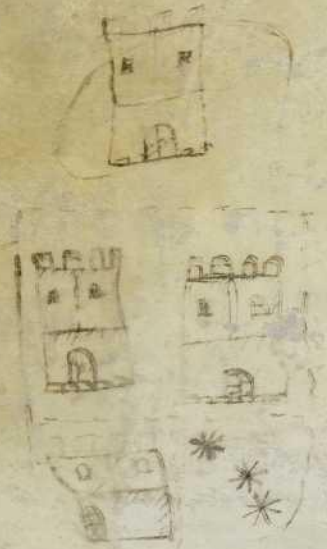


uarij ſunt, quàm an
undem modum & a
a perturbationum o
minem dedecet.
247 [illegible] naturam hominis in truculentam mutat ferã.
248 Et quum quæuis perturbatio mentis aciem & iudicium omne obſcuret, tum ira tenebras denſiſſimas offundit, vt nec verum, nec vtile, nec decorum poſſit intueri.
249 Arrodit cor, & valetudinem affligit.
250 Id cogit facere, quod illico pœnitentia conſequatur.
251 Iam in facie q̃ turpis mutatio? quæ tempeſtas? oculorũ ardor? dentiũ ſtridor? deſpumatio? et totius oris pallor? fœda in lingua titubatio, & clamor?
252 Vt ille, qui iratum ſe ad ſpeculum aſpexit, non ſine cauſa dicatur ſe non agnouiſſe.
253 Ob hanc toruitatem vultus, atrocitatem dictorum, crudelitatem factorum adimitur viro omnis authoritas, omnis beneuolentia: diffugiunt amici, decedunt obuij, ſolitudo vndique, omnes oderunt, omnes deteſtantur.
254 Quo fit vt maximi uiri nihil vel cauerint magis, vel texerint ſolicitiùs, q̃ irã, et irati opera: adeò vt naturæ etiã ſuæ repugnarint, & uim attulerint.
255 Quid enim ridiculum magis, quàm tantulum, tam imbecillum animalculum ſic ferocire, ac furere?
256 Et tantas tragœdias, tam atroces vilißimis de rebus excitare? vt de corporeis, de fortuitis, etiã, ſi

dijs

in [illegible] pientiæ
con [illegible] a omnis
hanc collata acriſſimæ ſunt tenebræ, & vt res hominum ludicra & puerilis.
141 Legitur tamen vel in hoc, quo tanquã ex comparatione fulgentior appareat noſtra lux.
142 Tum vt teſtimonijs hominũ aduerſus eos vtamur, qui diuinis parum acquieſcunt: vt vitioſi oculi auerſantes Solis ſplendorem.
143 Ad nos quoque commonefaciendos, quum in multis Gentilium tanta præſtantia fuerit virtutis, quantam eſſe conueniat in homine Chriſtiano diſcipulo magiſtri Dei, cui ex luce pietatis, quam profitetur, magna eſt impoſita neceßitas bene viuendi.
144 Adde his, quòd ſuppeditant facundiam & vſum, ac prudentiam vitæ communis, quîs nonnihil interdum indigemus.
145 Tribus velut inſtrumentis fabricamur periti, ingenio, memoria, cura: quæ eadem ſtudium dicitur.
146 Ingenium exercitatione acuitur.
147 Memoria excolendo augetur.
148 Vtrũque eneruant deliciæ: bona valetudo confirmat: otia & diuturnæ remißiones profligant: exercitamenta ad manum & in promptu ponunt.
149 Siue legis ipſe, aut quid audis, attentus id fac: nec vagetur mẽs tua, ſed coge illam ibi eſſe, & agere, quod adeſt, non alia.
150 Si incipit digredi, paruo murmure eam reuoca: cogitatus omneis ab ſtudijs alienos in aliud tempus

1602

ffer.

151 Scito te operam & tempus perdere, si quæ le-
gis, uel audis, non attendas.

152 Quæ ignoras ne pudeat quærere, ne erubesce
à quouis doceri: quod maximi uiri non erubuerunt:
erubesce potiùs ignorare, aut nolle discere.

153 Quæ ignota tibi sunt, ne te scire iactes: sciscita
re potius ab ijs, quos scire credis.

154 Si uideri uis doctus, da operam ut sis: nulla est
compendiosior uia. quemadmodum non alia ratione
facilius consequeris, ut existimeris bonus, quàm si
sis talis.

155 Denique quicquid uideri cupias, fac, ut sis: ali-
ter frustra cupis.

156 Falsa tempus infirmat, uera corroborat.

157 Nulla simulatio diuturna.

158 Magistrum semper sequere, noli præcurrere,
& illi crede, ne repugna.

159 Ama illum, & parentis loco habe: putáque ue-
rissima & certissima esse, quæcunque dicit.

160 Attende, ut quod semel erraſti, emendatus ite-
rum aut tertiò ne idem pecces: labora, ut proficiat
emendatio.

161 Illorum decet te præcipuè meminisse, in quibus
quandoque es falsus, ne te rursum decipiant.

162 Cuiusuis hominis est errare, nullius nisi insi-
pientis perseuerare in errore.

163 Scito nullum esse sensum, per quem promptius
ac celeriùs docemur, quàm auditum.

Vt

ter virtutem pulchrum aut magnum esse, aut etiam
nostrum.

236 Nos verò in consiliũ & deliberationẽ eorum
quæ sunt nobis agenda, corporis amorem, & cupidi
nem rerum vitæ huius accersimus, quæ à multis vo-
cari solent Amor nostri.

237 Hic animos viriles eneruat, vt nulla res tam mi
nuta sit, quæ in eos non penetret: nec vlla tam exilis
aut tenuis, quin eos concutiat.

238 Hinc tenebræ oboriũtur oculo mentis: & vbi
regnum affectus occupauere, iam illis tanquam do-
minis blandimur, indulgemus, paremus.

239 Ita aliena mordicus tanquam nostra apprehen
dimus: & si detrahantur: lamentamur, & afflicta-
mus nos ipsos.

240 Et nostra tanquã aliena negligimus: & auer-
samur profutura ceu vehementer noxia: & nocitu-
ra amplectimur pro utilibus.

241 Aliena mala nobis videntur leuissima: nostra
illis nõ maiora, intolerabilia: & semper queruli, nec
aliena desideria ferimus, nec nostra.

242 Nec iam nobis placemus ipsi, nec hic mundus
cum sua lege nobis satisfacit: immutatas vellemus re
rum naturas: tanta est ex delitijs impatientia.

243 Quæ cruces possunt cum his comparari? nec
sunt alia apud vita functos tormenta.

244 Nec dæmones alijs supplicijs sunt miserrimi,
quàm superbia, inuidia, odio, ira.

245 Cernere est vultus eorũ, qui his affectibus te-
nentur,



B. Guerricus Igniacensis Doctor

Mag. Alanus Insulensis B. Doctor

LAVREA EVANGELICA

HECHA DE VARIOS Discursos predicables : con Tabla para todos los Sanctos, y Dominicas de entre Año.

Compuesto por F. Angel Manrique, Monge Cistercienſe, Hijo del insigne y Real Monasterio de N. Señora de Huerta.

DEDICADA A D. MARIA Manrique, Madre del Autor.

EN SALAMANCA,
Por Artus Taberniel. Año 1605.
A costa de Ioan Coman.



B. Raymundus Abbas militiæ Calatravæ Pri. Author



B. Petrus de Castro nouo Mri Pri. hæreticæ prauitatis Inquisitor



S. Petrus Archiep. Tar.



S. Guillermus Archiep. Btt.



B. Martinus Hortensis Cœnoby. Abbas Epc. Sguntinus

P. M. f. Manuel Angles


Erde fr. Gaspar
Diez ad vsum
año del 76. Silos.

fr. Gaspar Diez ad Vrg 1755

A DOÑA MARIA MANRIQVE MI MADRE.

A LOS Monarcas y Principes del mundo dedican otros Autores sus trabajos; o en reconocimiento de algunas mercedes recebidas, o por ançuelo de las que esperan adelante, o para que la grandeza de sus nombres les sirua de sagrado, cõtra las lenguas de los murmuradores; justicias, q̃ con ella y sin ella suelen siempre conocer de estos delictos. Y confiesso que en camino tan trillado, casi estuue determinado de seguirlos, y darme a buscar algun grande, a quien tener particular obligacion; pues no es de creer que me vuiesse de faltar a mi solo, lo que sobra a todos los demas que escriben. Pero apenas vue hecho memoria de las mias; quando, para la primera y segunda razon, me halle religioso, y consiguientemente libre de todos estos respectos de la tierra: y para la tercera (q̃ me pudiera lleuar vn poco mas) me acorde de mil libros dedicados, no solamẽte a grã

des

des, si no a Reyes; sin saber de ninguno, de quien por esso se aya dexado de murmurar muy libremente. Por esso me parecio dedicar a V. M. el mio; a quien si por obligaciones va, qual puede auer que se iguale a la de hijo? si por esperanças, ningunas llegan a la possession del ser q̃ he recibido: y para amparo y deffensa de esta Laurea, nadie puede hazer mas, y todos sentirã menos qualquier offensa que se haga a sus Discursos. Muy grande se la haria yo, si pusiesse duda en el gusto que V. M. ha de tener en leerlos, pues quando no fuesse en alabança de nuestro P. S. Bernardo, de quien es tan deuota, y en cuya religion tiene dos hijos solos, que le ha dexado Dios en este mundo; basta ser yo su padre, para que por nietos estè obligada a quererlos tiernamente; y bastarà esse amor, para no echar de ver ninguna falta. Otros aura que los juzguen y condenen: pero yo a sola V. M. se los embio; y assi no pienso passar por otra ninguna censura que la suya. Guarde nuestro Señor a V. M. mas q̃ a mi. Salamanca y Iulio. 2.

Su hijo de V. M.

Fr. Angel Manrique.

PROLOGO AL LECTOR.



O quisiera auer trabajado este libro de manera, que no tuuiera otra escusa de sus faltas, mas que la cortedad de mi talento; y en este caso, le dexara sin prologo, y a merced del lector el pronunciar sentencia, sin presentar en mi fauor ningun descargo. Porque es cansada cosa, que no aya Autor que no entre disculpando sus obras de yerros, que pudiera euitar mas facilmente, solo cõ persuadirse a no las imprimir: y pues lo hazen, y gastan en ellas su tiempo y su dinero, es sin duda que no les deuen de parecer tan malas como dizen; antes por buenas las firman de sus nombres, y procuran q̃ salgan con ellos a luz, y eternizẽ por esse medio su memoria. Nada de esto me ha sucedido a mi, q̃ professando por principal estudio el Escolastico, no he podido gastar en este mucho tiempo, especialmente siendo tãpoco el que hasta aora tengo de lo vno, y de lo otro: solo me ha costado algunos ratos vacatiuos, q̃ para descãsar, auia de ocupar de fuerza en otra cosa. Estos consagrè a las alabanças de N. P. S.

Bernardo, si no por deuocion (que en mi tibieza, no me atreuo a ponerle tã buen nombre) alomenos por vna natural inclinacion, que me lleua a la admiracion de sus grandezas. Comẽcelas a ponderar en algunos Discursos sueltos desde el dia que acabe de ser oyẽte; acabe estos en los años de passante. Y aũque para embiarlos por el mundo, fuera razon que los dexara crecer primero en casa; apenas los vue puesto nombre, quando me descargaron de ellos, y halle quiẽ se encargasse de imprimirlos. De suerte que ni al nacer, ni al criarse puedo dezir, cõ verdad, que me han sido de costa ni trabajo. Estas commodidades me han hecho que no reparè en cortarlos tan en cierne; y el estarlo ellos les escusa de todas las faltas que tuuieren. Van en Romãce, porq̃ no se vsa ya hablar de otra manera; y aunq̃ los libros de Latin tienẽ su estima.

Marti. lib. 1. epigram. 129.

Illa quidem laudant omnes: mirantur, adorant.
Confiteor: laudant illa, sed illa legunt.

Y si solos estos son los q̃ se leen, ellos solos pueden ser tãbien los que se escriben, porque de otra manera, en hecho de verdad

Lib. 3. Epigram. 9.

Non scribit, cuius carmina nemo legit.

En el estilo vso mucho de interrogaciones, y otros modos de hablar, q̃ son demasiadamẽte affectuosos: conozco la falta; pero es me natu-

ral,

ral;y ni aun en esso he aduertido a poner mucho cuidado. Fuera de que quando quisiesse disculparla, podria dezir lo q̃ Marcial en fauor de sus Epigramas.

Infanti melimela dato, fatuaſq; mariscas:
At mihi, quæ nouit pungere, Chia ſapit. Lib. 7. epigram. 24.

Tãpoco he reparado en citar autores modernos, quando se me ha offrecido el auerme de aprouechar en algo de ellos: porq̃ lo soi yo tanto, que en mi cõparacion qualquiera juzgo q̃ puede muy bien passar plaça de antiguo. Finalmente si vuiesse de escusar todas las faltas que conozco en este libro, seria obligarme a hazer otro, si no mayor, tã grãde por lo menos: y aun cõ todo esso no se si podria hallar bastante salida para todas. Vna general doi, que creo satisfara, por lo menos a los q̃ no fueren del officio; y es que apenas ai libro q̃ salga sin algunas; y aun en los mas perfectos.

Sunt bona, ſunt quædam mediocria, ſunt mala plura Lib. 1. epigram. 73.
---------- aliter non fit, Auite, liber.

Pero quando los officiales (que estos suelen ser siempre los peores de cõtentar) no passen por esta generalidad; auramè de consolar el mismo Poeta; y confessareles con el, que

Non nimium curo; nam noſtræ ferculacœnæ Lib. 9. epigram. 83.
Mallim conuiuis, quam placuiſſe coquis.

SVMARIO DE TODOS los Discursos que se contienen en los tres libros de esta Laurea.

Libro Primero.

DISCVRSO Primero. Quado y porque sele começo a cantar este Euãgelio a nuestro glorioso Padre S. Bernardo.

Discurso 2. De la antiguedad, prouecho, y general vso de los Hieroglificos y simbolos en las letras humanas, y diuinas.

Discurso 3. Paraphrasis d' las palabras del Euangelio, que se explican en este primer libro.

Discurso 4. De la Sal, segun q̃ es simbolo de la caridad, y amor.

Discurso 5. Quan necessaria sea la caridad en los Prelados, y Doctores de la Iglesia.

Discurso 6. De algunas partes y condiciones q̃ suele Dios pedir a los Superiores, y Maestros, significadas en la sal, y modo con que se haze.

Discurso 7. De la perseuerancia que estã obligados a tener los Prelados, y Maestros de la Iglesia, explicada por la propriedad de la sal, q̃ en echãdola en el agua se deshaze.

Discurso 8. De la equidad y justicia: quan necessaria es en los Prelados, y como en la sal se significa esta virtud marauillosamente.

Discurso 9. De la cuenta que los Superiores han de dar de los peccados de sus subditos, fundado en la propriedad de

la sal que es preseruar de corrupciõ las carnes en que se echa.
Discurso 10. De lo mucho q̃ el conocimiento proprio importa.
Discurso 11. De la soberuia: quan peligroso vicio es, especialmente en los Superiores, y Maestros.

Libro segundo.

Discurso Primero. De la connexion que tienen entre si las bienauenturanças con el Euangelio que la Iglesia vsa cantar a los Doctores.
Discurso 2. De la pobreza, de las ayudas q̃ nos da, y estorbos de que nos libra en el camino de la bienauenturança.
Discurso 3. De la mansedumbre; quan necessaria es en esta vida, y de los premios que le corresponden en ella, y en la otra.
Discurso 4. De las lagrimas, y de los grandes prouechos que de llorarlas (como deuẽ llorarse) se nos siguen.
Discurso 5. De la oracion, y quan cierto es el alcançar con ella de Dios quanto pedimos.
Discurso 6. de la abstinẽcia, vnico medio contra los tiros y azechanças del Demonio.
Discurso 7. De la diuina justicia, y de lo mucho que se ha de mostrar su rigor el dia del juizio.
Discurso 8. Del desseo q̃ la virtud engendra, en los que la professan, de si misma.
Discurso 9. De la misericordia, quan grãde virtud es, y de los premios que le corresponden.
Discurso 10. De la puridad y limpieza que se requiere para poder ver a Dios en la otra vida.
Discurso 11. De el peccado, y de la incõpossibilidad que tiene con la bienauenturança; assi con las imaginadas de esta

esta vida como con la verdadera de la eterna.
Discurso 12. De la paz y concordia, y quã grande es el premio q̃ Christo promete alos que la conseruan.
Discurso 13. De las persecuciones y trabajos, y como padescidos por amor de Dios nos asseguran el Reyno de los cielos.

Libro Tercero.

Discurso 1. De la luz segũ que es simbolo de la salud y causa della.
Discurso 2. De algunas propriedades que han de tener los Superiores y Maestros, y se significan en la luz gallardamente.
Discurso 3. De la luz del buen exemplo q̃ estan obligados a dar los Superiores, y quan general la dio en todo nuestro glorioso Padre S. Bernardo.
Discurso 4. De la obligacion que tienen los Superiores a ser amparo y defensa de sus subditos.
Discurso 5. De la suma perfecciõ de nuestra santissima Ciudad y familia Cistercense, a quiẽ dio nõbre y fama S. Bern.
Discurso 6. De algunos varones illustres en santidad y milagros entresacados de la innumerable multitud q̃ ha produzido esta ciudad santissima.
Discurso 7. De otras particulares grandezas de nuestra Ciudad, y familia Cisterc. especialmẽte del Sãto Officio de la Inquisicion, q̃ tuuo en ella su origẽ y principio.
Discurso 8. De la obligaciõ q̃ tienen los Prelados a enseñar cõ obras y palabras a sus subditos, y del premio que Christo les promete si lo hizieren.
Disc. 9. Epilogo de los tres principales symbolos de todo el Euangelio.

LAVREA EVANGELICA.

LIBRO PRIMERO, QVE contiene varias consideraciones sobre las primeras palabras del Euangelio

Vos estis sal terræ. Quod si sal euanuerit, in quo salietur? ad nihilum valet vltra, nisi vt mittatur foras, & conculcetur ab hominibus. Ex Euangelica lectione Matthæi cap. 5.

PROEMIO.



NA DE las cosas que Christo encarga mas en este Euangelio a los Prelados y Maestros de su Iglesia, y aun no se si diga la que guardo (por de mas importancia) para la postre, es que acompañen siempre sus obras con palabras, *qui fecerit, & docuerit*, que a la predicacion del Euangelio añadã el exemplo de sus vidas, y de tal suerte compassen las manos, y la lengua,

A que

que lleuen siempre a vn niuel estas dos cosas; porque para ser 1
grandes en el cielo; y aun para alcançar la Laurea de Doctores en la tierra, forçosamente son menester entrambas, y solo el que las juntare en esta vida, *hic magnus vocabitur in Regno cœlorum*, a solo esse sele passaran los titulos en la otra.

La razõ de auer cargado la mano tanto en esto nos da nuestro glorioso Padre S. Bernardo en vn sermon, que haze del
Bernardus. comun de los Monges S. Benito, diziẽdo que *sermo viuus, & efficax exẽplum operis est, plurimũ faciens suadibile quod dicitur, dum monstrat esse factibile quod suadetur*, q̃ son sermones viuos los q̃ se predican cõ las obras, tanto mas efficaces en persuadir lo q̃ pretenden, quãto mas claro muestran, q̃ es negocio 2
posible, y aũ (por andado) facil el q̃ piden. Por esso Christo diuino y celestial Maestro, aũque sabia el poder y virtud de sus palabras; en cuyos accẽtos tenia librada Dios su omnipotẽcia, y a cuya voz era facil penetrar las duras piedras, quãto mas los coraçones de los hõbres; con todo esso nunca quiso aprouecharse a solas de este medio: ni predicò jamas doctrina de quiẽ no pudiesse poner sus mismas obras por dechado, *cœpit Iesus facere, & docere.* Y por esso tãbien a los q̃ piensa dexar en este officio, como por successores y herederos del, les mãda expressamẽte hazer lo mismo, *qui fecerit, & docuerit*, porq̃ para dar vida a la predicaciõ, no puede auer otra alma que el exemplo. *Sermo viuus, exemplum operis.* 3

El intento, que yo he tenido en esta Laurea, ha sido graduar vn Doctor o Prelado Euangelico, mostrando en todos sus Discursos los actos que deue hazer, para llegar a alcançar la borla de este grado: el aranzel por donde he procurado niuelar los mios, las palabras que Christo dixo a sus Apostoles, que son las mismas, que la Iglesia vsa cantar, y exponer en semejantes fiestas. Pero porque doctrina sin exemplo es cuerpo sin alma, por esso me ha parecido casi forçoso traer alguno. Pudiera el mismo de Christo o sus Apostoles, a no estar ya recibido en la Iglesia que los Doctores hagan choro aparte, y tengan (digamos lo assi) capilla differente: mas supuesto que la tienen, y en ella sus particulares prerrogatiuas

y ex-

1 y excellencias, de entre ellos mismos he escogido a nuestro glorioso Padre San Bernardo, si no por el mayor de todos, a lo menos porque ninguno mayor q̃ el; y ninguno, o casi ninguno tan cercano a nuestros tiempos: que en estarlo, por lo menos podran sus obras immutar mejor nuestras potencias, especialmente siendo tambien recebido generalmente de todos, como veremos en este primer discurso. (dexo la obligacion de hijo, que quando faltaran todas estotras congruencias, bastara sola a emplearme en las alabanças, y grandezas de tal Padre) Para esto pues me valgo de el en todos los Discursos, para que viendo lo bien que concuerdan las palabras del Euangelio cõ sus obras, de obras y palabras se haga el Prelado y Doctor que Christo pide, *qui fecerit, & docuerit,*
2 y el sermon viuo y efficaz que el mismo S. Bernardo declara, quando dize, que *sermo viuus & efficax exemplum operis est.*

Siruase Dios que en lo vno, y en lo otro se acierte
a dezir algo, que redunde en gloria y honra
suya y de su Santo.



F

DISCVRSO PRIMERO. 1

Quando y porque se lè començò a cantar este Euangelio a nuestro glorioso Padre S. Bernardo.

Thema. *Verbo vitæ laureatus est Bernardus.* Ex officio Missæ.

Primer Pensamiento. 2

§. I.

QVAN buen pagador sea Dios de todos los seruicios que se le hazen, dize nos lo el mismo por S. Lucas en el cap. 6. de su sagrada historia: *Date, & dabitur vobis. Mensuram bonam, & confertam, & coagitatam, & supereffluentem dabunt in sinum vestrum.* Parece que nos lo pide prestado, segun nos assegura de la paga, y aun 3
para el tiempo del hazerla, dize que en los alolies de Dios no ay rasero que quite, sino mano que colme, *mensuram bonam, & confertam*, o si le ay, es para boluerle de canto, y apretar (para que quepa mas) el grano, *& coagitatam*, que para que se inchan los rincones y no pueda quedar ninguno vazio, medirà con sompesete, y darà quatro golpes a la medida: todo esso quiere dezir, *coagitatam*, y sobre todo esso la colmarà despues hasta que se derrame, *& supereffluentem*, tanto que para que no se pierdan las sobras del colmo, sera menester sacar el canto de la capa, y recogerlo en ella, *in sinum*

Lucæ.6.

vestrum

1 vestrum. Desta manera promete Christo pagar a los q̃ le siruieren, y con prometer tanto, es mucho mas sin duda ninguna lo que cumple.

La primera vez que le vio su precursor el gran Bautista (esso nos aduirtio el mismo Ioan. 1. *Et ego nesciebam eum*) con todo esso aunque hasta entonces no le conocia de trato ni de vista, al punto que le vio le hizo vn seruicio (bien que al parecer no muy grande, ni de mucha estima) vn señalar a Christo con el dedo, añadiendo tres o quatro palabras tan breues como lo son, *Ecce agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi.* Veis aï el cordero 2 de Dios, veis aï el que quita los peccados del mundo. No parece que le podia seruir en cosa en q̃ el Bautista pusiesse manos de su casa; con todo esso no lo vuo bien dicho quando le pagò luego de contado, quando le tresdoblò la parada, y echò el resto en leuantarle, y en grandezerle, estoy por dezir que casi a costa propria. Vna de las razones que le mouieron al hijo de Dios a bautizarse, dizen los Doctores sagrados que fue por honrar a san Iuan, y pues se bautizò alli luego, no sera mucho dezir, que fue por galardonarle este seruicio. Pues valame Dios! que tanta honra era de S. Iuan 3 el bautizar a Christo? muy grande sin duda. Pero de mil caminos por donde se suele declarar esto, quiero echar aora por vno no trillado, y quiza sera atajo por donde caminemos mas en poco tiempo, que otros por el real andan en mucho. Quãdo vn carpintero, o otro qualquier official quiere subir en alto alguna cosa, toma vna viga o tablon por alçaprima, y poniendo los pies en la vna punta, o cargandole alguna piedra, que sea pesada, con la otra leuanta lo que quiere, y quanto baxa la vna parte, tanto sube la otra, hasta llegarla a

Ioann. 1.

Ibidem.

la altura o lugar que pretendia. Christo nuestro bien, 1
Matth.13. si no carpintero, hijo de carpintero, *filius fabri*, queriendo dar a san Iuan vna alçaprima con que le leuantasse al peso del mismo cielo, y aun algunos estados mas arriba, en gratificacion de aquel seruicio, tomò por instrumento vna tabla no menos gruessa, ni menos ancha q̃ la del rio Iordan, y poniendo los pies en la vna punta, *1.ad Corin.* cargosele a si mismo piedra solida y firme, *petra autem* 10. *erat Christus*, començò a baxar esta parte con el peso; quien duda sino que fue para que assi subiesse la otra donde estaua Iuan? que tanto sube aquella? quanto baxa esta; y esta quanto baxa? vn infinito trecho, desde el 2 ser de Dios, hasta lo mas humilde, y mas baxo de la tierra, hasta los pies de vn hombre: (que es lo mismo) luego lo que sube Iuan de necessidad ha de ser otro tanto, desde la poquedad y miseria de la naturaleza humana, hasta verse encima la cabeça de Dios; de essa manera fue forçoso estar para bautizarle. Veis si fue honra de san Iuan el bautizar a Christo? veis quanta honra haze Dios a los que le siruen? no se puede dezir mas de lo bien que les galardona sus seruicios, *Mẽsuram bonam*, y que de llena se les vaya, y reuierta por 3 encima, *coagitatam, & superefluentem.*

No parece que ha dicho mal este testigo, mas con *Deuter.17.* todo esso llamemos otro, *Vt in ore duorum, vel trium testium stet omne verbum.* Quiero presentar vno que sea mayor de marca, y tal que a no ser parte Christo, pudiera hazer officio de juez, puesto que lo es vniuersal, y cabeça de la Iglesia: el Apostol san Pedro hizo vna vez otro seruicio a su maestro, y tambien fue seruicio de palabras, que como el tiene tan poca necessidad de *Psal.15.* nuestras obras, *quoniam bonorum nostrorum non eget*, aun

de

1 de solas palabras (quando son dichas de coraçon) se paga. Seis fueron las que le dixo Matth. 16. *Tu es Christus Filius Dei viui.* Tu eres Christo Hijo de Dios viuo. y no las vuo acabado de dezir, quando le boluio sesenta en recompesa, *Et ego dico tibi quia tu es Petrus, &c.* Tan al diez doblado son sus pagas: y no solo palabras, sino obras; que palabras en la boca de Dios son obras en lo mejor de todo el mundo, *Ipse dixit, & facta sunt.* alli le dio su nombre por mas honra, llamandole el de piedra, *& super hanc petram*, que (como dexamos dicho) es proprio suyo, y con el nombre le passò el officio, ha-
2 ziẽdole vniersal cabeça de su Iglesia, piedra primera y fundamental en su edificio, *super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam*, siendo verdad que como dize el Apostol san Pablo 1. ad Corint. 3. *Fundamentum aliud nemo potest ponere, præter quod positum est, quod est Christus Iesus.* que no se puede poner otro fundamento sino Christo; por tan vna cosa se tienen el y Pedro, que en estar Pedro no le parece al Apostol que està otro que el mismo Christo. Alli le dio carta de seguro para que no temiesse sus cõtrarios, *Portæ inferi non præualebunt aduersus eam*, alli todo su poder pleno y cumplido, *Quodcumque*
3 *ligueris super terram, erit ligatum & in cœlis, &c.* y finalmente alli, porque no quedasse san Pedro menos galardonado que el Bautista, se le rindio en cierta manera, y como en señal de esso le offrecio las llaues de su Reyno, *Tibi dabo claues Regni cœlorum.* Detengamonos vn poco en declarar esto, que todo sera plata quebrada, y reclamo para los del officio. Quando vn capitan conquista algun castillo, o fortaleza, queriendola tomar por fuerça de armas, si los de dentro por dicha se ven perdidos, y su partido mal seguro, pareciendoles

Matth. 16.

Psal. 32.

1. ad Corint. 3.

que sera mejor escoger buen concierto, q̃ mala muerte, si a caso se determinan de rendirse, la ceremonia que vsan, es entregar las llaues del castillo al capitan contrario, en señal de que con ellas le entregan tambien el dominio de todo lo que està debaxo. *Leg. claui bus, ff. de contrah. emptio.* y està tan recebido esto, que ya casi para dezir de vno que se rindio, no tenemos otra mejor phrasis: *Entregò las llaues.* Pues esto mismo es lo q̃ le acontecio a Christo con S. Pedro, que viendo que le conquistana su Reyno, y que se auia ya puesto a pique de ganarle, a punto de escalar sus almenas y apoderarse del, desde luego le entregò, por bien de paz, las llaues, *Tibi dabo claues.* El Reyno de los cielos es vna fortaleza, a donde todos hemos de entrar por fuerça de armas, Matth. 11. *Regnum cœlorum ᵛim patitur, & ᵛiolenti diripiunt illud.* acometio san Pedro con las mas eficaces, y mas fuertes, *tu es Christus Filius Dei ᵛiui,* armado de fe, y esgrimiendo la espada de la palabra de Dios (essas son las armas que san Pablo nos aconseja como mas a proposito para salir con la victoria 2. ad Thessalonic. 5. *Induti loricam fidei & gladium ſpiritus, quod eſt ᵛerbum Dei.*) pues si en dãdo el primer assalto le offrece las llaues el alcayde, quien duda sino que esto fue ceremonia de conocerse por rendido? (digo de la manera que puede caber en Dios este lenguage) y que por muestra de esso le dixo: *tibi dabo claues?* no aya mas Pedro, que aunque otros Santos, en esta conquista, se contentan con vn passaporte o cedula de abono de mi mano; vn san Iuan, y Santiago con vn *ᵛenite poſt me.* Matth. 4. vna Magdalena con vn *remittuntur tibi peccata tua.* Lucæ 7. vn buen Ladron con *hodie mecum eris in paradiſo.* Lucæ 28. pero vos dais os tanta priessa a batir y com-

Matth. 11.

2. ad Thessalon. 5.

Matth. 4. Lucæ. 7. Lucæ. 28.

1 combatir este castillo, tantas, y tan frequentes roziadas con las armas de vuestra confession, de vuestra fe, que tengo por bien entregaros las llaues desde luego, *tibi dabo claues Regni cœlorum*. No veis si queda Pedro menos bien galardonado que el Bautista? No veis quan bien le paga esse seruicio? *Mensuram bonam*. dale el premio a medida del merecimiento, pues le paga palabras con palabras; pero esso es cõ mil sobras y vẽtajas, quantas vã de sesenta a seis; de palabras de Dios a palabras de hombre; de confessar vna criatura a su criador, que es deuda necessaria, a confessarsele el mismo criador co-
2 mo por su rendido, q̃ es gracia que puede pasmar a la naturaleza, *coagitatam, & supereffluentem*. Con essos creces buelue Dios lo que le dan, de essa manera paga los seruicios, que se le hazen. Pues quien con todos suele ser tan liberal, y dadiuoso, no lo ha sido menos con nuestro glorioso Padre San Bernardo, antes parece, que desde el punto que le començò a seruir, començò Dios a hazerle particulariſſimas mercedes, tantas que a penas ay Sãto que pueda llegar a competir con el en los fauores; ya abraçado del Hijo, ya criado a los
3 pechos de la Madre, ya le baxan los Santos a curar en sus enfermedades, ya los Angeles le cantan en salud, y le dan musica: finalmente fue priuado de Dios tan de conocido, que todos los vezinos de la gloria parece que se esmerauan en agasajarle, porque en esso sabian que dauan gusto a su Rey y a su Señor. Pero lo que mas me espanta es, que aun despues de auer cessado los seruicios, despues de auerse acabado los merecimientos, porque le faltò con la vida el tiempo de poder tenerlos nuenos, con todo esso no cessa Dios de darle cada dia nueuos premios: y al cabo de mas de

quatrocientos años que nuestro glorioso Santo le dize 1
con obras y palabras aquellas tan repetidas de san Pe-
Matth.19. dro: *Ecce nos reliquimus omnia*, Euangelio que la Iglesia tiene diputado para los deuotos religiosos, y sanctos hermitaños, que huyendo el trafago, y ruido de las populosas cortes, y ciudades, se retiran a los mas aspe-ros desiertos, cuya habitacion era con las fieras; cuyo abrigo las pieles, que ellas les dexauan tras la vida: cuyo mantenimiento solas hieruas; despues, digo, de tantos años de esto le ha querido añadir otra honra nueua para mayor galardon de sus seruicios, y del de-sierto le trae a la ciudad, *Ciuitas supra montem posita*. de lo 2
escondido le saca a la luz, *Vos estis lux mundi*, y al que se hizo ignorante entre los brutos animales, aora le han canonizado por Doctor de los hombres y de la Iglesia. *Verbo vitæ laureatus est Bernardus*. Y digo aora, porque aunque antes le rezaua como a tal, y en el mismo offi-cio parece (digamoslo assi) que le tenia concedida la licencia: pero lo que es la borla guardosela hasta nue-stros dias, y en ellos quiso que (de cosa de doze años a esta parte) se le diesse juntamente con el Euangelio, que la Iglesia vsa cantar a los demas Doctores, junta-mente con el titulo de Sal, *Vos estis Sal terræ*, que es la 3
carta y el testimonio de este grado.

Segundo Pensamiento.

§. II.

PERO Señor, si tan amigo soys de hazer mercedes, si tanto gusto teneis en galardonar los seruicios que se os hazen, porque le aueis dilatado tanto a vue-

stro

1 stro siervo Bernardo el titulo de Doctor que le pensauades dar? parece que es recatear el darsele, y hazerlo de mala gana, auerle hecho aguardar por el tantos años; no fuera mejor auerle graduado de Doctor desde el principio? Para respuesta y solucion de esta pregunta tenemos necessidad de assentar dos cosas: La primera quan amigo es Dios de hazer todas las suyas a su tiempo; La segunda que no pudo auer otro mas acomodado para laurear a S. Bernardo de Maestro que este en que lo hizo. En probarlas entrambas pienso gastar y ocupar este Pensamiento.

2 Vna de las cosas de mayor importancia en los negocios es el saberlos hazer a tiempo, y a sazon: hechos en ella aprouechan, fuera de tiempo las mismas medicinas dañan, y los medios mas eficaces para la consecucion de vn fin dexan de serlo, y antes nos imposibilitan de alcançarle.

Temporibus medicina valet, data tempore prosunt,
Et data non apto tempore, vina nocent. *Oui. 1. de re med. amor.*

Dixo vn poëta, que vna vez de vino dada a tiempo suele boluer vn hombre de los vmbrales de la muerte,
3 y essa misma, quando se da sin el, le saca de los quizios de la vida. De aqui nace, que los que ordenan sus cosas sabiamente, siempre tienen grandissima cuenta cõ el tiempo: y de aqui que el mejor sabio de los sabios Dios jamas haze cosa que no sea muy en el suyo. A su tiempo oye las peticiones de los justos, Esaiæ 49. *Tẽpore accepto exaudiui te.* a su tiempo juzga las causas de los malos, Psal. 74. *Cum accepero tempus, ego iustitias iudicabo.* a su tiempo embia sus temporales desde el cielo Hierem. 5. *Qui dat nobis pluuiam temporaneam, & serotinam in tempore suo.* y a su tiempo pone en execucion todas *Esaiæ. 49. Psal. 74. Hierem. 5.*

todas las cosas, sin que jamas aya quebrado esta regla con ninguna. 1

Estaua ya determinada su venida al mundo, y como alcançaron a entender algo della en sus reuelaciones los Prophetas, como cosa en que les yua, y nos yua tãto a todos, no cessauan de darle priessa, y de llamarle, Dauid en el Psal. 84. *Salutare tuum da nobis.* Salomon Cantic. 4. *Veniat dilectus meus in hortum suum.* Egeas en el cap. 2. *Venit desideratus cunctis gentibus.* Esaias en el cap. 16. *Emitte agnum Domine dominatorem terræ.* En el 45. *Vtinam dirumperes cœlos & descenderes!* En el 64. *Rorate Cœli desuper & nubes pluant iustum.* Iesus Sirac en el cap. 36. de su Ecclesiastico. *Da mercedem Domine sustinentibus te, vt prophetæ tui fideles inueniantur.* todos le llamauan, y todos le pedian, y todos juntos no pudieron, ni aprouecharon nada mientras que no fue tiempo; pero *vt venit plenitudo temporis*, en llegado la sazon y el punto, entonces sin que se lo pidiesse nadie, sin aguardar a q̃ le hablassen palabra en ello, *Dum medium silentium tenerent omnia.* quando todos callauan, entonces *à regalibus sedibus venit*, entonces *inclinauit cœlos, & descendit*, el se tuuo cuydado de trastornar los cielos, y dar consigo y con ellos en mitad del mundo, que ni el riguroso frio del inuierno, ni los pocos reparos que contra el tenia su madre, ni el saber que no auia de hallar en toda Gerusalem posada, ni finalmente la obscuridad, y tinieblas de la noche, cosas que a vn hombre muy hecho pudieran hazer parar y detenerse, quanto mas a vn niño tierno, y tan rezien nacido: pero con el nada basta a estoruarle esta jornada, en sabiẽdo que era ya tiempo de hazerla, *vt venit plenitudo temporis*. como ni auia bastado nada para hazersela adelãtar antes de tiempo. 2 3

Psal. 84. *Cantic.* 4. *Egei.* 2. *Esaiæ.* 16. 45. & 64. *Eccle.* 36. *Ad Gal.* 4. *Sapien.* 14. *Psal.* 17.

En

1 En la muerte tambien le succedio lo mismo: Tenia Dios ya librado en ella el precio de la redemcion y rescate del linage humano, y mientras no fue tiempo de executarse este mandamiento, por mas que el mundo anduuo tras matarle, bien podia descuidar que seguro estaua de no salir con ello, que ni la diligencia, y pretension de Herodes en pedir a los Reyes que se viniessen por su corte quando boluiessen de adorar el niño, ni la crueldad de matar, quando se vio burlado, todos los que hallò de menos de dos años, ni las piedras que contra el tomaron los Iudios, ni los conciliabulos
2 que para condenarle jũtaren los Escribas, y Phariseos, ni todo el resto del mundo, y del infierno juntos, no han de ser bastantes a hazerle morir antes de tiempo. Pero al contrario quando llegò ya el que estaua determinado para ella, *sciens Iesus quia ℣enit hora eius*, no tienen que cansarse en estoruarla, que quien no pudo anticiparla, tan poco podra salir con detenerla, y ni Pilatos con todas sus escusas, ni las leyes, con dar por libre vn preso el dia de Pascua, ni los açotes que le dieron para aplacar el pueblo, ni los mismos Demonios, por
3 mas que procuraron negociar con la muger del juez (que no es nueuo este modo de negociar, inuencion es antigua, y traza del Demonio) ni finalmente todo el pueblo de los Iudios q̃ le pide que *descendat de cruce*, offreciẽdole su fé por precio, si baxare, no seran parte para hazerle que dexe de morir a tiẽpo; sino q̃ *sciens quia ℣enit hora eius*, en sabiendo q̃ llegò el pũto, y la hora, *inclinato capite tradidit spiritũ*, el proprio hizo de cabeça a la muerte, mãdandole cõ ella q̃ viniesse. Noteis q̃ pũtualmẽte haze Dios todas las cosas a su tiẽpo? Otro lugar no mas, y con esso passaremos al segundo punto.

Ioann. 13.

Marci. 15.

Ioann. 19.

En

En el capitulo segundo de S. Iuan, estando combi- 1
dados Madre y Hijo(Christo digo y la Reyna de los
Angeles) a vnas bodas que se celebrauan en Cana de
Galilea; Pusieronse las mesas, sentaronse los combida-
dos, siruieronse platos, trincharon, comieron: y al me-
jor tiempo faltales el vino, *deficiente vino*, la Virgen to-
Ioann. 2. da piedad, toda Misericordia y cõpassiion, tuuola de los
dueños de la fiesta, y de la verguẽça q̃ les fuera caer en
tã gran falta, boluiose a su Hijo, y como sabia q̃ auia ve-
nido a suplir, y remediar las de los hõbres, pidiole q̃ re-
mediasse tambien esta, *vinum non habent*. No hizo mas
de proponer la necessidad, que para la buena gana que 2
tiene Dios de hazer mercedes, esso basta, no tienẽ vi-
no. Y dize el texto sagrado, que le respondio Christo:
Quid mihi, & tibi est mulier? Muger que nos va a vos, ni
a mi en esso? Notad que sacudida respuesta. Como Se-
ñor pues a vna cosa que os pide vuestra Madre, aueis
de responder de essa manera? *quid mihi, & tibi?* quãdo a
ella no le vaya nada, a vos por lo menos no puede ya
dexar de iros mucho, pues ella os lo ha pedido; y quã-
do no, no le negueis si quiera el nombre de Madre,
pues le distes con tanto gusto el serlo, dixerades: *quid*
mihi, & tibi est Mater? y no *quid mihi, & tibi est Mulier?* 3
en que va esto? el mismo Christo se lo dixo luego: *Non-*
dum venit hora mea. no es marauilla que aun no se auia
llegado su proprio tiempo, y sin el no haze Dios nada.
En llegando de alli a vn instante luego lo hizo, quatro
renglones mas abaxo: *Dicit Iesus ministris implete hidrias*
aqua. mandò a los criados q̃ hinchessẽ de agua las tina
jas, y llenas la cõuirtio en vino preciosissimo. Veis co-
mo aun cõ su propria Madre en materia de tiẽpo no se
ahorra? tã amigo es de hazer todas las cosas enel suyo.

Vamos

§. III.

VAMOS a lo segundo, y probemos como el mejor que pudo auer, para laurear de Doctor de la Iglesia a S. Bernardo, ha sido este nuestro, en q̃ lo hizo.

Iesus Sirach, mas que por su proprio nombre conocido por el de su libro, que comunmente llamamos el Ecclesiastico, queriendo en el cap. 35. encarecernos la gracia, y hermosura de la misericordia de Dios, la primera cosa que nos dize es que tiene en ella dias como muger hermosa, y que lo està vnos mas que otros, *Speciosa misericordia Dei in die tribulationis*. Dize el: Hermosa està la Misericordia de Dios en los dias de la tribulacion. De varias maneras explican este lugar los Doctores, segun varias significaciones que tiene en las diuinas letras esta palabra, *tribulatio*. La primera y la mas comun es, que se signifique lo mismo que *oppressio, siue angustia*, lo mismo que suena en nuestro romance castellano, la tribulacion de vn hombre, que està atribulado y affligido. Dauid en el Psal. 118. *Tribulatio, & angustia inuenerunt me*. Y Ezech. en el cap. 6. *Tribulatio apprehendit nos, dolores vt parturientis*, y en esta significacion podemos entender el lugar de dos maneras; vna *speciosa Misericordia Dei in die tribulationis nostræ*. hermosa es la Misericordia de Dios, y tanto mas quanto viene en tiempo de mayor necessidad, quanto es mayor el trabajo de que nos saca, y la tribulacion de que nos libra. Tenia el Patriarcha Abraham vn hijo solo, alcançado a fuerça de lagrimas, y como regado con ellas (q̃ siempre dan cierto el fruto a quien las llora) promesa del mayor y mas abundante que jamas auia auido, ni podia

Eccli. 35.

Psal. 118.

Ezechie. 6.

podia auer en el mundo; mandale Dios que se le sacri- 1
fique, y el Santo viejo, sin reparar en nada, aparejase para obedecer al punto, vale a sacrificar al monte que le auia mandado, en llegando alla (facil sera de ver con que dolor y pena) compone los leños, sienta sobre ellos a Isaac, bendale los ojos, que erã la lumbre de los suyos, empuña el cuchillo, leuanta el braço, y quãdo ya ya iua a descargar el golpe, que juntamẽte auia de cortar el cuello al hijo, y todo su contento y gusto al padre, entonces embia Dios su misericordia, y el y ella detienen el cãsado braço, enseñando a Abraham vn carnero entre las matas, que en lugar de su hijo sa- 2
crifique. Que es esto Señor? pues no auia otro mejor lugar donde poneros que en los delgados filos de vn cuchillo? no teniades otra silla en que descansar mas a vuestro gusto, que en el agudo corte de vna espada? no por cierto, que la misericordia de Dios, aunque en todas partes està bien, pero en ninguna mejor que *in die tribulationis*, entre el cuchillo, y la garganta, entre la soga y el cuello, entre el alma y los dientes, entonces *speciosa Misericordia Dei*, entonces es quando ella sale mas hermosa.

El segundo sentido que estando en esta misma sig- 3
nificacion de la palabra, *tribulatio*, pueden hazer las del Ecclesiastico, es, si construimos, *speciosa Misericordia Dei in die tribulationis eius*, en el tiempo de sus persecuciones y trabajos de Dios. Si quando los hombres le persiguen y maltratan, el les haze mercedes, quien duda sino que en tal sazon campeara mucho la hermosura de su Misericordia? Entra Christo vna vez en el templo, y ponese a disputar con los Escribas y Phariseos mas doctos de Gerusalem; de razones en razones, vinoles

a con-

1 a conuencer con las suyas (que a argumentos de Dios fuera mucho responder otros mas sabios) Quien mal pleito tiene, a vozes lo mete: vozes eran poco, metenlo a pedradas, dexanse de demandas, y respuestas, y por hazer las suyas de cal y canto (para mayor firmeza) cogen piedras, y quierenle responder con ellas, *Tulerunt ergo lapides, vt iacerent in eum.* de tal manera q̃ le obligaron a dar lugar a su endemoniada colera, boluer las espaldas, y salirse de entre ellos, y del templo. Y dize el Euangelista que *præteriens Iesus vidit hominem cæcum à natiuitate.* que al passar por la puerta vio vn hõ- *Ioann. 8.*
2 bre ciego desde su nacimiento, y mouido de compassion, y de misericordia començò a hazer vna massilla de saliua, y poluo con que restituyrle la vista. Pues como por venturano auia otro tiempo mas acomodado para ponerse Christo a curar de mal de ojos, que quãdo espessas nubes de enemigos venian sobre el granizando pedradas? que se oluide en essa sazon de si, y solo se acuerde de restituirle la vista a aquel pobre hombre? que estandole actualmente persiguiendo el haga mercedes? aquien no enamora la hermosura y gentileza de esta Misericordia? *Speciosa Misericordia Dei in die*
3 *tribulationis.*

De otra manera se toma esta palabra, *tribulatio*, en las diuinas letras, por lo mismo que *vindicta*, seu *supplicium*, por la vengança, y el castigo, por la justicia de Dios. Nuestro glorioso Padre S. Gregorio lib. 26. moralium cap. 23. entiende de esta suerte aquello que se *Gregorius.* dize en el cap. 36. de Iob. *Eripiet de angustia pauperem, & reuelabit in tribulatione aurem eius.* Dize el Santo Doctor *Iob. 36.* explicando esto, que *aurem in tribulatione reuelare, est auditum cordis verberum plagis aperire.* y en este mismo sen-

tido entiẽde nueſtro lugar Hugo Cardenal en la expli- 1
Hugo. cacion del. *In tẽpore tribulationis, id eſt in die Iudicii.* Hermoſa es la miſericordia de Dios, quando ſale a viſtas, el dia en que eſtauamos aguardando ſu juſticia. Saca Dios a los hijos de Iſrael de la ſeruidumbre y cautiuerio de Egypto, y a penas eſtuuieron libres della, quando rebelados contra Moyſen, deſeſperados de la miſericordia de Dios, oluidados de las tareas immenſas, y trabajos que Pharaon les imponia, començaron a ſuſpirar por las ollas de ſu tierra, pareciendoles que aũ les auia de faltar la que piſauan. Puſieron taſſa y limite
Pſal.77. al poder de Dios. *Quoniam percuſſit petram, & effluxerunt aquæ, & torrentes inundauerunt: nunquid & panẽs poterit dare?* A darnos agua bien llegò ſu poder, pero no por eſſo podra llegar a darnos pan ſu omnipotencia: finalmente puſieron lengua blasfema en los conſejos de ſu prouidencia diuina. Eſte era el tiempo en que auia de ſalir a tomar vengança dellos ſu juſticia, eſte en el que auia de hazer vn general deſtroço caſtigando en ſus cabeças tantas culpas; pues entonces Dios trocò las ſuertes, y en ſu lugar ſacò a plaça la Miſericordia, y facilitando impoſſibles (ſi aſſi dezir ſe puede) comẽçò a reboluer el mundo en ſu ſeruicio, ſin ceſſar deſde el 3
principio del viage haſta la poſtre; hizo vna raya en el agua, y tal que pudieron por medio della paſſar a pie enjuto todos ellos; edifico ſobre el viento torres y columnas, ya de nubes que les ſiruieſſen de pauellon, y guarda ſol de dia, ya de fuego que los alumbraſſen, y guiaſſen en la noche; ſacò de las piedras jugo en tal abũdancia, que rebentaron en copioſas fuentes; y finalmẽte en lugar de los rayos que eſperauan y merecian para ſu deſtruicion, y caſtigo, les llouio codornizes para

ſu

1 su sustento, y la vengança que auia de baxar sobre ellos desde el cielo, se trocò en pan de Angeles, con que se sustentaron en la tierra. *Speciosa misericordia Dei in die Iudicii.* que el dia en que auia de venir el castigo y la vengança, el dia que se auia de executar el rigor de la justicia, esse saque Dios en su lugar a la misericordia? A quiẽ aura que no enamore su hermosura? a quien no le parecera belliſſima en tal tiempo? *Speciosa misericordia Dei.*

Pero la quarta explicacion de este lugar, y en la que a mi parecer, se cifran las otras tres, que hemos traido, es la que haze del todo a mi proposito, y sacase de la
2 tercera significacion de la palabra, *tribulatio*, que tambien en las diuinas letras significa lo mismo que *peccatum*. El glorioso Doctor S. Hilario sobre el Psal. 59. a donde Dauid dize: *Da nobis auxilium de tribulatione.* explica el. *Libera nos à peccatis, vel da nobis auxilium ne peccemus.* Libranos Señor de la mayor tribulacion, que podemos padecer, que es el peccado. Y en este sentido podremos construir nuestro lugar del Ecclesiastico: *Speciosa misericordia Dei in tempore peccatorum.* Que quando el mundo està mas lleno de peccados, entonces le fauorezca Dios con mas socorros, quando està mas para perderse, le conforte: y quando está mas en tinieblas le alumbre, *speciosa misericordia Dei.* Hermosissima misericordia es esta, y lindo tiempo para que ella lo parezca; tiempo que participa la bondad de todos los otros, que dexamos dichos: es tiẽpo de nuestros trabajos, pues ningunos podemos padecer mayores que las culpas. *Ambulauimus vias difficiles.* Confessaron alla los peccadores del tiempo que auian offendido a Dios aca en el mundo (dexo el remordimiento de conscien cia, y la ordinaria inquietud, que traẽ consigo, que no

Psal. 59 Hilarius.

Sapient. 5

ha faltado quien la tenga por mayor tormento, que to- 1
dos quantos ay en el Infierno.

Iuuenalis Sat.3.

Pœna autem vehemens, ac multo sæuior illis
Quas aut Seditius grauis inuenit, aut Radamantus
Nocte dieq; suum gestare in pectore testem.)

Es tiempo de los trabajos de Dios, pues, si en su bienauenturança pudiera caber alguno, no uuiera cosa que se le diera mayor que los peccados, que ya vna vez le hizieron passar mala muerte, Esai. 53. *Attritus est propter scelera nostra.* y quanto es de su parte del peccador, por lo menos procura destruirle, y quitarle la razon de vltimo fin, que por derecho se le deue en to- 2
das nuestras obras. Finalmente es el tiempo de su justicia, pues ninguna cosa tiene ella por objecto mas proprio que este de castigar peccados, y faltando emienda, destruir los peccadores,

Esaiæ 53.

Petrarch. Afri.7.

-- -- -- -- nam iusta Deorum
Vltio, persequitur fontes, stirpemq; prophanam
Verberat.

Pues si este tiempo junta todas las circunstancias de los otros, quien duda sino que podremos dezir del: *Speciosissima misericordia Dei, in tempore peccatorum?* Que si 3
en los demas sale hermosa la misericordia de Dios, en este sale hermosissima en superlatiuo. Desta suerte se suelen ponderar algunas particularidades que uvo en la venida de Christo nuestro Redemptor al mundo, *dum medium silentium tenerent omnia.* quando todo el mũ
do parece que estaua sepultado en el profundo sueño de sus culpas, quando auia ya llegado al maximũ quod sic de sus maldades. Assi lo pondera nuestro glorioso padre san Bernardo *Serm. 1. Aduẽtus Domini.* Y de aqui se entendera vn lugar difficultoso de Esaias en el capi-

Sapien.18.

Bernar.

tulo

1 tulo 40. donde dize: *Quoniam completa est malitia eius, dimissa est iniquitas illius.* parece repugnancia dezir que porque estaua llena de maldades, por esso se le perdonaron las que tenia. Castigarle a vno quãdo està ya tan cargado de peccados, que no le queda plus vltra a donde poder passar con ellos, cosa es muy puesta en razon: pero perdonarle; y perdonarle por esso? a qualquiera se le hara difficultoso: y no es sino muy facil, y la causa mejor que puede darle: *quoniam completa est malitia eius*, quiere dezir, *quoniam tempus peccatorum aduenit.* porque llegò ya el tiempo de las culpas, y peccados de los hõ-
2 bres, por esso quiso Dios hazer en el alarde de su misericordia, y mostrarnos quan hermosa salia en essa coyũtura: *Speciosissima misericordia Dei in tempore peccatorum.* tuuo esse tiempo por oportuno y proprio suyo: vino en el, *Et dimissa est iniquitas illius.* y con su presencia se ahuyentaron todas las nieblas de las culpas; *speciosissima misericordia Dei.* No veis que hermosamente parece la misericordia de Dios en esse tiempo? ninguno de los otros puede competir con el, pues solo los comprehende, y cifra a todos.

Esaiæ. 40.

3 Con esto queda respondido a la duda, que pusimos al principio de este pensamiento, y declarada la causa porque ha aguardado Dios tãtos años a darle a S. Bernardo la laurea de Doctor de la Iglesia; por darnos le graduado en el tiempo que ha de ser essa mayor misericordia, en el que el mundo està mas lleno de peccados; darnos la sal en la sazon que mas hemos menester tener quien nos preserue de corrupcion; la luz, quãdo està la Christiandad mas en tinieblas, y la ciudad fuerte, quando menos nos han quedado a que acogernos. *Speciosissima misericordia Dei.* Y para que lo parezca a

todo el mundo, desele a Bernardo la borla de Doctor en esse tiempo. *Verbo Vitæ laureatus est Bernardus.*

Tercer Pensamiento.

§. IIII.

ESTE Pensamiento diuido del passado, mas por que yua muy largo, que porque en hecho de verdad sea differente: pero seruira de declarar, y cõfirmar la razon que acabamos de dar en el, de auerle dilatado Dios a S. Bernardo la borla de Doctor, hasta este tiempo, y de que se acabe de echar de ver quan bueno fue el que escogiò para laurearle, y quan semejante al que antes auia escogido para traerle al mundo, y para presentarle en la vniuersidad de la Iglesia, donde hizo todos sus actos tan cumplidos.

El ordinario tiempo que Dios suele escoger para criar grandes Santos en su Iglesia, especialmẽte Doctores, y Maestros, es quando està mas falta, y mas necessitada de ellos: por esso en los principios vuo tantos, por que estaua menos estendida la Christiãdad, y mas embuelto el mundo en los errores de la idolatria: despues aca nunca han faltado algunos (que nunca le faltan a Dios verdaderos sieruos suyos en su Iglesia) pero los mayores, siempre los ha ido guardando para en las mayores necessidades, y apenas ha auido Heresiarca, contra quien no aya proueido Dios de algun Doctor famoso: vamos a S. Bernardo, que de los de mas no faltarà quien diga. Embiole Dios al mundo, quando si pensais? quando mas abrasado estaua en scismas, y en errores, quãdo mas ciego, y mas a escuras. Bien refirie

ra

1 ra aqui algunas cosas de las muchas que cuentan las historias, pero en tinieblas tan espessas, confiesso que no me atreuo a entrar sin guia. Quiero seguir a Dauid, que aunque lexos en las edades, pudo ser q̃ estuuiesse muy cerca en el conocimiento, y por lo menos de sus palabras podre yo sacar alguno, para dezir algo a mi proposito. Ps. 103. *Posuisti tenebras & facta est nox, in ipsa pertransibant omnes bestiæ syluæ: catuli leonum rugientes, ℣t rapiant. Ortus est sol, & congregati sunt, & in cubilibus suis collocabuntur.* Dexo el sentido literal, y ire siguiendo sola la metafora. Estaua el mundo en tinieblas antes que 2 amaneciesse este diuino Luzero, y como dize Philoteo Monge nuestro en los versos que hizo de su vida. *Psal. 103.*

Omnibus occiderat Superum reuerentia terris,
Et decus, & priscæ religionis amor. *Philotæus.*

Auian se puesto ya y faltado de la Iglesia sus mas insignes antorchas, y lumbreras, vn Ambrosio, vn Hieronymo, vn Augustino, y despues de estos, y otros vn Gregorio; y las obras que en lugar suyo auian dexado, parte por descuido de los escritores, parte por malas interpretaciones de ignorantes, y parte por falsas addiciones, y enmiendas de hereges, sin duda ninguna 3 yuan perdiendo mucho de su primera luz y resplãdor. *Facta est nox.* en faltando la luz, hizose noche; y como la noche, es capa de vellacos, *in ipsa pertransibant omnes bestiæ syluæ.* començaron al punto a desmandarse algunas gauillas de hereges, como indomables fieras *rugiẽtes ℣t rapiant*, bramando rabiosos; vn Pedro Abailardo contra la santissima Trinidad, vn Gilberto Porretano contra sus atributos, vn Henrico Tolosano contra los Sacramentos, finalmente todos blasfemando contra la Fé. Veis aqui el tiẽpo de la necessidad, el *tempus pec-*

catorum que deziamos en el Penſamiẽto paſſado; pues venga aora la miſericordia de Dios, y mueſtreſe en el, y vereis que ſale hermoſa como el ſol. *Ortus eſt ſol.* ſalio Bernardo *tanquam ſtella matutina in medio nebulæ.* (q̃ aſſi le cantamos en el officio de ſu rezo) como el Luzero de la mañana, deshaziendo las tinieblas de la noche, no veis a que buen tiempo? *Et congregati ſunt.* amanecio el dia, ſalio el ſol, y començaronſe a deshazer las nieblas, y los que antes bramauan deſmandados y ſueltos por el mundo, *congregati ſunt.* luego ſe recogieron, y encogieron todos, ſalio Bernardo, y en ſaliendo 1

Ecclı.50.

Philotæus vbi ſup.

Tunc etiam Petri nimium iactata quieſcit
Huius ab auſpicio tuta carina viri. 2

Luego començò la Fé a leuantar la cabeça, y humillaron las ſuyas todos los que la perſeguian, vnos abriẽdo los ojos a los rayos de ſu predicaciõ, y ſu doctrina, otros pagãdo de contado la pena de ſus culpas, y otros finalmente confuſos, y deſlumbrados *In cubilibus ſuis collocabuntur.* ſe eſcondieron en las cauernas de la tierra, que como dize el prouerbio Latino: *Qui malè agit, odit lucem.* es propriedad de los peccadores el aborrecer la luz, y como Bernardo lo era, no le pudieron parar delante. No veis quan *ſpecioſa miſericordia Dei in tempore peccatorum?* En eſſe tiempo vſa Dios embiar Doctores y Maeſtros a ſu Igleſia. 3

§. V.

PERO (porque nos vamos acercando mas a nueſtro intento) aunque dio Dios eſta luz a ſu Igleſia, y el cargo de alumbrarla a S. Bernardo en tan buen

tiempo

1 tiempo, dilatole para otro mejor el darle el titulo. Assi lo suelen hazer algunas vezes con sus criados los Reyes y Principes del mundo quando vaca en palacio algun officio: a hulano que le sirua, pero nò tendra el titulo hasta que yo mande otra cosa. Nuestro glorioso Sãto hizo officio de Maestro en vida, hizole de luz, y con esso todos los actos que se requierẽ para el grado: pero los titulos honrosos de estos cargos, la borla de su Magisterio, guardolela Dios para otro mejor tiẽpo. Qual puede ser esse? semejante al passado, y que (si assi dezirse puede) le tocaua a Bernardo mas de cerca, quando su
2 patria, y nuestro origen Francia llegasse a tener cumplida su malicia, quando estuuiesse *in tempore peccatorum*, para que en el salga esta misericordia mas hermosa. Sabia Dios que aquel illustrissimo Reyno al cabo de tantos años en que ha sido siempre espejo de la Christiandad, e inexpugnable muro de la fé, auia de llegar al termino en q̃ le hemos visto en nuestros tiẽpos; sabia tambien la grande deuocion que todos (aun los mas perdidos del) auian de tener siempre a este su Santo, y que solo Bernardo (por particular priuilegio) auia de ser
3 perpetua y generalmente venerado, assi de los hereges como de los catholicos. Leed al illustrissimo Cardenal Roberto Belarmino en el 2. lib. de indulgentijs cap. vlt. y vereis que despues de auer contado a muchos, o casi a todos los Doctores famosos de la Iglesia, llegando a S. Bernardo, a quien guardò para la postre de proposito, dize: *Ipse etiam D. Bernardus, quem vel Lutherani ipsi admirari, colere, & Sanctũ appellare coguntur.* San Bernardo (dize) a quien los mismos Luteranos reuerenciã, de quien se admiran, y a quien a boca llena llaman Santo. Pero aun he hallado otros dos testimonios mas Bellarm.

generales y expressos en Canisio. El vno lib. 5. Mar. c. 11 1
Petrus Canisius. *Quid verò de nobis? etenim longè clarius, ac prudentius loqui solet Bernardus, vt ideirco etiam ab Ecclesiæ hostibus sæpe, multumq; laudetur; velut qui non modò doctissimus, sed etiam ab omni suspicione alienissimus, &c.* Tal es (dize este Author) la doctrina, y estilo de Bernardo, que aun los mismos enemigos de la Iglesia le alaban mucho, y muchas vezes; confessandole, no solo por doctissimo, mas aun por agenissimo (romãceemos fielmente) de toda sospecha, y tal, que no se atreuen a ponerle falta en nada. El otro es en el cap. 28. del mismo libro. *Bernardus Clareuallensis vir in Gallia, Germania, Italiaq; percelebris, quem* 2
omnes non solùm ob doctrinam diuinitus inspiratam, sed etiam propter vitæ sanctimoniam clarissimis miraculis illustratam, meritò ipsi etiam hæretici suspicerent, ac venerarentur: quo vno, vel ipso etiam Luthero fatente, melius nec scripsit, nec vixit quis in vniuerso cœtu Monachorum. Que los mismos Hereges veneran, y reuerencian este Santo, y hasta Luthero dize, que solo el es quien lleua la palma a todos los Religiosos de la Iglesia, solo quien viuio y escriuio mejor que todos. Pues como sabia Dios que auia de ser tan grande la fe que auian de tener con el, quisole guardar hasta este tiempo la borla de Doctor; y no 3
se la dio en vida, porque no parece que era justo, ni la humildad de Bernardo la admitiera: no en muerte, porque era muy temprano; no en su canonizaciõ, porque aun no se auia llegado el tiempo de las heregias, y errores de su tierra; sino que se le guarda hasta este punto: y en viendo que *completa est malitia eius*, que llegaron ya al vltimo punto sus maldades, entonces se le muestra con la borla, entõces le da el titulo de luz, paraque a llamarselo a el despierten ellos, y abriendo a la nueua, y

1 ua, y amiga luz los ojos (que puede mucho la pia affeccion en estas cosas) se les aclaren los entendimientos. Finalmente este era el tiempo de salir el Sol, quando *facta est nox*, quando se hizo de noche en su orizonte.

Item. Estauan ya para acabar de corromperse las verdades mas ciertas de nuestra fe en aquellas partes; era tiempo de que acudiesse la misericordia de Dios con el remedio; y como tenian a Bernardo dentro de casa, no era menester salir a buscar a nadie fuera della: ni por ventura por mas que se buscara, se hallara otro a quien dieran los Hereges tanto credito. Guardale el nom-
2 bre de Sal para este tiempo, en que el darsele a el es acordarles a ellos que tienen en sus escritos (de que tanto gustan) sal que les saboreará essas verdades, para que no amarguen, y que los preseruará de corrupcion a ellos, y a ellas: que miren los libros que dexò escritos *de gratia, & libero arbitrio*, que quien con atencion y gana de entenderlos los leyere; hallará seguro con que hazer pie en las mayores sirtes, y mas peligrosos vagios, en que suelen dar al traste los Hereges; y que quando puestos entre Luthero y Pelagio, tan peligrosos como el otro Poëta fingio de Phaëton en el
3 nueuo y desusado carro, se les puede dezir lo que a el, con mas justo, y verdadero titulo. *Ouid. Metam. 2.*

Altiùs egrediens cœlestia signa cremabis,
Inferiùs terras, medio tutissimùs ibis.

Que si van con el vno se atreuen al cielo, quitandole el poder a Dios, *Inferiùs terras*, y si con el otro la libertad a los hombres; entonces nos consta tambien claro que *medio tutissimus ibis*. que si nos arrimamos al medio que la doctrina de Bernardo nos enseña, podemos passar seguros sin temer el calor que nos pueden dar sus argu-

argumentos. Porque la doctrina deste Sancto, al fin es sal, y quanto mayor calor le dieren, tanto mejor les saltarà a los ojos; y si les toca en ellos, de camino no dexarà de abrirselos, como por la misericordia de Dios vemos que lo ha hecho ya en lo mas de Francia *Speciosa misericordia Dei.* 1

Finalmente auiendoles de dar vna ciudad segura, y fuerte, dõde se defendiessẽ los Catholicos de los enemigos de Dios, y suyos, aguardò abrirles las puertas della en la mayor necessidad, para que assi les pareciesse mejor y mas hermosa, y quando se podia dezir de los mas: *eratis sicut oues errantes, & non habentes pastorem.* que 2
1. Petri 2. andauan perdidos por los desiertos de sus vicios, desiertos de virtudes y de gracia, ciegos con mil errores y heregias, heridos de la contagiosa peste del pecado; entonces provee a Bernardo, nombrandole por mayoral deste rebaño, por doctor y maestro de la Fè: *Verbo Vitæ laureatus est Bernardus*, y en el les da luz que los alumbre, y guie a la ciudad del cielo; ciudad donde los lleue a darles Sal en la verdadera piedra Christo, y sal que los limpie, y preserue de la roña, y los sane de todas sus enfermedades. 3

DISCVR-

1 # DISCVRSO II.

De la antiguedad, prouecho, y general vso de los Hieroglyphicos, y simbolos en las letras humanas y Diuinas.

Sal terræ. Lux mũdi. Ciuitas supra montẽ.

2. ### Primer pensamiento.

§. I.

ENTRE varias inuenciones y diferencias de ellos, de que la industria humana ha vsado para aprouecharse, como de despertadores que recuerdan y hazen velar los entendimientos del sueño de la ignorancia; vna, y no la que menos les ha hecho auiuar y cobrar fuerças para dar alcance, no solamente al conocimiento de las cosas naturales è inferiores, pero aun al de las mas sobrenaturales y Diuinas, es la Theulugia, que S. Dionysio nos llamò simbolica: vn modo de enseñar por imagines y figuras, o rapintadas que entren por la vista, o rapronunciadas que como proprio objecto se vayan derechas al oïdo, ambos postigos, o por mejor dezir puertas principales (que tales son mientras el alma està presa en la carcel deste cuerpo) por donde se manda la casa del entendimiento, sin auer otro resquicio ni vẽtana, por do poder escalar sus aposentos: pues como

3 *Dionysius.*

como nos enseña la philosophia, y mas cierto que ella 1
la experiencia: naturalmente hablando *Nihil est in intellectu, quod prius non fuerit in sensu*. Esta manera de enseñar nos encarecen y ponderan gallardamente S. Cirillo, y Clemente Alexandrinos, este libro. 1. stromatum aquel en el. 2. que hizo contra Iulianum. Y si la antigue dad es calidad honrosa para todas las cosas que la tienen, Pierio Valeriano en la dedicatoria que haze de sus Hierogliphicos à Cosme de Medicis, se la prueua desde antes del diluuio: y siente segun opiniõ de otros scriptores mas antiguos, que aquellas dos columnas de ladrillo y piedra, de que nuestro padre Adam hizo el 2
archiuo de su sabiduria, depositando en ellas quanto supo: no quedaron escritas con letras, sino con figuras y formas de animales y cosas diferentes, *Sunt enim qui descriptionem huiusmodi animalium cæterarumque rerum figuris constitisse adstruerent.* ni va tampoco muy lexos de sentir esto mismo Bautista Mantuano. 1. part. 1. quando dize:

Cirillus. Clemens.

Pierius.

Mantua.

> *Dicitur & varijs formis sculpsisse columnas,*
> *Vnam perpetui de marmore roboris, vnam*
> *Fictilibus muris Plastes &c.*

Y el vno y el otro tienen sufficientissimo fundamento 3
en lo que dizen: pues aunque Iosepho en los libros de sus antiguedades, y Plinio en el. 7. de su natural historia quieran probar con authoridad de Epigenes que las letras fuerõ ab eterno, o por lo menos dede la creacion del mundo; con todo esso lo mas cierto es, que en tiempos de Noe, aun no se auia hallado el vso de ellas, como consta de todos los Historiadores, y Poetas, q̃ les dan mucho despues del diluuio su principio. Diodoro Siculo en el libro primero de su Biblioteca dize, que el

Iosephus. Plinius.

Diodorus Siculus.

inuen-

1 inuentor de ellos fue Mercurio, *Hunc enim primum & verba in ordinem redegisse, & varijs indidisse rebus nomina, fuisse quoque literarum inuentorem aiunt*, y Ciceron en lo de natura Deorum dize que este Mercurio fue el quinto de los que vuo deste nombre, y consiguientemente, sin duda ninguna, mucho despues del diluuio general. Polidoro Virgilio lib. 1. de inuentoribus rerum, cap. 6. refiere algunos que dan la inuencion de las letras a los Phenices que passaron con Cadmo a la parte de Grecia dõde despues se fundò Thebas, quando salio en busca de su hermana Europa, y a esto parece

Cicero.

Polidorus. Virg.

2 que fauorece tambien Lucano en su Pharsalia.

Phœnices primi, famæ si credimus, ausi
Musarum rudibus vocem formare figuris.

Lucanus.

Y que esto tambien en su computacion de tiempos aya sido mucho despues del que dezimos, consta nos del croniста general de los annales de la Gentilidad Ouidio en sus Methamorphoseos, a donde pone el diluuio en el primero, y la historia de Cadmo en el tercero libro.

Cum pater ignarus natam requirere Cadmo
Imperat. &c.

Ouidius.

3 De los nuestros vnos dizen que los Assirios, otros que los Hebreos, estos que Moysen, aquellos que Abrahã, y todos despues de las aguas del diluuio. De lo qual facilmente se figue lo que dizen Pierio, y Mantuano, que si aquellas columnas quedaron escritas antes del diluuio (como concuerdan todos) y no con letras, pues entõces no las auia (como hemos visto) lo quedarian con imagenes y figuras que es el principal fin que pretendemos

§. II.

§. III.

MAs por si a alguno le pareciere que en dar esta antiguedad al vso de los Hierogliphicos y simbolos hazemos agrauio a la que pueden alegar en su fauor las letras, recogere aqui las pocas authoridades que en esta materia he visto, que aunque no seã de mucho prouecho, adornaran este discurso, y no faltara algun curioso que guste de leerlas.

Polidorus Virg. Començando pues por vna que contiene muchas, Polidoro Virgilio en el lib. 3. de inuentoribus rerum, cap. 11. dize estas palabras, (pondrelas en Romance sacadas a la letra de su traductor Godinez para que puedan gustar todos mejor de ellas) *No es razon assi mesmo que se quede en silencio que aquellos obeliscos* (son vnas columnas de piedra altas y redondas, como dexa dicho el mismo author vn poco mas arriba) *por la mayor parte tenian esculpidas diuersas figuras de animales, para que en los siglos venideros se mostrasse la gloria de aquellos Reyes, o que se auian cumplido sus votos y promesas. Y estas figuras se ponia en lugar de letras, como lo dize Plinio en el lib. 36. por estas palabras.* Ciertamente aquellas señales o figuras que veemos esculpidas son letras Egypcias. *Y Cornelio Tacito al principio del li. 13. de sus historias dize.* Los primeros Egypcios mostrauan por figuras de animales los conceptos y significaciones de su entendimiento, y assi hablã grãdes antiguedades de la memoria humana esculpidas en las piedras. *Tambien Estrabon en el lib. 17. dize.* Ay algunas letras en los obeliscos que declaran las riquezas y potencia de aquellos Reyes, porque por la figura de vna aueja que està obrando su miel, significauan a su Rey, el qual con toda suauidad ha de gouernar y moderar

derar su Reyno puesto que a bueltas tambien ha de te
1 ner aguijon, como tiene la aueja con que castigue. Por
„ el gauilan, denotauan la cosa que se hazia con diligen-
„ cia, porque esta es casi la mas ligera de las aues, y ansi
„ desta manera ponian otros instrumentos y miembros
„ humanos por los quales dauan siempre a entender al-
„ guna cosa como claramente lo muestra Diodoro al principio del libr. 4. Hasta aqui son palabras de Polidoro o por mejor dezir de su traductor, de las quales claramente consta la suma antiguedad que dan todos los
2 authores a los Hierogliphicos. *Diodorus Siculus.*

Lucano en el tercer libro de su Pharsalia, hablando de los Egipcios expressamente dize que supieron primero esculpir figuras, que escriuir letras. *Lucanus.*

Nondum flumineas Memphis contexere biblos
Nouerat, & saxis tantum, volucresque, feræque,
Sculptaque seruabant magicas animalia linguas.

Lucio Apuleio en el libro vltimo de su Asno de oro (este es su proprio titulo) haze mẽcion de vnos libros antiquissimos escritos parte con figuras de animales, parte con algunos carateres tuertos y mal formados,
3 clara señal de la antiguedad de los simbolos, pues quando ellos auian llegado ya a termino y estado de perfectos, las letras comença an informes, al fin como cosa que aun estaua muy en sus principios. Finalmẽte Baptista Pio *in annotationibus prioribus* prueua tambien esto mismo claramente. Fuera de los quales, no dudo sino q̃ aura otros muchos que yo no he visto, pero para mera curiosidad basta lo dicho, y para saber la antiguedad que puede alegar en su fauor este modo de hablar, escriuir, y enseñar por Hieroglificos. Vamos al prouecho. *Lucius Apuleius.* *Baptista Pius.*

Segundo Penſamiento. 1

§. III.

Y Si me preguntare alguno q̃ porq̃ le vſauã? pueſto q̃ de ſuyo es lẽguage mas enigmaticoy obſcuro?

Ouidius. 1. Triſt. *Si licet exemplis, in paruis, grandibus vti.*

Podrele reſponder con otra duda q̃ en ſemejante forma, aunque en differentiſſima materia puſieron los diſcipulos a Criſto por S. Mattheo en el cap. 13. (ſeruira de camino para lo que hemos de dezir de lo mucho q̃ ſe vſa tambiẽ eſte modo de hablar y enſeñar en la Eſcri 2
tura) Acabaua de predicar al pueblo aquella gran parabola del labrador, que ſaliò a ſembrar, tan breue en palabras como preñada y llena de miſterios, y viendo los pocos que alcançauan los Iudios, lleganſe los Apoſtoles a Chriſto, y dizenle: *Quare in parabolis loqueris eis?* Señor porque les hablais en parabolas? de que ſirue andarles hablãdo por enigmas? dezidſelo claro, y aun plegue a Dios, que lo entiendan. No es eſſo lo q̃ yo pretendo (dize Chriſto) antes os hago ſaber, que *ideo in parabolis loquor eis, vt videntes non videant, & audientes non intelligant.* que la cauſa del hablarles de eſſa ſuerte 3
es porque no lo entiendan, aun que lo oyan. Parece que eſtà aora peor que antes, mas enredado, y mas difficultoſo; pues para que no lo ſepan, ni lo entiendan, no era mas barato no dezirles nada? quanto mas Señor, que bien ſabeis vos de vueſtro Padre eterno que *non*

Matth. 13. *Ezech. 33.* *vult mortem peccatoris, ſed vt conuertatur, & viuat.* q̃ no quiere que perezcan los peccadores, ſino q̃ ſe conuier tan y viuan; ſi eſſos ſon ſus fines, vos cuyo principal ſuſtento es obedecer ſu voluntad en todo, *Meus cibus eſt*

vt

1 *Vt faciam Voluntatẽ Patris mei.* no parece q̃ auiades de poner medios tã cõtrarios. Que serà esto? el glorioso Doctor S. Ioã Chrisostomo nos satisfarà a entrãbas dudas con la delgadeza de su diuino ingenio, q̃ en la hom. 46. sobre este mismo lugar de S. Matth. dize: *Nisi eos Voluisset conuerti, tacuisset profectò; nec in parabolis quicquã eis locutus esset: nunc Verò, ac ipsa re, quia tenebris offuscatur oratio, ad quærendum eos mouet.* Si quisiera q̃ no le entendieran (dize este S. Doctor) no les hablàra en parabolas ni sin ellas; callara, q̃ esse es el medio mas efficaz para no ser entendido; pero porque quiere q̃ le procurẽ 2 entẽder con grã cuidado, habla en parabolas, para q̃ la misma difficultad de su sentido, les haga apetecer mas la inteligẽcia del, para q̃ engendrãdose de la priuaciõ el apetito, le tẽgã mayor de llegar a entẽder lo q̃ les dize. *Ioann. 4.* *Chrysost.*

Notable cosa es ver quan naturalmente nos lleua nuestra mala inclinacion a todo lo vedado.

Nitimur in Vetitum semper, cupimusq; negata. *Ouidius.*

Dixo alla el Poëta, q̃ por el mismo caso que nos veden vna cosa, naturalmente parece que se nos va la volũtad tras ella. No se auia acordado Dauid del agua de la cisterna q̃ estaua en Bethleem todo el tiempo q̃ pudo beuer 3 della libremẽte, a lo menos no nos haze la Escriptura menciõ de tal desseo; en viẽdo q̃ la teniã los Philisteos, y q̃ le auiã tomado el passo para ella, luego la desseò. *De siderauit ergo Dauid aquam de lacu.* y como si estuuiera su vida puesta en esso, assi comẽçò a suspirar por ella. *O si quis mihi daret potũ aquæ de cisterna, quæ est in Beth-lehem!* O si me la diesse alguno! o si yo pudiesse beuer de aquella cisterna vn jarro de agua! Lo mismo les succedio a nuestros primeros padres con el arbol vedado, que con tener otros en el Paraysso terrenal *2. Reg. 23.*

tantos y tan buenos, algunos por ventura mas fabrosos 1
Geneſis. 3. (pueſto que aquel tambien lo era *pulchrum viſu, & ad deſcendum ſuaue*) con todo eſſo de ninguno echaron mano, ſino de ſolo aquel, y eſtando el de la vida alli, que por tener virtud de conſeruarſela naturalmente parece que le auian de appetecer mas que otro ninguno, no nos dize la eſcritura que llegaſſen a el, ſino ſolamente al que les auia mandado Dios que no comieſſen. *Tulit de fructu illius & comedit, dedítque viro ſuo.*

Apretemos mas eſte pẽſamiẽto cõ otro par de lugares de eſcritura, ſi quiera porque no ſe nos paſſe en flores de humanidad todo el diſcurſo. Luego que paſſarõ 2
los hijos de Iſrael el mar Vermejo, y comẽçaron a correr por cuenta de Dios mas particularmente, como gẽte que ya deſde aquel punto no tenia otro amparo, ni otra eſperança de ſuſtẽto, ſino del que el les dieſſe por milagro; entre las demas mercedes que les hizo vna fue darles leyes por donde ſe gouernaſſen y rigieſſen, ponerles Mandãmientos y preceptos, vn aranzel de como auian de viuir, de las coſas que deuian hazer, y de las que ſe deuian guardar de alli adelante: llega el ſancto Moyſen a referir eſte beneficio Exodi. 15. y las pa 3
Exodi. 15. labras de que vſa ſon. *Ibi conſtituit eis præcepta, & ibi tentauit eos.* Alli les puſo preceptos, y alli los tentò; aora no reparais en eſta añadidura? que dize que alli los tentò. Pues Sancto Moyſen, no ſabeis vos que Dios no tienta a nadie? *Iacobi.ca.* *Deus neminem tentat*, el Demonio ſolo es quien tiene por proprio officio eſſe, y quien ſe llama tentador por excelencia, *accedens tentator, dixit ei &c.* pero
Math. 4. Dios de ningnna coſa tiene menos, *intentator malorum*
Iacobi. 1. *eſt*, es no tentador, y qualquiera coſa ſera primero que eſſo, *Intentator*. Como dezis vos que *ibi tentauit eos?*

que

Domingo

1 que tentò a los hijos de Israel: quereis saber como? como es tal nuestra inclinacion a lo vedado, que para hazernos apetecer, y desear vna cosa, no puede auer tentacion mas efficaz que mandarnos que no la hagamos. *Nitimur in vetitum semper.* No tienta Dios a nadie, ni le persuade a que peque, que esso es imposible; pero mandales que no lo hagan, y como por el mismo caso lo apetecen, essa dize Moysen que es tentacion: y prohibir, y tentar, lo tiene por vna misma cosa. *Ibi constituit eis præcepta.* pusoles leyes dize: *& ibi.* y en ellas mismas, sin que Dios hiziesse otra cosa de su parte, *tentauit eos.* hallaron ellos la tentacion; de aï les nacio el
2 apetito de quebrarlas.

Diuinamente el Apostol S. Pablo ad Romanos 7. (y es pensamiento que notò Berchorio en el primero libro de su reductorio moral cap. 3.) *Occasione accepta peccatum per mandatum operatum est in me omnem concupiscentiam.* Tomò occasion el peccado de la ley, dize: y nota de camino aqui Santo Thomas, que no dize que la ley da esta occasion, sino que el peccado se la toma. *Occasione accepta.* para que entendamos que la falta està toda de nuestra parte, y no de la de Dios,
3 cuyas leyes son justissimas y santas. Pero vamos a lo que nos haze aora al caso. Tomò occasion el peccado de la ley, y con ella obrò en nosotros toda concupiscencia, todo apetito, y desseo desordenado. Pues por ventura no hallò el peccado otras mejores herramientas para labrar desseos torpes en el taller de la voluntad humana? Que tiene que ver el mandato de Dios con nuestras culpas, sino es para prohibirlas, y vedarlas? que su justicia con nuestros yerros, sino es para tomar castigo dellos? Para incitarnos, puede

Berchorio ad Rom. 7.

aprouechar el mandato de que no pequemos? Aï ve- 1
reis vos la mala inclinacion que teneis, que no os acor
dando antes, de que vuieſſe peccado en el mundo,
Peccatum neſciebam niſi per legem. por el miſmo caſo que
os le prohibieron, le deſſeaſtes, *& per mandatum opera-*
tũ eſt in me. y no cõ vn deſſeo inefficaz, y floxo, ſino *om-*
nem concupiſcentiam, todo vueſtro deſſeo naciò de que
os le auian vedado: tan a nueſtra coſta tenemos hecha
la experiencia, de que

Nitimur in vetitum ſemper, cupimusq; negata.

Pues eſta es la occaſion (ſegun explica el glorioſo Do-
ctor ſan Iuan Chriſoſtomo) porque Chriſto vſaua tan- 2
to hablar a los Iudios por parabolas, *vt audientes non*
intelligant. para que oyendole, y no le entendiendo, la
miſma priuacion engendre en ellos apetito. *Et dum*
tenebris offuſcatur oratio, ad quærendum eos moueat. y quãto
menos alcançan el ſentido de lo que ſeles dize, tanto
mas le procuren entender, y por el miſmo caſo que ſe
lo encubren, apetezcan aclararlo, y deſcubrirlo. Y
eſta miſma, proporcionadamente, deuia de ſer la occa-
ſion, que les mouia a los antiguos, y por cuyo reſpeto,
no ſolo antes de inuentar las letras, pero aun mucho
deſpues de hallado el vſo dellas, todo quanto enſeña- 3
uan y eſcriuian era caſi por Hierogliphicos, y
Simbolos, como parte vimos en el pri-
mer Penſamiento de eſte Diſcurſo,
y la otra parte veremos aora
en el tercero.
(:)

Tercer

1 Tercer pensamiento.

§. I I I I.

Dicho hemos de la antiguedad de los Hierogliphicos, del fundamento que fue possible que tuuiessen, y quan occasionado es el vso de ellos para aprouechar y enseñar a los oyentes. Resta aora que digamos la general estima que siempre se ha hecho de este modo de enseñar en todo el mundo, y como a pe-
2 nas ha quedado nació, que aun despues de halladas las letras, no le aya conseruado en sus Escuelas. Los Egypcios jamas supieron escriuir sus libros de otra suerte: testigos desto son casi todos los authores que dexamos atras citados; testigo vn libro de Iamblico que haze de *mysterijs Ægyptiorum*, y mas particularmente en el titulo. *Expositio symbolorum Ægyptiæ Theologiæ*: testigos cinquenta y ocho que escriuio de ellos Pierio Valeriano, sin otros mil authores que han salpicado este mismo sujeto. De los Egypcios lo to-
3 maron los Griegos; porque a la fama deste modo de enseñar acudieron todos los que despues la tuuieron de sabios en el mundo. Iamblico vbi supra titulo *De cognitione diuinorum* dize, que *Pythagoras, Plato, Democritus, Eudoxus, & multi alij ad sacerdotes Ægyptios accesserunt*, que todos quantos alcançò aquella edad dorada de Pythagoras cursaron en los generales de Egypto. Y Diodoro Siculo libro. 2. *Rerum antiquarum* cap. 3. in principio añade aun a estos otros mas antiguos, quales fueron Orpheo, y Homero. *Itaque* (dize el) *qui plurimum doctrina excelluerunt, in Ægyptum transierunt*

Lamblicus

Pierius Valer.

Iamblicus.

Diodor. Siculus.

sierunt, in quibus antiquiores extiterunt Orphæus, Poetaque 1.
Homerus, deinde posteri nonnulli, fuera de los quales haze tambien mencion de otros en el capitu. 6. siguiente; donde prueua muy a la larga que fue esta la Vniuersidad a cuya fama acudieron todos, o los mas Philosophos de Grecia. Vn Pythagoras tan aprouechado en ella, que por su mucha sciencia se pudo dezir del, que escalò las paredes del cielo, y robò sus tesoros mas secretos, Ouid. Met. 15.

Ouidius.

Mente Deos adijt, & quæ natura negauit
Visibus humanis, oculis ea pectoris hausit.

De donde viene a dezir Trogo Pompeio que *tan-* 2.
Tro. Pom. lib. 20. *tæ fuit admirationi omnibus, vt ex eius domo templum facerunt, ipsumque pro Deo colerent,* que hizieron de su casa templo, y en ella le adoraron por Dios. Ni falta quien diga que el nombre de Pythagoras no era el proprio suyo, sino que se le pusieron; *quod non minus vera*
Thesaur. ling. Lat. verbo, Pythagoras. *Pythio Apolline loqueretur,* por hazerle semejãte en la sabiduria a Apollo a quien llamauan Pythio. Vn Platon llamado por sobrenombre el Diuino, por auerlo sido tanto su ingenio, que como dize Ciceron en sus
Cicero. questiones Tusculanas: *Ipse est quem Labeo inter Semideos* 3.
connumerandum putauit, cui defuncto Magi vti Deo immolauerunt. que vnos le tenian por medio Dios, y otros como a Dios entero le offrecian sacrificios: y de quiẽ dezian los Griegos vniuersalmente, que era quiẽ auia de prestar la lengua a Iupiter, si a caso quisiera baxar a comunicar con ellos en la suya. Vn Orpheo Rey en el estado, Dios en el linage (pues dezian que era hijo de Apollo y de Calliope) Philosopho en las sentencias, Poeta en la consonancia y numero de las palabras, y tan illustre musico que suspendia las furias del

infier-

1 infierno con la armonia y concento de su harpa. Todo esto mintieron los antiguos del, y lo trae Natalis Comitum en el libro. 7. de su Mythologia. ca. 14. Vn Homero cuya pluma (segun refiere Ciceron oratione pro Archia Poeta) le hizo à Alexandro Magno mas inuidia, que la lança de Achilles, ni todos los valerosos hechos de su inuẽcible braço. Callo de los demas, todos los quales acudieron a Egypto como a fuente, y a los Hierogliphicos y simbolos, como a vasos en que beuieron las aguas de su sabiduria. Y de aqui queda probado tambien de los Latinos, pues es co- *Natalis Comes.* *Cicero.*

2 sa cierta, que todo quanto supieron, lo aprendieron y tomaron de los Griegos. Finalmente hasta las mas barbaras naciones no se pudieron escapar de tener algunos rastros desto, y assi lo affirma San Clemente Alexandrino en el lugar que al principio deste discurso le citamos, a donde entre otros muchos exemplos refiere de vn Rey Scita que sabiendo que Dario entraua con mano armada por los terminos de su estado y señorio, y queriendole requerir que se boluiesse y le dexasse en paz, o sino que le haria boluer por fuerça, no le embio carta ni recaudo, sino vna tabla en *Clemens. Alexandr.*

3 que yuan pintados vna aue, vn raton, vna rana, vna saeta, y vn arado: significandole que si no volauan como aues, o se le escondian en la tierra, como ratones, o çabullidos en el agua como ranas, no se podrian escapar de sus saetas: por tanto que se salieſſen luego de su tierra, cuyo simbolo era el arado. Confieſſo que estaua algo dificultosa de entender la tabla, pero assi lo hallè escrito, assi lo digo.

(:)

47 35

§. V.

PASSEMONOS con esto a las diuinas letras con seguro de no hallar en ellas menos ancho el campo que nos le han offrecido las humanas: pues desde el primero libro del Genesis hasta la vltima palabra del Apocalypsis todas las hallaremos sembradas de simbolos marauillosos y Diuinos: y por lo menos de lo que toca al Testamento viejo, no parece que recibe duda, pues no solo las palabras, pero aun las mesmas obras, los succesos de aquel Pueblo, las vidas de los Prophetas, la descendencia de los Patriarchas, la disposiciõ del Templo, las vestiduras de los Sacerdotes, y todo lo demas que en el se nos refiere eran vnos simbolos y figuras de que vsaua Dios para enseñança de los hombres: que quando pudiera auer alguna en esto, nos saca de ella el Apostol San Pablo. 1. ad Corint. 10. diziendo, que *omnia in figura contingebant illis*. Adonde (como aduierte vn author moderno) se puede boluer del Hebreo con toda propriedad *Omnia typi contingebant illis*, que todo lo que les succedia eran vnos Hierogliphicos y simbolos *scripta ad ædificationem nostram*, de que vsaua Dios para enseñança suya y nuestra. El glorioso Doctor San Augustin en el libro. 22. contra Faustum capitulo. 14. confirma esta misma verdad, diziendo: *Dico illorum hominum non tantum linguam, sed etiam vitam fuisse propheticam, totumque illud Regnum gentis Hæbreæ magnum quendam, quia & magni cuiusdam fuisse Prophetam.*

1. *Ad Corint.* 10

Barradas. lib. 1. *conc. Euang. ca.* 9.

Augustin.

1 *tam.* que todo el Reyno de los Hebreos y sus vidas era vn Hierogliphico que significaua el Reyno del cielo en prophecia; que como Dios es mas poderoso que los hombres, suele facil aprouecharse de figuras viuas para lo mismo que ellos solian vsar de las pintadas.

Reforcemos esta verdad con otra authoridad del mismo Apostol, en cuya doctrina es concluſion aueriguada y cierta, que de lo que suena la letra, a lo que significan las figuras, va lo que del cielo a la tierra, o lo que de la muerte a la vida; pues *Littera occidit, spi-* 2. *ad Cor.* 3
2 *ritus autem viuificat*. Origenes en el libro. 7. contra Celsum, declara muy en nuestro fauor estas palabras. *Paulus* (dize) *pronunciauit litteram occidere, quod* *Origenes.*
perinde est ac si verba dixisset occidere. Ponese vn Leon por Hierogliphico de Christo, no passo yo a penetrar la significacion, sino paro en lo que suena la palabra, claro està que me ha de matar el creer esso. *Cæterum spiritus, inquit, viuificat, quod tantundem valet, ac si nos eorum intellectu vitam consequi scripsisset.* Al contrario, en entendiendo lo que significa el Hierogliphico, luego es cosa infallible el tener vida.
3 Experiencia ay clara en lo que les succedio a los discipulos en la passion y muerte de su Maestro y nuestro Redemptor, que mientras atenidos a la corteza y sonido exterior de las palabras, solo trataron de juntar sus letras, y no de penetrar el mysterio mas adẽtro, faltandoles la Fè y la Esperança quedaron tam bien muertos en su gracia: no ay que espantar que *litte ra occidit*. Dezia la letra que *sedebit in solio Dauid*, Isai. 9. *Esai.* 9.
q̃ auia de tener el trono Real de Dauid por propria si-
lla: vie-

lla: vierõle morir en vna Cruz, sin auer subido nũca a 1
tal assiento, sin auer empuñado el ceptro, ni puesto se
corona de Rey en la cabeça: y como era esso lo que
sonauan las palabras, y lo que ellos aguardauan a ver
cumplido por la obra, viendolo todo succeder tan al
contrario, de solo imaginarlo se murieron, y tan muer-
tos que llegaron a dezir como en cosa ya perdida: *Et*
Lucæ. 24. *nos sperabamus quod ipse esset redempturus Israel.* Lucæ. 24.
Esperauamos que nos auia de remediar, pensauamos
alcãçar por el nuestro rescate; pero ya nos hemos des-
engañado. Ponderacion es de nuestro Padre San Ber-
Bernard. nardo en el sermon primero de la resurreccion: *Sepulto* 2
nimirum Domino sola restare desperatio videbatur, adeo vt
discipuli dicerent quia nos sperabamus. Esperauàmos, de pre
terito passado y ya cumplido. Pero luego que Christo,
conocida su enfermedad, como buen medico les acu-
dio con el remedio *Aperiens illis sensum, vt intelligerent*
Scripturas. enseñandoles a dexar la letra, y pro-
curar entender la significacion de sus figuras, a des-
emboluer y desentrañar el mysterioso sentido de sus
simbolos; luego resucitò la Fé, despertò la Esperan-
ça, y con el calor de la Charidad començaron a sen- 3
tir en sus almas nueua vida. Esso es lo que despues
dezian entre si mismos: *Nonne cor nostrum ardens erat*
in nobis? Por ventura no començamos a sentir nueuo
calor de vida en nuestras almas? Pero quando? *Dum*
loqueretur in via, & aperiret Scripturas. mientras nos yua
enseñando a entender la significacion de la Escritu-
ra y sus mysterios. No veys como *Spiritus viuificat?* pa-
ra que assi se vea mas claramente que en todo el Te-
stamento viejo no se tiene de parar en solas las pala-
bras,

1 bras, sino passar tambien a la significacion de los misterios; ni son las letras solas las partes de que consta su contexto y armonia, sino tambien y mas principalmente las figuras y los Hierogliphicos debaxo de los quales reuelaua Dios al mundo sus secretos.

§. VI.

Y Si en el Testamento viejo es tan cierta verdad lo que dezimos, en el nueuo no hallaremos menos argumentos que traer en confirmacion suya, puesto
2 que el principal personage que en el se introduze (que es Christo) nos dizen todos los Euangelistas que *sine parabolis non loquebatur eis.* que todo quãto enseñaua y predicaua al pueblo era por semejanças y figuras. El glorioso Doctor S. Theodoreto sobre aquel lugar del Apostol ad Hebræos. 11. *Fide obtulit Abraham Isaac cum tentaretur, arbitrans quia & à mortuis suscitare potens est Deus, vnde eũ & in parabolam accepit*, perifrasea la palabra *parabola* estremadamente a nuestro proposito. *In parabolâ* (dize) *Idest tamquã in typũ & symbolum resurrectionis Christi.* De manera que *parabola* y *symbolum* se toman
3 por vna misma cosa, y Christo *sine parabolis non loquebatur.* Bien quisiera detenerme en esto, y poder, coger algunas entre manos, que por ventura gustara el lector de recorrerlas con los ojos; pero es salir muy fuera de mi intento, y en otro se podran ofrecer mas a proposito. Entre tanto baste saber ques tan frequente el vso de los simbolos en las Diuinas letras, que ha auido muchos authores que han hecho libros de su explicacion e intelligencia. Sanctes Pagnino sacò vn volumen de los que son en su significacion mas abundantes,

Marci. 4.

Ad Heb. 11

Theodore.

Sãtes Pagninus.

Hiero. Lauretus. tes, Hieronymo Laureto otro mas general y de mayor 1
Anto. Ricciardus. trabajo, Antonio Ricciardo en dos cuerpos sacò vnos
Iohan. Ferdinandi. comẽtarios de simbolos humanos y diuinos, puesto q̃
F. Andreas de Acitor. a bueltas dellos trae tambiẽ sus ciertas coplas del Orlãdo. Del padre Iuã Fernãdez de la cõpañia de Iesus, an dan impressas tres o quatro letras. Vltimamente el Padre Fr. Andres de Acitores Monge de nuestra ordẽ y obseruancia començò este mismo argumento cõ mas felicidad que pudo acabarle, pues a la primera jornada de seis en q̃ tenia repartido su camino, le llamò Dios a la vltima y vniuersal que nos aguarda a todos: aun- 2
F. Laurenc. à Zamora. que dexò tambien la segunda trabajada, y espero en Dios que ha de salir muy presto. El padre Fray Lorenço de Zamora, tambien monge nuestro, y Maestro mio trata este instituto con estraña erudicion, y le adorna con variedad de letras humanas y Diuinas en su Monarchia mistica de la Iglesia.

De las razones que ay para que en la Sagrada Scriptura se vse tan ordinariamente este lenguage (fuera de la que dexamos dada atras de San Chrisostomo, que es la principal) recogio el Cantapretense, 3
Martinus Martini. de todos los Sanctos, las mejores, y las puso en su Hypotiposeon al principio en el capitu. 2. del libro primero, adonde podran verse. Y si toda la Escritura està tan sembrada de Hierogliphicos y simbolos, en el Euangelio que (con el fauor de Dios) hemos de ir explicando en esta Laurea no nos faltan, antes tenemos tres abundantissimos, Sal, Luz, y Ciudad, preñados en mysterios: pero espero en su Diuina Magestad que se trataran con gusto, porque son acomodados para ello. La sal saboreara lo que dixeremos, y teniendo luz es claro que no podremos ir a escu-

ras,

1 ras: mas quando nos anochezca en las tinieblas y escuridad de la ignorancia (que en mi cortedad sera posible ser muy presto) con acogernos a poblado estaremos vn poco mas seguros, y para esso tenemos la ciudad a vista: Dios nos dexe llegar a ella con bonança. Amen.

DISCVRSO III.

Paraphrasis de las palabras del Euãgelio que se explican en este primer libro.

2

Vos estis sal terræ, quod si sal euanuerit in quo salietur? &c.

Primer pensamiento.

§. I.

3  L sapientissimo Salomon, que como tan obligado de la sabiduria lo estaua sin duda ninguna a hazer sus partes, aunque como inspirado de la diuina, es cierto que no pudo hablar apassionadamente en ella; tomando su voz, y representando su persona en el cap. 8. de los Prouerbios, dize que quando Dios edificò sus reales palacios en el cielo, y para casa de campo, las alquerias y granjas de la tierra; sola ella fue el assistente, y so-

Prouerb.8. y ſobre eſtante de la obra *quando præparabat cælos, aderã: quando certa lege & gyro vallabat abyſſos &c.* Al çãjar los cimientos, al aparejar las piedras, al hazer los repartimientos y trazarlos, al leuantar las cercas, al encañar las fuentes, al recoger el agua dellas en ſus arcas, finalmente a todo deſde la primera piedra q̃ ſe puſo, *cum eo erã cuncta coponẽs.* a todo dize q̃ aſsiſtio, ſin q̃ faltaſſe vn pũto. Y pues Salomõ aduierte eſto tã particularmẽte, ſin duda ninguna deue de ſer negocio de importãcia. 1

Plini. lib. 3. cap. 5. Varro de. Ling. Lat. Liui. Deca. 1. lib. 5. Quando Tarquino el ſoberuio abrio los cimientos del Capitolio en Roma, cuẽtan las hiſtorias humanas que fue hallada en lo mas hondo de ſus çanjas vna cabeça humana ſangrienta, caliente, y con muchas ſeñales aun de vida, pero tan ciega que no tenia ſeñal ni raſtro de ojos. Publicoſe el caſo, alteraronſe los vezinos, juntaronſe los agoreros, confirieron y conſultaron las ſeñales, y deſpues de concertados todos, dizen que la cabeça hallada ſignifica que aquella ciudad lo ha de venir por tiempo a ſer del mundo, y el eſtar ſangrienta y caliente, que le conquiſtarà a fuego y a ſangre; pero en llegando a la falta de los ojos, temen y callan, que la tienen por pronoſtico cierto de ſu daño, y en faltar ojos, y cuerpo a la cabeça que ſe hallò en el fundamento, les parece que no puede durar el edificio; dizẽ que ſera cabeça, pero cabeça ſin cuerpo, y que por querer ſer cabeças todos ſus ciudadanos le faltaran al mejor tiempo los pies, y vendra a dar con la corona en tierra; dizen que ſera cabeça, pero cabeça ciega, que no tendra ojos que miren por los otros miembros, o ſi los tuuiere, eſtaran tan ciegos de paſsiõ vnos contra otros, que montara tanto como eſtar ſin ellos. Vn Sylla, vn Mario, vn Cæſar, vn Pompeio. 2 3

Et

1 *Et male concordes, nimiaque cupidine cæci.* *Lucan. Phars. 1.*

Que a escuras la lleuarã por donde al cabo venga a despeñarse; por dõde si es cabeça, se la quiebre, y dexe de serlo. Dizen finalmente que no podra durar aquella Monarchia: y si quereis saber de donde lo colligen, solo es de ver el pronostico de sus cimientos ciego, de ver q̃ a sus fundamentos les acompañò vna cabeça sin ojos y sin luz, y sola esta falta les parece bastante para que adelante la venga a hazer toda la obra; porque falta de luz, es falta muy notable, y en los cimientos mayor que en
2 otra parte. Pues veis aqui la causa porq̃ Salomõ aduierte tanto la assistencia de la sabiduria de Dios al çanjar los cimientos del cielo y de la tierra, para assegurarnos con ella este pronostico, para que sepamos que no le faltaron ni le pudieron faltar ojos al assentar sus primeras piedras; pues tuuo los de su sabiduria. *Cũ eo eram cũ Ea componens.*

Pero aũ podemos añadir mas, que nuestro celestial artifice no se contentò con que la luz de su sabiduria assistiesse al abrir los cimientos de la obra, *quando appendebat fundamenta terræ*,
3 sino q̃ aun la material quiso q̃ los alũbrase desde el dia primero, y en el dixo: *fiat lux, & facta est lux*: passovn poco mas adelante, y al quarto apareçio el Sol, cabeça caliẽte, quiẽ lo duda? y de color de sangre, q̃ esse epiteto le dio Lucrecio li. 4. de natura rerũ. *Genesis. 1.*

Prosilit è cælo collucens sanguineus Sol. *Lucretius.*

Pero no ciega, antes tan con ojos, q̃ lo es vniuersal de todo el mundo, y assi le solian llamar antiguamẽte *Mundi oculus*, como de authores Sagrados y prophanos lo affirma el Padre Martin de Roa, *Singularium Locorum* li. 1. ca. 15. y esse nombre le dio Marciano Capella quando dixo, segun refiere Textor en sus epitetos. *Martinus de Roa.*

Marcianus Capella. *Mundanusque oculus, fulgor splendentis olympi.* 1
No veis como no le faltò señal ninguna? Pues aun en la recreacion que despues boluio a hazer del mũdo por gracia, las hallareis todas mas cumplidas. Abrio los cimientos, y para fundamentar en ellos la obra de la Iglesia, ya se sabe que *fundamentum aliud nemo potest ponere, præter quod positum est, quod est Christus Iesus.* que no ay otro fundamento, sino Christo. Alli se hallo vna cabeça viua, *caput Ecclesiæ Christus*, no caliente solo, sino abrasada en llamas del amor, en cuyo fuego venia a encender el mundo. *Ignem veni mittere in terram, & quid volo nisi vt ardeat?* Sangrienta, desde el dia de su 2
Circuncision en que començò a estarlo, hasta el vltimo de su Passion y muerte, quando echò todo el resto de su sangre, y de lo que ganò en este embite nos dio de barato la gloria, a todos los que supieremos aprouecharnos de su gracia. Iuntò mas todas las señales que a la otra cabeça de Tarquino le faltauan, tiene cuerpo, qual es el mistico de la Iglesia, cuyos miembros por la cabeça no dudan de padescer qualquier trabajo. *Etiam Domine tu scis quia amo te, & animam meam pono pro te,* dixo el Principe de los Apostoles a su Maestro: Mi vida y mi alma pondre yo Señor por vos. Y al 3
cabo lo cumplio como lo dixo; y cõ el tanta infinidad de Martires como despues aca han padescido por la Fè. Y qualquiera miembro particular por el bien de los otros. *Optabam anathema esse à Christo pro fratribus meis* dize San Pablo. Mirad que lexos esta este cuerpo de que le pueda succeder lo que al de los Romanos. Ni tampoco le faltan ojos a esta cabeça, que esse officio tienen los Doctores y Maestros de la Iglesia, y esse es el titulo que les dio el mismo Dios por

1. ad Corin. 3. *Ad Ephe. 5* *Luca. 12.* *Iohan. 21.* *ad Rom. 9.*

Zacha-

1 Zacharias capit. 2. quando dixo: *Qui tangit vos, tangit pupillam oculi mei.* Ojos los llama, y no de otra cabeça v de otro cuerpo, sino suyos proprios, *pupillam oculi mei*, lo mas tierno y lo de mas estima que ay en ellos. Y como en la primera creacion del mundo no se contentò con que la luz espiritual de su sabiduria hiziesse officio de asistente de sus obras, sino que le añadio la material del Sol y las estrellas; assi tambien por el contrario, en la recreacion que haze por gracia no se contenta con dar ojos corporales al cuerpo de su Iglesia, comparando con los de Christo a los Doctores, sino que a la fa-
2 brica espiritual de su edificio le da tambien en ellos ojos espirituales y del alma, luz de sabiduria que assista a ver echar los fundamentos, y que se pueda dezir destos como de los otros, que *Dominus sapientia fundauit terram.* Por esso a las primeras piedras se lo llamò, y a los Apostoles que lo auian de ser: *Fundati enim estis super fundamentum Apostolorum* ad Ephesios. 1. les da nombre de sal conocidissimo, simbolo de la sabiduria, y la primera palabra que a ellos, y en su persona, a todos los que heredaren de ellos el officio les
3 dize, es

Zachar. 2.

Prouerb. 3.

Ad Ephe. 1.

Vos estis sal terræ.

§. II.

ES de tan grande consideracion è importancia la sabiduria en los superiores y cabeças, que Salomon (que por superior, como Rey; y por sabio, como quien lo fue tanto, nos puede informar mejor que otro ninguno) siente que ella sola es

forma essencial por quien los que lo son se constituyen en 1
Prouerb.8. razõ de tales. Prou.8. *Per me Reges regnant.* en teniẽdola, no les falta nada para serlo buenos, y a gusto de Dios; en faltandoles, todo va perdido. *Rex insipiens perdet popu-*
Eccles.10. *lũ suũ* dixo el Ecclesiastico. La cabeça necia q̃ puede hazer menos que destruir a todo el cuerpo? essa es la total perdiciõ de vna comunidad. Estaua Dios enojadissimo con su pueblo, Ezehielis. 21. comiençasela a jurar pro-
Ezech.21. testãdo q̃ los ha de passar todos a cuchillo. *Eijciam gladiũ de vagina sua, & occidem in te iustum & impiũ*, buenos y malos a todos dize q̃ los ha de lleuar su espada a hecho. Enoxase mas, y añade que para q̃ corte mejor la ha de 2
afilar primero q̃ execute el golpe. *Gladius exacutus & elimatus.* q̃ no quiere q̃ aya cosa q̃ le pueda detener en la matãça: no para aï, sino q̃ haziẽdosele vna espada poco, multiplica muchas, y todas las quiere teñir en la sangre de los muertos: *Dupplicetur gladius, ac tripliceturgladius interfectorũ.* Valame Dios Señor hasta dõde ha de llegar esse enojo? Hasta quando pensais ir afloxando la riẽda a vuestra ira? Yo os lo dire (dize Dios) bueluase la espada a la vayna, que es poco rigor el de sus filos, por mas aguçados que esten, para el que yo quiero vsar con esse pueblo. *Reuertere ad vaginam tuam mucro.* y bueluese 3
luego al pueblo y dizele: *Effundam superte indignationem meam.* Es andar por las ramas el venir cõ vna, ni dos, ni tres espadas: son essas vnas pequeñas gotas del mar de mi indignaciõ, y de mi ira. Ya no me quiero yr tan poco a poco, q̃ es demasiado espacio, para la priessa q̃ pide mi enojo. *Efundã.* Toda mi indignaciõ la tẽgo de trastornar de golpe, soltar la presa, y dexarla correr a riẽda suelta. Que sera esto Dios? Que plaga es la q̃ quereis embiar a vuestro pueblo, en quiẽ dezis q̃ viene el raudal

de

1 de toda vuestra ira? Quereis saber q̃? Pues aduertid lo que se sigue luego. *Daboque te in manus hominum insipiẽtum*. que los tengo de sujetar a necios. Essa es la suma de todos los males y miserias. Poco es vna espada, por mas que la aguzeis ni la limeis no llega: poco son dos: poco tres: y pocas tres mil, respecto de vn superior a quien le falta la sabiduria; todas juntas no hazen tanto daño como el solo, que solo lo pierde y lo destruye todo. *Rex insipiens perdet populum suum*. De suerte q̃ quãdo Dios suelta la presa de su ira, *effundã super te indignationẽ meã*, para destruir cõ ella vn Reyno entero, lo que lle
2 ga al mundo es vna cabeça necia. *Daboque te in manus hominum insipientum*. Mirad que tal deue de ser el daño q̃ haze.

En el capitulo. 10. del Ecclesiastes ay vn lugar que exagera este mal con vnas palabras de extraordinario encarecimiento. *Est & malum quod vidi sub sole, quasi per errorem egrediens à facie principis, positum stultum in dignitate sublimi*. Ay vn mal (dize el Sabio) en el mundo, q̃ suele succeder en el como por yerro, no dize: *est & aliud malũ*: ay otro mal, como lo ha dicho hasta entonces en otras occasiones, sino *est & malum*. Vn mal abso- Eccles. 10.
3 lutamente, porque no ay ninguno que pueda entrar en numero con este, ninguno que iguale la suma con los innumerables que este causa. *Est & malum*. No otro mal, que esso fuera confessar que auia alguno que no se incluyesse en este, sino vn mal, *malum*, que solo los comprehende y los abarca a todos. Quereis saber qual es esse? *Positum stultum in dignitate sublimi*, vn necio en chapines, vn ignorante puesto en dignidad, y con officio de superior y de cabeça. Y notad que no solamente le llama el mal por antonomasia, sino que añade que

suele succeder como por yerro: *quasi per errorem egrédiens*: tan pestilencial monstruo es que no le parece a Salomon que puede caber debaxo de la intencion de nadie, que no es possible hazer cosa tan mala de propo sito, sino que si succede, es por yerro, o por inaduertencia de quien la haze: *Quasi per errorem egrediens à facie Principis.* Titelman sobre este lugar entiende esto de los Reyes y Principes del mundo, q̃ muchas vezes fauorecen mas a los que lo merecen menos. Pero aun haze algo mas a mi proposito la explicacion de Gregorio Obispo Neocesariense, que por el Principe entiende aqui al Demonio, a quien suele llamar con esse nõbre la Escriptura Ioann. 12. *Nunc Princeps huius mundi eiicietur foras.* y cuya obra dize que es el poner en çancos a los necios. *Opera tyranni patris omnis malitiæ hæc sunt, insipientes in excelsum sublimare.* Obra suya, pero de tal manera suya, que fue yerro de cuenta el procurarla. *Quasi per errorem egrediens.* Tan gran mal es que aun el mismo Demonio, con tener por proprio officio el andar estudiando en hazernos quanto puede, con todo esso en este nunca diera sino por yerro: o sino tan grã mal es, que aun en vna voluntad tan deprauada como la del Demonio, es error particular el hazer esto. Explicolo mas. En vn paño blanco, y limpio qualquiera mancha, por pequeña que sea, sale mucho; pero quando todo el està manchado, muy grande ha menester ser para que se eche de ver entre las otras. Pues esto es lo que pondera Salomon en sus palabras, que aun en la suma malicia, y deprauacion de los Demonios se echa de ver esta mancha, y sale entre todas las de mas, *quasi per errorem egrediens.* tan gran mal es el estar *stultus positus in dignitate sublimi.* vn hombre ignorãte puesto

Titelman.

Ioann. 12.

Gregorius Neocæsar.

1

2

3

1 sto por Superior, y por cabeça; tan monstruosa cosa, y tan contra todas las leyes de la naturaleza.

§. III.

AL CONTRARIO, en siendo vn hõbre sabio, luego parece q̃ se le deue de derecho la corona, y q̃ la misma sabiduria le haze Principe, y Monarcha de los otros, como vnica esẽcia, y forma de los Reyes. *Per me Reges regnant.* Esso es lo natural, y consiguientemẽte lo vtil, y prouechoso para las cõmunidades, y Republicas. Famosa es aquella sentẽcia de Platon, que refieren Valerio Maximo, y Marsilio Ficino. *Respublicæ illæ fœlices dici possunt, vbi aut Philosophi regnãt, aut Reges philosophãtur.* que solas aquellas Republicas seràn dichosas en su gouierno, y bienauẽturadas donde, o reynaren los Philosophos, o fueren los Reyes estudiãtes. Y fue tan vniuersal sentimiẽto este de todas las naciones del mundo, q̃ casi en todas ellas dierõ siempre vnas mismas insignias, y vnos mismos nõbres a la sabiduria, y al imperio. De los nõbres (por lo menos entre los Romanos) cõsta, pues siendo Maestros (*Magistri* en latin) El proprio de los sabios, a los Principes los llamaron *Magistratus* (Maestrazgos en nuestro Castellano) y como notò muy bien Festo Põpeio (de quiẽ lo trae Roberto Estephano en su Thesoro) este nõbre era comũ a todos los q̃ teniã algun gouierno, y superioridad sobre otros. *Magistratus* (dize) *significat quẽlibet in potestate cõstitutũ, vt Consulẽ, Proconsulẽ, Prætorẽ, Proprætorẽ, & alios, qui ciuitates, & prouincias regũt.* y de las insignias lo prueba copiosa, y eruditamẽte (assi entre los Griegos como entre los Latinos) Casaneo en su Catal. 1. p. cõsid. 38. cõc. 6. Y assi vereis q̃ descriuiẽdo Homero en el lib. 3. de su Iliada vna con-

Valerius lib. 7. cap. 2

2 *Ficinus in vit. Platonis.*

3 *Festus Põp. Robertus Stephanus.*

Cassanæus.

sulta en que entraron los Griegos, para tomar conse- 1
jo en los negocios y cosas de la guerra, quando va a
referir el parecer de Vlises; primero dize que para dar
le, le pusieron en las manos vn ceptro Real.

Homerus. *Verum vbi dicendi partes accepit Vlisses*
Stabat humi fixis oculis, sceptrumque tenebat.

En viniendole su vez, luego dize que tomo el cep-
tro en la mano. Y algunos sienten que esta era costum
Rod. sing. loc. li. 2. c. 5 bre que generalmente se vsaua con con todos los que
auian de dar su parecer y consejo en cosas graues; pa-
ra confessar con aquella ceremonia, que por el mismo 2
caso que los juzgauan por sabios, y como a tales los
llamauan para aconsejarse con ellos, los tenian tam-
bien por merecedores del imperio; y como a verda-
deros Reyes, les dauan insignias Reales, *sceptrumque te-
nebant.* Tan ciertos estauan de que para gouernar y ser
cabeças de otros, no puede auer cosa ninguna de mas
importancia que la sabiduria; tan ciertos de que ella so
la es quiẽ puede dar a los hombres el ceptro, y la coro-
na. *Per me Reges regnant.*

Pero acudamos a las diuinas letras, que en ellas ha- 3
llaremos lugares expresissimos. Embia Dios a su pue-
Ieremiæ. 3. blo vna embaxada por Hieremias en el capitu. 3. *Reuer
tere auersatrix Israel, & non auertam faciem meam à vobis.*
Diraste a Israel que tenga cuenta consigo y mire co-
mo anda, porque le hago saber que me ha parecido
bien, y estoy determinado de mirarla. Miento en ro-
mancear las palabras de esta suerte, si el mismo Señor
vn poco mas abaxo no se da nombre en que declara su
sentido, aprobando por verdadero este que he dado:
Conuertimini, quia ego Vir vester. Miremonos bien que
quiero ser vuestro galan y vuestro esposo. Concer-
tose

1 tose el casamiento, hizieron se las capitulaciones del, llegaronse a firmar las escrituras, y al tiempo del señalar las arras (aunque por su mala vida passada no se le deuian, pues *Dispersisti vias tuas sub omni ligno frondoso*) lo que dize que le dara en ellas es: *Dabo tibi pastores iuxta cor meum, qui pascant te scientia & doctrina.* que les dara cabeças cortadas a medida de su gusto, superiores al talle de su coraçon, que la gouiernen con sciencia y con doctrina. Dos cosas hallo que ponderar aqui. La primera es, que como de vna cabeça necia diximos en el. §. passado, que era encarecimiento del castigo de Dios y de su ira, y la mayor destruicio que le
2 puede venir a todo el cuerpo de la comunidad; assi aqui vn Principe discreto lo es, de su misericordia, y liberalidad, la joya que el escoge para su esposa, y de que le haze presente el dia de los conciertos: quien duda sino que deue de ser por mas luzida? Lo segundo, y mas a mi proposito, que para ser vn superior hecho a satisfaccion de Dios, *Iuxta cor meum.* no dize que ha menester otra cosa que ser Sabio *qui pascant te scientia & doctrina*. Para ser cabeças a gusto de los hombres podra ser que ayan menester otras co-
3 sas, nobleza de sangre, seruicios de antepassados, abundancia de bienes temporales, fauor de amigos &c. Pero para serlo a gusto de Dios, *qui pascant te scientia & doctrina*. no es menester otra ninguna cosa. Con sola essa seran *pastores iuxta cor meum.*

Por Esaias en el ca. 32. dize otro tanto. Va prometiendo a todo su pueblo vn siglo de oro, vna edad feliz en que a todos les ha de caber parte de dicha, paz, igualdad, justicia, abundancia de frutos, salud, gusto: esto a los inferiores y vasallos, pero en llegando a tratar

de los Principes y Reyes, no dize mas de que no
Esai.32. aura ninguno que sea necio, *Non vocabitur vltra is qui insipiens est Princeps*. Pues por ventura, son de peor condicion los Reyes que todos los demas del pueblo, que a los otros les promete tantas cosas, y a ellos la sabiduria solamente? Que puede ser esso? Sino que a cada vno da lo que en su estado ha menester: el vasallo que tiene quien le rija y le gouierne, ha menester que le traten con igualdad, que le guarden justicia, que le conseruen en paz; viuir con salud, y tener que comer, de todo esso tiene necessidad, y assi Dios se lo promete todo: pero el Rey que ha de regir y gouernar a los demas, solamente ha menester sabiduria. Essa es la vida y el alma de los Reyes, *Per me Reges regnant*, en teniendola, como del alma se originan los sentidos, y de la essencia resultan las passiones, assi de la sabiduria le resultan a vn Rey todos los bienes, y viene a quedar hecho a medida del coraçon de Dios, *iuxta cor meum*, y assi vereis que

Vna vez que el Apostol S. Pablo quiso hazer vn memorial y recuẽto de todos los officios que Dios en su casa y corte puso, y la distribucion que de ellos hizo, de todos los demas habla como de officios differentes, solos estos dos nõbres de Doctor y cabeça, Sabio y Superior los pone por sinonomos, y que significan entrãbos vna misma cosa, ad Ephe. 4. *Alios* (dize) *dedit Apostolos, alios Euangelistas, alios Prophetas, alios Pastores & Doctores*. A vnos hizo Apostoles, a otros Euangelistas, a otros Prophetas, a otros Prelados y Doctores: en los primeros nombres interpuso vn *alios*, otros, que haga distinciõ de officio a officio, pero entre *Pastores* y *Doctores*, entre Prelados y sabios, no ha de auer distincion ninguna sino vna copula, vn & que los junte a entrambos

Ad Eph.4

1 bos cõmo a vna misma cosa, como a forma y a sujeto informado, como essencia y a la cosa cuya essencia es *Per me Reges regnant.*

Pero de quantos lugares podemos traer en prueba desto, ninguno a mi parecer mejor que el que nos da nuestro Euangelio en acabando de llamar a los Apostoles *Sal terræ*: no sabios, sino la misma sabiduria; pues en las palabras que se siguen immediatamente a estas, donde la letra Griega dize: *Quod si sal infatuatum fuerit*, traduxo nuestra vulgata: *Quod si sal euanuerit*. la sal que el vno llama necia, el otro le da epiteto de vana y va-
2 zia, y quando el Griego dize si el Prelado fuere necio, buelue el Latino, si el Prelado estuuiere vazio. Llamamos en nuestro Castellano vazia vna cosa, no porque absolutamente estè sin nada, que esso es imposible, *Nihil vacuum in natura.* sino porque no tiene lo que auia de tener conforme a su institucion, o a su naturaleza, el vaso que està sin agua o vino, la bolsa sin dinero, la nuez, o la auellana sin meollo; a todas estas cosas aplicamos el nombre de vazios, no porque no sepamos que estan todas ellas, por lo menos, llenas de ayre, sino porq̃ en orden a su fin o a su naturaleza, el tenerle esno
3 tener nada. Al cõtrario si se vuierã hecho para inchirse de el, con solo tenerle pudieramos dezir q̃ estauan llenas. Vna pelota de viẽto dezimos que lo està, quãdo la tiene el pelotero bien inchada, de manera que vazio y vano no se llama lo que no tiene nada dentro, sino lo que no tiene aquello q̃ su naturaleza pide. Pues aora, si dõde el original Griego hablando del Superior le llama necio *infatuatum*, el interprete Latino traduze (con toda fidelidad) vano y vazio, *euanuerit*. en que se puede fundar, sino en q̃ la sabiduria es la forma natural

ral de los prelados; essa la que el officio segun su naturaleza pide y quiere. *Per me Reges regnant.* Por esto en lugar de necio o falto de sabiduria, buelue vano; porque entendamos que en no la teniendo, aunque estè lleno de dineros, de honras, de calidades, de mitras, de presumpcion y desuanecimiento, para lo que toca a officio de cabeça, es tanto como sino tuuiera nada, *Euanuerit.* Tam cierto es que ella sola es la razon formal y constitutiua de los Reyes, de los superiores y cabeças. 1

Quod si sal euanuerit, in quo salietur? 2

§. IIII.

EN acabando de dezir Christo a sus Apostoles la obligacion que les corre de ser sabios para enseñar y regir a los demas; luego les haze vna pregũta cõ q̃ da otra buelta al cordel, y les aprieta aũ mas el argumento. *Quod si sal euanuerit*, si vosotros, o los que os sucedierẽ en el cargo, fuessedes ignorantes, si supiesse des tampoco como los demas hombres, *in quo salietur?* a quien aueis de acudir a que os enseñe? Este es el mayor peligro que tienen los superiores, que si vno es necio apenas ay para el sal que le sazone, si va errado no tiene quiẽ le guie, ni si viue mal quiẽ le corrija. Desmãdese vn particular a rõdar de nocheo, a dezir a otro su vezino alguna palabra malsonãte, y apenas la aura echado por la boca, ni puesto los pies en la calle para salir de casa, quando tẽga a las orejas dos alanos, y dos mil corchetes a los cabeçones q̃ le lleuen por ellos a la 3

carcel

carcel; haga lo mismo el señor Corregidor, y no aura
1 hombre que se le atreua, ni se le puede nadie atreuer,
1 a hablarle palabra, sino que quando mucho se lo alabaran, y se lo tendran por bueno. Mirad que gentil medio, para que se emmiende. Es cosa cierta que como la sal sala todas las demas cosas, pero para ella misma no ay en el mundo otra sal con que salarla: assi los Prelados, y Doctores han de salar, y enseñar a los demas, siendo verdad que para ellos no tienen quien los enseñe, ni los sale.

Notò muy bien Origenes homil. 2. in Leuiticum
2 que en aquel Calendario o lista de recetas, que Dios pone alli para sanar las enfermedades espirituales de su pueblo, para todos las pone duplicadas, vnas para los que peccaren de malicia, y otras para los que peccaren de ignorancia: solo en el peccado del summo Sacerdote no se haze tal distincion, ni se toma en la boca cosa que huela a menos sabiduria. *Obseruandum* (dize el) *quod in peccato Pontificis non addidit legislator qui per ignorantiam, aut non voluntate peccauerit.* Pues que serà esto? tuuo por ventura por imposible en los Sacerdotes la ignorancia? oxalà lo fuera; pero ya veia Dios entonces, lo que dixo despues por el Propheta: *Et erit sicut populus, sic sacerdos.* que pueblo y sacerdotes todos auian de passar por vn rasero. No es esso, sino que como la enfermedad es incurable, como para la sal no ay otra sal en que salarla, no trata de aplicarsela, ni tan poco otra ninguna medicina. *In quo salietur?* De la cicuta dizen los naturales (y refierelo Plinio lib. 25. cap. 13) que es vna hierua en estremo ponçoñosa, tanto que en Athenas la solian tomar por cuchillo con que justiciauan a los condenados a muerte. *Cicuta quoque venenum est publica*

Origenes.

3 *Esaiæ. 24.*

Plinius.

publica Athenienſium pœna inuiſa. pero dize mas, que a los que la toman, *remedio eſt priùs quàm perueniatur ad vitalia, vini natura excalfactoria, ſed in vino pota irremediabilis eſt.* El remedio mas efficaz para impedir ſu effecto es vn poco de vino, de manera que el con ſu actiuidad ſe opone a la de la cicuta, y la modera; aunque ſi ſe toma en el miſmo vino, no ſolamente no haze eſſo, ſino que la dexa del todo irremediable. Aunque la fingieramos, no pudieramos hallar coſa mas a nueſtro intento. La necedad es la cicuta de los entendimientos, y en ſiendo en materia de coſtumbres (que tambié el peccar es necedad, y necedad la mayor de todas, *omnis peccans eſt ignarus.*) el toſigo, y el veneno de las almas: el remedio que tiene es preuenirla con el vino de la ſabiduria, y el que la vuiere tomado a ſolas, eſcapará con eſſo: aſſi eſcapã los ſubditos con la enſeñança, y ſabiduria de los Prelados; pero quien toma la cicuta en el miſmo vino, quien ſe beue en las letras la ignorãcia, quié en el officio de ſuperior, vaſo natural de ſabiduria, beue la necedad, *irremediabilis eſt*, negocio es rematado, no ay que tratar de aplicarle medicinas. *In quo ſalietur?* 1 2

Ad nihilum valet. 3

§. V.

TODAS las coſas en quanto ſon, ſon buenas: por eſſo dizen los philoſophos que *ens, & bonum conuertuntur.* y ſiendolo, han lo de ſer para alguien, o para algo; eſpecialmente ſi es verdadera la opinion que dize, que la razon de bien conſiſte formaliſſimamente en conueniencia. Pues dezir Chriſto (ſegun eſto) que el

ſuperior

1 superior, o maestro necio no valen para nada, monta tanto, como si dixera que no son nadie. No dexamos dicho en el §. III. que el Prelado ignorante es vna cosa vana? pues aora añado que ni aun esso no son, porque no son nada. De esta manera entiẽdo yo aquel lugar de Hester cap. 14. *Ne tradas Domine sceptrum tuum his qui nõ sunt.* No deis Señor el cetro a los que no son: claro està q̃ si no eran, no les podia Dios dar el cetro, pero quiere dezir: *Ne tradas sceptrum tuum insipientibus.* No pongais a los ignorantes en officio de superiores, que en siendolo, por el mismo caso no son nadie. Admirable *Hester.14.*

2 doctrina para los que en teniendo vna vara, o vna garnacha, es menester hablarlos por interprete. Vereis en vuestro lugar vn letrado que està abogando en los pleitos que se offrecen, tan humilde, tan apazible, que afficiona con su conuersacion, y obliga a todo el mundo a q̃ le sirua, (por ser materia odiosa, no pongo exemplo en las vniuersidades) de alli a dos dias, si le dan vn corregimiento, luego parece que se ennecia, *infatuãtur.* no le sé dar otro mejor romance, que no sabe hablar, ni conoce a los que antes trataua mas amigablemente. Peccador de vuestra merced señor corregidor, que no

3 se entiende, antes era vn letrado honrado, y aora por el mismo caso q̃ dè en esso, no es nadie, *his qui non sunt.*

En el capit. 5. de los actos de los Apostoles dize el texto sagrado, que abogando Gamaliel famoso jurista de aquel tiempo, *legis Doctor honorabilis*, en fauor de los Christianos, y de su predicacion, que no era puesto en razon el estoruarsela: el principal punto en que fundaua su derecho era, en que si su doctrina, y todo lo que predicauã era falso, no auia de ser possible que durasse. *Si enim ex hominibus est consilium hoc, aut opus dissoluetur* *Actuũ. 5.*

Y assi

Y assi se lo podian fiar al tiempo, con el qual ello mis- 1
mo se vendria a caer de suyo. Y porque los exemplos pueden mucho, probò lo que dezia con vno: *Ante hos enim annos extitit Theodas, dicens se aliquem esse*. Y fue que pocos dias antes vn Theodas que vuo alli, dixo que era alguien &c. Pues venerable Doctor, si lo dixo, por vẽ tura mintio en ello? quando no fuesse otra cosa, por lo menos no era hombre? no dize el mismo Gamaliel q̃ *extitit*, que estuuo alli con ellos a donde todos le comunicaron, y le vieron? no bastaua esso, para que pudiesse cõ verdad dezir que era alguien? Sobrara sin duda sino vuiera dado en ser Maestro, en ser caudillo, y 2
cabeça de otros; (q̃ la necedad en los discipulos, y en los subditos, biẽ que es mala, mas no les aniquila) Pero en subiendose ala cathedra, en poniendose a gouernar a quatro cientos hombres, que le seguian, o cerca dellos, aun en dezir que era alguien, *dicens se aliquem esse*, mentia falsamente; que por el mismo caso, que se junte la ignorancia con la mitra, la necedad con la borla, vienẽ a boluer en nada a quien las tiene, *his qui non sunt*, no son nada, y consiguientemente ni valen para nada, *ad nihilum valet*. Tan inutiles quedan, tan sin poder 3
hazer fruto, ni prouecho en si ni en los de mas. Temerosa sentencia, pero aun pone mas grima con la otra palabrita que se sigue.

Ad nihilum valet vltra.

§. VI.

Palacios hic. QVASI *dicat, in perpetuum redduntur inutiles*. Dize vn author moderno: Que parece que no les dexa

1 dexa puerta, ni aun si quiera vn postigo por donde pue
dan esperar algun socorro, sino que desde aca los con-
dena para siempre, *ad nihilum valet vltra*: y por lo menos
dentro de los limites de la naturaleza, es cosa cierta,
porque solo vn remedio tiene la necedad, y esse es
imposible en los Superiores y Maestros. Consultado
Apollo Principe de la sabidura y de la medicina jũta-
tamente, que cura se le podia hazer a vn hombre que
padescia vna terrible modorra de ignorancia? respon-
dio (segun refiere Sambuco en sus Emblemas) que el
silencio es la vnica medicina de esta indisposicion, tria
2 ca que sola sana su veneno. *Sambucus.*

Quod forsan iuueni, si mens non tota rediret
Saltim, si vellit, dissimulare queat.

Nuestro mas cierto Apollo Salomõ, sino Principe prin
cipal en la sabiduria, y tã principal q̃ no ha auido hõbre
q̃ llegue a poder cõpetir cõ el en ella, en el ca. 17. de los
Prouerbios tãbien dize, q̃ *stultus si tacuerit sapiens reputabi* *Prouer. 17.*
tur, que callando el necio sera posible q̃ le tengan por
discreto. Entrambos cõcuerdan en dar este remedio, y
3 en dezir q̃ fuera del no ay otro que lo sea. Pues el Pre-
dicador y el Maestro cuyo officio es hablar; el Prelado
y cabeça que ha de sanar con la lengua las llagas de sus
subditos, *Prædica verbum, argue, obsecra, increpa*, como se *2. ad Tim. 4*
podra aprouechar deste remedio? si ya no cae en otro
inconueniente que lloraua el Propheta q̃ dezia: *Væ mihi* *Esaiæ. 6.*
quia tacui. Ay de mi, ay de mi! que siendo predicador
he callado, q̃ siendo Maestro he tenido cerrada la boca,
sin duda que se me apareja vn gran castigo. Pues si por
ninguna parte ay esperança de remedio, y por entram
bas estan atajados e impedidos, bien podemos desa-
huziarlos para siempre. *Ad nihilum valet vltra.*

Pero a quien le parece que esto es apretar la llaue de

E masia-

masiado, acuerdese le de lo q̃ dixo Christo a sus discipulos por S. Matheo en el ca. 19. Acabales de encarecer la difficultad con q̃ los ricos deste siglo caben por la puerta del cielo, haziẽdo la cõparaciõ de la maroma por el pequeño agugero de vna aguja: y pareciendoles a los Apostoles q̃ segũ esto a penas se podria saluar ninguno: les dixo el: *Apud homines hoc impossibile est, sed non apud Deum.* Aduertid q̃ tiene Dios mas largas las manos que los hombres: aun de los Reyes lo dixo alla el Poeta. 1

Math. 19.

Ouid. Epist. Elenæ Par.

An nescis longas Regibus esse manus?

Que sera el que haze peana para sus pies de las coronas que ellos tienen sobre sus cabeças? Y assi es que dõde los hombres quedan corros, suele Dios alargar la mano, y hazer lo que ellos no pudierã. Aquel sembrador de quien haze mencion Christo, Matt. 13. no solamẽte sembraua en los barbechos, sino tambien en el camino y en las piedras: *alia ceciderunt in petrosa.* Pues vala me Dios! aï a que proposito? No se veïa q̃ aquello era perder el trigo, y la simiença? *Apud homines* assi es verdad sin duda, pero el poder de Dios estiende se a mas que esso, *sed non apud Deum.* Quereis lo ver? Pues aduertid q̃ *potens est Deus de lapidibus istis suscitare filios Abrahæ.* De essas piedras puede sacar hombres, y no hõbres como quiera, sino Sanctos y justos quales se entienden en la escritura por el nombre de hijos de Abraham, *filios Abrahæ.* Pues a nuestro proposito, los Superiores necios, inutiles son del todo e infructuosos: *ad nihilum valet vltra*: de las tejas a baxo no tienen esperãça de remedio, pero no por esso la hã de perder del todo; *potens est Deus de lapidibus suscitare filios Abrahæ.* Aũque Apolo los desahuzie, aunq̃ Salomõ se encoja y calle, aũque todas las reglas de la medecina falten, no me espanto; porque *apud homines hoc impossibile est.* no ay sciẽcia humana q̃ pueda 2

Math. 13.

Math. 3. 3

pueda

1 pueda llegar a esso. *sed non apud Deũ*: pero dõde los hõbres faltã, llega el poder de Dios y entra allanando mõtes de imposibles, porq̃ para el no ay cosa q̃ lo sea: *quia non erit impossibile apud Deũ omne verbũ* dixo el Angel; no ay sino acudir a el por la sabiduria, acudir por agua a la fuẽte della y de la gracia, seguros de que la otorgará a quien se la pidiere. *petite & accipietis*. Mas en no haziẽdo esto, ya està pronunciada la sentẽcia en cõtra, ya està determinado que *ad nihilum valet vltra*. *Lucæ.1.*

Nisi vt mittatur foras.

2 §. VIII.

QVãdo vn Superior necio no fuera tã del todo inutil, solo el ser necio bastara para que Dios no le pudiera suffrir vn pũto de las puertas a dentro de su casa. Assi lo cõfiessa el mismo por Oseas en el c. 4. *Quia tu scientiam repulisti, repellã & ego te nec Sacerdotio fungaris mihi*. No es menester otra causã ninguna, sola la ignorãcia basta para esso. La mayor pena q̃ se le puede dar a vn hõbre cuerdo es obligarle a q̃ trate cõ necios. *Arenã, & salẽ, & massam ferri facilius est ferre quam hominem imprudentem & fatuum*. Dixo el Ecclesiastico, que es ligera la arena, facil de lleuer la sal por mas que pese, q̃ el yerro es mas liuiano q̃ la pluma, en cõparaciõ de lo que pesa vn necio. Tres cosas anduuo a escoger las mas pesadas, y despues de escogidas, y recogidas, dize q̃ quiere mas cargarselas todas tres a cuestas, que no ponerse a parlar con vn hõbre a quiẽ le falte entẽdimiento. Trabajo es este que algunos le tienen por muerte, y quieren tanto passarla, como oïr hablar a vn necio. *Oseæ.4.* *Eccli. 22.*

3 *Si nos omnino vis omnes perdere, Vecti*
Dicas, omnino quod cupis efficies. *Catullus.*

Pero sobre todos el Apostol S. Pablo encareze esto a

mi parecer diuinamente en la Epistola. 2. a los Corinthios. ca. 11. Importauale hablar vn poco en fauor suyo; y porque suelen dezir, q̃ el alabarse ordinariamente es de hõbres indiscretos, (puesto que en el no lo era, sino sabiduria y discreciõ del cielo) cõ todo esso, por si acaso se lo parecia a los de Corintho les haze primero mil plegarias: *Vtinam sustineretis modicum quid insipientiæ meæ, sed & supportate me.* oxala me pudiessedes sobrelleuar vn poco; pero sufridme, y condescended cõmigo. Pues como Sãcto Apostol, para vna niñeria, y a discipulos vuestros es menester pedirselo dos vezes, y con tãto affecto? *Vtinã sustineretis!* o si me hiziessedes tã grã de bien que me sufriessedes vn poco! y luego otra buelta, *sed & supportate me.* vos mismo no dezis que lo que pedis es poca cosa? *modicũ quid?* si por cierto; pero esso poco, es de necedad, *insipientiæ meæ*, o alomenos de cosa q̃ se lo podra parecer a ellos; y de esta carga por poco q̃ sea pesa mas que todas las del mũdo. *Arenã, & salem, & massam ferri, facilius est ferre, quam hominem insipientẽ.* Por esso les pide cõ tanto ahinco q̃ no se cãsen de lleuarla, *sed & supportate me.* Pues si es la ignorancia cosa tan pesada, y tan mala de lleuar para vn hõbre discreto, q̃ no solo la verdadera, pero aun la aparente ha menester vnos hõbros y fuerças de Gigante; Dios que es el abismo y centro de la discrecion y sabiduria, *in quo sunt omnes thesauri sapientiæ & scientiæ abscõditi*, como ha de poder sufrir tratar con necios? claro està que en siendolo el Sacerdote, el Prelado y Maestro que està de las puertas a dentro de su casa, ha de procurar deshazerse del, y echarle de ella, *Repellam & ego te, ne sacerdotio fungaris mihi*; luego le despide, y le echa por la puerta afuera; y la causa es, *quia tu scientiam repulisti*, porq̃ no tiene sciencia,

1

2. *Ad Corint.* 11.

2

3

Ad Coloss. 2.

1 cia. Otro tanto haze en nuestro Euangelio por lo mismo *si sal infatuatum fuerit*, si fuere necio, *ad nihilum valet vltra, nisi & mittetur foras*, no ay que arguardarle mas, sino echarle luego en la calle.

Et conculcetur ab hominibus.

§. VIII.

DEspedido de la casa de Dios resta luego que los hõbres le desprecien, y assi dize q̃ haran tan poco caso del, que no le estimaran en lo que pilan. *Conculcetur ab hominibus.* Iusto castigo de la ignorancia, por ser
2 la cosa mas baxa y miserable de quãtas es capaz vn hõbre. *Humilis est stultitia, res abiecta & sordida.* dize en vna de sus Epistolas Seneca, no deue de auer en el mundo cosa mas acabada y desechada que ella. En el ca. 26. de los Prouerbios a donde nuestra vulgata dize. *Quo modo si spinæ nascuntur in manu temulenti, sic parabola in ore stultorum.* los setẽta traduxeron. *Spinæ nascuntur in manu ebriosi, seruitus autem in manu imprudentis.* Que les viene nacida la S y el clauo a los ignorantes; que es la seruidumbre propria cosecha de la necedad; mies que nace en su cãpo y en su tierra. *Seruitus nascitur in manu imprudentis.* Seneca. Prouer. 26 Septuagin.

3 Dale Dios al Sancto Patriarcha Isaac dos hijos, iguales al parecer en todo; entrambos suyos, entrãbos auidos en vna misma madre, y entrambos de vn mismo parto; de manera q̃ si alguna differencia podia auer entre ellos, toda estaua en qual de los dos salio primero a luz, toda en fauor del mayor, que como tal parece que auia de heredar el mayorazgo: cõ todo esso antes que naciesse le notificò Dios a su madre que *maior seruiet minori*, que el mayor auia de seruir al segũdo. Pues como Señor, el mayor al menor? Parece que va al reues, y cõ Genes. 25.

tra todo lo que piden las leyes de la naturaleza: aca 1
los mayores suelen ser los señores de la casa, y los que
mandan, como vos lo sentenciais al reues, y condenais
Philo relat. ab Ouādo in past. 1. p. dis. 3. §. 14. al maiorazgo a seruidumbre? *Maior seruiet.* Philon Iudio nos saca desta duda, que interpretando el nombre de Esau, dize: que significa lo mismo que ignorante, y necio; y siendolo, no podia dexar de nacer con estre lla de esclauo. *Seruiet minori.* porque aunque le lleuàra años de delantera, si el es Esau, si es ignorante, *Seruitus nascitur in manu imprudentis.* por el mismo caso no se escapa del estado mas miserable, y abatido que puede
auer: no vale sino para seruir, y aun esso no en cosas 2
de prouecho, ni en ministerios honrosos; sino arrastrado por el suelo, y pisado en el como estropajo, *& conculcetur ab hominibus.*

Aplicacion del Discurso a S. Bernardo.

§. IX.

DE todas estas penas està seguro nuestro glorioso Padre san Bernardo; pues siendolo de culpas de ignorancia, mal las podra padescer quien fue vaso de sabiduria lleno de mano del mismo Dios. Dexo la 3
ciencia infusa, que comunmente se dize del que tuuo, fundandolo en lo que el proprio confessaua, que todo
lib. 1. vitæ. cap. 4. quanto sabia lo auia aprendido *inter fagus, & quercus,* entre los robles, y encinas del desierto: que quando Dios quiere enseñar vna alma, de los arboles sabe hazer cathedras, y de los campos escuelas: pero fuera de este, tenemos otro argumẽto efficaciſſimo tomado del fauor del Crucifixo tã celebre en todo el mũdo, quando estando haziendo oracion delante de vno,

Christi

1 - - - - - - - - - - *Christi pendentis imago*
Soluit in amplexus brachia nexa suos.

Desclauó los braços de la cruz, y le diò vn tierno y regalado abraço. Assi lo refiere en su vida Philoteo Mõge, y el author que hizo los tres libros del Exordio de Cister lib. 2. cap. 7. de los quales lo han tomado los Padres frai Gonçalo de Silua en la vida que escriuio de S. Bernardo, frai Bernabe de Montaluo, y frai Bernardo Brito en sus Cronicas. Y aunque Villegas en su Flos Santorum, y el Padre frai Iuan Aluaro dizen, que
2 no se sabe mas de por tradicion este milagro; deuio de ser que no auian llegado a su noticia aquellos dos testimonios de Philoteo, y del Exordio de Cister, entrambos expressos, y entrambos antiguos. De aqui pues digo yo, que podemos hazer vn efficacissimo argumento en fauor de lo mucho que supo nuestro Santo. Pondera el glorioso Doctor S. Augustin tract. 61. in Ioann. parum ante fin. el fauor que Christo hizo al Euangelista san Iuan, permitiẽdo que se echasse a dormir sobre su pecho: *Qui supra pectus Domini in cœna recubuit.* y de aqui colige que le comunicò grandes se-
3 cretos, y le alumbrò el entendimiento con diuina, y celestial sabiduria. *Per sinum enim* (dize el) *quid aliud significatur quam secretum? hic est vtique pectoris sinus, sapientiæ Sacramentum.* Que por el seno, no se puede entender otra cosa que el secreto, y que el darle a vno lugar en el pecho, es lo mismo que comunicarle los del alma. Pues este proprio argumento quiero yo hazer en fauor de S. Bernardo, q̃ abraçado Christo con el, tãbien le dio su pecho por arrimo, y si se le dio, *Hic est pectoris sinus, sapientiæ Sacramentum.* esse es el toque de la sabiduria; especialmente que en el abraço

Philotæus Monach. Exord. Cisterc. Sylu. lib. 7. cap. 18. Montal. li. 3. cap. 56. Brit. lib. 1. cap. 26. Villegas. Fr. Ioann. Aluarus.

Ioann. 13.

Augustin.

de Bernardo podriamos apretar aun mas el argumento: que a Iuan el pecho le dio Christo, pero dioſele cerrado, qual le tenia el jueues de la Cena antes que ſe le abrieſſen en la Cruz: pero a Bernardo a quien ſe le entregò deſde ella, dioſele abierto ya cõ la lãçada, para q̃ pudieſſe entrar a ſaber quanto auia dẽtro. A Iuan recoſtole en ſu pecho, mas a Bernardo quiſole meter en ſu coraçon y en ſus entrañas, abrio vn poſtigo por el coſtado, y para ayudarle a entrar le echo los braços apretãdole cõ ellos azia dẽtro. De Iuan nos dizen comunmẽte que ſe durmio en mitad de la licion; de Bernardo no ſabemos tal, antes es de creer que la oïria con grãdiſſimo cuydado y vigilancia. Ya me parece que me dezis que va mucho del original, al traſlado, y de lo figurado a la figura; que Iuan beuio en la fuente viua, y Bernardo ſolamente en la pintada; yo lo confieſſo aſſi, pero a mi parecer todo eſſo redunda en mayor excellencia de Bernardo, porq̃ a vn hõbre viuo, no es mucho ſaberle grangear, no es marauilla acertar a afficionarle, ni ay milagro en que el nos dè parte de ſu pecho, y liciones de ſu ſabiduria: y aſsi quãdo Iuan alcãçaſſe eſſo de Chriſto, no ay que eſpantar, eſpecialmẽte tratandole tã ordinaria y tan frequentemente: pero nueſtro glorioſo San 3
cto es bocado de los que ſoleis dezir aca, que baſta para reſuſcitar a vn muerto, y no ſolamẽte a vn muerto, ſino a ſu eſtatua, tal es el Cruzifixo, eſtatua e imaginẽ de Chriſto quando lo eſtaua, y aſſi ſin duda ninguna fue mucho mas ſaber obligar a vna imagen de Chriſto muerto, q̃ no a el miſmo en el tiẽpo y ſazõ q̃ eſtaua viuo. Al fin la liciõ que le leyerõ a Bernardo fue milagroſa, mirad ſi por eſſo ha de perder, o ſer menos que la q̃ connaturalmente le pudieron leer al glorioſo Euangeliſta? Y ſino

lo

1 lo fue, bien dezimos que *hic est pectoris sinus. S. pientiæ sacramentum.* que en este abraço le llenò Dios de sabiduria del cielo, y le comunicò los tesoros secretos de su pecho.

Cerremos este pensamiento con las palabras de vna reuelacion que el mismo Christo hizo a su esposa, y nuestra madre Sancta Metildis (que probable es auer sido monja nuestra) a cerca de la sabiduria de S. Bernardo: *In medio Ecclesiæ Sancti Bernardi singulariter à Deo in benedictionibus dulcedinis præuenti Dominus aperuit os, quia Spiritus Sanctus eum tam affluenter & superabundanter influendo repleuerat, vt velut cum ventus rapidissimo impetu ianuam* 2 *aperuit. Spiritus Sancti impulsu ea quæ sibi diuinitus inspirabantur, charitate accensus, effudit, & Ecclesiam sua doctrina multum illuminauit; & impleuit eũ Dñs spiritu sapientiæ & intellectus: & supra quã dici potest mãte illustratus, licèt multa effu* „ *derit, multo tamẽ plura in intellectu reseruauit.* En el coraçõ „ y medio de su Iglesia, abrio el Señor los labios de Ber- „ nardo (a quiẽ tenia ya preuenido con mil bendiciones „ de dulçura) porq̃ le auia colmado el Spiritu Sancto tã „ abundante y superabundantemẽte, que como lleuado „ de vn viento rapidissimo, no cessaua de comunicar al 3 mundo lo q̃ se le inspiraua desde el cielo, y fue mucha „ la luz q̃ dio a toda la Iglesia su doctrina. Llenòle Dios „ de spiritu de sabiduria y de entendimiẽto, y llegando „ a saber mas de lo que puede explicarse cõ palabras, aun „ que derramò mucho, fue mucho mas lo que reseruò y „ guardò para si solo. Hasta aqui son palabras de Christo, que le reuelò a la glorioſa Sancta: y como las referi en Latin las pone Iacobo Fabro libro *Trium virorum & trium spiritualium mulierum. lib. 1. operum Sanctæ Metildis ca. 51.* Pues aora, si dios hinchio a Bernardo de sa

Ex Iacobo Fabro.

biduria, quien duda sino q̃ lleno de su mano no le pu- 1
do dexar ningun vazio? En el li. 3. de su vida ca. 3. le di
ze q̃ confessò el mismo que estando vn vez orando vio
Ganfridus Mon. que tenia como de baxo de si toda la Escritura. *Nam & confessus est aliquando sibi oranti sacram omnẽ, velut sub se positam, apparuisse scripturam.* tan Señorle auia hecho de ella, o por mejor dezir tan lleno le tenia Dios de todos sus sacramentos y mysterios. Procuren otros tener los libros de la Biblia en la cabeça, decoren sus palabras, desuelense en la intelligencia de su texto, estudien expositores, rebueluan libros; que Bernardo, a quiẽ Dios hinche de sciencia de su mano, no tiene necessidad de 2
mas que ponerse a orar, para hazerse luego señor de todos sus lugares, *velut sub se positam*, para que por el humo de su oraciõ, baxe la llama del Spiritu Sancto, y le alumbre el entendimiento. Que tanto si pensais? *supra quam dici potest.* Mas de lo que se puede dezir. Hasta aqui pudo llegar el encarecimiẽto, que Dios que tiene palabras, no solamente para dezir, sino aun para hazer los cielos y la tierra; y con qualquiera suya puede, si quiere deshazer quanto ha criado: llegando a encarecer la sabiduria de Bernardo, diga: *supra quam dici potest*, que no ay palabras para poder encarecerla. Bien veo 3
que esto fue acomodarse a la cortedad de las nuestras, y del entendimiento humano, qual era el de la Sancta a quien hablaua: pero aun de essa manera es muy grande encarecimiento, y prueba de que lo fue tambien la sabiduria que comunicò Dios a S. Bernardo. Quien duda sino que teniendo tanta, pudo ser pastor cortado a medida del coraçon de Dios, *qui pascat scientia & doctrina*, que apacentasse su ganado con ciencia y con doctrina? assi lo hizo sin cessar toda su vida, *vt*

pote

1 *pote in quo summopere virtus prædicationis enituit.* dize San Guillelmo, y esto no con mano escasa, ni recateando el pasto a las ouejas, sino *velut cum ventus rapidissimo impetu ianuam aperit*, tã a puerta abierta, que no parece que queria que le quedasse dẽtro nada, ni dexar de emplear todo el talento, logrando con el perpetuamente; que por esso se dize del en el. 1. libro de su vida cap. 13. que *dura etiam auditorum corda emolluit, & vix aliquando vacuus domum rediit.* que ablandaua los coraçones mas de piedra, y casi nũca boluia vazio de fruto a casa. No veis que bien logra con los talentos de su sabiduria? Pues si 2 Dios le embio a las Indias del mundo lleno de ella, *impleuit eum spiritu sapientiæ*, el venido aca hizo su empleo en almas muchas vezes, y casi nunca bolúio vazio de ellas. *Vix aliquando vacuus.*

Guillelmus Ab.

Lib. 1. Vitæ. ca. 13.

Pero lo que mas me admira es lo vltimo que dize, que *cum multa effuderit, multo tamen plura in intellectu reseruauit*, que siendo tanto lo que predicò, tanto lo que dexò escrito, tanto lo que del sabe y publica todo el mundo, con todo esso dize Christo, que es mucho mas lo que reseruò para si solo. Mirad si es sabiduria esta bastante para que pueda tener seguro su partido, para es- 3 tarlo de que no solamente no le auia de echar Dios de su casa aca en la tierra, sino recebirle amigable y gustosamente en la del cielo, a donde le acompañemos todos. Amen.

DIS-

DISCVRSO IIII.

De la Sal, segun que es simbolo de la Charidad y Amor.

Vos estis Sal terræ.

Primer Pensamiento.

§. I.

QVANDO vn official se desprecia de su officio, o el official es ruin, o el officio infame, donde no natural es el estimar cada vno su professiou, y honrarse della. La principal que Christo sustentò toda su vida (mientras la tuuo en el mundo) fue querer bien, y andar enamorado; essa es la q̃ le traxo aca. *Propter nimiam charitatẽ suam, qua dilexit nos Deus, Filium suum misit.* Y en otra parte. *Sic Deus dilexit mundum, vt Filium suum vnigenitum daret.* essa es la que exercitò toda su vida. *Cum dilexisset suos, qui erant in mundo.* y essa en la que perseuerò hasta la muerte, *in finẽ dilexit eos.* fuera de essa jamas professò tener otra occupacion, ni otro exercicio. Pero como este de suyo es tã honroso, como el officio de suyo es tan bueno, y por otra parte el official tan primo, no ay cosa de que mas se precie que de enamorado, ni titulo que el admita con mas gusto. Y assi podreis auer notado que todos sus amigos le vsan llamar con el muy de ordinario. S. Iuan Euangelista: *Deus charitas est.* Dios no sola-

Ad Ephe. 2
Ioann. 3.
Eiusdẽ. 13.
1. 2
3
1. Ioann. 4.

1 no solamente es enamorado sino el mismo amor, no solo charitatiuo, sino la misma charidad, *charitas est*. Sã Pablo le llama Dios de paz, y de amor, *Deus pacis & dilectionis*. Cupido celestial de las almas, como del antiguo mintieron los Poëtas que lo era de los cuerpos: y hasta su misma madre, en serlo, dize q̃ lo es de vn amor hermoso; y en nombre de la Virgen canta la Iglesia en todas sus festiuidades: *Ego Mater pulchræ dilectionis*. siendo verdad que no tuuo otro hijo sino a Christo. 2. *ad Corint.* 13. *Eccli.* 24.

Pero lo que mas hallo yo que ponderar en esto es, q̃
2 no solamente professa amar, no solo pone esta profesiõ en exercicio, y la guarda desde q̃ nace, hasta que muere; no solo gusta de que le den nombre de enamorado sus amigos, y quiere que le llamen el Dios de amor, *Deus dilectionis*. como titulo deuido y proprio suyo; sino que aun las señales que tuuo el fabuloso, no quiso q̃ le faltassen, antes las recogio y las tuuo todas. Quando vn official no tiene tiẽda a la puerta de su casa, suele colgar a la ventana alguna señal por la qual, los que la vieren, le conozcan, y puedan entrar a negociar si quieren algo: el pintor suele colgar vna imagen; el bordador vna casulla, y assi de los demas: pero si por vna par
3 te tuuiesse tienda a la puerta, y por otra tambien insignia a la ventana, todos diriamos que era demasiada gana de publicar su officio. Pues es tanta la que Christo tiene de que le conozcamos por el Dios de amor, de publicarse por tal en todo el mundo, que no solamente a la puerta de su nacimiento, quando vino a el (este nombre parece que le da san Pablo ad Hebreos 10. *Ingrediens in mundum*) no solamente en el portal de Bethleen puso tienda de charidad, y amor; ni solamente en la otra puerta de su muerte (que es tambien *Ad Hebr.* 10.

muy

muy de officiales caudalosos el tener dos tiendas) sino 1
que aun las paredes todas de su vida las tiene colgadas
de señales e insignias del officio, y a trueque de que le
conozcan por official, no repara en poner las del Cu-
pido falso, que fingiò la ciega gentilidad: miraldo
bien, y hallareis que no le falta ninguna.

Alciatus. Embl.113.

Conuenit hoc quod veste caret, quod corpore paruus,
Tela, alasque gerens, lumina nulla tenet.

Desnudo, y sin vestido. *Nudus fui.* confiessa el de si
Matth.25 mismo por san Matheo en el cap.25. y san Iuan en el
Ioann. 19. 19. dize que *milites acceperunt vestimenta eius*, que le qui-
taron los vestidos, y le dexaron en carnes. De essa mis- 2
ma manera se desposò con la naturaleza humana (que
como estan desinteresado el amor que le tiene, des-
nuda la quiso, y sin reparar en dote, ni recibir ninguno
se effetuaron las capitulaciones del contrato) Peque-
Esaiæ.9. ño de cuerpo, y niño. *Paruulus natus est nobis, & Filius*
datus est nobis. Apenas se differencian estas palabras de
las que dixo el otro Poëta de Cupido.

Theocritus in Hil.

- - - - - Natus nobis est ipse Cupido.

Y si al fabuloso le pintauan de esta suerte por la pro-
piedad particular que tiene de reniñar los hombres, 3
aun quando mas viejos, y decrepitos, conforme aque-
llo de Marulo en su epigramma.

Marulus.

Vnde Puer? pueros quòd facit ipse senes.

Aduertid que es esso mismo lo que pide Christo,
y la primera leccion que dà a todos los que entran a
Matth.18. aprender en su escuela. *Nisi conuersi fueritis, & effi-*
ciamini sicut paruuli, non intrabitis in regnum cœlorum.
que para solos los que se supieren hazer niños està
abierta la puerta de los cielos. *Tela gerens.* Vino tam-
bien cargado de saetas. Esse nombre da Esaias, en

perso-

1 persona suya, a todos los Apostoles. *Posuit me quasi sagittam electam.* y dellos entiende tanbien Hugo Cardenal aquello de Dauid. *Sagittas suas ardẽtibus effecit. Ardẽtibus,* (dize el) *idest ardenter amantibus.* Frasis de que vsò tambien el Poëta en la primera de sus Eglogas. *Esaiæ .49. Hugo Cardinal.*

Formosum Pastor Corydon ardebat Alexim. *Virg. Egloga. 1. Seruius ibi.*

Adonde explican todos, *ardebat, idest, ardenter amabat.* Pues para los que Christo quiere enamorar, que haze? lo mismo que dezian de Cupido, *sagittas suas.* clauarlos con sus saetas, embiarles a los Apostoles, y predicadores que lo son, *Posuit me quasi sagittam electam.* y enamo
2 rarlos con su predicacion, y su doctrina. Mas, que como las saetas de Cupido Dios del amor, derribauã a Apolo (que lo era de la sabiduria) las suyas de las manos, segun lo que dixo el otro Poëta Griego: *Philip. Poëta relatº à Natal. Comite lib. 4. Mith. cap. 14.*

Exuuiis Superum læti decorantur amores;
Extraxere Iouis fulmen, Phœboq; sagittas.

Assi tambien las saetas de Christo triumphauan de la sabiduria del mundo. *Et per stultitiam prædicationis confundebant sapientiam huius sæculi.* Ni tan poco le faltauan alas, que es la quarta seña! que diximos: *Tela, alasque gerens.* 1. *ad Corinthios. 1.*
3 pues el mismo confiessa de si, hablando con Gerusalem, y con sus hijos. *Quoties volui congregare filios tuos quemadmodum gallina congregat pullos suos sub alas?* que los quiso recoger, y amparar debaxo de las suyas. *Matth. 23.* Finalmente aun en tener bendados los ojos no repara, y a trueque de que no le falte ninguna seña (por donde puedan desconocerle) permite que se los benden los Iudios, Marc. 14. *Cæperunt conspuere eum, & velare faciem eius.* No pudo hazer mas para tenerlas todas, ni aun ay plus vltra donde passar, pues que llega Christo a estar ciego de amor por la naturaleza humana. *Marci. 14.*

§ II

§. II.

1

Esaiæ. 28. *VT faciat opus suum, alienum est opus eius ab eo.* Dixo el Propheta Esaias hablãdo de este excesso, que por hazer su obra hara algunas agenas de quiẽ es. *Opus suum* llama a la obra de nuestra redemcion, como por excelencia. *Opus quod dedit mihi Pater.* como su hora a la que estaua deputada para su muerte. *Sciens Iesus, quia Venit hora eius.* Otras muchas horas viuio Christo, pero sola esta llamò suya, porque sola ella fue en la que echò todo el resto de su amor, y en la que acabò de obrar nuestro rescate; assi pues, *Vt faciat opus suum.* por hazer esta obra, que el tiene por tan propria suya, *alienum est opus eius ab eo.* hara muchas agenas de quien el es. Ouidio en el lib. 3. de Tristibus, Eleg. 3, vsò desta misma frasis para dezir que auia salido de si en cierta occasion.

Ioann. 5. *Ioann.* 13.

2

Ouidius.

Quin etiam sic me dicunt aliena loquutum,
Vt foret amentis nomen in ore tuum.

Y Iulio Firmico expressamente acomoda esse nõbre de *alienos*, a los locos, a los que hã perdido el juyzio lib. 3. cap. 6. *Sicum Sole Mars, & Saturnus fuerint inuenti, faciunt alienos, deliros, & phreneticos.* de manera que *alienos* y *deliros* los pone por sinonomos. Ni es muy agena esta significacion de las diuinas letras, antes muy recibida en ellas. Iob 31. *Nunquid non perditio est iniquo, & alienatio operantibus iniquitatem?* Por ventura no estan ya condenados por locos todos los que peccan? Y en el Psal. 57. adonde dize el Psalmista: *Alienati sunt peccatores à vulua.* Explica Hugo Cardenal, *idest, insaniunt præ libidine.* desde que nacen andan locos. Pues dezir el Propheta de Christo, *Alienum est opus eius ab eo*, no digo yo que sea este su sentido, pero tan poco va muy fuera

Iulius Firm. 3 *Iob.* 31. *Psal.* 57. *Hugo.*

1 fuera del, hablando de lo que podia alcançar la cortedad del entẽdimiento humano. No le dixeron los Iudios, Iohan. 10. *Dæmonium habet & insanit?* que estaua endemoniado y loco? Pues esso es *alienum est opus eius ab eo*, hara cosas por donde entiendan que ha perdido el seso. Miralde hecho vn Cupido de la manera que le acabamos de pintar. Que mayor locura (al parecer de los hombres) que hazerse niño el que confiessa que es mas viejo que Abraham? *Amen dico vobis ante quam Abraham fieret ego sum*: andar desnudo, el que viste de gloria a otros, *stola gloriæ induet eos*? Ponerse alas de pluma, y
2 plumas de gallina, *quemadmodum gallina congregat &c.* el que se puede calçar las de los vientos, *qui ambulat super pennas ventorum?* Dexarse bendar los ojos, y parecer ciego, el que penetra con su vista lo mas escondido de los coraçones humanos; *qui scrutatur renes & corda?* siendo verdad que no ay cosa mas oculta q̃ ellos, *prauum est cor hominis & inperscrutabile.* Y finalmente, ya que està ciego, que mayor locura que andar cargado de saetas? No està claro que le podemos preguntar lo mismo q̃ al Cupido antiguo.

Iohan. 10.

Eccli. 6.

Matth. 13

Psal. 10. 3.

Psal. 7.

Ierem. 17.

Alciatus vbi. supra.

Quis ve sagittiferum credat qui lumine captus?

3 Que como piensa acertar al blanco, faltandole la vista? *Alienum est opus eius ab eo.* Todas son cosas de hõbre q̃ parece q̃ està fuera de si. Y si sobre todas quereis añadir otra (que es la vltima) miralde puesto en vna Cruz, y aduertid que essa es tambien la muerte que dieron los antiguos a Cupido. *Treueri in triclinio Eoli fucata est pictura hæc, Cupidinem cruci affigunt mulieres amatrices*, dize Ausonio escriuiendo a su hijo Gregorio, y haze luego vnos elegantes versos de la materia, que intitula *Cupido cruci affixus.* (Cupido crucificado, en nuestro Castella-

Ausonius.

no). Pues aora mirad a Christo quando lo estaua, y yo 1
os asseguro que el auerse puesto en la Cruz, el mismo
San Pablo confiesse que todo el mũdo lo tuuo por lo-
1. *Ad Co-* cura. 1. ad Corint. 1. *Prædicamus Christum Crucifixum.* y
rint. 1. luego añade *Iudæis quidem scandalum, gentibus autem stul-*
titiam. Para vnos locura, para otros necedad: no veis co
mo *alienũ est opus eius ab eo?* Y esto porque? *Vt faciat opus*
suum, de puro buen enamorado; tan de veras lo estuuo,
que aun lo que llamais saca, andar loco de amores (de
la manera que pudo caber en el) no quiso que le faltas-
se. Apliquemos aora a nuestro proposito.

De ser Christo tan grande enamorado, y de preciar 2
se tanto de ello, nace que casi nũca habla en otra cosa.

Ouidius. *Nauita de ventis, de tauris narrat arator,*
Enumerat miles vulnera, pastor oues.

Cada vno trata de su facultad, el marinero del norte y
de los vientos, el labrador del arado y de los bueyes: el
soldado de las armas, el pastor del ganado, y Christo
de sus amores. Leed la historia Euangelica cõ atenciõ,
y apenas hallareis sermon suyo, sin que la materia de
Charitate sea la principal de sus palabras. Quando pre-
dicò al pueblo Lucæ. 6. amor fue el thema de todo su
Lucæ. 6. discurso, *Diligite inimicos vestros &c.* Quãdo respondio 3
al que le pregũtaua por el camino del cielo Matth. 19.
Amor fue la puerta por donde dixo que se entraua en
Math. 19. el: *Diliges proximum tuũ sicut te ipsum.* Quando a los Es-
cribas y Pharisеos, que vinieron de tropel a tentarle
Marci. 12. con dos ceros de amor llenò la suma de to
Marci. 12. do el Euangelio. *Diliges Dominum Deum tuum ex toto cor*
de tuo, & proximum tuum sicut te ipsum: in his duobus manda
tis vniuersa lex pendet, & Prophetæ. Quando perdonò a la
Magdalena Lucæ. 8. de amor fueron los titulos de la

indul-

1 indulgencia, *remittuntur ei peccata multa, quoniam dilexit multum.* Quando en la Cena se despidio de sus discipulos Iohānis. 13. de amor fueron las vltimas palabras q̄ les dixo *Hoc est mandatum meum vt diligatis invicem.* Quā do despues de resucitado hizo a S. Pedro collacion del beneficio curado de la Iglesia Iohan. 21. solamente le examinò en si era buen enamorado *Petre amas me?* Finalmente nunca parece que se le cae esta materia de la boca; que como la tiene tan en el alma, ni puede ni quiere contenerse de brotarla en las palabras, en las obras, en las señales exteriores, y en todo quanto pone
2 las manos o la lengua. En nuestro Euangelio para instruir a los que quiere dexar por herederos y succesores suyos en la Iglesia, la primera licion que les lee, es en la materia de Charitate, y el primer titulo que les da, el de sal. *Vos estis sal terræ.* simbolo conocidissimo de la amistad, como veremos en este pensamiento que se sigue.

Lucæ.8.

Iohan. 13.

Iohan. 21.

Segundo Pensamiento.

§. III.

3 QVe la sal aya sido simbolo de la amistad y amor antiguamente (de la sabiduria, no lo probè suponiendolo por cosa mas que cierta) dize nos lo Pierio Valeriano. libr. 3. titulo *Amicitia firma,* donde despues de auerle dado otras significaciones añade esta. *Alioqui sal amicitiæ symbolum fuit durationis gratia:* y confirmalo vn Adagio antiguo que refiere Erasmo entre los suyos. *Non oportet transgredi salem.* No conuiene traspassar la sal. esto es (dize Erasmo) *amicitiæ ius, quod sale conciliatur.* No es licito quebrātar las leyes

Pierius Valeri. Erasmus Chiliad. 1. cen. 6. cap. 10. & Chil. 4. cen. 9. cap. 8.

de la amistad. Alexandro ab Alexandro lib. 5. Dierum Genialium cap. 21. dize que los Griegos por esta significacion la vsauan seruir a los combidados de principio. *Qui ante alios dapes sal, velut amicitiæ symbolum, hospitibus apponunt.* como haziendoles el primer plato de la voluntad y el amor con que los hospedauan. Y en esta costumbre me parece a mi que se deuio de fundar otro prouerbio antiguo que refiere Ciceron en lo de amicitia: *Multos modios salis simul esse edendos, vt amicitiæ munus expletum sit.* que para llegar a ser dos buenos amigos, primero han de auer comido juntos muchos celemines de sal. A lo qual se haze tambien allusion en la Escritura. 1. Eldras. 4. quando dandole parte al Rey Artaxerxes de vna conjuracion que contra el le sospechaua, dizen los que se la auisan, que lo hazen *memores salis quod in palacio comedimus*, acordandose de la sal que comierõ en la casa del Rey: como si dixeran, acordandose de la amistad que le deuian, y de la obligacion en que le estauan.

Alexand. ab Alex. *Cicero.* *1. Esdras. 4*

Pero ya que nos hemos metido en la Escritura. 2. Paralipomenon. 13. tenemos, a mi parecer, vn lugar expresso de esta significaciõ, y Hierogliphico. Andaua el Rey Abias en perpetua guerra con Hieroboan, y con los tribus de Israel que seguian su parcialidad y vando, y estando vna vez (entre otras) ya para darse la batalla, dize el Texto Sagrado que se subio a la cumbre de vn monte, y desde alli comẽçò a darles vozes: *Nunquid ignoratis quod Dominus Deus Israel dederit Regnũ Dauid super Israel, ipsi & filijs eius in pactum salis?* Por ventura no sabeis que ha dado Dios el Reyno de Israel a Dauid, y a sus descendientes en concierto y pacto de sal? Pregunto yo, que concierto de sal puede ser este? Acaso algunas

2. Para. 13

1 nas rentas que tenia Dauid sobre las salinas de Israel? o algun tributo q̃ le pagasse el a Dios de sal cada Año? Ni lo vno ni lo otro tiene fundamento en las diuinas letras, y claro està que no quiere dezir alli, sino *in pactũ amicitiæ*. Fueron Dios y Dauid grandissimos amigos. Dauid tã fiel que casi nunca le disgusto en nada, *eo quod feciſſet Dauid rectum in oculis Domini, & non declinaſſet ab omnibus quæ præceperat ei cunctis diebus vitæ ſuæ*. Dios es gran pagador de voluntades, y como la suya es tan eficaz en quanto quiere; el querer bien a Dauid, y el leuantarle del polvo de la tierra fue todo vno: hizo le 2 Rey, y no se contentò con esso, sino que por el grande amor q̃ le tenia, le puso el Reyno en su cabeça, y se le perpetuò en las de sus succesores y herederos. *Propter Dauid dedit ei Dñs Deus lucernam in Iſrael.* pues este amor, esta correspendencia de la voluntad de Dios alos seruicios de Dauid; esso es lo que llama Abdias *pactum ſalis*, concierto de amistad. Y si queda aun alguna duda en entender este lugar de esta manera, podranos acabar de sacar de ella otro del capitu. 18. de los Numeros, 3 que hablando de la distribucion del sacrificio, y parte que le tocaua del al Sacerdote, donde nuestra vulgata dize *Pactum ſalis eſt in ſempiternum coram Domino tibi & filijs Iſrael*, otra letra que anda citada a la margen dize. *Pactum pacis eſt in ſempiternum &c.* De manera que lo que el vn interprete llamò concierto de sal, el otro dixo concierto de paz y de amistad: no està claro que deuen de ser entrambos vno mismo? y que sal y amistad en las diuinas letras se toman por vna misma cosa?

3. Reg. 15.

3. Reg. 15.

Nume. 18.

De aqui se entendera que es la razon porque Dios antiguamente mandaua que en todos los sacrificios

le offrecieſſen Sal, Leuitic. 2. *Quicquid obtuleris Sale condies, nec auferes Sal fœderis Dei tui à ſacrificio tuo.* Que aunque San Geronimo, San Gregorio, Santo Thomas, Eſichio, y otros Padres entienden por ella la ſabiduria: a mi parecer quadra mejor en eſta otra ſignificacion de la caridad, y amor, como la entendiò el venerable Pedro Cluniacenſe lib. 5. epiſt. 16. *Nam qui in lege ſua nullum ſacrificium ſine Sale ſuſcipit, nullum munus ſine charitate ſibi placere oſtendit.* Y eſte era el fin con que los antiguos Gentiles la vſauan tambien echar en todas ſus victimas y ſacrificios, que como dize Plinio lib. 31. cap. 7. era coſtumbre recibida generalmente de todas las naciones. *Maxima Salis in ſacris intelligitur authoritas, quãdo nulla conficiuntur ſine molla ſalſa.* Y haſta los Egipcios, (con aborrecerla para todas las otras coſas ſumamente,) con todo eſſo para los ſacrificios la buſcauan. *Nam illi cum tam pertinaciter mare abominarentur, mosque eſſet in ſacrificiis Sal adhibere, ne marino vterentur, id ex Ammonis fonte poſcebant.* dize Pierio libro 21. titulo *Odium.* Digo pues que la razon de eſta coſtumbre, era para hazer por medio de la Sal las amiſtades entre los Dioſes, y los hombres. Expreſſamente Ouidio en el primero libro de ſus Faſtos.

Leuitic. 2. *Hieronym. ſuper Ezec. 43.* *Greg. 7. moralium. 4.* *S. Thomas 1. 2. q. 102. artic. 3.* *Eſichius ſuper Leu. 2.* *Petrus venerabilis.* *Plinius.* *Pierius Val.* *Ouidius.*

1 2 3

Ante Deos homini quod conciliare valebat
Far erat, & puri lucida mica Salis.

Ambroſ. Calepin.

Conciliare dize, que ſegun affirma Ambroſio Calepino ſignifica propriamente lo miſmo que *amicum facere*, hazer amigos; y eſſo dize que lo hazian vnos granos de ſal ſin otra coſa, *Puri lucida mica ſalis.* Pues para eſto miſmo me parece a mi (conforme al parecer de Pedro Cluniacenſe) que ſe la mandaua Dios echar a los Iudios, para que entendieſſen que lo princi-

1 principal que auian de lleuar los sacrificios, era la sal de la caridad, y que sin ella *Qui nullum sacrificium sine Sale suscipit, nullum munus sine Charitate sibi placere ostendit.* Haze en fauor de esto el mismo modo de hablar de q̃ vsa la Escritura, que la llama *Sal fœderis*, Sal de concierto; y esta palabra *fœdus*, adjectiuase mejor con la amistad, que con la sabiduria. *Fœdera enim sunt quibus integrè paciscuntur amicitias ciuitates, regesque*: dize Liuio. Pero sea lo que fuere de la significacion que tenia la Sal en los sacrificios, por lo menos fuera dellos no puede recibir duda lo que dexamos dicho. Pues aora
2 a nuestro proposito. Si la Sal es simbolo del amor tan conocido en las letras humanas, y diuinas, y Christo llama Sal a sus Apostoles, que podemos dezir, sino que quiere, que como le heredan en el officio de cabeças, le hereden tambien en el amor, y caridad? y que como el no solo fue enamorado, sino el mismo amor (ya lo dexamos dicho) assi tambien ellos sean la misma caridad, por esso no les dize; *Habete in vobis Sal*. como otra vez lo hizo Marc. 9. Tened Sal en vosotros, sino *Vos estis Sal terræ*, vosotros sois la misma Sal, vosotros quiero que seais la misma caridad,
3 y amor.

Liuius. 4. bello Macedon.

Marc. 9.

Tercer Pensamiento.

§. IIII.

A Todos los Christianos generalmẽte obliga el precepto de la caridad, y a todos generalmẽte, y sin exceptar a nadie se les manda: *Diliges Dominum Deum tuum*, que amen a Dios, y no con voluntad a medias, metiendo tambien las criaturas a la parte,

Deuter. 6.

sino *ex toto corde, & ex tota anima.* dandole el coraçon, y el alma por entero; donde no, quien no le amare S. Pablo dize, que por el mismo caso le tiene por no nada: *Si charitatem non habeam nihil sum.* no dize *nihil habeo.* que en no teniẽdo vno caridad no tiene nada, sino, *nihil sum.* que todo el es no nada. Lo que deziamos en el Discurso passado que haze la falta de la sabiduria en los Doctores, esso mismo (dize S. Pablo) que haze la de la caridad en todos los fieles, que los aniquila y los deshaze. Auia la perdido vna vez el Rey Dauid por los peccados de homicidio, y adulterio, q̃ cometio con Bersabe, y contra Vrias; y quando echò de ver su yerro, y arrepentido del le quiso pedir a Dios perdon, las palabras que le dixo fueron. *Cor mundum crea in me Deus.* Criad Señor en mi vn coraçon limpio. Ya sabeis la propriedad del verbo *Creo*, que propriamẽte quiere dezir lo mismo que *facere ex nihilo.* hazer algo de nada. Pues por ventura eralo entonces Dauid? no era algo, pues era Rey de Israel, amado de sus vasallos, y temido de todos sus contrarios? no tenia coraçon aunque suzio, y enlodado en el cieno de sus culpas? No por cierto, que en no teniendo caridad, aunque fuera Monarca de todo el mundo, no era nada, *Si charitatem non habeam nihil sum.* El mismo lo confessò claramente en otro Psalmo. *Ad nihilum redactus sum.* He me buelto en nada. Porque Santo Rey? leed el verso immediato antes, y vereis como lo dexa dicho. *Quia inflammatum est cor meum, & renes mei cõmutati sunt.* Auiase puesto a pique de perder la caridad indignado por los buenos successos, y prosperidad de que gozan los peccadores en el mũdo. *Mei autẽ penè moti sunt pedes, penè effusi sunt gressus mei, quia zelaui super iniquos pacem peccato-*

1 *1.adCorinthios.13.*

Psal.50.

2

Psal.72.

3

1 *peccatorum dicens*: començòse a encender en este enojo, y esso le pareciò que era ya auer llegado a los vmbrales de la nada, *ad nihilum redactus sum*. que fuera si del todo vuiera consentido? no tiene duda sino q̃ en faltandonos la Caridad nos falta todo: y todos nosotros sin ella venimos a ser nada, *Si charitatem non habeam nihil sum*. de manera que esta obligacion es comun, y general de todos los fieles.

§. V.

2 PERO que essa misma corra mas estrecha, y apretadamente por cuenta de los Superiores y Maestros, no es muy difficultoso el poderlo colegir de la Escritura. En el cap. 21. de S. Iuan, estando Christo ya de partida para el cielo, y despidiendose de sus discipulos: para darle a S. Pedro la Prelacia y primado entre los fieles; para dexarle hecho Doctor y con la borla de Maestro General en la vniuersidad de la Iglesia, aunque conocia bien su sufficiencia, no quiso que passasse sin examen: hizole tres preguntas, todas en la materia de Charitate. *Petre amas me?* Amaisme Pedro? Pero aduertid lo que le dixo en la primera. *Simon Ioannis diligis me plus his?* Simon amaisme mas que todos mis discipulos? Pues Señor el que puede saber de esso? penetra por ventura el como vos las voluntades de los otros, para poder saber si os aman mas o menos? de si os puede dezir que os ama mucho; y assi lo haze atestiguando con vos mismo: *Etiam Domine tu scis quia amo te*. Pero la comparacion, para que se la preguntais, pues sabeis que no puede responderla? Quereis saber para que? Dize S. Thomas: Para que sepan todos la obliga- *Ioann. 21.*

3

cion del Superior, y del Maestro, y que quien lo vuiere de ser de los otros, ha de amar, y querer mas que los otros, *plus his*; por esso le examina en Caridad, y en Caridad que excede, y auentaja. Y assi vereis que ya que aqui Pedro, por su humildad, no confessò este exceso de palabra, pero en las obras Dios tuuo cuidado con buscar otra occasion, en que le pudiesse constar a todo el mundo. 1

S. Thom. in Ioann. cap. 21. lect. 3.

No os acordais quando estauan todos los discipulos metidos en alta mar pescando, Matth. 14. y vieron desde lexos a su maestro, que se venia passeãdo hazia ellos sobre las aguas, *Ambulantem super aquas*? Entonces como venia sobre ellas sin hundirse, a todos les pareciò que era fantasma, *& pre timore clamauerunt*, començaron a dar vozes de miedo. Esta parece que es buena occasion para que se vea quien es el que mas deueras ama a Christo. Del amor dizen los Philosophos, que es vn peso que naturalmente nos lleua a la cosa amada; y es lo mismo que se refiere de S. Augustin comunmente, *Amor meus, pondus meum illo feror, quocumq; feror.* Tomad dos piedras, la vna mas pesada, y la otra que tenga menos peso, y vereis que aunque las solteis a vn mismo tiempo a entrambas, llegarà la mas pesada antes al suelo; y la razon es, porque el mayor peso, que tiene, la lleua con mas impetu a su centro. Pues si el amor es peso, esso mismo les ha de succeder a los enamorados, que el q̃ tuuiere mas, este ha de llegar antes a la cosa amada. *Simon Ioannis diligis me plus his?* Aora es tiempo que se puede responder con obras, aqui se verà quien llega antes a Christo. *Descendens Petrus de nauicula ambulabat super aquas, vt veniret ad Iesum.* Solo Pedro saltò de la naue, y saliò a recibir a su Maestro. Santo 2 3

Matth. 14.

August.

Apostol

1 Apostol mirad lo que hazeis, que no sois vos Dios para que os ayã de obedecer las aguas como a Christo; sino hombre de tierra como los de mas, y que con su peso os hundireis en lo profundo dellas: estaos en vuestro barco, y aguardad en el, como lo hazen todos. No ay que tratarle de esso a Pedro, que ni puede hazer lo segundo, ni halla que reparar en lo primero. No puede aguardar con los otros, porque ama mas que todos ellos; y si el amor es peso, quien tiene mas, es fuerça que llegue antes a su centro. Ni tan poco repara en el hundirse, por
2 que aunque en la tierra de su cuerpo ay peso, que cargando azia baxo, le puede anegar en lo profundo del mar; pero tambien en el amor de su alma tiene otro peso, que sabe que le puede lleuar derecho a Christo; y con la grandeza de este, no teme el daño que (a no hallar tanta resistencia) le pudiera hazer aquel. Salta del barco abaxo, da con sigo en el mar, y en llegando a el, luchan entrambos pesos, y tirale cada vno hazia su parte, la tierra a su centro, y el amor al suyo, este a la cosa amada, y aquella a lo mas hondo de las aguas:
3 *Et incipiebat mergi*, y començaua a hundirse: mas como el de la voluntad excedia en tantos grados al del cuerpo, vencio ella, y el Santo Apostol llegó seguro a los queridos pies de su Maestro. *Et extendens manum apprehendit eum*. Para que fin se pudo ordenar esto? sino para que se viesse el exceso del amor de Pedro, para que dixessen las obras lo que su humildad le obligaua a callar en las palabras, y para que les conste a todos que no da Dios la cathedra de prima de su Iglesia, sino aquien se la

lleue

leue en el quererle, a quien le quiere y ama mas que todos. *Diligis me plus his?* 1

§. VI.

LO mismo que ha dicho de San Pedro entre los Apostoles, se ha de entender tambien de todos ellos, respecto de los de mas fieles: que tuuieron, y deuieron tener mas amor y caridad que todos. En la primitiua Iglesia muchas vezes baxò el Spiritu Sancto, el amor de Dios, visiblemente sobre los que recibiã la Fè de Christo. Sobre los Samaritanos Actuum. 8. *Imponebant manus super illos, & accipiebant Spiritum Sanctum.* Sobre el Cẽturion Cornelio y toda su casa Actuũ. 10. *Adhuc loquente Petro Verba hæc cecidit Spiritus Sanctus super omnes qui audiebant Verbum.* y sobre los Corintios en el capitulo. 19. mas adelante. *Cũ imposuisset manus Paulus Venit Spiritus Sanctus super eos.* Pero en ninguna se dize expressamẽte que hizo assiento, sino fue quando baxò sobre los Apostoles, que entonces dize el Texto Sagrado que se assentò sobre ellos, *Apparuerunt illis dispartitæ linguæ tanquam ignis, sedítque supra singulos eorum.* En todos los de mas, *cecidit, venit, acceperunt*, cayo, vino, recibieronle; que siendo subditos y miembros menos han menester que las cabeças, por muy de passo que vẽga, les dexara toda la caridad de que tienẽ necessidad para su estado, y mas si mas quisieren: pero al baxar sobre los Superiores y Maestros, *sedit supra singulos eorum.* Alli assentò casa, a donde auia mayor obligacion, y cõsiguientemente mayor necessidad de su assistencia. Sobre todos viene el amor, porque en faltando el, todos generalmente fueran nada, *Si charitatem non habeam* 2 3

habeam, nihil sum; pero donde para, y repara mas,
1 donde echa mas hondas las raïzes, y donde se assienta mas de espacio, solamente es sobre los Prelados, y Doctores de la Iglesia, sobre los Apostoles, que lo eran, aï es donde *sedit supra singulos eorum*. Quien duda sino que fue, porque lo auian menester mas que los otros? Pues para notificarles esta obligacion Christo, para que sepan que son herederos del mismo Dios de amor, no menos que en el beneficio, en la pẽsion, ni menos en las obligaciones, que en el titulo, para esso les dà el de Sal de la tierra, el de Caridad, y
2 Amor, y esse es el primer nombre que les llama, *Vos estis Sal terræ*.

Aplicacion del Discurso.

§. VII.

QVAN auentajado aya sido en esta virtud nuestro glorioso Padre San Bernardo, facilmente lo podemos colegir del mismo milagro, que
3 referimos en el discurso passado, del fauor del Crucifixo, y del abraço que le dio Christo desde la Cruz, conforme lo probamos alli: especialmente si a caso es verdad lo que refiere el Padre frai Bernabe de Montaluo, que abueltas del abraço, le dio tambien sangre de su costado, y llagas. Que si esto es assi, serà del todo efficaz el argumento. Dize San Geronimo en los Cõmentarios sobre Ezechiel cap. 16. que hallò en vna Biblia antigua escrito en persona de Christo. *Ego sum Sal cœli*. Yo soy la Sal del cielo. No me meto en q̃ tanta authoridad tenga esto, ni que certeza el auerse dado Christo

Montaluo. tom. 1. Chronic. lib. 3. cap. 59.

Hieronym.

Christo a si este nombre, puesto que nuestra vulgata no lo dize; pero alomenos las propriedades de la sal, no aura ninguno que niegue que las tuuo: dexo la perpetuidad de su doctrina, callo el auer saboreado con ella los trabajos, passo el preseruarnos de culpas y pecados, que es la corrupcion a que estan sujetas nuestras almas, y solo quiero aprouecharme de la propriedad que mas manualmente experimentamos de la sal, que es q̃ aplicada al fuego salta. Christo verdadera sal del cielo, en prendiendose en su pecho el fuego del amor que le abrasaua, luego saltò a la tierra: al principio deste discurso lo deziamos: *sic Deus dilexit mundum, vt filiũ suũ vnigenitum daret*: y otra vez: *propter nimiam charitatem suam qua dilexit nos Deus &c.* No ayais miedo que oyais nunca otra causa deste salto, sino la que le dio el fuego de su amor inmenso. Vamos mas adelante, vino al mundo, y estando en el, aunque al principio se dissimulò la llama, porque conuino assi; pero alla al fin de su vida, *cum dilexisset suos qui erant in mundo, in finem dilexit eos.* prendiose cõ el extremo de caridad que pudo, *maiorem charitatem nemo habet, quam vt animam suam det pro amicis suis.* Pues yo os aseguro q̃ no aya dexado de saltar; en esse mismo punto saltò hasta la Cruz; y aun puesto en ella, como se lleuaua consigo el fuego, ya que no pudo saltar de alli, por impedirselo los clauos, por lo menos saltò, por el su sangre; que como verdadera sal, no pudiendo suffrir el fuego que ardia dentro del enamorado pecho, brotò por el costado con grandissima abundancia. No veis si pudo dezir Christo de si mismo con verdad las palabras que cita San Hieronymo? *Ego sum sal cœli?* si se pudo dar el nombre de sal bien propriamente? Pues de aqui tomo el argumento a mi propo-

Iohan. 3. 1

2

ad Ephes. 2

Iohan. 13.

Iohan. 15.

3

1 propoſito. Si Chriſto es ſal, y en llegandoſele Bernardo cerca ſalta; que podemos dezir, ſino que deue de ſer Bernardo el miſmo fuego? Que eſtà hecho vna aſcua viua de caridad y amor de Dios, y por eſſo en aplicandoſele a Chriſto, no ſolamente le reuentò la ſangre por las llagas, ſino que el miſmo hizo tal fuerça por ſaltar, que deſenclauò los braços de la Cruz.

Philothæ.

Soluit in amplexus brachia nexa ſuos.

Pudo auer ſeñal mas cierta del amor q̃ ardia en nueſtro amoroſiiſsimo Bernardo? Vaya Pedro ſobre las aguas ſin hundirſe, ſuſtentele el peſo de ſu amor, y lleuele de
2 recho a ſu Maeſtro, confeſſemos todos que fue eſta vna prueua de caridad extraordinoria, y que en hecho de verdad la tuuo mayor que los de mas Apoſtoles, y conſiguientemente mayor tambien que todos los Sanctos que ha auido deſpues de ellos en la Igleſia. Pero ſi en eſtas mueſtras exteriores vuieramos de fundar el argumento, no dudo yo, ſino que tuuiera Bernardo muchos votos: que Pedro fuego moſtrò ſer en la agilidad y ligereça con que anduuo, pero moſtro ſer fuego con el agua, con vn elemento material humilde y baxo; mas Bernardo, no ſolo con los ele-
3 mentos inſenſibles, no ſolo con las criaturas animadas, no ſolo con los animales racionales, no ſolo con los eſpiritus Angelicos, ſino con el miſmo Dios moſtro ſer fuego; y en las prueuas que hizieron de ſu caridad entrambos, Pedro preſentò por teſtigo al mar, Bernardo a Chriſto; mirad qual dicho ſera mas abonado? Iten el amor que moſtro Pedro fue muy grande, pues baſtò para lleuarle haſta los pies de Chriſto ſin hundirſe, pero lleuauale a ſu centro: que marauilla? todas quantas coſas ai criadas ſe van derechas al ſuyo ſi las dexan.

dexan, Bernardo, no ſolamente ſe va a ſu centro, que 1
eſſo es menos, ſino que trae ſu centro a ſi; y el miſmo
Chriſto, que lo era, ſe deſenclaua de la Cruz por abra-
çarle. A Pedro con ſola vna mano le hazen pago, *exten-
dens manum ſuam apprehendit eum.* pero a Bernardo ma-
no, y braços, y todo el cuerpo guſtò Chriſto de deſcan
ſar ſobre ſus hombros. A Pedro finalmente le dio eſſa
mano quando le vio en peligro de la vida, *cum cœpiſſet
mergi*, a Bernardo ſin aguardar a nada de eſſo, quando
mas ſeguro y mas fuera de peligro ſolo trataua de llo-
rar la Paſsion de ſu Maeſtro. No veis ſi ay circunſtan-
cias en que pudiera fundar Bernardo ſu juſticia? Pero 2
quando con San Pedro no le tenga; por lo menos es
cierto (lo que nos baſta para nueſtro intento) que pue-
de paſſar plaça de buen enamorado donde quiera, y
que aunque para el officio de Superior y de Maeſtro ſe
requiera el exceſſo de caridad q̃ hemos probado, no
por eſſo Bernardo dexa de merecer la borla, antes tie-
ne hechos actos de los mejores y mas luzidos que ſe hã
viſto en la Vniuerſidad de la Igleſia. Siruaſe Dios de q̃
ſus hijos le imitemos en todo lo que nos fuere poſsi
ble, para que alcançando la caridad en eſta
vida por gracia, en la otra gozemos 3
la laurea de la gloria.
Amen.

DIS-

DISCVRSO V.

Quan neceſſaria ſea la caridad en los Prelados y Doctores de la Igleſia.

Vos eſtis ſal terræ.

Primer Penſamiento.

§. I.

QVE los Prelados y Doctores, no ſolamẽte ſean fundamentos, ſino tãbien cabeças de la Igleſia, conſta claro del lugar alto y preeminente, que como a tales ſe les cõce de en ella, del officio que tienen de gouernarla, y de la vigilancia con que eſtan obligados a regir la. De eſſa manera exercitò Chriſto la dignidad, q̃ juntamente con ſer fundamento, *Fũdamentum aliud nemo poteſt ponere præter quod poſitum eſt, quod eſt Chriſtus Ieſus.* 1. *Ad Corint.* 3. fue tambien cabeça *Caput Eccleſiæ Chriſtus*. y de eſſa miſma quiſo que la heredaſſen los Apoſtoles, *Fundati enim eſtis ſuper fundamentum Apoſtolorum.* Baſſas donde eſtriuamos y cargamos todos: pero de tal manera, que ſon tambien los capiteles deſta fabrica; eſſe es el nombre que les da, y por quien dize que ſe entienden Beda lib. de tem Salomonis cap. 18. *Capita columnarum, præcordia ſunt Doctorum*, dize el; y aun tenemos algunos lugares en la Eſcritura en que hallaremos juntas con gallardo artificio entrambas coſas. Quando le mandò *Ad Ephe.* 5. *Beda.*

Dios a Moysen Leuitici. 1. que hiziesse vna lista y minuta de todos los hijos de Israel. *Tollite summam vniuersæ congregationis filiorum Israel*. luego le parecio hazer la salua, y exceptar a los Sacerdotes, que no era razon que entrassen en numero con los de mas del pueblo. Mandole que de ninguna manera los contasse, *Tribum Leui noli numerare*. y en acabando le de dezir esto, añade luego: *Sed constitues eos super tabernaculum testimonij, & ipsi portabunt tabernaculum*, sino pondras los sobre el tabernaculo, y ellos se le cargaran y le lleuaran. Assi auia ello de ser siempre, la carga que nos la tomassemos nosotros, *Ipsi portabunt*, pero la dignidad que nos la diesse Dios por mano agena, *Constitue eos super tabernaculum*. Pero vamos a lo que nos haze al caso. Si manda Dios que los ponga sobre el tabernaculo, *super tabernaculum*, como quiere que le lleuen? De essa manera mas talle tiene de lleuarlos el a ellos. Como se pueden juntar essas dos cosas en los Sacerdotes? Como? Como por el mismo caso que lo son es fuerça que las junten, que esten de baxo puestos por fundamento de la Iglesia, por bassas sobre que carga todo el edificio, *Super fundamentum Apposlolorum*, y encima por la dignidad de cabeças, por el officio de Superiores, *Sicut capita columnarum*. Por esso les notifica Dios entrambas cosas, y para lo primero les dize que *Ipsi portabunt*, que se le carguen a cuestas y le lleuen: y para lo segundo le manda a Moysen. *Constitue eos super tabernaculum*, que los ponga sobre el tabernaculo, alla en la parte mas alta y encumbrada.

Leuit. 1. 1 2 3

A este mismo proposito hazen aquellos dos versos del Cantico Deuteronomij. 32. *Sicut aquila prouocans ad volandum pullos suos & super eos volitans, expandit alas suas*

Deuter. 32

& as-

1 *assumpsit eos, atque portauit in humeris suis.* Como el Aguila que saca a volar a sus polluelos, y va reuoleteando sobre ellos, assi el estendio sus alas, y se cargò los suyos sobre sus hõbros. Aora no notais la algarauia? Como el Aguila que vuela sobre sus hijos, assi el lleuo los suyos sobre si: como se puede entender esto? Si dixera assi el volò sobre ellos, nora buena; pero assi los lleuò sobre sus hombros, antes parece que es al reues en todo. Que puede pretender Dios, o Moysen por el, en vsar esta manera de lenguage, sino es darnos a entender las obligaciones de vn buen pastor, de vn
2 buen Prelado? si no es dezirnos, que el que lo vuiere de ser ha de volar sobre sus subditos como cabeça suya, y por otra parte lleuarlos sobre sus hombros, como bassis y fundamento sobre que quiere el que carguen y que estriben? *Portauit inhumeris suis*, cargose los sobre sus hombros, pero esso fue volãdo sobre ellos, *super eos volitans*. porque entrambas cosas le pertenecen al que gouierna y al que enseña.

§. II.

3 DE aqui es que no tienẽ los Doctores menos necesidad de la caridad, q̃ de la sabiduria; porq̃ si para ser buenos fundamentos hã menester esta, como dexamos dicho en el discurso antepassado: para proseguir el edificio, y leuantar en alto las paredes; para llegar a la cũbre adõde manda Dios q̃ estẽ como cabeças, forçosamente tienẽ necesidad de aquella, y sola la caridad es a quien le compete esto por officio. *Charitas ædificat* dixo San Pablo, sabe la caridad leuantar altos y suptuosos edificios: y supuesto el cimiẽto de la sabiduria, pone todo lo de mas que se requiere para la obra. 1. *Ad Corint.* 13.

Çanja en la humildad, labra al pico de la penitencia y aspereza, regla con la ley de Dios, sube con la grua de la esperança, assienta en concordia y paz las piedras, y estriba en la angular que es Christo. *In quo omnis ædificatio constructa crescit in templum sanctum in Domino.* Desta manera se le edifica a Dios morada y templo, *in quo & vos coædificamini in habitaculum Dei.* y en otra parte, *templum Dei sanctum est quod estis vos.* Y digo que la caridad es sola el architecto de esta fabrica, porque sola ella es a cuya cuẽta pone Dios el venir a residirla y habitarla, *Qui manet in charitate in Deo manet, & Deus in eo.* sola la que le afficiona a que assiente casa y se auezinde en nuestras almas. *Si quis diligit me &c. ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus.* tan buena es la obra que haze, que el mismo Dios no ha menester saber mas de que es suya, para venirse luego a viuir en ella.

Ad Ephe. 2. *1. Ad Cori.* 3. *1. Iohan.* 4. *Iohan.* 14.

Mas. En leuãtãdo la caridad este edificio en el alma de quiẽ la tiene, luego comiẽça otro, cuya fabrica aũ haze mas a mi proposito, porq̃ en ser jũta de muchos en cõcordia y paz, es lo q̃ en vna comunidad puede pedirse, y en donde tienen su lugar mas propriamente los Superiores y cabeças. Las paredes de este buelan como en arco, que naciendo en los hombres de entrambas partes, tienen por claue a Dios, en quien se juntan. *Timotheo dilecto filio in Domino*, dize San Pablo. A Timotheo mi querido hijo. Veis aï las dos columnas, que por amor y caridad se van arqueando, e inclinando la vna a la otra: quereis saber la piedra en quien se juntan? Pues el mesmo lo dize, *dilecto Filio in Domino*. el Señor dize que es en quien se quieren. Otro tanto hallareis en el capitu. 5. de la Epistola ad Ephesios. *Viri diligite vxores vestras in Domino*. Y de este edificio

1. Ad Timoth. 1. *Ad Ephe.* 5.

hablò

1 hablò el mismo Apostol. 1. ad Thesalonicenses. 5. quando dixo. *Propter quod consolamini inuicem, & ædificate alterutrum, sicut & facitis*, que procuremos edificarnos los vnos a los otros, y concurramos todos a la seguridad y fortaleza de esta obra. Galan edificio, en quien argamasadas por amor las piedras, componen la fabrica admirable de la Iglesia. 1. *Ad Tesalon.* 5.

De aqui se entendera vna phrasis particular, de que vso Moyses en el ca. 2. del Genesis, que queriendo nos contar como formò Dios la muger de la costilla que le auia sacado a Adam; el termino que escogio para dezir
2 lo fue, *Et ædificauit costam quam tulerat de Adam in mulierẽ.* Edifico de la costilla de Adam a la muger. Da ocasiõ de dudar aquel verbo de que vso, *ædificauit*, que al parecer no se puede dezir de Eua con tanta propriedad; especialmente no le auiendo aplicado hasta entonces a otra ninguna cosa, aunque auia criado Dios algunas, de que lo pudiera dezir mas propriamente. Del cielo y de la tierra dize que los crio, *In principio creauit Deus cælum & terram.* (mejor parece que pudiera entrar aqui el *ædificauit*) De los arboles que brotarõ en el campo. *Protulit terra herbam virentem: lignumq́; faciens fructum.* Del Sol
3 y de la Luna q̃ los hizo, *Fecit Deus duo luminaria.* lo mismo dize de los animales irracionales; y del racional y Superior a todos, que es el hombre, que le formò. *Formauit igitur Dominus Deus hominem de limo terræ.* todos vocablos acomodadissimos a la accion con que se produzia cada cosa: a sola la muger parece que desbarra, y como si fuera algun palacio, o casa fuerte (esso quiere dezir propriamente el verbo *ædifico, quasi ædes facio*) assi dize que la edificò; *Et ædificauit costam quam tulerat de Adam in mulierem.* Si hablara de las mugeres que aora Genes. 2. Genes. 1. Genes. 2.

se vsan, la respuesta teniamos en la mano, que so- 1
bre cimientos de corcho leuantan torres de vani-
dad, y en sola la cabeça traen vna casa entera: pero
hablando de como Dios formò a Eua parece impos-
sible, que venga bien el verbo *Ædificauit*. Es el ca-
so, que todas las demas criaturas de quien trata Moy-
sen, no eran capaces de amor, y el hombre que lo era,
hasta que crio Dios a Eua, estaua solo; no tenia, de las
tejas abaxo, con quien exercitarle; por esso no se ha-
ze mencion hasta entonces de edificio: pero en dan-
dole Dios compañia; en dandole quien le ayudasse a
sustentar el arco, luego leuantò la caridad el suyo, 2
Ad Ephe. 5 *Propter hanc relinquet homo patrem & matrem*. luego se
començaron a juntar las piedras, *Et adhærebit vxori*
suæ, y de todas se hizo vna fabrica hermosissima, *Et*
erunt duo in carne vna. Por esso a la formacion de la
muger la llama Moysen con esse nombre de edificio.
Ædificauit costam in mulierem, porque echò en el la cari-
dad la regla, y donde ella anda es cosa cierta, que *Cha-*
ritas ædificat. Pues aora a mi proposito; si los Apos-
toles y Doctores por vna parte tienen obligacion a ser
no solamente cimiento, sino techo; no solamen-
te bassas, sino tambien capiteles de la Iglesia; y por 3
otra la caridad es sola quien puede leuantarlos a esse
grado, sola quien haze el edificio en que ellos han
de tener esse lugar y asiento; que cosa puede auer
mas a proposito, que darles vn nombre, que de tal
manera sea simbolo de la sabiduria para lo primero,
que tambien signifique la caridad para lo segun-
do? Llaman se sal, que abarca en su significacion en-
trambas cosas; y si por la primera saben ser funda-
mentos de la Iglesia, prosigan por la segunda el edi-
ficio

1 ficio; y leuantenle hasta la cumbre de sus bouedas; hasta poderse poner assi en lo alto por cabeças, *Sicut capita columnarum*. Y esta es la razon porque Christo la primera palabra que les dize es. *Vos estis sal terræ*, aduertid discipulos mios que vosotros aueis de ser la sal del mundo, esto es, la sabiduria, y la caridad para con todos.

Segundo Pensamiento.

§. III.

2 PERO quando para esto no fuera la caridad tan necessaria, ay otros titulos por donde no podian escusarla los Apostoles; que fuera de la sabiduria, auian menester tambien, para reduzir a pratica sus reglas, y para poner por obra sus dictamenes fuerças, y animo; querer, y poder. Aunque sepa vno todo lo que ha de hazer, si no lo quiere poner por obra, importa poco; y toda su sabiduria monta tanto, como si fuera vn ignorante; y aunque sepa y quiera, si no puede, no hara nada: escusarase el de culpa para con Dios, que nuncanos obliga a lo impossible; pero no por esso (si es pastor) dexaran de padecerlo sus ouejas, y aun el tambien, si (conociendo su impossibilidad) no las dexare. En aquellas bassas que Salomon puso en el Templo. 3. Regum. 7. dize el Texto Sagrado que hizo esculpir leones, y bueyes, y Cherubines. *Et inter coronulas, & plectas leones, & boues & Cherubim*, tres gallardos simbolos de otras tantas partes que por lo menos han de tener los Superiores, los q̃ cargan sobre si el gouierno de otros: trabajo 3. *Reg.* 7.

perpetuo, significado por el buey, animal a quiẽ siem- 1
pre tuuieron por Hierogliphico suyo los antiguos, se-
Pierius. gun affirma Pierio Valeriano: fortaleza, cuyo simbolo
Valer. li. 3 es el Leon, Iudicum. 14. *Et quid fortius leone?* y sabidu-
Iudicũ. 14. ria significada por el Cherubim, que quiere dezir sciẽ-
cia multiplicada, o muchedumbre de sciencia. Cicerõ
Cicero. en la oraciõ *Pro lege Manilia*, hizo expressa mencion de
todas tres, como si las vuiera trasladado. *Hæ sunt virtutes imperatoriæ* (dize) *Labor in negocijs.* veis ay el buey, *Fortitudo in periculis.* veis ay el Leon, *Industria in agendo.*
veis ay el Cherubin. Entrambos piden sabiduria, pero
no sola; sino con vna voluntad dispuesta a padecer 2
qualquier trabajo, y cõ vnas fuerças que no se rindan
a ninguno. Pues para estas dos vltimas cosas es el todo
la caridad en los Prelados; gastemos este pensamien
to en probar esto.

Lo primero la caridad no sabe estar ociosa, antes co
mo dize nuestro deuotissimo Gilberto Abbad, Ser-
mon. 26. in Cantica, parece que le es natural la solici-
Gilbertus. Abb. tud y el desseo de trabajar, *Charitati innata est sollicitudo quædam*, por donde vn Poeta la dio por vnico remedio
contra el ocio.

Ouidius. *Qui vult non fieri desidiosus, amet.* 3

Quien vio a Iacob, criado en el regalo de su madre,
(que desde que le pario le quiso tiernamẽte, *Rebeca diligebat Iacob.* Genes. 25.) y tã delicado, que aũque su her-
Genes. 29. mano mayor andaua al campo, *Gnarus venandi, & homo agricola*, el, dize el Texto Sagrado que no salia de casa.
Iacob autẽ habitabat in tabernaculis, tan guardado, tan des-
cansado se criaua. Parte se despues a Mesopotamia, ena
morase de Rachel, offrecele a su padre de seruirle por
ella siete Años. *Quam diligens Iacob ait: Seruiam tibi pro*

Rachel

1 *Rachel septem annis*. y luego le vereis tan trocado que parece otro hombre de el que era antes, al yelo, al Sol, al agua, al graniço, trabajando de dia, y velãdo de noche, sin descansar vn punto, ni pegar los ojos. No es encarecimiento mio, sino lo que el mismo confessò despues Genes. 31. *Diu noctuque estu vrebar & gelu, fugiebatque somnium ab oculis meis.* De quando aca Iacob tan cuydadoso? De quando aca tan trabajador? No era el el que ni aun salir de casa no solia? Si que lo era, pero esso fue mientras no estuuo enamorado, mientras no tuuo el despertador de la volũtad que le aguijasse; que en que-
2 riendo bien, el mismo amor se trajo la solicitud consigo: *charitati innata est solicitudo quædam.* en amando a Rachel, *Quam diligens Iacob*, luego se offrecio a seruir de quanto le mandassen, *seruiam tibi pro Rachel septem annis*, y aun dize el Testo Sagrado que el mismo amor fue causa de que siete Años de aquella vida, se le hiziessen pocos dias, *Et videbanturilli pauci dies.* porque? *præ amoris magnitudine.* tãto gusto suele hallar la caridad y el amor en los trabajos. Genes. 31.

Antes que la esposa se regalasse (digamos lo assi) en el amor de su querido esposo Canticorum. 5. en ver-
3 dad que aunque llego a llamar a la aldaua de su casa y pedirle encarecidamente que le abriesse, *aperi mihi soror mea*, por solo no andar lo que auia de la cama a la puerta; por no se boluer a vestir la camisa, se le dexo en la calle: tan perezosa estaua, y tan deganada de trabajar, que aun aquella niñeria se le hizo de mal, y rehuso el hazerla. Hablale despues no se que palabras a lo interior del alma; dixo le ciertas razones que la enamoraron; *Anima mea liquefacta est, vt dilectus loquutus est*; y no solamente saltò de Cantic. 5.

la cama, no ſolamente ſe viſtio ſu tunica, y baxò a quitar la aldaua del poſtigo, ſino que viendo que ſe auia ya ido, le començò a dar vozes, *Vocaui, & non reſpondit mihi*, y como no le reſpondia, aſſi como ſe auia leuantado a abrirle, arrebujada, ſe ſalio a la calle, y ſe fue por todas las de la ciudad buſcandole, *quæſiui illum*: la juſticia la encuentra, los corchetes la maltratan, la ronda la hiere, y haſta los ſoldados, que eſtauan de guarda en las garitas le quitaron la mantellina de los hombros. *Percuſſerunt me, vulnerauerunt me, tulerunt pallium meum*. y con todo eſſo ni ſe canſa, ni ſe buelue; ſino que perſeuera en buſcarle conjurando a quantos encuentra, que le digan ſi le han viſto; o que ſi le toparen, le den nueuas de qual anda tras el. *Adiuro vos filiæ Hieruſalem, ſi inueneritis dilectum, vt nuntietis ei, quia amore langueo.* En que pudo yr vna mudança tan notable? En que? en que la enamorò el eſpoſo con las razones, que la dixo, *Anima mea liquefacta eſt, vt dilectus loquutus eſt*, y en eſtandolo, ya ſe ſabe que es impoſſible auer pereza; *Charitati innata eſt ſolicitudo quædam*, no ay reparar en genero ninguno de trabajo. Y por ventura quiere dar a entender eſſo la eſpoſa, quando en el recado que le embia con las hijas de Geruſalem, no le dize mas de que eſtà enamorada; *Nuntiate dilecto, quia amore langueo.* Bien le pudiera hazer ſaber como ſe leuantò ya de la cama, como abriò la puerta, como le anda buſcando por toda la ciudad, y los muchos trabajos q̃ por buſcarle ha padecido, pero nada de eſſo les pide que le digan, ſino ſolamente, *quia amore langueo*, que eſtà enamorada; porque ſabe que en dezirle eſto ſe lo dizẽ todo; y que en ſabiendo el eſpoſo ſus amores, ſabra tambien el

1

2

3

1 el cuidado y solicitud con que le busca, tan imposible es hallarse lo vno sin lo otro.

Pero quien quisiere ver vn non plus vltra en la experiencia desta verdad, mire a Christo en el huerto, en las completas de su vida, vispera de la Cruz en que le auian de poner nuestros peccados; luchando con los temores a que estaua sujecta la naturaleza humana (que aun en el no se escapò de padecerlos) trassudando con las ansias de la muerte, presentando oraciones a su Padre eterno, y representandole el riguroso trance en que estaua: y en medio de todo esto vera
7 que no cessa de ir, y venir a sus discipulos; sino que por momentos parece que le dexa con la palabra en la boca por acudir a despertarlos. *Sustinete hic, & vigilate.* Marc. 14. Marc. 14. Mirad que esteis en vela. Buelue de alli a vn rato, hallalos dormidos, y despiertalos. *Vigilate, & orate.* tornase a su oracion; y con embiarle Dios Angeles del cielo que le confortassen, no se detiene en ella, ni con ellos, sino que *reuersus denuo* dio otra buelta a ver si se dormian. Torna tercera vez a la oracion; y tercera vez le buelue a sacar della es-
3 te cuidado, *& venit tertio, & ait illis, &c.* Que podra ser su intento en esto? inuidiarles el sueño, quando el no lo tenia? no por cierto, que bien poco antes se le auia guardado al vno dellos, y dadole su regazo por almohada. Que estuuiessen aparejados para defenderle de los que le venian a prender? menos, que si esso quisiera, no riñera tan asperamente a San Pedro porque tratò de hazerlo. No queria sino que se librassen ellos, que estuuiessen despiertos para que en viendo venir los sayones desde lejos se pudiessen poner en saluo. Quereis lo ver claro?

Pues

Pues aduertid, que quando llegaron a el, como estaua con este cudiado, las primeras palabras que les dixo, fueron: *Si autem me quæritis, sinite hos abire.* Si me buscais a mi, lleuadme; pero dexad que se vayan libres estos que estan con migo. Como Señor, pues en tiempo que està sobre vos toda essa chusma de corchetes, os acordais de otros? Quando vos mismo estais tan necessitado de fauor, andais tan cuidadoso, y solicito por ellos? Si, que los ama tierna mente, y por el mismo caso, no puede descuidar vn punto. *Charitati innata est solicitudo quædam.* Bien podra ser que descuide de si mismo, possible serà que se oluide de sus necessidades proprias, creible que no repare en su peligro; pero en sabiendo que le tienen sus amigos, no ayais miedo que dexe de acudir a despertarlos. *Venit Iesus, reuersus denuò, venit tertio,* vna, y dos, y tres vezes; aunque estè sudando gotas de sangre, no se cansarà de andar esse camino, porque el amor no sabe perdonar a genero ninguno de trabajo. *Qui vult non fieri desidiosus, amet.* 1 2

§. IIII.

VAMOS a lo segundo, y veamos como no solamente gusta de padecerlos, sino que tiene fuerças tambien para lleuarlos, y aun fortaleza de leon para vencerlos. 3

Virg. Egl. 10. *Omnia vincit Amor.*

No dixo alla vn Poëta, que el amor lo vence todo? El Apostol San Pablo. 1. ad Corint. 13. nos dize a mi parecer lo mismo, aunq por vn rodeo: *Charitas omnia suffert, omnia sperat,* todo lo suffre, (dize) y de todo espera

1. ad Cor. 13

la

1 la victoria. Lo mismo que el experimentaua en sí, que se sentia tan poderoso por la caridad, que no repa raua en escriuir vna carta de desafio a todas las criaturas, offreciendoles campo franco a todas ellas. *Quis nos separabit à charitate Christi?* aura alguna que se atreua a mantenerme tela? *tribulatio? an angustia? an fames? an nuditas? an periculum? an gladius?* y vn poco mas abaxo. *certus sum quod neque mors, neque angeli, neque principatus, neq; virtutes, neque instantia, neque futura, neque fortitudo, neque altitudo, neque profundum, neque creatura aliqua poterit nos separare à charitate Dei.* Leuãten se contra mi las piedras, *Ad Ro. 8.*

2 y del poluo de la tierra crezcan tribulaciones y trabajos, acosse me la hãbre, afflija me la desnudez, cerquen me los peligros, ponga se me el cuchillo a la garganta, aguze la muerte contra ella su guadaña, junte esta vida sus deleites y regalos, (que suelẽ ser otras nauajas mas agudas) mueuan se (contra su naturaleza) los Angeles a tentarme, el de mi guarda se oluide de hazer sobre mi su centinela, hagan me guerra cruel los principados, maltraten el cuerpo los del mundo, y los del cielo afflijan el espiritu, los habitos de las virtudes morales desamparen mi alma, y las naturales se enflaquezcã

3 en sus potencias, todos los que aora viuen me atropellen, y los que vendran despues de ellos me maldigan, la misma fortaleza ponga pies en pared por derribarme, de lo mas alto del cielo caygan rayos, abrase la tierra que piso y trague me, sepulte me en lo profundo de su centro, junte se el resto de las criaturas, y vengan todas en seguirme y perseguirme; (no es esto galtar Romance, sino dar el suyo a las palabras del Apostol) que aunque mas se junten y mas hagan, *certus sum quod non poterunt nos separare à charitate Dei*, yo estoy cier

to

to que no me venceran tribulaciones, anguſtias, hambres, deſnudez, peligros, cuchillos, muerte, regalos, Angeles, principados, virtudes, los preſentes, los que eſtan por venir, la miſma fortaleza, las eſpheras del cielo, todas las quatro partes de la tierra, y lo que en ella y en ellas ſe contiene, todo lo ſuffrire eſtando en caridad y amor de Dios, *Charitas omnia ſuffert*, y yo ſolo eſpero poder mas, que todo junto, *omnia ſperat*. De donde le viene a San Pablo tan grande confiança? de donde tan valiente, que le parece que podra con tantos? el miſmo lo dize, *A charitate Dei*. de la caridad y amor que tiene, con cuya fortaleza no aura coſa ninguna que no vença. *Omnia vincit amor*. 1 2

Vn lugar ai marauilloſo a eſte propoſito Canticorum. 1. dõde, entre otras razones regaladas que la Eſpoſa le dize a ſu querido Eſpoſo, vna es llamarle hazecillo de myrra. *Faſciculus myrrhæ dilectus meus mihi*. por el qual hazecillo entienden los Sanctos las tribulaciones y trabajos. *Myrrha amara res, dura & aſpera tribulationum ſignificat* dize nueſtro padre San Bernardo Sermone. 43. in Cantica (de donde ſaquè eſte penſamiento) y vn poco mas abaxo dize tambien, que el le hazia de los inſtrumentos de la Paſſion de Chriſto. *Et ego fratres mei, abineunte conuerſione, pro aceruo meritorum, quæ mihi deeſſe ſciebam, hunc mihi faſciculum colligare, & inter vbera mea collocare curaui, collectum ex omnibus anxietatibus & amaritudinibus Domini mei*. Aqui tiene fundamento el pintarle tan ordinariamente abraçado con las inſignias de la Paſsion, poniendo por letra deſte Epigrama celeſtial, las palabras de la eſpoſa *Faſciculus myrrhæ dilectus meus mihi*. de manera que ellas ſon las flores de eſte ramillete, y la myrrha deſte hazecillo de la Eſpoſa. *Canticor. i. Bernardus.* 3

1 posa. Supuesto esto, duda diuinamente San Bernardo. si habla de los trabajos y Passion de Christo, y dize que por amor de el, se quiere abraçar, y cargar con todos ellos; porque los llama con nombre de *fasciculus*? tan pequeños fueron que es menester explicarlos por diminutiuos? Parece que es mostrar la esposa poco agradecimiento; y no es sino clara señal de amor (responde el mismo Sancto) *non quia leue in se, nec enim leuis Passionis asperitas, aut mortis amaritudo. sed leuis tamen amanti*. No le llama hazecillo porque le parece pequeño; que no lo es, sino muy grande; pero quiere que se vea
2 que su amor es bastante a facilitarlo y aligerarlo todo: que la misma Passion de Christo, lleuada con amor y caridad, no solamente la podremos lleuar, sino que se nos hara facil y ligera, *leuis tamen amanti*. Por esso no dixo (nota San Sernardo) que era hazecillo para todos, sino para sola la Esposa, que estaua enamorada; *mihi*, a mi que amo, *dilectus meus*, todo se me haze ligero, todo poco, *fasciculus*. Iunten se los açotes, las espinas, la Cruz, los bofetones, los clauos, la lança, los valdones y oprobrios, y cargue todo sobre mis espaldas, no digo bien, asseften todos sus puntas a mi pecho, *in-*
3 *ter vbera mea*, aun que es lugar mas flaco y delicado; que con las fuerças, que me da el amor, todo lo lleuarè ligeramente, y de todo esperarè salir con la victoria. *Omnia suffert, omnia sperat*. Puede auer mayor exageracion de fortaleça? Pudo se ponderar mas ni mejor la mucha que la caridad da a los que la tienen? *Omnia vincit amor*. Pues aora, si a la sabiduria que se requiere en los Prelados, y para que lo seã del todo buenos, es necessario añadir trabajo y fuerças, animo y hombros, querer y poder; y esto todo nos lo da la caridad

ridad tan abundante y tan cumplidamente; muy bien 1
viene que a los Apoſtoles ſe les de vn titulo q̃ lo ſignifique y que lo abarque todo; muy bien les quadra el nombre de ſal, que es ſimbolo del amor y caridad, para que teniendola, no les falte nada de quanto han meneſter para ſer buenos. Por eſſo Chriſto en nueſtro Euangelio ſe le pone, y la primera palabra que en el les dize es: *Vos eſtis ſal terræ.*

Tercer Penſamiento.

§. V. 2

BIEN pudiera baſtar lo que hemos dicho para probar la ſuma neceſſidad que tienen de caridad los Superiores (fuera de que adelante ſe nos ha de offrecer otra vez, aunque de paſſo) pero en eſta materia, que es la llaue de nueſtra ſaluacion, y el toque de toda la perfeccion Chriſtiana, razon ſera apretar quanto fuere poſsible el argumento. Digo pues que aunque la caridad no fuera neceſſaria en las cabeças, por la ſolicitud y gana de trabajar que para hazer bien ſu officio ſe requiere; quando para darles fuerças y hombros no im- 3
Diſcur. 3. §. 3. portara; para la miſma ſabiduria, que (como dexamos dicho) es en ellas la forma que tienen como por eſſencial y propria ſuya, a penas puede auer otra puerta, fuera de la que la caridad les abre; ni es poſsible ſaber biẽ lo que han de hazer, ſin que primero amen. No lo digo
1. Iohan. 2 yo, ſino San Iuan en ſu primer Canonica. ca. 2. *Qui dicit ſe in luce eſſe, & fratrẽ ſuũ odit, in tenebris eſt vſque adhuc.* Quien dize que tiene alũbrado el entendimiento, no teniendo afficionada la voluntad, miente: y por mas

que

1 que presuma de luz, està en tinieblas, *in tenebris est.* No solamente dize que està a escuras por falta de ciencia, por falta de sabiduria, y discrecion, antorchas con que se alumbran nuestras almas, sino tambien por falta de caridad, y amor; *Si fratrem suum odit.* Diuinamente Iesus Sirach en el cap. 2. del Ecclesiastico. *Qui timetis Dominum, diligite illum, & illuminabuntur corda vestra.* Temeis a Dios? (dize) desseais que os alumbre los coraçones, y que os enseñe lo que aueis de hazer para no errar? pues *diligite illum*, amalde, que en abriendo essa ventana, luego *illuminabuntur corda vestra.* por ella os entrarà la luz de la verdad, y del conocimiento. *Eccli. 2.*

2

En la philosophia natural, que comunmente enseñan los hombres en el mundo, es regla cierta, que *nihil volitum, quin præcognitum.* que siempre el entendimiento ha de yr delante; y que no puede llegar a la volũtad ninguna cosa, que primero no se aya registrado en su aduana. Pero en la sobrenatural que nos enseña Dios en sus escuelas, todo passa al reues; primero es el amar que el saber (no hablo del creer, que esso ya se sabe que se suppone siempre) primero llega la vo

3 luntad a Dios por amor, y caridad, y luego alumbra Dios el entendimiento por medio de la sabiduria. *Diligite Dominum.* por aï se comiença; despues *illuminabuntur corda vestra.* Y de aqui viene que muchas vezes saben mas de Dios, y de sus cosas los idiotas (al parecer del mundo) e ignorantes, que no los mas agudos Theologos hartos de disputarlas en escuelas, y que vn Santo Frai Diego sin letras dexasse vna vez la escoba con que estaua barriendo, para declararles a dos letrados de su orden vn punto de Trinitate de

los mas difficultosos, sobre que los vio arguir; y de 1
aqui, q̃ viendo S. Augustin las marauillas q̃ Dios obraua por Antonio, simple en los ojos de los hombres, y medio saluaje, dixo: *Insurgunt idiotæ, & rapiunt nobis cœlum, & nos inflati litteris nestris descendemus in infernum.* Que los idiotas saben mejor, y yerran menos el camino de la gloria; y los letrados se vã con todas sus letras al infierno. Porque? porq̃ comiençan al reues; porque no hazen principio de lo que el mundo haze fin; porque no hazen como vn San Bernardo, y como vn Santo Thomas, que nunca se pusieron a estudiar, sin que primero orassen; nunca quisieron conocer que 2
cosa es Dios, que primero no procurassen hazer actos de amor suyo. Y por esso se les echò tambien de ver, por esso merecieron que el mismo Dios les diesse el grado y borla de Doctores, como de Santo Thomas se dize comunmente, y de San Bernardo lo vimos *Discurso 3. §. vlt.* en el tercer discurso de este libro; porque contra todo lo que en essas Viniuersidades se platica, y se tiene por tan recibido, que *nihil volitum, quin præcognitum*, trataron primero de amar a Dios, que de entenderle.

Cantic. 2. *Sub vmbra illius, quem desideraueram, sedi: & fructus eius dulcis gutturi meo.* Acabemos con este lugar de los Can- 3
tares. Senteme a contemplar (dize la Esposa Cant. 2.) pero a quien? *Quem desideraueram*, a quien ya mucho antes auia amado; primero le amè, y despues le contemplè. Quereis saber que se siguio de aqui? que *fructus eius dulcis gutturi meo.* que mereci conocerle, que alcance del, que me alumbrasse el entendimiento, y me le dotasse de sabiduria, y doctrina. Assi explican este lugar comunmẽte los interpretes, *Fructus eius, ideſt, legis intelligentia, & doctrina* (dize Hugo Cardenal) y esto *Hugo Car.*

fue

1 fue porque tratò primero de amarle, *quem desideraue-ram.* que sino, fuera cosa imposible conocerle, *Qui non amat, in tenebris est.* De suerte, que para graduarse vn hombre en leyes Euangelicas, para alcançar la borla de Doctor por la vniuersidad de la Iglesia, y llegar a ser Maestro en ella, los primeros cursos se han de ganar en el general de amor, *Diligite Dominum*, despues se passa a oïr sabiduria, *& illuminabuntur corda vestra.* Pues si esto es assi, claro està que por ningun camino dexa de ser la caridad necessariissima en los Superiores y cabeças, en las bassas sobre que carga el peso de la Iglesia:
2 por leones para la fortaleza; por bueyes para el trabajo; y por cherubines para la sabiduria. Y si a todo esto queremos añadir tambien lo que diximos al principio del discurso, que por cabeças lo han menester, para que prosiga, y leuante el edificio, y les dè el assiento y lugar en el que se les deue, hallaremos los obligados a la caridad por quatro titulos, caritatiuos de todos quatro costados, y consiguientemente que por todos ellos les conuiene el nombre de sal, que les diò Christo, quando dixo: *Vos estis Sal terræ.*

3 *Aplicacion del Discurso.*

§. VI.

SI en la festiuidad de algun Doctor se puede hazer hincapie en esta significacion, que hemos dado a la sal de la caridad, y amor; sin duda ninguna es en la de nuestro Padre San Bernardo; por auer sido el quien entre todos tuuo particular priuilegio, y prerogatiua de amor. En el Discurso passado probamos algo de esto; pero como hemos buelto se-

gunda vez a la materia, es fuerça boluer tambien a dezir algo en confirmacion de la caridad de S. Bernardo. Digo pues que la tuuo por particular prerogatiua, y priuilegio suyo; y no lo digo yo, sino Christo que selo reueló assi a Sancta Mectildis, junto con otras grandezas deste Santo, de que parte nos aprouechamos en el Discurso 3. de este libro, y parte nos aprouecharemos a delante. Y a quien le pareciere que por ser particulares reuelaciones se deuen tener en menos, o darles poco credito, lea a Tertuliano *Tertulian.* libro de idololatria cap. 15. a donde no repara en dar nombre de diuina authoridad a vna reuelacion hecha a vn particular Christiano, y en el libro de spectaculis cap. 26. y en el de Velandis virginibus cap. vltimo trae otras hechas a vnas mugeres deuotas de su tiempo, para probar con ellas lo que va tratando; quanto mejor me podre yo aprouechar de las que se hizieron a vna tan gran Santa, y estan tan recibidas, sino por la Iglesia, a lo menos en la Iglesia? Assistiendo pues vn dia de S. Bernardo Santa Mectildis a la Missa conuentual, que cantauan las monjas en el choro, arrebatada en profunda contemplacion de las grandezas, y virtudes de este Santo, y abrassada en amorosissimos desseos de verle, y saber el premio que gozaua por ellas en el cielo; pidiendole a Dios le concediesse esta merced en vida; se le apareció su amado esposo Christo; y despues de auer tenido con el grandes coloquios; de platica en platica, como quien bien ama; no sabe negar cosa qne le piden; y la Santa era tan regalada, y tan fauorecida de Dios alcançó de el que viniesse a tener effecto su desseo; *Iacob. Fab.* *Mox Sanctus Bernardus in stola ex candido,*

1

2

3

1 *dido viridi rubro, & aureo colore prætexta mirificè, sibi apparuit.* Apareciosele San Bernardo; y las señas que traïa, para que la Santa le pudiesse conocer por ellas, dize que eran, vn Dios de amor al lado, vn Cupido, por prueba del particular priuilegio de caridad, que tuuo, y por señal de la especial prerogatiua de su amor. *Amor etiam in specie virginis pulcherrimæ stabat à dextris beati Viri, & quocumque ibat, ipsum pariter comitabatur, in signum specialis priuilegii quod habet.* Palabras expressas que refiere Iacobo Fabro libro trium virorum, & trium spiritualium mulierum libro 1. operum
2 Sanctæ Mectildis capite 51. Que vio al amor en figura de vna hermosissima donzella, que estaua a la mano derecha de Bernardo, y le acompañaua a donde quiera que iua, en señal del priuilegio, y prerogatiua particular que tuuo. Solo esto bastaua para confirmacion de lo que pretendemos; pero quiero apretar aun mas el argumento. A todos los Santos vsamos pintar con alguna particular señal por donde conocerlos, y esta la procuramos escoger de lo mejor y mas heroïco que se lee dellos en sus vidas.
3 Si es Martir ponemos le en las manos el instrumento de su passion y muerte, porque en ella fue donde echò el resto de sus merecimientos: si es Confessor buscamos la cosa mas señalada que le acontecio: a San Agustin pintamos con vna Iglesia en las manos, para dar a entender, que qual otro nueuo Atlante Christiano sustentò el orbe de la Fé con su doctrina; a San Geronimo dandose con vn canto en los pechos, indicio de su gran penitencia, y aspereza de vida; a Santo Domingo con vn perrillo que tiene vna hacha ardiendo en la boca, antes de su nacimiento

pronoſtico, y deſpues de ſu muerte ſeñal del reſ- 1
plandor, y luz que dio con ſu predicacion a todo el mundo: a San Franciſco con las llagas, conocido fauor que le hizo Chriſto: a nueſtro glorioſo Santo tanbien vſamos pintarle con ſus ſeñas, aunque como fue ſeñalado en tantas coſas, dibujamos le con figuras differentes; ya le vereis con ſeis mitras debaxo de los pies, en ſeñal de que menoſprecio otros tantos Obiſpados, ya abraçado con las inſignias de la paſſion, para moſtrar lo mucho que contemplaua en la de Chriſto, ya que la Virgen le dà leche de ſu pecho como a hijo, ya que Chriſto le 2
abraça como a hermano, ya que los Santos le viſitan en ſus enfermedades como a amigo, ya finalmente de otras mil maneras; pero todas ſon pinturas, y trazas de los hombres, ſeñas porque le conocemos los que ſolamente podemos juzgar las exteriores; que Dios que conoce lo interior, y lo penetra, que ſabe ponderar los quilates, y valor de cada coſa, para pintarnos le con la mayor grandeza, y hazaña mas heroïca de ſu vida, ſolamente le pinta con vn Cupido al lado, *Amor ſtabat à dextris Beati Viri.* aſsi ſe pone; pero no abraçandole de la Cruz, 3
como noſotros le pintamos, ſino hecho vn Dios de amor, como diximos en el diſcurſo paſſado. Eſſa es la mayor grandeza de Bernardo, auer tenido tanto amor de Dios, y caridad tan perfecta como tuuo.

Ya me parece que me dezis que es eſta vna ſeñal comun que ſe puede acomodar a qualquier Santo, pues no recibe duda ſino que en todos ellos la caridad es el blaſon principal de ſus merecimientos. Y aun de aï ſaco yo la mayor grandeza que

ſe

1 se puede dezir de San Bernardo; que siendo la caridad lo mejor absolutamente de los Santos, siendo la cumbre adonde se rematan sus grandezas, en essa tenga el particular priuilegio entre todos los de mas, y el mismo Christo diga que se la dà por señal *In signũ specialis priuilegii*, por señal de su especial prerogatiua.

Y si el amor trae siempre consigo la solicitud, y las fuerças, quien tuuo priuilegio de amor, claro es que le auia de tener tambien de estas dos cosas, de la solicitud es cosa llana. *Summa in eo de salute omnium solicitudo* dize San Guillelmo libro 1.cap.5. pero *S. Guillel.*

2 aun en las fuerças se echa de ver mas claramente, que teniendo las naturales tan debilitadas, que casi no se podia esperar prouecho dellas, (cosa en que reparan todos los escritores de su vida, Sã Guillelmo libro 1. cap. 8. *Corpus illi imbecille, ac penè inutile.* San Gofredo lib. 4. cap. 4. *Habebat thesaurum virtutis in vase fictili.* Y el Abbad de Bonaual libro 2. cap. 4. *Caro infirma, & cui nunquam defuit spiritus ægritudinis.*) con todo esso fue mientras viuio vnica columna en quien cargò toda la maquina de la Iglesia. Y vna de las cosas que el Papa Alexandro tercero dize en las letras de su cano- *Idem. Gotfridus. Bernar. Bonæ Vallis Abb.*

3 nizacion que escriuio a los Prelados de Francia es, que *specialiter Ecclesiam Romanam tàm vitæ merito, quàm data sibi cœlitus sapientia sustentauit.* Que sustentò la Iglesia Romana sobre si, y la detuuo en sus hombros no cayesse. En que pudo ir esto? sino en que le prestò sus fuerças el amor? y en que quiso Dios que las tuuiesse tambiẽ de priuilegio? para esso le debilitò las naturales para que el verle por vna parte sin ellas, y por otra tan fuerte, y tan robusto, siruiesse a todo el mundo de indicio de su particular prerogatiua, *in signũ specialis priui-* *Alexãd. 3.*

legij quod habet. Desta suerte fue basis de la Iglesia, Leõ 1
en la fortaleza, buey en el trabajo, Cherubin en la sabiduria, y sobre todo vnico en la caridad, de quien como su principio y fuente se originaron todas estas grandezas que tuuo aca en el mundo, y fuera del la gloria de que està gozando en el cielo, a donde le acompañemos sus hijos. Amen.

DISCVRSO VI.

De algunas partes y condiciones que sue le Dios pedir a los Superiores y Maestros, significadas en la sal, y modo con que se haze. 2

Vos estis sal terræ.

Primer Pensamiento.

§. I. 3

ESTAN misterioso este simbolo de la sal, que Christo propuso en primer lugar a los Apostoles, que a penas ay en el o en ella cosa que no tenga particulares sacramentos, que no encierre en si misterios soberanos para la enseñança de los Superiores y Maestros. Hasta aqui hemos tratado de dos significaciones en

1 en q̃ se suele tomar mas comunmente; en lo restante deste libro iremos trayendo otras menos comunes, pero procurando fundarlas bien en su naturaleza, y propriedades. Començando pues por lo que cada dia se experimenta en las salinas, la sal haze se del agua; pero para que se haga y quaje, es menester apartar aquella agua de que tiene de hazerse de la de mas; echan la en vnas pozillas algo estrechas, alli le da el Sol, y al calor de sus rayos la nata (como si digamos) que haze, se va quajãdo y endureciendo poco a poco, y essa es la sal de que todos nos aprouechamos y seruimos. Todas

2 estas cosas juntò elegantissimamẽte nuestro Bonifacio Abbad lib. 3. persecutionum Ecclesiasticarum. Epistola. 17. *Educitur ex aqua* (dize) *maxime maris, contrahitur in angustam terram, aream scilicet in modum fossæ præparatam, mox illa aqua solis calore durata sal fit*, cuyas palabras (aun que no era menester authoridad, a donde està tan manifiesta la experiẽcia) piẽso seguir en este discurso, por proceder en el con mas distinction y claridad, y q̃ con ella se vea quan bien quadran todas estas condiciones a los Prelados y predicadores de la Iglesia. *Bonifacius Abb.*

Lo primero la sal se haze del agua *Educitur ex aqua.*

3 Dize San Iuan en su Apocalypsis, que *Aquæ multæ populi sunt & gentes*, que todos los hombres no somos mas que vn poco de agua; pues de essas aguas quiere Dios que se haga la sal que las ha de regir y gouernar a todas, *Omnis enim pontifex ex hominibus assumptus, pro hominibus constituitur*, ad Hebræos. 5. Esta es vna de las cosas que mas importan en las comunidades y republicas, que la cabeça sea hecha de lo que todo el cuerpo, y todos los miembros sean de vna misma materia y de vna especie. No cabeça de oro y pies de barro, como *Apocal. 17.* *Ad Heb. 5*

la estatua de Nabuchodonosor, que al toque de vna pe 1
queña piedra se deshizo; ni al reues cabeça de lodo, y
pies de oro; que essos andarian mucho peor, y a la pri-
mer auenida se lleuaria el agua la cabeça, y solos los
pies quedarian por señores de la casa; sino que todo el
cuerpo sea de vna misma carne y vnos huessos, todo
de vna misma materia, y todo informado cõvna misma
forma indiuisible. En aquellas misteriosas gauillas que
Genes. 37. vio Ioseph. Genesis. 37. la suya derecha y leuantada,
las de sus hermanos prostradas y caïdas, la suya como
Reina y señora puesta en alto, las de mas que la ado-
rauan como subditas; y aun (si hemos de creer algunos 2
Rabbinos) la suya en el cielo, y las de sus hermanos en
la tierra; con todo esso no dize el Texto Sagrado que
fuesse de diferente materia que las otras, sino que to-
das eran manadillas de espigas o de heno, para darnos
a entender que el que vuiere de ser cabeça de otros, aun
que aya de estar sobre las nubes por la dignidad y alte-
za de su officio, no por esso quiere Dios que dexe de
ser de la misma materia que los miembros, sino que si
ellos fueren de heno, lo ha de ser el tambien, y que es
menos monstruosa cosa nacer yerua en el cielo, que vn
cuerpo que tenga la cabeça, y los miembros dife- 3
rentes.

Offrece Dios a su pueblo que les dara Rey que los
defiẽda y los ampare, si acaso le quisieren tener, a imi-
tacion de las de mas gentes del mundo, Deuterono-
Deut. 17. mij. 17. *Constituam super te Regem sicut habent omnes natio-
nes*: pero la primera condicion que le pide es, que le
elijan de entre si mismos, que le corten de su tela, y
que pies y cabeça todos se vistan de vna misma lana.
*Eum constitues quem Dominus Deus tuus elegerit de numero
fratrum*

1 *fratrum tuorum.* A aquel tendras (dize) por Rey, a quien tu Dios eligiere de el numero de tus hermanos. No podia auer yerro en eleccion, donde quedaua a la de Dios el nombramiento; y con todo esso parece que en esta materia aun de si mismo no se fia, sino que con ser el solo quien ha de tener voz y voto actiuo, *Quem Dominus Deus tuus elegerit*, el passiuo declara que le tienen solamente los que fueren naturales de su pueblo, *De numero fratrum tuorum*, quien duda sino que deue de ser negocio importantissimo? Pero notad mas, que cõ auerselo dicho tan claro, con auer reseruado para si so-
2 lo la eleccion, aun no parece que queda satisfecho, y luego inmediatamente añade, *Non poteris alterius Gentis hominem Regem facere qui non sit frater tuus*. torno a dezir que para cabeça vuestra, no quiero que pueda entrar en votos ninguno que no sea de entre vosotros. Dize Sã Chrysostomo Homilia. 10. in Genesim que el repetir la escritura dos vezes vna misma cosa, es señal de lo mucho que va en ella; y que quiere Dios imprimir nos la en los coraçones y en las almas, si no de la primera, de la segunda vez que nos la dize. *Sæpe scriptura multa vtitur diligentia, semel atque iterum idem repe-* Chrysost.
3 *tens, vt in mentibus auditorum altè imprimantur ea quæ dicuntur*, pues conforme al argumento de este Sancto, si no quisiere Dios ponderar por cosa de notable
4 importancia este negocio de que las cabeças se corten del mismo paño y tela que los otros miembros, bastauale vna vez que auia dicho que eligiessen Rey *de numero fratrum suorum*, pero pues buelue a repetirlo la segũda, y como echando otra red mas barredera dize, *Non poteris alterius gentis hominem Regem facere*, sin duda ninguna es que nos quiere estampar esta sentencia, en nue-

nueſtros coraçones, *Semel atque iterum idem repetens,* 1
ſeñal bien clara de que es de grande importancia ſu
ſentido.

En el capitu. 2. de Oſeas tenemos otro lugar a eſte
propoſito. Va le Dios prometiẽdo a ſu pueblo mil fa-
uores, y entre todos, vno de los que le encarece por
Oſeæ. 2. mayor es, *Dabo et Vinitores eius ex eodem loco.* habla en la
metaphora de la viña, mil vezes repetida en la eſcri-
tura; y proſiguiendo en ella dize, que le dara los vi-
ñadores, las guardas de dentro de ſus cercas, *ex eodem*
loco. Aora no reparais en la promeſa? Pregunto yo, den-
tro de las cercas de vna viña, que puede auer que no 2
ſea cepas? algunas vezes ſuelen plantarſe en ellas otros
arboles, pero eſte es negocio muy accidental y muy a
caſo; no fuera mas a propoſito offrecerles labradores,
que las cultiuàran y guardàran? que ſupieran y pudie-
rã velar ſobre ellas, y defender ſus vuas? y quando no
quiſiera darles hombres, por lo menos entre las plan-
tas hallara otras que pudieran cumplir mejor con eſſe
officio; no atalayara mejor el cipres alto? no defendie-
ran mas el platano copado, o la robuſta encina? porque
los dexa todos, y ſolamẽte echa mano de las flexibles,
y aparradas cepas? *Ex eodem loco?* Quereis ſaber porq̃? 3
el Chaldeo lo declarò marauilloſamente, que en lu-
Notat Ri- gar de *Vinitores* puſo *Gubernatores*, ſus gouernadores, ſus
bera ſuper cabeças, eſſos ſon los viñadores de que habla; y para
hunc locũ. ſerlo ya ſe ſabe que han de ſer vniformes con los miem
bros, *Non poteris alterius gentis hominem Regem facere.*
Sepan labrar y guardar mejor los hombres, atalayen
los cipreſes de mas alto, defiendan con mas fuer-
ça las encinas, que ſi los miembros ſon vides, vid
ha de ſer tambien la que pudiere ſeruirles de cabeça,
y de

1 y de ninguna parte les pueden hazer gouernador y Rey tan a proposito, como *Ex eodem loco*, de dentro de las puertas de sus cercas. El mismo Christo se hizo vid para esse effecto, y a todos sus Apostoles sarmiétos. *Ego sum vitis vera, & vos palmites*: Mirad si deue de ser negocio de importancia, pues Dios no quiere dispensar en el consigo. Pues, a nuestro proposito, quié a los Iudios no les quiere permitir Rey, que no sea de los naturales y vezinos de su pueblo: quien a Ioseph no le dio la superioridad y primado sobre sus hermanos, sin notificarle en los mismos titulos de la prouision, que ha de 2 ser de la misma materia y masa que ellos; quien para proueer de viñadores y guardas a su viña, las saca de entre las vides de sus cepas; quien a si mismo y a sus Apostoles les da, para esse effecto, las propriedades y el nombre de sarmientos, porque de essa suerte aya siempre vniformidad de miembros y cabeça, y el Prelado y los subditos todos se corté de vna misma tela, en nuestro Euangelio, para proueer pilotos generales, que lo sea en todo este profundo mar del mundo, Neptunos (digamos lo assi) que gouiernen sus aguas, y enfrenen la ferocidad y braueza de sus hondas, el titulo que les da es el de sal, *Vos estis sal terræ*. porque sabe que la materia de que se haze la sal es de ellas mismas. *Educitur ex aqua maxime maris.* 3

Iohan. 15.

Segundo Pensamiento.

§. II.

LA segunda condicion de la sal, es, que saquen el agua fuera del mar, o arroyo, de q̃ se haze, y que aque-

aquella porcion y parte que ha de venir a conuertiſe en 1
ſu naturaleza la aparten de las de mas aguas, porque
mientras eſtuuiere en ſu compañia es impoſſible que
quaje. *Educitur ex aqua*. Lo miſmo al pie de la le-
tra ſuccede en los Prelados y Predicadores, que ſi pri-
mero no ſe apartan de los de mas hombres del mun-
do, no ſon de preuecho para nada, ni les aſsienta el of-
ficio, ni pueden cumplir con ſus obligaciones. No os
acordais del glorioſo precurſor de Chriſto, que para
Marci. 1. predicar ſe fue al deſierto? *Fuit Iohannes in deſerto bapti-*
zans, & prædicans. Pues vala me Dios, para predicar a
hombres, no eſtuuiera mejor en los poblados? no viuie 2
ra mas a propoſito en las ciudades entre los de mas
hombres del mũdo? No por cierto, que el Predicador
es ſal, y el agua de que ſe ha de hazer para que llegue a
ſerlo, primero la han de apartar de entre las otras. Aun
el miſmo Chriſto, con tener tan ſeguro ſu partido, pri-
mero que hizieſſe officio de ſal ſaliendo a predicar pu-
blicamente, para enſeñanza nueſtra, ſe fue quarenta
Matth. 4. dias al deſierto. *Ductus eſt à ſpiritu in deſertum*. que no
ſon los deſpoblados las peores Vniuerſidades, ni por
ſer Predicadores de deſierto, ay que deſeſperar de ſu
doctrina, y claro eſtà que ſe deue de eſtudiar en ellos 3
buena, pues que San Iuan y Chriſto los curſaron.

No querria parecer apaſsionado en eſto, pero quie-
ro ponderar de otra manera el lugar de Oſeas, con que
acabamos el penſamiento paſſado, y dad me licencia
para que ſi alli no le explique bien, me pueda corregir
aora en eſte, y vereis como quiça quadra mejor a ſu
Oſeæ. 2. propoſito. Acaba de dezir el Sancto Propheta *Ducam*
eam ad ſolitudinem & loquar ad cor eius, llenarèle a la ſole-
dad, y alli yo la hablarè al alma. Los buenos Predicado

res

1 res del Euangelio ya sabeis que nunca han de hablar de su cabeça. *Nolite cogitare quomodo, aut quid loquamini* les dixo el celestial Maestro a sus Apostoles: no teneis que cansaros ni desuaneceros en inuentar razones ni agudezas, que todas las que puede alcançar la cortedad del entendimiẽto humano son de poca fuerça, y eficacia para lo que la palabra de Dios ha menester: *Sermo Dei viuus & efficax.* el os proueera de las suyas y tendra cuenta de que nunca que os fueren menester, os falten: *Dabitur vobis in illa hora quid loquamini;* Pues esto mismo les promete aqui por el Propheta *Loquar ad cor* 2 *eius*, que les hablarà al alma, y les estamparà en ella sus razones, para que ellos las broten por la boca; y para leerles esta licion diuina, el general que señala, es el de sierto *Ducam eam ad solitudinem.* No està claro que deue de ser esse el mas acomodado, pues que le escoge Dios para su Cathedra? pero vamos mas adelante, y lo echaremos aun de ver mas claramẽte. En diziendoles que les enseñara en la soledad, añade luego, *Et dabo vinitores eius ex eodẽ loco.* de esse lugar les darè sus viñadores. De q̃ lugar? de la misma viña? No la ha tomado en todo el capitulo en la boca. De la ciudad de donde les offrece 3 sacarlos? mucho menos. Pues de quien hara relacion aquel *Eodẽ?* yo no hallo q̃ la pueda hazer de otro lugar mas propriamẽte q̃ de la soledad, q̃ es el q̃ mas inmediatamẽte ha referido, *Ducã eã ad solitudinem.* sacarè el agua del mar, los hombres del mundo; apartarlos a la soledad, a los desiertos, *Et ex eodem loco.* esto es, *ex eadem solitudine*, y de essa misma soledad *dabo vinitores eius*, de alli los sacare para guardas de mis viñas, y pastores de todo mi ganado. En el Chaldeo (segun refiere el padre Ribera sobre este lugar) està mas claro, que dize *Et*

Math. 10.

Ad Heb. 4

Ribera super. Osea. 2.

con-

constituam ei inde gubernatores eius. facarèlos a la soledad, 1
& inde, y de ay, los hare gouernadores y cabeças de mi pueblo, quien duda sino que essa deue de ser la officina donde los forma Dios mas a su gusto.

En el capitu. 35. de los Numeros mandaua Dios que a todos los Sacerdotes y Leuitas se les señalassen dos pares de casas para su habitacion: las vnas en poblado, las otras en desierto: las vnas dentro de los muros de la ciudad, las otras distantes vna milla de sus cercas,

Nume. 35 *Præcipe filijs Israel vt dent Leuitis de possessionibus suis vrbes ad habitandum, & suburbana earum per circuitum, quæ à muris forinsecus mille passuum spatio tendẽtur.* Pero leed el. 25. 2
del Leuitico, y hallareis que dandoles licẽcia para que puedan vender las de la ciudad y deshazerse de ellas, solas las del desierto manda que las conseruen perpe-

Leuiti. 25. tuamente en su dominio, *Suburbana autẽ eorum non veneant, quia possessio sempiterna est.* pues que mas tienen en las vnas que las otras? Que? q̃ son estas las que tiene Dios diputadas para enseñarles en ellas su ley y sus mandamiẽtos, *Ducã eã ad solitudinẽ*, y aï *loquar ad cor eius*, de donde los quiere sacar para Maestros y guardas de su templo, *constituã ei inde gubernatores eius*; y casas dõde recibẽ tanto bien, granjas dõde grangeã todo el caudal y talẽ 3
to de su officio, no es justo que se deshagan nunca de ellas, *Non veneant*, No quiere q̃ las vẽdan, sino q̃ se perpetuẽ alli como en su cẽtro, *Quia possessio sempiterna est.*

Y assi vereis que todos quantos Patriarchas y Pontifices, quãtos gouernadores y cabeças insignes ha tenido, assi el viejo como el nueuo Testamẽto, casi todos hã cursado essas Escuelas, primero q̃ saliessẽ a las dignidades y cargos que tuuierõ. Quiso Dios hazer a Abrahan cabeça vniuersal de muchas gentes, padre de vna infi-

1 infinita succession de innumerables hijos, y lo que le pidio para esto, solo fue que se saliesse de su tierra, de entre su parentela, y de su casa. *Egredere de terra tua, & de cognatione tua, & de domo patris tui, faciamque te crescere in gentem magnam, & multiplicabo te.* El mundo aconsejàrale al reues: y para tener succession, y descendencia el remedio que le diera, fuera assentar casa, tomar muger, y ser (lo que llamamos aca) padre de familias; pero Dios no le manda nada de esso, solo que se aparte de los de mas, que se salga aun de entre sus proprios deudos, y parientes, *Egredere de cognatione tua.* A Moy- *Genes. 12.*

2 sen primero le sacò de Egipto. *Qui fugiens conspectum eius, moratus est in terra Madiam.* Exod. 2. Despues le embiò por cabeça, y caudillo de su pueblo. *Veni, & mittam te, vt educas populum meum de Egypto.* Exod. 3. A Dauid de donde le escogio para el Reyno? de las populosas ciudades? de los palacios, y cortes de otros Reyes? el mismo dize que no, sino del campo. Psal. 77. *Sustulit eum de gregibus ouium, & de post fœtantes accepit eum.* Y quando el santo Rey, junto con los magistrados de su exercito, vuieron de escoger Ministros, y *Exod. 2.* *ibidem. 3.*

3 Prophetas 1. Paralipomenon 25. *Qui prophetarent in psalteriis, & citharis*, el mismo escogerlos para esse ministerio, fue apartarlos de todos los de mas, y esse el verbo de que vsò el Texto sagrado al referir nos lo. *Igitur Dauid, & magistratus exercitus segregauerũt in ministerium filios Asaph, &c.* Lo mismo digo en el nueuo Testamento, a cuyos mas famosos Principes salio Christo a buscarlos al desierto, a las orillas del mar de Galilea. *Ambulans Iesus iuxta mare Galileæ.* de alli sacò a Pedro, a Iuã, a Andres, a Diego, q̃ fueron la flor de todo el Colegio Apostolico, y entre las despobladas arenas de sus *Psal. 77.* *1 Paral. 25.* *Matth. 4.*

I mar-

margenes le parecio q̃ podria hallar mas gente a su pro 1
prosito, q̃ no en el concurso de Hierusalẽ, ni en la gran
multitud de sus vezinos. Finalmente a Sã Pablo y a S.
Bernabe, con tenerlos ya confirmados en su gracia, el
dia que los nombrò por maestros generales de las gen
tes, esse mismo mãdo q̃ se los apartassen de los otros:
Actuũ.13. *Segregate mihi Paulum & Barnabam ad opus, ad quod assumpsi eos*: pues cosa en que siempre ha puesto Dios tãto cui-
dado, quien duda sino que deue de ser de grandissima
importancia? y si lo es, ya tenemos la segunda condi-
cion de la sal, que *educitur ex aqua*. que de tal manera
se haze del agua, que la que se ha de conuertir en sal, 2
para llegar a serlo, primero es menester que la saquen
y aparten de las otras.

Tercer Pensamiento.

§. III.

LA tercera, y que tambien se experimenta en los Prelados y Doctores, es que *Contrahitur in angu-
stam terram*, que en sacando el agua de la anchura del
mar, para que se haga sal, la estrechan a los angostos lin- 3
des de vna pequeña poça. *Matth.13* *Arcta est via, quæ ducit ad vi-
tam* dixo Christo a sus discipulos. Matthæi. 13. que es
muy estrecho el camino de la gloria; y si para todos lo
es, mucho mas para los Superiores y cabeças. No pue-
do dexar de proseguir con el lugar de Oseas ya que lo
he començado, irase viendo de camino la correspon-
dencia del nueuo y del viejo Testamento, y la conso-
nancia que tienen los vnos lugares con los otros. En
acabando de dezir Dios por el Propheta *Dabo guber-
nato-*

1 *natores eius ex eodem loco*, pondreles gouernadores y guardas, añade luego: *Et Vallem Achor ad apariendam spem*, y dareles el valle de Achor para abrir con ella puerta a su esperança. Dexo otras expoſiciones, y ſigo la de Ruperto, y San Hieronymo ſobre eſte lugar, que por valle de Achor, entienden valle de tribulaciones y trabajos. *Vallem Achor, id est Vallem conturbationis & tribulationis.* Y en vna explicacion de los nombres Hebreos que ſuele andar al cabo de las Biblias, la palabra *Acam* (por quien, en opinion de muchos, ſe llamò el valle de Achor con eſſe nombre) 2 en nueſtro Latin dize que ſe interpreta *Tribulatio:* (tribulacion y anguſtia en Caſtellano) Pues aora, ſi en haziendo Dios mencion de Superiores y cabeças *Gubernatores eius*, luego añade tribulaciones y trabajos *Et Vallem Achor*, que puede pretender en eſſo, ſino darles a entender la penſion con que quiere que exerciten el officio? y que en teniendole ſe obligan por el miſmo caſo a padecerlos?

Rupertus Abb. Hierony.

En el Capitulo. 65. de Eſaias tenemos vn lugar que declara eſto marauilloſamente. Va amenaçando Dios a los hijos de Iſrael con deſtierro perpetuo de ſu pa- 3 tria. *Educam de Iacob ſemen, & de Iuda poſſidentem montem meum.* que los echarà de ſus caſas, y en ſu lugar traera otros que le ſiruan, *Et hæreditabunt eam electi mei*, a los quales como a amigos promete venir delante a hazer les el apoſento, a tenerles aparejada la poſada: y al tiempo de repartir las eſtancias, y ſeñalar a cada vno alojamiento, dize: *Et erunt campeſtria in caulas gregum, & Vallis Achor in cubile armentorum.* que ſeñala los campos para las ouejas (de eſſa manera ſe lee en el Hebreo, *In caulas ouium*) pero para la vacada reſerua

el valle de Achor, a donde quiere que se apaciente, y 1
se recoja. El comun modo de hablar con que differen
ciamos aca estos dos ganados, es con los adjectiuos de
mayor o menor que les añadimos: a las vacas llama-
mos ganado mayor, y ganado menor a las ouejas. Pues
a esse ganado menor, a los inferiores, y a los subditos
apacientalos, y tienelos Dios en lo mas ancho, y mas
estendido de sus cãpos, *Campestria in caulas ouium.* está
se en el mar que es simbolo del mundo: pero el gana-
do mayor, los Superiores, y cabeças, estrecha los mas
al valle de las tribulaciones. Para esso los sacò del mar,
para meterlos en esta poza de trabajos: *Vallis Achor in* 2
cubile armentorum. Y notad mas, que no dixo in *caulas*
como a las ouejas, que se le dará por abreuadero, y
por apriſco, sino *cubile*, por cama, y lecho; para que en-
tiendan que aun en ella no quiere que descansen, y
que quando durmieren han de estar en centinela, y
atalaya, despertandoles para esso la solicitud, y el cui-
dado de sus subditos. Finalmente que lo que en to-
dos los de mas es para aliuio, en ellos (porque no des-
cuiden) se les siembra de espinas, y de abrojos; y esso
es darles Dios *vallem Achor in cubile*, por cama vn valle
de tribulaciones, y de anguſtias. Pues esto mismo es 3
lo que nos dize Oseas, que por la estrechura, y aprieto
de este valle guia Dios alos Gouernadores de su viña,
y que por ay es por donde quiere que vayan, para que
acierten a abrir las puertas de la gloria a sus ouejas, *ad*
aperiendam spem.

Las llaues del cielo, ya se sabe que las tienen
los Pontifices, a San Pedro se le dieron junto con
Matth. 19. el officio; *Tibi dabo claues Regni cœlorum. Matth. 19.*
y en el a todos sus succesſores, de los quales se de-
riuan

1 riuan tambien a los Prelados particulares, y a los que hazen officio de Pastores: de manera que todos tienen llaues, y essa es la insignia mas propria de su cargo, puesto que la maestra es vna sola; pero son llaues de cruz (porque han de imitar en las guardas a la primera con que Christo abriò sus puertas) y si no se la cargan acuestas, como el, es impossible poder abrir con ella. *Qui non tollit crucem suam, & sequitur me, non est me dignus.* Matth. 10. Pues supuesto esto, mirad aora que propriamente habla el Propheta. Primero promete Gouernadores, y guardas a su viña, *dabo Vinitores eius ex*
2 *eodem loco*. y luego para que estos puedan abrir el cielo para si, y par sus subditos *ad aperiendam spem*, les pone las llaues en las manos. Quereis saber que tales son sus guardas? *Vallem Achor*: valle de angustias, cruz de tribulaciones, y agudos dientes de afflicciones, y trabajos. Essa es la hechura de las llaues que se les dan con el officio; y estas las que hazen a la puerta de la gloria.

Escriuiendo el Apostol San Pablo a los Christianos que el auia conuertido en Thessalonica, entre
3 otros buenos consejos que les dà, vno es. *Rogamus autem Vos fratres, Vt noueritis eos qui laborant inter Vos.* 1. ad Thessalonic. 5. Lo que os ruego sobre todo es que conozcais, y reconozcais a los que trabajan entre vosotros. Pues Apostol Santo, ai por ventura alguno que no trabaje en este mundo? no dixo alla Dauid que viuir, y trabajar era vna misma cosa? *Laborabit in aeternum, & Viuet adhuc in finem*? Psal. 48. Y quando no hablemos de los trabajos forçosos de esta vida; de los voluntarios, y libres les acabais vos proprio de poner vn precepto general, mandandoles, que no

1. *ad Thessalonic.* 4. se exima nadie dellos, sino que todos trabajen con sus manos: *Operamini manibus vestris, sicut præcepimus vobis.* Pues quienes son estos a quien particularmente mandais aora conocer, y reconocer por su trabajo? Quereis saber quienes? Pues el mismo Apostol se explica, que en acabando de dezir, *qui laborant inter vos*, añade luego, *præsidentes vobis*, los que presiden entre vosotros, como Superiores, y cabeças; los que os gouiernan, y rigen, essos son los que trabajan entre todos. Vinculadas estan a la vida humana mil miserias, trabajo forçoso tienen los hombres mientras viuen, y trabajos voluntarios han de añadir, si quieren alcançar despues descanso; pero entre todos essos trabajos, el que merece el nombre de tal como por excelencia, y por antonomasia, *qui laborant inter vos*, solo es el de los Superiores, y cabeças *præsidentes vobis*. tanto trabajan estos, que en su comparacion los de mas huelgan. Pues para intimarles Christo esta obligacion a los Apostoles, no los llamò agua derramada, y estendida, no mar ancho, no rio que corre por donde se le antoja libremente; sino sal, que aunque se haze del agua, *educitur ex aqua*, pero primero que lo sea *contrahitur in angustam terram*, primero es fuerça que passe por mil angustias, y estrechuras; por esso les dize *vos estis sal terræ.* 1 2 3

Quarto Pensamiento.

§. IIII.

VAMOS a lo quarto, y hallaremos que esta tierra estrecha a donde echan el agua para q̃ llegue a quajar

1 a quajar, y hazerse sal, tiene tambien otra particularidad, que es *Area in modum fossæ præparata*, no vaso de tierra puesto en alto, sino vna poza cauada en el mismo suelo; lo mismo que diò Dios a entender por el Propheta, que aunque habla de cabeças, no las llamò montes, sino valles, ni dixo *montem Achor*, sino *vallem Achor*, puesto que por andar en lo alto de los cuerpos, parece que les quadraua mejor essotro nombre: pero Dios quiere que sean sus Prelados muy humildes, por esso los compara a lo mas baxo de la tierra, a los hondos valles, y a las pozas
2 de las salinas, y por esse camino los leuanta el a estar sobre los montes mas altos, y encumbrados, a ser (lo que en nuestro Euangelio tambien dize) *ciuitas supra montem posita.*

En el Psal. 109. va hablando Dauid literalmente de Christo, y al cabo de auer prophetizado del diuersas cosas, la vltima con que cierra el Psalmo es, que beuerà del torrente de las aguas, del arroyo que va corriendo por el suelo; y que por esso ha de leuantar en alto su cabeça. *De torrente in via bibet, propterea exaltabit caput.* Aora no reparais en aquella causal que
3 dà, *propterea*, que dize que por beuer en el arroyo, por esso leuantarà la cabeça? Parece que juega Dauid con las razones al trocado. Quien nunca vio empinarse vn hombre, ni leuantar la cabeça, para beuer del arroyo que passa por el suelo? que corre pegado con la misma tierra *de torrente in via?* si dixera al reues, baxaràse a emparejar con el, y tẽderàse (como soleis dezir) de bruzes; norabuena; pero que leuãtarà la cabeça? y q̃ la leuantarà por esso mismo, *propterea?* como se puede entẽder esso? Y aun aï vereis vos

Psal. 109.

las marauillas que Dios haze, que por dõde los hõbres 1
se humillan los leuanta, y en lo que mas se abaxan, aï es
donde sube de punto su excellencia. Baxose Christo a
beuer del arroyo de las tribulaciones y trabajos; quien
Ad Phi. 2. lo duda? *Humiliauit semetipsum Dominus vsque ad mortem, mortem autem crucis.* pero en essa baxada, en esse abatimiento estuuo el toque de su exaltacion y de su alteza: mirad lo que se sigue luego, *Propter quod, & Deus exaltauit illum, & donauit illi nomen quod est super omne nomen.* Por lo qual le ensalçò Dios, y le dio vn nombre sobre todo nombre. Porque? Porque *humiliauit semet ipsum vsque ad mortem Crucis.* Pues esto que San Pablo 2
refiere de passado, esso es lo que Dauid prophetiza de
futuro; y entrambos conuienen en que el camino que
tuuo para subir, fue el abatirse.

Psalm. 8. Otro tanto auia dicho en el Psalmo. 8. *Minuisti eum paulò minus ab Angelis, gloria & honore coronasti eum.* Para honrarle, dize que le disminuyò, y para hazerle cabeça y corona de los Angeles, principio de su gracia y de su gloria; lo que hizo fue, *Minuisti eum paulò minus ab Angelis*, hazerle hombre, que es vn grado inferior al de la naturaleza Angelica. Lo que dixo alla el otro Prophe- 3
Esaiæ. 6. ta que auia visto, que *Seraphin stabant super illud*, que vio que estauan sobre el los Seraphines. Pues es buena disposicion essa de cuerpo? estar los pies arriba y la cabeça abaxo? Si, que para enseñarnos a nosotros el camino por donde hemos de llegar a ser cabeças de otros, quiere Dios hazerse el mismo pies, *Humiliauit semetipsum Dominus &c.* Quiere ponerse mas baxo que los Angeles, *Minuisti eum paulò minus ab Angelis*; y que por esse medio le dè su Padre eterno la corona, *Gloria & honore coronasti eum.* por esse le leuãte sobre todas quã-

tas

1 tas criaturas el ha hecho, *Propter quod & Deus exaltauit illum &c.*

Aora quiero os dezir vn lugar de Esaias galan, a mi parecer, a este proposito, en el Capitulo. 2. *Erit* (dize) *præparatus mons Domini in vertice montium, & eleuabitur super omnes colles; & fluent ad eum omnes gentes.* Notad la propriedad del verbo *Fluo*, cuya rigurosa significacion solamente se aplica a la corriente de las aguas, y en ellas solas se halla con rigor esto que es *Fluere*. De aï se vino a llamar *Fluuius* el rio, *à fluendo; Quasi semper fluens* dize Roberto Stephano en su tesoro. No tene- *Esaiæ. 2.* *Robertus Stephanus.*

2 mos en nuestro Castellano palabra cõ que romancear lo propriamente, pero si reparamos en el modo que tienen de correr las aguas, hallaremos dos cosas; La primera que van pegadas siempre con la tierra; la segunda que en ella van buscando continuamente lo mas baxo, y hasta llegar a hallarlo, sino es que topen alguna cosa que se lo impida, nunca paran. Pues aora boluamos al lugar de Esaias y construiamosle: *Erit mons Domini præparatus in vertice montium.* Assẽtarà el Señor su monte sobre las cumbres de todos los de mas del mundo, *& eleuabitur super omnes colles*, en lo mas alto

3 de todos los collados; y luego dize, *Et fluent ad eum omnes gentes.* y correran a el todos los hombres, como el agua que se va desliçando por la tierra? Adjetiuame estas dos cosas; que parece que son impossibles. *fluere* no hemos dicho que quiere dezir desliçarse siempre a lo mas baxo? no es esse el modo como corre el agua? pues si el monte de Dios està tan alto, *in vertice montium.* como *fluent ad eum*? como podran ir a el de essa manera? y si *fluent ad eum*, como se puede creer que estè *in vertice montium*? El mismo Propheta alcan-

çò esta difficultad, y aunque no se atreuio a declarar- 1
nosla, por lo menos respondio a la tacita, remitiendo
la solucion para el Señor del monte, que lo es tãbien
desta nueua manera de caminos. *Venite ascendamus ad montem Domini, docebit nos vias suas.* Subamos alla, que
vna vez puestos en lo alto, *Docebit nos vias suas*, el nos
enseñara el como, y el por donde hemos llegado: pero
entretanto no ai que saber mas de que *Dissimiles viæ*
Esaiæ. 55. *meæ à viis vestris*; y que si en el camino del mundo se su
be hazia arriba, en el de Dios ha de ser al reues, que no
podemos subir sino *fluẽtes*, hazia abaxo, como el agua;
y que para llegar a ser cabeças, no ai mejor medio que 2
abatirnos por el suelo. *Propterea exaltauit caput*, Porque?
Porque *de torrente in via bibet*. Pues para enseñarles
Christo esta philosophia y este camino a sus Apos-
toles, lo que haze es llamarles sal, que fuera de ha-
zerse del agua, tiene tambien, que la echan en vnas
pozas hondas, *Aream in modum fossæ præparatam*. No
os acordais que para que Ioseph viniesse a ser Virrei
de Egipto, le metieron primero en vna cisterna sus
hermanos? pues esso mismo es lo que quiere Christo
hazer con los Doctores, meterlos en vna profunda fo-
sa de humildad, para que de aï salgan por Principes y 3
cabeças de su Iglesia, y esso les notifica quando dize
Vos estis sal terræ.

Quinto Pensamiento.

§. V.

LO vltimo que experimentamos en la sal, y con lo
que ella llega a tener su perfeccion, es que en sa-
cando

1 cando el agua del mar, y echando la en aquellas pozas que tienen hechas para esso de proposito, le ha de dar el Sol, y de essa suerte, endurecida al calor de sus rayos, se viene a conuertir en la sal, de que comunmente nos aprouechamos en todos los manjares. *Mox illa aqua, solis calore durata, sal fit* dize nuestro Bonifacio Abbad. Sino tuuieran esta ayuda de costa los Prelados, no vuiera fortaleza humana que bastara: sacados de entre los suyos, solos, atribulados, y por lo menos quanto es de su parte humildes y abatidos, tanto les podran adelgaçar que
2 quiebren:

Cernis vt in duris (& quid boue firmius?) aruis
Fortia taurorum corpora frangat opus. *Ouidius. 1. de Ponto.*

Dixo Ouidio, que aun las robustas fuerças de los toros, suelen venir a rendirse algunas vezes al trabajo: y despues de auer puesto otros muchos exemplos, aplicando los todos a la naturaleza humana concluye que

Otia corpus alunt, animus quoque pascitur illis,
Immodicus contra carpit vtrumq; labor.

Que es imposible que el demasiado trabajo nos de-
3 xe de ir gastando y consumiendo las fuerças; y bien mirado la philosophia es llana, porque al fin somos de carne y no de azero; y aunque tenemos huessos, pero es con otras tantas coyunturas por donde nos doblamos y torcemos. Fuerte era Moisen, y de tan buenas manos, que casi querian repetir para infinitas; manos que quitauan la corona al Rey Pharaon de la cabeça, y la ponian de baxo de sus pies; manos que boluian y reboluian todo el mundo, la lluuia en ranas, el poluo en cenifes, la tierra

en

en ratones, el agua en ſangre, el aire en tinieblas, 1
y el graniço en rayos; manos que ſolo con leuantarſe vn poco en alto eran poderoſas a vencer vn exercito grueſſo de enemigos. Cõ todo eſſo quando ſe vio en el deſierto, cercado de las peſadumbres y trabajos de ſu officio (que ſe le dio Dios de capitanear y gouernar ſu pueblo) dize el Texto Sagrado, que començò a jadear con la carga, y ſe le hazia negocio intollerable
Numer. 11 Numerorum. 11. *Sed & Moyſi res intolleranda viſa eſt.*
Fuerte era Hieremias, y tan fuerte que a penas auia ſalido del vientre de ſu madre, quando le dieron po-
der, fuerças, y brio para hazer y deshazer quanto qui- 2
Hierem. 1. ſieſſe: *Vt euellas, & deſtruas, & ædifices, & plantes*; y eſto no en algun rincon, ni en vna aldea, ſino *ſuper Gentes & Regna*: ſobre Reynos enteros; pero aguardalde al Capitulo. 15. y vereiſle en el tan apretado, que parece q̃
Hierem. 15 quiſiera no auer nacido. *Væ mihi! mater mea quare genuiſti me?* No me eſpanto que el trabajo y penſiones del officio ſon tales, que al miſmo Chriſto le vinieron a hazer ſudar gotas de ſangre. Pues para que los Prelados de ſu Igleſia, no ſe rindan al rigor de eſtas anguſtias, para que puedan tener en ellas firme, lo que haze Dios es fortificar los con el calor de ſus inſpiraciones, endu- 3
recerlos (digamos lo aſſi) con los rayos de ſu diuino eſpiritu: lo que diximos al principio, de Oſeas, *Loquar ad cor eius*. que en mitad de ſus trabajos los conſuela y anima. Eſſo quiere dezir *Loqui ad cor* en
Eſaiæ. 40. las diuinas letras. Eſaiæ. 40. *Conſolamini, conſolamini populo meus, loquimini ad cor Hieruſalem.* Conſolad, conſolad (dize Dios) pueblo mio a Hieruſalem, habladle al coraçon, dezidle palabras que le pongan animo, y esfuerço. En el Capitulo. 34. del Ge- eſis mas claro,

1 claro, porque donde nuestra vulgata hablando de Sichen y Dina dize *Tristemque delinuit blanditijs*, en el Hebreo (segun affirman comunmente los expositores) està *Loquutus est ad cor adolescentulæ*. De manera que lo que el vno llamò consolar y animar, el otro dixo que era hablar al coraçon y al alma. Pues esto es lo que promete Dios hazer con sus Prelados y Predicadores en medio de su soledad, y en el mayor rigor de sus trabajos. *Loquar ad cor eius.* consolarlos. Quereis saber que tambiẽ lo cumple? pues oïd al Apostol San Pablo, que puede hablar en todo de experiencia. 2. ad Corint. 1. *Benedictus Deus & pater Domini nostri Iesu Christi, pater misericordiarum &c. qui consolatur nos in omni tribulatione nostra.* Gracias suban a Dios (dize San Pablo) bendito sea el y alabado para siempre. Porque son essas gracias Sancto Apostol? *Qui consolatur nos.* Porque nos cõsuela en todas nuestras tribulaciones y trabajos. Mirad que buen socorro y que a buen tiempo! no veis que bien cumple lo que les prometio por el Prophe-ta? *Loquar ad cor eius?*

Genes. 34.

2 *Ad Corint.* 1.

§. VI.

3 AL calor de este fuego (bien se lo podemos llamar a las palabras de Dios con el Psalmista *Ignitum eloquium tuum vehementer*) se endurece el agua, y los Predicadores se fortalecen de manera, que los dexa de azero y de diamante. No me creais a mi, sino al mismo Dios, que lo dize por Hieremias en el capitulo primero. *Dedi te hodie in ciuitatem munitam, & in columnam ferream, & in murum æneum.* Ni ay ciudad fuerte, ni colum na de yerro, ni muros de bronze que puedã resistir lo

Psal. 118.

Hierem. 1.

que

que ellos. De donde les puede venir tal fortaleza? el 1
mismo Propheta lo acabaua de dezir vn poco antes:
Ecce dedi verba mea in ore tuo. de donde les auia de venir,
sino de que el calor de la palabra de Dios los va labran
do y endureciendo poco a poco?

En el capitulo. 3. de Ezechiel despacha Dios al Pro
pheta contra la gente rebelde su pueblo, hombres du-
Ezech. 3. ros de coraçõ, y sin verguença en la cara, *Aurita fronte*
sunt, & duro corde; y como el estima y quiere tanto a sus
amigos, no gusta de ponerlos en peligro, sin que vaya
muy bien preuenida la defensa; acude a la de Ezechiel,
y para assegurarle, escriue no se que palabras en vn li- 2
bro, y luego mandale que las coma, que las meta en su
coraçon y en sus entrañas: *Comede volumen istud.* Por
cierto Señor que le embiais muy bien guardado; pues
que resistencia quereis vos que haga cõ esso? vnas hojas
de papel, mucho digo, que entonces no le auia; vnas
hojas de arboles, y aun essas no enteras; (que toda via,
a estarlo, se pudieran aplicar al pecho; y multiplicadas
fueran de alguna defensa, pero no son) sino molidas y
comidas *Comede*, de que le puede seruir esso al Prophe-
ta? De que? no van palabras de Dios en esse libro? pues 3
por deshechas que lleguen al coraçõ sus hojas, yo os
asseguro que le dexẽ de pedernal y de diamante. Lea-
mos vn poquito mas abaxo, *Ecce dedi faciem tuam valen-*
tiorem faciebus eorum, & frontem tuam duriorem frontibus
eorum, vt adamantem, & vt silicem posui faciem tuam. Biẽ
podeis ir seguro Propheta, que yo se que vais mejor ar
mado que ellos: vna celada lleuais como vn diamante.
Que es esto? sino vna clara experiencia del effecto, que
la palabra de Dios y sus inspiraciones hazẽ en los Supe
riores y Maestros? y que aunque prenda su fuego en

ojaraf-

1 ojarascas el calor de essas solo, les endurecera hasta lle-
gar a hazerlos pedernales. Aora pues mirad que bien
coresponde todo lo que Dios promete por Oseas con
lo que en nuestro Euangelio nos propone, y con las
propriedades de la sal, que hemos visto en todo este
discurso. Las guardas del pueblo de Dios promete el
Propheta ponerlas de entre sus vezinos, *Ex eodem loco*;
Christo los Prelados, que lo han de ser de todo el mun
do, los entresaca del; y porque el mar es simbolo del
mundo, los llama sal, que se haze de sus aguas, *Educitur* *Pierius*
ex aqua maximè maris. Oseas quiere que los aparten de *Valer.*
2 entre los de mas, que los pongan a solas *Ducam eam ad*
solitudinem. El agua de que se ha de hazer la sal, si no la
sacan del mar, sino la apartan de las otras aguas, es im-
possible que se quaje; por esso no dize solamente que
fit, sino que *educitur*. Los Prelados q̃ offrece el Prophe
ta hã de passar por el estrecho camino de las tribulacio
nes y trabajos, *Et Vallem Achor*; la sal para q̃ llegue a ser-
lo, primero ha de dexar la holgada anchura q̃ en el mar
tenia, y estrecharse a las angustias de vna pequeña po-
ça, *Contrahitur in angustam terram*. El Propheta, para su-
birlos al estado y dignidad de Superiores, los guiò no
3 por los altos montes, sino por lo hondo de vn valle hu
milde y baxo, *Vallem Achor*; la sal no lo sera, sino la echã
primero en vna manera de fosa, que cauan en el suelo
los que la hazẽ, *Arcam scilicet in modum fossæ præparatam*;
y si esta agua o sal con los rayos del Sol se pone dura,
Mox illa aqua solis calore durata sal fit, y de essa suerte lle-
ga a tener la perfeccion que se requiere; tambien los
gouernadores o guardas que promete, al calor de la pa
labra de Dios (acabamos de ver que) vienen a quedar
hechos de diamante, y para esso les promete no faltar-

les

les, *Loquar ad cor eius*. Finalmente se puede echar de 1
ver, que con ser las palabras de Oseas tan misteriosas,
no se especifica particularidad ninguna en ellas, que
no la aya cifrado Christo en solas tres letras, quando
llamando sal a los Apostoles les dixo. *Vos estis sal terræ.*

Aplicacion a San Bernardo.

§. VII.

PERO si quereis que a la concertada armonia de 2
estas dos vozes, juntemos otra que les lleue con
obras la tercera; en las de nuestro padre San Bernardo
hallaremos diuina consonancia. Fue guarda *Ex eodem loco*, nacida dentro de las mismas cercas de su viña, que
era la primera condicion de todas; Y en esta, a el solo
le reconocemos por Patriarcha natural de nuestra religion sanctissima, pues fue el primer Prelado y padre,
que tuuimos de los hijos naturales y proprios de ella.
Guardas fueron de la congregacion Cistercienſe nuestros glorioſos padres Sã Roberto, San Alberico, y S.
Esteuan, viñadores de este diuino y celestial majuelo;
pero ninguno de ellos fue *Ex eodem loco*, todos vinierõ 3
de la congregacion Cluniacense, que hasta entonces
auia florecido en sanctidad, y entonces començaua a
relaxarse; vinieron del monasterio de Mollismo, viña
donde primero fueron vides. Solo San Bernardo fue
el primero, que Dios nos dio por viñador *Ex eodem loco*;
de dentro de las puertas de nuestra congregacion sanctissima. Y por este titulo le tenemos muy justo para reconocerle por nuestro principal patron y amparo, co-
Lobera mo lo notò muy bien el padre Frai Athanasio Lobera
Croni-

1 roniſta del Rey nueſtro Señor en la vida que eſcriuio de San Froilan Capitulo. 16. y del lo confieſſa auer tomado el padre Frai Bernardo Brito en ſu Cronica libro. 1. capitu. 12. De manera que eſta primera condicion en ninguno ſe puede hallar con mas rigor, que en nueſtro glorioſo Sancto. Pues auerle apartado Dios del mundo, y lleuadole a la ſoledad, que es la ſegunda; no lo podra dudar, quien ſupiere que a los veinte y dos años de ſu edad ſe retirò al yermo de Ciſter, lugar humilde y pobre, mas ſobre todo apartado del mundo y eſcondido. *Fr. Atthaº Lobera.* *Brito.*

2 *Nuper ſtructa humilis latitabat paupere tecto,*
Sancta quidem, ſed non ambicioſa domus. *Philotæus.*

Dize Philoteo, que era caſa eſcondida, y remota de todo el concurſo y trato de los hombres. Alli guardò mas eſtrecheza de la que puede imaginarſe; añadiendo al ordinario peſo de la vida monaſtica, mil extraordinarios rigores y aſperezas. Ni ſolo el, ſino tambien por el todos los monjes dõde quiera que eſtuuo, dize San Guillermo, que no perdonauan a ningun genero de penitencia ni trabajo. *Simpliciter Deo ſeruientes in paupertate ſpiritus, in fame, in ſiti, in frigore, in nuditate,* 3 *in vigilijs multis*, &c. A la aſpereza añadio la humildad, guſtando ſiempre de ocuparſe en los officios mas abatidos y viles de la caſa, *Ad viliora quæque opera cõfugiebat; ac mirum in modum is qui tantam in contemplatione acceperat gratiam, circa talia non ſolum occupari patiebatur, ſed & plurimum delectabatur.* Y humillandoſe tanto, claro eſtà que auia de ſubir mucho, que eſſe es el camino mas cierto y mas derecho. A penas tenia cinco años de habito (quando otros aun no han ſalido del nouiciado) y a el le hizieron Abbad de Claraual, y *Lib. 1. c. 5*

primer fundador de aquella casa. Alli fue el hablarle Dios al coraçon palabras de dulçura y de regalo; alli el reuelarle (como dexamos dicho atras) misterios soberanos y diuinos, hasta que al calor destas secretas inspiraciones, le vino a hazer finissimo diamante; y a labrarle con su propria sangre, en prueua y en señal de que lo era. Refiriendo el padre Frai Bernabe de Montaluo en su cronica el milagro del Crucifixo, dize; que a buelras de los braços le dio Christo a gustar de la sangre del costado, lo qual trae tambien el padre Frai Lorenço de Çamora en la septima parte de su Monarchia lib. 6. *Symbolo de nuestro Padre San Bernardo.* §. 19. añadiendo vnas palabras q̃ le dixo. *Bibe Bernarde.* Beue Bernardo. Y aunq̃ de esto, hasta aora, no he visto otro author antiguo ni moderno, tengo por sin duda que pues lo ponen estos dos, deue de tener muy grande fundamento: y si le tiene, de aqui se puede collegir lo que deziamos, que conocio Christo a San Bernardo por diamante, pues para assentarle en los engastes de la gloria, le labrò, como a tal, en esta vida con sangre de Cordero, que es el modo con que dizen se labran estas piedras. A otros Sanctos labrò los Dios como a piedras toscas, digo al pico de la penitencia y asperezas; como a jaspes o marmoles con la escoda y cinzeles del martirio; por donde mas preciosos, al fuego de la caridad y amor, como a esmeraldas, porque esto bastaua para perficionarlos y pulirlos. Pero a Bernardo que le labra con la sangre de sus venas, esto es, con sangre de Cordero, *Agnus qui occisus est ab origine mundi.* quien duda sino que echò de ver en el que tenia fortaleza de diamãte? y que de las palabras que Dios puso en su boca, y le imprimio en

Dicurs. 3. §. 9.

Lib. 3. *ca.* 59.

Apocali. 5

1

2

3

en el coraçon, resultò el poderle dezir lo que al Propheta: *Vt adamantem posui faciem tuam*? para que endurecido de essa suerte, pudiesse hazer resistencia al enemigo, defender las causas de Christo, y lleuar el peso de tantos y tan continuos trabajos, como passo en seruicio de su Iglesia. Sirua se el que le dio esta gracia, de comunicarnos a nosotros la suya, para que imitandole, por ella, en esta vida, en la otra le acompañemos por gloria. Amen.



DISCVRSO. VII. 1

De la perseuerancia que estan obligados a tener los Prelados y maestros de la Iglesia, explicada por la propriedad de la sal, que en echandola en el agua se deshaze.

Vos estis sal terræ. 2

AQue tenemos a los Doctores y Prelados hechos como la sal, sin faltar pũto; resta aora ver si tãbien se deshazẽ como ella; y si como la sal verdadera dexa de ser lo, en echando la en el agua, de que se hizo; assi tambien el Superior, y Maestro, en boluiendose al mundo, de donde le sacaron. Para esso me ha parecido hazer este discurso, poniẽdole inmediato al passado, por la dependencia que tiene de el en su doctrina.

Primer Pensamiento. 3

§. I.

SI para que las virtudes parezcan bien en los ojos de Dios y de los hombres, tienen necessidad de algun adorno, y la belleza particular y propria de cada vna ha menester ageno afeite de otra; solamẽte es el q̃ reciben de la perseuerancia, sin la qual ninguna merece nombre de hermosa: *Tolle perseuerantiam, nec obsequium mercedem habet, nec beneficium gratiam, nec laudem fortitudo*

Bernardus

1 *tudo.* Dize mi padre San Bernardo Epistola. 229. que en dexando de perseuerar, ni tienen gracia, ni gozan premio, ni aun de palabra alcançan alabança. En los vicios no ai cosa que los haga mas abominables, que la obstinacion y dureça. *Maledictus furor eorum quia pertinax, & indignatio eorũ quia dura.* dize el santo Moysen, o por mejor dezir el Patriarca Iacob hablãdo del peccado q̃ sus hijos Simeõ y Leui cometieron cõtra los ciudadanos de Sichen, en vengança del estupro de su hermana. Con ser la culpa de suyo tan enorme, y concurrir en ella tantas y tan agrauantes circunstancias, por 2 auer hecho vna cosa tan atroz sin dar parte de ello a su padre; por auer tratado con ellos pazes con engaño; por auerse aprouechado en essa fraude del Sacramento de la Circuncision, sanctissimo entre todos los de su ley; por auer muerto a hõbres que ya eran de ella, pues ya todos se auian circuncidado; por auer quebrantado su palabra; por auer muerto a muchos innocentes; pues no solo mataron a Sichen author del estupro, sino a todos los vezinos de la ciudad, de quienes no auiã recebido offensa en nada; finalmente por auerse alçado cõ todas sus possessiones y sus bienes; con todo esso ni los 3 maldize por temerarios, ni por fraudulentos, ni por perjuros, ni por sacrilegos, ni por homicidas, ni por ladrones, sino solamente por pertinaces y obstinados; y en medio de todas estas, culpas como haziendo de las otras poco caso, solo les acrimina su pertinacia y su dureza *Maledictus furor eorum quia pertinax, & indignatio eorum quia dura.* Quien duda sino, que essa deue de ser la mas abominable en los ojos de Dios, y la mas fea. *Genes. 49.*

Lo mismo digo al contrario en todas las virtudes, q̃ la q̃ las hermosea y les da su sazon y punto a todas, es la

Matth. 12 perseuerancia. *Qui perseuerauerit vsque in finem, hic saluus* 1
erit. ella es la q̃ les da el atauio y adorno de la gloria: pe
ro en faltando, *Tolle perseuerantiã, & nec obsequiũ mercedẽ*
habet, nec beneficiũ gratia, nec laudem fortitudo. Quantos hã
començado a obrar bien en esta vida, q̃ por no perseue
rar en ello, han venido a perderlo al cabo todo. Quiẽ
ay (de los Christianos hablo) q̃ no aya tenido algunos
assomos de ser bueno? algunos principios de guardar la
ley de Dios, y no offenderle? pero en muchos son vir-
tudes de relampago, que aunque dan verdadera luz al
alma, por el tiempo que duran; durã poco, y aun algu-
nas vezes la suelen venir a dexar mas en tinieblas. No 2
quiero traer otros exẽplos, que los que pone el mismo
Berna. sup. San Bernardo. *Saul cum esset paruulus in oculis suis, caput in* ,,
tribubus Israel factus est, non perseuerans in humilitate & ,,
Regnum amisit & vitã. Comẽço biẽ Saul; y como Dios ,,
fauorece tanto a los buenos principios, pagole luego ,,
los suyos de contado: *Rex super Israel factus est.* hizo le ,,
Rey. Enviẽdose cõ el ceptro en la mano, y la corona en ,,
la cabeça se desuanecio; boluio atras del camino de la ,,
humildad q̃ auia comẽçado, y como no perseuerò, qui ,,
tarõle el Reyno y la vida todo junto *& Regnũ amisit &* ,,
vitã. Veis aï como se hallò aun mas a escuras q̃ antes; 3
pues antes, ya q̃ no tenia Reino, tenia vida; aora ni vida ,,
ni Reino no le dexã. Sãson comẽçò a vsar de astucia y ,,
de prudencia cõ su amiga Dalida, no queriẽdole dezir ,,
dõde tenia la raiz y el origẽ de sus fuerças; al cabo se de ,,
xò vencer (q̃ a ruegos de mugeres, si vna vez se les co- ,,
miẽça a dar entrada, no ay fuerças de Sãson q̃ se resistã) ,,
faltole la perseuerãcia, echose a dormir (q̃ siempre tras ,,
la culpa se suele seguir vn profundo letargo de ignoran ,,
cia, y vna torpe modorra de descuido) y quãdo desper ,,
tó,

1 tò, halloſe ſin cabellos, ſin fuerças, y ſin ojos. Que fue la
„ cauſa de vna tã grãde perdida? Que? la miſma q̃ en Saul;
„ que no perſeuero el vno ni el otro en lo que auian co-
„ mençado a los principios. *Si cautela Sanſon* (dize S. Ber-
„ nardo) *ſi Saulis deuotio perſeuerantiam obtinuiſſet, nec is pro-*
„ *fecto priuaretur ſapiẽtia, nec ille viribus.* q̃ ſi perſeuerarã, yo
„ os aſſeguro que ellos vinierã a alcãçar quanto quiſierã.

§. II.

ES Dios muy amigo de las obras perfectas y aca-
badas; no ay que eſpantar que las que no lo eſtan
2 no le den guſto, que aun las ſuyas proprias no le pare-
cen bien haſta acabarlas. En el capitulo primero del Ge-
neſis hallareis, q̃ como iua Dios criando las coſas, y ſa-
candolas (digamos lo aſsi) de la turqueſa de aquel *Fiat*
omnipotente de ſu boca, con que de nada les dio el ſer
tan perfecto que aora tienen; a cada vna, como ſalia le
daua ſu cedula de examen, y aprobacion con q̃ pudieſ-
ſe paſſar por donde quiera. El primer dia hizo la luz, y
en haziendola, dize el Texto Sagrado, que *Vidit Deus* Geneſ. 1.
lucem quod eſſet bona. que vio que era buena, y la aprobò
por tal. En el tercero ſe deſcubrio la tierra, & *vidit Deus*
3 tambien *quod eſſet bona.* La miſma aprobaciõ da al Sol y
a la Luna del dia quarto, a los pezes del quinto, y a los
animales del ſexto. Solamente de lo que dixo y hizo,
en el ſegundo, no ſabemos que hable palabra q̃ lo abo-
ne. Pues en que irà eſſo? Por ventura eſtuuoſe aquel dia
ſin dezir nada? no por cierto, que ya nos dize Moiſes q̃
Dixit Deus: fiat firmamentũ in medio aquarũ, & diuidat aquas
ab aquis, q̃ le mandò al cielo ponerſe en medio de las
aguas, y q̃ les ſiruieſſe de terminos y lindes q̃ diuidieſ-
ſe las vnas de las otras. O a caſo ya q̃ lo dixo, no ſe hizo?

Menos, q̃ esso lo vno es impossible, y lo otro expressa- 1
mẽte dize el Texto sagrado, q̃ *fecit Deus firmamentũ, diui*
sitq́ue aquas quæ erant sub firmamẽto ab aquis quæ erant super
firmamentũ. Pues si dixo, y hizo como los otros dias, si
el author es el mismo, si son obras de Dios las del se-
gundo dia como las de todos los de mas de la sema-
na, en que irà que a las otras les dà titulo de buenas,
y a ellas solas se las dexa passar sin abonarlas?

Hieronym. San Geronimo super AEgæi cap. 1. y otros sien-
ten, que porque el numero binario es el principio de
la diuision, y el primero que se aparte de la vnidad,
simbolo de la perfeccion summa, y diuina; por esso 2
a las obras del segundo dia no las quiso Dios cali-
car con titulo de buenas; como dando a entender,
que aun sus mismas obras, si pudiera auer en ellas di-
uision, por el mismo caso no se lo parecieran, sino an-
tes malas. Gallarda razon para moral; aunque si
viuiesse de entrar el rigor de la letra de por medio, ya
se sabe que este numero es muy fauorecido en las di-
uinas, como al fin tenido por simbolo de la caridad
en ellas, conforme a lo que notò gallardamente nue-
stro Padre San Gregorio hom. 7. in Euangelia, ex-
plicando aquellas palabras del cap. 10. de San Lucas. 3

Lucæ. 10. *Gregorius.* *Misit illos binos ante faciem suam. Ecce enim* (dize el) *bi-*
nos ad prædicandum Discipulos Dominus mittit, quatenus hoc
nobis tacitus innuat, quia qui charitatem erga alterum non ha-
bet, prædicationis officium suscipere nullatenus debet. Lo
Augustin. *Gloßa.* *Hieronym.* *Laureto.* *Nicolao de Lira.* mismo sienten San Augustin tract. 15. in Ioannem, la
Glosa interlineal en muchas partes, y otros Doctores
a quienes cita el padre frai Geronimo Laureto en su
Sylua Alegoriarum en las Alegorias de este numero.
Otros authores de quien haze mencion Nicolao de
Lira.

1 Lira super Genes. 1. dizen que los Angeles cayeron este segũdo dia; y q̃ por funebres endechas de su miserable desuentura, quiso Dios (como en Missa de difuntos) quitar el *alleluya* de este dia; y a las cosas hechas en el, la *Gloria* que pudieran tener de verse canonizadas por tal boca. Consideracion mas pia, que verdadera; pues si lo es el comun consentimiento de todos, o casi todos los Doctores, que los Angeles fueron criados en el principio del dia primero; para saluar esta razon es necessario confessar, que fueron por lo menos por espacio de vn dia entero viadores; cosa tan
2 agena de lo que sienten comunmente los Theologos, como saben los que cursan sus escuelas. Y quando admitamos, que en el tiempo de su creacion no ai cosa cierta, tan poco le ai en el de su caïda, y assi el dezir q̃ aya sido en el segundo dia, como se dize voluntariamente, voluntariamente tambien puede dexarse.

El mismo Nicolao de Lira dà otra razon, que a mi parecer es la verdadera, y la que haze marauillosamẽte a mi proposito; para la qual es de saber, que la obra que hizo Dios en el dia segundo, fue diuidir, y apartar la massa de las aguas; las cristalinas de las elementares,
3 *diuidat aquas ab aquis.* De la materia de las vnas, hizo la maquina suprema de los cielos, a lo qual alude Dauid en el Psal. 148. quando dize: *Aquæ, quæ super cœlos sunt, laudent nomen Domini.* y esta parte entonces la dexò perfecta, y acabada. Pero la otra de las elementares, e inferiores quedòse por acabar hasta el tercero dia, quãdo *congregatæ sunt aquæ in locum suum, & congregationes aquarum appellauit maria.* Conforme a esto respõde Nicolao de Lira, que es Dios tã amigo de las cosas perfectas, y acabadas, q̃ mientras no lo estã, aun las mismas q̃ salen *Psal.* 184.

de sus manos no le parecen bien, ni les quiere dar titu- 1
lo de buenas. Por esso a las que hizo en el segundo dia no se lo llamò hasta el tercero que acabò de hazer lo que les faltaua; que entonces luego dixo: *Vidit quod esset bona.* luego le parecieron bien, y en prẽdas de esso las calificò por tales de su boca. Y assi vereis que en el tercero dia està dos vezes repetida esta calificacion; vna qor lo que se acabò en el del dia passado, y otra por la obra propria que en el se hizo. *Ideò subticuit prædictum verbum die secunda, & die tertia illud bis dixit, vt patet in littera.* Pues aplicando aora a mi proposito, si sus mismas obras no le parecen bien a Dios mientras no estan aca- 2
badas, y perfectas, que tales pensamos que le podran parecer las de los hombres? y si por no acabarse dexan de parecerle buenas, las que se bueluen atras, y se tornan al principio; las que no solamẽte no acaban lo que les falta, sino que deshazen lo hecho, que serà? no està claro que no las podra Dios calificar, ni dar por buenas? que les succedera a sus dueños lo que a Sanson, y a Saul, que por falta de perseuerancia se perdieron, y que de todas ellas ni mereceran premio ni alabança? *Nec obsequium mercedem habet, nec beneficium gratia, nec laudem fortitudo.* 3

Nicolaꝰ de Lira.

§. III.

PERO aunque esta obligacion de la perseuerancia, del ir siempre adelante, y no boluer nunca atras es general de todos; regla sin excepcion, y ley de quiẽ no ai nadie que se escape: con todo esso entiendo que les corre mucho mas particular a los Prelados, y Doctores de la Iglesia, y q̃ ellos son los que, en boluiendo atras, tienen mas al ojo el peligro, y su perdicion en el mas

1 mas infalible. En aquel misterioso animal que, aunque embuelto en fuego, y nubes, alcançò a ver el Propheta Ezechiel al resplandor, y luz que del salia. Ezechel. 1. despues de auer contado las quatro caras que tenia de hombre, de aguila, de leon, y de buei, diuinos simbolos de otras tantas partes, que deue de tener vn buen Prelado. (como de algunas dexamos dicho atras, y de las otras diremos adelante) Vna de las cosas, que con mayor cuidado nos aduierte es, que *non reuertebantur cum ambularent, sed Vnumquodque ante faciem suam gradiebatur*, que no boluia nunca passo atras, sino siempre iua
2 andando azia adelante. Pero pregunto yo, que mas va en que anduuiesse azia vna parte, o azia otra; para que gaste el Propheta en esso el tiempo y las palabras? antes es falta en vn buei el no saber cejar quando se offrece; y occasiones ai, en que con dar vn hombre dos passos atras salua la vida: pues porque haze Ezechiel tanto hincapie en dezirnos, que *non reuertebantur cum ambularent*? Quereis saber porque? porque es esse animal figura de los Predicadores, y Maestros, y los que lo son, en ningun caso pueden boluerse atras, ni dexar de lleuar a delante su camino. San
3 Gregorio nuestro Padre homilia 5. in Ezechielem. *Pennata animalia minimè reuertuntur cum incedunt, quia praedicatores sancti sic à terrenis actibus ad spiritalia transeunt, Vt ad ea quæ reliquerant Vlterius nullatenus respectantur.* Para dar a entender (dize este Santo) què los Predicadores de la palabra de Dios, de tal manera dexan el mundo, y sus cosas, que por ningun successo pueden tratar de boluer a el, ni a ellas. Seanse quan aguilas quisieren en la sabiduria; hombres en la misericordia, y compassion; leones

Supr. Disc. 3. §. 3. & Discurs. 5. §. 3. & 4. Ezechiel. 1.

Gregorius.

leones brauos en la fortaleza y en el animo, y fuertes toros en el trabajo y en las fuerças, junten quantas caras y partes son menester para cumplir con el officio, que si les falta la perseuerancia en ellas, si bueluen el pie atras en el camino començado, y se tornan al mundo, donde salieron; bien pueden creer que quanto tienen y saben todo es nada, *Nec beneficium gratia, nec laudē fortitudo habet*; sino que es menester, que *Vnumquodque ante faciem suam gradiatur*, que vayan siempre andando azia delante, siempre dexando atras las cosas de la tierra. 1

Llorando el Propheta Hieremias en el Capitulo. 4. de sus Trenos la grande buelta que los Nazareos (esto es los religiosos, y Sacerdotes de aquel tiempo) auian dado en su vida y costumbres; y como de nieue y leche que antes eran, se auian buelto en carbones y mas negros, *Denigrata est super carbones facies eorum*; vna de las cosas que cuenta de ellos es, que *Non sunt cogniti in plateis*. que no los conocian los que los encontrauan; que estauan tan desfigurados, que no auia quien cayesse en que eran ellos. Pero quereis saber donde se enegrecieron y trocaron de essa suerte? donde es donde los desconocen sus vezinos? *In plateis*. en las plaças de las ciudades, entre el trafago y bullicio de los hombres; ai es donde se enegrecē los que Dios tiene apartados para sus ministros. *Frequentia platearum dedecorat Nazareos, & peregrinam speciem introducit* dize Gilberto Abbad, Sermone. 47. in Cantica, que el bolueerse al mundo es lo que los affea y desfigura. *& non sunt cogniti in plateis*, por esso no los conoce nadie que los topa. Pues para que al Doctor que Ezechiel pinta no le pueda suceder otro tanto, por 2 *Hierem. 4.* 3 *Gilbertus Ab.*

1 por ésso aduierte que *Non reuertebantur cum ambularent, sed vnumquodque ante faciem suam gradiebatur*. que jamas boluian pie atras, sino todo era caminar azia delante. Y por ventura, porque no entienda alguno que basta adelantarse en la sabiduria, si se atrasa en la compassion o en el trabajo: ni adelantarse en las fuerças, si se queda atras en alguna parte de las otras; por esso no dize que el Aguila sola andaua, ni que solo el Leon, o solo el hõbre; sino q̃ *Vnũquodque ante faciem suã gradiebatur*, que todos yuan andando, y ninguno se boluia atras si quiera vn passo; porq̃ en todo es menester q̃ perseue-
2 re el Doctor hasta la muerte, y con vna sola cara que buelua al mundo, correra peligro de ennegrecerse, y desfigurarse, de suerte que le desconozcã todos *Et non sunt cogniti in plateis*. Pues para significarles esto Christo a sus Apostoles, para que entiendan la perseuerancia que (vna vez fuera del mundo) han menester tener en no boluer jamas a el; en nuestro Euangelio les llama sal, como quien dize, que sepan, que como la sal de tal manera se haze del agua, que en sacandola del mar, no ai tratar de boluer a entrar en el, sopena de que perdera su ser y se boluera al de agua como de antes; assi a
3 ellos, de tal manera los ha sacado del tẽpestuoso mar del mundo, que no han de poder tornar jamas a el; sopena de que en boluiendo el passo atras, dexaran de ser sal, y seran agua; sopena de que en tornandose a los desseos y cosas de la tierra, no aura quien los conozca por Apostoles.

(:)

Segun-

Segundo Penſamiento.

§. IIII.

EL hombre mas de azero, es blanda cera para imprimirſele las virtudes o vicios de las perſonas y gente con quien trata. *Tális eris, qualis conſuetudo quæ-ris* dixo Plutarcho lib. de amicitia in multos, y es la miſma ſentencia que refiere de otro Philoſopho antiguo Xenophonte.

Plutarch.

Xenophon

Iuſta docent iuſtis; prauis conuixeris, ante
Quæ fuerat probitas, protinus aufugiet. 2

Que no tienen otro aranzel nueſtras coſtumbres, que el que nos ponen las de nueſtros amigos. El Sabio eſtendio eſto aun al entendimiento; y para ſaber quiẽ es diſcreto, no da otra regla mas de mirar a las perſonas con quien trata. *Qui cum ſapientibus graditur, ſapiens erit; amicus ſtultorũ ſimilis efficietur.* Elq̃ anduuiere cõ diſcretos, ſera ſabio: y el amigo de los necios, no ayais miedo q̃ ſe le dexe de pegar tãbien el ſerlo. No le paſſaua por penſamiento al Rey Saul de ſer Propheta, y cõ todo eſſo en metiendoſe entre los otros que lo erã; dize 3 el Texto Sagrado, que *Inſiluit in eum ſpiritus Domini, & prophetauit in medio eorum*, que ſe le reuiſtio el eſpiritu de Dios, y comenco a prophetizar en medio de ellos. Al cõtrario Salomõ, ſieruo de Dios y lleno de ſabiduria del cielo, en tratãdo con mugercillas peccadoras e ignorantes, en mezclandoſe con ellas, *Auerterunt mulieres cor eius.* luego le traſtornaron el juizio, y le hizierõ adorar leños por Dioſes.

Proner. 13

1. Reg. 10.

3. Reg. 11.

Pero q̃ hemos meneſter irnos tã lexos a la ley eſcrita, ſi en la de gracia, ſi dentro de las puertas de la Igleſia tene-

1 tenemos los exemplos manifiestos? Que firmeza se puede comparar con la de Pedro, que por fundamento de la Iglesia es piedra firme *Super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam.* inmoble a todos los contrastes y baibenes que le puede procurar el enemigo; *Portæ inferi non prævalebunt aduersus eam.* y por lo que tiene de cielo Superior a los demas Apostoles (este nombre le dan muchos Doctores) parece q̃ auia de estar del todo libre de padecer peregrinas impressiones? Con todo esso hallareis, que entre los buenos y fieles confiessa a Christo con la mas heroïca protestacion de su Fè,
2 que jamas hasta entonces auia hecho hombre. *Tu es Christus filius Dei viui.* San Hieronymo y Theophilacto dizen, que para esso le sacò primero Christo de entre los Escribas y Phariseos, *Et venit in partes Cæsareæ Philippi.* porque si le hiziera la pregunta entre ellos, por ventura no fuera tan alta la respuesta, quiça no se la reuelara el Padre eterno, por la mala vezindad entre que estaua. Quereis ver si tiene esto fundamento? pues mirad despues entre los criados de casa del Pontifice; y hallareisle tan trocado, que parece otro hombre differente. A la portera, que le preguntò si era de los discipu-
3 los de Christo? le dize que no entiende aquel lenguaje: y quando vee que le aprietan vn poco mas en ello, *Cœpit obtestari, & iurare quia non nouit hominem.* comẽço a jurar y a perjurarse, protestando que no le conocia. Como Pedro, pues tan presto os oluidais de los amigos? no sois vos el q̃ en vuestra confessiõ cantastes, sin tormento, aquellas diuinas palabras *Tu es Christus filius Dei viui.* sobre cuya solfa echan todos los expositores el contrapunto, sin auer misterio en nuestra Fè, que no digã que le pusistes en su cifra? Y no se yo si por el buẽ

Matth. 19

Arnob. super Psal. 19 & 32. Gregor. sup. 1. Reg. 2. Hieron. super Esaiæ. 63. Aug. sup. Psalm. 32. Beda super Prouerb. 3. Hieron. Thephila.

Matth. 26

examen

examen deste dia, os entregaron las claues de la musi- 1
ca, para que por ellas la pudiesse des enseñar a todo el mundo. No sois vos el que poco ha offrecia perder antes la vida que el conocimiento? *Si oportuerit me mori tecum non te negabo*. Pues quien os borrò tan presto essas especies? quien os mudò en tan breue tiempo los propositos? Yo lo dire, que mientras hablò bien, estaua entre buenos; y puesto aï, no podia dexar de hazer como ellos, *Qui cum sapientibus graditur sapiens est*. y aun por ventura adelantarse, como lo hizo: pero aora que está entre los malos, entre la ignorancia y ceguedad de los Iudios; de essa misma ceguedad 2
le cabe parte, *Amicus stultorum similis efficietur*, y estàlo tanto, que teniendo a Christo delante de los ojos, jura que no le conoce, ni sabe quien se es. *Cœpit iurare quia non nouit hominem*. No ayais miedo que se arrepienta de su culpa ni la llore, hasta que dexe aquella compañia; hasta que se salga de entre aquella gente: mirad lo que dize el Euãgelista: *Egressus foras fleuit amarè*. primero dize, que se salio de donde estaua, *egressus foras*; luego llorò su peccado amargamente *fleuit amarè*. tan cierto es que nuestro bien o mal consiste en las buenas o malas compañias. 3

§. V.

PERO aunque esta regla entendida generalmente es verdadera, de la segunda parte (del mal digo) tenemos mas larga la experiencia; porque en la flaqueza de la naturaleza humana, y en la depravacion de nuestra voluntad cabe el estar de ordinario mas dispuestos para que se nos pegue lo malo, que lo

1 bueno. Con buenos y con malos trataua Iudas; con buenos no ai duda, pues trataua con Christo y sus Apostoles; ni con los malos la puede auer tam poco, pues sabemos que era el el despensero del Collegio, y de fuerça auia de tratar con las personas de quien compraua lo que era necessario; con todos los mercaderes y tenderas de Hierusalen: Christo y los Apostoles pobres, y menospreciadores de los aueres del mundo y sus riquezas; el tanto, que con ser Señor de todo, *Non habet vbi caput suum reclinet*. ni aun donde descansar vn rato no tenia; ellos, que le auian 2 dicho todos con San Pedro *Ecce nos reliquimus omnia*. De la otra parte los mercaderes ricos, y si no ricos codiciosos, que es la ordinaria passion de los que tratan. Mas razon fuera seguir el exemplo de Christo, que no el de estos; y mas de assiento trataua Iudas con el que no con ellos; con todo esso se le pegò antes lo malo que lo bueno, *Et loculos habebat*, y tenia bolsas y bolsicos, donde iua ahuchãdo todo lo que sisaua. Christo le enseñaua liberalidad y gracia, *Gratis accepistis, gratis date*; los mercaderes sus compras y sus ventas, porque que puede nadie enseñar, sino lo que sabe? y ellos ni 3 saben ni tratan otra cosa,

Aut emit externos pretio, mutatque labores
Institor, equoreæ varia sub imagine mercis.

Oluidose le aquello, y pegosele esto, y arraigosele en el alma de manera, que vino a vẽder al mismo Christo: *Quid vultis mihi dare, & ego eum vobis tradam*. Christo abre siempre la puerta a la esperança, especialmente en los peccados que se cometen contra su persona *Quicunque peccauerit in filium remittetur ei*, palabras que parece que se las dixo en particular al mismo Iudas. Al

Luc. 9. *Matth. 16* *Iohan. 12.* *Matth. 10.* *Mani. li. 5.* *Matth. 26* *Luc. 12.*

contrario los ricos los, que estan demasidamente apos- 1
sessionados aca en la tierra, los q̃ tratã de adquerirla y
negociarla a qualquier desmã q̃ les sucçeda luego des-
Genesis. 4. esperã. No os acordais de lo q̃ dixo Cain Gene. 4. *Maior*
est iniquitas mea, quã vt veniã merear? q̃ era mayor su cul-
pa q̃ la misericordia de Dios, q̃ desesperaua de poder
alcançar perdon de su peccado? pues *Cain* quiere dezir
Ex Hiero- lo mismo que *possessio*, nombre de possessiones y rique
nymo in ex- zas; porque es proprio peccado el de la desesperacion,
plicatione. de aquellos que tienen puesta su felicidad en las del
nom. Hæbr. mundo. Pues destos dos extremos ya sabeis el que es-
Actum. 1. cogio Iudas, tan a costa de su alma y de su vida, que 2
Suspensus crepuit medius. En que pudo ir esso? sino en que
a la deprauacion de nuestra voluntad se le pega mas fa-
cilmente lo malo que lo bueno; y por mas sanctidad
que nos enseñen los justos y los sanctos, en admitien-
do tambien la compañia y trato de los peccadores,
Quæ fuerat probitas protinus aufugiet, se nos oluida aque-
lla, y se nos pegan los peccados y vicios solamente.
Pues esto es deshazerse la sal, y conuertirse en agua,
solo por admitir su compañia: hazerse los Apostoles
y Predicadores hombres mundanos, solo por conuer-
sar y tratar con los del mundo. Y para que a imitacion 3
y exemplo de ella, sepan lo mucho que les va en no
boluer al mar donde salieron, por esso Christo a los
suyos, en nuestro Euangelio se lo llama; y el primer
titulo que les da, en el es esse: *Vos estis sal terræ.* sois
sal: y esso basta para saber, que en boluiendo
os al mar del mundo, os deshareis,
como sal, dentro del
agua.

Ter-

Tercer Pensamiento.

§. VII.

DE aqui entendereis (y sirua por tercer pensamiento, aunque mas propriamente es confirmacion de lo que dexamos dicho en el segundo) que es la razon que en las diuinas letras se procura tanto euitar la comunicacion y trato con los malos, que no solamente el conuersar con ellos, pero aun el tocar a
2 sus cosas se nos veda. En el Capitulo. 16. de los Numeros, hablando de Datan y Abiron, y de sus tiendas dize Moisen a todo el pueblo, que huyan y se aparten lexos de ellas, *Recedite à tabernaculis hominum impiorũ, & nolite tangere quæ ad eos pertinent.* no solamente no trateis cõ ellos (dize Moisen) pero ni os passe por pẽsamiento tocar a cosa q̃ les pertenezca. Pues bien, quãdo tocarã, que importaua? que daño les podia venir de esso? o q̃ apestado ai q̃ ya q̃ le quemẽ la ropa, no le dexen si quiera las pieças de oro y plata, q̃ quando mucho, cõ mojar las en vinagre, no ay ninguno que se recate de seruirse
3 de ellas? porque les mãda que destos dos hõbres no toquẽ a ninguna cosa? El mismo da la causa. *Ne inuoluamini in peccatis eorum.* porque no os reboluais en sus peccados: como quiẽ dize, biẽ podra ser que las enfermedades ordinarias no se peguen sino en las personas; possible sera que la peste se estienda solamẽte a lana o lino; facil es de creer que en la plata y oro no aya mal natural ninguno que se pegue; pero esta pestilencia del peccado, es mas contagiosa sin comparacion que todos ellos: no solamente se pega en la persona,

Nume. 16.

no solo en los vestidos, y en la ropa; sino en todas las 1
cosas, quantas son del peccador, sean las que fueren;
por esso no ay sino apartarnos y huïr de ellas *Recedite à tabernaculis hominum impiorum*. Y aun no solamente de las que son suyas en propriedad y possession, de las que tienen en su poder para seruirse de ellas, sino de las que les pertenecen de mil leguas; por esso no dixo *Nolite tangere quæ eorum sunt*, sino *quæ ad eos pertinent*. No toqueis a cosa a que puedan tener algun derecho, que pueda venir a ser suya en algun tiempo; *Nolite tamgere*. Porque? *Ne inuoluamini in peccatis eorum*. Porque en no lo haziendo assi, correremos peligro de las 2
vidas.

En el Capitulo. 19. del Genesis tenemos otro lugar aun mejor de esto. Determinase Dios de castigar aquellas dos nefandas, ciudades de Sodoma y Gomorra, de abrasarlas con fuego del cielo, en pena de sus culpas; pero como estaua su siruo Loth en vna de ellas, detuuo el golpe, hasta embiarle a dezir que se pusiesse en saluo, y se librasse. Despacha vn Angel con este auiso, y quando llegò a darle la embajada, las palabras que le dixo, fueron: *Surge, tolle vxorem tuam, & duas filias quas habes, ne & tu pariter pereas in scelere* 3
ciuitatis. Leuantate y salte presto al campo con tu muger, y tus dos hijas; porque no perezcas tu tambien en la culpa de la ciudad. Parece que trueca el Angel el recado. Que le auia de hazer a Loth la culpa de los otros? no auia de dezir, sino porque no perezcas en la pena; porque no te abrase el fuego que ha de quemar a todos sus vezinos. Con todo esso no toma el fuego en la boca, sino solamente el peccado y maldad, porque pensaua Dios embiarle; *Ne &*

Genes. 19.

tu pa-

1 *tu pariter pereas in scelere*; en la culpa, en la vellaqueria de los de mas. Quien duda sino que echò de ver que era este el mayor peligro, y que por esso tratò de librarle del primero? como quien dize: de abrasar tiene Dios esta ciudad, mas de esso no hago caso, que muy facil es hazer que quemandose toda ella, no os quemeis vos, ni os toque el fuego de mil leguas; bien sabe Dios tener en vn horno ardiendo a sus amigos, sin que el fuego les haga daño en vn cabello, y facilmente pudiera aora hazer lo mismo; pero ser bueno vno en vna ciudad, donde son malos todos sus vezi-
2 nos; ser justo entre peecadores, viuir y tratar con ellos, y no peecar tambien (no digo que no lo pueda hazer, pero) aï es donde trata el de preuenirlo mas con tiempo; aï es donde quiere luego acudir con el remedio, como en negocio donde se teme mas peligro. *Ne & tu pariter pereas in scelere ciuitatis*, para euitar esso, *Surge tolle vxorem tuam & duas filias quas habes.* salte fuera y hurtales el cuerpo; que no puede auer ninguno mas seguro. Y aun le mandò que no boluiesse alla ni con la vista, *Noli respicere post tergum:* porque aun en esso le parecio que auia peligro; como de hecho le
3 vuo en su muger, que por boluer la cara atras perdio la vida. Pues este remedio que da el Angel a Loth, este es el que notò Ezechiel en su misterioso animal, este el que declarò de los Predicadores San Gregorio, y este el que notifica Christo a los Apostoles llamandoles *sal terræ*, Sal de la tierra; sal digo, que ha de salir del agua, para ser-lo y no boluer a entrar jamas en ella.

(:)

Aplicacion de todo el Discurso.

§. VII.

DE la doctrina de todo este Discurso constan claras las ventajas que tuuo en esta materia nuestro glorioso Padre San Bernardo; pues si la vida de cada vno se colige de los amigos que tiene, y gente con quien trata; y de Bernardo dexamos dicho atras que trataua tan familiarmente con Christo, y con la Virgen; que llegaua el a darle las prendas de amor mas 2
apretadas, esto es la sangre de sus venas; y quando no, por lo menos tiernos, y apretadissimos abraços; con tal compañia, que no podremos colegir de la grandeza y santidad de quien la goza? Casi estoy por dezir, que si el que trata con santos es santo; el que trata cõ Dios ha de ser si no Dios, porque esso es imposible, a lo menos diuino, y endiosado. Y por esso acaso quiso el, que la Virgen le roziasse con la leche de su pecho, como enseñal de vna cierta manera de diuinidad, que de este trato, y comunicacion le resultaua. Para poder 3
Caliº Rodi. hazer Iupiter Dios a su hijo Hercules, dize Celio Rodiginio libro 21. cap. 21. que primero le hizo mamar la leche de la Diosa Iuno; y del y de otros authores Griegos lo refiere Alciato 4. Patergon iuris cap. 3.
Alciatus. *Apud Græcos* (dize) *scriptum reperi Iouem, nato Hercule, dormienti coniugi sui Iunoni eum supposuisse, & exucto de mammis ab ea lacte, infantem diuinitatis iura acquisiuisse.* Que durmiendo vna noche Iuno (de otra manera no se le quisiera dar la Diosa) se le puso al pecho; y en gustando su leche, alcançò el derecho de la diuini-

1 uinidad q̃ despues tuuo. A lo qual alude tambien en la Embl. 138. quãdo hablãdo del mismo Hercules dixo:

Nec prius esse Deus potuit, quam sugeret infans
Lac, sibi quod fraudis nescia, Iuno dedit.

Idẽ Embl. 138.

Que no pudo ser Dios hasta auer mamado la leche, q̃ le dio Iuno por engaño. Pues esto que fingieron los antiguos de Iupiter cõ Hercules, esto mismo en hecho de verdad hizo Christo con nuestro glorioso Santo; que hizo que le diesse su leche, no Iuno, sino la Reyna de los Angeles Maria; y esto no dormida, sino muy despierta; ni por engaño, sino de su voluntad, y de su
2 gusto. Y si aquel le tuuieron los gentiles por vnico medio para hazerle Dios a Hercules; bien podemos dezir los catholicos, que lo fue este para endiosar, y diuinizar a San Bernardo; y assi fue, que de ser hermano de leche de Dios, le resulta cierta manera de diuinidad, y vna excelencia, que en su modo es infinita. De la Reyna de los Angeles dizen los Theologos, que la tiene en quanto Madre de Dios, y la razon es, porque los relatiuos se especifican de sus terminos; y como este nombre de madre lo es, y relatiuo que mira al mismo Dios, es fuerça q̃ participe del essa grande-
3 za. Pues consiguientemente podemos hazer el mismo argumento de Bernardo; que si es hermano de Dios; hermano tãbien es nombre relatiuo; tambien se ha de especificar de su termino, y tãbien ha de recibir del essa manera de infinidad de q̃ hablamos. Veis si el trato, y comunicaciõ de Madre, y Hijo le vino a hazer semejante a ellos en lo possible? Pues siẽdolo, claro està que no le pudo faltar el don de la perseuerancia; porque *Dei perfecta sunt opera*. las obras de Dios siempre llegan a ser perfectas, y acabadas; claro que perseuerò

en la virtud hasta la muerte, y que jamas boluio el pie atras, ni la cara a las cosas de la tierra, antes fue siempre corriendo por el camino de la gracia, hasta llegar a las estancias de la gloria, de que nos haga Dios participantes a todos. Amen. 1

DISCVRSO. VIII.

De la equidad y Iusticia; quan necessaria es en los Prelados, y como en la sal se significa esta virtud maravillosamente. 2

Vos estis sal terræ.

Primer pensamiento.

§. I.

INTRODVZE el Propheta Rey a Dios en el Psalmo. 81. hecho juez de residencia, y que se la esta tomãdo rigurosa a todos los Gouernadores, y Monarchas del mũdo, 3

Psal. 81. *Deus stetit in Synagoga Deorum, in medio autẽ Deos diiudicat.* Vino (dize) a los estrados y salas de la tierra, y para juzgar a los Oïdores y Presidentes de ellas, *stetit*; no se sentò, como ellos ordinariamente lo hazẽ, *sedentes pro tribunali*, porque esso es de juezes muy perezosos y remisos, *Qui in tenebris & vmbra mortis sedent*, q̃ se sientã a la sombra del descuido; y en estando assi, cõtra el mismo Dios pronunciaran sentencia, *Etenim sederunt*

Lucæ. 1.

Psal. 118.

derunt Principes, & aduersum me loquebantur. En sentandose a juzgar de essa manera, luego (dize que) murmuraron de Dios, y le condenaron. El no vsa juzgar sino en pie siempre, en señal de cuidado y vigilancia. Esaiæ. 3. *Stat ad iudicandum Dominus, & stat ad iudicandum populos.* Por esso quando Dauid dize que vino a juzgar a los juezes, dize tambien, que *Steti in Synagoga*, que estuuo en pie, y en medio de ellos, *In medio autem Deos diudicat*, esto es, sin inclinarse mas a vnos que a otros. Presentò la visita, admitio accusaciones, tomò testigos, substancio el processo; y de lo que resultò contra los visitados, el primero y el vltimo cargo que les haze es, *Vsquequo iudicatis iniquitatem, & facies peccatorum sumitis?* hasta quando pensais juzgar desigualmente? y hasta quando tomais las caras de los peccadores, y de los peccados? (que de entrambos nombres es aquel *peccatorum* genitiuo.)

Varias explicaciones hallo yo que le podemos dar a este lugar, sin apartarnos de los modos de hablar, y frasis que vsa la escritura de ordinario. La primera sea: *facies peccatorũ sumitis id est, secundum faciẽ iudicatis*: juzgais muy someramente de las cosas; contentaisos con ver las aparencias exteriores, y sin ahondar en la auerigua cion de la verdad, sobre la superficie de las causas, escriuis la sentencia que os parece. Los peccadores y los peccados son differẽtissimos mirados por de fuera y por de dentro; mirando los a las espaldas, o a la cara; por esso Christo los comparò a los sepulchros blancos de alabastro, *Quæ à foris apparent hominibus speciosa, intus vero plena sunt ossibus mortuorum, & omni spurcitia.* En trais en vna Iglesia, y en lo mejor de la capilla mayor, veis vnos marmoles blancos, tan primos en la labor

Esaiæ. 3.

Matth. 23.

de sus figuras, tan varios en las piedras de su adorno, 1
que la materia y el arte parece que anduuieron a porfia, sin que se pueda determinar por ninguna de las dos partes la victoria: leuantais los ojos al altar maior, y por ventura no tiene retablo, o si le tiene es hecho de remiendos: quatro imagines ahumadas, y vna custodia vieja, que se come y se carcome toda (passe por murmurado, sino podemos dezir por reprehendido; que harta verguença es, que honremos mas a nuestros cuerpos muertos; que al mismo cuerpo de Dios viuo) si en esta Iglesia vuiessemos de juzgar segun las nuestras, boluieramos las espaldas al Sacramento, y hariamos oracion al sepulcro; no obstante que en realidad de verdad por de dentro, *Plenum est ossibus mortuorum, & omni spurcitia*, está lleno de huessos podridos. A estos sepulcros dize Christo, que son los peccadores semejantes; hermosos por de fuera, y hediondos por de dentro. Los que los juzgaren por lo exterior, no podran dexar de errar en sus sentencias, es fuerça que bueluan las espaldas a Dios y a la justicia; por esso Christo Iohannis. 7. toma estas dos cosas como por immediatamente opuestas, y para que vengan a alcançar el vn extremo, les prohibe absolutamente el otro a sus discipulos: *Nolite iudicare secundum faciem, sed rectum iudicium iudicate*. No juzgueis por lo exterior, sino juzgad bien, y rectamente. dando a entender en essa contraposicion, que es impossible juzgar bien, y juzgar por lo exterior y superficie de las cosas. Pues este podemos dezir que es el cargo que se les haze en nuestro Psalmo a los juezes, que *facies peccatorum sumitis*, que para substanciar el proces-

2

3

Iohan.7.

so,

1 so, tomauan de solas las muestras exteriores el abono.

De otra manera podriamos declarar esta palabra *facies*, explicandola sencilla y llanamente por lo mismo que suena; por las caras de los pleiteantes, que algunas vezes no se toman mejores testigos que ellas en los pleitos: *& facies peccatorum fumitis*. Mirais mucho a la cara a los culpados, y estudiaisles en ella su justicia. En el papel bruñido de vn rostro, si es hermoso, hallais escrita la ley en su defensa, aunque todas las del derecho le condenen. Quãdo el juez es enamoradizo, es imposible que pronuncie sentencia a las derechas. *Iudicium ex* *Euripides.*
2 *pulchritudine non facies, sed ex moribus* dixo Euripides: y *in Helena.*
el Spiritu Sancto aun mas en nuestros terminos. *Qui* *Prouer. 28.*
cognoscit faciem in iudicio non bene facit. Que es imposible juzgar bien, quien se conoce de caras, y escata rostros de los que acudẽ buenos a su audiencia. Riño vna vez cierto galan con su dama, porque auia visto a sus ojos las traiciones y agrauios que le hazia: tenia se lo auisado ya otras muchas, no se enmendaua, acusola su zelo en rebeldia, y condenola su rigor a la pena ordinaria de semejantes culpas, y a q̃ pagassen los cabellos lo que no peccaron.

3 *Sicut erant, & erant compti, laniare capillos,*
Et fuit in teneras impetus ire genas. *Oui. 2. am. elege. 5.*

Yuan ya las manos a executar, como crueles verdugos, la sentencia; leuantò los ojos, para ver a donde descargaua el golpe, y en viendole la cara

Vt faciem vidi, fortes cecidere lacerti:
Defensa est armis nostra puella suis.

luego se le caieron los braços, y dize que quedò rendido de su belleza. Esto mismo los suele suceder a mil juezes, que quando estan mas inclinados a ha-

a hazer justicia, y toman la pluma en la mano, para firmar la sentencia conforme a ella; si la parte que ha de ser condenada les da gusto, en mirando la a la cara se les caen los braços; ni la mano se muda, ni la pluma señala, ni la tinta corre, y experimentamos por nuestros peccados cada dia, que informa mejor de su derecho vn manto que cien manteos, y vna gorguera de vna dama, que las gorras de todos los letrados y juristas. Pues esto condena Dios en los juezes; y por ventura les haze cargo de ello a los de su pueblo quando dize, *& facies peccatorum sumitis*, que fundan en la hermosura de los pleiteantes su derecho. 1 2

Hiero. sup. Psal. 81. El glorioso Doctor San Hieronymo le da a este verso otras dos explicaciones, en quien las veran mas a su gusto originalmente los curiosos. Pero para fundar la quinta, que es la que haze mas a mi proposito, supongo, que en el Hebreo es frasis muy vsada dezir *Suscipere, accipere, sumere faciem alicuius*, para significar el fauor, o amistad que a vno se le haze. *Geneſis. 32* Genesis. 32. a donde nuestra vulgata dize *Forsitan propitiabitur mihi*, por ventura le hallarè propicio y fauorable; boluieron los setenta *Forsitan* 3 *Septuagin. Deute. 28.* *suſcipiet faciem meam*, a caso recibira mi cara. Deuteronomij. 28. *Adducam gentem procaciſſimam quæ non deferat ſeni*, que no respecte a los viejos ni los fauorezca; en el Hebreo (segun dizen los que entienden la lengua) està *Quæ non accipiat faciem ſenis.* De la misma manera Prouerbiorum. 6. donde nosotros leemos *Prouerb. 6.* *Non acquieſcet cuiuſquam precibus*, no le haran blandeaer con ruegos ni promesas; en el Hebreo està *Nec accipiet faciem eiuſcumq;*; De manera q *accipere faciem*

1 *faciem*, y fauorecer con alguna particularidad, todo se es vno. De aqui està llana la intelligencia de nuestro vérso. *Vsquequo iudicatis iniquitatem?* Hasta quando juzgais con desigualdad a vuestros subditos? *Et facies peccatorum sumitis?* y fauoreceis mas a los malos que a los buenos? Este es vno de los mayores daños que puede hazer vn Superior en su Republica, y vna cabeça en el cuerpo de su comunidad; ser parcial con los miembros della, y declararse mas por vnos, que por otros; defender a los peccadores, y offender a los justos, e inocentes; atropellar a los pobres, y congraciarse con
2 los poderosos, *& facies peccatorum sumitis*. Y es tan grande, que quando Dios viene a tomarles a los que lo son su residencia, de ninguna otra culpa haze caso (aunque es de creer que no seria esta sola) ni les dà otro cargo sino este. *Vsquequo iudicatis iniquitatem, & facies peccatorum sumitis?* y por este solo les priua de officio, y les condena a muerte, sin embargo de appellacion, ni replica. *Vos autem sicut homines moriemini, & sicut vnus de principibus cadetis.*

Y notad que hasta aqui los auia llamado siempre Dioses. *In synagoga Deorum, Deos dijudicat, ego dixi Dii*
3 *estis*; pero en conuenciendolos de desigualdad, luego los trueca el nombre, y los llama hombres: *Vos autem sicut homines*, y no hombres como quiera, sino hombres muertos, o mortales *moriemini*. Para dar a entender que es tan perjudicial este vicio, que al mismo Dios (si pudiera caber en el) fuera bastante para derribarle del cielo, y destruirle; para conuertirle en vn cadauer podrido, y lleno de gusanos, quales suelen estar los de los hombres; *sicut homines moriemini*. Y aun lo podriamos ponderar mas, si en lo que se sigue luego,

admi-

admitimos la exposicion de Arnobio, y S. Chrisostomo; que por *Principes* entienden los Demonios (*Sicut vnus de Dæmonibus cadetis*. caëreis como cayeron los Demonios) es dezir, que de Dioses haze hombres; y de hombres Demonios este vicio. 1

Arnobius. Chrysost.

De aqui es que en toda la Escritura a penas cessa el Espiritu Santo de auisar, que huyan del, a los Prelados. Deuteronom. 1. *Accedite ad illos, & quod iustum est iudicate, siue ciuis ille sit, siue peregrinus, nulla erit distantia personarum: ita paruum audietis vt magnum, nec accipietis cuiuscumque personam.* No parece que querria dexarlo de la boca, segun buelue a repetirlo tantas vezes. Iuzgad lo que fuere razon, y justicia solamente; aora sean ciudadanos, aora peregrinos, no hagais distincion, ni differencia de personas; a grandes, y a pequeños a todos los oïd, y a todos los lleuad por vn rasero. indicio manifiesto de que deue de ser negocio importantissimo, pues de vna sola vez se le repite tantas: y con todo esso en el cap. 16. mas adelante, como si no les vuiera hablado en ello, les buelue a dezir, que *non accipiant personam, neque munera.* En el 18. de los Prouerbios. *Accipere personam impii in iudicio, non est bonum.* Eccles. 9. *Iustifica pusillum, & magnum similiter.* Finalmente seria nunca acabar, si quisiessemos traer todos los lugares que ai en el viejo Testamento a este proposito; baste saber que aun de los mismos Iudios no faltò quien dixesse. *Aequalitatem in iudicio coniungere in corporibus salutem, virtutem in animis; sicut è contrario inæqualitatẽ, & iniustitiam morbos, vitia, & separationem communitatis esse constat.* Que la igualdad de los juezes, es la salud de toda la republica, y al contrario su desigualdad la peste que mas la consume, y la deshaze. 2 3

Deuter. 1. *Ibidẽ c. 16.* *Prouer. 18.* *Eccli. 9.* *Philo. libr. de bono iudice.*

§. II.

§. II.

PERO lo que mas hallo yo que ponderar en esto es, que no solamente Dios, a quien es imposible que se le esconda nada; ni solamente su pueblo, a quien el auia dado algun conocimiento de las cosas, y de su mano, leyes iguales para todos, indifferentes a los ricos, y a los pobres: sino aun la ciega gentilidad, que (como solia affirmar Solon) tenian por leyes telarañas. *Quia si in eam inciderit quid debile, retinetur: graue autem pertranſit, tela reſciſſa.* que prendian a las moscas, y se dexauan ir libres a los cueruos; no por esso dexaron de echar de ver, que era razon que fuessen de diamantes; tan incontrastables de vnos, como de otros. Y casi en todas las naciones del mundo inuentaron diuersos Hieroglificos, y simbolos con que significar esta verdad, como la mas necessaria en materia de estrados, y de audiencias. *Diog. Laert. in Solon.*

De los Tebanos refiere Plutarco en sus morales libro de Isíde & Osíride, que tenian en el lugar de su consejo, y en las salas adonde hazian audiencia, vnas figuras de ancianos sentados por su orden, y en medio el Presidente: los ancianos sin manos, y el Presidente ciego. *Apud Thebas iudicum imagines ſiſuntur ſine manibus, & Principis oculi cohibẽt.* De Plutarco lo tomò Estobeo, y de entrãbos Alexandro ab Alexãdro lib. 3. dierũ genialiũ. ca. 5. ante mediũ. Alciato en la Embl. 144. pinta en vn Distico los estrados de esta chãcilleria diziendo. *Plutarchº. Stobeus. Alexan. ab Alexand.*

Effigies manibus truncæ ante altaria Diuûm
Hinc reſident, quarum lumine capta prior. *Alciatus.*

Y si les pregũtamos a los vnos, y a los otros, que era la signifi-

significacion de esta pintura? responderannos vniformemente todos, que les cortauan las manos, porque no pudiessen recibir sobornos (si se las cortàran tambien a sus mugeres, pudiera ser que se justificàra mas la causa) y al Superior le cerrauan los ojos, porque no los tuuiesse para conocer, ni respetar personas. 1

Idē ibidē.

Cæcus at est princeps, quod solis auribus, absque
Affectu, constans iussa Senatus agit.

dixo Alciato. El oydo es igual alos ricos y a los pobres, igualmente percibe a vnos, y a otros, sin que en la voz se pueda differenciar el estado, o calidad de las personas: por esso le dexauan libre, y desembaraçada esta potencia. Pero los ojos que distinguen al bien, y al mal vestido, que hazen differencia de la seda al sayal, del oro al cobre; que son las puertas por donde entra la passion al alma; que se los cierren al juez a piedra y lodo, para que de essa suerte no le quede a la parcialidad ningun resquicio. Por esso dize que le pintaron ciego, *& principis oculi conhibent.* 2

Claudio Minoes.

De otra manera explica esta figura Claudio Minoes en el comento de la Emblema 144. ya citada. *Nam oculus in Hieroglyphicis pro gratia, ceu (vt ita dicam) fauore vsurpatur.* Los ojos son simbolos del fauor, y amistad en todas letras: en las diuinas, ya sabemos que el mirarnos Dios, suele ser puerta para fauorecernos: *Respice in me, & miserere mei.* le pedia Dauid, como cosas que le parecia a el que andauan siempre juntas. Otras vezes no dize expressamente mas que la vna, y en ella las significa a entrambas, *Oculi eius in pauperem respiciunt.* esto es, fauorece la causa de los pobres. Pero al contrario quando habla de los malos, para dezir que los aborrece Dios, dize que los echa de delante de sus ojos 3

Psal. 24.

Psal. 9.

1 ojos: *Proiecti sunt à facie oculorum tuorum.* En las humanas hallaremos tambien mil rastros de esto. Assomase Iupiter a vn valcon del cielo, Eneidos 1. *Psal.30.*

Sic Vertice cœli — *Virgilius.*
Constitit, & Lybiæ defixit lumina terris.

Mirò en fauor de los Troyanos a Cartago, y al boluer de sus ojos

Ponunt ferocia Pœni
Corda volente Deo; in primis Regina quietum
Accipit in Teucros animum, mentemq; benignam.

los que antes estauan de guerra se apaziguaron luego,
2 la Reyna los hospedò amorosamente, y sus vasallos dexaron las espadas de las manos, por darselas de amistad a todos ellos. Pero de Palas, quando estaua enojada, lo que dize el Poëta es, que

Diua solo fixos oculos auersa tenebat.

que torcio el rostro, y no queria leuantar los ojos a ninguno: todo lo qual ha sido causa (como dize Pierio Valeriano lib. 33. titulo, fauor) de que *non desint qui oculum fauoris, & beneuolentiæ signum dicant.* estè ya recibida esta significacion muy comunmente. Pues a nuestro proposito. Si los ojos son simbolo del fauor; para dar a *Pierio Val.*
3 entender que el es prohibido en el juizio, cierrense ellos; y pongamos vn Presidente ciego, que no pueda mirar a nadie; esto es, que no pueda hazer mas fauor a vnos que a otros. Y para esso (dize Minoes) *Principis oculi conhibent.*

Los Athenienses (especialmente en los estrados de Marte, cuyos juezes se llamauan por otro nombre Ariopagitas) no solo en sus figuras, pero aun en sus proprias personas procurauan guardar este modo de juzgar en todo lo possible; o pronunciando sus sen- *Ex Pausania libr. 1. Alexãd. li. 3. cap. 5. & Tiraq. ibi*

Pineda in Iob. cap. 9. vers. 24. numer. 4. tencias de tras de vnas cortinas, que les impidiessen la vista, como algunos dizen; o aguardando à que la noche tendiesse las obscuras suyas, como sienten otros. 1

Claud. Minoes Embl. 144. Los Lacedemonios adelantauan mas esta integridad en sus juizios, y no solamente negauan los ojos a los litigantes, sino aun las orejas: no porque les prohibiessen el poder informar de su justicia; sino porque mandauan que lo hiziesse por escrito. *Ne si coram iudicibus loquerentur, facilius eos fletibus, aut actionibus, efficaciq; modo dicendi demulcerent.* dize Eliano. Y aun parece que aprueba este modo de juzgar Dios por el mejor de todos Esaiç 11. quando dize: *Non secundùm visionẽ oculorum iudicabit, nec secundùm auditum aurium arguet.* no juzgarà por lo que viere, ni por lo que oyere; y en quitandole la vista y el oydo, luego le dà igualdad en sus sentẽcias, *Sed iudicabit in iustitia pauperes, & arguet in æquitate pro mãsuetis terræ.* sino juzgarà cõ justicia, y equidad, guardandosela a los mansos, y a los pobres. *Lucian⁹ in Hermotim. Alex. li. 3. cap. 5. Ælianus.* 2 *Esaiæ. 11.*

El Hieroglifico dela justicia que refiere Giraldo de Dijs gentiũ Syntagm. 1. haze marauillosamente a este proposito, quedize que los Egipcios la pintauan ordinariamẽte sin cabeça, lo mismo affirma Alexandro lib. 4. cap. 13. *Iustitia apud Egyptios fuit sine capite:* Y aunque Celio Augusto Curion en el libro 60. que añadio a los Hieroglificos de Pierio Valeriano, no quiere que le ayan quitado la cabeça; sino escondidosela alla en el cielo. *Caput verò ei, non tam adimisse mihi videntur, quam inter sydera occultasse;* todo viene a coincidir con nuestro intento; pues el esconderse la confiessa el mismo que era, *Vt indicarent à iudice neminem videri debere.* Para dar a entender que por ningun sentido 3

Lili⁹ Giral. *Alexãd. ab Alexand.* *Celi⁹ Aug. Curio.*

1 tido auia de abrir puerta el juez a la passion: por esso le pintauan sin cabeça, que es el assiento comun de todos ellos; o se la pusieron en el cielo, porque solamente por el se apassionasse, y no por ninguna cosa de la tierra.

§. III.

OTRO Hieroglifico marauilloso hallo yo que tuuieron los Egipcios para significar esta misma igualdad que pretendemos, y refiere nos le Diodoro Siculo libro 2. *Rerum antiquarum* cap. 1. ante medium. 2 Que auiendo pintado primero vna sala con treinta oïdores o consejeros, añade. *Et in medio iudicandi Princeps, cuius à collo suspensa Veritas penderet, & oculis esset sub clausis, librorum numero circunstante.* El Presidente en medio de los otros (aun en esto dize cierta manera de igualdad) la verdad al cuello (mirad que pecto ral tan parecido al que le ordenò Dios a Aaron Exod. 28.) y lo que mas me admira, por vna parte ciego, y por otra cercado de libros. Qualquiera de las dos cosas que estuuiera sola, se podia entender su significacion mas facilmente; pues por los libros enten- 3 dieramos lo mucho que importa que los juezes sepan; y por la ceguedad lo mismo, que de la pintura de los Thebanos explicamos: pero en queriendo juntar lo vno, y lo otro; parece que, o los libros han de ser impertinentes, o los ojos necessarios; y que si estos faltan, aquellos sobran, pues en materia de libros no tenerlos, y no leerlos monta tanto; y sin ojos, es cosa llana que no pueden leerse. Sabeis que me parece a mi que querian significar en

Diodor. Siculus.

esto? que el juez ha de ser letrado de ante mano; 1
que el officio presuponga la ciencia, y que no aguarde a estudiar el caso despues de puesto el pleito, y por ventura apassionado por la parte. Que differente sentido hazen las leyes a quien las vé desapassionadamente, o a quien las mira con gana de que le digan lo que el quiere! Vereis vn juez que toda su vida ha entendido vna ley de vna manera, offrecese su caso, llega el pleiteante, vntale las manos con escudos, ganale la boca con regalos, y la voluntad con adulaciones, y promessas; y aunque al principio se le haze cuesta arriba, con todo esso acude a su estudio, por si a caso. Rebuelue sus libros, ojea sus paginas, y ya le parece que dizen de otra suerte, ya absueluen al que antes condenauan, y llanamente siente que tiene justicia aquel pleiteante. No me espanto, que como el añadir, o quitar vna letra, suele variar la significacion de las palabras, entreuerando las de los escudos en las leyes, claro està que han de hazer differentissimo sentido. Pues para que no les pudiesse succeder esto a sus juezes, querian los Egipcios pintarlos de la manera que hemos dicho; cercados de libros, en señal de que auian de saber mucho, por mue- 3
stra de que los han de tener rebueltos todos; pero en dandoles el officio, cieguen, para que no puedan boluer a deseestudiar esso que saben, para que no puedan torcer con la passion lo que antes, quando estauan sin ella, sentian conforme a la verdad, y ala justicia. No digo por esto que es bien que los letrados no estudien, sino que procuren que sea, no buscando 2

lo que

1 lo que quieren sentenciar, sino sentenciando lo que hallaren que es justicia.

Como los Egipcios, Lacedemonios, Athenienses, y Thebanos vsauan de estos simbolos para significar la igualdad que se deue guardar en los juizios; assi tambiẽ otras naciones lo han dado a entender por otros differentes. Vnos por el coraçon, que influye en todos los miembros igualmente; otros por el Sol, que no alumbra mas a los ricos que a los pobres, ni calienta mejor las coronas de los Reyes, que las caperuças de los labradores; estos con vna vara que no se tuerça mas a vn la-
2 do que a otro; aquellos con vn ojo, que vee con igualdad todo lo que se le pone delante, de qualquiera calidad o condicion que sea. Ni a los Hebreos les faltaron para esto sus figuras, de las quales la mas ordinaria era el peso, que para ser bueno ha de tener iguales las balanças; y el fiel, que lo sea tanto, que no cargue mas a vn lado que a otro. quarto Esdras. 3. Para pedirle a Dios que no los castigasse a ellos con mas rigor que a las de mas gentes del mundo, lo que le dixeron fue, que pesasse las culpas de los vnos con las de los otros. *Nunc ergo pondera in statera iniquitates nostras,* 4. *Esdr.* 3.
3 *& eorũ qui habitant in seculo.* Y en el ca. 16. de los Prouerbios dize Salomon, que los juizios de Dios son el mismo peso y medida, *Pondus & statera iudicia Domini.* *Prouer.* 16. Pues (aplicando aora lo que hemos dicho, que ha sido demasiado de largo el pensamiento) lo que las de mas naciones han tenido, en lo que todas se han esmerado y desuelado tanto, no fuera razon que nos faltara a los Christianos; ni lo fuera que a nueua ley, dexara de corresponderle nueuo simbolo; tan auentajado a los otros, como lo es ella a todas las de mas

proporcionadamente; Este es el que tenemos en nue- 1
stro Euangelio, la sal, en cuyas propriedades se halla con mas propriedad la igualdad q̃ se requiere en los Prelados, q̃ en todas las demas cosas q̃ hemos dicho; cuya rectitud no se ahorra cõ el padre q̃ la hizo, y cuya naturaleza, quando se descuida, trae consigo la pena de su culpa: finalmente que nos enseña el modo con que el Superior ha de tratar con todos, como mas largamente lo veremos en el tercero, y

Segundo Pensamiento.

2

§. IIII.

PARA prueua y fundamento de esto supongo dos cosas, entrambas recibidissimas de todos los Philosophos. La primera es que la sal reconoce por proprio padre al fuego, de quien es engendrada y pro-
Dioscorid. duzida; *Gignitur sal ab igne* dize Dioscorides libro. 5. Capitulo. 83. que en sacando el agua del mar (como dexamos dicho) y echandola en sus pozas, el Sol la va endureciendo con sus rayos; y al fuego de ellos, se engendra la sal. Lo mismo dizen Aris- 3
Aristoteles toteles en la primera y segunda seccion de sus Pro-
Galenus. blemas, Galeno en el libro. 3. de Alimentis, &. 2. de Composition per genera. Plinio, y otros autho-
Camara. res a quien cita el Doctor Iuan de la Camara libro. 3. de Reptilibus Sacræ Scripturæ Capitulo. 8. De manera que como la causa material de que se haze, es el agua, assi el fuego podemos dezir que es la efficiente, y de estos dos elementos, como de padre y madre (en el q̃ me importa con toda propriedad) nace

este

1 este hijo tan prouechoso, y tan vtil en el mundo.

Lo segundo supongo que este beneficio del proprio ser que reciben los hijos de sus padres, es el mayor de quantos pueden imaginarse aca en la tierra: por esso dizẽ los Philosophos, q̃ *Dijs, & parentibus non possumus æqualia reddere*, que todo quanto ay criado no es paga de lo q̃ deuemos a nuestros padres. Y como los beneficios engendran amor en los que los reciben, y son el ançuelo natural con que mejor se pescã voluntades; ordinariamente crecen el beneficio, y la voluntad a las parejas; y al mayor beneficio, corresponde el mayor amor de to-

2 dos. Tal es el que deuen tener los buenos hijos a sus padres, y tal el que la sal tiene a los suyos, pues los quiere tanto que los tiene metidos en su coraçon y en sus entrañas, *Sal est Deum in se, continens aquæ & ignis elementum* dize San Hilario. Pues aora veis aqui a la sal apassionada por el fuego, y obligada del con el interes que para ella puede ser de mas estima: quien dira que no puede hazer lo que quisiere de ella? quien creera que a quien tanto quiere y deue le podra negar la sal cosa ninguna? quien pensara que no se ha de ir a descansar con el y en el como en su centro? Quereis ver vn diuino Hie-

3 rogliphico de la entereza que ha de guardar vn juez en sus sentencias? pues echalda en el fuego, y experimentareis, que con su mismo padre no se ahorra: no ayais miedo que dexe de saltar; y cada passo hazemos todos la experiencia. Pues como, no es esse elemento a quien tiene metido en sus entrañas? no es a quien deue el ser que tiene? si por cierto, pero sabe que la ley de su naturaleza es ser por iguales partes agua y fuego, *continens aquæ & ignis elementum*; mientras quisiere estar de essa manera, correspondera

Hilari. in Matth. can. 4.

con sus obligaciones, amaràle, querrale, y sabrase dar tan buena maña a todo, que hermanarà estos dos elementos y los juntara en si, con ser de suyo tan opuestos y encontrados: pero en queriendo preualecer el fuego solo, en tratãdo de que se quiebre la igualdad cõ el; ni se acuerda de que es su hija, ni le quiere conocer por padre, sino que le tiene por mortal enemigo, y como de tal, en viendose en tus manos, salta y huie. No veis si es marauilloso Hierogliphico de lo que deue hazer vn buen juez, por no quebrar las leyes del Derecho? 1

El tener vn hombre la voluntad del todo indifferente, que no se incline mas a vna parte que a otra; todos lo han tenido por difficultosissimo; porque aun entre dos que no conocemos, ni hemos visto en nuestra vida, naturalmente solemos gustar mas de vno que de otro. El no estar obligado a nadie, el imposible; porque solo Dios es quien puede dezir *nullius egeo*: y como todos tienen necessidad, todos reciben. Echen le al juez quantas vendas quisieren en los ojos, para que no mire a nadie y se apasione; corten le las manos para que no reciba, que por lo menos ha de tener de su mocedad amigos a quien ama tiernamente, mugera quien adora, criados de quien cada dia recibe mil seruicios, y padres de quiẽ ha recebido el ser que tiene; todo lo qual ni està prohibido ni puede prohibirse, puesto que es imposible el euitarse: fuera de que la amistad, el agradescimiento, y la piedad, son virtudes, y el carecer del todo de ellas seria malo. Aun en el recebir presentes, que es en lo que pudiera auer mas duda, ay vn texto elegante en el. Derecho *Lege. 6. Digestis de officio proconsulis*, a donde 2 3

1 de dize Vlpiano, que no es bien que el juez se abstenga del todo y dexe de admitirlos. *Non in totum à genijs abstinere debet proconsul, sed modum adijcere; vt neque moroſe in totum abstineat, neque auarè modum geniorum excedat.* y Seuero y Antonino (referidos por Claudio Minoes en la Emblema. 144.) dizen otras palabras semejantes. Pues, supuesto esto, que sera lo que se les mãda a los juezes? Quereis saber que? q̃ por ninguno de estos respectos no se tuerça el Derecho ni sus leyes, que no pague la justicia lo que deue el juez: que hagan lo que la sal, que en atrauesandose de
2 por medio la igualdad, en tratandole de que quiebre la ley de su naturaleza, al mismo padre que le engendrò no escucha, ni el amor grande que le tiene le haze condescender con el en nada. *Vlpianus.* *Clau. Mi.*

§. V.

YA me parece que me dezis que la sal no es tan igual como la hazemos, que tiene algo de parcial y algo que la coge toda de alto a baxo; Pues la igualdad ella misma dize que se ha de guardar para to-
3 dos, que no ha de hazer differencia de personas; y la sal no es assi, sino que de dos elementos de que particularmente se haze y consta, aunque falta del vno, quando quiere predominar y señorearse de ella, pero en el otro sabemos que se està queda, que le consiente y sufre qualquier cosa; finalmente del agua no solamente no falta, sino que se incorpora en ella. Aqui es donde descubro yo los mayores misterios, los Sacramentos mas profundos de este simbolo; que no solamente nos enseña lo que ha de hazer vn

buen juez, sino la pena que se le seguira sino lo hi- 1
ziere. No dexamos dicho en el §. primero de aque-
llos juezes a quien visitò Dios, que en pena de
su desigualdad los priuò de officio; y de Dioses que
antes eran los hizo hombres? *Ego dixi dij estis, & fi-*
lij excelsi omnes, vos autem sicut homines moriemini? Pues
mirad que esso mismo le succede a la sal a donde se
descuida: que pierde el ser de sal, y se deshaze en
agua: y imaginad que les dize Christo, en nuestro
Euangelio, otro tanto a sus Apostoles porque no
caigan; como en el Psalmo, a los Principes de los Iu-
dios, porque auian caìdo. *Ego dixi sal estis*: yo he dicho 2
que soys sal de la tierra. *Vos estis sal terræ*: pero aduer-
tid, que si *Iudicatis iniquitatem, & facies peccatorum sumi-*
tis, si os mostrais parciales con los peccadores que an-
dà derramados, como agua, por el mundo; por el mis-
mo caso que sois sal, os boluereis en agua como ellos:
Psalm.21. *Vos autem sicut aqua effundemini*. Lo proprio que temia
el Propheta Rey quando dezia *Sicut aqua effusus sum!*
Hasta aqui puede llegar la misteriosa significacion de
vn Hierogliphico. Todos los que dexamos referidos
antes de este ponderan lo mucho que importa la rec-
titud e igualdad en los juezes, procuran cerrarles la 3
puerta a la pasion en todo lo posible: pero quedan
se aï, y no tratan de passar mas adelante; no nos di-
zen nada de la pena que tiene, quando se comete es-
te delicto; antes refieren los authores otros differen-
tes, que tenian inuentados para esso los antiguos; so-
la la sal lo abarca y comprehende todo, y de tal ma-
nera nos dize lo que ha de hazer el juez con el salvar
del fuego, con desasirle de la criatura a quien mas
quiere y deue en este mundo; que tambien, con

1 estarse en el agua, nos notifica la pena porque ha de passar, si no lo hiziere; que *Sicut homines moriemini*, que dexara de ser sal y sera agua: y de Vice-Dios en la tierra, se deshara en hombre mortal, como todos los de mas. Finalmente, porque no parezca toda esta significacion nouedad solo imaginada; y se eche de ver que fue tambien verdad sabida antiguamente; entre los Griegos dize Erasmo, que era Adagio comun el pedir que se echasse vn grano de sal en los negocios, *salem apponito*. y explicandole entre los de mas de sus Chiliadas, dize *Salem apponito. Admonet iu-*
2 *stitiam & æquitatem omni adhibendam esse negotio*. que *Erasmus.* lo que querian dar a entender en la sal era, la justicia e igualdad que deuemos guardar en todas nuestras cosas. Pues esta misma les pide Christo a los Prelados y Doctores de su Iglesia, quando dize: *Vos estis sal terræ.*

Tercer Pensamiento.

§. VI.

3 MAs quãdo todo lo q̃ hemos dicho no bastara para aplicar con rigor estas dos propriedades de la sal a los Prelados, me parece a mi que tiene aun otro misterio, por donde no solamente significa lo que han de hazer, ni solamente la pena, que han de padescer sino lo hazen; sino tambien el modo con que se han de auer en el regir y gouernar sus subditos, la manera de igualdad que han de tener en ellos. No os acordais de aquella sentencia del Poeta tantas vezes alabada y repetida?

Parce-

Parcere subiectis, & debellare superbos. 1

Que se ha de perdonar a los humildes, y contrastar los soberuios y rebeldes? Pues esso es puntualmente lo que haze la sal con el agua y con el fuego. Al agua que es humilde y blanda, que nunca cessa de desliçarse por la tierra buscando por todas partes lo mas baxo, perdonala, y haze assiento en ella; deshaze se en su amor (que es vna de las cosas que deue hazer el buen Prelado con sus subditos, como veremos adelante) pero al fuego que tiene su esphera en lo alto, que procura subir siẽpre azia arriba y leuantarse, no solo no se junta con el, sino que salta; y procura, de la manera que puede, hazerle guerra. 2

Lib. 3. discursu. 10. §. 3.

La igualdad de vn Superior no està en que los lleue a todos por vn rasero, que essa antes seria desigualdad muy grande, *Summum ius summa iniuria.* No està sino en tratar a cada vno como merece, y como pide su condicion y calidad. Ay en esta republica cien hombres, los cinquenta humildes, mansos, obedientes, que no es menester mas que dezirles la cosa, para que luego la hagan: los otros cinquenta soberuios y desbaratados, que no ay tratar de que hagan nada bien, sino es con el açote en las espaldas: si a todos los quisiesse el Superior lleuar por bien, no auria quien se pudiesse valer con estos vltimos si a todos por mal, claro està que se desconsolarian los primeros; y si a todos por vn medio, por ventura los echaria a perder a todos. Pues que igualdad es la que le mandan que tenga con sus subditos? Quereis saber que? que a cada vno le trate como merece, al bueno bien, y al malo mal; al humilde con blandura, y al soberuio con rigor, y con aspereza: que haga lo 3

que

1 que la sal, a los que fueren de condicion de fuego soberuios y arrogantes; con los que se le engrien, y quieren leuantarsele a mayores, que tenga brio para saltar diez grados mas arriba, que sepan que le han de estar siempre sujetos, *Debellare superbos*: pero a los humildes y rendidos, a los que tienen la propriedad del agua, que va buscãdo siempre lo mas baxo, a essos tales perdonarlos y admitirlos, *parcere subiectis*.

§. VII.

2 DE aqui se podra echar de ver la ventaja q̃ la sal lleua en su significacion a todos los de mas simbolos, que en el primer pensamiento referimos. Pues si lo miramos bien los hallaremos tan imperfectos a todos y tan faltos, que en lo mismo que aciertan yerran: quiebran por donde estan mas firmes: y quando mas se alargan, dan vn cinco de corto en el principal intento que pretenden. Los Tebanos, por cerrar la puerta a la passion, se la cerrauan tambien a la luz; y se venian a dexar al Presidente a escuras: los delinquentes tambien
3 estan ciegos, que esse es vno de los effectos de la culpa, *Excæcauit enim illos malicia illorum*. Pues ciego el juez, y ciegos los juzgados, *si cæcus cæcum ducit*, mirad vos donde se puede esperar que iran a dar los vnos y los otros? A los Oïdores los pintauan sin manos, porque no las tuuiessen para recebir sobornos: pero no marauã que vn superior sin manos, ha de ser por fuerça Superior sin obras; y que en no dando la cabeça buẽ exẽplo con las suyas, los de mas miembros se dexan deslizar por donde quieren. Los Atenienses juzgauan de noche; *Sapien. 2.*

noche; pero si procedieran rectamente, mas valiera de 1
dia, quando los viera Dios y todo el mundo. Especialmente que el huir dela luz, es manifiesto indicio de pec
Iohan.3. cado, *qui male agit odit lucem.* Lo mismo digo de los que sentenciauan cerradas las cortinas; pues a tener las de la razon abiertas, no se escondieran ni huierã de ser vistos de los hombres. Finalmẽte la vara, como es delgada, quiebra facilmente, el ojo se cierra, el Sol se pone, y el peso suele ser falso conforme a las malas manos en que anda. Callo de los Egipcios, que condenaron a degollar a la justicia, haziendo le padescer a ella la pena que merecian, a caso, sus ministros. Callo de todas 2
las de mas naciones, en cuyos Hierogliphicos hallaremos otra tanta mezcla; al fin imaginaciones de hombres, que como effectos parecidos a sus causas, no pueden dexar de tener mil imperfecciones.

Christo nuestro bien tiene otros pensamientos mas delgados, porque es Dios, y consiguientemente, todas
Deuter.32 sus cosas hã de ser perfectas. *Dei perfecta sunt opera.* Y assi les va rechazando en todo el Euangelio sus errores. No les niega la luz, antes quiere q̃ ellos lo seã de todo el mundo. *Vos estis lux mundi*; ni les corta las manos, sino manda les que las empleẽ en buenas obras. *Videant* 3
opera vestra bona. No quiere que se escondan para hazer su officio, *non sub modio, sed super candelabrum*: ni que se aprouechen de la capa de peccadores (de la noche digo) para cubrir con ella sus peccados, *luceat lux vestra coram hominibus, vt videant.* No los llama vara quebradiça, sino ciudad fuerte inexpugnable, *ciuitas supra montem posita*: y de ella en señal de que nunca se cierra, como el ojo; ni se pone, como el Sol dize tambien, que *non potest abscondi.* Tãpoco les corta las cabeças, que no falta

ran

1 ran Tiranos que lo hagan; y entre tanto, puesto que lo
son ellos de la Iglesia; quiere que la prediquen y la en-
señen, *Qui fecerit & docuerit, hic magnus vocabitur in regno cœlorum.* y para este ministerio está claro que son neces-
sarios los sentidos. Solamente los llama sal de la tierra,
Vos estis sal terræ, y en la suma breuedad de essas palabras,
encierra mas misterios que todos los de mas en la pro
lixidad de sus pinturas. La entereza que han de tener
en no quebrar sus mandamientos ni sus leyes, la igual-
dad que han de guardar con todos, el modo con que se
han de auer en ella, y la pena que padesceran si no lo ha
2 zẽ; todo esto les significa con dezirles, *Vos estis sal terræ.*

Aplicacion del Discurso.

§. VIII.

SI despues de los Apostoles se le puede aplicar a al-
gun Sancto esta doctrina, sin duda ninguna es a nue
stro glorioso Padre San Bernardo, de cuya suma equi-
dad estuuo tan satisfecho todo el mundo, que a penas
3 vuo en todo el pleito en sus tiempos, que no le pusies-
sen las partes en sus manos. Si los Emperadores de
Alemania tuuieron guerra con los Duques de Bauie-
ra y de Saxonia; si los Reyes de Francia con los gran-
des mas illustres de su Reyno; si el de Portogal pleiteo
con el de Castilla sobre el titulo de Rey que pretendia,
y paga del tributo ordinario que le embiaua; si el Du-
que de Aquitania negò la obediencia al verdadero Pa-
pa; si Sicilia y Milan se declararon por el falso; si finalmẽ
te se abrasò la Christiandad en Schismas, todos remi-
tieron al parecer de Bernardo su derecho; y todos que
daron

daron satisfechos de la rectitud e igualdad de sus sen- 1
Lib. 2. vit. cap. 5. tencias. *Vt abundantius, ipsi quoque qui læsi viderentur, haberent vnde sibi pro eo satisfacerent; vnde & ex ipsis nonnullos maiori deuotione vidimus eius postea & adhæsisse vestigijs, & obsæquijs deseruisse*, se dize del en su vida que los condenados le quedauan de alli adelãte mas amigos. Para exagerar vn Poeta lo bien q̃ auia exercitado el officio de tribuno o juez vn año que le cupo; el mayor encarecimiento que hallò fue dezir, que nunca dexò quexosa aun a la parte cõtra quien auia pronunciado sentencia.

Ouid. 2. de trist. *Res quoque priuatas statui sine crimine iudex:*
Deque mea fassa est pars quoque victa fide. 2

Pero en Bernardo los encarecimientos poeticos quedan cortos, y quien mas miente, no llega a dezir la verdad de lo q̃ en el vuo; pues no solo no las dexaua quejosas, sino obligadas, y tan amigas que no sabian apartarse mas vn punto de su lado, *& adhæsisse vestigijs, & obsæquijs deseruisse*. Puedese imaginar señal mas clara de la suma equidad que guardò en todo quanto hizo?

Pues aun tẽgo de añadir otra mayor grãdeza; q̃ no solamẽte en el, sino en toda su religiõ por el ha sido esta virtud conocidissima: tanto que en el Concilio Lateranense sub Innocentio. 3. que se celebrò en Roma año 3
de. 1215. vna de las cosas que expresamente y con rigor se manda es, que en los capitulos Generales de todas las otras religiones presidan siempre dos Abbades del orden Cistercienſe, junto con otros dos de la
Con. Late. misma orden, los que ellos escogieren, *Aduocent* (dize en el cap. 12.) *duos Cisterciensis ordinis vicinos Abbates, qui absque contradictione duos sibi de ipsis associent quos viderint expedire, ac ipsi quatuor præsint Capitulo vniuerso*. Dõde

es

1 es de notar que aunque les manda tomar acompañados, les dexa la eleccion a su aluedrio, *sibi associent quos viderint expedire*, y consiguientemente por qualquiera parte se les venia a fiar a ellos todo: pareciendoles al Summo Pontifice y padres del Concilio, que no podian escoger otros que cõ mas igualdad y rectitud lo hiziessen.

Estas mismas palabras del Concilio Lateranense se refieren en el capitulo *In singulis. De statu monachorum*: a donde no solamente habla el texto de los religiosos Monjes o Frailes, sino que expressamente lo estiende *Cap. in singulis.*

2 tambien a los Canonigos reglares. Y en particular se les mandò lo mismo a los monjes Benitos, que llaman los historiadores monjes negros, en el Reino de Ingalaterra el Año de mil y duzientos y treinta y ocho; como lo trae nuestro doctissimo Abbad Mattheo Paris in historia magna Angliæ. sub Henrico. 3. *Matth. Paris.*

Finalmẽte entre los Iuristas està ya recebido, q̃ para pintar vn juez tal que no se le pueda poner excepcion ni falta en nada, no hallan campo mas a proposito, que el blanco de nuestra sanctissima cogulla, y en solos los Monjes Cistercienses ponen exemplo para

3 ra la justicia y equidad de que tratamos. Tiraquelo en el tratado *De pœnis temperandis, aut remittendis*. en la causa. 51. y numero. 60. *Eiusdem classis est quod per dictum*. §. à barbaris. *dicit Speculator in titulo* de iudicio delegato. §. supereſt. *versu*. quid si non est consanguineus? *Quod licet quis non possit esse iudex, non modo in sua, sed nec in suorum causa*: leg. qui iurisdictioni. ff de iurisdictione omnium iudicum. *tamen si persona iudicis est huiusmodi, quod omnis suspicio verisimiliter cesset, vt si sit Monachus Cisterciensis, hoc non procederet, neque talis posset* *Tiraquelus* *Speculator.*

N recu-

recusari. Ad quod etiam allegat alia quædam iura. En sien- 1
do (dizen estos dos authores) el juez tal como los Monjes Cistercienses, por el mismo caso no puede ser recusado, no solamente en las causas de sus amigos o parientes, mas ni aun en las suyas proprias. Lo mismo dizen Vicencio sobre el Capitulo. *Postremo de Appellationibus*, Iuan Andres sobre el mismo Capitulo, Iason sobre la Authentica *Iubemus. Codice de Iudicijs.* Felino sobre el Capitulo *Super his, de Accusationibus*. Casaneo. en su Catalago. 4. parte, Consideratione. 38. y otros, a todos los quales les parecio impossible que viuiesse Monje Cisterciense, que por passion ni codicia torciesse vn punto de la justicia, y razon, aun en negocios proprios. Siruase Dios que los presentes no desdigamos del zelo y sanctidad de los passados, para que imitandolos en esta vida por gracia, en la otra participemos igualmente con ellos el premio de la gloria.

Vicentius.
Iohannes Andr.
Iason.
Felinus.
Casanæus.

Amen.



DIS-

DISCVRSO. IX.

De la cuenta que los Superiores hã de dar de los peccados de sus subditos, fundado en la propriedad de la sal, que es preseruar de corrupcion las carnes en que se echa.

Vos estis sal terræ.

Primer Pensamiento.

§. I.

VNA differencia (fuera de otras muchas) hallo yo entre las obras de las manos de Dios, y las que salen de las flacas de los hombres: y es que los effectos de los hombres solamente penden de ellos *in fieri* mientras se hazen. Vn escritorio pende del ensamblador hasta que le acabe y perficione, pero passado esto, no ay mas dependencia; muerese el artifice, y quedase el escritorio tan sano y tan bueno como lo estaua antes en su vida. En las obras de Dios es muy differente, no solamente dependen del *in fieri*, sino tambien *in conseruari* (estos son los terminos de que vsan mas ordinariamente los Philosophos) no solamente al hazerse, sino tambien al durar y conseruarse, y mucho mas

en lo segundo que en lo primero: de manera que qual- 1
quiera criatura a quien Dios suspendiesse su concurso,
en esse mismo punto se bolueria al primer nada de
que se hizieron todas. En el Capitulo. 7. de Amos se
dize que vio el Propheta a Dios en figura de albañil,
que andaua edificando vn muro; y despues de auerle
hecho, y dadole su perfecció y punto, qual de tales ma
nos era justo qne sacasse; aun toda via dize el Texto Sa
grado, que se quedò con la plana y la plomada en ellas:
Amos.7. *& trulla cæmẽtarij in manu eius.* Pues como Señor, no es-
tà ya acabada la obra? por ventura no tiene todas las
dimensiones y repartimientos que las reglas de buena 2
architectura piden? faltale acaso la fortaleza necessaria?
No lo entẽdeis (dize Dios) que ni le falta esso, ni dexa
de tener essotro, pero para mi no basta acabar vna
obra, sino que en el mismo punto que me determino a
hazerla, quedo tambien obligado a conseruarla; por
esso me quedo con la plana en la mano, para que no
desmorone; y si desmoronare, manos a la labor, ojo al
remedio, que pende de mi la conseruacion de todo
quanto he hecho.

Quãdo Christo cõcertò la fabrica costosa de su Igle-
Matth.16. sia cõ el Principe y cabeça de ella Pedro, *Super hãc petrã*
ædificabo Ecclesiam meam; en offreciendole de cerrar sus 3
bobedas, luego le asseguròla perpetuidad y consisten-
cia de sus tapias: *& portæ inferi non prævalebunt aduersus*
eam; que no la podrian derribar sus enemigos, aunque
la batiessen y cõbatiessen con mas fuerça. Cargad vn
poco aqui la consideracion, y vereis que a ningun offi-
cial del mundo se le ha pedido jamas esto: que vaya la
obra buena y segura de su parte, que no estribe sobre
falso el edificio, esso es de lo que suele el Maestro dar

fian-

1 fianças; pero que si la quieren derribar no puedã, que aunque mas la contrasten, no la vençan; esso como lo puede assegurar ninguno? y si ni puede ni suele pedirse esso, porque Christo lo offrece sin pedirselo? Es el caso que los hombres no tienen que ver con la obra mas de mientras la hazen, *in fieri*, y assi no se les puede pedir seguro mas que de esso: pero Dios que se queda cõ lo plana en la mano, & *trulla cementarij in manu eius*; Dios de quien depende, aun despues de acabado, el edificio, *in conseruari*, a mas se ha de obligar, a que le hara seguro, porque le haze; y a que despues de hecho no
2 podra nadie derribarle, porque es el quien le sustenta y le conserua. A nuestro proposito, auia criado al hombre en el purissimo estado de la innocencia, su alma adornada de la justicia original, su carne pura y limpia: començose a corrõper por el peccado. Genes. 6. *Omnis quippe caro corruperat viam suam*. y viendo Dios que no solamente estuuo a su cargo el criarla, sino que lo estaua tambien el preseruarla de toda corrupcion, el sanarla de qualquier mal y daño que tuuiesse; trastornò los cielos, dio consigo y con ellos en medio del mundo *Inclinauit cælos & descendit*; y acudiendo al remedio, oreo- *Psal. 17.*
3 la con el aire de su diuina gracia, lauòla con la saludable agua del Bautismo, (essos son los remedios ordinarios) & *præcauens in futurum*, y para lo de adelãte determinose de salarla; y la sal que les echa, son los Prelados y Doctores de su Iglesia, a quienes en nuestro Euangelio entra diziendo: *Vos estis sal terræ*. vosotros sois la sal de la tierra, y de los hombres, que todo se es vno.

(:)

Segundo Penſamiento. 1

§. II.

ESTO de preſeruar los miembros de las enfermedades de las culpas, librarlos de la contagioſa peſte del peccado, es proprio officio, y obligacion de las cabeças. Por eſſo nueſtro glorioſo Padre San Bernardo ſerm. 25. in Cant. aduierte a los Prelados, que no tanto han de querer mandar como ſeñores, quanto curar, y aplicar medicinas como medicos. *Cum internum murmur cuiuſpiam querulæ vocis indicio deprehendunt,* 2 *& ſi in ipſos vſq; ad conuicia, & contumelias prorumpentis; medicos ſe, non dominos agnoſcentes, parent confeſtim aduerſus freneſim animæ, non vindictam, ſed medicinam.* Que aunque el enfermo llegue a eſtarlo tanto, que deſuariando con la calentura de la colera, ſe atreua a murmurar de ſu Superior; el como buen medico ha de acudir, no a reñir, ſino a ſanar, no a la vengança, ſino al remedio de la culpa. Mil raſtros de eſto hallaremos en las diuinas letras. Pſal. 87. adonde nueſtra vulgata dize: *Nunquid mortuis facies mirabilia, aut medici ſuſcitabunt, & confitebuntur tibi?* En el Hebreo (ſegun affirma San Auguſtin ſobre eſte Pſalmo.) *Non medici ſed Gigantes eſſe perhibentur.* no ſe llaman medicos, ſino Gigantes. Pues pregunto yo, que tiene que ver lo vno con lo otro? los Gigantazos, para tragarſe los hombres viuos, para conquiſtar Reynos, y prouincias, para reſiſtir exercitos enteros, eſſo es para lo que ſon muy a propoſito; pero para curar enfermedades, para eſtudiar medicina en las eſcuelas, para dar ſalud a los hombres, que mas me da que ſean enanos, o gigantes? grandes, o pequeños?

Bernard. *Pſal. 87.* *Auguſt.* 3

1 ños? en que pudieron fundarse los Setenta, que por Gigantes traduxeron Medicos? Es el caso que *Gigantes* en las diuinas letras es nombre de Superiores, y cabeças, como notò nuestro glorioso Padre San Gregorio sobre el cap. 26. de Iob. *Nomine Gigantum, Potentes, & Principes significantur*. De essa manera entienden todos con el, aquel lugar del mismo capitulo. *Gigantes gemunt sub aquis*. Pues para darnos a entender la obligacion que tienẽ los Superiores a ser medicos, y a curar como tales las enfermedades espirituales de sus subditos, para esso los llamaron con esse nombre los Setẽta, 2 y en lugar del q̃ les dà el Hebreo de *Gigantes*, pusieron ellos: *Aut medici suscitabunt, & confitebuntur tibi? Idq; non errore, sed potius occasione, vt quomodo hoc loco accipiendi essent Gigantes significarent* dize S. Augustin; que no fue yerro el traduzir assi, sino que lo hizierõ de proposito, para significarnos como se ha de entender el nõbre de Gigantes, para que entendamos que en teniendo el de Superiores, y cabeças, por el mismo caso han de tener tambien el de medicos, y la obligacion de hazer officio de tales con sus subditos.

Gregorius. *Iob. 26.* *Augustinus.*

Quisieron vna vez los Iudios en el capitulo 3. de 3 Esaias elegir cabeça, y Superior que los rigiesse, echarõ los ojos por todos los vezinos de su pueblo, y de todos escogierõ el q̃ les parecio mas a proposito: acudierõ a el, y començaron le a pedir q̃ acceptasse el cargo. *Princeps esto noster*. Sed nuestro Principe. El pobre hõbre no tenia gana de meterse en tanto trabajo (q̃ lo es muy grande el mãdar a otros, si bien se mira) desseaua hurtar el cuerpo a la carga, y para librarse della, y dellos, la mejor occasiõ q̃ hallò fue respõderles. *Non sum medicus nolite constituere me Principẽ*. No soy medico, y assi no pue-

Esaiæ. 3.

do hazer lo q̃ me pedis. No le llamauan para q̃ visitasse 1
hospitales, sino para q̃ los gouernasse y los rigiesse, *Princeps esto noster*, y cõ todo esso tiene por sufficiẽte escusa el responderles que no es medico, *non sum medicus*, por que sabe que sin esso es imposible hazerse bien esso-tro, y que el buẽ Rey ha de saber curar a sus vasallos, el buen Prelado a sus subditos, y el buen pastor a sus ouejas, y para esso forçosamente ha menester ser medico, *medicos se, non Dominos agnoscentes*: y mientras no lo fuere, muy bien dize: *Nolite constituere me Principem*, que no le hagan Principe, pues para dexar de serlo no puede dar otra escusa mejor que essa. 2

§. III.

PERO apretemos aun mas el argumento. Es tanta verdad que los Superiores y Maestros tienen obligacion de procurar atajar las enfermedades espiri tuales de sus subditos, q̃ en descuidandose de hazerlo, corrẽ todos los daños por su cuenta, y se la toma Dios estrecha de todas quantas ouejas se les mueren. *Ipse im-*
Ezechiel. 3 *pius in iniquitate sua morietur, sanguinem autem eius de manu tua requiram* Ezechielis. 3. Quando el pueblo de Israel comenco a idolatrar el bezerro Exodi. 32. aunque tenia Dios otros infinitos caminos de estoruarselo, no 3
quiso escoger ninguno, sino solo el que yua por medio de Moisen, a cuyo cargo, en fin como de caudillo,
Exodi. 32. estaua el poner remedio en esso: *Vade, descende, peccauit populus meus*, baxa abaxo (le dixo) que ha peccado mi pueblo. Obedescio Moisen, y quando llegaua cerca de las tiendas, dize el Texto Sagrado, que vio el bezerro y a todo el pueblo, que a coros le andaua cantando villancicos, *Vidit Vitulos & choros cantantium.*

Pues

1 Pues notad que con tenerlos alli delante y cogerlos con el hurto en las manos, como dizen, no les habla palabra; sino solamẽte se buelue a su hermano Aaron, y le pregunta. *Quid fecit populus iste?* Aarõ, que es lo que ha hecho este pueblo? Sancto Moises, no se lo podeis preguntar esso a ellos mismos? ellos son los que peccaron: *Peccauit populus meus* os dixo Dios; de Aaron no hizo mencion ni le tomò en la boca, a ellos y no a el aueis cogido en el delicto, y vos mismo preguntais por su hecho de ellos, *Quid fecit populus iste?* Pues si esso es, presentes estan todos, edad tienen, respondan por si; y

2 para que respondã, preguntad les; no las ayais con vuestro hermano a solas, *dixitque ad Aaron.* Que sera esto? Que? Que era el el q̃ substituïa en ausencia de Moises sus vezes, y quando faltaua, quedaua por su lugar teniente en el officio de caudillo; y como la idolatria se auia cometido en esse interin, el era a cuya cuenta estaua el darla por todos los del pueblo. *Sanguinem eius de manu tua requirã.* Por esso Moisen, sin dezirle, por entõces nada al pueblo, se la toma solamẽte a el, por todos, y le dize, *Quid fecit populus iste?* que hã hecho tus ouejas.

Otro tanto auia experimentado Moises, y con harto

3 menos culpa en su persona, al sacar aquel pueblo de Egipto Exodi. 14. Lleuaua los, como se lo auia mandado Dios, por el desierto: y como Pharaon se vio burlado, el sin esclauos (pues se solia seruir de ellos como de tales) y todo su Reino sin joyas (q̃ les auia prestado las mejores) determinòse de procurarles ir a los alcances. Siguiolos el, y a pocas jornadas atajoles el mar la suya a ellos: vieron se perdidos, el mar les estoruaua que no pudiessen passar mas adelante; Pharaon venia de tras amenaçandoles la muerte; *Cumq́; appropinquasset Pharao,* Exodi. 14.

leuantes filij Israel oculos suos, viderunt Ægyptios post se & timuerunt valde, clamaueruntque ad Dominum, començaron a vozear en este aprieto; oyolo Moisen, tratò de acallar los, y darles buenas esperanças, *Nolite timere, Dominus pugnabit pro vobis, & vos silebitis*. no teneis que temer, que Dios tomarà esta causa por vosotros; el embraçarà el escudo y empuñarà la espada en vuestra defensa, aun que os esteis mano sobre mano (esso quiere dezir alli *& vos silebitis*) y a penas les acabò de dezir esto, quando le dixo Dios a el. *Quid clamas ad me?* Que me das vozes? Moises Señor a vos? no os ha hablado palabra: el pueblo si, que *clamauerunt ad Dominum*: pero Moises, antes ha procurado apaziguarlo todo. Ya yo lo se esso (di ze Dios) pero baste auerlo hecho ellos, para que yo le pida la cuenta a el, y aunque me la aya de dar buena, por lo menos quiero que se asiente a la suya essa partida, *Quid clamas ad me?* 1 2

Acabemos este pensamiẽto con vn lugar del ca. 13. de Hieremias, q̃ a mi ver viene nacido a este proposito. Poneſe Dios a hazer cargos a su pueblo, y al cabo, de vna larga lista de ellos, pronũcia sentẽcia de muerte contra toda la comunidad, *Non parcam, & non concedam, neque miserebor*, no me ha de quedar de todos hombre a vida, cerradas tengo las puertas del perdon, y por aoraa ninguno le ha de valer el sagrado de mi misericordia, *non miserebor*. Passa luego adelante, y antes de cerrar el processo, haze les el vltimo cargo a las cabeças, a los gouernadores y Principes, que guardò, como mas honrados, para la postre, y dize. *Die Regi & dominatrici* y vn poco mas abaxo. *Vbi est grex qui datus est tibi, pecus inclytum tuũ?* donde estan las ouejas de vuestro rebaño? que se han hecho todos vuestros subditos? *Hierem.* 13 3

Como

1 Como Señor, pues acabais los vos de cõdenar a muerte, sin admitir apelacion ni replica, *non parcam neq; miserebor*, y preguntaisle al Superior despues por ellos? vos los tendreis presos para sacarlos el dia que os pareciere al cadahalso, para justiciarlos quando quisieredes que se execute la sentencia: al pobre pastor que le pedis aora? no basta que se quede sin ganado? No por cierto, que las ouejas mueren por sus culpas, y muriendo pagan las que cometieron ellas proprias, *in iniquitate sua morietur*; pero el que las guardaua, por razon del officio queda obligado a dar cuen-
2 ta del pellejo. *sanguinem eius de manu tua requiram*. No comete peccado el inferior, de que no se le haga cargo a la cabeça, de que no este obligada a dar cuenta, y que no aya de pagar si la da mala. Pues para que los Apostoles puedan cumplir con esta obligacion, y sepan que la tienen de acudir a la salud de todo el mundo, de curar a sus subditos, y preseruar de corrupcion los hombres, para esso Christo los llama en nuestro Euangelio sal, cuya es essa propriedad conocidissima, y al nombre de sal añade el sobre nombre *terræ*, sal de la tierra; como enseñandoles la parte a donde quie-
3 re apliquen, esto es a la naturaleza humana *quæ facta est ex limo terræ*. *Genes. 3.*

Tercer Pensamiento.

§. IIII.

VOs *estis sal terræ*. Pero notad que con auer otras mil medicinas, y muchas dellas por ventura mas efficaces y mas generales (puesto que la sal en opinion de todos lo es mucho) con todo esso no les llamò con el

el nombre de otra ninguna, sino solamente con el de esta, que como notò Plinio, y sienten los naturales comunmente, *in medendo mordens est & adurens*. escueze y quema quando sana. 1

Plini. li. 31 cap. 9.

Para entender biẽ esto es necessario suponer dos cosas: la primera la obligacion q̃ tienen los Superiores de dezir las verdades a sus subditos. Libre os Dios del Predicador que se anda a adular el auditorio, del Prelado q̃ por tener gratos a sus inferiores los paladea con alabanças mentirosas; que estos tales, aunque pregonan la sal del Euangelio, no venden sino azeite del Demonio, aquel de quiẽ pedia Dauid a Dios que le librasse, quando dezia, *Oleum autẽ peccatoris non impinguet caput meum.* El buẽ Superior no lo ha de hazer assi, antes dezir desnudas las verdades: *Annũcia populo meo scelera eorũ, & domui Iacob peccata eorum.* essa es la medicina que los sana, *Cognoscetis veritatem, & veritas liberabit vos.* En aquel racional tã celebre que traçò Dios al summo Sacerdote Exodi. 28. fuera de las doze piedras q̃ auia de lleuar engastadas de tres en tres en sus encajes, mãdo tãbien q̃ se escriuiessẽ estas palabras *Hurin. & Thumin.* Los interpretes comunmẽte explican q̃ quieren dezir *illuminationes, & perfectiones.* claridad, y perfeccion; pero San Hieronymo no las traduze assi, sino *doctrinam, & veritatem*, doctrina y verdad; de manera que en la vltima palabra, lo que los otros llaman perfeccion, llama el verdad: para dar a entender que toda la perfeccion del summo Sacerdote està en dezirla; y que en faltandole essa, ni es buen Superior ni cumple con las obligaciones de su officio. 2 3

Psal. 140. *Esaiæ. 58.* *Iohan. 7.* *Exodi. 28.* *Hieronym.*

Bien pudiera el Bautista dissimular con Herodes, y dexarsele estar en su adulterio; bien pudiera

ya

1 ya que se le queria aduertir, hazerlo por algunas enigmas, y rodeos; pero ni hizo lo vno, ni se curò de lo otro, sino que claramente le dixo: *Non licet tibi vxorem habere fratris tui.* No te es licito amancebarte con tu cuñada. Otro fuera que reprehendiera generalmente los vicios, quando mucho mucho, condenàra en comun los adulterios; pero San Iuan Bautista no solamente haze esso, sino que particulariza el peccado, y nombra la persona; y aunque seala del proprio Rey le dize: *Non* 2 *licet tibi vxorem habere fratris tui. Tibi* dize, a ti Rey, a ti Monarca, a ti poderoso, aunque mas lo seas, aunque mañana me ayas de echar en vna carcel, y otro dia cortarme la cabeça, te tengo de dezir las verdades, porque me obligan a hazerlo assi las leyes de mi officio. *Nuncia populo meo scelera eorum.* Por esso te digo que *non licet vxorem habere fratris tui.* que aduiertas que no puedes tener la muger de tu hermano por amiga: essa es la medicina que te aplico, bastante, en quanto es de su parte, a darte entera salud; poderosa a remediarte, si tu quieres aprouecharte della. *Cognoscetis veritatem, &* 3 *veritas liberabit vos.* *Marc. 6.*

§. V.

LO segundo que hemos de supponer, es lo que todos solemos traer ordinariamente por adagio, que las verdades escuezen; que no ai hombre a quien el oïrlas no le amargue; lo que dixo elegantemente San Geronimo lib. 1. aduersus Pelagianos. Que *veritas amara est, & rugosæ frontis, ac tristis.* que es la verdad amarga al gusto, fea a la vista, y triste y melancolica al oïdo. Con muy grande gusto consultò el Rey Achab *Hieronym.*

cerca

cerca de quatro cientos Prophetas 3. Reg. 22. sobre el 1
succesſo de vna guerra que intentaua, solo a Micheas
3. Reg. 22. se le hizo de mal de preguntarle nada, *Odi eum*, y primero que se determinasse a hazerlo, lo anduuo rehusando quanto pudo. Sabida la causa? era que todos los otros tenian espiritu de mentira en sus palabras. *Dedit Dominus spiritum mendacii in ore omnium Prophetarum.* por esso los oia de buena gana; pero a Micheas que era solo quien le dezia las verdades, como se echó despues de ver en el succesſo, por el mismo caso que lo eran, le amargauan, *amara est veritas*. y por esso auia dado ya en aborrecerle *odi eum*. Dizele Christo a Pilatos Ioan. 2
18. que auia venido al mundo, a dar testimonio de la
Ioann. 18. verdad. *Ego in hoc natus sum, & in hoc veni in mundum, vt testimonium perhibeam veritati*: En oyendo dezir verdad el Gentil, como si fuera algarauia de allende, ignorante aun de lo que el vocablo significa, preguntale, *quid est veritas?* Que cosa es essa que llamais verdad? y apenas lo auia acabado de dezir, quando sin aguardar respuesta, dize el Euangelista que le boluio las espaldas a Christo, y se salio a parlar con los Iudios. *Et cum hoc dixisset, iterum exiuit ad Iudæos.* Pues como, no aguar 3
dàra si quiera a saber lo que preguntaua? no esperàra a ver lo que le respõdia? en que pẽdo topar esse arrepentimiento anticipado? En que? En que auia preguntado por la verdad. *Quid est veritas?* y de essa vianda
Bernardus. aun solo el esperar oirla amarga. *Ideò reuerberata acie protinus resiluit, & responsum non sustinendo egressus est.* (dize mi padre San Bernardo en vn sermon que hizo sobre las palabras del sabio Prouerb. 3. *Beatus vir qui inuenit sapientiam. & qui affluit prudentia*) Por esso le hurtò el cuerpo, porque aunque no conoce la verdad, la te-

me;

1 me; y antes de probarla echa de ver que le ha de amargar mucho. *Amara est Veritas, & rugosæ frontis, ac tristis.* Pues como Dios quiere que sea esta la medicina que han de aplicar los Prelados a sus subditos, los Predicadores, y Maestros a todos sus discipulos *cognoscetis Veritatem*; y el medio con que los han de sanar de todas sus enfermedades, *Et Veritas liberabit Vos.* Para darles a entendr esso a los Apostoles, el nombre que les llama es el de sal. *Vos estis sal terræ*. porque sabe que se hallã en esta criatura essas dos cosas, y que *sal in medendo mordens est, & adurens.* Que sana, y preserua de corrupcion
2 por vna parte, y por otra haze esso quemando, y escoziendo.

Aplicacion del discurso a San Bernardo.

§. VI.

EN nuestro glorioso Padre San Bernardo tenemos vn dechado claro de esto; cuya lẽgua hecha medico vniuersal de todos, a todos les dezia las verdades a la clara; y como testifica de el el Obispo Theobaldo en la vida de San Guillelmo hermitaño cap. 2. *Hic est* *Thèobald⁹ Epíscopus.*
3 *qui in diebus suis malos increpabat*. El era quien reprehendia sus peccados, y vicios a los malos, y aũque fuessen Principes, no por esso dexaua de dezirse los, *Principes arguebat.* Mil successos pudieramos referir a este proposito, pero para euidencia suya, baste el celebre que refiere el mismo author, y de que estan llenas todas las historias: el que tuuo con el Duque Guillelmo de *lib. 2. vitæ cap. 6.*
Aquitania, o (llamandola como aora) de Gascuña; a cuya ferocidad, quando andaua mas rebelde y brauo contra la Iglesia Romana, y contra su verdadero Pontifice

ficè Inocencio, no solamente se oppuso, diziendole 1
la verdad del mal que hazia; sino que vnas vezes por
bien, y otras por mal, quando por ruegos, quando por
amenazas, ya por su persona, ya por la de Christo,
cuyo cuerpo le sacò vltimamente acabando de dezir
Missa, en la patena; al fin le vino a contrastar, hasta ha-
zerle no solamente catholico, y hijo obediente de la
Iglesia; mas defensor y amigo de Inocencio; mas pe-
nitente asperissimo del tiempo que dexò de serlo; mas
santo, y tan gran santo como lo fue en todo el discurso
de su vida, y Padre de tantos Santos como despues aca
que ella la reformò han florecido en su religion santissi- 2
ma; que es la que agora llamamos de San Augustin, y
mucho tiempo se llamò, por el, de San Guillelmo. Pa-
rece os si tenia efficacia en su boca la verdad? y si era
verdadera sal del cielo, que aunque abrasando, y es-
cozicndo; al fin sanaua?

En mil cosas se parecieron el glorioso Precursor de
Christo, y San Bernardo en los nacimientos, pues en
entrambos vuo señales milagrosas, en entrambos re-
uelaciones, y pronosticos; nacido Iuan recibio Zacha-
rias espiritu de prophecia, y manifestandole al muudo
Lucæ 1. dixo: *Et tu puer Propheta altissimi vocaberis.* que auia de 3
ser vn paje de acha de Christo; concebido Bernardo
prophetiza del vn Santo varon de aquellos tiempos
que auia de ser vna antorcha de su Iglesia; de Iuan se
dize, que *erit magnus coram Domino*, de Bernardo que
Lib. 1. c. 1. *erit magnus Prædicator Verbi Domini*; de Iuan que *repletus*
est Spiritu Sancto ex Vtero matris suæ; y a Bernardo le cã-
tamos en vn hymno,

Latrator strenuus sanctus ex Vtero,

Bien que se verifica de diferente manera lo vno y lo
otro.

1 otro. Pues si passamos a las vidas; entrãbos hallaremos que salieron a hazer la suya a los desiertos; si a los officios, entrambos le tuuieron de Predicadores, y si el Baptista lo fue de penitẽcia *Verbo & exemplo*, con obras y palabras, de Bernardo se lee en su vida, que en tanto eran las suyas efficaces, en quãto jamas predicaua cosa q̃ el no hiziesse, *Sermo viuus & efficax Bernardi, qui dum difficilia prædicat verbo, haud impossibilia tamen esse demonstrat exemplo.* Iuan con el zelo de la honra de Dios se opuso al furor e inclemencia de vn tirano Herodes, a quiẽ (como vimos en el. §. 4.) le dixo verdades desnudas pa- *Lib. 2. c. 4.*

2 ra su remedio; Bernardo, por essa misma causa hizo otro tãto con Guillelmo, tãbien tirano entõces, y diabolico, Principe poderoso y ciego: finalmẽte aun hasta en las señales tienen alguna conueniencia; y porque no le faltasse a nuestro Sãcto la del Cordero de Dios, que es la insignia por donde conocemos al Bautista de ordinario; quando salio a Guillelmo le sacò (como dexamos dicho) en la vna mano, y señalãdole con la otra, le dixo lo q̃ el precursor a sus oyẽtes, *Ecce agnus Dei*, ves aqui el Cordero de Dios a quiẽ persigues. *Ecce qui tollit peccata mundi*, y ves aqui quiẽ te perdonara tus culpas, si te ar- *Iohan. 1.*

3 repiẽtes de ellas y te enmiẽdas; de suerte que en todo hallareis que le fue siempre imitando y siguiendo las pisadas (de donde vino acaso el fauorecerle tanto el Sancto, que quiso que con su ayuda y consejo se començasse a estender su orden, como mas largamente lo trae el padre Frai Bernardo Brito en su Cronica) *Lib. 2. ca. 1*
pero en esto de sanar con las verdades, no se si me atreua a dezir que casi se le adelantò en cierta manera; pues aunque entrambos aplicaron esta medicina a los Principes y Monarchas de sus tiempos, no salio

O tam-

tambien el Bautista con las curas: muchas hizo sin duda ninguna en Herodes, no se le puede negar esso, *& audito eo multa faciebat*, pero al cabo al cabo no le pudo sacar de su adulterio, Bernardo no solamente le sacò al Duque Guillermo de sus vicios, sino que descubrio en el vna mina de riquissimas virtudes, y fuera del, en todos los demas dexamos dicho que a penas se boluia nunca a casa sin auer hecho fruto particular con su doctrina. *Vix aliquando vacuus*. Sirua se Dios, por cuya voluntad tuuieron tanta eficacia sus palabras, que los que le seguimos en la professiõ, le imitemos en las obras, y le acompañemos en el cielo. Amen. 1 2

Marci.6.

Lib.1.ca.13

DISCVRSO. X.

De lo mucho que el conocimiento proprio importa.

Vos estis sal terræ.

Primer Pensamiento.

§. I. 3

ONDERANDO Salomon las excellencias y grandezas de la sabiduria en el capitu.2.de el Ecclesiastes, sacò de los theforos de la suya vna particular manera de alabar a los sabios, tan particular, quanto es comun a todos lo que alaba, y tan comun que apenas ay persona que carezca de lo que les atribuye el a ellos como proprio. *Sapientis oculi in capite eius*. dize, Los sabios

Eccles.2.

1 sabios tienen los ojos en la cabeça. harta mas marauilla fuera si los tuuieran en los pies. Pues como los necios traen por ventura los suyos en otra parte? yo muchos he visto (que en materia de necios nunca ay falta. *Stultorũ infinitus est numerus.*) pero todos tienẽ sus ojos en la cara. Que nos querra dar a entender en atribuïr esto a los sabios solamente? *Eccles. 1.*

De varias maneras se puedẽ explicar estas palabras, y pues no va nadie tras nosotros, ni ay q̃ temer q̃ si nos detenemos en esto, nos dara la hora, y faltara para lo q̃ haze mas al caso; quiero traer algunas breuemẽte, de-
3 xando para la postre la que viere que me viene mas a quento. Gregorio Neocesariense explicãdo este lugar, dize que el tener los ojos en la cabeça, que Salomon atribuye a los sabios, es como vna descripcion o Hierogliphico de la prouidencia, en orden a la qual nos puso Dios este sentido de la vista en lo mas alto de todo el cuerpo, para q̃ desde alli haga officio de atalaya y cẽtinela. En las costas del mar es cosa muy vsada, porq̃ no les puedan coger los enemigos de repẽte, tener en las cũbres de los mõtes vnos torrejonzillos o garitas, desde donde se descubre toda la playa; subese alli la guar-
2 da, y en viendo algunas velas enemigas, enciende sus achos, señal por donde todos los vezinos de la comarca le entiendẽ y se aperciben. Este mismo remedio quiso Dios q̃ tuuiessemos los hõbres en la cõtinua guerra que sustentamos toda nuestra vida *Militia est vita hominis super terram*; atalayas que vean los enemigos desde lexos, y nos auisen de ellos: para esso puso los ojos en la cumbre de todo el cuerpo, para que de lo alto de ella descubran tierra, y asseguren los de mas miembros. Gallardamente Ciceron en el libro. 2. *Iob. 7.*

Cicero. de la naturaleza de los Dioſes. *Oculi tanquam ſpeculatores altiſſimum locum obtinent, ex quo plurima conſpicientes funguntur ſuo munere.* Eſtã los ojos (dize) como atalayas en lo alto, y deſde alli, quanto mas alcançan con la viſta, tanto mejor cumplen con las obligaciones de ſu officio. Pues, ſegun eſto, dezir Salomon que los Sabios tienen los ojos en la cabeça, es dezir que eſtà ſiempre la guarda en la garita, que ſaben aprouecharſe deſtas atalayas, de manera que no les coja ningun peligro deſapercebidos. *Similis eſt homini clare, ſurſum, & vndequaque cernenti,* explica Gregorio, que por ninguna parte les puede acometer el enemigo que no le vean primero y ſe preuengan; ſiendo verdad que en los necios es muy al contrario, pues aunque tienen ojos, no ſaben aprouecharſe de ellos. *oculos habent & non videbunt,* tan ciegos que dize Salomon con juſto titulo, que *ſtultus in tenebris ambulat*: que andan ſiempre a eſcuras y en tinieblas.

Gre. Neocæſar. 1 2

Pſal. 113. Eccles. 2.

§. II.

DE otra manera contrapone Olimpiodoro el tener los ojos en la cabeça de los ſabios, al tener los en los pies, que (ſegun el dize) es proprio de los necios. *Nam qui purgato intellectu, contemplatur ſuperna, oculos habet in capite, eo quod caput eminentia quædam ſit, & totius corporis pars ſuprema: qui vero circa terrena occupatur, habere dicitur oculos in pedibus, qui ſunt pars infima, & luto cœnoque commaculata.* Tiene pies y cabeça el cuerpo humano, los pies que andan ſiempre coſidos con el ſuelo; que quando mas: no ſe leuantan vn palmo de la tierra: la cabeça al reues, alta en ſu ſituaciõ, y que ordinariamente mira al cielo.

Olympiod. 3

Os:

1 *Os homini sublime dedit, cœlumq; tueri.* *Ouid. Met. 1*

Parte superior, que corresponde a lo mas noble y mejor de sus espheras. Y como dizen todos comunmente, que el hombre es vn mundo abreuiado; assi tambien es fuerza dezir que el mundo es vna pintura y descripcion del hombre, que tiene sus pies como el, su cuerpo, y su cabeça. Dauid en el Psalmo. 103. *Fundasti terram super stabilitatem suam, abyssus sicut vestimentum amictus eius &c.* Al criar el mundo, dize que puso Dios por pies la tierra, por vestido al agua, por pecho al ayre, y por cabeça al cielo. mirad si puede 2 auer retrato mas al natural de vn cuerpo humano? No les faltaron rastros de esto a los antigüos, pues los de Egipto (segun refiere Pierio libro. 33. titulo *Mundi moles*) pusieron vna estatua humana, por Hierogliphico de toda la machina del mundo; y el mismo Serapis (suya era la estatua que dezimos) preguntado por Nicocreonte Rey de Chipre, confirmò esta significacion en su respuesta, y la declarò en vnos versos que 3 trae tambien Macrobio en sus Saturnales y otros authores. *Psal. 103.*

Sum Deus, vt discas, talis qualem ipse docebo: *Ex Pierio*
Cœlestis mundus caput est, mare venter opacum, *& Macro.*
Terra pedes, aures versantur in æthere summo,
Lux oculi, quam solis habet splendentis imago.

Tengo (dize) el cielo por cabeça, el mar por vientre, la tierra por pies, el ayre por orejas, y la luz del Sol por ojos. En el cuerpo se differencian algo, pero en la cabeça y en los pies (que es lo que nos haze al caso) entrambos testimonios van conformes, entrambos concuerdan en que ellos corresponden a la tierra, y ella al cielo. Pues de aqui se entiende la explicacion de

Olimpiodoro; y que dezir Salomon, *Sapientis oculi* 1
in capite eius. los sabios tienen los ojos en la cabeça, es dezir que los traen siempre en el cielo; que solos ellos ponen la mira en las cosas superiores y diuinas; a differencia de los necios, que nunca los leuantan de la tierra, y de las cosas perecederas, y
Eccles.2. caducas della. *Oculi stultorum in finibus terræ.* dize el Sabio en este mismo capitulo 2. y como la tierra suppone por los pies, y corresponde a ellos *Hi qui circa terrena occupantur, habere dicuntur oculos in pedibus.* con razon se dize de estos tales, que traen los ojos en los pies. 2

§. III.

NVESTRO glorioso Padre San Gregorio lib. 2. Moralium cap. 4. explica este lugar de Salomon por otro de S. Pablo 1. ad Corint. 11. a don-
1.adCor.11. de dize: *Caput viri Christus.* que la cabeça del hombre es Christo. En la primera creacion del mundo quiso Dios retratar en el al hombre, pero como se desbaratò el original por el peccado, no pudo quedar el retrato mas perfecto. Vino su author a re- 3
Esaiæ. 65. nouarlo todo. *Ecce ego creo cœlos nouos, & terram nouam.* Criò otro nueuo mundo, y como en el primero auia retratado al hombre, quiso tambien retratarle en el segundo. Por esso reduxo toda la Iglesia a vn cuerpo mistico, y en el se puso a si mismo por cabeça; *caput viri Christus.* (dexo los de mas miembros, que por aora no hazen tanto a mi proposito) Pues en esta cabeça dize S. Gregorio, q̃ andan siempre
Gregorius. los ojos de los sabios. *Oculi ergo sapiẽtis in capite illius sunt, dum Redemptoris sui opera, quæ imitari debent, contemplatur.*

Pero

1 Pero ya que sacamos la palabra *caput* de su primera significacion, no serà mucho que le apliquemos otra vsada tambien en las diuinas letras, en las quales significa algunas vezes el principio. Genes. 1. a donde nuestra vulgata dize: *In principio creauit Deus cœlum, & terram*, bueluen algunos. *In capitulo creauit Deus cœlum, & terram.* Psal. 39. *In capite libri scriptum est de me.* Y nota Titelman que alli por cabeça, los mas entienden el principio del libro de los Psalmos. *In principio libri Psalmorum.* De la misma manera explica San Geronimo aquello del Propheta Amos cap. 6. *Qua propter nunc migrabunt in capite transmigrationis, idest*, (dize S. Geronimo) *Primi captiuitatis iugum sustinebunt.* Y de esta manera en nuestra lengua Castellana llamamos cabeça de processo, a los primeros renglones, que en el se escriuen: finalmente es esta significacion muy conforme al origen, que tuuo el nombre en la Latina. Pues como affirma Varron, y lo trae Roberto Estephano en su tesoro. *Caput dicitur, quod inde initium capiant sensus, & nerui.* en tanto se llama *caput* en quanto toman della principio los sentidos. Pues de aqui colijo yo el sentido de las palabras que vamos declarando, y que dezir Salomon *Sapiẽtis oculi in capite eius*, es lo mismo que si dixera, *Sapientis oculi in principio eius.* solos los sabios saben poner la mira en su principio, solos ellos se conocen en sus causas, que es lo que llaman ciencia los Dialecticos. Queris saber que principio tuuo el hombre? Pues acordaos del capitulo primero del Genesis, adonde dize Moises: que *Formauit Dominus Deus hominem de limo terræ* que hizo Dios al hombre de la tierra: en esse principio dize Salomõ, q̃ han de andar puestos los ojos de los sabios, *in principio eius.* en el lodo, y barro de q̃ fuerõ

Genes. 1. *Psal. 39.* *Titelman.* *Amos. 6.* *Hieron.* *Marc. Varro.* *Rober. Stephan.* *Genes. 1.*

formados, porque en quitandolos de aï daran en necios; y si lo son, no veran palmo de tierra, *Stultus in tenebris ambulat.* 1

Mil rastros hallaremos desto en las diuinas letras. Pide le la Esposa a su querido y regalado Esposo, que se dexe ver, que no se escõda, que le diga donde le halla-
Canticor. 1. ra, porque lo desea saber con grande extremo, *Indica michi vbi pascas, vbi cubes in meridie?* Canticorum. 1. Que rido Epoſo, dad me nueuas de vos, dezid me a donde soleis repastar vuestro ganado? a donde os vais a passar con el la siesta? y el despacho que saca esta peticion de sus estrados, es. *Si ignoras te, o pulcherrima inter mulieres, egredere & abi post vestigia gregum tuorum.* Si no te conoces o hermosissima entre las mugeres, sal de tu choza, y ve siguiendo las huellas de tu ganado. Aora no notais que parece q̃ la responde a despropoſito? ella quiere saber de el, para irse a descansar en su regaço, a contemplar su estremada belleza y hermosura: y el la embia tras las ouejas, que se vaya cansando en su seguimiento, y tragando el poluo que suelen leuantar quando caminan. Es possible que le da Dios a su querida Esposa tal desuio? que no basta la fuerça del amor grande que la tiene, ni la que le haze su belleza; exraordinaria sin duda, pues la llama hermosissima entre las mugeres, *pulcherrima inter mulieres*, para que dexe de darle esse ventanazo, y despedirla tan sacudidamente? *egredere & abi.* Porque la echa de su casa de essa suerte? El mismo se lo dize, *si ignoras te.* por la falta del conocimiento proprio; porque en no se conociendo a si, es impossible hallar a Dios ni conocerle, es impossible saber cosa ninguna, *stultus in tenebris ambulat.* Pero notad mas, que la parte a donde 2 3

de

1 de la embia, es aseguir las huellas del ganado, *Abi post vestigia gregum*, para que el poluo que leuantan las ouejas con los pies, se le asiente a ella en los ojos, y dessa suerte los tenga en su principio, *Sapientis oculi in principio eius*, para otorgarle por esse medio lo que pide, y abrirle puerta al conocimiento que pretende.

Salia vna vez Christo del templo. Iohan. 9. y al passar por la puerta vio vn ciego, que deuia de estar pidiendo limosna a todos los que entrauan y salian: compadescióse del: quiso sanarle: y para darle vista
2 dize el Texto Sagrado, que *Fecit lutum ex sputo, & liniuit oculos eius*. que hizo vn poco de lodo con poluo y con saliua, y se lo puso en los ojos. Lodo en los ojos? Bastaua para cegarle, aunque antes viera, como es posible que aplique Christo por medicina vna cosa tan perjudicial y tan dañosa? Que no: es disparate pensar esso, antes es el vnico remedio para alumbrarle en el cuerpo y en el alma. No es hombre? No fue el lodo su principio? *De limo terræ*? pues para sacarle de tinieblas, para darle verdadera luz, no ay sino ponerle en el los ojos; *Sapientis oculi in principio eius*. *Iohan. 9.* *Genes. 1.*

3 De essa manera vino a alcançar la vista, que antes le faltaua. *Vnxit oculos meos & vidi*. Quando nuestra madre la Iglesia nos quiere abrir los ojos del alma mas particularmente, quando nos quiere mas sabios en las cosas de Dios, y en orden a esso multiplica sermones, y haze que los Maestros que ay en ella con mas veras y frequencia que nunca nos den los rayos y luz de su doctrina; en tiempo de Quaresma; entonces la primera ceremonia que haze es acordarnos que somos lodo y tierra: *Memento ho-*

mo quia cinis es, y ponernos le ſobre los ojos, por- 1
que ſabe que el que no tuuiere en el los ſuyos, no podra dexar de andar a eſcuras. *in tenebris ambulat*: y al contrario, que la mayor ſeñal de ſer vno ſabio es traer los ojos ſiempre en ſu principio, *Sapientis oculi in capite eius*. Pues, a nueſtro propoſito, como Chriſto queria enſeñar de ſu mano a los Apoſtoles, para que ellos deſpues nos pudieſſen enſeñar a todos; dioles grandes teſoros de ſu ſabiduria, por eſſo los llamò ſal, que es ſimbolo de ella, como dexamos dicho atras: pero porque los que la alcançan han de traer ſiempre la mira en ſu principio, por eſ- 2
ſo en haziendoles mencion de eſſa ſabiduria luego les pone la tierra delante de los ojos, y no les llama ſal del cielo, aunque es ſabiduria de alla la que profeſſan; ni ſal del mar, aunque la material ſe ſuele hazer ordinariamente de ſu agua, ſino ſal de la tierra. *Vos eſtis ſal terræ*. para que miren lo que ſon y el principio y origen que tuuieron; para ſacarlos con eſſo de tinieblas, y para que no les falte ſu Miercoles de Ceniza, en que ſe la pongan ſobre los ojos, o ſobre la ſabiduria ſignificada en ellos, y como en exercicio les acuerden, *Memento homo quia cinis es*. 3

Segundo Penſamiento.

§. IIII.

TODOS los hombres del mundo altos y baxos, grandes y pequeños tienen ſumma neceſſidad de conocerſe, verdad tan cierta que aun el miſmo

1 mo Demonio con ser padre de todas las mentiras, *mendax est & pater eius*, en esta materia no se atreuio a dezirla, sino que pregunrado en Delphos *quo itinere ad beatitudinem perueniatur*? porque camino se va a la bien auenturança? Respondio (segun refieren Ciceron Tusculanarum quæstionum lib. 1. y Macrobio. 2. de Somnio Scipionis) *Si te ipsum noueris*, que no ai otro ninguno, fuera del que el proprio conoscimiento nos enseña. De donde vino a dezir Iuuenal en la Satira. 11. que aquella famosa sentẽcia, *Nosce te ipsum*, a quiẽ se le han conocido tantos padres, que a penas ha auido Philosopho que no guste de adoptarla por su hija, en realidad de verdad no fue de ninguno de ellos, sino venida del cielo por milagro.

Iohan. 8. *Cicero.* *Macrob.*

2

----- *E cœlo descendit* Γνοθι σε αυτον
Tractandum, & memori fingendum pectore.

Gnoti se auton. *Iuuenalis.*

Pero aunque esta obligacion sea comun y general de todos, sin duda ninguna les corre mas particular a los Prelados; a los que por el lugar alto que ocupan, estan mas a pique de desuanecerse, y con mayor peligro de que se les oluide su baxeza; por esso Dios les procura acudir con mas socorros, y a

3 penas les ha dado la dignidad, quando luego les trae, quien son a la memoria. En acabandole Christo de encomendar sus ouejas a San Pedro Iohan. 21. *Pasce oues meas*. en haziendo le su lugar teniente en el gouier no y primado de la Iglesia; luego dize el Texto Sagrado que mudò la platica, y començo a tratarle de su muerte, *Extendes manus tuas, & alius te cinget, & ducet quo non vis*, estenderas tus manos, y otras haran de ti lo que les diere gusto, y añade el Euangelista explicãdo esto, que *Hoc dicebat significans qua morte clarificaturus esset*

Iohan. 21.

esset Deum . que lo dezia dando le a entender su 1
muerte . Pues Señor que tiene que ver lo vno con
lo otro? que consequencia tienen la mitra y la mor-
taja ? el baculo, y las vendas? el trono y el sepulcro?
es possible que tan presto le quereis aguar el gusto a
vuestro Apostol? o es esse el pago que le prometeis por
el trabajo de guardar vuestras ouejas? Muy bien se la
pudiera prometer por premio, que muerte padescida
por Christo no ay vida que pueda tener compa-
racion con ella; pero a mi parecer no es esso lo que 2
pretende tanto, quanto acordarle que es mortal, que-
rer que se conozca, y que sepa que no por ser Pa-
pa, dexa de ser del barro quebradizo de todos los de
mas, y como tal ha de venir a hazerse cascos, *significans qua morte esset morituras.*

En aquel misterioso animal, simbolo de los Su-
periores y cabeças, que vio Ezechiel en el Capitu-
Discursu. lo. 1. y de quien otra vez hemos hecho mencion en
7. §. 3. este libro, entre otras particularidades que notò y nos
Ezechielis. dexò escritas del, vna es que *facies aquilæ desuper ip-*
sorum quatuor, que de quatro caras que tenia (no 3
ayais miedo que halleis otra en todo aquel capitu-
lo) estaua la cara del Aguila sobre todas quatro. Si
dixera sobre las otras tres, no tenia difficultad nin-
guna, pero sobre todas quatro, no siendo mas ellas?
como era possible estar sobre si misma? Es que nos
quiere dar a entender que el conocimiento (que
corresponde al Aguila, por la agudeza grande de
su vista) no solamente le ha de tener el Prelado de
los otros, sino que ha de començar por si el prime-
ro, y que aunque estè mas alto que los de mas
por el officio, *desuper ipsorum*, en el conocimiento ha
de

1 de estar tambien sobre si mismo ; por esso los ojos de aguila se ponen igualmente sobre todos, *desuper ipsorum quatuor.* porque con ellos se alcance tambien a ver a si, y a su principio. El trabajo del buey, quando sea para los subditos solamente, quiero dezir, aunque endereze el fruto de todo quanto trabajare a su prouecho de ellos, muy bien empleado sera, y con esso cumple; de la misericordia, y piedad del hombre no guarde para si ninguna cosa: pero el conocimiẽto del aguila *desuper ipsorum quatuor.* el ha de ser el primero a quien alcance, por que sino serà fuerça correr muy gran pe-
2 ligro. Pues para que no le tengan los Apostoles, para que conozcan lo que son, y no se desuanezcan, para esso Christo en nuesto Euangelio les junta la sabiduria con la tierra, *Vos estis sal terræ.* como dandoles a entender que lo principal que han de saber ha de ser esto, y que no por ser Principes, y Monarcas de la Iglesia, dexan de ser tan de poluo, y de lodo, (segun su naturaleza digo) como antes.

Tercer Pensamiento.

3

§. V.

SI los hombres tuuieramos tan clara la vista en nuestras cosas, como la tenemos ordinariamente en las agenas; poca necessidad vuiera de aduertirles esto Christo a sus Apostoles: porque las mismas miserias a que la naturaleza humana està igualmente subjeta en los Superiores y en los subditos, les pudieran seruir de despertadores, y de auisos. El cansancio, la hambre, la sed, la fatiga, las enfermedades, la muerte

que

que igualmente acomete a los palacios, y a las choças, 1
que son sino memorias de que todos fuimos hechos de vna massa, y al cabo nos hemos de boluer a deshazer en vna misma tierra? Pero es el mal, que los que son mas aguilas para ver desde mil leguas la paja que està en los ojos de los otros, ordinariamente son topos para diuisar las vigas que ellos traen por pestañas de los suyos. Cerca de dos años estuuo el Rey Dauid en su peccado, y en todos ellos no le echò de ver, hasta que vino Natan, y se le enseñò en persona de otro. *Erat*
2. *Reg.* 12. *quidem pauper, qui habebat ouem vnam, &c.* Entonces 2
luego conocio la culpa, y señalò la pena que merecia diziendo: *Viuit Dominus, quia reus est mortis.* Viue Dios que merece este hombre pagar no menos que con la vida su peccado.

Proponeles Christo a los Escribas, y Phariseos la parabola de la viña, en persona de vnos labradores a quien se la tenia su dueño encomendada, para que la cultiuassen: dizeles como le dexaron de pagar la renta del arrendamiento, como le negaron la propriedad, como le apedrearon los criados, y vltimamente como le mataron vn hijo solo heredero que tenia; y en mi- 3
rando este mal termino en causa agena, y en persona de otros, luego le conocieron, y condenaron. *Malos*
Matth. 21. *malè perdet, & vineam suam locabit aliis agricolis.* Corre despues el velo a sus palabras, descubreles la enigma, y proponeles el caso en su persona propria, diziendoles: *Ita dico vobis auferetur à vobis Regnum Dei.* Y con padecer ellos la enfermedad, y ser tan grande, que antes solamente en figura les parecio mortal, con dezirsela el tã claramente, con todo esso ni la conocen, ni la entienden. En q̃ va esto? sino en que al mirar nuestras

cosas

1 cosa, se nos turba la vista demasiado, y ciegos de la pas-
sion, viene a no auer ningunas que menos entenda-
mos, ni de que nos oluidemos mas que de las proprias.
Y assi vereis, en confirmacion de esta verdad, que
quando Moises hallò su pueblo que estaua idolatran-
do el bezerrillo de oro Exod. 32. el remedio que to-
mò para atajar aquella pestilencia, fue hazerle poluos,
y darsele en el agua para que le beuiessen. *Arripiens vi-* *Exod. 22.*
tulum quem fecerat combussit, & contriuit vsque ad puluerem,
quem sparsit in aquam, & dedit ex eo potum filiis Israel. Pa-
reciendole que en ninguna parte se le podia esconder
2 donde menos topassen con el, menos le hallassen. Si
le escondiera en las entrañas de la tierra, bastaua ser
oro, para q̃ de alli le procuraran sacar, y alli le hallaran;

Itum est in viscera terræ; *Ouid. meta*
Quasq; recondiderat, stygiisq; admouerat vmbris *mor. 1.*
Efodiuntur opes, irritamenta malorum.

Si le arrojàra en el mar, el mar inquietàran por topar
con el, sus hondas surcàran con nauios, y para sacarle
de entre sus arenas traçàran garauatos, e inuenciones.
Si se pudiera tener en el ayre, no faltàra vn Icaro que
aprendiera a volar para alcançarle: y quando le subiera
3 al cielo, llegàra (o a lo menos procuràra llegar) alla la
codicia, y soberuia de los hombres:

Né ve foret terris securior arduus æther *Idẽ ibidẽ.*
Affectasse ferunt Regnum cœleste Gigantes.

Pero teniendole dentro de si mismos, no ay cosa de
que esten mas oluidados: ni el auerle adorado como a
Dios, por lo espiritual; ni el peccado, y prohibicion
que en esso auia, por lo del Demonio; ni el ser de oro
por lo del mundo; ni finalmente el ser hecho de las
manillas, y joyas de las damas, por lo de la carne; no

le

le parece a Moises que serà bastante para que se acuer- 1
den del, si vna vez le tienen incorporado en si, si se le pone en sus personas proprias : tan lexos estamos de conocernos a nosotros, tan lexos de pensar desengañadamente nuestras cosas. Pues para que no les succeda esto a los Apostoles, para que se acuerden de si, y se reconozcã, el mismo Christo les pone la ceniza de su mano; y para que entiendan que la primera cosa a que su noticia se ha de determinar, es a si mesmos, les pone la tierra en la sabiduria, o la sabiduria en la tierra, y juntando entrambas cosas dize : *Vos estis sal terræ.*

2

Aplicacion del Discurso.

§. VI.

TODAS las virtudes tuuo con grandissimas ventajas nuestro glorioso Padre San Bernardo, pero en esta del conociminto proprio sin duda ninguna entiendo que se excedio a si mismo, y que fue vna de las en que el mas se esmerò perpetuamante. Mil testimonios pudieramos traer en prueua de esto, mas por aora bastarà vno que refiere su fiel secretario en vida, 3
y Cronista en muerte , San Gotfrido en el primer libro de los tres que escriuio de esta materia capitu. 6. Assentemos primero , que tuuo este glorioso Santo gracia particular de hazer milagros , y tan particular, que desde Christo aca , no se lee que aya auido ninguno otro , que llegue a igualar con el en ellos. Expressamente el Cardenal Roberto Belarmino tom. 1. Controuersiarum, Controuersia 4. generali lib. 4. qui
Bellarmin. est *de Notis Ecclesiæ*, cap. 14. *Beatus Bernardus Monachus, & Pa-*

1 *& pater monachorum pluribus miraculis claruit, quam vllus Sanctorum quorum vitæ scriptæ extant* Auiendo pues referido algunos S. Gotfrido, en el capitulo. 6. citado y otros antes, añade luego vnos soliloquios que solia el Sancto Abbad tener sobre esto. *Plurimum mœror quid nam sibi miracula ista velint ? aut quid visum sit Deo talia actitare per talem ? facta sunt aliquando signa per sanctos homines, facta sunt & per fictos: at ego scio sanctorum mihi non suppetere merita, confido autem nec me ad fictorum sortem pertinere.* Marauillado estoy (dezia Bernardo) y no puedo entender que querran ser estos milagros? o que pretende Dios en obrar por vn hombre tal, tan grandes cosas? Los milagros suelen los hazer o sanctos, o fingidos; pero yo se de mi que no soy sancto, y fio de Dios que tampoco es fingido lo que hago. Ponderemos vn poco estas palabras, y hallaremos en ellas vn non Plus vltra del reconocimiento que buscamos. *B. Gotfridus.*

Lo primero, otros hombres conocerse suelen, pero es quando el rebenque a las espaldas les sirue de despertador de su miseria. Psalmo. 9. *Constitue Domine legislatorem* (otra letra buelue *Punitorem*) *super eos, vt* 3 *sciant gentes quia homines sunt.* quando se veen en la flaqueza, en los trabajos; quando desahuziados de los medicos, estan ya con el alma en la boca; entonces es quando conocen que son tierra, quando casi estan ya conuertidos en ella. Los Sanctos hazen mas, que conocen esto mismo aun siendo hombres, en medio de la prosperidad y la bonança, en lo florido y verde de sus años, en lo mas entero de su salud y fuerças ponen los ojos en su principio, y se les acuerda de que le tuuieron del poluo de la tierra, *Omnes homines terra* *Psalm. 9.* *Eccle. 17.*

Eccles.17. *& cinis*, dixo alla el Ecclesiastico, y ponderan los exposi- 1
tores esta confession por muy gran cosa: Pero nuestro glorioso Sancto, no solo en la flaqueza y enfermedades con los hombres, no solo en la salud y fuerças con los Sanctos, pero aun en la excelencia y virtud de los milagros halla materia para reconocerse y humillarse. *Quid dignum est Deo talia operari per talem?* Que dezis Sancto glorioso? No està claro, que pues Dios os toma por instrumento de essas obras, deue de estar satisfecho de las vuestras? merecimientos deueis de tener, pues en vida os da el tan grande premio. Esso otros lo diran (dize Bernardo) que yo no quiero sino admirarme de 2
que Dios obra tan grandes marauillas por quien es tan pequeño y tan no nada. *Talia per talem?* No ai miseria que no se signifique en aquel *talem*.

Y notad que de dos differencias de personas que dize que suelen comunmente hazer milagros, conuiene a saber, sanctos, o fingidos; en los primeros affirmatiuamente dize, que sabe que el no entra: *scio Sanctorum mihi non suppetere merita*, pero de los segundos, solo dize que fia de Dios que no deue de ser de ellos, *confido autem nec me ad eorum sortem pertinere*. Hasta aqui puede llegar el conocimiento de la miseria humana; pues aun el 3
fingir, cosa impossible a vn hombre si el no quiere, con saber Bernardo de su volũtad que no ha querido, con todo esso no dize desnudamente que no lo ha hecho, si no que lo fia de Dios, como reconociendo que si el no le vuiera tenido de su mano, huuiera caïdo en esse y en otros mil peccados. Pues quien de los milagros (en que parece que no ai cosa que no huela a diuinidad y omnipotencia) saca tan gran conocimiento de su poquedad, que sera de otras cosas inferiores? Que de la

natu-

1 natural flaqueza y miseria a que la naturaleza humana está sujeta.

DISCVRSO. XI.

De la soberuia, quan peligroso vicio es, especialmente en los Superiores y Maestros.

2 *Quod si sal euanuerit, in quo salietur? ad nihilum valet vltra, nisi vt mittatur foras, & conculcetur ab hominibus.*

Primer Pensamiento.

§. I.

3 EL Propheta Rei, que por serlo, y por otra parte tan discreto, alcançaua a conocer el peligro notable en que viuia, entre otras peticiones q̃ le haze a Dios en todo el discurso de sus Psalmos, en el. 35. presenta dos, en cuyo buen despacho (le parece a el q̃) consiste su seguro. *Non veniat mihi pes superbiæ, & manus peccatoris non moueat me.* No me venga (dize Dauid) el pie de la soberuia, y la mano del peccador, no solamente no me derribe, pero ni aun me mueua. De vna de dos partes le puede prouenir la muerte a vn hombre, v de la enfermedad que tiene arraigada en lo interior del cuerpo, v de la violencia que padece exteriormente; ley *Psalm.* 35.

por donde passan todas las criaturas corruptibles, que 1
segun dizen los Philosophos lo son *aut ab intrinseco, aut ab extrinseco*; como el madero, que nunca escapa del fuego, v de la carcoma; esta q̃ el de suyo se la tiene, aquel que aunque no le tenga se le aplican. El alma racional, aunque en el ser phisico y natural que Dios le dio, està libre de padecer estos contrastes, y solo puede faltar por falta del concurso general, como los Angeles; pero en el moral y de gracia, tan sujeta a ellos, que por momentos le pierde y se corrõpe; llegadas a buscar las raizes deste daño, hallaremos que son dos tambiẽ, cõuiene a saber, mala inclinacion propria, o persuasiõ age 2
na. De la primera se quexaua el Apostol San Pablo ad
Ad Ro. 7. Roma. 7. diziendo: *Sentio aliam legem in membris meis repugnantem legi mentis meæ, & captiuantem me in lege peccati.* que sentia en si mesmo vna natural oposicion a la virtud, vn peso que le lleuaua, como por fuerça, a todo lo que es vicios, y peccados: y de la segunda nos auisa el Principe de todos Pedro que nos guardemos mucho.
1. Petr. 5. *Quia aduersarius vester Diabolus, tanquam leo rugiens circuit quærens quem deuoret*, porque el Demonio nuestro mortal enemigo no descansa; y lo que dize del Demonio se ha de entender tambien de sus ministros, por cuyo 3
medio viene el a conseguir su fin y el nuestro, digo el de sus desseos, que estã puestos solo en ver que le tẽga nuestra dicha. Entrambas a dos cosas junta gallardamente vn Poeta moderno en estos versos.

Mens mihi praua quidem; si quando at rectior, illam
Corrumpunt vitiorum exempla domestica, & artes
Omne quibus suadere malum nostra annuit ætas.

Y de entrãbas pide Dauid a Dios que le defienda, *Non veniat mihi pes superbiæ*, de la primera, & *manus peccatoris*;

1 *ris non moueat me.* de la segunda. Expliquemos lo mas, y para acabar en lo q̃ haze a mi proposito, quiero comen çar al reues por esto vltimo.

Comũ cosa es q̃ por las manos se suelẽ significar las obras, assi en las letras diuinas, como en las humanas. Pierio li. 35. vbi *de manu*, titulo *Opus*: *Manus apud Egyptios operis in primis Hierogliphicum fuit.* En la Sagrada Escritura mas clara y frequẽtemẽte q̃ en ninguna otra parte. Exod. 14. para dezir Moises q̃ vieron los Iudios las marauillas, que auia obrado Dios en fauor suyo, dize, que vieron la mano q̃ auia exercitado. *Viderunt Egyptios mor* 2 *tuos, & manũ magnam quam exercuerat Dominus.* y es cosa recibidissima de todos los Doctores, y de q̃ se hallaran otros mil lugares en las Cõcordancias. Pero aun tiene fuera desta otra significaciõ q̃ notò tambien el mismo Pierio Valeriano ibidẽ, titulo *eloquentia. Eloquentia verò latè diffusa* (dize) *per dilatatam manũ ostendebatur.* que pintauã vna mano abierta por simbolo de la eloquencia. De mãera q̃ la mano, no solamente significa el exẽplo de las obras, sino tãbien la efficacia, y persuasiua en las palabras. Pues como son estos dos tiros solos los que se le pueden hazer a vna alma desde a fuera, estas son las 3 armas con que le pueden acometer los enemigos que le hazen guerra desde aparte:

--- Vitiorum exempla domestica, & artes
Omne quibus suadere malum nostra annuit ætas.

En segundo lugar pide Dauid a Dios que le defienda de ellas; y como la mano las significa entrambas, escogio esse termino por mas compendioso, y vsando de el, dixo, *Et manus peccatoris non moueat me.* no permitais Señor que las rhetoricas de los peccadores, ni sus razones (q̃ aunq̃ tan sin ella para el mal siẽpre las suelẽ tener

Pierius Valer.

Exodi. 14.

Pierius.

muy efficaces) ni sus malos exemplos me derriben, 1
Ibi ceciderunt, qui operantur iniquitatem. Otros tales como ellos caigan en essos laços, como suelen; pero en mi ni aun primer mouimiento no querria, si fuesse possible, que hiziessen. *Manus peccatorum non moueat me.* Vamos a lo primero.

Non veniat mihi pes superbiæ. Si por las manos se significan las palabras y las obras, por los pies es cosa cierta, que suelen entenderse los desseos, y que son simbolos de los affectos interiores, no menos generalmẽte recibidos en authores sagrados, y prophanos. De todos lo trae agudamente Celio Curion en el lib. 59. 2
Cæli⁹ Aug. Curio. añadido a los de Pierio titulo. *Euridice. Pedes enim humanarum cupiditatum sunt Hieroglyphicũ.* Essos pies son los que lauò Christo a sus Apostoles el Iueues de la Cena, sin cuya limpieza le dixo a S. Pedro, que era cosa im-
Iohan. 13. possible ser su amigo. *Si non lauero te, non habebis partem mecum.* Essos son a cuyos calcaños anda siempre ar-
Genes. 3. mando laços la serpiente. *Tu insidiaberis calcaneo illius;* essos en las letras humanas los q̃ dexò de bañar Achiles en las aguas del Estigio, abriendo puerta por ellos a la muerte, que (segun fingian) no le podia entrar por
Cælius sup. otra parte. *Vt indicarent eum fortem fuisse, nisi propriis affectibus vinceretur*, dize Celio: y vno de essos fue el que 3
se descalçó la Reyna Dido Eneid. 4. quando dexando aparte el femenil temor, y pusilanimidad, se matò por amores de Eneas:

Virgilius. *Vnum exuta pedem, vinclisq; in veste recincta*
Testatur moritura Deos.

No dize que se los descalçò entrãbos, sino el vno solo; porque de dos pies en que anda el alma, esto es, de dos affectos que tiene principales, amor, y temor, solo

dexò

1 dexo este vltimo, y con el otro se fue a la sepultura, dãdose por ella muerte con sus manos. Pues como estos pies son los que nos hazen la guerra mas de cerca, enemigos caseros, de quiẽ podemos menos defendernos; para mouerle a Dios a que el lo haga, lo primero q̃ Dauid le pide es. *Non veniat mihi pes superbiæ.* Es dezir *Non veniat mihi affectus superbiæ.* No se señoree de mi esta mala inclinaciõ de la soberuia, este apetito de la ambicion y vanagloria. *Veniat mihi.* Dize de este primer enemigo, que es intrinseco, y como tal teme no vẽga a apoderarse de la casa; pero del segundo, que es extrinseco,
2 solo pide que no le mueua, o le derribe, *non moueat me.* De entrãbas frasis se puede confirmar la explicacion, q̃ hemos dado a todo el verso.

§. II.

PERO pregunto yo, si el librarle Dios a vno de sus malas inclinaciones y desseos, es negocio de tan grande consideracion como sabemos, y en parte se puede colegir de lo que dexamos dicho, que es la causa de que Dauid ande en la primera parte de su peticiõ
3 tan corto, que de mil affectos malos a que experimẽtamos, que està subjeta la naturaleza humana, de todos parece que se oluida, como si no viuiera que recatarse dellos, ni temerlos, y solamente haze mencion de la soberuia, *non veniat mihi pes superbiæ?* No niego que pueda auer otras razones; pero a mi parecer, el Propheta pidio socorro para la parte donde sentia en el muro mas flaqueza, y hablò en particular de la soberuia, por ser ella la que en particular suele siempre hazer guerra a los Monarcas,

y a los Principes. Verguença es dezirlo, pero fuerça el auer de confessarlo, casi se puede la soberuia llamar a posseysiõ en las cabeças; tan pocas hã sido las que se le han escapado de quãtas ha criado Dios en los cielos y en la tierra. Sino dezid me, q̃ peccado fue el de Luzifer, sino soberuia? *Ezechi.28.* *Eleuatum est cor tuum in decore tuo.* Que el de nuestro padre Adam, sino vn apetecer el ser de Dios, engañado con la promesa del Demonio? *Genesis.3.* *Eritis sicut dij.* Despues aca a penas nos cuentan otra cosa las historias sino desuanecimientos de Principes y Reyes, auiẽdo llegado el de muchos a querer que los adorassen como a Dioses. Los mismos Apostoles, cõ estar en la escuela de la humildad, matriculados con el Rector y Maestro de ella Christo, *Matth.11.* *Discite à me quia mitis sum, & humilis corde;* con todo esso se sintieron de este achaque, y subiendose les este pie a la cabeça, quando andauan en vispera de serlo de la Iglesia, *Lucæ.22.* *Facta est contentio inter discipulos quis eorum videretur esse maior.* Espantaisos de esto? pues entre los mayores hallareis mas declaradas pretensiones. Iuan y Diego eran de los del assa (assi llamamos communmente a los que priuan mucho) mas no por esso la dexò de hallar en ellos la ambicion; y mouidos de ella echaron a su madre (que como muger les parecio que negociaria mas, y se le podria perder menos el respecto) para que les negociasse los primeros assientos en el cielo. *Matth.20.* *Dic ut sedeant hi duo filij mei &c.* Pues a donde el peligro es tan manifiesto, tan pocos los que del todo escapan libres de el, justo es tener vn poco de recelo; por esso le tenia Dauid tan grande que no tratauа ni pensaua en otra cosa, y por esso como oluidado de todos los demas malos affectos, solamente le pide a Dios le libre de este: y la

1

2

3

prime-

1 primera cosa que le dize es, *Non veniet mihi pes superbiæ.*

En el Capitulo. 22. de Hieremias tenemos vn gallardo lugar a este proposito. Vales haziendo el Propheta a los Iudios vn tanteo y memorial de todas sus culpas y sus penas, vna intimacion de las passadas, y vn pronostico de las futuras; Que se dan demasiadamente a la auaricia, *Oculi tui & cor ad auaritiam*; que engañan a los innocentes, *& ad calumniam*, que teniendo pies de plomo para el bien, buelan con alas de pluma en sus peccados, *& ad cursum mali operis*; que auisandoles Dios y dandoles vozes sus ministros les cier- 2 ran a el y a ellos las orejas, *& dixisti non audiam.* Y despues de auerles notificado a todo el pueblo estos y otros semejantes cargos, llegando a tratar en particular de las cabeças, lo que les dize es, que *omnes pastores tuos pascet ventus*, que seran pasto del viento todas ellas. Dos cosas hallo yo que ponderar en esto: la primera que entre todos los vicios reseruó solo este para los Superiores, como mas particular y proprio suyo, y arguyendo a los de mas miembros de auaricia, de engaño, de pertinacia, de rebeldia, y de desobediencia, a las cabeças no las arguye mas que de 3 soberuia. Quien duda sino que lo deuio de hazer con grande fundamento? Quien duda, sino que se les deue de poder atribuir este peccado con mayor propriedad que otro ninguno? Lo segundo que se ha de notar es, la frasis de que vsa el Espiritu Sancto para notificarsele; que no dize que se andaran los pastores papando aire como ya otra vez lo auia dicho de las ouejas en el Capitulo. 10. de los Prouerbios. *Qui innititur mendacijs hic pascit ventos*, Que se suelen beuer los aires, sustentandose de engaños y mentiras: de

Hiere. 22.

Prouer. 10.

los paſtores no dize aſſi, ſino que el aire ſe los traga a ellos. *Omnes paſtores tuos paſcet ventus*: Para dar a entender quanto mas peligroſo es eſte vicio en los Superiores, que en los ſubditos. Hõbres ay que ſe ſuſtentan del aire, y hombres que el aire ſe ſuſtenta dellos. Vereis vnos camaleones de agenos guſtos, que el aire de vn fauorcillo, aunque fingido; el viento de vna buena palabra, aunque engañoſa, los engorda; ſi me mirò bien el Rey, ſi me hablò con buena gracia el otro ſu criado, *hic paſcit ventos*; pero eſte es vicio proprio de los ſubditos, de aquellos a quien es el depender de voluntades agenas los haze andar contemporizando a ſus mudanças; y aun eſtoi por dezir que no es tan malo. Pero los Superiores, y cabeças tratan mas en grueſſo, no comen ellos el aire, ſino el aire ſe los come a ellos, *Paſtores tuos paſcet ventus*. y como el mantenimiento ſe conuierte en la ſuſtancia, y ſer de quien le come, (*Alimentum enim tranſit in ſubſtantiam aliti*: dizen los naturales) Dezirnos el Propheta que los paſtores ſon el proprio manjar en que ſe ceba el viento, es dezir, que los conuierte en ſi. Que el Prelado que ſe dexa lleuar de la ſoberuia, por el miſmo caſo ſe deshaze (como ſi dixeſſemos) de hombre, y ſe haze aire; tan vano, y tan vazio como el miſmo. Pues eſto es lo que temia Dauid quando dezia, *non veniat mihi pes ſuperbiæ* y eſto lo que preuino Chriſto en nueſtro Euangelio quando dixo. *Quod ſi ſal euanuerit, in quo ſalietur?* Si la ſal ſe euaporare, ſi ſe deſuaneciere, ſi ſe viniere a conuertir en humo y aire; en humos digo de propria eſtimacion, y en aire de ſoberuia y vanagloria, *in quo ſalietur?* La enfermedad ſe les pega antes a las cabeças, y vna vez

1

2

3

1 vez pegada, es mas peligrosa en ellas, que en ninguno de los otros miembros; pues el remedio está en preuenir el daño, y para que se preuenga, en auisar con tiempo. Esso es lo que haze el celestial Maestro, poniendoles su perdicion al ojo, si acaso se descuidan. *Ad nihilum valet vltra, &c.*

Segundo Pensamiento

2 ## §. III.

QVOD *si sal euanuerit*. Varias razones podriamos señalar de que esta contagiosa pestilencia se pegue mas a los Superiores que a los subditos, pero dexadas otras, pondre aqui solas dos, sacadas de dos lugares de nuestro glorioso Padre San Bernardo. Notò el en el capitulo 11. de sus meditaciones, que este vicio tiene en el cielo su casa solariega. *Superbia in cœlo nata est* (dize el Santo) tiene su naturaleza alla en lo alto: alla 3 crio Dios a los Angeles, para que le siruiessen de pages de camara en el palacio sacro de su gloria; y alla fue donde se quisieron algunos dellos passar del pie a la mano, y haziendose de pages, compañeros, tomar silla, y sentarse a visita con su señor. *Sedebo in lateribus Aquilonis, similis ero Altissimo.* Veis aï la soberuia; por esse atreuimiento los despidieron del cielo, y cayeron a lo mas baxo de la tierra. *Videbam Satanam sicut fulgor de cœlo cadentem.* Pues como todas las cosas apetecen naturalmente sus principios; de aqui

Bernardus. *Esaiæ.* 14. *Lucæ.* 10.

aqui le viene a este vicio el procurar subir siempre 1
a lo mas alto, hasta llegar a donde tuuo el suyo, si pu-
Psalm.73. diesse; y es lo que dixo Dauid gallardamente, *Superbia eorum ascendit semper*. Es mui conforme a las leyes de la naturaleza, que todas las criaturas se vayan azia la parte donde tuuieron la suya; por esso baxa la tierra, sube el fuego, y cada elemento se va derecho a su region; hasta los hombres, con ser libres, tenemos vn natural amor a nuestras patrias, a las tierras a donde nacimos, que nos lleua necessariamente a ellas; pues si la soberuia nacio tan alta, que mucho que procure siempre subir lo mas que puede? *Ascendat semper*. 2
Y aun de aqui le vino a ella el nombre de *superbia*, esto es, *superna via*; camino hazia lo alto, y *superbire* (dize Dominico Mirabellio en su Polyanthea)
Domi. Mirabel. que es lo mismo que *supra ire*: por esso, aunque ella
Supra.§.1. espie (como dexamos dicho) *pes superbiæ*, no assienta en el suelo que està mui baxo, sino subese a la cabeça que es lo mas alto de todo el cuerpo humano, y en el mistico de las comunidades, a los Superiores y a los Reyes, porque essos son los que estan mas encumbrados.

Otra razon de esto podemos fundar en la diffini- 3
cion de la soberuia, que refiere el mismo San Bernardo tractatu *de gradibus humilitatis*, post initium. *Quid enim*
Bernard. *aliud est superbia quam amor propriæ excellentiæ?* Es la soberuia (dize el Sancto) vn amor que tiene por objeto a la excellencia propria de cada vno. Viose Nio-
Altiatus Embl. 67. be (que por ponerla Alciato por significacion y emblema de este vicio, exemplificò en ella, antes que en otro) rica en bienes, que llaman de fortuna, noble en linage, hermosa en el cuerpo, discreta en el

en-

1 entendimiento, y sobre todo venturosa en el numero grande de hijos, que tenia, y como se vio tan excellente en todo, enamoròse de si misma, y dixo se razones:

Sum fœlix, quis enim neget hoc? fœlixq; manebo;
Hoc quoque quis dubitet? tutam me copia fecit, *Ouid. Met.*
Maior sum quam cui possit fortuna nocere.

Venturosa soy, y venturosa tengo de ser eternamente; la misma abundancia me assegura, y la sobra de bienes me haze no temer los golpes de la fortuna. No veis que enamorada està de si, y de su excellencia? pues esto
2 es formalissimamente la soberuia, *amor propriæ excellentiæ*. Iuntemos a este principio otro, para que de entrambos se infiera nuestra conclusion por buena consequẽcia. Dizen los Philosophos, que *sicut se habet simpliciter ad simpliciter, ita magis ad magis*. Que si el calor v.g. es vna qualidad que de su naturaleza tiene produzir otro calor en el subjeto, o subjetos que halla cerca; quanto mayor calor fuere, tanto mayor le produzira (por lo menos quanto es de su parte) por esso calienta mas vn fuego que otro. Pues aora, si la soberuia es amor, y amor que se ceba en la excellencia propria de
3 cada vno, como en pasto, que naturalmente la sustenta, bien se sigue que quanto mas excellencia propria vuiere, tanto mas campo tendra este amor en que espaciarse. De aqui es que los letrados corren grandissimo peligro en este vicio, *Scientia inflat*. y como dixo alla el *1. ad Cor. 8.* Poëta:

Aurum, & opes, & rura frequens donabit amicus, *Marcial. libro. 8. epigram. 18.*
Qui velit ingenio cædere rarus erit.

Apenas ay hombre humilde en materia de letras y de ingenio; porque esto del saber es la mayor excelencia que

que puede en lo natural tener vn hombre. Y de aqui 1
es que aun en las mismas virtudes, y en la santidad halle materia el desuanecimiento a su proposito; cosa que a ningun otro peccado le succede. San Augustin lib. de natura & gratia. *Cætera vitia in malefactis valent, superbia etiam in benefactis est cauenda.* Y a nuestro Padre San Bernardo le parece gran cosa que aya alguno que sea virgen, y humilde juntamente. *Quod si virgo & humilis es, quisquis es, magnus es.* Que dezis Doctor Santo? pues el ver juntas dos virtudes se os haze marauilla? harto mayor parece que lo fuera el verlas apartadas. Que grandeza hallais en esso, que la encareceis tanto? 2
Que? Que es la virginad vna de las prerogatiuas de mayor excellencia, que pueden tener los hombres; y siendo lo es mucho que no se cebe en ella la soberuia; que como sea en excellencia propria, *amor propriæ excellentiæ*, aun en las virtudes, y en las buenas obras tiene entrada, *etiam in benefactis est cauenda*. Pues a nuestro proposito, como las cabeças estan en lugar mas excelente que todos los demas miembros del cuerpo, de aï les viene que corran mayor peligro de ensoberuecerse que ellos: y si son cabeças como deuen, esto es, 3
sabias y santas; quanto mas añadieren de excelencia, tanto mas se les añade de peligro; porque es esse el manjar de que se sustenta la soberuia: *amor propriæ excellentiæ*. y por ventura, a bueltas, se las comera tambien a ellas, que es lo que deziamos en el §. passado. *Pastores omnes tuos pascet ventus.* Porque no les succeda tal a las de su Iglesia, auisa Christo a los Apostoles con tiempo, y les dize, que *si sal euanuerit, ad nihilum valet vltra, nisi vt mittatur foras, & conculcetur*. Que aunque sean la misma sabiduria, la misma caridad, la misma equi-

Augustin.

Bern. hom. 1. de laudibus Virg. matris.

dad

1 dad y justicia, y tengan todas las partes y virtudes que hemos dicho que se significan en la sal. *Si euanuerit*, si se desuanecen, si les da el aire de la soberuia y los resfria, *ad nihilum valet vltra*. no valen mas de para echarlos en la calle, a que los pisen quantos passaren por ella, & *conculcetur ab hominibus*. que aunque sean cabeças, si se ensoberuecen, andaran debaxo de los pies de todos.

Tercer Pensamiento.

§. IIII.

2 *Ad nihilũ valet vltra nisi vt mittatur foras*. no ai regla mas cierta que seguirse tras la soberuia la caïda, y en desuaneciendose vno, venir a dar consigo en tierra ignominiosamente. *Eleuatum est cor tuũ in decore tuo, perdidisti sapientiam tuam, in terram proiecit te*. Ezechielis. 28. *Ezech. 28.* Puesto lo primero, era impossible que dexasse de seguir se lo segundo. Alcançò el Rey Arphaxad muchas victorias, conquistò muchos Reynos y Prouincias, edificò ciudades; y viendo se señor vniuersal de todo, *Gloriabatur quasi potens in potentia exercitus sui, & in gloria quadrigarum suarum*, Iudith. 1. *Iudit. 1.* 3 començose a desuanecer gloriandose de su poder, de la valentia de sus soldados, y de la fortaleza de sus carros y machinas de guerra. Veis aqui el antecedẽte, aora escuchad la consequencia en las palabras inmediatas que se siguen. *Anno igitur duodecimo Regni sui, Nabuchodonosor Rex Assyriorum pugnauit contra Arphaxat, & obtinuit eum*. Desuaneciose; luego de aï se siguio que Nabuchodonosor le hiziesse guerra cruel, y le venciesse. Esso denota aquella illatiua *igitur*, que infiere las vnas cosas de las otras; *igitur obtinuit*

nuit eum, que se podia inferir mejor de auerse ensoberuecido, que venir a quedar vencido y deshonrado? *Perdidisti sapientiam tuam, in terram proiecite.* 1

Quando aquella famosa estatua que vio el Rey Nabuchodonosor, Daniel. 2. tan negro repetida en los pulpitos, que apenas ai sermon donde no salga, y por mas que yo he hecho, no me he podido escapar de que diga su dicho en este libro. Quãdo aquella estatua pues leuantò sesenta codos en alto la cabeça, y començo a mirar con aspecto terrible a todo el mundo; ninguno vuiera en el, que no juzgara que auia de llegar muy presto al cielo: aun al mismo Daniel le parecio que cre- 2
Daniel. 2. cia tanto, que no hallaua vocablo que significasse bastãtemente su estatura, y assi puso tres o quatro juntos: *Statua illa grandis, & statua illa magna, & statua sublimis.* No parece que acaba de encarecernos su grandeza. Rica de oro, pues tenia toda la cabeça de ello: rica de plata y todos los demas metales, pues todos ellos se hallauan en su cuerpo; y siendo tan grande, no podian dexarlo de ser tambien los miembros, y el peso del metal que entraua en ellos: donde ha de venir aparar esto? No ayais miedo que tarde mucho en caer: luego (dize el Texto Sagrado que) baxò vna piedra, y derribò la esta- 3
tua por el suelo. *Lapis abscissus est de monte, sine manibus,* (notad esta palabra) *& percussit statuam in pedibus eius.* y luego, *tunc contrita sunt pariter ferrum, testa, æs, argentum & aurum, & redacta quasi in fauillam.* de toda essa machina, de la grandeza y variedad de sus metales, no (dize que) quedò mas de vn poco de ceniza, vnas paueses mal he dicho, ni aun essas no quedaron, *Quæ raptæ sunt à vento, nullusq; locus inuentus est eis.* Vino el viẽto y lleuò selas; que como toda la estatua se leuãto del aire, digo

de

1 de la soberuia y vanagloria, a el se le deuian de derecho las reliquias; cobrolas con tanto rigor, que no dexò ni rastro, ni aun ruinas si quiera del edificio no quedaron, *nullusq; locus inuentus est eis*. Este es el fin que tiene la soberuia, *Vidi impium superexaltatum, & eleuatum sicut Cedros Libani*. No veis como se sube alla a las nuues? Pues dad la buelta por la misma parte de aqui a vn poco, o remitid se lo a Dauid, que ya la ha dado, y el os dira las nueuas (viejas para los que entienden bien esta doctrina) *& transiui, & ecce non erat; & quæsiui eũ, & non est inuentus locus eius*. Ni parecio el soberuio, ni señal de
2 que alli vuiesse estado tal persona. Lo mismo que le sucedio a la estatua, que las cenizas en que se conuirtio, *raptæ sunt à vento, nullusq; locus inuentus est eis*.

Psal. 36.

Pero notad la palabra que dexè apuntada, que todo este destroço le hizo vna piedrecita, que se cayò ella sin que nadie la impeliesse, *abscissus de monte sine manibus*. Tan natural le es el caer a la soberuia, que quando los hombres la permitan, las mismas piedras se leuãtaran contra ella a derribarla. Todos los de mas vicios
3 aguardan mano que execute su castigo; de los homicidas (que para darles este nombre bastantes titulos muestran sus desseos) dize Dauid en el Psalmo. 62. que *tradenturin manus gladij*, que seran entregados al braço seglar, y moriran a manos del cuchillo; por el adulterio auia experimentado el mismo en causa propria, *Quoniã die ac nocte grauata est super me manus tua*. que le assentaua la mano Dios pesadamente; en general de todos los peccados dize tambiẽ en el Psalm. 38. *A fortitudine manus tuæ ego defeci, in increpationibus propter iniquitatem &c.* Que el mas fuerte desmaya, quando leuanta Dios la mano a castigar alguno: y en el Capitulo. 9. de Esaias,

Psal. 62.

Psal. 31.

Psal. 38.

de essa manerà confiessa el Propheta que lo hizo, *ad huc* 1
Esaiæ. 9. *manus eius extenta.* Sola la soberuia no aguarda nada de esso, sino que sin q̃ Dios eche mano, ni los hõbres pon gan la suya en castigarla, *sine manibus*, halla su pena natural, que es la caïda. *in terram proieci te.* No toco mano ninguna a nuestra piedra, y con todo esso ella de suyo se mouio a derribar la soberuia y altiuez de la estatua.

Quereis experimentar esta misma verdad dentro de las cercas de vuestro lugar? Dentro de las tapias de vuestra propria aldea? Pues miraldo bien, que en qualquiera que sea hallareis alguna estatua de Nabuchodonosor, algun soberuio, que aunque con pies de barro, 2
se le suba vn poco de oro que tiene a la cabeça; y lleno de viento se quiere leuantar sesenta codos sobre todos los de mas del pueblo, aunque a dicha no merece limpiarles los çapatos. Pero dezid me, que cosa mas ordinaria que baxar vna piedra, vna murmuracion al mejor tiempo, (que es natural a la soberuia de vno, seguirse el aborrecimiento general de todos, y como dixo alla el Poeta

Ouid. 3. de art. aman. *Odimus immodicos, experto credite, fastus.*)

Y es cosa estraña, que con ser tan grande la cabeça, y 3
tan disforme el cuerpo; no ayais miedo que vaya a topar en el, ni en ella; sino solamente en los pies que son de tierra; en siete con que tiene cubiertos sus abuelos, desenterrãdoles los huessos que estauã años ha debaxo de ella; aï es a donde haze el golpe: y como el fundamento es flaco, y estriba en el la machina de todo el edificio, no les sirue el auerse engreïdo y leuantado tanto, mas que de dar despues mayor caïda. Es lo que dixo gallardamente Claudiano, en los versos que hizo contra Rufino

Iam

1 ---*Iam non ad culmina rerum* *Claudian.*
Iniustos creuisse queror, tolluntur in altum
Vt lapsu maiore ruant

Cerremos este.§. con vn lugar de San Pablo en el capitulo. 8. de la Epistola primera a los Corintios, adonde contraponiendo el Apostol la caridad a la sabiduria, aquella virtud de la voluntad, esta del entendimiento; aquella sobre natural, esta en los limites de la naturaleza; finalmẽte aquella verdadera, y esta falsa, plemo pesado de necedad, dorada con nombre de sabiduria
2 (que tal es toda la que se tiene de las cosas de este mundo. *Sapientia huius mundi, stultitia est apud Deum.* contrapo- 1. *Ad Corint.*3.
niendo pues estas dos cosas, la differencia y contrarie- 1. *Ad Corint.*8.
ridad que pone en ellas es, que *scientia inflat, charitas vero ædificat*. que la sciencia ensoberuece, e hincha, pero la caridad edifica. Si miramos a lo que suenan las palabras, es cosa cierta que el inchar, y el edificar no se oponen; antes parece q̃ conuienẽ en lo que es crecer, y leuantarse. Si dixera la sabiduria derriba, pero la caridad leuanta: o la sabiduria destruye, pero la caridad edifica, norabuena: mas dezir que la sabiduria incha *inflat*,
3 y contra ponerle luego el edificio de la caridad, *charitas vero edificat*, que oposicion puede hallar entre essas dos cosas el Apostol? Y aun de aqui collijo yo quan cierta es la caïda despues de la soberuia, pues para significar San Pablo vna muy grande, vna que pudiesse hazer balança con el edificio que la caridad leuanta hasta emparejar con las almenas del cielo, el verbo de que echo mano por mas proprio fue *inflare*. hincharse y ensoberuecerse. *scientia inflat*. como si dixera, tãto arruina y destruye la soberuia, quanto edifica la caridad: y supuesto esso, basta dezir que la sciencia del mundo

enſoberuece, para que ſea la contrapoſicion propriſſima. 1

§. V.

MAs (y acabemos de vna vez con todo lo que puede en eſta materia encarecerſe) no ſolamente en lo temporal, ſino en lo eſpiritual, q̃ es de mayor conſideracion, nos haze dar la ſoberuia mil caïdas: y (como dize el Eſpiritu Sancto en el Capitulo. 10. del *Eccli.* 10. Eccleſiaſtico) *Initium omnis peccati eſt ſuperbia*, ella es el tropieço que nos haze dar de ojos en todo genero de culpas y peccados. Muchos lugares ſe hallan en la Eſcritura en prueua de eſto, pero de todos traerè vno ſolo de San Lucas en el Capitulo. 22. adonde refiriendonos la vltima cena en que Chriſto dio ſu carne y ſangre a los Apoſtoles, dize tãbien (con los de mas Euangeliſtas) como les dio las nueuas ciertas de ſu muerte, del poco tiempo que les quedaua ya para poderle tratar y comunicar aca en el mundo, y del traidor que le tenia vendido a los Iudios, que era vno de los que comian con el pan a la meſa. *Verumtamen ecce manus tradentis* 2
Lucæ. 22. *me, mecum eſt in menſa*. Y apenas acaba de dezir eſto el 3
Euangeliſta, quando, (interpueſtas vnas pocas palabras, que referiremos luego) añade, que *facta eſt contentio inter diſcipulos, quis eorũ videretur eſſe maior?* q̃ vuo entre los diſcipulos debates y contiendas, ſobre qual ſe tenia por el mayor de todos? Aora no reparais que a deſpropoſito parece que viene eſta diſputa? Pues como, eſtà Chriſto tratando de ſu muerte, zahiriendoles la cauſa de ella, y dandoles en roſtro con que vno de ellos le ha de vẽder y entregar a los Iudios; y en lugar de llorar la deſpedida, purgarſe de la culpa, los que eſtauan

1 tauan sin ella, , y dar a quien la tenia la pena merecida, o preuenir que no llegasse la traicion a effecto, se ponen a reñir sobre qual ha de ser preferido a los de mas? Que groseria! parece que es querer heredar a Christo en vida, y pleitear, a sus ojos, quien le ha de suceder en el officio. Que fundamento pudieron tener en esto los Apostoles? Es el caso a mi parecer (dexando por aora otras muchas razones que multiplican de esto los interpretes) que como Christo no les dixo mas de que vno de ellos le auia de vender, sin declararles determinadamente quien seria, quisieron ellos hazer luego la pesquisa, para atajar de essa manera el daño si pudiessen: esso dizen las palabras que interpuso el Euangelista entre las primeras que referimos, y estas vltimas, que *Cæperunt quærere inter se quis esset ex eis qui hoc facturus esset?* Que començaron a echar la cuenta, y hazer discursos sobre quien podria ser el author de tan gran vellaqueria. Pues para aueriguar esso, el medio q̃ escogieron por mejor fue saber quien dellos se tenia por el mayor de todos? *Quis eorũ videretur esse maior?* pareciẽdoles q̃ de esse solo, y no de otro ninguno, podia salir tan atroz maldad, *Initium omnis peccati est superbia.*

3 No dize que disputaron, *quis eorum esset maior?* qual de ellos, en hecho de verdad, era el mayor y el mas perfecto? porque de aï no podian inferir ninguna cosa: sino *Quis eorum videretur esse maior?* qual se tenia por mas que los otros? quien se parecia mayor y mas honrado? porque tan gran pecado como el vender a Christo, suponian que no podia salir de otro ningun principio que de esse; y que sola la soberuia era bastante probança para sacar en limpio, *quis esset ex eis qui hoc facturus esset?* quien de ellos era el traidor

que le auia de vender a los Iudios? Tan cierto es, que 1
este vicio derriba no solamente los cuerpos de la dignidad y estima de los hombres, sino tambien las almas de la gracia de Dios, haziendo las caer en todo genero de culpas y peccados: tan cierto, que ni en lo espiritual, ni en lo temporal no le queda cosa en pie, q̃ no la arruine, y la eche por el suelo, *in terram proiecit te*. Pues esto es lo que auisa Christo en nuestro Euangelio a los Apostoles, que *si sal euanuerit*, si se desuanecieren, *ad nihilum valet vltra*, por el mismo caso no quedaran de prouecho para nada, por el mismo caso caeran (para con Dios) en mil offensas, por donde el los 2
despida de su casa, *nisi vt mittatur foras*, y (para con los hombres) en tanta baxeza y humildad, que los traigan debaxo de los pies, & *conculcetur ab hominibus*, que lleguen a no los estimar en lo que pisan.

Aplicacion del Discurso.

§. VI.

SI la excelencia propria es el cebo en que pica la soberuia, y quanto vno está mas alto, tanto mas 3
expuesto está a que sus vientos le enuistan y derriben; Nuestro glorioso padre San Bernardo (a no tener echadas en la humildad tan hondas las raizes) sin duda ninguna corriera manifiesto peligro de la vida: porque fue tan general el aplauso que todo el mundo hizo a su sanctidad, y a sus milagros, que desde las tiaras de los Sumos Pontifices, y coronas de los Emperadores, hasta las humildes abarcas de los çafios y toscos aldeanos, todos le veneraron como a Sancto, le amaron

1 ron como a padre, y acudieron a el como a la fuente de su salud y su remedio. *Abbas Claræuallis mira reuerentia habetur ab omnibus, autor pacis, & pater patriæ prædicatur.* libro. 2. capitulo. 7. Pero quien le dio todas las demas virtudes, le dio tambien esta de la humildad tan profunda, tan solida y maçiza, que no basto nada de esto a hazerse la perder; ni aun se atreuio el aire de la vanagloria a acometerle. A Philoteo en los versos que hizo de su vida, le parece esta mayor grandeza, que todas quantas pueden dezirse de los Martires; y contraponiendo el sufrimiento que ellos tuuieron en las 2 llamas, y la constancia entre los filos del cuchillo, con la humildad de San Bernardo en la cumbre de su alteza, dize que tiene por mucho mas esto segundo:

Lib. 2. c. 7

Grande quidem fuerat ferro flammisque necari,
Nec tamen æternam deseruisse fidem.
Maius opus summo versari in culmine rerum,
Nec tamen vlla animos ambitione premi.

Philotæus in vita sancti Ber.

Y sin duda ninguna lo pudo dezir con mucho fundamento, porque quanto es mas noble criatura el alma que el cuerpo, tanto es mas difficultoso el resistir sus passiones y vencerlas; y consiguientemente tanto 3 mas hizo Bernardo en no dexarse lleuar de la gloria que el mundo le offrecia, q̃ no los martires en no rendirse a los tormentos que les dauan los tiranos: porque estos solamente pueden exercitar sus fuerças en el cuerpo, *qui occidunt corpus, animam autem non possunt occidere*, pero la gloria y honra apoderase de lo mejor del alma, que por natural inclinacion parece que la apetece y la dessea; pues (como dixo Tulio) *optimi cuiusque animus naturaliter ab appetitu gloriæ ducitur.*

Matth. 10.

Cicero. ora. pro Archia Poëta.

Y assi vereis que el bienauenturado Bernardo

Abbad de Bonaual y Croniſta del nueſtro (que como Sancto que fue , y muy gran Sancto , ſabia ponderar bien el punto adonde llega cada coſa) en ninguna de las que dize del en todo el libro que hizo de ſu vida , haze tanta inſtancia como en eſta . Y aunque otros alabauan otras coſas , a el ſola eſta dize que es la que le admira. Capitulo. 4. ante finem. *Alij namq; doctrinam , alij mores , alij mirantur miracula . Ego quidem congruum his omnibus honorem defero: ſed præ omnibus, quantum in me eſt hoc ſublimius duco, hoc propenſius prædico ; quod cum eſſet Vas electionis , Vt nomen Chriſti coram gentibus & regibus ferret intrepidus ; cum obedirent ei principes mundi, & ad nutum eius in omni natione ſtarent epiſcopi: cum ipſa Romana Eccleſia, ſingulari priuilegio, eius Veneraretur conſilia , & quaſi generali legatione conceſſa , ſubiecciſſet ei gentes & Regna; cum etiam (quod glorioſius iudicatur) facta eius & Verba crebris confirmarentur miraculis ; nunquam tamen exceſſit, nũquam ſupra ſe in mirabilibus ambulauit, ſed de ſe ſemper humiliter ſentiens , Venerabilium operum , non ſe autorem credidit, ſed miniſtrum, & cum eſſet omnium iudicio ſummus, ſuo ſibi ſemper conſtitit infimus .* Agrauio haria a la elegancia y authoridad deſtas palabras , ſi tras ellas quiſieſſe yo poner ningunas mias; y aſſi para dar vn buen dexo a eſte diſcurſo, y a todo el libro , ſolamente las romanceare para que las entiendan todos . Alaban algunos (dize el Sancto Abbad) la doctrina y predicacion de San Bernardo, otros la Sanctidad de ſus coſtumbres, y otros la multitud de ſus milagros: todo eſto venero yo como deuo; pero lo que me admira ſobre todo , lo que me parece mas , y lo que ſuelo ponderar con mas inſtancia es , que auiendole eſcogido Dios por relicario y cuſtodia de ſu nombre , vaſo de eleccion, (qual otro

1

Bernar. Bonaual.

2

3

otro segundo Pablo) que le lleuaua ante los Reyes y Reinos de la tierra; obedeſciendole los Principes del mundo, reuerenciandole los Pontifices de todas las naciones, venerando y ſiguiendo ſus conſejos la miſma Igleſia Romana, y auiendole ſugetado, como por vna general legacia, las coronas de los Emperadores y Monarcas, aprobando Dios todas ſus palabras y obras con frequentes y grandiſſimos milagros, con todo eſſo nunca excedio vn punto en ſu propria eſtimacion, nunca ſe le leuantaron los penſamientos, ſino que ſintiendo ſiempre de ſi humilde y baxamente, no ſe tenia por author de ſus obras, ſolo por miniſtro e inſtrumento de ellas: y ſiendo el mayor de la tierra, al parecer de todos, en el ſuyo ſe juzgò ſiempte por el infimo.

LIBRO SEGVNDO

QVE CONTIENE VARIAS CONSIDERACIONES sobre las Bienauenturanças, que Christo predicò en el monte, quando

Videns turbas Iesus ascendit in montem. Et cum sedisset, accesserunt ad eum discipuli eius, & aperiens os suum, docebat eos dicens. Beati pauperes Spiritu: quoniam ipsorum est regnum cœlorũ. Beati mites: quoniam ipsi possidebunt terram. Beati qui lugent: quoniam ipsi consolabuntur. Beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam: quoniam ipsi saturabuntur. Beati misericordes: quoniam ipsi misericordiam consequentur. Beati mundo corde: quoniam ipsi Deum videbunt. Beati pacifici: quoniam filij Dei vocabuntur. Beati qui persecutionem patiuntur propter iustitiam: quoniam ipsorum est regnum cælorum.
Ex Euangelica lectione Matthei. Capite. 5.

PROEMIO.



O q̃ haze la sal cõ todos los de mas mãjares, esso mismo haze la sabiduria con las otras virtudes. Dela sal dize Plutarcho libro, 1. sermonum cõuialium, de cade. 1. problemate. 10. que es *reliquorum obsoniorum obsonium.* que es quien les da el punto y la saçon a todos ellos: de la sabiduria nuestro glorioso Padre S. Bernardo sermone. 85. in Cantica ad medium, que *fortè sapien*

Plutarc.

Bernard.

1 *pientia à sapore denominatur; quod virtuti accedẽs quoddam veluti condimentum, sapida reddat quæ per se insulsa quodammodo atq; aspera videbantur.* Que no le halla otra mejor etymologia a su vocablo, que dezir que se llamò *sabiduria*. de *sabor*: porque ella es quien se le da a todas las virtudes, por desabridas y asperas que sean. Y si la sal y la sabiduria conuienen en esto, los Prelados y Doctores, a quien Christo puso el nombre de la vna, y por razon de su officio deuen tener la sustancia y essencia de la otra; sin duda ninguna les corre esta obligacion por ambos titulos. Por esso el soberano y celestial Maestro, primero que se los diesse a sus Apostoles, les hizo relacion de todos los trabajos, que quiere que padezcamos por el en esta vida. *Paupe-*
2 *peres Spiritu. Qui lugent. Qui esuriunt, & sitiunt, &c.* Como dandoles a entender, que aquellos eran los manjares, a que auian de dar punto y sazõ con su Doctrina. De esto me ha parecido fuerça tratar en este libro, para cumplir cõ el assumpto principal de toda la obra: pero si alguno quisiere ver la conexion que tienen entre si estos dos Euangelios mas de espacio, en el primer discurso la hallara tratada con alguno: y en los doze siguientes la materia de las bienauenturanças, que en fe de tratar de ellas espero en Dios han de ser de gusto y de prouecho.

3 (:)



DISCVR-

DISCVRSO. I.

De la connexion que tienen entre si las Bienauenturanças con el Euangelio que la Iglesia vsa cantar a los Doctores.

Videns turbas Iesus, ascendit in montem. &c. & aperiens os suum, docebat eos dicens. &c.

Primer Pensamiento.

§. I.

VNa differencia entre otras, hallo yo de los regalos que haze Dios a sus amigos, a los que suelẽ hazer los hombres a los suyos; y es en el orden del seruir los platos: que los hombres primero le hazemos de lo bueno (si a caso ai algo que lo sea) dexando lo peor para la postre. No lo digo yo, sino quien sabia mas de banquetes y combites, el maestre sala y despensero mayor (esso quiere dezir *Architriclinus*) q̃ se hallò en las bodas de Canà Galilea. *Omnis homo primum vinum bonum ponit, deinde quod deterius est*: pero Dios es al reues, siempre guarda lo mejor para la postre. *Seruasti vinum bonum vsque ad huc.* De lo vno y de lo otro tenemos experiencia, y exemplos en las letras humanas y diuinas. A Escipion a quien auian dado los Romanos por principio de comida el

Iohan. 2.

mas

1 mas solemne triumpho que hasta entonces auia metitido nadie en Roma, junto con el titulo, y nombre de Africano (que en ser ganado a fuerça de su trabajo propio, sin duda ninguna era manjar delicadissimo, y sabroso) por fruta de postre, quando estaua en los vltimos tercios de su vida, le siruieron vna cedula de destierro, echandole de la ciudad, que antes le auia recibido con tan grande aplauso; a Ciceron tras el Consulado, tras el honroso titulo de padre de la patria, le siruieron el cuchillo; vn vaso de veneno a Alexandro Magno, despues de sus victorias; a Cesar diez y siete
2 puñaladas; tras la corona del imperio, y titulo de Dictador perpetuo: a Epicarmo tras las varas, (insignias de su officio, y magistrado) otras con q̃ le açotaron cruel y rigurosamente: a Amilcides, vnos grillos, y cadenas, despues que con su eloquencia pensaua el que se los auia echado (como otro nueuo Hercules) a todo el mundo; y al mismo Hercules su esposa Deianira, tras los primeros regalos de las bodas, le hizo plato de vna camisa, q̃ le siruio de cuchillo, y de mortaja: a Acheo Rey de Lidia le baxaron del trono de su audiencia, para subirle en el alto de vna cruz: y a Esteracio le quita-
3 ron sus Lacedemonios la corona de Rey de la cabeça para ponerle vna coroza de afrenta, e ignominia. Grima causa solo imaginarlo, pero a Christo le tratarõ los hombres desta suerte. Quien le vio el Domingo de Ramos entrar en Gerusalem con tan solẽne triumpho? quien a todos los vezinos de aquella ciudad tan ocupados en el recibimiento? estos cortãdo ramos, aquellos tendiendolos por el suelo, otros haziendo alhombras de sus capas (que en ser dexadas por el, aunque raïdas y de lana basta, no ay tapetes de seda fina, que

les

les lleguen; los niños le cantauan la gala, las mugeres 1
le bendezian, y alabauan, y como dixo de otro semejante espectaculo el Poëta,

Virgilius. Æneid. 2.

------ *Circum pueri, inuptæque puellæ*
Sacra canunt, funemque manu contingere gaudent;
Accingunt omnes operi.

Aun solo poder tocar con las manos el dogal del manso jumentillo, parece que lo teniã por particular dicha; y cargaua tanta gente, que ni les daua lugar a esso, ni aun a verle de lexos, sino es subiendose encima de los

Lucæ. 19. arboles; que esso es lo que hizo Zacheo. *Ascendit in Sicomorum, vt videret eum.* Tan solemne era el recibi- 2
miento, y tanta la frequencia de los que acudian a el, que ni los pobres guardauan respecto a los ricos, ni a la gente principal la humilde, y baxa; pues con ser Zacheo no solo principal, sino Principe. *Et hic Princeps erat Publicanorum.* y Principe rico, y poderoso (que por esso añadio el Euangelista, *& ipse diues.*) con todo esso no vuo hombre, que le hiziesse lugar (y ha de ser de masiada la apretura quando llega a faltarle a vn hombre rico) Finalmente ni los mismos nobles reparauan en puntillos, sino que este con todo su principado, y sus riquezas se puso a trepar por vn arbol arriba, como 3
grumete por el del nauio; y en la ocasion que era, no le parecio que perdia nada en esso. Puede se imaginar mayor grandeza? ai encarecimiento mentiroso, que llegue a igualar con este verdadero? leese que aya auido en Roma triumpho con aplauso tan comun, y general de todo el pueblo? Pues llegad al Viernes, y vereis los postres que le siruen tras estos principios, vereis, que ni quedò la prision de Amilcides, ni la beuida de Alexandro Magno (sino el veneno, en hiel) ni

1 ni el cuchillo de Ciceron, trocado en el agudo hierro de vna lança, ni las heridas de Cesar, ni los açotes de Epicarmo, ni la cruz de Acheo, ni la coroza, o corona de Escracio, (no solamente de infamia, sino tambien de dolor, pues era de espinas, o juncos marinos, que le punçauan la cabeça) ni aun el destierro de Scipion el Africano, pues le sacaron de la ciudad para crucificarle; y si no le dieron la camisa de Hercules, fue por no le dar ninguna, fue por tenerle desnudo a la verguença; y porque para matarle bastauan lança, clauos, cruz, açotes, hiel, espinas, y todos los de mas instru-
2 mentos de su passion. Pues vala me Dios, que ha hecho del Domingo aca para tan gran mudança? para vna buelta tan notable? Ninguna cosa, sino que lo ha con hombres, y es ya su condicion començar bien, y acabar mal; dar la primera vez de buen vino, *Omnis homo primum vinum bonum ponit*, y despues todas las de mas de mal vinagre, *deinde quod deterius est*.

En aquel misterioso libro que le mandaron comer al Euangelista San Iuan Apocalips. 10. Dize el Texto sagrado, que al comerle se le hizo miel en la boca; pero en tragãdole, luego le començò a amargar el vien-
3 tre. Que querra ser esto? al comerle tan dulce, y despues de comido tan amargo? Otros lo explicaràn de otra manera, pero lo que a mi me parece por aora es, que aquel libro contenia en si varios successos de gentes, y de Reynos, que le mandauan prophetizar de nueuo al Apostol (por esso en acabandole de comer le dixeron: *Oportet te iterum prophetare.*) y en siendo cosas de hombres, aun escritas no quieren perder esse orden; el primer gusto dulcissimo y sabroso. *Dulce factum est sicut mel ori meo*. Pero en passando de aï *Apoc. 10.*

amari-

amaricatus est uenter meus, no solo amargan en la boca, 1
pero aun en el vientre, a donde no ay sentido de gusto
aï ha de llegar el amargura, aï ha de sentirse su mal dexo.

A si mismos vsan combidarse los hombres de esta suerte. Quando mas enojado estaua Dios con ellos en el cap. 22. de Esaias; para passar sus duelos mas suauemente se començaron a banquetear vnos a otros. *Esaiæ. 22.* *Comedamus, & bibamus.* comamos, y beuamos. No veis que apazible plato de principio? no me espanto que siempre se pone en el la mejor fruta. *Omnis homo primũ uinum bonum ponit.* Pero si aguardais a ver los postres, antes que se leuanten los manteles de la mesa, hallareis 2
que se brindan con la muerte. *Cras enim moriemur.* O q̃ mal vinagre, que acedia tiene al gustarse, y q̃ amargura? Esso es lo que auia de seguirse por su orden, *deinde quod deterius est.* Pues a si mismos? si que se guarda este orden tan inuiolablemente, que ni con los otros, ni consigo no ay tratar de que le quiebre hombre ninguno.

§. II.

DIos es al reues. *Seruasti uinum bonum usque adhuc*, primero lo desabrido, y despues lo dulce, y lo 3
sabroso: el azibar de ante, y el açucar de postre. El primer fauor, que hizo al hombre despues, que por el pecado cayò de su priuança, fue señalarle alimentos con que se sustentasse, y el banco donde le librò la cedula, *Genes. 3.* fue en el sudor de su trabajo. *In sudore uultus tui uesceris pane tuo.* Pues si notais en este combite el orden, hallareis que es este que dezimos trabajos de principio, y de postre pan sabroso (q̃ para serlo, no ha menester mas sazon que la q̃ le dan ellos) primero nos lo mãda sudar,

in su-

1 *in sudore vultus tui*. despues nos dà licencia para que lo comamos, *vescéris pane tuo*. En otro mayor que nos prometio para en la gloria (ya despues de despoſado con la naturaleza humana) *Sedebitis super mensam meam in Regno meo*. quien duda ſino que manjares que ſe ſiruen en tal meſa han de ſer por eſtremo delicados? *Nec oculus vidit, nec auris audiuit, nec in cor hominis ascendit &c.* no ay coſa en la tierra por cuya comparacion podamos explicarlos dignamente: pero ſi quereis ſaber que tal es la fruta, que ſe ſirue de principio en eſta meſa, preguntadſelo a los Apoſtoles de Chriſto San Pablo, y S. 2 Bernabe, que entrambos os moſtraràn las eſpinas, y abrojos de antemano: entrambos os diran, que ſon las tribulaciones, y trabajos, la puerta por donde ſe manda eſte palacio. *Per varias tribulationes oportet nos intrare in regnum Dei*. Y no ſolamente noſotros, pero aun el miſmo Chriſto, con ſer Señor del palacio y de la fieſta, no hallò otra parte por donde entrar; o a lo menos no quiſo entrar por otra, que por eſta. *Oportebat Christum pati, & sic intrare in gloriam suam*. Suya era la gloria, y aſſi la llama el miſmo, *gloriam suam*: pero con todo eſſo para entrar a gozar della dize, que *oportebat Christum pati*: 3 que era neceſſario padecer primero, no deue de tener puerta mas ancha, pues ſu miſmo dueño entra por eſta.

Luc. 22.

1. *ad Cor.* 2.

Actuũ. 14.

Luc. 24.

Pero aun en el diſcurſo de ſu vida. dos vezes leemos en todo el Euangelio que deſpachaſſe el Padre Eterno proprios del cielo, para q̃ vinieſſen a conſolar a Chriſto y a ſeruirle. (ſi a caſo ay alguna otra, no ſe me acuerda) La primera fue Matth. 14. quando *accesserunt Angeli, & ministrabant ei*. Y la ſegunda Lucæ. 22. *Apparuit autem illi Angelus de cœlo confortans eum*. Pues miraldo bien, y hallareis que entrambas a dos cayerõ ſobre principios

Matth. 14.

Luc. 22.

de amargura, y de trabajo: la primera sobre quarenta 1
dias de ayuno en el desierto, *Cum ieiunasset quadraginta diebus, & quadraginta noctibus*; sobre tres tentaciones del Demonio, *accedens tentator, dixit ei, &c.* y la segunda sobre las congojas de la muerte en el huerto de
Matt. 26. Gethsemani, Matth. 26. *Cœpit tristari, & mœstus esse,* congojas con que sudaua, y trassudaua; y no sudor como
Lucæ. 22. quiera, sino gotas de sangre, Lucæ. 22. *Factus est sudor eius sicut guttæ sanguinis.* Pues como Señor no pudieran venir essos socorros de antemano? no podiades anticipar essos regalos, pues sabiades la necessidad antes que fuesse? Bien pudiera, pero es condicion de 2
Dios el guardar en los suyos esse orden, primero lo amargo, y despues lo sabroso de sus gustos, dar al principio el vinagre, y guardar el vino mejor para la postre. *Seruasti vinum bonum vsque adhuc.* Esso es lo que hizo en aquellas bodas de Canà, y esso lo que haze ordinariamente con los suyos.

Entre aquellos diuinos, y celestiales requiebros (retorno de otros tales) que la esposa le dize a su querido y regalado esposo, Cant. 5. vno es comparar sus labios
Cantic. 5. a la myrrha; *Labia tua stillantia myrrham primam.* Y es 3
de notar, que auiendo en el capitulo primero pedido con tanto encarecimiento vn beso dellos (perdonadme el vsar este lẽguage, o no me lo perdoneis, que esse
Cant. 1. es el mismo de que vsa la Escriptura) *Osculetur me osculo oris sui.* aora (quando a caso auria ya alcançado el fin de sus desseos) preguntada como le fue con el fauor, lo q̃ responde es, *labia tua stillantia myrrhã primam.* q̃ al tocar sus labios, los hallò q̃ manauã la primera myrrha. Passa luego vn poco mas adelãte, y hablando de la garganta quatro renglones mas abaxo, dize: *Guttur illius suauissimum.*

1 *simum.* q̃ está llena de toda dulçura, y suauidad. Aora no reparais diuina Esposa, q̃ para auer mudado opiniõ aun es muy presto? mirad que pareceis muger en esso: los labios comparais a la myrrha, y podeis hallar en el paladar tanta dulçura? La myrrha dize nuestro Padre S. Bernardo serm. 43. in Cant. q̃ *est amara res*, que es vna cosa sobre manera amarga; y comunmente los authores (como refiere Roberto Estephano en su thesoro) que *gutta eius, quæ sponte stillat viridis est, & amara.* Plinio añade que todo el arbol es espinas. *Arbori altitudo ad quinque cubita, nec sine spina. Corticem quidam* 2 *spinosum dixere, folium oliuæ, verum crispius, & aculeatum; iuba olusatri, aliqui similem Iunipero, scabriorem tantum, spinisque horridam.* Las ramas, las ojas, las cortezas, y hasta vn fluequecillo que suelen tener los arboles comunmente, todo dize que es como de espino, o cambronera. Pues aora si los labios se comparan a la myrrha, que para tocada es toda abrojos, y para gustada puras hieles; que suauidad se puede hallar en la garganta? en tan corto espacio tan gran mudança? que será esto? Lo que vamos probando. Es Dios el Esposo de quien habla, y cuyas señas cuenta; y habla la Esposa de la feria conforme a como le fue en ella. La primera entrada, la puerta de sus fauores, que es la boca, hallòla amarga, y espinosa; por esso la comparò a la myrrha, y dixò: *Labia tua stillantia myrrham primam*; pero como en passando de aï, fue todo lo que encontrò dulce y suaue, confessò la verdad tambien en esto, y en llegando a la garganta dixo: *Guttur illius suauissimum.* tan cierta es en Dios la costumbre de guardar lo mejor para la postre, tan verdadero aquel *seruasti vinum bonum vsque*

Bernardus.

Rober. Stephanus.

Plin. li. 12. cap. 15.

adhuc, que deziamos, que ni aun para engoloſinar 1
ſu propria eſpoſa no quiſo que ſe le ſiruieſſe de principio. A nueſtro propoſito. Vio Chriſto en el Euangelio que tratamos, q̃ le ſeguian gran numero de gente. *Videns turbas Ieſus.* Y de quantas vezes en otras ocaſiones les ſuſtentaua los cuerpos, quiſo hazer en eſta vn banquete eſplendido a las almas; ſubioſe a predicarles; y a tan grãde predicador no le baſtaua pulpito pequeño, ſubioſe en vn monte, *Aſcendit in montem*, deſde alli abrio los teſoros de ſu ſabiduria, *aperiens os ſuum*, y por eſta puerta comẽçò a ſeruir platos a la meſa. Quereis ſaber los principios? pues ya vienen. *Beati pauperes* 2
vn plato de pobreza. O que dura que eſtà eſſa fruta! no ay quien le pueda entrar el diente.

Pontanus. *Duraq́; paupertas, propoſitumque tenax.*

dixo alla vn Poëta. *Beati qui lugent.* Otro plato de lagrimas: es impoſſible que dexe de amargarle a quien las probare.

Fauſtus. ---- *Totum in lachrymas ſe ſoluit amaras*

dixo Fauſto, porque para probadas, y para lloradas ſon amargas. Tercer principio. *Beati qui eſuriunt, & ſitiunt.* No veis que gentil plato, combidarlos a que 3
mueran de hambre? Y ſi quereis aun probar el quarto, hallareis que es de perſecuciones, y trabajos. *Beati qui perſecutionem patiuntur.* Pues ſeñor que penſais hazer de eſta pobre gente que les dais tan deſabrida vianda, y tan inſulſa? en vueſtra meſa no ſe han de poner manjares mas ſabroſos? Si pondran; platos les tengo de ſeruir de luz, y reſplandor, fuentes de gloria; y vna ciudad entera no tiene mas prouiſion, que la que yo les tengo aparejada. *Lux mundi, ciuitas ſupra montem poſita.* Pero para

1 ra esso aun es temprano. Pues si quiera (lo que se vsa en todas las mesas del mundo) no pondreis vn poco de sal en la vuestra de antemano? No por cierto, que essa es la mala costumbre de los hombres, poner el mejor manjar luego al principio; *omnis homo primum vinum bonum ponit.* y como la sal lo es, y la que da sazon a todos los de mas manjares (*reliquorum opsoniorum opsonium* diximos que la llamò Plutarcho en el Proëmio) vsan siempre hazer de ella el primer plato: pero yo (dize Christo) por el mismo caso la tengo de guardar para la postre, *seruasti vinum bonum vsque adhuc*, despues
2 dessos principios dessabridos les pondre doze saleros en la mesa, y mirando a los Apostoles (ellos eran los que auian de seruir en este ministerio) les notificarè que son la sal, que tiene de saçonarlo y saborearlo todo. *Vos estis sal terræ.*

Segundo Pensamiento.

§. III.

3 PERO Señor si quando se pone la sal en la mesa, estan ya comidos los principios, que sabor os parece a vos que puede darles? A la amargura passada, la sazon presente? Si que le puede dar muy grande gusto. Mil caminos se me offrecen por donde explicar esto, pero de todos escogere vno solo; no por el mejor, sino por el mas extraordinario.

Tiene tan buen dexo la tormenta, quando se sigue tras ella la bonança, y sabe tambien despues de los trabajos el descanso, que no solo saborea el pala-

dar para que tenga gusto en lo presente, sino que se le da tambien a lo passado; y de las hieles antiguas saca nueua miel, cuya dulçura es quien dà el vltimo punto, y sazon a los contentos. 1

Ouidius. ——— *Dulce est meminisse laborum*

Dixo vn Poëta, que es dulce cosa el acordarnos de los trabajos. No solamente el descansar ya dellos, no solamente el ver que se acabaron, sino el acordarse de que los ha tenido vno, le dà gusto. Euripides en su Medea hablò en esta materia admirablemente a mi proposito, quando dixo que

Euripides. *Geminatur cum succedit aduersitati prosperitas.* 2

Que vn mismo bien es doblado en quien ha passado por el mal; doblado digo, que en quien nunca le viò la cara, ni ha probado a lo que sabe. Siete hijos y tres hijas tenia el pacientissimo Iob antes que el Demonio, inuidioso de su prosperidad le hiziesse guerra. *Natique sunt ei septem filii, & tres filiæ.* derribó el enemigo el palacio adonde estauan, y matòselos; truxeronle la nueua al santo padre, y con ser la misma paciencia, segun la mucha que tenia en sus trabajos, con todo esso este le tocò tan en lo viuo, que no pudo dexar de hazer notable sentimiento. 3

Iob.1. *Tunc surrexit Iob, & scidit vestimenta sua.* Veisse aqui en lo riguroso de la aduersidad: passò adelante la batalla, y llegòle al extremo de miseria que sabemos; despues quando passada la borrasca, boluio Dios a mirar por su inocencia; entre las de mas cosas, que se le restituyeron (premio de su paciencia) fueron los hijos, *fueruntque ei septem filii, & tres filiæ.* Iob 42. Y dize el Texto sagrado en el mismo capitulo, que *addidit Dominus omnia quæ fuerant Iob duplicia,*

Iob.42.

que

1 que se le boluio todo lo que tenia antes, al doble. Pues como, antes no tenia el mismo numero de hijos, y de hijas, siete y tres? si despues no le dio Dios mas que otros tantos, como dize que se lo boluio todo doblado? Otros responderan de otra manera, pero yo lo que siento es, que antes no auia probado a que sabia el morirsele, no auia tragado su falta, ni experimentado la amargura de estar priuado dellos; y assi diez hijos no le parecian mas que diez: pero despues en passando por el azibar de su perdida, en auiendo carecido dellos
2 algun tiempo, essos mismos diez le dan gusto como veinte; essos le dan la gloria al doble. *Addidit Dominus vniuersa quæ fuerant Iob duplicia.* porque es la condicion del bien doblarse quando se sigue tras su contrario el mal. *Geminatur cum succedit aduersitati prosperitas.* el mismo mal passado se conuierte en bien; y junto con el que se goza de presente hazen dos, *geminatur*, por esso es verdad dezir, que *addidit Dominus omnia quæ fuerant Iob duplicia.* aun hablando de los hijos, y hijas que tenia.

En el lugar de los Cantares, que ponderamos
3 poco ha, tenemos (a mi parecer) otra prueba manifiesta de esto. Ponese la Esposa a contar las calidades, y partes de su Esposo, a descubrir sus perfecciones, y quilates; el marfil en su frente, las perlas en los dientes, el coral en sus labios, y en sus mexillas las rosas encarnadas. *Dilectus meus candidus, & rubicundus.* Compara sus cabellos a las madejas de oro del oriente. *Caput eius aurum optimum.* Encarece la suauidad y blandura de sus ojos, *Oculi eius sicut columbæ.* la gracia de sus manos, que la- *Cantic. 5.*

bradas a torno no pudieran ser mas acabadas, *manus eius tornatiles*, y entre estas y otras mil grandezas, pone tambien la amargura de sus labios, *Labia illius stillantia myrrham primam*. Pues que es esto? Tan presto se cansa la Esposa de alabarle? Ya le enuidia sus perfecciones, y hermosura; y añade esso, como por contrapeso a lo passado? o por ventura lo dize porque las de mas hijas de Hierusalem (con quien habla) no se enamoren del, viendole tan acabado y tan perfecto? No es nada de esso; sino que como auia llegado ya a gustar la suauidad de su garganta, *guttur illius suauissimum*, la misma amargura de los labios, se le hizo dulce; la misma myrrha que antes auia prouado en ellos, se le conuirtio (en entrando vn poco mas adentro) en miel sabrosa; y como la tenia por tal, contola entre las demas gracias del Esposo, y por vna de las alabanças suyas dixo: *Labia illius stillantia myrrham primam*. Otro tanto, pues, sucede en nuestro Euangelio, que aunque a los principios entra aspero y amargo, como vimos en los primeros platos del que descubrimos, pero en poniendose la sal en la mesa, el mismo dessabrimiento la tiene; la pobreza da gusto; las lagrimas consuelan; el hambre harta; y los trabajos son el manjar mas dulce de la tierra. O que eran antes todos manjares desabridos y durissimos! Es assi verdad, pero por esso dobla la sal su saçon siguiendose tras ellos, *geminatur*, y assi vienen a quedar todos por platos saçonados y sabrosos.

1 2 3

(:)

1 §. IIII.

VEAMOS la experiencia desta verdad en la pobreza, que lo que dixeremos della seruira para todas las de mas virtudes. Hablando Ouidio de dos pobres labradores en el 8. de sus Metamorphoseos, dize que saborearon su necesidad con el sufrirla, adereço bastante para poder la lleuar gustosa y apazible-mente:

Ouidius.

-----Paupertatemque ferendo
Effecere leuem, nec iniqua mente ferendam.

2 Parece que adiuinaua, q̃ podian ser los hombres la sal de la pobreza; y si lo adiuinò, dixo marauillosamente; pues ya se sabe que esse solo es el modo como toman sabor y gusto los manjares con la sal, echandolos en ella; Mas quando se le passasse este misterio (como en hecho de verdad se le passò) por alto, acertò en dezir, que en las cosas arduas, el emprenderlas, es la que mas las facilita; y el exercitarlas, la que del todo las allana. Antes que Magallanes passasse el estrecho, a quien dexò su nombre, todos tenian por negocio imposible el nauegarle; auẽturose el, abrio camino, y ya
3 no ai ningun año que no surquẽ sus ondas mil nauios. Por esso nuestro glorioso Padre S. Bernardo, en el sermõ que haze del comũ suyo y nuestro S. Benito, dize que el exemplo es la razõ mas eficaz de todas; porque la misma execucion de lo que se persuade, assegura el passo, y saborea el trabajo de la empresa *Sermo quidem viuus & efficax exemplum operis est; plurimum faciens suadibile quod dicitur, dum monstrat factibile quod suadetur.* Pues si los Apostoles saborearon la pobreza desta suerte; testigo es vn S. Pedro, que en nombre suyo, y de todos

Bernardus.

Matth.16. los de mas le dixo a Christo. *Ecce nos reliquimus omnia*, 1
que a quanto tenian, y podian tener auian ya dado de mano, y renunciadolo; testigo San Pablo que lo ordinario no queria comer, si no era del trabajo de sus manos; testigo toda aquella primitiua Iglesia, entre cuyos parrochianos no se le conocio a hombre cosa propria *paupertatem quę ferendo effecere leuem*, que a poder de sufrimiento proprio la saçonan, aun para los paladares y gustos mas agenos. Y si lo està, quien no la comera de buena gana? Donde el Rei es caçador, todos los cortesanos tratan en paxaros; donde soldado todos aprenden a jugar las armas; donde estudiante, 2
todos compran libros, aunque nunca ayā de leer palabra en ellos. Pues donde los Principes de la Iglesia son pobres, y tan pobres q̄ si no lo trabajan, no lo comē; q̄ resta sino que todos los que estamos en ella lo seamos, y solo en esso tengamos puesto nuestro gusto? A Señor q̄ es manjar amargo y dessabrido la pobreza! Esso era antes que se echasse en sal, antes que la saborcassen los Apostoles; pero en llegando aï, todo su desabrimiento se trocò en dulçura; ellos la hizieron facil con lleuarla, *ferendo effecere leuem*, y ella lo quedò tanto, que el Angelico Doctor Sancto Thomas, que la probò 3
despues, como fraile que fuè, y fraile mendicante; no acaba de contar sus gracias y virtudes, super Elaiā. 48. in fine. *Paupertas confert peccatorum recognitionem, virtutum conseruationem, cordis quietem, desiderij impletionem,* *S. Thomas.*
spiritualium bonorum dulcedinem, meritorum exaltationem, & cęlestem hæreditatem. Quereis oïr (dize este Sancto) »
a que me ha sabido la pobreça? Pues supo mè a conocimiento de mis culpas; fue el açucar en que conseruè »
(para toda la vida) mis virtudes, la piedra beçaar que »
con-

1 confortò y quietò mi coraçon; el pan cõ que se harta-
„ ron mis desseos; la miel que adulçò todos los mante-
„ nimientos de mi alma (tã lexos està ya de ser amarga)
„ la saçon de mis merecimientos; y fruta cogida en las
„ heredades y huertas de la gloria. Que dezis Sancto pobre, tantos bienes hallastes en la pobreza? Si que en echandola en la sal de los Apostoles, todo su desabrimiento se conuirtio en regalos y dulçuras. Pues para que ella, las lagrimas, la hambre, los trabajos (ya he dicho que no me he de detener en particular a cada cosa) llegassen a tener esta saçon y gusto; echòlos Chri-
2 sto delante, y pusolos por principios del combite; pero apenas le salieron de la boca, aun no bien estauan assentados los platos en la mesa, quando acudio con la sal de sus discipulos, y buelto a ellos les dixo. *Vos estis sal terræ.* vosotros sois la sal que ha de dar punto y sabor a estos manjares.

Tercer Pensamiento.

§. V.

3 DE otra manera junta el Auctor del imperfecto sobre San Mattheo las palabras de nuestro Euangelio con las bienauenturanças antecedentes a el; y dize q̃ llamò Christo sal a los Apostoles en esta ocasion, para darles a entender, que ellos eran a quien corria mas particular obligacion de poner por obra las palabras, que acabaua de dezir a todo el pueblo; por el mismo caso que eran tambien los que (por su officio de cabeças) auian de corregir a los demas sus faltas. Homilia. 10. *Volens ostendere quoniam ad ipsos precipuè hæc loque-* *Imperfect.*

loquebatur, addit Vos estis sal terræ. Ad illud respicit quod superius dixit, quia doctor omnibus virtutibus debet esse ornatus: debet esse pauper, vt auaritiam libera voce castiget &c. Para reprehender vicios agenos, no creo yo que ai cosa que mayor estorùo haga que los proprios. Quando el Rei Dauid. 2. Regum. 11. Mandò matar a Vrias su fiel vasallo; el capitan Ioab, por obedescerle, auenturò vna gran tropa de soldados, que fue necessario darles a todos puesto en que muriessen, para assegurar assi que Vrias no pudiesse escapar de entre ellos con la vida; y auiendo sucedido todo como se traçò, aunque con demasiada perdida de gente; dize el Texto Sagrado, que despachò luego Ioab vn proprio al Rei, que le lleuasse las nueuas del sucesso; con ordẽ de que si viesse que se alteraua por ellas demasiadamente, o culpando al capitan, o a los de mas del exercito, acudiesse luego cõ de-
2. *Reg.* 11. zirle, que tambien Vrias auia muerto, *Si eum videris indignari &c. dices. etiam Vrias seruus tuus occubuit.* Pues vala me Dios! que disculpa era de la muerte de mil, el dezir que auian sido mil y vno? Restauraua por ventura con esse el Rei su perdida? No por cierto: pero como aquel vno auia muerto por culpa de Dauid, quiso que le diesse con el vn tapa boca; pareciendole que el mas fuerte freno para detener su colera, era darle en los ojos con su peccado proprio; y que con esso no se atreueria a hablarle mas palabra. Y assi fue, que no solo no le castigò, sino que se le puso a consolar muy de proposito. *Non te frangat ista res, varius enim est euentus belli.* No os de pena Ioab, que succesos son de guerra; y si oy os han vencido, mañana saldreis vos con la victoria. De quando aca Dauid tan blando? tan remiso en hazer justicia, y castigar culpas? De quando?

1 2 3

Desde

1 Desde que la suya propria le quitò la vara della (de la justicia digo) de las manos.

Yua vna vez al esquilmo de sus ouejas Iudas Genesis. 38. supo lo su nuera Thamar, y trocando las blancas tocas de viuda (si se vsauã entonces) en rubios encrespados; Los paños negros, en recamados de oro fino; salio le al encuentro en vna encrucijada tapada de medio ojo, por no ser conocida. El que la vio sola, vizarra, tapada, y en medio de vn camino; no se tuuiera por hombre, sino le dixera algunas razones amorosas; dixo selas, y tales fueron ellas: *Dimitte me vt coëam tecum*; pero *Genesis.* 38
2 en verdad que si el la requestò como hombre, que ella le respondio como muger; pidiendole: *Quid dabis mihi?* Que me daras? Al fin se concertò sin conocella, por vn cordero; dexandola entretanto en prendas, vn baculoy vn anillo; en su limpieça, vna infame mancha; y en el vientre, dos inocentes niños, que como tales dentro de pocos meses (a falta de otros mejores testigos) lo començaron a ser del delicto de su madre, conuenciendola el preñado de adulterio. Accusaron la delante de Iudas que era el juez, y quando no fuera el pecca do tan grande, vna nuera deshonesta, acusada delante
3 de su suegro, claro està que auia de ser condenada: fuelo a quemar, que era la pena que mãdaua la ley, *adducite eam vt comburatur*; y en lugar de apelar de la sentencia, determinase a confessar otra circunstancia agrauãte en el delicto; y descubre por las señas del baculo y anillo, que auia sido su suegro de quien estaua preñada. Inconsiderada muger, pues tan pequeña culpa es el estarlo, que la quereis aora agrauar con declarar el complice? Con vuestro proprio suegro? Y por engaño? Quãto y mas que viendo el el q̃ le hizistes, es cosa clara

clara que ha de querer vengarle a vueſtra coſta. Es bur- 1
la eſſo (dize Thamar) tenga yo algun peccado con que le dar en roſtro, que ſi le tengo, aunque ſea mucho menor que el ſuyo, aunque le aya cometido por engaño, le atarà las manos para no le dexar hazer juſticia. *De viro cuius hæc ſunt concepi*, mira cuyas ſon eſſas ſeñas, q̃ de eſſe concebi. Saliole bien, q̃ en conociendolas la dio por libre, y dixo: *Iuſtior me eſt*. Yo ſoi el peccador, y ſi lo ſoi no es mucho que la dexe ſin caſtigo.

Pero el lugar que a mi parecer prueua eſta verdad mas claramẽte (aunque en differentiſſima materia, por caer en la ſuma inocencia del Cordero ſin mancilla; 2
pero para los que tratauan de condenarle a muerte tanto monta, pues como veremos luego, nunca a titulo della les paſsò por penſamiento de librarle) es vno del Capitu. 19. de San Iuan, donde contandonos el Euangeliſta las eſtaciones, que antes de ſu Paſsion anduuo Chriſto; llega a ponerle en caſa de Pilatos: alli, ſubſtanciada ſu cauſa, el miſmo juez, dize que cõfeſſò, que no
Iohan. 18. hallaua ninguna para condenarle, *Ego nullam in eo inuenio cauſam*. pero no por eſſo tratò de darle por libre ni ſoltarle. Oyo la fama de ſus milagros, que eſtaua, mucho auia, eſtendida por toda Iudea, Tiro, Sidon, Samaria, y otras Prouincias y tierras cõmarcanas; y aunque 3
eſta le deuio de hazer muy grande fuerça, y echar de ver que era impoſsible, ſi fuera hombre peccador, y predicara doctrina falſa y mentirosa, tener a Dios tan de ſu mano; y confirmarla con teſtimonios tan patentes; tampoco ſe determinò a cerrar el proceſſo y abſoluerle. Metioſe ſu muger de por medio, y pidiole ahincadamente que le libraſſe, diziendole que no le yua a ella menos que ſu quietud en eſto. Que otra

oca-

1 ocasion se pudiera offrecer mas apretada ? Con todo esso no se lo concedio, ni aprouechò con el que le soltasse. Llegaron despues a razones el y Christo, y como nuestro Redemptor dexasse de responderle a algunas suyas, dixole con enojo y sentimiento, *Mihi non respondes? Nescis quia potestatem habeo dimittere te, & potestatem habeo crucifigere te?* A mi no me respondes ? No sabes que soy quien te puede condenar y dar por libre? Respondiole el Señor : No tuuieras esse poder, si el cielo no te le vuiera cõcedido. *Verũtamen qui me tibi tradidit maius peccatum habet*, pero en este mi pleito que aora està pen- *Iohan. 19.*

2 diente en tus estrados, mayor es el peccado de quien me entregò en tus manos, que no el tuyo: y añade luego el Euangelista, que *exinde volvit Pilatus dimittere eum*, que en oyendo Pilatos hablar en su peccado, aunque en comparacion del de Iudas parece que se le diminuia Christo, desde esse mismo punto tratò de no llegar a pronunciar sentencia: *exinde*, desde entonces, *voluit dimittere eum*. desde entonces le quiso soltar, y que se fuesse. No puede auer lugar mas apretado a este propo sito, pues ya que Pilatos quiso romper con el motin de

3 los Iudios, que en voz de pueblo le pedian que le crucificasse, *crucifige, crucifige eum*. ya que perdio el temor q̃ auia cobrado al Cesar Romano, para ante quien estaua amenaçado; *Si hunc dimittis non es amicus Cæsaris*; y atrancandolo todo queria dexar de condenar a Christo; no se mouio a hazerlo desde que conocio que lo merecia su inocencia, no desde que supo que se deuia a sus milagros, no desde que se lo pidio su muger propria; sino desde que oyò dezir que auia peccado en admitir la acusacion, *exinde*, desde entonces, *voluit dimittere eum*; y no tuuo manos para firmar la sentencia de su muerte; *Lucæ. 23.* *Iohan. 19.*

que

que peccados proprios en los juezes, es imposible q̃ 1
se las dexen de atar para qualquier negocio, a ora sea en causas justas, a ora injustas. Pues para obiar este daño, para euitar este inconueniente en los Prelados y juezes de la Iglesia, para que puedan castigar las culpas y delictos libremẽte, *Vt auaritiam libera voce castiget*, para esso dize el autor del imperfecto, que *Doctor omnibus virtutibus debet esse ornatus*, q̃ han de estar libres de ellos, y adornados de todas las virtudes. Por esso Christo les dio nombre de sal, cuya propriedad es gastar y comer superfluidades; para que sabiendo que tienen este officio, procuren primero no tener ellos ninguna en sus 2
personas. *Beati pauperes, mites, misericordes.* dixo al pueblo; bienauenturados los pobres, los mansos, los misericordiosos &c. Y luego a los Apostoles, *Volens ostendere quoniam ad ipsos præcipue hæc loquebatur, subdit. Vos estis sal terræ.* Porque sepais que sois vosotros los principales con quien habla esta doctrina, por esso os auiso, que sois tambien la sal de todo el mundo.

Otras mil conexiones se traen de nuestro Euangelio con las bienauenturanças; pero porque todas vienen a concertar en la obligacion que tienen los Superiores y Maestros a poner en exercicio sus consejos; 3
las dichas bastaran para que podamos començar a declarar las; sin que le parezca a nadie impropriedad pedirselas (como acto necessario) a los que vuieren de recebir la Laurea de Doctores de la Iglesia; ni que sera extra chorum saltare el acomodarselas, como a vno de ellos, a nuestro glorioso Padre San Bernardo. Siruase Dios que todo lo que dixeremos redunde para gloria y honra suya, Amen.

DIS-

1

DISCVRSO. II.

De la pobreza: de las ayudas que nos da, y estoruos de que nos libra en el camino de la Bienauenturanza.

Beati pauperes Spiritu, quoniam ipsorum est Regnũ
2 *cælorum.*

Primer Pensamieno.

§. I.

COMVN pensamiento es en alabança desta virtud de la pobreça, vno de nuestro Padre San Gregorio, que trae tambien vn author moderno a este proposito. *Beati pauperes, quia ad currendum ad beatitudinem leues & expediti sunt.* Bienauenturados los pobres, porq̃ 3 para correr a la bienauenturança, por el mismo caso que lo son, se hallaran desembaraçados y ligeros. *Maldonat. sup. Mat. 5 Gregorius.*

Leyendo pocos dias ha en vn Poeta Christiano (no por esso hemos de estimar menos sus versos) encontre con vnos sentencioſos, a mi parecer, a este proposito.

Diuitias fugito, pondus graue celsa petenti,
Impediunt animum, nec bene velle sinunt. *Franc. Philelp.*

Huye (le dize a la persona a quien escriue) las riquezas, que para quien ha de leuantar su buelo a lo alto,

pesan mucho, embaraçan el alma, y no dexan lugar ã 1
la voluntad de que se pueda emplear en cosa buena.
Tres obstaculos les pone tã verdaderos quan nociuos,
y siendolo, de todos tres es razon, que vamos dizien-
do algo poco a poco.

Lo primero dize que son, *pondus graue.* que pesan de
masiado. En el cap. 13. del Genes. (lugar comun, pero
bueno para començar assentar esta verdad) adonde
Genes. 13. nuestra vulgata, hablando de Abrahan dize: *Erat autẽ*
Abraham diues ualde in possessione auri & argenti. que era
Abrahan muy rico de oro y plata; los Setenta en lugar
de *diues* traduxeron *grauis*, y dixeron: *Erat autẽ Abraham* 2
Septuagin. grauis ualde, &c. estaua Abrahan muy pesado; para q̃
entendamos que estos dos nombres *pesado* y *rico*, o son
sinonomos, o por lo menos, de los que estã muy arraigados en las possessiones, y bienes de la tierra, se verifica tambien lo vno, como lo otro. Quiso Dios en el Exodo passar a los hijos de Israel por el mar vermejo; y para poner en execucion su intento, diuidioles las aguas, abriendoles camino por lo mas hondo en sus arenas. Vino despues al mundo, mandó a San Pedro andar por el de Galilea; y dize el Texto sagrado, que
Matth. 14. *ambulabat super mare.* que se yua passeãdo por encima de 3
sus hõdas, como lo pudiera hazer en tierra firme. Pues como siendo el mismo Dios el que en entrambas partes obra estas marauillas, y prodigios; y el mismo fin el que en entrambas se pretende, son los medios tan distinctos? no pudieran las aguas hazerle tambien calle al Apostol, o sustentar a los hijos de Israel sobre sus hõdas? Si por cierto, pero estos yuã muy cargados de las joyas de plata, y oro, que auian pedido prestadas en
Exod. 12. Egipto. *Petierũt ab Ægiptiis ualsa argentea, & aurea, ueſtẽq;*
pluri-

1 *mam.* Exod. 12. yuan ricos *in possessione auri, & argenti.* y consiguientemente *graues valde* pesadissimos: S. Pedro al reues, aligerado de todo esso, todo lo auia dexado por amor de Christo; *Ecce nos reliquimus omnia* le auia dicho; y como Dios es tan amigo (aun en los mismos milagros) de disponer las cosas suauemente *Disponit omnia suauiter*. acomodandose con sus naturalezas en todo lo possible, hizolo aqui tambien; y a San Pedro que viene a la ligera, libre de todo peso, y carga de bienes temporales, como a cosa que pesa poco, le manda que se sustente sobre el 2 agua. *Iube me venire ad te super aquas.* (lo mismo hizo despues con nuestro Padre San Mauro, que tambien auia imitado a Pedro con voto de pobreza) Pero los Iudios, que yuan tan llenos de oro, tan ricos, tan pesados, fuera violentar mucho las cosas lleuarlos de essa suerte; mas facil es diuidirles las aguas, de manera que puedan hazer pie en el arena. Tan pesada carga es la de las riquezas, que tiene Dios por mas suaue medio hallar suelo al mar (comun encarecimiento de impossibles) que hazer que hombres que las lleuan puedan passar, ni aun a 3 nado, por el agua.

Matth. 19.

Sapient. 8

Pero apretemos vn poco mas este Discurso. No solo el agua es elemento flaco para sustentar el peso de las riquezas, sino que aun a la tierra con toda su firmeza, le suele faltar la que vuiera menester para esta carga. En el cap. 36. del mismo Genesis hablando el Santo Moises de Iacob, y de Esau su hermano, dize, que *non poterat sustinere eos terra*. que no los podia tener la tierra a cuestas; esso quiere dezir propriamente *sustinere*, ideſt, *sursum tenere*. cargarselos

Genes. 36.

encima, y ſuſtentarlos: y eſſo dize que no lo podia 1
hazer la tierra. Pues valame Dios! quien ſuſtenta la
immenſa peſadumbre de eſſos montes, las maquinas
de tantos edificios, tanta multitud y varidad de ani-
males, de plantas, y de piedras; ſobre quien eſtriua, y
*Pſal.*103 carga todo el elemento del agua peſadiſſimo. *Abyſſus*
ſicut veſtimentum amictus eius, ſuper montes ſtabunt aquæ.
La tierra que (para dezirlo todo de vna vez) ſe ſuſten-
ta a ſi miſma, *Poſuiſti terram ſuper ſtabilitatem ſuam.* y to-
do eſſe peſo no es baſtante a hazerle bambalear vn ſo-
lo punto: *Non inclinabitur in ſæculum ſæculi.* que puede
hallar en eſſos dos hermanos, que tan de llano ſe les 2
rinde, y confieſſa que no puede con la carga? *Non pote-*
terat ſuſtinere eos terra. Quereis ſaber que? el miſmo
Texto ſagrado nos lo dize. *Diuites enim erant valde.*
que eſtauan muy ricos. Tan grande peſo es el de las
riquezas, que quien ſuſtenta montes, plantas, maqui-
nas, animales, piedras, agua, y tierra, ſin deſcanſar vn
punto, ni canſarſe, para ſolas ellas le faltan ombros;
y la hazienda de eſtos dos hermanos le peſa mas, que
todo el mundo junto. Mirad que talle, para querer
bolar con ella al cielo; y ſi eſſo es tan difficultoſo, o im- 3
poſſible, muy bien dixo el Poëta de las riquezas,
que ſon *Pondus graue celſa petenti*, graue
carga para quien ha de caminar
con ellas cueſta
arriba.
(?)

§. II.

1 LO segundo que dize es, que *impediunt animum*, que no solo pesan, sino tambien estorban, y embaraçan. Vn hombre q̃ ha de ir por vn camino ancho bien puede cargar de alforjas, y maletas, que todo cabra, y podra passar ligeramente; pero quien va por otro muy estrecho, que aun su persona sola no cabe, sino es con apretura, quien duda sino que para lleuar consigo otras cosas, le ha de costar grandissimo trabajo? El ca-
2 mino de la gloria es estrechissimo. *Quam angusta porta, & arcta via est quæ ducit ad vitam.* apenas puede caber por el vn cuerpo de hombre. *Pauci sunt qui ingrediuntur per eam.* (y bien digo apenas, porque essas son la llaue maestra que nos abre la bienauenturança) que será si queremos meter con nosotros otras cosas? *Matth. 7.*

Con curiosidad he aduertido en las diuinas letras (añadamos a lo comun alguna cosa) que llaman muy ordinariamente al camino de la virtud con este nombre, *semita*, Psal. 16. *Perfice gressus meos in semitis tuis.* Psal.
3 22. *Deduxit me super semitas iustitiæ.* Psal. 24. *Semitas tuas edoce me.* Salomon en el cap. 2. de los Prouerbios. *Tunc intelliges iustitiam, & omnem semitam bonam.* Esaias en el 26. *Semita iusti recta facta est.* a cada passo le acomodan este nombre de sendero. Pues valame Dios, que misterio puede auer en esto? Yo lo dire si me aguardais vn poco. Alexandro ab Alex. lib. 2. dierũ. genial. cap. 20. dize, que antiguamente auia muchas differencias de caminos, aquien correspondian tambien diuersos nõbres, conforme a la anchura, que dauã a cada vno. Vnos llamauan *via*, y estos tenian ocho pies en ancho; otros *Psal. 16.* *Psal. 22.* *Prouerb. 2.* *Esaiæ. 26.* *Alexãd ab Alexãd.*

actus, y tenian quatro; otros *iter*, y estos tenian dos no mas, *iter vero dimidium quod actus, hoc est pedes duos tantum latitudinis habet*, dize Alexandro: pero Varron en el lib. 4. de lingua Latina, junto con dar la Etimologia de todos estos nombres, añade el quarto, que es *semita*, y dize *qua agebant, actus qua vehebant vias, qua ibant, bini iter appellarunt; qua angustè, semita, id est semis iter.* de manera que *semita* es la mitad menos que *iter*, y consiguientemente no tenia mas que vn pie en ancho. Quereis hallar el rigor desta significacion expresso tambiẽ en las diuinas letras? pues leed el ca. 7. del li. 4. de Esdras, y casi al principio del hallareis estas palabras. *introitus eius angustus* (va hablãdo de vna ciudad q̃ el Angel describia) *& in præcipiti positus, vt esset a dextris quidam ignis, a sinistris aqua alta; semita autẽ est vna sola inter eos posita, vt non capiat semita nisi solũmodo vestigium hominis.* Està (dize el Angel) esta ciudad cercada de agua y fuego, entre los quales, para entrar en ella, ai vn sendero solo, siẽdo verdad q̃ el sendero, no cabe mas de vna pisada de hõbre, *vestigium hominis*, esse es el ancho que tiene lo q̃ llaman *semita*. No veis como es vna mesma la medida que le dã las letras humanas y diuinas? pues con este nombre llama là Escritura al camino de la bienauẽturança. *semita*, sendero donde no cabe mas que solo vn pie; collegi de aï si hemos menester desnudarnos para andarle, quanto mas no cargarnos de otras cosas. Tomaos la medida por vn pie a todo el cuerpo, y si por ella cupiere mas, lleualdo: pero si no, echad de ver q̃ los bienes deste mũdo no siruen mas, q̃ de estoruo y embaraço. *impediunt.*

Varro.

4. Esdras. 7

2

3

Aquella celebre sentencia, tan comun entre los que tratan de la perfeccion, *in via Domini non progredi regredi est*, dize que el no passar adelãte en el camino de la virtud,

1 tud, es lo mismo que boluer atras; y nuestro glorioso Padre S. Bernardo en la Epistola. 253. que escriue al Abbad Garino, fundado en esta verdad haze vna consequencia llana, *Non vis proficere? ergo vis deficere*, no quieres passar adelante? (dize el Sancto) luego quieres te boluer atras. Pues Doctor glorioso, no puede pararse el Christiano vn poco en el camino? no puede estarse quedo en el vn rato? por fuerça ha de andar azia atras, o azia delante? Si, que como el camino de la virtud es *semita* sendero donde no cabe, ni se puede assentar mas de vn pie solo, en leuantando el otro, o le ha de echar 2 adelante, o sino es fuerça que le buelua atras; porque no pueden caber entrambos juntos, y assi *non progredi, regredi est*, sin q̃ pueda darse medio entre estos dos extremos. Pues peccador de mi, por dõde no caben dos pies de vn hombre solos, quereis vos meter dos mil de tierra? por camino tan estrecho quereis vos passar con toda vuestra casa y possessiones? echà de ver que esso no os sirue mas que de embaraço, *impediunt animum*: echà de ver (lo que diremos luego) que *facilius est camelum per foramen acus, quam diuitem intrare in regnum Dei*, que le viene mas ancho el agugero de vna aguja a 3 vna maroma grueſſa, que a vn hombre rico la puerta de los cielos.

Bernard.

Matth. 19

§. III.

DESTE peso que carga azia la tierra, y deste embaraço que estorua el camino del cielo, les nace a las riquezas la tercer falta, que es, que *non bene velle sinunt*. que ni aun a buenos desseos no dan entrada, y que (como dize el mismo Philosopho en otra

parte) raras vezes se hallan juntas virtudes y riquezas. 1

Philelphus. Sat. 9. *Quin & diuitias comites fugit inclyta virtus.*

Llegase vn mancebo apossessionado y rico a preguntarle a Christo por el camino del cielo Matth. 19. y como nuestro Saluador no auia venido a otra cosa al mundo, que alleuarnos alla, mostrò se le luego, *Si vis ad vitam ingredi, serua mandata.* el camino de los mandamientos, esse es el real que va a dar a las puertas de la gloria. Señor esse ya yo le ando desde niño, *hæc omnia seruaui à iuuentute mea:* lo que aora querria es, algũ atajo para poder llegar alla mas presto. Pues tãpoco esse os faltara (le dize Christo) *Si vis perfectus esse, vade vẽde omnia quæ habes, & da pauperibus, & veni & sequere me.* Si por atajarlo aueis, andà deshazeos de toda vuestra hazienda, dalda a los pobres, y seguid me luego por esta senda de la pobreza, q̃ por aqui se ataja grã camino. El moço tenia echadas muchas raïzes en la tierra, no se podia arrancar tan facilmẽte de ella, entristeciose de oïr esto, y fuesse pensatiuo y melancolico. Entonces dize el Texto Sagrado, que se boluio el diuino Maestro a sus discipulos, y les dixo las palabras que referimos al fin del. §. passado, *Facilius est camelum per foramen acus, quam diuitem intrare in regnum Dei.* mas facilmente cabrà vna maroma por el ojo de vna aguja, que vn rico por la puerta del cielo. Aora notad que para entrar en la gloria solo le auia pedido la guarda de los mandamientos, sin tomarle las riquezas en la boca, *serua mandata.* despues en orden a la mayor perfeccion que desseaua, le dixo, que las renunciasse y le siguiesse, *Vende quæ habes &c.* con todo esso quando vee que las tiene, y no quiere dexarlas le cierra igualmente la puerta a entrambas cosas; y 2 2 3

no

1 no solo pone la dificultad en ser perfecto vn rico, sino tambien en el poder saluarse, *facilius est camelum per foramen acus, quam diuitem intrare in regnum Dei.* Pues Señor, ya no quedò llana essa dificultad desde el principio? no os enseñò esse moço recaudos bastantissimos para poder ser admitido y entrar dentro? *Hæc omnia seruaui à iuuentute mea.* No le pedistes vos otros mas que essos: en lo que estaua aora la duda solo era, en si podria llegar a las gradas mas altas, a la cumbre de la perfeccion, que el pretendia; como os bolueis otra vez a los principios, y puesto en
2 los vmbrales del cielo, (donde parece que estaua ya seguro el passo) quando menos se cata dais buelta a la llaue, y os le dexais fuera? por ventura no basta guardar los mandamientos para alcançar la bienauẽturança? Si, pero vn hombre rico a penas es possible que los guarde; miẽtre esse moço, si dize que los ha guardado, por que no ai fuerças humanas que junten virtudes y riquezas, *diuitias comites fugit inclyta virtutis*; por esso Christo les cierra a los ricos la puerta del cielo; porque sus riquezas les cierran a ellos las de las virtu-
3 des, *nec bene velle sinunt*, y aun dessear no les dexan cosa buena.

En aquellas famosas y generales cortes que juntò Dios Iob Capite pri. llamando a ellas los Principes y potentados de la suya; porque no faltasse quien hiziesse officio de fiscal contra los hombres, dize el Texto Sagrado, que *affuit inter eos etiam Sathan*, que vino tam- *Iob. 1.*
bien a cortes el Demonio: Dios que como buen amigo, se precia mucho (si assi dezirse puede) de los suyos, y nunca querria dexar de estar hablando cõ ellos, començo a hazer plato a todos de la sanctidad de Iob

y sus virtudes. *Nunquid considerasti seruum meum Iob,* 1
quod non sit similis ei in vniuersa terra? homo iustus, rectus, & timoratus, & recedens à malo. Por ventura no aueis considerado la sanctidad de mi amigo y sieruo Iob, su rectitud, su justicia, lo mucho que me teme, y, aunque metido entre los peccados y malicia de los hombres, quan bien sabe hurtarles el cuerpo, y apartarse dellos? Tanto se saborea Dios en dezir esto, quanto el Demonio se deshazia en oyrlo; finalmente no lo pudo suffrir, salio a la causa, y para impugnarla mejor, pusole dolo en todas sus virtudes: *Nonne tu vallasti eum, ac domum eius? vniuersamque substantiam eius per circuitum? operibus manuum eius benedixisti, & possessio eius creuit in terra.* Aduertid Señor que està esse hombre rico y poderoso, considerad el augmento de su hazienda, y como ha ido creciendo por momentos. Notable oposicion si yo la he visto! Cuenta Dios las virtudes de Iob, y para contradezirlas el Demonio, pone se a hazer alarde de su hazienda. Que tiene que ver lo vno con lo otro? Mucho, que para reprobar virtudes, no se puede alegar mejor ley que las riquezas, no ai contrario de quien huyan mas a priessa: *Diuitias comites fugit inclyta virtus*; por esso se las opuso el Demonio al sancto Iob, (*quasi contendat fieri non posse, vt tanta sanctitas quanta de Iob prædicatur, cum tanta diuitiarum copia bene consentiat*, dize vn author moderno) como arguyendo que es imposible caber tanta sanctidad en quien tiene tan grande abundancia de bienes temporales.

2

3

Pine. sup. Iob. 1. v. 12.

1

§. IIII.

AL CONTRARIO los vicios y peccados son los pages de falda que se la suelen lleuar a las riquezas, y como dize el Apostol San Pablo, *qui volunt diuites fieri in hoc seculo, incidunt in tentationem, & in laqueum Diaboli, & desideria nociua*. Todos los ricos estan cercados de laços, y tropieços; y lo peor de todo es, que no solo estan cercados, sino que caen ellos, *incidunt*, sin auer fuerça ni maña humana que los tenga. Notables son vnas palabras de la Sagrada Escritura. 2. Paralipomenon. 12. *Cumque roboratum fuisset regnum Roboam, & confortatum, dereliquit legem Domini, & omnis Israel cum eo*. No dize que aguardo mas de a verse rico y prospero, esso quiere dezir *roboratum & confortatum*, y en estandolo, luego *dereliquit legem Domini*, luego le puso a Dios los cuernos, y a los falsos de la gentilidad mil aras, en que les offrecia sacrificio. Mejor tiempo era aquel de dar gracias por las mercedes recebidas; pero ya es esta plaga de los ricos, que en estando lo, *incidunt in tentationem*, al punto dan de ocicos en mil culpas. En llegando Abraham, y Loth a serlo Genesis. 13. *Erat quippe substantia eorum multa nimis*, luego començaron a reñir la familia del vno y la del otro, *Vnde facta est rixa inter pastores gregum Abraham & Loth*. Notad aquella palabrita *Vnde*, que dize que este peccado de discordia, nacio de aquella opulencia solamente. *Vnde* de donde? de que *erat substantia eorum magna nimis*, de que estauan muy ricos. Iuraralo yo que agua tan ponçoñosa, no podia tener su nacimiento en otra fuente,

1. *ad Thi.* 6

2. *Para.* 12

2

3

Genes. 13.

Percunt

----- Pereunt discrimine nullo
Amissæ leges, sed pars viliſsima rerum
Certamen mouistis opes.

Aunque se quebranten las leyes del mundo, aunque se pierda el respecto a la de Dios, no aura quien despegue su boca, ni salga a la defensa: echad dos maraue- dis en el corro, y yo os asseguro que la mas triste verdulera ponga los gritos en el cielo, y en teniendo los, toda la ciudad no se podra auerriguar con ella. Despide Ioseph a sus hermanos Genes. 45. para que vayan a dar al viejo padre la buena nueua de su prosperidad, para que se le traigan a que le vea, y lo goze todo; y despues de auerles dado carros en que trujessen el axuar y menage de sus casas, y en ellos toda la prouision que auian menester para el camino (fuera del trigo porque auian venido, que le lleuauan tambiẽ todo) despues de auerles presentado cada dos estolas o tunicas, que sin duda ninguna serian de alguna tela preciosissima, veinte caualgaduras de carga, y en ellas todo lo que podian lleuar de las riquezas que en Egipto auia de mas estima y precio; dize el Texto Sagrado que al despedirse
Genes. 45. dellos, *Dimisit fratres suos, & proficiscentibus dixit: Ne iraſcamini in via.* Andà con Dios, y mirad que no riñais en el camino. Pues pregunto yo, que vio Ioseph en ellos porque tuuiessen necessidad desta aduertencia? sabia por ventura que vuiessen tenido entre si algun desabrimiẽto? No por cierto; antes los auia hallado tan hermanos, que no reparauan en padescer los vnos por los otros; y por el hurto achacado de Benjamin, se offre
Genes. 44. cian todos a seruirle, *Omnes serui erimus Domini mei*, pena que solo la deuia el comprehendido. Iudas le auia pedido encarecidissimamẽte que le dexasse a el padescer

la

1 la seruidumbre por su hermano, *Manebo igitur seruus tuus pro puero in ministerio Domini mei, & puer ascendat cum fratribus suis*. Pues que pudo ser lo que le mouio a Ioseph a darles tal auiso, y encargarles q̃ no riñesen? Otros darã otras razones, pero aora la que me parece a mi mas llana es, que los embiaua ricos, *Dedit eis ex omnibus diuitijs Egypti* dize el Texto Sagrado; que les dio de todas las riquezas de Egipto, y lleuandolas era difficultosissimo negocio el no reñir sobre ellas, *certamen mouistis opes*: por esso les preuiene que no lo hagan, y al despedirse de ellos, no les pide otra cosa, sino es essa: *ne irascamini in via*. Pues si (recogiendo todo lo que hemos dicho en este pensamiento) en la riqueza se cifran tantos males, si es carga que pesa, estoruo que embaraça, enemigo que ahuienta las virtudes, y piedra iman de los vicios y peccados, desuenturados de los ricos que la tienen, *Væ vobis diuitibus* dixo Christo por San Lucas en la contraposicion desta primera bienauenturança; y al contrario si la pobreza nos facilita tantas cosas, si nos libra de tan terribles males, *Beati pauperes*. bienauenturados los pobres, por la razon que dimos al principio, sacada de nuestro Padre San Gregorio, *quia ad currendum ad beatitudinem leues & expediti sunt*. porque en la carrera de la bienauenturança, solos ellos vã desembaraçados y ligeros.

Ibidem.

Genes. 45.

2

Lucæ. 6.

3

Segundo Pensamiento.

§. V.

PERO porque no parezca que canoniza qualquier pobreza, para dara entender que habla de la voluntad

luntaria y que se passa por amor suyo solamẽte, le aña 1
de vn contrapeso, y no dize *Beati pauperes* a secas, sino *pauperes spiritu*, los pobres que lo son por amor de Dios, los que le sacrificã voluntariamente sus riquezas. San
Barnard. Bernardo mi padre, Sermone. 1. omniũ sanctorum. *Sed diligenter attende quod non simpliciter pauperes nominauit, propter plebeios Pauperes necessitate miserabili, non laudabili ℣oluntate*; y vn poco mas abaxo, *pauperes spiritu, spirituali scilicet intentione, desiderio spirituali, propter solum beneplacitum Dei.* Es muy vsado en las diuinas letras llamar a la voluntad con este nombre *spiritus*. Mar. 14. *Spiritus quidem promptus est, caro autẽ infirma*. dispuesta està la volun 2
Marci. 14. *Ad Rom. 1.* tad y aparejada &c. ad Roma. 1. *Cui seruio in spiritu meo.* a
1. Ad Corint. 7. quien siruo de muy buena gana. 1. ad Corint. 7. *Virgo cogitet quæ Dei sunt, ℣t sit sancta corpore & spiritu.* para que no peque en obras ni en desseos. ad Ephesios. 4. *Soliciti*
ad Ephe. 4. *obseruare ℣nitatem spiritus in ℣inculo pacis.* que no aya mas de vna sola voluntad en todos; pues dessa misma manera entiende nuestro Padre San Bernardo; *pauperes spiritu*, esto es, *pauperes ℣oluntate*. Bienauenturados los que de su voluntad, por solo amor de Dios dan de mano a las riquezas, y viuen pobremente.

Aqui se echara de ver la suma ligereza con que los 3
pobres corren en el camino de la bienauenturança, pues en ser por passos de voluntad y amor, es cierto q̃ en vn instante se ponen donde quieren. Comunmẽte solemos traer por encarecimiento de la ligereza al pensamiento, pareciendonos que anda por todo lo que piensa; y es engaño notable, que el entendimiento jamas sale de si, antes al reues trae a si todas las cosas
Aristote. que conoce, *trahit ad se obiecta*, dixo el Philosopho; y en si mismo (haziendo se semejante a ellas) las entiende:

la vo-

1 la voluntad si, essa es la potencia que lo anda y lo discurre todo, la que sale a buscar la cosa amada, sin que aya inconueniente que le pueda estoruar este camino. *Pater meus diliget eum, & ad eum veniemus.* dixo Christo por San Iuan en el Capitulo. 14. a quiẽ mi Padre amare, el le vendra a buscar. A donde quereis que venga Christo Sancto? no sabeis que vuestro Padre Eterno no puede echar passo adelante ni boluerle atras? porque no tiene donde, todo quanto esta criado ocupa, *cœlum & terram ego impleo*; y lo mismo fuera de otros mil mundos que criara: como dezis *veniemus*? que ven- *Iohan.* 14.

2 dra? Essa es la fuerça de la volũtad, que quando estan cerrados todos caminos, le abre ella, y sino puede Dios andar ninguno por su essencia, porque essa lo hinche todo, ni por su presencia, por estar assistente en todas partes, ni por su potencia, porque tan poco ai ninguna a do no alcance, a trueco de que el amor no pierda su jornada, inuentarà otros nueuos passos de gracia, y con ellos vendra a visitar a quien quisiere biẽ, *ad eum veniemus & mansionem apud eum faciemus.*

Comun es aquel axioma del diuino Dionisio Areopagita, que *Anima magis est vbi amat, quam vbi ani-* *Dionysius.*

3 *mat*, que por el mismo caso que nos entreguemos pot amor a alguna cosa, en esse mismo punto el alma y la voluntad desamparan el sitio de su cuerpo, y van a tomar lugar a lo mejor de la cosa que bien quieren; y es tanta verdad esto, que las diuinas letras suelen jugar al trocado las palabras. Para dezir Christo que paga con igual amor a quien le ama, dixo *qui manet in me, & ego in* *Iohan.* 15. *eo*, el que està en mi yo estoy en el. Enamorado diuino, que retruecano es esse? el q̃ està en vos? Teneis vuestro assiento alla sobre los coros de los Angeles, en vn trono

trono excelso y leuantado, *Vidi Dominum sedentem su-* 1
Esaiæ.6. *per solium excelsum & eleuatum.* y quereis que la tierra de vn hombre miserable se pueda remontar tan alta? y vos que, como deziamos poco ha, no cabeis en los cielos ni en la tierra, como podreis estrechar vuestra grandeza a los angostos lindes de vn cuerpo humano? Que reis saber como se puede hazer lo vno y lo otro? amãdo, y siendo amado: quered vos, y procurad q̃ os quieran, que si esso alcançais, *Anima magis est vbi amat, quam vbi animat.* mas estarà en vos quien os amare que en si mismo, sin que quiera Dios poner excepcion a esta regla, aun en su persona propria. 2

Iohan. 21. Dize le Christo a San Pedro Ioan. 21. *Sequere me.* vẽte tras mi; y en oyendo el Apostol la voz y conociendola, bueluese a mirar al Euangelista S. Iuan, *& conuersus Petrus vidit illum discipulum quem diligebat Iesus.* Aora no notais que mal criado parece que anda Pedro? està le hablando Christo, y bueluese el a mirar a otra parte, gentil respecto en buena fe; y mas para el que se deue a tal maestro. Digo que anduuo el Apostol lo mejor que pudo. Sabia esta philosophia del cielo, que *anima magis est vbi amat quam vbi animat*, qne el alma està mas donde ama, que donde anima, y como tampoco ignoraua que 3
Iuan era el discipulo *quem diligebat Iesus*; que amaua Christo; en hablandole el, se buelue hazia dõde sabe que ha de hallarle, *& conuersus Petrus*, alli mira a donde mas y mejor està quien le habla; tan cierto es el camino de la voluntad, y su asistencia. Pues (aplicando aora) si los que se aligeran de las riquezas temporales, las dexan para correr por amor y voluntad al cielo, si son *pauperes spiritu*, pobres voluntariosos, con tan ligeros pies, y por camiuo tan cierto, no ai dudà sino que en vn instante lle-

1 llegarán a la cumbre de la gloria. El Apostol S. Pablo. *Conuersatio nostra in cœlis est.* aun viuiẽdo corporalmente aca en la tierra, dize que se andaua passeando en el cielo con los Angeles; por esso Christo a estos tales se le offrece para luego, y de presente, *quoniam ipsorũ est Regnum cœlorum*. En las demas bienauenturanças, a donde no se haze mencion expressa de amor y voluntad, ni se dize *Beati qui lugẽt spiritu, beati misericordes spiritu &c.* en essas muy biẽ se les puede dilatar el premio, *Ipsi cõsolabuntur, ipsi misericordiam consequẽtur*, de futuro; pero en esta, que trata de los q̃ por amor de Dios dexan su ha- 2 zienda, digase que *ipsorum est regnum cœlorum* de presente, q̃ desde luego es suyo el Reyno de los cielos, pues el mismo amor los sube a estar en ellos, y en Dios, que es a quien aman. Esto es lo q̃ nuestro Padre San Bernardo entiende por aquella palabra, o condicion, que añadio Christo a la pobreza diziendo: *Beati pauperes spiritu.* *ad Philip. 3*

Tercer Pensamiento

§. VI.

3 DE otra manera podriamos romancear estas palabras, *pauperes spiritu*, entendiendolas, no de los que de hecho dã de mano a las riquezas, sino de aquellos que por amor de Dios estan dispuestos a dexarlas cada y quando, que se offrezca occasion de hazer'lo. Digamoslo mas claro; los que no estan muy pegados a los bienes de este mundo. Nuestro glorioso Padre S. Alredo (cuya muerte llora, y cuyas alabanças prosigue el venerable, y deuoto Abbad Gilberto in prosecut. homiliar. Bernardi in Cant. serm. 41.) al principio *S. Alred'. Gilb. Abb.*

de la vida que escriuio de San Eduardo Rei de Ingla- 1
Laur. Sur. terra (anda entre las de Laurencio Surio a cinco de Henero) dize a proposito de los bienes temporales vnas elegãtissimas palabras, q̃ aunque parecẽ algo dificultosas al principio, declaran despues marauillosamen
S. Alredus. te este sentido. *Necenim ex sui ipsius natura vel paupertas præstat, vel adimunt diuitiæ sanctitatem; nec perfectum obscuritas, nec reprobum claritas facit; nec claudit libertas, nec reserat seruitus paradysum.* Las riquezas (dize el glorioso » Santo) de suyo ni son buenas, ni malas, indifferentes » estan para el bien, o el mal, en que nosotros queremos » emplearlas, ni el tenerlas nos quita la sanctidad, ni el 2
carecer dellas nos la pone; ni los grandes estados nos » cierran las puertas de la gloria, ni la pobreza, y abati- » miento nos las abre; finalmente no està mas obligado » a condenarse el libre, que el esclauo. Pues Santo glo- »
rioso està la Escritura llena de testimonios expressos que reprueban las riquezas, y poneisos vos aora muy de espacio a defenderlas? no sabeis q̃ dize el Eccleśias-
Eccli. 11. tico, que no ay riqueza sin peccado? *Si diues fueris, non eris immunis à delicto?* y que San Pablo (lo que deziamos en el §. tercero) dà por caïdos a todos los que se
1. ad Timotheum. 6. quieren hazer ricos: *Qui volunt diuites fieri in hoc sæculo* 3
incidunt in tentationem, & in laqueum Diaboli? como vos les franqueais el passo, y assegurandoles el peligro les dezis, que no perderan la santidad poresso? *nec adimunt diuitiæ sanctitatem?* El mismo Santo responde diez,
Psal. 61. o doze renglones mas a baxo. *Nunquam in sacris litteris diuitiæ, sed nimius diuitiarum amor reprobatur: vnde & in Psal. legimus: Diuitiæ si affluant, nolite cor apponere.* No » son las riquezas las q̃ se condenan (dize este Doctor) si- » no el demasiado amor con que los hombres se suelen »

entre-

1 entregar todos a ellas, el pegarseles excessiuamente,
„ esso es lo malo; por esso Dauid vna vez, q̃ se le offrece
„ hablar dellas *diuitiæ si affluant*, no dize que no las po-
„ seamos, *nolite possidere*, sino q̃ no les entreguemos nue-
„ stro coraçon, ni nuestra alma, *nolite cor apponere*, que te-
„ niendolas de esta manera, no solo no dañan, pero aun
pueden ser de muy grande ayuda a las virtudes. Pues en este sentido entienden algunos Doctores nuestra primera bienauenturança: *Beati pauperes spiritu*. Bienauenturados los pobres de spiritu; bienauenturados aquellos, que aunque ricos, estan tan despegados de
2 sus riquezas, como si no las tuuiessen, tan dispuestos y aparejados a dexarlas; esso es el tener pobre el espiritu y la voluntad.

Los bienes de la tierra, quiere Dios que los tengamos como el nos los dio, que los pongamos en el lugar que el nos los puso, debaxo de los pies. Quien duda sino que fue para pisarlos? Facil le fuera a su diuina Omnipotencia depositar en las nubes, en vez de venas de agua, minas de oro; facil bordar de aljofar essos cielos; y poner en lugar de estrellas perlas; la plata se pudiera criar en la region del aire, y las
3 piedras preciosas seruir a los copados, y altos arboles de fruto; pero no quiso, sino ponernos todas essas riquezas en la tierra, para que conozcamos que lo son, y como a tal las traigamos siempre holladas. Y aun para esso no sé si gusta de que les demos todos los pies, no sé si quiere que assentemos el pie llano en estos bienes, antes le agradan mas los que los pisan de puntillas, como quien teme el enlodarse en ellos. *Quam pulchri sunt gressus tui in calceamentis filia Principis!* Cantic. 7. Dixo el Esposo a la Esposa en los Cantares: O quan

Hermosos passos son los que dais en esse calçado Es- 1
posa mia. Aora Señor, que hallais en los passos de la
Esposa, que no la alabais de pies, sino de passos? y aun
no de todos, sino solamente de los que dà en su calça-
do? *in calceamentis*. que seruillas son essas que tanto os
enamoran? San Iuan en el Apocalipsi. (*Mulier amicta*
Apocal.12. *sole, & luna sub pedibus eius, & in capite eius corona stella-*
rum duodecim.) dize que vio a la Esposa con vn toca-
do de estrellas, vna saya entera cortada del sol, a
quien sus rayos seruian de puntas, y de botones de
oro, las madejas del que esparze por el cielo, final-
mente traïa calçada la luna por chapines. La luna ya 2
se sabe que es cuerpo espherico, y redondo, y como
sobre tal es impossible assentar sobre ella el pie de
lleno, sino que forçosamente ha de tocar no mas de
en el vltimo punto de su cerco; pues en calçado que
no da lugar a mas que a esso, *in calceamentis*, en chapi-
nes que obligan a que se pise de puntillas, *pulchri sunt*
gressus tui, essos son los passos, que le parecen hermo-
sos a Dios y le enamoran. Tan despegados nos quie-
re ver de los bienes de la tierra, que ni aun para pi-
sarlos, no quiere que assentemos en ellos el pie 3
llano.

§. VII.

Y Si me preguntais de donde le nace a Dios este
desseo? que causas le solicitan este gusto? y se le
hazen tener en desasirnos de el mundo y sus riquezas?
Responderè, que el vernos por el contrario a noso-
tros, tan asidos, y tan pegados a el, y a ellas; que
tiene (en buen romance) zelos, y tan fundados que
le

1 le obligan a que nos los pida claramente. Cosa estraña es quan enamorados estan algunos del mundo, y de sus bienes; que ai muchos que los quieren mas que a si, y, como dize nuestro Abbad Ruperto, *Hunc terrenæ substantiæ sic adhærent, vt sibi ipsis diuitias anteponant.* Rupertus. las mas voluntades dan mejor lugar a las riquezas, que a sus dueños. Embarcase el codicioso mercader para las Indias, y quando podia estar seguro gozando del regalo de su casa, la compañia de su muger, y hijos, la moderada hazienda que le dexaron sus padres, y viuir con ella en la honrada mediania con que acu-
2 de a los vnos y a los otros; dexa lo todo, y ponese vn cãto de tabla de la muerte, pues essa sola es la q̃ media entre el, y el agua, comũ sepulcro de los mas que frequentan sus caminos. Que va a buscar esse hombre? Vn poco de dinero. Y por ventura va cierto de que lo traera quando se buelua? Ni por pensamiento, quantos y quantos se bueluen tan vazios y tan pobres como fueron? Pues con peligro de su vida, y sin seguridad de las riquezas, y con todo esso lo auentura todo? quien duda sino que las quiere mas que a si? y que es vno de los que dize Ruperto, que *sibi ipsis diuitias ante*
3 *ponunt.*

En el capitulo. 22. de S. Lucas tenemos vn lugar marauilloso, a mi parecer, a este proposito: Reuela Christo las señales del juizio final a los Apostoles, *erunt signa in Sole, & Luna, & Stellis &c.* Lucæ. 21. y entre otras que les dize vna es, que andaran entonces todos los hombres secos y ahilados, *arescentibus hominibus.* y añade la causa deste mal inmediatamente diziendo, que se secaran *præ timore & expectatione quæ superuenient vniuerso orbi.* por temor de lo que le ha de suceder al mundo. Notad por

vueſtra vida: eſtan los hombres citados para ante el tri- 1
bunal de Dios, donde han de dar eſtrecha y riguroſa cuenta aun de los minimos penſamientos y palabras; andan ya en las completas de ſu vida, que acaſo ſon tambien viſperas ciertas de ſu muerte eterna; y no temen eſto, ni ſe acuerdan de lo que les puede ſuceder a ellos; y temen lo que le ha de ſuceder al mũdo? *Præ timore & expectatione quæ ſuperuenient vniuerſo orbi?* Que pue de ſer eſto? ſino que le quieren mas que a ſi, y aſſi les dan mas cuidado ſus coſas que las proprias. *ſibi ipſis diuitias anteponunt.* Pues para quitarnos Dios eſte cariño, para deſpegarnos de la tierra y ſus riquezas (celoſo de 2
la mucha afficion que les tenemos) aun para piſarlas, no querria que llegaſſemos a ellas; por eſſo le enamoran mas los paſſos que la Eſpoſa da ſobre la Luna, y por eſſo en nueſtro Euangelio anima con el honroſo titulo de bienauenturados a los que ſe deſaſen deſta liga. *Beati pauperes ſpiritu*, y para deſarraigar a los de la tierra, les da ſus poſſeſſiones en el cielo, y dize, que *ipſorum eſt Regnum cœlorum*, que le cobren amor, porque ſuyo es el Reyno de los cielos.

Aplicacion de todo el diſcurſo a San Bernardo. 3

§. VIII.

EN nueſtro glorioſo padre San Bernardo tenemos vn buen dechado deſte deſpegamiento que Dios quiere; pues le moſtrò ſiempre tan grande del mundo y de ſus coſas, que ni aun piſarlas quiſo, por no tocar a ellas; y en lo mas florido de ſu edad dexò quanto tenia, teniendo mucho. Era hijo del

1 del cõde Tescelino, Principe rico en hazienda, illustre en sangre, y Señor de muchas villas y lugares, era deudo cercano de la casa de Borgoña, antiguamente Reyno (assi lo affirma Casaneo en su catalogo) aora Ducado; descendiente por linea recta de la Real de Francia; emparentado con las de Inglaterra, Hierusalen, y Castilla (todo esto prueba el Padre Frai Bernabe de Montaluo en su Cronica) y por parte de su madre primo tercero del Rey Don Alonso de Portogal, segun auerigua el padre Frai Bernardo Brito en el capitulo. 14. del primero libro y parte de la suya. Braços eran estos

Guill. Par. de Antiqu. Stat. Burg. Casa. par. 12 consid. 8. Tom. 1. lib. 3. cap. 1.

Fr. Bern. Brito.

2 para poder llegar donde quisiera, y sugeto tenia Bernardo en que cupiera qualquier cosa, aunque le dieran la corona imperial de todo el mundo; pero no quiso fiarse del, ni dellos, sino que dando demano a todo, a los veinte y dos años de su edad, *Relicto seculo Cistercien se cœnobium ingressus est.* dexò la tierra, y fuesse al nueuo cielo de Cister, que resplandesciente con tantas estrellas como monges, en la noche de su soledad (que hasta entonces auia sentido alguna) estaua aguardando a que le amanecieſſe el nueuo Sol Bernardo. De aqui collijo yo quan hermosos le parecieron a Dios los pas-

3 sos deste santo, pues si los de la Esposa le enamoran por andar de pũtillas en el mũdo, Bernardo q̃ ni aun las pũtas de sus pies no quiere enlodar en esse cieno, Bernardo que sabe hurtar al siglo todo el cuerpo, y dexarle *relicto seculo*, quiẽ duda sino que andara passos de gloria vizarros y belliſſimos; *quã pulchri sunt gressus tui!* y si los de la Esposa solo agradã a Dios quãdo los da subida en los chapines de la Luna, porque entõces solamente es quando tocan poco en la tierra: nuestro glorioso santo sin duda ninguna se le auentaja en esto, pues calçado

Li. 1. vitæ. cap. 3.

T 4 y des-

y descalço, no solo toca poco, pero nada; *relicto seculo*, 1
del todo dize q̃ la dexò por no embarrarse en ella. Verdaderamẽte Doctor santo, *pulchri sunt gressus tui*, no solo *incalceamẽtis*, pero aun sin ellos, y de qualquier manera.

Pues que si a la hermosura destos passos se añade la ligereza del auer sido dados por amor, como lo fuerõ, tengo por cierto que al primero que dio se hallò trasladado a las estancias de la gloria, y que desde la carcel deste cuerpo pudo dezir lo que San Pablo, que *conuersatio nostra in cælis est*, que aunque preso en el, tenia entrada en los palacios de Dios, y estrecha comunicacion y trato con todos los grandes de su corte. Passad 2
los ojos por el discurso de su vida, y hallareis que los Angeles le dauan musica en salud, los Santos le visitauan en sus enfermedades, la Virgen hazia officio de enfermera, y el mismo Christo no le negaua la sangre de sus venas (si es verdad que se la dio en aquel tierno y regalado abraço) Que puede ser esto? vn hõbre mortal tan gran cabida en el cielo? tanta priuança con los Principes del, y con todos los principales que le abitan? Si, que corrio con passos de amor a sus vmbrales, y como por otra parte yua aligerado del peso de las cosas deste mundo, no vuo ninguna que pudiesse embaraçarle y detenerle: ni le estoruaron los vicios, porque no tuuo ninguno, ni le hizieron falta las virtudes, porque le enriquecio Dios de todas ellas; sino que como 3
buen pobre de espiritu, *pauperes spiritu*, tomò desde luego la possession del Reyno de los cielos, *quoniam ipsorum est Regnum cœlorum*, a donde le acompañemos sus hijos

Amen.

DIS-

1

DISCVRSO. III.

De la mansedumbre, quan necessaria es en esta vida, y de los premios que le corresponden en ella, y en la otra.

Beati mites, quoniam ipsi possidebunt terram.

2

Primer Pensamiento.

§. I.

ES tan grande virtud la mansedumbre, que el Angelico Doctor Sancto Thomas en la Secūda secūdę. q. 157. art. 4. haze vna particular questiō en que pregunta: *Virum mansuetudo sit potissima virtutum?* Si es ella la mayor y mas principal de todas las virtudes? Y aunque *S. Thomas.*

3 absolutamente no ai duda, sino que le lleuan algunas otras la ventaja; con todo esso, segun particulares consideraciones y respectos concluye el Sācto Doctor, que *nihil prohibet mansuetudinem habere quandam, inter alias virtutes excellentiam*, que tiene cierta excellencia entre las de mas, por razon de la qual se les auentaja en algo y les excede. Que excelencia sea esta, alcançaràlo facilmente quien vuiere aduertido vn consejo que da Iesus Sirach en su Ecclesiastico (y es el que cita Sancto Thomas en el primer argumento de su articulo) *Esto*

manſuetus ad audiendum Verbum Dei, Vt intelligas, que es 1
la manſedumbre quien ſola nos diſpone para oïr la palabra de Dios, y entender ſus ſacramentos y miſterios. El Apoſtol Sanctiago en ſu Canonica nos declara tambien eſta Philoſophia, aunque trocados al-
Iacobi.ca.1 go los terminos, diziendo: *In manſuetudine ſuſcipite inſitum Verbũ, quod poſſit ſaluare animas veſtras.* q̃ ſi queremos que las palabras de Dios ſurtan effecto, y configan la ſaluacion de nueſtras almas (eſſé es el principal blanco a donde miran) las hemos de recibir en manſedumbre: que ſola eſta virtud es (digamos los aſsi) el bol, ſobre que aſsienta bien el oro de la palabra de 2
Dios en nueſtras almas.

Entre aquellos feruoroſos deſſeos, de que Dauid ſe queria ſeruir por alas con que volar a la bienauenturança; poniendo en ella el penſamiẽto, la memoria en los peccados de la edad paſſada, la mira en lo reſtante de ſu vida, las rodillas en el ſuelo, las manos en el arpa, las lagrimas en los ojos, y en la boca los verſos del Pſalmo. 24. haze a Dios vna encarecida peticion y dize:
Pſalm. 24. *Vias tuas Domine demonſtra mihi, & ſemitas tuas edoce me.* Conozco Señor que he andado haſta aqui deſcaminado, confieſſo que me perdi en el verdor de mis pri- 3
meros años; pero rematenſe ya las cuentas de eſſos cargos, echad vna raya a la ſuma de mis culpas, *Delicta iuuentutis meæ, & ignorantias meas ne memineris*; y para que de aqui adelante no cometa mas, ni yerre el camino de vueſtros mandamientos, enſeñadme le vos, encaminad me, *Vias tuas Domine demonſtra mihi, & ſemitas tuas edoce me*. y apenas paſſan quatro verſos deſpues deſte, quando el miſmo deſpacha en nombre de Dios ſu peticion, y reſponde a ella, que

Diri-

1 *Diriget mansuetos in iudicio, docebit mites vias suas.* que essa es merced que no se vsa hazer sino a los mansos, que siendo lo Dauid se le concedera como lopide, donde no, que no ha lugar lo que suplica. Pues Sancto Rey no sabeis vos que esse camino le enseña Dios a todos? y que a todos generalmente les dize, *Hæc est via, ambulate in ea?* y quando por la vista no le aciertan, está dando vozes y llamando como con campanilla, *Omnes sitientes venite ad aquas*: para que al sonido si quiera puedan yr atinando poco a poco. Aun a los que estan mas secos, sin alcançar vna gota del agua de la 2 gracia, *sitientes*, les dize que vengan, *venite*, y les está combidando con la suya: como dezis que solamente enseña a los mansos sus caminos? Quereis saber como? Como ellos solos son los que oyen las vozes, solos los que las entienden y perciben. Quando vn Cathedratico está leyendo su leccion, a todos quantos estan en el general la dize, pero en hecho de verdad no enseña mas de aquellos que le oyen, y le entienden: lo mismo digo de Dios y de los hombres, que el a todos llama, a todos combida, y dize por donde han de caminar al cielo; pero co- 3 mo para oïr palabras de Dios y percebirlas, son menester orejas mansas, y solos los q̃ las tienẽ las entiẽden, *Esto mansuetus ad audiendum verbum Dei, vt intelligas*, por esso no dize que enseña mas que estos, *Docebit mites vias suas.* enseñara a los mansos sus caminos.

Esaiæ. 30.

Esaiæ. 55.

Esaie. 58. y sesenta y vno tenemos otra prueua clara de esto. Mandale Dios al Prophera en el primero q̃ predique sin cessar a todo el mũdo, q̃ leuãte la voz, y põga las suyas en el cielo, *Clama ne cesses, quasi tuba exalta vocẽ tuam,*

Esaiæ. 58. & 61.

tuã. haze despues Isaias mençiõ desta legacia, a q̃ le em- 1
biaua Dios, en el 61. y dize, *Spiritus Domini super me; ad annunciandum mansuetis misit me*, que le embio a hablar con los mansos solamente. Lease todo el Capitulo. 58. que en todo el no se haze mencion de que Dios le aya puesto limite ni excepciõ en su embajada; pues en que puede topar que el Propheta se la ponga y diga, que le embian a los mansos y no a otros? *ad annunciandum mansuetis*? Quereis saber en que? en que solos los mansos son capaces de recibir esse mensage: *nuntio nuncias* propriamente quiere dezir hazer saber; pues si los que no son mansos, aunque se quiebre el Propheta la 2
cabeça, no pueden entender, ni aun oïr lo que les dize; claro està que no les haze saber nada, y assi aunque el *clamare*, el dar vozes es a todos; pero el *annunciare* el hazer saber a los mãsos solamẽte. *ad annunciandum mansuetis misit me.*

Traigamos otro lugar, y acabaremos. Comença Dios a amenaçar por el Propheta Sophonias a todo el mundo: *Et disperdam homines à facie terræ dicit Dominus.* declara luego el Propheta la causa deste enojo, y que es todo porque no se llegaron los hombres a el, ni le buscaron: *qui non quæsierunt Dominum*, y vn poco mas adelante, tratando del remedio deste daño, bueluese en el Capitulo. 2. a los mãsos, y dize les: *Quærite Dominum omnes mansueti terræ*, q̃ vayan ellos corriendo y que le busquen. No estauan, los de mas desobligados de hazer esso, ni es de creer que eran solos los mansos los q̃ auian dexado de buscarle; sino que como sabe que los q̃ no lo son, no le han de oïr, aunq̃ ponga los gritos en el cielo, no quiere hablar con ellos ni cansarse; con los mansos si, que por el

Sophoniæ. 1

3

Sopho. 2.

mismo

1 mismo caso que lo son estã dispuestos para poder oyrle y entenderle. *Esto mansuetus ad audiendum Verbum Dei, vt intelligas*, que le tienen hecho ya el aposento a la palabra de Dios en mansedumbre. *In mansuetudine suscipite insitum Verbum.* con essos habla, y a essos les aconseja q̃ le busquen. *Quærite Dominum omnes mansueti terræ.* Tan cierta es esta excelencia de la mansedumbre sobre todas las demas virtudes.

Y si juntamos a esto que el verbo, *audire*, en las diuinas letras, no solamente significa oïr, sino poner por obra, como sienten comunmente los Doctores; de los
2 quales, y de diuersos lugares de la Escritura lo trae el padre Frai Hieronymo Laureto en su Sylua Allegoriarum, verbo, *Audio*. hallaremos q̃ es esta virtud la puerta principal de las demas, y la que nos dispone para adquirirlas todas; y consiguientemente el fundamento de lo que dize Sancto Thomas hablando de ella, que *nihil prohibet mansuetudinem habere quandam inter alias Virtutes excellentiam*, que no ai inconueniente en dezir, q̃ tiene cierta excelencia en que se auentaja y excede a
3 otras virtudes.

Lauretus.

§. II.

DE MVY grande consideraciõ es lo que hemos dicho en alabança de la mansedumbre, abono bastantissimo para calificar esta virtud con gran ventaja; pero aun creo yo que podremos descubrir mas tierra, y tirar la barra algunos passos adelante. No solamente nos dispone para oïr la palabra de Dios y percebirla, no solamente nos abilita para adquirir las demas virtudes, como dexamos ya probado, sino q̃ tambien es medio para conseruarlas. No es lenguage mio,

que

Eccles. 10. que con mas propriedad sabia hablar quien dixo: *Fili in* 1
mansuetudine conserua animam tuam, Iesus Sirach en el capitulo. 10. de su Ecclesiastico. Hijo (dize) quieres que dure por largos años tu alma entera y pura en las virtudes? quieres que no se canse, aunque se le ofrezcan en ellas mil trabajos? pues conseruala en mansedumbre, y yo te asseguro que te sucedera como desseas. Notable cosa es lo que aliuia esta virtud todas las cosas, quan faciles, quan suaues buelue aun a las que de suyo son mas graues y pesadas. En el capitulo. 11. de Sã Mattheo cõbida Christo a todos los que estan trabajados y cansa-

Matth. 11. dos, a que vengan a descansar a el: *Venite ad me omnes* 2
qui laboratis, & onerati estis, & ego reficiam vos, y en teniendo los a todos juntos, en lugar de darles blandos lechos o regaladas camas en que se echen, en lugar de descargarlos del peso que los trae jadeando y afligidos, dize les: *Tollite iugum meum super vos.* cargaos mi yugo a cuestas. Pues Señor, estais los combidando a descansar, y quando vencidas las fuerças de la carga, vienen a vuestros pies, pensando hallar aliuio en ellos, les echais otro yugo nueuo, otra coyunda? que es lo que pretendeis hazer con esso? Quereis saber que? que se eche de ver lo mucho que puede aliuiar la mansedumbre. Pas- 3
sad con el renglõ mas adelãte, y hallareis q̃ dize: *Et discite à me quia mitis sum, & inuenietis requiem animabus vestris.* aprended de mi la mansedumbre, que luego hallaran descanso vuestras almas. Para darnos a entender, que aunque sobrepuje la carga a nuestros hombros, aunque esten ya para rẽdirse las fuerças al trabajo, aunque sobreuengan en mitad de esso otros de nueuo; basta aprender a tener esta virtud, para que se haga todo facil, y suaue; basta para que en medio de essas penas,

estè

1 estè nuestra alma en gloria y en descanso, *inuenietis requiem animabus vestris.* Mirad si es esta buena ayuda para que pueda durar y conseruarse en las virtudes? mirad si pudo dezir Iesus Sirach *Fili in mansuetudine conserua animam tuam?*

Pero aun deste mismo lugar del Ecclesiastico me parece a mi que se prueba mas claramente nuestro intento. *fili in mansuetudine conserua animam tuam, & da illi honorem secundum meritum suum.* Conserua(dize) hijo mio tu alma en mansedumbre; y añade luego, y honrala segun su merecimiento. Pregunto yo, la honra suele 2 Dios aconsejar que se les dè a los hombres mientras viuen? no por cierto, sino despues de muertos. *Laudа post mortè* dixo el Espiritu Sancto; quando ya no ai lugar de sacar la alabança mẽtirosa, no puede vno boluer atras del biẽ que ha hecho. Mas, que quãdo alabassen a vno en vida, auia de ser por boca agena, no por la propria de aquel de quien se dize la alabança, *Laudet te os alienũ, non tuum.* Pues como aqui tan sin reparar en nada desto el Ecclesiastico dize, que el alma conseruada en mansedumbre la honren, y que se honre ella a si misma? *Da illi honorem secundum meritum suum?* tu tu mismo le da a 3 tu alma la honra que merece. Quereis saber porque lo dize? para dar a entender lo bien que esta virtud sabe guardar y conseruar las otras. En quien la mansedumbre no està tan en su punto, quiere el Espiritu Sancto que no le alaben hasta despues de muerto; porq̃ en no estãdo muy conseruadas las virtudes, ya sabemos, q̃ en la flaqueza humana, por bueno q̃ sea vno, a buelta de cabeça suele dar de ojos en vn vicio y despeñarse. Tãpoco es bien que se alabe el a si mismo; porque no està la humildad tan segura, que vn ayrecillo de soberuia

Eccles. 10.

no

no pueda acometerla y derribarla: pero quien lleua 1
esta virtud en conserua y guarda de todas las de mas,
quien *in mansuetudine conseruat animam suam*, ni tiene
puerta abierta por donde le entren los vicios, ni sus
mismas virtudes la hallarán, aunque la quieran buscar
para salirse; por esso no ai que reparar en que le alaben
ni se alabe, antes a boca llena se le dize: *da illi honorem*,
que honre a su alma, que miętras se conseruare en man
sedũbre, segura está que no podra desmerecerlo. Pues
(a nuestro proposito) si con la mansedumbre se adquie
rẽ, y conseruan las virtudes, si ella es quien nos dispone 2
a recibirlas, quien nos aliuia los trabajos del exercitar-
las, y quien (de la manera que puede auer seguridad
en esta vida) nos assegura de perderlas, *Beati mites*, biẽ-
auenturados los mansos, que por estas jornadas iran a
dar a la tierra de los viuos, y podran dezir con el Psal-
Psal. 26. mista, *Credo videre bona Domini in terra viuentium* (de esta
Hieron. tierra entiende la promesa San Hieronymo, citando
este mismo verso del Psal. 26.) que han de ver los teso
ros de Dios en ella, y sus riquezas, porque assi se lo pro
metio Christo quando dixo. *Quoniam ipsi possidebunt ter-*
ram. que alli les ha de dar sus posseśiones. 3

Segundo Pensamiento.

§. III.

Quoniam ipsi possidebunt terram. Nuestro glorioso padre S. Bernardo, en el sermõ primero del dia de todos Sanctos, entiẽde por esta tierra que Christo les promete a los mansos, la misma de que sus
Bernardus. cuerpos son formados. *Hanc ego terram corpus nostrum in-*
telli-

1 *telligo, quod si possidere vult anima, necesse est vt sit ipsa mitis*
En las diuinas letras es cosa muy vsada llamar tierra a los hombres. Hierem. 22. *Terra, terra, terra audi verbũ Domini.* Tierra, tierra, tierra oye la palabra de Dios. Claro està que la material que pisamos no tiene orejas, para poder obedecerle, ni oïrla; los hombres son a quien dize que la oyan, y a essos los llama con esse nombre, *tierra*, (mas a la larga dexamos probado esto atras si no me engaño) pues para posseer essa tierra; dize San Bernardo, que *necesse est, vt anima ipsa sit mitis* *Hierem. 22.*

Lastimosa cosa es quan esclauos son de su ira los
2 que se dexan lleuar della, quan rendidos le estan, y quan subjetos.

---------- *Si duceris ira* *Claudian.*
Seruitii patiere iugum, tollerabis iniquas
Interius leges.

Dixo Claudiano hablando con el Emperador Theodosio, que por el mismo caso que no reprima sus passiones vn colerico, se pone al cuello el graue iugo de la seruidumbre, y se subjeta a obedecer leyes injustas. Primero que el lo auia dicho San Geronimo. *Est ira*
3 *quæ iustitiam Dei non operatur, & furori proxima, menti suæ vim potestate facit.* Que ay ira que estando a pared en medio de locura, haze fuerça a quien la tiene, y por ella le lleua contra toda su voluntad a donde quiere. *Hieron. super Ioel.*
Quando Saul procuraua matar a Dauid con tanta instancia 1. Reg. 20. Ionatas, que se le auia dado por amigo, hazia quanto podia por defenderle; y como lo entendiesse el padre, enojose vna vez contra el y dixole: *Fili mulieris virum vltra rapientis, nunquid ignoro quia diligis filium Isai in confusionẽ tuam, & in confusionem ignominiosæ matris tuæ? omnibus enim diebus, quibus filius Isai vixerit* *1. Reg. 20.*

ſuper terram non ſtabilieris tu, nec Regnum tuum. Nunc itaq; 1
adduc eum ad me, quia filius mortis eſt. Hijo de vna muger
facil y de poca ſuerte, pienſas por ventura que no ſé la
amiſtad que tratas cõ el hijo de Iſai? pues hago te ſaber
que eſſa ha de ſer afrenta tuya, y de tu madre; porque
mientras viuiere Dauid, ni tu, ni tu Reyno tẽdreis vn
punto de ſeguridad, ni de firmeza; y pues veis que por
eſto, y por amor de ti le quiero yo matar, haz me le
traer aqui para que muera; y diziendo, y haziendo aſe
de vna lança que tenia a ſu lado, y vaſela a tirar a Iona-
tas, *& arripuit Saul lanceam, vt percuteret eum.* Pues como
quiere matar a Dauid ſolo por amor de ſu hijo Ionatas, 2
y por poderle dexar en quieta, y pacifica poſſeſſion to-
do ſu Reyno, y en mitad de eſſos intẽtos le arroja lan-
ças? quando mas deſſeoſo de ſu augmento, leuanta el
braço cõtra el para matarle? Que no es el quiẽ le leuã-
ta no; la ira es la que por fuerça, y a ſu peſar le mueue.
Iratus eſt Saul aduerſus Ionatam dize el Texto ſagrado, y
enteniendola *menti ſuæ vim poteſtate facit.* ella ſe apode-
ra de la perſona de manera, que ni el amor de padre,
ni el guſto de la ſucceſſion, ni el deſſeo de dexar a Iona-
tas el Reyno ſon baſtãtes a reſiſtir ſu violencia; con to-
do rompe, y todo lo atropella: *vim poteſtate facit.* 3

El miſmo Dauid no eſtaua ignorãte de eſta verdad,
ni dexaua de auer hecho en ſu perſona propria la expe-
riencia, quando en el Pſ. 30. le pedia a Dios fauor con
Pſal.30. tanta inſtancia. *Miſerere mei Domine, quoniã tribulor.* Te-
ned miſericordia de mi Señor, y remediadme, mirad
que eſtoy atribulado, y afligido. Que teneis Propheta
ſanto, q̃ aſſi os quexais? ſon por ventura las perſecucio-
nes que deziamos de Saul? es la guerra, que hazen los
Philiſteos a vueſtro Reyno? aquexaos la rebeldia de
vueſtro

1 vuestro hijo Absalon, o la peste con q̃ castiga Dios vuestros peccados? que trabajo de estos os aflige? Ninguno de essos fuera bastante a ponerme en tanto aprieto (dize Dauid) sola la ira es la q̃ me desbarata, y descompone: *Conturbatus est in ira oculus meus, anima mea, & venter meus.* ella es quiẽ ni me dexa cuerpo, ni alma, ni potencias libres; sino que todo lo turba, y lo rebuelue, & *menti suæ vim potestate facit.* y a mi que venço Philisteos, que menospreciolas persecuciones de los Reyes, que ni me alteran las conjuraciones, ni me hazen perder las
2 estribos, vn poco de ira me saca todo de quizio, y me trastorna, *Conturbatus est in ira oculus meus, anima mea, & venter meus.* hasta llegar a apoderarse de mi como por fuerça; que esse es el effecto de essa passion mas ordinario, que *menti suæ vim potestate facit.* Pues como los mansos vencen este enemigo, y le destierran, como nunca dan entrada en sus almas a la ira, quedales en pacifica possession su señorio, y ellos tã señores de si mismos en todas sus acciones, que se cumple a la letra lo q̃ Christo les promete, y S. Bernardo nuestro Padre explica, que *ipsi possidebunt terram*, que ellos son
3 los que possee̋ la tierra de sus cuerpos, los que gouiernan sus passiones, y los que sabẽ señorear sus apetitos.

Tercer Pensamiento

§. IIII.

PERO quando por el nombre de tierra se entiẽda la deste mundo q̃ habitamos, las possessiones della, su gouierno, su cetro, y monarchia; viene muy biẽ el poner este premio entre los de mas de las bienauenturanças. *Vt promissionẽ habeamus vitæ eius quæ nũc est pariter* *Bernardus.*

riter, & futuræ (dize mi Padre S.Bernardo en el ſermõ citado) *& de exhibitione præſentium, firma ſit expectatio futurorum.* Para que teniẽdo promeſſas de eſta vida, y de la otra, cõ la poſſeſſion de lo preſente, ſe auiue para en lo futuro la eſperança. Y añade que auiẽdoſele de dar a alguna virtud la paga de contado en eſta vida, a ninguna con mas juſto titulo, q̃ a la manſedumbre, a quiẽ mucho antes ſe la tenia adjudicada Dios por el Pſalmiſta, que dixo: *Manſueti autem hæreditabunt terram.* que en la partija, que hizieren los hijos de Dios de los bienes de ſu Padre Eterno, a los mãſos les tocarà la tierra por herencia; y heredada del, q̃ mucho que la poſſean quieta, y pacificamente? 1 2

Pſal.36.

Quando el brauo leon que vio Eſdras 4.Eſdr. 11. deſterrò del mundo la tirania de aquella aguila caudal, cuyas plumas inchadas del viẽto querian todas ſubirſe a la cabeza; los cargos que ſe le hizieron eran. *Iudicaſti terram non cum veritate, tribulaſti enim mãſuetos.* que juzgò falſa, y mentiroſamente, por auer perſeguido a los manſos, y afligidolos: (no es pequeña alabança ſuya, que no les pueda nadie hazer, ni dezir mal ſino es mintiendo) pronuncioſe conforme al tenor de eſto la ſentencia, y al tiempo del fallo dizẽ le: *Propterea non appareas tu aquila, &c. Vt irefrigeretur omnis terra, & reuertatur liberata de tua vi.* Por tãto fallamos que la deuemos condenar, y cõdenamos a deſtierro perpetuo, a que ſe ſalga del mundo, y no parezca mas en el, para que aſſi ſe refrigere, y conſuele toda la tierra, y quede libre de las violencias, y extorſiones, que le hazia. Aora no notais, que por auer atribulado a los manſos ſolamente (no le auia hecho cargo de otra coſa, *tribulaſti enim mãſuetos*) dize que toda la tierra eſtà oprimida, y neceſsitada

4.Eſdr.11.

3

1 tada de refrigerio, y de consuelo? *Vti refrigeretur omnis terra?* Que puede ser esso? sino darnos a entender que como todo el cuerpo se siente del mal de la cabeça, y le padece; assi toda la tierra de los trabajos y persecuciones de los mansos; porque ellos son las cabeças, y los señores della. *Mansueti hæreditabunt terram.*

En el Psal. 75. tenemos otro estremado lugar a este proposito. *De cœlo auditum fecisti iudicium: terra tremuit, & quieuit, dum exurgeret in iudicium Deus, vt saluos faceret omnes mansuetos terræ.* Sonò la trompeta del juizio (dize Dauid) y en oyendo su voz tẽblò la tierra. Leuantòse 2 Dios a juzgar; y entonces, que parece que se le auia de doblar el temblor en su presencia, no solo no fue assi, sino que dize, que *quieuit, dum exurgeret in iudicium Deus.* q̃ en viendole se quietò. Pues del pregonero se espanta, y del juez no haze caso? en q̃ topa esso? Es que quãdo oyò el pregon de Dios, aun no sabia la tierra a que venia; por esso tiembla, no sea que a caso venga contra ella; pero en viẽdole, y conociendo q̃ el intento principial que trae es de saluar los mansos, *vt saluos faceret omnes mansuetos terræ.* echa de ver q̃ viene en fauor suyo, 3 y assi no puede dexar de recibirle muy quieta, y sosegada, *& quieuit.* que como al fin es herencia la tierra de los mansos, *mansueti hæreditabunt terram,* reconoce el fauor que se les haze, y estimale como hecho a sus proprios señores, a sus dueños. Psal. 75.

§. V.

Y No solamente la tierra confiessa esto, pero aun el mismo Dios conoce esta sentencia de particion, y la executa; y assi vereis que los mejores titulos que puede presentar vn hõbre ante el, si quiere pretender

Reyno en el mundo, ſon los de la blandura, y manſe- 1
dumbre. Leyendo el primer verſo del Pſalmo 131.
a donde le repreſenta Dauid a Dios la ſuya: *Memento*
Pſal.131. *Domine Dauid, & omnis manſuetudinis eius.* reparè que en
la margen (donde ſe ſuelen citar los lugares que con-
cuerdan) eſtaua apuntado vno del capitulo 7. y 2.lib.
de los Reyes num. 12. fuile a mirar, penſando ſi halla-
ria en el alguna coſa de la manſedumbre de Dauid, y
2.Reg.7. hallè que las palabras que dezia, eran eſtas: *Cumque*
completi fuerint dies tui, & dormieris cum patribus tuis, ſuſci-
tabo ſemen tuum poſt te, quod egredietur de vtero tuo, & fir-
mabo Regnum tuum. en cerrando tu el ojo, y ſaliendo 2
deſta vida, le pondre a vn hijo tuyo la corona en la ca-
beça, y eſtablecerè tu Reyno, de manera que eſtè du-
rable y firme. Pues valame Dios, que tiene que ver lo
vno con lo otro? q̃ concordancia de lugares es, acuer-
date Señor de la manſedumbre de Dauid, y yo confir-
marè el Reyno en cabeça tuya, y de tus ſucceſſores, y
herederos? Que? Apenas ſe hallarãotros dos, que con-
cuerden mejor en la Eſcritura; mãſedumbre y Reyno
de la tierra, todo ſe es vno, porque *manſueti hereditabũt*
terram. En la vna parte preſenta Dauid ſus titulos. *Me-* 3
mento Domine Dauid, & manſuetudinis eius: y en la otra le
haze Dios colacion del beneficio. *Firmabo Regnum tuũ.*
yo te pondre la corona, de manera que no ſe te cayga
en muchos años. Tan cierto es que para ſer Señor del
mundo, no ha meneſter vn hombre otro derecho mas
del que le dà la mãſedumbre. Pues como Chriſto eſtà
tan cierto de eſta verdad, como guſta tanto de q̃ paſſe
adelãte la execuciõ de eſte fauor y priuilegio, apenas ha
topado con los manſos, *Beati mites*, quando luego ſe le
confirma, y dize: *Quoniam ipſi poſſidebunt terram*, que

deſde

1 desde luego les dà la enuestidura del Reyno de la tierra.

Aplicacion del Discurso.

§. VI.

YA es tiempo que digamos algo de lo mucho que nuestro glorioso Sãto se esmerò en esta virtud de mansedumbre. *Sed ad hæc quis idoneus?* dize S. Gotfredo en el capitulo. 6. del tercer libro de su vida. Solo referirè vn caso, que trae el mismo author a este proposi- 2 to, para que del se pueda colegir su sufrimiento. Vino vna vez a Claraual vn clerigo, o canonigo reglar a pedir el habito de Monge con instãcia, y como estas mudanças ordinariamente se hazen mas por inquietud de animo, que por feruor de espiritu; aconsejòle el Santo Abbad con toda la efficacia q̃ el tenia, que se boluiesse a su monasterio; el clerigo que pensaua que le auian de recibir con campanas tañidas, sintiose de verse despedido assi, y dixole: Pues porque encareces tanto la perfeccion en tus libros, si llegado al hecho, no fauoreces a los que la desean? Y respondiendo el Santo, que el 3 en sus libros aconsejaua enmienda de costumbres, pero no mudança de lugares; leuantò el desuenturado clerigo la mano, y diole (horrible caso!) vn bofetõ con tanta fuerça, que le dexò inchado el carrillo por gran rato. Quien no se altera de solo oïr vna insolencia tan atroz como esta? En aquel rostro Angelico de quien temblauã los Principes del mundo, a quien reuerenciauan los Pontifices, con quien comunicauan los Angeles; en aquella cara, a quien dio Christo blando arrimo en lo mas tierno de su amoroso pecho, cuyos labios rociò la Virgen con leche del suyo, para que

S. Gotfred.

con la ſangre del hijo (ſi es verdad que la guſtò entonces) y leche de la madre viſtieſſe las colores del Eſpoſo 1
Cãticor. 5. candidus, & rubicundus, ſobre eſſos diuinos matizes deſcarga la ſacrilega mano del impio ſacerdote. *Iamque qui aderant in ſacrilegium inuolabant, ſed præuenit eos ſeruus Domini clamans, & adiurans per nomen Chriſti nullatenus eum tangere, ſed deducere eum cautè, & curam eius habere, ne ab aliquo, vel in aliquo noceretur.* Todos querian acudir a la vengança, ſolo el ſieruo de Dios ſe oppuſo a todos, conjurãdoles, no ſolò que no le maltrataſſen, ni offendieſſen, ſino que tuuieſſen con el muy gran cuidado, y miraſſen que nadie le dieſſe en nada peſadumbre. 2
Pretenda Dauid el Reyno de la tierra a titulo de ſu grande mãſedumbre, que la mayor prueua (a mi parecer) que el hizo della fue quando perdonò a Semei, que le yua diziendo oprobrios, y injurias; y en eſta el proprio confeſſarà, que le lleua Bernardo gran ventaja. Que a Dauid injuriaron le de palabra ſolamente (pues aunque le tirauan tambien piedras, no dize la Eſcriptura que le acertaſſen con ninguna) pero a Bernardo de palabras, y de obras; y obras tan affrentoſas, y de tanto dolor como le daria vn bofeton tan grande. A Dauid dixeronſelo en el campo, y de camino, donde apenas ay nadie que haga caſo de las coſas, que ſe dizen; pero a Bernardo dentro de ſu propria caſa, y en ſu celda. Dauid auia dado alguna manera de ocaſion, para que le trataſſen de eſſa ſuerte, pues al fin poſeïa el Reyno de Saul, cuyo pariẽte dize el Texto ſagrado, q̃ era quien le injuriaua (dexo el adulterio de Berſabe, y muerte de Vrias; culpas por donde merecia qualquier pena) y eſſo le baſtaua para poder, y deuer lleuarlo con blandura, conforme a aquello del Poëta: 3

Leniter

1 *Leniter ex merito quicquid patiare ferendum est.* *Ouidius.*

Pero Bernardo que no tenia ninguna culpa; aï era don de auia de obrar el sentimiento.

Quæ venit indignè pœna dolenda venit. *Ibidem.*

Finalmẽte Dauid perdonò entõces, pero alcabo al cabo selo vino a pagar Semei todo, con la muerte q̃ despues le dio su hijo Salomon por su mandado. 3. Reg. 2. Bernardo no solo no se la dio, ni se la permitio dar entonces, ni despues, sino q̃ encargò mucho a sus monges que regalassen al injuriador y le siruiessen. Echase bien de ver aqui la mansedumbre de Bernardo? Pues aun en

2 el premio digo tambien que se le auentajó a Dauid en cierto modo; pues aunque al Propheta se le dieron, aguardaron a que el presentasse sus titulos primero; a que le dixesse a Dios: *Memento Domine Dauid, & omnis mansuetudinis eius*; pero a Bernardo, antes que echasse peticion en el Consejo de Dios, sin que le costasse dar passo en el negocio, salio despachado en el consistorio de la Santissima Trinidad, que

Philotæus. in vita. S. Ber. pa. 2

Solus hic ingentes monachus tractaret habenas
Orbis, & extremo iura sub axe daret.

Que solo el rigiesse y gouernasse todo el mũdo, y diesse leyes a la tierra en quanto se estiende del vno al otro

3 polo: estas son las palabras que escriuio del Philoteo. Y si su mansedumbre le dio tan llana la possession y señorio de la tierra, quien duda sino que le dio tambien el de su cuerpo? el de sus apetitos y passiones? quien duda sino que le dispuso para oïr la palabra de Dios y para obrarla? que le ayudò a adquirir las virtudes, y que por medio suyo las conseruò en esta vida seguriſsimas, hasta llegar a gozar en la otra el premio della, y dellas; del qual nos haga Dios a todos parricipantes. Amen.

DISCVRSO. IIII.

De las lagrimas, y de los grandes prouechos que de llorarlas (como deuen llorarse) se nos siguen.

Beati qui lugent, quoniam ipsi consolabuntur.

Primer Pensamiento.

§. I.

1

2

3



ELA grã estima que Dios ha hecho siẽpre de las lagrimas, de lo mucho que las ha fauorecido, y del gusto q̃ ha mostrado tener con quien las llora, bastante indicio nos dio el Sabio, quando dixo: *Melius est ire ad domum luctus, quam ad domum conuiuij*, que es mejor acudir a la casa dõde todos llorã, q̃ no a donde se huelgan y entretienen; mejor comida y beuida la q̃ se amasa, y haze con lagrimas (este nombre les da Dauid en el Psalmo. 79. *Cibabis nos pane lachrymarum, & potum dabis nobis in lachrymis in mensura*) que los manjares delicados y sabrosos, que vsan los hombres poner en sus combites. Y pues esta mejoria no la experimentamos en el cuerpo, està claro que deuen de sentirla nuestras almas, cuyas virtudes (como flores que siembra en ellas

Eccles. 7.

Psal. 79.

1 ellas el Espiritu Sancto con la gracia) regadas con esta agua, crecen hasta llegar al cielo con sus puntas. San Gregorio nuestro padre hablando de aquellas heredades de regadio que Axa le pidio a su padre Caleb. Iosue. 15. *Irriguum superius accipit anima, cum se lachrymis regni cœlestis desiderio affligit: his terra cordis irrigatur, augentur virtutes & crescunt, nos etiam de virtute in virtutem properamus usque ad videndum Deum Deorum in Sion.* *Gregorius.*

» El regadio del cielo (dize este Sãcto Doctor) son nues-
» stras lagrimas, con ellas se fertiliza la tierra de nuestros
» coraçones, y las virtudes, que estan plantadas en ellos
2 crecen tanto, que hechas de flores tiernas y peque-
» ñas, arboles altos copados y robustos, de virtud en
» virtud, como de rama en rama, podemos trepar ha-
» sta ponernos en el cielo. Y de aqui viene a inferir el mismo Sancto que las lagimas, no solo son señal del amor que nosotros tenemos a Dios, sino prendas tambien muy apretadas de la afficion entrañable que el nos tiene; *Non ergo lachrymarum donum leue est diuini fauoris indicium.* verdad tan cierta que el mismo Christo (si no me engaño) la dio claramente a entender en muchas ocasiones.

3 El discipulo mas regalado que el tuuo fue el Euangelista San Iuan, tanto que apenas le sabemos otro nombre, sino *discipulus quem diligebat Iesus*, el discipulo a quiẽ Iesus amaua. Y en verdad que si le vuiessemos de buscar segundo, apenas le hallariamos mas a proposito que Diego, que siempre era de los tres de su consejo, a quiẽ se hazian los maiores fauores, y de quiẽ se fiauan los secretos. Lleganse vna vez estos dos hermanos con su madre a pedirle prendas de amor, señales de amistad; que sean solos ellos los del assa entre *Iohan.* 21.

todos

todos los demas discipulos, y que nunca los aparte de su lado. *Dic vt sedeant hi duo filij mei, vnus ad dexteram tuam, & vnus ad sinistram in Regno tuo.* Y el despacho que saca esta peticion, es responderles. *Calicem quidem meum bibetis.* Beuereis mi caliz. En explicar que caliz sea este no conuienen todos los Doctores; pero entre otras exposiciones he visto vna de Hugo Cardenal, que declarando aquel verso del Psalmo. 115. *Quid retribuam Domino pro omnibus quæ retribuit mihi? calicem salutaris accipiam.* dize que es vn vaso de lagrimas, no differente del caliz que comunmente llamamos de amargura, *calicem lachrymarum & tribulationis*, porque que cosa mas amarga que las lagrimas? Siguiẽdo pues esta exposicion me bueluo a Christo, *Calicem quidem meum bibetis*, vn vaso de lagrimas os tengo aparejado. Señor vos no veis que no es esso lo que os piden? antes quieren fauores y regalos, assientos descansados, y que estẽ cerca del vuestro, *Dic vt sedeant vnus ad dexteram, & vnus ad sinistrã*. Ya yo lo se (dize Dios) pero ellos no se entienden, no saben lo que pidẽ, *Nescitis quid petatis.* No quieren señales de amor? pues la mayor que les puedo dar es essa, *Calicem quidem meum bibetis.* el darles lagrimas y ocasion de derramarlas, essa es la mayor muestra de amigo. *Nec enim lachrymarum donum leue est diuini fauoris indicium*; no es negocio que recibe duda. 1

Psal. 115. *Hugo.* 2

3

Y notad de camino otra curiosidad en el modo de hablar de que vsò Christo. *Calicem quidem meum bibetis.* beuereis mi caliz. El beuer dos en vna taça, siempre se ha tenido por la mayor señal de amor q̃ puede darse. Alla Natan para encarecerle a Dauid lo mucho que el dissimulado Pastor queria a su ouejа, la mayor exageracio que hallò fue dezirle, que la tenia a su mesa: *De pane*

1 *ne illius comedens, & de calice illius bibens*, que comian en vn plato, y lo que mas es, que por mayor encarecimien to lo guardò para la postre, y lo que mas es, que beuian en vna misma taça, *de calice illius bibens*. Grande amor, quando se llega a esso no ay plus vltra donde passar en las mueſtras de la amistad. Pues quando Dios quiere dar a vno lagrimas, lo que haze es, echarlas en su taça, y darse las a beuer en ella: *calicem quidem meum bibetis*. Es dezir, que vna tan gran merced como las lagrimas, no se ha de hazer sino a los que fueren tan amigos de Dios, que se sienten a su mesa, y beuan con el en vna 2 misma taça; que vino tan precioso no se ha de echar en otra qne en la suya, ni darse a nadie q̃ no pueda beuer con el en ella, *calicem quidem meum bibetis*. essa es prenda de amor apretadissima. *Lachrymarũ donum non leue diuini fauoris indicium*. 2. *Reg.* 12.

Y pues hemos començado ya desta palabra *calix*, razon sera no dexarla sin que primero nos lleguemos vn poco con Christo al monte de las oliuas, a ayudarle en el trasudor, y angustias que alli tiene: hallaremos le que agoniçando con las ansias de la muerte, que tan de cerca le estaua amenaçando, las palabras que le dize a su 3 padre Eterno son, *Pater, si possibile est, transeat à me calix iste*. Padre Eterno (si es negocio factible) este valo de lagrimas que tengo de derramar en mi Passion y muerte (assi lo dize San Pablo ad Hebreos. 5. *Cum lachrymis & clamore valido*) passe de mi; *transeat à me calix iste*. Pues Christo mio, tal flaqueza en vuestra persona? en naturaleza vnida a Dios puede caber tal cobardia? boluer atras de lo que ya aueis començado? hurtar el cuerpo a la cruz, y echarla en otros hombros, que es esso? Que no le passa a Christo tal por pensamiento; no salio a *ad Hebr.* 5.

otra

otra cosa al mõte de las oliuas, sino a que le prendiessẽ, porque sabia que auian de venir alli a buscarle; mirad que traza de rehusar la muerte? No es esso lo q̃ pide, si no que como se vee tan cercano a ella, tan en los vltimos tercios de su vida, querria hazer testamento, y en el algunas mandas a sus amigos; dexarles a sus hijos alguna cosa en prendas del grande amor con que los ha querido y quiere; no tiene otra que lo sea mayor, que este caliz de lagrimas precioso, *non leue diuini fauoris indicium*; pide le a su padre Eterno que lo tenga por bien, que lo confirme, *transeat à me*, que no se quede solamente en el, sino que passe tambien a todos ellos. Vn cauallero a quien ha hecho el Rey alguna merced por su vida, dadole alguna encomienda o algũ cargo, si no tiene otra cosa que dexar a sus hijos quando se muere; pide le al Rey, que passe la merced tambien a ellos. A Christo nuestro bien auiale hecho el padre Eterno merced de aquel caliz de lagrimas; pero auia sido gracia de por vida, a el solo: *calicem quem dedit mihi pater*. (*mihi*, a mi solo dize) mueresse y no querria dexar priuados de tanto bien a sus hijos, especialmente que no tiene otra cosa que dexarles, *Filius hominis non habet vbi caput suum reclinet*. pide le a Dios que passe essa merced tambien a ellos: *transeat à me calix iste*. Que si las mandas en los testamentos son prendas del amor, que tiene el testador a quien las dexa, ninguna cosa les puede mandar Christo a los Apostoles, que sea mas a proposito que lagrimas; porque *Lachrymarũ donũ non leue est diuini fauoris indicium*. essas son muestras y señales de que los quiere y ama tiernamente. Pues (recogiẽdo lo q̃ hemos dicho en este pensamiẽto) si las lagrimas riegan y fertilizan nuestras almas,

1

2

Luca. 9.

3

si son

1 si son el agua de pie cõ cuyo regadio crecẽ las virtudes hasta el cielo, si dan muestras de nuestra caridad, y (lo q̃ mas es) si son prendas del amor q̃ Dios nos tiene, *Beati qui lugent.* bienauenturados los que llorã, que menos titulos bastarã para que esse se les deuiera de derecho.

Segundo Pensamiento.

§. II.

PERO Señor, si lagrimas hazẽ bienauenturados, quien ai en el mundo que no tenga muy gran de-
2 recho a serlo? quiẽ ai que a peso dellas no pueda auer comprado la bienauenturanza? quien que pueda dezir, q̃ no ha llorado muchas? Esta vida no es valle donde ai lagrimas? que aun esso medio mal fuera, si pudieramos mezclar a ratos lagrimas y risa; pero no es, sino valle donde no ay otra cosa sino lagrimas; todo es llanto y tristeza, *in hac lachrymarum ℣alle* no dezimos? Tierra de pan se llama aquella donde todo lo que se siẽbra y coge es pancõforme a esso, valle de lagrimas querra dezir, donde todo es lagrimas y ocasiones dellas. Iob lo dixo muy bien esto. *Homo natus de muliere, breui ℣iuens* *Iob. cap.*
3 *tempore, repletur multis miserijs.* nacemos llorando, morimos quexando nos, y el breue tiẽpo q̃ viuimos *repletur multis miserijs,* todo es lleno de miserias y trabajos. Gallardos son a este proposito vnos versos de Euripides, que refiere Bartholome Amãcio en las Adiciones que *Bartholo. Amant.*
hizo a la Polyantea de Mirabelio, verbo *Vita.*

Lachrymans sum natus. sed & lachrymans morior.
In lachrymis ℣niuersum comperi ℣itam. *Euripides.*

Su sentido es el mismo, que el que dimos a la autoridad de Iob, por esso no le digo. Nuestro glorioso padre San Bernardo en vn sermon que haze feria. 4. Hebdoma-

domadæ pœnoſæ, pondera mucho, que la primera coſa 1
que haze vn niño en ſaliendo del viẽtre de ſu madre
Bernardus. es llorar, *Primam vocẽ plorationis emittimus, & merito quidem, vt pote vallem plorationis ingreſſi.* y a mi parecer eſto es propriſſimamente tomar deſde luego la poſſeſſion de la vida. Quando a vna perſona le prouee ſu Mageſtad algun officio, o cargo, la primera coſa que haze es yr a tomar la poſſeſsion del; y el tomarla es haziendo dos o tres actos, de los que por razon del tal officio le competen. Vn alcaide de vna fortaleça abre y cierra las puertas della, en ſeñal de que comiença ya
a exercitar el cuidado y cuenta que ha de tener con 2
ellas; ſi en la fortaleça ai guarnicion, requiere la artillería, viſita la polbora, y haze los demas actos q̃ de alli adelante le incumben. Vn Señor de vn lugar quita las varas a los que antes las tenian, aunque ſe las aya de boluer a dar luego, abre la carcel, y ſuelta ſi le parece alguno de los preſos. Señor para que haze todas eſſas coſas? no mas de porque ſe ſepa que eſſas ſon las que le competen por razon del ſeñorio. Pues eſſo miſmo le ſucede al hombre quando viene a tomar la poſſeſsion del mundo. Que es eſta vida? vn valle de lagri- 3
mas. A que ſe eſtiende la juriſdiccion de vn hombre en ella? a ſolo derramarlas; aſsi, pues con eſſos actos tome la poſſeſsion del viuir, y en naciendo, *vocem plorationis emittat, quia vallem plorationis ingreditur,* llore, que con ſolo eſſe acto ſe puede llamar a poſſeſsiõ de la vida.

Vna vez que Chriſto boluio a meter en ella a Laçaro; porque entendio del, que con el guſto de boluer a ver ſus hermanas y deudos, ſe auia de oluidar de executar eſte acto, el miſmo Chriſto le hizo antes de reſuſcitar-

1 citarle, *Lachrymatus est Iesus*. Llorò nuestro Redemtor. *Iohan.* 11.
y claro està que no lloraua de pena del muerto, pues sabia que auia de tener al punto vida; ni le pesaua de darsela, que nunca a el le peso de hazer mercedes; sino que para entrar en esta vida, es menester, q̃ el que entra tome la possession llorando, o sino q̃ la tome otro por el: (que por poder se suelen tambien aca tomar las possessiones) no auia de llorar Lazaro, llorò Christo, y en haziendo esse acto de possession, luego la tuuo el muerto de la vida: *Lachrymatus est Iesus, & statim prodiit qui fuerat mortuus*. Tan cierto es que nuestro officio en
2 este mundo no es otro que el de llorar, que aun en los milagros no quiere Dios que se dexe de manifestar esta verdad; y quando con todas las demas leyes de naturaleza dispense, esta quiere que estè siempre en pie, sin que se quebrante vn solo punto. Pues siendo esto assi, razon tenemos de dudar porque dà Christo tan generalmente a todos los que lloran el titulo de bienauenturados? *Beati qui lugent*. Como vende cosa tan cara a precio tan barato? tesoro tan precioso, por moneda tã comun, que no ay ninguno que no estè rico, y sobrepuesto de ella?

3

§. III.

EL glorioso Padre San Hilario en los Commentarios sobre San Mattheo, canone. 4. satisfaze a *Hilarius.*
esta difficultad con vna delgadeza, que si yo la acierto a dezir no serà poco. *Lugentes* (dize este Santo Doctor) *non dicuntur orbitantes, aut contumelias, aut damna merentes, sed peccata vetera flentes*. Que no lloran los que se afligen por las muertes de sus padres, los

que sienten las afrentas que sus enemigos les han he- 1
cho o dicho, ni los que padecen las descomodidades, y
daños que en esta vida se nos ofrecen a todos por mo-
mentos; sino solos aquellos que les pesa de auer offen-
dido a Dios, de auer peccado. No dudo yo sino que
sabia el Santo, que suelen estas occasiones temporales
costar lagrimas, y que aun los mas desasidos del mun-
do las derraman, quando pierden en el alguna cosa de
su gusto; con todo esso dize, que *non dicuntur flentes*,
que no se puede dezir con verdad de ellos, que lloran:
no ay duda sino que les deue de faltar alguna cosa.
Qual serà esta? Aora mirad para que se hizieron las 2.
lagrimas, y de aqui coligireis quienes son los que llo-
ran propriamente; porque quien las acomodàre a
aquello para que se hizieron, es certissimo que las llora
con todo rigor; quien no, mejor diremos que las pier-
de: los exemplos dexaràn esto claro y llano. El medi-
co que no aplica a cada mal su medicina, podrase de-
zir del con verdad que cura? antes que pierde las me-
dicinas, y mata los enfermos. A señor que acude a
visitarlos, y les receta purgas, y jaraues. Que importa
esso, sino son las que pedia la enfermedad? si no las
aplica al mal para cuyo remedio se hizieron? Pues 3
esso mismo os digo de las lagrimas, que solamente las
llora quien las aplica a la enfermedad, para cuyo re-
medio nos las dio Dios en esta vida. Quereis ver
que no se hizieron mas de para llorar culpas, y pe-
cados? pues mirad que para ningun otro mal nos
aprouechan. Prosiga aqui el bienauenturado San
Iuan Chrisostomo, cuyas son expressas las palabras
que dire, aunque bueltas en romance, porque puedan
entenderlas todos. Homil. 5. ad Populum Antiochen.

Qui-

1 Quitanle a vn hombre la bolsa, sientelo; no por esso le
„ bueluen el dinero. Muerese le vn hijo, llorale; no ayais *Chrysost.*
„ miedo que por aï le resucite. Afrentanle en obras o
„ en palabras, rasanse le los ojos de agua; no queda satis-
„ fecho. Dale vna enfermedad, entristecese; no se le aliu-
„ ia el mal, antes le crece. No veis como para ninguna
„ cosa destas os pueden seruir ni aprouechar las lagri-
„ mas? Al contrario, pecca vno, llora su culpa; essa es la
„ medicina de esse mal, con esso le remedia, y queda sa-
„ no. Luego bien se infiere que las lagrimas no se hi-
zieron para otra cosa que para essa; y consiguiente-
mente lo que dize San Hilario, que quien las aplica
2 a esotros males, no se puede dezir que llora propria-
mente, *non dicuntur flentes*, y que llorar en rigor sola-
mente se verifica de aquellos, que lloran por sus cul-
pas, *sed peccata vetera flentes.*

Miremos si podremos hallar algunos rastros de esto en la Escritura, que en prueua de verdad tan cierta, yo fiador que no falten testimonios. Amenaça Dios por Hieremias a su pueblo vn aspero y riguroſissimo castigo, Hieremiæ. 9. que los ha de passar todos a cu-
3 chillo, derribarles las casas, y boluerlas en cueuas de serpientes: la causa de este enojo no podia ser sino sus culpas, y peccados; el effecto, el ordinario que suele seguirse a semejantes daños. *Deducent oculi nostri lachrymas, & palpebræ nostræ defluent aquis, Vox lamentationis audita est in Syon.* Clamores al cielo, gritos, lagrimas, llantos, confusion, dolor, tristeza; y despues de auer referido, y testificado todo esto, bueluese el Propheta en nombre de Dios a las mugeres (aquienes es mas natural esto de lagrimas) y dizeles: *Audite ergo mulieres Verbum Domini. Docete filias vestras lamentũ,* *Hierem. 9.*

& vnaquæq; proximam suam planctum. Oïd mugeres de Gerusalem las palabras de Dios, y obedeceldas; enseñad a llorar a vuestras hijas, y cada vna dè reglas de lamentarse a su vezina. Señor pues para esso han menester maestros? acabais vos de dezir que no se oye en Sion otra cosa sino llantos, *Vox lamentationis audita est in Syon*, que sus ojos se bueluẽ arroyos de lagrimas, y manan sus pestañas agua; y quereis que se lean aora liciones de cosa tan sabida? por ventura no es esso que hazẽ, llorar? No por cierto, que aunque derraman lagrimas, no las aplican a lo que deuian: llorá por las muertes de sus deudos, por la destruicion de sus casas, por la desolacion de sus haziendas, por la ignominia de su ciudad; y por essas cosas *non dicuntur flentes*, no es esso lo que se llama llorar hablando propriamente; *docete filias vestras lamentum*, enseñaldas a que lloren sus peccados, a que appliquen la medecina de las lagrimas a la enfermedad para cuyo remedio se hizieron; que en haziendolo assi, entonces yo confessarè que lloran, *peccata vetera flentes.* 1 2

En el capitulo 16. mas abaxo tenemos otro claro lugar desto. Passa Dios adelante refiriendo el sangriento destrozo de su pueblo, y hablando de la muerte que amenaça a los vezinos del, dize. *Mortibus ægrotantium morientur, & non plangentur.* moriran de peste (o como bueluе el Paraphraste Chaldeo moriran de hambre) y no aura quien los llore, *& non plangentur*, nadie derramarà por ellos lagrima. Por cierto desapiadada, y cruel gente es la que queda, pues se huelgan de la muerte de sus proximos; pues tan apaziblemente passan por la falta de sus amigos, de sus vezinos, de sus deudos. Que tan poco se huel- 3

Hierem.16.

Chaldæus.

gan;

1 gan ; nunca menos alegres , que en esta occasion; *quia hæc dicit Dominus : Ecce ego auferam de loco isto vocem gaudii, & vocem lætitiæ*. No aura hombre que dè señal de gusto , no se les oirà palabra de contento. Pues que han de hazer essos desuenturados? ni pena, ni gloria? ni plazer, ni pesar? como lo han de passar de essa manera? Yo os dire como; sentiràn la muerte de sus proximos,y lloraràn por ellos; veislos aï sin plazer, sin alegria, veis aï como se verifica, que *auferam vocem gaudii, & vocem lætitiæ*; pero porque essas lagrimas no seran por los peccados de los muer-
2 tos, ni por los suyos proprios; sino por otros respetos temporales y terrenos ; por esso en rigor no se podra dezir que lloran , *non plangentur*; porque *lugentes non dicuntur orbitantes, aut contumelias, aut damna merentes* . sino solos los que aplican el llanto a sus peccados , y lauan con el agua del sus culpas, *sed peccata vetera flentes* . Pues como Christo sabe tambien esta propriedad, y significacion del verbo *lugeo* , no quiere particularizar mas su lenguage, sino que en hablando de los que lloran (entiendese sus culpas) luego les da el titulo de bienauentura-
3 dos : *Beati qui lugent*. y les promete, por medio de essa medicina, salud de la enfermedad passada , y consuelo para en lo futuro, *quoniam ipsi consolabuntur*.

Tercer Pensamiento.

§. IIII.

QVONIAM *ipsi consolabuntur*. Entre otras descripciones que dan los santos Padres de las lagrimas, vna

de San Gregorio Nazianzeno me parece a mi que explica marauillosamente sus effectos. *Lachryma* (dize este glorioso Doctor hablando de los varones illustres en religion y piedad, Oratione. 3.) *sunt peccati diluuium, mundi piamentum, iter ad Deum.* son vn diluuio en cuyas auenidas se anegan nuestras culpas, en cuyas aguas se purifican y limpian nuestras almas, y son vn camino que nos lleua a dar a Dios derechos. Dos epitetos les da, diluuio de culpas, y camino para hallar a Dios, (porque el segundo que es lauatorio de las almas, siento que no se differencia del primero) de entrambos querria que dixessemos algo breuemente, aunque para cumplir con nuestro intento, en el primero solo podremos hallar bastante paño.

Nazian. 1 2

Dize pues que son las lagrimas *peccati diluuium, & mundi piamentum.* este es el effecto mas natural y mas cierto que ellas causan. Quando el Principe de los Apostoles San Pedro rindio a los pies de vna flaca mugercilla la gloria de sus brauatas y blasones; y despues de auerle prometido a Christo que moriria primero que negarle, *& si oportuerit me mori tecum, non te negabo*; estuuo tan lexos de cumplir su palabra, que le negò aun antes de llegar a ponerse en esse estrecho; en cantando el gallo (que cantò por el sin duda) como boluio sobre si, y conocio su culpa, dize el Texto Sagrado, que *egressus foras fleuit amarè*. que se salio de la casa a donde estaua, y se fue a llorar su peccado amargamente. No nos dize ninguno de los quatro Euangelistas que hiziesse San Pedro otra diligencia sino es esta. Pues Apostol Sancto, no fuera mas a proposito yr a buscar a Christo, y darle alguna satisfaccion

Matth. 26. 3

de

1 de la offensa, que en negarle le auiades hecho? o si
essa era imposible darla en tan gran yerro, alomenos
tendido a sus pies le pidierades perdon de auerle come
tido; y quando la verguença os estoruara el poneros
le delante, hizierades vn hecho valeroso; juntarades a
quantos os auian oido negar, y delante dellos pudie-
rades retractaros de lo dicho: estas parece que eran
diligencias a proposito, y efficaces para alcançar per-
don de qualquier culpa; pero poneros a llorar sin
acordaros de otra cosa, mirad que es essa flaqueza mu-
geril, indigna de vn pecho hidalgo y generoso como
2 el vuestro. Esto dira quien no alcançare la naturaleza,
y propriedades de las lagrimas; pero quien las conoce,
echara de ver que anduuo acertadissimo el Apostol.
No era peccado la ocasion que le affligia? pues las lagri
mas son el diluuio que le anega, *peccati diluuium.* no le
daua pena vna mancha que auia echado en la limpieza
de su alma? pues essa es el agua que laua semejantes
manchas, y las saca: *mundi piamentum* en hazien-
do essa diligencia, todas las demas que se pueden
hazer son escusadas. Oid vnas palabras del bienauen-
turado San Anbrosio a este proposito. *Petrus doluit & flevit, quia erravit vt homo; non inuenio quid dixerit, scio quod flevit; lachrymas eius lego, satisfactionem non lego; sed quod defendi non potest, ablui potest: lachrymæ veniam non postulant, sed merentur.* Pecco Pedro, y llorò; no sabe-
3 mos que aya dicho, ni pedido nada; solo nos consta
que llorò; sus lagrimas leemos, de su satisfaccion ni vna
palabra; pero lo que no se puede disculpar, pue-
de lauarse; las lagrimas no piden el perdon, si-
no merecen le. Tan natural effecto suyo es el destruir
los peccados y anegarlos, el limpiar nuestras almas de

Ambros. in Lucam.

las culpas, que sin que nosotros hablemos pala- 1
bra en ello, ni hagamos otra cosa de nuestra parte que llorarlas, ellas mesmas se van derechas a esso; y como dize el Glorioso San Ambrosio, *Veniam non postulant, sed merentur*. Pues aqui se funda gran parte del consuelo que Christo promete a los que lloran; que como la ocasion que tienen de llorar son sus peccados, y essos se les perdonan tan cierto por las lagrimas, en ellas mismas parece que echa el consuelo sus raizes. Pensamiento es del Autor del imperfecto
Imperfect. sobre San Mattheo Homilia. 9. *Cum autem consolatio sit lugentium cessatio luctus, qui sua peccata lugent, consola-* 2
buntur indulgentiam consequuti. Por esso Christo en esta bienauenturança juntò llanto y consuelo, para darnos a entender que tras lo vno, se seguia inmediatamente lo otro.

§. V.

PERO con ser tan grande este consuelo, se les deue a las lagrimas otro mucho mayor, qual es la compañia de Dios y su assistencia. *Iter ad Deum*, que son el camino por donde hallamos a Dios mas breue 3
y mas seguramente. Quando Christo se perdio de sus padres, Lucæ. 2. Despues que anduuieron tres dias en su busca, dize el Texto Sagrado, que al hallar-
Luca.2. le le dixo la Reyna de los Angeles. *Fili quid fecisti nobis sic? Ecce pater tuus & ego dolentes quærebamus te.* Hijo mio, que ha sido de vos? porq̃ nos aueis querido dar tan malos dias? tres ha q̃ vuestro padre y yo no hemos hecho otra cosa q̃ buscaros. Pero notad el modo q̃ dize que tuuierõ de buscarle, *dolentes*, estando pesarosos, tristes, lloro-

1 llorosos, y angustiados. No fuera mejor acudir a las casas de sus deudos? hazerle pregonar en los lugares? informarse si a caso le auian visto los amigos? Tambiẽ se hizieron essas diligencias, *requirebant eum inter cognatos, & nothos.* pero para hallar a Dios eran diligencias perdidas, trabajo sin prouecho; en ninguna parte menos que entre amigos y parientes. El camino que les lleuò derechos a donde el estaua, solo fue el de su dolor, y el de sus lagrimas: *Dolentes quærebamus te;* dessa manera le hallaron luego, y assi era fuerça que le hallassen; porque *lachrymæ sunt iter ad Deum.* pero de essotras, en tres
2 dias enteros no auian podido hallar rastro del, ni descubrirle.

Sale la Magdalena vn Domingo antes que amanezca a requerir el sepulcro de Christo y visitarle; al llegar a el, hallò que estaua la losa leuantada, y como no vio dentro el cuerpo de su Maestro, fue corriendo a lleuar las nueuas a San Pedro y a San Iuan adonde estauan. Vienen los Apostoles al monumento, entran entrambos dentro y no hallan nada, sino la sabana y el sudario solamente; llega despues otra buelta la Magdalena, y quando vio que los discipulos que-
3 ridos tampoco le sabian dar razon del cuerpo, pone-se a llorar junto a la sepultura. *Maria autem stabat ad monumentum foris plorans*, dize el Euangelista; y puesto este antecedente, saca luego vna consequencia del, y dize. *Dum ergo fleret, vidit duos Angelos in albis, sedentes &c.* Llorando estaua? luego sigue se de aï, que mientras lloraua vio Angeles, y tras ellos, *vidit Iesum stantem*. vino a topar tambien con Dios. Dos cosas quiero que noteis aqui: la primera la fuerça de la consequencia, que de solo que lloraua, *stabat plorans*, in- *Ioban. 20.*

fiere que hallò a los Angeles y a Dios, *ergo vidit An-* 1
gelos, & vidit Iesum; y esto no mucho despues, si-
no en las mismas lagrimas *dum fleret*. Lo segundo,
que quando Pedro Principe de la Iglesia le busca no le
halla; quando su querido el Euangelista San Iuan des-
sea encontrarle, se le esconde; la misma Magdalena
no le hallò *cum venit mane ad monumentum*, quando
madrugò para yr a visitar su sepultura, no *cum vidit lapi-*
dem sublatum, quando vio quitada la piedra, que pa-
rece que era sola la que podia impedirla que le viesse;
no *cum stabat ad monumentum*, quando estaua hazien-
dose ojos por si a caso podria descubrirle, sino *dum fle-* 2
ret, mientras estaua llorando, entonces fue quando to-
pò con Christo; para que entendais que ni las tiaras
de los Papas, ni los fauores y priuanças de los mas
queridos, ni la diligencia en madrugar muy de ma-
ñana, ni el remouer piedras de inconuenientes pe-
sadissimas, ni finalmente la assistencia y perseueran-
cia en todas essas cosas, no son camino tan cierto pa-
ra hallar a Dios como las lagrimas, *iter ad Deum*. Llora-
das vos, que de aï se seguira por euidente conse-
quencia, que venga el mismo Dios en persona a en-
Apoc. ali. 7. xugaros las: *Absterget Deus omnem lachrymam ab ocu-*
lis eorum. Pues si las lagrimas al primer passo nos al- 3
canças perdon de nuestras culpas, y al segundo nos
ponen con Dios, a que sea nuestro consuelo y nuestro
aliuio; *Beati qui lugent*, bienauenturados los que
las lloran, que con tal consuelo, no po-
dran dexar de tener seguro el
suyo, *quoniam ipsi*
consolabun-
tur.

Aplica-

Aplicacion del discurso.

§. VI.

EN nuestro glorioso Sancto tenemos llana experiencia de todo esto, y en sus lagrimas el atajo mas cierto para hallar a Dios, que puede andarse. Estaua vna vez en la Iglesia de Claraual andando las estaciones con todos los demas religiosos del conuento, y encomendando a Dios los negocios del Reyno de Francia, que entonces se abrasaua en dissensiones,
2 por la persecucion que el Rey Luis hazia al Conde Theobaldo injustamente, de que se originauan muchas offensas de Dios, y grandes sacrilegios; representòsele mas efficazmente que otras vezes la Passion de Christo, y lo mucho q̃ padescio por nosotros: la estima de esta obligaciõ, auiuò en el deuoto pecho el dolor de aquellas culpas, y creciẽdo cõ la memoria el reconocimiẽto, con el reconocimiento el amor, y con el amor el sentimiẽto, le vino a tener tan grande de ambas cosas, que sin acordarse de los que le veian (negocio en que el solia reparar mucho) començò a derramar
3 arroyos de agua por los ojos. Estando pues en lo mas tierno, y mas feruoroso de estas lagrimas, testificò el el venerable Frai Medardo, Monge entonces de Claraual, despues Abbad de Moris (del lo refieren el Exordio de Cister, el padre Frai Gonçalo de Sylua, Frai Bernardo Brito, y otros) auer visto baxar del cielo vn Christo, que llegando adonde Bernardo hazia oracion, se estuuo abraçado con el vn grande rato. Sea este el milagro del Crucifixo, que tan celebre anda en todo el mundo, o sea otro differente, que en

Exo. Cist. l. 2. c. 7. Syl. l. 7. cap. 8. Brito. l. 1. ca. 26.

en esso no me meto; pero que lagrimas han mere- 1
cido cõ mas justo titulo el de la bienauenturança para quien las llora? quales han alcançado el perdon de sus culpas mas seguro? quales han abierto camino para hallar a Dios mas bremente? Aparezcasele a la Magdalena Christo mientras llora; embie Angeles delante de si que la consuelen; regalela con esse particular fauor que le hizo; pero en el mismo se echaran de ver algunas circunstancias, por donde auremos de dezir que fue mayor en parte el de Bernardo. Que la Magdalena abrio camino para buscar y hallar a Christo por las lagrimas, pero era quando le tenia aca en el mundo, en 2
los quarenta dias que se detuuo en el con sus discipulos: pero Bernardo despues de subido al cielo, despues que auia assentado alla su casa, y el lo estaua a la diestra de su Padre Eterno, abreuia por el atajo de las lagrimas las infinitas leguas que ai de el, a la tierra. Mas, que con ser tan corto el camino que tenia que andar la Magdalena, y tan largo el de Bernardo; con todo esso ella no le pudo andar sin hazer jornada en medio del camino, sin encontrar con dos Angeles, primero que pudiesse llegar a los pies de su Maestro; pero Bernardo inmediatamente topò con Dios, y de primera instancia 3
se puso en el lugar donde el estaua. Iten, la Magdalena hallòle desconocido y disfrazado, en figura de hortolano; mirad quien pensara que podia hallar a Christo con tal trage? pero Bernardo en la misma que el le imaginaua; clauado en vna Cruz, que era el passo en q̃ entonces estaua contemplando. Finalmẽte de la Magdalena dexase ver, mas no ai tratar de que permita que le toque. *Noli me tangere.* le dixo, en viẽdo q̃ le auia conocido; de Bernardo ver y tocar, y no solo esso, sino q̃le

da vn

1 da vn tierno y regalado abraço. Parece os que fue pequeño fauor este? parece os que ai circunstancias en el de particular regalo? pues todo esso alcançò por medio de las lagrimas; y si ellas alcançan de Dios tales fauores, *Beati qui lugent*. Bienauenturados los que lloran, y bienauenturado San Bernardo, que auiendo se las concedido Dios en prendas del amor que le tenia (tales diximos que eran al principio) las supo aprouechar tambien; y llorando con toda propriedad, no por los daños temporales, sino por las offensas de Dios, assi por las proprias leues (no es de creer que el
2 tuuiesse otras) como por las graues q̃ se cometen cada dia en todo el mũdo; alcançò tan soberano consuelo en esta vida, y en la otra el Eterno de la gloria, que nos dè Dios por medio de las lagrimas, y penitencia a todos.

Amen.



DIS-

1

DISCVRSO. V.

De la oracion, y quan cierto es el alcançar con ella de Dios quando pedimos.

Beati qui lugent, quoniam ipsi consolabuntur.

BIEN bastara lo q̃ dexamos dicho de las lagrimas, para complir con esta Bienauenturança; 2
pero el espacio de quien escriue y lee, permite mas, que el corto de vna hora, a cuya señal va atado quien predica. Por esto me parecio que podia tomar licencia para doblar algunas vezes los discursos: y aqui en particular, porque de quantas vezes hallan las lagrimas en la oracion su proprio asiento; no sera mucho que, al contrario, se le den aora a ella en su descanso; *Beati qui lugent;* y parte en el consuelo, que Christo les promete, quando dize, *quoniam ipsi consolabuntur.*

Primer Pensamiento. 3

§. I.

DE los sucessos y acaecimientos desta vida, de las prosperidades y desastres que ai en ella, de los bienes que esperamos, de los males que tenemos, y (por dezirlo en breue) de todos los desseos (honestos y licitos entiendo) de los hombres; sentado Christo en los estrados de su misericordia, presidiendo en su consejo de mercedes, haze vn despacho general, y dize.

Quic-

1 *Quicquid orantes petitis, credite, quia accipietis & fiet vobis.* *Marci.* 11.
que lo concede todo, y para que lo alcancen libra en la oracion de cada vno el cumplimiento; que (porque podamos cobrar mas facilmente) haze a nuestra propria oracion tesorera de su patrimonio Real, y de sus rentas; y en ella nos libra a letra vista quanto le pedimos. Libraça es esta en que reparan muchos, y no sè si algunos han llegado a poner duda en su certeza; pareciendoles que no se la pagan tan presto como acuden; que en realidad de verdad pedimos muchas vezes a Dios cosas, que no se nos conceden. Los infieles
2 por lo menos (dize Beda sobre este lugar, que es del capitu. 11. de San Marcos) que nos oponen esto; pero es no echar de ver a donde està la falta, y que no topa en la libraça, que es certissima; ni en quien la dio, que no pudo engañarse, ni engañarnos; sino por ventura en el banco, que por ser nuestro deue de ser banco quebrado. El banco no es el de vuestras oraciones? pues miraos, y miraldas; que tan entera està la fe? quan grande es el feruor de vuestro espiritu? que atencion, que deuocion teneis en ellas? y si hallaredes en algo de esso quiebra, no os espanteis que no se os conceda todo
3 lo que pedis; porque banco quebrado, ya se sabe que ni admite letras, ni las paga; o si quereis cobrarlas, asseguraos el banco, que para esso os le dexò Dios en vuestras manos; *quicquid orantes petitis, credite*. vosotros sois los que aueis de pedir con fè viua, y feruoroso affecto; hazeldo assi, que yo os asseguro que os paguen de contado, *accipietis & fiet vobis*. *Beda.*

Los libros estan llenos, los pulpitos quebrados, cansados los predicadores, y aun tambien por ventura (o por su desuètura) los oyentes, de los encarescimiè-

tos

tos y grandezas que se suelen dezir de la oracion, de las palpables experiencias que tenemos desta promesa, y de su cumplimiento; pero ya que nos determinamos a hazer segundo discurso a la bienauenturança de las lagrimas, fue fuerça el auerles de hazer la cama en la oracion, porque aï es donde ellas hallan gran parte del consuelo y aliuio, que les prometio Christo quando dixo: *Beati qui lugent, quoniam ipsi consolabuntur.* 1

Digo pues, que no es cosa nueua el tener Dios librada en la oracion su omnipotencia, para que de aï nos paguemos nosotros de nuestra mano, sin que casi se quiera el mas meter en esso. 2. Reg. vltimo, en la pestilẽcia que embio Dios al pueblo de Israel, por el peccado o peccados de Dauid; despues que ya le parecio, que auian muerto hartos, dixole al Angel ministro de su ira: *Sufficit nunc, contine manũm tuam.* basta ya, cesse aora la matança, soltad la espada, y dexad a los q̃ quedã con las vidas: con todo esso no se haze mencion de q̃ cessasse por entonces el castigo; antes viendo que passaua tan adelante, y que lleuaua talle de no quedar ninguno, acudio el Propheta Gad al Rey para tratar de q̃ se procurasse algun remedio. Leuanta vn altar le dixo, *Ascende & constitue altare Domino,* offrece en el tus sacrificios, y pidele a Dios que te perdone, y no lleue su rigor tan adelante. Hizo lo Dauid, *ædificauit altare Domino, & obtulit holocausta &c.* y entonces dize el Texto Sagrado, que *cohibita est plaga ab Israel.* que cessò la peste, y no murio mas hombre. Pues como, mandandolo Dios no cessa, y cessa mandandolo, o por mejor dezir pidiẽdolo Dauid? Que es esso? sino que tiene Dios librada en la oracion su omnipotẽcia; y assi quiere que sea ella quien 2. *Reg. vlt.* 2 3

1 quien lo haga, y lo deshaga todo, tiene le dadas sus ve-
zes, y con esso descuida. Manda el que se haga tal
merced, que se dè tal fauor, o que se perdone tal delito;
pero el cumplimiento de esso, no es su voluntad que
se execute, hasta que acudamos con la librança al ban-
co; hasta que la oracion (que es la tesorera de sus bie-
nes) nos los distribuya, y los reparta.

§. II.

2 PASSEMOS con esta verdad mas adelante. No
solamente le da Dios a la oracion autoridad so-
bre todos sus bienes, y tesoros; pero aun el mismo
no repara en confessar, que la obedece. Mil vezes
me he puesto a considerar el successo de Iosue, quan-
do le dixo al Sol que se parasse; y en el modo que
tiene la Escritura de contarle, me parece a mi que
nos da a entender esto claramente. Imaginad que
yua Dios dando vna buelta al mundo, como justicia
del, que en la noche obscura de sus vicios le ronda-
ua las calles, con su page de hacha delante; y a la sazon
3 que passaua por el barrio de Gabaon, topò a Iosue que
estaua riñendo con sus enemigos, y los lleuaua de
vencida: el Capitan que vio tan buena occasion, apro-
uechose de la luz todo el tiempo que pudo; y quando
ya yua a trasponer la calle, y dexarle a escuras, temien-
dose que assi no auia de poder proseguir el alcance,
como quisiera; acogiose a la oracion: *Locutus est Iosue* *Iosue.* 10.
Domino. y pidiole que se parasse el Sol. Que pedis Iosue,
que parece que andais descomedido? pues va esse page
de hacha delãte de Dios, como alumbrandole, y que-
reis vos que dexe a su señor por obedeceros a vos? No-

Y quiero

quiero yò que le dexe (dize Iosue) sino que se paren el 1
amo y el criado, mientras yo he menester aprouechar-
me desta luz que lleuan: Pues Dios se ha de parar
porque lo mande vn hombre? Dios a vos obedeceros?
Si, que si es la oracion la que se pone de por medio, no
reparará Dios en obedecer a quien la haze. *Obediente*
Domino voci hominis, & pugnante pro Israel. Esse dize el
Texto sagrado, que fue el successo; que le obedecio
Dios; y no solo hizo al Sol que se parasse a alumbrarle,
sino que el mismo embraçò el escudo, echò mano a la
espada, y se puso a ayudar a Iosue, hasta que acabò de 1
ahuyentar sus enemigos, *pugnante pro Israel.* Cuyas son 2
estas marauillas, que parece que imaginarlas solo causa
pasmo? Cuyas? de la oracion, que sola ella podia obrar
tales grandezas: *loquutus est Iosue Domino*, hizo oracion
a Dios, y con esso se salio con quanto quiso.

Segundo Pensamiento.

§. III.

PVES es dezir que ya q̃ la oracion alcança tanto,
que se embaraça, o se detiene mucho en ello? q̃
mide el tiempo con la grandeza de la obra, y tarda to- 3
do lo que piden las que haze? Tan lexos està de esto, q̃
apenas ha salido de la boca, quado le tiene Dios con-
cedido, y effetuado quãto quiere. Dauid en el Ps. 117.
Psal. 117. *De tribulatione inuocaui Dominum, & exaudiuit me in latitu-*
dine Dominus. Hize oracion a Dios de lo apretado de
mi tribulaciõ, y oyòme, ya en mi libertad, en mi dila-
Genebrar. tacion, y en mi anchura. *In latitudine mea, cũ letitia magna, & voluptate*, explica Genebrardo. Pues como Da-
uid, si quando pedistes, estauades en esse estrecho, y di-

stes

1 ſtes vozes a Dios de lo riguroſo del, *de tribulatione*, co-
mo os pudo oïr Dios en tãta anchura? *in latitudine?* por
ventura no os oyò Dios de donde vos le hablaſtes? o
tardò tanto tiempo en llegar la oracion a ſus orejas, q̃
quãdo el la oyò eſtauades ya libre del peligro? Y aũ aï
vereis vos la breuedad con que alcança lo q̃ pide, que
cõ oïrla Dios en el miſmo inſtante q̃ ella ſe haze; quãdo
la oye, eſtà ya deſpachada: no parece q̃ puede auer ma-
yor encarecimiẽto de breuedad, q̃ lo que ay de la boca
del juſto, haſta que llega a las orejas de Dios.

Pero aun otro mayor nos falta de dezir, y tã verda-
2 dero q̃ le ha dado el miſmo Dios por teſtimonio Iſaiæ.
65. *Eritq́; ante quam clament, ego exaudiam.* primero ha de *Iſaiæ. 65.*
ſer el oïrlos yo, que el hablar ellos. Marauilloſa coſa!
pero en andãdo la oracion de por medio nada eſpanta,
antes tenemos mil lugares claros de eſto. Dauid lo de-
uia de auer experimentado en cauſa propria, quando
dixo en el Pſ. 85. *In die tribulationis meæ clamaui ad te, quia* *Pſal. 85.*
exaudiſti me. En el tiẽpo de mi neceſſidad llamè a Dios,
porque me oyò. No notais la cauſal? que no dize, oyò-
me, porque le llamè; aunque era eſto lo que parece q̃
auia de ſucceder naturalmente; ſino al reues, llamèle
3 porque me oyò, *clamaui, quia exaudiſti.* Clara ſeñal de q̃
fue primero el oïr de Dios, que el llamar de Dauid; q̃
eſtuuo eſte negocio primero otorgado, que pedido.

En el Pſalmo 16. tenemos otro lugar, cuyo penſa-
miento podremos ſeguir mas, a eſte propoſito. *Deſide-*
rium pauperum exaudiuit Dominus; præparationem cordis eo- *Pſal. 16.*
rum audiuit auris tua. Oyò Dios los deſſeos de quien le
buſca, y la preparacion de ſus coraçones fue voz,
fue voz que percibio ſu oreja. No ſoleis dezir aca,
que a quien no habla no le oye Dios? pues engañaiſos,

que a los qué tratan de oracion, a los que desasidos 1
de las cosas de este mundo, solo gustan de comunicar
con el las suyas; los desseos les oye, y los pensamien-
tos les adiuina: *Desiderium pauperum exaudiuit Dominus.*
Sed vos bueno, tened cuenta con vuestras deuociones,
comunicad en la oracion con Dios vuestros negocios;
que en los que se os offrecieren de importancia, yo os
asseguro que antes que vos se los pidais os oya, y los
Psal.80. remedie. Psal. 80. *Linguam quam non nouerat audiuit, di-*
uertit ab oneribus dorsum eius. Oyò la lengua que no entẽ-
dia, dize el Propheta. Pregunto yo que lengua ai que
Dios no entienda? ai alguna cuya inteligencia se le 2
vaya por alto, y se le escape? Ninguna: pues essa oye
Dios, *linguam quam non nouerat.* quando no ai lengua
que hable, boca que se abra, labios que se despeguen,
ni hombre que chiste, entonces *audiuit*, entonces oye;
porque aunque callen las bocas, les oye los desseos, *de-*
siderium pauperum exaudiuit Dominus; y el oïrlos, y reme-
diarlos es todo vno, *diuertit ab oneribus dorsum eius.* Bien
se q̃ tuerço aqui el sentido de la letra; pero tãbien pue-
de hazer este, y no ai inconueniente. Vamos adelante.
Præparationẽ cordis eorũ audiuit auris tua. no solo los des-
seos, pero aun la preparaciõ dellos. Los primeros vm- 3
brales de sus desseos, el Christus de la cartilla de sus
gustos, el passarles por pensamiẽto quereralguna cosa;
esso oye Dios, como si le hablaran a vozes: *audiuit auris*
tua. Exod. 14. Lleua Moyses a los hijos de Israel por el
desierto, vieneles el Rey Pharaõ a los alcãces, y a pocas
jornadas, atajales el mar la suya: veense perdidos, porq̃
el mar les estorua passar mas adelãte, Pharaõ viene de-
Exod.14. tras amenaçãdoles la muerte. *Cumq́; apropinquasset Pha-*
rao, leuantes filii Israel oculos suos, viderunt Ægyptios post se,
& ti-

1 *& timuerunt valde, clamaueruntq; ad Dominum.* Començaron a dar vozes de miedo. Oyelas Moyses, llega a acallarlos: *Nolite timere, Dominus pugnabit pro vobis, & vos silebitis.* y apenas les ha acabado de dezir estas palabras de consuelo, quando le dize Dios: *Quid clamas ad me?* Que me das vozes? Moyses Señor a vos? no os ha hablado palabra; el pueblo si, que *clamauerunt ad Dominum*, pero Moyses no ha hecho mas que llegarse a ellos y aplacarlos, con intẽto de pediros luego a vos socorro (dize San Pedro Damiano.) Assi, intento tiene de pedirle a Dios alguna cosa? Pues essas son las vozes *Petrus Damianus.*

2 que el oyò. *Præparationem cordis eorum audiuit auris tua.* Y essos intentos, essa preparacion, se le hizieron vozes y clamores, que penetrauan hasta el cielo; por esso dize *quid clamas ad me?* que me vozeas? Tan aparejado està Dios para oïr las oraciones, y otorgarlas, que aun el passarle por pensamiento a vno de hazerlas, oye como si le estuuiera dando vozes.

Tercer Pensamiento.

§. IIII.

3

HASTA aqui hemos ido hablando de la oracion en causa propria, y probãdo como ninguna cosa pide a Dios para quien la haze, que no la alcãce breue y puntualmente. Digamos aora algo della en la agena, y veamos si tiene esta misma efficacia, aun quando pedimos para otros; si se ha de entender vniuersalmente, y para todos la concession de Christo: *Quicquid orantes petitis, credite, quia accipietis, & fiet vobis.*

Priua tãto la oracion con Dios, tiene tã gran cabida

en su palacio, que no solo alcançamos por su medio lo 1
que hemos menester para nosotros mismos, no solamente negocia todo lo que pide para si el que la haze, pero aun para otras personas differentes, para todos sus amigos y allegados haze que se despache quanto quiere. Bien se que para otros en nuestras oraciones no podemos merecer mas que de congruo (este es el termino de que vsan los Theologos; a los que no lo son, no les haze aora alcaso el entenderle) pero essa congruencia es tan cierta, y el atender a ella Dios tan infallible, que los que mas entienden de esta materia, de la co- 2
municacion y trato con el, suelen poner en ella el seguro y abono de sus vidas; y en los mayores peligros, si
Actuũ.12. ay quien haga por ellos oracion, no temen. *In ipsa autem nocte erat Petrus dormiens inter duos milites, vinctus catenis duabus, & custodes ante ostium custodiebant carcerem.* Estaua el Apostol S. Pedro condenado a muerte, pronunciada ya, y notificada la sentencia, señalado el plaço, no mas lexos que hasta otro dia immediato, preuenido el verdugo, aparejado el cuchillo, y por vẽtura leuantado ya el tablado; y porque entretanto tan poco le faltassen duelos, tenianle cargado de hierro, amarra- 3
do a dos cadenas, metido entre dos soldados, y a la puerta mas guardas que pudiera tener la de vn castillo, Pobre preso y q̃ temeroso deue de estar, y q̃ angustiado! Temeroso? Ni mas dessasosegado q̃ sino passara, ni vuiera de passar por el tal cosa. *Erat Petrus dormiens.* durmiendo dize que estaua a rienda suelta, sin temor, ni pesadumbre de nada. Es possible que en occasion como essa duerme? y tan dormido, que ni bastò el repentino ruido que la venida del Angel hizo, quando *Angelus Domini astitit*, ni el darle con la luz en los ojos,

quando

1 quando *lumen refulsit in habitaculo carceris*. nada fue poderoso a despertarle; sino que fue menester, que el mismo Angel llegasse, y a puros golpes le recordasse de su sueño; assi lo dize San Lucas: *Percussoque latere Petri excitauit eum*. En que puede fundar tan gran seguridad San Pedro? que le haze descuidar tanto de su vida, quando està en tan notable peligro, o por mejor dezir, certeza de la muerte? Quereis saber que? pues mirad lo que se sigue luego. *Oratio autem fiebat sine intermissione ab Ecclesia ad Deum pro eo*, sabe que estan haziendo oracion a Dios por el en la Iglesia; y mien-
2 tras essa no faltare, ni teme hierros, ni cadenas, ni grillos, ni carceles, ni guardas, ni verdugos, ni la determinacion de vn Rey colerico, ni la execucion de vna sentencia pronunciada, ni todo el resto del mundo junto; porque todo es poco, respeto de la oracion, y ella sola basta para asegurar essos peligros.

En el Psalmo 67. tenemos vn gallardo lugar a este proposito. *Si dormiatis inter medios cleros, pennæ columbæ deargentatæ, & posteriora dorsi eius in pallore auri*. Verso de puro difficultoso, sabidissimo; pero adelantare- *Psal.67.*
3 mos algo a lo ordinario. La difficultad del cõsiste en la interpretacion de aquella palabra, *cleros*, a cerca de la qual varian notablemente los expositores. Titelman, Genebrardo, y otros modernos en lugar de *Cleros*, leen *sortes*, diziendo: *Si dormiatis inter medias sortes*; y sienten que haze alusion Dauid a la costumbre antigua de los soldados, que alcançada la victoria sorteauã entre si los despojos, y captiuos q̃ en ella auian ganado; de manera que a quien le cabia la suerte, podia libremẽte hazer delos captiuos a su gusto, o condenandolos

a muerte, o guardando los para que fuessen sus es- 1
clauos. Assi se entiende aquello del capitulo tercero de
Ioelis.3. Ioel. *Super populum meum miserunt sortem.* y en el. 3. de
Nahun.3. Nahun. *Super honoratos eius proiecerunt sortem, & cuncti magnates eius alligati sunt catenis.* Yaun en las letras humanas hallamos lugares claros desto. Aquellos siete mancebos, que los Atenienses dauan cada año al Rey Minos (pena de la muerte que auian dado a su hijo Androgeo, y culpa de quien se los ponia por pasto al Minotauro) primero dize Virgilio, que los sorteauan en vn cantaro.

Vir. Ænei. 6. ---------*Tum pendere pœnas* 2
Cicropidæ iussit (miserum) septena quotannis
Corpora natorum; stat ductis sortibus Vrna.

Y a lo mismo alludio Claudiano, quando para dar vn dia de descanso a las desuenturadas almas del infierno, en el libro, 2. de raptu Proserpinæ, dixo.

Claudianus. *Sedantur gemitus Erebi, se sponte relaxat*
Squallor, & æternam patitur rarescere noctem,
Vrna nec incertas Versat Minoïa sortes,
Verbera nulla sonant &c.

Pues alludiendo a esto (segun la exposicion de Genebrardo) dize el Propheta: *Si dormiatis inter medias sortes.* 3
si os vieredes en tanto peligro, que esten ya cabe vos los enemigos echando suertes sobre la capa del justo, y lo que mas es sobre la vida; si llegaredes a los vmbrales de la muerte, no teneis que temerla; porque en mitad de essas amenaças, *pennæ colũbæ deargentatæ*, os embiara Dios alas con que libraros dellas, con que podais escapar a vuestro saluo.

Esta explicacion es buena, pero prometer Dios vniuersal salida de todos los trabajos, sin ninguna condicion

1 dicion ni contrapeso, no dexa de parecer negocio duro. Por esso otros leyendo mas conforme a la palabra que nuestra vulgata tiene, dizen: *Si dormiatis inter medios choros.* si estuuieredes entre los coros, v de los Angeles en el cielo, v de los que hazen su officio alabando a Dios en la tierra, esto es, si os encomendaren a el, y hizieren oracion por vos, *pennæ columbæ deargentatæ*, estad ciertos que Dios os embiara socorro, asseguraos que tendreis con su ayuda buen successo. Mas (si va a dezir verdad) esta exposicion tambien es algo manca; porque offrecer socorro, a donde no se ha hecho mẽ-
2 ciõ de trabajo, es como dar vn jarro de agua, a quiẽ no tiene sed, cosa muy fuera de la misericordia de Dios, cuyo mas proprio tiempo es el de la necessidad.

Aora dexemos el rigor de la letra a quien quisiere adelgaçar mas estas cosas; y para el espiritu juntemos ambas exposiciones, y en ellas hallaremos todo lo que buscamos. La primera: *Si dormiatis inter medias sortes.* aunque os veais ya con la soga a la garganta, sorteados y sentenciados a la muerte; la segunda, *Si dormiatis inter medios choros.* si estuuieren haziendo oracion por vos los coros de los justos, no teneis q̃ recelaros ni te-
3 merla; porque en lo mas apretado y mayor de esse peligro *pennæ columbæ deargentatæ*, aï os embiara Dios ve lociſſimas alas de voladoras palomas, con que os libreis de ellos: y sino preguntad se lo a San Pedro: *Oratio fiebat, sine intermissione ab ecclesia ad Deum pro eo.* Hazia oraciõ por el toda la Iglesia. y quãdo condenado a degollar, y cargado de guardas y prisiones auia menos esperança de remedio; entonces *misit Angelum suum*, entonces embio Dios vn Angel (que esso tiene bueno entre otras cosas, que siẽpre da mas de lo que promete;

por vno ciento, y por alas de palomas, alas de Angeles) y para q̃ si pensais? *Eripuit me de manu Herodis, & de omni expectatione plebis Iudeorum*; para que llegue a la carcel, rompa las prisiones, abra las puertas; adormezca las guardas, y le saque triumphante del poder de Herodes, y de las manos de todos los Iudios; esso quiere dezir *posteriora dorsi eius in pallore auri*, que da a todos essos trabajos dichosos fines, que tienen vnos succesos de oro y perlas, *in pallore auri*. En que fue esso? En que *dormiuit inter medios choros*, en que *oratio fiebat sine intermissione ab Ecclesia ad Deum pro eo*. Estauan haziendo oracion a Dios por el los fieles; y en andando essa de por medio, le va la palabra a Dios en libertarsele: *quicquid orantes petitis*. es proposicion vniuersal, que abarca las causas agenas y las proprias; y en todas generalmente dize, que *accipietis & fiet vobis*. 1 2

Quarto Pensamiento.

§. V.

PERO quando a la oracion se juntan lagrimas, y con el agua de los ojos, damos jugo a las palabras de la boca, entonces es quando del todo parece que le atamos las manos a Dios, sin dexarle lugar para hazer otra cosa q̃ la q̃ le pedimos. No me atreuiera a vsar este lenguage, si primero no le vuiera hallado en San Hieronymo, que comentando el cap. 38. de Isaias dize, que *oratio Deum lenit, sed lachryma cogit*, que la oracion ablanda, pero las lagrimas fuerçan a Dios, a que venga en todo lo que cõ ellas le pedimos. Poneſe Iacob a luchar con Dios a braço partido Geneſis. 32. y en lucha tan desi- 3

Hieronym.

1 desigual, quien dixera que no auia de lleuar la peor parte? *Et ecce vir luctabatur cum eo vsq; mane.* dize el Texto, que lucharon hasta que amanecio. No fue pequeña hazaña durarle tanto tiempo a Dios vn hombre; pero Iacob mas haze que esso, que preualece y vence, *præualuit Iacob ad eum*; y victoria tan conocida, que le obliga a Dios a que le pida treguas, *dimitte me*; que le obliga a confessarse por vencido, *quia si contra Deum fortis fuisti*, que le da la bendicion y el nombre en parias, *non vocaberis Iacob, sed Israel erit nomen tuum*, y vn poco mas abaxo, *& benedixit ei in eodem loco*. Pues vn hombre contra *Genes. 32.*

2 Dios tan gran poder? en cuya fuerza se pueden contrastar las inmensas de Dios? que manos bastan contra aquellas, que en tres dedos sustentan la redondez del mundo? *Qui appendit tribus digitis molē terræ?* Que virtud contra quien la puede dar tan grande (no solamente a sus obras, sino aun) a sus palabras, que con vna sola asiēta y fija en su lugar los cielos? *Verbo Domini cœli firmati sunt?* y finalmente que armas resistiran a la espada de la ira de Dios, que solo tiene por blason proprio, y timble de las suyas, *Deus cuius iræ nemo resistere potest?* No se lo preguntemos a Iacob, que esparte, y puede ser testi- *Esaiæ. 40.* *Psal. 32.* *Iob. 9.*

3 go, aunque experimentado, sospechoso; Diganos lo el Propheta Oseas, que lo sabe no menos que del Espiritu Sancto, y hablara desapassionadamente en esto. Osee. 12. *Inualuit ad Angelum, & confortatus est: fleuit, & rogauit eum.* preualecio Iacob contra el Angel (no por esso se prueua que no fue Dios con quien luchó, que esse nombre de Angel se le atribuye otras muchas vezes en las diuinas letras) y sobrepujole en fuerzas, *inualuit & confortatus est*, esta es el narracion del caso; y añade luego el como, *fleuit & rogauit eum*, llorando y suplicando, pidiē- *Oseæ. 12.*

dole

dole con las lagrimas en los ojos, que le echaſſe ſu ben 1
dicion: de eſſa manera le vencio, con eſſa fuerza, con eſſa virtud, con eſſas armas. Pues lagrimas y ruegos no eran mas a propoſito para ablandar, que para vencer? No por cierto: ſi fuera oracion ſola, ablandaraſe Dios con ella, que eſſe es el effecto proprio ſuyo, *oratio Deum lenit*; pero ſiendo oracion hecha con lagrimas; auiendo rogado, y llorado juntamente, *fleuit & rogauit*; aï no ſe trate ſino de fuerza y de victoria, pues por ella la ſaben alcançar de Dios las lagrimas: *lachryma cogit.*

En el capit. 38. de Eſaias tenemos otro lugar bien a propoſito. Mandale Dios al Propheta que vaya al pa- 2
Eſaiæ.38. lacio del Rey Ezechias, y le diga: *Diſpone domui tuæ; eras enim morieris tu, & non viues.* Diſpon tus coſas, ordena tu teſtamento, y procura ponerte bien con Dios; porque mañana has de morir ſin replica, y ſin que ſe te admita apellacion ni ſupplica. Eſſo pondera aquella repeticiõ *morieris, & non viues.* Aſpero mandato, riguroſa ſentencia! y la muerte al miſmo Chriſto le hizo temer en quãto hombre, no es mucho que Ezechias la temblaſſe: bueluieſe a la pared con el frio deſte miedo, *conuertit faciem ſuam ad parietem*; y luego començo a ſentir la calentura, digo vn nueuo feruor, y deuociõ de eſpiritu (que 3
nunca mas cierto que quando nos veemos en algun peligro) començole a hablar con el a Dios, y repreſentarle ſus ſeruicios: *Obſecro Domine memẽto quomodo ambulauerim coram te in veritate, & in corde perfecto.* acordaos Señor con la fidelidad que os he ſeruido, quan de buena gana y con quanto deſſeo de acertar he hecho todo lo que vos me aueis mandado: y diziendo eſto comiença a hazer ſus ojos fuentes, y ſus mexillas arroyos de lagrimas: *fleuitq; Ezechias fletu magno.* En eſſe miſmo punto,

toma

1 toma Dios la pluma en la mano, y reuoca la sentencia, proueyendo de nueuo otros autos en que manda a la muerte, que se detenga quinze años; a los Assirios, que no hagã daño a Ezechias, ni a su ciudad, ni Reyno; a la sombra, que buelua a tras diez líneas; al Sol, que alargue el dia otras tantas horas; y a Esaias, que se lo notifique a todos en su nombre. Señor pues vn mandamien to sin embargo, proueido en el tribunal de vuestra justi cia se ha de reuocar de essa manera? no veis que es dar occasion a que entendamos, o que entonces no la hizistes, o q̃ no la quereis executar aora? no firmeis essas
2 nueuas prouisiones. No puedo hazer otra cosa (dize Dios) Ha me acometido Ezechias cõ oracion y lagrimas, *audiui orationem tuam, & vidi lachrymas tuas*, y en andando essas dos cosas juntas, me fuerçan a que venga en quanto quieren. *Lachryma cogit.*

Pero aun si miramos esta misma historia en el li. 4. de los Reyes. ca. 20. hallaremos que confirma mas la fuerça de las lagrimas. *Antequam egrederetur Isaias dimidiam* 4. Reg. 20.
partem atrij, factus est sermo Domini ad eum: Reuertere, & dic Ezechiæ: Audiui orationem tuam, & vidi lachrymam tuam. Buelue (dize el Texto Sagrado que le dixo Dios al Pro
3 pheta, quando llegaua a la mitad de la antecamara) y, dile al Rey Ezechias, que he oïdo su oracion, y visto su lagrima. Pues como Señor, está vuestro sieruo Ezechias llorando (como deziamos) arroyos de lagrimas, *fleuit fletu magno*, que no se cõtentò cõ dezir, *fleuit*, que llorò, sino *fleuit fletu*, que llorò con llanto, frasis de que en el Hebreo se vsa por encarecimiento; y no con llanto como quiera, sino *fletu magno* con gran llanto; y dezis vos: *Vidi lachrymã tuam*. q̃ aueis visto su lagrima? tan mal contentadizo sois, que apocais y diminuis assi lo

que

que hazẽ vueſtros ſieruos? No por cierto, ſino q̃ quie- 1
re darnos a entender, que es tan amigo de eſta agua, q̃
grandes arroyos de ella ſe le hazen vna ſola gota. Pero
mas a nueſtro propoſito; es dezir claramente que tie-
nen tanto poder con el las lagrimas, que a la primera
le hazen mudar de intento, y ſe ſalen con todo quanto
quieren; por eſſo dize *ante quam egrederetur Iſaias dimidiã*
partem atrij. Dio el Propheta ſu recaudo; y en dandole,
el ſe ſalio del apoſento, y el Rey ſe boluio hazia la pa-
red; començò a llorar, y entõces deuia de llegar Eſaias
a la mitad del ante camara. Pues no le dexò Dios paſſar
de alli, ni aguardò mas; ſino que a la primera lagrima le 2
dixo *reuertere*; que las de mas que derramò con el gran
llanto, fueron en el tiempo que tardò Eſaias en per-
cebir el recado, y entrar a darle al Rey las buenas nue-
uas. Pues para dar a entender, que la primera lagrima
ſola fue baſtante a hazerle a Dios reuocar la ſentencia,
por eſſo dize *vidi lachrymam tuam*, y no *lachrymas tuas*. vi
te llorar; y la primera lagrima que echaſte, me forçò a
conceder lo que pedias. Eſto es lo que dize San Hiero-
nymo, *lachryma cogit*; tan poco el dixo *lachrymæ* en plu-
ral, ſino *lachryma*; vna lagrima ſola ata las manos a Dios,
y haze del (como por fuerça) quanto quiere. Pues ſi las 3
lagrimas pueden tanto con el, ſi con ellas alcançamos
de Dios quanto queremos, ſin que le quede puerta
abierta para poder dezirnos de no, en nada, *Beati qui lu-*
gent. bienauenturados los que lloran, que por eſſe
medio conſiguen ſiempre el fin de ſus deſſeos; y ſi
los conſiguen *ipſi conſolabuntur*, en eſſa miſ-
ma conſecucion tienen librada la
ſeguridad de ſu con-
ſuelo.

Aplica-

1

Aplicacion de todo el Discurso.

§. VI.

DE lo mucho que era dado a la oracion nuestro glorioso Padre San Bernardo, bien bastara traer vn testimonio que el bienauenturadò San Guillelmo da del en el cap. 8. del libro que hizo de su vida. *Orabat stans diu noctuque, donec genua eius infirmata à ieiunio, & pedes eius à dolore inflati, corpus sustinere non posſent.* q̃ oraua S. Guiller.
2 de dia y de noche sin cessar vn punto, hasta que flacas del demasiado ayuno las rodillas, y hinchados los pies con el dolor de la mucha assistencia, no le podian sustentar ellos, ni ellas; especialmente si añadieramos a esto lo que publicaua del la fama en todo el mundo, *nihil à Deo postulasse, quod non impetrauerit*. que jamas le pidio cosa a Dios que no alcãçasse. Pero ya que en estos discursos de las bienauenturanças, hemos començado a referir casos particulares, haziendo en ellos algunas cõtraposiciones, que suelen ser sabrosas; referire aqui vno que le sucedio estando de vna graue enfermedad muy
3 peligroso. Fue pues el caso, que como le apretasse vn dia el mal notablemente, de suerte que apenas le dexaua esperança de que podria salir de el cõ la vida; llamò el Sancto Abbad a vno de dos monges que le estauan haziendo compañia, y mandole que fuesse a la Iglesia, y anduuiesse por el las estaciones con toda la deuocion y feruor de espiritu que le comunicasse Dios en ellas. Començò el monge al principio a escusarse humildemente quanto pudo, juzgandose por indigno de hazer oracion por vn varon tan sancto; pero como

per-

seueraſſe en el mandato, vuo de poſponerlo todo a la 1
obediẽcia. Baxò a la Igleſia, anduuo con toda la deuocion que pudo ſus eſtaciones, y viſitò en ellas tres altares, el mayor de la Reyna de los Angeles, y dos colaterales, vno de nueſtro padre San Benito, y otro del glorioſo martyr San Lorenço. Pues antes que el acabaſſe de rezar en ellos ſus deuociones, la Virgen acompañada de los dos glorioſos Santos eſtaua ya en la celda del enfermo, dandole la ſalud porque rogaua. Contraponedme aora eſte milagro al que hizo Dios con Ezechias, y echareis de ver quãto mas merecierõ eſta oracion y eſtas lagrimas, que aquellas. A entrambos ſe les 2
alarga el plazo de la vida; pero a Ezechias por quinze años limitados, *adijciam ſuper dies tuos quindecim annos.* a Bernardo ſin limite ni taſſa; aſſi viuio deſpues por lo menos mas de veinte; a Ezechias embiale Dios vn criado de ſu caſa, vn Propheta de los que vſaua tener de ordinario para enſeñança y auiſo de ſu pueblo; a Bernardo la Reyna de los Angeles, ſu propria madre quiere que ſea la que ſe ocupe en eſſo. Para curar a Ezechias, aunque Rey y poderoſo, no vino otro medico que el de la tierra; para dar ſalud a San Bernardo baxo del cielo; el mejor medico que alla ay deſpues de Dios, y aun 3
trajo dos platicantes, que quando curauan en el mundo ſoliã, no ſolo dar ſalud a enfermos, pero aun reſuſcitar los muertos. Por Ezechias hizo Dios boluer el Sol atras diez grados, por Bernardo no ſolo el Sol, pero aun ſu dueño, que es quien le trae veſtido por vaſquiña, *Mulier amicta ſole*, baxo todos los que auia de lo alto del cielo empireo, haſta ſu cama. Finalmente lo que va de lo limitado, a lo que no tiene limite ni taſſa; del Rey, al vaſallo; del cielo, a la tierra; y del veſtido, a la

Apocali.12

per-

1 persona que le viste, esso va del vn milagro al otro; del que hizo Dios con Ezechias, al que hizo con nuestro illustre Sancto; collegi de aï la differencia de la oracion y de las lagrimas.

Ya me parece que os oyo dezir, que San Bernardo no derramò ningunas; solo le dixo a vn monge, que fuesse a hazer oracion por el a la Iglesia, y que rogasse a Dios por su salud: si alguna lagrima se llorò por el negocio, este monge la derramò, que no Bernardo. Y aun de aqui saco yo la mayor grandeza que se puede en esta materia dezir de nuestro Sancto. Que tener vno vir-
2 tud de alcançar por medio de la oracion lo que dessea, negociar con Dios con ruegos y con lagrimas, de muchos Sãctos lo leemos, de muchos hemos visto en este discurso palpable la experiẽcia; pero tener esta gracia con poder de sostituyr, auer alcançado de Dios esta merced, y libertad para poderla comunicar a otros libremente; no se yo que se lea de nadie, sino solo de nuestro glorioso padre San Bernardo. Obedezca Dios a Iosue, el Angel a Dauid, oyale su criador antes que hable; concedale a Moysen lo que dessea, primero que llegue a echarlo por la boca; libre a Pedro al tiempo que
3 se lo pide la Iglesia; dexese vencer de Iacob quando le ruega; otorgue la salud a Ezechias quando llora; que todos ellos, o antes, o despues, al fin pidieron; a todos les costò el hazer oracion por sus personas proprias; o don de no, se quedàran sin lo que querian: solo Bernardo no tiene necessidad demas que mandarle a vn monge suyo que la haga, para que con esso le otorguen quanto pide; solo el pudo sustituir essa virtud en otro. Y si el sustituto la tuuo tan grande como hemos visto, que diremos de la mayor del proprietario? que podemos de-

zir de Bernardo, sino que *nihil vnquam à Deo postulauit, quod non impetrauerit*, que jamas le pidio cosa a Dios, que no la alcançasse. Supliquemos le sus hijos y deuotos, nos pida, aora que està mas cerca del la gracia, para que por ella le merezcamos acompañar en la gloria, a donde nos veamos. Amen. 1

DISCVRSO. VI.

De la abstinencia, vnico medio contra los tiros, y azechanças del Demonio. 2

Beati qui esuriunt, & sitiunt.

SI en las demas bienauenturanças de q̃ hasta aqui hemos tratado es la sal quien ha de dar el punto y la sazon a todas; en esta hallaremos que tiene alguna mas parte, pues siendo la sed vna de las dos piedras en q̃ estriba, *esuriunt, & sitiunt*; para tenerla, ya se sabe que es el todo la sal en los manjares. La que Christo acomoda a sus Apostoles, es sal de sabiduria (assi lo dexamos dicho atras) y siendolo, no solamente ha de causar sed, sino tambiẽ hambre, que assi lo dize ella de si misma Eccles. 24. *Qui edunt me adhuc esurient, & qui bibunt me adhuc sitient*; con esso no nos falta nada para tener en ella todo lo que Christo pide, y nuestra bienauenturança reza, *Beati qui esuriunt, & sitiunt.* Bien confiesso que no es esta sed, ni esta hãbre de la que habla: pero tampoco deue de ir muy fuera dellas, pues si miramos a las palabras con que nos la refirio San Lucas, hallaremos que a penas pueden tener otro sentido, *Beati qui nunc esuritis, quia saturabimini.* Este pienso 3

Eccles. 24.

Luc. 6.

seguir

1 seguir en este discurso, y en los otros dos siguientes iremos mas con lo que dize San Mattheo.

Primer Pensamiento.

§. I.

EN la continua guerra que padecen los hombres mientras viuen, *militia est vita hominis super terram.* en los encuentros tan ordinarios, y aun tan extraordinarios que reciben, en los acometimientos y asaltos del Demonio; puesto Christo en el palenque *Iob.ca.7.*
2 deste mundo, la primera regla que para jugar con seguridad las armas nos enseña es, que *Genus Damoniorum non ejicitur nisi in oratione, & ieiunio.* que este linage *Marci.9.* de enemigos no ai vencerle, sino es con abstinencias y ayunos (dexo la oracion, porque ya diximos della en el discurso passado lo que basta; y aunque a otro proposito, serale facil el aplicarlo a este a quien quisiere) Bien es verdad q̃ Christo solamente habla alli de vna particular casta de Demonios, *hoc genus Dæmoniorum;* pero aunque hagamos vniuersal la proposicion no mentiremos: antes es regla certissima (contra todas
3 las que en sus guerras vsa el mundo) que para vencer estos contrarios no ai medio mas efficaz que la abstinencia. Quando el Principe de los Apostoles San Pedro desde la atalaya de su pontificado (de donde hazia centinela sobre la Iglesia) se puso a auisar como venia el enemigo, y a encender achos claros de doctrina, a cuyo resplandor entendiessen los fieles, que se auian menester apercebir para aguardarle; las palabras q̃ les dixo fuerõ: *Fratres sobrij estote & vigilate, qua aduersarius* 1. *Petri.5.* *vester Diabolus, tãquam leo rugiens circuit, quærens quem devoret*

uoret. Hermanos dexad de comer, ſed abſtinentes, y templados (eſſo quiere dezir aquel *ſobrii* propriamẽte) porque os hago ſaber q̃ viene el enemigo, como Leon bramãdo cõtra todos. Pues como, Principe glorioſo, para reſiſtir a las fuerças de vn leõ, quereis q̃ nospreuẽgamos debilitando las nueſtras cõ ayunos? no ſerà mejor comer vn bocado, para poderle acometer con mas animo? para defendernos del con mejor brio? No por cierto; ſi fuera enemigo corporal, por ventura hiziera eſſa diligencia al caſo, pero ſiendo Demonio, *Genus Dæmoniorum, non ejicitur niſi in ieiunio*. no ai mejores armas para vencerle, que el ayuno. 1

Supo Chriſto vna vez que le queria cercar el enemigo, y otro fuera que ſe recogiera a la ciudad mas fuerte de ſu Reyno, juntàra en ella toda la gente que pudiera, y proueyeraſe de baſtimentos, para que aunque durara mucho el cerco, no les faltàra de comer a los de dentro; eſto es lo que ordinariamente ſuele hazer vn prudente Capitan. Chriſto al reues, *Vt tentare-*
Matth. 4. *tur à Diabolo*, para eſperar el aſſalto, no ſe recogio a la ciudad, ſino ſalio al deſierto, *ductus eſt in deſertum*; tan poco lleuò conſigo exercito de gente, antes dexò la que ſolia acompañarle de ordinario; y otra que le embio ſu Padre Eterno deſde el cielo, quando *acceſſerunt Angeli, & miniſtrabant ei*, no vino haſta deſpues de alcançada la victoria. Mas, que eſtà tan lexos de hazer preuencion en lo que toca a baſtimentos, que la que hizo fue eſtarſe ayunando quarenta dias enteros con ſus noches; *Cum ieiunaſſet quadraginta diebus, & quadraginta noctibus*; alcabo dellos tuuo hambre, *poſtea eſurijt*, y entonces le parecio buen tiempo, para dar entrada, al enemigo, *tunc accedens tentator*, entonces fue 2 3

quando

1 quando le començò a dar el asalto. A Señor que os halla muy flaco, y desapercebido. Es engaño, que quando Christo para esse desafio tuuiera necessidad de preuenciones, ninguna pudiera hazer mejor que la que hizo; porque siendo el Demonio el enemigo, *Genus Dæmoniorum non ejicitur, nisi in oratione & ieiunio.*

Cauemos vn poco mas en esta mina, que en ser descubierta en las Indias de la humanidad de Christo, no ai duda sino que hallaremos en ella riquissimos tesoros. Vna alma tiene tres enemigos, Demonio, Mundo, y Carne. De estos tres, los dos vltimos
2 ninguna necessidad tienen del primero; porque el mundo, quando no vuiera Infierno ni Demonios, el solo bastàra a tentarnos, y ponernos lazos: *Hic mundus positus est in maligno*. La Carne lo mismo: *Vnusquisque tentatur à concupiscentia carnis suæ*; sin que para esso sea menester que interuenga en ello otro tercero. Solo el Demonio, aunque por si nos puede persuadir a peccar (que esse solo es el camino de sus tentaciones, esse el portillo adonde assesta el su artilleria) pero los materiales de los peccados ha los de dar el Mundo, o la Carne; y ansi ninguno de los tres ene-
3 migos està tan necessitado del fauor de los otros como el. Quitadme vos a mi que no aya Mundo, ni Carne, que bien podra el Demonio aprender otro officio. Pues este fue el intento de Christo, este el ardid q̃ tuuo en la batalla; traçar las cosas de suerte que viniesse a auerlas con el Demonio solo a solo. Estaua aplaçado ya este desafio; y aunque el tenia poca necessidad de hazer ninguna diligẽcia, para salir con la victoria; cõ todo esso, por enseñarnos a nosotros, nos quiso dar vn modelo de como auiamos de auernos en los nuestros.

1. *Iohan* 5. *Iacob.* 1.

Lo primero hurtò el cuerpo al mundo, y para librarse del, fuesse al desierto: *ductus est in desertum*. A la carne era imposſible, porque la traemos siempre con nosotros mismos; es enemigo forçoso, de quien no nos podemos apartar mientras viuimos. Por esso San Pablo (si lo aueis notado) quãdo hablò de este enemigo, y la contradicciõ que nos haze, no la llamò batalla ni guerra, como a la del mundo y el Demonio, sino lucha: *colluctatio aduersus carnem & sanguinem*; porq̃ la batalla dase desde a parte, y algunas vezes suele auer en ella treguas; pero la que traemos con la carne, es vna lucha a braço partido, donde no ai apartarse el alma della, hasta que se venga a derribar la vna a la otra; hasta dar en la tierra de la sepultura. Pues que remedio? Hazer lo q̃ suelen ordinariamente los buenos capitanes en semejantes casos, procurarla tomar por hãbre. El enemigo es fuerte, la guerra cierta, el apartarnòs imposſible, lo que resta es tomarle los caminos, y no dexar que le vengan bastimentos: a caso la falta de ellos la obligarà a que se rinda. Pues esso es lo que hizo Christo con la suya, *Cum ieiunasset quadraginta diebus, & quadraginta noctibus*. en quarenta dias no le dexò entrar grano de trigo por sus puertas; con esso la debilitò de manera, que quando vino el Demonio, estaua mas para pedirle fauor, q̃ para darsele. Y desta manera nos enseñò a nosotros, como hemos de hazer para auerlas tal a tal conel Demonio; como le dexaremos solo en el campo, para que assi le podamos vencer mas facilmente.

AdEphes.6

1 2 3

(:)

§. II.

1

§. II.

BIEN bastàra lo que hemos dicho para assentar la importancia del ayuno, y para declarar como *Genus Demoniorum ejicitur in oratione & ieiunio*; como en esta guerra ordinaria que traemos, es la abstinencia efficacissimo medio para contrastar y vencer al enemigo: Pero en materia tan necessaria como esta, sin temor de cansar (y ojala con esperança de hazer algun prouecho!) me atreuere a leuar adelãte el pensamiẽto. Imaginad que os sentais a jugar con el Mundo, con el Demonio, y con la Carne; el mundo y el Demonio, que son Reyno y Rey, el Principe y su tierra *Princeps huius mundi*, son a vna mano; quedaisvos y la carne por compañeros a la otra. Esse vuestro compañero es amigo de los contrarios, descubrisle vos a el vuestras cartas, y el tiene concertadas señas por donde se las dize a ellos, y le entienden. O que falso y que traidor es esse compañero! que mal enemigo! que por el mismo caso que nos entiende el juego, nos haze mayor daño. Que de almas vuierã vencido tal a tal al Demonio, si las vuierã auido con el a solas! si su cõpañera la carne no las vuiera vẽdido por vna golosina, por vn regalo, de que al segundo bocado no ai memoria! *Nabuzardan Princeps, destruxit muros Hierusalem.* Pisen me la boca, y pise me la vn buen pie: muros de Hierusalen que para tantos capitanes han sido muros, para solo Nabuzardan fueron tapias! No lloraua Hieremias las cercas de Gerusalen, no; que lagrimas de Prophetas, nunca lo han principalmente por paredes materiales. Lo que llora y de lo que se affrenta es, que aya conciencias que para resistir

2 *Iohan.* 12.

3 *Hiere.* 52.

sistir al Demonio, para suffrir vna injuria, para defen- 1
derse de todas las tentaciones del mundo fueron mu-
ros, y despues para vna glotoneria y vn banquete, para
vn comer y beuer demasiado (esso quiere dezir *Nabu-*
zardan, idest, nimius potus) son tapias de tierra, y adobes
de barro, que al primer golpecito desmoronan; abrese
la cerca, entra el enemigo, apoderase de la ciudad de
vuestra alma, y a dos dias derriba todos los edificios
de vuestras virtudes por el suelo: *destruxit muros Hie-*
rusalem. No sola la abstinencia su contraria, sino todas
sus murallas, y torreones van por tierra.

Acumulando Dios por Ezechiel vnos cargos a su 2
pueblo, quiso (para encarecerlos mas) compararselos a
los peccados de Sodoma y Gomorra; y refiriendo los
que estas dos ciudades auian cometido, quando las
Ezechi. 16. abrasò el, en pena de ellos, dize. *Ecce hæc fuit iniquitas so-*
roris tuæ Sodomæ: saturitas panis, & abundantia. Quereis
que os ponga delante de los ojos los peccados de vue-
stra compañera Sodoma? Aquel *ecce*, denota cierto mo
do de euidencia en lo q̃ se va a dezir; *ecce*, veis los aï.
Quales fueron Señor? *Saturitas panis*, hartura de pan.
Pues por ventura los peccados de Sodoma no fueron 3
Genesis. 19 de sensualidad y apetito bestial? Genesis. 19. *Adduc viros*
ad nos, vt cognoscamus eos? no fueron de injusticia y de
violencia? *Vimque faciebant Loth vehementissime*? no fueron
Isaiæ. 8. culpas de impenitencia irremisibles? *Peccatum suum, si-*
cut Sodoma prædicauerunt? como calla todos essos vicios,
y solo haze mencion del de la gula, *Saturitas panis*, si
no fueron menores ellos, que ella? Assi es verdad todo
esso, pero quiere Dios que entendamos que todos es-
sos peccados se originaron, y nacieron de la hartura; y
que de aï se siguen tan necessariamente, que en vien-
dola

1 dola a ella, podemos dezir que los vemos tambien a ellos; por esso los señala, *ecce*, veis los aï, *hæc est iniquitas sororis tuæ*, essos son, conoceldos. Quales Señor? *Saturitas panis*. en el hartura se pueden ver, como en su causa propria.

En el capit. 30. de los Numeros tenemos otro galan lugar a este proposito. Va hablando Moyses de las mugeres casadas, y dize, que *si vouerint ieiunium, in arbitrio viri sit, siue faciant siue non*, que si hizieren voto de ayunar algun dia, quede a disposicion de sus maridos, el cumplirle o no, segun lo que ellos ordenaren: *Num.* 30.

2 porque en siendo cosa que toca al cuerpo, ellos son los Señores y no ellas: *Mulier sui corporis potestatem non habet sed vir.* y añade luego: *Quod si audiēs vir tacuerit, quicquid vouerat, atque promiserat reddet; sin autem contradixerit, portabit ipse iniquitatem eius*; que si el marido oyere la promesa y consintiére en ella, que quede obligada a cumplirla; pero si la contradixere, que esté a su cuenta del la culpa. Dudan aqui los expositores, y con mucha razō, que culpa es la que ha de quedar por cuenta del marido? porque en no cumplir el voto, no ai ninguna, que esso es lo q̄ dispone el Texto de la ley, que no esté obligada la muger a cumplir el voto, si su marido no qui- 1. *Ad Corint.* 7.

3 siere: en no ayunar tampoco; porque suponemos que el ayuno no era de los mandados en la ley, sino voluntario, por deuocion particular de la muger que le auia prometido. Pues que culpa es la que le cargan a este pobre hombre, que le dizen *portabit ipse iniquitatem eius*? Otros respōderā de otra manera, pero yo las culpas de que entiendo que se le haze aqui cargo al marido, son las que ella cometiere por no auer ayunado, las que se siguieren de esse quebrantamiento del ayuno; tan jun-

tas suelen andar comida y culpa, que en auiendo la vna 1
no ay sino mirar a cuya cuenta ha de estar la otra, y desde luego se la ponen por cargo al que estoruò el ayuno: *Si contradixerit, portabit iniquitatem eius.* Pues luego, si con solo este trabuco que es el comer, puede nuestra enemiga la carne desmantelar y echar por tierra los muros de todas las virtudes, si por solo este baxo interes entrega el alma a traicion en manos del Demonio, y le da entrada para que la siembre de vicios, y peccados; buena licion es la que nos dio Christo, que para entrar con el en campo, la primera cosa que hizo fue matarla de hambre, *cum ieiunasset quadraginta diebus,* 2
esurijt. Y si por medio de la hambre se atajan tantos males, y se puede alcançar vna victoria, que nos trae consigo tantos bienes, *Beati qui esuriunt, & sitiunt.* Bienauenturados los que imitãdo Christo la padecen. Esso es lo que hemos querido probar, y lo que nuestra bienauenturança reza.

Segundo Pensamiento.

§. III.

BEATI *qui esuriunt, & sitiunt.* Pareceos poco bien 3
el que hemos dicho, que se saca del ayuno? pues aun os tengo de dezir otro mayor. No solamente se debilita con el vn enemigo, para que no pueda dar socorro a los de mas; no solo se rinde de modo que no pueda hazer traicion, ni dar entrada en el alma a los contrarios; sino q̃ en viendose acosado, en faltandole q̃ comer, se subjeta, y haze amistades, y pazes con el alma; de manera q̃ vna vez mortificada la carne con ayunos, no tiene ella otro mejor amigo, ni que mas y mejor

1 jor la ayude en quanto quiere. Dauid en el Psal. 62. *Sitiuit in te anima mea, quam multipliciter tibi caro mea!* Quã- *Psal. 62.*
do el cuerpo y el alma, la carne, y el espiritu hermanados, y juntos andan sedientos de Dios, y de sus bienes no ay esclauo que sirua como la carne: *Quam multipliciter tibi caro mea.* en mil cosas, y de mil maneras. Si ha de echar por el camino de la vida cõtemplatiua, ella abre por los sentidos puerta a sus desseos, y ministra especies de las cosas temporales, para que de su conocimiento le venga el alma al tener de las eternas: dale su lengua, para que con ella conquiste el Rey-
2 no de los cielos a fuerça de oraciones; sus ojos, para que puestos en el, y viendo el premio tan a ellos, se auiuen mas los desseos feruorosos de la gloria; y qualquier dolor que padezca, son latidos que dan en la memoria, para que la tengamos de los dolores y penas del infierno. Pues que, quando el alma guia por la otra parte, y quiere rõper por las difficultades de la vida actiua? la carne le da sus espaldas al açote, sus ombros a la carga, sus manos al trabajo, sus pies al camino, y toda ella no entiende en otra cosa sino en obedecerla y en seruirla. *Quam multipliciter tibi caro mea!* De quando
3 aca la carne tan seruicial? no es essa de la q̃ dize S. Pablo que *caro concupiscit aduersus spiritum?* Que es la rebelde, y *Ad Gal. 5.*
la proterua contra el alma? Si, pero esso es mientras le dan lo que ella le pide, mientras tiene armas, y fuerças para rebelarse, y hazer guerra; en quitandole essas luego se rinde, y en rindiendose no ay esclauo que sirua como ella; *quam multipliciter tibi caro mea.* Diuinamente dixo esto San Ambrosio en el libro 2. de virginitate, cuya es la trama de este pensamiento. *Quid dubitas carnem macerare ieiunijs? Nonne concupiscit* *Ambros.*
aduer-

aduersus spiritum? nonne ipsa inimica est animæ? at si illam per abstinentiam maceraueris ex inimica amicam facies, & quæ plurimum prosit & iuuet. Que reparas en afligir tu carne con ayunos? por vētura no es ella la que enarbola vandera contra el alma? no es enemiga suya declarada? castigala, q̃ ya te lo merece; y yo te asseguro que de enemiga la hagas amiga, y amiga que te ayude en muchas cosas. Quien vio vn Dauid tan acosado de su carne, q̃ a vn boluer de ojos, le derribo de lo alto de la gracia de Dios a lo profundo y cenagoso del peccado; cayo despues en la cuenta, quiso boluer sobre si y leuantarse; y para salir con ello, la primera cosa que hizo fue ayunar estrecha y rigurosamente: *Ieiunio ieiunauit* dize el Texto Sagrado. 2. Reg. 12. y luego inmediatamēte despues desto: *Surrexit ergo Dauid de terra, & lotus unctusque est; ingressusque domum domini, & adorauit.* luego se leuantò, lauose de su culpa, vngiose con el oleo de la gracia, fue a visitar al templo, y hizo oracion a Dios. Quien le ayuda en todas essas cosas? Su carne, que se ocupa toda en esso; su cuerpo, que a penas ai en el miembro que no le aproueche; la lēgua para la oracion, los ojos para las lagrimas, el cuerpo para el cilicio, las manos para pedir a Dios perdon con ellas, las rodillas para arrastrarse por el suelo, los pies para yr a visitar el tēplo. Pues no eran essos mismos miēbros los instrumētos con que antes le rindio la carne su enemiga? Si por cierto, pero despues que la tomò por hambre, despues que le quitò los bastimentos, *ieiunio ieiunauit*, la tiene sujeta y rendida de tal suerte, q̃ *ex inimica amicam fecit, & quæ plurimū prodest & iuuat*, q̃ si de mil maneras se ocupò antes en hazerle guerra, de ciē mil se ocupa aora en obedecerle y en seruirle: *Quam multipliciter tibi caro mea.*

1

„ „ „ „ „ „ „ „ „ „

2

2. *Regū.* 12

3

De

1 De aqui sacareis como qualquier Christiano, aunque no se salga al desierto como Christo, puede igualar con sus enemigos el exercito. El hurtar el cuerpo al mundo, no es cosa que la pueden hazer todos, ni seria bien que todos la hiziessen: han se de quedar algunos en el, para q̃ se cõserue: si dexã a su carne libre y suelta, seran tres al mohino; Demonio, mundo, y carne de la vna parte; y de la otra sola el alma. Pero en passandose (como hemos dicho) la carne a estotro bando, luego queda la batalla igual, y dos a dos los combatientes. Quien duda sino que peleando tal a tal, podran mas el
2 cuerpo y el alma, que no el mundo y el Demonio? *Frater adiuuans fratrem, ambo consolabuntur.* dize el Sabio; el cuerpo y el alma son hermanos nacidos de vn mismo vientre, y aun en vn mismo parto; y si se ayudan el vno al otro, no podran dexar de salir con todo lo que pretẽdieren. Pues si por el ayuno aun los que estan mas metidos en el mundo, rinden vn enemigo tan poderoso como la carne, y le grangeã para allegado y para amigo; si con ella se ponen tal a tal con sus contrarios, y al tiẽpo del acometerlos, hallan en este nueuo amigo tãta ayuda, *Beati qui esuriunt & sitiunt.* bienauenturados
3 los que ayunan, y dichosos los que padecen hambre y sed, si dellas se les siguen tantos bienes.

Proner. 18.

Tercer Pensamiento.

§. IIII.

YA tenemos partido el campo en todos, iguales los exercitos, aun en los que no han sabido hurtar el cuerpo al mundo; resta aora que procuremos armar

mar a los soldados, para que estandolo, resistan los gol- 1
pes de los enemigos mas sin miedo; proueerles de escu
dos y paueses, con que se adarguen de sus tiros. Que
me diriades, si hallassemos tambien esto en el ayuno?
sin duda ninguna que no auria mas que desear. Pues
Psal. 68. aduertid lo que dize Dauid en el Psalmo. 68. *Opprobria exprobrantium tibi ceciderunt super me, & operui ieiunio animam meam.* Començaron Señor a llouer sobre mi las blasfemias, que todos vuestros enemigos dezian de vuestro nõbre; y quantos oprobrios e injurias echauan ellos por la boca contra vos, tantos me caïan a mi sobre los ojos, tantos me atraueſſauan el coraçon, *ceciderunt super me.* 2
Y como sus palabras son saetas despedidas de braço fuerte y poderoso, y que traen por yerros car
Psal. 119. bones encendidos, *sagittæ potentis acutæ cum carbonibus desolatorijs.* sino me escudara, sin duda acabarã con migo de vna vez, y me acabaran. Busquë en toda la armeria de las virtudes vn arnes trançado, que me cubriesse de pies a cabeça, *& operui ieiunio animam meam.* y halle que era el ayuno el mas seguro; cubrime del, y experimen te la dureça de su pasta, a prueua de las lenguas de mis enemigos; *operui ieiunio.* cubrime, y defendime con el de ellas.

El Bienauenturado San Ambrosio lib. *de Helia & ieiunio. cap.* 4. trae este mismo verso de Dauid; y poniendole como por antecedẽte, collige del vna admirable
Ambro. cõsequencia, *Gula ergo nudos facit; ieiunia operiunt exutos.* luego sigue se de aï, q̃ la gula desnuda, y dexa descubier tos a los hõbres; como al contrario el ayuno los viste y los defiende. Quando Dios andaua haziendo pesquisa del peccado de nuestro padre Adam, para castigarle; escondiose el delinquente quanto pudo; pero como a

ojos

1 ojos de Dios, no ay rincon ni resquicio que se asconda, hallole luego: *Vbi es Adam?* a donde andais Adam? que os aueis hecho? y dize el Texto Sagrado que le respondio: *Vocem tuam audiui & timui, eo quod nudus essem.* Genesis. 3. Señor oï vuestra voz, conocila, y temi de parecer delãte de vos, porq̃ estaua desnudo. Pues como Adam, es nueuo el andar vos desnudo delante de Dios, para que aora temais, y os ascõdais por esso? como hasta aqui no aueis temido? Andaua vestido antes por ventura? Si q̃ lo andaua; q̃ como hasta entonces no auia comido del arbol vedado, como auia ayunado; *ieiunia operiunt exu-*
2 *tos.* esse ayuno le seruia de vestido, aunq̃ nunca tuuiesse otro ninguno. Pero aora, que ha comido ya contra el precepto; aũque tuuiera mil vestidos a cuestas, quedàra tan desnudo como en carnes: *gula nudos facit.* Por esso el començando a cõfessar si quiera en esso, dixo: *Timui eo quod nudus essem.* temi por verme desnudo, esto es, por saber que la gula me auia quitado el vestido con q̃ el ayuno me cubria.

En el capitu. 22. de Esaias tenemos otro lugar que confirma tambien este proposito. Condena Dios a muerte vnos peccadores; notificales el Propheta la
3 sentencia, consienten ellos, y dize la Sagrada Escritura, que començarõ luego a dezirse los vnos a los otros: *Comedamus & bibamus, cras enim morientur.* comamos, y beuamos, porque todos hemos de morir mañana. Mirad que gentil aparejo por mi vida! pues veamos, que conexion tiene el auer de morir mañana, con andarse oy banqueteando de essa suerte? antes parece que estãdo en vispera de la muerte, de razon auian de ayunarle la vigilia; los Niniuitas alomenos, vna vez que se vieron en otro semejante trago, luego mandaron pregonar Esaiæ. 22.

Ionæ.3. nar ayunos publicos Ionæ.3. *Crediderunt viri Niniuitæ,& prædicauerunt ieiunium.* que razon tienen estos, para dezir tã al cõtrario, *comedamus & bibamus?* Quereis saber que? pues aduertid que estos auian ya consentido en la sentencia, *cras enim moriemur*, y para q̃ se executasse cõforme a lo que se vsaua antiguamente, que era morir desnudos todos los justiciados (De aï vino a dezir Ar- 1

Iust. Lipsi. temidoro, referido por Iusto Lipsio. lib. 2. *de Cruce.* c. 7. que aunque a los pobres les estaua biẽ el ser crucificados, por el lugar alto y preminente que adquerian; pero a los ricos muy mal, porq̃ para ponerlos en la Cruz

Artemido. los desnudauan: *Crucifigi bonum pauperi, quia sublimis est crucifixus: noxium vero diuiti, quia nudi crucifiguntur.*) Pues como estos auian de morir justiciados, començaron a echar ropa fuera desde luego, *comedamus & bibamus.* descubrieron el cuello, para recebir el golpe, y desnudarõ se de todos sus vestidos, para q̃ los crucificassẽ: *gula enim nudos facit.* Los Niniuitas trataron de ponerse en armas, y defenderse como mejor pudiessen: *quis scit si misereatur & ignoscat Deus?* dixeron ellos; y para esso *prædicauerunt ieiunium*, armaron se de ayuno; y en verdad que los defendio; porque *ieiunia operiunt exutos.* Tan buena cubierta es la del ayuno, que no solo de las lenguas blasphemas de los hombres, no solo de los tiros del Demonio, pero aun de la ira del mismo Dios es bastante a deffendernos y ampararnos. Pues (apliquemos aora todo el discurso) si en la guerra ordinaria q̃ trahemos, el ayuno nos augmenta los allegados, nos diminuye los contrarios, nos ayuda a vencer a los que quedan; si nos puebla las almas de virtudes, si nos las limpia de vicios y peccados, si nos da armas contra nuestros enemigos; con tales ayudas de costa, quien duda 2

3

fino

1 sino que alcançaremos la victoria? quien duda sino que los haremos huïr corridos y affrentados? y que experimentaremos facilmente, que *genus Dæmoniorum ejicitur in oratione & ieiunio*. De essos medios vso Christo para vencer al que salio a tentarle en el desierto, que ayunò hasta llegar a tener hambre; y para que nosotros tambien nos animemos a ponerlos y a passarla, en nuestro Euangelio nos promete desde luego el triumpho en la bienauenturança diziendo: *Beati qui esuriunt, & sitiunt*, que bienauenturados los abstinentes, los que de puro ayunar, no saben que cosa es hartura en esta vida.

2

Aplicacion del Discurso.

§. V.

Y Si el ayuno puede hazer bienauenturados a los hombres, Bienauẽturado vna y milvezes nuestro glorioso padre San Bernardo, de cuya singular abstinẽcia, leemos q̃ por hazer se mas propria deste Santo, casi quiso perder las essẽciones de la gracia, y venirse le a conuertir como en naturaleza: *Nã & ipsus parsimoniæ sic* lib. 1. ca. 4.
3 *ei in naturam versus est, vt si aliquando corporalis refectionis plus aliquid sibi velit indulgere, vix posset.* tan acostumbrado estaua a no comer, que ya aunque alguna vez quisiesse hazerlo, no podia. Quando el Demonio (queriendo acometer a Christo) vio a su mayor amiga la carne, en quien el (por no conocer la necessaria impeccabilidad, que por ser carne de Dios tenia) auia depositado lo mejor de su esperança; quando, digo, la vio tan flaca y tan debilitada, la primera cosa que hizo fue offrecerle socorro, tratar de que se le acudiesse con alguna prouision

sion y bastimento, *dic vt lapides isti panes fiant.* pareciendole que en boluiendo ella sobresi, estaua todo hecho; y claro està que no estuuiera aunque comiera Christo, que al fin fuerças de Dios bien pueden exceptarse de la regla comun; pero con todo esso por enseñarnos a nosotros todas las que puede auer menester nuestra flaqueza, le respondio vn no redondo, *non in solo pane viuit homo.* Abreuiò tras esto con el los otros dos encuentros, y luego (dize el glorioso Euangelista, que) *accesserunt Angeli*, que baxaron los Angeles del cielo, y q̃ como en pago de auer dado de mano a los manjares que el Demonio le offrecia, le comẽçarõ a seruir platos a la mesa, *& ministrabant ei.* Ponderã mucho aqui algunos expositores, el auer aguardado Dios a este punto, para embiar Angeles que siruiessen, y sustentassen a su hijo; clara señal de que sustento del cielo, no le quiere dar sino a quien viuere ayunado de todos los del mundo, y de que no regalan los Angeles, sino a quien primero viuere menospreciado los regalos y offertas del Demonio; pues aun el mismo Christo ayunò quarenta dias, primero que se lea, que su padre Eterno le embiasse de comer desde su mesa. Pues aora a mi proposito, si nuestro glorioso Sancto fue grande ayunador o no, no digo nada; solo digo que solian baxar del cielo a alimentarle, no los Angeles, sino la Reyna de ellos, y no vna, sino muchas vezes. Philoteo Monge en los versos de su vida expressamente,

1

2

3

Philoteus.

Sæpe suum Virgo famulum venerata solebat
Visere, & ambrosias sæpe referre dapes.

Que solia visitarle la Virgen muchas vezes, y muchas le traïa manjar del cielo para su sustento. De

don-

2 donde collijo yo, que no es este el fauor que ordinariamente contamos de la leche, pues aquel no se lee q̃ le aya recebido mas que vna sola vez Bernardo, en Espira, en mitad de la Iglesia mayor, y a vista de toda la ciudad; tan particular, y tan señalada cosa fue; pero este dize que se le hizo la Virgen muchas vezes, *sæpe*, tantas eran las que el hazia ayunos excessiuos, que muchas auia menester sustento milagroso. Y si este no le da Dios, aun a su proprio hijo, sino sobre abstinencia de quarenta dias, que abstinencia seria la de Bernardo? No por esso hago compa-
1 racion con la de Christo, que claro està que ni San Bernardo ayunò quarenta dias como el, ni quando ayunara ochenta, ni ochenta mil pudiera llegar a tener essa virtud en el grado que el la tuuo; solo hago vn argumento mas que probable de la grandeza de su ayuno, pues le fauorecio Dios de la manera que al de Christo, y aun mejorò en el fauor el mensagero.

De aqui le quedò a nuestro glorioso Sancto tan hecho el gusto a los mantenimientos de la gloria, que no le tenia en cosa de quantas probaua de la tierra: *nihil*
3 *sapiebat gustanti*, dize el bienauenturado San Guillelmo, sino que se beuio vna vez vn jarro de azeite por agua. *Lib.1.ca.4*

Oleum calicis bibit pro thetico. *Ex hymno officij.*

sin hazer differencia entre dos cosas que la tenian tan notable. Y no solo no tenia gusto en lo que comia, sino aun tormento: *Sic accedit ad sumendum cibum, quasi ad tormentum*. Que marauilla? alimentado con manjar del cielo; claro estaua, que le auian de amargar los de la tierra. Siruase Dios que los que estamos en ella de sus *Lib.1.ca.4*

hijos, como nos admiramos del premio, le procure- 1
mos imitar en el merecimiento. Amen.

DISCVRSO. VII.

De la diuina justicia, y de lo mucho que se ha de mostrar su rigor el dia del juizio.

Beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam, quoniam ipsi 2
saturabuntur.

NOES fuerça el auer de ir siempre tan arrimados a la letra, que alguna vez no nos podamos apartar en algo de ella. El discurso passado me aprouechè algo desta licencia, ocasionado en las palabras de San Lucas; en este me llegarè mas a las de San Mattheo, pero tampoco sè si harè tan presto presa en el sentido riguroso dellas. Quien lleuare priessa podra atrancar este discurso.

Primer Pensamiento. 3

§. I.

ESDIOS tan auariento de justicia, tan escaso de rigor y de aspereça, que con tener montes enteros de lo vno, y de lo otro vn mar inmenso, *Iustitia* *Psal. 35.* *tua sicut montes Dei, & iudicia tua abyssus multa*, con todo esso siempre que ha de soltar la presa, o abrir camino a las aguas de su ira, parece que nos las va recateando

gota

1 gota a gota; y no llega aca baxo ninguna, que no venga como destilada por el alãbique de su misericordia: *Cum iratus fueris, misericordia recordaberis.* Peccaron nuestros primeros padres, enojaronle; y tan enojado, que vino luego el proprio en persona hecho juez pesquisidor del delito. Conuencioles euidentemente del, y condenolos: quien dixera que al pronunciar la sentencia, auia de entrar haziendoles mercedes? quien imaginara que en medio de esse rigor, auia de concederles priuilegios? Pues aduerti vna cosa, que me espanto como no ha topado otro antes con ella, estando tan 2 en los vmbrales de la Biblia. Primero que condenasse a la mager a parir con dolor, le puso sus enemigos de baxo de los pies. *Dixit ad serpentem: Inimicitias ponam inter te, & mulierem; ipsa conteret caput tuum, & tu insidiaberis calcaneo illius.* primero le dixo a la serpiente, que vna muger auia de quebrarle la cabeça, y traerla tan rendida, que ni aun para acometer a traicion, no se atreuiesse sino a su calcaño, *tu insidiaberis calcaneo illius.* Despues se boluio a la muger, y la dixo: *In dolore paries filios,* en pena de tu culpa, pariras con dolor 3 los hijos que parieres. Passa mas adelante, y para condenar al hombre a galeras perpetuas de trabajo, acabar en las minas del azogue, v de la tierra, le haze antes señor de vasallos, y le da jurisdiccion sobre la muger, a quien le dixo: *Sub viri potestate eris;* auisote que has de estar sujeta al hombre. Despues le notificò a Adan que trabajasse. *Maledicta terra in opere tuo, in labore comedes ex ea.* Pues Señor es aora tiempo de esso? quando los aueis de castigar, quando tan enojado estais contra ellos, quando por aueros offendido a vos, lo estan tambien aun los brutos animales, y todos quieren salir a ven-

Habac. 3.

Genes. 3.

gar vueſtra injuria; entonces vos os poneis muy de eſ- 1
pacio a hazer les mercedes? a concederles priuilegios y
ſauores? Si, que es propria condicion de Dios eſſa, *Cum iratus fueris, miſericordiæ recordaberis.* Quando cõ mayor
ira, embia delante ſu miſericordia, que vaya haziendo
el apoſento a la juſticia.

Pero mas a nueſtro propoſito tenemos vn lugar 2.
Paral. 34. Mãdò vna vez el Rey Ioſias reparar las ruinas
del tẽplo de Dios, digo algunas officinas, y caſas allega-
das a el, que auiã deſtruido los Reyes ſus anteceſſores;
y para eſto quiſoſe aprouechar de la moneda, que te-
nian recogida los Sacerdotes. Fueron la a ſacar de los 2
erarios donde eſtaua, y hallaron con ella vn libro. El
dinero entregoſe a los prefectos de la obra, el libro
embiole el ſummo Sacerdote al Rey Ioſias diziẽdole:
2. Paralip. 34. *Librum legis inueni in domo Domini* (que materia de libros
y de ciencia, eſpecialmente de la ley de Dios, y de ſus
mandamiẽtos, ſi ſale de caſa de los Sacerdotes, ha de
ſer para dar en los palacios de los Reyes; donde no, es
impoſſible andar los Reynos bien regidos) Recibiole
Ioſias de muy buena gana, y mandò que ſe le leyeſſen;
oyole, *& ſcidit veſtimenta ſua*; y immutòle tanto, que
raſgò ſus veſtiduras, vſadiſſima ſeñal de dolor, y ſenti- 3
miento. La razon de eſto (dize Nicolao de Lira, que)
Nicol. de Lira. fue, porque *timuit Rex iudicium Domini*, porque temio
la terribilidad de la diuina juſticia. Vamos al punto;
pues eſtando con las manos en los veſtidos que deſpe-
daçaua, las lagrimas en los ojos, el coraçon en Dios, y
el penſamiento en el rigor de ſu juſticia, las primeras
palabras que le ſalieron por la boca, fueron: *Magnus enim furor Domini ſtillabit ſuper nos.* Grande ira de Dios
ha de diſtilar ſobre noſotros. *Stiria ſtiriæ* propriamente
es

1 es *gutta frigore concreta*, vna gota de agua elada, que por estarlo, aun es menor que si estuuiera liquida. Virgilio en el 3. de sus Georgicas.

Stiria quæ impexis induruit horrida barbis. *Virgilius.*

Perdonenme los que no entienden latin, que luego bueluo; de *stiria* se saca vn diminutiuo, que segun Roberto Estephano, y Festo es *stilla stillæ*, lagotica mas pequeña que puede ser; y de aï se dize *stillare*, gotear menudissimamente. Pues bueluome a las palabras de Iosias, *Magnus furor Domini stillabit. si furor magnus*, si grande indignacion y enojo, como *stillabit*? y sino viene 2 mas que gotita a gotita, como *magnus furor Domini*? Es lo que vamos diziendo claramente: la ira de Dios grãdissima, su justicia *sicut montes Dei; magnus furor*; pero al tiempo del executar el golpe, ponese su misericordia de por medio, tomale los caminos, y a penas dexa passar aun vna gota, *stillabit super nos*. Y assi vereis que es este verbo vsadissimo en las diuinas letras siempre que se offrece tratar de esta materia 2. Paralipom. 12. *Et non stillabit furor meus super Hierusalem*. Y en el 34. mas abaxo. *Id circo stillauit furor meus super locum istum.* Daniel en el capit. 9. *Et stillauit super nos maledictio*. Mi- 3 cheas en el 2. *Non stillabit super istos, & non comprehendet confusio*. Casi siempre se explica por esse verbo el enojo, y el castigo; siendo verdad que en hablando de beneficios y mercedes, no dize que los distila, sino que los derrama. Isaiæ. 44. *Effundam aquas super sitientem, & effundã de spiritu meo super omnem carnẽ*. Derramarè aguas de gracia, y dones espirituales sobre todo el mundo. Pues como sola la justicia es la que se nos da tã a desseo, y en sola ella, parece que nos recatean aun las gotas, y se pone la misericordia de Dios, en si han de ser pocas,

Robertus Stephanus. Fest. Põp.

2. *Paral.* 12 & 34.

Daniel. 9.

Micheæ. 2.

Esaiæ. 44.

o muchas, grandes, o pequeñas; de aï nace que della 1
mejor que de otro ningun atributo ſuyo podamos andar hambrientos, y ſediẽtos; de aï, que Chriſto en hablando de la juſticia vſe de eſtos miſmos terminos, y diga: *Beati qui eſuriunt, & ſitiunt iuſtitiam.*

Segundo Penſamiento.

§. II.

PERO por ventura, tan ſabroſo manjar es eſte de la ira de Dios, que baſte ſola la priuacion a engẽdrarnos apetito? y ſolo por ver q̃ nos le dan a taſa, ayamos de andar hãbrientos del? No es tã guſtoſa la prue- 2
ua de eſſas gotas, que nos engoloſine a querernos echar el jarro a pechos; como dize Chriſto, que tengamos hambre, y ſed de tal ſuſtento?

Si fueſſemos los que deuemos, ſin duda ninguna temeriamos menos, y deſſeariamos mas eſta juſticia. *Per-*
1. Iohan. 4. *fecta charitas foras mittit timorẽ*, dixo S. Iuan en ſu primer Canonica; y es clara la philoſophia. La ira de Dios no caſtiga otra coſa ſino culpas, no ſe exercita en otra materia q̃ en peccados; luego eſſos ſolos nos la pueden hazer temer: quien no los tiene, ſabe q̃ no ha de hallar en 3
q̃ prender en el, y aſſi *foras mittit timorẽ*, pierde el miedo. Poneſe vna vez Dauid a captar la beneuolencia, y la atencion a todo el mundo Pſal. 48. *Audite hæc om-*
Pſal. 48. *nes gentes; auribus percipite omnes qui habitatis orbem.* Eſtadme atentos todos, eſcuchadme: y para obligarles mas prometeles que lo que va a hablar, no ſolamente ſeran razones ſabias, ſino la miſma ſabiduria: *Os meum loquetur ſapientiam*, y lo que trae penſado la nata y lo mejor de la prudencia, & *meditatio cordis mei prudentiam.* Que les quereis dezir Santo Propheta, que en todo el

Pſalte-

1 Psalterio no se hallara que hagais para otra cosa ninguna tantos preambulos? Quereis saber que? vna verdad tan cierta que es bien que no aya nadie que la ignore. *Cur timebo in die mala? iniquitas calcanei mei circundabit me.* porq̃ tengo yo de temer el dia del juizio? (esse llama *dies mala*, como en otras partes *dies calamitatis & miseriæ*) y responde luego. Solo por verme cercado de peccados: *iniquitas calcanei mei corcundabit me*. no puede auer otra causa de temor, sino es essa. Aunq̃ las amenazas sean grandes, el juez recto, el dia terrible, la ira grande, y el tribunal riguroso; quien se presentare en el sin 2 culpas, o satisfechas ya las que vuiere cometido, no tiene que temer nada de essotro: *cur timebo in die mala?* Para esto pidio Dauid que le escuchasse todo el mundo. *Sophon.* 1.

En el capitulo. 10. de Esaias no haze Dios otra cosa que amenazar a los hombres, puesto que con differentes amenazas: primero que les ha de embiar enemigos que los roben, *auferet spolia, & diripiet prædam*; que les ha de derribar las casas por tierra, y boluer sus piedras en poluos y en ceniza, *in conculcationem, quasi lutum platearum*; que los ha de enflaquecer a puros trabajos, *mittet in pinguibus eius tenuitatem*; que ha de quitar la vida a muchos de ellos, *consumentur*, y traer a todos los demas fu 3 gitiuos y perdidos por el mundo, & *erit errore profugus*: todo esto les da licencia que lo teman. Passa despues pocos renglones mas abaxo y dize: *Consummationem & abreuiationem Dominus Deus exercituum faciet in medio terræ, propter hoc noli timere populus meus*. Acabara Dios de vna vez con todo el mundo; por tanto no temas pueblo mio. Pues Señor por la hazienda, por las casas, por los trabajos, por la perdida de algunos amigos, por la honra, dexais la puerta abierta al temor, *Esaiæ.* 10.

para que tengan todo el que quisieren; y por la ruina 1
general de todo el mundo, con quien han de acabarse
tambien ellos, no quereis que teman? antes dixera yo,
que esso otros males a penas ni porque temerlos, miétras
se queda vn hombre cõ la vida; porque aunq̃ pierda to-
Iob.cap.2. dò lo de mas, ya se sabe que *pellem propelle, & cuncta quæ habet homo dabit pro anima sua.* todo se puede dar por biẽ
empleado, con tal que se nos quede el alma en las car-
nes; pero quando a esso otros males se añade tambiẽ es-
te, quando se acaba toda la tierra, y quantos ai en ella;
mandarles entonces por el mismo caso que no teman,
propter hoc noli timere. Que misterio puede auer en esto? 2
Leed los rẽglones que mediã entre las primeras ame-
naças y la vltima, y entendereis lo claramente. *Et erit in die illa, non adijciet residuum Israel, & hiqui fugerint de domo Iacob, innitisuper eo qui percutit eos; sed innitentur super Dominum sanctum Israel in veritate.* Succedera q̃
todos los que se escaparen del cumplimiẽto de las pri-
meras amenaças, no bolueran mas a pecar, ni a poner
sus esperanças en el mundo, de quien han recebido tã
mal pago; sino que se conuertiran a Dios, y le seruiran
fiel y verdaderamente; *in veritate*; por esso les manda de
alli adelante que no temã, *noli timere.* Para darnos a en- 3
tender, que aunque mientras estamos en peccado he-
mos de temer y tẽblar de qualquier enemigo, de qual-
quier daño que nos pueda venir, aunque pequeño; pe-
ro en saliendo de el, en no nos remordiendo de culpas
proprias la conciencia, aũque se acabe el mundo, aun-
que se trastorne el cielo, aunque venga Dios enojado a
juzgar con seueridad y con rigor a todos, no tenemos
de que tener miedo, *noli timere*, porque su enojo no es
sino cõtra las culpas y peccados. Pues siendo esto assi,
como

1 como lo es, *cur timebo in die mala?* porque aueis vos de te
mer ſino teneis ninguno? *Iniquitas calcanei mei circũdabit*
me. ſola eſſa cauſa os puede poner miedo,

§. III.

MAS no ſolamente no tienen que temer los inocentes, los que lo eſtan de culpas y pecca-
dos, ſino que por el miſmo caſo ſuelen deſſear y pedir
el juizio de Dios y ſu juſticia. Dauid en el Pſalmo 25. *Pſal.* 25.
Iudica me Domine, quoniam ego in innocentia mea ingreſſus
2 *ſum.* juzgad me Señor. Que dezis Sancto Rey? a cuen-
tas os quereis poner con Dios? no ſoys vos el que otras
vezes le pedis por merced, q̃ no os las tome? Pſal. 142. *Pſal.* 142.
Et non intres in iudicium cum ſeruo tuo Domine. como aora
mudais de parecer, y le pedis que os juzgue? Quereis
ſaber porq̃? dize Dauid, *Quoniã ego in innocẽtia mea ingreſ-*
ſus ſum. porque me hallo aora inocente de culpa, por-
que no me acuſa de ningun peccado mi conciencia:
otras vezes acuſauan me el adulterio de Berſabè, y el
homicidio de Vrias; por eſſo temblaua del riguroſo
juizio de Dios, y le pedia que no entraſſe en el con
3 migo: *Non intres in iudiciũ cum ſeruo tuo Domine;* pero aora
que puedo alegar de mi parte la inocencia, *Quoniã ego*
in innocentia mea ingreſſus ſum; no ſolo no le temo, ſino
que le deſſeo notablemente, por tanto *Iudica me Do-*
mine.

Por dos partes hallo yo q̃ les es natural a los ſieruos
de Dios eſte deſſeo, y de entrãbas nos dara expreſſos
teſtimonios el Pſalmiſta: La primera porq̃ ſe conozca
y premie la limpieza de ſu trato, porque ſe eche de ver
la differencia que ai de ellos a los malos, y a cada vno

ſe

Psal. 42. se le dè su merecido, Psalm. 42. *Iudica me Deus, & discerne causam meam de gente non sancta.* acabad ya Dios mio de juzgarme. Que os va en esso Propheta, que tanta priessa le dais a Dios, y en tantas partes? Que? *Discerne causam meam de gente non sancta.* que mientras viuimos aca en el mundo, andamos todos rebueltos los buenos y los malos; a penas ai quien haga differencia de los vnos a los otros, o si se haze alguna toda es en fauor de 1

Psal. 36. los peccadores: *Vidi impium superexaltatum, & eleuatum sicut cedros Libani.* no ai cosa mas ordinaria, q̃ andar los peccadores sobre el cuerno de la Luna, y los justos entre los del toro, expuestos a mil miserias y trabajos: 2

ad Heb. 11. *in solitudinibus errantes, in montibus, & in spelæis.* Pues para que se destruequen essas suertes, para que cesse esse engaño, para que a cada vno se le dè lo que merece, y la causa de los justos, se differencie del pleyto de los malos; *Discerne causam meam de gente non sancta.* Esta es la primera causa porque Dauid dessea que le juzgue Dios, y se lo pide. *Iudica me Deus.*

La segunda es por el celo de la honra de Dios, y por que (ya que no se enmiendan) se castiguen tantas offensas, como por momentos se le hazẽ en el mundo, Psal. 3

Psal. 73. 73. *Exurge Deus, iudica causam tuam: memor esto improperiorũ tuorũ, eorũ quæ ab insipiente sunt tota die.* A los seruos de Dios no ay cosa q̃ les dè mas pena, q̃ los pecca-

Psal. 68. dos q̃ se cometẽ cõtra el, *Zelus domus tuæ comedit me, & opprobria exprobrantium tibi ceciderũt super me.* no se le haze a Dios offensa por minima que sea, que no la sientan ellos grauemente. Pues como por vna parte les tocan estos golpes tan de cerca, y por otra tratan tan poco los hombres de enmendarse, dessean ellos que trate Dios de castigarlos, y vengarse; que juzge Dios su causa,

1 sa, y acabe de vna vez con los culpados: *Exurge Deus iudica causam tuam.*

De aqui se entendera otro lugar del Psalmo. 149. q̃ a primera vista està difficultoso, pero entendido bien confirma claramente nuestro intento, y aun apoya (como veremos despues) todo el sentido que vamos dando a esta bienauenturança. Va pintando Dauid el dia del juizio: y hablando de la gloria que han de tener en el los Sanctos, dize: *Exultationes Dei in gutture eorum, & gladij anceps in manibus eorum.* Sentados estaran a la mesa de Dios gustando el Nectar celestial, la Ambrosia de la 2 bienauenturança; y en medio destos platos, no dexaran las espadas de las manos: *Ad faciendam vindictam in nationibus, increpationes in populis, Vt faciant in eis iudicium conscriptum.* Espadas cortadoras tendran, para teñirlas en la sangre de los peccadores, para hazer vn cruel destroço, y executar en ellos el juizio que està ya determinado por Dios. Y cierra luego inmediatamente el Psalmo diziendo: *Gloria hæc est omnibus Sanctis eius.* esta es la gloria q̃ tiene el aparejada para sus Sanctos. Pues glorioso Propheta, como se pueden verificar vuestras palabras? Sanctos, han de tener gloria en pena agena? 3 gloria en executar vna justicia tan rigurosa? gloria en castigar culpas, y donde no puede ya quedar esperança ninguna de la enmiẽda? Si, que la tienen por mil razones desseada, y el cumplimiento de vn desseo muy grande, siempre suele dar gloria a quien le alcança. No dixo alla Ciceron en la oracion *post reditum ad Quirites*, que todas las cosas quanto mas desseadas dan mas gusto? *Desiderata delectant, & quæ magis desiderata, eo nobis omnia sunt delectabiliora?* pues vna que es desseada por tan justos respectos, es impossible que dexe de dar muy

Psal. 149.

Cicero.

gran-

grãde gusto: *Gloria hæc est omnibus Sanctis eius.* Y assi ve- 1
reis, que quando Christo les habla deste dia a sus discipulos, en medio de las señales del enojo les pide las albricias de su gloria; *Erunt signa in Sole, & Luna, & stellis; & in terris pressura gentiũ.* veis aï los mẽsageros de la ira. *Hæc autem fieri incipientibus, respicite, & leuate capita vestra: quia appropinquat redemptio vestra.* veis aï las buenas nueuas de los justos, y veis como en lo mismo que atemoriza a los malos, *hæc fieri incipientibus*; en esso mismo quiere Dios que comiencẽ las esperanças, o por mejor dezir las possessiones de los buenos; *appropinquat redemptio vestra.* Pues destos q̃ a fuerça de su sanctidad, de su ino- 2
cencia, no solamente no temen, sino que llegan a dessear verse en el juizio de Dios, y parecer en el tribunal de su justicia, destos de quien dize Christo que leuãtaran cabeça el dia del juizio; destos dize tambien, que por el mismo caso, merecen nombre de bienauenturados. *Beati qui esuriunt & sitiunt iustitiam*; porque por grãde que sea su sed y hãbre, ha de ser mayor el hartaz-
Lucæ. 21. go que el les tiene aparejado: *quoniam ipsi saturabuntur.*

Tercer Pensamiento. 3

§. IIII.

QVoniam ipsi saturabuntur. Del hartazgo que se han de dar los Sanctos de la justicia de Dios el dia del juizio, no quiero hazer otro argumento, mas del que se puede tomar de lo que deziamos en el primer pensamiento de este discurso; quan poco apoco se va Dios en ella hasta entonces, quan gota a gota, y quan recateada nos la da; quan distilada por

el

1 el alambique de su misericordia. Imaginad que tiene Dios vn mar inmenso de su justicia, *iudicia tua abyssus multa*, y que de todo el no ha sacado sino algunas gotas, pequeñas en cantidad (esso diximos que significaua aquel diminutiuo *stilla*) pocas en numero; y de aï coligireis la que està represada para entonces. Sigamos este pensamiento por las palabras mismas del Euangelio de San Lucas, que començamos a referir en el passado, y nos daran la trama para este.

Erunt signa in Sole, & Luna, & Stellis; & in ter-
2 *ris pressura gentium &c.* Dixo nuestro Redemptor a sus discipulos, hablando del juizio vniuersal del mundo. Que le han de preceder mil señales en el cielo, y en la tierra. O misericordia inmensa de Dios! que aun en el tiempo de su mayor enojo nos quiere dar indicios y señales del, primero que llegue a executarle: quien duda sino que son para que preuenidos con su auiso, procuremos hurtar los cuerpos a su ira, y poner en saluo por medio de la penitencia nuestras almas? *Dedisti metuentibus te significationem, vt fugiant à facie arcus.* quando mas airado contra los pecadores saca de su carcax *Psalm.* 59.
3 vna saeta, y flechando contra ellos el arco, los quiere derribar con ella a todos; entonces se para a hazer ruido, o otra señal primero que dispare. Y para que, si pẽsais? *Vt fugiant à facie arcus.* Para que le teman, y se preuẽgan, para que huyan el golpe y se pongan en seguro. Quiso vna vez hazer vn riguroſissimo destroço en los Egipcios Exo. 9. y castigarles su dureza y rebeldia, q̃ ni por bien ni por mal auia remedio con ellos, ni aprouechaua nada para q̃ diessen licẽcia a los hijos de Israel q̃ le fuessen a offrecer sacrificio en el desierto. Mil vezes

se

se lo auian prometido viendose llagados, y mil en estã- 1
do buenos le auian trincado la palabra. Enojose Dios,
Exodi. 9. y amenaçoles con vn castigo extraordinario. *Quia in hac vice mittam omnes plagas meas super cor tuum, & super seruos tuos, & super populum tuum*, que ha de juntar todos sus açotes, todo el rigor de su justicia, y descargar el golpe, no sobre las espaldas, que esso medio mal fuera; sino sobre el mismo coraçon de Pharaon, y sobre todo su pueblo. No para aï, sino que añade que para solo esto le ha guardado de los de mas portentos y prodigios, q̃ auiã precedido a este: *Vt ostendam in te fortitudinẽ meã.* para que se vea la fortaleça de su braço, quando le leuã 2
ta enojado contra sus criaturas, *Adhuc retines populum meum?* aun perseueras en tu culpa? aun no tiemblas de oïrme dezir esto? puro affecto de vn hombre enojado que està traçando, y disponiendo la vengança. Pues quando se podia esperar que en execucion de ella se auia de caer el cielo, o abrirse la tierra, y tragarse los Egypcios, y aun era todo poco conforme a la amenaça; entõces parece que alli luego se le oluida de su enojo, y como si el y Pharaon estuuieran muy amigos, assi se pone a auisarle de lo que ha de hazer, para escapar su vida, y las de sus vasallos y ganados. *Mitte ergo & congrega iumenta tua, & omnia quæ habes in agro; homines enim, & iumenta, & vniuersa quæ inuenta fuerint foris, ceciderit q̃; super ea grando morientur.* Embia (dize Dios) a auisar q̃ se recojan todos a poblado, porq̃ quãto topare el granizo que no estè debaxo de tejado, ora sea ganado, ora hombres todo morirà. Como Señor, pues essa era la colera? esse el dezir que auiades de juntar todos los animales debaçote, y que auiades guardado a Pharaon solo para executar en su coraçon el golpe? como le auisais 3

1 sais aora que se guarde? Son enojos de Dios, por mayores que los tenga, por mas airado que estè no dexa de hazer esso: *Dedisti metuentibus te significationem, vt fugiant à facie arcus.* El dia del juizio, quando mas espantoso y mas terrible, quãdo ha de venir determinado de echar el resto de su ira, con todo esso promete no faltar en esto. *Erunt signa in Sole & Luna & stellis*; primero hara que nos auise el Sol, que la Luna nos de recados de su parte, y en el aspecto turbado de los Astros conozcamos el fin vniuersal de todo el mundo; y primero, que nuestros proprios coraçones apretados con el
2 temor se den por entendidos del successo. Que pretendeis Señor con tantas señas? *Vt fugiant à facie arcus*, que conozcan el sonido de la cuerda al tiempo del flechar del arco, y se pongan a donde no les acierte la saeta. Hasta aqui llegan los terminos y lindes de la misericordia.

§. V.

PERO bolued la hoja, y mirad lo que se sigue luego: *Tunc videbunt filium hominis venientem in nubibus*
3 *&c.* En passando essas señales, y en cessando essos auisos, luego se les cierra el termino a los malos; y quanto mayor ha sido hasta entonces la misericordia, tanto mas ha de subir y leuantar de punto la justicia. De essa manera entiendo yo aquello del Apostol Santiago en su Canonica, *Superexaltat autem misericordia iu-* *Iacobi. 2.*
dicium, que la misericordia (quando no sabemos, o no queremos aprouecharnos della) es la piedra en que se affila el cuchillo de la ira de Dios y su justicia. Dauid en el Psal. 21. *Timeat eum omne semen Israel; quoniam non* *Psal. 21.*

ſpreuit, neque deſpexit deprecationem pauperum. teman to- 1
dos a Dios, dize el Propheta; y la razon por donde prueua que deuemos temerle es, *quoniam non ſpreuit deprecationem pauperum*, porque nunca dexò de hazer miſericordia a quien ſe la pidieſſe. Pues Sancto Rey por miſericordioſo quereis que le temamos? ſi fuera por juſticiero, por riguroſo, por vengatiuo, vaya; pero por miſericordioſo, antes parece que nos le podemos atreuer, con ſeguro de que no aura mas de peccar, y quando mucho pedirle perdon, y perdonarnos. Engañaiſos (dize Dauid.) que la ocaſion por donde es Dios mas de temer, es por ſer tan miſe- 2
ricordioſo, por no ſaber negar coſa que le piden, *quoniam non ſpreuit, neque deſpexit deprecationem pauperum.* por eſſo los que no vuieren acudido a tiempo, los que no le han pedido con el perdon de ſus offenſas *timeant eum*; bien pueden temer, porque no ai coſa que mas eſtimule a la juſticia, que es la miſericordia deſpreciada. *ſuperexaltat miſericordia iudicium.* Pues donde a la infinidad de las miſericordias ordinarias, ſe añade otra tan extraordinaria, como pararſe a auiſar del enojo en tiempo que le tiene Dios tan grande; hazer ſeñal para que huyan, quando les quie- 3
re executar el golpe; con los que no ſe aprouecharen deſte auiſo, y le aguardaren, ſin apartarſe de ſus culpas, que tal ſera el rigor de ſu juſticia? que tan terrible el deſtroço que hara en ellos?

De varios lugares de la eſcritura ſe puede colegir la terribilidad, y el eſpanto deſte dia; pero entre muchos, eſcogere vno ſolo, que a mi parecer lo pondera mas que todos; y aunque es penſamiento ageno, por el veſtido que le diere de mi caſa,

1 casa, le podre obligar a que me acompañe este discurso. Ponese vna vez el Sancto Iob a considerar la venida de Christo, no en carne sujeto a miserias y trabajos, para rescatarnos; sino *in nubibus cum potestate magna & maiestate*, para juzgar a los viuos y a los muertos: y pasmado en ver el grande estrago que amenaza, desde el muladar a donde estaua padesciendo, pone vna voz alla en el cielo y dize: *Quis mihi det vt in inferno protegas me, & abscondas me, donec pertranseat furor tuus? & constituas mihi tempus in quo recorderis mei!* O Señor si se me permitiesse ampararme y esconderme en el infierno! Tened ai no passeis mas adelante. En el infierno Santo varon? que es lo que dezis? pues tan amigos estais vos y el Demonio, q̃ quereis yr a meteros por sus puertas? Estaos persiguiendo en quanto puede, sin descansar vn punto ni cansarse; matando os los hijos, robando os los ganados, destruyendo os la hazienda, talando os los sembrados, hinchiendo os todo de lepra y de gusanos; y quando os trae mas acosado y perseguido, os quereis yr a defender debaxo de su escudo? *in inferno*? que piedad pensais hallar en casa de quien viene a perseguiros a la vue-
2 stra? que defensa en las picas de vuestros enemigos? y
3 quando ellos perdiessen su natural fiereza y se ablãdasen; la morada de suyo es pestilencial, *terram miseriæ & tenebrarũ, vbi nullus ordo, sed sempiternus horror inhabitabat*, confessastes vos mismo en otra parte. Pues que fin es el vuestro? o para que quereis yr a esconderos al infierno? *Donec pertranseat furor tuus*. No la pide por casa de assiẽto no, ni se quiere auezindar en essa tierra, solo recogerse aï miẽtras passa la ira d'Dios: tan grãde le parece, tãto se la hazẽ temer vnos peccados leuãtados, que

Iob. 14.

Iob. 10.

*Iob.*11. falſamente le achacauan ſus amigos (*iniquitatem quæ eſt* 1
in manu tua, le auia dicho Sophar Naamathites poco
antes) que aun ſin tenerlos enhecho de verdad (*in om-*
*Iob.*1.&.2 *nibus his non peccauit Iob*) de ſolo el nombre tiembla,
y a qualquier parte irà por eſcaparſe de ella, *donec per-*
tranſeat furor tuus. Nunca aueis viſto vn ſimple paxarillo,
que de mil leguas ſuele huir en viendo vn hombre; ſi
acaſo le acoſſa el gauilã o açor en el ayre, abatir el bue-
lo y venirſe a poner en vueſtras manos? Que es eſſo?
amiſtad q̃ tiene con la naturaleza humana? ni por pẽſa-
miẽto: ſeguro que piẽſa hallar en ella? tampoco: ſino
q̃ de dos males, eſcoge el q̃ tiene por menor. Pues eſſo 2
miſmo le ſuccede al Sãcto Iob. Enemigo era declarado
del Demonio, pero mientras eſtà Dios enojado, y le
hablan en que tiene el alguna culpa; ſabe que le puede
hazer mas mal con ſola vna palabra, que todo el reſto
del infierno con ſus obras, por eſſo querria eſconder-
ſe en eſſe interin, *donec pertranſeat furor tuus*; aunque ſea
en lo profundo del infierno, *in inferno protege me & abſ-*
condas me. Pues dõde para culpas achacadas con menti-
ra, ſe tiene por partido el del infierno, para las q̃ pare-
cierẽ verdaderas, para las q̃ ſe probarẽ llanamẽte, q̃ tal
os parece q̃ ſera la terribilidad y el furor, de q̃ tiene de
vſar Dios en aquel dia? No ai duda ſino q̃ ſe moſtrara la 3
juſticia, al peſo que haſta entõces ſe vuiere moſtrado la
miſericordia; y que de quantas vezes ſe ha derramado
eſta, entonces ſe le ha de ſoltar la preſa a aquella, haſta
que todos los peccadores lleuẽ el merecido de ſus cul
pas, y los ſieruos de Dios queden hartos y ſatisfechos
de juſticia, *quoniam ipſi ſaturabuntur.* Eſcuchad aora lo q̃
diximos de Dauid al fin del pẽſamiẽto paſſado; y en lo
bien q̃ cõcuerdã ſus palabras, cõ las de nueſtra bienauẽ

turan-

1 turança, se echara de ver, que no es muy fuera de ella el sentido en que la hemos declarado. *Exultationes Dei in gutture eorum, & gladij ancipites in manibus eorum: Vt faciant in eis iudicium conscriptum; gloria hæc est omnibus sanctis eius.* Christo dize que se hartaran los Sanctos el dia del juizio, *quoniam ipsi saturabuntur*; Dauid los pinta con el bocado en la boca, y tan contentos de esso, que tienen talle de comer hasta hartarse, *exultationes Dei in gutture eorum*; Christo, que el manjar de que se han de hartar es justicia, *qui esuriunt & sitiunt iustitiam*; Dauid que se hartaran del juizio q̃ tiene Dios ya determina-
2 do, *Vt faciant in eis iudicium conscriptum.* Christo les da por essa hartura el titulo de la bienauenturança, *Beati, quoniam saturabuntur*, y Dauid expressamente dize, que en ella està gran parte de su gloria, *gloria hæc est omnibus sanctis eius*. Pues si concuerdan tanto, muy bien podemos explicar el vno por el otro; y muy bien se declaran las palabras de Christo en este sentido, para que entendidas en el, resulte dellas otra nueua obligacion a los Prelados y maestros de la Iglesia, y otro nueuo titulo de gloria a nuestro glorioso padre S. Bernardo.

§ *Aplicacion del Discurso.*

§. VI.

SI la inocencia es la sal que nos haze andar sedientos de justicia, quien duda sino que le cupo gran parte de esta sed a San Bernardo? de quien concuerdan los que escriuen su vida comunmente, que en toda ella no cometio offensa de Dios graue: y aun vn Himno que le cantamos en el officio de su rezo le da

el nombre de Sancto desde antes que nacieſſe, deſde 1
que eſtaua en el vientre de ſu madre,

Latrator ſtrenuus, ſanctus ex vtero.

Porque deſde entonces lo fue, ſino en poſſeſſion, en prophecia; haziendo ſe la Dios a ſu madre, y a otros de la gran ſanctidad que auia de ateſorar en aquel niño. Pero quando a la blanca ſal de la innocencia, ſea meneſter añadir algun grano de pimienta; para que pique el zelo de la honra de Dios, y haga mayor la ſed de la juſticia; en quien hallarèmos mas de eſto q̃ en Bernardo, cuyo zelo era tan feruoroſo, que viuiẽdo entre Sanctos (eſte titulo tienen los mas de ſus 2
diſcipulos, vnos en propriedad por canonizaciones de Pontifices, y otros en poſſeſſion de todo el mundo) con todo eſſo ſe dize en ſu vida, que en llegan-

Lib. 1. ca. 6 do a tratar con el en materia de coſtumbres, *tam perfecta exigebat ab eis, vt durus videretur ſermo; in tantum non capiebant quæ dicebantur?* apretaua la cuerda de manera, que a penas auia quien pudieſſe tirar tanto la barra? Y aſſi vereis que el bienauenturado San Guillelmo en todo el primer libro va dando a entender que algunos le culpauan en eſto; Pero culpen le ſi quiſieren, que el que mas le culpare, aura de confeſſar por fuerça lo que 3
dize el miſmo Sancto en el Capitulo. 8. mas adelan-

Guillel. te: *Fælix cui ſolum reputatur ad culpam, quod cæteri præſumere ſibi ſolent ad gloriam.* que en la miſma imputacion de eſſa culpa, ſe leuantan los muros de ſu inocencia, y campea mas el edificio de todas ſus virtudes; que de eſſe antecedente, ſe collige la mayor excelencia, que ſe puede dezir de San Bernardo, pues buſcando ſus emulos alguna falta que poder objetarle, no pudieron hallar ſino vna ſola; y eſſa es la que en otro qualquiera

fuera

1 fuera el blason principal de su alabança: que era muy
celoso del seruicio de Dios, y que queria muy grande
perfeccion en sus monges. Todas las cosas son gran-
des o pequeñas, no tanto en si mismas, quanto compa-
radas a otras mayores o menores: vn hombre en com
paracion de vn Elefante, es muy pequeño; en compara
cion de vna hormiga es como vn monte: pues de aqui
echareis de ver q̃ tan grandes eran todas las virtudes
de nuestro glorioso Sancto; pues vna que puesta junto a
las que suelen tener los otros hombres, (no se si diga
tambien los otros Sanctos) es muy grande; en compa-
2 racion de las suyas es tan pequeña, que casi se la quie-
ren achacar por culpa. Pero por mas y mas que se la
achaquen, *fælix cui solum reputatur ad culpam, quod cæteri præsumere sibi solent ad gloriam*: dichoso el, pues no hallan otra cosa en que culparle, sino el mucho zelo de
la honra de Dios, y su seruicio, que en otros fuera bastante causa para darles el titulo de bienauenturados:
Beati qui esuriunt & sitiunt iustitiam. Y si a otros se le da,
tambiẽ se le dara a pesar de la inuidia a el; y dia vendra
en que en premio de esse zelo, experimente la hartura
de justicia, de que anduuo hambriento en esta vi-
3 da, y viendo la hazer general, de todos los
peccadores, halle en essa pena age-
na, gloria propria. *gloria hæc*
est omnibus San-
ctis eius.
(:)

1

DISCVRSO. VIII.

Del deſſeo que la virtud engendra, en los que la profeſſan, de ſi meſma.

Beati qui eſuriunt, & ſitiunt iuſtitiam; quoniam ipſi ſaturabuntur.

2

Primer Penſamiento.

§. I.

HABLANDO el ſapientiſſimo Ieſus Sirach de la practica de la ſabiduria, del exercicio de ſus reglas, y de la execucion de ſus preceptos, en el cap. 24. del Eccleſiaſtico, entre otras propriedades ſuyas dize: *Qui edũt me adhuc eſurient, & qui bibunt me adhuc ſitient*, que los que la comen, quanto mas comieren tendran mas hambre de ella, y mas ſed los que la beuen, quanto beuieren mas. Que hable de la ſabiduria, no parando en ſola la contemplacion, ſino ſegun que paſſa mas adelante, y ſe reduze a practica, cõſta de lo que añadio inmediatamente a eſto, *Qui operantur in me non peccabunt.* no peccaran los que obraren por mis reglas. clara ſeñal que trata de las obras, y de la ſabiduria ſegun que ſe dirige y ordena a ellas. Mas quando el Eccleſiaſtico, no ſe vuiera declarado, ello miſmo ſe dezia de ſuyo; pues es cierto que la ſabiduria que ſe queda en la eſpe-

Eccliſ. 24.

3

1 especulacion sin llegar a reduzirse al exercicio, no merece nombre de tal. *Nec enim sapientia est quæ quod sapit, non exercet, quinimo sicut fides, ita & sapientia sine operibus mortua est.* dize mi Padre San Bernardo: y en este sentido hablò tambien el Psalmista de ella, quando puso el entendimiento del hombre en las manos, como en proprio y natural assiento suyo. Psal. 77. *In intellectibus manuum suarũ deduxit eos.* guiolos con el entendimiento de sus manos. Claro està que las manos no tienen otro particular entendimiento distincto del que tiene el alma, y claro que esse reside en la cabeça, y no en las
2 manos; pero quiere nos enseñar que el entendimiento que se queda en la cabeça solamente, no merece esse nombre, ni es sabiduria en rigor la que no llega a executarse por la obra: y por esso dize que los guiò *in intellectibus manuum suarum*, en el verdadero entendimiento, y con la sabiduria que merece nombre de tal, hablando propria, y rigurosamente.

Bernardus.

Psal. 77.

Hablando pues de esta sabiduria, nos dize el Ecclesiastico dos cosas, harto de notar, y ponderar entrambas: La primera que es comida, y beuida, *qui edunt me, & qui bibunt me.* A los hombres que solo tratan de las
3 cosas de este mundo, que solamẽte conocen los manjares del y sus regalos, parecerales algarauia de allende, dezir que alguno se pueda sustentar con buenas obras: pero entre los que siguen el camino de Dios, y sus pisadas, entre los que professan la vida espiritual, y tratan della, lenguage es muy vsado y entendido. Topan vna vez los discipulos a Christo pidiendo de beuer a vna muger, en el brocal de vn poço; y pareciendoles, a caso, que seria bien comer antes vn bocado, para que no le hiziesse daño el agua, traẽsele; y pidenle

que coma. *Rabbi manduca.* Reſpondeles Chriſto, voſotros haſta aora no conoceis el manjar que me ſuſtenta a mi. *Cibum habeo manducare quem vos neſcitis.* por eſſo me offreceis el de la tierra; pero ſi quereis ſaber que es lo que como, *meus cibus eſt, vt faciam voluntatem Patris mei,* el obedecer a mi Padre eterno, y poner por obra todo quanto yo ſé que es de ſu guſto, eſſe es mi principal ſuſtento, y mi comida. Deſde entõces entendieron eſte lenguage los Apoſtoles. Y aſſi vereis, que en el capitulo 6. mas adelante, aconſejandoles Chriſto que obraſſen bien, que ſe exercitaſſen en coſas de virtud, y caridad; y diziẽdoſelo por eſta miſma phraſis: *Operamini non cibum qui periit, ſed qui permanet in vitam æternam.* No buſqueis manjares perecederos, y caducos, ſino los que permanecen en el cielo; luego le entendieron, y en prueua de eſſo le reſpondieron a propoſito. *Quid ergo faciemus, vt operemur opera Dei?* Que haremos para obrar bien? para hazer eſſas buenas obras que nos mandas? De manjar les auia hablado, y de obras le reſponden: porque ya que eſtauã mas adelante en la vida eſpiritual, ſabian que ſu principal manjar ſon ellas; y que la ſabiduria reduzida a practica, es el ſuſtento que han de tener mas de importancia.

Iohan.4. 1

Iohan.6. 2

3

En el capitulo 8. del Eccleſiaſtes tenemos vn buen lugar a eſte propoſito. Poneſe Salomon a banquetearſe a ſi miſmo, pareciendole que no ha de ſacar otra coſa de eſte mundo, ſino lo que comiere, y beuiere en el. *Laudaui igitur lætitiam, quod non eſſet homini bonum ſub ſole, niſi quod comederet, & biberet, atque gauderet.* Alabè la alegria, juzgando que no tenemos otro bien debaxo de la capa del cielo, ſino lo que comemos, y beuemos, y lo que nos holgamos; y luego pueſta eſta deter-

Eccleſ.8.

1 determinacion, añade: *Et apposui cor meum, vt scirem sapientiam atque intelligerem*. determineme a banquetearme, y puseme muy de espacio, senteme de proposito (esso quiere dezir *apposui cor meum*) a estudiar, y a aprẽder lo que auia de hazer. Pues sapientissimo Rey, son por ventura essos los platos, que os siruen a la mesa? no acabais de dezir que quereis comer, y beuer, sin tratar de otra ninguna cosa? como os oluidais tan presto de esso, y os vais a la sabiduria, y al estudio? Nunca tal oluidò por cierto (dize el bienauenturado San Geronimo sobre este lugar) antes por el mismo caso que se de- *Hieronym.*
2 terminò a comer, y a beuer, acudio luego, y echò mano al mejor plato: *Qua propter apposui cor meum, vt viderem sapientiam, & occupationem.* traduxeron los Setenta; echo de ver que no auia otra cosa buena en el mundo, sino comer, y beuer; por lo qual, *qua propter*, se determinò el a emplear su vida en esso, *& apposui cor meum, vt viderem sapientiam*, y sentose a comer sabiduria. Y porque entendais tambien que no echò mano de sola la contemplacion, a cuyo estudio solemos llamar vacacion de otros negocios, y al contemplar *vacare* comunmente; sino que lo principal de que tra- *Septuagin.*
3 taua es de la practica; por esso al nombre de la sabiduria, añadio el de la occupacion, oppuesto al *vacare* que deziamos, y de entrambas a dos cosas *sapientiam & occupationem*, hizo todos los platos del banquete. Pues esta es la primera propriedad que nos dize de la sabiduria el Ecclesiastico, que reduzida a obra, es comida y beuida de las almas, *qui edunt me, & qui bibunt me*.

§. II.

§. II.

VAMOS a la segunda. *Qui edunt me adhuc esurient, & qui bibunt me adhuc sitient.* No solo dize que es comida, y beuida, sino comida que da mas hambre a quien la come, y beuida, que da mas sed a quien la beue. Los manjares del mundo luego hartan, a quatro bocados se empalaga vn hõbre, q̃ no puede passar mas adelãte; pero este sustento del cielo, este mãtenimiento de buenas obras, de virtudes; es impossible que nos hartemos del, antes al reues, quanto mas come vno mas desea. Quien vee vn Rey Dauid cortado a la medida del coraçon de Dios, y que toda su vida (dexo el año que perdio en el adulterio de Bersabe) no se empleo en otra cosa que en obras de su seruicio; en cumplir sus mandamientos, en que estaua ya tan exercitado, que corria por ellos, como por camino llano Psal. 118. *Viam mandatorum tuorum cucurri.* y con todo esso en el mismo Psalmo (como si no los vuiera andado nunca) dize: *Vtinam dirigantur viæ meæ ad custodiendas iustificationes tuas!* Ojala Señor que ponga yo mis pies en el camino de vuestra voluntad! Pues santo Rey, camino que aueis corrido tantas vezes desseais aora boluerle andar de nueuo? antes parece que auiades de estar ya cansado del, y desear dexarle, y tomar otro. Es burla esso (dize Dauid) si fuera camino del mundo cansarame yo de andarle, quanto mas de correrle; pero camino de Dios, camino de buenas obras, quanto mas le anda vno, mas descansa; quanto mas se adelanta, mas dessea; el hazerlas, y el dessear hazer mas es vna misma cosa.

Psal. 118.

En

1 En el verso 20 vsó de vna manera de hablar muy a proposito para significar esto. *Concupiscit anima mea desiderare iustificationes tuas in omni tempore*. Desseò (dize) mi alma desear tus justificaciones (hazer obras de justicia, y santidad, explica Hugo Cardenal sobre este verso) Que retruecano es este? desseo desear hazer obras. No fuera mas barato dezir q̃ desseò hazer essas obras, que no que desseò desearlas hazer? Otros misterios se encierran aqui, que trataremos por vẽtura a otro proposito: pero por aora digo, que vsò essos terminos para darnos a entender, que en materia de buenas obras, 2 el hazerlas, y el desear hazer mas, todo se es vno; que por el mismo caso que las haga, las desea: al fin manjar que quanto mas se come, engendra mas hambre de si mismo, que esso es lo que nos dize del el Ecclesiastico: *Qui edunt me adhuc esurient.* *Hugo Car.*

De aqui entendereis, que es la causa de que haziendosenos a los principios las cosas de Dios, y las obras de virtud tan cuesta arriba, despues en començando a gustarlas, nos comemos (como dizen) las manos tras 3 ellas, y se nos hazen dulces y suaues (porque reduzirlo todo al habito, es locura; puesto q̃ en otras cosas menos difficultosas tenemos la experiencia en cõtra.) Dize Salomõ en el cap. 27. de los Prouerbios, q̃ al hombre harto ningun manjar, por dulce que sea, se lo parece; aunque le põgais vn panal de miel delante, le dara de mano: pero en verdad, q̃ si tiene hambre, que le coma; y no digo yo panal, pero aũ otro qualquier manjar; y le sabra muy bien, aunque de suyo sea amargo, y desabrido. *Anima saturata calcauit fauum, animæ esurienti etiam amara dulcia esse videntur.* Pues como los que no han probado a que sabe este manjar de las virtudes, nũ- *Prouer. 27*

calle-

callegan a tener hambre del, ni dellas, *Caleabit fauum.* 1
aunque sean plato mas dulce que la miel, no se lo parecen, ni ay quien les pueda hazer passar bocado: pero los que han començado ya a exercitarse en buenas obras, el mismo auerlas gustado les causa hambre, *qui edunt me adhuc esurient.* y en teniendola, no digo yo lo dulce de la virtud (que tiene mucho) pero aun lo aspero, y lo amargo del trabajo, con el hambre se les haze suaue, y deleitoso. *Animæ esurienti etiam amara, dulcia esse videntur.* Quando sus amigos le dexen, sus enemigos le murmuren, sus iguales le desprecien, sus mayores le maltraten, quando el Demonio le haga guerra, 2
y todo el mundo parezca que se buelue contra el; en el desabrimiento de essas persecuciones, hallarà particular dulçura, porque las comera con el hambre que le causò el auerlas ya probado, *qui edunt me adhuc esurient.* Pues si las buenas obras son manjar del alma, y manjar que quanto mas se come, da mas hambre: de aï se puede facilmẽte entender el riguroso sentido de nuestra bienauenturança, *Beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam.* Bienauenturados aquellos, que a fuerça de buenas obras aumentan la sed, y el hambre dellas, los que a poder de virtudes, engendran nueuos des- 3
seos de aumentarlas. Bienauenturados los que por auer comido el soberano manjar de la sabiduria practicada, andan hambrientos, y sedientos della, *Quoniam ipsi saturabuntur,* porque essos son para quien tiene Dios guardada la hartura, y la abundancia de su casa; essos los que se han de ver satisfechos, y hartos en la gloria.

Segun-

1

Segundo Pensamieno.

§. III.

QVONIAM *ipsi saturabuntur*. Quan cierto es el tener hambre de justicia y santidad los que vna vez la prueuan, tan cierto es, que no ha de ser essa hambre para siempre, sino que tambien ha de auer tiempo de hartura: que vendra dia en que saquen los santos (digamoslo assi) el vientre de mal año.

2 Dauid en el Psal. 16. *Satiabor cum apparuerit gloria tua.* acaba de presentar delante de Dios los titulos de su justicia, y de sus obras, *Ego autẽ in iustitia apparebo conspectui tuo*, que en señal de la mucha hambre, y sed que le han causado, las contrapone a la hartura y abundancia de que gozan los malos en el mundo; esso dizen los versos immediatos, *Adimpletus est venter eorum, saturati sunt*: y luego, como prometiendose el premio dellas, dize: *Satiabor cum apparuerit gloria tua.* Hartense los peccadores aca quanto quisieren (si a caso es posible hartarse aca los peccadores) padezca yo hambre, y sed en esta vida; que quando me llegare a ver en la otra, *cum apparuerit gloria tua*, bien se que me tiene aparejado Dios vn buen hartazgo, *satiabor*: entonces me pienso ver harto, y contento. *Psal.* 16.

Que cierto es no auer cosa que nos harte en esta vida! Aun los que mas puestos tienẽ su gusto en los contentos de ella, despues de auerlos alcançado, se quedan tan hambrientos como de antes; Ecclesiastes 1. *Non satiabitur oculus visu, nec auris auditu impletur.* no solamente el apetito de vn hõbre no se harta con las cosas *Eccles.* 1.

de

de la tierra, q̃ esse por ser alla medio natural del cielo, 1
por la parte que le toca del alma, no me espanto que no se harte hasta alla arriba; pero aun los ojos, y las orejas, los sentidos corporales, que son hechos de el mismo barro que las de mas cosas de el mundo, con todo esso no ay tratar de hartarlos con ninguna dellas: ni aunque se junten todas, *Non satiatur oculus visu, nec auris auditu impletur*. Y añade luego Salomon vnas palabras, que pueden ponderar mucho, lo poco que valen para hartarnos las cosas de esta vida. *Quid est quod fuit? ipsum quod futurum est.* que lo que ha passado, y lo que està por 2
venir todo se es vno. Pues siendo de vna misma manera lo passado, lo presente, y lo futuro, es possible q̃ no basta a hartarnos? Explicome mas. Vn mismo manjar comido por tanto tiẽpo no llega a poder satisfazernos? No, q̃ es manjar del mundo, y siendolo, es imposible q̃ nos harte. *Non satiatur oculus visu*, (entiendese de las cosas materiales) *nec auris auditu impletur.* aũque toda la vida no hagã sino ver, y oïr ellos, y ellas, no se hartan.

Pues es dezir, q̃ nos succede con las cosas de la tierra, lo que deziamos poco ha de las virtudes, que quãto mas comemos dellas, mas apetito, y mas hambre 3
engendran de si mismas? Si por aï me lo lleuais, digo q̃ no solamente no nos engolosinan, ni nos ceban, sino q̃ antes al primer bocado nos empalagan, sin que muchas vezes podamos passar adelante, ni atras con el segundo. Quien vio a Amon hijo de Dauid tan perdido de amores por su hermana Thamar, que no contentandose con ensuziar su alma en la torpeza de vna deshonestidad tan impia, llegò tambien a enfermar el
4. Reg. 3. cuerpo de desseo; *ita vt propter amorem illius ægrotaret* 2. Reg. 3. y quien le vee despues quando apenas

auia

1 auia hecho ſino llegar a ella, y al miſmo punto dize el Texto ſagrado que le dio en roſtro, y le enfadò notablemente? & *exoſam eam habuit odio magno nimis*, que la aborrecio con aborrecimiẽto grande en demaſia. Que es eſſo? ſino vna clara experiencia de que los guſtos de eſte mundo, ſin hartarnos, nos empalagan; y ſin ſatisfazernos, nos ahitan. Solo en el cielo gozaremos de hartura, y hartura que no nos pueda dar jamas enfado. *Satiabor cum apparuerit gloria tua.*

§. IIII.

2 LOs manjares de la otra vida todos hartan. Entre las diffiniciones, que comũmente dan los Theologos del vltimo fin, en cuya cõſecucion conſiſte nueſtra bienauenturança, vna es, *Satiatiuum appetitus*. la coſa que ſola en quantas ay en el cielo, y en la tierra, puede hartar, y ſatisfazer nueſtro deſſeo. Y aſſi es que alcançado vna vez eſſe fin vltimo, que es Dios, ſola vna gota de agua de alla, cierra la puerta a la ſed, de manera que no ay tenerla mas perpetuamente. *Qui biberit ex aqua quam ego dabo ei, non ſitiet vltra.* dixo Chriſto a la 3 Samaritana. Y San Iuan en ſu Apocalipſis. *Non eſurient, neque ſitient amplius.* Haſta llegar al cielo, buenos, y malos todos mueren de hambre; los buenos porque ſus proprias virtudes ſe la cauſan, y los malos porque en todo quanto guſtan es impoſsible encontrar con coſa que los harte: pero los que llegaren a ver a Dios en la otra vida, *non eſurient, neque ſitient amplius*. No mas hambre, ni mas ſed perpetuamente; porque tendran alli el mantenimiento que ſolo puede hartarlos, *ſatiatiuum appetitus.*

Iohan. 4.

Apocal. 7.

Pero tiene mas este manjar, que con hartar de essa manera no empalaga (todo al contrario de los effectos que causan los del mundo.) Celebre es aquel cuento que le succedio a S. Hero Abbad de nuestro monasterio de Armentera en Galicia, que andando muy pensatiuo, como era possible que vna eternidad entera pudiessemos estar en vna misma parte, y occupados en vn mismo exercicio, sin cansarnos, oyò, acabados los maitines, cantar vn paxarillo, a cuyos concertados acẽtos se salio a vn bosque, que està junto a la casa, para poderle escuchar alli mas quietamente; y cantando el paxaro, y escuchando el Santo, se estuuieron ducientos años, sin què le pareciesse què aurian aun tañido a Prima: tan poco se le hizo todo aquel espacio. De aï quiso Dios que coligiesse el, y confessassemos todos, que si el cãto solo de vn simple girguerito, contrapunteado en la solfa de la gloria, pudo tenerle ducientos años sin cansarse, y sin que espacio tã largo le pareciesse que auia excedido del corto, que suele auer entre los Maitines, y la Prima; que serà la musica del cielo? que la armonia soberana de los Angeles? que la vista de Dios, en quiẽ ellos al cabo de seis mil y tantos años que le veen, estan aora deseando remirarse, *In quem desiderant Angeli prospicere*? Es certissima cosa que todos estos manjares de tal manera hartan, que jamas pueden llegar a empalagarnos: de tal manera satisfazen el desseo, que no le quitan. 1 2 3

1. Petri 1.

De aqui es q̃ quãdo Christo nos cõbida para el cielo, *Sedebitis super mensam meã in Regno meo*, no nos offrece mas q̃ pan, y agua: *Omnes sitientes venite ad aquas*. o quãdo mucho mucho pã, y vino: *Venite, comedite panẽ, & bibite vinũ, quod miscui vobis*, vn mãjar, y vna beuida solamẽte.

Lucæ. 22. Esaiæ. 55. Prouerb. 9.

Y aun

1 Y aun la ciega gentilidad, en cuya errada imaginacion comian, y beuian los Dioses, no con la metaphora en que nosotros hablamos de los Santos, sino real y verdaderamente; con todo no dezian que se ponia en la mesa de Iupiter mas que esso; Ambrosia, y Nectar, vn manjar, y vn licor sin otra cosa.

Iuppiter Ambrosia satur est, & Nectare bibit. *Martial. l.* 11. *Epigr.* 58.

Dixo Marcial. Y en lo vno y en lo otro es cosa cierta, que no le faltan a Dios differencias de platos, si quiere multiplicar los de su mesa; sino para darnos a entender, que aunque en los manjares del mundo que empalagã,
2 y no hartan, es menester essa variedad, y multiplicaciõ; la variedad para saborear el apetito, y la multiplicacion para satisfazer al estomago; pero en siendo el sustento del cielo, vn solo plato basta, con seguro que ni dexarà de hartar, ni podra llegar jamas a dar en rostro: ni por solo nos dexarà de satisfazer, ni por ser vno mismo siempre, nos empalagarà por mas que le comamos.

Ya me parece q̃ querriades todos correr por llegar a sentaros antes a esta mesa, temerosos no se aya leuantado ya quãdo llegueis al cielo, y os quedeis sin probar esse manjar de tã marauillosas propriedades. Pluguiesse
3 a Dios q̃ tuuiessemos todos esta priessa. Pero para consuelo de los que nos hemos ydo mas de espacio, tiene otra propriedad mas este manjar, q̃ es inacabable; q̃ por mas q̃ le coman, no es possible faltar para ninguno, y tã buena racion hallareis vos a las seis de la tarde (sabiẽdo merecerla) como la pudo hallar el otro a las de la mañana. No os acordais del Señor de la viña q̃ pagò a todos los obreros igualmente? En el c. 5. de los Cantares tenemos vn marauilloso lugar a este proposito. Llama Dios a la Esposa, y en ella a todas las almas de los

fieles combidandoles a vna merienda, que quiere dar 1
Cantico. 5. les en su huerta. *Veni in hortum meum soror mea sponsa.* Deuieron de llegar algunas, y diziendo y haziendo sin guardar mas cumplimientos, ni aguardar mas combidados, come se todo lo que les tenia aparejado: *Comedi fauum cum melle meo, bibi vinum meum cum lacte meo.* ya me lo he comido todo dize; y despues dales priessa a los de mas combidados a que coman, *comedite amici, & bibite, & inebriamini charissimi.* comed amigos y beued, mirad que no aya ninguno q̃ no se harte. Pues Señor, si os aueis vos comido ya vuestra miel y vuestra leche, si os aueis beuido vuestro vino, que era a lo que 2
los teniades combidados, que les aueis dexado que comer? de que quereis que se harten, que con tanta efficacia les estais mandando que lo hagan? *inebriamini charissimi.* Es el caso, que la miel y la leche son simbolos de
Pierius Valeria. la bienauenturança. *Igitur Theologi nostri (reuerente Esychio) lac & mel ad futuri sæculi delicias beatitudinemq; transferunt*, dize Pierio Valeriano lib. 26. vbi *de apibus*, titulo *Futuri sæculi beatitudo.* Y es lenguaje muy conforme al que topamos en las letras humanas a cada paso, que en hablando de los campos Eliseos, y dela edad dorada de Saturno (bienauenturãças imaginadas de aquel tiẽpo) 3
luego dizen q̃ manan miel los arboles, y corrẽ arroyos de leche por la tierra. Virgilio en la. 3. de sus Eglogas,

Virgilius. *Mella fluant illis, ferat & rubus asper amomum,*
Et duræ quercus sudabunt roscida mella.

Y Ouidio en los Metamorphoseos, libro primero

Ouidius. *Flumina iam lactis, iam flumina nectaris ibunt,*
Fluaq́ue de viridi stillabunt ilice mella.

De manera que estos dos manjares en todas letras son conocidissimos simbolos de los que Dios nos tiene

apa-

1 aparejados en el cielo. Pues para darnos a entender que essos es imposible que se acaben, y que no porque vnos ayan madrugado a comerlos, dexa de auer para q̃ se harten todos; para esso dize primero el Esposo, que se los ha comido el, *Comedi fauum cum melle meo, bibi vinũ meum cum lacte meo.* y despues combida a todas las demas almas a que coman: *Comedite amici, & bibite.* como quien dize: Comè de este manjar, que solo comido no se mengua, solo, por mas que le gasten, no se acaba; y solo puede hartar a infinitos, si infinitos llegaren a comerle. *Satiabor, cum apparuerit gloria tua.* Esse es el man-
2 jar, y esta la hartura que vniuersalmẽte promete Christo en nuestra bienauenturança, a todos quantos vuieren viuido sedientos de virtud aca en el mundo. *Beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam; quoniam ipsi saturabuntur.*

Tercer Pensamiento.

§. V.

DE otra manera entiende el glorioso Doctor S. Augustin esta hartura, no de la que tiene Dios
3 aparejada a sus seruos en la gloria, sino de la que gozan en esta vida, quando comen a su mesa en ella; quando reciben el Santissimo e inefable Sacramento de la Eucharistia. *Saturabuntur* (dize) *Christum in Eucharistia manducantes, qui factus est nobis iustitia.* Christo nuestro bien, no solamente es en si, y para si sol de justicia, como se lo llamò alla el Propheta, *Vobis timentibus nomen meũ orietur sol iustitiæ*; sino q̃ se hizo justicia propria nuestra: *Factus est nobis iustitia* dixo San Pablo: *nobis*, para nosotros. Pues los q̃ anduuierẽ hãbrientos de justicia, *Augustin.* *Malach. 4.* *1. ad Cor. 1.*

comiendole a el, que se ha hecho justicia para ellos, *saturabuntur*; con solo esse bocado satisfaran a su apetito, y se hartarán, cosa que no succedera a los que se llegaren a comerle sin essa hambre. 1

Entre los extraordinarios, y marauillosos effectos de este diuino, y celestial mãjar, vno es q̃ no entra en prouecho, ni satisfaze, sino a los q̃ le comẽ limpiamẽte; a los q̃ le llegan a recibir cõ el hãbre, q̃ dezíamos en el primer Pensamiẽto, causada de sus buenas obras, y de todas las virtudes q̃ se nos comunicã con la gracia. A los demas no solo no les harta, antes les mata; es el cuchillo de su condenacion, y el riguroso verdugo de su muerte. San Pablo 1. ad Corint. 11. *Probet autẽ se ipsum homo, & sic de pane illo edat, & de calice bibat; qui enim mãducat, & bibit indigne, iudicium sibi mãducat, & bibit.* Examinese cada vno a si mismo, primero que llegue a sentarse a esta mesa; y quiẽ se hallare (probablemente) en gracia, y q̃ de ella le nace vna insaciable sed de mas santidad, de mas justicia, *sic de pane illo edat, & de calice bibat*, llegue, y coma; q̃ en esse manjar hallarà toda la satisfacion, y hartura que quisiere. Pero *qui manducat, & bibit indigne*, quien se llega sin essa sed, no ha menester otro cuchillo que le acabe, *iudicium sibi manducat, & bibit*, rebentarà con el. 2 1.ad Cor. 11. 3

En mil figuras nos manifestò Dios esto antiguamente, pero vna entre todas viene a mi parecer nacida cõ el testimonio de S. Pablo. Quando Abimelech. 1. Reg. 21. le dio a Dauid los panes de la proposicion, sombra, y bosquejo de este diuino, y celestial mãjar, lo primero que hizo fue auisar de la limpieza q̃ auian de tener los q̃ comiessen dellos, *si mũdi sunt pueri?* y luego descolgò el cuchillo, o alfange de Golias de donde estaua, y pan y chillo todo se lo dio junto. Pues como, aora estẽ limpios 1. Reg. 21.

1 pios, aora no lo esten se da cuchillo con este pan? Si por cierto, cuchillo se da siẽpre; pero de muy diuerso modo, y para differẽtissimos effectos. A los peccadores q̃ llegan sin examinar primero sus conciencias, a los q̃ nõ traen particular sed y hambre de justicia, a los q̃ *non diiudicãt corpus Domini*, que no hazen differẽcia entre este mãjar, y los de mas del mundo; para q̃ se le traguen, y les rompa las entrañas, para q̃ rebienten con el, en pena de su culpa; *iudicium sibi manducat, & bibit*. Pero a los sieruos de Dios, y q̃ por serlo *esuriunt, & sitiunt*, no los manjares del mundo, sino *iustitiã* la justicia, y la santi-
2 dad, q̃ se les ha de dar con aquel pan; a los q̃ supieren hazer differencia de esta comida a las otras de la tierra. Hieremias lo dize: *Si separaueris pretiosum à vili, quasi os meum eris.* si differenciares lo bueno de lo malo, si desabrido con los regalos del cuerpo, anhelares solamẽte por el manjar de la alma; seras como mi boca (esto solo bastàra para tener certeza de su hartura) pero passemos adelante. Como es la boca de Dios? o q̃ señales tiene? Diga nos lo S. Iuan en su Apocal. *De ore eius gladius procedit.* De la boca de Dios sale vna espada; luego segun esto, si los buenos son semejãtes a ella, no se comerã el
3 cuchillo, sino que le tendran en la boca, para defender con el entrada a todos los vicios, y peccados. Comeranse el pan, y beuerãse el vino, con q̃ hartarán la sed, y la hãbre que traian; pero el cuchillo quedaràse a la puerta para esforuar q̃ no pueda entrar nadie a priuarles de essa abũdancia, de essa hartura. Nũca aueis oído dezir aquello del Genes. Que *posuit Dominus gladium flammeum, atq; versatilem ad custodiendã viam ligni vitæ?* Que puso Dios vna espada a la puerta del paraiso, para defender en el la entrada? Pues tal queda hecho el que

Hierem.15

Apocal.1.

Genes.3.

recibe eſte ſacramento dignamente, vn paraiſo : y que 1
marauilla, que ſi donde eſtà el Rey va la corte, a donde entra Dios ſea paraiſo? Paraiſo es, y como a tal le ponen guardas a la puerta, para que no dexen entrar a Adam, ni coſa que a el huela; para que nadie pueda robar eſſa abundancia, ni perturbar el ſoſſiego de eſſa hartura. Pues como eſte pan haze tan differente effecto en los buenos, que en los malos; en los que tienen ſed y hambre de juſticia, que en los que no la tienen; por eſſo (dize San Auguſtin) promete Chriſto hartura a los ſedientos; porque ellos ſolos ſon en quien eſte manjar la cauſa y la conſerua. *Beati qui eſuriunt, & ſitiunt iuſtitiam;* 2
quoniam ipſi ſaturabuntur. Aunque para todos los de mas ſea toſigo y veneno que los mate, para ellos ſera la flor
Pſalm. 47. del trigo (aſſi le llamò Dauid *& adipe frumenti ſatiat te*) de que tienen de hartarſe a ſu contento.

Aplicacion del diſcurſo.

§. VI.

EN nueſtro glorioſo Padre S. Bernardo tenemos 3
llana experiencia de todo eſto. Guſtò el Ambroſia y Nectar de la ſabiduria, no quedandoſe en ſola la contemplaciõ de las virtudes, ſino paſſando al exercicio y practica de todas; y teniendo las en tan heroïco grado, que entre todos ſus milagros (que fueron infinitos) ſe tuuo eſte por el primero y el mayor de todos.
Lib. 3. c. 1. *Primum maximumque miraculum quod exhibuit ipſe, fuit in moribus.* dize Gotfrido monge, en el primer libro de los tres que hizo de ſu vida. No querria paſſar de aqui ſin ponderar, aunque de paſſo, eſta grandeza. Milagros lla-

ma-

1 mamos aquellas cosas, a que no se estiende la potencia ordinaria de Dios; aquellas, en que es menester que tome su poder absoluto la mano para hazerlas: todas las demas aunque excedan a la naturaleza, no son milagros: la gracia, la caridad &c. son qualidades sobre naturales, pero no por esso milagrosas. Pues aora, si las virtudes y la sanctidad de Bernardo dize S. Gotfrido que fuerõ vn milagro; que podemos dezir cõforme a esto, sino q̃ vuo menester Dios aprouecharse de su poder absoluto, para hazer vn tan gran Sãcto como el? Otros Sanctos, de potencia ordinaria los tiene Dios, y los
2 conserua en su Iglesia; pero la sanctidad de Bernardo excede tanto, q̃ ha menester otro mayor poder, y entrandose por las puertas del absoluto que Dios tiene, llega a dexar atras otros muchos milagros; pues por lo menos se dize que fue este el mayor de todos los que el hizo: *primum maximumque miraculum*. Passemos adelante.

Deste sustento de virtudes, le nacio tan grande hambre de ellas, y de la hartura q̃ esperaua gozar en el cielo, en premio de essa hãbre; q̃ absorto en essos desseos, ni aun puerta no dexaua abierta, por donde pudiessen
3 entrarle los del mũdo. *totusq; absorptus in spiritum, sue tota in Deũ directa, intentione seu meditatione spirituali tota occupata memoria, ꝺiꝺ̃s, non ꝺidebat: audiẽs, non audiebat: ꝺixq; aliquid aliquo sensu corporis sentiebat*. Nunca aueis visto vn enfermo quando en el crecimiento de la calentura se le dobla, con el ardor de ella, la sed ordinaria que padece? de quãto ha visto en su vida no se le acuerda otra cosa sino fuentes, quanto le dizen, como no sea en materia de beuer, ni lo escucha ni lo oye; los ojos se le van al agua, si a caso tiene alguna para lauar la boca; sino, a *Lib. cap. 4.*

los vidros, porque se suele echar en ellos: esto repassa 1
la memoria, esto medita el entendimiento, esto apetece la voluntad, en esto ocupa todos sus sentidos. Que tiene esse hombre, que no parece que lo es, para otra cosa que para el agua? Señor muere de sed. Pues esto mismo le succedia a San Bernardo, que sediento por las cosas de Dios, por las del cielo, ni hablaua, ni oïa, ni pensaua cosa que no fuesse toda santidad y toda espiritu. *Totus absorptus in Deum, nihil aliquid aliquo sensu corporis percipiebat.* Y con auer llegado a tanta perfecciõ, con todo esso era tan grande su sed, que nunca se veïa
Ibidem. harto della; sino que *ceteros sanctos arbitrabatur & perfectos, se verò tanquam nouitium & incipientem*, todos le parecia que auian beuido mas que el del agua de la gracia. Adelante se Dauid quanto quisiere, desee andar el camino de Dios mas, quãto mas corre; y para mostrar la efficacia del desseo, doble tãbien las palabras al dezirle
Ex Genebrardo hic. (desta manera explican tambien aquel *concupiuit anima mea desiderare*, muchos de los expositores) que por lo menos vuo tiempo, en que dio a entender que estaua satisfecho; tiempo, en que el mismo confessò que
Psal. 85. ya era Sancto. *Custodi animam meam, quoniam sanctus sum.* dixo en vn Psalmo. Pero Bernardo, quando mas fauorecido de Dios, quando mas regalado de la Virgen, quando mas visitado de los Angeles, quando mas arrobado y absorto en el espiritu, finalmente quando llega su Santidad a ser milagro, con todo esso es tãta la sed que tiene della, que no es possible satisfazerse ni hartarse; sino que en medio de todas estas muestras *ceteros Sanctos arbitrabatur & perfectos, se verò nouitium & incipientem*; a todos los tenia por mas Santos que a si mismo. Y si conforme a la sed y hambre

1 bre de esta vida, ha de ser la hartura de la otra; quien duda sino que la goza extraordinaria alla en el cielo? quien duda sino que aun en la tierra se la causò el soberano Sacramento del altar (de quien fue deuotissimo) muy grande? que le yua siempre augmentando las virtudes, doblãdo las fuerças, acrecẽtando el espiritu, y disponiendole en todo, para que como en el mundo fueron sus merecimientos vn milagro, assi tambien en la bienauenturança les corresponda vn premio milagroso.

2 # DISCVRSO. IX.

De la misericordia: quan grande virtud es, y de los premios que le corresponden.

Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiam consequentur.

3 ### Primer Pensamiento.

§. I.



ARLANDO el Bienauenturado San Ambrosio de las virtudes morales, cuya materia tã ex professo trata en tres libros que hizo de officijs, y queriendo sacar de ellas algunos honrosos titulos, q̃ dentro de los limites de la alabança Christiana gozen los que siguieren sus banderas; al graduar las ventajas de cada vna, da

da primera en licencias a la misericordia; y escogiendo 1
la, entre todas, a ella sola, dize: *Nihil tam commendat Christianum, quam miseratio charitatis*. que no ai hazaña de q̃ le resulte a vn Christiano mayor gloria, que de la compassion y misericordia. Bien podra ser que al idolatra se le siga mas honra de la fortaleza, y de los hechos valerosos en la guerra; al Philosopho mundano, de la sabiduria, y contemplacion de los effectos y causas naturales; al gloton Epicureo, del deleyte; y de las riquezas al Turco descreido: pero al que professa la verdadera ley de Dios, y el Euãgelio, *nihil tam commendat Christianum,*
Ambro. *quam miseratio charitatis*, de ninguna cosa, como de la mi 2
sericordia.

Quiere Dios alabar a su sieruo Tobias, atestiguando el proprio la grande sanctidad que le auia dado, Tobiæ. 1. y para echar el resto del encarecimientò, dize:
Tobiæ. 1. *Viam veritatis non deseruit, ita vt omnia quæ habere poterat quotidie concaptiuis fratribus erogaret*. nunca se aparto de los mandamientos de Dios, nunca perdio la blancura y candidez de sus costumbres; tanto que cada dia daua limosna a sus hermanos. Aora no notais el encarescimiẽto? Otras virtudes tenia Tobias, y muchas otras se cuentan en el mismo capitulo: que en tiernos años te- 3
nia sazonado el juizio, y madura prudencia para gouernarse en quanto hazia, *cum esset iunior omnibus, nihil tamen puerile gessit in opere*: que jamas doblò rodilla, ni inclinò cabeça ante imagen de idolo, aunque lo hazian los de mas sus compañeros, *cum irent omnes ad vitulos aureos, hic solus fugiebat consortia omnium*: que frequentaua el templo de Gerusalen, y hazia en el oracion muy amenudo, *pergebat ad Hierusalem in templum Domini, & ibi orabat*: que pagaua sus diezmos y primicias puntualmente,

1 te. *omnia primitiua sua & decimas fideliter offerens*; que criaua en temor de Dios sus hijos *quem ab infantia timere Deum docuit*; todo esto está en el mismo capitulo primero; y con todo esso al tiempo del hazer la exageracion, no parece que se acuerda Dios de ninguna virtud de todas ellas, ni dize *ita, vt esset prudens*, tanto que era prudente, tanto que era fiel, rezador, justo &c. sino *ita vt quicquid habere poterat, fratribus impartiret*; tanto q̃ era misericordioso y limosnero. Para que entendais que ni la prudencia, ni la fidelidad, ni la justicia, ni las romerias, aunque sean a Gerusalen, ni la oracion, ni la bue-
2 na crianca de los hijos, ni ninguna otra de todas la de mas virtudes morales sube tanto de punto la alabança de vn buen Christiano, como la misericordia; y que *nihil tam Christianum commendat, quam miseratio charitatis.*

En el Psalmo. 144. dize Dauid que los Sanctos se han de ocupar en alabar a Dios perpetuamente. *Sancti tui Domine benedicent te.* no dize este ni aquel Sancto, sino los Sanctos; los que lo fueren tan grandes, que merezcan esse nombre por excelencia. *Sancti tui*; Trasladó el verso San Hieronymo en su Psalterio, y dize *misericordes benedicant tibi*, los misericordiosos Señor os bẽdi-
3 gan y alaben para siempre. Que dezis Sancto Doctor? no veis que el Psalmista no dixo misericordiosos, sino Sanctos? porque no traduzis fielmente sus palabras? Y aun por traduzirlas con mas fidelidad boluio de essa manera. No habla Dauid de los grandes Sanctos? de los Sanctos por excelencia? pues essos por ningun nombre se pueden explicar mejor, que por el de misericordiosos. *nihil tam Christianum commendat, quam miseratio:* por esso traduxo S. Geronymo *misericordes benedicant tibbi.* Lo mismo hallareis en S. Mattheo y en San Lucas, *Psal.* 144. *Hieronim.*

que

que refiriendonos las palabras de aquel sermõ del per 1
don de las injurias, que Christo encargò tanto a sus discipulos; quando para persuadirnos mas efficazmente esta virtud, nos ponen por dechado de ella al Padre
Luca. 6. Eterno; en donde el vno dixo, *Estote ergo misericordes, sicut & Pater vester misericors est*, sed misericordiosos, a imitaciõ de vuestro Padre y mio; el otro, en vez de mi-
Matth. 5. sericordiosos, puso perfectos, y dixo: *Perfecti ergo estote, sicut & Pater vester cœlestis perfectus est.* Quien duda sino que estos dos nombres, por lo menos en la significacion son vno solo? quien duda sino que significan vna misma cosa?

Y que mucho que misericordiosos y Sanctos sean sinonomos, si lo son tambien no misericordiosos y pe-
Eccles. 10. cadores? Ecclesiastici. 12. *Non enim est ei bene qui assiduus est in malis, & eleemosynam non danti* (mirad que juntos van, y que pareados) y da la razõ luego, *quoniam altissimus odio habet peccatores*; No le ira biẽ a quien no hiziere limosna; y sabido porque? es, porque aborrece Dios a los peccadores. Pues bien, no podran no peccar ni dar limosna? es fuerça que en no siendo misericordiosos, ayan de ser por el mismo caso peccadores? Si, q̃ lo es, y no peccadores como quiera, sino muy grandes pec- 3
cadores. No notastes los sinonomos del principio? *qui assiduus est in malis, & eleemosynam non danti?* frequente en peccar, y raro en hazer limosnas todo lo pone por vna misma cosa; y la falta de misericordia por encarecimiento de malicia, *qui assidus est in malis*; como al contrario la misericordia es encarecimiento de sanctidad, *ita vt quicquid habere posset fratribus imperiret*, y la mayor alabança de quantas pueden dezirse de vn Christiano. *Nihil tam commendat Christianum, quam miseratio charitatis.*

§. II.

1

§. II.

PERO aunque este titulo, que da la misericordia a los que la professan, es tan illustre y honroso como veemos; no se si me atreua a dezir, que les da otro mayor; tanto mayor, quanto va del cielo a la tierra: y que no solamente son los misericordiosos Sanctos en esta vida, y grandes sanctos; pero aun que llegan a ser bienauenturados en ella. No lo digo yo: Dauid lo dize. *Beatus vir qui intelligit super egenum, & pauperem.* bien- *Psal.* 40.
2 auẽturado el q̃ socorre al pobre y al desnudo. Y porque nadie entienda, que habla de la bienauenturança en prophecia, como lo suele hazer en otras muchas partes; se declara el mismo en el verso inmediato que se sigue: *Dominus conseruet eum, & viuificet eum, & beatum faciat eum in terra.* Dios le dè vida, y le conserue, y le haga bienauenturado en la tierra. Sancto Rey! bienauẽturança en esta vida? bienauenturança antes de llegar a gozar la de Dios alla en el cielo? como es possible? Quanto y mas que sabida cosa es, que dos glorias a nadie se conceden, y que los que gozan aca la temporal,
3 han de perder despues la eterna: como dezis vos que los misericordiosos seran bienauenturados en el mundo? Aï se echarà de ver lo enamorado q̃ està Dios de la misericordia, pues a sola ella le quiere dar el premio en ambas partes. *Planè nullus in cælo simul, & in terra beatus; at legem hanc sola violat misericordia,* dize vn autor mo *Palacios. sup. Matt. cap.* 5. derno a este proposito. Establezca Dios leyes de no dar dos bienauenturãças a ninguno, y ponga en esso regla cierta para todos; que por mas general que la haga, no ha de ser comprehendida en ella la misericordia; y sola la podra quebrantar sin incurrir por ello en

su

su desgracia, *sola misericordia violat*, con sola ella, entre 1
todas las virtudes, se dispensa.

Aora aduertid vn lugar del capitulo .2. de Tobias, que (a mi parecer) suppone esto claramẽte. Empobrecio el Sancto varon con sus limosnas (que pobreza a quien tenia Dios guardado vn tan buen dexo, no le quita a la misericordia su seguro) y como a las mugeres, no ay tenerlas contentas, en no dãdoles dineros que manejen, començo a boluerse la suya contra el; y aun toda su parentela, hazia burla de su sanctidad y sus virtu-
Tobiæ.2. des; *irridebant vitam eius*; y entre otras razones que le dixeron, vna fue preguntarle *vbi est spes tua pro qua eleemo-* 2
synas faciebas? que se ha hecho tu esperança, por quiẽ hazias tantas limosnas? como no se te ha cumplido? no echas de ver que te ha salido vana? Reparemos vn poco en esta pregunta, si os parece; las esperanças de los justos, por ventura ha dicho Dios que se las ha de cumplir en esta vida? Alla en la otra inmortal y eterna dize el Espiritu Sancto, que les tiene librado el cumplimien-
Sapien.3. to; *Spes electorum immortalitate plena est*: y la corona que San Pablo esperaua de sus obras, nũca le passo por pẽsamiento que se la auian de dar, hasta el dia en que re-
2. *Ad Ti-* mataſſe Dios cuẽtas con el: *Reposita est mihi corona iusti-* 3
mo.4. *tiæ* dixo, pero no que la vuiesse de recebir aca en el mũdo, sino salido del creïa, que *reddet mihi Dominus in illa die*; hasta entonces, ni por imaginacion. Pues como antes de esso le dan en rostro a Tobias con el mal logro de la suya? como antes que se cumpla el plaço, cuentan ya por marchita su esperança? Quereis saber porque? Porq̃ suponen que aunq̃ se guarde essa regla con las demas virtudes y a ninguna de ellas se le dè el premio hasta llegar al cielo; con la misericordia corre otra particular

1 cular razon, por la qual se le da la bienauenturança aun en la tierra, *Et beatũ faciat eum in terra*. Y como vieron Ana y los de mas deudos de Tobias, que estaua tan lexos de gozarla (a su parecer dellos) començaronle a pregũtar y zaherirle: *Vbi est spes tua, pro qua eleemosynas faciebas?* q̃ se hizo la esperança de tus limosnas? No que se hizo tu esperança absolutamente, ni que se hizo la esperança por cuyo cumplimiento eras justo, deuoto, templado, &c. porque de essas bien saben, que no ay conseguir el fin hasta la otra vida; *reddet mihi Dominus in illa die*; sino, que se hizo tu esperança, por la qual hazias
2 limosna? essa cuyo premio auia de començar aca en el mundo, essa que a los que la professã los beatifica en la tierra, *Beatum faciat eum in terra*; *Vbi est?* adonde està?

Y no se passò mucho tiempo sin q̃ la gozasse el Sãto viejo; que dẽtro de muy poco le embiò Dios Angeles, que como a ciudadano del cielo le comunicassẽ, y tratassen; por cuyo medio alcançasse su hijo vna muger honesta, y virtuosa, que (si se acierta a hallar) es preciosissimo tesoro; y el padre cobrasse la salud, la vista, la hazienda, el gusto, los ganados, los regalos; todo tan abundantemente, que para ser bienauenturado aca en
3 la tierra, el mismo confessò al primer dia de su dicha, q̃ no le faltaua mas que tener nietos, que pudiessen boluer a Gerusalem. Thob. 13. *Beatus ero, si fuerint reliquiæ seminis mei ad videndum Hierusalem.* y essos no solamente los tuuo, sino que los alcançò el en su vida; y antes que llegasse la hora de su muerte dize el Texto santo, Thob. 14. que *vocauit Thobiam filium suum, & septem iuuenes filios suos, nepotes suos.* Tan cierto es que la misericordia comiença a alcançar su premio aca en el mundo, y que Dios, a quiẽ se exercitare en ella, *beatum faciet eũ in terra.* Thob. 13.

antes de salir de el, le da el titulo de bienauẽturado. Pero quando pudiera auer alguna duda en esto, Christo nos saca della en la parte de nuestro Euãgelio q̃ vamos declarando, donde absolutamente, y sin hazer differencias de tiempos, ni de estados, dize: *Beati misericordes.* que tiene tanto vn Christiano de bienauenturado, como de misericordioso; y que bienauenturança, y misericordia corren a vn mismo passo, sin saberse apartar la vna de la otra. 1

Segundo Pensamiento.

§. III. 2

NI paran aqui las grandezas de la misericordia, sino que passan mucho mas a delante; y llega su buena fama, en la memoria de los hombres hasta la fin del mundo; y su santidad en los que la professan, hasta poderla dexar a sus hijos, y nietos en herencia. Entrãbas cosas son harto extraordinarias, pero entrambas nos las testifica el Eccleſiastico. *Sed illi viri misericordiæ sunt, quorum pietates non defuerunt; cum semine eorum permanent bona, hæreditas sancta nepotes eorum.* Acaba de hazer mencion de los Principes, de los ricos, de los sabios; y de todos generalmẽte dize, que son tenidos, y estimados mientras viuen, y no mas; en cerrãdo el ojo no ay nadie que se acuerde dellos: y haziendo luego la contraposicion con los misericordiosos, dize: *Sed illi viri misericordiæ.* pero los q̃ fueren dados a misericordia, no ay q̃ tratar de q̃ jamas se oluiden sus virtudes: *Quorũ iustitiæ obliuionẽ non acceperũt* buelue otra letra; q̃ primero nos oluidaremos de las victorias de Cesar, y Alexãdro, prim- *Eccli.* 44. 3

1 primero de la sabiduria de Platon, y de Aristoteles, antes de las riquezas de Midas, y de Creso, que de la santidad de vn hombre misericordioso, sea quien fuere, q̃ las hazañas de la misericordia no estã subjetas al tiempo, ni al oluido. Acada passo hallaremos testimonios claros de esto en la Escritura. Dauid en el Psal. 111. *Dispersit, dedit pauperibus: iustitia eius manet in sæculum sæculi.* Limosna hizo? dize el Psalmista, pues no ayais miedo que se oluide jamas essa buena obra; y por ella todas las de mas que hiziere *iustitia eius*, duraràn en la memoria de los hombres eternos siglos, *manet in sæculum sæculi.* *Psal.* 111.

2 Vn poco antes lo auia dicho aun mas claramente: *Iucundus homo qui miseretur, & commodat, &c. in memoria æterna erit iustus, ab auditione mala non timebit.* Gozese el hombre misericordioso, el que sabe socorrer a las necessidades de su proximo. Porque se ha de gozar Santo Propheta? Porque *in memoria æterna erit iustus*, porque aura memoria eterna del; porque no tendra que temer palabra mala, *ab auditione mala non timebit*; antes todos le alabaran de justo, y Santo.

Pero en el cap. 11. del Ecclesiast. tenemos otro mejor lugar que todos. Va pintãdo Iesus Sirach vn varon

3 santo, y rico; pero que no puso su coraçon en las riquezas; *Diues qui post aurũ non abiit*: poderoso para hazer quãto quisiere, pero subjeto a la ley de Dios en todo; *Qui potuit trãsgredi, & non est transgressus*; finalmẽte vn hõbre sin pecado, *Vir qui inuentus est sine macula*; y a todo esto promete el premio de la biẽauenturãça; *Beatus vir.* Pero de la fama q̃ ha de dexar aca en el mundo, no habla palabra; de la poca, o mucha memoria que ha de auer del, no dize cosa. Llega luego a tratar de las limosnas; y entonces le promete, que no ha de auer lengua *Eccli.* 11.

en la Igleſia, que no ſe ocupe en cantar ſus alabanças. *Ideò ſtabilita ſunt bona illius in Domino, & eleemoſynas illius enarrabit omnis Eccleſia Sanctorum.* Pues donde ſe oluida la liberalidad, la obediencia, la juſticia, es poſſible que ha de auer memoria de la miſericordia? Si, q̃ es eſſe particular priuilegio que ella tiene. *Viri miſericordiæ, quorum iuſtitiæ obliuionem non acceperunt.* Eſto es lo vno. 1

§. IIII.

LO otro que dize el Eccleſiaſtico es, *Cum ſemine eorum permanent bona; hæreditas ſancta nepotes eorum.* que es ſantidad la que trae cõſigo la miſericordia, que la heredan los hijos, y los nietos. Eſto es mas ſin duda ninguna: que puede eſta virtud tãto con Dios, que ſaca del buleto para poder regreſar el beneficio de la juſticia en quien quiſiere; y que vn miſericordioſo ſolo baſta para hazer ſanto todo vn linage entero. *Hæreditas ſancta nepotes eorum.* Vamos a la experiencia, y pues Tobias la tuuo tan grande de eſtos premios, ningun teſtigo podemos preſentar mas a propoſito. Haze el Eſpiritu Santo vn libro particular de ſu hiſtoria: vna Cronica de ſus virtudes, para que no las pueda borrar jamas de la memoria de los hombres el oluido: y deſpues de auernos contado toda ſu vida en ella, deſpues de auerle ya metido en la ſepultura, *Cum gaudio ſepelierunt eum;* Añade vnas palabras, con que cierra el diſcurſo de ſu libro: *Omnis autem cognatio eius, & omnis generatio eius in bona vita, & ſancta conuerſatione permanſit;* que toda ſu parentela, y toda ſu generacion permanecio en vida honeſta, y ſanta conuerſacion. Pregunto yo, eſte libro era de todo el linage de los Tobias, 2 3 *Tobiæ.14.*

v de

1 v de la persona particular de este, cuya vida y virtudes nos cuenta? No tiene duda sino que solo era Cronica de este particular, y quando mucho mucho de su hijo. Pues a que proposito se mete en darnos cuenta de toda la generacion entera? si que tambien escriuio del Sancto Iob, pero en llegando la hora de su muerte, no dixo mas de que *vidit filios, & filios filiorum; & mortuus est senex & plenus dierum.* Iob. 42. que alcanço hijos y nietos, y que murio ya viejissimo y cargado de años; pero no se metio en si essos hijos y nietos viuieron mal o bien, ni habla palabra de esso. *Iob.42.*

2 Porque en Tobias haze expressa mencion de la sanctidad de todo su linage? Quereis saber porque? porque auiendo fundado lo principal de su discurso en la misericordia de Tobias; no cumpliera con la perfecta narracion del caso, si no tratara de todo lo que se le deue a essa virtud, de todas las excelencias que tiene, y premios que le corresponden; y como vno de ellos es la sanctidad de toda la familia entera, *hæreditas sancta nepotes eorum*; quiere, y deue hazer expressa mencion del, y no cerrar el libro sin

3 que diga; que *omnis cognatio eius, & omnis generatio eius in bona vita, & sancta conuersatione permansit.* que todos los de su linage fueron Sanctos. Quando trata de Iob, en quien lo principal que se alaba es la paciencia, basta dezir como se la premiò Dios en su persona propria, porque a sola ella se estiende la sanctidad de essa virtud (como succede en todas las demas) pero de Tobias que cimentaua la suya en la misericordia, no solo en si, sino en toda su casa y descendencia, *omnis cognatio eius, & omnis generatio eius*; porque a vn misericordioso solo, se le deue

el hazer ſanctos a todos. *Hæreditas ſancta nepotes eorum.* 1
Ai plus vltra donde paſſar con las grandezas de la miſericordia? ella nos haze ſanctos, no como quiera, ſino muy grandes; ſanctos encarecidos. Poco digo, ella es el miſmo encarecimiento de la ſanctidad; ella nos haze bienauenturados en la tierra; ella nos haze famoſos para con Dios, y para con los hombres; finalmente ella haze en nueſtra cabeça como vn vinculo y mayorazgo de todo eſto, para que ſe lo podamos dexar a nueſtros herederos. Que ſe puede dezir mas en el mundo? ſolo Chriſto pudiera tirar la barra, y paſſar adelante las columnas, ſubiendo el en- 2
carecimiento al cielo, y caſi confeſſando claramente, que el miſmo Dios no tiene coſa mejor que la miſericordia. Y aſsi lo hizo (ſi reparais en ello) en el Euangelio que vamos declarando. Pone ocho particulares virtudes (con titulo de bienauenturanças) que pide de ſupererogacion a ſus amigos, a los que le quiſieren obligar mas apretada, y mas eſtrechamente; y al tiempo de ſeñalarles el retorno, a todas les va dando ſu paga en moneda ſubida de quilates; en todas va pagando oro por plata, y por oro, perlas y diamantes; y para cada vna tiene otra coſa mejor con que 3
premiarla; ſola la miſericordia la paga en la miſma moneda, porque aunque quiſiera hazer otra coſa, no la tiene mejor que ſu miſericordia. *Beati miſericordes, quoniam ipſi miſericordiam conſequentur.* Para la pobreza, tiene no menos q̃ el Reyno de los cielos: *Beati pauperes, quia veſtrum eſt Regnum Dei.* mirad que diferencia? Para la manſedumbre, todo el mũdo: *Ipſi poſſidebunt terram.* Para las lagrimas, el cõſuelo: *Ipſi conſolabuntur.* Hartura para premiar con ella el hombre: *Ipſi ſaturabuntur.* Pero para la miſe-

1 misericordia, no halla paga mejor que otra misericordia: *misericordes misericordiam consequentur.* el mismo Dios no tiene cosa mejor con que pagarla. Hagamos otro pensamiento de esto, y echaremos de ver la excelencia de la virtud, y juntamente la grandeza de la paga.

Tercer Pensamiento.

§. V.

2 DE los aueres y tesoros de Dios, de la muchedumbre y grandeza de sus bienes, de la abūdancia è incomprehensibilidad de sus riquezas, sentado a cuentas el Apostol con los rezien conuertidos ciudadanos de Epheso (para mostrar que cabe la partida del cargo en el recibo de sus rentas) haze vn inuentario breue, y dize: *Deus qui diues est in misericordia.* Dios que es rico en misericordia. Acà solemos dezir, señor hulano es muy rico; y si preguntais en que tiene su hazienda? responderos han, que en juros, en pan de renta, en tercias, en las alcaualas de sus lugares 3 &c. Pues en este mismo lenguage habla el Apostol de Dios; lo primero nos dize, que es muy rico, *qui diues est.* Quereis saber en que tiene su hazienda? pues dize que toda la tiene situada en misericordia: *diues in misericordia*; en hazer beneficios, y mercedes. *ad Ephe. 2.*

De este inuentario (si no me engaño) deuio de sacar nuestra madre la Iglesia vn tanto autorizado, de que se suele aprouechar entre año algunas vezes, haziendo del cabeça de peticion para las suyas. *Deus cui proprium est misereri semper & parcere.* Los bienes mas

proprios que Dios tiene; digamos lo mejor, los pro- 1
prios de la camara del cielo, son vn fin fin de miſericor-
dia y de piedad: *proprium eſt miſereri*. Eſſe es el principal
heredamiento, en que el tiene poſſeſſion, y propriedad; que el enojarſe y caſtigar opueſto a eſſo; no lo tie-
Eſaiæ. 28. ne Dios por hazienda propria ſuya. *Vt faciat opus ſuum alienum eſt opus eius ab eo*, dize Eſaias hablando del. Por hazer ſu obra, hara algunas agenas. Sancto Propheta, que obra puede auer que ſea agena del que es ſupremo y vniuerſal artifice de todas? qual puede ſer, a la que no ſe eſtiende la propriedad de ſu dominio? qual, la que no reconoce a Dios por proprio dueño? Qual? La del caſtigar, y el enojarſe. *irascetur, Vt faciat opus ſuum* dize la gloſſa. Enojarſe tiene? pues *alienum eſt opus eius ab eo*: eſſa es obra agena del, y fuera de ſu propriedad, *cui proprium eſt miſereri*. 2
Gloſſa.

Vna vez en el miſmo Eſaias, algunos capitulos antes, quiſo Dios hazer vn caſtigo riguroſo, vn deſtroço ſangriento en los que eſtauan de la otra parte de Geruſalen y ſus confines; començò los a amenazar (que eſſo tiene el tambien, digamos lo aſſi, de poco brauo, que ſiempre amenaza antes de hazer el gol-
Eſaiæ. 7. pe) y las palabras que les dize, ſon: *Et erit in illa die, radet Dominus in nouacula conducta his qui trans flumen ſunt in Rege Aſſyriorum caput*. yo os prometo que les tengo de cortar las cabeças con vna nauaja. Valame Dios Señor! es poſſible que en toda vueſtra armeria no hallaſtes alguna eſpada de las anchas? algun cuchillo que tuuieſſe los filos bien agudos? quien nunca vio cortar cabeças con nauaja? Eſpada ni cuchillos auia Dios de tener proprios para caſtigar? aun eſſa nauaja no es ſuya propria, ſino que la ſalio a buſcar preſ- 3

tada;

2 tada; *in nouacula conducta*, prestada o alquilada dize que era; porque en materia de enojo y de vengança, ninguna cosa quiere Dios tener por propria, *alienum est opus ab eo*, todo es ageno: sola la misericordia es propria suya, *cui proprium est misereri semper*, sola en quien tiene su hazienda, y sus riquezas, *diues in misericordia*.

§. VI.

Vt ostenderet diuitias gloriæ suæ, sustinuit in multa patientia. Quiso vna vez Dios hazer ostentacion *ad Rom. 9.*
1 de sus riquezas; esso quiere dezir *ostendere*. Vn Principe que tiene en su Reyno algunos estrangeros, para que vean la grandeza de su gloria, haze les ostentacion de lo mejor que tiene; Pues *vt ostenderet diuitias gloriæ suæ* Dios, que hizo? *sustinuit in multa patientia*; sufrio con paciencia y mansedumbre, perdonò con clemencia, vsò de misericordia, *vt ostenderet*. Pues como Señor en orden a esso, no fuera mejor rasgar essas cortinas de los cielos? descubrir la magestad de vuestro trono? el aparato de vuestra casa? la gloria de vuestra corte? no fuera mejor mostrar toda esta ma-
3 quina del mundo, y dezir que *meus est orbis terræ, & plenitudo eius*? que el, y todo quanto se contiene en el es vuestro? Y quando no quisierades baxar tan acá baxo, alla en el mapa de vuestra omnipotencia hallarades dibuxados otros mil mejores. Que todo esso es poco, todo esso es lo de menos que ai en Dios (si en el puede auer algo que sea menos) el dia que el quiere hazer ostentacion de lo mejor que tiene, de nada echa mano sino de la misericordia, *sustinuit*; esso tiene el por la mayor riqueza de su gloria. *Psal. 23.*

Y assi vereis que en las diuinas letras es vsadissimo 1
lenguage, llamar gloria de Dios a su misericordia.
Esaiæ. 46. Esaię. 46. *Dabo in Sion salutem, & Israeli gloriam meam.* dare salud a Sion, y mi gloria a Israel. No era differente la merced que auia de hazer Dios a Sion, de la que le promete a Israel, que todo es vno; sino que essa salud de ellos, es su gloria de el, y assi las pone por vna misma cosa. Hablando el Apostol San Pablo (ad Roma. 3.) del rescate del linage humano, quan necessario era, y co-
ad Rom. 3. mo se hizo; dize esto mismo por palabras claras: *Omnes enim peccauerunt, & egent gloria Dei.* todos peccaron, y tienen necessidad de la gloria de Dios. Pues por auer 2
peccado, tienen necesidad de gloria: de perdon me parece a mi que es de lo que estan necesitados. Assi es verdad, pero por esso mismo dize q̃ lo estan de la gloria de Dios; porque en esse perdon tiene el la suya, y quando quiere hazer ostentacion de las riquezas de ella, de ninguna cosa echa mano sino de la misericordia; *vt ostenderet diuitias gloriæ suæ, sustinuit.* Para que nos persuadamos, que en ella està su principal empleo, en ella el mayor caudal de sus riquezas. *Dives in misericordia.*

§. VII. 3

DE AQVI saco yo la intelligencia de vn lugar, que hasta aora me auia hecho difficultad, especialmente siguiendo el espiritu que le dan los Sanctos Padres de ordinario. Quiere hazer Iesu Christo vna celebre y famosa entrada en Gerusalem el Domingo an-
Matth. 21. tes de su Passion y muerte; y para preuencion del triũpho, dize les antes a sus discipulos estas palabras: *Ite in castellum quod contra vos est, & inuenietis asinam, & pullum*

cum

1 *cum ea; soluite, & adducite mihi: & si quis vobis aliquid dixerit, dicite, quia Dominus his opus habet.* Id a aquel castillo que teneis en frente de vosotros, y alli hallareis vna po llina y vn jumento atados; desataldos, y traed me los: y si alguno saliere a la demanda, y procurare estoruarosslo, dezilde que el Señor tiene necessidad de ellos. *Origenes.* Origenes, San Augustin, y nuestro Padre San Bernardo dizen, que por estos animales que Christo mandò a sus discipulos q̃ le desatassen, quiso significar los hõbres, que ya por nuestras culpas nos auiamos conuertido en bestias: *facti sumus sicut equus & mulus, in quibus* *Augusti.* *Bernardus.* *Psal.* 31.

2 *non est intellectus.* Y assi vereis (de camino) que quando Christo nos baxò a buscar del cielo al suelo, la primera parte donde se apeò fue en vn establo; y los primeros passos, en los angostos lindes de vn pesebre; porq̃ buscando a brutos animales, esse era el lugar mas a proposi to y mas acomodado para hallarlos. Pues estos animales, que (sobre serlo) estauan tambien atados con los dogales de sus vicios, *Iniquitates suæ capiunt impium; funi-* *Prouerb.* 5. *bus peccatorum suorum constringitur.* estos manda Christo que le desaten, y le traigan, *soluite, & adducite mihi*; y destos quiere q̃ si alguno se lo procurare estoruar, le digã,

3 q̃ *Dominus his opus habet*, que le hazen falta, y que tiene necessidad de ellos. Aqui entra mi difficultad: como puede ser q̃ tenga Dios necessidad del hõbre? que quiẽ es Señor vniuersal de todo lo criado, *ego Dominus*, diga aora que vna criatura le haze falta? especialmente que no se le ha oluidado de esse titulo, pues se llama con el mismo, quando dize, que *Dominus his opus habet*. Mas; aun si tuuiera necessidad del hõbre como le crio el en su principio, en el estado de la justicia original, quãdo estaua en toda su puridad y perfeccion, passara:

pero

pero del hombre caïdo en la miseria de la culpa, del hombre conuertido en bestia, del hombre maniatado (por no dezir de vn jumento con maniotas) como se puede verificar, que *Dominus his opus habet?* para que puede auerle menester de essa manera? Quereis saber para que? para cobrar los tercios de sus rentas. La misericordia mira como a obiecto proprio suyo a la miseria, essa es la materia circa quam, que llaman los Philosophos. 1

Ouidius. 2. de triſtib.

Nam niſi peccaſſem, tu quid concedere poſſes?
Materiam Veniæ ſors tibi noſtra dedit.

Dixo vn Poeta. Pues como Dios tiene todas sus rentas situadas en la misericordia, *dives in misericordia*, ha menester nuestras miserias (supuesto que las aya) para cobrar sus tercios, remediandolas. El hombre en el estado de la justicia original, rentaua le muy poco; por que no tenia miseria en que la misericordia de Dios pudiesse meter harto la mano, y hazer presa; por esso entonces no dixo que le auia menester: pero despues que cayó de essa felicidad, despues que quedò tan miserable y tan desuenturado, *Dominus his opus habet*; como echa de veer que ha caïdo el tercio, dize, que ha menester acudir a la cobrança. *Dixi Domino;* 3 *Deus meus es tu, quoniam bonorum meorum non eges.* le dixo Dauid en el Psalmo. 15. Mi Dios soys Señor, y por tal os confiesso; porque no teneis necessidad de mis bienes. Bien pudiera dezir, porque no teneis necesidad de cosa mia; pero no dixo sino de mis bienes solamente; porque de los males, sabia que auia de dezir el mismo Christo, que *Dominus his opus habet*: tan casado està con el hazer beneficios y mercedes, tan puesta tiene su gloria en la misericordia, que a trueco de exercitar- 2

Pſal. 15.

1 citarla, dize que ha menester nuestras miserias. Pues (para que abreuiemos) si el mejor juro que tiene Dios en su cabeça, es el de la misericordia, si en ella tiene puesto el blason mas honroso de su gloria; colegi de aï que tal sera en vos la virtud, que puesta en Dios, es la que mas le enriqueze, y de la que el mas se precia; y de essa suerte entendereis quan bienauenturados son los que la tienen, y quanta verdad es dezir, que *Beati misericordes*. Colegid mas, que tal sera la paga en que echa Dios lo principal de sus tesoros, y el resto de todo su caudal; y aureis acabado cõ toda nuestra bienauẽturã-
2 ça, y entẽdido lo mucho que Christo les promete quãdo dize: *quoniam ipsi misericordiam consequentur.*

Quarto Pensamiento.

§. VIII.

DE otra manera podriamos entender este *misericordes misericordiam consequentur*, si dixessemos que el mismo hazer misericordia, es recebirla; y que es mayor limosna la que haze el pobre al rico en tomar la
3 que le da, que no al contrario. Traigamos breuemente (porque nos vamos alargando mucho) algun lugar de la Escritura, que prueue este sentido. Llega Ruth a pedir a Booz por su marido, Ruth. 3. hallòle durmiendo en las eras; no le quiso despertar; sino cubriose con vna punta de su capa hasta que el alla a la media noche despertò todo turbado, y despauorido; pregũtòle quiẽ era? y que queria? finalmente que ella se lo dixo, y alegando el titulo del parentesco, le offrecio en casamiento su persona. Entonces el estimandoselo en mucho,

para

para rendirle las gracias por el fauor q̃ le hazia, dixo le. 1
Ruth.3. *Benedicta tu à Domino filia, & priorem misericordiam posteriori superasti.* Bendita seays de Dios Señora, que con esta segunda misericordia, aueis dexado muy atras la primera que me hizistes. Sabida que era la primera? que se auia sentado a comer con los segadores de Booz (que hazia entonces su Agosto) que le dieron quanto quiso con hartura y abundancia, y que *præcepit Booz pueris suis dicens. Etiam si vobiscum metere voluerit, ne prohibeatis eam, & de vestris quoque manipulis proijcite de industria, & remanere permittite, vt absque rubore colligat, & colligentem nemo impediat.* que mandò Booz a to- 2
Ruth.2. dos sus obreros que si quisiesse segar con ellos, la dexassen; y si espigar de tras, fuessen haziendo oluidadizas algunas manadas de proposito, para que ella pudiesse tomarlas sin verguença; y que ninguno al tomarlas le dixesse palabra ni la estorbasse. Pues por ventura esta no es limosna, que el le auia hecho a ella? misericordia, que Ruth auia recebido de Booz? como dize al reues, que fue misericordia que ella le hizo? *priorem misericordiam posteriori superasti?* A la fe sabe como ha de hablar, y que en materia de misericordia, el que la recibe mayor, es quien la haze; por esso aun- 3
que auia sido el quien auia dado la limosna, con todo esso se haze cargo del recibo; y como si se la uuiera hecho Ruth, confiessa, que *priorem misericordiam posteriori superauit*, que le hizo muy gran merced en querer recibir de el aquel socorro.

En los actos de los Apostoles tenemos otro lugar expresso de esto. Va hablando el Euangelista San Lucas, de Tabita, vna Sancta muger a quien resuscitò San Pedro: y entre otras cosas que dize de ella,

vna

1 vna es; *hæc erat plena operibus bonis, & eleemosynis quas faciebat*, que estaua llena de buenas obras, y llena de las limosnas que hazia. No dize, que tenia a los pobres llenos de sus limosnas, ni que ella se auia empobrecido, y quedado sin nada por hazerlas; sino que ella misma estaua llena, de lo que les daua a ellos; *plena eleemosynis quas faciebat*. Que puede ser esso? sino que al dar vos la limosna al pobre, recibis cien vezes mas que dais; que meteis mas que sacais en vuestra bolsa, y que el hazer misericordia, es alcançarla; *misericordes misericordiam consequentur*. Gaste el sensual lo que quisiere con su amiga, juegue el taür en vna noche lo que auian de comer su muger y sus hijos en vn año, compre cauallos el desuanecido y vista pajes, soborne el pretendiente a quantos le pueden fauorecer en sus negocios, que en verdad que todos ellos quanto mas gastaren, tanto mas vazias hallaran las bolsas de dineros, y las almas de merecimientos; solo lo que se gasta en dar limosna, de tal manera lo damos que nos quedamos con ello, y aun recibimos mas; que no por esso se menguan, antes se llenan y colman nuestras troxes; a solos los misericordiosos les succede lo que a Tabita, que estaua *plena eleemosynis quas faciebat*. llena de lo que sacaua de su bolsa: y si lo estaua, bien podemos entender nuestra bienauenturança de essa suerte. *Beati misericordes*. bienauenturados los misericordiosos: y la razon es, porque *misericordiam consequentur*, porque el mismo hazer misericordia, ha de ser alcançarla y recibirla. (:) *Actuum.9*

Aplica-

Aplicacion a San Bernardo.

§. IX.

NVESTRO glorioso Padre San Bernardo, quien duda sino que llegò a estar llenissimo (si ai tal superlatiuo) de limosnas? pues desde su niñez començo a ateforarlas. *Nec illud tacendum, quod ab ipsis iam pueribus annis, si quos poterat nummos habere, clandestinas eleemosynas faciebat*, se dize en el primer libro, y capitulo. 2. de su vida; que desde niño procuraua allegar quanto podia, y lo daua de secreto a los pobres. Y en el. 6. del. 3. *nã extraneum quemlibet vix aut nunquam sine lachrymis sepeliuit.* Que si en el Abril de sus primeros años, daua dineros a los viuos por flores de su misericordia; en el otoño de su madura edad lleuò fruto, aun para los muertos, en oraciones y lagrimas copiosissimas; limosna tanto mas acepta, quãto de mas precio (por el mucho que dexamos dicho tiene delãte de Dios esta moneda, especialmente acuñada en los ojos y lengua de Bernardo) y tanto mas prouechosa, quanto estan mas necessitadas della las almas en la muerte, que no los cuerpos en la vida, del sustẽto ordinario que se les suele dar a los pobres que le piden.

Guil. Abb. 1

Cotfrid. 2

3

Pero para que traemos autoridades y testimonios de hombres, sujetos a padescer engaño; donde està el infalible de Dios, que testificò el merescimiẽto con el premio? la virtud, con el galardon y paga de contado? No dize la bienauenturança, *Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiam consequentur?* que bienauenturados los misericordiosos, porque ellos solos son los que han de alcan-

2 alcançar misericordia? Si. Y que misericordia ha de ser essa? Dauid en el Psalmo. 40. *Beatus vir qui intelligit super egenum & pauperem, in die mala liberabit eum Dominus. Dominus opem ferat illi super lectum doloris eius, vniuersum stratum eius versasti in infirmitate eius.* Al que socorriere al pobre y al desnudo, Dios le librarà en la hora de su muerte; socorrerale en la cama donde estuuiere padesciendo, y en ella le hara mil caricias y regalos quando estuuiere enfermo. Pues acordaos aora de lo que diximos en el discurso. 5. deste libro, que estando a la muerte San Bernardo le alargò Dios el plaço de la vida: *Psal. 40.* *Discurso. 5 §. 6.*

1 *in die mala liberabit eum Dominus.* veis aï como se cumplio a la letra. Y q̃ mas? Que vino la Reyna de los Angeles acompañada de nuestro padre S. Benito y S. Lorenço a hazer con el officio de enfermera: *Eadem igitur hora affuit viro Dei Beata virgo duobus stipata ministris; Beato scilicet Laurentio, & Beato Benedicto; imponensque ei manus & loca doloris tactu pijssimo leniens, omnem protinus ægritudinem depulit.* que vino la Virgen, y con ella estos dos glorioso Sanctos, que començo a regalarle con las manos los lugares a donde le apretaua mas el dolor; y que de essa suerte ahuyentò la enfermedad, y le restituyo a *Lib. 1. ca. 12*

3 su salud antigua. No es esto claro lo que dize Dauid, *vniuersum stratum eius versasti in infirmitate eius?* Sea Thobias quan misericordioso quisiere, y embiele Dios vn Angel que le cure, y le restituya la vista (que auia perdido) en pago de su misericordia; que en Bernardo grande occasion nos da de pensar que le lleuò ventaja, el ver que no embiò Angel, sino a su propria madre; que quando no lo fuera, bastara ser muger, para que en esto de regalar enfermos tuuiera particular gracia. *Ve infirmo vbi non est mulier,* di-

ze el prouerbio, ai del enfermo a cuya cabecera no asi- 1
ste alguna muger q̃ le regale! Assi, de importãcia es el regalo de la muger para los enfermos? pues para el enfermo a quien Dios quiere regalar mas aca en la tierra, que se puede hazer mas de que baxe la mejor muger del cielo? Baxe la Reyna de los Angeles a regalar a San Bernardo, *& loca doloris tactu pijssimo leniens, protinus ægritudinem expellat.* y sane le de la enfermedad con su regalo; no por medio de agenos instrumentos, como el Angel a Thobias con la hiel del pez, sino que haga de sus proprias manos medicina, *imponens q̃; illi manus*, y con ellas le cure, porque de essa suerte se muestre mas el 2
amor extraordinario, que le tiene; y que lo fue la misericordia de Bernardo, pues se la paga Dios con otra tan gran misericordia. Pues quien en esto tuuo el premio tan colmado, tan poco le faltaron todas las demas prerogatiuas, que suelen acompañar a esta virtud, siendo Sancto, y tan gran Sancto, como sabe y confiessa todo el mundo; Bienauenturado aun en la tierra, pues en ella alcançò tales fauores; famoso por su sanctidad en todas partes; que hasta las mas remotas y barbaras naciones, le celebran, y celebraràn perpetuamente, 3

Ex Himno in eius solemnit.

Nec non gens barbara hunc sanctum prædicat,
Ore, stylo, miraculo.

Finalmente varon de misericordia, por quien hizo Dios sancta toda su generacion y descendencia; *hæreditas sancta nepotes eorum*; en cuya fe el beatissimo Padre Alexandro. 3. en la Epistola de su canonizacion, que escriuio a los monges de su casa, les dize vnas palabras, nacidas (a mi parecer) a este proposito. *Non enim poteratis, sed nec deinceps, Deo autore, poteritis à gratia*

Alexand. Tertius.

1 *tia Sanctitatis apparere degeneres, quos sancti patris constat esse hæredes.* ni hasta aora podiades, ni adelante, con el fauor de Dios, podreis degenerar de la gracia y sanctidad que aueis heredado de vn tal Padre. Siruase el Señor, que pues no solamente le dio hijos en Claraual, sino en quanto se estiende nuestra Europa, a todos nos alcance alguna parte desta herencia, mediante la qual le sigamos en esta vida, y le acompañemos en la otra. Amen.

DISCVRSO. X.

2

De la Puridad y limpieza que se requiere para poder ver a Dios en la otra vida.

Beati mundo corde quoniam ipsi Deum videbunt.

Primer Pensamiento.

3

§. I.

QVAN amigo aya sido siempre Dios de la limpieza, facilmente lo echarà de ver qualquiera que fuere medianamẽte versado en la escritura; pues en toda ella hallarà, que de quãtas cosas ha criado a caen el mundo, ninguna quiere admitir que no sea limpia. De los animales no escoge para si, sino los que lo son. Leuitici. 27. *animal immundum immolari Domino non potest*; De los metales, pide el oro, y esse que sea puriſſimo

en extremo. En el Exodo lo topareis a cada paſſo. *De auro mũdiſſimo.* De los olores, y perfumes, los que vuiere limpiado primero el official cõ gran curioſidad, Exodi. 37. *De aromatibus mundiſſimis opere Pygmentarii:* Sus amigos, no quiere que toquen coſa ſuzia, Leuitici. 5. *Anima quæ tetigerit aliquid immundum, rea erit & illecti.* Para comer los Sacerdotes, tambien les manda, que eſcojã lugar limpio, Leuitici. 10. *Edetis in loco mũdiſſimo:* y aun para requemar las cenizas, que vuieren quedado del holocauſto, en el 6. antes manda, que las ſaquen tambien a parte que lo ſea. *Efferet eos extra caſtra in loco mundiſſimo.* Demanera que la limpieza ſiempre la ha deſſeado Dios en todas coſas. Pero el principal blanco adõde han aſſeſtado ſus deſſeos, y el fin que nos deſcubren los claros de todas eſtas ſombras, ſin duda ninguna es a la puridad, y limpieza de las almas: *Quæ enim vtilitas eſt in munditia corporis, anima cõinquinata?* dize el bienauenturado S. Iuan Chriſoſtomo Homil. 72. in Ioan. De que ſiruen todas eſſas mundicias exteriores, ſi el alma eſtà manchada de peccados? ſino eſtà pura, y limpia de offenſas de Dios? Eſta es la principal limpieza que el procura, y la que pidio por Iſaias claramente. *Lauamini, mundi eſtote, auferte malum cogitationum veſtrarum ab oculis meis.* Lauaos (les dixo) ſed limpios, no vea yo la malicia de vueſtros penſamientos. No dixo ſacad las manchas de vueſtros veſtidos, lauaos la ſuziedad de las manos, y de el cuerpo, quitadme de delante los animales, ni las de mas coſas immundas; ſino *auferte malum cogitationũ veſtrarum.* Sacad de vueſtras almas las mãchas de los malos pẽſamientos, del conſentimiẽto en el peccado, del deſleo torpe, del apetito ilicito; eſſo es de lo q̃ quiere q̃ ſe lauen, y eſten limpios: q̃ no ay otra coſa,

Exod. 25. & ſæpe aliàs. *Exod. 37.* *Leuitic. 5.* *Leuit. 10.* *Leuit. 6.* *Chryſoſt.* *Eſaiæ. 1.* 1 2 3

que:

1 q̃ en hecho de verdad nos pueda ensuziar, sino la culpa. *Cogitationes malæ, homicidia, adulteria &c. hæc sunt quæ coinquinant hominẽ* (dixo Christo a los Pharisèos, que se llegaron a el, zelando que no se lauauan las manos sus discipulos) Comer con las manos lauadas, o por lauar; no es esso lo q̃ ensuzia, o limpia vn hõbre: *Non lotis manibus mãducare, non coinquinat hominẽ*; pero los malos pẽsamiẽtos, los homicidios, los adulterios, finalmẽte qualquier especie de peccado, *hæc sunt quæ coinquinãt hominẽ*. esssos son los cenagales dõde se pone peor q̃ del lodo. *Matth.* 15.

Quando baxò Moysen del monte con las tablas de
2 la ley, que le auia dado Dios escritas de su mano, y hallò el pueblo q̃ estaua idolatrando el bezerrillo de oro, que auian hecho; dize el Texto sagrado, que los vio a todos desnudos: y pone luego la occasion de estarlo en vn parentesis (*Spoliauerat enim populum Aaron propter ignominiam sordis*) que los auia desnudado Aaron por la ignominia de su immundicia, de su enlodamiento propriamente. No me meto en si era esta desnudez corporal de las joyas mas preciosas, que les auia quitado para hazer dellas el idolo; o espiritual de sus almas, q̃ (descubierto el vicio infame de la idolatria) quedaron *Exodi.* 32.
3 como a la verguença: pero immundicia legal (que es a lo que vamos) yo se que desde que se lauaron para aguardar a Dios, cosa de mes y medio antes, no la auia auido general en todo el pueblo. Leed todos los capitulos que median, y no ayais miedo que halleis en ninguno mencion, ni rastro della: con todo esso dize, que los desnudò, porque estauan immundos, y enlodados. Que serà esso? Que? claro està que habla de la culpa que cometian en adorar aquel bezerro. *Propter ignominiam sordis, idest, fabricationem vituli*, dize *Nicolaº. de Lira.*

Nicolao de Lira; pero a essa culpa la llama inmundicia, y suziedad ignominiosa, *ignominiã sordis*; para que entendamos, que en su comparacion ninguna otra merece esse nombre; y que solo el peccado es el que nos enloda, en hecho de verdad, y nos ensuzia: *hæc sunt quæ coinquinant hominem.* 1

En el capitu. 29. del Deuteronomio tenemos otro lugar aun mas expresso. Ponese Moises a hazer las capitulaciones de vn concierto, que trata Dios con los hijos de Israel. *Hæc sunt verba fœderis quod præcepit Dominus Moysi, vt feriret cum filijs Israel*: y porque fuesse mas firme la escritura, hizieronse tratados differẽtes. El primero en Horeb: el segũdo era este, q̃ se hazia en la tierra de Moab; leeldo en el capitulo: llega a poner las condiciones del contracto, y para assentar la vna de ellas, q̃ era la de la fidelidad, haze les mencion del camino largo q̃ auian hecho entre infieles, de quienes se les podia auer pegado algũ resabio; y dize les. *Vos enim vidistis quo modo pertransierimus per medium nationum, quas transeuntes vidistis abominationes & sordes, idest; idola eorũ, lignũ, lapidẽ, argentum, aurumq̃; colebant.* vosotros mismos aueis visto las prouincias y Reynos por donde hemos passado, sus abominaciones, e inmũdicias. Que inmũdicias son essas Moisen Sancto? *idest idola eorũ*. vnos idolos, y vnas imagines q̃ teniã. Pues essas erã suziedad? no erã de oro y de plata? no erã de maderas y piedras preciosissimas? Si por cierto, *lignũ, lapides, argentũ, aurumq̃*; : pero tenian las para adorarlas, *colebãt*; y como en esso auia peccado, no ai plata, no ai oro, no ai piedras preciosas, q̃ si se les jũta culpa, no sean cieno inmũdo, y lodaçal abominable; *abominationes & sordes*. De suerte que quando vos adorais el oro y plata por vuestra codicia, la piedra de 2 3

Deute. 29.

vue-

1 vuestra dureza,el leño seco de vuestra poca cãridad,po
ca misericordia,biẽ podeis entender q̃ estais del lodo,
atollado y metido en el hasta los ojos: *hæc sunt quæ coin*
quinant hominẽ.Pues Dios q̃ en todas cosas es tã amigo
de limpieza,y aun en las q̃ eran de menos importancia
(solo por ser figuras desta) puso tã grã cuidado en la ley
vieja;de la principal y essencial que es la del alma,de el
fin a q̃ se ordenauan tãtos medios,no era possible(veni
do al mundo)descuidarse; no era possible q̃ dexasse de
fauorecerla y estimarla mucho. Y assi vereis q̃ entre to
das las bienauenturanças, q̃ en nuestro Euãgelio va cõ
2 tando,sola esta parece que le lleua los ojos tras si;y pro
metiendo a las de mas diuersos premios, cielo, tierra,
cõsuelo,hartura,misericordia,&c. a solos los q̃ tienen
limpias sus almas de peccado, les promete su vista cara
a cara: *Beati mũdo corde,quoniã ipsi Deũ videbunt*. fauor en
q̃ reparò aqui la Glossa agudamẽte. *Maiorem autẽ* (dize) *Glossa.*
remunerationem isti habent, quam primi: sicut qui in curia Re-
gis non solũ prandet, sed etiam faciem eius videt. que quanto
es mayor priuãça el ser vno de la camara del Rey, y de
los que assisten siempre en su presencia,que no el resi-
dir en la corte, aunq̃ sea comiendo en ella a costa suya;
3 tanto es mayor el premio desta bienauenturança, que
ninguno otro de todas las de mas que han precedido.

Segundo Pensamiento.

§. II.

QVoniam ipsi Deum videbunt. Pero quando Christo no declarara tanto las excelencias y ventajas deste premio; de ser los peccados cosa tã

suzia y tã abominable como dexamos dicho, se seguia 1
por buena consequencia, que solos los que estuuieren
limpios de ellos podran llegar a ver a Dios, y no otros
ningunos. La razon es llana: para ver a Dios es mene-
ster tener los ojos claros, sin nube, sin mota, sin cosa q̃
Hier. sup. Matth. cap. 5. pueda obscurecerlos ni turbarlos: *Mundus enim Deus à mundo oculo conspicitur.* dize San Geronymo: pues quien
no solamente tuuiere nube o mota, sino las pellas de
barro de sus culpas, la inmundicia y suziedad de sus de
lictos, claro està que no podra ver a Dios, ni aun a los
hombres: con vn muladar en los ojos, como puede es-
tar, sino ciego? Y assi es, que lo son todos los peccado- 2
Matth. 15. res. *Cæci sunt, & duces cæcorum.* dixo Christo de los Pha-
riseos; y vniuersalmente el Sabio, de todos, que *excæ-*
Sapie. 2. *cauit illos malitia eorum*, que a qualquier peccador, por el
mismo caso que lo sea, le ciegan sus peccados. No os
acordais de aquellos ciudadanos de Sodoma, Gen. 19.
que por sus culpas quedaron miraculosamente ciegos?
Genes. 19. *Omnes qui foris erant percusserunt cæcitate à minimo vsque ad Maximum.* dize el Testo Sagrado: Pues otro tanto les
sucede a todos los peccadores, por lo menos en los en
tendimientos. Ponese Dauid en el Psal. 34. a echar a
sus enemigos maldiciones, o por mejor dezir a los ene 3
migos de Dios en su persona; y vna de las que mas par-
ticular y encarecidamente pide que les caiga, es: *Ve-*
Psal. 34. *niat illi laqueus quem ignorat, & captio quam abscondit apprehendat eum.* caigan en el laço que ignoran, en la trampa
que ellos proprios escondieron para cojer al justo.
Propheta Sancto, no veis que parece que tienen con-
tradicion essas palabras? si hablais del laço que escon-
dieron ellos proprios, *captio quam abscondit*, como pue-
den ignorarle? como es possible que sea *laqueus quem ig-*
norat.

1 *norat*? aun si se les vuiera caido por inaduertencia de las manos, o si le vuieran puesto a caso, y descuidadamente, norabuena: pero *quam abscondit*, el que escondierõ, cosa que de suyo requiere particular cuidado, como la pueden ignorar humanamente? Como? si fueran justos, de ninguna manera: pero siendo peccadores ellos, y sus obras peccados, essa misma malicia los ciega, *excæcauit illos malitia eorum*, y las cosas en que ponẽ mas cuidado, essas son las que ignoran mas, y menos saben; 2 *laqueus quem ignorat, captio quam abscondit*. en ninguna cosa saben lo que se hazen.

Y assi vereis que ordinariamente las hazen todas al reues, todas trocadas. Escuchad otro verso del mismo Dauid, q̃ es el primero del primer Psalmo del Psalterio. *Beatus vir qui non abijt in consilio impiorũ, & in via peccatorũ non stetit*. Bienauẽturado el varon q̃ no anda en el cõsistorio de los malos, ni està en el camino de los peccadores. No notais como trueca los verbos el Propheta? estar en el camino, y andar en el consistorio? No parece que auia de dezir sino al contrario, andar en el camino, pues se hizo para esso; y estarse en el cõsejo muy despacio, para tomarle y mirar lo que se ha de hazer. *Psal.* 1.

3 Assi es verdad si hablara del camino y consejo de los justos, pero *in consilio impiorum, & in via peccatorum*, en el consejo y camino de los malos, todo ha de ir al reues; porque todas sus cosas las hazen ellos siempre de essa suerte. En que va esso? En que no veen ni saben lo que se hazen; *cæci sunt & duces cæcorum*. son ciegos, como pueden acertar con nada? *excæcauit illos malitia eorum*. su malicia es el poluo y el lodo que los ciega. Pues si esta suziedad de sus peccados los tiene tales, aun para las cosas de aca baxo, para las mismas en que tratã y se en-

lodan; que ſera para las ſoberanas y diuinas? que para ver a Dios alla en el cielo? No tiene duda, ſino que ſolamente le pueden ver las almas limpias, los entendimientos que eſtan puros y claros: *mundus enim Deus à mundo oculo conſpicitur*, y no de otro ninguno. 1

Pſal.40.

§. III.

Pſal.40. PERO el que lo eſtuuiere por el contrario, yo os aſſeguro que no dexe de verle. *Me autem propter innocentiam ſuſcepiſti* (dize el Propheta Rey en el Pſal.40.) por mi inocencia Señor, por mi limpieça me admitiſtes a lo interior de vueſtra caſa; y que mas? *& confirmaſti me in conſpectu tuo in æternum*, y poniendo me delante de vos, me aſſeguraſtes vueſtra viſta para ſiẽpre. Es regla certiſsima tras la puridad y limpieza de conſciencia, tras la guarda de los mandamiẽtos, tras tener el alma limpia de peccado; ſeguirſe luego la viſta de Dios, ſin que para alcançarla ſea meneſter hazer mas q̃ eſſo. 2

Quando Chriſto nueſtro bien eſtaua ya de partida para el cielo (digo para la Cruz, que fue la poſta en que anduuo eſſe camino) entre otras razones que dixo, para conſuelo, en ſu deſpedida a los Apoſtoles; vna fue q̃ no tuuieſſen pena de ſu muerte, porque aunque murieſſe para los de mas del mundo, pero los que le amaſſen no por eſſo le dexarian de veer deſpues clara y manifieſtamente: *Ego diligam eos, & manifeſtabo eis meipſum.* Los diſcipulos, que aun no eſtauã entõces tan enterados en las coſas de Dios, ni tan perfectamente en ellas, repararon en eſto, y naciendo de la priuacion el apetito de ſaber, como podia ſer coſa al parecer humano tã difficultoſa; preguntole vno. *Magiſter, quid factum eſt,* 3

Iohan. 14.

quia

1 *quia manifestaturus es nobis te ipsum, & non mundo?* Maestro, que quiere dezir que os hemos de ver nosotros, y no el mundo? como puede ser esso? Responde Christo, *Si quis diligit me, sermonẽ meũ seruabit.* lo que ai en esso es, que los que me amaren guardaran mis mandamientos. No es esso lo que os preguntan Señor, no quieren saber que han de hazer de su parte los que os amaren, sino que aueis de hazer vos de la vuestra para manifestaros a ellos solos, y no a los de mas? como puede ser q̃ os vean ellos, y no el mundo? *Si quis diligit me, sermonem meum seruabit.* No ai mas razon de que ellos solos guar-
2 daran mis mandamientos. Pues es posible que esso basta para veros? Si: q̃ la vista de Dios no la puede estoruar otra cosa que el peccado; y en no le auiendo, qualquiera podra dezir lo que Dauid, que *propter innocentiam confirmasti me in conspectu tuo in æternum*, que en presentando los titulos de la inocencia, luego se nos haze collacion del Beneficio de la visiõ Beatifica. Por esso Christo se le asegura a todos los que le amaren; y por el mismo caso que guarden sus mandamientos *sermonem meum seruabit*, dize, que le veran clara y manifiestamente, & *manifestabo ei me ipsum.*

3 El discurso q̃ viene hemos de boluer a tocar este mismo pũto; para alli offrezco otros dos lugares de ingenio a los curiosos; pero entre tãto, cerremos este pensamiẽto con vno de Dauid viejo en parte, pero renouado de suerte q̃ ya es otro. Introduze el Propheta vn hõbre que està llamando a la aldaua en casa de Dios, a las puertas del cielo, que quiere que se las abran, y entrar a verle la cara, *quærentium faciem Dei Iacob*. y porque le preguntan de alla dentro, que quien llama? parece que quiere desencasar las puertas de sus quicios, segũ se da *Psal.* 23.

priessa

prieſſa a dezirlo claramente: *attollite portas principes, veſtras; & eleuamini portæ æternales:* quitad ſeñores eſſas puertas, leuantaldas, o leuantenſe ellas; y no contento con dezirlo vna vez, lo repite otra: *attollite portas, principes, veſtras &c.* Pues Dauid, a caſa de Dios ſe vſa llegar con tanta colera, que no os contentais con que abran las puertas, ſino que las quiten y las leuanten de ſu aſſiẽto? quien es el que ha de entrar, que quereis que le dẽ tan franco el paſſo? Leed tres o quatro verſos mas arriba; y vereis lo. *Innocẽs manibus, & mũdo corde.* vn inocẽte en las obras, y limpio en los affectos de ſu alma. Inocente viene, y a ver la cara de Dios? abran le luego, ſi no parece la llaue, derriben ſe las puertas, *attollite portas, principes, veſtras*; y ſi no vuiere quien las derribe, ellas miſmas ſe ſalgan de ſus quicios, *& eleuamani portæ æternales*; que menos inconueniente es eſſe, que eſtar vn inocente, vno que tiene pura y limpia la conſciencia, ſin alcançar la viſta de Dios, que buſca y deſſea tanto: *quærentium faciem Dei Iacob*; tan gran derecho tienen a verle los limpios de peccados. *Propter innocentiam*; no es meneſter otra razon, por eſſa ſola. *confirmaſti me in conſpectu tuo in æternum.* Pues ſi nueſtra bienauenturança conſiſte en ver a Dios, y para impetrar eſſe beneficio, ſon los titulos de la inocencia tan baſtantes, *Beati mundo corde*, bienauenturados los que tienen limpia el alma, por la razon mas adequada y mas formal que puede darſe,

quoniam ipſi Deum videbunt.

(:)

1

2

3

Ter-

1

Tercer Pensamiento.

§. IIII.

DE otra manera entienden esta limpieza el bienauenturado Doctor San Iuan Chrisostomo, y Theophilacto, aplicãdola no generalmente a todas las virtudes, sino a sola la castidad y continencia, que por librarnos de las torpezas de la carne, suele tener este nombre en la Escritura. 1. Reg. 21. Preguntale Abimelech à Dauid, *Si mundi sunt pueri?* si venian limpios, y mundos sus soldados? y respondele: *Et quidem, si de mulieribus agitur, abstinuimus ab hæri, & nudius tertius.* tres dias ha que no llegaron a muger, con solo esso le pareciò, que estauan limpios. Al contrario, el vicio de la deshonestidad se llama con nombre de immundicia a cada passo. Ad Galatas. 5. *Manifesta sunt autem opera carnis, quæ sunt fornicatio, immunditia impudicitia &c.* Apocalips. 17. *Habebat in manu poculum plenum immunditia fornicationis eius.* y en otras mil partes. Pues de los que estan limpios de esta immundicia, entienden San Chrisostomo, y Theophilacto el *Beati mundo corde*, que reza nuestra bienauenturança. Y añade mas Theophilacto la razon diziendo, que *Castitas, & continentia mentem maximè capacem reddunt visionis, & cognitionis diuinæ.* Que la castidad aclara mucho los ojos del entendimiento, para poder ver, y entẽder a Dios con ellos.

Chrysost. homil. 15. in Matthæ. *Theophyl.*

2 *1. Reg. 21.*

Ad Gal. 5.

Apocal. 17.

3 *Theophyl.*

Muchas grandezas hallo yo dichas en alabança de esta virtud, y algunas mas, que por ventura pueden añadirse, en otra parte se ofrecera occasion en que dezirlas; pero entre todas, ninguna a mi parecer tan

grande

grande como la que (siguiendo esta exposicion) se sa- 1
ca de nuestra bienauenturança: que quando Dios a todas las de mas virtudes tales, tantas, y tan grandes las paga con bienauenturanças disfraçadas, *Ipsi saturabuntur, ipsi consolabuntur, ipsorum est Regnum cælorum, &c.* todos disfrazes de la gloria, reboços de la visiõ beatifica; a sola la castidad le promete su cara descubierta, *Quoniam ipsi Deum videbunt:* y quando parece que se recata de los de mas, y que anda rodeando el descubrirseles; a sola ella le dize que abra los ojos, y le mire; sin duda que deue de ser muy de su casa. Leuantese la pobreza con el cielo, la mansedumbre con la tierra, las 2
lagrimas con el consuelo, el hambre con la hartura, y todas las de mas virtudes con sus premios; que si les faltasse el de la castidad, ni por el cielo, ni por la tierra ni por quanto se encierra en el, ni en ella, no me daria
Psal. 72. el agua de dos lagrimas: *Quid enim mihi est in cœlo? & à te quid volui super terram?* sin ver a Dios, todo lo demas es nada. Y no por esto digo que a las de mas virtudes no se les promete el mismo premio; pero digo que a todas les haze la promessa por rodeos, a sola la castidad le dize claramente, *Quoniam ipsi Deum videbunt.* que ella es la que ha de ver a Dios? O fauor sobre to- 3
dos los fauores! gracia sobre todas las gracias, y merced sobre todas las mercedes! La vista de Dios, que es el premio essencial de todas nuestras obras, se le promete a la castidad, como particular y proprio suyo; quien duda sino que es esso quererla balançar con todas ellas? La vista de Dios en quien consiste formalissimamente nuestra bienauenturança, es la parte que le toca a la castidad, en la partija que hazen las virtudes del premio, que el les tiene aparejado; que les

deja-

1 dejara a las de mas, sino fuera tan dadiosa que despues de esso quisiera que entraran todas a la parte? La vista de Dios, adonde con difficultad entran los confessores, digo, atrancando por mil, que se les offrecen a cada passo en este mundo, que a los penitentes les cuesta gran parte de su sangre, y a los Martires no menos que las vidas, en essa se entran los castos a pie llano. La vista de Dios, que los Angeles mismos la dessean; *In quem desiderant Angeli prospicere*; y no solamente ver, sino aun mirarle, esso quiere dezir *prospicere*; essa la gozan en quieta, y pacifica possession los castos. *Beati* 1. *Petri.* 1.
2 *mundo corde.* Bienauenturados los que lo son, que tanto alcançan. Y assi vereis (en confirmacion, y añadidura de lo dicho) que no ay virtud mas pegada, ni tanto a Dios, como esta: *Hi sunt qui cum mulieribus non* *Apoc.* 14.
sunt coinquinati; hi sequuntur Agnum quocumque ierit, dize el castissimo Apostol y Euangelista San Iuan: que los que no se ensuzian en el vicio de la deshonestidad, siguen al cordero por qualquier, y a qualquier parte que vaya, *quocumque ierit*. Siga el Martir a Christo por los passos de la cruz; el Confessor por los de sus ayunos, y oraciones; el Doctor, y Pontifice por los
3 de su predicacion, estos en hazer milagros, y aquellos en obras de caridad y de misericordia: pero seguirle por donde quiera, por todos essos passos, y por los de la limpieza juntamente, solos los castos son los que lo alcançan, solos ellos *sequuntur Agnum quocumque ierit*: en la muerte de cruz, mortificando en la de Chri- 2. *ad Cor.* 4.
sto sus passiones 2. ad Corint. 4. *Mortificationem Domini nostri Iesu Christi in corpore nostro circunferentes*: En los ayunos, y oraciones, porque estos son los medios con que se libran del vicio de la deshonestidad, y no

otros

Matth.17. otros; *Hoc genus Dæmoniorum non ejicitur nisi in oratione,* 1
& ieiunio, dixo Christo Matth.17. y comunmente lo entienden de este vicio: en la predicacion, porque su
Bernardus. buen exemplo es la razon mas efficaz de todas, *Sermo vivus, & efficax exemplum*: en los milagros, pues ninguno mayor que hazer en carne humana vida Angelica; en las obras de misericordia, pues la saben tener de sus almas, no ensuziandolas; que es la primera misericordia, y la mayor de todas. *Hi sequuntur agnum quocunque ierit*; pues a todos estos passos añaden los de la castidad, y la limpieza: y si le siguen en tantas partes, y en ninguna se aparten de su lado, si le traen siempre a 2
vista, y no le pierden nunca de la suya; *Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt*. Y esto basta de passo en gracia de la exposicion de San Chrisostomo, aunque no entiendo que es la literal, ni rigurosa.

Aplicacion del Discurso.

§. V.

CAMPO es este de la puridad, y limpieza en que pudieramos tender la pluma, y vuiera bien que 3
dezir de nuestro glorioso Padre San Bernardo; pues assi en la general, que se oppone a la immundicia de todos los peccados, como en la particular, que nos limpia de los deshonestos, y torpes de la carne, fue vn singularissimo dechado de limpieza; y aun hasta en la exterior (con ser de menos importancia) se lee en su vida, que siendo amicissimo de pobreza en los
Lib.3. vitæ cap.2. vestidos, la suziedad jamas la pudo ver en ellos; *Paupertas ei in vestibus placuit, sordes nunquam*. Pero pues no se puede

1 puede dezir todo, solamente hare mencion aquí de la mudança de su habito y nuestro de negro en blanco, de la occasion que vuo para hazerla, y de la summa puridad que de ella se colige, no solamente en San Bernardo, pero aun de recudida, en toda su orden.

Quando y porque aya mudado nuestra congregacion Cistercienſe el habito, no conuienen en ello los authores. El Padre Frai Iuan Aluaro monge de la orden, y hijo del monasterio de Veruela en vn libro que escriuio de la vida de nuestro Padre San Bernardo dize, que en tiempo suyo, estando vna vez en Claraual y 2 en el coro con sus monges, milagrosamente se boluieron los habitos de todos blancos, de negros que antes eran; y a este parecer (puesto que el no le confirma mas de con la tradicion que dize auer antigua) fauorece mucho vn breue de nuestro Beatissimo Padre Clemente. 8. expedido en fauor de la nueua congregacion de San Bernardo de penitencia tan celebre por su sanctidad en toda Europa, en que les concede que no esten obligados a traer en el habito ninguna cosa negra, atento a que en el milagro que succedio cerca de la mudança del color, no se sabe que quedasse ninguna que lo 3 fuesse; sino que todos los habitos de los monges mudaron su color de negro en blanco.

F. Ioan. Aluarus.

Clemens. 8.

El Padre Frai Bernardo Brito en el primer Tomo de su Cronica libro. 1. capitulo. 10. y el Padre Frai Athanasio Louera en la vida que escriuio de San Froilan capitulo. 17. dizen que esta mudança se hizo en tiempo de nuestro Padre San Alberico segundo Abbad de Cister, y consiguientemente antes que tomasse el habito nuestro Padre San Bernardo. Esto quanto al tiempo. Quanto al motiuo sienten, que fue por

Brito. Louera.

expreſſa reuelacion y mandato de la Reyna de los Angeles; ſin que en ello interuinieſſe otro milagro. En cuya confirmacion hazen vnas palabras del inſigne y Sancto Abbad de Ciſter Iuan. 10. (cuyas virtudes cuenta Bonifacio Simoneta lib. 3. perſecutionũ Eccleſticarum Epiſtola. 19. y cuya ſanctidad confirma nueſtro Beatiſſimo Padre Innocencio Papa. 8. en vn Priuilegio que anda entre los de la orden, Tomo. 1. priuilegio. 121. num. 1.) que en la exhortacion que hizo a todos los Abbades y monges de la orden (anda impreſſa en los miſmos priuilegios. Tomo. 1. in fine) expreſſamente dize: *Noſtræ congregationis habitum, tam monachorum, quam ſanctimonialium tradidiſſe fertur Virgo Beata*, q̃ nueſtro habito, aſſi el de los monges, como el de las monjas, fue dado por la Reyna de los Angeles. Y lo miſmo dize en la Cronica que hizo de los Abbades de Ciſter, teſtificando tambien, que fue el que recibio eſte fauor San Alberico.

1 *Bonifacius Simon. Innocen. 8.*

2 *Ioban. Gezer. Ciſt.*

Eſto miſmo ſiente nueſtro Reuerendiſsimo Padre el Maeſtro frai Luis Bernaldo de Quiros en ſu Republica Monaſtica lib. 5. ſobre el capit. 55. de la regla que es, *de veſtimentis fratrum*, y el Padre frai Bernabe de Mõtaluo Tomo. 1. lib. 1. capitulo. 68. aunque en el modo, ſon de opinion, que fuera de la reuelacion, vuo otro particular milagro; o baxando la Virgen del cielo la propria cogulla que dio a San Alberico; o haziendo (lo que dezia el primer parecer, aunque en diuerſo tiempo) que las cogullas de todos los monges ſe boluieſſen milagroſamente blancas. Qual deſtas opiniones tenga mas verdad? no me toca a mi el examinarlo; y para lo que aora es meneſter, baſta me que el habito blanco, o ſe le dio por orden del cielo a S. Bernardo en Claraual,

F. Ludoui. Bernaldo.

Montaluo.

3

oa

1 oa Sã Alberico en Cister, antes que el lo tomasse, para que desde el primer dia gozasse del blason de su innocencia.

§. VI.

PVES aora, quien no echa de ver la puridad y limpieza de este Sancto? Pregunta Plutarcho en el libro de Iside & Osiride, porque los Sacerdotes vsauan solamente ropas blancas? *cur sacerdotes candidis tantum vestibus vterentur?* y responde *id quidem factum, quia immortalibus Dijs omnia pura mundaq; conueniunt*, que 2 la razon es, porque los Dioses no quieren cosa que no sea limpia y pura: de manera que la blancura es simbolo y significacion de la limpieza. Hablando Alciato de la differencia y variedad de los colores en la Emblema. 117. lo dize expressamente. *Plutarchus*

At sinceri animi, & mentis, stola candida, puræ. *Alciatus.*

Luego si a Sã Bernardo y a toda su famalia le da la Reyna del cielo essa librea, es porque sabe que viene bien con la sinceridad de sus costumbres. No dixo alla Moysen, que *omne quod vocauit Adam ipsum est nomen eius?* *Genesis. 2.* que Adan puso sus proprios nombres a las cosas, 3 y las llamo con ellos? pues que sera de las que llama Dios? y que de las que llama su madre desde el cielo? Y si llamarselo de palabra bastàra; el llamarselo con la obra, quien duda sino que sobra para que creamos, que esse es su proprio nombre? puro y limpio. Quando vn cauallero se señala por aca en alguna hazaña, aunque tenga armas honradas de sus antepassados, le suele dar el Rey aquellas en que particularmente se señalò por proprias suyas; San Bernardo mi Padre y toda su familia armas tenian antes, y tan honradas como eran

las de las lagrimas y penitencia en campo negro (esse era el color que vestia la congregacion Cluniacense, de quien salio la nuestra) quitose las Dios, y pusoles en su lugar las de la puridad y limpieza en campo blanco; quien duda sino que fue porque hizieron en esse particular grandes hazañas? Y aun me atreuo a dezir, que quando no las vuieran hecho, bastara solo el darles Dios essa diuisa, para que de alli adelante las hizieran; para que desde entonces fueran limpissimos y puros en sus almas. En mandando el Rey cubrir a vno, luego soleis dezir que le haze grande: sabido de donde lo sacais? es de que lo puede hazer, y es aquella la señal en que se differencian los grandes, de los que no lo son; y pues le señala con ella, es indicio que quiere que todos le conozcã por tal de alli adelante. Pues segun esto, si Dios puede hazer limpios a los hombres, y la señal mas conocida de limpieza es el color blanco; quien duda, sino que el mandarsele vestir a los monges de Cister fue hazerlos limpios? y si esse mandato se despachò del cielo por milagro, que seran vnos limpios milagrosos, vnos milagros de puridad y de limpieza por todas las virtudes en comun, y en particular por la de la castidad: y si lo son, *Beati mundo corde*, bienauenturado San Bernardo, y bienauenturados hijos suyos, que por tales medios asseguran el fin de su bienauenturança, *quoniam ipsi Deum videbunt*, purificando los ojos del alma en esta vida, para ver a Dios con ellos en la otra. 1 2 3

DIS-

1 # DISCVRSO. XI.

Del peccado, y de la incompossibilidad que tiene con la bienauenturança, assi con las imaginadas desta vida, como con la verdadera de la eterna.

Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt.

2 EN el discurso passado les dimos a los inocentes, y limpios de peccado los titulos dela bienauẽturança; resta aora que veamos en este, como ninguno otro puede ser admitido a ella. Y porque en esto de bienauenturanças, ha auido gran multitud y variedad de errores; y quantos Philosophos tenia la ciega gentilidad, en tantas cosas la ponian, cada vno en la suya differente: primero (reduziendolas todas a tres cabeças principales) probare, como el peccado nos cierra la puerta para todos los bienes desta vida: despues dare la verdadera razon porque nos priua de la bienauenturança, que es porque nos impossibilita de veer a Dios en la otra: y
3 vltimamente (aunque de passo) traere vn lugar de Esaias, en que se vea como la inocencia y pureza nos hazen, por el contrario, señores de quanto bueno ai en el cielo y en la tierra; bienauenturados en esta vida, (si los bienes de ella pudieran hazer esso) y bienauẽturados en la otra, porque puede la vista de Dios beatificarnos.

Primer Pensamiento.

§. I.

SI de todas las cosas que ay criadas vuiessemos de entresacar algunas, de las que comunmente esti-

man y precian mas los hombres; tres me parece a mi 1
que lleuan a todas las otras la ventaja; estas son, la ha-
Eccles. 10. zienda, la honra, y la vida: La hazienda por vtil, *pecuniæ obediunt omnia*; con ella podemos hazer quanto queremos; y no ha faltado quiẽ diga, que para echar vn clauo a la rueda de la fortuna (negocio casi en opinion de todos imposible) no es menester mas q̃ hazerle de oro.

Petronius Arbiter.
Quisquis habet nummos secura nauiget aura,
Fortunamque suo temperet arbitrio.

La honra por honesta: *Melius est nomen bonum quam diui-*
Prouer. 22 *tiæ multæ.* dixo Salomon, que merece primer lugar que las riquezas; y no valexos de sentir Aristoteles lo mis- 2
Aristoteles mo, pues expressamente dize en el 4. de sus Eticas, que *gloria est maximũ externorũ bonorũ*, q̃ es el mayor bien de todos quãtos pueden allegarsenos: Finalmente la vida
Iob. cap. 2. por la cosa mas dulce y mas deleitable q̃ tenemos. *Pellẽ pro pelle, & cuncta quæ habet homo dabit pro anima sua.* No ai perdida q̃ no dè por bien empleada vn hõbre, a trueco de quedar con el pellejo; y sin honra y sin haziẽda, con todo esso gustaua de viuir; el que rendido a los pies de su contrario le pedia,

Virgilius. Eneid. 10.
------ *Nihil, ò fortissime, præter*
Hanc animam concede mihi: tua cætera sunto. 3

De suerte q̃ estas tres cosas siẽpre hã sido tenidas de todos, por las mas preciosas y de mas estima, q̃ tenemos; por lo menos de las tejas a baxo; q̃ es lo q̃ basta para mi proposito. Pero si aun es menester confirmar esta eleccion con otro mejor voto, tengo en mi fauor el de la sabiduria, q̃ para hazer mercedes a todos los q̃ siguẽ sus vãderas, no dize Salomõ que echo mano de otras, sino
Prouerb. 3. de estas, Prou. 3. *Longitudo dierũ in dextera eius, & in sinistra illius diuitiæ, & gloria.* tenia en la mano derecha *longitudo*

die-

1 *dierũ*, he aï la vida: en la yzquierda *diuitiæ*, he aï las riquezas, *& gloria*, he aï la hõra, sin que añada ni quite a estas tres cosas, sin q̃ le falte ninguna, ni le sobre. Pues, supuesto esto, reduzgamos a ellas todas las otras en q̃ poniã su bienauẽturança los antiguos, el deleite, la vengança, el descanso &c. y echaremos de ver como en teniendo manchadas las conciencias con peccados, es imposible alcançar bienauenturança, ni aun fingida; como, aun de burlas, no pueden ser bienauenturados, sino solos los q̃ estan limpios de culpas, *mundo corde*; finalmente como el peccado nos priua de quãtos bienes pode-
2 mos tener en esta vida, y en la otra. Vamos poco a poco.

Lo primero priua nos del bien de la hazienda. No ai falta de agua que assi esterilize la tierra, como los peccados de los q̃ la abitã; *Terrã fructiferã in salsuginẽ, à malitia inhabitãtiũ in ea.* Las heredades gruessas (dize Dauid) la tierra mas fertil y abũdãte se conuirtio en pedaços de cãpo sin prouecho. Quereis saber de dõde nacio tã grã mudãça? *A malitia inhabitãtium in ea*, de la malicia de sus abitadores: es menester otro mal temporal a donde ai esse? *Pro eo quod non seruieris Domino Deo tuo* (dize Dios a *Pfal.* 106. *Deute.* 28.
3 su pueblo Deut. 28.) *seruies inimicis tuis in fame, in siti, in nuditate, & in omni penuria.* Acabale de dezir q̃ si le siruiere, y guardare sus mandamiẽtos, estarã todos ricos y sobrados; y luego al boluer de la oja, trueca las manos, y tornãdo la sentencia por passiua, a los desobediẽtes y a los malos condena los a perpetua esclauitud y captiuerio, *seruies*. No pudo auer mayor encarecimiẽto de pobreza; pues si los dexàra libres, por mucha q̃ tuuieran, por lo menos no les repugnàra el venir a enriquecerse poco a poco; no estuuierã impossibilitados de grãgear y valerse por su pico, como lo hazẽ algunos, q̃ de aguge-

tas y alfileres adelantan su caudal, hasta llegar a traer muy gruesso trato; pero vn esclauo no puede tener aun esperãça; adquiera y grãgee quãto quisiere, q̃ nada es suyo, todo es del señor a quien està adjudicado por derecho. Item, que no dize que seruiran a algun señor aficionado, y que con la buena voluntad que les tiene les permita si quiera el vsufructo; sino a enemigos y contrarios declarados, *seruies inimicis tuis*, al Demonio; que esse solo es a quien llamamos por Antonomasia el enemigo, y esse es tãbien el nõbre q̃ tiene en las diuinas letras, Matth. 13. *Inimicus homo hoc fecit.* Pues a esse enemigo han de seruir los peccadores. *Seruies inimicis tuis.* y como tal los ha de matar de hãbre, secarlos de sed y dexarselos elar de frio, *in fame, in siti, in nuditate*; enemigos crueles y desapiadados, q̃ no les subvendrã en nada a su trabajo, sino que los dexaran reuentar con el, *in omni penuria*. Que sera la causa de que venga el pueblo de Dios a tal miseria? Que? *Pro eo quod non seruieris Domino Deo tuo.* que otra puede ser sino sus culpas? *à malitia inhabitantium in ea.* 1 *Matth.* 13.

§. II. 3

TENDAMOS los ojos de la cõsideracion por quãtas differencias ai de estados y personas en el mũdo (que no siẽpre ha de ser todo lugares de Escritura, bien podemos hablar, alguna vez si quiera, de lo q̃ experimentamos tan palpablemente) y hallaremos q̃ en cada vno los mas recogidos, estan mas sobrepuestos de ordinario: los viciosos, empeñados y perdidos. Quereis saber la razon de esto? pues es llana. Contadas son las virtudes para que es menester sacar dinero de

1 de la bolsa; y no me contareis vicio, que no os vaya gastando y consumiendo. El humilde con solo sentir baxamente de si cumple; el vanaglorioso y el soberuio de fuerça ha de traer criados que le acompañen, galas que le adornẽ, ha de comprar cauallos en q̃ rue, suptuosas casas en que more, y todo lo ha de pagar a peso de oro. Para ser vno abstinente, no tiene necessidad de mas que comer poco: ai cosa mas barata? Pues mirad la carestia del vicio de la gula; lo que cuestan los manjares delicados? y aun los no delicados; los vinos preciosos? los guisados extraordinarios? y las enfermedades
2 que se siguen de ellos?

Nam multos morbos fercula multa parant. *Euripides.*

Dixo vn Poëta, que no ai cosa mas cierta que tras mucha comida, larga enfermedad. Passemos adelante. A quien en el mundo le ha costado dineros el ser casto? Pues a penas ha auido ni ai hazienda gruessa en el, a quien el vicio de la deshonestidad no la tenga abrasada y consumida.

Quisquis amat, Dominæ munuscula mittat oportet. *Mantuan. Egl. 3.*

Esta es la primera ley entre las decretales del amor, vnica regla del derecho que tienen las mugeres, y de
3 los tuertos que padecen los hombres por su causa. Y no solamente se ha de dar a la persona a quien quereis bien, sino que la criada os pide los chapines, la dueña el manto; la amiga la ropa o la vasquiña, todas os venden los fauores, y el pajezillo o tercera los villetes; finalmẽte no ai otra manera de querer y ser querido, sino es dando; y como dixo Ouidio, es sin duda que

------*Auro conciliatur amor.* *Ouid. 2. de arte amãdi.*

Que a la camara de este Rey, no ai entrar sino cõ llaue dorada. No veis como todos los vicios son polilla y

carcoma de la hazienda? no veis como todos la van chu 1
pando por mil partes, hasta dexar al pobre peccador (lo que llamais aca) sin cera en el oydo? Sola la auaricia es peccado vn poco guardoso y allegado; pero no por esso se puede dezir que es rico el auariento, antes mas pobre que todos; pues aun lo que tiene, le falta; y aunq̃ lo aya menester, no sabe aprouecharse de ello. Por esso San Hieronymo hablando de este vicio, dixo que *auarotam deest quod habet, quam quod non habet.* tan pobre es de lo que tiene, como de lo que no tiene; porque no le sirue de mas lo vno que lo otro. Al liberal si, que lo gasta, y si es por amor de Dios, recibe mas que da (como dexamos dicho) la bolsa se le hinche de lo que saca de ella, y assi es impossible que puedan nũca faltarle las riquezas; pero al auariento, no solamẽte le falta lo que gasta (si gasta algo) mas aun lo que le queda: tan poco tiene en lo vno como en lo otro, *tam deest quod habet, quam quod non habet.* De manera que aun este vicio, que de suyo parece q̃ atesora, en realidad de verdad empobrece tambien, y nos priua del bien de las riquezas. Pues aora, si la bienauenturança consiste (en opiniõ de algunos) en tenerlas; y el peccado (qualquiera que sea) nos priua de ellas, claro està que (aũ en esse falso error) 3
no puede auer bienauenturança con peccado; claro que solos los que tuuieren sus almas inocentes, y sus conciencias limpias podran gozar el titulo de bienauenturados. *Beati mundo corde.*

Hierony. in prologo Bibli. ad Paulin. Discursu. 9 §. 3.

Segun-

1

Segundo Pensamiento.

§. III.

VAMOS a la honra, y veamos como tan poco es possible tenerla con peccado; como no puede assentar, sino es sobre alma limpia. Para prueua de lo qual supongo, q̃ dos cosas a lo sumo se puedẽ requerir en ley de mundo, para que vno quede por infame declarado: la primera que le succeda el caso de la infa-
2 mia, y la segunda, que se publique y que se sepa. Este negocio de honras y de affrentas, de la manera que estan recebidas en el mundo, es vna entidad de razon, de las q̃ llamã los logicos *cum fundamento in re* (los que no lo fueren me perdonen, que es muy difficultoso para detenerme aora a declararlo) solo digo que por ser de razon, tiene necessidad de entendimientos que la conozcan y la sepan; y por ser *cum fundamento*, es menester que le tenga en la verdad, y que lo sea aquello que se entiende. Vn edificio haze se de cimientos y paredes; los cimiẽtos de baxo de tierra, y las paredes fue-
3 ra de ella: si estas faltan, quedan se los cimientos enterrados, sin auer quien aduierta ni repare en ellos: y si ellos no se echaron, por muy altas que suban las paredes, daran al mejor tiẽpo consigo en el suelo. Esto mismo succede en lo que llaman los hombres affrentas y deshonras; rumor sin verdad son paredes sin cimiento, no ayais miedo que dure, ello mismo se cae: al contrario verdad sin rumor, es fundamento, pero sin paredes; está como enterrado, acudid a vuestro confessor, y remedialdo para con Dios, que para con los hombres

no

no se ha perdido nada miẽtras no llega a su noticia. Libre os Dios de que aya lo vno y lo otro, que entonces es la infamia consumada. Pues si yo probare q̃ el peccado trae consigo entrambas cosas, bastantemente aure cumplido con mi intento, y probado que el peccado nos priua de la honra, y consiguientemente de la razon de bienauenturança que puede auer en ella. 1

Lo primero qualquier peccado es caso de infamia. Alla Aristoteles al candil de la lumbre natural, sin gozar de la antorcha de la fè, con todo esso alcançò a ver esta verdad, y nos la dixo en el. 4. de sus Ethicas. *Prauus honore non est dignus.* que el peccador, por el mismo caso que lo es, queda sin honra; y la razõ (si reparamos en ello) esta muy clara. La honra siempre se origina de la virtud, sin tener otro principio ni otra fuente de donde prouenga, sino es de ella. 2

Aristoteles

Fr. Philel. dec. 1. Sat. 4

Sola quidem virtus dat nobilitatis, & aufert
Nomen, & emeritis exornat honoribus omnes,
Quos ea possedit.

Dixo vn Poëta, que sola la virtud es la que da las honras y las quita: luego si el peccado nos priua de la virtud, es fuerça q̃ nos aya de priuar tambien de la hõra; y consiguientemẽte quedan todos los peccadores por infames: *prauus honore non est dignus*. Pero vamos a las diuinas letras, que ha mucho que nos oluidamos de ellas, y verase quan assentado lenguage es este en la Escritura. 3

Entra Bersabe. 3. Reg. 1. a pedirle al Rey Dauid el Reyno para Salomon su hijo, que siempre las madres son grandes Satrapas en esto de ambicion para los suyos. Nunca le passò por pensamiento al Zebedeo pedir sillas a Christo para sus hijos, sola la madre *accessit ad Iesum*

Matth. 20

1 *Iesum adorans, & petens.* La de Iacob se echo vna maldicion acuestas, porque le alcançasse la bendicion de Isaac al suyo. *Super me sit ista maledictio fili mi*; y no ha faltado madre que a costa de su vida quiera comprar a su hijo la corona: *Moriar ego, dum imperet ille* dixo la de Neron, diziendole que la auia de matar, si llegaua a ser Emperador de Roma. Pues nuestra Bersabe cuidadosa del Reyno de su hijo, fue a pedirsele por merced al padre: propone su demanda, y la razon principal que alega en su derecho es, que sino se le concede, *Erit cum dormierit Dominus meus Rex, erimus ego, & filius meus Salo-*
2 *mon peccatores.* quedaran (muerto Dauid) ella, y su hijo Salomon por peccadores. Pues vala me Dios! el no ser Rey, es peccado por ventura? antes el serlo suele traer muchos, a bueltas del cetro y la corona. Mas, quãdo lo fuera, que culpa podiã ellos tener, pues ni estaua en su mano, ni dependia de su voluntad el serlo? y de su parte la tenian promptissima para acceptar el cargo; y aun hazia Bersabe quanto podia para que se le diessen a Salomon: que querra dezir *erimus ego & filius meus peccatores*? quedaremos peccadores? Lo q̃ dize es, que quedaràn despreciados, y abatidos; que, muerto el Rey,
3 no aura quien haga caso dellos; que en no le dexando a Salomon el Reyno, los dexa a entrambos en deshonor perpetuo; porque Adonias que era el otro que le pretendia, aunque hermano en la sangre, no esperauan q̃ lo seria en las obras, ni que los hõraria como tal; y para significar esto, ninguna palabra pudo dezir mas a proposito: *Prauus honore non est dignus*, el peccador no tiene hõra; pues dezir *erimus ego, & filius meus peccatores*, seremos peccadores, monta tanto como si dixera, quedaremos mi hijo, y yo sin honra. No veis como pecado-

Matth. 20
Genes. 27.

Sueton. in Tiberio.

3. *Reg.* 1.

cadores, y deshonrados todo ſuppone por vna miſma 1
coſa? tanta verdad es que el peccado, en quanto es de ſu parte priua de todo honor, de toda gloria.

§. IIII.

VAMOS a lo ſegundo, y veamos como no ay de zir: Señor en hora buena q̃ ſea caſo de infamia; pero para eſſo es el recato, para ſaberlo hazer de ſuerte q̃ no lo ſepa nadie. Valame Dios! y q̃ engañados ſe hallan a la poſtre los que abren por aqui puerta a ſus deli- 2
ctos. Que mayor ſecreto ſe podia imaginar en el mundo, que el de la muerte del innocẽte Abel; que no ſolamente no la ſabia nadie, pero aun a penas auia en todo el quiẽ pudieſſe ſaberla? Mas, que quando de hecho la ſupieran todos; todos eran ſu padre, y ſu madre del culpado, y padres y hijos todo ſe cae en caſa, y ſe reputa por vna miſma coſa. Bien parece q̃ podia eſtar Cain ſeguro de que no ſo auia de venir a publicar ſu culpa; y cõ todo eſſo vemos que no ha auido ninguna mas notoria, ni mas ſabida q̃ ella. Que no ay que fiar, en eſta materia, de ſecreto: el miſmo peccado, quando le ca- 3
llen todos, el miſmo ſe pregona, y ſe publica a vozes.
Geneſ. 4. Quereiſlo ver? pues oïd lo que le dixo Dios al delinquente: *Vox ſanguinis fratris tui Abel clamat ad me de terra.* La voz de la ſangre de tu hermano eſtà poniendo las ſuyas en el cielo. Como Señor, la ſangre tiene boca? y quando la tuuiera mientras eſtà en ſu aſſiento natural, qual es el cuerpo viuo; pero deſpues de muerto, y derramada ella, como es poſsible hablar, ni daros vozes? No importa nada eſſo, q̃ eſta ſangre de Abel derramoſe con peccado; y en auiendole, *clamat*; el miſmo ſe publi-

1 publica. Otro tanto les succedio a aquellas dos nefandas ciudades de Sodoma, y Gomorra, Genes. 18. *Clamor Sodomorum, & Gomorreorum multiplicatus est.* Que clamor es esse? el de los vezinos y moradores de ellas? No por cierto, que esse no era de importancia para el caso. El de sus peccados, que dauan vozes, que las ponian en el cielo; por esso añadio luego, *Et peccatũ eorum aggrauatum est nimis.* como dando a entender, que crecer el peccado, y leuantar la voz todo se es vno. *Genes. 18.*

Pero el mejor lugar que (a mi parecer) se puede põ-
2 derar a este proposito, es vno de Dauid Psal. 31. Auia cometido el Propheta aquellos dos peccados tan repetidos a diuersas ocasiones; y como los sieruos de Dios no se hallan fuera de su gracia, tras el peccado vino el arrepentimiẽto: pesole, y procurò boluer a ella; en orden a esso compuso los Psalmos, que llamamos Penitenciales; confessando en ellos su culpa, y prometiẽdo para a delante la enmienda. Pues en el segundo dellos, informando a Dios, como a su medico espiritual, del estado a que la enfermedad le auia traïdo, dizele: *Quoniam tacui, inueterauerunt ossa mea, dum clamarem tota die.* *Psal. 31.*
3 Porque callè, se me fueron los huessos podreciendo, miẽtras estaua dãdo vozes todo el dia. Pues Sãto Rey! vos no veis que os vais encontrando en las razones? Si callastes, como distes vozes? *dum clamarem?* y si las daua des, como señalais por causa de vuesto mal auer callado? *Quoniam tacui?* parece algarauia. Que puede ser esto, sino lo que vamos diziendo? que no ay tratar de que los peccados no se sepan; que quanto vno mas los calla, mas se publicã ellos a voz de pregonero. Porque callò Dauid los suyos el tiempo que estuuo ciego

ciego en ellos, *quoniam tacui*, por esso los mismos peccados dieron vozes infamandole: *Inueterauerunt, dum clamarem tota die.* El a callarlos, y ellos a dezirse: fiaos de que estará secretas vuestras culpas. Pues si por vna parte son caso de infamia, y por otra se publican ellas mismas; quien duda sino que el peccador viue afrentado? y si lo viue, los que, pegados a las cosas de este mundo, ponen en la gloria, y honra del su bienauenturança, por el mismo caso tábien es fuerça q̃ confiessen, que es impossible alcãçarla cõ peccado, y q̃ solos seran bienauenturados los que tuuierẽ limpias del sus almas, *Beati mundo corde.* 1 2

Tercer Pensamiento.

§. V.

POco nos falta ya para llegar a lo que importa, cerremos aora en este tercer pensamiẽto la puerta a todas las bienauenturanças de esta vida, y veamos como qualquier peccado es bastante para priuarnos de ella, y consiguientemente de ellas.

Es tanta verdad que el peccado nos priua de la vida, que sino fuera por el no supieramos que cosa era muerte. *Per peccatum mors.* Essa es la pena que Dios le puso a Adan para en peccando. *In quacumque die comederis, morte morieris.* Peccò, y como la mancha de la culpa cunde tanto, peccamos en el todos, *Omnes in Adam peccauimus.* Peccado hemos? pues no ayais miedo que se nos pegue la culpa sin la pena, ni el peccado sin la muerte; sino que si peccamos en el, tambien en el morimos. *Vnius delicto multi mortui sunt.* Aun el mismo Christo, con no tener peccado proprio, solo porque se en- 3

AdRom.5 Geneſ.2.

1 se encargò de los agenos le costò la vida: *attritus est propter scelera nostra*. Dos lugares hallo yo admirables para ponderar esto en las diuinas letras, puesto que creo que los han hallado antes otros, pero es imposible dezir siempre cosas nueuas, y para mas de quatro quiça lo seran estos: el primero es en el peccado de Cain que deziamos poco ha. Matò a su hermano, y como Dios lleua tan mal offensas de innocentes, vino luego a hazer pesquisa del delito. *Vbi est Abel frater tuus?* A Dios no es posible que se le esconda nada: conuenciole; y en viendo Cain que se auia descubierto su culpa, dize 2 vnas estrañas palabras: *Ecce eijcis me hodie à facie terræ, & à facie tua abscondar, & ero vagus, & profugus super terram: omnis ergo, qui inuenerit me, occidet me*. He aqui Señor que me desterrais del mundo, tengo de andar huïdizo, y escondiendome de vos, perdido, y vagabundo por la tierra; vamos a lo que importa; y todos los que me encontraren me mataran. Reparad en esto: no auia nadie en el mundo sino sus padres solamente, y dize que le mataràn todos los que le encontraren: como Cain, pues que todos son essos? por Dios no lo podeis 3 dezir, que ya el ha encontrado con vos, y no os ha muerto; vuestra madre Eua, basta serlo para que con entrañas de tal os perdone; quanto mas q̃ es muger, y consiguiẽtemente piadosa, para no querer mataros; y flaca, para no poder, aunq̃ quisiera. Pues Adã no es tã necio q̃ de dos ojos q̃ tenia, ya q̃ vos le sacastes el vno, se quiera sacar el mismo el otro: fuera de estos no ai en el mũdo otra persona; porquiẽ dezis q̃ os mataràn todos los q̃ os encontrarẽ? Quereis saber por quiẽ? Por su culpa propria; q̃ para el q̃ la comete, ella sola basta, y puede hazer tẽblar al mas valiente. No dixo alla Da-

Isaiæ. 53.

Genes. 4.

Psal.50. uid *Peccatum meum contra me est semper?* pues esso mismo siente Cain del suyo; y como le halla tã pujante en todo, vee la muerte al ojo, y cõ el alma entre los dientes dize, q̃ *interficiet me.* q̃ ya le parece q̃ descarga el golpe. Y aun no sé si diga q̃ en solo esse peccado le parece, q̃ se juntã todos los enemigos, y todos los cuchillos q̃ pueden amagar contra el sus filos; y por esso dize: *Omnis qui viderit me, occidet me;* como si mas claramẽte dixera: Biẽ sé q̃ no tengo aora otros cõtrarios mas que mi propria culpa, y mi peccado; pero esse solo me haze toda guerra, *omnis interficiet me.* Quereis ver q̃ no fue este melindre de Cain, ni antojo suyo? pues aduertid q̃ para estoruar la execucion fue menester, q̃ Dios le señalasse de su mano: *Posuitq́; Dominus in Cain signũ, vt non interficeret eum omnis qui inuenisset illũ.* No se mouiera el a hazer esso, sino echara de ver q̃ era necessario: y aũ no falta quien diga q̃ no bastò la señal a defenderle, y q̃ fue el el mancebo a quien (sin respetarla como era razon) matò Lamech, y por quien dixo en el mismo capitulo vn poco mas abaxo; *Occidi virũ in vulnus meũ, & adolescentulum in liuorẽ meum.* Sin pensarlo hemos topado cõ otro lugar mejor, y mas estraordinario q̃ el passado. No notais las palabras de Lamech? matè vn hõbre en mi llaga? *in vulnus meũ?* No dize q̃ le matò en la llaga del muerto, sino en la llaga suya propria: porq̃ como fue muerte tãbien peccaminosa, cõtra el mandato de Dios y la señal que auia puesto en Cain por defenderle, mayor llaga hizo en el, q̃ no en el muerto; *in vulnus meũ:* que basta ser peccado, para q̃ mate al peccador, y le destruya; y quiẽ le comete no puede andar seguro, porque peccado, y muerte son dos compañeros, que no se apartã nunca el vno del otro. 1 2 3

A la

1 Ala castissima Susanna le parecia entrábos vna misma cosa. Pidieronle los viejos q̃ consintiesse con ellos en sus desseos torpes, y deshonestos; y para induzirla a esso, acometierõla primero cõ mil caricias, y promessas (gãçua con q̃ se suelen falsear las guardas de las honestidades mas recogidas, y encerradas) pero viendo lo poco q̃ con ella aprouechauan, trocarõ en amenazas las promessas, y comẽçaron a hazerselas de muerte; q̃ tãto monta dezirle q̃ la acusarian de adulterio, siendo ellos los juezes ante quienes auia de passar la causa, ype na de muerte la q̃ le correspondia por ley a este delito.

2 Hallose atajada la honestissima matrona, y lamẽtãdo su mala suerte, dixo: *Angustiæ mihi sunt vndiq; , & quid eligã ignoro; si enim hoc egero mors mihi est; si autẽ non egero, no efugiã manus vestras.* Cercada estoy de entrábas partes, y a penas sé determinarme en que he de hazer; porq̃ si vengo en lo que me pedis, la muerte es cierta; pero sino, no escaparè de vuestras manos. Castissima señora mirad q̃ con la turbacion se os truecã las palabras; si cõsentis en lo que os pidẽ, muerte? antes vida gustosa, y regalada: seruida de los gouernadores del pueblo, no està claro q̃ os han de traer todos en palmitas? la muer-

3 te no sera sino en caso q̃ no vengais en darles gusto, en caso que os acusen de adulterio, y os mãden apedrear, como llegastes ya a tener pronunciada la sentencia; como dezis *si hoc fecero mors mihi est*? que està vuestra muerte en hazer lo que ellos quieren? Como? Como vee que lo que le piden es peccado; y siendolo, no ay que differenciarle de la muerte, *mors mihi est*. Tan infalible es que el peccado nos priua de la vida. Pues ora vengan los que ponen su bienauenturança en el deleite, en el regalo, en las comodidades, en el viuir,

Daniel. 13

y gozar esso mucho tiempo, y si la culpa les ataja los 1
passos para todo, confiessen que en teniendola no puede ser vn hombre bienauenturado; confiessen que solo pueden gozar de esse titulo los que tuuieren puras sus conciencias: *Beati mundo corde*, aun en la opinion de los philosophos mundanos; porque solos ellos son capaces de gozar riquezas, honras, vida, y todos los demas bienes criados, en quiẽ ponian su bienauẽturãça.

Quarto Pensamiento.

§. VI.

PERO si va a dezir verdad, ninguna cosa de estas 2
es bastante a hazer bienanenturados a los hõbres, ni por ninguna de ellas merecen los que conseruan sus almas limpias esse titulo, sino sola por la que les promete Christo, que es *quoniam ipsi Deum videbunt*. Bienauenturados los que estuuieren libres de peccados, no porque viuiran ricos en el mundo, ni porque seran hõrados de los hombres, ni porque gozaràn muy larga vida (puesto que qualquiera de estos titulos bastàra en opinion de algunos) sino porque verán a Dios en la otra vida, *quoniam ipsi Deum videbunt*. Muy cierto es que 3
los peecados nos priuan de los bienes que hemos dicho; pero el escondernos la cara de Dios, esse es el efecto mas cierto que ellos tienen. *Iniquitates vestræ diuiserunt inter vos, & Deum vestrum, & auerterunt faciem eius*, dixo Hieremias: que donde anda el peccado, es vna gruessa muralla, que diuide entre los hombres y entre Dios; sin abrir ni aun vn pequeño resquizio por donde le veamos. Sale el Santo Iob en la noche de sus trabajos a rondarle la puerta a Dios, como buen

Hiere. 59.

1 buen enamorado que era suyo; y con la teja, que le seruia de paño para limpiar sus llagas, hizo vna seña en los balcones de la gloria: *Responde mihi Domine*. Llamò, pero no le respondieron; y con amoroso sentimiento, querelloso de que le diesse Dios vn tal desuio, dixole: *Cur faciem tuam abscondis?* Como Señor, pues dexo yo el regalo de mi cama, el abrigo de mi casa, la comodidad de mis criados, la conuersacion y compañia de mis hijos, y vẽgome a este muladar solo por veros, y porque sé que en la calle de los trabajos soleis vos hazer ventana a vuestros seruos; y daisme aora con ella en los 2 ojos de essa suerte? que no ay remedio de que os vea yo la cara? *Cur faciem tuam abscondis?* Passa adelante con estas y otras semejantes quexas, y al cabo dellas, y de vn buen rato que gastò en dezirlas, viendo que aun no sonaua el aldauilla, dio vn gran suspiro, y dixo: *Heu mihi, quia peccaui*. Ai de mi, ai de mi! Que es lo que os duele Santo Iob? augmẽtaseos el dolor de las llagas con el sereno de la noche? aueisos dado en alguna dellas algũ golpe? que sentis que aueis dado esse suspiro? No es esso por lo que me quexo, dize Iob, sino *quia peccaui*, porque creo que sin falta deuo de auer co- 3 metido alguna culpa. Culpavos? En que? en auer padecido tantos trabajos con paciencia? quando os robaron los ganados, quando os cautiuaron los pastores, quando os talaron los sembrados, quando se os cayeron las casas, quando se os murieron los hijos, quando os hinchistes de lepra, quando todos vuestros amigos os faltaron? *In omnibus his non peccauit Iob*. en todo esto no pecastes; pues q̃ peccado es esse que dezis, *peccaui*? No le acusa de ninguno la consciencia, pero viendo que Dios se le esconde, q̃ le tuerce el rostro, y no le quiere

Iob. 13.

Iob. 2.

hazer cara, *Faciem tuam abscondis*; que ha de dezir, sino 1
que teme que deue de auer cometido algun peccado, *peccaui*, porque tan mal effecto no puede nacer de otra ninguna cosa: *Iniquitates vestræ absconderunt faciem eius à vobis.*

En el Psal. 30. tenemos otro estremado lugar a este proposito. Va hablando de las persecuciones que padecen los sieruos de Dios en esta vida, y de las grandes ayudas de costa que el les da para lleuarlas con paciencia; y entre otras defensas que cuenta, vna es *Abscondes eos in abscondito faciei tuæ à conturbatione hominum.* Psal. 30.
que los esconderà Dios en lo escõdido de su cara. Que 2
dezis Dauid? pues esse hallais por buen escondrijo? mirà en que faldriquera, o en que seno, sino en la cara, que es la cosa mas descubierta, y menos escondida q̃ traemos: como dezis que tiene de esconderlos Dios en ella? *in abscondito faciei tuæ?* Quereis saber como? Pues mirad de quien los quiere esconder, y assi echareis de ver si es el escondrijo bueno, o malo, *à conturbatione hominum*, de los hombres peccadores y turbados, de los que andan metidos en la turbacion, y laberinto de sus vicios; pues para essos no ay lugar mas escondido, que la cara de Dios; porque sus mismas mal- 3
dades se la encubren, *auerterunt faciem eius.* Tan imposible es llegar a ver a Dios con culpa, que para los que la tienen, la parte mas escondida de todas, es su cara, *in abscondito faciei tuæ.* Pues si assi nos le esconden los peccados, bienauenturados los que tuuieren sus almas limpias dellos, *Beati mundo corde*; no por la vida, la hõra, ni las riquezas que poseen, sino *Quoniam ipsi Deum videbunt*, porque solos ellos seran los que llegaràn a verle a Dios la cara.

Quinto

1

Quinto Pensamiento, y

Aplicacion del Discurso a San Bernardo.

§. VII.

YA me parece que me dize alguno. Padre en hora buena que esten todos los peccadores excluidos de la bienauenturança, de gozar bien ninguno en la tierra, ni en el cielo; pero no por esso se colige que
2 todo lo ayan de gozar los innocentes, los que estuuieren puros y limpios de peccado; bien podra ser q̃ tambien ellos carezcan de essos bienes; a lo menos de los temporales, es cosa muy probable. Por cierto como ellos tengan segura la vista de Dios, (que es la razon en que el les funda su bienauenturança, y la que en el Discurso passado les asseguramos) de todo lo de mas se puede hazer muy poco caso: pero para que se vea que a la pureza de conciencia, no se le escapa bien ninguno; y que tambien la paga Dios aca con los del mundo, escuchad vn lugar de Esa-
3 ias, que generalmente lo abarca y lo comprehende todo; y vereis que aunque le vuiera yo fingido de proposito, no pudiera venir mas al que tratamos. Esaiæ. 33. Va pintando el Propheta vna conciencia limpia, sin escrupulo ni mancha de peccado, *Qui ambulat in iustitiis, & loquitur veritatem.* justa y *Esaiæ.* 33. verdadera; *Qui proiicit auari auaritiam ex calumnia,* no auarienta; *Et excutit manus suas ab omni munere,* entera, que no se dexa corromper por interes humano; *Qui obturat aures suas ne audiat sanguinem,*

no vengatiua; & *claudit oculos suos ne videat malum*. no 1
deshonesta; finalmente tan quitada de todos vicios, que jamas abre puerta por sus sentidos, por donde le pueda entrar ninguno al alma: y en acabando la de pintar desta suerte, añade luego. *Iste in excelsis habitabit; monumẽta saxorum sublimitas eius, panis ei datus est, aquæ eius fideles sunt, Regem in decore suo videbunt oculi eius.* Aueis visto essa alma pura y limpia? pues essa (dize Esaias) yo os asseguro que ocupara lugares altos y preeminentes, que la pondra Dios en puestos muy hõrosos, esso quiere dezir *habitare in excelsis*, en las diuinas letras. Esai. 26.

Esaiæ. 26. *Incuruabit habitantes in excelso*, abatirà a los q̃ habitan en 2
Hugo. Car. lo alto: y perifrasea Hugo Cardenal, *ideſt, humiliabit Principes, & honoratos terræ*, quebrantarà las alas a los potentados y Principes del mundo, harales baxar la cresta, humillaràlos. Y en este mismo capitulo que vamos declarando, expressamente: *Magnificatus est Dominus, quoniam habitauit in excelsis.* engrandeciose Dios (a nuestro modo de hablar) dize Esaias, y señala luego por razon de essa grãdeza; *quoniam habitauit in excelsis.* porque habitò en las alturas: pues cosa que arguye en el grandeza, que sera en los hombres? ya tenemos la honra. *Monumenta saxorum sublimitas eius.* He aï la vida; y vida 3
no como quiera, sino vida segura, y vida larga, *monumenta saxorum.* como si dixera, durarà por peñas; frasis
Hest. Pinus in Esai. de que solemos vsar muy ordinariamente. *Per hoc ostendit quomodo eum Deus custodiat & conseruet.* (dize vn expositor) que nos da a entender el Propheta en esto, que le conseruarà Dios por mucho tiempo, que le alargarà los dias de la vida. Vamos a las riquezas. *Panis ei datus*
Hugo Cardinalis. *est, aquæ eius fideles sunt.* y dize Hugo Cardenal, explicando esto, *In hoc notatur affluentia omnis boni*, que le dara Dios,

2 ra Dios riquezas como agua; bienes temporales fieles y perseuerantes; no que le falten al mejor tiẽpo, como suele succeder a los peccadores; sino q̃ le guarden fidelidad hasta la muerte, *aquæ eius fideles sunt*: nunca les faltarà quanto quisieren, romancea Adamo Delphio, *sensus est, nihil illis deerit*. No veis como en teniendo limpia el alma de culpas, assegura luego Esaias honra, vida, y hazienda? Essos son los bienes temporales, de que hemos dicho que nos priua el peccado. Pero aun se nos queda otro espiritual mayor que todos, que es la vista de Dios; cosa tambien incompassible con la 1 culpa: Pues tambien esse nos le assegura la limpieza. Escuchad, y vereis lo que se sigue: *Regem in decore suo videbunt oculi eius*, que tiene de ver al Rey del cielo en el adorno y hermosura de su gloria; que ha de ver a Dios. Este es el sumo bien que alcançan los limpios de coraçon, y en el que Christo les fundò los titulos de su bienauenturança, *Beati mundo corde*. bienauenturados ellos. Porque señor? *quoniam ipsi Deum videbunt*. por que veran a Dios. Pues esso mismo es lo que el Propheta les promete, que *Regem in decore suo videbunt oculi eius*. De manera que si por el peccado perdemos los 3 bienes de la tierra, y los del cielo; por la puridad y limpieza los alcançamos y adquirimos todos; hazienda, honra, y vida, aca en la tierra; y en el cielo la vision beatifica.

Adamus Delphius.

§. VIII.

A L A experiencia de todo en nuestro glorioso Padre S. Bernardo. *Habitauit in excelsis*. Habitò en las alturas, sobre las mitras de los Pontifices que son los montes altos de la Iglesia. De essa manera le aureis vi-

ſto pintado muchas vezes, con cinco o ſeis mitras de 1
baxo de los pies; y eſto con tanta honra, aplauſo, y veneracion de todo el mundo, que San Gotfrido monje y ſecretario ſuyo, en el primer libro de los tres que hizo de ſu vida, capitu. 6. dize, que difficultoſamente ſe podra hallar otro en las hiſtorias, que en vida aya
S. Gotfri. llegado a alcançar lo que el en eſto. *Immo vero difficile omnino videtur ex hiſtorijs aliquibus inuenire hominem vnũ conuerſantem adhuc cum hominibus, in vniuerſa terra tam celebre & amabile obtinuiſſe nomen, à ſolis ortu & occaſu, ab aquilone & mari.* de eſſa manera honrò Dios la limpieza y puridad de ſu conſciencia. *Munimenta ſaxorum ſublimitas eius.* 2
tuuo larga vida, y bien digo larga, pues en el cuerpo mas flaco y mas enfermizo que puede imaginarſe (tal era el del glorioſo Sancto) entre la immenſidad de ſus trabajos, entre el rigor de ſus continuas penitencias y aſperezas fue milagro viuir ſeſenta y tantos años. *Panis ei datus eſt, aquæ eius fideles ſunt.* y tan poco le faltò abundancia de bienes temporales, haſta llegar
Lib. 5. ca. 3 a tener con que ſuſtentar en ſu caſa *ſeptingentas fermè animas Domino ſeruientes.* al pie de ſetecientas perſonas, que no ai Rey ni Monarcha que las tenga; y con que poblar de monaſterios todo el mundo. Pues fuera de 3
los que fundò por medio de ſus hijos; por ſu perſona ſola ſe dize de el, que *extitit centum & ſexaginta Cœnobiorum fundator.* q̃ fundò ciẽto y ſeſenta monaſterios. Eſto fue lo q̃ gozò Bernardo en eſta vida, eſto lo q̃ aun deſpues de muerto gozã ſus hijos por el aca en el mũdo; pero el premio eſſencial de ſu pureza, ſolo es el q̃ goza alla en el cielo, *Regẽ in decore ſuo viderũt oculi eius.* q̃ deſpues de auer alcãçado todo eſſo aca en la tierra, ſubio a gozar de la viſta de Dio en la hermoſura de ſu gloria.

DIS-

1

DISCVRSO. XII.

De la paz, y concordia, y quan grande es el premio que Christo promete a los que la conseruan.

Beati pacifici, quoniam filij Dei vocabuntur.

2 Primer Pensamiento.

§. I.

QVE la paz y concordia sea vno de los mayores bienes de que pueden gozar los hombres en el mundo, facilmente lo alcãça ra quien viere, que a penas les promete Dios otro ninguno en el a sus amigos; y con esse solo los piensa tener seguros, y perseuerantes
3 fidelissimamente en su seruicio, Sapie. 3. *Qui confidunt in Domino, intelligent veritatem; & fideles in dilectione acquiescent illi, quoniã donum & pax est electis Dei.* Llegarán a tener perfecto conocimiento de la verdad (dize el Sabio) y fieles en el amor de su señor, en todo se acomodaran a su gusto, y se le daran en quantas cosas les mandare; no contrauendran en nada a su voluntad · esso quiere dezir *acquiescent illi*: y el premio que en pago de esso les tiene aparejado, y por cuya esperança ellos se moueran a hazerlo, dize que es, *quoniam donum & pax* *Sapie.* 3.

est

est electis Dei, porq̃ tiene Dios vinculada la Paz en su ca- 1
beça; porq̃ les ha hecho merced de ponerles en ella el
precioſiſsimo don de la concordia; ſolo eſſe interes le
parece baſtante para que no ſe aparten del vn punto, y
con ſolo eſſe los conſerua fieles en ſu amiſtad haſta la
muerte: *fideles in dilectione.*

Quiſo vna vez grangear y reduzir a los Iudios, que
andauan reñidos con el y enemiſtados; y tan reñidos
q̃ qual leones y lobos carniceros no ſe hartauan de la
ſuſtancia y ſangre de ſus ſieruos. *Principes eius leones,*
Iudices eius lupi, Prophetæ eius ſeſani, viri infideles, Sacerdotes
Sophoniæ 3 polluerunt ſanctum, & iniuſte egerunt contra legem. Sopho- 2
niæ. 3. Sacerdotes, Principes, Iuezes, Prophetas, y pue-
blo todos le auian negado la obediencia: trató de redu
zirlos con promeſas (eſſe es el medio mas efficaz para
contraſtar voluntades) y como a grandes fieſtas es juſ-
to que ſe les ayune tambien grande vigilia, mandoles
que para el cumplimiẽto de vna que les queria hazer,
le aguardaſſen haſta el dia de ſu Reſurreccion, alla muy
adelante. *Expecta me (dicit Dominus) in die reſurrectionis*
meæ in futurum. Aora veamos que ſera eſto que les pien
ſa dar, que tan largo ſe lo libra, y entretanto le parece
que ſe pueden ſuſtentar, y obligar de ſola la eſperança. 3
Tunc reddam populis labium electum, vt vocent omnes in no-
mine Domini, & ſeruiant ei humero vno. Yo os prometo
(dize) de darles para entonces vn labio eſcogido, vna
boca de oro con que inuoquen mi nombre, y vn hom-
bro en que lleuen el yugo de mi ley. Por cierto Señor
que parece que andais muy corto en el prometer, pa-
ra querer tan largo el plazo del cũplir; como, pues para
muchos pueblos, *populis* de numero plural, donde es de
creer que aura infinidad de lenguas, o por mejor dezir

don-

1 donde es fuerça que la aya, no les prometeis mas de vn solo labio? *labium electum*? y para tantos hombres, vn solo hombro? *humero vno*? como pensais grangearlos; sino solamente en el dar, pero aun en prometer andais tan corto? Corto es esso? antes es la mayor merced que puede imaginarse; darles tanta hermandad, tanta paz y concordia, que aunque sean muchos, hablen todos por vna misma boca; que no aya mas que vn si, y vn no en todos ellos; y que aunque se junten pueblos enteros a lleuar el yugo, le lleuen tan suaue y facilmente, tan sin echar vnos a vna parte y otros a otra, como
2 si le lleuara vn solo hõbre: muchos al ayudarse *seruient ei*, pero vno solo en el no apartarse, ni diuidirse *humero vno*. Esta es la promesa que les haze para reduzirlos, y este el medio con que el suele grangear y assegurar la fidelidad en sus amigos: *fideles in dilectione acquiescent illi; quoniam donum & pax est electis Dei*. Y assi vereis que a la voz de esta paz y concordia que les prometio por Sophonias, no solo perseuerarõ con el los pocos que tenia, pero aun los que se le auian ido fugitiuos, los que bramauan rebellados contra el, boluieron luego humildes y reconocidos, suplicandole los admitiesse de
3 nueuo en su seruicio: *Vltra flumina Æthiopiæ, indè supplices mei: filij dispersorum meorum deferent munus mihi*, dize el verso inmediato que se sigue: que le traeran presentes y dones, como queriẽdole sobornar para que los perdone lo passado, y los admita a su gracia en lo futuro. No eran estos los leones brauos? los lobos carniceros? los vasallos rebeldes? q̃ les ha podido hazer dar tan grã de buelta? Que? *Tunc reddã populis labiũ electum, vt vocent omnes in nomine Domini, & seruiant ei humero vno*. La promesa de la paz y concordia, q̃ es tã gran bien, que aun

espe-

esperada y diferida (quanto mejor si estuuieran ya me- 1
tidos en la possession de sus riquezas) hasta a hazer amigos fidelissimos, de los enemigos mas declarados que antes eran. *fideles in dilectione acquiescent illi*; que es el mayorazgo que tiene vinculado Dios para los justos: *Donum & pax est electis Dei.*

§. II.

PERO lo que mas acredita esta virtud, y de lo q̃ ella se puede mas gloriar, como del principal blason de sus grandezas; es que no solamente los hom- 2
bres la precian y la estiman; no solamente Dios se la da por premio de los seruicios que le han hecho, y medio para assegurar los que han de hazerle; sino que para si mismo la escoge, y en ninguna parte quiere assentar su casa, sino es sobre cimientos de paz y de concordia.
Psal.75. Dauid en el Psal. 75. *Notus in Iudæa Deus, in Israel magnum nomen eius: & factus est in pace locus eius.* Noticia de Dios, no ai en Iudea lugar donde no la aya, a todas partes llega la fama de su nombre; pero no todos los que le conocen le tienen: porque su habitacion y su morada *factus est in pace locus eius*, sola la paz es la corte don- 3
de reside el soberano Rey del cielo, y sola la concordia su palacio. Y aun quiere que esta se entable tan de assiento, que porque en ninguna manera, dõde el està, quede occasion de dissension ni discordia, la primera cosa que, en aposentandose, haze, es quebrar todos los instrumentos de ella, *ibi confregit potentias, arcum, scutum, & gladium, & bellum.* alli donde vna vez assienta casa, *ibi*, al punto afloja la cuerda al arco; quiebra el tablero a la ballesta; raja (para la lumbre) los paueses; funde (para

hazer

1 hazer arados) las espadas; finalmente no queda arma q̃ no deshaga y q̃ no quiebre: *confregit potentias:* y aun a la misma guerra no le dexa (digamos lo assi) hueſſo sano; sino que tambien la quebranta; para que estandolo, no pueda tornar a hazer otras de nueuo, *confregit scutum, & gladium, & bellum:* tan de paz quiere Dios tener el assiẽto y lugar donde reside; tanta concordia quiere que aya en la casa donde el vuiere de venir a aposentarse, *& factus est in pace locus eius.*

En la Philosophia del cielo es maxima infallible en auiendo paz, entrar Dios a la parte, y auezindarse entre los que la tienen. *Pacem habete, & Deus pacis erit vobiscum.* dixo el Apostol San Pablo a los Corinthios. Tened paz, y el Dios de la paz estarà luego con vosotros. Quando el Sagrado Euangelista San Lucas nos quiso cõtar la venida del Espiritu Sancto Actuũ. 2. de ninguna otra parte comiença a entablar su narracion, sino es de dezirnos que estauan todos los discipulos juntos en vn lugar, y conformes en la voluntad y en los desseos: *Dũ complerentur dies Pentecostes erant omnes discipuli pariter in eodem loco,* estauan todos juntos en vna misma parte: y explica la interlineal alli, *vnum cor & vnam animam habentes,* que tenian vn mismo coraçon, y vna misma alma; que es lo que dixo despues el mismo Euangelista *Multitudinis credentium erat cor vnum, & anima vna.* Pues vala me Dios! que es menester dezir esso de tantas maneras, y en tantas partes? *Omnes discipuli pariter, vnum cor & vnã animam habentes, cor vnum & anima vna?* no bastàra media vez que se dixera? Es el caso que quiere contar como vino el Espiritu Sancto a estar en ellos, *Apparuerunt illis dispertitæ linguæ tanquam ignis, sedítque supra singulos eorum;* y para leuantar esse edificio es menes-

2 *2. ad Corint. 13.*

3 *Actuum. 2*

Interlinealis.

Actuum. 4

ter

ter assentar muy bien los fundamentos; cimentarle en 1
la paz y la concordia; que en auiendo esso, *pacem habete, & Deus pacis erit vobiscum.* luego es cierta la presencia de Dios en nuestras almas. En el capit. 37. de Ezechiel se dize que le lleuo Dios a vnos campos tan desiertos de cuerpos viuos, como poblados de huessos muertos; de vnos huessos secos y carcomidos, que solo mirallos ponia horror; y dizele Dios: vees essos huessos quales estan? pues con todo esso aun pueden tener espiritu de vida. Como Señor (dize el Propheta) estan tales que el temor de solo verlos casi me ha puesto a mi en los vmbrales de la muerte; y quereis vos aora que ellos viuã? 2
como puede ser esso? Yo te lo dire dize Dios, mãdales
Ezech. 37. que se junten, y veras lo q̃ passa. Mãdose lo el Propheta, *& accesserunt ossa ad ossa, vnũquodq; ad iunctũrã suam.* junta rõ se todos; puso se cada vno en su lugar (esso es lo que pide la cõcordia, junta, y cõformidad; pero cõ differencia de personas y de miẽbros; los pies abaxo, y la cabeça arriba: lo de mas no fuera cõcordia, sino cõfusion) y en estãdo assi dize el Texto Sagrado: *& super ea nerui & carnes, & ingressus est in ea spiritus & vixerunt.* q̃ apenas se vuierõ juntado vnos a otros y puesto se cada vno en su lugar, quando los vio Ezechiel cubrirse de nieruos y de 3
carne, y vino vn soplo de vida, vn espiritu de Dios q̃ se la dio al punto. Pues como, no eran essos los huessos q̃ estauã secos? q̃ estauan podridos *ossa arida?* Si, pero esso fue mientras estuuieron apartados, mientras cada vno por su parte, era imposible que el espiritu de Dios entrasse en ellos; pero en pegãdose vnos a otros, en estãdo todos jũtos y cõformes, *factus est in pace locus eius*, aï es a dõde baxa Dios a hazer assiẽto; essa la q̃ el quiere tener por su morada, *& ingressus est in ea spiritus & vixerũt.* teniẽ
do

1 do dentro la vida, claro està q̃ no podian dexar de participarla. De manera que el apoſentarſe Dios, o no, en noſotros, todo eſtà en hallar cimientos de paz para ſu caſa. Pues eſſos ſon los q̃ S. Lucas, y la interlineal aſſiẽtan, para contar como vino el Eſpiritu Santo ſobre los Apoſtoles: eſſa la preuencion q̃ dizen que hizierõ, para hoſpedarle en ſus coraçones y en ſus almas. *Vnum cor, & vnam animam habentes*; En allanando eſſo, queda luego la venida de Dios no ſolamente probable, ſino cierta; porque lo es, que el habita en los que tienẽ paz. *Pacem habete, & Deus pacis erit vobiſcum.*

2 Pero ſobre todos me cõtenta vn lugar del libro primero del Paralipomenõ cap. 29. q̃ a mi parecer aprieta aun mas el argumento. Va hablando Dauid del tẽplo que ſe auia de hazer en Geruſalem; y referiendoles a los hijos de Iſrael, como Dios le auia a el excluido de ſu fabrica, por hombre demaſiado belicoſo, *Multum ſanguinem effudiſti, & plurima bella bellaſti; non poteris ædificare domum nomini meo*, y eſcogido en ſu lugar a Salomon ſu hijo; ſe lo dize por vnas palabras q̃ ponderadas tienẽ particular miſterio. *Salomonẽ filium meũ elegit Dominus puerum, & tenellum; opus enim grande eſt.* A mi hijo 1. *Paral.* 28 1. *Paral.* 29

3 Salomõ (dize Dauid) eſcogio Dios niño y tiernecito; y la razõ de eſcogerle de eſſa ſuerte es, porque le quiere para vna obra grãde. Pues como Sãto Rey, tan mala eleccion tiene Dios q̃ para vn fin tan grande como vos le pintais, auia de eſcoger vn medio tan pequeño? vn niño q̃ aun no ſe puede tener ſobre ſus pies, y ſe le cae qualquier coſita de las manos, para edificar vn tẽplo q̃ la menor piedra del ha meneſter diez hõbres q̃ la muden? Pues es dezir, ya que le eſcoge niño eſcogele fuerte y robuſto? ſino vn niño delicado, y tiernecico;

puerum, & tenellũ, en diminutiuo, q̃ aun de ternura tiene poco, quanto menos de fuerças; y con todo esso la razon de escogerle de essa suerte, dize q̃ es el quererle para vna obra grãdiosa; *Opus enim grande est. Enim* porq̃ esso quiere dezir aquella causal; porque le quiere para vna obra grande, por esso *elegit puerum & tenellum.* Que serà esto? Quereis saber que? pues leed lo que se sigue, y echareis lo de ver. *Non enim homini preparatur habitatio, sed Deo.* Essa casa q̃ quiere Dios que se haga, y para cuya fabrica le escoge, no es casa de hombres sino casa suya; y siendolo, no ha de auer en ella cosa que no sea paz, *factus est in pace locus eius*. Por esso reprueua a Dauid por hombre belicoso. *Multum sanguinem effudisti, & plurima bella bellasti.* por esso escoge a Salomon que quiere dezir pacifico, y lo fue en hecho de verdad toda su vida. *Salomonẽ filium meũ elegit Dominus*, y por esso le escoge en edad tierna y delicada: porq̃ a la paz del nombre, y a la virtud de la persona, se añada tãbien la natural inclinaciõ de la edad, *puerũ & tenellum*, a quiẽ repugna todo genero de guerra. *nõ enim homini præparatur habitatio, sed Deo.* Para labrar casas a hõbres son menester muchas fuerças, vnos hõbros robustos, y valiẽtes; y para esso mas apropossito venia Dauid q̃ era mas fuerte; y affi le permitio q̃ labrasse para si palacios sumtuosos: pero para labrarle casa a Dios, dõde sola la paz puede ser el maestro đ obras, *Non poteris ædificare domũ nomini meo tãto sanguine effuso*; Entre Salomõ pacifico en el nõbre, pacifico en las obras, y pacifico en la edad, q̃ esse solo podra cimẽtar sobre paz las torres de su tẽplo, *& factus est in pace locus eius*. Pues si la paz son los mejores gages q̃ tiran los q̃ siruen a Dios, y los beneficios de su liberalidad, con q̃ entretiene, y cõserua a sus amigos: si para si no pi-

Ex Hieron. in expositione nominũ Hebræorũ.

1

2

3

1 no pide otra mejor morada que essa; si donde quiera q̃ la ai assiste luego; y en tiernos años (como sean para el) puede la paz hazer tan grãdes obras, *Beati pacifici*: Biẽauẽturados los pacificos, q̃ merecen y alcançã de Dios tales fauores! Bienauẽturados los q̃ pacificaren primero en si mismos sus passiones; y despues en segundo lugar a sus hermanos (de essa manera entiende aquel *pacifici* el Bienauenturado S. Geronimo. *Pacifici dicuntur Beati, qui primum in corde suo, deinde inter fratres dißidentes faciunt pacem*) porque essos seran templos de Dios por gracia; y quantas dissensiones atajaren, tantas casas le 2 labraràn aca en la tierra. *Hieron. supra Matth. cap. 5.*

Segundo Pensamiento.

§. III.

PERO Señor, en hora buena que sean bienauenturados los pacificos, q̃ gozen esse titulo con los misericordiosos, cõ los mãsos, con los pobres &c. mas q̃ razon ay para que prefiriendolos a todos les añadais otro mayor de hijos vuestros? *Quoniã filii Dei vocabũtur.* Tã poco es el viuir en vuestro Reyno? tã poco el alcã-3 çar de vos misericordia? tan poco el verse hartos de iusticia? tã poco el ver vuestra cara alla en la gloria, q̃ no les basta a los pacificos qualquiera premio de estos? o tan grande virtud es la de la paz, q̃ ella sola sobre toda las de mas merece hazer a los hõbres vuestros hijos *Filii Dei vocabuntur*? en q̃ derecho podeis fundar esse adopcion? o q̃ razon os puede mouer para hazerla?

A esta duda satisfaze nuestro glorioso Padre S. Bernardo serm. 1. omniũ Sanctorum, diziendo: *Merito filij nomine vocabuntur, qui filii opus impleuerint: ipse enim est per* *Bernardus.*

quẽ reconciliati pacẽ habemus ad Deũ. Que si es justo titulo para llamarse hijos de Dios hazer obras de tales, de derecho se les deue esse nombre a los pacificos; q̃ por el mismo caso q̃ lo son, hazẽ sus obras; porq̃ el es quiẽ apaziguò a su Padre eterno cõ los hõbres, quiẽ hizo pazes entre el cielo y la tierra, y todo quãto en ellos, y en ella se cõtiene. *Ipse qui pacificauit in sanguine suo, & quæ in cœlis, & quæ super terrã*. Fũdemos vn poco mas esta razõ, q̃ en ser de S. Bernardo, nos assegura apazible materia para este pensamiento. 1

Los Dioses falsos q̃ antiguamẽte adoraua la ciega gẽtilidad, todos teniã repartidos sus estados, en los quales exercitauã su poder, y haziã sus obras. Apolo era Dios de las ciencias; Marte de las armas; Cupido del amor; Iupiter del cielo; Ceres de la tierra; Neptuno del mar, Plutõ del Infierno; y assi de los de mas, sin que ninguno se pudiesse meter en la jurisdicion y repartimiento de los otros. 2

Virgilius Æneid. 1.

Non illi imperium pelagi, sæuumq́; tridentem,
Sed mihi sorte datum: tenet ille immania saxa,
Vestras Eure domos, illa se iactet in aula
Eolus, & clauso ventorum carcere regnet.

Dixo Neptuno a Eolo vna vez, que, sin consentimiento suyo, le inquietò el mar con la braueza de sus vientos. De suerte q̃ las proprias obras de cada vno, erã solas aq̃llas q̃ exercitaua en su estado, las q̃ correspõdian con su titulo, y de las q̃ se llamaua Dios. El verdadero nuestro (bien q̃ es señor vniuersal de todo) pero tãbien gusta de tener vn ditado particular de dõde intitularse Dios. Quereis saber qual es esse? pues en S. Pablo lo hallareis a cada passo ad Rom. 15. *Deus autẽ pacis sit cũ omnibus vobis.* 1. ad Cor. 14. *Nõ enim est Deus dissensionis, sed pacis.* 2. ad 3

ad Rom. 15
1. ad Cor. 14

1 2. ad Corint. 13. *Deus pacis, & dilectionis*, Dios de paz, Dios de concordia, esse es el titulo que tiene; luego aï es donde el haze sus principales obras, y las que podemos llamar mas proprias suyas. San Gregorio nuestro Padre Homil. 17. in Ezechielē *Vnde pacem nostram, passionem illius Esaias contemplatus, ait; Vt faciat opus suum, &c.* De aï es (dize S. Gregorio) q̄ poniendo los ojos Esaias en su passiō, y nuestra paz (cuyas capitulaciones nos dio rubricadas cō su sangre) dixo, que essa era obra propria suya, *Vt faciat opus suum*: y assi vereis que siempre la reconoce el por tal en la Escritura. 2. *ad Cor.* 13 *Gregorius.*

2 Consultòse vna vez en el consistorio de la sanctissima Trinidad, quien seria bien que viniesse a tomar la mano en estas pazes, q̄ se auian de tratar entre Dios y los hombres: acertòlo a oïr el Propheta Esaias (que como los Santos andan tan a su lado, siempre llegan a entender alguna cosa, aun de lo q̄ se comunica en su consejo) y las palabras con q̄ dize que se propuso el caso, fueron: *Quem mittam? & quis ibit nobis?* A quien embiarè? y quien irà para nosotros? Pues Dios mio, para vos que necessidad ay q̄ venga nadie? para nosotros miserables es para cuyo remedio ha de venir, y para quiē en hecho 3 de verdad vino despues: *Nobis natus, nobis datus*, le cantamos: pero para vos? en vuestro cielo os estais, y en vuestra gloria, seruido de quadrillas de Angeles, sin q̄ os puedan hazer falta los hombres: como preguntais q̄ quien irà para vos? *quis ibit nobis?* Quereis saber como? como ha de ser la venida para hazer pazes entre Dios y los hombres; para pacificar el cielo y la tierra, *Per quem reconciliati pacem habemus ad Deū.* y essa obra es obra propria suya, *Vt faciat opus suum*; es acto proprio de su jurisdicion, con que se continua la possession del titulo q̄ el *Esaiæ. 6.* *Hymnus in solemnitate Corp. Christi.*

ha querido escoger en particular por suyo, *Deus pacis & dilectionis*, y como de tal haze cuenta que le viene a el todo el prouecho. *quis ibit nobis?* 1

Del mismo modo de hablar vsò el Euangelista San Iuan en el capitu. 19. de su hiſtoria, quando refiriendo nos la pasion de Christo, dize: *Et baiulans sibi crucem exiuit in eum qui dicitur Caluariæ locum.* que salio al monte Caluario lleuando para si la Cruz a cuestas; Para reconciliarnos a nosotros con su Padre Eterno la lleuaua: *pacificans per crucem suam &c.* ad Coloſſen. 1. pero por esso mismo dize que la lleuaua para si, *baiulans sibi*, para exercitar su officio, y gozar las essensiones de su estado, q̃ es ser Dios de paz, y de cõcordia, *Deus pacis & dilectionis.* Y a la hora de su muerte, quãdo auia de hazer testamẽto de sus bienes, no les hizo otra mãda, ni les dexo otra herencia a sus discipulos, Iohan. 14. *Pacem relinquo vobis*, la paz os dexo. Pues Señor, siendo lo vos vniuersal de todo lo criado, porq̃ no testais de ninguna otra cosa? por que no disponeis de la de mas hazienda? *Pacem meam do vobis.* mi paz os doi, essa es la que tengo yo por propria mia; de essa he tomado el titulo para mi casa y mayorazgo, *Deus pacis*, con tenerla sereis mis herederos. *pacẽ relinquo vobis.* 2

Finalmente es tanta verdad esto que aun quando Dios està mas enojado, apenas sabe hazer otra cosa sino paces. Oïd vn lugar del Psal. 45. estremado a mi parecer, a este proposito. *Conturbatæ sunt gentes, & inclinata sunt Regna (dedit vocẽ suam) & mota est terra.* Dio vna voz Dios, anuncio y mensagero de su ira, *dedit vocem suam*, y al ruido de ella, temblò el mundo; abrioſe la tierra, estremecieron se los elementos, turbaron se los hombres, los Reyes y los Reynos abaxaron la cresta, y las cabe- 3

Iohan. 19.

Ad Coloſſenſ. 1.

Iohan. 14.

Pſal. 45.

1 cabeças, *conturbatæ sunt gentes, & inclinata sunt Regna*. O que golpe amenaça a todo lo criado! sin falta que quiere Dios hazer vn general destrozo: *Venite, videte opera Domini, quæ posuit prodigia super terram*. Venid, venid (dize el Psalmista) vereis las obras de Dios, los prodigios q̃ haze, sus marauillas, sus portentos. Que sera esto? Aora escuchaldo, y vereis lo que se sigue. *Auferens bella usque ad fines terræ*. que quitarà las guerras de la tierra, que desterrarà del mundo las discordias. Pues essas eran las vozes y el ruido? essos los prodigios y portentos? O que es Dios de paz el que las daua, *Deus pacis*; y por mas
2 enojado que estè, siempre tiene el hazerlas por obra propria suya, *vt faciat opus suum*: que mucho que no trate de otra cosa? *auferens bella usq; ad fines terræ*. Pues si estas obras de paz son tan proprias de Dios, aqui entra la razon de San Bernardo, *merito filij nomine vocabuntur, qui filij opus impleuerint*. los que cumplieren con ellas, los que heredaren del, el ser pacificos, con razon se podran tener por hijos suyos; y esso es lo que les promete Christo quando dize, *quoniam filij Dei vocabuntur*.

Tercer Pensamiento.

3

§. IIII.

DE aqui haze la Glossa vn efficacissimo argumento, para probar la ventaja que lleua esta bienauenturança a todas las demas; pues siendo los pobres, los mansos, los misericordiosos, los limpios de pecado &c. criados, en la casa de Dios tan solamente; pajes de cámara, quando mas adelante en su priuança; solos los pacificos son los hijos, y consiguientemente los Seño-

Gloſſa. ord. res. *Maximam ergo dignitatem habent pacifici, ſicut qui filius Regis dicitur in domo Regia ſummus eſt.* que lo q̃ va de los hijos, a los ſieruos, eſſo va de los pacificos, a todos los de mas bienauenturados, de quienes haſta aora hemos tratado. Pero aun podemos apretar y declarar mas eſto. Los hijos ſon el coraçon, y las entrañas de ſus padres: no es lenguaje nueuo, ſino vſadiſſimo en las letras humanas y diuinas. Alla Canace para dezirle a ſu hermano, que auian echado vn hijo que ella auia parido, por mãdado de ſu padre Eolo, a las fieras; no hallò otro nombre cõ que lo dezir mas proprio que eſte, 1

Ouid. Epiſt. 11.

Cum mea, me coram, ſyluas inimicus in altas
Viſcera, montanis ferret edenda lupis. 2

Que dolor pienſas tu que ſeria el mio, viendo que a mis ojos, echauan mis proprias entrañas (aſsi llama a ſu hijo) a los hãbrientos lobos? Y el miſmo Ouidio en el ſegundo libro de ſus Elegias, hablando de las mugeres que toman beuedizos para abortar, dize que en matar ſus hijos, matan y dan veneno a ſus entrañas.

Idem. 2. Eleg. 14.

Veſtra quid effoditis ſubiectis, viſcera, telis;
Et nondum natis dira venena datis?

Y de aqui es, q̃ en el derecho el padre y el hijo ſe reputan por vna miſma coſa, y hablando Paulo Iuriſconſulto de los contractos o promeſas que ſe hazen por temor, expreſſamẽte dize, que no da mas que eſſe miedo ſe le ponga a vno en la perſona de ſu hijo, o en la ſuya propria, antes le juzga por mayor en la del hijo: *Lege, Iſti quidem, ff. De eo quod metus cauſa. Cum parẽtes* (dize) *magis in liberis terreantur, quam in ſe ipſis*, porque mas teme vn padre el daño de ſus hijos, que el proprio ſuyo; como teme mas la herida del coracon, que no la de la mano, o la del braço. 3

Paulus Iuriſc.

Pero

1 Peró vamos a las diuinas letras, que en ellas hallaremos vn lugar expresso, y vna experiencia palpable desta verdad: el lugar es de San Pablo in Epistola ad Philemonẽ. *Obsecro te pro meo filio, quem genui in vinculis.* Ruego te (le dize hablando de Onesimo) por esse hijo q̃ he engendrado; y en acabando de llamarle hijo, añade luego, *tu illum, vt mea viscera, suscipe*; recibele y tenle por mis entrañas proprias; y aun otra letra que anda citada a la margen, lo dize mas expressamẽte, *tu illum, idest, mea viscera suscipe.* recibe esse mi hijo, esto es, recibe mis entrañas; que para declarar lo que es vn hijo, no ai otra 2 descripcion mas a proposito, *idest, mea viscera*, es las entrañas y el coraçon del padre. Vamos a la experiencia. *Ad Philemonem.*

Quando aquellas dos mugeres parecieron ante Salomon pleiteando sobre cuyo era vn hijo, que les auia quedado viuo. 3. Reg. 3. como cada vna alegaua que era suyo; y no auia mas probança por la vna parte, que por la otra, mandò el Rey que le partiessen por medio, y diessen a cada vna su mitad. *Diuidite infantem.* Pronũciòse la sentencia, llamaron el verdugo, empuñò el cuchillo, leuantò el braço, y quãdo ya ya yua a descargar el golpe, dize el Texto Sagrado, que començaron a 3 temblar las entrañas de la que era su madre verdadera: *commota quippe sunt viscera eius.* Pues muger, de que temeis? que no os amenaza a vos aquella espada: vuestras entrañas sanas se os quedaran en vuestro cuerpo. Si que no os han condenado a vos a sacar el coraçon, sino al muchacho a que le partan por medio? A Señor que esse muchacho es mi hijo, y consiguientemẽte mi coraçon y mis entrañas, *filium, idest, viscera mea.* por esso quãdo va a descargar el golpe en el, se estremecẽ ellas, *Commota quippe sunt viscera eius.* y en esto echò Salomon 3. *Reg.* 3.

de ver que era su hijo, y sentenciò por ella, *Date huic infantem viuum, hæc est enim mater eius.* No veis clara y palpable la experiencia? Pues de aqui constarà mas la excelencia que la Glossa halla en esta bienauenturança de la paz; *Maximam ergo dignitatem habent pacifici*, y las ventajas que los pacificos lleuan a todos los de mas; *sicut qui filius Regis dicitur, in domo regia summus est*; porq̃ de solos ellos se dize que los tiene Dios en sus entrañas: poco digo, que son sus mismas entrañas de Dios, *filium, ideſt, viscera mea.* Puede auer mayor encarecimiento de ternura? mayor exageracion de la alteza a que llegan los pacificos? Gozen los pobres el Reyno de los cielos, 2
posean el de la tierra los mansos, alcancen consuelo los que lloran, harten se quanto quisieren los hambriẽtos, y lo que mas es, vean a Dios los que estuuieren limpios de peccado; que todo esso le cae a el (como dezimos aca) del sayo afuera; pero ser su coraçon y sus entrañas, esso que le toca tan en lo viuo, que le entra hasta el intimo retrete de su pecho, solamente los pacificos lo alcançan, *quoniam filij Dei vocabuntur*, porq̃ ellos solos se llamaràn sus hijos, y los hijos son las entrañas de su padre. *filium, ideſt, viscera mea.*

3

Aplicacion del Discurso.

§. V.

EN nuestro Glorioso Padre hallaremos cõ grãdes ventajas la prueua de todo quanto en este discurso hemos traido: en sus obras el merecimiento, y el premio en los fauores que Dios le hizo. Fue pacifico, y tan apaziguador de diffensiones y discordias, que llegò a ser

1 ser acclamado con nombre de Angel de paz en toda Europa. *Angelus pacis*, por auer sido quien, en su tiempo, se la dio, casi general a toda ella; no obstante que assi en lo espiritual, como en lo temporal se offrecieron grandissimas discordias; en todas las quales era el santo el q̃las atajaua y componia; y como dize el Obispo Theobaldo, en la vida que escriuio de San Guillermo Duque de Aquitania. cap. 2. *Hic est qui in duobus suis hæreses extirpabat, hæreticos confundebat, schismaticos reuocabat, erroneos instruebat, discordes concordabat &c.* que si se leuantaron en su tiempo torbellinos de errores y heregias, 2 si enemigos declarados de la verdad catolica la pretendieron hazer guerra con introduccion de falsas nouedades, si vuo en la Iglesia schismas de Pontifices, si discordias de Prelados, si dissensiones de ciudades, si encuentros de Principes, si rebeliones de Reynos, todos accudieron a Bernardo cõmo al centro de la paz; y ellas hizo en todo quanto puso mano. *Angelus pacis*; cõseruando con esto en seruicio de Dios toda la Christiãdad, y labrandole en ella infinidad de Templos y casas para su morada. *Beati pacifici.*

Lib. 2. ca. 7

Apud Surium Februarij. 10.

Y si en seruir, se adelantò tanto San Bernardo; no 3 quedò Dios corto con el en darle el premio, *quoniam filij Dei vocabuntur*; pues le dio el nombre de hijo suyo con todos los demas pacificos; y sobre todos el de hijo de la Reyna de los Angeles Maria; para q̃ assi fuesse hermano de padre y madre del soberano pacificador Christo, *qui pacificauit per sanguinẽ crucis, siue quæ in cælis, siue quæ super terram.* A los demas pacificos concedeseles que sean medio hermanos de Christo; *filij Dei vocabuntur.* hermanos de padre no mas, y herederos con el del titulo de Dios, que es el de la paz; *Deus pacis*; y S. Pablo

ad Rom. 8

ad Rom. 8. Pablo dixo que eran, *hæredes quidem Dei, cohæredes autem Christi*; pero nuestro glorioso Sancto es hermano entero deste apaziguador diuino, y hijo de su padre y de su madre (ya supongo el fauor de la leche por sabido) merced que solos San Iuan Euangelista, y San Bernardo sabemos que la ayan alcançado. Tan grande es la de ser hijo de la Virgen nuestro Santo, que no admite en ella otro compañero que al querido y al regalado de Dios; y aun comparado con esse, si lo miramos bien hallaremos en su filiacion particulares circunstancias. Iuan hijo de Pasion, Bernardo de dulçura y de regalo; Iuan de solo nombre, *Ecce filius tuus*, Bernardo de obras, que son las que soleis dezir acà que son amores; Iuan de solo officio, que se le dieron de seruir y regalar a la Virgen, Bernardo de officio y beneficio, pues recibio de ella el que mas comunmente suelen recebir los hijos de sus madres; Iuan (no me meto en si fue escogido a falta de buenos; digo) a falta de Christo (en cuya cõparaciõ, *nemo bonus, nisi solus Deus.*) mas de Bernardo sè, que le escogieron quando ni Christo ni Iuan le faltauan; finalmente a Iuan se le dieron en la tierra, y a Bernardo se le escogio ella desde el cielo, que es tambien cosa de muy grande consideracion en estos fauores y regalos. Pregũta el Angelico Doctor Sãcto Thomas en los Comentarios sobre la Epistola ad Galatas capitu. 1. Lectione. 1. que es la razon porque siendo S. Pedro Principe y cabeça de la Iglesia, con todo esso quando en las Bullas Apostolicas los ponen juntos a el y a San Pablo, le suelen poner a San Pablo a la mano derecha? Y respõde que esto se deue a la particular excelencia que San Pablo tiene, por ser Apostol escogido, no de Christo passible y mortal, como lo era quã

Ex Alano. Altisiod. & Philot. in Carm. de eius vita. Guillermo Eisingremo in. Hist. Spirens. li. 12. Huelamo. in commentarijs sup. Salue Regina. Discur. 1. §. 1. & alijs Iunioribus. Iohan. 14.

1

2

3

do

1 do llamò a San Pedro y a los demas Apostoles, sino impassible y glorioso, despues de auer resucitado y subido a los cielos; *Petrus quia vocatus fuit à Christo adhuc in carne mortali posito ponitur in Bulla Papæ in sinistra parte; Paulus verò quia vocatus est à Christo glorificato ponitur in dextra.* dize el Sãcto Doctor. Pues haga aora de aqui el Argumento quien quisiere; que si el ser escogido de Christo glorioso, arguye particular excellencia en San Pablo, por donde se le deue la mano derecha de San Pedro; el Ser Bernardo escogido de la Virgen gloriosa ya tambien, y gozando del cielo en cuerpo y en alma S. Thomas.

2 con su hijo, es impossible que dexe de inferir vn no sè que de mas particular grandeza, que no el auer adoptado a San Iuan Euangelista aca en el mundo; quando no solamente era passible, sino que actualmente estaua padesciendo, o por mejor dezir compadesciendo con Christo en su Passion y muerte. Desta manera fue S. Bernardo, no solamente hijo de Dios, como se les promete a los de mas pacificos, sino tambien de la Reyna de los Angeles, con todas estas prerogatiuas y excellencias: para que assi madre y hijo le tengan, como a tal, metido en sus entrañas, y siẽdo lo el de entrãbos *filium, idest, mea viscera*, y nosotros suyos; gozemos tambien, por su medio de esse titulo

3 en esta vida por gracia, y en la otra por la gloria.

Amen.

DIS-

DISCVRSO. XIII.

De las perſecuciones y trabajos, y como padeſcidos por amor de Dios nos aſſeguran el Reyno de los cielos.

Beati qui perſecutionem patiuntur propter iuſtitiam, quoniam ipſorum eſt Regnum cælorum.

Primer Penſamiento.

§. I.

SON tan ciertos los trabajos en los ſieruos de Dios, tan infallible el padeſcerlos ſus amigos, que el Apoſtol San Pablo, que por amigo y por trabajado puede hablar en eſta materia de experiẽcia, ſiente que eſtan vinculados a la fe, y que de ellos, y de ella hizo Chriſto el mayorazgo que puſo en cabeça de todos ſus Chriſtianos, ad Philip. 1. *Vobis datum eſt pro Chriſto, non ſolum vt in eum credatis, ſed etiam vt pro illo patiamini.* Engañaiſos mucho, Philippẽſes mios, ſi pẽſais que os han dado ſin penſion el beneficio de la fe (no merecen los trabajos eſte nombre, antes el de ayudas de coſta, y no pequeñas para paſſar el camino de la gloria: pero ſi los teneis por tales) hago os ſaber que aueis de padeſcer trabajos por Chriſto, y que tambien reza de ellos la donaciõ q̃ ſe os hizo en el Baptiſmo, *Vobis datum eſt, vt pro illo patiamini.* S. Pedro en ſu primer Canonica

1

2

3

ad Phil. 1.

1 nica assienta toda nuestra vocacion sobre este fundamẽ
to. *In hoc enim vocati estis* (dize) en esto aueis sido llama- 1. *Petri.* 2.
dos, en esto veniστes, en esto os Baptizastes, *in hoc.* En q̃
glorioso Principe? *Quia Christus passus est pro nobis, vobis relinquens exẽplum, vt sequamini vestigia eius.* en seguir las
pisadas de Christo por el camino angosto de la Cruz;
por la senda de las persecuciones, y trabajos; en pa-
decer por el, como el padescio por nosotros.

Mandale Dios a Ananias Actuum. 9. q̃ vaya a resti-
tuir la vista a Saulo; la del cuerpo, poniendole las ma-
nos en los ojos; y la del alma, instruyendole en las co-
2 sas de la fe: *surge & vade.* O Señor (dize Ananias) que *Actum.* 9
esse hombre es cruel perseguidor de los Christianos;
vn lobo carnicero q̃ no se harta de su sangre, que por
todas partes los anda siguiendo y persiguiendo; como
quereis que me vaya yo aora a meter entre sus dientes?
y respõdele Dios: No tienes que temer; esso era antes
que fuesse de los mios, antes que yo le llamasse a la fe;
pero despues aca que se determinò a seruirme, *quoniã vas electionis est mihi vt portet nomen meum*, despues aca
que yo le escogi para mi amigo; el es quien ha de ser
perseguido; el, quien ha de padescer persecuciones y
3 trabajos. *ego ostendam illi quanta oporteat eum pro nomine meo pati.* Ponderad bien aquella palabrita *quoniam*, que
dize que la razon porque ha de padescer, es por auerle
Dios escogido para custodia y relicario de su nõbre:
quoniã vas electionis est mihi, vt portet nomẽ meũ, por esso,
ego ostendã illi quanta oporteat eũ pro nomine meo pati. Pues
Señor por auerle escogido para esse ministerio, no
fuera mejor guardarle en vn caxon de vuestro escrito-
rio? hazer para esse vaso vna vasera, en q̃ se cõseruara sa
no, y lo que està dentro del sin derramarse? por auer

echa-

echado en el vna cosa tan preciosa como vuestro nom 1
bre, le quereis exponer a los golpes de vuestros enemi
gos que le quiebren? Que puede ser esto? sino darnos a
entender clara y expressamente que es pension essa de
las persecuciones y trabajos, que siempre anda anexa
al beneficio de la amistad de Dios en esta vida: *in hoc
enim vocati estis*, que con lo vno, se da forçosamente lo
otro, *non solum vt in eum credatis, sed etiam vt pro illo patia-
mini*; y tan forçosa, que aun con quien tiene el nombre
de Christo en guarda, con la bugeta escogida para cu-
stodia de esse oleo preciosissimo, no se dispensa: antes
por esso mismo le condenã a que las padezca. *ego osten- 2
dam illi quanta oporteat eum pro nomine meo pati.*

Aun en la ley vieja se tuuo esto por negocio mas
q̃ cierto; y de la pobreza, ceguedad, y persecuciones
de Tobias (que las padescio muy grandes de su muger
y deudos) no señalò el Angel, compañero de su hijo,
otra razõ, sino auerle acceptado Dios por su amigo: de
aï le dixo que se siguierõ necessariamente. Tobiæ. 12.

Thobiæ. 12 *Et quia acceptus eras Deo, necesse fuit vt tentatio probaret te.*
que por auer sido Tobias el viejo amigo de Dios, por
auerle acceptado el a su gracia, fue necessario que le
prouassen y aprouassen los trabajos. No dize *congruum* 3
fuit, que fue cosa congrua y conueniente, ni *vtile*, que
fue cosa vtil y prouechosa; sino *necesse*, cosa forçosa y
necessaria; negocio q̃ no pudo escusarse, *necesse fuit vt tẽ
tatio probaret te.* De dõde nacio essa necessidad? o porq̃ la
vuo? *Quia acceptus eras Deo*, porque era amigo de Dios,
porque le auia acceptado, y escogido por tal. Pues por
esso mismo vera San Pablo lo que ha de padescer, *quo-
niam vas electionis est mihi*, por esso *ego ostendã illi quanta
eum oporteat pati.*

§. II.

1

§. II.

PERO Señor; si amigos, para que trabajos? y si trabajos, como amigos? Por ventura tã malo lo sois vos, que pagais en essa moneda los seruicios que se os hazen? que bolueis mal por bien a los que os aman? de que gustais en ver tan trabajados vuestros seruos?

Si entendiessemos quan grande bien son los trabajos, los males de que nos libran, y los prouechos que nos hazen, sin duda ninguna los tendriamos por gran
2 merced de Dios; y el no permitir que nos dexemos de exercitar en ellos, por vno de los mayores fauores que podemos recibir en esta vida. Que ordinaria cosa es en no teniendo trabajos, tener culpas; y en no padeciendo persecuciones, hazer peccados, y offensas de Dios. Dauid en el Psal. 72. *In labore hominũ non sunt, & cum hominibus non flagellabuntur.* No saben de trabajos, no se entienden con ellos las penalidades, ni han probado el açote? pues aguardad, y vereis lo que se sigue de aï. *Ideo tenuit eos superbia, operti sunt iniquitate, in pietate sua: prodiit quasi ex adipe iniquitas eorum, &c.* Por esso se
3 ensoberuecieron, por esso se cubrierõ de impiedades, y su maldad reuentò como de gorda; blasfemaron del cielo, y no por esso se oluidaron de la tierra; en todo pusieron lengua sacrilega, y atreuidamente: *Posuerunt in cœlum os suum, & lingua eorum transiuit in terram.* De donde se originaron tantos males? De donde? De que *in labore hominũ non sunt, & cum hominibus non flagellabũtur.* solamente de la falta de trabajos. Aora põderemos vn poco las palabras de este Psalmo, pues nos vienen tan a cuento a lo que pretendemos, sino todas (porque esso

Psal. 72.

seria muy larga cosa) alo menos las primeras, de las 1
quales se podra sacar la verdad y certidumbre de las
otras. *In labore hominum non sunt, & cũ hominibus non flagellabuntur, ideo tenuit eos superbia.* Por no saber de trabajos, dize que se ensoberuecieron. No tiene duda, sino
que es la prosperidad el cimiento sobre q̃ leuanta sus
Ezechie.28 torres la soberuia. Ezechiel 28. *Eleuatum est cor tuum in robore tuo.* Engreistete, desuaneciste te; pero en donde? *in robore tuo*, en tu prosperidad, y en tu pujança. En vn
reſponso que nosotros rezamos de S. Martin Obispo,
(no sé si tãbien le tiene el Breuiario Romano) se haze
vna muy buena contraposició a este proposito. *Mallẽs* 2
(se dize del glorioso Santo) *pro Deo laboribus fatigari, quã vitæ huius fauoribus extolli.* que quiso mas padecer trabajos por Dios, q̃ desuanecerse cõ la prosperidad, y buenos succesſos de esta vida. Pues si quiera vn tan gran
Sãtazo como este no pudiera carecer de lo vno, y de
lo otro? no pudiera ni tener trabajos, ni soberuia? no
se pudiera conseruar humilde en la prosperidad? Dudolo mucho. Mayor Sãto era S. Pablo, y con todo esso
para q̃ no se desuaneciesse, el mismo confiessa que vuo
2.adCor.12 menester padecer algũ trabajo. *Ne magnitudo reuelationũ extollat me, datus est mihi spititus carnis meæ Angelus Satanæ qui me colaphizet.* Pues si S. Martin, y S. Pablo han 3
menester contra la enfermedad de la soberuia la medicina del trabajo; que duda tiene sino q̃ en todos los demas serà la llaga mortal, en dexandoles de aplicar esse
remedio? *Ideo tenuit eos superbia.*

Pero es de aduertir los tiempos de q̃ Dauid vsa para dezirnos esto, q̃ a mi parecer tienen tambien particular misterio. *Cum hominibus non flagellabũtur* (dize) *ideo tenuit eos superbia.* No serã açotados, por esso se ensoberuecie-

ron

1 ron, la causa de futuro, *non flagellabũtur*, el effecto de preterito, *ideo tenuit*. Parece cõtra toda buena philosophia, que nos enseña, q̃ *esse præsupponitur ad operari*, q̃ todas las cosas son primero q̃ obren. No me pudiera mi padre engendrar a mi, si el primero no tuuiera ser; ni el fuego puede calentar primero que se encienda: solo este veneno de la prosperidad es tan actiuo, que aun antes de ser, mata; y solas las esperanças de tenerla, bastan para desuanecernos y engreirnos: *Persequar, & comprehendã, diuidã spolia, implebitur anima mea*; y ua diziendo Pharaon antes de auer dado alcance a los hijos de Israel: Seguirelos, alcãçarelos, vencerelos, partire cõ mis soldados los despojos, inchirase mi coraçon, y mi desseo. No veis que vano, y q̃ soberuio le tiene sola la esperẽça de la prosperidad? q̃ desuanecido està aũ antes de gozarla? Que puede ser esso? sino que esse veneno, esse toligo de la prosperidad, contra todas las reglas naturales, puede solo matar en prophecia; y antes que nazca ha leuantado torres de vanidad y soberuia. *Non flagellabuntur, ideo tenuit eos superbia.* *Exod. 15.* 2

Y notad mas, que no solamente le da a este padre tã mal hijo; a esta causa tan mal effecto, y effecto tan preuenido y tan anticipado; sino q̃ al tiempo del aplicarsele, lo dize tambien por vna frasis extraordinaria; *ideo tenuit eos superbia*, por esso los tuuo la soberuia. No dize que los que esperan no tener trabajos tuuieron soberuia, sino que la soberuia los tuuo a ellos, *tenuit eos*; que se enseñoreò dellos, y los traxo a mal traer por donde quiso. Vn estremado lugar tenemos, a mi parecer, a este proposito en el capitulo primero de Iudith. Vencio el Rey Nabuchodonosor a Arphaxad, y como a la prosperidad se sigue por tan cierta consequencia 3

Iudith. 1. la ſoberuia; a penas le vuo vencido, quando la tuuo, *eleuatum eſt cor eius*; y no contentandoſe con aquella victoria, generalmente la quiſo alcançar, y hazerſe Monarcha, y ſeñor de todo el mundo. Embio menſageros a todos los Reyes comarcanos, a que le reconocieſſen vaſallage; y como no ſe le deuian, no lo quiſieron hazer: boluierõſe los menſageros, y dieronle la reſpueſta que traïan; y en oyendola, dize el Texto ſagrado, que *iurauit per ſceptrum ſuum facturum quod in ſe eſt, vt defenderet ſe*. Que jurò por ſu real ceptro, y corona, que auia de hazer quanto fueſſe en ſi por defenderſe. Pregunto yo, de quien? de Arphaxat? No, que no quedo cõ fuer- 2
ças para poder boluer a hazerle guerra. De ſus vaſallos? tan poco, porque ninguno le es rebelde, todos le eſtan obedientes, y ſubjetos: pues las naciones, y prouincias comarcanas, ellas ſon las que ſe auian de defender del, y no al contrario; porque ellas ſon las que temen padecer la fuerça, y a quien el amenaza deſtruirlas; de quien dize que ha de hazer ſu poder por defenderſe? Quereis ſaber de quien? de ſu ſoberuia: *eleuatum eſt cor eius*, enſoberuecioſe; y en abriendo la puerta a eſſe enemigo, ſolo el es quien ſe apodera de la caſa, y manda al dueño. *Ideo tenuit eos ſuperbia*. Y aun Nabuchodonoſor 3
tiene eſte contrario por tan grande, que quiere mas mantener guerra a todo el mundo junto, que no a ſola ſu ſoberuia; y por defenderſe della, y que le dexe en paz, *vt defenderet ſe*; por eſſo dize que ha de hazer quanto pudiere, *facturum quod in ſe eſt*. Mirad ſi le auia cogido bien de lleno en lleno, *Tenuit eum ſuperbia*. Y todos eſtos males ſe originan de no ſaber vn hombre de trabajos: *In labore hominum non ſunt, & cum hominibus non flagellabuntur*. Lo miſmo

que

1 que hemos dicho de la soberuia, se puede entender de todos los de mas peccados, de que haze el Propheta Dauid tãlarga lista: y esta es la causa porque Dios a sus amigos gusta de verlos perseguidos en esta vida, y trabajados; porq̃ por esse medio les preserua de no caer en semejãtes culpas. Pues si los trabajos por vna parte son prendas de la amistad de Dios, merced que se nos haze por auernos acceptado el a ella; y por otra nos libran de tantas occasiones de offenderle, en que, a no los tener, fuera infalible el dar de ojos; *Beati qui persecutionem patiuntur propter iustitiam*; bienauenturados los que los
2 padecen, que amigos de Dios, y con tan grandes ayudas de costa para perseuerar, y cõseruarse en su gracia, por mil titulos tienen accion al Reyno de los cielos, *Quoniam ipsorum est Regnum cœlorum.*

Segundo Pensamiento.

§. III.

MAS; q̃ los sieruos de Dios ordinariamente hallan grandissimo consuelo y gusto en los trabajos; y el padecerlos, es la occasion que para ellos se les
3 puede offrecer de mas descanso. *Nunquã dulcius requiescunt, quam dum laboribus fatigantur*, dize San Hilario: q̃ no ay para ellos sueño mas dulce, que el que duermen en la cama del trabajo. Quando Iacob le acabò de pedir a Ioseph su hijo, Genes. 47. que lleuasse sus huessos a la tierra de Canaan, y Ioseph le prometio de hazerlo assi; dize el Texto sagrado, que *adorauit Israel Deum conuersus ad lectuli caput*, que adorò el buen viejo Iacob buelto a la cabecera de su cama. Mirad la transiacion

Hilarius.

Genes. 47.

de los setenta, y hallareis que boluieron; *Adorauit Israel summitatem virgæ eius.* que adorò la punta de vna vara; o como refiere San Augustin: *in capite virgæ suæ.* Pues vala me Dios, que tiene que ver cabeça o punta de vara, con cabecera de cama? que junta pueden hazer estas dos cosas? En los hombres mundanos, no ninguna; pero en los sieruos de Dios, la mejor y mas a proposito del mundo; porque para ellos no ai cama mas regalada, no ai mayor descanso, que quando sienten la vara del castigo, quando padecen el rigor de los trabajos, *Nunquam dulcius requiescunt, quam dum laboribus fatigantur:* essa es la cama donde ellos se echan a dormir mas descuidados. *Si dormiatis inter medios cleros.* ya dexamos dicho (segun la explicacion de Genebrardo) que haze alusion Dauid en este verso, a la costumbre antigua de sortear para la muerte los vencidos, y que *cleros* quiere dezir lo mismo que *sortes*. Pues, si el estar *inter medias sortes* quiere dezir vn peligro tã grande, vn tan gran trabajo, como dize el Real Propheta *si dormiatis?* si durmieredes en medio dellas? dormir vn hõbre entre las picas de sus enemigos? en la punta de la espada del contrario? que sueño puede llegar aï? Es el caso que habla el Psalmista con los sieruos de Dios, con sus amigos; *Dominus dabit verbum Euangelizantibus virtute multa,* con los que el ha escogido para Predicadores de su fè; y para essos no puede auer cama mas regalada ni mas blanda que essa: *Cum autem productus eum esset Herodes, erat Petrus dormiens inter duos milites vinctus catenis duabus.* en las cadenas, en los grillos, entre las guardas, en los filos del cuchillo que se estaua ya aguçando para degollarle essotro dia, aï *erat Petrus dormiens*, estaua durmiendo San Pedro; y tã a sueño suelto, que ni bastò

Notat Pereyra super hunc. locũ.

Li. 2. Discur. 5. §. 4.

1 2 3

1 tò a despertarle el repentino ruido que la venida del Angel hizo, quando *Angelus Domini astitit*, ni el darle con la luz que del salia en los ojos, *& lumen resulsit in habitaculo carceris*; sino q̃ fue menester que llegasse, y le recordasse a golpes, *percussoq́*; *latere Petri excitauit eum*. Que buena cama deue tener San Pedro que tambien duerme! Buena? la mejor del mundo. *inter duos milites, vinctus catenis duabus*. en el hierro de sus grillos y cadenas. (Voi abreuiando estos lugares, porque los he traïdo ya otra vez, aunque a differente proposito.) Pues desta cama dize Dauid, *si dormiatis inter medios cleros*;
2 si os echaredes a dormir en la cama blanda del trabajo, y de la persecucion: porque sabe que en el lenguage que los sieruos de Dios hablan, vara de açote, y cama de regalo son sinonomos; y lo mismo dezir que adorò Iacob buelto a la cabecera de la cama, *ad lectuli caput*, o que adorò la punta de la vara, *in capite virgæ suæ*.

Al contrario en sacandole fuera desta cama, confiessa el mismo q̃ no puede sossegar, ni pegar ojo. Psal. 56. *Misit Deus misericordiam suam & veritatem suam: animam meam eripuit de medio catulorum leonum, dormiui conturbatus*. Psalm. 56.
3 Embio Dios su misericordia, librome de las garras de los leones, de en medio de sus dientes y sus vñas; y desde esse punto comence a dormir con sobresalto, inquieto, y despertando a cada passo: *dormiui conturbatus*. Vn hombre que està hecho a dormir en cama blãda, si le sacan della, y le echan en el suelo, es fuerça que se le passe toda la noche dando bueltas y cõ perpetuo desassosiego; pues esso mismo dize el Propheta q̃ le succedio. Estaua hecho a dormir en la cama (blanda para el y mullida) de las persecuciones, vino la misericordia

de Dios, y facòle de ella: *animam meã eripuit de medio ca-* 1
tulorum leonum. que se podia seguir de aï, sino dormir inquieto y desassossegado? *dormiui conturbatus?*

§. IIII.

PERO no se nos passe todo en dormir este pensamiento; despertemos vn poco, y aun despiertos tambien hallaremos descanso y consuelo en los trabajos. *Ibant Apostoli gaudentes à conspectu Concilij*, yuan (dize San Lucas) los Apostoles gozosos y regozijados: y sabido de que? era, *quoniam digni habiti sunt pro nomine Ie-* 2
su contumeliam pati. de que auian alcançado padecer por el nombre de Christo alguna affrenta; essa es la razon total que da de su alegria. Aora escuchad vn verso de Dauid, que viene a mi parecer nacido a este proposito. Psalm. 41. *Quare oblitus es mei? & quare contristatus incedo, dum affligit me inimicus?* Va hablando el Psalmista de las ordinarias persecuciones que padece, de la guerra que sus contrarios le hazen, y de la bateria que le dã por todas partes: y hallandose vn dia algo mas nueuo, y menos facil en la paciencia que otros; sintiendo que esta affliccion le causaua alguna manera de tristeza; co- 3
miençase a marauillar, y preguntarle a Dios, *quare oblitus es mei?* como os aueis oluidado assi de mi Dios mio? como me entristezco yo quando mis enemigos me affligen? que nouedad es esta? Pues Sancto Rey si os affligẽ, que mucho que os entristezcais? no es essa la occasion natural de la tristeza? Si regalando os, y haziendo os buenas obras os entristecierades; de esso pudieramos marauillarnos todos: pero *dum affligit me inimicus?* mientras vuestros contrarios os persiguen, que ma-

Actuum. 5

raui-

1 rauilla que os entristezcais, y lo sintais como hombre? Entre gente perdida poco vuiera que reparar en esto, pero Dauid que es sieruo de Dios y amigo suyo, es imposible que dexe de marauillarse de ello: porque sabe que para los que lo son, no se les puede offrecer occasion de mayor gozo. *Ibant Apostoli gaudentes, quoniam digni habiti sunt contumeliam pati*; por esso en no le sintiendo, teme que se ha oluidado Dios de el, que le ha borrado ya del numero de sus amigos, y le dize, *quare oblitus es mei?* porque os aueis oluidado de mi? Como dando a entender, que el no sentir cõsuelo y gusto en
2 los trabajos, no le puede succeder sino a vn hõbre, de quien ya no tiene Dios memoria, a quien està borrado de su libro.

Estaua el Santo Iob hecho vn retablo de duelos y miserias (tal nos le pinta en todo su libro la Escritura) y en lo viuo del dolor que le causauan las llagas de la lepra; otro fuera que se quexara, y le pidiera a Dios algun aliuio; que le suplicara que se compadeciera del, y le diera si quiera la salud, ya que no le restituyera los hijos ni la hazienda: Iob no haze nada de esso, antes en el cap. 6. le pide que le atormente, y que le afflija mas:
3 *Soluat manũ suam, & succidat me: & hæc sit consolatio mea, ut affligens me dolore non parcat.* Iob. cap. 6. Desate su mano, y descargela de golpe sobre mi. Tene Sancto Iob, no passeis mas adelante: pues mano atada os parece la que ha podido hazeros tanto daño? la que os ha talado los sembrados, la que os ha captiuado los pastores, la que os ha robado los ganados, la q̃ os ha derribado las casas, la q̃ os ha muerto todos vuestros hijos, la que os ha enchido de lepra y de gusanos, la que ha armado contra vos vuestros mayores amigos, y a vuestra muger

propria? essa os parece mano atada? essa pedis aora que 1
desate? *soluat manum suam?* Si; que mientras no me affli-
ge todo lo posible, no me parece nada mucho; todo
se me haze poco, con el grande consuelo y gusto que
en medio del dolor recibo; ni me doi por consolado
bastantemẽte, hasta que vea yo q̃ no perdona a genero
ninguno de trabajo. Miraldo bien, q̃ esso es loq̃ se si-
gue: *hæc sit consolatio mea, Vt affligens me dolore non parcat.*
mi consuelo, mi aliuio, mi gusto quiero que sea que me
afflija y me atormente sin perdonarme en nada. Tan
cierto es que los sieruos de Dios hallan consuelo en
medio de la persecucion y del trabajo; tan cierto que 2
essa es la mayor occasion que a ellos se les puede offre-
cer de regozijo: *gaudentes, quoniã digni habiti sunt contu-*
meliam pati.

De aqui queda respondido a vna objeccion que se
pudiera hazer en las palabras de nuestra bienauenturã
ça: que parece que implica contradiccion, por vna
parte llamarlos bienauenturados, *Beati*; y por otra de-
zir que padecen persecuciones, *qui persecutionem patiun-*
tur, supuesto que la bienanenturança, essencialmente
excluye todo genero de pena: pero con lo que dexa-
mos dicho es facil la respuesta, aun para poderla enten 3
der de los sieruos de Dios en esta vida; porque los que
lo son no conciben ninguna en los trabajos, antes con
suelo y gusto; y si alguna cosa se la da y les quita el sue-
ño es no tenerlos, cõforme a lo que diximos de Dauid
Animam meam eripuit de medio catulorum leonum, dormiui
conturbatus. Pues si a lo que diximos en el primer pen-
samiento, añadimos tambien todo lo que hemos di-
cho en el segundo, y al ser las persecuciones prendas
de la amistad de Dios, y seguros (padescidas por el) pa-

ra

1 ra conseruarla, el ser tan aliuiadas y gustosas; quien duda sino que aun aca en la tierra le podran dar a vn hombre el titulo de bienauenturado? *beati qui persecutionem patiuntur*; y que por esso les promete Christo a estos tales el Reyno de los cielos de presente, y dize *quoniam ipsorum est Regnum cœlorum*; que suyo es desde luego el Reyno de los cielos; cosa que solamente a los pobres y a ellos se concede.

Tercer Pensamiento.

2

§. V.

Quoniam ipsorum est Regnum cœlorum. Pero si lo queremos entender en la otra vida, hallaremos mas llana la promessa, y que para entrar en el Reyno de los cielos no ay otra puerta, sino la q̃ nos abren los trabajos. *Per varias tribulationes oportet nos intrare in Regnum Dei.* en faltando essa no tenemos nada, y en teniendo la lo tenemos hecho todo. En la vision de aquellos dos misterioſos animales, q̃ por dos vezes se le aparecieron al Propheta Ezechiel en el ca- *Actuũ.* 14

3 pitulo primero, y diez de sus Prophecias; la primera dize que vio hombre, aguila, leon, y buey: a la segunda dize que hallò la cara deeste vltimo trocada en Cherubin, *facies vna facies Cherub &c.* y con todo esso dize que *Ezechie.* 10 eran estos animales los mismos que los otros: *ipsum est animal quod vidi iuxta fluuium Chobar.* Pues valame Dios que tienen q̃ veer bueyes cõ Cherubines? habitadores del cielo, con labradores de la tierra? ferocidad y hermosura? cuernos y madejas de oro? (aunque esto no es muy fuera de camino) finalmente si los Cherubines tie-

tienen alas, que cosa mas impropria que darselas a vn buey? ver vn buey volar suele ser el ordinario encarecimiento de imposſibles: que podra significar esto? Otros lo entenderã de otra manera, pero a mi parecer es dar nos el Propheta a entender clariſſimamente lo q̃ pretẽdemos; q̃ ſolo el trabajo es quien nos abre puerta para el cielo: pues quando la bizarria y gentileza del hombre, la fortaleza del leon, la perſpicacidad y ligereza del aguila no ſe ſaben adelantar mas vn dia que otro; y alcabo de los diez (numero en que ſe ſignifica nueſtra vida) ſe quedan en ſus figuras y formas de la tierra; ſolo el trabajo del buey ſe transforma en Cherubin, eſto es en vezino y morador el cielo, *facies Cherub*, ſiẽdo verdad que es la miſma que auia ſido cara de buey en ſus principios, *ipſum eſt animal quod vidi iuxta fluuium Chobar.* 1 2

Notat Lauretus in Allegorijs huius nu.

Amoneſtando el Apoſtol Sanctiago a lleuar con paciencia los trabajos en el capit. 5. de ſu Canonica, deſpues de auer graduado (como Chriſto en nueſtro Euangelio) a los que los padecen de bienauenturados, *Ecce beatificamus eos qui ſuſtinuerunt*; juntò luego dos coſas en que nos enſeña clariſsimamente eſta verdad: *Sufferentiam Iob audiſtis, & finem Domini vidiſtis*, oïdo aueis los trabajos de Iob, y viſto el fin de Chriſto; de manera que a los trabajos del vno, no ſe contentò menos que con juntar el fin del otro. No fue malo el que tuuo el Santo Iob de los ſuyos, pues cõ auer ſido tan grandes ſus principios, con todo eſſo dize el Texto Sagrado, que *benedixit Dominus nouiſsimis Iob, magis quam principio eius*, que fueron ſus fines ſin comparacion mucho mayores; pero todos eran fines de la tierra; hijos, haziẽda, amigos, honra; en todo el libro de Iob no ſe haze commemoracio̅ ni memoria de otro premio; y eſſos todos ſon muy poca 3

Iacob. ca. 5

Iob. 42.

1 poca cosa conforme al que merecen los trabajos; por esso Sãctiago sin hazer caso de ellos, se lamẽte les junta el fin de Christo, *finem Domini vidistis*: para darnos a entender que a merecimientos de trabajos, no se deue premio menos glorioso que el del cielo. Poco fue el boluerle los hijos, poco el doblarle los ganados, poco el multiplicarle la hazienda, poco el leuantarle a mayor honra, y todo se le haze poco quanto se les puede dar a los trabajos, mientras no llegaren alcançar el premio de la gloria; mientras no nos abrieren la puerta
2 del cielo, para q̃ entremos en el, *per varias tribulationes.*

Pero aun es mejor que estos otro lugar que tenemos en el Genesis. Yua caminando Iacob hazia Mesopotamia, y con el trabajo y cãsancio del camino, echòse a descansar y a dormir en mitad de el campo; abre Dios en el cielo vna ventana, assomase a ella; y para q̃ le vea, o a caso para que suba a hablarle, cuelga vna escala que llegaua hasta el suelo, y comiença a darle voces: *Ego sum Dominus Deus tuus.* yo soi tu Dios y tu Señor. Despertò el Santo Patriarcha despauorido y espãtado, y viendo lo que passaua dixo, *non est hic aliud nisi*
3 *Domus Dei, & porta cœli*, no ai aqui otra cosa sino la casa de Dios y la puerta del cielo. Buelue despues de Mesopotamia en el capitu. 32. mas adelante; sale le al encuentro vn hombre luchador y rubusto, tomase con el a braços, y al cabo de mil traspies, y çãcadillas, dale vn pellizco en el muslo (el lenguage mismo es de que vsa la Escritura) que le retorcio vn neruio y le encoxò la pierna; y quando se vio que estaua desta suerte, dize *Vidi Dominum facie ad faciem, & salua facta est anima mea.* he visto a Dios cara a cara. Pues como Sancto Patriarca, quando el mismo os habla y os dize que le mireis

Genesis. 28

Genes. 32.

que.

que el es el que està assomado a la vẽtana; *Ego sum Dominus Deus tuus*; quando os embia Angeles que os lo auisen y os despierten, no le vistes a el, sino solas las paredes de su casa, *non est hic aliud nisi domus Dei*; y aora quando os falta todo esso, quando no teneis mas que vn hõbre que os encoge, vn luchador que os manque, dezis que le aueis visto cara a cara; *Vidi Dominum facie ad faciẽ*? Mirad que deue de ser antojo vuestro. No es por cierto, sino vn claro testimonio de lo que pretendemos. A la ida estaua echado a su plazer, durmiendo a sueño suelto, y descansando; y de essa suerte bien le podra hablar Dios, pero mientras no trabajare, es imposible q̃ le admita dentro de su casa, es imposible que llegue a ver a Dios en ella; *per varias tribulationes oportet nos intrare in Regnum Dei*: quando mucho mucho vera la puerta y las paredes desde afuera; *non est hic aliud nisi domus Dei, & porta cœli*: pero a la buelta q̃ està luchando hasta el amanecer toda la noche, metido entre el trabajo de la lucha, y el dolor de la pierna coja y neruio retorcido, claro està que no ha de auer para el puerta cerrada, por essa tribulacion entra al retrete de Dios, y vee su cara: *Vidi Dominum facie ad faciem*. 1 2

Finalmente es negocio este ya tan recebido, q̃ vna vez q̃ se detuuo vn poco en abrir a Dauid, parece que le queria poner a Dios pleito por su vista. Psalmo. 43. *Psal. 43.* *Quare faciem tuam auertis*? porque Señor, porque me encubris vuestro rostro? porque me negais vuestra presencia? porq̃ no me admitis a vuestra compañia? *Quare faciem tuam auertis*? Pues Sancto Rey por ventura deue os Dios el mostraros su cara? tiene os hecha obligacion de su assistencia? a que titulo, o porque derecho presentais cõtra el essa querella? Porque? escuchad y vereis lo 3

que

1 que se sigue luego: *Quoniam humiliata est in puluere anima nostra, & conglutinatus est in terra venter noster*. porque estoi humillado y abatido, dize, porque estoi perseguido: por esso le pone pleito a Dios, y le pide que le admita a su presencia. Y yo asseguro que no salga su peticiõ mal despachada, porque con testimonio de trabajos, a nadie se le negò puerta en el cielo; antes se haze de ellos el marco de la principal por donde se entra; *per varias tribulationes oportet nos intrare in Regnum Dei*. Y quãdo hasta aora no se vuiera pronunciado sentencia en fauor suyo, en nuestro Euangelio la tiene à pedir de boca:
2 *Beati qui persecutionem patiuntur propter iustitiam, quoniam ipsorum est Regnum cœlorum*; no solamente le da licencia que entre, sino que entre como Señor de casa, como dueño que es del Reyno de los cielos: *ipsorum est Regnũ cœlorum*. suyo es, biẽ puede entrar y salir quando y como quisiere.

Aplicacion del Discurso.

§. VI.

3 SI a quien tuuo la entrada de la gloria tan patente como nuestro glorioso padre San Bernardo, le pudiera auer faltado alguno de los titulos que para ser admitido en ella se requierẽ, en ninguno estaua mas indiciado q̃ en este de las persecuciones y trabajos; porq̃ era tã grande la opinion que de su Sanctidad corria en el mundo, tanto lo que cada dia la aũtorizaua Dios con la frequencia y grandeza de milagros, que era casi impossible q̃ llegasse a leuantar cõtra el cabeça la inuidia. Pero quien le tenia escogido para tan gran Monarcha de su Reyno, y para darle la dignidad de grãde que aora

aora le canta la Igleſia en ſu Euangelio, *hic magnus vocabitur in Regno cœlorum*, no quiſo q̃ lo dexaſſe de merecer por todas vias; y aſſi permitio que en medio de eſte aplauſo, ſe leuantaſſe contra el vna perſecucion, ſino de ſangriẽtas manos de enemigos, alomenos de lenguas deſcomulgadas y ſacrilegas, que las llegarõ a poner en ſu ſanctidad, mouidos del infeliz ſucceſſo que la jornada de Geruſalem (que a perſuaſion ſuya hizieron todos, o los mas principes de la Chriſtiandad) auia tenido. Quiẽ ſaura encarecer los oprobrios que padeſcio el glorioſo Sancto? las coſas que le dixeron a ſus ojos, las que le murmurarõ en auſencia, los juizios differentes que ſe echauã, y como ſentia cada vno lo que le parecia, ya de ſu predicaciõ, ya de ſu vida, ya llegando a dudar de ſus milagros? Y ſi en medio de eſte trabajo le quereis ver hecho vn Iob, no ſolo paciente en el, ſino deſſeoſo de que crezca y ſe multiplique mas y mas, *ſoluat manum ſuam & ſuccidat me*, leed las palabras que eſcriuio al Santo Pontifice Eugenio lib. 2. de conſideratione a eſte propoſito. *Bonum mihi ſi dignetur me Dominus meus vti pro clypeo: libens excipio in me detrahentium linguas maledicas, & venenata ſpicula blaſphemorum; vt non ad ipſum perueniant. Quis mihi det gloriari in voce illa: quoniam propter te ſuſtinui opprobrium, & operuit confuſio faciem meam!* Dichoſo yo (le eſcriue) ſi me hizieſſe Dios merced de tomarme por eſcudo, en quien hagan el golpe las ſaetas de ſus enemigos! quan de buena gana recibire en mi perſona las lenguas de los murmuradores, el veneno de las que le maldizen y blaſpheman! ojala pudieſſe yo dezir con el propheta, que he padeſcido por Dios alguna affrenta. *ſoluat manum ſuam.* Tan grande es el guſto que tiene Bernardo en padeſcer por Chriſto,

1

2

Bernardus.

3

tan

1 tan grande el descanso que halla en las persecuciones y trabajos, que quantos mas le vienen, mas desea; y en medio de los mayores, como si no tuuiera ningunos, assi dize, *Quis mihi det*! quien me hara a mi tan gran biẽ, como darme occasion a padescerlos! y esto *propter te*, por amor de Dios, que es lo mismo que dezir *propter iustitiam*. Padezca Pablo por Christo en todas partes, duerma Pedro entre el cuchillo y las cadenas, turbese Dauid en viendose en la prosperidad, y quiten le el sueño los buenos successos de sus cosas mas q̃ pudieran a los hombres del mundo los aduersos; que Ber-
2 nardo no solo padece, ni solo descansa en el trabajo, no solo sintiera el verse libre de el, sino que quando mas tiene se le hazen todos poco, o nada; y quando mas le siguen y le persiguen, dize, *Quis mihi det gloriari in Voce illa*! Que no auria alguno que me diesse a padescer algo por Christo!

(:)

3



LIBRO TERCERO QVE CONTIENE VARIAS CONSIDERaciones sobre las palabras restantes del Euangelio, que la Iglesia vsa cantar a los Doctores.

*Vos estis lux mũdi. Non potest ciuitas abscondi supra mõtem posita: nec accendunt lucernam, & ponunt eam sub modio, sed super candelabrum; vt luceat omnibus qui in domo sunt. Sic luceat lux vestra coram hominibus, vt videant opera vestra bona, & glorificent Patrem vestrum qui in cælis est. * * * * Qui fecerit, & docuerit; hic Magnus vocabitur in regno cælorum.* Ex Euangelica lectione Matthæi cap. 5.

PROEMIO.

VIsto auemos en las bienauenturanças, los platos que Christo pone en la mesa de la Iglesia a sus Catholicos; en los Apostoles, Prelados y Doctores, la sal que quiere q̃ les saboree y sazone sus manjares; y en nuestro glorioso Padre San Bernardo, el cumplimiento de toda esta doctrina: como los echo en si mismo (esto es en sal) y como ellos tomandola, juntamente con

1 con la dulçura,y ſuauidad de ſu doctrina;quedaron luego agradables y ſabroſos : finalmente como lo que dixo el Poëta en particular de la pobreza, lo experimentò el en general de todos los trabajos,que

Effecit tolerando leues. *Ouidius.*

que a fuerça de ſufrirlos los vino a hazer muy lleuaderos y ſuaues. Reſta aora q̃ proſigamos en la expoſicion de nueſtro principal Euangelio,haziendo ſobre las palabras que ſe ſiguẽ de el algunas conſideraciones y diſcurſos. Confieſſo que en ellas procedo con mas breuedad,que en las antecedentes, ſobre q̃ hize el primer libro de eſta Laurea;pero lo que he acortado de diſcurſos predicables, he alargado de algunas curioſidades y antiguedades, q̃ eſpero en Dios no ſeran de menos
2 guſto ni prouecho a los lectores : fuera de que ſi eſte tomo diere alguno, ſera poſsible imprimir otro muy preſto en que explique los Euãgelios de todos los comunes; para alli reſeruo lo que falta de eſte;pues como de vno de ellos, ſera fuerça dezir tambien de el alguna coſa.

Otras palabras dexo de explicar,deſde donde comiença el Euangelio : *Nolite putare quoniam veni ſoluere legem,aut Prophetas.* He lo hecho o porque ſu ſentido no quadra tan del todo a mi propoſito; o porque lo que haze a el,que es el cũplimiento de la ley;*non veni ſoluere legem,ſed implere*, y ſe podia applicar a los Prelados;entra mejor con las obras y palabras, que Chriſto les pide expreſſamente,quando dize:*Qui fecerit; & docuerit; hic magnus vocabitur in Regno cœlorum.* Finalmente ſi vna vez nos engolfaramos en eſtas, fuera meneſter ha-
3 zer otro tomo,para probar en el de eſpacio,como *Donec tranſeat cœlum,& terra;iota vnum,aut vnus apex non præteribit à lege,donec omnia fiant.* Dexando pues eſta materia a otros, que tengan mas caudal para tratarla; ſobre las palabras que puſſe por thema de eſte libro ſolamente,me parecio hazer los diſcurſos que ſe ſiguen.

(:)

1

DISCVRSO I.

De la luz; segun que es simbolo de la salud, y causa de ella.

Vos estis lux Mundi.

Primer Pensamiento.

2

§. I.

ENTRE las executorias y antiguallas que todas, o las mas de las criaturas tienen, para su calificacion y abono depositadas en los archiuos de las escrituras de Dios; las de la medicina son tan grandes, que qualquiera que con curiosidad las aduirtiere, echarà de ver que no tiene porque dar a otra ninguna la ventaja en ellas; antes parece que siempre ha ido Dios echando el resto en fauorecerla y en honrarla. Dio le su antiguedad desde la crea- 3
cion del mundo; essa es la que le señala el Espiritu San
Eccles. 38. to Ecclesiastici. 38. *Altissimus creauit de terra medicinam: ideſt, simul cum terra creauit plantas & herbas ad medicinam*
Hugo Car. *hominum.* Dize Hugo Cardenal sobre este lugar; que
Genes. 1. la crio juntamente con la tierra; quãdo, en descargandola del peso de las aguas, dixo; *Germinet terra herbã virentem &c.* Abonole la honra y estimacion que de ella se tiene, en la parte mas segura de todas (particularmente en estos tiẽpos, que nadie la haze, sino a aquellos

1 llos de quienes tiene necessidad precisa) abonosela, digo, en la mucha que todos tenemos de los medicos, conforme a lo qual nos acõseja el mismo, *Honora medicum, propter necessitatem*: y porque honra sin prouecho es cosa fria, y nobleza sin renta no està dos dedos de olui darse y de perderse; situòle las suyas en las mas seguras de los patrimonios de los Reyes: *à Rege accipiet donationem*. Hizola señora de vasallos; haziendo q̃ le rendiessen tributo arboles, plantas, piedras, animales, agua, aire, fuego, y tierra; finalmẽte todo quanto encierra y tiene el mundo, nos consta que la sirue. *Ecclesi. 38.* *Ibidem.* *Perisaulus Faustinus.*

2 ----- *Quodcumque humana sapit vis*
Omnia aperta sibi, totum medicina recondit,
Intima naturæ, vel rerum pondera noscit;
Imperat & cunctis.

Y con los vasallos le dio tambien el titulo, comunicãdole en cierta manera vno que Dios ha gustado siempre de tener por mas particular y proprio suyo: esto es, *Dominus vitæ & mortis*. Señor de la vida y de la muerte. De este quiso que gozasse con el la medicina, haziendola, a su modo, señora de entrambas a dos cosas; de la vida, pues sabemos que su principal fin
3 es conseruarnosla; y de la muerte pues experimentamos que solos Dios y los medicos matan, sin auer quien se lo pida.

His (& si tenebras palpent) est data potestas *Mantua.*
Excruciandi ægros, hominesque impune necandi.

Dixo graciosa y agudamente Baptista Mantuano en vna de sus Eglogas; pero mejor Plinio en el lib. 29. de Natural historia, a donde juntando entrambas cosas, dize. *Vt quisque inter medicos loquendo pollet, illico imperator nostræ vitæ cædisque est.* que los medicos no han me- *Plinius.*

neſter mas que ſaber hablar, para ſer Emperadòres de 1
nueſtra vida y nueſtra muerte.

Todas eſtas calidades ſin duda ninguna baſtan a hazer vn muy honrado mayorazgo, y q̃ qualquiera otra criatura (aunq̃ fuera de las mas nobles y perfectas) pudiera contentarſe de verle puesto en ſu cabeça; ſola la medicina parece que lo deſprecia todo, y de nada haze caſo, reſpecto de ſu origẽ y principio: no de Apollo ni Eſculapio, como fingia la ciega Gentilidad antiguamente, ſino del ſummo y verdadero Dios; y aſsi de ſolo eſto tiene las prueuas duplicadas; y en los regiſtros
Eccliſ.38. de Ieſus Sirach dos teſtimonios. *A Deo eſt omnis medela,* 2
Ibidem. dize en vna parte, y deſpues otra vez *Altiſsimus creauit medicinam.* que ſi miramos con curioſidad ſus aſcendiẽtes, hallaremos a Dios por principio y origen de ſu abolorio.

§. II.

DE AQVI viene que Dios ſe precie tanto de eſte officio, que (como ſi vuiera de ganar de comer a el) por donde quiera que va ſuele poner cedulas para que le conozcã y le llamẽ. Aqui ha venido vn medico
Pſal. 102. que ſana de todas enfermedades, *qui ſanat omnes infirmitates eorum,* vn çurujano que jamas yerra cura, aunque ſea la herida penetrante; aunque llegue al miſmo co-
Pſal. 146. raçon la llaga: *qui ſanat contritos corde.* Y aun ſe ſuele ſentir mucho quando algunos no ſe curã con el, y llamã a otro. Cayò el Rey Ochozias de vnos corredores aba-
4.Reg.1. xo, *& ægrotauit.* 4. Reg. 1. A la caida ſe ſiguio la enfermedad; a la enfermedad el deſſeo de la ſalud; y a eſte deſſeo el procurarle cumplir por qualquier medio: eſcogio por bueno embiar a conſultar ſu mal con Beelzebu

1 bu Dios de Acheron; embiole sus embajadores y men
sajeros; y quando ya yuan de camino, sale les Helias al
encuentro, y dize les. *Nunquid non est Deus in Israel?* por
ventura faltauale a Dios sciencia para curar al Rey
Ochozias de essa indisposicion y mal que tiene? Pues
dezilde que se despida del remedio, que no aya mie-
do que se leuante mas de la cama en que està. *Idcirco de*
lectulo quem ascendisti non descendes, sed morte morieris. Por
esso moriras. Notad que no dize que ha de morir por
ser la enfermedad mortal de suyo, ni porque ha lle-
gado ya el termino y el plaço de sus dias; sino por-
2 que se quiso curar con otro medico, *idcirco*: porque
vas a consultar a otros, y me dexas a mi que soy la
fuente de la medicina y el autor de la salud, por
esso *de lectulo quem ascendisti non descendes.* por esso so-
lo no has de salir de essa cama, sino fuere para la se-
pultura: *morte morieris.* Otra vez dio semejantes que-
jas de su pueblo, Hieremiæ. 8. *Nunquid Dominus non* *Hieremi. 8*
est in Syon, aut Rex eius non est in ea? nũquid regina non est in
Galaad, aut medicus non est ibi? Tã corto es Dios de scien-
cia en esta facultad de medicina, o tã mal proueida tie-
ne de drogas su botica, q̃ es menester ir a otra parte por
3 xaraues? Poco le va a Dios en que nosotros sanemos o
muramos; pero como es autor de la medecina, precia se
de exercitarla; y siente que no acudamos a el cõ todos
nuestros males. Al cabo viendo lo mucho q̃ los hõbres
le oluidauã, el proprio se nos vino a entrar por nuestras
puertas; *quærere, & saluũ facere quod perierat*; a solo bus- *Lucæ. 19.*
car enfermos y sanarlos. Y assi vereis q̃ todo el discurso
de su vida, no fue sino vna perpetua continuacion de
milordinarias y extraordinarias curas; ordinarias di-
go, por ser de cada dia; y extraordinarias por ser mira-

Matth. 11. culosas; *cæci vident, claudi ambulant, leprosi mundantur*, en el cuerpo: y para las enfermedades del alma, *pauperes euangelizantur*, sin que jamas tratasse de otra cosa. El sermon del monte, de cuyo todo se sacò esta parte que canta la Iglesia en la Missa a los Doctores, todo es vna lista de varias recetas, para qualquier estado y differencia de personas; en que Christo les ordena lo que han de hazer para conseruar la salud, a los que la tienen; y a los enfermos, para curarse y estar buenos. Expressamente nuestro Padre San Gregorio homilia de vno Martyre. *Sicut enim in arte medicinæ calida frigidis, & frigida calidis curantur, ita Dominus noster contraria apposuit medicamenta peccatis; & lubricis continentiam, iracundis mansuetudinem, elatis præciperet humilitatẽ.* A todos les va aplicando medicinas: y començando primero por los miẽbros inferiores del cuerpo mistico de la Iglesia, a los pobres les receta paciencia y esperãça; *quoniam ipsorum est Regnum cœlorum*: a los offendidos, mansedumbre; *Beati mites*; a los peccadores, lagrimas; *Beati qui lugent*; a los ricos misericordia; *Beati misericordes*; a los torpes puridad y limpieza; *Beati mundo corde*; finalmente a los perseguidos por su nombre, vn seguro de que se les ha de conuertir su pena en gloria: *Ecce enim merces vestra multa est in cælis.* Entra luego la parte que les toca a los Apostoles, y figuense dos saludables recetas para enfermedades de cabeça; que como la parte es mas sentida, y la salud alli mas necessaria, quiere q̃ vayan doblados los remedios; por esso les receta sal, y luz; dos simples q̃ contienẽ la virtud y efficacia de mil cõpuestos. De la sal ya diximos lo q̃ basta; resta aora q̃ digamos algo de la luz, q̃ es el remedio que les aplica en segundo lugar, quando les dize: *Vos estis lux mundi.*

Lib. 1. perto tum. max. Discur. 9.

Segun-

1

Segundo Pensamiento.

§. III.

SI consideramos la luz, assi en sus propriedades naturales, como en lo que allegoricamente se halla escrito de ella en las letras humanas y diuinas; echaremos de ver que ha sido siempre tenida por simbolo de la salud, y causa que naturalmente nos la influye. Del Sol que es el padre de la luz, fingieron los antiguos q̃
2 era Dios de la medicina y autor de ella, y consiguientemente de la salud, como de fin y blanco a donde las medicinas se dirigen. Callimacho en el Hymno de Apollo dize, que por el saben los hombres dilatar el tiempo de la muerte, alargando con saludables remedios el corto de la vida.

---Ex illo didicerunt funera primum *Callimac.*
Vitare, & gelidæ differre pericula mortis.

Y porque la juuentud es edad mas sana de ordinario, y menos sujeta a las enfermedades que trae consigo la vejez decrepita, y cansada; por esso dize el mismo que
3 al Sol le durauala flor de sus años, y el verdor de su moeedad perpetuamente.

Formosus semper, semper iuuenisque, nec illi *Idem.*
Fœmineæ quantum nigrent lanuginæ malæ.

Priuilegio que solos Apollo y Bacho le alcançaron, segun aquello de Tibullo. lib. 1. eleg. 4.

Solis æterna est Phœbo, Bacchoque iuuenta, *Tibullus.*
Nam decet intonsus crinis vtrumque Deum.

Que es dezir que no le tuuo otro sino el Sol, pues segun Macrobio, Porphirio, y otros, el y Bacho no eran *Macrob. Porphirius*

dos Dioſes differentes, ſino vno miſmo; *qui Sol appellabatur apud Superos, Liber pater ſeu Bachus in terris, Apollo apud inferos.* Pierio Valeriano. lib. 12. vbi *de Tigride*, titulo *Sol.* tambien dize, que *Sol & Bachus idem numen habiti ſunt, vt vetus Græcorum habet Theologia.* A eſte pues, porque era Dios de la ſalud, ſe le concedia el viuir ſiempre en la edad que mas acomodada es para tenerla. 1

Pierius. Valer.

Pero dexemos las fabulas, y vamos al fundamento que en hecho de verdad tienen en Philoſophia; Euſebio Cæſarienſe en el. 2. libro de præparatione Euangelica expreſſamente dize, que *Apollo vocatur, quod απαλλαττει, ideſt ægrotationibus homines ſoluat atque liberet*, que ſi el Sol ſe llama Apollo, es por la propriedad que tiene de librar a los hombres de ſus enfermedades. Fundaſe eſto en la actiuidad de ſu influencia, pues como dize Platon in Cratylo, *Quid magis conſert medicorum pharmacis? ſiquidem herbæ quæ in apricis locis naſcuntur multo magis rei medicæ conferunt, quam in vmbra aut humidioribus locis nutritæ.* No ai coſa mas a propoſito para las medicinas; pues en las miſmas yeruas experimentamos, que a las que les da el Sol, ordinariamente tienen mas virtud, que no las que ſe crian en lugares humedos y ſombrios. Y no ſolamente en las yeruas, pero aun en el aire dize Plinio que ſi le dexaſſe de purificar la luz del Sol, ſe vendria a corromper, y engẽdrar en los hombres peſtilencia: *Eſt peſtilentia quæ Solis obſcuratione contrahitur.* Donde es de notar (porque aſſi haze mas a nueſtro propoſito) que no dize que ſe engendra por falta del Sol, *defectu Solis*, ſino *obſcuratione*, por falta de ſu luz: clara ſeñal de que ella es el inſtrumẽto, por cuyo medio influye el Sol ſalud en los viuientes. Ni deue de dexar de tenerſe ella miſma

Euſebius. Apallatti. 2

Plato.

Plinius. li. 39. ca. vlt. 3

1 misma algo desto de su propria cosecha; pues aun en la de las estrellas enseñan los Philosophos lo mismo; y Albumasar en el libro *de stellarũ iudicijs*, dize que si ellas dexassen de alumbrar de noche al mundo, perecerian todos los animales: quien duda sino que (segun esto) ella deue de ser quien los sustenta y los conserua? *Albumas.*

§. IIII.

EN las diuinas letras tenemos algunos lugares claros de esto. Psa. 12. *Illumina oculos meos, ne ynquam obdormiã in morte.* Estaua vna vez el Rey Dauid con mal *Psal.* 12.
2 de coraçon, *& dolorẽ in corde meo per diẽ* (q̃ enemigos al ojo, y poca resistencia, bien le puede caular en los mas fuertes) viose tan apretado y affligido, q̃ casi se llegò a persuadir q̃ se auia Dios oluidado del, y q̃ no le miraua ya cõ buenos ojos. *Vsquequo Domine obliuiscéris mei in finẽ? vsquequo auertis faciem tuam à me?* y quãdo cõ el agua a la boca y el alma (como solemos dezir) entre los dientes, parece que era fuerza pedirle la salud que le faltaua; ni la toma en la boca, ni se acuerde della; sino solamente le pide que le alumbre, *illumina oculos meos.* Pues Sãcto Rey, de que os puede seruir quãdo os alumbre? quando mucho de q̃ echeis de ver mas clara vuestra muerte: no fuera mejor pedirle q̃ os libra
3 ra de ella? Esso es lo q̃ pide Dauid, *ne ynquam obdormiã in morte*; mas para esso el sabe q̃no ai medio mas efficaz, q̃ el de la luz. Esa. 49. *Dedi te in luce gentiũ, vt sis salus mea vsq; ad extremum terræ.* Quiso le hazer el Padre Eterno, a Christo salud vniuersal de todo el mundo; y para cõseguir esse fin, el medio q̃ escogio por mas proporcionado fue hazerle luz, *dedi te in lucem gentium.* Pues essa luz pide Dauid para sanar de sus enfermedades, *Esaiæ.* 59.

para

para conualecer de su flaqueza: *illumina oculos meos ne* 1
vnquam obdormiam in morte.

Semejante es a estos otro lugar del Apostol San Pablo. 2. ad Timoth. 1. a donde, hablando de la vocacion al Euangelio y ley de gracia, dize que por la luz de nuestro Redemptor, destruyò Dios la muerte, y
2. *ad Thimotheo.* 1. alumbrò la incorrupcion, y la salud: *Manifestata est autem nunc per illuminationem Saluatoris nostri, qui destruxit quidem mortem, illuminauit autem incorruptionem per Euangelium.* Manifestòse la gracia de Dios, dize San Pablo, a los rayos de la luz de Christo, que destruyò con ellos la muerte, y alumbrò inmortalidad e incorrupcion 2
en nuestras almas. Alumbrar incorrupcion, que lengua ge es esse? Es el mejor que pudo imaginarse, para significar juntamente la causa y el effecto; para dezir de vna vez el fin que tuuo, y el medio con que vino a conseguirle; el fin, que es la inmortalidad, *incorruptionem*; y el medio, que fue la luz, *illuminauit*. Tan proprio es de la luz el preseruar de muerte, que le parecio al Apostol q̃ podia trocar los verbos; y en lugar de dezir que influyò sanidad e incorrupcion, dixo *illuminauit incorruptionem*, que la alumbrò; como dando a entender, que alumbrar, y dar salud todo se es vno. 3

Sabeis que he notado en las diuinas letras? que jamas hallareis que salud y noche se adjetiuen juntos; pero salud y dia a cada passo. 1. Reg. 11. Prometio Dios vna gran salud a su pueblo; mas si quereis saber el quando? hallareis que fue en lo mas claro y mejor del me-
1. *Reg.* 11. dio dia; *Cras erit vobis salus, cum incaluerit Sol.* Para prophetizarle Eliseo al Rey Ioas vn rayo de salud, que Dios le embiaua; primero quiso que entrassen los del
4. *Reg.* 13. Sol por la vẽtana. 4. Reg. 13. *Aperi fenestrã*: y en estãdo abier-

1 abierta, *sagitta salutis Domini &c.* No se lo podia dezir antes de abrirla? Si por cierto; pero salud y obscuridad no venian bien, era menester que entrasse primero la luz, y por esse medio le enseñasse la salud, que le prophetizaua. Canta Dauid la gala a la salud de Dios: De noche? No, sino de dia: esse es el tiempo que le parece mas acomodado para alabarla, y bendezirla. Psal.70. *Os meum annuntiabit iustitiam tuam, tota die salutare tuum.* *Psal.70.* El socorro que Dios promete a los suyos Esaiæ.49. en el dia de la salud se le promete: *In die salutis auxiliatus sum tibi*: Y la que concedio Christo a la casa de Zacheo 2 Lucæ.19.tambien se la quiso conceder de dia: *Hodie salus domui huic facta est.* Finalmente el Apostol el tiempo natural de la salud de dia dize que es,y no de noche 2.ad Cor.6. *Ecce nunc tempus acceptabile, ecce nunc dies salutis.* No veis como dia y salud andan ordinariamente juntos? Pues en que puede ir esso, sino en la mucha cõnexion que tienen, y en que la luz del, es el alma que le da vida y ser a ella?

Esaiæ.49. *Lucæ.19.* *2.adCor.6.*

Bolued, por el contrario, la oja; y yo fiador que en toda la Escritura no halleis q̃ salud, y noche se acompañen; *Nox salutis?* en ninguna parte. Aun a la del na- 3 cimiento; porque auia de tener el suyo en ella nuestra salud Christo, le da el Propheta Dauid nombre de dia, Psal.136. *Nox sicut dies illuminabitur.* y a su Luna dize Esaias, que se le multiplicarà la luz, hasta que llegue a igualar con la del sol, Esaiæ.30. *Erit lux Lunæ sicut lux Solis*; que noche en que nace la salud, no puede ser obscura, por fuerça auia de tener claridad y luz de dia. Pues si las fabulas antiguas, si las verdades naturales, si las reuelaciones sobrenaturales, y catholicas; todas nos dizen que la luz es simbolo de la salud, y causa de ella;

Psal.136. *Esaiæ.30.*

essa

essa deue de ser (sin duda ninguna) la que Christo re- 1
ceta, en nuestro Euangelio, a sus Apostoles, y essa es
la que les aplicò, quando les dixo: *Vos estis lux mundi.*
vosotros aueis de ser la salud general de todo el mũdo.

Tercer Pensamiento.

§. V.

PERO pregunto yo, q̃ manera de curar es rece-
tarles salud a los enfermos? si ellos la tuuieran, o
pudieran tomarla con sus manos, claro està que no 2
Matth. 9. embiaran a llamar al medico: *Non est opus valentibus*
medico, sed malè habentibus, dixo el mismo Christo por
San Mattheo en el capitulo 9. porque esso no es pos-
sible. Entran los medicos aplicando medicinas, y po-
niendo medios en orden a conseguir la salud, que es el
fin principal a que se ordenan todas sus recetas: y esto
es lo que acabaua de hazer el en las palabras antecedẽ-
tes; que para cada enfermedad de los miembros infe-
riores señalò su medicina differẽte, (como lo dexamos
dicho ya de S. Gregorio) pues que serà la causa q̃ a los
Apostoles y cabeças de su Iglesia no les receta medio, 3
ni remedio ninguno para tener salud en sus enferme-
dades; y solamente les manda que la tengan? *Vos estis*
lux mundi. que ellos sean la misma salud?

Dos cosas me parece a mi que les quiso dar a en-
tender por aqui el Soberano Maestro. La primera
es el gran peligro que traen consigo estas enfermeda-
des, que por el mismo caso que se peguen en las ca-
beças, son irremediables, a lo menos no ay medicina
lib. 1. disc. 3 humana que las sane. No os acordais de lo q̃ dixo de
la sal (y põderamos en el primer libro) q̃ en corrõpien-
dose

1 dose vna vez, no le queda esperança de remedio? *Quod si sal euanuerit, in quo salietur? ad nihilum valet vltra, &c.* Pues esso mismo les significa aora recetandoles la salud, y no otra cosa: como quiẽ dize; procuralda conseruar, porque en perdiendola, por el mismo caso que sois Superiores y cabeças, correis manifiesto peligro de la vida; y es impossible (si del cielo no baxa) que aya medio que pueda escaparos de la muerte.

El perro quando està herido, sino es en la cabeça, no le da pena, pero si le acertarõ a dar el golpe en ella, rabia y muere; porque no tiene remedio con que cu-
2 rarse: su medicina es la lengua; y essa aunque para todas las de mas partes del cuerpo le aprouecha, pero para alli no le puede seruir, porque no alcança. Esto mismo es lo que succede en todas las comunidades y republicas; que las heridas de las cabeças tienen sin comparacion mayor peligro. Los Superiores son como perros, que guardan el rebaño de Christo: esse nombre les dio el Psalmista, quando dixo: *Lingua ca-* *Psal. 67.*
num tuorum, &c. y a las famosas lumbreras de la Igle-
sia nuestro Padre San Bernardo, y Santo Domingo,
3 este animal tomò Dios por Hierogliphico, para re-
uelar a sus madres, y a todo el mundo la alteza de su predicacion y su doctrina; *Qui domus Dei custodes fu-* *Lib. 1. vit.*
turi, magnos pro ea contra inimicos fidei edituri sunt latra- *S. Bern. ca-*
tus. Finalmente Pierio Valeriano pone por recibida *pit. 1.*
esta significacion en el libro 5. de sus simbolos sub titulo 1. & 2. Pues quando estos perros tienen la llaga *Pier. Vale.*
en la cabeça, quando està la enfermedad en sus perso-
nas proprias, es negocio incurable: porq̃ auiẽdo de ser su lengua la medicina general de todo el cuerpo, *lin-*
gua curationis llamò a las suyas el Espiritu Sãto Eccl. 36. *Eccli. 36.*

lengua

lengua que ha de curar ya consolando, ya riñendo, ya 1
2. ad Timothæum. 4. prometiendo, ya amenazando, *Argue, obsecra, increpa*, y siempre suffriendo con paciencia y enseñando, *in omni patientia, & doctrina*. Si esta està impedida y enferma, cabeça, y pies todo corre grandissimo peligro: *in quo salietur*? no tiene remedio humano que la sane. Por esso el Espiritu Santo, quando baxò el dia de Pẽtecostes sobre los Apostoles, que eran las cabeças de la Iglesia, y los perros que auian de guardar todo el de mas ganado, baxò en lenguas; y en baxando, se puso sobre la
Actuũ. 2. cabeça de cada vno: *Apparuerũt eis dispertitæ linguæ, seditq; supra singulos eorum*. Para dar a entender que el remedio 2
de aquellas llagas, y la medicina de aquellas enfermedades no puede venir de otra parte q̃ del cielo. Pues esto mismo es lo que les dize Christo en nuestro Euangelio a los Apostoles, recetãdoles la salud por medicina. *Vos estis lux mundi*. Aduertid que no son vuestras enfermedades como las de los otros miembros; que en ellos, con facilidad se quitan; qualquier medicina de las que yo acabo de aplicar, las sana: pero en vosotros no ay ninguna que no sea mortal; por esso procurad conseruar la salud, que aï consiste vuestro vnico remedio: Vos *estis salus mundi*, vosotros aueis de ser la 3
misma salud, la misma vida.

Lo segundo que Christo quiere dar a entender llamandoles salud, y luz del mundo, es la obligacion que tienen de acudir a la de sus ouejas, y mirar por ellas: por esso no dixo, *Vos estis salus vestra*, vosotros sois vuestra salud; sino *salus mundi*. salud de todo el mundo; para que sepan que desde el punto que los hizo superiores y cabeças, desde esse mismo los obligò a curar a sus subditos en todas sus enfermedades. Pero de esto bien

basta

1 basta lo que dexamos dicho en el discurso. 9. del libro primero de esta Laurea: quien quisiere ver cosas mas particulares y curiosas, remitole a lo que tiene ya para sacar a luz nuestro Padre Maestro F. Luys Bernaldo de Quiros en su Republica Monastica lib. 2. sobre el ca. 2. de la regla, y lib. 6. sobre el. 27. obra que (si a mi no me ciega la passion) dudo que aya salido su igual en nuestros tiempos, assi en erudicion y variedad, como en delgadeza de pensamientos, y rigor en la explicacion de la Escritura. *M. F. Ludouicus Bernaldus.*

2 *Aplicacion del discurso a San Bernardo.*

§. VI.

NVESTRO glorioso Padre San Bernardo, aunq̃ en el cuerpo enfermo (que ya es razõ que digamos del alguna cosa) *Habebat enim thesaurũ istum in vase fictili, & cui nunquam deerat stimulus ægritudinis*: pero en el alma, sin duda ninguna tuuo entera salud; y como hemos dicho ya otras vezes, desde que le soldaron la quiebra general en el Baptisimo, es cierto que jamas 3 se le sintio ninguna en sus constumbres; ni en sus obras offensa de Dios graue. Para este fin (que era el blanco principal de sus desseos) tuuo el siempre por medio dichosisimo las enfermedades, que ordinariamente padescia: y aun procurò que todos los monasterios de su orden se edificassen en lugares algo humedos, y consiguientemente menos sanos; acordãdose de aquello del Apostol, que *Virtus in infirmitate perficitur*, que la virtud se perficiona en las enfermedades. La suya llegò a pũto, que pudo (como soleis dezir aca) vẽder salud, y *Lib. 2. vit. cap. 4.* *2. Ad Corint. 12.*

de balde la daua a quantos acudian a el en cuerpo y al- 1
ma. *Cuius deniq; medicinales manus & lingua morbos ꝺtraq;*
Gotfridus. *curabat, illa corporũ, iſta morũ.* Dize S. Gotfrido en el primer libro de los tres que hizo de ſu vida. cap. 7. que ſus manos y lengua jamas ceſſarõ de curar enfermedades; las manos dando ſalud a los cuerpos, y la lengua medicinas y remedios a las almas. Philotheo dize que en ſu tiempo ſe cerraron los Hoſpitales, y holgaron los medicos, ſin tener enfermo en quien poder exercitar ſu officio,

Philotæus. *Æger Apollineas doctiq́ue Machaonis artes*
Q ui coleret toto nullus in orbe fuit. 2

El Abbad de Bonaual, que ſi ſe vuierã de eſcriuir todos los milagros que en eſta materia hizo, ſe perſuade (aplicandole lo que el Euangeliſta S. Iuan dixo de Chriſto)
Bernard. Bonæ-vallis. a que no cupieran los libros en el mundo. *Super his autem quæ ad gratiam pertinent ſanitatum multa inſignia per hunc famulum ſuum operatus eſt Chriſtus; ꝺt in eo quoque ꝺideatur exhibere, quod de ipſo Euangeliſta teſtatur, ſi omnia ſcriberentur, nec ipſum quidem mundum capere eos, qui ſcribendi fuerant, libros.* y en la ſalud de las almas confieſſan todos
Lib. 1. c. 7. q̃ *ſumma in eo de ſalute omniũ ſollicitudo ſumma cura ꝺigebat.* q̃ procurò ſiẽpre poner ſummo cuidado; logrando ſele 3
tãbien q̃ a penas aplicò jamas remedio que dexaſſe de ſurtir el effecto pretẽdido; pues (como dexamos dicho atras) de quantas vezes predicaua, *ꝺix aliquando ꝺacuus domũ reuerſus eſt.* apenas ſe boluia a ſu monaſterio ſin dexar hecho algun fruto particular en los oyentes. Pues quien alcançò los fines con tal colmo, quien duda ſino que deuio de tener tãbien los medios? y ſi el ſer luz, es el que ſe proporciona mas con la ſalud; Bernardo que la dio tã general a todos, claro eſtà que fue luz de todo

el

1 el mundo. *Vos estis lux mundi*, y que desta manera se verifica del aquello de Esaias; *dedi te in lucem gentium, vt sis salus mea vsq; in extremum terræ*. Si ruase Dios que a los rayos de esta luz se purifiquen nuestras consciencias, y cobren salud entera nuestras almas; para que siguiendola en esta vida por gracia, lleguemos a la lumbre de la gloria, que gozemos todos. Amen.

DISCVRSO II.

2 De algunas propriedades que han de tener los Superiores y Maestros, y se significan en la luz gallardamente.

Vos estis lux Mundi. Non accendunt lucernam, & ponunt eam sub modio; sed super candelabrum, vt luceat omnibus qui in domo sunt.

3 Primer Pensamiento.

§. I.



N el capitulo primero de Ieremias dize el Texto Sagrado, que le pregũtò Dios al Propheta; *Quid tu vides Hieremia?* q̃ es lo q̃ vees? y respondiendo el, que veïa vna vara que velaua; *Virgam vigilantem ego video*; vna vara q̃ tenia vn ojo abierto encima; le replicò el Señor: *Amen dico tibi, quia vigilabo super gregem meum*. De verdad *Hieremiæ 1*

te digo que yo que soi cabeça velarè sobre mi cuerpo, 1
yo que soi pastor velarè sobre mis ouejas, y yo que soi
Monarcha velarè sobre mis inferiores y mis subditos.
Herogliphico es este muy antiguo con que significauã
los antiguos Egypcios el señorio e Imperio prudente
y bien regido (a caso auiendole hurtado, como otros
muchos, de los Hebreos) y assi dize Pierio Valeriano
Pierius. en el lib. 33. de los suyos vbi *de iustitia*, titulo *moderator*,
que *Vetustissimi illi Sacerdotes moderatorem Hieroglyphicè significaturi, oculũ super virgã facere soliti sunt*, que para signifi
car vn buen Emperador los Sacerdotes Egypcios po-
niã vn ojo sobre la pũta de vna vara: y mas abaxo dize 2
que con esta misma pintura significauan tambien a su
supremo Dios Osiris; todo lo qual trae, fuera del, Alcia
Alciatus. to in sintagmate *de symbolis*, titulo *De symbolis Pythagoræ*.
La vara ya se sabe que es conocido simbolo del Rey-
no en las letras humanas y diuinas: el ojo abierto y pue
sto en alto lo es de la prouidencia y vigilancia; y en es-
tas dos cosas les parecia que se cifrauan todas las par-
tes que ha de tener vn buen Monarcha. Expliquemos
las bien, y veremos la consonancia marauillosa q̃ hazẽ
con las q̃ pide en nuestro Euangelio Christo, quando
pinta vna vela ardiendo y puesta sobre vn candelero; 3
accendunt lucernam, & ponunt eam super candelabrum.

Lo primero pintauan vara, para enseñar al Superior
la obligacion que tiene el buẽ exemplo, y lo mucho q̃
en el se echa de ver qualquiera falta. Tomad vna vara
y metelda enel agua, y aunque es cosa cierta que el
estar alli ni la quiebra, ni la tuerce; con todo esso ve-
reis q̃ metida alla dẽtro os parecera q̃ està quebrada, o
por lo menos tuerta. Desta misma manera es el Prela-
do, q̃ en metiẽdose algũ poco en el agua del regalo, en

de-

1 dexandose engolfar y çabullir tantico en los deleites y blanduras deste siglo, luego nos parece q̃ ha quebrado, o al menorete que tuerce y falta de lo que tenia obligacion: por manera que lo que en los otros es nonada, en el parece, y aun es mucho; y el peccado q̃ es venial en los subditos, en el Superior suele tenerse por mortal y grauissimo. *Quemadmodum maiori solent esse dedecori notæ in facie, quam in reliquo corpore; sic etiam minima quæq; Principum errata notantur.* dixo Plutarcho, que como las señales de la cara hazen mayor fealdad (aunq̃ pequeñas) q̃ las que estan en otra qualquier parte del cuerpo (por 2 muy grãdes q̃ sea) assi tãbiẽ los vicios de los Principes, aunq̃ minimos, salen mucho, y parecen mayores q̃ los mas graues que tienen sus vasallos. *Plutarch.*

Entre otras cosas q̃ (desde el muladar a donde estaua padesciendo) alega el Sãcto Iob en su deffensa, vna es la seueridad grande q̃ solia guardar en tiẽpo de su prosperidad con sus vasallos; que aun a reir no se atreuia delãte de ellos; y los tenia tã hechos a esto, q̃ si alguna vez, por pedirlo assi la vrbanidad y policia, se reïa vn poco; viendo lo, no se lo podiã persuadir, ni lo creïan: *Si quãdo ridebã ad eos non credebant.* Explica este lugar nuestro 3 glorioso Padre S. Gregorio li. 20. moral. ca. 3. y señalãdo la razõ de este cuidado (que sin duda se le deuia de costar a Iob, y no pequeño) dize q̃ es, porq̃ muchas vezes de ver reir al Superior, se deslizan a pecar los subditos. *Sæpe enim à disciplinæ metu resoluimus subditos, si nostro regimini hilaritatis frænа relaxamus; quia dum nos quasi licenter lætos aspiciunt, statim ipsi ad illicita resoluuntur.* Pues va la me Dios, Padre sanctissimo! no dize el Espiritu Sancto, q̃ el vulgo no es mas que vn Camaleon, q̃ se viste de las colores de su Rey, y no de otra? *Qualis rector ciuita* *Iob. ca. 29.* *Gregorius.* *Eccles. 1.*

Eccles. 10. tis, tales habitantes in ea? pues si el Rey no haze mas q̃ reir- 1
se, y esso licitamente, *licẽter lætos*, de q̃ dechado pueden sacar los subditos cosas illicitas y malas? *ad illicita resoluũtur*? Essa es la pension de los Superiores y cabeças; que aun lo licito en ellos suele parecer peccado; y lo q̃ no lo es, atribuirseles a vicio; que les succede a ellos en sus gustos lo que a las varas en el agua; q̃ sin estar quebradas ni tuertas, lo parecẽ (en los Apostoles tuuieron los Iudios por gran falta el no se lauar las manos quando se sentauan a la mesa) y como los subditos sacan la muestra, no como ella es en si, sino como se les representa a ellos; de aï viene lo que dize San Gregorio, que 2
dum nos quasi licenter lætos adspiciunt, statim ipsi ad illicita resoluuntur. que de la risa del Prelado, se deslizen ellos a la conuersaciõ lasciua y deshonesta; porq̃ les parece aquella tan gran quiebra, q̃ al retratarla la sacan desta suerte.

§. II.

PERO q̃ diremos quãdo de veras ai culpas en los Principes? no parece sino que en ellos son de differente especie los peccados; segun se encubren menos, y parecen mayores que en los subditos.

Iuuenal. Sat. 8.
Omne animi vitium tanto conspectus in se
Crimen habet, quanto maior qui peccat habetur. 3

Dixo Iuuenal. El peccado es vna mãcha que nos coge de pies a cabeça; y como lo cunde todo, quanto mayor es el peccador, tãto es mayor el peccado, y menos puede dissimularse ni suffrirse. Elegante y gallardamente el glorioso Doctor S. Isidoro li. 2. de summo bono cap.
Isidorus. 18. *Crescit delicti cumulus iuxta ordinem meritorum; & sæpe quod minoribus ignoscitur, maioribus imputatur*. Crecen (dize este Sãcto) los delictos, cõforme a la persona q̃ los comete

1 mete; y lo q̃ por ventura se les perdonara a los menores, en los mayores es negocio intolerable e insufrible. Muchos peccadores, muchos torpes y amancebados auria en Gerusalē quando S. Iuan Baptista predicaua; y muchos por vētura q̃ cometiessen otros mas graues delictos y peccados, (q̃ en vna ciudad tā grāde y habitada de gēte tan perdida no faltaria sacrilegios y perjurios; especialmēte en tiēpo q̃ auia llegado a colmo su malicia, Esai. 14. *Quoniā completa est malitia eius*; en tiēpo que estauā todos sepultados en el profundo sueño de sus vicios, Sapie. 18. *Dū mediū silentiū tenerent omnia*, y las tinie-
2 blas de su ceguedad les hazia viuir a escuras y denoche, *& nox in suo cursu medium iter perageret*) pero con todo esso a ninguno leemos que aya reprehendido en particular S. Iuā, sino es a Herodes: *Arguebat enim Iohannes Herodem*: porque en esse, como era Rey, crecia la culpa conforme a la dignidad de su estado: *crescit delicti cumulus iuxta ordinem meritorum*. y aunque a los de mas se les dissimulassen otras cosas, *quod minoribus ignoscitur*, a el no se le podia dexar de reñir qualquiera asperamente, *maioribus imputatur*.

Esaiæ. 40. Sapiæ. 18. Marci. 6.

Haze Dios vn cargo general a todo su pueblo por
3 Esaias en el capitu. 24. de que han contrauenido a sus mandatos, desobedescido sus leyes, quebrantado el pacto y concierto que auian hecho, y trincadole mil palabras, que le auian dado de ser perpetuamente suyos. *Transgressi sunt leges, mutauerunt ius, dissipauerunt fœdus sempiternum*: y viēdo el flaco (o por mejor dezir ningun) descargo que tenian; procede contra ellos; y al tiēpo de intimarles la sentencia, dize: *Ideirco visitabo super militiam cæli in excelso, & super Reges qui sunt super terrā*. por tanto fallamos q̃ debemos condenar y condenamos,

Esaiæ. 24.

id circo visitabo. a los que estan leuantados (por razon de 1
sus cargos) a las nubes; y a los Reyes que gouiernã en
la tierra. Pues como Señor no os acabais de dar por of-
fendido de todos? no incurrieron en la culpa grandes y
pequeños? si que los cargos indiferentemẽte se hizie-
rõ a los vnos y a los otros? En general se dixo, que *trãs-
gressi sunt leges &c.* como la pena se executa aora solamẽ
te en los Monarchas y Principes del mundo? *super reges
qui sunt super terram?* Como? Porque vna misma culpa
crece al doble en ellos, que en los subditos: *crescit delicti
cumulus*, y aunque se les perdone a estos, ellos han de sa
lir por sus cabales: *quod minoribus ignoscitur, maioribus im-* 2
putatur. Pues para significar esto, y darles a entẽder a los
Superiores y cabeças la obligacion q̃ tienen de no ha-
zer quiebra ninguna en sus costũbres, ni torcer del ca-
mino de la aspereza a los regalos; so pena de que pare-
ceran al doble sus delictos; viene muy a proposito el
pintar en simbolo de ellos vna vara, que en entrãdo en
el agua, aunque estè derecha, se nos representa a todos
tuerta, y si tuerce, todos diran que està quebrada. Por
esso la pintarõ los antiguos Egypcios, y todos general
mente la ponen por Hierogliphico de la prelacia y del
gouierno; en cuya significacion la vio tambien Esaias 3
quando dixo: *Virgam vigilantem ego video.*

Segundo Pensamiento.

§. III.

LO segundo pintarõ vara y baculo, para que sepa
el Superior q̃ ha de serlo el de todas sus ouejas.
Psalm. 22. Psal. 22. *Virga tua, & baculus tuus ipsa me consolata sunt.* por
que

1 que no ay cosa que tanto las engorde como tener el arrimo de su pastor a mano. *In baculo meo trãsiui Iordanẽ*, que puedan arrimadas, y estribando en el passar el Iordan de este mundo, y que en llegando al mar Vermejo de las tribulaciones, y trabajos, esta vara les aparte las aguas, y se las diuida, de modo que puedan passar a pie enxuto a la tierra de promission. El buen pastor que nos pintò el Euangelio, Lucæ. 15. no se contentò con salir a buscar la oueja enferma, y flaca q̃ se le auia perdido del rebaño, sino que, hallada, la puso sobre sus hombros; y en ellos la boluio a traer a sus apriscos. Y
2 quando el mejor pastor de los pastores Christo sintio que de los doze corderos que auia escogido para mansos de todo su ganado, el vno amodorrido en el peccado, y atascado en el cieno de la culpa, no estaua ya para poder dar passo fuera de ella; al punto hizo aquel diuino ensayo de ponerse a lauar los pies a sus discipulos y arrodillado a los de Iudas le offrecio sus hombros, para sacarle en ellos si el quisiera.

Genes. 32.

Lucæ, 15.

Obligacion es esta que corre a qualquier Principe, y cabeça, que aunque en el mandar, y gouernar lo sea, pero en el sustentar, y sobrelleuar a los otros, ha de ser
3 pies de todos los de mas; pies digo sobre quiẽ cargue, y estribe todo el cuerpo. Por esso los Griegos llamaron a los Reyes βασιλευς, quasi basis & fundamentum populi, basa y fundamento sobre quien està assentado todo el Reyno. Ni vsaron solos ellos de este nombre, que con el mismo los llamò el Santo Iob en el capitulo 19. *Deus cuius iræ nemo potest resistere, & sub quo incuruãtur, qui portant orbem*: los que sustentan el mundo llama a los Reyes, y Monarchas del; los q̃ le traen acuestas, esso quiere dezir *portare* propriamente.

Vide supra lib. 1. discur su. 5. §. 1.

Basileus.

Iob, 19.

Hazele Dios a Moysen caudillo de su pueblo, lugar teniente suyo en su gouierno; y en lugar de darle las gracias por el cargo, en el capitulo 11. de los numeros se quexa diziendo, que se los ha cargado a todos sobre sus hombros: *Numer. 11.* *Imposuisti pondus vniuersi populi huius super me.* Pero aun mejor vn poco mas abaxo: *Nunquid* (dize el mismo Moysen) *ego concepi omnem hanc multitudinem? aut genui eam, vt dicas mihi, porta eos?* Parilos yo por ventura, o engendrelos; para q̃ me digais (habla con Dios) que mellos eche acuestas, y los lleue? En todos los cinco libros del Pentateuco no se hallarà que Dios le dixesse semejante palabra; solo le mandò que los gouernasse, y los rigiesse, que hiziesse officio de su capitan, y su caudillo; pues como dize Moysen que le auia mandado *porta eos?* cargatelos? Es que para los que entienden que cosa es gouernar, y ser cabeças, todo se es vna misma cosa; y los verbos *Rego*, y *porto* sinonomos, sin que la significacion del vno añada vn tilde a la del otro. En el capitulo 49. del Genes. a donde *Genes. 49.* nuestra vulgata dize: *Ruben prior in donis, maior in imperio.* primero en la herencia, y mayor en el gouierno. S. Geronimo in traditionibus Hebraicis in Genesim *Hierony.* buelue, *Maior ad portandum, & maior robore.* mas robusto, y membrudo para lleuar la carga. Y por ventura tuuo en esta verdad su fundamento el vsar los Reyes de coronas en las cabeças, que en su hechura parecen cercas almenadas; para significar que son ellos los que sustentan el peso de todas sus ciudades.

De aqui vino a dezir el glorioso Doctor S. Augustin, explicando aquellas palabras de San Pablo 1. ad *1. ad Tim. 3* Timoth. 3. *Qui episcopatum desiderat, bonũ opus desiderat.* que el nombre de Obispo (que propriamente quiere dezir

1 dezir *super intendens*, el que tiene superioridad sobre otros) es mas nõbre de trabajo, q̃ de honra; *Exponere volui* (dize el Santo) *quid sit episcopatus; quia nomen operis est, non honoris*: Pero aun mas a nuestro proposito el bienauenturado San Gregorio lib. 24. moral. cap. 16. *Potestas accepta non honor, sed onus æstimatur*. La potestad que vn hombre recibe sobre otros, no se ha de tener por honra, sino por carga. Y aun entre los Gentiles no faltò quien vsasse este retruecano. Refiriendo Ouidio en el segundo de sus Metamorphoseos, como el Dios Apollo encargò al Centauro Chiron la criança de su 2 hijo Esculapio, y se le dio para que le rigiesse, y doctrinasse; las palabras de que vsò para dezirlo, fueron casi las mismas de San Gregorio. *Augustin.* *Gregorius.*

Semifer interea diuinæ stirpis alumno *Ouidius.*
Lætus erat, mixtoque oneri gaudebat honore.

Que accepto el Centauro la mezcla de la honra, y de la carga; tan claramente lo es el gouernar a otros, que aun los mas ciegos Gentiles la alcançaron a conocer por tal, y conocida confessaron que lo era. De manera que esta obligacion de lleuar, y sobrelleuar á los subditos, siẽpre les ha corrido a los Prelados. Pues 3 essa quisieron dar a entender los Egypcios en la vara, ò baculo que vamos explicando; y essa es la que significò Dios en la que le enseñò a Esaias, quando dixo: *Virgam vigilantem ego video.*

Tercer Pensamiento.

§. IIII.

LO tercero es vara, para que siendo baculo, y ãrrimo, sea tambien açote. *Corripe eos in virga ferrea.* *Psal. 2.*

Que

que sin castigo es imposible que aya buen gouierno, y el que perdona con demasia a sus subditos, es señal de que los aborrece. *Qui parcit virgæ, odit filium.* Por esso Dios vna vez que se metio pastor, Zachariæ 11. *Et pascam pecus, &c.* luego dize que tomò dos cayados, o dos varas; *Et assumpsi mihi duas virgas.* Pues Señor, que pretendeis hazer cõ ellas? los pastores que por aca se vsan, con ser hombres flacos, y miserables, tienen harto con vn cayado solo; vos que sois Dios, y sin ninguno podeis hazer quanto quisieredes: para que tomais dos? *Assumpsi mihi duas virgas.* Para que? Para enseñar a los Superiores, y cabeças, que cõ el baculo que ha de seruir a los subditos de arrimo, han de tener tambien la vara delaçote. Quereislo ver? pues mirad lo que se sigue luego. *Alteram appellaui decorem, alteram appellaui funiculum:* El vn cayado de aquellos dize que le llamò hermosura, suauidad, y mansedumbre con los subditos; lleuarlos, y sobrelleuarlos en todo lo possible: pero el otro? *Alteram appellaui funiculum.* En verdad que dize que es latigo, y açote: porque sepan que ha de auer de todo; y que les ha de dar (lo que soleis dezir aca) del pan y del palo; que tambiẽ essa es muestra de amor en los pastores. *Quem enim diligit Dominus, corripit.*

Proner. 13. Zachar. 11. 1 2 Proner. 3. 3

Ponese Dios a regalar con su sieruo Dauid en el Psal. 88. haziendole mil caricias, y fauores. *Inueni Dauid seruum meum, oleo sancto meo vnxi eum;* y despues de auer le hecho grandes offrecimientos, y promessas, de que le quitarà de delante de si sus enemigos, y los harà a todos huir de su presencia; *Et concidam à facie ipsius inimicos eius, & odientes eum in fugam conuertam.* Que le hara el mayor Monarcha, y Principe del mundo. *Et ego primogenitũ ponam illũ, & excelsum præ regibus terræ.* Que le dara

Psal. 88.

1 dara vna succession eterna, descendencia que no se acabarà perpetuamente; *Et ponam in sæculum sæculi semen eius*; que pondra en su cabeça todas las riquezas del mar, y en sus manos todos los tesoros que tiene el sepultados en sus arenas; *& ponam in mari manum eius.* despues digo de estas, y otras mil offertas, con la que acaba de cerrarlas todas, y la que guarda para la postre es: *si autem dereliquerint filii eius legem meam &c. Visitabo in virga iniquitates eorum.* Yo te prometo que me la han de pagar tus nietos, si la hizieren; y que si peccaren, que no se han de ir alabando de mis manos. *Visitabo in virga iniquitates eorum, & in verberibus peccata eorum.* Pues
2 Señor tã presto le quereis aguar el gusto a vuestro siervo Dauid? tan de contado quereis que pague el que ha tenido en oïr de vuestra boca essos fauores? Dexarades la amenaza para otra occasion, y no en esta a dõde (ya que auiades començado assi) todo parece que auia de ser regalo: para que le dais aora vn tan mal dexo, diziendole que aueis de castigar sus descendientes? Para que? Esta es la mayor muestra de amor que puede darles. *Quem enim diligit Dominus corripit.* y lo demas, antes fuera aborrecerlos. *Qui parcit virgæ, odit filium.* Los im-
3 perios tambien se los concede a los Gentiles; las victorias cada dia las alcançan los Paganos; llenos estan los Turcos de riquezas; y si la succession es tambien particular merced que Dios nos haze, no ay ratones que engendren como ellos; pero el castigarles en vida sus peccados, el no les remitir la pena para la otra, sino executarsela luego en esta para que se enmienden; es cosa q̃ solamente la haze con los que ama, *quem diligit, corripit:* por esso a Dauid, y a sus descendientes, despues de auerles prometido todo essotro, a la postre (como cosa de

sa de mas importancia, y mayor) les assegura, que *Visitabo in virga iniquitates eorum*. que no les dexarà passar ninguna culpa sin castigo. 1

El Apostol S. Pablo que fue buen discipulo de este diuino y celestial Maestro, no parece que tenia puesto su gusto en otra cosa, sino en afligir, y cõtristar a sus fieles 1. ad Corinth. 2. *Quis est qui lætificat me, nisi qui contristatur ex me?* Quiẽ me puede alegrar a mi, sino aquellos a quien yo entristezco? Y porque no parezca poca caridad holgarse de las pesadumbres de sus proximos, y tener actos de complazencia en las q̃ les ha dado, añade luego: *Gaudeo non quia contristari estis, sed quia contristati estis ad salutem.* no me huelgo yo por la tristeza solamente, sino por el fin que se suele seguir della, que es la enmienda. Que cosa tan ordinaria es, no nos acordar de Dios mientras que gozando el viento en popa, nauegamos con prosperidad en nuestros gustos; y quan cierto el boluernos a el, en viendonos en las necessidades, y trabajos? *Cum occideret eos quærebant eũ, & reuertebantur: & diluculo veniebant ad eum.* Quando Dios afligia a los hijos de Israel en el desierto, luego le venian a buscar pecho por tierra: *quærebant eum*, acogianse al sagrado de su misericordia, perdonaualos; y en viendose libres, *reuertebantur*; tornauanle a offender como primero. Boluialos Dios a castigar segunda vez, y en sintiendo el açote, *diluculo veniebant ad eum*. boluiã ellos tambien a rendirsele, y obedecerle. Que es esto? Que no se acuerdan de Dios, sino quando estan atribulados, y afligidos; que solo el castigo es el libro de memoria en que le escriuen. Pues en orden a tã buen fin, no ay medio q̃ no pueda ser de mucho gusto; por esso se le da a S. Pablo la tristeza de los Corinthios, y 2

Psal. 77. 3

dize

1 dize: *Gaudeo*, huelgome de veros triſtes; no por el mal de la triſteza, ſino por el bien de la penitencia, a q̃ ſe ordena: *Non quia contriſtati eſtis, ſed quia contriſtati ad ſalutẽ*: como el medico ſe huelga de dar al enfermo la beuida amarga, no por el trabajo que ha de paſſar al tomarla, ſino por la ſalud q̃ eſpera q̃ tendra por eſſe medio. Pues ſi el caſtigo lo es tan bueno para conſeguir la de las almas, juſto es que los Prelados q̃ ſon los medicos dellas (como dexamos dicho) ſe aprouechẽ a ſus tiempos del; y que para ſignificarles eſto, y acordarſelo, pinten en ſu Hierogliphico vna vara, *Virgam*, con q̃ 2 caſtiguen, y açoten a ſus ſubditos. *Lib. 1. diſcur. 9. §. 2.*

§. V.

PERO porque no den a tontas, y a locas, lo q̃ llamais aca palo de ciego; para eſſo le ponen vn ojo encima, *Virgam Vigilantem*, palo, pero con ojos: vara, pero q̃ vee y mira, y deſde lexos atalaya todo lo q̃ puede venir. Sabeis q̃ he notado en las diuinas letras? q̃ todos los nombres q̃ da Dios en ellas a los Superiores y cabeças traen conſigo eſta obligaciõ. Atalayas los llamò por Ezechiel en el cap. 3. *Fili hominis, ſpeculatorẽ dedi* 3 *te domui Iſrael*. guardas que velan la ciudad de noche. *Ezechiel. 3*

Por el Sabio Cantic. 5. *Vigiles qui cuſtodiunt ciuitatẽ. Epiſcopos* por el Apoſtol 1. ad Thimot. 3. *ideſt ſuperintẽdentes*, perſonas q̃ miran deſde alto, como notò S. Thomas ſobre eſte lugar: *σκοπος enim, idẽ eſt, quod intendens, & επι, ideſt ſupra, Vnde Epiſcopus dicitur, quaſi ſuperintẽdens.* En otras partes los llama leones, q̃ aun durmiẽdo tienen los ojos abiertos; y cuya cabeça (como notò Pierio Valeriano lib. 1. vbi *de leone* titulo *Vigilãtia, & cuſtodia*) era ſimbolo de la vigilãcia antiguamẽte: paſtores en otras, q̃ para ſerlo buenos han de poder dezir lo q̃ *Cantic. 5. 1. ad Tim. 3. S. Thomas. Scopos. Epi. Pier. Vale.*

Iacob

Iacob Geneſ. 31. *Diu, noctuq; æſtu vrebar, & gelu fugie-* 1
Geneſ. 31. *batq; ſomnũ ab oculis meis.* que no pegaua los ojos de noche, ni de dia; y en el lugar que vamos explicando de Eſaias, vara q̃ tiene vn ojo en lo alto en cẽtinela, *Virgã vigilantẽ:* deue de ſer ſin duda ninguna para darnos a entender lo mucho que importa eſto en los Prelados.

Quando Chriſto ſe apartò cõ los tres Apoſtoles a orar al huerto Matth. 26. todos tres dize el Euangeliſta que acõpañaron ſu oraciõ con ſueño; todos tres ſe
Matth. 26. rindierõ al que los acoſſaua. *Erãt enim oculi eorũ grauati.* Leuantoſe Chriſto de la oraciõ, fuelos a buſcar, hallolos dormidos, *Et inuenit eos dormitẽtes*; y cõ q̃ todos tres 2
lo eſtauã, no riño mas q̃ a S. Pedro ſolamẽte. *Simon dormis?* Mejor parece q̃ ſe lo pudiera reprehẽder a S. Iuan q̃ (como quiẽ toda la cena ſe auia eſtado durmiẽdo en ſu regazo) de razõ auia de cargarle menos ſueño; con todo eſſo no nos dizen los Euãgeliſtas q̃ le hablaſſe en particular palabra de eſto; ſolamẽte de S. Pedro ſe quexò de q̃ no auia podido velar con el ſi quiera vna hora: *Non potuiſti vna hora vigilare mecũ?* Que es eſto? ſino la mayor obligacion q̃ le corria de velar, por ſer cabeça y caudillo de los otros; y porq̃ los q̃ lo ſon han de eſtar ſiẽpre el ojo alerta; *virgam vigilantem.* 3

Iten, no ſolamẽte eſtaua el ojo en vela, ſino tãbiẽ en
Pierius ſupr. lo alto de la vara; *Oculũ ſuper virgã*, para q̃ primero vea dõde da q̃ deſcargue el golpe. El toro tiene los cuernos encima de los ojos (fuera de q̃ para herir los cierra) y aſſi primero es en el, hazer preſa cõ el cuerno, q̃ mirar cõ los ojos adõde, y como la haze: el vnicornio es al reues; encima los ojos, y de baxo el cuerno: eſtã los ojos en atalaya, y primero llegã ellos a qualquiera parte cõ ſu viſta q̃ el cuerno con ſu punta. Quereis ſaber la diferencia q̃ ſe ſigue de eſta? Que el toro cõ ſu cuerno enponço-

1 ponçoña, y mata; pero el vnicornio con el suyo es sa-
ludable antidoto, y probadissima triaca cõtra todo ve-
neno. Esto mismo les suele succeder a los Prelados; q̃
si al hazer la reprehension, y castigo, cierrã los ojos co-
mo el toro, y no los tienẽ en cẽtinela para mirar el da-
ño q̃ puede sobreuenir della; en lugar de sanar acaban,
y por la salud y mejoria q̃ pretẽden, cõsiguen la muer-
te, e incuitable perdicion de sus ouejas. Pero si al cõ-
trario tantean primero el talẽto, y fuerças de la q̃ està
enferma, y midiẽdo con ellas la correcciõ procuran cõ-
passarla cõ la possibilidad de sus hombros, es cosa cierta
2 alcãçar la enmiẽda de las culpas passadas, y cõ la mez-
cla de la prouidencia y el rigor conseguir el fin de sus
desseos: Por esso a Esaias le enseñarõ vna vara cõ ojos,
y los ojos en lo alto de la vara: Por esso los Egypcios
pintauã otra de la misma suerte, *Et moderatorẽ Hierogly-
phicè significaturi, oculum super virgã facere solitisunt*; y por
esso tãbien nuestro Euãgelio les notifica a los Superio-
res, cõ quien habla, que han de ser luz; y no luz como
quiera, sino luz puesta en alto, y veladora: *Non sub mo-
dio, sed super candelabrũ*; para que desde alli miren, y ata-
layẽ; luz finalmẽte que alcãce con los rayos de la suya
3 a todas partes; q̃ no se le escape nada en todo el mũdo,
que esso quiere dezir, *Vos estis lux mundi.*

Quarto Pensamiento, y

Aplicacion del discurso a S. *Bernardo.*

§. V I.

EL Apostol S. Pablo escriuiẽdo a su amado disci-
pulo Timotheo (y es la parte de la epistola q̃ se le

canta en la missa a San Bernardo) haze vn gallardo y breue epilogo de todas las cõdiciones, q̃ hemos dicho, q̃ se significauan en la vara. *Tu verò vigila* (dize) *in omnibus labora, ministerium tuũ imple, sobrius esto*. Quieres saber lo q̃ has de hazer para cũplir bien cõ las obligaciones de tu officio? lo primero, *vigila*, vela; veis aï los ojos en atalaya. Lo segũdo, *in omnibus labora*, trabaja cõ todos, en todas sus necessidades y occasiones; veisle aqui hecho baculo y arrimo de sus subditos. Que mas? *Ministerium tuũ imple*. cũple cõ todas tus obligaciones; veis aï donde le encarga el buẽ exẽplo. Y si quereis mas claramente ver como le impide el agua del regalo, oïd lo q̃ se sigue: *sobrius esto*. sobre todo te encargo la parsimonia, y abstinencia en el trato de tu persona. Y de las correcciones y modo que ha de tener en ellas, sino le dize aqui nada, es porq̃ quatro renglones mas arriba le acaba de encargar la mezcla del rigor y blãdura; la vara para castigar, y el ojo para mirar como, y endonde: pues quando le aconseja que haga de su lengua açote, y juege de ella con rigor contra la obstinacion de los rebeldes; no echa palabra aspera por la boca, q̃ no la mitigue luego cõ la blãdura de otra mas suaue. *Prædica verbũ, argue*, predicales (le dize) conuencelos, y pruebales su obstinaciõ y su dureza; pero no lo ha biẽ dicho, quando luego templa la de sus palabras con otra mas blanda, y añade, *obsecra*. pide, ruega, suplicales q̃ se enmienden de lo passado. Tornasele a reuestir otra vez el feruoroso zelo de la honra de Dios, y boluiendose a su primer estilo dize: *Increpa oportunè importunè*. riñe, zahiereles, dales en rostro con tiẽpo, y sin el, q̃ siempre lo serà para esto, reprehendeles sus culpas, y delictos. Y pareciẽdole q̃ se adelantaua mucho, tuerce otra vez el

2.adTim.4

1

2

3

camino

1 camino, ablãda la mano, y mitiga el rigor passado, diziẽdo: *In omni patiẽtia, & doctrina.* pero mira q̃ sea cõ toda paciẽcia, y mansedũbre: no como hõbre q̃ se arroja ciegamẽte, sino como quien mira, y sabe lo q̃ se haze. Veis como cõcuerdã algunas vezes tãbiẽ las letras humanas y diuinas? y lo q̃ mas es, las diuinas entresi, quã vnas son siempre, y quan hermanas? Cotejemos aora todo lo q̃ hemos dicho cõ las palabras de nuestro Euãgelio, y hallaremoslo todo en el, sin faltar cosa. El Propheta dize q̃ ha de ser el Superior ojo sobre vara, nuestro Euangelista luz sobre cãdelero, y el Apostol està
2 dando vozes vela, vela. El Propheta que ha de ser vara derecha; y para q̃ lo parezca siẽpre, no ha de entrar en el agua de los regalos, porque el fluxo, y refluxo de sus hondas no deslũbren los ojos de los subditos; nuestro Euangelista, no solamẽte pide esso, sino q̃ *luceat lux vestra coram hominibus, vt videãt opera vestra bona*, que den luz de buen exẽplo con sus obras; y el Apostol con el vno le encarga la tẽplança, *sobrius esto*; y con el otro q̃ haga en todo todo lo q̃ deue: *ministeriũ tuum imple.* El Propheta que sea vara, baculo y arrimo de sus subditos; el Euangelista que sea luz q̃ los guie (digamos tambiẽ
3 ciudad q̃ los sustente) y el Apostol que trabaje con todos, y en todas occasiones. El Propheta que sea palo, pero no de ciego; vara q̃ açote, pero con el ojo en atalaya; el Euangelista que sea fuego que queme, pero tambien luz que alumbre; y el Apostol que riña y arguya, pero *in omni patientia, & doctrina*. Mirad que diuina consonancia de tres vozes las mas bien acordadas y conformes, que jamas se han visto. No puedo dexar de engolfarme con ellas en las alabanças de nuestro glorioso Sancto, pues segun nos vienen

a cuento, parece que se entonaron todas al son que 1
Bernardo auia de hazerles con sus obras.

§. VII.

S. Guillel. VE lò. Mirad lo que dize del el Santo Abbad Guillelmo. *Vsque hodie vigilat vltra possibilitatem humanam.* Dio buen exemplo, no solamente no dexandose çabullir en las aguas del regalo, como lo significaua el Propheta, y lo pedia el Apostol; q̃ de este estuuo tan lexos, que a pura abstinencia llegò a tener perdido el gusto; en tanto grado, que no le tuuo para discernir entre el agua, y el azeite, sino que se beuio vna vez vn jarro del sin echarlo de ver, ni reparar en ello; 2

Hymn' ex off. eius. *Oleum calicis bibit pro Thetico.*

pero añadio tambien lo positiuo de las buenas obras, que pide el Euangelista; por cuya razon se dize de sus sermones y doctrina, que eran de particular efficacia en todos los que le oïan; porque por mas arduo y difficultoso q̃ fuesse el cũplimiento della, y dellos, viendoselo a el exercitar en su persona propria tan ordinariamẽte, todos se persuadiã a creerle, y juntamẽte, se 3
animauan a imitarle. *Sermo viuus, & efficax Bernardi, qui*
Lib. 3. ca. 5 *dũ difficilia prædicat verbo, haud impossibilia tamẽ esse demonstrat exemplo.* Fue baculo y arrimo de sus subditos,
7. 3. 1. c. 7. lleuandolos, y sobrelleuandolos en todo. *Summa in eo de salute omnium solicitudo, summa cura vigebat.* diximos en el Discurso passado; pero aora añado mas, que no solamente cuidaua de los que tenia presentes, sino tambien de los que estauan mas apartados y remotos. *Nec dimittit suos quos à se trans-*
Lib. 2. ca. 5

mittit

1 *mittit, sed vbicunque sunt paterna sollicitudine cum eis est.* Que no tuuo este glorioso Sãcto? Tuuo en las correcciones suma discrecion y prudencia, vsando muchas vezes de blandura; algunas, aunque las menos, de rigor y aspereza; y las mas mezclando con San Pablo estas dos cosas. Aristoteles en el lib. 2. de Rhetorica haze mencion de vn adagio antiguo, que hablando de los Superiores dize; *Oleum & salem oportet emere*; que los que lo son, han menester hazer su prouision de sal y azeite. Explica este adagio Paulo Manucio, o Erasmo entre los suyos, y dize: *Sal enim mordet & siccat, oleũ lenit ac hu-* *Erasmus.*
2 *mectat: quæ si quis iunxerit, nihil non assequetur.* que la sal muerde y seca, el azeite humedece y ablanda; por esso dezian que comprasse el Superior estas dos cosas; por que con la mezcla dellas, es cierto que podra alcançar quãto quisiere. Nuestro glorioso Sancto a la sal que cõfiessa de el toda la Iglesia, y le probamos en todo el libro primero de esta laurea, juntò el azeite de la blandura y suauidad; y con estas dos cosas, no solamente alcançaua la enmienda de las culpas, pero aun grangeaua las voluntades de todos aquellos a quien reprehendia. *Nã quoties oporteret noxios aliquorum vel reprehendere actus,* *Lib. 3. c. 6.*
3 *vel impedire conatus; tam considerate fiebat, vt abunde nter ipsi quoque qui læsi viderentur haberent vnde sibi pro eo satisfacerent: vnde & ex ipsis nonnullos amplioris deuotione vidimus eius postea & obsequijs deseruisse, & adhæsisse vestigijs.* No se yo que pueda auer mayor encarecimiento, que este q̃ se dize con verdad del en su vida. Assi cumplio lo que las diuinas letras piden, y se cumplio en el lo que el adagio humano promete a los que supieren mezclar el rigor de la sal, con la suauidad y blandura del azeite: *nihil non assequetur.* que se salio con todo quanto quiso; y

no dexò de alcançar cosa ninguna : Enmienda en las culpas, aprouechamiento en las virtudes, amor en sus subditos, respecto aun en los mas estraños, gracia en los ojos de los hombres, y mas particular y principalmente en los de Dios, quedandole la suya para todo en esta vida, en la Eterna le gratifica con el premio de la gloria en que reina por los siglos de los siglos. Amẽ. 1

DISCVRSO III.

De la luz del buen exemplo que estan obligados a dar los Superiores y Maestros, y quan general la dio en todo nuestro glorioso Padre S. Bernardo. 2

Vos estis lux mundi, luceat lux vestra coram hominibus, vt videant opera vestra bona.

Primer Pensamiento. 3

§. I.

VAN abominable sea en los ojos de Dios qualquier peccado cometido con mal exẽplo y con escandalo, facilmente lo podra echar de ver quien fuere medianamente versado en las diuinas letras; pues a penas ai en todas ellas libro q̃ no tẽga algun particular lugar a este proposito. En el testamento nueuo a cada passo; pero

1 pero aun del viejo quiero traer aqui vno v dos, q̃ lo põ deran a mi parecer marauillosamente. Entre los peccados y maldades que en diuersas figuras le reuelò Dios al Propheta Ezechiel capitu. 8. vno fue el de la idolatria en que caïan los ancianos mas venerables, y los viejos mas honrados de su pueblo. *Et vidi, & ecce omnis similitudo reptilium, & animalium abominatio, & vniuersa idola filiorum Israel: & septuaginta viri de senioribus vnusquisque habebat thuribulum in manu sua.* Entrè alla dentro (dize el Propheta) y vi innumerables figuras de sabandijas y lagartos, idolos todos que suele adorar el pueblo 2 de Israel; y setenta viejos que cada vno tenia en las manos su incensario para offrecerles incienso y sacrificio. Lleuale luego vn poco mas adelante, y dize le: *Adhuc conuersus videbis abominationes maiores.* Harto vellaco es lo que has visto, pero aun peor es lo que falta; mayores abominaciones has de ver; y diziẽdo y haziẽdo lleuale a otra parte, donde dize que vio *mulieres plangentes Adonidem*, vnas mugeres que estauan llorãdo a Adonis; lagrimas que solian derramar las enamoradizas, y liuianas, en memoria de la temprana muerte que fin- 3 gieron deste mancebo los Poetas. De suerte que eran peccados de deshonestidad los que se le mostraron en este segundo quarrel al Propheta. Pues pregunto yo aora; si lo eran, como le dixo Dios que auia de ver mayores abominaciones que las passadas? *adhuc conuersus videbis abominationes maiores?* Por ventura no es mayor el peccado de la idolatria, que el de la deshonestidad Mayor sin duda. Pues que pudo auer en este segundo, para que le pareciesse mas feo y mas abominable que el primero? Es el caso que los viejos idolatrauan *in abscondito cubilis sui*, escondidos en sus retretes; y con tan-

to recato q̃ fue meneſter derribarles la pared, para al- 1
cançar a ver lo que hazian; *Fili hominis fode parietem* le auia dicho Dios a Ezechiel; pero las mugeres que llorauan a Adonis, eſtauan lo haziendo a las puertas de ſus caſas; *introduxit me per hoſtium portæ domus, & ecce ibi mulieres &c.* peccauan en publico, y con eſcandalo de todos quantos paſſauan por la calle; y en auiendo eſſo, aunque el peccado ſea menor de ſuyo, le parece a Dios mucho mayor y mas abominable: por eſſo le dize al Propheta que las mire, y que vera en ſus obras *abominationes maiores*. Bien ſe que comunmente los expoſitores dizen, que eſte llanto de Adonis era tambien ſpecie 2
de idolatria; y que le hazian en honra de la dioſa Venus, a quien el dexò viuda con ſu muerte; pero aun de eſta manera tiene el peccado otras mil circunſtancias aleuiãtes; como ſon, q̃ eſtas q̃ le cometiã erã mugeres, *mulieres plangentes*; los otros hombres, *ſeptuaginta viri*; occaſion de q̃ vuieſſe en ellas menos malicia, y mas flaqueza: ellos eran los viejos y ancianos de ſu pueblo, *de ſenioribus Iſrael*; ellas moças todas (quales ſe requerian para los ſacrificios de la Dioſa) quien duda ſino que en ſu poca edad y menos experiencia, cabia mejor el poderſe eſcuſar por ignorancia? finalmente ellos adorauã animales, aun en razon de brutos, imperfectos; lagar- 3
tos y ſabãdijas poçoñoſas, *ſimilitudo reptilium*; pero ellas vna criatura racional, tan hermoſa y acabada como pintauan todos a Venus comunmente, y que muchos la tenian por verdadera Dioſa en aquel tiempo; y con todo eſſo por hazerlo ſin recato ſe dize, que es mayor eſte ſegundo peccado que el primero: *adhuc conuerſus videbis abominationes maiores.*

Quando el Rey Dauid ſe enamorò de Berſabe. 2. Reg.

1 Reg. 11. ni al cometer con ella el adulterio, ni al traçar el homicidio de su marido Vrias haze el Espiritu Santo mas, que referir la historia lisamente: *dormiuit cum ea* 2. *Reg.* 11. dize de lo primero; y de lo segundo, que escriuio al capitan Ioab, *ponite Vriam ex aduerso belli, vbi fortissimum est prælium; & derelinquite eum, vt percussus intereat.* que le pusiesse en la parte mas peligrosa del exercito, y le dexasse alli, sin darle ninguna ayuda ni socorro, para que le matassen los enemigos. Passa luego a cõtar como despues de muerto, truxo a su casa a la viuda, y se casò con ella; *introduxit eam in domum suam, & facta est ei vxor.* y en
2 acabando de dezir esto, añade luego, que *displicuit verbum hoc quod fecerat Dauid in conspectu Domini.* que le parecio esto muy mal a Dios. Pues pregunto yo, no era peor el auer dormido con ella viuiendo su marido? no era peor el auerle hecho matar a el, estando tan innocẽte y tã sin culpa? Antes parece que ya no auia inconueniente ninguno en traerla a su casa; porque se dize mas de esto que le descontentò a Dios, que no de aquello? No hallo yo otra razon, sino el escandalo. El adulterio auia se cometido en secreto; recato auian tenido en el, pues para encubrirle embiaron despues a llamar
3 a Vrias, a quien (si vuiera querido yr a dormir a su casa) pudiera attribuirsele el preñado: en el homicidio tambien se dio muy buena traza, para que no pudiesse imaginarse ni saberse; pues de vn hombre a quien mataron los enemigos en medio la batalla, quien podia sospechar cosa ninguna? y quando en los peccados ai recato mejor los dissimula Dios, menos le offenden: pero quando llega ya la desuerguença a no reparar en que se publiquen y se sepan; quando da occasion Dauid a que viendole todos traer la viuda a

casa digan que el fue el autor de su preñado, y por lo menos sospechen que tambien, el que hizo matar a su marido; entonces no lo puede sufrir, *displicuit Verbum in conspectu Domini*; esso es lo que le desagrada sumamente. Pues como en los Apostoles sagrados (a quien el dexa por Principes y Monarchas de su Iglesia) no es razon que aya cosa ninguna que le offenda; por esso entre las que les dize en nuestro Euangelio, les preuiene que no han de escandalizar a nadie con sus obras; antes les manda expressamente que alumbren con buen exemplo a todo el mundo; *Vos estis lux mundi*, que propongan a todos los hombres sus virtudes por dechado y exemplo, a cuya imitacion se animen a exercitarse en ellas y seguirlas: *Luceat lux Vestra coram hominibus, Vt videant opera Vestra bona.* 1 2

Segundo Pensamiento.

§. I I.

PERO Señor, aunque los peccados de mal exemplo son tan grandes, no bastara que no le den vuestros Apostoles en ninguna de sus obras, sino que les querais tambien obligar a que hagã en publico las buenas? no soleis vos aconsejar que hemos de procurar escõder nuestras virtudes? Matth. 6. *Ora Patrem tuum in abscondito.* y en el mismo capitulo: *Nesciat sinistra tua quid faciat dextera tua.* y vn poco mas abaxo: *Tu autem cum ieiunaueris, Vnge caput tuum & faciem tuam laua, ne videaris hominibus ieiunans.* Pues que es lo q̃ os puede mouer aora a mandarles al contrario, que *luceat lux Vestra coram hominibus, Vt videant opera Vestra bona*? no solamente que 3 *Matth. 6.*

las

1 las hagan en publico, sino que enciendan achas para q̃ todos los puedan ver mas claramente?

La dependencia que tienen los miembros de la cabeça en el cuerpo humano, essa misma, o biẽ poca menos, tienẽ enel mistico de las comunidades los vasallos de sus Reyes, los subditos de sus Superiores y Prelados.

Componitur orbis — *Claudian.*
Regis ad exemplar, nec sic inflectere sensus — *de. 4. Honorij consul.*
Humanos edicta valent, quam vita regentis.

Dixo alla vn Poeta, y es lo mismo que referimos del Espiritu Sãcto en el discurso passado; *Qualis rector ciuitatis, tales & habitantes in ea.* *Discurs. 2. §. 1.*
2 que no ai regla mas cierta para medir y niuelar las costumbres de los subditos, que las del que los rige y los gouierna; que la buena o mala vida de todos los de vn Reyno, pende de la que trae el Rey. *Eccliſ. 10.* Adelante hemos de boluer a tocar esta materia, y assi aora me contentarè con probar la de vno, y dos lugares de Escritura: el primero sea. 2. Paralypomenon. 23. adonde hablando del Rey Manasses dize el Texto Sagrado, que *fecit malum coram Domino iuxta abominationes gentium*, q̃ idolatrò, que consultò encãtadores y hechizeros, que adiuinò por agueros, y
3 de los deuaneos de sus sueños, vino a sacar la soltura de sus vicios: finalmẽte q̃ se le desuergonçò a Dios en su cara, y a sus ojos le puso los cuernos, dejandole por adorar Dioses agenos. Esso quiere dezir *facere malũ coram Domino.* Y puesto este antecedẽte en el mismo capitulo vn poco mas abaxo, saca vna cõclusiõ, q̃ se deue de inferir del por buena cõsequẽcia. *Igitur Manasses seduxit populum & habitatores Hierusalem vt facerent malum super omnes gentes.* Luego siguese de aï que Manases engaño a todos sus vasallos, para que ellos tambien hiziessen

Discur. 10 §. 1. *2. Para. 23*

otro

otro tanto. En todo el capitulo no se haze mencion 1
de que el los induxesse a idolatrar, ni ai palabra que diga que vsò con ellos de cautela o ardid, para persuadirles sus vicios y peccados; pero para collegir esso, basta dezir que lo hazia el; que puesta essa mayor, y la menor de q̃ era su Rey y su cabeça, la conclusion en buena consequencia es euidente: *igitur* luego sigue se de aï, q̃ los vasallos auiã de hazer tãbien lo mismo. *Qualis rector ciuitatis, tales & habitantes in ea*; no tienẽ otra regla, fuera de essa, por donde gouiernen y rijan sus acciones.

Pero otro lugar mejor tenemos en el capitu. 2. de la Epistola ad Galatas. Estaua vna vez el Apostol San Pe- 2
dro en Antiochia, y como le auia reuelado Dios Actuum. 10. q̃ ya para el no auia mãjar ninguno inmũ-
adGalatas. do ni vedado, *cum gentibus edebat*. comia con los que se auian conuertido de la gentilidad, sin hazer differencia de viandas: acertaron a llegar algunos de los Iudios; y como sabia que todos ellos eran tan zelosos de las ceremonias de su ley, por no escandalizarlos (que muchas cosas se han de hazer aun sin obligacion, en orden a este fin) *subtrahebat & segregabat se, timens eos qui ex circunciſione erant*. començòse a apartar de los Gentiles y a abstenerse de los manjares de que los de mas Iu 3
dios se abstenian. San Pablo (a quien en la partija que hizieron los Apostoles del mũdo, le auia cabido la Gẽtilidad) viendo la nueua mudança que el Principe de la Iglesia hazia, reuistiosele el zelo de sus fieles; y sentido de q̃ se apartasse de ellos, dixole: *Si tu, Iudeus cum sis, gẽtiliter viuis, quomodo Gentes cogis iudaizare?* si vos, siẽdo Iudio de nacion, aueis comido hasta aqui con los Gentiles, sin abstener os de manjar ninguno; como aora los quereis a ellos obligar a que se abstengan? como

los

1 los forçais a judaïzar? *cogis iudaïzare.* Aora no reparais en la significacion y propriedad del verbo *cogo*, que dize que hazia fuerça y violencia San Pedro a los Gentiles? Pregunto yo, que descomuniones les puso? o que mandatos? que extorsiones les hizo? que pesadumbres les dio hasta que lo hiziessen? El mismo San Pablo no acaba de dezir que no hizo mas que dexar el de comer essos manjares? *subtrahebat & segregabat se.* pues por que dize que los forçò a que tambiẽ ellos los dexassen? Porque? porque el dexarlos el, fue mayor fuerza que si se lo mandara; mayor que si les pusiera descomuniones

2 y obediẽcias. *Cogis* (dize Sancto Thomas sobre este lugar) *non imperio sed exemplo, quia* (*vt ait Leo Papa*) *Principis & Prælati validiora sunt exempla quam verba.* No ai mandato, no ai fuerza que se iguale a la que haze el exemplo de vn Rey a sus vasallos, de vn Superior a sus subditos, para q̃ todos le imiten y le sigan: y como Sã Pedro era el caudillo y cabeça de la Iglesia, verle a el abstenerse de algunos manjares, era forçar a todos los Christianos q̃ lo hiziessen; *cogis iudaizare.* Pues (a nuestro proposito) como la vida y costũbres de los inferiores depẽden tã to de las que veen en los Principes; para que nunca les

3 falten buenas obras que imitar a los fieles, para esso mãda Christo a sus Apostoles, que les propongan las suyas por exemplo; *luceat lux vestra coram hominibus, vt videant opera vestra bona.* vean vuestras virtudes, que si las veen, todos procuraran imitarlas y tenerlas.

S. Thomas. Leo. Papa.

§. III.

YDe aqui consta la solucion a la duda que pusimos en el principio de este Pensamiento: que a todos los

los de mas fieles que no tienen officio de Superiores y cabeças, mandales Dios que adornen los templos de sus almas lo mejor que puedan; vnos las paredes blancas de la castidad y limpieza, otros encendidas en caridad, estos desportilladas y cardenas con los ayunos y asperezas de su vida, aquellos verdes en la esperança, floridas con el continuo vso de la oracion y meditacion; pero todo esto ha de ser en encubriendo los colores; que si hizieren oracion, sea alla en lo escondido 1
Matth. 6. de sus retretes; *Ora patrem tuum in abscondito*; si limosnas, que aun de su mano izquierda no se fien: *Nesciat sinistra tua quid faciat dextera tua*; si ayunos y asperezas, que procuren dissimularlos y encubrirlas: *Vnge caput tuum, & faciem tuam laua, ne videaris hominibus ieiunans*. todos quiere que se escondan de los hombres; porq̃ no son ellos a quien incumbe de officio el dar dechados y muestras de virtudes; no son a los que imita y sigue todo el mũdo: pero los Apostoles, *ad quorum exemplar totus componitur orbis*; los Prelados y Predicadores, a cuya imitacion y exemplo viuen todos; a essos mandales expressamente lo contrario; que no se escondan, si no que *luceat lux vestra coram hominibus, vt videant opera vestra bona*. que saquen en publico sus buenas obras, adonde todos puedan verlas y imitarlas, que las hagan a la luz del medio dia. 2 3

Entre otras propriedades de la luz, vna (y la mas comun de todas) es el colorar y vestir todas las cosas, haziendo las de essa suerte objetos proporcionados a la vista: quando ella falta, digo en lo tenebroso y obscuro de la noche, todas son de vn color, o por mejor dezir de ninguno; y no teniendole, no ai tratar de que puedan distinguirse o diuisarse: pero en rayando a la mañana

1 ñana el Sol, en esclareciendo el alua, luego se le restituye su proprio y natural color a cada vna.

Cum subito soleat Sol ortus, tempore tali,
Cum vestire sua, perfundens omnia, luce. *Lucret. 2. de rerum.*

Luego se descubren todas y las veemos; pues para que las obras de los Prelados y Maestros se descubran, para que las puedan ver todos e imitarlas, para esso les manda Christo a los de su Iglesia, que saquen a la luz quantas hizieren, *luceat lux vestra &c.* y porque la del Sol y la del dia tienen poca claridad respecto de la que ellos han de dar con su doctrina, por esso ni lo fia de la
2 vna ni de la otra, sino que ellos mismos quiere que seã la luz, a cuyos rayos se mire y se descubra quanto hizieren. *Vos estis lux mundi*; a cuya claridad pueda ver todo el mundo sus colores.

Tercer Pensamiento.

En alabança de nuestro glorioso Padre San Bernardo.

§. IIII.

3 MVCHOS ha descubierto nuestra madre la Iglesia en los Doctores y Maestros que ha tenido; el oro del amor de Dios, en los Apostoles, (ellos fuerõ en quien resplandescio mas que en ningunos;) la plata de su ley, en los Euangelistas; la blancura de la castidad, en muchos virgines; en los martyres lo rojo de su sangre; lo azul de su feruoroso zelo, en los Pontifices; lo cardeno de la penitencia, en los confessores; y en todos el verde laurel de sus coronas, y el jaspeado, que las

las flores de sus virtudes entreueran: pero el que a mí 1
parecer ha cifrado todos estos colores, el que ha texido de todos su librea, es nuestro glorioso padre San Bernardo, a cuya luz no ai orden ni differẽcia de Sanctos en la Iglesia, que no descubra en el su color proprio; poco digo, los Angeles del cielo, y el mismo Dios del cielo y de los Angeles le dieron a Bernardo sus colores: y aun son tan parecidas las suyas, a las de Christo; q̃ quiẽ los mirasse solamẽte por las señas, que da dellas la Esposa, con auer la infinita, apenas sabria hazer differencia de personas. Vamos poco a poco, y verase el fundamento que tiene lo que digo.

Fue S. Bernardo confessor. Lo primero en lo que toca a Cõfessor poco tendremos que cansarnos, pues sin difficultad ninguna es vno de los mayores, que la Iglesia de Dios ha tenido; siendo este el primero escalon, por donde subio a todos los de mas que aora veremos. 2

Martir. En la sangrienta palma del Martirio pudiera auer vn poco de mas duda, pues no nos consta de su vida que la perdiesse en defensa de la fè de Christo; si ya el Papa Alexandro. 3. en las letras de su canonizacion no nos

Alexan. 3. desengañara, y nos dixera que, *constat per totam ꝟitã̃ longum duxisse martyrium*, que aunque la muerte fue de Cõfessor, pero toda la vida fue de Martir; vna aspereza per 3
petua, ayunos continuos, disciplinas ordinarias, y frequentissimas mortificaciones: martirio en fin de tanto mayor gloria, quanto sin ser menor en el dolor y fatiga que el de algunos, fue mayor en la duracion y largueza del tiempo, que el de otros muchos martires. *Per totam ꝟitam longum duxisse martyrium.*

Pero aun fuera de este corporal, podemos descubrir en el otro martirio, que fue el que continamente le daua

1 daua el sentimiento de la passion de Christo, cuyos açotes eran latidos q̃ despertauan su memoria, cuyos clauos le clauauan a el el coraçon, y cuya cruz traïa en perpetua cruz su alma. Explicando Origenes, hom. 17. in Lucam ad mediũ, aquella prophecia de Simeon hecha a la sereniſſima Reyna de los Angeles, Lucæ. 22. *Tuam ipsius animam pertransibit gladius*. que no solo auia de ser su hijo el que padecieſſe por los hõbres, sino que ella tambien auia de passar por los filos del cuchillo; duda y muy biẽ, como se pudo verificar esto? supuesto que, *nulla docet historia Beatam Mariam ex hac vita gladij* 2 *occisione migrasse*. que no sabemos de ninguna historia, que la Virgen murieſſe muerte violenta, ni llegaſſe a derramar gota de sangre: y viene a concluir, que se ha de entender esto de la pena y dolor que le causò el ver padecer a su querido y regalado hijo. *Restat ergo dicendum dolorem Dominicæ passionis animam eius pertransisse*. De suerte que para verificarse con toda propriedad (qual es la que vsa siempre la Escritura) q̃ fue passada la Virgen a cuchillo, basta q̃ el de la passion de Christo le aya atrauesado el coraçon. Pues esto miſmo aplico yo proporcionadamente a nueſtro Santo; que el dolor de la 3 passion de Christo fue para el cuchillo que le martirizò toda su vida. Quereiſſo ver? pues mirad que le pintan con las insignias de essa passion muy ordinariamente; abraçado cõ la Cruz, con los clauos, cõ la lança, como si essos vuieran sido los instrumentos de su muerte. A todos los Martires pinta la Igleſia con los que lo fueron de las suyas, cõ las insignias de sus tormentos, y martirios; a S. Andres cõ el aspa, a S. Lorenço cõ las parrillas, a S. Esteuan cõ las piedras; pero a nueſtro glorioso P. S. Bernardo cõ las insignias de la passion de Christo; quiẽ

Lucæ. 2.

Origenes.

duda sino que essas fueron las que le atormentaron? Y si lo fueron, de aqui podemos colegir en fauor de su martirio dos grandezas: la primera, que si el rigor del martirio se colige de los instrumẽtos del, siendo estos (como lo fuerõ) de mayor dolor que otros ningunos; consiguientemente el martirio dellos ha de ser tãbien de mayor honra: y la segunda, que si los demas martires lo fueron en el cuerpo, y Bernardo en el alma; quãto excede el espiritu a la carne, tãto fue mas alta manera y mas noble linage de martirio. No lo digo yo, sino Philotheo monge expressamente. 1

Philoth. *Ergo animus quantum membris generosior ipsis* 2
Martyribus tantum celsior ille fuit.

Pues si le queremos probar la blanca estola de las santas virgines, hallaremos q̃ supo cõseruar tãbien este rico tesoro, que quãdo la otra deshonesta mugercilla en cuya casa estaua aposentado, enamorada de la hermosura del gallardo jouen, quiso con la gançua de sus regalos, y ternuras, falsear las cerraduras de sus sentidos; y rompiendo la entereza de su cuerpo, hazerle presa en lo mejor del alma; entonces el viendose saltear tan de repente, començo a dar vozes, *Latrones, latrones*. ladrones, que me roban: leuantaronse sus criados, y començaron a buscar lo q̃ era; pero ladron de casa es dificultoso de hallar; boluieronse sin encontrar ninguno. Y como succediesse esto mismo otras dos vezes, y al cabo dellas le reprehendiessen todos, pareciendoles q̃ deuia de ser antojo, o sueño; respõdio el humilde mãcebo: *Verè latrones erant, qui domũ castitatis meæ subripere tẽtabãt.* Verdaderamẽte erã ladrones, y ladrones gruessos, q̃ me querian robar la mas preciosa joya q̃ yo tẽgo, q̃ es la de mi virginidad, y pureza. Otra vez se hechò

Virgen. *Lib. 1. ca.* 3

en

1 en vn estãque de agua elada, en castigo de auer mirado con alguna, aunque poca, curiosidad a vna muger hermosa. Finalmente toda su vida se conseruò tan limpio, q̃ su deuoto Poëta y nuestro Monge Philotheo se persuade a q̃ por esta razõ, entre otras, le tiene la Reyna de los Angeles en igual grado de amor con el glorioso virgen San Iuan Euangelista.

Hoc mihi Ioannes nunquam fuit arctior ille *Philoth.*
Qui datus est Vitæ duxque, comesque meæ.

Y vn poco mas abaxo iguala en el don de la virginidad a entrambos Santos.

2 *Vixit Vterque parem Veneris sine crimine Vitam.*
Virginitas bini pectoris Vna fuit.

Callo lo que escriuen S. Guillelmo, y todos los otros autores, y Croniſtas de su vida.

§. V.

SI le probamos las tiaras y mitras de los santos Põtifices, veremos q̃ les haze a todos vna notable, y señaladissima vẽtaja: q̃ les lleua vn estado de alto a todos ellos. Dizẽ los Philosophos en vna maxima, que *Infimũ supremi, supremum infimi.* q̃ lo mas baxo de lo alto 3 està mas arriba, q̃ lo mas alto de lo baxo. Tomad dos tafetanes (porq̃ con este exẽplo manual lo entiẽdã todos) y colgados el vno sobre el otro; echareis de ver q̃ las fimbrias del q̃ colgastes arriba, estã mas altas q̃ las presillas del de abaxo: esso es lo q̃ dize la maxima de todas quãtas cosas ay criadas. Pues aora vereis la ventaja q̃ lleua S. Bernardo a los Pontifices. Que es lo mas alto dellos? Las mitras, porq̃ essas son las q̃ traen puestas sobre sus cabeças. Que es lo mas baxo de Bernardo? Los pies como en todos los de mas hõbres del mũdo. Assi, pues essas mitras han de estar debaxo de sus pies:

Põtifice.

miraldo, q̃ muchas vezes le aureis visto pintado de es- 1
sa suerte, con cinco mitras debaxo de los pies, en señal de otras tantas q̃ no quiso, rogandole cõ ellas. *Elegit eũ domestica Lingonẽsis Ecclesia, elegit Catalaunẽsis, intra Italiã ciuitas Genuẽsis, & Mediolanũ Metropolis Ligurũ hũc optauerunt pastorẽ, & Magistrum. Remi, nobilissima Frãciæ ciuitas, eius dominationẽ ambiuit.* Las de Milan, y Genoua en Italia; y en Frãcia, la de Langres, la Cathalaunẽse, y la de Rems; todas estas le pintan a los pies (porque la de Claraual cõ q̃ suelen hazer seis, es yerro; puesto q̃ no la renũcio, antes la tuuo sobre su cabeça hasta la muerte) para q̃ assi se vea q̃ lleua a los Põtifices toda su esta- 2
tura entera de ventaja.

Lib. 2. c. 4.

Quereis mirar si se descubre tambien a los rayos de esta luz el verde ramo de laurel, significador de la sabiduria y doctrina? Escusado es el detenernos aora en esto, pues en todo el libro no hazemos otra cosa; pero oïd al Angelico Doctor Sãto Thomas, clara antorcha y lũbrera de la Iglesia; el qual pidiẽdole q̃ acabasse vna parte de sus escritos (q̃ es la q̃ dexò el Santo começada sobre los Cãtares) no se atreuiẽdo a tan pesada carga, encogio los hõbros, y dixo. *Date mihi spiritũ Bernardi, & ego perficiã opera Bernardi.* Dadme el espiritu de 3
Bernardo, y yo acabare de muy buena gana sus obras; pero sino creed que se han de quedar siempre começadas, e imperfectas, como las pinturas de Apeles, y los versos de Virgilio, que de puro buenos nunca acaban de serlo; por no auer Poëta que aya llegado a la grandeza del estilo del vno, ni pintor que alcance la suma destreza de la mano del otro. Y si del espiritu, y sabiduria del cielo tenemos de Sancto Thomas vn tan honrado testimonio, no lo es menos el que da S. Helinando lib. de reparatione lapsi ca. 6. aun de los colores

Doctor.

S. *Thom.*

1 lores rhetoricos, y adorno de palabras q̃ suele estimar el mũdo en los mas sabios. *Lege quoque* (dize, y anda en el. 4. Tomo de Vicẽcio Belluacẽse. li. 29. c. 117.) *pulcherrimũ libellum de consideratione ad Eugeniũ, ex cuius nobilissimo stylo poteris intelligere autorem huius libri sapientiorem fuisse Apolline, eloquentiorem Demosthene, subtiliorem Aristotele, moraliorem Socrate, discretiorem Platone.* Que ni vuo Demostenes en la eloquencia, Aristoteles en la agudeza, Socrates en las moralidades, Platones en la eleccion de buenas cosas, ni el mismo Apolo con ser Dios de la sabiduria, no llegò a la que muestra Bernardo en sus es- *Vincentius Helinard.*

2 critos. Quien duda sino que ellos mismos le pueden seruir por Laurea de su grado? *Vt illud quoque Ambrosianum merito illi posse videatur aptari. Laude ipse se sonet, & laureatus spiritu scriptis coronetur suis.* lib. 3. vitæ cap. 7. *Ganphri.*

Poco es todo esto, subamos a los Apostoles y Euangelistas, adonde, por auer nacido tarde, parece casi imposible auer llegado; y con todo esso le hallaremos, entre los vnos que siruiendole su lengua de pluma, y de tinta finissima la graue ponderacion de sus palabras, haze papel de los coraçones de sus oyentes; y en ellos escriue la ley Euangelica tan indeleblemente, que de *Euangelista.*

3 infinitos por su predicacion llamados, durara miẽtras Dios fuere Dios en muchos escogidos. Hallaremos algun testimonio antiguo de esto? oïd lo que dize San Gotfrido en el primero lib. de los que hizo de su vida. cap. 3. *Bernardum nostrum non ab opere Euangelistæ necessitas aliqua, sed ab honore solo sola humilitas reuocauit.* que no le faltaron los merescimientos de este titulo, aunque su humildad le procurò hurtar el cuerpo quanto pudo. *Gotfridus. Mon.*

Y entre los Apostoles, verdaderamente es facil de conocer en el officio de embiado (esso quiere dezir Apo- *Apostol.*

ſtol) ya que no a plantar la fe, porque auia echado ya 1
raizes en ſu tiempo; alomenos a limpiarla de muchos errores, defenderla de algunas heregias, y apaciguar en ella dañoſos y perjudiciales ſchiſmas. Es ſin duda q̃ en muchos años no ſe ocupò jamas en otra coſa. Pero ſi el auerle embiado la Sede Apoſtolica no baſta, baſte alomenos el auerle embiado el miſmo Chriſto,

S. Guiller. *Quem vidit claritate quadam diuina ſibi aſtantem, & magna authoritate præcipientem fiducialiter loqui quicquid ei ſuggereretur, quoniã non ipſe eſſet qui loqueretur, ſed Spiritus Sanctus in eo.* libr. 1. capi. 6. Que entre otras muchas vezes que ſe le aparecio, vna fue para mandarle que predicaſſe ſu 2
palabra ſin temor, porque no era el quien la predicaua, ſino el Eſpiritu Sancto que auia de hablar en el miſterios ſoberanos. No ſe yo que les vuieſſe dicho mas a los Apoſtoles? ni porque lo ha de dexar de ſer Bernardo teniendo eſto?

§. VI.

Propheta

TAMPOCO le faltò el don de la Prophecia; antes le tuuo de todas las maneras en que la ſuelen partir y diuidir los Theologos; conociendo las coſas que ſuccedian en ſu tiempo, aunque auſentes; las preſentes, aunque ocultas; las paſſadas, como preſentes; y las futuras, prophetizandolas de la miſma manera que auian de ſucceder ſin faltar puncto. Facil fuera el referir algunos caſos, pero mas facil ſera a quien los quiſiere ver, buſcarlos en los cinco libros de ſu vida; y quien no ſupiere Latin, en la que eſcriuio en Romance el Padre Frai Chriſtoual Gonçalez de Perales. lib.

Perales. 1. cap. 41. &. 42, &. lib. 4. cap. 3. &. 4. Para mi baſtame q̃ ſe lo llamamos en vno de los Hymnos de ſu officio.

Stat

1 *Stat in Veritatis corde propheticò.* *Ex officio.*

Y para los curiosos, vna Prophecia particular que pondre aqui, por auerse cumplido en España, en nuestros tiempos. *eius.*

Fue pues el caso, q̃ quando el Christianissimo e inuicto Rey Don Alonso Henriquez primero de Portugal, abrasado en el zelo de la hõra de Dios se determinò de quitar de su Reyno la higa que los Moros de Sanctaren le dauan cada dia; y limpiãdo toda la tierra de infieles, poblarla de Christianos y Catholicos; aunque el negocio era arduo, por ser los enemigos mu-
2 chos, y la villa muy fuerte; pareciole q̃ poniẽdo por intercessor y medianero a su pariente y nuestro Padre S. Bernardo, cuya sanctidad era celebre entõces en el mũdo, le facilitaria Dios qualquier successo; y assi hizo voto de q̃ si alcançaua esta victoria por los merecimiẽtos del Abbad de Claraual, le edificaria vn sumptuosissimo monasterio de su ordẽ. El hazer el Rey este voto en Portugal, y el reuelarsele Dios a su siruo Bernardo en Frãcia, todo fue vno; y assi fue que sin comunicarse, a vn mismo tiempo començaron a dar el assalto a Sanctarẽ los soldados Portugueses con las armas, y el Abbad y
3 monges de Claraual con oraciones. Tuuo la batalla el fin q̃ se podia esperar de tales medios: ganò el Rey Dõ Alonso a Sanctarẽ; y para regraciar a S. Bernardo la victoria, y dar traça en cũplir a Dios su voto; despachò luego a Claraual por monges, q̃ viniessen a fundar a su Reyno la Abbadia de Alcobaça, celebre despues en toda la Christiãdad cõ justo titulo. Embiòselos el Sãcto Abbad cõ mucho gusto, y cõ ellos vna amorosa carta (respuesta de otra suya) en cuyas vltimas palabras le dezia.

Qua propter mittimus hos filios, qui piã voti vestri intentionem *Bernardus.*

nem ad debitam executionem perducant; illud condentes mona- 1
sterium, in cuius duratione & integritate indelebile habebitis elo
gium Regni Vestri, & in diuisione redituum diuidetur à Vobis
corona Vestra. Aï os embio essos religiosos, que executando la piadosa intencion de vuestro voto, fundaran el monasterio, en cuya duracion e integridad, tendreis firme en vuestro Reyno la corona; y en la diuision de sus rentas, se apartara de vosotros vuestro Reyno. Esta
Bern. Brit. carta trae el Padre Frai Bernardo Brito, en el primer Tomo de su Cronica Cistercienfe lib. 3. cap. 20. y dize que la hallò en vnos originales muy antiguos, que estan en el monasterio proprio de Alcobaça. Cosa nota- 2
ble por cierto, que en mas de 450. años de distancia, prophetizasse este Glorioso Sancto lo que nosotros hemos visto cumplido tan al pie de la letra al cabo de ellos; que en desmembrando el Rey Don Henrique (Abbad que fue primero de aquella casa, y Cardenal de la Sancta Iglesia Romana) los doze mil ducados de rẽta que aplicò al officio del capellan mayor cerca de los años del Señor de. 1580. luego salio el Reyno de Portugal de poder de sus naturales Portugueses, y entrò en el de los Reyes de Castilla; como le posseyo el Catholicissimo Rey Don Philippe. 2. deste nombre, y aora su vni 3
co succesfor en nombre y Reynos; q̃ nos guarde Dios para columna de la fe, y bien de toda la Christiandad por largos años.

Patriarcã. Passemos con esto al honroso titulo de Patriarcha, en el qual no tiene menos digno y merecido assiento nuestro Sancto; antes parece que por particular prerogatiua e indulto, *in semine eius* (como de otro Abraham)
Genesis. 12. *benedictæ sunt omnes gentes*, quiso Dios bendezir, en sus hijos, a todo el mundo. Quatro differencias de religio-

nes

1 nes hallo yo en la Iglesia de Dios, que como firmissimas columnas la sustentan, como fuertes muros la defiendẽ, y como populosas ciudades la proueẽ de valerosos soldados y capitanes inuencibles; estas son Monachales, Mendicantes, Redẽpciõ de captiuos, y Militares; y en todas ellas tiene tal y tanta parte S. Bernardo, que le podriamos muy bien dezir lo que a la Magdalena, *optimam partem elegit sibi*. que escogio lo mejor de todas ellas. De las monachales la Cistercience, de quien fundò por su mano ciento y sesenta monasterios, y alcançò fundados en sus dias quatro mil y tan- *Lucæ.* 10
2 tos; de donde conocio innumerables Obispos, muchos Cardenales, y vn Papa Eugenio santissimo hijo suyo, y padre vniuersal de toda la Iglesia; dexo otras de que hare despues mencion en el Discurso. 7. De las mendicantes la de San Augustin, sino instituida, alomenos tã illustrada por el glorioso Guillermo Duque de Aquitania, que del se llamaron sus frailes por mucho tiempo Guillermitas; siẽdo verdad que fue este Sancto discipulo de nuestro Padre San Bernardo, y que de schismatico y enemigo declarado de la sede Apostolica q̃ antes era; cultiuado de su mano, y regado cõ la pluuia
3 celestial de su doctrina, se vino hazer deste trõco, la fertil plãta de esta sanctissima religiõ, de que tãto fruto ha procedido a toda la Christiandad. Y no solamente la orden de San Augustin es ramo de este arbol soberano, sino tambien la de la Santissima Trinidad, que como consta de algunos autores que citarè despues tuuo principio en este mismo Duque, aunque despues el reduzirla a perfecciõ, y hazerla aprobar por la sede Apostolica se les deue a los bienauenturados Felix y Iuan sus compañeros: y de aqui consta como tuuo tambien

Bernardo parte en las q̃ son de redemciõ de captiuos, aunq̃ para esto, bastauale la dela merced, fundada por el Rey Dõ Iaime de Aragon mõge de nuestra orden; y q̃ recibio de dos Abbades de ella sus primeras constituciones y estatutos. Entre las militares parece q̃ anduuo el glorioso Sãcto algo mas auariẽto, pues a penas ai ninguna q̃ se le escape, sino q̃ echò vna red varredera q̃ casi las abarca y las cõprehende a todas. (pero de ellas, y de todas las de mas q̃ le reconocẽ por padre en el discurso. 7. hare vn breue Catalogo; juntamẽte cõ los autores de donde vuiere tomado cada cosa.) De manera q̃ tiene este glorioso Sãcto entre sus hijos, y Dios por el en la Iglesia militante lenguas q̃ prediquen su ley cõ feruoroso zelo; manos q̃ a los conuertidos los defiendan, y a los rebeldes, si vuiere ocasion justa, los cõquisten; pies q̃ con piadoso affecto vayã a rescatar lo q̃ en esta defensa y cõquista se perdiere; y finalmente retraidos y deuotos entẽdimientos, encendidas y ardiẽtes voluntades, q̃ en alta cõtemplacion leuantan a Dios su espiritu, y le estan perpetuamente rogando por el feliz successo de los vnos y de los otros. Dichoso padre q̃ merece tener tales hijos; vna y mil vezes venturoso S. Bernardo, que tan de contado ha recebido el centuplũ que promete Christo a quiẽ le sirue en esta vida; pues *si reliquit patrẽ & matrem & sequutus est Dominum*, si dexo sus padres, por salirse a seguirle en los desiertos, *pro patribus tuis nati sunt tibi filij*; por essos padres le han nacido infinidad de hijos; no ciẽto, sino mil por cada vno: *constitues eos Principes super omnem terram*. Obispos, Cardenales, Papas; y de las militares Duques y Reyes; y esto *super omnem terram*, en la Iglesia militãte, como he dicho; que en la triũphante, *filij tui sicut nouellæ oliuarũ in circuitu mensæ tuæ*. ro

1

2

3

Matth. 19.

Psal. 127.

dea-

1 deado està en el cielo de grande multitud de hijos sanctissimos, de algunos de los quales haremos tambien mencion mas adelante. *Discur. 6 pertotum.*

§. VI.

COLORES hemos descubierto en San Bernardo para poderle dar con ellas asiento entre todos los coros de los Sãctos; si se las hallaremos tambiẽ para ponerle entre los de los Angeles, no auremos herrado del todo el golpe, ni dexado de cumplir en parte
2 con lo que prometimos. Aurà alguno que nos allane el camino en esta empresa? El Angelico Doctor Sancto Thomas de Aquino, en vn sermon que haze de su festiuidad, con palabras mas claras, que si yo proprio las inuentara a mi proposito. *Fuerunt autem*, (dize el Sancto Doctor) *in Beato Bernardo nouẽ gemmæ, de quibus dicitur Ezechielis.* 28. Omnis lapis pretiosus operimentũ tuũ, sardiũ, topaziũ &c. *Lapides isti significant nouẽ ordines Angelorũ, quibus fuit dotatus Beatus Bernardus; quia habuit in se virtutes & officia omniũ ordinũ Angelorum.* q̃ tuuo Nuestro glorioso padre S. Bernardo las nueue piedras q̃ cuenta
3 Ezechiel en el cap. 28. de sus reuelaciones; y la razõ cõ q̃ Sãcto Thomas prueua q̃ las tuuo es, porq̃ aquellas piedras significã los nueue coros de los Angeles, y S. Bernardo tuuo las virtudes y los officios de todos ellos. Pudo se en el mũdo dezir cosa mas clara? pues cõtal guia bien me podre abalançar al mismo cielo; y dezir q̃ fue Angel, esto es embajador de Dios, embiado a los negocios de mayor importancia de su Iglesia. Aun San Guillermo dize q̃ por hablar cõ lengua de Angel, talvez no le podian alcançar los hombres: *lingua Angelorum loquẽs vix intelligebatur.* q̃ alcançó la dignidad y officio de los tronos

S. *Thomas.*

Ezechie. 28

Angel.

Lib. 1. *c.* 6.

Trono. Tronos, pues lo fue de Dios por gracia; de las Virtudes, 1
Virtud. pues desde su niñez estuuo lleno de ellas; de las Pote-
Potestad. tades, pues la tuuo para quanto quiso; *ferunt ei nihil im-*
Principa- *possibile esse quod à Domino postularet*; de los Principados,
do. pues todos los del mundo le reconocieron natural su-
jecion y vasallage; *facies principum admirabantur eum*; en-
Dominacion. tre las Dominaciones, por la suma autoridad que siem-
Cherubin pre tuuo; entre los Cherubines, por la abundancia y
plenitud de sciencia infusa, *inter fagus & quæreus*; a quie
nes solos, y a Dios, dizen muchos que tuuo por Mae-
Seraphin. stros; entre los Seraphines, por amor y caridad, de q̃ di
Dijcurs.4. ximos en el primer libro que tuuo particular preroga 2
&.5. tiua; y en todos, por todos sus officios y virtudes; *quia*
habuit in se Virtutes & officia omnium ordinum Angelorum.
porque el Doctor Angelico, dize que fue Angelico Sã
cto San Bernardo. Quien duda sino que lo deue de ser
pues el lo dize?

Mucho hemos dicho, mas poco se nos ha de hazer
mientras no le buscaremos por las señas del mismo
Christo, por la diuisa de sus matizes y colores; que si
las cotejamos con las suyas, por ventura pareceran her
manos; y no es marauilla, que lo son de leche. Pero pre
gunto yo, quien nos dira estas señas y colores? Quien? 3
La esposa a mi parecer, mejor que nadie; como quien
(por lo de enamorada) las deue de tener mas en la me
Cantico. 4. moria; y hara lo si se las preguntamos. *Qualis est dilectus*
tuus, o pulcherrima mulierum? Atẽded, y vereis lo que res-
ponde. *Dilectus meus candidus, & rubicundus, electus ex*
millibus. Mi querido es blãco, y rojo, escogido entre mi-
llares. Aora veamos que dize la Iglesia de Bernardo?
Ex officio (que en toda ella creo q̃ se le cãta este verso por Alle-
Missæ. luya dela missa) *Castitate decalbatus, charitate vulneratus, verbo*

vitæ

1 *Vitæ laureatus, es Bernardus sublimatus in gloria*. Aora cotejad las vnas señas y las otras. Christo dize la Esposa que es blanco, *candidus*; de Bernardo canta la Iglesia *castitate dealbatus*, blanqueado de castidad y de limpieça; el vno blanco por essencia y por naturaleza, *candor lucis æternæ*; el otro blanqueado por gracia, *dealbatus*: pero al fin entrambos se representan blancos a la vista. Item Christo encendido y rojo, *rubicundus*; Bernardo *charitate vulneratus*, abrasado en charidad, llagado del amor, y roxo con la sangre de la llaga. Que mas? Christo *electus ex millibus*, escogido entre millares; Bernardo 2 *sublimatus in gloria*, sublimado en la bienauenturança, a donde de millares llamados, vienen a ser muy pocos escogidos: *Multi enim sunt vocati, pauci vero electi*. No veis si corresponden los colores, no veis si se parecen en las señas? Pues aun le queda otra mas a San Bernardo, que es, *verbo vitæ laureatus*. laureado en buen Romance de Doctor de la Iglesia, para que assi le quadre el ser tãbien luz de ella; *Vos estis lux mundi*. y a los rayos de essa luz, se diuisen todos estos matizes y colores. En Christo que es la misma luz por essencia, *candor lucis*, como acabamos de dezir; no auia necessidad de añadir esso; 3 pero en Bernardo que es hombre mortal, y viue en las tinieblas de este mundo, es forçosa la luz, para que ella descubra sus matizes; por esso en aquella vision en que se le apareció a Sancta Mechtildis (de que tambiẽ hizimos mencion en el libro primero de esta Laurea) lo primero que la Sancta nos aduierte, al tiempo del referirla es, que traia texida de mil differencias de colores su librea. *Mox Sanctus Bernardus in stola ex candido, viridi, rubro, aureoque colore prætexta mirificè, sibi apparuit*: Pero en diziendonos esto, luego añade, que *splendor solaris his colo-*

Matth. 20.

Sapiæ. 7.

Discur. 3. §. 9.

coloribus mixtus incerlucebat, que entre las colores eſtauã 1
mezclados vnos rayos de luz, que las hazian ſalir deſ-
de mil leguas: para que aunque las aya de diſtancia en-
tre las heroicas virtudes de eſte Sancto, y las remiſſas
nueſtras; con todo eſſo las podamos tener ſiempre de-
lante de los ojos, y ſiguiẽdole en eſta vida por gracia,
alcançemos en la otra el premio de la gloria. Amen.

DISCVRSO IIII.

De la obligacion que tienen los Superio- 2
res a ſer amparo y defenſa de ſus ſubditos.

Non poteſt ciuitas abſcondi ſupra montem poſita.

Primer Penſamiento.

§ I.

DE los peligros y aſſaltos de eſta vida; de los
encuẽtros que en ella ſe padecen, y de los 3
golpes a que ordinariamente eſtà ſujeta;
pueſto Iob en el potro, donde la primer
nueua q̃ oyo de ſus deſgracias, fue (diga-
mos lo aſſi) la primera buelta que dieron al cordel de ſu
tormento; apretado con los dolores de el, haze vna
Iob. cap. 7. confeſsion de plano, y dize: *Militia eſt vita hominis ſuper terram.* que la que los hombres traen aca en el mundo,
no es mas que vna perpetua ſoldadeſca; que Dios co-
mo

1 mo poderoso Principe y Monarca tiene ya repartidas las estancias de su Reyno; corte en el cielo carcel en el infierno, minas de azogue o galeras en el Purgatorio, y aca en la tierra gente de guarnicion; que son los hombres, soldados que tienen este officio de por vida, y aun cuya vida no es otra cosa que este officio; *militia est vita hominis super terram.* El Apostol San Pablo, a quien (como a persona de no menos sciencia, y poca menos experiencia que Iob) se le puede dar tambien entero credito, no solamente llama guerra a la vida del hombre, sino que descendiendo mas en particular, pone dos
2 differencias y linages de ella; la vna interior de la carne cõtra el espiritu, *Caro enim concupiscit aduersus spiritum.* El vn yo de aca fuera, con el otro yo de alla dentro traen differencias tan pesadas, encuentros tan recios, que al mismo Apostol, con ser tan valeroso soldado, le llegaron a hazer leuantar la voz en alto, y quexarse con palabras affeminadas y mugeriles. *Infœlix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius?* Triste de mi, desdichado de mi, quien me librara de la contradiccion, y violencia de este cuerpo mortal? Apostol Sancto, pues vn hombracho como vos, que os soleis oponer a las co-
3 ronas de los Reyes, que atropellais las prouincias y los Reynos, que no hazeis caso de la persecucion de los Iudios, y lo que mas es, que al mismo Principe de los Apostoles San Pedro (si es el de quien habla en aquella Epistola) vna vez que os parecio que no yua bien, tuuistes animo para poneros le a las barbas, y cara a cara le dixistes lo que sentiades claramente, *In faciem ei restiti quia reprehensibilis erat*; que occasion se os puede offrecer aora que assi os haze oluidar de vuestro brio? que sentis que os

Ad Gala. 5

ad Rom. 7.

ad Gala. 2.

obliga

obliga a quexaros de essa suerte? Que? *Sentio aliam legẽ in membris meis repugnantem legi mentis meæ, & captiuãtem me in lege peccati.* Siento el poder y la violencia de la carne, q̃ se rebela cõtra el espiritu, y ya ya me parece q̃ me echa la cadena al cuello; *& captiuantẽ me*, y me lleua captiuo a la seruidumbre y yugo del peccado: siento esta fuerça, cuyo rigor me obliga a que me tenga por vn hõbre miserable y desdichado. *Infœlix ego homo.* Tã grande es, que a quien Reyes, Reynos, Prouincias, persecuciones, y el mismo Monarcha de la Iglesia y vice Dios en la tierra no acobardan, sola su carne le haze poner los gritos en el cielo, sola le llega a puntos de des- 2
sear la muerte, por verse libre de ella, *Quis me liberabit de corpore mortis huius?* 1

§. II.

LA SEGVNDA guerra es exterior, llamada assi, porque lo es el enemigo; mantiene la el Demonio, y es tanto mayor, que la passada, quanto el contrario es mas fuerte, y menos sujeto a cãsarse ni rendirse. Por esso dize el Apostol de esta, q̃ hemos menester armarnos, no menos que de Dios, para entrar en campo con enemigo tan valiente. *Induite vos armaturam Dei, vt* 3
ad Ephe. 6. *possitis stare aduersus insidias Diaboli; quoniam non est nobis colluctatio aduersus carnem & sanguinem, sed aduersus Principes & potestates, rectores tenebrarum harum &c.* Armaos de Dios (les dixo a los Ephesios) si quereis poder resistir a las azechanzas del Demonio; porque os hago saber que no es esta lucha con enemigos de carne o sangre como la passada, sino con Principes y potentados, con los que rigen las tinieblas deste mundo. Id reparãdo

1 do en todas las palabras, que no ay ninguna que no encarezca mas y mas esta contienda. Lo primero llamala lucha: *Non est nobis colluctatio, &c.* forçosa occasiõ de que ayamos de tener muy cerca al enemigo: si la llamara *militia*, como Iob, pudiera ser q̃ nos acometiera de mas lexos; porque en la guerra raras vezes se suelẽ juntar entrambos campos, hasta que ya va el vno dellos de vencida; pero en la lucha desde que se comiençan a trabar, se juntan a braço partido, que no parece sino que cada vno se querria meter, e incorporar dentro del otro. Iten en la guerra algunos ratos se
2 descansa; y si de dia se pelea, de noche se duerme; el uerano cõbaten, pero en llegando el inuierno ponen treguas; en la lucha no es assi, sino que desde que se comiença, hasta que cae el vno, nunca paran; no ay tratar de hazer treguas, hasta quedar o vencedores, o vencidos. Pues de esta manera (dize el Apostol que) es esta segunda pendencia, *colluctatio*; vna lucha de q̃ es imposible apartarnos hasta caer en la tierra de la sepultura; hasta que se nos dè la palma de la victoria, o se nos eche al cuello la cadena.

Lo segundo añade, que *non est aduersus carnem, & san-*
3 *guinem.* que ya que es lucha a braço partido, y sin esperança de paz hasta la muerte; no es con enemigos flacos, como la carne. De aqui podeis colegir quan poderoso enemigo es el Demonio, pues en su comparacion le parece a San Pablo flaco el de la carne; siendo verdad que poco ha, vimos que le hazia poner las vozes en el cielo; con todo esso en llegando a tratar del Demonio dize, que todo lo de mas es burla; y con mucha razon sin duda; porque la carne aunque enemiga y amaçona, pero al fin con la disciplina se humilla,

con el ayuno se enflaqueze, con la enfermedad aman- 1
sa, y con la vejez se cansa, y debilita; mas en esta se-
gunda contienda no lo auemos cõ ella, sino con otros
enemigos mas fuertes, y robustos; que igualmẽte aco-
meten al q̃ ayuna, y al que come, al flaco y al gordo, al
moço y al viejo, al penitente, y al que se regala, *Ad-*
uersus Principes, & potestates: con principes poderosis-
simos, y que no se les pone delante al acometer nin-
guna cosa: y despues de auerles confessado todas estas
ventajas, añade otra que es llamarlos *Rectores tenebra-*
rum harum. que nos tienen ganada la sombra, que nos
veen, y no los vemos. Pensais que es poco podernos 2
tirar el golpe, sin que nosotros veamos el como, ni por
donde? sin que nos podamos preuenir, y hurtarle el
cuerpo? Por esso San Pablo quando nos manda que
nos armemos de Dios todos de pies a cabeça, *Indui-*
te Vos armaturam Dei. (con ser tan grande el poder del
enemigo) no dize que nos armemos para resistir a sus
fuerças, sino a sus engaños, y assechanças, *Vt possitis*
stare aduersus insidias diaboli; porque, como no los ve-
mos, por momentos nos arman mil celadas, y essas
son mas de temer aun en menores fuerças, que los
golpes mas rezios de quien nos acomete cara a cara. 3
Pues enemigos encubiertos y fuertes, por vna parte,
y por otra parte que no se apartan vn punto de noso-
tros, quien duda sino que nos haran sangrienta
guerra? quien duda sino que nos obligaran
a passar en perpetuas armas nue-
stra vida? *Militia est Vita*
hominis super
terrã.
(?)

§. III.

1

§. III.

PVES es dezir que ya que los contrarios son tan fuertes, que tenemos nosotros de nuestra parte gran defensa? que estamos muy pertrechados para poderlos aguardar, y resistirlos? Esto es lo que haze la guerra mas peligrosa, y el sucesso della mas de temer; que a penas ay en nosotros resistencia, que no tenemos pared en medio, quanto menos muralla que nos guarde. Entre otras cosas que le dize Dauid a Dios
2 en el Psalm. 118. vna es pedirle que aduierta que trae siempre su espiritu en las manos, (su alma en su palma soleis dezir aca ordinariamente) *Anima mea in manibus meis semper, & legem tuam non sum oblitus.* Mi alma Señor siempre la he traido yo en mis manos, y con todo esso no me he oluidado de obedecer vuestra ley, de cumplir vuestros mandamientos. Dudan aqui los expositores, porque dize Dauid mas que traïa el alma en las manos, que en todas las demas partes del cuerpo? por ventura no la traïa tambien en los pies? no la traïa mejor en la cabeça, a donde mas principalmente hazen
3 sus operaciones los sentidos? pues porque dize solamente que la traïa en las manos, *in manibus meis semper?* San Augustin, y Casiodoro mouidos de esta difficultad leen de otra manera, y no dizen *anima mea in manibus meis*, sino *in manibus tuis semper*, mi alma, Señor, ya yo la tengo puesta en vuestras manos, conforme a aquello de la sabiduria cap. 3. *Iustorum animæ in manu Dei sunt*. Pero los Setenta, y San Geronimo que sabian mejor la lengua Hebrea, no leen sino como nuestra vulgata (y ya no tiene duda de que sea esta la ver-

Psal. 118.

Augustin. *Casiodorus.*

Sapient. 3. *Septuag.* *Hieronym.*

dadera verſion y la que ſe ha de tener) Pues q̃ querra dezir Dauid en ella? Quereis ſaber que? Darnos a entender la poca defenſa que de ſuyo tiene vna alma cõtra los tiros y azechanças del demonio. En todo el cuerpo no tenemos coſa mas deſnuda ni menos guardada que las manos: los braços, los pies, el cuerpo todo lo traemos cubierto y veſtido de ordinario, ſolas las manos andan deſnudas y ſin genero ninguno de defenſa; y ſobre andar aſſi, nos ſiruen de quanto hemos meneſter; y como ſon manos, la echã a todo, andando ſiẽpre expueſtas a que pueda hazer preſa en ellas qual- 1
Genebrard. quier golpe. *Nam quod in manu eſt, expoſitum eſt, ſiue obnoxium externæ direptioni.* dize Genebrardo, explicando eſte lugar. Y aſſi vereis que es fraſis eſta de que vſa ordinariamente la Eſcritura, quando quiere ſignificar vn gran peligro. Iudic. 12. Dandole quexas los del tribu de Efrain a Iephte de que no los auia lleuado conſigo quando fue a conquiſtar los Amonitas, dize el Texto 2
Iudicũ. 12. ſagrado que les reſpondio el: *Vocaui vos vt præberetis mihi auxilium, & noluiſtis; quod cernens, poſui animam meã in manibus meis, tranſiuiq; ad filios Ammon, &c.* Como ſi dixera, llameos, y no quiſiſtes venir; que auia de hazer ſino auenturarme, y darles, aunque ſolo, la batalla? 3 puſe mi vida en eſſe peligro, *poſui animam meam in manibus meis*, y al fin vine a ſalir cõ la victoria. De la miſma manera explican los expoſitores comunmente aquello
Iob cap. 13. de Iob cap. 13. *Quare lacero carnes meas dentibus meis, & animam meam porto in manibus meis?* Eſto es (ſegun expo-
Cypr. Ciſt. ne nueſtro doctiſſimo Cipriano) *Quare vitam, rem pretioſiſſimam, mea culpa, innumeris periculis expono?* Porque me tengo yo de poner a manifieſtos peligros de la vida? De manera que lo que anda en las manos, eſſo es lo

que

1 que està mas a pique de perderse, mas expuesto a que qualquiera pueda hazer lo que quisiere de ello; pues aï es donde los hombres traen el alma; *in manibus meis semper.* en lo mas desnudo, en lo menos fuerte, en lo q̃ està mas expuesto al enemigo, mirad que dessensa esta para esperar salir con la victoria.

§. IIII.

DE AQVI es que en dexandonos Dios de su mano, no digo yo el Demonio, pero vn gato
2 nos vence y nos derriba; y por lo que pesa vna paja, solemos caer en mil offensas suyas. Quando Moyses le pidio a Pharaon que diesse licencia al pueblo de Israel para que saliessẽ a hazer vn sacrificio solemne en el desierto; no solamente no lo hizo el Rey, sino que pareciendole que retoçauan (assi lo soleis dezir aca) de holgados, y que el puro ocio les leuãtaua los pensamientos para pedir licencias desusadas; les doblò la tarea, mandando que hiziessen el mismo numero de adobes que antes, y que no les diessen pajas para hazerlos, sino que ellos se las fuessen a buscar. Los Iudios viẽdo
3 se oprimidos de nueuo, y que con el açote en las espaldas les obligauan a mas de lo que podiã sus flacas fuerças; començaron poner las vozes en el cielo, y a quexarse diziendo: *En paleæ non dantur nobis.* Señor veis aqui que ya no nos dã pajas, como solian. San Gerony mo lee aqui de otra manera, y en vez de estas palabras, dize: *En peccatum populitui:* veis aqui el peccado de vuestro pueblo. Pues pregũto yo, que tiene que ver lo vno con lo otro? que conueniencia ai entre pajas y peccados? dexo otras mil disparidades; por lo menos ellas *Exodi.* 5. *Hieronim.*

ſon vna coſa ligeriſſima, y ellos la mas peſada q̃ puede 1
ad Hebr. 12 imaginarſe: *Deponentes omne pondus, & circunſtans nos peccatũ.* dixo S. Pablo; q̃ aun no ſe contẽtò con llamarlos peſados, ſino q̃ juntò todas las cargas del mundo, para hallar alguna que pudieſſe hazer balança cõ qualquier culpa *omne pondus*. Pues como S. Hieronymo traſladò peccados en lugares de pajas, ſiendo eſtas dos coſas tan differẽtes entre ſi y tan diſtãtes? No me meto en el fundamento q̃ tuuo eſta traduccion en el Hebreo, pero lo que yo colijo de eſto en Caſtellano es, que nos da a entẽder la ſuma facilidad que tenemos en peccar, y lo poco que reparamos en offender a Dios; q̃ por lo que no 2
peſa vna paja, por vn intereſſillo, por vn guſto de menos tomo y momẽto q̃ ella miſma, nos deſpeñamos en mil culpas y peccados. *En palcæ non dãtur nobis.* Las pajas les quitais? pues *en peccatũ populi tui.* veis aï el peccado en caſa; ſobre el caſo offenderan a Dios, no vn hõbre ſolo, ſino todo el pueblo entero; *populi tui.* Que todo vn pueblo peccarà por vna paja? En q̃ va eſſo? ſino en q̃ traemos las almas ſin defenſa, deſnudas y expueſtas a las aſſechanzas y tiros del Demonio: *in manibus noſtris ſemper.* y como no halla reſiſtencia, qualquier bala por pequeña que ſea las paſſa y las derriba; con pelotas de pa- 3
pel nos haze guerra, y con eſpadas de paja nos acuchilla y nos deſſangra. Pues (aplicando aora a nueſtro propoſito todo lo que hemos dicho) como los enemigos ſon tan fuertes, y los aſſaltos tan continuos; y por otra parte de la nueſtra ai tan poca reſiſtencia; para que les podamos hazer alguna y defendernos de ellos, para que tengamos donde nos acoger y eſtar ſeguros, en eſte Euangelio labra Chriſto fortalezas y caſtillos; para eſſo nos ſeñala algunas ciudades de

refu-

1 refugio; no desnudas como andan nuestras manos, sino cabadas en peña viua, y que dellas tengan sus cercas y pertrechos; ni tan a mano que luego encuentre con ellas el contrario, sino leuantadas sobre las mas altas cumbres de los montes, a donde no pueda llegar por mas que haga; y de esso quiere que siruan los Superiores y Maestros de la Iglesia, a quienes llama *ciuitas supra montem posita*, ciudades que han de tener todo essa defensa y fortaleza.

Segundo Pensamiento.

2

§. V.

EN los cuerpos naturales la cabeça es el miembro mas guardado, y por cuya defensa no ai ninguno, que no salga a padescer qualquier trabajo. Estais riñendo dos, tiraos vuestro contrario vn golpe a la cabeça, naturalmente acudis luego con el braço, y gustais mucho de recebir en el el golpe, a trueco de que no descargue en ella: pero en el cuerpo mistico de la Iglesia, en las comunidades bien gouernadas
3 ha de ser al reues, que la cabeça ha de salir a recibir los golpes de los miembros; ella ha de ser el escudo que se los ha de rebatir al enemigo, la muralla en quiẽ han de topar primero que puedan llegar a hazer presſa en los inferiores y en los subditos. Quereis lo ver? Pues aduertid q̃ el mismo Dios no quiso tener el officio sin esta pension; y en el mismo punto que se determinò a ser cabeça de los hombres, en esse mismo se offrecio tãbiẽ a padescer por ellos; en esse mismo se pudo dezir con verdad de el, q̃ recibio en si todos los golpes q̃ nos

amenazauã a nosotros? Esa. 53. *Vere languores nostros ipse* 1
Esaiæ. 53. *tulit, & dolores nostros ipse portauit. Verè.* verdaderamente
que le llouio todo a cuestas. Que bien el mismo Pro-
Esaiæ. 26. pheta en otra parte? *Vrbs fortitudinis nostræ Syon, Saluator*
ponetur in ea murus & antemurale. en dandole a la ciudad
fuerte de la Iglesia a Christo por cabeça, *Saluator pone-*
tur in ea; en diziendo que auia de ser el su Saluador, y
consiguientemente cabeça q̃ auia de influir gracia en
todo el cuerpo; luego le da el officio de muro y con-
tra muro; *ponetur in ea*, pero esso no sera solamente por
torre que atalaye y presida de lo alto, sino tambiẽ por
cerca que defienda: *murus & antemurale*. como quien 2
dize: en admittiẽdo lo vno, se obliga a lo otro; y no fue
puesto por cabeça, sin que se pusiesse tambien a rece-
bir todos los golpes, que amenazauan a los miembros:
Vere dolores nostros ipse portauit, que essos verdaderamen-
te llouieron todos sobre el.

Y no solamente en la passion, pero aun antes y des-
pues (bien que de differentissima manera) siempre he-
mos tenido, y tenemos en el esta deffensa. No os acor-
dais quando Saulo yua echando espumajos y fuego
Actuum. 9 por la boca: *spirans minarum & necis aduersus discipulos Do*
mini, contra sus discipulos? contra los miẽbros de este 3
cuerpo? Saliole entonces al camino Christo, diole vna
voz, derribole en el suelo (que a vozes de Dios, no ai
fuerças humanas que resistan) y lo que le dixo en ella
fue. *Saule, Saule, quid me persequeris?* Saulo, Saulo, porque
me persigues? *Me*, a mi mismo dize, no a otros. Nunca
le passò a Sã Pablo por pẽsamiento el perseguir a Chri
sto; tenia le ya por muerto, y sabia que le auian cruci-
cado los Iudios; a que proposito se auia el de cansar en
perseguirle? Ni la carta que lleuaua del Principe delos

Sacer-

1 Sacerdotes hablaua palabra contra su persona; solamẽ te yua cõtra las de sus discipulos; *si quos inuenisset huius vie viros aut mulieres*; y contra ellos solos dize el Texto Sagrado, que era el enojo y rabia que lleuaua: *aduersus discipulos Domini*. Pues como Christo no le dize palabra de ellos, y solo le haze cargo de que le persigue a el? *Quid me persequeris*? Como? Porq̃ es el la cerca y la muralla de esta ciudad de la Iglesia, *Saluator ponetur in ea murus & antemurale*; y siẽdolo, es imposible tirar a los vezinos de ella ningun golpe, que no aya de topar en el primero: por esso se tiene a si por el perseguido, y no a
2 los fieles; y por esso no le pregunta de ellos nada, sino solamente de si, *quid me persequeris*? porque me persigues a mi, que soi el muro que baten (aunque no abaten) essos tiros?

En el Psal. 34. tenemos vn gallardo lugar a este proposito. Va hablando el Propheta Rey de la grande persecucion que padescia, como le querian sus enemigos mal de balde, *Quoniam gratis absconderunt mihi interitum*; *Psal.* 34. como le leuantauan mil falsos testimonios; *surgentes testes iniqui*; como aun el hazerles biẽ no le aprouechaua, *retribuebant mihi mala pro bonis*; sino que quanto mejor se
3 auia con ellos, tanto peor le tratauan de ordinario; finalmente como se juntaron y concertaron todos, de hazerle todo quanto mal pudiessen, *& aduersum me lætati sunt & conuenerunt*; y en medio de todo esto, quando llouiã açotes sobre sus espaldas; el no solamẽte no dize que los sentia, pero ni aun sabia q̃ tal passasse. Mirad que claramente: *Congregata sunt super me flagella, & ignoraui*. Quãdo se encuẽtran en las espaldas de Dauid las varas, quãdo descargã sobre el el golpe mas de lleno, *super me*; entonces no solamente no le lastiman, pero

ni aun las siẽte; no solo no llegã a su cuerpo, mas ni aun 1
a su noticia. *& ignorauit.* Que puede ser esso? sino q̃ descargan primero sobre Dios; que està el en medio puesto por muralla, en defensa y amparo de los suyos: *Esaiæ.1.* *Saluator ponetur in ea murus.* y assi los de dentro no pueden llegar a oïr ni aun el ruido.

De aqui entiendo yo aquel lugar tan repetido de Esaias ca. 1. dõde queriẽdo Dios hazer en su pueblo vn general castigo, primero q̃ llegue a descargar el golpe en ellos, se comiẽça a quexar amargamẽte; *Heu consolabor de hostibus meis, & vindicabor de inimicis meis. Heu* dize, ai de mi! Que os duele Señor? q̃ sentis? algũ trabajo pro 2
prio? No por cierto: *consolabor*, antes estoy aguardãdo vn gran consuelo. Trabajo es y castigo el que me aquexa, pero esse amenaza a mis enemigos: *Vindicabor de inimicis meis.* Pues si el golpe està amagado contra ellos, dezid, ai de ellos! *De illis!* y no ai de mi, *heu*: no veis que parece esso falta de animo? Verdad es todo, dize Dios, pero en ser yo cabeça de este pueblo, soi tãbiẽ su muralla; y assi no es possible q̃ llegue a ellos el castigo ni el açote, sin q̃ primero haga el muro sentimiento. *Heu.* ai de mi. Essas muestras de el, q̃ solas puedẽ caber en Dios, essas nos da, para q̃ entẽdamos, q̃ aun quando està enojado, 3
no dexa de cercarnos; y q̃ primero dexarà la dignidad y oficio de cabeça (negocio ya imposible) *Saluator ponetur in ea.* que siendo lo, dexe de hazer el de muralla, *murus & antemurale*. Pues como estas dos cosas andan tan juntas, q̃ aun el mismo Dios no quiso tener la vna sin la otra; Para q̃ los q̃ le heredan en aquella, sepan tãbien q̃ le han de succeder en esta; para q̃ los Apostoles, a quienes dexa por cabeças de su Iglesia, entiẽdan que hã de ser jũtamente escudos y murallas; en haziẽdoles la co-

lacion

1 lació del beneficio, luego les notifica la pẽsion; y en llamãdo los sal de la tierra y luz del mundo, simbolos (como dexamos dicho) de la dignidad, luego los llama ciudad fuerte y puesta en alto, *Ciuitas supra motem posita*; para q̃ sepan que le han de ser en defensa y amparo de sus subditos; ciudades de refugio, a donde le hallen todos, y murallas que primero se dexen derribar por tierra, que den entrada al enemigo, ni passo por donde pueda llegar a herir a sus vezinos: esso les quiere dar a entender quando les dize; *Non potest ciuitas abscondi supra montem posita.*

2

Tercer Pensamiento.

§. VI.

PERO Señor; si el enemigo es tan poderoso, y los hombres tan flacos, si para defenderlos de sus manos ha sido menester que vos mismo os hagais alcaçar y muralla en donde recogerlos y ampararlos, que defensa os parece que se podran aora hazer vnos a otros? que seguro podremos hallar en los Prelados, si tambien son hombres como los de mas flacos, miserables, y sujetos a que el Demonio haga en ellos las mismas fuertes que en sus subditos? especialmente los Apostoles, que aun en razon de hombres eran menos que otros, vnos pescadores humildes en sangre, idiotas en letras, pobres en bienes de fortuna, y no sabemos que fuessen por sus personas tan valientes, que pudiessen hazer cara, no digo yo al Demonio, pero ni assi a otros contrarios de mucha menos importancia y cõsideracion; pues que ciudades, ni que mõtes nos señalais en ellos?

3

A esta

A esta objeccion respõdio el Apostol S. Pablo. 1. ad
1. ad Cor. 1. Corint. 1. quando dixo, que *infirma mundi elegit Deus, vt fortia quæque confunderet*, (y aunque es el pensamiento comun, los lugares con que le probarè, por ventura seran particulares) que fue consejo de la sabiduria de Dios escoger medios flacos, y desproporcionados al parecer del mundo, para confundir con ellos el orgullo, y fortaleza del Demonio; traza de que suele muy ordinariamente vsar su prouidencia, quando quiere sacar a luz los tesoros de su poder, y que a el solo, y no a otros medios naturales, se atribuya la inmensidad y grandeza de sus obras. En aquella apuesta de milagros 2
que hizièron con Moyses los Sabios de Egipto Exodi capitu. 7. &. 8. desde el principio dize el Texto Sagrado, que le fuerõ igualando las señales; y si el conuirtio su vara en culebra, ellos boluieron las suyas en dragones; si el hizo que los rios corriessen, por agua, sangre; y q̃ todos sus pezes se muriessen; *Malefici Egyptiorum fecerunt similiter incantationibus suis*, ellos hizieron con sus encantamientos otro tanto; y si el hinchò de ranas todo el Reyno, lo mismo dize el Texto Sancto de ellos, que tambien *Eduxerunt ranas super terrã Egypti.*
Exodi. 7.
Llega despues la quarta plaga, que fue de cinifes; y quã 3
Exodi. 8. do quisieron remedarla, hallaron se burlados; *fecerunt similiter vt educerent ciniphes, & non potuerunt.* por mas golpes q̃ dieron en la tierra, nunca fue possible hazer q̃ el poluo de ella se conuirtiesse en cinifes. Pues como, hazen dragones, animales tan grandes y tan organizados; hazen ranas, que aunque menores, pero en comparacion de mosquitos son Gigantes; tienen poder para conuertir el agua en sangre, y no vna pequeña balsa, sino rios enteros; y llegados a hazer vnos cinifes, que pa-

1 q̃ parece q̃ no ay criado animal mas imperfecto, se les atan las manos, y se les agota la ciencia? que toda su sabiduria no pudo llegar a hazer si quiera alguno? Que es esso? sino q̃ quiso Dios confundirlos con la cosa mas flaca de la tierra; que quiso conquistarlos con mosquitos, para que echassen de ver que andaua alli su mano poderosa. Y assi fue que dixeron luego: *Digitus Dei est hic*. Esto no lo puede hazer sino solo el dedo de Dios. Si nosotros no vuieramos llegado a hazer ranas, y dragones, pudieramos imaginar que deuia de estar la falta en nuestra ciencia; pero pues auiendo hecho
2 aquellos animales, no podemos hazer estos mosquitos. *Digitus Dei est hic*. El poder de Dios es quien ha tomado cinifes, por medio, para confundir nuestra soberuia; solo el es el que *Infirma mundi elegit, vt fortia quæque confundat*.

En el capitulo 32. de Hieremias, para guardar Dios vnos libros del rigor de los Caldeos (que a solos ellos quiere que les valga el sagrado de su prouidencia, quando todas las de mas criaturas peligran, y aun perecen; clara señal de la mucha estima en que los tiene) para guardarlos pues, dize el Texto sancto
3 que llamò al Propheta y le dixo: *Sume tibi libros istos, &c. & pones illos in vase fictili, vt permanere possint diebus multis*. Toma estos libros, y ponlos en vaso de barro, para que puedan durar sanos y buenos muchos dias. Aora no veis, que ollas de hierro, o que estantes labrados de pedernal, o cauados en alguna peña viua; sino vn vaso de barro quebradizo, que para encarecimiento de lo mucho que lo es nuestra naturaleza, no hallò otra cosa San Pablo que mas lo ponderasse que dezirnos: *Habemus thesaurum istum in vasis fictilibus*. *Hierem.* 32. 2. *ad Cor.* 4.

Que

Que tenemos el teſoro de la alma y ſus potencias, en vn cuerpo de tierra, en vn vaſo ſemejante a eſte en que auia de poner los libros el Propheta? Como? eſtà Dios amenaçando con la deſtruicion de toda la ciudad. *Ecce ego tradam ciuitatem iſtam in manibus Chaldeorum*, que tienen de quemar ſus caſas, y de ſus muros y omenages no han de dexar aun piedra ſobre piedra, *Et ſuccendent eam igni, & comburent eam, & domos quibus ſacrificabant Baal.* y poneſe a guardar libros en vna olla de barro? no eſtà claro que entre piedras y fuego ha de venir a quebrarſe ella, y quemarſe ellos? Que puede ſer eſto? ſino que quiere Dios con vn poco de barro confundir el poder de los Chaldeos. *Infirma mundi elegit, vt fortia quæque confundat*, que vea todo el mundo que quando a la violencia de ſus armas no queda torre en pie, ni muro enhieſto, entonces ſabe el hazer de vn poco de barro baluartes, y de vna olla quebradiza defenſas, y pertrechos; y eſto no por pocas horas, ſino por muchos dias; *vt permanere poſſint diebus multis*. Pues quiẽ para reſiſtir al poder de los Chaldeos ſe oluidò del azero, y de las piedras, y ſolo echò mano del barro quebradizo; quien para confundir los ſabios de Egipto no eſcogio ſerpiẽtes, ni lagartos, ſino la imperfeccion, y flaqueza de vnos cinifes, porq̃ de eſta ſuerte ſe manifeſtaſſe mejor ſu omnipotencia; en nueſtro Euangelio para defendernos de las aſechanças, y tiros del Demonio, para librarnos de ſus manos, y ſacarnos de entre ellas con victoria; ni eſcoge los Angeles del cielo, aunque pudiera; ni echa mano de los poderoſos de la tierra; ſino que de lo mas flaco y deſechado della haze ciudades fuertes, muros inexpugnables, que nos tengan guardados y ſeguros; y de vn Pedro pobre, idiota

1

2

3

1 idiota, humilde, y abatido haze vna piedra firme, contra quien todo el infierno junto puede poco: *Portæ Inferi non prævalebunt adversus eam.* vn Saulo, verguença y confusion del Iudaismo, *Saulus autem multò magis convalescebat, & confundebat Iudæos.* del mayor enemigo y perfiguidor de su nombre que el tenia; vn Esteuan a cuya lengua sola no ai manos, por fuertes que sean, que le resistan; *Non poterant resistere sapientiæ, & spiritui qui loquebatur.* De vn hombre plebeyo y ordinario, que por ventura antes no le deuian de conocer aun en su barrio; y de vn Bernardo lleno de enfermedades y miserias, vaso tan quebradizo en el cuerpo, como dexamos dicho atras (sino me engaño) vna ciudad fortissima, fundada sobre lo mas alto y mas inaccessible de los montes: *ciuitas supra montem posita.* poco digo, vna ciudad que tiene al mismo Christo por muralla: *Vrbs fortitudinis nostræ Syon.* Donde para mayor seguro de todos los que nos hemos alistado, y auezindado en ella, *Saluator ponetur murus & antemurale.* Pero no dexemos de hazer aplicacion y §. a parte como siempre.

Matth. 16.

Actuũ. 9.

Actuũ. 7.

2 *Lib. 1. discurs. 5. §. 6.*

Esaiæ. 26.

3 *Aplicacion del Discurso.*

§. V.

VRBS *fortitudinis nostræ Syon.* Si de algun Sãto en particular, le pueden (a mi parecer) verificar estas palabras a la letra, es de nuestro glorioso Padre San Bernardo; ciudad fuerte en defensa de sus hijos, y tan fuerte que parece impossible contrastarla; especialmente siendo tanta verdad que *Saluator positus est in ea*

murus

murus & antemurale. Mirad a Christo como le tiene 1
abraçado desde la cruz, estribando con los braços en
sus hombros, *Saluator ponetur in ea*: el cuerpo leuantado
en la cruz sirue de torre, q̃ almenado con las espinas de
la corona, y quaxado de saeteras cõ las heridas y agu-
jeros de las llagas, está para este officio muy al proprio.
Pero si en esto puede aun auer plus vltra, desele *murus*
& antemurale, echele sus braços, rodeeselos al cuello,
y siruiendo el vno de muro, y el otro de contramuro,
haga de entrambos vna cerca inexpugnable, *murus*
& antemurale. Pareceos que es ciudad fuerte San
Bernardo? 2
Mas Santo glorioso, con tales guardas que mucho
que esteis seguro de las asechanças de vuestros enemi-
gos? que mucho que resistais sus tiros, y que no os de-
xeis vencer de sus tentaciones? Casi, casi os podriamos
objetar aqui vn argumento del diablo, q̃ si le doi este
nombre, no ay porque le parezca a nadie demasia,
pues es el mismo de q̃ vsò el contra Iob, quãdo Dios le
Iob. cap. 1. estaua alabando sus virtudes: *Nonne tu vallasti eum?* Que
mucho Señor q̃ no pueda yo acometer a Iob, ni abrir
vn portillo si quiera en el muro de su santidad, si sois
vos el maestro de obras de sus tapias? *tu vallasti eum.* 3
En Bernardo podemos apretar aun mas el argumento;
pues no solo es Dios el official que assienta las piedras
de su cerca, sino q̃ el mismo se le pone por cerca y por
muralla: *murus & antemurale*. Como auia de llegar a
el el Demonio? *Nonne tu vallasti?* Pues si es esta ciu-
dad tan fuerte y tan segura, no es bien que se dexe de
acoger a ella mucha gente. *Aperite portas, & ingrediatur*
gens iusta custodiens veritatem. Abranse essas puertas de
par en par, y entre vna gẽte justa que guarde la verdad
perpe-

1 perpetuamente. *Ingrediatur gens iusta*, Entre vna vanda de Inquisidores que den principio al Santo Officio de la Inquisicion (pues como probaremos luego le tuuo de nuestra orden) *custodiens veritatem*, que haga que se crean las verdades catholicas en toda la Christiandad: *ingrediatur gens iusta*; entre vna infinita multitud de Martires, *custodiens veritatem*, que por no perder la fé de estas verdades, pierdan la sangre y las vidas juntamente: *ingrediatur gens iusta*; entren nueue Summos Pontifices (no falta autor que diga que hemos tenido diez y siete, y otro que veinte y quatro) 2 *custodiens veritatem*, que tengan plenaria potestad para determinar verdades en la Iglesia, que sean regla infalible de la verdad catholica: *ingrediatur gens iusta*. entren trecientos y tantos santos canonizados (de los quales pondremos adelante algunos) *custodiens veritatem*, que perseueren en esta verdad, dandole vida con sus obras, hasta que les dè Dios el premio dellas tras la muerte: *ingrediatur gens iusta*; entren quantos quisieren a vestir la cogulla blanca de Bernardo, que siendo el la ciudad de su refugio, y Christo el muro que la defiende, y que la cerca, no dudo yo sino que guardarán 3 la verdad perpetuamente. *Gloriosa dicta sunt de te ciuitas Dei.* Verdaderamente ciudad de Dios, Bernardo Santo, que hemos dicho de vos glorioſas cosas; pero porque es imposible que quepan todas vuestras grandezas en vn libro, y mas siendo el caudal de su autor tan limitado; *Dominus narrabit in scripturis populorum*; Dios tendra a su cargo el hazer que las cuenten todas las historias y cronicas del mundo, todos los libros de los Annales de los Reynos; *in Scripturis populorum.* Leeldos, que todo lo hallareis lleno de alabanças

Discur. 7. §. 1. & de inceps.

Carol. de Tapia tract. de relig. dom. ver. mon. c. 42. num. 13 Hieron. Ferducalis in epist. ad Mart. Abbatem Cellæ veter. quæ habetur in princ. operũ Bonifac. Si monetæ.

Psal. 89.

de Bernardo, y de su congregacion santissima; y si esso no bastare, añadanle tambien los de los Reyes, *& Principum horum qui fuerunt in ea*; las Cronicas de tantos Monarchas como se han auezindado en esta ciudad, tomando su habito. La de vn Emperador Federico Barbaroja en Alemania que (segun refiere Mattheo Paris in historia Mag. Angliæ. ad ann. 1250.) fue Monge nuestro, La de vn San Guman Rey en Sardinia, La de Don Iaime en Aragon, La de Don Henrique en Portogal, Y en Grecia la de vn San Alexandro fraile lego; a tanto llegò la humildad de este glorioso Principe; seria nunca acabar dezirlos todos. Pues en las cronicas e historias de estos Reyes, y los de mas que dexo, *Principum horum qui fuerunt in ea*; en todas ellas no se dize otra cosa, sino la santidad de San Bernardo, la perfeccion de su orden, la multitud de sus Santos, la grandeza de esta ciudad, la fortaleza de sus muros, y el seguro passo que ay de ellos a las puertas de la gloria, a donde los recibe Dios y los corona.

1

Matth. Pariſienſ.

2

(*)



DIS-

1

DISCVRSO. V.

De la suma perfeccion de nuestra Santissima ciudad y familia Cistercienſe, a quien dio nombre y fama S. Bernardo.

2 *Non potest ciuitas abscondi supra montem posita.*

Primer Pensamiento.

§. I.

RONDERANDO Ciceron, enel libro primero de officijs, el grãde amor que naturalmente tienen todos los hombres a su patria, despues de auer hecho mencion del de los hijos, amigos, y parientes, viene a dezir que este solo los abraça y comprehende a todos: *Chari sunt* (dize el) *liberi, propinqui, familiares; sed* Cicero.
3 *omnes omnium charitates patria vna complexa est.* Dulcissimas prendas son los hijos, no ay negarlo; y quando se acierta a hallar vn buen amigo, no dexa vazio en la voluntad que no le ocupe; pero todos essos amores juntos no llegan, o si llegan no passan, del que tiene cada vno a la ciudad y tierra a donde nace: *Omnes omnium charitates patria vna complexa est.* Yua el pueblo de Israel captiuo a Babilonia, perdidas sus haziendas, muertos sus hijos, forçadas sus mugeres (q̃ todos estos desastres siguen ordinariamente a los vencidos) y lo q̃

mas es, perdida la libertad y la honra; pues en vnos es- 1
clauos ya se vee, que ni cabia lo vno ni lo otro: y con
tener tantas y tan grandes desdichas q̃ llorar, de nin-
guna parece que se acuerdan, ninguna les aflige, ni da
pena, sino solo el verse ausentes de Gerusalem, el
verse desterrados de su patria. Psal. 136. *Super flumina*
Psal. 136. Babylonis illic sedimus, & fleuimus. Por esto (dizen) nos
sentamos a llorar. Digamoslo mejor. Por esto toma-
mos el llanto muy de assiento. *Dum recordaremur tui*
Syon. Al acordarnos de las murallas de Sion, entonces
fue quãdo el fuego de amor que ardia en nuestros pe-
chos hizo manar las alquitaras de los ojos: *Dum recor-* 2
daremur tui Syon. No es notable cosa, que no lloren por
sus mugeres, ni por sus hijos, ni por sus parientes, ni
por sus amigos, ni por sus haziendas; y que lloren por
los muros arruinados de su tierra? *Illic sedimus, & fle-*
uimus? Que puede ser esso? sino q̃, *omnes omnium charita-*
tes, patria vna complexa est. que la quieren mas a ella so-
la, que a todas essotras cosas juntas.

Pero pueblo perdido, si la memoria de vuestra ciu-
dad os causa tãta pena, y sola ella es la occasion de vue-
stras lagrimas, *dum recordaremur*, el remedio està en la
mano; hazed por oluidarla, diuertid el pensamiento, e 3
imaginad que ya no ay en el mundo mas Gerusalem
para vosotros. Por negocio tan impossible tienen
este, que se oluidaràn mucho antes de si mismos.
Si oblitus fuero tui Hierusalem, obliuioni detur dextera mea;
adhæreat lingua mea faucibus meis, si non meminero tui:
Primero a qualquiera de nosotros se le pegue la len-
gua al paladar, y la mano seca en el braço se olui-
de de sus obras; primero dexe Dios de fauorecer-
nos en las nuestras, antes se oluide todo el mundo
de

1 de nosotros, que Gerusalen falte de nuestra memoria vn solo punto. Pues tanto hipo por acordarse de vna cosa que no les sirue mas q̃ de pesadumbre y de disgusto? de que no sacan otro prouecho sino lagrimas? Y aun de aï se collige el amor grande que la tienen; pues cõ costarles tan caro lo dan todo por bien empleado, a trueco de estar en ella si quiera con el pẽsamiento; *Adhæreat lingua mea faucibus meis, si non meminero tui.* Es lo mismo que dixo alla vn Poeta.

Nescio qua natale solum dulcedine cunctos *Ouid. 1. de*
Ducit, & immemores non sinit esse sui. *Pon. El. 4.*

2 Que es impossible por mas que hagamos oluidarnos de nuestras tierras; tan grande es la dulçura con que le roba a cada vno el coraçon la suya.

Estauase muriendo el Sancto Patriarcha Iacob, Genes. 47. y con tener a su hijo Ioseph que era Monarca y Principe de Egipto, cõ saber de su piedad que le podia fiar qualquiera cosa, y consiguientemente que podria y querria poner por obra todas las que le dexasse encomendadas; lo que le pide despues de grandes ceremonias y conjuros solo es, que no le sepulte en Egipto, sino que lleue a la tierra de Canaan sus hues-
3 sos. *Vt non sepelias me in AEgypto, sed dormiam cum patribus meis.* Pues despues de muerto, que mas me da que le entierren en vna parte o en otra? Quanto y mas que en Egipto tuuiera mucho mas sumptuosa sepultura: viuo Ioseph, quien duda sino que celebrara sus exequias todo el Reyno? quien duda sino q̃ partiera el Rey cõ el sus vrnas, y le permitiera leuãtarlas sobre altos y vistosos obeliscos? Con todo esso ni le pide essos entierros, ni quiere otros ningunos en Egipto, sino solo q̃ le lleuen a su tierra; porq̃ aun muerto le parece q̃ *Genes. 47.*

no se ha de hallar estando fuera de ella. Agudamente 1
Oleaster. Oleastro sobre este lugar. *Dulcis est adeò patriæ amor, vt non solum viui eam desideremus, verum etiam mortui quodammodo non nisi in ea requiescere nos putemus.* Hasta aqui puede llegar el encarecimiento del amor, y llegando hasta aqui, passa y excede el mayor que solemos vsar quando tiramos mas la barra. El mayor encarecimiento que en materia de voluntades ai, es dezir *amigos hasta la muerte*; pero para el amor de la patria, aun esso es poco; despues de muertos nos dura, y los huessos secos nos parece que es impossible descansar sino es en ella: 2
Mortui non nisi in ipsa requiescere nos putamus. Por esso Iacob le pidio a su hijo que lleuasse los suyos a su tierra; *Vt non sepelias me in Egypto, sed dormiam cum patribus meis.* Mirad si pudo dezir bien Ciceron, que solo este amor es mayor que todos los del mundo juntos? y que *Omnes omnium charitates patria vna complexa est?*

Cerremos este pensamiento con vna particularidad que notò Plinio lib. 16. de Naturali historia. capi-
Plinius. te. 5. *Ciuicam coronam primo fuisse Ligneam, postea magis placuisse ex Æsculo Ioui sacra.* y añade luego, que *cum reliquas coronas auro commendarent, salutẽ ciuium in pretio esse noluerunt.* 3 Vsauan antiguamente los Romanos coronar con vna corona que llamauan ellos *Ciuica*, a qualquier ciudadano suyo, q̃ librasse a otro ciudadano de la muerte; de esto estã llenos a cada posso los autores; puesto q̃ en la materia differenciã. Los mas dizen q̃ era de enzina, cõforme aquello de Claudiano in Panegyrico Olibrij.

Claudia. *Mos erat in veterum castris vt tempora quærcu*
Velaret, validis fuso qui viribus hoste
Cassurum potuit morti subducere ciuem.

Marcial en el octauo libro de sus epigramas, epigram. 81.

1 gram. 81. parece que da a entender que fue de yedra.

Non quæreus te sola decet, nec Laurea Phœbi, *Martialis.*
Fiat & ex hedera ciuica nostra tibi:

Sidonio Apollinar, en el panegyrico que recito a Cesar Valerio Maioriano, paulò ante finem, texe de ojas de laurel esta guirnalda.

--- Crinemque sacrum tibi more priorum. *Apollina.*
Nectet muralis, vallaris, ciuica laurus.

Plinio (como hemos dicho) siente, que *primo fuit ilignea, postea ex æsculo*; pero de qualquiera de estos arboles que fuesse (que por esso he juntado aqui todas las differen-
2 cias que he visto de opiniones) tiene lugar la ponderacion que el haze, y el preguntar, que es la razon que dando todas las de mas coronas de oro, sola esta no quisieron que fuesse de cosa preciosa? *cum cæteras coronas auro comendarent, salutem ciuium in pretio esse noluerunt.* Y la causa deuia de ser sin duda, por que les parecia que para negocio tan natural, como es defenderse los vezinos de vna ciudad vnos a otros, no era menester otro premio, ni le puede auer igual al gusto mismo que se saca de hazerlo. Es Aphorismo recibido entre los medicos, que quando la naturaleza obra de suyo, no ai
3 mejor medicina que dexarla; pero quando debilitada y flaca no tiene sufficiẽte virtud en si, para expellerlos malos humores, y limpiarse; entonces es quando se le han de aplicar las medicinas: *Si natura operatur, Medice, desine eam; si autem non operatur, adiuua.* Pues esta misma regla quisieron guardar los antiguos Romanos en la medicina y remedios de los animos. En donde la naturaleza perezca y falta, justo era aguijarla con la espuela del interes, que suele hazer correr a los mas tardos: por esso a los que hazian otras hazañas les pro-

Ex Galeno.

ponian coronas de oro con que se animassen, *reliquas coronas auro commendabant*; pero donde ella misma sin q̃ la toquen buela, no ai sino dexarla y darle rienda: coronauan los, en señal del valor que auian tenido en acabar la empresa; pero essa corona no quisieron que fuesse de cosa preciosa, porque en materia de interes, ninguno puede auer como el que sacan los vezinos de vna ciudad en ayudarse vnos a otros. Tal es el amor q̃ naturalmente se tienen, y tal el que experimentan todos los hombres a sus patrias, que por no agrauiarle ni agrauiarlas, *salutem ciuium in pretio esse noluerunt*. no le quisieron los Romanos añadir ninguna cosa. Pues si el 2. amor de las ciudades proprias es tan grande, que todos (sin otro interes, mas del impulso proprio natural) auenturan sus vidas, no solo por ellas en comun (que *Cicero.* esso ningun hombre de bien puede escusarlo: *Pro qua quis bonus dubitet mortem oppetere?* dize Ciceron inmediatamente a las otras palabras que citamos) sino por qual quier particular vezino suyo; si viuos las queremos mas que todas las cosas criadas; y aun despues de muertos no nos parece que podemos descansar sino es en ellas; si en las letras humanas y diuinas hallamos la prueua desta verdad indifferentemente; si el Sancto 3. Patriarcha Iacob tuuo este amor ala hora de su muerte, quien aura q̃ se atreua a condenarle? quien no perdonarà qualquier yerro que por el se haga? No creo yo q̃ se lo parecera a nadie el alabar aqui mi ciudad, como natural de ella, ni el procurar probar como es *ciuitas supra montem posita*; ciudad fundada sobre la cstbre de la perfeccion, y a quien se le deue el lugar mas alto y preeminente entre todas las que militan en la Iglesia. Pero quando lo fuesse, es yerro por amor, y digno cõ-

siguien-

1 siguientemente de que se me perdone; lo mas que pue
do hazer es darme yo mismo por testigo apassionado,
y dezir que no se me crea cosa de quantas dixere en
estos tres discursos, sino es las que probare con testi-
monios de otros autores fide dignos.

Segundo Pensamiento.

§. II.

PARA hazer pues vna honradissima probança de
2 la suma perfeccion de nuestra santissima familia,
tal que no pueda padescer genero de sospecha ni ca-
lumnia; no pienso hazer en ella de mi parte otra co-
sa mas que presentar testigos, trayendo algunos del
cielo, otros de la tierra, y aunque pocos, tambien otros
del infierno; y dexarlos a que ellos digan lo que sien-
ten; que si todos contestan en su abono, quien duda si-
no que sera verdadero el testimonio? Apenas vsò de
otro San Pablo para probar la gloria que el Padre Eter
no auia dado a su hijo en quanto hombre: *Cœlestium, ter-*
restrium, & infernorum, & omnis lingua confiteatur quia *Ad Philip.*
3 *Dominus noster Iesus Christus in gloria est Dei Patris*; Pues si *pens.* 2.
estos mismos tres Reynos confiessan la suma perfec-
cion de la ciudad sanctissima Cistercienſe; si el cielo, si
la tierra, si el infierno testifican en su abono, y la prefie-
ren a todas las otras religiones; yo no digo nada, pero
cada vno sentira lo que le pareciere.

Lo primero del infierno (porque vamos subiendo, y
no baxando) Cesario Haisteruacenſe, autor a quien por
antiguo, por Sancto, y por auer escrito solamente las
cosas de sus tiempos, se le deue dar en todo entero cre-

to, en el libro. 1. de sus Dialogos, (por otro nombre *Historiarum memorabilium sui temporis.*) capitu. 33. refiere de vn miserable condenado, que apareciendose a otro compañero suyo, con quien auia tenido amistad estrecha en vida; y dandole cuenta de la desuentura de su estado, le dixo, q̃ si no queria venir a el, tomasse el habito y cogulla Cistercience; y añadio luego la razon, porque ni ai otro camino mas seguro para el cielo, ni el auia visto en el infierno menos de ningun genero de hombres, que de este: *Quem cum interrogasset Iuuus, Vt tutiorem sibi viam viuendi ostenderet, iterum respondit. Non est via securior quam ordo Cistercienſis; neque inter omne genus hominum pauciores descendunt in infernum, quam personæ relligionis illius.* Y pues el que lo dixo era testigo de vista, por lo menos en lo segundo; si en alguna materia se le puede dar entero credito es en esta. Este mismo caso dize Cesario que està escrito en el libro de las visiones de Claraual, y el cuenta en el capitulo inmediato otro semejante.

Cæsarius.

Mirabilia Claræ vallis.

En el Capitulo. 5. del libro. 4. refiere de otro mancebo de Toledo que auiendo baxado en rapto y extasis al infierno, en boluiendo en si se fue luego a vn monasterio de la orden, y tomò en el el habito; y aunque Cesario no da la razon de auer escogido este modo de vida, mas que otro ninguno; deuio de ser sin duda, por la misma que dio a su compañero el condenado; *Quia ex nullo genere hominum pauciores descendunt in infernum*, pues viniendo de alla, es de creer que se procuraria acoger al sagrado mas seguro, a la parte de donde vuiesse visto menos personas condenadas.

1

2

3

§. III.

1

§. III.

SVBAMONOS al mundo, (que para el infierno qualquiera cosa sobra) y hallaremos que al passo que van creciendo los testigos, a esse mismo van creciendo tambien los testimonios. El padre Frai Domingo Bañez Maestro y Cathedratico de Prima de Salamanca (cuya memoria viua en los hijos de esta escuela, les haze sentir cada dia mas su muerte a todos) en la releccion que imprimio de merito & augmento charitatis, quæstione. 2. paulò ante finem. No se atreue a
2 determinar qual religion sea mas perfecta, si la nuestra o la de la Cartuxa. *Cuidam videbitur Cartusiensium religio perfectissima inter monachales, alijs vero perfectissima videbitur religio Cistercienſiũ; vnusquisque in proprio sensu abundet.* Bañez. En el mismo grado de igualdad (si ya no inclina mas a nuestra parte) las pone Bartholome Casaneo en su Cathalogo. 4. parte. consideratione. 58. adonde respondiendo a lo que San Antonino de Florencia dize en su Cronica. lib. 2. titulo. 16. capitu. 1. §. 2. Que los monges Cistercienses auian caïdo de la sanctidad y perfeccion de sus principios, y degenerado algo de lo mu-
3 cho que floreció en letras y virtud esta sagrada Religiõ en tiempo de nuestro Padre San Bernardo, y cien años despues; respõdiẽdo pues a esto Casaneo en el lugarcitado dize: *Sed si bene hoc consideremus illud fuit tantũ in Italia; quia semper Cistercienses qui apud nos & in Gallia fuerunt decorati scientia & sanctitate:* y añade luego, *& tales monachi apud nos, & etiam Cartusienses reputantur sanctimonia vitæ.* que los monges Cistercienses, y tambien los Cartuxos son conocidos y estimados por la sanctidad y perfeccion de sus costumbres. B. Antoni. Cassanæus

Pero

Pero (si yo no me engaño) mas que esto se puede 1
colegir de lo que refiere Surio monje de la cartuxa en
la vida de San Bruno fundador de su ordē, Tomo. 5.
que el monasterio de San Esteuan en Calabria, que fun
dò personalmente el mismo Sancto, y a donde se con-
seruan las preciosas reliquias de su cuerpo, a los sesenta
años de su fundacion se reduxo al instituto Cistercien-
se. *Itaque* (dize este autor) *ad Cisterciense institutum illi se*
trāstulêre; quod incomparabilis Viri Beati Bernardi insigni san-
ctitate, multoque labore mirifice propagatum, in magno feruore
durabat: ad illud autem tempus in Carthusianæ religionis profes-
sione permanserat illud monasterium annos sexaginta. De 2
aqui, pues, me parece a mi que se puede colegir effi-
cazmente la grande perfeccion y estrecheza de nue-
stra orden sanctissima, pues de vna que lo es tanto
como la cartuja, se reduxo a ella vn monasterio entero,
y no de los pequeños, sino de los mas principales y
mayores; ni quando el discurso largo del tiempo les
pudiera auer hecho afloxar en el feruoroso rigor de
sus principios, sino a los sesenta años de su fundacion,
primera infancia en las edades de las ordenes. Vna de
las cosas q̄ tiene determinadas el Derecho en las mu-
danças de los religiosos, es que ninguno se pueda pas-
sar sino fuere a ordē mas perfecta. *Capite Licet. de Regula-* 3
ribus. con palabras expressas. *Vt non ficte, sed Vere ad frugē*
melioris Vitæ Valeant transmigrare. Pues si en los particula-
res (que por serlo parece que ai menos que reparar en
sus mudanças) se mira esto, que sera en las comunida-
des? Quien duda sino que pues vna de esta santissima
orden de la cartuxa se passo a la nuestra Cistercien-
se, deuio de ser, *Vt ad frugem melioris Vitæ Valerent transmi-*
grare? Y si de la cartuxa, en sus principios vuo este tran-
sito

Laurent. Surius.

1 sito a nuestra ordē de Cister por mas perfecta, a maiori ad minus puede hazer qualquiera el argumento, aplicandole a todas las otras religiones, y echara claramente de ver como entre todas lleua la Cistercense el lauro y la corona.

Pero para q̄ nos cansamos en deduzir esto por consequencias y argumentos, si lo tenemos expresso en el Derecho? en el capitulo *Non est vobis dubium, de Regularibus*, expressamente se les mãda a todos los Obispos y Arçobispos de Francia, que no permitan que ningun monge o fraile lego de la orden de Cister, si vuiere
2 hecho profesion, pueda ser recebido en ningun monasterio de otra orden: *Vt monachos vel conuersos Cistercienſis ordinis, poſt profeſsionem, in alijs monaſterijs nullatenus recipi patiantur.* y da la razon de esta prohibicion la Glossa, diziendo: *Notandum quod Cistercienſes monachi ad aliam religionem tranſire non poſſunt, quia nulla reperitur arctior.* y vn poco mas abaxo buelue a repetir, que *hoc ideo præcipitur, quia non reperitur ordo arctior.* q̄ se les prohibe a los religiosos Cisterciēses el poderse passar a otra religiō, por q̄ no se halla en la Iglesia de Dios ninguna mas estrecha q̄ la suya. Esto mismo sientē todos los expo-
3 sitores de este Texto; y fuera del lo prueban muy a la larga el Arcidiano sobre el Capitulo *Statuimus.* 19. quæstione. 3. y Iuan Andres sobre el Capitulo. *Si religioſus, de Electione.* in. 6.

Glossa notanda.

Achidiac. Ioan. Andreas.

Quedale aun por ventura a alguno algun escrupulo? pues quitesele la autoridad de dos summos Pontifices, que ya que no determinado, alomenos lo han dado firmado de sus nombres. Alexandro. 4. dize que la familia Cistercense es el miembro mas noble de quantos tiene el cuerpo de la Iglesia. Priuilegio. 34. inter priui-

Alexan.4. priuileg.ordinis: *Virtutum meritis rutilans, & sanctitatis odore flagrans, in Ecclesiæ corpore membrum nobilissimum ordo Cistercienſis, sic à sui plantatione per semitam mandatorum Domini ambulauit, quod nunquam visitationis vel correctionis alienæ indiguit, quin potius &c.* Y Clemẽte.4.en el.41. adelante la llama fuente abundante y copiosa, cuyas aguas han dado a todas las de mas religiones regadio; de quien han recebido todas ellas gran parte de la fer-
S. Cleme.4 tilidad que tienen. *Hic est enim fons hortorum irriguus, cæteras rigans religiones & ordines, ac in ipsos exemplis salutaribus scaturizans.* Ai plus vltra que buscar en razon de testimonios de la tierra? puedense imaginar mas fidedignos, o mas claros? solos lo podrã ser los que hemos de presentar aora de el cielo.

§. IIII.

QVe los Sanctos del ayan baxado a dezir en esta informacion sus dichos, consta de lo que refiere Cesario en el lib.12.y capitu.53. de sus Dialogos, a donde affirma que estando vna vez dos monges negros (assi llamã los Autores a los q̃ nosotros Benitos de ordinario) tratando entre si algunas cosas de deuocion y espiritu, se les aparacio vn Sancto lego que pocos tiempos antes auia muerto en aquella misma casa; y despues de auerles dado cuenta de su gloria, y de la de otros muchos religiosos de varias religiones e institutos; preguntado de los monges Cistercienses? les respondio, que el premio de essos, era el mayor de todos; y que resplandecian como vnos Soles en el
Cæsarius. cielo. *Cumque etiam interrogassent eum de griseis monachis, id est, Cistercienſibus, respondit. Præmium illorum maximum est, & lucent sicut Sol in Regno cœlorum.*

Lo

1 Lo mismo que dixo este Sancto lego a los monges de su orden, dixo tambien vn Angel a otro Sancto lego de la nuestra llamado Henrico, en el monaste rio Hemmenrodense (de donde era tambien hijo Cesario, que es el autor q̃ lo refiere.) Dize pues en el libro. 8. y capitulo. 96. que apareciendosele vna vez (entre otras muchas que solia recibir del cielo este regalo) le pregunto, que le dixesse que tan contento estaua de su orden? y respondiendole Henrico, que lo estaua mucho; replicò el Angel, Bien lo puedes estar, porque no ai vida en la Iglesia de Dios de tanta perfeccion co-
2 mo la de ella. *Apparuit ei Angelus in magna claritate (qui etiam aliàs multoties alli apparuit) qui dixit ei. Quomodo placet tibi ordo tuus frater? & conuerso respondente, bene; iterum adiecit. Bene tibi placere debet, quia nulla vita tantæ perfectionis est in Ecclesia Dei.* Cæsarius.

Pero que mucho que los Sanctos y los Angeles testificassen esta verdad, si la misma Reyna de los Angeles y de los Sãctos Maria la auia ya reuelado expressamente? En el capitulo. 38. del lib. 7. antecedente affirma el mismo autor, que estando en oracion el bienauenturado Bertramo, mõge del monasterio de Carixto en Lõ-
3 bardia, se le aparecio nuestra Señora, de cuyos pies manaua a borbollones vna fuente, las aguas de oro, y las guijas por dõde deslizaua, de differentes piedras preciosissimas. Preguntòle la Virgen, si sabia que queria significar aquello? Respondiole el que no, y boluio a dezirle. Esta fuẽte de color de oro es la ordẽ Cisterciense, que como el oro a los de mas metales, assi excede ella en dignidad y sanctidad a todas las de mas de la Iglesia. *Tempore quodam cum esset in oratione, Beatam Genitricem Dei ex opposito sui, super cespitem virentem stare conspexit,* Cæsarius.

pexit, & ecce fons aurei coloris è regione cum impetu erumpens, 1
riuulum suum ad pedes eius dirigebat, cuius lapilli lapides erant
pretiosi, smaragdi videlicet, carbunculi, topazij, Saphyri, & Hya-
cinthi; cumq; de visione miraretur, ait illi Domina nostra. No-
sti, Bertrame, quid ista significent? dicente illo, Non Domina.
Notandū. *Respondit. Fons iste aurei coloris ordo Cisterciensis est, qui sicut*
aurum reliqua metalla, ita cæteros omnes tam dignitate quam
sanctitate præcellit. &c. Que cosa mas clara pudo dezir la Virgen? o que palabras se podian imaginar que mas lo fuessen?

Pues lo que la madre dize, es imposible que lo niegue el hijo, antes ha dado de ello euidentes y manifiestos testimonios. El Doctissimo Vincẽcio Obispo Belluacẽse fraile Dominico, en su espejo Historial (que es el 4. Tomo de los suyos) li. 25. c. 106. Refiere q̃ el año de. 1104. vn Clerigo deuoto que estaua estudiando en Leon de Francia, arrebatado en extasis, vio sobre vn mõte vna ciudad tan hermosa a la vista, tã deleitable a la imaginacion, tan efficaz en llegarse tras si la voluntad y los desseos, que nadie que la veïa se podia hartar de mirarla, ni dexar de apetecer el verse en ella. Miro a la falda del monte, y vio que le cercaua vn grande rio: anduuo al rededor buscando si podria descubrir en el 3
alguna puente, y diuisò cosa de doze o catorze pobres que estauan a la margen de sus aguas, lauando en ellas los vestidos que tenian; entre los quales auia vno de extraordinaria claridad y resplandor, que ayudaua a todos los de mas acudiendo ya a los vnos, ya los otros. Llegose el Clerigo a el, y auiendole pedido que le dixesse, que gente y que ciudad era la que veïa? respondiole que los pobres, eran los hombres que hazen penitẽcia, lauãdose de sus culpas y peccados; el Christo,

sin

1 sin cuya ayuda es imposſible que lleguen a sacar las manchas dellos; la ciudad, la gloria; el camino para ella, solo el que aquel lauatorio le mostraua; y el atajo para andarle mas breue y mas seguramẽte, el que auiã escogido aquellos doze, o catorze que alli veïa (que por esso de todos los que hazian entonces penitencia aca en el mundo, no le enseñò mas de aquellos solos.) El acabar Christo de dezir estas palabras, y el boluer el clerigo a su acuerdo natural, fue a vn mismo tiempo; quedando tan marauillado de la vision, como pedia de suyo vn caso tan extraordinario. Acabose el
2 curso en Leon, fuesse a su tierra; y comunicando lo que auia visto con el Obispo de alli, que era su amigo, dize Vincencio que en oyendolo le començo a persuadir que se metiesse Monge Cistercienſe; *Quo audito Episcopus suasit ei, vt sæculum relinqueret, & religionem intraret; commendans ei super omnes ordines Ordinem Cisterciensem.* que la orden mas perfecta de todas era la Cistercienſe, y que aquella auia de ser sin duda a la que Christo le auia encaminado. Admitio el clerigo el consejo, pusole por obra, fue a Ciſter, llamò a la puerta, y en llegando el portero, *statim recognouit se eundem vidisse in-*
3 *ter eos qui tunicas suas in flumine lauabant.* luego le conocio, que era vno de aquellos que auia visto lauando su tunica en el rio. Pidio que le lleuassen al Abbad, viole, y con el Abbad a todo el conuento, *& recognouit clericus omnes se vidisse tunicas suas in flumine lauantes.* Y en reconociendolos se acabò de confirmar en que todos y solos aquellos eran los que le auia mostrado Christo; los que le auia puesto por dechados de perfeccion, escogiendo para esto su estado, y nuestra orden, entre todas las otras de la Iglesia. Todos, porque de todos se

Vincenc.

acordaua auerlos visto, *& recognouit omnes se vidisse*; y 1
solos, porque no auia visto mas que doze, o catorze, y esse era el numero de Monges que auia entonces en Cister, como consta de todas las historias.

He referido este caso tan a la larga por dos cosas; la primera por ser de suyo tan notable, y en quien la vista de ojos presente, hizo fé a la reuelacion passada: y la segunda por auer sido este deuoto clerigo el primer nouicio de nuestra Orden, y el primero que se conuirtio del siglo a ella, professando de primera instancia sus constituciones y estatutos; porque los otros doze, o catorze que estauan en Cister, eran los que auian 2
quedado de veinte y dos, o veinte y cinco que vinieron con nuestro Padre San Roberto, quitados treze, o ocho que se boluieron con el a Molismo, segun diuersas cuentas de diuersos autores. Y aunque el Padre
Lobera. frai Athanasio Lobera en la vida de San Froilan cap.
Brito. 16. y el Padre frai Bernardo Brito en su Cronica lib. 1. cap. 12. atribuyen esta primogenitura a San Bernardo, es engaño manifiesto; pues este clerigo tomò el habito el año de mil y ciento y quatro, o a lo mas largo el de mil y ciento y cinco siguiente, y nuestro Padre San Bernardo le tomò el de mil y ciento y treze, co- 3
mo consta de todos los autores, y del capitulo 4. y primer libro de su vida: fuera de que si quando este clerigo vino tuuiera ya el habito San Bernardo, no estuuieran en Cister solos doze, o catorze Monges, sino mas de quarenta con los que auia de antes, y los treinta que truxo consigo nuestro Padre. Bien es verdad que para el intento que ellos lo traen que es para dar el titulo de Padre de esta orden a San Bernardo, basta que aya sido el primero de los que tuuieron des-

pues

1 pues en ella la dignidad, y officio de Prelados, y en esta forma lo truximos y probamos atras en el primero libro, y discurso 6. de esta Laurea.

Bueluome a las reuelaciones que ha hecho Christo acerca de la suma perfeccion de nuestra orden; y digo que otra muy semejante a la que hemos contado de este clerigo, y aun algo mas expressa, refiere el mismo Vicēc. Belluac. lib. 26. c. 42. auersele hecho a S. Iuā Obispo y confessor, de quien haremos mencion en el discurso siguiēte. Pero donde clara y expressamente la puso por dechado de todas las demas, y como a cora- *Vincētius.*

2 çon de la Iglesia le dio el primer lugar en medio de ella, fue en la q̄ hizo a S. Mectildis vn dia de nuestro Padre San Bernardo; con cuyas palabras (segun q̄ las refiere Iacobo Fabro libro trium virorum, & trium spiritualium mulierum lib. 1. operum Sanctæ Mectildis cap. 51.) pienso dar fin a este segundo pensamiento.

In die eximij Doctoris Sancti Bernardi, dum Missa in medio Ecclesiæ in honore eius cantaretur, & hæc dilectrix Iesu pia deuotione intenderet his quæ cantabātur, cogitans quid esset illud medium Ecclesiæ? Dominus, cuius respectus est in electos suos, animam eius lumine suæ cognitionis illustrabat, di- *Ex Iacobo Fabro.*

3 *cens: Medium Sanctæ Ecclesiæ, est ordo Sancti Bernardi, sustentans Ecclesiam velut columna cui tota domus innititur, quia ad vniuersalem Ecclesiam, & ad omnes ordines se quo ad aliquid tenet: ad religiosos scilicet, per bonæ conuersationis institutionem, & informationem; nam omnes alij ordines hunc ordinem in aliquo imitantur.* El medio de la Iglesia (le dixo Christo a esta glorioſa Santa) es la orden de San Bernardo; que la sustenta, como vnica columna, sobre quien carga, y en quien estriba todo el edificio; porque en toda ella vniuersalmente, y en todas las or-

denes que militan debaxo de su gremio, obra marauillosissimos effectos: en los Religiosos, instruyendolos, e informandolos en la vida monastica, en la qual no ay orden ninguna que no procure seguirla, e imitarla. Desuerte que todas las de mas religiones imitan en algo a la Cistercience, y se procuran medir, y niuelar con ella; Pues de esto solo (quando dexemos todas las de mas palabras) se colige mi intento efficazmente; que si ella es el modelo y dechado de las otras, claro está que es tambien la mas perfecta. *Primum in quoque genere est mensura cæterorum.* Pues lo que Christo dize, lo que reuela la Virgen, lo que testifican los Angeles, lo que affirman los Santos, lo que autorizan los Pontifices, lo que escriuen los Historiadores, lo que confiessan los mismos condenados; quiẽ aura que ponga duda en ello? *Cælestium, terrestrium, & infernorum omnis lingua confitetur.* Cielo, y tierra, è infierno todos conuienen en confessar la summa perfeccion desta familia; y todos a vna boca affirman, que está fundada esta Ciudad sobre los montes mas altos de santidad, que ay en la Iglesia; *Ciuitas supra montem posita:* y consiguientemente, que es impossible que se esconda; porque de las que estan en essa cumbre, es de las que en nuestro Euangelio dize Christo, que *non potest ciuitas abscondi*; que es impossible que las encubra el tiempo, ni el oluido.

Aristotel.

1

2

3

Dicho hemos ya de la Ciudad en comun, digamos aora de algunos vezinos illustres, que ha tenido.

DIS-

1

DISCVRSO VI.

De algunos varones Illustres en Sanctidad y milagros, entresacados de la innumerable multitud que ha produzido esta ciudad sanctissima.

2

Non potest ciuitas abscondi supra montem posita. Matth 5. *Aperite portas, & ingrediatur gens iusta custodiens veritatem.* Esaiæ. 26.

Pensamiento Vnico.

§ I.

3 DE QVANTA importancia sea en las communidades y Republicas, el tener algunos sieruos de Dios, algunos Sanctos; por cuyo respecto las fauorezca el, y las ampare; las dos ciudades de Sodoma y Gomorra (de entre las llamas y humo que bueluen a su esphera) parece que nos lo estan diziendo a vozes. *Non delebo propter decem*. le dixo Dios a su sieruo Abraham, hablando de ellas; q̃ por solos diez justos q̃ se hallasse̅ de las puertas a dentro de sus muros, perdonaria a la cõpostura de su fabrica, y dexaria de castigar (por entõces) los peccados de todos sus vezinos. Llegose a *Genes.* 19.

hazer con la experiencia la minuta; y viendo Dios, que 1
Viri ciuitatis illius circumdederunt domum Loth, que se juntaron a derribarle a Loth la casa, para agrauiar los dos mancebos que auia hospedado en ella; y esto no algunos pocos, sino todos, sin que quedasse hombre; sin faltar, no solamente los diez que auia pedido Dios, mas ni aun vno solo; *à puero vsq; ad senem, omnis populus simul*; determinose de acabar de vna vez con ellos, *& subuertit ciuitates has, & omnem circa regionem, & vniuersos habitatores vrbium*; y ciudades y ciudadanos todo lo boluio en poluos y ceniza. De suerte que por no auer si quiera diez seruos de Dios en estas dos ciudades, perecierõ: 2
pero si los vuiera, *non delebo propter decem*, por solos ellos las perdonara Dios, y diera mas tiempo para hazer penitencia a sus vezinos.

En la salida de los hijos de Israel de Egipto tenemos vna gallarda ponderacion de San Pedro Damiano a este proposito. Embia Dios a Moysen por Embajador suyo a Pharaon; que le pida en su nombre, que remita por tres dias el trabajo a los Iudios, y les dè licencia para que vayan en ellos a offrecerle sacrificio en el de
Exod. 5. sierto: *Dimitte populum meum, vt sacrificet mihi in deserto*.
El inconsiderado Rey, no solo no obedescio este man 3
dato, sino que desde el mismo punto que le oyo les doblò las tareas, dexandoles el numero de adobes que teniã antes, y añadiendoles el trabajo de buscar materiales de que hazerlos. Buelue Moysen a Dios con la
respuesta; y no solo no se enoja de oirla, sino que le torna a embiar alla, con señas de que era el quien le embiaua; con mandato de que haga que su hermano Aaron arroje en el suelo vna vara, y que essa se combierta luego en culebra; en señal de que era mas que hõbre

el

1 el Señor, en cuya virtud se haziã semejantes prodigios y milagros. Habla Moysen al Rey, arroja su hermano Aaron la vara, bueluese en culebra, tragase los Dragones en que se auian buelto las otras de los magos y hechizeros; y el Rey tan duro y tan inobediente como de antes: *Induratum est cor Pharaonis, & non audiuit eos.* Sale tercera vez a hablarle a las riberas del rio, a donde a caso auria salido a tomar el fresco y recrearse; toca las aguas con la punta de su vara, y el tocarlas el, y el conuertirse ellas en sangre fue todo vno. A quien no hiziera temblar este portento? Solo Pharaon *auertit*
2 *se, nec apposuit cor suum etiam hac vice*; no hizo mas caso de el, que si hablara con otro aquel recado. El quarto prodigio fue sacar gran multitud de ranas de la tierra, y hinchirle de ellas a el, y a todos sus vasallos; y este toda via le hizo blandear vn poco, y prometer que si le pedian a Dios que le librasse de aquella plaga, obedesceria a su mandamiento, y daria licencia al pueblo de Israel para que le fuesse a sacrificar como mandaua: *Ora te Dominum vt auferat ranas à me, & à populo meo; & dimittam populum, vt sacrificet Domino.* Pero a penas se vio libre, quãdo oluidado de la passada, y de lo que auia pro
3 metido se tornò a su dureza y rebeldia: *Induratumq; est cor Pharaonis, & non audiuit eos.* Finalmẽte por otras tres o quatro vezes le trinco la palabra a Dios, y se cerro en no querer obedescerle ni cumplirla: con todo esso no parece que se aueturaua a castigarle, antes (como dexamos ponderado en otra parte) quando mas enojado estaua, entonces se ponia mas de espacio a darle auisos para que hurtasse el cuerpo al golpe, y no llegasse a hazer presa el cuchillo en su garganta. Concede despues la licencia por espacio de los tres dias

Exodi. 8.

Lib. 2. Discur. 7. §. 4.

que pedian, salen los hijos de Israel al sacrificio, y al 1
Exodi. 12. salir de Egipto dize el Texto Sagrado, que *petierunt ab Egyptijs vasa argentea, & aurea, vestemque plurimam.* que se lleuaron quanto bueno tenian los Egipcios, y que se yuan cõ ello a la tierra de promission que desseauã: sabe lo Pharaon: *Nuntiatumque est Pharaoni quod fugisset populus.* vales a los alcances; y entõces no solo no le perdona a el, ni a sus vasallos, sino que quãdo menos se ca-
Exodi. 15. taron, *currus Pharaonis, & excercitum eius proiecit in mare.* En vn instante hizo que se los tragasse el mar a todos. Aqui entra la ponderacion de San Pedro Damiano (y perdonadme si me he detenido demasiado en la narra 2
cion de cuento tan sabido, que todo viene a hazer a mi proposito) Pues como, quãdo inobediente Pharaon al mandamiento de Dios, no solo no remite al pueblo la tarea, sino que por el mismo caso se la dobla; quãdo, sin hazer ninguno de prodigios ni señales, perseuera en su obstinacion y en su dureza; quando le quiebra tantas vezes la palabra, no como Rey, sino como hõbre aleuoso y fementido, entõces anda recateando el castigarle, entonces es todo blandura cõ el, todo regalo; y quãdo ya rẽdido y obediente les cõcedio la licencia q̃ pediã; 3
y si salio tras ellos solo fue, porq̃ se la auian pedido por tres dias, y veia que se le yuan para siempre; las joyas de los Egipcios prestadas, y se las lleuauan a nũca boluer; entonces le castiga tan sin admitir apelacion ni suplica? Que cosa (al juizio humano) menos mala, que ir tras vnos esclauos (por tales los tenia, y se seruia de ellos) q̃ se le yuan fugitiuos y ladrones? y que cosa peor que el desobedescer a Dios con tal dureça? Con todo esso le perdona esto, y le castiga aquello: que puede ser la causa? Quereys la saber? Pues aduertid, que a todo lo primero

1 mero estuuo Moysen hecho vezino y morador de Egipto, y siendo lo (estoi por dezir que) no tenia manos Dios para castigar pueblo en donde habitaua vn tan grande y tan declarado amigo suyo: *Non delebo propter iustos.* Aunque mayores sean las culpas, anda dilatando la pena, y deteniendola: Pero en saliendo de sus lindes y mojones, en estando de la otra parte del mar Bermejo, cuyas margenes terminauan el Reyno y su districto, no ai cosa que se le ponga por delante; por qualquier yerro, aũque menor, castiga lo presente y lo passado. Oïd las palabras del Sancto a este proposito.

2 *Dum Moyses fuit in Egypto, propter Moysem pepercit Dominus Pharaoni, & exercitui eius; post quam vero egressus est, currus Pharaonis & exercitum eius proiecit in mare.* Mientras Moyses viuio en Egipto, por el perdonò Dios a todo el Reyno; mas en saliendo de el, Rey y soldados perecieron miserablemente. *Petrus Damian.*

§. II.

PERO para que vamos tan lexos por exemplos, si de las puertas a dentro de nuestra ciudad (digo de la familia Cistercienſe, de que hablamos) se los podemos dar a todo el mundo? En el lib. 12. y capitu. 58. de sus Dialogos refiere Cesario Haisteruacẽse que estando vn dia San Vvillelmo monge de Claraual arobado en la contemplacion de algunos misterios soberanos,

3 vio a Christo sentado en el tribunal de su justicia, que a vista de toda la corte Celestial mandò a vn Angel, q̃ tocasse vna trompeta: hizo lo el Angel, y al ruido de ella, *totus mundus quasi folium arboris tremere videbatur.* començo todo el mundo a temblar, como vna oja de vn arbol. Mandole segunda vez hazer lo mismo; y sabien- *Cæsarius.*

do la Virgen sacratissima, que si segunda vez tocaua la trompeta, auia de venir a acabarse y destruirse; *sciens mundum, si denuo buccinaret, consumari.* hincada de rodillas le pidio, que reuocasse, o por lo menos dilatasse la sentencia. Respondio el soberano juez, que si hiziera; pero que estaua ya tan perdido y corrompido el mundo, *Vt non solum laici, sed etiam clerici, & Monachi vias suas prorsus corruperint*; que a penas auia en el persona que cada dia no le offendiesse con mil vicios. Entonces la madre de misericordia, tornandoselo a pedir con mas affecto, dixo. *Parce dilecte fili mi, & si non propter illos, saltim propter amicos meos, personas ordinis Cisterciensis.* Perdonad hijo mio, perdonaldos a todos, sino por ellos, alomenos por mis amigos los monges Cisterciēses. Y a penas se los vuo nombrado, quando Christo reuocò por entonces la sentencia, el Angel quitò la trōpeta de la boca, y todo el mundo quedò libre del estraño peligro en que se veïa. De tan grāde importācia son los sieruos de Dios en las comunidades y Republicas, que no solamente bastan a estoruar el incendio y destruicion de dos ciudades, no solo se detiene por su respecto la ruina y perdicion de vn Reyno, sino q̄ todo el mūdo se cōserua el dia de oy por los justos y sanctos q̄ ha tenido; y a faltar ellos, vuiera tambien el faltado y acabadose. Pues si por vna parte importan tanto, y por otra son tantos y tan grandes los que produze nuestra religion sanctissima; los que florecen en esta ciudad que vamos pintando fundada sobre el monte de la perfeccion que atras diximos, *ciuitas supra montem posita*; que por ellos solos gozamos el dia de oy todos del ser y de las vidas que tenemos, *aperire portas, & ingrediatur gens iusta*; abran se de en par

en

1 en par sus puertas, y entren los que nos han de hazer tan grandes bienes: *Aperite portas*; abra se essa ciudad, y veamos quienes son los bienhechores. Por esto me ha parecido poner aqui vna breue minuta y lista de ellos; no de todos, que esso fuera imposible; sino solamente de aquellos de q̃ hallamos mas luz en las historias: poniendo (porque se vea el fundamento y verdad de cada cosa) en la primera colũna los Sanctos, y en la segunda los authores y lugares de donde vuiere sacado lo que digo.

2 §. 3. A.

S. Abrahan Abbad del Monasterio de Pratea.

Abrahan. Exordium Cistercien se libro. 5. cap. 2. *Qui florẽ virginitatis cum fructibus bonorum operum vsq; ad consummationẽ immaculatæ vitæ, largiente domino conseruauit.* Plura Robertus Rusca in compendio virorum illustrium ordin. Cister.

S. Achardo, discipulo de nuestro Padre S. Bernardo, y Maestro de no
3 uicios en Claraual.

Achardo. Iohannes Heremita in vita sancti Bernardi, cap. 17. Exord. Cister. libr. 3. capit. 20. Henricus Gran in Speculo exemplorum distinct. 3. §. 29. & 30.

S. Aymon Monge del Monasterio de Sabiniaco.

Aymon. Iohannes Cistercij Generalis Ab. in Cathalogo Sanctorum ordinis ante finem. Robertus Rusca in suo compendio. Fr. Gũdisalbus à Sylua in vita S. Bernardi libr. 6. capit. 13.

S. Alano Frayle lego enel Monasterio de Ci

Alano. Cronicon cum figuris. 6. mũdi ætate ad annum Christ. 1288. Ioannes Cisterc. in Cathalo. Sanct. ord.

ſter, Doctor famoſo.

S. Alberico ſegundo Abbad de Ciſter, y primer General de la orden a 26. de Henero.

S. Aleyda Monja de nueſtra orden a 11. de Iunio.

S. Aletha madre de nueſtro Padre ſan Bernardo a 4. de Abril: ſu translacion ſe celebra tambien en Claraual, à 19. de Março.

S. Alexandro de Colonia diſcipulo de nueſtro Padre S. Bernardo en Claraual, deſpues 9.

ord. in princip. Iohannes Tritemius in Cathalogo ſcriptorum eccleſiaſticorum ad an Chriſti 1300. Albertus Krantzius lib. 8. Metropolis, capit. 55. Autor appendicis ad ſpeculum hiſtori. Vincentij cap. 26. 1

Alberico. Cæſarius lib. 1. dialogorum cap. 1. Sigibertus in croni. ad an. 1098. & 1107. Exord. paruum Ciſt. cap. 9. & 16. Vincentius in Speculo hiſt. lib. 25. capit. 94. Iohannes Ciſt. in Cathal. ſanct. ord. Antoninus in Summa hiſt. 2. part. titul. 15. cap. 18. §. 1. Cæſar Baronius in annotat. ad Martyr. Aprilis 29. Renatus Chopinus lib. 1. Monaſt. titulo, 3. num. 15. 2

Aleyda. De hac Gaufredus Villarienſis in epiſtola ad Idam monialē quæ eſt apud Brito to. 1. lib. 6. cap. 39. *Neſte proprio Moſteiro ſe celebra à feſta de ſancta Aleyda Religioſa de noſo habito, q̄ e contada entre os ſanctos Beatificados da orden de Ciſter.*

Aletha. S Guillelmus Ab. in vita S. Ber. cap. 1. Vincētius Belluac. in Spec. hiſt. lib. 26. cap. 22. ex Cronographo, anno Domini 1114. Fr. Gundiſalbus de Sylua in vita Sancti Bernardi, libr. 1. capit. 4. Frater Bernardus Brito in Croni. ord. libr. 1. capit. 14. 3

Alexandro. Iohannes Heremita in vita S. Berna. cap. 3. Exord. Ciſt. lib. 1. cap. 27. Iohā. Ab. in Catha. Sanct. ordin. Henricus Gran in Speculo exēpl. diſt. 3. §. 14. Renat. Chopinus libr.

Abbad de Ciſter, a 29. de Iulio.

lib. 1. Monaſt. tit. 3. nume. 15. Sylua lib. 7. cap. 31. Ioannes Baſilius Santoro in Prato Spirit. libr. 5. cap. 4. ex geſtis Ciſt.

S. Alexandro Principe de Eſcocia, Frayle lego enel Monaſterio de Funiclauſtro.

Alexandro. Henricus Gran in ſpeculo exemplorum, diſtinctione. 5. §. 35. ex quo Fr. Barnabas a Montaluo in chronica To. 1. lib. 2. cap. 35. & 39.

S. Algoto Mõje del Monaſterio de Ciſter, Obiſpo deCuria en Alemania.

Algoto. De hoc Arnoldus Carnotenſis in vita S. Bern. cap. 8. & Iohãnes Abbas in Cathalogo Sanctorum ordinis, ex quibus alij iuniores.

2. S. Alquirino Monje de Claraual.

Alquirino. Exord. Ciſt. lib. 4. cap. 1. ex quo Robertus Ruſca in compendio virorum illuſtr. ordinis. Mõtaluo libr. 2. capit. 39. & libr. 4. capit. 56.

S. Alredo Doctor, y Abbad de el Monaſterio de Riebal.

Alredo. Gilbertus Ab. in proſecutione homiliarum Bern. in cantica, ſerm. 41. Iohan. Tritem in Cathal. ſcript. eccleſiaſt. ad an. Chriſ. 1200. Surius in titulo vitæ S. Eduardi tomo 1. Ianuar. 5. Iohannes Molanus in annotationibus ad Vſuardum eadem die, nume. 2. & Nouembris 16. num. 4. Iohan. Abb. in catha. Sanct. ord. Petrus Calzolarius in hiſt. Monaſt. Giornata 4. ſub eius titulo. Arnoldus de Vbion in ligno vitæ. lib. 1. cap. 47. & 48.

3.

S. Amadeo ſeñor de Aluaripa, Monge de Bonaual en Francia.

Amadeo. Vita Sãcti Amadei Epiſcopi. M. S. quæ eſt in Bibliotheca Bonæuallis, Ioãnes Abbas in Cathalogo Sanct. ord. Montaluo lib. 2. capit. 35.

Amadeo,

S. Amadeo hijo del passado, Monje de Claraual, Abbad de Altacumba, y Obispo Lausanense.

S. Andres Virduēse, discipulo de nuestro Padre san Bernardo.

S. Arnoldo de Mayorca discipulo de nuestro Padre san Bernardo.

S. Arnulpho Monge del Monasterio de Signiaco, antes Abbad de S. Nicasio.

S. Arnulpho de Bruxellas, conuerso en el Monasterio de Villario, en el estado de Brabante, a 30. de Iunio.

§. IIII.

S. Balduino Monge

Amadeo. Libellus M.S. qui supra de eius vita. Arnoldus Carnotens. in vita Sancti Bernardi, capit. 8. Fr. Christophorus Perales in vita item Sancti Bernardi, lib. 2. cap. 19. inter Canonizatos. 1

Andres. Exord. Cist. li. 2. cap. 21. Henricus Gran in Speculo exemplorū distinct. 3. §. 21. Santoro in Prato Spirit. lib. 5. ex gestis Cistercij, cap. 10.

Arnoldo. Ioannes Heremita in vita S. Bern. cap. 38. Exord. Cist. libr. 3. cap. 17. Henri. Gran in Speculo, dist. 3. §. 26. Sātoro in Prato Spirit. lib. 5. ex gest. Cist. c. 14. Sylua libr. 7. cap. 38. 2

Arnulpho. Henricus Gran in Speculo exempl. dist. 3. §. 26. Iohannes Heremita in vita S. Bernardi. ca. 20. Iohannes Abbas in catha. sanct. ord. ex quo Montaluo lib. 2. c. 39. & 41.

Arnulpho. Iohannes Molanus in additionibus ad Vsuardū Iunij 30. ex Gosuino cantore (*Cantorum Ordinis olim hoc munus; vt glorioſos trāſitus fratrum deſcriberent, quotannis comitijs generalibus referendos*) qui eius vitam scripsit. Cisterciensem ordinem tacet Molanus, sed prodit Monasterium, quod à Beato Patre Bernardo constructum constat, & fatetur idem autor in indiculo Sāctorum Belgij, littera B. 3

B.

Balduino. Bernardus Bonæuallis Abbas

1 del Monasterio de Cister, despues Cardenal, y Arçobispo de Pisa.

S. Balduino Abbad Fordēse, y Obispo Vvigornienſe.

S. Bartholome Conillt, Abbad del Mona
2 sterio de Poblete.

S. Basso discipulo de nuestro Padre S. Bernardo.

S. Doña Beatriz de Silua Mōja Cisterciēse,
3 e instituydora de las Monjas de la Concepcio en la ciudad de Toledo a 8. de Octubre.

S. Bernardo de Alcira, hijo del Rey de Carlet, Martir, Monge del Monasterio de Poblete a 20. de Agosto.

Abbas in vita S. Bern. cap. 8. Henri. Gran. in Speculo dist. 3. §. 31. Onuphrius Panuinus in Epitome Card. in 4. Iohan. Ab. in catha. sanct. ord. Arnold⁹ in ligno vitę lib. 1. c. 44. Perales lib. 2. c. 19. inter Canonizatos.

Balduino. Robertus de Monte in supplemento ad cronicum Sigiberti, an. 1181. Guido Claræuallis, in Historia virorū illustriū ord. Monast.

Bartholome. Quædam exemplaria M. S. apud Populetum Fr. Iohānes Aluar⁹ de origine Monast. ord. Cist. in Corona Arago. tit. *S. Maria de Poblete*. Montaluo tom. 1. lib. 2. cap. 41.

Basso. Exord. Cist. lib. 3. cap. vlt. *In cuius glorioso transitu, miraculosa immutatione facies eius glorificata apparuit*; plura Iohannes Heremita. in vita S. Bern. cap. 13.

Beatriz. Zamalloa Garibay lib. 20. compendij hist. cap. 13. Fr. Iohānes Marieta in hist. de Sāctis Hispaniæ lib. 22. titulo. *Toledo*. Flos Sanctorū vetus in eius vita Octobris. 8. & ali quot instrumenta M. S. quæ Toleti in eodem Monasterio extant.

Bernardo. Petrus Ant. Beuther. in chronico Hispan. lib. 1. cap. 35. Martinus de Viziana. 3. parte chronicæ Valentiæ, vbi de illius Regni populis, titulo, *La villa de Algezira*. Villegas part. 1. de Sanctis Hisp. Marieta de Sanct. Hisp. lib. 3. cap. 31. Petrus Calzoralius, Giornata 5. sub eius titul. Arnoldus in Appendice ad Martyrologium suum littera B.

Ber-

S.Bernardo Monge, y enfermero en el Monasterio de Grandesilua.

S.Bernardo Caluon Monge y Abbad en el monasterio deSanctas Cruzes,Obispo de Vique a 26. de Octubre.

S. Bertoldo Monge y Abbad del Monaste rio de Luka , despues Obispo y Apostol de Liuonia, Martyr a 21. de Octubre.

S.Bertramo Monge enel Monasterio deCa lixto.

S. Bertrando Abbad del Monasterio de Grã desilua.

S.BonifacioObispo

Bernardo.Exord.Cist.lib. 2. cap. 20. Santoro in Prato Spirit. libr. 5. ex gestis Cister.cap.12.Brito tomo 1.Chronicæ lib.4 cap.15. 1

Bernardo.FlosSanctorum M.S.in eius vita Octobris.26. frater Antonius Vincentius de Sanctis Cataloniæ lib.2.in eius vita.Fr.Iohānes Aluarus de origine Monast.ord. Cist. in corona Arag.titulo. *Nuestra Señora de Sãctas Cruzes*. Extat preterea exēplar autenticū de eius vita quod in Archiuijs ecclesiæ Viquensis seruatur,vbi 104. eius miracula testimonijs fidedignis comprobantur. 2

Bertoldo.Arnoldus in Martyrologio Octobris 21.ex Kalendario M. S. eadem die. Belforestius in Cosmographia,in discriptione regni Liuoniæ. Arnoldus Lubecensis in supplemento Cronici Slauorum.lib.7. cap.9.Petrus Cratepolius de episcopis Germaniæ.Albertus Krantzius lib.7.Saxoniæ.cap.13.& 6 Vvandaliæ.cap.10.& 7. Metropolis c.14.

Bertramo.De hoc mira refert.Cæsarius lib.7.dialogorum cap. 38. ex quo Montaluo to.1.libr.2. cap.39. Robertus Rusca in compēdio virorum illustr.ord.& alij neotherici. 3

Bertrando. Index Cistercienſium inter Canonizatos , ex quo Molanus,& Arnoldus in Appendicibus ad sua Martyrologia littera B. Antiphonæ & Collecta in Grandisilua. Iohannes Ab. in Cathal.Sanct.ord.

Bonifacio.Hericus Grã in Speculo exem-

1 Lausanense. a 19. de Hebrero.

S. Bonifacio 22. Abbad de Cister, y General de la Orden. a 21. de Setiembre,

exempl. dist. 5. §. 112. & 113. Iohan. Molanus in Additionibus ad Vsuardum Februarij 19. Arnoldus in Martyrol. eadem die.

Bonifacio. Liber obituũ Monast. Cisterc. vbi corpus eius religiosissimè colitur, & tabula quæ ad eius sepulcrum adhuc extat, quam vulgari idiomate adducit Mõtaluo to. 1. lib. 2. cap. 34. Iohan. Ab. in Chr. Abbat. Cister. vbi de ipso. Robertus Rusca in suo compendio & alij iuniores.

2

§ V.

S. Canonigo Leodiense, despues Monge en Claraual, y Prior dl Monasterio de Alna.

S. Catalina Monja en el Monasterio de
3 nuestra Señora de Prado en Alemania. a 4. de Mayo.

S. Christiano Monge del Monasterio de Eleemosina.

S. Christiano Abad Surienſe, y de Melli-

C

Canonigo. De hoc Cæsarius lib. 1. Dialog. cap. 6. post multa alia. *Qui cum moriretur stella lucida, die clara, super locum migrationis eius apparuit, ita vt in tota illa Prouincia videretur.* plura Brito to. 1. Chron. lib. 4. cap. 13.

Catalina. Cæsarius lib. 2. Hist. memorab. cap. 26. Henricus Gran in Speculo exemp. Santoro in Prato spirit. lib. 5. ex floribus apum cap. 26. Brito tomo. 1. Chroni. libr. 5. cap. 22. ex codice M. S. fol. 142.

Christiano. Exord. Cist. lib. 1. cap. 28. Vincent. Belluac. in Speculo histor. lib. 29. cap. 11. & 12. ex Helinando. Iohannes Abbas in Cathal. Sanct. ordinis.

Christiano. De hoc Bernardus in vita S. Malachię c. 11. Arnol. in Martyrologio Martij 18. ex Calendar.

forte, deſpues Obiſpo en Ibernia. a 18. de Março.

S. Chriſtiano Monge del Monaſterio Hémerodenſe, Padre de S. Henrique conuerſo de Villario. a 4. de Hebrero.

S. Chriſtiano Obiſpo Kelmenſe Apoſtol de Ludauia. a 4. de Deciembre.

S. Chriſtiano Monge en el Monaſterio dl Valle de S. Pedro.

S. Conrado Abbad de Villario, de Claraual, y de Ciſter; deſpues Cardenal Obiſpo Portuenſe. a 30. de Setiembre.

S. Conrado Mõge del Monaſterio de Hegena.

S. Conſtantino ladron famoſo, a quiẽ quitò S. Bernardo de la horca, deſpues frayle lego en Claraual.

Germanico eadem die. Robert⁹ de Monte in ſupplemento ad Chronicum Sigiberti. ann. 1148. Robertus Ruſca in ſuo Compendio, & alij. 1

Chriſtiano. Cæſarius lib. 4. dialog. cap. 31, & lib. 7. cap. 16. Arnoldus in Martyrol. Februarij 4. Guido Claræuallis in Hiſt. viror. illuſtr. ordinis monaſt. & alij iuniores.

Chriſtiano. Martinus Cromerus de rebus Poloniæ lib. 7. titulo. *Leſcus Albus tertium*, ad medium. Egidius Damnis in Martyrologio, Decembris 4. 2

Chriſtiano. Cæſarius lib. 4. dialog. cap. 30. Guido Claræuallis in Hiſt. virorum illuſt. ord. monaſt.

Conrado. Cæſarius lib. 3. dialog. cap. 33. & lib. 5. cap. 21. Iohan. Ab. in Cathal. Sanct. ord. Panuin. li. 3. Romanorum Pontificum in Vveſphonum familiæ deſcriptione. Arnol. in lig. vitæ lib. 1. cap. 44. Renatus Chopinus lib. 1. Monaſt. titulo 3. num. 15. Santoro in Prato ſpirit. lib. 5. ex floribus Apum cap. 3. Gaufredus Villarienſis in epiſt. quæ eſt apud Brito lib. 6. cap. 39. 3

Conrado. Petrus Cratepolius de Epiſcopis Germaniæ. Iohann. Ab. in Cath. Sanct. ord. Arnol. in Ligno vitæ lib. 1. cap. 47.

Conſtantino. Cæſari⁹ lib. 4. cap. 1. Exord. Ciſt. lib. 2. cap. 15. Sylua li. 7. cap. 26. F. Iohannes Aluarus lib. 2. vitæ S. Bernardi cap. 16. Perales lib. 1. cap. 37. & ex Cath. vir. illuſt. ord.

1 S. Christina Beata del Monasterio de santa Catalina Martyr, en la villa de san Trudon.

S. Christina de Volmũsteine Monja en el monte de santa Vvalburgis.

ord. Brito tomo 1. libr. 4. cap. 20.

Christina. Fr. Thomas Cantipratensis qui eius vitã scripsit. ex quo Montal. to. 1. lib. 5. cap. 25.

Christina. Cæsarius lib. 7. Histor. memor. c. 21. & lib. 8. c. 3. & 15. & 45. Robertus Rusca in Compendio vir. illust. ord.

§ VI.

S. Daniel Abad del Monasterio de N.a 21. de Iulio.

2 S. Daniel Monge del Monasterio Hemmerodense.

S. Dauid Monge en el mismo Monasterio.

S. Desiderio frayle lego en el Monasterio de Claraual. a 24. de 3 Hebrero.

S. Don Diego de Azebes Obispo de Osma, Maestro del glorioso Patriarca S. Domingo, y Monge en el Monasterio de Cister.

D

Daniel. Frãcis. Sãsou. de Inscriptione ciuitatis Venetiarũ lib. 1. Tabulæ Sanctimonialiũ S. Danielis in Venetia. ex quibus Arnol. in Martyrol. Iulij 21.

Daniel. Cæsarius lib. 7. dialog. c. 37. & lib. 8. cap. 11.

Dauid. Petrus Cratepolius de Episcop. German. Cæsar. lib. 1. c. 4. & lib 2. c. 19. & lib. 11. c. 2. & lib. 12. c. 44. & 55. Iohan. Ab. in Cath. Sanct. ord. Arnol. in Lig. vit. lib. 1. c. 47.

Desiderio. De hoc plura Brito to. 1. li. 4. c. 20. ex gest. Cist. vbi & nomen eius in cathalogum vir. illustr. ord. relatum fuisse affirmat.

Diego. Beati Iordanus & Vmbertus Magistri generales ord. Prædicatorum, ex quibus Theoderic⁹ de Apoldia in vita S. Dominici lib. 1. cap. 5. Vincentius in Speculo histor. lib. 29. cap. 103. in fine. S. Antoninus 3. parte. titulo 19. cap. 1. §. 3. Petrus Equilinus in Cath. Sanct. lib. 11. cap. 72. Marieta de Sanctis Hisp. li. 7. c. 7. & 9. F. Ferdin. del Castillo to. 1. Chronicæ lib. 1. c. 8.

S. Domingo Martinez decimo Abbad del Monasterio de Alcobaça.

Domingo. De hoc fr. Bernardus Brito tom. 1. Chron. lib. 3. cap. 22. 1
Sua vida & milagres foy tal, que mereceo ser posto no numero dos Santos; e se rezaua delle na Igreja Eboracense en Inglaterra, en tempo que aquelle Reyno florecia en religiaõ & observancia dos viguairos de Christo.

§ VII.

S. Edmundo primero Canonigo Reglar, despues Monge en Claraual.

S. Edmundo Arçobispo de Cantuaria, Monge en el Monasterio de Pontiniaco. a 16. de Nouiembre.

S. Emanuel Monge en S. Bernardo de Frisia, Obispo Cremonense.

S. Enarrãdo Maestre de la orden de los Tẽplarios, despues Mõge en el Monasterio de Claraual.

E

Edmundo. Iohannes Eremita in vita S. Bernardi. cap. 18. Sylua lib. 7. cap. 5. Brito lib. 4. cap. 35. 2
Edmundo. Vitam & sanctitatem enarrant Martyrologium Rom. cũ Baronio, & reliquis, Nouembris 16. Robertus Richius in eius vita. Surius ex diuersis tom. 6. Petrus Equilinus in Cathalogo lib. 6. cap. 68. Antoninus 3. par. titulo 19. cap. 10. Monachatum Iohan. Abb. in Cath. Sanct. ord. Brito to. 1. lib. 6. cap. 29. & deinceps. Rober. Rusca in suo cõpendio. Montal. lib. 2. cap. 31. 32. 33. & 41. & lib. 5. cap. 20.
Emanuel. Iohan. Abb. in Cathal. Sanctor. ord. Guido Claræuallis in Hist. viror. illustrium ord. monast. Montaluo lib. 2. cap. 41. 3
Enarrando. De hoc plura Exord. Cist. li. 4. c. 32. inter quæ, & ei aliquando pro peccatis suis amarè lachrymanti Christum apparuisse, & blãda voce dixisse: *Dimissa sunt tibi omnia peccata tua,* memoriæ proditum est.

Ermer-

1 S. Ermergardis Cõdessa de Bretaña Monja enel Monasterio de N.

S. Eschillo Arçobispo y Primado del Reyno de Dinamarca, despues Monge en Claraual.

2 S. Espinela Monja del Monasterio de Arouca en Portugal.

S. Esteuá tercer Abbad de Cister y general de la orden a 17. de Abril.

3

S. Esteuan Monge de Cister, despues Cardenal Obispo de Preneste.

S. Esteuan primer Abbad en el Monasterio de Obosma.

Ermergardis. Ad hanc Bernardus in Epist. 116. & 117. de ea Brito lib. 4. cap. 29. ex Cathalogo virorum il lustrium ordinis.

Eschilo. Exord. Cister. libr. 3. cap. 25. Saxo Grãmaticus lib. 14. Histo. Danicę paulò ante finem. Albertus Krantziuslib. 3. Danię. cap. 35. Sylua lib. 4. cap. 25. & alij.

Espinela. De hac pluraBrito tom. 1. chronicæ. lib. 6. ca. 36. citans pro se traditiones Monasterij Aroucæ, veterum memoriam incolarum instrumẽta M.S. eiusdem Monast. & testimonia monialium.

Esteuan. Martyrologium Romanum cum Baronio Aprilis 17. Fr. Iohannes Çaço in Lectionario Sanctorum & Arnoldus in suo Martyrologio eadẽ die. Sigibertus in chronico An. 1107. Exord. Cist. lib. 1. fere per totũ. Vincent. in Spec. hist. libr. 25. c. 94. & 95. & lib. 26. c. 1. & 2. Vvernerus Vvestfolus ad Ann. 1124. Michael Buchingerus Colmarienſis in vita Vrbani. 2. & plures alij.

Esteuan. Bernard. Bonæuallis Abbas in vitaS. Bernar. c. 8. Iohan. Ab. in Catha. sanct ord. Arnoldus in ligno vitæ lib. 1. cap. 44. Perales lib. 2. cap. 19. inter canonizatos: ad hunc Bernar. in epist. 219. & 223.

Esteuan. Iohannes Abbas in Cathalogo Sanct. ord. Robertus Rusca in compendio virorum illustr. Montaluo lib. 2. cap. 41.

S. Esteuan Prior del mismo Monasterio.

S. Esteuan conuerso en el Monast. de Clara ual a 17. de Setiembre.

S. Eustachio Abbad del Monasterio de Flai en Inglaterra.

S. Eufemia Monja en el Monasterio de Ovenes.

Esteuan. Iohannes Abbas, Robertus, & Montaluo supra. 1

Esteuan. Brito tom. 1. lib. 4. c. 20. ex gestis Cist. vbi & nomen eius in Cathalogum virorum illustr. ord. translatum fuisse affirmat.

Eustachio. Matthęus Paris in historia magna Angliæ ad ann. 1200. ex quo Arnoldus in Appēdice ad martyrologium suum littera E, quamuis eum Cistercienſem fuisse subticeat: forte tamen non vidit eūdem autorem infra sub Henrico 3. ad an. 1253. vbi expresse dicit Monast. Flai esse ordinis Cistercienſis. 2

Eufemia. Cęsarius Heisterb. lib. 5. dialogorum cap. 44. ex quo Montaluo, to. 1. lib. 2. cap. 40.

§. VIII.

S. Fastredo 7. Abbad de Ciſter, y General de la orden a 20. de Mayo.

S. Fernando hijo de el Rey dō Iuan de Portogal, religioso dela orden Cistercienſe militar de Auis a 17. de Iunio.

S. Franca Abbadesa

F.

Fastredo. Exord. Cist. libr. 2. cap. 24. Henricus Gran in Speculo exē pl. dist. 3. §. 13. Iohannes Abb. in cathal. sanct. ord. Sātoro in Prato Spirit. lib. 5. ex gest. Cist. capit. 3. & ex Martyrologio Belgico Mai. 20. Brito tomo. 1. lib. 6. cap. 22. 3

Fernando. Arnoldus in Martyrologio Iunij. 17. ex Kalendario Germanico eadem die. Stephanus Lusignanus Corona 4. cap. 7. Petrus Calzolarius giornata 2. titulo, *di Giouanni Re di Portogallo.* Marieta de Sanctis Hisp. lib. 6. cap. 25.

Franca. Iohannes Abbas in cathalogo sanctor. & ex Breuiario ord. anti-

1 en el Monasterio de S. Syro.

antiquo, Montaluo lib. 2. cap. 40. & lib. 5. cap. 2.

§. IX.

G.

S. Galgano hermitaño, frayle lego en el Monasterio de N. a 3. de Deziembre.

Algano. Martyrologium Romanũ cũ Baronio Decẽbr. 3. Arnoldus in suo Martyrologio eadẽ die, ex fr. Gregorio Lõbar de lo Dominic. qui eiꝰ vitã scripsit.

S. Ganfrido Secretario en vida, y Coronista en
2 muerte de N.P.S. Bernardo. 4. Abbad de Claraual

Ganfrido. Exord. Cist. libr. 2. cap. 24. Vincentius in speculo hist. libr. 27. c. 17. Iohannes Abb. in Cathal. sanctor. ord. Petr. Calzolarius Giornata 4. sub eiustit. & ex libr. obituũ Claræuallis. Perales lib. 2. cap. 22.

S. Ganfrido Monge de Claraual Obispo de Sora en Cerdeña a

Ganfrido. Exordium Cist. libr. 3. cap. 21. & 22. Sylua lib. 7. capit. 61. Montaluo to. 1. lib. 2. cap. 31.

S. Garino Abbad en los Alpes, Obispo de Sedun.

Garino. Ad hũc Bernar. ep. 253. de eo Arnoldus Carnot. in vita S. Bernar. cap. 8. Iohan. Ab. in Cathal. sanctorum ord. Robertus Rusca in suo compendio, & alij recentiores.

S. Gẽta Abbadesa en
3 el Monasterio de N.

Genta. Henricus Gran in Specul. exemplorum distinct. 5. §. 8. ex quo Montaluo to. 1. lib. 2. c. 39. & 40.

S. Gerardo hermano de N.P.S. Bernardo Cillerero de Claraual, a 13. de Iunio.

Gerardo. D. Bernard. Serm. 26. in cantica. Iohannes Ab. in Cathalogo Sanctorum ord. Molanus in Appendice ad Martyrolog. littera. G. & in additionibus ad Vsuardum Iunij 13. Arnoldus in suo Martyrologio eadem die. Exord. Cist. lib. 3. cap. 1. & deinceps. Basilius Santoro in flore Sanctorum Octobris. 13.

S. Gerardo 6. Ab-

Gerardo. Iohannes Eremita in

bad de Claraual Martir a 7. de Deziembre.

S. Gerardo Abbad de S. Floriacenſe Monge enel Monaſterio de Signiaco.

S. Gerardo de Farfa Monge en el Monaſterio de Claraual.

S. Gerardo Monge de Claraual Abbad de Nouaual en Sueuia a 9. de Octubre.

S. Gerbrádo primer Abbad de Floricampo a 13. de Otubre.

S. Gertrudis, hija de S. Heduuigis Duqueſa de Polonia Mója en el Monaſt. Trebricenſe.

S. Gezelino Monge en el Monaſterio de N. a 6. de Agoſto.

vita S. Bernar. cap. 60. Cæſarius lib. 8. cap. 68. Exord. Ciſt. libr. 2. c. 27. & 28. & lib. 5. cap. 1. Vincentius in Speculo hiſt. lib. 29. cap. 31. Iohan. Ab. in Catha. ſanct. ord. Antoninus 2. part. titul. 17. §. 13. Petrus Equilinus in Cathalogo Sanctorum lib. 3. cap. 200. Sylua lib. 7. cap. 60. Brito lib. 6. cap. 23. 1

Gerardo. Ioannes Abbas in Cathalogo Sanct. ord. ex quo Montaluo lib. 2. cap. 41. Robertus Ruſca in ſuo compendio, & alij.

Gerardo. Iohānes Heremita in vita S. Ber. cap. 36. Exord. Ciſt. libr. 3. cap. 4. & latius cap. 15. eiuſdē lib. Sylua lib. 7. cap. 36. Brito tomo. 1. lib. 4. cap. 35. 2

Gerardo. Exord. Ciſt. lib. 4. capit. 22. Sylua lib. 7. cap. 41. & ex Cathalogo virorum illuſtrium ord. Brito lib. 5. cap. 5. tomo. 1.

Gerbrando. Molanus in additionibus ad Vſuardum Octobris 13. Arnoldus in Martyrologio eadē die. Cæſarius Haiſterb. lib. 11. dialogorum cap. 30. 3

Gertrudis. Arnoldus in annotationibus ad Martyrolog. Octobris 15. §. *Heduuigis Duciſſæ.* Chronicō cū figuris 6. mundi ætate ad An. Chriſti. 1273.

Gezelino. Achardus Ciſt. qui eius vitam ſcripſit, ex quo Molanus in additionibus ad Vſuardū Auguſti. 6. & Arnoldus in ſuo Martyrologio eadem die.

Gil-

1 S. Gilberto, por sobrenombre el magno. 8. Abbad de Cister, a 1. de Nouiembre.

S. Gisberto Prior en el Monasterio de Besbenhusen.

S. Gozouino 5. Abbad de Cister, a 31. de Março.

S. Godefrido Monge y Prior de Claraual, Obispo Lingonense.

S. Godefrido, antes Monge Cluniacense, despues Cisterciese en el Monast. de Villario.

S. Godefrido de Perona discipulo de N. P. S. Bernardo, y Prior suyo en Claraual.

S. Godescalco Abbad del Monte de S. Martin.

Gilberto. Iohānes Abb. in Cathalogo sanct. ord. & in Chronico Abbatum Cist. vbi de ipso. Guido Clare uallis in hist. de viris illustri. ordin. Monast. Arnoldus de Vbion in prę termissis, lib. 1. ad pag. 79.

Cisberto. Iohannes Abbas in Cathal. sanct. ord. ex quo Mōtaluo to. 1. lib. 2. c. 41. Robertus Rusca in cō pendio virorū illust. ordinis & alij.

Gozouino. Iohan. Ab. in Cathalogo Sanct. ord. & in Chronico Abbatum Cist. vbi de ipso Renatus Chopinus lib. 1. Monast. tit. 3. n. 15. Robertus Rusca in suo cōpēdio, & alij.

Godefrido. Bernardus Bonæuallis Abbas in vita S. Bernar. c. 5. Exord. Cist. lib. 3. cap. 23. in fin. Robertus de Mōte in supplē. ad an. 1139. Vincentius in speculo histo. li. 27. c. 16. Iohannes Abb. in Cathal. Sanctorū ord. Perales lib. 2. cap. 19. inter canonizatos.

Godefrido. de hoc Cæsarius lib. 1. historiarum memorab. cap. 35. post multa alia. *Hic quantæ fuerit sanctitatis, quàm feruens in ordine, per sacras eius reliquias, vsq; hodie Dominus non cessat ostendere.*

Godefrido. Ad hunc Bernardus Epist. 109. de eo Sylua libr. 4. cap. 14. Brito. to. 1. lib. 4. c. 12. Perales, libr. 2. cap. 21. & lib. 4. cap. 5.

Godescalco. Hunc cōmendat Bernardus Epist. 214. de eo (vt credo) Cæsarius lib. 9. Dialogorū c. 2. & vltim. & lib. 8. antea per plura capita.

S. Gonçalo Abbad del Monasterio de Acebeyro, en Galicia.

S. Guerrico Abbad Igniacense y Doctor.

S. Guicardo Abbad de Pontiniaco, y Arçobispo de Leõ de Frãcia.

S. Guido hermano de N. P. S. Bernardo Monge en el Monasterio de Cister a 11. de Mayo.

S. Guillermo Monge de Pontiniaco, Abbad de Caroliloco, Arçobispo Vituricense a 10. de Henero.

Gonçalo. Sepulchrum eius in eodem Monasterio, quod ab omnibus terræ incolis religiosè veneratur. Instrumẽta M. S. eiusdem cœnobij. Montaluo lib. 2. cap. 39. 1

Guerrico. Exord. Cist. libr. 3. c. 7. & 8. Iohann. Abbas in Cathalogo Sanct. ord. Iohannes Gaigneius Parisinus in Prologo ad sermones ei⁹. Tritemius in Cathalogo illust. scriptorum eccleſiast. post Ann. Christi. 1340. Arnoldus lib. 1. cap. 48.

Guicardo. Iohannes Abb. in Cathalogo sanctorum ord. & ex Campegio in compendio & alijs Montaluo lib. 2. cap. 31. & 41. 2

Guido. S. Guillerm⁹ in vita S. Bernar. c. 3. Sylua li. 1. c. 11. & pluribus alijs. Brito tomo. 1. libr. 4. cap. 7. ex testimonio S. Bernardi. Montaluo, lib. 4. cap. 4. & alij recentiores.

Guillermo. Honorius Papa 3. in litteris de eius Canonizatione: Iohãnes Molanus, Petrus Galesinius, Arnoldus, Laurentius Surius, Franciscus Herbeus, frater Iohannes Ça ço Ianuarij. 10. Basilius Santoro in Agiographia eadem die. Franciscus Maurolicus in Martyrologio die sequenti. Petrus Equilinus in Cathal. Sanctorum lib. 2. ca. 63. Antonius Democharis de sacrificio Missæ tomo. 2. capit. 24. Vincentius in Speculo hist. lib. 29. cap. 42. Antoninus. 2. part. titul. 17. cap. 9. §. 30. Petrus Calzolarius in hist. Monast. Giornata. 5. sub eius titulo, 3

Gui-

1 S. Guillermo Abad de san Teoderico, despues Monge en Claraual. a 12. de Henero.

S. Guillermo Marques de Mompeller, Monge en el Monasterio de Grande Sylua.
2 a 9. de Abril.

S. Guillermo Abad de S. Albino, despues Monge en Claraual.

Guillermo. Exord. Cist. lib. 3. cap. 4. Iohan. Abb. in Cathal. Sanct. ord. Arnoldus in ligno vitæ lib. 1. c. 48. Sylua in Prologo ad 1. lib. vitæ S. Bernardi. Petrus Calzolarius giornata 4. sub eius titulo. Tritemius in Cathal. script. Eccles. ad an. 1160.

Guillermo. Iohannes Abb. in Cathal. Sanct. ord. Petr. Calzol. giornata 2. sub eius titulo, vbi testatur eum post mortem, Sanctorum numero fuisse adscriptum. Brito libr. 5. cap. 30. ex Cathal. virorum illustrium, & alij iuniores.

Guillermo. Iohannes Eremita in vita S. Bernardi cap. 34. Sylua lib. 7. cap. 54. & ex Cath. vir. illust. ord. Brito tomo 1. lib. 4. cap. 35.

§ X.

S. Heduuigis Duquesa de Polonia, Monja en el Monasterio
3 Trebnicense. a 15. de Otubre.

Eduuigis. Martyr. Roman. cũ Baronio. Molan⁹ in addit. ad Vsuard. Franc. Herb. & Arnold. Octob. 15. Surius tomo 5. eadem die. Calend. Germanicum die sequenti. Engelbertus Monachus, qui eius viram scripsit. Petrus Cratepolius de Episcopis Germaniæ. Chronicon cum figuris Ann. 1273. Martin⁹ Cromerus in histor. Poloniæ lib. 7. ferè per totum.

S. Helinando Monge en el Monasterio de Mõtefrigido, Doctor.

H.

Helinando. Chronicon cum figuris ad annos Christi 1174. Vincentius in Speculo hist. lib. 30. à c. 108. vsq; ad 148. Tritemius de vir. illustr. ord. S. Bened. lib. 2. cap. 123. & in Catha-

S.Hẽrico.7. Abbad de Claraual, deſpues Cardenal Obiſpo Abbanenſe.

Cathalogo Scriptorũ Eccleſiaſt. ad an.1200. Iohannes Abb. in Chatalogo Sanct. ord. Philippꝰ Bergomas in ſupplemẽto Chronicorũ ad an.1199. *Henrico.* Cæſarius lib.4.dialog.c. 79. Exord. Ciſt. lib.2.cap.29.& 30. Iohannes Abb. in Cathalogo Sanct. ord. Antoninus.2.par.tit.17.cap.1. §.13.de eo in vita S.Bernardi lib.2. cap.8.& in Alberto Krantzio libr. 7.Saxoniæ.cap.1. 1

S.Henrico Contracto Mõge de Claraual Propheta.

Henrico. De hoc Cæſarius lib.1.c. 16.& lib.8.cap.30. *Spiritu pollẽs Prophetiæ, & nullius expers ſpiritualis gratiæ.* plura Sylua lib.4.cap. 13. & ex Cathalogo virorum illuſtr. ord. Brito.to.1.lib.4.cap.16. 2

S.Henrico frayle lego del Monaſterio Hẽmerodenſe.

S.Henrico frayle lego del Monaſterio de Villario en Brabante.

Henrico. Cæſarius lib.5.cap.5.& lib.7.cap.12.& 15.& lib.8.cap.96. & lib.9.cap.29.ex quo Montaluo. tom.1.lib.2.cap.39.

Henrico. Cæſarius lib.4.cap.30.in fine,& capit.31. per totum,ex quo Montaluo lib.2.cap.39.hic fuit filius S. Chriſtiani Monachi Hemmerodenſis de quo ſupra.

S. Hermano frayle lego en el Monaſterio de Hemmenrode.

Hermano. Cæſarius lib.7. hiſt. memorabiliũ ſui tẽporis c.52. Robertus Ruſca in cõpendio virorũ illuſtrium ord. Montaluo lib.2.c.39. 3

S.Herueyo de Baugencio Monge en Claraual, Abbad de Vrſicãpo, a 4. de Octubre.

Herueyo. Vincentius Belluacẽſis in Speculo hiſtor. lib.27.cap.5. ex Helinando. Ganfridus in vita S. Bernard. lib.2.c.4. Sylua lib.4.c.7. Hieronymus Plati. de bono ſtatus religioſi lib.2.c.30.& ex Catha. virorũ illuſtr. ord. Brito.to.1.lib,5. cap.5.

Hilde-

1 S. Hildegundis, que en trage de varon con nombre de Ioseph fue muchos años Monge en el Monasterio de Esconauia. a 20. de Abril.

S. Hugo Matisconẽse Monge de Cister primer Abad de Pontinia
2 co, Obispo Altisiodorense. a 21. de Henero.

S. Hugo Monge de Cister, Abad de las tres fuentes, despues Cardenal Obispo Portuẽse.

S. Hugo Abad de Bonaval. a 1. de Abril.

3 S. Hugo Monge del Monasterio de Porta Cæli.

S. Humbelina hermana de nuestro P. S. Bernardo, instituydora de las Monjas de la Orden, y Monja en el

Hildegundis. Iohan. Molan. in addit. ad Vsuardum, Aprilis 20. Arnoldus in Martyrol. eadem die. Trithemius in Chron. Hisaurgiensi. Iohannes Abb. in Cath. Sanct. ord. Renatus Chopinus lib. 1. Monast. tit. 3. num. 15. Brito tom. 1. lib. 5. c. 31.

Hugo. Vincentius Belluac. in Speculo hist. lib. 26. cap. 22. ex Chron. & cap. 24. sequenti ex Helinando, & lib. 27. cap. 127. Robertus de Mõte in supple. ad an. Chr. 1139. & 1150. Iohan. Ab. in Cath. Sanct. ord. Arnoldus lib. 1. c. 46. Brito lib. 4. c. 10.

Hugo. Arnoldus Carnot. in vita S. Bernard. c. 8. Iohan. Ab. in Cath. Sanct. ord. Robertus Rusca in suo compen. Arnol. de Vbi. in suo Lig. vitæ, lib. 1. cap. 44. Perales lib. 2. c. 19. inter canonizatos.

Hugo. Ad hunc Bernardus epist. 351. De eo Vincentius in Speculo hist. lib. 29. a cap. 33. vsq; ad 37. Petrus Equilin. in Cath. Sanct. lib. 4. cap. 23. Anton. 2. par. tit. 17. §. 4. Arnoldus in Martyrol. Aprilis 1. ex Francisco Maurolico & Felici eadẽ die. Iohan. Ab. in Cath. Sanct. ord. & alij iuniores.

Hugo. Iohan. Ab. in Cath. Sanct. ord. Robertus Rusca in suo Comp. Montaluo lib. 2. cap. 41. tomo. 1.

Humbelina. Sylua in vita S. Bernardi lib. 1. cap. 25. Brito tomo 1. lib. 4. cap. 5. & sequentibus. Perales lib. 1. cap. 23. F. Gabriel Castellanos in suo Modo benè viuendi, in Epist.

Monasterio de Iulcy. a 21. de Agosto.

Humberto Monge Cluniacense, despues Monge, y Prior de Claraual, Primer Abad de Igniaco.

Humberto Conde de Saboya, despues Monge en el Monasterio de Altacumba. a 17. de Deciembre.

§ XI.

S. Ida de Niuellas Monja en el Monasterio de Rameya. a 29. de Otubre.

S. Isabel Abbadesa del Monasterio de Esconaugia. a 18. de Iulio.

Epistola dedicatoria parum ante fi nem. F. Iohannes Aluarus in vita S. Bernar. lib. 1. cap. 10. & alij. 1

Humberto. Bernardus in sermone de eius obitu, ad quem etiam epist. 141. Exord. Cisterc. lib. 3. cap. 4. & 5. Iohannes Abb. in Cathal. Sanct. ord. Sylua lib. 7. cap. 34. Brito libr. 4. c. 11. & cæteri iuniores.

Humberto. De hoc plura Brito tomo 1. lib. 6. c. 38. post quæ, sic. *Foy sepultado no proprio Mosteiro de Altacomba; onde à fama, que o Senhor obra por seu meo muytos milagres.* Citat in margine Paradinum c. 20. 2

I

IDA. Iohannes Molanus in addit. ad Vsuar. Octobris 29. Egidius Damnis, & Arnold. in Martyrol. ead. die. sed Brito to. 1. lib. 6. cap. 39. ad 12. Decembris ex hac vita migrasse affirmat.

Isabel. Hanc plures Benedictinã tantùm appellant, nec sub qua reformatione floruerit exprimunt; sed eam Cistercien sem fuisse testatur Rogerus Anglus Cistercien sis, qui eius vitam duobus libris cõplexus est, quem refert Martin⁹ Delrius Disquisit. Magic. lib. 4. cap. 1. quæst. 3. sect. 4. Vincentius autem Belluacen. in Spec. hist. lib. 30. cap. 136. & Antoni. 3. par. titu. 19. cap. 11. sic aiunt. *Griseum habitum induit, & habitus susceptionem voti emissione* 3

S. Isnebardo Monge Hemmerodense.

S. Iuan Mõge en el Monasterio de Cister.

S. Iuan otro Monge en el mismo Monast.

S. Iuan Abad de Bonaval, Obispo de Valencia.

S. Ioan señor de Miralmonte, Monge en Longo ponte.

S. Iuan Cirita, primer Abad de S. Christoual de Lafoẽs y tercero de S. Iuan de To-

ne solemnizauit. Ex quo clarè Cisterciẽsem fuisse colligitur. Sic enim & Albert. Cranz. S. Bertoldum Cisterciensem probat. lib. 7. Saxoniæ. c. 13. *Hic Cistercienſis fuit, nam Annales præ se ferunt Abbatem fuisse griscorum Monachorum, quod genus vestium habuere Monachi Cistercienses.* Idem li. 7. Metropolis cap. 14. Lãbert⁹ Skaphina Burgeñ. in Chron. ad an. 1275. Paulus Langius in Chron. Ziticẽsi ad eundem an. Simile testimonium retulimus ex Cæsar. discursu 5. antecedenti, §. 4.

Isnebardo. De hoc Gæsarius lib. 11. dialog. c. 3. & c. 11. sequenti ex Beato Mengozo, qui se eum in multa gloria vidisse testatus est.

Iuan. Iohan. Ab. in Cath. Sanct. ord. ex quo Montal. to. 1. lib. 2. ca. 34. & 41. & ex Missal. ord. antiquo.

Iuan. Iidem duo Autores supra citati, & eisdem locis.

Iuan. Vincẽtius in Speculo hist. lib. 26. cap. 42. ex Actore, Helinando, & Gaufrido super Apocalipsim, ex quo etiam Antoni. 2. par. tit. 17. c. 1. §. 2. Henr. Gran in Spec. exẽpl. dist. 3. §. 15. Arnol. lib. 1. c. 46. & 47. Santoro in Prato spirituali. libr. 5. capite 5.

Iuan. Iohan. Ab. in Cathal. Sanctorum ordinis. Robertus Rusca in Compendio virorum illustr. Montaluo lib. 2. cap. 41.

Iuan. De hoc latè Brito tomo 1. Chronicæ lib. 2 cap. 3. & deinceps & lib. 5.

rauca en Portogal. a 23. de Deziembre.

& lib. 5. cap. 14. & 15. ex exemplaribus M.S. eorundem cœnobiorū, vbi & Epitaphium tale eius sepulcro superpositum affirmat. *Ioannes Abbas Cirita --- clarus vita, clarus meritis, clarus miraculis, claret in cælis.* 1

S. Iuã Mõge y Prior del Monasterio de Claraual.

Iuan. Exord. Cister. lib. 4. ca. 26. & 27. Robert⁹ Rusca in Comp. vir. illust. ord. Montaluo lib. 4. c. 56.

S. Iuan frayle lego en el Monasterio de Grãdesilua.

Iuan. Iohan. Abb. in Cath. Sanct. ord. & ex Vvillelmo de Valada in sua hist. Montaluo lib. 2. ca. 41. qui hunc existimat ésse quem historiæ produnt nihil præter hæc duo vocabula, *Aue Maria*, sciuisse; ex cui⁹ ore, post mortem iam tumulati, lilium prodijt, *Aue Maria* litteris aureis scriptum habens. 2

S. Iuliana Monja en el Monasterio de san Cornelio. a 5. de Abril.

Iuliana. Vita eius M.S. quæ est in Monasterio Villarienſi. Martyrol. Belg. April. 5. Molan. in addit. ad Vsuardum eadem die. ex quibus Brito tom. 1. lib. 6. cap. 39.

§ XII.

L

S. Laurencio frayle lego en Claraual

Laurencio. Exord. Cistercien. libr. 4. capit. 33. Sylua libr. 7. cap. 52. Perales libr. 5. capit. 9. Brito lib. 5. c. 6. tomo 1. 3

S. Lifardo frayle lego en el Monasterio de Hemmenrode.

Lifardo. Cæsarius libr. 4. Histor. memorabilium sui temporis. cap. 4. & lib. 10. cap. 54. Robertus Rusca in Compendio virorum illustriũ ordinis, & alij.

S. Lutgardis Prophe

Lutgardis. Molan⁹ in additionib⁹ ad

1 tissa, Monja en el Monasterio de Aqueria, a 16. de Iunio.

ad Vsuardum Iunij 16. & in Indiculo Sanctorum Belgij, littera L. Surius Tom. 3. eadē die. Villegas in Flore Sāctorum par. 3. & ex Catal. virorum illustr. ord. Brito lib. 5. cap. 23. & deinceps.

§. XIII.

S. Mafalda hija del Rey Dō Sācho de Por
2 togal, Mōja en el Monasterio de Arouca.

S. Malachias Arçobispo de Cantuaria, a tres de Nouiembre.

3 S. Margarita Monja en el Monasterio de Silua Benedicta.

S. Margarita de Louaina, q̄ estando de camino para yrse a nuestro Monasterio de Villario, recibio la corona del martirio.

M

Mafalda. Chronicon Regis Santij primi. li. 3. ca. 5. Rodericus. Tolet. Rerū Hisp. lib. 9. ca. 2. Brit. tom. 1. Chron. lib. 6. ca. 35. citans li. Obituū Aroucæ, donationes eiusdē cœnobij, & codicem M.S. fol. 3.

Malachias. Martyrologiū Rom. cum Baronio & cæteris Martyrologijs auctis Nouēbris. 3. Vincētius li. 27. ca. 105. & deinceps. Petrus Calzol. Giornata. 5. sub eius titulo. Monachum Cisterc. fuisse asserunt Robertus Rusca in suo compendio Montaluo li. 2. ca. 31. & 41. Brito li. 4. ca. 26. & videtur colligi ex Bernardo in vit. eiusdē Sācti, cap. 11.

Margarita. Ioan. Abb. in catal. Sāctorū ord. Rober. Rusca in suo cōpendio. Montal. lib. 2. cap. 41.

Margarita. De hac Cæsarius li. 6. Hist. memorab. sui tēporis cap. 34. post multa alia. *Circa eius sepulcrum alij tēpore nocturno luminaria vidētes effossam tulerūt Louaniū; & fiunt vsq; hodie, meritis eius exigentibus, miracula; tam in loco occisionis illius, quā in loco translationis.*

S. Margarita Monja en el Monasterio de Santa Vvalburgis.

S. Maria de OEgnies Beata de la ordé a 23. de Iunio.

S. Maria Martinez freila en el monasterio de Lorbana en Portogal.

S. Martin primer Abbad del monasterio de Valparaiso a 7. de Octubre.

S. Martin primer Abbad de Huerta, Obispo de Ciguença.

S. Mauricio Abbad del monasterio de S. Martin en la dieceſi Chriſiponenſe.

S. Meynero diſci-

Margarita. Iohan. Abb. in Cath. Sanct. ord. Rober. Ruſca in Cõpen. viror. illuſt. Montal. lib. 2. cap. 41. 1

Maria. Iacob. de Vitriac., qui eius vitam ſcripſit, Vincẽtius in Speculo Hiſt. lib. 30. ca. 16. & deinceps. Petrus Equilinus in Cathal. Sãct. li. 5. c. 143. Surius tom. 3. Iunij 23. Molanus in additionibus ad Vſuardũ eadem die, & in Indiculo Sanct. Belgij littera M. Montaluo tom. 1. lib. 5. cap. 21. & deinceps.

Maria. Brit. to. 1. Chron. li. 6. ca. 34. vbi de ea, iã vita functa, ſic. *Lhe beijauan os pes, & habito; & cortauaõ delle pera reliquias, cõ as quais fez o Senhor grãdes milagres.* Plura de eius vita adducit idem Author ibidem. 2

Martin. Litteræ canonizationis eius quæ Romæ in Vaticano exſtant. Tabulæ Sancti Bernardi de obſeruancia Octobris. 7. F. Iohan. Çaço in lectionar. Sãct. eadem die. Iohan. Abb. in Cath. Sãct. ordinis.

Martin. Richardus Monachus, qui eius vitam ſcripſit, inſtrumenta M. S. eiuſdem Cœnobij, & plura Eccleſiæ Sigũtinæ. fr. Laurentius à Çamora to. 1. ſuæ Monarc. in epiſt. dedicatoria. Montaluo lib. 2. ca. 32. f. Nicol. Brauo in vit. S. Ben. Can. 9 3

Mauricio. De hoc apud autores nihil legi, ſuper eius tamen canonizatione facienda extat tex. in cap. *Venerabili fratri.* 52. *de Teſtibus & atteſtationib⁹*, vbi & gloſſa latè.

Meynero. De hoc multa Cæſarius lib.

1 pulo de San Bernardo Prior de Hemenrode.

S. Monge del Monasterio de Riosecco, dos leguas de Medina de Pomar.

§. XIIII.

S. Niuardo hermano de N. P. S. Bernar.
2 primer fundador del Monasterio de la Espina a 7. de Hebrero.

§. XV.

S. Oglero Abbad dl Monast. de Locedio.

S. Othon Soprior de Claraual en tiẽpo
3 de N. P. S. Bernardo.

§. XVI.

S. Pedro Monoculo Mõge del Monast. d Igniaco, Abbad d Claraual a 14. de Mayo.

lib. 11. Dial. ca. 2. vbi eum per multos labores, *ad sublimæ sanctitatis & gloriæ culmen peruenisse* testatur.

Monge. Cæsar. li. 7. Dial. ca. 51. ex testimon. D. Arnol. Abb. Cist. qui pridẽ illi⁹ cœnob. Abb. fuerat.

N.

N *Iuardo.* De hoc Bern. in epistola 301. Sylua li. 1. ca. 17. Montal. li. 2. cap. 38 & 41. ex M. S. instrumẽtis & traditione eiusdẽ Monasterij: & ex Guiller. Arnol. & alijs. Brit. lib. 4. cap. 7.

O.

O *Glero.* Iohan. Abb. in Cath⁹ Sanct. ord. Rober. Rusca in suo Cõpẽ. Mõtal. li. 2. c. 41. *Othon.* Exord. Cister. li. 3. cap. 6. Sylua li. 5. ca. 16. & li. 7. ca. 35. Brit. li. 4. ca. 12. ex Cath. viro. illust. ord. Perales lib. 2. cap. 21.

P.

P *Edro.* Cæsar. li. 6. Dialog. cap. 11. & li. 7. ca. 11. Exor. Cist. lib. 2. ca. 32. Vincẽti⁹ in speculo Hist. libr. 29. cap. 28. & deinceps. Petrus Equilinus in Cathal. Sãct. lib. 3. ca. 200. Antoni. 2. par. tit. 17. §. 13. Henric. Gran. in Spec. exempl. dist. 3. §. 27. Iohan. Abb. in Cath. Sãct. ord. Brito li. 6. cap. 24.

San Pedro Abbad del monasterio de Esta medio, Arçobispo de Tarantasia. a. 8. de Mayo.

San Pedro monge en el monasterio de Caduino.

San Pedro de Castronouo monge del monasterio de la Fon frida primer Inquisidor martyr.

San Pedro monge Hemmerodense, Apostol de Liuonia.

S. Pedro Tolosano monge en Claraual. Doctor.

S. Pedro Bernardo mõge de claraual. Abbad de S. Atanasio en Roma, despues Euge-

Pedro. Martyrologium Romanũ cum Baronio, Molanus in Additionibus ad Vsuardum. Laurentius Surius to. 3. Franciscus Heruæus, Petrus Galesinius. Arnoldus, & Fr. Iohannes Çaco Mai. 8. Vincentius in Speculo Hist. lib. 27. c. 124. & 125. Petrus Equilinus in Cathalogo. sanct. lib. 11. ca. 119. qui omnes citãt Gaufredum Altæcumbæ Abbatem in eius vita; quam Lucij P. M. iussu edidit. 1

Pedro. Iohãnes Abbas in Cathalogo Sanctorum ord. Sylua libr. 4. ca. 18. Montaluo lib. 4. ca. 41. vbi & duos huius nominis fuisse affirmat. 2

Pedro. De hoc vide quæ latissimè probãtur Discursu sequẽti. §. 1. & 2.

Pedro. de hoc Cæsarius lib. 8. Dialog. c. 13. sed inter alia, celebre illud, quod cum aliquibus stimulis carnis ageretur, Christus *in Cruce pendens, pijssima brachia sua abstrahens, seruũ suum amplexatus est, tentationesque illius amplexando & stringendo compescuit.* Plura Montaluo lib. 5. ca. 5.

Pedro. Exordium Cisterc. libr. 3. cap. 4. & latius cap. 13. eiusdem lib. Sylua libr. 5. capitu. 13. Sanctoro in Prato spirit. lib. 5. capi. 3. in fine ex gestis Cistercij. 3

Pedro. Martinus Polonus in supputatione Pontif. c. 177. Fasciculus temporũ 6. Mundi AEtate ad An. 1144. qui etiam pluribus eum miraculis claruisse testatur. Helmoldus Buzouiensis in Chronico Slauorum

1 nio Papa. III. a. 8. de Iulio.

S. Pedro Marginet mõge del monasterio de Poblete.

2 S. Don Pedro Afonso, hermano del Rey Don Alonso Henriquez de Portogal, mõge enel monasterio de Alcobaça. a. 9. de Mayo.

S. Poncio. 5. Abbad de Claraual, Obispo
3 de Claramonte.

§. 17.

S. Raimundo Abbad de Fitero, instituidor de la milicia de Calatraua.

S. Rainaldo antes

rum li. 1. cap. 6c. Iohãnes Nauclerus tom. 2. Chronographiæ, Generat. 39. Vincentius in Speculo Histo. lib. 28. capit. 1. & omnes qui de Pontificibus Romanis, vbi de ipso.

Pedro. Liber M. S. de eius vita apud Populectum, ex quo Fr. Antonius Vincentius Dominicanus lib. 2. de Sanctis Cathaloniæ. vbi de ipso, F. Iohannes Aluarus de Origine Monasterior. ordinis Cister. in Corona Aragonum. titulo. *Nuestra Senora de Poblete.*

Pedro. Fr. Bernardus Brito tomo. 1. Chron. lib. 5. c. 16. & 17. vbi post alia. *Deixando ao tempo que espirou a casa chea de hũa flagrancia soberana.* Plura in Monarchia Lusitana eiusdem Autoris.

Poncio. Exordium Cisterc. libr. 2. cap. 24. 25. &. 26. Iohannes Abbas in Cathalogo Sanct. ord. Robertus Rusca in suo compendio. Peralez lib. 2. cap. 19. & omnes Neotherici.

R.

Raimundo. Rodericus Toletanus lib. 7. Rerũ Hisp. c. 14. Zamalloa Garibai li. 12. Cõpen. Hist. cap. 11. Rades de Andrade in Chronica Calatraue ca. 6. Arnol. in lig. vi. li. 1. c. 47. Marieta de Sanctis Hisp. li. 22. titu. *Toledo.* Carolus de Tapia tractatu de Religiosis rebus, verbo *Monasteria.* cap. 49. num. 2.

Rainaldo. Exordium Cisterc. li. 3. c. 4. sed latius ca. 11. eiusdẽ li. & ex

Monge Cluniacenſe, deſpues Ciſterciēſe en Claraual.

S. Raynaldo. 4. Abbad de Ciſter, y General de la orden.

S. Reynaldo Abbad del Monaſterio de Peſiniaco.

S Ricardo Monge en S. Bernardo de Friſia, Doctor.

S. Roberto primer Abbad de Ciſter, y principal inſtituidor đ la orden a 29. đ Abril.

Cathal. virorum illuſt. ord. Brito lib. 4. cap. 15. qui etiã citat in margine Mirabilia Ciſtercij cap. 13. 1

Raynaldo. Ad hũc Petrus Mauric. lib. 5. epiſt. 25. de eo Exord. Ciſter. li. 1. ca. 28. Vincent. in Spec. Hiſt. li. 27. ca. 127. Iohan. Abb. in Cath. Sãct. ord. Sãtoro in Prato Sprit. li. 5. ex geſtis Ciſterc. cap. 13. Renat. Chopi. li. 1. Monaſt. tit. 3. num. 15.

Reynaldo. Ad hunc Bernard. in epiſt. 72. 73. & 74. de eo Iohã. Ab. in Cath. Sãct. ord. Henric. Gran in Speculo Exempl. diſt. 3. §. 24. Rob. Ruſca in Cõp. virorũ. illuſt. ord. & alij juniores. 2

Ricardo. Iohan. Abb. in Cath. Sãctorũ ord. Rob. Ruſca in ſuo Cõp. Montal. li. 2. ca. 41. Brit. to. 1. li. 6. cap. 23. in fine, vbi & manum eius dexteram 20. poſt obitũ eius trãſactis annis in præmiũ librorũ quos ſcripſerat, illæſam inuentam fuiſſe teſtatur.

Roberto. Martyrol. Roman. cum Baron. Suriº to. 2. Iohan. Molanº in addit. ad Vſuar. Petrus Galeſiniº, Baſilius Santoro tomo. 2. Agiographiæ, frater Iohannes Çaçõ in lection. Sanct. Arnoldus & alij Aprilis 29. Otho Molliſmenſis in eius vita quam ſcripſit. Sigibertus in Chronico ad Ann. 1098. Vincentiº in Specul. Hiſt. li. 25. ca. 94. & 95. Caſan. in Cath. 4. p. conſ. 58. Chro. cũ figuris, Faſciculus tẽporum, & omnes Annal. ad An. Chriſti 1098. 3

Rober-

1 S. Roberto primer Abbad de Dunis en Flandes, despues segũdo de Claraual.

Roberto. Ad hunc Bernard. epist. 336. & 337. de eo Exord. Cister. lib. 2. ca. 21. & deinceps Henr. Grã. in Spec. Exempl. distinct. 3. §. 22. Iohan. Abb. in Cath. Sanct. ord. Molan. in Indiculo Sanct. Belgij littera B. vbi de S. Bernar. Sãtoro in Prato Spir. lib. 5. ex gest. Cister. cap. 11.

S. Roberto Monge y Abbad Vvitiuicense en Inglaterra, a 7. de Iunio.

2

Roberto. Martyrol. Rom. cum Baronio, Molan. in addition. ad Vsuard. Petrus Galesinius, Franc. Heruæus, Arnol. & Fælici. Iunij 7. Surius to. 3. eadem die. Incertus autor qui eius vitam scripsit, ex quo omnes moderni.

S. Roberto fraile lego de Claraual a 7. de Iulio.

Roberto. Frater Bernardus Brito tom. 1. Chron. libr. 4. cap. 20. ex libr. mirabilium ord. Cisterc. vbi etiam S. Bernardum sanctitati eius testimonium fecisse affirmat, totamque domum post eius trãsitum cælesti flagrantia fuisse repletam.

S. Rogero Monge de Cister, Abbad de Ellauco.

Rogero. Iohan. Abb. in Cathal. Sanct. ordinis. Robertus Rusca in suo Comp. Montal. lib. 2. cap. 41.

3

S. Rolando Mõge en el Monasterio de Keseriaco.

Rolando. Index Cistercien. inter Canonizatos, quem citat Molanus in Appendice ad Martyrologium suum littera R. Iohannes Abbas in Cathalago Sanctorum ordinis, & alij.

S. Ruando Obispo Venetense, Monge d Cister.

Ruando. Robertus de Monte in supplemento ad Sigibertum Ann. 1177. & ex Francisco Belforestio in Cosmographia, Arnoldus lib. 1. lign. vitæ cap. 46.

§. XVIII.

S. D. Sancha hija del Rey Don Sancho de Portogal, fundadora del monasterio de Cellas, y monja en el.

S. Siluano discipulo de nuestro Padre San Bernardo en Claraual.

S. Simeon Fraile lego del monasterio de Alna. a. 24. de Hebrero.

S. Simõ Abbad del monasterio de Cazi, despuesmonge de Claraual.

S. Simon Lipnicien se, monge en el monasterio Cracouiense.

Sãta Sophia priora del monasterio de S. Vvalburgis, Abba-

S.

Sancha. Chronicõ Regis Sancij primi, & Chronicõ fratrum minorum parte. prima. lib. 3. cap. 5. Brito lib. 6. cap. 33. citans codicem M. S. fol. 16. Traditiones, & libr. obituum Lorbani & Cællarum. Sed & c. 34. sequenti in testimonium miraculorũ eius adducit duas Epistolas, alterã Episcopi Conimbricensis, alteram Abbatis monasterij de Tomaraes.

Siluano. Litteræ Canonizationis eius per Celestinum Papam. 3. D. Richardus Alduert. in Epistola quæ habetur apud Brito lib. 6. capit. 23. Iohan. Abb. in Cathal. Sanct. ord. Molanus in Appẽdice ad Martyrologium suum littera. S.

Simeon. Cæsarius libr. 3. Dialog. capit. 33. Gaufredus Villarienſis in Epist. ad Idam Monialem, quę habetur apud Brito tom. 1. lib. 6. cap. 39. vbi & pluribus miraculis claruisse testatur.

Simon. De Hoc Bernardus in Epi. 293. Iohan. Heremita in vita S. Ber. cap. 40. Sylua lib. 7. ca. 40. & ex Cathal. virorum illustr. ord. Brito libr. 4. cap. 35.

Simon. Hunc summe commendat Martinus Cromerus de Rebus Poloniæ li. 29. ante medium; vbi & eũ *pluribus miraculis claruisse* affirmat.

Sophia. De hac Cæsarius lib. 10. Dialogorum ca. 16. cui *aliquando tenuis ceruisia in vinum est conuersa; quã etiam Angelus Domini, cum de Matutinis*

desa de Ouenes.

tinis exiret, cum lucernâ antecedebat. plura ibidem. ad eam (vt credo) Bernardus Epist. 113.

§. XIX.

T.

S. Teobaldo Abbad del monasterio de Valsernario.

Teobaldo. Iohanes Abb. in Cathalogo Sanctorum ordinis. Robertus Rufca in Cõpendio virorum illustr. & alij iuniores.

S. Teresa muger del Rey Don Alonso de Leon, monja en el monasterio de Lorban.

Teresa. Duardus Galbao in Chronico Regis Sãccij primi. Chronicon Regum legion. lib. 3. ca. 5. Brito li. 6 cap. 31. & 32. ex codice M. S. fol. 2. & ex lib. obituum monast. Lorbani. & ca. 34. sequenti pluribus miraculis claruisse affirmat, ex testimonio Episcopi Conimbricensis, & Abbatis de Tomaraes, quibus eorum disquisitio fuit peculiariter commissa.

S. Doña Teresa Gil de Vidaure Reyna de Aragon, mõja del monasterio de nuestra Señora de Gracia en Valencia.

Teresa. Martinus de Viziana in Chronica Valenciæ li. 1. Zamalloa Garibai li. 32. Compendij Hist. ca. 6. Fr. Iohann. Aluarus de Origine monasterior. ordinis Cisterc. in Corona Aragon. titu. *Nuestra Señora de la Zaidja.* Vbi & miraculis claruisse, & corpus eius vsque hodie incorruptum & illæsum perseuerare affirmat.

S. Thomas Arçobispo de Cantuaria, monge en el monasterio de Põtiniaco, martyr. a. 29. de Deziembre.

Thomas. Martyrologiũ Romanũ, cum Baronio & cætera Martyrologia Decembris 29. F. Iohan. Çaço in Lectionario eadẽ die, & alij plures. Monachũ aut nostrum fuisse testãtur Vincẽtius Belluacen. in Speculo Hist. lib. 29. cap. 15. Iohannes Silimbrensis M. S. lib. 2. de eius vita & miraculis, capitu. 10. sub num. 723.

Antoninus. 2. par. titulo. 17. cap. 1. §. 10. Illescas in Historia Pontifi. lib. 5. cap. 26. prope medium, Pineda Franciscanus lib. 20. suæ Monarchiæ cap. 27. §. 40

1

T.

S. Thomas. Prior del monasterio de Bucnafuente de Taresca.

Thomas. Iohanes Abbas in Cathalogo Sanctorum ordinis. Robertus Rusca in compēdio virorum illustr. & ex Codice M.S. fol. 47. Brito li. 4. cap. 13.

S. Thomas monge del monasterio de Dunis, martyr.

Thomas. Palmā martyrij huius referūt imagines, quæ vulgo trophæa Ecclesiæ Anglicanæ nuncupantur. Has citat Montaluo tomo. 1. lib. 2. cap. 37.

2

§. XX. V.

S. Vidal Fraile lego en el monasterio de S. Sulpicio.

Vidal. Cæsarius lib. 7. Dialogorū cap. 15. Iohānes Abbas in Cathalogo Sanctorum ordinis. Montaluo tom. 1. lib. 2. cap. 41.

S. Vlrico monge en el monasterio de Villario, en Brabante.

Vlrico. De hoc Cæsarius lib. 6. ca. 31. *super cuius caput globus igneus, dū missā celebraret, apparuit.* Plura Brito tom. 1. lib. 5. cap. 13. ex Cathalogo virorum illustrium ord. & alijs exē plaribus M. S. De hoc nullū peccatum mortale in toto vitæ suæ tempore admisisse, proditum est.

3

S. Vvaltero de Virvach, monge en el monasterio Hemmerodense.

Vvaltero. Cæsarius lib. 4. cap. 54. in fine, sed latius lib. 7. cap. 39. vbi & miraculis post mortem claruisse testatur. Plura Guido Claræ vallis in historia virorum illustr. ordinis monasti. Robertus Rusca in suo Cōpendio, & alij.

Vvillel-

1 San Vvillelmo Abbad del monasterio de Bellalauda en Inglaterra.

Vvillelmo. Matthæus Paris in Historia Magna Angliæ, ad an. 1173. Iohānes Abbas in Cathalogo Sanctorum ordinis. Robertus Rusca, & iuniores.

San Vulquino primer Abbad del monasterio de Sichen.

Vulquino. Iohannes Abb. in Cathalogo Sanctorum ordinis. Henricus Grā in Speculo exemplorum dist. 5. §. 19. Montaluo tom. 1. lib. 2. cap. 41.

2

§. XXI.

ESTOS son breuemente algunos de los Sāctos mas famosos de nuestra orden, y de los que (en lo poco q̄ yo he leido) he hallado hasta aora hecha mas mencion en las historias; puesto que aun de estos mesmos callo muchos. El Cronicon cum figuris, que por otro nombre llamā Cronicon Cronicorum, de solos los Abbades de Cister pone. 24. Sanctos Canonizados. 6. Mundi ætate; ad An. Christi. 1098. *In latere sinistro Ecclesiæ Originis & quatuor sanctorum Abbatum sepulcra cernuntur.* De suerte que con nuestro Padre San Roberto, que no está enterrado alli, sino en Molliſmo, vienen a ser 25. de 51. que ha tenido hasta el dia de oy aquella casa. Las Historias de Alemania que andan en tres cuerpos (segun refiere el Padre Fr. Bernabe de Montaluo en su Cronica) hazen mencion de duzientos monges de la ordē, q̄ en quatro monasterios de ella, en el Reyno de Escocia, recibieron corona de martyrio cerca de los años del Señor de 1300. En el monasterio de Firmitate (vno de los quatro que son cabeças de la ordēn) fueron martirizados en vn dia el Abbad con mas de cincuenta monges; segun consta de los archiuos del mismo monasterio. En el de Calatraúa la vieja, en el sitio donde aora está la capilla, que llaman de

3 *Lib.* 2.

nue-

nuestra Señora de los Martyres, otro gran numero de religiosos freiles y caualleros, segũ cõsta de las escrituras y memorias del conuento, y lo trae Fr. Francisco Rades de Andrade, en la Cronica de esta orden militar, ca. 13. De mas de otros cien martyres en Francia, que han padecido aora en nuestros tiempos, testifica nuestro Reuerendissimo Padre el Maestro Fr. Edmundo de la Cruz Abbad General de Cister, en las letras conuocatorias que expidio para todos los Abbades de la ordẽ año de 1600. A los quales podemos juntar tambien aquellos otros dos Abbad y monge que martyrizaron los Hereges Albigenses, con los de mas que despues apedrearon, de quienes todos haremos mencion en el discurso que se sigue. Finalmente de Inglaterra e Irlanda se cuentan cosas marauillosas, y glorioſissimos transitos de infinidad de martyres de la orden. Dexo lo q̃ de algunas otras Sanctas en Portogal escribe el Padre Fr. Bernardo Brito en su Cronica tomo. 1. lib. 5. cap. 33. y lib. 6. cap. 36. y otros autores: dexo otra inmensidad de Sanctos, que sin dezir sus nombres traen Cæsario en todos los doze libros de sus Dialogos, Henrique Gran en su Espejo, el libro que se intitula Flores Apum, y el Exordio de Cister; y aun dexo muchos de nombres conocidos, y que nos los dan autores graues de otras ordenes, por no saber si es cierto que son nuestros, y porque para mi intento bastan los que he traido; y qualquiera de todos ellos bastara solo, para probar desta ciudad sanctissima, que es *ciuitas supra montem posita*; ciudad puesta en la cumbre de la Sanctidad, y fundada sobre altos montes de perfeccion. Y si lo es, *Aperite portas, & ingrediatur gens iusta*; abran se sus puertas, y entren en ella los que la han de illustrar tan extraordinariamẽte; abran se sus puertas, y entren essos Sãctos, por cuyo respecto ha de hazer Dios al mundo tantas mercedes. *Ingrediatur gens iusta.* Pero si esta ciudad las ha tenido y las tiene siempre abiertas para esto;

1 esto; justo sera que abra tãbien el mundo las de su conocimiento; que abra las de su deuociõ para con ella. *Aperite portas*, abramos todos las puertas de nuestras voluntades y desseos, *& ingrediatur gens iusta*, y demos lugar en ella y en ellos a estos Sanctos; *custodiens veritatem*: que si los obligamos con honrarlos, y encomendarnos a ellos en esta vida, ellos nos guardarã amistad verdadera, y nos lo pagaran con alcançarnos de Dios el premio de la eterna, de q̃ gozemos todos. Amen.

2 # DISCVRSO. VII.

De otras particulares grandezas de nuestra Ciudad y familia Cistercienſe; especialmente del Sancto Officio de la Inquisicion que tuuo en ella su origen y principio.

3 *Non potest Ciuitas abscondi supra montem posita.* Matth. 5. *Gloriosa dicta sunt de te Ciuitas Dei.* Psalm. 89.

§. I.

CON temor voi de que ha de cansar a algunos el ver que me detengo tanto en esto; pero quien es el que encuentra en su ciudad vn forastero, a quien dessea dar gusto, q̃ no le muestre todas sus particularidades y grãdezas? A quien

A quien no llegare aqui cõ la lectura, no le podra cãsar q̃ yo lo escriua; a quien llegare tãpoco por esso le obligo a que lo lea, que facil es atrãcar vn par de discursos, como yo lo suelo hazer en otros libros. Pero hagole (por si a caso es curioso) vn cumplimiento honrado, de acompañarle a que vea las antiguallas mas illustres de mi tierra; y a que antes q̃ salga de ella, pueda lleuar que contar de sus grandezas. 1

Entre todas las que hasta aqui hemos dicho, y si algunas otras dixeremos al fin de este discurso, la que (a mi parecer) puede tener por principal blason de su nobleza, es el Sancto Officio de la Inquisicion, que sin duda ninguna tuuo su origen y principio de nuestra orden; puesto que la fama està por la de Sãcto Domingo; y no sin grande fundamento, por auer sido esta illustrissima religiõ la q̃ inmediatamẽte recibio de la nuestra esta grãdeza; y recibida la cõseruò y augmentò por muchos años, a costa de su sudor, y aun de su sangre. 2

Pero para que conste que la gloria del auer començado, solamente se deue a nuestra orden Cistercienle, supongo con Ludouico de Paramo libro. 1. *De Origine & progressu Officij Sanctæ Inquisitionis. 6.* mundi etate, capit. 5. que el hazer Inquisicion y pesquisa de los peccados y heregias, procurando extirpar las que se leuantaren, y castigar deuidamente a los hereges, es negocio que de derecho pertenece a los Pontifices y Prelados de la Iglesia; y consiguientemente, que esta jurisdiccion ordinaria, y como propria, ni pudo tener principio en la orden de Sancto Domingo, ni en la de San Bernardo; sino en Christo nuestro Redemptor y en sus Apostoles (voy hablando en la ley de gracia solamẽte) y de ellos 3

Paramo.

se

1 se ha ido continuando en sus sucessores; en el Papa, como en supremo y general Inquisidor; y en los Obispos y Arçobispos, como en personas que tambien lo son, aunque particulares y priuados, por no se estender su jurisdiccion, a mas de lo que alcançan los lindes de sus diecesis.

De aqui colijo que quando preguntamos, quien dio principio al Officio de la Sancta Inquisicon? es lo mismo que si dixessemos: quien començò a exercitarle con jurisdiccion cometida para esto en particular, y delegada? Porque si hablaramos de la pro-
2 pria y ordinaria, està claro que no podia auer razon ninguna de dudar en ello; a lo menos que tenga probabilidad, o fundamento. Supuesto esto, en que nadie (que yo aya visto hasta aora) duda; prueuo euidentemente, que fue impossible començar en la orden de Sancto Domingo: porque quãdo el passò de España a Francia con el Illustrissimo y Reuerẽdissimo Obispo de Osma Don Diego de Acebes de bienauenturada memoria, que despues tomò el habito en nuestro monasterio de Cister, (tiempo en que no se lee, que vuiesse aun tenido primeros motiuos de instituir su orden) andauan
3 ya doze Abbades de la nuestra exercitando el Officio de Inquisidores, contra los Hereges Albigenses; como lo affirman los mismos autores que escriuieron su vida. Y pues estos Abbades no podian proceder aqui por su jurisdiccion ordinaria, q̃ no se estendia, ni podia estẽder a personas seculares, quãto menos a ciudades y prouincias enteras, cõtra quiẽ la exercitauan, es cierto que la tuuieron delegada; y consiguientemente, q̃ vuo primero Inquisidores de nuestra orden, que frailes en la del glorioßissimo padre Sancto Domingo.

§. II.

§. II.

PERO aclaremos mas este negocio, y comencemos a nombrar autores y personas; que yo offrezco no citar ninguno, que no sea, o fraile Dominico, v de los que fauorecen su parte mas de veras. Digo pues que el primer Inquisidor que vuo en el mundo (aun antes de los doze Abbades, de q̃ bolueremos luego a tratar) y aun el primero que consagrò este officio con su sangre, fue el Bienauenturado Martyr Pedro de Castronouo, monge del monasterio de la Fonfrida en Frãcia de nuestra orden. Assi lo cõfiessa Ludouico de Paramo lib. 2. de Origine Inquisit. tit. 1. c. 1. nu. 9. aunque en el ca. 2. adelante dize, que Sancto Domingo fue el primer Inquisidor; oluidado de lo q̃ acabaua de dezir en este; sus palabras son las siguiẽtes. *Sanctissimæ ergo Inquisitionis officium eo tẽpore sumpsit exordiũ, quo impijs errorib⁹, & blasphemijs execrabilibus Albigentiũ, comitatus Tolosanus infectus, & pene extinctus erat. Tunc enim gloriosus Deus in Innocentio 3. Summo Pontifici eã mentem iniecit, vt Petrum de Castronouo monachum virtutis & sanctitatis gloria florentem crearet legatum, & ad illã prouinciam ad Christũ seruatorẽ nostrum reducendam mitteret.* Que este Sancto Martyr aya sido nombrado por Inquisidor, antes que la orden de Sancto Domingo se fundasse; consta claro: porque su legacia fue primera que la de los doze Abbades; y la de estos segun consta de Vincentio Belluacense en su Espejo Historial libro 29. capitulo. 93. Theoderico de Apoldia en la vida de Sancto Domingo que anda en el Tomo. 4. de Laurencio Surio, San Antonino en su summa, 3. par. titu. 19. cap. 1. §. 3. Los padres

Param.

Vincẽtius Belluac. Teoderi. Apoldia.

Frai

1 frai Hernando del Castillo en su cronica, frai Iuan Marieta en la historia de los Santos de España, todos frailes Dominicos) antes que Santo Domingo saliesse de España: pues quando llegò a Tolosa, los hallò ya exercitando su officio. De suerte que en esto no puede auer genero ni rastro alguno de sospecha. *Fr. Ferd. del Castillo. F. Iobã Marieta.*

Y si fue primer Inquisidor, tambien fue el primero que consagrò el officio con su sangre, y perdio en administracion del, y defensa de la fé su vida; pues se la hizo quitar de vna lãçada Raymũdo Conde de Tolosa, y principal patrocinador de los Hereges, porque le
2 tenia, como a tal, descomulgado; assi lo dize Vicencio Belluacense en el fin del capitulo citado. *Petrus ita de Castronouo Domini Papæ legatus à Comite Tolosano, quẽ propter hæreticorum defensionem excommunicauerat, occiditur.* Lo mismo affirman San Antonino vbi supra, Martin Polõ en su cronica in supputatione Põtificum sub Innocentio 3. ad ann. 1206. frai Hernando del Castillo tomo. 1. cronicæ lib. 1. cap. 10. in principo, frai Iuan Marieta de Sanctis Hisp. lib. 7. cap. 11. Pineda en su Monarchia lib. 21. cap. 24. §. 1. y Ludouico de Paramo lib. 2. de origione Inquisitionis tit. 1. cap. 1. num. 9. *Vincẽtius. Antonin⁹. Mart. Pol. Castillo. Marieta. Pineda. Paramo.*

3 Solo resta aora que probemos que este santo Monge fue de nuestra orden; puesto q̃ de los autores que hasta aora hemos citado, ninguno parece que lo declara: pero su nombre fue en aquella edad tan celebre, que podremos hallar mil testimonios que expressen, lo que estos otros callaron, por sabido. Y por lo menos en el derecho Canonico he visto yo tres Textos, todos del mismo Innocencio 3. y todos conformes en affirmar que era hijo del Monasterio de la Fonfrida: El vno es el titulo de el capitulo *Per Inquisitionem. de Electione*

Ction e & electi potestate: El segundo en el capitulo *Per litteras. de supplenda negligencia prælatorum.* y el tercero en en el mismo texto del capitulo *Cum dilecti. de Accusationibus.* De suerte que el auer sido hijo de este Monasterio, no es negocio que puede recibir ninguna duda. Pues tan poco la ay en que este monesterio es de nuestra orden, y lo era, no solamente entonces, sino mas de sesenta años antes; como quien auia sido fundado por Valerano Abbad de Vrsicampo, y discipulo de nuestro Padre San Bernardo el de 1140. segun lo trae Roberto de Mõte en el supplemẽto que hizo a la cronica de Sigiberto, ad eundem annum: y treze despues que fue el de 1153. sabemos que vinieron de el monges, a fundar el de Poblete en Cataluña; como cõsta de las Escrituras que se conseruan oy dia en los archiuos de aquella real casa, y dellas (como testigos de vista) lo sacaron Martin de Viziana en la 3. parte de la cronica de Valencia, en los Condes de Barcelona, titulo *Don Remon de Berenguer, vltimo Conde;* y el Padre frai Iuã Aluaro en las fundaciones de los Monasterios de la orden de Cister, que ay en la Corona de Aragon. titul. *Nuestra Señora de Poblete.*

1

Robertº de Monte.

2

Martin. de Viziana.

F. Iohã. Aluarus.

3

§. III.

YA tenemos el primer Inquisidor y Martir de nuestra orden; prosiga aqui Ludouico de Paramo, que en acabando de referir su muerte, añade luego. *Eo tempore Summus Pontifex duodecim misit Abbates ex Diui Bernardi familia, eximia virtute, & præclara doctrina ornatissimos, vt hæreticorum pagos excurrentes, &c.* Que en sabiendo el martirio del bienauenturado Inquisidor, nom-

Paramo.

1 nombrò el Summo Pontifice en lugar suyo, otros doze Abbades Cistercienses estremados en letras y en santidad, que fuessen a exercitar el mismo officio. Estos fueron aquellos doze, aquienes se dio por amigo y compañero el glorioso Padre y predicador Sãto Domingo; y por cuya comission despues (digo del Abbad de Cister, que yua por Superior de todos) començo a exercitar el tambien el officio de Inquisidor, como veremos luego. De modo que por lo menos tuuimos treze Inquisidores de nuestra orden, antes que vuiesse frailes Dominicos en la Iglesia; y antes
2 que su Santissimo Padre y fundador exercitasse, ni aun por comisson de los nuestros, este officio.

Estos doze Abbades (segun affirma Vicencio Beluacẽse en el ca. 93. citado) auiendose aconsejado con el bienauenturado Obispo de Osma, a quien yua Sancto Domingo acõpañado; para añadir cõ el exẽplo de las obras, efficacia a la persuasiõ de las palabras; dexarõ el acompañamiẽto que, por razõ de su dignidad, traiã; hasta venirse a quedar a pie, y discurrir de esta manera por toda la Prouincia; imitadores en todo de la pobreza Euangelica, y de la antigua predicacion de los Apo-
3 stoles. *Fauent* (dize) *omnes eius Consilio, & iuxta verbum illius se facere pollicentur*; y añade luego: *Cæperuntque singuli Euangelicã paupertatem amplecti, pedites discurrere, ac strenue fidem Christi verbo & opere prædicare.* En este exercicio perseueraron, hasta padescer tambien martirio algunos de ellos; que siẽpre que esta sagrada familia tuuo la Cruz del Sancto Officio en poder suyo, esmaltò el oro de ella, con la sangre preciosa de sus hijos; y assi dize el mismo Vicencio en el capit. 23. mas adelante. *Quendam namque Abbatem Cistercienſis ordinis, & eius* Vincẽtius. *Idem.*

conuersum occidunt; Monachum quoque vulneratum, æstimantes mortuum, deserunt. y en el libro. 30. y capitu. 124. *Nec multo post Herbeus de Giemis Comes Niuernensis, vir magnæ vi Ecclesiasticæ iuris conseruans, præcipuus hæreticorũ persecutor, hostium superator, apud S. Annianum in Biturix moritur: Porro Abbate Pontiniacensi* (es vna de las quatro casas cabeças de la orden) *cum septem Abbatibus, pluribusque monachis venientibus, vt corpus eius secum portarent & sepelirent, fere ab inimicis populis lapidantur.* De donde no puedo dexar de marauillarme mucho, no sabiẽdo que fundamento pudo tener vn autor moderno, que dize que a nuestros Abbades se les hizo de mal dexar el aparato y pompa que lleuauan; y que assi se boluieron a sus casas, dexando la comission y legacia a que yuan; pues lo vno y lo otro consta ser falso. Y no solamente no creo yo que ai autor ninguno antiguo, ni moderno que lo diga; mas de los que he visto hasta aora ninguno trata de ello, que no conteste con Vicencio Belluacense en lo contrario. Fuera de que el autor del consejo, y el primero que le puso por obra en su persona fue tambien monge nuestro; esto es el Obispo de Osma, que segun affirma Theoderico de Apoldia en la vida que escriuio de Sancto Domingo, *Reuertens Cistercienſe Cœnobium invisit; vbi multorum seruorum Dei sancta conuersatione, & religionis sublimitate illectus habitũ monasticum accepit; atque inde monachos aliquot secũ adduxit, è quibus disceret mores illius instituti, & ordinis disciplinam.* y lo mismo dizen todos los otros autores, que citamos en el discurso passado, hablando de este Sancto. De manera que de quanto se hizo en esta legacia (que fue mucho) de los medios q̃ se tomaron, de la execucion de ellos, y de la feliz consecucion del fin, no ai cosa que no aya tenido principio en

1

2

3

Villegas in vita S. Dominici.

Franc. Diacetus, & B. Anto. rela. à Ludoui. de Para. li. 2. tit. 1. ca. 2. num. 9. Petrus. Equilinus. in Catal. Sanct. li. 11. c. 72. Marieta de Sanctis. Hisp. lib. 7. ca. 7. Theoder. Apoldia. Lib. 1. c. 5. apud Surium tom. 4.

1 en nuestra reformacion Cistercienſe, y en ſus monges. Haſta lo que hizo el glorioſo Padre Sancto Domingo fue por comiſsiõ del Abbad de Ciſter, cabeça, y ſuperior de la legacia; como lo confeſſaua el miſmo Sancto en todas la prouiſiones o Bullas que expedia; y entre otras en vna que traen el Padre F. Hernando del Caſtillo en la Cronica de ſu orden lib. 1. capit. 58. Frai Iuan Marieta de ſanctis Hiſpan. lib. 7. cap. 11. y Ludouico de Paramo lib. 2. titu. 1. cap. 2. nu. 6. cuyas palabras ſon. *Vniuerſis Chriſti fidelibus præſentes literas inſpecturis, Fr. Dominicus Oxomenſis Canonicus, Prædicator minimus, ſalutem in Chriſto. Autoritate Domini Abbatis Ciſtercienſis Appoſtolicæ ſedis legati, qui hoc nobis iniunxit officium, reconciliauimus præſentium latorem, &c.* Y al cabo, deſpues de auerle ſeñalado la penitencia que auia de hazer, añade. *Hæc omnia diligenter obſeruet, donec aliàs ſuper his Dominus Legatus ſuam nobis exprimat voluntatẽ.* Eſte Abbad de Ciſter nota Ludouico de Paramo que ſe llamaua Arnoldo, *Vnumque eſſe ex duodecim illis Abbatibus, qui hæreticis Albigenſibus ad fidem catholicam conuertendis operam dabãt.* que como conſta de nueſtro antiquiſsimo hiſtoriador Ceſario lib. 7. Dialogorum. cap. 51. auia ſido primero 3 Abbad en el Monaſterio de Nueſtra Señora de Rioſeco, dos leguas de Medina de Pumar, en las Montañas de Burgos. Lo miſmo affirma Laurencio Surio en la vida de San Guillermo Arçobiſpo Vituricẽſe, adonde añade q̃ no ſolamente era el comiſſario principal de la legacia en la paz, ſinõ tãbiẽ el capitã general en los caſos de la guerra. *Cũ enim* (dize) *in Domini exercitu Abbas Ciſtercienſis dux & præceptor eſſet inſtitutus &c.* Tãbien cũplia eſte ſancto Inquiſidor con ſu officio, que aun para conquiſtar a fuego y a ſangre a los hereges, no quiſo

Fr. Ferdin. del Caſtil.
Marieta.
Paramo.
S. Domini.
Paramo.
Cæſarius.
Surius. tom. Ianuarij. 10

su Sanctidad fiarse de otro; y contra su profession, en parte, le obligò a yr por capitan General de aquel exercito. Pues aora, si antes que Sancto Domingo començasse a hazer officio de Inquisidor auia auido, por lo menos, treze de nuestra orden; si quando le començo hazer, fue por comission particular del vno de ellos; si esto cõfiessa el mismo Sancto en sus sentencias, y los proprios historiadores de su orden, aunque lo dissimulan, no lo niegan; quien aura que (si repara en ello) affirme que tuuo el Officio de la Inquisiciõ su primer principio de el, ni de sus frailes? O hemos de negar todas las historias, y dezir que le tuuo en los monges Cistercienses; y que si la orden de sancto Domingo exercitò este officio algunos años, fue por auerle recebido de la nuestra. 1 2

Montaluo. Otros Inquisidores Generales de ella pone tambiẽ el Padre Frai Bernabe de Montaluo en su Cronica, como son Don Bernardo Presbitero Cardenal, de quien

Paramo. haze mencion Ludouico de Paramo en el capitulo y numero citados, y por cuya comissiõ affirma auer exercitado tambien el officio de Inquisidor sancto Domingo, despues de la muerte de Arnoldo, y San Conrado Abbad de Cister, despues Cardenal Obispo Portuense, de cuyos admirables hechos, prudẽcia, y valor que mostrò cõtra los hereges en paz y en guerra, trata muy 3

Cæsarius. a la larga Cesario lib. 2. hist. memorab. cap. 33. y libr. 5. cap. 21. Pero porque para euidencia de mi intento, me parece que basta lo que he probado de los que lo fueron antes de Sancto Domingo y de su orden; no me quiero detener en aueriguar lo que fue de estos; suponiendo, que de San Conrado es negocio mas, que cierto; y de Don Bernardo lo deue de ser tambien, puesto

que

1 que yo hasta aora no he hallado harta claridad de q̃ fuesse monge de nuestra orden; y quando lo aya sido, por lo menos no executò el officio hasta que le dieron el capelo, y consiguientemente hasta que ya estaua exempto y libre de ella.

§. IIII.

NI SOLAMENTE han salido de esta illustrissima ciudad Inquisidores contra los hereges; que tambiẽ ha produzido otras muchas religiones, en defensa y fauor de los Catholicos; y como dexamos dicho en el 3. discurso *Dis.* 3
2 de este libro, en todas quantas differencias de ellas tiene *§.* 6. Dios en su Iglesia, le ha cabido a la nuestra mucha parte. Pongamos primero las que militan de baxo del instituto de Cister; despues dire de otras, que aunque agenas en la profession, son en las obligaciones mas q̃ proprias; y en todas, por abreuiar, guardarẽ el orden que segui en el discurso passado, quando trate de los Sanctos de nuestra orden.

3 La ordẽ militar de los Tẽplarios, que se instituyo en Francia año de 1114. recibio regla y cõstituciones de mano de nuestro Padre y suyo Sã Bernardo.

Tẽplarios. Vvernerus Vvestfalus Cartusianus in Fasciculo temporum. 6. mundi ætate. ad ann. Christi 1114. Guillermus Tirius lib. 12. de Bello sacro cap. 7. Petrus Rogerius in Syntagmate iuris 2. par. ca. 33. Philippus Bergomas in supplemento Cronicorum ad ann. 1119. Iohannes Nauclerus tom. 2. Cronographiæ generatione 37. Franciscus Sansouinus lib. 2. de origine equitum titulo *Caualieri Templari.* Paulus de Morigia de origine omnium relig. cap. 64. Illescas in Hist. Pontificali lib. 5. cap. 17. Arnoldus in lig. vit. libr. 1. cap. 96. sed omnium latissimè Brito tomo 1. Cron. Cisterc. lib. 2. ca. 27.

Gil-

La ordē Monachal de los Gilbertinos, q̄ se instituyò en Inglaterra an. de 1148. milita debaxo del instituto de Cister.

La orden militar de S. Iulian del Pereiro, q̄ se instituyò en Portogal año de 1156. subjeta al Abbad de Morimundo, con cuya licencia se mudò despues a Alcantara, y tomò el nōbre de esta Villa, milita debaxo del instituto de Cister, y de su capitulo general recibio cōstituciones y estatutos.

Gilbertinos. Guillermus Neubrigensis de rebus Angliæ lib. 5. cap. 16. Sāderus li. 1. de Schismate Anglicano cap. 4. & ex multorum relatione fidedigna. Montaluo tomo 1. Cronicæ lib. 2. cap. 23. 1

S. Iulian del Pereiro. Bullæ approbationis eiusdem ordinis per Alexandrum 3. & Lucium item 3. & ex pluribus antiquis exemplaribus. Brito tom. 1. lib. 5. cap. 3.

Subjeta. Mart. de Viziana in Cronica Valentiæ 3. part. titulo *De la Orden de Calatraua*. & colligitur manifeste ex Francisco Rades de Andrade in Cronica Alcantaræ. cap. 14. 15. & 16. 2

Milita. Autores omnes supra citati eisdem locis, præter quos etiā Iohannes Mariana de rebus Hisp. lib. 17. cap. 11. F. Hieronym. Roman lib. 7. Reipublicæ Christ. cap. 9. Franciscus Sansouinus lib. 2. de origine equitum titulo *Caualieri di Alcantara*. Carolus de Tapia tract. de religiosis Domibus verbo *Monasteria*. cap. 42. numero 13. & cap. 49. num. 1. Rades de Andrade in Cron. Alcantaræ. cap. 1. & 3. 3

De cuyo capitulo. Idem Rades expresse in Cronico huius ordinis cap. 2. & omnes iuniores.

La ordē de Calatrau a fue instituida por S. Raimundo Abbad de nuestro monasterio de Fiteroaño de. 1159. debaxo del instituto Cisterciense, de cuyo capitulo Ge-

Calatraua. Archiepiscopus Toletanus lib. 7. de Rebus Hisp. cap. 14. Mariana lib. 11. cap. 6. Cassaneus in Cathalogo gloriæ mūdi. 9. par. consydera. 8. Petrus Matthæus in summa constitutionum Roman. Pontif. sub Pio 4. num. 12. Carolus de Tapia tractatu de religi. dom. verbo *Monasteria*. cap. 42. num. 13. & capit.

1 neral recibio sus constitu ciones y estatutos; Mudò con su licẽcia el nombre de su Superior de Abbad en Maestre; y ha tenido siempre por Priores suyos monges nuestros.

pit. 49. per totum. Paulus de Morigia de orig. omn. relig. lib. 3. cap. 13. Franciscus Sansouinus de origine equitum lib. 2. titulo *Caualieri di Calatraua*. Azor tomo. 1. institutionum moralium, libro decimo tercio, capite. 5.

De cuyo capitulo. Bulla Alexandri Papæ. 3. super huius ordinis cõfirmatione expedita Romæ anno Domini. 1164. Rades de Andrade in Cronica Calatrauæ capite. 10. &. 13. Montaluo tom. 1. Cronicæ Cisterc. lib. 2. cap. 10. &. 11.

Mudò con su licencia. Gundisaluus de Illescas lib. 5. Hist. Pontif.
2 cap. vltimo, titulo *Don Sancho. 3. de Castilla sola, el desseado*. Martinus de Viziana in Cronica Valentiæ 3. part. titulo. *De la orden de Calatraua*. Lobera in vita S. Froilani cap. 19. Brito tomo. 1. lib. 5. ca. 8.

Ha tenido siempre. Constat ex Cathalogo Priorum qui habetur Morimundi, & ex pluribus instrumentis M.S. apud Calatrauam. & colligitur manifeste ex contractu quodam inter militiam Calatrauæ & Alcantaræ quẽ adduxit Rades in Chronica Calatr. c. 17.

La ordẽ militar de Auis que se instituyo en Portogal año de 1162. no solamẽte es Cisterciẽse, y
3 sujeta al Abbad de Cister, y a sus comissarios; si no que a qualquier Abbad de la orden q̃ passare por algun monasterio o castillo suyo estan obligados a entregarle las llaues, y dexarle la presidencia todo el tiempo que se detuuiere en el.

Auis. Priuilegium Iulij. 2. relatum à Manuele Roderico tom. 1. quæst. Regul. quæst. 3. art. 12. Andreas Resendus in speciali libello de institutione ordinis de Auis. Fr. Hieron. Roman li. 7. Reip. Christianæ cap. 10. Renatus Chopinus lib. 2. Monast. tit. 1. numero 25. Azor lib. 13. instit. moral. cap. 5. Arnoldus lib. 1. ligni vitæ cap. 73. Rades de Andrade in cronica Calatrauæ cap. 19. Petrus Calzolarius in hist. Monast. giornata 2. titulo *Di Giouani Re di Portogallo*. F. Hieronymus Llamas 3. par. methodi cap. 11. §. 10. F. Athanas. Lobera in vita sancti Froilani cap. 19.

Eſtan obligados. Conſtitutio expreſſa eiuſdem ordinis, quam à tribus Epiſcopis, & 8. Regni Luſitaniæ proceribus authenticè ſubſcriptam adducit F. Bernardus Brito tom. 1. Chronicæ Ciſtercienſ. lib. 5. cap. 11. 1

La orden militar de la Aſa, v del Ala, que ſe inſtituyò en Portogal año de 1167. los pocos que durò, militò debaxo del inſtituto de Ciſter, ſujeta al Abbad de nño Monaſterio de Alcobaça.

La ordẽ militar de S. Bernardo, que ſe inſtituyò en Eſpaña an. de los q̃ durò militò debaxo del inſtituto de Ciſter.

La ordẽ Monachal de Vallecolio, que fue inſtituida en el ducado de Borgoña año de 1240. milita debaxo del inſtituto de Ciſter.

La orden militar de Monteſa, que ſe inſtituyò en el Reyno de Valẽcia año de 1319. milita debaxo del inſtituto de Ciſter; ſubjeta a los Abbades de Santas Cruzes y Valdina de nña orden

Orden del Aſa. De hoc F. Bernard. Brito latè tom. 1. Chron. Ci- lib. 5. cap. 18. & 19. vbi huius ordinis inſtitutionem & omnes conſtitutiones adducit.

Sujeta. Conſtitutiones eiuſdem ordinis num. 4. & 8. quas adducit Brito loco ſupra.

Orden de S. Bernardo. Mariana de Rebus Hiſp. lib. 17. cap. 11. hunc ordinem in Hiſpania viguiſſe, & Ciſtercienſem fuiſſe prodit; quod vnus obſonator Leonoræ Reginæ (ſic ipſe citat) memoriæ commẽdauit. Marianam refert Montaluo tom. 1. Chron. Ciſter. li. 2. a. 21. 2

Orden de Vallecolio. Iacobus de Vitriaco in Hiſt. Occidentali. Caſaneus in Cathalogo gloriæ mũdi. 4. par. conſiderat. 58. Arnoldus de Vbion in ſuo ligno vitæ lib. 1. ca. 50. F. Athanaſius Lobera in vita Sancti Froilani cap. 19. Montaluo tom. 1. Chronicæ lib. 2. cap. 25. 3

Monteſa. Gundiſaluus Argote de Molina lib. 1. ſuæ hiſt. cap. 32. Mariana de rebus Hiſpan. lib. 15. cap. 15. Zurita lib. 6. Annalium Arag. cap. 26. Zamalloa Garibai lib. 32. compendij hiſt. cap. 11. Azor inſtitutionum moral. lib. 13. cap. 5. Franciſcus Sanſouinus de origine equitum lib. 2. tit. *Caualieri di Monteſa.* Arnoldus de Vbion lib. primo

1 primo, capite 88. Llamas 3. parte Methodi, capite 11. §.10.
Está sujeta. Rades de Andrade in Chronica Calatrauæ cap.26. Carolus de Tapia tractatu de Relig. Domibus, verbo *Monasteria.* cap.51.num.2. Argote de Molina vbi supra. Lobera in vita Sancti Froilani cap. 19. Montaluo tom. 1. Chron. lib.2.cap.17.

La orden militar de Christus, que se instituyò en Portogal An. de 1330. es Cistercienſe, y subjeta al Abbad de nuestro Monasterio de
2 Alcobaça.

Orden de Christus. F. Hieron. Roman lib. 7. Reip. Christ. cap. 13. Azor lib.13.institutionum moral. cap.5.Arnold.in lign.vit. lib.1. ca. 91. Carol.de Tap. cap. 42.num. 13. & cap. 49. num. 1. Lobera in vit. Sancti Froilani cap. 19. Montaluo lib.2.cap. 18. Llamas 3.par. Methodi cap. 11.§.10. & omnes alij statim citandi

Subjeta. Vincentius Belluac. in specul.hist.li.31.c.41.Chronicõ cum figuris 6.mũdi ætate ad annos Christi.1335. Philippus Bergomas in supple.Chron. ad annos 1323. Cassan. in cathal.gloriæ mundi 9.p.cõsiderat.8.Petrus Matt.in sum.cõstit.Rom.Põtif.sub Pio 4.n.12. Paul. de Mori.de origine omnium relig. li.3.c.4.Petrus Rogerius in Syntagmate iuris 2.par.n.35.Francisc.Sansouinus de orig.omnium equitum lib. 2. tit. *Cauallieri di Iesu Christo.*

La orden de Monjas de la Concepcion de N.
3 S. que se fundò en Toledo an.1489. fue aprobada por la Sede Apostol. debaxo del instituto de Cister, en el qual perseuerò algunos años.

Orden de la Concepcion. Flos Sanct. vetus in Natiuit. Virg. & in vita D.Beatr.de Sylua fundatricis Ordinis, Decembris 8. ex quo, & ex pluribus instrumentis M. S. quæ extant Toleti. Montaluo tom. 1. lib.2. cap.26. Gariuai lib.20. cõpendij historialis cap.13.vbi etiam citat Bullas approbationis huius ordinis expeditas ab Innocentio Pap. 8. & Toleti asseruatas.

La orden militar de S. Mauricio en Italia, que restituyò a su antiguo ser el Papa Pio IIII. año de

S. Mauricio. Sic tradit Paulus de Morigia de origine omnium relig. lib.3. cap.7. quamuis Arnoldus in ligno vit. lib.1. cap.96. solùm ve-

1543. està agregada al instituto de Cister.

lit hunc ordinem ab eo Cistercien- 1
sem dici, id est Cistercienſium ordinum priuilegiorum indultorumque participem; ſed profectò Morigia nimis clarè loquutus est, vt videre est apud ipſum. Adde quod id in 2. ſui operis editione correxit (neq; enim in prima hunc ordinē Cisterciensē appellauerat) vnde id accuratiùs indagaſſe, & certiùs cognouiſſe credendū est.

La congregacion de S. Bernardo de Penitencia, que se començo en Francia año de 1580. es Cistercienſe, y vn trasumpto del seruor primitiuo de nuestra Orden.

Congregacion de San Bernardo. De ea latè Arnoldus in ligno vitæ, libro primo, capite quinquagesimo. Carolus de Tapia tractatu de religiosis domibus, verbo *Monasteria*, capite quadrageſimo ſecundo. Montaluo libro ſecundo, 2
capite quadrageſimo ſeptimo, tomo primo.

INCORPORADAS.

LA orden militar de S. Iorge de Alfama, en el Reyno de Valencia se incorporò en la de Mõtesa año de

La orden de Montegaudio en Castilla se incorporò en la de Calatraua año de

La orden militar de Trugillo en Estremadura se incorporò en la de Alcantara año de.

SAN Iorge. Martinus de Viciana in Cron. Valẽtiæ 3. par. titulo *De la orden de Montesa.* Hieronymus Pauli in prouinciali omnium Ecclesiarum, quem citat Arnold. lib. 1. lig. vitæ, cap. 88. quãuis hos duos ordines vt adhuc distinctos, vtrumq; tamen Cistercienſem ponit. 3

Monte-gaudio. Rades de Andrade in Chronica Calatrauæ, capite decimo octauo, Montaluo tom. 1. lib. 2. cap. 12.

Orden de Trugillo. Rades de Andrade in Cronica Alcantaræ, capite quarto, Montaluo libro ſecundo, capite 15.

Orden

1 La orden Militar de San Lazaro se incorporo en la de San Mauricio, año de. 1543.

Orden de S. Lazaro. Paulus de Morigia, de origine omnium religionũ lib. 3. cap. 7. Franciscus Sansouinus de origine omnium equitum lib. 2 titulo *Caualieri di S. Lazaro.*

No ignoro que fuera de estas ponen otros autores por Cistercienses otras muchas religiones, quales son de las monachales la de Monte Virginis en Italia, y la de los Isidros en el Andaluzia; de las militares la de San Iorge de la jarretera en Ingalaterra, la de San Esteuan en Florencia, la de la Anunciada en Saboya, y la de San Miguel en Fran-
2 cia; pero tengolo por negocio menos cierto, y por esso no he querido juntarlas con estotras.

§. V.

HAGAMOS aora breuemente otra minuta de las q̃, aunque no militan debaxo de nuestro instituto Cistercienſe; le reconocen alomenos particulares obligaciones; y procedere en ella con la misma puntualidad que en la passada; sin dezir cosa en el Texto, de que no ponga los
3 lugares y autores a la margen.

La ordẽ Monachal de los Vvillelmitas en Francia, fue instituida por San Guillelmo Duq̃ de Aquitania, y discipulo de nuestro Padre Sã Bernardo.

Instituida. Sãson Haius latè in libello quem scripsit de veritate vitę & ordinis Sancti Vvillelmi. Renatus Chopinus in suo monastico li. 1. titulo. 1. num. 5. & titu. 2. num. 9. fr. Hieronymus Roman lib. 2. historiæ Eremitarum S. Augustini. capit. 14. num. 9. Iohãnes Bauxet Gallus in Annalibus Aquitaniæ, quem citat f. Iohanes Aluarus in vita Sancti Bernardi lib. 2. cap. 10.

Discipulo. Theobaldus episcopus in vita Sancti Guillermi Ere-

mitæ cap. 2. apud Surium Februarij. 10. Abbas Bonæ Vallis in vita Sancti Bernardi cap. 6. Chronicon cum figuris 6. mundi ætate ad An. Christi. 1160. Petrus Galesinius in suo Martyrologio Februarij. 10. fr. Hieronymus Roman in Cronica sui ordinis Centuria 8. ad An. 1144, & in prima par. defensorij cap. 3. 1

Este mismo Sancto dizẽ algunos, que dio principio a la orden de la Sanctissima Trinidad Redẽcion de Captiuos.

Este mismo Sancto. Fr. Hieronymus Roman lib. 6. Reip. Christ. ca. 18. & in Chronica ordinis Eremitarum Sãcti Augustini Centuria 8. ad An. Christi. 1163. citans pro se Cõcilium celebratum ab Alexandro 6. in Basilica Lateranensi 3. parte capi. 18. & Glossã in cap. *Stabilimus. de Testibus & atteſtationibus*. Idem asserit fr. Emanuel Rodericus tomo 1. quæst. regularium, quæst. 3. arti. 12. 2

El mismo illustrò tanto la orden mendicante de los hermitaños de San Augustin, que sus frailes se llamaron de el, por muchos años, Guillermitas; y todo quanto hizo en la reformacion de esta ordẽ sanctissima fue por especial consejo de su Maestro, y nuestro Padre San Bernardo.

El mismo. Cronicon cum figuris 6. mundi ætate ad An. Christi 1160. fr. Hieronymus Roman. in Chronica huius ordinis Centuria 8. ad An. 1144. & in prima parte defensorij cap. 3. Azor tomo 1. institutionum moralium lib. 12. cap. 23. §. *alijs autem similius.* Carolus de Tapia tractatu de Religiosis Domibus, verbo *Monasteria.* cap. 18.

Todo quanto hizo. Iohannes Nauclerus tom. 2. Chronographiæ, generatione. 41. Gundisaluus Illescas lib. 5. Hist. Pontifi. sub Innocentij Vita. fr. Bernardus Brito tomo 1. Chronicæ Cistercienſis li. 2. ca. 18. Montaluo item tomo 1. li. 1. c. 54. 3

El glorioso Padre Sancto Domingo instituidor de la orden de Predi

Discipulo. Petrus Equilinus in Cathalogo Sanctorum lib. 11. c. 72. Theodericus de Apoldia in vita S. Dominici li. 1. c. 5. Vincentius Belluacẽsis in speculo hist, li. 29. c. 103.

Anto-

1 cadores, fue discipulo del bienauẽturado Obispo de Osma Don Diego de Azebes, monge en nuestro monasterio de Cister.

Antoninus. 3.par. titulo.19.cap.1. §.3.Marieta de Sanctis Hisp.lib.7. cap.9.

Monge. Beati Iordanus & Vmbertus ordinis Prædicatorum magistri Generales; ex quibus Fr. Iohannes Çaço in lectionario Sanctorum in festo sancti Dominici, lectione 2.fr.Ferdinandus del Castillo tomo 1. Chronicæ ordinis Prædicatorum libr.1.ca.8.Laurentius Surius in vita Sancti Dominici tomo 4.August.4.fr. Iohannes Marieta de Sanctis Hispaniæ lib.7.ca.7.

2 La orden de nuestra Señora de la Merced Redempcion de Captiuos fue fundada por el Rey Don Iaime de Aragon, monge Cistercienſe; y recibio constituciones y estatutos de otros dos Abbades de nuestra orden.

*Fundada.*Pineda lib.22.suæ Monarchiæ cap.23.§.4.Mariana de Rebus Hisp.lib.12.c.8.Zamalloa Garibai lib.32.compendij hist.cap.6. Azor tom.1.institutionum moral. lib.13.capit.11.Paulus de Morigia de origine omnium relig.in prima editione cap.66.Franciscus Sansouinus lib.2.de origine omnium equitum.titulo *Canallieri de sancta Maria di la redemptione.*Carolus de Tapia tractatu de religiosis Domibus verbo *Monasteria.*cap.37.

*Monge Cistercienſe.*Çurita in indicibus rerum Aragoniæ ad Annum Christi 1276. Mariana de Rebus Hisp.lib.14.cap.2.Gundisaluus Illescas lib.5.Historiæ Pontifi.capit.vltimo. Arnoldus de Vbion in suo ligno vitæ lib.1.cap.49.

3

Recibio constituciones. De hoc expresse aliquid apud autores nõ inuenio,sed extat celebre decretum Cõcilij Lateranensis sub Innocentio 3.(& refertur in cap. *In singulis, de statu Monachorum*) vbi expresse decernitur comitijs generalibus omnium ordinum duos Cisterciẽses Abbates præsidere.Quod si ordinibus multo ante tempore institutis & auctis præsidebant, quanto magis tenellæ huic tũc, & nouellæ plantationi?Adde Regis institutoris monachatum,vt supra:qui nollet recens editum Concilij Decretum, contra

contra adſtrictiſsimi ſibi Ciſtercienſis ordinis autoritatem, vio- 1
lare. Et ob hoc (vt Credo) hunc ordinem Ciſtercienſem apellat Pineda Franciſcanus vbi ſupra; non errore, vt exiſtimauit Lobera in vita ſancti Froilani cap. 19.

La orden Præmoſtacẽſe Monachal tuuo por principal fautor de ſus principios a nueſtro Glorioſo Padre S. Bernardo.

Premoſtacenſe. Bernardus in Epiſtola 252. quæ eſt ad Abbatem de Præmonſtrato, ſic inter alia. *Primò quidem locus ipſe præmonſtrati, in quo degitis noſter fuit, & noſtro munere habuiſtis. * * * Deinde quod hi de Belloloco vobiſcum aſſociauerunt, noſtri potiſsimum ſtudij fuit: Apud Hieroſolymam &c.* vbi late proſequitur plura monaſteria, quæ opera, induſtriaq; noſtrorum illis ſunt à diuerſis Principibus donata. 2

§. VI.

YA es tiempo de recoger todo lo dicho, no ſolamẽte en eſte diſcurſo, ſino en los otros antes, para que juntas las grandezas de eſta ciudad, por ellas conozcamos mejor la inmenſa ſuya. Suelen otras ciudades hazerſe famoſas por alguna coſa illuſtre que en ſi tienẽ; vnas por ſer cortes, a donde hazen los Reyes aſſiento y reſidencia; otras por auer ſalido de ellas valeroſos capitanes y ſoldados; eſtas por el buen gouierno con que ſe rigen y gouiernan; 3
aquellas por los Sãctos que las illuſtran, por los caualleros que las ennoblecen, por los grandes letrados que han tenido, por la antiguedad de ſus edificios, o por la grandeza de ſus tribunales: finalmẽte qualquiera coſa de eſtas o otras ſemejantes baſta a illuſtrar vna ciudad, y hazerla inſigne. Aſſi lo fue Athenas por ſus letras; Roma por las armas, Lacedemonia por las leyes, y aſſi lo es Çaragoça por ſus martyres, Salamanca por ſu Vniuerſidad, Burgos por ſus antiguallas y edificios &c. Pero nueſtra illuſtriſsima ciudad no parece

1 rece que ha perdonado a ninguna cosa de estas, y quã tas pueden hazer para su perfeccion y adorno; antes las ha juntado y recogido todas.

------ *Et quæ diuisa Beatas* *Claudianus*
Efficiunt, collecta tenet.

Si por corte va, ya diximos que lo ha sido de Empera- *Li. 3. Dis-*
dores y de Reyes; si por armas, mirad las ordenes mi- *cur. 4. §. 5.*
litares que hemos traïdo, cuya profession no es otra que exercitarlas en defensa de la fe perpetuamente; si por gouierno y leyes, todos tienen las suyas por tan ju
2. stas, que aun en causas proprias, no les parece que pueden ser los moradores de ella apassionados; si por antiguedad, apenas se hallara ninguna que le iguale; si por el exercicio y estudio de las letras Philippo Se- *Philippus*
guino en vn libro q̃ hizo de varones illustres de la or- *Seguinus.*
dẽ auerigua mas de duziẽtos y tantos Doctores; y aun me parecen pocos despues de auer leïdo las palabras que el Abbad de Cister Iuã dize en la exhortaciõ que haze a sus monges. *Non solum autem præmissos sacra susce-* *Iohannes*
pit religio, verumetiam innumerabiles Doctores, Philosophos, *Abbas.*
Rethores, Medicos, Dialecticos, Iurisconsultos, ac Theologos Chri
3 *sto cum humilitate seruire edocuit; quorum nomina, scripta, ope*
raq́; præclara enarrare si volumus, non minus quam stellas cæ-
li numerare tentaremus. Pues si echamos por otra parte, *Su. Discur.*
ya hemos visto la multitud de Sanctos, la variedad de *4. §. 5.*
religiones, el numero copioso de Põtifices: Que dire de los Cardenales, Patriarchas, Obispos, y Arçobispos, de los quales (segũ affirma Francisco Belforestio en los Annales de Frãcia lib. 4. c. 5. y lo trae el Padre Arnoldo de Vbiõ en su lignũ vitę lib. 1. c. vltimo) *Quorũ tanta fuit* *Fr. Belfo-*
multitudo, vt beata illa Ecclesia reputaretur, quæ aliquẽ huius *restius.*
ordinis monachum Pastorem sibi deligere poterat. Llego a auer *Arnoldus.*

tantos, que no se tenia por dichosa la Iglesia que no 1
alcançaua algun monge Cistercienſe por Prelado. Y si
a todo esto juntamos la gloria de sus tribunales, el auer
les mandado en vn Concilio General presidir a todas
las congregaciones y juntas de todas las otras religio-
nes; y el auer dado principio al tribunal supremo, digo
al de la Sãcta Inquisicion, que por tratarse en ellas cau-
sas de la Fe, merece con justo titulo este nombre; acaba
remos de echar de ver que sin duda ninguna està fun-
dada sobre la cumbre de mil perfecciones y grande-
zas; y que le podemos con razon aplicar las palabras,
que a su principal patron canta la Iglesia, llamandola 2
tambien a ella, *ciuitas supra montem posita.* ciudad que tie
ne echados sus cimiẽtos sobre los mõtes mas altos de
la Iglesia, *Gloriosa dicta sunt de te ciuitas Dei.* Glorioſiſſi-
mas cosas son todas estas que hemos dicho de vos, ciu-
dad del cielo. Si ua se Dios que los que hemos tenido
dicha de auezindarnos entre vuestros ciudadanos, nos
supiemos aprouechar de todo esto; para que imitando
el exemplo de sus antiguos fundadores y vezinos,
troquemos la viuienda de sus casas, por
las estancias permanecientes de la
gloria, donde descan- 3
semos todos.
Amen.
(?)

DIS-

1

DICVRSO VIII.

De la obligacion que tienen los Prelados a enseñar con obras y palabras a sus subditos, y del premio que Christo les promete, si lo hizieren.

2 *Qui fecerit, & docuerit, hic magnus vocabitur in Regno cælorum.*

Primer Pensamiento.

§. I.



EL DIVINO Cronista de las grandezas de amor, que como discipulo que fue del celestial Maestro, lo vino el a salir tal y tan bueno, que solo merecio, por excelencia ser llamado el querido y regalado, y por
3 experiencia poner escuela de las armas de amor; el Euangelista Sã Iuan, que tan de proposito tomò el tratar esta materia; la primera regla que para jugarlas con seguridad nos enseña es, acudir a las manos, y dexar la lengua, mostrar la volũtad cõ obras, y no zaherirla, ni darla en rostro con palabras. *Charissimi diligite, non verbo neq; lingua, sed opere & veritate.* q̃ la primera dicio̅ de esta materia, y los primeros nominatiuos (digamos lo assi,) de esta Gramatica, son las obras: lo que dize el refran 1. *Iohan.* 3.

antiguo Caſtellano, que *Obras ſon amores, &c.* Afloxe- 1
mos la rienda vn poco al penſamiento, y diſcurriendo por todos los amigos de Dios hallaremos que quien los ſupo eſcoger tan buenos como el, quiſo buſcarlos ſiempre de eſta traça; tan largos de manos, tan cortos de lengua, que a los que no ſupieren de proporcion en el contrapunto y ſolfa de amor, les parecera vna coſa monſtruoſa y de prodigio. Vn Moyſen con vnas manos tan poderoſas, que caſi parece que repiten para infinitas; manos que quitan la corona al Rey Pharaon de la cabeça, y la ponen debaxo de ſus pies; manos que boluian y reboluian todo el mundo; la lluuia en ranas, 2
el aire en moſcas, el poluo en cinifes, el agua en ſangre; manos que leuantadas en alto, ſin embraçar eſcudo ni empuñar eſpada, baſtauan para vencer vn innumerable exercito de gente; manos finalmente tan enemigas de la ocioſidad, que metidas en el ſeno ſaliã leproſas del: y eſte hombre de manos tan eſtrañas, no tiene lengua; o ſi la tiene, es tan trauada y tartamuda, q̃ apenas puede aprouecharſe de ella. *Non ſum eloquens ab heri & nudius tertius*: Exod. 4. Señor aduertid que ſoy balbutiente y tartamudo; eſſo quiere dezir alli aquel *Non ſum eloquens*; Y no ſolamente eſſo, ſino (lo que pon- 3
derò gallardamente S. Auguſtin) que deſde que le començò Dios a tratar y comunicar familiarmẽte, en vez de ſentirſe mas ſuelto y expedito, hallaua que ſe le yua trauando mas la lengua. *Ecce enim ex quo loquutus eſt ad me impeditioris & tardioris linguæ ſum.* Que puede ſer eſto? ſino vn claro effecto de la amiſtad de Dios; que por el miſmo caſo que admita a ella a los hõbres, quiere que empleen todo ſu caudal en obras, y que cercenen y ahorren de palabras.

Exod. 4.

Auguſt.

Eſco-

1 Escoge a Hieremias desde el vientre de su madre; y apenas ha salido de el, quando le da jurisdiccion, y poder, *Vt euellas & destruas, & edifices, & plantes.* para que haga y deshaga, plante y arranque, derribe y edifique, pierda y allegue; destruya y atesore a su aluedrio y gusto; y esto no sobre alguna aldea pequeña, o alguna villa corta y limitada; sino *super Gẽtes & Regna*: sobre Reynos enteros, sobre las coronas de sus Monarcas, y sobre la multitud de sus habitadores y vezinos; y hõbre de tan valientes manos, de tan gran poder, apenas sabe el Christus de la Cartilla en materia de palabras; o si le 2 sabe, no alomenos passar de la A. *A a a.* Y lo que añade a esto, solamente es confessar su ignorãcia; *Domine nescio loqui.* Señor no sè hablar, no me lo mandeis. El mismo Christo, que en todo se nos propuso por exemplo, y dechado que imitassemos; para darnos le del mayor amor que pudo, *maiorem hac dilectionem. &c.* en el discurso de toda su passion, a donde parece q̃ quiso echar el resto del q̃ nos tenia, vemos que no auia quien le pudiesse sacar palabra del cuerpo: y en la cruz, hablò solas siete por quenta, y essas tan breues, y tan ceñidas, q̃ parecen mas letras que palabras. Pues tanto hazer y 3 tan poco dezir? Si, q̃ esse es el verdadero amor, y con el q̃ Dios quiere q̃ le amemos. *Diligamus non verbo neq; lingua, sed opere & veritate.*

Hieremiæ. 1

Ibidem.

En aquellos quatro misterioſos animales que se le aparecieron a Ezechiel cap. 1. de q̃ ya otras vezes hemos hecho mencion a otros propositos, vna de las cosas que con mas particularidad notò el Propheta, fue q̃ debaxo de las alas estauã todos ellos llenos de manos; *Et manus hominis sub pennis eorum in quatuor partibus.* q̃ no auia pluma q̃ no tuuiesse su dedo. Pues valame Dios!

Ezechiel. 1.

de que prouecho podia ser esta junta? no està claro q̃ 1
estandolo tãto las alas, y las manos, se auiã de estoruar
las vnas y las otras? ni las manos podrian hazer nada,
en que no entrassen las plumas de las alas; ni las alas
volar a vn lado ni a otro, sin topar a cada passo en los
artejos, y dedos de las manos. Pues que pudo preten-
der Dios en esta junta? Es el caso, que las manos son
simbolo de las obras en las letras humanas y diuinas;
significacion admitidissima de todos, y de que diximos
algo atras, si bien me acuerdo; pues para darnos a en-
tender que solas ellas son las alas con que volamos al 2
Reyno de los cielos, solas las que nos leuantan de la
tierra y nos lleuan a las puertas de la gloria; para esso
juntò Dios alas y manos; y para esso nos aduirtio el
Propheta, que los animales que el auia visto las tenian;
manus hominis sub pennis eorum in quatuor partibus. Quan-
do vn pintor o escultor haze alguna imagen, o figura
es muy ordinario poner debaxo della vn titulo que la
declare, y diga cuya es; especialmente quando no tie-
ne otras señas por donde puedan todos conocerla.
Esto mismo fue lo que hizo el diuino pintor de estos
retratos: dibujò nos las alas con que hemos de volar al 3
cielo; *& quatuor pennæ*. y luego pareciendole que no
acabariamos por aqui de conocerlas, pusoles debaxo
el titulo de su declaracion. Qual fue esse? *Manus*
hominis sub pennis, vnas manos de hombre; esto es,
las buenas obras que hizieremos: essas son las que
nos ensalçan a la amistad de Dios, y nos
hazen ser admitidos en su casa.

Diligite opere, &
veritate.

(?)

§. II

1

§. II.

PERO aunque esta obligacion corre generalmente por todos los miembros de la Iglesia; los Superiores y cabeças es sin duda, que la tienẽ mucho mayor de no estar vn punto ociosos, ni valdios; y que por el mismo caso que lo son, han de tener mas manos que los otros. La razon es llana; porque si los Prelados (como dexamos dicho atras) estan obligados a tener mas
2 caridad q̃ los subditos, y el principal abono del amor està librado en el banco de las obras; quanto mas amor deuiere vno, tãto mas obras ha de pagar, si quiere cũplir con las deudas del officio. Y assi vereis que el Apostol San Pablo, a cuyo conocimiento alumbrado del cielo no se podian esconder estas verdades, quando habla de las prelacias y magisterios, no solamente dize que traen consigo obligaciones de trabajo, y de obras; sino que todas ellas no son mas que vna obra continuada, y vna perpetua ocupacion. 1. ad Timotheum. 3. *Qui episcopatum desiderat, bonum opus desiderat.* El
3 que desea prelacias y dignidades, buena obra desea. No dixo *bonum onus*, buena carga (aunque tambien lo es, como dexamos dicho atras en otros lugares) porq̃ no piense alguno, q̃ con echarsela a cuestas, y estarse luego mano sobre mano, cumple; ni *bona opera* de plural, buenas obras; porque no se persuadan a que siendo muchas entre vnas y otras podran tener algunos interualos de descanso; sino *bonum opus*, vna sola obra, que le ha de coger al Prelado desde que accepta el officio, hasta que se despide de la vida; *opus*, vna sola continuada,

Li. 1. Discursu. 5. per totum.

1. ad Tim. 3

Supr. Discur.

sin cessar todo esse tiempo vn solo punto; y essa no de 1
poca ocupacion, o poco trabajo; sino *bonum opus*, muy
grande y muy intensa; que esso quiere dezir alli aquel
bonum.

Pone se Christo a reprehender a los Escribas y Pha-
riseos Matth. 23. publicando sus culpas y peccados; y
aunque en gente tan perdida, sin duda ninguna es de
creer que seriá muchos; no quiere hazerles cargo mas
que de vno solo: claro està que deue de ser por el ma-
Matth. 23. yor de todos. Es pues el cargo. *Super Cathedram Moysi*
sederunt scribæ, & Pharisæi. Que se sentaron sobre la Ca-
thedra de Moysen: no les achaca otra culpa, sino es 2
esta. Cargemos aqui vn poco la cõsideracion. Pues va-
la me Dios, si eran Escribas y Phariseos, que peccado
auia en que se sentassen en la Cathedra de Moysen? Si
fuera otra gente del pueblo idiota e ignorante; bien,
que se les podia hazer cargo de que ocupauan puestos,
que eran de suyo deuidos a letrados; pero *Scribæ & Pha-*
risæi? los que tenian el enseñar a otros por officio; los in
terpretes de la ley de Dios, a cuyo cargo estaua el de-
clararla; donde podian estar mejor que en la Cathedra?
que culpa se les puede achacar aqui, porque subiessen
a sentarse en ella? Es el caso, que el verbo *sedere*, muy 3
ordinariamente suele significar lo mismo que *cessare*;
dexar de obrar, y estarse vno mano sobre mano. *Neque*
Pierius. *desunt qui sedere pro cessare ponunt*, dize Pierio Valeriano
Valeria. lib. 43. vbi *de sella*, titulo *cessatio.* Y en este sentido se en
tiende aquel verso de Horatio.
Horatius. *Sedet qui timuit, ne non succederet.*
Sientase el que teme, que no le ha de succeder bien lo
que dessea: quiere dezir; dexà de poner los medios,
està se quedo y sin hazer ninguna diligencia, quien
no

1 no tiene esperança de conseguir el fin. Pues este es el cargo que haze Christo a los Escribas y Phariseos; que *super Cathedram Moysi sederunt*, que estando en la Cathedra de Moysen, puestos por successores suyos en el officio de regir y gouernar a los de mas, siendo Superiores y cabeças, *sederunt*; se estuuieron las manos en el seno, sin ponerlas en cosa de quantas tenian obligacion; *sederunt*, se estuuieron ociosos y valdios; y entre todos los vicios de aquella infame gente, este solo campea mas en sus ojos, que todos los de mas que cometian; y assi de ninguno otro les haze cargo, sino de este. Que-
2 reis ver claramente, que es esta, y no otra la culpa de que habla? pues aduertid, que el mismo se explica vn poco mas abaxo. *Dicunt enim, & non faciunt*. dizen, y no hazen; enseñan de palabra, y no con obras; esso es por lo que los condena, y esso lo que el totalmente no puede suffrir en los Prelados. Pues (aplicando aora a nuestro proposito) para que los que vuieren de serlo de su Iglesia, de ninguna manera puedan correr peligro en esto; para que todos sepan la obligacion que tiñē al trabajo, la primera cosa que les pide son las obras; y al tiempo de hazer los grandes en su Reyno, *hic mag-*
3 *nus vocabitur in regno cœlorum*; los titulos q̄ quiere q̄ presenten, son de ellas: *qui fecerit*. el que obrare, esse es a quien se le hara colacion del beneficio: *hic magnus vocabitur*.

Segundo Pensamiento.

§. III.

PERO como esto del obrar bien por vna parte, es negocio que a todos generalmente nos obliga,

puesto que mas en particular a vnos que a otros; y por otra el premio que Christo promete en nuestro Euangelio a los Prelados y Doctores es tan grande, no se contenta con pedirles lo que a todos; sino que a las obras proprias, añade tambien en cierta manera las agenas: quiero dezir, q̃ no solamente les manda obrar a ellos, sino que junten a esso el enseñar a obrar a otros; por esso dize: *Qui fecerit, & docuerit.* que el que obrare, y enseñare a obrar a los de mas, *hic magnus vocabitur in Regno cælorum.* 1

Es tan grande la obligacion que a los Superiores y Monarcas les corre de enseñar a sus inferiores y a sus subditos, que como en cosas que tienen entre si necessaria connexion, suele Dios hazer de la vna a la otra el argumento. Leuitic. 15. auia hecho a Moysen, y a Aaron cabeças y caudillos de su pueblo: y puesta esta nõbraciõ como por antecedente, saca luego la consequẽcia, y dize: *Docebitis ergo filios Israel.* Cabeças sois? luego siguese de aï, que aueis de enseñar a todos vuestros miembros. *Ergo.* Luego bien se infiere, que *docebitis filios Israel*, que aueis de ser sus Preceptores y Maestros. 2 *Leuit. 15.*

Otro mejor lugar tenemos en el cap. 28. de S. Matheo, en el qual se aprieta aun mas este argumento. Apareceseles Christo despues de su resurreccion a los Apostoles; y aunque otras vezes los solia saludar antes de hablarles; *Pax vobis, ego sum, nolite timere*; esta no dize que se detuuo a nada de esso, sino que en viendolos se llegò a ellos, y les dixo: *Data est mihi omnis potestas in cælo & in terra.* Hagoos saber que me ha dado mi Padre Eterno el señorio de el cielo y de la tierra; que me ha otorgado vn poder en causa propria para hazer y des- 3 *Lucæ. 24.* *Matth. 28.*

1 y deshazer quanto me pareciere en el y en ella. Por cierto Señor que esso, que ha mucho que lo saben los Apostoles; que a no entender que lo erades vniuersal de lo criado, claro está que no lo dexaran por vos todo, ni vuieran llegado a poder deziros con San Pedro *Ecce nos reliquimus omnia, & secuti sumus te.* A que propósito se lo boluéis a repetir aora? o que quereis sacar de aï, que en encontrandolos la primera cosa que les dezis es essa? Quereis saber que? pues leed adelante, y vereis lo que se sigue. *Euntes ergo docete omnes gentes.* que vayan a enseñar a todo el mundo, *ergo*, lo que se 2 infiere de ser Christo Señor de cielo y tierra, es que está a su cuenta y cargo el enseñarla; y para colegir esto segundo, para esso les truxo a la memoria lo primero. *Data est mihi omnis potestas; euntes ergo docete omnes gentes.* Tan natural es esta obligacion en los Prelados, que no solamente mientras estuuo aca en la tierra, ni solamente por su persona y en presencia; sino despues de muerto y subido a los cielos, la infirio Christo en las de sus succesores, y discipulos: *euntes ergo docete.* Y aun porque no pensassen que descuidaua con ellos, librando en solos sus hombros esta carga, 3 añadio luego: *Ecce ego vobiscum sum vsque ad consummationem saculi.* como quien dize: De mi claro está que no tengo de dexar el officio de Maestro, mien tras vuiere en el mundo hombres, que quieran ser discipulos; pero en negocio de tanta importancia, quiero que me ayudeis tambien vosotros; por esso os auiso que soy el Principe y Monarca; *Data est mihi omnis potestas*; porque colijais de aï, lo que deueis de hazer en mi seruicio: *Euntes ergo docete omnes gentes.* *Matth. 16.*

Pero

Pero el lugar que yo hallo mas galan y efficaz a este propoſito, es vno del ca. 1. de S. Marcos, dõde contando el Euangeliſta la hiſtoria (q̃ llaman) del niño perdido (comunmente:) Como ſe quedò, a eſcuſa de ſus padres, en el Tẽplo; como ſe ſentò entre los Doctores, y como los preguntaua, y reſpondia: la concluſion que de toda la diſputa ſaca es, que *ſtupebant ſuper doctrina eius: erat enim docens eos, quaſi poteſtatem habens, & non ſicut Scribæ*. Que ſe eſpantauan todos de oïrle ſu doctrina; porque los enſeñaua como Superior y cabeça, como hombre que tenia poder ſobre ellos, *quaſi poteſtatem habens*; y no como los otros Eſcribas, interpretes q̃ eran por particular profeſſion, de la ley de Dios y ſus preceptos. Aora no reparais en eſte modo de encarecimiento? Por ventura no ſe pudieran eſpantar mas ſi le vieran enſeñar como a los Eſcribas, que jamas tratauan de otra coſa que de eſto? En la Eſcriptura para dezir q̃ vno era doctiſsimo en la ley, no ha meneſter mas que tener nombre de Eſcriba. Eccli. 10. *Super faciem Scribæ imponet honorem* y explican la Gloſſa y los interpretes, *ideſt, ſuper doctorem ſapientem in lege*. Pues como el Euangeliſta no haze la comparaciõ de la doctrina de Chriſto con la de eſtos (antes los excluye, *& non ſicut Scribæ*) y ſolamente dize que ſe eſpantauan de oïrle; porq̃ le veïan enſeñar como Prelado, como hombre que tenia ſuperioridad y dominio? *tanquam poteſtatem habens?* Y aun de aï ſe echara de ver quan nacido les viene el enſeñar a los Prelados; pues aun los miſmos que lo tienen por profeſsion y officio, en ſu comparacion, no ſuponen mas que ſi no fueſſen: Profeſſen los Eſcribas el eſtudio de la ley, ſean todos doctiſsimos en ella; vſe de eſſe nombre la Eſcritura, dando ſe le por titulo a los q̃ mas

1 *Marci. 1.*

2 *Eccliſ. 10.* *Gloſſa. ord.*

3

1 mas se auentajaron; que todo esso es mientras los cõ-
para con los subditos, quando no llega a hazer menciõ
de los Prelados: pero en auiendo de juntar estas dos
cosas; toda quanta sabiduria tienen es poca, respe-
cto de la que deuen tener los Superiores y cabeças;
y quando San Marcos quiere hazer vn extraordina-
rio encarecimiento de doctrina, y dar la razon por-
que espantaua al mundo la de Christo, expressamente
dize, *Erat enim docens quasi potestatem habens, & non sicut*
Scribæ. que espantaua, porque no enseñaua como los
Escribas, sino mucho mejor. Como? *Tanquam potestatem*
2 *habens*. como los Superiores y cabeças. Pues (a nue-
stro proposito) como Christo en el Euangelio que aca-
bamos ya de declarar, hablaua con los q̃ auian de ser-
lo de su Iglesia, cõ los Apostoles, a quienes pensaua de-
xar en lugar suyo; para darles, en la otra vida el titulo
de grandes, no se contenta con que en esta hagan lo q̃
estan obligados a hazer todos; esto es con que pongan
por obra sus preceptos; sino que quiere q̃ cũplan tam-
bien con su particular obligacion, enseñando y doctri-
nando a otros; por esso en notificando les el *fecerit*, que
3 habla generalmente con todos, aunque mas particu-
larmente con ellos; luego les añade el *docuerit*, que so-
lamente corre por su cuenta; y a quien juntàre entram-
bas cosas le promete, que *hic magnus vocabitur in*
Regno cælorum; que tales como essos, han
de tener assiento y titulo de
grandes en su
Reyno.
(?)

Ter-

Tercer Penſamiento.

§. IIII.

Hic magnus vocabitur in Regno cælorum. Es tã natural el amor proprio que todos nos tenemos, el quererſe cada vno bien, y eſtar enamorado de ſi miſmo; que al Apoſtol San Pablo le parece negocio impoſsible auer perſona humana, que ſe ſaque o excepte de eſta regla; ad Ephe. 5. *Nemo carnem ſuam odio habuit.* Quã do mas apretado el Sancto Iob, entre el eſtiercol que le ſeruia de deſcanſada cama, y los guſanos que le comian las llagas de ſu cuerpo; comiença en el capitulo. 10. a enojarſe conſigo meſmo, y con ſu vida; *tædet animam meam vitæ meæ*; y confeſſando que le da el viuir en roſtro, ſe quiere poner ella acuſacion, y hazer contraſi officio de fiſcal; *dimittam aduerſum me eloquiũ meũ*; entonces ſi le teneis cuenta a las palabras, hallareis que las primeras que echa por la boca ſon; *dicam Deo, noli me condemnare*. Señor miſericordia: por quien vos ſois que no me condeneis. Pues ſanto martyr (que en la ocaſion que eſtais, muy bien podemos daros eſte titulo) eſſo es eſtar enfadado de la vida? eſſa la acuſaciõ que penſauades poner contra vos miſmo? *aduerſum me?* eſſa es la guerra que os auiades de hazer con vueſtro dicho? Que no ai tratar de que lo cumpla nadie, por mas que lo proponga; es impoſsible, en llegando a la ocaſion, que perſona ninguna ſe aborrezca; *nemo carnem ſuam odio habuit*: el que mas jurada ſe la tiene, ſi le apretais vn poco, dira. *noli me condemnare*; que deſde luego ſuplica de la ſentencia, y pide que le den por libre.

ad Ephes. 5

Iob. ca. 10.

Tan

1 Tan natural le es a cada vno el amor proprio. De aqui nace que en todas las cosas pueda tanto el interes, y que sin el a penas sepamos mouernos a ninguna.

Cura quid expediat, prior est quam quid sit honestum. Aun a la honestidad cerramos la puerta, si no vemos que se nos abre la del interes a bueltas de ella. Que cosa mas honesta q̃ la amistad de Christo? ni aun que conuersacion mas agradable que la suya? No os acordays de aquellas palabras de San Pedro. Iohan. 6. *Domine quo ibimus?* Auiales dicho el soberano Maestro a

2 sus discipulos ciertos puntos, acerca de la materia de Eucharistia; y como no ai cosa mas amarga, que las medicinas al enfermo; y aquel pan es el antidoto de nuestra salud; los que tenian las almas achacosas, no le pudierõ tragar; hizo les dar arcadas de blasphemia: *Durus est hic sermo.* y començaron se le a despedir algunos de ellos. Boluiose entonces el soberano Maestro a los que le quedauan, y dixoles: *Nunquid vultis abire & vos?* Por ventura quereis os ir tambien vosotros? Salta Pedro en nombre de todos, y responde: *Domine quo ibimus? verba vitæ æternæ habes.* Señor a donde podremos ir sin

3 vos? vuestras palabras son del cielo, y el oiros las parece q̃ es estar en gloria; *quo ibimus?* que podremos hazer sin veros, ni oirlas? Pues con conocer tãbien S. Pedro las razones de bien honesto que auia en esta amistad, con todo esso en materia de interes, no parece q̃ haze caso de ellas, ni se ahorra aun con el mismo Christo; sino que despegada y despejadamente le pide, que le señale partido desde luego; que quiere saber que le ha de dar, por vnas pobres redes que ha dexado? Matthæi. 19. *Ecce nos reliquimus omnia, & secuti sumus te; quid ergo*

Ouid. 2. de pon. eleg. 3.

Iohan. 6.

Matth. 19.

ergo erit nobis? Señor concertemos la soldada, porque sin interes, apenas ai espuela que mueua la voluntad efficazmente. 1

Psal.90. Oigamos lo que dize Dauid en el Psalmo.90.a este proposito. *Dixi Domino susceptor meus es tu, & refugium meum; Deus meus sperabo in eum.* Dixe le a Dios que en el solo tenia puesta mi esperança; que a el solo conocia por puerto seguro en las borrascas, amparo y defensa en todos mis trabajos; Dios mio, en quien tengo de esperar toda mi vida. Aora no le toma a alguno curiosidad de preguntarle al Propheta, que le mouio a requebrarse con Dios de esta manera? Pues no ayais miedo que, aũque no se lo pregunteis, el dexe de dezirlo: leed el verso inmediato que se sigue; y hallareis q̃ añade la razon, diziendo: *Quoniam ipse liberauit me de laqueo venantium, & à verbo aspero.* Quereis saber porque haze todas estas confessiones? por el interes que ha experimentado, por la paga y galardon que ha recibido (si es que al que se da anticipado le podemos llamar de esta manera) por auer hallado verdadero de preterito, lo 2

Psal.118. que ya otra vez le auia mouido a seruirle de futuro, *Inclinaui cor meum ad faciendas iustificationes tuas in æternum; propter retributionem.* por el retorno; q̃ si esse faltara (hago la salua a Dauid por ser cortado a la medida del coraçon de Dios; pero hablando de lo que se vsa comunmente) del mismo Dios murmuraràn los hombres, en no les dando a pedir de boca quanto quieren. Psal.58. 3

Psal.58. *Ipsi dispergentur ad manducandum; si verò non fuerint saturati, & murmurabunt.* Aunque los traiga a su casa, aunque les ponga en ella mesa franca, aunque les dè mil diferencias de manjares; si acaso no aciertan a hartarse, por vna niñeria que falte, pondran en el la lengua, y se le atre-

1 atreueran de palabra: *Si nō fuerint saturati, & murmurabunt.* Aunque sepan que las han con Dios: q̃ tambien lo sabian estos, de quien auia dicho dos versos antes el Psalmista, que *scient quia Deus dominabitur Iacob, & finium terræ.* Pues contra Dios? como es possible tan gran atreuimiento? Como? Como cuydan mas de lo vtil, que de lo honesto,

Cura quid expediat prior est quàm quid sit honestum.

y en faltandoles tantico de interes, renegaran por el de quien los hizo.

Al contrario en teniendole, luego los vereis subje-
2 tos y rendidos. Psalmo 21. *Manducauerunt, & adora-* *Psalm. 21.*
uerunt omnes pingues terræ. Comieron hasta hartarse; esto es: Dioles quanto querian; y luego aun los mayores peccadores le adoraron. Esso quiere dezir *pingues terræ*, en las diuinas letras: los que estan mas grueſſos, y llenos de affectos desordenados, de apetitos de la tierra. Pues essos como ande el interes delante, dize Dauid que reconocen a Dios, y se le rinden; y en dandoles lo que piden, *manducauerunt*, luego le comiençan a adorar pecho por tierra, *& adorauerunt omnes pingues terræ.* Pues como Dios nos conoce la en-
3 fermedad, y sabe este mal siniestro que tenemos; para que de vna manera v de otra no dexemos de animarnos a seruirle, a penas nos ha mandado la cosa, quando luego nos propone el premio. Assi vereis que lo hizo en las bienauenturanças; que tras cada vna le señalò luego su galardon particular. A las lagrimas, consuelo; a la hambre, hartura; a la mansedumbre, los bienes de la tierra; y a los trabajos padecidos por amor suyo, los del cielo. Faltaua aora señalar premio a los Prelados, y offrecerles la paga

Yy que

que les ha de dar porque obren ellos, y enseñen a los otros estas cosas; y antes que se les acabe su Euangelio, prometeles en el, que se la tiene de dar mayor que a todos; que no solamente les darà consuelo, hartura, tierra, y cielo; sino que en esse cielo (que es lo mas que puede darse) los ha de hazer grandes y Monarchas: *Qui fecerit & docuerit, hic magnus vocabitur in Regno cælorum.* 1

Quarto Pensamiento.

§. V. 2

MAGNVS *vocabitur in Regno cælorum*. Si los hiziera grandes de la tierra, no me pareciera a mi el galardon tan excessiuo; pero grandes en el Reyno de los cielos, grandes en la corte de Dios, y en su presencia? aï es donde el discurso humano queda corto. Los Reynos de el mundo, aun los que mas metidos estan en ellos, los desprecian, y aunque quieran, no pueden dexar de confessar lo poco que valen. No os acordais de Herodes, quando celebrò el dia de su nacimiento? juntò los grandes de su corte, hizoles vn esplendido banquete; y en leuantando las mesas, siguiose tras la cena el sarao; salio a bailar vna muchacha hija de su amiga Herodias, y su sobrina; dio gusto al Rey (que andando enamorado de la madre, claro està que no le podia parecer mal cosa que hiziesse la hija) y quando se yua assentar, dixole: 3

Marci. 6. *Pete à me quod vis, & quodcumque petieris dabo tibi; licet dimidium Regni mei.* Pideme lo que quisieres, que aunque sea la mitad de mi Reyno, te la dare? Que dezis

1 dezis Herodes? pues el Reyno que os ha costado tanto, por cuya conseruacion derramò vuestro padre la sangre de tantos innocentes, y que vos mismo (si a caso intentara otro quitaroslo) reboluierades el mundo en su defensa; esse Reyno quereis dar aora por tan poco? por el baile de vna muchacha la mitad? mirad lo que hazeis, que a otra buelta que dè por la sala os quedareis sin nada. Que cosa puede auer de menos estima ni valor que vn baile? que de menos peso que vna, en quien lo que mas se suele alabar es la ligereza, por no dezir la liuiandad, de los
2 que bailan? que menos firme, que la que tiene por gala las mudanças? que menos segura, que en la que no se puede estar vn punto quedos? y que menos descansada que la que es fuerça hazerse con trabajo perpetuo de quien la haze? Mas; que ya que fue por baile, no fue por baile presente, o futuro; que de essa suerte, toda via fuera, o vuiera de ser algo; pero no fue sino por vn baile ya passado, de quien no queda mas que el auer sido; esto es, de quien no queda nada; mucho digo, no solamente no es nada lo que queda, sino que por el
3 mismo caso que ha passado, es imposible que buelua a tener ser perpetuamente; *Ad præteritum non datur potentia*, dizen los philosophos: con todo esso, por essa nada le offrece la mitad del Reyno; *dimidium Regni mei*. Quien duda sino que le deuia de tener por mucho menos? menos valor, menos firmeza, menos seguridad, menos peso, menos descanso, menos ser; y si en el mundo puede auer menos que nada, menos le parece a Herodes que son sus estados y sus Reynos. Pues si Herodes,

que tanto los deſſea, confieſſa eſto; quien aura que 1
ſe atreua a contradezirle? *Vel inimici noſtri ſint iudices.* Clariſſima es la verdad, que la miſma parte intereſſada, no la puede negar, aunque quiera.

Al contrario el Reyno de los cielos no ay coſa buena imaginable que no tenga: eternidad, firmeza, conſiſtencia, deſcanſo, vn ſer perfectiſsimo, y vn eſtado de bienauenturança. Por eſſo San Pablo hablando de las propriedades de eſte Reyno, dixo,
2. ad Cor. 4. que *Supra modum in ſublimitate æternum pondus gloriæ operatur.* Notad todas las palabras; que no ay ninguna, que no tenga miſterio. A la baxeza de la tierra, contrapuſo la alteza del cielo; *in ſublimitate:* a la mudança, la eternidad, *æternum:* a la liuiandad, el miſmo peſo, *pondus;* al trabajo, la gloria y el deſcanſo, *gloriæ;* a la nada, el mas perfecto ſer que pueden tener las coſas; qual es el que les da el acto ſegundo, *operatur:* y de todo eſſo, no poco, ſino mucho, y mas que mucho; *ſupra modum.* Colija de aqui cada vno, que tan grande es el premio, que Chriſto promete a los Prelados y Maeſtros de ſu Igleſia? y que tan grande aura meneſter ſer, quien llegare a ſer grande en eſte Reyno? Si el ſerlo en los Reynos de 3
la tierra, que no ſon nada; es negocio tan apetecido de los hombres; ſi ay quien por ſolo alcançar el titulo de grande de Caſtilla, beue los aires, gaſta ſu hazienda, y paſſa ſu vida en perpetuas pretenſiones, ſin tener vna hora de quietud, ni de ſoſſiego; que eſtima ſeria razon que hizieſſemos de eſte miſmo titulo, offrecido en el Reyno de los cielos? que grandeza puede auer que ſe compare a la que en Reyno tan grande lo parece? Sin duda ninguna es eſte

el

1 el galardon en que Christo echò el resto de su liberali dad, y en el que cifrò y comprehendio todos los otros.

§. VI.

ENTREN aqui las alabanças de la sabiduria, para que acabemos las vltimas palabras del Euangelio, con lo mismo que començamos las primeras. Dize Platon en su Simposio, que *sola sapientia donat homines immortalitati*, que sola ella puede hazer inmortales a los hombres. *Lib. 1. Discurs. 3. Plato.*

2 Y es sentimiento de que deuia de tener Dauid alguna parte, quando en el Psalmo 118. le pedia a Dios con tanta instancia, que se la diesse, para effecto de poder viuir cõ ella, y conseruarse. *Æquitas testimonia tua in æternum: intellectũ da mihi, & viuam.* No le pide alma, ni vida, ni salud, ni fuerças; sino sabiduria y entendimiento; *intellectum da mihi*, y con esso se promete viuir perpetuamente; *& viuam.* En el Psalm. 48. auia dicho esto mismo por mas galan termino: *Non videbit interitum cum viderit sapientes morientes; simul insipiens & stultus peribunt.* Quando vieredes a los Sabios muriendose; no por esso penseis, que llega a ellos la muerte; que *Psalm. 118. Psalm. 48.*

3 los necios solos son los que perecen. Pues Sancto Rey, si los vemos que se mueren, y vos proprio lo confessais; *Sapientes morientes*; como dezis que no vemos su muerte? *Non videbit interitum?* Que hazen quando salen de este mundo? Que? *Visi sunt oculis insipientium mori; illi autem sunt in pace.* Parece nos a nosotros que se mueren; pero en hecho de verdad nunca mas viuos; porque la sabiduria que tienen los libra de la muerte, y los haze eternos e inmortales: *Sapientia donat homines immortalitati.* *Sapien. 3.*

Pero si miramos a las palabras de nuestro Euangelio, 1
hallaremos en ellas puerta abierta para otras mayores grãdezas y excelẽcias suyas: pues en comunicãdose, le offrece Dios en su Reyno la grandeza; *qui fecerit & docuerit hic magnus vocabitur in Regno cælorum*. No solamẽte no moriran los Sabios; no solo tendran vida para siempre; sino que si vuieren comunicado su sabiduria a otros, si vuieren aprouechadose a si, y enseñado al proximo; *hic magnus vocabitur in Regno cælorum*; los auezindare en mi Reyno, y alli les darè assiento y titulo de grandes. Por varias cosas hallo yo que se llaman grandes en la Escritura algunos hombres. Por las riquezas 2
grandes que tenia, se le da este nombre a Iob en el c. 1. *Eratq́; vir magnus inter omnes Orientales*: por la priuança a
Iob. cap. 1. Mardocheo Esther. 2. *Vir magnus, & inter primos aulæ Regis*: por el linage a Ananias Tobię. 5. *Ego sum Azarias*
Esther. 2. *Tobiæ. 5.* *Ananiæ magni filius, & respondit Thobias: ex magno genere es tu*: por su affabilidad y trato apazible (*erat enim vir mitissimus super omnes homines*) a Moysen Exod. 11. *Fuitque Moyses vir magnus in terra Ægypti*. y finalmẽte, por sus hazañas y victorias, a muchos de los Reyes, de quien se haze menciõ en todo el viejo testamẽto. Pero si lo mirais
Nume. 12. *Exodi. 11.*
biẽ, todos son grandes, que se lo llamaron en la tierra; y 3
aun esso no en toda ella, sino en vna parte. Iob en el oriẽte; Mardocheo, en la corte del Rey, cõ quiẽ priuaua; Ananias entre los Iudios, de quien era; Moysen en Egipto; y los Reyes en sus Reynos; o quãdo mas en algunos de los otros comarcanos: sola la sabiduria comunicada haze grandes que se lo llamẽ en el cielo; y a sola ella se promete, que quien la tuuiere para si, y la exercitare con los otros, *qui fecerit & docuerit*, sera acclamado por grande de la gloria; *Hic magnus vocabitur in Regno*

cælo-

1 *cælorum.* De manera que con ser tan grande la differencia que ay del cielo a la tierra; quando las riquezas, el linage, la priuança, la buena condicion, y las victorias, aunque se junten todas no llegan a hazer vn grande en todo el mũdo; sola la sabiduria le haze en todo el Reyno de los cielos; y esso es lo que Christo promete en nuestro Euangelio, a los que repartieren la suya cõ sus proximos, o por hablar mas propriamente, a los prelados que enseñaren con el exemplo y con la predicaciõ a sus ouejas, que *qui fecerit & docuerit, hic magnus vocabitur in Regno cælorum.*

2

Applicacion del Discurso.

§. VII.

SAN Bernardo glorioso, claro està que goza la gloria de este titulo; pues para alcançarle en la otra vida, lleuò de esta todos los que pide Dios en su Euangelio; esto es, obras y palabras; exemplo y predicaciõ; tan conocido y tan eficaz en todo el mundo, que aun antes que saliesse de el, començo a tirar los gages, y a gozar el nombre de grande, que otros suelen alcançar
3 despues de muertos. Assi lo dize el Abbad de Bonaual en el cap. 3. de su vida. *Diuulgabatur vbiq; quod surrexisset Propheta magnus potens in opere & sermone.* Que se començò a estender su fama en todas partes; pregonando y publicando, que se auia leuantado vn gran Propheta, poderoso en obras y en palabras. *Arnoldus Carnot.* De vn Poeta su amigo pondera Plinio el segundo por gran cosa, el auer llegado a alcançar en vida el nombre y fama, que otros suelen mucho despues de auer salido de ella. *Famæ suæ superuixit, & quod pauci post cineres, ipse etiam ante fatum* *Plinius Iunior.*

adeptus est. Y es lo que se dize tambien de Celio Rodigi- 1
nio en vn epitaphio, q̃ anda al principio de sus obras.

Epitaphiũ Cælij Rodiginij.

Viuet perennis; quodq̃; paucis contigit,
Vixit: suæq̃; æternitati interfuit.

Esto mismo digo yo de nuestro glorioso Sãcto, que alcançò en sus dias lo que a penas otros despues de ellos. Corejad la promessa de Christo para el cielo, cõ lo que se dize de Bernardo aca en el mundo. Christo promete el titulo de grandes a sus Apostoles; *Hic magnus vocabitur*; Bernardo alcançò que se le diessen todos, pues dezian que *Propheta magnus surrexit nobis*: Christo pide para esso las obras de antemano, *qui fecerit*; de Ber 2
nardo nos dizen que fue poderoso en las suyas, *potens in opere*: Christo quiere que junten a las obras la doctrina, *& docuerit*, y de Bernardo a penas nos han dicho la fuerça que tuuo en sus obras, quando luego nos añaden la eficacia que sabia dar a sus palabras; y juntamente dizẽ que fue *potens in opere & sermone*: Luego biẽ se infiere en el lo q̃ del otro Poeta dezia Plinio; que *quod pauci post cineres*; *ipse etiam ante fatum adeptus est*. Que el tercio q̃ para otros no cae hasta la muerte; en Bernardo fue libraça que cobrò luego a letra vista; *etiam ante fatum*; y consiguientemente, que puso mas eficaces medios, que 3
otros; pues alcançò tan presto el fin, en quanto pudo alcançarle en esta vida. Y si le alcançò en ella, quien duda sino que en la otra le goza con gran gloria? *Hic magnus vocabitur in regno cœlorum*. Este es el que se ha de llamar grande en el Reyno de los cielos por mil titulos: grande por rico como Iob; pero no de bienes temporales, sino de merecimientos y virtudes: grande por priuado como Mardocheo; pero no del Rey Asuero, sino de el Rey del cielo, y de la Reyna de los Angeles; que a com

peten-

1 petencia le andauan fauoreciendo y regalando; esta le da sus pechos, aquel sus braços; ella le da su leche, y el hasta la misma sangre de sus venas; y si ella le recibe por su hijo, el le ama y le quiere como a hermano: grãde por su linage como Ananias; pero para excederle en mil quilates, bastan estos dos titulos que le acabamos de dar inmediatamente; y para igualar con los que mas fueron en el mundo, su sangre; que auiendola heredado de sus padres naturales, la tenia comun con todos los Monarcas y Reyes mas antiguos de la Christiandad, como dexamos dicho: grande por apazible y
2 bien acõdicionado, como Moysen; que ya otra vez lo hemos tocado en esta Laurea: y grande por sus hazañas y victorias, no alcançadas de los hombres como las de los Reyes de la tierra, sino de los Demonios, enemigos mas poderosos y mas fuertes; y lo q̃ mas es, de sus passiones proprias. *Hic magnus vocabitur.* Este si q̃ es grande, que solo junta las grandezas que han dado titulos y renombres a tantos; y esto no solamente en la tierra como ellos, sino *In Regno cælorum*, sino tambien en el Reyno de los cielos; porque a todas essas cosas añadio la sabiduria practicada en sus obras, y comunicada en sus palabras; y esse es el premio, que por particular promesa de Dios le corresponde: *Qui fecerit & docuerit, hic magnus vocabitur in Regno cælorum.*

Li. 2. Discur. 2. §. 8. ibidẽ Disc. 3. §. 6.

3

(?)

DISCVRSO IX.

Epilogo de los tres principales ſimbolos de todo el Euangelio.

Vos eſtis ſal terræ; vos eſtis lux mundi: non poteſt ciuitas abſcondi ſupra montem poſita.

Primer Penſamiento.

§. I.

QVIERENDO pintar Chriſto vn buen Prelado, en el cap. 10. de San Iuan, haze el dibujo en ſu perſona propria; y aprouechandoſe de la metaphora del paſtor, tan vſada en las diuinas letras dize: *Ego ſum paſtor bonus. Bonus paſtor animã ſuam ponit pro ouibus ſuis &c.* yo ſoy buen paſtor. Notable coſa, que auiendoſe dado Chriſto en todo el diſcurſo de ſus ſermones y parabolas tãtos otros epitetos a ſecas; tantos titulos y nombres, ſin añadir de ninguno que ſea bueno ni malo; a ſolo eſte le junta el adjectiuo *bonus*; y no dize *ego ſum paſtor* como quiera; ſino *ego ſum paſtor bonus*; buen paſtor, buẽ ganadero, buẽ caudillo. Tendamos los ojos por todos los capitulos del miſmo Euãgeliſta, ojeẽmos ſus planas, leamos ſus rẽglones, y deletreemos todas ſus palabras; y hallaremos q̃ en ellas ſe bautiza con diuerſos nombres, ſe pone varios y differentes appellidos; ya ſe llama luz del mũdo. Iohan. 8. *Ego ſum lux mundi*; ya ca-

Ioann. 10.

Iohãnis. 8.

1 ya camino por do se sube al cielo Iohan. 14. *Ego sum via;* *Ioann.* 14.
ya verdad en quien no cabe ni puede caber ningun en-
gaño, *& veritas*; ya vida de quien la recibimos y parti-
cipamos todos, *& vita*; ya puerta por donde han de
entrar a su aprisco las ouejas, *Ego sum ostium*; ya finalmẽ *Iohan.* 10.
te vid, cuyos razimos exprimidos en el lagar de la
cruz dierõ por vino sangre; y cuya sangre poco antes se
auia dado en especies de vino a los discipulos, *Ego sum* *Iohan.* 15.
vitis. Pero despues de bien buscados y mirados todos,
ninguno se hallarà adjectiuado, sino es el titulo de pa-
stor q̃ se da en este capitulo: y sin duda ninguna deue
2 de ser, porque es este en el q̃ menos se suffre media-
nia; y el officio que le corresponde, el que mas necesi
dad tiene de que le hagan bien hecho. La luz por po-
ca que sea, no dexa de alumbrar alguna cosa; y en la
de vn candil a vezes medio muerto, halla la viejecita
bastante claridad para rezar sus deuociones, la donze
lla para compassar los puntos de su aguja en la labor
que haze, y aun la que no lo es para leer y escriuir sus
liuiandades; el camino por malo que sea le passamos;
y tarde o temprano, al fin se llega al de la jornada; la
verdad, aunque escueza siempre es buena; y de la vida
3 solemos dezir, que *viua la gallina &c.* pues la puerta, si
lo fuere no se dexara de poder entrar por ella; y la vi-
ña finalmẽte, quãdo mas maltratada, sino lleuare fru-
to, por lo menos lleuara pãpanos y hojas: y quãdo esso
le falte, tendra sarmientos y cepas, que siruan a la lum-
bre en el inuierno. Solo el pastor sino es bueno, no va
le nada; y si es malo, basta para echar a perder todo el
rebaño. Vna oueja le come el lobo, y quatro se le mue
ren de roña; estas se le van, aquellas le hurtan, y las po
cas que quedan, los malos pastos y peores aguas las
acaban

acaban; porque ni quiere ni sabe buscarlos ni escoger 1
las buenas; sino que le sucede al pie de la letra, lo que metaphoricamente dixo de vno Baptista Mantuano Egloga. 10. que

Mantuan. *Dum nudant spineta pecus, nudata secabant*
Terga rubi, scabie cutis aspera, tabidus humor
Pestis, & in totum serpebant vlcera corpus.

Que quãdo el pastor es malo, todas essas y mas desuẽturas les suelen sobreuenir a las ouejas.

§. II. 2

Y Si queremos dexar vn poco la metaphora, y passarnos a lo que por ella se entiende y significa (di
Sup. Disc. cho hemos ya alguna cosa desto; pero aora breuemen-
2. §. 1. & 2 te) hallaremos, que la necessidad que tiene de buena cabeça el cuerpo humano, essa tiene qualquiera comunidad de buen Prelado; pues el que lo es, haze tambiẽ officio de cabeça. *Cum caput dolet, cætera membra dolent* dezimos comunmente: y con ser este prouerbio tan verdadero en nuestros cuerpos, entiendo que lo es aun
3 mas en los de las Republicas; y que como los naturales estan compuestos, o descompuestos en sus humores, conforme a los que les comunican las cabeças; assi tambien la composicion de vn Reyno entero depende de la buena o mala de su Principe.

Claudianus *Componitur orbis regis ad exemplar.*
Diodor. Sicul. De los Etiopes me acuerdo auer leido en Diodoro Siculo lib. 4. rerum antiquarum cap. 1. que sacauan esto tan por sus cabales, que tenian por caso de infamia, si el Rey era manco, o coxo; no lo ser tambien todos los allegados de su casa; y que assi se mancauan de muy buena

1 buena gana por imitarle en todo. *Et si quando Rex aliqua corporis parte ex quauis causa debilitabatur, domestici omnes, sponte sua eandem partem debilitabant; turpe enim existimabant Rege claudo, non & omnes claudos amicos esse.* Y no solamente gustauan de hazerse mancos con el manco, sino que se matauan tambien quando el moria todos los que se tenian por mas amigos suyos; pues como el mismo autor refiere vn poco mas abaxo: *Ferunt quoque consuetudinis esse amicos Vtro in Regis morte Vita defungi.* que es todo lo que se puede encarecer en los males naturales, y del cuerpo. Pero aun en los del al-

2 ma hallaremos por verdad lo mismo; y que a los lugares de las diuinas letras que truximos en el tercer discurso de este libro, podemos añadir de las humanas vna gallarda experiencia, que nos refiere Plutarcho en sus Morales; adonde hablando de Dionisio Siracusano, dize: *Simul atque reliquit Philosophiam & ad mulierculas lapsus est, omnes perinde, quasi Circeis populis transformatos, litterarum odium & obliuio, Vitæque mollicies occupauit.* Fue este tirano en sus principios estudioso; y mientras el lo fue, todos sus vasallos se dauan al exercicio

3 de las letras: cansose despues, y dexose lleuar del vicio de la deshonestidad; y al mismo punto, *simul*; como si todos estuuieran echizados, començaron a aborrecer los libros, y enfrascarse en mil vicios y deleytes. *Plutarch.*

En el capitulo 2. de San Mattheo tenemos otra a mi parecer mas apretada: adonde referiendonos el Euangelista la venida de los Reyes Magos por Gerusalen, y la pregunta que en entrando en la ciudad hizieron. *Vbi est qui natus est Rex Iudæorum?* Dize que en oyẽdo Herodes hazer mencion de Rey, se turbò; pareciendole (a caso) que le auia de quitar a el la corona. *Matth. 2.*

Audiẽs

Audiens autem Herodes Rex turbatus est; y a penas ha con 1
tado la turbacion del Rey, quandp añade la de todo el
pueblo: *Rex turbatus est, & omnis Hierosolyma cum illo.*
Poco les importaua a los vezinos de Gerusalem tener
por Rey a Herodes, o a otro; que ni el era tan bueno,
q̃ vuiesse porque pesarles de perderle; ni del recié na-
cido auia premissas ningunas de q̃ vuiesse de ser malo;
antes clarissimas prophecias de lo contrario; y quando
en esso fueran iguales, por lo menos en razon de no-
uedad, por fuerça parece q̃ auia de gustar el vulgo de-
lla: con todo esso en turbandose el Rey (que solo era el
que se imaginaua interesado) *Rex turbatus est*, por esso
solo, sin yrles a ellos nada, se turbaron tambien los de 2
su Reyno, *& omnis Hierosolyma cum illo.* Poco digo sin
yrles nada; con estarles bien, con ser cosa que pudie-
ra darles gusto; no solamente no se le dio, sino que se
mostraron tristes; y no solamente lo mostraron exte-
riormente, sino que lo sintieron en lo interior del al-
ma; esso quiere dezir *turbari*; vna interior passion, que
los alterò, y desassosegò. Que puede ser la causa de es-
so? sino que *componitur orbis Regis ad exemplar?* Que en
lo interior y en lo exterior Reyes y vassallos todos se
gouiernan por vn muelle; y sola vna volũtad es la que
los concierta, o desconcierta a todos. Pues como 3
Christo sabe esta verdad de cierta ciencia, quiere tam-
bien enseñarla a sus discipulos: y para esso en tratando
de cabeças, ora en su proprio nõbre, ora en metapho-
ras, no quiere dexar de añadir el adjetiuo *bonus* por-
q̃ a no serlo, no ay cosa mas daños; y siendolo, es la
mas importante en todas las comunidades, y
Republicas: por esso dize *Ego sum*
pastor bonus.

Segun-

1

Segundo Pensamiento.

§. III.

PERO Señor ya que tenemos a los ojos el peligro; razon serà que sepamos el remedio: y pues conocemos de quanta importancia es vn buen pastor, conozcamos tambien las partes que ha de tener para ser bueno. Vamos mirando bien este Euangelio, que yo sé que antes de acabarle toparemos con tres, bastantes a assegurar a quien las tuuiere: tres digo, tan semejantes a los tres Hierogliphicos del nuestro, tan parecidas a lo que por la Sal, Luz, y Ciudad se significa en el, que quando por fe no lo creyeramos; por buenas conjecturas alcançaramos ser las vnas y las otras palabras salidas de vna misma boca, y dictadas por vn mismo espiritu. *Bonus Pastor animã suam ponit pro ouibus suis* dize Christo; y es la primera condicion de todas. El buẽ pastor ha de tener entrañable amor a sus ouejas; q̃ llegue a poner la vida, si fuere menester, por ellas. El officio sin duda ninguna es de mucho trabajo, y para
2 hazerle biẽ hecho, requiere grã solicitud y grã cuidado.

Omnem operam gregibus pastorem impendere oportet,
Ire, redire, lupos arcere, mapalia sæpe
Visere, mercari paleas, & pabula, victum
Quærere, nil superest loci.

Baptis. Mãtuan. Eglo ga 5.

Tiene tanto en que entender que no le quedarà desocupado vn punto de lugar ni de trabajo aquien quisiere cumplir con las obligaciones del officio. Sin voluntad, las cosas faciles dexan de serlo, y se nos representan difficultosissimas; quanto mas esta que de suyo

lo

lo es tanto? Pero al contrario, en auiendo amor, luego se vencen todas las difficultades; luego se allanan montes de imposibles. 1

Virgilius. *Omnia vincit amor:*

dixo alla el Poëta. Pues para que el buen pastor no repare en nada; tengasele tan entrañable a sus ouejas, que ponga si fuere menester, la vida por ellas. *Animam suam det pro ouibus suis.* Estaua Dauid repastando las suyas en su tierra; y quando mas segura tocaua, a caso, su flauta o su çampoña, vio que salia de la boca de vna cueua vn hãbriento leon, y que hendiendo con las vñas la tierra, y el aire con bramidos, encaraua azia el ganado: si 2 estimàra en mas su vida, que la de sus ouejas; facil le fuera poner haldas en cinta, y tierra en medio; que teniendo el leon tambien en que hazer presa, cosa clara es que no tratàra de seguirle (y esto es lo que dize el Euangelio que suelen hazer los pastores, que lo son mas por el interes de la soldada, que por amor que tẽgan a las ouejas; en viendo que ay algun peligro, huïr

Ioann. 10. y dexarlas. *Mercenarius autem fugit, quia mercenarius est.*) Pero Dauid que es buen pastor, que haze? *Animam suam ponit pro ouibus suis.* arremete al leon, y salele al camino; echale mano a las quijadas, y agarrale tan fuer- 3 temente de ellas, que no le dexa llegar, a donde pueda hazer presa en el ganado. A Dauid, que no conoceis bien la ferozidad y braueza de vn leon; mirad que os poneis en notable peligro de la vida; y q̃ seria gran lastima perderla en el verdor de vuestra mocedad, y en el florido Abril de vuestros tiernos años. No importa nada esso, dize el gallardo jouen, que mientras hago officio de pastor, tengo me de preciar de hazerle bien hecho; y para alcançar esso, es fuerça hazer esotro.

1 esotro. *Bonus Pastor animam suam ponit pro ouibus suis.*
Moysen pastor de almas por ouejas, guardaua las q̃ le encomendò Dios, y yualas repastando en el desierto: mucho ganado, y malo de guardar; los çagales descuidados, y aun por ventura algunos malicioſos; los perros dormidos, y los lobos despiertos, era imposſible q̃ vn solo pastor allanasse tãtas difficultades, ni pudiesse curar bien tan gran manada. Inchosele de roña al mejor tiempo, y como Dios no puede ver ouejas enfermas en su hato, ya, ya las queria passar todas a cuchillo, *Et dixit vt disperderet eos.* Subese Moysen al mõ- *Psal.* 105.
2 te Sinà, y con el entrañable amor que las tenia, ponese a llamar a las puertas de Dios a toda priessa: assomase el ala ventana de su misericordia, y en viendole, dize determinadamente: *Aut dimitte eis hanc noxam, aut* *Exod.* 32.
dele me de libro vitæ. Señor o ellos han de ser vuestros amigos, o yo me he de despedir de vuestra casa. Como Moyses, pues tan poca estima hazeis de la amistad de Dios, que la posponeis a vuestro ganado? al perdon de los peccados de esse pueblo? no ay mas que romper amistades con el de essa manera? No es esso lo que Moysen pide no; antes por lo mucho en que la estima,
3 se quiere esmerar en hazer bien hecho todo lo que el le manda. Hizole pastor, y como dessea acertar a ser lo bueno, *Animam suam ponit pro ouibus suis*; auentura vida y alma por la salud de sus ouejas, y dize que o las perdone, o le perdone; que no quiere su amistad sin ellas. *Aut dimitte eis hanc noxã: aut dele me de libro vitæ.* Otro tãto dessea ua el Apostol S. Pablo, quãdo dezia: *Optabam* *Ad Rom.* 9
anathema esse à Christo pro fratribus meis; y aun a S. Pedro, mayoral, despues de Christo, de todo el rebaño de la Iglesia, quãdo le encomẽdò el este cargo, Ioan. 21. *Pasce* *Ioann.* 21

oues meas. Luego le hizo mẽcion de la muerte q̃ auia de padecer. *Cum esses iuuenis cingebas te &c. hoc autẽ dixit significans qua morte clarificaturus esset Deũ*; Dandole a entẽder cõ semejãte acuerdo, q̃ este officio de pastor no se compra menos q̃ a precio de la sangre y de la vida; haziẽdo lo q̃ hizo el mismo Christo, q̃ *animam suam posuit pro ouibus suis.* que no solamente auenturò, sino de hecho perdio la vida por nosotros: y essa fue vna de las razones porq̃ pudo ponerse por dechado, y dezir en persona propria Ioan. 10. *Ego sum pastor bonus.* Yo soy el mejor pastor de los pastores. 1

Tercer Pensamiento.

§. IIII.

PAssemos adelante. *Cognosco oues meas, & cognoscunt me meæ.* La segunda cõdicion (y no la de menos importãcia) es, q̃ el pastor y las ouejas se conozcã; porque sino, ni el sabra lo q̃ se guarda, ni ellas a quiẽ hã de seguir, a quiẽ acudiran en sus necessidades, para q̃ las defiẽda, y las ampare: entrãbos a dos incõuiniẽtes notables, y entrãbos q̃ siempre se hã procurado obviar en las diuinas letras. *Diligẽter agnosce vultum pecoris tui, tuosq̃; greges cõsidera:* dixo el Espiritu Sãto en el cap. 26. de los Prouerb. porq̃ claro està q̃ si el pastor no conoce sus ouejas, no las podra guardar mas que las agenas. Quãdo Christo entregò a S. Pedro las llaues de la Iglesia Matth. 16. dize el Texto sagrado q̃ le mudò el nõbre; y de Simon q̃ antes se llamaua, le puso Pedro: *Tu es Petrus, &c.* Pues q̃ mas me da llamarse de la vna manera q̃ de la otra? o q̃ motiuo pudo tener entõces para esto? Dize Sãto Thomas sobre el ca. 21. de S. Iuã lect. 3. que 2 3

Prouer. 26

Matth. 16.

Simon

1 *Simon interpretatur obediens; Petrus interpretatur agnoscẽs;* q̃ Simõ quiere dezir obediente, y Pedro hombre q̃ conoce. Pues para q̃ tuuiesse el nõbre conforme al officio; en dãdole el de cabeça suprema de la Iglesia. luego le quitò el nõbre de Simõ; no quiso q̃ se llamasse obediẽte, quien por su dignidad no lo deuia estar a nadie aca en la tierra; pero en quitãdole esse, el primero de q̃ echò mano fue el de *Petrus*, q̃ quiere dezir lo mismo q̃ *cognoscens*: para darle a entẽder, q̃ por el mismo caso q̃ ya no queda ua subjeto a nadie, sino todos a el; por esso mismo le corria obligaciõ de conocerlos a todos. *Di-* S. Thom.

2 *ligẽter agnosce vultũ pecoris tui.* Porq̃ supiesse q̃ para hazer bien el officio de pastor es el conocimiẽto, sino el todo, a lo menos vna grã parte; y la segunda q̃ Christo pide, y de q̃ se pone a si por exemplo, y dechado quãdo dize: *Et cognosco oues meas.*

No os acordais de aquellas cinco virgines, o cinco ouejas locas, q̃ sin venir vntadas con el azeyte de la gracia, ni marcadas cõ la señal de la penitẽcia llamarõ a las puertas de su apriseo Matth. 25. *Domine, Domine aperi nobis?* Si os acordais, lo q̃ les respondio el pastor del cielo, fue: *Amen dico vobis, nescio vos*, de verdad os digo q̃ no os conozco. Pues Señor, q̃ importa q̃ no las conozcais? q̃ entre tanta multitud de ouejas, es muy difficultoso conocerlas a todas: abrildas aora, y luego las conocereis. Que no topa en esso: dezirles q̃ no las conozco (dize Christo) es dezirles, q̃ no son de mi rebaño; porq̃ yo soy tã buẽ pastor, *Ego sum pastor bonus*, q̃ si lo fuerã, no pudiera dexar de conocerlas; *conosco oues meas*: pero estas no las conozco, *nescio vos*, y cõsiguientemẽte es impossible q̃ seã mias. Tã necessario es el conocimiẽto en los pastores, q̃ no conocer las ouejas, y Matth. 25

3

no ser su pastor, lo pone Christo por vna misma cosa; y los verbos con q̃ se significã entrãbas, por sinonomos. 1

§. V.

PERO no basta conocer el pastor a las ouejas, sino q̃ tambien es menester q̃ las ouejas conozcan al pastor, y q̃ este conocimiẽto sea reciproco. Por esso en diziẽdo *cognosco oues meas*, añade luego; *& cognoscũt me meæ*. En aquella vestidura del Sumo Sacerdote, q̃ nos deseriue Moisen Ex. 28. tã preñada en la significaciõ de sus misterios, quã variada en la differẽcia de su ornato; 2 dize el Texto sagrado q̃ quãdo entraua en el Sãcta Sãctorũ, lleuaua en el pecho el racional, a donde estauan esculpidas todas las doze Tribus de Israel; y en los ombros dos laminas, en cada vna seis Tribus. De manera q̃ dõde quiera q̃ se boluiesse tenia delante de los ojos su ganado; si miraua adelãte, los hallaua esculpidos en su pecho; si al lado izquierdo, sobre los ombros; y si al derecho, tã poco alli le faltaua a donde deletrearlos, y leerlos. Pero por vẽtura pàra el adorno en esto? No por cierto; sino q̃ en el remate de la vestidura traïa setenta y dos campanillas, y encima bordadas otras 3 tantas granadas. Ponderemos lo vno y lo otro, y veremos como en admirables simbolos, junta diuinamente entrambas condiciones; la del amor del §. passado, y de este el conocimiento mutuo que deziamos. Lleuaualos esculpidos en el pecho. Que mas clara señal de que los auia de tener dentro del suyo? que mejor muestra del entrañable amor con que les deuia dar assiento en su proprio coraçon? Y para significar que esse amor no auia de ser como quiera, sino tal que llegasse al maximum quod sic de

Ex cap. 28 Exodi.

1 de la caridad, a dar la vida (si fuesse menester) por ellos; lleuaua en simbolo de esto las granadas, q̃ se hazẽ pedaços, q̃ rebientan y se abren, solo porq̃ sus hijuelos crezcã y medren; sus hijos digo, q̃ en ellas son los granos q̃ tienen dẽtro, y en el pastor seran las ouejas, q̃ del asiẽto y lugar del racional dexamos ya probado, que las ha de traer dentro del pecho. Pues quien tanto las ama, claro està que las conoce; que a no conocerlas, es cierto que no pudiera amarlas; porque (como dizen los Philosophos) *Nihil volitum, quin præcognitum*: fuera de que para esso las trae perpetuamente (como dexa-
2 mos dicho) delante de los ojos.

Solo resta aora que le conozcan a el (que es lo principal que pretendemos probar) y para esso puso setenta y dos campanillas, con cuyo son desde lexos le sientan y conozcan; a cuyos golpes obedezcan, y sepan q̃ han de acudir a donde los oyeren. Setenta y dos fueron las differencias de las lenguas, quando las diuidio Dios para confundir y atajar la soberuia de los de Babilonia; y setenta y dos erã estas campanillas: para que sepa q̃ con cada vna han de tener su señal propria, y cõ cada vno se ha de entender, como si fuera solo el de
3 quien cuidara. *Sexaginta sunt Reginæ, & octoginta concubinæ, & adolescentularum non est numerus; Vna est columba mea, & perfecta mea.* dize el Espiritu Sancto (y en sentido allegorico se puede aplicar a las almas sus ouejas; a quiẽ, por lo mucho que las quiere, les da nombre de esposas suyas, y de Reynas) Muchas son las que guardo, y muchas las que conozco y me conocen; pero en lo que toca a entenderme con qualquiera de ellas en particular, *Vna est columba mea*; bien puedo hazer cuenta que es sola vna; porq̃ a qualquiera acudo, como si no *Cant. 6.*

tuuiera que cuidar mas que de ella. Y assi vereis, que el 1
Lucæ.15. pastor que nos propone Christo Lucæ. 15. Que se le auia perdido vna de las ouejas de su manada; aunque tenia otras nouenta y nueue, con todo esso la salio luego a buscar, como si no tuuiera otra ninguna. Pues para que el sumo Sacerdote pudiesse entenderse de la misma manera con cada vna en particular, le ponian setenta y dos differencias de lenguajes (digamos lo assi) para que cada vna le entendiesse por el suyo; y desto mismo se nos propone Christo por dechado quando dize, que fuera de conocer el sus ouejas, *cognoscuones* 2
meas, ellas tambien le conocen a el todas, y le entienden: *& cognoscunt me meæ.*

Quarto Pensamiento.

§. VI.

Alias oues habeo, & illas oportet me adducere; & fiet vñ 3
ouile, & vnus pastor. El recoger en el aprisco las ouejas, no dexando las vagear fuera del, a su aluedrio; es la tercera cõdicion del buẽ pastor; y el faltar ella, el principio de que falte todo.

F. Petrarca ------- *Nulla grex lege per agros*
Spargitur insultans.

Dixo el Petrarcha en la. 6. de sus Eglogas; pareciendole que este era el mayor encarecimiento que podia traer, para ponderar la perdicion y ruina de vn ganado. Y con mucha razon por cierto; pues en las burlas y en las veras hallamos mil exemplos que lo prueuen. Dadme licencia para contar aqui vna fabula, pues hasta aora os he cansado con tan pocas. Entre los hijos que de

varios

1 varios adulterios tuuo Apollo; Esculapio fue sin duda ninguna el Benjamin; no en los años, que otros vuo menores, sino en el amor que su pradre le tenia; y como este nunca sabe estar ocioso, ni dexa de dar fruto dõde quiera que se halla; resultò de el, que le hizo depositario de su sciencia, con que quedò graduado por el mejor medico del mundo; y dizen los Poetas, que lo era tan bueno, que no solo sanaua los enfermos que venian a sus manos; sino que a los que salian sin vida de las de otros de su facultad, se la boluia y los resuscitaua. Iupiter, a quien pintauan siempre con fuego en las ma-
2 nos, subiosele el humo de el a las narizes; y la inuidia de que pudiesse otro que el resuscitar a nadie le escozio de manera, que se determinò de quitar las ocasiones de tenerla, y a Esculapio las de mostrar su sciencia, quitandosela juntamente con la vida: leuantò el braço, y tirole vn rayo tan certero, que el pobre moço pagò con la pena del Talion todas las resurrecciones que auia hecho. Apollo quando se vio sin el mejor y mas querido de sus hijos, y aunque Dios, no tan Sancto, ni tan mortificadas las passiones q̃ dexasse de tenerlas de muy gran sentimiento y de vengança; pareciole tomar
3 qualquiera que pudiesse: de Iupiter era imposible, porque no podian llegar tã altas sus saetas; baxose a las herrerias de Vulcano, a donde se fraguauan los rayos; y hallando alli a los Ciclopes, que auian forjado el que priuò a Esculapio de la vida, hizo tal matãça en ellos, q̃ apenas se le escapo ninguno. Vengose, y desenojose; y como, passada la colera, suele venir el conocimiento de la culpa, echò de ver la suya, y pareciole tan grãde que no tuuo cara para parecer mas en el cielo: Que dòse en el mundo, pobre y desamparado; tanto que le

fue forçoso entrar a seruir de pastor al Rey Admeto 1
de Thessalia.

Orpheus. *Inde Pheris Admetus adest, seruiuit Apollo*
Huic olim, cuperet vitare cum Iouis iram,
Cyclopas quoniam confecerat ille sagittis
Atque neci dederat, AEsculapij pignoris ergo.

Dize Orpheo en su argonautica. Veis aqui a Apolo con su çurron al hombro, hecho pastor. Vamos a lo que pretendemos; y sepamos como le sucedio con el ganado. Vnos dizen que le guardò muchos años, otros que vno; sea lo que fuere: por lo menos todo esse tiempo, mientras tuuo cuidado de recogerle, mientras no le 2
dexò andar descarriado ni perdido, de todo el no le faltò cabeça, ni vuo hõbre que le osasse tocar a ninguna de las que guardaua. Descuidase despues vn dia, vanse le a los cãpos de Pylos (ciudad famosa en Grecia, por auer sido natural de ella el viejo Nestor) y en solo este dia que se le salieron del termino de sus abreuaderos, se las hurtaron todas. Ouidio en el. 2. de sus Metamor.

Ouidius. *Incustoditæ Pylios memorantur in agros*
Processisse boues: videt has Atlantide Maia
Natus, & arte sua syluis occultat abactis.

Tomaron se las; Y quien si pensais? vn niño tan recien 3
nacido, que no auia veinte horas que auia salido del viẽtre de su madre. Homero en el hymno de Mercurio dize, que la misma tarde del dia en que nacio hizo este hurto famoso.

Homerus. *Editus is mane est, cytharam pulsauit eadem*
Luce, boues Phœbo celauit vespere raptas.

Que el ganado que anda desmandado, si escapa de los dientes del lobo, es para dar en las vñas del ladron; y vn niño menos q̃ de teta (pues al primer dia aun no sa-

ben

1 ben tômarla) podra hazer de el quanto quisiere.

§. VII.

VAMOS a las veras, y perdone se me el auerme detenido mucho en esta fabula. En las diuinas letras tenemos mil exemplos de esto. Vn poco de tiempo anduuieron los Apostoles muertos en la fe, y elados en la caridad y amor de Christo; que fue el escandalo que poco antes les auia prophetizado el mismo, Matt. 26. *Omnes vos scandalum patieminiin me.* Pero quereis saber quando fue esso? Al tiẽpo que se cumplio otra pro- *Matth. 26*

2 phecia mas antigua; *Percutiam pastorem, & dispergentur oues*: quando andaua cada vno por su parte; quando por falta de pastor, el ganado se començo a esparzir y espaciar por donde quiso; entonces *scandalum patiuntur*, entonces andan muertos en su gracia. Dexalde que resuscite, y que los junte; luego vereis si bueluen a tener vida, *Vbi erant discipuli congregati, stetit Iesus*. Alli los vino *Ibidem.* *Iohan. 20.*
a buscar, y a estar con ellos; y como los vio juntos, *insufflauit, & dixit: accipite Spiritũ Sanctum.* Para dar vida natural al hombre en la primera creacion del mundo, dize el Texto sagrado que *spirauit in faciem eius spiriculum*

3 *vitæ*: para restituirles aqui la de la gracia, *insufflauit & dixit accipite Spiritum Sanctum.* para que (ya que el don de suyo es spiritual e inuisible, alomenos) le reciban con señas, por donde puedan conocerle. En el cap. 37. de *Genes. 3.*
Ezechiel dio vida con semejante ceremonia a vnos huessos secos y podridos; pero tampoco llegaron a tenerla, hasta que se juntaron, *accesserunt ossa ad ossa*; y des- *Ezech. 37.*
pues *ingressus est in ea spiritus, & vixerunt*. Finalmente por Dauid en el Psal. 132. solamẽte se la promete a los que se hallarẽ juntos en vnos abreuaderos y majadas.

Psal. 132. *Ecce quam bonum & quam iocundum habitare fratres in ynũ.* 1
Dulcisima cosa es el viuir juntas y hermanadas las ouejas. Y da la razon luego; *quoniam illic mandauit Dominus benedictionem, & vitam vsq; in seculum.* Porque en estandolo; aïes donde Dios ha prometido copiosa bendicion de mil regalos, *& vitam vsque in seculum*; y vna vida que dure para siẽpre. Assi les succedio a los huessos de Ezechiel en el desierto, y assi lo experimentarõ los Apostoles, *vbi erant discipuli congregati*. luego que se juntaron, que tambien significa esso aquel *vbi*, luego q̃, al mismo punto.

Pero al contrario si alguno dexara de juntarse a los 2
de mas y estar con ellos, si se quedara por su parte, fuera imposible recibir vida. *Thomas vnus de duodecim, qui*
Iohan. 20. *dicitur Dydimus, non erat cum eis quando venit Iesus.* Andaua Thomas fuera de la manada al tiempo que Christo vino a visitarla. Pero veamos recibio la vida q̃ los de mas? Ni por imaginacion; antes se hallò tan duro, y tan rebelde, que diziẽdole sus compañeros lo que les auia sucedido, sin hazer caso de ellos, jura y dize: *Nisi videro in manibus eius fixuram clauorum, & mittam digitos meos in locum clauorum, & mittam manum meam in latus eius non credam.* que primero lo vera que lo crea; y aun 3
viendolo, no se fiara de sus ojos, si no llega a tocarlo con las manos. Pues como Thomas, tan terco vos en tiempo que todos los de mas estan tan blandos? ellos tan llenos de fè, y solo vos tan obstinado y tan incredulo? En que va esso? *Non erat cum eis quando venit Iesus.* andaua fuera; y oueja desmandada no goza de la sal, que da el pastor a su rebaño. Quereis ver como fue esta sola la causa, y no otra ninguna? pues aguardalde ocho dias, y vereis como en hallandose con los de mas &

Tho-

1 *Thomas cum eis*. cõfiessa la verdad mejor q̃ todos: *Dominus meus & Deus meus*: De tanta importancia es el estar todas las ouejas juntas. Pues esta es la vltima condicio que Christo pide, y la que el promete guardar en el Euangelio que vamos explicando, quando dize: *Alias oues habeo, & illas oportet me adducere, & fiet vnum ouile, & vnus pastor.* que aunque son muchas sus ouejas, las tiene de allegar y juntar todas; y que en orden a esso les dara (si fuere menester) sus ombros, y las traera en ellos al apero; que esso es a lo que baxò del cielo, a recoger todas las que andauan perdidas por el mun-
2 do. *Eratis sicut oues errantes*; dezíamos poco ha; pero en viniẽdo Christo a apacentarlas, es sin duda q̃ *erit vnum ouile & vnus pastor.* que se juntara todala manada, sin que aya en ella diuision ni particion ninguna.

Quinto Pensamiento.

§. VIII.

YA es tiempo que nos acordemos del principal Euangelio que tratamos, y que cotejemos to-
3 das estas condiciones con sus simbolos, para ver si dizen tambien con ellos como prometimos al principio, y si tienen entre si la armonia y concordancia que buscamos. Vamos los pues cotejando poco a poco. La primer condicion que pide Christo por San Iuan es el amor del pastor a las ouejas; el primer titulo que les da en nuestro Euangelio es llamarlos sal, *Vos estis sal terræ*, conocidissimo simbolo del amor (como vimos en el lib. 1. de esta Laurea) mas el amor que pedia Chri sto por S. Iuan, no es como quiera, sino *vt animam suam ponat quis pro ouibus suis*, que llegue a ponerla vida *Lib. 1. Discurs. 4. §. 3*

por

por sus ouejas;aqui les llama sal;y no se yo que pudie- 1
ra explicar este affecto por otro mejor simbolo: por-
que la sal es el sustento y mãjar de las ouejas, y del mã
tenimiento la Philosophia natural nos enseña,que *tran*
sit in substantiam alti;que pierde su proprio ser por dar-
sele al animal a quien sustẽta.Pues esto es propriſsima-
mente *ponere animam pro ouibus*; y esto abrirse la grana-
da porque crezcan los hijuelos que estan dentro: Va-
mos a lo segundo. Alla les pide q̃ conozcã sus ouejas,
Cognosco oues meas; aca les da nõbre de luz, *Vos estis lux*
mundi,q̃ es principio de todo buẽ conocimiẽto;y si alla
no se contenta con q̃ las conozcan ellos,sino q̃ tambiẽ 2
quiere que sean conocidos de ellas, *& cognoscunt me*
meæ;por esso aca les manda que sean luz, no encubier-
ta,sino puesta en alto, donde la alcancen a ver todos;
Non sub modio,sed super candelabrum; Vt luceat omnibus qui in
domo sunt;y estas son las capanillas q̃ el Sacerdote traïa
en las simbrias de su ropa;que si alli sonauan ellas, pa-
ra que se oyessen desde lexos;aqui se leuantã achos en-
cendidos,que se puedẽ diuisar desde mil leguas. Final
mente si para darnos a entender,que el conocimiento
ha de ser con cada oueja en particular como si fuera so
la, se pusieron tantas campanillas como lenguas;la luz 3
significa esto mismo mas natural y propriamente,pues
vna sola da su proprio color a muchas cosas; a las ver-
des el verde,el azul a las azules &c. descubriendo el
que cada vna en particular tiene; y en el luzir no alum
bra mas a vno,que a veinte;ni menos a veinte, que a
vno;sino que en igual distãcia,ni porque estè lleno de
gente el aposento se vee menos, ni mas porque se sal-
gan todos,y le dexen solo. Y esto es pũtualisimamen-
te lo que ha de hazer el buen pastor por sus ouejas,y lo

que

1 que hizo Christo con las que tomò a su cargo; que solo acudio a todas; y a cada vna en particular, como si no acudiera mas que a ella sola.

Lo tercero que pide por San Iuan el soberano pastor, es que tẽgan los que le sucedieren en el officio vn apriſco y abreuadero donde se recoja el ganado; para que estando juntas en el todas las ouejas, ni pueda auer ladrones que las hurten, ni lobos que las coman: *erit vnum ouile, & vnus pastor.* En nuestro Euangelio no solamente se contenta con esso, sino que quiere que los mismos pastores sean ciudades fuertes, formadas con
2 sus fosas, murallas, y baluartes; y lo que en el otro Euãgelio (acomodandose Christo a la metaphora) eran tapias de corrales, en este manda que sean barbacanas y pertrechos; porque las ouejas de Dios, es razon que tengan manida honrada y segura. En orden a esso quiere tambien que sean, no ciudad como quiera, sino ciudad fuerte y bien fundada; *ciuitas supra montem posita*; cuyas torres, leuantadas sobre las cumbres mas altas de los montes, atalayen para ver si vienen enemigos: y cuyos omenages, cortados de peña viua, la defiendan de todos los que vinieren a tomarla. Mas; si acu'la de-
3 ziamos del buen pastor que truxo sobre sus ombros la oueja que se le auia huido de la de mas manada; la ciudad, no vna solamente, sino que sustenta y tiene en si todo el rebaño entero, todos los ciudadanos; vnos sobre los ombros de sus torres, y otros en las entrañas de sus casas. Y esto es el racional en el pecho, y las laminas en los ombros, y en ambas partes los tribus de Israel, que ponderauamos en la vestidura del summo Sacerdote. De manera que ni en el Euangelio de San Iuan hallaremos mandato, ni en el adorno pontifical.

fical figura, que no se comprehenda en nuestros simbo 1
los; que como el autor es el mismo en todas partes, ni
se muda ni los muda; solamente differencia en el mo-
do de dezirlo, ya por palabras obscuras, ya por claras;
vna vez con significacion de agenas figuras, otra con
proposicion de exemplos proprios; y la causa deue de
ser sin duda, porque nos ama tanto, que en orden a de-
xarnos en poder de buenos pastores y Prelados, no
quiere dexar por intentar medio ninguno, ni modo de
persuadir y enseñar de que no vse.

Y assi se le ha luzido y echado de ver siempre en los 2
que ha dado a sus ouejas. Vn S. Pedro tan enamora-
do de las que tuuo a cargo, tan buen seguidor e imita-
dor suyo, que como sabe que el lleua en sus ombros a
las que estan enfermas; porque en ningun tiempo fal-
ten los suyos a las de su manada, (si a caso quisieren
aprouecharse de ellos) aun en muerte quiso tenerlos
jũto al suelo; por esso se hizo crucificar cabeça abaxo,
para que quando alguna ouejuela se sintiere cansada,
halle cerca los de su pastor sobre que descanse; y quan-
do se viere perdida, tenga en los de Pedro cierto ampa
ro y refugio a do se acoja. Vn San Pablo tan feruoroso 3
en el amor y caridad, q̃ como dexamos dicho, *optabat*
anathema esse à Christo pro fratribus suis, que los queria mas
que a si mesmo. Despues de los Apostoles vn S. Au-
gustin que dio con sus escritos tanta luz a todo el reba
ño y manada de la Iglesia. Vn S. Benito Patriarca de
los monges, que los començò a recoger en los corra-
les de Christo, en tantos monasterios como de su or-
den y nuestra se han fundado. Vn S. Gregorio hijo su-
yo y padre vniuersal de la Iglesia, que la voz de su pre-
dicacion le hizo sonar y conocerse en todo el mundo.

Dexo

1 Dexo otros infinitos, q̃ por serlo no se pueden reduzir a breue summa.

Applicacion a san Bernardo.

§. IX.

A TODOS estos fue tercero en tiempo (creo que en los merecimientos igual a muchos) nuestro glorioso padre San Bernardo; en quien diuina y marauillosamẽte parece q̃ se vinierõ a epilogar todas estas
2 excelencias y grandezas. Tuuo entrañable amor a sus ouejas: el de las madres suele tenerse por el mayor de todos; y aun le vsa la Escritura por encarecimiento muy ordinariamente. 2. Reg. 1: *Sicut mater vnicum amat filiũ, ita ego te diligebam.* Y en el cap. 66. de Esaias. *Quomodo si cui mater blandiatur, ita ego consolabor vos.* No ai plus vltra; en queriendo como madre, no se puede passar mas adelante. Quereis ver como queria nuestro glorioso Sãcto a sus religiosos? Pues oid lo que dize del el bienauenturado San Guillermo en el capit. 5. de su vida. *Summa in eo sollicitudo de salute multorum, quæ à prima die conuersionis suæ, vsque ad hoc tempus tam singulariter*
3 *pectus illud noscitur possedisse, vt erga omnes animas maternum gerere videatur affectum.* que si el affecto interior se puede collegir de la solicitud y muestras exteriores, las que Bernardo dauaeran tan grandes, que a todos parecia que los amaua con amor de madre; y no de madre como quiera, sino de madre que sabia poner la vida por sus hijos; que por esso en el mismo capitulo de su vida que citamos, se añaden vn poco mas abaxo estas palabras. *Sæpe oblitus suæ æstuabat flagrãtissimo ardore, vt*

2. *Reg.* 1. *Esaiæ.* 66.

S. *Guiller.*

Ibidem.

vt nullam nisi ex multorum salute consolationem posse ad- 1
mittere videretur. que muchas vezes parece que se oluidaua de su propria salud, por acudir a la de sus ouejas; de su saluacion, por tratar solo de que ellas se saluassen; que rebentaua con la granada, por dar lugar a que creciessen sus hijuelos, y con la sal se deshazia, porque ellos se sustentassen. Quien duda, sino que siendo tal el manjar les entraria en prouecho?

Mas, conocia sus ouejas, tratualas y comunicaualas todas sin perder ocasion ninguna de alumbrarlas cõ los rayos de su predicacion. *Sermo ei quoties oportuna inueniebatur occasio de ædificatione animarum ad omnes.* 2
Lib.3.c.2. dize Gotfrido su fiel secretario y Cronista; pero con cada vna en particular se entendia, como si no acudiera mas q̃ a ella sola. Aduertid vnas palabras del sobredicho autor, que se siguen en el mismo lugar a este proposito. *Prout tamen singulorum intelligentiam, mores, & studia nouerat, quibuscunque congruens conditionibus erat.* Veis aqui para las setenta y dos lenguas otras tantas cãpanillas, y para mil differencias de personas, mil differentes modos de lenguage; *sic rusticanis plebibus loquebatur, ac si semper in rure nutritus; litteratus apud eruditos;* 3
apud simplices simplex; apud spirituales viros perfectionis affluens documentis: sic & cæteris quibuscunque generibus hominum, velut si omnem inuestigandis eorum operibus operam impendisset. No se yo (aunque fingiera las palabras) si se pudieran traer otras mas al proposito de lo que vamos probando: Diuina luz que descubria los colores de todos, y luego se acomodaua con el de cada vno en particular, alumbrandole como si fuera solo el a quien se comunicauan los rayos de la suya. Pues dudar en si le

cono-

1 conocieron sus ouejas? seria agrauiarle, supuesto que se hizo conocer en todo el mundo.

Nec non gens barbara hunc sanctum prædicat
Ore, stylo, miraculo. *Ex officio. eius.*

Cantamos en vn hymno de su officio; que resonaron los ecos de su fama hasta las regiones mas remotas de la tierra, y entre la gente mas barbara fue conocida la voz de su predicacion, y el estilo efficaz de su doctrina.

Hizo tambien famoso apriſco a su manada, fundando el insigne monasterio de Claraual en Francia (dexo
2 otros ciento y sesenta monasterios que fundò tambien en otras partes, a quienes si quisiessemos acomodar tãbien el nombre de Ciudades, no seria cosa que no la vuiesse dicho mucho antes San Guillermo, en el capitulo. 8. de la vida de nuestro Sancto; *Quantas per totum Christianum orbem constituit domos seu ciuitates refugij*; pero tratando de solo Claraual, por auer sido solo este el que el guardò y gouernò personalmente) en el hallaremos vn dechado de todo lo dicho. Alli tuuo setecientas ouejas, todas de vellon blanco, y mas blancos de sancti dad y de costumbres; alli traïa las que andauan descar-
3 riadas por el mundo. *Quantum enim numerum hominum verbo & exemplo traxit de seculo, non solum ad conuersionem, verum etiam ad perfectionem?* lib. 1. cap. 8. Alli guardauan suma vnidad de voluntades, teniendo aun mas juntas las almas que los cuerpos. *S. Guiller.* *Idem.*

Vna omnes charitas socios feruore voluntas
Iunxerat immensum compulerat que gregem.
Omnibus vna domus fuerat, cibus omnibus vnus. *Philotæus.*

Y si a caso se le yua alguna desmandada, no perdonaua a ningun trabajo por boluerla. Leed la primera Epistola de todas las que andan en sus obras, y hallareys en

ella que a trueco de reduzir vna que se le auia hui- 1
do, no repara encargarse a si la culpa del yerro passa-
S. *Bernar.* do; *Fuerit certe meæ culpæ quod discesseris*. Palabras en q̃ me
parece a mi que echa el resto de todo lo que se puede
hazer en este caso; y aun no se si diga que haze en cier
ta manera mas que el otro pastor que deziamos de San
Lucas, que aquel tomo la oueja perdida sobre sus om-
bros, para boluerla en ellos al apero; mas Bernardo
no se carga de la oueja, q̃ esse es muy poco peso para el
que el quiere lleuar por remediarla, cargase de la cul-
pa, y no repara en poner sobre sus ombros el pecca- 2
do, que es carga mas pesada que todas quantas tiene
ad Hebr. 12 el mũdo: ad Hebreos. 12. *Deponentes omne pondus, & cir*
cunstans nos peccatum dixo San Pablo, pareciendole que
todas las cargas de la tierra juntas son menester, y aun
no llegan a igualar con el peso del peccado: por esso le
llamò todo peso, *omne pondus*. Pues toda essa carga to-
ma sobre si Bernardo; y si mas pudiera mas hiziera, por
no perder ninguna de las ouejas que estauan a su cuen
ta. Plegue a Dios que los que andamos aora señalados
con su marca la sepamos dar tan buena de nosotros,
que aprouechandonos de la sal de su amor y caridad, 3
de la luz de su sabiduria, y de las ciudades que nos
dexò en tantos monasterios para amparo y
deffensa, le imitemos en la tierra, y
despues le acompañe-
mos en el cielo
Amen.
(:)

FINIS.

ERRATAS.

PAgina.23.lin.7. pertranſibant.leg.pertranſibunt.pag.39.lin. 22.Demodemocritus.dig.Democritus.pag. 40.lin. 13. facerunt.dig.facerent.pag.69.lin.3.&.dig.vt.pag.70.lin. 24. fagus.dig.fagos.pag.89.lin.1.dicens.dig.videns.pag.105.lin.7. ſomnium.dig.ſomnus.pag.108.lin.2.cudiado.dig.cuidado.pagina.159. lin. 25. obſteſtari.diga.obteſtari.pagina.166.lin.25.ſui..diga.ſuæ. pag.184.lin.17.el.dig.es.pag.219.lin.16.fingendum.dig. figendū. pag.237.lin.ant.cædere. dig.cedere.pag.259.lin. 13. oluſatri. dig. oluſatri. pag. 344.li.13.Cicropidæ iuſsit.dig.Cecropidæ iuſsi. pa. 373.lin.3.miſericordia.dig.miſericordiæ.pag.394.lin.13.perijt.di. perit.pag.534.lin.22.conſpectus.dig.conſpectius.pag.535.lin.27. mutuauerunt.dig.mutauerunt.pag.544.lin.2.ſomnum.di.ſomnus.

Con eſtas erratas eſtà impreſſo eſte libro, intitulado, Laurea Euangelica, conforme a ſu original. En fè de lo qual lo firmè. En Salamanca oy. 6. de Iulio. 1605. Años.

El Corrector.&c. Manuel Correa de Montenegro.

ERRATAS.

El Corrector, &c.

Manuel Correa de
Montenegro.

ELENCHVS PRO CONCIONIBVS IVXTA EVANGELIA DE TEMPORE & Sanctis totius Anni.

DOMINICA 1. Aduēt⁹ ad vſum Eccleſiæ Rom. Lucæ 21. *Erunt ſigna in ſole & luna, & ſtellis &c.* Habes cōcionem integram lib. 2. diſ. 7.

Dominica eadem ad vſum ordinis Ciſterciēſis. Marc. 1. *Fuit Ioannes in deſerto baptizās & prædicās Baptiſmum Pœnitētiæ in remiſſionem peccatorū.* lib. 2. diſ. 4. §. 4. & 5. *Et erat Ioānes veſtitus pilis cameli &c.* lib. 3. diſ. 2. §. 1. & 2. *Venit fortior me poſt me, cuius non ſum dignus, &c.* lib. 1. diſ. 6. §. 4.

Dominica 2. ad vſum Eccleſiæ Rom. Matth. 11. *Cum audiſſet Ioan. in vinculis opera Chriſti.* li. 2. diſ. 13. §. 1. & fere per totum. *Cæci vidēt, claudi ambulant &c.* li. 3. diſ. 1. §. 2.

Dominica eadem ad vſum ordinis Ciſterc. *Erunt ſigna in ſole, & luna, & ſtellis.* Habes in Domin. 1. iuxta ritū Romanæ Eccleſiæ.

Domin. 3. Aduēt. ad vſum Rom. Eccleſiæ. Ioann. 1. *Ego vox clamantis in deſerto, &c.* lib. 1. diſ. 6. §. 2. *Dirigite viā Domini.* lib. 2. diſ. 2. §. 2.

Dominica eadem iuxta ritum ord. Ciſterc. Matth. 11. *Cum audiſſet Ioann. in vincul.* Vt in Dominica 2. ad vſum Romanæ Eccleſiæ.

Dominica. 4. iuxta morem Eccleſiæ Rom. Luc. 3. *Factum eſt Verbū Domini ſuper Ioannem Zachariæ filium in deſerto.* lib. 1. diſ. 6. §. 2. *Prædicans Baptiſmum Pœnitentiæ in remiſſionem peccatorum* libr. 2. diſ. 4. §. 4. & 5. *Omnis vallis implebitur* lib. 1. diſ. 6. §. 4. *Et omnis mons & collis humiliabitur.* lib. 1. diſ. 11. §. 4. & 5.

Dominica eadem in ordine Ciſtercienſi. *Miſerunt Iudæi ab Hieroſolymis, &c.* Ioannes 1. vt habes in Dominica 3. ex more Romano.

In die Natalis Domini. Ioanu. 1. *Et Verbum caro factū*

est. lib. 1. disc 4. §. 1. & 2. *Et habitauit in nobis.* lib. 2. disc. 2. §. 5. *Et vidimus gloriam eius.* lib. 2. disc. 9. §. 5. & 6.

In Circunciſione Domini. Lucæ. 2. *Poſtquam conſummati ſunt dies octo.* lib. 1. disc. 1. §. 2. *Vt circuncideretur puer.* li. eod. disc. 5. §. 3. & 4. *Vocatũ eſt nomen eius Ieſus.* lib. 3. dis. 1. §. 2.

In Epiphania Domini. Matth. 2. *Cum natus eſſet Ieſus &c. In diebus Herodis Regis.* libr. 1. diſcurſu 1. §. 3. *Audiẽs autem Herodes Rex turbatus eſt, & omnis Hieroſolyma cum illo.* libr. 3. diſcur. 3. §. 2. & dis. 9. §. 1. & 2.

Dominica 1. poſt Epiphaniam. Luc. 2. *Requirebant eũ inter cognatos, & notos.* lib. 1. dis. 6. §. 2. *Stupebant omnes ſuper prudẽtia, & reſponſis eius.* li. 3. dis. 8. §. 3. *Ecce Pater tuus, & ego dolentes quærebamus te.* libr. 2. disc. 4. §. 4. &c.

In octaua Epiphaniæ Ioãnis 1. *Vidit Ioannes Ieſum venientem ad ſe &c.* lib. 1. diſcur. 1. §. 1. *Ecce Agnus Dei, Ecce qui tollit peccata mundi* lib. 2. diſcur. 12. §. 3.

Dominica 2. poſt Epiphaniam. Ioann. 2. *Quid mihi & tibi eſt mulier? Nondum venit hora mea.* lib. 1. dis. 1. §. 2. *Omnis homo primum vinum bonum ponit &c.* libro 2. diſcurſu. 1. §. 1. & 2.

Dominica 3. poſt Epiphaniam. Matth. 8. *Domine ſi vis potes me mundare.* lib. 2. diſc. 5. per totum. *Volo mũdare.* lib. 2. diſcur. 9. §. 5. & 6. *Domine puer meus iacet in domo paralyticus &c. Ego veniam & curabo eum.* Eiſdem locis.

Dominica 4. poſt Epiphaniam. Matth. 8. *Ecce motus magnus factus eſt in mari.* libr. 2. diſcurſu 13. §. 1. & 2. *Ipſe verò dormiebat.* Ibidem §. 3. *Quid timidi eſtis &c.* Ibidem §. 5.

Dominica 5. poſt Epiphaniam. Matth. 13. *Dixit Ieſus diſcipulis ſuis parabolam hanc.* lib. 1. diſcurſu 2. §. 5. & 6. *Venit inimicus homo &c.* lib. 3. diſc. 4. §. 1. 2. & 3. *Non: ne forte colligentes zizania eradicetis &c.* libr. 3. diſcurſu 6. §. 1. & 2.

Dominica 6. poſt Epiphaniam. Matth. 13. *Simile eſt Regnum cælorum grano ſinapis &c.* lib. 1. diſcur. 6. §. 4. *Simile eſt Regnum cælorum fermẽto.* lib. 1. disc. 7. §. 4. & 5. *Sine parabolis non loquebatur eis.* lib. 1. diſcur. 2. §. 5. & 6.

Dominica in Septuageſima Matth. 20. *Voca operarios, & redde illis mercedẽ.* li. 1. dis. 1. §. 1.

Inci-

Incipiens à nouissimis. libr. 2. discur. 8. §. 4.

Dominica in Sexagesima. Lucæ. 8. *Exijt qui seminat seminare semen suum.* lib. 1. dis. 5. §. 3. *Aliud cecidit supra petram* lib. 1. disc. 3. §. 6. *Vt videntes non videant, & audientes non intelligant.* lib. 1. dis. 2. §. 3.

Dominica in Quinquagesima. Lucæ. 7. *Iesu fili Dauid miserere mei.* lib. 1. discur. 1. §. 2. & 3. *Ipse verò multo magis clamabat.* lib. eodem. discur. 7. §. 1. & 2. *& Iesus dixit illi respice.* lib. 2. dis. 9. §. 5. & 6.

Feria 4. cinerum. *Memento homo quia cinis es &c.* lib. 1. discursu 10. per totum, inuenies concionem integram.

Dominica 1. Quadragesimæ. Matth. 4. *Ductus est Iesus à Spiritu in desertum &c.* vide concionem integram libr. 2. dis. 6. per totum.

Dominica 2. Quadragesimæ iuxta morem Romanæ Ecclesiæ Matth. 17. *Duxit illos in montem excelsum seorsum, & transfiguratus est ante eos.* lib. 2. dis. 13. §. 5.

Dominica eadem ad vsum ordinis Cister. Matt. 15. *Miserere mei fili Dauid.* lib. 2. disc. 9. fere per totum.

Dominica 3. Lucæ. 11. *Omne regnum in se diuisum desolabitur.* lib. 2. disc. 2. fere per totū. & lib. 3. dis. 5. §. 1.

Dominica 4. Iohan. 6. *Sequebatur eum multitudo magna, quia videbant signa quæ faciebat.* lib. 3. dis. 8. §. 4. *Vnde ememus panes vt manducent hi.* libro 2. disc. 5. §. 3.

Dominica 5. Iohan. 8. *Quis ex vobis arguet me de peccato.* lib. 2. dis. 1. §. vltimo. *Si veritatem dico &c.* lib. 1. disc. 9. §. 5. *Nonne benè dicimus nos &c.* libro 1. disc. 4. §. 1. & 2. *Ego Dæmonium non habeo &c.* libr. 2. disc. 3. fere per totum.

Dominica in Ramis Palmarum Matth. 21. *Ite in castellum quod contra vos est &c.* li. 2. dis. 9. §. 7. *Plurima autem turba straverunt vestimenta sua &c.* lib. 2. dis. 1. §. 1. & 2.

Feria 5. in cœna Domini ad mãdatum. Iohan. 13. *Sciens Iesus quia venit hora eius.* libr. 1. disc. 1. §. 2. *Cum dilexisset suos &c.* lib. eodem dis. 4. §. 1. & 2. *Cœpit lauare pedes discipulorum.* lib. 3. dis. 2. §. 3. *Qui lotus est, nõ indiget nisi vt pedes lauet.* lib. 1. dis. 11. §. 1. *Exẽplum enim dedi vobis.* libr. 3. disc. 3. §. 2.

Feria 6. in parasceue pro passione Domini Iohan. 18. *Si ergo me quæritis, sinite hos abire.* li. eod. dis. 5. §. 3. *Mitte gladium tuum in vaginam.* libr. 2.

dis. 3. per totum. *Calicem quē dedit mihi pater* libr. 2. dis. 4. §. 1. *Quid est veritas &c.* libr. 1. dis. 9. §. 5. *Exijt ergo Iesus portans spineam coronam &c.* lib. 1. disc. 4. §. 1. & 2. *Exinde voluit Pilatus dimittere eum.* libr. 2. dis. 1. §. vltimo. *Et baiulans sibi crucem.* libr. 2. disc. 12. §. 3.

In Resurrectione Domini. Lucæ. 24. *Qui fuit vir propheta potens in opere & sermone.* libr. 3. dis. 8. §. 1. 2. & 3. *Nos autem sperabamus &c.* li. 1. dis. 2. §. 5. *Oportuit pati Christum, & ita intrare in gloriam suam.* libr. 2. discur. 13. §. 5.

Dominica 1. post Resurrectionem. Iohan. 20. *Dicit eis, pax vobis.* lib. 2. dis. 12. per totum. *Non erat cum eis quando venit Iesus &c.* lib. 3. discur. 9. §. 4.

Dominica 2. post Resurrectionem. Iohan. 10. *Ego sum pastor bonus &c.* vide concionem integram lib. 3. discur. 9. per totum.

Dominica 3. Iohan. 16. *Vos autē contristabimini, sed tristitia vestra &c.* lib. 2. disc. 1. §. 1. 2. & 3. *Nunc quidem tristitiam habetis, iterum autem videbo vos.* lib. 2. dis. 4. §. 5.

Dominica 4. Iohan. 16. *Cum venerit, arguet mundum de peccato &c.* lib. 2. disc. 7. per totum. *Docebit vos omnem veritatem.* lib. 1. dis. 9. §. 4.

Dominica 5. Iohan. 16. *Si quid petieritis patrem in nomine meo dabit vobis.* lib. 2. dis. 5. per totum. Inuenies integram concionem.

In litanijs maioribus. Lucæ. 11. *Si perseueraueris pulsans &c.* lib. 1. dis. 7. §. 1. & 2. *Petite & dabitur vobis.* lib. 2. disc. 5. per totum.

In die Ascēsionis. Marc. 16. *Euntes in mundum vniuersum prædicate Euangelium &c.* libr. 3. disc. 8. §. 3. *Post quam loquutus est eis, assumptus est in cœlū.* lib. 1. dis. 6. §. 4.

Dominica infra octauam Ascensionis. Iohanis. 16. *Venit hora vt omnis qui interficit vos &c.* lib. 2. disc. 13. §. 1. & deinceps latissime.

In die Pentecostes actuum 2. *Erant omnes discipuli pariter.* libr. 2. discursu 12. §. 2. & libr. 3. disc. 9. §. 4. *Apparuerunt illis dispertitæ linguæ tanquam ignis.* lib. 3. disc. 1. §. 5. Iohan. 14. *Si quis diligit me sermonem meū seruabit.* lib. 3. dis. 8. §. 1. *Ad eum veniemus, & mansionem apud eum &c.* lib. 2. dis. 2. §. 5. *Pacem relinquo vobis.* lib. 2. discur. 12. §. 3.

In festo Sanctissimæ Trinitatis. Matt. 28. *Data est mihi*

hi

hi omnis potestas &c. euntes ergo docete. libr. 3. discur. 8. §. 3. *Ecce ego vobiscum sum.* libr. 2. dis. 2. §. 5.

In solemnitate sacratissimi Corporis Christi Iohānis. 6. *Hic est panis qui de cœlo descendit.* lib. 2. discur. 8. §. 5. *Qui mā ducat hunc panem vivet in æternum.* lib. 3. dis. 1. §. 1. & 2.

Dominica 2. post Pentecosten. ad vsum Ecclesiæ Romanæ. Lucæ. 14. *Homo quidam fecit cœnam magnam & vocauit multos.* lib. 2. disc. 8. §. 4. *Et ceperunt omnes simul excusari.* lib. 2. disc. 2. §. 7.

Dominica eadem ad vsum ord. Cist. Lucæ. 16. *Homo quidam erat dives &c.* lib. 2. disc. 2. §. 3. *Et epulabatur quotidie splendide.* lib. eodem. dis. 6. §. 2. *Et nemo illi dabat.* lib. 2. disc. 9. §. 1. *Fili recordare &c.* libr. 2. dis. 1. §. 1, & 2.

Dominica 3. iuxta ritum Roman. Ecclesiæ. Lucæ. 15. *Quis ex vobis homo, qui habet centum oues &c.* libr. 3. disc. 11. §. . *Et cū inuenerit eā imponit super humeros suos.* libr. eodem disc. 2. § 3.

Dominica eadem ad vsum ord. Cister. *Homo quidam fecit cœnam magnam.* Lucæ. 14. vt in Dominica 2. iuxta morem Ecclesiæ Romanæ.

Dominica 4. iuxta ritum Rom. Ecclesiæ. Lucæ 5. *Sedens docebat turbas.* lib. 3. dis. 8. §. 3. *Exi à me Domine, quia homo peccator sum.* libr. 2. dis. 10. §. 3. & dis. 11. §. 6,

Dominica eadem in ordine Cisterc. Lucæ. 15. *Quis ex vobis homo &c.* Vt supra Dominica tertia ad morem Romanum.

Dominica 5. Rom. Matth. 5. *Nisi abundauerit iustitia vestra.* libr. 2. disc. 8. per totum. *Vade prius reconciliari fratri tuo.* lib. 1. dis. 4. §. 3.

Dominica eadem Cisterc. Luc. 6. *Estote misericordes, sicut & pater vester &c.* Habes cōcionem integram lib. 1. dis. 9. per totum. *Mensuram bonam, &c.* libro 1. discur. 1. §. 1.

Dominica 6. Rom. Marc. 8. *Misereor super turbam.* libr. 2. dis. 9. §. 5. 6. & 7. *Ecce iam triduo sustinent me &c.* lib. eodem dis. 13. §. 1. & 2. *Si dimisero eos ieiunos &c.* lib. eodem dis. 5. §. 3.

Dominica eadem Cisterc. Luc. 5. *Sedens docebat &c.* Vt in Dominica 4. iuxta Romanum ritum.

Dominica 7. Rom. Matt. 7. *Arbor bona bonos fructus facit.* lib. 3. disc. 8. §. 1. *Omnis arbor quæ non facit fructum bo-*

num excidetur, &c. lib. 2. disc. 7. §. 5.

Dominica eadem Cisterc. Matth. 5. *Nisi abundauerit iustitia vestra &c.* vt supra Dominica 5. Rom.

Dominica 8. Rom. Lucæ. 16. *Redde rationem villicationis tuæ.* lib. 2. discur. 7. per totum. *Scio quid faciam.* lib. 1. disc. 3. §. 7. & 8. & lib. 3. disc. 8. §. 6.

Dominica eadem Cisterc. *Misereor super turbam.* Marc. 8. vt in Dominica 6. Rom.

Domin. 9. Rom. Luc. 19. *Videns ciuitatem fleuit super illam* lib. 3. dis. 4. §. 5. *Eo quod non cognouerìs tempus visitationis tuæ* lib. 1. dis. 1. §. 2.

Dominica 9. Cisterc. *Bona arbor bonos fructus facit &c.* Matth. 7. vt supra Dominica 7. Rom. & sic deinceps continuantur Euāgelia duabus Dominicis postpositis.

Domin. 10. Luc. 18. *Deus gratias agt tibi &c.* lib. 1. disc. 11. §. 3. *Deus propitius esto mihi peccatori.* lib. 2. disc. 4. § 4. & 5. & disc. 5. §. 1. 2. & 3.

Dominica 11. Matth. 7. *Exiens Iesus de finibus Tyri & Sidonis.* lib. 1. dis. 6. § 2. *Et deprecabantur eum.* lib. 2. disc. 5. per totum. *Et statim apertæ sunt aures eius.* li. 3. dis. 1. § 2.

Dominica 12. Luc. 10. *Diliges Dominum Deũ tuum &c.* lib. 1. dis. 4. §. 1. & 2. *Vade & tu fac similiter.* lib. 2. dis. 9. per totum, maximè §. 8.

Dominica 13. Luc. 17. *Iesu præceptor miserere nostri.* Vide sæpius repetitos discursus 5. & 9. 2. lib. vbi de oratione & misericordia latè. *Ite ostendite vos sacerdotibus* lib. 1. disc. 9. §. 2. & 3.

Dominica 14. Matthæ. 6. *Nemo potest duobus dominis seruire.* lib. 2. dis. 11. §. 6. *Nolite sollicitì esse &c.* lib. 2. disc. 2. §. 6. *Quærite primùm regnum Dei &c.* lib. 2. disc. 11. §. 7.

Dominica 15. Luc. 7. *Ecce defunctus efferebatur.* lib. 2. dis. 4. §. 2. *Filius vnicus matris suæ.* lib. eodem disc. 12. §. 4. *Adolescens tibi dico surge.* lib. 2. dis. 9. §. 5. 6. & 7. *Et resedit qui erat mortuus.* libr. 3. disc. 1. §. 1. & 2.

Dominica 16. Luc. 14. *Et ipsi obseruabant eum.* li. 1. dis. 7. §. 4. *Omnis qui se exaltat humiliabitur.* libr. 1. dis. 11. §. 4. *Et qui se humiliat exaltabitur.* lib. eodem dis. 6. §. 4.

Dominica 17. Matth. 22. *Diliges Dominum Deum tuum &c.* libr. 1. disc. 4. §. 1. 2. & 4. *Diliges proximum tuum sicut te ipsum.* libr. 3. discur. 1. §. 4.

Nec

Nec ausus fuit quisquam ex illa die &c. lib. 3. disc. 8. §. 3.

Dominica 18 Matth. 9. *Videns autem Iesus fidem illorum.* lib. 2. dis. 5. §. 3. *Remittuntur tibi peccata tua.* lib. eodem dis. 11. §. 5. *Videntes autem turbæ, &c.* lib. 3. disc. 8. §. 4.

Dominica 19. Matth. 22. *Ecce prandiū meum paraui.* li. 2. dis. 8. §. 4. *Illi autē neglexerūt.* li. 2. dis. 2. §. 6. & 7. *Ligatis manibus & pedibus &c.* lib. eod. disc. 7. §. 4. & 5.

Dominica 20. Iohan. 4. *Rogabat eum vt descenderet &c.* lib. 2. dis. 5. per totum. *Nisi signa & prodigia videritis, &c.* lib. 3. dis. 8. §. 4.

Dominica 21. Matth. 18. *Simile est regnum cælorum homini regi &c.* Parabola est ad misericordiam inducens, vide li. 2. dis. 9. per totum.

Dominica 22. Matth. 22. *Magister scimus quia verax es &c.* libr. 1. discur. 9. §. 4. *Non enim respicis personam hominū.* lib. eodem §. 4. per totum.

Dominica 23. Matth. 19. *Domine filia mea modo defuncta est.* lib. 2. disc. 5. per totum. *Dicebat enim intra se &c.* ibid. §. 3. *Confide filia.* libr. 3. disc. 1. §. 2. *Et surrexit puella.* libr. 2. dis. 9. §. 5. 6. & 7.

Domin. 24. Matth. 2. *Cum videritis abominationes, &c.* Euangelium est de iudicio finali, habes concionem integram lib. 2. dis. 7. per totum.

ELENCHVS pro Sanctorum festiuitatibus.

IN solemnitate Sancti Andreæ. Matth. 4. *Ambulans Iesus iuxta mare Galileæ.* lib. 1. dis. 6. §. 2. *Venite post me.* lib. 2. dis. 9. §. 5. 6. & 7. *At illi continuò relictis retibus, &c.* lib. eodem disc. 2. §. 1. 2. & 3.

In Conceptione S. Mariæ Virginis. Matth. 1. *Liber generationis &c.* vt infra in natiuitate eiusdem.

In die S. Thomæ Apostoli Ioan. 20. *Thomas vnus de duodecim non erat cum eis &c.* lib. 3. disc. 9. §. 7. *Pax vobis.* lib. 2. dis. 12. §. 3. Et *Thomas cum eis* lib. 1. dis. 7. §. 4. & 5.

In Conuersione S. Pauli. Actuum. 9. *Saule, Saule quid me persequeris?* lib. 3. disc. 4. §. 5. *Quoniam vas electionis est mihi &c.* lib. 2. dis. 13. §. 1. *Et cōtinuo ingressus Synagogas prædicabat.* lib. 1. dis. 6. §. 2.

In Purificatione B. Mariæ Virginis Luc. 2. *Postquam impleti sunt dies, purgationis Mariæ*

riæ. lib.1. disc.1.§.2. *Tulerunt puerum in Hierusalem.* li.1.dis. 4.§.1. & 2. *Quia viderunt oculi mei salutare tuum & lumen tuum &c.* libr. 3.disur.1. §.3. & 4.

In die S. Matthiæ Apost. Matth.11. *Venite ad me omnes qui laboratis.* lib.2.disc.13.§.5. *Et ego reficiam vos.* Ibidem §. 3.& 4. *Tollite iugum meum.* li. eodem, disc.3.§.2.

In festo S.Gregorij Papæ, Matth.5. *Vos estis sal terræ.* Vide lib.1. per totum, & lib.3. disc.1.2.3.4.8.& 9.

In festo sanctissimi Patris nostri Benedicti Abbatis. Matth.19. *Ecce nos reliquim⁹ omnia.* lib.1.disc.6.§.2. *Et secuti sumus te.* lib.2.dis.2.§.1. & deinceps. *Quid ergo erit nobis?* lib.3. dis.8.§.4. *Centuplum accipiet.* lib.1.dis.1.§.1.

In Annunciatione B. Mariæ Virginis, Lucæ 1. *Ave gratia plena, Dominus tecum.* lib.2.dis.10.§.3.& dis.11.§.7. *Ne timeas Maria, &c.* lib.eod. disc.§.2.& 3. *Quia non erit impossibile apud Deum omne verbum.* lib.3.disc.8.§.4. *Ecce ancilla Domini.* lib.1.dis.6.§.4.& dis.10.§.3.& 4.

In festo sanctissimi P. N. Stephani 2.Cistercienſis Abbatis. *Ecce nos reliquimus omnia, &c.* Matth. 19. Vide in die sanctissimi P.N.Benedicti Abbatis, supra.

In festo S. Marci Euangelistæ Lucæ 10. *Misit illos binos ante faciem suam.* libr.1.disc.5. §.1.& 2. & dis.7.§.2. *Ecce ego mitto vos sicut agnos inter lupos.* lib.2.dis.13.§.1.&2. *Nolite portare sacculū, neq; perā.* lib.2.dis. 2.§.1.&deinceps. *Pax huic domui.* li.2.dis.12. ferè per totū.

In solemnitate sanctiss. P. N.Roberti primi Cistercienſis Abbatis, Matth. 19. *Ecce nos reliquimus omnia &c.* vt de sancto Benedicto supra.

In festo sanctorum Apostolorum Philippi,& Iacobi, Iohann. 14. *In domo Patris mei mansiones multæ sunt.* lib.2.dis. 8.§.3.& 4. *Vt vbi ego sum & vos sitis.* lib.eodem disc.2.§.5. *Quodcunq; petieritis Patrem in nomine meo hoc faciam.* libr.2. disc.5. per totum.

In festo inuentionis S.Crucis, Iohan.3. *Tu es magister in Israel,& hæc ignoras?* lib.1.dis. 3.§.2.& deinceps. *Ita exaltari oportuit filium hominis.* lib. 2. disc.13.§.5.

In festo sanctissimi P. N. Petri Archiepiscopi Tarantasiensis Matth. 24. *Vigilate, quia nescitis &c.* libr.3. disc.2. §.5. *Quis putas est fidelis seruus,* &

& prudens. lib. 1. dis. 3. §. 3. *Inuenerit sic facientem.* lib. 1. disc. 6. §. 3. & lib. 3. disc. 8. §. 2. *Super omnia bona sua constituit eum.* ibidem §. 5.

In festo S. Barnabæ Apostoli. Iohan. 5. *Hoc est præceptũ meum, vt diligatis inuicem &c.* lib. 1. dis. 4. §. 1. & 2. & 4. 5. & 6. & dis. 5. per totum. *Vos amici mei estis, si feceritis &c.* libr. 3. disc. 8. §. 1.

In natiuitate sancti Iohannis Baptistæ. Lucæ 1. *Quis putas puer iste erit.* Vide in lib. 1. dis. 1. §. 1. & disc. 9. §. 6. Plura vide in decollatione eiusdem Sancti.

In die sancti Petri Apostoli. Matth. 16. *Beatus es Simon Bar Iona.* lib. 3. disc. 9. §. 4. *Tibi dabo claues.* lib. 1. dis. 1. §. 1. Vide etiam dis. 4. §. 5.

In festo sancti Iacobi Apostoli. Matth. 20. *Tunc accessit ad Iesum.* lib. 1. disc. 1. §. 2. & 3. *Adorans & petens.* lib. 2. disc. 5. per totum. *Potestis bibere calicem, &c.* lib. 2. dis. 4. §. 1.

In die Transfigurationis. Matt. 17. *Assumpsit Iesus &c.* vt habes in Dominica 2. Quadragesimæ iuxta ritum Romanæ Ecclesiæ.

In Assumptione sanctissimæ Mariæ Virginis. Lucæ 10. *Intrauit Iesus in quoddam castellum.* lib. 2. disc. 2. §. 5. *Et mulier quædam excepit illum in domum suam.* libr. eodem. disc. 9. ferè per totum. *Martha autẽ satagebat.* lib. 1. dis. 5. §. 3.

Pro festo sanctissimi Patris nostri Bernardi primi Claræ-vallensis Abbatis. Vide in omnibus discursibus totius libr. §. vlt. sed præcipuè lib. 3. disc. 3. per totum.

In festo S. Bartholomæi Apostoli. Lucæ 6. *Exijt Iesus in montem orare.* libr. 2. disc. 5. per totum. *Et erat pernoctans in oratione.* lib. 1. dis. 7. §. 1. & 2. *Et cum dies factus esset, vocauit discipulos suos.* libr. 3. discur. 3. §. 2. & 3.

In decollatione S. Iohannis Baptistæ. Marci 6. *Misit Herodes, ac tenuit Iohannem, & vinxit &c.* lib. 2. disc. 13. §. 1. & 2. *Dicebat enim Iohannes Herodi, &c.* lib. 1. dis. 9. §. 4. & 5. *Non licet tibi, &c.* libr. 3. disc. 2. §. 2. *Pete à me quod vis, & dabo tibi.* lib. 3. dis. 8. §. 5.

In die S. Matth. Apost. & Euangel. Matt. 9. *Sequere me.* lib. 2. dis. 9. §. 5. 6. & 7. *Non est opus valentibus medico, sed malè habentibus.* lib. 3. disc. 1. §. 2. *Non veni vocare iustos, sed peccatores ad pœnitentiam.* libr. 2. dis. 4. §. 4.

In festo sancti patris nostri

Martini primi Vallis-paradisi Abbatis. *Ecce nos reliquimus omnia.* Matth. 19. vt de sancto Benedicto supra.

In solemnitate sancti Lucę Euangelistæ eiusdem 10. *Designauit Dominus &c.* vt habes in die sancti Marci Euangel.

In die sanctorum Apostolorum Simonis & Iudæ. Iohan. 15. *Hæc mando vobis vt diligatis inuicem.* lib. 1. dis. 4. §. 1. 2. 4. & 5. *Ego elegi vos de mũdo.* lib. eodem dis. 6. §. 1. *Propterea odit vos mundus.* lib. 2. disc. 13. §. 1. & 2.

In festiuitate omnium Sanctorum. Matth. 5. *Videns turbas Iesus, &c.* Vide totum lib. 2. per 13. discursus integros.

In festo sanctissimi P. N. Malachiæ Episcopi. Lucę 12. *Sint lumbi vestri præcincti.* lib. 1. dis. 6. §. 3. *Et lucernæ ardẽtes.* lib. 3. dis. 3. §. 2. & 3. *In manibus vestris.* lib. 1. dis. 11. §. 1. cui adde quod inuenies lib. 3. disc. 8. §. 1. *Beati serui illi, quos cum venerit Dominus inuenerit vigilãtes.* lib. 3. dis. 2. §. 5.

In die sanctiss. P. N. Edmundi Archiepiscopi Cantuariensis. Lucæ 12. *Sint lumbi vestri præcincti.* sicut de sancto Malachia.

In die sancti Stephani protomartyris. Matth. 23. *Ecce ego mitto ad vos.* lib. 3. disc. 8. §. 3. *Et ex eis occidetis, &c.* lib. 3. dis. 13. §. 1. & deinceps.

In die sancti Iohannis Euangelistæ. eiusdem 21. *Dixit Iesus Petro sequere me.* lib. 3. disc. 9. §. 3. *Et conuersus Petrus.* lib. 2. disc. 2. §. 5. Vide etiam quæ dicuntur lib. 1. dis. 3. §. vltimo.

In festo sanctiss. P. N. Thomæ Archiepiscopi Cantuariẽsis, & Martyris, ad vsum Ecclesiæ Romanæ. Iohannis 10. *Ego sum pastor bonus &c.* lib. 3. dis. 9. per totum inuenies integram concionem.

In eodem festo ad vsum ordinis Cisterciensis. Iohan. 12. *Si quis mihi ministrat me sequatur,* lib. 2. disc. 2. §. 1. 2. & 3. *Et vbi sum ego, illic & minister meus erit.* ibidem. §. 5. *Si quis mihi ministrauerit honorificabit eum &c.* lib. 1. disc. 1. §. 1.

In die sanctiss. P. N. Guillermi Archiepiscopi Vituricẽsis Matt. 24. *Vigilate; quia nescitis qua hora Dominus vester vẽtur? sit.* vt supra in festo S. Malach.

SACRAE

SACRAE SCRIPTVRÆ LOCA, QVÆ VEL illustrantur, vel exponuntur.

Prior numerus paginam, posterior paginæ numerum indicat.

Ex Genesi.

1 *Fiat firmamentum, & diuidat aquas ab aquis.* pagina 151. *vsque ad* 154.

2 *Ædificauit costam, quam tulerat de Adam.* pag. 101.

3 *Timui eo quod nudus essem.* 367. *numero* 1. *&* 2.
In sudore vultus tui. pagina 256. *numero* 3.
Sub potestate viri eris. 373. *num.* 3.
Ipsa conteret caput tuum. 373. 2.

4 *Vox sanguinis fratris tui.* 462. 3.
Maior est iniquitas mea. pa. 462. 1.
Omnis ergo qui inuenerit me occidet me. 465.
Occidi virũ in vulnus meũ. 466.

13 *Erat autem Abraham diues valdè.* 274. 1. *&* 2.
Erat quippe substantia eorũ multa. 283. 3.

18 *Clamor Sodomorum multiplicatus est.* 463. 1.
Non delebo propter decem. 613. 3.

19 *Ne & tu pariter pereas in scelere ciuitatis.* perpẽditur. 164.

25 *Maior seruiet minori.* 69.

28 *Historia Iacob euntis, & regredientis expẽditur.* 509. *& sequentibus.*

32 *Quia si contra Deum fortis fuisti.* 347.

36 *Et non poterat sustinere eos terra.* 275.

38 *De viro cuius sunt hæc concepi.* 269.

39 *Ruben prior in donis, maior in imperio.* explicatur, & perpenditur. 538. 2.

41 *Dimisit fratres suos.* 284. 2. *& sequent.*

47 *Vt non sepelias me in Ægypto.* perpenditur. 597. 3.
Adorauit Israel Dominum conuersus ad lectuli caput. 501. 3.

Ex Exodo.

4 *Ex quo loquutus es ad me, tardioris linguæ sum.* perpenditur. 676.2. & 3.

5 *En paleæ non dantur nobis.* aliter vertitur, & expenditur. 571.3.

8 *Fecerunt similiter vt educerent ciniphes.* pōderatur. 588. & seqq.

9 *Quia in hac via mittam omnes plagas.* 334.1.

14 *Quid clamas ad me?* perpenditur. 202.3. & 340.3. & sequentibus.

15 *Ibi constituit eis præcepta, & ibi tentauit eos.* 36.3.

28 *Vestis sacerdotalis.* perpēditur latè 708. & seq. & explicantur *Hurim & Thumim.* 204.3.

32 *Arripiens vitulum &c. dedit ex eo potum filijs Israel.* 223.1. & 2.

Quid fecit populus iste? perpenditur. 201.1.

Spoliauerat populum Aaron propter ignominiam sordis. 437.2.

Aut dimitte eis hāc noxam. perpenditur. 705.2.

Ex Leuitico.

1 *Constitues eos super tabernaculum.* 98.1.

2 *Quidquid obtuleris sale condies.* 86.1.

4 *Si sacerdos qui vnctus est peccauerit.* 61.

15 *Docebitis ergo filios Israel.* perpenditur. 682.2.

Ex Numeris.

11 *Imposuisti pondus vniuersi populi huius super me.* explicatur. 538.1.

16 *Recedite à tabernaculis hominum impiorum.* perpēditur. 163.1.

18 *Pactum salis.* 85. 3.

30 *Mulier si vouerit iciunium.* &c. 361.1.

32 *Vt dent Leuiticis vrbes ad habitandum, & suburbana.* 128.2.

Ex Deuteronomio.

17 *De numero fratrum tuorū.* 122. & 123.

28 *Pro eo quod non seruieris Domino Deo tuo seruies inimicis tuis.* 455.

29 *Vidistis abominationes, & sordes, ideſt idola.* 438. 2.

32 *Super eos volitans, atque portauit in humeris suis.* 99.1.

Ex libro Iosue.

10 *Obediente Domino voci hominis.* 337.2. & seq.

Ex

Ex libro Ruth.

3 *Et priorem misericordiam posteriori superasti.* 430.1.

Ex libro 1. Regum.

20 *Arripuit Saul lanceam, vt percuteret eum.* 305.3.

21 *Panes, & gladius traditi Dauid, mystice ponderantur.* 406.3.

Ex 2. Regum.

3 *Et exosam eam habuit odio magno nimis.* 400.3.

11 *Etiam Vrias seruus tuus occubuit.* 268.1.

Et displicuit verbū hoc quod fecerat Dauid in conspectu Domini. perpēditur. 553

12 *Viuit Dominus quoniā reus est mortis.* perpenditur. 222.3.

Ieiunio ieiunauit. 364. 2.

24 *Cohibita est plaga ab Israel.* 336.2.

Ex 3. Regum.

1 *Cum dormierit dominꝰ meꝰ erimus ego & filius meus peccatores.* 460.3.

3 *Commotæ quippe sunt viscera eius.* 489.2.

7 *Inter coronulas & plectas leones, & boues, & Cherub.* 103.3.

Ex 4. Regum.

1 *Idcirco de lectulo non descendes.* 518.3.

Ex 1. Paralipomen.

29 *Salomonem filium meum elegit puerum, & tenellum.* 481.2.

Ex 2. Paralipomen.

12 *Cumq; roboratum fuisset regnum Roboam.* 283. 2.

13 *Ipsi & filijs eius in pactum salis.* 84.3.

23 *Igitur Manasses seduxit populum.* perpenditur, & explicatur. 555.2.

34 *Magnus enim furor Domini stillauit super nos.* 374. 2. *& seqq. latè.*

Ex 1. Esdræ.

4 *Memores salis quod in palatio comedimus.* 84.2.

Ex libro Tobiæ.

1 *Ita vt omnia quæ habere poterat fratribus erogaret.* 412.2.

2 *Vbi est spes tua, pro qua eleemosynas faciebas.* 416.1. & seq. fusè.
12 *Et quia acceptus eras Deo, &c.* 496.2.
14 *Omnis autem cognatio eius, & omnis generatio eius, &c.* 420. & seqq.

Ex libro Esther.

14 *Ne tradas Domine sceptrũ tuum his qui non sunt.* 63.

Ex Iob.

1 *Nonne tu vallasti eum?* 281. 3. & seqq.
6 *Solvat manum suam, & succidat me.* 505.2.
7 *Militia est vita hominis super terram.* fusè discutitur. à 575. ad 578.
10 *Tædet animam meam vitæ meæ.* perpenditur. 686. num. 2.
13 *Quare lacero carnes meas, & animam meam porto in manibus meis.* explicatur. 5080.3.
Cur faciem tuam abscondis. 469.
24 *Homo natus de muliere &c.* 319.2. & seqq.
Quis mihi det vt in inferno protegas me. 387. & seqq.
19 *Sub quo curuantur qui portant orbem.* explicatur. 537.3.
26 *Gigantes gemunt sub aquis.* obiter explicatur. 199.1.
29 *Si quando ridebam ad eos nõ credebant.* 533.2.
36 *Eripiet de angustia pauperẽ & revelabit in tribulatione aurem eius.* explicatur 17.3.
42 *Addidit Dominus omnia quæ fuerant Iob duplicia.* 262.3.

Ex Psalmis.

1 *Beatus vir qui non abijt in consilio impiorum, & in via peccatorum non stetit.* 441.2.
8 *Minuisti eum paulò minus ab Angelis.* 136.2.
9 *Constitue Domine legislatorem super eos.* explicatur, & perpenditur. 225.3.
10 *Desiderium pauperum exaudiuit Dominus.* 339.3.
12 *Illumina oculos meos ne vnquam obdormiam in morte.* 523.1.
15 *Deus meus es tu, quoniam bonorum meorum non eges.* 428.3.
16 *Satiabor cum apparuerit gloria tua.* 399.2.
21 *Timeat eum omne semen Israel, quoniam &c.* 385.3.

Man-

Mandacauerunt, & adorauerunt. exponitur. 689. num. 2.

23 *Attollite portas principes vestras.* 443. 3.

25 *Iudica me Domine, quoniam ego in innocentia mea &c.* 379. 1. & 2.

30 *Conturbatus est in ira oculus meus.* 306. 3. & *sequentibus.*

Abscondes eos in abscondito faciei tuæ. 470.

31 *Quoniam tacui inueteraverunt ossa mea, dum clamarem.* 463. 2.

34 *Veniat illi laqueus, quem ignorat, & captio &c.* 440. 3.

Congregata sunt super me flagella, & ignorani. perpenditur. 585.

35 *Non veniat mihi pes superbiæ, & manus peccatoris.* latè explicatur. 227. & *seqq.*

40 *Beatus qui intelligit super egenum.* 415. 2. & 433. num. 1.

Me autem propter innocentiam suscepisti. pag. 442. num. 2.

41 *Quare oblitus es mei, & quare contristatus, &c.* 504. 2.

42 *Discerne causam meam, de gẽte nõ sancta.* 380. 1. & 2.

43 *Quare faciem tuam auertis.* 510. 3.

45 *Auferens bella vsq; ad finem terræ.* 486. 3.

48 *Cur timebo in die mala &c.* 376. 2.

Non videbit interitum cum viderit sapientes &c. perpenditur. 693. 3.

50 *Cor mundum crea in me Domine.* 88. 3.

56 *Animam meam eripuit &c. dormiui conturbatus.* 503. num. 2.

58 *Si verò non fuerint saturati & murmurabunt.* perpenditur. 688. 3.

59 *Dedisti metuentibus te significationem, &c.* 383. num. 2.

61 *Diuitiæ si affluant, nolite cor apponere.* 290.

62 *Quam multipliciter tibi caro mea.* 363. 1. & *sequentibus.*

67 *Si dormiatis inter medios cleros.* 343. 2. & 502. 2.

68 *Et operui in ieiunio animam meam.* 366. 1. & 2.

72 *Cum hominibus non flagellabuntur, ideò &c.* à 497. ad 499.

75 *Et factus est in pace locus eius.* 478. 2.

Terra tremuit, & quieuit dum exurgeret &c. 309. 1. & *deinceps.*

77 *Cum*

77 *Cum occideret eos quærebant eum.* 542.2.
In intellectibus manuũ suarum deduxit eos. 393.1.
80 *Linguam, quam non noverat audiuit.* 340.1.& 2.
81 *Deus stetit in synagoga Deorum.* perpenditur, & explicatur. 168.3.& 169.
Facies peccatorum sumitis, fusè exponitur. 169. *vsq;* ad 173.
Vos autem sicut homines moriemini. ibidem.
85 *Clamaui ad te quia exaudisti me.* 339.2.
87 *Et medici suscitabunt.* explicatur. 198.3.
88 *Visitabo in virga iniquitates eorum.* perpenditur. 540.3.& seq.
103 *Posuisti tenebras, & facta est nox.* 23.2.& 3.
106 *Terram fructiferam in salsuginem à malitia &c.* 455.2.
109 *De torrente in via bibet, propterea &c.* 135. 3.
111 *Dispersit, dedit pauperibus, iustitia eius &c.* 419.1.
117 *De tribulatione inuocaui Dominum.* 338.3.
118 *Vtinam dirigãtur viæ meæ ad custodiẽdas &c.* 396.2.
Concupiuit anima mea desiderare &c. 396.2.
Anima mea in manib⁹ meis semper. exponitur. 579. 2.& seq.
Intellectum da mihi, & viam. perpẽditur. 693.2
127 *Pro patribus tuis nati sunt tibi filij.* mysticè. 570.3
131 *Memento Domine Dauid, & omnis mansuetudinis eius.* 310.
136 *Super flumina Babylonis.* paraphrasticè. 596.1.
144 *Sancti tui benedicant tibi.* 413.2.
149 *Exultationes Dei in gutture, & gladij ancipites, &c.* 381.1.& sequen.& 389.1.& 2.

Ex Prouerb.

3 *Longitudo dierum in dextera eius, & in sinistra &c.* 454
8 *Per me Reges regnant.* à 47. ad 60.
Quãdo præparabat cælos aderam. 48.
9 *Venite comedite panẽ meum & bibite &c.* 402.3.
13 *Qui cum sapiẽtibus graditur sapiens erit &c.* 158.2.
26 *Diligenter agnosce vultum pecoris tui.* illustratur. 706.3.

Ex Ecclesiaste.

1 *Non satiatur oculus visu.* 399.3.

2 *Sapientis oculi in capite ei⁹.* tusiùs explicatur à 210. ad 218.

7 *Meliùs est ire ad domum luctus, quàm &c.* 314.2.

8 *Laudaui igitur lætitiam.* 394.3.

10 *Positum stultum in dignitate sublimi.* explicatur. 53.2. *& seqq.* late.

Ex Cantico.

1 *Si ignoras te ipsa post vestigia gregum.* 216.2.

Fasciculus myrrhæ dilectus meus mihi. 110.3.

3 *Sub vmbra illius, quem desideraueram sedi.* 114.3.

5 *Comedi fauũ cum melle meo, bibi vinum &c.* 404. *& seqq.*

Anima mea liquefacta est, vt dilectus loquut⁹ est. 106

Labia eius stillantia myrrhã primam 258.3. 264.1.

7 *Quam pulchri gressus tui in calceamẽtis.* 291.3. *& seq.*

Ex libro Sapientiæ.

3 *Fideles in dilectione adquiescent illi, quoniam donum, & pax &c.* 475.3.

Ex libro Ecclesiastici.

12 *Non enim est ei benè qui assiduus est in malis, & eleemosynam nõ danti.* 414.2.

22 *Arenam, & salem, & massam ferri facilius est ferre, quàm hominem imprudentem, & fatuum.* 67.3.

24 *Qui edunt me adhuc esurient, & qui bibunt me &c.* latè 392.2. *& seqq.*

31 *Ideò stabilita sunt bona illius in Domino.* 319.2.

35 *Speciosa misericordia Dei in tempore tribulationis à* 15. *ad* 22.

44 *Illi viri misericordiæ &c.* 418.2.

Ex Isaia.

1 *Heu, vindicabor de inimicis meis.* ponderatur. 586.

2 *Mons Domini in vertice mõtium, & fluent ad eum &c* 137.1.

3 *Non sum medicus.* perpenditur. 199.3.

6 *Quem mittam, & quis ibit nobis?* 485.2.

7 *Radet Dominus in nouacula conducta &c.* 424.2.

10 *Propter hoc noli timere populo meus.* 377.2.

22 *Comedamus & bibamus, cras enim moriemur.* 256.1. *&* 367.3. *& seq.*

24 *Idcirco visitabo super militiam cæli &c.* 535.3.

28 *Vt faciat opus suum, alienũ est opus eius ab eo.* 80. 1. & 424.1.
32 *Non vocabitur vltra is qui insipiens est princeps.* 58. 1.
33 *Iste in excelsis habitabit &c.* latè à 471. ad 473.
38 *Audiui orationem tuam, & vidi lachymas tuas.* 348.2.
46 *Dabo in Syon salutem, & Israeli gloriã meã.* 426. 1.
55 *Omnes sitientes venite ad aquas.* 402.3.
Viæ meæ à vijs vestris &c. 138.1.
59 *Dedi te in lucem gentium, vt sis salus mea.* 523.3.
65 *Educam de Iacob semen & de Iuda possidentem &c.* 131.3.
Eritq; ante quam clamẽt ego exaudiam. 339.2.

Ex Ieremia.

1 *A.a.a. Domine nescio loqui.* perpenditur. 677.1. & 2.
Ecce dedi verba mea in ore tuo. 142.1.
Virgam vigilantem ego video. latissimè à 531.3.
4 *Non sunt cogniti in plateis.* perpenditur. 156.2.
8 *Nunquid resina non est in Galaad?* 519.2.
9 *Docete filias vestras lamentum.* 323.2. & seqq.
13 *Vbi est grex qui datus est tibi?* 202.3.
16 *Mortibus ægrotantium morientur, & non plangentur.* 324.2.
22 *Omnes pastores tuos pascet ventus.* perpenditur, & illustratur. 233.
32 *Pones illos in vase fictili, vt permanere possint &c.* perpenditur latè. 589.3. & seqq.
52 *Nabuzardan princeps militiæ destruxit muros.* 359.3

Ex Ezechiele.

1 *Manus hominis sub pennis in quatuor partibus.* exponitur. 677.3.
Facies Aquilæ desuper ipsorum quatuor. perpenditur. 220.3.
Non reuertebantur cum ambularent. perpenditur à 155. ad 157.
3 *Comede volumen istud.* pag. 142.2.
8 *Adhuc conuersus videbis abominationes maiores.* perpenditur. 551. & sequenti.
10 *Ipsum est animal quod vidi iuxta fluuium Chobar.* 507.2.
16 *Ecce hæc fuit iniquitas sororis tuæ Sodomæ.* 360.2.

21 *Effundam super te indignationem, daboque te in manus hominum insipientiũ.* latè perpenditur à 52. 2

37 *Accesserunt os ad os vnumquodque ad iunctturam suã.* 480. & seq.

Ex Daniele.

2 *Statua illa grandis, & statua illa magna.* perpenditur, & ornatur. 233. *Abscissus est lapis de monte.* 234.

13 *Si enim hoc egero mors mihi est &c.* 467.

Ex Osea.

2 *Dabo ei vinitores ex eodem loco, & vallem Achor.* à 124. ad 131.

4 *Repellam & ego te.* à 67.

12 *Inualuit ad Angelum, & confortatus est.* 347.

Ex Amos.

7 *Et trulla cæmentarij in manu eius.* explicatur. 196. 2.

Ex Sophonia.

3 *Tunc reddam populis labiũ electum.* 476. 1. & sequentibus.

Ex Zacharia.

11 *Et assumpsi mihi duas virgas.* explicatur. 540. 3.

Ex Matthęo.

2 *Rex turbatus est, & omnis Hierosolyma cum illo.* perpenditur. 701. 3.

4 *Ductus est Iesus à spiritu in desertũ.* latissimè à pag. 356.
Accesserunt Angeli, & ministrabant ei. 370. 1. & 257. 2.

5 *Perfecti ergo estote &c.* 414. *num.* 1.

7 *Arcta est via quæ ducit ad vitam.* 277. 2.

13 *Vt videntes non videant, & audientes non intelligant.* 34. 3.

14 *Ambulabat super mare.* 274. 2.

16 *Venit in partes Cæsareæ Philippi.* perpenditur. 159. 2.
Tu es Christus filius Dei: & tu es Petrus, & tibi dabo claues. explicatur. 7. & 8.
Tu es Petrus. 706. 3.

19 *Facilius est camelum per foramen acus &c.* 280. 1. & seqq.

20 *Calicem quidem meum bibetis.* 315. 3. & seq.

21 *Dicite quia Dominus his opus habet.* 426.3. *& seqq.* latè.
23 *Super cathedram Moysi sederunt &c.* exponitur. 680.2. *& seqq.*
26 *Omnes vos scandalum patie mini in me.* illustratur. 713.1.
Pater si possibile est transeat à me calix iste. 317.2.
Non potuisti vna hora vigilare mecum. perpenditur. 545.1.
Egressus foras fleuit amarè. 326.2. *& seqq.*
28 *Euntes ergo docete omnes gentes.* perpenditur. 682.3.

Ex Marco.

1 *Erat enim docens eos quasi potestatem habens.* 684.1.
6 *Quodcunque petieris dabo tibi.* perpenditur. 690.3.
9 *Hic genus dæmoniorum non ejicitur nisi in ieiunio &c.* 355.2.
11 *Quidquid orãtes petitis.* 335.1. *& seq.*

Ex Luca.

1 *Ego & pater tuus dolentes quærebamus te.* 328.3.
2 *Tuam ipsius animam pertransibit gladius.* explicãtur. 561.1.
6 *Estote misericordes.* 414.1. *Date & dabitur vobis, mensuram &c. à 4. ad 6.*
19 *Ascendit in Sycomorum, vt videret Iesum.* 254.1.
21 *Erunt signa in Sole & Luna & stellis.* 383. *& seqq.* latè.
Arescentibus hominibus præ timore. 293.3. *& seq.*
22 *Quis eorum videretur maior.* explicatur. 244.
Apparuit ei Angelus de cælo. 258.1.
24 *Oportebat Christum pati, & sic intrare &c.* 257.2.

Ex Ioanne.

1 *Et ego nesciebam.* 5.1.
2 *Quid mihi & tibi, nondum venit hora mea.* 14.
4 *Cibum habeo manducare quẽ vos nescitis.* 394.1.
8 *Præteriens Iesus vidit hominem cæcũ à natiuitate.* 17.
9 *Fecit lutum ex sputo, & liniuit oculos eius.* explicatur. 217.2.
10 *Ego sum pastor bonus.* illustratur late. 698.
11 *Et lachrymatꝰ est Iesus.* 320.
13 *Sciens quia venit hora eius.* *ab 11. ad 13.*
14 *Ego diligam eum, & manifestabo*

festabo ei me ipsum. 442.3
Ad eũ veniem⁹. 287.1.& 2.
18 *Quid est veritas? & cum hoc dixisset iterum exiuit.* 206.2.
19 *Exinde voluit Pilatus dimittere eum.* 270. & 271.
Et baiulãs sibi crucẽ. 486.1.
20 *Dum ergo fleret vidit duos Angelos.* 329.2.
Vbi erant discipuli congregati stetit Iesus. perpenditur. 713.2.
Thomas non erat cum eis quando venit Iesus. 714.2
21 *Simon Ioannis diligis me plus his.* 89.3.
Hoc dicebat significans qua morte &c. alius te cinget. 219.3.
Et conuersus Petrus. 288. 2. & seqq.

Ex Actibus.

2 *Dum complerentur dies Pentecostes, erant &c.* 479.2.
Apparuerunt illis dispertitæ linguæ tanquã ignis. 528. 1. & 2.
Seditq; supra singulos eorum. 92.2.
5 *Dicens se aliquem esse.* 64.1.
Ibant Apostoli gaudentes à conspectu concilij. 504.1.
9 *Saule, Saule, quid me persequeris.* perpenditur. 584.
Quoniam vas electionis est mihi &c. ego ostendam illi. 495.2.
Hæc plena erat eleemosynis, quas faciebat. 430.3
12 *Erat Petrus dormiens inter duos milites.* 502.3.

Ex Epistola Pauli ad Romanos.

3 *Omnes enim peccauerunt, & egẽt gloria Dei.* 426.1.& 2.
7 *Occasione accepta peccatum, &c.* 37.2.
Infœlix ego homo &c. 575.
8 *Quis nos separabit à charitate Christi?* 109.
9 *Vt ostenderet diuitias gloriæ suæ.* 425.2.

Ex prima ad Corinth.

1 *Infirma mundi elegit Deus, vt fortia &c. à* 588. *ad* 590.
2 *Quis est qui lætificat me?* explicatur. 542.1.
3 *Fundamentum aliud &c.* 7.
8 *Scientia inflat, charitas verò ædificat.* perpenditur. 243.
10 *Omnia in figura contingebant illis.* 42.
11 *Probet autem se &c.* 406. *num.* 2.
13 *Charitas ædificat.* 99.3.

Ex 2. ad Corinth.

3 *Littera occidit, spiritus viuificat.* 43.2.
4 *Supra modum in sublimitate.* illustratur. 692.
11 *Vtinam sustineretis modicũ quid insipientiæ meæ.* 68.2

Ad Galatas.

2 *Quo modo gentes cogis iudaizare.* explicatur. 556.2.
4 *Vt venit plenitudo temporis. ab* 11. *ad* 13.

Ad Ephesios.

2 *Deus qui dives est in misericordia.* 423.2.
4 *Alios pastores & doctores.* 58.3.
5 *Nemo carnem suam odio habuit.* illustratur. 686.1.
6 *Induite vos armaturam Dei &c.* exponitur. 576.3. *& seq.*

Ad Philippenses.

1 *Vobis datum est non solum vt in eum credatis, sed etiam vt pro illo patiamini.* 493.3.

Ex prima ad Thessalonicenses.

5 *Vt noueritis eos qui laborant inter vos.* 133.3.

Ex prima ad Timoth.

3 *Qui Episcopatum desiderat.* perpenditur. 679.3.
6 *Qui volunt diuites fieri in hoc sæculo.* 283.1.

Ex secunda ad Timot.

1 *Illuminauit incorruptionem per Euangelium.* 524.1.
4 *Tu verò vigila, in omnibus labora.* latè explicatur. 546. & 547.

Ad Philemonem.

Tu illum vt viscera mea suscipe. 489.1.

Ad Hebræos.

5 *Omnis Pontifex ex hominibus assumptus.* 121.3.

Ex Epistola Iacobi.

2 *Superexaltat misericordia iudicium.* 385.3.

Ex

Ex prima Petri.

5 *Sobrij estote, & vigilate.* 355.3. *& seqq.*

Ex prima Ioannis.

2 *Qui fratrem suum odit in tenebris est.* 112.3.

3 *Diligite non verbo, neque lingua, sed opere &c.* ornatur. 675.3.

Ex Apocalypsi.

7 *Non esurient, neque sitient amplius.* 401.2.

10 *Dulce factum est sicut mel ori meo.* 255.3.

14 *Hi sequũtur agnum quocũq; ierit.* 447.2.



TABLA DE LAS MATERIAS, Y PENSAmientos mas principales de eſte libro.

A

ABraço de Chriſto a S. Bernardo. lib. 1. diſ. 3. §. 9. y li. 2. diſ. 4. §. 6. y libr. 3. diſc. 4. §. vltimo.

Abſtinencia rigurosa de ſan Bernardo. lib. 2. diſ. 6. §. vlt.

Alma eſtà mas dõde ama, que donde anima. lib. 2. diſ. 2. §. 5. Siempre la traemos en peligro. lib. 3. diſ. 4. §. 3.

Amigos tienen gran fuerça para pegar coſtumbres. lib. 1. diſc. 7. § 4.

Amiſtad ſignificada por la ſal. vide verbo, *Sal*.

Amar, officio de Dios. vide verbo, *Dios*.

Amor de la patria ſobre todos. lib 3. diſc. 5. §. 1.

Amor reciproco es arco en el edificio de la Igleſia. lib. 1. diſc. 5. §. 1. y 2.

Amor, y pereza no ſe compadecen. libr. 1. diſc. 5. §. 3. Es puerta de la ſabiduria. ibidē §. 5. Transforma en la coſa amada. lib. 2. diſ. 2. §. 5. Deſcubreſe en las obras. lib. 3. diſ. 8. §. 1. Es empreſa de las armas de ſan Bernardo. vide verbo, *Bernardo*. cætera vide verbo, *Charitas*.

Amor proprio natural en todos. lib. 3. diſc. 8. §. 4.

Appetito de lo prohibido. li. 1. diſc. 2. §. 3

Ayunos ſon armas contra el Demonio. lib. 2. diſc. 6. §. 4.

B

Bernardo de ſangre real. libr. 2. diſ. 2. 8 §. Tomò el habito. ibidem. Padre de la Orden de Ciſter, y porque? lib. 1. diſc. 6. §. 7. in princip. Sus fuerças naturales debiles. lib. 1. diſ. 5. §. vlt. y lib. 3. diſc. 1. §. 6. Tuuo todas las partes, que deue vn buen prelado. lib. 3. diſc. 2. §. 7. & lib. 1. diſc. 6. §. 7. Sabiduria. libr. 1. diſc. 3. §. 9. Charidad lib. eodem. diſ. 4. §. 7. & diſ. 5. §. 6.

5.§.6. Manſedumbre. lib.2. diſ.3.§.6. Humildad. libr.1. diſ.11.§.6. Abſtinencia lib. 2.diſ.6.§.vlt. Miſericordia. lib.2.diſ.9.§.9.

Fue juez de todas las cauſas graues de ſu tiempo. lib.1. diſc.7.§.8. y aun los que cõ denaua le quedauan deuotos. ibidem. Valeroſo en dezir verdades. libr.1. diſc.9. §.6. Excelente en ſu conocimiento proprio. lib.1. diſ. 10.§.6. Dado a la oracion. lib.2.diſ.5.§.6. Iamas pidio coſa a Dios, que no alcançaſſe. ibidem. Zeloſo del ſeruicio de Dios. lib.2. diſ. 7.§.6. Pacifico y premiado por tal. libr.2. diſc.12.§.5. Reſpetado y obedecido de todos. lib.2. diſ.3.§.6.

Fue Cõfeſſor, Martyr, y Virgen. lib.3.diſ.3.§.4. Pontifice, Doctor, Euangeliſta, y Apoſtol. ibidem. §.5. Propheta, y Patriarca. §.6. Tuuo todas las virtudes, y officios de todos los coros de los Angeles. §.7.

Fue ſuſtentado del cielo muchas vezes. lib.2.diſ.6.§.5. Endioſado con la leche de la Virgen. lib.1.diſc.6.§.7. Abraçado de vn Crucifixo. lib.1.diſ.3.§.9. & lib.2.diſ. 4.§.6. & lib.3.diſc.4.§.vlt. Curado en vna enfermedad por nueſtra Señora. libr.2. diſ.5.§.6. Hizo muchos milagros. lib.3.diſc.1.§.6. y el mayor de todos fue la ſuma ſanctidad de ſus coſtũbres, lib.2.diſ.8.§.6. Es alabado aun de los Hereges. libr.1. diſc.1.§.5.

Comparaſe con ſan Iuan Euãgeliſta. libr.1.diſc.3.§.9. & lib.2.diſ.12.§.vltimo. con ſan Pedro. lib.1.diſc.4.§.7. con ſan Iuan Baptiſta. libr. 1.diſc.9. §.6. con la eſpoſa. lib.2.diſ.2.§.8. con Dauid. lib.2.diſ.3.§.6. & diſ.8.§.6. con la Magdalena. lib.eod. diſ.4.§.6. con el Rey Ezechias. lib.2.diſc.5.§.6. con todos los Sanctos. lib.eod. diſ.7.§.6. con Chriſto. lib. 3.diſc.3.§.6.

C

Cabeça, en las comunidades ha de ſer la parte menos guardada, y defendida. libr. 3.diſ.4.§.5. cætera vide verbo, *Prelado*.

Cabeça es lo miſmo que principio. lib.1.diſ.10.§.3.

Cabeça hallada en los cimientos del Capitolio en Roma. lib.1.diſ.3.§.1.

Camino del cielo muy eſtrecho.

cho. libr. 2. discur. 2. §. 2.
Caridad, sin ella vn hombre es nada. lib. 1. dis. 4. §. 4. Es mas necessaria en los Prelados. ibidem §. 5. Cætera vide verbo, *Amor*.
Carne, enemigo encubierto. lib. 2. dis. 6. §. 2. Domada es buen amigo. ibidem §. 3. Haze guerra cruel al alma. lib. 3. disc. 4. §. 1.
Castidad alabada entre todas las virtudes. lib. 2. disc. 10. §. 4. A sola ella se promete la bienauenturança expressamente. ibidem. y sola sigue a Christo quocumq; ierit. ibidem ad finem.
Castigo de Dios en esta vida, es merced que haze a sus amigos. libr. 3. disc. 2. §. 4. Vnico remedio para reduzir a los peccadores. ibidem ad finem.
Cicuta su daño y remedio. li. 1. disc. 3. §. 4.
Cistercienses tenidos por exẽplo de buenos juezes. lib. 1. disc. 7. §. 8. Presidian en todos los Capitulos generales de las demas ordenes. ibidem. Perfeccion de su orden sobre todas las demas. libr. 3. discur. 5. §. 2. & deinceps. sus Santos. disc. 6. per totum. y grandezas. disc. 7. Cætera vide verbo, *Orden*.
Christo y Cupido se compaparan. lib. 1. disc. 4. §. 1. De puro enamorado parecio que hazia excessos de locura. ibidem §. 2. Llamose sal del cielo. libr. 1. disc. 4. §. 7. Abraçò a san Bernardo vide verbo, *Abraço*. Es la cabeça donde han de estar los ojos de los sabios. libr. 1. disc. 10. §. 3. Es la defensa y el escudo de sus fieles. lib. 3. dis. 4. §. 5. Cætera vide verbo, *Dios*.
Color blanco, simbolo de la inocencia. lib. 2. dis. 10. §. 6. Quando y porque se comẽço a vsar en nuestra ordeu. ibidem §. 5.
Conocimiento proprio es el camino de la bienauenturança. libr. 1. discur. 10. §. 4. son pocos los que le tienen. ibidem. §. 5.
Corona ciuica, de que era, y porque se daua antiguamẽte. lib. 3. dis. 5. §. 1.
Cuerpo humano figura de todo el orbe. lib. 1. dis. 10. §. 2.
Culpas proprias no se ven tan bien como las agenas. lib. 1. dis. 10. §. 5. Quien las ha de corregir no ha de tener ninguna. libr. 2. disc. 1. §. 5. Cætera vide verbo *Peccado*.

Deley-

D

Deleytes desta vida empalagan, y no hartan. lib.2.dis. 8.§.2.
Demonio mayor enemigo que la carne. libr.3. disc.4. §.2. No se apartavn instante de nosotros. ibidem. Tenemos contra el muy poca resistencia. ibidem.§.3.
Dios es muy amigo de hazer todas las cosas a su tiempo. Vide verbo, *Tiempo*. Es su officio andar enamorado. lib.1.disc.4.§.1. Es juez recto. lib.1.disc.8.§.1. No solo haze las cosas, sino conserualas. libr.1. disc. 9. §.1. Tiene su principal hazienda en misericordia. libr. 2. disc.9. §.4.5.6. & 7. Vide verbo, *Misericordia*, & verbo, *Iusticia*, & verbo, *Christo*, & verbo, *Paz*.
Doctores, vide verbo, *Prelado*.

E

Enfermedades de cabeças incurables. lib.1.dis.3.§.5. & 6.& lib.3.dis.1.§.5.
Escandalo haze crecer al doble los peccados. lib.3. dis. 3.§.1.
Exemplo haze todas las cosas faciles. in proemio lib. 1.& lib.2.disc.1.§.4. Es mui necessario en superiores. li. 3.dis.2.§.1.post initium.& dis.3.§.2. Es el dechado de quien sacan los subditos sus vidas. ibidem. y que mas les obliga a qualquiera cosa ibidem.

F

Flaqueza humana en resistir al demonio. lib.3. disc.4.§. 3. y assi caemos muchas ve zes. ibidem §. 4.
Fortaleza, trabajo, y sciencia tres partes necessarias al Prelado.li.1.dis.5.§.3.&4.
Fortaleza del amor. ibidem.

G

Gula es causa de muchos pecados.lib.2.dis.6.§.2. Desnuda a los que son muy dados a ella. ibidem §.4.

H

Habito de la orden de Cister blanco. vporque. Vide verbo, *Color*.
Hablar al coraçon lo mismoq̃ poner animo. li.1.di.6.§.5.
Hermosura efficacissimo abogado en los negocios.lib.1. disc.8.§.1.

Hijos son las entrañas de sus padres. lib. 2. dis. 12. §. 4.
Hierogliphicos son mas antiguos que las letras. libr. 1. disc. 2. §. 1. Fueron muy vsados, y estimados antiguamente. ibidem. §. 4. Son muy frequentes en la sagrada Escriptura. ibidem. §. 5. En ellos se verifica lo de S. Pablo, que *littera occidit, spiritus autem &c.* ibidem. Son lo mismo que simbolos, y parabolas. §. 6. Autores que tratan de explicarlos. ibidem. Fruto que se saca dellos. §. 3. & 6. in fine.
Hombres dā lo mejor al principio, y lo peor a la postre al reues de Dios. lib. 2. dis. 1. §. 1. & 2. Son flacos en resistir al enemigo. Vide verbo, *Flaqueza.*
Honra no se compadece con el pecado. libro 2. disc. 11. §. 3. & 4.
Humildad en los Prelados necessaria. lib. 1. dis. 6. §. 4. Es vnico camino para subir. ibidem.

I

Ignorancia en los Prelados es la destruccion de sus comunidades. libr. 1. disc. 3. §. 2. Es mal irremediable en ellos. ibidem §. 4. & 6. Aniquilalos, y bueluelos en nada. §. 5. Vn solo remedio dio Apollo para disimular la. §. 6.
Ignorantes pesadissimos. ibidem. §. 7. despreciados de todos, y abatidos. §. 8.
Igualdad es la salud de la Republica. libro 1. disc. 8. §. 1. Muy encomendada a los Prelados. ibidem.
Inquisicion tuuo su origen en la orden de san Bernardo. lib. 3. dis. 7. §. 1. 2. & 3.
Interes es la espuela de la voluntad. lib. 3. dis. 8. §. 4.
Ira es vicio que tyraniza a los hombres. lib. 2. dis. 3. §. 3.
Iuezes sin ojos, y sin manos. lib. 1. dis. 8. §. 2. y sin orejas, ibidem ad finem.
Iuzgar por solas las muestras exteriores. lib. 1. dis. 8. §. 1.
Iusticia pintada sin cabeça. ibidem §. 2. Varios simbolos con que la significauan. §. 3. & deinceps.
Iusticia de Dios siempre viene mezcladacon misericordia. lib. 2. dis. 7. §. 1. & 4. Solamente nos la pueden hazer temer nuestros pecados. ibidem §. 2. Los justos y inocentes la dessean. §. 3. En ella les tiene librada Dios gran parte de su gloria.

ria. ibidem, & §. 5. in fine.
Ha la de hazer rigurosa el dia del juyzio. §. 5. Tienela Dios como por cosa menos propria, y agena de su condicion. lib. 2. dis. 9. §. 5. ad medium.
Iusticiauan los antiguos desnudos a los delinquentes. lib. 2. dis. 5. §. 4.

L

Lagrimas son prēda del amor de Dios. libr. 2. disc. 4. §. 1. Toda la vida del hombre es tiempo dellas. ibidem. §. 2. Con ellas tomamos la posseſsion de la vida. ibidē. Lloran las propriamente los que las derraman por sus culpas. §. 3. Son diluuio que anega los pecados. §. 4. Camino cierto para hallar a Dios. §. 5. y vnicas armas para vencerle. disc. 5. §. 5.
Leche y miel simbolo de la bienauenturança. lib. 2. dis. 8. §. 4. in fine.
Letras, y su principio. libr. 1. dis. 2. §. 1.
Leyes humanas comparadas a las telarañas. libro 1. disc. 8. §. 2.
Libre aluedrio y gracia. libr. 1. dis. 1. §. 5.
Limpieza dessea Dios en todas las cosas. lib. 2. disc. 10. §. 1. quien no la tiene no puede ver a Dios. ibidem. §. 2. en teniendola es cierta su vista. §. 3.
Luz simbolo de la salud y causa della. libr. 3. disc. 1. §. 3. & 4. Da calor a todas las cosas. libro eodem. discurſu 3. §. 2.

M

Mandar, y lleuar carga son sinonomos. lib. 3. dis. 2. §. 3.
Manjares de la tierra empalagan, y no hartan. lib. 2. dis. 8. §. 2. Los del cielo al reues, que satisfazen y no ahitan. ibidem §. 4. por mucho que se coma dellos no se acabā. ibidem in fine.
Manos simbolo de las obras. lib. 1. dis. 11. §. 1.
Mansedumbre es la virtud q̄ mas nos ayuda para oyr la palabra de Dios, y obedecerla. lib. 2. dis. 3. §. 1. Es medio para cōseruar todas las demas virtudes, y hazerlas faciles y suaues. ibidē. §. 2. haze al hombre señor de sus passiones. §. 3. a los que la tienen de derecho se les deue el señorio del mundo. §. 4. & 5.
Medicina, y sus prerogatiuas y ex-

y excelencias. lib.3.disc.1. §.1. preciase Dios mucho della. §.2. y siente que no se curen con el todos los hombres.ibidem.

Medicos deuen ser los superiores de sus subditos. lib. 1.dis.9.§.2.& 3.

Misericordia de Dios menospreciada haze crecer al doble su justicia.lib.2. disc.7. §.5. in princ. Tiene en ella lo principal de sus aueres, y tesoros.lib.eodem. dis.9. §.5.y de su gloria. §.6.& 7.

Misericordia entre las virtudes morales es la mas propria de vn Christiano. lib. 2.dis.9.§.1. Haze bienauenturados a los hombres en la tierra.§.2. eterniza para siempre su memoria. §. 3. haze santos a todos sus sucessores y herederos. §.4. el mismo hazerla vno es recebirla.§.8.

N

Necedad en los Prelados no tiene remedio. Vide verbo *Ignorancia.*

O

Obras significadas por las manos. libr.1. disc.11.§.1. con ellas se muestra el verdadero amor. libr.3. disc.8.§.1. mas necessarias en los Prelados que en ninguno. ibidem §. 2. No le contentan a Dios las imperfectas.lib. 1.dis.7.§.1.& 2.

Officio de la santa Inquisiciõ tuuo principio en la orden de san Bernardo. lib.3. dis. 7.§.1.2.& 3.

Ojos simbolo del fauor. lib.1. dis.8. §.2. Son las atalayas de todo el cuerpo.lib.1.dis. 10.§.1.necessarios sumamẽte en los Prelados. libr.3. dis.2.§.5.

Omnipotencia de Dios se muestra en conseguir por medios pequeños grandes fines.lib.3.dis.4.§.6.

Oracion es el banco en que nos tiene librado Dios quanto pidieremos, lib. 2. discur.5.§.2.& 3. tiene librada en ella Dios su omnipotencia.§.1. y el mismo suele obedecerla. §.2. Es suma la presteza con que negocia quanto quiere. §. 3. Suele Dios oyrla antes que se haga. ibidem. No solo alcança para si, sino tãbien para otros.§.4.

Orden de Cister v de san Bernardo es la mas perfecta. libr.3.discur.5.§.2.& deinceps.

ceps.trae habito blanco, y porque? Vide verbo, *Color*.
sus monges presidian a los Capitulos generales de todas las otras ordenes. libr. 1.dis.8.§.8. son juezes mayores de toda excepcion, conforme a la doctrina comun de los Iuristas. ibidē.
Ordenes que militan debaxo de su instituto. libro 3. disc. 7.§.4.
Ordenes que le tienen particular obligacion. ibidem. §.5.
Ouejas fuera d' su rebaño corren gran peligro. libro 3. disc.9.§.6.& 7.

P

Paga Dios con exceſſo. lib. 1.dis.1.§.1.
Palabras de Dios son el consuelo y esfuerço de los Prelados.lib.1.dis.6.§.6.
Parabolas. Vide verbo, *Hieroglyphicos*.
Pastor,es officio que no consiente mediania. lib.3. disc. 9.§.1. Ha de poner la vida por sus ouejas.ibidem.§.3. su exemplo es con lo que mas las obliga. ibidem §.2. Ha de conocerlas,y ser conocido de ellas. §. 4. & 5. Ha de tener aprisco en don de recogerlas. §.6.& 7.Pastor y doctor es lo mismo. lib.1.dis.3.§.3.
Paz es de los mayores bienes que Dios promete en esta vida. libr.2. disc.12. §.1. y con el que mas los conserua. ibidem. Es el cimiento de la casa de Dios. ibidem §. 2. es el titulo que Dios escoge.§.3.
Pacificos son el coraçon y las entrañas de Dios. ibidem §.4.
Pecado es vna grande tribulacion. libr.1.disc.1.§.3.Es mal contagioso. lib.1. disc. 7.§.6. Es caso de infamia. lib.2.disc.11.§.3. Priua de los bienes temporales. ibidem.§.1.el mismo se publica. ibidem §.4. priua de la vida.§.4.estorua la vista de Dios.§.6. ciega a los pecadores. libro. 2. discurs. 10. §.2.
Pecados se suelen hazer por vn vil interes, y con gran facilidad. libro 3. discur.4. §.4.
Perseuerancia es el adorno de las virtudes. lib.1.disc.7.§. 1.es muy necessaria en los Prelados.ibidem §.3.
Pereza y amor no se compadecen.lib.1.dis.5.§.3.
Pies son simbolo de los affe-

ctos. lib. 1. disc. 11. §. 1.
Platon fue tenido por Dios. lib. 1. dis. 2. §. 4.
Pobreza causa mil bienes. lib. 2. dis. 1. §. 4. Es vnico medio para seguir a Christo. lib. 2. dis. 2. §. 1. Desde esta vida nos da la possession del cielo. lib. 2. dis. 2. §. 5.
Poder de Dios a todo se estiende. lib. 1. dis. 3. §. 6.
Pontifices de la orden de san Brnardo. libro. 3. discur. 4. §. 5.
Prelados son fundamentos, y cumbres, basas, y chapiteles. lib. 1. disc. 5. §. 1. Arrimo y descanso de sus subditos. libr. 3. disc. 2. §. 1. son medicos y pastores. Vide verbo *Pastor*. & verbo, *Medicos*. Ha de ser elegidos del pueblo. lib. 1. dis. 6. §. 1. Han de viuir apartados del comun ibidem §. 2. Han de trabajar mas que sus subditos. §. 3. Han de ser mas humildes. §. 4. Como han de dezir las verdades. lib. 1. disc. 9. §. 4. han de enseñar a sus subditos. libr. 3. disc. 8. §. 3. Estan obligados a dar buen exemplo. libr. 3. disc. 2. §. 1. y a defender a sus subditos. lib. 3. dis. 4. §. 5. y a dar quenta de los pecados de su pueblo. lib. 1. dis. 9. §. 3. y a hazer en publico sus obras buenas. lib. 3. dis. 3. §. 3. y a velar siempre. lib. 3. disc. 2. §. 5. a castigar los malos cõ suauidad. ibidem §. 4. & 5. Qualquiera vicio en los Prelados es mayor que en los subditos. ibidem. §. 1. y es muy difficultoso de remediar. lib. 1. dis. 3. §. 4.
Prelados soberuios se conuierten en ayre. lib. 1. di. 11. §. 2. y si son necios son nada. li. 1. dis. 3. §. 5.
Pythagoras fue estimadissimo entre los antiguos. li. 1. dis. 2. §. 4.

R

Reynos de la tierra son de poca estima. libr. 3. disc. 8. §. 5. Contraponense al Reyno del cielo. ibidem.
Riquezas son carga pesada a los q̃ caminã al cielo. lib. 2. dis. 2. §. 1. y muy embaraçosa. ibidem §. 2. compadecẽse mal con las virtudes, §. 3. son compañeras de los vicios. §. 4. No son malas sino nos damos a ellas demasiado. libr. 2. disc. 2. §. 6. in princ. Quiere Dios que las tẽgamos debaxo de los pies lib. 2. disc. 2. §. 6. Algunos las quierẽ mas que a si mismos. lib. 2. dis. 2. §. 7.

Ricos

Ricos con qualquiera desgracia desesperan. lib.1.disc.7. §.5.

S

Sabiduria fundó el mundo visible, y la Republica Christiana. lib.1. disc.3. §.1. Es la forma de los que gouiernan. §.2. Si falta sigueſe graue desuentura en los subditos. ibidem. Ser sabios y principes es lo mismo. §.3.
Sabiduria si no se reduze a practica no merece esse nombre. li.2. dis.8.§.1. Reduzida a practica es sola la que haze grandes del cielo. lib. 3.dis.8.§.6. Es comida y beuida de las almas. lib.2.disc. 8.§.1. Quanto mas se come y beue da mas hambre y sed. ibidem §.2.
Sacramento del altar es pan de vida a los buenos, y cuchillo para los malos. libr. 2.disc.8.§.3.
Sal fue muy vsada en los sacrificios antiguos. lib.1.dis.4. §.3. Hazese de agua, y como? lib.1.dis.6.§,1.& seqq. Engendrala el fuego, lib,1. dis.8. §.4. Es simbolo de la amistad, paz, y charidad. lib.1.dis.4.§.3. y de la igualdad de vn juez. lib.1. dis.8. y de la pena devn mal juez §.5. Es simbolo del modo, con que se ha de gouernar vn Prelado entre soberuios y humildes. §.6. Comparase y prefiereſe a todos los hieroglificos de los Prelados. ibidem §. 7. sana quemando y mordiendo, lib.1. disc.9.§.4.
Santos son de grande importancia en las comunidades lib.3.dis.6.§.1. por ellos se conserua el mundo oy. ibidem §.2.
Santos algunos de los mas famosos de la orden de S. Bernardo. §.3.
Seno es simbolo del secreto. lib.1. dis.3.§.9.
Soberuia es appetito de excelencia. lib.1. disc.11. §.3. Enfermedad de Prelados, ibidem §. 2. y de letrados §.3. nacio en el cielo. ibidē. A penas escapa hombre de ella. lib.2.dis.13.§.2. Tiraniza a los que possee. ibidem in fine.
Soberuia tiene por justissimo castigo la caida. libr.1.disc. 11.§.4.
Sol llamado ojo del mundo. lib.1.disc.3.§.1.
Simbolo de los superiores. li. 3.dis.2.§.1. in princip.
Simbolos. Vide, *Hieroglifbicos.*

Tiem-

T

Tiempo y sazon guarda Dios en todas sus obras. libro 1. dis. 1. §. 2. y en el mas a proposito embio Dios a san Bernardo, y en otra semejante coyuntura le graduò. ibidem §. 4. & 5.

Trabajos son gustosos quando tras ellos se sigue el descanso. lib. 2. dis. 1. §. 3. Estan vinculados en la fè. libr. 2. dis. 13. §. 1. Son necessarios para preseruar de pecados. §. 2. Son descanso y cama para los sieruos de Dios, §. 3. grande aliuio. §. 4. puerta del cielo. §. 5.

Trabajos de los Prelados. lib. 1. dis. 6. §. 3. encarecense. §. 5 & lib. 3. dis. 2. §. 3.

V

Verdad, es la sal que han de dar los Prelados a su ganado. lib. 1. dis. 9. §. 4.
Es tenida por fea y amarga. §. 5.

Vida del hombre en este mũdo es guerra. libr. 3. discur. 4. §. 1. & 2.

Vino ayuda o corrige la ponzoña de la cicuta, libr. 1. dis. 3. §. 4.

Virtudes quantas mas se alcançan mas se desean. lib, 2 dis. 8. §. 2. Parecen al principio difficultosas, y despues suaues. ibidem. En ellas solas consiste la honra. lib. 2, dis. 11. §. 3. Traen consigo todos los bienes desta vida y de la otra. §. 7.

LAVS DEO.

En Salamanca.

Por Artvs Taberniel.

Año M. D C. V.

226 Quid est quamobrem his quæ huc atq; illuc volui & iactari cernimus, solicitemur, aut omnino moueamur?

227 Cupiditati quare seruiendum est, quum sint futura incertissima, & præsentia paucis contenta?

228 Liber ille, qui cupit solùm quæ sunt in sua manu: seruus, qui contrà.

229 Iam fortunæ muneribus expleri, quid aliud est, quàm peditè multis sarcinis impediri, ac obrui?

230 Nemo est tam stupide amens, qui se non illi ciuitati ad quam tendit, & vbi morari destinat, adornet, componat q; magis quàm itineri.

231 Vita hæc nostra, quum sit natura sua fugax, et arcta, maxima eius pars ac ferè tota perturbationibus perit: neq; enim viuimus, quandiu affectibus concutimur, & in primis mortis metu.

232 Quæ quum ex infinitis causis immineat, & appropinquet, expauenda non est ex vna uel altera: quumq; necessariò peruentura, fugienda non est per scelus, aut mœrendum, quòd accedat.

233 Quum sit vita innumeris tædijs ac miserijs referta, cur est tam arctè retinenda? quum ad alteram æternam proficiscamur, ita nos comparemus, vt recta ad illam cuolemus plenissimam bonorum omniũ.

234 Ergo premimur sæpius nostris erroribus, q̃ rebus ipsis: quum magna mala, aut bona censemus, quæ non sunt.

235 Natura & conditio, & vera rerum pretia illa sunt, quæ initio posui: vnde colligi licet, nihil præter

164 Vt nihil facilius, quàm audire multa, stolida utilius.

165 Nec malis leuia, aut inepta, aut ridicula audire, quàm seria, grauia, prudentia.

166 Pari labore utraque discuntur, quum sit adeò commodum dispar.

167 Ne labores, quàm multa respondeas, sed quàm aptè, & in tempore.

168 Prandio tuo, & cœnæ illos adhibe, qui te possint instituere, quique suaui ac docta cõmentatione pariter & exhilarent te, & peritiorem reddant.

169 Scurras, parasitos, imperitè loquaces, aut spurcè, moriones, nugatores, bibaces, lurcones, sordidos & id genus hominum aptum ad risum, uel uerbis uel factis mouendum, nec honore mensæ tuæ digneris: nec illi te dum reficeris, oblectẽt: potiùs iucunda aliqua, & ingeniosa confabulatio.

170 Non os modò à turpibus cohibe, sed etiam aures tanquã fenestras animi, memor dicti ueteris quod citat Apostolus: Corrumpunt mores probos confabulationes malæ.

171 Siue ad mensam, siue alio quouis loco, diligenter quid quisque dicat, ausculta.

172 Ex sapientibus disces, quo fias melior.

173 Ex stultis, quo fias cautior.

174 Quæ sapientes probarint, sequeris.

175 Quæ stulti laudarint, vitabis.

176 Si quid videris à cordatis recipi, tanquam vel argutè, vel grauiter, uel sapienter, uel doctè, uel in-

genioſe,uel u
occaſionem u
177 Habebis
bis,ſi quid leg
elegãter,aut prudẽter,uel uocabulum aliquod ex=
quiſitum,rarum, utile ſermoni quotidiano,ut quum
uſus poſcat,habeas paratum.

178 Amittere,ne ſola verba intelligas, ſed præci=
puè ſenſa.

179 Quæ legeris,uel audieris,fac alijs narres:tum
tuis condiſcipulis Latinè, tum alijs lingua tibi ver=
nacula:& conare ne minus ipſe uel lepidè, uel venu
ſtè referas, quàm audieris, aut legeris. ſic & inge=
nium exercebis,& linguam.

180 Eſt etiam tractandus,& agitandus ſæpenume=
ro ſtylus,optimus dicendi magiſter.

181 Scribe,tranſcribe,reſcribe crebrò atque anno=
ta: compone alternis diebus, aut ad ſummum tertio
quoque epiſtolam ad aliquem, qui tibi reſpondeat,
& tuam oſtende inſtitutori emendandam: menda=
rum quas ſuſtulerit,fac recordere, ne rurſum ad eaſ
dem impingas.

182 Poſt cibum uelut à prandio & cœna ceſſet pau
liſper ſtudium: ſumpto prandio ſede, confabulare,
audi aliquid ſuaue, aut ſic luſita, ne nimium corpus
exagites & concutias.

183 Cœnatus deambulato cum iucundo aliquo &
docto confabulatore:qui te ſermone oblectet,cuius
verba & ſententias imitari cum decore poſsis.

Inter

demẽtiæ eſt grau
æna ob res minut
fferat,quòd aliqu
s contigerit, quũ
,ac incertum,nec propriũ
quod vt conceſſum eſt,ſic etiam repoſcetur ad ſum
mum in morte,ſæpe in vita ipſa.

220 Nec dolendum,ſi quod accommodatum, ac ve
lut depoſitum eſt,repetatur:agendæ potius gratiæ,
quòd tantiſper vti licuit.

221 Intolerandæ ingratitudinis eſt, ſi ſic aliquãdo
affectus beneficio iniuriam te credas accipere,quòd
id non ſit perpetuum:nec quid habueris ſpectes,aut
quandiu:ſed quid,aut quandiu non habueris.

222 Nec lætandum,quòd fortuita tibi acceſſerũt,
aut amicis, adempta ſunt inimicis:quum in omnibus
tanta ſit celeritas et ambiguitas,vt plerunq; inani læ
titiæ proximus ſit acerbus fletus.

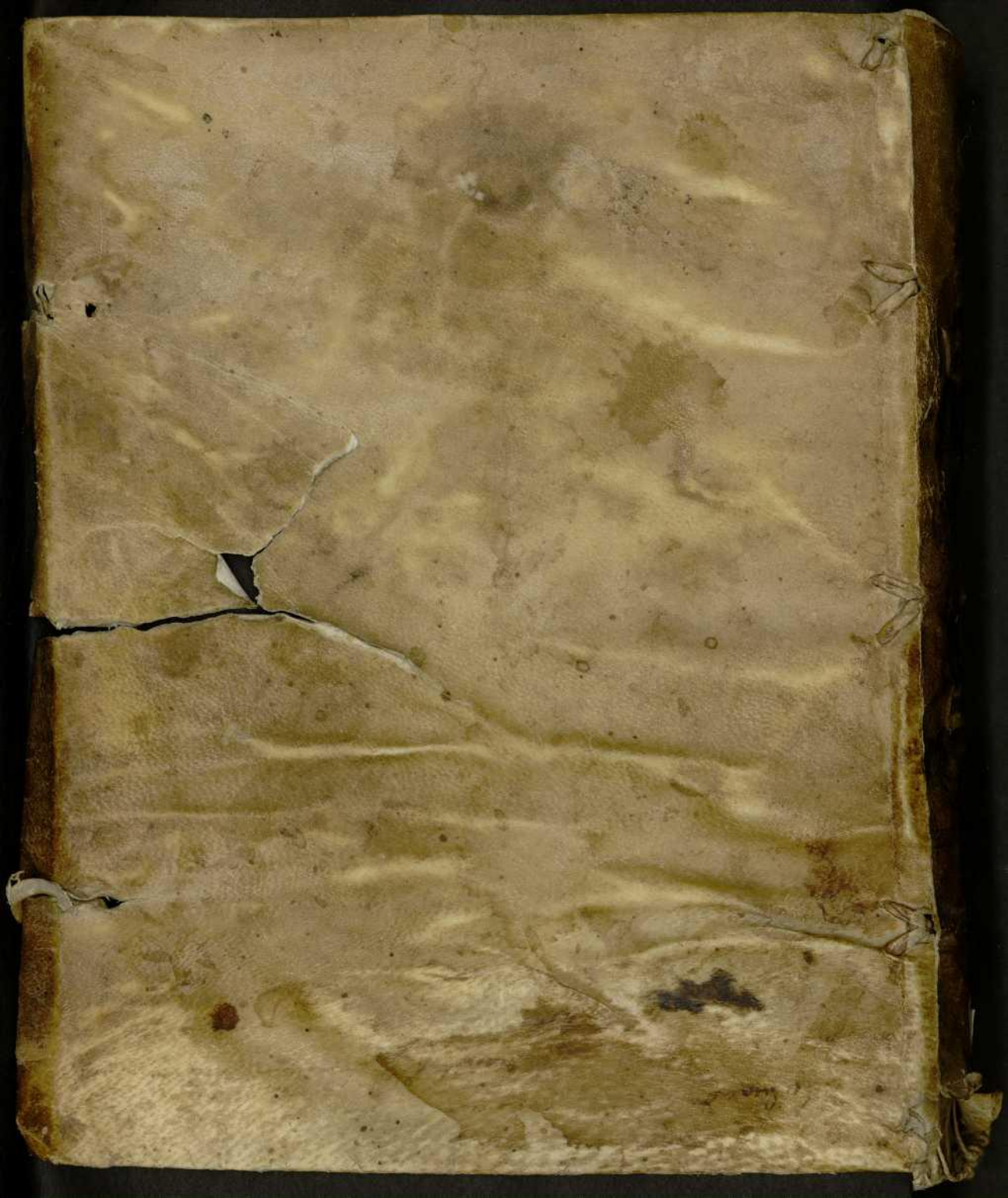
223 Nec deſpondendus animus, aut contrahendus
reflante fortuna: quippe aduerſis matutinis inter=
dum ſuccedunt proſpera veſpertina.

224 Iam quæ cõditio corporum,quæ ratio vitæ fi=
ctis ex tam vili initio,tam fragili,quum ſit anceps vi
ta,ſepta tot vndiq; periculis, & vt ſit aliquãtiſper
certa,vtiq; non eſt diu duratura:quid habemus,cur
in tanta infirmitate ferociamus?

225 Quumq; nihil ſit aliud hæc vita, q̃ peregrina=
tio, qua in alteram ſempiternam tendimus, pauciſſi=
misq; rebus ad hoc iter conficiendum egeamus:

Quid





2.021