0311

10311
L9
95



TESORO ESCONDIDO EN EL CAMPO DE LA HVMANIDAD DEL Hijo de DIOS.

Glorias de Maria, piedras preciosas, esplendor hermoso de sus solemnidades.

A LA MESMA REYNA DE LOS ANGELES fundadora del Real, y Militar Orden de nuestra Señora de la Merced Redempcion de Cautiuos.

POR EL MAESTRO FRAY MARCOS SALMERON
Prouincial que fue, y Vicario Prouincial que es de la Prouincia de Castilla del Orden de nuestra Señora de la Merced Redempcion de Cautiuos, Calificador del Consejo de su Magestad de la suprema y General Inquisicion.



Año 1641.

CON LICENCIA.
En Barcelona, En la Emprenta administrada por Sebastian de Cormellas Mercader.



APROBACION DEL REVERENDO PADRE MAESTRO Fray Gabriel Adarço de Santander.

POR mandado de nuestro Reuerendissimo Padre el Maestro Fray Dalmacio Sierra General de todo el Orden de nuestra Señora de la Merced Redempcion de Cautiuos, vi este libro, que a gloria de Maria santissima escriuiò su mas feruoroso hijo, nuestro muy Reuerēdo Padre Maestro Fray Marcos Salmeron, Calificador del Cōsejo de su Magestad en el supremo de la general Inquisicion: y Prouincial repetidas vezes de esta Religiosissima Prouincia de Castilla: y aunque la voz, en el decreto, sonò censura suya, el alma leyò enseñança propria. No es nueuo ser vna la razon en boca del que gouierna, y llegar multiplicada al oydo del que atiende, *semel locutus est Deus &c.* ya sea fecundidad de la obediencia; ya eficacia virtuosa del que por Dios sustituye. Todo le vi (sin ofensa) Todo le admirè (con verdad) dicho se estaua: a todos espero, sucederà lo mismo, que no fuera blason de su grandeza, confundir mi cortedad a solas; ni siempre ha de viuir desacompañada la modestia del ignorar, (virtud, si se reconoce) que algun dia ha de tener coto la presumpcion del saber. Pondrale sin duda este logrado desuelo a quien le estudiare, y aun a quien le leyere: pues lo delgado del pensar, lo consiguiēte del discurrir lo casto del razonar, era mucho, aun para siglo, que no gozara tan poco. Temo entrar en lo mas por no perderme, con ocasion de auerlo hallado, que no es dicha descubrir el puerto, si al tomarle se derrota; dezir que la Escritura està penetrada, sus dificulta-

Psal. 61.

des vencidas, los Padres profundamẽte estudiados; que la moralidad es deuota, la persuasion eficaz, y que las alabanças (con ser sumas) viuen sin empeños, o despeños, porque satisfaze sus deudas lo solido de la Teologia (antigua, como solemne ocupacion del Autor) es dar cinco de corto, y lo rehusa mi afecto; que no darle de largo, serà siempre atencion de mi respeto, por no ofender su modestia, nimiamẽte escrupulosa. Valgòme pues del Padre S. Agustin para assegurar el acierto, y digo, que *non noui alios libros, ita destruentes inimicum, resistentem reconciliationi tuę*, como este, que *non noui alia tam casta eloquia*, como aqui, *quæ sic mihi persuaderent confessionem Dei, & inuitarent colere*, a su Madre purissima: y finalmente, que el Autor leyò tan atenta, y respetosamente los Santos Padres, que beuiendoles su espiritu, nos dio en esta obra las de todos, pues en lo Teologo hallo a Agustino, en lo expositiuo a Geronymo, en lo moral a Gregorio, y en lo delgado a Chrysologo, *quia summè veneratus est Auctor sacros Doctores* (palabras son del eminentissimo Cayetano en otra ocasion, y no redundan en esta) *ideò intellectum eorum quodammodo sortitus est*. Por todo lo qual juzgo la obra dignissima de diuulgarse, y afortunados a los que la estudiaren, porque tendran, que estimar, sin obligaciõ de competir, que es dicha. En este Conuento de nuestra Señora de la Merced de Madrid a 15. dias del mes de Nouiembre de 1639. años.

lib. 13. cõfes. cap. 15.

2.2.q.148 ar. 4. in fine comment.

Fr. Gabriel Adarço de Santander.

LICEN-

LICENCIA DEL
Reuerendiſsimo General.

FRAY Dalmacio Sierra Maeſtro en S. Theologia, por la gracia de Dios, y de la ſanta Sede Apoſtolica humilde Maeſtro General de todo el Orden de nueſtra Señora de la Merced Redempcion de Cautiuos, &c. Por tenor de las preſentes, no ſolo damos licencia al Venerable Padre Maeſtro Fray Marcos Salmeron Vicario Prouincial de nueſtra Prouincia de Caſtilla, y Calificador de la ſuprema Inquiſicion, para que pueda imprimir, è imprima vn libro, cuyo titulo es. Teſoro eſcondido en el Campo de la humanidad, del hijo de Dios, y varios Aſſumptos en gloria de ſu Madre. Pero aun ſe lo mandamos en ſanta obediencia, para lo qual queremos que eſta licencia ſirua precediendo el examen, y aprobaciõ de los Padres a quienes va cometido, y las demas coſas que acerca de la impreſsion de los libros diſpone el ſanto Concilio de Trento. Fecha en eſte nueſtro Real Conuento de la Ciudad de Barcelona en 4. de Iulio de 1637. años.

Fr. Dalmacio Sierra
Maeſtro General.

Por mandato de N.ro R.mo P. M. General.
Fr. Iacinto Adroer pro ſecret.

APROBACION DEL REVE-RENDO P. MAESTRO F. FRANCISCO Gracian Prior del Real Conuento de santa Eulalia dela Militar Orden de nuestra Señora de la Merced de Barcelona.

POR mandado del señor Doctor Iuan Bautista Lopez Oficial y Vicario General de todo el Obispado de Barcelona, vi este libro, que a gloria del Señor, y de su Madre santissima saca a luz Nuestro muy Reuerēdo P.M.Fr.Marcos Salmeron, Calificador de la suprema General Inquisicion, Prouincial que fue dos vezes de la Prouincia de Castilla. Y aunque quedè absorto quando llegò este mandato a mi noticia, por juzgarme menor discipulo suyo, determinè leerle todo, assi para no faltar a la obediencia, como para enseñança propria. Y en todo el volumen hallè mucha erudicion en las diuinas y humanas letras, grauedad en las sentencias, suauidad en la eloquencia, con grande variedad, y agudeza en la exposicion de la sagrada Escritura, y en breues tratados tal comprehension de las excelencias de nuestra Madre y Reyna de los Angeles, y de su feruoroso hijo S. Pedro Nolasco nuestro soberano Patriarca, que me parece lo imbidiaran todos, y cudiciaran como a tesoro grande cōtenido en breue esphera. En vna oracion laudatoria de vn Santo singular, estaua como suspenso S. Gregorio Nisseno de auer de recoger en breue rato razones que adequassen sus grandezas, partim vereor ne nimis prolixum sermonem habeam si omnes Cypriani laudes mihi commemorandas dixero, partim ne detrimento militem si quid præteriero: y con ser assi, que las glorias de Maria, los esplendores de su Esposo, y grandezas de su Hijo, y nuestro Patriarca S. Pedro Nolasco son tan superiores, las veo tan altamēte referidas, è ilustradas, que me parece puede quedar desahogado el Autor, y muy satisfecho el mas alto entendimiento, y afecto mas pio, y deuoto. Assi lo juzgo, y que deue v. m. dar su beneplacito y permisso, para que se imprima; alabaran todos a tal Autor leyendo sus escritos, como v. m. lo califica de grande, auiendole atentamente oydo en puestos sublimes y realçados. En este Real Conuento de S. Eulalia del Orden de nuestra Señora de la Merced de Barcelona, en 20. de Iulio de 1640. años.

S. Gregor. Nisseno.

Fr. Francisco Gracian.

LICEN-

LICENCIA DEL
Ordinario de Barcelona.

NOS el Doctor Iuan Bautista Lopez Oficial y Vicario General en lo espiritual y temporal por el Illustrisimo y Reuerēdisimo señor don Garci Gil Manrique por la gracia de Dios, y de la santa Sede Apostolica Obispo de Barcelona, y del Consejo de su Magestad, &c. Atēdida la sobre inserta aprobacion del P. M. Fr. Francisco Gracian Prior del Real Conuento de N. Señora de la Merced de la presente Ciudad de Barcelona, a quien lo cometimos, damos licencia para que se pueda imprimir el libro intitulado, *Tesoro escondido en el Campo de la humanidad del Hijo de Dios*, compuesto por el muy Reuerendo P. M. Fr. Marcos Salmeron, con que antes que se vendan los cuerpos que se imprimen, ni alguno de ellos, se aya de traer ante Nos vno, para conferirlo cō el original que se nos ha presentado para obtener esta licencia. Dada en Barcelona 19. de Iulio 1640.

Lopez Vic. Gen.

Comisſion del Vicario General de Madrid.

NOS el Licenciado don Lorenço de Yturriçarra Chantre de la ſanta Igleſia, Magiſtral de S. Iuſto, y Paſtor de la villa de Alcalà de Enares, y Vicario General de la villa de Madrid, y ſu partido. Por la preſente remitimos eſte libro intitulado: *Teſoro eſcondido en el Campo de la humanidad del hijo de Dios*, al muy Reuerendo Padre Fr. Domingo Daça Religioſo de la Orden de nueſtro Padre ſanto Domingo, y Prior del Colegio de ſanto Thomas de la dicha Orden deſta villa de Madrid, para que le vea, y expurgue, ſi tiene alguna coſa contra la Fè, y buenas coſtumbres y cõ ſu cenſura nos le remita. Dada en Madrid a ocho dias del mes de Iulio de mil y ſeyscientos y treynta y nueue años.

Licenciado Lorenço de Yturriçarra.

Por ſu mandado
Simon Ximenez.

CEN:

CENSVRA DEL Reuerẽdiſsimo P. Maeſtro Fr. Domingo Daça Prior del Colegio de S. Thomas de Madrid, y predicador de ſu Mageſtad.

POR mandado del ſeñor Licenciado don Lorenço de Iturriçara Vicario General de Madrid, he viſto eſte libro, cuyo titulo es, Teſoro eſcondido en el Campo de la humanidad del hijo de Dios, Autor el Muy Reuerendo Padre Maeſtro Fr. Marcos Salmeron Prouincial de Caſtilla, del Orden de nueſtra Señora de la Merced, Redencion de Cautiuos, y Calificador del Supremo Conſejo deſſa general Inquiſicion. No ay en el coſa que ofenda la Fee, antes muchas que la iluſtran, y todas ayudan las buenas coſtumbres, y actuan con ſingular erudicion a los Miniſtros del Santo Euangelio, ſi en auer leydo todo el libro tuue algun trabajo, el miſmo ha ſido mi premio, y aun mis delicias: que en eſto pudo parecerſe al trabajar de Adan. Labore delitioſo, en ſin ocupacion del Parayſo, con propriedad le llama el Autor, Teſoro eſcondido: que ſi el teſoro (como enſeña mi Padre ſanto Thomas.) Fit ex multis, & pretioſis. Aqui, ſiendo los diſcurſos, las ſentencias, y los conceptos muchos: ſon precioſos todos, y ſola emula-

emulacion de si mismos. Descubriolos en el Campo de la humanidad del hijo de Dios, a gloria de su Madre siempre Virgen: pero los dispuso con afecto tan de hijo, que parece mereció en el acierto destos escritos, las luzes, y assistencia de tal Madre, y que por esto pueden llamarse. Visio qua erudiuit Mater sua: *Y no porque sea dadiua suya dexara de premiar la Emperatriz de los Angeles, lo que ha trabajado el Autor en manifestacion deste Tesoro; antes podra con el gran Padre San Atanasio esperar nueuas gracias.* Recordare nostri sanctissima Virgo, & retribue nobis pro istis eloquijs magna dona ex diuitijs tantarum gratiarum. *Muy digno es este libro de la estampa: y ya que se aya de leer alguno deste genero en idioma Castellano, sea este, y los que se le parecieren, (si es que se le parece alguno) V. m. puede seguramente dar la licencia que pide. En S. Thomas de Madrid, tres de Agosto de 1639.*

Fr. Domingo Daça.

Licen-

Licencia del Ordinario de Madrid.

NOs el Doctor Ioan Rodriguez Varona Cura propio de S. Nicolas desta villa de Madrid, y Tiniẽte de Vicario General della, y su partido, &c. Por la presente, y lo que a Nos toca, damos licẽcia, para que se imprima el libro intitulado: *Tesoro escondido en el Campo de la humanidad del hijo de Dios*, compuesto por el P. M F Marcos Salmeron Prouincial que fue, y Vicario Prouincial que es de la Prouincia de Castilla del Orden de nuestra Señora de la Merced, por quanto de la censura de esta otra fixa, consta no auer en el cosa contra nuestra santa Fee, y buenas costumbres. Dada en Madrid a 8 de Agosto de 1639. años.

Doct. Ioan Rodriguez Varona.

Por su mandado
Simon Ximenez.

CEN-

CENSVRA DEL

Muy Reuerendo Padre Iuan Martinez de Ripalda, Cathedratico de Prima, en el Colegio Imperial de la Compañia de Iesus, y Calificador del Consejo Supremo de Inquisicion.

M. P. S.

HE visto por orden de V. A. el *Tesoro escondido, y glorias de Maria*, que con licencia de V. A. pretende dar a la Estampa el Reuerendissimo Padre Maestro Fr. Marcos Salmeron, y he hallado en el tantas luzes de nuestra Fee, tan singulares enseñanças de nuestras costumbres, tan nueuos alientos a la deuocion, y veneracion de Maria, que me parece el Autor aquel docto escritor del Euangelio, Matth. 13. *Scriba doctus, qui de thesauro suo profert noua, & vetera*: Porque sobre los antiguos, y tantas vezes celebrados mysterios de la Virgen saca a luz tan nueuas glorias, y excelencias suyas, que si per lo precioso, y rico de sus discursos son sus escritos thesoro, por lo singular, y raro dellos es el thesoro con toda propriedad suyo. En el veo assegurada la atencion especial de la prouidencia diuina, que escriuiò Ricardo de Sancto Laurē. io lib. 4. de Laud. Virg. pag. 226. que assiste en todos los siglos a los estudios, y plumas de los escritores modernos, para que a las luzes con que los passados ilustraron a Maria con particular inspiracion, è ilustracion del cielo añaden los presentes en todas edades nueuos luzimientos, y aumentos de su gloria, con que el culto, y veneracion desta hermosa

Ciudad

Ciudad de Dios, vaya siempre creciendo en la Iglesia: *Maria enim est illa ciuitas Dei, de qua dicit Psalmista: gloriosa dicta sunt de te Ciuitas Dei Psal. 86. Nec solum dicta sunt; sed & dicuntur quotidie, & dicentur vsque in æternum. Christus enim Mariæ filius, qui antiquos inspirauit, vt de Matre sua sub ænigmatibus gloriosa prædicerent; ipse & quosdam modernos illustrat, & etiam vsq; ad finem mundi semper aliquos illustrabit, vt Matris præconio noua semper aliqua superaddant.* Mucho deuemos en estos escritos, al estudio, y erudicion del Autor, que haze glorioso con ellos nuestro siglo; pero el Autor deue mas a las iluſtraciones, è inspiraciones del cielo, con que assistido sin duda del hijo ha hecho sobre los passados nueuamente gloriosa a su Madre, con el acierto de todo el Assunto, con la nouedad de sus consideraciones, con lo rico y fundado de sus conceptos, y con lo affectuoso de su deuocion. Assi creo, que sera cooperaciõ de la prouidencia diuina la licencia, que V. A. diere para la estampa deste libro. En el Colegio Imperial de la Compañia de Iesus de Madrid, Agosto 30. 1639.

Ioan Martinez
de Ripalda.

Suma

Suma del priuilegio.

Tiene el Padre Maestro Fr. Marcos Salmeron Prouincial que ha sido de la Ordẽ de nuestra Señora de la Merced en la Prouincia de Castilla priuilegio de su Magestad, para poder imprimir vn libro, cuyo titulo es, *Tesoro escondido en el Cãpo de la humanidad del hijo de Dios*, por diez años, y q̃ ninguno le pueda imprimir, ni vender, sin incurrir en las penas contenidas en el, despachòse en Madrid a 4. dias del mes de Octubre de 1639. años en el oficio de Antonio Losa Rodarte, Secretario de su Magestad.

Fe de erratas.

FOl. 32. in salutatione Marla, diga Maria. 216. donde dize Leuitiuo, diga Leuitico. 232. donde dize muchos de su pueblos, diga muchos de sus pueblos. 235. donde dize dodor, diga dolor. 264. donde dize dilectum, diga dilectum. 305. donde dize Pa, diga Para. 429. donde dize Dios, diga dos.

Vi este libro de nuestro muy R. P. M. Fr. Marcos Salmeron, intitulado: Tesoro escondido en el Campo de la humanidad del hijo de Dios, &c. *Y concuerda con su original con estas erratas.*

El Maestro Fr. Francisco Gracian.

A LA

A LA SOBERANA VIRGEN MARIA MADRE de Dios, y Señora nueſtra, fundadora del Real y Militar Orden de la Merced Redencion de cautiuos.

CVdicioſo (o Virgen Santa) del Teſoro rico de vueſtras gracias os ofrezco eſte libro, pareciendome impoſſible el hallarle ſin vos miſma. Teſoro era para aquella pobre muger, la perdida dragma, q̃ hallò cõ la antorcha encẽdida, claro geroglifico vueſtro, que trayendonos al Verbo ſoberana luz, nos deſcubriſteys nueuas Indias. Quando en el rigor de la noche llegaron los Paſtores de las dehesas donde apacentauan ſus ganados a adorar, y reconocer el Teſoro en el Campo de la humanidad de Chriſto reziẽ nacido en el Portal de Belen, os hallarõ en ſus vmbrales: caſo a la verdad digno de toda admiracio: porque nunca el hijo tiene mas neceſſidad del pecho de la madre, que quando rezien nacido, y eſtaua parece mas pueſto en razõ, recibiera los hueſpedes, Ioſeph vueſtro Eſpoſo, aſſi por razon del ſexo, como para guardarſe del ayre las rezien paridas. Pero tiene gran myſterio, la cita dize el P.S.Bernardo, porque ſiendo el camino ordinario, hallar a Ieſus por Maria, conuino les ſalieſſedes a recibir para guiarles haſta hallar el teſoro que buſcauan en ſu humanidad eſcondido. Guiado pues de vueſtra luz, o Virgen ſanta, cõfio hallar eſte Teſoro que cudicio, reſumido en piedras precioſas: Pues lo ſoys fundamental de nueſtra ſagrada Real, y Militar Orden de la Merced, fauor grande, y prerogatiua inaudita! Las demas Ordenes tuuieron ſus Padres, y Fundadores en la tierra, pero la nueſtra, aũque el primero que recibiò la blanca Toga fueſſe nueſtro glorioſiſſimo Patriarca, y P.S.Pedro Nolaſco, viuiẽdo en mortal carne, os reconoce por principal fundadora, y del cielo ſu principio. Eſtas ſon, dize Moyſen, las generaciones de Noe: *He ſunt generationes Noe, Noe vir iuſtus, &c.* Deuiera dezir, los abuelos tuuo en la tierra, y no paſſarſe de roldon a ſus virtudes, y deſcẽdencia: ſerà porvẽtura, porque el Santo q̃ lo es de veras, de ſus virtudes ſe leuanta a linage proprio? ſer pudiera. Pero a nueſtro intento, dize el P.S.Ambroſio, q̃ no le nombrò Padres, ſino q̃ le puſo inmediato al del cielo, porque en ſu Naue huuo reſcate general de almas contra el diluuio; porque Noe no naciò tãto para ſi, como para prouecho de los demas: *Mundo potius, & vniuerſo quã ſibi natus vt diluuium vinceret, quã temperans, vt diluuiũ temperaret.* Aſſi digo yo, fundandoſe mi Orden ſoberana, para reſcate

Luc.c.15.

Luc.2.

Bern. ſerm. de Natiuit.

Geneſ.6.

D.Ambroſ.

reſcate general de los fieles, y ſu prouecho a expẽſas de ſus alũnos, merecio Madre y principio de el cielo, y eſta no menos q̃ vos
Paralip. 1. miſma. Enel capitulo primero del Paralipomenon, dize el Eſpiritu Santo, que los hijos de Nephtali lo fueron juntamente de Bala:
Geneſ. 30. *Filij autem Nephtali, Ioſiel, & Gumi filij Bala:* Lo que haze grande dificultad: porque ſi hijos de Nephtali, como lo ſeran de Bala? vn hijo tener dos madres, quien lo viò, jamas? ſuelta el P. S. Geronymo la dificultad, *quidam putant, ideo illam matrem illo loco ab Eſdræ nominatam, quia poſt mortem Iacob legatione functa fuerit, inter Ioſeph, & cæteros Patriarchas.* Baxò eſta muger a Egypto, dize Geronymo, por reſpeto deſtos varones a traer vna embaxada, por lo qual la llamò el Eſpiritu Sãto madre ſuya, aũque Nephtali los vuiera parido y criado. Digaſe pues que lo ſoys nueſtra, y piedra fundamẽtal de nueſtra Religion ſagrada, pues baxaſteys en cuerpo y alma con la embaxada dende el cielo a Barcelona, Ciudad inſigne, dõde os apareciſteys viſible, y realmẽte alos tres inſignes varones, el Rey don Iayme el Conquiſtador, S. Pedro Nolaſco, y S. Raymundo de Peñafort, confeſſor de entrãbos. Aſſi lo declara en ſu Bula la Santidad de Clemente VIII. *Beatiſſima Virgo Dei Mater proxima, nocte inſequente ſerena fronte ſe conſpiciendam dedit eidẽ Petro, Raymundo, & Iacobo Primo Aragoniæ Regi de Religioſis admonens:* Teſtimonio baſtante, paraque nadie dello dude ſope na de temerario. A la verdad que lo fuera, dize Aguſtino, quien eſcrupuleaſſe en que Maria glorioſa, y triunfante ſubiò al cielo en cuerpo y alma; pues que lugar de Eſcritura lo cuenta? que Euangelio lo eſcriue? *Quid ergo de Mariæ morte, quid de eius Aſſumptione dicendũ eſt?* Ninguno porcierto: *Vnde diuina ſcriptura nil commemorat.* Pero es tradicion de la Igleſia, y autoridad de los Santos Padres. Eſta tenemos de la Santidad de Clemente VIII. en la referida Extrauagãte, de que baxaſteys, o Emperatriz de entrambos Orbes, a la inſigne Ciudad de Barcelona, en cuerpo y alma, para darnos principio, ſer nueſtra Madre, y precioſa piedra fundamental, de edificio tan viſtoſo, y familia dilatada. A vos pues piedra angular, a vos diluuio de luz, y Teſoro riquiſſimo de precioſas margaritas, acude mi corto caudal, tomandoos por feliz norte, y ſegura guia, para que de vos amparado eſte libro dexe ſatisfecho a qualquiera ingenio, y afecto mas pio y deuoto.

Vueſtro menor ſieruo, è indigno hyo
Fr. Marcos Salmeron.

Clemen. VIII. in Extrauag.

Auguſt.

AL

AL LECTOR.



GRAVE, y felizmente han escrito del Asunto de este Libro Doctores antiguos, y modernos, para que tomar la pluma en el no sea tanto conquistar tierras no conocidas, ni andar caminos no vsados, quãto seguir las pisadas de los antecessores que merecieron sequito por su virtud, letras, y erudicion, procurando dar algun passo mas en esta conquista, porque la ciencia, y sabiduria, como hazienda heredada de los mayores, no se disminuya en los que les suceden, sino que passe con aumentos a la posteridad, sino de sentencias, conceptos, y asuntos en la materia de que se trata, porque todos reconocen los ingenios, que los formaron en las margenes: tenga almenos la nouedad de la disposicion que corre con los siglos, variandose en ellos sin que jamas pueda cerrarse la puerta al discurso para que no pueda añadir algo a lo mas bien meditado. Es elegante en Seneca esta dotrina, y muy del intento. *Venetor itaque inuenta sapientiæ, inuentoresque: adire tanquam multorum hereditatem iuuat. Sed agamus bonum Patrem familiæ: faciamus ampliora quæ accepimus maior ista hereditas à me ad posteros transeat. Multum adhuc restat operis, multumque restabit, nec vlli nato post mille sæcula præcludetur occasio aliquid adhuc adiiciendi, sed etiam si omnia à veteribus inuenta sunt, hoc semper nouum* Sene. epist. 64.

erit, vsus, & inuentorum ab alijs scientia, & dispositio. Yo venerando mucho la doctrina de los Padres de la Iglesia, fuentes de los arroyos que por ella corren, he procurado deduzir de alli las glorias de Maria, para que dadas a la estampa, y puestas en teatro publico tẽgan la mayor autoridad. Por aqui se empieça a manifestar el tesoro escondido en el campo de la humanidad de Christo, siendo este libro como preambulo, y preuio a todos los misterios de la vida, y hechos de este Señor soberano, y de los Varones ilustres de su Iglesia; y assi salen a luz en doze solemnidades de Maria Madre de Dios, y fundamento inmediato del edificio de su ser humano. Las doze piedras preciosas que vio san Iuan en su Apocalypsi eran fundamentos del muro de la Iglesia triunfante, Iaspe, Zafiro, Calcedonio, Esmeralda, Chrisolito, Topacio, Amatiste, &c. por quien entendio Ricardo de Santo Victore los mas ilustres ascendientes de Christo, cuyas virtudes, y esplendores en grado heroyco se recopilaron en Matia. *Ipsi sunt ergo fundamenta muri, ipsi lapides pretiosi, quia & ex eorum genere sumpsit Christus carnem, & ipsi claruerunt per multiplicem virtutum fulgorem.* Y notadas las calidades, y luzes de estas doze piedras, y diuersos colores de que las vistio el Autor de la naturaleza, es muy facil en el orden de la gracia aplicar cada vna de ellas por su orden a las festiuas celebridades de esta celestial Reyna. Algo tarde sale este libro, porque despues de los estudios, lecturas, y muchos años de predicacion, las ocupaciones de gouiernos, y otros cuydados, y assistencias a negocios graues dedentro, y fuera de la Religion, me han dexado poco tiempo libre; aunque dixo Seneca, que es en muchos contra toda verdad esta escusa. *Mẽtiuntur qui sibi obstare ad studia liberalia turbam negotiorum videri volunt: simulant occupationes, & augent, & ipsi se occupant.* Pero està dispuesta la materia, y escri-

Ricard. li. 7. in Apoc. cap. 6.

Sene. epist. 62.

to

to mucho de los Assumptos que pide la consequencia de este primero. Mi animo ha sido escriuir precisamente de los misterios de estas solemnidades, sin hazer larga diuersion a morales discursos faciles de ajustar, segun la ocasion, y el tiempo, y de que han hecho algunos escritores el principal fuste, como huyendo de la esterilidad que suele tener el punto del misterio, sino se le dà por la coyuntura. En limar clausulas, en pulir vozes, no he puesto cuydado especial, si bien lo razonado tendra la cadencia conueniente, è igual a la graue autoridad que se requiere en vn ministro Euangelico con que no estarè incurso en la censura del gran Filosofo moral contra la demasiada cultura, y afecto de la oracion, como el aliño superfluo de la juuentud que induze, como de necessidad animos afeminados, no valientes, y alentados espiritus, por ser la oracion rostro del alma. *Cuiuscumque orationem videris solicitam, & politam scito animum quoque non minus esse pusillis occupatum. Nosti quam plures iuuenes barba, & coma nitidos de capsula totos: nihil ab illis speraueris forte, nihil solidũ. Oratio vultus animi est, si circum tonsa est, & fucata, & manu facta ostendit illum quoque non esse sincerum, & habere aliquid fracti. Non est ornamentum virile concinnitas.* Ya veo que algunas cosas se permiten en vna edad, y aun parece bien, que son en la mayor reprehensibles como las galas, que es bien adornen la juuentud, y son justamente cẽsuradas en la vejez, como dezia de si mismo el Padre san Agustin. *Fateor quod de pretiosa veste erubesco, quæ non decet hæc membra, neque hos canos.* Al fin de esta primera parte van dos Discursos para las solemnidades del glorioso Patriarca san Ioseph, y de mi Padre san Pedro Nolasco, el vno esposo, y el otro especialissimo hijo de Maria, y siendo Padre, y fundador de mi Religion, y a quien yo deuo tanto, fuera conocida ingratitud no publicar algunas de sus glorias, auiendo

Sene. epist. 115.

August.

tomado la pluma para escriuir las de la Señora, que baxò del cielo a visitarle, y le assistiò a la fundacion de mi orden. No sigo las clausulas de los Euangelios por el orden que tienen entre si, pero es muy facil hazer vn ramillete de varias flores para recrear el entendimiento, y aficionar la voluntad sin que le cueste al Predicador mas de vnirlas. Si este pequeño trabajo, como lo es el volumen, tuuiere algun acierto, serà argumento de que Dios, y Maria hazen su causa, y dan valor a mi insuficiencia, que alentada con tal socorro procurarè yr manifestando en otros tomos las preciosas joyas de este tesoro, que sujeto desde luego a la censura de la santa Iglesia Catholica Apostolica Romana, y a la mas prudente, y cuerda correccion de los sabios, y doctos.

DVO-

DVODECIM PRECIOSOS lapides Mariæ Virginis festiuitatibus, hoc elaborato opere diffusis, adaptat sequens affectuosum Epigramma.

PVlchra refert varios concepta Maria colores,
Nititur ista domus iaspide celsa Dei.
Orta nitet punctis auratis, Solis ad instar,
Est sapphyrus, bonos nata puella patrum.
Præsentata lapis seu Calcedonius ardet,
In Templum accensa fertur amoris ope.
Nuncia dum cæli, firmissima concipit aure
Spes viret, & viridis virgo Smaragdus erit.
Sardonicis facibus rutilat, dum virgo salutat
Cognatam, nam animo candor, & ardor inest.
Optatam expectat prolem, cæli ignibus ictam
Sardius exhornat, purpureusque color.
Chrysolitus puram signat, maris instar, & auri
Dum fulget, mentem purificatque piam.
Passio Berillo similis fera virgini, ipse
Cum pallore viret, sicque Maria dolet.

Assumptæ in cælum Topazius fuit aptior index,
Aureus aereus totus in astra vehit.
Chrisopr asus festum Matris niuis indicat, atque
Deuotos tollit, per sacra vota viros.
Toletum petit Alma parens, Hiacynthus ouantem
Cæruleo decorat sæpe colore togam.
Gratus Amæthistus cæli secreta reuelat
Mercedi, & finem, principiumque dedit.
Hic est Thesaurus gemmis plenus, dum virginis ista
vota carent pretio, tunc pretiosa magis.



INDI-

INDICE
DE LOS ASSVMPTOS
QVE SE CONTIENEN
en los Tratados deſte Libro.

Tratado Primero.

A La luz del diuino Amor, que ſe empeña mas al paſſo que ſe deſempeña, parecen las obras de gracia ineſcuſables en rigor de juſticia, iluſtraſe el miſterio de la Euchariſtia, ſigue ſus paſſos Maria preſeruada.

Pudo Dios abſolutamẽte eſcuſar Madre, pero auiendo de darla a ſi, y al mundo, como de neceſſidad fue ſanta, y ley viua.

En Maria no parece ay otro ſer, ſino el de Madre, parecenſele los miniſtros grãdes de la caſa de Dios, que ſon ſu miſmo miniſterio.

Al pundonor de la ſantidad de Dios, tocò la preſeruacion de la que le dio ſer humano, y a ſu ſabiduria hallar excepcion de la culpa, como de la muerte.

Maria inmaculada ſobre todo andar humano en Cathegoria diuina, ſu nõbre como el de Dios, es marca de pureza, y ſantidad.

Maria, hija de Dauid, y Abraham, no lo parece, ſino perſona diuina en concepcion humana, y ſingularmẽte eſcogida como el Sol parece, puro eſpiritu.

Maria inmaculada haze mas celebre el nombre de Dios, q̃ todo el reſto de la Igleſia, y corona las obras del orden de la gracia.

Gran Principe Dios con ſu Madre, no dio largas al fauor de ſu preſeruacion, ni padecio dilaciones ſu gracia.

Cierra el Diſcurſo la ſe-

mejança entre el hijo Sacramentado, y la Madre inmaculada, tira el fiel iguales grjes de la deuocion de estos misterios.

Tratado Segundo.

A La sombra de coronas, tiaras, y penachos nace Maria, y su nacimiento es vno, y trino.

Maria nace de Reyes, a la primera luz se vió coronada, reparo de su antiguo solar, hija especialmẽte de Zorobabel.

Ponderase el nacimiento de Maria, monstruosamente hija, y madre de la verdad.

Nace Maria a ser Madre de el Vngido, es hija del Altar, y del Sacerdocio, y este le tuuo Christo por parte de Madre.

La Madre del Principe de Paz nace belicosa hija de Capitanes, juega en fauor de los suyos diestramente las armas.

No pudo nacer Maria sin Christo: en la cuenta de Dios, primero es el hijo, que la Madre, y en la sagrada Escritura nacẽ misteriosamente vnidos.

A las luzes de Dios hombre se ha de ver el nacimiento de su Madre, afiançan su autoridad las calidades del hijo, y se conoce serlo de Dios, quando se llama de Dauid, y Abraham.

Sale a luz biçarra, y hermosa Maria de ente las obscuras sombras, de sus progenitores, dà vn buen dia a los ojos humanos con su felicissimo nacimiento.

Maria, como de naturaleza diuina nace con amagos de omnipotencia, su poder es calificado testigo de su noble nacimiento, fue como el Angel, que subia por el nacimiento del Sol.

El nacimiento de Maria fue muy de pensado para Dios, vino al mundo despues de largas disposiciones en el orden de naturaleza, y de la gracia, como si fuera persona diuina.

Varios estados de la familia de Dauid, son gloriosa firmeza del nacimiẽto de la mayor Reyna, de-

uiola

uiola el mundo grandes misericordias.

Como a hija de Rey se celebraron fiestas Reales al nacimiento de Maria, callanse algunos Reyes en el Euangelio, y llamase esta Señora con mysterio grande, Torre de Dauid.

En Maria a la luz de sus obras se conoce la calidad de su nacimiento, como en su Hijo, obrar bien es claro indice de origen ilustre en el Reyno de Dios. La memoria desta Señora està escrita en las generaciones de los siglos.

Son ilustres las hazañas de Maria. Diò al Verbo en carne, entrò a ser su Hijo por la puerta de la Fee, con que fue Madre de otros muchos hijos, es defensora de la Iglesia, su estatura como la de la palma.

Maria nace derribando el Reyno de la culpa, manifiestase con su nacimiẽto vn nueuo modo de reynar Dios en los coraçones, y la dilatacion de su Imperio en los dos Orbes, Gẽtilidad, y Iudaysmo.

Tratado Tercero.

LOs mas ilustres ascendientes de Maria, Dauid, y Salomon, desseosos de ver buẽl gro de su hermosura, como a giros la sacan de la casa de sus Padres.

Dificultosa empresa negar la sangre, y oluidar el parentesco: y quiere Dios a los hombres oluidados de si mismos para hazerlos capazes de su diuinidad.

Para obedecer a Dios, no ay velocidad que no parezca perezosa, y es grãde sacrificio dedicarse en tierna edad a su culto, y buscarle.

Maria arbol racional, trasplãtale Dios del lugar, adonde naciò al jardin suyo. Arbol esteril es el que no lleua frutos sazonados de virtudes.

Maria imagen peregrina, singular su pureza en el cuerpo, y en el espiritu, Eua segunda del segundo Adan.

Adornada de hermosas galas se presenta Maria a los ojos de su Esposo, ofrece el mas precioso sacrificio

cio en su voluntad humana, resignada en la diuina.

Tratado Quarto.

ENcarnaciõ del Verbo, mysterio de piedad diuina, manifiestase al passo que se encubre, meditòle Dios desde la eternidad en gloria de Maria.

Prosiguese, y prueuase mas el assumpto primero, en gloria de Christo, de su Padre, y Madre.

Dios haziendose hõbre justificò los fueros de puro espiritu, y Maria aũque parece no entendiò bien el mysterio, fue en el singularmente Esposa Virgen.

Christo Padre del siglo futuro, con emulacion al eterno, engendra hijos por gracia. Precede en Maria el origen desta nueua generacion.

Mucho fiò Dios a la nueua Iglesia, entregandola a Maria fecunda del Espiritu Santo, y a Christo, ponderase lo que vale, y que como Dios lo llena todo.

Anunciacion parece prematica de cortesias, deuio el Angel tratar con todo decoro a su Reyna por Madre de Dios, no solamente por muger, y noble.

Las personas diuinas parece tratan con veneracion, y respeto a Maria, como si fuera de su naturaleza, y en esta escuela aprehendiò el Sacro Paranimpho a ser cortes.

La Encarnacion del Verbo diuino empeçò por las bendiciones de su Madre, turbòse de la cortès platica del Angel, y es gran dicha que la tengamos en la Iglesia.

Tratado Quinto.

ES dicha grande lograr con aumẽtos proprios agenos cuydados, y entrar a poseer en vn instante lo que se desseò por dilatados siglos.

Maria toma possession con glorioſos titulos de los mayores bienes de Dios, prefiere a todos por madre del amor.

Entra la Virgen como turbada, y con miedo a la possession de la dignidad

de

de madre, deue conocerse en la vida reformada el puesto eminente.

Maria no temio al Angel por la frequencia destas visitas, temio el fauor diuino por la altissima noticia que tenia del aprecio, que merece Dios bienhechor, y engendrò singulares hijos en la Iglesia.

Maria sapientissima, grã Maestra de conocer a Dios, es en la Iglesia luz de los mysterios de su Hijo.

Esperanças fundãse mal en bienes caducos, en fauores humanos, las nuestras para lograrse han de estribar en la palabra de Dios, Maria con la suya le autoriza.

Maria esperò ser Madre de Dios, desde el primer instante de su ser, hizosele la gracia anticipadamẽte, esperar es cierto genero de martyrio.

Tratado Sexto.

MAria acelerada nube, su rocio el Verbo en carne, su impulso del viento del Espiritu Sãto, opuesto al elado norte de la culpa.

Priessas de Maria hijas de su caridad, y deuocion: el amor de Dios es fecundissimo, engẽdra otras muchas virtudes, y es singular el camino que cursa.

Ligereza de Maria saca de perezas a Dios en bien de los hombres: es embaxadora del Verbo, y no se acabò de conocer perfetamente ser Dios, hasta q̃ se supo era hijo de su madre.

Voz de Maria instrumẽto de la santificacion de Iuan, tesorera de las riquezas de Dios. Fue hazaña del Verbo en carne con atencion a su credito, y autoridad.

A la presencia de Dios detiene su curso el raudal de la culpa, a la voz de Maria calma el viento del pecado. Santificado Iuan da principio a su oficio; es gran ministerio ser voz del Verbo.

Tratado Septimo.

MAria tiene librado su mayor credito en el peli-

peligro de perderle, y se le funda mas seguro, la apariencia de deshonor.

Maria purificandose segun la ley, pareciò a Dios en obrar con excessos, hizo gala de obseruante, y la grandeza luze mas a vista de la mayor obseruancia.

Purificacion, mysterioso dissimulo de la grandeza de Maria, parece Dios riguroso, y no consiguiente en sus obras, carease cõ el Bautismo de Christo.

Templo Ierosolymitano torre de sombras, huyẽ a la presencia de la luz de Maria, tal vez da Dios a beuer sus mysterios en vaso penado.

Sacrificio por el pecado en Maria, que no le tuuo, es prueua oculta de su pureza, esta se conoce en lo interior del mysterio, desconocese por las vozes.

Injuria parece del Redentor ser redimido, pero mysterioso presagio de vẽcer muriendo es dar libertad comprado, y vendido, ponderanse los titulos, que le da Simeon en su Cantico.

Tratado Octauo.

PEnas de Maria, y Christo siempre vnidas, como los afectos. Passion del Hijo materia de los dolores de la Madre, assistiole en ellas quando le desampararon los mas obligados.

Maria erigiò Altar en el Caluario, ofreciò de si misma sacrificio incruento, hizose alli alarde de sus virtudes, coronolas el dolor de la muerte de Christo.

En Maria la igualdad de animo fue singular dissimulo de sus penas: diose la materia a su coraçon, adonde estaua su Hijo. Moria, y no podia morir.

Penas de madre son fragmentos de las del hijo, estas abraçã todo el edificio de la Iglesia, porque es Christo piedra de su cimiẽto, y cornisa.

Maria padeciò cõ valor de madre, no como muger, llamanse assi en la sagrada Escritura los poco alentados, estos caen quãdo Maria està en pie.

Penas

Penas de Maria parecen superiores a las de su Hijo, asseguroſe mas con la memoria del biē perdido.

Tratado Nono.

DIos cōsiguiente en sus intentos delineò la gloria de su Madre, desde el instante que fue concebida, es primor diuino esmerarse en los extremos de sus obras.

Maria aguila mysteriosa, sintiò la dilacion de su buelo por la fuerça del amor de su Hijo, importò mucho su assistencia en el mundo, antes que subiesse al cielo.

Componense con singularidad en Maria las dos hermanas del Euangelio: censurase la demasiada atencion a lo terreno, quādo los ojos deuen atalayar vida inmortal.

Sembrò Maria en campo fertilissimo meritos de Madre de Dios, y coge a manos llenas miesses de bendicion en otro campo, su gloria estuuo vinculada a su humildad.

Muerte de Maria fue victoria, y triunfo. Luna menguāte debaxo de sus pies, y prueua de ser verdadera Madre de Dios.

Resucita Maria, leuantala Dios de las puertas de la muerte, como primogenita entre todas las mugeres, priuilegio deuido a su pureza, bañòla de lleno el Sol.

Maria singularmēte coronada con doze estrellas de la primera magnitud, toma possession del Trono de su Hijo, diuisase desde este mundo su gloria.

Tratado Decimo.

ARtificioso Dios en sus obras sabe dar salida a vn prodigio con otro, y es admirable, y raro el menosprecio de los bienes terrenos en el poderoso.

Es valentia que lo penoso del mundo desmintiendo su origen, sea gloria de quien fue pena, y conmutar espinas en flores, Christo salio valiente, y esforçado del vientre de vna donzella tierna.

Ricos, carga pesada al mun-

mundo, dicha grãde dexar de serlo, y gastar la hazienda en edificar Templo a Maria, accion fauorecida de Dios con prodigios.

Iustos, fruta sazonada al gusto de Dios, vienesele à la mano, quãdo el pecador huye, este haze tẽplo las ti quezas agenas, y aquellos se le dedicã a Maria de las proprias a fuerça de milagros, y testimonios celestiales.

La pureza del alma, nieue intelligible, admirable la dedicacion de este Tẽplo, manifestò Dios cõ nieue la rara virtud de vnos buenos casados, sus glorias en los Nazareos candidos de Ieremias, verdaderos domesticos de la Reyna de los Angeles.

Tratado Vndecimo.

LA vida Christiana es vn celestial cõtrato entre el hòbre, y Dios, ardid suyo es cebarle con bienes el sentido, porque le retorne los del espiritu.

Dios humano agrada al passo q̃ se encubre, llama a su adoracion con cariño; el que le busca de veras, no halla vn bien solo, sino muchos en que se ceue su voluntad.

Virginidad imagen de la santidad de Dios, cediò en credito de la diuinidad de Christo la de su Madre, defendiola cõ valẽtia Ilefonso a pesar de sus emulos.

Baxa Maria al Tẽplo Toledano, fauorece a Ilefonso con la toga celestial, põderase la fuerça de la musica para atraer a Dios al coraçon humano.

Grandeza del Tẽplo Toledano, su mayor adorno la Fe de sus ministros, entrò cõ ella la paz publica, y es muy de Maria el titulo desta celebridad.

Tratado Duodecimo.

DIos tẽplado a lo humano, guarda las leyes de la amistad, reuelãdo sus secretos: alta razõ de estado, con que solicita su autoridad, y la de su Madre.

Amor llaue de secretos diuinos, manifiestase Dios al passo que le ama la criatura, Maria superior a todas, ninguna puede en fa-

uores

uores de Dios competirla.

Fiò Dios de su Madre el secreto altissimo de su ser humano, ensayose para ser Madre de otra nueua posteridad en este cielo de la Iglesia, manifiestale Dios este secreto en el Impireo.

En las familias Religiosas se estãpa al viuo Christo en el coraçon humano, y son galas de el celestial Esposo, y de su Iglesia.

La Religion de Redẽtores, superior en grandeza por el empleo de su instituto, põderãse sus calidades.

Apareceseles Maria entre celestiales esplendores, haze oficio de embaxadora de Dios a vn Principe Catolico, y a dosvarones ilustres.

Tratado Decimotercio.

LA santidad, y justicia es rayz de ilustres blasones en los Santos, y Dios comunica los suyos a la alma, que le posse.

Ioseph fidelissimo ministro de Dios, si uio cõ buena estrella en las dos Monarchias del Viejo, y Nueuo Testamento.

Fiòsele a Ioseph por Esposa la Madre del Verbo, fue, como Angel Custodio de Maria, llamòle el Angel hijo de Dauid, y no de Iacob su padre cõ grãde misterio

Ioseph pagò a Christo empeños de Padre suyo, aũ q̃ no lo fue, y a el le deuiò el Hijo la opiniõ de noble, y el blason ilustre de descendiente de Dauid.

Ioseph Esposo de Maria supo como el de Egipto de prospera y aduersa fortuna

Alta razon de estado en el gouierno diuino, es prouar en lo menos antes de fiar lo mas, Dios fiò de Ioseph las mas preciosas prẽdas de su casa.

Luzen a vn tiẽpo en S. Ioseph la sabiduria, y piedad, juzgò la causa de su Esposa, como si fuera Dios, propriedades de ministro.

Ioseph es epilogo de las gracias del Espiritu Santo, ponderase la Fee deste Patriarca.

Ioseph se llama Padre de Christo, puso nombre ilustre a su Hijo, y siruio cõ notoria aprobacion.

Ioseph siendo vno parece muchos, con que en los obsequios a Dios, se auentajò

tajò a todos, fue traça diuina cõponer en el, el matrimonio cõ la virginidad.

Tratado Decimoquarto.

SVperior prouidẽcia es, q̃ aya en la Igleſia varones oluidados d̃ ſi miſmos, y q̃ ſe redima por cuẽta de vno el peligro de muchos.

En el edificio, que Dios leuanta ſe diuiſa deſde las çanjas la Coronacion, y en el Apoſtolico las garnachas deſde la renũciaciõ de ſus bienes, y de ſi miſmos.

Nolaſco cõpone los hõbres cõ Dios, y para tratar eſtas pazes huyò de la heregia de los Albigenſes.

Embaxador de Dios para deſpertar dormidos, y reſucitar muertos es Nolaſco, põderaſe ſingularmẽte el miniſterio de redimir.

Entra Nolaſco por las Prouincias de la infidelidad, con autoridad de Señor, ampara la Fee en los hijos de la Igleſia.

Nolaſco Serafin en carne, deſcriuẽſe las propriedades deſtos eſpiritus amoroſos.

Nolaſco grã Prelado vniò en ſu cabeça los ſubditos con eſtrechos vinculos de caridad, fue muro de ſu familia.

Es Nolaſco en la Igleſia fuẽte de luz, ſiruẽle los Angeles como a Dios, llenãdole ſobre ſus ombros.

Symbolo de Nolaſco es vno de los ſiete Principes que acompañan el Trono de Dios, es el Rafael de la nueua Igleſia.

Proſigueſe el Aſunto del Diſcurſo precedente.

Nolaſco puro virgen, ſu caſtidad es claro eſplendor de la Igleſia.

El Miniſtro de Dios todo es alas, no ſabe de deſcãſo, defiende Nolaſco la Igleſia, y ſe conoce quien es por la profecia.

Nolaſco paloma, y ſerpiẽte ſymbolos del Prelado, ſu prouidencia como la de Dios.

Nolaſco amado de Dios, y de los hõbres muere por obediẽcia, anũciãdo ſu dia vltimo; fue la noche del Nacimiẽto de Chriſto. Sõ los dos Redentores, como las dos eſtrellas hermanas q̃ quando nace la vna muere la otra.

TRA-

TRATADO PRIMERO,

DE LA INMACVLADA CONCEPCION DE Maria Santiſsima.

Fundamentum primum laſpis. Apoc. cap. 21.

Liber generationis Ieſu Chriſti, &c. *Matt.* 1.

CONCEPCION fieſta de luzes, preſeruaciõ de culpa, fieſta de ojos, inmundad de pecado, ſolemnidad de roſtros, porque Maria ſantiſſima a quien ſe conſagra con general aplauſo, toda es roſtros, ojos, y luzes. Monſtruoſo era el carro de Ezechiel, carroça fue de mageſtad en que ſe puſo Dios para darſe a conocer al mundo, miſterioſos los animales que la tirauan, y con ſingular erudicion, notò ſan Macario Egypcio que erã todos roſtros, y todos ojos, ſin que ſe pudieſſe diuiſar en ellos parte poſterior, a qualquiera que ſe mouian andauã derechos, *Et vnumquodque eorum coram facie ſua ambulabat*, ſitiados de luzes, y arrojando llamas de fuego. *Et ſimilitudo animalium aſpectus eorum quaſi carbonum ignis ardentium, & quaſi aſpectus lampadarum*, llenos de ojos, *totum corpus oculis plenum*, y alegorizando la viſion parece miraua el miſterio de eſta ſolemnidad, y con-

Macharius homil. 1. Alegor.

Ezech. 1.

sideraua a la madre grande del Verbo en el primer instante de su Concepcion: *Cum præparauerit eam sibi in sedem, & domicilium, tota lumen euadit, tota facies; & tota oculus; nihil habet tenebrosum, sed tota prorsus fit lumen, & Spiritus, tota plena oculis; nullam habens partem à tergo, siue posteriorem, sed vndiquè faciem præseferens ineffabili pulchritudine gloriæ luminis Christi veniente in illum, & in ea residente.* Preparò Dios a Maria desde la eternidad, para que en tiempo fuesse madre de su Vnigenito magestuoso domicilio, adonde habitasse nueue meses. Està enseñado Dios a habitar luzes abismos de esplendores, y assi dispuso que su madre desde el instante de su Concepcion fuesse toda luz sin obscuridad de culpa, *tota lumen euadit.* No ay en Dios tinieblas, dixo san Iuan: *Et tenebræ in eo non sunt vllæ.* No las tenga Maria, *nihil habet tenebrosum.* Es Dios todo ojos, dixo Tertuliano, porque todo lo vè. *Cæterum ipse totus oculus quia totus videt.* Y todo rostros, porque igualmente mira todas las circunferencias del Orbe, Maria que es remedo de Dios, *tota facies, & tota oculus.* Es Dios todo luz, y espiritu purissimo. *Erat lux vera, Spiritus est Deus*, y Maria que le imita en la pureza, *tota prorsus fit lumen, & Spiritus.* No ay en Dios parte anterior, y posterior, todo es el mismo, assi Maria toda es ella misma. *Nullam habens partem à tergo.* Porque en el dia de su Concepcion, aunque se llame Hija de Dauid, y Abrahan, como no incurrio en la culpa primera, no parece tiene termino *à quo* de Padres, todo es *ad quem* de madre de su Hijo. *Vndique faciem præseferens.* Por auer de estar Christo en sus entrañas, la bañò Dios anticipadamente de tan diuinos esplendores, que aunque ay distancia infinita entre su hermosura, y la de Dios està tan vnida con el, que sino anda Dios al passo de Maria, porque el la mueue, anda Maria al passo de Dios, y para que no se pueda descubrir en ella, y en su Concepcion obscuridad de culpa, està rodeada de rostros, ojos, y luzes, claros indices de su gracia, &c.

Tertul. lib. de Trinit.

Ioan. 1.

Ioan. 4.

§. I.

§. I.

A la luz del Diuino amor que se empeña mas al passo que se desempeña, parecen las obras de gracia inescusables en rigor de justicia, illustrase el misterio de la Eucharistia, sigue sus passos Maria preseruada.

1 AVnque la grauissima solemnidad de la Concepcion de Maria vista a todas luzes, es toda fiesta de gracia, quisiera hablar della en termino de justicia, para que suponiendo el misterio como el es en si, se conozca le deuio dar Dios, como lo cree la Christiana piedad, no pretendo poner especialmente la mira en que Maria fuesse preseruada de la primera culpa, que esta verdad aunque no definida, en el animo, pio, y deuoto, ya passa plaça de misterio: sino que supuesta la diuina disposicion de auerse de hazer hombre el Verbo, y tener madre en el mundo, y que su humanidad auia de reconocer el origen del vtero materno, para llamarse verdaderamente hijo de hombre, segun aquella graue sentencia del Venerable Beda. *Quia conceptus ex vtero Virginali carnem non de nihilo, non aliunde, sed materna traxit ex carne: alioquin nec vere filius hominis diceretur qui originem non haberet ex homine:* se le deuio a esta Señora como de justicia la gracia de la preseruacion, y ser de todas maneras santa. *Beda.lib.4 cap.49.in Luc.11.*

Tienen las deudas de amor dos estrañas singularidades, vna que siendo de gracia en su rayz, vienen a hazerse de justicia en el efeto, y la otra que es impossible acabar de pagarlas, porque crece el empeño al passo de la satisfacion. Ordena Pablo a los fieles de Roma, no tengan acreedor alguno descontento, sino que se le pague a cada vno lo que se le deuiere, *Reddite ergo omnibus debita, cui tributum, tributum, cui vectigal, vectigal, cui timorem, timorem, cui honorem, honorem.* Paguese, dize todo genero de deudas, tributos, portazgos, miedos, honras, y concluye: *Nemini quidquam debeatis, nisi vt inuicem diligatis.* No quedeys a deuer cosa alguna, sino solamente la deuda del amor. Pues no serà bien pagar tambien esta, y salir de vna vez de obligaciones, *Rom.13.*

y deudas? Ya se solicita la paga de esta obligacion, dize Chrysostomo, pero es ella de tal calidad que se queda deuiendo al passo que se paga, *Tale quippe debitum est vt reddatur, & semper debeatur.* Pues porque se queda a deuer si se paga? Esto tocolo mas viuamente santo Thomas: *Illud quod redditur nunquam exhauritur, sed semper in reddendo crescit, quia semper manet sub debito præcepti.* No se que se tiene el amor que hecho vna vez el empeño de la voluntad, crece al passo que quiere pagarse: y quanto mas se desea la libertad, se halla mas aprisionado el coraçon creciendo el empeño con el desempeño del mismo amor. Que grande fue el del amor diuino por su bondad con nuestra naturaleza, por mucho que pague siempre sera deudor, y siendo verdad rigurosamente hablando, que Dios no deue nada a nadie, (solo a si mismo se deue no poder faltar a su palabra) hizo de materias de gracia, materias de justicia, y siendo gracia suya tener madre y dar la al mundo, debio darla a todas luzes santissima, y preseruada de la primera culpa.

D. Thom.

3 Hagamos prueua de esta verdad ilustrando de camino el misterio de Christo Sacramentado, hostia inmaculada, cuyos alcãces sigue Maria, sin mancha de pecado original. Vnos empeños hizo el diuino amor que mirados en bosquejo, y sombra no parecian cõsiderables, y se hallò despues con deudas en casa, y obligacion de pagar de contado a mayor luz, lo que assegurò entre obscuridades. Singular cuydado tuuo Dios del alimento de Elias, quando se retirò a la ribera de aquel arroyo enfrẽte del Iordan, por la mañana le embiaua racion de pan con los cuernos, y de carne a la tarde, assi se lee en la Biblia de los Setenta: *Et corui ferebant ei panes mane, & carnes vespere.* Cõ el almuerzo del Profeta quedaua empeñado Dios para embiarle de cenar. Pero que misterio tiene a la mañana pan, y a la tarde carne? Fue comida mistica, dixo Ambrosio: *Quo enim cibo nisi mistico aleretur Propheta?* Y presagio admirable de que el pan se auia de transubstanciar en carne, y que empeños de pan en la mañana del mundo, los auia de pagar Dios de contado con carne suya a la tarde en el vltimo siglo, mantenimiento mas solido en la edad mas robusta, alli pan en las niñezes de la ley, carne aqui en la gallarda juuentud, y virilidad del Euangelio, adonde es mayor el calor de la Caridad. Es-

3. Reg. 17.

Ambr. ep. 82.

ca

ca fortior ad vesperam mundi huius deferebatur, mane panis, pagando Dios en todos tiempos las obligaciones de su amor en sombra y en luz. Que altamente dize el Santo tocò Dauid este mysterio, quando hablando con Dios en vn Psalmo, le dixo: *Exitu matutini, & vespere delectabis.* Dio el Altissimo cõ Christo sacramentado en sombra vna buena mañana al mũdo, y pagando de contado lo que assegurò, y haziendo de materias de gracia, materias de justicia, le vino a dar mejor tarde, *& ideò quia Dominus hãc ministrari mandauit alimoniam, benè illud Propheticum dici ei hoc loco conuenit, exitu matutino, & vespere delectabis.* Gallardamente cerrò su discurso Ambrosio.

4 De aqui sabremos que mysterio tuuo, que el Mannà se deshizieſſe al punto que le enuestian los ardientes rayos del Sol. Assi se dize en el Exodo, *Exod. 16.* *Cumque incaluisset Sol liquefiebat:* Cosa rara, que oposicion tiene el Sol con el Mannà, y no el Sol en naciendo, sino quando abrasaua con su calor, dixolo el mismo Ambrosio alargando la vista al mysterio de *Amb. epistol. 62.* los desempeños de Dios, *Oriẽte Sole Iustitiæ, & splendidioribus Christi corporis, & sanguinis sacramẽtis refulgentibus cessaret inferiora.* El que paga vna deuda no quereys que cancele la cedula por donde se obligò? Obligose Dios a que el Mannà fuesse en el siglo futuro carne suya, pues deshagan-se en la presencia de los ardiẽtes, y refulgẽtes rayos que arroja de si Christo sacramentado, sepase que pagò, y rompase la escritura antigua de obligacion, aunque para nosotros esta se renueua con la paga, pues quanto mas se nos comunica, mas se conuida?

Corone este discurso vn grã lugar de Dauid, *sicut ablactatus super matre sua, ita retributio in anima mea.* Notemos que entra el Profeta en este Psalmo assegurãdo su virtud, è inocencia, que ni era soberuio de coraçon, ni altiuo de ojos. *Domine nõ est exaltatum cor meum, &c.* Y concluye, que la paga que por estos obsequios se le deue (esso suena retribucion) es como la que se deue al niño quando su madre le quita del pecho, y se le deue de justicia, otro alimento solido, como dixo Zenon Veronense. *Perfecti, & cœlestis, & viuentis panis retributione fit dignus, quia superiora quę commemorauit opera, iam cibum lactis excesserant.* De donde se infiere, que a la santidad, è inocencia que renũcia el alimento de la niñez, los bienes del sentido, como de justicia se deue a Christo sacramen-

5 *Psal. 130.*

Zenõ. ser. 2 in Ps. 130

mentado, alimento solido, comida de gente crecida, y aunq̃ gracia y buena gracia (que esso significa Eucharistia) le hizo el diuino amor empeño de justicia. Y estos passos anduuo tambien en la preseruacion de su Madre.

§. II.

Pudo Dios absolutamente escusar Madre, pero auiendo de darla a si, y al mundo, como de necessidad fue santa, y ley viua.

6 NO ay en la sagrada Escritura a mi ver tan ajustado symbolo de Maria, como la ley que se dictò en el Sinay: dictola Dios, escriuiola vn hõbre, ministrola por Angeles, por quien entiende san Ambrosio los Patriarcas y Profetas sin dexarla de la mano, puestos los ojos en el mediador. Bien pudo Dios escusar esta ley, y que se gouernara el mũdo como los primeros dos mil años del: pero ya que la dio, no podia dexar de ser santa en la sustancia, y en las circunstancias. Prouemos como la ley fue symbolo de Maria. Dixo David en vn Psalmo q̃ los emulos de Christo le aborrecieron, y hablaron, aunque falsamẽte muy mal de su persona. Pero que marauilla, sino atinaron con el vtero materno? *Errauerunt abutero, locuti sunt falsa.* Psal. 57. Estraño dezir! pues que blanco fue este a que no atinaron, y que les ocasionò error tan torpemente, que leuantassen testimonios a la inocencia, y mouiessen los labios con mentira contra la verdad? Dixolo con la agudeza q̃ suele san Agustin: *Errauerunt à lege quæ Christo erat grauida.* Fue la ley mistica madre de Christo, que le tuuo encerrado en el vientre de sus sombras y Profecias Maria verdadera y phisicamente. Y gozan las dos (y parece que con vn mismo respeto) vnos mismos priuilegios de santidad. Veamos los de la ley Madre primera, por ahi rastrearemos los de la segunda. Escriuiolos Pablo a los fieles de Roma: *Itaque lex quidem sancta, mandatum sanctum, & iustum, & bonum.* Rom. 7. Y mas abaxo, contraponiendo la ley con el mas obseruante, y mas zeloso della, que fue el mismo Apostol, añadio: *Scimus quod lex spiritualis est, ego autem carnalis sum venundatus sub peccato.* La ley es santa, su mandato santo, justo, y bueno, la ley es espiritual, yo de carne vendido por el pecado. Entra aqui el

D.Thom. el Doctor Angelico deslidando los grados de santidad de la ley, y dize, que mirada a todas luzes es santa, y si repreguntamos que santidad tiene? responde, consultad a Dauid Psal. 118. que dixo: *lex Domini immaculata*, veysla ahi preseruada de culpa, y santa en si: lo fue tambien en todos sus preceptos q̃ son como miembros suyos, santa en los ceremoniales que dizé respeto al culto de Dios; santa en los judiciales que le dizen a los hombres; santa en los morales que ordenan las acciones a recto fin, de manera, que por qualquiera lado q̃ se mire se hallarà santa, è inmaculada en si misma, segun el respeto que dize a Dios, y a los hombres, al fin es espiritual, sin sospecha de pecado, a la presencia del hombre mas santo, que està vendido como esclauo por el pecado del primer hombre, *vt nihil aduersæ suspicionis remaneret in lege*, como dixo Ambrosio, ni culpa, ni sospecha della. Apliquemos los priuilegios desta ley muerta, a la ley viua Maria. *Lex quidem sancta*, es santa, è inmaculada, espiritual, sin resabio de carne, sin sospecha de culpa la ley, por auer estado con preñezes de Christo, *quæ Christo erat grauida*, son fueros de Madre, y como no se puede entender ley sin este respeto, tãpoco Maria sin prerrogatiua de Madre, ni esta sin santidad, y pureza en todos tiempos, è instantes. Cosa llana es, que en el orden que llaman los Theologos de execucion, primero es ser muger, que madre; pero en el de la intencion diuina, parece fue primero predestinar Madre de Christo, dize Pablo, que fue predestinado hijo de Dios, *Qui prædestinatus est filius Dei in virtute*. Christo en quãto Dios, siẽpre fue hijo del Eterno Padre, pero no siẽpre fue hijo de Dios subsistiẽdo en naturaleza humana, y assi fue predestinado hijo de Dios en quanto hombre. Maria en esse mismo decreto fue predestinada Madre, ley viua con auentajados priuilegios a la ley muerta, de santa, inmaculada, espiritual, sin achaque, ni sospecha de culpa, al fin Madre de Dios, q̃ no parece tenia otro ser, como veremos luego. Rom. 1.

Ambros.

§. III.

En Maria no parece ay otro ser, sino el de Madre parecensele los ministros grãdes de la casa de Dios que son su mismo ministerio.

NO podemos negar que en Maria santissima ay 7

dos

dos respetos, vno de muger, y otro de madre de Dios: pero este por lo encumbrado de la dignidad que toca linea infinita, obscurece al otro de manera que apenas se vee en esta Señora cosa alguna, que no sea esplendor de maternidad, los ministros grandes, y que ocupā en el palacio de Dios puesto eminente, no tienē otro ser, sino el de su ministerio. Y lo q̄ les constituye en el, es el don, y la gracia con que le exercitan, *gratia Dei sum id quod sum:* Dezia el grā Predicador a los fieles de Corintho, y aunque pudieramos replicar, que por la gracia era Apostol, pero no hombre; responde a la tacita Cayetano. *Totum quod est arrogat gratiæ.* No tiene Pablo mas ser que el que le dà la gracia, bien podia ser hōbre sin ella, pero no Apostol. Por esso aduirtio bien el Angelico Dotor, que auia precedido la gracia a la dignidad del Apostolado. *Per quem accepimus gratiā, & Apostolatum.* Pero no juzga tiene otro ser, sino el que le daua la dignidad, y como esta estriuaua en la gracia, ella era su ser mismo, *Gratia Dei sum id quod sum.* Apoyemos mas este pensamiento con dotrina del mismo Apostol. Estaua de camino para Ierusalen, y auiale reuelado el Espiritu santo, las carceles, tribulaciones, y penas que alli le esperauan: *Quia vincula, & tribulationes Hierosolymis me manent.* Pero juntamente le daua aliētos para no temerlas. *Sed nihil horū vereor,* y añadio, como por causa vnica de lo antecedente, que no estimaua el mas su vida, que a si mismo, *nec facio animam meā prætiosiorem quam me;* Entra aqui el Padre san Bernardo, y admirado del valor del Apostol, dize: *Optimus æstimator rerum.* Como se le conoce al Maestro de las gentes ser primoroso, y puntual contraste en esta ciudad de la Iglesia. Que bien sabe el valor que todas las cosas merecen, y el precio en que deuen estimarse, y del antecedente propuesto infiere esta cōsequēcia. *Ergo differentiam facis inter te, & animam tuam?* Concluye la ilaciō. Pero que otro ser tenia Pablo fuera del que le daua el alma con que viuia? Dixolo en las palabras inmediatas: *Dummodo consummem cursum meum, & ministerium Verbi.* Su oficio de Predicador, su ministerio era su ser, y este le estimaua mas que a su vida, estimacion y aprecio de varon cuerdo, y prudente, dize Bernardo: *Prudenter quidem tu tibi pluris es quam quoduis tuum.* Si el ser de Pablo era su ministerio, prudentemēte le estima mas que la vida, o porque se estima mas el todo que

1. Cor. 15.

Caiet.

D. Tho. hic. Rom. 1.

Actor. 20.

Bern. serm. 30. in Cāt.

que la parte, o porque en el ministro de Dios, no ay mas vida, ni mas ser, que el que le dà su ocupacion, y la gracia de la dignidad, y como dixo Santo
D.Tho.hic. Thomas, *homo sine gratia nihil est*. Rematemos este pensamiẽto con la prueua del mayor ministro, que fue como dixo Tertuliano, medio entre ambos Testamentos. Iuntanse los Comissarios del Cabildo de Ierusalen, y hazenle instancia al Bautista que les diga quien
Matt. 11. es, *Tu quis es?* Respondio primero por lo negatiuo, no soy Christo, ni Elias, ni Profeta. Pues quien eres replicaron, y respondio que era voz del que grita en el desierto. Deuio de buena razon responder, quien era en su persona, y no lo hizo, sino que tomò por ser, su ocupacion, y ministerio, que era, como obseruò Cayetano ser voz, porque el testimonio de Iuan no auia de ser por escrito, ni era historiador, ni Coronista para los futuros siglos, sino testigo a los presentes, y voz que a vozes testificasse que Christo era hijo de Dios. Y llamandose voz, quando le preguntan quien es, fue aduertir, que los ministros grandes de la casa del Señor no tienẽ otro ser, sino el de su ministerio. Y san Eusebio Emisseno lo sintio assi, hom. in quartam Dominicam Aduentus: *Non quis sum, sed quid dico attendite, non personam, sed vocem considerate, vocem me esse dico.* Si pregũtamos a Maria quien es? nos dirà que Madre de Dios, la que le tuuo en sus entrañas como viua ley, y este ser mirando a todas luzes, està rodeado de santidad y pureza.

§. IIII.

Al pundonor de la santidad de Dios, tocò la preseruacion de la que le dio ser humano, y a su sabiduria, hallar excepciõ de la culpa, como de la muerte.

ES Maria santa como la ley, quanto a los preceptos ceremoniales, que como enseña santo Thomas: *ordinãtur ad Dei cultum*, y es tanta la pureza de esta Señora en su Concepcion, que la ordenò Dios al credito de su honor, pues auiẽdola cõuidado (digamoslo assi,) a la dignidad de Madre suya, para cuyo fin la formaua, y daua ser, ya era materia de reputacion de Dios, y tocaua en pũdonor suyo darla los mas preciosos platos de su mesa, y vsar con ella de los mayores fauores de su gracia. En el cap. 22. 8 D.Thom.

de san Lucas assegurò Christo a sus Discipulos vn fauor singularissimo de que los sentaria a su mesa en su Reyno, empeño en que le puso el Padre, para que como mayorazgo de las eternidades, y primogenito diesse alimento a sus menores hermanos. *Ego dispono vobis sicut disposuit mihi Pater, vt edatis, & bibatis super mensam meã in Regno meo.* Pudiera cada vno de los Discipulos andar muy cuydadoso, que plato le daria Dios sentãdole a su mesa. Desahogale el coraçon el Padre san Pedro Chrysologo, con solo assegurarle, que es Dios el que le conuida: *Audisti Dei conuiuium, solicitus non sit de qualitate conuiuij qui peruenire Regis meretur ad mensam, manducabit quidquid Regni dominatio possit, & potestas.* El conuidado a la mesa del Señor descuyde que es pundonor suyo darle platos tan preciosos, quãta es la grãdeza, y autoridad del dueño del conuite. Señora no os conuidò Dios con vn sacro Paraninfo a la dignidad de Madre suya? descuydad, que reputacion suya es, os vea el mundo fauorecida con superiores dones de gracia, y por su honor, y el vuestro, hará como quien es en el mas apretado trance de vuestra Concepcion, y se valdra del blason de su santidad para echar profundas rayzes a la vuestra. En el Psalmo 19. haze Dauid a Dios vna admirable suplica, aunque mas parece profecia, y que miraua el Profeta santo el instante de la concepcion de su hija, y assegura haria Dios por ella vna gran fineza: *Mittat tibi auxilium de sancto, & de Sion tueatur te.* En el Hebreo segun Vatablo, y Cayetano se lee en lugar de *Sancto, de sanctitate, & de Sion sustentabit te.* Embiarte ha Dios el socorro de su santidad, y de Sion te sustentara, y tendrá en pie. Estraño dezir, el socorro de Dios en vn lance apretado, y peligroso, esperarale yo de su poder, de su valentia, de la fortaleza de su braço, pero no de su santidad, porque para sacar a vn hombre de vn peligro, que importa la santidad? Aora mirad, a vna fuerça, otra. y contra la fuerça de la culpa, aunque en amago, no ay valentia como la santidad de Dios. Tiene este Señor puesto su pundonor en que se entienda que es Santo, y que el solo lo es por essencia, *nemo bonus nisi solus Deus.* Y que su santidad y bondad haze frente a todo linage de culpa, y assi fue profecia de la preseruacion de su Madre, dezir la ayudaria en quanto es santo, y embiaria socorros de su santidad, *Mittat tibi auxilium de sanctitate.*

Lucæ 22.

Chrysol.

Psal. 19.

Vatabl.

Caiet.

Qui-

9 Quilo Dios con este prodigio persuadir al mundo, que no por auer pecado el primer hombre, y quedar infecta la naturaleza le faltauan fuerças para preseruar de la primera culpa alguna criatura, y exceptarla de aquella regla general: *Omnes in Adam peccauerunt.* Y que la santidad suya, segun que podia preseruar de la culpa primera, no estaua ociosa, como no lo estuuo su sabiduria en hallarla para la muerte que introduxo la culpa. Trasladò Dios a Enoch al lugar adonde le tiene sin que experimentasse que cosa era morir, estàndo comprehendido como los demas hombres en la culpa, y pena de Adan: *Ambulauitque cum Deo, & non apparuit, quia tulit eum Deus*, cõcediole en esta parte el priuilegio de que gozara el primer hombre sino huuiera pecado: preseruole dexando su derecho a saluo a la muerte contra los demas hombres, tanto se pagò de la bondad, inocencia, y virtud de Enoch. Todo lo ponderò el oro de la Griega eloquencia Chrysostomo. *Vidisti*, dize, *bonitatem Domini, quomodo inuentum virum qui virtutem operatus est, non fraudauit dignitate quam Protoplasto ante mandati transgressionem largitus erat, morti in humanum genus suum ius reliquit.*

Genes. 5.

Chrys. ho. 21.

Pues si hizo Dios caso de honra de que la pena de muerte no corriesse sin excepcion, porque auia de correr la de la culpa que introduxo essa muerte? Si por ser su amigo Enoch, reuocò en el la sentencia de morir, no es credito diuino, que aya excepcion de la regla general del pecado primero, que amenazaua a la amiga, a la paloma, a la madre? Pues este fauor haze a Maria la santidad de Dios, solicitando su honor, y estimacion propria. Y para que se entienda que este socorro celestial dimanado de la santidad de Dios, no fue medicina despues de la llaga, ni santificacion despues de la culpa, sino preseruacion della, en lugar del verbo *Tueatur*, lee Cayetano del Hebreo, *Sustentauit.* Sustento en su rigurosa significacion es lo mesmo que *ruiturum detineo*: segun aquello del Poeta: *fratremque ruentem sustentat dextra*, y ser esto de Sion, que segun san Geronymo se interpreta *specula*, atalaya, haze gallarda alusion al misterio. Estaua Dios hecho vn Argos atalayando el estrago que auia de hazer en el linage humano la culpa del primer Adan, amenazaua a su Madre, como decendiente suya, valiose de su santidad, y de ahi despachò celestiales socorros de gracia de preseruacion,

Caiet.

Virg.

Hieron.

sustentola con valentia, paraque no deslizasse, y por este medio solicitò misteriosamente la rara santidad de Maria, y su proprio credito, y honor.

§. V.

Maria Inmaculada sobre todo andar humano en Cathegoria diuina, su nõbre como el de Dios, es marca de pureza, y santidad.

10 ENtre los epitetos, y blasones que se dà el Espiritu santo a si mismo por la boca de Salomon, vno dellos es llamarse inmaculado: *Spiritus intelligentiæ sanctus immaculatus, &c.* Llega a explicar este lugar el Padre san Ambrosio, y reparando en el blason de espiritu sin mancha, infiriò del la diuinidad del Espiritu santo, la consubstãcialidad con el Padre, y el Hijo, porque sola la diuina naturaleza es inmaculada, y libre de culpa, y assi dixo: *Quia sine peccato est creatura non est, sola autem est à peccato immunis, & immaculata sempiterna diuinitas.* Quando la piedad Christiana siẽte q̃ Maria estuuo libre de culpa, y la llama a boca llena inmaculada, parece que la saca del andar humano, y la pone en orden diuino. Y aun lo parece en los amagos de diuinidad, con que quiso autorizarla Dios. Reparò San Ambrosio, que Maria Madalena no tenia bastante Fee del misterio de la Resurreccion del Hijo de Dios, ni creya como deuiera que Christo auia resucitado, encontrose con el, y llamola muger *Mulier*. Pero despues quando se asegurò mas en el misterio, y salio del error, variò el nombre, y la llamò Maria: Ponderolo el Santo: *Quando non credit mulier est, quando conuerti incipit vocatur Maria, hoc est, nomen accipit eius quæ parturiuit Christum*, singular alabança de Maria, tan libre de achaques de culpa es esta Señora, que su nombre es marca, o indice de quien no le tiene, a la que le falta fee, aunque se llame Maria, no se le dè esse nombre, sino el de muger, que para llamarse Maria no ha de tener resabio de culpa, y su nombre no es bien le tenga el que tuuiere pecado. Estos en Maria son fueros de diuinidad, que solo Dios comunica nombres de santidad.

Sapient. 7.

Amb. lib. 3. de SS. c. 19.

Ambros.

De

11

Psal. 104.

De aqui sabremos vn secreto grande del Psalmo 104. Admiranse mucho los santos, y con razon, porque los padres antiguos se llamaron Christos, segun aquellas palabras. *Nolite tangere Christos meos.* Christo es lo mismo que vngido. Y sabemos que la ceremonia de vngir empeçò en Saul, a quien sucedio Dauid en el Reyno, y despues del en todos los demas Reyes de Iudà, è Israel, se continuò esta sagrada costumbre, significando todos en esta vncion vn solo Christo vngido de quien se dixo, *Vnxit te Deus, Deus tuus oleo lætitiæ,* como observò san Agustin. Aqui pues entra la duda, como aquellos Patriarcas antes de Saul, y de Dauid se llamauan Christos y vngidos, pues no se vsaua esta vncion? Responde agudamente san Geronymo, entendian, dize, los Iudios que Christo no merecia este nombre, porque no estaua vngido como Rey con Real vncion, pero engañaronse, y no atinaron con otra mas superior, que es del Espiritu santo, con que fueron vngidos los Patriarcas, y se llamaron Christos por la fee del Christo mediador. *Christi autem sunt qui Spiritu Sancto vnguntur,* dixo Geronymo, la santidad de Christo da titulo de vngidos a los Padres que como Dios es su nombre marca de santos, y comunica sus blasones a los que participan de la fee de su diuinidad; assi Maria con remedos de Dios, cuya diuinidad es immaculada, da su nombre a quien imita su fee, y como si estuuiera en orden diuino, es fuente de pureza y de santidad.

Psal. 44. *Aug.*

Hieron.

§. VI.

Maria hija de Dauid, y Abrahã, no lo parece, sino persona diuina en Concepcion humana, y singularmente escogida como el Sol, parece puro espiritu.

12

VEamos ya la pureza de Maria, segun el respeto y orden, que dize como la ley a los hombres, y a ser hija de Dauid y Abrahan, parece se le deuio de justicia la preseruacion, porque siẽdo humana se huuo Dios con ella como cõ persona diuina, y esto es lo profundo deste misterio, que siendo Maria hija de Adan, y de sus padres parezca en concepciõ humana persona diuina. Admirable la Concepcion de Christo santa purissima: pero que mu-

mucho, si era Dios el que se hazia hombre? mayor assombro es que se conciba Maria muger, y con apariencias diuinas, en la pureza. Suben al cielo Christo y Elias, este en coche de fuego, Christo en litera de nube, *nubes susceptit*, Señor, Elias va como ha de yr, que el coche en que camina por ser de fuego y llamas, a su passo y curso natural darà con el en el concauo de la Luna, y se hallara en el cielo. Pero Christo en nube, no parece que camina bien; la nube como se forma de vapores graues, y terrestres, tiene abaxo su mouimiento, y assi mas a proposito era para abaxar a la tierra que para subir al cielo. Andad, que no lo entendeys, dixo agudamente Eucumenio, Christo era Señor, era Dios, y assi no importa que la carroça que elige para subir al cielo, tenga mouimiento contrario, al termino adonde camina que al fin llegarà: Elias que es siervo, esse si ha menester coche que le ayude, y que ambos caminen, y dirijan su curso a vna misma esfera, *Ille enim tanquã Dominus vniuersi propria ascendens virtute, terrenum quodam, & quod deorsum fertur ad ascensum assumit, Elias seruus erat, ideoque sursum ferente vehiculo egens.* Saben que me parece! que Christo y Maria deuieran trocar las Concepciones, la Concepcion de Christo, venia bien a Maria, paraque ni la tocasse la culpa, ni se dudasse de su pureza, y la de Christo a las leyes de la naturaleza, pues no le podia faltar la gracia deuida naturalmente a vn Dios hombre. Pero no se dispuso assi, sino como sabemos, y nos enseña la fee, y todo en mayor gloria de Maria, formase por generacion natural, mouimiẽto que por lo terrestre de Adã inclina al profundo de la culpa, pero no siguio essa derrota dela naturaleza, antes bien bolò a la altura de la gracia; y aũque se concibe en nube de humana generacion, traça Dios sea su Concepcion, como en fuego del Espititu santo. Es gran Señora Maria, aunque se forme en nube, no baxara a lo terrestre de la culpa, antes como fuego diuino bolarà a la esfera de la gracia desmintiendo el origen, como si fuera persona diuina que en humana Concepcion atropella las leyes de la naturaleza.

Act. 1.

Eucumen. hic.

De aqui se entenderà singularmente la razon, porque Maria se compara al Sol, y es escogida como el entre todos los astros, *electa ut Sol.* Mucho han dicho los Interpretes y Santos en la glosa de estas palabras, pero expliquemoslas con nouedad. Escogida Maria 13

Cant.

para

para madre del Verbo, es como el Sol, en que se le parece? En que siendo el Sol de naturaleza ignea, y natural impulso, è inclinacion del fuego bolar a su esfera, vibrar hazia arriba sus llamas, sin que aya fuerças para detenerse, como lo enseña la experiencia, y lo dixo Chrysostomo, *Ignis alta petit, & in sublime semper salit.* Vemos lo contrario en el Sol, que sus rayos baxan, y su luz tuerce el camino de su naturaleza, y le inclina al profundo, al reues de las luzes terrestres q̃ todas suben, porque le criò Dios para que fecundasse al hombre, y le obliga a que desmintiendo su natural curso, y olvidado de la esfera de su luz, conuierta a la tierra sus rayos, porque es Padre de este gran viuiente. Dexemoselo ponderar al Santo: *In Sole vero totum contrariũ Deus fecit, ipsius enim radios ad terram conuertit, & lucem fecit inferius vergere hominibus, luce propter illos enim factus est.* No veys a Maria como en su Concepcion desmiẽte la esfera de su curso; pues siendo hija de Adan no lo parece, y es que luze por orden de Dios, como madre suya, No parece muger, ni sigue la derrota de la humana naturaleza, porque auiendo de fecundar en su vientre sacrosanto, trocò la esfera que la inclinaua a la culpa, en otra llena de esplendores de gracia, con razon se llama escogida como el Sol.

Chrysost.

De aqui bien se le ajusta a Maria en su Concepcion el titulo de espiritual, como la ley, quando todos los demas hombres padecen el vniuersal achaque de la carne de Adan, con marca de esclauos vendidos por el pecado primero: y dezir que esta Señora es espiritual, o como espiritu en su Concepcion, es assegurar su pureza y santidad, segun el lenguaje de los Santos. Si preguntamos al Padre san Iuan Chrysostomo, porque llamò el Apostol espiritual a la ley antigua? Responde, que la llamò assi, por ser maestra de toda virtud, y enemiga de todo genero de culpa. *Spiritualem enim eum appellat, magistram illam virtutis esse declarat, & vitiositatis aduersariam, nam hoc demum est spiritualem esse ab omnibus abducere peccatis.* Quien no vee por estas señas, con quanta razon podemos llamar a Maria Espiritu, o Espiritual, pues preseruada su alma de todo genero de culpa, tuuo con ella enemistad perpetua, y fue en la Iglesia maestra de toda virtud, y en la nobleza y libertad que goza no parece hija de su padre Adan, que vendiendose assi, por el primer pecado dexò esclas-

14

Chrysost.

esclaua a toda su posteridad: Assi explica san Ambrosio aquellas palabras comunes a todos los hombres: *Venundatus sub peccato. Hoc est, venditum esse sub peccato ex Adam, qui prior peccauit originem trahere.* O como dixo Dionysio Cartusiano, hablando del primer Padre, *Se ipsum & posteritatem suam vendidit hosti faciendo, quod ille proposuit.* Maria de todas maneras libre dissimula el ser humano en Concepcion que parece de puro espiritu; y si la ley se llamò espiritual por auer sido dada, y escrita por el Espiritu Santo, que se llama dedo de Dios, como explica santo Thomas, sera dezir que no dedos, ni manos humanas obraron este prodigio de la preseruacion de Maria, sino el dedo de Dios que es el Espiritu Santo, para que en Concepcion humana passe plaça de persona diuina, de espiritu puro, para autoridad suya, y hazer mas celebre y glorioso el nombre de su Autor, como veremos en los discursos que se siguen.

Ambros. Dionys. Cartusia.

Lucæ 11. Exod. 31. S. Thom.

§. VII.

Maria inmaculada haze mas celebre el nombre de Dios, que todo el resto de la Iglesia, y corona las obras del orden de la gracia.

HIjos, esposa, y madre, hazen celebre el nombre de Dios, son las tres mas fauorecidas prendas de Christo. Hijos los que le dio el padre por la eterna predestinacion, segun aquello de san Iuan, *Pater quos dedisti mihi.* Esposa cõquistada, y que la ganò a costa de su sangre, testigo el Archipropheta en su Apocalypsi: *Quam acquisiuit sanguine suo.* Madre que se la dieron de gracia, y de justicia, y necessidad supuesto el decreto de la Encarnaciõ. Qual de estas joyas, pregunto yo, sera la mas preciosa, y mas estimada, y que realce mas el nombre de Dios, Hijos, Esposa, o Madre? Question dificultosa de decidir, aũq̃ parece la determinò el mas sabio Rey en el capit. 40. del Ecclesiastico. *Filij, & edificatio ciuitatis confirmauit nomen, & super hæc mulier immaculata computabitur.* Que entendimiẽto

15

Eccles. 40.

to no conocera aqui que este titulo, y blason de inmaculada es de Maria, muger sin mancha de culpa, no ay otra sino la Reyna de los Angeles, pues della dize Salomon, hara mas celebre el nombre de Dios que sus hijos, y el edificio, y fabrica de su ciudad. Expliquemos, y ponderemoslo mas: Hijos de Christo son todos los fieles, especialmente los predestinados, ramas del mas noble tronco, sucession del mas antiguo solar, que pudo dar la naturaleza, y la gracia, pues no ay mas que nacer de Dios. *Ex Deo nati sunt.* Y porque no juzgase el mundo por imposible tan alto nacimiento en los hõbres, le facilitò su autor, allanandose primero a nacer de nuestra naturaleza. Graue pensar de Augustino; *Quid miraris, quia homines ex Deo nascuntur? atende ipsum Deum natum ex hominibus.* Que te embaraças de oyr que los hombres nacen de Dios, mira a Dios que nace de los hombres, que te assombra, que te llamẽ hijo de Dios, quando Dios se llama hijo de Dauid y Abrahan? Y que siendo rayz de Iesse, nace hombre de esse mismo tronco y rayz? Bien ponderado de Ruperto Abad, quando dixo. *agnificũ, & mirabile est, illius esse radicẽ de cuius stirpe descendit.* Es la Iglesia Esposa de Christo, es la ciudad santa que baxò del cielo, cuya fabrica toca en las nubes, cuyas piedras se labran aqui para perpetuarse en la Ierusalen celestial. Es ciudad con adorno de muger casada, *paratam sicut sponsam ornatam viro suo.* El mismo que la dà ser se desposa con ella, y sin embaraçarle el titulo de hija, le dio el de Esposa, enamorado de su hermosura. Grauemente lo ponderò Chrysostomo. *Quomodo enim sponsa est eiusdem filia?* Que nueuo Rey es este que se casa con su hija, que assi la llamò en el Psalmo. *Audi filia. Quomodo autem filia sponsa?* Dudò bien estando a las leyes de la naturaleza: Pero en el orden de la gracia ay nueuos derechos, gouiernase el Reyno del espiritu por otras leyes, ningun Rey de la tierra puede eligir su hija por Esposa, no llega ahi el poder, ni la dispensacion. Dios si: es Padre que engendrò la Iglesia por el Bautismo, y la admitiò, y vniò assi por Esposa suya. *Ipse enim, & ipsam regenerauit per Baptismum, & ipse quoque eam desponsauit.* Dixo el Dotor santo, preciosas prendas de Christo, segun esto, son Hijos y Esposa, confirman y eternizan en el el nombre de Padre y Esposo. Pero no se que se tiene la Madre, que es superior a todos.

Aug. tract. in Ioan.

Rupert.

Chrysost. hom. de ture. & in Psal. 44.

Yo creo que por Inmaculada, y en quanto tal, se la gana a todos los hijos de Dios, y a toda la Iglesia. *Et super hæc mulier Immaculata computabitur.*

16 Parece que ponen pleyto a esta precedencia de Maria los Hijos, y la Esposa, por el Apostol en la carta que escriuio a los de Epheso, porque ellos, y ella se llaman tambien inmaculados: *Elegit nos in ipso ante mundi constitutionem, vt essemus sancti, & immaculati.* Eligionos Dios, dizen sus hijos en si mismo, por su eterno decreto antes de la fabrica del mũdo, para que fuessemos santos, sin mancha de culpa en su presencia, y de la Iglesia se dize. *Vt exhiberet ipsam gloriosam non habentem maculam, &c.* Pues si estan sin mancha los hijos de Dios, y tambien su Esposa la Iglesia, porque ha de serles Maria superior a titulo de Inmaculada? Es facil la respuesta, porque coronò las obras de la gracia con la preseruacion de la culpa, en el instante de su Concepcion purissima. Tan grande fauor fue este, que ni le tuuo alguno de los hombres predestinados, ni toda la Iglesia: compadecese con la predestinacion eterna de los Santos culpa en tiempo, y la Iglesia aunque santa no parece lo es por preseruacion, sino por santificacion, pues ay en ella manchas de zizaña en medio del trigo mas puro, virgines necias entre discretas. Pero Maria, santa por preseruacion, santa en el instante que fue concebida, a todos se la gana; y en este genero de santidad es superior a titulo de Inmaculada, y corona las obras de la gracia, vsando Dios con ella del fauor y priuilegio a nadie concedido.

Ephes. cap. 1. & 5.

17 Pero a quien no admira que no le causassen horror a Dios las culpas en los predestinados, y las permitiesse en muchos fieles de la Iglesia, y no quiso que le tocasse a su Madre. Indiuiduemos mas la materia: tanto cuydado de preseruarla a ella, y tan poco de impedir las culpas de sus progenitores, que no le embaraçasse para hazerse hombre, tãto pecador en su linage, y por otra parte estudio tanto de que no le tocasse a su madre la culpa. Señor estemos a cuenta, oyd al atreuimiento mio vna replica, si aborreceys mãchas de pecados, y por esso no las quereys en casa, porque permitistes tantas en vuestra familia? Si en ella pudo el calor de vuestra bondad infinita digerirlas, sin que os impidiessen vestiros de la humanidad de vuestros progenitores,

res, porque hazeys melindre de culpa, en vuestra madre? Y si el cuydado de su pureza, fue porque os auiades de llamar hijo suyo; hijo de Dauid os llama el Euangelista: *Liber generationis Iesu Christi, &c.* Y sin pensar hemos dado en el Euãgelio, y para salir de estas dificultades, y entrar bien en el nos da la mano san Ambrosio. Preguntarà alguno, dize el Santo, como no le hizo ascos a Dios elegir por primer Padre de su linage vn hombre conocidamente adultero, y homicida, y sin embargo: *Dominici generis author electus à Deo.* Creyera yo que le mandara borrar Dios del libro, si otro le huuiera puesto, segun aquello, *deleantur de libro viuentium*, quanto mas ponerle el. Tanta oxeriza con pecadores, y pecados, y honrar tanto a vn pecador conocido? Assi fue conueniente responde, y tal cabeça del linage de Christo se auia de elegir y poner primero en la lista. *Talis author Dominici fuit corporis eligendus.* Estraño dezir! Pues no fuera mas a proposito para primer padre el que no huuiera tenido culpas, o no tan graues, como Abrahan, Isaac, &c. que aun fue decente en dotrina del mismo santo que el Bautista por auer de ser Embaxador de Christo, fuesse hijo de vnos Padres ilustres en santidad: *Tales enim maiores habere debuit præuntius Christi.* Pues como el Bautista progenitores santos, y Christo pecadores, y Dauid puesto por cabeça, y Padre de linage? Si: y para primero mejor es Dauid. *Quid est enim corporatio nisi remissio peccatorum?* dize el Santo, que otra cosa es hazerse hombre el Verbo, sino publicar remission de pecados? Encarnacion es virtual remission dellos, Encarnacion fuente de la gracia, destruydora de la culpa. Y assi fue conueniente que el primero que se llama Padre de Christo tenga pecados, para que el Verbo encarnado empeçasse a comunicar su gracia, al que parece fue primero en comunicarle la humana naturaleza, y fuesse el primer padre deste linage Embaxador a toda su posteridad de la gracia que auia de dar Dios hombre, y assi no pudo dexar de ser pecador: *Et ideo exors peccati esse non potuit, vt diuinam gratiã, & exemplo præferret, & nuntio.* Y auiendo de ser Christo Redentor de todos los hombres se ensayasse a serlo en sus progenitores. *Vt omnes homines Redempturus beneficium à suis maioribus inchoaret.* El Bautista q̃ no es Redentor, ni nace a redimir, decente cosa es que nazca de padres santos. En Christo es

Matth. 1.

Ambr. 2. *Apolog. Dauid.*

18

congruẽcia misterioſa, aya pecados en ſus progenitores. Pero aora tiene mas fuerça la dificultad, ſi hallò cauſa Dios, y razon de conueniencia que tuuieſſen pecado ſus aſcendiẽtes para ſer Redentor, porque puſo el ombro paraq̃ no le tocaſſe a Maria la culpa primera? Dixera yo q̃ porque fue ſu Madre, y que inmediatamente le dio al mundo. Enſayòſe Dios deſde ſus progenitores en el oficio de Redentor, y como ſe acercò mas a ſu madre, en cuyo vtero materno ſe viſtiò de nueſtra mortalidad; exercitò el oficio por el altiſſimo modo de preſeruacion de la culpa. Cõ todos exerciò el oficio de Redentor, a los Padres y deudos remotos ſantifica, a la Madre inmediata la preſerua, para que ſe la gane a todos a titulo de Inmaculada.

19 Alta razon de eſtado, materias de gracia, no es marauilla ſe graduen por el orden del parenteſco, y de la ſangre, no aſſi las de juſticia en que ſe deue atender a los meritos. Preſeruar Dios de la culpa primera a vn deſcendiente de Adan, fue eſpecialiſſimo fauor en el orden de la gracia, y dioſe a Maria, a los demas progenitores, fauorecioles por otro camino, fue eſtilo de Dios hazer mayores fauores, quãto ſe yua acercãdo mas a los hombres. Por blaſon ſuyo llamò el Profeta Dauid a la nueua Igleſia, Pueblo cercano a ſu Dios: *Populo appropinquanti ſibi*, que ſe acerca. *Pſal.* 148. No acaban de ponderar los Santos aquel prodigio que obrò la poderoſa mano de Dios, paſſando ſu pueblo a pie enxuto por el mar Bermejo, ſingular camino nunca andado de nadie, aunque no falta quien diga ſucedio lo miſmo a Alexandro Magno, paſſando con ſu exercito el mar de Panfilia. Pero eſperad, dize Origenes a que tẽga Dios mas apretado parenteſco con los hombres, y vereys para que entren a tomar poſſeſſion de la tierra prometida de los viuientes, el nueuo camino que les rompe: *Simul rapiemur, cum illis in nubibus obuiam Chriſto in aera.* 1. *Theſal.* 4. Alli arrolladas las aguas caminaron por ſu pie, y aqui hechos aues ligeriſſimas ſurcaràn los vientos. *Diuinus ſermo, maiora multo, & celſiora promittit, iter tibi per aera pollicetur.* *Orig. hom.* 4. *in Ioſue.* Que mucho, ſi aquel fauor fue antes, y eſte deſpues de auer veſtido Dios nueſtra naturaleza; que aſſientan bien los fauores de gracia en el mas apretado parenteſco: y quanto Dios mas ſe acercò a ſu Madre, logrò ella mayores intereſſes de pureza.

§. VIII.

§. VIII.

Gran Principe Dios con su Madre, no dio largas al fauor de su preseruacion, ni padecio dilaciones su gracia.

20 AVentajò Dios a su Madre con la gracia de la preseruacion, y parecio fauor hecho a Madre, y procedio como gran Señor. Lo primero, en que aunque fue preferida a todos en este genero de gracia, no se estancassen alli todos los fauores diuinos, sino que passassen a santificar a los demas, aunque mas remotos. Aduertencia, y enseñança importante a los Reyes, y Principes, que aunque hagan los primeros fauores a los que son primeros en sangre, o en meritos, no se estanque el corriẽte de las mercedes, ni impidan las reciban otros, aunque no sean tan cercanos, que assi los haze el supremo Monarca del Orbe. Cõpara Dauid la diuina gracia en su curso al vnguento con que se celebrò la consagracion de Aaron, y al rocio que distilauan las nuues sobre los dos montes Hermon, y Sion. *Sicut vnguentum in capite, quod descendit in barbam, barbam Aarõ, & vsq; in Oram vestimẽti eius, sicut ros Hermon, qui descendit in montem Sion.* Llana es la primera similitud, apenas Moyseu derramò el vnguento santo sobre la cabeça del hermano, quando le vngia y consagraua en Sumo Pontifice, quando de alli se comunicò a la barba, y de aqui hasta la Orla, y fimbria del vestido. Dificultad les hizo a algunos, que fuesse tanta la esusion del vnguento a la letra. Pero al espiritu, y por lo que significaua; dixera yo; vnguento que puesto en la cabeça del Principe, no se queda en ella sola, sino que llega hasta la Orla del vestido; essa gracia de Dios es, no es fauor humano, que no llega, ni baxa este fauor a los muy humildes, y retirados, antes se estanca en lo mejor de su curso, y se queda en la cabeça, o en los miembros mas inmediatos. La diuina gracia todo lo corre. Pero vamos a la semejança del rocio, que es mas dificultosa. No puede acabar de entender el Incognito a la letra, como el rocio del monte Hermon, que era baxo, y pequeño, segun aquello del Psalmo: *Hermonijm à monte modico*, baxase al de Sion, siendo mas alto y descollado. Yo dirè el como dize Genebrardo, el viento Aquilonar leuantaua de lo humilde del mon-

Psal. 132.

Auctor In cog. Geneb.

monte Hermon vapores humidos, que conuertidos en rocio, cahian sobre el môte de Sion. Que de ordinario se veen estos que parecen impossibles en el mundo, el pobre dà al poderoso, el vassallo al Señor, auiendo de ser al contrario, y baxar el rocio del fauor del monte mas alto al mas humilde. Apliquemos; es el rocio de Dios como el del monte Hermon; humillose el Verbo hasta emparentar con nuestra naturaleza. De aqui se leuantaron vapores y nuues de meritos suyos, que por ser tambien de Dios, son de valor infinito, y llueuen rocio de gracia sobre los Santos de este altissimo monte de la Iglesia, y para que nadie se quexe, a todos reparte de sus fauores, y aunque es preferida su Madre en la gracia, como en el parentesco, no estanca alli, pues baxa a santificar su Iglesia con otros dones suyos. Gran Principe!

21 Lo segundo en que parece Dios gran Señor cõ su Madre, sue en que no dio largas al fauor; piensan que no fuera peligroso detenerse hasta el segundo, o tercero instante, quando ya huuiera incurrido en la culpa original? Casi no pareciera fauor de hijo. Don, y fauor tan importante luzio, porque no se dilatò. O pretendiẽtes de la Corte, quiẽ pudiera imprimir en el animo de los Principes, y priuados aquella dotrina de Plinio en el Panegirico a Trajano: *Beneficijs suis*, dixo, *nonnulli commendationem ex difficultate captam, gratioresque honores accipientibus arbitrantur si prius illos desperatio, & tædium, & similis repulsæ mora innotam quandam pudoremque conuerterint.* Piensan algunos, que los oficios que proueen, no lleuan recomendacion, sino ay dificultad en conseguirlos, y neciamente se persuaden, concilia mayor estimacion por la desesperacion del pretendiente, siendo verdad que entonces se estiman menos, porque se han comprado consumiẽdo la haziẽda, la vida, y el honor. Que biẽ aludio a este pẽsamiẽto Ausonio. *Gratia quæ tarda est ingrata est, gratia namque cum fieri properat, grata magis.* Gracia, fauor, beneficio, o premio, que deuiendo madrugar, trasnocha, parece ingrata, la que se anticipa y apresura, essa si que se deue estimar, y agradecer mas, no podemos negar que santificar Dios a los pecadores, es fauor grande; pero preuenir, madrugar, apresurarse antes que se incurra en la culpa, es lo superior en el despacho de la diuina liberalidad, y fauor guardado para su Madre.

Plin. in Panegir.

(?)

§. IX.

§. IX.

Maria sin culpa original, nueua cabeça de la humana posteridad, restituyese en ella a su antiguo lustre la naturaleza: segun los principales efetos de la justicia original.

22 LAs finezas que el poderoso braço de Dios obrò cõ Maria santissima eligiendola para altissimos fines, y que saliesse tal al mundo en su Concepcion temporal, como la auia concebido en su entendimiento, segun aquélla graue sentencia que se refiere de san Isidoro en el Missal Mozarabe: *Talem multoque verè creditur mirabilem Matrem creasse, dum ab illo creari ita est, & ab ipso Concipi:* Miraron, no solamente a que no la marchitasse el yelo de la culpa, sino tãbien para que por este camino, se restituyesse la naturaleza humana a su antiguo esplendor. Lo primero, parece que assegurò el Espiritu santo en la Sabiduria, comparando la formacion de esta Señora al modo de plantarse vna rosa en Iericò, y porque no dudemos que rosa sea esta, lo dixo el Padre san Geronymo: *Beata Dei genitrix cuius plantatio, ac si rosæ in Hierico.* Plantar rosa. Quiẽ la plantò jamas? Vn rosal si se planta, con vara, o semilla, pero vna rosa quando, o como? Aora miren, todo el arbol del linage de Christo, y de Maria le considero yo como vn rosal, rosas de justos entretexidas con espinas de pecadores. Los mas Santos fueron rosas, que los cogio el yelo de la culpa, porque se formaron a las leyes de la naturaleza, que no obra por eleccion, sino por necessidad. La de Maria fue especialmente por diuina eleccion, y a la traça que la concibio Dios en su mente diuina, la plãtò de su mano en el Verano de la gracia. Allà Plinio llama prudentes las flores que para manifestarse sobre la tierra dexan passar el Inuierno, y salen a luz al despuntar la del Sol en la Primauera, Iericò se interpreta Luna, Maria rosa plantada en buena Luna con especial influxo del Sol de Iusticia, que para desterrar los achaques de su Concepcion, la plantò con candores de rosa. *Quasi plantatio rosæ.*

Isid. in Miss. Assump.

Hier. ep. ad Eustoch.

Plin. lib. 4. cap. 18.

No solamente es rosa Maria en su Concepcion, sino vara derecha sin ñudo de culpa, que misteriosamente se leuanta 23

ta con rectitud espiritual del torcido tronco del linage humano. Y para que no quedasse del todo infecta la posteridad de Adan la preseruò Dios de la primera culpa, como por via de buen gouierno. La vara con que Dios gouierna esta Monarquia del mundo, llamò Dauid vara de direccion: *Virga directionis, virga Regni tui*: Trocando las palabras, como dize Genebrardo, y se ha de leer, la vara de tu Reyno es vara inflexible, no es como las varas con que se gouierna el mundo, que las tuerce el soborno, la passion, o la razon de estado. La vara de Dios como es de direccion, es vara con ojos, como la que via el otro Profeta, y vela para el bien de nuestra naturaleza. El alma de la palabra *Directionis*. Es enseñar que haze Dios buelua a entrar en camino lo que yua fuera del, dandole a cada vno lo que le toca, y es suyo. Madre de Dios, y manchada de culpa, no me parece gouierno diuino, naturaleza humana toda infecta, sin que en algun individuo se resucitasse el esplendor cõ que salio de las diuinas manos, no parece efeto de vara de direccion diuina, y para que lo parezca, ha de boluer a entrar en camino la naturaleza humana en su grandeza antigua en Maria, y por Maria a titulo de Madre de Dios, que a no obrar Dios con ella este prodigio, parece la estuuiera mejor no ser Madre, que serlo sin la decencia, mageſtad, y decoro, q̃ pide su dignidad. Porfiaua necio Marcion, que auia dos Dioses, vno que presidia a lo bueno, y otro a lo malo. Respondele con mucha gala Tertuliano: *Si non vnus est non est, quia dignius credimus non esse quodcumque non ita fuerit, vt esse debuit.* Si Dios no es vno, mejor es dezir que no ay Dios, con mayor decoro se cree que no le ay, sino es vno solo y bueno como deue ser. Madre de Dios sin autoridad, mageſtad, y grandeza deuida a tan alta dignidad, mejor es que no lo sea, que serlo con mengua de su pureza: por esso se llama Madre de Dios. *De qua natus est Iesus.* Y se calla su generacion en el Euangelio, para que se entienda que si mirada como hija de hombres, no se le hiziera agrauio en presumir tuuo macula en su Concepcion, la veamos con los visos que haze de Madre de Dios, y creamos fuera conocida injuria no preseruarla, y que por esta parte, no solamente es Maria venerada de los hombres, pero de los espiritus beatificos que assistieron al instante de su formacion quando la estaua preseruando Dios. Porque pien-

Psal. 44. Genebrar.

Tert. lib. 3. aduer. Marcion. c. 3.

san

Fulb. ser. de Nati. Virg. san, dize Fulberto Carnotense, que el Paraninfo santo hizo tãta estimacion de la Reyna de los Angeles, y la saludò con tãto respeto: *Aue gratia plena.* La razon fue, porque auia de ser Madre de Dios, aunque no lo era entonces: *Antequam Mater Dei fieret, quia futuram nouerat tanta veneratione salutando præuenit.* Y si le preguntamos como sabia el Angel que auia de ser Madre de Dios? Responde que el, y todos los soldados de la milicia celestial, lo supieron desde el instante de su Concepcion purissima, *ab initio suæ pro creationis.* Hallaronse, dize, en aquel instante, todos los choros de Angeles, q̃ hechos Argos especulauã aquel raro prodigio, y la hazian cẽtinela: *Circa eam iam tunc omnis frequẽtia cœlestium agminum inuigilabat.* La Concepcion de Maria tuuo desuelados a todos los Angeles, y assistieron a su formacio, quando preseruandola de culpa, echaua Dios los fundamentos a la dignidad de Madre suya. De ahi aprendieron el decoro y veneracion que se le denia, y si la veneran los Angeles, que mucho la veneren los hombres, pues veen en ella restituydo el antiguo lustre de la naturaleza?

Luc. 1. 24

Dam. serm. de Annũt. Funda admirablemente este pensamiento el Cardenal Pedro Damiano, quando dize: *Germinat igitur virga Iesse de tortuosa radice generis humani, & de Patriarcharum arbore in altitudinem, & rectitudinem erumpens omnem ignorat nodositatem, foliorum tenebras nescit.* O que bizarra Maria en su Concepcion, vara derecha de rayz torcida, o que empinada se leuanta en el arbol de los Patriarcas sus progenitores, tan lisa, tan sin ñudos, entre esplendores tantos, que aun las hojas no hazen sombra. Que marauilla, sino corresponde al Adan gobiado, y torcido con el peso de la culpa, sino al mismo con la rectitud de la gracia? Formò Dios al primer hombre a su imagen, y semejança, y para que le pareciesse mas, dizen algunos, que tomò el soberano Artifice humana forma. Y no se nos passe vn reparo de Oleastro, glosando aquellas palabras del Genesis. *Ad imaginem Dei fecit illum,* que aunque Eua fue tambien formada a semejança de Dios, en el alma, no se dize que lo fue sino solo de Adan. *Quoniam ex viro formata est, potius dicitur imago viri quã Dei.* La primera muger fue formada del primer hombre, y assi mas se llama imagen de hombre, que de Dios. Y es dezir, que entonces serà vna muger semejante a Dios, quãdo lo fuere a su marido siendo

Oleast. Genes. 3.

el Santo. Adan fue semejante a Dios, Eua imagen de Adan, Maria todo lo abraça, porque en su Concepcion parece a Eua rezien formada de Adan en justicia original, y copia en su modo la bondad y magestad de su Autor.

25 Que cuydado tuuo Dios quando daua ser a las criaturas de aduertir, que la mas humilde yerua del campo auia de ser fecunda, y produzir semilla, viua imagen de su especie y naturaleza, y la tierra por cuya cuenta corria este empleo, lo executò con puntualidad: *Protulit terra herbam virentem, & facientem semen iuxta genus suum.* Sola la humana naturaleza parece q̃ no obedecio, porque aunque sustancialmente se produzian hombres despues del pecado, como su primera formacion auia sido en gracia, no respondian adequadamente, *iuxta genus suum.* Pues que remedio? forme Dios a Maria, y en su Concepcion preseruela del pecado original, y en ella la humana naturaleza se restituyra a su antiguo lustre, y assi fue, en los demas hombres la tierra infecta, hombres brota, pero con espinas, frutos desazonados, hijos de ira, no son *iuxta genus suum.* Sola Maria responde a su primera planta, y origen. Quieren saber el modo? Es Dios soberano labrador, sembrò el alma de Maria en la tierra de Adan, y fue el fruto vna muger Madre de Dios, copiando hermosa su primer origen para que sustituyesse en lugar de nuestro primer Padre en este don de gracia, como nueua cabeça de su posteridad. Decretò el Senado Romano que a Iulia Augusta Madre del Emperador Tiberio, se la diesse titulo de Padre de la Patria, y que al nombre de Cesar se añadiesse hijo de Iulia, como refiere el Tacito, lo que alli hizo la adulacion, deue con Maria el agradecimiento. Que no la deue el mundo? Que empeños no la tiene la Iglesia? Que glorias no ha dado a la naturaleza humana? Parece que el dia que la eligiò Dios por Madre suya, la hizo no solamente Madre, sino Padre, y cabeça de los hijos de Adan. Dà mil parabienes el Rey Profeta a la nueua Iglesia, de que sus hijos la han de seruir de Padres: *Pro Patribus tuis nati sunt tibi filij.* O Iglesia santa, que dichosa eres, en lugar de los Padres que te engendraron, te ha dado Dios ilustres hijos, que te daran el honor que los Padres que perdiste. Pues que consuelo es tener hijos, si se pierde el Padre? Muy grande. No te aflijas, dize Augustino,

Genes. 1.

Com. Taci. lib. 1. *Annalium.*

Psal. 44.

August. gustino, porque no ves a Pedro, ni a Pablo de quien naciste, que Dios por vn modo peregrino, ha hecho Padres tus hijos, para que tengas del fruto de tus entrañas el amparo, lustre, y honor de los Padres que te engendraron: *De prole tua creuit tibi Paternitas*, dize el Santo. O humana naturaleza, y que padres perdiste por el pecado, que Santos, que Iustos, que perfetos en lo natural, y sobrenatural. Pero no te desconsueles, que en lugar de padres, te ha dado Dios vna hija con quien consolarte, Santa, purissima, perfectissima, tu hija es, no puede negarlo: pero ella hará contigo oficio de Padre: *De prole tua tibi creuit Paternitas*. Y a la traça que Christo es hijo de los hombres, y juntamente Padre por ser Dios; assi Maria tiene rastros de Deidad tan grandes, que quando se concibe es hija de hombres, Padre de la naturaleza, y en el mismo instante hija, Padre, y Madre de Dios.

§. X.

Cierra el discurso la semejança entre el hijo sacramentado, y la Madre inmaculada, tira el fiel iguales gajes de la deuocion de estos misterios.

PArece que los dos misterios de la Concepcion de Maria, y Christo sacramentado se hazen del ojo, porque este Señor en el Sacramento tiene los blasones, y titulos q̃ Maria en su Concepcion, y esta Señora al concebirse parece Christo al sacramentarse. Lo primero, enseña la Iglesia, llamando a Christo en el Sacramento: *Hostiam puram, hostiam sanctam, hostiam immaculatam.* *Alex. de Ales.* Y explicandolas vn Doctor antiguo de Christo, parece q̃ habla de Maria: *Hostiam purã, id est, mundam à fomite originalis peccati: Hostiam sanctam, sine fæce peccati mortalis. Hostiam immaculatam, sine contagione peccati venialis.* Parecese a Maria en su Concepcion, sacrificio agradable a Dios sin pecado original, sacrificio puro sin las hezes del pecado mortal, sacrifi- 26

cio inmaculado sin contagio, ni achaque de la mas leue culpa. Quien viere el pan sacro santo en la superficie, le parecera pan ordinario, y no es pã, sino Christo Dios hombre, debaxo de aquellas especies. Maria hija de Adan, de Ioachin, y Ana engendrada como los demas hombres, son accidentes de muger cõ culpa, y no la ay, sino debaxo de essos accidentes, està la sustancia de Madre de Dios. En el Sacramento se renueua la muerte de Christo a lo glorioso, y en memoria de su Cruz, se forman muchas sobre el cuerpo sacrosanto. En la Cruz tuuo figura de pecador, pero sin pecado, como dixo el Apostol: *Hebr.4.* *Pro similitudine absque peccato.* Aqui parece muerto, y està viuo, Maria en su Concepcion por hija de sus Padres, tiene semejança de incursa en la culpa del primer hombre, pero sin ella, *absque peccato.* Parece, que la acometio el pecado que es muerte del alma, pero quedò viua cõ la vida de la gracia. Parece, que lo mismo es ver a Maria concebida, que a Christo sacramentado, y que vniformemẽte arrebatan la deuociõ de los fieles, y està tan dependente del hijo y de la Madre, que el hijo mueue los coraçones a deuocion por la carne que tomò de Maria. *Psal. 64.* Dauid se lo profetizò assi, quando dixo: *Ad te omnis caro veniet.* Señor, arrastrareys todos los hombres, todo el mundo se irà tras de vos para veneraros. Y aqui Augustino pregunta: *Quare ad illum omnis caro veniet?* *Aug. hic.* Porque razò se ha de ir todo hombre, que esso quiere dezir: *Omnis caro.* En seguimiento de Christo? y responde, *quia carnem assumpsit, tulit inde primitias ex vtero virginali, assumptis primitijs cætera consequentur.* Lleuarse Christo tras de si todos los hombres, y parece que no por la fuerça de la diuinidad, sino por la carne que tomò de Maria, que como era la nata, y lo superior de la naturaleza humana, todos se van tras ella sin que aya, sexo, estado, edad que no siga los passos de Christo con el cebo de la carne de su Madre, que Deificada en el hijo todo lo arrastra. Que bien lo pondera el Dotor santo. *Numquid venerunt pauperes, & non venerunt diuites? Numquid venerunt docti, & non venerunt indocti? Numquid venerunt viri, & non venerunt fœminæ? Numquid venerunt senes, & non venerunt iuuenes? aut venerunt iuuenes, & non venerunt adolescentes, aut venerunt adolescentes, & non venerunt pueri?* Pobres, ricos, doctos, ignorantes, varones, hembras, ancianos, moços, niños, todos se

se van tras de Christo: y concluye: *Et quis numeret gentes venientes ad Deum, cui dictum est ad te omnis caro veniet.* Grande fuerça y virtud atractiua de piedad, y deuocion, tiene la carne de Maria en Christo; que sera en ella misma? 27 Parece haze el mismo efecto, y se conoce en el comun aplauso de la Iglesia a la Concepcion de esta Señora que todos la solemnizan, y podemos dezirla las mismas palabras del Propheta: *Ad te omnis caro veniet.* Por ventura vienen los pobres, y no los ricos? Diganlo los gastos que en esta fiesta se hazen en toda la Christiandad, vienen los ignorantes, y no los doctos? Diganlo tantos libros en fauor de este misterio, tantas Apologias, tãtos ingenios ocupados. Vienen los niños, y no los ancianos? Diganlo tantas canas venerables, como frequentan esta deuocion, y finalmente apenas ay Mitra, Tiara, ni Corona que no se postre, y rinda parias a la purissima Concepcion de Maria. Y por hazerla yo algun obsequio escriuo este discurso, empeño de mi Religion que se fundò tambien en fauor de este misterio, como lo refiere vn Autor graue, y para atajar por la parte de Aragon la opinion contraria a la pureza de Maria, que venia huyendo de Francia a España. Y por esso en mi Religion desde su principio ha sido, y es frequentissima la deuocion, y la ha fauorecido la Reyna de los Angeles, con singulares prodigios, que nadie sirue a esta Señora, que no assegure gajes del cuerpo, y del espiritu, si bien para venerarla, no se ha de atender a la vtilidad nuestra, sino a la autoridad suya, segun aquello que dixo Tertuliano: *Ad exhibitionem obsequij prior est authoritas imperãtis, quam vtilitas seruientis.* Para hazer obsequios, dedicar deuociones, y afectos piadosos a Maria, aunque sean con demonstraciones excessiuas, primero se ha de atender a la autoridad, y grandeza de esta Señora, que a la comodidad propria. Primero nos ha de mouer para seruirla, la consideracion de que es madre de Dios, y Emperatriz celestial, que los gajes que se tiran de proprios intereses, si bien estos son tantos, y tales, que aũque mas se cierren los ojos, no pueden dexar de verse. Y para concluyr digo, que aunque no pueden medir las espadas en razon de grandeza, la solemnidad de Christo sacramentado, y la de la Concepcion de su Madre, apoya la semejança ver, que la Santidad de Sixto Quarto, en vna constitucion suya

Petrus de Oxeda in inform. Ecclesiast.

Tert. lib. de Pœnit. c. 4.

28

suya concede a los deuotos de Maria, que assisten a la solemnidad de su Concepcion las gracias que concediò Vrbano Quarto en el Cõcilio de Bienna, a los aficionados al Sacro Misterio de la Eucharistia, y que assisten a la celebracion de esta solemnidad. Y quien duda no fue a caso parear el Pontifice Sumo estas solemnidades con iguales gajes, o en odio del herege que igualmente aborrece pureza de Maria, y Real presencia de Christo en el Sacramento, o porque estos misterios zanjan la deuocion, alientan el espiritu, feruorizan los coraçones, por ser vna fauorecida de la gracia, y otra encerrar en si la fuente della, &c.

(·?·)

TRA-

TRATADO SEGVNDO, DEL ADMIRABLE NACIMIENTO de Maria.

Secundum Saphirus. Apoc. 21.

Liber generationis Ieſu Chriſti,&c. *Matt.* 1.

AL feliz Nacimiento de Maria, a ſu mageſtuoſa ſolemnidad cõuidado deſde los eternos ſiglos, baxa con disfraz humano el Verbo diuino, conuidado dixe, no me retrato q̃ la pureza virginal de eſta Señora acompañada del don de la maternidad, ſegun el orden diuino, ſabe muy bien conuidar a Dios a humanas ſolemnidades. Meditaba Ambroſio los motiuos que tuuo Dios para hazerſe hombre, y dixo que aunque en primer lugar ſe mirò a ſi, y a ſu gloria, y en ſegundo al reparo nueſtro; no executara ſus deſignios, ſino le cõuidara a la fieſta de ſu Encarnacion la pureza de vna Madre Virgen. *Et ſi homo factus eſt vt hominem redimeret atque à morte reuocaret inuitatus tamen quaſi Deus, munere venit in terras, vt quemadmodum dixerat ecce noua facio omnia, partu etiã Immaculatæ Virginis naſcerẽtur.* Conuidò Maria al Verbo a la ſolemnidad de ſu Encarna-

Ambr. ep. 82.

nacion, a las vozes de su virginal pureza, acceptò el conuite, y lo demas de la fiesta corriò por su quenta. Baxò riquissimo, de dones suyos diuinos, y celestiales, trazò nouedades artificiosas nunca imaginadas, dispuso que como vna misma persona auia de ser Dios y hõbre, su Madre fuesse juntamente, Madre, y Virgen, y como gran Principe, aunque conuidado a la fiesta, el fue el autor de la solemnidad. Oy parece que esta Señora le conuida a la fiesta de su Nacimiento, como gran Señor preuiene singular aparato, y quiere se conozca es mas suya que de su Madre. No ay palabra en nuestro Euangelio, que publique Nacimiento de Maria; de Christo si, que nace de sus entrañas, *de qua natus est Iesus.* Que serà? Pero que ha de ser, sino disponer Christo, y autorizar la fiesta del Nacimiento de su Madre con las riquezas, joyas, y galas de su Nacimiento, que Nacimiento de vna niña para madre de Dios, no se celebrára con decencia, y autoridad, sino la hiziera lado el mismo Dios. De manera, que en el hecho sea Nacimiento de Madre, y exteriormente suene el Nacimiento del hijo. Para este fin se han juntado en el libro de la generacion de Iesu Christo los mas nobles de la Real estirpe de Israel, y Iudà, cuyas principales cabeças son Dauid, y Abrahan, reconociendola por hija, y descendiente de su casa y antiguo solar: Todas son traças soberanas del Principe de paz, para engrandecer aun en fueros de la naturaleza el Nacimiento de la Madre de gracia.

§. I.

A la sombra de Coronas, Tiaras, y Penachos, nace Maria, su Nacimiento es vno, y trino.

ENtre las purpuras y coronas de los Reyes de Israel, y Iudà sus ascendientes, nace vna Niña grande, sera sin duda gran Señora, y muger de Palacio. Entre los incensarios, aromas, y sacrificios de los Sacerdotes sus progenitores nace; dedicarse ha al diuino Culto, sera muy amiga del Altar. Entre las armas è instrumentos belicos de los Capitanes de su linage, sale a luz, sera valiente guerreadora, porque si estando a lo natural, el fruto del arbol responde a la rayz, y tronco de donde procede, sera

sera esta Señora ajustandose al tronco, y rayz de palacio, altar, y milicia, y naciendo a la sombra de Coronas, Tiaras, y Penachos, es fuerça salga al mundo, noble, deuota, y valiente.

2 El Nacimiento de esta grã Princessa que abrasa las noblezas todas, incluye aquellas tres diferencias de nacer que reconoce la fee, y meditaua el Nazianzeno en la Oracion Panegirica del Bautismo. *Triplex Natiuitatis genus orthodoxa fides agnoscit, primum Corporum, secundum Baptismi, tertium Resurrectionis.* La Fee sacrosanta reconoce, y enseña en la Iglesia tres diferentes Nacimientos, del Cuerpo, Bautismo, y Resurreccion. El primero acredita la sangre, la casa, el linage, la noble ascendencia. El segundo, haze que por el ministerio Sacerdotal, nazcan hijos del primer Sacramento. El tercero, es el de la Resurreccion entre ruydos, y estruendos, y al son de trompeta, è instrumento Militar, pues al nacer los hombres del sepulchro, adonde estan por edades largas, como los niños en el vientre de sus madres, resonará aquella trompeta que llamò el Apostol vltima, *In nouissima tuba canet enim tuba.* Acreditò estos Nacimientos en su persona Christo Señor nuestro, y les dio calidad grande, dixo el Santo. *Atque has omnes Natiuitates à Christo meo affectas honore fuisse cõstat, illam per primam, illam & vitalem insufflationem, secundam per Incarnationem, & Baptismum quo ipse tinctus est, tertiam denique per Resurrectionem, quã ipse primus auspicatus est, nimirum vt primogenitus inter multos fratres extitit, ita primogenitus quoque ex mortuis fieri non grauatus.* Nacio en quanto hõbre de Dauid, y Abrahan, y de los demas progenitores del Catalogo de san Matheo, tuuo vida temporal, como el primer hombre por la diuina respiracion, infusa el alma en la carne que tomò de su Madre. Bautizose en el Iordan por ministerio del Bautista, Summo Sacerdote, segun el orden de Melchisedech, por mano de vn hijo del Sacerdote, segun el ordẽ de Aaron, como dixo Chrysologo; *Antistes de venerando generatus antistite.* Fue el primogenito de los muertos, y el primero de los resucitados, quebrantando con su Resurrecciõ las fuerças de la muerte, hizo patentes para los demas hõbres las carceles de los sepulchros. Estos tres modos de nacer Christo, se veen vnidos en el admirable, y prodigioso Nacimiento de Maria, y quando sale a luz, abraça las luzes to-

Nazianz. orat. in S. Baptism.

1. *Cor.* 15.

Chrysolog. serm. 88.

das de nobleza, santidad, y valentia con emulacion a sus ascendiētes, Reyes, Sacerdotes, y Capitanes, como veremos.

§. II.

Maria nace de Reyes, a la primera luz se vio coronada, reparo de su antiguo solar, hija especialmente de Zorobabel.

3 QVando no publicara el Euangelista el illustre, y claro Nacimiento de la Reyna de los Angeles, poniendo tantos Reyes en su linage, pudieramos creer su nobleza, pues la primera vez que se vio en el mundo, digo en el cielo de la Apoc. 12. Iglesia, se vio coronada. Fue el prodigio grande del Apocalypsi de aquella muger, en quien no fuera mucho estar vestida del Sol, y tener la Luna debaxo de los pies, sino estuuiera coronada como Reyna, con corona de estrellas en la cabeça, honrando con su autoridad las estrellas mismas de que se labrò la corona, y que parece adornan sus sienes. Como lo meditò deuoto Bernardo, quando dixo; *Dignum plane stellis coronari caput, quod, & ipsis longe clarius micans ornet eas potius quam ornetur ab eis.* Y porque no dudassemos que misterio tuuiesse aparecerse coronada de estrellas la primera vez que la vieron humanos ojos; lo manifestò el Dotor santo, publicādo la nobleza de su linage, la ascendencia Real, y el generoso origen de la casa de Dauid, que parece se labrò su corona de las mas claras y resplandecientes estrellas del firmamento de su familia. *Quid ergo sidereum micat in generatione Mariæ?* Pregunta el melifluo Bernardo; Que es esto de estrellas de que se corona Maria, y que luzen tanto en su generacion? y responde: *Plane quod ex Regibus orta, quod ex semine Abrahæ, quod generosa ex stirpe Dauid.* Y assi coronada, y Reyna es tan hija del Palacio donde naciò, que siendo la vltima de su linage, es la primera en solicitar sus blasones, y reparar el solar antiguo de sus claros progenitores: *Suscitabo tabernaculum Dauid, quod cecidit*, dixo el Espiritu santo por Amos. Llegò casi a extinguirse el linage, la familia, y el solar de Dauid, y por la cautiuidad de Babylonia, y el mal gouierno de los Reyes, estaua postrada, y por el suelo

Bern. serm. de verbis Apocal.

Amos 9.

lo

lo aquella antigua gloria, y que haze Dios, traça que la piedra vltima en la perdida del edificio, sea primera para el reparo, y que salga al mundo vna Niña, en quien resucitasse el esplendor de su casa, y brillasse el oro de las coronas de sus Reyes.

4 Dos estados de esta familia, y linage de Maria nos refiere el Euangelista, vno antes de la cautiuidad de Babylonia, y otro despues de aquella transmigracion, de libres vno, y otro de esclauos, y en este llegò a tanta desdicha que *Imperf.* a no auer ganado Zorobabel la gracia del Rey Dario, y solicitado la libertad de su pueblo, alli se quedara totalmente *Abul. in Mat. q. 91.* perdido. Negociò la libertad, vino a Ierusalen, leuantò el Tẽplo, y la casa Real, como notaron Autores graues; Oygan *Zach. c. 4.* aora al Profeta Zacharias. *Quis tu mons magne coram Zorobabel in planum? & educet lapidẽ primarium, & exequabit gratiam gratiæ eius.* Haze este lugar a las dos luzes de los sentidos literal y mistico, gallarda zanja y misterioſa, que monte ay tã descollado entre todos los ascendientes del linage de Dauid, y Abrahan, que no parezca enano en comparacion de Zorobabel? Pues que hizo este Principe? Sacò de la cantera la primera piedra del edificio restaurado, que piedra sea esta, lo dixo vn Rabino de grande opinion entre los Hebreos, a quien llamauan el santo Maestro en vn libro que intitulò, Reuelador de secretos, en la tercera de las respuestas que dà a Antonio Consul Romano, como refiere Galatino, y entiende este lugar de Maria, a quien llama piedra, o peñasco, de donde sin mano de hõbre, se auia de desgajar la piedrezilla que derribò la estatua que viò en sueños el soberuio Rey de Babylonia. *Ex ipsa petra procedet Messias cuius nomen æternum.* Y la intelligencia del lugar corre assi, quien es tan grande ni tan eminente, entre los Padres, y ascendientes de Maria, que pueda compararse con Zorobabel, si para el reparo de la casa de Dauid, nos puso esta Señora en el mundo, piedra primera en perfeciones, y gracias? *Et educet lapidem primarium.* Pero dixera yo, no se pueden cõparar con el, Abrahan, Dauid, Salomon, no son mas descollados montes de la antiguedad? Parece que si, y con todo esso se le atribuye a Zorobabel auernos dado la piedra primera, porque parece mas calificada nobleza la suya, que la de Dauid, mas profunda su Sabiduria que la de Salomon, Zorobabel se inter- *Galatin. de arcan. lib. 7. fol. 243.*

5

preta de dos maneras, dize
Chryſoſt. Chryſoſtomo. *Hic Doctor Babyloniæ.* Eſte es el Maeſtro de Babylonia, y tambien *fluitio poſtpoſita*, que es lo miſmo que menoſpreciada ſucceſſion. Lo primero alude a la reſolucion de aquella duda que ſe propuſo en la antecamara del Rey, y la ſentencia en fauor de la verdad; que es la que predomina a todas las coſas; hombre que en Babylonia que toda es confuſion y mentira, y en el Palacio de vn Rey donde no ſuele tener buena acogida la verdad, atina con ella, y la da el lugar primero; bien merece el titulo, y grado de Dotor, y que nadie pueda cõpararſe con el. Sabio fue Salomon, pero parecio ignorancia ſu Sabiduria, por auer hecho a Ieruſalen Babylonia, madre de abominaciones, è idolatrias. Gran Rey fue Dauid, y muchos de los que le ſucedieron en la Corona, pero ninguno pudo medir la eſpada con Zorobabel, porque como dize el Santo: *Deffluitionem Regni ad ſe decurrentem poſtpoſuit, & elegit redemptionem populi ſui.* Veniale a Zorobabel de derecho el Reyno, ya ſe venia a el deriuando la Corona, ya le yua a los alcances el cetro, y tuuo tan grande valor que poſpuſo la dignidad a la redencion de ſu pueblo, y la purpura al reparo del Solar antiguo, y a eſto vino de Babylonia a Ieruſalen, y como aduierte Ioſepho ſe mezclaron en ellas Tribus Sacerdotal, y Regia. Qual aora os parecera mas proprio padre de Maria? El que en medio de la luz conſagrò idolos a la mentira en Ieruſalen; o el que aficionado a la verdad, autorizò ſu fuerça en medio de las mas obſcuras ſombras de Babylonia? Quien ſera Rey mas illuſtre, el que admite la Corona, no ſiendo de ſu caſa, o el que ſiendo ſucceſſor immediato, tuuo valor para menoſpreciarla, y ſubrogar en ſu pretenſion, y conquiſta la reſtauracion de ſu caſa, y de ſus antiguos blaſones? Claro eſtà que eſte es mas ſabio, y mas illuſtre. Pues nadie ſe compare con Zorobabel, ni parezca grande en ſu preſencia, y prohijele el Eſpiritu Santo, ſer mas expreſſamente Padre de Maria, y digaſe que el fue el admirable artifice que ſacò a luz eſta piedra primera. *Et educet lapidem primarium.*

Ioſeph. lib. 11. antiquit.

6

§. III.

§. III.

Ponderase el Nacimiento de Maria, monstruosamente hija, y madre de la verdad.

7 Siempre es celebre, como lo enseña la experiencia, la colocacion de la piedra primera en vna magestuosa fabrica, y en vn sumptuoso edificio, y es general el gozo, y alegria de los circunstantes, è interessados por las esperanças que funda de autorizada habitacion, y noble casa la primera piedra del fundamento; que para dar Dios al mundo fijas esperanças de que auia de gozar y habitar en el mas sumptuoso edificio que traçò su diuino entẽdimiento, y fue la Iglesia santa, no fue necessario mas que asegurarnos la piedra primera colocada y puesta de su mano en los cimientos, y tan calificada, que apenas parece que hallò titulos que darle Isaias, quando dixo con autoridad de Dios. *Ecce ego mittam in fundamentis Sion, lapidem probatum, angularem, pretiosum in fundamento fundatum, qui crediderit non festinet.* Assi a esta traça la colocacion de la primera piedra Maria es celebre, y con aclamaciones publicas, con grãdes señas de gozo, que las hallaremos enlas palabras inmediatas de Zacharias, que aunque dificultosas las ajustò a este intento la traslacion del Hebreo, *& exequabit gratiã, gratiæ eius:* En el Hebreo se lee assi: *Cũ clamorib⁹ gratia, gratia ei.* Al nacer Maria, al salir a luz esta piedra primera, parece que alboroçadas todas las criaturas dixeron gracia, gracia, al nacer Christo Rey de la gloria, se la cantaron los musicos celestiales con clamores sonorosos: *Gloria in altissimis Deo,* al nacer Maria, que es Madre de gracia, gritan los hombres, gracia, gracia: Ea que ha nacido vna muger ilustre de vna Real familia, que por nacer tan llena de gracia, se ha de llamar Madre della. Recibilda, o hijos de Adan, con clamores de alegria y gozo. y dad las gracias a quien os la dà. Y assi trasladò bien Vatablo, *eruntque plausus, ac gratulationes,* porque naciendo Maria, deuen estar y mostrarse agradecidas a Dios todas las criaturas, y venerar con aplausos la singular dicha, y felicidad que tuuo con su nacimiento nuestra naturaleza.

Isai. 28.

Vatabl.

8 Naciò esta Niña en Palacio, y es hija como deziamos de vn Principe, que en la camara de vn Rey supo hablar en fauor

uor de la verdad, y ganar la voluntad de vn poderoso, cõ obsequios opuestos a la mentira, y lisonja. Buen Padre de Maria, presagio pudo ser de otro nacimiento de la verdad, prodigioso, y admirable. Con estrañas metaforas significò el Espiritu santo, que el hijo de Dios auia de nacer de vna muger, ya con estrellas, ya con pluuias, ya con varas, pero a mi intento hablò misteriosamente Dauid, quãdo dixo que la verdad, nacio de la tierra, *veritas de terra orta est.* No hablara yo assi, dixera que la verdad murio, y perecio en la tierra. Pero ay otra tierra mõstruosa, que opuesta a la nuestra que arroja mentira; produze verdad: *Veritas nata est de Maria virgine*, dixo Augustino, para que la santidad y justicia celestial, mirasse con buenos ojos a los hombres. Muger, cuyo fruto bendito de su vientre ha de ser la primera verdad en carne, ya que es hija de Reyes, y nacida en palacio, biẽ es que preceda en admirable symbolo en su Real estirpe por ascẽdiente suyo, vn hõbre de quien nacio la verdad en el Palacio de vn Rey, y ponga Dios en el este espiritu, para que sea Profetico Padre, de la Madre de la verdad. Es estilo de Dios poner en sus progenitores, señas que despues se han de conocer en el hijo, y que preceda en ellos la excelencia, y prerrogatiua que se ha de ver despues en su posteridad. Dare prueua de esta verdad en vno de los mas graues personajes de nuestro Euangelio. Singular disposicion fue del cielo, que los nombres de Abrahan, y Sarra, fuessen vn mixto de letras humanas y diuinas. Al humano nombre de Abran, ingiriò Dios vna letra de su nombre, y llamose Abrahan. Lo mismo passò en el nombre de Sarra. Ponderò el misterio Lipomano: Han de ser, dize Abrahan, y Sarra, Padres de Christo, este Señor ha de ser Dios, y hombre. Para engendrar hombre, no tenian necessidad de letras de ageno nombre: mas para que se sepa que han de ser Padres de Dios, lleuen la virtud, y el indice de la prerrogatiua en la letra del nombre de Dios. *Indicat prærrogatiuam quandam maximam datam vtrisque generandi Deum aliquando de semine suo in Christo nascituro de Beatissima Dei genitrice Maria, quæ verè fuit filia Habraæ, & Sarræ.* En quien ha de ser Padre de Dios, bien es preceda en su nombre letra del nombre de Dios, y en quien ha de ser Padre de la Madre de la verdad, preceda el espiritu de hablar en su fauor en el Palacio de los Reyes, y se conocerà

Psal. 84.

Lipom. in catena.

Augustin. in Psal.

9

rà en su decendiente, que a vn tiempo mismo es hija y Madre de la verdad.

§. IIII.

Nace Maria a ser Madre del Vngido, es Hija del Altar, y del Sacerdocio, y este le tuuo Christo por parte de Madre.

10 ES la Reyna de los Angeles como deziamos, aunque hija y decendiente de tantos Reyes, y Varones ilustres, especialmente de Zorobabel, y no sin misterio el Autor de la obra imperfeta sobre San Mateo, entre otras Ethimologias que trae de este nombre, vna es, *ex commistione*. Y refiere la autoridad q̃ arriba queda citada de Iosefo en sus antiguedades Iudaycas, que en Zorobabel se mezclaron las Tribus Regia, y Sacerdotal, *legi, si verum est nescio, quia Sacerdotale, & Regale genus mixtum est in Zorobabel sicut inferius exponemus, & forte ergo propter hoc dictus est ex commistione*. Y parece se le conociò en el empleo de auer reedificado el tẽplo de Ierusalem. Presagio pudo ser de que Maria naciesse a ser Madre del Sumo Sacerdote, aficionada al Altar, zelosa como por herencia del diuino culto; que no es nueuo en Dios disponer precedan en los Padres las religiosas demostraciones que se han de conocer en los hijos.

Ioseph. lib. 11. Antiq.

11 Naciò al mundo el Bautista con el espiritu de Elias, zelando el honor diuino, y el decoro del Altar, que profanaua el idolatra, y quando le veo con tan celestiales alientos de prepararle Dios vn pueblo religioso, y deuoto, en quien como en templo viuo auia de habitar: *Hic venit in spiritu, & virtute Eliæ parare Domino plebem perfectam*. Hago memoria, no solamente de que su Padre era Sacerdote, sino del lugar, y ocasion en que el Angel anunciò su nacimiẽto, que fue en el Templo, en el Altar, y a la hora de ofrecerse el incienso. *Apparuit ei Angelus Domini stans à dextris Altaris incensi*. Dixerale yo al Angel, Angel del Señor, no hallastes otra ocasion mas oportuna que esta para anunciarle a vn hombre el nacimiento de vn hijo? Porque no fuistes a su casa a darle cuenta del fauor que le hazia Dios? No era mas a proposito que el Templo? Y para anunciar concepciones y nacimiẽtos de hijos, quien dexa el talamo

11 *Lucæ 1.*

lamo por el Altar? Que cohe-
rencia tiene con aromas, è in-
censarios el nacimiento de vn
hijo, la sucession de vna casa?
Pero la que no halla el enten-
dimiento humano, halla el di-
uino, y lo que al juzgar nuestro
parece desproposito, en la cuẽ
ta de Dios tiene grauissimas
conueniencias. Queria Dios q̃
naciesse Iuan para que zelasse
su honor, y el culto de su Tem-
plo santo, y para que saliesse al
mundo cõ essas obligaciones,
anticipadamente le marca a-
nunciando su concepcion jun-
to al Sagrario entre las vesti-
duras Pontificales, para que
fuesse mas hijo del Sacerdocio
que de su Padre, mas decendié
te del Altar, que de sus ilustres
Progenitores. Que grauemen-
te lo pensò Chrysologo. *Et fie-*
ret Sacramenti filius inter Sacra-
ria delatus, inter Sacramenta cõ-
cessus. Assi Maria como por he
rencia, tiene el zelo del diuino
Culto, alientos Sacerdotales, y
naciendo de Sacerdotes, fue
dezir, nacia para ser Madre del
Vngido, por excelencia Chris-
to Señor nuestro, como obser-
uò san Agustin. Y a la verdad
ser Christo Sacerdote, segun el
orden de Melchisedech, lo tie-
ne por parte de Maria, que aũ-
que el Eterno Padre le dio el
titulo, le assegurò y afirmò con
juramento, sino naciera de su
Madre, no fuera Sacerdote,
que en quanto Dios consubs-
tancial, y coeterno al que le
engendrò, no era ni podia ser
Sacerdote. Iurò Dios dixo Da-
uid, y no le pesarà de auer ju-
rado, y la materia del juramẽ-
to fue, que su hijo seria Sacer-
dote, segun el orden de Mel-
chisedech. *Iurauit Dominus, &* *Psal. 109.*
non pœnitebit eum, &c. Naciò
Christo antes del luzero del
Alba de las purissimas entra-
ñas de su Madre, esto es de no-
che, como lo testifican los Euã
gelistas, para que fuesse Sacer-
dote. Assi lo meditaua S. Agus-
tin, quando dixo: *Si natum ex* *August.*
vtero de Virgine intelligimus an-
te luciferum noctu sicut Euange-
lia conteſtantur, proculdubio inde
ex vtero ante luciferum, vt esset
Sacerdos in æternum secundum
ordinem Melchisedech. De no-
che, y como de reboço, y en-
gendrado hombre antes del lu
zero del Alba se apareciò en el
mundo Christo Sacerdote, y
aunque el Eterno Padre asse-
gurò la dignidad, Maria le dio
la inuestidura della, vistiendole
de nuestra humana naturale-
za, que dentro de la diuina dõ-
de ay suma, è infinita igualdad
entre las diuinas personas, no
tuuo lugar el Sacerdocio, ni su
ocupacion y empleo de ofre-
cer victimas. Todo lo dixo Au-
gustino. *Nam secundum id quod*
natus est de Patre Deus apud
Deum coeternus gignenti non Sa-
cerdos:

Chrysolog. ser. 88.

12

Aug. de cõsen u Euãgelist. lib. 1

cerdos: sed Sacerdos propter carnem assumptam propter victimã: quam pro nobis offerret à nobis acceptam.

13 De aqui se infiere, que siendo Maria por vna parte hija de Sacerdotes, y por otra Madre del Vngido y Sacerdote sumo; como por herencia le viene ser hija del Altar, zelosa del Templo, y del diuino Culto. Y que sè yo, si por esta causa la embiò Dios al mundo el año primero del Rey Herodes, tiempo tã infeliz para el estado Sacerdotal, que estaua postrado el diuino culto, y como de milagro auia quien ofreciesse incienso, y sacrificio a Dios. Cuydadosamente sin duda el Espiritu santo llegando a tratar del Padre del Bautista, dize que era Sacerdote en el tiempo que Herodes Reynaua en Iudea. *Fuit in diebus Herodis Regis Iudeæ Sacerdos quidam nomine Zacharias:* Pues a que proposito pregunto yo, hizo el Euãgelista mencion del Rey, ni que importaua para el caso de la anunciacion de Iuan, que reynasse mas vn Rey que otro, o que ninguno reynasse? fue aduertir el estado de aquella miserable Republica, dize Chrysologo, y que perseuerò en el pueblo antiguo la santidad Sacerdotal, la autoridad de los ancianos, la piedad de los Padres, y que esta presidia y gouernaua. No auia otro derecho que la diuina ley, no tenia lugar la ambicion, no preualecia la altiuez, porque todo corria, no por disposicion humana, ni por razõ de estado, sino por decreto diuino, *vsque ad Herodem*, dize el Santo, *Iudaicæ genti Sacerdotalis sanctitas, senũ grauitas, Patrũ pietas præsidebat: ius erat lex diuina, ambitio nil ibi, nil temeritas, præsumptio nil valebat, quia gerebatur totum diuino ordine, non humano.* Entrò a reynar Herodes alienigena y estrangero, entrò en el Reyno con mañas y astucias, sin meritos, sin sangre, coronose y vistiose de purpura, y apenas se sentò en la silla del Reyno, quã do sucedieron en aquella Republica mil desordenes, en el gouierno politico, seglar y Eclesiastico. Dexemoselo dezir al mismo Obispo de Rabena, *violauit Sacerdotium, confudit ordinem, mutauit mores, spreuit senes, infecit iuuenes, Tribus miscuit, deleuit stemmata, corrupit genus, tullit quidquid erat, & diuinæ, & humanæ funditus disciplinæ.* Profanò el Sacerdocio, confundio los ordenes, alterò las loables costumbres, y tradiciones de los mayores, vltrajò los ancianos, maleò la iuuentud, cõtra el orden de Dios, mezclò las Tribus, borrò los blasones de los varones illustres, y finalmente no dexò cosa en pie de

Lucæ 1.

Chrysolog. serm. 86.

14

buen gouierno diuino, ni humano. (Desdichada la Republica que tiene Principes y cabeças mal afectas a la Religion, puerta de sus mayores infelicidades, y desdichas como cada dia se experimentan de algunos Reynos, que con el vltrage del Sacerdocio, y perder el respeto al Templo de Dios se abriò puerta a su ruyna.) Y sin embargo la diuina prouidencia conseruò a Zacharias en el Sacerdocio, venciendo con su virtud la impiedad del Rey, la rabiosa ambicion, el furor temerario, y la injuria de los tiempos. En estos pues naciò Maria, y con estar tan estragado el Sacerdocio y diuino Culto, no faltaua del Templo, ni dexaua de ofrecer sacrificios. Ponderemoslo mas; con ser esta Señora Madre de Dios, no se ensoberuecio con la seguridad de los meritos, sino que se mostrò mas obseruante, mas Religiosa, y deuota al Templo, y al Altar. Que bien lo ponderò S. Ambrosio: *Quotannis in die solemni Paschæ sanctã Maria cum Ioseph Hierusalem petebat, vbique impigra deuotio, vbique assiduus virgini comes pudoris adiungitur. Nec inflatur Domini Mater quasi secura de meritis, sed quo meritum maius agnouit; eo votum vberius exoluit, officiũ copiosius detulit, munus Religiosius vexit, misticũ tempus impleuit.* Quanto se vio cõ mayores empeños de Dios por ser Madre suya, tanto mas procuraua desempeñarse con acciones Religiosas, y del culto de Dios. Todos los años a la solẽne fiesta de la Pasqua, yua a Ierusalen, y al Templo con Ioseph compañero perpetuo de su pureza, no con perezosa deuocion, como suele ser la nuestra, sino con feruorosos alientos, sin que la assegurasse la dignidad de Madre, antes bien al passo del merecimiẽto que suponia la dignidad, corria la deuocion, el obsequio, el agasajo a Dios, el sacrificio en su Templo: leccion, y enseñança importantissima en la Iglesia para sus hijos, que puestos en la mayor cumbre de la santidad, deuẽ no faltar a los exercicios comunes, que induze la obligaciõ del estado en la Iglesia. Cõfirmados estauã en gracia Pedro y Iuan columnas del Apostolado, cõ todo esso no faltauan a la oracion de la hora de Nona en el Templo. *Petrus, & Ioannes ascendebãt in Templum ad horam orationis Nonam.* Era a las tres de la tarde, y quien duda la harian con mayor ternura en memoria de la muerte de su Maestro, que como consta de los Euangelistas, a esta hora puso su espiritu en las manos de su Padre. Oygamos aora la ponderacion que es de

Ambr. lib. de viduis.

15

Actor. 3.

san

Basi. Seleu. orat. 21. san Basilio de Seleucia. *Id primum in dictis cognitum necessarium est, quod ad tantam dignitatis celsitudinem euecti Apostoli orationem minimè neglexerint.* Confusion grande de nuestra tibieza y floxedad, que si los Apostoles confirmados en gracia tuuierã por mengua, o por culpa no valerse del presidio de la Oracion, que seran los pecadores desestimar este socorro celestial contra todos achaques y peligros. *Quantum nos crimen incurrimus, qui per incuriam optam salutarem proijcimus Viaticum?* dize Basilio: Soberano exẽplar el de la Reyna del cielo de estas piedades, y obsequios diuinos, y que pareciera no siendo tan religiosa, la que naciò de Tribu Sacerdotal, y Madre del Sumo Sacerdote.

§. V.

La Madre del Principe de paz, nace belicosa hija de Capitanes, juega en fauor de los suyos diestramente las armas.

16 DEspues de la cautiuidad de Babylonia, se reduxo a las armas la restauracion de la Republica de Ierusalen, y su Templo, y assi fue necessario huuiesse en ella Capitanes, y gẽte de milicia, fue el primero, y el mas alentado Zorobabel, y entre caxas, y trompetas de guerra, tremolando vanderas, solicitò la paz de su pueblo, y y reedificò el Templo a pesar de los Samaritanos. Deste trõco, como queda prouado, naciò la soberana Reyna de los Angeles, hija de Capitanes, de gente de milicia, guerreadores valientes, que parece la infundieron su esfuerço, espiritu y valentia, para que su nacimiento, aunque de madre del pacifico Salomon, Dios, y Principe de paz, fuesse como para peleas, para tomar las armas. Naciole a Abrahan vn hijo, consuelo de su vejez, segura prẽda de su posteridad, y quando le considera S. Zenon Veronense entre alfanjes, le parecio auia nacido para las armas, y dixo cõmucha gala: *Ad gladiũ nascitur puer.* Para el alfanje naciò. Quãdo veo a Maria tomar las armas, y vsar dellas en defensa de la Iglesia, como Capitana valiente, me parece naciò para ellas, no para ser vencida; sino para cantar victorias, y alentar los animos para la milicia Christiana. Y no parece huuo valientes en la Iglesia, hasta que ella enarbolò el estandarte.

Zenon ser. de Abrahã.

Iudicum 5. 17

Apareceſe nacida como de milagro Debora en el libro de los Iuezes, y notemos aunque de paſſo, que no refiere el Eſpiritu ſanto quienes fueron ſus Padres, pero tuuo cuydado de aduertir quien era ſu Eſpoſo. *Debora Prophetis, uxor Lapidoth.* Y eſtuuiera puеſto en razon, que a vna muger tan celebre, y tan iluſtre, que entre millares de hombres gouernò el pueblo de Dios, y fue Capitan general de ſus exercitos; ſe la ſeñalaſſen Padres, y acendientes: pero ſi fue ſymbolo de Maria, cõtentoſe el Eſpiritu ſanto con hazer mencion ſolamente del Eſpoſo, como ſucede en nueſtro Euangelio, que ſiendo el libro de la Generacion de Chriſto, Catalogo de los acendientes deſta diuina Señora, no ſe ponen en el ſus Padres, ni ay memoria dellos, contentãdoſe el Euãgeliſta, con hazer recuerdo del Eſpoſo: *Ioſeph virũ Mariæ, &c.* Dize ſe pues en el Cantico de Debora y Barac: *Ceſſauerũt fortes donec ſurgeret Debora, ſurgeret mater in Iſrael.* Debora ſe interpreta. *Apis.* Aueja, auecilla Virgen, y quãdo ſe llama Virgen, ſe llama Madre, ſeñas ſon de Maria, haſta que ſe leuantò pues y naciò, eſtauan muy de cayda los fuertes, que aunque huuo algunos en la antiguedad, huuo general ſuſpenſion de las armas, haſta que leuantò Dios eſta torre de Dauid, edificada con torreoncillos de ſoberanos meritos y virtudes adonde eſtuuieron pendientes los arneſes, y ſe armarõ de todas armas los valeroſos ſoldados de la Igleſia. *Turris Dauid quæ ædificata eſt cum propugnaculis, mille clypei pendent ex ea, omnis armatura fortiũ.* *Cant.* 4. Nace eſta Belona, diuina Capitana de las hueſtes de Dios, que ella ſola ha puеſto en cãpo copioſos exercitos de los mas ſeñalados ſoldados de la milicia Chriſtiana, que ſon los Virgines, a quiẽ eſpecialiſſimamente eſtà capitaneando, ſegũ aquello: *Adducẽtur virgines poſt eam.* *Pſal.* 44. Y a la traça, que en naciẽdo Dios, acelerado Capitan, y antes que ſegun el orden de la naturaleza ſupieſſe nombrar el nõbre de ſu Padre, y de ſu Madre, tomò las armas, y desbarato las fuerças de Damaſco, como lo predixo el Euangelico Profeta. Tambien ſabe Maria coger las de ſu interceſſion, y defender la Igleſia, y al fiel, quando la inuoca, con aquella ſuplica de Dauid: *Apprehende arma, & ſcutum, & exurge in adiutorium mihi.* *Pſal.* 34. Que no ſin miſterio grande la vieron ſalir al mundo armada, las legiones de eſpiritus, exercito enemigo de ſus hijos, y fieles, y ſe aſſombraron de ver que contra el orden de la natu-

naturaleza, tuuiesse vna muger tal valentia, valor tanto, y jugase con tanta destreza las armas. Ponderolo el Padre san Bernardo. *An non horruerunt Principes tenebrarum, quando viderunt præter morem armatura omni fortiore instructam, contra se procedere fœminam fortem, ad bella doctissimam?* Porventura, dize, los Principes de las tinieblas, no se assombraron, quando vieron nacer a Maria terrible; como vn exercito bien ordenado, armada de todas armas, y que las jugaua diestramente contra sus astucias, como Maestra soberana en materias de milicia? Porventura no los atemorizò, y turbò su coraçon el pauor y miedo conociendo su esfuerço y valentia, mayor que el de la primera muger, y que como Capitana del exercito de Dios, los puso a todos en huyda? *Nimirum timor, & tremor venerunt super eos, ita quod dicerent, ecce plusquam Eua hæc, castra Dei sunt hæc, fugiamus Israelem.* Y boluiendose el Santo con ternura a Maria, la dize. *Tu ergo Bellatrix egregia, primo eum qui primus omnia supplantauit expugnare viriliter aggressa es, tu & spiritum elationis Euæ vertice humilitatis complosisti.* Tu, o diuina, è ilustre guerreadora, al nacer Madre con espiritu valiente comunicado del Dios de los exercitos, varonilmente acometiste la cõquista del reyno del pecado, a su primera cabeça pusiste vitoriosa debaxo de tus plantas: Y blasonando de humilde, quando mas vencedora, se desmintiò en ti la vana presuncion de la primera muger, que ocasionò la culpa a toda su posteridad: pero vencidas estas principales cabeças del pecado, apenas perseuera en vuestra presencia enemigo alguno, de Dios y nuestro, que no huya, y se retire. Assi concluye el Santo: *His ergo primarijs ducibus tenebrarũ à te fortiter expugnatis, omnis antefaciem tuam spiritualium nequitiarum militia in fugam conuersa est.* Estos alientos de milicia parecen en Maria hereda dos de los Capitanes de su linage, y en fauor de los suyos juega con destreza las armas de su interceſſion.

Bern. serm. de Natiuit. Mariæ.

18

§. VI.

No pudo nacer Maria sin Christo, en la cuenta de Dios primero es el hijo q̃ la madre, y en la sagrada Escritura nacen misteriosamente vnidos.

HAsta aqui parece corria nuestra Oracion laudatoria,

19

toria, ſolamente en gloria del Nacimiento de Maria, ciñiendo las ſuyas con las Coronas, Tiaras, y Penachos de ſus aſcendientes; Pero quando veo que ſu mayor grandeza, y el mayor luſtre de ſu Nacimiento, eſtà vinculado a aquellas palabras: *De qua natus eſt Ieſus*: me parece no podemos entender bien el Nacimiento de la madre, ſin la correlacion al Nacimiento del hijo, y ſin que ſe haga alarde de ſus grandezas. Y aſſi en eſta conſequẽcia, no es bien diuorcie nueſtro diſcurſo, a los que vniò la ſangre, el amor, la naturaleza la gracia, y el miſmo Dios en ſus eternos, y ſoberanos decretos. Maria y Chriſto, ſon los dos mas iluſtres perſonajes del Euãgelio, en el y en la ſolemnidad eſtan juntos, el Nacimiento del vno, de neceſſidad infiere el Nacimiento del otro, ni precedio en la mẽte de Dios Chriſto predeſtinado, hijo ſuyo en quanto hombre, ſin que en eſſa intencion, y elecion diuina, dexaſſe de hallarſe Maria que auia de ſer ſu Madre, y ambos expreſſaron con ſus nacimientos, lo mas retirado, y eſcondido de los diuinos ſecretos. Aſſi lo ponderò Andreas Cretenſe. *Hæc eſt* (habla de Maria) *declaratio profundorum diuinæ incomprehenſibilitatis, Hic eſt*, habla de Chriſto, *Scopus qui ex cogitatus eſt ante ſæcula.* Maria quando nace al mundo manifieſta el profundo, è incomprehenſible miſterio de ſu maternidad, que tenia Dios retirado en ſu pecho. Oſtenta naciendo Chriſto ſer el blanco, adonde primero puſo el padre los ojos, premeditado antes de los ſiglos. Y de aqui es que ſi conſultamos las letras ſagradas, los veremos en ellas nacer jũtos, hijo de Dios, y madre de Dios, pero con eſta diferencia, que auiendo de nacer primero la madre que el hijo, ſegun el Orden de la naturaleza, como no fue el hijo por la madre; ſino al contrario, la madre por el hijo, aunque en tiempo es ella la primera que ſale a luz: en la cuenta de Dios precede el nacimiento del hijo, pero Maria tan vnida a el, que a penas ſe pueden diuiſar el vno ſin el otro.

Andr. Cre. ten. ſer. de Aſſumpt.

No ſe que ſe tienen en eſte globo del mundo las coſas grãdes, que no las formò Dios ſingulares, ſino de dos en dos, deue de ſer, porque, como dixo Ariſtoteles, tiene Dios eſpecialiſſimo cuydado de las criaturas mas nobles: *In principio creauit Deus cælum, & terram.* En el principio criò Dios el cielo, y la tierra, dixo el ſagrado Coroniſta de la creacion. Señor dixera yo, criad el cielo ſolo, con los enxambres de ala- 20 *Geneſ. 1.*

alados espiritus, y adornad sus artesones de vizarras luzes, q̃ despues criareys la tierra. Esso no, vayan juntos cielo, y tierra, *Fecit Deus duo luminaria magna*, prosigue el historiador, criò el soberano Artifice las dos mas hermosas antorchas del cielo, Sol, y Luna. Señor criad el Sol, pues es solo vnico Padre de la luz, no lo dispuso assi, sino que quiso que le acõpañasse la Luna, *Masculum, & fœminam creauit eos:* Formò Dios el varon, y la muger, y es digno de aduertencia, que entonces no auia criado Dios sino a Adan solo, como consta del Texto. Señor pues le aueys formado solo, salga solo en la historia de la creacion? Esso no, dize Origenes, cuyo es el pensamiento que son criaturas grandes, admirables opificios del supremo Artifice, no ha de yr vno solo, sino acompañado, pero con este orden que a la tierra preceda el cielo, a la Luna el Sol, a la primera muger el hombre primero, celestial armonia de la creacion de las criaturas mas nobles. Oygamos aora las palabras de Origenes; *Omnia quæ à Deo facta sunt, coniuncta, & compaginata dicuntur, vt cœlum, & terra, vt Sol, & Luna; ita ergo vt ostenderet quoniam, & homo Dei opus est, & non sine armonia, vel competenti coniunctione prolatus est; id circo preueniens ait, masculum, & fœminam fecit eos.* Presagios admirables de estos dos nacimientos, juntos luzen, vnidos se manifiestan, aunque primero el del hijo que el de la madre, como primero el cielo que la tierra, el Sol que la Luna, el varon que la muger.

Orig. hom. 1. in Gen.

Veremoslo mas claro, y atiendase como por este mismo orden se los pide a Dios vn Rey de los muchos de nuestro Euangelio: *Surge Domine in requiem tuam, tu & arca sanctificationis tuæ.* Llama Dauid a Christo, y Maria; dixo Crisipo: Ea Señor, vos que aueys de nacer hijo de Dios en quanto hombre, leuantaos, salid al mundo, entrad en la humanidad que aueys de tomar de vna Virgen para vuestro descanso. Pero el arca que vos mismo santificastes, no se quede dentro de las causas de su ser, sino leuantese tambien, y nazca con vos: *Tu & arca.* Y porque no dudassemos quien era el arca de la santificacion de Dios, dexò dicho este Doctor: *Arca enim vere Regia, arca preciosissima est virgo Deipara.* Maria cofre Real, adonde puso Dios el mas precioso tesoro, pide su rebisabuelo Dauid que nazca al mundo, y como quien sabia la condicion de Dios, pide en primer lugar el nacimiento de su hijo: pues

21

Psal. 131.

Crisip. ser. 2. de laudib. Virg.

no

no es primero que se prepare el arca, que aya madre, antes que se entienda hijo nacido? Assi es aca en el mundo, pero en estos soberanos nacimientos, y segun el orden que se llama de intencion, primero es que se leuante el Verbo a ser hombre, y luego elija criatura, que nazca a ser madre suya. Que bien lo dixo Crisipo: *Cum enim tu inde surrexer. s, sigillabis arcam sanctificationis tuæ*. Si vos Señor no naceys, dexarà de nacer vuestra madre, leuantaos vos, y con esso sellareys el arca de vuestra santificacion, sera vuestra madre, sellada, arca cerrada, que no aya resquicio por donde le entre la culpa, sellada al fin por la mano de Dios, *Sigillabis*: Pondreys en vuestra madre el sello de vuestras armas, para que sea Maria la imagen que mas imite el diuino original, y como no puede auer separacion, antes ay vnion grande entre el sello, y la cosa que se sella; sellar el Verbo a su madre sera dezir quan juntos andan Maria, y Christo, quando el se leuanta a nacer ella nace, y juntos se piden; *Tu & arca sanctificationis tuæ*. Pero con tal orden que el hijo precede a la madre.

Zachar. 6. Assi los vio en espiritu Zacharias, (coronemos el discurso:) *Ecce vir Oriens nomen eius, & subter eum orietur*. Atencion y vereys vn varon, cuyo nombre es, el que nace, y a su sombra, è inferior a el nacera: son palabras dificultosas. Habla el Profeta a la letra de Christo, y llamale varon que nace; pero tiene graue dificultad. Quiẽ sera el personage que sirue de supuesto al Verbo. *Orietur, & subter eum Orietur*. Pudieramos dezir, que se hazia alarde de los dos nacimientos de Christo diuino, y humano, el vno en el *Oriens*, y el otro en el *Orietur*, si en el primero no le llamara hombre. *Ecce vir*, si le llamara Dios el Profeta, bien entendiera yo por aquellas palabras, *Subter eum orietur*: el nacimiento temporal inferior al eterno, si vnido a el por ser siẽpre vno mismo el supuesto q̃ nace: Pero si en el primero se llama hombre, de quien serà el segundo, *Orietur*? Pienso que de Maria. No he hallado quien dè supuesto a este verbo, sino es a san Iuan Chrysostomo que leyò assi: *Ecce vir Oriens nomen eius. Sub vmbra eius orietur Sol*. Dos Soles vio nacer juntos el Profeta, vno resplandeciente por essencia, otro por participacion, aquel superior de vn Dios que nace con titulo de varon, dissimulando quien es. Este aqui inferior de vna Niña que ocultando ser muger con el lustre de madre de Dios, se llama

22

Chrysost. hom. de præparat. Aduent. Domini. tom. 1.

llama su nacimiento, nacimiẽto del Sol. El Sol de Maria nace a la sombra de los rayos del hijo, y tan bañada dellos, que quando ella nace, se dize que ha nacido el. *De qua natus est Iesus.* En el Hebreo en lugar del verbo *Orietur*, se lee *Germinabit.* Cuya propriedad es arrojar renueuo, y sera dezir, que Maria es vn Sol fecundo, vna nueua planta, o rama del arbol de Dauid; que quando nace a ser madre ya lo parece, acompañandose el hijo, y la madre en los nacimientos, sin admitir separacion, nacimiento de vn Sol hijo de Dios, nacimiento de otro Sol, madre de Dios.

§. VII.

A las luzes de Dios hombre, se ha de ver el Nacimiento de su madre, afiãçan su autoridad las calidades del hijo, y se conoce ser lo de Dios, quando se llama de Dauid, y Abraham.

23 PAra çanjar bien las glorias del Nacimiento de Maria, y retocar con mas viuos colores esta celestial imagen, me ha parecido buen medio, valerme de los que escogio Christo para persuadir al mundo, que aunque exteriormente, y a los ojos humanos parecia puro hombre; era verdadero hijo de Dios. Dio gran motiuo a este pensamiento el Padre san Hilario, quando en el libro septimo de Trinitate, dixo: *Deum igitur Dominum nostrum Iesum Christum ijs modis nouimus, nomine, natiuitate, natura, potestate, professione.* Por varios caminos, y medios, dize el Doctor santo, conocio el mundo que Christo aunque nacio de vna muger era hijo de Dios, alcançolo a entender por el nombre, por el nacimiẽto, por la naturaleza, por la potestad, y por la profession, *nomine.* No auia de ser Dios, y hijo suyo, el que se llamaua Verbo, Esplendor de la gloria, imagen de la sustancia del Padre? Segun aquella sentencia de Tertuliano en su Apologetico, *Ita quod de Deo profectum est, Deus est, & Dei filius, & vnus ambo.* No auia de ser Dios el que nacio de Dios, y del entendimiento del Padre sin salir del, como dixo el mismo Doctor? *A matrice non recessit, sed excessit.* Porque el nacimiento de segunda persona es como exceso, y propagacion en la diuina natura-

Hilar. lib. 7. de Trin.

Tertul. in Apologet. cap. 21.

leza. *Natura.* Subsistir el Verbo en essa misma naturaleza, sin que le hiziesse embaraço la humana, en quiẽ tambien subsiste, y sin que las dos se confundiessen; (porque a confundirse no fuera Christo Dios ni hombre, como dixo el mismo Tertuliano: *Si enim sermo ex transfiguratione, & de mutatione substantiæ caro factus est, vna iam erit substantia Iesus ex duabus, ex carne, & spiritu mixtura quædam, vt electrum ex auro, & argento, & incipit nec aurum esse, ideſt, spiritus. Neque argentum, ideſt, caro, Dum alterum altero mutatur, & tertium quid efficitur, nec ergo Deus erit Iesus.*) Tambien prueua que es hijo de Dios, *Potestate.* Pues no flaqueò este credito por el poder, pues aun quando parecia solamente hombre mortal imperaua como Dios al mar, y a los vientos con assombro de los que oyendo su imperio la voz, y reconociendo puntual obediencia en las criaturas insensibles, y a nadie sujetas dezian; quien es este a quien obedece el mar, y los vientos? *Qualis est, hic quia vẽti, & mare obediunt ei?* En virtud de este mismo poder, desterrò las enfermedades, ahuyentò la muerte, puso en huyda la hambre, rindiò los demonios, quien pudo por esta parte dudar fuesse hijo de Dios.

Tertul. aduerſ. Prax. cap. 19.

Matth. 8.

Profeſſione. Esta misma verdad la professò el mismo en diferẽtes ocasiones, la testificò el mũdo, el cielo, y la tierra, y todas las criaturas en vida, y en muerte, y lo que mas es, el Padre soberano, y eterno en aquellas dos aclamaciones magestuosas, y publicas del Iordan, y Tabor. Pues hijo de Dios es sin duda, de quien lo testifican cinco tan calificados y vniformes testigos, Nombre, Nacimiento, Naturaleza, Poder, y Professiõn. Veamos aora lo que estos mismos testigos deponen en fauor de la madre, y me parece no puede dudarse lo sea del hijo de Dios, si lo asseguran, su Nombre, su Nacimiento, su Naturaleza, Potestad, y Professiõn.

24

El nombre de Maria variamẽte le interpretan los santos, prefiero para mi intento la etimologia de S. Ambrosio, dize, que el nombre de esta Señora es lo mismo que *Deus ex genere meo.* Dios de mi linage, con que viene a ser el nombre, llaue misteriosa q̃ nos abre las puertas del Euangelio, y nos franquea el libro de la Generacion de Iesu Christo, adonde se lee, que Dios por ser hijo de Maria, y de su linage es hijo de Dauid, y de Abrahan. *Liber generationis Iesu Christi filij Dauid, filij Abraham.* Tuuo en sus venas Christo por su madre la generosa

Ambr. de inſti. Virg. cap. 5.

nerosa sangre de Dauid, Principe del linage, y el primero q̃ en el vistio purpura, y se vio coronado, por esso aunque ay tantos Reyes en el libro de la Generacion de Christo, solo Dauid se llama Rey, *Ieſſe autẽ genuit Dauid Regem. Dauid autem Rex.* Con que se assegurò en la Iglesia contra los falsos dogmas de los hereges, que la humanidad de Christo no fue aparente ni fantastica, sino real, y verdadera de la familia, y linage de Dauid por Maria; profetizolo misteriosamente Isayas, que segun el texto Hebreo, dixo: *Et erit in die illa, eũ qui egredietur de radice Ieſſe,* habla a la letra de Christo que auia de nacer de la rayz de Iesse padre de Dauid: y assegurolo el Espiritu Santo por la boca del Profeta. Pero tiene grãde misterio, aquella palabra: *Et erit*: y reparò en ella san Basilio: *Animaduerte quare dixerit. Erit. Non item videbitur aut apparebit, non videbitur eſſe, ſed iuxta veritatis tenorem Erit.* Es digna de aduertẽcia, y cuydadosa la palabra, *Erit.* Será, no dixo, aparecerseha, y hazerseha visible el Verbo en humana carne, no pareceria que es hõbre, sino real y verdaderamente lo será; *Quia ex legitima ſerie Regiæ ſucceſſionis Deifera caro aſſumpta ſit.* Concluye Basilio, porque nadie presuma que Maria no es verdadera madre de Dios, digasse en profecia que la humanidad de su hijo será verdadera, no aparente, sera del linage suyo, y de Dauid, que por la Regia sucessiõn de la Real estirpe terminada en vna madre Virgen, se vestiria el Verbo de la carne de Adan. Y no se nos passen de largo las palabras inmediatas que añadio el Profeta. *Ipſum gentes deprecabuntur*, que se postrarian a sus pies los Gentiles para proponerle suplicas. Los Setenta Interpretes trasladaron, *vt Princeps ſit gentium*, como quien dize; Quereys ver si este hijo de Maria lo es de Dios? Pues atended como es vandera de los pueblos, Gentilico, y Iudayco. *Stat in ſignum populorum.* Es de todos, y para todos, con vnos se enlaza por la naturaleza, con otros por la gracia.

Isaiæ 11.

Basil. in Isai.

De aqui sabremos porque Christo en este Euangelio se llama especialissimamente hijo de Dauid, y de Abrahan: *Filij Dauid, filij Abraham.* Refiriendose en el tantos ascendiẽtes, que pudieran tomar el titulo de padres suyos. Vulgar es la duda, pero singular a mi ver la respuesta della, al fin del ingenio de santo Thomas: empeçò en Abrahan la Circuncision, señal con que señalò Dios los de la sangre de su vnigenito

25

D. Tho. 3. p. q. 31. ar. 2.

to por herederos de la tierra de Promissiõn. En Dauid empeçò a manifestarse la gracia de que auia de gozar la Gentilidad, en cuya prueua y testimonio le eligio Dios a el entre todos sus hermanos, y quãdo estaua entre las ouejas en el desierto apacentando los ganados: estaua en el cielo Dios, disponiendole el Reyno, la Corona, y el Trono, como lo meditò grauemente san Basilio de Seleucia. *O res incredibiles Dauid cum ouibus sub diuo agit, & Deus in cœlo super Regno consilia agitat. Dauid gregem pascit solicitus, Deus interim thronum apparat.* Pues para que conste que Christo es Dios, y que como tal da sus braços, y abraços tiernos a ambos pueblos, llamese hijo de Dauid, y de Abrahan, de vno señalado con sangre, y de otro con diuina eleccion, celestial efeto de la gracia: *Et ideo vtriusque filius Christus specialissime dicitur, vt ostendatur esse in salutem, & circunciſioni, & electioni Gentilium.* Dixo el Dotor Angel, y todo cede en gloria de Maria, en cuyas purissimas entrañas terminò verdaderamẽte el Verbo naturaleza criada, y vniò assi la sangre del Real linage de Dauid. *Filij Dauid.* Ponderemos mas, esto de ser Christo del linage de Maria, *Deus ex genere meo:* y veremos como la assegurò Dios por madre de su hijo en la promesa que se hizo al Principe del linage. Vulgares son aquellas palabras del Psalmo. *De fructu ventris tui, ponam super sedem tuam.* Pondrè, dize Dios a Dauid, del fruto de tu vientre sobre tu trono, y silla Real. Duda graue es, que vientre sea este de Dauid, de cuyo fruto assegura Dios se ocupara su trono, leuantòla agudamente Tertuliano: *Quis iste venter est?* No de Dauid, que aunque auia de ser monstruosa, y singular la Concepcion del hijo de Dios, pero no de manera que se peruirtiesse la naturaleza, y los sexos. *Ipsius Dauid? vtique non, neque enim pariturus esset Dauid:* Porventura auia de ser el vtero materno de la muger de Dauid? Tampoco; *Sed neque vxoris eius:* Porque no huuiera dicho del fruto de tu vientre, sino del de tu Espossa: *Non enim dixisset ex fructu ventris tui, sed potius ex fructu ventris vxoris tuæ.* Y assi diziendo que seria del fruto de su vientre, el que se sentasse en su Trono, necessariamente señalò muger de su linage, y esta fue Maria, de quien tomo carne el Verbo: *Quæ ex vtero Mariæ floruit.* Y de que fuesse esta Señora, se colige de las señas, llamò a Christo fruto de vn vientre, y fue dezir auia de ser Virgen, y con-

Basil. Seleu. orat. 14.

Psal. 131.

Tert. lib. 3. aduer. Marcion. c. 20.

concibir sin obra de varon. *Ideoque, & fructum ventris tantum nominauit, vt proprie ventris quasi solus ventris, non etiã viri.* Ha de ser Christo en quãto hombre hijo de madre sin padre, y para que se entienda que ningun hombre ha de tener parte en aquella humanidad, lo que se deuiera aplicar al Esposo, calleſe, y prohijese al Padre del linage, para que se sepa de que tronco, y rayz deciende la humanidad sacrosanta, y que sola Maria es la que puede llamar hijo a Christo, *& ipsum ventrem ad Dauid redegit ad Principem generis, & familiæ Patrem, nam quia viro deputare non poterat virginis eũ ventrem, Patri deputauit;* Concluye altamente Tertuliano. Segun esto bien estoy con que Maria sea hija de Dauid, y Abrahan, y de essa ilustre prosapia, y ascendencia de tantos Principes y Reyes: pero Christo solamente parece del linage de Maria fruto bendito de sus entrañas, con que luze el nombre misterioso de Maria, y se conoce ser testigo calificado de la gloria de su nacimiento.

(·?·)

§. VIII.

Sale a luz vizarra y hermosa Maria de entre las obscuras sombras de sus progenitores; dà vn buen dia a los ojos humanos, con su feliciſsimo nacimiento.

LAs circunstancias de que se adorna el nacimiento admirable de la Reyna de los Angeles son tãtas, y tales, que el, y ellas prueuan como al sentido, y persuaden ser nacimiẽto de Madre de Dios, y no es menester mas que considerarla entre figuras y sombras de sus ascendientes dissimulada y oculta, y verla despues en si misma salir al mundo entre esplendores y luzes de la naturaleza, y de la gracia. Es el Euangelio de san Matheo, y le considero yo, no vn arbol solo, sino vna selua con variedad de plantas, vnas descolladas, altas, eminentes, otras humildes, y entre frondosos, y frutiferos arboles de Santos, ay plantas secas y esteriles de pecadores, y mugeres liuianas. En essa selua, estaua oculta Maria, dissimulada entre essos sus ascendientes; pero llegado el tiempo 26

po de su felicissima natiuidad, sale de entre essas sombras al campo ancho del mundo, con el blason y titulo de Madre de Dios. Que de obscuridades y nieblas ocultan los puros cristales del agua, quando està encerrada en las nuues? tãto, que dixo el Rey Profeta, que con ser clara, hermosa, y cristalina, la afean, y obscurecẽ tinieblas quando està en las nuues del ayre. *Tenebrosa aqua in nubibus aeris.* Y para que se conozca quien es, impelida del viento la nube, y el peso graue del licor puro, rompese, y de entre aquellas densas sombras se distila el agua sobre la tierra, fertiliza los campos, renuena los jardines, dà vida a las flores, y recrea todos los viuiẽtes. Aplica esta metafora a Christo el Padre S. Bernardo, era el Verbo antes de manifestarse al mundo hecho hombre, como agua pura, y cristalina, mas por oculta entre las figuras y sombras, y Profecias, siendo luz, y luz por essencia, parecia palabra tenebrosa. Y que hizo? En el mudo silencio de vna noche trastornando los cielos para venir a la tierra, y hollando como victorioso essas mesmas obscuridades, como el agua que rompe la nuue, (parece lo dixo todo Dauid, *Inclinauit cælos, & descendit, & caligo sub pedibus eius*) baxò como pluuia al sacro vellocino del vientre de Maria: *Descẽdet sicut pluuia in vellus.* Para que? para que no busqueys ya la palabra en la palabra, que a penas se alcança a ver por sus obscuridades. *Quid quæris Verbum in Verbo?* dize el Santo. *Iam de latibulo Prophetarum egressus est ad oculos piscatorum, iam de mõte vmbroso, & condenso prosiliuit in campum Euangelij.* No le busqueys en seluas, ni montes obscuros de profecias, ni de Profetas, que saliò ya a que le viessen pescadores, ya del sombrio y obscuro monte salio al hermoso, y despejado campo del Euangelio. Assi Maria dissimulada antes, y oculta en la selua y monte del Euangelio, nace, se manifiesta, y sale a luz, para ser domicilio dela luz por essencia, y porque no bastardee por parte de Madre el hijo soberano, que engendrò el Padre entre los esplendores de los Santos, naciò luz hermosa, preuencion del soberano Artifice, desde el instãte que la formò, para que se celebrasse, y veneraſſe con decencia su nacimiento.

Psal. 17.

Bernard.

Psal. 17.

Parece que Isaias con sus ojos proféticos alcançò a ver algo deste misterio, dixo pues en el capitulo nono. *Primo tempore alleuiata est terra Zabulon, & terra Neptalim, &c. Populus qui ambulabat in tenebris vidit lucem*

27

Isaiæ 9.

lucem magnam, habitantibus in regione vmbræ mortis lux orta est eis. En el primer tiempo aligerò Dios la tierra de Zabulõ, y Neptalim, el pueblo que tenia su habitacion en tinieblas, vio vna luz grande, y naciò la luz para alumbrar a los que viuian en la region de la sombra de la muerte. Pedro Comestor, hermano de Pedro Lõbardo Maestro de las Sentencias en vn Sermon que escriuiò de la Reyna de los Angeles que refiere Bandello, y a los dos vn moderno, entiende al Espiritu, de Maria la profecia propuesta, y hazeseme creyble despues que lehi en Lyra, que Zabulon se interpreta *habitaculum pulchritudinis*, y Neptalim *Dilatatio*, que todo junto suena, dilatado domicilio de la hermosura. Señas son de Maria, que por auer de ser Madre del hijo del Altissimo, se le dio mayor capacidad que al cielo, pues recogiò en su vientre, lo que no pudierõ ellos entre sus mas vizarros artesones. Pero que querra dezir, que en el primer tiempo la aliuiò, y la exhonerò Dios? *Primo tempore alleuiata est.* Pienso que fue el primero de su ser, el instante de su Concepcion, para que en virtud de la gracia con que la preuino y hermoseò, tuuiesse lugar en la Iglesia la fiesta de su Natiuidad. *Sed quia in vtero fuit sanctificata, ideo illius Natiuitas celebratur:* dixo este Autor, y si queremos inquirir a q̃ fin se ordenò este cuydado de Dios de aligerar aquella tierra Santa, lo hallaremos en las palabras inmediatas; el mundo quando estaua en tinieblas abriò los ojos, y vio vna luz grãde, que por las señas es Christo, *vidit lucem magnam.* Y luego vio nacer otra luz, que sin duda es Maria santissima, que nace luz, porque nace Madre. Soberana trauazon de misterios, porque ha de ser Madre la preuiene, la aliuia del peso de la deuda comun, hazela santa para que se celebre con decẽcia su nacimiento, y quiere que nazca luz, para que sea dilatado, y espacioso domicilio de la mayor hermosura.

Petr. Comestor.

Bandellus.

Lyra.

De aqui veremos que dia tan dichoso fue para el mundo, ver a esta Señora diuina, passar de figuras, è imagenes como representadas en vn sueño a la verdad que significauã. Esto es nacer, y assi despiertan en Maria los ojos, que dormidos en la antiguedad vian solamente imagenes y sombras suyas. Ocultese Eua, no parezcan ya Rebeca, Esther, Iudith, con la demas tropa de valerosas matronas, que fueron imagenes suyas. Ponga Dios velos a la çarça de Moysen, al vellocino de Iosue, a la escala de Iacob,

28

cob, y a los demas symbolos de esta Niña, que passò el sueño, y nos hallamos despiertos, y vsanos con Maria a los ojos. *Lucæ 10.* *Beati oculi qui vident, quæ vos videtis*, dixo a sus Dicipulos Christo: estauan mirando sus milagros, y a el personalmente en el mundo, cosa que dessearon ver muchos Profetas, y Reyes, y no lo vieron, *multi Prophetæ, & Reges voluerunt videre quæ vos videtis, & non viderunt.* O quantos Profetas, y Reyes dessearon ver a Maria en el mundo, y no la vieron, pagoles Dios con imagenes, y sombras suyas, porque auian de estar muy despiertos por la gracia los ojos que mereciessen ver en el mundo tal prodigio de la naturaleza. Iuzgo yo, que todo lo antecedente a este nacimiento, fue como sueño. No fue sueño de Maria, y de la verdad que gozamos aquel de *Esther 10.* Mardocheo? Assi lo dixo el. *Recordatus sum somni quod videram*, y soñò en vna fuentecilla de quien naciò vn rio grande, *Fons paruus creuit in fluuium.* Y al despertar no fue fuente, sino Sol y luz. *In lucem, Solemque cõuersus est.* Lo que a vnos ojos dormidos parecio fuente, a los despiertos parecio Sol, y luz. A la formacion de la primera muger, no precedio vn sueño en el primer hombre? Assi lo dize el Texto. *Misit Dominus soporem in Adam.* Estaua Adan como soñando en vna costilla, y en despertando, vieron sus ojos la mas hermosa y mas vizarra muger de la naturaleza. Que alegre estaria Mardocheo, viendo, que la luz, y el Sol, eran remate de su sueño, que gozoso Adan de que se terminasse el suyo en vna hermosa, y agradable compañera, y que vsanos deuen estar los fieles, viendo a Maria en el mundo, y que si pagò a otros Dios seruicios grandes, con solas las sombras, è imagenes de esta Señora, fauorece su Iglesia oy con su festiuo nacimiento, para consuelo vniuersal de todos.

§. IX.

Maria como de naturaleza diuina nace cõ amagos de Omnipotencia, su poder es calificado testigo de su noble nacimiento, fue como el Angel, que subia por el nacimiento del Sol.

AVnque la naturaleza, calificado testigo del nacimiento de nuestra Reyna, queda conocida y manifiesta de lo 29

ante-

antecedente, ya por la nobleza de la sangre heredada de los mayores, y que la comunicò a su hijo por la generacion temporal: ya mirandola con respetos de Madre de Dios, que la pone en grado superior y diuino, y toca linea infinita: pues en quanto tal, no puede ser mas, solo resta assegurar, que esta grandeza, que autoriza su nacimiento, la vinculò tambien Dios a esse mismo nacimiento, y parece que a fuerça del esta en ordẽ diuino. Dixo el Apostol san Pablo, que Christo no robò la diuinidad, ni tuuo por hurto della ser igual al Padre consubstancial con el, y competirle en naturaleza, no fue soberuia presuncion, fino fuerça de nacer: *non rapinam arbitratus est esse se æqualem Deo.* Y glosando estas palabras dixo con agudeza san Anselmo. *Non ei rapina fuit, sed natura æqualitatem Dei habere, quia nascendo eam sumpsit, non superbiendo præsumpsit.* No fue robo, ni hurto en Christo, ser, y juzgarse igual al Padre, sino naturaleza, en la qual naciendo hijo de Dios, no pudo dexar de ser igual al que le engendrò, porque esta igualdad no tuuo su origen en vana presuncion del que soberuio quiso vsurpar lo que no era suyo, (esta no era accion de hijo, sino de enemigo) sino en la fuerça de su nacimiento. Maria santissima en naturaleza humana aueys nacido, no puede dudarse, muger soys, y criatura soys, no podeys medir la espada en calidades de nacimientos con el que os dio ser: Mas quãdo veo que al nacer os llaman Madre de Dios, me parece estays como en diuina naturaleza, y q̃ competis cõ el eterno nacimiento de vuestro hijo. Y estays en diuino orden por fuerça de nacimiento de Madre, de quien naciò hombre el hijo de Dios. *De qua natus, &c.*

Philip. 2.

Anselm.

Veamos aora quien soys a la luz de vuestro poder, y si este testigo califica vuestro nacimiento? Grande es la potestad de Maria, y tan grãde, que tiene amagos de Omnipotencia superiores a toda valentia, indices claros de las prendas de Madre de su hijo. Vna cosa singular, escriuiò Anastasio Synaita: *Quomodo enim est Mater filij non ferens in se illæsam fœtus sui imaginem?* Como es, ni puede ser Maria madre de Dios, sino tiene en si muy viua la imagẽ de su hijo? Aquel Angel que subia por el nacimiẽto del Sol, vio san Iuan que lleuaua consigo la imagen, y sello de Dios viuo, assi lo testificò: *Et vidi alterum Angelum ascendentem ab ortu Solis, habentem signum Dei viui.* El sello segun que es imagen de su dueño, es en las humanas

30

Anast. Synaita. lib. 6. Anag. q.

Apoc. 7.

mañas letras, symbolo del poder y autoridad, de donde dixo vn curioso, que llamarse Signos los del Zodiaco, fue significar lo que imprime el Sol, corriendo por ellos, ostentando y manifestando su poder, *Sunt enim notæ quædam, quæ ad naturam Solis referuntur*, y luego se le conociò al Angel el Imperio, y poder con que subia, pues mandò a los quatro Angeles Comissarios de Dios para talar el mundo, que no desnudassen la espada, ni derramassen las phialas de la ira, è indignacion de Dios, sobre el mar, sobre la tierra, ni sobre los arboles, hasta que el imprimiesse en las frentes de los amigos de Dios, la señal de la preseruacion del peligro: *Nolite nocere terræ, & mari, neque arboribus, quoad vsque signemus seruos Dei nostri in frontibus eorum.* Estraño Imperio de vn Angel, sobre otros Angeles: pero que marauilla, si lleuaua consigo el sello, è imagen de Dios, y estriuaua su poder en el nacimiento del Sol, *ascendentem ab ortu Solis*, de donde empeçò su curso para subir, y bolar a lo mas eminẽte del cielo. Es Christo imagen del todo poderoso del Padre Omnipotente, y esta imagen comunicada a Maria en el modo possible està tan reziente en ella, como sino huuieran passado siglos, y como en el Angel parece que es a fuerça de subir por el nacimiento del Sol, esto es, en el nacimiento del Sol de Iusticia en sus entrañas purissimas, en virtud del qual por ser sello, è imagen de Dios, parece que todo lo puede Maria.

Mucho adelantò esta ponderaciõ el Cardenal Pedro Damiano, quando dixo, que Maria con su interceſſion, no ruega, sino manda; no pide como criada de la casa de Dios, sino que entra mandãdo como Señora. *Accedit non solum rogans, sed etiam imperans, Domina non ancilla.* Ya sè quan seueramente el Rey de la gran Bretaña en la Apologia, *pro iuramento fidelitatis*, contra quien escriuiò vn moderno graue, y doto, reprehende a los Catolicos de la Iglesia Romana, porque atribuymos a Maria Imperio no deuido, y censura la Iglesia, porque pone en cabeça de esta Señora la ruyna de todas las heregias, y falsos dogmas: *Cunctas hæreses sola interemisti in vniuerso mundo.* Pero no entendio bien el modo de hablar Catolico, porque le faltò con la penetracion de la verdad el afecto pio. Aora pregunto yo, serà mucho, que se diga que el hombre manda a Dios, (pongo el caso de Iosue) quando dize la sagrada Escritura, que obede-

Damian.

Suarez lib. 7. cap. 7.

obedeciò Dios a la voz de vn hombre? Auer quien obedezca, ſupone aya quien mande, y es vn ſoberano hyperbole, y exageracion de la autoridad de quien pide; todo lo puedo yo, dixo Pablo, pero no por virtud mia, ſino por virtud del Señor, que pueſto en mi coraçon me comunica ſus alientos, *omnia poſſum in eo qui me confortat.* Todo lo puede Maria, no parece que ruega, ſino que manda, que marauilla, ſi tiene dentro de ſi la imagen del todo poderoſo? y ſi tiene en ſus entrañas la luz verdadera, y al Sol de Iuſticia: es mucho deſtierre las tinieblas de los errores? ahuyente los falſos dogmas? y ſe ponga por cuenta ſuya la ruyna de todas las heregias? alientos diuinos ſon eſtos, amagos de Omnipotẽcia, vinculados al titulo de Madre de Dios con que nace, que eſte aunque parece pequeño, en el fugeto de vna Niña, en el poder, y virtud es excelẽtiſſimo. Del principio, dixo Ariſtoteles, que en la quantidad es minimo, pero muy grande en la virtud y poteſtad que encierra dentro de ſi, ſegun las verdades y concluſiones que del ſe deduzen. *Principium quantitate eſt minimum, poteſtate eſt maximum.* A la traça del Sol de quiẽ dixo Cyrilo Ieroſolymitano, q̃ a los ojos humanos parece vaſo pequeño, y encierra en ſi vna virtud caſi infinita, y apenas nace por el Oriẽte, quando llegã haſta el Occidente ſus rayos: *Quis autem non admiretur aſpiciens Solis machinam? quã paruũ vas illud apparet, & quam magnam continet virtutem, in Oriente apparens, & vſq; ad Occidentem lumen emittit.* A quien no admira ver a Maria ſantiſſima admirable machina del ſoberano Artifice, que en vn vaſo al parecer pequeño, depoſitò virtud tanta. Apenas ſe aparece en el Oriente de ſu nacimiento, quãdo arroja rayos de luz a toda la circunferencia del Orbe, para manifeſtar a Dios, ocultando ſu propria autoridad, que aunque de Madre de Dios, como eſta Señora profeſsò ſiempre ſer humilde, (profeſſion q̃ tambien califica ſu nacimiẽto) no ſe hallarà en todos los Euãgeliſtas, que Maria ſe tomaſſe para ſi eſſe nombre: y aun quãdo parecia mas forçoſo, parece que le ocultaua, reſeruando al Eſpiritu ſanto la manifeſtacion del, por la boca de los Euangeliſtas. Quien pues puede dudar que eſta Señora ſea Madre de Dios, y que lo parezca en ſu nacimiento, quando le califican, teſtigos tan abonados, y vniformes, como ſon, nombre, nacimiento, naturaleza, poteſtad, y profeſſion?

Philip. 4.

31

Ariſt. li. 2. *Elenchorũ.*

Cyril. Iero-ſol. Catec. 9

§. X.

El Nacimiento de Maria fue muy de penſado para Dios, vino al mundo deſpues de largas diſpoſiciones en el orden de la naturaleza, y de la gracia, como ſi fuera perſona diuina.

32 PArece deuiera Dios auer dexado deſcanſar muchos mas ſiglos la naturaleza, para que tuuiera alientos de produzir a ſu Madre. Deuiera auer hecho eſtanco de ſus fauores, y gracias, ateſorandolas en ſi miſmo, para comunicarnos liberal a eſta Señora en el dia de ſu nacimiento, que honor de Madre, como ateſorado ha de ſer, dixo Salomon, *ſicut qui theſaurizat, ſic qui honorificat Matrem ſuam.* Pero ſi ſe mira con atencion hallaremos, puſo los ojos en el credito de Maria, trabajando, y como atareando la naturaleza, mas que ſi la dexara deſcanſar. Quiſo que el nacimiẽto de ſu Madre tuuieſſe de diuino, dos calidades, no ſer de repente, è inſtantaneo, y ſer muy coſtoſo. Auia Dios de ſacar a luz, y a los ojos de los mortales eſta bella imagen, y no fuera bien, que ſe apareciеſſe de golpe como las demas criaturas, ſino que a coſta del cuydado de Dios, y afan de los hombres precedieſſen diſpoſiciones grandes antes que ſe manifeſtaſſe, que criatura, aũque humana, tan diuina que tocò tan de cerca la vnion Hipoſtatica, y conſiguientemente la Diuinidad gozaſſe fueros de Dios, como dixo ſu aficionado Ildefonſo, *Priuilegijs ſublimata diuinis.* Y las coſas grãdes, traen conſigo graues peligros ſi inſtantaneamẽte ſe aparecẽ, oſtentando ſu magnitud. Gallardamente prueua Tertuliano eſta verdad con el nacimiento del Sol. *Periculoſa ſunt enim* (dixo) *quæ magna ſunt, ſi repentina ſunt, nã etiam lux Solis ſubito ſplendore nimio inſuetis oculis, non oſtendet diem, ſed potius faciet cæcitatem.* Que fuera de la viſta mas preſpicaz, ſi inſtantaneamente ſe apareciera el Sol cõ toda ſu luz? no manifeſtara el dia? No, la noche ſi, acuſando ceguera, y encandilando los ojos de quien le miraſſe: por euitar pues eſſe peligro, nace eſſa lumbrera celeſtial como engañoſamẽte, pues eſtando ſiempre en el meridiano con toda la plenitud de ſu luz, nace poco a poco, diſponiendo con menores luzes los ojos, paraque deſpues

Eccli. 3.

Illef. ſer. 2. de Aſſump.

Tertul. lib. de Trinit. cap. 26.

le

le puedan ver, assi lo confirmò el mismo Tertuliano: *Quod ne in damnum humanorum contingat oculorum, paulatim dissipatis tenebris ortus luminaris istius mediocribus incrementis fallenter adsurgens, oculos hominum sensit, ad sui faciet ad totum orbem suum ferendum per incrementa radiorum.* Muger Madre de Dios, si instantaneamente apareciera en el mundo, parece que no causara la luz del credito en los ojos de los hijos de la Iglesia, cegara, esso si, los entendimientos criados. Pues que remedio? Que nazca como el Sol, engañando los ojos: *Fallenter adsurgens:* precedan disposiciones, ensayense los ojos humanos en las menores luzes, y rayos de sus ascendientes Dauid, Abrahan, Salomon, &c. Dispongase por essas generaciones, introduzgase poco a poco en el mundo, no sea que nos deslumbre la plenitud de sus casi infinitos esplendores, y pues la dignidad suya es tanta, que siẽdo criatura humana tiene amagos de diuina, bien es que por su honor, y nuestro interes goze al nacer de tan singulares priuilegios.

33 Mas pregunto yo? Que priuilegios son estos deuidos al nacimiento de persona diuina? Dixera yo, que son de tal calidad que para auerse de manifestar en el mundo no se haze de repente, sino con largas, y penosas disposiciones. Aquellas figuras, y ceremonias de la anciana ley, y los sucessos de aquella Republica, eran como instrumentos que labrauan a Christo, y parece lo dio a entender el Espiritu santo por Oseas, quando dixo: *Propter hoc, Dolaui in Prophetis.* Desseò este Señor disponer los coraçones de los de aquel pueblo, para q̃ recibiessen a Christo deuidamente, a la traça que el Carpintero, o Escultor, con los instrumentos del arte ajusta el madero en la forma que le ha menester: y assi dixo Nicolao de Lyra. *Per Prophetarum correctionem, voluit eos reducere ad rectitudinem sicut ligna per dolationem.* Aora pensemoslo, y expliquemoslo assi. Pretende vn Escultor labrar vna figura de vn Christo, coge vn tronco, y con instrumentos toscos al principio le desbasta, y despues con otros mas sutiles le labra la cabeça, forma los ojos, y los demas miẽbros, poco a poco, hasta que a costa de sudor, y trabajo, queda muy perfeta la imagen. Cõsidero yo a los Padres antiguos, como Escultores, q̃ con las ceremonias, y sacrificios de la ley, instrumentos toscos yuã labrando vn Christo verdadero, vn Christo viuo. Estuuo en

Oseæ 6.

Lyra.

la

la antiguedad como toſca la materia, yuaſe perficionando quanto mas ſe llegaua a noſotros, haſta que en el taller Sacroſanto del vientre de Maria acabò el Eſpiritu ſanto de formar la humanidad, y quedò vnida hipoſtaticamente al Verbo. Sudaron los Artifices antiguos con el yugo peſado de la ley, trabajaron los Angeles, q̃ para repreſentarle en figura humana, tomaron tal vez cuerpos aereos, atarearonſe todas las criaturas con afanes, y deſſeos de verle en el mundo, que marauilla ſi era Dios ſuſtancialmente el que ſe auia de aparecer en el mundo en humana forma, y era neceſſario precedieſſen grandes diſpoſiciones, y que poco a poco ſe fueſſe manifeſtando ſu luz, pues aun adonde ſe halla la diuinidad, por participacion, diſpone Dios precedan diſpoſiciones a ſu manifeſtacion.

Aora entenderemos vn dificultoſo lugar de ſan Lucas, y vn ſuceſſo comun, pero nunca bien ponderado del viejo Teſtamento. Vamos a lo primero. Pretendieron los emulos de Chriſto los Fariſeos, ponerle miedo en cierta ocaſion con la autoridad del Rey Herodes que deſſeaua quitarle la vida: *Quia Herodes vult te occidere.* Y no era todo mentira, ſi creemos a Ioſepho en ſus antiguedades Iudaicas, que ſeñala por cauſa de la muerte de el Bautiſta, el aplauſo que hazia a ſus ſermones el pueblo, razon que tenia mayor fuerça en Chriſto. Pero oyamos la reſpueſta deſte Señor? *Dicite vulpi illi ecce eijcio dæmonia, & ſanctitates perficio hodie, & cras, & tertia die conſummor.* Andad, dezilde a eſſa çorrilla (llamole aſſi, dixo Chryſologo, porque ſin partes, ſin meritos, ſin ſangre, por ſolas aſtucias ſe introduxo al Reyno) que yo lanço demonios, y ſano todas enfermedades oy, mañana, y al tercero dia quedarè acabado y perfeto, aſſi lo entendio Cayetano: *Hoc eſt perficior ſecundum omnia quæ ſcripta ſunt de me:* Aora pregunto: No fue Chriſto ſiempre perfeto? Como parece que toma termino aora para perficionarſe? Sale a eſta cauſa ſan Aguſtin, diziendo que no habla de ſi Chriſto en ſu perſona que ſiempre tuuo igual perfecion, y fue dezir cada vno de los miembros de mi cuerpo miſtico, por la participacion de mi diuinidad es como yo, no ſale a la luz de la perfecion en vn inſtante, preceden diſpoſiciones cuydadoſas en quiẽ los labra, por muchas edades ſignificadas en eſſos terminos, oy, mañana, y al tercero dia, que quien toca terminos de diuinidad, no deſcubre, ni manifeſta

Luca 13.

Ioſeph. de antiquit.

Chryſolog.

Caiet.

Auguſt.

ſu

su grandeza de golpe, sino poco a poco, y a costa de cuydadosa disposicion.

34 Vamos aora al sucesso del antiguo Testaméto. Quiso dar Dios a Moysen, titulo de Dios de Faraon, para que se apareciesse con el en Egypto, y con no ser mas que vn simple titulo de Dios, y no en toda su latitud, sino con limitacion: *Ecce constitui te Deum Pharaonis.* *Exod. 7.* O lo que le costò de preambulos, sacole de su casa a lo retirado del desierto, a la falda del Oreb, mandole descalçar para que venerasse la tierra que pisaua, y sin estas preuenciones no le dexò ver la çarça que ardia sin quemarse. Alli le notificò que era Dios suyo, y de sus Padres Abrahan, Isaac, y Iacob, y antes de embiarle por embaxador al Rey de Egypto, examinò su caudal, se asseguró de el talento, como en juyzio contradictorio, y precedieron a la jornada otras muchas preuenciones. Admirase del caso el Padre san Ambrosio, pero yo no me admiro sino de que diga: *Moyses adhuc homo erat:* Que entonces Moyses aun era hombre; pues que auia de ser? Tienen mucho fondo las palabras deste Dotor. Queria Dios hazer de vn hombre vn Dios titular (digamoslo assi,) y para que vn hombre sea Dios aun el solo el titulo, para que participe de la diuinidad aun en solo el nombre, fue necessaria tanta multitud de preuenciones, y que se fuesse labrando poco a poco, hasta q̃ llegasse el punto en q̃ se le diesse el titulo de Dios Faraõ. *Processu ei debebatur, vt Deus fieret,* dixo gallardamente Ambrosio, esto de ser, o llamarse Dios, tocar terminos de diuinidad, aparecerse con ella en el mundo, no es negocio instãtaneo, pide larga y penosa disposicion. *Ambr. ser. 8. in Psal. 118.*

Aora entiendo el misterio con que san Matheo suma al pie del Euangelio, que se pone en esta solemnidad las generaciones que contiene el libro de la Generacion de Christo. Y aunque pudiera sumarlas todas en vn numero de quarenta y dos, no lo haze assi, sino que las diuide en tres thesaradecadas, o en tres numeros de acatorze, desde Abrahã, hasta Dauid, de Dauid a la cautiuidad de Babylonia, y de alli a Christo: *Ab Abraham, vsque ad Dauid generationes quatuordecim, à Dauid vsque ad transmigrationẽ Babylonis generationes quatuordecim, & à transmigratione Babylonis vsque ad Christum generationes quatuordecim.* Fue significar, dixo Chrysostomo, diferentes estados que tuuo la familia de Abrahan, presagio de su destruccion, mudanças *Chrysost.*

de

de gouierno, ſuelen acarrear baybenes de fortuna, ſi ya no fue como quiſo vn moderno, traça diuina, que con varios eſtados ſe mudaſſe la Republica Hebrea, y fueſſe naciendo vna de otra, y como inficionãdoſe al quartodecimo ſiglo de los deſcendientes de Abrahan. Pero a mi intento dixera yo era diſponer Dios con eſtas varias fortunas, el nacimiẽto de ſu Madre, pues como pensò grauemente Ruperto, coſtò guerras, cautiuerios, muertes, conſeruar el tronco donde nacieſſe, desbaratando la traça de Satanas, que por varios caminos deſſeaua extinguir ſu familia. *Ne eſſet deletis Iudæis vnde naſceretur hæc Beata, & dilecta Virgo.* Y fueron graues diſpoſiciones a ſu nacimiento, y como al de Chriſto precedieron en la ley imagines, y ſombras, que yuan poco a poco manifeſtandole: aſſi Maria fueſſe poco a poco naciendo, y diſponiendola Dios entre las profecias, y enigmas de la ley que la atalayaron, como dixo Ildefonſo: *Ecce ad quam concurrunt omnia eloquia Prophetarum, ad quam omnia enigmata, concurrunt ſcripturarum.* Y por los varios eſtados de ſu familia de Iuezes, Reyes, y vn mixto de Pontifices, y Capitanes, como veremos, para que el nacimiento deſta Señora tuuieſſe amago de diuino.

Ruper. lib. 3. in Cant.

Illefon. ſer. de Aſſump.

§. XI.

Varios eſtados de la familia de Dauid, ſon glorioſa firmeza del nacimiento de la mayor Reyna: debiola el mundo grandes miſericordias.

IVezes gouernaron la Republica Hebrea en aquellas catorze generaciones de Abraham a Dauid, pero que labor puede hazer eſto con el nacimiento de eſta Señora? Porvẽtura Maria nace Iuez? Sale al mundo con vara alta? No, pero nace Madre del Iuez ſupremo, y porque Chriſto ha de ſer hijo ſuyo le ha de cometer el Padre la judicatura del mundo. *Et poteſtatem dedit ei iudicium facere, quia filius hominis eſt:* Y el Verbo, al punto que ſe hizo hombre en ſus entrañas, la hizo tribunal ſuyo, y aſſi conocio la Señora que auia recibido en ſi al ſupremo Iuez de viuos, y muertos: *Mox in ſe ſenſit ſupremum ſuſcipi Iudicem:* Dixo Chryſologo, y aſſi no

35

Ioan. 5.

Chryſolog.

me

me admiro, que si Maria es tribunal de este supremo Iuez, pronunciasse Dios sentencia contra la ingratitud, y paga descortes de los hombres en viendo nacida a su Madre. Acuerdense de la parabola de la higuera del capitulo treze de
Lucæ 13. san Lucas: auiala plantado vn hombre rico en su heredad, vino tres años a visitarla, no la hallò con fruto, enfadose de su esterilidad, y dixo al labrador que la cultiuaua la causa de su sentimiento, que la cortasse por el pie, pues inutilmente ocupaua el Iardin, o heredad. *Ecce anni tres sunt quo venio quærens fructum in ficulnea hac, & nõ inuenio, succide ergo illam, vt quid terram occupat?* Vna diferencia entre otras ay entre los dos Adanes, terreno, y celestial, dixo aqui san Ambrosio, que aquel buscò en la higuera solamente hojas, este frutos: es la higuera el hombre, plantado en esta espaciosa heredad del mundo, dixo Augustino. Tres años vino Dios a buscar fruto de virtudes: tres años? quando, o como? Dexemosselos contar a
Ambros. in Luc. san Ambrosio, que los discurrio assi: *Venit ad Abraham, venit ad Moysen, venit ad Mariam.* Abrahan fue el año primero, Moysen el segundo, Maria el tercero: y al punto que la vè Dios en el mundo, y que con tan grande beneficio no vio la higuera de la naturaleza humana con el fruto q̃ deuia leuantò la voz, *Succide illam.* Ea ministros de mi justicia, cortad, cortad por el pie essa higuera loca, que aun al tercer año no lleua fruto, y todo lo libra en hojas de ostentacion.

No se vè como al manifestarse Maria en el mundo la haze Dios como tribunal suyo, y ahi pronuncia sentencia de juez riguroso? Pero reparemos que auiendo callado el jardinero, o labrador, el primero, y segundo año, que no dio fruto la higuera, y no dadose por entendido el dueño, aora le replicò, o por mejor dezir suplicò del auto: *Dimitte illam hoc anno.* Señor en este año la quereys cortar? Esperad a ver lo que obra en el mi cuydado, y puede ser que lleue fruto, y firmò Dios la espera. Notemos aqui dos cosas, el justificado enojo de Dios, de que auiendo nacido Maria, desmintiendo el origen del primer Adan, preseruada de la culpa, y confirmada en gracia, y justicia original, aun quieran sus hijos vestirse como su Padre de hojas, vestido de pecador, pues como dixo el mismo Ambrosio, explicãdo las palabras del Genesis capitulo tercero: *Fece-* *Ambros.*
runt sibi perizomata. Iustus fru-

ctum eligit, folia peccator. Y lo que le deuen los pecadores a esta Señora, que siendo el año de su nacimiento el vltimo plazo que Dios tomò para castigar las higueras locas del mũdo, este mismo año viene a ser para ellas de piedad, y de clemencia: en el nacimiento de Maria auia de ser Iuez, y no es sino Padre piadoso que nos obliga quando nace su Madre con dos beneficios, vno porque ahi nos despiertã sus amenaças, vltimo plazo, para pagarse de nuestras descortesias, y el otro porque en esse mismo tiempo concede piadoso nueuas esperas.

O si yo hallasse algun apoyo deste nueuo pensar! creo que si. Amenaçò Dios a los incredulos del tiempo de Noe, con la fabrica del Arca, no crehian, fiados en la piedad de Dios, que auia de embiar el diluuio para que inundasse la tierra, segun aquello de la primera epistola de san Pedro: *Qui expectabant patientiam Dei, sicut in diebus Noe cum fabricaretur Arca.* Esta Arca quando se hazia, y despues de acabada amenaçaua a los pecadores que auian de perecer en las aguas del diluuio, los que no se recogiessen en ella, y padecer eterno naufragio los que no tuuiessen dolor de sus culpas: y esta misma Arca era consuelo grande para la familia de Noe, que se auia de saluar en ella, como se lo auia assegurado Dios: vna misma Arca quando se vè fabricada en vn campo, atemoriza, y consuela, pone miedos, assegura piedades. Superior Arca a la de Noe es Maria, dixeron Crisipo, y Bernardo: no admite comparacion a lo que esta encerrò en sus entrañas, lo que tuuo la otra en sus mansiones, y albergues, pero quiẽ duda que se le parece, en que a vn mismo tiempo en que se aparece en el mundo despierte Dios con ella al pecador dormido, y le dize: ea que aguardas para dar fruto de buenas obras, para tener pesar de las malas, atiende que està fabricada el Arca, que ha nacido mi Madre, al fiel y deuoto sirue de consuelo, de que en ella y por ella ha de escapar del naufragio desta vida, y que aunque desciende de Iuezes, y es madre del que ha de juzgar los hombres, no parece ha nacido a otro fin, que a ser madre de misericordia.

Crisip. ser. 2. de laud. Virg.

1. Petr. 3. 36

§. XII.

§. XII.

Como a hija de Rey se celebraron fiestas Reales al nacimiento de Maria, callanse algunos Reyes en el Euangelio, y llamase esta Señora con misterio grande, Torre de Dauid.

37 DEsde Dauid hasta la trãsmigracion de Babilonia, fue de Reyes el estado de la familia de Abrahan, si bien Dauid solamente se llama Rey en este Euangelio, porque fue el primero del linaje de Christo, es simbolo de que Maria Madre de Dios, auia de nacer del mas ilustre linaje de aquel siglo, y dar a su hijo la mayor nobleza temporal, por esto fue traça diuina, y especial prouidencia que naciesse de Reyes. Pero Señor de quando acà andays buscando noblezas del mundo, supuesto que para que se hiziesse hombre el Verbo, que era el intento principal fue muy accessorio que naciesse deste, o de aquel linaje, desta, v de aquella familia? tuuo grande misterio, ponderado por el Apostol, y de camino aduierte, quan atento està Dios al cumplimiento de su palabra. Auia prometido su hijo a dos Patriarcas, para que lo fuesse suyo, segun la carne: *Filij Dauid, filij Abraham:* y llegado el tiempo quiso que fuesse, y se llamasse hijo de Dauid: *Qui factus est ei ex semine Dauid secundum carnem.* Quiso el Eterno Padre, que como su hijo en quanto Dios reconocia el mas alto principio, y el origen mas calificado, naciendo de su entendimiento, engendrado abeterno, tuuiesse en quanto hõbre, y segun la humana generacion por Padre, no solamente a vn Rey, pero al mas glorioso en la paz, y en la guerra de aquel siglo: assi lo meditò san Ambrosio: *Et ideo ex semine Dauid fit, vt sicut de Deo Deus ante secula natus est, secundum carnem ex Rege, ortum Regium caperet.* Mas pregunto yo al Sã to, porventura Christo nacio de Dauid, o de Maria? No, dize el Euangelista, que della nacio Iesus: *De qua natus est Iesus:* No tiene duda, por ahi se verà la nobleza de esta Señora, y de aqui infiero que no solamente heredò Christo la nobleza de su Madre, y nacio noble, porque ella antes auia nacido de Reyes, sino que en el argumẽto de san Ambrosio, es Maria la criatura mas calificada del mundo, que si para nacer Christo

Romanor. 1

Ambros.

ſto en quanto Dios no tuuo, ni pudo tener mas autorizado origen que la perſona de ſu Padre, y ſi para que nazca en quãto hombre ſe buſca la mejor, y que ſea mas ſemejante al Padre, quien pudo ſer ſino Maria Madre de Dios, aunque no puede tener en todo la ſimilitud, porque en el eterno nacimiento, nace el Verbo de vn Padre innaſcible, y en el humano y temporal, nace de vna madre hija de la mas noble familia de ſus illuſtres progenitores, al fin de ſangre Real, de coronas, y mageſtades.

Con eſto no me admiro, de que aun antes de nacer eſta niña en figura, y sõbra celebraſſe el mundo fieſtas Reales a ſu nacimiẽto, como a Infanta de
38 Iſrael. Iuntò Dauid en Gabaa, que por otro nombre ſe llamò el collado de Cariathiarim, la mayor nobleza de ſu Reyno ſeglar, y Eccleſiaſtica, con ocaſion de introduzir en ſu caſa el Arca del Teſtamento: entraron como en diferentes quadrillas los Principes de las familias, cada vno con los de ſu caſa, y linaje: los Sacerdo-
2. Reg. c. 6. tes, y Leuitas con ſus veſtiduras Sacerdotales; viſtioſe de gala el Rey, cõ eſto la de grana, ſobre el Ephod de lino blãco, yua la Capilla Real cantando en varios choros Pſalmos a ſonoroſos inſtrumentos el arca ſanta en ombros de Leuitas, Dauid como mas deuoto tocãdo vn inſtrumẽto muſico dançaua delante del arca, eſtraño aparato y mageſtad para introduzir vn Arca, pues no baſtaua acompañarla el Rey, ſino dãçar delãte della? No os eſpãteys, dize S. Ambroſio, que eſta fieſta era muy ſuya, no la hazia tanto al Arca q̃ tenia preſente, quãto a otra q̃ via la introduzia Dios en ſu caſa y linaje, para q̃ naciеſſe en el: *Præuidebat enim in ſpiritu, Mariã de germine ſuo, Chriſti thalamo ſociandã.* Sõ palabras del Santo: alargò los ojos de la profecia, y vio a Maria q̃ auia de nacer de ſu caſa, y linaje para ſer Madre de Dios; y eſto le causò tãto gozo, q̃ oluidado de la mageſtad y ſoberania de Rey, y ſin hazer caſo de q̃ lo murmuraua la Reyna, dançò delante del Arca, *Præuidebat enim in ſpiritu Mariã.* No os parecen fieſtas Reales al nacimiento deſta Señora, y q̃ fue bien le celebraſſe tanto Dauid, porq̃ como varon cortado al talle de Dios, por ſu piedad y manſedumbre, fue a propoſito para padre de la Madre de piedad y clemẽcia, y fueſſe en Maria como heredada, del q̃ por excelencia ſe llamò Rey en ſu linaje. *Ambroſ. ſerm. 80.*

De aqui entẽderemos vn miſterio eſcondido del Euangelio. Va ſan Matheo texiendo las genera-

generaciones de los Reyes del linage de Maria, y Christo, y llega a dezir, que Ioran engendrò a Ozias: *Ioram autem genuit Oziam*: dudan los Interpretes, y con razon, de la verdad desta clausula, porque es cosa constante del libro quarto de los Reyes capitulo octauo, y del primero del Paralipomenon capite tercio, que Ioran no fue padre de Ozias, sino de Ocozias, y la linea corrio assi, Ioran engendrò a Ocozias, Ocosias a Ioas, Ioas a Amasias, y Amasias, a Ozias: y el Euangelista dexandose tres Reyes sin hazer mencion dellos passa adelante, y dize: *Ioram autem genuit Ozias*, pues porque los dexò de poner en este Catalogo, y pues fueron progenitores de Christo, porque no escriuiò sus nombres en el libro de su generacion? De muchas maneras responden a esta dificultad los Interpretes, sigamos a Hilario, y Geronymo, que afirman fue en pena de auer mezclado la sangre de Dauid con la del impio Acab, y de la abominable Iezabel, y tuuo Dios tanta ojeriza a esta impiedad, acompañada de otros vicios, que no quiso se reficiessen en la linea de su linage. Persuadio Iezabel al Rey Acab a la idolatria, con que vino a ser el mayor idolatra de todos los Reyes. Dispuso se edificasse Templo a Baal idolo de los Sydonios, aumentò el culto de los falsos Dioses, erigioles Templos, y Aras, puso pena de muerte al que no hincasse la rodilla a Baal, señalò mas de quatrocientos Sacerdotes para el culto deste idolo, quitò la vida a todos los Profetas de Dios que pudo auer a las manos, sino fue Elias que huyò, fue enemigo declarado de los que zelauan la hõra de Dios, priuò de la vida, y hazienda al inocente Naboth. Y la autora de todos estos males fue Iezabel dixo el Abulense: *Nam Iezabel, fuit impiissima mulier, quæ induxit Acab ad facienda omnia peccata.* Assi, pues Reyes, que teniendo en sus venas la generosa sangre de Dauid, manso y piadoso, religiosissimo Principe, zelador de la honra de Dios, la mezclaron con las impiedades de vna muger tan impia, no es bien se põgan en el Catalogo de los ascendientes de Maria: escriuase Tamar incestuosa, Raab ramera, Rud idolatra, Bersabe adultera, que essas flaquezas mugeriles, no turban tanto la clara sangre de Dauid, ni el raudal de su piedad y mansedumbre, y callense los Reyes, que por padre desta Señora podian poner en duda su piedad y misericordia, para que de aqui sepamos, que no solamente por la gracia, mas aun por la naturaleza

36

4. Reg. 8.
1. Paral. 3

Hilar.
Hieron.

Abul. q. 19

raleza tiene esta Señora ser pia dosa, fomentar deuocion, y solicitar el culto de Dios, obligaciones de su sangre, y temporal nobleza.

De aqui tambien sabremos, las que le induzen a ser defensora de los hijos de la Iglesia, a vna luz Madre piadosa, y a otra guerreadora valiente para defender los fieles en el tiempo de su mayor angustia. No fue a caso, que el cuello de la Esposa fuesse semejante a la torre de Dauid, y no a otra de las muchas que auia en la ciudad de Ierusalen: *Collum tuum sicut turris Dauid, quæ ædificata est cum propugnaculis*, o como lee Filon Carpacio, *quæ ædificata est in Thalpioth*: pues tuuo dos misterios, vno dezir, que Maria es hija de Dauid, y decendiente de la mayor familia, y la que corona la torre, que *Thalpioth* se interpreta *Altitudo*, lugar alto, y eminente, y dezir que la torre de Dauid se fundò en altura, en lo mas descollado, es enseñarnos el exceso que esta Señora haze a todos sus ascendientes, ellos son el fundamento, Maria la torre, ellos deudos remotos de Christo, Maria el inmediato principio de donde naciò. Mas porque la llamò torre? Este es el segundo de los misterios que propuse, porque naciò Maria, en parte para lo mismo que naciò Christo, dixo Filon: *Ex eo, quod ex Dauid secundum carnem natus ad genus humanum protegendũ huc venerit.* Llamase Maria torre, y torre de Dauid, de Dauid porque naciò de su linage, torre porque naciò del mũdo para ser amparo, y proteccion del genero humano. Hazed cuenta, que lo mismo es auer nacido esta Señora, que auer plantado Dios en el mundo vna torre, vn castillo fuerte para defensa de su Iglesia, y que no solamente sabra sacar la espada contra nuestros enemigos, pero tambien sabra detener el braço a Dios ofendido por las culpas, para que no haga en su ira, estanco de sus misericordias. Assi se lo dize Alcuino: *Ecce coram tremendo iudicio assistimus peccatores, cuius manus terribilis gladium iræ suæ vibrat super nos, & quis auertet eum? nemo sane Domine, tam idoneus est, vt gladio Domini, manum pro nobis obijciat, vt tu Dei amantissima, per quam primum in terris suscepimus iustitiam, & misericordiam.* Quantas vezes huuiera Dios hecho riza de muchos pecadores, y descargado el golpe de su justificado furor, si Maria con su interceſſion no le huuiera detenido el braço? empeños suyos son estos, por hija de sus padres Reyes, y Capitanes, y porque fue la primera que tru-

40

Cant. 4.

Phil. Carpat.

Alcui. in serm.

xo al mundo la justicia, y la misericordia, siendo Madre del vnigenito hijo de Dios, y naciendo a ser amparo del mundo, de la mas alta y descollada torre desta Ierusalen dela Iglesia.

§. XIII.

En Maria a la luz de sus obras se conoce la calidad de su nacimiento, como en su hijo. Obrar bien es claro indice de origen ilustre en el Reyno de Dios. La memoria desta Señora, està escrita en las generaciones de los siglos.

EL mas autentico, y fidedigno testimonio de vn glorioso nacer, es vn prodigioso obrar. En las leyes del mundo se atiende la nobleza de vn nacimiento, por el principio, y origen: en las diuinas, por el termino, digamoslo a si. No haze prouança en forma que haga fee, quien busca fuera de si, y en los progenitores, y solares antiguos, el nacimiento ilustre, y como dixo Seneca, no haze a vn hombre noble el atrio, o çaguan lleno de escudos de armas, de estatuas antiguas: ninguno viuiò para gloria agena, sino para la propria, ni es nuestro lo que passò en los siglos. *Non facit nobilem atrium plenum fumosis imaginibus, nemo in nostram gloriam vixit, nec quod ante nos fuit nostrum est.* Las acciones loables asseguran la nobleza verdadera, y las virtudes proprias testifican en fauor del nacimiento de quien las exercita. A esto aludiò el Abad Pedro Celense, quando dixo, que las escrituras, è instrumentos autenticos de la nobleza de nuestra alma, no se han de buscar, ni pueden hallarse en los Reales Archiuos de la tierra, ni en los oficios de los Secretarios del mundo, sino en los cofres secretos en que guardan sus joyas los Angeles: y aunque estos no esten patentes, para que todos las puedan leer, no por esso puede dudarse, que naciò de Dios, y es hija suya. *Nam & si natiuitatis suæ instrumenta (fortè quia in syrinijs Angelorum reposita seruantur,) non proferat, attestatione tamen idonea asseueratur, quod à Deo facta, & ex Deo regenerata Regis filia nuncupatur.* Y en los cofres delos Angeles, ya se dexa entender, que joyas pueden guardarse, pensamientos altos, acciones glorioſas, heroycas virtudes.

Celens. lib. de panib. c. 4.

41

Sene. epist. 44.

Pudie-

Pudiera el hijo de Dios(prouemos el Assumpto)en prueua de la calidad de sus dos nacimientos, eterno vno, y otro temporal, presentar dos escrituras autenticas, autorizadas de los dos mas fidedignos Secretarios, que tomaron pluma en el mundo, y prouar el primero con el Euangelio de san Iuan, y el segundo con el de san Mateo, de alli constarà, que naciò Dios del Padre, y de aqui que a lo humano naciò de la mas generosa prosapia, que tuuo aquella edad. Pero quando desseò parecer mas bien nacido, y le importò acreditarse, y calificarse, como no haziendo caso de testimonios, no escrituras, las buscò dentro de si en sus obras, y prodigios, y los presentò en el tribunal del mũdo, para que hiziessen fee de lo ilustre, y de lo generoso de su nacimiento. Grauemente lo pensò san Hilario: *Volens itaque filius natiuitatis suæ fidem facere, factorum suorum, nobis posuit exemplũ, vt per inenarrabilem gestorum suorum efficientiã, de virtute natiuitatis inenarrabilis doceremur.* Desseò Christo supiessen los hombres la calidad de su nacimiento, para que le venerassen, y en prueua desta verdad presenta sus obras, y prodigios, para q̃ a la luz deste obrar se conociesse su prodigioso, y calificado nacer.

Hilar. li. 3. de Trinit.

Reparado he a este intento, que en el Apocalypsi se llama Christo, rayz y linage de Dauid, y Luzero de la mañana: *Ego sum radix, & genus Dauid stella splendida, & matutina:* y si queremos saber la causa porque se llama rayz, y linage de Dauid, dize Lyra en su Glossa, es por la alusion que hazen estas palabras a las del Profeta Isaias: *Egredietur virga de radice Iesse.* No me conuence la razon, porque si Christo es rama de aquel tronco, y por esso dixo el Profeta, que saldria la vara de la rayz, llamarse aora rayz: *Ego sum radix*, otro misterio tiene, y es a mi intento enseñarnos, que no se califica el nacer por el origen, sino por las obras, ni Christo por decẽder de Dauid, como rama, sino segun que como rayz obra, influye como cabeça del linage. Assi lo entẽdio santo Thomas: *Radix procedens de stirpe Dauid, ministrabat gratiam antiquis patribus, sicut radix ramis ministrat humorem.* Como si dixera. Quien quisiere conocer la nobleza de Christo, segun que nace de Dauid, no le mire como rama, que sale del tronco, sino como rayz que obra, è influye gracia a los Padres antiguos, como causa meritoria, y la traça que la rayz comunica vida, y humor a las ramas. Y a esto mismo haze gallarda alusion llamar-

Apoc. 5. 42 *Lyra.* *D. Thom. in c. 5. Apoc.*

llamarse estrella, que no se conoce, sino por su influxo, ni se repara en su origen, sino en los efetos q̃ causa en los cuerpos sublunares, y desta manera es glorioso el nacimiẽto de Christo cõ los titulos de rayz de Dauid, y estrella de la mañana.

Apoyemoslo mas. Quien no estraña aquella pregunta, que hizo Tobias el anciano, al Angel compañero de su hijo en aquella jornada a Rages ciudad de los Medos: *Rogo te indica mihi de qua domo, aut de qua Tribu est tu?* Como si importára algo, que vn criado del camino, (esta forma auia tomado el Angel) fuera deste, o de aquel linaje, casa, o familia: pero yo mas estraño la respuesta: *Ego sum Azarias, Ananiæ magni filius*, yo soy Azarias hijo del grãde Ananias. No lo soys Angel sagrado, de que sirue engañar a esse venerable anciano? No le engañò, dixo Lyra, antes bien, assegurò la verdad. *Verum dixit Angelus:* Era su locucion symbolica, y figuratiua (de que hablarè mas largamente en otra ocasion) y al passo que dixo su empleo, manifestò quien era, y sus obras testificaron lo esclarecido del origen: Azarias, se interpreta, *Adiutor*, el que ayuda, essa es la ocupaciõ de los Angeles, de quien se sirue Dios en fauor de los hombres. *Ananias*, es lo mismo que gloria de Dios, o gracia suya, y assi con toda verdad pudo dezir el Angel, que por ser hijo de la gloria de Dios, venia a ser compañero auxiliador del caminante Tobias, y aqui muy a tiempo le dixo el padre, que sin duda era del linaje muy calificado: *Ex magno genere es tu*, de q̃ linaje? Del de su empleo dixera yo, q̃ templados los Angeles al gusto de su dueño, y de su cabeça Christo, testifican lo que son por lo q̃ obran, la nobleza del nacimiẽto, y origen, la prueuan con su ocupacion, y prodigios: *Ego sum Azarias.* Mi ser, mi linaje, mi calidad, no es otra que mi ocupacion.

Tobiæ 5.

Lyra.

In serm. S. Pet. Nolas.

De lo dicho se infiere, que como el obrar bien es prueua, è indicio de nacimiento ilustre, el obrar mal sobre no calificarle, pone en duda el auer salido a luz los que obscurecieron la de la virtud, con las tinieblas del vicio. Dà principio el Espiritu santo al capitulo quarenta y quatro del Ecclesiastico, con hazerse orador de las virtudes, y hazañas de los varones grandes de la antiguedad, cuyo Catalogo describe con admirable atencion: *Laudemus viros gloriosos, & parentes nostros in generatione sua*, y como de ordinario va degenerando la naturaleza de su principio, y a su passo tal vez la virtud, flaqueò en los hijos,

43

Eccli. 44.

el valor que tuuieron los padres, con que se vio obligado el sagrado escritor a no hazer memoria dellos: *Qui de illis nati sunt, & sunt quorum non est memoria, & nati sunt quasi non nati.* Los hijos sucessores fueron de sus padres en las casas, y familias, no en la virtud, y assi aunque nacieron dellos en la cuenta, y razon del mundo, en la de Dios, son como sino huuieran sido, hazed cuenta que no nacieron. Dio la razon muy a tiempo la Glossa de Nicolao de Lyra, y explicò la causa desta nouedad. *Nam eorum natiuitas alijs non profuit, sed magis nocuit:* Hombres que deuiendo, obrar bien para si, y para otros, degeneraron de las obligaciones con que nacieron? borrese su memoria de los libros sagrados, y sepa el mundo, que su nacimiento no mereciò esse nombre: Nacieron, pero fue como sino nacieran, que el que con obras heroycas, no testifica, y pruena auer salido al mundo, no naciò, quedòse sepultado dentro de sus mismos principios, no saliò de las causas que le dieron ser. O que puerta abre este discurso a la inteligencia de algunas clausulas del Euangelio de san Matheo, en el libro de la Generacion de Iesu Christo; y a la verdad, yo no entiendo al Euangelista, porque contra las leyes de Historiador puntual, escriue lo que deuia passar en silencio, y calla lo que deuiera escriuir. Si en esta linea se ponen los ascendientes de Christo, que por esso se llama libro de su Generacion: *Liber generationis Iesu Christi*, para que haze mencion de todos los hijos de Iacob? *Iacob autem genuit Iudã, & fratres eius.* Pues Iudas solo texe la generacion, y si Phares solo la prosigue, para q̃ se pone Zaran? *Iudas autẽ genuit Phares, & Zaran de Thamar:* Si Iosias, engẽdrò a Iechonias quando instaua la trãsmigraciõ de Babylonia, y passada la cautiuidad, este engendrò a Salatiel, para q̃ se haze alli memoria de sus hermanos? *Iosias autem genuit Iechoniã, & fratres eius in trãsmigratione Babylonis,* esto es, escriuir el Euangelista lo que pudiera escusar. Tambien dexò lo que deuia referir, pues como deziamos en los discursos antecedentes es cõstante, no puso en este Catalogo tres Reyes, que fueron ascẽdientes de Christo. Descifremos el misterio: ponẽse todos los hijos de Iacob en este libro, porq̃ fueron colunas del pueblo de Dios, y por esta misma causa se refieren estos Padres de las Tribus assistẽtes al trono diuino en el Apocalypsi, y aunque no es este el libro de sus nacimientos, las virtudes heroycas

Glossa.

Apoc. 7.

que

que tuuieron, dan a entender q̃ nacen adõde no hã nacido. Cõ pitiò Zaran cõ su hermano Phares la dignidad de ser Padre de Christo, y sacò primero la mano del vtero materno, y por hazaña tan ilustre, bien merece se refiera su nacimiento como si huuiera nacido, adonde como valeroso empeçò a nacer. Hazese alarde de los hermanos del Rey Ieconias, porque aunq̃ no naciò dellos Christo, casi todos pertenecierõ a su corona, y Reyno, nacen todos estos sin auer nacido, porq̃ cõ hazañas ilustres en obsequio de Dios, y en gloria de los misterios de Christo prouarõ su nacimiẽto. Excluyense los tres Reyes, y auiẽdo nacido, no nacen, porq̃ degenerando de la nobleza de su sangre, la mãcharon infamemente en ofensa de Dios, y de sus ministros, con q̃ dexarõ de nacer adonde auian nacido.

44 Aora podemos inferir de lo dicho qual serà el nacimiẽto de Maria, q̃noble, q̃ ilustre, q̃ de todas maneras calificado: porq̃ si hazañas, y virtudes acreditan nacimiẽtos, los dan a conocer en grãdeza y asseguran su memoria: eterno es el de esta Señora, y su memoria, como ella misma dixo; està no solamente en el Euangelio de S. Mateo, al remate del libro de la generacion de Christo, sino en la gene-

Eccli. 24. racion delos siglos. *Memoria mea in generatione seculorũ.* Assi explicò estas palabras S. Vicente Ferrer. *Memoria meæ natiuitatis in generatione seculorũ:* La memoria de otros nacimiẽtos està en los archiuos, en las escrituras, en los Anales, y Historias, que gasta la edad, y cõsume el tiẽpo, la de Maria en la generacion de los siglos; *Non delebitur de mente sanctorũ:* dixo aqui Lyra, recuerdo q̃ no puede borrarse, memoria q̃ no puede faltar del entendimiẽto de los Sãtos, correrà de generacion en generacion, de siglo en siglo sucessiuamẽte, triunfando del tiempo, y compitiẽdo la eternidad: todo se deuio a sus hazañas, a sus hechos ilustres, que ellos dan testimonio de su esclarecido, y glorioso origen.

Vicent. in ser. de Natiuit. Mariæ.

Lyra.

§. XIIII.

Son ilustres las hazañas de Maria. Dio al Verbo en carne, entrò a ser su hijo por la puerta de la Fe, con q̃ fue Madre de otros muchos hijos, es defensora de la Iglesia, su estatura, como la de la palma.

Dilatado, y espacioso campo se ocurre al entendi- 45

miento humano, y materia de alabanças eternas en los prodigios y hazañas de Maria, eficaces pruebas de lo lustroso de su nacimiento: la calidad de vn Autor no siempre haze ilustres sus obras, celebres sus escritos, y tal vez, como dixo Seneca, no tienen de grandeza mas que la fachada del nõbre, que lo demas no tiene sustancia, ni dan aliento, ni vigor al entendimiẽto (aunque parece enseñan, disputan, y arguyẽ) porque no le tienen. *Quorundã scripta clarum habent tantum nomen, cætera exanguia sunt. Instituunt, disputãt, cabilantur, non faciunt animum, quia non habent.* Pero siendo Maria el Autor de sus prodigios, por el podemos assegurar las obras, y viene bien lo de Ambrosio: *Si Autor non displicet opus probemus.* O que Autor Maria, los hechos, el nombre, las palabras, los pẽsamientos, todo es grande. Mucho se ha dicho desta Señora, mucho falta que dezir: *Gloriosa dicta sunt de te*, le dixo el Psalmista, y le parecio corta alabãça a Augustino, y assi, la palabra *gloriosa*, la puso en grado superlatiuo, diziendo: *gloriosissima dicta sunt de te*, y fue muy a tiempo, pues ponderaua la hazaña mas glorioſa desta Señora, vistiẽdo al Verbo de nuestra carne, y con admirable artificio el Dotor santo encadenò las dos clausulas del Psalmo: *gloriosa dicta sunt de te ciuitas Dei*, cõ aquella, *& homo natus est in ea*, y dixo: *verè quia gloriosissima dicta sunt de te ciuitas Dei, ecce mater Sion dicit homo, & homo natus est in ea.* Que a tiempo el Espiritu santo llamò glorioſas las hazañas de esta Señora, quando se introduze el Altissimo siendo Dios cõ titulo de hombre, y llama Madre suya a vna criatura que dio ser. Assi dispuso Dios el animo de Maria, y la dexò empeñada para otras hazañas, en vtilidad de la Iglesia, y de sus hijos, en que descubriò la valẽtia de su braço.

Pero no se nos passe vna grue põderaciõ d' Ruperto Abad cerca de dos circunstãcias, que concurrieron en la Encarnaciõ del Verbo, vna que se entrò Dios al vientre sacrosanto de su Madre, por la puerta abierta de su fee, que aunque tenia patentes todas las de las virtudes, y todas son puertas para que entrasse Dios primero al alma que al cuerpo, eligiò las de la fee con misterio grande. *Per apertas fidei ianuas sese infudit.* Por esso la alabò su prima Isabel, de que auia dado credito a la embaxada del sacro paraninfo, y la llamò bienauenturada: *Beata quæ credidisti*, y por esso sobreuino en ella la gracia del Espiritu santo en pre-

Sene. epist. 64.

S. Amb. li. de virg.

Psal. 86.

August.

Rup. lib. 1. de oper. Spirit. sanct.

Luca 1.

46

premio de su fee, quando auia enmudecido Zacarias, por castigo de su incredulidad. La segunda circunstancia fue, que Dios hizo valentissima a esta Señora, por modo admirable, porque como pudiera vna tierna Niña sustentar en si al Verbo del Padre, gigante velocissimo, y tan valiente que en su presencia estan temblando las inteligencias eternas, si Dios no la huuiera dado vn baño de su fortaleza? Por esso dixo el Angel que la haria sombra, no la gracia de Dios, no su piedad y misericordia, aunque toda reconozca vn mismo principio, o sea vna misma cosa, sino la virtud del altissimo, que assi dixo Ruperto: *Vt fortitudinem sustinere posset conceptus sui, virtus altissimi obumbrat ei:* veys aqui a Maria Madre, valiente, armada de fee, assistida de la virtud del altissimo, al primer passo de su prodigioso obrar. Para que? Para que se entienda tiene empeños de la fee, de la diuinidad, y humanidad de su hijo, y que tiene valor para defenderla, como conserua el titulo de Madre suya, y que se sepa de camino que a esta diuinidad vinculò Dios vna valentia grande en defensa de la Fè, y de la Iglesia, y de sus hijos, de quien aunque no es verdaderamente Madre lo parece por la proteccion que en ella tienen.

He reparado a este intento que el Espiritu santo en el libro de los Iuezes llama madre, no auiendolo sido a aquella gran matrona Debora: *Donec surgeret Debora surgeret mater in Israel:* y a la verdad, como notò el Abulense, no se le halla hijo alguno de quien pudiera llamarse madre, y assi le parecio a este doctissimo Español, que fue lo mismo llamarla madre, que si la llamara muger. Pero dixera yo, que aunque Debora no tuuo hijo alguno, en orden a quien la llamasse madre el Espiritu santo, fueron tan gloriosas sus hazañas en el gouierno del pueblo, assi en la paz, como en la guerra, que le hizo oficio de madre por la defensa contra sus enemigos infieles, è idolatras, y assi el titulo de madre està en aquellas palabras: *Mater in Israel,* como quien dize; Muger tan llena de fee de los diuinos misterios que la fio Dios componer aquel Cantico, que cãtaron ella, y Barac, atribuyendole las glorias de la vitoria contra Sisara? Muger tan valerosa que tomò por su cuenta con el titulo de gouernadora, las obligaciones de Capitan general, de los exercitos de Dios? llamese madre, aunque no lo sea, pues por lo menos

Iudic. 5. Abul.

menos lo sera del pueblo que gouierna que a este titulo, y no a otro agregò Dios aquel espiritu, aquella fe, y aquellos alientos de vencer: *Donec surgeret Debora surgeret mater, &c.* Veamos ya otras hazañas de Maria, segun que es Madre con mejor titulo que Debora de su pueblo, de los hijos de la Iglesia; pareceme que nacio a desbaratar como su hijo las obras de Satanas: *In hoc apparuit filius Dei vt dissolnat opera diaboli.* En sus miembros los heresiarcas, pues es Maria la mayor enemiga que tienen, de su fe heroyca està temblando la heregia, el valor desta madre es la mayor hostilidad contra los hijos apostatas de la Iglesia. O que antigua es la contienda! *Ipsa conteret caput tuum,* se le dixo a la serpiente en el principio del mundo. Es la heregia vna labor del demonio, vna cadena de trocos labrada de su ingeniosa malicia, cada eslauon es vna secta. Assi lo escriuio san Theodoro Estudita: *Videtur autem omnino hæresis esse quædam catena à demone contexta, alia alij connexa, omnibus tanquam ab vno vertice impietatis, etiam si diuersas cognominationes sortitæ, & loco, & tempore, & quantitate, & qualitate, & potentia, & actu differat.*

47
1. Ioan. 3.
Genes. 3.
Theod. epist. 4.

Al artifice desta cadena de varios dogmas diferentes por las cabeças, y circunstancias de tiempo nombres, quantidad, y calidad tiene Maria debaxo de sus plantas. Hiriole mortalmente en la cabeça, y de ahi de essa cabeça turbada, y herida, juzgo yo los delirios de sectas, dogmas, monstruos sin orden, sin razon, efectos todos de aquella causa: la serpiente pone su conato por si, y por sus ministros en acometer las plantas, las huellas desta Señora sus misterios, sus prodigios, sus passos, su virginidad, y quando mas no puede sus imagenes, como quando esto se escriue lo experimentamos en vn atroz, y sacrilego delicto de vn Olandès, que arrojò a las llamas vna imagen desta Señora, cuyo incendio inflamò los coraçones Catolicos en España, para tomar las plumas en su defagrauio, y las lenguas de los oradores Euangelicos caldeadas con este fuego, oraron altamente en muchas Iglesias desta Corte de Madrid, especialmente en esta Sacratissima Casa de nuestra Señora de los Remedios, haziendo recuerdos del incendio, que padecio en otro tiempo, en los Payses Baxos, por la mano impia de otro hereje, aunque renacio fenix diuina a

Año de 1638.

mayo-

mayores glorias de las cenizas de sus injurias. A estas huellas pues de Maria, ya que no aya fuerte en el prototypo, acometen los hereges ichonomacos desseosos de romper el muro de la Iglesia, desterrando el afecto, y deuocion, que la tienen los fieles. Es Maria muro de la Iglesia, desde que la eligiò Dios para por este medio tratar las pazes, y desterrar las guerras, ella lo dixo en los Cátares: *Ego Murus: & vbera mea quasi turris, ex quo facta sum coram eo quasi pacem reperiens.* Cant. 8.

48 Mosa el infiel, y rieste el hereje de ver al Catolico amparar-se deste muro, valerse de su intercession, y pretende echar por el suelo esta muralla fuerte, este torreon incontrastable, y porque no se descubra su impiedad heretica, intentan destruyr los muros de la Fè, derribando el culto desta Señora, pero a su pesar sale vitoriosa siempre.

Despues de la cautiuidad de Babylonia, trataron aquellos varones grandes del pueblo Hebreo, de edificar en Ierusalen vn fuerte muro, con que pudiessen defenderse de sus enemigos, como se refiere en el libro segundo de Esdras, los Samaritanos lleuaron muy pesadamente este arbitrio, y ayrado Sanaballat su Capitan general, leuantò con los demas la voz haziendo mofa, y escarnio de los Iudios, y diziendo: *Quid Iudæi faciunt imbecilles? Num dimittent eos gentes: Num sacrificabunt, & complebunt in vna die? Numquid ædificare poterunt lapides de acerbis pulueris, qui combusti sunt?* Que muro es este que leuanta esta gente flaca, pareceles que assi estaran seguros de sus enemigos, presumen assegurar el culto de su Dios en sus sacrificios, como puede reedificarse vn muro de las piedras que conuirtio el fuego en secas cenizas? Considerò el venerable Beda este sucesso en sus exposiciones alegoricas, y le parecio que estas palabras, o injurias, por mejor dezir, no eran tanto de los Samaritanos contra los Hebreos, quanto de los herejes contra los Catolicos: *Plane ira hæreticorum est*, y quadrales bien el titulo de Samaritanos, que afectando guardar la ley de Dios, son los mayores enemigos de Dios, y de su ley, y se embrauecen de ver a los fieles leuantar muros para su defensa, y deuocion: porque a la presencia de tanta piedad, no se conozcan sus empleos sacrilegos: *Ne sua impugnetur impietas, muros fidei ædificare metuunt*, dixo el venerable Dotor, pero crece en los Esdr. 2. c. 4. Bed. lib. 3. exposi. Alleg.

fieles

fieles la deuocion, al passo que en ellos pretende destruyrse, y el muro siempre se queda en pie, sin que aya fuerças para desmoronar vna almena, y Maria siempre vẽcedora, que por esso misteriosamente en los Cantares se compara a la palma: *Statura tua assimilata est palmæ:* Arbol de triunfo, seña de vitoria, que marauilla vença siempre, si aun quando nace al mundo, como pimpollo tierno, es en el valor, en los alientos, para hazañas ilustres, para amparar la Fè, y sus hijos, y desbaratar las fuerças de Satanas, semejante a la palma? *Statura tua, &c.*

Cant. 7.

§. XV.

Maria nace derribãdo el reyno de la culpa, manifiestasse con su Nacimiẽto vn nueuo modo de reynar Dios en los coraçones, y la dilatacion de su imperio en los dos Orbes, Gentilidad, y Iudaismo.

49 LA fuerça, y valentia de la Reyna de los Angeles Maria, que sabe mostrar contra los falsos dogmas, en fauor de la Fè, y de la Iglesia, ya queda persuadido en el discurso passado. Y el fin principal desta Señora es el que pretendia el Apostol, de q̃no reynasse la culpa en el humano coraçon, no se coronasse, ni vistiesse purpura, *Nõ ergo regnet peccatum in vestro mortali corpore:* Porq̃ es dueño tirano, es despotyco, no politico su gouierno, atormenta a quien le rinde vassallage, y se opone al mismo Dios arrojãdole del alma, y vsurpandole la corona, y con el nacimiento desta nueua Reyna, me parece que despejadamente se descubre, retirada la culpa, vn nueuo modo de reynar Dios, es Rey el Verbo en carne, y para que se entendiesse que ni le coronò la fuerça, ni la tyrania, ni la eleccion, ni adopciõ, sino la naturaleza, se vio en el Apocalypsi con el blason, y titulo escrito en la humanidad supposita da, o en si mismo adonde, y por quien recibio juramento en figura, y sombra a Abrahan su mayordomo: *Et habet in vestimento, & in femore suo scriptum, Rex Regum, & Dominus Dominantium.* Nacer Maria fue descogerse la tela de donde se auia de vestir la purpura que le autorizasse, vestido inconsutil, perfecto, ajusta-

Rom. 6.

Apoc. 19.

do,

do, y cumplido, apellidos, y epitetos, que grauemente dio a la carne de Chriſto ſan Baſilio de Seleucia: *Increatus filius ex diſpenſatione ſert carnem purpuram geſtatam, in diui ſam, perfectam, & completam*, y para que ſe entienda que la madre, y el hijo viſtieron de vna tela, profetizò Iſayas que auian de nacer de vn miſmo tronco. Oygamos vnas palabras comunes explicadas con ſingularidad: *Egredietur virga de radice Ieſſe, & flos de radice eius aſcendet*. Es Maria la vara, Chriſto la flor, dizen comunmente los Santos, y digo yo que de buena razon auia de dezirſe, nacia la flor de la vara, pues Chriſto nacio de ſu Madre, pero no ſe dize que nacera ſino de la rayz: *& flos de radice*, para q̃ ſe conozca que es vna la carne del hijo, y de la madre, y que reconoce vn miſmo principio: que profundamente lo meditò Bernardo. *Non de radice flos, ſed forte de virga dici poterat aſcendiſſe, nũc autem quia prodijt ex radice, ſine dubio ab origine communem probatur habuiſſe materiam.* Eſta carne pues de Maria es purpura en Chriſto, es veſtido de Rey, es corona con que le coronò ſu Madre en el dia de ſus deſpoſorios, y con ſu nacimiento ſe deſcubre el Reyno mas feliz que bañaron los ardientes rayos del Sol.

Baſil. ſel. orat. 29.

Iſai. 11.

Ber. ſer. 2. de Annun.

Mas pregunto yo? que reyno es eſte adonde ha de reynar Chriſto? Fue acaſo reyno temporal? Pero no, que el miſmo pregũtado reſpondio que ſu Reyno no era deſte mundo: *Regnum meum, nõ eſt de hoc mũdo*: y aunque aſſegurò el Angel a Maria, q̃ el hijo ſe ſentaria en el trono de Dauid, fue dezir en ſu Reyno, fue en la forma que le conſideraua Dios, pues quãdo de orden ſuyo ſe vngiò Dauid para Rey de Iſrael, eſtaua mirando ſu hijo que auia de reynar en los coraçones de los hombres. Mandò Dios a Samuel que fueſſe a caſa de Iſay en Bethleem, y vngieſſe a vno de ſus hijos en Rey de ſu pueblo. Auia de ſer Dauid, y ſon notables las palabras con que manifeſtò ſu voluntad: *Veni mittam te ad Iſay Betlehemitem, prouidi enim in filijs eius mihi Regem.* Creyera yo que el Rey auia de ſer para el pueblo, y que el cuydado, y prouidencia de Dios ſe terminaua a la comodidad de aquella Republica, pero veo que en primer lugar ſe mirò aſſi, *prouidi mihi*, y es el caſo, que aunque aquella eleccion de hecho ſe terminò a Dauid, como la vnciõ ſegun la diuina preſciencia eſtaua mirando a Chriſto vngi-

Ioan. 18.

50

1. Reg. 26.

do Dios, y hombre, hijo de Dauid: singularmente lo pensò
Basil. sel. orat. 14. san Basilio de Seleucia: *Non simpliciter prouidi, sed mihi in Regem, arcanum aliquod misterium continet, quoniam enim ex Dauid Christus secundum carnem, verum regnum, celestia sceptra, salutaris generatio perennis gratia.* Auia de ser Christo segun la carne hijo de Dauid, y quando le vngen en Rey, parece que se aprouechò el Padre de la ocasion, alargò la vista a vn Rey nueuo, a vn nueuo Reyno, delinearonse vnos celestiales cetros, vna singulariſſima posteridad, vna generacion por gracia, cuya çanja fuessen generaciones por naturaleza, y debaxo de essas vozes en q̃ a lo material, y grossero se refieren generaciones humanas, y sucessiones en vn Reyno temporal, corriesse dissimulado el Reyno de Christo, Dauid espiritual vngido Rey, para su padre con espiritual imperio, corona de eternidad, espiritual generacion, sucessiõ interminable, todo se alcançò a ver en la vncion de Dauid.

Apoyarán este pensamiento dos profecias deste misterio, que no se si se ha reparado su profundidad. Dos Profetas Isayas, y Dauid hablaron en terminos del Reyno de Christo: *Super solium Dauid, & super Regnum eius sedebit in æternum*: dixo Isayas, y Dauid dixo en nombre de Christo: *Ego autem constitutus sum Rex ab eo, super Sion montem sanctum eius.* Sentarseha Christo sobre el trono de Dauid, sera Rey en su Reyno, yo estoy señalado Rey sobre Sion, monte santo. Pregunto yo? quando se sentò Christo en este trono? quando tuuo el Reyno de Dauid? quãdo reynò en Ierusalen? en la temporal nunca, antes quando le quisieron leuantar por Rey sayo las turbas, huyò de la corona, y el Reyno, pues quando, o como fue Rey? y tan aclamado de los Profetas? Es que ay otra Ierusalen, otra Sion, otro Reyno no terreno, sino celestial, y es digno de reparo, que no dixeron los Profetas, absolutamente, que se sentaria en la silla de Dauid, y reynaria en su Reyno, sino sobre el Reyno sobre la silla, sobre el trono, admirable aduertencia del P. S. Bernardo: *Vides quia vbique reperies super Siõ super sedem, super soliũ, super regnum.* Fue dezir, que quando el Angel assegurò a Maria, que tendria su hijo la silla de Dauid: *Dabit illi Dominus sedem Dauid Patris eius*, le ofrecio el verdadero assiento, no el temporal, sino el eterno, no el terreno,

Isai. c. 9. 51 Psal. 2.

Bern. hom. 4. super Missus.

reno, sino el celestial, y assi añadio el santo: *Sedem Dauid Patris eius non typicam, sed veram, non temporalem, sed eternam, non terrenam, sed cælestem:* En la silla de Dauid auia dos sillas, dos reynos, inferior vno, superior otro, y este funda el nacimiento de Maria: pues quando se introduze hijo suyo en el Euangelio de san Matheo se llama vngido: *De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus:* Y en esta sacratissima Señora se vinieron a vnir los dos pueblos Gentilico, y Iudayco, adequada latitud del Imperio de Christo, que por esso con misterio grande entretantos personajes del Iudayismo tuuo lugar, Rud Gentil, y merecio por su virtud incorporarse en el pueblo fiel, ser madre de muchos Reyes, è ilustre ascendiente de Christo, descubrio la cadena deste misterio el Padre san Geronymo: *Ruth Mohabitis Booz nupsit, ex quo Obed genuit, ex quo Iesse pater Dauid, de cuius semine Virgo Maria processit, quę cõcepit, & peperit Christum:* Y el misterio de nacer Maria, y Christo de ambos pueblos, explicò la Glossa ordinaria: *Sicut enim Christus pro vtroque populo venit, sic de vtroque nasci voluit.* Con que se estendiò su imperio en todo el Orbe, y parece que le deuio a Maria esta autoridad de ser Rey vniuersal en los siglos, y reynar en los coraçones de sus hijos. (·?·) *Hieron.*

TRATADO TERCERO,

DE LA PRESENTACION DE MARIA en el Templo.

Tertium Calcedonius. Apoc. 21.

Beatus venter qui te portauit,&c. *Luc.c.* 11.

SI de las hazañas del grã Capitan Christo, singulares por suyas, y nunca vistas, ni oydas en el mundo, como ni tampoco se vio vn Dios hombre que las obrasse; se leuanta su Madre con los aplausos,y aclamaciones, como lo testifica el sucesso del capitulo vndecimo de san Lucas, Euangelio que consagrò la Iglesia a esta solemnidad, pues auiendo sanado el soberano Maestro a vn hombre miserable,a quien el demonio tenia hecho vn tronco, ciego, sordo,y mudo,y restituydole a fuerça de su diuina virtud a su antiguo vso de potencias, y sentidos, se leuantò entre el pueblo circunstante, aunque enemigo, osadamente vna muger piadosa, y alabò no tanto al parecer al autor del milagro, quanto al vientre donde estuuo, y los pechos que le alimentaron, protestando de camino el misterio de la Encarnacion del hijo de Dios a pesar de los Escribas, y Fariseos de

de aquel tiempo, y la perfidia de los heresiarcas del futuro, como lo ponderò el venerable Beda: *Tanta eius incarnationem præ omnibus sinceritate cognoscit, tanta fiducia confitetur, vt & præsentium procerum calumniã, & futurorum confundat hæreticorum perfidiam*; Bien podemos y deuemos oy en grato retorno hazer aplauso, echar bendiciones, y mostrarnos gratos a Dios por la mas ilustre, y mas heroyca hazaña de su Madre, por aqui empeçò las suyas Maria: y esta fue la primera, dexar la casa de sus padres adonde naciò, y a los tres años de su edad, yrse al Templo santo de Ierusalen, dedicarse a Dios, ponerse en su presencia en compañia delas sagradas Virgines, para cuya habitacion auia lugar retirado junto al Altar en la casa del Señor, consagrãdose en quanto permitia su edad, y estado al diuino Culto. A todas se la ganò esta santa Niña, en la assistencia, y en los fauores diuinos, pues aũque las demas dõzellas acabados los oficios y sacrificios, y despachado el pueblo, boluian a sus casas; ella perseuerò siempre en la de Dios, tirando gajes, y racion de alimento celestial, como dixo Zedreno: *Erat in Templo secretus locus Aræ vicinus, vbi solæ Virgine stare solebant, at reliquæ sanè populo dimisso domum suam redibant: Maria verò in Templo permanebat, & ab Angelo nutriebatur.* Hazaña singular por quien merece toda aclamaciõ, y aplauso, el Autor della que fue Dios, cuyo soberano impulso la lleuò a su casa, la puso en su Templo, y juntò al Sanctasanctorũ. Ocupose alli Maria, quien duda, en altissimos misterios de deuocion: y si creemos a Euthimio, entre las labores de sus manos de lana, lino, purpura, y seda, adornaua las vestiduras Sacerdotales, y labrò la tunica incõsutil, que vistiò despues el gran Sacerdote Christo; Tan temprano empeçò a exercitarse en obligaciones de Madre, y dio anticipadas muestras de que auia de vestirle de la tela de nuestra humanidad. Pues si es dia este en que deuemos retornarle a Dios las gracias de este prodigio, y primera hazaña de esta Niña diuina, con esse mismo animo grato obligaremos al hijo, y a la Madre, para que se nos comuniquen en la manifestacion de este misterio, soberanos dones de gracia.

(*)

Beda li. 4. in Lucam cap. 40.

Euthim. c. 63. in Mat.

Zedren. in compendio Historiarũ.

§. I.

§. I.

Los mas ilustres ascendientes de Maria David y Salomon, desseosos de ver buen logro de su hermosura, como a gritos la sacan de la casa de sus Padres.

1 NO ay mayor desdicha q̃ vna malograda hermosura, vna mal empleada belleza, y si lo es tanto la del cuerpo q̃ adora el mundo, no obstante el desengaño que desseò imprimir en los coraçones de los hõbres el sabio, quando la llama vana, engañadora, è indigna de alabança, porque esta solamẽte la merece la muger temerosa de Dios. *Fallax gratia, & vana est pulchritudo, mulier timens Deum ipsa laudabitur*; Que infelicidad serà ver malograda la hermosura espiritual del alma, opificio de Dios, y especialissima obra de sus manos? No ay duda, sino que seria la mayor, quanto prefiere a la hermosura del cuerpo, la del espiritu, y al contrario summa dicha verla bien lograda, y con soberanas medras. La hermosura corporal de Maria, (si creemos al Padre S. Anselmo, que nos dibuxa en pequeña tabla sus facciones) fue rarissima, mediana estatura, rostro aguileño, ojos pardos, cejas negras, nariz afilada, boca pequeña, manos grandes, dedos prolongados, al fin toda hermosa, que assi se lo parecio al Esposo celestial enlos Cantares. *Tota pulchra es amica mea*; Cumpliendose aqui con ventajas, y llenando aquellos galantes epitetos, que a la hermosura del cuerpo dio Tertuliano, quando definiendola dixo, que era indigna de acusaciõ, antes bien digna de alabãça por ser felicidad del cuerpo, que parece no tiene otra fino estar bien organizado, y con buena disposicion de miẽbros, lustre admirable dela imagen de barro que Dios formò, vestido del alma a vso de Corte, y de Ciudad, que quãdo està en vn cuerpo feo; es como vn noble vestido a lo aldeano, de arpillera, o sayal tosco. *Nam, & si accusandus decor non est, vt fœlicitas corporis, vt diuinæ Plastícæ accessio, vt animæ aliqua vestis vrbana*. En que se fundan los miedos de quiẽ la zela, pues aun estando inocente tiene peligro por la fuerça, y violencia de los liuianos ojos que la miran, y tal vez, como le sucedio al Padre de la fee, le obligò el miedo a dar titulo de hermana a la muger propria, y redimir

Prou. 31.

Anselm.

Tert. lib. de cultu fœmin.

dimir la vida a costa del honor. *Timendum tamen est, vel propter iniuriam, & violentiam spectatorum, quæ etiam Pater fidei Abraham in uxoris suæ specie pertimuit, & sororem mentitus Saram salutem contumelia redemit.* Padece mil peligros la hermosura, y crecen al passo, que ella es mayor.

La hermosura espiritual de la Reyna de los Angeles, la belleza de su alma tan grãde fue, que solo sabrá pintarla el que se la dio, y que la retocò tantas vezes como a imagen suya, cõ nueuos y viuos colores de gracia, comunicados por el pinzel de su Omnipotencia. Y porque hermosura tal tuuiesse buẽ logro y empleo, como pertenece a los padres cuydar de las hijas, por amor natural, y obligaciõ precisa, los dos mas ilustres de su linaje, la enseñan a esta tierna Niña, o por mejor dezir le profetizan el camino de su mayor felicidad, y mas acertado empleo de su belleza. Oygamos vn consejo que
Psal. 44. le dà Dauid, o se le cãta en vno de sus Psalmos. *Audi filia, & vide obliuiscere populum tuum, & domum Patris tui, & concupiscet Rex decorem tuum, quoniãipse est Dominus Deus tuus.*
2. Atiende hija, y considera, que para el buen logro de tu hermosura, no ay tal ardid como oluidar tu pueblo y linaje, dexar la casa de tu Padre, entrarte en la de Dios a ser Esposa suya, que con esto serás la mas dichosa de las mugeres. Entra aqui Crysippo Ierosolymitano, y dize; Reparad, y vereys a Dauid, que se remoza cantando como vn Padre a su hija niña vna cancion, alegrandose de su buena dicha, y como si ya viera puesto en execucion su desseo. *Animaduertite quodnam Epithalamiũ Dauid obtulit Deiparæ, dum velut modulator quispiam hymnum decantat, quo etiã velut Pater congratulatur tantæ puellæ beatitudini.* Entra con grande mysterio el Profeta llamando a Maria hija, porque tuuo origen de su casa, y la dize; oyeme, y atiende con obligacion de hija, pues naciste de mi casa: *Sermo meus dirigitur ad te, quæ à me ortum, accepisti.* Profeta, y Rey soy, y lo que te pido es, que oluides tu pueblo, que por rebelde a Dios, en parte te causa afrenta, è ignominia, rosa eres entre varias espinas, oluida tu pueblo, y con el aũque no tiene essos achaques oluida la casa de tu Padre, o que dignidad tan grande te espera para premio de tu alentada resolucion, serás Reyna: *Quoniam in Reginam transmutaberis.* Y Madre del Rey de los siglos, eterno, inmortal, è inuisible. El Padre enamorado de tu hermosura celebrará las bodas.

Crysip. ser. 2. de laud. Virg.

das: el Espiritu santo te llenarà de sus dones: el Hijo se vestira de tu humanidad, y porque no pienses que has de parir infante humano, te asseguro que el que se harà hombre en tus entrañas, es tu Dios, tu le concibiràs, y juntamente le adoraràs por Señor tuyo. *Itaque ne existimaueris te parituram infantem humanũ, quoniã ipse est Dominus tuus, & adorabis eum, ipse formator tui, ipse etiam infans, ipsum concipies, & cum cæteris adorabis vt Dominum:* Concluye Crysippo. Bien se le luziò a Maria en el efeto, la resolucion dixo Bernardo, pues por auer puesto en execucion con tan soberano aliento en los primeros años de su edad, el consejo de su padre Dauid, vino Dios a enamorarse della tan finamẽte, que la tratò como Esposa, y Madre suya, dandola su casa, su palacio, y lo que mas es, su hijo, para que naciesse hombre de sus entrañas, que assi paga Dios eficaces resoluciones, que tiene el alma fiel, quando dà de mano a todo lo visible, y lo oluida por obedecerle, y habitar con el en su Templo santo. *Merito autem concupiuit Rex decorem Virginis, fecerat enim quidquid longè ante permonita fuerat à Patre suo Dauid dicente sibi: Audi filia, & vide, obliniscere, &c.* dize el melifluo Dotor.

Bern. ho. 3. super Missus est.

Tiempo es ya de que veamos lo que afectando la felicidad y buena dicha de esta Niña, la aconseja su Padre Salomon, hallaremoslo en el misterioso libro de sus Cãtares: *Surge, propera amica mea, columba mea, formosa mea, & veni, iam enim hiems transijt, imber abijt, & recessit: flores apparuerunt in terra nostra, tempus putationis aduenit.* Leuantate, date priessa, amiga mia, paloma mia, hermosa mia y ven, porque ya passò el Inuierno, aparecierõse las flores, y se llegò el tiempo de podar las viñas. Son vozes de Dios, dixo Ruperto, que enamorado de Maria, y de su hermosura, la llama para si por la boca de Salomon, y por que le parece, que tarda en salir de la casa de su Padre, y yrse al Templo, la dà priessa, porque no estè tan de assiento en el cariñoso aluergue adonde naciò, y las finezas de amor se le conocen en los titulos con que la llama; ponderolos el mismo Dotor. *Tu Maria es amica mea per humilitatem, columba mea per charitatẽ, formosa mea per castitatem.* Maria es la amiga, la paloma, y la hermosa; amiga por humilde; paloma, por cariñosa; hermosa, por casta. Llamala el Esposo celestial a toda priessa, porque ya passò el Inuierno, aparecieron, y descollarõse las flores, y se llegò

3

Cant. 2.

Ruper. li. 2 in Cant.

gò la alegre Primauera, en que para disponerse a la dignidad de Madre de Dios, y tener buẽ logro de su hermosura ha de cursar en el Templo a los diuinos ojos, ocupada en celestiales ministerios: Para este fin la grita Dauid, y la dà vozes Salomon.

§. II.

Dificultosa empresa negar la sangre, y oluidar el parẽtesco: y quiere Dios a los hombres oluidados de si mismos, para hazerlos capaces de su diuinidad.

4 DA vozes Dios por su Profeta a vna Niña en edad tierna, para que dexe su pueblo, y la casa de su Padre, y vaya a seruirle a su Palacio; y que la dexe, vaya: pero que la oluide, parece dura peticion. Pues no basta dexar por Dios el padre, la madre, los regalos domesticos, las comodidades de la edad? sino que tambien han de oluidarse? si, y esso pretende Dios del alma, que llama a si, q̃ borre de su animo las costumbres antiguas, que se deslizen de la memoria, que las sacuda del coraçon, y no solamẽte huya dellas, pero ni aun cõserue la memoria. Es celestial el fauor diuino quãdo a vn mismo tiempo, al alma a quien fauorece la abre los oydos, y los ojos; estos para q̃ vean sus prodigios, y aquellos paraque atiẽdan a sus palabras. Que altamẽte glosso Chrysostomo las palabras referidas del Psalmo: *Audi, & vide.* Oye, y vee. *Audi ergo verba mea, vide mea miracula, & mea opera.* Pero no se dexò en blanco el precepto de q̃ oluidasse su pueblo, y la casa de su padre. Dexemoselo ponderar al Santo: *Hoc ei prius præcipit, vt illam consuetudinem ex animo deleat, è memoria eximat, à mente eijciat, non solum ea fugiendo, sed ne eorum quidem recordando.* Estraño pedir, pero con este encarecimiẽto hyperbolico explicò Dios su voluntad, y quan desasida quiere al alma de afectos de mũdo, quãdo ha de entrar en su cõpañia, pues no se contenta cõ que los dexe, sino que quiere q̃ los oluide. Assi quiere Dios a la que ha de ser su Madre; con estas mismas vozes la llama, cõ estos afectos la enamora, y aunque dificultosa empresa, al fin pretende se oluide de su casa, padre, y deudos, para que desembaraçado el coraçon de afectos de carne, y sangre, se hiziẽ-

Chrysost. in Psal. 44.

se mas capaz de dones celestiales y diuinos, y le ganasse la voluntad a su dueño.

5 Aora no sè que estrañeza conocieron los Santos en la condicion de Dios, que temian no los tuuiesse por apassionados, y demasiado afectos a su sangre y deudos. Gritauan al cielo las culpas de Sodoma, y de las circunuezinas, y nefandas Ciudades, pidiendo riguroso castigo contra los delinquentes, como lo testificò el mismo Dios, quando dixo: *Clamor Sodomorũ, & Gomorrhæ multiplicatus est, & peccatum eorum aggrauatum est nimis.* Genes. 18. Resoluiose Dios, a nuestro modo de entẽder, a baxar, y a vista de ojos conocer el delito, enseñando a los Iuezes que no partan a la primera nueua, y que con pies de plomo, si lo cõsiente la causa, la examinen, antes q̃ tomen la pluma para firmar la sentẽcia: porque esta ha de ser muy meditada antes q̃ se pronũcie. Hizo Abrahan con Dios oficio de abogado, è interceſſor, y dixole con grande misterio. *Numquid perdes iustum cum impio?* Señor, ha de ser vuestra justicia, como vuestra misericordia, que cae vuestra pluuia, sobre justos, è injustos, y luze vuestro Sol a buenos y malos? Como aueys de permitir que perezcan los justos en medio de los delinquentes? A que proposito la aduertencia Patriarca Santo? dize aqui san Chrysostomo. Que necessidad tiene Dios de que se le aduierta, que no descargue el golpe de su ira, sobre el justo, si ay alguno en essas Ciudades? Por ventura es Dios apassionado, Iuez que ha de condenar al Santo, y descargar el braço del açote sobre las espaldas inocentes? Ea, que no lo dize por esso, responde el Santo, sino que no se atreuiò a pronunciar, ni tomar en la boca a su sobrino Loth, porque sabia el gusto de Dios, y assi hizo general suplica, è intercessiõ por todos desseando entre los demas, ver libre a su deudo. *Chryſ. ho. 42.*

6 *Quid facis, o Beatæ Patriarcha? quid opus habet tua deprecatione Dominus, vt ne hoc faciat? Verum ne hoc cogitemus, non enim quasi Domino hoc facturo dicit: sed quia manifestè propter fratris filium dicere non audebat, communes pro omnibus facit præces, volens cum alijs, & hunc seruare.* Los que assisten a los Principes, y les conocen el gusto, hablanles al de su paladar, y de las materias que oyen gustosos, sin atreuerse a trauar conuersacion y platica, ni aun mostrar inclinacion opuesta a la de su Principe. Sabia Abrahan, que Dios gustaua mucho de que los de su casa estuuiessen oluidados de afectos de car-

carne y sangre, y aunque Loth era justo y santo, y le vè en el peligro de los delinquentes, ora, y pide por el a Dios, pero con maña, y como oluidado de que era su deudo, de su casa y linage. Es alta razon de estado para ganarle a Dios la voluntad, y hazerse capaces de mayores fauores, mostrarse los hombres oluidados de afectos de carne, y sangre.

Ponderemoslo mas, no se le pide mucho a Maria, en que oluide su casa, linaje, deudos, y los Padres que le dieron ser, que aun de si misma se ha de oluidar, si quiere entrar con buen pie en la casa de Dios. O gran Bernardo! no puede faltar su dotrina a estas ponderaciones. Auiase ausentado el Esposo de su casa, y apenas salio del vmbral della, quando la Esposa santa empeçò a dezirle a gritos, que boluiesse. *Reuertere, similis esto dilecte mi capreæ hynnulloque ceruorum, super montes Bethel.* Bolued Esposo mio, y con la presteza de la cabra montes, y el ceruatillo que corre ligero sobre los montes. *Quid?* pregunta el Santo, *modo it, modo reuocat?* Que es esto Esposa, aun no ha salido el Esposo de vuestra casa, y ya le llamays? que se os ofreciò tan en breue, que fue necessario llamarle: *Quid subitum in tam breui emersit?* Mas si acaso se le oluidò algo a la Esposa: *Oblita ne aliquid?* Si, si, dize Bernardo, *etiam oblita.* Pues que se le oluidò? era, dize, tan grande el amor que tenia a su Esposo, que se oluidò de todo lo que no es el, y llegò hasta oluidarse de si misma. *Totum quod non est ille, se quoque ipsam.* Y oluidada de si, ya le despide, ya le llama, y le ruega que se apresure, y le insta para que corra con la velocidad de la cabra, y con la presteza del cieruo. *Nam vide nunc quomodo illum penè adhuc insipientem ire, iam tamen reddire flagitat. Etiam accelerare rogat, & quidem currere instar vnius alicuius ferę siluarum velociter currentis: verbi gratia: Capreæ hynnulli ve ceruorum.* Pues, que marauilla, que para entrar con buen pie esta santa Niña en la casa de Dios, oluide la de su Padre si entra oluidada de si misma? y tan enamorada de su Esposo, que todo lo dexa, y oluida, sino es a el, sin duda se hará muy capaz del mismo Dios.

Bern. serm. 73. in Cãt.

Cant. 2.

7

(***)

§. III.

Para obedecer a Dios, no ay velocidad que no parezca perezosa, y es grã de sacrificio dedicarse en tierna edad a su culto, y buscarle.

LA priessa con que Salomõ llama a Maria, y Dios al alma, y la dize, que se leuante, y ponga en camino para yr a su casa y Templo; es claro indice de q̃ para el gusto de Dios, apenas ay ligereza que no parezca tarda. Tan grande es el desseo q̃ tiene este Señor de vnirnos a si, que quiere se ponga toda diligencia en la execucion de su volũtad. Pegosele a la Esposa vna centella del diuino amor, y en aquella ausencia que deziamos de su Esposo, desseosa y enamorada de q̃ boluiesse a hazerla dulce compañia, no fiò la buelta de los acelerados passos de vn hombre, sino que le quiso con la ligereza de vna cabra montes, seca de miembros, y enxuta de cañas, y al curso veloz de vn cieruo ligero. Que priessas son essas Esposa santa? dize Bernardo, no basta que venga el Esposo a buen passo, y que corra como hõbre aficionado y galan? O q̃ està herida, y tocada del diuino amor, para quien es pereza la mayor priessa y tardãça la mayor velocidad: *Cupientis animi indicium est, cui nihil satis festinatur.* Pues si vna centella sola de este fuego diuino pone en vn alma tales priessas, que serà en Dios, que es el origen de esse mismo amor? Que mucho le dè priessa a Maria, y que le parezca tarda en venir a seruirle en su Templo santo, porque quiere crezca en el, y se haga grande con la presencia en sus diuinos ojos.

8

Bernard. supra.

Este misterio parece que se significò en dezirla, que se leuãte, *surge, propera*: Pues tan de assiento està la Virgen en casa de sus Padres, con tres años de edad, que le parezca a Dios, es necessario dezirla que se leuante? ahi se verà digo yo lo que la quiere, y estima, o por mejor dezir, la grandeza y altura a q̃ quiere leuantarla, que le parece està en puesto humilde, aũque llena de gracia, y cõfirmada en ella, y quiere que se leuãte mas, y tenga mayores aumentos espirituales. Para este fin la saca de casa de su Padre, no entra Maria en el Templo ha hazerse mayor en años, que esso a los ojos de Dios importa poco, sino a que se haga gigante en virtudes, y tenga en el alma celestiales aumentos.

9

A los

A los hombres, y a los brutos, dixo Dios en el principio del mũdo, que creciessen, y se multiplicassen: *Creſcite, & multiplicamini:* Pero ay dos maneras de crecer, vna en el cuerpo, y otra en el alma, crece el cuerpo al passo de los años, y la pequeña cantidad suya se dilata y estiende, hasta llegar al termino de la magnitud, y competente estatura. Crece el alma, y sus aumentos son caminar de virtud en virtud, hasta llegar a la cumbre de la perfecion, virtud, y santidad: pero ay hombres, que como brutos presumen, que los aumentos han de ser solamente en el cuerpo, y en los años, no auiendo de ser estos los aumentos de la criatura racional, sino espirituales, como lo interpretò graue mente el Padre san Basilio, cuya es toda esta dotrina: *Incrementum duplex, corporis vnũ, alterum animæ. Sane anima creſcit dum quotidiana progreſſione ſe ad perfectionem promouet præſidio adiuta diſciplinarum. Creſcit, & corpus dum ab exigua maſula progreditur, ſeque attollit ad iuſtum, & competentem ſtaturæ modum. Illud igitur creſcite: brutis quidem animantibus dictum eſt, iuxta perfectionem corporis; nobis porro dicitur, creſcite ratione inita interioris hominis, qua ſe promouente recta ad Deum contendimus.* Crezca el bruto en el cuerpo, leuantese a mayores en el, dilate los miẽbros, crezca, y hagase grande, que con esso cumple, pues no aspira a mas que a la vida del cuerpo; pero la criatura racional, sino tiene espirituales aumentos, en valde crece en edad, en cuerpo, y en años; no se leuanta con esso del suelo aunque sea gigante, porque el crecer, y leuantarse le està librado en los aumentos interiores del alma. Santa es Maria, desde el instante de su Concepcion, pero dessea Dios en ella tan grande altura de gracia, que en simbolo de esso la dize que se leuante: *Surge:* Leuanta, crece en virtudes al passo de la edad, y de los años, y esto mismo està diziendo Dios a cada vno de nosotros, quando nos vee tan crecidos en la edad, y tan poco medrados en el espiritu: *Surge,* Empinate, leuantate de essa profundidad de tu mala vida, solicita mi amor, buscame, ronda mi casa, creceras, y te haras grande cõ interiores aumentos del espiritu. Para crecer pues en la presencia de Dios, se leuantò Maria a toda diligencia, y desaficionada ya de todo lo que no es Dios le busca con toda presteza, y se dedica, y consagra a su seruicio en lo mas tierno de su edad.

Geneſ. 1.

Baſil. hom. 11. in Hexameron.

Fue el mayordomo mayor,

yor, y criado mas antiguo de la casa de Abrahan a Mesopotamia, a buscar muger para Isaac, obligado con fuerça de juramento, encontrò a Rebeca, donzella honesta, y santa; pareciole era a proposito para esposa de su dueño, tratò la boda con su padre, y hermanos, efetuose, y de hecho quiso lleuarle la nouia a su señor a toda priessa, parecioles a su madre, y hermanos desseada aceleracion, y que vna hija, y hermana querida, saliesse tan por la posta de la casa donde se criò, pidieronle al casamentero la dexasse, si quiera diez dias antes que se pusiesse en camino: *Maneat puella saltem decem dies apud nos, & postea proficiscetur*: Respondio Eliezer, no me detengays porque es orden de Dios hazer con esta presteza la jornada: *Nolite me retinere, quia Dominus direxit viam meam*: Aora pues, dizen, llamemos a Rebeca, y sepamos su voluntad, llamaronla, y preguntaronla, si queria yr con aquel hombre: *Vis ire cum homine isto?* respondio con grande presteza, que *ſi: vadam*: y aqui san Ambrosio reparò, que no consultaron, ni tomaron parecer de la donzella para el matrimonio, para el camino si. *Consulitur puella non de sponsalibus, ita enim iudicium spectat parentum, non est enim virginalis pudoris eligere maritum*. No le està bien a la honestidad de vna donzella hazer eleccion de marido, esso perte nece a sus padres, pero vna vez casada, no es desemboltura, sino amor, parecerle que tarda en yr a ver a su esposo: *Iure enim properare debuit ad maritũ*: dixo el Dotor Santo.

10

Genes. 24.

Ambros.

Apliquemos aqui, aquella cautsal de las priessas de Maria: *Iam enim hyems transyt, tẽpus putationis aduenit*. Es el inuierno tiẽpo encogido, y no a proposito para cultiuarse la tierra, y aunque en la Virgen no huuo instante en que para ella fuesse inuierno, porque siempre estuuo en su coraçon el fuego, y calor del Espiritu santo, pero llegose el tiempo de que aquel hermoso sarmiento, y pampano se apartasse de la vid adonde nacio: este fue el tiempo de la poda, dixo agudamente Aponio. *Hoc vtique tempus nunciabatur putationis, de quo Dominus dicit in Euangelio, veni separare filium à Patre, Nurum à socru sua, & filiam à matre sua*. Vine, dize Dios, a podar la viña de la Iglesia, y como? Apartando el hijo del padre, la nuera de la suegra, la hija de la madre. Que vides aun que vn tiempo esteriles, Ioachin, y Ana, tan fecundas, y lozanas, pues brotaron vn pampano tan hermoso como Maria, biẽ

Apon. lib. 4. in Cant.

11

se

se pudo dezir dellos, lo que de la otra viña misterioſa que llenò el mundo con este sarmiento, y estendiò sus pampanos de mar a mar: *Extendit palmites suos vsque ad mare, & vsque ad flumen propagines eius.* Mas llegose el tiempo en que quiso Dios quitar aquel pampano del sitio, y lugar adonde nacio sin dexarsela en su casa vna hora mas. *Tempus putationis aduenit.* Y aunque segun las leyes de la naturaleza, vna hija auida de milagro en vnos Padres esteriles, al salir de su casa auia de causar sentimiento y lagrimas en ellos; era tan grande el gozo que tenian de obedecer a Dios, y conocian los intereſses de consagrarsela, que al punto que tienen orden suyo, para que vaya al Templo, gustosamente se la ofrecen, y no piden diez dias de termino, como los hermanos de Rebeca para cõsuelo de su ausencia, sino que al punto la ponen en camino, y no es necessario preguntarla a la tierna Niña si quiere yr: *Vis ire?* Porque si de Rebeca se podia dudar querer ponerse en camino, para ver a su esposo: y por esso se lo preguntan; de Maria, no, por el excessiuo amor que tenia a su Dios: y me parece que al punto de la despedida, y vltima resolucion de lleuarla al Templo les oygo las palabras que dixeron a Rebeca sus hermanos: *Dimiserunt ergo eam imprecantes prospera sororis suæ atque dicentes, soror nostra es, crescas in mille millia, & possideat semen tuum portas inimicorum suorum.* Nuestra hija eres, quiera el Altissimo a quien te consagramos, hazerte fauores tãtos, que aunque Niña crezcas por millares: y assi le sucedio a esta Señora, pues crecio hasta la altura de ser Madre de Dios, a traer en su vientre sacro santo al Verbo Eterno, y darle leche dessus pechos, con que merecio la llamassen a vozes bienauenturada. *Psal. 79.* *Genes. 24.*

Bien serà de estos alientos, y pretesa con que Maria busca a Dios en edad tan tierna, deduzir inuectiua contra nuestras perezas, pues despues de tantos años, como ha que nos llama Dios, y nos da priessa, para que le ofrezcamos sacrificio de nuestros coraçones, auiendo corrido tantos años en la edad, nos hallamos tan atras en la virtud. Maria de tres años se ofrece en sacrificio a Dios en el Templo; y el pecador teniẽdo passados muchos de la vida, apenas tiene alientos para consagrarle vno a Dios! Y que soberano ardid fuera, y dicha grande poder boluerlos a viuir para restaurar nuestras perdidas, y quando menos hazer la cuenta de los mal empleados, y ofrecerlos 12

los a Dios con amargura de
Esaiæ 38. coraçon. Cercano a la muerte Ezechias, por la sentencia que se le intimò de parte de Dios por vn Profeta: sentia mucho se le huuiessen passado tantos años en balde, sin auer seruido a Dios, y el remedio que eligio singular, y peregrino fue contarselos vno a vno: *Recogitabo tibi omnes annos meos, in amaritudine animæ meæ.* Y aqui Bernardo en nombre del Rey, temeroso, dixo celestialmente.

Bernard. *Opportebat quidem si fieri posset reuiuere me (vt ita loquar) denuo quod male vixi, sed quia hoc non possum, saltem recogitabo tibi omnes annos meos, &c.* Necessidad tenia, dize, Señor, si fuera possible de boluer a reuiuir, los años que fuy lerdo, y perezoso en vuestro seruicio para enmendarlos, viuiendolos segunda vez con atencion a vuestras leyes, y preceptos, pero ya que es impossible que lo passado no lo sea, repensare vna y muchas vezes mis años mal empleados con amargura de mi coraçon. O quantos años destos pudiera contar el pecador que se dio priessa a la vida, y estuuo perezoso en la virtud! O años de Maria bien empleados, pues de tres solos se apressura para consagrarse a Dios en su Templo!

§. IIII.

Maria Arbol racional, trasplantale Dios del lugar adonde nacio al jardin suyo, Arbol esteril es el que no lleua frutos sazonados de virtudes.

EL Padre san Iuan Damas- *Damasc. de*
ceno especialmente entre *fide ortho-*
todos los Dotores, y Santos, *doxa. lib. 4*
tocò el punto de la presenta- *cap. 15.*
cion de la Reyna de los Ange- 13
les en el Templo: y los fines, è intentos que tuuo Dios, para tan de madrugada lleuarse a su casa, vna Niña casi rezien nacida en la casa de su Padre, quãdo dexò escritas estas palabras en el libro de la Fè: *Nascitur autem in domo ouilis Ioachim, & adducitur in Templum, deinde in domo Domini plantata, & impinguata spiritu veluti oliua fructifera, omnis virtutis habitaculum facta est, cum ab omni sæculari vita, & carnali concupiscentia procul mentem abduxisset, & sic virgineum animum simul, & corpus conseruasset, vt decebat eam, quæ in sinu Deum susceptura erat.* Nace Maria en casa de sus Padres, mas apenas

nas dexa el pecho de su anciana madre, quando la trasplanta el Espiritu Santo a la Tierra Santa del Templo, plantada alli de nueuo en la casa del Señor, y con soberanos fauores de gracia, como oliua fecūda, hizo su coraçon morada de todo genero de virtud, desechando de si todo lo que podia oler a imperfecion, para conseruar en el cuerpo, y en el alma la pureza decēte, a vna muger que auia de ser Madre de Dios. Ponderemos algo de las palabras de Damasceno. *Nascitur in domo Ioachim, & adducitur in Templum.* Nace Maria en casa de sus Padres, mejor huuiera sido que naciera en el Templo, la que tan temprano auia de yr a el, y tenerle por morada suya: biē estuuiera nacida, y criada en la casa de Dios: para que ha de nacer en casa de hombres, la que no es bien se crie fuera de la casa del Señor? Tuuo grande misterio sin duda, y quiças para que se entendiesse que Maria era hija de hombres, y no Deidad aparecida en el Tēplo. No fue acaso, dixo Basilio el Grande, criar Dios el Sol al quarto dia, pudiendole criar en el primero: para que como criatura tan bella fuesse dando colores, y sacando en publico las criaturas que Dios yua criando: y aū por esso, por ser criatura tan bella, quiso que fuessen otras delāte, y no se entendiesse era autor de las demas, aquella primera luz monstruosa: *Ne putaretur Deus, & opifex rerū.* Vaya delante la tierra vestida de yeruas, adornada de arboles, matizada de flores, para que quādo se vea en el mundo el Sol, no pueda dezir el idolatra, este es el Dios que dio ser a las criaturas. Es Maria, y ha de ser criatura tan bella, y tan rara en virtud, y tan monstruosa en la luz de gracia, que podia engañar los ojos no muy atentos, y prometerles diuinidad, pues no nazca en el Tēplo, mejor es q̄ su Nacimiēto sea en casa de sus Padres, con esto sabra el mundo que es hija de hombres, aūque parezca tiene amagos de diuinidad, que tal vez como es el poder de Dios tan grande, imprime sus calidades en vna criatura, al parecer tan viuamente, que es menester dezir q̄ es persona humana, para que no se entienda que es diuina. Fueron tan prodigiosos Bernabe y Pablo, en la ciudad de Listris en Licaonia, que los aclamaua el Pueblo al vno por Iupiter, y al otro por Mercurio. Y los Sacerdotes teniā preuenidos los sacrificios para ofrecerlos: *Et vocabant Barnabā Iouem: Paulum vero Mercurium:* Y a gritos dezian: *Dij similes facti hominibus descenderunt ad nos.*

14

Basil. hom. 6. Hexam.

Actor. 14.

nos. Y hallaronse tan apretados los Apostoles con la diuinidad que se les atribuya, que rompian sus vestiduras, y dauã vozes, diziendo que eran hombres, y apenas pudieron aplacar al Pueblo, para que no les sacrificassen: tanta es la fuerça de la virtud, que es menester deslumbrar los ojos humanos con la verdad, para que no tẽgan por Dios, a quien con superiores ventajas la exercita; bien es segun esto, que Maria nazca en casa de hombres, para que no la atribuyan diuinidad, quando la vean ser prodigio de la naturaleza, y de la gracia.

15 *In domo Domini plantata.* Es Maria arbol, de quien esperaua el mundo el fruto bendito del hijo de Dios, oliua fructifera, y fue necessario trasplantarle de la casa de sus Padres, al jardin, y vergel de Dios: para que alli con el riego continuo de su gracia, creciesse, y medrasse mucho. Introduze Anastasio Synaita en sus contemplaciones anagogicas al Verbo Eterno segundo Adan, con las ocupaciones del primero: este cultiuaua los arboles del Parayso, y Dios los arboles racionales del jardin de su Iglesia: *Nec hoc solum, sed etiam per ipsum licet videre hunc secũdum Adam, nempe Christum, aperte operantem arbores ratione præditas.* Son los Santos arboles con entendimiẽto, y tiene cuydado Dios de cultiuarlos, purificarlos, y quando es necessario los trasplanta de vna tierra a otra: y si con los demas hombres tiene este cuydado, que seria con su Madre? Arbolito tierno era de tres años, y no le parece està bien en la tierra donde nacio, trasplantole a a su huerto, para que alli con la continua assistencia del Espiritu santo, lleue abundantissimos frutos. Oyamoslos de la boca de san Anselmo, dize, que auia en el Templo vn lugar apartado, adonde assistian las virgines al Diuino Oficio, como aora las Religiosas; sola Maria assistia perpetuamente hecha guarda del Altar, y del Templo, y siruiendo a los Sacerdotes del: *Maria vero perseuerabat, & custodiebat Altare, & Tẽplũ Sacerdotibus ministrãs, mos suus erat modicæ loquelæ, ex pedite obedientiæ.* Los frutos de este arbol eran perseuerancia en el Templo, guardar el Altar, ministrar al Sacerdocio, hablar poco, y obedecer mucho: Que frutos tan copiosos, y tan sazonados del arbol de Maria! no libraua su hermosura en hojas echadas al viento, palabras que buelan como el mismo, fino en obras heroycas, adornadas de puntualissima obediencia a la voluntad de Dios.

Anast. Synai. lib. 9.

Anselm. in fine operũ.

Altos

16 Altos pensamientos, y misterioſos han leuantado los santos, y Dotores, acerca de aquella hambre que tuuo Chriſto, quando llegò a la higuera fuera de tiempo, y la maldixo porque no tenia fruto. Ocasion grande para profundos diſcurſos: Dios hombre que quita la hambre, y ſuſtenta haſta la mas vil ſauandija, y con hambre? y ya que la tenia querer que ſe la quitaſſe vn arbol, y en tiempo que conforme a las leyes de la naturaleza, no deuia tener fruto por-
Matth. 21. que no era ſazon: *Non enim erat tempus ficorum.* Miſterio grande! muy grande dize Chriſoſtomo, y no por la higuera, ſino por el hombre ſe hizo eſſa demonſtracion: Arbol a cuyas ramas llega Dios con hãbre a buſcar que comer: *Eſt in arbore ſimilitudo hominis, ad quem Dominus eſuriens venit.* Pues bien, y que deſſea comer Dios quando llega con hambre a eſtos arboles? Que ha de deſſear, dize el Santo: ſino q̃ le haga el hombre el plato del miſmo manjar con que el le hizo al Eterno Padre: *Quid autem eſurit in homine Dominus? Quid ve ab eo ſibi deſideret exhiberi, niſi quod ipſe Deo Patri exhibuit? meus inquit cibus eſt, vt faciam voluntatem eius qui miſſit me.* Chriſto ſatisfaze ſu hambre con la comida que dio a ſu Eterno Padre: hazer la voluntad de Dios es la comida de Chriſto, y entonces el arbol humano llena frutos para ſuſtentar a Dios, y quitarle la hambre, quando obediente a ſus leyes, y negando la voluntad propria, executa con puntualidad la diuina. O que dotrina tan importante! El alma que tiene pueſta la mira de ſu empleo, llena de amor proprio en hazer ſu voluntad, y no la de Dios, tengaſe por arbol eſteril, neceſſita de grãde atencion en ſus labores el arbol, cuya fruta ha de quitar a Dios la hambre, y no ha de contentarſe con ſolas apariencias de hojas: ſino que es neceſſario tenga frutos. Que bien lo dize el Santo! *Eſto itaque homo arbuſculæ tuæ valde diligens cultor, vt in ea quæcumque arida ſunt abſcindantur, quæ infructuoſa amputentur, vbertate enim germinis non inani ſpecie Dominus delectatur, ſteriles non amat, fœcundas exoptat, fructuoſas diligit, aridas amputare conſueuit. Sagina igitur tuis fructibus Dominum, vt ſuis te ipſe ſaginet, ſterilitate tua non eſuriat, ne, & ipſe faciat te eſurire, Da illi fructus quos exigit, & accipe quos promittit.* No ama Dios las almas eſteriles, fecundas las quie-

Chryſoſt. ho. 24. ex varijs in Matth.

17

re, fructiferas las dessea, y acostumbra cortar por el tróco, y la rayz los arboles secos, y sin virtud. Pues alma alimenta a Dios de tus frutos, para que el te sustente de los suyos, tu esterilidad no ocasione hambre a Dios, dale lo que dessea, y te dara lo que gustas, ofrecele lo que te pide, y te dara lo que promete, y si se haze su plato de tu voluntad obediente, esse sea tu empleo, essa tu ocupacion, sazonado fruto de vn arbol racional.

Assi fue el virginal arbol de Maria, adonde no llegò Dios jamas con hambre, que no saliesse satisfecho, y era tan puntual en obedecer a Dios, dixo el Abad Igniasense, que por excelencia se llamò profeticamente volũtad de Dios: *Nam voluntatem Patris in tantum faciebat, vt de illa dixerit Pater, Isaiæ cap. 62. Tu vocaberis voluntas mea.* Y es la mayor alabança que puede dezirse de esta Señora, tan puntual era en obedecer a Dios, como lo fuera la misma voluntad de Dios en obedecerle a el mismo, si assi puede dezirse, tan ajustada a amar lo que amaba Dios, como si fuera su misma voluntad, que no le puede contradezir en nada; no auia entre Maria y Dios diferentes voluntades, tan vnidos, y conformes estauan, que la voluntad de la Virgen era la de Dios, y la volũtad de Dios era la de la Virgen, haziendose por el afecto de dos espiritus, vno, como dixo el Apostol: *Qui adhæret Deo vnus spiritus est.* Mirad si podria quitarle la hambre a Dios vn arbol tan abundante, diuino, y monstruoso, que rezien plantado dà tan colmados frutos.

Guerric.

§. V.

Maria imagen peregrina, singular su pureza en el cuerpo, y en el espiritu, Eua segunda del segundo Adan.

Dibuxa el gran Padre san Agustin las perfeciones de la Reyna de los Angeles, por las diferentes luzes que haze, segun los titulos y blasones que la comunicò el Espiritu santo, que a vna luz, es hija de Dios, a otra Madre, ya se llama esclaua, ya es Señora: y siendo Madre en la fecun-

Aug. serm. 20. ad fratres.

fecundidad, es en todos estados Virgen purissima, exemplo de toda pureza, y santidad: *Ipsa filia est, ipsa est, & Mater, ipsa ancilla, & Domina, ipsa genitrix, & genita, ipsa cum integritate peperit, cum virginitate concepit.* Rara imagen, delineada por el diuino pinzel; y aunque en esta Señora luzierõ mucho todas las virtudes, pues apenas mouia el pie, con su venerable aspecto que no fuesse para ser exemplo de virtud, y compostura a quien la mirauа; luziò mas en ella la excelente virtud de la virginidad: que si pudiera copiarse, y retratarse como es en si misma, fuera Maria copia de aquel prototypo, imagen de aquel original. Este titulo la dio el Padre san Ambrosio, quando dixo: *Hæc est imago virginitatis,* y añadiò, que la vida de esta Señora, desde la cuna hasta el tumulo, fue como Vniuersidad de todas ciencias, y vniuersal Maestra de toda virtud. *Talis enim fuit Maria, vt eius vnius vita, omnium disciplina sit.* Con estas virtudes, especialmente con la heroyca, y superior de la virginidad, y el exercicio ordinario de todas ellas en el Templo, se hizo Maria decente habitaciõ del Verbo en carne, y recibiò en su vientre sacratissimo la eterna luz con todos los esplendores de Magestad y grandeza, como dixo san Agustin. *Quando illud æternum lumen, cũ toto maiestatis suæ fulgore in eam descendit.* Y se atreuiò a dezir el Santo, que con auerla reuelado Dios, a lo que creemos, entre otros misterios la Encarnacion de su Hijo con todas sus circunstancias; no alcançò, ni supo a lo que se estendia su capacidad, para encerrar al Verbo como Madre suya. *Et quem non capit mundus, totum se intra viscera Virginis collocauit: audacter pronuntio, quod nec ipsa explicare potuit, quod capere potuit*, dixo el Santo. Lleuò pues Dios a Maria al Templo, para q̃ con la ordinaria assistencia en la presencia de Dios, conseruasse con toda integridad y pureza el cuerpo y el alma, decente aluergue del Verbo en carne como dixo Damasceno. *Et sic virgineũ animum simul, & corpus conseruasset, vt decebat eam, quæ in sinu Deum conceptura erat.* Reparemos, que para ser Maria Madre de Dios, y Madre Virgen, bastaua al parecer la entereza del cuerpo, sin que se cuydasse tanto del quarto alto del alma; si en su vientre se ha de hazer hombre el Verbo, y a este llama bienauenturado la muger del Euangelio: *Beatus venter qui te portauit:* para que tanta preuenciõ en la integridad del espiritu? Que importa que el alma

Amb. li. 2. de virgin.

Aug. sup. Magnificat

alma no tenga pureza? importa tanto, que para con Dios no tuuiera aprecio su Madre Virgen en el cuerpo, sino lo fuera en el alma, ni tuuiera premio en la otra vida de auer tenido en sus entrañas a Christo, sino se juntaran a vn tiempo, con la inuiolable virginidad del cuerpo, la entereza interior del espiritu. Ponderolo muy bien el Seuillano Isidoro, quãdo dixo. *Isidor.li.2. sentẽ. c.40. de cõtinẽtia* *Nihil prodest incorruptio carnis, vbi non est integritas mentis. Nihilque valet mundum esse corpore eum qui pollutus est mente.* Y concluye, que el virgen solamente en el cuerpo, no tiene premio en la otra vida, ni se le tiene prometido Dios. *Virgo carne, non mente, nullum præmiũ habet in repromissione.* Porque a la verdad, de que aprouecha la entereza del cuerpo, si el alma està distrayda, y expuesta a ofensas de Dios? No se paga este Señor de la fidelidad del cuerpo, si es adultero el espiritu, y assi es bien que se recojan los sentidos, y a esse fin se ordenaron para las virgines las clausuras y retiros, y para esso va Maria al Templo.

19 De aqui sabremos el misterio que tuuo, llamar el Espiritu santo a Rebeca, quando yuan a tratarla el casamiento, hermosa virgen, y no conocida de *Genes. 24.* varon: *Puella decora nimis, virgoque pulcherrima, & incognita viro.* Pues no bastaua dezir, que era virgen, sin añadir que no la auia conocido varon alguno? pareciò palabra superflua: no lo fue, dize Origenes; *Orig.ho.10* sino dar a entender que Rebeca no solamente era virgen en el cuerpo, sino en el espiritu, por esso alabò el Espiritu santo su pureza. *Quia ergo Rebecca virgo erat sancta corpore, & spiritu, idcirco eius duplicauit laudem, & dicit, virgo erat, & vir non cognouerat eam.* Admirable presagio pudo ser de la Reyna de los Angeles, y de su pureza, que como auia de concebir a Dios primero en el alma, que en el cuerpo, fue necessario se juntassen ambas purezas, para que tuuiesse en ellas Dios decente domicilio. Dos preñezes tuuo la Virgen, dixo el regalado Bernardo, pero no mas de *Bern.ser.1. de nuptijs.* vn parto, tuuo a Dios en el alma, y en el cuerpo; mas aũque salio el Verbo Eterno del vientre sacrosanto, la preñez del alma dura siempre, nunca se le apartò de alli Dios. *Nam, & ante mentem repleuit quam ventrẽ, & cum processit ex vtero, ab animo non recessit.* Pariò Maria, y quedò preñada, porque Dios, que espiritualmente se concibiò en su alma, mediante la Fe, y la Caridad, nũca salio de alli, antes bien, se quedò en ella como termino de accion inmanente, que se queda en la potẽcia

cia que le produze. Pues si la Virgen auia de aposentar a Dios en el alma, y en el cuerpo, bien es que se preparen por su mano con todo genero de pureza y santidad en el templo.

De lo dicho se infiere, que si Maria siempre fue santa en el cuerpo, y en el espiritu, nunca estuuo fuera de la diuina presencia, y sin embargo va al Templo, y la lleua Dios, como lleuò a Eua en el principio del mundo, y la puso en la presencia de Adan, auiendola formado del mismo, segũ aquello del Genesis: *Et ædificauit Dominus Deus costam quam tulerat de Adam in mulierem, & adduxit eam ad Adam.* De donde infirieron algunos, que tomò Dios la costilla de Adan dormido, y la lleuò a otro lugar, y formada Eua, se la lleuò a la presencia del primer hombre para hazer las bodas, y celebrar en el el matrimonio con las calidades, y cõdiciones tan en autoridad y grandeza de nuestro primer Padre, como prueuan las razones que trae el Angelico Dotor santo Thomas, disputando las cõueniencias que tuuo formarse la primera muger del primer hombre, para que a semejança de Dios, que es principio de todo el vniuerso, lo fuesse Adan de toda la humana naturaleza, segũ aquello del Apostol; *Fecit ex vno homine genus hominum.* *Genes. 2.* *D. Tho. 1. p. q. 92. ar. 2.* *Actor. 17.*

Pero hablando de la segunda Eua Maria, como podremos verificar, que la formasse Dios de la costilla del Adan segundo? Sacaremoslo de vna dotrina de S. Anastasio Sinayta en sus cõtemplaciones anagogicas, que explicando aquellas palabras: *Tullit vnam de costis eius:* dize, que el segundo Adan no tuuo mas de dos, diuinidad, y humanidad: *Dici possunt duæ costæ Christi secũdi Adami, eius diuinitas, & humanitas:* No pudo Maria formarse de la costilla de la diuinidad: formòla Dios de la misma humana naturaleza que vistiò su hijo, de donde dixo Augustino: *Caro Mariæ, caro Christi:* porque la tomò desus entrañas purissimas, y aunque saliò al mundo sin apartarse de Dios; con todo esso, es lleuada oy a su presencia en el Templo santo, para que testifique el Verbo diuino en carne, que es hueso de sus huessos, y carne de su carne misma, peregrina imagen que copia en quãto puede a su Autor, siendo raro exemplo de virtud, y santidad. *Anast. Sinay. lib. 9.*

§. VI.

§. VI.

Adornada de hermosas galas se presenta Maria a los ojos de su Esposo, ofrece el mas precioso sacrificio en su voluntad humana, resignada en la diuina.

21 YA tenemos a la tierna Niña Maria despedida de sus padres, y guiada del Espiritu santo, con cuyo soberano impulso se puso en camino para dedicarse a Dios en el Templo, presentarse a sus diuinos ojos, y ofrecerle agradable sacrificio. Resta veamos, cõ que galas y adornos ha de parecer delante del Señor que la està esperando, y que le ha de ofrecer en sacrificio? porque segũ lo que disponia la ley, no era decente entrar con manos vazias en la presencia del Señor. Y quanto a lo primero, yo no sabre dezir las galas que lleuaria esta Señora, pero no dudo, que para ser bien recibida de Dios, auia de yr muy llena de virtudes, que como està Dios enseñado a verse a si mismo, todo lo que no està vestido de su librea, no le parece bien, antes ofende sus diuinos ojos. No parece tenia culpa el otro combidado, que se sentò a la mesa sin vestidura nupcial, auiendole cogido de improuiso, y en la tropa de los primeros que se hallaron, buenos, o malos, si que no auia de andar vestido siempre de boda, por si a caso le cõbidauan. Aora sepamos, que vestidura era aquella, y quien el Rey que entrò a visitar los combidados, y examinaremos por aqui la culpa que tuuo. *Intrauit autem Rex, vt videret discumbentes.* Que Rey? Entrò Dios, dize el Autor de la obra imperfeta sobre san Matheo, que aunque no ay lugar alguno adonde no estè, y que no le llene por el atributo de su Inmensidad; especialmente se haze presente adonde quiere ver, y ser visto: *Intrauit autem Deus, non quia est aliquis locus vbi non sit, sed vbi vult aspicere, ibi fit præsens.* La vestidura nupcial, es la Caridad, la gracia, la Fè viua, y verdadera, *nuptiale vestimentum est Fides vera.* Pues aora se verà quan justamente le echaron del cõbite al que no la tenia. Hombre que sin gracia, sin charidad, que es la librea de Dios, se atreue a ponerse delãte de vn Rey que es la suma luz, bien merece que le arrojen mas que de passo a las tinieblas exteriores, que aun en vrbanidad y cor-

Imperf. ho. 42. in Mat.

22

cortesía, es necessario buscar el vestido conforme al lugar, y persona con quien se ha de tratar. Acà en el mundo para dar el pesame de vna muerte, os vestis de luto, y de gala para vn plazeme, para vn parabien, y en no yendo assi, se reyran de vos, y moralizando vrbanidades, prosiguiò muy al intento este Dotor. *Homo itaque aut secundum locum eligat vestem, aut secundum vestem eligat locum, ideſt, aut secundum opera eligat professionem, aut secundum professionem faciat opera. Qui vult esse Christi, faciat opera Christi, qui autem non vult opera Christi facere, non veniat ad Christum.* Es necessario que elija el hombre, o el lugar adonde ha de yr, conforme al vestido que tiene, o el vestido conforme al lugar. Quiero dezir, o escoja el estado conforme a sus obras, o obre cõforme al estado que tomò. El que ha de yr adonde està Dios, vistase de Dios, y sino se viste, no vaya a ponerse delante de sus diuinos ojos, porque serà mal recibido.

23 Ponderemoslo mas. Christo con ser quien era para auer de presentarse en el Templo de la celestial Ierusalen, delante de su Eterno Padre, tuuo necessidad de vestir su cuerpo de las dotes de gloria, porque en el dia de su presentacion en el cielo, fuesse bien recibido. Grue ponderacion del Padre san Bernardo. *Nempe itura ad Patrem caro, quæ non erat ex Patre, prius per gloriam resurrectionis omne infirmum se exuit, accinxit potentia, induit lumine sicut vestimento in qua nimirum gloria, & ornatu decuit eam paternis aspectibus præsentari.* Nó tuuo necessidad Christo de adornar el alma, porque esta siempre via a Dios, y le tuuo presente desde el instante de su Conception; el cuerpo si, que no fue glorioso en esta vida mortal, (saluos los esplendores del Thabor) tuuo necessidad de adorno, para poder parecer en el cielo. Desnudose pues por la gloria de la Resurrecion de la flaqueza, y enfermedad de la carne, de las penalidades que la siguen, vistiose de luz, ciñose de soberano poder, qual conuenia al que se auia de presentar a los ojos de su Eterno Padre, y de esta manera pudo ponerse en su presencia. Hazed de aqui conmigo el argumento del adorno, que lleuaria la Virgen si Christo siendo hijo natural de Dios quando se ha de presentar en su Real Palacio, viste de gala su cuerpo, aunque estaua hypostaticamente vnido a la diuinidad en el supuesto, para ser bien visto de su Padre, quien *Bern. serm. 75. in Cãt.*

duda va muy bizarra la Madre quando se presenta delante de Dios en el Templo. No va vestida de gloria, porque no lo pide su estado (que es el de Viador) pero en este va con tan ricas joyas de virtudes, con vestido tã hermoso de gracia, que puede parecer sin miedo. Cada vno en el estado que tiene, puede vestir luzidamente, y con aquello cumple y parece bien. Christo Señor nuestro mientras estuuo en este estado de caminante, en quanto al cuerpo, y porcion inferior del alma, vistiò como conuenia; pero quando passò al estado de comprehensor adequadamente, vistiò galas de gloria, y de inmortalidad. Maria en su estado parece en el Templo hermosissima, adornada de toda virtud, dada de la mano de Dios, y tan temprano, que del vientre de su Madre saliò con muchas galas, como dixo san Agustin. *Super omnes creaturas præelecta, omnibus gratijs fœcundata, omni virtute, & sanctitate in vtero repleta, vt de mundissima Matre, mũdissimus filius nasceretur.* Aunque adornò Dios a Maria con todas las virtudes y gracias, no parece, dize el Santo, lo hizo tanto por su credito, quanto por el adorno de Christo, para que pudiesse preciarse de tal Madre, y recibir parabienes de auer estado en su vientre, y alimentadose de sus pechos. Pero en fin con este adorno y gala, se presentò delante de su Esposo celestial.

24

Aug. ser. 20. ad frat.

Veamos ya lo que le ofrece, y de que haze sacrificio quando entra en el Templo? Yo siento, ofreceria a Dios aquello de que su Magestad mas se paga, que es vn alma, y vn espiritu, con recta intencion en sus obras. Es singularissimo el modo de hablar del Espiritu santo en el Leuitico, quando trata de los sacrificios. *Anima cum obtulerit oblationem sacrificij Domino, &c.* Quando el alma ofreciere sacrificio a Dios, mejor dixera; quando ofreciere el hombre, pues el hombre es el que ofrece el sacrificio, segun que se compone de cuerpo y alma, y en Filosofia, las acciones de los supuestos son, no de las formas. O que tuuo grande misterio, dixo Ruperto Abad, y hablò con grande elegancia y propriedad el Espiritu santo, porque en el verdadero sacrificio, ni basta que el hombre estè presente corporalmente, ni Dios atiende a esso; sino a la intencion del alma del que se le ofrece, y assi no se diga quando el hombre sacrificare a Dios; sino quando el alma ofreciere sacrificio, dando

Leuit. 2.

Ruper. li. 1 in Leuit. c. 8.

do a entender, que ella, y sus potencias rendidas a la diuina voluntad, es el mas perfectissimo holocausto. *Eleganter tamen in tali negotio malluit animam ponere quam hominem, in vero namque sacrificio, non satis est corporaliter præsentem spectari hominem, sed animæ respicit intentionem.* Y de aqui es, como notò el mismo Dotor en la Glossa del Exodo, juntarse para los sacrificios, cosas tan desiguales en precio y valor, como oro, plata, y pelos de cabra; argumento fue, de que no atendia Dios a lo material del sacrificio, sino al amor, Fè, è intencion recta del que sacrificaua. *Multum enim ab auro, & argento, pili caprarum in pretio differunt, & tamen sub eodem vocabulo primitiarum positi sunt:* Maria no ofrece oro, ni plata quando se presenta en el Templo, sino su voluntad resignada en la diuina con humildad profunda, con que le ofrecio a Dios mayores riquezas que las que encerraua el gazophilazio del Templo, porque la humildad y rendimiento a la diuina voluntad, es riquissimo erario de todas las joyas de las virtudes, como dixo Basilio. *Humilitas autem virtutum thesaurophilazium est.* Con esto hallo gracia en los diuinos ojos, y quando llamada de sus ilustres ascendientes, rompe la dificultad de la sangre, y parentesco, oluidando sus Padres, y la casa donde naciò, y se trasplanta en la de Dios, para darle como arbol fecundo copiosissimos frutos, quando no ay presteza, que no le parezca tarda, se presenta la nueua Eua ante el segundo Adan, halla buena acogida en sus braços, buen lugar en su Palacio, y fauorecida como Reyna darà la mano de su interceſſion, a sus hijos, para que alcancen del soberano Padre de las lumbres, celestiales fauores de gracia.

Lib. 4. in Exod. c. 4.

Basi. in cõst. exercita. c. 16.

25

(?)

TRATADO QVARTO,

DE LA ANVNCIACION DEL ANGEL a Maria.

Quartum Smaragdus. Apoc. 21.

Missus est Angelus Gabriel,&c. *Luc.c.*1.

HAZE tan diferentes visos, y luzes a los ojos del entendimiẽto la presente solénidad, que no sè si la llame fiesta de Dios, de Christo, de su Madre, de los Angeles, v, de los hõbres: porque a todos los hallo interessados en ella, el interes de Dios, si puede tenerle de las cosas de este mundo inferior, se conoce en querer comunicarse todo lo possible, vniendo a su naturaleza la nuestra, y como en causa propria, sale de su Consejo supremo este decreto. Es fiesta de Christo, pues si bien Dios es interessado en la Encarnacion, parece lo es principalmente el Verbo, que es el que ha de terminar la humana naturaleza, y en cuyo supuesto se ha de hazer la admirable, singular, y perfectissima vniõ. Es fiesta de la Virgen, pues se espera para celebrarla el *Fiat* de su boca, y para saber y solicitar su voluntad, la haze Dios vn proprio del cielo a la tierra. Es fiesta de los Angeles, pues

vno

vno de su naturaleza sutil, incorporea, è intelectual, que es el sacro Paranimpho Gabriel, se vee tan fauorecido de su dueño, que le comunica el secreto mas intimo, y retirado de su pecho. Es fiesta de los hombres, pues estos decretos, embaxadas, resoluciones, y fauores se ordenan al bien suyo, al reparo, y esplendor de la humana naturaleza: pues si es fiesta de tantos dueños, bien sera que para celebrarla con autoridad, y grandeza, todos contribuyan: el hombre como pobre no puede hazer mas que pedir el fauor del cielo, Dios le comunique, venga por el conducto de Christo, que Maria interceda, y sirua de despertador la salutacion del Angel. Pero tened que entre la grauedad del misterio, y la obligacion de predicarle, pasma el entendimiento humano. Dios hombre, espiritu carne, madre Virgen, quien puede hablar del misterio? ni quien puede callarle? Hallose en esta suspension, Arnoldo Carnotense: *Res mira, & inaudita, Mater virgo, Verbum caro, Deus homo. Quis in tam celebri miraculo sileat? Item quis hæc prædicare sufficiat? Scimus quidem supra nos esse hoc aggredi.* Pues que remedio entre dificultades tantas? El mejor es que comprometan en Maria todos los interessados de este misterio: y pues en su vientre sacrosanto se hizo carne la palabra, dara palabras para hablar de essa misma: *Sed illa in cuius Sacratissimo vtero Verbum caro factum est, locuturis de verbo conciliat Verbum:* Y mediante la interceſſion suya, nos comunicarà el Padre la gracia por Christo, valiendonos de la salutacion del Angel.

Arnol. Carnot. tracta. de Laud. Virg.

§. I.

Encarnacion del Verbo, misterio de piedad diuina, manifestasse al passo que se encubre; meditole Dios desde la eternidad en gloria de Maria.

QVe de achaques atribuye la ignorancia, o la malicia humana a las mas heroycas obras de Dios; llama fuerça su liberalidad, necessidad su amor; su humildad, mengua de su grandeza, parece que cansa por escondido, espiritu esquiuo, y retirado, si se manifiesta en carne, parece no justifica los fueros de espiritu, si se haze patente a los Angeles, se

se encubre a los hombres, si se entrega a vnos, se niega a otros: si le goza el mundo, le pierde el cielo. Que hara este Dios para salir ayroso de tantos empeños? quien lo sabra? Aora hagase hombre el Verbo, reuelarà Dios con esto el secreto mas intimo de su pecho, conocerseha su liberalidad, que no perdio ser gran Señor por hazerse hombre, que si se manifestò en carne, no atropellò las leyes de espiritu, que se entregò a los hombres, sin que le perdiessen los Angeles, y finalmente que no le perdio la tierra, aunque subio al cielo; o que tropa de misterios. Todos los recopilò en vno el Apostol, la primera vez que escriuio a Timotheo: *Magnum est pietatis Sacramentum, quod manifestatum est in carne, iustificatum est in spiritu, apparuit Angelis, prædicatum est gentibus, creditum est in mundo, assumptum est in gloria.* En el Syriaco se dà a entender mas claramente lo contenido en las palabras propuestas, y el misterio que encierran leyendo de esta manera: *Quod Deus manifestatus sit in carne, & iustificatus in spiritu, visusque Angelis, & prædicatus intergentes, & creditus in mundo, denique assumptus in gloria.* Con que se da a entender el alma del misterio, que es de Dios en carne, y haziendose hombre, en esse misterio de piedad, dio salida a todas las oposiciones que pudo fingir la ignorancia, o la malicia, y salio ayroso de todo. Que grauemente lo pensò san Hilario: creyeron algunos, dize, que era mengua de la Deidad, hazerse hõbre el Verbo, necessidad, o fuerça, no libre voluntad: pero engañaronse, que el Apostol penetrò mejor el misterio, que por ser de diuina piedad, responde a todas las dificultades que contra el pueden fingirse. *Non enim Apostolus ambigit quin hoc ab vniuersis fatendum sit misterium salutis nostræ contumeliam, non esse diuinitatis, sed magnæ pietatis Sacramentum, non est ergo istud necessitas, sed pietas, nec infirmitas, sed magnæ pietatis Sacramentum.* No fue afrenta de la diuinidad hazerse hombre el Verbo, sino materia de reputacion, y credito, no fue necessidad, ni flaqueza, sino diuina piedad: y por esso Pablo ingeniosamente çanjò el orden de los misterios de nuestra Fè, que quando parece hazen a muchas luzes, se encierran todas, en el admirable prodigio de hazerse Dios hombre. *Atque ita Apostolus fidei totius ordinem tenuit, vt dum pietas est Sacramentum sit, dum Sacramẽtum est, cognitio in carne sit, dum cognitio in carne est, iustificatio in spiritu*

1. *ad Timoth. 3.*

Hilar. lib. 11. de Trinit.

ſpiritu ſit, concluye Hilario. O admirable trauazon de prodigios, la Encarnacion del Verbo, ſiendo notoria piedad de Dios, ſe llama ſecreto y Sacramento, y ſiendo ſecreto de ſu pecho, es manifeſtacion de ſu humanidad, y ſiendo noticia de que es hombre, es juſtificacion de que es eſpiritu, de donde ſe deduzen luzes admirables para la manifeſtacion de eſte miſterio.

2 Sea la primera, que la Encarnacion del diuino Verbo,
D. Th. hic. meditada deſde la eternidad, es vn Sacramento grande de la diuina piedad, Sacramento, dize ſanto Thomas, es lo miſmo que *Sacrum ſecretum*, no ay ſecreto como el que eſtà retirado en el coraçon, y ſi eſtà en el coraçon de Dios, ſerà ſecreto ſacratiſſimo, no aura quien pueda entenderle, ni alcançar-
1. Corin. 2. le, ſi el miſmo no le reuela: *Quæ ſunt Dei, nemo nouit, niſi ſpiritus Dei*: dixo el Predicador de las gentes: aſſi fue el de la Encarnacion de ſu hijo, piadoſo por el fin de la reſtauracion del mũdo, grande porque no ay coſa en Dios que no lo ſea, meditado deſde la eternidad, adonde eſtuuo en el coraçon del Padre. Todo lo dixo el Dotor ſanto: *Hoc ſiquidem ſecretum eſt Sacramentum, in quantum ergo eſt reſtauratiuum mũdi, eſt pietatis, item magnũ, quia eſt verus Deus, cuius magnitudinis, non eſt finis. Hoc ergo ſecretum, quod latet in corde Patris factum eſt homo:* Y eſte ſecreto meditado deſde la eternidad le manifeſtò en tiempo, comutandoſe las glorias del ſer eterno, en las delicias de empeçar a ſer hombre.

Comunes, pero ſiempre miſterioſas, y aqui explicadas cõ ſingularidad, ſon aquellas palabras que eſcriuio de ſi miſmo el Verbo Eterno: *Et delectabar per ſingulos dies, ludens coram eo omni tempore, ludens in orbe terrarum, & deliciæ meæ eſſe cum filijs hominum:* Gozoſo eſtaua, dize, todos los dias, todo tiempo, jugando en ſu preſencia, entretenido en la circunferencia del Orbe, pero mis delicias, y deleytes eran con los hijos de los hombres. Entra aqui Salonio Biennenſe dudando: *Numquid ſapientia, ideſt, Dei filius, pueriliter ludebat coram Patre?* Que es eſto de jugar el Verbo en la preſencia de ſu Padre? Es niño a caſo, que hecho juguete del que le engendrò, le entretiene con chiſtes, y donayres? Eſſo no, no ſe diga tal coſa, eſſo que ſe llama juego no lo era, ſino alegria, y gozo: *Abſit, ſed quod dicit, ludens, intelligendum eſt, gaudens.* Pues de que era el gozo perpetuo, continuo de todos los dias, y tiempos? Ya lo dize, *Gaudebat ſe eſſe vnum, ideſt,*

3 *Prou. 8.*

Salon. hic.

ideſt, vnius ſubſtantiæ, cum Patre à principio à diebus æternitatis. Eſtaua gozoſo de verſe eterno, conſubſtancial al Padre, y de ſu miſma naturaleza deſde los dias de la eternidad: eſtà bien: Pero que quiere dezir que jugaua en la circunferencia del Orbe: *Ludens in Orbe terrarum?* Si aquel gozo era en el pecho del Padre: y ſi alli todo es eterno, el que engendra, y el engendrado, y ſin dependencia de criaturas, a que propoſito ſe acordò del globo de la tierra? Eſſo tuuo otro miſterio. *Quia cum tempora Orbis, & creaturæ eſſe cœpiſſent, ipſe filius gaudebat, quia ipſe, quod erat ſemper in Patre manebat.* El gozo en vn pueſto grande, parece que crece, y ſe aumenta en la preſencia del inferior que le haze opoſicion, el gozo del Verbo parece tenia mas de reſpectiuo, que de abſoluto, eſtaua mirando como el tiempo, los Orbes, y todas las criaturas, paſſauan del no ſer al ſer, y empeçauan a tener le, y que el ſe hallaua eterno, y eſto le cauſaua notable gozo. Aſſi? pues eſpere, no ſe glorie tanto, ni blaſone de eterno, que ha de hazerſe temporal, y los gozos eternos ſe han de conuertir en delicias de verſe hombre, y aſſi lo meditaua todo junto: *Et delitiæ meæ eſſe cum filijs hominum.* Para que ya no haga ſola materia de gozo la diuinidad que le comunicò el Padre, ſino el ſer humano que tendra por parte de Madre, pero vno y otro le diuertia en la eternidad.

4 De donde infiero, que Dios mejor medita para noſotros que para ſi, porque para ſi, medita por lo eterno lo temporal, y para noſotros, medita por lo temporal lo eterno. Põderolo Tertuliano. *Ita Deo de momentaneis æterna meditante, magnifica bono tuo Deum tuum incidiſti in manus eius, ſed fœliciter incidiſti, incidit, & ille in ægritudines tuas.* Solo pudo caber en la nobleza de Dios, que de las coſas momentaneas, medita las eternas, de la ſalud del cuerpo, eſtà meditando la ſalud del alma. Engrandece, o fiel a tu Dios, venerale, y eſtimale dichoſo ſi enfermo cayſte en ſus manos, que le obligaſte a Dios a caer en tu enfermedad, y herido dela flecha de ſu diuino amor, ſolicita tu ſalud, y por la temporal que te comunica, eſtà meditando la eterna que ha de darte. No ſerà mucho que ſiendo tu el intereſſado, medites eternidades en tiempo, ſi eſtà Dios en eternidad, traçando para ſi vn ſer temporal, y humano, meditando para ti, mas altamente que para ſi miſmo. *Tertul. in Scorpiaco.*

§. II.

§. II.

Profigueſe, y prueuaſe mas el aſſumpto primero, en gloria de Chriſto, de ſu Padre, y Madre.

5 *Lucæ 15.* DE lo arriba propueſto, ſabremos el miſterio q̃ tuuo, llamarſe Chriſto Cordero, o vitulo cebado, y preparado en la parabola del c. 15. de ſan Lucas. Alli el padre del hijo Prodigo, quando boluio a ſu caſa peſaroſo, y arrepentido para hazerle fieſta, entre otras preuenciones, mandò traer vn grueſſo ternero: *Adducite vitulum ſaginatum*; hallò miſterio aqui ſan Anaſtaſio Sinayta, y le pareciò era Chriſto preparado por el Padre, para que viſtiendoſe de nueſtra naturaleza, fueſſe alimento del alma: *Vitulus tanquam caro, ſaginatus autem, vt qui iam olim, & ab initio eſſet definitus, & prædeſtinatus, vt noſtram ſubiret naturam.* *Anaſt. Sinai. lib. 1. contempl. Anagogic.* Iua el Padre deſde la eternidad, como preparando cuydadoſo el hijo, para que en tiempo fueſſe hombre, y ya en ſu mente diuina, como ceuando le con dones, y gracias: el entendimiento de ciencias, la voluntad de amor, y caridad, y complaziendoſe en el, como ſi dixera: O que bien parecerà quando ſalga a luz, preparado deſde la eternidad mia, para que ſiendo hombre, tengan buenos dias con el los hijos de la Igleſia, arrepentidos de las culpas de la primera edad: y parece eſtaua gozoſo tambien el Eterno Padre, no ſolamente por el bien nueſtro, ſino porque algun dia ſe auia de llamar por dos titulos Padre de ſu Hijo.

Vna coſa ay ſingular en el capitulo primero de la carta q̃ eſcriuio el Apoſtol a los Hebreos, va prouando que Chriſto es Dios, y prueualo entre otros de dos lugares de la ſagrada Eſcritura, vno del Pſalmo ſegundo: *Filius meus es tu, ego hodie genui te.* Mi hijo eres, oy te engendrè: y otro del ſegundo libro de los Reyes en el cap. 7. *Ego ero illi in Patrem, & ipſe erit mihi in filium:* Yo ſerè ſu Padre, y el ſerà mi Hijo. Tiene dificultad en el primero, conciliar el *hodie*, con el *genui*. Oy te engendrè, no ſuena biẽ, porque en rigor deuia dezirſe, oy te engendro, o ayer te engendrè. Buen ſonido tienen eſtas vozes, dize ſan Dionyſio Cartuſiano. Dizeſe *Genui*, de preterito, porque no ſe entienda es nueua generacion, dize oy *Hodie*, porq̃ no ſe preſuma es coſa *Pſal. 2.* *2. Reg. 7.* 6 *Dion. Cart.*

que passò, y en fin para que se perciba que la generacion del Hijo es eterna, è inuariable, se pusieron essas vozes, juntando el tiempo presente con el passado, *Copulando præsens præterito:* porque en la eternidad, no ay preterito que dexe de ser, ni futuro que no sea. Todo lo que es eterno siempre es: pero que querra dezir en el segundo lugar el Eterno Padre, quando dize que lo ha de ser de su Hijo? *Ego ero illi in Patrem:* Si le engendrò ya fue su Padre, y si lo fue, y lo es, como, o porque dize que lo serà? Esso mirò nuestro misterio, dize el santo: *Nam qui æternaliter Pater Christi fuit secundum quod Deus, futurus fuit Pater Christi hominis de virgine tunc nascituri iam nati.* Fue Padre del hijo en quanto Dios, y parece no le satisfazia el gusto con ser Padre de vn Hijo eterno, y dezia, tambiẽ tengo de ser Padre suyo en quanto hombre, quando se forme su humanidad en el vtero materno de vna donzella: *Ego ero illi in Patrem.*

De aqui empieçan ya las glorias de Maria, porque el Eterno Padre no se pudo llamar Padre de Christo en quãto hombre, sin que Maria se llamasse Madre suya. Ponderemoslo mas: A la Encarnacion del Verbo, en las entrañas de esta Señora debio el Eterno Padre que el mũdo supiesse era Padre aun en quanto Dios, y que tenia hijo. Dizele a Maria el embaxador celestial que lo que naceria de sus entrañas, seria santo por naturaleza, y que se llamaria hijo de Dios: *Quod enim ex te nascetur Sanctum, vocabitur filius Dei.* No le dixo q̃ seria Hijo de Dios, que ya lo era desde ab eterno, sino que se llamaria assi. Notolo agudamente Ruperto: *Ex antiqua essentia sanctum erat, filius Dei erat, restabat hoc solum, quod vocaretur quod erat, & ipsa vocatione dum vocatur filius Dei manifestaretur nomen Dei, quod nondum notum erat, nõ quod dicitur Deus; sed quo Pater filij vocatur:* Como quien dize, el nombre de Dios conocido era antes de la Encarnacion, pero no el nombre de Dios Padre, ni de Dios Hijo, que estos nombres deuieronse a la Encarnacion del Verbo, y entonces el Hijo se llama Hijo de Dios: *Vocabitur filius Dei:* y el Padre que le engendrò se llama Padre suyo, y por esso parece que librò el titulo, al tiempo de la Encarnacion: *Ego ero illi in Patrem.* Decoro singular que se guardò a Maria, pues teniendo el Padre Hijo ab eterno de su misma substãcia, y naturaleza, no se llamò Padre suyo, hasta que haziendose hombre, tuuo Madre, q̃ pudiesse llamarse Madre

Ruper. lib. 1. de operib. Spirit. sanct. c. 10

dre de Dios, y assi parece que el Eterno Padre deue a Maria el titulo de Padre de Christo, y el Hijo el titulo, y blason de Hijo de Dios.

Amb. lib. 5 de fide c. 3.

Aora se entenderà vn singular modo de hablar del P. S. Ambrosio, que tratando de la persona de Christo, Dios hombre, dixo que nacio de vna donzella purissima, paraque creyesse el mũdo que era Hijo de Dios. *Creatur ex Virgine, vt ex Deo natus esse credatur.* Este arbitrio, mas a proposito parecia, para desconocer en ella la diuina filiacion, y creerle por puro hõbre: es que Dios nauega, por opuestos rumbos que el ingenio humano. No vistes, dize, a Christo pẽdiente de vn madero, tẽblando con el general temblor del Vniuerso? Pues por ahi quitò los temblores del mũdo: no se llenò el ayre de tinieblas, y el Sol se vistio de luto? Pues nũca el de Iusticia arrojò mas ardientes rayos, nazca de vna Virgen que en ella hara Dios tales prodigios que por ahi se conozca a lo disimulado, que es Hijo de Dios, no son de perder las palabras del Santo: *Tremulo pendet in ligno confirmaturus trementes, cœlum caligine obducit, vt illuminet, terras tremefacit, vt solidet, creatur ex Virgine, vt ex Deo natus esse credatur.* Peregrino ardid de Dios! obrar sus prodigios cõ tal disimulo, que surtan efetos en oposicion a lo que pudiera assegurar, y prometer la naturaleza, y singular priuilegio de Maria, que por formarse hombre en sus entrañas el Eterno Verbo, se llame Hijo de Dios, y que Padre, y Hijo le deuan mediante la Encarnacion sus mas glorioso titulos, y blasones, por esso la dize el Angel que lo que nacerà de su vtero materno, se llamarà Santo, y Hijo de Dios, como dando a entender que el Altissimo vinculaua a su felicissimo parto sus mayores glorias, y las de su Hijo. *Quod enim ex te nascetur sanctum, vocabitur filius Dei.*

7

§. III.

Dios haziendose hombre, justificò los fueros de puro espiritu, y Maria aunque parece no entendio bien el misterio, fue en el singularmente Esposa Virgen.

ALta razon de estado de Dios fue quando se hizo hombre, justificar los empeños del ser diuino: y siendo Dios y hombre, fue acertado que

8

la humanidad que tomò, dexasse luzir los rayos de la diuinidad, para que el dia claro, y hermoso de la diuina naturaleza, que como dixo san Iuã es espiritu purissimo: *Deus spiritus est:* no se ocultasse del todo con las obscuras sombras de nuestra humanidad: Y a la verdad siendo dia de Dios no podia dexar de manifestar sus luzes, aunque fuesse a la vista de las mayores obscuridades. Aora por curiosidad, veamos vn dia de Dios de noche, y sabremos quan bien su sabiduria sabe componer forma con priuacion, luzes con sombras. Escriue Pablo a los de Thessalonica en su carta, entre otras esta clausula. *Dies Domini sicut fur in nocte, ita veniet.* El dia del Señor vendra a deshora, llegara de noche: hizole dificultad a santo Thomas, como podia venir de noche el dia; y assi preguntò. *Quomodo autem dies dicitur venire in nocte?* Porque si viene el dia no serà noche: y si es noche, como viene el dia, ni como pueden hallarse juntos dos tan declarados enemigos? Pero todo es verdad, dize el Santo, que viene el dia del Señor, y viene de noche: *Sed sciendum, quod vtrumque est:* Muy bien sabe Dios componer esse dia con essa noche, que sea dia en la claridad, luz, y manifestacion de los coraçones, y noche por la incertidumbre del quando; *In die venit propter manifestationem cordium, in nocte propter incertitudinem.* Y bastale ser dia del Señor, digo yo, para que dexe luzir sus luzes en la presencia de las tinieblas de la noche. Es dia del Señor la diuinidad del Verbo, y haziendose hombre entra en la noche de nuestra humanidad, y aun mismo tiempo campean luzes, y sombras, y dexando luzir ambas naturalezas, luze la vna en la noche de la otra, y cumpliendo con las obligaciones de ser verdadero hombre, se manutiene assi mismo en la grandeza, y autoridad de Dios.

Ad Thess. 1. c. 5.

D. Tho. in hunc locũ.

Aora entenderemos singularmente vnas palabras comunes del Euangelico Profeta. *Factus est Principatus super humerum eius.* Su Principado sobre sus ombros, dixo hablando de Christo: la palabra, ombro, sue na ser humano, el Principado superior a esse ombro, y que cargò sobre el, no puede ser sino el de la diuinidad del Verbo, que subsistiendo en las dos naturalezas, descubre a vn tiempo ser Dios, y hombre; y que la diuinidad aunque estaua escõdida debaxo del ombro del ser humano, no tãto q̃ se ofuscassen sus luzes, y que si el ombro denotaua humana natura-

Isaiæ. 9

le-

raleza, gritaua el Principado la diuina. Graue pensar de Fausto Regiense. *Manifestum hominem demonstrat humerus, latentem Deum loquitur Principatus.* El Principado eterno luze sobre los ombros de la humanidad en Christo, ostentando en la presencia de la carne, la inmunidad de puro espiritu.

Faust. Regien. epist. 3

Confirmarà este pensamiẽto lo que le sucede oy a Maria con el Angel, proponela el singular fauor que la hazia Dios, eligiendola para Madre de su vnigenito, y verdadera Madre, como lo dan a entender aque llas palabras. *Ecce concipies in vtero, & paries filium;* (porque para no auer de tomar Dios verdadera humanidad nuestra, no era necessario encerrarse en el vientre de vna muger, antes bien, fuera de alli pudiera formar humanidad que tuuiera menos achaques de terrena, como arguìa agudamente Tertuliano: *Oro vos, si Dei filius non de vulua carnem participaturus descendit in vuluam, cur descendit in vuluam? Potuit enim extra eam fieri caro spiritalis simplicius multo, quam intra vuluam fieret. Sine causa eo se intulit, vnde nihil extulit. Sed non sine causa descendit in vuluam, ergo ex illa accepit.*) Parece que dudò la Señora de lo que le propuso el sacro Paranimpho, y replicò. *Quomodo fiet istud quoniam virum non cognosco?* Como si dixera: como puedo ser Madre siendo Virgen? Dos cosas la responde, que el Espiritu santo sobreuendria con dones celestiales a ser artifice del misterio; y que le haria sombra la virtud del Altissimo. *Spiritus sanctus superueniet in te, & virtus Altissimi obũbrabit tibi.* Exa minemos la replica, assentando en gloria de Maria, que no dudò del misterio, aunque lo pareciò, porque fuera cosa indecente, que huuiera sido incredula del misterio de la Encarnacion, vna muger escogida por Dios para Madre suya, como lo ponderò S. Ambrosio: *Videtur hic non credidisse Maria, nisi diligenter aduertas. Neque enim fas est, vt electa ad generandum vnigenitum Dei filium fuisse videatur incredula:* No fue como el Padre del Bautista, que este de hecho no creyò lo que le propuso el Angel, y quedò mudo en pena de su culpa: Pero si Maria huuiera sido incredula, prometieranse le dones diuinos? *Maria autem si non credidisset Spiritus sancti infusione, exaltaretur?* Pregũta el Santo. Claro argumento de la heroyca Fè de la Virgen fue responder el Angel a su pregunta con infusion de gracia del Espiritu santo. Parecìola que era incapaz de ser Madre, porque retenia su pureza y virginidad.

10

Tertul. lib. de carne Christi cap. 19.

Ambr. li. 2 in Lucam.

nidad. No parece lo entendio bien. Si huuiera de ser Madre de vn puro hombre, era concluyente su replica, pero auiẽdo de ser Madre de vn Dios hombre, en quien no auia de poder ocultarse el ser diuino, por mas que luziesse el humano, sue lance ineuitable, saliesse el Espiritu santo a defender la
11 autoridad de puro espiritu en el Verbo, para que naciesse hõbre de vna Madre Virgẽ, y que supiesse de camino la Señora, que por no auer conocido varon, fue a proposito para Madre de Dios, y que la objecion que proponia, estuuo tan lexos de serla impedimento, que antes siruiò de motiuo a Dios, para que la comunicasse el don de la maternidad. Que altamẽte lo meditò el Padre S. Chrysostomo. *Et quomodo fiet istud inquit quoniam virum nõ cognosco? sanè propter hoc fiet quoniam virum non cognoscis, nam si cognosceres virum, non fuisses habita digna, vt huic ministerio seruires.* Dudays Señora como podeys ser Madre no auiendo conocido varon? Pues asseguroos, que por esso mismo lo aueys de ser, porque a no auer conseruado virginidad y pureza, no fuerades a proposito para ministerio tanto, como ser Madre de vn hombre, que quando solamente lo parece, està atentissimo al credito de su diuinidad, y para excluyr de su temporal generacion sombra de hombre, fue della principio actiuo el Espiritu santo, y quiso os hiziesse sombra la virtud del Altissimo.

Esto fue lo segundo que le assegurò a Maria el Angel, y fue explicarla en metaphora de luz y sombra el misterio de la Encarnacion, como dixo san Gregorio, la sombra formase de la luz, y del cuerpo; es luz el ser diuino, cuerpo el humano, de los dos se formò la sombra Christo Dios hombre, y fue dezirla, que en su vientre sacro santo se haria aquel admirable compuesto de vna sombra a que concurriessen incorporea luz de diuinidad, y cuerpo de humana carne. *Virtus Altissimi obumbrabit tibi, idest, corpus in te humanitatis accipiet incorporeum lumẽ diuinitatis.* Para que de tal suerte se hiziesse Dios hombre, que siendo verdadera su humanidad; no se alterassen los fueros de puro espiritu, y a la presencia del ser humano, no se ocultasse el ser diuino. *Greg. li. 18 mor. c. 12.*

Segun lo dicho, fue misterioso la aduertencia del Euangelista, llamando a Maria Virgen y desposada: *Ad Virginem desponsatam.* Para què? si el Esposo no ha de tener parte en el hijo que ha de nacer, para que ha de ser casada la Madre? Mucho han dicho los Santos 12

ref-

respondiendo a esta dificultad. Pero al intento de este discurso, sabida la condicion de Dios, de que no es amigo de alterar las leyes, y que en la accion mas heroyca de su braço, quiso guardar su derecho a las dos naturalezas diuina y humana; es singular la respuesta, y digna del ingenio de S. Ambrosio. Vna de las cosas de que mas blasonò Christo fue; que aunque como Señor pudiera atropellar la ley, no lo hizo, antes bien cuydò de su obseruãcia, segun aquello; *Non veni soluere, sed adimplere.* La ley condena el parto en la muger libre, y que no tiene Esposo, pues no fuera decente entrada del Legislador, dar principio a su gouierno con injuria de la ley, naciendo de muger no casada? *Quemadmodum autem ipse diceret, non veni legem soluere, sed adimplere; si videretur cœpisse a legis iniuria, cum partus innuptæ lege damnetur?* Sea Christo hijo de muger casada, para que se entienda, no entra violentando la ley, sino conseruãdo a cada vno el derecho que le toca, y para mayor estrañeza, quãdo Maria està casada cõ vno, se halla fecũda de otro. Põderacion del mismo Dotor: *Et ideò fortasse sancta Maria alij nupta, ab alio repleta.* Para que se le dè a cada vno lo que se le deue. Ioseph no ha de ser Padre de Christo, sino hazer sombra al credito del hijo, y de la Madre, (y claro estaua tomára vengança de la injuria, sino conociera el misterio de la preñez. *Qui posset, & dolere iniuriam, & vindicare opprobrium, si non agnosceret Sacramentum:* como dixo Ambrosio,) pues basta que se le dè titulo de Esposo. Ha de ser el Espiritu santo, sino Padre de Christo, porque no le es semejante en la naturaleza humana; principio actiuo de essa fecundidad. Pues assiste con celestiales dones, y diuina virtud al vientre de Maria. Y quando guarda estos derechos Dios, bien persuade que en este misterio, quando se manifiesta en carne, se justifica en espiritu.

Amb. li. 2. in Luc. c. 1.

Matth. 5.

§. IIII.

Christo Padre del siglo futuro, con emulacion al Eterno, engendra hijos por gracia. Precede en Maria el origen de esta nueua generacion.

SIngular medio para darse a conocer Christo, ser hijo de Dios,

13

Dios, fue ser prodigioso en sus obras, especialmente las que mirauan al reparo de nuestra nuraleza, y mayor credito, y autoridad suya, y ellas fueron de tal calidad, que apenas pudiera encubrirse, y ocultarse aunque quisiera el Autor dellas, llamase Christo misteriosamente por san Matheo, Ciudad fundada sobre vn descollado monte, que puesta en los ojos de todos, a ninguno puede esconderse. *Non potest Ciuitas abscondi supra montem posita.* Y si queremos saber que Ciudad es esta tan eminente, y tan patente para que todos la vean, dixolo el Padre san Hilario: *Abscondi ergo iam non potest, quia in altitudine positus, celsitudinis Dei admiratione operum suorum, & cõtemplandus, & intelligendus omnibus offertur.* Es la humanidad supositada del Verbo, Ciudad puesta en el alto monte del ser diuino, y no puede dissimular su altura, y grandeza, porque lo heroyco y admirable de sus obras, se entra como de necessidad por los humanos ojos, especialmẽte que parece lo ordenana todo este Señor al bien de nuestra naturaleza; y como preciãdose della, la primera vez que perdonando culpas, y comunicando gracia, quiso mostrar era hijo de Dios, se llamò hijo de hombre. Ofrecieronle en cierta ocasion vn Paralytico para que le sanasse, en el capitulo nono de san Matheo, y porque en la cura del achaque pareciesse andauan manos diuinas, la dio principio, con absoluer al enfermo de todos sus pecados. *Confide fili remittuntur tibi peccata tua.* Murmuraron la accion los Escribas, y Fariseos, como si fuera culpa conceder general absolucion dellas. Leyòles el coraçon Christo, y mandò al Paralytico que se leuantasse, y a ellos les dixo; Pues para que sepays que el hijo del hombre tiene potestad en la tierra de perdonar pecados, en prueua de esta verdad, se leuantarà sano y bueno este enfermo, y apenas lo pronunciò, quando se hallò sano, y pudo yrse por sus pies a su casa. *Vt autem sciatis, quia filius hominis habet potestatem in terra dimittẽdi peccata, &c.* Y aqui Tertuliano notò, que Christo se llamò hijo de hombre, y la primera vez. *Denique nusquam adhuc professus est se filium hominis quam in isto loco primum, in quo primum peccata dimisit.* Señor, mirad, que parece que no lo entendeys bien, adonde obrays como hijo de Dios, absoluiendo culpas, infundiendo gracia, y engendrando en virtud della vn nueuo hijo de Dios, os llamays hijo de hombre? Para quando guardays el

Matth. 5.

Hilar. Can. 4.

Matth. 9.

Tert. lib. 4. aduersus Marc. c. 10

no-

noble blason, è ilustre titulo de hijo del Eterno Padre, si obrays como Dios parecelo en el nombre: pero bien sabe Christo lo que haze, nosotros somos los que no lo entendemos, y fue querer persuadir, no solamente la estimacion que hazia de nuestra naturaleza; sino que al vnirla assi, mediante la Encarnacion, se vincularon los mayores prodigios de Dios, y la admirable procreaciõ de hijos suyos por gracia.

14 Entre otros blasones, y titulos que le dio profeticamente a Christo Isayas, es misterioso aquel de Padre del siglo futuro. *Pater futuri sæculi.* Dando a entender como para reparo, y autoridad de la humana naturaleza infecta por la culpa, el Hijo eterno, sin dexar de ser Hijo, antes bien juntando a la filiacion eterna, la temporal, auia de ser monstruosamente Padre de vn siglo dichoso; Peregrino modo de prouar el Verbo la consubstancialidad con el Padre, segun aquello: *Ego, & Pater vnum sumus*; Fue encarnar en el vtero materno. Vnidad en la naturaleza, è igualdad entre las dos personas diuinas Padre, y Hijo, suenan estas palabras. Pero yo no hallo en que se le pudo parecer el Hijo al Padre haziendose hombre, en que pudo ser desemejante, bien lo entiendo, pues el Hijo, segun la naturaleza humana, se llama, y es inferior a su Padre: *Pater maior me est.* Pero, que segun ella misma, prueue consubstancialidad, y sino en el ser, en el modo de obrar; aunque es dificultoso de persuadir, les dio a estas sombras admirable luz el ingenio de san Ambrosio. *Dedit Pater per generationem, non per adoptionem, dedit quasi id quod esset in ipso diuinæ iure naturæ, non quasi liberalitatis gratia quod deesset, & ideò, quia sic acquirit filios, populos vt Pater, sic viuificat filius vt Pater, æqualitatem suam ad Patrem vnitate potestatis expressit dicens; Ego, & Pater vnum sumus.* Engendrò el Padre al Hijo vnigenito, vn Hijo engendrò, pero deuido por el derecho de su misma naturaleza. No dio como liberal los hijos por gracia, que este parecio caso reseruado al hijo natural. Encarna pues en las entrañas de vna sacratissima Virgen, y haziendose hijo de hombre, se hizo Padre en el orden de la gracia, dio ser y vida a los que no le tenian, engendrò multitud de hijos, y por este medio prouò la similitud, y consubstancialidad con el que le engendrò. Andan las Personas diuinas como en cõpetencia, y emulacion; entrandose

Amb. li. 3. de Spiritu sancto, c. 18.

dose vna en la juridicion de otra (digamoslo assi) y a la verdad no es encuentro, sino prueua de la vnidad de la naturaleza. El Hijo quiere ser Padre, el Espiritu santo, se llama espada del Hijo, y el Hijo, arma del Espiritu santo, segũ aquello del Apostol: *Gladium spiritus, quod est verbum Dei*, que assi lo entendiò el mismo san Ambrosio: *Cum igitur Verbi gladius Spiritus sanctus sit, & Spiritus sancti gladius, Verbum Dei sit; vtique vnitas est potentiæ.* No pudo el hijo dentro de la diuina naturaleza engendrar otro hijo, que aunque con el Padre, como vn principio espira al Espiritu santo, no es hijo, aunque es semejante en la naturaleza, porque no tiene la semejança por la fuerça de su procession, como enseña la Theologia. Y assi para tener hijos salio fuera a nuestra naturaleza, engendrò muchos por gracia, y pudo dezirle al que le engendrò, ea que yo tambien soy Padre. *Pater futuri sæculi.*

Ad Ephes. 6.

Fue por cuenta de Maria el prodigio referido, porque naciendo hombre de sus entrañas, en el modo de nacer fundò y assegurò el espiritual nacimiento de muchos hijos que lo auian de ser de Dios. Retoquemos algo de la embaxada del Angel en prueua de esta verdad. *Quod enim ex te nascetur sanctum, vocabitur filius Dei.* Lo que nacerà Señora de vuestro vientre, santo. Hagamos alto aqui. Es graue duda entre los Expositores y Santos, si esta palabra, *Sanctum.* Es nombre, o es aduerbio, conformome con el parecer de algunos, que no es nombre, sino solamente aduerbio, porque aunque Christo Dios hombre, no podia dexar de ser santo por naturaleza, porque la gracia y santidad, era naturalmente deuida al hijo de Dios; pero ni la intencion, ni las palabras del Angel, no miraron tanto a assegurar su santidad en la substancia, quanto en el modo de concebirse, y fue lo mismo dezir, *Sanctum*, que *Sancte.* Sin obra de varon, por gracia del Espiritu santo, y delinear en su Concepcion, y Nacimiento al ser humano, el nuestro por la gracia, participacion del ser diuino. Que profundo aqui, quanto eloquente siempre san Leon Papa! *Nascens itaque Dominus noster Iesus Christus homo verus, nouæ creaturæ in se fecit exordium, & in ortus sui forma dedit humano generi spirituale principium, vt ad carnalis generationis abolenda contagia esset regenerandis origo, sine semine criminis, de quibus dicitur, qui non ex sanguinibus, neque ex voluntate carnis, neque ex voluntate viri, sed ex Deo nati sunt.*

Leo. ser. 7. de Natiuit. Domini.

15

Na-

Naciò Christo verdadero Dios, verdadero hombre, dando principio a vna nueua criatura, y en el modo de nacer assegurò nuestro espiritual nacimiento, porque para destierro de la culpa, ocasionada de la generacion carnal, fue necessario huuiesse otra en que por lo espiritual sin interuencion de carne, y sangre, naciessen los hombres de Dios. Fauor que le vinculò el mismo, haziendose hombre al vientre de su Madre. *Quod enim ex te nascetur, &c.*

§. V.

Mucho fiò Dios a la nueua Iglesia entregandola a Maria fecunda del Espiritu santo, y a Christo, ponderase lo que vale, y que como Dios lo llena todo.

16 COndicion es de Dios para obligar a sus criaturas a que le reconozcan siempre por Señor y dueño, hazerles beneficios, y comunicarles fauores, especialmente al hombre, que por su inconstancia, y mutabilidad, suele perder de vna vez por su culpa lo que ha recibido de muchas de las diuinas manos, y es necessario que repita Dios sus fauores, y le obligue de nueuo a que le reconozca. No es el hombre como el Angel, dize Pedro Celense, que aquel de vna vez llenò Dios su capacidad, sin que necessite de que se repita aquel fauor, pero al hombre cada dia le llena Dios, y cada dia como vazio, necessita de nueua plenitud: *Et Angelum quidem sic semel replet, vt vlterius alia repletione non indigeat; hominem verò sic iugiter replet, vt nisi quotidie repleat inanis fiat.* Y assi es lance ineuitable, le aya de hazer Dios cada dia fauores, si le quiere obligar de nueuo. Indiuiduemos la materia; No pudo Dios poner mayor empeño sobre los hombres, como fiarles el parto de vna Virgen, y al Verbo en carne, que pide eterno reconocimiento, y que se apareciesse hombre entre los hombres, el que siempre es Dios adorado de los celestiales espiritus, y se fiasse al mundo, segun lo que al principio deziamos, y escriuiò Pablo a Timotheo: *Apparuit Angelis, prædicatum est gentibus, creditum est in mundo.*

Celens. lib. de panibus c. 6.

Vna singular parabola propuso Christo en el combite del Fariseo. *Duo debitores erant cuidã fœneratori, vnus debebat de-*

Lucæ 7. 17

narios quingentos, & alius quinquaginta. Vn acreedor, dize, tenia dos deudores, vno le deuia quinientos denarios, y otro cincuenta, no tiene pequeña dificultad (dexadas otras circunstancias de la parabola,) quiẽ es el acreedor, y quienes los deudores, y que moneda la q̃ deuian. Pero todo lo preguntò, y resoluiò el Padre S. Ambrosio: *Qui sunt isti debitores duo, nisi populi duo; Vnus ex Iudæis, alter ex gentibus fœneratori illi thesauri cœlestis obnoxij?* El acreedor es Dios, deudores, el pueblo antiguo, y el nueuo, el Iudaysmo, y la Gentilidad, aquel recibiò la ley, el templo, sacrificios, &c. Este a Maria fecunda del Espiritu santo. Qual deue mas a Dios? Esso estase dicho, aquel a quien fiò mas. *Sed quis est populus iste qui amplius debet, nisi nos quibus amplius creditum est? Illis credita sunt eloquia Dei, nobis creditur partus virginis, creditus est Emmanuel nobiscum Deus.* Poned en vna balança, todo lo q̃ dio Dios a los hombres desde el principio del mundo, que no puede igualar a lo q̃ se nos dio de vna vez en el parto de Maria, porque en este recibo, quãdo no fuera tã preciosa la Madre entra el hijo, cuyo valor, y precio es tan estimable, q̃ apenas se puede saber algo de lo mucho en q̃ deue apreciarse.

Amb. li. 6. in Lucam.

De aqui sabremos que misterio tenga, que correspondiẽdose, con tãta puntualidad las figuras y sombras del viejo testamento con las verdades de nuestro Euangelio, que por esso aquellos dos Serafines, que estauan al lado del trono de Dios alternatiuamente le llamauan Santo, Santo, respondiendose el vno al otro, como pensò Ruperto. Solamente en vna ocasiõ parece faltò la correspondencia, y no se conformò la verdad con la figura, y sombra: Vendieron a Ioseph sus hermanos a los mercaderes Ismaelitas por veynte dineros: Assi se refiere en el capitulo 37. del Genesis: *Et prætereuntibus Madianitis negotiatoribus, extrahentes eum de cisterna vendiderunt eum Ismaelitis viginti argenteis.* Fue este Patriarca expressa figura de Christo, amado de su Padre, aborrecido de sus hermanos, ya preso, y en baxa fortuna, ya en la altura, y trono de Egypto, y su venta fue sombra, è imagen de la del hijo de Dios, en dotrina comun de los Santos. Llego a ver el precio en que fue vendido Christo, y hallo que es desigual, porque Ioseph fue vendido en veynte reales, y Christo en treynta: *At illi constituerunt ei triginta argenteos.* Luego se viene la dificultad a los ojos, como, o porque en figura venden a Christo por veyn-

Genes. 37.

Matt. 26.

veynte dineros, y en su persona por treynta? Tocola delgadamente el Padre san Ambrosio: *Alibi viginti argenteis emitur, alibi triginta.* Pues como precios tan desiguales de vna misma cosa? Pero sucedio aqui lo que le sucede al que quiere deshazerse de vna joya de grãde valor, que poniendola en cõtraste, vnos la tassan en mas baxo, y otros en mas alto precio, porque no llega a penetrarse el intrinseco valor que tiene. Assi se lo parecio al santo Doctor en la tassa de la preciosa joya Christo Señor nuestro: *Quomodo enim poterat verum eius prætium comprehendi, cuius non potest meritum definiri?* No es marauilla se yerre, y no se atine con el justo valor, porque no ay cuydado, ni diligencia que baste a penetrar quien es, y lo que se deue dar por el: *Erratur in prætio, quia erratur in studio.* Porque como estan en Christo todos los tesoros de la sabiduria, y ciencia de Dios, aunque escondidos, no ay entendimiento con tanta luz, q̃ pueda penetrar lo que vale, y la estimacion que deue hazer de joya tan rica el que la recibe.

Ambr. lib. 3. de Spiri. sanct. c. 18.

18

Y si quisiessemos alargar el discurso, y echar la cuenta de lo que vale este Señor Sacramentado, para comprehẽderle en vna breue suma, viuo, y muerto, apenas atinaran con ella, ni sacaran en limpio la suma de su valor los mayores Arismeticos de la Iglesia. Piensan que fue acaso mandar Dios en el Exodo, que el sacrificio del Cordero se hiziesse de noche? *Immolabit eum multitudo filiorum Israel ad vesperam.* Assanuanle, comianle, y no auia de quedar del a la mañana reliquia alguna: *Non remanebit quic quam ex eo vsque mane.* Dio agudamẽte la razon de este misterio Arnoldo Abad. *Ideo nocte agnum mactare præcipimur, quia nondum ad liquidum elucet huius operis ratio.* Christo viuo, y muerto, Christo sacrificado, es como partida, y suma entregada de noche, que aunque quien la dio, sabe lo que dà, no lo sabe el que lo recibe entre estas obscuras sombras de la Fè, solo sabemos que deuemos mucho, porque se nos ha fiado mucho, y creemos lo que no se vee.

Exod. 12.

Arnol. tract. de sept em Verbis Domini.

Constarà de lo dicho, aunque de passo que la mayor injuria q̃ hizo a su Maestro el perfido Apostol: y para si la mayor infelicidad, fue venderle sin señalar el precio, dexandole a la libertad de los que le compraua, y entregarle por cosa tan vil: *Quid vultis mihi dare, & ego eum vobis tradam? At illi constituerunt ei triginta argenteos:* Pondera mucho el caso el

19

Matth. 26.

el Padre san Geronymo, y de camino se lamenta de aquel desdichado, que queriendo recompensar con el precio de su Dios vendido, el vnguento derramado, no supo hazer la traycion con grangeria; sino que vendiendole como a vil esclauo, remitio la paga a la voluntad del comprador. No son de perder las palabras del Santo: *Infelix Iudas damnum quod ex effusione vnguenti se fecisse credebat, vult Magistri pretio compensare. Nec certam tamen postulat summam, vt saltem lucrosa videretur proditio: sed quasi vile tradens mancipiū, in potestate ementium posuit, quantum vellent dare.* Cegòle su malicia, para que no conociesse el valor de la joya que vendia, que era el Señor del cielo, y de la tierra, de valor inestimable, encarnado, viuo, y muerto.

Hieron. in lib. 4. in Matth.

20 Resta por remate de este discurso que sepamos el origē de todos los bienes de la Iglesia, ser la Encarnacion del hijo de Dios, que con la plenitud de su gracia, corren en la Iglesia copiosissimos raudales della, y se comunican a los fieles, y que digo yo de su plenitud, que essa no ay vaso adonde quepa, de las nouedades de Dios (digamoslo assi) se llenan las mayores capacidades humanas. Que bien lo ponderò el Abad Zelense, hablando del Verbo Encarnado. *Hic igitur, qui non solum de plenitudine sua, verum etiam exinanitione repleuit dolia nostra, perfectus semper Deus, perfectus etiam homo, Deus à conceptione fuit.* Acà solemos dezir de vn hōbre muy rico, y poderoso, que valē mas los saluados, y lo que se desperdicia en su casa, que las riquezas de otros. No es marauilla que la grandeza de Dios llene todas las capacidades humanas, quādo lo humilde de Dios, lo abatido, y lo que no parece nada haze ricos, y poderosos los mayores Santos de la Iglesia, a los pies de la humanidad de este Señor, arrojauan los veynte y quatro Ancianos del Apocalypsi sus coronas, dize este Dotor, porque reconocen los Santos, que de alli tienen su valor, su merito, y su premio: *Ad pedes humanitatis eius viginti quatuor seniores indesinenter procidunt, & coronas suas mittunt, quia omne meritum, vel præmium ab eo se habere, humiliter omnes sancti recognoscunt.* Todos son interesses nuestros, vinculados a la Encarnacion del Hijo de Dios, joya preciosissima que con su Madre, para que desfrutassemos lo mas precioso; nos comunicò el Eterno Padre.

Zelen. lib. de panib. c. 6.

Apoc. 4.

(·?·)

§. VI.

§. VI.

Anunciacion parece prematica de corteſias, debio el Angel tratar con todo decoro a ſu Reyna por Madre de Dios, no ſolamente por muger, y noble.

21 HAſta aqui ocupado el entendimiento en el profundo miſterio de la Encarnacion del Hijo de Dios, ha publicado como ha podido ſus glorias en primer lugar, aunque haziendo viſos a las de ſu Madre: ya de aqui adelante ſe trocaràn las manos, y en gloria de Maria, ponderarè la Anũciacion del Angel, que dà con ella en la Igleſia lecciones de corteſia; agaſſajos de vrbanidad, deuidos por muchos titulos a la Reyna de los Angeles; porq̃ anunciado Chriſto Dios hombre, empeçaron en la Igleſia las ſalutaciones, y corteſias, como dixo agudamente Arnoldo Carnotenſe: *Adnuntiato Chriſto, ſalutationes incipiunt, ſalutat Angelus Mariam, nec multo poſt Eliſabeth occurrit, & ipſa ſalutans, & prophetans. Salutant Angeli, poſt Reſurrectionem ſanctas mulieres; ſalutat ipſe Chriſtus diſcipulos. Denique, & hunc ſalutandi morem, ſaluata per Chriſtũ, ſemper gaudia ſua commemorans exultans ſeruat Eccleſia:* Saluda a Maria el Angel, llamandola llena de gracia, luego la ſaluda Iſabel, llamandola Madre de Dios. Reſucita Chriſto, y ſaludaron los Angeles a las mugeres piadoſas que le rondauan el ſepulchro: el ſoberano Maeſtro ſaludò a los Dicipulos; todas eſtas corteſias tuuieron ſu origen de la Anunciacion de Maria, y las aprendieron en la Igleſia los hombres de los Angeles: Y no me admiro enſeñaſſen las circunſtancias del miſterio de la Eucarnacion del Hijo de Dios, pues la ſubſtancia del, y que auia de veſtirſe Dios la tela de nueſtra humanidad, primero la predicaron los Angeles; digo aquellos tres vizarros moços, que entraron en caſa de Abrahan, (era Dios en humana forma) para que el Patriarca, vieſſe en boſquejo, y ſombra, lo que aora vemos en luz, y verdad. Vio a Dios en apariẽcia humana, anticipadas finezas fueron, y rondas a la puerta de nueſtra naturaleza, entretanto que llegaua el dichoſo ſiglo, y tiempo feliz, en que como dixo agudamente ſan Hilario; recibieſſe cuerpo humano la ſombra, verdad la apa-

Arn. de laud. Virg.

Hilar. li. 4. de Trinit.

apariencia, naturaleza humana la vision: y salua la inmutabilidad del ser diuino, passasse la sombra a cuerpo, la apariẽcia a verdad, el ser visto a ser engendrado. Esta alborada en la mañana del siglo, a los Angeles se deue, que ellos empeçaron a delinear el misterio grande, y predicaron con vozes mudas, lo que aora gritamos los hombres en el Templo de Dios: enseña pues el Angel el decoro que se deue a la oficina en que labrò Dios esta obra tan singular.

22. Tres cortesias vsa con Maria el Angel, llamala llena de gracia, dizela que està Dios cõ ella, y que es bendita entre todas las mugeres: Salutaciones, y obsequios, que no se hallan en la sagrada Escritura auerlas hecho los Angeles a persona alguna por autorizada, y grande que fuesse, y que por singulares se reseruaron para la Virgen, como observò Cayetano. Por mayor ya se descubre que este lenguaje es celestial, è inspirado de Dios para que la tratasse, no como a muger noble, y santa, sino como a Madre de Dios: la gracia por ser participacion de la diuina naturaleza haze a vn hõbre semejante a Dios, y llamar el Angel a Maria llena de gracia, fue dezir era viua imagen de Dios. Reparò Lipomano en la diferencia de palabras con que pronunciò Dios la formacion del primer hombre, y de la primera muger, que alli dixo: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram.* Hagamos al hombre a nuestra imagen, y semejança, y aqui: *Faciamus ei adiutorium simile sibi:* Como quien dize, hagamos al hombre de manera que sea semejãte a Dios, hagamos a la muger que sea semejante al hombre: *Ignobilior ex hoc loco apparet fœminæ conditio quam viri, ex minori maiestate diuinæ locutionis:* dixo Lipomano. A grande distancia se conoce, quan inferior que la del hombre es la formacion de la muger, por la menor magestad con que habla della Dios. *Faciamus.* Hagamos algo tiene de grandeza. Pero para que le ayude, y callando ser imagen de Dios, dezir que lo serà de vn hombre, gran mengua: era formacion de muger, y aunque madre de los viuientes, al fin hombres, y mortales, no la trata con respeto de Dios, ni da a entender tiene con el parentesco, ni semejança. Y este mismo Señor instruye al Angel, è informa a su Embaxador, y dizele: Saluda a Maria, llamala llena de gracia, con respeto, con veneracion, dila que participa altamente de mi naturaleza, no se diga que es semejante:

Caietan. in Lucam.

Lippom. in caten. sup. c. 2. Genes.

jante a hombre, sino viua imagen mia: no la trates como a muger, sino como a Madre de mi Hijo.

23 Huuose Dios con su Madre, como el Eterno Padre cõ Christo: que cuydadoso anduuo de que los Angeles le tratassen cõ mucha cortesia, deuida a la Magestad de quien era. Dos vezes parece que le introduxo en el mundo, vna como Dios a la creacion, que todas las cosas se obraron por el: *Omnia per ipsum facta sunt.* Y otra a la creacion; assi entiendo cõ muchos Dotores al Apostol: *Et cũ iterum introducit primogenitũ in Orbem terræ, dicit, & adorent eũ omnes Angeli Dei:* Y es digno de aduertencia que la primera vez, que le introduze, no dize que le adoren los Angeles: la segunda si. Pues Señor esta adoracion parece que venia mejor, quando como Señor estaua dando ser a las criaturas, quando criaua los Orbes, quãdo formaua el Vniuerso, y en el la mas bella criatura, que es el hombre. Pero no quando le introduze la segunda vez, y sin embargo quiere que le adoren quando le introduze hombre, y con adoracion latria deuida a Dios, por la intrinseca y substancial vnion de la humanidad en la hypostasi diuina, no como las demas cosas sagradas que se adoran por orden extrinseco que dizen a la diuinidad, como si dixera; aora que es hombre quiero que le adoreys, como a primogenito, y vnigenito mio, è imagen mia, no quiere Dios, ni se contenta con que el Arcangel guarde a Maria cortesia de muger, vrbanidad de Señora, sino que la trate con decoro, y reuerencia de imagen de Dios, de semejante a el, por la plenitud de la gracia, y de Madre de su vnigenito, y Reyna suya.

Ioan. 1.

Hebr. 1.

§. VI.

Las personas diuinas parece tratan con veneracion, y respeto a Maria, como si fuera de su naturaleza, y en esta escuela aprendio el sacro Paranimpho a ser cortès.

24 COn la misma veneracion, y respeto trata las personas diuinas, especialmente el Hijo, y el Espiritu Santo, que ordeno el Padre a su Embaxador, quando le embio a la Anũciacion de su Hijo; a Maria santissima, enseñando a todas las

criaturas el decoro, y estimacion que deuian hazer della, quando la estimaua tanto su Autor. Dizela el Angel a esta Señora que Dios està con ella, *Dominus tecum*: fue assegurarla no solamente que Dios estaua alli por la gracia; que esto ya se lo auia dicho por las palabras antecedentes: *Aue gratia plena:* Sino que el Verbo se haria hombre en sus entrañas, como lo obseruò Cayetano, glosando aquellas palabras: *Dominus tecum: Intendens tamen singularissimo modo, hoc est per incarnationem in vtero tuo.* Como luego sucedio, pero veamos como se porta con ella el Verbo, dixolo con mucha gala san Zenon Veronense: *Tempore maturo diuinitatis interim dignitate deposita, non tamen potestate cælo egressus, sacrario Templi Virginalis hospes pudicus illabitur.* Si el Verbo fuera criatura no pudiera entrar en el vientre sacrosanto de Maria con mas decoro, con mas atencion de la que tuuo con ser Dios. Cumplido el tiempo cõueniente para hazerse hõbre, dando de mano a ostentaciones de grandeza, y ocultando la diuinidad, no la potestad (como vn Corregidor, o vn Juez, que entra en casa de vn gran Señor, y arrima la vara a la puerta) entrò el honestissimo huesped al Sagrario del Vientre virginal de Maria: dissimulò su grandeza, porque luziesse mas la de esta Señora, y guardandola el decoro que deue vn honrado huesped a quien le hospeda con amor, y cariño. Entrò Señor, no puede negarse, que por esso se le dize: *Dominus tecum.* Pero en el modo no parecio Señor, pues pudiera entrarse sin llamar, y como en casa propria, y no lo hizo, sino que embiò recado, auisò con su Embaxador, que todas son veneraciones, y respetos a Maria por Madre suya, que quando por si sola, por sus virtudes y gracias, no mereciera tanto decoro y respeto, leuantada ya a la dignidad de Madre, y en que ya no se considera como muger, ni hija de hõbres, se hizo lugar a mayor veneracion, a superior cortesia, que merece grande decoro el q̃ ocupa puesto cerca de Dios, aunque sea abtida su naturaleza.

Caiet. hic.

Zenõ. Ver. serm. 3. de Natiuitat. Christi.

Refiere Herodoto q̃ Amasis Egypcio, llegò a vestir purpura, y coronarse por Rey, aunque no tenia Real sangre, ni era noble, (tanto puede el valor, y esfuerço) estimauanle en poco los vassallos, menospreciauale el pueblo, y para conuẽcerle de su ignorãcia, o descortes malicia, vsò de vn singular ardid, y fue labrar vn idolo del metal de vna bacia

Herod. lib. 2. sub finẽ.

25

des-

destinada para lauar los pies, pusole en el Altar, adorauale el pueblo, y como reparasse el Rey en la adoracion qne le dauan todos por la santidad que representaua sin hazer ascos de la materia de que se labrò, dixo con agudeza: *Ergo, & me colite, neq; obscuritatẽ generis, sed claritatẽ muneris obseruate.* Veneradme a mi por Rey vuestro, y no repareys en mi origen, como no reparays en el idolo, sino en el puesto eminente que ocupo. Por todos caminos merece Maria veneracion grande, por la sangre, por la virtud, por la gracia. Pero eleuada a la dignidad de Madre, quando faltara la nobleza del linage, puesta ya como en orden diuino, no es mucho la veneren, y estimen las criaturas, pues haze tan grande aprecio della su Criador.

26 Veamos ya como la trata el Espiritu Santo. Dizela el Angel: *Spiritus Sanctus superveniet in te.* El Espiritu Santo, Señora, sobrevendrà con soberanos dones de gracia, para fecũdar vuestro sagrado vientre. A las demas almas santas viene el Espiritu Santo, con el Padre, y el Hijo, segun aquello: *Ad eum veniemus:* En Maria sobreuiene, mostrose mas rico, y mas Señor en comunicarla mayores fauores, argumento de mayor estimacion. Y a la traça, que quando acà en el mundo se va a visitar alguna persona grande, es mayor el adorno, y compostura de quien la haze: el Paracleto Santo soltò el lleno de sus dones, y gracias para hazerla vna visita con que quedasse fecunda del Verbo hecho hombre: apropriasele a esta persona diuina, ser soberano artifice de este misterio, y supo disponerle con tal maña, que hecho dueño del, y de las gracias que comunicaua, pareciesse Dios riquissimo, y fino galan de su esposa. Hizo el Apostol la segunda vez que escriuio a los de Corintho, vn admirable catalogo de las virtudes, y espirituales exercicios que adornan a vn alma, y la hazen estimable a los ojos de Dios, y con singular y raro misterio, puso en medio dellas al Espiritu Santo: *In castitate, in scientia, in longanimitate, in suauitate, in Spiritu Sancto, in charitate non ficta, in Verbo veritatis, in virtute Dei.* Admirase mucho de esto el Padre San Bernardo, como se pone el Espiritu Santo en el Catalogo de las virtudes, si son obras suyas, como se pone entre ellas? No fuera de latino, si hizieramos relacion de las casas Reales, dezir el Escurial, el Pardo, el

2. Cor. 6.

Bern. de vita solitaria

Alcaçar de Toledo, el Rey, &c. Qualquiera pudiera preguntar a que proposito poneys ahi al Rey? para que el Espiritu Santo en medio de sus virtudes? O que tiene grande misterio! poneſe alli como artifice dellas, como coraçon en medio del cuerpo: *In medio bonarum virtutum ſicut cor in medio corporis conſtituit Spiritum Sanctum, ipſe enim eſt omnipotēs Artifex.* Soberano, omnipotente, y primoroſo Artifice de toda virtud, es el Eſpiritu Santo, forma el afecto, dà la virtud, ayuda a la operacion, vnifica el Eſpiritu humano, fecunda el alma de ſus dones. Pues pongaſe en medio dellos, y ſepaſe que ſon ſuyos, y que los reparte, y comunica como dueño, y aqui parece los recogio todos, y los infundio en Maria, y luzen en el misterio. *In Caſtitate:* Aqui la mayor pureza. *In Scientia:* El mas alto conocimiento de Dios. *In Longanimitate:* La mayor liberalidad que pudo vſar con el hombre. *In ſuauitate:* Que otra ſuauidad como vnirſe a nueſtra naturaleza? *In Charitate non ficta.* Eſte ſolo amor de Dios parece verdadero. *In Verbo veritatis:* Con eſta palabra de verdad aſſegurò, y cumplio lo que tenia prometido. *In virtute Dei.* Adonde luzio mas que aqui la diuina virtud, y en medio de todos eſtos dones, tiene ſu aſſieto, y lugar el Eſpiritu Santo como Señor, dueño, y artifice. Oſtentò quien era, ſacò a luz todas ſus galas, adornoſe de lo mas precioſo para honrar a Maria, en ſeñal de la eſtimacion que merece por Madre de Dios. Por eſſo pues, quando eſta Señora pregunta del misterio: *Quomodo fiet iſtud?* La aſſegura el Embaxador las riquezas de gracias, y dones, con que vendria a viſitarla el Eſpiritu Santo: *Spiritus Sanctus, &c.*

Y notemos que quando el Eterno Padre quiere fauorecer tambien a eſta Señora, ſe llama Altiſſimo: *Et virtus Altiſſimi obumbrabit tibi.* Eſte titulo de Altiſſimo es blaſon del Padre, ſegun lo que dixo de Chriſto el Angel, que ſe llamaria Hijo del Altiſſimo: *Et filius Altiſſimi vocabitur.* Y haſta que ſe tracò eſte misterio, nunca el Padre ſe auia llamado Altiſſimo, porque ſe realce la autoridad de Maria, a quien el Padre Eterno eſtima tanto, que quando ſu virtud ha de hazer ſombra a la fecundidad de la Virgen, toma para ſi el blaſon mas campanudo, el titulo mas iluſtre el Altiſſimo por excelēcia: *Et virtus Altiſſimi, &c.* 27

El

El decoro y estimaciõ pues, que Padre, Hijo, y Espiritu santo hazen de la Reyna de los Angeles, es enseñança a ellos mismos, y al embaxador que despachan de la cortesia y vrbanidad, que ha de vsar con ella, para que de aqui aprendan tambien los hombres, a venerar vna criatura tan excelente, que mereciò la eligiesse Dios para Madre suya, que prendas de este Señor en el vtero materno de vna muger, que veneracion no induze? A que
28 respeto no prouoca? Afligia Sarra, y mortificaua mucho vna esclaua que tenia: no sè si eran zelos, o otra mas justificada causa, que assi se deue presumir de vna muger tã santa; al fin la apretò tanto, que se
Genes. 16. le huyò a vnos montes. Apenas empeçò a caminar por entre sus breñas sola, y afligida, quando se le apareciò vn Angel, consolòla, trauò con ella platica, preguntandola de dõde venia, y a donde caminaua? Dio cuenta al Angel de la causa de su fuga. Entra aqui el Pa-
Chrysost. dre san Chrysostomo, admirandose, y con razon, de ver que vna muger esclaua y fugitiua, pusiesse en cuydado al cielo, para que despachasse vn Angel que la assistiesse. Pareceme sobrada honra para vna esclaua que se huye de la casa de su dueño: Reparad, dize el Santo, lo primero, en la misericordia de Dios, que no desestima, ni desampara a nadie, aunque sea vn esclauo el mas vil, y fugitiuo, porque no le mira Dios al estado, sino al alma: y lo segundo quereys saber, porque la hizo Dios tanta honra, embiandola Angel que la hablasse con cariño, porque yua preñada de Ismael, y lleuaua en su vientre prendas de su dueño Abrahan, con que se hazia merecedora de cortesia, y autoridad: *Nam digna erat, quæ non negligeretur ob dignitatem feminis iusti, quod in ea conceptum erat.* Dixo agudamente el Santo. Muger con prendas de vn amigo de Dios, de vn varon justo, seguras tiene muchas honras del cielo, y de los Angeles. Pues, que honras merecerà la que tiene en su vientre sacrosanto prendas de Dios? Que el mismo la autorize, que el mas bello Archangel, y el Serafin mas puro, se postre en su presencia, la adore como a Reyna, y la trate con celestial cortesia.

Aue gratia plena.

§. VII.

§. VIII.

La Encarnacion del Verbo diuino empeçò por las bendiciones de su Madre, turbòse de la cortès platica del Angel, y es grande dicha que la tengamos en la Iglesia.

BEndita entre las mugeres, prosiguiendo con su cortesia el Angel, llamò a Maria. *Benedicta tu in mulieribus.* Fue 29
anunciarle el don de la maternidad, porque sino me engaña el discurso, hazerse hombre el Verbo, empeçò por diuinas bendiciones, en cuyo symbolo en el Euangelio se le dà principio con la bendicion de esta Señora: que serà, que auiendo conocido Noe en despertando que sus dos hijos Sen, y Iaphet auian cubierto su desnudez, y atendido a su credito, quando el mal hijo Chan, anduuo tan descortès, no bendixo al Dios de Iaphet, sino al de Sem, y le llamò Dios suyo. *Benedictus Dominus Deus Sem,* como siendo comun el merito, se leuantà Sem con la bendicion, y q̃ el verdadero Dios, se llame Dios de Sem, y no de Iaphet? Leuãtò esta duda Diodoro Autor Griego en la catena de Lypomano. *Cur tantum modo in benedictione Sem dictum est, Benedictus Dominus Deus Sem, cum vterque æque Patrem suum honorarit?* No fuera mejor dezir; Bendito sea el Dios de Sem, y de Iaphet, si se ocasionò la bendicion del obsequio de ambos hijos? Bien supo Noe lo que hizo, dixo este Dotor, que esta bendicion no lo fue tanto, quanto profecia. Supo Noe que el Verbo Eterno se auia de hazer hombre en el linaje de Sem. *Deinde Dominum Iesum inde oriundum:* y como de aquel hijo, empeçaua segunda vez el mundo, quiso dar a entender que la Encarnacion del Hijo de Dios desde su primer origen se delineaua por bendiciones. Y no por esso Iaphet se quedò sin premio, antes bien le alcançò la bendicion misma por reduccion quando le dixo; *Dilatet Deus Iaphet, & habitet in tabernaculis Sem.* Aumẽte Dios la posteridad de Iaphet, y habite en los tabernaculos de su hermano, fue desear entrasse a la parte en la bendicion de Christo: Pero esta lleuòsela Sem, de cuyo linaje el Verbo se hizo hombre. Pues no es marauilla, que misterio que començò por bendiciones se cõtinue con ellas, y si en aquella *Diod. in cat.*

fue

fue señalado Sem por Noe, por Padre de Christo, en esta del Angel queda Maria con titulo de Madre de Dios, bendita entre todas las mugeres mas ilustres del mundo. Y no se nos passe para nuestra enseñança, que es dicha grande entrar cõ bendicion de Dios a vna dignidad, porque es entrar por la puerta, que el que entra por malos medios, sube escalando la casa, y hurtando el puesto eminente, y este tal no entra a ser Pastor, sino a robar, como dixo Christo: *Qui non intrat per ostium in ouile ouium, sed aliunde ascendit, ille fur est, & latro.* Y aqui Chrysostomo: *Ecce latronis signa, primum palam non ingreditur, neque audet.* Es felicidad entrar por la puerta, y con luz, y osadamente con los alientos que dan la virtud, y los meritos, y que sea Dios la primera piedra del edificio, que si se empieça con mal pie, y es maldicion al primer passo, que fines pueden prometerse, que no sean precipicios? No fue tan dichosa Maria en auer llegado a ser Madre de Dios, como en que fuesse por bendicion suya, y que al primer passo la llame bendita el Angel.

Chrysost. hom. 58.

Pero reparemos, que notable impression hizieron en Maria estas cortesias del Angel, que las recibio turbada. *Turbata est in sermone eius.* No se turbò de verse oluidada, y poco seruida, como pudiera vna muger del siglo, a quien con facilidad inquieta qualquier falta de cortesia; sino de verse muy cortejada del Angel. Turbòse de ver que la tratasse con tanta veneracion: Señora mirad, que se os deue esse decoro, no os turbeys, mas era tan humilde, que cediò de lo que se le deuia de derecho, y se turbò de oyrlo por assegurar con la humildad todas las demas virtudes, y porque fuera mengua grande no salir victoriosa de hazaña tan singular. Admiranse muchos Santos de que auiendo alcançado Abrahan aquella insigne vitoria en fauor del Rey de Sodoma, no quiso vn hilo de ropa de los despojos, como consta del Genesis. *Quod à filo sub tegminis, vsque ad corigiam calig æ non accipiam ex omnibus quæ tua sunt, ne dicas, ego ditaui Abram.* Pudieramos dezirle Patriarca santo, mirad que la vitoria se conoce por los despojos del enemigo, sino los lleuays poneys en duda el credito de vencedor? No importa responde Chrysostomo, mas quiso assegurar no ensoberuecerse de la vitoria, rico con sus despojos, que todos los intereses della. *Ne è victoria superbiat:* porque sino quedara humilde, menos-

Genes. 14.

Chrysost. hom. 35.

30

pre-

preciador de aquellos trofeos, no quedara vencedor, sino vẽcido. Despojos de vn Angel vẽcido de la dignidad de Maria, son las cortesías que la ofrece, y ella se turba, por assegurar la humildad, aunque auenture el credito de la dignidad con que vence. O gran Maestra de humildad, y que bien sabeys el gusto de Dios, que se paga y obliga de rendimientos.

Turbòse Maria, dize el Euãgelista, *in sermone*, y fue, dixo Cayetano, porque tantos titulos honrosos, podian ser adulacion, y lisonja: *Potest enim adulatorie dici, Benedicta inter mulieres, & similiter blandiendo dici, Aue gratiosissima.* Lisonjas pudierõ ser, llamarla llena de gracia, y bendita entre las mugeres, y turbada y llena de temor, se puso a pensar que seria: *Et cogitabat qualis esset ista salutatio*: Turbòse de presumir podiã ser lisonjas aquellas verdades; otro se turbara de no verse lisonjeado aunque fuera con mentiras. Quietòla el Angel, dixòla que no temiesse, que quien auia hallado gracia en los ojos de Dios, no era mucho hallasse obsequios, y cortesías tales en vn Angel. Assi lo pensò grauemente el Padre san Bernardo. Señora, no soy hombre, sino Espiritu, Angel de Dios soy, no de Satanas, y si supierays el aprecio q̃ Dios haze de vuestra persona, no os pareciera excesso que os tratara con tanto decoro vn Angel: *Vt quid ergo indebitam tibi dixeris gratiam Angelorum, quæ inuenisti gratiam apud Deum?* Hizo el Paranimpho vn argumento eficacissimo, como si dixera, pues auia de lisonjear vn Angel, ni tratar con veneracion, a quien no huuiera hallado gracia en los ojos de Dios? Essa no fuera accion de Angel que vee a Dios claramente, y le conoce como es en si mismo: en los hombres si se hallara esse engaño, y doblez, que por ganar la gracia de vn Principe, le veneran, y lisonjean, aunque les consta, no es bien visto a los ojos de Dios. Mas el que le tiene presente dize la verdad con lisura, y obserua aquella prudẽtissima regla de Chrysostomo. *Nullius adulator, nullius contemptor.* Ni menospreciador, ni lisonjero, no lo es el Angel, sino muy cortès quando le dà a Maria titulos tan honrosos.

31

Mas ya es tiempo que responda Maria, y de su consentimiento a la propuesta del Angel, porque el y Dios estan esperando la respuesta: Assi se lo dize san Agustin; *Respondeat iam virgo sacra, assensum tuum Angelus præstolatur, Deus in porta est, Angelum quem moraris spectat; responde verbum, & suscipe*

Bern. ho. 4. sup. Missus est.

Aug. ser. 17. de Natiuit.

32

pe filium, da fidem, & senti virtutem, pande sinus roseos virgo perpetua, fides tua mundo, aut aperit cælum aut claudit. Responded ya Virgen sacratissima, que espera el Embaxador: y el Principe que le despachò esta a la puerta, esperando estan el *Fiat* de vuestra boca, y apenas le pronunciareys quãdo recibays vn Hijo, vuestra Fè sentira luego la virtud de Dios, ensanchad, y dilatad el animo adonde primeramente se ha de depositar el hijo de Dios, y el vtero virgineo mas puro y candido que las rosas, para que en el se haga hombre el Hijo del Altissimo. Vuestra Fè Señora para el mundo, es llaue del cielo, vuestro consentimiento le abre, vuestra repugnancia le cierra; mirad lo que elegis, que Dios, el mundo, los Angeles, y los hombres estan esperando vuestra respuesta. Respondio Maria como se podia esperar de su Fè, de su entendimiento ilustrado, de su amor encendido. *Ecce ancilla Domini fiat mihi secundum Verbum tuum.* No solamente dio consentimiento, pero se hizo intercessora por el mundo con Dios, interponiendo su suplica, para que se consiguiesse el bien desseado, como lo pensò Cayetano: *Non solum assensum præbet, sed præces adiungit ad tantum donum consequendum*, y en vnas breues, modestas, y prudentes palabras comprehendio el misterio, y retornò las cortesias al Angel, que le anunciò, diziendo, que se hiziesse segun su palabra: *Secundum Verbum tuum: Breuissimo sermone, & vniuersa nuntiata complectitur, & Angelum qui nuntiauit honorat.*

De lo dicho se concluye lo que le deue a Maria la Iglesia, y quanto importa que nuestra deuocion la assegure, para que estando presente a nuestra Fè, no nos falte su fauor, è intercession, que serà faltarnos todo el bien, el remedio, y consuelo en nuestra necessidad. Viuiò Sarra ciento y veynte y siete años, y muriò en la ciudad de Arbee, en la tierra de Chanaan, perdiò Abrahan la cara prenda del alma, y perdio tanto en perderla, que como notò Ruperto agudamente, no se lee en la sagrada Escritura, que despues de muerta se le apareciesse Dios mas al Patriarcha santo: *Vnde notandum, quia Deus vlterius Habraæ apparuisse non legitur.* Pues Señor, los fauores que Dios le hazia eran a caso por su muger? No lo sè, pero esto passò assi, y quando veo que le dize Dios que oyesse la voz de su Esposa, y que la obedeciesse: 33 Genes. 21.

S Om-

Omnia quæ dixerit tibi Sarra audi vocem eius, porque por alli manifestaua Dios su voluntad, y su precepto, como dixo Lyppomano: *Vox ipsius præceptum meum est, & beneplacitum*; me persuado, que muger por quiẽ hablaua Dios, y cuya voz era precepto diuino, grande era su virtud, rara muger! En muriendo, y en faltando de su presencia, no tuuo Abrahan mas visiones celestiales. Mirad fieles, el dia que a vuestra poca Fè muriere Maria, no se os manifestara Dios. La voz de Maria es voz de Dios, oyida, estimadla, tratadla con decoro, y reuerencia, como la tratan los Angeles, y el mismo Dios, que esta Señora obligada, solicitarà a sus deuotos celestiales dones de gracia, &c.



TRA-

TRATADO QVINTO,

DE LA EXPECTACION DEL PARTO de Maria.

Quintum Sardonix. Apoc. 21.

Missus est Angelus Gabriel, &c. *Luc. c.* 1.

PARECE delineaua los misterios de este dia la agudeza del ingenio de san Pedro Chrysologo, quãdo en vnas breues palabras, ciñiò curioso, y elegante preñezes grandes. *Dulcis Epistola, vsque dum veniat ipse, qui misit necessarium Chirographum vsque ad debiti redditionem, grati flores vsque dum veniãt poma.* No ay panal tan sabroso, ni tan dulce para quien sabe que cosa es querer bien, como vna carta del corresponsal ausente entretanto que llega, y se presenta a los ojos de quien le ama. Consuelo grande es para vn hombre de negocios, tener en su poder la escritura de obligacion para cobrar vna deuda grande, entre tanto que se llega el plazo; no ay gozo en la agricultura, como ver al despuntar de la Primauera las flores de los arboles, fiadores del fruto, entre tanto que se sazona. Parece miraua de lexos a Dios ausente, y enamorado galan de el Alma que la remite

cartas de Profecias con que assegura su venida al mundo, ya voy, esperadme, ya estoy cerca, que son vozes de los Profetas, en este tiempo viene a pagar por los hombres aquella deuda grande contrayda en el Parayso, y assegura la paga con la mas autentica escritura de su palabra, que a su muerte remite Pablo borrar la escritura que contra los hijos de Adan tiene el demonio: *Delens quod aduersus nos erat Chirographum decreti.* Dessea el mundo el sazonado fruto de Dios en carne, y entre tanto que llega vemos la flor de la virginidad de su Madre, juntamente con la preñez; que flor de virginidad solamente en Maria podia assegurar fruto de su vientre. Esta es la fiesta de la Expectacion: esperamos a vn gran Señor que desde lexos nos escriue dulces cartas; esperamos al pagador de nuestras deudas, esperamos el fruto de vnas hermosas flores, que ha de dar al mundo el vientre de Maria, ella es la que como mas interessada esperò a este Señor, y nos enseña a celebrar la fiesta de la Expectacion: y aqui la Christiana piedad de vna vez consagra culto a vn Dios esperado hombre, y a vna Virgen Madre fecunda, solemnidad que aunque parece hija de la deuocion de quien la celebra, deue tener mas de forçosa que de voluntaria, pues no puede el sentido humano, por ingrato que sea, sepultar en vnas de oluido, las memorias de vn Dios desseado, y de vna Madre que le espera, para que nacido al mundo, sea en la Iglesia, vniuersal fuente de gracia, &c.

§. I.

Es dicha grande lograr con aumentos proprios agenos cuydados, y entrar a poseer en vn instante lo que se desseò por dilatados siglos.

LA possession pacifica de vn bien, origen de los bienes todos, gozada con descanso en el Verano del Euangelio, esperada y solicitada con afanes en el Inuierno de la anciana Ley; celebramos con titulo de esperança, possession verdadera, esperança en representacion. Al despuntar el alua del dia de la gracia por los breñosos montes de la Gentilidad, casi a los primeros rayos que arro-

arrojò el Sol de Iusticia, para dar luz, y vida a los que viuian de assiento en la sombra de la muerte. Dixo a sus Apostoles Christo: ea Dicipulos mios, leuantad los ojos, tended la vista, y vereys los campos sazonados, las miesses roxas, que estan pidiendo cortadoras hozes: *Leuate oculos vestros, & videte regiones, quia albæ sunt ad messem:* Y conocereys vna verdad que a no dezirosla no la dieran alcance vuestros entendimientos, y es que vno es el que siembra, y otro el que siega, para que ambos esten gozosos, el que cogè el fruto, y el que le sembrò. *In hoc enim est Verbum verum quia alius est qui seminat, & alius qui metit, vt & qui seminat simul gaudeat, & qui metit.* Aora pregunto yo, que sementera es esta, que labrança, y agricultura tan singular, y misterioſa, que vno siẽbra, y otro coge? que verdad es la que se manifiesta por estos symbolos? dixolo muy a tiempo el Abad Ruperto. Esperò el mũdo al Hijo de Dios, y con el la bendicion celestial que sazona los frutos de la Iglesia, prometiosse a los antiguos, dioſe a nosotros, ellos le esperauan, nosotros le possẽemos, sembraron ellos, y nosotros cogemos el fruto. *Benedictionem vniuersarum gentium, quæ iam in aduentu meo præsentem habent, alius quondam seminauit, alius nunc metit.* Y ahi se verificò la promesa de Dios, y se conocio ser su palabra la misma verdad.

Ioan. 4.

Rupert.

En el trabajoso inuierno de la ley, salieron aquellos labradores antiguos Patriarcas, y Profetas de sus patrias, casas, y descanso; y dando credito a la promesa del Señor que auia de venir, sembraron esperanças del bien que gozamos en la Iglesia, fundando el parentesco, y amistad entre los dos Testamentos, que en todas edades miraron a Christo futuro, o presente: y alli sembraron lo que oy se coge, trabajaron lo que possẽemos, como lo ponderò Chrysostomo. *Hinc Prophetarum voluntatem fuisse demonstrat, vt humanum genus ad Christum allicerent, hoc per legẽ communicatam, propterea seminasse, vt hunc parerent fructum, & se eos misisse, & magnam inter vetus, & nouum testamẽtum esse cognationem.* Y no se quedaron sin premio los antiguos que sembraron las esperanças de nuestra possession, porque no se verificara, ser comun el gozo del que siembra, y el que coge, si se hablara a lo temporal, y terreno, porque en el mũdo, no es igual el gozo, antes bien es causa de grauissimo dolor sembrar, y no coger fruto, y que desfruten vnos lo que sem-

2

Chrysost. hom. 33.

sembraron otros. Todo lo pōderò el Santo. *Siquidem in his terrenis si alium seminare contingit, alium metere non simul gaudent, sed alteri dolent, vtpote qui pro alijs laborem susceperint, soli autem messores gaudent.* Sēbraron los Profetas, segaron el fruto los Apostoles, y tienen igual gozo: todos se alegran, porque aquellos entraron a la parte en el bien con la esperāça, y estos mas fauorecidos se gozaron en la possession del.

Aora entenderemos vn misterio grande, que encerraron dos respuestas que dio Christo a dos preguntas que se le propusieron, estando como reo en dos diferentes tribunales: en los vltimos tercios de la vida, y al yrse a poner en el ocaso de la muerte, el Sol de Iusticia, parecio preso en el tribunal Eclesiastico del Sumo Sacerdote de Ierusalen, y en el secular del Presidente por el Imperio. Dixole Cayphas: *Adiuro te per Deum viuum, vt dicas nobis, si tu es Christus filius Dei viui?* En virtud de la autoridad que tengo de Sumo Pontifice, te conjuro de parte de Dios, que nos digas si eres Hijo suyo? Respondio: Tu lo has dicho assi: *Tu dixisti:* Preguntale el Presidente, si era Rey de los Iudios, que fue preguntarle lo mismo aunque por otros terminos, porque el Messias auia de ser Dios, y Rey del Iudayſmo. *Tu es Rex Iudæorum?* Y respondio Christo, tu lo estàs diziendo. *Tu dicis.* Al Sacerdote le dixo de preterito: tu lo dixiste, al Gentil de presente: tu lo dizes, y con grauissimo misterio al intento presente variò alli los tiempos, el Autor del tiempo. Dixo san Hilario, que otra cosa hazia la ley, sus Profetas, y Sacerdotes, sino gritar a Christo que auia de venir, repitiēdolo vna y muchas vezes. Pues por esso le dize Christo al Sumo Sacerdote, preguntasme, si soy Christo, si soy Hijo de Dios? Pues respondo, que tu lo dixiste, y gritaste siempre; esso ya passò: *Tu dixisti:* El Gentil empeçaua ya a gozar de presente el bien que le profetizò el Hebreo, por esso quando le pregunta Pilatos, si es Rey de los Iudios, le responde de presente: tu lo dizes, como si dixera, esso que me preguntas ya està puesto en execucion, ya empieça a gozar la Gentilidad conuertida del biē que le profetizò la ley, esperò el Iudio, pero el Gentil ya se entra en la possession del bien desseado, y aunque no lo entiendes, tu lo dizes. Oyamos aora las palabras de Hilario: *Quia lex omnis venturum Christum prædicauerat, respondet tanquam de præteritis Sacerdoti, quia semper venturum Christum*

Matth. 26. 3

Hilar. Can. 32. in Matth.

ex-

ex lege ipse didicisset: Huic vero legis ignaro interroganti, an ipse esset Rex Iudæorum? dicitur: tu dicis, quia per fidem præsentis confessionis salus Gētium est. No se vee como las esperanças q̃ veneramos son en representacion, y la possession verdadera, y que por dicha grande desfrutamos bienes presentes, con apariencia de bienes futuros?

4 A este blanco parece que tiraua el ingenio del Padre san Ambrosio, quando dixo que los fieles de la ley de gracia, y del tiempo del Euangelio, hurtamos a los antiguos la preciosa prenda del Hijo de Dios en carne. *Rapitur Christus cum aliis promittitur, aliis prædestinatur, rapitur Christus, cum aliis nascitur, aliis suffragatur.* Y ellos aunque con otro intento, no dixeron a los soldados q̃ guardauan el sepulchro, y aun los sobornaron, para que testificassen que ellos dormidos robaron los Dicipulos a su Maestro, segun aquello que refiere san Mateo: *Dicite quia Discipuli eius nocte venerunt, & furati sunt eum nobis dormientibus.* Pues que os espantays que yo diga que se le hurtamos, dize el Santo, no solamente en muerte, pero en vida: parece que le robò la Iglesia, pues prometido a la Synagoga, nosotros le gozamos, nacio para el pueblo antiguo, gozale el nueuo, y con el, el Reyno celestial, que tambien parece que se roba; y no es sino entrar en el con justo derecho, pues adora el Gētil, aunque parecia estraño al Dios que aborrece, y niega el Hebreo domestico, ellos desecharon de su edificio la piedra angular, abraçola la Iglesia, y pusola en la mas eminente corrisa, y desfruta el hijo adoptiuo lo que por su daño no conocio el heredero legitimo. Todo lo dixo Ambrosio, *Rapitur ergo Regnum cælorum, cum Christus à domesticis denegatur, à Gentilibus adoratur. Rapitur cum ab illis repudiatur, colitur à nobis. Rapitur cum per hæreditatem non agnoscitur, per adoptionem acquiritur.* Y a la verdad no es hurto, sino ponernos Dios en possession del biē que vnos esperaron con Fè viua, y entraron a la parte del, aũque de lexos, y otros no conocierō ni estimaron. Por esta causa pues como antiguamente despachò Dios Embaxadores, (eran los Profetas,) que testificassen auia de venir al mundo; oy embia otro a Maria en nōbre de la Iglesia, que de presente le assegura està ya en la possession del bien desseado: *Aue gratia plena Dominus tecum.* A los antiguos se dixo, que Dios estaria con ellos de futuro, a Maria que està de presente, singular dicha suya, y nuestra,

Ambros. in c. 7. Lucæ lib. 6.

Matth. 28.

tra, entrar a la posseſſion del bien que se desseò por edades largas!

§. II.

Maria toma posseſsion, con glorioſos titulos de los mayores bienes de Dios: prefiere a todos por Madre del amor.

5 BIen serà que se examinen, para entrar a la posseſsion de la mayor dicha, y felicidad, de que la antiguedad solamente tuuo esperanças, los titulos con que se ha de poner en ella, quien inmediatamente entra a gozarla, que es Maria, y parece que entra en posseſsion de Dios por autoridad publica, con Embaxador, que hasta alli todo fue en secreto, y parece que nadie lo supo. Quatro titulos atribuye la Igleſia santa a la Virgen, llamandola Madre del amor hermoso, del temor, del conocimiento, y de la santa esperãça: *Ego Mater pulchræ dilectionis, & timoris, & agnitionis, & sanctæ spei.* Llamarle Madre, es dezir que despues de Dios es fuente, origen de estas virtudes, y que tiene dellas celeſtial magisterio, y assi entiendo yo, que amar, temer, conocer, y esperar, son quatro lecciones importantiſſimas en la escuela de la vida Chriſtiana, si ya no son realçandolas mas, quatro firmes columnas en que estriua la maquina del gouierno Chriſtiano politico. Quien no sabe de amor (hablo del diuino) no sabe de bien alguno, que essa es la naturaleza suya, amar es querer bien, a Dios, al proximo, y los objetos que licitamente ama la voluntad: amar, y no temer es imprudencia, que aunque la perfeta caridad excluye el miedo, segun aquello. *Perfecta charitas foras mittit timorem.* Es el temor de baxos quilates, y de ſieruos: no excluye el generoſo, y de hijos, que apenas se diſtingue del miſmo amor. Conocer lo que se ama, y se teme, tan neceſſario es aun en Filoſofia, que no se puede amar lo que no se conoce, ni inclinarse la voluntad a lo que no le propone el entendimiento: aqui echa profundas rayzes la esperança de conſeguir el bien que se ama, se conoce, y se teme. Es Maria, Madre de estas virtudes, hermosa fachada al edificio, y lienço del diſcurso, y que por serlo de Dios me compete el magisterio de los fieles, soy Madre de Chriſto, que es el miſmo amor, es el temor de

Eccli. 24.

su Padre, Verbo subſtancial, Parto de su entendimiento, Esperança de los siglos, y siendo Madre de este Dios hombre, soy (como si dixera) en la Iglesia Maestra de amar, temer, conocer, y esperar.

6 Es Maria Madre del hermoso amor, de la verdadera caridad, dize la Glosa Interlineal: *Veræ charitatis.* El amor mundano por mas vizarro que se pinte es mentiroso, y feo, el diuino es todo verdad y hermosura, porque guarda el orden en los objetos que la hermosura corporal pide en la buena disposicion de los miembros, y la solicitud, y cuydado que aconsejò san Ambrosio, quando dixo: *In omni autem seruandum ætate, vt deceat, quod agas, & cõueniat, & quadret sibi ordo vitæ suæ.* En todas edades, y estados es decente aya harmonia, y conueniẽcia en las acciones, guardando en ellas deuido orden, y dirigiendolas a honestos fines. Esta es la hermosura sin afeyte que dan las virtudes al alma, como dixo el P.S. Bernardo; *Castitas, charitas, nullius quidem coloris sunt, sed non nullius decoris.* La hermosura del amor consiste en la buena organizacion de los objetos que mira como miembros suyos, y entonces serà hermosissimo quando se guardare con toda atencion el orden de la caridad, y quando se comunicare como el vnguento de Aaron, que empeçando por Dios, vaya baxando hasta la fimbria del objeto mas infimo. Maria es Madre de este amor, y tan Madre q̃ en sus manos puso Dios el vaso de este precioso licor, para que brindase con el a todas las criaturas. Singular misterio tienen las palabras de Dauid en vn Psalmo: *Calix in manu Domini vini meri plenus mixto, & inclinauit ex hoc in hoc, &c.* El caliz, y vaso està en la mano de Dios, lleno de vino puro, y de vino mezclado, està inclinado, y lleno, y siẽdo vno, se comunica de vno a otro, como si fueran dos: Facil fuera hallar en este vaso misterioso el misterio de la Encarnacion del Verbo, y el Dios hombre, de quien està Maria en pacifica possession. Y assi lo entendiò singularmente Gaudencio Brixiense: *Ego tamen pro libertate fidei traxi ad Incarnationis Dominicæ Sacramentum.* Y explicando en que fundaua este Dotor, la singular interpretacion de las palabras del Psalmo, dixo: *Et mixtum perhibet vinum, & illud ipsum merum testatur esse, vt eumdem credamus Deum quem pro nobis, & hominem confitemur: nam quem inclinatum nuntiat pariter dicit, & plenum, vt is qui se se exinaniuit formam serui accipiens;*

Ambr. lib. 1. offi. c. 19

Bernard. epist. 42.

Psal. 74.

Gaud. ser. 19.

plenus Deus esse non desinat. Es Christo misterioso vaso puesto en la mano de su Eterno Padre, su ser diuino, es como vn vino puro, y generoso, el humano inferior de menos fuerça, y como mezclado, para que a vn tiempo le creamos Dios, y hombre: esse mismo estando lleno sin perder de su plenitud está inclinado, en admirable prueua de que aunque el Verbo se inclinò, y humillò hasta comar forma de sieruo; no se vertio, ni perdio de su plenitud la diuinidad. 7

Pero vamos al principal intento, con el Padre San Bernardo, que aplicando a Maria el lugar del Psalmo le explica assi. *Calix in manu tua vini meri, in manu tua, in potestate tua, vini meri amoris diuini.* El mayor tesoro de Dios es su amor, todo lo que Dios comunica nace de su amor, todos son dones del Espiritu Santo, y segun esto poner Dios el Caliz de su amor, en manos de Maria, fue poner al Espiritu Santo. Pregũta Maria al Angel el modo de componer su virginidad, con la dignidad de Madre. *Quo modo fiet istud, quoniam virum non cognosco?* Y respondela con la assistencia especial del Espiritu Santo. *Spiritus Sanctus superueniet in te.* Como quien dize; Señora, vna obra de amor, y de quien ha de ser artifice el Espiritu Santo preguntays como ha de ser? Aduertid, que os pondra Dios en vuestra mano el vaso de esse mismo amor, este allanarà qualquiera dificultad, que el amor todas las vence, y hara que no dissuenen en vuestro vientre sacrosanto la pureza, y la fecundidad.

Bern. ser. 4. sup. Salue Reg.

No se nos passen de largo para nuestra enseñança los efetos que obra en el alma este diuino amor, cuyo vaso tiene en sus manos Maria, bien ponderados por el mismo Dotor: *Inebriat, calefacit, acuit, audaces facit, & fortes, obliuiosos, discretos, somnolentos.* O que admirables efetos haze el diuino amor, licor precioſissimo del vaso de Maria, en los hombres que dignamente le abraçan! embriaga, feruoriza, enseña, dà fortaleza, y aliento, causa oluido, discrecion sueño, enagenada el alma de si por el diuino amor: todo lo menospreçia, adquiere diuino feruor, y agudeza para penetrar los secretos celestiales, tiene osadia cõtra la aduersidad, fortaleza cõtra los enemigos, oluido de lo presente, memoria a lo futuro, discreciõ para discernir lo bueno de lo malo, sueño con que dormida a lo temporal, y terreno, leuanta los ojos del espiritu a la contemplacion de lo celestial. Todos estos efetos cõ ventajas hizo en Maria el diuino 8

no

no amor, pero especialmente el vltimo, que muchas vezes retirada de todo lo visible, se remontaua en altissimas contéplaciones, buscando a Dios en lo retirado, è intimo de su coraçon. Dize el Euangelista san Lucas que entrò el Angel adonde estaua Maria: *Et ingressus Angelus ad eam, &c.* Hallò misterio en esta entrada el mismo Padre san Bernardo, y preguntò: *Quo ingressus ad eam?* adonde entrò el Angel, o adonde estaua esta Señora? Y responde: *Puto in secretarium pudici cubiculi, vbi illa fortasis clauso super se ostio, orabat Patrẽ in abscondito.* Estaua retirada en lo mas secreto de vn aposento, y a puerta cerrada para los hombres, no para los Angeles, oraua al Padre en lo escondido eleuada en altissima contemplacion. *Amor oculus est.* Dixo Ricardo, quanto mas amor, mas ojos, quanto mas ojos, mayor especulacion de Dios: assi estaua Maria, y assi la hallò el Angel, taladrando con sus ojos los cielos, enamorada, feruorosa, valiente, discreta, oluidada de todo lo terreno, con que pudo justificadamente a fuerça de su amor, tomar posseßion de los mas auentajados bienes de Dios.

Bern. hom. 3. sup. Missus est.

Ricard. de S. Vict.

§. III.

Entra la Virgẽ como turbada, y cõ miedo a la posseßion de la dignidad de Madre, deue conocerse en la vida reformada el puesto eminente.

ESTan puesto en razon que todas las criaturas teman a su Criador, que por esta causa, quando no huuiera otro misterio, se llama Dios en la sagrada Escritura, temor. Grandes contiendas tuuo el Patriarca Iacob con su suegro Laban, al despedirse sobre la paga de los salarios bien merecidos, y las dotes de sus dos mugeres, Raquel, y Lia, y entre otras platicas que tuuieron entre los dos en el monte Galaad, le dixo Iacob a su suegro: *Nisi Deus Patris mei Abraham, & timor Isaac affuisset mihi, forsitam modo nudum me dimisisses.* A suegro ingrato! pobre, y desnudo huuiera salido de tu casa, sino me huuiera assistido el Dios de mi padre Abrahan, y el temor de mi padre Isaac. Repara, y con razon aqui Oleastro, porque dixo el temor de Isaac,

9

Gen. 31.

Oleast. in Genes.

Isaac, y no el Dios de Isaac? Y responde que lo mismo fue dezir el temor, que dezir Dios, para enseñar el temor reuerencial que le deuen tener sus criaturas: *Quam timendus à nobis sit Deus docet locus iste, qui Deum timorem vocat.* El temor prudente, y reuerécial es muy de hijos de Dios, y el mismo se les enseña por conocer los intereses que se le siguen, en que le teman. *Venite filij audite me timorem Domini docebo vos.* Es voz de Dios, dixo Agustino, q̃ quiere enseñar a sus hijos vna leccion de amor suyo, y para que se oya con atencion, no se contenta con q̃ se presten atentos los oydos del cuerpo, sino los del espiritu, y que el coraçon perciba dotrina tan importante. *Putate quia ipse Dominus noster Iesus Christus dicit, venite filij audite me. Doceat ergo præbeamus aurem, præbeamus cor.* Y a este temor estan vinculados intereses grandes del cuerpo, y del espiritu: y a quien le exercita como debe, no le puede faltar este Señor, como lo assegurò en este mismo Psalmo: *Nihil deest timentibus eum.* Que como està en las manos diuinas la buena fortuna de los hombres, el que sabe ganarle la voluntad, con obsequios, temor, y reuerencia hazele suyo, y que le assista en todas ocasiones, con que assegura en el, el lleno de todos los bienes.

Psal. 33.

Augusti.

Imbidiaron la fortuna de Iacob en la procreacion de los ganados, Laban, y sus hijos, en tanto grado, que ya el suegro le torcia el rostro, y le miraua con ceño; Iacob allà se las auia con Dios, y lleno de amor, y temor suyo, no temia caer en las manos de la necessidad. Assi se lo assegurò el mismo Dios, quando le dixo: *Reuertere in terram patrum tuorum, & ad generationem tuam, eroque tecum.* Iacob tu felicidad temporal ocasiona embidias, y emulaciones a tu suegro, alto, bueluate a la casa de tus padres, a tu patria, y generacion, q̃ yo estarè contigo. No ha menester mas Iacob, dixo aqui san Ambrosio; esso le basta, con tener a Dios, lo tiene todo: *Ostendens nihil ei deesse cui adest omnium plenitudo:* Tenga el alma amor, y temor de Dios, que como no le puede faltar el mismo, nada puede faltarle, y por ser materia tan importante la del temor, con que se assegura la diuina assistencia, y con ella la plenitud de los bienes todos; es Dios el principal Maestro, y subroga esta autoridad en su Madre, y quiere que a vn mismo tiempo, se llame Madre de Dios, y Madre del temor: *Et timoris.* Llega el Angel, y proponele a Maria la Concepcion temporal del Eterno Verbo, y lle-

Genes. 31.

Ambros.

10

llenasse de miedos tan grandes, que fue necessario desahogar el coraçon, y que la dixesse el mismo, que no temiesse: *Ne timeas*. No temays Señora, y a la verdad, no fue ello tanto temor, quanto reuerencia, y deuocion al Señor, de quien dixo el sacro Embaxador, que estaua con ella, *Dominus tecum*: y en grado tan alto, que glosso Bernardo, *plusquam mecu*. Mas Dios en Maria, que en el mas puro Serafin, y esto la causo vn pauor reuerencial, vn temor santo, vna atencion religiosa. Aora expliquenosla Dauid, q̃ parece penetrò este misterio, y la ocasion de los miedos de Maria: *Veruntamen prope timẽtes eum salutare ipsius, vt inhabitet gloria in terra nostra*. Estas vozes, dize Ambrosio, me suenan al Verbo hecho hombre, estaua antes de serlo muy lexos de nosotros, entròse en el vientre de su Madre, y acercòse la salud del mundo, para que habite ya en la tierra, domicilio de los hombres la gloria de Dios. Pero dudo yo, porque en ocasion de tanto gozo de venir Dios ha habitar en el mundo, acercarse la salud, y la gloria de Dios, se introduzen temerosos los hombres que reciben esse fauor. *Prope timentes*. No parece que hablò con propriedad el Profeta. Que mas pudiera dezir si anunciara la venida de Dios, Iuez de su ira, y de su vengança? Ahi estuuiera bien que los hombres le recibieran temerosos, pero quando brota misericordias, quando se acerca la salud, quãdo se entra por nuestras puertas la gloria; no parece a tiempo introduzir los hombres cõ miedo: *Prope timentes*. Bien dicho està, porque este miedo aunque suena assi en la voz, no es miedo, sino deuocion. *Nam qui Christum timet non timori est subditus, sed deuotioni*, dize el Santo, y aun la razon lo dize, porque si de acercarse Dios, resultò que habitasse en nuestra tierra la gloria, como podia bien tan grande poner miedo? Deuocion si, decoro si, y mas que essa gloria es el mismo Christo. *Quis est gloria nisi Dominus Iesus?* Pues este es el temor de Maria, baxa a su viẽtre la salud del mundo, acercase por alli Dios a nuestra naturaleza, traslada su corte, y su gloria, a aquel pequeño aluergue, està alli de assiento. *Dominus tecum*: Como no ha de temer? como no se ha de ver en ella veneracion a su Dios, deuocion y reuerencia conueniente a la que es Maestra en la Iglesia de esse mismo temor?

Psal.

Ambr. ser. 6. in Psal. 118.

Si ya no es que se dio Maria con la proposicion del Angel, de que auia de ser Madre de

de Dios vn baño de verdadero
Tert. li. de pœnit. c.5. temor, que como dixo Tertuliano: *Prima intinctio, metus integer.* Entre todos los baños
11 de el alma, con que se purifica para parecer hermosa a los ojos de Dios, tiene el temor suyo el primer lugar, y con el parece que se dispuso altamẽte Maria para entrar a la posseſſion de la dignidad de Madre de Dios, con que fundò vna dotrina importante en la Iglesia, y es, que los que tiran mayores, y mas auentajados gajes en la casa de Dios por los puestos grandes y eminentes, por estar mas fauorecidos de su mano, deuen tratar con mayores veras de su culto, y que las acciones virtuosas seã claro indice, y prueua eficaz de que le hazen a Dios los obsequios a medida de su obligacion. De aqui sabremos que misterio tuuo pedir Christo a sus Dicipulos mayor perfeciõ en la vida, que tuuieron los antiguos, y assi fue graue amenaza la que les hizo quando dixo. *Nisi abundauerit iustitia vestra pluſquam Scribarum, & Phariſæorum, non intrabitis in Regnũ cælorum.* No entrareys, dize, Dicipulos mios en el Reyno de los cielos, si vuestra santidad, esso suena justicia, no fuere mayor que la de los Escribas y Fariseos. Pidiò exceſſos en virtud, porque desfrutauan mayores bienes, y enseñar de camino quan diferentes efetos deue hazer Dios en esperança, y Dios en poſſeſſion, que esta pide en quien la tiene mas calidad de gracia, y de dones diuinos, para que por ellos se conozca quan justificadamente se posee.

Saquemos a campo dos varones insignes de los dos testamentos, y se conoceran las ventajas, que haze el nueuo al antiguo en correspondencia de sus mayores obligaciones. Lucha Iacob toda la noche con Dios en apariencia humana, que aquel Angel era el Ver-
12 bo, que antes de ser hombre se ensayaua para serlo, como dixo Tertuliano. Saliò herido el Patriarcha. *Tetigit nerum fœmoris eius, & ſtatim emarcuit.* Entra aqui el Abad Igniazienſe, y carea la antigua lucha de Iacob, con las nueuas refriegas de Pablo en el nueuo Testamento, y que dixo escriuiẽdo a los de Roma, que estaua muerto en pie: *Ego autem mortuus ſum.* Y a los de Corintho, que cada dia tenia sustos de muerte, *quotidie morior:* y dize. Aqui los ojos fieles, y vereys a Iacob herido, pero a Pablo muerto, que assi salen ambos de las refriegas con Dios, y se conoce quan diferentes obligaciones induze el puesto grãde en la ley de gracia, que el

Geneſ. 32.

Guerri. ſer. 2. de Bapt.

mas

mas auentajado en la ley antigua. Empeçò la ley a mortificar passiones, quando mucho estan heridos, y mortificados sus Patriarchas; Pero los varones Apostolicos, no solamente estan mortificados pero muertos. Empeçò la ley la vida espiritual, consumòla el Euangelio, vn Dios hombre en representacion y en esperança, mortifica afectos, y gozado de presente, mata, los apaga y consume. *Quia mortificationem membrorum quam cœperat prophetica Religionis initium ad vltimum consumauit Euangelium*, dixo Guerrico. Fue alta razon de estado de Dios, se calificasse el puesto eminente con mayores prendas del que le ocupa, pues es constante està mas obligado a tratar de virtud, el que por el puesto arrastra honores, estimaciones y aplausos, y el dia que se falta al cumplimiento de essa obligacion deue el Prelado y superior, ora sea Eclesiastico, o seglar, lamentarse de su infelicidad, como el Padre san Paulino explicando aquellas palabras: *Qui recipit Prophetam in nomine Prophetæ*, dixo: *Quid igitur miseri faciemus, hinc etiam rationem, & pœnam debituri, quod honores accipiamus immeritos.* O que cuenta tan estrecha han de dar a Dios los Prelados, los Principes, los Superiores de que no se les conociò en el puesto eminente la vida reformada, y que con violencia al parecer, y cõtra justicia gozaron de las hõras que no merecian, y aunque obligados de Dios y de sus beneficios, no se mostraron gratos al Autor dellos, ni le temieron, ni reuerenciaron. Dichosa Maria, que entra entre turbaciones y miedos a la mayor dignidad, hecha Madre del temor, y en señal del justo titulo de su possession la llama el Angel llena de gracia, y la asegura que Dios està con ella: *Aue gratia plena Dominus tecum.*

Paulin. ep. 1.

§. IIII.

Maria no temiò al Angel por la frequencia de estas visitas; temiò el fauor diuino por la altissima noticia que tenia del aprecio que merece Dios bienhechor, y engendrò singulares hijos en la Iglesia.

COn la ocasiõ de auerle dicho Gabriel a Maria sãtissima, q̃ no temiesse: *Ne timeas Ma-* 13

Maria, han leuãtado los Doctores y Santos, misterios grandes para inquirir la causa de aquella turbacion y miedo. Cosa cierta es, dize Bernardo, que al tiempo que recibiò la embaxada del cielo la Virgen sacratissima, tenia cerrada la puerta de su posada para todo genero de hombres, no para recibir visitas de Angeles: *Clauserat itaque etiam illa hora, suum super se habitaculum virgo prudentissima, sed hominibus non Angelis*, ya porque para el Angel no ay puerta cerrada, como porque desde que estuuo en el Templo, sino antes, estaua enseñada a tener con ellos coloquios celestiales, y assi no se turbò de verle, como no se turban las personas santas y virtuosas de que las visite gente reformada, pero turbanse, de verla, las personas que no hazen vida de Angeles, ni comunican con ellos. Que turbado se halla vn hombre de vida depranada, quando vee entrar por sus puertas, vn varon espiritual conocido por Santo, y como enseñado a otras visitas, esta le turba, le ofende, y le pone miedo.

Bern. ho. 3. sup. Missus est.

Salian de Madian Moysen, y Sephora su esposa, llegaron a vna venta, saliò Dios, o vn Angel suyo de traues, y queria quitar la vida a Moysen, porque no auia circuncidado a su hijo, y la causa de no auerle circuncidado, fue la condicion de la Madre, por cuyo respeto Moysen lo difirio hasta salir de su tierra: mas al punto que vio Sephora, a su marido en peligro, cogiò vna piedra muy aguda, y circuncidò al Niño, como se lee en el Exodo: *Tullit illico Sephora acutissimam petram, & circuncidit prœputium filij sui.* *Exod. c. 4.* Y luego hizo vna singular ceremonia, tocò los pies de su esposo, llamandole marido de sangre. Desamparòle, y boluiòse en casa de su Padre: *Tetigitque pedes eius, & ait sponsus sanguinum tu mihi es, & dimisit eum postquam dixerat sponsus sanguinum ob circuncisionem.* De la ceremonia de tocarle los pies dizen muchas cosas los interpretes, ya que se hincò de rodillas a los pies del Angel para aplacarle, y a que tocò los pies del Niño teñidos con sangre, o por otros fines. Pero sigamos a Ruperto Abad; dize, *Rupert.* que aquella ceremonia de tocar Sephora los pies de su marido, fue pedirle con toda humildad licencia para boluerse a casa de su Padre, y que no la obligasse a yr en su campañia: concedioselo, y boluiòse. Entra aqui la dificultad, que causa tuuo esta muger para dexar su marido, y no hazerle en jornada tan larga amable compañia? Dixòlo este Doctor. *Ne-*

illima-

illum longius sequi compelleretur exterrita tantis visionibus, vtpotè quibus gentiliter viuens, nondum interesse merebatur. No estaua Sephora enseñada a ver a Dios, ni Angeles suyos, porque su vida era de Gentil, atemorizòse de ver al Angel, y tomò por partido dexar el lado de su esposo, antes que verse en otra ocasiõ de que la hablassen Angeles; tan temerosa quedò del primero que auia visto. Moysen como enseñado a estas visiones, y a quien hablò Dios desde la çarça, no se turbò, que no se turban de ver Angeles, sino los que viuẽ vida de Demonios. No se turba Maria de ver al Angel, porque era Angelica su vida, Angelico su trato, y tenia frequẽtes visitas de los celestiales Espiritus. Y assi la turbacion, ni fue de la persona, ni del ornato lleno de esplendores y luzes, sino de la platica, por la qual la asseguraua Dios fauores suyos. *Turbata est in sermone eius.*

14 Hagamos alguna ponderacion mas, de este justificado y prudente temor y turbaciõ de Maria, a quiẽ Dios parece que infundiò mayores miedos, quãto eran mas superiores los fauores que la comunicaua, porque quien conoce bien la condicion de este Señor, no le teme menos, quando le cõsidera bienhechor suyo, que quãdo le cõsidera juez riguroso. Remata Dauid el Psal. 66. con estas palabras. *Benedicat nos Deus, Deus noster, benedicat nos Deus, & metuant eum omnes fines terræ.* Sõ vozes de los Patriarcas, Profetas, y Apostoles, dize san Hilario, que todos a vna voz llaman a Christo, Dios, y Dios suyo. *Patriarcharum scilicet, & Prophetarum, & Apostolis ipsis tanquam successionis hæreditate iam proximis, &c.* Aquellos a quien fue prometido, y q̃ le esperaron, y estos a quien se dio de contado, y a todos les echò su bendicion, y se mostrò con ellos liberal bienhechor. Pero tiene grande dificultad, como en ocasiõ como esta, añadiò el Profeta q̃ temiessen a Dios todos los fines de la tierra, *& metuant eum omnes fines terræ.* Esta ocasiõ mas es de amar a Dios que de temerle: temerle porq̃ bendize? temierale yo, porque amenaza. Pero hablò muy a tiẽpo el Profeta, dize Hilario: *Metuant ergo omnes fines terræ Deũ, sed Deũ nostrũ, sed Deũ benedicẽtem.* Teman las criaturas todas a Dios, a vn Dios suyo, a vn Dios que las llena de bẽdiciones, como quien dize, mayor obligacion ay de temer a vn Dios que bendize q̃ a vn Dios que amenaza, porque la obligacion del fauor, fiẽdo Dios el que le haze, y conociendole el q̃ le recibe, le induze perpetua

Psal. 66.

Hilar. in Psal. 66.

obligacion de estar atētissimo a la correspōdencia en acciones virtuosas. Dichoso aquel, concluye Hilario, que teme a Dios, no por flaqueza de la naturaleza, sino por la fuerça de la razon, hija del conocimiēto de ser Dios el Autor de essos beneficios. *Beatus cui prouenerit timere non ex naturæ humanæ trepidatione, sed ex cognitione rationis.* No temiò Maria, ni se turbò de la flaqueza mugeril, ni porq̄ el estado de la virginidad està siempre assaltado, y sitiado de temores; sino por el altissimo conocimiento dela veneracion que merece el Señor, que cō mano tan larga la echò su bendicion, para q̄ la llamasse el Angel, bendita entre las mugeres. *Benedicta in mulieribus.*

De aqui tuuo Maria santissima, no solamēte ser agradecida Madre de Dios, sino que en virtud deste celestial temor cō q̄ recibe los fauores de Dios, la deuiesse este Señor la multitud de hijos q̄ tiene en su Iglesia, que todos fueron fruto de su vientre sacrosanto. Aquellas palabras del Psal. 121. *Ecce hæreditas Dñi filij merces fructus ventris*, siēpre tienen dificultad aun para romancearse. Yo dixera assi, la heredad de Dios q̄ son sus fieles, son premio del viētre dōde estuuo. Aora oyamos sobre ellas la Glossa de S. Zenon Veronense, q̄ lee assi.

15

Psal. 121.

Zenon.

Ecce hæreditas filij merces fructꝰ ventris, non enim inanis hic fructus est, quo cū ex virginali vētre manens antea Deus nascitur, nā merces eius hæreditas est, & hæreditas filij sunt. Maria siēdo Madre natural de Christo, es Madre de todos los hijos de Dios, q̄ son herencia suya, y estos reconocen el vientre adōde se forman y siguen sus calidades, y assi fue muy conueniēte el temor de Maria, quando estuuo tā proxima a ser Madre de Dios, para q̄ vnidos a el los hijos de la Iglesia nacieſſen temerosos de desagradar al que les dio ser. Tienen grande misterio aquellas palabras de Salomon en el Eclesiastico: *Initiū sapientiæ timor Dñi, & cū fidelibus in vulua concreatus est.* Aū q̄ el temor seruil en cierto modo dispone para la sabiduria en quāto aparta a vn hōbre de la culpa, si bien extrinsecamēte, pero el temor reuerēcial, es principio intrinseco de la sabiduria, por la vnion q̄ tiene con la caridad. Mas tiene graue dificultad en q̄ vientre se criò con los fieles de la Iglesia? Vnos dixeron q̄ el Bautismo, viētre de la espiritual regeneracion se jūta el temor de Dios con el que reengendra su gracia, o el Niño en el vientre de su Madre, q̄ tiene cierta disposicion, aūque remota para recibir la gracia, como dixo Lyra. Pero a mi intento

Eccli. c. 1.

tento dixera yo, que esta vnion del temor de Dios con los hijos de la Iglesia, se haze en el vientre de Maria, adonde està el temor diuino, q̃ es principio dela sabiduria en grado heroyco, y alli tambien los hijos adoptiuos herencia del natural, y en las calidades con que nacen, se conoce el vientre donde estuuierõ, y siguiendo el parto al viẽtre, nacen llenos de diuino temor, con que parecen verdaderos hijos de Maria, y hermanos de Christo.

D.Tho.lib. 2. de erud. cap.8. *Isai.11.* Notò curioso el Angelico Dotor santo Thomas, que aũque Isayas profetizò que el Espiritu santo, y sus dones auian de descansar en Christo, *& requiescet super eum spiritus Domini, spiritus sapientiæ, & intellectus, spiritus Consilij, & fortitudinis, spiritus scientiæ, & pietatis*, pero de ninguno dixo que auia de estar lleno, sino del Espiritu de temor de Dios, *& replebit eum spiritu timoris Domini*. En Christo descansò, y estuuo de assiento el Espiritu santo con los dones de Sabiduria, Entendimiento, Consejo, Fortaleza, y Piedad. Y solo el don de temor parece llenò su capacidad, assi lo ponderò el Sãto: *De timore Dei dicitur Isaiæ 11. quod Christum repleuerit cum de alijs donis tantummodo dicatur, quod in Christo requieuerunt.* Como dando a entender cargò Dios alli su mayor cuydado. Mucho importa que los hombres sean sabios, entendidos, buenos para vn Consejo de Estado, y de Guerra, y piadosos, pero sino estan llenos de temor de Dios, por qualquier lado que falte claudicaran las acciones, y no se nos passe la traslacion que del Hebreo hizo Santes Pagnino, que en lugar de las palabras: *& repleuit eum spiritu timoris Domini*: lee assi, *& odorari faciet eum omnes in timore Domini*. Harà que le conozcan todos por el olor que està lleno del temor del Señor. Como quien dize en los demas dones del Espiritu santo podra dissimularse Christo, dar a entender que no sabe, preguntando, que necessita de consejo pidiendole, y de fortaleza pareciendo rendido, y que le falta la piedad quando està ayrado; Pero el temor diuino, no podrà dissimularle, que como es tan grãde su plenitud, dà olor de temeroso de Dios a grande distancia. A la traça del hijo natural de Maria, han de ser los adoptiuos fauorecidos cõ dones del Espiritu santo, pero que resplandezca en ellos el don de temor con que se acreditaran por verdaderos hijos de la que es verdadera Madre de Dios.

Sãtes Pagnin. ex Hebræo.

(**)

§. V.

Maria Sapientissima grã Maestra de conocer a Dios, es en la glesia luz de los misterios de su hijo.

EL tercero titulo que dà a Maria Salomon, es llamarla la Madre del conocimiento,
17 *Agnitionis*. Ambas Glossas, la de Lyra, y la Interlineal, explicaron que conocimiento fuesse añadiendo la palabra *Supernaturalis*, y es dezir que esta Señora es Madre de profundas noticias de Dios, de conocimiento sobrenatural y diuino, de verdades que deue abraçar el entendimiento, y bienes que deue amar la voluntad. Es vn grado mas arriba del temor filial, y toca en la linea de perfeta sabiduria. Daran corriente al discurso, vnas palabras del Psalmista bien interpretadas por el ingenio de san Ambro-
Psal. 118. sio. *Cognoui Domine, quia æquitas iudicia tua.* Conocido he Señor, que vuestros juyzios sõ la misma justicia. No es todo vno, dize el Santo, creer, y conocer, la Fè es del temeroso, el
Ambr. in Psal. 118. conocimiento del Sabio. *Aliud est credere, aliud cognoscere, fides timentis, agnitio est Sapientis.* Para temer a Dios y reuerenciarle basta creer que le ay, cosa que aun a la misma naturaleza no se esconde, mas para conocer quien es, su ser, su naturaleza, las personas, los atributos y propriedades, lo eterno, lo inmenso, &c. Es necessaria sabiduria superior, no basta la que estriua en las fuerças naturales del entendimiento, menester es sobrenatural, y diuina. Pues Maria parece Madre de esse altissimo conocimiento, *Agnitionis supernaturalis*. Y es la que enseña el Christus de la vida Christiana, que es lo superior en la escuela de la Iglesia.

Escriuia san Basilio de Seleucia vna oracion de la Encarnacion del Verbo. Hizole grande dificultad, como siendo Dios, baxò al mundo sin dexar el cielo? Como estaua en el Seno del Padre, y en el vientre de la Madre? Y parece que andaua buscando a Maria, para que le enseñasse este misterio, y assi la dize: *Subuenta vt veritatem consequar, vt à te doctus, eloqui valeam, non quomodo incarnatum Verbũ pepereris? nam supra lumen meum est, partitudinis tuæ ratio, sed quod mater effecta virgo quoque permanseris? sicut qui ex te partus est, homo verus fuit, & verè mansit Deus?* Vos Señora pareceys fuen-
Basil. Seleu. orat. 39.

fuente de la sabiduria, y de las verdades de Dios, ayudadme cõ ella, y enseñadme a hablar, y entender vn misterio, no como paristes al Verbo Encarnado, que esto excede mi capacidad, sino como se compuso la dignidad de Madre, con la pureza de Virgen? Como el q̃ es Dios, sin dexar de serlo se hizo hombre, y a vn tiempo mismo estuuo en vuestro vientre, y en el seno del Padre? Y parece que le valio la sabiduria de esta Señora, para penetrar el misterio, y assi nos le explicò, como quien le aprendia de tan celestial Maestra. Que nouedad os haze, dize, que naciesse vn hõbre de vna Virgen, sin obra de varon? No vistes a Dios que de vn poco de tierra formò al primer hõbre? No lo creeys? Si. Pues hazed cuenta que como soberano Artifice, cogiò de la purissima carne de Maria, y vniendola a su diuinidad en la Persona de su Hijo; nacio al mundo Dios, y hombre. Si admitis lo primero, porque os parece
8 imposible lo segũdo? Quereys saber como el Verbo sin baxar del cielo entrò en el vientre de su Madre? Pues sabed que ay mucha diferencia entre el Angel que trae la embaxada, y el Señor que auia de venir, porque el Angel quando baxò, dexò el cielo a las espaldas, el Verbo no, tan adorado se quedò en el seno del Padre, porque no se apartò de alli: aora, dize, quereys vn exemplo para la inteligencia del misterio? oylde. Escriuis vna carta, la palabra que teniays en vuestro entendimiento la escriuis en el papel, y queda alli escrita, sin q̃ falte del entendimiento. Essa misma palabra muchos la leẽ, la oyen muchos, y sin faltar del papel ni del entendimiento, està en los ojos de estos, y en los oydos de aquellos. Pues si la palabra de vn hombre assi se comunica siendo tan breue, tan limitada, que hara vna palabra immensa, vna palabra infinita? Està toda en el Padre, toda en la Madre, toda en el cielo, toda en la tierra; en el entẽdimiento del Padre que le engendra Dios, en la Madre, dõde se escriue hombre, y finalmente por el atributo de immensidad, ciñe, y cerca todas las criaturas. No oluidemos las palabras del Seleucienſe: *Vt enim verbum chartæ inscriptum in charta totum inest, & totum in mente generante, & totum in legentibus: sic Deus Verbum, melius etiam, quod ipsi Verbo cognitissimum est, totus proprio corpore, & totus in Deo, & Patre, & implens cœlum, & terram ambiens, & creata contrectans omnia.* Y boluiendose a Maria, y reconociendola el Santo, como

mo por Maestra de esta facultad la dize: o sagrado, y Deifico vientre, adonde se hizo hõbre el Verbo, sin que perdiesse nada la diuinidad, o celestial magisterio con que el fiel penetrando los misterios de su Dios, le conoce mas para inflamarse mas en amor suyo: mucho se deue a vuestra enseñança, o Reyna celestial, Madre al fin del mas alto conocimiento.

19

Aora reparemos que discreta anduuo Maria, quando se puso tan de espacio a preguntarle al Arcangel la circunstancia del misterio que la proponia. *Ambros.* *Quomodo fiet istud?* Señora creed, y callad: esso no; dize san Ambrosio, crea, pero pregunte, crea la sustancia, pero inquiera el modo. Pues para que? Para que le enseñe en la Iglesia, y para que nosotros no tengamos necessidad de preguntarlo, preguntelo esta Señora, que como dize el Santo, no era facil penetrar el misterio escondido en Dios desde los siglos: *Neque enim facile erat scire mysterium absconditum à seculis in Deo.* Preguntelo Maria, y sera Maestra de esse conocimiento, y le enseñara a los que no lo saben: y con graue misterio la responde el Angel: *Spiritus Sanctus superveniet in te*, que sobreuendria en su cuerpo, y alma el Espiritu Santo. Reparò aqui san Bernardo, como auiendo llamado a esta Señora llena de gracia, la dize aora que vendra en ella el Espiritu Santo, pues ya era fuerça estuuiera en su alma por la gracia? y responde, que aduertidamente el Angel, no dixo *veniet*, *Bern. hom. infr. octau. Epiph.* sino *superveniet*, sobrevendrà con nueuos dones con nueua plenitud. Pero si ya estaua llena de essa gracia, adonde auiã de entrar los fauores que nueuamente auia de recibir del Espiritu Santo? Aora explicasse el santo Dotor assi mismo, y respondamos con su dotrina a la propuesta dificultad.

Tenia la Virgen, dize san Lucas notable atencion a los misterios de la vida de su Hijo, y hazia ordinaria conferẽcia dellos en su coraçon: *Et Mater eius cõseruabat omnia verba hæc in corde suo:* Y como obseruò Cayetano, no solamente los conseruaua en la memoria, sino que los meditaua en contemplacion continua: *Frequenti meditatione contemplabatur, & conseruabat illa.* Perdiose el Niño Dios en aquella jornada que hizieron sus Padres a Ierusalen a la fiesta de la Pasqua, hallaronle despues de tres dias, disputando en el Tẽplo con los Dotores, formò la Madre su amorosa quexa: *Fili quid fecisti nobis sic?* No quexãdose de la accion, sino mani- *Lucæ 2.* 20

festan-

festando su afecto, y el dolor de auerle perdido, y despues de auerles respondido, que no necessitaua de que le buscassen, y que como ignorauan se auia de emplear en las cosas q̃ le auia ordenado su Padre? que Christo desde la tierna edad empeçò a llamar Padre suyo a Dios, como Hijo natural. *Nesciebatis, quia in ijs quæ Patris mei sunt oportet me esse?* Aduirtio el Euangelista que los Padres de Christo no entendierõ lo que les auia respondido: *Et ipsi non intelexerunt Verbum, quod locutus est ad eos.* No passarè yo, dize Bernardo, porque se diga que Maria no entendio este misterio: *Non hoc de Maria dictum arbitror*, porque a la verdad, como obseruò despues Cayetano, aunque Ioseph no penetrò el mysterio (y esto basta para que por la figura Synedoche se verifique la clausula del Euangelista) Maria biẽ le entendiò, que como dixo el Cardenal auia tenido reuelacion celestial del misterio de la Encarnacion de su Hijo: *Beata autem virgo intellexit, quæ plenius didicerat diuinitus Incarnati Verbi misterium.* Pero quando fue esta reuelacion? quando aprendio Maria tan profundamente estos misterios? Esso dexemosselo dezir al Padre san Bernardo. *Ex quo Spiritus Sanctus superveniet in eam, & ei virtus Altissimi obumbrauit nullum filij consilium potuit nescire, sed cæteris nescientibus, siue non intelligentibus, quod dixerit, Maria, vt sciens, & intelligens conseruabat omnia verba hæc, conferens in corde suo. Memoria conseruabat, meditatione ruminabat, & hæc cum cæteris quæ de eo viderat, & audierat conferebat. Ita etiam Beatissima Virgo tunc misericorditer prouidebat nobis, &c.* Porque piensan que sobreuino el Espiritu Santo en Maria, y la hizo sombra la virtud del Altissimo? Para llenarla a vn tiempo de nueuos dones de gracia, y sabiduria, y quedò tã sabia que no pudo ignorar el mas retirado secreto de su Hijo, y quando le ohian otros: y no le penetrauan el alma de las palabras, esta Señora con superior sabiduria penetraua los mas escondidos misterios, conseruandolos en la memoria, los conferia para que los entendiessen los que no atinauan con los secretos de Dios por su profundidad. Si esto no es en la Virgen ser Madre del conocimiento sobrenatural, y diuino, yo no se porque se atribuye esse titulo quando se llama: *Mater agnitionis supernaturalis.*

(·?·)

Caiet. in Lucam.

§. VI.

§. VI.

Esperanças, fundãse mal en bienes caducos, en fauores humanos, las nuestras para lograrse han de estriuar en la palabra de Dios, Maria con la suya le autoriza.

21 *Arn. tract. de Laud. Virg.*

EL blason vltimo de los quatro arriba propuestos, y aplicados a la Beatissima Virgen, es ser Madre de la Esperança santa: *Et sanctę spei.* Y si queremos seguir la dotrina de Arnoldo Carnotense, que llama al Hijo de Dios palabra de esperança santa: *Verbũ sanctæ spei.* Sera dezir, que es verdadera Madre del Dios esperado de la palabra en carne, tan desseada, y esperada de los siglos, que se llamò palabra de santa esperança, porque para ser ajustada, y segura la nuestra, se ha de afiançar por aquella eterna palabra que ayuda, fauorece, assegura, y restituye los bienes perdidos, y assi añadio Arnoldo: *Verbum incolumitatis, & restitutionis nostræ.* Dios al fin, y tan de su palabra que està siempre a lo que prometio. Que bien penetrò su condicion Dauid, quando le dezia: *Adiutor, & susceptor meus es tu, & in Verbum tuum superspe-raui.* Gran Señor soys Dios mio, que a los que esperen en vuestra palabra, los ayudays, y los recibis: tienen grande energia las palabras: altamente las interpretò el Padre San Ambrosio: *Adiutor per legem, susceptor per Euangelium, quos lege adiuuit in carne susceptit.* Ayudò a los hombres Dios, alentò sus esperanças de verle en el mundo con la ley, y las profecias, vnio los assi por el Euangelio, y en el tiempo de la ley de gracia en su misma carne, para que corran vna misma fortuna, y eche tan profundas rayzes la esperança nuestra, que presuma lo que fuere de Dios sera de mi que me recibio en su carne, en su humanidad, y el està en la mia; ya de oy mas esperarè en su palabra vnida a nuestra naturaleza, y venida al mundo, porque ya passò la profecia, y para consuelo de los hombres se veen cumplidas las promessas de Dios. *Pulchre autem ait in Verbum tuum speraui, hoc est, non in Prophetas speraui, non in legem, sed in Verbum tuum speraui, hoc est, in aduentum tuum:* Concluye el Doctor Santo. Bien fundadas esperanças humanas en la carne de Dios, y ahi el hombre vnido a su autor, que parece le pue-

Psal. 118. *Amb. ser.* 15. *in Psal.* 118.

puede executar por el empeño.

Que lecciones de desengaños en la facultad de esperar, se pueden aprender cada dia en el mundo! reios de los que os asseguran su lado, y amistad, y se quedan fuera del empeño, porque no os tienen en el coraçon. Vna cosa singular dixo Micheas, que sino la entendemos assi, apenas puede tener buena salida. *Nolite credere amico, & nolite confidere in Duce, ab ea quæ dormit in sinu tuo custodi claustra oris tui, quia filius contumeliam facit Patri, & filia consurgit aduersus matrem suam, Nurus aduersus socrum suã, & inimici hominis domestici eius, ego autem ad Dominum aspiciam expectabo Deum Saluatorem meum.* No creas, dize el Profeta a tu amigo, no te fies del gran Señor, no reueles tus secretos a la que duerme a tu lado, porq̃ apenas ay de quien hazer confiança, el hijo toma las armas contra el Padre, la hija niega a la madre la obediencia, y la cortesia, la nuera a la suegra, y los mayores enemigos de vn hombre son los de puertas adentro, a vos, y en vos Señor esperarè que os conozco por Saluador mio. Tened Profeta Santo, que afrentays la mayor nobleza, desacreditays la sangre, el estrecho vinculo del matrimonio, las leyes del amor, y de la amistad, y hallays peligro en el puerto, y borrasca en la mayor segnridad: amigos, señores, esposa, hijos, son partes del coraçon, y del alma, de quien, o en quien ha de fiarse, y confiar vn hombre, si aqui ay engaño? Y como que le ay, dize san Geronymo, de todo ay exemplares autẽticos en la sagrada Escritura. Aquitofel era amigo de Dauid, mirad que bien se lo pagò, quando se le reuelò el Principe a su Padre, y Rey. A Abimelech le hizieron Rey los Sychimitas, y el los destruyò a fuerça de armas. Dalila solicitò la muerte a su esposo Sanson, por auerla reuelado vn secreto. Absalon hizo a su padre Dauid muchas afrentas. Las hijas de Loth le brindauan, y el crehia que para alentarle, y consolarle de la perdida de Sodoma, y fue para ocasionarle vn abominable incesto. La muger de Esau trataua mal a su suegra Rebeca, y no busquemos exemplos de las traygiones domesticas, pues sobrã en las historias diuinas, y profanas, como dixo Geronymo: *Hic exempla non quæro, cũ plura sint quam vt testimonys indigeamus.* Pues como hazen traygiõ a vn hombre personas tan calificadas, y tan proprias, amigos, señores, muger, hijos? &c. Yo lo dirè, porque no estan en

22 *Mich. c. 7.*

Hieron. in Micheam.

el coraçon, aunque estan en la carne: parece que estã vnidos, y estan separados, solo Christo es el que nos vne assi con tan estrecho vinculo de amistad, con tan verdadero amor en la carne que tomò de nuestra naturaleza, que no ay que temer nos arroje de si, antes biẽ echa ahi nuestra esperança mas profundas rayzes. Por esso dixo el Profeta, que el leuantaria los ojos a Dios, y esperaria en el Redentor del mundo. Y a esto parece que aludio Dauid en el lugar propuesto: *Et in Verbum tuum super speraui.* Que es sobreesperar? crecer, e yr en aumento en essa misma esperança, dixo Ambrosio: *Et cum sperauerit, aliquid iterum sperat, & spe proficit.* Crece la esperança hasta llegar a esperar a Dios, y los admirables efetos de su venida, abraçar los pecadores, perdonar los pecados, y poner sobre sus ombros la descarriada y cansada ouejuela: *Vt venias, & suscipias peccatores, delicta condones, ouem lassam tuis in cruce humeris bonus pastor imponas.* Maria fue, y es Madre de este santo modo de esperar en Dios Saluador, y Redentor, y desde el principio de su vida estuuo siempre esperãdo la hora dichosa de su felicissimo parto, y fueron sus esperanças celestiales adornos de su alma, que enriquecierõ, y autorizaron al mismo Dios.

Ambros.

Aora entenderemos vnas palabras misteriosas de Salomon en sus Prouerbios. *Gemma gratissima, expectatio præstolantis, quocumque se verterit prudẽter intelligit.* El desseo, y esperança de vn bien grãde, es vna perla finissima que engalana a quien la tiene, y de aqui nace el cuydado de gouernarse biẽ para no perder el bien desseado: y si esto corre assi de todos los bienes que se esperan; que gala seria en Maria la esperança de ser Madre de Dios? tan grande que llegò a ser adorno, y autoridad del mismo Dios, que le llamò vn Profeta, el desseo de los collados eternos. *Desiderium collium æternorum.* Mirad Iacob Santo, dixera yo, que no es el desseo, sino el desseado, el esperado es que se viste Dios de las galas de quien le desea, y por esta razon se llama el mismo desseo. A esto parece q̃ aludio el Apostol, quando llamò a Dios, Dios de la esperança: *Deus autem spei repleat vos omni gaudio.* Pues ay esperença en Dios? q̃ tiene q̃ esperar, siendo el mismo la plenitud de todos los bienes? Es q̃ se llama Dios de la nuestra, y como haziendo blason ilustre, ser esperado, toma de ahi el aprecio de su diuinidad. *Qui optat honorat.* Dixo concissa, y grauemente Terculiano, el q̃ desea honra

Prouer. 17 23

Genes. 49.

Tertul. lib. pœn. c. 6.

honra cõ su desseo, y haze muy precioso el bien desseado. Assi Maria con su desseo, y esperança, joya riquissima, autorizãdo se assi, haze a Dios desseado de mayor aprecio, y a vn tiempo se llama el Hijo, Dios de esperança: *Deus spei.* Y Maria Madre de la esperança santa: *Et sanctæ spei.*

§. VII.

Maria esperò ser Madre de Dios, desde el primer instante de su ser, hizosele la gracia anticipadamẽte, esperar es cierto genero de martirio.

24 COncluyamos el discurso de la Expectaciõ del Parto de la Reyna de los Angeles, en cuya esperança, y buẽ logro della estaua vinculada la Redẽcion del mũdo; con dezirse engalanò tan anticipadamẽte de la preciosa joya de ser Madre del Verbo; que ni la negò Dios el logro de sus desseos, ni aun se le difirio mucho, y q̃ desde el instante q̃ esta Señora tuuo ser, sino antes, se despachò cedula de esta merced, aũque no se publicò hasta su tiempo. Soberano ardid de Dios q̃ tal vez sabe despachar vna merced q̃ le piden, y espera oportuna ocasion en q̃ por medio de vn Embaxador suyo manifieste su voluntad, firmada la cedula cõ la anterioridad del punto en q̃ se despachò. Desseò Daniel la libertad de su pueblo, esperola, y pidiola a Dios con tanto afecto que merecio tomar del el nombre, y que le llamasse Dios varon de desseos: *Vir desideriorum*, y digno del diuino amor, como declarò S. Geronymo. *Dei amore dignus.* Apareciosele vn Angel embaxador de Dios, y diole al Profeta vn recaudo de su parte con palabras dignas de aduertẽcia. *Daniel nunc egressus sum, vt docerem te, & intelligeres. Ab exordio precum tuarũ, egressus est sermo, ego autem veni vt indicarem tibi quia vir desideriorũ es.* Profeta Santo, en este punto salì del cielo, embiado de Dios, para hablarte, y traerte este despacho de la libertad de tu pueblo, verdad es, que al punto q̃ abriste la boca para pedirle, salio luego el decreto, conseguiste la misericordia de Dios, y se firmò la sentencia en fauor de tu pueblo. Assi lo interpretò S. Geronymo: *Vt rogare cœpisti statim impetrasti misericordiã Dei, & egressa est sententia.* Pues Angel sãto, pudiera dezirle, si desde q̃ pedi esta merced la despachò Dios, como no se ha publicado? Porq̃ se dilatò pronũciar la sentencia? Es q̃ tenia gusto

Daniel. 9.

Hier. lib. 1 in Daniel.

Dios de ver la esperãça, y desseos del Profeta, y como de industria dilatò la publicaciõ del fauor, hasta que le pareciò que a fuerça del desseo, y de la esperança se le reuelassen los secretos diuinos, y la presciencia del bien futuro. Todo lo dixo el sãto: *Quod pro desiderio tuo, Dei secreta audire merearis, & esse eõscius futurorum.* O que afectos los de Maria para ser Madre de Dios, y solicitar la libertad del mũdo, apenas pestañeò desseãdo esta merced, quando salio la cedula, y el despacho: *Ab exordio præcum tuarũ egressus est sermo.* Pero fue conueniente la dilaciõ, y que se difiriesse la publicacion de essa gracia, como de la venida del Hijo de Dios, segun aquello de Dauid: *Distulisti Christũ tuũ.* No se boluio atras en su decreto, q̃ las promessas de Dios siempre son fixas, sino q̃ dilatò el beneficio por conueniencias de quien le auia de recibir, *Manet omnino Deus, quod promisisti, nã, & Christũ tuũ non abstulisti, sed distulisti:* dixo Agustino. Parece q̃ esperò Dios a q̃ la esperança de Maria diesse vida, y alientos a todos los desseos, y esperanças del mundo que no asseguraran su pretẽsiõ de ver a Dios en carne, sino se juntarã, y comprometieran en la esperança de esta Señora.

Psal. 88.

August. in Psal. 88.

Pedian los hombres a Dios perdõ de sus culpas, y otros beneficios celestiales, y no acabaua de despacharlos con misericordia. Esperad, dize Pablo, q̃ lo pida el Espiritu Santo: *Ipse spiritus postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus.* No bastauan los gemidos nuestros, no se daua por entendido Dios; Pues alto, vistase el Espiritu Sãto, como si fuera possible, habito de penitencia, gima la paloma sacrosãta, excite gemidos, y solloços humanos, que vnidos con el, asseguraran copiosas misericordias de Dios. Gemia el mundo, pidiendo la venida del Hijo de Dios, leuantauã la voz, y el grito los Profetas, solloçauan los Patriarcas, y todas las criaturas como interessadas, pretendian encender cõ suspiros el fuego de la diuina piedad. No se lograuan sus desseos, diferia Dios el fauor, que remedio? Gima la amiga, la hermosa, la paloma, pida, desee, espere, para que vnidos con los gemidos de Maria los de todos los hombres, mande Dios se publique la gracia del mediador, concedida antes de los siglos. 25 *Rom.* 8.

Y aunque llegada la ocasion, y el tiempo conueniente, vsò Dios con el mundo de esta misericordia; la dilacion della, y esperarla, fue sin duda como vn prolongado martirio, a la traça del que padecian aquellos, de quien dixo Zacharias: *Zach.* 9.

Con-

Conuertimini ad munitionem vincti spei. Habla a la letra, segun
Hier. li. 2. in Zachar. san Geronymo, el Profeta de los Padres que estauan en el Limbo, esperando la venida de Christo Dios hombre, que con la fuerça de su sangre auia de romper aquellas carceles y calaboços, y ponerlos en libertad, segun lo que auia asseguado en las palabras antecedétes.
26 *Tu quoque in sanguine testamenti emisisti vinctos tuos de lacu in quo non est aqua,* y asseguarales la salida de la prision, y entrada en el Paraysо, que es la que se llama municion, o lugar defendido. *Hanc autem munitionem, ad quam Deus cohortatur vinctos spei, siue vinctos sperantes Ecclesiæ, non aliam debemus accipere nisi habitationem Paradisi,* dize el Santo. Y aunque es martirio grande la esperança, es tan gustosa, y tan apreciable la possessiõ del bien que se dessea, que en su comparacion, es poco, o nada lo que se padece, porque es doblado el gusto a la pena de esperarle. Y assi añadio el Profeta: *Annuntians duplicia reddam tibi.* Mas claramente trasladaron los Setẽta Interpretes: *Pro vna die peregrinationis tuæ duplicia reddam tibi.* Porque en comparacion de la eternidad, logro de esperanças y desseos; todo lo que se padece en el mundo, se llama vn dia, y no vn dia de assiento, sino vn dia de camino, y de peregrinacion. Y assi aunque este presa el alma en la carcel de la esperança de vn Dios, que espera hombre para su remedio, qualquier penalidad es dulce, porque en esse mismo esperar, que parece quita la vida, està vinculada la eternа.

Corone este pensamiento, Salomon, cuyas palabras si comunes, siempre son de grande consuelo para el alma. *Spes quę differtur affligit animam lignum vitæ desiderium veniens.* En el Hebreo se lee, *Spes dilatata infirmitas, seu morbus cordis est.* La esperança que se difiere en
27 cumplirse, y en llegar a la possessiõn del bien esperado, affige el alma, es excessiuo tormẽto, mengua de las fuerças, gota coral. Pero quando se llega a la possessiõn de esse mismo bien desseado, oluidase la pena, buelue a cobrar mayores fuerças, y es grande el gozo de empeçar a viuir con Dios en la eternidad, y saciarse el alma del fruto del arbol de la vida. Todo lo dixo la Glossa. *At vbi venerit quod desiderat facile obliuiscitur quod sustinuerat, quia in æternum viuere incipit cum suo Redemptore, quod tota intentione quærebat. Ipse est enim lignum vitæ amplectentibus se.*

Prou. 13.

Glos. Ordi.

No es bien se nos passe en silencio para nuestra edificacion,

cion, que sobre el ordinario martirio de la esperança, en que la sacratissima Virgen auẽ tajò a todos, tuuo otro especial, preuiniendose con general mortificacion de sentidos para hospedar a Dios con la decencia conueniente. He reparado, que la Iglesia en el tiẽpo del Aduiento vsa casi de las ceremonias de aspereza, y rigor que enla Quaresma, y aunque no ay ayuno general, porque como Madre piadosa no quiere afligir tanto a sus hijos; ay otras penalidades, postraciones, humiliaciones, &c. y pienso se aprendieron en la escuela de Maria. Cosa constante es, que desde que entrò en el Templo, y se ofrecio a Dios, empeçò a celebrar la fiesta de su venida al mundo. El modo nos lo dize san Gregorio Turonense. *Se diuino Oraculo monitum agnouisse ex quo Templum ingressa est sine cilicio Beatam illam carnem pungentem vixisse nunquam, somnus ipsius semper humo nuda, vel duris tabulis adhærebat, nullo instructus lecto ex quo Templum ingressa est.* Supo por reuelacion diuina, y celestial Oraculo el santo Pontifice, que desde que la Virgen entrò en el Templo, adonde segun la opinion de algunos estuuo onze años, nunca apartò de su carne vn duro cilicio, que la molestasse, y labrasse, no durmiò en cama, sino, o sobre vnas duras tablas, o sobre la tierra desnuda. Con estos y otros exercicios celebraua la venida de Dios al mundo. Cõfusion grande de nuestras comodidades y regalos, y es, que no tenemos tan viua esperança de ver a Dios en el mundo, como la tenia la Reyna de los Angeles, y para lograrla bien, se disponia con dar de mano a todo lo que podia ser de gusto y deleyte. Con esto nos enseñò el camino por donde passa la esperança a ser possession, las obligaciones de la dignidad de Madre de Dios, el amor que le deuen tener sus criaturas, el temor reuerencial de hijos. La penetracion y conocimiento de sus misterios tan apreciable, y finalmente la esperança santa que estriuando en la palabra diuina logra sus desseos, y aunque padece algo en esta vida, llega por este camino a la possession de la eterna, &c.

Greg. relatus a Ximenio 2. de vita Christi cap. 47.

(?)

TRA-

TRATADO SEXTO,

DE LA VISITACION DE MARIA a ſanta Iſabel.

Sextum Sardius. Apoc. 21.

Exurgens Maria abijt in montana cum feſtinatione, &c. *Luc. cap.* 1.

QVANDO la Fè merece lo que negò la edad, quando ſacò como por fuerça de las entrañas de la naturaleza, el fruto que por largo tiempo ella miſma auia negado, quando vnas muertas eſperãças ſe reſucitan con la alegre poſſeſſion del mayor bien; viene ajuſtado el gozo, y es a tiẽpo la congratulacion, para bienes y placemes del ſuceſſo feliz. Auian deſſeado amable ſuceſſion por vna edad larga, los Padres del Bautiſta, negòſela la naturaleza, y quando quiſo el Autor della, violentar ſus fueros, y hazer fecunda la eſterilidad de ſu Madre, mereciò ſu Fè la preñez, recibiò alegre y deuota el dilatado beneficio, y la edad antes triſte por eſteril y anciana, ſe alboroçò, y remoçò con el nueuo cuydado deuido a la juuentud. Fue como en terminos el ſuceſſo miſ-

mismo de Abrahan, y su esposa, bien ponderado por san Zenon Veronense. *Sic meruit fides quod ademerat tempus extorsit credulitas, quod natura denegauerat. Ecce prima deuotio libenter excipere, quod sero datur, & intristissima senectute, suscepta solicitudinis mole gaudere.* Singular deuocion, la de Zacharias, y Isabel, sobre no arguyr a Dios de tardo en sus beneficios, y de poco liberal recibir con gusto la prenda del hijo, aunque en la edad mayor de sus Padres, y agradecerle gozosos, como si se le huuiera dado en lo mas florido de la edad. A dar pues parabien a su prima, de esta felicidad alegre, plazeme de esta dicha reuelada por el Angel en la Anunciacion de la Encarnacio del Verbo, *& hic mensis est sextus illi qui vocatur sterilis*, (que glorias del Bautista, no podian ocultarse al primer passo del Dios en carne) parte Maria a toda diligencia a la montaña de Iudea, y entra en la casa solariega de Zacharias, saludò a Isabel, y aunque estaua fecunda del Espiritu santo, y eleuada a la dignidad de Madre de Dios; sin reparar en pundonores, no espero a que la diessen el plazeme, antes bien se puso en camino para darsele a su prima, que la piedad santa, oluidando atenciones proprias, cuyda con solicitud las agenas. Hallò Maria la paga de contado, soberano ardid de los que conocen la condicion de Dios, pues al passo que cõ obsequios piadosos, solicitan su gloria y honor, hallan el proprio. Recibe Isabel la visita, aclamando a Maria por Madre de Dios, y juzgandose indigna de que se le entrasse por las puertas fauor tanto; *Vnde hoc mihi vt veniat Mater Domini mei ad me?* A la voz de la sacratissima Virgen entrò el Espiritu santo en aquella casa, y llena del la madre de Iuan, conociò en los gozos interiores del infante, el decoro y reuerẽcia, que se deuia a la Madre del Verbo, y leuantando la voz, la llamò bendita entre las mugeres, *Benedicta tu inter mulieres.* Alabança que parece la aprendiò del Angel dela Anunciacion, para que se conozca que Maria es preferida a todas las mugeres, y que Angeles, y hombres con vnas mismas vozes la alaban y engrandecen, como obseruò graue-mente el venerable Beda: *Intuendum quod eadem voce Maria ab Elisabeth, qua a Gabriele benedicitur, quatenus & Angelis, & hominibus veneranda, & cũctis merito fœminis præferenda monstretur.* En dia de parabienes, y plazemes, y en que anda tan liberal el Espiritu santo, que llena la humanidad de Christo:

Zenon ser. 1 de Abrahã

Ple-

Plenum gratiæ. El alma de Maria. *Aue gratia plena,* el alma de Isabel, *& repleta est Spiritu sancto Elisabeth.* El alma del Bautista, *replebitur Spiritu sancto.* Y la de su Padre Zacharias, *& Zacharias Pater eius repletus est Spiritu sancto:* Como puede faltar su fauor? y si este desata la lengua de vn mudo para publicar las glorias de Dios y de Maria, pidamos que para este mismo empleo, nos comunique los dones de su gracia, &c.

§. I.

Maria acelerada nube, su rocio el Verbo en carne, su impulso del viento del Espiritu santo, opuesto al elado norte de la culpa.

II PRiessas de nube, acelerados passos del rocio encerrado en sus subtiles senos, que yelos no quebrantaran? como no huyra el viento frio Aquilonar que tala y consume la tierra a la presencia del Austro en quié viene el remedio de todos achaques? No será mucho le tèple, modere, y aplaque el que le dio ser. Refiere la propuesta Filosofia Salomon en el Ecle-

siastico. *Frigidus ventus Aquilo flauit, & gelauit crystallus ab aqua, & deuorabit montes, & exuret desertum, & extinguet vt ride sicut igne. Medicina omniũ in festinatione nebulę, & ros obuiãs ab ardore venienti humilem efficiet eum. In sermone eius siluit vẽtus, & cogitatione sua placauit abyssum, & plantauit illam Dominus Iesus.* Sopla el viento Aquilonar frigidissimo, como se conoce por sus efetos endureciendo las aguas hasta conuertirlas en cristal; tala los cãpos y montes, todo lo tala y consume sin dexar cosa verde, como si fuera llama de fuego. Para rebatir estos daños, y boluer su hermosura a los campos y mõtes, valese el Autor de la naturaleza de vna nubecilla como niebla, q̃ a toda diligencia corre y socorre la tierra, y al lado del rocio del abrego viẽto Austral, se retira y huye el yelo q̃ talaua los campos. Calma el Cierço, y con mano poderosa, aplaca su rigor el Saluador, y como quien planta nueuamẽte el campo, haze de vn erizado Inuierno vna alegre Primauera. Admirable symbolo de la jornada de Maria en compañia de Christo, a visitar a Isabel, a santificar a Iuan, al destierro de la culpa, a la introducion de la gracia, y queda motiuo grande para que a la sombra de este prodigio de la na-

Eccli. 43.

turaleza entendamos este singular, raro, y profundo de la gracia. Es en la sagrada Escritura el Cierço, y viento Aquilonar symbolo del demonio, y assi en lugar de aquella palabra *Frigidus vētus*. La Glossilla de entre renglones puso, *Diabolus*, el causa la frialdad del pecado, y ahuyentādo la gracia, tala todo lo verde y florido de las virtudes. Y assi la misma Glossa explicando aquellas palabras, *& extinguet viride*, glossò, *virorem, & germen virtutū*.

De aqui se entendera el efeto de aquella loca presuncion del Angel, que pecar, y sentarse en la parte por donde empieça a soplar el Cierço, en la parte Aquilonar todo fue vno. *Sedebo in monte testamenti in lateribus Aquilonis*. Alargò la mano temerario a la mesa de Dios, adonde se comunican platos de diuinidad las diuinas personas, y eloselo con el frio del Aquilon, y escarcha de la culpa. Dexemoselo dezir mejor al Abad Pedro Zelense que pinta bien la mesa celestial, el incomprehensible banquete, los Platos de Deidad. *Sibi inuicem ministrant. Pater Filio, Filius Patri, Spiritus sanctus, Patri & Filio, Pater & Filius, Spiritui sancto. Pater Filio generationem. Filius Patri, Natiuitatem, Spiritus sanctus, Patri & Filio processionem, Pater & Filius, Spiritui sancto missionem, seu spirationem, &c.* Ministranse las diuinas personas (digamoslo assi) vnas a otras regaladissimos platos, y en vna misma naturaleza, por la distincion entre si de las personas, ay diferentes saynetes. El Padre comunica al Hijo la naturaleza diuina por la eterna generaciō, el Hijo corresponde al Padre con el nacimiento, reconociēdole por principio, Padre y Hijo comunican essa misma naturaleza al Espiritu santo por la espiracio actiua, y procede de las dos diuinas personas, como de vn principio. Este le reconoce la tercera persona, y alternatiuamente, en el modo possible, se ministran estos platos celestiales y diuinos. Quiso el Angel ser como Dios, alargò la mano del desseo a esta mesa de la diuinidad, lo que le sucedio digalo el mismo Dotor: *Vidit manū in lateribus Aquilonis porrexisse, & statim glacie Aquilonari riguisse, fortè omnipotentiam Patris; fortè sapientiam Filij, fortè bonitatem Spiritus sancti, fera illa bestia voluit deuorare.* Pareciole al Demonio fiera bestia q̄ podria hazer plato a su voracidad con el poder del Padre, sabiduria del Hijo, y bōdad del Espiritu santo. Y al passo q̄ vano y presumido quiso estender la mano al plato de la diuinidad le imbistiò el viento elado y frio

Zelens. lib. de panib. cap. 1.

y frio Aquilon, el Cierço de la culpa, q̃ pecado y yelo, todo es vno, culpa, y escarcha, son como Synonomos, y este viento como llama abrasadora cõsume los verdores del alma, y ahuyentando la gracia, la dexa abrasada, sin lustre, ni hermosura. Assi estaua el alma del Bautista en el vientre de su esteril Madre, y necessitaua de los apresurados passos de vna nube cargada de rocio en quien yua la medicina de todos achaques. *Medicina omniũ in festinatione nebulæ.* Es Maria niebla y nube ligera, como dixo Isaias, *Ascendet Dũs super nubẽ leuem.* Y assi dixo el P. S. Ambrosio, q̃ esta Señora es la ligera nube en q̃ entrò Dios en el Egypto del mundo. Nube por hija de Adã, ligera por Virgen, por santa en la Cõcepcion del Hijo de Dios; q̃ para entrar dissimulado a la Redencion del mũdo se vistiò de nuestra humanidad en suvientre, y esta como niebla, encubria su luz, pero eran subtilissimas nube y niebla, sin peso de culpa. Calidad importãte y necessaria en quiẽ venia a aliuiar todos los hõbres de la pesada carga dela culpa. Todo lo dixo el Santo. *Misterio autẽ significabat Dominum Iesum in nube vẽturum leui, hoc est, in Virgine Maria, quæ nubes erat secundum hæreditatem Euæ, leuis erat secundum virginitatis integritatẽ, venit in nube leui Christus in Aegiptum, hoc est, venit in susceptione corporis in hoc sæculum. In nube venit quẽ nebula corporis obũbrabat, sed leuis erat caro, quam nulla sua grauabant delicta. Quomodo enim peccatis grauaretur suis qui auferebat omnium peccata Populorum?* Parece q̃ Christo dà principio a la Redenciõ del mũdo en esta jornada de su Madre a la santificacion de Iuan, y siendo conueniente como lo era, venir Dios de reboço, y cõ dissimulo, encerròse en vna nube ligera, en Maria en la carne suya, que quando no le ayudasse al fin de la Redencion, no le retardasse el passo, antes biẽ en el modo possible, fomentasse sus alientos. Caminò entre tinieblas y sombras, y al passo de la nube y niebla que le lleua encerrada en su virgineo Seno, corre con presteza, q̃ las priessas de Maria, alentados impulsos son del Verbo, è interuiniẽdo la visita, que parecio ocasiõ buscada, para el fin del prodigio, quedò llena de Dios la casa de Zacharias, santificado el Hijo, y llenos los Padres del Espiritu santo: efetos todos de vna nube que camina a la ligera, como veremos despues. *Medicina omnium in festinatione nebulæ.*

Isaiæ 19.

Ambr. in Psal. 118. serm. 5.

Segun esto, y que Maria santissima es nube fecunda, que lleua en sus entrañas al Verbo.

Iterno; bien se le aplica el nóbre de rocio celestial, que dà vida a las flores agostadas del jardin de Dios. En las diuinas letras es misterioso symbolo de Christo el nóbre de rocio. En aquellas palabras del Psalmo 109. *In splendoribus sanctorum, ex vtero ante luciferum genui te.* Que entendio san Agustin del nacimiento temporal de Christo, que vino al mundo de noche, naciendo singularmente el Sol, antes que el Luzero del Alba, hallaremos este misterio, segũ la lecion que del Hebreo trae Santes Pagnino. *In pulchritudinibus sanctitatis ex vtero ab Aurora fuit tibi ros natiuitatis tuæ.* Como quien dize. Tierno infante, Hijo soys de vna nube tan bella, y tan hermosa, que no parece nube, ni muger, sino Aurora, engendrado rocio entre hermosuras, y bellezas de santidad. A fecundar la tierra naceys, y desde vuestra formacion y nacimiẽto, venis al mundo con estos empeños. *Tibi ros natiuitatis tuæ.*

3 Psal. 109. August. Pagnin. ex Hebr.

De aqui sabremos el misterio que tuuo en los Cantares, presentarse el Esposo a la puerta de su Esposa cubierta la cabeça de rocio, quando le pedia con instancia que se la abriesse para entrar. *Aperi mihi soror mea, amica, columba mea, immaculata mea, quia caput meum plenum est rore.* Entra aqui el Padre San Ambrosio, y suponiendo la doctrina del Apostol, q̃ la cabeça de Christo es Dios. *Caput autem Christi Deus.* Assienta por llano, que la diuinidad en Christo, està llena de vn celestial rocio, que en las tinieblas y obscuras sombras de la noche del siglo, està distilando vida y humor, para que bueluan en si las flores, y plantas que Agosto la culpa, rocio tan caudaloso, que no pudo consumirle, el mas ardiente Estio del pecado, y que le comunica a otros, y de su abundancia y plenitud reciben vida, lustre, y hermosura. Oyamos las palabras de Ambrosio. *Sicut enim ros cæli nocturnas amouet siccitates, ita ros Domini nostri Iesu Christi, nocturnis, & sæcularibus tenebris æternæ vitæ stillauit humorem. Hoc est caput quod æstu mundi nescisuit arescere, hoc igitur caput rorat alijs, sibi abundat.* Por esso se dize que està llena la cabeça de rocio, o por mejor dezir, es rocio de cabeça como gracia, que siendo como es Christo cabeça nuestra, siempre nos la comunica como a miembros suyos, y es tan copioso el manantial, que ni se agota con liberalidades, ni se conoce defeto en su abundancia, *& benè abundat caput Christi*, concluye el Santo, *quia*

Cantic. 5. Ambr. li. 3 de virgin.

quia caput tuum Chriſtus eſt, qui plenus eſt ſemper, nec liberalitatibus exauritur ſuis, aut diuturna deficit largitate. La nube pues Maria, fecunda de eſte rocio, que por ſer Dios hecho hombre por obra del Eſpiritu Santo, camina contra el norte de la culpa, a ahuyentarla, a ſantificar a Iuan, y la caſa de ſu Padre, que por lleuarle en ſu vientre es antidoto contra todos achaques. *Medicina omnium inſeſtinatione nebulæ, et ros obuiãs, &c.*

§. II.

Prieſſas de Maria hijas de ſu caridad, y deuocion: el amor de Dios es fecundiſſimo, engendra otras muchas virtudes, y es ſingular el camino que curſa.

Teophilat. 4 *Caluin. in harmon.*

ADmirome mucho de que aya entre los Autores Catolicos, quien ſe perſuada que el fin de la jornada que hizo la Reyna de los Angeles a viſitar ſu prima, y a toda diligencia fue por certificarſe de la anunciacion del Angel, y ſaber por experiencia, ſi era verdad que andaua en el ſexto mes de ſu preñez: *Et hic menſis eſt ſextus illi quæ vocatur ſterilis.* Que lo diga el herege ſiempre mordaz contra las glorias de eſta Señora, no ay que eſtrañarlo. Pero a la verdad, mas humilde quando eleuada a la mayor dignidad de Madre de Dios, fue a hazer eſta viſita del Euãgelio, no por dar mas credito a la experiencia que al celeſtial Oraculo, pues ya auia creydo el miſterio, y con eſta alabança, la recibe en ſu caſa Iſabel, y la aſſiſtio tres meſes; ſino en mueſtras deſu caridad, piedad, y Fè. Ponderolo bien el Obiſpo de Milan. *Nam & humilior facta eſt vbi ſe à Deo cognouit electam, & ſtatim ad cognatam ſuã nib. in montana proceſſit, non vtique, vt exẽplo crederet, quæ iam crediderat Oraculo, Beata enim inquit, quæ credidiſti, & tribus cum ea menſibus manſit. Tanti autem interuallo temporis, nõ fides quæritur, ſed pietas exhibetur.* Si Maria fuera curioſa a inueſtigar el miſterio de la Encarnacion de ſu Hijo, y a certificarſe de la anunciacion del Angel, no ſe eſtuuiera tan de aſſiento en ſu caſa: argumento de que en ella, ni en la preñez de ſu prima, no buſcaua Fè, ſino exhibia obſequios, oſtentaua piedades. Aora dexemoſſelo dezir a vn graue Dotor. *Ambr. lib. 2. de virgi*

El Serafico ſan Buenauentura,

Bonauēt. in speculo. B. M. lect. 4.

5

tura, discurriendo atentissimo en el misterio de esta jornada de Maria, y en los fines que tuuo para hazerla, glossando las palabras del Euangelista, *Abijt in Montana*, dixo: *Abijt vt visitaret, vt salutaret, vt ministraret Elisabeth.* Fue a visitar a Isabel, darle el parabien de la preñez, y seruirla con assistencia en el tiempo del Parto; y señalando la fuente de estos arroyos, visita, salutacion, y obsequio, le parecio no pudo ser sino vna ardientissima caridad, cuyo impulso la obligò a alentar el passo, y aunque en dignidad tā alta, cediendo de autoridades, desear hazer mayor ostentacion de su caridad, que del blason, y titulo de Madre de Dios: *Vide quomodo illa visitatio Mariæ plena fuit charitate.* Y de aqui nacieron las demas circunstancias virtuosas, priessa, humildad, assistencia, &c. que esta virtud es fecundissima, y arrastra tras de si, numeroso exercito de virtudes.

A quien no admira aquella multitud de hijos que el Archiprofeta Iuan en su Apocalypsi atribuye a cada vna de las Tribus, pues llegando a numerarlos, prohija, a cada vno de los Padres, doze mil hijos. *Ex Tribu Iudà duodecim millia signati. Ex tribu Ruben duodecim millia signati, &c.* No hagamos reparo en la igualdad de los numeros, sino en como es possible vna tan larga posteridad, y procreacion de vn Padre con doze mil hijos, y todos en el cielo? Hallaremos facil la salida, si dexando el rigor de la letra, nos acogemos al espiritu con el Abad Zelense. Tiene, dize, la virtud dilatadissimos senos. Pintaua la caridad. *Fit charitatis manus profusior ad omnes.* Y por esso se le agregan doze mil hijos a cada vno de los Patriarcas, porque la verdadera virtud ahuyentando esterilidades, es fecunda de otras, en millares de generaciones. *Vnde enim cuiuscumque tribus Patriarcarum tāta filiorum numerositas, vt duodecim habeat millia signata, nisi quia vera virtus sterilitate remota propagatur etiam in mille generationes?* Y moralizādo las etimologias de los nōbres de las Tribus, añadio: tantos hijos tiene Iudas Patriarca, quantos le imitaron en la confessiō que significa su nombre: tantos Ruben, quantos illumina: tantos Gaad, quantos arma contra las tentaciones: tantos Aser, quantos beatifica: Neptalin, quantos dilata: Manasses engendra olvidados del mundo: Simeon herederos: Leui, nueua, y santa posteridad: Isachar le asegura premio eterno: y Zabulon los enseña a viuir en casa fuerte: aumentalos Ioseph: y Benjamin los pone a

Zelens. lib. de panib. cap. 9.

la

la mano derecha de Dios. Admirable prueua de la fecundidad de la virtud, que engendra hijos al passo que es imitada, y fecunda siempre, no se halla sola, sino que engendra otras muchas, que la acompañen, y assi se hallan todas con la perfeta caridad: cuyo exemplar viuo se conoce en Maria, pues abrasada de diuino amor, le muestra con el proximo en la santa resolucion de esta visita, en la aceleracion, y alientos della. Prieſſas con que la executa, y fines que pretende.

Tan acompañado, quanto misterioso estaua de diferentes luzes aquel candelero de Zacarias, la materia era preciosa, todo de oro, en la parte mas eminente vna antorcha grande, clara, y resplandeciente, rodeado de siete luzes, y cada vna vn ingenioso conduto por donde ceuarse, y remataua su adorno, con dos oliuos, vno a la mano derecha, y otro a la yzquierda: *Vidi, & ecce candelabrum aureum totum, & lampas eius super caput ipsius, & septem lucernæ eius super illud, & septem infusoria lucernis quæ erant super caput eius, & duæ oliuæ super illud, vna à dextris lampadis, & vna à sinistris eius.* No dio lugar Anastasio Nisseno a que dudassemos, quien es este misterioso candelero, y las circunstancias del, porque todo lo dudò, y resoluiò en vna de sus questiones, sobre la sagrada Escritura. *Quod est ergo candelabrum? Sancta Maria. Cur autem candelabrum? Quoniam materiæ expertem lucem gestauit, Deum Incarnatum. Cur autem totum aureum? Quoniam post partum mansit virgo, &c.* Parece q estaua mirando el Profeta santo a Maria santissima en la ocasion de nuestro Euangelio, es candelero todo de oro, conocido symbolo de la caridad, segun aquello del Apocalypsi: *Suadeo te emere à me aureum ignitum vt locuples fias.* Y en ocasion que tenia al Verbo en sus entrañas, luz vniuersal del mũdo, se acompaña de todas las virtudes, luzes que ayudan a luzir este candelero celestial. Apenas huuo virtud alguna en los Patriarcas, y santos de los siglos que no se hallasse en grado heroyco en esta Señora, ella executò la diuina volũtad, por todos los caminos, y medios que la manifestò Dios a los hombres, que llamò siete leyes Arnoldo. Alli resplandecieron los siete dones del Espiritu Santo, por donde se ceban las luzes de la Iglesia, y para tener de vna vez todo el adorno, la acompañan en los dos oliuos, arboles siempre verdes, los dos testamentos que nunca cierran la boca, ni cessan de publicar sus glorias, y las de su

Hijo.

Zachar. 4.

Apocal.

Anast. Nissen. q. 53.

Hijo. No se vee lo que arrastra, y lleua tras de si la caridad de Maria, las luzes que la acompañan, quando teniẽdo en sus entrañas la luz por essencia, sale de su casa a visitar su prima? Todas son virtudes que abraça la perfeta caridad, con que la sacratissima Virgen altamẽte templò la luz de la sabiduria, y conocimiento de quien era, para exercitarse en piadosos obsequios, y el amor diuino assegurò la humildad de Maria en la ocasion que mas viuamente estaua conociendo la altura a que la auia leuantado Dios.

Aora entenderemos aquella comun cõtraposicion siempre misteriosa de la ciencia, y de la caridad. *Scientia inflat, charitas vero ædificat.* La sabiduria ensoberuece, la caridad edifica, fue dezir que poco vale por si sola la sabiduria, sino se le pone al lado la caridad. Y assi dixo muy bien el Angelico Doctor santo Thomas, y lo tomò de san Agustin, que entonces serà vtil la ciencia, quando se acompañare de caridad. *Addite ergo scientiæ charitatem, & vtilis erit scientia.* Pero la razon porque se ha de acompañar la sabiduria de caridad, es porque se temple su viuacidad, y no saque de si, ni enagene del sentido a quien la possee. Grauemente lo pensò, y explicò el Padre San Ambrosio: *Itaque tunc scientia magna est, & sibi vtilis si charitate humilietur, vt amplius crescat. Tẽperatur enim à dilectione, vt nõ satis mera sit, & inebriet scientem, vt se extollat.* Tomase la metafora del vino generoso, que beuiendose puro, y en su fuerça embaraça los sentidos, y entonces es prouechoso quando templada su fuerça con el licor que le debilita, no causa efetos nociuos, fomenta el calor natural, y ayuda a la salud. Sabiduria en su vigor, y fuerça, pura sin mezcla de caridad, y amor de Dios, humea a la cabeça, y saca vanamente de si al que la possee, pero templada con caridad, haze admirables efetos, y dissimulando la ciencia, y desterrando la presuncion, edifica al proximo a quien se aplica. Que alto conocimiẽto tenia la Reyna de los Angeles de quien era, y de los misterios celestiales que vinculò Dios a su vientre sacrosanto, templò esta sabiduria con suma caridad, y esto acompañada de todas las virtudes la manifiesta en visitar a Isabel, saludarla, seruirla, y no solamente parece tuuo esta jornada su origen en caridad, y amor, ni solo fue esse el termino, y fin della, sino aun el camino mismo, por donde esta Señora caminò, q̃ la santidad no sabe otras veredas, sino las del diuino

1. Cor. 8. 7

D. Tho. hic.

Ambr. hic.

8

diuino amor que estas son las mas derechas, mas breues, mas llanas, mas seguras, y adonde no le falta al alma la compañia de Dios. Que bien lo ponderaua el Idiota en el libro primero del amor diuino, quando hablando cõ Dios dezia: *Amor, & dilectio tua est via rectissima absque deuio, via breuis absque tædio, via plana absque tumulo, via clara absque nubilo, via secura absque periculo, via iucunda cum bono socio, scilicet, cum te Domine amantissimo duce.* Y concluye: *Quia qui amat ardentius, currit velocius, & peruenit citius.* Caminò Maria, no tanto por el camino material, quanto por el camino del amor, no torcio el camino, el amor le hizo breue, la prouidencia diuina llano, claro la luz celestial, y seguro la compañia del Verbo que lleuaua en sus entrañas, caminò en alas de caridad, llamas de fuego, que quanto mas viuas, mas velozes para que lograsse sus intentos piadosos, viesse, saludasse, y assistiesse a Isabel su prima.

Idiot. de amo. diuino. l. b. 1.

§. III.

Ligereza de Maria saca de perezas a Dios en biẽ de los hombres: es Embaxadora del Verbo, y no se acabò de conocer perfetamente ser Dios, hasta que se supo era Hijo de su Madre.

CAminaua a toda diligẽcia a las montañas de Iudea la Emperatriz celestial, como refiere el Euangelista: *Abijt in montana cum festinatione:* Y llena de Fè, de q̃ tenia en sus entrañas a Dios hecho hombre, partio como de carrera, a hazer vna visita a su parienta, como lo põderò S. Gregorio Taumaturgo: *Verba ab Archangelo dicta in fide suscipiebat, tuncque, cum festinatione ad Elisabeth cognatam suam contendebat.* Y quãdo veo que esta Señora tan aceleradamente, lleua al Hijo de Dios a santificar la casa de Zacarias, me parece saca de su passo a Dios en bien de los hombres, y que la deue el mũdo auer estimulado el diuino amor, y auer mudado (digamoslo assi) en acelerado para nuestra salud a vn Dios tardo, y que-

9

Greg. ser. 2 in Annũt.

y perezoso. Mucho lo anduuo Dios en el principio del mundo. Peccò el primer hombre, quebrantò la ley, vino a buscarle el medico celestial para cuydar de su remedio, y estrañò mucho la hora, y tiempo de su salida, que fue como dize el Espiritu Sãto: *Ad auram post meridiem:* Ya tarde, quando por estar cerca la noche sopla el viento fresco: entra aqui el Abad Ruperto, y pregunta: *Culpandus ne est Deus, qui toto meridie dormiuit, & eo dormiente lupus ouem centesimam tulit?* Parece que Dios durmio la siesta descuydadamente, y dexò que el lobo infernal se ceuasse en la oueja centesima de su rebaño: y responde que no: *Non vtique:* que aunque es verdad q̃ Dios al parecer anduuo descuydado, y perezoso, en permitir la la ruyna de tan bella criatura, primer Padre de la naturaleza, pero la culpa estuuo de parte del mismo, que quebrantando la ley, dio adormideras a su centinela, ocasionò perezas, y deuiendo inquietarle con su cuydado, le dexò dormir sueño de perezoso, y que saliesse tarde a su defensa. Que bien lo ponderò Ruperto. *Tota culpa illius est quia custodem suum dormire permisit, nam vt ille non dormiat in arbitrio hominis est, qui semper illum ne dormitet, aut dormiat inquietare debet.* Y esto aconseja Isayas, dize este Dotor por aquellas palabras. *Ne detis silentium ei donec stabiliat, & donec ponat Hierusalem laudem in terra.* No le deys silencio a Dios, ni le dexeys descansar hasta tanto que cuydadoso del bien de Ierusalen le assegure, y la haga celebre su atencion en la circunferencia del Orbe. Pero nuestro descuydo en ocasionar perezas a Dios, le confunden los cuydados de Maria, pues para bien del mundo, le haze diligente, y apressurado, destierra las perezas, que ocasionò la culpa, y de vn Dios perezoso, nos haze vn Dios acelerado: que aquellas priessas tan anticipadas del niño monstruoso, que introduze el Euangelico Profeta, con las armas en la mano, y vitorioso, antes que tuuiesse vozes en la lengua para pronunciar el nõbre de su Padre, y Madre: argumentos eran de diuinidad, dixo Tertuliano, y de que auia ya mudado de condicion con los nueuos empeños de la humana naturaleza: *Enimvero si nusquam hoc natura concedit ante militare, quam viuere, ante virtutem Damasci sumere, quam Patris, & Matris vocabulum nosse; sequitur vt figurata pronuntiatio videatur.* Estas priessas de Dios se deuen a Maria, que le lleua a su pas-

Ruper. lib. 3. de Trin. & operib. eius. c. 13.

Isai. 62.

Isai. 8.

Tert. lib. 3. aduers. Marcio.

passo, y no se encarece mucho, pues tal vez suele yr delante de Christo; estrañeza que notò Bernardo, porque siendo assi, que en el Apocalypsi, todas las virgines siguẽ al Cordero a qualquiera parte que camina: *Sequuntur agnum quocumque ierit.* Y es grande alabança de la virginidad; la de su Madre es tan singular que ella va delante, y el Cordero la sigue. Grande encomio de esta Señora: *In laudibus Virginum singulariter canitur, quod sequuntur agnum quocumque ierit. Quibus ergo laudibus iudicas dignam quæ etiam præit?* No es marauilla, segun esto camine Dios a los velozes, y hermosos passos de esta hija del soberano Principe, y que se conozca ha mudado de condicion por el bien de los hombres.

Bern.ho.4. 4.sup.Missus est.

Apoc. 14.

Entrò Maria en casa de Zacarias, y saludò a Isabel, dize el Euangelista: *Intrauit in domum Zachariæ, & salutauit Elisabeth.* Y aqui san Gregorio Turonense, añadio: *Angelum imitata.* Saludò a su prima, imitando al Angel de la anunciacion, y haziendo oficio de embaxadora del Verbo, como quien sabia los misterios de la concepcion de Iuan, que al reuelarle el misterio de la palabra, tambien la dieron noticia de la voz, y que se yo si auer recibido la Reyna de los Angeles a Dios primero en palabra que en carne, segun aquella contraposicion que hizo Bernardo entre Marta, y Maria, con alusion a lo significado por su nombre, hizo del ojo a este misterio. *Vides quod utraque susceptit Verbum, hæc in carne, illa in voce:* Significando que aquellas palabras del Apostol: *Glorificate, & portate Deum in corpore vestro:* contienen vna aduertencia que se dixo a Marta, no a Maria: *Marthę dicitur, non Mariæ:* Porque Maria primero le recibio en voz que en carne, fueron empleos de embaxadora del Verbo, que para decoro suyo, no se pudo fiar este oficio, sino es de vna superior inteligencia, y de Maria Reyna de los Angeles. Merece grande estimacion la eterna palabra, no es como la de los hombres, que al pronunciarse hiere el ayre, y tiene por termino, *à quo*, y *ad quem*, el silencio; sino Verbo inefable que no se forma con sylabas, y que siẽpre habla. Que bien lo dixo Chrysostomo. *Fecit omnia ex nihilo verbo illo ineffabili non aerem verberante, & per syllabas litterarum transeunte, non à silentio incipiens, & ad silentium finiens, sed illo Verbo, quod semper loquitur.* Y tesoro tan precioso, para que se manifes-

Cre.vbi su.

1.Corin.6.

Chrysost.in Psal.9.

tasse al mundo, fue bien se fiasse de las prendas de Maria, porque fuera cosa indecente que los misterios de Iuan, voz del Verbo, los supiesse algun hombre antes que Maria. Esta fue la razon, dixo san Bernardo, porque el sacro Paraninfo introduxo en la anunciacio del Verbo, y reuelò a Maria la concepcion de Iuan, y la preñez de su madre: *Et hic mensis est sextus illi, quæ vocatur sterilis.* Porque no se entendiesse que auia celado Dios a su Madre el misterio, que estaua tan proximo a manifestarse. *Ideo conceptus Eiisabeth nuntiatur Mariæ, quia profecto decebat, vt Verbum mox diuulgandum vbique, prius sciret virgo per Angelum, quam audiret ab homine: ne Mater videlicet Dei à consilys filij videretur amota, si eorum quæ in terris tam prope gererentur, remansisset ignara.* Y assi parece haze oficio de embaxadora del Verbo, para dar noticia de su temporal generacion en la casa de Zacarias. Y no es leue argumento que al punto que se oyò su voz, Iuã reconocio a su dueño, con saltos de gozo, y alegria, dandole, y ofreciendole las primicias de su ministerio, como dixo el mismo san Bernardo. *Parvulo Prophetæ locus, & occasio datur quo minori adhuc Domino sui officij valeat exhibere primitias.* Y Isabel despues de auer alabado el fruto del vientre de Maria: *Benedictus fructus ventris tui.* Leuantando la voz la llamò Madre de su Señor. *Vnde hoc mihi, vt veniat Mater Domini mei ad me?* Significando en lo primero la humanidad, y en lo segundo la diuinidad del Hijo de Dios, como obseruò agudamente Cayetano. *Cognouit, quod erat Mater Dei, & hominis, propter naturam enim humanam dixit; fructus ventris tui: propter diuinam; Domini mei.* Deuio aquella casa las noticias de Dios hõbre a esta Embaxadora celestial, por quien hablaua el Espiritu Santo, por esso haze oficio de Paraninfo con Isabel, la visita, y saluda con emulacion al Angel, para que de todas maneras hiziessen labor, la anunciacion de la palabra, y de la voz.

Ber. vbi su.

Caie. in Lucam.

De lo dicho se infiere, que en la casa de Zacarias, y aun en el mundo no se tuuo entera noticia del Hijo de Dios en carne, hasta que Maria recibio bendiciones, y aclamaciones de Madre suya. Aora se entenderà vn lugar misterioso de San Marcos. Llegose vn Escriba a Christo Señor nuestro, y preguntole, qual era el primero, y mas principal mandato de la ley. *Quod esset primum omnium*

12

Marci cap. 12.

nium mandatum? Reſpondiole Chriſto, no leyſte en el Deuteronomio que Dios es vno? pues amar a eſſe Dios con todo tu coraçon, tu alma, ſentidos, y potencias, eſſe es el primero y principal mandato. Y el ſegundo ſemejante a eſte para comprehender toda la ley, es amar al proximo como a ti miſmo. Eſtos mandatos ſon la cumbre de la diuina ley, ninguno ay que les pueda competir. *Maius horum aliud mandatum non eſt.* Aprouò el Eſcriba eſta dotrina, diziendo: *Bene Magiſter in veritate dixiſti, quia vnus eſt Deus, & non eſt alius præter eum. Et vt diligatur ex toto corde, & ex toto intellectu, & ex tota anima, & ex tota fortitudine: & diligere proximum tanquã ſe ipſum, maius eſt omnibus holocauſtomatibus, & ſacrificijs.* Vueſtra reſolucion, Señor, es como de tan gran Maeſtro, verdad es, que no ay mas de vn Dios, y que el amarle de todo coraçon, entendimiento, alma, y cõ todas las fuerças, y amar tan bien al proximo, como a ſi miſmo, es mas acepto, mas agradable a ſus ojos, que todos los ſacrificios, y holocauſtos de la ley. Notemos aora que merece ſingular aduertencia, lo que le reſponde Chriſto. *Ieſus autem videns, quod ſapienter reſpondiſſet, dixit illi, non es longe à Regno Dei.* Conociendo el ſoberano Maeſtro la prudente reſpueſta del Eſcriba, le dixo, como en gratificacion, no eſtàs lexos del Reyno de Dios. Toma el cielo con las manos ſobre eſta reſpueſta el Padre *Hilar. li. 9. de Trinit.* ſan Hilario, y careandola con la inmediata prudente y cuerda del Legiſperito, admiraſe mucho de que a vn hombre, al parecer con tanta Fè, y conſumado en ella, pues creer que Dios es vno, y que ha de ſer amado juntamẽte, cõ el proximo, le pone a vn fiel enel Reyno de Dios; ſe le dixeſſe a aquel que no eſtaua lexos. Corto parece que ſe quedò Chriſto en la gratulacion de la confeſſion de ſu Fè. *Quid ſibi vult tam moderatæ reſponſionis profeſſio? Cum hominem ad cælorum Regnum fides iſta conſumet, vnum Deum credere, & eum tota anima, & totis viribus, & toto corde diligere; proximum quoque, ita vt ſe ipſum amare, Scriba hic non iam in Regno Dei ſit, ſed non longe à Regno Dei ſit?* Es a caſo porque tomar poſſeſſiõ del Reyno de los cielos, ſe guarda para los que ſe exercitan en obras de piedad. Segun aquello: *Venite benediſti Patris mei percipite Regnum, &c.* o para los pobres de eſpiritu, cuyo es el Reyno de los cielos? Pero que le falta al que profeſſa tan conſumada charidad con Dios, y con el proximo que todo lo incluye?

Pues

Pues que serà la causa, porque le dixesse Christo, que no estaua lexos del Reyno de los cielos, quando deuiera dezirle, no solo que estaua cerca del, sino dentro, y con enteras noticias de lo que deuia creer y amar? Aora resuelua esta dificultad el que la leuantò. Luego en el cõtexto del Euangelista (notese) trauò platica Christo, como al Messias le llamauã hijo de Dauid quando el mismo le llamaua Señor suyo? *Dixit Dominus Domino meo, &c.* y fue como si le dixera, aunque te parezca que sabes mucho de Dios, porque le confiessas vno, y digno de ser amado, y que por esta razon estàs dentro del Reyno de Dios, contentate con que no estàs lexos, aun te falta de saber que el Hijo de Dauid, es Hijo de Dios, y que le llamò Señor suyo, quando le vio en espiritu Dios hombre, Hijo de Maria, y que el Hijo, y el Padre no son dos Dioses, sino vno, y que Christo en quanto hombre es Hijo natural de Dios, quien solamente creìa lo primero, no estaua lexos del Reyno de Dios. Pero no ay en el enteras noticias de Dios, hasta que se sepa, que es Hijo de Dauid, y de Maria. Y assi concluyò el santo Doctor. *Hoc ideò vt scriba secundum carnem, & partum Mariæ, quæ ex Dauid esset solum eum intelligens Dauid num potius secundum spiritũ Dauid meminisset esse quam filium.* No se vee como no ay adequado conocimiento del Hijo de Dios hasta que se conoce que tiene Madre? Como Dios, es Señor de Dauid; como hombre, es hijo de su sangre y familia, y hasta que Maria recibe aclamaciones de Madre: *Vnde hoc mihi vt veniat Mater Domini mei ad me?* No ay en la casa de Zacharias entera noticia de Christo, y a la voz de esta Señora le reconocen el Hijo, y la Madre, el con saltos, y ella con vozes.

Psal. 109. 13

§. IIII.

Voz de Maria, instrumento de la santificacion de Iuan, thesorera de las riquezas de Dios. Fue hazaña del Verbo en carne con atencion a su credito, y autoridad.

NO refiere nuestro Euangelista de que vozes, o palabras vsase la Madre del vnigenito de Dios en la salutaciõ, y visita que hizo a santa Isabel. Solamente aduirtiò que al pri-

14

to

to que la santa esteril ya fecũda, oyò la salutacion dela Emperatriz celestial, dio saltos de alegria y gozo, el hijuelo que tenia en sus entrañas, y ella sobre la fecundidad del cuerpo, recibiò en el alma nueua plenitud de gracia del Espiritu santo. *Et factum est vt audiuit salutationẽ Mariæ Elisabet exultauit infans in vtero eius, & repleta est Spiritu santo Elisabeth.* Pinta el Euangelista por su orden los efetos de la salutacion de Maria, y el primero fue, que el Verbo que lleuaua en sus entrañas santificasse a su Precursor, de cuya santificaciõ se originaron los saltos de plazer, y el segundo, que Isabel quedasse llena del Espiritu santo, cuya gracia se distribuyò por la voz de Maria, como dixo Cayetano. *Vt ordine quodam distributus intelligatur Spiritus sanctus ex voce Mariæ.* Y mucho antes lo tenia escrito, y ponderado gra uemente el Padre san Gregorio Taumaturgo. *Vox igitur Mariæ efficax fuit, & Spiritu sancto repleuit Elisabeth, ac velut ex perenni quodam fonte instrumento linguæ flumẽ charismatum per Prophetiam cognatæ suæ emisit, & pedibus infantis in vtero colligatis saltũ, & exultationẽ suppeditauit.* Rara, y singular eficacia tuuo la voz de Maria, no pudiera obrar mas admirables prodigios la voz de Dios. Fecundò el alma de su prima Isabel con gracia del Espiritu santo, y como fuente perenne, y manantial puro, siruiendo de instrumento la lengua, la comunicò vn rocio caudaloso de diuinos dones, y rompiendo las prisiones de la naturaleza en que estaua preso el infante Precursor, le puso en libertad a fuerça de la gracia, para que la Madre rompiesse en aclamaciones de la Madre Virgen, y el Bautista reconociesse a su dueño con saltos de alegria. Y en fiesta de santificaciõ de voz no le faltasse aun al Padre mudo para publicar las glorias de Dios, y la especialissima de auerse hecho hombre. Que biẽ lo ponderò Chrysologo. *Quid dicam? Ioannes antequam Christum præcederet se præcessit, Patris; Matris; Filij, corda, vnus atque idem implet Spiritus sanctus, vt vno sanctitatis organo resonet Natiuitatis Dominicæ Cantilena.* No es mucho sea toda esta fiesta de vozes, y que faltando vna (digamoslo assi) para cantar a tres el misterio de la Encarnacion, el Espiritu santo como Maestro de Capilla, dio voz a Iuan, a su Padre, y a su Madre, para que a vna voz se publicasse quien era el Autor de aquellos beneficios, y el instrumẽto dellos, que fue la voz de Maria.

Caiet. hic.

Greg. Thau mat. ser. 2. in Annũt. B. Mariæ.

Chrysolog. serm. 91.

Pero quien no repara como depo-

depositò Dios tesoro tan precioso de plenitud de gracia, para que se comunicasse al Bautista y a su Madre, en vna Niña tierna, y que fuesse su voz instrumento para la santificacion del mayor de los nacidos? Señor, para joya tan preciosa no hallastes mas segura depositaria? Vna muger instrumento de las mayores glorias de Dios? Si. De ahi se conocerà la altura a q̃ llegò la Reyna delos Angeles por la compañia del Verbo en sus entrañas, que parece la comunicò su espiritu y su valentia, y como estan seguriſſimos en el todos los tesoros del Padre para comunicarlos a los hombres, y solicitar su santificacion; se depositan seguramente en su Madre, como en instrumento por el buen lado que la haze la compañia del Hijo. Que desseo tuuo Eliseo de que se le comunicasse el espiritu de Elias, y fue doblado, porque obrò en virtud del, dos vezes mas milagros que su Maestro. Pero el camino de grangear el espiritu, fue no apartarsele del lado, ni perderle de vista, assistiendo siempre en su amable compañia aun quãdo se remontaua por essos viẽtos. *Si videris me quando tollar à te, &c.* Assi lo sintiò el Abad Ruperto. *Velut ex latere meritum tetigit Eliſei, quia perſeuerando cum illo, cum toties ſibi dictum eſſet ſede hic, illud meruit, vt quaſi hæreditario iure ſpiritum perciperet Magiſtri munere duplici.* Pues si Eliseo por obediente, y estar al lado de Elias, merecio su espiritu para obrar prodigios, sera mucho que Maria al lado del Verbo en carne, y estando tan vnidos como el Hijo, y la Madre, se le comunique virtud de obrar marauillas, y que vnida al Autor de la gracia, sea fiel instrumento suyo para comunicarla a otros? Antes fuera digno de admiracion lo contrario, porque a la verdad, seguramente se deposita el caudal diuino, aunque sea en vna Niña tierna quando es el mismo Dios el que la guarda.

4. Reg. 2.

Ruper. li. 5. in lib. Reg. c. 18.

Blasonauan los Apostoles, si ya no lo reconocian de humildes, que auia puesto Dios el precioso licor de su virtud, dones, y gracias, en vasos fragiles: *Habemus theſaurum iſtum in vaſis fictilibus.* Y parece era poca aduertencia de Dios fiar joyas tan preciosas de fincas tan poco seguras. Aora pregũtemos con san Chrysostomo que tesoro era este, y luego veremos como le assegurò su dueño. *Quæ nam theſaurum?* y responde, *ſuppeditationem ſpiritus, iuſtitiam, ſanctificationem, Redemptionis prætium.* Componese el tesoro de Dios de superior virtud, para sugetar demonio,

16

Chryſ. ho. illud. Adſit tit Regina.

monios, de justicia, de santificacion, de sangre de Christo, q̃ es de valor infinito, y luego duda, si es de tanto valor el tesoro, como le pone Dios en vaso tan fragil: *Si tam multæ molis est thesaurus cur imbecille vas?* Y aun por esso, dize el Santo, por ser el tesoro tan grande, es fragil, y quebradizo el lugar adonde se pone, para que se entienda que no es el vaso el que guarda el tesoro, antes el tesoro conserua el vaso. *Non enim thesaurus iste à vase conseruatur, quin potius, thesaurus conseruat vas.* Dixo agudamente Chrysostomo. En el mundo prudentemente se busca para vn licor precioso vn vaso seguro y fuerte, porque el vaso conserua el licor; pero en el orden de la gracia, como ella cõserua a quien la tiene, seguramente la afiança la virtud de Dios en vn vaso fragil. Seguros estan los dones diuinos en los Apostoles, para que los comuniquen a la Iglesia. Tan seguros, sino mas, en Maria para que los comunique a Isabel, y Iuan; que aunque vaso fragil al parecer, la diuina virtud que la comunica al lado de su hijo, la fia de fiel tesorera y depositaria de Dios.

Hagamos aqui en fauor de la Madre el argumento, que en fauor del Eterno Padre hizo el Apostol a los fieles de Roma. Si nos dio a su Hijo auia de quedarse con bien alguno que no le comunicasse? *Quomodo nõ etiam cum illo omnia nobis donauit?* Entregado el Hijo de Dios a los hombres, dize el Angelico Dotor santo Thomas, no quedò cosa alguna creada, ni increada que no se les diesse en el, las personas diuinas como objeto beatifico, las superiores inteligencias, para solicitar la saluacion, las criaturas inferiores para vsar dellas: *Vnde eo tradita nobis, omnia sunt donata nobis.* Porque quien tuuo amor para entregar liberalmente vn Hijo vnico, no podia hazer represa de sus gracias, estanco de sus fauores. Puso Dios en el vtero materno de Maria a Christo Señor nuestro, fiòsele para que le diesse al mũdo, cumpliò lo que le fue ordenado: Poco digo, parece que dio algo mas, que ella puso de su casa, y aunque dio a Dios, le dio con otro punto y sazon, como le auia menester la Iglesia. Que profundamente lo discurriò Ambrosio. *Habuit ergo de suo virgo quod traderet; non enim alienum dedit Mater, sed proprium è visceribus suis contulit, inusitato modo, sed vsitato munere.* Empeñòse el Padre de dar su Hijo al mundo, depositòse en Maria, y esta sacratissima Virgen nos le dio, no solamente Hijo de Dios, sino Hijo suyo engendrado en sus entrañas, no fue

Roman. 8.

Amb. li. 3. de Spiritu sancto c. 9.

17

liberal de Hijo ageno, sino de Hijo proprio, dadiua de Madre, y aunque es vulgarissimo comunicarse Dios a los hombres, este modo fue peregrino: pues que gracias recateara de comunicar vna Señora, que tuuo valor, amor, y alientos para dar vna tan preciosa prenda como vn Hijo vnico, que era juntamente Hijo de Dios, fidelissima tesorera es del mayor Monarca, y por su voz, y lengua se distribuyen las gracias del Espiritu santo.

Eficacissima fue la voz de Maria en la execucion de estos prodigios como instrumento diuino, pero a la verdad, la hazaña de su Hijo fue, y causame admiracion, no el hecho, pero las circunstancias, que estuuiesse seys meses el Bautista en el vientre de su esteril Madre, sin que ni a el le visitasse el Verbo con su gracia, ni a ella la Virgen con su presencia, y que en el punto que se vè Hijo de hombre, y su Madre, Madre de Dios, toman el camino de la montaña, para visitar Christo a Iuan, y Maria a Isabel, como dixo S. Ambrosio. *Maria ad Elisabeth, Christus ad Ioannem*; quien duda tuuo grauissimo misterio. Ponderemoslo mas, si la visita de Christo a Iuan, es para sacarle el alma de pecado, que necessidad auia de esperar a hazerse hombre, pues no le auia de dar la humanidad valor para essa hazaña, antes bien el supuesto diuino la leuantaua de punto para que las obras fuessen de valor infinito? Pues para que esperò a verse hombre antes de emprender este prodigio de la santificacion de Iuan? Es que atendio Dios a su credito, y opinion, y quiso obrar a proposito como prudente Artifice, porque si lo que hizo hecho hombre, lo obrara antes de serlo, o en naturaleza, no como la que tomò, ni procediera conforme al orden de sus designios, ni sacara gloria del hecho, y para que se consiguiessen fines tan altos, no solamente fue decente hazerse hombre, pero serlo, aunque con suma pureza del mismo tronco infecto con la culpa. Grauemente lo meditò Tertuliano. *Nam neque ad propositum Christi faceret euacuantis peccatum carnis, non in ea carne euacuare illud in qua erat natura peccati, neque ad gloriam, quid enim magnum, si in carne meliori, & alterius, id est, non peccatricis naturæ, nœuum peccati redemit?* Fue el intento de Christo, sangrar y euacuar de culpa la humana naturaleza, y que sanasse el hombre por el mismo camino que enfermò, y que como fue verdadero hombre, el que le causò la muerte, se

Tert. lib. de carne Christi, cap. 16.

18

ſea verdadero hombre el que le reſtituya la vida. Pues como ſe executaran eſtos intentos de Dios ſin humanidad nueſtra? Deſpropoſitadamente; y ſi ya que ſe hizo hombre el Verbo y terminò naturaleza criada, no fuera la nueſtra de barro, ſino otra ſuperior que podia formar; bien podia con ella, y en ella librar al hombre de pecado: Pero que gloria fuera para Chriſto, pelear con armas de ventaja, y hazer punta al barro fragil de nueſtra naturaleza, con el azero duro de otra naturaleza ſuperior? Pues para que obre Chriſto conforme a ſu intento, y ſaque gloria inmortal de la hazaña de librar al hombre de la culpa, no obre con poder abſoluto de Dios antes de ſer hombre, ni vna a ſi, otra naturaleza que la nueſtra, que con eſto obrara como quien es, y ſolicitara ſu credito. Sea eſta la razon de auer dilatado la viſita de Iuan haſta ſer hombre, y hombre como el, de ſu miſma naturaleza, como quien dize, antes de encarnar no era viſita a propoſito, aora ſi es tiempo de ſolicitar de vna voz con la ſantificacion del Precurſor la gloria, y autoridad de Dios.

§. V.

A la preſencia de Dios detiene ſu curſo el raudal de la culpa, a la voz de Maria calma el viento del pecado. Santificado Iuan dà principio a ſu oficio; es gran miniſterio ſer voz del Verbo.

SI el viento Aquilonar de quien deziamos al principio de eſtos Diſcurſos, es ſymbolo de la culpa, y del Autor della Satanas; no es marauilla que viendo con los ojos del entendimiento, ſegun la comun inteligencia de los Santos, la ſantificacion de Iuan al punto que entrò en caſa de ſu Padre la Reyna de los Angeles fecunda del Verbo; digamos que a la preſencia del Hijo de Dios Autor de la gracia, huyò a toda diligencia la culpa, que por ſu malicia huye los ojos de la mayor pureza. Salio de la opreſſion de Egypto el Pueblo fiel, ſeguiale a las eſpaldas el copioſo exercito de Faraon, llegaron al mar, y armados de confiança los Hebreos ſe arrojaron en ſus profundos Senos, arro- 19

llaronse las aguas de vna parte y de otra, y entre dos muros de puriſſimos criſtales paſſaron a pie enxuto a la opueſta margen. Comunes ſon las palabras, pero miſterioſas con que Dauid profeticamente hiſtoriò eſte ſuceſſo. *Mare vidit, & fugit Iordanis conuerſus eſt retrorſum.* Vio el mar, y huyò, y el Iordan tambien dio paſſos atras y detuuo ſu corriente, alude a lo que le ſucedio al miſmo Pueblo en tiempo de Ioſue. Pero quien no repara aqui, quien puſo miedos al mar? quien le obligò a ponerſe en huyda? que fue lo que viò? que le engendrò temores tantos? Duda es de Ceſareo Arelatenſe. *Quid vidit?* que viò el mar, lo que viò el rio, y ambos reconocieron la Mageſtad de Dios, eſto vieron, y a la imperioſa Mageſtad ſuya, como ſi fueran criaturas ſenſibles, y capaces de razon, hizo el mar diaphano muro de ſus aguas, el Iordan eſtancò ſu curſo, y obedecieron puntuales a la preſencia de ſu Autor. *Sine dubio illud terribile profundum atque ſecretum aſſiſtentis inhorruit maieſtatem, & ad præſentiam ſui ceſſit Authoris.* Admirable ſymbolo fue el ſuceſſo, eſpecialmente del Iordan de otro mas celeſtial prodigio que auia de obrar Dios en el. Entrò en el Iordan Chriſto a dar principio a los Sacramentos de la Igleſia con la ſantificaciõ de las aguas que auian de ſeruir de la materia al primer Sacramento, y dar vida eſpiritual a los hijos de Dios, que por eſſo deſde el principio del mundo, ſe les intimò a las aguas, que dieſſen vida a todo viuiente como obſeruò Tertuliano; *Producant aquæ reptile animæ viuentis, & volatile ſuper terram, ſub firmamento cæli.* Y aſſi dixo. *Primis aquis præceptum eſt animas proferre, primus licor, quod viueret edidit, ne mirum ſit in Baptiſmo ſi aquæ animare nouerunt.* Y es digno de reparo que no ſe detuuieſſen las aguas en obſequios de la verdad, como ſe detuuieron en la figura y ſombra, pero ya que a la preſencia del Hijo de Dios no detuuieron ſu corriente, la detuuieron las culpas, que a la preſencia del Autor de gracia eſtancaron con velocidad ſu curſo. Aſſi lo ſintio el Padre ſan Ambroſio: *Puto autem eſſe mirabilius quod Domino Ieſu Chriſto ibi poſito factum eſt. Ante enim retrorſum aquæ conuerſæ fuerant, modo retrorſum peccata conuerſa ſunt. Et ſicut tunc impetus fluminis alueum ſui curſus perdidit; ita & nunc impetus peccatorum domi-*

Pſal. 113.

Geneſ. 1. Tert. lib. de Baptiſmo.

Ceſar. Arel. hom. 4.

20 *dominium sui erroris amisit.* Conocese el efeto de la diuina presencia, alli en symbolo se detienen las aguas, y dan passo al Pueblo fiel a la tierra prometida, aqui a la presencia del Hijo de Dios en carne es mas admirable el prodigio, pues huyen y se retiran las culpas por la Mageſtad, y grandeza del Señor, que es fuente de gracia.

Inſtrumento de eſte prodigio en Iuan fue la voz de Maria ſantiſſima, y aſſi ſe dexa entender bien en la Filoſofia del Eccleſiaſtico, que calmaſſe el viento Aquilonar en oyendo ſu voz. *In ſermone eius ſiluit ventus.* Y que ſe retiraſſe y huyeſſe la culpa original del Bautiſta, y que el Saluador de todos los hombres, poniendo con ſu Sabiduria, y poder paſmo al abiſmo, hizieſſe en ſu Precurſor vna nueua planta de ſu mano, en gloria de ſu Madre. Aſſi entiendo aquellas palabras, *& cogitatione ſua,* que Gloſſ. gloſsò la Interlineal; *Sapientia placauit abyſſum, & plantauit illum Dominus Ieſus*, y aqui Lyra en ſu Gloſſa dixo: *Deus qui eſt Saluator omnium, Ieſus enim interpretatur ſalus.* Y parece que por la articulada voz de ſu Madre dio principio a la Redencion del mundo, y al exercicio del empleo de ſu nombre en la ſantificacion del Bautiſta, para que fueſſe en el orden de la gracia como parto de ſu fecundidad, que no a caſo, antes con miſterio grande fue Maria, Madre del Verbo Eterno, para facilitar la Fè, de que podian los hombres nacer de Dios por la gracia, pues el miſmo Autor della era Hijo de vna muger. Eſtas buenas nueuas dio Ceſareo al mundo aſſegurando que eſtas dos Madres prodigioſas, Maria, y la Igleſia con ſu fecundidad virginea alternatiuamente corroborauan nueſtra Fè. *Ceſar. ho. 5*

Gaudeat Chriſti Eccleſia, quæ ad ſimilitudinem Beatæ Mariæ Spiritu ſancto operante ditatur, & Mater diuinæ prolis efficitur, conferamus ſi placet has duas Matres, & vtriuſque generatio fidem noſtram in alterutra corroborauit. Y no ſolamente Maria con la generacion del Hijo de Dios, es modelo de la regeneracion de Iuan; ſino eſpecialiſſimamente Madre ſuya por ſer ſu voz inſtrumento diuino, y queda con mayores empeños a eſta Señora que a ſu Madre, pues en la graue ponderacion de Chryſologo, primero recibiò Iuan el eſpiritu diuino que el humano, y entrò en la poſſeſſion de lo celeſtial, antes que ſorteaſſe en lo terreno. *Chryſolog. ſer. 88.* *Beatus qui ante diuina poſſidere*

meruit, quam sortiretur humana. Beatus qui ante meruit cælum scire quam terram. Y si esto passò assi; llamad a Iuan mas Hijo de Maria que de Isabel, que si Iuan es voz del Verbo, como el mismo lo dixo, *Ego vox clamantis*; mas derecho tiene a ser Hijo de la voz de Maria, que de sus padres, y mas superior labor, hizo en el el Espiritu santo mediante Maria, pues como dixo vn Dotor antiguo se le ajustan aquellas palabras de Isaias: *Commota sunt superliminaria cardinum à voce clamantis, & domus repleta est fumo*, quando las interpretò assi. *Vox salutationis clamantis Mariæ commouit in puero superiora cardinum, quæ mistice sunt superiores hominis partes, scilicet intellectus, & voluntas. Hæc duo excitauit in Ioannæ vox Mariæ, & domus ipsius Ioannis, scilicet Mater eius, repleta est fumo optimo quem puer ardens emisit ad maternum caput, vt & ipsa bono respersa odore testimonium perhibeat veritati.* Commouiò, y excitò la Virgen con la fuerça de su voz las partes superiores de Iuan el entendimiento, para que conoeiesse a Dios; la voluntad para que le amasse, y la casa de su Madre toda se llenò de celestial fragrancia, y el Niño abrasado en amor, humeò a la cabeça de la que le dio ser humano, para que diesse de la fecundidad de Maria diuino testimonio. Deuiò pues Iuan a Maria, su filiacion en la parte superior del alma, y que con ella passeasse los cielos antes de salir del vientre, y penetrasse los misterios que en el cielo estauan escondidos a los Angeles, como lo põderò Sixto Quarto, quando escriuiò en alabança del Precursor. *Nondum corpore contigerat terram, & iam mente in cælestibus versabatur, vt cernere posset in vtero quod Angelos latebat in cælo.* Segun esto, mas superior nacimiento es el de Iuan, quando nace monstruosamente voz de la voz de Maria, que quando nace Hijo de sus Padres, porque aqui la culpa le desdora, alli le autoriza la gracia.

Author sanctuarij Biblici. Isaiæ 6.

Sixt. IIII.

22

La eficacia de la voz de Maria se conocio luego en que el Bautista en los saltos de alegria y gozo, con vozes mudas, dio principio a su oficio de voz, q̃ por esso tan anticipadamente, assegurò el Angel a su Padre Zacharias vna plenitud de gracia del Espiritu santo, antes de salir del vientre de su Madre; *& Spiritu santo replebitur adhuc in vtero matris suæ*, y a fuerça de la gracia se conociesse primero la voz prodigiosa de su espiritu en el vtero materno, que en la cuna los sollocos de la infancia.

Assi

Chrysolog. serm. 88. Assi lo dixo Chrysologo. *Beatus Ioannes qui ante Dei spiritu meruit intonare, quam hominis vagiret inflectu.* Este fue vn prefagio admirable de los prodigios de aquella animada voz, quando despues con mayores empeños exercieße el altißimo minißterio de Precurßor.

Psal. 28. El Psalmo 28. tiene ßingulares preñezes de mißterios, y es digna de admiracion aquella repeticion de la voz del Señor, q̃ ßiete vezes pronunciada nos dio luz para ver diuinos Sacramẽtos. *Vox Domini ßuper aquas. Vox Domini in virtute; vox Domini in magnificentia; vox Domini confringentis Cedros; vox Domini intercidẽtis flammam ignis; vox Domini concutientis deßertũ; vox Domini præparantis ceruos.* Es vn admirable epilogo de la vida y hazañas de S. Iuan Bautißta, como lo obßeruò el glorioßo Padre S. Baßilio. Llamaße lo primero voz de Dios ßobre las aguas, y pregunta el Sañto: *Quæ vox? ßuper quas aquas?* y reßponde, acordaos de la reßpueßta que dio el Precurßor a los Comißarios dela Republica de Ierußalen, quando le preguntarõ quien era, y que recado lleuarian al Cabildo que los auia embiado. *Quis es, vt reßpõßum demus ijs qui miserunt nos?* Pues dixo que era voz: *Ego vox clamantis in deßerto.* Dauà vozes en las riberas del Iordan conuidando al Bautißmo de penitencia, primer paßo de ßu ocupaciõ y empleo, y aßi ßue voz del Señor ßobre las aguas, y gloßsò Baßilio. *Vox igitur Domini ßuper aquas, Ioannes eßt baptizans.* Y no ße nos paße lo que añadio el Profeta, que en eßta ocaßion ße hallò tambien el Señor ßobre los copioßos raudales del Iordan, *Dominus ßuper aquas multas.* Y alli le aclamò el Padre por Hijo ßuyo: *Hic eßt Filius meus dilectus*, y explicò Dauid per otros terminos, *Deus Maießtatis intonuit.* Y eßtar el Señor ßobre muchas aguas, ßue humillarße al Bautißmo de Iuã como ßi ßuera pecador, por echar el lleno a la jußticia y ßantidad. *Tunc & Dominus ßuper aquas multas erat, cum ad Ioannis vßq; Baptißma ße ße demittere dignabatur, vt vniuerßam legis iußtitiã adimpleret.* Exemplo raro de humildad profundißima, y aũque ßue Chrißto Maeßtro de eßta rara virtud, y quißo que todos la aprẽdießen en ßu eßcuela, *dißcite à me quia mitis ßum, & humilis corde*; me parece a mi la aprendiò de ßu Madre en la vißita que hizo a ßanta Iſabel, almenos alli precedio ßombra, o exemplar viuo de eßte profundo rendimiento.

Basil. hom. in Ps. 28.

23

Ioan. 1.

Refiere ßan Lucas, que no ße contentò la Reyna de los An-

geles con yr a la montaña a visitar a su prima, sino que estuuo en su cõpañia casi tres meses siruiendola con humildad,
24 amor y cariño. *Mansit autẽ Maria cum illa, quasi mẽsibus tribus, & reuersa est in domum suam.*
Bern. ser. 5 de Assump. Ponderòlo el Padre S. Bernardo, y explicò el misterio muy a mi intento: *Abijt in montana cum festinatione, & visitauit Elisabet, & in ministerio eius erat quasi mẽsibus tribus, vt iam tunc posset dicere Matri Mater, quod tanto post dixit Filio, Filius. Sine modo. Sic enim decet nos implere omnem iustitiam plane montana conscendens cuius iustitia sicut montes Dei.* Confusa Isabel de ver a Maria empleada en obsequios humildes suyos, y de su casa, quiẽ duda la diria, vos Señora mereceys que os siruan los hõbres, y los Angeles, por la dignidad de Madre de Dios, indigna a vuestra grandeza es esta ocupacion, dicha mia serà que se truequen las suertes, y que yo sea esclaua de la esclaua del Señor: pero diria la Madre a la Madre, Maria a Isabel, lo que despues dixo Christo a Juan que era necessario cũplir toda la justicia, y exercitar toda virtud, que por esso la dio principio subiendo a la montaña, que la santidad rara es como los mõtes de Dios. Y aqui se fundò la admiracion de Isabel: *vnde hoc mihi vt veniat, &c.* y pudierõ ser notorias prendas de Madre de Dios, venir como su Hijo, no a ser seruido, sino a seruir. *Sed iã magis miretur quod instar vtiq; Filij, & ipsa nõ ministrari venit, sed ministrare,* cõclu yò Bernardo. Por esta razõpues quãdo se llama Iuã voz ð Dios sobre las aguas, està Dios, Maestro de humildad sobre ellas mismas, y llega a ser bautizado por la mano de su Precursor.

Vox Domini in virtute. Fue 25
Iuan voz de Dios en virtud, o por la que tenia llamando a penitencia, o por el testimonio q̃ dio de la diuina virtud en Christo. *Vox Domini in magnificẽtia.* Era Iuan el que a vozes engrãdecia los misterios de Christo, publicando la Magestad del Vnigenito del Padre, no dixo del cosa que no oliesse a grandeza y autoridad. *Hac ratione dictum est vox Domini in magnificentia.* Fue voz del Señor poderosa a trastornar los Cedros, esto es, derribar por el suelo las impiedades que descolladamente se oponian al conocimiento de Dios. Traça y ardid con que allanaua los caminos al Verbo, y le yua preparando vn pueblo fiel. *Vox Domini intercidentis flammam ignis.* Fue el Bautista voz del Señor, que trinchò la llama de fuego, quãdo el pecado volcan abrasador,

dor, yua talando el pueblo de Israel, y cortòle por medio, anunciando con su predicaciõ, la amenaça del fuego eterno contra los pecadores. Assi lo meditò el Santo: *Flammam itaque illam intercidit, vbi terribilia ista populo ob oculos exposuit. Vox Domini concutientis desertum.* Fue Iuan voz del Señor con que hiriò el desierto, alli era su bautismo, como dixo san Marcos: *Fuit Ioannes in deserto baptizans:* Y este golpe le dio con el concurso grande de los que a toda diligencia, a la fuerça de esta voz venian pidiendo el agua del Bautismo, disposicion para la gracia que auia de causar el Bautismo de Christo, y por esso misteriosamente llamò el Profeta al desierto: *Cadès, commouebit Dominus desertum Cades,* que se interpreta Santo, *Quod quidem desertum propter eorum, qui illuc veniebant pœnitentiam, Sanctum est appellatum. Cades enim si interpreteris Sanctum dicitur:* dize Basilio. Finalmẽte, Iuan es voz de Dios, que prepara los ciervos, el Santo leyò assi. *Vox ista Domini absoluit ceruas:* Esto es las almas santas que con cuydado, y solicitud como ciervos heridos dela diuina voz, buscauan las fuentes de las aguas: Estas eran las vozes de la voz, santificada por la voz de Maria, y este vno de los prodigios de esta Señora, quando sube a la montaña, como nube fecunda del Verbo al plazeme de su prima. Desterrò la culpa, y llenò la casa de Zacarias de dones celestiales de gracia.

(?)



TRA-

TRATADO SEPTIMO, DE LA PVRIFICACION DE MARIA Purisima.

Septimum Chrysolitus. Apoc. 21.

Postquam impleti sunt dies purgationis Mariæ, &c. *Lucæ* 2.

VESTIDA de grauissimas circunstãcias singulares todas, como lo es el misterio, veo la solenidad presente, vna Señora, cuya pureza pueden embidiar los mas puros espiritus, cumpliẽdo la ley de la Purificacion de las madres, como si quedara inmunda la que lo fue de Dios. Vn Dios hombre que ptesentandose al Padre en el Templo, se presenta, y ofrece tambien a si mismo, nueuo modo de Presentacion, rara ofrenda, vn Sumo Sacerdote, segun el orden de Melchisedech, primogenito ante todas las criaturas, y Redentor dellas, redimido por cinco ſielos, y comprado de los Sacerdotes de Aaron en tan baxo precio: vn varon anciano, y ciego. (si creemos a Celso en el libro que escriuio de la incredulidad de los Iudios, que anda entre las obras de

de Cypriano) a quien llenò al Templo el espiritu del Señor, para que viesse entrar en el a Maria santissima, sitiada toda de luz, y esplendor celestial, como lo testifica Timotheo Presbytero, y refiere el Metafraste: y a vn tiempo viesse con los ojos del alma, y del cuerpo al desseado de las gentes, la salud del mundo, la luz clara del vniuerso, y la gloria del pueblo de Israel, epitetos que dio a Christo en su Cantico. Vna muger profetissa, que despues de siete años de matrimonio hizo su habitacion el Templo, hasta los ochenta y quatro de su edad, sin salir del, y predicadora con Simeon de las glorias del Hijo de Dios, anunciò sus prodigios y marauillas tantas, y tan singulares que se admiraron de oyrlas los Padres del tierno Infante: *Et erant Pater eius, & Mater mirantes super ijs quæ dicebantur de illo.*

No me admiro yo que para ver oy tantos misterios preuenga faroles, y encienda tantas luzes la Iglesia, ni alcanço si son luzes de Dios para buscar al hombre, o humanas luzes para buscar a Dios, y me parece vno, y otro: en la solemnidad de este dia salen de reboço Maria, y Christo, tan a lo dissimulado en el misterio de la Purificacion de ambos, que assi se lee en el Texto Griego: *Postquam impleti sunt dies purgationis eorum*; es fuerça valerse el entendimiento humano de luzes celestiales, para conocer los, y buscar a Maria, y a su Hijo, luz por essencia, por camino de luzes, y tambien las encendio este Señor, significado su amor en la muger que perdio la dragma, como notò Ambrosio, y trastornando la casa hasta hallarla, y assi con soberano acuerdo empieça por luzes este misterio, para que entre las sombras de Purificacion, sacrificios, y oblaciones, alcance la Fè, a ver lo que no pueden los ojos humanos, y a la presencia de esplendores tantos, con que se conoce es la Virgen Madre del Verbo, aunque entra a purificarse, huyan las sombras q̃ la Gentilidad introduxo para dar culto a la Diosa Februa, madre del Dios Marte, a quiẽ, por orden del Principe de tinieblas, sitiaban sus ciegos adoradores de luzes. Con razon en solemnidad tanta el Profeta Isayas da parabienes a Ierusalen, en cuyo Tẽplo se veen estos prodigios: *Lætare Hierusalem, & conuentum facite omnes qui diligitis eam.* Y aqui el Abad Igniacense, notò con agudeza la causa del gozo que se le anuncia a Ierusalen, pues repartiendo Dios a diferentes lugares sus misterios, tocò a Nazareth la Anunciacion, a Belen *Isai.66.*

Belen el Nacimiento, a Ierusalen la Purificacion. *Lætata est Nazareth de Annũtiatione, Betleem de Natiuitate, lætare, & tu Hierusalem de Purificatione.* Toda la fiesta es de luz, y de luz diuina, como puede faltar para celebrarla con decencia, celestial esplendor de gracia!

Abb. Igniac.

§. I.

Maria tiene librado su mayor credito en el peligro de perderle, y se le funda mas seguro, la apariencia de deshonor.

DIcha, y felicidad grande es assegurar la reputació a la presencia de su perdida, y poner mas fuertes columnas a la opiniõ, cõ acciones de aparente descredito. La ley de la Purificació a que en el comun sentir de los Santos, no estaua obligada, obserua Maria, que serà? auenturar el credito de Madre de Dios, o poner al misterio de su pureza nueuas cortinas? La razon de dudar, luego se viene a los ojos: es mengua notoria de la nobleza, pagar comunes pechos, y agrauio q̃ pone en arma al mas sufrido, hazer tributaria la libertad. Pues como quien la tenia tan de solar conocido la auentura, pagando el tributo que no deue: afrenta parece de la dignidad de Madre de Dios, tributar el obsequio de la ley, deuda de las mugeres fecundas, assi parece aunque bien mirado, y con la atencion que pide el misterio, fue çanjar con mas firmeza la dignidad, y dar cõ esta accion, exemplar viuo a su Hijo, para portarse decentemẽte en materia de tributos, siendo como anticipado Euangelista de sus hazañas, y mostrãdose obseruante de la diuina ley, no haziendo nouedad a quien no sabia si concibio por obra de Espiritu Santo; assegurò mas el credito, y opinion de Madre de Dios.

Aquellos exactores que en Cafarnaum recogian el tributo del Cesar, no se atreuieron a pedirsele a Christo, por veneracion, y respeto que le tenian por celebre Maestro, y Predicador de tanto nombre, pero querian que le pagasse aora sea el tributo que impuso Pompeyo en Iudea, y le pagauan las tierras tributarias, o el censo, que assi se llamò otro tributo que se pagaua por cabeças, impuesto por el Emperador Augusto. Llegaronse pues al Apostol san Pedro, y preguntaronle: *Matth. 17. 2*

taronle: *Magister vester non solvit didragma?* No paga vuestro Maestro el tributo? Respondio afirmativamente, *ait, etiam:* leyole Christo el coraçon, y hizole esta pregunta: *Quid tibi videtur Simon: Reges terræ à quibus accipiunt tributum à filijs suis, an ab alienis?* Que te parece Simon? que sientes en materia de tributos, los Reyes del mundo a quien los piden, y de quien los cobran? de los hijos, y de los estraños? Respondio el Apostol que de los estraños: *ab alienis,* y de estas premissas inferio Christo esta consequencia: *Ergo liberi sunt filij:* Luego los hijos del Rey en qualquier Reyno tienen ingenua libertad, infirio en comũ que el era libre por Hijo natural del Rey eterno, que gouierna todo el vniuerso, como quien dize: yo no le deuo q̃ soy Hijo de Dios, pero pagalde, echad vna red al mar, en la boca de vn pece, saldra vna moneda, pagad por mi, y por vos. Pues porque se ha de pagar sino se deue? Por euitar el escandalo: *Vt autem non scandalizemus eos.* Pagad el tributo, no se diga que vn hombre que es Hijo de Dios escandaliza: o que no deue pagarle, no importa, que pagando lo que no deue, y euitando el escandalo, pone mayores firmezas al titulo de Hijo de Dios, sino pagara tuuieranle por libre, mas no por Santo, pues no euitaua vn escandalo actiuo (assi le parecio este al Cardenal Cayetano) y puesta en contingencia la santidad de Christo, peligraua el titulo de Hijo de Dios, que pide suma, è infinita santidad, y fue como si dixera: pues alto assegurese este aunque yo pague lo que no deuo. El exemplar de esta altissima razon de estado precedio en su Madre. Escandalizaranse las vezinas Hebreas, viẽdo a Maria que no guardaua la ley de la Purificacion despues del Parto, y para euitar el Escandalo, vaya al Templo quãdo se cumplan los dias, que aũque no deue esse tributo acreditara mas el titulo de Madre de Dios, y estuuo tan lexos de menoscabar la autoridad de esta Señora, que antes nũca lo parecio tanto, como quando cuydadosa de no faltar a la obligacion de las Madres, euitando escandalos, parece se oluidò que era Madre de Dios. Dos blasones distingo en Maria, ser fiel, y ser Madre de Dios, por este no estaua obligada en rigor a la ley de la Purificaciõ, por aquel tenia empeño de no dar ocasion de escandalo a su proximo, y fue tan puntual en no faltar a las obligaciones de fiel, y de santa, que se le oluidò la dignidad de Madre del Verbo, y parece no se dio por en-

Occasionaliter. Vide Dion. Cartus.

ten-

tendida, que la auia leuantado Dios a altura tan grande.

Mandale Dios a Abrahan que le sacrifique el Hijo, cara prenda del alma, amado por prometido, querido por dilatado, pimpollo, risueño, o la risa misma de vn esteril tronco.

Zen. ser. 2. Veys aqui, dize Zenon Veronense a Abrahan con dos obligaciones de Padre, y de Sacerdote: *Vt Pater esset pariter, & Sacerdos.* Que hara? parecer muy Padre perdonando al Hijo, cuydando no de que muera, sino de que viua, o Sacerdote armado con el cuchillo para degollar, y ofrecer la victima? sino obedece a Dios vn hombre tan fauorecido de su mano serà abominable escandalo al mundo: si exercita el oficio de Sacerdote, quitando la vida al Hijo, y ofreciendole en holocausto, falta a la piedad de Padre. Pues que hará el Patriarca? Lo que hizo, dize el Sãto, oluidarse del titulo de Padre, por no faltar al de Sacer-

Zen. ser. 1. dote fiel. *O qui seruum Domini ita se esse memi nerat, vt Patrem se esse nesciret.* Y faltò con esto a la piedad de Padre? al empeño de la naturaleza? Esso no, di-

Sermon. 2. ze Zenon: *Sacerdotem prætulit Patri, nec pium se credidit, nisi probaret fidelem.* Hallose Abrahan con obligaciones de Sacerdote, y de Padre, y graduo las cuerdamente, prefiriò a la obligacion de la naturaleza el Sacerdocio, sin hazer falta a la piedad, antes bien nadie creyera que era piadoso Padre cõ su Hijo, sino huuiera sido fiel ministro del holocausto. Maria santissima cumpliendo con la ley de la Purificacion a que no estaua obligada, por no causar escandalo, de tal suerte se muestra fiel a su Dios, que assegurò con la atencion a aquella obseruãcia el honor de Madre de Dios, y no creyera el fiel, que era digna madre del Señor, si la viera ocasionar culpa o alguna remota sombra de falta de pureza, que esta a los diuinos ojos es tan apreciable, que porque no se dude della, tal vez puso el Hijo de Dios en contingencia el credito de la maternidad.

Aora sabremos el misterio que tuuo entre otros auer llamado Christo a Maria muger, y no Madre a la vltima despedida, quando estando pendiente en vn tronco llamò Padre suyo al Eterno. Señor dixera yo, si porque soys Hijo natural de Dios lo proteslays assi entre las congoxas vltimas de la muerte, y aunque con quexa amorosa no se os oluidò llamarle Padre, porque no llamastes Madre a Maria, pues soys verdaderamente Hijo suyo? no fue a caso, responde san Epifanio, sino admirable atencion

Epiph. li. 3 cõtr. hæres. Hæresi. 78. 4

de

de Christo, que quiso quedasse executoriada en el mundo, de su boca la virginidad, y pureza de su Madre, el nombre y titulo de Madre de su naturaleza, no suena santidad, sino secundidad, y excluye el titulo de Virgen, por la oposicion y encuẽtro, que segun las leyes de la naturaleza, tienen entre si la virginidad, y la maternidad. El nombre de muger no excluye virginea pureza, y para que se entendiesse se auia conseruado en Maria, aduertidamente la llamò muger: *Mulier ecce filius tuus.* Veamos si apoyan bien este misterio las palabras de Epifanio. *Vocauit illam mulierem, & non matrem, quia mater in communi hominum acceptione virginitatem excludit, mulier vero non.* Pareciole a Christo importaua mas en su Madre el credito de su pureza, que el blason de la maternidad: ya la verdad fue assegurarlos ambos, pues constando que era su Madre, llamandola muger, q̃ quiere dezir Virgen, quedaron mas bien çanjados ambos titulos de Virgen, y Madre, que a la sombra de la pureza, y santidad se conseruan mas seguros los titulos nobles. O que dotrina contra los que se beuen la culpa como el agua, parecele al poderoso que auentura su estimacion, y grandeza, el dia que le veen en vn acto de humildad en exercicios santos acompañados de gente virtuosa, y no alcança que este es soberano ardid para cõciliar mayor autoridad, aunque sea grã Señor, no assegura la estimaciõ y el credito el dia que falta a la fidelidad con Dios, que no se paga la Magestad diuina de blasones grandes, ni aun los fixa con seguridad el que los tiene, sino los afiança la santidad, virtud.

Parece que se hizieron del ojo, y tomaron como a competencia, y emulacion agassajar a Christo en vn mismo cõbite, Maria Madalena, y el Fariseo, este le combidò, sentòle a su mesa, pero no vsò con el las ceremonias de cortesia que acostumbraua aquella nacion, oyd al Redentor que bien formò la quexa: *Intraui in domum tuã, aquam pedibus meis non dedisti, hæc autem lachrymis rigauit pedes meos, & capillis suis tersit, osculum mihi non dedisti, hæc autem ex quo intrauit non cessauit osculari pedes meos. Oleo caput meum non vnxisti, hæc autem vnguento vnxit pedes meos.* Era costumbre lauar los pies a los huespedes, y peregrinos, darles beso de paz, y vngirlos con preciosos vnguentos, y reprehende Christo al Fariseo su falta de vrbanidad con vna galana Antitesis. Tu hombre, esta muger; tu Fariseo, esta pecado-

5

Luc. 7.

ra;

ra; tu en tu casa, y esta en la agena; tu no me lauaste los pies con agua, y esta me los ha regado con lagrimas, no me diste en el rostro beso de paz, y desde que entrò esta muger no ha cessado de besarme los pies, no me vngiste la cabeça, y esta pecadora aũ los pies me ha vngido: y blasonaras mucho con tus compañeros del apellido, y lustre de hijos de Abrahan. *Patrem habemus Abrahã.* En que lo pareces? le dize aqui agudamente san Paulino, si Abrahan lauò los pies a los Angeles, y tu tienes por afrenta lauarlos al Señor de los Angeles? Atiende, y veras como esta pecadora conuertida, ocupada en virtuosos obsequios a su Dios, se leuanta con el blason ilustre, y prueua ser verdaderamente noble hija de Abrahan, y te afrenta de bastardo, y mal nacido. *Sufficit vobis ad superbiam iactare Patrem Abraham, & ideo te illa præuenit quæ affectu fideli se potius Patris tui filiam comprobauit. A quo te degenerem etiam ista inhumanitas arguit qua dedignatus es lauare pedes Domini, cum & Abraham Angelorum, & ipse Dominus lauerit seruulorum.* Andaos a assegurar blasones ilustres, huyẽdo de muestras de santidad, y de virtud, que esta es la que los tiene en pie, y los fortifica. Discretissima Maria, para assegurar mas el blason ilustre de Madre de Dios, observa la ley de la Purificacion, y con la apariẽcia de descredito, abre mas fuertes y seguras çanjas a su honor.

Paulin. ep. 4.

§. II.

Maria purificandose segun la ley, parecio a Dios en obrar con exceſſos, hizo gala de obſeruante, y la grandeza luze mas a viſta de la mayor obſeruancia.

ENtra Maria en el Templo cõ el Niño Dios en los braços, y a obseruar lo dispuesto en la ley de Moysen, y quando los veo juntos, cũpliendo cada vno lo que le toca, me parece se ensayò tẽprano Christo Señor nuestro a hazer excessos en amor del hõbre sin induzirle obligacion, y que su Madre le imita, y parece a Dios en el modo de obrar. Aora pregunto yo, no fue exceſſo hazer lo que no deuia? Parece que si. Pero fue alta razon de estado para por este medio hazerse semejante a Dios q̃ haze en bien del mundo mas de lo q̃ deue.

6

Que-

Quexase este Señor de su pueblo, por Isayas en metafora de vna viña que plantò cuydadosamente de su mano, puso en ella cerca, lagar, y torre, y no la executò por el fruto, antes biẽ, esperò que le lleuasse a su tiempo, y quãdo esperaua el Señor de la heredad dulces razimos, cogio agrazones. *Vinea facta est dilecto meo in cornu filio olei: & sepiuit eam, & lapides elegit ex illa, & plantauit eam electã, & ædificauit turrim in medio ei⁹, & torcular extruxit in ea, & expectauit vt faceret vuas, & fecit labruscas.* Y para justificar su causa, y que no fue culpa del dueño, sino ingratitud de la heredad no responder a tiempo con el fruto sazonado, haze juezes todos los ciudadanos de Ierusalen, para que conste, que hizo Dios con su viña lo que deuio hazer: *Quid est quod debui vltra facere vineæ meæ, & non feci?* No lo ponderò mucho. Dixolo bien la Glossa Interlineal. *Hoc videor feciſſe forte vltra debitum.* Mas hizo de lo que deuia. Pues para que mas? es que soy Dios, y tengo de obrar como quien soy. Peca el primer hombre, y para remedio de essa culpa muere vn Dios hombre, careolos Pablo, y clama en la carta a los Romanos: *Nõ sicut delictum ita, & donum.* Aqui los ojos, y vereys que no fue la dadiua de Christo, como la culpa de Adan, excessos grandes la haze. La culpa induxo vna cierta pena de muerte, la gracia de Christo es en el valor, infinita, è immensa, como dixo Cayetano, pero mejor Ambrosio: bastaua q̃ perdonara Christo los q̃ condenò Adan, pero excedio q̃ sobre perdonarlos, y no castigarlos los justifica, haze Sãtos, y bienauẽturados. *Hoc ad magnificentiam pietatis Dei, & Christi loquitur, vt cũ delicto Adæ multi tenẽtur à morte secunda in inferno inferiori, donũ tamen gratiæ Dei cũ iustũ esset plecti illos, nõ solum ignoscit illos, sed & iustificat.* Pues obligose Christo mas que a satisfazer al Padre por las culpas de los hombres? Parece q̃ no, mas como era Dios, satisfizo con excessos, con pagas q̃ no cabiã en nuestras deudas, para que se verificasse lo q̃ en el mismo lugar dixo el Apostol, que sobreabundò la gracia, adonde fue mayor la culpa: *Vbi abundauit delictũ, superabũdauit & gratia.* Assi obra Dios con excessos, y parece Dios quando los haze, y paga mas de lo q̃ deue. Maria pues cumpliendo la ley a q̃ no tenia obligacion, y excediendo en su obseruãcia, no solamente parece Madre de Dios, sino al mismo Dios, careandose las obras del Hijo, y de la Madre, haziẽdo excessos en biẽ de los hõbres, ella purificandose, y el

Isai. 5.

Ambros. in epist. ad Rom. c. 5.

Roman. 5.

presentandose en el Tẽplo, segun lo que ordenaua la ley.

7 Hizo Maria en esta accion gala de ser obseruante aunque la tocasse en pundonor, que el verdadero amigo de Dios, y que tiene empeños grandes, y obligaciones, tiene por su mayor estimacion, y credito ser obseruãte de las diuinas leyes, y que ninguno llegue a presumir las atropella. Estaua el otro coxo de los Actos de los Apostoles a la puerta del Templo que se llamaua especiosa, esperãdo que le diessen limosna los que entrauan a hazer oracion, vio entrar vn dia a los dos Apostoles, Pedro, y Iuan, y pidio le socorriessen su necessidad, respondieron ellos que los mirasse: *Respice in nos.* Y aunque fue solo san Pedro el que hablò, fue bien pusiesse los ojos en los dos Apostoles, por que ambos en virtud de Dios fueron Autores de aquel milagro, como lo obseruo san Basilio de Seleucia: *Communis siquidem cum vtroque miraculi effectio, ex vtroque curationis profecta est gratia, & si enim solus loquitur Petrus, etiam adiutor est Apostolus.* Que no era bien se leuantara san Pedro solo, porque le hablò con la gloria del milagro, siendo la gracia comun a los dos Apostoles. Hablò pues san Pedro en nombre de ambos, y dixole al mendigo, hermano mio yo no tengo dinero, oro, ni plata de que hazeros limosna, nuestro Maestro Iesus Nazareno nos dexò por herencia no riquezas temporales, sino de gracia, virtud suya para hazer milagros, en nombre suyo os leuantad sano, y bueno: *Argentum, & aurum non est mihi, quod autem habeo hoc tibi do, in nomine Iesu Christi Nazareni surge, & ambula.* Assi glosò estas palabras Basilio. *Hæ meæ diuitiæ, hoc aurum Petri, hoc Apostolorum munus, surge, & ambula, hunc thesaurum, hanc nobis hæreditatem Nazarenus reliquit.*

Actor. 3.

Basil. Sele. orat. 21.

8 Quien no repara aqui quan contra las leyes del mũdo, haze gala el Apostol de pobre, y necessitado, y sin darle tormẽto confiessa que no tiene oro, ni plata, ni dinero alguno, quan ageno de la vanidad humana a quien saca colores al rostro el no tener. Tocò altamente este punto el Padre san Ambrosio, y sacò de su rayz el motiuo de la respuesta del Apostol. *Ille gloriatur, quod non habeat argentum, atque aurum, vobis pudori est m nus adhuc habere quam cupitis.* Ay necessidad glorioſa, ay pobreza bienauẽturada, ay carecer de bienes temporales que ilustra a quien no los posſee, mas a la verdad no hizo sã Pedro tanta gala de que no tenia oro, ni plata, porque no la tenia,

Ambr. li. 7 in Lucam cap. 10.

tenia, y hallarse pobre, la gala fue de obseruante de aquel precepto q̃ impuso Christo a sus Dicipulos, quando instituyò la vida Apostolica. *Nolite possidere aurum, neque argentum, neque pecuniam in zonis vestris.* Que agudamẽte lo pensò el Dotor Santo. *Tamen non tam hoc gloriatur Petrus, quod argentum, & aurum non habeat, quam quod seruet Domini mãdatum, qui præcepit, nolite aurum possidere.* Como quien dize, no vees que me afrentas en pedirme dinero, y presumir que lo tengo siendo Dicipulo de Christo. *Vides me Christi esse Discipulum, & aurũ à me requiris?* No tengo oro, ni plata que darte, que a tenerla no cumpliera con la ley de mi Maestro. No se vee quã a tiẽpo hizo gala de la obseruancia, aũque la necessidad en ley de mũdo le sacasse colores al rostro? Pues que marauilla, que la Virgen santissima se precie de obseruante de la ley de la purificacion, aunque sea a costa de su pũdonor, y credito de pureza. *Matth.* 10.

No se nos passe lo que aduertidamente careò el Euangelista, la purificacion de las madres, segun la ley de Moysen: *Secundum legem Moysi:* Y la oblacion de los hijos, segun estaua tambiẽ escrito en la ley del Señor: *Sicut scriptum est in lege Domini.* Que bien parecen dos personas tan grandes, como Maria, y Christo, libres de la ley tan puntuales en su obseruancia, no es assi lo que passa en el mundo, que parece no se escriuieron las leyes para los grandes señores, sino para los pequeños, no para el rico, sino para el pobre, no para el docto, sino para el ignorante: pero esta es la mayor ignorancia creer no deuen ser mas obseruantes de las diuinas leyes los que tiene Dios mas obligados. Dixoles vna vez Christo a sus Dicipulos, que no entrarian en el Reyno de los cielos, si su virtud, y santidad no fuesse mayor que la de los Escriuas, y Fariseos, la ocasion en que se lo dixo fue admirable: auiales dado aquellos blasones illustres de sal, y luz: *Vos estis sal terræ: vos estis lux mundi:* Y ordenadoles que su luz despidiesse tan hermosos esplendores, y rayos de virtudes, y buenas obras, que fuessen sal para sazonar los coraçones con acciones loables, y les diessen luz de celestial dotrina: *Sic luceat lux vestra coram hominibus, vt videant opera vestra bona, &c.* Y glosò Chrysostomo: *Vt quos illuminaueritis per Verbum quasi lux, condiatis per exempla operum vestrorum quasi salis.* Pero admiranme mucho vnas palabras de Christo, inmediatas a las referidas. *Nolite putare quoniam veni soluere legem, aut Pro* *Matth.* 5. *Chry. hom.* 10. *imperf.*

phetas, non veni soluere, sed adimplere. No penseys Discipulos mios que vine al mundo a quebrantar la ley, a atropellar los Profetas, no vine sino a que tuuiesse en mi, y por mi toda su plenitud, y entera obseruancia. Pues que coherencia pregunto yo, tienen entre si estas clausulas, sed luz, porque yo no vine a quebrantar la ley? Muy grande responde el Autor de la obra imperfeta sobre san Matheo, podia presumirse que por ser los Apostoles de la familia del Legislador, tenian licencia para no obseruar la ley, y desengañales Christo, o por mejor dezir, aduierteles vn punto substancialissimo de sus obligaciones: Yo, dize, no vine a quebrantar la ley, y vosotros aueys de luzir con lustrosa obseruancia en la Iglesia, que me va mi reputacion de que se entienda de que ni yo quebranto la ley, ni vosotros dexays de luzir, y en la vniforme obseruancia parezcays Soles del nueuo mundo de la Iglesia, y domesticos mios, y assi dixo muy a tiempo el imperfeto. *Disciplina Domini ex moribus familiæ demonstratur.* Quereys saber que tal es el Señor de vna casa? pues leeldo en las costumbres de su familia. Realcemoslo mas: Quereys saber quien es Dios, pues colegidlo de las obras de sus ministros de cuya obseruãcia, y santidad, parece que inferimos la santidad de Dios. Esso suenan las palabras propuestas: *Vt videant opera vestra bona, & glorificent Patrem vestrum qui in cœlis est.* La buena vida en el ministro de Dios, es gloria de Dios, es grãdeza de Dios: la mala vida, la relaxacion es blasfemia a su nombre santo.

Entrò el pueblo en Egypto al tiempo de la fortuna prospera de Ioseph, llegò la aduersa de su familia, y de señores, y libres passaró a ser miserables esclauos los Hebreos. Oprimianlos los Gitanos, con duro Imperio, y quexasse Dios por Isayas, de que alli blasfemauan cada dia su santo nombre: *Dominatores eius inique agunt dicit Dominus, & iugiter tota die nomen meum blasphematur.* Desdicha grande seria si esto passasse en la Iglesia. Aora dexemoselo discurrir a Chrysostomo: si el Gentil dize, vee a los Sacerdotes, y ministros de Dios que enseñan buena dotrina, y la obseruan; de la santidad dellos, infiere la santidad de Dios, le alaba, y bendize: *Benedictus Deus, qui tales habet seruos, vere enim Deus eorum, verus est Deus, nisi enim ipse esset iustus, nunquam populum suum circa iustitiam sic teneret.*

9

Isaiæ 52.

Chrysost.

Si

Si Dios no fuera bueno, verdadero, y justo, no aprisionara a los suyos en grillos de leyes de santidad, y justicia. Y si al contrario los vee relaxados dirà: *Qualis est Deus eorum qui talia agunt? Numquid sustineret eos talia facientes, nisi consentiret operibus eorum?* Que Dios adora gente que viue con tanta relaxacion? como puede tolerarlos sin dar consentimiẽto a sus obras? Y assi concluye el Santo, que la buena opinion de Dios, depende del credito de sus ministros, y la falta de obseruancia, ocasiona blasfemias del nombre de Dios. *Vides quomodo Deus per malos Christianos blasphematur? Nec potest Dominus bonam opinionem habere, qui malam familiam habet.* No se conoce de aqui, como la obseruancia de la ley diuina en los ministros grandes, no tiene menor interes que el credito de la diuinidad de Dios, y que se entienda que lo es? Pues este es el mas alto pũto de sus obligaciones, quanto mas superior fuere el ministro ha de ser mas obseruante, y ahi luze su grandeza, y la de Dios que libra su credito en ellos: y por esta razon creo yo tiene alli puesto su mayor amor.

Aora entenderemos vn gusto singular de la voluntad diuina manifestado por Dauid en vno de sus Psalmos. Dize *Psal. 86.* pues que ama Dios mucho mas solas las puertas de Sion, que todos los tabernaculos, y tiendas de Iacob. *Diligit Dominus portas Sion, super omnia tabernacula Iacob.* Explicò estas palabras el Padre san Chrisostomo, muy a nuestro intento, por puertas de Sion, que es la Iglesia santa, entiende a los mayores ministros de Dios, por cuyo medio de dotrina, exemplo, y enseñança entra el pueblo al conocimiẽto de los misterios de la Fee. *Quia per illas totus populus intrat ad fidem.* Y esto le ocasiona mayor amor a Dios, porque estima mucho las puertas por donde entra el pueblo fiel al conocimiento de su diuinidad. O que vizarras puertas Maria, y Christo, quando obseruan la ley de Moysen, por aqui entra el pueblo Christiano a conocer quien es Dios, pues personas tales se le rinden, y obedecen, y sin hazer caso de su grandeza, la solicitan mayor en la obseruancia de las leyes diuinas. *Chrysost.*

§. III.

Purificacion mysterioso dissimulo de la grandeza de Maria, parece Dios riguroso, y no consiguiente en sus obras, carease con el Bautismo de Christo.

AHondemos mas en el mi
II sterio de la obseruancia de esta ley, no solamente por la que obseruò Maria, sino por el decoro, y respeto que se deue a todas las q̃ intima Dios; y veremos como solicitò su mayor grandeza, y autoridad, siẽdo exemplar de puntualidades con el supremo Legislador, y hizo dignas de estimacion las leyes, por yr Capitaneando a los hijos de la Iglesia en su obseruancia, que a la verdad no ay estimulo tan grãde, para los inferiores y subditos, comover que los superiores executan lo que ordenan, y son los primeros en la execucion de la ley, y es para todos materia de autoridad, y grandeza, y se asseguran por este medio sobre ganarle a Dios la voluntad, sucessos felices. Apenas se apartò Moysen de la presẽcia de Dios para yr a exercer la comission que le auia dado de sacar a su pueblo de la opressiõ de Egypto, quãdo luego le mandò por vn Angel que circuncidasse a su hijo, lo qual executò Sephora con puntualidad. Admirase mucho Tertuliano de este sucesso, y hizole nouedad la ocasion, y el tiempo en q̃ le intimò Dios al Capitan General de su pueblo su voluntad: fue el caso, dize, auia elegido Dios a Moysen por executor de sus leyes, especialmente del precepto de la circuncision que se auia de executar antes de entrar el pueblo en la tierra prometida, y quiso Dios autorizar el precepto, y facilitarle en la casa del Capitan, para que viendo el pueblo la puntualidad de su Principe executada en su mayorazgo, abraçasse gustoso la ley: *Idcirco filium Moysi Ducis infligat circũcidi, vt cum cœpisset per eum populo dare præceptum circuncisionis, non aspernaretur populus, videns exemplũ istud in Ducis filiũ iam celebratum.* Quien en la antigua ley podia huyr el cuerpo al cumplimiento de la ley de la Purificacion, viendo a Maria tan obseruante della, y tan pũtual en materias de Religion, a que me parece tiene vinculados Dios blasones ilustres a lo dissimulado, y felices sucessos. Raro prodigio fue la toma de Ierico, no solamente por la circun-

Tertul. lib. aduer. Iudeos cap. 3

cunstancia de que se sorbiesse la tierra sus muros a las vozes del Pueblo, y sonido de trompetas, como lo refiere el Espiritu Santo. *Igitur omni populo vociferante, & clangentibus tubis postquam in aures multitudinis vox, sonitus quæ increpuit, muri illico corruerunt;* sino de que salieſſen tan ayrosos los exploradores, la hospedera, el pueblo vencedor, y los Sacerdotes, tocando las trompetas. Pero no me admiro de la buena dicha, viendo que cada vno en su ministerio executò el ordẽ q̃ se le dio de parte de Dios. Los exploradores cumplierõ lo q̃ les mandò Iosue, sin temor del peligro executaron con puntualidad el oficio de espias, y cẽtinelas; recogiolos Raab, y ocultolos cõ mucha maña, el pueblo vencedor estuuo fielmẽte a su palabra, los Sacerdotes obedecieron a Iosue en tocar a tiẽpo las trompetas del Iubileo, que era orden de Dios: *Et Sacerdotes clangent buccinis.* Y la comũ obseruancia al orden diuino, a todos cõciliò autoridad, y buena dicha, el pueblo de Israel leuantò por obediente vandera de vitoria, Iosue, blason de valeroso Capitan, Raab, y su casa quedò defendida, autorizados los Sacerdotes, y Dios tan religiosamente seruido, que se cõsagrò a su culto, y se puso en el erario publico del Señor, todo el oro, plata, y metal q̃ se hallò en la ciudad de Ierico, aũque a ella la pegaron fuego. *Vrbẽ autẽ, & omnia quæ erant in ea succenderunt, absq; auro, & argẽto, & vasis æneis, ac ferro quæ in ærariũ Domini consecrarunt.* Oxala sea estimulo para la obseruãcia de las leyes diuinas, ver tan felices sucessos en los que las executã, pues adquieren sobre felicidades, blasones illustres.

Iosue 6.

Iosue 6.

Pero no escuso dexar de põderar, que no obstante lo dicho està terrible oy Dios cõ su Madre, pues auiendo dispensado con ella en todas las leyes que la podian induzir descredito, la pusiesse en el coraçõ entrase a purificarse al Templo, con peligro del priuilegio de Madre suya. Dispensò Dios cõ Maria en quatro riguroſiſſimas leyes, en la rigurosa, y vniuersal de incurrir la culpa primera, y pecar en Adan; como toda su posteridad, segũ aquello del Apostol: *Omnes in Adam peccauerũt:* preseruandola con abundantissimos dones de gracia. Hizola exempta de concebir por obra de varõ, auiẽdo de ser Madre, ley tambien comũ: *Mulier, si suscepto semine, &c.* Y que el espiritu soberano fecũdasse su vientre sacrosanto. Diola por libre de la ley penal de parir cõ dolor: *In dolore paries filios:* executada contra todas las mugeres desde la primera. Dispensò

12

con ella en que siendo Madre, permaneciesse virgen, y sin embargo de que la tratò como a gran Señora, dexãdola libre de estas leyes, la obliga a que cũpla con la de la Purificacion, quando en rigor pudiera no cũplirla. Merece menos fauor aora que es Madre, que antes que lo fuesse? Es Dios como los hõbres, que fauorecen al que han menester, y en siruiendose del, suspenden los fauores, y le descartan? Si tuuiera Dios la condicion de los señores del mundo, no me admirara, pues sabẽ honrar a vn hombre para que les sirua, y luego le dan del pie, y le dexã a las leyes comunes. Que de honras, y priuilegios prometio Saul al soldado del pueblo de Israel, q̃ se atreuiesse a medir la espada con el gigãte, quando soberuio, y orgulloso, con afrenta del Rey, y del Reyno pedia campal desafio, harale gran Señor, rico, y poderoso, casarle ha con su hija, haralé noble, y que el ni la casa de su padre jamas paguen tributo: *Virum ergo qui percusserit eum ditabit Rex diuitijs magnis, & filiam suam dabit ei, & domũ suam faciet absque tributo in Israel.* Salio a esta empresa Dauid, aceptò el desafio, peleò, y vẽciò, veamos como le paga el Rey, quando entrò vitorioso, apenas le conociò el, ni Abner su priuado: *De qua stirpe est hic adolescens?* No le dio riquezas, sino pesares, la hija que le auia prometido la casò con otro; y en lugar de concederle priuilegios de libertad, le obligò a aquel tributo tan rũca imaginado de los cien Filisteos incircũcisos. Pues Señor, no le prometiò fauores grandes, riquezas, señorio, libertad? Eran promessas de Principe q̃ le auia menester, passò la ocasion, y dexole a las leyes comunes. Si fuera assi la cõdicion de Dios, no me admirara, que auiẽdo logrado sus desseos, de q̃ Maria fuesse Madre suya, y le diesse al mundo la dexasse en lo demas a la ley comun de la Purificacion de las Madres. Pero no fue assi, sino antes atendiò Dios a la mayor grandeza de esta Señora, y que se entienda su rara, y singular virtud, pues quando todas las criaturas la estauan dando adoracion por Madre de Dios, viue cuydadosa de agradarle en humildes obsequios, con que le hizo mas celebre en el mundo.

1. Reg. 17.

Notò el Padre S. Ambrosio que aũque el Patriarca Ioseph tuuo aquel sueño, sino fue reuelacion, de que el Sol, la Luna, y las Estrellas le adorauan; entonces el, mas humilde se ocupaua en estar obediente a los ordenes de su padre, aunque le costò tal vez perderse en el cãpo quando andaua en busca de

Amb. li. 1. off. c. 17.

de sus hermanos, como consta, y se lee en el Genesis. *Et dixit Israel ad Ioseph, nonne fratres tui pascunt in Sichem? Veni mittam te ad eos. Dixit autem ei, ecce ego.* Oyamos las palabras del Santo. *Ioseph quoque cũ somniasset, quod Sol, & Luna, & Stellæ adorarent eum, sedulum tamen obsequium deferebat Patri.* Dissimulaua el rendimiento la grãdeza, y la obediencia realçaua la autoridad sin que el verse adorado le desuaneciesse, antes bien parece que le impelia amostrarse mas rẽdido a Dios executando los ordenes de su Padre. Singular modo hallò Maria para ocultarse, obedecer a Dios y a sus ministros, quando se vio adorada de vn Angel, y quando los mas puros Serafines la reconocen por Reyna suya. Y con este dissimulo de su grandeza, nobleza, priuilegio y libertad saca a vistas la mayor autoridad suya, y de Dios, y la que parece mancha viene a ser en ella mayor pureza.

Gen. c. 37.

Careemos ya este misterio con otro de Christo, y se conoceran ambos a vna luz. Aora no es cosa rara que no se huuiessen abierto los cielos, ni se huuiesse oydo en el mundo la voz del Padre, ni se huuiessen manifestado prendas del Espiritu santo, hasta el Bautismo de Christo? Entrò pues en el Iordan a ser bautizado de su Bautista, y apenas puso los pies sobre sus puros raudales, quando se rasgaron los cielos, baxò el Espiritu santo, y se oyò la voz del Padre en que le aclamò por hijo suyo. *Ecce aperti sunt ei cæli, & vidit spiritum Dei descendentem sicut columbam, & ecce vox de cælis dicens, hic est filius meus dilectus in quo mihi complacui.* Notò el misterio agudamente san Hilario. *Baptizato eo, reseratis cælorum additibus Spiritus sanctus emittitur, & specie columbæ visibilis agnoscitur, & istius modi Paternæ pietatis vnctione perfunditur.* Viose como obligado Dios a manifestarse aqui, quando Christo con la ceremonia del bautismo se oculta, no tenia necessidad de bautizarse, que era la misma santidad, y a este tiempo se le comunican al mundo, tantas noticias de Dios, y de la beatissima Trinidad, y es, que la pureza de Christo acompañada de vna ceremonia sin necessidad, mereció al mundo este tesoro del conocimiento de su Dios. Hazed cuenta que entrar Christo en el Iordan, y Maria en el Templo a lauarse el, y purificarse ella, casi es todo vno, y se luze en los efetos, la pureza de la Madre es llaue de la ciencia y conocimiento de Dios, la pureza del Hijo franquea los tesoros de la diuinidad,

Hilar.

14

dad, y quanto mas se ocultan, mas se manifiestan, y luze su grandeza quãdo parece quiere ocultarse y encubrirse mas.

§. IIII.

Templo Iereſolymitano torre de ſombras, huyen a la preſencia de la luz de Maria, tal vez dà Dios a beuer ſus miſterios en vaſo penado.

ASſeguremos con nueuas fianças el penſamiento
15 que arriba tocamos. Entrò en el Iordan Chriſto en figura de pecador, y exteriormente lo parecia, pues entraua en el baño comun del Bautiſmo de penitencia, y no entrò ſino a que dando virtud a las aguas de purificar culpas, a lo diſſimulado las ahuyentaſſe. Entra Maria en el Templo en figura de muger que neceſſitaua de purificaciones, y a la verdad entrò como ſi fuera Dios, eſpantando feas tinieblas, y comunicãdo celeſtiales luzes.

Eſtraños titulos, viendo en eſpiritu el miſterio de eſte dia, le dà al Templo de Ieruſalen el Profeta Micheas. *Et tu turris gregis nebuloſa filia Sion vſque ad te veniet, & veniet poteſtas prima Regnum filiæ Hieruſalem.* Micheæ 4.

Llama al Templo torre, y torre de ganados, cubierta de vna obſcura niebla, torre porque el Templo eſtaua edificado en traça, y forma de vna torre muy deſcollada, llamaſe de ganado, porque en el atrio del Templo ſe ofrecian muchos animales en el Altar de los holocauſtos, llamaſe nebuloſa, dize Nicolao de Lyra, porque el humo que ſe leuãtaua del fuego de los ſacrificios la tenian fea y aſqueroſa, y aſſi traſladaron los Setenta. *Turris gregis ſqualens.* Pero a mi intento haze mas la expoſicion de Theodoreto. *Hanc Micheas turrim calliginoſam, & ſqualidam vocat, propter habitantium impietatem* No parece auia de mouerſe el Profeta a llamar al Templo torre llena de obſcuridades por el humo de los ſacrificios, mereciò eſſe titulo la impiedad de ſus habitadores, eſſos la hazian fea y obſcura, ſu falta de Fè ocaſionaua las tinieblas. Pues que remedio? Entren en el Maria y Chriſto, deſterraran con ſu luz eſſas ſombras, ahuyentaran con ſu pureza aquella fealdad, y no eſtarà ya lleno el templo de las tinieblas de ignorancia de ſu Dios, ſino de la luz de ſu conocimiento. A eſſo entran Hijo y Madre, poteſtad primera y ſegunda

gunda de la Iglesia, que por esso se dize dos vezes: *At te veniet, & veniet potestas prima.* Que de esta entrada entendio este lugar del Profeta, Nicolao de Lyra: *Vsque ad te veniet, id est, Redemptor, quod impletum fuit quando ibi oblatus fuit.* Y no se nos passe lo que aduirtiò el mismo Theodoreto, que la fealdad del Templo la introduxo la poca atencion de los ministros de Dios enla obseruancia de las leyes. *Nam cum legibus Dei Reipublicæ temperatæ nitorem inquinarunt, iniquitatem veluti squalentem, & sordidam domum quandam introduxerunt.* Pues si la poca obseruancia de la ley manchò la casa del Señor, afeò la torre del Templo, llenò de sombras y abominables obscuridades aquel Palacio, Maria y Christo celestiales luzes le purifican en sombra de Purificacion, y por este fin entran en el Templo, quando parece los lleua la obseruãcia de la ley.

Lyra in Gloss.

Theodor. in Micheam.

16 Entra en el Templo la Reyna de los Angeles hecha Templo viuo de Dios, rodeada de celestiales luzes para purificar el Templo, mas que para purificarse y desterrar del las tinieblas de ignorancia, que tenian de Dios hombre, que no sin causa, como dixo su deuoto Bernardo, fue origen esta Señora, y fuente de todas las ciencias y especulaciones que tienen por objeto a Dios, y a la traça que el Sol, por ser padre de la luz excede en ella a todos los Astros del cielo, assi la Virgen excediò en virtud, ciencia, y sabiduria a toda criatura racional. *Origo fontium, & fluminum mare, virtutũ auctrix, & scientiarum scientia sanctarum Maria: quia sicut Sol vniuersa cæli lumina præcellit prærogatiua claritatis eximiæ, sic ipsa totam rationalem creaturam (post filium) præcellit splendore virtutis, ac scientiæ.* Amagos son de diuinidad, que Dios se llama Señor de las ciencias, y su luz destierra las tinieblas, mas como le lleua en sus braços, parece que le comunica sus calidades por lo lustroso, claro, y resplandeciente, que son en Maria prerrogatiuas de Madre. Aquella vizarra muger del Apocalypsi al mismo tiempo que la vio san Iuan vestida del Sol, *amicta Sole:* la vio Madre, *& in vtero habens, &c.* Era Maria, dixo Agustino, a quien bañauan los rayos del Sol, que fue Hijo de su vientre, *eius luce protegebatur cuius carne grauidabatur,* la humanidad supositada en el Verbo, que fecundò su vientre sacrosanto era el origen de su luz, y la bañana de claridad tanta, que no solamente era Templo viuo de Dios, pero era necessario aduertir

Bern. serm. super Salue Reg.

August. in Psal. 142.

uertir que era criatura.

No a caso, sino con misterio grande hizo esta aduertencia a los fieles el Padre san Ambrosio, yua ponderando quan digno de veneracion es en la Iglesia el misterio de la Encarnacion, no solamente por el termino que es vn Dios hecho hombre, sino por otras circũstancias del Espiritu santo, que obrò el misterio por Maria, en cuyo vientre se hizo la admirable vnion de las dos naturalezas. Y aunque se venera, y adora todo el misterio junto, mirado segun sus partes, no se le deue a cada vna ygual adoracion, porque se adora el Espiritu santo por Dios, Christo por Dios y hombre, cõ la misma adoracion deuida a Dios, Maria no como Dios, porque aunque fue Templo de Dios, no fue como el Espiritu santo Señor del Templo. No son de perder las palabras del Santo: *Cum igitur Incarnationis adorãdum sit Sacramentum, Incarnatio autem opus Spiritus sit sicut scriptum est Spiritus sanctus superueniet in te, & virtus Altissimi obumbrabit tibi, & quod nascetur ex te sanctum vocabitur Filius Dei, haud dubie etiam Sanctus spiritus adorandus est, quando adoratur ille qui secundum carnem natus ex spiritu est. Hac nequis hoc deriuet ad Virginem Mariam, erat Templum Dei, nõ Deus Templi.* Singular aduertencia, pero son tantos los esplendores de Maria, que son necessarios indices en la Iglesia, que señalandonos quien es Dios, nos digan que Maria no lo es, y quando entra en el Templo, es menester quiẽ aduierta que es Templo viuo adonde habitò Dios, y que no es el Dios del Templo.

Ambr. li. 3 de Spiritu sancto, cap. 12.

17

Hasta aqui parece pudo llegar la perfecion, la gracia, y la virtud de esta Señora, y no falta quien diga que entrò a purificarse al Templo, y a guardar la ley de Moysen, no segun que era penal, que de esta manera no la induzia obligacion, sino segun que era santificatiua, è instituyda por accion de gracias del beneficio de la fecundidad, y aunque consumada y perfeta en todo genero de virtud, no quiso perder el lance de ilustrar con su luz el Templo, dar noticia en el del Hijo de Dios, y mostrarse agradecida al Padre, y caminar de virtud en virtud hasta vnirse cõ Dios en la mas alta cumbre de la perfecion. Confusion grande de nuestra tibieza, no lo pondero bien, de nuestra malicia y peruersa inclinacion, pues todo nuestro cuydado y diligencia se libra en perder lo que està grangeado, dar mayores caydas en el vicio, atrasarnos en la virtud, y valer menos a los

Author Sãctuarij Biblici.

18

los diuinos ojos. Al otro Obispo de la Asia le reprehende el Euangelista Iuan, que auia aflojado mucho en el exercicio de la virtud, y auia dado vna cayda peligrosa, desamparando las obras primeras de la Charidad. *Quod Charitatem tuam primam reliquisti memor esto itaque vnde excideris.* Es vn admirable dibuxo de la estatua del soberuio Rey de Babylonia, dixo Ricardo, que teniendo la cabeça de oro, viene a terminarse en vnos pies de barro. *Ecce statua nostra in qualem finem desinit, quæ post caput aureum fictiles plãtas accepit.* Que ordinario suele ser en los pecadores a vna vocacion de Dios arrojar algunas llamaradas de virtud, cubrirse del oro de la charidad, pero sino se fomenta con la perseuerancia en el exercicio virtuoso, poco a poco va perdiendo el oro su lustre, y abraçando el apetito lo dulce del deleyte, y causandole horror lo aspero de la virtud, viene a comutarse lo precioso del oro, por lo vil del barro, y dà el miserable pecador tal vez vna irreparable cayda. Que a tiempo lo lloraua Ieremias en sus Trenos. *Filij Sion inclyti, & amicti auro primo quomodo reputati sunt in vasa testea opus manuum figuli?* Dexemos la exposicion de este lugar al mismo Ricardo, que pondera bien la cayda de los varones ilustres de la Republica de Iesuralen, que vestidos antes del oro primero, y mas precioso, baxarõ a tan miserable fortuna, y tan pequeño aprecio como tiene vn vaso de barro, passaron de vn estremo a otro. *Quid auro pretiosius? quid testa vilius? quomodo obscuratum est aurum, mutatus est color optimus? Quid auro tractabilius? quid testa fragilius? quomodo charitas se atrectare, quomodo attenuare permittit, quę omnia suffert, omnia credit, omnia sperat, omnia sustinet? Quid autem voluptate contemptibilius, quid delicata mente deiectius, quæ semper in prosperis per concupiscentiam resoluitur, & in aduersis per impatientiam frangitur?* Ay cosa mas preciosa que el oro? ay cosa mas vil que el barro? Desdicha grande! que pierda pierda el oro su lustre, su valor, y quilates. Que metal se compara al oro en la fortaleza? en la fragilidad ay cosa alguna como vn vaso de tierra? Causame pasmo, que la virtud de la charidad, oro finissimo, que como dize el Apostol, todo lo sufre, lo cree, lo espera, y tiene calor para digerirlo; assi se dexe atenuar que venga a dexar de ser. No me admirara padeciera essos achaques el deleyte digno de ser menospreciado, por inconstante, ay cosa mas vil, y menos segura, que vn animo entre-

Apoc. 2.

Ricar. li. 1. de erud. interioris hominis c. 24

19

entregado al gusto, y deleyte del mundo, pues en la fortuna prospera su misma concupiscencia le deshaze, y en la aduersa la impaciencia le destruye. O miserable vida la del pecador, que commuta para su ruyna lo mas precioso por lo mas vil, y remata en vnas extremidades de barro fragil, la estatua de su vida que empeçò por la cabeça de oro. Maria santissima aunque desde el instante de su Concepcion fue pura, y santa, creciò siempre en gracia, y en virtud, siempre fue oro, no se conocio en ella el barro de Adan, ni perdio la ocasion de ser mas santa, y mostrarse mas agradecida a Dios.

Mas a quien no admira el ardid de Dios, que quando pretende que su Hijo sea conocido, y su Madre por Madre Virgen, como el por Dios hombre, quiere entren en el Templo con disfraz, y reboço de Purificacion, y de Presentacion? Señor, si quereys de vna vez desterrar las tinieblas, y obscuridades de este Templo, y de sus ministros, hablad claro, y dezid quien soys, para que os encubris quando desseays manifestaros? Es admirable el temple de la condicio diuina, pues siendo luz infinita, è inmensa, y propriedad de la luz, aborrecer la obscuridad, y hazer claras, y manifiestas todas las cosas, tiene como emulacion a la claridad, y llana inteligencia de sus misterios, y assi vnas vezes no quiere que los entiendan todos, y otras lo dispone con maña, y artificio tan admirable, que ni el hombre se los halle a la puerta sin costarle solicitud, ni Dios los manifieste sin auenturar algo de su grandeza. Dixo grauemẽte Tertuliano, que el entendimiento diuino es inclinado a enigmas, y parabolas, que sus razones no son superficiales, sino profundas, y emulas a la manifestacion, y claridad. *Ratio autem diuina in medulla est, non in superficie, & plerumque æmula manifestis.* Y de aqui nace que tenga Dios la llaue de este secreto, y que no se pueda conocer a Dios sin Dios. Delgadamente notò este punto san Hilario. Aparecioselè Dios a Iacob, y dixòle: *Surge, & ascende Bethel, & habita ibi, fac que altare Deo, qui apparuit tibi quando fugiebas Esau fratrem tuum.* Ea Iacob leuantaos, subid al monte Bethel, que ahi ha de ser por aora vuestra habitacion, erigid vn Altar al Dios que se os aparecio quando yuades huyendo de vuestro hermano. En lugar de aquellas palabras, *qui apparuit tibi*, leyò Santes Pagnino del Hebreo. *Qui visus est tibi.* Entra pues aqui el Santo, y dize. *Deus visus est.*

20

Tert. lib. de resurr. car. c. 3.

Hilar. li. 5. de Trinit.

Genes. 35.

est, Deus de Deo viso loquitur, non potest Deus nisi per Deum intelligi. Mas facil fuera dezirle Dios a Iacob, leuantame a mi vn Altar, que soy el mismo que viste quando huîas de tu hermano Esau. Pero no le habla en este lenguaje, sino como si hablara de vn tercero, y estraño, y vn Dios que se vee, habla de vn Dios que se vio, para que entendamos el obscuro modo de hablar de Dios, y que el solo tiene la llaue de la ciencia de sus misterios, que no se ha de entrar el alma al conocimiento dellos tan a lo dulce que no le cueste cuydado grãde despauilar los ojos del entendimiento para penetrarlos.

Aora entenderemos vn pensamiento graue del Padre san Gregorio Nazianzeno, y vnas misterioſas palabras del Psalmista, las palabras del Rey Santo son del Psalmo 103. *Qui tegis aquis superiora eius.* En el Hebreo segun san Gieronymo se lee assi: *Qui tegis aquis cœnacula eius.* Dize pues el gran Theologo, que Christo Señor nuestro enseñò a sus Discipulos los principales misterios de nuestra Fè en el cenaculo, para manifestar que quando Dios reuela misterios a los hombres, ellos suben, y Dios baxa, como le sucedio con Moysen en el Synay, porque mientras

Greg. Naz. orat. in Pẽtecost.

Psal. 103.

21

Dios està en la altura, y magestad suya, y no se comunica cõ los hombres, no pueden conocerle, y si los hombres no se alientan sobre sus mismos sentidos a subir al monte de la perfecion, no se hallaran capaces, y assi es lance forçoso que baxe Dios, y suba el hombre, y en este punto de vnion, y amistad a costa del cuydado de ambos beua el hombre cõ pena el precioso licor del misterio, y Dios se manifieste con alguna perdida al parecer de su autoridad: oyamos las palabras del Nazianzeno; *Ipse Iesus cum sublimioribus misterijs Discipulos initiaret, Sacramentum ipsis in cœnaculo impertijt, vt illud ostendatur partim Deum ad nos descẽdere quemadmodum olim in Moyse contigisse scimus, partim nos ad eum subuehi. Quãdiu autem ille in sua specula, & homo in humilitate, & depressione sua manserit, nec bonitatem ipsius vllo modo misceri, nec beneficẽtiam cõmunicare posse.* Manifestar pues Christo sus misterios en el cenaculo, y auer baxado tambien alli el Espiritu santo, no tuuo solamẽte misterio del lugar, por ser literalmente cenaculo, sino por lo significado por esse nombre, segun la alegoria, como notò Nicetas, porque este nombre Cenaculo, significa la parte superior de la casa adonde al prin-

principio se començaron a celebrar las Cenas, como escriuio Festo, y assi lo mismo es dezir Dauid, que cubre Dios con agua los Cenaculos, que si dixera a la parte superior de esta su casa de la Iglesia, que son, como dize el Cometador, los varones grandes, y Apostolicos. Estos pues menospreciãdo lo terreno con que se hazẽ superiores a todos, y aun a si mismos, se hazen capaces de los diuinos misterios, y en esse Cenaculo, que por eminente que sea, es puesto humilde para Dios, baxa el mismo, traua amistad con los hombres, fecunda con aguas celestiales el alto monte de la razon, y disminuyendo en parte Dios su grandeza, llega a conocer el hombre que es Dios el que le habla, y le percibe en el modo possible en el corto, y limitado vaso de su entendimiento. No se vee como los diuinos misterios se beuen en copa penada? Pues no piensen los de Ierusalen, que sin diligẽcia propria, y cuydadosa solicitud, hã de conocer a Maria y Christo, que aunque han baxado de su grandeza con el dissimulo de ofrecerse en el Templo, es necessario se leuanten ellos de lo terreno adonde tienen ocupados los sentidos, para que se vnan con su Dios, veneren y respeten a su Madre, y penetren el misterio de su Purificacion.

Fest. apud Calep. verbo Cœnaculum.

§. V.

Sacrificio por el pecado en Maria, que no le tuuo, es prueua oculta de su pureza, esta se conoce en lo interior del misterio, desconocese por las vozes.

LA entrada de Christo, y Maria en el Templo, añade el Euangelista, fue sobre lo referido a ofrecer sacrificio a Dios, segun lo dispuesto en el Leuitiuo. Y para que lo entendamos mejor, sera bien assentar la disposicion de la ley. *Cũque expleti fuerint dies Purificationis suæ pro filio, siue pro filia deferet agnum agniculum in holocaustum, & pullum columbæ siue turturem pro peccato ad ostium tabernaculi testimonij, & tradet Sacerdoti, qui offeret illam coram Domino, & orabit pro ea, & sic mundabitur à profluuio sanguinis sui.* Y mas abaxo; *sumet duos turtures, & duos pullos columbarum, vnum in holocaustum, & alterum pro peccato.* Notorio es lo dispuesto por

Leuit. 12. 22

por esta ley, y la obligacion q̃ induzia à las madres cũplidos los dias de su purificacion de ofrecer sacrificio a Dios, de corderos, tortolas, o palominos cõ las ceremonias de ofrecer, vno en holocausto, y otro por el pecado, y ponerse el Sacerdote en oracio, para que la madre quedasse del todo purificada. Solamente reparò en q̃ luzio en este hecho la mas profunda humildad de Maria, encarecen mucho los Santos que se llamasse esclaua del Señor quãdo el Embaxador celestial la anunciò que auia de ser Madre. Mas a mi ver el acto mas heroyco de esta virtud en que se exercitò, fue el de esta ofrẽda, que ofreciera vna de las aues en holocausto, vaya, mas otra por el pecado, *& alterum pro peccato.* Pues que pecado tuuo la siempre inmaculada? auiendo consumido en ella, y por ella el diuino amor, y abrasado todas las armas, y fuerças de la culpa. Raros prodigios q̃ obrò Dios en el mundo enamorado de su Madre. Assi explicò Ricardo de Sãto Victore aquellas palabras de Dauid en q̃ cõbida a ver las marauillas de Dios. *Venite, & videte opera Dñi, quæ posuit prodigia super terram.* Y los prodigios son los q̃ refiere en las palabras inmediatas. *Auferẽs bella vsq; ad finem terræ arcũ conteret, & confringet arma, & scuta cõburet igni.* Que tierra es esta tan singular, y monstruosa donde Dios entabla pazvniuersal, quita la guerra, abrasa las armas, assi las q̃ hieren de cerca como las arrojadiças? Pero q̃ tierra ha de ser sino la de Maria, de dõde naciò la verdad, aqui no ay estruendo de armas, ni rumor de guerra, no se conoce pecado actual, arma q̃ hiere de cerca, ni original que es como flecha disparada de lexos del arco q̃ flechò el primer hõbre. Oyamos a Ricardo. *Quæ est ista obscura terra de qua bella omnia finitenus auferuntur, nisi illa de qua idẽ Propheta alibi protestatur, veritas de terra orta est, & iustitia de cælo prospexit? De hac itaq; terra omnis pugna tollitur in hac terra pax plena reparatur, arcũ inquit cõterens, & cõfringens arma,* y para q̃ sepamos que fue el diuino amor el q̃ hizo estas finezas por su Madre, y que poniẽdose a su lado la fortificò, y acrisolò de manera, que no se le atreuiò la culpa, ni se conociò en ella defeto, añadio Ricardo; *Diuinus amor in ea adeò cõaluit adeò eam ipsam in omni bono soliauit, vt de cætero spiritalis qualiscumq; defectus in eam incidere omnino nõ posset.* Pues vna Señora adõde el amor diuino puso paz summa, y que no puede el mas despojado lince hallar en su alma espiritual defeto;

Ricard. de Sãct. Vict. li. 2. de Emmanuele, cap. 29. Psal.

porque pecado ha de ofrecer sacrificio? Parece que en rigor era escusado, y sin embargo le ofrecio de humilde, y por imitar a su Hijo, quiso parecer pecadora, siendo purissima.

23 Pondera el Apostol la humildad del Hijo de Dios en auerse sujetado a la muerte, y muerte de Cruz: *Humiliauit semetipsum factus obediens vsq; ad mortem, mortem autem Crucis.* Pero mayor humildad a mi parecer encierran, otras palabras que escriuiò a los de Corintho: *Qui nõ nouerat peccatum, pro nobis peccatum fecit.* El Señor que no sabia, ni podia saber por experiencia, en su persona, que cosa era pecado, se hizo pecado por nosotros. De muchas maneras explican este lugar los Interpretes sagrados: agradame aora S. Chrysostomo, que le interpreta de esta manera. *Eum qui nesciuit peccatum, & existentem ipsammet iustitiam peccatũ fecit, hoc est quasi peccatum condemnari permisit.* Mucho le deuemos a Dios, que muriò, y muriò muerte de Cruz. Pero lo superior es, que siendo la santidad misma, fue tratado como pecador. Añadiose a la pena atroz, la confusion que ocasionaua la infamia y descredito. *Non enim hanc solam pœnam habebat, sed & confusionem*; dize el Dotor Santo. Hasta aqui pudo llegar la humildad de Christo. Y hasta aqui digo yo pudo llegar, y no passar la de su Madre. Que fuesse su Concepcion inmaculada, la de Christo por obra del Espiritu santo, su parto la pureza misma, su vida llena de esplendor de virtud, y que oy ofrezca sacrificio por pecado, a quiẽ no admira? Apuremos que pecado era este por el qual se ofrece vna de las aues. Responden algunos Dotores, que este pecado erã achaques originados del pecado primero con q̃ quedò infecta la naturaleza, era vna irregularidad, o inmundicia legal, que suponia el pecado del primer hombre, que en cierto modo se renouaua su memoria en el parto. Aora tiene la misma, sino mayor fuerça mi admiracion, pues estando Maria libre de los achaques de la culpa, ni auerse renouado en su parto por auer sido del Autor de la gracia, sola su humildad profundissima pudo dar motiuo al sacrificio por el pecado.

2. Corin. 5.

Chrysost.

O con quanta razon careãdo nuestra soberuia con la humildad de Maria, exclama aqui el Abad Igniacense: *Vtinam fratres mei, vtinam nos illam haberemus humilitatem in peccatis nostris, quam verè habuerunt sancti in virtutibus suis. Esto quod sanctus sis, numquid, sicut sanctarum sanctissima, quæ sanctum san-*

sanctorum peperit Maria? O si tuuieramos los pecadores confusos de auer pecado la humildad que tienen entre los esplẽdores de sus virtudes los Santos. Yo te doy, dize, fiel que seas Santo, seralo tanto como aquella Señora santissima, que tuuo en sus entrañas, y pario al mundo el Santo de los Santos? No podràs llegar a besar el pie deMaria por mucho que se empine tu virtud, por mas descollada que sea tu santidad. Pero la mayor inuectiua es cõtra el pecador, q̃ todo es huyr de la humildad en medio de sus culpas, quando Maria la ostenta en medio de sus glorias. Que vana presuncion es hazer alarde de santidad huyendo los titulos, y reconocimiento de pecador, quando Maria pone velos a su pureza, si santidad tan rara se encubre ofreciendo sacrificio por el pecado, como tu con qualquier rayo de virtud quieres dar en los ojos de los mortales, y oxalà no llegue tu vana presuncion de santidad a lo summo de la malicia, que es desestimar las purificaciones que instituyò Dios en la Penitencia, sacramento de la Iglesia nueua, quando en la ley antigua insinua Maria la purificacion Euãgelica.

24 No es de perder, ni deue dexar de ponderarse la oracion, que por esta Señora santissima haria el Sacerdote: *Orabitque pro ea Sacerdos, & sic mundabitur*: porque si se dirigia en orden a la pureza de Maria por la inmundicia legal, siendo tan pura como queda dicho, pareceselе hazia injuria con esta oracion, suponiendo necessitaua de purificarse. A la traça de aquel celebre dicho de san Agustin, que haze injuria al martir el que ora por el, porque protesta estar en estado miserable, y de necessidad, quando goza de la mayor dicha, y de cuya oracion nos deuemos valer todos: *Iniuriam facit martiri qui orat pro eo, cuius debemus nos orationibus commendari.* Y aunque Maria por estar en estado de viador, no podia quedar ofendida de que se orasse por ella, no necessitaua de oracion, segun el respeto que dezia a purificarse. Pero sin embargo fue conueniente la oracion por fines altissimos, autoridad del Sacerdote, gloria de Dios, y grandeza de su Madre. *Augusti.*

Tuuo siempre Dios especialissimo cuydado de que se honrasse y autorizasse la dignidad del Sacerdocio, aun quando era solamẽte sombra de las verdades del Euangelio, y con razon, porque el Sacerdote es como vn padre del mundo, y que estando en lugar de Dios

tiene sus vezes. Assi lo notò san Chrysostomo, explicãdo aquellas palabras del Apostol a Timoteo. *Obsecro igitur primum omnium fieri obsecrationes, orationes, postulationes, gratiarum actiones pro omnibus hominibus.* Que se le encarga vna general prouidencia de todos los hombres, y de todos los estados, como a sustituto del summo Sacerdote, padre vniuersal de todas las criaturas. *Quasi communis quidam totius Orbis Pater Sacerdos est, dignum igitur est, vt omnium curam agat omnibusque prouideat, sicut, & Deus cuius ministerio seruit, & fungitur vice.* Y assi haze Dios tanto aprecio de la dignidad, que aun los beneficios que el haze, quiere que passen por la censura del Sacerdote. Yua caminando Christo a Ierusalen passando por Samaria, y Galilea, y al entrar en vn Castillo le salieron al camino diez leprosos, leuantaron la voz pidiendo vsasse de misericordia con ellos, y los sanasse: *Iesu præceptor miserere nostri.* Mirolos Christo, y remitiòlos a los Sacerdotes del Templo. *Ite ostendite vos Sacerdotibus.* No estrañò esta remission, pero admirame, que supuesto auian de sanar en el camino como suedio, *& factum est dum irent mundati sunt,* y no en virtud de la oracion de los Sacerdotes, pareciò superfluo, remitirlos a ellos: Pero tuuo grauissimo misterio, como notò Tertuliano, que pregunta; *Cur si ante illos erat emũdaturus?* para que los embiaua si el los auia de purificar? Fue a caso querer hazer burla de los Sacerdotes, y de la ley, diziendo no tenian que ver cõ aquella cura, *an quasi legis illusor, vt in itinere curatis ostenderet nihil esse legem cum ipsis Sacerdotibus?* Antes solicitò por este medio la autoridad del Tẽplo, y de los Sacerdotes, y que se supiesse estaua alli la fuente de la salud, y se desaficionassen de los pozos de los Patriarcas a quien estimauan en tanto, que por esso le dixo la Samaritana a Christo: *Numquid tu maior est Patre nostro Iacob qui dedit nobis puteum?* Los Samaritanos eran cismaticos en el pueblo de Dios, desde que por orden pel Profeta Achias se apartaron las diez Tribus en tiẽpo de Ieroboam, y habitaron en Samaria. Remite pues Christo los enfermos a los Sacerdotes, y sanarõ enel camino, para q̃ entendiessen era toda vna la virtud, y del Sacerdote, y que aũque Dios purifique, se ha de guardar decoro al Sacerdocio y al Templo, pues se le tiene el Hijo de Dios por estar alli su virtud, y ser la matriz de su culto, y Religion: Assi ciñe su pensamiento el Africano. *Vt scirent*

1. *ad Timoth.2.* *Chrys.ho.6*

Tert.lib.4. contra Marcio, c.35.

25

Luca 17.

rent Ierosolymis esse, & Sacerdotes, & Templum, & matricem Religionis, & fontem, non puteum salutis. No es mucho, segun esto, ore por Maria el Sacerdote, padre comun, vice Dios en la tierra, venerado por el mismo. Y si creemos a
Aug. q. 40 san Agustin, segun la ley del Leuitico, la oracion no solamente se hazia por la Madre, sino tambien por el Hijo, y assi lee, *exorabit pro eo*, que a lo dissimulado, para autorizar la oracion y el Sacerdocio, se sujetò a ella el Hijo de Dios. Si
26 ya no fue dar a entender que es gloria grãde para Dios darle gracias de sus beneficios, y que este modo de oracion, no solo se pudo hazer por Maria, pero tal vez la sabe hazer el Hijo de Dios, como por si, y
Ioan. 6. representando necessidad. En el cõbite del desierto dio Christo gracias a su Eterno Padre, quando se vio con los panes en
Basi. Seleu. orat. 33. las manos. Considerò le S. Basilio de Seleucia, y pregunta. *Nũ quid velut indigus abundantiam postulat?* Claro està que no pedia como necessitado, pero quiso dar a entender, lo primero, que no queria competir ambicioso al Padre la superioridad, sino reconocerse le en quãto hombre por inferior, y que como necessitado de su socorro le imploraua para obrar el milagro: *Sublatis in cælum oculis, Patri hoc præclarè factum acceptum refert.* Y es singular alabança de la oracion, segun que es acciõ de gracias, que se valga della aun el mismo Dios, y ceda en gloria suya. Fue la del Sacerdote para mayor grandeza de Maria, y quien duda, saldria del Templo mas inflamada en el diuino amor, y recibiria nueuos dones del Espiritu santo, viuos efetos de la oracion, como lo escriuio el Egypcio Macario en vna de *Macar. sesus Homilias: Qui enim se compellit quotidie ad perseuerandum in oratione, à spiritali dilectione accenditur in amorem diuinum, & desiderium ardens erga Deũ: & gratiam perfectionis spiritus sanctificantis suscipit.* Ore pues el Sacerdote quãdo entra Maria en el Templo, que no la haze injuria, antes realça su dignidad, solicita la gloria de Dios, y ocasiona nueuos feruores en el diuino amor. *nior. ho. 40*

Cinamos ya el Discurso, y sepase que la interior pureza de Maria, y su dignidad de verdadera Madre del hijo de Dios, anda en esta solenidad oculta con velos de purificacion, oracion, sacrificio por pecado, legal inmundicia, y que son vozes que disuenan con la santidad suya, y summa limpieza de su parto. Pero no ha de conocerse por estas vozes quien es, sino que la Fè penetre para

conocerla, la interior pureza deuida a vna Madre Virgen, q̃ en estas ceremonias exteriores no parece Madre de Dios.

3. Reg. 3. Litigauan dos mugeres en el tribunal de Salomon sobre vn chicuelo viuo, cada vna dellas a voz en grito queria persuadir que era madre suya, y que como a tal deuia entregarsele el hijo, el Rey sabio no hizo caso de las vozes, librò el juyzio de esta causa en los interiores afectos del coraçon de la verdadera madre, y para conocerla mandò traer vn alfanje, diuidir el infante, y apenas oyò esta sentencia la madre propria, quando cediendo de su derecho, tuuo por menor mal viuiesse en agenos braços, que verle muerto en los proprios. *Non mihi, nec tibi, sed diuidatur.* Dezia la madre supuesta, no se entregue a ninguna diuidase, replicaua al contrario la que le auia engendrado, y pedia que no se diuidiesse aunque se entregasse a la madre fingida. Y Salomon atento a los afectos de la que rehusaua la muerte del hijo, sentenciò en su fauor, y mãdò que se le diessen viuo: *Date huic infantem viuum, & non occidatur, hæc est enim mater eius.* Ponderò el caso delgadamente S. Ambrosio. *Itaque vir ille spiritalis naturam in affectibus quæsiuit, quæ latebat in vocibus, & pietatem interrogauit, vt proderet veritatem.* Si quereys saber si Maria es verdadera Madre de Dios, no se lo pregũteys a las vozes de Purificació, oblacion, sacrificio por pecado, oracion del Sacerdote, que en ellas està encubierta su dignidad. Pregũtaldo a su interior pureza escõdida debaxo de essas cortinas, a la santidad interior, que ella os dirà la verdad, y se conocerà por aqui la profundidad del misterio de su Purificacion.

Ambr. li. 3 de Spiritu sancto, cap. 7.

§. VI.

Injuria parece del Redẽtor, ser redimido, pero misterioso prosagio de vencer muriẽdo, es dar libertad comprado y vendido, ponderãse los titulos que le dà Simeon en su Cantico.

ET *cum inducerent puerũ Iesum parentes eius, vt facerẽt secundum cõsuetudinem legis pro eo.* Lleuò Maria al Templo a su Vnigenito, para que se cũpliesse en el tambien el rigor de la ley, que disponia se comprasse y redimiesse en cinco ficlos el Primogenito, y se ofreciesse sacrificio por el. Estraño mucho en

en el caso presente, que la gloria de Christo es fuerça deduzirla con maña, como la de su Madre, de aparentes injurias a su honor y credito. Vna de las mayores afrētas que pudo padecer fue, sujetarse a que se entendiesse necessitaua de que se ofreciesse sacrificio por el, siēdo el vnico sacrificio, y el compendio de todos, que a este solo reduxo la gracia, la multitud de los de la ley, como meditò grauemēte Arnoldo Carnotense. Antiguamente en la Pasqua se buscaua vn cordero, cada familia escogia el suyo, y le sacrificaua, pero llegada la Pasqua del Cordero Christo, el solo fue el sacrificado. Dè el tiempo que siempre anda en Gyro, como essos celestiales Orbes las bueltas y circulos q̄ quisiesse su Autor, que por muchas que sean, siēpre serà vnico el cordero, vna la familia del pueblo Christiano, vna la casa, vna la mesa, vno el sacrificio: *Vnum igitur agnum habet Ecclesia, neq; quoties Pascha reuoluitur, quæri alterū necesse est, & cum vna sit tribus, & familia populi Christiani, vni populo, vna sufficit hostia, & in vna domo, vna ponitur mensa.* Pues no os parece injuria que quando empieçan a oyrse los validos de este Cordero que ha de quitar los pecados del mundo, gime por el la tortola, vierta su sangre el palomino, como si necessitara de essa ofrenda? Pero no fue afrenta, sino gloria, porque sujetandose a esta ceremonia por el amor de los hōbres, se mostrò Dios y grā Señor, dexādolos libres de aquel pesado yugo. Es lo que escriuiò Pablo a los fieles de Galacia. *Misit Deus filium suum factum sub lege, vt eos qui sub lege erant redimeret.* Es gloria de vn Principe ceder tal vez de la grādeza y autoridad, y sujetarse a ceremonias que parezcan de descredito, porque no gima el vassallo debaxo del yugo de vn insufrible imperio.

Arnol. tract. de septem verb.

Galat. 4.

Estaua en el pesebre, trono de su grandeza el Principe de paz Christo, vinierō a adorarle los Reyes del Oriente, y entre otras ceremonias, y obsequios de su obedieneia le ofrecieron oro, incienso, y myrrha, credito de Christo fue que le adorassen Reyes, estando en tā humildes paños, y que le reconociessen por supremo Monarca, pero no sè si le estuuo bien a su opinion recibir los dones ofrecidos. Para que, oro, quien siendo rico, quiso nacer tan pobre? para que aromas, quien juzgò decēte nacer en vn establo entre brutos, y que le reclinassen en vn pesebre? sin embargo se dexò seruir cō ellos, y cō grande misterio. Pōderòle agudamente Tertuliano: *Quasi clau sulam*

28

Tert. lib. de Idolatria.

sulam sacrificationis, & gloriæ secularis quã Christus erat adẽpturus. Fue misterioſa la ofrenda, como hecha a vn Principe, que auia de dexar libre la Gentilidad de pagar aquel tributo a ſus dioſes. No importa padezca algo en el credito Chriſto, dexandoſe ſeruir como grã Señor, quando nace ſieruo, que eſſa que parece afrenta es gloria, pues con eſta dadiua que recibe, dexa libre la Gentilidad del tyrano yugo de ſacrificar a ſus Dioſes. Y cõ eſte culto que admite, dà fin, remate, y clauſula a todos los vanos ſacrificios de la idolatria. No pierde nada de ſu autoridad el Hijo de Dios, de que ſe ofrezca por el ſacrificio, ſi con el ſe han de rematar todos los de la ley, y comutarſe la multitud de ſus oblaciones, en el vnico ſacrificio del Cordero.

Viene Redentor el Niño ſanto, y le redime ſu Madre, y le cõpra guardando la ley de los Primogenitos. Que diſſonãcia! el Redẽtor, redimido? el Señor comprado? no parece entra cõ buen pie la libertad de los hijos de Dios, con que ſe venda y ſe compre como eſclauo, el q̃ los ha de redimir: eſſe titulo le venia bien al hombre, eſclauo de Dios por dos titulos de cõprado, y nacido en ſu caſa, y no de Madre libre, que por eſta razõ de aquellas palabras de Dauid. *O Domine, quia ego ſeruus tuus, & filius ancillæ tuæ;* infirio Aguſtino eſta conſequencia: *Ergo, & emptus eſt, & vernaculus eſt.* Pero el Hijo de Dios libre por naturaleza, porque ſe ha de vẽder y comprar como eſclauo? Fue admirable diſſimulo de ſu grandeza, dar libertad el que al parecer no la tenia, y empeçar a ſer Señor, quando la ceremonia de la ley le marca como a ſieruo. Ardid ſoberano de eſte Principe, que como ſe enſayaua a vencer muriẽdo, logra los intentos para ſu mayor autoridad, por medios que parecen opueſtos a ſus fines. Lucha Iacob con el Angel, era el Verbo dizen algunos Dotores, y apretòle con tanta valentia, que pidio partido al Patriarca: *Dimitte me:* y al apartarſe ſe hallò herido, pero no quiſo ſoltarle de entre ſus braços haſta que le echò ſu bendicion. *Non admittam te niſi benedixeris mihi*, vẽcio Iacob, y quedò coxo, quedò vencido el Angel, y echando bendiciones al vẽcedor. No entiendo eſte duelo, dixo con agudeza ſan Aguſtin: Si vence Iacob, como queda coxo? Si queda vencido el Angel, como bendize? q̃ bendezir es accion de ſuperioridad, mas propria del vencedor q̃ del vencido, ſegũ aquello q̃ eſcriuio el Apoſtol a los Hebreos. *Sine vlla autẽ contradictione quod minus eſt, à melio-*

Pſal. 115.

29

Auguſt. in Pſal. 44.

Hebr. 7.

meliore benedicitur. Y no por esso tiene aqui lugar el error de algunos que pretendiendo derogar la autoridad Sacerdotal, dixeron que no bendize el Sacerdote, sino es justo, y santo, y mejor que el seglar, y pusieron nota en que el Sacerdote eche bendiciones a la Hostia consagrada; porque a todos responde como suele el Angelico Do
D. Th. hic. tor santo Thomas, no es necessario que el Sacerdote sea santo, segũ que es ministro, y obra con autoridad de Dios, aũque ya se sabe, y enseñan los Theologos quando es necessario estè en gracia para la deuida administracion de los Sacramentos, pero quando bendize, Christo es el q̃ bẽdize en el: *Et ideo non nocet siue bonus, siue malus fuerit, quia Christus est qui in ipso benedicit, & sic sine vlla contradictione, qui benedicit maior est.* Y quando en el sacrificio de la Missa, bendize el Sacerdote la Hostia consagrada, no bendize el cuerpo de Christo, sino la materia, y no obra en virtud propria, sino con autoridad de Christo, que en quanto Dios es mayor que su cuerpo, con que siẽpre viene a verificarse, que la accion de bendezir es
30 de superior. Pues como, boluiendo a nuestro intento, Iacob vencedor, pide bendiciones al Angel vencido? O q̃ tuuo grande misterio, Dios era el que luchaua con Iacob, y Iacob vence, pero quedò coxo, es que cogio la vitoria en su posteridad, que vnos sentaron biẽ el pie en la Fè del Messias prometido, y otros coxearon, pero le vencieron, quiero dezir, le apretaron tãto que le pusieron en vna Cruz. Mas esse mismo Señor vencido, fue el q̃ echò al pueblo la bendicion. Oyamos aora a S. Agustin. *Nostis quia Iacob ipse est Israel. Illi enim cum Angelo luctãti, & prævaleti, & benedicto ab eo cui prævaluit, nomen mutatum est vt appellaretur Israel, sicut populus Israel prævaluit Christo, vt crucifigeret eum, & tamen in his qui Christo crediderunt ab ipso cui prævaluit benedictus est. Sed multi non crediderunt vide claudicationem Iacob.* Dissimulada grandeza la de vn Dios q̃ bendize vencido, sera mucho que quien assi vencido leuanta la mano para echar bendiciones, comprado, y vendido assegure libertad, vendan los Sacerdotes en buena hora al niño Dios, comprele su Madre, ande en ventas, y en compras tan anticipadamente, que por este camino assegura su grandeza, y nuestro rescate.

Ya es tiempo que oyamos cantar al Cisne Santo Simeon, este, y otros prodigios del Hijo de Dios: *Nunc dimittis, &c.* Ya Señor se llegò el tiempo de mi liber-

libertad, presa estaua mi alma en la carcel de esta vida en los grillos de la esperança, y no podia verme libre hasta teneros en mis braços. Assi lo interpretò Origenes: *Quandiu enim Christum non tenebam, quandiu illum meis brachijs nõ arctabam clausus eram, & de vinculis exire non poteram:* Por preso se tenia en la carcel de esta vida, quien con tanta priessa pedia salir della, como dixo Cayetano. Ya Señor no tengo que esperar mas, porque han visto mis ojos lo que desseauan. Pero detened el passo vn poco, o varon grande, y dezidnos que aueys visto? Oyamosle: *Quia viderunt oculi mei salutare tuũ, &c.* Dale a Christo soberanos titulos, y blasones, Saluador, preparado para todos, sin parcialidad, luz no encerrada en el farol de Iudea, sino que esparziesse sus rayos hasta la Gentilidad, gloria del pueblo de Israel. Quando le llama Saluador, le llama comũ a todos los pueblos, quãdo lũz le apropia a la Gentilidad a quien no se auia reuelado; quando gloria, le prohija al pueblo de Israel, q̃ la tuuo grande de que naciesse del el Messias. Ponderemos los titulos: *Quia viderunt oculi mei, &c.* Grande dicha ver vn hõbre a su Saluador en braços de Maria, y en los suyos, y dar testimonio al mundo de su diuidad, si nuestra Fè necessitara oy de confortatiuos, que de testimonios ay de esta verdad! Iuntos los refiere el Cardenal Damiano: *Immobile profecto, & immutabile est Christi misteriũ habuit testimonium hominũ, testimonium Angelorum, testimonium virorum, testimonium mulierum, testimonium senum, testimonium paruulorum, testimoniũ terrenorum, testimonium cœlorũ, testimonium Gentilium, &c.* Apenas ay criatura alguna, sexo, estado, nacion, que no dè testimonio de la diuinidad del Hijo de Dios, y que no se confiesse obligada al Saluador del mundo, hõbres, Angeles, varones, mugeres, ancianos, niños, tierra, cielo, Gentiles, Iudios, luz, tinieblas, Reyes, Prophetas, viuos, difuntos, hasta las criaturas insensibles, mil prodigios le claman, recopilados por Ambrosio: *Virgo generat, sterilis parit, mutus loquitur, Elisabeth prophetat, Magus adorat, vtero clausus Ioannes exultat, vidua confitetur, iustus expectat.* En prueua de que Christo es Dios, y Saluador vniuersal del mundo, es Madre vna Virgen, concibe vna esteril, habla vn mudo, prophetiza vna muger, adora vn Mago, da saltos en el vientre de su Madre vn Infante, vna viuda prophetissa le aclama, esperale vn justo, y este publica sus glorias, y le llama Saluador

Orig. hom. 15. in Luc.

Damia. ser. de Epiph.

31

dor del mundo: *Quia viderunt, &c.*

32 Pero hagamos alto, que en gloria de Maria el Saluador q̃ es comũ de todos se llama suyo: reparemos lo que dixo en su Cantico: *Exultauit spiritus meus in Deo salutari meo*: Alegrose mi espiritu, en otro purissimo espiritu, q̃ es Dios Saluador mio: aunque es verdad, que Dios desde que formò el mundo siempre fue Saluador, pero especialmente tomò este oficio haziendose hombre, y assi dezir que se alegrò su espiritu en Dios Saluador, es lo mismo que en Dios encarnado. Pero como le llama suyo: *In Deo salutari meo?* quãdo està publicando Simeon que le preparò Dios para todo el mũdo: *Quod parasti ante faciem omniũ populorum?* Essa es la grandeza de Maria, tomar possession del Saluador como de cosa propria. Aora dexemoselo dezir a vn Cardenal: *Vere enim meus inquit Maria, quoniam totum corpus eius mediante quo saluat mũdum meum est, nullam in eo partẽ habet vir aliquis.* Christo es mio dize la Virgen, porq̃ el cuerpo cõ cuya sangre redimio el mũdo, es mio, nadie tuuo parte en el, Saluador es de todos, pero yo estoy en la possessiõ de este Señor que por excelencia es mio. Notable es la grandeza de la Reyna de los Angeles, ser dueño del tesoro comun de la Iglesia. Pero no por esso dexa de ser de todos, porque si fuera parcial, y obrara con atenciones, no pareciera Dios. Y assi arguhia muy bien el Nazianzeno, que si auiendo sido el primer Adan igualmẽte dañoso para todos, fuera el segũdo desigualmẽte saludable, no obrara como Dios, y fuera cierta especie de injusticia, el daño para todos, y el remedio para pocos. Esso quedese para las razones de estado de los Principes del mundo, q̃ a iguales meritos dan premios desiguales, y tal vez premian al que no ha seruido, y dexan de premiar al q̃ siruio. No obra Dios assi, si fue comun la perdida, es comũ el reparo: *Omnes citra vllam exceptionem instaurati sumus, qui eiusdem Adã participes fuimus, versutaque, & captiosa serpentis oratione circumuenti, & per peccatum enecti atque extincti, ac per cœlestem Adamum saluti restituti.* Por esso auiendo quedado todo el mundo infecto por la culpa del primer hõbre, no se haze parcial el Redentor en la causa de su reparo, sino que aunque es de Maria se presenta comun en la presencia de todos los pueblos: *Ante faciem omnium populorum.*

Lumen ad reuelationẽ gentiũ. Llamase Christo luz de la Gẽtidad, no encerrado solamẽte en el 33

Caietan. in Luc.

Nazi. orat. ad Arrian.

el pueblo de Israel, sino que se comunicò al Gentil mas retirado. Pero que querra dezir para la reuelacion de las gentes? De dos maneras lo podemos explicar, fue Christo luz del pueblo Gentilico, para que se reuelasse, y se supiesse lo q̃ Dios tenia alli encerrado, y es prodigiosa, singular, y rara la luz que penetrando lo mas retirado, y secreto, lo saca en publico para que se vea, y se goze. Notado he en el Genesis, que el Espiritu Santo no llamò buenas ni malas a las aguas, ni a las tinieblas, que esta calificacion empeçò desde la luz: *Vidit Deus lucem, quod esset bona.* Que tal vez conuiene se haga examen de la luz, y se sepa si es buena, o mala, y assi notò Oleastro que no se contentò Dios con auerla criado tan bella, y tan hermosa, sino que despues de formada la examinò, enseñandome de camino a mi, y a todos los hõbres el cuydado q̃ deuemos tener de examinar nuestras tinieblas, quando Dios con atẽcion tanta examina su luz: *Puto te hoc mihi dicere velle vt examinem, & discernã ego tenebras meas, si quidem tu tam studiose examinas lucem tuam.* Pues Señor, como no se hizo este examen de las aguas, y abismos? Respondio el Sinaita, todo lo que precedio a la luz no merecio essa calificacion. *Sed neque aquas illas bonas, neque abysum quæ obscurabatur bonam dicit.* Hasta que ay luz no se dize, ni se sabe quien es el abismo, que ni aun Dios no juzga ni califica lo que sabe, y vee hasta que a nuestro modo de entẽder ay luz que lo manifieste, si ya no fue vn tacito castigo a los poderosos que leuantandose con la autoridad, no dexan luzir a los demas. Tinieblas y aguas q̃ tienen la tierra oprimida, obscura anegada. *Terram obscurarum obruerunt, demerserunt, & suffocarunt non esse bona;* no merecen llamarse buenas, pues formese la luz, y llamela buena su autor, huirã las tinieblas, y se sabra lo que es agua, y lo que es tierra, fecundos elemẽtos, Padres de todo viuiente. O que tesoros tan preciosos estauan ocultos entre las tinieblas de la Gentilidad! salio al mundo la luz por essencia, y con sus bellos esplendores se manifestaron, y reuelaron, por esso se llama Christo luz para la reuelacion de los Gentiles.

Gen. 1.

Oleast. hic.

Y sino digamos que salio esta luz, para que los Gentiles le creyessen, y recibiessen Fè de la verdad reuelada. Assi lo interpretò Cayetano, que a buena cuenta fue dezir les abrio Dios los ojos, para que le viessen. O Monarca grande, o celestial Maestro, como enseñays al rico, al poderoso, al señor que su rique-

34

Caiet.

riqueza, grandeza, y señorio para luzir, necessita de que la veã los ojos del pobre, y desestima do. Criò Dios essas lumbreras hermosas del cielo, ricas de luz, señoras de todo viuiente, parece que no auian menester a nadie. Engañosos dize Iunilio Obispo Africano, porque, o fueron superfluas en el cielo, o necessitaron de los ojos que las viessen. *Luminaria ipsa ne superflua facta essent videtium oculis indigebant.* No pudo ser superflua en el cielo de la Iglesia la lumbrera mayor del Sol de Iusticia, y assi necessitaua (digamoslo assi) de ojos q̃ le viessen: Por esso no se contentò cõ manifestarse al Iudaysmo, sino que abrio los ciegos ojos de la Gentilidad, para que le viessen, y gozassen, dicha ni esperada, ni merecida, ni prometida, como dixo la Glossa: *Vt reueletur cæcis oculis Gentilium nulla spe Dominici aduentus erectorum.*

Iunil.

Glos. Odr..

Et gloriam plebis tuæ Israel. El blason vltimo que le canta Simeon a Christo, es llamarle gloria de su pueblo, esto es hõra, autoridad, nobleza, y a la verdad es grande la que tienẽ los Hebreos cõuertidos a nuestra Fè, que Dios segun la carne aya nacido en su casa, y familia, como obseruò Nicolao de Lyra. *Magna est enim gloria Iudæis ad fidem Christi conuersis, quod Christus secundum carnem natus est de ipsis.* Y si es gloria, digo yo, de todo el pueblo de Israel, que los mas dellos remotissimamẽte le tocaron en sangre, sera con especialidad gloria de su Madre, a quien parece que tacitamente Simeon dirigia los titulos de Christo, y no se pudo hazer mayor alarde de Maria en el dia de su Purificacion, que llamarla Madre de la salud del mundo. Madre del Redentor preparado para el reparo del genero humano: Madre de la luz por essencia reuelada a la Gentilidad: Madre de la gloria del pueblo de Israel, y Madre de la gracia, &c.

Lyra.

35

(*)

TRA-

TRATADO OCTAVO,

DE LA PASSION DE MARIA SANtissima.

Octauum Beryllus. Apoc. 21.

Et tuam ipsius animam pertransiuit gladius. *Lucæ* 2.

DOLOR por muchos titulos deuido, dolor a tiempo, no fingido, ni anticipado, dolor si excessiuo, no mayor que su causa, fue el que por la muerte de su vnigenito tuuo la Reyna de los Angeles Maria. Tres diferencias de sentimientos, y de dolor, en las perdidas grandes hallò el Español Seneca en vna de sus epistolas, vno que enuiste, y atormenta el coraçon mas de lo que pide la causa, otro que preuiniendo el mal y el peligro, se acelera, y anticipadamente acomete, y otro finalmente que sin causa con fingidos recelos es torcedor del alma, que voluntariamente se le rinde. *Quædam ergo nos magis torquent quam debeant; quædam ante torquent quam debeãt; quædam torquent cum omnino nõ debeant.* Fue a tiempo justificado, prudente, y verdadero el

Seneca epist. 13.

sen-

ſentimiẽto de la puriſſima Virgen, no excedio de lo que pedia la ocaſion, antes quedaria corta, pues el mayor dolor, y mas viuo, las mas juſtificadas lagrimas en lenguaje de la ſagrada Eſcritura, ſon las que ſe derraman en la muerte de vn primogenito, como lo profetizò Zacarias, quando dixo: *Et plangẽt eum planctu quaſi ſuper vnigenitum, & dolebunt ſuper eum, vt doleri ſolet in morte primogeniti.* Fue Chriſto vnigenito de ſu Madre, cara prenda de ſu coraçon: y aſſi los Setẽta traſladaron la palabra *vnigenitum: ſuper chariſſimum*, Hijo amado, titulo que tambien le dio ſu Padre, quando hizo mayor alarde de las finezas de ſu amor, ſobre vn rio, y ſobre vn monte. *Hic eſt filius meus dilectus*: Fue primogenito de los muertos, como dixo el Apoſtol: *Primogenitus mortuorum.* Prendas todas que induzen juſtificados gemidos: que ſi en el dia vltimo le han de llorar aſſi los que le puſieron en vn trõco como obſeruò ſan Geronymo, viendole reynar en eternidades, no es mucho le llore oy ſu Madre con tanta ternura, viendole crucificado. Fue a tiempo no anticipado el dolor, y en ocaſion que pudo aprender a ſentir la muerte de ſu Hijo de las criaturas inſenſibles, quando temblò la tierra, eſcondiò ſus luzes el Sol, quando ſe enlutaron los Polos, ſe entriſtecieron las eſtrellas, y ſe apagaron todas las luzes del Firmamento, como cãtò vn Poeta Chriſtiano:

Zach. 12.

Coloſ. 1.

Hiero. li. 3 in Zachar.

Tunc terra tremuit, & Sol ſua lumina clauſit.
Mœrebant quepoli, mœrebant ſidera cuncta.
Omne ſuum iubar amiſit Luna dolendo.
Receſſitque omnis abalto æthere fulgor.
Finduntur duri lapides ſcinduntur faſtigia templi.

En lãce pues tan apretado en que paſmò el Orbe, ſe rompieron los mas duros peñaſcos, ſe abrieron los marmores de los ſepulcros, y no le valio al velo miſterioſo el ſagrado del Templo; juſtificò mas la Emperatriz celeſtial la cauſa de ſu dolor, y eſte fue tan grande q̃ no ay lengua q̃ pueda referirle, ni cabe en humano entẽdimiẽto. Dexemoſelo dezir al P. S. Bernardo: *Cogitare nunc libet quatenus dolor tunc in fuit Matri, cum ſic dolebant quæ in ſenſibilia erãt, nec lingua poterit loqui, nec mens cogitare valebit quãto dolore afficiebantur pia viſcera Mariæ*: que ſi las

Bernar. de lamẽt. Mariæ.

si las criaturas insensibles que tienen cõ Dios tan remoto parẽtesco, estuuieron tan finas en el tiempo de la muerte de su Autor: de aqui podemos inferir, que tan grande seria el sentimiento de la Madre del difunto, deuda legitima fue de su amor, deuido empeño de sus obligaciones. Oy desseando cũplir con las suyas la Christiana deuociõ saca a teatro publico esta lastimosa tragedia de la passion de Maria a la presencia de la del Hijo de Dios. Mas deue obrar el sentimiẽto interior que manifestar la lengua, causa publica es dela Iglesia, y de sus hijos los fieles, hablaremos della con deuido acierto, si como en especial, y propia interpone esta Señora su autoridad, y nos grãgea cõ su interceſiõ celestiales fauores del Espiritu Santo.

§. I.

Penas de Maria, y Christo siẽpre vnidas como los afectos. Passion del Hijo materia de los dolores de la Madre, assistiole en ellas quãdo le desãpararõ los mas obligados.

1 ANdan tan vnidas y juntas las passiones, y penas del Hijo de Dios, y de su Madre Maria, como hizo el amor vna de dos almas que apenas pueden separarse, ni aun predicarse vna sin otra, y assi dixo el glorioso Padre san Buenauentura que la passion del Hijo era la passion de la Madre: *Passio filij erat passio Matris.* Que si bien eran diferentissimos los sugetos, fue vno mismo el estoque que atrauessando el cuerpo del vnigenito del Eterno Padre, hizo crueliſſima herida en el alma de Maria: assi se lo prophetizò al rematar su Cantico el anciano Simeon. Puso los ojos en Christo, y anunciando raros prodigios de su vida, y de su muerte manifestò aquella, si comun, siẽpre misteriosa profecia. *Ecce positus est hic in ruinam, & in resurrectionem multorum Israel, & in signum cui contradicetur. Et tuam ipsius animã pertransibit gladius, vt reuelẽtur ex multis cordibus cogitationes.* Veys Señora el tierno infante que tengo en mis manos, miralde bien, que os asseguro, que ha de ser cayda, y exaltacion de muchos de su pueblos, sus emulos que tendra muchos le han de contradezir su virtud, su santidad, sus prodigios en vida, y en muerte, y vos entrareys tanto a la parte en sus fatigas, que vna misma espada q̃ hara en el el golpe, os ha de atrauessar el alma, con q̃ saldrã en

Bonau. stimuli amoris par. 1.

Luc. 2.

en publico los dañados pensamientos de sus enemigos. Sera, como si dixera mas claro, aborrecido por milagroso, blãco de las flechas del arco de la malicia, vandera a quien asseftaran los tiros de su dañada intencion. Pero al tiempo que vnos llenos de tinieblas los entendimientos cayeren de la verdad en precipicio eterno; se leuantaran otros a la altura de Hijos de Dios, que assi explicò Nicolao de Lyra la ruyna, y resurreccion del Iudayſmo en la muerte del Hijo de Dios, no que la causasse su sangre, como obseruò Tito Bostrense con fuerça, y violencia, sino que de alli tomò ocasion la malicia, de alli su valor la innocencia, *Non ita accipienda est quasi Christus author sit vt cadant, alijs necessaria causa vt resurgant, nulli enim ruinæ causam offert, nec vllum rursus, vt resurgat compellit.* Pero quando se engolfe en el alto mar de su passion, ella misma serà el duro alfange contra su Madre, que no escusò el dolor, y el sentimiento, como el Hijo, aunque tuuo esperança cierta de su Resurreccion. Assi explicò Beda aquella palabra. *Gladius. Dolor Dominicæ Passionis, quia non potuit videre crucifigi sine affectu materni doloris, & si speraret resurrecturum, & mortem deuicturum.* El dolor de la passion del Señor sue la terrible arma que atraueſsò por compassion el coraçon de la Virgen, y se trauaron las penas de manera q̃ no pudo hallarse en la cruz Christo, sin el tierno afecto de su Madre, que le ayudasse a sentir las penas y dolores que sentia.

Lyra.

Tit. Bost. hic.

Bed. in glo.

Que bien ponderò este misterio, y su causa el Serafico Buenauentura, que considerãdo al Redentor del mundo en el arbol de la Cruz, pinta a Maria con los mismos colores, y matizes que al Hijo crucificado: *Ibi Filius crucifigebatur cum Matre, & propter mutuam, & intensam dilectionem ex compassione, mutua erat nimia afflictio vtriusque, & maxime cum pro inuicem paterentur. Sciebat Mater, quod Filius patiebatur pro ipsa, sicut pro reliquis redimendis. Sciebat Filius, quod suus gladius, ex compassione Matris animam pertransibat.* Penetrò admirablemente, y tocò el fondo del misterio a nuestro intento este santo Dotor. Crucificado estaua Christo, y pendiente de vn madero, pero no estaua solo, crucificado estaua cõ su Madre, que alternatiuamẽte el vno era cruz del otro, y por el intenso amor y dilecion mutua, no eran dos las aflicciones, sino vna sola, y tan grande la del Hijo, que los raudales della, casi anega-

Bonauẽt. in stimulo. c. 4

2

uan a Maria. Era vno el motiuo del sentimiento, sabia la Madre que el Hijo estaua padeciendo por ella, pues fue redimida como los demas, fue Christo Redentor suyo, y en virtud de esta sangre, fue preseruada de la primera culpa. Sabia el Hijo que su passion ocasionaua la de su Madre, y q̃ padecia por el, porque el cuchillo que a el le heria el cuerpo, era el mismo que atrauessaua a su Madre el alma, y esta consideracion alternaua los sentimientos, y crecia el dolor de Maria al passo que el de Christo, como mar hinchado del viento se leuantaua hasta las nuues, porque se comunicauan entre estos dos crucificados sus penas, y las de Maria crecieron como su causa.

Gen. 17. 3

Pidiole Dios a Abrahan, que le sacrificasse su Hijo, al pũto mismo que enamorado de verse con sucessor en su casa, ya le parecio al Patriarca passaria vna vida quieta, libre de destierros, peregrinaciones, batallas, peligros de infamia por liuiandad de Principes, y aunque tan sabio, y tan entendido en todas materias, no sabia que el Hijo que le auia dado Dios, y el auia recibido con tanto gozo, pues postrado en agradecimiento de la promessa del, se riò: *Cecidit Abraham in faciem suam, & risit:* Y Sarra llamò risa, quando le viò en sus braços: *Risum mihi, fecit Dominus quicumque enim audiuerit congaudebit mihi;* auia de ser materia de nueuas dificultades, y contiendas, prueua de su fee, y examen de su fortaleza. Que bien lo ponderò san Basilio de Seleucia. *Ignorabat Abrahamus infante edito, se ad alia seruari certamina. Filium namque Deus in materiam certaminis paraturus erat, ac per filium fortitudinem optimatis ad tabellam expensurus.* No sabia Abrahan que le guardaua Dios con el nacimiento de Isaac para penosas refriegas, pero sabialo bien el que se las preuenia, y que dandoles vn hijo le daua en el materia de pelea, para que de camino fuesse publica aclamacion de su valor, fee, y obediencia. Esto fue lo que llamò el Espiritu Santo tentacion: *Tentauit Deus Abraham:* Fue imagen de su paciencia, ocasion de pasmo del mundo, admiracion de los siglos, para que luziesse mas la destreza del piloto en la mayor borrasca que pudo padecer el coraçon de vn padre armado cõtra el cuello inocente de vn hijo vnico: *Tentatione purgat Abrahamum patientiæ simulacrum, vt nitidiori opere ostentato spectantem*

Gen. 21.

Basil. Seleu. orat. 7.

ra-

rapiat in admirationem: nauiculam ventis agitat quo gubernatoris artem magis admireris: dixo Basilio: Quien creyera a no tener noticia de los Oraculos de los Prophetas, y de la verdad de sus prophecias, que el Hijo que dio el Eterno Padre a Maria, y que le formò hombre en sus entrañas purissimas el Espiritu Santo; no auia de ser para passar con el gozosa, y alegre vna vida bienauenturada, y que despues de auer assistido en su presencia treynta y tres años, guardando en silencio los misterios de su infancia, oydo su dotrina, testificado sus prodigios, auia de tener tan penoso remate, tan lleno de aflicciones, y dolores? Pero assi lo tenia dispuesto el que se le dio, y quiso juntar las penas del Hijo, y de la Madre, para que la passion que al Hijo le dio eterno nombre, que por ella le hincaron la rodilla todas las criaturas, siendo materia de dolor para la que le engendrò; fuesse tãbien examen de su fee, prueua de su amor, y viuo exẽplar del en los siglos para que aprendan los hombres a compadecerse de su Dios, vniendose primero con el por amor: porque como dixo bien el mismo san Buenauentura: *Si enim ei per amorem bene vnitus fueris, tunc compatieris eidem, si autem non sentis dolorem capitis, quomodo es vnum cum ipso?* La compassion de las penas de Christo, y el amor alternatiuamente se corresponden, el que no està vnido con Dios por el amor, no se compadece como deue, y el que no siẽte sus dolores no es miembro vnido con su cabeça. Vniò el amor a Maria con Christo mas que la sangre, y assi en el tiempo de la aduersidad le assistè con tanta ternura, exercitando la virtud de la verdadera amistad hija del amor, que quando este falta, y se atiende solamente a la propia comodidad, quando este falta en la aduersa fortuna, cessan las finezas, y faltan los amigos, siendo la ocasion de prouarlos ponerles miedo, para que huyan, y se retiren, como lo dixo agudamente Seneca. *Qui causa vilitatis assumptus est, tandiu placebit, quãdiu vtilis fuerit. Hac re florentes amicorum turba circumsedet, circa euersos ingens solitudo est, & inde amici fugiunt vbi probantur.* Que acompañado andaua Christo en medio de sus prodigios, que de tropas le acompañauan por hombre milagroso, y en su fortuna prospera (digamoslo assi) millares de almas le seguian por mares, y montes, en la aduersa de su passion, *Sene. epist. 9.*

4

cryſol del amor, y correſpondencia, huyeron todos, en faltando a ſu parecer el Interes de la comida, ſalud, y enſeñança le dexaron ſolo, no quiſieron entrar a la parte de ſus penas. Sola Maria le aſſiſte ſiempre, que el amor hizo comunes los ſentimientos, pues le atraueſſaron el alma, los que padecia Chriſto en el cuerpo.

Aora ſabremos la quexa tan juſtificada, ſi ya no fue blaſonar de valiente, que diò el Hijo de Dios por Iſayas. Introduzele el Propheta manchada la veſtidura de ſu humanidad con ſangre, que eſte fue el vino que exprimiò el peſado madero de la Cruz. *Quare ergo rubrum eſt indumentum tuum?* Y reſpondio: *Torcular calcaui ſolus, & de gentibus non eſt vir mecum.* Yo ſolo me hallè en el lagar de la Cruz, ningun hombre me hizo compañia. Fue como ſi dixera: yo obedeci a mi Padre haſta la muerte, y me deſampararon todos, de manera que ſolamente halle a mi lado mi braço. Aſſi explica el Padre San Bernardo el lugar del Prophe-ta. *Itaque quando quidem factus eſt obediens Patri vſque ad torcular crucis, quod vtique ſolus calcauit, ſolum quippe brachium ſuum auxiliatum eſt ei.* Halloſe ſolo Chriſto, y acompañado en ſu paſſion, ſolo porque conuenia que el nueuo Sanſon ſin cabellos venciеſſe, como aduirtio la Gloſſa, y aſſi ni le aſſiſtio Angel, ni Archangel, ni hombre alguno Iudio, ni Gentil, ſolo peleò, y ſolo venciò, que no fuera gloria ſuyo, ni ſaliera ayroſo del encuentro, ſi diuidiera con otro la gloria del tropheo: y para auer de derribar las columnas del templo de Satanas, y vencer muriendo ſus enemigos, no neceſſito de agenos alientos: *Solus Samſon præciſis crinibus Philiſteis exponitur, nec Angelus, nec Archangelus, vel quilibet cæleſtis ſpiritus. Denique humani generis nullus, vel Iudæus, vel Gentilis auxiliator, ſolus pugnat, ſolus ſuperat.* Y aduertidamente dixo el Propheta que no le quedò hombre alguno al lado: *Non eſt vir mecum.* Y aqui la Interlineal gloſò, *nec Petrus.* Ni Pedro, ni el mas valiente, ni el mas obligado. Pero no eſtuuo ſolo abſolutamente, ſino acompañado de ſu braço: Por braço ſe entiende ſu humanidad, ſegun aquello del miſmo Propheta: *Et brachium Domini cui reuelatum eſt.* Nadie pudo alcançar a ſaber ſin diuina reuelacion, que nueſtra humanidad ſe ſupoſitaſſe en perſona diuina, eſte

Iſaiæ 63.

Bernar. Apologia. ad Gulielm.

Gloſſ. Ord.

Interlin.

este braço le assistio al Hijo de Dios, para que tuuiesse prendas de su Madre en medio de sus penas, que essa humanidad de que se vistio el Verbo, y que se salpicò de sangre era de Maria. Assi entendiò el Cardenal Pedro Damiano las palabras del Profeta. *Quare rubrum est indumentum tuum?* Y las glosò assi: *Indumentum quippe Christi nihil est aliud nisi, corpus quod sumpsit ex Domina, & Virgine Maria.* Entrò Christo a la pelea de su muerte, armado de las armas de nuestra naturaleza, flacas en si mismas, en el fortissimas; ciñoselas su Madre en cuyo virginal vientre se armò. Ahi recibiò crueles golpes, pero su valentia, y trofeos en essa misma humanidad estan escritos para perpetua memoria, como en arma que le ayudò a vencer. Por esso misteriosamente aquel valiente caualllero del Apocalypsi escriuio los blasones de sus vitorias, no en marmores, bronces, o diamantes, sino en el vestido, y en la carne. *Et habet in vestimento, & in femore suo scriptũ Rex Regum, & Dominus Dominantium.* Y glosò agudamente Damiano. *Vnde enim mundo innotuit ibi scientiam suæ maiestatis inscripsit.* No fuera gloria de Dios, que su hazaña, y vitoria se esculpiera en su diuinidad, (que es para Dios vẽcer?) esculpiose deuidamente en la humanidad que tomò de Maria, y esta fue la que le hizo celebre en el mundo, y assi el ilustre blason de Rey de Reyes, y Señor de Señores es biẽ que se escriua en su carne, en el braço que le acompañò en la batalla, y le ayudò a vencer.

Petr. Damian. serm. 46.

Apoc. 19.

Y que se yo, si dezir el Profeta aduertidamente que no acompañò a Christo en su passion hombre alguno: *Non est vir mecum:* Fue no excluyr muger, porque muchas con grande ternura le acompañaron, y de los Euangelistas consta, que restañò las lagrimas de las que llorauan su muerte: y Cayetano notò que todo el tiempo q̃ durò la passion de Christo, nadie hablò palabra alguna en su fauor, sino fue Pilatos, y su muger. *Vbi nota quod nullus, nullaue expendit minimum Verbum in fauorem Iesu toto tempore passionis, nisi uxor Pilati, & ipse Pilatus.* Pero el afecto de las mugeres fue conocido, y assi merecieron aquel fauor tã grande de ser predicadoras del fruto de su muerte, que fue su Resurrecion, premio deuido a la assistencia del sepulchro, y lo que mas es, que lo proferizò el Espiritu Sãto por Isayas, segun la leccion de los Setenta Interpretes: *Mulieres venientes à spectaculo, venite, non est enim*

6

Caiet. in Matth.

7

Isai. 27.

populus habens intelligentiam. Y fue llamarlas Dios desde el tumulo de su muerte, y expectaculo de su cruz, para q̃ enseñassen al pueblo de Israel que Christo era Dios. Assi glosò estas palabras el Padre san Geronymo. *De istis mulieribus multo prius quam nasceretur, propheticus sermo prænuntiat, & vocat eas à spectaculo Dominicæ Passionis, & Resurrectionis, vt Euangelium prædicent, &c.* Estas mugeres con especial misterio se llamaron todas Marias, para que su assistencia a la cruz, sepulcro, y penas del Hijo de Dios symbolizasse el amor, y comunicacion de dolores que atraviessaron el coraçon de la Emperatriz celestial, y que por excelencia se llamò Maria.

Hiero. lib. 8. in Isai.

§. II.

Maria erigio altar en el Caluario, ofrecio de si misma sacrificio incruento, hizose alli alarde de sus virtudes, coronolas el dolor de la muerte de Christo.

8 NO està en el monte Caluario escarpiado solamente el vnigenito de Dios, no es el solo el escarnecido, afrentado, alanceado, y coronado de espinas, que a su lado tiene el alma, y el coraçon de vna grã Señora, con essas mismas diuisas horribles de tormento, infamia, y muerte. Raro prodigio deuotamente meditado del glorioso Padre san Buenauentura, que considerava a Maria ofrecida en sacrificio en el monte, como sino fuera bastante el de su Hijo, y quando la busca con ternura apenas la halla, y desseando dar vn alcance a la Madre de Dios la halla como transformada en insignias de la passion: y assi la dize: *O Domina cur iuisti immolari pro nobis, numquid non sufficiebat filij passio nobis, nisi crucifigeretur, & mater? quæro Matrem Dei, & ecce inuenio sputa, flagella, & vulnera, quia tota conuersa es in ista.* No se Señora a que aueys ydo al monte Caluario, si a ofrecer sacrificio por los hombres, escusada accion, pues bastava ver crucificado al Hijo, cuya sangre es de infinito precio sin ver tambien crucificada a su Madre, toda soys pena, y retrato viuo de vn Dios muerto, no se veen en vos insignias de Madre, sino de Hijo atormentado. Y no me admiro de que esteys toda en las llagas de Christo, pues todo el està espiri-

Bonau. stimulo amoris. cap. 3.

piritualmente crucificado en vuestro coraçon, y es que los dos a vn tiempo, la Madre, y el hijo erigieron diferentes Altares, y ofrecieron al Padre diferentes sacrificios, incruento vno, y otro hecho vn mar de sangre.

Arnol. tract. de septem Verbis Domini.

Altamente pintò este prodigio Arnoldo Carnotense, y viendo con los ojos del espiritu a Christo pendiente del arbol de la cruz. Ya Maria en pie a su lado dixo. *Nimirum in tabernaculo illo duo videres altaria, aliud in pectore Mariæ, aliud in corpore Christi, Christus carnem, Maria immolabat animam.* Considera, dize, en el Caluario tabernaculo misterioso, dos altares, vno en el coraçon de Maria, otro en el cuerpo de Christo: dos sacrificios, Christo ofrecia su cuerpo, Maria ofrecia el alma, y aunque el sacrificio de Christo fue el que nos redimio en efeto, mas el afecto de Maria era ofrecer si fuera possible su vida por los hombres, y celebrar con su Hijo el sacrificio vespertino: Pero no estaua dispuesto que nos redimiesse sangre de Maria, sino la que de sus entrañas tomò, y vniò assi el Verbo diuino, y sin embargo parece que se realça el sacrificio de la Madre, y excede al del Hijo, porque lo que el padecia en el cuerpo, Maria lo padecia en el alma. *Christus carnem, Maria immolabat animam.*

Ponderemos estos sacrificios, y altares de Maria, y Christo, de donde aunque con diferente titulo esperamos celestiales fauores, que desde el altar los sabe comunicar Dios, y por esso como notò Ambrosio, el Serafin para dar gracia a los labios de Isayas, tomò las brasas no de otra parte, sino del altar: *Et in manu eius calculus, quem forcipe tulerat de altari:* Y explicò su pensamiento por estas palabras: *Quid aliud pie intelligere possumus in altare Dei esse, nisi spiritus gratia?* A esta traça considero yo los altares en que Christo ofrece su vida al Padre, y Maria le cõsagra su alma, el primero està lleno de sangre del Hijo de Dios, y es admirable el sacrificio que ofrece sobre vna voluntad resignada en la de su Eterno Padre, vn cuerpo lleno de heridas mortales, que a distancia grande le vieron roxo, y sanguinoléto los Profetas. Vio Zacarias entre vnos mirtos, vn vizarro cauallero sobre vn cauallo de color de sangre, y no se le escondio el color, aunque le vio de noche, y seguiale vna grã tropa de cauallos de diferẽtes colores, alazanes, blãcos, y remendados: *Vidi per noctem, & ecce vir ascendens super æquum rufum, & ipse stabat inter*

Amb. li. 1. de Spiritu sanct. c. 9.

9

Zachar. 1.

myrteta quæ erant in profundo, & post eum æqui rufi, varij, & albi. Este cauallero fue el Verbo en la humanidad, que para visitar este valle del mundo a lo descubierto, fue necessario vsar de este carruaje, y para que entendamos bien el misterio del color del cauallo, supongamos aquellas palabras que le dixo Christo por Dauid a su Eterno Padre en vno de sus Psalmos: *Corpus autem adaptasti mihi:* Acomodastesme Señor, vn cuerpo, como yo le auia menester. Oyamos aora discurrir altamente de todo al Abad Zelense: *Aptauit æquum equiti, vt nobilissimo corpori nobilior associaretur anima, & super vtrumque sederet diuinitas.* Ajustò, y acomodò con soberano artificio Dios al cauallo, y al caualleró, vnio a vn cuerpo nobilissimo vn alma mas noble, assiento de la diuinidad del Verbo, por esto sonroxeò el cauallo, que la grandeza de Dios saca colores al rostro de verguença, adonde se recibe, y aposenta aunque sea su misma humanidad: Que agudamente Zelense: *Forte æquus iste idcirco rufus est, quia diuinitatem sessoris, non sine verecundia contuetur, & ita propter suam reuerentiam rubore perfunditur.* Aduertencia importante, para las almas que frequentan Sacramentos, y reciben a Dios, que si la humanidad de Christo, siendo tan santa se sonroxa, por la reuerencia que se deue a la diuinidad que pureza, que verguença espiritual deue tener el alma para recibir dignamente a su Dios.

Zelens. lib. de panib. c. 23.

10

Pero acercandonos mas a nuestro intento, no fue solo el decoro a la diuinidad lo que tiñò al cauallo de color de pur pura, sino la sangre en que se bañò en el tiempo de su passion, como lo dixo este mismo Dotor: *Clauis tãdem affixus est, & latu lancea apertũ vnde exiuit sanguis, & aqua, ecce quomodo vermiculatus est, ecce quomodo rufus est æquus noster.* Y esta sangre de que ofrecio al Padre agradable sacrificio en el altar de su mismo cuerpo, fue en la Iglesia semilla de Santos, que por esso viendole roxo, y sanguinolento a Christo, le siguieron tropas de Martyres, vestidos de su diuisa, Confessores candidos, otros de varios colores, porque vnas vezes les embestia la persecucion, y otras daua treguas la tyrania. Pero todos caminan al passo del Hijo de Dios, y le imitan; tanta fuerça tuuo su sangre, tanta verle de color purpureo, y ofrecerse assi al Padre. Y a la verdad no parece pudo presentarse de otro color,

11

color, sino teñido en sangre, para que se ahogasse en ella la embidia de sus emulos, y fuesse bien visto en los estrados de la diuina clemencia. Cosa rara fue, y misterioſa, que se persuadiessen los hermanos de Ioseph, que no creeria su padre, que era muerto, sino le lleuauan la tunica polymita manchada de sangre, y assi lo dispusieron. *Genes.37.* *Tulerunt autem tunicam eius, & in sanguine edi quē occiderant tinxerunt.* Pusieronla assi teñida en sangre en la presencia de Iacob, y dixeronle: *Vide vtrum tunica Filij tui sit an non?* Y apenas la vio quando conociò que era de Ioseph. *Tunica Filij mei est.* Raro ardid, pero forçoso para anegar en su misma sangre la embidia de vnos hermanos. Que grauemente lo dixo el de Seleucia: *Seleu.orat. 8.* *Immo in speciem cædis vestem compositam quasi sine sanguine inuidentiam nequeant extinguere, patrijs offerunt manibus morte mētita.* Alli vna fingida muerte, y vna agena sangre ahogò la embidia de los emulos de Ioseph, que mal podia extinguirse de otra manera aquel fuego, y aqui vna verdadera muerte el vestido de la humanidad de Christo, manchado con su misma sangre, no sè si en ella acaban de anegarse las emulaciones de los que le aborrecieron. Mas no solamente fue bien vista, y aceptada del Padre, y testificò que era vestidura, y color de su Hijo, pero al fiel que se vale della le sirue de llaue, para abrir el palacio celestial, que no ay puerta en el que se resista, y no se franquee a la preciosa llaue de esta sangre. Oyamos al Abad Pedro Zelense: *Sit tibi clauis reserationis cæli, sanguis Passionis Domini. Non obfirmabunt valuas suas cæli cum viderent sanguinem ad se leuari de visceribus Christi.* De esta sangre pues fecunda, misterioſa, preciosissima llaue del Paraysо, ofrece el Hijo soberano agradable sacrificio a su Eterno Padre, en el Altar de su misma humanidad.

En el segundo Altar que leuanta Maria en su coraçon, ofrece al Padre vn sacrificio sin sangre, su alma, su espiritu encendido en diuino amor, que si qualquiera alma que se consagra, y ofrece a Dios esta tan rica de bienes espirituales, tan adornada de diuinos fauores, como la pinta el Padre san Bernardo, quando hablando con ella la dize; *O anima Dei insignita imagine, decorata similitudine, desponsata fide, dotata spiritu, redempta sanguine, deputata cū Angelis, capax beatitudinis, hæres bonitatis, rationis particeps.* O alma, y lo que vales, formada a imagen de Dios, hermosa con su semejança, esposa por la

12

Bern. li. de anima, c. 3.

la Fè, dotada por el Espiritu santo, redimida por la sangre de tu esposo, eleuada a naturaleza Angelica, capaz de bienauenturança, intellectual, heredera de la bondad de Dios. Que aprecio serà el del alma de Maria, que precioso sacrificio el que ofrece de si misma al Eterno Padre, puro, espiritual, agradable a sus ojos, y el que dio palabra por Dauid, que recibiria gustosamẽte, por que no ay otro que tanto le agrade: *Sacrificium Deo spiritus contribulatus.* Y anduuo discreta, y aduertida, porque ya se auia llegado el tiempo en que cumplidas las promesas, que assegurauan los antiguos sacrificios de animales, ya eran inutiles, y le dauan en rostro a Dios, como notò san Agustin: *Prorsus spernit taurum, hircum, arietem, iam non est tempus, vt hæc offerantur, oblata sunt cum aliquid indicarent, cum aliquid promitterent, venientibus repromissis promissiones ablatæ sunt.* Remitiose al sacrificio que ofrece Maria de su afligido coraçon, de su alma anegada de penas, y ajustado al tiempo de la tempestad, y borrasca de la passion de su Hijo, que en esse symbolo la introduxo Dauid, y nos le refiere anegado en ella. *Veni in altitudinem maris, & tempestas demersit me.*

Psal. 50.

De aqui entenderemos vn secreto del libro de Ionas Profeta. Grande fue la tempestad y borrasca que padecio el vaxel en que se embarcò el Profeta, enuistieronle furiosos los vracanes, y vientos desechos, yua el mar por el cielo, y no podian los marineros tomar tierra por mas que forcejauan contra las olas: arrojaron al Profeta al mar para que se saluasse el nauio, raro prodigio, como notò Geronymo, que vn Profeta fugitiuo, sumergido en el mar, y en figura de difunto, saluasse el nauio, y assegurasse el viage a vnos Gentiles que no conocian a Dios. *Ionas in mari fugitiuus, naufragus, mortuus, saluat nauiculam fluctuantem, saluat Ethnicos in diuersas prius sententias mundi errore iactatos.* Viua imagen de los efetos de Christo, sumergido en la fiera bestia del mar de su muerte. Agradecidos pues los nauegantes, ofrecieron sacrificio a Dios, dize el Texto: *Immolauerunt hostias Domino, & vouerũt vota.* Admirase mucho san Geronymo, de que podian ofrecer sacrificio en medio del mar, y cõbatidos de vna borrasca, pues es cierto alli no tẽdrian animales que ofrecer a Dios, y assi dize, que el sacrificio fue espiritual, los coraçones deshechos en sentimiento de ver echar al mar al Profeta, para quietarle, y assegurar su vida:

13

Hieron. in Ionam.

Ionæ 1.

vida: *Et immolauerunt hoſtias quas certè iuxta litteram in medijs fluctibus non habebant, ſed quia ſacrificium Deo ſpiritus contribulatus eſt.* Dixo el Santo. Coraçon deshecho en ternura, y llanto, eſpiritu feruoroſo en el diuino amor, es ſacrificio en tempeſtad de mar, en tiempo de naufragio, quando la naue del mundo eſta con peligro de yrſe a pique, quando es ineſcuſable arrojar a las inchadas, y ſoberuias olas del mar de la muerte, al mayor Profeta. Aſſi fue el incruento, y eſpiritual ſacrificio de Maria en el tiempo de la borraſca, y tempeſtad de la paſſion de ſu Hijo.

Eſta fue la ocaſion en que luzieron mas las virtudes de Maria, que quebrantado el coraçon, arrojò de ſi mayor fragrancia, cõ que recreò a Dios, y a los hombres, y ſe dio mas a conocer en el mundo. Introduzeſe eſta Señora en los Cantares, como vna confeccion de precioſos aromas con que puſo paſmo, y admiracion a los que la comunicauan. *Quæ eſt iſta quæ aſcendit per deſertum ſicut virgula fumi ex aromatibus mirrhæ, & thuris, & vniuerſi pulueris pigmentarij?* Reparò el Cardenal Pedro Damiano en la palabra: Poluos aromaticos por quien entendio el agregado de todas las virtudes, y llamarlas poluos de aromas que dan mayor olor de ſi, quanto mas deshechos, es dezir, que en Maria ſe hallaron en grado heroyco todas las virtudes, y que eſtas arrojaron mas fragrante, y mas precioſo olor, quando ſe quebrantaron, y hizieron poluos a los fieros golpes de la paſſion de ſu Hijo. *Vniuerſus ergo puluis pigmentarius in Virgine coniectus eſt, quia in ea virtutum conuentus reuerendum ſibi thalamum conſecrauit; nec integræ fuerunt in ea ſpecies, ſed in ſubtiliſſimum comminutæ; quia ipſa eſt quæ fortioribus tribulationum malleis ſuperpreſſa vidit ſuum, & Dei Filium affigi Cruci, militari lancea vulnerari, & inter duos latrones poſitum expirare.* La Virgen pues ſiempre ſanta, ſiempre amiga de Dios, ſiempre adornada de virtudes les dà ſuperior luſtre, quando al pie de la Cruz ofrece ſacrificio a Dios de ſu alma, y coraçon abraſado en diuino amor.

(***)

Cantic. 3.

14

Petr. Dam. ſerm. 40.

§. III.

En Maria la igualdad de animo fue singular dissimulo de sus penas: dioſe la bateria a su coraçon adonde estaua su Hijo. Moria, y no podia morir.

15 FT tuam ipsius animam, &c. No acaban de ponderar los Santos el graue sentimiento que la Madre Virgen tuuo en el alma, originado de la aceruidad de las penas que padecia su Hijo enel cuerpo, y como a Ioseph vēdido como esclauo, dixò Dauid le atraueſsò el coraçō el impio estoque de la tribulacion. Que assi explica san Aguſtin aquellas palabras del Psalmo. *Ferrum pertransiit animam eius donec veniret verbum eius.* Hasta que le comunicò el cielo la virtud de interpretar sueños, padeciò anguſtias exceſsiuas interiormente, aunque no se le conocian en el cuerpo, que assi sabe la virtud dissimular temporales calamidades. *Ferrum autem quod dicit pertransiſſe animam eius, tribulationem duram neceſſitatis accipimus, non enim corpus, ſed animā dixit.* Raro modo de sentir desdichas, que padeciendolas el coraçon, las sabe dissimular el semblante. No passa por esta dotrina el Autor del Eclesiastico, antes assegurò que los achaques del coraçon, como de neceſsidad salen al roſtro, y le inmutan segun fuere la causa, buena, o mala. *Cor hominis inmutat faciem illius, ſiue in bono, ſiue in malo.* Tienen grande correspondencia, el coraçon, y el roſtro, que como en este tienen su assiento los sentidos, luze en ellos qualquiera buena, o mala disposicio interior, como dixo Nicolao de Lyra, y lo enseña la experiencia. *Diſpoſitio carnis apparet in facie pluſquam in alijs partibus corporis, quia vigent ibi omnes ſenſus.* Y lo mismo entendiò san Ambrosio, assentando por constante, que por esta razon es el roſtro la principal parte del cuerpo, *vultus hominis cæteris membrorum partibus plus reſulget*, y de aqui es, que a lo moral y mistico, la mayor pena que puede dar Dios a vn alma, es torcerla el roſtro, porque es dezir, aparta della su coraçon.

Augusſt. in Pſal. 104.

Pſal. 104.

Eccli. 13.

Lyra.

Ambroſ. in Pſal. 43.

Dotrina comun, y lo que sucede regularmente es lo referido, pero lo singular raro, y extraordinario es, que sienta el coraçon vna pena graue, y que no la comunique al roſtro,

tro, que eſtè atraueſſada el alma de vn fiero golpe, y que ſea tan grande el valor de quien le padece, que no ſe le conozca en el ſemblante. Eſta fue admirable circunſtancia de la paſſion de Maria, que ſus interiores penas no pudieron hazer teſtigos a ſus ojos, ni a los demas ſentidos de que las padecia. Dexemoſelo ponderar cõ la erudiciõ que ſuele a Arnoldo Carnotenſe. *Non poterat ex facie colligi Crux illa animæ, & patibulum ſpiritus in quo erat hoſtia viua beneplacens Deo, & medullatum holocauſtum, quod cum ipſa incenderet tantum conſcientiæ miniſterio vtebatur, ipſaque ſine ſtrepitu ſe ipſam mactãs in altario interiori, & ligna, & flammas, & latices congerebat.* Imperaua en Maria al dolor el ſilencio, al ſentimiento interior, la modeſtia graue, a los interiores mouimiẽtos, la quietud exterior, ſin que pudiera colegirſe del roſtro la Cruz del alma el ſuplicio del eſpiritu, adonde ella miſma era ſacrificio viuo, inmortal holocauſto. No ſe parecian las llamas del fuego lento, que la abraſaua, y no la conſumia, y en el Altar interior preparaua, qual otro Abrahan para el ſacrificio de ſu Hijo, ſin que el lo entendieſſe, el fuego, la leña, la victima ſin que lo alcançaſſen a ſaber los ſentidos. Nadie la viera en medio de ſus penas que juzgara las padecia, tan ſereno, tan igual, tan graue tenia el roſtro: la Cruz, los clauos, la lança, que la penetrauan no ſe conocian en el, con mas admirable artificio, que ſucede acà en el mundo a vna perſona eſpiritual y ſanta, que cargada de cadenas, y ſilicios, los diſſimula con riſueño ſemblante.

Arnol. tract. de ſeptem verbis Domini.

16

Voy a ver a Chriſto en ſu paſsion, y dize Iſaias, que tenia el roſtro tal, que apenas le podiã conocer, porque auia perdido la hermoſura. *Non eſt ſpecies ei neque decor.* Y mas abaxo, *& quaſi abſconditus vultus eius, & deſpectus, vnde nec reputauimus eum.* Ni parecia Saluador, ni hombre de valor, y de prendas. Aſſi dize la Gloſſa de Nicolao de Lyra. *Non tantum ſcilicet Saluatorem, ſed neque alicuius valoris hominem.* Tan bañado eſtaua en ſu ſangre. Maria en ſus penas no vierte gota alguna, y ſin embargo parece mayor ſu pena: rompieronſe las venas en Chriſto, raſgaronſe las carnes, para que hallaſſen los dolores puerta franca, y ſe deſahogaſſe el pecho: por eſſo fueron tantas las heridas, diſminuyendo al parecer con deſaguar por ellas los dolores, la pena de padecerlos. Pongãſe a eſta cuẽta tantas lagrimas vertidas enla Cruz, tantos clamores, vozes eſpantoſas, amoroſas

Iſaiæ 53.

Lyra.

17

rosas quexas del Padre para desahogar los sentimientos del coraçõ hasta dar el alma. Pues veamos que le sucede a la Madre; llorò? no pudo echar vna lagrima, vertiò sangre? ni vna gota. Recibiò herida? no es creyble. Pues esta es la pena mayor, padecerla y no manifestarla, y que siendo en la flaqueza mugeril natural desahogo de sus sentimientos las lagrimas, no las comunicasse el coraçon a los ojos. Que altamente lo meditò el doctissimo Abad. *Suspirat intrinsecus, & erumpentes reuocat lachrymas, & eo amplius anxietas intumescit, quo prohibetur egredi, & per luctus lamentaque dissolui.* Suspiraua interiormente la Virgen, acometian las lagrimas a los ojos con la fuerça del dolor, pero impedialas el passo, y tanto mas se encrespauan las aguas de las angustias, quanto mas se les cerrauan las puertas para desaguarse, buscauã puerta los gemidos, y reprimidos de su dueño boluian atràs, y encontrauanse en vn mismo paraje en la tempestad del alma vnas olas que boluian huyendo, y otras que se acercauan. O fiero dolor! o angustia grande lo nunca bien ponderado sentimiento!

Aora entiendo lo que profeticamente la dixo Ieremias en sus Trenos. *Facta est velut mare contritio tua quis medebitur tui?* Quien podra Señora poner remedio a la pena que padeceys? impossible parece, porque vuestros dolores son como las congoxas del mar. Aprisionò Dios aquella fiera en la carcel de sus arenas, y la mandò no excediesse los terminos señalados, como dixo Iob: *Vsque huc venies, & non procedes amplius, & hic confringes tumentes fluctus tuos.* De aqui le nace la inquietud impelida de los viẽtos, no tiene quietud, leuanta hasta el cielo las olas, coluden vnas con otras, forceja a salir, no la dexan, porque tiene Dios vinculada su autoridad a la obediencia de cõtenerse en sus limites, como dixo elegante Chrysostomo. *Etenim si foret aqua pacata ordinis concinnitatem atque moderationem naturæ aquæ plerique adscriberent, nunc verò conturbata, verberata intrinsecus protrusa cum suis finibus excedere nequeat, Dei prædicat potestatem.* Es el mar singular predicador del poder diuino, y le predica mas, quanto mas inquieto, porque si estuuiera en leche atribuyeran muchos a las aguas la buena disposicion del Orbe, y que no innundassen la tierra. Y para que se entienda que es Dios el Autor de este prodigio, pregonele el mar inquieto, açotado, preso, y encerrado

Iere. Tren.

Iob. 38 18

Chrysost.

do en sus terminos, y limites. Assi estaua el coraçon de Maria como vn alborotado mar, leuantaua olas de suspiros, y lagrimas, que boluian atràs en llegando a la puerta de los sentidos, luchauan vnas olas con otras, y tanto mas se embraueçian, quanto era mas imposible el desahogo, pues no se manifestauan en los ojos, ni en el rostro, sino que boluiã atràs con mayor impetu que auian salido. *Eo amplius anxietas intumescit quo prohibetur egredi.* Gran valor, admirable modestia, singular compostura!

Notable pasmo causò en la Republica Ierosolymitana aquella entrada de Heliodoro a tomar las riquezas del Erario del Templo con fuerça, y violencia, para fomentar la codicia de su Principe, y aunque todo el pueblo confuso con graues demonstraciones manifestò su congoxa, el que menos supo dissimularla fue el summo Sacerdote Onias, porque perdio el color del rostro, indicio del interno dolor del alma, y vna melãcolia profunda, que causaua horror a quien le miraua, ocupò todos sus sentidos. Assi lo refiere el Espiritu santo. *Facies enim, & color immutatus declarabat internum animi dolorem. Circunfusa enim erat mœstitia quædam viro, & horror corporis per quem manifestus aspicientibus dolor cordis eius efficiebatur.* Y no me admiro, porque al fin le tocaua muy de cerca, por Prelado y summo Pontifice, el sentimiento de ver que las riquezas del Templo reseruadas para el sustento de viudas, y huerfanas, entrassen en poder de vn Rey barbaro como Antiocho, y que se profanasse la casa del Señor. Pero mayor valor fue el de Maria, que el de Onias, pues siendo mas graue la causa, y viendo profanar el Templo viuo del Espiritu santo, y que la impiedad Iudayca, y Gentilica vltrajaua los preciosos tesoros de la sangre de Christo; no se le conocio el dolor en el rostro, ni le mudò como el summo Sacerdote, antes bien reprimiò las lagrimas, y los suspiros, y los encerrò en el coraçon de donde salian, sin que exteriormente se manifestassen, prueua de mayor dolor, commocion de mar, que crece al passo que no puede salir.

2. *Mach.* 3.

19

De aqui entiendo vn singular modo de hablar del Padre san Cyrilo Alexandrino. Considerò a Maria santissima con valor grande al pie de la Cruz, acompañada de otras mugeres santas que llorauã la muerte del Hijo de Dios, y sus penas; y que estas fueron tantas, y tan grandes que mouieron a sentimiento a su Madre. *Tantam* *Cyril. Alexan. in Ioã. lib. 12.*

20

tam

tam passionem Christi fuisse indignitatem, ac magnitudinem, vt Matrem etiam eius, mors Crucis, & Iudæorum illusiones commouerint. Tan atroz, tan llena de ignominias fue la passion de Christo, que su Cruz, su muerte, y las irrisiones que padecio de los Iudios, llegaron a commouer las entrañas de la Madre. Estraño dezir! Yo dixera, de tan estrañas, y terribles circunstancias se vistiò la passion de Christo, que llegaron a hazer sentimiento los que no le tocauan en gota de sangre, sus mismos emulos, los que le quitaron la vida, las piedras, los peñascos, y todo lo insensible la sintio, que marauilla lo sintiesse su Madre, y que se le rasgassen las entrañas con la fuerça del dolor? Pero es la grandeza de Maria, tan grande era su valor, que sola la aceruidad de las penas de su Hijo, por tãtas, y tan graues, la pudieron inquietar en lo interior del alma adonde assestaron: mas no fueron poderosas para descõponer la grauedad del rostro, la modestia del semblante de esta Señora, ni hizieron fuerte en ella para sacarle del coraçon a su Dios crucificado. Blason es de la diuina Sabiduria, que siendo vna, pueda obrar todas las cosas, y que se copie, y traslade en el modo possible en los coraçones de las almas santas, assi lo dixo Salomon: *Et cum sit vna omnia potest, & per nationes in animas sanctas se transfert.* Y si todas gozan de este fauor, como obseruò el Nazianzeno, como se estamparia en su Madre? tan viuamente que era como retrato suyo delineado con mano tan superior, y executado con tan viuos colores, que no pudo borrarle toda la sangre de su passion, ni quitarle del coraçõ adonde se imprimiò, porque este mismo Señor, al passo que con su muerte ocasionaua la de su Madre, la confortaua, y alentaua para que no muriesse. Assi lo ponderaua Arnoldo, realçando las penas de Maria: *Et quod difficillimum erat moriebatur, & mori non poterat.* Moria, y no podia morir, moria en dolores, resucitaua en penas: estraño genio de tormento, y padecer, que a vn mismo tiempo muriesse de sentimiento, y no pudiesse morir para aliuio. Las penas hazian heridas mortales, y con ellas moria, mas como eran en el alma, que es inmortal, no podia morir, y es, que virtud superior que la viuificaua al passo que la daua muerte, la sustentaua en sus ombros, para que no cayesse en los filos de su fiera guadaña. Assi entendio san Ambrosio aquellas palabras del Psalmo. *Quære seruum tuum, quia*

Sapient. 7.

Greg. Naz. orat. de fide

Arnol. vbi sup.

Ambr. ser. 22. in Ps. 118.

quia mandata tua non sum oblitus. El leyò: *Viuifica seruum tuũ. Pulchrè autem etiam viuifica potest dici, eo quod mori non possit quem humeris suis virtus portauerit.* Estaua la virtud diuina viuificãdo el coraçon de su Madre, y aunque puesta en ocasiõ de morir, la cautelaua la muerte con alientos de vida, para q̃ muriesse por la pena, y no pudiesse morir por la gracia. *Moriebatur, & mori non poterat.*

§. IIII.

Penas de Madre son fragmẽtos de las del Hijo; estas abraçan todo el edificio de la Iglesia, porque es Christo piedra de su cimiento, y cornisa.

21 CVmpliòse a la letra en Maria lo profetizado por Simeon, de que le atrauessaria el alma vn fiero estoque, esto es, el dolor excessiuo que le causarian las penas de su Hijo, como dixo S. Dionysio Cartusiano. *Amarissimus dolor compassionis quo anima tua implebitur cum videris filium tuũ occidi, & persecutiones pati*, que aunque desde la infancia del Saluador empeçò a afligirse con la presciencia de estas penas, creciò mas quando las vio executadas, y que del manantial y origen dellas, Christo crucificado, se le comunicò tanta parte. Parece que lo profetizò David en vno de sus Psalmos quãdo afirmò que el Caliz del Señor puesto en sus manos estaria a vn mismo tiempo, lleno, è inclinado como si fueran dos, comunicandose el licor el vno al otro. *Calix in manu Domini vini meri plenus mixto, & inclinauit ex hoc in hoc, veruntamen fex eius non est exinanita.* Es lugar dificultoso y obscuro, y assi se lo parecio a S. Agustin, y la mayor dificultad consiste en saber quiẽ es este Caliz, que estando lleno de vino puro tiene mezcla, y siendo vno se inclina a comunicarse a otro? Dudas que leuãtò Sinesio. *Calix in vino mero mixto plenus, & inclinauit ex hoc in hunc, si mero plenus quomodo mixto esse potest? aut si vnus est quomodo ex hoc in hunc inclinatur?* Ya me acuerdo auer explicado este lugar a otro intento, es el Caliz Christo, su sangre el precioso licor, brindò Dios con el en ambos testamentos, al antiguo fue prometido, diose de contado en el nueuo, con que se fecundaron las almas de los fieles en todas edades. *De eo scilicet Verbo, quod in veteri, ac nouo testamento celitus à Deo hominibus propinatum*

Cartusian.

Psal. 74.

Augustin.

Sinesio. in Ps. 74.

tum habemus, hoc enim potu animus noſter irrigatur. Siendo vno el Caliz, ſe comunicò de vno en otro teſtamento, y aſſi entiende aquellas palabras, *inclinauit ex hoc in hunc.* Pero con diferẽcia grande, q̃ Dios como dieſtro pintor, hizo alli el dibuxo, delineado en ſombra, y aqui executò la traça, dandoſe todo a los hombres, en el eſtado de la ley de gracia, aſſi concluye ſu Sermon, que todo es vn fragmento, el Obiſpo Sineſio. *Olim quidem adumbrate delineauit, poſtea verò ſingulas cognitionis partes elaborauit.* Monſtruoſo Caliz, pero ſi el es Chriſto, no me admiro de que ſiendo vno quando padece, parezca dos por la comunicaciõ de penas, entre el Hijo, y la Madre, y que el precioſo licor dellas, ſe inclinaſſe de vno en otro, de Chriſto en Maria, y de tal ſuerte ſe comunicaua el Caliz, que ſe quedaua lleno, y de eſta comunicacion el coraçon de la Virgen parece ſe auia cõuertido en vn globo de dolor, y ya no parecia coraçon lleno de dulçuras, ſino Caliz de hiel, y mirra, y azibar amarguiſſimo. Aſſi ſe lo dixo el Padre S. Buenauentura. *O, cor amoris cur conuerſum es in globum doloris? aſpicio Domina cor tuũ, & id non cor, ſed mirrham, & abſinthium, & fel video.* Y aunque fue tan grue el dolor de eſta Señora, no recibiò en ſi todo el Caliz de las penas, que eſte ſolo en Chriſto eſtuuo en ſu plenitud, y a ella la tocò vna parte, ſi bien la mayor entre todos los ſantos de la Igleſia.

Bonauen. in opuſc. ſtimuli, cap. 3.

Eſte miſterio me parece le hallo en los Cantares, *ſicut cortex mali punici ſic genæ tuæ abſque occultis tuis,* vueſtras mexillas Eſpoſa ſon como la corteza de la granada. En el Hebreo ſegun Santes Paguino en lugar dela palabra *Cortex*, ſe lee *Fragmen.* Y fue dezir, que las mexillas de la Eſpoſa eran ſemejantes, no a vna granada entera, ſino partida, miraua en ellas el celeſtial Eſpoſo la multitud de Martires y Santos de la Igleſia, y aſſi miſmo entre ellos como cabeça ſuya, y careando ſus penas con las que ellos padecieron, le parecio que el era granada entera, todos los demas Santos, fragmentos de ſu paſſion. Aſſi lo pensò Ricardo. *Comparatur autem eorum afflictio non integro malo, quia ſimilia Chriſti paſſioni non pertulerunt, & totus in pœna rubuit, qnia non parua pro nobis, vel partem dolorum, vel laborum ſuſtinuit, ſed tanta, & tam grauia, vt nullus vnquam dolor fuerit ſicut dolor eius.* Fue aceruiſſima la Paſſion del Hijo de Dios, mayor que la de todos los hombres, porque cargò ſobre ſi los dolores de todos, deſde el peſe

Cantic. 6. 22

Ricard. in Cant. c. 20.

bre

bre hasta la Cruz, fue su vida vna Cruz continuada, necessidad, hambre, sed, persecucion, achaques de nuestra mortalidad, que llamò Saluiano afrentosas necessidades de esta vida. *Huius vitæ contumeliosas necessitates.* Todas las padecio sin que huuiesse parte alguna enel cuerpo, que no padeciesse tormento, en cuya comparacion el mayor dolor de los Santos es pequeña parte. Pero sin duda alguna, la que padecio mas fue su Madre, porque fue oculta su Passion, y misteriosamente delineada en aquellas palabras. *Absque occultis tuis.* Tienẽ los Santos dela Iglesia diuersas aficiones, y penas, en vnos se veen patentes, y manifiestas, porque derramò su sangre el cuchillo del tirano, los abrasò el fuego, los despedaçò el equleo, y los peynes de hierro, los hizo menudas pieças el precipicio; en otros son ocultas, es vn martirio en silencio, que padecen y callan, que los aflige el tormento, y no despegan los labios. Y assi en lugar de aquellas palabras: *Absque occultis tuis:* trasladarõ los Setenta, *extra taciturnitatem tuam.* Y este es singular modo de padecer de vna alma santa abrasada de amor, que dessea morir por su Dios muerto, y no puede, y quãdo no se le cõcede la muerte corporal, la padece en lo interior del animo. Assi fue el tormento de Maria fragmento de la de Christo, pero mayor q̃ el de todos los Santos, y mucho mayor por la circunstancia de ser enel alma a lo dissimulado, y como en silencio. Parece hablò della el mismo Ricardo, rematando su pensamiẽto. *Fragmini mali punici cõparantur genę deuotæ animæ. Et præter hæc intrinsecus habet diuersa merita, & dona spiritus, perfectionẽ amoris Dei, & desideriũ pro illo moriẽdi. Quod si non cõceditur in corpore, facit sibi martyrũ in mente.* Bien se conoce la singularidad de la passion de la Reyna delos cielos Maria, pues aũque el lleno della estuuo en Christo, la alcãçò vna parte tan grãde como padecer en el alma, y ser vn Christo crucificado en el desseo de morir por su amor.

De aqui se entendera como la Passion de Christo abraça la de todos los Sãtos, a la traça q̃ los capiteles y cimiẽtos ciñen todas las piedras del edificio. Dos blasones singularissimos entre otros dã al Hijo de Dios las diuinas letras, llamase piedra reprouada del edificio, a quiẽ puso Dios en lo mas eminente del, segun aquello de Dauid. *Lapidẽ quẽ reprobauerũt ædificantes hic factus est in caput anguli:* y fundamento de esse mismo edificio de la Iglesia, como lo testificò el Apostol a los de *Psal. 117.*

1. Cor. 3. Corinto. *Fundamentū aliud nemo potest ponere præter id quod positū est, quod est Christus Iesus.* Que assi lo auia profetizado el Espiritu santo por Isaias, quādo dixo. *Ecce ego mittam in fundamētis Sion lapidem, lapidem probatum angularē spectosum.* Es Christo Señor nuestro sobre quien fundò Dios fixo y seguro el edificio de su Iglesia, segun la comun inteligencia de los Sātos.

Isaiæ 28.

23 Examinemos el primer titulo, llamase piedra reprouada por vnos malos artifices, q̄ malicio samēte ignorarō era firme, preciosa, escogida, digna de todo honor, y veneracio. Y assi trasladan los Setēta. *Lapidē pretiosum, electū, summū, angularem, honorabilē.* Pero quādo los hōbres mal aduertidos arrojarō de su edificio esta piedra, la colocò Dios en lo mas alto de la cornisa, y siendo vna trauò los dos lienços del Pueblo Gentilico y Iudayco, vniendolos entre si, y cō su cabeça, como obseruò S. Agustin. Y para q̄ se entendiesse q̄ esta accion no auia sido de los malos artifices, sino del supremo, añadiò el Profeta: *A Domino factū est istud,* y glosò Agustino: *Quamuis enim hoc nō esset factus nisi passus esset, non tamē hoc ab eis à quibus passus est, factus est. Nā illi qui ædificabant reprobauerunt, sed in eo, quod Dominus occulte ædificabat fecit in caput anguli, quod illi reprobauerunt.* Fue Christo piedra angular del edificio de su Iglesia a costa de su sangre, Cruz, y muerte, pero no le dieron esse eminente lugar los q̄ se la traçarō, antes bien quādo para la fabrica de su designios, le arrojarō de si quitādole la vida, estaua el ocultamēte mereciēdo essa altura, y el Padre supremo Artifice le colocò alli en premio de sus penalidades. Fue tā bien cimiento, y piedra fundamētal de esse mismo edificio, y absolutamēte hablādo, el solo lo es, porq̄ como obseruò Cayetano, ninguno se saluò en los siglos, q̄ no fuesse por la Fè de Christo, y por la virtud de su sangre. *Quoniā nullus vnquā saluatus est nisi in Fide Christi.* Son los fieles piedras de este admirable edificio, q̄ para colocarse despues enel dela celestial Ierusalē, se labran aqui cō diferētes instrumētos de afliciones, penalidades, heridas en el honor, en la haziēda, enla vida cō q̄ se ajustā a las medidas del sitio, y puesto q̄ han de ocupar. Assi lo canta la Iglesia. *Tunsionobus præssuris, expoliti lapides suis coaptantur locis, per manus Artificis, disponuntur permansuris sacris ædificijs.* Pues para que conste que Christo abraça en si todas las labores de estas piedras, y que sus penas comprehēden las de todos los Santos de la Iglesia. Fue peregrina

Septuag. Interpr.

Caiet. in epist.

Ex Hymno

Augustin. in Psal. 117.

grina traça, que por su Pasion y muerte se pusiesse en los cimientos para fundar nuestra Fè, nuestra esperança, y dar valor a nuestras acciones, y alientos a la vida del espiritu, y que le reprobassen sus emulos, executando en el tantas diferencias de tormentos, para que le pusiesse su Padre en la parte mas eminente de essa admirable fabrica, que induze en sus hijos los fieles atencion grãde, para reconocer obligados, tan grande beneficio, y purificar el Templo proprio del alma adõde tambiẽ este Señor habita, y como dueño lo abraça todo, ocupando como piedra angular lo mas eminente, y como fundamẽtal lo mas infimo. Que bien lo discurriò todo el Cardenal Pedro Damiano. *Procul abiectis omnium sordibus vitiorum succedant spiritualium ornamenta virtutum, quibus suauiter delectatus omnipotens Deus, illud in vobis construat domicilium in quo sit ipse summitas simul, & fundamentum, summitas quidem sicut scriptum est; lapidem quem reprobauerunt ædificantes, &c.* 24 *Fundamentum verò sicut dicitur. Fundamẽtum autem nemo potest ponere, &c.* Segun esto bien se conoce que en Christo estuuo la plenitud de las penas, el lleno de las aflliciones, y que las q̃ padecieron los Santos, fueron menudas pieças de su tormento, que por esto, como notò el mismo Dotor, miraua la Cruz de Christo los quatro angulos del mũdo, y en medio el crucificado, dando tiernos abraços a los que padecian y auian de padecer por su amor, y dilatãdo los senos de su piedad, para recogerlos y vnirlos a si. *Vide quomodo quadrifaria ratione qua tuor mundi climata cõprehendat, & omnem ad se pertrahat creaturam. Adstat Iesus in medio quadrifaria sui corporis parte distentus, & expansis manibus, omnibus ad se ex omni parte venientibus amplissimum misericordiæ sinũ ostẽdit.* Pues si desde la Cruz estaua Christo dando abraços a todos los hombres, y vniẽdo a si los mas distantes de Oriẽte, Occidente, Septentrion, y Medio dia, porq̃ se auiã de crucificar con el; que abraços de amor y ternura daria a su Madre, que estaua en pie, al pie de la Cruz, y no solamente junto a la Cruz, pero en ella misma, y crucificada con su Hijo? Assi glosò S. Buenauentura aquellas palabras de S. Iuan: *Stabat autẽ iuxta Crucem Iesu Mater eius*, y la hizo vnas dulces preguntas. *O Domina mea vbi stabas? Nunquid tantũ iuxta Crucem? Immo certè in Cruce cum Filio, iba crucifixa eras secum.* Y aunq̃ la assistencia de esta Señora fue, no a sola la Cruz, sino crucificarse espiritualmente con el crucificado,

Damian. ser. 47.

Petr. Dam. serm. 72.

Bonau.

cado, con que excedio su pena a la de los martires, todos fueron arroyos de aquel Occeano, partes de aquel todo, purpureos fragmẽtos de la granada misteriosa, que al romperse en la Cruz descubriò sus bellos granates.

§. V.

Maria padecio con valor de Madre, no como muger, llamanse assi en la sagrada Escritura los poco alentados, estos caen quãdo Maria està en pie.

25 PAra el apretado lance de la Passiõ del Hijo de Dios, parece q̃ reseruò Maria las mas vivas demostraciones de Madre suya (que aunq̃ siempre lo fue, como lo testifican los que subtilizaron mas este punto en lo Escolastico, aun los tres dias que estuuo Christo muerto, cõ q̃ se extingueron las relaciones de Madre y Hijo, porq̃ la dignidad de Madre moralmente cõsiderada siempre perseverò, como subsistia el Verbo vnidas en el aunq̃ no entre si las partes de la humanidad que auia tomado en sus entrañas) porq̃ llegada la ocasiõ de sus penas reputãdolas por proprias, no pudo ocultar entre ellas las prendas de la maternidad. Hyperbole fue de vn Poeta lo que en vnos versos que escriuiò de los dolores de Maria, y dedicò al Põtifice Adriano; dixo de esta Princesa celestial.

Refert Ecc. Kius, to. 1.

Ah Mater non iam Mater, sed flentis, & Orbæ
Infœlix simulacrum, & functi corporis vmbra.

Madre fue, y siempre fue Madre, aunque pareciesse imagen de desdicha, y sombra de vn cuerpo difunto, y lo mostrò en hazer suya la muerte de su Hijo, y parece suplieron las penas de esta Señora, lo que a nuestro modo de entender faltò a la Passion de su Hijo, y con mejor titulo que el que alegaua el Apostol a los Colossenses, quando dezia: *Adimpleo ea quæ desunt Passionum Christi in carne mea, &c.* Pregunta santo Thomas, si Christo padecio penas en toda el alma, que en el cuerpo ya se supone que las padecio, y assi estaua profetizado. *Repleta est malis anima mea. Intrauerunt aquæ vsque ad animam meam.* Y el mismo Redentor dixo, que estaua triste su alma hasta la muerte: *Tristis est anima mea vsque*

Coloss.

D. Th. 3. p. q. 46. ar. 7.

Psal. 87.

vsque ad mortem. Y responde, que si por toda el alma entendemos la essencia, y sustancia de ella misma, es cosa llana, que padecio toda el alma de Christo, porque toda estaua vnida al cuerpo: pero si la consideramos segun todas sus potencias, padecio segun las fuerças inferiores del alma, porque en todas, y en cada vna auia causa de dolor, y pena, mas en quanto a la razon superior no auia dolor en Christo, respeto del objeto principal que es Dios, que no podia ser causa de dolor, sino de alegria y gozo, y como tal, era bienauenturado. Pero dixera yo, no fuera mejor que como en el cuerpo de Christo, no quedò parte alguna que no recibiesse dolor, abraçassen tambien las penas, toda la latitud de las potencias de el alma? porque no padecio en toda ella, como padecio en todo el cuerpo? Fue el caso, la conueniencia de que fuesse juntamẽte viador, y cõprehensor: mas para que no le faltassen todas las penas q̃ podia padecer en el alma, se traçò fuessevna misma por los afectos la del Hijo, y de la Madre, que assi entienden algunos aquellas palabras. *Et tuam ipsius animã.* Y que padeciesse ella segun toda la latitud del alma, lo que no fue cõueniẽte padeciesse en ella Christo, y desseò añadir a la sangre q̃ derramaua su vnigenito, sangre propria de su cuerpo y alma, como lo ponderò piadoso el Carnotense. *Optabat quidem ipsa ad sanguinem animæ, & carnis suæ addere sanguinem.* Estraño dezir! Creyera yo, que vna Madre desseara cortar el hilo, y atajar la corriente, y copioso raudal de sangre, que salia de su Hijo. Esta era accion de Madre piadosa, pero añadir sangre a sangre, y querer juntar cõ la del cuerpo, la del alma, solamente pudo caber en el animo, y valor de vna muger Madre de Dios. Singular hazaña fue la de la Madre de vno de aquellos quarenta Martires, a cuyo honor y cultò cõsagrò vna elegãte homilia Basilio el grãde. Mãdolos el tirano sacar del estanque de yelo, ya casi difuntos, y poner en vn carro para lleuarlos al brasero: vno dellos tenia mas fuerças, resistiòse mas a la muerte, y dexauãle por si a caso mudaua de parecer, llegò su madre, cogiòle en braços, y puso le entre los cadaueres, para que no le perdonasse el fuego, antes biẽ se resoluiesse en poluos como suscompañeros. *Ipsum proprijs accepit manibus, accurrui in quo reliqui iacentes ad pyram ferebantur apposuit, Martyris vera mater:* Y exclama el Santo viendo este prodigio. *O Matrem fœlicem, o bonæ radicis bonum*

Arnol. vbi sup.

Basil. hom. 40. Martyrum.

26

bonum germen ostendit generosa parens, quemadmodũ pietatis institutis eum magis quã lacte educauerit. O Madre feliz, y dichosa, o renueuo singular de vn santo tronco, que bien manifestò la generosa Madre auer criado al Hijo, no tanto con el alimẽto de la naturaleza, como cõ la enseñãça de christiana piedad; Grande valor entregar a si vn hijo a la muerte. Pero esso mismo parece q̃ persuade menor dolor del alma, mas templado sentimiẽto que el que padecio Maria santissima, porq̃ si este se ha de medir en las madres por el amor q̃ tienen a los hijos, a todas excedio, pues no ha auido madre alguna en la naturaleza en quiẽ se ayã agregado motiuos tãtos para amar a sus hijos como juntò Dios en la suya, con q̃ vino a ser superior, y misteriosissima sobre todas las madres con mas justo titulo, q̃ la otra de los Machabeos, que dixo de si: *Mater omnium Matrũ sacratissima effecta sum.* Como refiere el Nazianzeno. Ponderemos los titulos, y motiuos de amor de Maria con Christo.

Naz. orat. de Machab.

Sea el primero por la certeza de que era suyo. Enseña Aristoteles en sus Ethicas, que la madre ama al hijo con mayor ternura que el padre, por la mayor certeza que tiene de que es hijo suyo. Y la Virgen sacratissima tuuo mayor y mas cierta noticia de que era Madre de Christo, porque lo supo por reuelacion que excede en certeza a todo conocimiento. Supolo por los milagros, de manera que no pudo padecer engaño. Conocio que era suyo, y totalmente suyo, circunstancia que aumenta el amor. Quando vna prenda es de dos indiuisamente, no se ama de cada vno con tanta intension, como quando es de vno solo. Mucho ama la madre al hijo en vida de su padre, pero mucho mas quando el padre falta, y es vnicamente prenda suya. Christo en quanto hombre fue totalmente Hijo de Maria, no tuuo Padre en el mundo, como no tuuo en el cielo Madre, y por esta singularidad fue Hijo amantissimo de la que le engendrò. Ama la madre al niño en la edad tierna, quando no sabe si ha de tener buena, o mala inclinacion: pero quando le vee despues en dignidad, en puesto eminente le tiene mas amor, porque cede en autoridad, y credito suyo. Maria desde el instante de la Concepcion del Verbo, alcançò a entender que auia de exceder infinitamente a todos los hombres, Dios y hombre, Redentor y reparador del mundo. La comunicacion mayor engendra mas amor: Maria desde

Aristot. 9. Ethicorũ.

27

que

que nacio Christo hasta q̃ murio, desde el pesebre hasta el trono de la Cruz, ella le criò, le alimentò, y le hizo amable cõpañia, aun en sus tormentos, que se hallò al pie del patibulo, y assi crecio el amor al passo de la comunicacion, y si cõ el se ha de medir la pena, aun parece poco dezir que fue su passiõ del alma, y alma de vna madre, en quien concurrieron los mas viuos motiuos, y estimulos de amar. Batallaron en aquella alma santissima el amor, y la muerte, y bien se conoce que son de igual valentia llegando a medir las espadas: *Fortis est vt mors dilectio*: Pues ni la muerte pudo acabar al amor, ni el amor se dexò vencer de la muerte, y quedò Maria a vn mismo tiempo muriendo, y amando, amando a su Hijo, y muriendo de amor de Madre, atrauessada el alma por sus dolores, y penas, pero con tan gran valentia que estaua en pie viendole crucificado, y con grande misterio, la llamò alli Madre el Euangelista: *Stabat autem iuxta crucem Iesu, Mater eius.*

28 Este gran valor de Maria, saca colores al rostro a los mayores gigantes de la Iglesia, pues gimieron debaxo de las aguas de la tribulacion, y pena, quando en su profundidad hallò pie la Princessa celestial. Afrentese todo el coro de los Apostoles, y no se llamen hombres, pues despues de alentados con las palabras de Christo en el huerto, con su cuerpo, y sangre en el Cenaculo, afeminadamente huyen, y cobardes le dexan en la ocasion de sus penas, y con justo titulo en el lenguaje de la sagrada Escritura se llaman mugeres. Labrò vna casa misteriosa para si la sabiduria de Dios. Erigiò siete columnas, preparò victimas, puso la mesa, y luego despachò a sus criadas a llamar los combidados a ella. *Sapientia ædificauit sibi domum excidit columnas septẽ. Immolauit victimas suas, miscuit vinum, & proposuit mensam suam. Misit ancillas suas, vt vocarent ad arcem, & ad mœnia ciuitatis.* Esto es, la Sabiduria increada en la assunta humanidad, a fuerça de dotrina, y exemplo leuantò la admirable fabrica de la Iglesia, estriua en siete columnas de Sacramentos, hizo victimas en ellos de si mismo, dio su sangre, en cuyo symbolo se mezcla el vino con el agua en la Eucharistia, despachò a sus Apostoles, y Dicipulos para llamar creyẽtes de la Fe de Christo, essa es la torre de homenaje en este edificio, y los torreoncillos, y murallas, los articulos della, y lo demas que contiene dentro de su latitud: todo es misterioso lo con- *Prouer. 9.*

contenido en este lugar. Pero lo que estraño mas, y es mas a mi intéto, es que se llamen, mugeres, y criadas los Apostoles, teniendo Dios titulos tan honorificos con que autorizarlos, y de que fuessen hõbres los que combidaron al combite, preparado por la sabiduria de Dios, y a fuerça de predicaciõ, llanamente se colige, del texto de los Setenta Interpretes, que leen assi: *Septuag. Interp.* *Misit seruos tuos conuocãs cum excelsa prædicatione ad craterem, &c.* Pues si eran hombres, que razon ay para que se llamen mugeres, o en que lo parecieron? A esto responden san Geronymo, y Nicolao de Lyra que se llamaron assi, por su flaqueza, humildad, y poco aliento: *Hiero. li. 1. in Prouer.* *Prædicatores infirmos, ac despicabiles elegit,* dixo san Geronymo, *dicuntur hic mulieres, quia fuerunt humiles, & obsequiosi;* dize Lyra en su Glossa, y quando yo considero que a la primera refriega del huerto huyeron todos, y dexaron solo a su Maestro, y como dixo Chrysostomo, se valieron todos de los pies mas que de las manos: *Tunc discipuli omnes relicto eo fugerunt.* Y glosò el Santo: *Chrysost. hom. 85. in Matth.* *Tunc in pedes se omnes dedere, nullam iam videtes eius defensionem:* me parece se les ajusta el titulo, porque mas parecieron mugeres flacas que alentados Apostoles, y al fin huyeron de las penas de su Maestro, y de su cruz, y afrentalos Maria con su valor, y estar en pie assistiendo a su Hijo en la ocasion de mayor tormento que tal vez, y algo experimentamos en nuestro siglo, afrenta Dios hombres afeminados con mugeres varoniles en la virtud, y aũ parece se deuiera encomẽdarlas la catedra de enseñança, y exercicio de todas virtudes, para cõfusion de algunos Dotores, y Maestros, y no fuera nouedad, oyganlo q̃ les dixo Dios por Ieremias: *Audite ergo mulieres Verbum Domini, & assumãt aures vestræ sermonem oris eius, & docete filias vestras lamentum, & vnaquæque proximã suam planctũ, quia ascendit mors per fæneστras.* *Hierem. 9.* Subia en Ierusalen la muerte por las vẽtanas, quãdo la assaltò el exercito de los Babylonios, passaron a cuchillo la mas lozana juuentud. Esto a la letra, y al espiritu, entra de ordinario la culpa, muerte del alma por las ventanas de los sentidos, todo lo tala, y cõsume, ocasion graue de llanto, y para reprehender la causa de tantas desdichas en oprobrio de los Sacerdotes, y Maestros, llama Dios mugeres flacas q̃ prediquen penitencia. Que a tiempo el gran Geronymo: *Hiero. li. 2. in Hierem.* *In condemnationem Sacerdotum atque Doctorum, & virorum omnium, vt illis cessantibus à doctri-*

29

na,

na, iſtæ audiant Verbum Domini, & aſſumant ſermones oris eius doceantque filias, & proximas ſuas planctum, cauſaſque lachrymarum. Gran mengua de los hombres, que aſſi los afrente Dios con mugeres alẽtadas en virtud, que las haze predicadoras de ſu palabra: y es dezir q̃ ellos afrentoſamente caen, y ſe rinden a ſus paſſiones afeminadamente, quando ellas con ſu flaqueza mueſtran aliẽtos de gigantes, y que cumplẽ mal los Maeſtros con ſus obligaciones, pues deuiendo ſer eminentes en virtud, como en el pueſto, anda muy por el ſuelo ſu opinion. Cõparolos Chriſto a vna Ciudad, pueſta ſobre vn monte. *Non poteſt Ciuitas abſcondi ſupra montem poſita.* Dando a entender, que en las caydas de los demas fieles auian de quedar en pie ſeguros, y libres, como lo eſtà en todo acontecimiẽto vna ciudad ſobre vn monte, corona de vna cumbre, y quando no cumplã con eſta obligacion, vanamente ocupan el pueſto, y gozan el titulo. Dixolo bien Tertuliano. *Quid nos Dominus lumen terræ vocauit? Quid Ciuitati conſtitutæ ſupra montem comparauit, ſi non relucemus inter tenebroſos, & ſtamus inter dimerſos?* Maria ſantiſſima eſtà en pie con ſoberano valor, y aliento, quando los mas obligados Dicipulos, luzes del mundo, ciudades eminentes huyeron de las penas de Chriſto, y le deſampararõ, moſtrando amor, y valor de Madre, y Madre de Dios.

Matth. 5.

Tert. lib. de cultu fœminarũ c. 13.

§. VI.

Penas de Maria parecen ſuperiores a las de ſu Hijo, aſſeſtaron contra ſu fee, y aſſeguroſe mas con la memoria del bien perdido.

FIeros golpes padecio en ſu humanidad ſacroſanta, el Hijo de Dios, no ſe niegue, mas parece, que hablando en rigor no paſſaron de la veſtidura del cuerpo, en cuyo ſymbolo, miſterioſamente le dixo al Padre que quiſo, y permitio ſu muerte. *Conſcidiſti ſaccum meum.* Rõpido me aueys Señor el veſtido: *Quis eſt ſaccus?* Pregunta aqui Aguſtino, y el miſmo ſe reſponde, y breuemente que la mortalidad: *Mortalitas.* Como quien dize, rompioſe en Chriſto lo que podia padecer rotura: murio lo que podia morir, ſus mas fieros golpes, no paſſaron de lo mortal de lo paſſible: eſto es, no llegaron ni podian 30

dian a lo diuino, ni aun a lo superior del alma, no se atreuieron, a aquel entendimiẽto que estaua viendo a Dios, ni a aquella voluntad que le estaua sin intercadencia amando. A esto mirò aquel profetico simil de Isayas, quando le comparò al Cordero mudo en la presencia del que le quita sus lanas. *Quasi agnus coram tondente se obmutescet, & non aperiet os suum.* Embiste la tixera, no el cuchillo al Corderillo tierno, no a quitarle la vida, sino la lana, que agudamente san Ambrosio lo aplica a nuestro misterio: *Bene coram tondente qui superflua non propria in illa deposuit cruce, qui corpus exuit non diuinitatem amisit.* Christo como Cordero en la Cruz, Cordero en manos del que le esquila, quitale lo superfluo, no lo proprio, desnudale del cuerpo, no de la deidad, que no penetraron tanto, ni pudieron las penas. Las de Maria tiraron a la vida interior del alma, a la fee, y al amor, cõ estos golpes, y menores, faltaron en ambas cosas los Dicipulos, Maria no, que aunque el cuchillo le atrauesò el alma, la dexò viuas las potencias.

Isaiæ. 53.

Ambros. epist. 82.

Bonauẽt. in 3. dist. 3.

Pregunta san Buenauentura, porque la Iglesia consagrò para fiesta de Maria el Sabado, y no el Viernes? Y la razõ de dudar es, porque el martyrio de vn Santo se celebra el dia que padecio, y si la passion de esta santissima Señora fue en Viernes, porque se celebra en Sabado? mejor fuera que el Viernes se dedicara a su Culto, mas a proposito es el Sabado, respõde el Dotor Serafico, porque en esse dia tuuo mayor peligro la Fè de la Iglesia, y se conseruò perfetissimamẽte en la Virgen: y su martyrio fue mayor q̃ el Viernes, en el Sabado, que alli heridas de dolor a sangre caliente no fueron tan penosas, como quãdo despues puesto el cadauer en el sepulchro, considero los improperios, y afrentas de su Hijo. Tempestad que amenaçò derechamente a desbaratar la Fè de su entendimiento, y por esso mas terrible, pero quietola la misma causa, porque Christo muerto, y difunto, y la atencion a su muerte, es el mas seguro fiador de nuestra Fè.

31

Hundiase allà san Pedro sobre las aguas del mar, aunque no entrò en el por su parecer, sino por orden de Christo. *Si tu es iube me venire ad te super aquas.* Entrò, leuantòse vn viento desecho, y sumergianle las olas. Pues porque? Porque faltò en la Fè dizen muchos: y assi es, mas no fue esso solo dixo con agudeza el Cardenal Damiano, refrescosele para su daño vn miedo que auia tenido.

Damian. serm. 31.

Tra-

Tratò Christo de morir por los hõbres, no le agradò a san Pedro la resolucion, y aun aduierte el Euãgelista que reprehendiò a su Maestro: *Cœpit increpare illum. Absit à te Domine.* Que es esto Pedro, no os agrada la muerte? pues no andaran vuestros pies en el mayor peligro? porque flaquea el fiador de vuestra Fè? *Nec mirum, o Petre maris tunc formidasse periculum, qui pro mortis infirmitate tunc nolebas crucis subire patibulum.* El que huye de Christo muerto, no tiene segun la Fè, ni lo que en la otra vida la corresponde que es la clara vision: q̃ el Cordero muerto es el que haze gente para poblar la tierra de los viuientes.

Singular y misteriosa es en el Apocalypsi la visiõ del Cordero, sobre el monte de Sion: *Ecce agnus stabat supra montem Sion, & cum illo centum quadraginta quatuor millia, &c.* Es Christo en pie en la Cruz colocada en el monte: y assi dixo la Glosa Interlineal: *Christus pro nobis immolatus.* Siguenle millares de almas fruto de su muerte: y he notado que aunque este Cordero se llama en otras partes Aguila, y Leon, no le siguẽ tropas, pero siguenle quando Cordero, y Cordero muerto. Y aqui Bernardo: *Sequamur fratres sequamur agnum quocumque ierit, sequamur patientem.* Vn mismo Dios es Cordero, Aguila, y Leon, pero para llegar al monte Sãto adonde el està, no nos lleuara la fortaleza del Leon, la velocidad del Aguila, sino la assistencia con el Cordero muerto. Maria que conoce estos interesses, no pierde de vista al crucificado, y quãdo le pierden sus ojos, le sigue su consideracion, poniendo el azezillo de las penas de su Hijo, como la Esposa entre las prendas de Madre. *Fasciculus mirrhæ dilectus meus mihi inter vbera mea commorabitur.* Con q̃ se arraygò mas su Fè a la vista cadauer yerto, en el dia de su mayor martyrio. Crecieron por aqui quanto pudieron las penas de Maria, quedando sin su Hijo, que la memoria de lo que se gozò, quando falta; causa excessiuo tormento, y crece el dolor, puestos los ojos de la consideracion en las reliquias de aquel bien. A quien no admira, que quando los Hebreos yuan cautiuos a Babylonia, lleuassen consigo los instrumentos musicos del Templo, a cuya consonancia cantauan alabãças a Dios, supuesto que no podian tocarlos fuera de Ierusalen, y del Templo? como lo confessaron a sus dueños quãdo, como refiere Dauid, colgaron los instrumẽtos de los sauzes en medio de Babylonia: *Hymnum cantate nobis de canticis*

Apoc. 14.

32

Bernard. serm. 56.

Cant.

Psal. 136.

cis Sion. Quomodo cantabimus canticum Domini in terra aliena? Pues sino auian de tocarlos, para que los lleuaron en jornada tan larga, y en ocasion de cautiuerio? No fue dictamen suyo, sino orden de Dios, para que sobre la pena de la esclauitud les excitasse mayor dolor, ver los instrumentos del diuino culto en poder de tiranos dueños, y en ageno dominio los preciosos monumẽtos de la primera Republica. Que grauemente lo pensò S. Chrysostomo: *Hoc quoque fuerat à Deo prouisum, vt in aliena regione haberent monumenta prioris Reipublicæ magisque morderentur, & ægregis ferrent dum Religionis, Dei cultus signa viderẽt.* No fuera al parecer tan grande el sentimiento de Maria, si le arrebataran de vna vez el Hijo, si se le desapareciera en cuerpo, y alma, pero no quiso Dios, sino que se le quedasse a los ojos el cadauer difunto, instrumento, y organo del Espiritu Santo, con que crecia la pena, se aumentaua el dolor, y atormentaua la memoria la consideracion de ver difunto al que gozò viuo. Hasta este estremo vltimo, anduuieron juntas las penas de Christo, y de Maria, sus altares, y sacrificios, las baterias al coraçon, y al alma, penas comunicadas de su Hijo, que abraçan las de todos los santos fueron las suyas. La tolerancia fue cõ valor de Madre, y de Madre de Dios, su dolor fue tan valiente como su amor, y este como la muerte, fue viuo Martyr, assegurò mas su Fe Christo muerto, y es en la Ig esia exemplar viuo de penar, de padecer, de amar, para que a su imitacion los fieles se cõpadezcan de su Dios muerto, para que por eternidades le gozen viuo.

Chrysost.

TRA-

TRATADO NONO,

DE LA ASSVMPCION GLORIOSA de Maria.

Nonum Topazius. Apoc. 21.

Intrauit IESVS in quoddam Caſtellum, &c. *Lucæ* 10.

SVBE al cielo rica, y vizarra, rompe veloz, mejor que el carro de Elias los viẽtos, por entre celajes hermoſos en la ſolenidad de eſte dia, la Emperatriz celeſtial al tiẽpo que en el Euangelio, entra como pobre, y neceſſitado Chriſto a hoſpedarſe en el caſtillo de Betania. *Intrauit Ieſus in quoddam caſtellum.* Recibe a Maria con aclamaciones, y aplauſos toda la Corte del ſupremo Monarca con ſanta emulacion, y cõpetencia en humildes obſequios, deſde el mas encumbrado Cherubin, al Angel de inferior orden. A Chriſto le recibẽ de dos hermanas la vna: *Mulier quædam Martha nomine excepit illum in domum ſuam*, que la otra ſe le ſentò a los pies para gozar las dulçuras de ſu boca: *Sedens ſecus pedes Domini audiebat Verbum illius.* Buela la Vir-

Virgen sacrosanta al lugar del descanso, adonde no ay penosos cuydados que ocupen, solicitudes que afligen, emulaciones que alteren, atēciones que turben. Y el Saluador se aposenta en casa de Marta, que forma quexas del ocio de su hermana. *Domine non est tibi curæ, quod soror mea reliquit me solam ministrare?* Solicita, cuydadosa, y turbada, como se lo dixo el huesped: *Martha, Martha, solicita es, & turbaris erga plurima.* El Verbo diuino, que por Señor del cielo le tiene por domicilio propio, *Cœlum cœli Domino:* Se aposenta en la tierra, quando su Madre que por hija de Adan la tiene por habitaciō suya, sube en cuerpo, y alma a los celestiales Alcaçares. Que serà? diuorciar la Iglesia, la solemnidad de la Assumpcion de Maria, y el Euangelio, sembrar discordia, entre la piedad de aquel, y la verdad de este misterio? Claro està, que no pretende separarlos quando los vne, sino buscar en los passos de Christo fianças de los buelos de Maria, entre las necessidades del Hijo, las riquezas de la Madre, y entre estas fatigas, aquel descanso, y es dezir sube Maria al passo que baxa Christo, y que en ombros de su hijo entra a tomar possessiō de los mayores tesoros de Dios, y q̄ haziendola lado se los asegura en eternidades largas. Por esso en la ocasion de este dia vio Salomon la Esposa celestial, que desamparando este mundo inferior, este desierto, caminaua a la tierra de los viuientes entre los valientes braços de su amado: *Quæ est ista quæ ascendit de deserto delicijs affluens innixa super dilectum suum?* Estriuādo en meritos del Hijo camina la Madre al descanso eterno, segura de gozarlo sin sobresalto alguno. Assi lo dixo Ricardo: *Quo tendit aut quid portēdit floribus operta? Papæ furem non offendit opibus referta Virgo singularis.* Adonde sube Maria coronada de flores? adonde tan llena de riquezas? camina a la diestra del Hijo, segura va del ladron: que a la traça que el Redentor subiēdo al cielo lleuò consigo cautiua la cautiuidad; el enemigo comun, que roba los tesoros de la Iglesia, es prisionero de Maria en el dia de su Assumpcion: *O prædo iam prædaris prædatæbus Virginis:* dixo Ricardo. A nuestro interes se consagra este triunfo, aunque parece se nos da con mascara de agrauio, pues no parece materia de gozo, sino de gemidos, esta ausencia: que se alegren los celestiales Cortesanos que la reciben, està en su lugar, pero que ostenten esse regozijo los que la pierden no se como pueda

Ricard. in Cant. c. 42.

per-

persuadirse. Mas a la verdad, di
Bern. ser. 1. ze Bernardo, no la pierde la Iglesia, antes bié tiene intereses grandes con el triumfo de esta Reyna, pues colocada en la fuente de los diuinos dones, ni la faltara poder, ni amor para comunicarlos. *Ascendens ergo in altum Virgo Beata dabit ipsa quoq; dona hominibus. Quid ni daret? Si quidem nec facultas ei deesse poterit, nec voluntas.* Suba pues en ombros de su Hijo a sentarse a su mano derecha, y para celebrar con decẽcia sus glorias interceda en la comunicacion de su gracia.

§. I.

Dios consiguiente en sus intentos delineò la gloria de su Madre desde el instante que fue concebida, es primor diuino esmerarse en los estremos de sus obras.

1 NO es deuda, ni obligacion que Dios tenga a las criaturas ser consiguiente en sus obras, q̃ assi mismo se lo deue, a su bondad, y a su sabiduria, q̃ como esta es inmensa, y toca con valentia los estremos mas distantes, si bien es suaue la disposicion, segun aquello de la Sabiduria: *Attingit ergo à fine vsque ad finem fortiter, & disponit omnia suauiter:* Esto es, que desde el principio del mundo hasta Christo, dispuso Dios sus obras con braço fuerte, y con suauidad grande los misterios del Euangelio desde la Encarnacion del Verbo, al fin del mũdo; como explica la Glossa, no buelue pie atras, antes parece se va excediendo assi mismo en ellas, haziendo en parte, mas lustrosa la segunda que la primera. Y esta no es nouedad, antes lo fuera mostrarse valiente en vn estremo, y afloxar en otro: y si obserua Dios este estilo con todas sus criaturas, es congruencia grande, sino necessidad, le aya obseruado con ventajas en la que le dio ser humano. Dos misterios piadosos de Maria venera la Iglesia, vno de su Concepcion purissima, y otro de su Assumpcion gloriosa, en cuerpo, y alma, que son como estremos de esta Señora, y caminos para inuestigar quien es, lo que vale, y merece. Aqui tenia puestos los ojos Salomon, a mi ver en aquella comun, si misteriosa pregunta que hizo en los Prouerbios. *Mulierem fortem quis inueniet? procul, & de vltimis finibus pretium eius.* Quien sera poderoso a descubrir vna muger fuerte? *Sapient. 8.* *Prouer. 31*

Su valor se ha de conocer por sus extremidades. Son varias aqui las lecciones de Biblias: *Ex Hebr.* en el Hebreo en lugar de aquellas palabras. *Procul, & de vltimis finibus, &c.* se lee: *& distans à margaritis est pretium eius:* *Septuag.* Los Setenta: *Pretiosior autem est lapidibus pretiosis:* y todo es realçar, y encarecer el precio, y valor de vna muger fuerte, cosa rara, y singular como la joya preciosa que se trae de las partes mas remotas del mundo: y porque no se canse el entendimiento en inuestigar quien sea esta muger, lo dixo claramente Bernardo. *Bern. ser. 2 super Missus est.* Conocia Salomon que Dios auia de tener Madre, y que no podian frustarse sus promesas: por vna parte consideraua la fragilidad mugeril, la flaqueza de su naturaleza, y por otra q̃ auia de ser instrumento de las valentias de Dios, que con armas de muger auia de salir victorioso del enemigo comun, que se valio de essas mismas, en daño de nuestra naturaleza, y assombrado, y suspenso, no dudando, sino profetizando, pregunta adonde se hallara vna muger fuerte, y dize de donde se ha de conocer su valentia, y el aprecio della, que no ha de ser vulgar ni comun, ni a declaracion de terreno, sino de contraste celestial. Graue, y doctamente lo discurrio san Bernardo. *Mulierem fortem quis inueniet? Nouerat quippe vir sapiens huius sexus infirmitatem, fragile corpus, lubricam mentem: quia tamen, & Deum legerat promisisse, & ita videbat congruere, vt qui vicerat per fœminam, vinceretur per ipsam, vehementer admirans aiebat: Mulierem fortem quis inueniet? Quod est dicere: Si ita de manu fœminæ pendet, & nostra omnium salus, & innocentiæ restitutio, & de hoste victoria; fortis omnino necesse est, vt prouideatur, quæ ad tantum opus possit esse idonea. Sed mulierem fortem quis inueniet? At ne hoc quæsisse putetur desperando, subdit Prophetando: Procul, & de vltimis finibus pretium eius, hoc est, non vile, non paruum, non mediocre, non denique de terra, sed de cœlo; nec de cœlo proximo terris precium fortis huius mulieris, sed à summo cœlo egressio eius.* Son celestiales los fines, y extremos de la vida de Maria santissima, en la primera vista que dio al ser, y al mundo por auer sido con preseruacion de gracia fue del cielo. *A summo cœlo egressio eius:* Su remate en gloria, que es como dar circulo a la vida, pues es la gloria gracia consumada, y encontrandose a si misma en esse paraje, buelue con ventajas de gloria, y eternidad a juntar en si ambos extre-

tremos: *Et occurſus eius vſque ad ſummum eius.* Ajuſtandola Dios la gloria al talle de aquella gracia, para que dellos ſe colija ſu valor, y precio.

D. Tho. 3. p.q.27. artic. 6.

Confirma eſta verdad vna dotrina del Angelîco Doctor ſanto Thomas, dize, que los fauores que Dios hizo a ſu Madre tuuieron tal orden, que el primero hizo del ojo al vltimo la primera gracia, a la fruicion del ſummo bien en la gloria. *Nam primo in ſua ſanctificatione adepta eſt gratiam inclinantem ei ad bonum, in ſui vero glorificatione conſummata eſt eius gratia, perficiens eam in fruitione omnis boni.* Fue efeto de la gracia en Maria la inclinacion al bien, y quando Dios la leuanta ſobre los Choros de los Angeles, y la glorifica, llegò a ſer conſumada, y perfetiſſima con el gozo del bien ſummo, y fue dezir que ſe deuian como de juſticia a la pureza de aquella alma, ojos abiertos para ver a Dios: *Beati mundo corde quoniam ipſi Deum videbunt*, dixo Chriſto. Verdad ſea que es necio el que en eſta vida pide ojos para ver a Dios, porque ſe le deuen en la otra, como dize Ambroſio: *Quid alibi poſſis, quod alibi debetur.* Mas en Maria deſde el primer inſtante de ſu pureza, ya eſtuuo atalayando la gloria, no ſolamente la del alma, ſino la del cuerpo deuida tan bien, ſegun el reſpeto de preſeruada de la culpa original, que no ſolamente mancha el alma, priuandola de la original juſticia, ſino que tambien haze fuerte en el cuerpo, en cuyas potencias quedò herido el primer hombre, y ſi la Concepcion de eſta Señora hizo del ojo a ſu Aſſumpcion glorioſa, deuen paſſar los eſplẽdores de ſu gloria, adonde llegaron los fauores de la gracia: Y Maria deſde el inſtante de ſu preſeruacio diuiſaua los teſoros de la gloria que ſe le auia de comunicar en el alma, y en el cuerpo; y parece que al miſmo tiempo que Dios con ſu poder, y valentia, cerraua los condutos por dõde podian entrar la culpa de Adan, y ſus achaques, la eſtaua abriendo los ojos para la gloria futura, y ſe la eſtaua aſſegurando.

En cabeça agena parece que puſo Iſayas la luz de eſte miſterio. *Qui obturat aures ſuas ne audiat ſanguinem, & claudit oculos ſuos ne videat malum, iſte in excelſis habitabit, Regem in decore ſuo videbunt, oculi eius cernent terram de longe.* Aquel a quien hiziere Dios fauor tan grande que le tapiare los oydos, para que no oyga ſangre, y le vendare los ojos para que no vea el mal, habita-

Iſaiæ 33. 4

ra alturas, vera al Rey quando mas vizarro, y hermoso, y sus ojos diuisaran la tierra de lexos. Entra aqui san Geronymo, y dize, que por nombre de sangre, se entiende todo genero de culpa. *Omnis iniquitas:* Y llamanse sangre los pecados, porque tienen su origen en carne, y sangre, como dixò san Gregorio: *Quæ de carne, & sanguine nascuntur.* Por mal, se entiende el de la culpa, y assi trasladaron los Setenta Interpretes: *Claudit oculos ne videant iniquitatem:* Ver al Rey hermoso, es ver a Dios, segun que es objeto beatifico: y assi los mismos Interpretes leyeron; *Regem cum gloria videbitis.* Por tierra de lexos entendiò la Interlineal la bienauenturança tierra de viuientes. Pues noten como corre ao ra el lugar en fauor de Maria. Con la gracia de la preseruaciõ, tapiò el altissimo los condutos, por donde a no preseruarla se le comunicara la culpa, cerrò los ojos del entendimiento, para que (digamoslo assi) aun no conociesse ni viesse con ellos el pecado, la voluntad para que no le abraçasse; los oydos para que no llegasse a ellos el descompuesto sonido que causa; assegurola alturas de gloria, ver al Rey inmortal, è inuisible en su trono de Magestad, y aunque de lexos alcançò a ver desde alli la tierra de los viuientes, delineandola Dios, desde el primer fauor, el segundo, y no solamente la gloria del alma, fauor que heze el soberano Señor, a las de los Santos que parten perfetamente purgadas de esta vida, sino tambien la gloria del cuerpo, antes de la comun resurrecion, que estos bienes los dà Dios a su Madre con grandes ventajas.

Hieron.

Greg. lib. 23. mor. c. 25.

La gracia, y la gloria dà Dios a sus amigos con medida, pero oyd que tal es, de su misma boca: *Mensuram bonam confertam, & coagitatam, & super effluentem dabunt in sinum vestrum.* Dan los meritos el premio con vna medida superior con quatro condiciones, buena, justa, no falta, llena, apretada, y colmada que se vierta. Es la Gloria, y Bienauenturança la que assi mide Dios, dize Bernardo, y es tan colmada que se vierte, y derrama del alma al cuerpo. *Ita vt redundet in corpora superfluens clarificationis adiectio.* Esto es comun a todos los Santos; con su Madre anduuo Dios aun mas liberal, disponiendo se comunicasse la gloria del alma al cuerpo, poco despues de su muerte como despues veremos, para que como auia sido preseruada de la culpa del primer hombre, q̃ dexò infectas todas

Lucæ 6. 5

Bernard.

todas las partes de la humana naturaleza, fuesse Maria glorificada en alma, y cuerpo singularmente entre todos los Sãtos de la Iglesia, para que desde aquel primer fauor en el orden de la gracia se empeçassen a ver los bellos esplendores de su gloria.

Apoyarà finalmente este pensamiento, ver el estilo con que Dios dispone sus obras, pues quiere hagã labor el principio, y el fin, y que desde la primera piedra que leuanta en la fabrica de sus intentos, empieça a delinear su remate, por esso en todas materias tiene cierto genero de superioridad, y excelencia darlas principio, y ponerlas la vltima mano. Ponderolo, sobre lo que enseña la experiencia, la autoridad del Padre san Ambrosio: *In omnibus rebus præstantiora sunt principia, & finis. Si domum consideres, potiora omnibus fundamẽta, & culmina. Si agrum, satio, & messis, plantatio, & vindemia. Quam iucunda insitiua arborum, quam fructus votiui.* Es el fin corona de las acciones, el principio dà los primeros alientos, y entre si lo comprehenden todo: por esso tienen ventaja, y superioridad, en vna fabrica los cimientos que la asseguran, las torres, y capiteles que la rematan: en la agricultura es celebre la semẽtera que promete frutos colmados, mucho mas la cosecha, materia grande de alegria y gozo, segun aquello de Isayas: *Lætabuntur coram te sicut qui lætantur in messe.* Plantar vna viña, siempre es memorable, la vendimia gustosa, el arbol rezien plantado, entretiene al que le plantò, mucho mas el fruto sazonado que promete: y en fin el principio, y el remate siempre se estan mirando, y correspondiendo alternatiuamente, vinculandose fines dichosos, en principios afortunãdos. Aora sabremos el misterio que tuuo empeçar Dios la fabrica del vniuerso por el cielo, y rematarla en el hombre, que como aquella fue la primera. *In Principio creauit Deus cœlum, & terram,* el hombre fue la vltima, al septimo dia en que se dio fin à la creacion. *Quia in ipso cessauerat ab omni opere suo quod creauit Deus, vt faceret.* Y fue el misterio querer se correspondiessen entre si el principio, y fin de la mayor fabrica comprehendida entre dos cielos, vno animado, y otro sin alma. Pensamiento es del mismo Padre san Ambrosio. *Ita ergo, & cœlum primo est conditum, nouissimus homo quasi quædam cœlestis in terris creatura, quomodo non cœlestis qui ad imaginem, & similitudinem factus est Dei?*

Ambros. epist. 38.

Genes. 1.

Genes. 2.

6

Recte ergo in constitutione mundi primum cœlum, & nouissimum cœlum, in quo quod vltra cœlum est, Deus cœli est. Denique de eo magis accipitur, cœlum mihi thronus. El superior edificio en que se esmeraron las manos del artifice supremo, empeçò en el cielo, y acabò en el hombre, aquel cielo primero, este cielo vltimo, aquel cielo material, este con alma, celestial criatura, semejante a su autor, especial trono de la Deidad, en cuyo coraçon, mas que sobre los crystalinos Orbes tiene su mansion el que le dio ser. Assi quiere este Señor ilustrar las extremidades de sus obras con blasones glorioſos, correspondencia admirable. Fue cielo hermoso la Concepcion de Maria, adornado de esplendores de gracia en el primer instante de su ser, cielo su gloriosa Assumpcion a los cielos, el principio assegurò el remate, y desde aquel instante parece que la franqueò eternidades de gloria, y bienauenturança.

(?)

§. II.

Maria Aguila misteriosa, sintio la dilacion de su buelo por la fuerça del amor de su Hijo, importò mucho su assistencia en el mundo, antes que subiesse al cielo.

SIno me engaña el discurso hallaremos todo lo referido, y los misterios del Euangelio en vn lugar de Iob: *Numquid ad præceptum tuum eleuabitur Aquila, & in arduis ponet nidum suum, in petris manet, & in preruptis silicibus commoratur atque in accessis rupibus inde cõtemplatur escam, & de longe oculi eius prospiciunt.* Iob 39. 7. Tres proprie dades se refieren aqui del Aguila, Aue misteriosa, y diuina, como refiere Aristoteles por la singularidad de su buelo entre todas las demas se aues, porque quando las demas se diuierten, y hazen diferentes pũtas, ella con velocidad, y presteza, rompe derechamente el viento, y toca con su buelo la mas eminente cumbre, como escriuio Æliano: *Aliæ aues volandi diuerticulis flexionibusque in cœlum efferuntur, quod rectu* Arist. hist. anim. li. 9. cap. 11. Ælian. lib. 14. c. 10.

rectu non possint, sola Aquila directo volatu in sublime fertur. Es pues la primera propriedad del Aguila, que en esse buelo tã alto no reconoce superior que se lo mande, ni intime precepto alguno que a solo Dios obedece. La segunda, que quando tiene procreacion pone su nido en lo mas arduo, è inaccessible de los montes. Y la tercera, q̃ es su vista tan perspicaz, y mira con ojos tan despauilados, que aun desde lexos atalaya la comida que veen otras aues de cerca, como lo ponderò san Isidoro, singular instinto de la naturaleza que funda en glorias del Aguila caudalosissima Maria monstruosos, y raros priuilegios de gracia.

Isidor. lib. 19. c. 17.

Leuanta oy el buelo la sacratissima Madre del Verbo, y remontandose por essos ayres, aue diuina en curso derecho, y veloz, hasta sentarse a la mano derecha de su Vnigenito. Claro està, no por voluntad propia, ni ageno impulso, sino por diuino precepto, que como obedeciendo a su Dios estuuo en el mundo; por essa misma disposicion desampara la tierra, y buela a las alturas del cielo. Ordenò Christo que su Madre estuuiesse en el mundo despues de su gloriosa Ascension, veynte, ycinco, o veynte y seys años, segun la opinion mas corriente, que se le retardasse el buelo, y suspendiesse la gloria todo esse tiempo porque conuenia assi. Obedeciò puntual, pero gimiò amorosa la ausencia de su amado. Cosa rara, dize Ruperto Abad, y con graue põderacion, que no gimiesse esta candida paloma entre tantas penalidades, sino solamente la dilacion de la gloria. *Cuius vita integerrima non habuit, quod gemeret, nisi dilationẽ plenæ atque perfectæ Beatitudinis, in tempore huius peregrinationis.* No sintio verse pobre, cercana al parto, sin tener como albergar al tierno infante, no la dio cuydado huyr con el a Egypto, ni otras aflicciones que pudieran turbarla el coraçon, que el calor del amor diuino digeria essas penas, sola la dilacion de la gloria la obligaua a gemir. Todas las criaturas, dize Pablo, que gimẽ por la gloria, y sienten la dilacion del fruto de su esperança, como si tuuieran intensos dolores de parto. *Scimus enim quod omnis creatura ingemiscit, & parturit vsque adhuc.* Es el hõbre toda criatura, dize el Angelico Dotor santo Thomas, por que comunica con todas por lo intelectual, viuiente, y corporeo: y tiene muchas maneras de gemidos, como las causas, ya por los males que padece, ya por los bienes que se le dilatan. *Hæc ergo creatura, ideſt,*

Rupert. de glor. Trinitat. lib. 8.

Roman. 8.

D. Tho. in epistolas.

8

homo ingemiscit partim propter mala quæ partitur, propter bona sperata quæ differentur. Segun
Hier. Thr. aquello de Ieremias en sus Threnos, mis gemidos son muchos. *Multi gemitus mei:* Pero el mas
9 intenso dolor semejante al del parto, es que se difiera la gloria esperada: *Parturit autem quia cum quadam afflictione animi sustinet dilationem gloriæ spectatæ:* dize el Santo. Entre los hombres ay varios gemidos, vno gime por el honor, otro por la dignidad, por el achaque, por la perdida de la hazienda, &c. Pero Maria: *Non habuit quod gemeret.* No tuuo otra causa para gemir sino la dilacion del gozo, y vnirse con su amado en la eternidad. Oyeronse sus gritos en los Cantares adonde pide socorro de flores, y mançanas, porque estaua herida, y enferma de amor. *Fulcite me floribus stipate me malis, quia amore langueo.* Entra aqui el Abad Igniacense, y pregunta: *Papæ langues*, que es esto Señora, vos enferma? De quando acà con achaques, que enfermedad es la vuestra? y responde; *Langueo pacientia amoris.* Su achaque era vn sufrimiento de amor de vn bien dilatado, y este la enfermò de muerte que murio Maria de achaque de enamorada de su Dios. Confirmaron este pensamiento ambas Glo-
Cantic. 2. *Guerric.* *Glos. Ord.* sas, que la Ordinaria dixo: *Ita in amorem Dei ardet, vt præmio amore, vel pœnis illatis languor carnis immineat.* Y la Inter-
Interlin. lineal: *In huius mundi peregrinatione amore supernæ visionis langueo.* Amenaçò de muerte a la Virgen el intenso, y ardiente amor de su Hijo, y de esse solo achaque enfermò en el tiempo de su peregrinacion, que no ay penalidad que assi ocasione gemidos, y dolor, como la suspension de ver, y gozar el summo bien.

Pero Señor, y Dios mio, de vos formo la quexa, porque dilatastes tanto la gloria de vuestra Madre? porque no mandastes bolar al Aguila misteriosa? Aora preguntemoselo a ella, o por mejor dezir: oygamos la 10
pregunta de boca del mismo Cuerpo. Considerauala en el mundo muy de assiento, tratando, y comunicando con los Apostoles, y dizela: *O tu cœlum Dei vnica sedes Domini quid tu cum hominibus quamuis sanctis, quid tu loqui, vel conuersari cum mortalibus quamuis Apostolis?* O Maria animado cielo de Dios, vnico trono del Señor soberano, que hazeys en el mundo? Como viuis con hombres, aunque sean santos? Como es vuestro trato tan familiar con mortales, aunque sean Apostoles? Como vos Aue diuina no volastes al cielo, siguiendo los passos de vuestro Hijo? que

os

os detiene en este desierto, y valle de lagrimas? Y responde el Santo en nombre de esta Señora con aquellas palabras de los Cantares. *Vox dilecti mei pulsantis.* La voz de mi Amado que llamò a mi puerta me detiene, quiere dezir, mi Hijo no tiene casa, la Synagoga le echa de la suya, la Gentilidad no le conoce, y mandame que le reciba en sus fieles, que le hospede en su cuerpo mystico, y que no suba al cielo en el entretanto, y padezca la dilacion del desseado descanso: *Optatæ tibi quietis patere suspēdium.* O Iglesia santa, y lo que deues a Maria, que haze con tus hijos oficio de Marta, hospedandolos en si misma, y por altissimo modo buelue a entrar Christo con sus hijos en el Castillo adonde tomò carne. Precepto de Dios tiene Maria, para que se estè en el mundo, y segun el sentir de los Santos, no tuuo otro consuelo mayor, que a Christo sacramentado en el fuerte Castillo de su coraçon, pan de desterrados, fauor vnico, que entretiene a los que estan anhelando por la gloria.

II Mandaua Dios en el Exodo, que la mesa de los Panes de la proposicion, no se pusiesse dētro del velo del Santuario, adōde estaua Dios entre Cherubines, sino fuera: *Mensamque extra velum.* Esso si, dize el Abad Celense, adonde està Dios no es menester pan, que este es consuelo vnico en la ausencia de Dios. *Nulla intra velum esca necessaria, quia nulla indigentia, ibi satietas vbi gloriæ incommutabilitas.* Adonde se vee Dios como el en si mismo, no es menester Christo sacramentado, este pan, no es comida de los que estan de assiento en la gloria, sino de los que en esta vida entretienen el tiempo de la ausencia. Este era el regalo de la Madre sacratissima, que quando le hospedò en el Castillo de sus entrañas, parece que le dio al Verbo, su carne en emprestito, para que se la boluiesse sacramentada. Y assi la dixo san Metodio. *Mutuasti filio carnem quam non habebat.* En la peregrinacion que el Verbo hizo al mundo, le distes Señora la carne que no tenia, y en la que hizo quando se boluiò al cielo, os la restituyò mejorada, para templar el rigor de su ausencia, entretāto que os diesse orden de bolar al mōte santo de la bienauenturança. Y no me admiro estuuiesse tan dependiente de Dios en que se le difiriesse la gloria, que aū despues de auer resucitado tengo por cierto esperaria especial orden de Dios para subir al cielo. Pregunta santo Thomas, si Christo subio al cielo con propria virtud? Y responde, que pudo subir

Celens. lib. de panibus cap.

Metho. ser. de Hypop. Domini.

D. Th. 3. p. q. 57. ar. 3.

subir de dos maneras, o como Dios en virtud propria, o por la que tiene el alma gloriosa, a quien està tã sujeto el cuerpo, que le puede lleuar adõde quisiere. *Erit enim tanta obedientia corporis glorioſi ad animam beatam, vt vbi volet ſpiritus protinus erit corpus.* Mas sujeta estaua el alma de Maria a Dios, que a ella su cuerpo, y assi no daria passo que no fuesse por orden diuino, y celestial disposicion. No me causa admiracion, que diga Christo tuuo precepto del Padre para morir por los hombres, aunque se compuso con su libertad, pues muriò libre, espontaneamẽte, y porque quiso, pero assombrame que se estendiesse tambiẽ a la Resurreciõ, que el precepto parece que cae sobre vno y otro: *Poteſtatem habeo ponendi eam, & poteſtatem habeo iterum ſumendi eam, hoc mandatum accepi à Patre meo.* Que le mandasse morir el Padre, vaya que a essa muerte estaua vinculada la vida de todos los hombres, pero para que resucite, que mas era menester, que querer el resucitar? Y assi es, que a ningun difunto se concedio poder resucitarse a si mismo, sino solo a Christo, mas quiso dar a entender quan obediente, y rendido estaua al Padre, qué pudiendo resucitarse a si mismo en quanto hombre con propria autoridad, quiso obrar con fuerça de obediencia, accion con que agradò tãto al que le engendrò, que fue la resurrecion del Hijo, como premio del agrado del Padre. Assi entendio Cayetano las palabras del Euangelista. *Non inuitus, ſeu coactus, ſed ſpontanee, & omnino ſpontanee, (vtpotè habens poteſtatem ponendi, & ſumendi eam) & quod ex obedientia ponit eam faciens gratiſſimum opus Patri, itaque propterea diligitur ad hoc vt iterum ſumat eam.* Tan subordinada estaua Maria a la diuina voluntad, tãto regulaua por ella sus acciones, que al precepto diuino viuiò, muriò, resucitò, y subio al cielo, que esta Aguila diuina no se mouia sin impulso celestial, desde la primera de sus obras, hasta la vltima que las coronò, que como no reconociò otro dueño sino a Dios, a nadie obedeciò, ni se mostrò rendida como a la diuina disposicion, cuyos ordenes executò siempre con puntualidad.

Ioan. 10. 12

Caiet. in Ioan.

Nunquid ad præceptum tuum? &c.

(**)

§. III.

§. III.

Componenſe con ſingularidad en Maria las dos hermanas del Euangelio; Cenſuraſe la demaſiada atencion a lo terreno, quãdo los ojos deuen atalayar vida immortal.

LA ſegunda propriedad del Aguila es habitar montes, y poner ſu nido en las breñas mas inacceſſibles, adonde apenas pueden llegar pies humanos. *In arduis ponit nidum ſuum:* para aſſegurarſe a ſi, y ſus hijuelos, delos peligros que tuuiera mas vezina a lo llano, como dixo Ariſtoteles. *Confidunt in locis ſeditioribus, quia difficulter à terra tolluntur.* Leuantan las Aguilas con dificultad el buelo, y aſſi tienen todas comodidades en la habitacion que eligen. El Aguila Maria puſo ſu nido, ſu vida, ſus exercicios eſpirituales, en lo mas arduo del monte de la virtud. Pero qual ſera lo mas arduo? apoſentar a Chriſto como Marta? No es pequeña dificultad eſſa, pero no es la mayor, ſeralo hoſpedarle como Maria? tampoco, cadavna de eſſas ocupaciones, por ſi es ardua, y dificultoſa, todo lo abraça, y comprehende la Virgen. *In arduis ponit nidum ſuum.* En ſer juntamente Marta y Maria. Pregunta ſan Bernardo, porque ya que ſe dize, que vna muger hoſpedò a Chriſto, no ſe llama Maria, que era mas proprio eſte nombre, y con mas viua aluſion al hoſpedaje del Verbo? Y reſponde que importa poco, ſe haga mas mencion de vna que de otra en el Euangelio, porque a la verdad en eſta ſacratiſſima Señora, ſe hazen vna ambas hermanas, y ſus ocupaciones, y empleos, no ſon de Marta, y Maria, ſino de Maria ſola; como Madalena tiene ſu virtud retirada en la mayor atencion del alma, quando exteriormente parece ocioſa, y como Marta ſiempre bien ocupada reſplandece ſu eſpiritu en el exterior ornato, en la fimbria del veſtido, todo lo dixo el Dotor ſanto. *Neminem ergo moueat, quod ſuſcipiens mulier Dominum non Maria, ſed Martha vocatur quando in hac vna, & ſumma Maria, & Marthæ negotium, & Mariæ non otioſum otium inuenitur, omnis quidem gloria filiæ Regis ab intus, nihilominus tamen in fimbris aureis circumamicta eſt varietate.* La ocupacion de Marta ſignificò el Euangeliſta con la atenta ſolicitud a los miniſterios

13

Ariſt. vbi ſupra.

Bern. ſer. 2.

domesticos, *Satagebat circa frequens ministerium.* El empleo de Madalena en la atencion interior a la diuina palabra: *Quæ etiam sedens secus pedes Domini audiebat verbum illius.* Todo junto se halla en Maria, todo lo abraça su amor, todo lo cõprehende su caridad, lo humano, y lo diuino, que esta generosa virtud, que en grado heroyco resplãdecio en esta Prin
14 cesa celestial, tal vez ensanchãdo los senos, y dilatando el coraçon, se remonta a la mayor altura, a lo diuino y celestial, y tal vez se estrecha, y humilla hasta la mas infima ocupaciõ, en bien del proximo.

Dixo Christo por san Mateo, que es angosta la puerta de la celestial Ierusalen, con tener tantas, y estrechissimo el camino, cuyo termino es la vida eterna, con que vienen a ser pocos los que le cursan, y los
Matth.7. que la hallan. *Quam angusta porta, & arcta via est, quæ ducit ad vitam, & pauci sunt qui inueniunt eam.* Entra aqui san Paschasio, y entiẽde por esta puer
Pasch.li.4. in Matth. ta la charidad, que lo es sin duda de la bienauenturança, y no ay otra por donde entrar a gozarla. Pero bien mirado tiene de todo, porque es dilatada, y estrecha. Grande y angosta, dilatada segun que el alma entra por ella a amar a Dios por su misma bondad, estrecha quando se ocupa en el amor del proximo. *Satis itaque excelsa est dũ vsque ad amorem Dei erigitur, satis verò deorsum angusta cum etiam pro amore proximi nos mori velle, atque inimicum diligere iubet. Vnde quamuis charitas lata dicatur angusta tamen est*, dixo Paschasio. La caridad de Maria en sus buelos leuantados a lo diuino, es Madalena, en los humildes obsequios es Marta, y a vn mismo tiempo entra por ambas puertas, sin que en su coraçon tengan encuentro tã diuersas ocupaciones: solicita en las obras de Marta, y estauase sentada como Maria. *Satagebat, sedebat.* Expliquemoslo con vn exemplo vulgar, vemos vna rueda, vn circulo que siempre se mueue en su mouimiento circular, mas el centro del, de donde salen las lineas a la circunferencia, es en buena Filosofia pũto fixo. No se mueue, siempre està quieto, y assi se verifica q̃ tiene mouimiento, y quietud: Assi Maria santissima rueda celestial, y admirable circulo, estaua siempre en continuo mouimiẽto del exercicio de sus virtudes, estas salian del coraçon, como salen del centro las lineas, perficionauala la caridad, exercitauase en todas con la solicitud de Marta. Pero el punto fixo del centro que era el coraçon, esse como Madalena

na siempre en Dios, sin mouerse, fixo, permanente, *stabat, sedebat.*

Apoyemos este pensamiento. Vio el sagrado Coronista Iuan en su Apocalypsi vna silla magestuosa en el cielo, y sentado en ella al Verbo en carne, que por esso hazia tan diferentes visos de jaspe, y piedras preciosas. *Et qui sedebat similis erat aspectui lapidis jaspidis, & sardinis.* En presencia de la silla estaua vn mar de vidrio transparente como cristal. Pero lo que mas me admira es, ver aquellos monstruosos animales llenos de ojos, que tenian su lugar en medio de la silla, y al rededor de la silla; *& in medio sedis, & incircuitu sedis quatuor animalia plena oculis ante, & retro.* Luego se viene la dificultad a los ojos, como vnos mismos animales a vn mismo tiempo, estauan en medio de la silla, y al rededor della? Pero essa mõstruosidad y encuentro, facilmente se compone en los varones grandes de la Iglesia alli symbolizados, dizen las Glossas. Estan en medio de la silla agregando, y vniendo virtudes con la atencion a la fuente dellas que es Dios; estan al rededor della exercitandolas, y como haziendo centinela a las almas que estan por su cuenta, sin faltar de la assiencia con Dios, se ocupã en bien del proximo. *In medio sedis consistunt, quia vnumquemque eorum, vt in virtutibus omnibusque bonis operibus proficiant admonere nõ desinunt. In circuitu verò sedis stãt, circumquaque velut excubie.* Dixeron la Ordinaria, y Interlineal, y es dezir, no tienen oposicion y encuentro, antes bien hazen dulce cõsonancia el corazon con Dios en medio de su trono, y que le cerquen virtudes exercitadas en fauor de los hijos de la Iglesia, que alli estè de assiento ocupando el lugar de en medio, y aqui salga fuera al socorro de las necessidades. Maria no se apartaua de Dios oyendole a sus solas, y sin apartarse salian en publico al regalo de la humanidad santissima de Christo, inquietandose mas su amor de su misma quietud. Que agudamente dixo el Abad Giliberto, que el amor se inquieta mas, y està mas viuo quãto reconoce mayor inquietud en su origen. *Amor de quiete ipsa inquietior redditur, tunc magis vires exercet dulce incendium, & flamma vorax de latibulis euadens vacuo liberius euagatur in animo, altius possidens, & auidius depascens.* El ocio ocasiona en el amor nueuos incendios, mas viuas y mas voraces llamas, y quãdo sale del retiro, haze mayor ostentacion de su actiuidad. Y es como si dixera a nues-

Apoc. c. 4. 15

Ordin. & Interlin.

Gilib. ser. 2

nuestro intento, que vn alma tendra mas de Marta quanto tuuiere mas de Maria, que la mayor comunicaciõ cõ Dios, enciende mas el fuego de la caridad para con el proximo.

16 Apoyemoslo mas, era Madalena vn ameno jardin para Christo, Marta otro para regalo de la humanidad del Hijo de Dios. Maria los cõtiene ambos en grado superior, y lo que mas es, que el Esposo se lo dixo en vnas, si comunes, misteriosas palabras de los Cantares. *Hortus conclusus soror mea sponsa. Hortus conclusus fons signatus, emissiones tuæ paradisus malorum punicorum.* Llamala jardin cerrado, y apenas la dio esse titulo quando añadio, vuestras salidas, lo que brotays, y arrojays fuera, son vn Paraysso de Granadas. Aora pregunto yo, es por ventura la Esposa dos jardines, dos paraysos, vno cerrado y otro patente? Si, si, responde el Abad Giliberto. *Vtrumque habes, & Paradisum conclusum, & paradisum emissum.* Ya os entiendo Esposa santa, que teneys dentro de vos misma dos jardines, dos paraysos, vno cuyas flores son afectos puros con Dios, otro cuyas plãtas son piedades, vno interior que arroja otro de si, y le haze brotar fuera, en prueua de que aquel ocupò lo intimo del alma. *Ille est in puritatis affectibus, hic in actibus pietatis, ille intus est, hic de illo procedit, & probat illum.* Mas este paraysso segundo, porque es de granadas? Es, dize el Abad, lo rojo de la virginal verguença de Maria, que se conseruò illesa entre las mas frequẽtes ocupaciones de Marta. *Vt virginalis eius verecundiæ non violetur serenitas.* Madalena con rostro sereno oye a Christo, y està sentada a sus pies, con el mismo le sirue Marta, Madalena como jardin cerrado, Marta como paraysso patẽte llena de cuydados y solicitud, y de las dos es misteriosa copia Maria sentada y solicita, *sedebat, satagebat.*

Cantic. 4.

Gilib. ser. 35.

Ponderemos mas el exercicio de estas dos santas hermanas. Ay almas como Marta (no se condena su ocupacion) tan amigas de estos bienes caseros y visibles, que no leuantan el espiritu a lo celestial, y merece mas graue censura, que la de Christo. *Martha, Martha, solicita es, & turbaris erga plurima.* No le desagradò al Redentor aquella ocupaciõ, que por esso repitio dos vezes su nombre en señal de amor, como obseruò Cayetano. *Duplicauit nominationem Iesus in signum beneuolentiæ.* Pero es reprehensible en muchos, ver derramados los entendimientos, y voluntades en el amor de cosas

17

cadu-

caducas, que aunque el fin sea bueno, traen consigo su peligro, sino su ruyna. Que enamorado estaua Salomon de aquella sumptuosa fabrica del Templo, que consagrò a Dios, el fue el Autor de aquel Psalmo en q̃ profetizò su destruycion, como notò el Incognito, y logrose tan mal, que dexadas a parte otras calamidades que padecio, se vio abrasado y profanado de los Gentiles. Alli Dios como agradecido se le apareciò, y le dio a escoger entre sus bienes. *Postula, quod vis vt dem tibi.* Pidiò sabiduria para gouernar, que necio aunque tan sabio, pedir bienes perecederos, quando pudiera hazer eleccion de los eternos. Enfadose Dios justamẽte de su cortedad, y diole sabiduria en sueños, pronostico de que le auia de durar poco. Que grauemẽte lo ponderò Ruperto. *Reprehensibilis in eo est, quod data sibi optione tam prona ad dandũ largitate Domini, bonum illud quod verum, & summum est non postulauit, rectèque denotatur, quod sapientiam in nocte, & per somnium non perseueraturus accepit.* Y no obsta que diga el Espiritu santo, que le agradò a Dios aquella peticion. *Placuit sermo coram Domino*: porque a la verdad no fue malo lo que pidio, pero prefiriò lo temporal a lo eterno, y con demasiada solicitud se embarcò en lo terreno, como oluidado de lo celestial. Ay otras almas como Maria Madalena, todas son oracion, todas espiritu, y pueden tener peligro quando se dexa de acudir a las obligaciones del estado. Iusto es, que se prefiera Dios a todo lo visible, mas no se ha de hazer falta al punto de la obligacion. Con vn misterioso apostrophe se buelue a hablar Dauid a los fieles, principalmente a los Prelados. *Si dormiatis inter medios Cleros pennæ columbæ de argentatæ, & posteriora dorsi eius in pallore auri.* Este dormir es viuir entre la herencia celestial y la terrena, essas son las suertes, tomando el prudente medio de la obligacion, que essa es la de los fieles, especialmente de los superiores, ni todo celestiales, ni todo terrenos. Esso haze la Iglesia hermosa como paloma con plumas de plata, y oro. Assi entiende este lugar vn gran Theologo, y Santo de nuestros tiempos.

Ruper. li. 5 in lib. Reg. cap. 1.

Psal. 67.

Belarm. de verbo Dei, cap. 13.

Pregunta santo Thomas en vno de sus Quodlibetos, que es lo primero que arrebata el entendimiento del bienauenturado, si la humanidad, o la diuinidad de Christo, porque parece que la humanidad es medio para entrar al conocimiẽto de su diuinidad? Y responde, que lo primero a que atiende

D. Thom. Quodlib. 8. art. 21.

18

el

el bienauenturado, es a la diuinidad, y luego a la humanidad. Y assi entiende aquellas pala-
Ioan. 10. bras de S. Iuan. *Ego sum ostium per me si quis introierit saluabitur, & ingredietur, & egredietur, & Pascua inuenict.* Entrarà y saldrà, es significar diuersos empleos del alma, dixo vn Car-
Caiet. denal. *Exercebitur in his quæ intus, & in his quæ foris, in his quę sunt animæ, & in his quæ sunt corporis.* Entrarà con los fieles que estan dentro de Christo, con los infieles que estan fuera. *Vt acabit spiritualibus, & corporalibus.* Entrarà a tratar con Christo en quanto Dios materias de espiritu, saldrà fuera al obsequio de su humanidad propria y mistica, ni todo espiritu, ni todo cuerpo, sino vn mixto admirable, que todo lo cõprehenda. Assi fue la ocupaciõ de Maria santissima, su principal atencion a Dios, a lo eterno, a lo celestial sin oluidarse de las obligaciones temporales de su estado. Esto es poner el Aguila santa su nido en las cosas arduas: Pero lo que tuuo de arduo al exercitarse, grangeò de lustre, y adorno despues de puesto en execucion, y son vna en ella Marta, y Maria sentada, vna, y otra solicita. *Sedebat, satagebat.*

§. IIII.

Sembrò Maria en campo fertilissimo meritos de Madre de Dios, y coje a manos llenas miessas de bendicion en otro campo; su gloria estuuo vinculada a su humildad.

LA tercera propriedad del Aguila es contemplar, y alcançar a ver desde la altura del monte, adonde labrò el nido, la comida de que se ha de alimentar, y aunque de lexos no la pierde de vista. La misteriosa Aguila Maria colocò su nido, como queda dicho, en el alto, y descollado monte de la virtud, en lo mas arduo della, y desde alli empeçò a atalayar el premio de sus meritos, la comida con que auia de alimentarla Dios en la eternidad, que era la vision suya, que no vista excita la hambre, y en llegandose a ver sacia el apetito. Assi entendio por este alimento visto de lexos, la gloria, y bienauenturança, el Magno Gregorio. *Tendit oculum mentis ad contemplandam gloriam supernæ maiestatis, qua non visa adhuc*
Greg. li. 31 Moral.
esurit

esurit, qua tandem visa satiabitur. Y para que se entendiesse que bien tanto, plato tan superior no se daua de gracia, sino en premio de ventajosos seruicios, de luzidos trabajos, añadio el Santo aquellas palabras
Isaiæ 53. de Isaias. *Pro eo quod laborauit anima eius, videbit, & saturabitur.* Vieron de lexos esta mesa celestial los ojos de Maria, miẽtras estuuo en carne mortal, el verla de cerca se reseruò para este dia en que buela por essos ayres, vestida de gloria tanta, y haziendo el Agosto a medida de lo que en esta vida sembrò.

Cultiua dos campos, y en
20 ellos siembra en el Inuierno de la vida presente, la humana voluntad, y coge el fruto en correspondencia de la semilla, en el Agosto de la vida futura. Labor en campo de propria carne, esse es el primero, tierra maldita, coge entre penalidades temporales eternas penas, espinas y abrojos de la tierra de Adan. Labor en campo de espiritu (este si que es fecundo) arroja a su tiempo copioso fruto, y tanto que si se mide, es cõ medida de eternidad, gozo sin fin: vistosos de Deidad, son los colmados frutos de esta semẽtera, y Dios assistente a ambas labores, permitiendo vna, y fauoreciendo otra, ni se engaña, ni puede en que la cosecha corresponda con la semilla al menos en la calidad, ni ay quié en la materia pueda echarle dado falso. Da vozes Pablo a los fieles de Galacia, que viuan con cuydado, y no yerren vn punto substancialissimo de su saluacion. *Nolite errare Deus non irridetur.* Si puede vn hombre burlarse de otro, y engañarle, porque no penetra lo intimo de su coraçon, y este disuena con las palabras exteriores, Dios no puede ser engañado, porque nada se le esconde, sus ojos mas resplandecientes que los rayos del Sol, penetran la mas retirada intencion del alma. Burlarase de Dios el hombre, dixo agudamente Cayetano, si sembrando vicios cogiera el fruto que corresponde a las virtudes, engañarase Dios si se librara en Agosto de penas, la continua labor de vna vida innocente. Pues sepa el mundo que es imposible engaño en Dios, y que como fuere la semilla y el campo, assi serà el fruto que les corresponde.

Veamos los campos, la labor, y los frutos, todo lo dixo 21
el Apostol. *Quoniam qui seminat in carne sua, de carne, & metet corruptionem, qui autem seminat in spiritu, de spiritu metet vitam æternam:* Aquella causal, *quoniam*, prueua *à posteriori*, que es imposible engañar a Dios,

porque el que siembra en el campo de su carne, en afectos de mũdo, cogera corrupcion, esse es su fruto, hediondez, horror, para esta vida bienes aparentes, para la otra penas sin limite. El que siembra enel cãpo del espiritu enla heredad de Dios, esse coge inmortalidad, gozo eterno, vida sin resabios de muerte, como dixo Teodoreto, sembrò la Virgen sacratissima, semilla de meritos cõ singularidad entre todas las criaturas, en los dos cãpos de carne y espiritu, soberana labradora. No ha visto la fertil heredad de la Iglesia, quien con tan larga mano arrojasse semilla de virtudes, como dixo el Abad Guerrico. *Nullus sanè tam profusa benedictione seminauit, sicut illa benedicta in mulieribus, quæ benedictum semen de ventre profudit.* Soberana labor, cuyo fruto es Christo Dios y hombre, cõ que viene a ser en Maria rara y misteriosa la sementera en su carne, pues como Madre de Dios, y Madre verdadera, no parece tuuo sementera en carne, porque la pureza virginal apenas tiene resabio que lo parezca. Allà dezia el Apostol escriuiendo a los de Roma, que el tiempo que viuiò sujeto a la ley de la culpa, viuiò en carne. *Cum enim essemus in carne:* pareciendole, que trasladado ya a la ley de gracia, podia negar la carne de que estaua vestido, tanto puede este don soberano, quando frutifica deuidamẽte en el alma que le recibe. Y dixo agudamente S. Ambrosio: *Cum in carne sit negat se esse in carne.* Raro efeto de la gracia en Pablo, que pudo negar su carne viuiendo en ella, y hablar de su cuerpo, q̃ esso quiere dezir carne como de cosa passada, porque ni en la vida, ni en los afectos, no se le conocia cosa q̃ oliesse a carne. Pues si el Apostol pudo hablar de si en lenguaje tan leuantado, quãdo sabia por experiencia que cosa era culpa, y achaques de la mortalidad, bien podemos assegurar que Maria frutificò en carne sin carne, y que dio vn fruto de bendicion, como podia esperarse del fecundo cãpo, de su virginidad, tierra a quien comunicò Dios largas bendiciones. Maldixo Dios la tierra en el principio del mundo, y profetizò que su fruto serian espinas y abrojos. *Maledicta terra inopere tuo, spinas, & tribulos germinabit tibi.* Y mas abaxo llamò tierra al primer hõbre. *Donec reuertaris in terrã de qua sumptus es, quia pulvis es, &c.* Entra aqui vna dificultad, a qual destas tierras echò Dios la maldicion, y la condenò a tan dessazonado fruto como espinas? Y aunque parece cayò sobre la tierra material, a la

Theod. hic.

Guer. ser. 4

Roman. 7.

Ambr. in ep. ad Rom.

Genes. 3.

Hilar. in Psal. 66. la verdad, dize S. Hilario, cayò la pena en el sujeto dela culpa, no era la tierra material capaz de pecado, no la alcãçò a ella la maldiciõ, y conseruò las bẽdiciones de Dios en el dia de su creaciõ. Adan fue sobre quiẽ descargò la mano del enojo, y por esso su infecta posteridad, lleua frutos tã desabridos. Oya mos aora las palabras del Sãto: *Terræ elementũ extra crimen fuit, caret ergo maledictione quod carebat, & crimine. Verum hic Adæ terra, quæ per illecebrã cibi erat criminosa, maledicitur.* Larga trae la corriente segũ esto, el fruto bendito del vientre de Maria, como no tuuo el pecado del primer hombre, no la alcançò la maldicion. Tierra bendita q̃ frutificò pureza, integridad, flores, y fruto, q̃ ni las puede marchitar el yelo de la culpa, ni consumirlas el rigor de la mortalidad.

22

Profetizò Isaias, que naceria vna vara de la rayz de Iesse, y el fruto de essa vara seria vna flor. *Egredietur virga de radice Iesse, & flos de radice eius ascẽdet.* Corto fruto parece para tanto aparato de semẽtera. Que arbol es este que no echa mas de vna vara? y que vara es esta que no produze mas de vna flor? Dixòlo san Ambrosio: *Radix est familia Iudæorum, virga Maria, flos Mariæ Christi, qui veluti boni arboris fructus pro nostræ virtutis proecessu nunc floret, nunc fructificat in nobis, nunc rediuiua corporis resurrectione reparatur.* Fue rayz, la familia de Dauid, vara Maria, Christo flor, y juntamente fruto de vn arbol tan fecundo de virtudes, que siempre està floreciendo, siempre frutificãdo, y en virtud de la carne de que vistiò al Verbo, sube gloriosa al Impireo, y coge a manos llenas el fruto de su carne, y cuerpo sacrosanto viendole glorificado en el mismo Dios. Que bien lo dixo el Abad Igniacẽse. *Omninò singularis, atq; incomparabilis gloria Virginis Matris, videre Deum Regem omnium, in diademate carnis quo coronauit eum, vt & Deum agnoscat, & adoret corpore proprio, & corpus proprium glorificatum videat in Deo.* Desfruta Maria gozos de Madre, singular es la gloria a que la eleua Dios. Todos los bienauenturados veen al Supremo Monarca, y Rey de Reyes en su trono de Magestad y grandeza, pero especialissimamente esta Señora le vee coronado con la diadema de su carne, con que le coronò en el dia de sus desposorios, vee y conoce a Dios como es en si mismo, adora la humanidad de su Hijo, y vee, (raro prodigio) su mismo cuerpo glorioso, lleno de esplendores de gloria, no solamente en

Guer. ser. 4

Isaiæ 11.

Ambr. lib. 2. in Luc.

23

si misma, sino en el mismo Dios, cõ que viene a tener dos glorias, vna por santa, y otra por Madre, y abraça dos copiosissimas bendiciones en el cuerpo, y en el espiritu, que su carne ya deificada no lo parece, su espiritu ya mas humano que diuino, en el campo de la gloria haze su Agosto, cogiẽdo los frutos de la dichosa semẽtera de sus virtudes. Assi lo dixo este mismo Dotor. *De benedictionibus suis itaq; Maria metat, & quæ benedictionem omnium gentium seminauit, benedictionem omnium gentium singulariter accipiat. Prorsus de benedictionibus suis hodie Maria metit, quæ refusa est spiritualiter in eam omnimoda benedictio illa, quã de se proffudit.* Cogiò a medida de lo q̃ sembrò, y la bendicion q̃ dio al mundo de Christo Dios y hombre, se le buelue mejorada, y comunicada espiritualmente en copiosissimos frutos de gloria, y parece que toda la dessea refundir en los fieles, y satisfecha della comunicar sus reliquias, y sobras a los pequeñuelos: *O Mater misericordiæ, saturare gloria filij tui, & dimitte reliquias tuas paruulis tuis*, dixo Guerrico, para q̃ el premio de gloria que recibe, correspõda a la calidad de sus meritos, q̃ no lo parecen los q̃ solamente lo son para el que los solicita para si, sino los comunica a otros, y se refunden en vtilidad comun.

Guer. vbi sup.

De aqui entenderemos, y a este proposito aquellas palabras de Dauid en que pedia le librasse Dios de calumnias de sus emulos, a titulo de auer juzgado con justicia las causas comunes. *Feci iudicium, & iustitiam, non tradas me calumniantibus me.* Precedio el merito, y luego pidio el premio, y paga de contado. Pero que meritos, honestidad, menosprecio de riquezas, templança en la comida? No allego estas ni otras virtudes, dixo el Padre san Hilario, que aũque la honestidad haze lustroso el cuerpo, el menosprecio delas riquezas, libre, la parsimonia y templança noble, y son acciones de suyo grandes, y loables, solamente son vtiles a quien las exercita, y assi cõsideradas no parecen meritorias. *Sed hæc quamuis magna atq; præclara sint, tamen quia Prophetæ propria ei quæ tãtummodo vtilia sunt non referuntur ad meritum.* Y solamente le parecen meritos, auer juzgado con atencion, cõ verdad y justicia las causas comunes. O q̃ inuectiua contra los enamorados de si mismos, que solo cuydan de merecer para si, quãdo apenas merece nombre de merito, ni le refiere por tal el varõ prudente, miẽtras no se alarga, y estiende a solicitar el biẽ comun.

Psal. 118.

Hilar. in Psal. 118.

mun. Assi fue el merito de Maria, y quiso Dios que fuesse su gloria, como su gracia, que esta como dixo Bernardo, no la hallò solamente para si, sino para todos los hõbres, y assi su gloria, fruto de essa sementera, es como gloria de Dios que se comunica, para que de las sobras de Maria alcãcen parte los hijos de la Iglesia.

Expliquemos ya el camino por donde llegò la Reyna del cielo a altura tan grãde de gloria y bienauenturança. Persuadome que a la traça de su hijo, crecio al peso de su profunda humildad, y que quanto mas la abatio su modestia, tanto mas la encumbraua la mano poderosa de Dios. Por varios caminos pudieramos põderar esta virtud, pero hizose mas rara, viendola atenta a Dios oyendo su palabra, penetrando sus misterios, y que hablasse tan poco de ellos, y quando hablò, con modestia tanta, y ocupando el infimo lugar entre todos los discipulos del Señor, que mucho se la dè el mas eminente? todo lo ponderò el Padre S. Bernardo. Quantas vezes, dize, pendiente Maria de la boca de su vnigenito le oyò soberanos misterios del Reyno de Dios, los sermones que predicò a las turbas, los misterios que en secreto reuelaua a sus Apostoles, vio sus prodigios, viole pendiente del arbol de la Cruz, espirar, resucitar, subir al cielo, no se le apartò del lado, y con todo esso, que pocas vezes leuantò la voz la honestissima Virgen, y se oyò en nuestra tierra la voz de la castissima tortola. *Toties Maria filium audiuit non modo turbis loquentem in parabolis, sed & discipulis seorsum Regni Dei mysteria reuelantem, vidit miracula facientem, vidit deinde in Cruce pendẽtem, vidit expirantem, vidit resurgentem, vidit, & ascẽdentem, sed in his omnibus quoties verecundissimæ Virginis, quoties pudicissimæ turturis vox memoratur audita.* Solas quatro vezes se lee auer hablado, al Angel en la Anunciacion, en la Visitacion a su Prima, a su hijo quando se perdio en el Templo, y a los ministros del cõbite en las bodas de Chanaam, oyò mucho, y hablò poco, confusion de los que si sabẽ algo de Dios, rebientan por ser maestros de espiritu. A esta humildad y modestia, vinculò el santo Doctor la gloria que goza sobre todas las criaturas. Subiò al cielo Christo, y los Apostoles boluieronse a Ierusalen del monte delas Oliuas, y su exercicio era oracion continua. Llega S. Lucas a referir los principales personajes de aquella primera Iglesia, y dize eran Pedro, Andres, Iuan, y todos los demas

24

Bern. serm. de B. Maria

Actor. 1.

Apostoles, y las mugeres santas que le seguian, y pone en el vltimo lugar a Maria Madre de
25 Dios. *Hi omnes erant perseuerãtes vnanimiter in oratione cũ mulieribus, & Maria Matre Iesu.* Toma el cielo con las manos sobre este punto su aficionado
Bernar. vbi sup. Bernardo, y dize. *Si fortè Maria affuit nominetur prima, quæ super omnes est, tam filij prærogatiua, quam suæ priuilegio sanctitatis.* Coronista santo, si se hallò Maria en essa junta con los Apostoles, nõbrese la primera, pues merece el primer lugar por Madre de Dios, y por su rara virtud. Ea que no fue culpa del Coronista, ni descortesia del Colegio Apostolico, sino profundissima humildad de esta Reyna, que cõ ser la primera se reputaua vltima, ocupaua el lugar infimo despues de las viudas, de las penitentes, y en inferior assiento a aquella de quien lãçò Christo siete demonios. Assi? pues con justo titulo la leuanta Dios sobre los mas empinados choros de los Angeles. *Merito super Angelos exaltata est.* Bien es, concluye el Santo, corresponda tanta altura, a tanta profundidad, la cosecha a la semilla, el premio a los merecimientos, y que aũque sembrò en carne, sea su fruto incorrupcion, vida inmortal.

§. V.

Muerte de Maria fue victoria y triunfo. Luna mẽguante debajo de sus pies, y prueua de ser verdadera Madre de Dios.

COpioso fruto, abundante cosecha, no menos que de vida inmortal, assegurò el Apostol, como arriba queda aduertido a la sementera en el cãpo del espiritu. *Qui autem seminat in spiritu, de spiritu metet vitã æternã.* Sigue el fruto la calidad del campo, dize aqui el Angelico Dotor santo Thomas, y como es propriedad del espiritu ser Autor de vida, segũ aquello de S. Iuan, *spiritus est qui viuificat;* y no de vida como quiera, sino de vida eterna, por ser como es el espiritu inmortal, corresponde el efeto a su causa, la cosecha a su origen en vna vida de gozo perpetuo, è interminable. *Cõditio autem spiritus est, quod sit actor vitæ, spiritus est qui viuificat, non autem cuiuscumque vitæ, sed vitæ æternæ cum spiritus sit immortalis, & ideò metet de spiritu vitam æternam.* Singular fauor, celestial, y dadiua de Dios, que por esso notò el Santo

26

D. Tho. in epist. ad Gal.

Ioan. 6.

to que aduertidamente del pecador se dize, que siembra en su carne: *Qui seminat in carne sua*, y quando habla del espiritu no le llama suyo, porque es Dios el que le comunica. *In carne sua, quia caro est nobis de natura nostra, sed cum loquitur de semine spiritus, non dicit suo, quia spiritus non est nobis à nobis, sed à Deo.* Sembrò la Virgen sacratissima en su espiritu, y en el de Dios abundante semilla de virtudes heroycas, fue su fruto tres priuilegios singulares que la eternizan, y la hazen celebre en el mundo: muerte sin dolor, vida inmortal en cuerpo, y en alma, y coronarse como Reyna a la mano derecha de su Hijo: assi lo refiere Hugo Victorino enel libro tercero de su Teo
Hug. Vict. logica erudicion. *Quod sine do-*
cap. 125. *lore mortis obijt, quodq; cum corpore in cælo viuit, & ad dexteram filij singulariter sedet.* Son tres fiestas que comũmente se refieren oy en gloria de Maria, su muerte, su Resurrecion, y su Assumpciõ a los cielos, si bien la Iglesia hablãdo en rigor, suponiendo la primera, y segunda, a la tercera consagra solenidad, y son como tres paruas, o montones colmados que cogio de lo que sembrò en esta vida, y me parece que los vio san Iuan singularmente dibujados en aquella vision comun de la muger q̃ teniendo la Luna debaxo de los pies, el Sol la seruia de manto, y la coronauã Estrellas para que la siruiessen de adorno, y hermosura todas las celestiales antorchas.

Ponderemos en primer lugar la muerte, puerta en Maria de la vida eterna, fue sin dolor, dize Hugo, fue vna muerte digo yo, que no parecio muerte, con auer sido muerte verdadera: muriò mas por misterio que por necessidad, para que no fuesse mengua ni descredito de Madre del Autor de la vida, sino honor y autoridad como la muerte de su Hijo, a quié no quitò la vida la fuerça de la muerte, sino el apetito de la gloria, y triunfar della, y de sus enemigos. Pretendia persuadir el hereje, q̃ la muerte en Christo fue necessidad y fuerça, y descredito del que se dexò vẽcer y rendir de sus paraciſmos. Sale a esta causa el Padre san Hilario, y dizele: *Si in morte vis mortis est, & non per potestatem Dei carnis exuuiæ fuit, si deniq; mors ipsa aliud est quam potentiæ de honestatio, quam fiducia, quam triumphus adscribe infirmitatem.* *Hilar. li. 10 de Trinit.* En la muerte de Christo no tuuo fuerça la muerte, el cadauer difunto, no fue despojos de la mortalidad de la carne, sino del poder de Dios, fue afrenta del poderoso, que presumia de vencedor, fue confiada victoria y triunfo del que parecio 27

vencido, muriò porque quiso, muriò de amor, y para dezirlo de vna vez, fue su muerte, voluntad, misterio, potestad, confiança y triunfo: *Voluntas est, & Sacramentum, potestas est, & fiducia, & triumphus*; dize el Santo. Assi parece la muerte de Maria, no muriò a fuerça de su rigor que ya auia medido con ella la espada quando vio morir a su Hijo, y se conociò q̃ su amor era ya, no igual en fuerças a la muerte, sino superior, singular prueua de la maternidad. Que bien lo dixo Guerrico Abad en vn Sermon de este dia. *Plane Mater, quæ nec in terrore mortis filium deserebat. Quomodo enim morte terreri poterat cuius charitas fortis, vt mors, immo fortior quam mors erat?* Y si es cierto, como lo es entre los mas acertados Teologos, que Maria no muriò de achaque, ni de enfermedad, ni de dolor alguno, sino de la fuerça de amor, desseo ardentissimo de Dios, è intencissima cõtemplacion, y que nunca la faltò el amor diuino, antes biẽ se presume no se interrumpiò el acto de amar, sino que se cõtinuò, de esta vida mortal a la eterna: siempre fue mas valerosa que la muerte, y su morir fue como voluntario, misterioso, como quien pelea y triũfa, y como muriò su Hijo, para que se conociesse era verdadero hombre; assi muriò Maria en prueua de ser verdadera Madre en verdadera naturaleza humana, y no celestial, ni Angelica, como obseruò S. Thomas. Esto es tener Maria la Luna debaxo de los pies. Es la Luna symbolo de la muerte, y se le parece en los efetos. Enseña la Astrologia, que el eclypse del Sol se causa de ponerse la Luna entre la tierra, y el Sol, va girãdo por el cielo este bello Planeta alumbra la tierra, fertiliza las plantas, alegra el mundo, llega la Luna en su curso, pone se en medio, impide la luz, y queda obscura la tierra, proprio symbolo de la muerte. Es el alma para el cuerpo, lo que el Sol para el mundo, dale vida, alegria, luz, lustre, y hermosura, llega la muerte, y ponese en medio del alma, y cuerpo, deshaze aquel estrecho vinculo, suelta aquel ñudo q̃ parecia indissoluble, y queda la tierra del cuerpo sin vida, sin hermosura, sin aliento; de manera que la muerte de Maria se significa bien por la Luna, pero debaxo de los pies. *Luna sub pedibus eius*, porque la rindiò y sujetò por auer sido dulce sueño sin pena, y sin dolor, y lo que mas es, que auiendo tenido la muerte dominio sobre Christo, con que parece la tuuo sobre su cabeça, viene a estar debaxo de los pies de su Madre.

Guer. ser. 4

D. Tho. in 3. dist. 4. q. 2. art. 1.

28

Escri-

Escriuia Pablo a los fieles de Roma, que Christo resucitado de entre los muertos, ya no auia de morir, y que de oy mas ya no le tendria rendido la muerte. *Christus resurgens ex mortuis iam non moritur mors illi vltra non dominabitur.* De este antecedente de Pablo infiere el Padre san Ambrosio esta consequencia: *Ergo mors dominata est in eum.* Luego la muerte señoreose de Christo: y responde que si: porque el que dize ya no sera dueño, da a entẽder que algun tiempo lo fue: *Vtique qui dixit non dominabitur, ostendit esse dominatam.* No parece dominio en la sustancia, en las circunstancias si, enuistiole con penas, con dolores, disparole flechas de oprobrios, rompio el cuerpo, obligandole a que se apartasse del alma, y quedasse clauado en vn tronco. Este señorio, parece, aunque tirano, apariencias tiene de dominio, y de auerse hecho superior en parte al autor de la vida. Mas como la muerte de Maria fue tan a lo dulce por amor, por misterio, sin penas, sin dolores, no es mucho la tenga debaxo de sus plantas. *Luna sub pedibus eius.* Y que se yo, si por esta razon se pinta menguante la Luna a los pies de esta Señora, porque no parece Luna llena la de su muerte. Luna llena, y muerte llena puede llamarse aquella a quien precede la enfermedad, y sigue la corrupcion del cuerpo, pero quando algo de esto falta, no es muerte llena. Verdadera fue la muerte de esta Señora, no ay duda, assi lo enseñaron en la Iglesia Damasceno, Andreas Cretẽse, Enodio Antiocheno, y otros: verdad que beuieron en la fuente de san Dionisio Areopagita: Pero fue Luna mẽguante, sin dolor, sin enfermedad, y de puro amor diuino, y assi justamente estan la muerte, y sus sequaces, horror, y corrupciõ debaxo de sus pies, porque no fuera alabãça suya, dezir tenia debaxo de los pies esse globo, padre de la nocturna luz, quando la leuanta Dios sobre los Choros Angelicos, como meditaua grauemente su aficionado Bernardo. *Nam, & deffectus omnis sub ea, & quidquid fragilitatis seu corruptionis est excellentissima quadam sublimitate præ cæteris omnibus excedit, & supergreditur creaturis, vt merito sub pedibus eius Luna esse dicatur. Alioquin nihil magnum dixisse videbitur, vt sit Luna ista sub pedibus eius, quam super omnes Angelorum Choros, super Cherubim quoque, & Seraphim exaltatam nefas est dubitare.* Vitoriosa pues Maria de la muerte, la huella con sus plantas en señal de que no muere a sus manos, sino a la fuerça del diui-

Roman.

Ambr. in Psal. 118. serm. 18.

29

Bern. serm. de verbis Apocalyp.

diuino amor. Y es raro prodigio que murieſſe con la fuerça de lo que la daua vida, viuio abraſada de amor, y eſſe miſmo que la viuificaua fue el inſtrumento de ſu muerte. No han viſto que al ſalir el Sol hermoſea las flores, las matiza de varios colores, deſpliega ſus hojas, y las eſtiende? Pues eſte miſmo Sol a la tarde les quita el luſtre, la hermoſura, les va chupando el jugo, encoge, y arruga las hojas. Aſſi pues Maria flor hermoſa viuio de amor del Sol de Iuſticia, hermoſeada de ſus rayos, deſcogidas las hojas de ſus heroycas virtudes, dando olor de Madre de Dios con todas ellas, y eſte miſmo Sol, y amor la fue marchitando atrayendo aſſi el eſpiritu, recogiendo eſſa flor, cõ que lo miſmo que la daua vida, vino a priuarla de los vitales alientos. No fue pena ſino autoridad, pues ſugetò a la muerte, y eſtuuo tan lexos de que el morir la induxeſſe deſcredito, que antes ella autorizò la muerte, pues lo que es en todos general triſteza, fue en ella plenitud de gozo. Que bien ſe lo dixo Damaſceno.

Damaſc. orat. 1. de dormit. Virg. *Ipſa mortem exornaſti, vt quæ eius mœſtitiam ſuſtuleris ac mortem, gaudium eſſe plenum feceris.*

De la madre de Salomon, de la muger fuerte profetizò el miſmo que ſe reyria en el dia vltimo: *Et ridebit in die nouiſſimo.* Dia vltimo es de la vida, el principio de la muerte. Y ahi fue tan grande el gozo de la Reyna de los Angeles, quãdo lloran todos los hijos de Adan, que ſu muerte la paſsò cõ vna boca de riſa, y aquella alma ſacratiſſima a la voz del Señor que la llamaua deſamparò el cuerpo entre alegres riſas de alegria, y gozo. Meditolo Illephonſo: Introduze a Chriſto, que deſde ſu trono de grãdeza, y mageſtad eſtaua llamãdo a ſu Madre paraque entraſſe a la parte en los gozos eternos, y hazer della eſpecialiſſimo trono a la Deidad. *Veni electa mea, & ponam in te thronum meum.* Y aqui el Doctor Santo: *Ad quam ipſam vocem credimus, quod gaudens, & ridẽs ſoluta eſt illa beata anima, & perrexit ad Dominum.* Pues ſi eſta Señora ſe rie de la muerte, no es marauilla la rinda, la ſugete, y en ſimbolo de eſſa verdad la tenga debaxo de ſus pies, como triunfante, y vitoriosa Madre del verdadero Salomon.

Ildeph. ſer. 3. de Aſſumpt.

§. VI.

Reſucita Maria, leuantala Dios de las puertas de la muerte, como primogenita entre todas las mugeres, priuilegio deuido a ſu pureza, bañola de lleno el Sol.

31 EL ſegundo priuilegio de Maria, fue la vida del cuerpo, por la reunion del alma en ſu Reſurrecion. Dudã los Teologos que tanto tiempo eſtuuo difunta la Virgen, y el que paſsò de ſu muerte a ſu Reſurrecion? Y reſpondeſe comunmente como mas prouable q̃ reſucitò al tercero dia, para que fueſſe ſu Reſurrecion ſemejante a la de ſu Hijo. Pero dudo yo, porque Chriſto reſucitò al tercero dia? Y de ahi por dicha coligiremos el miſterio de la Reſurrecion de la Madre. De eſto hizo queſtion el Angelico Doctor, y pretendio apurar las conueniencias de auer reſucitado el dia tercero, no al primero de ſu muerte, ni al ſegundo, ni que paſſaſſe al quarto, ni ſe dilataſſe haſta el fin del mundo: Dize pues que a lo miſtico fue dar a entender que Chriſto eſtando muerto vn dia, y dos noches, con ſu muerte que fue luz por la ſantidad del ſupueſto diuino, deſtruyò dos muertes nueſtras, vna del cuerpo, y otra del alma, que ſon tenebroſas, o fue dezir que con la Reſurrecion ſuya empeçaua el tercer tiempo de la gracia, tras el primero de la naturaleza, y el ſegundo de la ley. Pero a lo literal; la Reſurrecion de Chriſto fue neceſſaria para la inſtrucion de nueſtra Fè. Eſta eſtriua en dos Polos, vno de la diuinidad, y otro de la humanidad de Chriſto. Para lo primero fue importãte reſucitar preſto, y que no ſe difirieſſe ſu Reſurrecion, haſta el fin del mundo, porque peligrara el credito del miſmo Dios. Para lo ſegundo fue conueniente que huuieſſe tiempo intermedio entre la muerte, y la Reſurrecion, para que ſe creyeſſe era verdadero hombre el que moria, y reſucitaua, y en prueua de eſta verdad baſtan tres dias de muerte, pues ninguno ay que no eſtando difunto en tres dias dexe de dar ſeñales de vida. *Quia infra hoc tempus in homine: qui mortuus videtur, cum viuat appareant aliqua indicia vitæ.* Fue conueniẽtiſſimo que Maria reſucitaſſe al tercero dia, porque ſi ſe difiriera

D.Th. 3.p. q.53.ar.2.

riera hasta la general Resurrecion, quien creyera que era Madre de Dios, quando por esso mismo peligraua el credito de la diuinidad de su Hijo? Si fuera al primero, o al segundo dudarase de la verdad de su muerte, pues aun con auer sido parece que lo dudò Epifanio. *Non autem omnino definio hoc, & non dico quod immortalis manſit, ſed neque affirmo an mortua ſit.* Ni podia passar al quarto como Lazaro hijo de Adan infecto por la culpa, que por esso explicando aquellas palabras: *Quatriduanus eſt iam fœtet.* Dixo agudamente san Bernardo, que fue inuencion de los hijos de Adã resucitar al quarto dia de entre horror, hediondez, y gusanos. *Adinuentio filiorum Adam quartum formauit diem.* Pues resucite al tercero dia, y se conocera que fue verdadera su muerte, y q̃ resucitò con esplẽdores de Madre de Dios.

Epiphan. hereſi. 78.

Bern. ſerm. de Reſurre.

Reunio el poder diuino a su cuerpo el alma de su Madre, y leuantola de la profundidad de las puertas de la muerte a la altura de las de la vida eterna, segun aquello de Dauid: *Qui exaltas me de portis mortis, ut annuntiem omnes laudationes tuas in portis filiæ Sion.* Dos puertas tiene la muerte, porque son dos las muertes, vna del cuerpo, y otra del alma, vna es la culpa primera por donde se entra al mundo, o la cudicia desordenada, rayz de todos los pecados, que assi explicò san Agustin las palabras del Psalmo: *Exaltatur ab omnibus prauis cupiditatibus quæ sũt portæ mortis, quia per illas itur in mortem.* Por esta puerta entrò la segunda muerte, que es la del cuerpo. Por puertas de la hija de Sion, entiende aquellas por donde se entra a la vision de paz, son las puertas de la triunfante Ierusalen. Dize pues el Profeta en nombre de la sacratissima Virgen, reconozco Señor lo mucho que os deuo, aueysme leuantado de las puertas de la muerte, para que publique vuestras glorias, en las puertas de la Ierusalen, que es vision de paz. Y como dixo vn Doctor antiguo, glosando este lugar en vn sermon de este dia: *De portis, ad portas, ſe dicit exaltari; de malis, ad optimas.* No dize Maria, que la librò Dios de los pecados, y de la muerte, sino que la engrandeciò, alli preseruandola, y aqui disponiendo de tal manera su muerte, q̃ no pareciesse cayda, sino exaltaciõ, para q̃ en essa misma muerte por auer sido su causa el diuino amor, tuuiesse a su lado la mano derecha de Dios q̃ cõ esfuerço, y valentia trasladasse el cuerpo, y alma de esta Señora de sombras de muerte a eternas luzes de vida.

Auguſt.

Author Sã Etuarij Biblici ſerm. de Aſſum.

32

Pſal. 9.

Pare-

Parece que juntò ambos myſterios el miſmo Profeta en otro Pſalmo: *Adhæſit anima mea poſt te: me ſuſcepit dextera tua.* Grande es la fuerça del amor, dize aqui ſan Hilario, ni la diſtancia de lugar, ni el tiempo no ſon poderoſos para apartar al que le tiene de la coſa amada, interpõga ſu autoridad para hazer ſeparacion quanto quiſiere la auſencia, que no ſera baſtante para conſeguirla. *Amoris hæc vis eſt; vt his quos amamus, etiã ſi abſentes ſint, hæreamus, dum affectum inſitum ne quaquam, aut locus diuellit, aut tempus.* Amaua con ternura a ſu Dios el alma de Maria, amaua mucho ſu cuerpo, inſtrumẽto, y organo de ſus virtudes, y operaciones, y aũque los aparto por tres dias la muerte, no pudo interrumpir el amor que tenia el alma a ſu cadauer, y a Dios, y para que ſe bolnieſſen a vnir, y gozaſſen en dulce cõpañia del premio de ſus trabajos; ſe puſo al lado del alma enamorada la mano derecha de Dios, ſu virtud, que obrò la reunion, para que Maria glorioſa en cuerpo, y en alma empeçaſſe deſde acà, a poſſeer el bien prometido a los predeſtinados deſpues de la general Reſurrecion, q̃ en ella reformara Dios los humildes cuerpos de ſus amigos, leuantandolos a la ſemejança del cuerpo glorioſo de ſu Hijo, como dixo el Apoſtol. *Reformauit corpus humilitatis noſtræ, configuratum corpori claritatis ſuæ.* Eſte fauor ſingularmente concedido a la Emperatriz celeſtial pone en ſu cabeça el Pſalmiſta, y dixo el Sãto: *Adhærens ergo Deo ſuſceptus à Dei dextera eſt, id eſt, per virtutem Dei quæ ſignificatur in dextera aſſumptus eſt, conformis gloriæ corporis iam futurus.* Raro, y ſingular priuilegio reſucitar al tercero dia glorioſa en cuerpo, y alma, y para que en todo ſe pareciеſſe a ſu Hijo, fue entre las hijas de Adan la primogenita de las difuntas, y como cabeça de las mugeres que han de reſucitar a vida inmortal.

Vno de los blaſones de Chriſto es llamarſe primogenito de los muertos: aſſi lo dixo el Apoſtol a los Coloſſenſes: *Primogenitus ex mortuis.* Y ſan Iuan en ſu Apocalypſi. *Primogenitus mortuorum:* Y llamaſſe aſſi, por que la Reſurreciõ de los muertos, ha de ſer como vna ſegunda generacion, por la qual han de renacer los hombres a la vida eterna, como fue Chriſto el primero de los reſucitados a vida inmortal, es el primogenito de los que nueuamente engendrara la Reſurrecion, y aſſi ſe llama primogenito de los muertos. Debemos eſta expoſicion al Doctor Angelico.

Pſal. 62. 33

Hilarius.

Ad Phil. 3

Ad Colo. 1

Apocal. 1. 34

Quia

Quia enim Resurrectio mortuorũ
D. Tho. in epist. ad Coloss. *est quasi quædam secunda generatio, quia homo in ea ad vitam æternam reparatur, & præ omnibus primus est Christus, ideo est primogenitus ex mortuis, id est, eorum qui sunt geniti per Resurrectionem.* Este mismo blason parece quiso Dios conceder a su Madre, y que no siendo possible ser absolutamente el primogenito de los difuntos, porque esse fue priuilegio de su Hijo, lo fuesse de las mugeres difuntas, y en su modo cabeça, principio, y primogenita entre todas. Parece que lo delineò el Espiritu Santo en aquella demonstracion de gozo que hizo el pueblo Hebreo en señal de agradecimiento, quando se vieron de la otra parte del mar bermejo libres de sus enemigos. Diuidiose en dos Choros, el vno guiaua Moysen, y le seguian todos los varones del pueblo de Israel, el otro Maria su hermana a quien seguian todas las mugeres con instrumẽtos musicos, y con vn mismo cantico excitaua Moysen a los varones a q̃ alabassen a Dios, y exortaua Maria a las mugeres, como se refiere en el Exodo. *Sumpsit ergo Maria Prophetissa soror Aaron tympanum in manu sua, egressæ quæ sunt omnes mulieres post eam cum tympanis, & Choris quibus præcinebat dicens: Cantemus Domino, gloriose enim magnificatus est, equum, & ascensorem eius deiecit in mare.*
Exod. c. 15

A quien no admira este sucesso, y que siendo bastante Moysen solo para ser Capitan general de aquel pueblo, segun que se componia de hombres, y mugeres en ocasion de fiesta, y en que se commutan las armas en instrumentos musicos, pudiẽdo el Capitan earlos a todos, quisiesse dar parte de esta gloria a Maria su hermana? O, que tuuo grande misterio. Notolo vn Doctor antiguo, y dixo: *Post transitum maris rubri Moyses cum viris, & Maria soror eius cum mulieribus seorsum canebant Domino, quia fœminæ adhærebunt Mariæ inter mulieres benedictæ.* Passado el mar bermejo de la Passion de Christo para cantarle a Dios la victoria que alcançò del demonio, pecado, y muerte, anegados en la roxa sangre de su Hijo, con que se assegurò el passo a la tierra prometida de los vi-
Aut. sanct. Bibl. vbisu.
vientes, el mismo resucitado guia el Choro de los hombres, y Maria santissima tambien resucitada, reunido el organo del alma al cuerpo, como quien coge en las manos el instrumẽto, profetiza la resurrecion a vida inmortal de las mugeres predestinadas. Assi lo dixo el mismo Doctor: *Prophetat ipso facto omnium se sequentium mulierum futuram resurrectionem cum tym-*

35

tympanis, ideſt, corporibus ſuis poſt eam in generali iudicio. Raro, y ſingular priuilegio que ſea Maria reſucitada primogenita de las mugeres difuntas, primicias de las que duermen el ſueño de la muerte, y como la de Chriſto exemplar anticipado de la reſurrecion vniuerſal.

De eſtos fauores grandes concedidos a Maria, dan muchas razones los Santos, ya porque parece vna miſma la carne del Hijo, y de la Madre, pues ſe hizo hombre en ſus entrañas puriſſimas, ya porque Dios que ſabe moſtrarſe agradecido a ſus ſieruos, y les prepara el lugar miſmo que el goza: y era decente vſaſſe con ſu Madre de toda fineza, y fauoreciesſe aquel cuerpo ſacroſanto, de donde mediante la ſangre de Chriſto, tuuo principio la ſalud del mundo, en eſpecial ſiẽdo cuerpo de vn alma adornada de toda pureza, ſin mancha de culpa, y exercitada ſiẽpre en acciones heroycas, y aſſi podemos dezir, que la enuiſtieron en toda ſu plenitud los rayos, y eſplẽdores del Sol de Iuſticia, y luzen mas en ſu Reſurrecion glorioſa, que eſto es eſtar veſtida del Sol, no ſolo porque en la Reſurrecion general todos los juſtos ſe han de veſtir del Sol, y reſplandecer como el, recibiendo ſus cuerpos las dotes de gloria, ſegun aquello: *Fulgebunt iuſti ſicut Sol*; ſino porque el Sol de Iuſticia q̃ ha de ſiar la reſurrecion de los demas hombres, y el vnir las almas a los cuerpos del miniſterio de los Angeles, no les fia la de ſu Madre, ni de otras manos, ſino que el baxò al ſepulcro a hazer la reunion como la aſſiſtio al tiempo del morir, y hablò con ella, como refiere Iuuenal, y ſan Iuan Damaſceno, fauor deuido como en grata correſpondencia, a vna Madre de quien recibio ſer humano. *Iuuenal. Damaſc.*

Para formar Dios a Adan, cogiò el poluo, y algunos dizẽ, que de las quatro partes del mundo, hizo la maſſa, organizole con ſus dedos, traçò ſus partes con notable cuydado: y para darle alma, y vida, ſe la infundiò con ſu reſpiracion: *Inſpirauit in faciem eius ſpiraculum vitæ, & factus eſt homo, in animã viuentem.* Pues Señor, dixera yo, tanto cuydado con el cuerpo, que es vn poco de lodo, y tierra, y tan poco con el alma, que la comunicays con vn ſoplo? es mas dificultoſo para vos hazer cuerpos, que almas? no es el alma la parte mas principal de vn hombre? Pues como la formays, como acaſo? Tuuo graue miſterio! no falta quien diga q̃ el cuydar Dios tã to del cuerpo fue, porq̃ ſe auia de veſtir del el Verbo, haziẽdo- *Geneſ. 2.*

ſe

se hombre, auia de ser Christo pariente de Adan, no por el alma, (q̃ esta no depende de successiuas generaciones, ni depẽden vnas de otras, como lo presumio Tertuliano, y lo dudò sã Agustin, ni de los Angeles, sino de solo Dios que las infunde) sino por el cuerpo, por la carne, pues por esso cuydò tanto de la formaciõ de esse cuerpo, sin fiarle de otras manos, como lo testificaron Chrysostomo, y Gennadio: y si para formarle, y darle vida, siendo pariẽte tã remoto, no quiso Dios anduuiesse alli otro artifice sino el solo, q̃ seria al dar vida a su Madre? y en la reunion de su alma, y cuerpo? El mismo Sol de Iusticia es el artifice sobera-no que la executa. Pagò, digamoslo assi, lo que deuia, que si esta Señora para ser Madre suya, no quiso interuiniesse alli obra de varon, ni de otra criatura, sino Dios, y ella, en cuyo viẽtre sacrosanto se hizo la vnion de las naturalezas en el diuino supuesto; assi para resucitarla no se ayudò Christo de criaturas, el por si tomò a su cuenta fauorecer a su Madre, y que se conociesse que en el dia de su Resurrecion estaua bañada de esplendores, y vestida del Sol: *Amicta Sole.*

Aug. li. 7. de genesi ad litter. cap. 1.

Chrysosto. hom. 12. Gennad. in catena.

Y bien se conocio por sus efetos. Cinco propriedades del Sol material, refiere el Cardenal Pedro Damiano, y se hallã con toda propriedad en Christo, verdadero Sol de Iusticia, ser constante en su luz, no como la Luna que cada mes padece mudança, ser puro, y terso, sin macula alguna, comunicar su luz a los demas Astros, tal vez padecer eclypse, y luzir siempre de dia. Viste a Maria este Sol, y la comunica sus propriedades, para que resucitando glorioſa parezca nueuo Sol de la Iglesia. Es eterno, è incõmutable su esplendor, y con vẽtajas a los demas Santos, ya la estola de gloria no es vestido, no es gala, sino naturaleza, como dixo Cesareo Arelatense. *Ibi ergo pro Sanctorum corporũ tunica, lux fulgebit æterna, ibi indumentũ trãsibit in præmium, ibi Angelica illa stola, non iam erit amictus, non iam erit habitus sed natura.* Resucita purissima, que aunque lo fue siẽpre, sale acrysolada de nueuo fuego del Espiritu Sãto, tanta es su luz q̃ puede comunicarla, como si fuera fuente della, a las mas refulgẽtes estrellas del firmamẽto. Verdad es, q̃ padecio eclypse en la muerte, y quedò como en tinieblas su cuerpo sacrosanto, pero resucita triunfante de essa misma muerte a luzir siempre en el dia de la eternidad: como primogenita entre todas las mugeres, bellissima criatura vestida del Sol. *Amicta Sole.*

Petr. Dam. sermon. de Epiphan.

37

Cæsar. Arelat. hom. 1.

§. VII.

§. VII.

Maria singularmente coronada con doze estrellas de la primera magnitud, toma possession del Trono de su Hijo, diuisase desde este mundo su gloria.

38 EL vltimo priuilegio que de Maria sātissima refiere Hugo, es leuātarla Dios a vn trono magestuoso en el cielo Impireo, para que ella lo sea de la Deidad en eternos siglos, o para que possea el lado del Principe de Paz en la nueua Ierusalē, que es vision della. Para lo primero la llamaua el Esposo en los Cantares: *Veni electa mea, & ponam in te Thronum meum.* Palabras que glosò assi conto da piedad, y deuocion el Abad Igniacense. *Continuisti paruulum in gremio, continebis immensum in animo. Fuisti diuersorium peregrinantis, eris palatium regnātis. Fuisti tabernaculum pugnaturi in mundo, eris solium triumphantis in cœlo. Fuisti thalamus sponsi incarnati, eris Thronus Regis coronati.* Ven escogida mia, sube al cielo, le dize a su Madre Christo, y recibiras el premio deuido a tus empleos. Encerraste-

Cantic.

Guer. ser. 1

me niño en tu vtero materno, serà tu alma trono de mi grandeza. Fuiste humilde aluergue de vn Dios peregrino, seras palacio de vn Dios que reyna. Tienda de cāpaña fuyste de vn Capitan belicoso, serās admirable carro de su triumfo: talamo fue tu vientre de vn Dios q̄ enamorado se hizo hombre, seras silla, y trono de esse mismo coronado Rey de las eternidades. Para este soberano puesto y ocupacion, llama el Hijo a la Madre, q̄ aun en Dios luze sin deuer nada a nadie, el agradecimiento, y la leuanta a altura tan grande, q̄ quando esta Señora leuante los ojos, no puede ver sino a solo su Hijo, como Reyna solamente al Rey, y como medianera nuestra a solo el mediador, porque todas las criaturas tienen lugar inferior, las animadas, e inanimadas, ya por la gloria, ya por la dignidad de Madre de Dios.

Pregunta S. Thomas, si Christo en su Ascensiō gloriosa quedò eminente, y superior a todos los cielos, y celestiales criaturas? Y a lo primero assentando la dotrina del Apostol, que dixo: *Qui ascendit super omnes cœlos, vt adimpleret omnia:* Resoluio q̄ si, porque los cuerpos en tāto ocupan lugar superior, en quanto participan mas de la diuina bōdad, y vn cuerpo glorioso entra con ventajas a par-

D. Th. 3. p. q. 57. art. 4. & 5. Ad Eph. 3

39

ticipar el ser de Dios sobre todas las sustancias corporeas, segũ la forma de su naturaleza, y entre los cuerpos glorioſos es constante, excede en esplendores el cuerpo de Christo, y assi fue conuenientissimo q̃ subiendo al cielo ocupasse el pueſto mas eminente, y que huellẽ sus plantas la mas descõllada superficie del cielo supremo. Y a lo segundo concluye se le deuio a Christo superior assiento sobre todas las criaturas intelectuales, porque a la sustancia mas noble, se le deue de justicia el lugar mas encumbrado: que por esso a los Angeles se les diò por habitacion el cielo, y aunque el cuerpo de Christo considerado, segun su naturaleza, es inferior a las sustancias espirituales, pero mirandole, segun la dignidad de la vniõ personal con Dios, excede toda criatura, espiritual, è intelectual. *Corpus autem Christi licet considerãdo conditiones naturæ corporeæ sit infra spirituales substantias, considerando tamen dignitatem vnionis, qua est personaliter Deo coniunctũ, excellit dignitatem omnium spiritualium substantiarum. Et ideo secundum prædictæ congruentiæ rationem, debetur sibi locus altior, vltra omnem creaturã etiam spiritualem.* Dixo el santo Doctor. Por aqui se ha de filosofar la altura de la Madre, en el dia de su glorioſa Assumpcion, ninguna criatura entre todas las del vniuerso, participò tanto de la diuina bondad, como Maria, ninguna fuera de la humanidad de Christo pudo cõpetirla los esplendores de gloria, y aũque considerada como muger es inferior en naturaleza a las superiores inteligẽcias; la realça tanto la dignidad de Madre de Dios (q̃ por esso quãdo se aparece en el cielo en figura de muger vestida del Sol, se introduze tãbien Madre: *Et in vtero habens, &c.*) q̃ la haze superior a todas ellas, en lugar, lustre, y hermosura de gloria, hecha trono de la Deidad con blason de escogida entre todas las mugeres.

De aqui es, ser tã singular, y monstruosa la corona con q̃ la coronò Dios en el Impireo, corona al fin de doze estrellas: *Et in capite eius corona stellarũ duodecim.* Gran cabeça era menester para corona tã grande, aũ mirandolo a lo material, si es verdad, como dizen los Astrologos q̃ vna estrella es mayor q̃ la circunferencia de la tierra. Y si estas fueron como se presume de las q̃ se llaman de primera magnitud seria admirable, y estupenda la corona de la Virgen formada de doze estrellas. Pero quiẽ duda seria a proporcion dela cabeça, no digo de la natural, q̃ la corona de gloria assienta sobre la cabeça moral 40

de

de dignidad, gracia, y meritos, y todo fue tan superior, y tan grande en esta muger celestial, que aũ no se si le vendria estrecha la corona. Entre los Apotegmas de los varones ilustres se refiere, q̃ poniendole al otro Africano valiente vna corona en vn combite se le cayò, y se hizo pedaços, y dixo Licinio Baro al q̃ se la puso: *Noli mirari si non cõuenit, caput enim magnũ est.* Que mucho no se fixe bien corona tan pequeña en cabeça tã grande? Bien es, o, Madre grande del Verbo, que la corona que se os pone de gloria sea de doze estrellas, que a cabeça tan superior en virtudes, y meritos ninguna otra venia bien. No me admiro de q̃ en el Apocalypsi el amado Dicipulo viesse vuestro Hijo coronado cõ muchas diademas: *Et in capite eius diademata multa:* por q̃ esta uan en Christo, como en su fuẽte los meritos suyos, y de todos los Santos, como dixo la Glossa Interlineal: *Quia per ea ipse, & sui coronãtur:* Y no basta ua vna sola: y assi fue conueniẽte q̃ fuessen muchas en el q̃ abraçaua los meritos de todos. Esta Señora ya q̃ no tiene muchas diademas, tiene al menos vna tan grande q̃ formada de doze estrellas, parece a la de Christo, y q̃ las cõprehẽde todas en vna, cifrando en ella la gloria, y merecimientos de todos los Sãtos. Todas las diferẽcias de iustos se reduzẽ a doze, nueue Choros de Angeles, tres de Hõbres, Martyres, Confessores, y Virgines, y todos se hallã en la Virgen, y como a Señora la reuerencian todos los astros del cielo, Sol, Luna, y Estrellas, y destas se labra su magestuosa Corona.

Erasm. lib. 6. Apotegmat.

Apoc. 19.

Interlin.

Vna cosa singular dixo el P.S. Ambrosio, que solo Christo tenia corona de gloria. *Solus Christus habet coronã gloriæ, quã eũ Ecclesia coronauit.* Alude a aquello de los Cantares: *Egredimini filiæ Sion, & videte Regem Salomonem in diademate quo coronauit eũ mater sua.* Es vna exhortacion q̃ hazen los Angeles a las almas santas, q̃ si quieren ver la claridad, y gloria de Dios es necessario salir de los embaraços del cuerpo, desamparar los cuydados de la humana fragilidad. Pero pregũto yo, y no yo, sino el Dotor Sãto, q̃ corona es esta con que la Ierusalen triunfante, q̃ es madre nuestra, corona al Hijo de Dios? Mas qual ha de ser, sino corona de gloria? *Quæ est corona qua coronatur Christus, nisi corona gloriæ?* Pues que se nos quiere dezir en assentar por constante q̃ solo Christo tiene corona de gloria? No tuuo otro misterio, que aduertir estauã vinculadas a la corona de gloria del Hijo de Dios, los premios de todas las

Ambr. in Psal. 118. serm. 18.

Cantic. 3.

41

virtudes. Oyamos al Santo. *Ioseph coronã habuit castitatis, Paulus iustitiæ, Petrus fidei. Singularũ virtutũ coronæ sunt, solus Christus habet coronam gloriæ. In hac corona omnes coronæ sunt, quia gloria nõ portio vnius coronæ, sed præmiũ omniũ coronarum est.* Ioseph Patriarca de Egypto está en la Iglesia coronado, como Rey de la castidad, Pablo coronado de justicia, Pedro cõ diadema de Fee. Coronadas estan todas las virtudes, y porq̃ en la corona de Christo se hallã todas juntas, se llama por excelẽcia la suya, corona de gloria. Tiene el justo, dixo Cypriano, muchas coronas, vnas ganadas en guerra, y otras en paz: *Non enim Christiani hominis corona vna est, quæ tẽpore persecutionis accipitur, habet, & pax coronas suas.* Pero vnas, y otras se cifrã en la diadema de Christo, corona de gloria q̃ todas las abraça. En dia pues, que Maria santissima está coronada de gloria, es bien que sea de doze estrellas, en señal de q̃ comprehende, y abraça las glorias de todos los Sãtos: y assi coronada se conoce q̃ aũque fuerõ los meritos de esta Señora originados de la gracia, tuuo en ellos Dios mucho q̃ premiar, y q̃ se realçan aqui, no solamente dones diuinos, sino meritos proprios de la Madre. Dixo el Apostol de si mismo q̃ auia peleado bien, q̃ auia corrido con destreza en el estadio de esta vida, y auia obseruado con toda integridad la Fè q̃ le infundiò Dios en su coraçon. *Bonum certamen certaui, cursum consummaui:* Y q̃ solamente le faltaua el premio de estas virtudes: *In reliquo reposita est mihi corona iustitiæ.* Entra aqui S. Agustin a examinar los titulos y derechos con que se asseguraua Pablo la possessiõ futura de los eternos bienes: y dizele con mucha gala. *An non ipse dedit, vt bonum certamen certares? Ecce iterũ dicis cursum consummaui, non, & ipse dedit, vt cursum consummares? Fidem seruaui. Seruasti? Agnosco, & probo, illo ergo ipso adiuuãte, ipsoque donante, & bonũ agonẽ certasti, & cursum consummasti, & fidem seruasti.* Verdad es, dize, Apostol Santo, que peleastes en buena guerra, q̃ corristes con ventajas, y tuuo en voz vn fuerte muro la Fè: pero dadme licencia para conuẽceros de vuestra misma dotrina, q̃ sino huuierades tenido tã de vuestro lado a Dios, no huuiera titulo para pedir la gloria de justicia. Trabajastes mas q̃ todos los Apostoles, no ay duda, pero vos mismo dezis q̃ la diuina gracia os assistiò. Passasteys biẽ la carrera, mas no está en manos del que corre que sea su curso afortunado, esso toca en la diuina misericordia.

Cypria. tract. de simpli. Prælat.

2. *ad Thimoth.* 4.

Aug. hom. 14. *to.* 10.

42

Guar-

Guardaſteys la Fè, y bié ſabeys que ſi Dios no guarda la caſa, es inutil el cuydado del mas preſumido en guardarla. Finalmente perdonadme lo que os quiero dezir, q̃ de vos ſolamente ſabemos culpas, y ſi Dios os premia, premiarà ſus dones, no vueſtros meritos. *Prorſus tua à te tibi parata non nouimus nſi mala. Cum ergo Deus coronat merita tua nihil coronat, niſi dona ſua.* No quiſo Aguſtino excluyr los meritos de Pablo, ſino dar a entender la dependencia que tienen de Dios, y que eſte Señor eſpecialiſſimamẽte realça con premios, en el varon ſanto las labores miſmas, con que le ayudò a merecer. Copioſiſſimos raudales de gracia comunicò Dios a ſu Madre, coronas, y premios merecio de todas las virtudes en virtud della, mas quando veo que no tuuo achaque proprio de culpa, ni pecado, juzgo premia Dios cõ tan iluſtre corona, no ſolamẽte ſus dones, y dadiuas, aunque tan grandes, ſino tambien los meritos de eſta criatura puriſſima, como ſi fueran todos juntos los de la Igleſia cifrados en vna corona de doze eſtrellas, y diadema formado de otras muchas.

Conſideran a Maria los Sãtos aſſi coronada como Reyna, ſentada a la mano derecha de ſu Hijo con paz perpetua, eterna tranquilidad, roſtro ſereno, en que, como dixo Syneſio, ſe deuẽ parecer a Dios los que tienen corona de Rey, quãdo eſcriuio al Emperador Arcadio: *Neceſſe eſt enim interiora in eo tranquilla eſſe perpetuo, ac ſeditone vacare, & vel ad vſque vultum diuinam in his ſerenitatem reducere.* El aſſiento de Maria como ſu gloria, le auremos de deduzir del aſſiento de ſu Hijo a la mano derecha de ſu Padre, que eſte es ſu aſſiẽto en dotrina del Apoſtol, eſcriuiendo a los Romanos, y a los Hebreos. *Sedet ad dexteram Dei in excelſis.* No es facil de aueriguar que quiere dezir, o que calidad ſea en Chriſto eſtar ſentado a la dieſtra del Padre, por mano derecha del Padre entẽdio Damaſceno la gloria de la diuinidad. San Aguſtin la bienauenturança perpetua, en oposicion de la mano yzquierda, q̃ el eſtar a ella es ſymbolo de la mayor miſeria: y aſſi dixo: *Dexteta Patris eſt Beatitudo perpetua, ſicut ſiniſtra eius rectiſſime dicitur miſeria perpetua, quæ impijs datur.* Y eſtar ſentado Chriſto a la dieſtra de ſu Padre, es dezir, que es igual con el en la diuinidad, y que reyna juntamente con el que le engendrò en vna perpetua bienauenturãça, desfrutando, aun en quanto hombre, los mas precioſos bienes, preferido, y mejorado a to-

Syneſi. lib. de Regno.

Roman. 8. Hebr. 1.

Dam. lib. 4 fid. orthod. cap. 2.

Aug. lib. de agone Chriſtiano. cap. 26.

43

das las criaturas. Assi lo enseñò
D.Th. 3.p. el Doctor Angelico. *Sedet ad*
q.58.ar.3. *dexteram Patris, ideſt, in æqualitate Patris ſecũdum autem, quod homo ſedet ad dexteram Patris, ideſt, in bonis paternis potioribus præcæteris creaturis in maiori beatitudine.* Segun esto, estar Maria sentada a la mano derecha de su Hijo, es dezir, que en el modo possible le compite en la ygualdad de assiento, y trono, por ser de vna misma naturaleza con su Hijo, y gozar de vna perpetua bienauenturança, mejorada entre todos los Cortesanos celestiales, singular en la gloria, como lo fue en la gracia. Assi lo dixo su de-
Bern.ser.1. uoto Bernardo: *Quantum gratiæ*
de Assump. *Maria in terris adepta est præ cæteris, tantum in cælis obtinuit gratiæ singularis.* Y en esta conformidad el Serafico Buenauentu-
Bonauent. ra explica aquellas palabras de los Prouerbios. *Multæ filiæ cõgregauerunt diuitias, tu supergressa es vniuersas:* y dixo: *Numquid non supergressa es diuitias Virginum, Confessorum, Martyrum, Apostolorum, Prophetarũ, Patriarcharum, & Angelorum?* Como quien dize, claro està, q̃
44 se cifran en Maria las riquezas de todas las diferencias de los Santos, que por esso està sentada como Reyna en tan eminente lugar, y aunque tan alto, y descollado se dexa ver de sus hijos los fieles en esse trono de grandeza. Parece que la vio san Iuan en su Apocalypsi. *Et apertum est Templum Dei in cælo, & visa est Arca Testamenti eius in Templo eius.* Rasgaronse los cielos, abrieronse las puertas del Templo de Dios, y se dexò ver alli el Arca del Testamento. Dexaronse ver de vna vez Maria, y Christo, dixo Ambro-
Gloss. sio, como refiere la Glossa, y entre esplendores celestiales se conocio la altura, a que auia llegado la Emperatriz celestial: y como los ojos humanos alentados con la Fè, y deuocion pueden diuisar su gloria desde este destierro, è implorar su socorro, para el remedio de todas necessidades: y assi dixo el
Guer.ser.4 Abad Igniacense, que la familia Christiana con hambre, y sed de la mesa de Dios, està cõ ojos atentos mirãdo a la Reyna de los Angeles, y esperando algun plato del pan de vida. *Sicut oculi ancillæ in manibus Dominæ, ita familia hæc famelica de te præstolatur alimoniam vitæ.* Alimento celestial de gracia, y gloria, &c.

(**)

Apoc. 11.

TRATADO DECIMO,

DE LA DEDICACION DEL TEMPLO DE MARIA, Solenidad al prodigio de las Nieues.

Decimum Chrysoprasus. Apoc. 21.

Beatus venter qui te portauit, &c.
Lucæ 11.

VENERA la Christiana piedad vna nieue hermosa, tanto mas rara, y singular, quanto produzida sin tiempo, y a la presencia de su mayor enemigo el Sol ardiente del Agosto, que no es nueuo en Dios hazer por su Madre, y en su Madre estos portentos, y admirables prodigios, y como allí conseruò su pureza a los ojos de vn verdadero matrimonio, enemigo declarado de la virginidad, con que fue Madre, y Virgen, y merecio los aplausos de esta muger del Euangelio que a voz en grito la llamò bienauenturada: Conserua aqui a su deuocion juntos, Sol, y nieue, señalando con ella el sitio dichoso del Collado Es-

quilino en Roma, que consagrò a su Culto, y de que hizo vnos elegantes versos el otro Poeta:

Refert Author. hist. Virg. in lib. 2.

Virgo sibi in terris deligit alma locum.
Æstiuo mirare niuis in Sole rigentes,
Vlla nec, è calida damna tulisse cane.
Virginis, & Matris niueum mirare pudorem,
Vlla nec, è partu damna tulisse nouo.

A esta traça fue tãbien el singularissimo aparato con q̃ se manifestò el Angel en el sepulcro, q̃ el ardiente rayo de su rostro, sobre nò deshazer las vestiduras de nieue: *Erat autẽ aspectus eius sicut fulgur, & vestimentum eius sicut nix.* Hizo alarde de Christo Dios hombre, hijo de Madre Virgen, q̃ vniò en vn supuesto, la nieue de nuestra humanidad, cogida en el altissimo monte de Maria, con el rayo ardiente del ser diuino. Naturaleza celestial luze en el rostro, gracia de auerse comunicado a nuestra humana natura leza se conoce en el vestido, y vn solo Angel haze con diuersos visos de cielo, y tierra, fuego, y nieue. Todo lo dixo el Obispo de Rauena Chrysologo. *Quia fulgur de cœlo, nix de terra, in facie ergo Angeli claritas cœlestis seruatur naturæ, in veste vero figuratur gratia communionis humanæ.* Assi en el misterio de este dia se componen de milagro el Sol, y la nieue, dando a entẽder que es fiesta de Maria, y de su Hijo en quien se cõpuso la Virginidad con la Maternidad, el ser humano cõ el ser diuino, y que la gracia que causa la deuocion con esta Señora, es nieue siempre candida en descollado monte, o en collado eminente, y perpetua, en quiẽ se conserua la piedad con obsequios fidelissimos. El mayor encarecimiento que pudo hazer el Espiritu Sãto del efeto q̃ la diuina gracia haze en vn alma, es la que assegurò por Dauid, quando hablãdo de si mismo en persona de todos los justos, dixo: *Lauabis me, & super niuem dealbabor.* Quedarè mas blanco q̃ la nieue, mucho dezir es. Entra aqui el Padre san Ambrosio, y no le parecio hyperbole, sino verdad llana, porque la nieue aunque cãdida, tal vez negrea, y padecen corrupcion sus candores. No assi la gracia celestial, es perseuerante, y fixa, en el que deuoto la recibe, y atento procura su conseruacion. *Quia nix quamuis sit candida, cito aliqua sorde nigrescit atq; corrũpitur. Ista gratia quam accepisti, erit diuturna atq; perpetua.*

Matth. 28.

Chrysolog. serm. 75.

Psal. 50.

Amb. li. 4. de sacram. cap. 2.

Libe-

Liberal està oy Maria con sus fieles deuotos, cariñosa admite su oferta, puntual fauorece sus intentos, y en la milagrosa nieue que a su instancia arroja el cielo sobre vn mõte, asseguròsu protecciõ perpetua a los que estimulados de su deuociõ solicitaren su culto. Pa el de este dia necessitamos de que interponga su autoridad, solicitandonos celestiales dones, y fauores de gracia.

§. I.

Artificioso Dios en sus obras, sabe dar salida a vn prodigio con otro, y es admirable, y raro el menosprecio de los bienes terrenos en el poderoso.

PRueua, explica, y persuade de ordinario el humano ingenio, lo dificultoso por lo facil, y en calificacion de verdades ocultas, solicita claras demostraciones. No assi siempre el ingenio de Dios, cuyo artificio es tan peregrino y singular en la enseñança de sus verdades, y misterios, que tal vez dà salida a vna dificultad cõ otra, y por camino nunca imaginado, leuantando nueuas tempestades, quieta el mar del entẽdimiento humano, y para assegurar vna cosa que parecia imposible, se vale de vn prodigio lleno de contrariedades. Vn choro de mugeres esteriles premino Dios en la antiguedad dixo Chrysostomo, Sarra, Rebeca, Rachel, Isabel, y Ana: para que tantas mugeres tan ilustres, y tan celebres en aquel siglo, quiso Dios que padeciessen esterilidad? Dexemoselo preguntar al Santo. *Quid sibi vult ille sterilium chorus?* Para q̃ esta tropa de esteriles? Vsemos del estilo de Dios, y para responder a esta dificultad entremonos en otra. Proponele a Maria el Paraninfo celestial q̃ ha de ser Madre de Dios. Ella dudò del modo: *Quomodo fiet istud?* procura allanar esta dificultad el Angel con la venida del Espiritu santo, a suplir la falta de varon. *Spiritus sanctus superueniet in te.* Y con que Isabel su Prima estaua fecũda del Precursor. *Ecce Elisabet cognata tua ipsa concepit filium in senectute sua.* Tu Prima era esteril, y es Madre, bien podràs serlo tu siendo Virgen, que tan dificultoso es, que conciba Isabel teniendo varon como tu sin el. Y pretendio Dios exercitar los sentidos humanos en el conocimiento de ver vnas esteriles fecun-

Chryſ. ho. 49. in Gen.

fecundas para dar salida a la fecundidad de su Madre sin obra de varon, y quedando Virgen allanando vna dificultad con otra, y que la esterilidad de tantas abriesse puerta a la Fè de la virginidad de Maria. Oygamos aora a Chrysostomo. *Sterilitas igitur iam viam parat virginitati, & vt scias, quod propter hoc steriles prius fuerunt, vt credatur virginitatis partus.* Mas misteriosa que natural, parecio la esterilidad de Isabel, y su fecundidad, fue preuenida solucion del argumento de la de Maria sin obra de varon, y la impossibilidad del parto, alli fue prueua del parto de la Reyna del cielo, y dio salida Dios con vn prodigio a otro. Pero notese la prudencia del Angel, que pudiendo traerle a la memoria a la Virgen la esterilidad de Sarra, q̃ en edad de abuela se hallò madre, y llamò hijo al que por los años pudiera llamar nieto, como dixo con mucha sal san Zenon Veronense. *Cuius ætas auiam testaretur matrem partus ornauit.* O a Rebeca, o Rachel, que tãbien fueron esteriles: no lo hizo, sino recuerdo de la reziente preñez de su prima, su vencida esterilidad, exemplo domestico viuo y presente, para que careados los misterios con las personas, la dificultad dela preñez de Maria, se viniesse con la fecundidad de la esteril prima. Todo lo dixo el Dotor Santo. *Et vide quanta Gabriel vtitur solertia. Non enim in memoriam ei reducit, vel Saram, vel Rebeccam, vel Rachelem. Quare, & quam ob causam? Et hæ fuerunt steriles, & vetulæ, & magnum miraculum fuit: sed quia erant antiquæ narrationes adducit eam, ad hoc quod nuper contigerat, vt mentem eius ad credendum prouocaret.*

2

Zen. ser. 2.

Prouemos mas el Assumpto: Resucita Christo glorioso, y triunfante de entre los muertos, y en prueua de que dexò vencida la muerte, y que auia resucitado, apareciese a sus Dicipulos sin la dote de claridad, que es la principal del cuerpo glorioso, aũque quedò gloriosa su carne, como dixo S. Agustin. *Clarificata carne, Dominus resurrexit.* Resucitò incorruptible, y espiritual en el modo, y circunstancias, segun aquello del Apostol. *Surgit corpus spirituale*: y dexòse tocar de Thomas, y de otros Dicipulos poniendo en duda, al parecer, su Resurreciõ, por el camino que procuraua persuadirla. Quien vio resucitado a vida inmortal sin esplendores de gloria? Como puede ser incorruptible, y palpable? Esto segundo ponderò el Padre san Gregorio, y le parecieron dos cosas encõtradas, y opuestas, cuerpo a vn mis-

Augustin. in Dialogo ad Orosium.

3

Gregor.

mismo tiempo incorruptible, y palpable, y ambas las juntò en el suyo Christo. *Duo mira, & iuxta humanã rationem sibi valde contraria Dominus ostendit, dum post resurrectionem corpus suum, & incorruptibile, & tamen palpabile demonstrauit*, fue soberano ardid vencer vna dificultad cõ otra. Pretendio Chri
D.Th. 3.p. q.55.ar.6. sto, dize santo Thomas, persuadir a sus Dicipulos que auia resucitado verdaderamẽte, y que era el mismo que vieron difunto, y para esto fue necessario no mostrarles la dote de claridad, que fuera impedimento a sus ojos, y no le vieran, y ya preuino estos esplendores en su transfiguracion, porque se auian de ocultar aqui. Hizòse palpable, porque no tuuiessen su cuerpo por aereo, y phantastico, y finalmente para allanar la dificultad del misterio de su Resurreccion se vale de dos obices a la gloria de su humanidad, que es ser palpable siendo incorruptible, y ocultar la luz y claridad, porque lo primero asseguresse la verdad de la Resurreccion, y en lo segundo vsase del poder absoluto del cuerpo glorioso, que puede quando quiere ocultar su claridad, como dixo el mismo Dotor en otra questiõ ante-
q.54.ar.3. ad 1. cedente: *Sicut autem in potestate hominis glorificati est, vt corpus eius videatur, vel non videatur, ita in potestate eius est, quod claritas eius videatur, vel non videatur, vnde potest in suo colore sine aliqua claritate videri, & hoc modo Christus suis Discipulis post resurrectionem apparuit.*

Propuso el Maestro celestial 4.
a sus Dicipulos, y a los Fariseos el altissimo misterio de la Real presencia de su cuerpo, y sangre debaxo de los accidentes de pan, y vino. Escandalizaronse muchos de oyrlo, y dixeron que era muy duro de creerse. *Durus est hic sermo*, è inquietaronse de lo que deuieran mostrarse agradecidos, y aficionados. Esto os escandaliza, dize Christo, pues que serà quã do me veays subir al cielo al lugar que tuue primero, y de donde baxè? *Hoc vos scandali-* *Ioan.6.*
zat? Si ergo videritis filium hominis ascendentem vbi erat prius? Pues Señor, que quereys, quitar vn escãdalo, y poneys otro mayor? Pretendeys que crean el misterio de la Eucharistia, y vays engazando dudas cõ que se confunden mas los entendimientos? Replica, y objeccion es de la boca de oro Chrysos- *Chrys. ho.*
tomo. *Quid igitur dubitationes* 47.
dubitationibus annectit? No fue 5
su intento confundirles el entendimiento, sino aclararsele. *Minime, absit hoc, sed doctrinæ magnitudine, & copia eos allicere conatur. Si enim simpliciter dixisset, de cælo descendi, neque aliud*

aliud addidisset, magis perturbasset auditores, cum autem addidit suum corpus mundi vitam esse, omnem soluit dubitationem Raro ardid allanar dificultades aumentandolas, y la primera de quedarse sacramentado, con la segunda de dezir, que auia baxado del cielo, como si dixera, no me aueys de comer de manera, que me dexeys despedaçado y muerto, porque tengo de quedarme viuo, entero, y subir al cielo, y aũque me quede con vosotros sacramentado para alimento de la Iglesia, tengo de subir al cielo de donde baxè. Assi lo sintieron Agustino, Beda, y Ruperto, peregrina traça facilitar vn misterio con otro, y que la dificultad del de la Eucharistia se allane con la que tiene subir Christo al lugar de donde baxò, es artificioso obrar de Dios, dar salida a vna marauilla con otra. Por aqui se abre la puerta al prodigio de este dia. Eran tan poderosos como nobles en Roma, Ioan Patricio, y su esposa, resoluieronse, viendose sin hijos hazer heredera de sus bienes a la Madre del Eterno Verbo, y hazer libre renunciacion dellos en fauor de esta Señora, fauorecio Maria este intento, y como refiere la historia comprouò el primer prodigio de vn voluntario desprecio de los bienes de esta vida, y libre donaciõ dellos a Dios, con otro portento rarissimo como veremos despues. *Quorum præces, & votæ ex animo facta Beata Virgo Maria benigne audiens miraculo comprobauit.*

No es bien se nos quede sin prueua la verdad del primero de estos prodigios, porque sin duda alguna lo es grande, saber menospreciar los bienes de esta vida, y consagrarlos a Dios, accion que no solamente es prodigiosa por rara, sino que haze al que la executa, varon milagroso, y le pone en andar superior sobre todos los hombres. Ponderòlo bien el Padre san Ambrosio. *Quid enim præcelsius illo viro qui auro moueri nesciat contemptum habeat pecuniarum? & velut ex arce quadam despiciat hominum cupiditates? Quod qui fecerit hunc, homines supra hominem esse arbitrantur.* Alude, y habla en conformidad de aquellas, si comunes misteriosas, palabras del Ecclesiastico. *Beatus diues qui inuentus est sine macula, & qui post aurum non abijt, nec sperauit in pecunia, & thesauris, quis est hic, & laudabimus eum? fecit enim mirabilia in vita sua.* Feliz, y bienauenturado es el poderoso, justo, y santo a quien no arrebatò la cudicia tras el oro, ni puso en el su vltimo fin, merece estimacion grãde por singular, y assi glosò Nicolao de Lyra:

6

Amb. li. 1. offi. c. 14.

Eccli. 31.

Lyra. Lyra: *Rarus est, & laude dignus.* Prodigioso, y digno de admiracion! Y assi añadio el Padre san Ambrosio: *Quomodo enim non admirandus, qui diuitias spernit, quas plerique saluti propriæ prætulerunt?* Como a marauilla y pasmo del mundo, pueden salir los hombres a ver al que supo hazer vn milagro tan estupendo, como renunciar los bienes, desestimar el oro, abdicar de si el dominio, y desseo de los bienes que prefirieron otros a su misma vida, y saluacion. Mas para que esta renunciació sea acepta a los ojos de Dios, no basta que se quede pobre el que antes era rico, sino lo que dà en lo interior del alma, con los tesoros de la caridad, consagrandose a si, y a ellos a Dios, y a su culto.

3. *Reg.* 4. Refiere el Espiritu santo las riquezas, hazienda, y bienes de Salomon a quien ofrecian parias, todos los Reynos, desde el Rio de Filistea, hasta los terminos de Egypto, haze alarde de los excessiuos gastos de su casa, y palacio, y entre otros fauores que recibio de la mano de Dios, dize que le dio vn coraçon tan desahogado, y dilatado, como la arena en la playa del mar. *Dedit quoq; Deus sapientiam Salomoni, & prudentiam multam nimis, & latitudinem cordis quasi arenam, quæ est in littore maris.* Entra aqui el Padre san Bernardo, y repara en que auia sido corto el fauor que Dios hizo a Salomon de darle riquezas y sabiduria, sino le huuiera dado la anchura de coraçon, por quien entendio el Santo la caridad, Rio tã ancho, que no puede el alma passar de vna a otra margen. *Vnde cum sapientiam, & diuitias dedisset Dominus Salomoni, dedit ei, & latitudinem cordis, quia nihil est sapientia, nihil diuitiæ si in corde non redundauerit, (qui transuadari non potest) fluuius charitatis.* El diuino amor dà lustre a la sabiduria, valor a las riquezas, sin el no suponen, ni posseydas, ni despreciadas, su valor depende de ordenarlas al obsequio de su Autor, y este vso de los bienes es marauilla grande. Y en prueua de que lo fue, dedicar su hazienda a la Reyna de los Angeles sus deuotos, obrò Dios el prodigio extraordinario, de embiar seguros los copos de nieue, entre los mas ardientes rayos del Sol.

Bern. hom. de duob. Discip.

7

§. II.

§. II.

Es valentia que lo penoso del mundo desmintiendo su origen, sea gloria de quien fue pena, y comutar espinas en flores. Christo salio valiente, y esforçado del vientre de vna donzella tierna.

COn misterio grãde llama el Apostol al desordenado desseo de las riquezas, rayz de todos los males, è infierelo de los efetos que causa en el que le tiene, tentaciones, lazos, perdicion, y muerte. Assi lo escriuiò a Timoteo: *Nam qui volunt diuites fieri incidunt intentationem, & in laqueum diaboli, & desideria multa inutilia, & nosciua quæ mergunt homines in interitum, & perditionem, radix enim omnium malorum est cupiditas.* Y aunque parece que la soberuia se leuanta cõ ser rayz y principio de todas las culpas, segun aquello del Ecclesiastico. *Initium omnis peccati est superbia*: no quita a la cudicia desordenada ser infecta rayz de los pecados, porque se dan las manos ambos vicios, reconociẽdo todos por primer origen, el desordenado apetito, que tiene dos ramas principales, ser mas, y poder mas. La primera es conocida soberuia, la segunda es desseo de riquezas, y de esta manera, viene a ser la soberuia principio de todos los males, y el apetito de los bienes caducos, rayz de todas las culpas. Assi conciliò a Salomon, y Pablo el Angelico Dotor santo Thomas. *Finis alicuius peccati est desiderabilis propter duo, scilicet propter se ipsum, & hoc est excellentia, quia ad hoc homo, bonum illud vult vt excellat, & hæc est superbia, & ideo superbia est initium omnium peccatorum. Item propter aliud quod ad omnia valet, & huiusmodi sunt diuitiæ, quia per hoc homines credunt se habere omnia, ex ista parte auaritia est radix omnium malorum.* De aqui les nace a los bienes de esta vida ser tan achacosos, y que sean a algunos instrumento de afrenta, de deshonor, y de muerte, lo que pudiera ser de honor, autoridad y vida, no porque sea culpa el tener riquezas, sino el desordenado amor de posseerlas, como notò el venerable Beda, explicando aquellas endechas de Christo en el capitulo sexto de san Lucas: *Ve vobis diuitibus, quia habetis consolationem vestram.* Y dixo: *Vbi notan-*

1. *ad Tim.* 6. 8

D. Th. hic. 9

Beda lib. 2 in Luc.

Luc. 6.

notandum quod non tam diuitiæ, quam diuitiarum amor in culpa est, non enim omnis qui habet diuitias, sed vt Ecclesiastes ait, qui amat diuitias fructus non capiet ex eis.

Lucæ 16. Introduze Christo Señor nuestro a vn hombre poderoso, que liberalmente fiò su hazienda y bienes de vn mayordomo, tan mal administrador dellos, que pudiendo tener hazienda, honor, y autoridad, lo perdiò todo junto. *Homo quidam erat diues qui habebat villicum, & hic diffamatus est apud illum, quasi dissipasset bona ipsius.* Era Dios este hombre poderoso, dize el Padre san Bernardo, el hombre su mayordomo, los bienes que le entregò, de diferentes calidades, vnos del cuerpo, y otros del alma, y todos los reduze a dos numeros septenarios. *Septem quippe sunt hæc bona corporis, pulchritudo, fortitudo, velocitas, libertas, sanitas, voluptas, diuturnitas vitæ. Septem quoque sunt bona animæ: sapientia, amicitia, concordia, honor, pietas, potestas, iucunditas.* Hermosura, valentia, agilidad, nobleza, salud, deleyte, y edad larga son los bienes del cuerpo: y los del alma; sabiduria, amistad, piedad, paz, credito, poder, y gozo; y administròlos tan mal, y vsò dellos tan desordenadamente, que perdio su opinion, honor, y credito. Pero quien le infamò? Duda es del Santo: *Operepretium est scire quis diffamauerit villicum, & vnde prodierit diffamatio.* Y responde, que la culpa misma, y el hazer gala de su perdicion, sin auergonçarse del mal vso de los bienes, y haziẽda de su dueño, le infamò, y desacreditò. *Petulantia ipsa est, quæ disseminauit infamiam, quæ tunc dicitur infamare, cum non erubescit negligentiam suam declamare.* Priuòle de los bienes. *Iam enim non poteris villicare.* Y poco aduertido, el que se vio fauorecido antes, comutò la riqueza en necessidad, el valimiento en desestimacion, el honor en infamia, efetos de vn amor desordenado, del mal vso de los bienes de Dios, assi es el de las riquezas de esta vida: mas al contrario, el que vsa bien dellas conuierte su molestia en comodidad, su tormento en adorno, su congoxa en autoridad, y desmintiendo su origen, haze rayz de virtudes, lo que en otros suele ser de pecados.

Bern. serm. de villico.

10

En los dos metales mas gloriosos, plata, y oro, ceuo comun del coraçon humano, estampò Dios admirablemente la forma con que deue vsar de ellos el varon justo, que a todas luzes conoce son tierra, o almenos tienen della, aunque tan nobles humilde origen.

Habet

Habet argentum venarum suarum principia, & auro locus est
Iob c.28. *in quo conflatur*, dixo Iob. Tiene la plata sus venas, y minerales en la tierra adonde se fragua, se manifiesta, y sale a
Hebr.lect. luz. Y assi en el Hebreo en lugar de la palabra vena, se lee salida, o nacimiento. *Est enim argento exitus.* El oro tambien tiene su lugar diputado adonde le forman antes que le enuista el arte, la virtud delos rayos del Sol. Pero aunque son tierra, y superior al hierro, y a los demas metales; a la fuerça de los instrumentos, è ingenioso artificio del que los labra, y huyendo de su principio, y origen; dexan en el fuego el nombre de tierra, y como retirandose de si mismos, y de lo que son, passan del tormento a la gala, del combate a las delicias, de la afrēta al honor. Dexemosselo discurrir altamente
Tertul.lib. de habitu mulierib.c. 4. a Tertuliano. *Aurum, & argentum Principes materiæ cultus sæcularis adsint necesse est, unde sunt: Terra scilicet plane gloriosior, quoniam in maledictorum metallorum feralibus officinis pœnali opere deplorata nomen terræ in igne reliquit, atque exinde de tormentis in ornamenta, de suppliciis in delitias, de ignominijs in honores metalli refuga mutatur.*

11 Oro, y plata, Principes de la gloria, y vanidad del mundo, fuerça es, que esten cerca de donde nacen, tierra son, pero mas glorioſa que la materia de otros metales. En las crueles oficinas adonde se labran (que se llaman assi, porque condenauan a ellas a los Christianos los tyranos idolatras) dexan entre las voraces llamas del fuego lo terrestre, y el nombre de tierra, y lo que antes era tormento, castigo, y afrenta, como andar entre fuego, è instrumentos del arte, viene a comutarse en honra, y nobleza, pues se labran dellos joyas hermosas, con que toman renombres autorizados, llamanse cadenas preciosas, Coronas de Principes, y huyendo del nombre de metal, que esto es, *metalli refuga:* adquieren blasones ilustres. Esto haze la valentia del arte, trasladarlos de penas, a ornatos, de castigos a deleytes, de afrentas a autoridades. Admirable dibuxo a nuestro intento de lo que son las mayores riquezas en su origen, tierra pesada a quien puede hazer glorioſa el arte, y buen vso dellas en el varon Christiano, y que huyendo el nombre de plata, oro y riquezas, titulos humildes, y afrentosos en su origen, sean gala, lustre, y ornato de quien las labra, y dedica para Dios. Este es el admirable artificio con que se fabrican hermosas flores de las duras espinas. *Quis enim mihi unquam*

Greg. hom. 15. in Euãgel. *quam crederet*, dize el Padre san Gregorio) *si spinas diuitias interpretari voluissem, maximè cũ illæ pungant, istæ delectent? & tamen spinæ sunt, quia cogitationum suarum punctionibus mentem lacerant, & cum vsque ad peccatum pertrahunt, quasi inflicto vulnere cruentant.* Cayò parte de la semilla de la palabra de Dios entre espinas que la ahogaron, y no la dexaron crecer, y no quiso el soberano Maestro fiar del ingenio humano (como ni la parabola) la interpretacion de la palabra Espina, en cuyo lugar puso las riquezas acompañadas de tormentos, cuydado y solicitud. *Quod autem in spinas cecidit hi sunt qui audierunt, & à solicitudinibus, & diuitijs, &c.* Quiẽ se persuadiera, ni pudiera creer, dize el Dotor santo, que las riquezas eran espinas, quando vemos que estas hieren, y entretienen aquellas? y a la verdad espinas son, porque las fatigas, cuydados, y afanes de que se acompañan en el poderoso que las posee, atormentan el alma, y por lo que tienen de ocasionar culpas, a fuerça de fieros golpes, sacan sangre del coraçon. Aqui pues entra la valentia de Dios, haziendo de las espinas flores, y que sea adorno lo que fue tormento, que se conuierta en gala la fatiga, el tormento en comodidad, en honra la infamia; y de camino enseña al hombre el mayor primor de sus obras, que es saber sacar biẽ del mal, y es coger adonde no se siembra.

Lucæ 8.

Aquel mal siruo que escõdio el talento de su dueño, sobre no auer grangeado con el, al tiempo de la cuenta le perdio el respeto, llamãdole hombre terrible, y sobradamente cudicioso, pues queria interesses del dinero q̃ sepultado fue infecundo, y no frutificò. *Domine scio, quia homo durus es, metis vbi non seminasti, & congregas vbi non sparsisti.* No nos detengamos en aueriguar como se verifiquen estas palabras propriamente de Dios, que es el Señor de los talentos, quando sabemos fueron falsas presunciones de vn mal siruo suyo, son fantasias, que de ordinario se les ocurren a los escrupulosos y pusilanimes de la estrecha cuenta q̃ ha de pedir Dios de los ministerios y oficios de la Iglesia, y por miedo del peligro, tal vez indeuidamente esconden el talento. Mas aunque las proposiciones como suenã son falsas, y mal aplicadas a Dios; miradas a la luz con que las vio Cayetano, parecen verdaderas. Es Dios duro de condicion, segun que no ay culpa alguna que no la castigue, pero es tan singular en su modo de

Matth. 25. 12

Caiet. in Matth.

obrar, que sabe coger copiosa mies de gloria suya, de la semẽtera de vicios, que no sembrò, ni pudo, en el alma, de los pecados que no esparziò, y sabe ordenarlos a mayor autoridad suya. Oygamos las palabras del Cardenal: *Metit vbi non seminauit pro quãto metit gloriam suam ex vitijs, quæ non seminauit in animis nostris, & similiter cõgregat gloriam suam in peccatis, quæ non sparsit, ordinando tum vitia, tum peccata nostra in gloriam suam.* Valentia grande de Dios, saber sacar bien del mal, de la tierra oro, de las espinas flores, de los tormẽtos comodidad, y honras de los oprobrios, para que desmintiendo todo su origen, y mostrandose en los efetos como contrarios a su causa, se conozca anduuo por alli la poderosa mano de Dios.

A este blanco dissimuladamente tira la muger del Euangelio, quando en ocasion de vn prodigio raro en q̃ se mostrò Christo Señor poderoso, desbaratando las fuerças de Satanas en fauor de vn hõbre sordo, ciego, y mudo, para cantar, y publicar las glorias de vn Dios valiente, alabo la ternura del vtero materno, y de los pechos que le alimẽtaron: *Beatus venter qui te portauit, &c.* Esta no parece alabança, antes parece para la hazaña mengua, dezir que se armò hõbre en las entrañas de vna tierna donzella, pues parece forçoso auerle comunicado su flaqueza, y sus miedos, pero fue singular apoyo del poder de Christo, y artificiosa maña en sus obras, pues desmintiendo al origen afeminado salio fuerte, valiẽte y robusto del vientre de su Madre. Mandaua Dios en el Exodo, q̃ el Cordero que se le auia de sacrificar, tuuiesse tres proprieda des, sin mãcha, masculino, y de vn año. *Erit autem agnus absque macula, masculus anniculus.* Parece cosa superflua, dezir que fuesse de sexo masculino, auiẽdo dicho Cordero: Pero mirò a vn misterio grande como toda la ley. Era Christo este Cordero, dize S. Gregorio Nazianzeno, perfetissimo, sin mãcha, (como quien auia de quitar las de todos los hõbres) no solamẽte por la diuinidad, sino tãbien por la humanidad q̃ hazia compañia al ser diuino, llamase de vn año, aũque llegò a tener mas de treynta y tres, porq̃ como el año viene a ser vn circulo, que al fin buelue al pũto de dõde empeçò, assi el Sol de Iusticia, salio del cielo, y bol uio al cielo, corona bendita de la benignidad de Dios se llamò por esso, y en su curso fue como la rueda, que sin detenerse, y caminando en continuo giro, termina su curso adonde le dio

Exod. 12.

Naz. orat. 2. *in Pascha.*

13

dio principio. Pero a mi intento haze la tercera propriedad del Cordero. Y se llama masculino, no solo porq̃ excedio en fortaleza, y valor a todos los hombres, sino tambiẽ porque no sacò del viẽtre de su Madre
14 cosa afeminada, antes salio cõ poder, y potestad del Señor. Assi lo dixo el Santo. *Nihilque omninò muliebre nihil molle, & effœminatum circumferat, verum & virginis, & maternis vinculis pro potestate, ac violenter eruperit, & masculus, vt faustè nuntiat Isaias, ex prophetissa natus sit.* Isaiæ 8. Cosa rara, y singular en Christo, nacer valiẽte del afeminado vientre de Maria, sin que le comunicasse cosa alguna q̃ pudiesse desdezir de la grandeza, y valentia deuida a vn Dios hõbre. Fue traça suya dissimular el origen, para que oy quando le alabã de valiente, le aclamẽ por hijo suyo, y se entienda es peregrino en sus obras, y en la forma que sabe artificiosamẽte sacar del trabajo descanso, gloria de la ignominia, de las espinas flores en gloria de sus amigos: sabe tambien deduzir para si del afeminado vientre de vna donzella tierna, blason glorioso de esfuerço, y valentia. *Beatus venter, &c.*

§. III.

Ricos, carga pesada al mundo, dicha grande dexar de serlo, y gastar la hazienda en edificar Tẽplo a Maria, accion fauorecida de Dios con prodigios.

GRaue misterio tuuo aquella aduertẽcia de Christo a sus Dicipulos, que no podia vn hõbre seruir a dos señores, especialmente, opuestos y encontrados en los dictamenes, y en las condiciones. *Nemo potest duobus dominis seruire.* Matth. 6. Y es la razon llana, porque el q̃ sirue voluntariamente, fuerça es,
15 que de dos que le mandan cosas opuestas y encontradas, ame al vno, y execute su voluntad, y aborrezca al otro, que el amor de vn contrario, es en el otro estremo aborrecimiento, y si le sirue forçado, es ineutable sufrir al vno, y menospreciar al otro, cuya voluntad no executa; *Aut enim vnũ odio habebit, & alterum diliget, aut vnũ sustinebit, & alterum contemnet.* Y especificando quienes sean estos señores, dixo. *Non potestis Deo seruire, & mãmonæ.* Mam-

mona es vna diccion de la lengua Chaldea, q̃ significa las riquezas, y no dixo, no podeys tener a Dios, y las riquezas, sino q̃ no se podia seruir a ambos, porq̃ el que fixa el coraçõ en los bienes del mundo, le retira de Dios, porq̃ andan siempre encõtrados, el verdadero, y el fingido, y experimenta el que les sirue, quan diferente es la condiciõ del vno, y del otro. El Dios del oro, y de la plata, bruma, y consume a su posseedor, es tyrano su dominio, insufribles sus leyes, intolerable su yugo, cõsigo lleua la muerte el q̃ se carga de essos preciosos metales, segun aquello de Sophonias. *Dispersierunt omnes inuoluti argento*, o como trasladò del Hebreo Sãtes Pagnino: *Succissi sunt omnes ferentes argentũ.* Confiauã mucho los poderosos de Ierusalen en el saco q̃ la dierõ los Babylonios, en las riquezas que tenian, y ellas mismas les siruieron de grillos, y por no tener aliẽtos para sacudir el yugo q̃ los oprimia, dieron cautiuos en manos de los vencedores, como notò S. Geronymo. El q̃ lleua a Dios en su coraçõ camina a la ligera, su cuydado y solicitud ha de ser, no sacudir de si la carga, porq̃ esta aliuia, no bruma, y a la verdad, no es carga q̃ lleuamos, sino que nos lleua cõ ligereza al termino desseado. *Glorificate, & portate Deum in corpore vestro*, dezia Pablo a los fieles de Corintho, y porq̃ no entendamos q̃ esto de lleuar a Dios en el coraçon es echarnos al ombro vna carga insufrible, sale a esta causa grauemẽte el Padre S. Agustin, diziendo: *Quantũ possumus cũ ipsius adiutorio laboremus ne à ceruicibus nostris tam sanctam sarcinã malis operibus deponamus. Sarcina enim Christi leuare consueuit non premere. Sic & ipse in Euangelio dixit iugum meum suaue est, & onus meũ leue. Si enim iugum Christi subdita, & humili ceruice suscipimus, magis nos portat quam à nobis portetur, sicut enim iugũ sæculi semper premit, ita & iugum Christi leuare consueuit.* Con propriedad grande assegurò el Hijo de Dios que era su yugo suaue, y su carga ligera, pues no bruma la ceruiz, que se le rinde, antes la autoriza y aligera; el yugo del mundo todo es carga, el que lleua a Dios dentro de si, no siente peso alguno. Alaba oy esta muger del Euangelio en la intencion a Christo, pero en las palabras a Maria. Como aduirtiò la Glossa. *Hic Maria laudatur quæ Dominum portauit.* Tuuole en su vientre sacrosanto, sin que le agrauasse, antes bien por ahi mereciò las glorias de Madre de tal Hijo, q̃ por esso alabò esta muger misteriosamente las principales

Sophon. 1. *Pagnin. ex Hebræo.* *Hieron. in Sophon.* 1. *Corint. 6* *Aug. serm. 100. de tẽpore.* *Glos. Ord.*

16

les prendas de Madre, como obseruò el Cardenal Cayetano. *Aptissime mulier laudat vẽtrem, & vbera quæ muliebria sunt, beatificat Matrem à fructu ventris, & vberum quæ talem ac tantum filium aluerunt.* *Caiet. in Lucam.*

Los ricos, las riquezas, y su fingido Dios son carga pesada del mũdo, y apenas los puede tolerar, y puedẽ dezir de sí cõ mas justo titulo lo que dezia Tertuliano viendo en su siglo, y edad muy pobladas todas las Prouincias del mũdo, sin q̃ huuiesse parte enel inhabitable, y que no tuuiesse muchos habitadores. *Iam nec insulæ horrent, nec scopuli terrent vbiq; domus, vbique populus, vbique Republica, vbique vita. Summunt testimonium frequentiæ humanæ.* No ay tan autentico testimonio de q̃ los hombres han surcado por mar y tierra toda la circunferencia del Orbe, como ver que ya no ponen pasmo las mas inhabitables Islas, ni terror los escollos, en todas partes ay casas, pueblos, Republicas, viuiẽtes, y concluye: *Onerosi sumus mundo vix nobis elementa sufficiunt, & necessitate artiores, & querelæ apud omnes dum iam nos natura non sustinet.* O que carga tan pesada tiene con los ricos el mundo, apenas les basta los elementos, crece con pretexto de necessidad la cudicia, todos se quexã, y ya la naturaleza no los puede sufrir, ni parece caben en el mundo. Santos eran Abrahan, y Loth, y crecieron en ellos tanto las riquezas que no cabian en la tierra dõde habitauan, tenian debates continuos y pleytos entre sí sus criados. *Nec poterat eos capere terra vt habitarent simul, erat quippe substantia eorum multa.* La Paraphrasis del Chaldeo lo ponderò mas, *& non poterat sustinere eos terra.* La tierra donde habitauan no los podia sufrir, y aqui muy a tiempo el Padre S. Ambrosio dixo: *Sæculare vitium, vt diuites terra non capiat.* Acha que peligroso del siglo, que no quepan los ricos en el, y siempre esten quexosos de su fortuna, y dicha grãde, saber deshazerse de essos bienes caducos, y ofrecerlos a Dios para mejorarlos, a imitacion delos deuotos de Maria en nuestra solenidad, que muy conformes cõ recta y santa intenciõ ofrecieron su hazienda y bienes a la Reyna de los Angeles para la ereccion de su Tẽplo, y manifestò esta Señora su agrado cõ el raro prodigio de la niene. *Tert. lib. de anima. c. 30* *Genes. 13.* *Cald. Paraphrasis.* *Ambros.*

Aora no se que obligaciõ le induze al cielo a Dios, y a sus Santos el afecto piadoso del q̃ les consagra Tẽplos que fauorecen estas acciones con estupendos milagros. Es raro exẽplo de esta verdad lo q̃ sucedio a aquellos dos Principes del

Imperio Romano Iuliano, y Galo. Reſoluieróſe en edificar para gloria de Dios dos celebres Téplos, no fue igual el ſuceſſo de las fabricas por la deſigualdad de las intenciones. Ponderòlo bié el Padre S. Gregorio Nazianzeno. *Verum quoniam non eadem volũtate animique propoſito in hoc opus incumbebant, idcirco nec in eundem finẽ labor vtriq; progrediebatur.* Fue como los ſacrificios de Caín, y Abel, que aunque le ofrecierõ a Dios los dos hermanos, recibio guſtoſo, la ofrenda del que a bueltas del ſacrificio ofrecia el coraçon, y ſe le luzio en el agrado cõ que le mirò. *Reſpexit ad Abel, & ad munera eius*; quãdo no hizo caſo del ſacrificio del hermano. Mas aqui ſucedio vn portento ſingulariſſimo en la fabrica de Iuliano. Crecia la obra de ſu hermano con admiracion de los hombres, y la de eſte Emperador no podia leuantar ni ſubir de los cimiẽtos, y la tierra como ſi fuera criatura ſenſible facudia de ſi el lienço de la pared que ſe labraua ſobre ella, y con eſtraña competencia al paſſo que crecia el vn edificio, ſe arruinaua el otro. Dexemoſſelo referir al Santo. *Ambo laborabant munificentia, & liberalitate, ambo inter ſe contendebant, ille elaborabat, ſed terra quod laboratũ fuerat excutiebat. Ille enixius contẽdebat, hæc imbecillis in pietate hominis fundamenta capere detrectabat.* O lo que puede cõ Dios vna recta intenciõ de obrar en el que pretende agradarle. No ſe paga eſte Señor de ſoberuias maquinas de Téplos quando los que ſe le conſagran exteriormente en fabricas que las cõſume el tiempo, no leuantan en lo interior del alma Templo perpetuo.

17

Greg. Naz. orat. 1. in Iulian.

Mirana a Ieruſalen Chriſto, no ſin lagrimas en los ojos, y el mageſtuoſo Templo, vnica marauilla del mundo, y entre ſollocos, y gemidos profetizò ſu deſtruiciõ, y ruina, y que no quedaria en ſu edificio piedra ſobre piedra: *Non relinquent in te lapidem ſuper lapidem, eo quod non cognoueris tempus viſitationis tuæ.* No ay edificio, dize Ambroſio, labrado con tal induſtria del arte, y fortificaciones de la naturaleza, a quiẽ no conſuma la antiguedad, la fuerça del enemigo, o el fuego. *Nihil eſt enim opere, & manufactum, quod non aut vetuſtas conficiat, aut vis ſubruat, aut ignis exurat.* Y aſſi no era marauilla, que por vno, o otro medio ſe conſumieſſe, y acabaſſe aquel Templo. Mas alta puſo Chriſto la mira de ſus lagrimas, y profecia. Ay otro Templo labrado de piedras preciosas, y adornado de riquezas, cuyas ruinas nacen de falta

Lucæ 21.

Ambr. lib. 10. in Luc.

18

ta de Fè, y ocasionan lagrimas a Dios. *Est etiam Templum in vnoquoque quod deficiente fide labitur*, dize el Santo. Y esto le quiso dezir a Ierusalen anunciando su ceguera, porque no conocia el tiempo en que la visitaua Dios con tan claros, y euidẽtes testimonios de que era el Messias prometido en la ley. Y no me admiro permitiesse, y quisiesse la ruina del Templo quando no habitaua en los coraçones de sus moradores, que no conserua, ni edifica bien casa material para Dios, quien no se la labra primero interiormente con deuidos obsequios, y atencion a los intereses del espiritu.

19 Sãto era Dauid, y desseò edificarle a Dios casa adonde habitasse por parecerle era desigualdad grande que viuiesse el en vn Palacio labrado de Cedro, y el arca del Señor en vna tiẽda de campaña formada de pieles de animales, no le admitio la oferta, aunq̃ le assegurò q̃ despues de sus dias, la aceptaria labrada por mano de su hijo Salomon. *Ipse ædificauit domũ nomini meo.* 2.Reg.7. Y no quiso que se la eligiesse Dauid, porq̃ belicoso, y con las armas en las manos derramaua humana sãgre, y aunque fuesse la guerra justa, tiene grande dissonancia, que quiera reformar la Iglesia de Dios, y su culto, quien entregado el coraçon a lo terreno apenas se quitaua para dormir las armas. Que bien lo dixo el Seuillano Isidoro. *Quid est igitur quod erga exteriora bella laboranti Dauid interdicitur, ne domus Dei ab eo ædificaretur?* q̃ le pudo obstar a Dauid ocupado en las guerras, para que se le prohibiesse el edificio de la casa de Dios? Esso mismo responde el Santo. *Quia qui adhuc actibus carnalibus incubat necesse est, vt instruere spiritualiter Ecclesiam non præsumat.* El edificio del Templo espiritual, q̃ es donde especialissimamente tiene Dios su habitacion, no le edifica bien quien tiene atẽciones de mundo, y vanamẽte presume tendra fuerças para erigir su maquina, sino se fomẽtan con la atencion de agradar a Dios con el espiritu, porque no suceda en el Templo del alma lo que lloraua Mathathias viendo la destruicion del Templo Ierosolymitano. *Sancta in manu extraneorũ facta sunt. Tẽplũ eius sicut homo ignobilis.* 1.Mach.2. Por menor mal tuuiera no auer nacido q̃ ver los males de su pueblo, y el menosprecio del diuino culto, los vasos sagrados en manos de enemigos, y el Tẽplo en figura de vn hõbre vil, deputado a viles ministerios, como dixo Nicolao de Lyra. *Lyra.* Entonces pues se le cõsagra a Dios, y a Maria, como se deue

Isidor. in li. 2. Reg.

quando la pura intencion que exteriormente le erige habitacion y casa, le labra otra espiritual interiormente. Y assi se cõpone aquella falsa dotrina de los que afirmauan, no ganauan gracias cõ Dios los que le edificauan Iglesia, cõtra quien escriuio vna carta Pedro Damiano a vn Cenador de Roma, y claro està se agrada Dios de estas fabricas, pues estimò en la antiguedad que se le edificasse Tabernaculo y Templo, y assi le dize; *An putas vt nõnulli blatterando deliraut nullum mercedis in esse fructum, vel compensationis præmium in Ecclesiasticorum constructione murorum?* Mira el agrado que mostrò Dios con Salomon por la fabrica que leuantò; apareciòsele en sueños, fauoreciòle con su presencia, y le hizo el mas celebre Principe en sabiduria, gloria, y riquezas de quantos antecessores, y sucessores tuuo. Atiẽde el cuydado q̃ puso Dios en la eleccion del Tabernaculo, fiandole del mayor artifice, y de la atẽcion de Moysen siendo casa de prestado, no como vna Iglesia, que dura, y ha de durar hasta el fin del mundo, assi lo põderò el santo Cardenal. *Porrò autem qui tanta fieri præcipiebat industria tabernaculum, quod euacuandum in proximo nouerat; quanto magis sibi vult Ecclesiam construi, quæ vsque ad finem sæculi ad salutem omnium gentium immobiliter perseuerat?* Con grato animo admitio Maria el afecto, y deuocion de aquellos varones Romanos, que de su hazienda leuantaron en el collado cubierto de nieue, vn Templo, y casa perpetua a la Reyna de los Angeles, que assi manifestò su voluntad, y la aceptacion de la herencia, que la auia ofrecido. *Vt quem locum niue conspersum viderent, in eo Ecclesiam ædificarent, quæ Mariæ Virginis nomine dedicaretur, se enim ita velle ab ipsis hæredem instituit.* Y vino a ser en la celebridad en Roma esta Iglesia eterno Templo de Maria.

Dam. li. 8. Epistolar. Epist. 5.

20

Refiere el Cardenal Pedro Damiano, si es suyo aquel Sermõ 61. como quiere Lypomano, y confirma Baronio, q̃ los Romanos en memoria de las vitorias de la antiguedad agradecidos a sus falsos Dioses edificaron vn Tẽplo a la vana presunciõ, y gloria de sus hazañas, y preguntando al Oraculo que tãto duraria aquella fabrica en que se consumieron grãdes riquezas, se les respondio, q̃ hasta que pariesse vna Virgen, y ellos reduziẽdo a terminos imposibles la respuesta del Oraculo pusierõ nõbre de Tẽplo eterno a aquella soberuia maquina, y en la dichosa noche que el Verbo Eterno salio de

Damia. ser. 61.

Baro. to. 1. Annaliũ.

las

las puriſſimas entrañas de Maria, ſe deſencaxaron las columnas del edificio, falſearon ſus cimientos, y quedò tan deshecho, que apenas quedaron veſtigios de ſus ruynas. *Reſponſum eſt donec virgo pareret. Illi ad impoſſibilitatem oraculum retorquentes Templum æternũ ſolemnem illa machinam vocauerunt. Nocte autem iſta cum de virginali thalamo Virgineus flos Mariæ egreſſus eſt, ita cecidit, & confractum eſt illud murale, & columnarum opus, vt vix appareant veſtigia ruynarum.* Caſo prodigioſo, comutoſe la eternidad de aquel templo, en el eterno, y perpetuo, que en virtud del milagro de la nieue ſe conſagrò a Maria, y parece propria habitacion ſuya, por los titulos y blaſones que le hã dado los Pontifices con la ſucceſſion de los tiempos. Llamoſe primera Baſilica del Papa Liberio, porque entraſſe a la parte en las glorias, el que la auia tenido tambien en la reuelacion del milagro, y con grãde miſterio ſe llamò Maria jũto al peſebre, primera habitaciõ de eſta Señora, y albergue de ſu deuocion, como meditaua deuoto el Serafico Buenaventura. Beſaron los pies los Reyes del Oriente al tierno Infante: y ofrecida, y aceptada ſu ofrenda; dieron la buelta a ſu Patria, y Maria acompañada de ſu Hijo, y de ſu Eſpoſo, hizo ſu habitacion junto al peſebre, y eſtuuo alli quarenta dias, haſta que ſe cumpliеſſe el tiempo de la Purificacion, como ſi fuera vna muger popular, ſiendo Reyna de la pureza, y de los Angeles: *Stat Domina mundi cum puero Ieſu, & nutritore ſuo ſancto ſene Ioſeph apud preſepe in illo locello patienter vſque ad quadrageſimam diem, ac ſi eſſet quædam mulier alia de populo.* Alli con la frequente conſideracion de ver a ſu Dios en vn peſebre, paſſaua guſtoſa el tiempo, y el Verbo eterno hecho hombre, pueſto en lugar tan humilde grangeaua para ſu Madre eminentes colocaciones en altares, y templos, y no teniendo adonde reclinar la cabeça, la ſolicitaua eternas manſiones. Parece que lo meditaua aſſi eſpecialiſſimamente en fauor de Maria el Padre ſan Ambroſio, quando dixo: *Ille in præſepibus, vt tu in Altaribus, ille in terris, vt tu in cœlis. Ille alium locum in eo diuerſorio non habebat, vt tu plures habere in cœleſtibus manſiones.* Con razon pues ſe llamò aquella milagroſa Baſilica, Maria al peſebre, en piadoſo recuerdo de la humildad de Chriſto, de la deuocion de ſu Madre, y en ſeñal de q̃ eſta grãdeza tuuo ſu origẽ de aquel deſprecio de todas las grandezas del mũdo.

21

Bonau. de vita Chriſti. cap. 10.

Ambr. lib. 2. in Lucã.

Lla-

22 Llamose tambien santa Maria la Mayor, ocasionò este titulo lo prodigioso del milagro, que aunque se edificaron en Roma otras Iglesias a la deuocion de esta Señora, esta tuuo el primer lugar entre todas, y la autorizaron los Pontifices con el blason mas ilustre, y Magestuoso, por la singularidad del suceſſo, que dio motiuo a esta Dedicacion, como se refiere en su historia. *Sed cum multæ iam essent in vrbe Ecclesiæ sub nomine sanctæ Mariæ Virginis, vt quæ Basilica nouitate miraculi, ac dignitate cæteris eiusdem nominis Basilicis præstaret, vocabuli etiam excellentia significaretur, Ecclesiæ sanctæ Mariæ Maioris dicta est, cuius dedicationis memoria, ex niue, quæ hodierna die mirabiliter cecidit anniuersaria celebritate colitur.* Y aunque estas vozes mayor, y menor solamente tienen lugar entre las cosas corporeas, como dixo san Ambrosio. *Maior, & minor in ijs quæ corporalia sunt distingui solent:* Tambien dize, que se estiende a significar al que instruye a otros, y les dà forma, y modo en sus operaciones. *Maior etiam vulgo dici solet, qui aliquem instituit, & informat.* Y en este sentido pudo llamarse la Iglesia santa Maria la Mayor, porque al modelo de esta fabrica se erigieron otras, assi en Roma, como en otras partes del mũdo, por auerse conocido el orden de Dios, de que por medio de Maria, se dilatasse en la Iglesia el honor, y Culto de Christo, como dixo vn Autor de estos tiempos. *Nam diuini consilij semper fuit, vt per Mariam Virginem in Ecclesia Christi cultus maxime dilataretur.* Y por esso desde la primitiua Iglesia se le dedicò Templo en Roma, en el lugar adonde los Principes de los Apostoles celebraron la primera Missa, como refieren Autores graues: y en Constantinopla que se llamò nueua Roma, se le consagraron muchos Templos, y en especial el de Constantino, que ilustrò la Virgen santissima con su presencia, y fauorecio con milagros. Pero sin duda alguna el de nuestra solemnidad por el milagro con que se introduxo se leuantò justamente con el titulo de santa Maria la Mayor.

23

Auth. hist. Virg. li. 2.

Calixt. II. Beuter in Chronico Hispan. c. 231. Canitius. lib. 5. de B. Virg. c. 24.

Ambr. lib. 2. de fide. cap. 4.

§. IIII.

§. IIII.

Iustos, fruta sazonada al gusto de Dios, viene sele a la mano, quando el pecador huye, este haze templo las riquezas agenas, y aquellos se le dedican a Maria de las proprias a fuerça de milagros, y testimonios celestiales.

24. Oseæ 9. COmpara el Espiritu Santo por Oseas a los primeros padres del Pueblo antiguo en la forma que los hallò Dios, quando saliò a buscarlos para vnirlos, y hazerlos Republica suya; a vnos razimos de vuas maduros, y sazonados, pendientes de sus pampanos, y a las breues dulces en las higueras, fruto temprano, y primero. *Quasi vuas in deserto inueni Israel quasi prima poma ficulneæ in cacumine eius viri Patres eorum.* A la letra, segun san Geronymo, saliò Dios al desierto del mundo, esteril campo de sus noticias, hallò el pueblo de Israel, y vio a sus primeros Padres Abrahan, Isaac, y Iacob en la cumbre de virtud, y santidad, que por esso se mudaron las vozes, y del pueblo se dixo que le hallò Dios, y los Padres fueron vistos de los diuinos ojos: *Et nota proprietatem, Parentes videntur, populus inuenitur, & in vtroque vinea est, & ficulnea*, dixo el Santo. Al espiritu notò Ruperto Abad la diferencia que ay en vn arbol entre la fruta, y las aues que se sientan en el, que el aue le elige por assiento solamente para si, su recreo, y comodidad, gorjeando, y picando, y quando el caçador, o el passagero quiere echarle la mano, huye, buela, y se retira. No assi la fruta que esta espera la mano de su dueño, y se dexa coger a su gusto, voluntad. Ponderolo el Tuicienſe. *Auis sedet sibi, pomum ad votum, vel commodum agricolæ, pomum manum eius expectat, vt carpat, auis autem exiliens auolat.* Es notar la diferencia que se halla entre los pecadores, y los justos que aquellos huyen de la mano de Dios, y se le buelan quando pretende caçarlos, y estos estan a la disposiciõ de su mano, como fruta sazonada. Aquellos se retiran para confusion suya, y de su posteridad, y estos se ofrecen deuotos a seruirle fixos a la obediẽcia de su voluntad, constantes en su obsequio, y culto. De los primeros, dixo el mismo Profeta en las palabras inmediatas:

Ruper. hic.

Hieron. in Oseam.

tas:

tas: *Ephraim quasi auis auolauit gloria eorum à partu, & ab vtero, & à conceptu:* Y aunque a la letra comparò el Espiritu santo las diez Tribus de Israel, significadas con el nombre de Ephraim, a vna aue ligera que con curso veloz passarõ de vn buelo a Babylonia, con que se desluziò la gloria de aquel pueblo, en si, y en sus hijos, que esso suenan aquellas vozes, Concepcion, Vtero, y Parto: Tambien fueron symbolo, segũ san Geronymo, de los pecadores, especialmente de los hereges que se buelan, y huyen de la Iglesia, y los confunde Dios a ellos, y a los hijos que engendraron con su dotrina; que essa es la amenaça por el Profeta, junto cõ el desamparo de Dios que es el mayor castigo. *Quod, & si enutrierit filios suos absque liberis eos faciem in hominibus, sed, & ve eis cum recessero ab eis.* Y aqui los Setenta Interpretes añadierõ vnas palabras misteriosas que no se hallan en otras traslaciones: *Caro mea ex eis.* Mi carne la tomè dellos. Desdicha grande, que huya vn hombre, y no se dexe coger de la mano, que por prenderle se vistio de su misma carne. Infelicidad la mayor, que siẽdo vn hombre miẽbro del cuerpo de Christo, rompiendo esse cuerpo, y atormentandole huya, y dexe de ser miembro de quiẽ estaua vnido, como si fuera vna carne. A este estremo reduze a vn hombre la costumbre de pecar. *Christus caput est corporis, ideſt, Ecclesiæ omnes nos Christi, & Ecclesiæ membra sumus, qui ergo de Ecclesia recesserit Christi corpus lacerat, igitur, & Ephraim caro fuit, & membrum Domini Saluatoris,* dize el Santo. Huye el pecador, como aue ligera de las diuinas manos por su malicia, y mal logra el fauor de ser de vna misma carne con Dios: *Caro mea ex eis.* Sus amigos no huyen, antes esperan a ver que quiere hagan en su seruicio con el rẽdimiẽto de Pablo. *Domine quid me vis facere?* Y assi los trata con autoridad, como amigos con la suaue, y dulce su insinuacion de su voluntad. *Lex iusto non est posita, sed iniustis, & non subditis impijs, & peccatoribus, &c.* Escriuio Pablo a Timoteo, no se impuso la ley al justo, sino al pecador, no al subdito, sino al inobediente, no porque el justo no la guarde, pues no pudiera serlo sin la obseruancia de los preceptos morales, ni dexa de induzirle obligacion para executarla. Dezir que no se puso para el justo, es, como si dixera, no es carga que Dios les impone, porque el habito interior, los inclina a lo mismo que la ley, como aduirtio santo Thomas, y explicò Bernardo.

Hier. hic.

25

1. ad Tim. 1.

Bernard. epist. 11. do: *Vnde apte non dicitur iusti non habent legem, aut iusti sunt sine lege; sed iustis non est lex posita, hoc est non tanquam inuitis imposita, sed voluntarijs eo liberaliter data, quo suauiter inspirata.* Procede Dios con sus amigos muy a lo hidalgo, la insinuacion de su volũtad es muy a lo dulce, no es pena, sino fauor de su liberalidad, y ellos parece que aun le preuienen el gusto, pues rendidos se le ofrecen, y por viuir solamente para su dueño, gozosos mueren a todo lo visible como dixo san Isidoro: *Iusti qui rebus honoriIsido. lib. 3. sentẽ. c. 16. busque, ac vitæ blandimentis renuntiant, pro inde se ab omni terrena possessione mortificant, vt Deo viuant.* Assi fueron los celebres fundadores de la Basilica de Maria, sazonada fruta del jardin de Dios, y que no solamente no huyeron de su mano, pero voluntariamente se consagraron a si mismos, y sus possessiones al culto, y veneracion de su Madre, y las consumieron en erigirla Templo.

Insaciable es en los mundanos el desseo de las riquezas, y bienes caducos, y no se halla termino a su cudicia, porque no se mide con la necessidad, sino con la vana estimacion, Senec. epist. 16. segun aquello que del Epicuro refiere Seneca. *Si ad naturam vi uis, numquam eris pauper, si ad opinionem numquam diues, exiguum natura desiderat, opinio immensum.* El que viue ajustado a las leyes de la naturaleza, nunca sera pobre, si a la popular estimacion, nunca sera rico, la naturaleza con poco se satisfaze, la vanidad no tiene termino. Iuntense, dize el Filosofo en vn hombre herido de este achaque, las haziendas de muchos poderosos, leuantele la fortuna a la altura mayor, cubrale de oro, vistale de purpura, huelle las piedras preciosas, adornen su casa estatuas, y marmores, y todo quanto pudo fingir el arte, y cudiciar el desseo, que aũ desseara mas, y no se dara por satisfecho. Los desseos de la naturaleza, regulada por la razon tienen limite, no los que nacen de la falsa opinion: tiene termino la verdad, carece del la mentira, el camino derecho tiene su fin, y paradero, el descamino es immenso, e interminable. Que bien lo dixo el Cordoues. *Naturalia desideria finita sunt: ex falsa opinione nascentia, vbi desinant non habent, nullus enim terminus falso est. Via eunti aliquid extremum est, error immensus est.* Y es el error ton grande, y tan ciega la cudicia que se adoran las riquezas agenas, y haze tẽplo dellas el cudicioso, quãdo el verdaderamente liberal se deshaze dellas por edificar tẽplo a Dios. Lo primero, lo põderò

derò bien Filon, hablando de
Phil.lib.de Monarchia vnos cudicioſos pobres que hazen templo, y idolo para ſi de riquezas agenas, quando carecen de las proprias, y es tan grande el aprecio que dellas hazen, que ſe entran como a adorarlas a las caſas de los poderoſos. *Qui cum non poſſint proprias diuitias colere, quod his careant, alienas mirantur, non minus auari, quam illi priores, quas adoraturi ad ædes eorum tanquã ad ſanctiſſima templa curſitant.* Y con el error que tienen en el entendimiento, y falſa eſtimacion del mundo, atribuyen al oro diuinidad, a las riquezas culto, al poder mundano adoracion.

De aqui entenderemos vn extraordinario lugar del Pro-
Amos 8. 27 feta Amos. *Qui iurant in delicto Samariæ, & dicunt viuit Deus tuus Dan, & viuit via Berſabe, cadent, & non reſurgent vltra.* Daran, dize el Profeta vna cayda peligroſa que no ſe leuantaran della, ni bolueran a ponerſe en pie, los que juran en el delito de Samaria, los que dizen: viue el Dios de Dan, y el camino de Berſabe. Para la verdadera inteligẽcia de eſte lugar hemos de ſuponer, q̃ en el tiempo de la profecia de Amos ſe adoraua vn idolo en Dan, termino de la tierra de Iudea, y era vn becerro de oro de los que puſo Ieroboan por ſanctuario de aquel Pueblo, para impedir la yda a Ieruſalen: y a eſte idolo yuan torciendo el camino, por vno que ſe llamaua de Berſabe. Llegò el pueblo a hazer tãta veneracion de eſte becerro, que jurauan por el, como por deidad; y dezian comunmẽte, viua el Dios de Dã, y viua el camino de Berſabe, por donde ſe camina a el. Eſtraña mucho el Abad Ruperto eſte ſuceſſo, y que podia obligar a aquella gente a tener por Dios al becerro, y que no ſolamente le adoraſſen a el, ſino el camino de ſu Templo, y le parecio, que la materia del idolo, ſolo por ſer de oro, les dio motiuo al credito de ſu deidad, y que le conſagraſſen culto como a Dios. *Aureus erat ille vitulus, & inde facile perſuaderi poterat populo, quod eſſet Deus. Quare? Nimirum, quia mẽtes eorum obtinuerant auaritiæ ſpiritus.* Eran tan cudicioſos q̃ facilmente ſe perſuadian ſe deuia culto a vn idolo, ſiendo de oro, y en buen romance era adorar agenas riquezas, hazer templo de ſu culto, y de vn Dios falſo, el oro ageno. No aſſi los deuotos de Maria, del oro propio, no eſtimandolo auaros, ſino deſpreciandolo liberales, y deuotos, la erigieron Altar, y conſagraron Templo: y en prueua del agrado con q̃ Dios, y ſu Madre ſe dieron por bien

Rup. lib. 4. in Amos.

bien seruidos de esta accion, y para que no se dudasse de la Fè del prodigio con que manifestò Maria su voluntad, se interpuso la autoridad del Pontifice Liberio, a quien tambien se hizo la reuelacion, que Dios en autoridad de la dignidad del Sacerdocio, suele autorizar sus prodigios en gloria suya, y de su Madre, con la presencia de sus Sacerdotes.

Marci 1. 28

En el capitulo primero de san Marcos, sanò Christo a vn leproso, del penoso achaque de su lepra, y ordenole que no publicasse la milagrosa cura, hasta que huuiesse dado parte della al Principe de los Sacerdotes. *Vide nemini dixeris, sed vade ostende te Principi Sacerdotum.* Cosa rara, y singular cortesia, parece quiso vsar Christo con el Summo Pontifice del Templo, para darle a su milagro vn calificado testigo, y assegurar era Dios el que le auia obrado, pues a la seguridad, y credito, sobre la deposició del que le recibio inmediatamente, se añadiò la autoridad Pontificia. Assi dixo Victor Antiocheno glosando este lugar. *Victor. Antioch. in Marcum.* *Tu te mihi testimonium perhibeas, & quod à me Sanatus fueris, & quod iuxta legis præscriptum Sacerdotis iudicio te sistere iussus.* Quiso Dios que constasse milagrosamente quien auia de ser el digno Esposo de Maria, y aũ que pudiera para este fin valerse de diferentes medios, eligio vn raro prodigio calificado con la presencia del Summo Sacerdote. Iuntarõse cerca del Altar los varones de la familia de Dauid, no casados, y segun la diuina disposicion lleuando cada vno vna vara en la mano, florecio solamente la del Patriarca san Ioseph, en cuya cũbre se sentò el Espiritu Santo en figura de paloma, señas ciertas del electo a la altissima dignidad de Esposo de Maria. Oygamos la relacion de este sucesso de la boca del Padre san Geronymo. *Pontifex ad consulendum Deum de more accessit, nec mora cunctis audientibus de oraculo, & de propitiatorij loco vox facta est, requirẽdum esse cui virgo illa commendari, ac desponsari deberet, cunctos de domo, & familia Dauid nuptui habiles, non coniugatos virgas suas ad altare allaturos esse prædixit, & cuiuscumque virgula florem germinasset, & in eius cacumine spiritus Domini specie columbæ consedisset, eum esse cui virgo commendari, & desponsari deberet.* *Hieron. in hist. de ortu Mariæ.* Con soberano acierto, pues el prodigio de la nieue en el estio que dio motiuo a la ereccion del nueuo Tabernaculo de la Reyna de los Angeles; le confirmò Dios con la autoridad de su Vicario, engrandeciose la dignidad, y autorizose el sucesso,

ceſſo, admirable ſombra de q̃ las verdades de Dios, para que ſe crean como deuen, ſe aſſeguran paſſando por el contraſte del Romano Pontifice, a quien pertenece manifeſtarlas a la Igleſia. Ojos vizarros, y hermoſos, al fin como de milagro auia dado Chriſto, a aquellos ciegos del capitulo nono de sã Mateo, y admirame mucho q̃ los amenaçò, ſi reuelauan el ſecreto, y alguno alcançaua a ſaber el fauor que auian recibido. *Aperti ſunt oculi eorum, & comminatus eſt illis Ieſus dicens, videte nequis ſciat.* Pues no fuera bien que los fauorecidos cõ beneficio tan grande le predicaſſen como quiẽ le ſabria mejor declarar con todas ſus circunſtãcias? No, reſpõde el Padre ſan Hilario. Mirad, eſto de predicar milagros de Chriſto pertenecia propiamente a los Apoſtoles. Y aſſi es bien q̃ los demas callẽ, haſta que ellos leuanten la voz, que eſta como gouernada por el Eſpiritu Santo, fixa la verdad, y aſſegura la Fè. *Silentium imperat quia Apoſtolorum erat propriũ prædicare.* Y ſin embargo no callaron los ciegos, antes bien eſparzieron la fama del autor de aquel prodigio en toda aquella tierra. *Diffamauerunt eum in tota terra illa.* Y mas claro, ſegun la traſlacion del Syriaco. *Famam eius ſparſerunt in vniuerſam illã terram.* Fuerça de la verdad q̃ no puede ocultarſe aun con prohibiciones diuinas. En el caſo de nueſtra ſolemnidad el Patricio manifeſtò ſu reuelacion al Pontifice, y aſſegurola cõ auer tenido la miſma el Vicario de Chriſto, y cabeça de ſu Igleſia. *Quod Ioannes ad Liberium Pontificem detulit, qui idem per ſomnium ſibi contigiſſe affirmauit.* Con que ſe dio principio a la nueua Baſilica, con celebre aplauſo de lo Eccleſiaſtico, y Secular de Roma.

Matth. 9.

Hilar. in Matth. canon. 9.

Transl. ex Syriac.

§. V.

La pureza del alma, nieue intelligible, admirable la Dedicacion de eſte Tẽplo, manifeſtò Dios con nieue la rara virtud de vnos buenos caſados, ſus glorias en los Nazareos cãdidos de Ieremias, verdaderos domeſticos de la Reyna de los Angeles.

COſa conſtante es, que el Verbo en las puriſſimas entrañas de ſu Madre, el virgẽ, Dios 29

Dios hombre, y ella Madre Virgen, es el autor de toda la pureza de los Santos, y por esso quando se llama en los Cantares huerto cerrado, tambien se llama fuente: *Hortus conclusus, fons signatus:* Y de essa fuente salio el rio caudaloso de gracia, que anegando las espinas de los pecados, fecundò la semilla de las virtudes, como escriuio en su Apologia a Apamachio el Padre san Geronymo. *De quo fonte ille fluuius manat iuxta Ioel, qui irrigat torrẽtem, vel fluuium, vel spinarum, funium peccatorum quibus ante alligabamur, spinarum, quæ suffocant sementem Patrisfamilias.* De vn varon grande, y de sus hazañas empeçò assi a profetizar Ieremias. *Priusquam te formarem in vtero noui te, & antequam exires de vulua sanctificaui te, & Prophetam in gentibus dedi te.* No conuienen los Interpretes, en quien sea este personage tan illustre, a quien conocio Dios antes que se formasse en el vientre de su Madre, santificò antes que naciesse, y le dio titulo de Profeta de la Gentilidad. *Quis tantus cui tam magna delata sunt?* Pregunta el Padre san Ambrosio. *Numquid Hieremias?* Fue a caso Ieremias Profeta, como quieren muchos? Pero no que este Propheta, lo fue solamente en el Pueblo de Iudea, y el de su Prophecia, lo fue de la Gentilidad, y a la verdad notadas todas las circunstancias, coinciden marauillosamente en Christo, a quien conocio el Eterno Padre por Hijo suyo, antes que se formasse hombre en el vtero materno. Tan santo, que el santificò a los demas Prophetas, tan puro que para el solo reseruò Dios la mayor pureza, que pudo hallarse en concepcion, y parto. Todo lo dixo el Santo. *Vide tamen ne illi dicatur, qui antequam nasceretur ex Virgine iam dudum erat, & erat semper, & operabatur in vtero Mariæ constitutus, & ita Sanctus erat, vt sanctificaret Prophetat suos in quo solo, & conceptus Virginalis & partus sine vllo fuit mortalis originis inquinamento,* merecen ponderacion graue aquellas palabras: *Et operabatur in vtero Mariæ constitutus.*

Hiero. lib. aduerſ. Iouinian.

Hierem. 1.

Ambr. Apolog. Dauid. c. 11.

Christo como tuuo vso de razon desde el instante que fue concebido, nunca estuuo ocioso, y señalò, y escogiò el vientre de su Madre para oficina de sus admirables labores, y la principal dellas fue la santificacion de su Iglesia, segũ aquello que asseguro por el Profeta Isayas: *Si fuerint peccata vestra, vt coccinum, quasi nix dealbabũtur.* Isaiæ 1.

30

tur. Que conuertiria en candido color de nieue por la gracia, a los que vistio de purpura lo sanguinolento del pecado. Y aqui muy a tiempo el mismo san Ambrosio: *Hæc est nix intelligibilis de qua ait, quod Domini Iesu in Euangelio resulserint vestimenta sicut nix, eo quod peccatum non cognouerit caro eius.* Al Verbo Eterno, lo mismo fue vestirse de nuestra humanidad, que cubrirse de nieue, ya por la carne de q̃ inmediamente se ciñe, ya por los fieles reengendrados, de quien tambien se viste, segun aqnello del mismo Propheta: *Omnibus his velut ornamento vestieris.* Y fue singular prodigio, ver quando menos se imaginaba, ni se merecia, y entre las mas ardientes llamas de las culpas, cubierto de nieue el monte del Señor, preparado en la cumbre de los mas altos montes. Y para que se entendiesse, que esta nieue era toda pureza, la manifestò en la gloria del Tabor: pues dezir el Euangelista, que sus vestiduras eran como nieue, fue assegurar los esplendores de la carne deificada, nieue viua, y racional, fuente perenne de todos los candores de la Iglesia. De esta fuente nacen los arroyos, templos viuos de Dios, que se le dedican a su culto, con mas viuas ceremonias, que los materiales Templos.

Isai. c.49.

Cosa sabida es en la dotrina de los Santos, y Padres de la Iglesia, que quando se consagra, y dedica a Dios vn Altar, o Templo, sus ceremonias, y el fin de la consagracion, no se queda en las paredes, sino que mira a la edificacion de los Templos viuos, y a la dedicacion espiritual dellos al diuino Culto. Assi lo discurre san Agustin en vno de los sermones del tiempo. *Quotiescumque fratres charissimi Altaris, vel Templi festiuitatem colimus, si fideliter, ac diligenter attendimus, & sancte, ac iuste viuimus quidquid in Templis manufactis agitur, totum in nobis spiritali ædificatione completur.* Estrañas son las ceremonias de que vsa la Iglesia en la dedicacion de vn templo, y todas ellas miran al Templo viuo, adonde Dios viue de assiento, y a la traça, que el Pontifice, el Obispo, o Prelado las exerce acerca del Templo material, las exercita mas altamente con los Templos espirituales Christo Señor nuestro, que es, como dixo Tertuliano autentico Pontifice consagrado por su eterno Padre. *Quoniam ipsa erat authenticus Pontifex Dei Patris.* Los Santos, y loables ritos de la Iglesia en ambas dedicaciones,

Aug. serm. 252. de tempore.

Tert. lib. 2. aduer. Marcion. c. 35.

nes, refiere aquel santo Arçobispo de Valencia santo Thomas de Villanueua, explicando aquellas palabras del Apostol, a los de Corintho, en que llama Templo Santo de Dios a los fieles. *Templum Dei sanctum est, quod estis vos.* Oygamos pues las palabras de este santo Prelado. *Ecclesiæ fidelium à Pontifice dedicantur, & in earũ consecratione hæc quinque fiunt per ordinem, scilicet, asperſio, inſcriptio, inunctio, illuminatio, Benedictio; ſic in Templo ſuo ſpirituali, magnus ille Pontifex ſeriatim hæc omnia facit.* Cinco son las ceremonias principales cõ que se dedica a Dios vn Templo, para que empiece a seruirse del, que en dotrina de san Ambrosio, esso quiere dezir dedicacion. *Dedicatio quippe dicitur initium vtendi.* Asperſion, inscripcion, vncion, illuminacion, y bendicion; para purificarle le rozia con agua el Põtifice, graua en ellas armas de Dios, q̃ es su Cruz, vngele cõ el olio santo, enciende luzes protestando la Fè, y llenale de bẽdiciones. Lo mismo passa en la consagracion del viuo, y espiritual templo del alma, y para que se dedique deuotamente a Dios, y se le erija en ella agradable domicilio, quiere se bañe en primer lugar en vn fuerte lauatorio de lagrimas, con que se purifique de las culpas, luego graua en ella su ley, a la traça de aquello que dixo por Ieremias; darè mi ley en sus entrañas, y la escriuire en sus coraçones. *Dabo legem meam in viſceribus eorum, & in corde eorum ſcribam eam.* Vngela con la vncion del Espiritu santo con que se le infunde vn feruoroso espiritu de deuocion, formase la Cruz, para que se sepa que sin ella, no ay dedicacion, ni que la Cruz es tolerable sin alientos del Espiritu Santo, enciendense luego luzes en este Templo, luzes celestiales, y diuinas, que ilustran el interior, y componen el exterior para glorificar al Padre Eterno que està en los cielos. *Quibus peractis,* (concluye el Santo, que suyo es todo este discurso) *quid reſtat, niſi deſiderabilis illa benedictio, de qua Pſalmus, Benedicat tibi Dominus ex Sion, & videas bona Hieruſalem omnibus diebus vitæ tuæ.* La vltima ceremonia es la diuina bendicion siempre desseada, y que con larga mano comunica el Summo Pontifice Eterno, al Templo viuo que se le dedica, y en quien conserua mas viuamente la memoria de los Templos materiales, que con la injuria del tiempo padecen ruyna: y que se yo si por esso permitio la dessolacion de aquella fabri-

1. Cor. 3.

Thom. de Villan. cõcione, in dedic. Eccleſ.

Ambro. in cap. 10. ad Hebr.

Hiere. 31.

32

ca del Rey sabio, aunque tan celebre en el mundo, porque al passo que se yuan cayendo los lienços de sus muros, yua Dios leuantando en el hombre, y consagrando otro Templo eterno, adonde habitar, como lo meditò grauemente el Padre san Hilario. *Templum enim æternum ad habitationem Sancti Spiritus consecrabatur, homo scilicet, per agnitionem filij, & confessionem Patris, & præceptorum obedientiam Deo fieri dignus habitaculum.* Grande hazaña fue de los deuotos de Maria, consumir su hazienda en dedicarle casa, pero no perseuerara su memoria, sino huuieran fabricado de si mismos viuos templos a su veneracion, purificados, señalados, vngidos, illuminados, y fauorecidos con diuinas bendiciones, que este es blason illustre, a quien, ni borra la antiguedad, ni consume el tiempo, antes cada dia se renueua, que los Templos viuos, y racionales gozan el priuilegio de la Iglesia vniuersal, a quien no marchita la edad, y con arrojar, y produzir copiosos, y abundantes frutos siempre està en flor. *Vinea nostra floruit*, dixo el Esposo celestial en los Cantares. Quien serà esta viña monstruosa, que siempre està floreciendo? Dixolo muy a tiempo san Iusto Orgelitano. *Ecclesia Catholica indeclinabili augmento proficit:* no ay yelo tan crudo, ni tan fuerte escarcha, que marchite las flores de la Iglesia, siempre està florida, no buelue pie atras en sus augmentos, antes cada dia crecen, y con ellos las glorias del artifice de tan soberana fabrica. Nunca serà poderoso el oluido para borrar la memoria de la fiel deuocion de estos ilustres Romanos, durarà lo que durare el siglo, no tanto por el Templo celebre que fabricaron en honor de la Madre del Verbo, quanto por auerle fabricado en sus coraçones, dedicandose perpetuamente a su culto, y veneracion. No se qual de los dos merece mayor alabança por esta resolucion, el Esposo, o la Esposa, qualquiera de los dos pudo dezir con mas verdad que el otro Fariseo del Euangelio de san Lucas, que blasonaua de que auia enriquecido con su hazienda el Templo de Dios, lo que dixo en su nombre san Basilio de Seleucia, glosando aquellas palabras: *Decimas do omnium quæ possideo*, que pagaua diezmos aun de las cosas que no deuia pagarle, y que constituya a Dios por deudor para la remuneracion. *Superani factis iussa Moysis, recte*

Hilar. canon. 25. in Matth.

Iust. Orgeli. in Cãtic.

Luc. 18.

Basi. Seleu. orat. 35.

recte gestis me supra legem extuli, meis donarijs Templum diteſcit amplius. Excedierõ eſtos deuotos de Maria, la obligacion de todas las leyes, enriquecieron el Templo con ſus dadiuas, con tanta vniformidad que es igual la alabança, y el merito della, y no la tiene el vno ſin el otro.

De la muger fuerte aſſegurò Salomon, que le daria a ſu marido bienes, no males en todo el diſcurſo de ſu vida. *Reddet ei bonum, & non malum omnibus diebus vitæ ſuæ.* San Aguſtin leyò aſſi: *Operatur viro ſuo bona*, o como trasladaron los Setenta. *Ad bona:* Y es dezir, que cooperaria con el a todo genero de virtud, y que ſe yo, ſi por eſta razon dixo Dios en el principio del mundo, que el hombre no eſtaua bien ſolo, y que neceſſitaua de compañia en ſus operaciones. *Non eſt bonum hominem eſſe ſolum, &c.* Y notò Ambroſio, que el hombre ſin muger no tuuo alabança, y que entonces ſeria bueno, y lo pareceria, quando vnidos en amable, y honeſto conſorcio cooperaſſen a vnas miſmas acciones. *Sine muliere igitur homo non habet laudem, in muliere prædicatur. Nam cum dicit, non eſt bonum ſolum eſſe hominem, cõfirmat vtique bonum eſſe hominum genus, ſi virili ſexui fœmineus ſexus accedat.* Aſſi obran dos bien caſados, de vn animo de vna intencion, de vna ſemejança en la virtud, que eſta es la que ſobre el vinculo del matrimonio, vne con mas fuerça dos diſtintas voluntades. Admiraſe mucho el Padre ſan Bernardo de ver tan rara vnion de afectos entre Ioſeph, y Maria, que el amor diuino, puro, y caſto, hizo vna de dos almas, y ſe perſuadio, fue diligencia de la virtud, de la profunda humildad, virginal pureza, caridad feruoroſa en que eran ſemejãtes. *Quomodo cogitare poteſt mens diſcreta, quod tanta vnione vniret menti tantæ virginis aliquam animam, niſi ei virtutum operatione ſimilimam? Vnde credo Ioſeph fuiſſe mundiſſimum in virginitate, profundiſſimum in humilitate, ardentiſſimum in charitate, &c.* La virtud de Maria prueua la virtud de Ioſeph, porque no era creyble que vna Señora, raro exemplo de ſantidad, amara con tanta ternura a ſu conſorte, ſino le conociera ſemejante a ſi, y conforme a ſu voluntad. Que buenos caſados Iuan Patricio, y ſu Eſpoſa, que conformes en la diſpoſicion de agradar a Dios, parecenme ſin achaque alguno a aquellos Nazareos que alaba en ſus Threnos Ieremias: y les dà quatro blaſones iluſtres

Prouer. 31 33

Geneſ. 1.

Ambro. de inſtitut. Virg. c. 3.

Bernar. in ſerm. S. Ioſeph.

que aquellos los perdieron, y
Thren. 4. estos los conseruaron. *Candidiores Nazarei eius niue, nitidiores lacte, rubicundiores Ebore antiquo, saphiro pulchriores.* Habla a la letra de los Sacerdotes, y Leuitas dedicados al diuino Culto. Pero al espiritu se entienden por ellos los varones Santos, que florecen en virtud: y assi dixo la Glosilla Interlin. Interlineal. *Florentes vel Sancti.* Porque Nazareo es lo mismo que florido. Alabalos pues de cãdidos mas que la nieue, mas blancos que la leche, mas roxos que el marfil antiguo, o como dixo Lyra de sentencia de los Hebreos. *Rubicundiores auro.* Mas hermosos que el mas bello Saphiro. Fue delinear excelentes virtudes de los Nazareos, como dixo Pascasio, y a
Paschas. lib. 4. in Hierem. nuestro intento enseñarnos q̃ estos varones ilustres de Roma, vnieron en si en las dos primeras propriedades lo bueno del cielo, y de la tierra. Es la nieue agua congelada, tiene su origen de la parte celestial, la leche es hija de la carne que se forma sobre la tierra, y assi la vida celestial se symboliza biẽ en la nieue, y en la leche la buena administracion de lo terreno. *Nix enim ex aqua quæ de supernis venire cernitur congelatur, lac vero de carne mulgetur, quæ in inferioribus nutritur. Quid ergo per niuem, nisi candor vitæ cœlestis? Quid per lac, nisi temporalis dispensationis demonstratur?* Eran propriamente Nazareos los de nuestra solemnidad, su vida celestial, mas pura que la nieue, la disposicion de lo temporal tan ajustada a la diuina voluntad, que los hizo lustrosos en la Iglesia: *Ideo iure candidiores niue, & nitidiores lacte vtriquè;* dize el Santo. Y casi lo mismo prueuan las propriedades vltimas, lo roxo, lo encẽdido del marfil, o oro, y lo celeste del saphiro, vna caridad feruorosa, vna atencion grande a lo celestial, y eterno. Y assi dixo san Gregorio. *Dum enim ruboris nomen imprimitur, sancti desiderij flamma signatur, ætherei quippe coloris est çaphirus.* Greg. li. 32 moral. cap. 34. Y a la verdad apenas huuo virtud alguna, que no floreciesse en ellos, con que parecieron verdaderos domesticos de la casa de Maria.

34

Refiere Salomon, que la casa de la muger valerosa, nunca bien alabada en sus Prouerbios, estaua bien pertrechada contra los rigores de la nieue, porque todos sus domesticos tenian duplicados vestidos. *Nõ timebit domui suæ à frigoribus niuis, omnes enim domestici eius vestiti sunt duplicibus.* Prouer. 31 No tienen vn solo vestido para todos tiepos los familiares de Dios, y

35

hijos

hijos de Maria, tienen vestido de inuierno, y de verano, dos galas hermosas, y vizarras, vna con que se defienden de la inclemencia, y rigor de sus enemigos, y otra con que en tiẽpo de paz, alegres, y gozosos se dan a Dios, y a la contemplacion de sus misterios. Assi moralizò las palabras propuestas Hugo Cardenal. *Duplex* *Hug. Card.* *vestis est hyemalis, & æstiualis, vestem hyemalem dico virtutes, quibus protegimur contra pluuiam, & grandinem tentationũ, & persequutionum, eiusmodi sunt patientia, mansuetudo, humilitas, & alia id genus. Æstiualem dico virtutes quibus tempore pacis, & tranquillitatis vacatur bonis operibus, & contemplationi, qualis est charitas, pietas, deuotio, sapientia, &c.* De dos diferentes vestidos vistio a estos sus deuotos Maria santissima, cõtra las tentaciones, è impedimentos de la vida Christiana con paciencia, humildad, y mansedumbre, esse fue como vestido de inuierno. Otro les dio de verano, labrado de caridad, piedad, y deuocion a su culto, con que parecieron vizarros, y hermosos a los ojos de Dios, vestidos interior, y exteriormente de gala.

Entre las imprecaciones que haze a sus enemigos David, es singular la que contienen aquellas palabras. *Induantur qui detrahunt mihi pudore,* *Psal. 108.* *& operiantur sicut diploide confusione sua.* Vistanse, Señor, de verguença los que murmuran de mi, saquesele al rostro la correccion, y enmienda, y vistanse de vn vestido singular, y extraordinario de dos confusiones, vna en lo interior del alma, otra en el cuerpo, viuan corridos, y afrentados en la presencia de Dios, y de los hõbres. Assi interpretò este lugar el Padre san Agustin. *Diplois duplex pallium est, & operiantur sicut pallium duplex confusione sua. Intelligitur autem cõfundantur, & intus, & foris, & coram Deo, & coram hominibus.* *August. in Psal. 108.* Assi vistio Eua a sus hijos, dixo el Padre san Bernardo, y de que tela podia vestirlos sino de su misma confusion, labrada con su inobediencia: *Eua superuestiuit carnem filiorum suorum, sicut diploide confusione sua.* Primero los vistio de carne, como Madre de todo viuiente, mas como estaua infecta por la culpa del primer hombre era la entretela de confusion, no defendia de las inclemencias del tiẽpo, antes arrastraua tras de si crueles penas, vestido desacomodado para todos tiempos, sin abrigo, y sin autoridad. No assi la segunda Eua Maria, antes bien liberal con sus hijos,

Bernard. in sermon. de Laud. M. 36

los viſte de vnas galas vizarras, perpetuas, de comodidad, y honor, en quien no pueden hazer ſuerte la antiguedad, y el tiempo (polilla de lo caduco) que todo lo talan, y conſumen, baſtan ſer dadiuas de Maria, de quien dixo ſu aficionado ſan Buenauentura. *Dona illius nullo tempore, ac vetuſtate conficiuntur ſenectam, antiquationem, & interitum ignorant.* Los dones de eſta Señora, la librea que da a ſus domeſticos, triunfan del tiempo, compiten eternidades, y ſobre no conſumirſe, eternizan a los que las poſſeen con perpetuas felicidades.

Bonauēt. in ſpeculo.



TRA-

TRATADO VNDECIMO,

DE LA DESCENSION DE MARIA SANTISSIMA A LA santa Iglesia de Toledo Primada de las Españas.

Vndecimum Hyacinthus. Apoc. 21.

Pastores loquebantur ad inuicem transeamus, &c. *Lucæ cap.* 2.

DEsempeña en parte la mas graue, la mas ilustre, y celebre Iglesia Metropolitana de Toledo, Patriarchal de estos Reynos, las obligaciones que tiene a la Madre de el vnigenito de Dios, con la festiua demostracion de esta solenidad. No es el menor fauor, sino vno de los mayores, y blason publico de las Iglesias de esta nacion, que las aya autorizado Maria con su presencia. Pondera, y con razon Flauio Dextro, la grandeza y autoridad de aquel primer Oratorio, y Templo Cesarauguſtano, adó- de sobre vna coluna (sagrado deposito de vna parte de la de Christo, como refiere el mismo Autor) se aparecio la Rey- *Flaui. ad ann.* 52.

na

na de los Angeles estando en carne mortal al gran Patron de España su Architecto. *Primum Templum, vel Oratorium Beatæ Virgini ex eius iussu præsentiaque, super columnã Cæsaraugustæ erexit.* Dize este Autor, fauor singularissimo, è indice claro de el culto, y veneracion que en aquella ilustre Republica auia de tener esta celestial Señora. Mas parece inferior, cõ ser tan grande, si le careamos con el que recibio la santa Iglesia de Toledo, en cuyo Templo puso sus plãtas hermosas, viuiendo no ya en carne mortal, sino gloriosa, y quando entre celestiales esplendores acõpañada de lo mas noble de su Corte, se aparecio al inclito Ilefonso acerrimo defensor de su pureza, en el mudo silencio de vna noche, que hizieron claro, y hermoso dia los rayos de su lũz: entraua el santo Prelado a exercer las obligaciones de su ministerio en el diuino culto, acompañado de sus ministros, y prebendados, que a imitaciõ de su cabeça assistia cada vno a su ministerio, y alli pagò el cielo de contado su deuocion, recibiendo dones preciosos de la mano liberal de vna celestial Reyna, sucesso feliz, que pudieron assegurar las atenciones deuotas de el Prelado, y de los ministros, assistiendo cada vno a su ministerio. Cayeronse los muros de Iericò al sonido de las sacerdotales trõpetas, ganò el pueblo de Dios aquella insigne plaça, y sin costarle gota de sangre consiguiò la paz, que es el fin de la guerra, dio la razon el Padre san Ambrosio glossando el misterio de aquel hombre que baxaua de Ierusalen a Iericò: *Videte quemadmodum vnusquisque propriũ seruat officium exploratores excubias, misterium meretrix, fidem victor, religionem Sacerdos.* Fue feliz el sucesso de aquella expedicion, porque cada vno cumplio exactamente cõ lo que le tocaua, los exploradores hizieron sus centinelas hechos espias de su exercito, Raab guardò secreto. El exercito vẽcedor cumpliò su palabra, el Sacerdote assistio al culto, y Religion de Dios. Sombra parece de los misterios de este dia, cumplio Ilefonso con la obligacion de Sacerdote, y de Pontifice en defender a Maria, y en acudir al culto de Dios, sus ministros en ser centinelas aquella noche, que pudieron como los pastores de nuestro Euangelio, que hizieron posta al nacimiento de el Hijo de Dios excitarse vnos a otros, y dezir: *Transeamus vsque Bethlehem, &c.* Vamos al Templo, y veamos estos misterios, que se manifiesta entre cãdidas luzes la Emperatriz celestial. Es-

Flau. Dext. in fragmẽt. chronici.

Ambros. in Luc.

ta

ta Señora tambien como agradecida cumple con ſu oficio, y obligacion de honrar a ſu ſieruo, y aficionado Ilefonſo. Fieſta ſe llama de paz por lo que causò eſta Señora entre las perſonas reales de el Imperio Eſpañol, agradecida tambiẽ que ſe renouaſſe la memoria de ſu Deſcenſion, cauſa ſuya es oy la nueſtra, y nos podemos aſſegurar con ſu interceſſion ſoberanos fauores de gracia.

§. I.

La vida Chriſtiana es vn celeſtial contrato entre el hombre, y Dios. Ardid ſuyo es ceuarle con bienes el ſentido, para que le retorne los de el eſpiritu.

NO merecieron todas las criaturas, ni ay capacidad en ellas, para que el ſupremo Señor y Monarca de el vniuerſo, vſe, digamos, de juſticia comutatiua, que conſiſte, como dizen los Teologos, y Juriſtas, en dar, y recibir: *In ratione dati, & accepti*, bien, que con todas vsò eſte Señor, ſino en rigor, porque no deue nada a nadie, al parecer, de juſticia diſtributiua, dandole a cada vna lo que pedia el derecho de ſu meſma naturaleza. Reſeruo eſto de trato, y comercio para las criaturas racionales, que por ſer capaces de razon, y de entendimiẽto ſaben lo que reciben de la mano vniuerſal de Dios, y la obligacion de el retorno. Entra el Apoſtol pregũtando a los fieles de Roma capitulo onze. *Quis cognouit ſenſum Domini? aut quis conſiliarius eius fuit? quis prior dedit illi, & retribuetur ei?* Quien penetrò la mente de Dios? quien fue ſu conſejero? quien fue el que tuuo con el comercio, y le dio algo a Dios? venga a recibir la paga de ſus dones, y dadiuas. Entra aqui el Abad Ruperto señalando con el dedo los perſonajes, con quien Dios tiene trato y comercio, que ſon el Angel, y el hõbre. *Ecce qui ſunt quibus dedit Deus Angelus, & homo cum cæteris creaturis ſuis, nullam Deus ſanè dati, aut accepti rationem habuit, quippe quibus præternaturalem eſſentiam nihil dedit.* Veys aqui, dize, las dos criaturas con quien ſe dignò el Altiſſimo, tener comercio, y contrato, el Angel, y el hõbre, a aquel le dio el cielo, a eſte el Parayſo, anticipando, y preuiniendo el retorno, è intereſſes de eſſe contrato, ſiendo el el primero, como en todas las demas

Rom. 11.

Rup. lib. 1. *de operib. Trini. c.* 30

demas cosas el que se mostrò liberal. *Huic, & huic dedit, & huice huic prior dedit.* Pero fueron dadiuas debaxo de condicion de retornar a Dios intereſſes de su misma dadiua: *Conditione tamen præscripta, vt retribueretur sibi.* Pero sepamos que esperò Dios por retribucion de el hombre? que esperò de el Angel todo lo dexò escrito este Autor, esperò de el Angel Dios dileccion, amor, caridad santa, llena de agradecimiento al Autor de los beneficios: de el hombre esperò lo mismo, Fè viua que a soplos de la caridad se enciende quando esta muerta: *Quid autem retributionis ab Angelo nisi dilectionẽ? quid ab homine exegit nisi fidem per dilectionem operantem?* Gallardamente ha corrido esta carrera, mas preguntarale yo, como si los dones de Dios con que ceuò la voluntad de el Angel, y el hombre, son al parecer cosas corporales, piden retorno caridad, y Fè, no fuera mejor dezir, que estos intereſſes que le retornan, son como en reconocimiento de los bienes espirituales que les comunicò? claro està que si, y que de hecho lo fuerõ, pero tal vez ajustandose Dios al modo humano, obliga con bienes corporales, y de el sentido, para solicitar grata correspondencia de espirituales obsequios, de reuerencia, Fè, y amor.

En el Deuteronomio le mãdò Dios a Moysen, como el mismo lo refiere, q̃ como Capitan General fuesse delante, guiando al pueblo, y le introduxesse en la tierra, que le auia prometido: *Vade, & præcede populum, vt ingrediatur, & possideat terram, quam iurauí Patribus eorum, vt traderem eis.* Fue vn admirable contrato entre Dios y su pueblo; dioles la tierra de Promission, entraron a ser dueños de lo mas fertil, y mas abundante que gozaron ojos humanos, del mejor clima de el cielo, y la mejor region que el cubre, cielo clemẽtissimo, ayre templado, y al fin hasta sus montes manauan leche, y miel; pero veamos que le pide Dios en retorno de tierra tan fertil, el mismo Moysen lo dize en la clausula immediata: *Et nunc Israel, quid Dominus Deus tuus petit à te, nisi vt timeas Dominum Deum tuum, & ambules in vijs eius, & diligas eum, ac seruias Domino Deo tuo in toto corde tuo, & in tota anima tua, custodias? quæ mandata Domini, & ceremonias eius, vt bene sit tibi?* Muy patentes estan, dize el Padre san Hilario los intereſſes que Dios solicita con los fauores que nos haze, muy sin reboço pide el retorno de los bienes con que se ha de obligar, y todos se ciñen en

Deut. 10.

2

Hilar. in Psal. 2.

vir-

virtud, Religion, Fè, y amor, obsequios que aunque el hombre se los ofrece a Dios, mas ceden en vtilidad de quien los dà, que de quien los recibe; y assi lo apuntò aduertidamente el Espiritu santo en aquellas palabras, *vt benè sit tibi.* Veamos aora las de Hilario glossando esse lugar. *Nullum à nobis nisi innocentiæ, & Religionis, & fidei obsequium Deus postulat. Amari se à nobis exigit: non vtique amoris in se nostri fructum aliquem sui causa ipse percipiens, sed amore ipso nobis potius qui eũ amauimus pro futuro.* Y es traça diuina engolosinar la volũtad humana con estos bienes para despertar su amor, Fè, y reconocimiẽto a su Dios. Apoyemos mas este pensamiento, muchas razones dan los sagrados Interpretes, porque quiso, o permitio Dios (todo cabe en la letra) que los Hebreos despojassen de los vasos de oro, y plata a los Egypcios, ay quien diga que fue pagarse de la tirania con que los sobre estantes de las obras, se auian seruido de el trabajo, y sudor de aquel pueblo cautiuo, y fue paga, y remuneracion de sus jornales, y que Dios como supremo Señor les puso por aquel medio en la possession de lo que se les deuia de justicia, y no podian cobrar por la opression en que viuian: assi lo sintiò Tertuliano: *Digni vtiq; operarij mercede non ad fraudem sunt instincti, sed ad mercedis compensationem, quam alias à dominatoribus exigere nõ poterant.* Tert. lib. 4. aduer. Marcionẽ c. 24. Pero muy a mi intento dà otra razõ Ruperto Abad, desseaua Dios, dize, que los de su pueblo saliessen de Egypto al desierto, a reconocerle por Dios suyo, ofreciendole sacrificios, y que caminassen a toda diligencia a la tierra de Promission, y para esto fue soberano ardid cargarles de plata, y de oro de sus enemigos, para que le siruiessen de espuela los vasos preciosos, y quanto mas ricos y fauorecidos dela mano de Dios, tanto mas alentassen el passo a la execuciõ de su Imperio: *Vt spolijs Ægypti potiti filij Israel, quanto cupidius honustati, tanto liuentius, & properãtius irent ad imperium Domini.* Yo al reues lo entendiera mejor, que quanto mas cargados de oro y plata fueran, mas tardos y perezosos, pero Dios que sabe mejor la condicion de la humana voluntad, con bienes de el sentido, aunque son carga aligera sus passos, y la pone alas, para que con mayor ligereza corra en seguimiẽto de los bienes de el espiritu, y reconozca por esse medio lo que deue a su Dios.

Trato, y comercio con misterio grande llama la Iglesia la Encarnacion de el Verbo, cifra

3

fra de los bienes todos, y esclama: *O admirabile commertium.* Y en el tomando nuestra carne en las purissimas entrañas de Maria nos comunicò liberalmente su diuinidad. *Largitus est nobis suam deitatem.* Y fue el caso, que como la capacidad humana por el tiempo de esta vida presente, no puede percibir a Dios, como el es en si, hizose hombre, para que siruiesse de ceuo su humanidad, y despertasse el apetito humano a dessear a Dios, segun que es espiritu. Corone, y ciña todo este pensamiento el Padre san Bernardo. *Carnalis homo non percipit ea, quæ sunt spiritus Dei, sed iam capiat, & carnalis, quia Verbũ factũ est caro. Si nihil præter carnẽ nouit audire, ecce Verbum caro factum est audiat illud, vel in carne. O homo in carne tibi exibetur sapientia illa quondam occulta, ecce iam trahitur de occultis, & ipsis sese ingerit sensibus carnis tuæ.* Si el hombre carnal, y terreno, no vè, ni oye, ni percibe las cosas de el espiritu, bien es, que el Verbo, que es puro espiritu: *Spiritus est Deus,* se haga hombre, se vista de carne, para que le vea, le oya, y le goze la carne. Bien es, que la sabiduria encubierta, que trae su origen en quanto Dios de el oculto Seno de el Padre, se inxiera a los sentidos nuestros, para que le veã hombre los que no le pueden percibir Dios, y que su humanidad auiue el entendimiento y apetito humano, para que solicite bienes celestiales, y de el espiritu, con que en el modo possible retorne a Dios parte de lo que le deue, esta es la causa de la consulta que hazen entre si los pastores de nuestro Euangelio, y la resolucion de yr a ver la palabra en carne, obra de el poderoso braço de Dios, y cifra de sus beneficios: *Pastores loquebãtur ad inuicem.* Con desseo de retornar con amorosos obsequios, el fauor de auerseles Dios manifestado hombre.

Bern. ser. 3. in Nat. Dñi

§. II.

Dios humano, agrada al passo que se encubre, llama a su adoracion con cariño; el que le busca de veras, no halla vn bien solo, sino muchos en que se ceue su voluntad.

ET *venerunt festinantes, & inuenerunt, &c.* Con curso veloz a toda diligencia caminaron los Pastores a Belen a

ver

ver al Verbo en carne, dize el Euangelista, tomò postas su amor digo yo, y el coraçon abrasado con la visita de el Angel, porque que no obrarã celestiales anuncios, pastores se llaman, y yo los llamara amãtes del rezien nacido Dios, y viene bien aqui la aduertencia de sanGeronymo, de que en el Hebreo los amantes, y Pastores se escriuẽ con vnas mismas letras: *Pastores, & amatores eisdem literis scribuntur.* Enamorados, pues parten auer al rezien nacido Infante, tanto mas vizarro, y hermoso a sus ojos, quanto mas escondido con el vestido de nuestra naturaleza; glorioso, y vizarro està el Verbo entre los esplendores de su gloria, bien manifesta ser imagen, y figura de la sustancia de el Padre, pero no sè que se tiene vestido de nuestra carne, y sobre añadido el colorido de Adan a la imagen de el hijo de Dios, que parece agrada mas quando se vè menos. Grauemente lo ponderaua el Abad Gilberto quando considerò al Verbo de el Padre en quanto Dios, y en quanto hombre en vno de los galantes sermones que escriuiò sobre los Cantares. *Gloriosus plane in illo splendore gloriæ, & paternæ figuræ substantiæ, sed superaddito nostræ quodam velut fuco naturæ, & colore inducto, dum sub lucet plus placet.* Y a la verdad le sucede a Dios lo que al poderoso, que al passo que vsa de llaneza, cortesia, y vrbanidad con sus inferiores, concilia agrados, autoridad, y mayor estimacion, y assi prosigue Giliberto. *Quomodo enim non plus placebit humiliata sublimitas exinanita immensitas, & diuinitas incarnata?*

Hier. q. 2. ad Damasum.

4.

Gilb. serm. 22. in Cãt.

Y de aqui es, que aunque Dios como Dios, y en quanto tal, es el objeto mas digno de ser amado de la humana voluntad, pero parece la roba mas el cariño Dios humanado, porque se le propone con menor grandeza, mas tratable que considerado solamente en la grandeza de su diuinidad. Desseaua hallà la Esposa que su Esposo diesse la buelta de cierta ausencia que auia hecho, y dizele en los Cantares, que buelua con la presteza que corre la cabra montes, y el cer uatillo en los montes: *Reuertere similis esto dilecte mi capræ, hinnuloque ceruorum super montes betel.* No estraño la peticion, porque vna alma enamorada sien e las ausencias de su Dios, y dessea su venida, especialmente que esta peticion afectuosa, es como la que cada dia proponemos a Dios, pidiendole que venga en nosotros su Reyno, como dize san Bernardo, pero admiròme mu-

Cantic. 2.

mucho de la ſemejança como la cabra, como el ceruatillo, ſi es Dios, y hombre eſte celeſtial Eſpoſo, venga a ſu paſſo, pues ſerà de Gigante velociſſimo, para que a la traça de tan comunes brutos? o que tuuo grande miſterio, pedia la Eſpoſa que Chriſto buelua ſegunda vez al mundo, para juzgarle, y aunque ſabe que ha de venir con Mageſtad de Señor, quiſiera ver diſſimulada eſſa Mageſtad, y que ſiendo como es el, fuerte Dios de los exercitos, venga como en ſexo femenino que es mas flaco, en edad corta que es menos fuerte, para q̃ aun quando ſe ha de moſtrar juez, robe los ojos de quien le mirare, que agudamẽte lo meditò Bernardo: *Ego tamen præter agilitatem exiſtimo non minus ſignanter exprimi etiã infirmitatem, & quidem ſexus in caprea, ætatis in hinnulo. Vult itaque eum cum poteſtate venire, non tamen in forma Dei in iuditio apparere, ſed ſanè in ea qua non modo natus, ſed & paruulus natus eſt nobis*: porque de eſta manera moſtrandoſe Dios mas tratable, deſcubre mas finamẽte las entretelas de ſu amor.

D. Bernar. ſerm. 73. in Cant.

Aora entenderemos vn miſterio grãde en dos ſuceſſos de ambos teſtamẽtos, baxò Moyſen de el monte tan bañado de luz, tan lleno el roſtro de eſplẽdores de deidad, y de gloria por la comunicacion que auia tenido con Dios quarẽta dias, que apenas podian mirarle el roſtro los hijos de Iſrael: *Ita vt non poſſent intendere filij Iſrael in faciem Moyſi, propter gloriam vultus eius.* Baxa de el Tabor Chriſto, aun no auiendo deſechado de el todo la gloria, y eſplendores que ſe comunicaron al cuerpo de la gloria de el alma, almenos cẽtellaua rayos de luz la hermoſura de ſu roſtro, como dixo Ariaſmontano, y primero lo auia dicho Theophilato, pero huuo eſta diferencia, que los eſplendores de Moyſen ahuyentauã, y ponian miedo a los que le mirauan, al reues los de Chriſto, que hazian gente, y ſe lleuaua tras de ſi tropas grandes, aſſi lo dà a entender ſan Marcos, pues apenas baxò Chriſto de el monte, quando dizé: *Confeſtim omnis populus vidẽs Ieſum, ſtupefactus eſt, & expauerunt, & accurrentes ſalutabant eum.* Y aſſi le parecio a Cayetano careando los dos ſuceſſos de Chriſto, y Moyſen, que las turbas vierõ en el roſtro de Chriſto reliquias de la transformacion de el monte, con que arrebataua los animos de quien le miraua: *Neſcio quid in ſolitum in Ieſu ex transformatione deſcendente apparuit turbæ.* Y eſſo les obligò a reuerencia, a que le ſaludaſſen a competencia,

2. Cor. 3.

Matth. 9.

Caiet.

por-

porque tenia su luz atractiua virtud, *vt ex hoc facto intelligamus, atractiuum aliquid in Iesu apparuisse*: cõcluye el Cardenal; pero digo yo, si es toda vna la gloria de Christo, y de Moysen, y toda es gloria que reconoce vna misma fuente, que serà, que los resplandores de la gloria de Moysen espanten, y los de Christo soliciten cariño y amor? no falta quien diga se deuia lo primero al ministro de el rigor, y lo segundo al Autor de la gracia, alli se ostentaua lo riguroso de la letra que mata, aqui la dulçura de el espiritu que viuifica, pero yo dixera, que los esplendores de Moysen eran participados de sola diuinidad, y assi no agradan tanto, antes causan temores a quien los mira, y no pueden esperar la fuerça de sus rayos, pero quando se templan en Christo con la humanidad nuestra agradan, enamoran, y son atractiuos, inflaman el alma con desseos feruorosos de verle, y gozarle: *videamus hoc verbum, quod factum est.* Dezian los pastores, y se apresuraron para su consecucion, como aduierte aqui el Euangelista, & *venerunt festinantes.*

Tres fueron los Pastores a quien primero se manifestò Christo rezien nacido, y que desamparando sus rebaños a la voz de el Angel partieron de carrera a besarle el pie, y grangearõ de aqui, tener en la Iglesia credito de Sãtos, como escriuio Flauio Dextro: *Christus nascitur, tribus Pastoribus qui fuerunt sancti primum ostenditur.* Entraron en el humilde aluergue, y hallaron al tierno Infante Dios hombre, puesto en el pesebre, como se lo auia dicho el sacro Paranimpho: *Inuenietis Infantem pannis inuolutum, & positum in præsepio*: pero no le hallaron solo, sino con Maria, y Ioseph: como aduierte el Euangelista: *Et inuenerunt Mariam, & Ioseph, & Infantem positum in præsepio.* En estos tres personajes hallò symbolizadas tres virtudes excelentissimas el Padre san Bernardo, Iesus, Maria, Ioseph, en Iesus humildad grande, en Maria summa pureza, en Ioseph varon justo, excelente justicia. *Sicut enim Saluatoris Infantia, manifestam prætendit humilitatem, sic per virginem continentia, iustitia per Ioseph virum iustum designatur.* Son aquellas tres circunstancias con que pide el Apostol, que se adornen las acciones de los fieles de la Iglesia. *Sobrie, & iuste, & pie viuamus in hoc sæculo.* Y concluye el Santo: *Vt ergo inueniatur in nobis semper Maria, & Ioseph, & Infans positus in præsepio sobrie, & iuste, & pie viuamus in hoc sæculo.* Virgini-

Flau. Dext.

Luc. 2.

Bern. ser. 4 in Natali Domini.

Ad Tit. 2.

dad en Maria, justicia en Ioseph, piedad en Christo. Mas pregunto yo, como auiendo prometido el Angel a los Pastores solamente, que hallarian la humildad del Hijo de Dios, hallan tambien la pureza de Maria, y la justicia de Ioseph, duda es de el Santo, y responde: *Nec tamen sola à Pastoribus inuenirí.* Como si dixera, buscaron los Pastores a Dios, hallaronle, que nadie le busca deuidamente, que no le halle, pero no le pudieron hallar solo, sino acompañado de los bienes que comunica, a la Madre pureza, al Padre justicia, que en hallando vna alma a Dios, como de necessidad halla en el todas las virtudes que pueden conduzir a la saluacio, que Dios siempre camina muy acompañado de los dones que comunica, assegurando con la entrega de si mismo todos los demas, como lo ponderò altamente el Padre san Chrysostomo, explicando aquellas palabras de el Apostol: *Quomodo non etiam cum illo omnia nobis donauit*, quando dixo: *quid iam super alijs rebus addubitas Dominum cum acceperis, quid hæsitas super possessionibus horum cum habeas.* De que dudas fiel, hallar muchos bienes diuinos quando has hallado al Señor de ellos, si eres dueño de el Dueño, como no lo has de ser de las possessiones de que es Señor? nunca està solo, siempre se acompaña de theforos grandes que comunicar a los suyos, y estos descubre el que le halla, y mal podra negarlos el que no sabe negarse a si mismo.

Chrysost. hom. 15.

Entenderemos de aqui con singularidad, vna de las mas ilustres visiones de el Profeta Euangelico, dize, que en el año que murio el Rey Ozias vio a Dios sobre vn trono alto, y eminente, cuyos rodapies llenaua la capacidad de el Templo: *Vidi Dominum super solium excelsum, & eleuatum, & ea quæ sub ipso erant replebant Templum*, o como se lee en el Hebreo: *& oræ eius replebant Templum.* Circunstancia en que hallò Eusebio Emiseno todos los misterios de la diuinidad, y humanidad de el Hijo de Dios, y assi le parecio, que esta vision es admirable figura, y sombra de las luzes que dio san Iuan a la Iglesia en su Euangelio, quando tocò los estremos mas distantes de Dios hombre, diziendo: *In principio erat Verbum, & Verbum caro factum est.* No vio el Profeta solamente a Dios, dixo Cypriano, que nunca està solo, sino los muchos bienes que comunica a su Iglesia en el estado de esta vida presente, por quien se saca de rastro la diui-

Isaiæ 6.

Cypr. de operib. Christ.

diuinidad suya, y son orlas riquissimas de el ropage de su trono, oyamos las palabras de el Santo: *Quæ verò sub ipso sunt implent Templum, & præsens Ecclesia cognitionem earum rerum assequitur quæ ad cultum iustitiæ, quæ ad ordinem vitæ, quæ ad gradus ascensionum, quæ ad conuenientiam morum.* O que de bienes siguen a Dios adonde està de assiento, que tropas tã grandes de comodidades nuestras, y medios para nuestra saluacion, se ven al verle, se hallan al hallarle, que de exercitos de virtudes le siguen, todas las alcança a diuisar la Iglesia por la luz de la Fè, las que pertenecen al honor y culto de la santidad y justicia, al orden de la vida espiritual, a los diferentes grados en el camino de la virtud, a la conueniencia de las costumbres, todas le siguen, todas le acompañã, para que las halle todas en Dios el que le hallare; y concluye mas adelãte el Santo: *Per hæc Deus quæritur*, estos son caminos por dõde se busca, y se halla Dios, que aunque el es el camino verdadero por donde ha de caminar el alma al puerto de su saluacion, los caminos de las virtudes le lleuan de la mano, para que le halle. Cosa rara es, que busquen los Pastores al Hijo de Dios rezien nacido, y en vn pesebre, como se lo auia dicho el Angel, y quando entran en Belen diga el Euangelista, que hallaron primero a Maria, y a Ioseph: *Et inuenerunt Mariã, & Ioseph, & Infantem.* Es dezir, que no estaua el Hijo de Dios solo, y los que le buscan encuentran primero con la pureza de Maria, con la santidad de Ioseph, para que se vean las virtudes q̃ acompañan a Dios, que son camino para hallarse, y que no halla vn bien solo el que le busca, sino muchos juntos.

7

§. III.

Virginidad imagen de la santidad de Dios, cediò en credito dela diuinidad de Christo la de su Madre, defendiola con valẽtia Ilefonso a pesar de sus emulos.

COmun es, pero nũca bien põderada aq̃lla graue sentencia, q̃ en fauor de la virginidad escriuio a las virgines de su tiempo el Padre S. Cypriano, quando dixo que era flor de el renueno de la Iglesia, hermoso adorno de la gracia espiritual, alegre, y virtuosa inclinacion de la juuentud, integridad digna de honor, y ala- *Cypr. li. de discipli. & habitu virginum.*

bança, imagen de Dios, que en sus lineas corresponde a la santidad suya, mas illustre parte
8 de el rebaño de Christo. *Flos est ille Ecclesiastici germinis, decus atque ornamentum gratiæ spiritalis, læta indoles, laudis, & honoris opus integrum atque incorruptum, Dei imago respondens ad sanctimoniam Domini, illustrior portio gregis Christi.* Merece graue ponderacion, que se llame la virginidad vna perfetissima imagen, que en razon de virtud, y santidad, copia la santidad de Dios, y si es proprio de el Hijo de el Eterno Padre llamarse imagen suya, parece que la virginidad compite la diuina filiacion. Y que lo mismo es ver vna verdadera virgen, que ver vn viuo simulacro de Dios, que induze veneracion, admiracion, y respeto. Daua allà el Padre san Basilio leyes como se auia de portar vna virgen en la calle, y dixo: *Talem se, & habitu, & incessu, & toto corporis motu exhibebit: vt qui illi fortè obuij fuerint, ac si viuum Dei simulacrum aspicientes, faciem ad reuerentiam adque admirationem sanctitatis incliment.* Y si qualquiera virginidad tiene esta preheminencia en la casa de Dios, tienen el lugar que dixo Isaias mejor que los hijos, y las hijas, y nõbre sempiterno con emulaciõ a la eternidad de Dios. *Dabo eis in domo mea, & in muris meis locum, & nomem melius à filijs, & filiabus nomen sempiternum dabo eis, quod non peribit.* Que grandeza y autoridad tendra a los ojos de Dios la virginidad de su Madre, almenos no tuuo Dios joya mas preciosa con que adornarla, y con que pareciesse mas al viuo imagen de Dios, y Madre de su Hijo, assi lo testificò Zenon Veronense: *Denique si esset aliquid virginitate melius, Dei filius hoc magis potuerat suæ Matri præstare cui præstiterit, vt diuinæ virginitatis honore polleret.* Y tienen grande fondo aquellas palabras *diuinę virginitatis.* No fue ratera, ni comun la virginidad de Maria, excedio en dignidad a todos los virgines de ambos testamentos, y como saliendo de categorias humanas, quiso competir la virginidad de Dios, de la diuina naturaleza para que fuessen como de vna labor, para autoridad, y credito de el Hijo de Dios la virginidad de la Madre en tiempo, y la de el Padre en la eternidad.

Basil. de vera virgin.

Isai. 56.

Zenon. ser. de puditia.

Aora entenderemos la profundidad con que tocò este punto el Padre san Ambrosio en vn Sermon de el Nacimiẽto de Christo, introduzele en el mundo como Sol nueuo, rezien nacido de el alua de Maria,

Ambr. ser. 16.

Malach. 4.

Sapient. 5.

ria, segũ aquello de Malachias: *Orietur vobis Sol Iustitiæ.* Y en la Sabiduria: *Sol intelligentiæ non est ortus nobis.* 9 Veamos pues, dize el Santo, de donde nace este Sol nueuo, que se aparece en el mundo, que Aurora le engendra? que Oriente le embia? *Videamus igitur, hic Sol noster nouus quo fonte nascatur.* Y responde, a la verdad este Sol, en quanto Dios no reconoce otro origen, ni otra fuente, sino al Padre, el es su Oriente, su origen, su Autor, no su causa. *Sicut est verum Deo oritur Autore;* es hijo de el Padre primera persona que subsiste en la naturaleza diuina incorrupta, pura, y sin mancha: *Diuinitatis ergo est filius, diuinitatis inquã incorruptę, integre illibatæ intelligo planè misteriũ.* De vn Padre viuiente en vna naturaleza virgen: ya entiendo el misterio, dize el Santo, y si en la generacion eterna de el Hijo de Dios pudo auer bosquejo, y lineas de la generacion temporal, ya se diuisa, porque nacio Christo de Madre Virgen, purissima, ilibada, porque el nacimiento temporal de Christo en quanto hombre no borrasse la gloria de el nacimiento eterno, y que nacer hombre en tiempo de las entrañas de su Madre, no derogasse nada a la autoridad, y grandeza de auer nacido Dios del Padre en la eternidad. *Idèo enim secunda natiuitas per immaculatam Mariam, quia prior per diuinitatem constiterat illibata, vt cui prior natiuitas gloriosa extitit, eius secunda contumeliosa non fieret, hoc est, vt quemadmodum virgo diuinitus ediderat ita eum, & virgo Maria generaret.* No es de perder apice alguno de Ambrosio. Gloria grande de Maria es la pureza de su virginidad: pero el mas interessado en ella fue el Hijo de Dios, porque assegurò con esto la gloria, grandeza, y autoridad de sus dos nacimientos, que peligrara el credito deste nueuo Sol si huuiera padecido eclypsi en su pureza la Luna. Y assi dixo el Synayta, que Maria para ser decente Madre del Sol Christo, fue Luna llena siempre en Plenilunio, que no supo de menguas, ni la faltò jamas la essencial luz de su pureza virginea. *Ex secunda Eua Christus, tanquam ex quapiam plena Luna, Maria, quæ nunquam minuta fuit, aut deffecit, aut priuata fuit essentiali lumine, nempe suæ virginitate, quando ei acclamauit Angelus, Aue gratia plena.* 10 *Anast. li. 3*

A impugnar la pureza desta Señora, se leuantaron entre otros, dos impios heresiarcas Iouiniano, y Heluidio, que mamando la leche del Iudayssmo

pretendieron echar vn borron de falsa dotrina, sobre la verdad de la Fè, y tradicion comun de la Iglesia. Contra estos, con soberano aliento saltò en campaña el gran Capitan Ilefonso, y lleuado del zelo de la verdad, y deuocion de Maria, contra su acostumbrada modestia, le llama a Iouiniano necio, barbaro, caduco: *Auditu percipe tu Iouiniane, corde sapito, fatue præcordijs, cognosce stulte, sensu disce caduce.* Y a Heluidio le llama deshonesto, atulido, desuergonçado: *Audi & tu Heluidi, ad me attende impudorato, me intuere inhoneste, me conspice in verecunde:* Mirad me a mi, atended me a mi, mirad me a la cara, que conmigo las aueys de auer, y anduuo Ilefonso tan valiente, que no perdonando a cuydado, ni diligencia, la restituyò a Maria su honor y credito. Ponderala santo Thomas de Villanueua. *Festum indixit, librum edidit, Synodum congregauit, instigauit Regem, Principes excitauit, neque ab incepto quieuit, donec virginis gloria, quæ prophano errore, in Hispaniæ finibus obscurata fuerat, in pristinum fulgorem restituta est.* Pareceme que estoy mirando en esta ocasion los alientos de Dauid en la presencia de el Gigante, que se ofrecio a salir con el a campaña, para boluer por la honra de Dios, a quien con obras y palabras blasfemaua: *Nunc vadam,* dixo, *& auferam opprobrium populi quoniam quis est iste Philisteus in circuncisus, qui ausus est maledicere exercitui Dei viuentis?* Arrebatado del zelo de la honra de Dios, llama al Gigante barbaro, incircuncifo, declarado enemigo de el pueblo fiel, blasfemo contra el honor de Dios, pero esto mismo le excitò el desseo de la pelea, y assi dixo muy a tiempo el Padre san Basilio de Seleucia: *Deo contumelia dicitur, & quis in pugnam non armetur?* que fiel puede dexar de tomar las armas en ocasion en que se auentura la honra de Dios? Assi Ilefonso armado de Fè, pertrechado de la gracia, vestido de zelo de la pureza de Maria, sale con celestial denuedo al campo, contra los heresiarchas, a defender el derecho de la verdad de la pureza de Maria, por el amor que tenia al Hijo de Dios, cuyo honor tam bien solicitaua, y cuya voluntad desseaua executar, que estos fueron los motiuos de su disputa, como lo afirma en el prologo que hizo al libro de la virginidad de Maria. *Qui ea que vera sunt asserit, veritatis iura defendit. Qui veritatem amplectitur Dominum diligit. Qui veritatem facit Dei voluntatem adim-*

1. Reg. 17.

Basil. orat. 15.

II

Ildefon. in prologo.

adimplet. Y adonde no ay, ni desseo de la verdad, ni amor diuino, ni cumplimiento de su voluntad, que marauilla falte el decoro a Dios, y a su Madre. O quanto importa que se crien en la Iglesia varones zelosos de la honra de Dios, y de el bien publico, para que en los trances apretados tengan aliento para defender la honra de Dios, y parezcan ajustados por la obseruancia no buenos por la remission, segun aquella sentencia de san Ambrosio. *Plerique enim remissiores malunt esse, vt videantur boni.* Pero al fin se viene a conocer, que no es virtud la ficcion, y la gloria de esta opinion vana passa con presteza, y assi añadio: *Nihil simulatum, & fictum veræ virtutis esse certum est, quin etiam diuturnum esse solet.* Ilefonso siempre obseruante, tuuo valor de gran ministro de Dios, y no me marauillo quando considero que entre la grandeza, y autoridad de Arçobispo de Toledo conseruaua el rigor de Monje nouicio, y assi fue tan prodigioso en la vida, en la doctrina, y con ella supo conuertir en humo las mas leuantadas torres de la heregia.

Amb. li. 2. offic. c. 22.

Pastor era Moysen en Madian, quando abrasado Dios de amor de su Pueblo, oprimido de Faraon, le llamò desde la çarça que ardia, y no se quemaua, en su mano tenia el baculo pastoral con que gouernaua los ganados, como consta del capitulo quarto de el Exodo, quando le preguntò Dios que tenia en la mano, y dixo que vna vara: *Quid est, quod tenes in manu tua, respondit virga.* Esto no es mucho, que tenga baculo siendo pastor, pero lo que me admira es, que quando passò de gouernar ouejas, a gouernar exercitos, quando le leuantò Dios de pastor a Capitan general de su pueblo, nunca dexò el baculo de la mano, antes bien siempre le lleuò consigo, para que fuesse como de hecho lo fue instrumento de sus prodigios: agudamente lo ponderò san Basilio de Seleucia: *Neque cum ab ouibus oculos amouisset artem pastoritiam desijt, sed comprehensa virga elementis imperabat.* Ilefonso en la Cathedra de la dignidad, retuuo las obseruancias de Monje, como se dize en su vida: *Susceptum Episcopatum ea vitæ sanctimonia, ac morum grauitate sustinuit vigilabat super custodia gregis sui.* Velaua Arçobispo, como Abad Agalienſe, y la obseruancia monastica, la santidad de vida, la grauedad de costumbres, el zelo de el honor diuino, la sabiduria celestial de el monasterio, fueron instrumen-

Exod. 4.

12

Basil. orat. 25.

tos de los prodigios de la Cathedra, que a la verdad los Prelados Eclesiasticos han de cõprar a precio de desuelos, y pesadas los puestos eminẽtes. Allà Iacob quãdo era hijo de familias dormia a sueño suelto, aunque en el suelo, y teniendo por almohada vna dura piedra, pero despues que se vio padre de familias, su ocupacion era velar, y pelear con el Angel: *Et ecce vir luctabatur cum eo vsq; mane*, allí le mudò el nombre de Iacob en Israel, que significa *Princeps cum Deo*, como dize Ruperto, y fue como si dixera, no comprò Iacob barato el Principado, grãgeole a fuerça de vigilias, y luchas, contẽtese con auer dormido quãdo no tenia obligaciones de superior, quando no era padre de familias. Ilefonso en todas edades a fuerça de vigilias, y de obseruãcias merecio el Principado, para q̃ desde alli como Capitan valeroso saliesse a la causa de la pureza de Maria, y hecho luz de la Iglesia desterrasse las tinieblas de la heregia, y conuirtiesse en honra, y publica aclamacion la mayor injuria q̃ pudieron inuentar el demonio y sus sequaces, cõtra la santidad de esta Señora: aqui fue donde luzio mas el zelo y espiritu de Ilefonso, pues leuãtando la voz, y tomando la pluma, cõfundio los heresiarchas, para que la tempestad de injurias que auian leuantado contra la mayor pureza, cediesse en mayor gloria suya.

Gen. 32.

Rup. lib. 8. in Gen.

Aora no sè que se tienen de valentia el Hijo y la Madre, Christo y Maria, que quando el demonio, y sus enemigos pretenden desacreditarles, y quitarles su honor, le conuierte Dios en mayor honra suya. Con vna misteriosa vision empieça Zacharias en el capitulo tercero, dize, que le mostrò Dios el gran Sacerdote Iesus, que estaua en pie en la presencia de el Angel de el Señor, y a su mano derecha estaua Satanas Angel tambien, aunque de tinieblas armado de todo genero de armas para hazer la guerra, y oposicion. *Et ostendit mihi Dominus Iesum Sacerdotem magnum stantem coram Angelo Domini, & Satan stabat à dextris eius, vt aduersaretur ei.* Cosa constãte es en la Glossa Ordinaria, que este summo Sacerdote Iesus es Christo, a quiẽ el Eterno Padre llamò Sacerdote, segun el orden de Melchisedech, y como a este Señor en quanto Dios, no podian verle los hombres, se le manifestò en la naturaleza assumpta: *Quia quoniam per se videri non potest à Domino, Prophetæ ostẽditur per carnis assumptionem*: dizese que està en presencia de el Angel de el Señor, que es el mismo Angel

Zach. c. 3.

13

Glos. Ord.

Angel de el gran conſejo, no porque diſtingamos las perſonas de Chriſto, ſino para ſignificar la inferioridad de la humana, reſpeto de el diuino ſupueſto: pero lo q̃ mas me admira en eſtas viſiones, que Satanas para hazer guerra al Hijo de Dios, ſe le puſieſſe a la mano derecha, quien duda, ſino q̃ fue con grauiſſimo miſterio, ſacole a luz Ruperto Abad; pretendiò el demonio, dize, oponerſe al credito de Chriſto, y con tan fuerte teſon ſe le opuſo, que no deſiſtio haſta hazerle quitar el honor, y la vida, por manos de ſus emulos, pero todo fue para Chriſto entrar con pie derecho, o mano derecha, para mayor felicidad, para mayor gloria: *Eouſque venit ſtetit, atque aduerſatus eſt ei, donec faceret eum interimi, ſed hoc totum eſt ad dextris eius, ideſt ad profectum gloriæ eius*, dize Ruperto. Lo miſmo que le ſucedio al Hijo, digo yo le ſucede a la Madre; oponeſe el Hereſiarcha, pretende enflaquecer el credito de ſu pureza, y virginidad, pero fueron combates de mano derecha, pues quanto mas esfuerço puſo la emulacion, para deſdorar a eſta Señora, tanto mas glorioſo quedò el credito de ſu virginidad, tanto pudo el zelo, la autoridad, y la ſabiduria de Ilefonſo.

Rup. lib. 1. in Daniel. cap. 20.

§. IIII.

Baxa Maria al Templo Toledano, fauorece a Ilefonſo con la toga celeſtial, ponderaſe la fuerça de la muſica, para atraer a Dios al coraçon humano.

COn autoridad, y grandeza de Reyna, en la ſolemne fieſta de la Encarnacion de el Hijo de Dios, que dio a Eſpaña por eſpecial decreto el decimo Concilio Toledano, acompañada de luzidos eſquadrones de Angeles, rodeada de luzes, que pudo hazer dia la noche, y obſcurecer los mas claros rayos del Sol, baxò Maria de los Alcaçares ſoberanos a honrar con ſu preſencia el Sacro Templo de Toledo, dexandole lleno de celeſtial fragrancia, como lo aſſegura la comun tradicion de aquella ſanta Igleſia, y lo que dexò eſcrito vn Prelado ſuyo: *Nocte in tempeſta deſcendit de cœlo ſanctiſſima Virgo virginum, & Angelorum comitata coris.* La principal cauſa que obligò a eſta Señora ſantiſſima, a hazer vna 14

de-

demostracion tan grande, fue persuadir al mundo el aprecio que hazia de su siervo Ilefonso, pues venia a visitarle, y a ofrecerle con tan soberano agrado la joya que le trahia de el cielo. Admiranse muchos, y con razon, de aquella jornada que hizo la Reyna de Saba, desde su Reyno tan remoto, a visitar a Salomon, por la fama que tenia de sus virtudes: vino con grande acompañamiento de criados, camellos, con oro, y aromas, y piedras preciosas, honrò con ellas el Palacio de Salomon, autorizò su persona, y dixole aquellas palabras, que refiere el Espiritu Santo, en el segundo libro del Paralipomenon: *Non credebam narrantibus donec ipsa venissem, & vidissent oculi mei, & probassem vix mediotatem sapiētiæ tuæ, mihi fuisse narratam: vicisti famam virtutibus tuis*: de prudentissima, y poderosissima, de gran señora, y enseñada a cosas grandes, califica esta Reyna Nicolao de Lyra: *Regina vero Sabba erat prudentissima, & potētissima, & perconsequens assueta ad magna.* Con que responde a la objeciō de que pareciesse liuiandad en vna señora tan grande, ponerse en camino, para visitar a vn hombre, desamparando su Reyno, y trono Real; pero pudo tanto con ella la fama de Salomon, que aunque, como refiere la historia Ethiopica, le auia embiado vn Embaxador, para que la informasse de la verdad, no se contentò con esto, sino, que se viò obligada a venir en persona a Ierusalen, como no dando credito a la fama, hasta que viesse por sus ojos lo que desseaua, y pudiesse dezirle a Salomon: O gran Principe, venciste la fama con tus virtudes, gallarda resolucion de vna muger, y admirable, dignamente alabada de Christo en el Euangelio, como obseruò Teodoreto, pero aunque esta hazaña fue grande, no admite comparacion con la jornada de Maria Reyna delos Angeles, pues quando estaua en el Trono celestial, ilustrando con su presencia el Orbe, quando cō los rayos de su gloria, aumentaua los esplendores de la patria celestial, como dixo su aficionado Bernardo: *Maria præsentia totus illustratur orbis, adeo, vt, & ipsa iam cœlestis patria clarius rutilet, virgineæ lampadis irradiata fulgore.* Entōces, como no dando credito a la fama de la sabiduria, y virtudes heroycas de Ilefonso, la defensa que auia hecho de su pureza, se arroja por los vientos, y en el mudo silencio de la noche, baxa a la Iglesia Toledana, y se sienta en la Catedra de Ilefonso, y le està esperando para autorizarle con las joyas de

2. Paralip. cap. 9.

Lyra.

In Glossa.

Theodor. quæst. 32.

Bern. ser. 1. in Assump.

de la recamara de su Hijo, y me parece que oyò de su boca las palabras de la Reyna de Saba: *Vicisti famam virtutibus tuis.* O Ilefonso, venciste con tus virtudes la fama, que buela por el mundo. *Pro ea vero contra hæreticã prauitatẽ dimicare, ac vincere, opus est Spiritus sancti, ac virtus altissimi, qui eã obũbrauit.* Y la virtud de Ilefonso era del Altissimo, y como vn Dios en la tierra en defensa de Maria.

Illeph. lib. de partu. B.M.

Esta visita de Maria pone pasmo por si, y por las circunstancias, baxar del cielo a visitar a vn hombre, y agasajarle con dadiua celestial, y visible, no parece sino que esta Señora, al passo que Dios la engrandecia, ella se humillaua mas, y se muestra mas llana, quanto mas fauorecida. Estrañò el mũdo verla tomar el camino de las montañas de Iudea, y visitar a su prima, en ocasion que la auia visitado a ella el Sacro Paranimpho, y estaua ya eleuada a la dignidad de Madre Dios, y entonces: *Exurgens Maria abijt in montana, cum festinatione, & intrauit in domum Zachariæ, & salutauit Elisabeth.* No estrañeys la llaneza de la Señora, dize el Padre san Ambrosio, que el fauor que ha recibido de la poderosa mano de Dios, escogiendola para Madre suya, la hizo mas humilde, y como en el mundo suele ser materia de vanidad, y de soberuia el lugar alto, el puesto eminente, lo fue en Maria de humildad profundissima, pues nunca la tuuo mayor, que quãdo se vio Madre: *Nam, & humilior facta est vbi se adeo cognouit electam, & statim ad cognatã suam in montana processit.* Pues quãdo estaua esta Señora eminente a todos los Choros de los Angeles, a la diestra del Hijo, tampoco està oluidada de su humildad, y llaneza, y baxò a visitar a su sieruo, ya que el mundo, que con su Assumpciõ glorioſa la auia perdido de vista, la boluiesse a ver con rostro sereno inmortal, y llena de esplẽdores en este valle de obscuridades, y sombras, y que como se vio en el mundo el Hijo en gloria, y se manifestò a sus fidelissimos amigos, Pedro, Diego, y Iuan, huuiesse alguno tan fauorecido de Maria, que la viesse con el ropaje de gloria, premio de sus heroycas virtudes.

Luc. 1.

Amb. li. 2. de virginibus.

Subio Maria al cielo como varilla de humo, compuesta de varias especies aromaticas: *Quæ est ista, quæ ascendit per desertum sicut Virgula fumi, ex aromatibus myrrhæ, & thuris, & vniuersi pulueris pigmentarij.* Y aunque glorioſa, dissimulada en este disfraz por los misterios que encierra, vara de humo

Cant. 3.

mo, derecha, sutil, odorifera, y que quanto mas se estiẽde por los ayres, tanto mas se dilata. Es la Reyna de los Angeles Maria, dize el Cardenal Pedro Damiano: *Sic, & Angelorum Regina recta est in sublimitate cõuersationis, quia virga directionis Virga Regni Domini. Subtilis in Deitatis contemplatione, odorifera in virtutũ opinione, angusta in temporalibus, in spiritualibus dilatata, quia adstitit Regina à dextris Domini.* Sube derecha por la igualdad de la vida sutil, por la altissima contemplacion, olorosa por la fragrãcia de sus virtudes, para lo temporal estrecha, y pobre, pero en lo espiritual tan dilatada, y tan rica, que llegò a sentarse como Reyna a la mano derecha de el Principe de las eternidades: y quando por el estado de gloria goza de tanta altura, y magestad, parece que estaua desseando el mundo verla, y que la está diziendo aquellas palabras de los Cantares: *Reuertere, reuertere Sulamitis pacifica, siue perfecta, aut retribuens.* Epitetos que vienen como nacidos a esta Señora celestial, Pacifica por Madre de el pacifico Salomon Christo, perfecta en todo genero de virtudes, la que sabe pagar, y corresponder a quien la sirue, y desseando el mundo boluer a verla, pide quatro vezes que buelua: *Reuertere, reuertere, &c.* Parece que estaua en este pensamiento el Padre san Bernardo, quãdo la dize en nõbre de toda la Iglesia: *Reuertere visitans in nobis naturam tuam: Reuertere ostẽdendo eam, quam in Christicolas habes charitatem tuã: Reuertere per singularem in nos à Deo datã potestatem tuam: Reuertere per eam, quæ tibi specialiter infusa est in plenitudine gratiæ prerrogatiuam tuam, vt intueamur te.* Bolued Señora de el cielo al mundo a ver en nosotros vuestra misma naturaleza: bolued a manifestar el amor que teneys a los hijos de la Iglesia, bolued a hazer ostentacion de la potestad que teneys comunicada de Dios, bolued a hazer alarde de la plenitud de la gracia que os infundio el Espiritu Santo, para que vea el mundo esse rostro hermoso, y entre a la parte en la comunicacion de vuestra gloria. Este fauor de Maria desseado de todos le consiguio Ilefonso, pues en la Cathedra adõde solia predicar al pueblo, vio a esta Señora diuina sentada, y rodeada de diuina luz: *In Cathedra vnde Illdephonsus ad populum verba facere consueuerat diuina quadam, & omnẽ captum excedente forma, ac Sole splẽdidior consedit.* Prodigio grãde! marauilla nũca bien ponderada: y para que se conociesse q̃ era Maria la pacifica, la perfecta,

Damian. serm. 40.

Cant. 6.

Bern. ser. 2. super Salue Regina.

16

fecta, y la agradecida, no contentandose con auer baxado a que la viesse Ilefonso, le dixo con soberana ternura al darle la vestidura celestial: *Accipe munusculum de manu mea, quod de thesauris filij mei tibi attuli.* Recibe, o Ilefonso, en premio de tus virtudes, vna pequeña dadiua de mi mano, q̃ te traygo de el tesoro de mi Hijo. Todas las palabras merecen pōderacion: eran tan grandes los meritos de el Prelado santissimo, que con autorizarle la Emperatriz celestial, con vna vestidura labrada en el cielo, por manos de Angeles le llama pequeño don, dadiua corta, y pudiendo embiarsele con vn Angel, con vn Cherubin, o Serafin, Embaxadores ordinarios de el Rey de la gloria, no quiso sino baxar ella personalmẽte. No le faltauan a Dios en la tierra casas de tesoro, en los Palacios de los Principes de el mundo, ni vestidos preciosos en sus guarda joyas, de que pudiera labrarse la capa, o casulla, con que queria adornar los ombros de Ilefonso, pero saco la de los retretes mas intimos suyos, de entre sus mas preciosas telas, y bordados, para mayor grandeza, y autoridad, de quien auia de recibirle. No supo el Cardenal Pedro Damiano, ponderar mas altamente el aprecio que Dios hizo de el nombre de su Madre, sino diziendo, que no le mẽdigò Dios de alguna de sus criaturas, sino que le sacò, o entresacò del tesoro de su diuinidad: *Et de thesauro diuinitatis Mariæ nomen euoluitur:* Porque no era justo, q̃ siendo tan casi infinitos los meritos de Maria, la hōrasse Dios cõ nombre, que no baxasse de el tesoro de su diuinidad. Merecieron las virtudes de Ilefonso, que con demostracion tan grande le fauorezca el cielo, q̃ baxe Maria acompañada de celestiales Cortesanos a visitarle, y q̃ no baxe con las manos vazios, sino llenas de vn dō precioſissimo, y esto no de los que el mundo adora, y que labran manos humanas, sino de los q̃ el cielo reuerẽcia, y texio Dios por Angelico ministerio. *Damia. ser. de Natiui. B.M.*

17 No se nos passe vna circunstancia digna de ponderacion, y es la ocasion, y el tiempo en que el santo Prelado Ilefonso recibio esta visita de Maria, y el don precioso que le traya de el cielo, y fue quando aficionado al coro, y culto diuino, yua a su Iglesia a cantar las alabãças de Maria en los Maytines: *Cũ Ildefonsus ad nocturnas Beatæ Mariæ præces Templum peteret.* Porque quando con tan soberanos alientos, no huuiera defendido la pureza, y virginidad de Maria, la continua assistencia de Ilefonso al culto diuino,

uino, tuuiera fuerça para atraher al Hijo, y a la Madre, a que honrassen el Templo, y los ministros que le veneraua, quando el cantar alabanças a Dios, tiene fuerça para hazerle baxar al coraçõ humano. Hallose el Rey Ioran sitiado de tres valerosos Reyes de los Moabitas, y con manifiesto peligro de passar a cuchillo al Rey de Israel, y de Iudà, y en esta ocasiõ el Rey Iosaphat desseò acudir a Dios, y que vn Profeta suyo orasse por ellos, y assi preguntò: *Est ne hic Propheta Domini, vt deprecemur Dominum per eũ?* 4. Reg. 3. Estaua alli a la mano Eliseo, y desseàron saber de el, el suceſſo de la batalla, y que les profetizasse el fin dela venida de aquellos Reyes. No estraño la peticion, si bien Eliseo no hiziera caso de lo que le pedia Ioram Rey de Samaria, sino atendiera a los meritos de el Rey Iosafat: pero admirome mucho, que el Profeta para auer de profetizar, pidio que le traxessen primero vn musico, y que cantasse en su presencia: *Nunc autẽ adducite mihi psaltem. Cũq; caneret psaltes facta est super eũ manus Domini.* Traxeron al cãtor, y apenas empeçò a cantar quando vino sobre el Profeta el espiritu de el Señor, y profetizò que los Reyes de Israel, y Iudà, saldrian vẽcedores de los Moabitas, que no auia de quedar almena en sus ciudades, q̃ no la derribassen por el suelo, que talarian sus campos, cegarian sus fuentes, y a todos los cogerian por hambre. Entra aqui el ingenio de Ruperto Abad, y repara lo primero en vna cosa constante en Theologia, que Eliseo, ni los demas Profetas, no teniã la gracia de profetizar quando querian, sino quando se les reuelaba el misterio, y lo segundo, que Eliseo se dispuso con musica para recibir el don de la profecia, y que no es musica de el mundo, la que dispone para vn fauor tan grande, como atraer el Espiritu Santo, sino la musica de las diuinas alabanças: *Deinde ex hoc dicimus quantum cum diuinæ laudis sermone musicæ dulcedinis sonus ad inuocandũ profit Spiritum Sanctum.* Ruper. lib. 5. in lib. Reg. c. 24. No se que fuerça tiene la musica de las diuinas alabanças, que moviẽdo el espiritu humano a deuocion, y ternura obliga al diuino a que se haga presente cõ superiores dones, fauores, y gracias. Y si verdad tan llana necessita de experiencia, poned los ojos, dize este Dotor, en aquel gran cantor Dauid, q̃ como experimentado en los admirables efectos, que causa en el alma la musica de los loores diuinos: dexo escrito que abrir su boca para la oracio, fue abrir vẽtana en el cielo, para q̃ baxas-

baxaſſe el Eſpiritu Santo. *Quod optime expertus eſt, & experiẽs primus pſaltes inclitus dicit os meum apperui, & atraxi ſpiritũ.* Pues ſi la muſica de las alaban
18 ças de Dios tiene virtud atractiua para atraer a eſte miſmo Señor rico de dones, y gracias, y que los comunique a quien le inuoca, bien podemos afirmar, que quando Ilefonſo no tuuiera tan obligada a Maria, con auer defendido ſu pureza a peſar de los emulos hereſiarchas, la aſſiſtencia continua ſuya en el Coro de dia, y de noche a cantar las diuinas alabãças, pudiera hazer baxar a eſta Señora, pues tiene fuerça para hazer baxar a Dios, por eſſo en la Igleſia ſe tiene por de Fè, y tradicion de Chriſto, y de ſus Apoſtoles ſer ſanta, y licita la muſica en las diuinas alabanças, y los Angeles cantaron el primer motete al recien nacido infante, que aumentaron deſpues los Pontifices, y ſe llamò cantico de Angeles en el *Ex Concil.* quarto Concilio Toledano, y *Tole. 4. ca-* Chriſto cantò con ſus Diſcipu- *none. 12.* los, camino de el monte de las oliuas, aquel hymno que dixo *Matt. 26.* ſan Mathèo: *Himno dicto exierunt in montem Olueti.* Ora fueſſe el Pſalmo ciento y treze, que ſolian cãtar los Iudios deſpues de auer comido el Cordero de la Paſqua, y otro alguno, pero en fin depende la muſica de las alabanças diuinas de celeſtial magiſterio, y es argumento de nueſtra Fè, pues teſtificamos a los enemigos de la Igleſia la eſtimacion que hazemos de nueſtros dogmas, pues los celebramos con vozes, para gloria de Dios, y vtilidad nueſtra, pues con ſus acentos dulces, la muſica excita la deuociõ, feruoriza el animo, ocaſiona tedio de la culpa, y entre la ſuauidad de las vozes, arroja tiernas lagrimas el coraçon. Apoyemoslo todo con la autoridad de S. Aguſtin, que hablando de ſi miſmo en ſus confeſſiones, dixo: *Quantum fleui in* *Aug. lib. 9 cõf. c. 6. & li. 10. c. 33* *himnis, & canticis tuis ſuaue ſonãtis Eccleſiæ tuæ vocibus commotus acriter. Voces illæ influebant auribus meis, & deliquabatur veritas tua in cor meum, & ex ea æſtuabat inde affectus pietatis, & currebant lachrymæ, & bene mihi erat in eis.* Y en el libro decimo, tocãdo el miſmo punto dixo: *Cum reminiſcor lachrymas meas, quas fudi ad cantus Eccleſiæ tuæ in primordijs recuperatæ fidei meæ, magnam inſtituti huius vtilitatẽ agnoſco.* Pues ſi la muſica de las alabãças de Dios, tiene virtud para tan glorioſos efectos, como derretir el alma, y q̃ deshecha en amor diuino deſate los cryſtales por los ojos, para atraer a Dios al coraçon de el que ſe las canta, no es mucho digamos tuuieſſe

efica-

eficacia para atraer a Maria a que hiziesse vna visita a su deuoto Ilefonso, y que le honrasse con dadiuas celestiales, especialmente quando el santo Prelado, no solamente con las voces, sino con el espiritu le cantaua a Dios soberanos motete, segun aquello de el Apostol: 1. *Cor.* 14. *Psallam spiritu psallam, & mẽte:* Y es lo q̃ dixo Ambrosio: *Hic, & intus, & foris gaudet:* Y las dos vozes del Psalmista: *Ambr. in Psal.* 40. *Voce mea ad Dñm clamaui voce mea ad Deum, & intendit mihi,* y glosò el Santo: *Et quia geminũ psallendi officium demonstrauit, geminam quoque vocem esse scriptura edocuit.* Cantaua Ilefonso a dos vozes de cuerpo, y espiritu, las glorias de Dios, bien merecio ser fauorecido de el cielo, por mano de Maria.

§. V.

Grandeza de el Templo Toledano, su mayor adorno la Fè de sus ministros, entrò con ella la paz publica, y es muy de Maria el titulo de esta celebridad.

SI como se escriuen predicables discursos, se escriuierã puntos historiales a la pluma se venian muy a tiempo las grãdezas de la santa Iglesia Metropolitana de Toledo, cuya material fabrica en su reedificacion, que fue el año de 1227. por acuerdo del santo Rey dõ Fernando, es tan sumptuosa, y ha llegado a tãta riqueza, magnificencia, y ornato, para la decente Magestad del culto diuino, que es, no solamente la Primada de las Españas, pero parece superior a todas las del Orbe Christiano, y solamente a la Romana reconoce ventaja. Pero no es el animo escriuir las glorias deste Tẽplo, sino en quãto induze veneracio̅, por auer puesto en el sus plãtas Maria santissima, con que por todos los siglos, desde este sucesso ha sido deuidamente venerado: *Fœlix Ecclesia Toletana, tantæ Virginis præsentia consecrata, Sacerrimum Templum, Reginæ cœli vestigio subligatũ, quid minus habes ab illo Templo Salomonis mirifico, nisi quod filius illud, te mater sua præsentia decorauit?* (Menos aq̃llos trezientos y setẽta y seys años que estuuo en poder de los Moros, y cuya expulsion de ella dio parte de motiuo a esta solenidad.) Grãde desdicha fue, no se niegue, y oprobrio de nuestra nacion, que por tantos años, el infiel, y barbaro Sarraceno, violasse el Templo, adonde auia baxado del

D. Tho. de Villano. in serm. S. Ildeph.

19

del cielo la sacratissima Maria, y que se profanasse assi su Santuario, ocasion graue a justos sentimientos, y que deuia sacar lagrimas del mas duro coraçon. Parece hablaua deste Templo el Padre san Ambrosio, quando dixo: *Hoc enim Tẽplum est verum in quo non in litera, sed in spiritu Dominus adoratur. Hoc Dei Templũ est, quod fidei series, non lapidum structura fundauit.* Alude al Templo de Salomon, que aunque magnifico, y singular marauilla del mundo, alli se adorò Dios entre obscuras sombras, y nieblas, aqui entre luzes. Aquel Templo le hizo Magestuoso la material fabrica de piedras, a este la Fè de sus habitadores, y ministros, como veremos despues.

Ambr. lib. 9. in Luc.

Pero notemos, que con ser aquel Templo todo sombras, como se sintio verse profanado de los ydolatras, quando entrò Heliodoro en el a fuego, y a sangre, a robar sus tesoros, de obras pias, sustento de viudas, alimento de huerfanos, fitiando su Sagrario, o Erario, de gente armada. *Heliodorus autem, quod decreuerat perficiebat, eodem loco ipse cum satellitibus circa ærarium præsens.* La Ciudad santa se deshazia en lagrimas, el Summo Sacerdote estaua tan ocupado el coraçon de tristeza, que salian viuas demostraciones al rostro. Los demas Sacerdotes vestidos de estolas Sacerdotales se postraron en tierra junto al Altar, y en fin Seglares, y Eclesiasticos, varones, y mugeres, todos a a vn grito llorauan la calamidad de la casa del Señor, su Tẽplo vltrajado por el enemigo de su nombre santo. Passò aquella tempestad, cayò en tierra Heliodoro a la fuerça de la celestial virtud, que se manifestò en aquel cauallero de doradas armas, y de aquellos mancebos que le açotaron cruelmente por inuasor de la casa de Dios, para que de alli adelante publicasse en el mundo el decoro que se deuia al Templo santo, y como para su defensa, quando està profanado, sabe Dios sacar la espada, y restituyrle su veneracion, haziendo ostentacion de su potestad: assi se lo dixo a Heliodoro el Sacerdote Onias, como dize el Padre san Ambrosio. *Tu autem expertus flagella Dei vade, & nuntia tuis omnibus quantam cognoueris Templi Religionem, & Dei potestatem.* Ocupauan los Moros en Toledo la Iglesia mayor, y hazian en ella las ceremonias de su deprauada secta, perdieron el decoro, y veneracion que se deuia a la casa de el Señor, y

2. Macha. cap. 3.

Amb. li. 2. offi. c. 29.

al lugar que auia autorizado Maria con su presencia. Parecia cosa fea, que en vna Ciudad tan ilustre, ganada ya de los Moros los enemigos de la Fè posseyessen la Iglesia de mas autoridad, y los fieles la peor: la Reyna, y el Prelado Bernardo tuuieron vna santa resolució de arrojar de su Mezquita a los Moros, con vn esquadron de gente armada limpiaron el Templo, erigieron altares, pusieron campanas en sus torres, y llamaron al pueblo al Culto diuino, restituyédo el sagrado Templo a pesar de los Barbaros a su antigua gloria, y aunque la accion mas parecio diuina que humana, mayor ostentacion hizo de su poder Dios, en componer esta resolucion, con la palabra que tenia dada el Rey a los Moros, de que no se les quitaria su Mezquita, y como Dios de Paz, quedandose consagrado el Templo, el Rey perdio el enojo de q̃ se huuiesse quebrantado su palabra, y el Prelado, y la Reyna muy en su gracia, con que se dio principio a la solemnidad de nuestra Señora de la Paz.

Parece que miraua este caso el Padre San Chrysostomo en aquella Homilia, que trata de la reconciliacion de la Ciudad, con el Rey, y es la veynte

Chrysost. homil. 20. ad populũ.

al pueblo Antioqueno, estaua ofendido el Emperador de los Sacerdotes de Antioquia, y de muchos Ciudadanos de aquella Republica, estando ausente boluio a ella enojado, y con desseo de tomar vengança, pero Dios lo dispuso de tal manera, que conuirtio el enojo en cariño, y lo que parece no hiziera nadie, sobre no castigar, entrò haziendo mercedes, y con toda presteza, deponiendo la yra, descubrio la clemencia, con que se coronò de nueuo de mas ilustre diadema, que la de su Imperio; no son de perder las palabras de el Santo. *Regem vero negotium hoc, omni diademate splendidius, ornauit. Primum quidem manifestum factum est, quod quæ nulli alteri concederet, hæc Sacerdotibus condonauit, deinde quod, & cum multa celeritate gratiam dedit, & irasci desijt.* Assi boluio la Iglesia de Toledo a su antiguo lustre, y esplendor, autorizandola sus ministros con Fè, deuocion, y Religioso Culto, auiendo estado por mas de trezientos años, sin adorno, sin lustre, sin hermosura, por la falta de Fè, de los que injustamente la possehian. 21

Imbiò Abrahan su mayordomo a buscar muger para Isaac, despues de auerle juramentado de que no le casaria con

con las hijas de los Cananeos, partiose a Mesopotamia, y en la ciudad de Nacor, encontrò a Rebeca hija de Batuel, passò con ella aquellos coloquios de pedirla agua, para examinar su liberalidad, y agradecido Eliezer, dize el Espiritu Santo, que la dio vnas oregeras de oro, y vnas manillas, o braçaletes, que pesauan diez siclos. *Protulit vir in aures aureas appendentes siclos duos, & armilas totidem pondo siclorum decem.* Admirase mucho Origenes, no de que anduuiesse tan galan el criado de el Patriarcha, especialmente con la que ya miraua con ojos de esposa de su dueño, sino de que Rebeca, donzella hermosa en edad, para casarse, y hija de vn padre rico, anduuiesse tan desaliñada, y sin las comunes joyas de las mugeres de su calidad, y que no se las diesse su padre: *Non dat in aures, non brachialia, manet incomposita, inerudita, incompta:* pues que diremos, que el padre de Rebeca no tenia caudal, para comprarle estos aliños, y que era tan auaro, que se las negasse: *Putamus quia pater Rebeccæ vir dives, non habebat brachialia, & in aures quas imponeret filiæ suæ? tanta eius negligentia erat aut auaritia, vt filiæ ornamenta non daret?* Ea, que no estuuo la culpa en el padre, era rico, y no era auaro, sino que Rebeca atenta a mayores mysterios por Dios, no queria adornos de el oro de su padre, hombre Barbaro Gentil, y las queria de la casa de Abrahan, Padre de la Fè, que agudamente Origenes: *Sed Rebecca, non vult de auro Batuelis ornari. Non sunt ei condigna ornamenta hominis Barbari, & imperiti de domo Abrahæ requirit monilia.* Son las oregeras adorno de los oydos, puerta de la Fè, las manillas de las manos, symbolo de las obras, y donde no ay Fè, y obras, falta el aliño espiritual, y era el que desseaua Rebeca: *Vult enim aurea in auribus suscipere verba, & aureos actus in manibus habere.* Y como cor ria por cuenta de vn Infiel, y Barbaro, andauasse desaliñada hasta que se le entrò por las puertas la Fè de Abrahan. O que mysterios! desaliñada, sin adorno, sin lustre, sin oregeras de Fè, sin manillas de caridad. Estuuo vna edad larga la santa Iglesia de Toledo, porque la possehian infieles dueños, y aunque ricos, y poderosos la tenian descompuesta, esperaua la Fè de la nacion Española, y que resucitasse el feruor, y deuocion de la sangre de los Godos, para que la restituyesse el lustre, y adorno deuido a

Gen. 24.

Orig. hom. 10. *in Gen.*

su grandeza, y calidad, y assi lo dispuso Dios, sin que se sacasse sangre, porque fiesta que auia de ser de su Madre en memoria de la renouacion de este Templo era forçoso fuesse de paz, que anda siempre, como dixo Chrysologo al lado de la Fè. *Pax alumna fidei.* Y de vna vez entrassen por las puertas de la casa de el Señor la Fè de sus mysterios, y la paz publica: que estas virtudes de ordinario se dan las manos.

Chrysolog. ser. 138.

22 Celestial, sin duda, acuerdo fue, que la nueua Dedicacion del Templo de Maria se asseguresse con titulo de Paz, porque si el Templo es casa de Dios, y adonde especialmente habita la paz, le haze Templo, porque ella es el mas cierto indicio de que habita Dios en el. Mysterios grandes han hallado los Santos en aquella mysteriosa escala de Iacob: dormido vio poner desde la tierra, y que tocaua en el cielo. Pero yo mas estraño lo que hablò despierto, que lo que vio dormido. Despertò de su sueño, y dixo: *Vere Dominus est in loco isto?* Verdaderamente que està Dios en este lugar. Pues que marauilla estè Dios en vn lugar, pues verdaderamente llena todo lugar por el atributo de su inmensidad, pues que? Vn hombre tan fiel, y tan capaz, como Iacob podia ignorar esta verdad? Claro està que no, dixo el Padre san Bernardo: *Quomodo enim tantus Patriarcha nescire poterat, quod nõ esset locus, vbi non esset Deus?* Pues, si ni dudò, ni pudo dudar que estuuiesse en todo lugar Dios verdaderamente, que hallò en aquel, para atribuyrle cõ especialidad la assistencia diuina? Yo lo dirè, dize el Santo, vio Iacob, que a vn mismo andar baxauan por vna sola escala Angeles por naturaleza, y que subian hombres hechos Angeles por gracia, y todos vniformes, reconociendo vn solo dueño, que es Dios: assi pues, lugar adonde conseruan tanta paz, hombres, y Angeles, llamese especialmente lugar de Dios Templo suyo: *Ibi vere est, & vere Dominus est, vbi in eius nomine, Angeli simul, & homines congregantur:* dize el Santo. No se vee de aqui como la Paz, y Concordia erige Templos a Dios, adonde verdaderamente habite: y assi a la Republica Toledana, despues de la renouacion de su Templo, fue como deuida la paz entre las personas Reales, y Prelados, para que por muchos titulos se pudiesse dezir: *Vere Dominus est in loco isto.* La paz assigura la assis-

Genes. 28.

Ber. ser. 6. in Dedic.

23

ten-

tencia de Dios en ſu Templo.

Mas pregunto yo, ſi es Dios el autor de la paz, y aſſi ſe llama: *Deus pacis*, y la paz es ſuya: *Et pax Dei, &c.* porque ſe atribuye a Maria eſta ſolemnidad? Dixera yo, que porque el Templo en ſu primera Dedicacion, ſe conſagrò a eſta Señora: y aſſi en fauor ſuyo fue la reſtauracion: y lo ſegundo, por que el Salomon pacifico afiançò ſu paz en el vientre de Maria. *Salomon noſter non ſolum pacificus, ſed, & pax noſtræ, qui fecit vtraque vnum, vnum ſecit thronum, vterum videlicet Intemeratæ Virginis:* dixo Pedro Damiano, los mayores enemigos hizieron pazes en Maria, y por Maria alli ſe dieron las manos, todo lo que fuere paz, atribuyaſſe a eſta Señora, que para eſto nacio en el mundo, para eſto baxa del cielo, &c.

Philipp. 4.

24

Damian.

(***)



TRATADO DVODECIMO,

DE LA REVELACION CELESTIAL, CON QVE SE FVNdò la Religion de Nueſtra Señora de la Merced, y Deſcenſion de Maria, a darla principio.

Duodecimum Amethſthus. Apoc. 21.

Beatus venter qui te portauit, &c. *Lucæ* 11.

OCASION grande de alegria, y gozo, ofrecen a los fieles las finezas de amor de Chriſto, y de Maria, y los fauores ſingulares con que tuuieron por bien de engrandecer vna familia Religioſa: obra eſpecialiſſima de ſus manos, que ſi fue alegre, y feſtiua la fundacion de la Igleſia, ſi ſe alegrò todo el Orbe, por auer concurrido en ella a vn tiempo lo terreno, y lo celeſtial, no deue ſer menos celebre en la parte que le toca a mi Religion la ſolemnidad, que ſe dedica al exordio de ſu inſtituto, pues la Igleſia nueua Ieruſalen, y ciudad ſanta, aunque ſe fundò en los primeros varones de el mundo, la viò baxar de el cielo el Archiprofeta Ioan. *Vidi ciuitatẽ ſanctam* Apoc. 21.

Etam Hierusalem nouam descendentem de cœlo à Deo. De el cielo baxa esta Religion sagrada, por orden de Maria, en cuya boca puso Dios la reuelacion de este nueuo modo de vida, y en cuyas manos depositò el cã dido habito de sus hijos, para que passando por tales conductos, fuesse celestial estola lo q̃ en el mundo toga Militar. Fue singular dicha esta de la vniuersal Iglesia, pues al descubrirse los primeros fundamentos de esta admirable fabrica, se franquearon copiosissimas fuẽtes de misericordias; parece que lo estaua mirando todo junto el Rey Profeta, quando dixo: *Ap paruerunt fontes aquarum, & reuelata sunt fundamenta Orbis terrarum.* Son los varones Apostolicos, fundamentos de las nueuas fabricas de la Iglesia, como de toda ella lo fuerõ los Apostoles, dize el Padre san Geronymo, las aguas por lo q̃ tienen de refrigerar afligidos, y sedientos, son admirable symbolo de las misericordias, dize Laureto, en sus Alegorias, y en la ocasion presente todo se halia junto, pues el dia que la sacratissima Virgen, baxando de el cielo a la tierra, señala con el dedo las primeras piedras de el edificio de esta Religion, se abren nueuas fuentes de misericordia, para el remedio de afligidos, y necessitados; baxa de el cielo la disposicion de el empleo santo, y la luz, a cuyo esplendor auia de dirigir Nolasco, primer Padre de esta Familia, los passos de sus acciones, abrasandole Dios con fuego de caridad, para que la comunicasse a sus hijos: A la traça que el dueño de los alados espiritus, siendo en si mismo fuego, y fuente de luz, haze rios de ella a sus Serafines, para que la puedan comunicar a otros: assi dixo el Nazianzeno: *Qui etiam a summo illo bono tantum informantur, & imprimuntur, vt ipsi alijs quoque lumina efficiantur, alioſque pro fluuijs, & transfusione colluſtrare possint.* El fuego, y luz, por essencia da forma a los varones Apostolicos, en cuya idea se fundan, y forman para ser antorchas diuinas, y de aquel Sol diuino, Padre de las lumbres, y de la oficina de su prouidencia, salen Soles nueuos, para inflamar las almas en caridad, para ahuyentar las tinieblas de la culpa, a disponer estos soberanos fines, baxa oy Maria, ya su Descension se cõsagra el presente culto, y en ocasion que Dios se muestra tã liberal, y que para comunicar sus fauores, elige por interprete, y medianera a Maria, por este mesmo conduto nos comunicarà los bienes de su gracia.

Psal. 17. *Hiero. hic.* *Lauret. Aleg.* *Greg. Nazianzen. orat.* 2.

§. I.

Dios templado a lo humano, guarda las leyes de la amistad, reuelando sus secretos: alta razon de estado, con que solicita su autoridad, y la de su Madre.

1 ES muy de Dios dar forma de la verdadera amistad, que como es virtud, y excelente hija de la caridad, el Autor de toda virtud es bien exercite aqui su Magisterio, y enseñe en el mundo sus calidades; virtud es la amistad, dixo Ambrosio, no grangeria, no se busca con ella interes, sino gracia, ni estriua en emulacion de terrenos bienes la correspondencia entre los amigos, sino en competencias de amor, y de beneuolencia. *Virtus est enim amicitia, non quæstus, quia non pecunia quæritur, sed gratia, nec licitatione præliorum, sed concertatione beneuolentiæ.* Amigos mios soys, dixo a sus Discipulos, el soberano Maestro, ya de aqui adelante no os llamarè seruos, porque ajustado a las leyes de el amor, y amistad, humillandome yo, y leuantandoos a vosotros, he desabrochado el pecho, y lo mas retirado de el: *Iam non dicam vos seruos, quia seruus nescit, quid faciat Dominus eius, vos autem dixi amicos: quia omniaque audiui à Patre meo nota feci vobis.* No son tan recatados los señores de el mundo, que no puedan blasonar sus criados saben sus secretos, pero desdizen ellos de la grandeza, y autoridad, y por conseguir sus fines, hazen parezca amistad la seruidumbre. Dios con el amigo se entiende, a este se descubre, explaya el coraçon con el, y da forma a los hombres de lo que deuen hazer en la practica de esta virtud: *Dedit formam amicitiæ quam sequamur; vt aperiamus secreta nostra amico, quæcumque in pectore habemus, & nos illius arcana, non ignoremus.* Dixo el Doctor Santo. Alta razon de estado en credito suyo, y bien de los hombres, y en aprecio mayor de los fauores que hizo a su Madre, con quien especialissimamente sobre los empeños de la filiacion, guardò las leyes de la verdadera amistad; veamos la forma. Si en lo mas intimo de su coraçon, y de su pecho huuiera retenido Dios siempre los secretos, y finezas de amor

Ambr. lib. 3. offi. c. 16

Ioan. 15.

que

que determinò executar el tiẽpo, no se huuiera mostrado tã gran Señor, tuuiera a los hombres con eterna tristeza, y no estuuiera tan valido el nombre de su Madre. Aun no era tiempo de que desabrochara el pecho, quando dixo por Isaias: *Secretum meum mihi, secretum meum mihi.* Misteriosa repeticiõ, mi secreto para mi, mi secreto para mi, y apenas lo dixo, quando leuentando el grito le Profeta dixo, *væ mihi*, ay de mi; de que se quexa Isaias? pero mejor lo resonderemos sabido el secreto, que Dios retiraua para si, que era el misterio de la Encarnacion, aquel secreto, que dexando de serlo, y haziendose publico ostentò la grandeza de Dios al vestirse de nuestra humanidad, secreto que sacò a luz, que Dios tendria Madre en tiempo, todo lo qual estaua oculto en el coraçon diuino, y aunque parece vn secreto, erã dos, vno de Dios encarnado, y otro de el tiempo en que se auia de manifestar; por esso se repitio dos vezes, *Secretum meum mihi, secretum meum mihi.* Como obseruò Nicolao de Lyra, *quia duplex continebatur secretum vnum personæ in qua duplex coniungitur natura, scilicet diuina, & humana, quod est valde arduum; aliud temporis, quia determinatum tempus sui aduentus erat valde occultum.* Pues todo el tiempo que retirò Dios estos secretos en su pecho, parece que ocultò su grandeza, estuuo con velos obscuros la dignidad de Madre, y el mundo con profundas melancolias, y lastimosas quexas. Hizose hombre, ajustaronse las materias de su autoridad, de la de su Madre, y la general alegria de el mundo.

Isai. 24.

Nicol. de Lyra.

Todas estas verdades juntas hallaremos en vn breue, y misterioso Dialogo de los Cãtares: *Introduxit me Rex in celaria sua, exultauimus, & lætabimur in te, memores uberum tuorum super vinum.* Las primeras palabras de este lugar formò el Espiritu santo por la boca de Maria, dize Ruperto Abad, y las inmediatas adonde se habla en plural por la lengua de las almas santas, que procurã imitar el celestial Esposo, dize pues la Señora, que el Señor que por excelencia se llama Rey, sin determinarle el Reyno por ser vniuersal de cielo y tierra, la introduxo a los mas retirados retretes suyos, esto es, a la comunicacion de sus altos pensamientos, y secretos, como notò la Glossa de Nicolao de Lyra: *Reuelans mihi secreta sua.* Y esto causò tan grande gozo a las almas, que al punto leuãtando la voz dixe-

Cant. 1.

Rupert. in Cant.

Glossa.

dixeron se alegrarian sumamẽ te con ella, y ternian eterna memoria de sus pechos, mas hermosos que el mas generoso vino. Singular misterio! que retretes son estos adonde introduxo Dios a su Madre, pregunta el Padre Ruperto, *& quæ sunt illa cellaria Regis Dei?* y responde, que todos los misterios de la Iglesia, que sin esconderle alguno se los comunicò todos. *Nihil à me abscondit, sed omni dulcedine sua, me inebriauit.* Dicho se estaua, que a quien fiaua Dios lo mas, no auia de ocultar lo menos; y si fiò de sus entrañas el Verbo, infinito erario de sus thesoros, auia tambien de reuelarla todos los demas secretos: ella misma se vio obligada, dize el Santo, a hazer en su fauor este argumento. *Qui enim Verbum suum, quod erat, & est in corde suo mihi totum infudit, quomodo non etiam cum illo mihi omnia donauit*, que es el que hizo el Apostol a los fieles de Roma: y no piense nadie, que esto de introduzirla a sus secretos, fue para que solamente diesse vna ojeada, y los viesse de passo; no fue el introduzirla, sino hazerla dueño de ellos, como se introduze la Esposa por el matrimonio legitimo a el derecho de la dote; ponderaciõ es del mismo Ruperto, *non enim introductio qualiscumque debet intelligi, sed introductio cum iure possidendi, sicut ius est sponsam legitimam post matrimoniũ, in dotem suam introduci.* Dueño, segun esto es, Maria de los secretos de Dios, de los misterios dela Iglesia, en virtud de auer puesto en sus entrañas al Verbo eterno; empeño en Dios con que no podia ocultarla secreto alguno. Cortesia q̃ guardò cõ Abrahan: *Num celare potero Abrahã, quæ gesturus sum, cum futurus sit in gentem magnam, ac robustissimam, & benedicendæ sint in illo omnes nationes terræ.* Fuera faltar Dios a su amor, ocultar importantes secretos al amigo fiel, que auia de ser segun la carne Padre suyo, y que conociesse el mundo la estimaciõ y aprecio que hazia de el, no ocultãdole lo que tenia determinado en su coraçon. Assi lo ponderò Chrysostomo: *Quantæ enim dignitatis esse putas, quod dicit ad Abrahã puerum suum? quantæ affectionis? quanti amoris? hoc enim potissimum monstrat eximiam dignitatem, & honorem in iustum, cum dixit non celabo.* Como quien dize, Abrahan ha de ser mi Padre, como puedo dexar de hazerle dueño de mis secretos, como se ha de ocultar lo menos, a quien se fia lo mas precioso; pues si sabe vsar Dios estas finezas con vn hombre que ha de ser Padre suyo, aunque

Rupert. in Cant.

Rom. 8.

Genes. 18.

Chrys. ho. 42. in Gen.

que remoto, que no auia de reuelar a Maria? claro està la auia de fiar, no vno, v otro secreto, sino todos, haziendola Señora de ellos, y para que se entendiesse, que con esta fineza solicitaua Dios en primer lugar su autoridad, y grandeza, es aqui la primera vez adõde en los Cantares se llama Rey, adonde se vè fauorecida Maria, y alegres los fieles de los fauores que se les comunican. *Introduxit me Rex, &c.*

§. II.

Amor llaue de secretos diuinos, manifiestase Dios al passo que le ama la criatura, Maria superior a todas, ninguna puede en fauores de Dios competirla.

PArece osadia, y atreuimiẽto, y sin duda lo es grande de la humana presuncion, querer escudriñar los secretos diuinos, y saber mucho de Dios, sin tener gran parentesco con el por la gracia, auiendo dicho Christo por san Iuan: *Qui autẽ diligit me diligetur à patre meo, & ego diligam eum, & manifestabo ei me ipsum.* No disputamos aora si nuestro amor a Christo nos ha de diligenciar el diuino amor, porque absolutamente, hablando precede al nuestro el amor diuino, aunque como obseruò Cayetano quanto a algunos efetos, primero es el merito nacido de verdadera charidad, que recibir dones diuinos por premio de esse mismo amor. *Quoniam Iesus cuilibet diligenti se indicat seipsum intus, interna illustratione, & inspiratione diuersimodè prout electi experiuntur, accipientes manna absconditũ, quod nemo nouit nisi qui accipit.* Dixo el Cardenal, aunque absolutamente hablando, el amor que se tiene a Dios, es lo que mas le obliga para que se nos manifieste. Dà principio el Espiritu santo al capitulo tercero de el primero libro de los Reyes con dezirnos, que en el Pontificado de Heli summo Sacerdote, era muy preciosa la palabra de Dios, y que apenas auia en aquel pueblo reuelaciones suyas: *Sermo Domini erat pretiosus in diebus illis, non erat visio manifesta*, enel Hebreo, segun Nicolao de Lyra se lee assi, *& sermo Domini erat prohibitus, vel obturatus.* En aquel tiẽpo, como poniendo Dios leyes a si mismo, se prohibia el influxo de sus fauores, cerrò los cofres de sus misericordias,

5

Caiet. hic.

Ioan. 14.

1. Reg. 3.

dias, no daua respuestas a las preguntas de los Sacerdotes, hizo estanco de sus reuelaciones; que marauilla, dize Rabano, si las culpas de los Prelados, y de los Sacerdotes, ponian obice a que no se manifestasse Dios como solia a los antiguos Patriarcas obligado de el amor que le tenian. *Rabanus.* *Vnde in diebus illis non erat visio manifesta: propter peccata enim populi, & Prælatorum non apparebat Dominus per visiones, vel per Angelicas responsiones sicut Patribus apparuit.* Entorpece la culpa el buelo de el alma, y aunque de parte de Dios ay desseo de manifestar las finezas de su amor, los grillos de lo terreno la impiden gozar de lo celestial. *Genes. 8.* Aquel ligero correo que despachò Noe, para que le diesse auiso de el estado que tenia el mundo con la inundacion de el diluuio, a cortas jornadas que hizo se boluio a su albergue: *Quæ cum non inueniisset vbi requiesceret pes eius, reuersa est ad eum in arcam,* que discreta Paloma, y que atento el Patriarca estendio la mano, cogiòla de las alas, y entròla dentro de la Arca: *Extenditque manum, & apprehensam intulit in Arcam.* Paloma que no tiene alas, ni plumas para penetrar abismos, contentese con que la dexe Dios estar dentro de la Arca de su Iglesia, que no es pequeño fauor; no afecte buelos por caminos singulares sin alas de fuego de charidad, que sobre no conseguir lo que vanamente pretende se anegara. Que bien lo moralizò Drogon: *Tutius est enim in portu fidei interim præstolari, & quiescere, quam te nimis, & frustra insequendo in aquas diluuij intransmeabiles decidere, & submergi.* *Drog. Host. de sacram. Dominicæ Passion.* Son abismos inapeables los secretos de Dios, y los misterios de su Iglesia, anegarseha el mas presumido si pretende hallar vado en profundidad tanta; la gracia haze camino, la caridad rompe sendas, y quando esta falta, sabe no manifestarse Dios, ni desabrochar el pecho, peligra el que osadamente le quiere penetrar sin la llaue de el amor.

Llamòse esta Señora cõ misterio grande Madre de el amor diuino, que este solo merece nombre de hermoso, bien ordenado: *Ego Mater pulchræ dilectionis,* *Eccli. 3.* solo Dios es el origen, y manantial del amor, que le tienen sus criaturas, pero llega Maria a tan grande altura, que casi se leuanta con este blason, para que se entienda es en la Iglesia como segundo origen de el amor, y de la gracia, y que la recibiò de Dios con tanta plenitud, como quiẽ auia de comunicarla a otros, como la dixo su aficionado Bernardo

6

do indicio de su pureza, que adonde ay culpa, todo es miedo, todo es temor.

La quarta letra de el alfabeto Hebreo Daleth significa dos cosas, segun san Ambrosio, temor, y nacimiento, y hablando a lo que passa en el mũdo: *Quid est terrena natiuitas nisi timor:* dize el Santo, que es nacer vn hombre en culpa, y de vn origen infecto, sino nacer temblando, assaltado de miedo, el mismo nacer es temor, el ser es vn temblor de la tierra de nuestra humanidad; pero adonde ay amor, no ay miedo, que le arroja la charidad, el que nace de Maria, nace amando, el que la imita es hijo de su amor, entra a la parte en su gracia, hazese capaz de sus fauores, y que le introguzga Dios a los retretes de sus secretos, a lo retirado de su coraçon.

Amb. ser. 4 in Ps. 118.

§. III.

Fiò Dios de su Madre el secreto altissimo de su ser humano, ensayose para ser Madre de otra nueua posteridad en este cielo de la Iglesia, manifiestale Dios este secreto en el impireo.

QVando considero que esta muger de el Euangelio, queriendo alabar a Maria, segun que es Madre de Dios, puso los ojos en las prendas de Madre, no en el rostro, ni aun en la hermosura de el alma, sino en el vtero materno, y en los pechos que le alimentarõ: *Beatus venter qui te portauit, & vbera quæ suxisti.* Como lo aduirtiò atentamente Cayetano: *Aptissimè mulier laudat ventrem, & vbera quæ muliebria sunt, beatificat Matrem à fructu ventris, & vberum, quæ talem, ac tantum filium aluerunt.* Me persuado el fauor grande, y singular que hizo Dios a esta Señora de fiarle el secreto pro fundissimo de su ser humano, auiendola primero dispuesto con otros celestiales fauores, que por esso la llamò llena de gra-

Caiet.

7

gracia el Angel, porque no era decente entrasse de golpe a fauor tan singular. Parece quiso Dios recopilar en Maria la forma que tuuo de hazer alarde de su diuinidad en toda la seserie de los antiguos Patriarchas, especialmente en Abrahan, que primero le hablò desde el cielo, y se le aparecio desde alli, y vltimamente vino a ser su huesped en su tabernaculo; assi se colige llanamente de los capitulos diez y siete, y diez y ocho de el Genesis: era Abrahan de nouenta y nueue años quando se le aparecio Dios para tratar de conciertos con el, sobre mudarle el nombre, y entablar la circuncision de su familia, y para esto: *Apparuit ei Dominus in conuale mambre sedenti in hostio tabernaculi sui:* Es admirable reparo de la Glossa Griega de Lipomano: *Quid est, quod priores Dei apparitiones ad Abraham de cælo fiunt; nouissima verò in tabernaculo? nisi vt figuret Deum Verbum in nouissimis diebus cum hominibus, in humani cordis tabernaculo versaturum.* Fue claro indicio de que Dios remontado, y que antes de hazerse hombre nos hablaua de lexos, se auia de acercar de manera, que a la visita vltima que hiziesse al mundo, auia de habitar en el tabernaculo de nuestra humanidad, para este fin tuuo Madre el Verbo, para que en Maria empeçassen los hombres a ver a Dios, y depositado en su viẽtre sacrosanto, a ella sola fiasse el misterio de su encarnacion, y entrasse a ser huesped en el tabernaculo de el virgineo vientre el Señor, que le tenia dispuesto, y preuenido con anticipados fauores.

Genes. 18.

Gloss. apud Lipoman.

Explicando el Padre S. Bernardo aquellas palabras de Samuel, 1. Regum 3. *Loquere Domine, quia audit seruus tuus*, notò dos cosas, vna, que la voz de Dios, para que se oya atentamente, es menester huyr del ruydo que hazen las cosas de el mundo, porque la voz diuina, no se oye en las publicidades de la plaça, sino en el retiro de el coraçon, y assi dixo: *Vox hæc non sonat in foro, sed nec auditur in publico*, y la otra, que para fiar Dios los secretos que comunica mediãte su voz, dispone primero el oydo de el que los ha de recibir, por la cõsonancia, y armonia que ha de auer entre Dios que habla, y el hombre que oye, y assi concluye: *Secretum consilium, secretum quærit auditum.* De donde se sigue la ignorancia de algunas almas, que a la primera leccion de espiritu quieren saber todos los secretos de Dios, no teniendo dispuesto el oydo para aquellas vozes; y con-

D. Bernar. epist. 107.

1. *Reg.* 3.

conseruando el vno para las vozes de el mundo, es menester mucho trato con Dios, para que se empeñe con el alma, la manifestacion de mayores Sacramentos. He notado a este proposito la ocasion, y el tiempo (que todo tuuo misterio) en que Christo Señor nuestro preguntò a sus Dicipulos que le dixessen que conocian de el: *Vos autem quem me esse dicitis?* A esta duda respondio Victor Antiocheno, que no se hizo la pregunta al principio de la predicacion de Christo, no al primer milagro, sino en el capitulo diez y seys de san Matheo, despues de auer visto muchos prodigios, despues de largas platicas, y razonamientos que auian oydo de la boca de su Maestro: *Non in ipso prædicationis initio sententiam illorum exquirit, sed post multa demum miracula, & signa perfecta, multaque de rebus sublimibus, suaque diuinitate vltra citroque cum illis agitata, & disputata.* Porque no pareciera pregunta cuerda, que examinara Christo en el conocimiẽto de su diuinidad a los que no auia ilustrado, antes con celestiales luzes de su conocimiento, assi preuiene Dios a su Madre con celestiales fauores de gracia, para fiarle el secreto altissimo de el Verbo en carne, fauor a ninguna otra concedido, y secreto que por ser vnicamente Madre, le reseruò para si sola, como lo ponderò el Padre san Bernardo: *Plane secretum suum sibi, sola enim est de qua dicitur, quod in ea natum est de Spiritu sancto est, sola cui dicitur, quod ex te nascetur sanctum vocabitur filius Dei.*

Victor Antiochen. in Marc.

Bern. ser. de Verbis Apocal.

Aqui parece que se ensayò Maria, para que la fiasse Dios los secretos mas importantes de su Iglesia, por amiga, por santa, por abrasada en amor, y por Madre suya; y vna de ellas fue que se fundasse esta Religion, y que baxasse esta Señora del trono que ocupaua a la diestra de el Hijo, y fuesse interprete de la diuina voluntad, a vn Rey, y a dos varones santos, y con circunstancias que todas merecen reparo, y atenciõ: sentada estaua como Reyna en el trono de Magestad, quando por orden de el Altissimo, y hecha Embaxadora de la Trinidad Beatissima, acompañada de sagradas Virgines, y alados espiritus, baxò, y se manifestò al inclito Rey Don Iayme el Primero de Aragon, y aquellos dos esclarecidos, y santos varones san Pedro Nolasco, y san Raymundo de Peñafort, para ser assi Madre de vna nueua posteridad, y amplificar la familia de la Iglesia con nueuo instituto de hijos suyos. No tiene Dios necessidad

dad de los hombres, pero su amor es tan grande, que parece finge necessidades solamente por empeñarse para hazernos bien, y manifestarsenos. Quien viera a Christo, y Maria aquella noche primera de el primero dia de Agosto de el
1218. año de mil y duzientos y diez y ocho, tã cuydadosos de que se fundasse esta Religion para redimir cautiuos, que no dixera hazian su causa, y a la verdad no hazian sino la nuestra, pero digamos que tambien la suya, que caudales tan superiores y beneficos, necessitauan de nuestra necessidad, y de la que tenian los cautiuos miseros en los grillos de la infidelidad, para luzimiento de su grandeza.

9 Criò Dios el Sol, y la Luna criaturas belessimas para bien de el vniuerso, especialmente de los hombres, que sin ellas no pudieran viuir, que ficcion fue de Platon su Republica en tinieblas, y con todo esso tuuieron necessidad de essas antorchas, so pena de estar ociosas en essos Orbes de los ojos que las mirassen; que bien lo dixo Iunilio, *& luminaria ipsa ne superflua facta essent, videntium oculis indigebant.* Las grandezas de el Poderoso tal vez para luzir, necessitan de los ojos de el pobre, assi parece que Christo y Maria necessitauan de quien los inuocasse desde las carceles de Africa, desde los grillos, y mazmorras dela infidelidad, paraque luziesse mas su socorro, amparo, y proteccion, por esso pues en aquella feliz noche se rompe el cielo, y entre globos de luzes se arroja Maria por essos viẽtos, y si la preguntamos, Señora adonde vays? que priessa es essa? porque desocupays el trono Regio, y baxays al mundo? nos dirà lo que responden por ella los Pontifices en sus Bulas, baxa a fundar vna Religion, que por voto, y especial instituto redima cautiuos, cuyo trato sea charidad ardiente y feruorosa, cuya vida en sus professores sea mas celestial que terrena, que por esso, para q̃ echasse profundas rayzes la virtud heroyca de la charidad baxa visiblemente de el cielo, porque alli es la fuente de la santidad.

Iunilius de partib. diuinæ legis c. 2

Abrieronse los cielos en el Bautismo de Christo, dizen los Euangelistas: *Cæli aperti sunt super eum.* Y si queremos saber la causa, señala dos Victor Antiocheno: *Denotat hoc sanctimoniam hominibus, & cælo obuenire cælestiaque rebus terrenis sese consociari.* Lo primero sepase, que ay comercio entre el cielo, y la tierra, aunque Prouincias tan distãtes: y lo segundo, que la santidad de los hombres,

Victor Antioch. hic.

bres de el cielo ha de baxar, que por esso se abren sobre Christo, oyesse la voz de el Padre, y baxa el Espiritu santo, o que consuelos encierran estas palabras, no lo es grande que pueda vn hombre estando en la tierra, contratar en el cielo, y dezir con el Apostol: *Nostra autem conuersatio in cælis est.* El vestido de carne, el trato de espiritu, necio es el que pretende la santidad en el mũdo, por medios de mundo, quãdo sabemos que en el cielo està la fuente. De el cielo baxaron todas las Religiones, y la santidad que en ellas se professa; desbocado Vuiclef, y sus sequaces llamaron inuenciones humanas, los sagrados retiros, las congregaciones sagradas, como sino las huuiera delineado el Espiritu santo en todos los siglos, no por obra de hõbre, sino de Dios.

Philip.3.

Sabio fue Moysen, y con serlo tanto, criado a lo humano a los pechos de la sabiduria de los Egypcios, no atinara a hazerle a Dios vn pequeño tabernaculo, si el primero no le huuiera dado la traça en el monte: *Inspice, & fac secundum exẽplar, quod tibi in monte monstratum est.* En el cielo se vieron las primeras luzes de el modelo, y exemplar de esta Religion, primero que viesse el mundo el habito candido con el escudo rojo, sacando de la cautiuidad y opression a los fieles le vieron los Cortesanos celestiales en aquel monte santo de la gloria, alli se propuso el exemplar de los votos, leyes, obseruancia, alli se vio el primer Padre de este instituto con la vandera en la mano capitaneando a sus hijos en la milicia de tan soberanos empleos; y baxa Maria a que se edifique en la tierra el tabernaculo a la traça que se le manifestò Dios en el mõte de la gloria, quãdo la introduxo Dios en los retretes mas intimos de su pecho. Y no se nos passe, q̃ aunq̃ es Christo el Autor principal, y el que embia a su Madre, para que se funde esta Religion, la haze tan dueño de la causa que trata, q̃ quiso se llamasse Religion de su Madre. Señor, no es todo vuestro lo que aqui se lasta? no es acuerdo vuestro esta fundacion? no ha de ser a imitacion de vuestra vida? pues porque quereys que se llame Religion de vuestra Madre? fue querer Dios al parecer, que el honor que se le deuia se le diesse a su Madre por el respeto que la tiene enseñando a los hombres el venerarla.

Exod.25.

Auia en el testamento antiguo vna sombra de Religion en los Recabitas, cuyo fundador fue Ionadab, y pudiendo poner a sus imitadores su nõ-

bre, no quiso sino que se llamassen Recabitas de su Padre dre Recab, la razon dio el Abulense, *propter reuerentiam Patris.* Cedio en su Padre el honor que se le deuia por fundador de aquella congregacion, assi Christo quiere que se le dè a su Madre el honor de fundadora, y que se llame Religion de Maria, porque aunque tiene principio de Christo sola Maria, parece que la dà principio. Edificò Dios en el principio de el mundo la primera muger de la costilla de el primer hombre, y en viendola formada la llamò obra suya; *Hoc nunc os ex ossibus meis*, y dixo con mucha gala san Basilio de Seleucia, que marauilla la tuuiesse por suya, auiendola dado por lo menos material principio. *Quo modo alienam reputabo, quæ non extrinsecus, sed à me cœpit originem.* De Maria es esta Religion, de ella tiene principio; y aunq̃ es su Hijo el Autor principal, quiere se atribuya a su Madre esta fabrica soberana. Clara prueua tenemos de esta verdad en el Euangelio, hizo Christo el prodigio de sanar al ciego, sordo, y mudo, y vna muger de entre las tropas leuanta la voz, y en vez de alabarle a el, alabò a Maria: *Beatus vẽter, &c.* Pudieramos dezirla santa muger, mira que no es Maria la que hizo el milagro, sino su Hijo, a el se deuen las gracias, suyos deuen ser los encomios, ea que de esto gusta el Hijo, pues inspira las alabãças de su Madre a la presencia de sus prodigios. *Beatus venter qui te portauit.*

Abulens. 10

Genes. 2. Basil. orat. 2.

§. IIII.

En las familias Religiosas, se estampa al viuo Christo en el coraçon humano. Y son galas de el celestial Esposo, y de su Iglesia.

EL principal estudio, o por mejor dezir el vnico entre los cuydados, y desseos de Dios, es estampar, è imprimir en los coraçones fieles, la imagen de su vnigenito; asseurandoles por esta semejança copiosos frutos de eternos bienes; y como de ordinario el coraçon humano es de bronze y diamante en la dureza, en quiẽ con dificultad se imprime esta Imagen, que es inhabitable, q̃ el vẽcerla, puesto cuydado, assistencia en la labor, en los ministros por quien Dios obra como instrumentos suyos. Fũdaua

daua Pablo la Christiana Religion en Galacia, Prouincia de la Grecia, eran rudos sus habitadores bastardeauan de la agudeza, y eloquencia Griega, pero lo que les faltaua de ingenio, y de pia afeccion para creer los misterios, suplia con doloroso cuydado el Apo
Galat.4. stol: *Filioli mei quos iterum parturio donec formetur Christus in vobis.* Hijuelos mios, vuestra pequeñez en los aumentos de el espiritu, y el ardiente amor que os tengo me obliga a hazer con vosotros oficio de Madre, que a fueça de dolores saca a luz los hijos, y yo a fuerça de mis llantos y dolores desseo reengendraros, hasta que se forme en vosotros el Hijo
11 de Dios. Aora pregunto yo, y no yo, sino san Geronymo, que es formarse Christo, o escriuirse en el humano coraçon? que Impressor le estampa? que Pintor le dibuxa, y quiẽ serà aquel tan dichoso en quiẽ se forme la imagen de el Pa-
D.Hier.hic dre? y responde el Santo: *In illo verè Christus formatur in quo omnis conuersatio eius exprimitur adque depingitur.* En aquel se forma Christo, que copia su conuersacion, su trato, su vida, sus obras, sus palabras, en aquel que le representa tan viuamente como la imagen el prototipo, el traslado al original, y a la traça que se conoce el Eterno Padre por el Hijo natural, que es su Imagen, se conozca el Hijo natural por el adoptiuo. De aqui entenderemos vn singular modo de hablar de Tertuliano, que llama *Tert.li.ad-*
a Christo Vicario de su Eterno *uers.Prax.*
Padre: *Secundum hæc enim, Vicarium se Patris ostenderat, perquem Pater, & videretur in factis, & audiretur in verbis, & cognosceretur in Filio verba, & facta Patris administrante.* Desseaua el mũdo conocer al Eterno Padre, quisiera verle: assi? pues veale en las obras de el Hijo; quisiera oyr sus palabras, pues oyale en las de Christo, que es Imagen que le representa; y assi pudo dezir: *Qui videt me, videt, & Patrem meum.* A esta traça desseaua Pablo, que se estampasse Christo en los coraçones, de tal manera, que las obras, las palabras, el empleo, la ocupacion, todo fuesse a imitacion de las palabras, obras, y ocupacion de el hijo de Dios.

Muchas, y graues Religiones tiene para su adorno la Iglesia santa, y en ellas Varones perfetissimos en todas edades y siglos, y aunque en el primero rezien plantados, los institutos brotaron con mayor fuerça copiosos frutos de virtud y santidad, no puede ne- *Matth.20.*
garse, que como a todas horas embio a la labor de su viña jor

naleros el prudente Padre de familias, assi proueyò Dios en todas edades de santos, y varones Apostolicos, que fundando muchos institutos, abriessen en el campo de la Iglesia caminos no cursados, para grangear almas a su Autor, assi dixo Cayetano de el Padre de familias Dios: *Tanquam publicus conductor, & excitator hominum, communiter prouideat, & conuertat homines; puta prouidendo de bonis pastoribus in vna ætate, alia ætate de sanctis exemplaribus, alia de nouis Religionibus ad vtilitatem populorum.* Y siendo muchas las Religiones por la variedad de sus fines particulares, è institutos, son vna en el fin principal, como grauemente lo escriuiò san Bernardo en la Apologia al Abad Guillelmo. Grandes misterios hallaron los Santos en aquella tunica polimita, y talar, que mandò hazer Iacob a su amado Ioseph, y que despues vio teñida en sangre: *Fecitq; ei tunicam polymitam.* Fue Ioseph admirable symbolo de Christo, sus vestidos son gala de varios colores, las Religiones de la Iglesia, Reyna grande, rodeada de variedad de institutos, como dixo Dauid: *Circundata varietate.* Vestido de que se adornò su Esposo Christo, polimita por la variedad, talar por la duracion hasta el fin de el mundo, teñida en sangre por lo que en ella resplandecen los meritos de el Hijo de Dios, todas estan juntas, y separadas, y siendo vna por el fin de la charidad, son muchas en los medios de exercitarla. *Deduxit me super semitas iustitiæ:* dize Dauid de su Dios, ha me guiado por los caminos de la justicia, y santidad, no parece auia de dezir de la justicia, sino de las justicias, pues son muchos los caminos, es, dize Bernardo, que aunque los caminos son muchos, y diferentes los caminantes, es vno solo el termino de la santidad adonde se camina. *Ponens quippe semitas pluraliter, & iustitiæ singulariter, nec diuersitatem prætermissit operationum, nec vnitatem operantium.* Es esta Iglesia que pelea, en bosquejo, la Iglesia que triunfa, y se vè aqui en corta luz, lo que halla a cielo roto: dixo Tobias, que las plaças del cielo se auian de adornar de vna piedra blanca preciosissima, y que no se oyria en ellas mas voz q̃ el aleluya: *Ex lapide candido, & mundo omnes plateæ eius ornentur, & per vicos eius alleluia cantabitur;* y aqui el mismo Bernardo: *Dissimilium spetierum similem pulchritudinem, & multarum mentium vnam deuotionem attende.* Atiende a vna her-

Caietanus.

Psal. 22.

S. Bern.

12

Bernar. in Apolog.

Genes. 37.

Tobiæ c. 8.

Psal. 22.

D. Bern.

hermosa vnidad, formada de dessemejanças, mira muchas plaças con vn mismo adorno, oye a muchos cantores vn solo motete, y el fin de todas estas acciones, y en lo que vniformemente conuienen las Religiones sagradas, es en la imitacion de la vida de Christo, y que se estampe y forme en sus professores viuamente la imagen de el Eterno Padre.

§. V.

La Religion de Redentores, superior en grandeza por el empleo de su instituto: ponderanse sus calidades.

ESTE empleo especialissimamente es de los hijos de Maria en su familia de Redentores, seguir las pisadas de Christo, imitar sus obras, y palabras especialmente en el seruoroso empleo de charidad, con que por fuerça de voto, se obligan a dar la vida por la libertad de los fieles puestos en la dura esclauitud, estampando en sus coraçones la imagen de Dios, para mostrarse con ellos piadosos, haziendo cuenta que los aprisionan los grillos, en que estan los miserables cautiuos. Assi dezia Theophilo Alexandrino escriuiendo contra Origenes, y exortando a las obras de piedad, que se imitasse en todos la imagen de la bondad de Dios. *Habeamus in cunctis imaginem bonitatis eius, captiuorum vincula nos videantur adstringere, & propitium illis imprecemur Deum.* Aduertencia especial es para los hijos de esta familia, a quien deuen aprisionar las carceles que detienen los fieles, y sentirlas como proprias, y encendidos en la chraridad de su professiõn, solicitar los aumentos de la Iglesia por este medio, aunque sea a costa de la vida propria. *Theophil. epist. 2.* 13

Esta Religion Militar de Maria por el altissimo empleo de redimir fieles, aunque sea a costa de la vida vna milicia diuina, en la qual cada vno de sus professores, por la fuerça de el quarto voto, viene a ser vn hõbre consagrado a Dios, vn sacrificio viuo por el qual para viuir para Dios, tiene por grãgeria morir al mundo, y sin dexar el ser humano, se leuanta al nueuo ser superior, y diuino.

Parece miraua este caso san Augustin quando dixo: *Ipse homo Dei nomini consecratus, &* *Aug. li. 10 de Ciui. c. 6*

deuotum in quanto mundo moritur, vt Deo viuat sacrificium est, & si ab homine offertur res diuina est. No se niegue, que aunque los varones Apostolicos procuran imitar la vida de Christo, los Religiosos de esta familia parecen con especialidad verdaderos Discipulos de el soberano Maestro, y varones verdaderamente Apostolicos, pues en virtud de su profession entregan totalmente a Dios el alma, y el cuerpo, sin hazer caso de los riesgos de la vida temporal, por assegurar en los hijos de la Iglesia la de el espiritu. Llamò Christo a Pedro, y a Andres al Apostolado, eligiolos para Discipulos suyos, y para esto les mandò que le siguiessen. *Venite post me.* Entra aqui el Cardenal Cayetano a deslindar las circunstancias de el sequito de Christo, y dize, que no los llamò solamente a que recibiessen su dotrina, sino tambien a que le siguiessen corporalmente: *Vocantur ergo ad Discipulatum, non qualecumque, sed sequelæ etiam corporalis.* Pues que diferencia ay en seguirle de vna manera, y de otra? muy grande, dize el Cardenal, muchos Discipulos tuuo Christo que no le acompañaron, sino en el espiritu, como Nicodemus, Ioseph, y otros muchos que creian su dotrina, que todos eran Discipulos suyos, pero solos los Apostoles quiso que le siguiessen, no solamente con el espiritu, sino con la presencia corporal, la qual tuuo riesgos en la vida, como la de su Maestro. Cosa constante es, que todos los Religiosos de las Religiones grauissimas de la Iglesia, son Discipulos de Christo, imitadores de su dotrina, y en rigor varones Apostolicos, pero parece que cumplen con imitar a Christo desde lo retirado de sus celdas, no les obliga la profession a que pierdan la vida, pero en la Religion de los Redentores por especial voto, el cuerpo, y el espiritu a vn andar se consagran a Dios, siguen los passos de Christo, y son llamados a su imitacion no solamente por la pratica de la dotrina: *sed sequelæ etiam corporalis:* para que su sacrificio sea mas agradable por ser vida la que se ofrece. Estrañamente se agradò Dios de el sacrificio de Abel, y se desagradò de el de Cain, pues este aun no mereciò sus ojos, y aquel arrebatò con ellos el afecto diuino, pues que seria la causa de esta desigualdad? oyamoslo de la boca de el Escritor sagrado, dize S. Basilio de Seleucia, que de las palabras con que se refieren ambos sacrificios, se conocerà la causa de el agrado, y desagrado de Dios; ofreciò Cain

Matth. 4.

Caiet.

14

Basil. orat. 4.

Gen. 4.

Cain los frutos de la tierra: *Factum est autem post multos dies, vt offerret Cain de fructibus terræ munera Domino.* Ofrecio Abel los corderos primogenitos de su ganado: *Abel quoq; obtulit de primogenitis gregis sui.* Ya està clara la diferencia, ya luze la causa de la diferente aceptacion, ofrece Cain a Dios frutos sin alma, ofrenda que no podia morir, no merecio q̃ le hiziesse Dios muchas honras; pero Abel el dia que ofrece los primogenitos, que muriendo se auiã de consagrar a Dios, mas parece que les estaua mirando muertos que viuos, robòle la voluntad vn sacrificio de criaturas viuientes, en quien yua delineada la vida de el que los ofrecia a su Autor, y esto fue lo que le lleuò los ojos. Que grauemète lo meditò este Dotor: *Infructuosus animus fructus aportat Deo, carens anima fructus offert Deo, & Caino pulchre cum infructuosa anima conuenit, quare honor à Deo admitti non potest. Abel quoq; obtulit de primogenitis, in quibus natura optima commendabatur animus expectatus est.* No es mi animo condenar los sacrificios que en otras Religiones se hazen a Dios, porq̃ todos le son agradables, y a todos los mira con buenos ojos, pero el que le ofrecen los hijos de esta Religion, es sin duda muy acepto entre los demas por ser ofrenda con alma victima viua, expuesta a la muerte, y a dar la vida por el rescate del fiel oprimido entre los enemigos del nombre de Christo.

15

No se fundò esta Religiõ sagrada entre soberanos prodigios, y por reuelaciones celestiales, solamente para redimir el cuerpo oprimido en las carceles de la infidelidad, sino por fines altissimos dela autoridad de la Iglesia, y Fè de sus hijos, como lo testificã muchos sumos Pontifices, ni tenia ajustado empleo dar la vida por vna temporal libertad: su empleo principal es el desahogo de el espiritu, y redimir al fiel de el manifiesto peligro que tiene de apostatar de la Fè, de entristecer a el Espiritu santo, que està en las carceles cõ los oprimidos, y solicitar la perseuerãcia en ella hasta salir de el peligro, a la traça de la exortaciõ que hazia Tertuliano a los Martires presos enla primitiua Iglesia quando les dezia. *In primis ergo benedicti nolite contristare Spiritum sanctum qui vobiscum introijt in carcerem, si enim non vobiscum nunc introisset, nec vos illic hodie fuissetis, & ideò date operam, vt illic vobiscum perseueret.* Y a la verdad parece que si la Redencion que esta Religion haze, se terminare solamẽte a la libertad de los cuerpos, se obrara inutilmẽte, y no

Tert. li. ad Martyres.

16

fuera Redenciõ de fieles, pues no se ponia la mira en solicitar el remedio de lo que padece mayor peligro, sintieron vnos hereges, que el Verbo vnio a si cuerpo humano, pero alma no, por escusar la continua pelea, que ay en los hombres, entre el cuerpo, y el alma, como si la pudiera tener Christo. Sale a la causa gallardamente el Padre S. Ambrosio, y riese mucho de el discurso de el heresiarca, y que entendiesse que el Redentor delos hombres, auia de acudir con el reparo adonde no estaua el peligro, pues vn cuerpo sin alma no es capaz de culpa, de premio, ni de castigo, ni fuera Redentor de el hombre el que vino a darle adequada salud en el cuerpo, y en el alma, è inutilmente viniera a si sola la carne, quando el hazerse verdadero hõbre, fue el medio eficacissimo, que eligio para redimir toda la naturaleza. *Quid autem opus fuit carnem suscipere sine anima, cũ vtique insensibilis caro, nec peccato sit obnoxia, nec digna premio? illud ergo pro nobis suscepit, quod in nobis amplius periclitabatur, quid autem mihi prodest si totum me non redemit? sed totum me redemit qui ait, mihi indignamini, qui totum hominem sanum feci in Sabbatho.* No parece se puede adelãtar mas en la materia, alu de Ambrosio en estas palabras

Amb. li. de Encarnat. Dñicæ Sacram. c. 7.

vltimas que son de el capitulo septimo de S. Iuan a la cura de el Paralitico a quiẽ sanò Christo en el cuerpo, y en el alma, y a quien dixo: *Noli amplius peccare ne deterius tibi aliquid contingat.* Y en ocasion que el Medico celestial contraponia su cura a la circuncision q̃ se prohibia hazer en Sabado, como quien dize, la circuncision era remedio diminuente, sanaua el alma, pero dexaua herido el cuerpo, yo no sano a medias, sino cuerpo, y alma, como sana Christo, redimen los ministros que le imitan la libertad de la Fè en el alma, la del cuerpo sacando de la dura esclauitud, y es tan superior y excelẽte este empleo, que redimir, es como dar ser al redimido, que preso en la cautiuidad, dexa de ser lo que antes era.

Ioan. 7.

Aora se entenderà bien vn lugar dificultoso de Ieremias: *Vox in excelso audita est lamentationis luctus, & fletus, Rachel plorantis filios suos, & nolentis consolari super eis quia non sunt.* Este lugar mudadas algunas palabras, trae san Matheo en sentido mistico para la muerte de los inocentes, que a la letra, segun Cayetano y otros, se habla de la cautiuidad de el pueblo en Babylonia, y la acomoda san Matheo a la muerte de los Infantes, con que se ponderò tacitamente la penalidad

Iere. c. 31.

Caiet.

lidad de la esclauitud, con la tyrania de vn Rey, que se ceba en sangre inocente. Duda graue es, como, o porque se introduze aqui Rachel llorando tan amargamente los cautiuos de Babylonia, que su voz llega al cielo, esso es, *in excelso*, y esto suena la repeticion: *Lamentationis luctus, & fletus:* especialmente, que ya era difunta: las doze Tribus se llamaron Efraim: *Ephraim ex Rachele descendit:* Rachel fue sepultada jũto a Bethleem, y por las dos figuras metonimias, en que se toma en vna por la persona el lugar, y en otra por vna ciudad toda vna Region se ajusta, bien que Rachel sola, y difunta llore su pueblo esclauo en Babylonia, todo fue ponderacion de la calamidad, siendo las lagrimas propias delas mugeres, no quedara vna a vida que pueda llorar, y tan grande serà la desdicha, que ha de prouocar los difuntos a llanto, y dando la razon de tantas demonstraciones, dize: *quia non sunt*, no era el llanto, porque estauan cautiuos? Si. Pues como dize, *quia non sunt*, porque no son? Caietanus. yetano: *Quia non sunt secundum esse populi, sed dispersi in seruitutem.* Los que estan en poder de infieles, no son, porque viuiendo entre barbaros estan en manifiesto peligro de ser, como vno de ellos, no son, porque falta la ocasion de el vso de los Sacramentos, que es la vida espiritual, si estan cautiuos, contadlos con los muertos, y sino son, el q̃ los redime les da ser, ya si Religion, cuyo empleo es poner en libertad los hijos de la Iglesia, parece que buelue a reengendrarlos, y les dà nueuo ser; aumenta la Iglesia, acreciẽta la Republica, y al fin es obra heroyca, digna de pechos grãdes, y de varones ilustres, como lo ponderò Lactancio Firmiano, cuyas palabras coronaran este discurso: *Captiuorum Redemptio magnum adque præclarum iustitiæ munus est, itaque hæc benignitas etiam Reipublicæ est vtilis redimi à seruitute captiuos, locupletari tenuiores, hanc ergo consuetudinem benignitatis, largitioni munerum longe ante pono, hæc est hominum grauium adque magnorum proprium; igitur iustorum opus est, alere pauperes, ac redimere captiuos, cum apud iniustos etiam si qui hæc faciant graues, ac magni appellẽtur, his enim maximè laudis est benefacere, quod nemo sperauit esse facturos.* Lactãt. lib. 6. de vero cultu c. 12.

A q̃ se funde pues vna Religiõ para ministerio tan alto, baxa Maria en la ciudad de Barcelona, entrasse en el Palacio de vn Rey en los retretes de dos varones santos, y les reuela la voluntad de su Hijo, para q̃ a imitaciõ suya, tuuiesse feliz principio la Religion de Redẽtores, &c.

§. VI.

§. VI.

Apareceſe Maria entre celeſtiales eſplẽdores, haze oficio de Embaxadora de Dios a vn Principe Catholico, y a dos varones illuſtres.

18 AVnque para prueua de la verdad propueſta nos pudieramos valer de nueſtros Anales, mayor authoridad merece para ſu apoyo, prodigio tan raro, como baxar Maria de el cielo, a la tierra, a vna embaxada, que podia fiarſe de vn Angel. Para ſacar Dios a ſu pueblo de la cautiuidad de Egypto, le parecio que baſtaua Moyſen, que lleuaſſe a vn Rey ſu embaxada, y legacia, pero a la verdad, parece que ſe vio obligado a calificar la perſona con ſombra de Deidad, con ſemejança, y participacion ſuya: *Exod. 7.* *Ecce conſtitui te Deum Pharaonis.* Porque aunque la diuinidad no es comunicable a la criatura, lo es la ſemejança, y en ocaſiõ tan importante, como ſacar el pueblo fiel de la opreſſion de los Gitanos, ſe requiria diuinidad en el miniſtro, no para que le adoraſſe el Rey, ſino para q̃ le temieſſe, como aduirtio muy a tiempo Ruperto Abad: *Faciamque te Deum, non quem ille fideliter adoret, ſed quem ſeruiliter formidet.* *Rup. lib. 1. de operib. trini. c. 26.* Y ſi creemos a Nicolao de Lyra, en lugar de la palabra, *Deum*, dize, que eſtà en el Hebreo la palabra Heloym, que es plural, y lee aſſi: *Ego conſtitui te Deos Pharaonis.* Se ſignifica la autoridad que dio Dios a Moyſen, pues como ſi pudiera auer muchos dioſes, o muchos, pudieran mas q̃ vno ſolo, ſale Moyſen autorizado, con toda la plenitud de la diuinidad; ſoberano empleo, ſin duda ninguna, debe de ſer redimir, pues pide miniſtro tan calificado; baſta la digreſſion. Apareciоſe Maria, dize el Pontifice ſanto, *Clemens 8.* a ſan Pedro Nolaſco, a ſan Raymundo de Peñafort, al Rey don Iayme el Primero de Aragon: *Beatiſſima virgo Dei Mater, eidem Petro ſerena fronte ſe conſpicẽdam dedit; ac illa ipſa nocte eadẽ Virgo ſanctiſſima Beato Raymundo, & Iacobo Primo Aragoniæ Regi apparuit id ipſum de Religioſis admonens.* Que aunque ſe pudiera fiar eſta embaxada de otro miniſtro de los millares que acõpañan el trono diuino, no lo quiſo fiar, ſino de ſu Madre, dandola como vezes de Dios, para que reuelaſſe myſterios. El de eſte dia parece le delineò

neò Dios en el capitulo treynta y tres de Iob: *Per somnium in visione nocturna, quando irruit sopor super homines, & dormiũt in lectulo, tunc aperit aures virorum, & erudiens eos instruit disciplina, vt auertat hominem ab his quæ fecit, & liberet eum de superbia, eruens animam eius à corruptione, & vitam illius, vt non transeat in gladium.* Quien no vè aqui dibuxada la reuelacion de Dios por Maria, y las circunstancias de su embaxada, y celestial legacia? De noche se aparece esta Señora, quando duermen los varones santos, y cerrados los ojos a lo visible, estauan mas capazes de celestiales anuncios, entonces a la fuerça de la reuelacion les abre el oydo, puerta de la Fè, y les enseña el fin de su jotnada: *Erudiens eos*, y dixo el Pontifice, *de Religiosis admonens*, no fue enseñança, que se quedò en pura especulacion, y conocimiento, sino que auia de passar a obras, como aduirtio la glosa de Nicolao de Lyra: *Accipitur hic disciplina, non pro cognitione speculabilium, sed agibilium:* Y assi en las palabras inmediatas señalò los efectos q̃ obra vna Catholica redenciõ, sacar a vn hombre de la ocasiõ de la culpa: *Vt auertat hominem ab his quæ fecit.* Y de la rayz de todos los pecados, que es la soberuia, de el peligro de perder la Fè, que es corrupcion de el alma: *Eruens animam eius à corruptione.* Del continuo peligro de el perder la vida de el cuerpo, por las armas enemigas: *Et vitam illius, vt non transeat in gladium.*

Iob 33.

Nicol. de Lyra.

Ya queda ponderada por 19
ilustre, y ventajosa en la Iglesia esta obra de redimir, pero cõ mysterio grande la introduccion de ella en el mundo por especial obligacion de instituto, deuio introduzirse con prodigios, para que se conociesse andaua en ella el dedo ɗ Dios. Abriose el cielo en el bautismo de Christo, el Padre le llamò Hijo, y el Espiritu Santo se sentò sobre su cabeça, y tuuo grãde mysterio, q̃ estos prodigios se obrassen en aquella ocasiõ, quando bautizandose el Hijo de Dios, daua principio al oficio de Predicador, y de Redẽtor de el mundo, y assi fue cõueniente, que quando se daua principio a ministerio tan grãde hiziesse fiestas el cielo: assi lo notò Cayetano: *Ad monstrãdum officium Christi prædicantis, & redimentis mundum.* Abriose el cielo, porque el oficio de Christo auia de ser descerrajar los calaboços de el abysmo, y poner en libertad a los suyos, franqueandoles las puertas del Reyno, quando al remontarse victoriolo por essos vientos, lleuasse prisionera la mesma

Matth. 3.

Caiet.

cauti-

cautiuidad; hablò el Padre, quãdo mas a tiempo le pudo llamar Hijo, que quando entablaua la Redencion de el mundo en las tablas de el Iordan, para librar los hombres de la culpa. Aparecio la Paloma, animal limpio, manso, sin armas, sin yel, anuncio admirable de los efectos de su Redencion, purificar almas, desarmar enemigos, conuertir la yel amarga en dulçuras espirituales, para que se conociesse que caminando el entendimiento de lãce en lance, y de circunstancia en circunstancia auia de ver en la fundacion del nueuo mundo la poderosa mano de Dios.

Que concisamente, y cõ pocas palabras descriuio Moysen la fundacion de la maquina de el mundo material, no dixo mas, ni parece que pudiera dezir menos, de que en el principio de el tiempo criò Dios el cielo, y la tierra: *In principio creauit Deus cœlum, & terram.* Criò Dios los Orbes, criò los elementos, y si se pone el entẽdimiento a inuestigar estas partes de el mundo, vista vna se pica para ver otra; y surcando profundidades, y volando por alturas, aunque no tope el origen, por lo menos encuentra con la mano de el Autor, apoyando vn milagro con otro: que agudamente lo meditaua el Seleucienſe: *Verum, & si subiectum fundamentum inueneris; originem eius iterum quæris, & postea aliud adque aliud subiectius donec scrutinij profundo mẽs edocta exclamet digitus Dei est hic, & profecto miraculum miraculo excipitur.* O que de prodigios se ven en la fundacion de esta nueua familia! consultã el caso las personas de la Trinidad Beatissima, sale decreto de el diuino Consistorio, comunicase a Maria, parte a toda diligencia, viene al mundo, entra en Barcelona, ronda el Palacio de vn Principe, entra en su retrete, en vna misma noche haze tres visitas, reuela el secreto de el Altissimo a los interessados de la forma de el instituto, de el empleo de los Religiosos, y dexando llenos de amor, y abrasados en caridad estos varones Santos, y prescripta la forma de la Redencion de cautiuos por voto, se desaparece, y tomando buelo la Paloma candida, se buelue al trono que ocupa en el Impireo; no son indicios de q̃ andaua por aqui la mano de Dios en Maria, y no se conoce aqui el Imperio de esta Señora, que obra como Dios? Fundar vna Religion es acto de dominio diuino, en que manifiesta Dios, que quiere seruirse de sus criaturas, para los fines q̃ pretende, y no me marauillo

Gen. 1.

Basilius orat. 1.

20

transf-

transfiera en Maria este dominio, pues como dixo Arnoldo Carnotense, no puede dexar de entrar Maria a la parte de las obras que obra Christo, como Señor, por ser vna misma la carne, vn mismo el espiritu, y vna misma la caridad: *Nec a dominatione, vel potentia filij Mater potest esse seiuncta, vna est Mariæ, & Christi caro, vnus spiritus, vna charitas.* Y adonde son tan estrechos los parentescos, de carne, espiritu, y amor, no es mucho sean vnas mismas las acciones, y assi quando reuela Dios, reuela Maria, quando Dios funda, funda esta Señora, quãdo Christo haze alarde de Redentor; Maria coopera como Conredentora, y todo cede en lustre, y en autoridad de esta Religion sagrada, para que sus hijos alentados con espiritus grandes de Christo, y de Maria, imiten los passos de su feruor, de su caridad, para que en esta Religion sagrada sean sus hijos los valientes en santidad, en justicia, y que se cumple en ellos lo que profetizò Isayas: *Et vocabuntur in ea fortes iustitiæ*, o como leen los Setenta: *Generationes iustitiæ plantatio Domini ad glorificandum.* Plantas admirables que puso Dios por su mano, y por la de su Madre, para que se cogiesse de ellas por fruto proprio la gloria de Dios, y de su Iglesia.

Arnoldus tract. de Laudibus virginis.

Isai. 61.

(***)



TRA-

TRATADO DECIMOTERTIO.

DE LA SOLEMNIDAD DEL GLORIOSO PATRIARCHA San Ioseph, verdadero Esposo de Maria Santissima Madre de Dios.

Cum esset desponsata Mater Iesu Maria Ioseph. *Matthæi cap.* 1.

EMPEÑOS son de la grandeza, y magestad diuina, y humana, solicitar Culto, veneracion, y aplausos a los varones grandes de la Iglesia, que como Dios se glorifica en sus Santos, pone la mira principal en su mayor gloria, quando parece pretende la de sus criaturas. Està como empeñado este Señor en que se celebren cõ ostentacion las mas primorosas obras de sus manos, y ponelas en publico, paraque queden a vn tiempo, el sin empeños, y ellas con veneracion. La obra mas heroyca de las diuinas manos, fue la humanidad del Hijo de Dios, que terminada por el diuino Verbo, y vnida hypostaticamente al ser diuino,

uino, fue dichoso fruto de los desposorios de Maria, y Ioseph, en la estimacion del mũdo, y en la cuenta de Dios fruto vnico de la virginal entereza de esta Señora, y apenas la dio la vltima mano el Espiritu Santo, quãdo la propuso a que la adorassen los Angeles, y los hombres, segũ aquello que escriuio el Apostol a los Hebreos. *Et cum iterum introducit primogenitum in Orbem terræ, dicit, & adorent eum omnes Angeli Dei.* Y aqui Ambrosio glosò: *Paulus autem introitũ Christi vocat assumptionem carnis.* No merecia la humanidad por si sola adoracion de latria (dize san Iuan Damasceno) pero sucedio alli lo que acà en el mundo, que con no estar vnida la purpura hipostaticamente al Rey, se adora como el mismo, y tiene grande veneracion entre sus vassallos: *Adoro Regem cum purpura, & honoro purpuram propter Regem, & nimirum in Rege quidem, & veste non secundum hypostasim vnio inclusibilis, nec semper manens, vt est in Christo.* Vno de los varones grandes, y de los mas ilustres de este Reyno de la Iglesia, es Ioseph excelentissima obra del soberano Artifice, grande en nacimiento, pues le llama el Angel Hijo de Dauid. *Ioseph fili Dauid:* Como decendiente de su casa, y familia. Grande en virtud, que por esso se llama justo. *Cum esset iustus:* Segun que la justicia, y santidad abraça todas las virtudes. Grande en sufrimiento, pues tuuo calor para digerir la preñez de su esposa, y se resoluio prudẽte a desampararla en secreto: *Voluit occultè dimittere eam.* Grande en reuelarle el cielo mysterios, despachandole embaxadores que le desenojen no, que le consuelen, y le den noticia de los mas profundos secretos que tenia Dios retirados en su coraçon, y quando no tuuiera tantos titulos de grande en su casa, digamoslo assi, viniera a serlo por los felices desposorios con vna tan gran Señora, como la Reyna de los Angeles, ponele en publico Dios, para que le veneren todos, y quiere se haga festiuo alarde de sus glorias por obra de su cuydado, desempeño de su atencion, por Padre del Principe de la gloria, por Esposo de la Madre de gracia, &c.

Hebr. c. 1.

Ambros.

Damas. lib. de duab. vo lũtat. c. 16.

§. I.

§. I.

La santidad, y justicia, es rayz de ilustres blasones en los Santos, y Dios comunica los suyos, al alma que le posee.

1 QVando veo que vno de los mas glorioſos titulos que da el Euangeliſta a ſan Ioſeph, es llamarle Iuſto, como por excelencia: *Cum eſſet iuſtus*, quando conſidero la paz interior de ſu alma, madre del ſilencio exterior, a quien dedicò cuerdo, y prudente la preñez de ſu Eſpoſa, ocultandola con querer auſentarſe: *Voluit occultè dimittere eam.* Y que entre eſtas reſoluciones, ſi cuerdas duras, ſi acertadas, al parecer peligroſas al honor, le labrò Dios como con punta de diamante la corona que oy ſeguramente goza: me acordè de aquella alta razon de eſtado del Profeta Euangelico, Predicador de aquellos quatro Reyes del pueblo antiguo, Ozias, Ioathan, Achaz, y Ezechias: *Et erit opus iuſtitiæ pax, & cultus iuſtitiæ ſilentium, & ſecuritas vſque in ſempiternum.* Sera la paz obra de la juſticia, ſera hermoſo culto, y ornato ſuyo el ſilencio, y procrearan como a hija la ſeguridad eterna. Iuſticia ſignifica ſantidad tal vez, y es vinculo hermoſo de todas las virtudes, pero en ſu riguroſa ſignificacion es vna virtud, que dà a cada vno lo que ſe le deue, y no me admiro ſe leuante con el blaſon de toda virtud, y ſea cifra, y epilogo de todas ellas, porque dar a cada vno lo que es ſuyo, y lo que ſe le deue, parece la mas alta cumbre de ſantidad, y de ella nace la paz, el ſilencio, y la eterna ſeguridad.

Iſaiæ 32.

Cum eſſet iuſtus, Iuſto llama el Euangeliſta a ſan Ioſeph, y ſi quiere dezir Santo en todo genero de virtud, no me haze uouedad, mas preſumo que llegò a ſerlo por ſer juſto, y auer exercido con eminencia eſſa virtud, dando a Dios, a Maria, a Chriſto lo que ſe le deuia. Deuia a Dios fideliſſimos obſequios de ſieruo, a Maria agradable correſpondencia de Eſpoſo, a Chriſto cuydadoſa atencion de Padre, al mundo exemplo raro de ſantidad, y ſu juſticia, y virtud arraygada en el alma, arrojò exteriormente varios ramos de deuocion de amor, de ſolicitud, y ſantidad. Sea exemplar viuo de eſta verdad, aquel prodigioſo Rey del Oriente, que aũque

hable

hable en su causa merece credito a titulo de Rey, y de santo. *Iustitia indutus sum, & vestiui me sicut vestimento, & diademate, iuditio meo, oculus fui cæco, & pes claudo. Pater erã pauperum, & causam quam nesciebam diligentissimè inuestigabam. Conterebam mollas iniqui, & de dentibus illius auferebam prædã.* Iob 29.

2 Varios oficios exercia yo en la Corte de mi Reyno, dize Iob, era ayo, y aun ojos del ciego, pies del coxo, padre de los necessitados, juez diligentissimo en las causas, y pleytos, perseguidor del ministro infiel, sacauale dentre los dientes la presa: pues valgame Dios, como vn hombre solo cumplia, y llenaua tantas obligaciones? Es, que estaua vestido de justicia: hizo de ella vn vestido que le ceñia por todas partes, sin dexar alguna que estuuiesse desnuda, como obseruò san Gregorio, no es como el que està parte vestido, y parte desnudo, justo en vnas acciones, injusto en otras, abriẽdo por la desnudez puerta a la culpa, sino ceñido, y cubierto por todas partes de acciones virtuosas: *Vestimento vtique cũ vestimur ex omni parte circumdamur. Ille ergo iustitia sicut vestimento vestitur, qui se vndique bono opere protegit, & nullam partem actionis suæ peccato nudam relinquit. Nam qui in alijs actionibus iustus est, in alijs iniustus quasi hoc latus cooperuit, illud nudauit.* Gregor. lib. 19. Moral. cap. 16. & 20. Pero si queremos saber de rayz, la rayz de todas estas buenas acciones, y titulos de Ayo, Padre, Iuez, y Defensor, no es otra que la santidad, y justicia de que se vistio, y el diadema de rectitud, que puso sobre su cabeça: y assi dixo agudamente el Santo: *Quia tunc est apud Deum oblatio veræ rectitudinis, cum de radice iustitiæ prodeunt rami pietatis.* Llamar pues el Euangelista a san Ioseph, Iusto, fue dezir, que de su santidad, y justicia auian de nacer los ramos de fiel ministro de Dios, de honesto Esposo de Maria, de cuydadoso Padre de Christo, de Iuez recto en la causa mas graue, y en fin aquella profunda rayz de santidad, brotò a los ojos de Dios, y del mundo varias ramas de oficios, y ministerios.

Ponderemoslo mas: *Cum esset iustus Ioseph:* Iusto, y perfecto, perfecto es aquel, dize san Ambrosio, que nada le falta, justo, a quien nada le sobra: *Perfectus cui nihil deest, iustus, cui nihil superest*, todo es vno en sustancia, y todo nace de vn principio, y es estar Dios en el alma del justo, a quien imprime sus calidades, para que se conozca en sus ocupaciones, y empleos, que el es la Ambros. 3

rayz de vn arbol hermoso, tan justo, tan perfecto, tan cabal, que ni en las flores, hojas, y frutos, no tiene de mas, ni de menos, de lo que deuia tener: que grauemente lo ponderò Tertuliano: *Vbi Deus ibi metus in Deum, qui est initium sapientiæ ibi grauitas honesta, diligentia attonita, & cura solicita, promotio emerita, subiectio Religiosa, Ecclesia vnita, & Dei omnia.* Parece estaua este Dotor mirando el alma de Ioseph, quando labrò su ingenio esta cadena de tan preciosos troços, y eslauones. Adonde està Dios por modo especialissimo, alli està el filial temor, principio de la sabiduria que se emplea en seruirle como a dueño, alli la grauedad honesta que autoriza humilde, y no ofende desuanecida, alli la diligencia vigilante, el cuydado solicito, y assistir a su ocupacion, y no hazer falta a su dueño, y Señor. La sugecion Religiosa, alli se conoce con la atencion al culto que se le deue, alli en nombre solo se diuisan los oficios de todos los fieles, la Iglesia vnida, y alli Dios cumplido su desseo, y como executado su poder por ser Ioseph justo, en quien està de assiento, como otro Abrahan, adequado termino de la relacion de su dominio.

Tert. lib. de præscri. c. 43.

Apareciose Dios a Isaac en cierta ocasion, y dixole: *Ego sum Deus Abraham Patris tui noli timere, quia ego tecum sum.* Yo soy el Dios de tu Padre Abrahan, no temas, que no te faltarè del lado. Es muy digno de reparo, que se llame Dios, Dios de Abrahan, en que abreuia, y ciñe su dominio, llamandose Dios de vn hombre solo, el que es Dios, y Señor del Vniuerso: sale a esta causa el Padre san Chrysostomo, y dize, que Dios no corta su autoridad, ni ciñe su dominio, llamandose Dios de Abrahan, sino que las virtudes de este Patriarca eran tantas, que en el solo consideraua las de todas las criaturas, y en la cuenta de Dios, en su estimacion, y aprecio suponia Abrahan solo por todo el resto de los hombres, graue ponderacion del Santo: *Ita mihi feci proprium, vt apud me reputetur tanti quanti alij homines.* Grande dicha es de vn Principe, tener en vn ministro todos los ministros, y que este llene tan bien, y con tanto credito las obligaciones de todos, que aunque fuera solo se pudiera llamar Rey suyo, como de toda la Monarquia. Como Dios se llamò assi de solo Abrahan. A esta altura parece que llegò Ioseph, por tener a Dios en si, y estar vestido de justicia, y de santidad, y entre otros illustres blasones de teme-

Genes. 26.

Chrysosto. hom. 52. in Genesim.

4

temeroso de Dios, honesto, y diligente, solicito, Religioso, parece toda la Iglesia vnida, y Dios tan suyo, que en su aprecio parece le estima tanto, como a todos los hombres, y Santos de la Iglesia, como veremos.

§. II.

Ioseph fidelissimo ministro de Dios, siruio con buena estrella en las dos Monarquias del viejo, y nueuo Testamento.

5 *CVm esset iustus.* Por mayor se han delineado en el passado discurso, los seruicios del Patriarcha Ioseph, que veremos agora mas en particular, y quan bien salio de las deudas, y empeños en que Dios le puso, quando le eligiò por criado de Palacio, la palabra, *Iustus*, sera bien se la dexemos glossar al ingenio de Origenes, que dixo assi: *Origen. in Luc.* *Iustus autem in verbo, iustus in facto, iustus in lege, iustus in consummatione, iustus in iuditio gratiæ.* Todas las palabras tienen mysterio, y prueuan los ventajosos seruicios que hizo a Dios este su fiel ministro, justo en las palabras, justo en las obras, justo en la Ley, justo en el Euangelio, y para dezirlo de vna vez, justo a juyzio de la gracia. Auentajò segun esto a todos los criados de la casa de Dios, trauemos especialmente de auer seruido en la Ley, y en el Euangelio, como el criado antiguo de palacio, que para que le ocupen en mayores puestos, alega que a seruido a muchos Reyes.

Escriuia Pablo a los fieles de Roma, y despues de auer presentado a Dios por testigo del amor que les tenia. *Testis est mihi Deus.* *Roman. 1.* Alega vnos grandes seruicios que auia hecho a Dios: *Cui seruio in spiritu meo in Euangelio filij eius.* Y aqui san Ambrosio: *Vt suadeat charitatem Deum testem dat.* *Ambros.* Dios es testigo, a quien siruo con mi espiritu en el Euangelio de su Hijo, que hago memoria de vosotros en mis oraciones, pidiendo a Dios que algun dia haga tan prospero mi viaje, que pueda ver los muros de Roma, y comunicaros mi voluntad, y amor, reparemos en que dize el Apostol q̃ sirue a Dios en el Euangelio de su Hijo solamente no en la ley, como lo notò el Santo:

Non in lege seruiendo, sed in Euangelio filij eius: Pues no siruio tambien Pablo en el tiempo de la ley? Parece que si, siruio, pero no siruio bien, excedio en el zelo de las tradiciones desus mayores, y perseguio la Iglesia, como lo confiessa el mismo, escriuiendo a los de Galacia: *Quoniam supra modum persequebar Ecclesiam Dei, & expugnabam illam, & proficiebam in Iudaismo supra multos coætaneos meos in genere meo, abundantius æmulator existens paternarum mearum traditionū.* Galatas 1.

6 Y assi ajustadamente dize que le sirue en el Euangelio, y con todo su espiritu, que assi quiere ser seruido Dios: Ioseph siruio en la Ley, siruio en el Euangelio, por esso se llama Iusto en ambos testamentos: *Iustus in lege, iustus in consummatione.* Alli se mostrò obseruante de las diuinas leyes, de todos los preceptos, veole puntual en la obseruancia del edicto del Cesar, para la descripcion del Orbe, en la Circuncision del Hijo, en la Purificacion de la Madre, y aqui ministro en quanto pudo a la vnion hypostatica, siruiendo a Dios en las bodas del Principe de paz, con nuestra humana naturaleza, hizo sombra al mysterio de la Encarnacion, celando el honor de la Madre, y del Hijo, con que a vna luz parece Patriarcha antiguo, a otra Apostol del nueuo Testamento, y para dezirlo de vna vez es todo junto, porque en el parece se dierō las manos ambos testamentos, y se vnieron en su Fè los Apostoles, y los Patriarchas.

Vna admirable prueua de esta verdad vio en Pathmos el Aguila de los Euangelistas, mostrole Dios la celestial Ierusalen, con doze puertas, y grauados en ellas los nombres de las doze Tribus de Israel. Alargò mas la vista, y vio que el muro de la ciudad, para que fuesse firme, è inconstrastable estriuaua en doze fortissimos cimientos, o columnas, en cuyos pedestales estauan escritos los nombres de los doze Apostoles del Cordero Christo Iesus. *Et murus ciuitatis habens fundamenta duodecim, & in ipsis duodecim nomina Apostolorum Agni.* Agora pregunto yo, quienes son las puertas de esta Cindad? quien por ellas symbolicamente se representa? Respondio a esta duda Ricardo de Sancto Victore, diziendo, que por estas puertas se entienden los Apostoles, por cuya Fè, y doctrina entran los fieles a gozar las mansiones eternas. *Per portas vero Sanctos Apostoles intelli-* Apoc. 21. Ricard. lib. 3. in Apoc. cap. 4.

intelligimus per quorum fidem, & doctrinam sanctam ciuitatem introimus. Por los fundamentos de esta ciudad, son entendidos los Patriarcas antiguos, cabeças de las doze Tribus, como dize el mismo Dotor, pero notese vna cosa rara, y es, que en las doze Puertas, que significauan los Apostoles, estauan esculpidos los nombres de los Patriarchas, y en los fundamentos que eran los Padres de las Tribus, estauan escritos los nombres de los Apostoles, mysterio grande, yo al reues lo entendiera mejor, y creyera era mas a proposito poner en las puertas los nombres de los
7 Apostoles, y en los cimientos los de los Patriarchas, pero mudaronse mysteriosamente, para dar a entender la vnidad, y concordia que tenian en vna Fè los varones del antiguo, y del nueuo Testamento. *Mira ergo, & antiquorum, & modernorum in vna fide concordia*, dixo con gala Ricardo, predicaron los Apostoles los mysterios que creyeron los Patriarchas, para que se conociesse era vna misma la Fè, ay en los fundamentos nombres de los Apostoles, y en las puertas los de los Patriarchas: estas mismas ventajas considero yo en la Fè de san Ioseph, de tal suerte traua la ley, y el Euangelio, que en la ley me parece Apostol, y en el Euangelio Patriarcha, cõ blason de puerta, y fundamento de la celestial Ierusalen.

Ponderemoslo mas en el solo, siendo Patriarcha antiguo, y fundamento de la ciudad de la Iglesia, veo escritos, no solamente los nombres, pero los empleos de los doze Apostoles. El ministerio de los Apostoles qual fue? Yo dixera, que hazer jornadas con Christo, lleuarle por el mundo, y presentarle, y darle a conocer en toda la circumferencia del Orbe, para esto eligiò a Pablo, pongamosle por exemplo, y assi le dixo a Ananias: *Vade quoniam vas electionis est mihi iste, vt portet nomen meum coram gentibus, & Regibus, & filijs Israel.* Pues esta fue la ocupacion de Ioseph, dize el Padre san Hilario, que siendo vn solo hombre es admirable symbolo de todo el Colegio Apostolico, de quien fiò Dios su Hijo, para que le lleuasse por el mundo: *Ioseph enim Apostolorum habet speciem, quibus Christus circumferendus est creditus.* Mãdale Dios a este Patriarcha por vn Angel, que lleue al Niño Dios a Egypto, obedecio puntual lleuole, y estuuo alli hasta la muerte del Rey Herodes. Murio el Rey dentro de tres años, o de siete,

Act. 9.

Hilar. can. 2. in Matt.

8

como quieren otros: apareceſele el Angel del Señor, y dizele, que buelua a traer al Niño a la tierra de Iſrael, ſupo que Archelao auia ſucedido en el gouierno, y temio yr a Belen, o a Ieruſalen: *Timuit illo ire*: Y ſueſſe a la Gentilidad a las partes de Galilea. Eſtraña mucho el Santo eſte ſuceſſo: Ioſeph no deuio temer eſtar en la tierra de Iſrael, pues ſe le auia dado eſſe orden, o el Angel debio mudar luego el primer auiſo, pues que no ſe auia de executar. Todo fue myſterioſo: *Verum typica ratio ſeruata eſt.* Los Apoſtoles tuuieron orden de Dios, para lleuar a Chriſto por la tierra de Iudea, perdido el pueblo en la Paſſion del Señor, como ſi fuera Herodes muerto, mas temeroſos de los poderoſos temen, retiranſe y lleuaronle a la Gentilidad. No es eſta imagen viua de lo que le ſucedio a Ioſeph? Pues por eſſo, ſiendo Patriarcha antiguo: *Apoſtolorum habet ſpeciem:* No es vn Apoſtol ſolo, ſino todo el Colegio de los Apoſtoles. Segun eſto ſiruio lo que ſiruieron todos; parece pagò con eſto a Dios lo que le deuia, como ſiruo fiel.

Pero no ſe nos paſſe la ocaſion, y el tiempo, en que el glorioſo Patriarcha Ioſeph, como teniendo las vezes del Colegio Apoſtolico, boluio a Chriſto a ſu patria, y a la tierra de Iſrael, que fue como dize el Euangeliſta, deſpues de la muerte del Rey Herodes: *Defuncto autem Herode, ecce Angelus Domini apparuit in ſomnis Ioſeph in Ægipto, dicens: Surge, & accipe puerum, & Matrem eius, & vade in terram Iſrael.* Y fue dezir, que todas las inquietudes de la Igleſia ſolamente tienen fin, por la muerte de los que la perſiguẽ, como lo aduirtio ſanto Thomas: *Notandum, quod omnis turbatio Eccleſiæ ſecundum myſterium terminatur per mortem perſecutorum.* No ay entender que tendrà paz la Igleſia, mientras tuuieren vida los Hereges ſus enemigos, mientras tuuieren fuerça los falſos dogmas, y aſſi lo confirmò el venerable Beda, buſcando el myſterio de eſta entrada de Ioſeph en Iſrael, deſpues de la muerte de vn Principe tirano: *Significat omnes perſecutiones, quæ contra Eccleſiam erant mouendæ perſecutorum mortem indicandas, & pacem Eccleſiæ denuo reddendam, & ſanctos qui latuerant ad loca ſua reuerſuros.* Porque la perſecucion de la Igleſia, con la fuerça de vn tyrano, todo lo turba, y lo ſaca de ſu lugar, y haſta que falta, no ſe quietan las olas del proceloſo mar de la perſecucion, no ſe reſtituye la paz, ni Chriſto buelue a ſu patria, apo-

D. Thom. 9

Beda homi. de innocen.

aposentandose en los fieles coraçones, ni los Santos, al lugar que antes tenian, y a quien la persecucion obligò a huydas, y retiros, hasta que llegasse el tiempo de la bonança. Estos obsequios hizo Ioseph al Padre, cuydando del Hijo, y auiẽdole seruido con tanta fidelidad en el testamento antiguo, hizo tambien ostentacion de su afecto en el nueuo, alli Patriarcha, y aqui Apostol.

§. III.

Fiosele a Ioseph por Esposa la Madre del Verbo, fue como Angel Custodio de Maria, llamole el Angel hijo de Dauid, y no de Iacob su Padre con grande myfterio.

DEuio el Patriarca Ioseph a Maria santissima, agradable correspondencia de Esposo, como lo fue, y lo testifica el Euangelista san Matheo. *Cum esset desponsata Mater Iesu Maria Ioseph.* Viola fecunda, temio prudente entrarla en su casa, por el peligro del honor, y miedo de la que podia ser culpa: Mandale Dios por vn sacro Paranimfo, q̃ la reciba en su casa: *Noli timere accipere Mariam coniugem tuam.* Obedeciò puntual, pero yo no se quien hizo mas, o Ioseph en admitirla, o Dios en fiarsela, y a la verdad, sin que nos enbarquemos en otras dificultades, mucho hizo Dios en fiar de vn hombre, la muger, que auia de ser su Madre, pero bien supo de quien la fiaua, y fue sobre seguriſſimas fianças, no de Ioseph solamente, sino de su santidad, virtud, y animo Religioso, que todo junto afiançò la entrega de la joya mas preciosa que tenia Dios en el mundo. Oyamos sobre las palabras del Euangelista la ponderacion de Origenes. *Ita ergo Ioseph filii Dauid, ne timeas accipere eam tibi commendatam, tuæ Religiositati creditam.* Vn tesoro tan precioso, como vna muger fecunda del Espiritu Santo, y Madre de Dios, no se pudo fiar, sino de la santidad de Ioseph, de su valor, de su Real animo, por vna parte grande para hazañas illustres, y por otra rendido a Dios, fianças que asseguran la entrega de sus mayores beneficios.

Matth. 1. 10

Orig. in Luc.

De aqui entenderemos vna

contrapoſicion de Dauid, en vn Pſalmo, entra el ſanto Rey publicando, que aunque ſe vio fauorecido de Dios, con ſingulares beneficios, pues le fio el ceptro, y corona de Iſrael, ſiendo vn paſtor humilde, no por eſſo ſe enſoberuecio ſu coraçõ, achaque ordinario en los que de puestos humildes atienden lugares eminentes, y no ſolamente el coraçon, pero ni aun los ojos ſe atreuieron a mirar deſuanecidos la purpura, y mageſtad Real: *Domine non eſt exaltatum cor meum, neque elati ſunt oculi mei.* Pero admirame, que deſpues de auer aſſegurado con eſtas palabras la humildad de ſu coraçon da a entender alguna altiuez de el animo: *Si non humiliter ſentiebam, ſed exaltaui animam meam.* Reconocio eſta diferencia de vozes ſan Zenon Veronenſe, y dixo: *Quæ Prophetæ iſta diuerſitas eſt? non exaltat cor, exaltat animam.* No entiendo eſte modo de hablar del Profeta, eſta diuerſidad de ſentencias, ſino ſe enſoberuece el coraçon, como parece tiene ſoberuio el animo? es el caſo reſponde: *Excelſus animo eſt, & corde ſubmiſſus.* El coraçon adonde ſuelen fraguarſe los pecados, y de donde ſalen, ſegun aquella ſentẽcia de Chriſto: *De corde exeũt cogitationes, &c.* Humilde, y rendido, pero el eſpiritu leuantado a Dios, y habitaua juſto, y ſanto en medio de eſta altura, y aquella profundidad humilde de coraçon, leuantado el eſpiritu, y aſſi dixo eſte Doctor: *Tenendus ergo humiliatis, & altitudinis modus eſt, vt corde humiles, ſenſu verò, & animo ſimus excelſi.* Só ſeguras hypotecas, de que el varon juſto agradecera a Dios, lo que reſibe de ſu mano, y que no le peſara de auerle fiado ſus beneficios, ſi tomando el medio conueniente de la virtud, ſupiere componer la altura de vn animo excelſo con la profundidad de vn coraçon rendido, eſtas fueron las fianças de Ioſeph, animo generoſo, coraçõ obediente, para que le fiaſſe Dios, como le fiò, la mas hermoſa criatura, y mas enparentada con Dios, al fin Madre ſuya.

Pſal. 130.

Zen. Vero. ſup. Pſal.

Pero veamos las ordenes q̃ ſe le dieron al tiẽpo de la entrega, dexolas eſcritas el miſmo Origenes. *Seruaſſer curam, attẽde.* Ioſeph diuino Eſpoſo ſoys de Maria, las obligaciones que induze el matrimonio, aqui ſe cifran, guardad, cuydad, atended. Ponderemoslo, mandale Dios que la guarde, la aſſiſta, la atienda, gran fauor, ſino fue hazer a Ioſeph Angel Cuſtodio de Maria, lo parece en los empeños, y obligaciones. Apenas ſe dieron las manos de Eſpoſos

Origen. in Luc.

posos Maria y Ioseph, quando como refiere el Euangelista, se hallò que estaua preñada, *Inuenta est in vtero*, y esto de no dezir quien la hallò secunda, dio ocasion a Origenes, para que preguntasse. *Cui inuẽta aut à quo inuenta est?* Y responde q̃ la hallaron y vierõ assi los Angeles y Ioseph. *Primò ab Angelis custodientibus eam, protegentibus eam, conseruantibus eam, de hinc non incongruè ab ipso beato Ioseph.* Que ojos, sino Angelicos auian de ver secundo el vtero materno de Maria, na die le vio si no fueron los Angeles, a quiẽ señalò Dios por arcberos de aquel palacio, para que le guardassen, amparassen, y defendiessen, y si la vio Ioseph, ya no la mirò con ojos de hombre, sino de espiritu, y que entre los demas que assistian a su guarda, hazia tambiẽ oficio de Angel Custodio de Maria, fiandola Dios de su santidad, virtud, atencion, y cuydado. 12

Tuuo sin duda misterio grãde, que en esta ocasion, quando mas confuso el Patriarcha por la inopinada preñez de su Esposa, la llamasse Hijo de David el Angel: *Ioseph Fili Dauid, &c.* Y fue, o para que leyesse en la ley la promesa que se le hizo al Rey Profeta, de que Christo auia de nacer de su linage, o para que aduertiesse en su sangre sus obligaciones, que bien se lo dize san Agustin, considerauale triste por la preñez de Maria, y dixòle: *Ideò tristis est anima tua, quia quæcumque in prophetia legisti, non intellexisti in Maria.* Triste estàs y suspenso, porque todo lo que has leydo en la ley, y los Profetas, no has entendido que se cumpliò en tu Esposa, pues aduierte que si, y prosigue: *Ioseph Fili Dauid natus non solum ex genere Sacerdotali, verum etiam ex regali Filius Prophetarum, socius scribarum, ille Deus qui scripsit mirabilia in lege sua, ipse fecit mirabilia in coniuge tua.* Hizole recuerdo de la nobleza, llamòle a la atencion de los misterios, con hazerle memoria del linage, Ioseph Hijo de Dauid, nacido no solamente de Sacerdotes, sino de Reyes, Hijo de los Profetas, compañero de los Escribas, aduierte, que aquel Señor poderoso, que escriuiò de su mano, y de su letra, admirables prodigios en su ley, ha obrado el mayor de todos en tu Esposa, para que sea secunda Madre, y Virgen purissima, recibela, admitela en tu casa; assiste y cuyda de las obligaciones de verdadero Esposo, que aunque la ha fiado Dios de tu virtud, es bien que leas en tu sangre tus obligaciones, *Fili Dauid.* *Aug. ser. 18. de Tẽp.* 13

No es digno de passarse en silen-

silencio, que diferente cuenta es la de Dios, y la de el mundo, quien llamara Hijo de Rey a vn hombre pobre, y necessitado como Ioseph, pudiendole llamar mas propriamente Hijo de Iacob, que assi se llamaua el Padre que le engendrò: pero lo primero fue aduertencia de quan sujetas a mudança estan las grandezas de esta vida, y que la mayor superioridad, es cosa de passo, como la vida, que no tiene consistencia, ni firmeza. Auia imbiado Christo sus Discipulos a la predicacion del Euangelio en los confines de Iudea, y a la buelta de esta mission trauarõ algunas platicas, y conuersaciones como hombres: pregũtoles Christo en el capitulo nono de san Marcos, la materia de la platica, y conuersacion, quando llegaron a Capharnaun. *Qui cum domi essent interrogabat eos. Quid in via tractabatis?* ellos confusos callauan. *At illi tacebant.* No se atreuieron a responder, pues tan mala auia sido la platica? tan indecente la conuersacion del camino, y en vnos Apostoles que no se atreuen hazer relacion de ella a su Maestro? fue el caso, que la conuersacion de el camino, fue vna disputa sobre qual de ellos auia de ser superior de aquella congregacion. *Siquidem in via inter se disputauerant quis eorum maior esset.* Iustamente callaron de verguença, porque tratar de Prelacias, y depuestos, no es platica, ni conuersacion de Apostoles: pero vamos a vn reparo que hizo aqui san Geronymo, en el camino tratauan los Discipulos de mayorias, y de precedencias? no auia otro lugar mas a proposito? otra ocasion mas oportuna, sino en el camino? esta fue la mayor y mas acomodada conuersacion para aquel lugar: *Similis tractatio loco. Principatus namque vt ingreditur, sic deferitur, & quamdiu tenetur labitur, & incertum est in qua mansione id est in qua die finiatur.* Mandar, es caminar, conuersacion de precedencia, platica de camino, va haziendo con la edad sus jornadas el Principe, y con las penalidades de caminante, y aunque mas aliuios solicite, è intente para la diuersion de el animo, al fin se acaba el camino, sino se desliza sin pensar de entre las manos: y no ay certeza del dia, y ocasion en que ha de tener fin, la ilustre familia de Dauid, aquel principado engrandecido con tantas coronas, fue cosa de camino, passò de largo, y vino a terminarse en Ioseph, que aunque de la misma sangre necessitado, y pobre, sin que huuiesse en su casa la menor señal de aquellas

Marci 9.

14

Hieron. in hunc loc.

llas antiguas glorias, y sin embargo le llama el Angel Hijo de Dauid, no de Iacob, cõ que me persuado, no atendiò tanto a la sangre, quanto a la Fè, y la Religion, que es la que conserua, que tiene en pie las Monarchias, y los Monarchas, que llamarle el Angel a Ioseph Hijo de Dauid despues de veynte y ocho generaciones, que tantas cuenta san Matheo. *A Dauid vsque ad transmigrationem Babylonis generationes 14. à transmigratione Babylonis vsque ad Christum generationes 14.* No fue tãto por la sangre, que bastaua llamarle deudo, y no Hijo, sino por la Religion, como dixo Augustino, que aunque passen edades y siglos, como perseuera la Religion, el culto de Dios, y el zelo de su Fè, serà hijo de Dauid el pariente mas remoto, y se leuantarà de las frias cenizas el espiritu mismo que tuuieron los glorioſos anteceſſores: Ioseph como hijo atiende, y percibe el misterio de la preñez de su Esposa, las promesas de Dios hechas a su Padre, y trata a Maria con agasajos de Esposo, y con el decoro que se debia a la Madre de Dios.

Matth. 1.

§. IIII.

Ioseph pagò a Christo empeños de Padre suyo, aũque no lo fue, y a el le deuiò el Hijo la opinion de noble, y el blason, ilustre de descendiente de Dauid.

CVydadosa pũtualidad de Padre, y execucion de las obligaciones, que induze este titulo sobre las deudas que pagò a Dios y a Maria, deuio a Christo el Patriarcha Ioseph, y no se deuiera llamar justo, sino huuiera satisfecho esta deuda, aunque se contraxo sin ser Padre verdadero: pues sino lo fue, porque le llaman los Euangelistas? duda es, que moviò Origenes. *Quæ igitur causa extitit, vt eum qui Pater non fuit Patrem esse memoraret?* No es aqui la questiõ de nombre tan de poca importancia, que no merezca reparo, Padre de Christo supone mucho. Si fuera en el mundo, no me espantara, que muchos se llaman lo que no son: pero en el Euangelio donde el cõtraste de la verdad es el Espiritu santo, porque se ha de llamar Padre el que

15

Orig. ho. 17 in Luc.

que no lo es, y Maria que sabe que no es Padre de su Hijo, porque le ha de dar esse titulo? quiso el Espiritu santo, dize este Dotor, honrar a san Ioseph cõ este nombre, en pago del cuydado que tuuo en criarle, accion muy de Dios, que siempre paga mas de lo que deue. Y adonde bastaua por premio el titulo de Ayo, no quiso sino honrarle mas con el titulo de Padre, que a los que siruen cõ satisfacion, y en puestos grandes, no se les han de recatear los honores, especialmente en los titulos honorificos. Siruiò bien el otro Ioseph al Rey, y Reyno de Egypto en aquellos años de hambre, y mandò Faraon que a pregon publico le llamassen su Virrey en toda la tierra de Egipto. *Clamante præcone Præpositum esse scirent vniuersæ terræ Ægypti*: llega san Geronymo en las questiones Hebraycas, y dize, que la aclamacion era, *Pater tener*, Padre tierno, y piadoso. Y no parò aqui, sino que el Rey mismo ajustãdo characteres Hebrayços con Egypcios le mudò el nombre, y le llamò en la lengua Egypcia Saluador de el mundo: *Vertitque nomen eius, & vocauit eum lingua Ægyptiaca Saluatorem mundi.* Tantos titulos, porque dio vn poco de pan a vnos Gitanos, Virrey, Padre, Saluador, y no le costò

Genes. 41.

Hier. in q. Hebrai.

sudor, ni lo ganò con su trabajo. Bien es que el Espiritu santo honre a Ioseph con titulo de Padre de Christo, pues le alimentò. Esto es, dize Origenes, lo superficial, que si ahondamos mas el misterio, otra razon huuo mas eficaz, para que se llamasse Padre, y es, que aquel deduzirse la generacion de Christo desde Dauid hasta Ioseph, fue dezir, que de los Euangelios, no consta sangre Real en Christo, sino es por Ioseph, y para que tuuiesse lugar deuido el orden de la generacion, de necessidad se llamò Padre de Christo. *Vt generationis ordo haberet locum, Pater appellatus est Domini.* Aqui mayor me parece en Ioseph la paga, que la deuda: porque no siendo su Padre verdadero, no deuio darle credito de sangre Real, y sin embargo, aunque no le vino por aquel conducto la sangre, por alli tuuo la opinion.

Çanjemos mas en Ioseph el titulo de Padre de Christo, que aunque es verdad, que no tuuo parte en la humanidad de Christo, porque fue Hijo vnico de Maria: pero no puede dudarse que si le estuuiera biẽ al credito de Dios, y a nuestra comodidad, que tuuiesse Christo Padre segun la carne, me persuado, que a este glorioso Patriarcha se le deuiera el titu-

16

lo

lo de verdadero Padre de Christo, pues aun con no auerle tenido, y auer sido obra del Espiritu santo la formacion de aquella humanidad, le parecio al Padre S. Chrysostomo, que no era cosa agena para el, entrar a la parte en el misterio de la Encarnacion del Hijo de Dios. *Non enim quia ex Spiritu sancto est, idcirco te à ministerio tantæ existimes dispẽsationis extraneum.* No penseys Patriarcha santo, que aunque la preñez de Maria, y la Concepcion de Christo es obra del Espiritu santo os aueys de tirar a fuera, y teneros por estraño, muy de cerca os toca. Pregunta Ricardo de sancto Victore, porque como tuuo Christo verdadera Madre en el mundo, no tuuo verdadero Padre? y responde, que mirò a dos fines, vno, no apartarse lexos de su propriedad personal, y el otro, quedarse corto sin llegar a la nuestra. Al Hijo de Dios, dize, es proprio reconocer por principio, y fuente de su ser, vna sola persona, que es el Padre, y pareciera cosa agena de Hijo de Dios tener en quãto hombre dos, como son Padre, y Madre. *Proprietati enim suæ esset dissimile, si Patrem, & Matrem haberet in humanitate, qui solummodo Patrem habebat in diuinitate.* Y a nosotros en que nos pudiera estar mal, si tuuiera Padre, y Madre en la tierra? en que no se pareciera a nosotros desseandolo el tanto. *Per omnia fratribus assimilari.* Pues no ay hombre ninguno que sea hijo de dos verdaderos padres. *In hoc item, & nobis dissimilior esset si duos quos nos non possumus patres haberet.* Pues alto, si le està bien a Dios y a los hombres, que Christo tenga en quanto hombre solamente Madre, sea en buen hora, pero si a todos estuuiera bien, quien lo fuera? quien tiene el nombre sin serlo, y es fuerte argumento contra lo propuesto. Señor, si el mundo llama a Ioseph vuestro Padre, como se euita, que no digan teneys dos, y desdiga de vuestra naturaleza, y no seays semejante a los hombres? verdad es, pero haze tanto aprecio Dios de Ioseph, que parece auentura su credito por hõrarle, como quien dize, no fue conueniente que Ioseph fuesse mi Padre verdadero, doyle lo que puedo, llamese assi, aunque sea a costa de mi credito.

Chrys.to.2 in Matth. hom.4.

Ricar.li.de Em.c.12.

De aqui nacio en el glorioso Ioseph, la obligaciõ de mostrarse Padre de Christo, ya que no en darle ser, en cuydar de su educacion. Llama Tertuliano a Christo, Niño expuesto, venido del cielo, y como arrojado a las puertas de los hom- 17

hombres, pero con las calidades de su nacimiento en quanto Dios, y las prerrogatiuas q̃ acompañan al ser diuino. *De cælo expositus, semel grandis, semel totus, statim Christus, Spiritus, & virtus, & Deus tantum.* Baxò el Verbo al mundo en quanto Dios, de vna vez grande, de vna vez todo Espiritu, Virtud, y Dios; y parece le puso Dios a las puertas de Ioseph, para que le alimentasse, ya que auia de gozar del titulo de Padre suyo, entrasse a la parte en el cuydado de la educacion. Comunicòle el Padre Eterno al Verbo por la eterna generacion, todo lo que le podia dar, y assi naciò el Hijo de Dios en quanto tal, de vna vez grande, de vna vez todo, de vna vez espiritu, de vna vez virtud infinita, y de vna vez Dios, que lo ciñe todo, pero este mismo Señor, en quanto hombre, aunque del instante en que fue concebido, fue hõbre perfectissimo, pero los aumentos corporales caminarõ al passo tardo dela naturaleza, necessitò de alimento, sujetòse a ageno cuydado, como vn niño que fuera puramente hombre, y parece que le oygo dezir al Padre, ea Ioseph, pues comunicamos los dos en el titulo de Padre de mi Hijo, bien serà cumplir con las obligaciones que induze el titulo, de mi recibiò el ser diuino, reciba de vos el humano, yo le llenè de ciencia, de sabiduria, de celestiales dones de gracia, acudid vos al socorro de la naturaleza en quanto al cuerpo, y para que no pudiesse huyr Ioseph de estas obligaciones, quiso fuesse Esposo de Maria, con que le puso al tierno Infante en su casa, para que como a expósito cuydasse de alimentarle, *de cælo expositus*. Y aunque parece carga esta obligacion, no lo fue, sino indicio claro de la priuança de Ioseph cõ Dios, y del amor grande que le tenia, pues le haze el Padre como igual suyo, y como el no puede dexar de ser Padre de su Hijo, traça sea tambien eterno el vinculo de la Paternidad de Ioseph. Explicando san Laurencio Iustiniano tractatu 4. de Charitate, las finezas de la charidad, dixo, que el amor de Dios es vehemẽte, discreto, y recto. Amor vehemẽte que se opuso a los agrauios, y dio la vida por los hombres. Discreto, porque amò las personas, no los vicios, que es muy necio amor el que no haze esta diferencia; y recto, porque mirò mas a nosotros que a si mismo, sin atender a interes proprio. Y de aqui infiere, que para conseruar vna verdadera amistad ha de ser perpetuo el vinculo, porq̃ si este falta, dad

Tert. lib. 4. aduer. Marci. c. 21.

Laur. Iust. tract. 4. de Charit.

18

por

por acabada la amistad, *verbi gratia*: fundase vna amistad en interes, si falta &c. Y assi dize san Laurencio. *Cum enim recesserit ea res, quæ fuit amicitiæ causa, nihil supereſt quare possint in amicitia teneri.* Aora pregunto qual fue el vinculo de la amistad, y priuança de Ioseph con Dios? Qual fue la causa del titulo de Padre de Christo? Claro està que los desposorios cõ Maria su Madre, quien duda que la Humanidad de Christo. Y acabarsehan essos vinculos, no, que son eternos. Desposorios que haze Dios no admiten diuorcio, Humanidad assumpta en el Verbo eternamente durara, pues assi es la priuança de Ioseph con Dios, assi es el titulo de Padre de Christo, que nunca cessarà de aclamarse en la Iglesia, para que conste que como varon justo, pagò al Hijo lo que le deuia como Padre, y que en la estimacion de el mundo le es deudor Christo, a este sagrado Patriarcha del titulo de nobleza, y de la generosa gangre de la casa de Dauid.

§. V.

Ioseph Esposo de Maria, supo como el de Egypto, de prospera, y aduersa fortuna, que assi texe Dios la vida de sus amigos.

PAra que el justo, ni por fauorecido presuma, ni por verse abatido desmaye, texe Dios artifice soberano de varias fortunas, la vida de los mayores amigos, y ocultando tal vez el semblante amoroso, y otras descubriendo ceño, se entretiene en el mundo, y haze este ardid materia de las delicias que tiene de habitar con los hijos de los hombres, este emphasis misterioso tienen aquellas palabras: *Ludens coram eo omni tempore, ludens in Orbe terrarum.* Y dixo Drogõ: *Ocultat se, & manifestatur, hac arte ludit sapientia in Orbe terrarum, &c.* Oculta Dios lo amoroso, manifiesta el rigor, tal vez se sienta en el trono del Aquilon, y tal en el trono del Austro, juguetes de enamorado son. Este fue el misterio de atribuyrse por Isayas lo que no dudara nadie, que era Criador de la luz, y de las tinieblas,

Drog. Host. de Sacram.

19

Autor

Autor de la paz, y de la guerra. *Firmans lucem, & creans tenebras, faciens pacem, & creans malum, ego Dominus faciens omnia hæc.* Isai. 45. Queria allà Marcion, que huuiesse dos Dioses, vno Autor de lo inuisible, y otro de lo visible; Autor vno del bien, y otro del mal, error contra toda razon, y contra toda razon de estado, pues es bien, sea vno el Principe que castigue, y premie, Señor de la guerra, y de la paz, de la luz, y tinieblas de sus vassallos.

De aqui es, prouemos el assumpto, el ardid diuino de que los justos al mismo tiempo q̃ experimentan la luz, sepan de tinieblas, y quando estan con la risa en la boca, tengan el coraçon lleno de angustias, y que se componga su vida de labores tan extraordinarias. Temian los de el Pueblo antiguo vna larga, y penosa noche en que auia de dar assalto a los Idumeos el Rey Nabucodonosor, y pedian a Dios con instancia, y a voz en grito que passasse aquella noche, porque les afligian sus tinieblas, y desseauan llegasse la mañana, y que passasse el peligro, repetian las vozes a las centinelas por el Profeta Euãgelico. *Onus Duma ad me clamat ex Seir. Custos quid de nocte, custos quid de nocte?* Isai. 21. Y respondio la centinela, que ya venia la mañana, y la noche, *venit mane, & nox:* Entra aqui Ricardo admirandose mucho de que quando afligidos los Idumeos, con el miedo de vna terrible noche, desseauan salir de ella, y le piden a Dios se la manifieste les diga, que no solamente venia la mañana que desseauan, sino la noche que aborrecian. *Non solum mane quod volebant, verum etiam nox quam nolebant.* Ricar. li. de Eman. c. 7. Parece no sabe Dios dar noche sin mañana, ni mañana sin noche, la mañana es termino de las tinieblas, la noche termino de la luz, y si en la naturaleza se excluyen la vna a la la otra, en la disposicion de Dios, todo casi anda a vn passo. *Sic transiet nox, vt iterum redeat, sic radiet dies, vt iterum recedat, si in nocte es noli desperare, veniet mane, si in die es noli confidere, quia veniet nox.* Dixo Ricardo. No ay que temer mucho la noche, que vendra la mañana, ni alegrarse de que el dia arroje rayos de luz, que vendra la noche, y ciñendo el discurso, la dà al fiel este sano consejo; si viues en la noche, no desesperes, que llegarà la mañana; si viues en dia, no fies demasiado, que llegarà la noche, *venit mane, & nox.*

No apoyara menos este pẽsamiento la atencion de vn Rey, Psalmo 51. introduze vna gran tropa de justos, que en el Psal. 51.

dia

dia vltimo haràn mofa de vn necio preſumido, que deuiendo poner ſu cõfiança en Dios, para aſſegurar feliz ſuceſſo en ſus deſignios, confiò en ſus riquezas, y ſe hallò burlado. *Ecce homo qui non posuit Deum adiutorem suum, sed sperauit in multitudine diuitiarum.* Y los Santos que ſe le eſtan mirando a vn miſmo tiempo, temen, y rien. *Videbunt iusti, & timebũt, & super eum ridebunt.* Notò la diſſonancia de temor, y riſa el Padre ſan Hilario. *Ridentes igitur, & timentes.* Si rien, que temen, y ſi temen, como rien? Aueriguemos la cauſa, y luego reſponderè a la pregunta, ha ſe de tomar la corriente de curſo inmediato. *Dilexisti verba præcipitationis lingua dolosa, propterea Deus destruet te in finem, euellet te, & emigrabit te de tabernaculo tuo.* Hablaſte precipitadamente, le dize Dauid, al pueblo Hebreo del tiempo de Chriſto. Deuiaſte conocerle por Rey tuyo, negaſtele la obediencia, y la diſte al Ceſar, deſpeñaſtete, que nunca puede deſpeñarſe tanto vn vaſſallo, como quando niega la obediencia a ſu Señor, y Rey natural. *Quia ergo Iudæus populus, & Regem suum prodens verba præcipitij dilexit dicens, non habet Regem nisi Cæsarem.* Ahi tuuo principio ſu deſdicha. Deſterrado, vago, profugo, eſclauo, deſtruydo, eſta pues es a los juſtos materia de temor, y de gozo. *Metum de exemplo, risum ex merito est.* Temen del exemplar en cabeça agena, alegranſe gozoſos del merito proprio, el miedo modera la riza, y el gozo templa el temor, y todo es neceſſario, porque temor ſin gozo, es deſeſperacion, gozo ſin temor inſolencia, dize el Santo, pero el ardid de Dios bien ſe conoce en que ſus amigos, ni en eſta vida no tengan alegrias ſin miedo, ni temores ſin riſa: noche, pero con mañana, mañana pero con noche. O gran Ioſeph! en el deſcubriò el teſoro de eſta dotrina el Padre Chryſoſtomo.

Pſal. 51.

20

Hilar. hic.

Eſta dotrina general indiuiduemoſla en el ſanto Patriarcha, cuya vida, como la de ſus amigos, texio Dios de proſpera y aduerſa fortuna, y a vn miſmo tiempo caſi le inuiſtieron ſin intermiſſion el dia, y la noche, el gozo, y el temor: *Tũ de aduersis, tum ex prosperis iustorum vitam quasi admirabili varietate contexuit, quod hic quoque eum feciſſe considera*: dixo el ſantiſſimo Dotor, cuya dotrina ponderarè en los diſcurſos que ſe ſiguen.

Chryſ. ho. 8

§. VI.

Alta razon de estado en el gouierno diuino, es pro uar en lo menos, antes de fiar lo mas. Dios fiò de Ioseph las mas preciosas, y mas ricas prendas de su casa, y sus misterios.

LA fortuna prospera de Ioseph podemos dezir, q̃ tuuo principio en sus desposorios con la Reyna de los Angeles. *Cũ esset desp̃osata Mater Iesu Maria Ioseph.* Estraño ardid, diuino quererle, casado para virgẽ, y que su matrimonio siruiesse de capa a los mayores misterios, y a la mayor gloria de Dios. Alaba el Dotor Angelico al matrimonio, y difiniendo el de nuestro Euãgelio, dixo. *Matrimonium est pallium quo Beata Virgo vsa est, quo occultaret cœlestium conceptum, sub hoc pallio, cælatum est diabolo mysteriũ redemptionis nostræ.* Casose Ioseph con Maria, cuyo matrimonio siruiò de ocultar la celestial Concepcion del Verbo en carne en el vtero materno de vna dõzella: a la sombra de estos desposorios, perdio de vista Satanas el misterio de nuestra redenciõ, y fue hazerse Dios con esto lisonja a si mismo, pues como dixo Salomõ, tiene por gloria ocultar su palabra, como deuen tener la suya los Reyes dela tierra en sacarlo de rastro. *Gloria Domini est celare Verbum, & gloria Regum inuestigare sermonẽ.* Tiene singular gusto Dios de que el agua de sus misterios, q̃ es clara quãdo se despeña por el viẽto, y baxa por las nuues, mientras està en ellas parezca tenebrosa y obscura, segun aquello de Dauid. *Tenebrosa aqua in nubibus aëris.* Esta obscuridad en los misterios diuinos, dize el Magno Gregorio, pica a los entendimientos para su inteligencia, y crece su dulçura y estimaciõ al passo que se fatigaron en conseguirla, y era muy contingente, que por manifiesta y clara perdiera su valor, y aprecio. *Quia sacra Scriptura si in cunctis esset aperta vilesceret.* Quiso hazerse estimar el Verbo en carne Hijo de vna Virgen, y ocultòse con la capa de vn Matrimonio, y Ioseph siendo vno de los cõtrayentes ayuda a zelar los misterios, a solicitar la gloria de Dios, conseruando el matrimonio verdadero, la pureza de su consorte. Pero que marauilla, si se la fiò Dios, disponiendole por este medio, para hazerle capaz de otros fauores, y fiarle

21

D. Tho. lib. 5. de erud. Princ. c. 27

Prou. 25.

Greg. ho. 6. in Ezech.

le a si mismo, y sus misterios.

Es estilo de Dios yr poco a poco fiando sus beneficios, abriendo puerta a mayor seguridad, para hazer mayores empleos. Dize el Euangelista san Iuan, que estando Christo vn dia en Ierusalen en la celebracion de la fiesta de la Pasqua, muchos creyeron en el viendo los milagros que obraua, y los prodigios que hazia, pero que esto no obstante Christo, no se fiaua de ellos. *Ipse autem Iesus nō credebat semetipsum eis.* Duda aqui S. Thomas de la coherēcia de esta dotrina, como puede ser, que no se fie Dios a si mismo de aquellos que creē en su nombre? *Sed quid est hoc quod homines credunt Deo, & ipse Iesus non credebat se eis?* Pero la respuesta es de Chrysostomo, de quien la tomò el Santo, aquellos crehian, pero imperfetamente, y yua Christo con maña, manifestandose poco a poco, disponiendoles para el conocimiēto de mayores misterios. *Isti crediderūt in eum, sed imperfectè, quia nondum poterāt attingere ad perfecta mysteria Christi, & ideò non credebat se eis ideſt secreta sua mysteria eis nondum reuelabat.* Porque no auian llegado a conocer la diuinidad del Hijo de Dios, y assi aduertidamente, dixo el Euangelista, que creyeron en el nōbre de Christo: *Crediderunt in nomine eius,* y aqui el Dotor Angelico lo reparò, *& ideò notanter Euangelista, vt ostēdat eos imperfectè credere, nō dicit quod credebāt in eum, quia nōdum credebant eius diuinitatē, sed dicit in nomine eius illud, quod de eo nomine tenus dicebatur, scilicet quod iustus, vel huiusmodi.* Y de aqui consta como va Dios poco a poco, y con mucho tiento, fiādo sus tesoros, y haziendo ostētaciō de sus beneficios, disponiēdo a los hōbres hasta hazer con ellos mayores empeños.

Ioan. 2.

D. Thom. in Ioan.

Chrysost.

22

Veamos aora ya que en virtud de estos celestiales desposorios, confiò Dios a Maria de Ioseph, que cuenta dio de ella el santo Patriarcha. Grande libro es Maria, quien le vio, vio todos los libros: Grande misterio el del Verbo Encarnado, quien le alcançò, supo en cifra todos los misterios, dioſe a Ioseph para que le leyesse, hizo del que no sabia, y remitiole a Dios el secreto. O que grande y singular lugar de Isaias al intento: *Et erit vobis visio omnium sicut verba libri signati, quem cū dederint scienti literas dicent lege istum, & respondebit non possum, signatus est enim.* Parece parabola. Sucederà, dize el Profeta, que auia vn hombre a quiē otros le entregaron vn libro, y le diran, ea, lea en este libro. Y el respōde, no puedo: pues por que? Porque està sellado. Agra-

Isai. 29.

dezcamosle al gran Gregorio Neocesarienſe la expoſiciõ de eſte lugar. Iuntaronſe, dize, los Sacerdotes, y entregarõ a Maria a Ioſeph cõ vinculo de matrimonio, conocian ſu pureza, y preſumian la grande, dela virtud de la deſpoſada. Eſtauan a la mira lo que diſponia Dios de aq̃llos caſados, mas el ſanto admitiola con animo de cõſeruar ileſa ſu pureza. Hizo voto de caſtidad, impoſſibilitòſe del vſo del matrimonio, y preguntanle. *Cur non poteſt legere, o Ioſeph? Non poſſum inquit legere, nam liber obſignatus eſt, cui nam ſeruatur? Rerum omnium Creatori pro domicilio cuſtoditur.* Fiel miniſtro que guardò cortes para Dios el libro cerrado, adõde ſe eſcriuiò la palabra en carne, y para hazer Dios bien el diſſimulo, le entrega a Ioſeph la prẽda q̃ tenia guardada para ſi, y para ſu Hijo. Por aqui ſe hizo capaz Ioſeph de q̃ le frãqueaſſe Dios los teſoros de ſu diuinidad, preſiriendole en eſte fauor a los mas iluſtres varones del teſtamento antiguo, y que merecieron llamarſe Padres de Chriſto.

Greg. Neoceſa. ſer. 3. de Annun.

23 Singular titulo dà el Eſpiritu ſanto por la boca de Dauid, a los que merecieron ſe les reuelaſſe el miſterio del Verbo Encarnado, pues los llamò no menos que Dioſes. *Ego dixi dij eſtis.* Lugar, cuya inteligencia ſe la deuemos al miſmo Chriſto, que por S. Iuan dixo. *Si illos dixit Deos ad quos ſermo Dei factus eſt.* Llamaſe Chriſto por excelẽcia, *ſermo Dei.* Y por naturaleza, palabra del Padre, y y ſiẽdo verdadero Dios, llama Dioſes por participaciõ aquellos a quien ſe dio noticia de eſſa miſma palabra. Entra aqui Ruperto dudando. *Qui præcipuè ſunt illi, ad quos ſermo Dei factus eſt?* Quienes ſerã aquellos a quien eſpecialmente ſe dio noticia de Verbo en carne? Quienes ſon eſtos Dioſes a quien ſe dirigio y manifeſtò la palabra de Dios? Y reſponde, que fueron aquellos Padres a quien ſe dio luz, y ſe hizo promeſa de la Encarnacion del eterno Verbo. *Vtiq; Dij iſti præcipuè Patres illi ſunt ad quos ſermo Dei, ideſt repromiſſio de Incarnatione Filij Dei facta eſt.* El primero a Abrahan a quien reuelò Dios, que ſu Hijo ſe haria hombre de ſu linage, en quien y por quien auian de recibir los hombres larga bendicion. *In ſemine tuo benedicẽtur omnes gentes,* el ſegundo Dauid a quiẽ ſe dixo que Chriſto ſeria Rey, y de ſu Regia eſtirpe. *De fructu ventris tui ponam ſuper ſedem tuam,* el tercero Ioſeph a quiẽ reuela Dios por vn Angel, que el Hijo de quien auia de llamarſe Padre era Dios, y que como tal auia de redimir ſu pue-

Rupert. in c. 10. Ioan.

pueblo. *Ipse enim saluum faciet populum suum à peccatis eorum*, grauemente lo pensò Ruperto. *Tandem ad Ioseph loquens Angelus non iam tantummodo hominem, & Regem, sed & Deum esse testatus est, dicendo ipse enim saluum faciet, &c.* Singular fauor y gracia de Ioseph: a Abrahan le reuela Dios que su Hijo serà hombre, a Dauid que serà Rey: Pero a Ioseph, no solamente hombre y Rey, sino Dios, ahi se verà lo que le estimò, y prefiriò a los demas que verdaderamente se llamaron Padres de Christo, y penetrò mas la mente diuina archiuo de sus secretos, los ventajosos seruicios de Abrahan parece que se premian con que sepa que Christo ha de ser hombre, los de Dauid con saber que ha de ser Rey: Pero los de Ioseph merecen mas auentajados premios, digasele que ha de ser Dios, y quien duda, que este fauor en que auentaja a los verdaderos Padres de Christo, supone vna santidad rara, que es la capacidad, para que Dios se le manifieste todo, y con todos los titulos de grandeza, porque este Señor luze mas, y se dexa ver mejor a la luz de la mas excelẽte virtud, de la mas descollada santidad.

Entraron tres varones en casa de Abrahan en el valle de Mambre, estando sentado a la puerta el santo Patriarcha, no eran hombres, sino Angeles, como dizen algunos, eran las tres diuinas Personas, como dizen otros a que fauorece el Texto, pues despues de auer dicho que se le apareciò Dios. *Apparuit autem ei Dominus in conualle Mambre sedenti in hostio tabernaculi sui in ipso feruore diei*, y a leuantar los ojos, vio tres personas en la apariencia humanas. *Cumque eleuasset oculos apparuerunt ei tres viri stantes prope eum.* Al pũto que los vio, postrado en tierra les dio adoracion, y los inuocò, no como a tres, sino como a vno. *Domine, si inueni gratiam in oculis tuis.* Voy al capitulo inmediato del Genesis, y hallo, que auiendo sido tres estas personas en casa de Abrahan, y partiendo de carrera de alli para Sodoma, a la destrucion de aquellas Ciudades nefandas, no se aparecieron mas que dos solas en la presencia de Loth, que estaua sentado a las puertas de la Ciudad. *Veneruntque duo Angeli Sodomã vesperè, & sedente Loth in foribus Ciuitatis.* Pues como alli se aparecen tres, y aquí dos? quien hizo diuision de las personas diuinas, quando estãdo a la mas sana Theulugia, no se puede ver vna persona sin otra? Fue el caso, que Abrahan era mas santo que Loth, y luze

Genes. 18. 24

Dios mas en su casa, manifiestanse alli las personas, y los atributos, en la casa de Loth no se dà Dios tanto a conocer, y
Orig.ho.18 in Gen. assi dixo Origenes. *Ille ergo suscepit eos qui perditum darent, non suscepit eum qui saluaret, Abraham verò suscepit, & eum qui saluat, & eos qui perdunt.* Parece que trinchò Dios sus atributos, y personas, para que luziesse mas, o menos, segun los meritos delos Patriarchas a quien se manifestaua: *Vide si non dispensatione Spiritus sancti pro meritis res geruntur.* Y la circunstancia de el tiempo de estas manifestaciones es admirable: a Abrahan, se le aparece Dios al medio dia: *in ipso feruore diei*, a Loth a la tarde *vespere.* Descifrò el misterio el mismo Dotor: *Non enim capiebat Loth meridianæ lucis magnitudinem, Abraham vero capax fuit plenum fulgorem lucis accipere.* Vno era el Dios que se apareciò a estos santos, pero el Dios de Abrahan parece Dios del medio dia; el de Loth, Dios de la tarde, la santidad de Abrahan como ventajosa y excelente, fue capaz para recibir a Dios en la plenitud de su luz; la de Loth de menos quilates, vee a Dios entre menguadas luzes, porque se manifiesta a medida de la santidad; pues colijamos de aqui la de Ioseph, y las ventajas que haze a la de Dauid, y Abrahan, pues si al vno se le manifiesta Christo hombre, al otro Rey, crece la luz en Ioseph, y estiende la vista para conocerle hõbre, Rey, y Dios, sin que se le ocultasse misterio alguno, felicidad ocasionada del desposorio con Maria, en quien tuuo principio su prospera fortuna.

§. VII.

Luzen a vn tiempo en san Ioseph, la sabiduria, y piedad, propriedades de ministro grande. luzgò la causa de su Esposa como si fuera Dios, siendo fiel testigo de su pureza.

YA es tiempo de que salga a luz alguna prueua de la aduersa fortuna del Esposo de Maria, danosla a entender el Euangelista en aquellas palabras. *Antequam conuenirent, inuenta est in vtero habens de Spiritu sancto.* Conociò Ioseph la fecundidad de su Esposa, pero no supo la circunstãcia de que era Autor della el Espiritu santo, y aduertidamente en gloria de Maria, porque ni por vn instante no se hablasse de su preñez,

ñez, sin q̃ cõstasse era por obra del soberano Espiritu, juntò toda la clausula, *Inuẽta est in vtero habens de Spiritu sancto.* Como agudamente lo notò santo Thomas. *Non enim legẽdum est, aut intelligẽdum quod Ioseph inuenerit eam habẽtem in vtero de Spiritu sancto, sed solum quod inuenit eam grauidam. Et ne oriretur auditoribus interim suspitio adulterij, addidit de Spiritu sancto id est de virtute Spiritus sancti.* Aqui pues empeçaron los cõbates del Esposo, dize el Padre S. Chrysostomo, porque no ay felicidad con saluo conduto, y segura de turbaciones, y afanes: *Videndo quippe sanctus Ioseph grauidam sponsam, in cõturbationem incidit maximam.* Y la turbacion fue tan grande, que quiso ausentarse ocultamente, y dexar a su Esposa. *Voluit occultè dimittere eam.* No fuerõ zelos los que le obligaron a esta resolucion; porque si conociẽdo la santidad de Maria los huuiera tenido, no sè si le huuiera visitado el Angel del Señor. Allà la Madre de Sanson vio vn Angel en forma humana, y hablòla desta manera: ya sè que eres esteril, mas asseguròte que pariras vn Hijo que ha de ser Nazareo, consagrado a Dios, y ha de librar a Israel de los Filisteos, no beuas vino, ni comas cosas inmundas, empiece por ti la santidad de tu Hijo: ella consultò el caso a su marido, y como buena casada, no quiso oyr secreto, aunque del cielo, sin dar parte del a su marido, como aduirtio san Ambrosio. *Nec passa sine viro scire diuinitatis secretũ.* Desseò Manue ver al Angel, no de zeloso, dize el Sãto, porq̃ si tuuiera zelos, no boluiera el Angel a su casa, ni se dexara ver del aficionado, si al fauor celestial dela gracia, desseò ver la hermosa presencia del Angel. *Vnde ego arbitror non zelo mulieris quę esset spectabilis pulchritudinis, aliquid eum suspectum habuisse, vt quidam existimauit, sed magis diuinæ cœlo gratiæ prouocatum, conspectus sacri voluisse participare munere. Neque enim vitijs animi praue affectus tantam apud Deum inuenisset gratiam, vt Angelus in eius domũ reuerteretur.* Dize el santo Dotor, no tuuo zelos Ioseph de su Esposa, vio la preñez? turbòse? esso si: pero precipitòse? no, que perdiera el nombre de Iusto, que le dà el Euãgelista, y aun el de cuerdo, y prudente.

D. Tho. in Matth.

Amb. epistol. 70.

Iudic. 13.

Dos virtudes son aqui especialmente dignas de alabança en Ioseph, dize S. Thomas, la sabiduria, y la clemencia. *Nota quod duo cõmendantur hic in Ioseph, scilicet sapientia, & clemẽtia.* La sabiduria en que meditò la resolucion, la clemencia en que no publicò lo que pudiera presumir era delito, y supo re-

D. Thom.

tenerlo en el coraçõ, sin librarlo luego a la lẽgua. O como luze la sabiduria, quãdo se acõpaña de la justicia, no lo pondero bien: no puede auer sabiduria sin justicia, dize S. Ambrosio. *Sapientiã sine iustitia esse non posse, quia vbi vna earũ virtutum, ibi vtraq; est.* *Amb. offi. lib. 1. c. 9.*

Determinò allà Salomon el pleyto reñido entre las dos mugeres, que pretẽdian el hijo, conociò por los afectos qual era la verdadera madre, y hallarõse en el Rey en este caso muy vnidas la sabiduria, y la justicia: *Sapientiæ igitur fuit latẽtes distinguere conscientias, ex occultis eruere veritatẽ iustitiæ, vt quæ suũ necauerat alienũ non tolleret.* Dixo altamente Ambrosio: accion de la sabiduria fue, escudriñar lo retirado en los coraçones de las pleyteãtas, sacar a luz la verdad de entre las tinieblas dela mẽtira. Iusticia q̃ no entrasse a la possessiõ del hijo ageno, la q̃ auia sido causa de q̃ muriesse el proprio, estuuo atẽto el pueblo a la sentencia, y dize el Texto sagrado. *Quod timuerunt Regẽ, videtes sapientiã Dei esse in eo ad faciẽdum iuditiũ.* Que sabio, q̃ atẽto juez es Ioseph en su causa, luzẽ a vn tiẽpo la sabiduria, y la justicia: cõ aquella escudriña la conciẽcia suya, y de su Esposa, y antes de resoluerse a dar sentẽcia, lo mira cuerdo, lo repara sabio, si la delatarà en publico, si la dexarà en secreto. *Voluit occultè dimittere eã.* O q̃ atencion pide qualquier genero de juyzio en q̃ se auentura la vida, y la hõra del proximo. Dios dio la firma a los q̃ estan en su lugar, como deuẽportarse en esta parte. No tò cõ agudeza Cayetano, que Dios se llamò assi dos vezes Dios. *Dixit Deus, dixit Deus,* quãdo meditaua, y trataua cõ Noe del diluuio, pero segũ lo q̃ se lee en el original quãdo huuo de firmar la sentẽcia tomò el nõbre de Heloim, q̃ significa juez, o juezes. *Nõ sine misterio primò, & secũdò dixit Deus sub nomine Tetragrãmaton, tertiò autẽ sub nomine iuditij.* Y el misterio, dixo el Cardenal, fue estar meditando Dios dos vezes cõsigo su mismo ser. *Tanquã actor essendi secum primũ meditatus fuerit bis, tertiò autem promulgauerit iudex sententiã.* Iuyzio, y sentencia adonde el que la ha de dar, se mira a si primero, y la despacha precediẽdo meditaciõ, no podra dexar de ser justa, y hija de la sabiduria. *Caiet. in Gen.*

26

La segunda virtud que luze en Ioseph, es la clemencia en no publicar lo que parecia delito. Dotrina contra los que con facilidad arrojan a los labios lo que tienen en el coraçon. No es Reo el acusado, sino el conuencido, dixo Bernardo, y assi es peligroso el juyzio por solas sospechas. *Bern. lib. de inter. Dom. c. 45.*

Non

Non enim, qui accusatur, sed qui conuincitur reus est. Valde periculosum est de suspicione quem piam iudicare. Assi Ioseph suspende el juyzio, no publica lo que parece delito, y vestido de clemencia oculta en el coraçon la causa desu congoxa, hazaña fue de el Espiritu Santo, en gloria de Maria, que no sacasse Ioseph a los labios lo que tenia en el coraçõ, como auia sido hazaña suya, hazer sensible la palabra que tenia Dios retirada en su coraçon. Pregũta santo Thomas, porque se atribuye al Espiritu santo la Encarnacion de la palabra eterna, y responde entre otras razones, cõ vna que tomò de los actos del Concilio Niceno. Ay en nosotros dos palabras, o verbos, vna en el coraçon, y otra en la lengua, que se exprime por la voz, la palabra del coraçon es el concepto del entendimiento que està oculto, mientras no se manifiesta por la voz. Assi el Verbo eterno, antes de encarnar estaua enel entendimiento del Padre escondido, manifestose haziendose hombre: y como es oficio del espiritu, y aliento humano, sacar a la lengua la palabra que està en el coraçon, y no se vnẽ concepto, y voz, sino es mediãte el espiritu humano: *Ideo recte Incarnatio Verbi per quam nobis visibilis apparuit mediante Spiritu sancto facta est.* Pues el Espiritu santo, que al formar la humanidad juntò la palabra eterna, cõ los labios humanos reprime en Ioseph el concepto de Maria, para que no se jũte con la voz y dispone, suspenda el juyzio, para que no conciba contra esta Señora, ni pronuncie pensamiento, o palabra, contra su pureza: y assi dixo muy a tiempo el Padre san Geronymo, que librò todo su cuydado en admiracion, y silencio: *Ioseph admiratus celat silentio, cuius mysterium nesciebat.* Pero fueron necessarios estos combates para calificar mas la pureza de Maria, y fuesse testigo, y como nueuo Euangelista del mysterio de la Encarnacion del Hijo de Dios.

D. Tho. in Matth.

27

Pregunta el Padre san Bernardo, viendo a Ioseph en medio de sus fatigas, determinado a desamparar su Esposa, que seria la causa desta resolucion? *Quare voluit dimittere eam?* Y respõde, que no tuuo otra causa para retirarse, sino la que tuuo Pedro para pedirle a Christo que se ausentasse de su posada: *Exi a me, quia homo peccator sum Domine.* Y la que tuuo el Centurion para dezirle: *Domine non sum dignus, vt intres sub tectum meum.* Y todo fue vn miedo reuerencial, ocasionado del prodigio de la preñez de Maria, y de la profundidad

Bern. hom. supermissus

Lucæ 5.

Matth. 8.

28

del

del mysterio, y trasluzirsele especial presencia de Dios, que no acabaua de penetrar, y la veneraua con assombros. *Videbat, & horrebat diuinæ præsentiæ certissimum gestantem insigne, expauit Petrus potentiæ magnitudinem, expauit Centurio præsentiæ maiestatem. Exhorruit nimirum, & Ioseph sicut homo huius tanti miraculi nouitatem, mysterij profunditatem, & ideo occultè voluit dimittere eam.* Iuzgauase indigno de estar en la presencia de Dios, y tenerle en casa hecho hombre, juzgauase indigno de estar en compañia de vna muger Madre de Dios. O santidad rara! o humildad profunda! Pero adonde os yreys Patriarcha Sãto, que no esteys en la presencia de Dios, si vuestra vida es vn continuo trato con el? Detened el passo que el Señor que quiso eligiros por Esposo de su Madre, os quiere por assistente en su compañia, para que deys Fè de la pureza de esta Señora, como nueuo Euangelista de la Iglesia, y de que Christo no es hijo vuestro, sino de Dios. No se que cariño tiene Dios a la virginidad, que parece anda buscando caminos para fauorecerla. Estimò Dios mucho su Madre, agradole su pureza, como dixo Bernardo. *Virginitate placuit.* Hizola el mayor fauor, haziendose hombre en sus entrañas. Aficionose mucho a san Iuan, por ser tambien virgen, y en señal de esse amor, le concedio vn raro priuilegio, de que al Verbo que Maria dio al mundo en carne, le diesse Iuan en voz, como lo hizo en la primera linea de su Euãgelio. *In principio erat Verbum, & Verbum erat apud Deum.* Assi lo meditò Ruperto Abad: *Vt Verbum quod Maria sola protulit in carne, ipsum huius socia virginitas præomnibus sanctis viua mortalibꝰ promeret voce.* Ya Ioseph, que es Virgen purissimo, que le dà Dios en señal de amor: lo primero, le admite a ser consejero de sus celestiales secretos, no desdeñandose Dios de admitir a vn hombre a la comunicacion de sus mysterios: y lo segundo a que sea fiel testigo de la virginidad de su Esposa, que haga sombra à mysterio grãde, y le deua Dios que el demonio no entendiesse sus secretos, Maria el honor q̃ tiene en el mundo: todo lo dixo su aficionado Bernardo: *A Sponso virginitas comprobatur, & virginis tam verecundiæ, quã famæ prouidetur, vno tali consilio secretis cœlestibus, & admittitur testis, & excluditur hostis.* O grã Ioseph, Consejero admirable de los diuinos secretos, quien podra alabar dignamente vuestra sabiduria, atencion, y cuydado en la causa de vuestra Esposa, de quien a vn tiempo *Ruper. prolog. in Ioã.*

fuys-

fuystes juez, y testigo, pero no escuso dezir en alabança de vuestra pureza, que si Maria dio al Verbo en carne, Iuan en voz, vos le days al mundo en autentico testimonio.

§. VIII.

Ioseph es epilogo de las gracias del Espiritu santo, que con mysterio grãde se llama Espiritu, Señor, y Dios: ponderase la Fè de este Patriarcha.

29 PAra desterrar quexas, derribar presunciones, y concurrir a efectos grandes en obsequio suyo, y bien de su Iglesia, se apropria, y prohija a si con singularidad tres blasones ilustres el Espiritu santo, llamandose Espiritu, Señor, y Dios: altissima razon de estado en su gouierno, dexarse conocer a muchas luzes, y que haga diferentes visos vna misma persona, ya para que le hallen todas las criaturas racionales, y entre aquellos abysmos de su grandeza, cada vna le reconozca suyo a la medida de su necessidad, y a vn mismo tiempo, no tengan sentimiento, ni quexa los menos fauorecidos, ni soberuia los mas auẽtajados. Aora ponga el gran Predicador de las gentes, las primeras columnas en la fabrica de este discurso: *Diuisiones gratiarum sunt, idem autem spiritus, & diuisiones ministrationum sunt: idem autẽ Dominus, & diuisiones operationum sunt, idem vero Deus, qui operatur omnia in omnibus.* Assi lo dixo la primera vez que escriuio a los fieles de Corintho, supongo con el Doctor Angelico, que este lugar se entiende del Espiritu santo, a quien le pertenece comunicar gracias, repartir ministerios, concurrir a operaciones, y assi el Apostol aduertidamente. *Primò distinguit gratias secundo ministeria, tertio operationes.* Y con tan soberano ardid, y maña tan superior, que con este modo de obrar, destierra en vnos las quexas, en otros derriba vanas torres de soberuia, y obra todas las cosas en todos. Grauemente lo meditò Chrysostomo. No reparan (dize) que los primeros fauores del Espiritu santo se llaman gracias: *diuisiones gratiarum*, las segundas, ministerios, y las terceras operaciones, q̃ es casi lo mismo que las segundas, pues fue querer atajar en su principio, y origen la ocasion, en vnos de que-

Paulus 1. Cor. 12.

D. Thom.

Chrysost.

quexa, y en otros de presuncion, y que ni tengan sentimiento los menos fauorecidos, ni soberuia los mas auentajados: *Vt qui minores habent gratias non doleant, & qui maiores non superbiant*: Pudiera formar alguno quexa de que recibio menos que otro, y por esso le aduierte que el beneficio, no es deuda, sino gracia: *Diuisiones gratiarum intellige, quod dona sunt, & non debitum, & lenies dolorem tuum*, dize el Santo, que dolor no templa, y que quexa no reprime la consideracion, de que no es deuda la gracia que se recibe? Pudiera desuanecerse el otro de verse en vn puesto eminente en la Iglesia, y para que si la formare deshaga la rueda su presuncion, sepa que essa ocupacion no se llama dignidad, gouierno, sino empleo, seruil ministerio: *Diuisiones ministrationum*, vozes que no significan grandeza, y autoridad, sino trabajo, y sudor: *Cum autem ministrationem audies laborem enim, & sudorem præsefert*. Quiẽ dixo ministerio, dixo seruir, seruir, dize, cuydado, trabajo, y solicitud, con que en el que sirue, cessa toda presuncion, y en el que no sirue razon de quexa, porque quien la ha de formar de que le remitan al ocio, y descanso? Y que causa segunda por superior que sea en su genero, puede blasonar de que puede obrar independente de la primera causa: quando esta grita: *Sine me nihil potestis facere*. Pues para que se entablen en la Iglesia estas razones de estado tan importantes a su buen gouierno, llama el Apostol a la tercera Persona de la Trinidad Beatissima, Espiritu, Señor, y Dios: *Idem autem Spiritus, idem autem Dominus, &c.* Como Espiritu es autor de las gracias: como Señor, de las dignidades: como Dios, primera causa de las acciones loables, y virtuosas, y con celestial maña desterra quexas, derriba presunciones, concurre a efectos. Oy para consuelo de Ioseph afligido, y cuydadoso con la preñez de su Esposa, le dize el Angel, que el Espiritu santo fue el autor de aquel prodigio, y assistio a la Madre del Verbo Encarnado: *Quod enim in ea natum est de Spiritu Sancto est*. Y aunque para desterrar aquella congoxa fue el consuelo bastante, parece anduuo corto el Sacro Paranimfo en no dezirle, como tambien estaua en el, el Espiritu Santo, a mi ver vsando de los blasones referidos de Espiritu, Señor, y Dios, como Espiritu, llenando su alma de gracias: como Señor, dandole puestos honrosos en su casa: como Dios, siendo primer 30

mer motor, y causa primera de sus acciones, sin que en aquel varon grande se oyesse queixa, se diuisasse presuncion, ni se imaginasse independencia de su Dios.

Aora veamos al Espiritu santo, segun que se llama espiritu lo que obra en Ioseph, y que dones son los que especialmente le comunica. Las gracias de que en primer lugar haze mencion el Apostol, quando dize: *Diuisiones gratiarum:* Son la Fè, la Esperança, el afecto piadoso a Dios, dize aqui la Glossa Ordinaria, y siẽdo como es la Fè, la primera piedra en el edificio Christiano, empiecen por aqui las glorias de este Patriarcha, cuya Fè, notadas sus circunstancias, fue la superior de la Iglesia. Diole Dios a Ioseph a Maria, con credito de Santo, de Virgen purissima, que estas fueron en simbolo las flores de su vara, sin que la plantasse la agricultura, ni la cultiuasse, sino solo el poder de Dios, conoce la preñez, y engañando lo obscuro de su Fè, a la luz de sus ojos, y prefiriendo aquella obscuridad a esta luz, daua mas credito a su pureza, que a su fecundidad. Ponderacion es de Chrysostomo: *O inæstimabilis laus Mariæ, magis credebat sanctitati eius, quam vtero eius, & plus gratia quam natura. Possibilius esse credebat mulierem sine viro posse concipere, quam Mariam posse peccare.* No se como se le passò al Doctor Santo, hazer ponderacion aqui de la Fè de Ioseph, que sea grande, è illustre encomio de Maria, que quando parece se oponen su virtud, y su fecundidad, siendo negocio tan arduo se dè mas credito a lo primero que a lo segundo, y que se entienda es mas possible cõcebir vna muger sin obra de varon, que faltar la Virgen a las obligaciones de santa, no ay duda, pero que esto lo crea sin tercero interessado, no es raro prodigio? Y que crea vn mysterio que lo puede perjudicar a su opinion, y en causa tan propria: argumento es de superior, Fè viua, arraygada, y valentia de espiritu en propria causa, dar credito a lo que no le diera otro en causa agena.

Chrysost. in Matth. 31

De aqui se entenderan vnas graues, y dificultosas palabras de san Zenon Veronense, yua ponderando la Fè de Abrahan en el sacrificio del hijo, y que creyò, y esperò que en el, y por el, no obstante la muerte le auia de dar Dios feliz posteridad, alegrose Abrahan de que Dios le ocupasse en aquel obsequio, con que asseguró ser Padre de muchas gentes, y lo que mas es, de nuestra Fè. *Pater fidei*

Zen. ser. 1. de Abrah.

dei nostræ. Nada de esto me haze nouedad, pero assombrame lo que dize el Santo: *Lætatus est puer Patre fidele, ipse quoque fidelior, nec recusabat mortem quâ Deus qui vitam dederat imperabat.* Alegrose Isaac, quando se le propuso el holocausto, y conocio el Imperio de Dios, que le pedia la vida que le auia dado, hizo lo que deue vn buen vassallo con su Principe, que en la ocasion en que està auenturada la honra de Dios, y la suya, le buelue a dar gustoso lo mismo que recibio de su mano. Que por esso en España, especialmente en los Reynos de Castilla, los primeros Nobles se llamaron, Ricos hombres, por las haziendas grandes que les dauan los Reyes en premio de sus seruicios; como lo aduierte santo Thomas. Fiel anduuo en la accion Abrahan, pero Isaac mas fiel. *Patre fidele, ipse quoque fidelior.* Pues como puede ser mas fiel, que el padre de la Fè? Es el caso, la Fè de Abrahan era en causa agena, ofrecia vna vida, y aunque de vn hijo no suya, Isaac ofrece la vida propria. Y esto de tener Fè en causa que le toca a vn hombre inmediatamente, quando el mismo que muere, al passo que està perdiendo la vida, cree la seguridad de ella, es lo mas superior que puede desearse, ni pedirse. No me admirara tanto de que creyeran otros el prodigio de componerse en Maria su virginidad, y su fecundidad, pero que lo crea tan viuamente Ioseph, siendo tan interessado, fue argumento de su rarissima Fè. Alabe en buen hora a Maria, Chrysostomo: *O inæstimabilis laus Mariæ.* Que yo por mayor alabança tengo, creer vna santidad en oposicion de vna preñez, que conseruarlas ambas juntas, por lo que tiene mas de merito proprio, quando aquello es, aunque no son meritos por la fuerça del poder de Dios, y disposicion suya.

D. Tho. lib. de regim. Prin.

32

Ponderemoslo mas. Donde el Espiritu santo, y gracia suya fue la Fè de Ioseph, pero a mi ver, mas interessado fue Dios, y este espiritu soberano, que el mismo Patriarcha, pues en buena razon de el mundo, con ella se assegurò por celestial, y diuina, la mayor hazaña de Dios, que fue la Encarnacion de su Hijo. Fue el Verbo concebido hombre, por obra de el Espiritu Santo, està bien. Mas pregunto, quien le viò? quien lo supo? quien se hallò a essa vnion admirable? Dudas son de Chrysostomo: es, porque lo dize el Euangelista? pues no pudo de agradecido a su Maestro, atribuyrle tan alto modo de formarse su humanidad?

Chrysost.

dad? pues para que a lo humano se quite toda razon de sospecha en credito de Christo, y del Espiritu Santo. En este mysterio santo, se introduze Ioseph, como a calificar el Euangelista, para que pueda dezir S. Matheo: Alto, sino me creeys a mi de que Maria concibiò Virgen, y que su fecūdidad fue por obra de Espiritu santo, y si os parece sospechoso mi testimonio, por lo menos en la ley del mundo, aueys de creer al Esposo, que lo afirma assi: *Si non credis mihi, & testimonium tibi meum forte suspectum est, crede igitur vel marito.* Que la hallò fecunda del Espiritu santo: *Inuenta est in vtero, &c.* En que parece que la Fè de Ioseph, sobre ilustrar el mysterio, da credito al Euangelista, autoriza a Christo, y al Espiritu Santo. Las demas gracias que comunica Dios a los justos, y varones Santos, dize Pablo, que se dan a vnos para vtilidad suya, y de los otros: *Vnicuique autem datur manifestatio spiritus ad vtilitatem.* Y puso santo Thomas el adjectiuo: *Ad vtilitatem communem.* Para que se conuierta el infiel, y el fiel confirme mas su Fè, con la noticia de los mysterios, y vida exemplar de los Santos: pero no dize de alguno, que esta manifestacion de espiritu se refunda en vtilidad de Dios, ni de sus mysterios, en

D. Th. hic.

Ioseph solamente corre diferente razon, pues su Fè viua, altissimo don del Espiritu santo, la recibio para credito de el mismo que se la infundio, para autoridad de Christo, y de el mysterio de su Encarnacion, siendo testigo fidelissimo de su verdad: segun esto parece que Ioseph no està atado a las leyes comunes de los demas santos de la Iglesia, sino que tiene amagos de diuinidad, y que como solo Dios puede testificar en su causa, y dar testimonio de su verdad: assi Ioseph es como Legislador superior a todas las leyes comunes: assi parece vno de los raros prodigios de luz celestial, con que ilustrò el mundo Dios, antes de manifestarse hombre en el.

Llama el Euangelista, Iusto a este varon grande, y luego parece que se arman los santos, y Doctores, para hazer argumentos contra su santidad: como justo, dizen Chrysostomo, y Geronymo, si encubre el delito de su Esposa? y quando por la ley merecia pena grande el que le comete, y el que le encubre? *Quomodo Ioseph cum crimen celet vxoris, iustus describitur?* Si creyò que era Maria adultera, porque no la delata? sino lo cree, porque trata de dexarla? y como, si es justo, no guarda la ley? Sale a esta

Chrysost. Hieron.

33

esta causa santo Thomas en su cadena de oro, y dize que el santo Patriarcha dexò todo lo que pudiera pedir el rigor de la ley, porque su vida, y su gracia era superior a essa misma ley. *Sed Ioseph vtrumque remisit, quasi supra legem viuens.* Mucho dezir es, que viuiendo en el tiempo de la ley, ya en el modo de portarse era ciudadano de el Euangelio, y en materia de saber ser justo, anticipado esplendor del Sol de Iusticia, que como el material aũ antes que se vean sus rayos, haze claro el dia: assi se vio en Ioseph antelacion de su luz, calificando Dios en el vn testigo seguro de su Fe, y de sus mysterios, porque los labios del justo siempre hablan verdad. Que altamẽte Ambrosio: *Vbique in Ioseph iusti gratia, & persona seruatur; vt testis ornatur. Os enim iusti mendatium nescit, & lingua eius loquitur iuditium.* Fue Ioseph blando de los cuydados de Dios, assistiole su prouidencia, fue guarda de su persona, y de su gracia, para que no padeciesse riesgo, porque preuenia en el vn calificado testigo de sus mysterios: conseruò en el la gracia con que fue, y se llamò justo, para que como tal hablasse con decencia de la pureza de Maria, y de la Encarnacion del Verbo, y en orden a fines tan altos, y soberanos, se mostrò liberal con el Dios, segun el titulo que le dà el Apostol de espiritu. *Idem autem spiritus.*

Ambr. lib. 2. in Luc.

§. IX.

Ioseph se llama Padre de Christo, tuuo autoridad de Señor, compuesto grãde en la casa de Dios, puso nombre y lustre a su Hijo, y siruio con notoria aprobacion.

ES Dios gran Señor, y aunque se conoce a todas luzes su autoridad, y grandeza, se descubre mas en comunicar a los hombres sus blasones ilustres; assi lo hizo con Ioseph, a quien dio puestos grandes en su casa, y quiso que se llamasse Padre de su Vnigenito, y lo que mas es con exercicio de esse ministerio en lo que pudo tener decente authoridad para Dios, y para si. *Idem autem Dominus:* Ay en la casa de Dios, (digamoslo assi) como en la del Rey, titulos de presente cõ exercicios de futuro. A Pedro, se 34

se le dixo, que era piedra fundamental de la Iglesia, fue asseguarle el Pontificado, y que se le darian las llaues de la Iglesia: *Et tibi dabo claues Regni cœlorum.* A Pedro, Diego, Iuan, y Andres, les dixo Christo que le siguiessen. *Venite post me.* Entrolos en su casa, y les asseguró que serian pescadores de hombres, y tendrian el exercicio de el Apostolado: *Faciam vos fieri piscatores hominum.* Dale Dios a Ioseph titulo de Padre de Christo, a vozes lo dizen los Euangelistas, pero tuuo el exercicio de essa dignidad en remitirle Dios que pusiesse nombre al Hijo: *Vocabis nomen eius Iesum*: Espiritu diuino, dixera yo, pues aueys hecho lo mas, hazed lo menos: si formastes la humanidad, para que vnida en el Verbo, naciesse al mundo el Dios hombre en que parece os leuantays con la autoridad de Padre de Christo, ponelde vos el nombre, esso tocaua a los Padres, dize la Glossa, poner el nombre, y circuncidar al Hijo, y fue dezirle a Ioseph, que aunque no auia sido Padre de Christo, tenia Dios necessidad del, como notò la Glossa ordinaria: *Ne videretur Ioseph, non esse necessarius ei.* Dios formò aquella humanidad, pero vos aueys de hazer oficio de Padre, poniendo nombre al Hijo. Fue querer el Espiritu Santo, dueño de el mysterio de la Encarnacion de Christo, partir cõ Ioseph la autoridad de Padre, en quanto pudo ser capaz vna pura criatura, dandole el el ser, y Ioseph el nombre. Vna admirable sombra de este hecho hallaremos en el principio del mundo. Singular gusto tuuo Dios en querer honrar al primer hombre, y que pusiesse nombres a todos los animales de la tierra, y aues del viento: *Formatis igitur Dominus Deus, de humo cunctis animantibus terræ, & vniuersis volatilibus cœli, adduxit ea ad Adam, vt videret quid vocaret ea: omne enim quod vocauit Adam animæ viuentis, ipsum est nomen eius.* Genes. 2. Señor, dixera yo, esta accion vuestra es, que si los nombres se han de ajustar con sus naturalezas, el que se las dio es bien que les ponga los nombres? Assi es; pero quiso ya que no pudo ser Adan su criador, que entrasse a la parte como dueño, a lo que podia: no pudo darlas ser, deles el nombre, y diuida Dios con Adan la gloria de criador para que las criaturas reconociessen dos dueños, y artifices, vno por la ley de la naturaleza, y otro por auerles impuesto nombres ajustados a ellas mismas. Que bien

35

Gloss. Ordi.

lo discurrio san Basilio Seleuciense. *Esto Adam nominum artifex, quando rerum esse non potes. Formentur a me nominentur a te, quæ procreata; partiamur fictricis huius solertiæ gloriam, me cognoscant artificem naturæ lege, te Dominum intelligant à appellationis nomine.* Y en señal de que Adan obrò aqui, como si fuera Dios, fue infalible, y eterno el decreto de su voluntad. *Omne quod vocauit Adam ipsum est nomen eius:* demanera, que ni la culpa que despues cometio, ni la transgression del precepto, no pudieron alterar los nombres impuestos, ni mudarlos, como si huuiera sido verdaderamente Dios el que se los puso. Ponderacion es del Santo. *Non potuit, vel ipsa trãsgressio nomina labefactare, neque legis violatio appellationes alienare.* Siendo assi, que quando cae de la priuança de su Rey, el que le hizo traycion, no queda merced ninguna en pie. Aquel honor del primer hombre fue sombra del que recibio Ioseph de las diuinas manos. Parece que se diuidio entre el Espiritu Santo, y Ioseph, lo grande, lo magestuoso del titulo de Padre de Christo, que aunque el Espiritu Santo no lo fue, sino principio actiuo de la Encarnacion, como enseña san to Thomas, y artifice de aquella humanidad, a Ioseph le tocò ponerle nombre, prerogatiua de Padre, y Christo en quanto hombre, a ambos reconoce por dueños, digamoslo assi, en su genero, al Espiritu Santo de la naturaleza humana, y a Ioseph del nombre inefable de Iesus, que le llamò. *Vocabis nomen eius Iesum.*

Basil. orat. 2.

Pero sondeando mas esta profundidad de mysterios, dudara yo, qual de los dos quedò mas authorizado en estos sucessos, el Espiritu Santo q̃ obrò la naturaleza humana, o el Patriarcha que le puso el nombre: juzgo (salua la mas atenta meditacion) que quanto a esta parte parece que Ioseph se la gana al Espiritu Sãto, porque por obra del Espiritu Santo, se manifestò en el mundo vn Dios hombre, por la de Ioseph vn hombre Dios, alli vn hõbre que nace, aqui vn Dios que salua y redime; titulos que aun en Christo tienen singulares realces, y ventajas, mucho es ser hombre, pero mas ser Redentor, y para nosotros prerrogatiua grande es ver a Dios, que se llama hombre como los demas, y que se viste de su naturaleza, pero mayor es que les dè la vida muriendo, empeño vinculado a su nombre, y para dezirlo de vna vez el Espiritu Santo, le dio al Ver

bo

bo nombre de hombre, Ioseph el de Dios, que es la vida de los mortales. Haze vna questiõ *Basi. Seleu. orat. 6.* San Basilio de Seleucia, quien fue mas ilustre hombre en el siglo, y mas vtil para las criaturas, especialmente los animales Adan, o Noe, aquel les puso los nombres, y este quãdo la ocasion del diluuio fue como Redentor suyo, y los escapò de la muerte en el arca. Y resoluiendo la duda, y hablando con Noe, le dize: *Esto honorantior animantium Dominus quam Adamus, dedit illi nomen, tu salutem confers.* Ea Noe estimaos por mas honrado, y authorizado dueño de los animales, que Adan, porque este les dio los nombres con que se llamasse Leon el Leon, Osso el Osso, &c. Pero vos les solicitastes la vida, y huystes Redentor suyo. Espiritu diuino, ya se que soys el Autor de la vida de los mortales, y que quando todas las criaturas son testigos de nuestra muerte, vos solo soys testigo de nuestra vida. Como dixo Ambrosio, sobre *Ambros. li. 1. de Spirit. san. c. 6.* aquellas palabras. *Tres sunt qui testimonium dant in terra, &c.* La sangre es testigo de la muerte, el agua de la sepultura. *Spiritus testis est vitæ.* Mas quãdo veo que parece espira vuestra juridicion, con darnos al Verbo hombre, y que empieça la de Ioseph, declarandole por Saluador, me parece es mas auentajado el empleo de este varon ilustre que el vuestro. Ioseph sirue a vn gran Señor, con aprouacion grande, y en altissimo ministerio grangeado a fuerça de meritos propios, que estos hazen que se ostente la Magestad, y el Señorio, con que se assegura la remuneracion.

36

No es cuerdo el que solicita en su Principe ostentaciones de grandeza, y liberalidad, sino la dispone con obsequios fidelissimos, y ventajosos, que el trono de la grandeza del Señor, se sustenta en los meritos del vassallo. Pidieron osadamẽte a Christo, juzgandole Rey temporal, las dos sillas immediatas a su trono, los dos hermanos, Diego, y Iuan. Respondioles con sequedad, que no sabian pedir: *Nescitis quid petatis.* Examinolos en alientos de seruirle en el ministerio mas arduo, que era beuer el caliz de su muerte. *Potestis bibere.* Y assegurando ellos que no le huyrian el rostro se les desliza Christo, diziendo, no le tocaua esta prouision: *Non est mecum dare vobis.* No os entiendo Señor, dize aqui san Basilio Seleucia. *Quid ais, o Domine?* Pueden estos Apostoles padecer por vos, y vos no teneys authoridad para remunerar su valentia? exponeyslos al *Basil. orat. 24.*

peligro de la vida, y no quereys empeñaros en premiar el valor del morir? Es, que eran seruicios en esperança, no auia llegado la execuciõ dellos, por esso los remite al Padre, q̃ al passo los examina, les prepara el premio. *Pater dum probat donum, dum parat non simpliciter gratificatur, expectat mores nostros, non leuiter effundit gratiam, sed munus recondit, non est meum dare vobis, mõstra mæritum tuum, & meam intuere potestatem.* Auia dicho antes. O que Dios tan atento! a vn mismo tiempo esta examinando el memorial de seruicios, y preparando las mercedes, y no derrama su gracia con leues motiuos, sino ponderando bien las calidades del que le siruio. O gran Ioseph! y que premios estaria Dios preparando para authorizarle, quando erã tan ventajosos sus seruicios, tan realçados sus ministerios, y el puesto tan eminente de Padre de su Hijo, y con quiẽ se mostrò tan gran Señor en sus liberalidades.

(·?·)

§. X.

Ioseph siendo vno parece muchos, con que en los obsequios a Dios se aventajò a todos; fue traça diuina componer en el el matrimonio con la virginidad, su vida fue vna continua dependencia de Dios.

COmo espiritu, como Señor hasta aqui obrò en Ioseph el Espititu Santo, ya es tiempo se manifieste, segun q̃ es Dios primera causa de sus obras, y acciones. *Idem vero Deus:* Y assi sucedio, pues vemos, que apenas se mueue accion alguna, que no fuesse por mocion celestial. Y porque no se diuierta el discurso, ni se anegue en el abysmo de sus virtudes heroycas, y acciones loables, basta saber que por orden de Dios tomò estado, casose conseruando virginidad, y pureza en el matrimonio por el credito, y honor de Christo, y de su Madre, como notò san Geronymo contra Eluidio heresiarca que negaua la virginidad de Maria: *Tu dicis Mariam Vir-* 37

Hiero. cõ. Eluid.

Virginem non permansisse, ego mihi plus vindico, etiam ipsum Ioseph Virginem fuisse per Mariam, vt ex virginali coniugio, virgo filius nasceretur. Tu obstinadamente afirmas que Maria no cõseruò virginidad, pues yo no me contento cõ essa verdad, con ser tan notoria; su Esposo Ioseph fue tambien virgen por Maria, para que el fruto de esse virginal matrimonio fuesse vn Hijo, Dios, Hombre, virgen purissimo. Disponia Dios por este medio, que en Ioseph, como en su Esposa, se hallassen a vn tiempo variedad de meritos todos grandes, y monstruosamente vnidos de Padre, Esposo, y Virgen.

Aora no fue cosa rara, que entre todas las Tribus del pueblo antiguo de sola la de Ioseph, se hiziessen dos que fuerõ las de Ephraim, y Manasses? y assi vino a tener dos partes en la tierra de promission, como lo dixo Ezechiel. *Ioseph duplicẽ funiculum habet.* Fue el caso, q̃ de las doze Tribus, la vna que fue la de Leui, se dedicò al culto de Dios, quedaron onze, y fue necessario que huuiesse vna que substituyesse por aquella: y otra que no faltasse a lo temporal de las conquistas, y ocupaciones del pueblo: pues para esto la Tribu de Ioseph se diuidio en dos en Efraim, y Manasses: *Tribus Ioseph diuisa est in duas Ephraim, & Manasses:* dize san Geronymo: y en sola ella se hallò esta grandeza, que fuesse vna y muchas, Manasses, que significa oluidado de todo, y Ephraim Monte fertil, y abundante de frutos. Todo lo hallaremos en nuestro Santo, pues siendo vno, parece que le diuide el cielo en Dios, casado, y Virgen, como Virgen oluidado de todo lo visible, vnido con Dios, sustituyendo las vezes de la Tribu que se dedicò a su culto, como casado, cuydadoso de su familia, Monte fertil en temporales atenciones, y assi tuuo dos partes, en la tierra de promission, vna, que corresponde al Matrimonio, y otra a la Virginidad, quando los demas Santos tienen vna sola.

Ezec. c. 47

Hiero. hic.

Pero quien no repara en la dificultad, que luego se viene a los ojos: Matrimonio, y pureza, Esposo virgen; parece fue poner en riesgo, y exponer al peligro la virginidad de Maria, pero no fue assi, sino acogerse al sagrado de la persona de Ioseph, para que se conseruasse: O prodigio grande! la vida en la region de la muerte, y sucediesse aqui en su modo aquel sucesso tan digno de assombro de Zacharias. Pregunta el Profeta santo, que cosa sera mas agradable a Dios, y que parezca mas hermosa a sus ojos? *Quid enim bonum eius est? Et quid pul-*

Zach. c. 9.

pulchrum eius? O como explicò Lyra: *Quid est placens coram Deo:* Porque bueno, y agradable a Dios, todo es vno, lo que es bueno le agrada, y le enamora. Y responde que de dos cosas especialmente se paga, del pan de los escogidos, y del vino que engendra virgines, *Nisi frumentum electorum, & vinum germinans virgines.* El pan es Christo en la Eucharistia, dize la Glossa Ordinaria. *Frumentum Saluator, quia ipse est panis qui de cœlo descendit:* Y es pan de escogidos, porque lo deuen ser los que se sientan a su mesa: por el vino es entendida su sangre en esse mismo Sacramento, como dixo san Remigio: *Hoc vinum germinat virgines.* Y es vn prodigio raro, porque el vino entrò en el mundo por enemigo declarado de la honestidad, y assi dixo Pablo a los de Efeso, que era Padre de la sensualidad, y que la tenia en sus entrañas: *Nolite inebriari vino in quo est luxuria.* Pues llegara, dize el Profeta, vn siglo tan dichoso, en que esse enemigo de la honestidad la produzga, mejorado el primero en la persona del Hijo de Dios, que lo Sacramentarà, y conuertirà en su sangre: en su modo, parece sucede aqui lo mismo, es el matrimonio enemigo declarado de la virginidad, cuchillo de la pureza, pero llegara la ocasion en que mejorandose en la persona de Ioseph, como el vino en la de Christo, y conuertido en su vittud, harà tan varios efectos, que si no causa la virginidad, la fomenta, la ampara, la defiende, y se despoSa Maria cõ el, para ser tan excelentemente virgen, que pueda ser Madre de Dios: y assi en el Euangelio primero se llama Esposa de Ioseph, que Madre de Christo: *Cum esset desponsata Mater Iesu Maria Ioseph.*

Remig. in Glos.

Ephes. 5.

De aqui sabremos vn secreto digno de reparo, y aduertẽcia; opinion es de algunos Dotores grandes, que quando murio Christo estaua viuo Ioseph: assi lo sintieron Ambrosio, Cipriano, y Arnoldo, y siendo esto assi, me parece se le hizo notoria injuria al Patriarcha en dexar Christo encomendada su Madre al Euangelista san Iuan. Señor, dixera yo, no tiene esta Señora Esposo con quien consolarse? para que la encomendays a otro hombre? Es querer quitarla a su Esposo? no fue esso, dize aqui san Ambrosio, porque no auia de hazer Dios contra su misma ley, y està escrito: *Quod Deus coniunxit homo non separet.* Y assi dize el Santo. *Neque enim abrogaretur vxor marito, cum scriptum sit quod Deus coniunxit homo non separet.* Sino que fue aduertencia de Christo en gloria de Ioseph,

Ambros. in Luc. 23.

seph, y que se supiesse auia sido
a vn mismo tiempo Esposo, y
39 virgen, que se casò por el hon-
nor de Christo, y muerto el, tuuo fin el mysterio, y era fuerça que se diesse a entender dissuelto con encomendar la Madre al amado Dicipulo, y assi añadio Ambrosio. *Sed quæ pro mysterio coniugium prætexuit, completis mysterijs iam coniugio non egebat.* Y assi como notò Arnoldo, no formò de esto quexa Ioseph: *Nec Ioseph cum Ioannes eam susciput in parentem quæritur de disiuncto coniugio.* Antes gozoso, vio en esta entrega de Maria a Iuan en cifra admirables mysterios de la muerte de Christo, y los progressos de su Iglesia, y no se nos passe el reparo de san Ambrosio, de que auiendo de entregar Christo a su Madre a vn Apostol, eligiesse al mas moço, accion que se deue mirar con despauilados ojos, y oyrse con oydos atentos. *Mysticum tamen est, quod cõmendatur Ioanni inter cæteros iuniori, quod non otiosis auribus debemus accipere.* Señor, no estuuiera mas honestamente encomendada a vn anciano? No veys que es sospechosa la juuẽtud? Ya que no tenga peligro entre personas tales la pureza? Fue grande el mysterio les Maria simbolo de la Iglesia, esta se desposò primero con el pueblo antiguo, y despues que engendrò la palabra de Dios, y la Fè de su passion, y muerte, en los coraçones de los hombres, por mãdado de el mismo eligio la compañia del pueblo de la ley de gracia, todo lo dixo el Santo. *Discat ergo Ecclesiæ hoc esse mysterium, quæ populo seniori specie ante copulata non vsu postea quam peperit Verbum, & in corporibus ac mentibus hominum per fidem Crucis, & sepultu ram Dominici Corporis seminauit, ex præcepto Dei societatem populi iunioris elegit.* A la vista de estos mysterios no pudo te ner Ioseph por injuria, por fauor, si, que se encomendasse su esposa a Iuan, pues la vee en tã grande altura, que es simbolo de la Iglesia, y estaria gozoso, como Adan, quando vio en sueños su costilla, aunque apartada de su cuerpo, eleuada a ser Madre de todos los viuientes.

Apnold. tract. de 7. Verb. Dñi.

De lo dicho se infiere, quan dependiente estaua de Dios nuestro glorioso Ioseph, toma estado quando se lo manda, y en la forma que se le ordena quando quiere desamparar a Maria, obedece el orden celestial, y la assiste quando se le ordena a salir de su tierra, y peregrinar con el infante lo executa, quando le intiman la buelta no se resiste acudiendo a todo con vna boca de risa, y assi dixo Ireneo: *Gaudens obsequium præstitit, vsque in Ægyptum susci-*

Irine. lib. 4 contr. Hæres. c. 40.

40

cipiens profectionem, & inde regressum, & in Nazareth transmigrationem. No se que aya Santo en la Iglesia mas obediente, y que assi hiziesse a Christo cõpañia en sus jornadas a Belen, Nazareth, Ierusalen, Egypto, y Iudea. Grande ministro, no se le niegue, que oluidado de interesses proprios, solicitaua la causa de Dios, y andaua a su passo. El que me sirue, sigame, dixo Christo por san Iuan: *Qui mihi ministrat me sequatur.* Entra aqui san Agustin, y pone esta clausula al reues, aũque muy derecha al fin que deue tener el fiel en sus obras: *Si quis me nõ sequitur, non mihi ministrat.* El q̃ no me sigue, no me sirue, y la palabra *sequatur*, interpretò assi, *vias ambulet meas non suas:* El que camina por el camino de su proprio interes, honor, y comodidad en el mundo, no es atento ministro de su Principe, ni de Dios, el que no haze sus jornadas por el fin de agradarle, estando dependiente de su voluntad. Assi lo estuuo Ioseph de este Señor, y aun parece que le preuino la paga, y premio de esta accion, con tantas ventajas, que Ioseph estuuo depẽdiente de Dios en el obrar, digamoslo assi, aunque lo estuuo en todo, pero Dios lo estuuo del en el ser humano. La escala de Iacob fue simbolo de el orden de las generaciones, que refiere san Matheo desde Dauid hasta Ioseph, dixo Ruperto Abad, gradas por donde baxò al mundo a vestirse de nuestra naturaleza, y vio Iacob a Dios que estriuaua en la vltima, *Et Dominum innixum scalæ:* Como significando su dependẽcia de aquellos Patriarchas, y de Ioseph, que es el vltimo de aquella serie, pues como el que es Dios, y Señor estriuaua alli, y estaua dependiente de vn hõbre? No os espanteys, dize este doctissimo Abad, que estaua alli Christo en figura, teniendo por arrimo a Ioseph, como tiene a su tutor el Pupilo: *Tãquam tutori pupilus.* Pues que marauilla, que si està depẽdiente Dios de Ioseph en el ser, lo estè Ioseph de Dios en el obrar, y que le venere, y reuerencie como a primera causa de sus acciones.

Ruper. lib. 1. de glor. filij hom.

(**)

TRA-

TRATADO DECIMOQVARTO,

DE LA SOLEMNIDAD DEL ESPECIALISSIMO HIIO de Maria San Pedro Nolasco, primer Padre y fundador del Real Orden de nuestra Señora de la Merced, Redencion de Cautiuos.

Ecce nos reliquimus omnia, &c. *Matth.* 19.

VENERAMOS el espiritual nacimiento de vn varon magnanimo, de todas maneras grande, mas cuydadoso de la verdad, de la virtud, que de la opinion, que puesto entre dos estremos supo eligir el medio conueniente de obrar, mereciendo aplausos, y honores grandes con denuedo, y que supo tambien despreciarlos cõ valentia. Puso la festiuidad presente este ardid soberano a dos luzes, vna de Magestad cõ que se aspira a lo grande, a lo eminente, otra de humildad con que por el sequito de Christo, se desestima lo mas precioso. No es grandeza que den principio a nuestro Euangelio doze Principes de el Orbe tan valerosos, que le rindieron todo, sino a punta de lança con la espada al menos de la palabra de Dios, y que por lo humilde,

milde, y despreciando lo terre no, hiziessen general renuncia cion de todo lo visible? No es grandeza la fundacion de vn nueuo Orbe, cielos nueuos, tierra nueua, y nueuas criaturas, que afiança la palabra, regeneracion de el Euangelio, humillandose Dios a la restauracion que ocasionò la culpa? No es grandeza el solio Magestuoso, en que se dize ha de venir Christo, pues entonces quã do se ostenta mayor Señor, dà por lo humilde sillas a su lado a doze ministros? No es grandeza finalmente la liberalidad de vn grã Señor, que paga obsequios deuidos de justicia, cõ tan excessiuas demonstraciones, obligandose a dar ciento por vno? Pues todas estas grãdezas, parecen claros indices de el espiritu magnanimo en Nolasco, a quien aplica la Iglesia, la letra en el Euangelio. Fue grande en la nobleza, al fin de sangre Real, en las riquezas, en los amigos y deudos, pero mostròse magnanimo en despreciarlo todo, y aun a si mismo por imitar la vida de Christo. Es la familia de que fue fundador inclito, vna nueua regeneracion con nueuas leyes de caridad, de amor de el proximo, y en esta consideracion tiene nueuos cielos, nueua tierra, y nueuas criaturas: este pequeño mundo de su Religion a quien pudiera desuanecer su clara origen, a quien concurrio lo mejor de el cielo, y de la tierra, sino mortificara a sus hijos su profession y empleo, enage nando por el, aun la misma vida. Sientase Christo en trono de Magestad, porque tuuo el Principado sobre sus ombros, exerciendo el oficio de Redẽtor, y quanto a este titulo por la imitacion dà assientos junto a si a Nolasco, y a sus hijos a quien los Pontifices sacros en sus Bullas prohijan el blason de Redentores. Finalmente Nolasco, despues de Christo, introduxo en la Iglesia la liberalidad de dar ciento por vno, pues dexò obligados por espe cial voto millares de hijos, por la redenciõ de vn solo fiel opri mido en la esclauitud de la infidelidad. A varon pues en quien concurren tantos titulos de grandeza, acompañados de humildad profunda, no es mucho se aparezca en este cielo de la Iglesia tan fauorecido de Christo y de Maria, que como a competencia pueden salir a mirarle las almas santas. Intro duze el Espiritu santo en los Cantares vn Salomon mistico, tan fauorecido de su Madre, que le puso en la cabeça vna diadema, o corona de Rey, y pide a las hijas de Sion, que a toda diligencia salgan a verle: *Egredimini, & videte filiæ Sion Regem* *Cant. 3.*

Regem Salomonem, in diademate quo coronauit illum Mater sua, in in die desponsationis illius. Entra aquí a explicar estas palabras Hugo Victorino, y dize: *Egredimini, & ingredimini*, salid, y entrad, para conocer todas las galas con que viene adornado, porque trae vnas en la superficie, y en el interior otras: *Egredimini, & videte in eo quod Mater dedit, ingredimini, & videte in eo quod Pater dedit, quod enim Mater dedit foris est, quod Pater dedit intus est.* Salid, y vereys en Nolasco lo que le dio su Madre; entrad, y vereys lo que recibiò de su Padre; diole Maria el habito candido con el escudo roxo, que se le baxò de el cielo; diole la inuestidura de primer Padre, y fundador de esta familia, y fino fue ponerle diadema de Rey en la cabeça, pusole almenos por las manos de vn Rey, vn escudo de armas reales en el pecho. Diole para sus extasis su regaço, para sus aficiones su presencia, para sus dificultades certeza de ilustre posteridad, esto, y mucho mas recibio de Maria; diole Christo vn espiritu grande para desestimar honras, renũciar posessiones, y exercer a la letra la vida Apostolica. Diole el don dela profecia con que anunciò Victorias a los Reyes de Espaũa, comunicòle ciencias infusas, caridad feruorosa, espiritu ardiente para digerir peligros, vencer dificultades. A varon pues tan santo, con tantos titulos de grãdeza, y autoridad, tan fauorecido de Christo, y de Maria, bien pueden salir a verle todos los hijos de la Iglesia, y para que le veamos todos en nuestro aprouechamiẽto, abra los ojos la luz celestial de la gracia, &c.

Hug. Vict. lib. Miscel. tit. 116.

§. I.

Superior prouidencia es, que aya en la Iglesia varones oluidados de simismos, y que se redima por cuenta de vno el peligro de muchos, cuyo premio estè vinculado a su mesma ocupacion.

QVe floxamẽte abraça el afecto humano la agena comodidad, y con que violencia le arrastra el interes proprio! Que poco aprecio se haze en el mundo de los blasones de suyo nobles, que induze y solicita el empleo en el bien comun, si la agena comodidad no se mide con vara de aumentos proprios, que poco se

se atiende a que la mayor grãdeza, los mas ilustres blasones proprios estan vinculados a la ocupacion de el socorro ageno. Pernicioso achaque en las Republicas, y Congregaciones, es obrar cada vno con atencion a si mismo, y altissima razon de estado de el supremo Monarca, es, criar hombres oluidados de si, y todos para otros, y fixe el trono de su grãdeza en no auer nacido para si solo, sino q̃ aũque fue dado fue deuido a los siglos, en el mas feliz tiẽpo de la Iglesia. Aora paguemos la primera deuda de el Euangelio, antes que se embarque el ingenio en otros discursos. A quien no assombra, que se llegue oy san Pedro a Christo a preguntarle el premio que le ha de dar a el, y a sus condiscipulos por auer renunciado todas las cosas, y seguido con assistencia, y amor sus pisadas: *Ecce nos reliquimus omnia, & secuti sumus te, quid ergo erit nobis?* pues de que ha de ser el assombro? Quien sirue sin poner los ojos en sus aumẽtos? Quien siembra sin la esperança de el fruto? Quien pelea sin atender a la vitoria, y despojos della? *Qui arat, arat vt metat, qui pugnat, pugnat vt vincat*, dixo san Chrysostomo, y lo dize cada dia la experiencia, pues que mucho obren por estos fines los Apostoles? pero la razon de dudar se funda en lo q̃ les prometiò Christo a Pedro, y a otros quando los llamò al Apostolado en las margenes de el mar de Galilea, seguidme les dize. *Venite post me*, y a la tacita, de que gajes le señalaua por el sequito, añadio, que los haria pescadores de hombres: *Faciam vos fieri piscatores hominum.* Aora apuremos con el Autor de la obra imperfeta sobre san Matheo, que esto de pescar hombres es oficio, o beneficio, y si se pescan, de donde? y como? yo lo entiendo assi. Esto de pescar hombres no es lo que enseña a algunos la razõ de estado, de que para su comodidad, o interes, anden entresacando lo mas electo de este mar de el mundo, con el cebo de el obsequio, v de la adulacion, y por cuyo medio logren sus intentos, aspiren a la dignidad, al puesto eminente, al valimiento, y aun si esta pesqueria fuesse como la de la parabola, que se hazia eleccion de los buenos, y se descartauan los malos: *Elegerũt bonos in vasa malos autem foras miserunt.* Aun pudiera ser loable este modo de pescar hombres, con todo, no fue assi el de los Apostoles. Es el mundo vn mar proceloso, inconstante, para nadie seguro. Tienen en el los hombres confuso marinaje, no nauegan

Chrysost.

Matth. 3.

Imperfect. in Matth.

Matth. 13.

2

uegan a vn puerto, sino que sõ lleuados de el viento, y de las olas bagamente, ya a la altura, ya a la profundidad. Es el demonio como viento de tierra, persuade y mueue viuamẽte, para que no se tome, ni se dessee la de los viuientes, puerto seguro contra toda tempestad. Haze Dios pescadores los Apostoles, red su Euangelio, texido de variedad de sentencias, promesas de felicidades, amenaças de penas, prescientias de futuros, confession de demonios, resurreccion de muertos, todo vnido con ñudos fuertes, indissolubles, y cõ la firmeza que tiene la palabra de Dios superior a todas olas, y vientos; tan capaz, que puede recoger infinidad de criaturas racionales, tan segura, que no ay romperla, porque està texida con las manos de el Espiritu santo. Esta red pues pone Christo en las manos de sus Apostoles, y les dize, que con ella, y por ella, seran pescadores de hombres: *Faciam vos fieri piscatores hominũ.* Grãde dignidad, excelente premio de la mayor ocupacion, y al primer passo que entran a seruir, promesa grande, y tan grãde, dize el Imperfecto, que no hizieron mucho los Apostoles en renunciar todas las cosas, por seguir a vn Dios hombre, tan largo en prometer, y que de contado asseguraua tal premio. *Non sine causa secuti sunt Iesum talia promitentem.* Pues que esto parece mucho? pues a los Apostoles les pareció tan poco, que como dudosos de el premio de sus seruicios llegan a pedir consignacion de la paga. *Quid ergo erit nobis?* Pues como no reciben en cuenta lo prometido? como no se pagan de lo assegurado? yo dirè lo que me parece, esto de pescar hombres con la red de el Euãgelio, aunque es calidad en el pescador, parece que tiene poco de interes, que este le tienen los hombres, pues saliendo en la red Apostolica de las saladas, y amargas aguas de el mar de el mundo, vienen a morir a el, para viuir eternamente a la agua dulce de el Bautismo, adonde, como dixo agudamente Zenon Veronẽse, sucede lo contrario de lo que se experimenta en las aguas del mar, que estas reciben los hõbres viuos, y les dan la muerte, y las de el Bautismo los reciben muertos, y los bueluen viuos. *Cum omnium aquarum natura sit talis, vt cum in profundum homines susceperit viuos, euomat mortuos, aqua nostra suscipit mortuos, & euomit viuos.* Cõ que el interes no menos que de la vida espiritual viene a ser del que se dexa ceuar, y prender de la red de Dios. Assi? pues

Imperfect. in Matth.

Zenon. ser. 1. ad Neophites.

no

no tiene el afecto humano por premio, aunque lo es la agena comodidad, sino se acompaña de el interes proprio. Y aunque absolutamente hablando, pescar almas es merito grande, como ellas son las interessadas, no parece premio la ocupacion, y espiran a otro los Apostoles, que sea suyo, y se diuise a larga distancia, como quien dize, estos lances mas son de los peces, que de el pescador:

3 *Quid ergo erit nobis?* Assi meditaua sus intereses el Colegio Apostolico, antes que le acrisolasse el fuego del Espiritu santo, que despues que en esta hornaza se refinò el oro de la charidad Apostolica, reputaron por su ser mismo, y vida propria pescar almas, y conocieron que el altissimo fin de su empleo era no auer nacido para si, sino para otros: *Nunc viuimus si vos statis in Domino:* dezia Pablo a los de Tesalonica, mi vida consiste en vuestra Fè: y ponderandolo Augustino glosò: *Quicumque perfecti sunt ex Euangelio, & gratia Dei, non hic viuunt nisi propter alios.* Degeneran de la perfecion Apostolica, los que no contentos cõ auer nacido para otros, ponen la mira de su desseo en proprios intereses, y aquella llega a ser ardiente charidad, que olvidada de proprias comodidades, tiene vinculado su viuir, su ser, sus aumentos, a la vida espiritual de los fieles.

ad Thesal. 1. 3.

Augustin. in Psal. 30.

Pero notese el ingenio, y traça admirable con que el Hijo de Dios reduze a Pedro, y a los demas Apostoles al verdadero sentir, y que era escusada la pregunta del *quid erit nobis?* quando el premio mas ventajoso, y la mayor grandeza, y Magestad, estaua situado en el empleo con que solicitauan el bien comun de la Iglesia; oyan a este intento la sutil exposicion de vn Varon sabio, dize aqui Chrysostomo: *In regeneratione cum sederit filius hominis in sede Maiestatis suæ, sedebitis & vos super sedes duodecim iudicantes duodecim tribus Israel.* Notense las palabras regeneracion, silla de Christo, doze Apostoles sentados, doze tribus residenciadas, que todo tiene grande misterio, y no el de el juyzio vniuersal, como pensaron muchos: *Vide quia nõ de tempore iudicij dicit, sed de vocatione gentium vniuersarum.* Regeneracion es el tiempo en que empeçò a despuntar el alba del dia de la gracia, y por la virtud del agua del Bautismo se engendraró segunda vez hijos de Dios los que auian nacido la primera hijos de hombres. Doze tribus es numero que comprehende la vniuersidad de los fieles a la traça de el Pueblo antiguo, diuiso en

Chrysost.

4

otras

otras tantas. Silla de Christo no es el trono en nuue, sino la congregacion de la Iglesia, adonde se sentò quando empeçò a Reynar, como lo profetizò vn Rey. *Regnauit Dominus super gentes, Deus sedet super sedem sanctam suam,* y desde que empeçò Christo a ocupar este assiento, tuuieron tronos a su lado los Apostoles: *Ex quo ergo Christus sedit super sedem Maiestatis suæ, ex eo & Apostoli sederunt super duodecim tronos:* lo que siruiò a Christo de silla de Magestad, siruiò de trono a los Apostoles, y assi concluye: *Omnis Christianus qui suscipit verbum Petri, tronus est Petri:* y assi dezirles Christo a sus Apostoles, que en la regeneracion quando el se sentasse en silla de Magestad, haziendo trono la vniuersal Iglesia, y la conuersion de los fieles de ella, se sentarian a su lado en doze sillas, fue como si dixera, que remuneracion pedis de vuestro empleo, siguiendome a la conuersion de las almas? para que dezis, *quid ergo erit nobis?* Sabed que es parte de premio vuestra ocupacion. Vuestra grandeza, ser, y autoridad, se ha de medir por las almas, que grangeays, que a proporcion de esse ministerio se leuanta la silla, a ser assiento de Dios, y estar a su lado, nunca mas bien premiados como quando os ocupays en el bien comun de la Iglesia, y edificacion de los fieles con exemplo, y dotrina. Nunca en mayor grandeza, como quando lo renunciays todo, nunca en silla de Magestad, como quando me seguis solicitando agenas comodidades; no pidays premio, pues le teneys en vuestra ocupaciõ, desde donde estays atalayando la silla que ha de ser el cumplido premio de la que ocupays en el mundo.

Psal. 46.

5

§. II.

En el edificio que Dios leuanta, se diuisa desde las çanjas la coronacion, y en el Apostolico las garnachas, desde la renunciacion de sus bienes, y de si mismos.

AVnque el Colegio Apostolico, como queda aduertido, podia tener por premio su misma ocupacion, y el sentarse en sillas al lado de el Principe de las eternidades en el dia vltimo en que ha de juzgar al mundo (entendamos assi con otros Dotores la palabra regeneracion) con todo esso,

esso, no parece que las alcançauan a ver, quando preguntan: *Quid ergo erit nobis?* siendo assi, que desde la renunciacion de los bienes de esta vida, primeras çanjas de la vida Apostolica, pudieran conocer la altura de el edificio. Es Dios soberano artifice, marauilloso en las fabricas que emprende, y luzen mas las traças de su diuina prouidencia en disponer, que desde la primera piedra de el edificio, que leuanta su mano poderosa, se diuise la coronacion, y desde las mas profundas çanjas, y cimientos, los mas empinados, y descollados capiteles, o para que todo sea de vna labor, o para que como el es principio, y fin de todas las cosas, se correspondan en sus obras los fines con los principios.

6 Hallaremos prueuas de esta verdad en las dos mas celebres fabricas, que leuantò la mano poderosa de el supremo Architecto, vna del Adan primero, del espiritual al ser de la vida, y otra de el segundo al no ser de la muerte. Admirase mucho el Padre san Ambrosio, de que precediesse el cielo a la formacion de Adan, y que entre todas las criaturas fuesse la vltima, que entrasse a correr el palio, y a la lucha: *Non immerito ergo postremus homo ingressus est stadium, cui parabatur corona, vt eum præcederet cœlum quasi sui præmium.* Aunque Dios hizo a Adan reziẽ formado, dueño de el Paraysso, no auia de quedar aquella fabrica tan baxa como los arboles de aquellos amenos jardines, auia de subir su capitel sobre las nuues hasta el cielo mismo para dõde le auia criado, y para que se entienda el modo que tiene Dios de obrar, edificò primero el cielo, para que se diuisasse la corona de Adan, desde la primera piedra de su ser. Criò Dios al hombre en paz, pero bien sabia que auia de ser guerrero, y entrar en batalla con todas las criaturas, y tambien sabia que aunque al principio se rindiesse a su afecto, y al cariño de vna muger, al fin auia de vencerse a si mismo por la penitencia, y sujetar todas las criaturas: y por esso anticipadamente le criò el cielo, como premio de sus luchas, y sue el hombre hermoso remate de la fabrica del vniuerso, que como le criò Dios por premio de sus afanes, desde que se vio el cielo, se pudo diuisar el hombre para quien le auia criado su Autor. Y assi concluyò el Santo. *Principium ergo operis mundani cœlũ, finis homo.* Qualquiera que leuantara los ojos, y viera el cielo, essos Artesones hermosos tachonados de Estrellas, pudiera dezir, hombre ha-

Ambros. epist. 38.

7

ha de leuantar Dios, aunque sea del poluo dela tierra, a quiẽ se dè por premio tan hermosa habitacion, y en el ha de tener fin la fabrica del Orbe, y desde la primera de las criaturas se estuuo diuisando la vltima. Cielo nueuo agradable a la vista hallò por la Sabiduria, pasmo del Orbe, milagro de la naturaleza. *Tamen postremus creaturarum omnium homo specie gratus, mente sublimis, vt omni esset creaturæ miraculo.*

Prouemoslo mas viuamente, naciò para morir Christo, y segun la mas comun Theologia, sino huuiera de morir, no huuiera nacido, esta verdad aprisionaua la lengua, sino ataua la imaginacion a Tertuliano, para callar viendole pendiente de vn tronco, quando no podia dissimular los excessos de injurias, y oprobrios, al parecer escusados, que precedieron a su muerte. *Taceo quod figitur, in hoc enim venerat.* Y parece bastaua le viesse padecer el mundo, quando atreuido le solicitò su acabamiento, y quando sus emulos trataron de leuantar la fabrica sobre sus espaldas: *Supra dorsum meum fabricauerunt peccatores.* Pero fue traça de Dios, que se diuisasse antes el dificio de su muerte. Oyamos a Dauid, que en el Psalmo ochenta y siete, introduze a Christo, diziendo de si estas palabras. *Pauper sum ego, & in laboribus à iuuentute mea.* Pobre soy, y lleno de trabajos desde mi juuentud. La letra Hebrea tiene grande enfasis: *expirans à pueritia mea:* desde que entrè en el mundo, entrè espirando, entrè a la muerte, el alma en la boca, assi explicò la palabra, *expirans*, Genebrardo: *Expirans à pueritia mea ideſt moribũdus, lẽte moriẽs, sẽsim tabescens, vitã trahẽs potius quã ducens, ab ipsa prima ætate.* Desde el primer passo de mi vida, como si dixera, se empeçò a diuisar mi muerte, naci muriendo, mi vida fue vna muerte lenta, con ella mas que con la vida sali de el vientre de mi Madre, entrè a viuir huyendo de la vida, ella fue vna fuga de si misma; pues pregunto yo, para que se anticipan tanto estas demonstraciones, sino ha de morir Christo hasta que aya cumplido los treynta y tres años de su vida? que esso se significa en las palabras inmediatas de el Psalmo: *Exaltatus autem humiliatus, & conturbatus.* Es dezir, que crecieron con la edad las penas, hasta que llegò el punto de entregar el alma: *Cum ætate etiam auctæ sunt meæ calamitates:* dixo el mismo Genebrardo. Porque empieça a morir desde la infancia? porque entra en la vida

Tertul.

8

Psal. 128.

Psal. 24.

Genebr. in Psal. 24.

da espirando? es el caso, que aunque los enemigos de Christo le quitaron la vida, echaron de la viña al mayorazgo, y arrojaron la piedra angular de el edificio; pero como por otros fines era fabrica de Dios, y se executò lo que tenia dispuesto por sus eternos decretos, quiso que en essa fabrica del Adan segundo Christo muerto, se conociesse desde la primera piedra el remate, y que si auia de morir espirando, espirasse al principio de el viuir: *Spirans à pueritia mea.*

Sea tambien prueua de este pensamiento la traça que Dios dispone en la fabrica de la vida Christiana, que a la traça de aquella symbolica escala de Iacob, cuyos estremos misteriosamente tocauan en la piedra que tenia Iacob debaxo de la cabeça, por quien entendiò san Augustin a Christo: *Lapis vnctus significatus est Christus.* Y el otro extremo venia a rematar en el mismo Dios: *& Dominum innixum scalæ.* Qualquiera que mirare a la primera piedra pudiera adiuinar el termino de la escala, pues fundada en Christo para que todo fuesse de vna labor el cimiento, y la comisa de necessidad auia de rematarse en el mismo Dios. Dixo Christo por san Matheo, que era manso, y humilde de coraçon: *Quia mitis sum, & humilis corde.* Matth. 11. Quiso que con su humildad çanjasemos la nuestra, y enseñarnos a leuantar vna fabrica en la vida Christiana, tan excelente, y superior, que estriuando por la parte de acà en vn Dios humilde, se leuantasse tan alta, que tocasse el mas alto extremo de Dios summo, y se conociessen desde las çanjas los capiteles, assi lo meditaua san Augustin quando preguntò: *quod est fastigium construendæ fabricæ quam molimur? quo peruenturum est cacumen ædifitij?* Aug. serm. 10. de verb. Dñi. Adonde piensas fiel llegar con la fabrica que leuantas? que remate piensas dar a esse edificio? ello se està dicho, fabrica que estriua en humildad de Dios, en mansedumbre de Dios, que se deshizo la apariencia por el amor de los hombres adonde ha de llegar, sino a la presencia del mismo Dios? no ay que regatear la respuesta: *Citò dico vsque ad conspectum Dei. Promittitur nobis conspectus Dei, veri Dei, summi Dei.* Desde las çanjas era facil de ver la altura de la maquina de el edificio, pues siendo la primera piedra Dios humilde, fuerça es que el remate sea Dios verdadero, Dios summo, y que a fuer de edificio suyo, desde la prime-

ra

ra piedra se esten atalayando las cimas de sus torres.

No pudo el edificio de la vida Apostolica llegar a mayor altura, que sentarse vnos pobres pescadores al lado de Christo, con garnachas de gloria, para ser juezes de las doze tribus de Israel: *In regeneratione, cum sederit filius hominis in sede Maiestatis suæ, sedebitis & vos, iudicantes duodecim tribus Israel*, y como era edificio de Dios, que se leuantò el mismo de el polvo de la tierra, traçòse atalayasse su cumbre desde la primera piedra, que sirue como de lintel a la puerta de el Euangelio: *Ecce nos reliquimus omnia:* como indicio de la mayor perfecion, y prueua de la mayor santidad, a quien como de justicia se deuia puesto tan alto, y eminente como de juezes del Orbe, pues despreciando todo lo terreno, y no hallando en ellos la mas mordaz emulacion cosa alguna en que notarlos de reos, como de justicia se les deuieron las varas en las manos. Grauemente lo pensò san Augustin: *Qui iudicabunt cum Christo perfecti sunt, talibus dixit, si vis perfectus esse, ideſt si vis mecum iudicare, & non iudicari.* Los juezes que tiene Christo a su lado, son los varones perfetos de la Iglesia, a la traça de la instrucion, que dio al otro mancebo, si quieres ser perfeto, renuncia todos los bienes. Que quiere dezir, si quieres ser perfeto, el Santo lo dize, si quieres ser juez del mundo, si quieres juzgar, y no ser juzgado, si quieres ser de tal suerte juez que nadie te pueda reconuenir de reo, no ay tal camino como renunciar todos los bienes, y el afecto a las cosas de esta vida: assi quiere Dios los juezes de su Reyno perfetos, menospreciadores de lo que adora el mundo, y tan libres de nota, que quando se sienten a juzgar causas agenas, no aya quien pueda juzgarles las proprias; por esso, pues en admirable correspondencia, para que se conozca es suyo el edificio de la vida Apostolica, traça se diuisen en los Apostoles las garnachas de juezes, desde la renunciacion de los bienes que las assegura: *Ecce nos reliquimus omnia, sedebitis, & vos super sedes, &c.* Y que aquella altura tan grande, se empiece a delinear desde la mayor profundidad.

Auguſt. in Pſal. 19.

Y porque la renunciacion de los bienes, y sequito de Christo crezca todo lo que puede crecer, es necessario enagenarse el varon Apostolico de si mismo, porque importa poco deshazerse de todos los bienes, si retiene su

10

misma voluntad, y su mismo ser; pues quando parece, que se aligera, queda con mayor carga. Que agudamente lo ponderò el Cardenal Pedro Damiano: *Nec enim relinquit omnia qui retinuit se ipsum, imò nihil prodest, sine seipso cætera reliquisse, quandoquidem nullum aliud onus est grauius homini quam homo ipse.* No ay cosa que tanto embarace a vn hombre como el mismo, ay algun tyrano tan cruel cõtra el hombre, como su misma voluntad, y el desseo de la comodidad propria? Tan tyrana es, que nunca da treguas, que atormenta mas al q̃ mas la obedece, el mismo ser de vn hombre, la misma vida, es carga que ocupa, y el que desea verdaderamente espirar a la perfecion, no se contente con deshazerse de los bienes, sino se renuncia a si mismo; en este desembaraço està la libertad mas perfeta de la vida Christiana, por ahi se asseguran las sillas al lado de Christo, y se alcançan a ver desde que se cierran los ojos a todo lo visible.

Dam. serm. de S. Benedicto.

(·?·)

§. III.

Nolasco como celestial mediador cõpone los hombres con Dios, y para tratar estas pazes, huyò de la guerra que publicò cõtra la Fè la heregia de los Albigenses.

SIngular dicha es de la Iglesia, tener vn hijo varon tan Apostolico, que sobre auer renunciado por Dios grandiosas possessiones del mundo, y assi mismo su ser, y volũtad, tan sin nota de culpa, que puede deuidamente ocupar vna de las sillas de juez, sea tan singular ministro q̃ no sea suyo, sino del pueblo a quien Dios le destinò, y que no tenga otro ser, ni otra vida, sino la que comunica, y labra para Dios en sus fieles, cuyo interes de mayor aprecio, sea la agena comodidad, leuantandose a si mismo vn trono con el socorro de las agenas desdichas sino es este: mi Padre san Pedro Nolasco, no aurè discurrido bien en gloria de este Redentor segundo. Vnas palabras que le dixo al primero su Padre por la boca de Isayas: *Dedi te in fœdus populi* *Isai. c.*

puli, vt suscitares terram, & possideres hæreditates dissipatas, vt diceres his qui vinctis sunt exite, & his qui in tenebris reuelamini. Yo te he dado al mundo, dize Dios, por pacto, aliança, y señal de paz, que quiero hazer con el, para que resucites la tierra, y entres con Imperio de Señor, por los Reynos, y Prouincias desiertas de culto, y adoracion, para que digas a los encarcelados en las carceles, y grillos de la infidelidad, ea salid, libertad, libertad, y a los que estan en tinieblas, que se manifiesten, y salgan a luz de las obscuras sombras.

Ponderemos las palabras de el Profeta en estos Discursos: *Dedi te in fœdus populi.* Soberano empleo de Nolasco, es auerle escogido el Principe de las eternidades por embaxador suyo, que tratasse pazes, y le hiziesse amigo con los hombres, y assi explicò Vatablo: *Constitui te, populi reconciliatorem.* Abrasauasse en guerras, y aun en heregias Europa al tiẽpo que naciò este Santo, y aunque los Reynos de España estauan libres de este contagio, no faltauan discordias sangrientas entre sus Principes, el Moro pujante y poderoso, valiendose de las guerras domesticas, hazia cruel estrago en los fieles, ya en las costas de España, ya en los mares. Ofendido Dios, y discorde con los hombres por la ocasion de las culpas era la guerra mas cruel. Necessitaua el mundo de vn mediador que le reconciliasse con Dios, y cogiendoles las manos los hiziesse amigos: para este fin nacio entre millares de prodigios el niño Santo, ofreciendo dulçuras con vn panal de miel, que en la cuna le labrauan auejas prodigiosas. Conmouieronse a la fama de su nacimiento todos los estados, visitaronle nobles, y plebeyos, como al niño Dios rezien nacido en Belen, Reyes, y Pastores. Nacio de sangre Real de los Condes de Tolosa, emparentados con las casas de Francia, a proposito para componer Reyes, Santo para aplacar a Dios, desde el instãte que reengendrado por las aguas del Bautismo, fue haziendo ostentacion de su virtud, aun antes de llegar a los años de discrecion, humilde, y abrasado en amor, cuyas palabras eran ardientes saetas para rendir coraçones: que le falta para mediador, y conciliarlo todo, reduziendo a paz, y vnion la mayor discordia? Lamentauasse mucho Iob de ver los mortales encuẽtros dilatados por muchos siglos, que auia entre Dios, y los hombres, y que no huuiesse quien terciasse, para que se hiziessen amigos, y se

Iob c.9. dieſſen las manos: *Non eſt qui vtrumq; valeat arguere, & ponere manum ſuam in ambobus.* No falta quien haga eſſa diligencia, dize el Padre S. Gregorio, ahi eſtà el Redentor del genero humano Dios, y hõbre, como Dios cogiò la mano al Padre, y como hombre a los hombres: *Redemptor quippe humani generis mediator Dei, & hominis per carnem factus, quia iuſtus in hominibus ſolus apparuit.* Arguyò al hõbre para que no pecaſſe, arguyò a Dios para que no le hirieſſe: *hominem arguit ne delinqueret, & Deo obſtitit ne feriret.* Y en todos puſo la mano: *adq; in vtriſq; manum poſuit.* Dio a los hombres exemplos viuos de virtud; tolerancia, y ſufrimiẽto, para que imitaſſen, hizo obras heroycas, humildes obſequios con que enſeñò a aplacar a Dios, y perdonando a ſus emulos, parece que le dio el Padre modelo de la dileccion de ſus enemigos, y en fin vino vn nueuo hombre a los hombres, para contradezir la culpa, amar la pena, para obrar prodigios, ſufrir ſinrazones, y por eſte medio cogio las manos a Dios, y a los hõbres. *Manum ergo ſuam in ambobus poſuit, quia vnde rem rectè docuit, inde iratũ iudicem placauit.* dize el Santo, haziendoſe Nolaſco Maeſtro de virtud, y enſeñando al hõbre reo ſus obligaciones, tuuo ardid para aplacar al juez ofendido, y ayrado, y aſſentar pazes entre los hombres, y Dios con ſu vida, empleo, y ocupacion. *Dedi te in fœdus populi.*

Greg. lib. 9 moral. c. 31

Maeſtro de virtud, y de virtudes fue Nolaſco, vinculadas al titulo de mediador, y q̃ tem prano ſubio a la Cathedra. Reparemos, que la primera leciõ que dio, fue oponerſe con denuedo a las heregias de los Albigenſes, q̃ preualecian en Toloſa de Francia, y que dexò eſcritas Guillermo Nangraco Frances, negauan entre otras coſas la poteſtad de los Sacerdotes para perdonar pecados, la Real preſencia de Chriſto en la Euchariſtia, la fuerça, y virtud del agua del Bautiſmo: y contra Chriſto, y ſu Madre, vomitauan feas blasfemias, opuſoſe a eſtos errores con valẽtia el ſanto Mancebo, y qual otro Elias, que en prendas de las llamas de ſu zelo le vierõ ſitiado dellas en la cuna ſiendo moço: y caſi niño, ſe mueſtra Gigante en defenſa de la Fè, que aũque eran pocos los años, era el eſpiritu grande, y la luz celeſtial que Dios auia depoſitado en el, no le dexaua ſer niño. Mandole Dios a Ieremias, que ſe partieſſe a eſtirpar los errores, y vicios de ſu pueblo, (larga, y penoſa comiſſion) extirpar vicios de Reyes, y Reynos, y plã

12

tar

tar virtudes: *Ecce cõstitui te hodie super gentes, & super Regna, vt euellas, & destruas, & dispergas, & dissipes, & ædifices, & plantes.* Escusose el santo Profeta con aquella repeticiõ misteriosa de la primera letra del Alfabeto con q̃ era niño, y no sabia hablar, *& dixi A, A, A, Domine Deus ecce nescio loqui, quia puer ego sum.* No me admiro de que siendo como era moço Ieremias (pues como dizen algunos Interpretes, era de catorze, o quinze años) alegasse los defetos q̃ tenia para profetizar de edad, ciencia, y eloquencia, significados en las tres letras, o intergeciones A, A, A, como dixo santo Thomas: pero assombrame q̃ le diga Dios inmediatamente, que no dixesse que era niño, *noli dicere puer sum*, pues Señor, si es niño porque no lo ha de confessar? quereys que mienta vn Profeta santificado en el vientre de su Madre? mayor cordura es confessar sus pocos años, y su insuficiencia para empresa tan grande. No digas q̃ eres niño, dize Dios, porq̃ te embio yo, las palabras de tu boca son mias, ahi va mi virtud, y en esse cuerpo de niño has de tener vn espiritu gigante, que agudamente Origenes: *Iuuenis ergo erat secundum ætatem corporis, sed quoniam Dominus dederat verba sua in ore eius quibus eradicaret, & subuerteret, & dissiperet, & rursum ædificaret, & plantaret, quæ virtus verborum animam eius illuminans, & sanctificans non eam sinebat esse puerilem.* Moço era nuestro Padre Nolasco, y escusado por la edad de entrar en disputas con los enemigos de nuestra Fè, pero que hizo Dios para que no le valiesse la escusa, ilustrole el entendimiento con celestiales luzes, puso sus palabras diuinas en la boca de vn moço noble, para que exortasse a la nobleza de su edad infecta de la heregia, a la veneracion de la Fè, para que desterrasse errores, plantasse virtudes, y en pocos años mostrò valor de muy hombre, que no quiso Dios fuesse el alma de Nolasco alma de niño, *non eam sinebat esse puerilem.*

Pero viendo el santo Mancebo, que le llamaua Dios para otros fines, y a otro genero de milicia en su Iglesia, y por otra parte q̃ preualecia el contagio y error en su patria huyò de ella, desamparò los deudos, y amigos con igual valor, y vinose a Barcelona ilustre puerto de el mar de Espaẽa, asilo de la verdadera Religion. O gran Capitan! que sabe quando conuiene acometer, y retirarse; pareceme en este primer passo a Christo, que en naciendo huye, assi se

Ierem. 1.

Castro, & alij.

S. Thom.

Orig. ho. 4. in Psal. 36

lo intima el cielo a su Padre: *Fuge in AEgyptum*: que huya: esso es afrenta en vn hombre de obligaciones, y que tiene sangre Real en sus venas? *Reuerentius diceret vade*: dixo con gala Chrysologo, Angel santo, porque no soys mas cortes con el hijo de Dios? dezidle a Ioseph, que lo lleue a Egypto, y que el infante tierno dexe su patria, y se retire, pero que camine al passo de el que huye, parece mengua? Ea que no lo es, sino valentia, porque no huye de miedo, sino de valor artificioso, conforme la ocasion, y el tiempo: *Belicosus quando in bello fugit, artis est non timoris:* quando vn Capitanaço valiente a vista de el enemigo retira su campo, y huye, no es miedo, sino ardid del arte militar para conseguir con maña lo que no puede la fuerça, y disponer la inuasion con mas sangrienta hostilidad. Dexa Nolasco su patria, retirase, y vence huyendo, porque arrastrò su resolucion a obsequios diuinos la mas gallarda juuentud de Tolosa, que algunos despues vistieron nuestro habito.

Chrys. ser. 150.

14

Ponderemos mas la santa resolucion de Nolasco, de dexar su casa, patria, y deudos, y venirse a vn Reyno estraño, sin reparar en pundonores, ni en dificultades, pero al fin seguia la diuina inspiracion, y mereció los fauores que le hizo el cielo, y la acogida que hallò en el palacio, y en los braços de el Inuictissimo Rey Don Iayme Primero de Aragon. Notò Cesario Arelatense con atencion curiosa la obediencia, y rendimiento con que el Pueblo Hebreo salio de Egypto, y porque caminos tan aspe ros llenò Moysen los hijos de Israel a la tierra prometida, sin que boluiessen pie atràs, ni dexassen de seguirle, ni obedecerle, segun el orden de Dios, que les auia intimado: *Ergo filij Israel ad libertatis, & quietis, & Regni sedem per difficiles itineris vias Ducis Moysi, & Sacerdotis sui non reluctantur Imperio.* Y que grangeò esse rendimiento? grangeò fauores singularissimos, que los acompañasse Dios, que no se les atreuiesse el enemigo, que los guiasse la coluna de fuego, que los temblasse las mas crespas olas de el mar: *Nec immerito eos hostis non attigit, lux præcessit, fluctus expauit.* Hombres que huyen de las idolatrias, y que afectuosamente desean el culto de su Dios, y que por conseguirle en nada hallaron dificultad, bien merecieron ser singularmente fauorecidos, que no les toque el enemigo, que les guiẽ sus acciones, celestial luz, y que se le rinda el mar. O que anti-

Cesar. ho. 4

anticipados prodigios de mi Santo, no sabia yo la razõ, porque no le tocò la heregia en Francia, y haziendo su jornada para España, por entre enemigos no se le atreuierõ, despues entrando tantas vezes en tierra de infieles a su ministerio, era pasmo de quien le miraua, fue acompañando a su Rey a la conquista del Reyno de Valencia, salenle al camino siete estrellas, en cuyos rayos le auisò el cielo el buen sucesso de la conquista, y la señalada vitoria que se consiguio, fue despues a hazer vna redencion a Argel, y por burlarse de el los Moros le embarcaron en vn barco roto, sin vela, ni remo, y haziendo el santo Patriarcha estos instrumentos de su capa, y baculo a pesar de las olas, aportò seguro a la playa de Valencia; ques esto diuino Nolasco el enemigo nos toca? La luz celestial es guia, el mar os tiembla! que sera mas, que ha de ser sino premio de aquella santa resolucion con que guiado de Dios, dexò su casa, patria, possessiones, y deudos, para solicitar por medio de su instituto la paz temporal, y espiritual de los hijos de la Iglesia, y tratar como embaxador de Dios en esta causa la paz, y concordia entre Dios, y los hombres.

15

§. IIII.

Embaxador de Dios para despertar dormidos, y resucitar muertos es Nolasco, ponderase singularmente el ministerio de redimir.

ENtrò en el mundo este santo Patriarcha con voz de Dios, para resucitar la tierra, o para despertarla: *Vt suscitares terram*, el Verbo, *suscitare*, significa despertar, y resucitar de que ay exemplos en las letras humanas, Ciceron dixo en el quarto de sus tusculanas, que Temistocles despertaua de el sueño al sonido de los trofeos de vn contemporaneo suyo: *Milciadis trophæis se ex somno suscitari.* Y que tambien significa resucitar, dixolo Seneca: *Nec tam sanare languentem visus est quam mortuum suscitare.* Dar pues Dios comission, y autoridad a mi Padre, para que resucite la tierra, es dezir q̃ se la dio para despertar dormidos, para reuocar a la vida a los difuntos, alli despierta a fuerça de continuas vigilias, y aqui resucita con riesgo de la vida propria, y assi dixo Hugo Cardenal,

Cic. 4. Tus.

Senec.

Hug. Card.

nal, glosando las palabras de el Profeta: *Terra enim quasi mortua erat.* Y por lo que tiene el sueño de ser simbolo de la muerte se aplica a vno, y a otro facilmente la metaphora, en muchas ocasiones despertò
16 dormidos mi Padre san Pedro Nolasco, llenas estan las historias de sus vigilias en el biẽ de las almas, y quando toda su Religion tenia peligro por la inuasion que pretẽdia hazer en ella el demonio, metafora de vn oliuo, cuyas ramas pretendian desgajar velando el Santo, o por mejor dezir, puesto en altissima contemplacion, defendio valeroso el arbol que le auia encomendado Dios plantasse de su mano a fuerça de meritos, y vigilias, ni busquemos para prueua desta verdad exemplos forasteros, quando prueuan los domesticos. Singular fue el prodigio de Barcelona, quando dormido todo el Conuento a la media noche, por auerse dormido la centinela de los Maytines, el Prelado Santo, que siempre estaua en vela, acudio al coro, y hallole lleno de Angeles, vestidos de nuestro habito, y a Maria santissima en la silla de en medio, sustituyendo las vezes de Prelado, admirado del prodigio, diò vozes, despertò el Conuento, para que huuiesse muchos, y calificados testigos de el fauor que recibio dela Reyna de los Angeles en esta ocasion, en cuyo regaço (si creemos las informaciones que de su vida, y milagros, para su canonizaciõ hizo el Obispo de Barcelona) passò dos horas de altissima contemplaciõ, rara maranilla, estupendo fauor, bastante paga de sus vigilias, que estando en esta vida mortal, y en la Iglesia, adonde se pelea, pudiesse gozar tanto tiempo de la quietud, y descanso.

Al abrir el septimo de los sellos con que estaua cerrado el libro q̃ tenia en su mano Dios, dize san Iuan, que huuo silẽcio en el cielo, sin q̃ se oyesse, ni huuiesse inquietud alguna, por espacio de media hora: *Et cum aperuisset sigillum septimum factum est silentium in cælo quasi media hora.* Apoc. 8. A la letra, dixo la Glossa, fue significar, que poco durò la paz de la Iglesia en sus principios, porque aunque fue bien recibida la ley de Christo de algunos idolatras, al punto que entrò Neron en el Imperio se interrumpiò la paz, quitò la vida a los Principes de los Apostoles, y mandò echar vn vando general, para que passassen a cuchillo a todos los que se gloriassen del nombre Christiano, pero al espiritu, dixo Haymon, fue significar que poco dura en esta vida en el cielo de la Iglesia Militante, el silencio, y quie- Gloss. Haimo.

y quietud interior de el alma, harto es que dure media hora al lado de tantos combates, q̃ rompen el silencio de el mas retirado: *Quasi ergo media hora fit silentium in cælo, cum electorũ animus in hac mortali vita, & aliquid de superna quiete percipit, & tamen in eo quod perceperat, diu stare non valet:* Pero quãdo son pocos los que alcançan

87 este interior silencio, Nolasco como tirando gajes ya de biẽauenturado està por dos horas en extasis, en el regaço que siruio de albergue al Dios humanado; de essa vigilia del alma, salio para desterrar sueños, y me parece le oyò de su boca

Ad Ephes. cap. 5. aquellas palabras de Pablo a los de Efeso: *Surge qui dormis, & exurge à mortuis, & illuminabit te Christus.* Y mysteriosamente juntò para trauar nuestro pensamiento el muerto, y el dormido, porque se parecen

Chryso. homil. 18. mucho, dixo san Chrysostomo: *Dormientem, & mortuum cum dicit, qui in peccatis est, nam & male fetet vt mortuus, & inutilis est vt dormiens, & nihil videt quemadmodum, & ille, sed somniat, & vana imaginatur.* Es el pecador juntamente dormido, y difunto, da mal olor con sus vicios, como el cadauer, es inutil, como el que duerme, q̃ no tiene vso de sentidos, sino es para soñar vanas imaginaciones, a todos despierta Nolasco, a los q̃ dormitan con leue sueño, a los que duermen cõ profundo retargo, da vida a los muertos, ofreciẽdo a Christo, cuya luz es vida de los hõbres. *Et illuminabit te Christus.*

Tambien se ocupò Nolasco en resucitar muertos: *Vt suscitares terram.* Fue deliniarse el instituto, y empleo de redimir fieles de la cautiuidad, y de la opression que padecẽ entre los enemigos de la Fè, porque en lenguaje de la sagrada Escritura, sin duda la cautiuidad es muerte, pues la libertad es Resurreccion, y assi lo mismo es redimir, que resucitar. Llamò Dios vn dia a Ezequiel, y pusole en medio de vn campo, lleno de guessos secos, preguntole, si aquellos guessos podian boluer a tener vida. *Putasne viuent ossa ista?* el Profeta respondio muy bien: *Domine Deus tu nosti.* Pues vida han de tener, dize Dios, ea profetizala tu, leuãtò la voz el Profeta, y empeçaron a grugir vnos con otros, y a vnirse, mandò Dios que viniesse el espiritu, entrose en ellos, y leuantaronse tantos hõbres que fue vn exercito muy copioso: *Exercitus grandis nimis valde.* Descifra el misterio, el mismo Dios, que le propuso, diziendo: *Filij hominis ossa hæc, vniuersa domus Israel est.* Entra aqui san Geronymo, y dize,

Ezech. 37.

Hiero. hic.

dize, que en esta vision imaginaria del Profeta, propuso Dios en parabola de Resurrecion la cautiuidad del pueblo en Babylonia, no crehian que era possible llegar a verse libres, segun se vehian oprimidos de la dura esclauitud, y asseguraselo Dios en esta metafora, que aunque estauã como guessos secos en medio de vn campo, les daria libertad: pues Señor (digo yo) no auia otro simbolo para assegurar la libertad de el cautiuerio, sino la Resurrecion? por ahi se verà, dize el Santo, la penalidad de el cautiuerio, que como parecia increyble que vnos guessos secos se restituyessen al ser, y vida q̃ tenian antes: *Sic, & restitutio populi Israel, qui ductus est in captiuitatem.* O gran Nolasco, a quantos millares de fieles, que por estar en dura esclauitud, eran como difuntos, resuscitasteys, y restituysteys a la vida; diganlo vuestras copiosas redenciones, hijas de vuestra feruorosa caridad en que se consumian, no solamẽte las limosnas, sino su patrimonio, y despues de Religioso, la de la Religion en el año de mil y quatrocientos y treynta y siete, se hizo a imitacion de nuestro Padre en el capitulo General vna constitucion, cuyo titulo era: *Ex cod. Const.* *Vt imprimatur primi parentis zelus in cordibus nostris.* Y se dispuso, que no solamente se entregassen las limosnas, sino que para redimir se vẽdiesse la hazienda toda de la Religion: *Si vobis videbitur pro necessitate dictæ Redemptionis ad vendendum pro nobis, & nomine nostro, & istius dicti Ordinis super omnibus, & singulis bonis nostris, mobilibus, & immobilibus priuilegiatis, & non priuilegiatis, &c.* Renunciando los priuilegios Reales, y Apostolicos indultos, assi entraua Nolasco en tierra de infieles a endulçar los grillos, conmutando los duros yerros en regalos, los grillos en libertad, dando otra nueua vida, y mudando duras penalidades en dulçuras, fue bié que aun en las circunstancias se pareciesse al primero el segundo Redentor. Hizo Christo aquel celebre combite del desierto, sustẽtò con cinco panes cinco mil hombres, no parò aqui, ni lo estrañò tanto, como que mandasse recoger de las obras doze espuertas: *Duodecim cofinos fracmentorum.* Doze, ni mas ni menos, y espuertas, no alforjas, no cáxas; o que tuuo grande misterio, acordemonos de que quando las doze Tribus estauan cautiuos en Egypto en nombre de todos se dixo de Ioseph. *Manus eius in cofino seruierunt.* Seruia el pueblo cautiuo en la fabrica de las Ciudades, edificios publicos, y lauor de los

18

19

Ioan. 6.

Psal. 80.

los adobes, lleuando espuertas de tierra, y porteando sobre sus ombros los materiales; pues tiempo vendra, que essas espuertas, con q̃ las doze Tribus seruian el tiempo de la cautiuidad las llene Dios de pan milagroso, y conmute aquella dura carga en vna carga ligera dulce, y de regalo, para q̃ fuesse señal de que ya estaua libre el pueblo que se vio en la antiguedad cautiuo: que agudamẽte lo pensò san Ambrosio: *Qua ratione autem cofinos duodecim Christus impleuit, nisi vt illud Iudaici populi solueret, quia manus eius in cofino seruierũt.* De estos prodigios obrò muchos el santo, endulçaua los grillos, y las prisiones de los fieles, conmutaua en libertad la prision dura, regalaua hambrientos, consolaua afligidos, y parece que si la cautiuidad es muerte, entraua con el por las mazmorras del Africa, la resurrecion de todos: *Vt suscitares terram.*

Amb. li. 6. in Luc. c. 9.

Tambien resucitò Nolasco el fuego de la caridad, para cõ los cautiuos miserables, instituyendo por especial voto la obra heroyca de redimir, cuyo fuego parece que estaua estinguido a la traça de aquello que dixo el Poeta: *Hæc memoran s cinerem, & sopitos suscitat ignes.* Y tratò viuamente de introduzir las llamas ardientes de este fuego entre los Barbaros, que apenas le conocen, y adõde es mayor la necessidad, y por esta circunstancia de socorrer a vn pobre afligido, y encarcelado en Prouincias remotas, y donde apenas ay rastro de compassion, es vn genero de piedad tã excelente, que induze en quien la exerce, claras demostraciones de la vida Apostolica. Auian seguido a Christo muchas tropas de gẽte, hasta el desierto, y alli apretados de la hambre, y de la necessidad, no tenian a quien boluer los ojos, para que se la socorriesse, compadecierõse los Apostoles, y dixeronle a Christo: *Desertus est locus hic, & iam hora preterijt.* Señor esta gente està en desierto, cansada, porq̃ ha venido a pie, es tarde, dadles licencia, para que vayan a los lugares circunuezinos, a buscar la comida: esso no, dize Christo, vosotros les aueys de dar de comer: *Et respondens ait illis: date illis vos manducare.* Y aquiS. Agust. reparad, dize, q̃ les propone Christo a sus Apostoles el mas alto empleo de caridad, y mas decente a la dignidad del Apostolado. *Optimam disciplinam, & sacris consentaneam viris, suis modo discipulis Christus proposuit.* Y que dotrina es esta tan superior, que enseña el soberano Maestro, pero qual ha de ser, dize el Santo, sino remediar necessidades de afligi-

Virg. 8. Æneid.

Mar. 6.

August.

20

afligidos, y hambriētos en desiertos, y montes, adōde no ay venta, caseria, ni albergue, ni quien repare la necessidad, y la preuencion para el socorro; en tā apretado trance, es muy de Apostoles de Christo. *Nam etiam in montibus, & deserto paratos esse docuit oportere, ad hospitalitatis virtutem.* Podran tener escusa muchos en dexar de acudir al remedio de estas necessidades, no siendo de su obligacion, segun la circunstancia de necessidad extrema, o no perteneciendoles por instituto, y profession: pero el Apostol, y el varon Apostolico, siēpre ha de estar preuenido para exercer este acto heroyco de virtud tan superior, y excelente, que mereciò esta ponderacion de Agustino: *Qua quidem re quid homini, quid ei charitatē assequi velit maius excogitari potest?* Si quisiere alguno imitar la mayor caridad de Dios, que pudiera hazer, sino alimentar el desierto, vsar de piedad Christiana, donde nadie la exercita, compadecerse del: ay de vn afligido! adonde no ay rastro de compassion natural: assi fue la charidad de nuestro Padre, verdaderamente Apostolica, alimentar con dotrina del cielo a los fieles adonde no ay Igleſias, enseñar donde no ay Maestros, y porque esta caridad estuuiesse preuenida, y no faltasse a sus hijos y sucessores, la vinculò en su casa, y en su Religion, con voto perpetuo, resucitando en el cumplimiento del el fuego de la caridad Apostolica.

§. V.

Entra Nolasco por las Prouincias de la infidelidad, con autoridad de Señor, ampara la Fè en los hijos de la Igleſia, y solicitales gloriosa libertad.

CAlidad grande de Nolasco, celestial Embaxador es, introduzirle Dios en la possession de las heredades destruydas: *Vt possideres hæreditates dissipatas.* Bien se conocen por estas señas, o las almas agenas de Dios, y destituydas de su dotrina, como glosò Batablo: *Animas alienas a me, & doctrina mea destitutas:* o mejor los Reynos, y Prouincias de la infidelidad, que estan como descartadas del dominio del supremo Señor, y assi dixo Dionisio Cartusiano: *Regna, & nationes à Deo relictas*, quiso Dios que

Batabl.

21

que su ministro entrasse a los Reynos no conquistados, y agenos del culto de Dios, con autoridad de Señor, tomando possession dellas para Dios, y con osadia, y denuedo, sacar su cuerpo mistico de la potestad de las tinieblas: para este fin entraua tan alentado a los Palacios de los Reyes infieles, como si fuera señor, y dueño de sus Monarquias, y todo este aliento era menester, para vencer las dificultades del ministerio, y hazerse dueño de los Reyes, y delos Reynos. A quié no assombra el brio, y osadia, con que aquel noble Decurion Ioseph entrò al Palacio del Presidente de Iudea, y le pidio el cuerpo de Christo? ponderolo
Marc. 15. san Marcos: *Venit Ioseph Abarimathia nobilis Decurio, & audacter introiuit ad Pilatum, & petijt corpus Iesu.* No reparò en la materia de su pretension, q̃ era redimir el cuerpo de vn hõbre tenido por facinoroso, y puesto en vn palo, sin que apenas huuiesse quien se compadecieſſe del, ni en entrar osada, y atreuidamente en casa de vn poderoso Presidente de los Romanos, a pedir el cadauer de vn justiciado, que esso significa la palabra *audacter*, pero assi quiere Dios sus Embaxadores, y ministros: dixo con agudeza Drogon Hostiense, que osadamente entren en los Palacios de los Principes de la infidelidad, como quien entra a su casa, y saquen el cuerpo mistipo de Christo, de la potestad de las tinieblas. *Tales ministros sepulturæ suæ amabat Iesus, qui corpus eius audacter eripiant de potestate tenebrarum.* Pues que ministro de Dios como Nolasco? que denuedo como el su yo? que aliento como el de su espiritu? para entrarse como señor en las carceles, en las mazmorras, en los Palacios de los Reyes, a sacar de alli los fieles oprimidos, que son el cuerpo de Christo, acudiendo a la mayor necessidad, para que constasse q̃ su empleo era principalmẽte en defensa de Christo, y de su Fè.

Drog. lib. 1 de Sacram. Dominicæ Passionis.

Notoria cosa es, que no ay tentacion en la vida Christiana, ni riesgo que merezca esse nombre, como quando puede tenerle la Fè, joya preciosissima, con quien no admite comparacion el honor, la hazẽda, y la vida, y assi aunque toda perezca, esta se deue conseruar ilesa de el animo fiel: y aquel serà mas excelẽte ministro de Dios, que procurare mas viuamente su conseruacion, o el reparo de su perdida. En el Psalmo ciento y diez y ocho, pedia Dauid a Dios, que no le desamparasse, q̃ el daua su palabra de ser obseruante de sus leyes. *Iustificationes tuas custo-* Psal. 118
diam

diam non me derelinquas vsquequaque: que pedia? Dixolo san Hilario: *Vt quanquam ad tentãdum sese relicturus sit, non tamen vsquequaque.* Bien sabia el Profeta que Dios permite, y quiere q̃ sus amigos padezcan tentaciones, y tan fuertes, como la de Iob, en que se perdio hazienda, honra, salud, &c. Señor llegue hasta aqui, pero no sea, *vsquequaque?* en el Hebreo, *vehementer.* Y dixo el Santo: *Ne vsque ad animæ, & fidei periculum derelinquas.* Señor, no permitays que me vea en peligro, adonde peligre la Fè, y se vaya el alma a pique. La prudencia de la serpiente tan alabada en el Euangelio, *prudentes sicut serpentes.* En que consiste? dixolo san Chrysostomo, en que procura enroscarse, para guardar la cabeça, aunque peligre todo lo restante de el cuerpo, y dize: *Præter fidem cetera perdere non cures, profundas vniuersam tuã pecuniam, trades corpus vitæ, ipsi si quis est minime parcas, dummodo fidem serues quæ caput, & radix est.* Perezca todo, como no peligre la Fè, que es la cabeça, y rayz de la vida espiritual.

Hilar. in Psalm.

22

Chrysost.

Raro prodigio fue (ponderemoslo mas) que Isaac con la vejez perdiesse todos los sẽtidos, y que en todos ellos padeciesse engaño, sino fue en el oydo, que este, ni le faltò ni se engañò por el, pidele al hijo que le trayga vn poco de caça para comer: *Afer mihi de venatione:* y traele cabrito, y passò por conejo, &c. Llega Iacob a hurtar la bendicion, y dixo: *Manus, manus sunt Esau.* Malo andaua el tacto, los ojos, estaua ciego, y el oydo: *Vox quidem, vox Iacob est,* esse sano, y bueno: entra Bernardo: *Videtis quod auditus in iam sene viguerit.* Que marauilla si es puerta de la Fè: en vn varon santo faltara el tacto, el gusto, los ojos, pero el oydo, esso no, fuera auerle desamparado totalmente Dios. A las almas agenas de Dios, y con peligro de que auiẽdo ya faltado la haziẽda, y la libertad, les falte la Fè, que es la suma miseria, embiò Dios a Nolasco, no le eligiò Dios para predicar enlas Cortes de los Reyes, sino para consolar afligidos en poder de Barbaros, donde apenas llega la dotrina celestial. Pareceme hablaua de el Esayas, quando dixo: *Dominus dedit mihi linguã eruditam, vt sciam sustentare eũ qui lassus est verbo.* Leamos cõforme al original: *Dominus dedit mihi linguã eruditorũ, vt sciã dicere tempore suo sitibundo Verbum,* y Batablo aun muy claramente. *Vt sciam tempestiue Verbum cum afflicto loqui:* y recogiẽdolo todo, fue dezir, ha me dado Dios la lengua de los sabios para hablar cõ el cãsado, con el sediẽto, y cõ el afligido.

Bernard. serm. 28.

Isai. c. 50.

Batab.

Nota-

Notamos que no nacio para si Nolasco el dia que le hizo Dios lengua para otros; la lengua segun que es instrumento para hablar, no es tanto de quien habla, como de quien oye; forma vn hombre interiormente conceptos, y palabras, y es menester lengua, que formando vozes, conozca el que oye la palabra interior que està retirada en el entendimiento, con que viene a ser la lengua mas del que oye, que del que habla, y ella no habla para si, fino para otros. Lo segundo, que para hablar a oydos de pobres sedientos, y afligidos, tuuo necessidad de tener la lengua de todos los sabios; no predicaua Nolasco a oyentes que tienen hastio de la palabra de Dios, y es necessario guisarla con saynetes, para que la pueda passar el oyente: eligiole para los casos arduos, quando por ser pocos los Predicadores, o verse apretados los oyentes, tienen sed de la palabra de Dios. Sediento de la palabra de Dios, llamaremos al Catholico en tiempo de persecuciones de la Iglesia, y al que està en poder de Infieles, adonde muy a desseo llega la palabra de Dios, y quien la enseñe. Leuantò vna graue persecucion a la Iglesia el Emperador Federico, en cuyo tiempo padecio en sus hijos grandes calamidades, faltando muchos a la Fè, y era necessario leuantasse Dios nueuos Elias que zelosos de su honor, fortificassen los fieles, y leuantò a Santo Domingo en Francia, a San Francisco en Italia, a Nolasco en España, y vn dia entre otros salio vestido de vn saco, por las calles de Barcelona, predicando penitencia, conmouiò los animos ver a vn hombre tan noble, y tan emparentado con los Reyes en tal demonstracion, pero fue dar de beuer al sediento, que no se si la falta de verdaderos Predicadores reduxo la Iglesia a estado tan miserable. Pero adonde especialmente, y con mas ardiente caridad empleò su caudal nuestro Padre, fue con los afligidos en la dura seruidumbre; sedientos tambien de la palabra de Dios, y para sustentarlos en la Fè, y ponerlos en libertad, fue necessario su espiritu, y su valor, y que entrasse entre los Infieles con imperio de señor, como quien entraua en lugar de Dios, a tomar possession de aquellas heredades desiertas, y entregandoselas a su dueño.

23

Vt diceres his qui vincti sunt exite, & his qui in tenebris, reuelamini. Concluyò Esayas la Legacia del nueuo Embaxador de Dios san Pedro Nolasco, y el fin de ella entrando a assegurar libertad de cuerpo, y de espiritu a los hijos de la Iglesia, que son dos maneras de Redencion, con la vna saca de las carceles a los presos, a la libertad tan desseada, y les dize, salid: *Et his qui vincti sunt exite.* Y con la otra de las tinieblas, y horror del peligro a la segura luz de la Fè: *Et his qui in tenebris reuelamini.* Aquella quita las prisiones del cuerpo, esta deshaze las ligaduras del espiritu, y todo es amparo de la Fè contra sus emulos, y los de Christo, y assi dixo la Glossa Interlineal, que los principales grillos de dõde saca Dios a los fieles, por medio de sus ministros son, *Infidelitatis, & ignorãtiæ qui lucem videre non poterãt.* Este era el empleo de mi Padre, y como en gratificacion de tan ventajosos seruicios, la Santidad de Vrbano Sexto, en vna Bula, que expidio en el primer año de su Pontificado, y es la sexta en nuestro Bullario, dize, que nuestra Religion por la fuerça de su instituto, sirue gloriosamente a la Iglesia contra los enemigos de la Fe, y que por esso deue ser venerada en todos los siglos: *Gloriosa semper, & vbique laudabilis de Mercede Captiuorum Religio, in qua Ecclesiæ Christi aduersus fidei hostes pugnat.*

24

Glo. Interl.

Vrba. VI.

Y si es gloriosa la Religion, y digna de alabança en todo el Orbe, porque pelea con la fuerça de su instituto, de ahi se conoce la gloria de su inclyto Fundador, Embaxador de Dios para fines tan soberanos, y por sus meritos recibe soberanas glorias su familia: como lo testifica tambien el Papa Nicolao Quinto, en la Bu la sexta del segundo año de su Pontificado, cuya calificacion es tan grande, que puede seruir de blason illustre a los hijos de esta Religion. Della pues dize el Pontifice estas palabras: *Laudibus, & honore dignissima à cunctis fidelibus de Mercede Redemptionis Captiuorum Religio, quæ ab eius institutione felici, cum cæleri gloria tum fuit diuulgata per Orbem, ac immensitate virtutum, contra hostes orthodoxæ fidei militando, semper emicuit.* Todos los fieles a vna voz, dize el Pontifice, deuen ser oradores, como obligados (pues no ay estado, o familia que no lo este) de la Religion de la Merced, Redencion de Cautiuos, dignissima es de la veneracion

Nicol. V. Bul. 6.

co-

comun, pues con passo acelerado desde su feliz fundacion, con celebre fama se estendio por el Orbe, y con inmensidad de virtudes resplandecio siempre peleando contra los enemigos de la Fè Catholica. No habla solamente de los primeros Religiosos Militares, que tuuo la Religion en su principio, que con la espada en la mano, como valerosos assistian a los Reyes de España, en las batallas que tenian contra los enemigos de el nõbre Christiano, porque aunque fue celebre la fama de muchos, no se estendio aquel modo de vida a muchos Reynos, el de los Sacerdotes si; con presteza grande corrio por el mundo, y despues de plantada en Europa, ha estendido muy largamente sus braços en la America, y de todas partes se coopera el sacro ministerio que fundò Nolasco en fauor de la Fè, y de la Iglesia.

(·?·)

§. VI.

Nolasco Angel en carne, sabe Dios labrar de vn pedaço de tierra tosca, vn Serafin: descriuense las propriedades destos espiritus amorosos.

SI el soberano Artifice Dios, como sabe leuantar de las piedras hijos de Abrahan, no supiera hazer de vn pedaço de tierra vn Serafin, y que los hõbres fauorecidos con dones superiores de gracia, se pareciessen en sus empleos, y obras, a aquellas superiores inteligencias, apenas pudiera el humano pinzel por humanas lineas dibuxar las glorias deste Patriarcha: porque como muro de la Iglesia, es fuerça le midamos con aquella mysteriosa medida, que ajustaua el grueso del muro de la celestial Ierusalen vn Angel. Vio S. Iuan en su Apocalypsi vn Architecto, que por orden de Dios, o en persona de Christo, como dize la Glossa Interlineal: *Angelus in persona Christi.* Estaua mi-

25

Apoc. 21.

Glo. Interl.

midiendo cõ vna vara de oro la ciudad santa, sus puertas, y muros: no trato de aueriguar aora, la razon que le mouiò a Dios, para reduzir a medida lo inmenso; pero hazeme nouedad, que llegando a la medida del muro, dize san Iuan, que tenia ciento y quarenta cubitos de la medida, que siendo de hombre, es medida de Angel: *Mensura hominis, quæ est Angeli:* medida de vn Angel, que parecia hombre, y medida de hombre, que parecia Angel: la razon dieron ambas Glossas. *Glossæ.* *Per hoc designatur, quod homines electi, ad equalitatem Angelorũ assumuntur* (dixo Lyra) *vel quia equales Angelis sunt homines,* que todo es vno, dize la Interlineal; y es dezir, que aunque en el juyzio humano, se haze grande diferencia de los hombres, a los Angeles, como la ay en el orden de la naturaleza: pero en el orden de la gracia, compite vn hombre el puesto de vn Angel, y tal vez los mide Dios con vna misma medida.

Calificose mucho la venida del Hijo de Dios al mundo, entre otros fines grandes meditados de su prouidencia, en disponer no fuessen a solos los Angeles los validos de su Corte, y assistentes al trono de su Magestad inmensa, ni solos los fieles, y puntuales executores de su voluntad, que parten de carrera a executarla, a la primera insinuacion, como dixo Dauid: *Ministri eius, qui faciunt voluntatem eius, ad audiendam vocem sermonum eius.* Sino el leuantar hombres del poluo de la tierra, q̃ pudiessen ombrear con el mas empinado Serafin, con el Cherubin mas puro. Altamente lo meditò Bernardo! Saliò Dios en publico a manifestar quien era, el año que murio el Rey Ozias, viole el Profeta Euangelico en vn trono magestuoso, acompañado de sus Cortesanos: *Vidi Dominum sedentem super solium excelsum, & eleuatum.* Assistianle dos Serafines, cada vno con seys alas: *Seraphim stabant super illud, sex alæ vni, & sex alæ alteri.* Corto acompañamiento me parece para vn Monarca tan grande la primera vez que haze solio, y se sienta debaxo de dosel, y se empieça a manifestar al mayor de sus Profetas: que es esto? quando sale Dios de ostẽtacion, manifestando quiẽ es; como siendo millares de millares los espiritus que le siruen le assisten aqui dos Serafines solos? adonde estan las tropas, y exercitos de essa casi infinita multitud de intelectuales sustancias? donde las legiones, q̃ para vna ocasion sola assegurò Christo le embiaria su Padre mas

Psal.

Ber. ser. 3. de Verb. Esaiæ.

Isai. c. 6.

mas de doze? Andad que no lo entendeys, dize el Santo, todo el acompañamiento que puede traer Dios, trae consigo no solamente de lo Angelico, pero de lo humano, porque en essos dos Serafines se figuran en cifra las dos intelectuales naturalezas, la Angelica, y la humana: *In duobus Seraphin vtranque arbitror intelligi creaturam rationabilem. Angelicam scilicet, & humanam:* Acompañan el trono tropas de Angeles, y de hombres, de Serafines por naturaleza, y Serafines por
26 gracia, igualmente assisten a su Dios, y es tan vno el nombre, y ropage de plumas, y alas, que aunque vio hombres el Profeta, todos le parecieron Serafines, y a todos les llamò assi: *Seraphim stabant super illud.* Accion fue esta muy de señor, pues de camino diò con ella vn tapaboca al primer Angel, que auiendole criado entre piedras centelleadoras de fuego de caridad, *In medio lapidum ignitorum ambulasti*, no se supo conseruar en la grandeza, y su vana soberuia le precipitò a los abysmos: pues esperad, q̃ no le faltaran a Dios ministros, su sabiduria es tanta, que sabra labrar nueuos Angeles, Cherubines, y Serafines de vn poco de barro. *Ad contumeliam tuam, o superbe, qui creatus inter Angelos stare non meruisti: ecce Rex noster nouos Angelos in terra fabricaturus aduenit: atque vt tabescas amplius, & liuore proprio torquearis, non qualescumque, nec inferiores alicuius ordinis Angelos, sed Seraphim.* Y explicando mas su pensamiento, y hablando al nuestro en terminos muy formales, añadio: *Vult ergo Seraphim fabricari, vt ibi stent vnde tu corruisti.* Labra Dios de los hombres no solamente Angeles de inferiores Hierarchias, sino Serafines por gracia, para que assistan al trono diuino en compañia de los que lo son por naturaleza. Assi, dixera yo, labrò el soberano Artifice a mi Padre San Pedro Nolasco, cuya vida, empleos, y ocupaciones, mas parecen de Serafin abrasado en amor de Dios, y del proximo, que de criatura humana.

Enseña santo Thomas, que aunque este nombre Serafin, se dize del amor, y charidad; pero no basta qualquier grado dellas, digamos, a que se le imponga al que le tuuiere, porque requiere exceso grande, que arroja incendios, y llamas: *Nomen Seraphin non imponitur tantum à charitate, sed à charitatis excessu, quem importat nomen ardoris, vel in-* *D.Th. 1.p. q.108. ar. 5.*

cendij. Por lo negatiuo, para
27 no llamarse vna criatura Seraf-
fin, basta que absolutamente
carezca del amor diuino, y
por esso dize el mismo Doc-
1.p. q.63. art.9. tor, que aunque en la sagrada
Escritura, entre los nombres
de los Angeles, se atribuyen a
los demonios los nombres de
Cherubin, y Potestades, que
se toman de la sciencia, y del
poder: pero de Serafines, v
Thronos, nunca se los da, por-
que estos nombres se toman
del ardor de la caridad, y ha-
bitacion de Dios, que no se
compadecen con la culpa
mortal, como el poder, y la
sciencia. En fin para dexar vn
espiritu de ser Serafin, qual-
quier grado que le falte de ca-
ridad basta, mas para serlo es
menester que se abrase en e-
lla, y que se vista de las pro-
piedades del fuego, a quien
imita. Tres cosas, dize el Doc-
tor Angelico, siguiendo a San
Dion. de cæ leſt. Hier. c.7. Dionysio en el septimo de su
celestial Hierarchia, pode-
mos considerar en el fuego.
La primera, el mouimiento
continuo, con que camina ar-
riba a su esphera. La segunda,
la actiua penetracion que tie-
ne en obrar, penetrando su ar-
dor aun lo mas minimo. Y la
tercera, la luz, y claridad per-
petua, è inseparable de sus
llamas. Todas se hallan viua-
mente en el Serafin, el mouí-
miento siempre a Dios. *Incli-
nabiliter mouentur in Deum.* La
actiuidad, y penetracion, tan
grande que obran como Pre-
lados en subditos, en los otros
Angeles inferiores, a quien ser-
uorizan, è inflaman: *Et per
hoc significatur actio huiusmodi
Angelorum, quam in subditos
potenter exercent eos in sublí-
mem feruorem excitantes.* La
claridad, porque estos espiri-
28 tus tienen en si eterna luz, que
nunca se ha de extinguir, y pa-
recen fuente della, porque illu-
minan a otros. *Et hoc signi-
ficat, quod huiusmodi Angeli in
se ipsis habent inextinguibilem
lucem, & quod alios perfecte il-
luminant.* Por estas señas, el
que supiere la vida del Patriar-
cha san Pedro Nolasco le po-
dra llamar Serafin en carne, o
hombre Serafico; su vida, su
ser, su mouimiento continuo
era a Dios al cielo, a la otra
vida, a la Ierusalen celestial, de
quien estaua tan enamorado,
que muy de ordinario la ron-
daua sus doze puertas en con-
templaciones altissimas, y
como aun no era tiempo de
que entrasse a tomar posses-
sion de Esposa tan querida, le
imbiò Dios su retrato en vna
vision, al tiempo que mi Pa-
29 dre, lleuado del amor de la so-
ledad, y de auerselas a solas
con

con Dios, y que alli le hablasse al coraçon, desseaua hazer vida heremitica en vn monte. Corriò Dios las cortinas, con que zela la habitacion eterna de sus escogidos, y en representacion se la puso a los ojos, como al amado Dicipulo en Pathmos, con sus doze puertas, torres, muros, y mansiones: y dixole lo que en otra ocasion a sus Dicipulos: *In domo Patris mei, mansiones multæ sunt.* Ea Nolasco, leuantad los ojos, y vereys, como en el Palacio de mi Padre ay muchas mansiones. Pues Señor, pudiera dezir el Santo, quien puede dudar aya muchos albergues en la casa Real de vn tan poderoso Monarcha? Que me quereys dezir en esso? Bien se lo dio a entender Dios, de que no le queria solamente, para la vida contemplatiua, fino que baxasse a exercer tãbien la actiua, porque si se quedara en el monte, como el otro Pedro queria assistir en el Tabor, se le pudiera dezir al Pedro segundo, lo que le dixo al primero San Efren: *Quem ligauis? Quem solues?* Baxad, baxad Nolasco de essas cumbres a las mazmorras, y carceres de la infidelidad, que os estan esperando los cautiuos, si os quedays ahi, quien les quitara los grillos, quien les abrirà las puertas. Baxò quedandose en la misma altura, porque assistiendo siempre con Dios su espiritu, è teniendo en el cielo su conuersacion, y trato, no le aprisionò el coraçon, cosa alguna desta vida que no fuesse de Dios, para Dios, y ordenada por Dios, y assi no baxò vn punto de la alteza de la perfeccion, quando parece baxaua a los empleos de sus obligaciones. 30

Ioan. 14.

Anunciaua Christo bien nuestro las calamidades de Ierusalen, y de su Templo, a quien llamò abominacion de acabamiento, que estaria en el lugar Sagrado: *Abominationem desolationis, stantem in loco Sancto:* Ora fuesse el simulachro como en tiempo de Antiocho, o el exercito de los Romanos, que les obligaria a huyr a sus habitadores, mas que el ydolo. En esta ocasion pues, dize Christo, que el que se hallare en la parte mas eminente de su casa, no baxe a recoger cosa alguna de sus bienes: *Et qui in tecto non descendat tollere aliquid de domo sua.* Entra aqui el Padre san Hilario moralizando este sucesso, y nos dize, quien es este varon singular, que en medio de furor tanto

Matth. 24.

Hilar. in Matth.

se puso sobre el tejado de su casa, y no quiso baxar a recoger los bienes della. Es el varon Apostolico, es Nolasco, dixera yo, que colocado por Dios en lo alto, y eminente de la perfecion de la vida Christiana, nueuo por la regeneracion, hablo por el espiritu, no le arrastrò la cudicia de los bienes caducos, y baxando a su ministerio por la humildad, se quedò en la mayor altura de la vida Apostolica. *Qui in consummatione domus suæ, ideſt, in corporis sui perfectione constiterit, regeneratione nouus, spiritu celsus, non descendere in humilia rerum secularium cupiditate debebit.* Deuiò obrar assi Nolasco, a fuer de Serafin, cuyo mouimiento como el del fuego, es siempre arriba, a la altura, a la cumbre, a la mas descollada perfeccion. *Inclinabiliter mouentur in Deum.*

(·?·)

§. VII.

Nolasco gran Prelado, vnio en su cabeça los subditos con estrechos vinculos de caridad, solicitò sus aumentos, su virtud fue muro de su Familia.

LA actiuidad es la segunda propriedad del fuego, que aplicò al Serafin el Doctor Angel, y esta consiste en la accion feruorosa, con que el espiritu de naturaleza superior obra en los inferiores, como Prelado, acerca de sus subditos, excitandolos a mayor feruor: *Quam in subditos potenter exercent, eos in sublimem feruorem excitantes.* Singular gusto tenia el Apostol, escriuiendo a los de Epheso, quando desseaua hazer vna mysteriosa cadena de troços de riquissimo oro de caridad, que estriuando en ella, y siendo el primer eslauon fuesse el vltimo, y que de Christo, y de sus fieles, cabeça, y miembros se hiziesse vn solo cuerpo admirable, 31 *Epheſ. 4.*

ble, vno, y muchos por el ser,
Ambros. y las operaciones. *Veritatẽ autem facientes in charitate, crescamus in illo per omnia, qui est caput Christus: Ex quo totum corpus compactum, & connexum per omnem iunctturam subministrationis, secundum operationem in mensuram vniuscuiusque membri, augmentum corporis facit, in ædificationem sui in charitate.* Pretendiò Pablo, dize san Ambrosio, reduzir a vn principio, y a vna cabeça, que es Christo, la multiplicidad de los miembros de la Iglesia, y a la traça que el cuerpo humano se rige por vn solo espiritu, que les viuifica, feruoriza, y alienta; assi se vniessen todos en Christo, como en cabeça, y tuuiessen vn mismo espiritu de charidad dimanado de esse mismo origen, porque como del tienen principio en su ser, lo tengan en sus operaciones: *Ex ipso enim omne corpus, idest omnis chorus Archangelorum, & Potentiarum Principum, & Potestatum subsistit:* dize Ambrosio, y mas abaxo añade: *Sicut enim membra cum sint vnius corporis diuersa tamen sunt actu, & dignitate, ita & creatura condita est à Deo per Christum, vt à Cherubim, & Seraphim Potentatijs, quæ sub sede Dei sunt, & Angelis quos ipse Dominus sanctos appellat, quasi quædam concatenatio sit vsque ad firmamentum ordinata descendens, vt totum, & iunctum sit, & meritis tamen discernatur.* Nolasco Prelado grande desta familia, y cabeça della, como todos sus hijos tuuieron principio del en la vida monastica quiso los rigiesse vn mismo espiritu de charidad comunicado de su cabeça, encadenolos con estrechos vinculos de amor, y puso especial cuydado tuuiessen vn mismo sentir, pues era vna misma la profession, y para que creciesse el edificio de cada vno, imitasse en la charidad de Christo, que es la mas alta cumbre de la perfeccion, y parece lo dixo todo Ambrosio: *Hoc est ergo, quod laboratur, vt ad vnum sensum redigatur creatura, & in sensu vnum sit corpus, dum omnium vna professio est, vt concordet in charitate creatoris ad suum profectum.* El 32
fin de mi Padre san Pedro Nolasco en su Prelacia, y gouierno era este, solicitar con todo conato, sus acrecentamientos espirituales, no sus grangerias, ni la vanidad que ocasiona el puesto eminente, que como el animo era grande, no se ceuaua en niñerias de mundo, sino en celestiales intereses, que son gloria de quien los solicita. Que bien le dezia Bernardo *D.Tho.li.3 de erudit. Principum c.3.* a Eugenio, como lo refiere san to Thomas en el libro tercero de la enseñança del Principe:

Par-

Parui deiectiq; animi est, de subditis non perfectum quærere subditorum, sed quæsium proprium, non mediocris gloria est vox illa Apostoli, non requiro datum, sed fructum. No assi muchos Prelados de nuestro siglo, a quien arraſtra mas el desseo del interes proprio, que el zelo del bien comun, y con quien tiene mas fuerça el interes que la justicia, accion sea para con el subdito, venderle por viles precios lo que se le deue dar de gracia, como se recibio graciosamente del Padre de las lumbres.

Allà tenia Eliseo por cuenta suya cien discipulos hijos de los Profetas, y aunque cuydaua de alimentarlos, no quiso recibir los dones que le ofrecio Nahaman agradecido, aũque era honesto el pretexto de la gratitud, porque el se conssideraua muy rico de Fè, y dones del espiritu, y le parecia era injuria grande que se hazia a Dios, vender la gracia de dar salud, que graciosamente le auia comunicado. Grauemente lo ponderò el Cardenal Pedro Damiano: *Eliseus autem Spiritu sancti discipulus spe diues thesauro fidei locuplex, licet centum Prophetarum filios sub disciplinæ suæ magisterio sustentaret, pecuniam spreuit, munera repulit ne videlicet, quod gratis acceperat ad dantis iniuriam vendere videretur.* Era Nolasco verdaderamente menospreciador de los bienes desta vida, y admirablemente juntò con la virtud las riquezas, para que en el hiziessen singular consonãcia, de quantas vezes dissuenan en el mundo. Es digno de ponderacion lo que dize el Papa Clemente Octauo deste Patriarcha: *Vir pietate, & opibus affluens.* Grande recomendaciõ! rico, y santo, y que se vniessen en el dos cosas tan contrarias como virtud rara, y riqueza grande. Aquel hombre dichoso del Euangelio, que se hallò vn thesoro, viose obligado a deshazerse de todos sus bienes para comprar el campo, assi se introduze en la parabola: *Et præ gaudio illius vadit, & vendit vniuersa, quæ habuit, & emit agrum illum.* Es muy dificultoso de componer, tesoro celestial qual era aquel con la retencion de los bienes, dize san Hilario, y apenas puede posseerse sin perdida de los tẽporales: *Quia cœlestes diuitiæ, non nisi damno sæculi possidentur.* Nolasco compone en si estas contrariedades, y es señor del tesoro de las virtudes, quedandose riquissimo de bienes temporales, aunque para ser mas perfeto, los dio despues todos a los pobres, y los consumiò en redimir cautiuos, hasta andar pidiendo limosnas para

4. Reg. 5.

Dam. epist. 15.

Clem. 8. in Bulla Canonic. sancti Raymũdi.

Matth. 13.

Hilar. hic.

33

para su rescate. Treynta y vn años rigiò assi su familia con tan grande feruor de espiritu, que siendo Padre de todos, fundador, y primero Maestro General, estaua tan abrasado en charidad, que sus ocupaciones, y empleos, mas eran de humilde nouicio, que de Prelado y superior: assi lo refiere vn escritor nuestro. *Quem magna prudentia humilitate, & summa charitate per annos triginta & vnum laudabiliter rexit. Infirmis, & hospitibus adhuc generalis Magister libenter seruiebat, ac humiliter eorum lauabat pedes, subditis relinquens exemplum, vt eius sequerentur vestigia.* Alta razon de estado para rendir los subditos, y humillarlos, no con la autoridad del oficio, y de la dignidad, sino con la obseruãcia de las leyes, y exercicio cõtinuo de las mas profundas virtudes.

B. de V arg. li. 1. c. 25.

Con misterio grande profetizò Dauid de Christo tres prodigios, que seria juez de los pobres, que seria Saluador de los hijos de los necessitados, y que humillaria al acusador falsario. *Iudicabit pauperes populi, & saluos faciet filios pauperum, & humiliabit calumniatorem.* Grãdes elogios son de vn Dios hombre, tendran en el los pobres juez desapassionado, que les guardarà su justicia, y que los dè por libres de la opression, y los ponga en saluo, y humillarà debaxo de sus plantas al acusador. Quien es este? Por las señas, dize Augustino, es el demonio: *Nullus melius quã diabolus hic calũniator agnoscitur.* Y como humillò al padre de la soberuia? Esso dexemos se lo pensar a S. Paulino. Pudiera Christo humillarle, y rẽdirle como señor, valiendose de la autoridad de Dios, de la infinita virtud, de su diuina naturaleza, y no quiso, sino que el Verbo terminasse la nuestra, y en ella ajustandose a las leyes, y a su puntual obseruancia le rindiesse mas a filos de varon ajustado, que de Dios omnipotente, mas en virtud de su santidad, que de imperioso, y violento dominio. Oygamos al Santo: *Humiliabit calumniatorem: non tamen ei maiestate naturæ suæ, sed habitu nostræ congrediens, & nihil ei extorquens violento dominatu, sed superans eam lege iustitiæ:* por mortificado que estè el subdito, no le solicitara bien para si, ni para Dios el Prelado, vsando de la espada del oficio, de las armas de la dignidad con imperio de Señor. Pero quando el viere a su Prelado obseruante, humilde, justo, y ajustado a las leyes, aunque sea vn demonio, se le rendirà a los pies, y aunque aya sido su acusador, y fiscal de sus acciones, como man-

Psal. 71.

Aug. hic.

Paulin. epist. 4.

34

mansa oueja reconocerà el syluo de su pastor, y se le postrarà por tierra, humilde, rendido, y aprouechado con la fuerça del exemplo de su cabeça. O a quantos reduxo Nolasco a estado de humildad, con su humildad profunda! A quantos retirò su retiro, encarcelò su recogimiento, domesticò su blandura, atrajo su piedad, è inflamò su feruoroso amor! Llenas estan las historias destos prodigios. En lo exterior parecian riguroſos, pero en el interior todos eran dulçura, ordenandolos al mayor aprouechamiento de sus hijos y subditos, y de camino daua leciones admirables de espiritu, para la enseñança de las almas.

Cant. 5. Quexauase la Esposa en los Cantares, de que las centinelas de la Ciudad, las guardas de los muros, la hallaron, la hirieron, y la quitaron el manto: *Inuenerunt me custodes, qui circumeunt Ciuitatem, percusserunt me, & vulnerauerunt me, tulerunt pallium mihi custodes murorum*: quien no dirà anduuieron descorteses, atreuidos, è injustos, y que es justificada la quexa de la Esposa? Assi parece en la superficie dela letra, pero tiene otros visos superiores al espiritu este sucesso: *Ber. ser. de discipl.* dize san Bernardo: Son las centinelas los Prelados de la Iglesia, Angeles Custodios de las familias, que les encomendò Dios, para que les guardassen, estos hallan al subdito, que vagando por varias distraccioanda como perdido. Hierenle con exortaciones, rompenle heridas en el coraçon con saetas de charidad, quitanle la capa de lo terreno con que se adorna su apetito, y se viste de gala su voluntad, y assi herido, llagado, y desnudo le despachan al Reyno de los cielos. *Exortationibus percutiunt, & amore charitatis vulnerant, & etiam pallium ei tollunt, idest omnem terrenam delectationem, atque substantiam temporalem, & ad Regnum cælorum transmittunt*: dize el Santo. Aora pregunto yo, esta es materia de quexa, y de agradecimiento? Son injurias, o fauores? Agrauios, o beneficios? A lo humano, y estando a las leyes del apetito, injurias parecen, y agrauios las que hazen obrando assi las centinelas desta Ciudad de la Iglesia; pero sondeãdo su profundidad, se conoce a mejor luz, lo que deue vn subdito perdido, a vn Prelado que le halla a costa de vigilias, y rondas, que le hiere en la inclinacion, tolerãdo sus yerros, y procurando templar con la dulçura del amor diuino, la aspereza de vn natural contencioso, como dixo san Diadocho:

35

36

Diod.c.15. co: *Asperitatem enim contentionis, dulcedine Dei consumit.* Que le dispara flechas al coraçon hijas de la charidad, y que con este fuego procura ahuyentar el de la auaricia de que està vestido, expeliendo vno con otro, como dixo el cap.65. mismo Santo: *Idque iam non amplius habet materiam, quæ ignem auaritiæ infflammat*, y quando parece que le quita la capa, o que el la dexa en manos del superior, le sucede lo que a Ioseph con la adultera Gitana, que la gracia diuina le siruiò de gala, quando por no faltar a Dios, se hallò en la calle sin capa, como dixo san Chryf. ser. de Ioseph. Chrysostomo: *Et cui impudica mulier indumenta detraxerat, eum sanctitas ipsa tegebat.* Estos efetos obra en vn subdito la atencion, cuydado, y zelo de vn Prelado santo, centinela de su rebaño, Angel Custodio de su familia: ahuyenta los vicios, templa las inclinaciones, destierra la relaxaciõ, y assi obraua en su Religiõ Nolasco, desseando desterrar tibiezas con el fuego de su charidad, haziẽdo con sus virtudes muro a la obseruancia, torreones fortissimos a la vida regular, y a la verdad con tal cabeça, y superior, parece nauegaua seguro el cuerpo de su Religion, como al contrario; si està mal sana la cabeça, y menos segura de combates, ponẽse a riesgo todos los miembros, pues a la perdicion de la cabeça, està vinculada su mayor ruyna.

Lloraua Ieremias en sus Trenos, las desdichas de la Republica Ierosolymitana, y entre otras, pone por la mayor, auer dado los enemigos assalto a su cabeça, con que pudieron blasonar de vencedores, ricos, y poderosos. *Facti sunt hostes eius in capite, inimici eius locupletati sunt.* Moraliza esta infelicidad por grauissima, y delas mayores, quando le sucede a la Iglesia, el Angelico Dotor santo Thomas, y conoce el riesgo que tiene, quando solicita el demonio crecida, vna cabeça puesta por el; porque tomada la fortaleza, y assaltada la torre de la defensa, todo lo demas corre manifiesto peligro de perderse; y assi dixo: *Magnum periculum est, quod hostis Ecclesiæ sit in capite eius, super quo plangit Ieremias dicens, facti sunt hostes eius in capite. Iam dominium diabolus habet ex quo aliquis de suis præest, fidutiam hostis habere potest, quod totum occupet, ex quo iam arcem tenet.* Pero aqui entra la piedad, y misericordia de Dios, poniendo Prelados de su mano, para que en nombre suyo presidan en las congregaciones, cõ que se asseguran en ellas progressos grandes en los subditos, sien-

Tren.c.1.

D.Tho.li.1 de erudit. Principis cap.3.

37

siendo sus Prelados centinelas de Dios, y muros de su Republica, que la defienden de los enemigos comunes, a fuerça de virtud, exemplo, y obseruancia.

§. VIII.

Es Nolasco en la Iglesia fuente de luz, su ciencia superior Theologia. Vistio el candor de los puros espiritus, siruenle como a Dios, lleuandole sobre sus ombros.

LA tercera propriedad del Serafin, por la similitud q̃ tiene con el fuego, es claridad perpetua; con la qual no solamente desfrutan eternos candores de luz, participados de la fuente de ella que es Dios, sino que parecen fuẽte de ella, respeto de otros inferiores a quien iluminan; y es dezirnos quien es vn varon Apostolico, a quien eligiò Dios para Padre de vna Religiosa familia, y que de su mano liberal, llena de su sabiduria la capacidad de su ministro de tal manera, que su luz, sabiduria, y claridad se vierta para llenar a otros, a la traça que se comunica Dios en sus criaturas, y en lo que puede tener lugar la semejança. Llamase Christo (con misterio grande) en los Cantares Azeyte derramado: *Oleum effusum.* Fue significar la plenitud de su gracia, de quien todos 38
auiamos de participar, y es dezirnos, que primero estuuo lleno de ella, y de todo genero de virtudes, que las difundiesse: porque hazer ostentacion dellas sin plenitud, no fuera grandeza, sino vanidad, argumento de que era Dios, dize el Padre san Bernardo, y como fuente de vida llenò en si mismo, y de si mismo se difundio, y salio de si a llenar de sus dones las criaturas inmediatas, los espiritus Angelicos. Y luego fue comunicando, y como derramando los impetuosos raudales de su bondad en las demas criaturas: *Denique ipse fons vitæ plenus in se ipso, & plenus se ipso, nonne quidem primum ebuliens, & saliens in proxima secreta cœlorum, omnia impleuit bonitate? & tunc demum impletis secretioribus superioribusque partibus erupit ad terras, ac de superfluo, homines, & iumenta saluabit; quemadmodum multiplicauit misericordiam suã Deus? prius interna replenit, & sic exundans in multis miserationibus suis, visitauit terram.* A es- *Bernar. ser. 18. in Cãt.*

te

te modelo pues, lleno de Dios el Serafin en carne, ilustrado cõ celestiales luzes, las comunica a otros, para que se iluminen de la claridad de Dios, por medio de vna criatura superior, que le representa, y està en su lugar.

Todo a mi parecer lo ciñò el Apostol en vnas palabras dificultosas, y dignas de ponderacion, la segunda vez que escriuiò a los fieles de Corintho. *Quoniam Deus, qui dixit de tenebris lucem splendescere, ipse illuxit in cordibus nostris ad illuminationẽ scientiæ claritatis Dei, in facie Christi Iesu.* Para entender este lugar hemos de suponer, que el Euangelio que predicaua Pablo tenia virtud iluminatiua, como el mismo lo auia dicho en las palabras antecedentes, y que Dios permitia la ceguera de algunos, *vt non fulgeat illuminatio Euangelij gloriæ Christi.* Dize pues el Apostol de si, que antes que le llamara Dios era todo tinieblas, pero despues que resplandecio en el la luz celestial, no se la dio solamẽte para que viesse, sino para que ilustrara a otros; assi lo põderò santo Thomas: *In tantum refulget in nobis, quod non solum illuminamur ad hoc quod videre possimus, sed etiam quod alios illuminemus.* Huuose Dios con Pablo, como con el mũdo en su formacion, que desterrò el Caos de las tinieblas, criando la luz, esso quiere dezir, *de tenebris lucem splendescere*, y este Señor, que alli con la fuerça de los rayos de su luz, ahuyentò las tinieblas, desterrò las de Pablo, y puso celestial luz en su coraçon, *illuxit*, para que la comunicara, y difundiera a otros; y assi glosò el Santo: *Non solum vt nos illuminaremur, sed ad illuminationem, ideſt, vt & alios illuminemus.* Dandoles noticia de la sabiduria, y ciencia de la claridad de Dios, que resplandece en Christo, que es rostro, è imagen de su Padre; y para que por esse medio, fuesse conocido en el mundo: *Vt ex hoc Iesus Christus cognoscatur:* concluyò santo Thomas, y este es el empleo del Serafin, aunque abrasado en amor lleno de sabiduria, para que en este cielo de la Iglesia le comunique a otros.

Llamase la Theologia ciencia de Dios, porque mirada la Etimologia del nombre, es lo mismo que *Sermo de Deo*, y es vn don tan soberano, que le llamò S. Diodoco primer parto, y hija primogenita de la gracia de Dios; y de tal suerte ilustra con el fuego de su luz nuestra naturaleza, que la haze consorte, y participante de los dones que comunica Dios a los celestiales espiritus: *Donum*

2. Cor. 4.

39

S. Tho. hic.

Diod. c. 6. 7

40

num Theologiæ, cum sit fœtus matutinus gratiæ Dei, prima etiam dona largitur animæ; deinde mentem nostram igne naturam mutante colluſtrat. Vnde consortem miniſtrantium ſpirituum eam facit. Y es dezirnos, que vn varon Apoſtolico lleno de esta ciẽcia de Dios, è iluſtrado por el, parece que se transforma en Angel, y en las obligaciones de aquel miniſterio; y como el primogenito, y mayorazgo en quien se vinculan los bienes, tiene obligacion de comunicar parte de ellos para alimẽtos delos hermanos menores, assi el que recibe de Dios los primeros dones de la luz, sabiduria, y claridad, aunque sea puro hombre, los recibe con obligaciones de Angel, no solamente para que el vea, sepa, y conozca a Dios; sino para que le enseñe, y comunique a otros. Retratado al viuo veo entre estas luzes a mi Padre san Pedro Nolasco Angel en carne; sacòle Dios de entre las tinieblas de la heregia de Francia, iluſtròle con luz celeſtial, madrugò Dios a comunicarle su sabiduria, para que la difundieſſe, y comunicaſſe a otros, diòle ojos, no para que el solamente vieſſe, sino para que lo fueſſe del ciego, y clara luz del ignorante, guia del neceſſitado, y Padre de pobres, como dezia de si el santo Iob: *Oculus fui cæco, & pes claudo, Pater eram pauperum, &c.* Y en vn solo hombre parece que vinculò Dios las obligaciones de toda su Igleſia, de quien dixo la Gloſſa: *Cæcos enim prædicando illuminat, Claudum opitulando ſuſtentat. Cæcus quippe eſt, qui adhuc quo pergat non videt, claudus eſt, qui non poteſt ire quo videt.* Nolasco Theologo grãde de la Theologia de Dios, y que sabe infundir a los suyos; dio luz con su predicaciõ, vnas vezes oponiendose a la heregia contra el infiel, otras fortificando los fieles en los verdaderos dogmas, esto es, alumbrar ciegos, sustentar coxos, el ciego como no vè adonde camina, neceſſita de quien le quite los estropieços, y le aparte de los precipicios, el coxo aũque vè no puede caminar, neceſſita de quien le aliente y dè fuerças, todo lo hazia Nolasco, a vnos seruia de ojos, a otros de pies, comunicandoles a todos celeſtiales luzes, y baños de fuego interior tan miſterioso, que les acriſolaſſe la escoria de la culpa, y aunque en los estudios del mundo no se auia exercitado mas que en las letras humanas, como acoſtumbran los nobles, en la juuentud, era tan feruoroso el espiritu, tan feruorosas sus palabras, que a los fieles mouia a mayor perfecion de vida, y cos- Iob 29. 41

costumbres, y a los infieles reduzia a la verdadera luz de la Fè, como refiere su Coronista: *Et licet nullam aliam scientiam quam grammaticam, & artes illas, quibus puerilis ætas ad humanitatem informari solet didicerat: nihilominus tamen adeò in plateis, & in vijs publicis ciuitatis suis colloquijs, ac mirabili persuadendi modo adstantes mouere solebat, vt plurimos nobiles ad cœlestem patriam aspirandum, & charitatis opera amplectendū verbo, & exemplo moueret, & Mauros non paucos, ad Christianæ fidei lumen reduceret.* *Bernar. de Varg. li. 1. c. 25.*

Aunque el glorioso Patriarca Nolasco, era por la santidad, y virtud todo esplendores, todo luzes, y como vn Parayso celestial de quien mejor que del terreno se pudo dezir: *Plenus lumine nulla sui parte tenebras admittens exorientium siderum splendore semper illustratus:* como dixo Augustino, y ponia especial cuydado en huyr de la honra popular, del aplauso del mundo, y de su gloria vana; y por esso vestia vn habito humilde pregonando con el, el desprecio del mundo: pues como dixo Tertuliano, aunque calle el varon reformado, el vestido dize quié es: y assi el que le vè le oye: *Nam si eloquium quiescat ipse habitus sonat, auditur Philosopus dum videtur.* Con *Aug. li. 14 de Ciuit. c. 26.* *Tert. lib. de pallio c. 4.*

todo este cuydado no pudo ocultarse su virtud, y santidad, antes fue tan grande la fama de su virtud, especialmente en estos Reynos de España, que no dudaua nadie de llamarle santo, y aclamarle el pueblo a velas inchadas, y con tan grãde aprecio, y veneracion de su persona, que se tenian por dichosos los que llegauan a merecer besarle la mano, o el habito. Assi lo pondera, y con razon el mismo Historiador: *Et tantus huius sancti viri sanctitatis rumor, & fama increuerat, & inualuerat, vt in vniuersa Hispania, sanctus adhuc in hac mortali vita viuendo, appellaretur, & felices se reputarent, qui vestimenta eius, per ciuitates, & loca qua transibat, tangere, aut manum osculari possent.* 42 *Varg. vbi supra.*

Y era el misterio, que parece andauan en competencia el, y Dios; el a encubrirse, y Dios a manifestarle, en tan singular efigie por el don de su pureza, arrebatando los ojos de todos, como si huuiera baxado del cielo a la tierra vn Cherubin, o Serafin; Parece que le tenia presente el Padre san Chrysostomo quando dixo: *Igitur cum in publicum se recipit opportet, vt omnes in stuporem conuertat, sicut Angelus si nunc è cælo descenderet, & sicut Cherubim aliquis in terris appareret omnes homines in se* *Chrysost.*

conuerteret. Quando Nolasco salia en publico, era tan grande la demonstracion de su virtud y santidad, que arrebataua los aplausos, y siendo hombre parecia Angel; era tan venerado de todos los que le mirauan, como si fuera vn Cherubin lleno de luzes, de sabiduria de Dios, o vn Serafin centellando llamas de fuego del diuino Amor. Raro prodigio! muy parecido al que ponde- *Theod. Ca-*
ra san Theodoro Estudita del *techesi. 35.*
Aue monstruosa (es el casto, y virgen) que por vna parte viendole cuerpo humano, parece hombre, y viendole con alas parece espiritu: assombrase el Angel de verle cuerpo humano; assombrase el hombre de verle con alas, y a todas estas monstruosidades, dà salida ver a vn hombre viuir en carne sobre los fueros de la carne, y
43 y en el mundo; no son de perder las palabras deste Dotor. *Quemadmodum si quis hominem cernat alitem non iniuria miretur, vt ac hominis, ac Angeli ferat faciem, itaque virginitatem exercet, insolens est hominibus iuxta, & Angelis spectaculum; in carne est, & supra carnem est, in mundo, & supra mundum.* Y siendo como es criatura tan singular, singularmente la viste, y adorna su autor, aunque humana con candores celestiales, pues por la gracia, y el continuo exercicio de las virtudes, especialmente de la castidad, ya parece compañero de los Angeles, vezino, y morador de la patria celestial.

Aora entenderemos vn lugar de san Matheo, que pare- *Matth. 6.*
ce dificultoso: hablaua Christo con sus Discipulos, y dixoles vn dia, que no tuuiessen demasiada solicitud de lo que huuiessen de vestir. *Et de vestimento quid soliciti estis?* Considerad, dize, los lirios, y açucenas del campo como crecen, sin que les cueste trabajo, ni cuydado, y yo os doy mi palabra, que el Rey Salomon, quando mas glorioso, nunca se vio tan bien vestido, ni tan vizarramente adornado como vna destas flores: *Considerate lilia agri quomodo crescunt, non laborant nequeunt. Dico autem vobis quoniam, nec Salomon in omni gloria sua coopertus est sicut vnum ex istis.* Grande misterio està encerrado en estas palabras! dize aqui el Padre san Hilario, cla- *Hilarius*
ro està, dize, que las açucenas *can. 5.*
no hilan, labran, ni texen su vestido, y hablando en rigor, verdad es, que crecen, y se descuellan en virtud del humor de sus rayzes, pero no se cubren de vestido, y si se atiende al color, porque no pudiera vestir Salomon la blancu-

ra

ra de la açucena? pues tal vez el arte, sino excede imita la naturaleza, y todo fuera facil en vn Rey tan poderoso: pero tuuo mas profundo misterio, estas açucenas vestidas de candores, sin trabajo suyo, sin cuy dado, no son tanto las del campo como otras, que criò Dios en el Impireo, aquellos espiritus vizarros, cuyas naturalezas hermosas tuuieron ser por sola la voluntad del supremo Artifice, y nunca pudieron blasonar otro ser, ni dexar de conocer aquel princi-
44 pio: *Sed lilia non laborantia, neque nentia significari intelligenda sunt, vt Angelorum cœlestium claritates, quibus extra humanæ scientiæ eruditionem, suique operis mercedem à Deo gloriæ candor indultus est, ne quid ex proprio labore, aut arte existimarentur habuisse.* Y dezir Christo a sus Apostoles, que podian vestir la blancura destas açucenas, fue darles libran-ça para la otra vida, adonde despues de la Resurreccion, y por virtud de la gloria, espiritualizados los cuerpos, seran semejantes a los Angeles, y vestiran su librea de claridad Angelica, de luz espiritual. Assi lo dixo el Santo: *Et cum in Resurrectione similes homines Angelis erunt, sperare nos cœlestis gloriæ voluit opperimentum, exemplo Angelicæ claritatis.* Pero el varon casto, y virgen, y tan puro como mi Padre Nolasco, no espera lances tan dilatados para vestir los candores de Angelica açucena, para parecer mas hermoso que Salomon en su mayor gloria, pues en su cuerpo mortal se vio muchas vezes sitiado de celestiales luzes en sus arrobos, y extasis, y antes de morir parecia resucitado, representando al viuo en vn cuerpo mortal el estado de la vida, que no conoce muerte. Assi engrãdecio la castidad, y pudiera la de mi Padre, el Padre san Bernardo quando dixo: *Sola castitas est, quæ in hoc mortalitatis, & loco, & tempore, statum quendam immortalis gloriæ repræsentat.* *Bern. epist. 42.*

En todo, segun la dotrina propuesta, me parece Angel mi glorioso Patriarca, y Angel superior por la luz que comunica, por el esplendor que viste, por la luz que le cerca: solo en vna cosa me parece hombre, y no quiero dezir Dios, y es en que le siruan los Angeles. Llegò a muy anciano, y como era tan amigo de cantar las alabanças de Dios en el choro, y auia recibido en el singulares fauores de Dios, y de su Madre, sentia mucho le faltassen las fuerças 45

corporales para hallarse presente a cantar las diuinas alabanças; y refieren nuestros anales, que le vieron muchas vezes los Religiosos, yr al coro en ombros de dos celestiales espiritus señalados por Dios, para socorrer la fragilidad humana, en orden a los obsequios diuinos. Dixo Dauid de Dios, que a su tiempo sabe sacar los vientos de su Herario, y casa de thesoro: *Qui producit ventos de thesauris suis.* No es dificultoso de aueriguar, dize aqui san Hilario, que vientos sean estos; son aquellas celestiales inteligencias, que quando conuiene sabe Dios hazerlas vientos, o espiritus, para dar socorro, y aliento con vna superior naturaleza, a la flaqueza humana: *Hos igitur de thesauris suis ventos producit, tribuens in his auxilium humanæ infirmitati.* Y aunque es verdad, que exercian este ministerio con mi Padre san Pedro Nolasco, por la flaqueza de la naturaleza, cansada con los ayunos vigilias, peregrinaciones, gouiernos, y años; me quiero persuadir, quiso Dios por este medio autorizar la persona, y el aprecio que haze de vn hombre santo, imitador de sus obras, è imagen de su vida, pues quiere que le sirnan los Angeles. Admirase mucho san Ambrosio de oyrle dezir a Iob, que le formaron las manos de Dios: *Manus tuæ fecerunt me, & plasmauerunt me.* Auiendo dicho Dios en otra parte, que con vna mano criò el cielo, y toda la circunferencia del Orbe: *Manus mea fundauit terram, & dextera mea mensa est cælos:* y dixo: *Cælum vna firmauit manus, vt scriptum est, & vtraque Dei manus hominem figurat, vt legimus.* Si fue bastante para la fabrica del Orbe vna sola mano de Dios, porque se emplean ambas manos en la fabrica del hombre; yo no sè otra razon, dize el santo, sino que el cielo no es semejante a Dios, el hombre si: *Cælum non ad similitudinem, homo ad similitudinem.* Mas os dirè: *Angeli ad ministerium, homò ad imaginem:* Criò Dios al Angel para que siruiesse, al hombre para que le representasse, y bien, que el Angel sea hecho a imagen de Dios: pero la sagrada Escritura de solo el hombre lo refiere. Ponderemoslo mas con dezir, que no se han visto Angeles sobre humanos ombros, hombres si, lleuados de los Angeles, porque despues que vistiò el Verbo nuestra naturaleza, y nos eleuò a la suya, el Angel sirue, y assiste al

Psal. 136.

Hilar. in Psal.

Ambr. ser. 10. in Psal. 118.

Isai. 48.

al hombre con los empeños, y obligaciones, que tiene al hombre Dios, y assi està sentado sobre Cherubines, y el solo se refiere sentado, y todos essos hermosos espiritus estan en pie como criados de su casa. *Filius ergo hominis ad dexteram Dei, non Angelus, non Archangelus, nec Cherubim, ac Seraphim.* Nolasco se sienta, y
47 siruenle en pie los Angeles: retrato al viuo me parece este segundo Redentor del primero, y puesto en practica aquel fauor singular, que prometio Dios a los hombres por me-
Psal. 90. dio de los Angeles. *In manibus portabunt tene forte offendas ad lapidem pedem tuum.* Y le sucedio lleuandole a la silla del choro, lo que a Christo subiendo a la diestra del Padre, co-
August. in Psal. 90. mo obseruò san Augustin: *Sublatus est Christus in manibus Angelorum quando assumptus est in cælum, non quia si non portarent Angeli ruiturus erat, sed quia obsequebantur Regi.* Lleuan los Angeles a Christo en ombros hasta sentarle en la diestra del Padre, no fue necessidad, ni peligro que tuuiesse de caer de la altura si le faltara su obsequio, fue grandeza de Rey, autoridad de Señor, que se seruia de los Angeles, como de criados suyos, para que el hiziesse ostentacion de su autoridad, y ellos de su seruidumbre. *Non ad infirmitatem Domini pertinet, sed ad illius honorificentiam, ad illorum seruitutem.* Concluye Augustino. Por varios caminos pudiera Dios socorrer la necessidad de mi Padre, para que desde su celda subiera a la silla del choro: y auer destinado Angeles para que le lleuen, mas me parece punto de grandeza, que de necessidad, y que se supiesse en el mundo, que embiaua Dios Angeles, para que a los ojos humanos constasse que le seruian, y de ahi se hiziesse argumento a que altura le auia leuantado Dios por la gracia, pues quando bastaua vno le siruen dos, como si fueran ministros de su casa, y el superior a ellos en grandeza, y autoridad. Esta fue la razon, porque despues de las vitorias del desierto, baxaron Angeles ha-
48 hazerle a Christo humildes obsequios, y a seruirle a la mesa, como dize el Euangelista: *Et ecce Angeli accesserunt, & ministrabant ei.* Assi lo notò muy a mi intento el Cardenal *Caiet. in Matth.* Cayetano: *Inducuntur Angeli ministrantes ad testificandum illius excellentiam supra Angelos, ideò namque non vnus Angelus qui sufficeret ad cibandum vnum hominem, sed Angeli in numero plurali describuntur, non prouidentes, sed ministrantes famulatum exhibendo:* No dirè

yo que Nolasco era superior a los Angeles en naturaleza, aun que no repugna los igualasse, ò excedieſſe en la gracia: pero quando veo que se los embia Dios a su celda para que le siruan, y no vno, sino dos; me persuado no fue tanto por necessidad, quanto porque quiso por este medio premiar aun en esta vida sus virtudes: pues como dixo Aristoteles en sus Eticas: *Honor est premium virtutis, & beneficentiæ:* Y que le assistiessen como a Serafin, cuyo mouimiento era a lo celestial, cuya actiuidad, era como de fuego, y cuya luz no conocia tinieblas.

Arist. li. 8. Etich. c. 14

§. IX.

Symbolo de Nolasco es vno de los siete Principes que acompañan el Trono de Dios, es el Rafael de la nueua Iglesia, siempre dè camino para redimir.

AVnque en los Discursos passados ha procurado
49 prouar el ingenio, la sutil labor con que el Artifice soberano sabe labrar de vn pedaço de barro tosco, vn Angel, vn Cherubin, o Serafin, y que el varon verdaderamente Apostolico sin dexar de ser hombre, puede en las obras, ocupacion, y empleos, ocupar el puesto de vn espiritu, y queda ajustada esta dotrina en general, algunos sucessos de la vida de nuestro Patriarca, indiuiduando mas la materia, me parece le hallo dibuxado en vno de aquellos siete Principes, que assisten siempre en la presencia de Dios, como lo dixo vno dellos a los dos Tobias, Padre, y Hijo: *Ego enim sum Raphael Angelus, vnus ex septem qui stamus ante Dominum:* y me parece què con especialidad este soberano Arcangel dexò en el mundo vna viua imagen del empleo, y profession de san Pedro Nolasco.

Era Niniue celeberrima Corte de Salmanasar Rey de los Assyrios, en cuyo tiẽpo al sexto año de Ezechias Rey de Iudà tuuo principio la cautiuidad de Tobias; despachò Dios a Rafael a aquella populosa Ciudad para consuelo de cautiuos afligidos de la casa, y familia del viejo santo; embiole tambien a Rages, ciudad de los Medos, a las familias de Raguel, y de Gabelo fieles, tambien cautiuos: fueron 50

ron las empresas, è intentos deste soberano Embaxador tan cortados al talle, y forma de nuestro Patriarca, que podemos dezir fue Rafael en su oficio, intentos, y acciones vn san Pedro Nolasco en aquel pueblo fiel, y san Pedro Nolasco el Angel Rafael de la Iglesia Christiana: veamos ya la forma, talle, y disposicion con que se aparecio el Angel en la plaça de Niniue, y hallaremos quan ajustadamente le viene a Nolasco el vestido de vn Angel Redentor. Refierelo el Espiritu santo en el capitulo quinto del libro de Tobias. *Tunc egressus Tobias inuenit iuuenem splendidum stantem præcinctum, & quasi paratum ad ambulandum.* Salio Tobias el moço por mandado de su anciano Padre a buscar vna guia, que por su jornal y estipendio le acompañasse en la jornada que emprendia de Niniue a Rages de los Medos, y hallò vn mancebo resplandeciente, que estaua en pie, ceñido el vestido, y como para ponerse en camino; esta disposicion, ropage, y señas del caminante es vn admirable geroglifico de la vida, y grandezas de mi Padre san Pedro Nolasco, como se verà explicando, y aplicandole las palabras del lugar propuesto.

Tobiæ 5.

Inuenit iuuenem. Hallò Tobias al Angel en edad juuenil; de esta edad se pintan siempre en la Iglesia los Angeles, dio la razon san Dionysio, y es, porque no supieron de infancia, ni de vejez; siempre estuuieron, y estaran en vn mismo ser, y vigor de juuentud, que en ellos es eterno, y no tiene peligro de marchitarse. Con alas, significando su curso veloz a las alturas en naturaleza robusta, que manifiesta el estado eminente de Principes soberanos: *Viri diuina sapientia repleti humana quoque forma illas cælestes subſtantias describunt, quod mente vigeant homines, videndique vires habeant ad superna tendentes, sublimique ore, & erecto sint statu, & per naturam ad imperandum idonei.* Nuestro Padre Nolasco en el ser del espiritu, que parece no tenia otro, nunca supo de infancia, ni de niñez, antes bien sobre la naturaleza, sobre la edad, parece que empeçò a ser varon perfeto, sino desde el vientre de su madre, muy poco despues, como del Bautista ponderò grauemente el Padre San Ambrosio: *Nec enim vllam infantiæ sensit ætatem qui supra naturam, supra ætatem in vtero positus matris à mensura cœpit ætatis plenitudinis Christi.* Es prodigiosa, y

Dion. li. de celest. Hierarch. c. 15

5.

Amb. li. 2. in Luc. c. 1.

rara virtud siempre la de vn varon Apostolico, que como empeçando por do otros acaban, desde la niñez entre las flores de la edad, se manifiestan los abundantes frutos de su espiritu; siempre Nolasco ni supo de infancia, ni de vejez, pues aun las niñezes de su infancia, estuuieron llenas de prodigios.

Pasmo del Orbe pudo ser aquella marauilla, de que poniendole en la cuna rezien nacido, labrasse instantaneamente vn panal de miel, vn exambre de auejas, y que se le sentasse en la mano, como al santo Arçobispo de Milan Ambrosio en la boca, como se refiere en su vida, en symbolo de la eloquencia con que auian de ilustrar sus escritos la Iglesia: *In huius infantis ore examen apum consedisse dicitur, quæ res diuinam viri eloquentiam præmonstrabat.* A Nolasco se le puso Dios en la mano, porque mas con obras de charidad, y limosna, que con palabras auia de ser verdadero ministro de Dios. Aunque a mi ver quiso este Señor que Nolasco desde la cuna se mostrasse fundador de su Religion, porque no ay symbolo en la naturaleza mas viuo de vna Republica, y familia Religiosa, como el gouierno de las auejas, que por natural instinto en su modo de vida, obseruan los votos de la Religion, y su gouierno, parece le fundò Dios para delinear en el, la vida monastica, y que como el perezoso, y negligente seglar, y que falta a las obligaciones de su estado, le embia Dios a que aprenda de la hormiga animalejo delos mas viles de la naturaleza; pero atentissimo a sus conueniencias, pues sin tener Capitan, Maestro, ni Principe de quien aprender, sabe preuenir en el Verano la comida para el Inuierno: *Vade ad formicam, o piper, & considera vias eius, & disce sapientiam: Quæ cum non habeat ducem, nec præceptorem, nec Principem parat in æstate cibum sibi, & congregat in messe quod comedat.* Prou. 6. Assi puede embiar los Religiosos a la Republica de las auejas, para que de su gouierno aprendan lo que faltare de sus obligaciones. Pintò el Padre san Ambrosio esta Republica delgadamente, como pudiera, si hablara de vna Religion muy reformada, gouiernanse las auejas por vnas leyes comunes, que obseruan con igual decoro, y deuocion: es vno el vinculo, lo que es licito a vna, es licito a todas, no ay singularidades en la obseruancia, y a la traça de vna bien gouernada Republica, es vna la casa, vna la patria, vno el trabajo, vna

52 *Refert. S. Tho. ser. de S. Ambr.*

Amb. li. 5. Exam. c. 21

vna la comida, vnas las operaciones, el empleo, el vso, el fruto, y el buelo: *Vnam omnes incolunt mansionem, vnius patriæ clauduntur liminæ, in commune omnibus labor, communis cibus, communis operatio, communis vsus, & fructus est, communis volatus.* Y no para aqui su industria, sino que tiene procreacion de hijos, sin perdida de virginidad, y vn enxambre arroja de si otro, engendrado con el alimento de las flores, y de las hojas, y celestial rozio: ellas eligen Rey, ellas aumentan su familia, y aunque viuen debaxo de la obediencia de su Principe, gozan de ingenua libertad. Y assi prosigue Ambrosio: *Communis omnibus generatio, integritas quoque corporis virginales omnibus communis, & partus, & subito maximum filiorum examē emittunt, è foliis, & herbis ore suo prolem legentes. Ipse sibi regem ordinant, ipse sibi populos creant, & licet positæ sub Rege, sunt tamen liberæ.* Quien no ve aqui dibuxados los tres comunes votos de la Religion en vida comun, en vna misma casa la obediencia en la que guardan las auejas al Rey que eligen, y obediencia no de esclauos, sino de hijos, pues se compadece con libertad, *sunt tamen liberæ.* La pobreza en que ninguna tiene mas que el vsofruto de lo que trabaja, y lo necessario para su sustento, y lo demas es comun, y està en agena disposicion: la castidad es notoria, pues tienen procreacion conseruando pureza, como en las Religiones se multiplican los hijos espirituales, y assi dixo el Poeta engendrauan sus hijos estas auezillas. *Virg. in Georg.*

53

Illum adeo placuisse Apibus mirabere morem:
Quod nec concubitu indulgent: nec corpora segnes
In venerem soluunt: nec fœtus nixibus edunt:
Verum ipsæ foliis natos: & suauibus herbis
Ore legunt.

54 Y en especial pudieron simbolizar mi Religion Militar, blason que le hā dado los Reyes, y los Pontifices, y sus empleos en la defensa de Christo, y de su Fè sacrosanta, como prouamos en otra parte, por otras dos circunstancias, que en estas auezillas notò mas adelāte el Padre San Ambrosio; quien vio dize, vn panal que no le pareciesse vn exercito bien ordenado; *Quid enim aliud est fabus, nisi quædam castrorum species.*

Alli

Alli ay diferentes hileras de soldados armados por la misma naturaleza, cada vno guarda su puesto, y estan atrincherados para rebatir qualquiera inuasion del enemigo, y quando se llega la ocasion de pelear, y defender a su Rey, muestran su valentia, y valor, y tienen por blason ilustre perder por ella la vida: *Denique Regem suum, summa protectione defendunt, & perire pro eo pulchrum putant.* Gallardamente ha discurrido Ambrosio en la naturaleza de las auejas, simbolo admirable de mi Religiõ, pues poner Dios en la mano de mi Padre San Pedro Nolasco, rezien nacido, vn enxambre de auejas, y que labrassen en ella vn panal, que pudo ser, sino delinear Dios en las primeras luzes de su vida, que auia de ser ilustre fundador desta Religiõ, adonde fuera de las obseruancias comunes a las demas Religiones por la fuerça del instituto, y quarto voto se pelea en defensa de la Fè, y es su blason mas ilustre perder la vida en defensa de su Rey, y de los hijos de la Iglesia oprimidos de la infidelidad.

Por otro titulo empeçò Nolasco a parecer varon perfecto en su juuentud, pues le dio en rostro la heregia de su nacion, y siendo su edad peligrosa, y facil de rendir, sacò valiẽte como de milagro la vitoria del mismo peligro. Cosa notoria es, que en tiempo de heregias, padece la juuentud mayores riesgos, ya por menos noticia de la verdad de los dogmas Catholicos, ya porque como los sectarios dan ensanches al apetito, y vida licenciosa, todo lo abraça la juuẽtud mas viuamente, y de aqui es la ocasion de su mayor peligro. Entendamos a este proposito vn lugar de los Cantares: *Capite nobis vulpes paruulas, quæ demoliuntur vineas: nã vinea nostra floruit.* Dezia el Esposo celestial, son las çorras animales engañosos, llenos de fraudes, conocido simbolo de los Hereges, y en las de Sanson, lo notò el Padre San Ambrosio, q̃ las despachò de dos en dos, por las mieses, y llenauan en las estremidades fuego, para que discurriendo por varias partes talassen los cãpos: *Caudas earum iunxit ad caudas, & faces ligauit in medio, quas igne succendens dimisit, vt huc illuc quæ discurrerent.* Los principios de la Heregia parecen Religiosos, la apariencia, los pretextos, la vnion como de vida Apostolica, pero los remates son llamas, ẽ incendios. *Religiosa principia, finem vero fraudis suæ incendio deputandũ:* dize el Santo: Mas pregunto yo, para que el Esposo tiene

Cant. 2.

Ambr. ser. 2. in Psal. 118.

Iudic. 15.

55

tanto

tanto cuydado de que se guarde su viña estando en flor: *Nam vinea nostra floruit:* Las guardas y viñaderos, ponense al sazonar de los razimos, quando estan ya muy frondosos los pāpanos: ay viñas, dize el Santo, que el mayor peligro, y riesgo suyo, es quando estan en flor: *Nam hæreticus in perfectum tentare potest, non potest supplãtare perfectum.* El herege haze fuerte en niños, mugeres, gente afeminada; a pampanos crecidos, aunque se atreua, pocas vezes consigue su deprauada intencion: Reynos adonde preualece la heregia, donde se admiten facilmente los errores, donde tiene puerta franca la libertad de la conciencia, no me parece Republica de hombres, sino de niños, y tras la falta de la Fè, peligra la vida politica, apenas ay rastro de virtud moral, preualece el vicio, està postrado el decoro a lo noble, a lo estudioso; reyna la la crueldad, toma las armas contra los estraños, y tal vez infecta la hostilidad a los proprios, con que se hazen Republicas inhabitables. Parece que las tenia delante de los ojos Seneca, quando hablando de los de su tiẽpo, no hallaua ninguna adonde pudiesse conseguir vn varon sabio, vida bienauenturada, y quieta. *Interrogo ad quam Rempublicam sapiens accessurus sit? ad Athænienſium in qua Socrates damnatur, Aristoteles ne damnaretur fugit? in qua opprimit inuidia virtutes? Ad Carthaginenſem ergo Rempublicam ſapiens accedet in qua aſſidua ſeditio, & optimo quæque infecta libertas ſumma æqui, ac boni vtilitas aduerſus hoſtes inhumana crudelitas, etiam aduerſus ſuos hoſtilitas?* O Reynos Catholicos! O iluſtre Monarquia de España! adonde preualece la Catholica Religion, y tiene fuertes columnas la Fè, hermosos ojos soys de la Iglesia, siempre claros, que los turba la mas pequeña tiniebla del error, como los naturales con qualquiera mota que cae en ellos facilmẽte pierden su luz; y assi dixo Saluiano que era la Iglesia: *eſt enim Dei Eccleſia quaſi oculus, nam vt in oculum etiam ſi parua ſordes incidat totum lumen excæcat, ſic in Eccleſiaſtico corpore, etiam ſi pauci ſordida faciant prope totum Eccleſiaſtici ſplendoris lumen ofuſcatur.* Empeçò pues Nolasco con la firmeza de su Fè a ser perfeto en la juuentud, pues no solamente no le enuiste la heregia de los Albigenses, como prouè en otro lugar, pero el intrepidamente, y con valentia, y fortaleza Christiana la impugna, sin saber de niñezes, ni de edad en que flaqueasse su virtud, constancia, y valor.

56

Seneca. lib. de vitta Beata c. 31

Saluian. de de prouidẽtia. lib. 5.

§. X.

§. X.

Prosigueſe el assunto del Paragrafo precedente.

57 HAllò Tobias el moço a Rafael en la plaça de Niniue llena por vna parte de infieles Idolatras, y por otra de cautiuos fieles del pueblo de Dios, y hago reparo en la pregunta que le hizo, y en la reſpueſta que le dio el Angel: *Vnde te habemus bone iuuenis?* le preguntò Tobias, de donde ſoys mancebo, galan? y reſpõdio el Angel, q̃ era de vna de las familias de los hijos de Iſrael: *Ex filijs Iſrael*, como quien dize, yo ſoy del pueblo fiel, todos ſomos cautiuos, encubrio quien era, oculto ſu naturaleza, y origen, quando pudiera dezirle: mira Tobias, aunque me ves en eſte traxe, no ſoy hombre, ſino Angel de Dios, deſpachado por ſu prouidencia, a que te acõpañe debaxo de humana forma, para q̃ me veas, y puedas ſeguir por donde caminare. Conſolaraſe con eſto el ſanto Mancebo, viendo que lleuaua por guia vn Angel del Señor, mas no le hablò cõ claridad, antes ocultò quien era. Lleuale a caſa de ſu Padre, y el ſanto viejo, le preguntò ſu familia, caſa, y origen. *Rogo te indica mihi de qua domo aut de qua Tribu es tu?* Y reſpondio el Angel: *Ego ſum Azarias Ananiæ magni filius.* Yo me llamo Azarias, y ſoy hijo del grande Ananias; dexemos diſputas de la cathedra, del fondo que tuuo a la verdad eſte gracioſo diſſimulo del Angel, pero no eſcuſo preguntarle; Angel de Dios, como dezis, que ſoys de los hijos de Iſrael? ſi os llamays Rafael, porque dezis que os llamays Azarias? Y ſino tuuiſteys Padre, ni le pudiſteys tener, y ſolamente Dios fue el autor de vueſtra naturaleza, porque os apellidays por hijo de Ananias? Hablad claro, y dezid, quien ſoys que no es juſto que aya aun en apariencia engaño en vn Angel? Sale a eſta cauſa ſan Aguſtin, en vn ſermõ que eſcriuio de Tobias, y dize: *Celauit Angelus nomen Azarias ſum inquit Ananiæ Magni filius, & non dixit ego ſum Raphael Angelus.* Y fue el myſterio querer ocultar en el nombre la dignidad, y valerſe del diſſimulo, para hazer vna obra tan inſigne de humildad, como ſeruir de criado avn pobre cautiuo, a quien cauſara paſmo ſi ſe le manifeſtara, diziendo quiẽ era, y no ſe conſiguieran los fines de Dios en darſele por cõ-

Tob. 5.

Aug. ſerm. 226. de temp.

pañe-

pañero de su viage. *Celauit in primo nomine dignitatem, ne faceret locatori terrorem. Si enim diceret ego sum Angelus non esset Tobiæ Mercenarius.* Dize Augustino, espero al fin del viage, a dezir quien era, para que conociesse Tobias quien le auia seruido en el camino, y la autoridad del compañero que le dio Dios: *Seruata est dignitas nominis, vt postremo magnitudo claresceret dignitatis.* Apliquemos aora este admirable sucesso en glorias de Nolasco; apareciose moço gallardo en Barcelona, y aunque de estirpe Regia, y de lo mas noble de aquel siglo, como oluidado de quien era, hizose siruo de todos los cautiuos, y aunque ocultò la sangre, las riquezas, no la Fè heredada de los mayores, y que era descendiente: *Ex filijs Israel:* puso velos obscuros de humildad a su claro origen, para no causar assombro, a quien le via en habito pobre, cuydadoso de assistir al cautiuo mas miserable: porque si dixera que era sobrino del Conde de Tolosa, ilustre rama de los lirios de oro de los Reyes de Frãcia, como se dexara seruir del, tanto pobre, tanto cautiuo miserable? si reuelara el secreto, *non esset Tobiæ Mercenarius*, y ajustasele bien, que dissimulando en lo natural su noble, è ilustre prosapia, se llamasse a lo mistico, no Nolasco, sino Azarias, y no hijo de sus padres, sino reconociendo otro origen, hijo del grande Ananias: Azarias segun la glossa se interpreta: *Adiutor Dei, o auxilium Domini.* Y Ananias, *gloria Dei.* Gloria de Dios, y en primer lugar lo acomoda a Christo el venerable Beda, cuya es la glossa, que es el que socorre a los suyos, y los libra de los peligros, y cuya gloria es como de vnigenito del Padre. *Christus quoq; fidelibus suis indicat, quia ipse est de quo dicitur adiutor meus, & liberator meus est tu Domine ne moreris, & vidimus gloriam eius quasi vnigeniti à Patre.* A cuya imitacion es Nolasco socorro de el Señor, embiado a su Iglesia en fauor de la Fè de sus hijos. Verdadero imitador de Christo, de quien como de primera causa depẽde, y nace el socorro de los afligidos.

Isidor. lib. 7. ethim.

Glossa ex Beda.

Leuantò Dauid los ojos a vnos montes, que por altos, y eminẽtes pudieran ser Ciudad de refugio, y asylo, adonde hallassen los desualidos amparo: *Leuaui oculos meos in montes, vnde veniet auxilium mihi.* Fue como poner la mira, y esperança en los poderosos, de quien por el puesto, y valimiento se esperan fauores grandes, hasta que el tiempo, y la experiencia leen lecciones de desengaño, y

Psal. 120.

58

se

se conoce que si se muda el viẽto, y corre fortuna prospera, tras la aduersa, es Dios el autor del beneficio, aunque nuestra flaca naturaleza encara al poderoso, y leuanta los ojos al valido. Que bien San Hilario: *Ad montes quidem oculi eleuantur, sed cum confitendum sit vnde veniat auxilium, auxilium meum à Domino, qui fecit cælum, & terram.* En solo aquel poderoso se confiara segura, y prudentemente, que se llamare socorro del Señor, auxilio suyo, y conduto por donde le comunica a los necessitados. Este es Nolasco, mejor diremos el Azarias de la nueua Iglesia, que si creemos a San Geronymo, y a Isidoro al vno en la exposicion de los nombres Hebreos, y al otro en el septimo de sus etimologias, es lo mismo que Abdenago en la lengua Caldea: *Quod in Latinum vertitur seruiẽs taceo:* Noble apellido deste Patriarcha que sirue callando, inuectiua contra los que hablan, y no siruen; contra los que siruen, y ponderan sus seruicios, contra los que quando socorren al pobre, y al necessitado tocan trompetas, solicitando aplausos con que viene a ser enemiga de quien la haze, no dedicada a la piedad, sino a la fama, feria de ostentacion, no comercio de caridad. Por esso manda Christo en su Euangelio, que la limosna del Christiano no sea como la del hipocrita, a sonido de trompeta: *Cum facis eleemosynam noli tuba canere ante te, sicut hypocritæ faciunt.* Y aqui con agudeza dixo el Obispo de Rauena Chrysologo: *Bene tuba, quia talis eleemosyna hostilis est, non ciuilis, non misericordiæ dedita, sed clamori, seditionis vernula, non alumna pietatis ostentationis nundinatio, non commertium charitatis.* Las limosnas de Nolasco, huyen de los clamores publicos, sus socorros buscan lo mas escondido de la infidelidad, los mas retirados calaboços, su dotrina mas era de obras que de palabras, y assistiendo con summa piedad al remedio de los miserables cautiuos los seruia callando; y si hablaua eran sus palabras indices de los afectos tiernos del alma, y del coraçon, que tal vez se desahogaua por la lengua, que rendida al espiritu interior, y soberano impulso, se mouia por obedecer.

Hilarius in Psalm.

Hierony. Isidor.

Matth. 6.

Chrysolog. serm. 9.

Sentose en vn monte Christo a predicar aquel celebre, y primero de sus sermones, en que entrò beatificando la pobreza, y socorriendo con alabanças, y promesas de eternos bienes la necessidad, y el sufrimiento del no tener: y cõ misterio grande pone por arẽga el Euangelista que abrio la boca

boca el soberano Maestro, y enseñaua assi su dotrina celestial; *Aperiens os sum docebat eos*: Mas facil fuera dezir sin circunloquios, hablo siendo precisamente necessario que se suponga al hablar el abrir los labios: *Locutum eum fuisse promptius erat dicere.* Escriuio Hilario, mas facil, si, pero no mas mysterioso. En Christo no hablaua tanto la lengua, como el espiritu, y assi no se diga que ella hablò, sino que obedientes los labios a la mocion interior del espiritu, franquearon puerta a la voz humana, impelida del afecto diuino, agudo pensar del Santo: *Id circo ad motus spiritus eloquentis obedisse ostenditur, humani oris officium.* Como quien dize en el bien de los hombres, Christo siruiera callando; si hablò, hablò por obediencia de la humana naturaleza al diuino supuesto; assi hablaua Nolasco con los afligidos, impelidas las vozes del interno feruor de su espiritu, para que se cumpliesse en el conventajas, y pueda blasonar, y dezir entre los demas Santos, que siruen a la Iglesia: *Seruiens taceo.*

Matt. 5.

Hilarius. 60

Aora entiendo la causa que le moueria a Dios, para que en naciendo este Santo, se llenasse de niños toda la casa de su Padre a pedir limosna; y aunque pudiera lleuarlos el prodigio del panal labrado, como de milagro en la mano de vn niño, me persuado tuuo alli mayor fuerça el mysterio: porque si alli le delineaua Dios fundador de la familia de Redentores, y se descubrieron las primeras luzes de este instituto, en que Nolasco, y sus hijos auian de socorrer callando, la necessidad de los cautiuos fieles, no sean hombres hechos, los primeros a quien se descubra, y reuele este mysterio, sino sean infantes, sean niños, para que aun en esta circunstancia, corra Nolasco al passo del gigante Christo, y se parezca en ella al primero, el Redentor segundo. Aora Señor, ministerio tan grande, como sacar los fieles de la opression de los Barbaros, porq̃ no se reuela a los gigantes? es juguete de niños, redimir hombres? porque al rezien nacido Nolasco, no le visitan varones perfectos, sino infantes? yo no sabre responder a estas preguntas: pero se que la primera vez que Christo se apellidò Redentor del mundo, aunque auia hombres, y Legisperitos; lo reuelò a niños, y niños le aclamaron. Entrò vna vez, entre otras, Christo en el Templo, y apenas le vieron los niños, quando empeçaron a gritar: *Hossanna filio Dauid:* como lo refiere san Matheo: *Pueros clamantes in Templo,*

Matt. 21.

plo, & dicentes hoſſanna, &c. Eſta palabra *hoſſanna*, ſegun
Hilarius. lo notò ſan Hilario, ſignifica lo miſmo en el Hebreo, que dezir en Caſtellano Redencion de la caſa de Dauid. *Nam hoſſanna Hebrayco ſermone ſignificatur Redemptio domus Dauid.* Dize el Santo. Los Eſcriuas, y Fariſeos, le dixeron por injuria que reparaſſe le alabauan muchachos, y reſpondioles Chriſto. *Vtique nunquam legiſtis, quia ex ore infantium, & lactentium perfeciſti laudē.* Pues no ſabeys que eſtà profetizado, que eſta alabança auia de nacer de la boca de los niños? como quiē dize, eſto de redimir, aſſegurar la redencion de la caſa de Dauid, niños ſon los primeros que lo ſaben, en eſto de dar libertad a cautiuos Dios, con los niños ſe entiende, cō aquellos, cuyo es el Reyno de los cielos: porque miniſterio que ſe ha de executar callando, adonde ay menos vozes, ay mayor diſpoſicion, para que Dios lo comunique. Apenas nace Nolaſco, quando tiene diuiſas de Redentor, llenandoſe ſu caſa de niños, y de pobres neceſſitados, como pidiendole remedio, para que empeçaſſe a exercer ſu oficio, deſde la cuna anticipadas luzes de ſus empleos.

Nacio Moyſen, y dize el Eſpiritu Santo, que ſe le puſo a mirar ſu madre, y le parecio vizarro: *Et videns eum elegantem:* En el Hebreo en lugar de *Exod. 2.* elegante eſtà la diccion *Tob.* que en rigor, como obſeruò Oleaſtro, ſignifica bueno, boniſſimo, mirò la madre al hijo, *Oleaſt.* y le parecio muy bueno: pues porque ſe lo pudo parecer? por ventura en aquella edad podia deſcubrir la inclinacion las coſtumbres, el deſſeo de la libertad de ſu pueblo? claro eſtà que no, pero como le auia eligido Dios, para eſte miniſterio, y ſacar a ſu pueblo dela cautiuidad de Egypto diſpuſo, que deſde los primeros paños, y antes de tener edad para poner en execucion el miniſterio, pareciеſſe bueno para el, empeçandoſe a delinear el alma en la exterior apariencia del cuerpo, ciñendo en la primera todas las edades. Aſſi parece ſe huuo Dios con mi Padre ſan Pedro Nolaſco, pues deſde que nace da Dios a ver todo el diſcurſo de ſu vida, ſu ſabiduria, ſu valor, ſus peleas, ſus gouiernos, ſus nauegaciones, ſus fatigas, todo ceñido en vn panal, y en la mano de vn niño, con rayos de fundador de vna Religion de Redentores. 61

Hizo allà Tertuliano vna *Tert. lib. de* galante deſcripcion de las e- *anima cap.* dades del hombre, y de ſus 55. empleos en ella, y aplicando-

la

la al alma, como parte mas principal del hombre, dixo: *Vt studeat ab infantia pueritiæ delegata, & militet ab adolescentia iuuenta excitata, & censeat a iuuenta senectæ ponderata, & fœnus exprimat, nauiget, litiget, laboret, egritudines obeat.* Consagra la puericia al estudio de las letras humanas, la juuentud a las armas, la virilidad, y vegez, a los gouiernos, nauegaciones, fatigas, y lo restante de la vida, a los achaques que de necessidad siguen la flaca naturaleza; y el dia que siendo Nolasco niño parece hombre perfecto, y sale al mũdo con las obligaciones de su instituto; en vna le junta Dios todas sus edades, y ocupaciones de ellas: y desde alli le prepara para socorrer los fieles quando ocurra la necessidad, y ser Azarias, y auxilio del Señor.

No es de perder para remate de este discurso, y ponderacion (de que mi santo Patriarcha) estuuo siempre preparado y como de camino para exercer su oficio lo que notò San Isidoro en el libro primero de sus diferencias, y propiedad de vozes, la que ay entre estas tres, Auxilio, Presidio, y Subsidio, y està la diferencia en que el auxilio se embia a los que estan en trabajo, el presidio se prepara, el subsidio se conserua, para quãdo ocurra la necessidad: *Inter auxilium, præsidium, & subsidium hoc interest, quod auxilium laborantibus mittitur, præsidium præparatur, subsidium seruatur, vt cum exegerit necessitas detur.* La diferencia de estas palabras se compone facilmente en Nolasco, que a vn mismo tiempo es auxilio, presidio, y subsidio de los fieles; es socorro a los que estan en la fatiga, presidio preparado para los que han de perder su libertad, subsidio ateforado para darse a todos, y a cada vno quando ocurra la necessidad: y bastale ser socorro del Señor, para que tenga todas estas calidades juntas Azarias hijo de la gloria de Dios, que es junta de todos los bienes, Rafael de la Iglesia Christiana en todas edades perfecto, y robusto: *Inuenit iuuenem.*

(·?·)

Isid. lib. 1. diser. n. 56.

§. XI.

Nolasco puro virgen, su castidad es claro esplendor de la Iglesia, en vida, y muerte fue examinada como la luz primera de el mundo.

AVnque mas quiso dissimularse Rafael en Niniue, y no parecer Angel, era tan rara su hermosura, que le parecio a Tobias hermosissimo: *splendidum*: Y glosso Nicolao de Lyra: *Idest in facie valde pulchrum.* Arrojaua de si esplendores, y rayos de luz, como afirman otros, como quien dize, aunque ponia grande conato en ocultarse, no podia, ocultasse mal lo celestial, y diuino, dixera yo, aunque estè en vn cuerpo formado del ayre. Y aplicandolo a mi intento, dirè lo mismo de Nolasco, que aunque era vn vaso de tierra, por la santidad de la alma, arrojaua por los sentidos tan grande esplendor de virtudes, que parecia hermosissimo a los ojos de Dios, y de los hombres, y me persuado que los mas lustrosos fueron hijos de su castidad, y pureza. A tres classes reduze el Apostol, escriuiendo a los de Corintho, las luzes de la Iglesia, a claridad de Sol, Luna, y estrellas: *Alia claritas Solis, alia claritas Lunæ, & alia claritas Stellarum.* Y es dezirnos, como aduierte Isidoro Pelusiota, que de todos los estados ay en la Iglesia sugetos luzidos; pero las ventajas que por lo lustroso haze el Sol a la Luna, y a las Estrellas, haze al matrimonio, y continencia la virginidad. *Soli eos qui virginitatem amplexi sunt, &c. comparat Paulus.* Al passo que crecen los grados de castidad, crecen los grados de esplendor, y hermosura. Hermosa estrella del firmamento de la Iglesia, es la casada, que honra el estado del matrimonio santo, no contaminando la fè, y lealtad que deue a su esposo. Mas alto grado de castidad es el zelibado, es Luna que luze en la noche de la soledad, y viudez; pero en supremo grado, los virgines, son Soles que luzen, como fuente de luz, hermoseãdo con ella al mundo. Nuestro Padre siempre guardò la preciosa joya de la virginidad, entre los peligros de la Corte, y del Palacio: Sol fue, aunque le quiso hazer Luna vn historiador de nuestros tiempos, poco aduertido, que no viò nuestros Anales para texer su historia; y en esta

1. Cor. 15.

Isid. lib. 3.

Pined. lib. 22. Monarchi. Eccles. §. 4. c. 23. tom. 3.

esta materia, como en otras cogio el agua en manantiales cenagosos. Luzio en esta parte como muchos virgines puros, y castos de la Iglesia. Vamos a lo raro, y singular, no me admiro que luziesse el alma en vn cuerpo virgen, y que el tambien por ella arrojasse resplandores; pero en Nolasco el cadauer haze clara, y resplandeciente la noche de su muerte. Auia ya desamparado el alma al cuerpo; y siendo casi ya a la media noche, resplandecio de tal manera, que la hizo clara: testigo el Obispo de Barcelona, y otros muchos que se hallaron presentes a su muerte, como se refiere en la informacion que se hizo de su vida, para su canonizacion. Raro prodigio, estar sitiado de luzes vn cadauer, despedir rayos vn pedaço de tierra inanimada!

Muriò el gran Padre de los Monges de Occidente Benito, y en la distancia sino infinita, casi inmensa que ay deste globo de la tierra a aquellos celestiales Orbes, hizo poner Dios no hachas a su muerte, sino a su nueuo nacimiento alegres luminarias: viose vn camino todo adornado de luzes, y oyose vna voz de vn Cortesano que dixo: *Hæc est via quę dilectus Domini Benedictus in cœlum ascendit.* Por este camino claro, y hermoso, sube el alma de Benito de la tierra al cielo. Persuadierame yo, que el alma misma bañada ya de la luz de gloria, se hazia lustroso el camino. Pero en Nolasco el cuerpo sin alma, pone clara la celda, si este sucesso fuera en el dia de la Resurreccion, no me admirara, que entonces los cuerpos glorioso reunidos al alma, que està viẽdo a Dios, podran con su luz, como del Sol, hazer dia la noche. Por esso dixo dellos el Espiritu Santo, que serian nueuos Soles del mundo: *Fulgebũt iusti sicut Sol.* Pero que haga este efecto al parecer, quando empieça a disfigurarse, escurecerse, y boluerse tierra? essa es gloria singular del cuerpo de Nolasco, y argumento de su pureza superior a la Luna, a las Estrellas, y emula del Sol: y no me admiro que tan soberano esplendor deslumbrasse los ojos de los circunstantes, que no està enseñada la humana flaqueza a percibir fauores tan grãdes, y como dixo Chrysostomo el cielo, y sus luzes estan muy altas, y los que habitamos en la tierra muy distantes: *Cœlum altum est, & multum distam. à terra.* Y assi la mayor capacidad, es corta para recibir luzes, que por lo singular

Eccli. 17.

Chrysost. hom. 16. *ad Hebr.*

se conoce ser celestiales. Lleuò Dios vn dia a Ezequiel, para que viesse su casa por la parte que miraua a la puerta del cierço, y vio que los esplendores, y luzes de la gloria del Señor, llenaron instantaneamente su casa, y en viendolos el Propheta, al punto dio de ojos en tierra: *Ecce impleuit gloria Domini domum Domini, & cecidi in faciem meam.* No me admiro yo del sucesso, dize el Padre San Geronymo, porque quando vn hombre quiere alcançar, a ver lo que excede su capacidad, sobre frustrarsele el intento, y no verlo, pierde los ojos que tenia antes. *Dum plus cernere cupit, quam potest humana fragilitas intueri, ipsum oculorum lumen amitteret.* Pero a los ojos se viene aqui la luz del alma de Nolasco, que tan hermosa estaria quando estaua sitiado de luzes su cadauer? Es el alma de su naturaleza hermosissima, ofuzcase su lustre estando encerrada en el cuerpo, dixo San Isidoro: *Multum ex sua natura splendorem possidet anima, sed fuscatur commixtione carnis qua retinetur inclusa.* Y si esto corre assi generalmente de qualquiera alma, respeto de su cuerpo; que tan lustrosa estarà el alma de vn varon Santo? que esplendores no tendria la de Nolasco? Bien se conoce en las reliquias de su luz, que le quedan al cuerpo, que tan vizarra caminaria al cielo su alma, pues quedò con tal lustre el tosco instrumento de sus operaciones. Si assi està el cuerpo despues de la pelea, que tal estara el alma que triumpha? Si tan hermoso està el cuerpo despues que le enuistiò el golpe de la muerte, que esplendores no tẽdra el alma, que goza en paz los despojos del cõbate?

Ezech. 44.

Hiero. lib. 13.

64

Isid. lib. 1. sent. c. 12.

Claros, y hermosos fueron todos los dias de la creacion, y para que lo fuessen criò Dios anticipadamente la luz, y no quiso huuiesse nuues, ni que llouiessen sobre la tierra: pero el dia septimo en que descansò Dios, quien duda seria mas claro, y mas hermoso? Pensemoslo assi, en lo natural, y vamonos con Cassiodoro a considerar vnos dias mysticos, y misterioso en q̃ obre, y descanse el varon Santo. Acomoda pues los dias de la creacion a las virtudes morales: q̃ hermoso dia el de la templança! que vizarro el de la prudẽcia! que lustroso el de la justicia, &c. *Sunt quasi sex dies operationis.* Seys dias buenos tiene el justo, aunque de trabajo en el exercicio de las virtudes morales, pero el de la claridad es el dia grande, el de mayor luz,

Cassio. lib. de Amicitia.

luz de mayor paz, quietud, y descanso. *Charitas vero quasi luminosissima dies est, tranquilitatis, & pacis: & nunc quæ est expectatio mea, nisi tu Domine?* Es la caridad forma de las virtudes, es como alma suya, que quando falta, estan al parecer como muertos cadaueres. Pues si cada vna de por si es hermosa, que tal sera la hermosura de la caridad, que tan claro serà su dia? *Luminosissima dies est.* Este dia de la caridad de que estaua abrasado san Pedro Nolasco, hizo lustrosa su muerte, para que en ella constassen las luzes de el alma que auia retirado su humildad, y con las del cuerpo fue Dios el mas calificado testigo para su aprouacion.

Aora ponderemoslo mas, pues lo pide assi la calidad del prodigio. Resplandecer en vida no es mucho, y si lo es, no tiene tanta calificacion, como quando llegan a examinarse en el contraste diuino, que por la suya juzga, y conoce las otras luzes. Veremoslo en la primera que se aparecio en el mũ do a la voz del Author soberano, que del no ser la sacò a ser la criatura mas luzida, y a que por ella tuuiessen lustre las demas: *Dixitque Deus fiat lux, & facta est lux,* no paro aqui, que me llama el misterio de las palabras inmediatas: *Et vidit Deus lucem, quod esset bona.* Vio Dios, que era buena la luz, assi se lo parecio al mirarla, que esta es la fuerça de lo bien obrado, de lo perfecto, que no necessita de orador, sino que ello mismo està manifestando sus calidades, y lo es mayor lo que se alaba por si mismo, que lo ponderado por elogios, que esto vàlese de ageno testimonio, y aquello le sirue de orador su misma bondad. Graue pensar de san Ambrosio: *Bonorum operum proprium est, vt externo commendatore non egeant, sed gratiam suam cum videntur ipsa testentur. Plus est, quod probatur aspectu, quam quod sermone laudatur, suo enim vtitur testimonio, non alieno suffragio.* Apurò algo mas este examen de la luz, Hugo de Sancto Victore, y dixo: *Per lucem probauit Deus lucem,* con vna luz examinò otra: *quia in luce incommutabili vidit, quod lux ista commutabilis, suo modo, & ordine bona esset;* Es examẽ, residencia, y visita de Dios, quando vnas luzes son examinadas por otras en la luz eterna, è incommutable de su ser: vio Dios la luz que auia criado, y le parecio que merecia su aprouacion luzir, pues antes de la muerte, digo yo, que es luz sin examen la muerte; prueua, o reprueua de ordinario la vida, pues hombre en quien a

Amb. li. 1. exam. c. 9.

Hugo de S. Victore.

65

Gen. 1.

la muerte, no solamente luze el alma, sino el cadauer, llamese por excelencia explendido, el claro, el lustroso, y hagase de aqui argumento, que tan grãde seria la gloria del alma de Nolasco, si los relieues de ella, o vnas aparentes luzes de su cuerpo prueuan tanto, que seria la verdad, si luze, y campea tanto la representacion. Quierome valer del argumento de Tertuliano: Vio san Iuan en su Apocalypsi, a vn vizarro Angel en vn cauallo blanco, con vna corona en la cabeça, otro rodeado de la iride, o arco del cielo; vio sentados los Ancianos, adornados de coronas, y purpuras, y a el hijo del hombre resplandeciente, sobre las nuues; symbolos todos de la gloria de Dios, y de sus Santos: y considerandolo assi el Carthagines, dixo con la agudeza que suele: *Accipit Angelus victoriæ coronam procedens in candido equo, vt vinceret, & alius iridis ambitu ornatur celesti, proto sedent, & Presbyteri coronati eodemque auro, & ipse filius hominis super nubem micat: si tales imagines in visione quales veritates in representatione?* Si sabe Dios vestir de tan soberanos ropages sus Cortesanos, y assi mismo en la gloria que se alcança a ver desde el mundo, que serà verlos como estan en si mismo, quando passada la noche obscura de la Fè, despunte con eternas luzes el alba de la clara vision? que hermosos, que resplandecientes, al fin con la gala de los Angeles, y como hallò a Tobias el suyo, *splendidum.*

Tert. de corona militis.

§. XII.

El ministro de Dios, todo es alas, no sabe de descanso: ponderase el cuydado de Nolasco en su gouierno, defiende la Iglesia, y se conoce quien es, no por la espada, sino por la profecia.

COmo le auia menester Tobias, hallò a su compañero Rafael, ardid soberano de la diuina prouidencia, dize Nicolao de Lyra, pues como los Angeles son Embaxadores suyos en la posicion del cuerpo aparente, les dibuxa su empleo, y el fin de la embaxada: por esso estaua Rafael en pie, a punto de caminar. *Apparitiones enim Angelicæ in cor-*

Lyra.

66

corporibus assumptis fiunt secundum proprietates legationum ad quas Angeli mittuntur, & quia iste mittebatur à Deo ad ducendum filium Tobiæ per viam, ideo apparebat tanquam dispositus ad itinerandum. Halloſe en pie, *ſtantem*, poſtura de miniſtro, y de Angel, que eſtos alados eſpiritus ſon miniſtros fideliſſimos, y puntuales executores de la voluntad del Rey eterno. Verdad ſea que a los Angeles del ſepulchro ſentados los haliò la anſia amoroſa de Maria Magdalena: *Vidit duos Angelos in albis ſedentes:* Es que Chriſto auia reſucitado: auia triunfado con reputacion, y dexaua rendidos ſus enemigos, y a viſta de todo el Orbe, (que todo ſe commouio en ſu muerte) auia tomado entera ſatisfacion de ſus atreuimientos, como Señor poderoſo, y valiente. Aſſi entiendo al Apoſtol: *Traduxit confidenter palam triumphans eos in semetipso*, y quando el Rey eſtà glorioſo por las vitorias de ſu braço, bien es, que deſcanſen vn poco, ſe ſienten, y viſtan de gala ſus miniſtros. Mas quando eſtà peleando, quando eſtà como preſa, y cautiua la reputacion de la Igleſia, el ſeñor que trata de la reſtauracion de ſu honor, quiere que eſtè en pie el Angel que coopera a la libertad: y en ocaſion tan apretante, no ſe ſienten, ſino eſten en pie, no ſe viſtan de galas, ſino de alas, y plumas para acudir a toda diligencia al remedio de la neceſſidad.

Ioan. 20.

Aquellos myſterioſos Serafines que vio el Euangelico Profeta aſſiſtian al trono de la Mageſtad de Dios, eſtauan en pie cada vno con ſeys alas. *Seraphim ſtabant ſuper illud ſex alæ vni, & ſex alæ alteri:* Y aun que en eſta viſion ſalio Dios muy de fieſta no holgauan los Serafines, antes trabajauan cõ todas las alas, y ninguna eſtaua ociosa. Fue hazer aluſion ſimbolica a los ſeys dias de la creacion en que a nueſtro modo de entender trabajò Dios, como ſe dize deſcansò el ſeptimo. Dize el Padre ſan Geronymo. *Et ſinguli ſenas alas, quia de ſabricatione tantum mũdi, & præſentis ſeculi nouimus.* Y fue como dezir no deſcanſe el Miniſtro, quando eſtà pueſto en cuydados ſu dueño, y es neceſſario, que tenga alientos, para volar, y ſeruir todo el tiempo que durare formar mundos, dar ſer a lo que no le tiene, o mejorar el que ſe le dio. No ſe contente con auer volado a la creacion de los elementos, a la fabrica del Sol, Luna, y Eſtrellas, ſino ha llegado a tener forma la mas bella criatura del vniuerſo, que es el hombre. Aun le falta otro

Isaiæ 6.

Hieron. lib. 3. in Isai.

67

buelo muy leuantado con mas perspicaz atencion a Dios, entre todas las inteligencias criadas, que por esto le dieron seys alas, como observò el gran Dionysio de Athenas. *Dionys. lib. de cœlest. Hier. c. 4. & 13.* *Sex alarum sacratissima fictio absolutissimam summamque in Deum intentionem, in primis, medijs, & vltimis intelligentijs significat.* Y por esso no les coartarõ el buelo, ni la posicion de las alas, pues con ellas podian volar por todas las posiciones possibles, arriba, abaxo, atras, adelante, a mano diestra, y siniestra, excediendo en presteza, y velocidad los vientos, los rayos, los Planetas, y todas quantas cosas tienen mouimiento por intrinsecas, o extrinsecas formas.

Pero acerquemonos ya a lo mas mysterioso, y dudemos. Como si estauan en pie junto al trono, y al rededor del pauimento volauan estos Serafines? Duda es del Padre san *Ambr. lib. 2. de Spir. sanct. c. 22* Ambrosio: *Si stabant quomodo volabant, & si volabant quomodo stabant?* Si estauan tan fixos, que con las alas cubrian el rostro, y los pies suyos, y de Dios, que todo cabe en la letra, como volauan? como? Volauan como los tiempos, como los siglos, dize el Santo, que estan presentes, y buelan: *Stant tempora volant tempora, stant præterita, volant futura.* Fue admirable simbolo del que obra en eternidad. El verdadero ministro de Dios todo ha de ser alas, y en todas partes las ha de tener, en el rostro en la cabeça, para rendir quando conuenga su dictamen, alas en los ombros, para que le parezca ligera la carga del precepto, alas en pies, y manos, instrumẽtos de la execucion, que buele estando fixo, porque no aya tiempo en que se pueda dezir, que descansa. O gran Nolasco glorioso Angel del choro de los Serafines, permitame tu humildad, y modestia, dezir, y publicar a gritos, que el Rey de los Reyes Christo, Maria santissima, la Iglesia, los Reyes Catholicos de España, los cautiuos fieles aherrojados, todos te hallaron en pie, y con alas. Persuadome que al tiẽpo que Christo, y Maria trataron de imbiar vn Rafael a la Iglesia, para consuelo de los cautiuos hijos suyos, no hallaron en este cielo Angel de mas bella disposicion.

Hallole Dios en pie (ponderemos) posicion de los Cortesanos, que cursan el patio de Palacio del Rey de gloria: y de quien dixo el Profeta: *Stantes erant pedes nostri; in atrijs tuis Hierusalem:* Alli paran los que corren el estadio desta vida, y se lleuan la joya, en el palacio de la Ierusalem celestial, que

Psal. 121.

no

nō padece ruyna, como la terrestre, no halla dentro, sino en el atrio, aunque el que camina se juzga con la consideracion, ya en el termino, y siendo hōbre viador, se leuanta por la contemplacion a gozar en el modo possible de la quietud, y gozo de los Angeles. Assi lo
69
Aug. hic. meditò Augustino. *Cogita qualis ibi futurus sis, & quamuis adhuc in via sis, hoc tibi pone ante oculos quasi ibi stes, quasi iam inter Angelos indefficiens gaudeas.* Assi le sucedio a mi Padre quando tuuo la vision de la Ierusalem del cielo, y vio lo que dexò escrito despues el
Aug. tract. 67. in Ioā. mismo Dotor, que aunque entre los Santos de la Iglesia ay vno mas fuerte que los demas, otro mas sabio, otro mas santo: ay en el Palacio de Dios mansiones para todos, segun los meritos de cada vno. *Quia etsi alius est alio fortior, alius alio sapientior, alius alio iustior, alius alio sanctior in domo Patris mei mansiones multæ sunt.* Y el santo varon conforme con la diuina voluntad assistia en pie en el çaguan del cielo, para que le hallasse Dios assi, y se siruiesse del. Hallole en pie Maria quando baxò del cielo, y le hizo la primera visita, pues a la hora, o deshora de la noche quando todos se entregan al descanso, le hallò en oracion feruorosa. Dichosa noche a quien dio parabienes, y plazemes el dia de la eternidad, y en que por los meritos de Nolasco se juzgò el gran Raymundo compañero de los celestiales Cortesanos, por auer visto tā- bien a esta Señora, cuya hermosura pone pasmo al Sol, y la Luna. Assi lo cōfesò el mismo Santo en vna carta que le escriuiò, digna de estar impressa en los coraçones de los hijos de Nolasco, aunque lo està en el libro de las grandezas de vna hija suya, y cuyo original se guardò en nuestros Archiuos de Barcelona. *Reminiscere Petre charissimè illius fœliciss imę*
70
noctis, cui arrisit æterna dies, cum ergo tuis meritis factus sum cælestium ciuium consors; cum eam vidimus cuius pulchritudine cœli facti sunt glorioſi, cuius decore Sol, & Luna mirantur. Hallole en pie, y con alas de obediencia prompta, quando le mandò fuesse fundador de su familia de Redemptores, honra, y titulo, que no se le imbio Dios como a Aaron cō la flor de la vara, sino con que baxasse a visitarle la que salio de la rayz de Iesse, singularidad nunca bien ponderada, pues a ningun otro pastor encomendò assi Maria los candidos corderillos de su rebaño. *Non enim tibi assumpsisti honorem, nec virgæ florentis indicio, sed Matris sanctissimæ* *S. Raymūd. in epist. Corbera. c. 28.*

descen-

censu. *Cui enim aliquando Pastorum dixit, virgo pasce agnos meos?* Añadio Raymundo. Hallole en pie la Iglesia, y alado a este Serafin, para que pusiesse en libertad a sus hijos, y los consolasse en su mayor fatiga, y no dar familias solas de fieles como Rafael, sino de todos los estados, y familias casi innumerables: y si para aquellas escogio Dios vno de los siete Principes, que estan en pie en su presencia: *Qui assistunt ante Dominum*: para tantas, como se han redimido, quien podia ser el electo sino es Nolasco? y de ministerio adonde el que le exerce por voto, pone su vida a mil riesgos? quien podia ser fundador, y Capitan, sino quien tuuiesse su espiritu? Dexose tentar Christo de Satanas en el desierto, que para esso le sacò al campo el Espiritu santo: *Matth. 4.* *Vt tentaretur à diabolo:* Era forçoso huuiesse en la Iglesia vn Capitan de gente assaltada del enemigo comun, de quien aprendiessen el arte militar, pelear, y vencer. A quiẽ pregunto yo, y no yo, sino san Ambrosio, *Ambros.* era acertado se fiasse la gineta a vn hombre puro? a vn Angel? *Quem igitur apponeret Ducem?* El Angel tãbien cayò a la persuasion del primero: *Angelum apponeret? & ipse lapsus est.* El hombre? esse es todo flaqueza: necessario fue, se buscasse Capitan superior a Angeles, y hombres, no vencido, sino siempre vencedor, que capitaneasse gente salida, este fue Christo vtil para todos, por lo que tenia de superior a todos. *Quis tantus esset Dux qui prodesset omnibus, niji ille qui supra omnes est?* A Nolasco haze Dios Capitan de los que ponen sus vidas en peligro por la defensa de la Fè, y la libertad de los fieles, sin duda fue el espiritu grande el que ha de ser defensor de todos (pues apenas se ha escapado estado alguno, que no aya militado debaxo de su vandera, y tirado el sueldo de sus limosnas) superior a todos parece, y lo deue ser, porque de otra suerte no le huuiera puesto Dios el baston en la mano. 71

Hallole tambien la Iglesia con las alas que puso a los Prelados Eclesiasticos, y a sus Serafines el Serafico san Buenauentura. Seys tenian los Serafines, y otras tantas tuuo san Pedro Nolasco; zelo de la justicia, piedad grande, admirable sufrimiento, exemplo raro, atenta discrecion, deuocion santa a Dios, que las abraça todas, y las dà perfeto ser, porque con ella: *Zelus iustitiæ accenditur, pietas compassionis infunditur, patientia roboratur, exemplum bonum conditur, discretio clarificatur*: dize el Doctor Santo. Que her- *Bonauent. opusc. de sex alis Seraphin.*

hermoso Serafin Nolasco, zeloso, pio, sufrido, exemplar, discreto, y que bellas alas le adornan, con ellas bolò altamente en el cumplimiento de las obligaciones de Prelado, y Superior.

72 Los Reyes Catholicos de esta Monarchia de Espaùa quãdo tuuieron necessidad de mi Padre, le hallaron en pie, y con alas, para assistirles en sus conquistas, y hallarse con ellos en las batallas. El Rey Don Iayme el Primero de Aragon, se acompañò deste Angel para la conquista de Valencia, que quitò a los Moros. Y aunque le assistiò, y ayudò a vencer, no fue peleando, sino profetizando la vitoria, con la vision de aquellas siete Estrellas, que señalauan la deuotissima efigie de Maria, que oy està haziendo prodigios en nuestro Real Conuento del Puche, en aquel Reyno: dixe profetizando, y no peleando, porque como Prelado Eclesiastico, y varon santo, no le tocaua derramar sangre, profetizar la vitoria fue muy ajustado a su virtud, y santidad. Era Balaam hijo de Beor Profeta, y sentòse por soldado en el exercito de Madian, ocupò puesto ageno de su profession, acompañando en el exercito a cinco Reyes; entròse en medio del belico furor, y entre otros varones señalados, perdio la vida a manos de sus enemigos, como se refiere en el libro de los Numeros: *Balaam quoque filium Beor, interfecerunt gladio*: Tuuo su merecido el desdichado Profeta; pues pudiendo desde fuera en paz seruir a su Rey, anũciando el sucesso de la batalla, quiso morir atrauessado con vna lança en medio del campo. Grauemente lo ponderò el Cardenal Damiano: *In fœlix, meruit inter bellantium cum eos hostilibus gladijs confossus ocumbere, qui in pace positus per prophetiæ oraculum potuisset ipsius belli exitum nunciare*: A profetizar, no a pelear, fue Nolasco a la conquista, y auer primero en el cielo la vitoria, que se diesse en la tierra la batalla, alentãdo a su Rey a que entrasse al campo vencedor para vencer. Assi assistiò tambien al Rey Don Fernando el Santo en la conquista de Seuilla, populosa, è ilustre Ciudad de la Andaluzia, en compañia de los Prelados de Coria, y Cordoua, los Maestres de Calatraua, y Alcantara, y al fin de vn pesado cerco de año y medio, a veinte y dos de Deziembre, del año de mil dozientos veynte y ocho, entrò con solemne aparato el santo Rey, a tomar la possession de su Ciudad, y nuestro Padre Nolasco gozoso de ver puestos en libertad milla-

Num. 31.

Dam. epist. 15.

73

millares de Christianos, que tenian los Moros en sus calaboços, tuuo por trofeo su rescate, y por despojos su libertad. Serafin abrasado en amor, siempre en pie, y con alas para socorrer necessitados.

§. XIII.

Nolasco Paloma, y serpiente symbolos del Prelado: su prouidencia como la de Dios llegò a lo mas retirado, y a lo mas infimo su piedad.

PRæcinctum, & quasi paratum ad ambulandum: Ceñido, y preparado para caminar son las dos vltimas señas del
74 Rafael antiguo, y en el nueuo son materia de ilustres elogios. Ceñido veo a mi Padre S. Pedro Nolasco, mas pregunto quien le ciñò? Ciñòse el mismo, o le cineron agenas manos? que en dotrina de Christo en su Euangelio, y hablando de otro Pedro santo, nos dio a entender por grande la diferencia que ay entre ceñirse vn hombre por si mismo, o que otro le meta en pretina. Assi se lo dixo a su Vicario: *Dum esses iunior cingebas te, nũc autem alius cinget te.* Todo junto se verificò en Nolasco, el se ciñò, y le ciñieron: Ceñirse vn hombre, llamo yo ajustarse a la ley, y ceñirse con el estrecho, y apretado cingulo de las obligaciones de su oficio. Hizole Dios Prelado superior de su Religion, y estrechase con la ley diuina, consejos del Euãgelio, y a costa de su salud, exercitado con asperas mortificaciones, cuydaua de vencer las dificultades que trae consigo el gouierno.

Vno de los mas misterioſos titulos, aunque comun, que dio Christo a los superiores, fue, llamarles sal: *Vos estis sal terræ:* *Matth. 5.* adonde es forçoso vno de dos lances. O la sal sala, y haze lo que deue, conforme a su naturaleza, o no lo haze, si sala, y se aplica a lo dessabrido de vna 75
condicion insufrible a vn natural rebelde de vn subdito para sazonarle, y templar su desabrimiento, se consume, y deshaze, sino se aplica, y consume, es forçoso que como a sal inutil la arrojen, y huellen los subditos, porque no es buena para otra cosa. *Ad nihilum valet vltra nisi vt mittatur foras, & conculcetur ab hominibus,* es notable la baxa que dan los superiores poco atentos, y menos ajustados, dixo el Cardenal

Caiet. denal Cayetano. *A reuerentia capitum transeant in conculcationem suppedaneam dum Pastorum vita despicitur.* O sal desdichada, digo yo, si salas te consumes, sino te cõsumes te huellan. Mas a toda ley deshazerse, ceñirse con la obligacion de superior, obseruante, ajustado en gastos, en vanas ostentaciones, y proceder cuerdo, y piadoso. A Nolasco, aunque le obligauan tal vez a ostentar rigor las obligaciones de la Prelacia, le templaua con los empeños de Padre, juntandose en el, y dandose admirablemente las manos, la simplicidad de la Paloma, y la astucia de la serpiente. Muy dificultoso es, no se niegue, saber vn hombre dar tal temperamento a sus dictamenes, y condicion, que mirado a vna luz, sea, y parezca muy senzillo, y a otra muy mañoso. Pero a la verdad, en caso que aya de faltar lo vno, o lo otro, menos dañosa sera simplicidad sin artificio, que artificio sin simplicidad. Profundamente, y por la rayz tocò esta materia Tertuliano. La Paloma senzilla enseñada està a señalar a Christo, la serpiente a tentarle, fue la Paloma Embaxadora de Dios, y publicò la paz en el mundo despues de la inundacion, la serpiente robò en el hombre la imagen de Dios. *In summa* (dize) *Christum columba demonstrare solita est, serpens vero tentare, illa, & à primordio diuinæ pacis præco, ille à primordio diuinæ imaginis prædo:* y de aqui infiere, que sola la simplicidad de la Paloma podia mas facilmente manifestar a Dios en el Prelado: pero por si sola la astucia de la serpiente, sobre no darle a conocer, sabra armarle vna traycio. *Ita facilius simplicitas sola Deũ, & agnoscere poterit, & ostendere, prudentia sola concutere, & prodere:* dixo Seplimio. En Nolasco se vnio la simplicidad de la Paloma cõ la prudẽcia de la serpiente, para que fuesse de todas maneras cabal, y perfeto. El subdito menos atento a su obligacion le hallaua mesurado, y seuero: altissimo modo de corregir sin castigo, y a breue rato emendado de su yerro experimentaua las entrañas de vna candida Paloma, con que hazia fuesse su gouierno, no tanto humano, quanto diuino, y que pareciesse gouernaua la ley, la razon, no el afecto.

Tertul. lib. Aduer. Valent. c. 2.

76

Duda graue es entre los Politicos, qual es mas acertado gouierno en vna Republica, el de la ley, o el del hombre, y a la verdad, no se deuia poner en question, porque gouernar la ley, es gouernar Dios, adonde ni ay passion, ni achaque que tuerça la justicia: Pero si gouier-

77

uierna el hombre, no guiandose por las leyes, poneſe a rieſgo la Monarchia, porque reynã en ella de ordinario, la paſſion, la cudicia, la acepcion de perſonas, y la demaſiada prudencia del ſiglo, que vomita entre ſus venenos la ſerpiente, y deſtierra la ſanta ſimplicidad de la Paloma. Bien tocò eſte punto en dos partes el Filoſofo. *Qui legem præeſſe vult, is velle videtur Deum, ac leges Imperare, qui autem vult hominem is etiam belluam adiungit, cum præſertim tale quid ſit cupiditas, & iracundia, & Magiſtratus, & optimus quiſque cum recta via detorquentur, qua propter lex eſt aliud nihil, quam mens à cupiditatibus libera.* Nolaſco era vna ley viua ſin paſſion, ſin afecto, ſin cudicia deſſeando enſeñar con dulçura, no corregir con ſeueridad, porque aunque la ley diuina deue hazer a todas luzes de piedad, y rigor, como, y quando lo piden las ocaſiones, pero mas tiene de enſeñança que de tormento. En el primero de los Pſalmos ſe dize, que la voluntad del juſto eſtà ajuſtada a la ley de Dios: *Et in lege Domini voluntas eius.* En el Hebreo, ſegun Cayetano, ſe lee: *In doctrina Domini*, y le parecio miſterioſa, y a tiempo la lecion del original, para que ſe conocieſſe la diferencia que ay de la ley de Dios a las de los hombres, que eſtas ſiguan, atán, no enſeñan: la diuina ſi; ley humana parece, que toda es armar lazos, la diuina encender luzes para ſu obſeruancia. No dexemos las palabras del Cardenal. *Et benè ad differentiam humanarum legum, quæ non docent, ſed ligant, lex enim diuina non ad obligandum, ſed ad docendum à diuino proceſſit lumine:* Gouernaua Nolaſco vna ley, y como ley diuina que toda es luz participada del abiſmo de luzes, y que marauilla ſe hallaſſen en el todas las buenas partes de Prelado, auiendole elegido para eſſe miniſterio, no los hombres, ſino Dios, y ſu Madre? Y ſiendo tales los Electores, que tal ſeria el Electo? tal vez ſe conoce, que tal ha de ſer el Prelado en las circunſtancias de gracia, y zelo del bien comun, de que eſtan veſtidos los que le eligen. Dos Reyes por orden de Dios ſeñalò Samuel, para que gouernaſſen ſu Pueblo, vno en futura ſuceſſiõ de otro Saul, y Dauid. Para vngir el primero, lleuò el Profeta vn vaſo de azeyte, y le derramò ſobre ſu cabeça. *Tulit autem Samuel lenticulam olei, & effudit ſuper caput eius:* Lenticula, ſegun ſan Iſidoro, era vn vaſo de metal, y de plata, que ſe llama aſſi, de la vncion, *a liniendo*, porque aſſi ſe vngian los Reyes, y los Sacer-

Ariſt. 3. Polit. c. 12. & lib. 1. Mag. Moral.

Pſal. 1.

78

Caiet. in Pſal.

79

1. Reg. 10. Iſid. li. 20. Ethim. c. 7.

Hieron. in c. 3. Abac. cerdotes, San Hieronymo quiere que se llamasse lenticula por la forma, y pequeñez como de lenteja, y es conforme a lo que

Apul. li. 2. escriuiò Apuleyo, quando dixo: *Ampullam olearium, quam gestabat lenticulari forma, tereti ambitu præfula iocunditate*, tenia al lado vn orificio pequeño, por donde se distilaua poco a poco el azeyte. Fue el mismo Profeta a vngir a Dauid, y lleuò otro vaso lleno deste licor.

1. Reg. 16. *Tulit ergo Samuel cornu olei, & vnxit eum in medio fratrum eius.* Entra aqui Ruperto, y careando estos vasos, le

Rup lib. 1. in lib. Reg. c. 23. parecio que este con que fue vngido Dauid, tenia mucho mas azeyte: *Longe ampliorem continens, abundantiam*: pues porque? es el caso, querer Dios significar que tales auian de ser los Electos por las circunstancias del Elector. Samuel aũ que justo, y santo, lleua poco azeyte a la eleccion, y vncion de Saul, que marauilla si auia de ser mal Rey? Dauid ha de ser grande ministro de Dios en el gouierno del Reyno, y en la Profecia: que por esto al punto que quedò vngido encaminò a su alma el Espiritu santo, el copioso raudal de su gracia: *Et directus est Spiritus Domini à die illa in Dauid.* Y assi es bien se conozcan los Electos por las circunstancias de que se adorna el que los elige. O gran

80

Nolasco! Primer Padre desta vuestra Religiosa familia, si el acierto de vuestra eleccion se ha de conocer por quien os elige, dezidnos quien os eligio? Quien os dio la inuestidura, y titulo de primer General? quiẽ os vngiò para tan alto ministerio? Aora demos la respuesta a vn grande amigo suyo, y de Dios. Al glorioso Raymundo en la carta que escriuiò con pluma de oro a nuestro Padre en que carea su eleccion a General de su Orden de Predicadores, con la de nuestro Padre a la de Redentores. Y reconociendole superiores ventajas, le dize: *Ego assumptus ab hominibus, tu tamẽ à Virgine, cælitus Electus, sic cælum obserua, quia vt eligereris cælorum culmina descendit virgo.* Consuelo grande, y singular ternura causa en el coraçon oyr hablar assi a nuestro Padre vn santo canonizado. Yo, dize Raymundo, es verdad, que soy supremo Prelado de mi Orden: pero eligieron me hombres contra quien puede auer vehemente sospecha de passion, o interes proprio, que turba el acierto de las elecciones, pero tu, o Nolasco fuyste electo a tu dignidad por el voto de Maria superior a los hombres, y Reyna de los Angeles. A mi me eligiò el mundo, a ti el cielo. Mira, y atiende el decoro

S. Raymũd. in epist. ad Nolascum, apud Stephan. Corbera.

81

que

que deues a quien votò por ti; y que para que fuesses electo en primer General, y ascendiesses a la dignidad que ocupas baxò la Madre del Verbo, desamparando la altura de los cielos, a celebrar Capitulo al Palacio de vn Rey. Pues si la calidad de la eleccion, y del Electo se ha de juzgar por la que tienen las personas que le eligen, solamente pueden competir con Nolasco los Prelados de la Iglesia, que eligiò Dios, y cuyo nombramiento baxò del cielo; y si Pablo pudo blasonar que ascẽdio al Apostolado, no por votos de hombres, sino de solo Christo: *Non ab hominibus, neque per hominem, sed per Iesum Christum.* Assi puede blasonar Nolasco, y nosotros por el, de que el cielo, y no los hombres nos le dieron por Padre, y fundador. Y assi tuuo tan ventajosas partes, Serpiente en la prudencia, Paloma en la sinceridad, Serafin ceñido por si, y ceñido por Dios. *Præcinctum.*

Ad Gal. 1.

82 *Et quasi paratum ad ambulandũ.* El Nolasco antiguo estaua como batiendo las alas para caminar, con ardientes desseos de que llegara Tobias para acompañarle, cada hora le parecia vn siglo, por lo que desseaua socorrer, y consolar aquellas familias que viuian en la cautiuidad. Esto quiere significar, *quasi paratum.* El nueuo Nolasco Rafael de la Iglesia no dará en esto las ventajas al antiguo. Bien se pudiera pintar en geroglifico, o symbolo Serafin, con alas volando a rescatar por su persona los cautiuos de todas las Prouincias de la infidelidad. Tres mil setecientos y setẽta y tres cautiuos dizen nuestros mas autenticos anales, que redimio por su persona, y por las de sus hijos innumerables, y quãdo por sus importantes, y graues ocupaciones del gouierno, assistencia a los Reyes, o enfermedades, no podia caminar al cõsuelo de los fieles detenidos en dura esclauitud, les imbiaua cartas consolatorias para confortarlos en la Fè, assegurandoles el rescate, eficaz argumento de su piedad nunca ociosa, de su amor feruoroso, de su prouidencia atenta, que la experimẽtaron los cautiuos mas miserables escondidos, y casi oluidados en los mas retirados calaboços de los Barbaros, para que assi campeasse mas su charidad.

Ponderò, y con razon el gran Padre Cyrilo Alexandrino el amor que tuuo a los suyos Christo Señor nuestro, y hallò la mayor de sus finezas en aquella jornada que hizo su alma santissima a consolar las de los Padres antiguos, que estauan

83 *Cyril. li. 11. in Ioan. c. 3*

tauan en los profundos calaboços del abismo, esperando llegasse aquella Redencion. Entrò el Alma de Christo, y en virtud de la sangre, de su passion, sangre en que se assegurò el Nueuo Testamento, sacò, y redimiò los que estauan cautiuos en aquella profundidad, como se lo dixo Zacharias: *Tu quoque in sanguine Testamenti tui, emisisti vinctos tuos de lacu in quo non est aqua.* Y aqui san Geronymo: *In sanguine passionis tuæ, eos qui vincti in carcere tenebantur inferni, in quo non est vllæ misericordiæ, tua clementia liberasti.* Llegò la piedad, y misericordia de Christo, cuyo symbolo es el agua a vn lago profundo, que no la tenia despues que auia cõ los rojos raudales de su sangre, comunicado copiosas misericordias en el mundo, y a los que viuian en el. Aqui entra la ponderacion de Cyrilo: *Sic enim plena misericordia ostenditur, si non solum viuis in hoc mundo, verum etiam morte oppressis, & in tenebrosis recessibus abyssi sedentibus dimissionẽ prædicauerit.* Fue Christo no solamente Redentor, sino Predicador tambien de su Redencion: y que en aquellos tres dias en que estuuo sepultado su cuerpo baxasse el alma a las mazmorras, y calaboços del infierno a consolar las almas presas, y cautiuas, y predicarlas su Redencion, este fue el lleno de sus misericordias: *Sic enim plena misericordia ostenditur*: no dexò lugar obscuro, carcel retirada, prisiõ oculta en las entrañas de la tierra fuera del infierno, adonde no llegassen sus misericordias adonde no alcançasse su piedad. Grande la vsò con los viuos: pero no se conociò su plenitud hasta que entraron a la parte los difuntos presos, y cautiuos. Nolasco verdadero imitador de Christo: vsò en su modo de redimir esta fineza, no huuo calaboço, ni carcel en la infidelidad adonde no baxasse su alma, (quando no la persona) a redimir, a predicar libertad; hasta lo mas oculto, y al parecer mas oluidado, todo lo caminaua su amor y piedad, sin perdonar trabajo, ni riezgo, con que fue notoria al mundo, desde lo superior a lo mas infimo la plenitud de sus misericordias.

Zach. c. 9.

Hier. li. 2. in Zachar.

84

§. XIIII.

Nolasco amado de Dios, y de los hombres, muere por obediẽcia anunciando su dia vltimo: fue la noche del nacimiento de Christo. Son los dos Redentores como las dos Estrellas hermanas, q̃ quãdo nace la vna muere la otra.

YA es tiẽpo de dar fin a estos Discursos, y es muy a proposito lo q̃ confirieron entre si los dos Tobias agradecidos al fauor de Rafael: como le retornarian las gracias? que le ofrecerian por parte de paga de su ocupacion? *Quid possumus dare viro isti sancto qui venit tecum?* Pregũtaua el anciano Padre, y respondia el hijo. *Pater quã mercedem dabimus ei? Aut quid dignũ poterit esse beneficijs eius?* Y ambos confusos y apretados dela carga del beneficio, no sabiã como pagarle, ni acabauã de resoluerse en la forma de la gratitud. Ofrecieronle la mitad de los bienes, q̃ se auian cobrado de Gabelo: Pero a mi ver anticipadamente se lo auiã agradecido, publicãdo no tenia paga su beneficio, sino era haziẽdose su esclauo, y enagenãdo su libertad. *Azaria frater, peto, vt auscultes verba mea; si me ipsum tradã tibi in seruum nõ ero cõdignꝰ prouidẽtiæ tuæ.* Que paga puede hallarse a tan grãdes beneficios como ha hecho Nolasco a los hijos de la Iglesia? serà mucho se llamen esclauos suyos los millares de fieles q̃ rescatò por si, y por sus hijos de la dura esclauitud? No serà mucho le paguen cõobsequios amorosos, antes parece no tiene otra remuneraciõ el beneficio, y esta es grande, auerse arrebatado la deuocion, y aplausos, y ser amado con ventajas de Dios, y de los hõbres, q̃ en la paga de beneficios deuda aprerante, mas pesa, y mayor aprecio tiene el animo, y el amor, que otro interes, como dixo S. Ambrosio: *Nõ ergo quãtitas solutionis, sed animus reddentis, & qualitas consideratur, & affectus.* Es alto modo de pagar vn beneficio, amar muy de coraçon al bienhechor.

Tobiæ 12. *Ambr. lib. de Cain, c. 7*

85

Haze vn Catalogo breue de los varones ilustres de la antiguedad el Autor del Ecclesiastico, y llegãdo a hablar de Moysen, dize: *Dilectus Deo, & hominibꝰ Moyses, cuius memoria in benedictione est:* Fue Moyses amado de Dios, y de los hõbres, su memoria se renueua cõ bendiciones.

Eccli. c. 45.

Cap. 9.

ciones. Este gran Caudillo del Pueblo de Dios, es admirable symbolo de mi Padre S. Pedro Nolasco en vida, y en muerte. Y basta q̃ conuengã en lo mas substancial de sus legacias ambos, y q̃ se le ajuste a Nolasco lo q̃ de Moysen dexò escrito el P. S. Ambrosio: *Denique sanctus Moyses pro populo patrum bella suscipere grauia nõ reformidauit, nec Regis potentissimi trepidauit arma, nec Barbaricæ immunitatis expauit feroci am, sed abiecit sãlutem suam, vt plebi libertatem redoleret.* Que cõbates graues no tuuo Nolasco en defensa de la Fè, y Religion de amigos, y deudos poderosos? No temia las armas del mas valido, no se dexò rendir de las coronas. Quien entrò cõ su denuedo entre barbaros enemigos del nõbre de Christo? Quiẽ estimò en menos su vida por dar libertad a los de sũ Pueblo? Pues si los blasones mas ilustres de aquel Principe se hallã en nuestro Patriarca, bien viene, q̃ se le acomode el elogio de ser como Moysen amado de Dios, y de los hõbres, para que se cifren aqui todas sus dichas, y no le falte felicidad alguna.

Amb. li. 1. offic. c. 28.

86

Ponderò muy bien esta verdad el Abad Igniacense, y a la altura que llega vn hõbre por estos dulces caminos del amor quando preguntò. *Quid ergo de esse potest ad æternam fœlicitatem illi qui à Deo diligitur? Quid ad præsentem consolationem illi qui ab hominibus diligitur?* Para tener la felicidad summa nada le falta al q̃ es amado de Dios, ni para tener todos los cõsuelos desta vida, al que es amado de los hõbres. Todo lo abraçò mi Padre, y con tan soberano ardid, que cõ el amor de Dios solicitaua ser amado de los hõbres. Alta razõ de estado, bien entendida, y mejor practicada de los Santos, pues como dixo el Abad: *Primò itaq; omnium illa quæ prima, & finis est omnium, quærenda est dilectio Dei, cuius meritò digni simus etiã ab hominibus diligi.* Es gran Estadista y Politico a lo diuino, el que solicita le amẽ las criaturas desnudandose dellas, y amãdo puramente a su Criador. Amable era Nolasco, estimado de todos, no tanto por noble, quanto por virtuoso, no por entendido, sino por Santo. Robaua los coraçones de quien le comunicaua, porque tenia puesto el suyo en Dios, y sabia ganarle la voluntad. Que necio es el Estadista del mundo, que pretende ser adorado de todos, sin hincar el la rodilla a su Dios, ser temido de los inferiores quãdo el no tiembla en presencia de la suprema Deidad, y que le tengan amor sus vassallos, o subditos, quando el falta al amor que deue tener a

87

Guerri. ser. de S. Bern.

Dios. De donde pienſan, dize
Ber. ſer. ad milit. c. 11. S. Bernardo, que nace no poder el alma ſuſtentar al cuerpo, y dexarle caer en la muerte, y ſepulchro? y aſſi dixo Tertuliano, que cadauer ſe dixo a *Cadendo: Atq; à Deo caro eſt, quæ morte ſubruitur, vt exinde à cadendo cadauer renuncietur*, no ay otra cauſa, ſino de que el alma dexò a Dios, que es alma ſuya, y no ſe dexò regir por el. Y ſi ella no ſe dexa regir de Dios, porque ha de regir al cuerpo? como quiere que el cuerpo la obedezca como a ſuperior, ſi ella ſe rebela contra ſu Autor? Que amor, que obediencia la ha de tener el cuerpo, quando ella no lo ſolicita con amor, y
88 Fè a ſu Dios? Iuſto es que no pueda dar la vida, pues la repudiò de ſi. Oyamos las palabras bien graues de Bernardo. *Sponte repulit vitam cum viuere noluit, non valeat eam dare cui, vel quatenus voluerit. Noluit anima Regi à Deo, non queat regere corpus. Si nõ paret ſuperiori, inferiori cur imperet? Inuenit conditor ſuam ſibi rebellem creaturam, inueniet animam ſuã ſibi rebellem pediſequam.* Ea, que no ay ardid para que los inferiores obedezcan como que el ſuperior deuoto, y ſanto reconozca, como deue, al Señor ſupremo, y le adore; ni otro modo de ſolicitar ſer amado de las criaturas, como grangear el diuino amor, que con eſto ſera amado de Dios, y de los hombres agregando en eſtas todas las felicidades. Aſſi las juntò Nolaſco, era muy amado de los hombres, pero las fincas para aſſegurar eſſe amor, eſtauan en el que Dios le tenia a el, y el a Dios, rendido ſiempre a ſu voluntad, y diſpoſicion.

Tert. lib. de carne Chriſti, c. 18.

Aqui entra bien aora la muerte de mi Patriarca, porque murio de enamorado de ſu Dios, y de obediente, mas a la fuerça del precepto, que a la rigoroſa guadaña de la muerte. Es
89 precioſa la muerte de los Santos, y aunque con ella pagan la deuda comun, como los demas hõbres, pero en algunos parece llenan el precepto de Dios expreſſo, o tacito, que vno, y otro puede ſer materia de obediencia, y mueren mas del amor que tienen a ſu Dios, y por obedecerle, que por los fieros golpes dela miſma muerte. Y ſe parecen a Chriſto, que como enſeña S. Thomas tuuo verdadero, y proprio precepto de redimir el mũdo por medio de ſu paſſion y muerte. Murio Moyſen diziendole Dios, y mãdandole que murieſſe. *Mortuus eſt Moyſes ſeruus Domini in terra Moab iubente Dño.* Alude a lo del capitulo treynta y dos del miſmo libro adonde le mãdò Dios ſubir al monte Nebo de la tierra de Moab, enfrente de

D. Th. 3. p. q. 47. ar. 2.

Deut. 34.

de Ierico, y q̃ muriesse alli: *Et morere in monte.* Mi P. S. Pedro Nolasco murio en otro monte altissimo de perfecion, sintiendo interiormente el impulso diuino, que le llamaua al premio de sus heroycas virtudes, y antes que llegasse la hora de su transito lo reuelò a sus hijos, especialmente a ocho, para q̃ le assistiessen al punto de dar el alma. Assi lo refiere vno de nue
B. Varg. li. 1. c. 25. stros Coronistas: *Spiritu promptо, & ad solidæ perfectionis culmen erecto, præsentiens sibi transitus sui appropinquare horam, suos charissimos filios, fratres, & in laboribus socios conuocauit.* Quiso morir, y murio gustoso, recogido en si mismo, para morir, como para orar, y llamò a sus sentidos a que interiormẽte le ayudassen a morir bien, y desterrar las angustias de la muerte, con el gozo de padecerla abrasado en amor de su
90 *Psal. 94.* Dios. En el Psalmo 94. introduze Dauid al justo, diziendo: *Venite exultemus Domino.* Venid, alegremonos con el Señor, demosle gracias. Y aqui Chryso-
Chrysolog. serm. 46. logo pregunta. *Quo? vel vnde:* Venid, a donde? v de adonde? Y responde, que el hombre venga de si a si mismo. *Ex te homo in te.* De si mismo diuertido a el mismo en recogimiento; de si mismo, recogido a mayor vnion de sentidos, y potẽcias, poniendo la mira en los interesses desta conuersion, desterrar lo aduerso, ahuyentar tristezas, despedir angustias, y entrar con gozo, y alegria a la mansion eterna. *Sed conuersio sensuum aduersa depellat, mœrores fugat, desperationem abijcit, excludit angustias, & intrat domicilium sinceri pectoris, letitiæ diuinæ æternam præparat mansionem.*

Y no se nos passe, q̃ es grãde valentia de espiritu, anũciar Nolasco su muerte, y quedar alegre, y gustoso, y q̃ es como escriuirse a si mismo muerto, y ponerse el epitafio sobre su sepulchro. Todos los Autores Griegos, y Latinos conuienen en que Moysen fue Autor del Pentateuco de aquellos cinco libros, Genesis, Exodo, Leuitico, Numeros, y Deuteronomio, y Christo S. N. lo dio a entender a si por su Euangelista Iuan, quando dixo a sus emulos. *Si enim crederetis Moysi, crederetis forsitan, & mihi, de me enim ille scripsit.* Solamente ay dificultad en quien escriuio la muerte de Moysen al fin del Deuteronomio, su entierro, y el llanto de treynta dias q̃ hizo el pueblo por exequias a su Capitan. Muchos dizen, q̃ aunque Moysen absolutamente hablãdo, fue el Autor destos cinco libros, pero q̃ Iosue los puso con mayor distinciõ, y añadio algunas sentẽcias, como la ala-
Ioan. 5. *Deut. 34.* 91 bança

bança de Moysen, y de su mãsedumbre en el cap. 12. de los Numeros, y aqui la muerte entierro, y llanto. Pero no parece improuable lo que refiere de Iosepho en sus antiguedades Iudaycas, Sixto Senense, q̃ Moysen se escriuio a si mismo difunto en sus libros, porque no entendiesse el pueblo q̃ por sus raras virtudes le auia arrebatado Dios a vida inmortal: *In sacris autem voluminibus scripsit se mortuum, veritus ne propter excellentem eius virtutem, à Deo raptum prædicarent.* Que prudẽte Nolasco, trata de morir, anuncia su muerte, preuiene la hora, llama a sus hijos, refiereles su transito, aconsejales de presente, exortalos de futuro. Para que tantos auisos, Patriarcha Santo? Para que tantas memorias de la muerte? O que fue escriuirse a si mismo difunto, en el coraçon de sus hijos, y en los Anales de su Orden, porque si el mismo no dixera su muerte, nadie pudiera referirla, y pudiera parecer sueño, o traslacion, la q̃ fue muerte natural.

Ioseph. lib. 4. antiq. c. vlt. Six. Senen. lib. 1. Bibl.

Sepamos la circunstancia del tiempo, en que fue el transito de Nolasco, fue segun nuestras historias la noche del Nacimiento del Hijo de Dios, el año de 1249, y con mysterio grande, nacio para el cielo el segundo Redentor, quando el primero nacio a la tierra en carne mortal, para que pudiessemos hazer entre los dos la comparacion de S. Fulgencio, entre Christo, y el primer Martir: *Heri Rex noster trabea carnis indutus, de aula vteri Virginalis egrediens visitare dignatus est mundum, hodie miles de tabernaculo corporis exiens, triumphator migrauit, ad cœlum. Ille sempiternæ Deitatis Maiestate seruata, seruile cinctorium carnis assumens, in huius seculi campum pugnaturus intrauit, iste depositis corruptibilibus corporis indumẽtis, ad cœli palatium peremniter regnaturus ascendit.* Casi a vn tiempo mismo el Rey de los cielos, vestido de la toga Militar de nuestra carne, salio del vtero materno, a ilustrar cõ su presencia el mundo, y el mas valiente de sus soldados, saliendo de la tiẽda del cuerpo mortal, subiò al cielo vencedor triũfante. Dios retiniẽdo la gloria, y magestad suya, se armò de las armas de nuestra naturaleza, y salio a campaña a pelear con sus enemigos, y a esse tiẽpo, dexando Nolasco la vestidura corruptible del cuerpo, sube al celestial Palacio a reynar eternamẽte. Nace Dios en el dia del hõbre, y renace muriendo Nolasco en el dia de Dios. Nace Christo en vn dia, q̃ por ser del mundo, apenas es verdadero dia por sus confusas som-

Fulge. ser. de S. Stephano.

92

sombras, y Nolasco renace a vn verdadero dia, q̃ no sabe de noche, a la luz de vna verdad eterna, de vna verdadera eternidad. Que verdaderamẽte satisfaze el apetito de esplẽdores y luzes, como ponderaua Bernardo. *Verus dies qui non nouit occasum, æterna veritas, vera æternitas, ac proinde vera æternaque felicitas:* Y de aqui es, que quando nace Christo, muere Nolasco, porque no faltasse Redentor del mundo. O porque como polos del, el vno sale por el Oriente, al tiempo q̃ el otro camina al Ocaso. Y assi apenas se pueden hallar juntos, como los dias, humano, y diuino, de Dios, y del hombre.

Ber. ser. 17 in Psal. 90

Vna cosa singular entre otras, dixo Ieremias a Dios, como justificando sus acciones, y desseoso de acreditarse por hõbre de buena ley, y de buen gusto, y es, q̃ no se auia turbado por seguirle los passos, como a pastor suyo, ni auia desseado viuir, ni morir en dia de hombre, como el era testigo mayor de toda excepcion: *Et ego non sum turbatus, te pastorem sequens; & diem hominis non desideraui, tu scis.* Lo primero tiene facil inteligencia, porque el justo por mucho que padezca en el sequito de Christo, no lo tiene por trabajo, ni penalidad, y aũ que lo parece grande, caminar vn hombre flaco las jornadas de Dios, y al passo de vn gigãte, son tales los socorros que les da, que tienen por descanso la mayor fatiga, y assi trasladaron los Setenta: *Non laborauisequens post te.* Mas dificultad tiene lo inmediato, dezir, q̃ no auia desseado dia de hombre, y a esta cuenta fue aduertirnos viuia en dia de Dios, y q̃ estos dias tienen oposicion, y encuentro: Assi es, dixo Gilberto Abad, en el sermon primero, sobre los Cantares: *Nescio quo pacto sibi aduersantur, & alterutro se obscurant dies Domini, & dies hominis, siquidem dũ alter exoritur, alter reconditur.* No tienen tan grande oposicion el dia, y la noche, como tienen dos dias, dia de Dios, y dia de hombres, que el vno al otro, en lugar de luzes se arrojan sombras con que alternatiuamente se obscurecen, y ofuscan en tanto grado, que no se pueden hallar juntos, y assi se esconde el vno, quando nace el otro. Lo q̃ en estos dias obra la oposicion de luzir a lo diuino, o a lo humano, obra entre Christo, y Nolasco el amor de que muriesse el vno, quando nacia el otro, y fuessen como los dos astros q̃ por hermanos redime el vno la muerte del otro con su misma vida, de quien Estacio: *Et alterno deperditur vnus in ortu:* Y como al nacer el luzero del alua

Ierem. 17.

Septuag.

Gilebert. serm. 1. in Cant.

93

94

ua hermoso, y vizarro por el Oriente se sepulta el otro en los abysmos del Oceano general sepulchro de todas las luzes de essos hermosos Orbes, y como dixo el Poeta de Castor, y su hermano. *Virg.*

Si fratrem Polux alterna morte redemit
Itque reditque viam toties, &c.

Quando el luzero hermoso del alua de Maria, nace a hermosear el cielo de la Iglesia se esconde Nolasco en el Ocaso de la muerte. No dixe bien, para q̃ sea mayor el prodigio, quãdo nace el Sol de justicia en la tierra, renace, y se aparece Nolasco en el cielo, y sucede segunda vez aquella marauilla de que quando nacio Christo tierno infante en el mundo, se aparecio en el cielo vna nueua estrella nunca vista, como obseruò el Cardenal Damiano, *Dam. serm. de Natiuit.* *Nascitur stella in excelsis, & Deus in terris.* Nacio con prodigios, muriò con assombros: Y siẽpre sabio excedio la ponderacion de Seneca: pues llegò al fin de la vida, mas libre de afectos que entrò en ella: *Sene. epist. 22.* *Percepit sapientiam, si quis tam securus moritur, quam nascitur.* Larga fue la edad de mi Padre, pero quando huuiera sido breue, fue tal, que huuiera seruido largos siglos, porque no tuuo instante de tiempo, que no le lograsse biẽ. Viuio, viue, florecio, y no ay que preguntar q̃ edad? q̃ años? viuio hasta toda la posteridad, viuira hasta el fin del mundo, viuira eterna su memoria. Que elegante Seneca, parece miraua este sucesso, cõ que darè fin al discurso. *Laudemus itaque, & in numero fœlicium reponamus eum, cui quantulumcũque temporis contigit, bene collocatum est. Vidit enim veram lucem, non fuit vnus è multis, & vixit, & viguit. Quid quæris quandiu vixerit? vixit ad posteros vsq; transilijt, & se in memoriam dedit.* Gloria a tan ilustre Patriarcha, y en primer lugar a Dios, que es admirable en sus Sãtos, y se glorificò por este seruo fiel, como lo tenia profetizado Isayas: *Seruus meus es tu Israel, quia in te gloriabor.* 95 *Sene. epist.* 93.

(**)

Sub correctione Sanctæ Matris Ecclesiæ.

INDICE
DE LOS LVGARES
DE LA SAGRADA ESCRITURA, que especialmente se explican en este Libro.

Ex Genesi.

CAp. 1. In principio creauit Deus cœlum, & terram, p. 269. n. 6. & pag. 46. n. 20.

Dixitque Deus fiat lux, pag. 493. num. 65.

Vidit Deus lucem quod esset bona, pag. 228. n. 33.

Protulit terra herbam virentem, pag. 26. n. 25.

Producant aquę reptile animæ viuentis, pag. 188. n. 19.

Crescite, & multiplicamini, pag. 93. num. 9.

Cap. 2. Non est bonum hominem esse solũ, p. 333. n. 33.

Inspirauit in faciem eius spiraculum vitæ, p. 295. n. 36.

Hoc nunc os ex ossibus meis, pag. 339. nu. 10.

Formatis igitur Dñs Deus de humo, &c. p. 425. nu. 35.

Quia in ipso cessauerat ab omni opere suo, p. 269. n. 6.

Ipsa conteret caput tuum, pag. 78. nu. 47.

Ad imaginem Dei fecit illũ, pag. 25. nu. 24.

Donec reuertaris in terrã de qua sumptus es, quia puluis es, &c. pag. 282. nu. 21.

Cap. 4. Factum est autem post multos dies, vt offerret Cain de fructibus terræ, pag. 383. num. 14.

Cap. 5. Ambulabitque cũ Deo, & non apparuit p. 11. nu. 9.

Cap. 8. Quæ cum non inuenisset vbi requiesceret pes eius, pag. 372. nu. 5.

Cap. 13. Nec poterat eos capere terra, pag. 317. n. 16.

Cap. 14. Quod a filo sub tegminis vsque ad corrigiam caligę non accipiam, pag. 135. nu. 30.

Cap. 17. Cecidit Abraham in faciem suam, p. 234. n. 3.

Cap. 18. Apparuit ei Dominus in conuallę Mambre, p. 374. num. 7.
Clamor Sodomorum, & Gomorræ multiplicatus est, pag. 90. num. 5.
Num celare potero Abrahã, pag. 370. num. 4.
Venerunt que duo Angeli Sodomã vespere, p. 413. n. 24.
Cap. 21. Omnia quæ dixerit tibi Sara, pag. 138. num. 35.
Risum mihi fecit Dominus, pag. 234. num. 3.
Cap. 24. Maneat puella saltem decem dies apud nos, p. 94. num. 10.
Protulit in aures aureas, pag. 363. num. 21.
Dimiserunt ergo eam imprecantes prospera, p. 95. n. 11.
Puella decora nimis virgoque pulcherrima, p. 102. n. 19.
Cap. 26. Ego sum Deus Abrahã patris tui, pag. 394. nu. 4.
Cap. 28. Vere Dominus est in loco isto, pag. 364. nu. 22.
Cap. 31. Nisi Deus patris mei Abraham, & timor Isaac, pag. 147. num. 9.
Reuertere in terram patrum tuorum, pag. 148. nu. 10.
Cap. 32. Et ecce vir luctabatur cũ eo vsq; mane, p. 352. n. 20
Tetigit neruum femoris eius, pag. 150. num. 12.
Cap. 35. Surge, & ascende Bethel, &c. pag. 214. num 20.
Ca. 37. Et dixit Israel ad Ioseph omnes fratres tui pascuunt in Sichem &c. p. 209. n. 13.
Tulerunt autem tunicã eius, &c. pag. 241. nu. 11.
Et prætereuntibus madianitis, &c. Vendiderunt eum Israelitis viginti argenteis, pag. 124. nu. 17.
Fecitque ei tunicam polimitam, pag. 380. nu. 12.
Cap. 41. Clamãte precone præpositum esse scirem vniuersæ terræ Egypti, p. 404. n. 15
Cap. 49. Desiderium collium eternorum, p. 162. n. 23.

Ex libro Exodi.

Cap. 4. Quid est quod tenes in manu tua, pag. 371. nu. 12.
Tulit illico Sephora acutissimam petram, p. 152. n. 13.
Cap. 7. Ecce cõstitui te Deum Pharaonis, pag. 63. n. 34. & pag. 386. num. 18.
Cap. 12. Erit autem agnus absque macula, pag. 314. n. 13.
Immolauit eum multitudo filiorum Israel, p. 125. n. 18.
Cap. 15. Sumpsit ergo Maria prophetissa soror Aarõ tympanum, pag. 294. n. 34.
Cap. 16. Cũque incaluisset Sol liquefiebat, pag. 5. n. 4.

Ex Leuitico.

Cap. 2. Anima cum obtulerit oblationem sacrificij Domino, pag. 106. nu. 24.
Cap. 12. Cumque expleti fuerint dies purificationis suæ, pag. 216. nu. 22.

Ex libro Numeri.

Cap. 31. Balam quoque filium Beor

Beor interfecerunt gladio, pag. 499. n. 72.

Ex libro Deuteronomij.

Cap. 10. Vade & præcede populũ, vt ingrediatur, & possideat terram quam iurauí patribus eorum, p. 340. n. 2.

Cap. 34. Mortuus est Moyses seruus Dñi in terra Moab, iuuente Dño, p. 508. n. 89.

Ex libro Iosue.

Cap. 6. Igitur omni populo vociferante, & clangentibus tubis, pag. 207. nu. 11.

Et Sacerdotes clangent buccinis, ibidem.

Ex libro Iudicum.

Cap. 4. Debora prophetissa vxor Iapidoth, p. 44. n. 17.

Cap. 5. Donec surgeret Debora surgeret mater, pag. 77. num. 46.

Cap. 15. Caudas earum iunxit ad caudas, & faces ligauit in medio, pag. 482. n. 55.

Ex libro primo Regum.

Cap. 3. Loquere Domine, quia audit seruus tuus, p. 374. n. 8

Cap. 16. Tulit ergo Samuel, pag. 503. nu. 79.

Cap. 26. Veni mittam te ad Isai Bethlemitem, p. 81. n. 50.

Ex libro secundo Regum.

Cap. 7. Ego ero illi in patrem, & ipse erit mihi in filium, pag. 113. n. 5.

Ipse edificauit domum nomini meo, pag. 319. n. 19.

Ex libro tertio Regum.

Cap. 3. Non mihi nec tibi, sed diuidatur, pag. 222. n. 26.

Sermo Domini erat pretiosus in diebus illis, p. 371. n. 5.

Cap. 4. Dedit quoque Deus sapientiam Salomoni, & prudẽtiam multam nimis, pag. 309. n. 7.

Cap. 17. Et corui ferebant ei panes mane, & carnes vespere, pag. 4. nu. 3.

Ex libro quarto Regum.

Cap. 2. Si videris me quando tollar à te, pag. 184. nu. 15.

Cap. 5. Naaman Princeps militiæ, pag. 466. nu. 32.

Ex lib. 2. Paralipomenon.

Cap. 9. Non credebam narrãtibus donec ipsa venissem, & vidissent oculi mei, p. 354 num. 14.

Ex libro secundo Esdræ.

Cap. 4. Quid Iudæi faciunt imbecilles, pag. 79. nu. 48.

Ex libro Tobiæ.

Cap. 5. Tunc egressus Tobias inuenit iuuenem splendidũ, &c. pag. 479. nu. 50.

Cap. 8. Ex lapide candido, & mundo omnes plateæ eius ornentur, & per vicos eius Alleluya cantabitur, p. 380. num. 12.

Ex libro Esther.

Cap. 10. Recordatus sum somni, quod videram, pag. 56. num. 28.

Ex libro Iob.

Cap. 28. Habet argentum venarum suarum principia, pag. 317. num. 11.

Cap. 29. Iustitia indutus sum, pag. 393. nu. 2.
Cap. 33. Per somnium in visione nocturna, pag. 387. n. 18.
Cap. 39. Numquid ad præceptum tuum eleuabitur Aquila, & in arduis ponet nidum suum, &c. pag. 270. n. 7.

Ex libro Psalmorum.

Psal. 17. Tenebrosa aqua in nubibus aeris, pag. 54. n. 26.
Inclinauit cœlos, & descēdit, ibidem.
Psal. 19. Mittat tibi auxilium de sancto, pag. 10. nu. 8.
Psal. 24. Pauper sum ego, pag. 441. nu. 8.
Psal. 28. Vox Domini super aquas, pag. 191. n. 22.
Psal. 34. Aprehende arma, & scutum, &c. pag. 44. n. 17.
Psal. 35. Venite filij audite me timorem Domini, pag. 148. num. 9.
Psal. 44. Vnxit te Deus Deus tuus, pag. 13. n. 11.
Audi filia, & vide, p. 17. n. 15.
Virga directionis virga regni tui, pag. 24. num. 23.
Pro patribus tuis nati sunt tibi filij, pag. 26. n. 25.
Adducētur regi virgines post eam, pag. 44. nu. 17.
Psal. 46. Regnauit Dominus super gentes Deus sedet, pag. 439. n. 4.
Psal. 50. Lauabis me, & super niuem dealbabor, pag. 504.
Psal. 57. Errauerunt ab vtero, pag. 6. num. 6.
Psal. 64. Ad te omnis caro veniet, pag. 28. n. 26.
Psal. 74. Calix in manu Domini vini meri, &c. pag. 145. nu. 6.
Psal. 88. Distulisti Christū tuum, pag. 164. num. 24.
Psal. 104. Nolite tangere Christos meos, pag. 13. num. 11.
Psal. 117. Lapidem quem reprobauerunt ædificantes, pag. 251. nu. 22.
Psal. 109. Dixit Dominus Domino meo, pag. 164. nu. 24.
In splēdoribus Sanctorum ex vtero, &c. pag. 172. n. 13.
Psal. 118. Veruntamen prope timentes eum salutare ipsius, pag. 149. n. 20.
Cognoui Domine quia equitas iudicia tua, p. 156. n. 17.
Adiutor, & susceptor meus est tu, pag. 160. nu. 17.
Psal. 130. Sicut ablactatus super matre sua ita retributio in anima mea, pag. 5. nu. 5.
Domine non est exaltatū cor meum, p. 400. n. 20.
Psal. 131. De fructu ventris tui ponam super sedem tuam, pag. 52. num. 25.
Lex Domini immaculata, pag. 7. num. 6.
Psal. 132. Sicut vnguentum in capite, pag. 21. num. 20.

Ex Prouerbijs.

Cap. 8. Et delectabar per singulos dies ludens corā eo omni tempore ludens in orbe terrarum, pag. 111. num. 3.

Cap. 9.

Cap.9.Sapientia edificauit sibi domum,pag.257.n.28.
Cap.13. Spes quæ differtur affligit animam, p.165. n.27.
Reddet ei bonum,& nō malū omnibus diebus vitæ suæ, pag.333.num.33.
Cap.25. Gloria domini est celare Verbum, &c. pag.410. num.21.
Cap. 31. Fallax gratia, & vana est pulchritudo, p.28. n.1.
Mulierem fortem quis inueniet,&c. pag.265.num.1.
Non timebit domui suæ à frigoribus niuis, p.334.n.35.

Ex Canticis Canticorum.

Cap. 2. Surge propera amica mea, pag.88.num.3.
Reuertere reuertere similis esto, pag.91. num.7.
Cap.3. Egredimini & videte filiæ Sion Regem Salomonē, pag.435.
Quæ est ista quæ ascendit, pag.243.num.4.
Cap.4.Turris Dauid quæ ędificata est, pag.44.num.17.
Collum tuum sicut turris Dauid, pag.70.num.40.
Cap. 5. Aperi mihi soror mea, pag.172.num.5.
Cap.6.Sicut cortex mali punici sic genæ tuæ,p.250.n.22.
Reuertere reuertere Sulamitis,pag.356.num.16.
Cap. 7. Statura tua assimilata est palmæ, p.80.num.48.
Cap.8.Ego murus,& vbera mea quasi turris, pag.79.nu.48.

Ex libro Sapientiæ.

Cap.5.Sol intelligentiæ non est ortus nobis, pag.349.n.9.
Cap.7.Spiritus intelligētiæ sanctus immaculatus,p.12.n.10
Et cum sit vna omnia potest, pag.249.num.20.
Cap.8. Attingit ergo à fine vsq; ad finem fortiter, pag.265. num. 1.

Ex libro Ecclesiastici.

Cap.1.Initium Sapientię timor Domini, pag.154.nu.15.
Cap.3. Sicut qui thesaurizat sic qui honorificat matrē suā, pag.60.num.32.
Cap.13.Cor hominis immutat faciem eius, pag.244. n.15.
Cap.24. Ego mater Pulchræ dilectionis,pag.144.n.5.
Cap.31.Beatus dives qui inuētus est sine macula, p. 308. num. 6.
Memoria mea in generatione seculorum, pag.75.n.44.
Cap. 40. Filij & edificatio ciuitatis confirmauit nomen, & super hæc mulier immaculata computabitur,p.16.n.15.
Cap.43. Frigidus ventus Aquilo flauit,pag.169.num.1.
Cap. 44. Laudemus viros gloriosos, pag.73.num.43.

Ex Isaia.

Cap. 1. Si fuerint peccata vestra vt coccinum, pag.329. num.30.
Cap. 5. Vinea facta est dilecto in cornu,pag.201.num.6.

Cap.6. Commota sunt superliminare cardinum.
Vidi Dominum super solium excelsum, pag.346.n.6.
Cap. 8. Ex prophetissa natus, pag.315.num.14.
Cap. 9. Primo tẽpore alleuiata est terra zabulõ, p.54.n.27.
Factus est principatus super humerum eius, p.116.n.9.
Super solium Dauid, & super regnum eius sedebit in eternum, pag.82.num.51.
Cap. 11. Egredietur virga de radice Iesse, pag. 72. nu.42. & pag.82.num.49.
Et requiescet super eũ spiritus Domini, pag.155.num.16.
Et erit in die illa qui egredietur de radice Iesse, pag. 51. nnm.24.
Cap.19. Ascendet Dominus super nubem leuẽ, p.171.n.2.
Cap.21. Onus duma ad me clamat ex Seir, pag.408.nu.19.
Cap. 24. Secretum meum mihi, pag.369.nu.2.
Cap. 27. Mulieres venientes, pag.237.num.6.
Cap. 28. Ecce ego mittam in fundamẽtis Siõ, p.252.n.23.
Cap.29. Et erit vobis visio omnium sicut verba libri signati quẽ cũ dederit, p.411.n.22.
Cap.3. Et erit opus iustitiæ pax & cultus iustitię, p.392.n.1.
Cap. 33. Qui obturat aures suas ne audiat sanguinem, pag.267. num.4.
Cap.45. Firmans lucẽ, & creãs tenebras, pag.408.num.19.
Cap.49. Omnibus his velut ornamento vestieris, pag.330. num. 30.
Cap.52. Dominares ei' iniquæ agunt dicit Dominus, pag. 204. num.9.
Cap. 53. Non est species eius neq; decor & quasi absc̃ditus vultus eius, p.245.n.16.
Pro eo quod laborauit anima eius, pag.281. nu.19.
Quasi agnus coram tondente, pag.260.num.30.
Cap. 61. Et vocabuntur in ea fortes iustitiæ, p.389.n.20.
Cap. 62. Ne detis silentium ei donec stabiliat, p.178.n.9.
Cap. 63. Quare ergo rubrũ est indumentũ tuũ, p.236.nu.4.
Cap.66. Lætare Hierusalem, & conuentũ facite, pag.195.in solut.

Ex Ezechiele.

Cap.1. Et vnum quodque eorũ coram facie sua ambulabat, & similitudo animaliũ, &c. pag.1.n.1.
Totum corpus oculis plenũ, ibidem.
Cap.47. Ioseph duplicem funiculum habet, p.429.n.37.

Ex Hieremia.

Cap. 9. Audite ergo mulieres Verbũ Domini, & assumant aures vestræ sermonem oris eius, &c. pag.258.n.29.
Cap.31. Vox in excelso audita est, lamentationis luctus & fletus, Rachel plorãtis filios suos,

fuos,&c.pag.384.nu.16.
Dabo legē meā in viſceribus eorum,&c.pag.331.nu.32.

Ex Threnis Hieremiæ.

Cap.1.Multi gemitꝰ mei,& cor meū merens, pag.272.n.9.
Cap. 2. Facta eſt velut mare contritio tua, quis medebitur tui, pag.242. num.17.

Ex Daniele.

Cap.9. Vir deſideriorum, pag. 163.num.24.

Ex Oſea.

Propter hoc dolaui in prophetis,pag.61. num.33.
Cap.9.Quaſi vuas in deſerto inveni Iſrael, quaſi prima poma ficulneæ in cacumine eius,&c.pag.323.n.24.

Ex Amos.

Cap.8. Qui iurāt in delicto Samariæ, & dicunt viuit Deus tuus Dam,&c. p.326.n.27.
Cap. 9. Suſcitabo tabernaculū Dauid,quod cecidit, p.34. n.3.

Ex Iona.

Cap. 1. Immolauerunt hoſtias domino, & vouerunt vota, pag.242.num.13.
Vſque huc venies,& non procedes amplius,& hic cōfringes tumentes fluctus ſuos, pag.246.n.18.

Ex Michæa.

Cap.4. Et tu turris gregis nebuloſa filia Sion, vſque ad te veniet, & veniet poteſtas, &c.pag.210.num.15.
Cap.7. Nolite credere amico, & nolite confidere in duce, ab ea quæ dormit in ſinu tuo cuſtodi clauſtra oris tui,pag.161.num.22.

Ex Zacharia.

Cap.1. Vidi per noctem,& ecce vir aſcendens ſuper equū rufum, & ipſe ſtabat inter myrteta,&c. p.239. n.39.
Cap.3. Et oſtendit mihi dominus Ieſum Sacerdotem magnum ſtantem coram Angelo Domini, &c. pag.352. num.13.
Cap.4. Vidi, & ecce cādelabrū aureum totum, & lampas eius ſuper caput ipſius,& ſeptem luceræ eius ſuper illud, & ſeptem infuſoria lucerne,&c. pag.175. n.6.
Cap. 6. Quis tu mons magne coram Zorobabel in planū, & educet lapidem primarium,&c. pag.35.num.4.
Ecce vir Oriens nomen eius, & ſubter eum orietur, pag. 48.num.21.
Cap. 9. Conuertimini ad munitionem vincti ſpei, pag. 164.num.25.
Cap.12. Et plangent eum plāctu quaſi ſuper vnigenitum, & dolebunt ſuper eum, vt doleri ſolet in morte primogeniti, pag. 231. in ſalutatione.

Ex Malachia.

Cap.4. Orietur vobis Sol Iuſtitiæ,p.349.n.9.

Ex 1. libro Machabæorum.

Cap. 2. Sancta in manu extraneorum facta sunt, templum eius sicut homo ignobilis, pag. 319. num. 19.

Ex 2. libro Machabæorum.

Cap. 3. Facies enim & color immutatus declarabat internũ animi dolorem, &c. pag. 246 num. 19.

Heliodorus autem quod decreuerat perficiebat eodem loco, ipse cum satelitibus, &c. pag. 361. num. 20.

Ex Euangelio Matthæi.

Cap. 1. Liber generationis Iesu Christi, pag. 19. num. 17.

A Dauid vsque ad transmigrationem Babylonis generationes quaruordecim, pag. 403. num. 14.

Cap. 3. Elegerunt bonos in vasa malos autem foras miserũt, pag. 436. num. 2.

Cap. 4. Venite post me, p. 382, num. 13.

Cap. 5. Vos estis sal terræ, vos estis lux mundi, p. 203. n. 8.

Sic luceat lux vestra coram hominibus vt videant opera vestra bona, ibidem.

Non potest ciuitas abscondi supra montem posita, pag. 259. num. 29.

Non veni soluere, sed adimplere, pag. 119. nu. 18.

Cap. 6. Nemo potest duobus dominis seruire, p. 315. n. 15.

Cap. 7. Quam angusta porta, & acuta via est. Quæ ducit ad vitam, & pauci sunt qui inueniunt eam, p. 276. n. 14.

Cap. 8. Domine non sum dignus, vt intres sub tectũ meũ, pag. 417. n. 27.

Qualis est hic quia venti, & mare obediunt ei, pag. 50. num. 23.

Cap. 9. Cõfide fili remituntur tibi peccata tua, p. 120. n. 13.

Aperti sunt oculi eorum, & comminatus est illis Iesus dicens, videte ne quis sciat, pag. 328. num. 28.

Confestim omnis populus videns Iesum stupefactus est, & expauerunt, & accurrentes salutabãt eum, pag. 344. num. 5.

Cap. 10. Nolite possidere aurũ, neque argentum, neque pecuniã in zonis vestris, p. 203.

Cap. 11. Tu qui es, pag. 9. n. 7.

Cap. 17. Magister vester nõ soluit didragma? pag. 197. n. 2.

Cap. 21. Non enim erat tẽpus ficorum, pag. 99. n. 16.

Cap. 25. Domine scio quia homo durus es, metis vbi non seminasti, & congregas vbi non sparcisti, pag. 313. n. 12.

Cap. 26. Quid vultis mihi dare, & ego eum vobis tradam at illi constituerunt ei triginta argenteos, pag. 125. nu. 19. & 124. num. 17.

Himno dicto exierunt in mõtem Oliueti, pag. 359. n. 18.

Adiu-

Adiurote per Deum viuũ, vt dicas nobis si tu es Christus filius Dei viui, pag. 142. n. 2.
Cap. 28. Dicite, quia Discipuli eius nocte venerunt, & furati sunt eum nobis dormiẽtibus, pag. 143. num. 4.
Erat autem aspectus eius sicut fulgur, & vestimẽta eius sicut nix, pag. 304. in Salutatione.

Ex Euangelio Marci.

Cap. 1. Vide nemini dixeris, sed vade ostẽde te principi Sacerdotum, pag. 327. nu. 28.
Cap. 9. Qui cum domi essent interrogabat eos quid in via tractabitis? at illi tacebant, pag. 402. n. 14.
Cap. 12. Quod esset primum omnium mandatum, pag. 180. num. 12.

Ex Euangelio Lucæ.

Cap. 1. Aue gratia plena, p. 25. num. 24.
Hic venit in Spiritu, & virtute Eliæ parare Domino plebem perfectam, pag. 39. num. 11.
Fuit in diebus Herodis Regis Iudeæ Sacerdos quidam nomine Zacharias, p. 41. n. 13.
Exurgens Maria abiit in mõtana cum festinatione, pag. 355. n. 15.
Beata quę credidisti, pag. 76. num. 46.
Cap. 2. Et mater eius conseruabat omnia verba hæc in corde suo, pag. 158. n. 20.
Inuenietis infantem pãnis inuolutum, Y positum in præsepio, pag. 345. n. 6.
Ecce positus est hic in ruinã, & in resurrectionem, multorum Israel, &c. pag. 232.
Cap. 5. Exi à me, quia homo peccator sum Domine.
Cap. 6. Mensuram bonam confertam, & coagitatam, & super effluentem dabunt, &c. pag. 268. n. 5.
Væ vobis diuitibus, quia habetis cõsolationem vestrã, pag. 310. n. 8.
Cap. 7. Duo debitores erãt cui dam fæneratori vnus debebat denarios quingentos, & alius quinquaginta, pa. 124. num. 17.
Intraui in domum tuam, aquam pedibus meis non dedisti, hæc autem lachrimis, &c. pag. 199. n. 5.
Cap. 8. Quod autem in spinas cecidit, hi sunt qui audierũt, & à solicitudinibus, & diuitiis, &c. pag. 313. n. 11.
Cap. 10. Beati oculi, qui vident quæ vos videtis, pag. 56. num. 28.
Cap. 13. Quia Herodes vult te occidere, pag. 62. n. 33.
Ecce anni tres sunt quo venio quærens fructum in ficulnea hac, & non inuenio, &c. pag. 65. n. 36.
Cap. 15. Adducite vitulũ saginatum,

natum, pag.113. num.5.
Cap. 16. Homo quidam erat diues qui habebat villicum, & hic diffamatus est apud illum, &c. pag.311.num.10.
Cap.17. Iesu præceptor miserere nostri, ita ostẽdite vos Sacerdotibus, p.220.n.25.
Cap.18. Decimas do omnium quæ possideo, p.332. n.32.
Cap.22. Ego dispono vobis sicut dispositit mihi pater, vt edatis, & bibatis in mensa mea, pag.10.num.8.
Non relinquent in te lapidem super lapidem, eo quod non cognoueris tempus visitationis tuæ, p.818.n.17.

Ex Euangelio Ioannis.

Cap. 1. Erat lux vera spiritus est Deus, pag.2.
Omnia per ipsum facta sunt, pag.129.n.23.
Quis es vt responsum demus his qui miserunt nos, ego vox clamantis in deserto, pag.192.n.22.
Cap.2. Ipse autem Iesus non credebat semetipsum eis, pag.411.n.21.
Cap.4. Tota prorsus fit lumen, & spiritus, pag.2.
Leuate oculos vestros, & videte regiones, quia albæ sunt ad messem, pag.140. num.1.
Cap.5. Et potestatem dedit ei iudicium facere, quia filius hominis est, p.64.n.35.
Cap. 6. Spiritus est qui viuificat.p.286. n.26.
Hoc vos scandalizat? si videritis filium hominis ascendentem, vbi erat prius, pag. 307.n.4.
Cap. 7. Noli amplius peccare ne deterius tibi aliquid cõtingat, p.384.n.14.
Cap.10. Potestatem habeo ponendi animam meam, & potestatem habeo iterum sumendi eam hoc mandatum accepi à patre meo, p.307. num.4.
Ego sum ostiũ per me si quis introierit saluabitur, & ingredietur, & egredietur, &c. pag.280. n.18.
Cap.14. Qui autem diligit me diligetur àpatre meo, & ego diligam eũ, & manifestabo ei metipsum, pag.371.n.5.
Cap.15. Iam non dicã vos seruos sed amicos, quia seruus nescit quid faciat Dominus eius, pag.368.n.1.
Cap.18. Regnum meum nõ est de hoc mundo, p.81.n.50.

Ex Actibus Apostolorum.

Cap. 1. Nubes suscepit eum, pag.14.n.12.
Hi omnes erant perseuerãtes vnanimiter in oratione cũ mulieribus, & Maria matre Iesu, pag.286.n.25.
Cap.3. Petrus, & Paulus ascendebant in Teumplũ ad horã orationis nonã, p.42.n.15.

Respi-

Respice in nos, pag. 102. n. 7.
Cap. 9. Vade, quoniam vas electionis est mihi iste, vt portet nomen meum corã gentibus, & regibus, & filijs Israel, pag. 397. n. 7.
Cap. 14. Et vocabant Barnabam Iouem, Paulum vero Mercurium Dij similes facti hominibus descenderũt ad nos, pag. 98. n. 14.
Cap. 17. Fecitq; ex vno omne genus humanũ, p. 103. n. 20
Cap. 20. Quia vincula, & tribulationes Hierosolymis me manent, pag. 8. n. 7.

Ex Epistola Pauli ad Romanos.

Cap. 1. Qui factus est ei ex semine Dauid secundum carnem, pag. 67. num. 37.
Per quem accepimus gratiã, & Apostolatum, pag. 8. n. 7.
Testis est mihi Deus, cui seruio in spiritu meo in Euangelio filij eius, pag. 395. n. 5.
Qui prædestinatus est filius Dei in virtute, pag. 7. n. 6.
Cap. 5. Non sicut delictum ita & donum? pag. 201. nu. 6.
Cap. 6. Non ergo regnet peccatũ in vestro mortali corpore, pag. 8. nu. 49.
Christus resurgens ex mortuis iam non moritur mors illi vltra non dominabitur, pag. 289. num. 29.
Cap. 7. Cum enim essemus in carne, pag. 282. n. 21.
Itaque lex quædã sancta mãdatum sanctum, & iustum, & bonum, pag. 6. nu. 6.
Cap. 8. Sedet ad dexterã Dei in excelsis, pag. 301. nu. 46.
Quomodo non etiam cũ illo omnia nobis donabit? pag. 185. pag. 16.
Scimus enim quod omnis creatura ingemiscit, & parturit vsq. adhuc, p. 271. n. 8.
Ipse spiritus postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus, pag. 164. nu. 25.
Cap. 11. Quis cognouit sensum Domini? aut quis consiliarius eius fuit? quis prior dedit illi, & retribuetur ei, pag. 339. num. 1.
Cap. 13. Redite ergo omnibus debita, cui tributum, tributum, cui vectigal, vectigal, cui timorem, timorem, cui honorẽ, honorem, p. 3. n. 2.
Nemini quidquam debeatis nisi vt inuicẽ diligatis, ibid.

Ex Epistola prima Pauli ad Corinthios.

Cap. 2. Quæ sunt Dei nemo nouit nisi spiritus Dei, pa. 111. num. 2.
Cap. 3. Fundamentũ aliud nemo potest ponere prẽter id quod positum est, quod est Christus Iesus, p. 252. n. 23.
Cap. 6. Glorificate, & portate Deũ in corpore vestro, pag. 316. num. 16.
Vides quod vtraque susceperit ver-

verbum, hæc in carne, illa in voce, pag. 179. n. 10.
Cap. 8. Scientia inflat charitas vero, edificat, pag. 176. n. 6.
Cap. 15. Gratia Dei sum id quod sum, p. 8. n. 7.
In nouissima tuba canet enim tuba, pag. 33. n. 2.

Ex Epistola secunda Pauli ad Corinthios.

Cap. 3. Ita vt non possent intẽdere filij Israel in faciẽ Moysi propter gloriam vultus eius, pag. 344. n. 5.
Cap. 5. Eum qui nescinit peccatum, & existẽtem ipsammet iustitiam peccatum fecit, hoc est quasi peccatum condemnari permisit, pag. 218. n. 23.
Cap. 6. In castitate, in scientia, in longanimitate, in suauitate, in Spiritu sancto, in charitate non ficta, in verbo veritatis, in virtute Dei, pag. 131. n. 26.

Ex Epistola Pauli ad Galatas.

Cap. 1. Quoniam supra modũ persequebar Ecclesiã Dei, & expugnabam illam, pag. 896. n. 6.
Cap. 4. Misit Deus filium suum factum sub lege, vt eos qui sub lege erant, redimeret, pag. 223. n. 27.
Filioli mei quos iterum parturio donec formetur Christus in vobis, pag. 329. n. 10.

Ex Epistola Pauli ad Ephesios.

Cap. 1. Elegit nos in ipso ante mundi constitutionem, vt essemus sancti, & immaculati, pag. 18. n. 16.
Cap. 3. Qui ascendit super omnes cęlos, vt adimpleret omnia, pag. 297. n. 39.
Cap. 5. Nolite inebriari vino in quo est luxuria, pag. 430. num. 38.
Cap. 6. Gladium spiritus, quod est verbum Dei, p. 122. n. 14

Ex Epistola Pauli ad Philippenses.

Cap. 2. Non rapinam arbitratus est esse se ęqualem Deo, pag. 57. n. 29.
Cap. 3. Reformauit corpus humilitatis nostræ configuratum corpori claritatis suæ, pag. 293. n. 33.
Nostra conuersatio in cælis est, pag. 377. nu. 9.
Cap. 4. Omnia possum in eo qui me confortat, pag. 59. num. 31.
Deus pacis, & pax Dei, pag. 365. num. 24.

Ex Epistola Pauli ad Colossenses.

Cap. 1. Primogenitus mortuorum, pag. 231. num.
Primogenitus ex mortuis, pag. 293. nu. 34.

Adim-

Adimpleo ea quę desunt passionũ Christi in carne mea, &c. pag. 254. nu. 25.

Ex Epistola Pauli ad Thessalonicenses, prima.

Cap. 3. Nunc viuimus, si vos stătis in Domino, pag. 438. num. 3.

Cap. 4. Simul rapiemur cum illis obuiam Christo in aera, pag. 20. nu. 19.

Cap. 5. Deus spiritus est, pag. 116. num. 8.

Ex Epistola Pauli ad Timotheum, prima.

Cap. 1. Lex iusto non est posita, sed iniustis, & non subditis, impiis, & peccatoribus, pag. 324. num. 25.

Cap. 2. Obsecro igitur primũ omniũ fieri obsecrationes, orationes, postulationes, gratiarum actiones, pro omnibus hominibus, pag. 220. num. 25.

Cap. 3. Magnum est pietatis Sacramentum, quod manifestatum est in carne, iustificatum est in spiritu, apparuit Angelis, prędicatum est gentibus, creditum est in mundo, assumptum est in gloria, ibid.

Cap. 6. Nam qui volunt diuites fieri, incidunt in tentationem, & in laqueum diaboli, & desideria multa inutilia, pag. 310. nu. 8.

Ex Epistola Pauli ad Timotheum, secunda.

Cap. 4. Bonum certamen certaui cursum consummaui, pag. 300. num. 42.

Ex Epistola Pauli ad Titum.

Cap. 2. Sobrie, & iuste, & pie viuamus in hoc sęculo, pag. 345. num. 6.

Ex Epistola Pauli ad Hebræos.

Cap. 1. Et cum iterum introducit primogenitum in orbem terræ, dicit, & adorent eum omnes Angeli Dei, pa. 129. nu. 23. & pag. 391. in Salutatione.

Cap. 4. Pro similitudine absq. peccato, pag. 28. nu. 26.

Cap. 7. Sine vlla autem contradictione, quod minus est, à meliore benedicitur, pag. 224. nu. 29.

Ex Epistola Petri Apostoli prima.

Cap. 3. Qui spectabant patientiam Dei, sicut in diebus Noe cum fabricaretur arca, pag. 66. num. 36.

Ex Epistola Ioannis Apostoli prima.

Cap. 3. In hoc apparuit filius Dei vt dissolueret opera diaboli, pag. 78. nu. 47.

Ex Apocalypsi Ioannis Apostoli.

Cap. 1. Primogenitus mortuorum, pag. 293. nu. 34.
Cap. 2. Quod charitatem tuam primam reliquisti, memor esto itaque vnde excideris, pag. 213. num. 18.
Cap. 4. Et qui sedebat similis erat aspectui lapidis iaspidis, & sardinis, pag. 277. num. 15.
Mittentes coronas suas, pag. 126. nu. 20.
Suadeo te emere à me aureũ ignitum, pag. 175. n. 6.
Cap. 5. Ego sum radix, & genus Dauid stella splendida, & matutina, pag. 72. n. 42.
Cap. 7. Et vidi alterum Angelum ascendentem ab ortu solis habentem signum Dei viui, pag. 57. nu. 30.
Cap. 11. Et apertum est Templum Dei in cælo, & visa est arca testamenti eius in Templo eius, pag. 302. n. 44.
Cap. 12. Mulier amicta sole, pag. 34. nu. 3.
Cap. 14. Ecce agnus stabat supra montem Sion, & cum illo centũ quadraginta quatuor millia, &c. pag. 261. num. 32.
Sequatur agnum quocunque ierit, pag. 179. nu. 10.
Cap. 19. Et habet in vestimento, & in femore suo scriptũ Rex regum, & Dominus dominantium, pag. 80. nu. 49. & pag. 261. nu. 32.
Et in capite eius diademata multa, pag. 299. nu. 40.
Cap. 21. Et murus ciuitatis habens fundamenta duodecim, & in ipsis duodecim nomina Apostolorum, pag. 398. num. 6.

Finis Tabula Sacræ Scripturæ.

INDI-

INDICE
MVY COPIOSO
DE LAS COSAS MAS notables, que contiene este Libro del Tesoro escondido.

A

ABraham supo los secretos de Dios, pa. 370. n. 4.

Abraham, y Sara Padres de Christo, reciben en sus nombres vna letra del nombre de Dios, y porque? pag. 38. n. 9.

Abraham no tuuo visiones de Dios en muriendo Sara, pag. 137. nu. 33.

Afrentas se le conuierten en glorias a Christo, y a su Madre, pag. 352. num. 13.

Afectos, mas ciertos testigos son del coraçon, que las vozes, pag. 222. nu. 26.

Aguila, adonde labra su nido, pag. 275. nu. 13.

Aguas del Bautismo dan vida, y las otras muerte, pa. 437. num. 2.

Alimento dà el Padre al hijo, segun su edad, y Christo a los fieles, pag. 5. nu. 5.

Alma tiene en el cielo los titulos de su calidad, pag. 71. num. 41.

Alma se llama, y no hombre el que ofrece verdadero sacrificio, y porque? pag. 106. num. 24.

Altar nueuo erigiò Maria en el Caluario, y con que misterio? pag. 239. nu. 8.

Alma, como ha de recibir a Dios, pag. 240. nu. 9. & 10.

Alas de los Serafines, que significan? pag. 498. nu. 71.

Alas de Serafines symbolo de virtudes, pag.

Alma de Christo baxò al al limbo, y a que? pag. 505. num. 83.

Alma, no puede sustentar el cuerpo, para que no caya en manos de la muerte, pag. 508. num. 88.

Amor, se estimula, è inquieta

ta mas de su misma quietud, pag.277.num.15.

Amor de Dios, es lo primero en que se hã de fixar los ojos, y el afecto humano, pag. 507.num.87.

Amigos fingidos huyen al tiempo de la fortuna aduersa, pag.235.nu.4.

Amistad perpetua pide eter no vinculo, pag.407.nu.18.

Amor crece al passo que se desempeña, pag.3.nu.2.

Amassis Rey de Egypto, como se hizo estimar, no siendo noble, pag.130.nu.25.

Amor diuino es muy hermoso, pag.145.nu.6.

Amor diuino, los efetos que obra en el alma, pag.146.n.8.

Angeles vieron fecunda a Maria, pag.401.nu.12.

Angeles son açucenas biçarramente vestidas, pa.475. num.44.

Angeles, porque se sentaron sobre el sepulcro de Christo, pag.495.nu.66.

Angeles estauan en vela a la Concepcion de Maria, pag. 25.num.24.

Años de Dios, como se cuẽtan? pag.65.nu.35.

Ancianos del Apocalypsi, porque arrojauan las coronas al pie del trono, pa.126.n.20.

Apostoles, dexan de serlo teniendo riquezas, pag. 202. num.7.

Apostoles se llaman mugeres en la sagrada Escritura, y porque? pag.257.nu.28.

Autoridad diuina obliga mas que la vtilidad propria, pa.29. num.28.

Aumentos de el espiritu quales son, pag.93.nu.9.

B

BAutista, hijo de vn venerable Pontifice, pagina 33. num. 2.

Bautista, hijo del Altar, y del Templo, pag.40.nu.11.

Bautismo de Christo obligò a la manifestacion de las diuinas personas, pag.209.n.14.

Bautismo, da vida con sus aguas, pag.437.n.2.

Balaam Profeta, porque muriò en la guerra, pa.499.n.73.

Beneficios, dexan de serlo con la dilacion, pag.22.n.21.

S.Bernabe fue llamado Iupiter en Licaonia, pag.97.n.14.

Bendicion de Noe a su hijo Sem solamente, què mysterio tuuo? pag.134.nu.29.

Bezerro de oro adorado por Dios de la codicia humana, pag.326.nu.27.

Bienes que Dios pide, en retorno de sus beneficios, quales sean, pag.340.n.2.

Bienes diuinos siguen su Autor, y se hallan siempre adonde està Dios, pag.347. numero 7.

C

CAntico de Simeon lleno de misterios, pagin.226. num.31.

Castidad, retrato de la vida inmortal, pag.475.num.44.

Cautiuos, no tienen ser, pag. 385.num.17.

Cadauer su Ethimologia, pag.

Carne de Christo purpura Real, pag.81.num.49.

Christo sacramentado cancelò la cedula con que se obligò a darse en comida, pagin.5. num.4.

Christo se deuiò como de justicia sacramentado a la Iglesia, y porque? pag.5.nu.5.

Christo, y Maria, sus nombres marcas de santidad, pag. 13.num.11.

Christo rayz de Iesse, desciende de Iesse como de rayz, pag.17.num.15.

Christo se ensayò a ser Redentor en sus progenitores, pag.19.num.18.

Christo autorizò con su nacimiento todos los nacimientos, y modos de nacer, pagin. 33.num.2.

Christo Sacerdote por hijo de Maria, pag.40.nu.12.

Christo amado, y aborrecido por milagroso, pagin.233. num.1.

Christo, como se hallò solo en su passion? pag.236.nu.5.

Christo tuuo ajustado el cuerpo al alma, y como se entiende, pag.240.nu.10.

Christo abraça todo el edificio de la Iglesia, pagin.252. num.23.

Christo se llamò cordero en su passion, y porque? pagin. 260.num.30.

Christo, aunque tuuo precepto de morir muriò libremente, pag.274.nu.12.

Christo es puerta por donde los Santos entran, y salen, pag.280.nu.18.

Christo en las profecias en symbolo de agua tenebrosa del ayre, pag.54.nu.26.

Christo luz, saliò de las tinieblas de las profecias, ibidem.

Christo, por naturaleza igual al Padre, no por hurto, pa.57. num.29.

Christo vino al mundo despues de varias disposiciones, pag.61.num.33.

Christo no estuuo ocioso desde el instante de su Concepcion, pagina 329. numero 30.

Christo rayz de Dauid, y luzero del Alma, como se entiende, pag.72.nu.42.

Christo naciò valiente del vientre de su Madre, pag.315. num.14.

Christo, vitulo preparado del Padre para alimento del hombre, pag. 113. num. 5.

Christo fue conocido por Dios, porque fue hijo de Maria, pag. 114. num. 6.

Christo trae el Principado sobre sus ombros, explicase con singularidad, pag. 116. num. 9.

Christo, Ciudad puesta sobre vn monte, pagin. 120. numer. 13.

Christo se llamò hijo de hombre la primera vez que perdonò pecados, ibid.

Christo, Padre de los hijos por adopcion, parece compite al suyo en el titulo, pag. 121 num. 14.

Christo descendiò de Noe por su hijo Sem, pagin. 134. num. 29.

Christo, hurtòle al Iudayfmo la Gentilidad conuertida, pag. 143. num. 4.

Christo dilatado en los siglos, y porque? pagin. 163. num. 24.

Christo tiene la cabeça llena de celestial rocio, pag. 172. num. 3.

Christo el niño belicoso de Isaias, pag. 178. num. 10.

Christo excedio al primer Adam, y en que? pagin. 201. num. 6.

Christo padeciò la pena, y confusion de pecador, no lo siendo, pagin. 218. numer. 23.

Christo, Cordero vnico de la Iglesia, pag. 223. num. 27.

Christo en su passion no tuuo hombre que se compadeciesse de el, mugeres si, pagin. 237. num. 7.

Christo, siempre fruto, y flor. pag. 283. num. 22.

Christo, porque resucitò al tercero dia, no al segundo, ni al quarto de su muerte, pagin. 291. num. 31.

Christo Autor de la reunion del cuerpo, y alma de su Madre, pag. 295. num. 36.

Christo sentado a la diestra del Padre, como se entiende? pag. 301. num. 43.

Christo en quanto hombre agrada mas que en quanto Dios, pag. 343. num. 4.

Christo juez con dissimulada magestad, ibidem.

Christo, niño exposito a las puertas del hombre, pag. 405. num. 17.

Christo empeçò a morir desde que naciò, pagin. 441. num. 8.

Christo hizo pazes entre su Padre, y los hombres, pa. 446. num. 11.

Christo huyò a Egypto, no de miedo, sino con artificiosa valentia, pag. 448. num. 14.

Christo, porque se dize abria la boca para hablar, pag. 487. num. 60.

Charidad, dia hermosissimo, pag. 492. nu. 64.

Charidad puerta del cielo, es ancha, y estrecha, pag. 276. num. 14.

Costillas del segũdo Adam sus dos naturalezas, pag. 103. num. 20.

Cortesias espirituales tuuieron principio en la Encarnacion del Verbo, pagin. 127. num. 21.

Confianças puestas en Dios se logran, y no las que se fundan en los poderosos del mundo, pag. 486. num. 58.

Coraçon, y rostro, tienen grande correspondencia, y se comunican mucho, pagina 224. num. 15.

Concepcion de Maria como la ley diuina, y en que se le parece, pag. 6. num. 6.

Combite de Dios, que tal sea, pag. 10. num. 8.

Corona de Maria de doze estrellas, y porque? pagin. 298. num. 40.

Concepcion de Maria tuuo desuelados los Angeles, pagin. 25. num. 24.

Concepcion de Maria vara sin ñudos, ibidem.

Criatura sin culpa tiene amagos de diuinidad, pagin. 12. num. 10.

Criaturas grandes, no salen solas al mundo, sino de dos en dos, pag. 46. num. 20.

Cruz miraua los quatro Angulos del mundo, y porque, pagina 253. num. 24.

Cuerpo de Christo por la dignidad de la vnion superior a las naturalezas Angelicas, pagin. 297. num. 39.

Culpa es terrestre, su mouimieuto inclina al profundo, pag. 14. num. 12.

Culpas, porque las permitiò Dios en su linage, y no en su Madre, pag. 18. num. 17.

D

DAuid tuuo conueniencia fuesse pecador, y porque? pagina 19. num. 18.

Dauid Padre de Christo, explicase singularmente la promesa que se le hizo, p. 52. n. 25.

Dauid, dançando delante de la arca viò nacer a Maria de su linage, pag. 68. num. 38.

Descanso en esta vida dura poco, pag. 451. num. 17.

Deudas de amor es casi imposible pagarse, y porque? pag. 3. num. 2.

Debora con Esposo, y sin Padres, que misterio tiene en la Escritura, pag. 44. nu. 17.

Demonios temblaron de ver a Maria en el mundo, pag. 45. num. 18.

Debora se llama Madre, sin auer tenido hijos, y con que

misterio ? pagina 77. numero 46.

Desprecio de las riquezas es cosa rara, pagina 308. numer. 6.

Dias de la creacion fueron claros, hermosos, y sin nuues, pag. 492. num. 64.

Dias de la creacion misticamente interpretados, ibidem.

Dia de Dios, y de el hombre siempre encontrados, pag. 511. num. 93.

Dia de Dios vendra de noche, y como se entiende ? pag. 116. num. 8.

Dificultad, tal vez se allana con otra, pag. 307. n. 5.

Dignidad hase de entrar en ella por la puerta, pagin. 134. num. 29.

Dios se llama temor en la sagrada Escritura, y porque? pag. 147. num. 9.

Dios, el que le tiene, nada le falta, pagina 148. numer. 10.

Dios es puntual en cumplir lo que promete, pag. 160. num. 21.

Dios, no se conoce bien sin la humanidad, que tomò de su Madre, pag. 180. nu. 11.

Dios, vencido, y muerto, es liberal en echar bendiciones a los hombres, pag. 225. numer. 30.

Dios sabe coger fruto adonde no siembra, pagin. 313. num. 12.

Dios tiene contratos con el hombre, y el Angel, pagin. 339. num. 1.

Dios adonde se halla junta todas las virtudes, pagin. 393. num. 3.

Dios se llamò de Abraham sin perder de su autoridad, pag. 394. nu. 4.

Dios fiò su Madre de la santidad de Ioseph, pag. 399. num. 10.

Dios, no sabe dar mañana sin noche, pagina 408. numer. 19.

Dios muestra ser recto Iuez, y en que ? pagin. 416. num. 26.

Dios, quanto mas cerca del hombre mas liberal, pag. 20. num. 19.

Dios, sino es vno, no lo es, ni le ay, pag. 24. nu. 23.

Dios, como se portò en la creacion de las mas nobles criaturas, pag. 46. n. 20.

Dios elige para si los Reyes en primer lugar, pag. 81. num. 30.

Dios se enamorò de la hermosura de su Madre, pag. 87. num. 2.

Dios llena las mayores capacidades de lo que sobra a su grandeza, pagina 126. numer. 20.

Dios no se apareciò a Abraham

braham despues de la muerte de Sara, pagina 137. numero 33.

Don del temor tuuo su plenitud en Christo, y porque? pagina 155. num. 16.

E

EDificio fundado en humildad llega a ser muy descollado, pagin. 443. numero 9.

Edades del hombre tienen diferentes empleos, pag. 489. num. 61.

Empeños antiguos de Dios de que se daria Sacramentado, pag. 4. num. 3.

Enoch fue trasladado, y porque no murió? pagina 11. num. 9.

Encarnacion fue sin confundirse las dos naturalezas, porque de otra suerte Christo, ni fuera Dios, ni hombre, pag. 50. num. 23.

Encarnació del Verbo misterio de la piedad de Dios, pag. 110. num. 1.

Encarnacion, vaso misterioso puesto en las manos de Dios, pag. 145. num. 6.

Encarnacion, explicase el misterio de ella con vna singular metafora, pagina 157. num. 18.

Encarnacion del Verbo misterio grande, pagina 373. num. 2.

Encarnacion del Verbo se reuelò a Abraham estando en su tabernaculo, y porque? pag. 374. num. 7.

Encarnacion, porque se atribuye al Espiritu santo, pag. 417. num. 27.

Estanco de los bienes hazen los Principes, Dios a todos los comunica, pagin. 21. num. 20.

Estrellas, reciben honor de las sienes de Maria, pagin. 34. num. 3.

Estados diferentes que tuuo la familia de Dauid, y con que misterio, pagina 35. numero 4.

Esperanças del mundo llenas de engaños, pagina 161. num. 22.

Eucharistia, pan de ausentes de Dios, pagina 273. numero 11.

Eucharistia, porque tuuo su institució de noche, pag. 125. num. 18.

Eua salió formada a semejança de Adam, y porque? pag. 25. num. 24.

Eua dió a sus hijos vestido de confusion, pagina 335. numero 36.

Euangelio, red diuina para pescar almas, pagina 437. numero 2.

Eternidad, materia de go-

zo al Verbo diuino, y porque? pag.111.num.3.

F

FAuores humanos se quedã en los mas cercanos al Principe, los de Dios a todos llegan, pag.21.num.20.

Fee, puerta por donde entrò Dios a hazerse hombre, pag.76.num.46.

Fee de Maria, fue excelentissima en el misterio de la Encarnacion, pag.117.nu.10.

Fee delos Patriarcas, la misma que la de los Apostoles, pag.397.num.7.

Fee, no ha de faltar, aunque todo falte, pag.

Fiestas de la Concepcion de Maria, y sus concursos, pag. 29.num.27.

Fin, y principio se corresponden en las obras de Dios, pag.269.num.6.

Fortaleza de Maria para recibir en si al Verbo, pagin.77. num.46.

Fuente de la sabiduria es Maria, y como se entiende, pag.156.num.17.

G

GAlas con que Maria se adornò para al Templo, pagin. 104. num.21.

S. Gabriel estuuo muy cortès con Maria al darla la embaxada, pag.128.nu.22.

Generaciones de Dauid hasta Abraham quantas sean? y con que misterio? pa.63.n.34.

Gentilidad, gozo de presente lo que el Iudaismo de futuro, explicase el misterio, pag. 142.num.3.

Gimen todas las criaturas, y porque? pag.272.num.9.

Gloria de los bienauenturados como serà, pag.296.n.37.

Gouierno, y dignidad, es como cosa de camino, pag.402. num.14.

Gouierno se ha de acompañar de sabiduria, y de clemencia, pag.416.num.26.

Gouierno de la ley, mejor que el del hõbre, pa.502.n.77.

Gouierno Ecclesiastico de quiẽ se ha de fiar, pa.319.n.19.

Gracia, vestido del alma, pag.468.nu.35.

Gracia de Dios, sustenta, y tiene en pie al que la tiene, pa. 11.num.9.

Gracia diuina llega desde la cabeça a la orla del vestido, pag.21.num.20.

Gracia de Christo se comẽçò a delinear en Dauid, y como? pag.52.num.25.

Gracia, admirable liquor, conserua el vaso adonde se recibe, pag.184.num.16.

Gra-

Gracia, y Gloria, como la dà Dios a sus amigos, pa.168. num.5.

Gracia, haze que niegue su carne quien viue en ella, pag. 282.num.21.

Gloria de Maria se pondera, pag.283.num.23.

Guerras desterradas por Dios del campo de su Madre, pag.217. num.22.

Gloria de Christo mas atractiua que la de Moysen, y porque? pag.344.num.5.

H

HEluidio, y Iouiniano reprehendidos por S. Ilefonso, pag.350.num.10.

Hereges, huyen de la vnidad de la Iglesia, pa.324.num.25.

Hebreos, porque lleuaron los vasos de oro de Egypto? pag.341.num.2.

Helias, no pudo subir al cielo como Christo, pag.14.nu.12.

Herodes mal Rey, peruirtiò lo Eclesiastico, y seglar del Reyno, pag.41.nu.14.

Hereges, y heregias vencidos por Maria, como se entiende, pag.58.num.30.

Heregias cadenas de Satanas, pag.78.num.47.

Hermosura del cuerpo vestido de gala del alma, pag.86. num.1.

Hermosura de Maria tuuo buen logro, pagina 87. numer.10.

Hereges çorras de Sanson, pag.482.nu.55.

Hijo de Dios conocido por muchos caminos, pagin.457. num.23.

Hijo de Dauid, y de Abraham, porque se llama Christo, pag.52.num.25.

Hijos materia de penas para sus Padres, pagina 234. numer.3.

Hombre, es cielo con alma, pag.269.nu.6.

Hombre carnal no percibe las cosas de Dios, pag.306. num.3.

Hombre, fin de la fabrica del mundo, pagina 440. numero 7.

Hombre sin gracia es nada, pag.9.num.7.

Hombre, porque se llama vendido por el pecado, pagin. 16.num.14.

Hombre, arbol racional, que frutos deue dar a Dios, pag.99.num.17.

Honra de Dios, y de Maria, obliga a tomar las armas, pag. 350.num.11.

Humana naturaleza no diò el fruto como deuia, fino en Maria, pagina 26. numero 25.

Humanidad de Christo verdadera, de donde se coli-

ge, pag. 51. num. 24.

Humildad de Maria en la Salutacion del Angel, pag. 135. num. 30.

Humildad de Maria, es mayor quando se viò mas fauorecida, pag. 173. num. 4.

I

Isaac nacido para el cuchillo, pag. 43. num. 16.

Isaac tuuo mas fee, que Abraham en el sacrificio, pag. 422. num. 32.

Iacob muy santo, pero inferior a los del Nueuo Testamento, y como se entiende? pag. 150. num. 12.

Iglesia, no tendrà paz hasta que se acabẽ los hereges, pag. 398. num. 9.

Iglesia, ojos del mũdo, pag. 483. num. 56.

Iglesia, siempre crece, es viña en flor, pagin. 332. numero 32.

Iglesia, encierra varios modos de nacimiento en sus hijos, pag. 33. num. 2.

Imagenes de Maria vltrajadas de los hereges de Olanda, pag. 78. num. 47.

Imagen de nuestra Señora de los Remedios de Madrid, fue echada en el fuego, ibidem.

Intencion recta puede mucho con Dios, pagin. 318. numer. 17.

Injuria graue a la ley, fuera no ser casada la Madre de Dios, pag. 119. num. 12.

S. Ioseph solicitara su honor, sino conociera el misterio de la preñez de su Esposa, pag. 117. num. 12.

S. Ioseph no penetrò el misterio de Dios hombre como Maria, pag. 159. num. 20.

Iordan detuuo su curso al passar el pueblo, y corriò estando Christo en el, pag. 188. num. 19.

Iob buen Rey de sus vassallos, y en que lo mostrò? pag. 393. num. 2.

Ioseph de muchas maneras justo, pag. 395. num. 5.

Ioseph siruiò a Dios en ambos testamentos, pag. ibid.

Ioseph electo Esposo de Maria por milagro, pag. 327. num. 28.

Ioseph, symbolo del Colegio Apostolico, y en que se le parece, pag. 397. num. 8.

Ioseph hijo de Dauid, y por que? pag. 401. num. 13.

Ioseph se interpreta Padre tierno, pag. 404. num. 15.

Ioseph porque no fue verdadero Padre de Christo, pag. 405. num. 16.

Ioseph guardò grande decoro a Dios en su Esposa, pag. 411. num. 22.

Ioseph mas fauorecido de Dios que Abrahan, y Dauid, aunque se llamaron Padres de Christo, pag. 413. numero 23.

Ioseph porque quiso dexar a su Esposa, pag. 417. numer. 28.

Ioseph diò al Verbo en testimonio, como Iuan en voz, y Maria en carne, pag. 418. numer. 28.

Ioseph superior a la ley, pag. 424. num. 33.

Ioseph Padre de Christo, y como? pagina 425. numero 35.

Ioseph parece se la gana al Espiritu Santo, y en que? pag. 427. num. 36.

Ioseph purissimo virgen, pag. 429. num. 37.

Ioseph mysteriosamente fue Esposo virgen, pag. 429. numer. 37.

Ionas arrojado al mar salua la naue con grande mysterio, pag. 242. n. 13.

Iulia Augusta madre del Emperador Tiberio se llamò Padre de la Patria, pag. 26. num. 25.

Iudas estimò poco a Christo, y le vendiò en baxo precio, pagina 125. numero 19.

Iuan voz diò su espiritu a a sus Padres, paraque alabassen a Dios, pag. 183. nu. 14.

Iuan voz de Dios siete vezes repetida por Dauid, pag. 193. num. 25.

Iusticia vestido de los Santos, pag.

Iustos a vn mismo tiempo temen, y estan riẽdo, pag. 409. num. 20.

Iusto al passo que lo es se manifiesta Dios en el, p. 414. num. 24.

Iustos tienen vestidos de inuierno, y de verano, pag. 335. numero 35.

L

LEy antigua admirable simbolo de Maria, pag. 6. numer. 6.

Ley sin sospecha de culpa, psg. 7. num. 6.

Ley se llama espiritual, y porque, pagina 15. numero 14.

Ley de gracia en ella son mas copiosos los fauores de Dios, pag. 20. num. 19.

Ley antigua prometiò a Christo de futuro, pag. 142. num. 3.

Ley antigua mortificaua a sus obseruantes, pero no daua muerte, pagina 150. numero 12.

Ley no se puso para el justo, como

como se entiende, pag. 324. num. 25.

Ley gouierna sin passion, pag. 502. num. 77.

Ley diuina toda es luz, pag. ibidem.

Linaje illustre dan los empleos virtuosos, pag. 73. numero 42.

Limosna con vanidad, enemiga de quien la haze, pagina 486. num. 59.

Luna debaxo de los pies de Maria, y que significa ser menguante, pag. 288. num. 28. & 29.

Luz para tenerse por buena ha de ser examinada, pag. 493. num. 65.

M

MAria belicosa, y Torre de David, pag. 44. nu. 17.

Maria manifiesta los mas profundos mysterios de Dios, pag. 46. num. 19.

Maria, y Christo en la cuenta de Dios tan vnidos, que no està el vno sin el otro, pag. 46. num. 20.

Maria Arca de la santificacion, pag. 47. num. 21.

Maria tiene el sello de Dios, pag. 57. num. 30.

Maria el Angel, que subia por el nacimiento del Sol, pag. 57. num. 30.

Maria naciò como el Sol, y en que se le parece, pag. 60. numer. 32.

Maria defensora de la Iglesia, pag. 70. num. 40.

Maria amiga, Paloma, y hermosa, pag. 88. num. 3.

Maria mysterioso pampano, cortòle Dios del lugar adonde naciò, pag. 95. numero 11.

Maria obediente a Dios se llama su misma voluntad, pag. 100. num. 17.

Maria tiene singulares parentescos con Dios, y blasones, pag. 100. num. 17.

Maria pariò, y quedò preñada mysteriosamente, pagina 102. num. 19.

Maria honrò al Angel de la Anunciacion, y como? pagina 137. num. 32.

Maria estaua en oracion quando la visitò el Angel, pag. 147. num. 8.

Maria nube ligera, pag. 171. num. 2.

Maria candelero de oro, su luz Christo, pag. 175. numero 6.

Maria recibiò a Dios en voz, y en carne, pag. 179. numero 11.

Maria diò al mundo vn Hijo proprio por modo singular, pag. 185. num. 17.

Maria fue llamada muger, y no Madre desde la Cruz, y porque? pagina 199. numero 4.

Maria Templo de Dios, no Dios del Templo, pagina 212. num. 17.

Maria vara oloroſa, y porque? pagina 243. numero 14.

Maria tuuo mas motiuos para amar a ſu Hijo, que las otras madres, pagina 256. numer. 26.

Maria ſe llama de la Paz, pag. 365. num. 24.

Maria dueño de los ſecretos de Dios, pagina 370. numero 4.

Maria baxò del cielo a la fundacion de la Orden de la Merced, pagina 386. numero 18.

Maria libro ſellado, fiòſe a Ioſeph, pagina 411. numero 22.

Maria porque ſe encomendò a Iuan, y no a San Ioſeph, pagina 431. numero 39.

Maria porque ſe deshazia a los rayos del Sol, pag. 5. numer. 4.

Maria nombre de pureza, pag. 12. num. 10.

Maria en concepcion humana, parece perſona diuina, pag. 13. num. 12.

Maria como el Sol, y de naturaleza de fuego, pagina 15. num. 13.

Maria como la ley eſcrita por el dedo de Dios, pag. 16. num. 14.

Maria hija, y Eſpoſa de Dios, y como? pag. 17. numero 15.

Maria ſaliò ſingularmente a luz como la auia Dios concebido en ſu entendimiento, pagina 23. num. 22.

Maria roſa de Ierico, y porque? pag. 23. num. 22.

Maria vara derecha, pagina 24. num. 23.

Maria es como Padre de la humana naturaleza, aunque hija de Adan, pagina 26. numer. 25.

Maria en ſu Cõcepcion tiene blaſones de Chriſto Sacramentado, pag. 27. num. 26.

Maria ſu pureza arraſtra el afecto de los fieles, pag. 28. num. 26.

Maria piedra precioſa aclamada al nacer, y ſalir a luz, pag. 37. num. 7.

Maria deuota del Altar, y del Templo, pag. 39. numero 10.

Maria verdaderamente Madre de Chriſto, pagina 117. numer. 10.

Maria muger fuerte, ſu valor de la mayor altura del cielo, pagina 266. numero 2.

Maria

Maria en su Assumpcion aguila mysteriosa, pag. 270. numero 7.

Maria Virgen fue juntamente Marta y Maria, pagina 275. num. 13.

Maria dos Paraysos, vno para Dios, y otro para el Proximo, pagina 278. numero 16.

Maria cogiò a manos llenas bendiciones diuinas, pag. 284. num. 23.

Maria solas quatro vezes se lee auer hablado, pagina 285. num. 24.

Maria humildissima, pag. 286. num. 25.

Maria se riò, y estuuo gozosa en el dia vltimo, pag. 290. num. 30.

Maria primogenita de las mugeres difuntas, pagina 293. num. 34.

Maria resucita a su hijo, y en que? pagina 294. numero 35.

Maria Arca del Testamento, que se apareciò en el cielo, pag. 302. num. 44.

Maria assistiò muchos dias junto al pesebre, pagina 321. num. 21.

Maria Luna llena, pag. 349. num. 10.

Memoria de Maria en la generacion de los siglos, pag. 75. num. 44.

Matrimonio de Maria fue velo para ocultar su virginidad, pag. 410. num. 21.

Meditacion de Maria muy frequente. Materias de gracia como se han de graduar, pag. 20. num. 19.

Mar al passar al pueblo viò la Magestad de Dios, pagina 188. num. 19.

Miedo para recibir a Dios no es miedo sino deuocion, pag. 149. num. 10.

Ministros grandes son puerta de Sion, pag. 103. numero 20.

Mysterios diuinos se beuen en vaso penado, pagina 215. num. 21.

Misericordia la mayor quales? pag.

Ministros de Dios son su mismo ministerio, su ser el que les da la gracia, pagina 8. numer. 7.

Moysen de gouernar ouejas passò a gouernar exercitos con la misma vara, pag. 351. num. 12.

Moysen en el Deuteronomio se escriuiò a si mismo muerto, pagina 510. numero 91.

Moysen como fue Dios de Pharaon, pagina 63. numero 34.

Mugeres mas alentadas que los hombres, pagina 258. numer. 29.

Musica tiene fuerça para atraer

atraer a Dios, pag. 359. numero 18.

Muerte de Nolasco en la noche del Nacimiento de Christo, pag. ibidem.

Muerte de Maria, triunfo de la muerte, pagina 287. numero 27.

Muerte de Christo fue mysteriosa por las circunstancias, pag. 287. num. 27.

N

NAcimiento de Maria entierra todas las noblezas, pag. 33. num. 2.

Nacimientos diferentes que ay en la Iglesia, ibid.

Nacimientos de Christo, y de Maria se refieren juntos en la Escritura, y con que mysterio, pag. 48. num. 22.

Natiuidad de Maria, su origen, pag. 55. num. 27.

Nacimiento del Sol parece engañoso, y porque? pagin. 60. num. 32.

Nacimiento del pecador, es como si no fuera, pag. 73. numer. 43.

Nacimiento de Maria, adonde fue, pagina 96. numero 13.

Natiuidad de Christo admirable la segunda, como la primera, pagina 349. numero 9.

Nieue symbolo de la humanidad del Verbo, pagina 330. num. 30.

Noe echò la bendicion a Sem, aunque entrò a la parte en el merito, pagina 134. numero 29.

Nombre de Dios, quien le haze grande, pagin. 16. numero 15.

Nombre de Abrahan compuesto de vna letra del nombre de Dios, y con que mysterio? pagina 38. numero 9.

Nombre de Maria, que significa, pagina 50. numero 24.

Nombre de Padre de Dios tuuo su principio de la Encarnacion del Verbo, pagin. 114. num. 6.

Nolasco muriò por obedecer, pagina 509. numero 90.

Nolasco mediador entre Dios, y los hombres, pag. 445. num. 11.

Nolasco niño tenia espiritu de gigante, pagin. 447. numero 13.

Nolasco por no faltar a Dios, faltò a quien era, y como? pagina 448. numero 14.

Nolasco Embaxador de Dios para la resurreccion del mun-

mundo, pag. 450. numero 16.

Nolasco tuuo la lengua de los sabios, pag. 456. numero 32.

Nolasco saliò a predicar por las calles de Barcelona, y en que ocasion, pag. 457. numer. 23.

Nolasco abrasado Serafin, pag.

Nolasco desseò la vida solitaria, pag. 463. num. 29.

Nolasco menospreciò las riquezas, siendo muy rico, pag. 466. num. 32.

Nolasco prudente gouernador de su familia, pagin. 467. num. 34.

Nolasco Iob Euangelico, pag. 472. num. 40.

Nolasco sabio de la sabiduria del cielo, pag. 473. numero 41.

Nolasco aclamado por santo por donde caminaua, pag. ibidem.

Nolasco Aue del cielo en carne mortal, pagina 474. num. 43.

Nolasco seruido de los Angeles mas por autoridad, que por necessidad, pagina 477. num. 48.

Nolasco Raphael de la Iglesia, pag. 478. nu. 50.

Nolasco no fue electo fundador de su Orden, por hõbres sino por Dios, pag. 503. n. 81.

Nolasco amado de Dios, y de los hombres, pag. 506. numer. 85.

Nolasco niño tiene en la boca vn enxambre de auejas, pagin. 480. num. 52.

Nolasco ocultò su sangre para seruir los pobres, y cautiuos, pagina 484. numero 57.

Nolasco seruia los cautiuos con obras en silencio, pagina 486. num. 58.

Nolasco diò a leer su vida en los prodigios de su nacimiento, pagin. 488. numero 61.

Nolasco puro virgen, pag. 490. num. 62.

Nolasco siempre en pie, pagin. 497. num. 69.

Nolasco Capitan de Redẽtores, pag. 498. numero 70.

Nolasco Profeta, pag. 499. num. 72.

O

OCupacion de Maria en el Templo, pagina 210. numero 15.

Ofrenda de los Reyes a Christo, parece menoscabo su credito recibirla, pagin. 223. num. 28.

Ojos humanos no alcançan a ver

a ver las glorias de Dios, pag. 492. num. 63.

Oluido de la carne y sangre quiere Dios en los suyos, pag. 89. num. 4.

Oluidos de si mismos ama Dios, pag. 91. num. 7.

Ombro en Christo es su humanidad, y la diuinidad el Principado, pagina 117. numero 9.

Oracion no la ha de dexar el mas santo, pag. 42. numero 15.

Ornato decente para estar en la presencia de Dios, pagin. 104. num. 22. & 23.

Oracion de Maria diò fin a la embaxada del Angel, pagin. 137. num. 32.

Oracion tiene grande fuerça con Dios, y puntual despacho, pag. 163. num. 24.

Oracion tiene grande autoridad, y recomendacion, pag. 221. num. 26.

Oro, y Plata, Principes de la gloria, y vanidad del mundo, pag. 312. numer. 11.

P

PAn diò Dios a la mañana del mundo, a la tarde carne suya, pagina 4. numero 3.

S. Pablo en Licaonia le llamaron Mercurio, pag. 97. numer. 14.

Padre Eterno con mysterio grande dixo a su Hijo, oy te engendrè, pagina 113. numer. 6.

Padre Eterno, deuiose la noticia deste nombre a la Encarnacion, pagina 114. numero 6.

Parto de Maria grande beneficio, fiòle Dios a los fieles Euangelicos, pag. 124. numer. 17.

Padres antiguos sembradores en el inuierno de la ley, pagina 142. numero 1.

Patriarchas antiguos mortificados por la ley, pero no muertos, pagina 151. num. 12.

Palabra de Dios hypoteca segura de nuestra esperança, pagina 161. numero 22.

Padres del limbo presos con grillos de esperança, pag. 165. num. 26.

Palabra diuina como es, pagin. 179. num. 11.

Palabra de Dios tiene gran profundidad, y no se puede leer en la superficie, pag. 214. num. 20.

Passion de Christo se comunicò a su Madre, pag. 249. numer. 21.

Passion

Passion de Christo abraçada de todos los Santos, pag. 251. num. 22.

Paz erige Templo a Dios, pag. 364. num. 22.

Paloma, y Serpiente, tienen diferentes empleos, pag. 501. num. 76.

Pecador huye de la mano de Dios, el justo le assiste, pagina 323. num. 24.

Pecados son obice a los fauores de Dios, y los detienen, pagina 371. numero 5.

Pescar almas gran dignidad, pag.

Pecador estatua de Babylonia, y porque? pag. 213. numero 18.

Penas de Maria, como las del mar, pagina 246. numero 18.

Pena, la mayor es morir, y no poder acabar de morir, pagina 248. numero 20.

Personas diuinas, hazen grande aprecio de Maria, pag. 132. num. 27.

Penitencias de la Madre de Dios, pagina 165. numero 27.

Pobreza es muy propria a la vida Apostolica, pagin. 203. num. 8.

Premios han de corresponder a los meritos, o negarse, pag. 427. num. 36.

Prelado codicioso, tiene el animo vil, pagina 466. numero 32.

Prelado obseruante rinde mas al subdito, que con la autoridad del oficio, pagin. 464. num. 31.

Prelados, centinelas de la Iglesia, pagina 468. numero 35.

Prelados vencidos hazen que peligre la familia que gouiernan, pagina 469. numero 37.

Prelados sal, pagin. 501. numer. 75.

Prudencia sin simplicidad de Paloma es muy peligrosa, pagina ibidem numero 76.

Prodigios diuinos, vnos facilitan otros, pag. 339. numero 1.

Principio de vna cosa es pequeño, y es grande, pagin. 59. num. 31.

Priessas de Maria para yr al Templo a assistir a Dios, pag. 94. num. 10.

Puertas de la muerte que son? pag. 292. num. 32.

Q

Quenta de los años de vida, como se haze con apro-

aprouechamiento, pagin. 96. num. 12.

Quẽta estrecha pedira Dios de las honras no merecidas, pag. 151. num. 12.

R

SAn Raymundo de Peñafort escriue a nuestro Padre San Pedro Nolasco vna carta admirable, pagina 497. numero 70.

Rayz, y principio del pecado qual sea, pag. 310. numero 9.

Religiosos Mercenarios imitadores de Christo, en redimir almas del peligro de perder la Fee, pagina 382. numero 14.

Redencion de cautiuos les dà nueuo ser, pag. 385. numer. 17.

Redencion de cautiuos que obra sea, pag. ibid.

Reuelacion diuina diò principio a la Orden de nuestra Señora de la Merced, pag. 386. num. 18.

Redencion de cautiuos por voto se introduxo en la Iglesia con prodigios, pag. 387. numero 19. & 20.

Reo no es el acusado, sino el conuencido, pag. 417. num. 26.

Redimir es lo mismo que resucitar, pagina 451. numero 17.

Redimir conuierte la pena en gloria, la penalidad en descanso, pagina 453. numero 19.

Religiosos Mercenarios como Apostoles, pag. 453. numero 20.

Redencion fue por la misma naturaleza, que auia pecado, y porque? pagina 186. numer. 18.

Resurrecion de Christo mysteriosa, pagina 306. numero 3.

Reyna de Saba symbolo de Maria, y en que? pagina 354. num. 14.

Rebeca desaliñada en la casa de su Padre, porque era idolatra, pagina 363. numero 21.

Religion, su exemplo baxo del cielo, pagina 376. numero 9.

Recabitas Religiosos antiguos, pagina 377. numero 9.

Religion fundada por San Pedro Nolasco, porque se llama de Maria, pagina 378. num. 10.

Religioso es vn Christo viuo, pag. 379. num. 11.

Religiones significadas en la vestidura Polymita de Ioseph, pag. 380. num. 12.

Religiones varias de la Iglesia hazen vna hermosa vnidad, pag. ibid.

Religion de nuestra Señora de la Merced, es vna celestial milicia, pagina 381. numero 13.

Religiosos Mercenarios son discipulos de Christo con singularidad, pagina 382. numero 14.

Religiosos Mercenarios solicitan la libertad del cuerpo de Christo, pag. 455. numero 21.

Rey tyrano es destruycion de la Monarquia, pag. 41. numer. 14.

Reyes excluydos del linage de Christo, y porque? pag. 69. num. 39.

Reyno de Christo superior al de Dauid, y en que? pag. 82. num. 51.

Reyes porque ofrecieron a Christo, Oro, Incienso, y Myrrha, pagina 223. numero 28.

Resurrecion de la Virgen al tercero dia, y con que mysterio, pagina 291. numero 31.

Reuela Dios a Abrahan sus secretos en diferentes lugares, y con que mysterio, pag. 374. num. 7.

Religion de nuestra Señora de la Merced, alabada de los Pontifices con singularidad, pagina 458. numero 24.

Republica sin virtud es inhabitable, pag. 483. num. 56.

Redimir fue la mayor alabança de Christo, pagin. 487. num. 60.

Ricos, tal vez necessitan de los ojos del pobre, pag. 376. num. 9.

Rosa plantada es Maria en su Concepcion, pag. 23. numero 22.

Rocio celestial tuerce el camino, explicase el que cahia sobre el monte Hermon, pag. 21. num. 20.

Rocio symbolo de la diuinidad del Verbo, pag. 172. numero 3.

Ropage de los Cortesanos del cielo qual sea, pagin. 494. numero 65.

S

SAlomon, y Dauid en profecia sacan a Maria de casa de sus Padres, pag. 86. num. 1. & sequentibus.

Santos se oluidan del parentesco, segun la carne, pag. 90. num. 6.

Sabiduria ensoberuece, sino se templa con caridad, p. 176. num. 7.

Sangre ahoga la inuidia, pag. 241. num. 11.

Sangre de Christo llaue de las puertas del cielo, ibid.

Sementera del justo en el campo del espiritu que tal sea? pagina 281. numero 21.

Serafines volaban estando fixos, pagina 496. numero 68.

Sephora mnger de Moysen, porque circuncidò a su hijo? pagina 152. numero 13.

Sol admirable machina, aunque parece vaso pequeño, pag. 59. num. 31.

Sol tal vez quita la vista aũque es el padre de la luz, pag. 60. num. 32.

Sol porque va naciendo poco a poco, y no de vna vez, ibidem.

Socorros a Maria en su Cõcepcion le vinieron de la santidad de Dios, pag. 10. nu. 8.

Sol porque no le criò Dios hasta el quarto dia? pagin. 97. num. 13.

Sol que ciñe a Maria es el Verbo en carne, pag. 211. numer. 16.

Spiritu Santo se llama espada del hijo, y porque? pagin. 122. num. 14.

Spiritu Santo pone su affiẽto entre los dones que comunica, y porque? pag. 131. n. 26.

Sueño en Dios ocasionado de la culpa del hombre, pagin. 178. num. 10.

T

TEmor de Dios es la primera hermosura del alma, pag. 150. num. 11.

Temor se ocasiona mas de Dios bienhechor, que de Dios juez, pagina 153. numero 14.

Tesoro de gracia es muy admirable, y porque? pag. 184. num. 16.

Templo Hierosolymitano matriz de la verdadera Religion, pagina 220. numero 25.

Templo del alma, que le tiene en pie? pagina 319. numero 18.

Terrenas ocupaciones impiden el gouierno de la Iglesia, pag. 319. num. 19.

Templo eterno de los Romanos pereciò, y quando? pag. 321. num. 21.

Templo Toledano, su grandeza, pag. 360. num. 19.

Temor nacimiento terrestre, pag. 373. num. 6.

Tierra maldita no fue el elemento, pagina 283. numero 22.

Torre de ganados se llamò Ierusalem, y porque? pag. 210. num. 15.

Theologia hija primogenita de la gracia diuina, pagin. 472. num. 40.

Tributo pagòle Christo, aũque no le deuia, y porque? pag. 197. num. 2.

Tres fueron los Pastores, a quien se anunciò el Nacimiento de Christo, pag. 345. numero 6.

V

VElocidad, parece pereza la mayor en seruir a Dios, pagina 92. numero 8.

Verbo Eterno jugaua en la presencia de su Padre, como, y con quien? pagina 111. numero 3.

Verbo Encarnado diò forma de nueuas generaciones en la Iglesia, pagina 122. numero 15.

Venta de Ioseph en veynte dineros, Christo en treynta, y porque? pagina 124. numero 27. & 28.

Verbo diuino como se aposentò en el vtero materno, pagin. 130. num. 24.

Verdad no se puede encubrir, ni ocultar, pagina 327. num. 28.

Vestido dize quien es la persona que le trae, pag. 473. numer. 42.

Vida de los amigos de Dios se compone de todas fortunas, pagina 409. numero 26.

Vino en la Eucharistia engendra virgines, y como? pag. 429. num. 38.

Virgen en carne viue, y fuera de carne, pagina 474. numero 43.

Virginidad claridad del Sol, pag. 490. num. 62.

Vida mal empleada como se puede restaurar, pagina 96. num. 12.

Virginidad del alma es muy preciosa, sin esta no luze la del cuerpo, pagina 101. numero 18.

Victorias ocasionan altiuez, y soberuia, pagina 135. num. 30.

Virtud es muy hermosa, pagin. 145. num. 6.

Visiones celestiales no son para todos, pagina 152. numero 13.

Viento Aquilonar simbolo del demonio, y de la culpa, pagin. 169. num. 1. & 2.

Virtud es muy fecunda de hijos espirituales, pag. 174. numer. 5.

Virtud, y santidad asseguran los

los blasones de la sangre, pag. 90. num. 5.

Voluntad de Dios se llama el justo, que la executa, pagin. 100. num. 17.

Voz de Maria fue muy eficaz, pag. 183. num. 14.

Vncion de Dauid, y Saul en que se diferenciaron, pagin. 502. num. 79.

Z

ZElos no los tuuo San Ioseph de su Esposa, pagin. 415. num. 25.

Zelos impiden la visiõn de los Angeles, pagina ibidem.

Ceremonia de la dedicacion, y consagracion de vn Templo, pagina 331. numero 32.

Zelo del honor diuino en Maria es herencia de sus mayores, pagina 40. numero 11.

Zorobabel ilustre ascendiente de Maria, y en que? pag. 35. num. 5.

Zorobabel, que significa, pag. 35. num. 5.

Fin de la Tabla de las materias.

99
95

10.311