8520

Cap 99

11/9

Fr Mathias de Rosales

CENTILOQVIO

DE ENCOMIOS DE LOS SANTOS, SACADOS DE LOS EVANGELIOS, QVE SE CANTAN EN SVS FESTIVIDADES.

Dedicado à la Virgen Madre de Dios.

Compuesto por Fray Pablo de La Cruz Lector de Theologia jubilado de la Orden de los Menores, Prouincia de la Concepcion, natural de Lisboa.



CON PRIVILEGIO.

En Valladolid: Por *Diego Fernandez de Cordoua*, Impressor de libros. Año de M. DC. XII.

En esta primera parte ay diez y ocho tratados, de los santos que fueron antes dela Passion de Christo.

En este primero tomo ay cinco tratados.

El primero, de san Miguel y delos otros Angeles.

El segundo, de santa Ana.

El tercero, de san Ioseph.

El quarto, del nacimiento de san Iuan Bautista.

El quinto, de su degollacion.

Al cabo ay tabla de lugares dela sagrada Escritura: y otra de palabras y sentencias, y Elencho de remissiones para Aduiento y Quaresma.

Suma del priuilegio.

EL padre fray Pablo de la Cruz Lector jubilado de la Orden de san Francisco, tiene licencia de su Mageſtad, para imprimir y vender vn libro intitulado Centiloquio de Encomios de los Santos: y priuilegio por tiempo de diez años, con prohibicion, que nadie le pueda imprimir ni véder sin su licencia, so las penas en el dicho priuilegio contenidas: despachado en el oficio de Antonio de Olmedo escriuano de Camara: y firmado del Rey nuestro señor, y rubricado de los del Consejo Real, y firmado de Iorge de Touar su Secretario. Es la fecha en el Pardo a doze dias del mes de Nouiembre de mil y seyscientos y onze años.

¶ APRO-

APROVACION DEL PADRE Maestro fray Isidro de Valcaçar de la Orden de la Merced.



Or mandado y comisſion de V. Alteza he viſto y examinado vn libro intitulado Centiloquio de las excelencias y Encomios de los Santos. Compueſto por el padre fray Pablo de la Cruz Lector de Theologia de la Orden del Seraphico Padre ſan Franciſco, en el qual no he hallado coſa que contradiga a nueſtra ſanta Fè Catholica, ni al comun modo de hablar de los Santos: antes he deſcubierto muchas coſas graues fundadas en ſanta Theologia, y muchas curioſidades vtiles y prouechoſas para todos los eſtados de la Igleſia, y edificacion de los fieles, y dignas de que V. Alteza mãde ſe impriman y ſalgan a luz. En el monaſterio de nueſtra Señora de la Merced Redenciõ de cautiuos de Valladolid, a onze dias del mes de Otubre de mil y ſeyſcientos y onze años.

Maeſtro fray Iſidro de Valcacer.

LICENCIA DE LA ORDEN.

FRay Luys Velazquez de la Orden de nuestro Serafico Padre san Francisco Ministro Prouincial desta Prouincia de la Concepcion, &c. Por la presente concedo licencia al padre fray Pablo de la Cruz Letor jubilado en Theologia, y morador en nuestro conuento de san Francisco de Olmedo, para que pueda imprimir vn libro llamado Centiloquio de Encomios de los Santos, que para gloria de Dios nuestro Señor, y de sus Santos tiene compuesto. El qual está visto y aprouado por personas doctas de la dicha Prouincia, guardando en lo que toca a su impression, lo que tienen dispuesto las prematicas destos Reynos. Dada en este nuestro Conuento de san Francisco de Olmedo en ocho de Março de mil y seyscientos y onze años.

Fray Luys Velazquez.
Ministro Prouincial.

APROVACION DEL PADRE Fray Francisco Aluarez Lector de Theologia jubilado.

POr mandado de nuestro Padre fray Luys Velazquez, Prouincial de la Prouincia de la Concepcion, he visto la primera parte del Cētiloquio de Encomios y alabanças de los Sā tos: Compuesto por el Padre Fray Pablo de la Cruz, Lector jubilado de la misma Prouincia. En la qual no he hallado cosa que sea contra la sagrada Escrirura, Concilios, y doctrina de los santos Dotores: antes ay mucha doctrina moral, muy importante para la salud de las almas: y grandes curiosidades sacadas de Poesia y historia y diuersas sciencias (en todas las quales el autor se muestra muy erudito) y aplicadas con mucho ingenio a la piedad Christiana. Y hallarā aqui los padres Predicadores grande abū dancia, no solo para predicar en las festiuidades aqui contenidas, sino para otras muchas ocasiones. Assi me parece que saliendo este libro a luz serà de mucho prouecho y edificacion. Fecha en san Francisco de Soria a veynte y nueue de Henero de mil y seyscientos y onze años.

Fray Francisco Aluarez.

Orden y razon de la obra.



Omencè a eſcriuir eſte Centiloquio, cõ intento de hazer cien tratados de excelẽcias de los ſantos, ſacandolas del miſmo Texto de los Euãgelios, que en ſus feſtiuidades ſe predican: por parecerme ſeria prouechoſo leerlas a todo el pueblo Chriſtiano, y agradable a los padres Predicadores poderlas dezir ſin ſalir del Euãgelia. Eſta obra entendi acabar en poco volumen: mas leyendo en S. Aguſtin y otros ſagrados Dotores, hallaua muchas coſas en declaracio de la diuina eſcritura, que no podia perſuadirme a dexarlas. De manera, que quando lleguè por el orden que lleuaua a eſcriuir las excelencias de los ſantos que aqui van, y de la Madre de Dios (q̃ por auer florecido antes de la Paſsion de Chriſto, hize deſtos tratados, que ſon diez y ocho, la primera parte del Cẽtiloquio) me parecio neceſſario ſacar primero que adelante paſſaſſe lo que eſtaua eſcrito: por ſer de la letra deſta impreſsion cerca de quatrocientos pliegos. Pero deſſeo de ver preſto algo ſacado a luz, temiẽdo el mucho tiempo que en imprimir tan larga obra ſe gaſtaria, por las pocas comodidades que para ello al preſente yo hallaua; acordè dexar para adelante lo mas deſta primera parte, que ſon trezè tratados de la Madre de Dios. Los cinco que aora ſalen no querria deſcontentaſſen por largos: porque mi intento fue, que la dotrina moral, de que van llenos, ſiruieſſe tambien para Aduiento y Quareſma, como ſe verà en la tabla da remiſsiones que al cabo he pueſto. El Marial ſe començarà luego a imprimir. Y ſi algunos deſte primer tomo ſe contentaren, eſtoy cierto que les parecerà el otro mejor. Porque yo ni tengo, ni jamas he tenido caudal de papeles o libros modernos, dedõde para añagaça ſacaſſe aqui lo eſcogido: ſino que cõ mi trabajo he ſacado lo que he eſcrito, aſsi de mis

antiguos estudios (que desde mi niñez emplee en todo genero de letras humanas y diuinas) como de la lecion de los Santos. Y quanto mas en esto me ocupaua, mas yua aprouechando el autor y la obra. En el Marial saldran mas largos prologos: y si viere que lo escrito es de prouecho, tengo dedicada la vida que me restare, para seruir a Dios y a su pueblo en este exercicio. Las otras tres partes del Centiloquio seran mucho mas breues. La segunda serà de los mysterios de Christo. La tercera de Apostoles y Martyres. La quarta de Confessores y Virgines.

Los capitulos son largos, porque en cada vno se sigue la materia, que a aquella parte del Euangelio pertenece. Y estenderse tanto los discursos, es porque el escritor no conuiene dexe nada de lo que sabe, para agotar la materia propuesta, y declarar la sagrada Escritura: Y quando los padres Predicadores quisieren dello aprouecharse, mejor podran quitar o guardar para otra vez lo que sobra, que añadir lo que falta. Los numeros son para las tablas: y porque salieron largos los distingui por letras hasta la. D.

Quando a las margenes remito a otros tratados, los que passan de cinco se hallaran en el Marial, cuyo primer tratado se llamarà Sexto, continuandose con este volumen.

A D

AD VIRGINEM DEIPARAM autoris Epistola nuncupatoria.

HÆc tibi Virgo parens nostri monimenta laboris
Euigilata diu, parua & pia munera dono.
Si tibi de magnis opibus fulgentia surgunt
Templa, peregrino nubes æquantia saxo:
Si tibi perpetua vigilant funalia luce
Argento cælata graui: si texta ministros
Auro operosa tegunt, sacri gestamen honoris:
Hæc & plura libens (esset fortuna) dedissem.
Qualiacunq; tamen sanctorum Encomia patrum,
Nomine cœptatuo, vultu cape, diua, benigno.
Te quoq; multa manent cartis præconia nostris:
Quamq; indefessa collaudant voce beatæ
Agmina militiæ, & nomennatiq; tuumq;
Atria tota sonant cælestibus insita gemmis,
Nostra perituro ac tenui sermone loquetur
Pagina, & æterno gaudens applaudet honori.
Si noua cum primos anima indita fouerat artus,
Inde nec antiqua traxit contagia culpæ,
Nec miseræ sensit surgentem in fomite carnis
Iræq;, inuidiæq;, leuisq; libidinis ignem.
Si nata exalto pro aurum sanguine regum,
Omnes virtutum superas splendoribus: vnde
Et genere & merito mundi Regina vocaris.
Si cum te sanctis foribus pia mater adorans
Sisteret, ardenti prosperos conamine gressus
Per templi ter quinq; gradus vixtrima tulisti.
Si Genitum Spiratorem Triadis sacrosanctæ
Clauso concipiens vtero, verisima mater,

Incorrupta manens, hominemque Deumq; creasti
Si iam plena Deo celeri pede celsa petisti,
Ad noua Iudæos inuitans gaudia montes.
Et tua vox aura cognatum ac huc carentem
Impulit nimiros, sentito Numine, saltus.
Si per te generis nostri expectatio finem
Optatum inuenit; cum pro meritore salutis
Longa diu veteres tulerint suspiria Patres.
Si te purificans, Virgo purissima, portans
Rite columbinos ad iussa piacula pullas,
Exodi. 34. c. 20. Ipsa redempta Redemptorem nobis redimebas:
Fati dicumq; senem diuino pondere ditans,
Canitiem lachrimis vidisti læta fluentem.
Si gladio, & sæuis animam transfixa sagittis
Vidisti natum morientem viua; nec vlla
Frangere constantem potuerunt vulnera mentem.
Si vix libato mortis rediuina sopore
Ad solium æternum transisti: vbi calce prementem
Lunaris suprema rotæ duodena coronant
Sidera, & immenso vestit te lumine Titan.
Si tibi in Exquilijs templa admiranda dicantur,
Æstiua signata niue: tuq; ipsa dicaris,
Candidior niuibus, temploq; augustior omni.
Hæc loquar, & sedis (saucas modo diua) futuris
Scripta dabo. Laudent alij regesq;, ducesq;:
Palpent fœlices blandis pruritibus aures:
Si grati cupiunt impensa rependere dona,
Vel magnos ambire, sui non iuris, honores.
At tibi ego à cunis & bulla debitor, vsque
Ad canos, speransq; tuo me munere veris
Diuitijs auctum, veris & honoribus, iri;
Cumq; graui timidum mors circumoluerit vmbra.
A te materna dextra ad sacra regna leuandum,

Et gra

Et grates, & ſpes omnes tibi Virgo, reſeruo.
Nunc etiam noſtris arride proſpera libris,
Diua potens, doniſq; tuis impende fauorem.
Tu mihi, ſi quicquam ingenij ſiue artis in illis,
A primo tractum ſapientum autore dediſti:
Tu mihi diuinos reſeraſti in carmina fontes
Tu quoque plena tuis operoſa volumina Faſtis
Fac placeant, viuantq; diu: populumq; fidelem
In tua maiori rediguntſeruitia cultu.

Del

DEL AVTOR.

A la Virgen Madre de Dios, Epistola dedicatoria, Es paraphrasi de la precedente.

A Ti Virgen y Madre soberana
Este mi primer fruto he dedicado:
Pequeño don, pero con grande gana,
Y con largas vigilias trabajado.
A diuino valor doy cosa humana,
contentese, aunque no quede pagado.
con lo que tengo a tu presencia vengo:
Y ni mi Dios pide mas de lo que tengo.
Si templos de famosa architectura
Te funda la real magnificencia,
De piedra estraña, a quien alta ventura
De ygualarse a las nuues dio licencia.
Si lamparas de grande peso y hechura
Velan perpetuamente en tu presencia;
Y salen tus ministros adornados
De riquissimas telas y bordados.
Todo esto (si de bienes temporales
Yo fuera rico) y mucho mas te diera.
Mas doyte los Encomios inmortales
Belos que viuen sobre la alta Sphera.
Aunque estos en mi estilo no son tales,
Como a la gran materia se deuiera,
Por ti los comence, motiuo digno,
Que los tomes con animo benigno.
Tambiem pregono aqui tus excelencias.
Y aunque ellas mas arriba son cantadas,
Sonando a voz de Thronos y Potencias
En bouedas de estrellas marchetadas,

Conmi-

Con mi grossero hablar, toscas sentencias,
Tambien seran aca manifestadas;
Porque suene en las tierras entre tanto
Vn Eco de aquel sempiterno canto.
Como al punto que el alma venturosa
De Dios criada al cuerpo dio la vida,
Ni el la pegò la culpa contagiosa,
Que en Adan fue de todos cometida.
Ni en la carne huuo yesca peligrosa:
En que pudiesse apenas ser sentida
Centella de ira, o breue mouimiento
De algun menos honesto pensamiento.
Como quando la estambre desseada
Començaron con gozo a hilar las parcas,
Naciste de prosapia sublimada
De grandes Duques, Reyes, Patriarcas.
Y en toda virtud siendo auentajada
A todos los Señores y Monarcas,
Assi por prendas, como por derecho,
Era para tu Imperio el mundo estrecho.
Como quando primero al santo templo
Te presentò tu madre religiosa;
De tres años con nunca visto exemplo
Subiste quinze gradas pressurosa.
Misterio, del qual yo saco y contemplo
Tu Fê, tu caridad muy feruorosa,
Con la qual tanto entonces ya subias,
Que ni en tierra ni en cielo ygual tenias.
Como engendraste al que engendrò primero
De su eterna substancia el Sumo Padre,
Y con efecto y nombre verdadero
Eres de hombre y de Dios natural Madre.
Y como en este siglo, aunque grossero,

Contra

Contra ſu caſtidad ya no ay quien ladre:
Sabiendo todo el mundo, como fuyſte
Virgen, aunque engendraſte, aunq̃ pariſte.
Como llena de Dios te apreſſuraſte
A ſubir, y intentar nueuas hazañas:
Y con dulce viſita combidaſte
A regozijo eterno las montañas.
La prima a hablar tus glorias enſeñaſte:
El ſobrino a ſaltar en ſus entrañas;
Que ſin huelgo y ſin luz el tan pequeño,
En ſonando tu voz, ſintio ſu dueño.
Como aquella eſperança, y gran promeſſa,
Que el orden ſempiterno prolongaua;
Por quien con tal congoxa, con tal prieſſa,
Tantos ſiglos el mundo ſuſpiraua,
Por ti ſe cumple al fin: por ti ya ceſſa
El gran temor, que al hombre atormentaua:
Quiçà que Chriſto tanto ſe detuuo,
Porque nacer de ti mejor le eſtuuo.
Como ſiendo tu ſiempre en todo pura,
Quiſiſte por la ley purificarte;
Y ſegun lo ordenaua la Eſcritura
Al templo con tu niño preſentarte.
Y al gran reſcatador de la criatura,
Que antes de preſa pudo reſcatarte,
Le reſcataſte porque mio fueſſe,
Y por mi como mio ſe ofrecieſſe.
Como al anciano ſanto enriqueciſte
Dandole en braços el diuino peſo;
Que eſperandole, eſtaua menos triſte
Su Eſpiritu en la carne mortal preſo.
Y aunque profetizar alli ſentiſte
De tu gran pena el tragico ſuceſſo,

Exodi. 34. c. 20.

Te en-

Te enternecieron sus entrañas sanas,
Y el llanto que bañó sus graues canas.
Como clauada con cuchillo agudo
El alma, y de terrible dolor llena,
Viste el hijo en la Cruz morir desnudo;
Viua, para poder sentir la pena.
Mas mientras sobre el muy seguro escudo
De Fè, la tierra bate, el cielo atruena,
Su fuerça prueua la infernal canalla,
Ganaste palma y gloria en la batalla.
Como apenas gustando de la muerte
Vn breue sueño, sin congoxa alguna;
Mudando en mejor ser la mortal suerte,
Subiste a vn Reyno libre de Fortuna.
Donde en Trono supremo espero verte,
Pisando firme la inconstante Luna.
Corona de perlas celestiales,
Y vestida de rayos inmortales.
Como quando el Leon ardiente llueue
Sudor, congoxa, y fuego en toda Roma,
En el monte Exquilino estraña nieue
Para su gran palacio el sitio toma.
Mas otra casa, que temer no deue
Fuego ni fuerça, tiempo ni carcoma,
Eres tu para Dios; templo constante
De cedro eterno, y solido diamante.
Esto pienso con tu fauor y ayuda
Dexar al venidero siglo escrito.
A Principes que la Fortuna muda,
No dize de mi libro el sobre escrito.
Ambicion y auaricia los saluda.
Por precio ni seguro ni infinito.
De quien quiere pagar viejas mercedes.

O a nueuas esperanças tiende redes.
Mas yo, que de la cuna hasta las canas,
Despues de Dios, a ti lo deuo todo:
Ni quiero honras del mundo, que son vanas,
Ni riquezas del suelo, que son lodo.
Las solidas de ti, las soberanas,
Espero auer: y a verme yo de modo
Con gracia que de Christo tu me alcances
Que entre seguro en los mortales trances.
Quando medrosa entre la fea y oscura
Sombra de muerte esta alma agonizare,
Espero ver la luz de tu hermosura,
Que aquel triste camino alegre y aclare.
Que tu mano con maternal blandura
Del enemigo fuerte me repare;
Y libre de peligros del infierno.
Me suba al Reyno de descanso eterno.
Pues mi agradecimiento y mi esperança,
Reyna del cielo, para ti se guarda,
Pues ni pongo en fortuna confiança,
Ni en humano fauor, que o falta o tarda.
Pido te que a mis libros des bonança:
Porque ningun temor los acobarda,
De la embidia, que a muchos santos empece;
Si su Reyna los guarda y fauorece.
Señora tuyos son: de ti les vino
Si ellos algo de ingenio y de arte lleuan:
Tu me abriste las fuentes del diuino
Texto, de que aunque secos algo beuan.
Tu de inmortalidad el gran camino
Les abre. Haz q̃ aunque toscos y r se atreuan,
A cantar por el mundo tus blasones,
Y encender en tu amor mil coraçones.

TRA-

TRATADO PRIMERO DEL ARCHANGEL SAN MIGVEL, Y DE LOS OTROS Angeles, sacado del capitulo decimo octauo de san Mattheo, *Quis putas, &c.*

Cap. 1. De las Hierarchias y Choros de Angeles, y de las particulares virtudes que pertenecen a cada vna dellas y dellos.

A ES Dios en todo y por todo, admirable y singular, siquiera le consideremos quanto a lo que tiene en si mesmo, siquiera quãto a lo que manifiesta en sus obras: y assi le dize el Profeta: *Non est similis tui in dijs Domine, & non est secundum opera tua.* Engrandeze primero la misma magestad que en si tiene Dios, la qual porque lo que ella misma es, ni lo puede conocer, ni lo sabe encarecer, como alli lo nota san Augustin: dize, lo que ella no es, y que no ay criatura de aquellas que los gentiles tuuieron por dioses, que pueda igualarla. Y porque si en alguna manera podemos yr rastreando aquella infinita grandeza, es por sus obras, añade luego: *Et non est secundum opera tua*, Que es dezir, nadie puede hazer las obras que vos hizistes. Estas siendo sin cuento, y todas admirables, se reducen à dos generos, que vnas pertenecen a la criacion del mundo, y otras a lareparacion de la racional criatura: aquellas se atribuyen a su omnipotencia, y estas a su bõdad. Por esto crio

Psal. 85. b. 8.
Ibi Augu. tom. 8.

Dios el principio del tiempo tres Gerarchias Angelicas. La primera, para que assistiesse en el palacio de su grandeza. La segunda, para que entendiesse en el gouierno de sus criaturas. La tercera, para que administrasse en el remedio de los pecadores. Esta diuision pone en suma el Profeta Daniel, diziendo. *Millia millium ministrabant ei, & decies millies centena millia assistebant illi.* Lo qual como declara san Geronymo, no es para poner numero cierto de los que assisten, como tampoco le pone de los que siruen, sino para declarar que son en grande numero.

Dan. 7. ca. 10. ibi Hie.

¶ Y que este ministerio sea de dos maneras, es claro, B porque todos sabemos que los Angeles mueuen los cielos, y por medio dellos gouiernan la maquina de los elementos: y del otro ministerio dize el Apostol: *Administratorij spiritus sunt in ministeriū missi propter eos qui hæreditatem capiunt salutis.* La primera Gerarchia es de Tronos que le assisten, de Cherubines que le alaban, de Serafines que le adoran. La segundo es, de Dominaciones, que son como sobrestantes que gouiernan, de virtudes que mueuen los cielos, y de potestades que reparten las influencias dellos en las cosas inferiores. La tercera, es de Principados, que tienen por oficio guardar los Reyes y las prouincias, de Archangeles que tienen cuydado de los Sacerdotes y ministerios santos, y de Angeles que guardā a los otros hombres. Las quales cosas no terne lugar para irlas prouando todas, pero ellas, y las particulares virtudes destos nueue Angelicos Coros se podran ver adelante quando tratemos de la presentaciō de la Virgen. Por esso la Escritura diuina memoria particular de tres Angeles. El primero, es san Miguel, de quien haze mencion Daniel en su profezia, y san Ioan en su Apocalypsi. El segundo, es san Gabriel, de que haze

Heb. 1. d. 4

Tra. 9. c. 7. Dan. 10. c. 13. & 12. a. 1. Apoc. 12. b. 7.

ze memoria el mismo Profeta, y el Euangelista san Lucas. El tercero Rafael, de quien se trata en el libro de Tobias: y aunque no consta de las diuinas letras, ni se puede con certidumbre juzgar de que Gerarchias son estos Angeles, con todo esso podemos pensar que S. Miguel por ser llamado Capitan del exercito de Dios, cõtrapuesto al Dragon (el qual segun comun parecer era el supremo entre todos los espiritus angelicos) es el Principe del primer Coro, y primera Gerarchia. Para lo qual no es incõuiniente ser el en las diuinas letras llamado Archangel, porque assi como todos son llamados Angeles, por el oficio que tienen de mensageros, assi los principes y cabeças de qualquiera de las Gerarchias y ordenes son llamados Archangeles, por ser principes de los Angeles, que es la significacion de aquel nombre, aunque particularmente el primer Coro se llame de Angeles, y el segũdo de Archangeles, començando por los inferiores. *Dan. 8. ca. 16. Luc. 1. b. 19.*

C ¶ Tambien se puede creer que san Gabriel sea Principe de la segunda Gerarchia, pues su nombre significa fortaleça de Dios, y assi parece ser Presidente del gouierno del mundo, que pertenece a la Diuina omnipotencia. Y san Rafael, que quiere dezir medicina de Dios, sera por ventura el Principe de la mas baxa Gerarchia, ordenada para medicina y remedio del genero humano. De todas estas Gerarchias cayeron los Angeles malos, por tres pecados que cometieron luego en el segundo punto, que los Theologos llaman morula, despues de su creacion. Tienen cerca destos pecados, diuersas opiniones los doctores escolasticos, porque los santos no llegaron a particularizar tanto esta materia: y primeramente todos tienen por cierto que el primero dellos fue de soberuia: pero santo Thomas dize que esta soberuia fue querer alcançar por sus propias fuerças la bienauenturança; *Thom. 1. p. q. 63. art. 3 in cor.*

y el sutilissimo Escoto dize, que aquel no pudo ser el primer pecado, porque primero el Angel se amo a si mismo desordenadamente, y deste que fue amor de amistad, vino a mar desordenadamẽte la bienauenturança que fue amor de concupiscencia, el qual segun verdadera Filosofia necessariamente presupone el de amistad, que por esso amo yo alguna cosa para mi, porq̃ me amo ami. Este amor de amistad con que el demonio se amo a si proprio mas que a Dios, es el primer pecado, es el primer fundamento de la ciudad de Babylonia, como san Augustin dize: *Amor sui vsq. ad contemptum Dei.*

Scotus in 2. d. 6. q. vlti.

Augu. li. 4. de ciui. Dei c. 18.

¶ De aqui vino aquella desordenada codicia de alcãçar la gloria por sus merecimientos, la qual se sigue naturalmente del amor propio: y assi dize el Apostol: *Erunt homines se ipsos amantes, cupidi, elati, superbi.* Porque de amarse a si, viene luego el codiciar para si, o lo que no deuen, o no del modo que deuen: lo qual si en los Angeles fue tambien soberuia, o espiritual luxuria, no es menester aora averiguarlo. El tercer pecado pone el Doctor Angelico, que fue infidelidad: porque aunque no vuo y erro en el entendimiento Angelico, o si le vuo no fue alguna falsa opinion, sino solamente falta de la deuida consideracion: con todo esso como para la Fe sea necessaria la pia afeccion de la voluntad, essa falto al demonio, y no quiso dar credito a los misterios. que a su pesar conocio ser verdaderos, y assi quedo indocil y pertinaz para siempre. El primer pecado fue contra la magestad de Dios, y contra la caridad, que es amor de Dios mas que de si mesmo. El segundo, fue contra la potencia y goujerno de Dios, que no quiso dar la gloria por naturaleza, si no por gracia, y fue cõtra la esperança que auia de ser en Dios. El tercero, fue cõtra la bõdad y medicina de Dios

2. Ti. 3. 4. 2

Tho. 2. 2. q. 5. art. 2. ad 3.

D

por

por donde el demonio quedo pertinaz y incurable, y fue como auemos dicho contra la fee. Estos pecados toca breuemente el Profeta Isaias, de quien principalmente aprendio la Yglesia esta dotrina de la cayda del demonio, y dize: *Qui dicebas in corde tuo, in cœlum ascendam super astra cœli exaltabo solium meum.* Esta es la soberuia, quererse ygualar con Dios, y aun estimarse assi mas que a Dios, como abaxo lo declararemos. Añade luego: *Sedebo in monte testamenti in lateribus aquilonis.* Esto es querer alcançar la gloria por sus fuerças: al fin concluye: *similis ero altissimo.* Esto es no querer creer que no ay nadie como Dios. *Isa. 14. ca. 12.*

A 2 ¶ Dexando pues aora los otros dos Angeles, digo que san Miguel peleo y vencio al demonio con tres virtudes, que conuienen a la mas alta Hierarchia, cuyo Principe el es, como esta dicho. La primera, es la virtud de los Tronos, a los quales conuiene contemplar inmediatamente en Dios todas las cosas, y conocer el fin, para lo qual han menester simplicidad y pureza, limpia de todo el amor de cosas criadas, como lo dize san Dionysio: porque segun dixo la sabiduria Diuina: *Spiritus sanctus disciplinæ auferet se a cogitationibus quæ sunt sine intellectu, & non habitabit in corpore subdito peccatis.* Y assi la verdadera Sabiduria, que es conocer a Dios por su vltimo fin, a menester suma pureza y simplicidad. Con esta virtud se contradize y vence aquella manera de infidelidad que ay en el demonio, q̃ no quiere conocer a Dios por vltimo fin, aunque a su pesar le conoce. En los Cherubines esta la plenitud de la sabiduria, penetrando mas altamẽte las perfecciones del vltimo fin, como en el mismo lugar lo dize san Dionysio: de donde se sigue perder la confiança de la criatura, y ponerla en solo Dios, conociendo que en el solo ay medio para llegar al fin: lo *Dionis. de cœl. hier. c. 7* *Sap. 1. b. 5.* *Dioni. ibid.*

qual parece que consideraua Dauid quando dixò: *Et substantia mea tanquam nihilum ante te*: sobre lo qual dize
Psa. 38. b. 6 *Ibi Augus.* S. Augustin. *Ego cum hoc video ante te video, ante homines non video.* Y como los Cherubines ven y conocen a Dios, y a todas las criaturas en Dios, tienen por vanidad y por no nada sus propias fuerças, y assi en Dios solamente confian: y con esta virtud pelean contra la presumpcion del demonio, que quiso alcançar aquel fin por sus propias fuerças. La virtud de los Serafines, como lo dize el mismo Dionysio, es excelẽcia de charidad, con que se endereçã del todo al mismo vltimo fin. Y este es el amor de Dios hasta despreciarse a si mismo, virtud que vence la soberuia primera del demonio, que se amò a si mismo, hasta despreciar a Dios. Esta vitoria alcançaron los Angeles, por virtud de Christo: y assi quando se dio en el cielo aquella grande batalla, oyò san Iuan vna grande voz en el cielo, en la qual se dio el pregon de la vitoria y triũfo: *Nunc facta est salus & virtus, & regnum Dei nostri, & potestas Christi eius.* De manera, que alli quedò pacifico y seguro el Reyno de Dios, y se mostrò la potestad de Christo, que dio a los Angeles fuerças para vencer. El qual como auia de ser hombre, quiso juntar a los angelicos coros, la decima Gerarquia de los hombres, y mezclarlos con los celestiales ciudadanos, entreuerandolos con ellos en sus propias ordenes, en lugar de los que por su culpa cayerõ. De aqui viene, que los Angeles buenos ayudan siempre a los hombres, para que imitandoles en sus virtudes, sean colocados en aquellos assientos vazios, y los demonios por embidia procuran de impedirlas.

Dion. ibid. circa prium.

Apoc. 12. cap. 10.

3 ¶ De aqui vino en el Colegio de Christo aquella A discordia, parecida en todo a la batalla q̃ hizo el demonio en el cielo, mouida por el mismo en aquella santissima congregacion, que parecia yrse dando priessa para subir

ſubir al lugar donde el auia caydo. Tratan primeramente de alcançar cada vno la mayoria y excelencia ſobre los otros, imitando en eſto el primer pecado de Lucifer que fue ſoberuia: tratan del reyno del cielo, eſto es de la bienauenturança, pareciendo a cada vno que tenia merecimientos para alcançarla imitando el ſegundo pecado, contrario a la derecha eſperança: preguntan lo al fin, no con deſſeo de ſer alumbrados, ſino con determinacion de ſer preferidos, imitando en eſto tambien al demonio, que no queria ſaber la verdad, ſino ſalir con ſu intento. Mas queriendoles Chriſto dar a entender con cuyo ſocorro, y con que virtudes auian de vencer al demonio y ſus tentaciones, puſoles delante vn niño, por el qual era ſignificado el miſmo Chriſto, como en ſu lugar lo veremos, para que peleaſſen debaxo de la vandera del miſmo que fue Capitan y cabeça de los Angeles: y dixoles lo primero, q̃ ſi no ſe boluieſſen como chiquillos no podian entrar en el Cielo, aconſejá doles la pureza de los Tronos; en las quales palabras tãbien trata de encaminar ſu eſperança, que no pienſen alcançar la gloria y reyno de Dios por medios humanos, ſino por el orden que el les enſeña, lo qual perrenece a la ſabiduria de los Cherubines. Al fin les aconſejo expreſſamente la humildad contraria a la ſabiduria, diziendo que el que ſe humillare como chiquito, ſera mayor en el Cielo, eſto es el q̃ amare tãto a Dios que viniere a deſpreciarſe a ſi miſmo, imitando en eſto a los Serafines. Tras eſto toca el oficio de los ſantos Angeles, que es recibir a las celeſtiales moradas los puros y ſabios, y humildes imitadores dellos y de Chriſto. Y por lo contrario el oficio de los malos Angeles, q̃ es eſcandalizarles, para q̃ no puedan andar aquel dichoſo camino. Y juntamente auiſa a los eſcogidos como han de reſiſtir a todos aquellos tres

pecados del demonio, como han de apartar de si el pie de la presuncion y soberuia, la mano de la esperança engañosa del mundo, el ojo no simple, sino malo y tenebroso de la infidelidad: lo qual todo remata engrandeciendo a los que tuuieren las virtudes de los niños que ya se han declarado, porque Dios que a tenido cuydado de ocupar en su guarda aquellos que ya ven la cara de Dios, la tendra para que tambien ellos lleguen a verla.

Cap. II. De los daños que haze la soberuia, que es propia de los demonios, significados por los antiguos Gigantes: y como della se sigue codicia y infidelidad.

Matth. 18. a. 1. PRopio es de los demonios, y de aquellos que los imitan, pretender la grandeza del mundo: destos parece que se entiende aquello que dize el Profeta Baruch, auiendo tratado de la amplitud y anchura de la casa de Dios; *Ibi fuerũt gigantes nominati illi qui ab initio fuerunt statura magna scientes bellum: non hos eligit dominus, neque viam disciplinæ inuenerunt, propterea perierunt.* Este lugar puede tener tres sentidos. El primero es que trate de los mismos demonios, llamandoles gigantes, como les llama Salomon en los Prouerbios, diziendo: *Vir qui errauerit in via doctrinæ in cœtu gigantium commorabitur*: sobre el qual lugar dize san Hieronymo, que aquellos gigantes en cuya compañia moraran los que erraron el camino de la sabiduria, son los espiritus inmundos. Destos se dize con mucha propiedad que estuuieron en aquella amplissima casa de Dios, esto es en el cielo, que fueron desde el principio, esto es luego que el mundo fue criado, que fueron nombrados: porque claro

Baru. 3. ca. 26.

Pro. 21. ca. 16.

Ibi Hiero. tom. 7.

A

es.

es que assi entre los gentiles, como entre los fieles ay grã de memoria dellos, que fueron de grande estatura, por la altitud de la soberuia, que es el primer pecado, que fuerõ diestros en la guerra, por las fuerças naturales con que pretendian la bienauenturança, que no hallaron el camino de la sabiduria, porque con la pertinacia no quisieron seguir lo que les enseñaua la verdadera fee. El segundo sentido es, que sean llamados gigantes aquellos que morauan en la tierra de la promission, antes que entrassen alla los hijos de Israel, de los quales dixeron las espias: *Ibi vidimus mostra quedam filiorum Enach de genere gigantes*: estos estauã en la casa de Dios, estos en la tierra santa, y fueron desde el principio, esto es antes q̃ alla entrase el pueblo del Señor. Los quales sin duda tãbien son figura de los demonios, porq̃ fueron echados de la tierra prometida, para que entrassen los hijos de Israel, como los demonios del Cielo, para que entrassen alla los hombres. *Num.* 13. g. 34.

B ¶ El tercer sentido es, que se hable de aquellos gigantes, los quales antes del diluuio moraron en la tierra, que tambien puede ser llamada casa de Dios, edificada por el para habitacion de los hombres. Estos fueron en aquel tiempo nombrados, y famosos en el mundo, y fueron desde el principio, esto es en la primera edad del siglo, de grande estatura, y diestros en pelear, como el mismo texto lo dize: *Isti sunt potentes a sæculo viui famosi*. Estos o fueron hijos de los demonios: o alomenos imitadores, y hijos espirituales suyos. San Augustin dize, que aquellos hijos de Dios que se juntaron con las hijas de los hombres, eran los hijos de Seth, que se casaron con las hijas o descendientes de Cain: pero no condena la opinion de los que dizen que eran hijos de los demonios llamados incubos. Y aunque parece que saca san Augustin del mismo texto, que antes que los hijos de Dios (a quien los se- *Gene.* 6. a. 4. *Aug. li.* 15 *de Ciuitate Dei. ca.* 23. *tom.* 5.

tenta interpretes llaman Angeles de Dios) tuuiessen cõ pula con las hijas de los hombres, ya auia gigantes: bien basta que lo diga san Augustin, pero la letra quando dize: *Gigantes erant in diebus illis*: no parece que dize que auia gigantes primero que se juntassen los hijos de Dios con las hijas de los hombres, sino que luego da la causa porque nacieron aquellos gigantes, diziendo: *Postquam enim ingressi fuit filij Dei ad filias hominum, illaq; genuerunt isti fuit potẽtes a seculo viri famosi.* Demanera que estos gigantes poderosos y famosos vinierõ a nacer despues q̃ los hijos o Angeles de Dios se juntaron cõ las mugeres. Con todo esso es verdad lo que afirma alli san Augustin por muy cierto, que por todas las vias aquellos gigantes eran hijos de hombres: porq̃ los espiritus incubos no tienen de suyo sustancia ni virtud seminal para fecundar las mugeres, sino q̃ la hurtan de los hombres dormidos, y los tales hõbres aũque ellos no lo saben, son verdaderamẽte padres de aquellos hijos. Pues destos gigantes se puede tãbien entẽder aquel lugar de Baruch, y en este sentido le toma S. Agustin en el lugar q̃ he dicho: y estos ya q̃ no fuessen hijos del demonio por naturaleza, eran lo por imitaciõ, como aquellos de q̃ se dize en el Euangelio: *vos ex patre diabolo estis, & opera patris vestri facitis*

Ibidem.

Ioã. 8. f. 44

2 ¶ Pues veamos como aquellos gigantes quisierõ ser grandes en el reyno de los cielos, imitando en esto a su padre el demonio; consideremos sus obras, las quales declaran los antiguos poetas, auiendo segun parece leydo las diuinas escrituras: porque estos mismos gigantes son aquellos que fingen auer combatido el cielo, poniendo vnos montes sobre los otros, los quales dize el poeta que fueron tres, y tres vezes lo intentaron. A

Ter sunt conati imponere Pelio Ossam.
Scilicet at Ossæ frondo sum inuoluere Olympum.

Virg. Geor. lib. 1.

Signi-

Significando en esto la pertinacia de su culpa, por la qual podemos entender los tres pecados que vamos diziendo: y otro menor poeta dixo: *Cum centum quisq; parabat. Inijcere anguipedum captiuo brachia cœlo.* *Oui. Meta. lib. 1.*

Aquella palabra parabat declara la pertinacia de sus deprauados intentos, que procedio de cerrar los ojos al sobrenatural conocimiento de la Fe. El dezir que tenian los pies de culebras, significa como yuan torcidos y erra dos sus caminos, en querer por escalera de tierra subir al Cielo, y este es el pecado contra la esperança, pretender alcançar la gloria por fuerças naturales. Los cien braços alçados para tomar como dizen el cielo con las manos, significa la temeraria soberuia con que los demonios presumiendo de si, menospreciaron a Dios. Todo esto moralizaremos abaxo, tratando de las manos y pies que se hã de cortar, y de los ojos q̃ se han de sacar para euitar los escandalos. Aora solamente digo que estos pretẽdie ron ser grandes por la soberuia, y por la engañada esperã ça empleada en sus fuerças, y pusieron el blanco en el fin no deuido por la pertinaz determinacion de su ceguera. *Infra c. 12. num. 4. & deinceps.*

B Pues aora despues que la tierra ya lauada con el diluuio de la sangre de Christo, y aguas del bautismo, auia de tener hijos pequeños y humildes, harto mal es que ava toda via gigantes. El primero de los tales fue despues del diluuio Nemrod exemplo conocido de soberuia, que el principio de su reyno, como se dize en el Genesi, fue Babylonia. Deste se cuenta, que primero despues del diluuio: *Cæpit esse potens in terra*, pero la letra hebrayca dize: *Cæpit esse gigas*, començo a ser gigante, esto es altiuo y soberuio. O se llame gigante como san Augustin lo dize, porque despues del diluuio fue el que nacio de mayor estatura, o porque son llamados gigantes los que se aficionan a las cosas terrenas como este lo hizo, *Genes. b. 19. ibi. q.* *Aug. lib. 1. q. in genes. q. 19. tom. 4.*

por

porque los gigantes que alli dezimos eran llamados hijos de la tierra, o fuesse por la baxeza de la sangre, como dize el satirico Poeta: *Ita vt mallim fraterculus esse gigantum*, Que es dezir, yo quiero mas ser hombre bueno, hijo de la tierra: o sea porque eran dadas a las cosas terrenas, en el qual sentido todos los que van al infierno son gigantes, que siendo hijos de la tierra son recebidos en lo intimo del regazo de su nombre.

Iuuenalis sat.4.

¶En este sentido entiende S. Hieronymo aquello de Isaias, *Infernus subter conturbatus est in occursum aduentus tui, subcitabit tibi gigantes.* A donde aunque se habla lo mas de aquel capitulo a la letra, del demonio en figura del Rey de Babylonia, algunas cosas no se pueden aplicar, sino al mismo Rey, y vna dellas es esta: que quando aquel soberuio Principe murio, y su alma baxo a los infiernos, como el no era menos gigante que su antecessor Nemuroth, sino tambien altiuo y poderoso, todo el infierno se alboroto para salirle a recibir, con aquella hora que auia de parar en afrenta sempiterna. Leuantaronse para el los gigantes, esto es los que fueron mientras viuian amadores de las cosas terrenas. Con todo esso habla mas particularmente de los grandes y poderosos del mundo, que confiaron como el demonio en sus propias fuerças, y assi luego añade: *Omnes principes terræ surrexerunt de solijs suis.* Estos gigantes se perdieron, y pierdé cada dia por fiarse en su propia fortaleça: y assi entiende san Augustin aquello del Profeta: *Gigas non saluabitur in multitudine virtutis suæ. Gigas superbus aliquis est, extollens se aduersus Deum, velut quia est ipse aliquid in se & per se. Non fit iste saluus in multitudine virtutis suæ.* El gigante, dize S. Augustin es qualquiera soberuio, que pecando se leuanta contra Dios, como si el en si y por si fuera o tuuiera alguna cosa buena: este tal no se salua por su

Isa.14.b.9

Ibi Hiero. tom.5.li.6.

Psalm.32. d.16.

Ibi Augu. tom.8.

su propia fortaleça, esto es por sus riquezas, porque como dize el Sabio: *Substãtia diuitis vrbs fortitudinis eius.* *Probe. 10. c. 15.*

3 ¶ Pues no imitemos al demonio en querer ser grandes, porque este desseo de la propia grandeza y excelencia que se llama soberuia, no puede hazer que sean los hombres grandes, sino que lo parezcan. Por esso dize Dios a Edom por el Profeta Abdelias: *Ecce paruulum dedite in gentibus, cõtemptibilis tu es valde, superbia cordis tui extulit te.* Este Edom como alli lo declara san Geronymo, era Esau, el qual como en otra parte se dira mas a la larga, se llamo bermejo, que esso significa aquel nombre, por el guisado de las lentejas que apetecio, que era de aquella color. Llamose tambien Seir, que quiere dezir velloso, porque desde su nacimiento lo era, y no lampiño, y liso como su hermano Iacob. Quan soberuio aya sido Esau muy bien se sabe, bien dezia la aspereza de su pelo, con la inhumanidad de su condicion, mas no quadraua la arrogancia de su punto, con la baxeza q̃ vso vendiendo el mayorazgo por la comida, y assi vanamente se tenia por mayor, auiendose con tal vileza hecho pequeño, y sugetadose al hermano que por naturaleza era menor. Por esto le dize Dios que es chiquito, y muy desechado. y que le leuanto no la justicia de sus merecimientos, sino la soberuia de su coraçon. Pus tu de q̃ presumes rico y poderoso del mundo? porque muestras a tus pobres hermanos en qualquiera ocasiõ las espinas de tu aspereza? No te acuerdas que degeneraste de la noble casta de hijos de Dios, que en el santo Baptismo recibiste, vendiendo por los viles deleytes de la tierra. el mayorazgo del reyno de los cielos? *Contemptibilis tu es valde*: Porque los que tu con el mundo desprecias, seran por ventura escogidos de Dios, que assi dize el Apostol *Cõtẽptibilia mũdi elegit Deus:* pero tu seras despreciado

Abdi. a. 2. ibi Hie. to. 6 Tract. 8. c. 4. num. 1.

Genes. 25. d. 30.

1. Cor. 1. d. 28.

en la

en la confusion eterna, assi de los hombres como de
Mal.2.b.9 Dios, con aquellos a quien el dize por el Profeta Malachias: *Propterea dedivos cõptentibilis omnibus gentibus superbia cordis tui extulit te.* Leuantote no con verdade ra, sino con falsa grandeza, la soberuia no de tus obras, si no de tu pensamiento.

Iere.49.c. 16. ¶ Por esso Ieremyas hablando con el mismo Edom, B casi con las mismas palabras, a qui muda vn poquillo declarando mas la sentencia, y dize: *Arrogantia tua decepit te, qui habitas in cauernis petræ, & apprehendere niteris altitudinem collis.* Esta cueua de la piedra es la dureza de tu obstinacion, el alto collado a que quieres subir, es la verdadera grandeza, para lo qual aunque hazes la fuerça que puedes, no alcanças. Estos son aquellos mon
Mal.1.a.3 tes de Seir, de que dize Malachias: *Posui Seir montes eius insolitudinem, & hæreditatem eius in dracones deserti.* Moraua en aquellos montes el soberuio Esau: mas que aprouecha que ellos fuessen altos, si alli no auia habitacion para los hombres, sino para los venenosos dragones? Que aprouecha que tu alcances los montes de las dignidades y riquezas del mundo, si en ti no moran los humanos sentimiẽtos de humildad y misericordia, si no la põçoña de la yra, las torzidas bueltas de los engaños, la hinchazon, y las alas de la soberuia, y las conchas enuejecidas de la obstinada impenitencia? Esta es pues la falsa
Aug.serm. 26.de tempo.tom.10. grandeza, de que dize en vn sermon san Augustin: *Est superbia non magnitudo sed tumor, quod autem tumet videtur magnum, sed non est sanum.* Anda muy hinchado el soberuio con la ponçona de aquellos dragones que habitan en los montes de Seir, como aquellos que en el desierto fueron mordidos de las serpientes: y si mirando la serpiente de cobre alçada en el palo, que es Chris-
Num.21. b.6.c.9. to con tanta humildad subido en la Cruz, no se desin-

cha

cha y humilla, rebentara quando menos lo pienſe, y perecera con afrenta ſempiterna, como amenaça a los ſoberuios, y deſpreciadores de los ſabios y juſtos la ſabiduria Diuina. *Dirumpet illos inflatos ſine voce, & commouebit illos a fundamentis, & vſq. in ſupremum deſſolabuntur.* Callando ſin dar auiſo, ſin hazer ruydo, hara Dios que rebiente con ſu ponçoña, arrancarles a los fundamentos de ſu ſoberuia, o ſea la nobleza, o ſea la valentia, o ſea la hermoſura, o ſean las letras, o ſean las dignidades, o ſean los dineros, o ſea la ignorancia y necedad, que es mas ordinario cimiento de la ſoberuia. Todo ſe desbaratara ſin voz, como eſta dicho en la hora de la muerte, y quedaran deſtruydos para ſiempre. *Sap. 4 d. 19*

A 3 ¶Eſta fue por ventura la razõ, porque Iudas herido deſta ponçoña rebento de hinchado, no eſperando que la ſerpiente ſaludable fueſſe para remedio de todos alçada en el madero. *Et ſuſpenſus crepuit medius, & diffuſa ſunt omnia viſcera eius.* De ſoberuia ſin duda eſtaua hinchado Iudas, porque della, como luego lo diremos, ſe ſiguen todos los males, y aquel que fue tan grande ſe ſiguio de grande ſoberuia. Por eſto ſe colgo en el ayre, con los ſoberuios demonios compañeros ſuyos. Aqui cumplio Lucifer alguna parte de aquello que ſoberuiamente blaſonaua, diziendo en Iſaias: *Aſcendam ſuper altitudinem nubium*: A donde nota ſan Geronymo, que las nubes ſon los Apoſtoles, embiados por el mundo para llouer en el las aguas de la doctrina, y que en vna dellas que fue Iudas ſubio el demonio, aunque eſta fue nube ſeca y ligera, como aquellas a quien otro Iudas Apoſtol ſanto llama en ſu Canonica. *Nubes ſine aqua quæ a vento circunferuntur.* Tal nube era Iudas, ſin agua de ſabiduria, lleuada a tan notable deſatino con el ayre de la ſoberuia. Mas dezir ſan Geronymo que era nube ligera, fue ſe *Actorū. 1. c. 18.* *Iſai. 14. d. 14.* *Ibi Hiero. lib. 6. to. 5.* *Iude. c. 12.*

gun

gun parece, para declarar como alli tambien quiso el demonio cumplir lo que luego consecutiuamente dixo: *Similis ero altissimo.* Porque a Dios, dize el Profeta. *Qui ponis nubem ascensum tuum.* Lo qual S. Geronymo entiende por aquella nube en que subio Christo a los cielos, y pues subio tã alta, cierto es que era ligera. Assi el demonio para subir al cielo que el dezia: *In cælum ascendã,* que era la mas alta cumbre de la soberuia, no le faltaua mas de subir en esta nube para crucificar a Christo. ¶ Tã bien subio en otra nube el mismo Señor, de que dize el Profeta Isaias. *Ascendet dominus super nubem leuem, & ingredietur AEgyptum.* La qual nube segun dize san Geronymò, es la carne de Christo, en que subio para venir al mundo el Verbo eterno. Pero esta era ligera en buena parte, porque no pudo tener carga de pecado: y Iudas fue tambien nube con que el demonio se vnio, y moro en ella, ligera sin peso de alguna virtud ni valor. No ay duda sino que en la contienda que aqui los Apostoles entre si tuuieron, seria el mas reboltoso de todos Iudas: porque en la vltima cena, auiendo dicho Christo que vno de los Apostoles le auia de entregar a la muerte, dize S. Lucas: *Ipsi cæperunt quærere inter se, quis esset ex eis qui hoc facturus esset,* y luego prosigue: *Facta est etiam contentio inter eos, quis eorum videretur esse maior.* A que fin, o a que proposito estandose tratando de vn caso de tanta importancia y pesadumbre, salio entre los discipulos semejante impertinencia, como era tratar de qual dellos parecia mayor? A esto no falta quien diga, aunque no lo e leydo en alguno de los santos, que no vino fuera de sazon aquella pregunta: porque no les auiẽdo el maestro declarado quien fuesse el traydor, para caer en ello, preguntaron qual era el mas soberuio, el mas amigo de ser tenido por grande, porque de esse y no de

Psal. 103. a. 3 *Ibi Hiero. tom. 8.*

Isai. 14. c. 12.

B

Isa. 19. a. 1 *Ibi Hiero. tom. 5.*

A

Luc. 22. c. 23.

de otro se podia sospechar tan insolente traycion. Y por esso no se preguntauan qual era mayor, sino qual lo parecia, porque el sobervio no es grande, aunque lo parece. A esto se añade, que si bien consideramos, ninguno en ley del mundo, segun el estilo ordinario de los ambiciosos, tenia tanto del derecho no derecho para ser el mayor de todos como Iudas: porque como en el principio lo propuse, son muy conformes y parientas maldades, la soberuia y la codicia. ¶ Era Iudas sobremanera codicioso, y amigo del dinero, por lo qual dize Origenes que le quiso entregar Christo la bolsa, porque teniendo lo que apetecia, no se mouiese por interes a hazer algun desconcierto: Mas no se harto con lo que en la bolsa auia, antes como suele acontecer, se encendio mas la auaricia: y no era mucho que pretendiesse el lugar mas señalado en el mundo, el que se via señor del dinero. De la soberuia vino la codicia, porque sin el dinero ya no se alcança en el mundo grandeza. Por esso tãbien de la codicia viene la soberuia, porque el rico espera con el dinero comprar los honras. De aqui viene dezir el Apostol a su discipulo Timotheo: *Præcipe divitibus huius mundi superbe non sapere, nec sperare in incerto divitiarum*: A lo qual añade san Augustin. *Vermis divitiarum superbia est: difficile est vt non sit superbus qui dives est. Tolle superbiam divitiæ non nocebunt.* No se con que confiança pretenden riquezas, y ponen todo su intento en leuantar suntuosos edificios, fundar gruesas rentas, recoger la nata de las haziẽdas, los que se quieren preciar de varones apostolicos: no se como ponen la proa en el pielago peligroso de los bienes del siglo, los que para los otros se hazen pilotos del puerto de la salud: porque siempre se leuanta en este golfo, el viento de la soberuia: y los que con el colegio Apostolico di-

C

S.e. 1.n.1.

Orig.ho.4. in canti. inter medium & finem.

1. Thim.6. d.17.

Aug. hom. 13.tom.10.

zen a Christo. *Ecce nos reliquimus omnia, & sequuti sumus te*: Sin duda van perdidos si con Iudas se agarran de la bolsa, pues ya no siguen a Christo siguiendo a Iudas, ni siruen a Dios siruiendo al Idolo de las riquezas, por que nadie puede seguir a dos contrarias guias, ni seruir a dos desconformes señores. Mas si pretenden los tales las honras y dignidades deste siglo, bien van por el camino de Iudas, pues todas ya se compran por dinero, si antes no les alcança la horca de la condenacion eterna.

Mat. 19. d. 27.

5 ¶Tambien como auemos dicho de la codicia, se sigue de la soberuia la infidelidad, y las heregias. Desta manera entiende san Augustin aquello que dize Dios por Ezechiel: *Errauerunt gregies mei in cunctis montibus, & in vniuerso colle excelso*. Estas ouejas erradas dize que son los hereges, los quales siempre se pierden por los montes y collados altos de la soberuia: y assi dize mas, que como la Yglesia Catholica es sola madre de todos los fieles, assi la soberuia sola es la que engendra todas las heregias. De la misma suerte es claro que della proceden todos los otros vicios y pecados, como dizen en muchos lugares las diuinas letras. La razon de lo qual es, porque quando el hombre imitando al demonio, se determina de hazer en todo su voluntad, no curando de la de Dios, tiene abierto el camino para qualquiera injusticia a que le inclinare su voluntad, libre del freno de la justicia de Dios. De aqui viene, que apartandose de la senda derecha y seguida para el cielo, tropieça por momentos en los despeñaderos de sus antojos, y esto es lo que el Profeta dize. *Contritio & infelicitas in viis eorum, & viam pacis non cognouerunt*. Llama alli el Profeta contricion, el herirse y descalabrarse el hombre en los tropiecos y escandalos que topa.

Ezech. 34. b. 6. Augu. lib. de pasto. c. 8. to. 9.

Psa. 13. b. 3

A

quan

quando sigue sus propios caminos: esto es aquellos a que los lleua la soberuia, despeñadora de la libertad. Llama infidelidad el mal suceſſo y paradero en que los soberuios se hallan al fin de la jornada, de que dize el Eccleſiastico. *Via peccantium complanata lapidibus: & in fine illorum inferi, & tenebre & pœnæ.* El estar enlosado aquel camino, no es otra cosa sino estar facil de andar sin auer en el cosa que reſiſta a nueſtro gusto. Mas ya que en el no halle pesadumbre la voluntad, nunca faltan caydas para la conciencia, y siempre sobra en el fin la desdicha verdadera, que es hallarse el soberuio en el infierno, acompañando al demonio a quien imito, a donde aura tinieblas, que es la pena de daño, por falta de la luz que ay en la gloria, y tormentos en que conſiſte la otra pena llamada de sentido. *Eccl. 21. b. 11.*

B ¶ Todo esto acontece por no auer los soberuios querido conocer, ni seguir el camino de la paz, esto es el camino seguro de la voluntad diuina, en el qual nadie puede tropeçar, porque escrito esta: *Pone multa diligentibus legem tuam, & non est illis scandalum.* Esto proce de de querer cada vno de los tales ser mayor, alomenos negatiuamente, esto es no tener alguno superior. Lo qual el Dotor Angelico declara que apetecio el Angel malo, no demanera que quisiesse quanto a la naturaleza ser ygual a Dios, porque esto era imposible, y ya que no lo fuera, era desſear la destruycion de su proprio ser, pues teniendo el ser que tenia, era forçoso estar sugeto a Dios. Pero desseò, y quiso hazer su voluntad, y no la de Dios, y assi quiso eximir su libertad de la subjecion y obediencia de Dios. Y desta manera qualquiera soberuio quiere ser el mayor, esto es no sugetarse a Dios del modo que auemos dicho: lo qual declara el Profeta Ieremias en persona del mismo *Psal. 118.* *Tho. 1. p. q. 63. art. 3. in fine corpo.* *Ier. 2. d. 20.*

Señor, diziendo: *A seculo confugisti iugum meum, dixisti non seruiam.* Que es dezir, que no se quiso sugetar a Dios: y tratar con la metafora de yugo, es porque la ceruiz libre del yugo, es simbolo de soberuia: y assi dizen los fisiognomicos que la ceruiz leuantada y recia, es señal de que el que la tiene sera de su propia inclinacion indomito y arrogante. Por esso en el libro de Iob se dize: *Cucurrit aduersus Deum extento collo, & pingui ceruice armatus est.* Este cargo haze tambien el Señor a las hijas de Gerusalem. *Pro eo quod eleuatæ sunt filiæ Sion, & ambulauerunt extento collo.* Pues quando este cuello inobediente y soberuio echa de si el yugo de la diuina ley, y quiere andar cerril y suelto por los caminos de la libertad, entonces quiere el hombre a imitacio del demonio ser el mayor, entonces se siguen deste daño los otros que auemos dicho, y otros muchos que no se pueden dezir.

Ier. 2. d. 20

Iob. 15. c. 26.

Isa. 3. c. 16

Capitulo III. Que cosa sea en las diuinas letras reyno de los cielos: y como de los Apostoles cada vno presumio merecer en el la mayoria, y como en esto imitaron por entonces la soberuia del demonio.

MAS Porque esta mayoria la querian los Apostoles en el reyno de los cielos, puede parecer que no era tan grande la culpa, como hasta aqui la auemos encarecido: porque esta mayoria parece ser aquella que prometio en el Euangelio Christo, a los A

a los que guardaſſen la ley, y la enſeñaſſen a otros, porq̃. quando deſtos dixo: *Hic magnus vocabitur in regno cælorum*, parece que es claro auerles prometido mas que a los que ſolamente la guardan, y no la enſeñan. Y en eſte miſmo lugar no parece que reprehende Chriſto el querer ſer mayores en el reyno de Dios, pues les da el medio por donde an de alcarçar eſſa mayoria. Mas para eſto ſe ha de notar, que no ſe llama ſolamente reyno de los cielos, o reyno de Dios, que es ſin duda lo miſmo la gloria de los bienauenturados; ſino que tambien ſe llaman reyno de Dios los miſmos bienauenturados: y aſsi declara S. Auguſtin aquello del Apoſtol: *Deinde finis, cum tradiderit regnũ Deo & patri*: porque aquellos de que inmediatamente dixo: *Primitiæ Chriſtus*: eſſos dize ſan Auguſtin que ſon el reyno: *Cum illos quos redemit ſanguine ſuo tradiderit contemplando etiam patri ſuo.* Aquellos que auia redimido muriendo entregara al padre, para que ellos le gozen contemplando. Eſtos dize que ſon aquellos que Dios ſembro, de que el Euangelio dixo: *Bonum ſemen hi ſunt filij regni*: y de que abaxo añade: *Iuſti fulgebunt vt ſol in regno patris eorum.* Sobre lo qual dize el Santo: *Regnũ fulgebit in regno, cum regnum venerit in regnum.* A donde haze diferencia de dos ſentidos, en que ſe toma el reyno. El vno, por la miſma gloria y lugar donde ella ſe goza: pero eſte reyno ſin moradores no fuera reyno. El otro, por los pobladores de aquel reyno. ¶ Tambien ſe llama la Yglesia Militante reyno de los cielos, lo qual es como ſan Auguſtin dize, porque ha de venir a juntarſe con el reyno que auemos dicho, y entretanto para el ſe endereza y apareja ſiempre. Y aſsi como en el cielo los moradores del ſe llaman reyno de Dios, aſsi los fieles que pertenecen a la Yglesia Militante, ſon reyno del cielo en la tierra, como dize tã-

1. Cor. 15. c. 23.

Au. tra. 68 in Ioa. to. 9.

Mat. 13. c. 38. ibi. 43

B

Aug. li. de virgi. c. 24. tom. 6.

bien san Augustin: *Regnum eius illi sunt, in quibus nunc regnat perfidem.* Y en la misma question vn poco mas abaxo haze mas explicita diferencia destos dos reynos del cielo, que son los bienauenturados, y los fieles deste mundo. Tambien se llama reyno de los cielos el mando vniuersal que despues del juyzio a de tener Christo sobre todas las criaturas, reynando en el cielo por gloria, y en el infierno por justicia, acabado ya el reyno deste mũ do; quando como dize el Apostol: *Euacuauerit omnem principatum & potestatem.* Esto es, quitare a los demonios el principado que en el mundo tienen, que este es, como lo declara san Geronymo, el reyno de que orando pedimos. *Adueniat regnum tuum.* El qual reyno sera del todo contrario a las vanas esperanças que quando peco tuuo el demonio empleadas en sus fuerças, y a las que en si mesmos, o en otra cosa del mundo tienen los hombres: sobre lo qual dize san Augustin. *in illo regno Dei nulli spes aliqua remanebit in quoquam Principe, aut in quoquam homine: quod etiam nunc prophetice canitur. Bonum est sperare in Domino, quam sperare in principibus.* Y esto llama alli san Augustin, entregar el reyno al Padre, y destruyr y acabar todos los principados y reynos del mundo, como el Apostol dixo. ¶ Este parece ser aquel reyno reuelado en sueños a Nabuchodonosor, quando aquella pequeña piedra, auiendo desmenuzado aquella grande estatua, se hizo vn mõte que hincho toda la tierra: y interpretando Daniel aquel misterio dixo: *Suscitabit Deus cæli regnum, quod in eternum non dissipabitur, comminuet autem, & consumet omnia regna hæc.* Otras muchas cosas suele significar en las diuinas letras el reyno de los cielos, vnas vezes la sagrada Escritura, y assi entiende san Geronymo aquello del Euangelio: *Auferetur a vobis regnum Dei, & dabitur*

Aug. li. 83 qũ. q. 69. to. 4.

1. Cor. 15. d. 24.

Matth. 6. b. 10.

Ibi Hiero. tom. 9.

Au. lo. nũc tit. tom. 4. Psal. 117. b. 8.

C

Daniel. 2. g. 44.

tur genti facienti fructum eius. Otras vezes la predicacion del Euangelio, como entiende el mismo san Geronymo aquella parabola: *Simile est regnum cælorum grano sinapis*. Otras vezes significa la misma consciencia y coraçon del christiano, y assi entiende san Augustin aquello de san Lucas: *Ecce regnum Dei intra vos est*. A donde san Augustin declara como Christo reynaua en los pensamientos de los hombres para conocerlos, y discernir los intentos con que se dezian las palabras exteriores. Al fin se llama reyno de los cielos la justicia y la paz, para lo qual no es menester autoridad de los Santos, pues el Apostol dize: *Non est regnum Dei esca, & potus; sed iustitia & pax*. Pero en estas postreras no se puede entender como procurasse cada vno de los Apostoles ser mayor en el reyno de de los cielos.

Mat. 21. d. 43.
Ibi Hiero. em. 9. Ma. 13. d. 31.
Ibi Hiero. to. 9. Luc. 17. d. 21.
Aug. li. 22. Fauſt. c. 67 to. 6.
Rom. 14. d. 17.

A 3 ¶ Siendo tantos, y por ventura mas que estos los sentidos en que se toma el reyno de los cielos, seria posible que ninguno destos entendieron entonces los discipulos, sino que entendian que Christo como era descendiente por linea derecha masculina de la casa de Dauid, como en otra parte lo declararemos, auia de reynar tẽporalmente en Gerusalem, y libertar el pueblo Iudayco de sus enemigos, porque desta manera interpretauan los carnales Israelitas las profecias de la verdadera paz y reyno eterno de Christo. De aqui vino la peticion de los hijos del Zebedeo, que querian sentarse: *Vnus ad dexteram tuam, & vnus ad sinistram in regno tuo*. Sobre lo qual dize san Chrysostomo: *Nam quoniam prope Hierusalem erant, credebantq. regnum Dei tam iam euenturum, quod huius vitæ & seculare arbitrabantur, hæc postulabant*. Pues siendo los hijos del Zebedeo de los mas allegados a Christo, estauan tan engañados

Tra. 8. c. 9. num. 1.
Matth. 20. c. 21.
Chrisost. ho. 66. in Mat. tom. 2.

en el negocio del reyno de los cielos, quando ya Christo mas claramente les auia declarado el misterio de su muerte y resurreccion, no es mucho que aqui tambien tuuiessen los demas este engaño, pues primero fue esta pregunta que aquella peticion. Assi queda claro, que con razon se condenan sus ambiciosos intentos, y carnales competencias, pues eran sobre las dignidades del siglo, cuyo imperio llamauan reyno de los cielos, porque assi le auian oydo llamar a Christo, y entenderian segun parece que se le daua este nombre, porque era ordenado por la prouidencia del Cielo. ¶ Mas Christo al presente ni les reprehende, ni les alumbra desta ceguera, ni les dize que es cosa baxa y vana la que desseau, sino que les da el verdadero medio para alcançar la verdadera grandeza en el verdadero reyno de los cielos. Tratando pues de aquellas tres maneras de reyno que auemos dicho, en las quales vnos aura menores, y otros mayores, en ninguno dellos era licito pretender la mayoria, de la manera que los dicipulos de Christo la pretendieron. Primeramente la mayoria en el reyno de la gloria sobre todos los que en ella han de ser hijos del reyno, y ellos mismos reyno de Christo, si era por ventura licito desseala, no carecia de grande soberuia tenerse por digno della, y por auentajado en merecimiento a sus hermanos. Encarece mucho san Augustin aquella soberuia del Fariseo, que dezia: *Gratias tibi ago Domine, quia non sum sicut cæteri homines: Vnde hic superbus? non quia de bonis suis gratias agebat, sed quia super alterum se de ipsis extollebat.* Parecia humilde la primera palabra del Fariseo, que dezia, gracias os hago Señor, reconocia que los bienes que alli contaua, de Dios los recibia: mas luego lo echaua a perder todo, queriendose tener por mejor, no solamente que aquel publicano, si no

B

Lu. 18. b. 11 Aug. in Ps. 31. enarat. 2. in pri. to. 8.

nó que todos los otros hombres. Veys aqui la soberuia q̃ aqui mostro cada vno de los discipulos. Acudir a Christo, preguntarle qual es mayor, parece que es atribuyr a el toda la esperança del reyno de los cielos: mas querer cada vno ser el mayor, es tenerse a si mismo en mas que
C los otros. ¶ Pues no solo en los bienes sobrenaturales, si no en todos aquellos de que suelen presumir los hombres mundanos, auemos de dar siempre a Dios las gracias, y no tenernos por mejores y mayores que nuestros hermanos. El que se tiene por mas noble, por mas sabio, por mas fuerte, por mas rico, por mas justo, y por esso pretende la mayoria, y estima los otros en menos: es de aquellos a quien nota Dauid, quando de si propio dize: *Domine non est exaltatum cor meũ, neq. elati sunt oculi mei, neq. ambulaui in magnis, nec in mirabilibus super me.* *Psal.130.a.1*

Va poniendo en este lugar san Augustin, la excelencia del ojo sobre los otros miembros del cuerpo humano, y que con todo esso no a de despreciar a los que parecen mas baxos: para lo qual trae aquello del Apostol: *Non potest dicere oculus manui opera tua non indigeo.* *Ibi Augusto. 8.*

y assi va discurriendo y mostrando como vnos miẽbros quando cada vno vsara particularmente de razon, no se auian de ensoberuecer, y tenerse en mas que los otros. *Vt non sit scisma in corpore*: para que auiẽdo hecho Dios el cuerpo vno, por el alma vna que a todos los miẽbros da vida, no huuiesse entre ellos embidias y diuisiones. *1.Cor. 12. c.21.* *Ibid.25.*

Pues aquel que se tiene por ojo en comparacion de los otros, no se leuante a mayores: assi dize Dauid: *Neq. elati sunt oculi mei.* Tenialos el Fariseo muy leuantados mas el publicano: *Non audebat oculos ad cælum leuare*, y assi podia dezir: *Neq. elati sunt oculi mei.* Es propio de los que assi leuantan los ojos, leuantarse a si mesmos para grandezas y marauillas, que son mas altas que sus fuer *Luc.18.c. 13.*

ças y sus meritos. Assi lo hazian aqui los Apostoles, cada vno queria ser aquella candela en alto leuantada, de que dixo en el Euangelio Christo: *Lucerna corporis tui est oculus tuus*. De aqui se siguio la scisma y diuision en el cuerpo del Colegio Apostolico, desseando cada vno de llos ser mayor.

Matth. 6. c. 22.

3 ¶ En esta estima que hazia de si cada vno mas que A de los otros, imitaron la primera culpa de Lucifer, pero quanto al apetecer por sus propias fuerças el reyno de los cielos, tomado en aquel primer sentido, fueron por otro camino, porque no le esperaron, ni procuraron si no por medio de Christo. Mas tratando de la Yglesia Militante, y de los miembros della, que es en el segundo sentido reyno de los cielos, no solo se tuuieron por dignos mas que los otros de la prelasia y dignidad Pontifical, sino que la pretendian y esperauan por medios no conuenientes: y primero que lleguemos a contarlos, sera conforme al proposito dezir, como siendo hasta entonces todos yguales en la insuficiencia, auian de ser tãbien todos yguales en el mas importante y primer medio con que auian de alcançar aquella suficiencia de que Apostol dize: *Sufficientia nostra ex Deo est.* Para esto se ha de notar con san Geronymo, el motiuo que tuuieron los Apostoles para llegar a Christo con la presente demanda: lo qual trae la Yglesia en la Homilia desta festiuidad. Cuentase en el fin del capitulo passado, que pidiendo a san Pedro los cobradores de las rentas imperiales el tributo que su maestro deuia, que eran por cada cabeça dos dragmas, Christo aunque por hijo de Rey, no solo del temporal que era Dauid, sino del sempiterno que era Dios, como dize san Geronymo, no deuia, segun el mismo lo dixo, algun tributo: con todo esso por no los escandalizar quiso pagarle. Mando a Pedro que

2. Cor. 3. b. 5.

Hier. lib. 2. in Ma. to. 9

echasse

echase en la mar vn anzuelo, y al primer pez que tomasse le sacasse por la boca vn siclo de plata, que se llamaua tambien Stater, moneda que pesaua y valia quatro dragmas, y que con ella pagasse por entrambos. ¶ Moraliza san Geronymo este hecho de Christo desta manera. *Videtur mihi iste esse piscis qui primus captus est, qui in salsis amarisq. fluctibus morabatur, & in profundo maris erat, vt per secundum Adam liberaretur primus Adam, & id quod in ore eius, hoc est in confessione fuerat inuentum, pro Petro & pro Domino redderetur.* De aqui vino que sospecharon los discipulos ser san Pedro elegido por Prelado, y acudieron con embidia a enterarse de la verdad. Mas porque estan escuras las palabras de san Geronymo, digo que por aquel pez entiende aquel hombre carnal, hundido en lo profundo de la culpa, y en las amarguras de la pena: el qual libre por mãdado de Christo, segundo Adam, y hõbre espiritual, tuuo en la boca la confesion de su culpa, y la alabança de Dios, que fueron como dos didragmas, de las quales se ofrecio la primera por Pedro pecador, y la segunda por Christo inocente. Mas si es licito (como lo es aqualquiera en los sentidos morales) dezir alguna cosa tras este sapiẽtissimo Doctor, maestro aceptissimo de la Ygle sia de Dios. Pareceme q̃ auiendo tomado Christo la carne del viejo Adam, puede significar aquel pez su cuerpo mortal, sugeto tãbien a la amargura de nuestras penas, y escõdido como en profundo pielago en la semejança de nuestra culpa. Tãpoco he sacado de mi cabeça esta significacio, porq̃ S. Augustin la trae en vn sermõ, casi como aqui la dire, aunq̃ no tã por estẽso: y tratãdo en otra parte de la resurrecion de Christo, y de aquel pez puesto sobre las brasas, cõ q̃ cõbido Christo despues della a sus discipulos: dize q̃ el pez assado significa a Christo q̃ padecio:

Mat. 17. 27.

B *Ibi Hiero. to. 9.*

Aug. de verbis apost. se. 6. c. 7. to. 10

Aug. trac. 124. in Ioa. tom. 9.

y yo

y yo aora digo que este pez no assado significaua su tiempo antes que padeciese. Y aun el mismo Doctor en otra parte dize, que aquellos dos peces del Euãgelio, con que se hizo sabroso a los cinco mil combidados el pan que era la dotrina de laley, significauan el Rey y Sacerdote; las quales personas como allí lo nota, eran figura de Christo. Pedro en persona y figura del genero humano leuanta en alto este pez, con el anzuelo, o llamemos assi la traycion de Iudas, o la misma passiõ y muerte: por que como dize hablando della el Ecclesiastes. *Sicut pisces capiuntur hamo, sic capiuntur homines in tempore malo*: y llama tiempo malo al dia de la muerte, la qual misteria general de los hombres quiso Christo por ellos padecer. ¶ Sacase de la boca de su cuerpo, aquella alma santissima, porq̃ a nuestro modo de hablar sale el alma por la boca: y esta fue el precio de nuestra redencion, porque esta es aquella de que dixo Christo: *Animam meam do pro ouibus meis*: Vuo en ella para que bastasse y sobrasse quatro dragmas muy preciosas: esto es quatro soberanas gracias, con q̃ se pagasse el tributo y castigo que deuiamos por nuestras culpas. La primera, llaman los Theologos gracia de vnion, porque estaua aquella alma vnida al Verbo eterno, que de otra suerte no fuera suficiente aquel tributo. La segunda, fue la gracia de la vision beatifica, con la qual pagado este tributo, alcançamos la verdadera libertad, que no la tienen perfecta, sino los que ven a Dios. La tercera, fue la gracia q̃ llamã justificante, para que recibiendola nosotros, por ella quedassemos libres del tributo del pecado. La quarta, fue la gracia que se dize de cabeça, para que siendo el cabeça y Principe nuestro, nos libre del tyranico señorio del demonio. Este tributo fue dado en la Cruz al Rey eterno su padre: pagole Christo aunque era hijo,

Aug. li. 83 qũ. qũ. 61. to. 4.

Ecc. 9. c. 12

C

Io. 10. c. 15

jo, por ti mismo: esto es para cumplir el mãdamiẽto del Padre, y por el genero humano como queda dicho. Y la paga se hizo quando auiendo encomendado el espiritu al mismo Padre: *Inclinato capite emisit spiritum:* puso aquella alma, aquella moneda preciosa en sus manos, embiola a los tesoreros del fisco real: podemos de aqui adelante hazer burla del demonio sinificado por aquel Rey de Babilonia, a quien dize Isaias: *Quomodo cessauit exactor, quieuit tributum.* Ya no tienen que venir a nuestras casas los alguaciles del demonio a sacarnos la prenda de las almas por la deuda de las culpas, ya cesso el tributo que deuiamos de la muerte eterna, porque muriendo Christo pago por todos.

Ioan. 19. c. 30.

Isa. 1. 4. b 4

A 4 ¶ No entendieron los Apostoles, ni aun el mismo San Pedro este misterio, y assi pensaron que por solo el se auia pagado aquel tributo, y que ya le trataua Christo como a lugar teniente suyo. Mas a la verdad el tributo q̃ alli se figuraua pagose por todos, y assi a todos por medio de la muerte de Christo se les dio la suficiencia para ser prelados. Pero aora q̃ no la tenian, contodo esso cada vno pẽsaua que lo podria hazer mejor que los otros: y lo vno, y lo otro se mostro quãdo mas cerca de la passion de Christo, dixo Pedro: *Si oportuerit me mori tecũ, non te negabo: similiter & omnes dicebant*: pensaua cada vno, y osadamente dezia, q̃ quando faltassen todos, el solo seria firme, que era tenerse por mas q̃ a los otros: mas pudiendo hazerse en todos entera prueua de su insuficiencia, hizose en solo aquel que auia de ser prelado, para que no pensase que le dauan el oficio por ser como auia blasonado mas constante que todos. Quiso el demonio, como lo dize el Dotor Angelico, ser el mayor en el reyno de los cielos: soberuia fue, porque no pretendio esperar para esso el orden de Dios, mas de su natura-

Mat. 26. c. 35.

Thomas. 1. p. q. 63. art. 3. in. c. in fine.

turaleza y creacion, partes tenia para alcançar el principado, y anſi dize S. Anſelmo, que apetecio aquello q̃ viniera a alcançar ſino pecara, porque fuera por gracia el ſupremo entre los Angeles como lo era por naturaleza, ſegun el parecer ordinario de los ſanctos, como lo prueua el angelico Doctor. ¶ Aſsi le pinta elegantemente el Propheta Ezechiel, debaxo de alegoria del Rey de Tiro diziendo. *Tu ſignaculum ſimilitudinis, perfectus decore, & plenus ſapientia in delicijs paradiſi Dei fuiſti*: Lo qual S. Auguſtin entiende del demonio, mas luego lo aplica a ſus miembros, que imitãdole, del parayſo de los deleytes de Dios que es la Igleſia, ſe dexan caer en la perdicion eterna. Mas hablando a la letra, el Parayſo en que el eſtuuo, declara S. Auguſtin en otra parte deſta manera. *Superbus ille Angelus, ac per hoc inuidus, per eandẽ ſuperbiam à Deo ad ſemetipſum conuerſus, & quodam quaſi tyrannico faſtu gaudere ſubditis magis quam eſſe ſubditus eligens, de ſpirituali paradiſo cecidit.* En las qua les palabras S. Auguſtin pone expreſſamente el primer pecado del Angel, diziendo que por ſoberuia ſe conuirtio a amarſe a ſi miſmo, apartandoſe del amor de Dios: y de aqui le vino el ſegundo pecado, que fue aquella arroganciatyrannica, la qual conſiſte en querer ſin derecho, eſto es ſin el ordẽ de Dios, poſſeer el reyno, y eſcoger antes ſer ſeñor de los otros que ſugetarſe a Dios. Luego ſe toca el tercer pecado, aunq̃ no claramente, en dezir que cayo del eſpiritual parayſo, el qual es ſin dudala contẽplaciõ de las coſas diuinas, en q̃ el Angel luego que fue criado ſe ocupo en la morula primera, y caer de alli fue apartar los ojos de los diuinos miſterios, aborreciendolos, q̃ es el tercer pecado cõtra la fe q̃ diximos. ¶ Mas boluiẽdo a lo preſente, eſtos ſon los deleytes q̃ dize Ezechiel del parayſo de Dios. Dezir que fue ſello de la ſemejança, es

Anſel. lib. de caſu dia. cap. 4.
Tho. 16. ar. 7.
Ezech. 28. cap. 12.
Auguſt. de gen. ad lit. li. 11. c. 12. tom. 3.
Auguſt. li. 14. de ciui. Dei. ca. 11. tom. 5.

B

C

por-

porque siendo semejante a Dios toda racional criatura, a el q̃ era sobre todas perfecto, quadraua mas este nombre. Dezir que era lleno de sabiduria, tambien es claro, y por esso, como el Doctor Angelico responde, le llamo el Propheta Cherubin, como abaxo luego se ve, aunque era el supremo entre los Seraphines: el llamarle perfecto en hermosura es por ser el mas excelente en la naturaleça. Por esso luego le pinta rodeado de nueue piedras preciosas, que son como lo declara alli S. Hieronymo, los Angeles: son las piedras por el orden que las pone la edicion vulgata. *Sardius, topazius, iaspis, chrisolitus, onyx, berillus zaphirus, carbunculus, & smaragdus.* Las quales siendo nueue, quiça no fuera muy dificultoso aplicar a las virtudes de los Angelicos choros sus propriedades, buscando las en Plinio, a donde san Hieronymo nos remite, si pareciera ser esta curiosidad de algun prouecho: mas aora solo digo que en esto nos significa el Propheta como Lucifer estaua en medio de aquellas preciosas piedras, esto es rodeado de todas las excelencias de los Angeles, y ansi parecia que el querer ser mas alto que los otros, si fuera con el orden conueniente tenia disculpa.

Tho. loc. ci. ad 1.

Ezech. 28. dist. 13. ibi Hiero. to. 5

A 5 ¶ Mas el hombre miserable despues de auer pecado, que tiene de que pueda presumir? Podemos dezir por ellos aquello que se dize en al libro de Iob. *Ecce qui seruiunt et non sunt, stabiles, & in Angelis suis reperit prauitatem, quanto magis ij qui habitant domos luteas?* No ay duda, sino que este lugar habla literalmente de los Angeles, los quales de su naturaleza no tienen constancia para permanecer inmutablemente el bien, como se echo de ver luego que fueron criados, porque los vnos permanecieron y los otros no: y ansi: lo entiende san Gregorio en este lugar diziendo:

Iob. 4. d. 18

Natu-

Natura angelica & si contemplationi autoris in hærendo, in statu suo immutabilis permanet, eo ipso tamen quod creatura est in semetipsa vicissitudinē mutabilatis habet. Y va prosiguiendo, como solo Dios es de su naturaleza inmutable, y prouandolo por la cayda de los Angeles malos, para lo qual san Geronymo, alleuando el mismo sentido, trae aquello del Euangelio, en que del demonio se dize: *Ille in veritate non stetit.* En lo qual parece que estos santos fauorecen a la opinion de Scoto, que dize que el demonio de su naturaleza siempre es mudable: pero que la pertinacia que aora tiene en el mal como la constancia que los Angeles tienen en el bien, es por razon del estado, y auer llegado al termino de su camino en que es forçoso parar: y no por ser segun la propia naturaleza, su voluntad inflexible despues de la eleccion, como santo Thomas lo dixo. Y dexando aora cerca desto la escolastica disputa, aunque es verdad catolica que ya ni los Angeles pueden pecar, ni los demonios arrepentirse, contraria al error de Origens, que lo vno y lo otro tiene por posible: o esto sea por la inflexibilidad de su naturaleza, o por razon del estado; con todo esso para lo que dize Iob, basta que algun tiempo antes de aquella primera eleccion, los Angeles fueron mudables, para que los hombres mientras no llegan al termino de su camino, conozcan su inconstancia, pues moran sus almas en cuerpos hechos de barro, y no se leuanten con soberuia, teniendose por mas que a sus hermanos, y pretendiendo por esto ser sus prelados. Porque si bien lo miramos, ninguno es menos suficiente para ser lo que el soberuio: y la razon es porque el tal necessariamente a de ser tambien auariento y codicioso, porque assi fue en el demonio, que de la soberuia, como auemos dicho, le vino la codicia, y con esta es imposible auer

Hiero. Iob. 4. tom. 7.

Iob. 8. f. 44

Scotu. in 2. d. 7.

Tho. 1. p. q. 64. art. 1.

Orig. lib. 1. Periar. c. 5. & .6.

Su. c. 1. n. 1

B auer buen Prelado. ¶ Por esta razon el Ecclesiastico dize: *Quid superbit terra & cinis? Nihil est nequius quam amare pecuniam, hic enim & animam suam venalem habbet, quoniam in vita sua proiecit intima sua.* Dos motiuos muy grãdes tiene qualquiera hombre para no ensoberuecerse, que son la naturaleza y culpa, entrãbos se nos traen alli a la memoria, diziendo: Que quãto a la naturaleza: somos tierra, y esto es lo que nos conuiene, quanto al cuerpo que della fue formodo, y quanto a la culpa somos ceniza, y esta conuiene al alma despues q̃ se dexò arder con el fuego de sus propios apetitos, incẽdio de q̃ se sigue la ceniza de la esterilidad eterna. Mas porq̃ como he dicho, es la codicia passion muy natural de los soberuios, añade luego, q̃ no ay mal mayor que amar el dinero, por el qual venderà el auariento, no solo quãdo se vea prelado la integridad y justicia, sino en qualquiera ocasiõ el alma y la vida. La razon q̃ dâ para esto, es, porq̃ viuiendo en el siglo presente, echò fuera de si lo intimo de sus entrañas. Lo qual declara S. Agustin, q̃ se entiẽde de aquella fuente de vida q̃ manaua en el Paraysо, como dize el Texto. *Fons ascendebat de terra irrigãs* C *superficiẽ terræ.* ¶ Esta fuẽte dize el Santo, q̃ era la Sabiduria comunicada por Dios al hombre, la qual manaua interiormente en el mismo coraçon humano, q̃ entonces era Parayso de Dios: y por esso no auia sido necessario q̃ llouiesse por de fuera como alli lo dize: *Non enim pluerat Dñs super terrã.* Esto es, q̃ con dotrina de palabras exteriores, fuesse el hõbre enseñado, porq̃ tenia dẽtro de si mismo la fuente de la sabiduria. Mas el hombre por la soberuia, y por la codicia del fruto vedado q̃ della se siguio, pẽsando como el demonio alcançar la semejança de Dios, por aquel medio peruerso, vino a derramar lo que dentro de si tenia, a perder aquella sobrena-

Aug. lib. 2. de Genes. cõtra Manicheos. ca. 5. to. 1.

Gene. 1. a. 6

Ibi. 5.

C tural

tural sciencia con que se gouernaua: y esto es lo que dize el Ecclesiastico, que el codicioso en esta vida presente echó fuera de si lo que tenia dentro de si, pareciendose al soberuio y codicioso Iudas, q̃ colgado en el ayre, derrnô por la tierra las entrañas. *Et diffusa sunt omnia viscera eius.* Y assi faltandole dentro la fuente de la sabiduria, mal puede ser Prelado, y enseñar a los otros, y comunicarles la lluuia de su dotrina, como aquel de quien dize el mismo Ecclesiastico: *Ipse tanquam imbres emittet eloquia sapientiæ suæ.* Porque adonde no ay sabiduria, no se puedē engēdrar semejantes gotas de lluuia y de rocio.

Actor. 1. c.

Eccl. li. 39. a 9.

Capitulo IIII. Delos motiuos que tuuieron los Apostoles, para tenerse cada vno por mas digno de mayoria; y que los que pretenden las Prelacias por medios injustos, no gouiernan como conuiene.

NO Es de creer, que todos los dicipulos pensaron de si que podian alcançar sobre los otros la Prelacia, sino algunos dellos que tenian ocasion para tal pensamiento, porque tambien aca en el mundo, los que pretenden las dignidades Eclesiasticas, vnos se fundan en la antiguedad, como suele acontecer a los Religiosos, otros en los seruicios que há hecho a las personas que han de dar las dignidades, otros en intercession de personas poderosas, otros en parentesco, otros en fauor, otros finalmēte en lo que mas vale en el mundo, que es el dinero: porque la sabiduria y virtud, ya por nnestros pecados, es la que para esto menos aprouecha, y aquellas que la tienen uerdadera, mas vezes dan en recusar las Prelacias, que en pretenderlas. Tambien se pueden contar entre las partes deui-

A

1. Cor. 1. d. 2. cap.

das

das para el pastoral oficio, nobleza, y fortaleza, aunque en los Apostoles faltauan todas estas cosas, como lo dize san Pablo: *Non multi sapientes secundum carnem, non multi potentes, non multi nobiles, &c.* Escogio el Señor para el gouierno de su Iglesia, los menos sabios, menos fuertes, menos nobles quanto a la carne, porque no les pareciesse que auian sido promouidos por sus merecimientos, sino por la prouidencia de aquel que les podia dar la espiritual nobleza, y sobrenatural valor y sabiduria. ¶ En todas estas cosas se fundò el demonio, para pretender aquella mayoria, que todas las tuuo con grande excelencia, y con todo esso fue excluydo solo por la soberuia: quanto mas aquellos que se arrojan con temeraria locura a los peligros de la Prelacia, sin tener estas partes que auemos contado? Y assi de los tales dize san Bernardo: *Sunt qui dum auide honoribus inhiant minus prouide grauibus se supponunt onoribus, exponunt periculis, non pensantes ad quid venerint, sicut scriptum est. Amice ad quid venisti? Ni fallor ad solam ciuitatis custodiam, quæ vt quantum satis est procuretur, opus est viro forti, spirituali, fideli. Forti ad propulsandas iniurias, spirituali ad præuidendas insidias, fideli, qui non quæ sua sunt quærat. Iam quomodo in pascua diuinorum ducet eloquiorum greges Dominicos pastor idiota? Sed & si doctus quidem fuerit, non sit autem bonus, verendum ne non tam nutriat doctrina veri, quam sterili vita noceat.* Auia san Bernardo arriba dicho cerca de aquellos veladores que guardauan la ciudad, dos oficios que estauan obligados a cumplir, guardar la ciudad y apacentar la grey. Agora dize que algunos, no pensando el graue peso que toman sobre si de apacentar la grey, y el peligro a q̃ se ponen de guardar la ciudad, abren cõ grande hábre la boca de sus desseos para las hõ

Bernar. ser. 76. incanti. in fine. Mat. 26. c. 50.

ras y oficios, a los quales podemos preguntar, como lo preguntò Christo a Iudas: Amigo a que veniste. ¶ No penseys que S. Bernardo repara solo en el sonido de la palabra, sino que al tal preẽtdiente le nota de traydor: y de necio: traydor, porque cõ beso de falsa paz, quiere entregar el cuerpo mystico de Christo en manos del demonio, como aquellos falsos Profetas, que engañauan al pueblo de Dios: *Dicentes paz, & non erat paz*: Y necio, porque piensa como Iudas engañar al que todo lo sabe, y assi diziendo, que viene a guardar la ciudad, viene a entregarla y abrirla a los enemigos, porque cõ este intento preguntò Christo a Iudas, a que venia, mostrandoseles tal qual Iudas le imagina, esto es, no sabidor del fin a que veoia. Pues a este traydor responde san Bernardo. Veniste, si no me engaño, a guardar la ciudad: mas no se engañaua el sancto: porque bien sabia que no era a esto su venida, sino a lo que luego en el sermon siguiente dize, a robarla, y destruyrla. Mas con todo esso le auisa, que para guardarla, es menester vn varon fuerte, que pueda resistir a los daños, vn varon espiritual, esto es noble de pensamientos, que no estando ciego en la baxeza de los desseos carnales, pueda conocer las trayciones de los enemigos espirituales, vn varon fiel, lo qual tambien pertenece a la nobleza, que no sea amigo de su interes, sino del seruicio de Dios. Mas para lo segundo, que es apacentar el ganado con el mantenimiento de la dotrina, ha menester que sea sabio y santo, para que lo que con su abundante dotrina criare, no lo destruya con su mala y esteril vida. Adonde se cuentã aquellas partes que auemos dicho, de fortaleza, nobleza, sabiduria, y virtud.

Iere. 6. d. 14.

C

2 ¶ No tenian nada desto, quanto al mundo los discipulos de Christo, ni por entonces lo auian recibido del cielo:

A

cielo: y assi para pretender la Prelacia, fundauãse en las cosas que he contado. Sã Andres podia pretẽder por antiguedad, porq̃ el fue el primero que acudio a ser discipulo de Christo, y lleuò a su casa para el mismo efeto a su hermano S. Pedro, como en el Euangelio se cuenta. Pudose fundar S. Mateo en auer hecho a Christo mas costosos seruicios: porque si otros desamparaṙ por seguirle el barco en que pescauã, y la red q̃ remendauan, el dexò sin remate las cuentas de su banco, y renunciò la riqueza de los cambios, y la ganancia de las rentas Reales. Fundose Santiago el mayor para pedir la mano derecha en el Reyno de Christo, en la interceſsion y ruegos de su madre, pudo fundarse el menor en el mas estrecho parentesco, ò exterior semejança que con Christo tenia, por donde es llamado siempre hermano del Señor, y san Iuan pudo esperar quiçà mas que otro alguno, fauorecido con el particular amor que Christo le tenia, y el singular regalo con que le trataua. Y Iudas, como ya lo auemos dicho, seria el mas ambicioso como era el mas soberuio y codicioso, y ternia por el medio mas eficaz abrir la bolsa, para alcançar quanto quisiesse emprender. Pero si bien lo miramos la antiguedad assi en los años de la vida, como de la Religion, no es razon para que se elija el mas antiguo, si en alguno de los mas nueuos ay mas perfetas aquellas partes que diximos, que para el pastoral cargo se requieren, y por esso quando fue Samuel a vngir vn Rey que gouernasse el pueblo del Señor, sabiendo ya que auia de ser de los hijos de Iesse, fuele ofrecido primero el mas antiguo que era Eliab, y preguntò Samuel a Dios, si auia de ser aquel, respondiole q̃ no, y vino a parar la elecion en el mas moço, y pequeño de todos, porque ya entõces tenia mas partes para la

Ioa. 1. f. 42.

Matth. 9. b 11.

Matth. 20. c. 21.

1. Reg. 16. b. 7.

real dignidad que los otros. ¶ Esta fue la misma causa de ser electo Ioseph, entre sus hermanos, para embiarle delante, como nota el Profeta: *Misit ante eos virum.* Porque aunque fue vendido por embidia de los hermanos, todo se ordenò por la prouidencia de Dios, para que los Israelitas tuuiessen quié los sustentasse, quá do como Dios lo auia dicho a Abrahan, entrassen en Egypto: para este ministerio, que era negocio de gouierno y prelacia, fue eligido el penultimo entre todos, y el ser apto para ello, fue porque aunque era moço, era lleno de grande sabiduria, tanto que floreciẽdo en Egypto entonces, mas que en otra parte alguna todas las scienciencias, dize luego el mismo Psalmo, que Faraon le entregò todo el gouierno: *Vt erudiret Principes eius sicut semetipsum, & senes eius prudentiam doceret*: Adonde dize S. Agustin q̃ en la ediciõ Griega, no dize, *prudẽtiã*, sino *sapientiam*, porq̃ no solo enseñò a los Principes y viejos de Egypto, que eran la gente mas sabia del mundo, la prudentia del gouierno tẽporal, sino tambie la sabiduria de las cosas del cielo, lo qual S. Agustin colige deste lugar del Psalmo, aunque no se lee en la sagrada historia, y aquella palabra: *Sicut semetipsum*, quiere dezir, para que les enseñasse lo que el sabia. ¶ Digno era pues de ser preferido a los viejos, aquel q̃ era suficiente para enseñarles: lo qual tãbien se vio en el otro exẽplo de Dauid, q̃ de si mismo dize: *Super senes intellexi, quia mandata tua quæsiui.* O sea como S. Agustin lo declara, dicho esto en persona de Christo, q̃ de doze años de edad enseñaua a los Dotores, ò sea como dize S. Geronimo en su propio nombre, q̃ como los viejos, esto es, los letrados y sacerdotes de aquel tiempo, no buscassen mas de la letra en los libros de la ley, el mismo Dauid sabia mas que ellos, porque buscaua en ella el mandato del

B

C

Psal. 104. *b* 17.

Genes. 15. *c.* 13.

Psal. 104. *b* 22.

Augustin. ibi

Psal. 118. 100. *ibi. Augustin. to.* 8. *ibi Hieron. to.* 8.

nueuo

nueuo testamento, y por esto añade, *Quia mandata tua quæsiui.* Pero tambien aora el Prelado, aunque sea moço, si pone el blanco en hazer lo que Dios manda, serà mas sabio y mas digno de aquella dignidad, que el viejo que buscare en la pralacia otros intentos.

A 3 ¶ Por esso Salomon, que quando era moço fue sabio, y despues de viejo vino a dar en necio, auiendo caydo en la cuenta (si como dizen escriuio aquel libro despues desto) dixo en el Ecclesiastes. *Melior est puer pauper & sapiens Rege sene & stulto.* Trae san Geronimo muchos autores para la declaracion deste lugar, añadiendo lo que luego se sigue. *Quod de carcere & catenis interdum quis egrediatur ad regnum, alius vero natus ad regnum inopia consumatur.* Y primeramente dize, es claro el literal sentido, que es dezir, como muchas vezes el moço, que por no ser conocida su sabiduria està pobre y arrinconado, vale mas que aquel que siendo viejo està rico y subido en la dignidad real, sino sabe gouernar: porque de ay sucede lo que en Faraõ y Ioseph, (lo qual parece que va tocando Salomon) que Ioseph siẽdo moço, pobre, y sabio, fue sacado de la carcel y cadenas para el Reyno, y Faraon por no entender lo que era necessario, sino le enseñara Ioseph, fuera sin duda consumido de hambre y de pobreza. Mas hablando mysticamente, el sentido que san Geronimo pone a la postre, de donde parece que le tiene por mejor, dize es de Origenes, el qual entiende por el moço pobre, y sabio, al mismo Christo, moço, como en las diuinas letras muchas vezes se llama, por la humanidad que en tiempo recibio, en la qual no viuio mucho tiempo sobre la tierra, pobre, porque tal se hizo por nosotros, sabio, y la misma sabi-

B duria de Dios. ¶ Por el viejo Rey y necio entiende al demonio, viejo, porque fue criado con el mundo, Rey

Eccl. 4. c. 13. ibi Hier. to. 7. ibi 14.

sobre todos los hijos de soberuia: necio, porq̃ no se aprouechò de la sabiduria que tuuo para saluarse. Christo de la carcel de la vida presente, saliò para el Reyno de la sempiterna gloria: el demonio que fue criado en el mismo Reyno, con derecho, para ser Rey si quisiesse en el cielo, se consume en el infierno con pobreza sempiterna. En todos estos exemplos se vee claro, que haze muy poco la antiguedad de los años, porque como lo dize la sabiduria: *Cani, sunt sensus hominis, & ætas senectutis vita immaculata.* Las canas son el entendimiento, la vejez es la vida santa, y los que estas dos cosas tien, ẽaunque seã mas moços, han de ser preferidos. Estas faltaron a los viejos que salieron de Egypto, por lo qual se dize en los numeros que los de veinte años arriba, no auian de entrar en la tierra dela promission, y los menores si. Y S. Agustin lee aquel lugar desta manera: *Senior populus in deserto mortuus est, & Iunior in terram promissionis ingressus est.* Y entiende lo del pueblo Israelitico, porque este fue el mas viejo, esto es, el mas antiguo en el seruicio de Dios, y del Gentilico que fue el mas nueuo; de los quales el Iudayco murio en el desierto, esto es en el camino descaminado de los carnales desseos, y el Gẽtilico entrò por medio de la Fê, en el gremio de la Iglesia de Dios. Esto es, lo que amenazò Christo a los Prelados de la Synagoga: *Auferetur à vobis regnum Dei, & dabitur genti &c.* Porque aunque eran viejos, y suelen muchas vezes en las diuinas letras llamarse Seniores, no tuuieron las partes que el gouierno requiere: y assi les fue quitada la prelacia, y dada a los menores que del pueblo Gentilico se conuirtieron.

Sap. 4. b. 9.

Num. 14. e 30.

Aug. serm. 102. de tẽp. to. 10.

Matth. 21. d. 43.

4 ¶ Mas camino parece que lleuaua el fundamento que pudo tener san Mateo, que auiendo hecho a Christo, mas manifiesto seruicio, le fuesse dado mas particular

cular galardon. Porque alegando ſan Pedro a Chriſto aquella pobre renunciacion de ſu barco y de ſus redes, y preguntando el premio que por ello le daria, reſpõdio: *Sedebitis ſuper ſedes duodecim iudicantes, &c.* Pues ſi a los renunciadores de las coſas temporales ſe les dan las plaças de aquella gran Audiencia del Conſejo ſupremo, y aquella grande Prelacia y judicatura, que alcança, como dize el Apoſtol a los Angeles caydos: *Neſcitis quoniam Angelos iudicabimus.* Como no ſe les dará el gouierno y poteſtad de la Igleſia militante? Y porque no ſeran dignos de aſſentarſe en las cathedras Pontificales de la tierra, aquellos para quien ſe arraſtran ſillas ante el tribunal terrible del Rey del cielo? Y parece que ſegun la cantidad de lo que por Dios ſe dexa, conuiene que ſea la grandeza deſte premio, porque quando aquel poderoſo Rey de quien ſan Lucas trata, boluio deſpues de recibido ya ſu Reyno, el qual Rey es Chriſto, que viene a juzgar, al ſieruo que auia mas ganado con lamna, ò talento que le dieron, hizo mas merced, y le dixo: *Quia ſuper pauca fuiſti fidelis eris ſuper decem ciuitates.* Y al que dio menos ganancia le hizo ſeñor de cinco. ¶ Pero ſi bien lo miramos no haze mas ganancia el que dexa mas hazienda, ſino el que con el caudal recibido del cielo, haze mas y mayores bienes: y en aquella parabola no ſe trata de algun genero de Prelacia, ſino de mas ò menos grados de gloria. Digo eſto porque algunos que viniẽdo a las religiones han dexado grandes mayorazgos, ò grueſſas haziendas, ſuelen penſar que por eſſo ſe les deuen las dignidades y cargos, y que deuen ſer a los otros preferidos, añadiendo à eſto los humos de la temporal nobleza. Pero eſtan engañados: Lo primero, porque el premio que pretenden los q̃ por Chriſto dexã todas las coſas, no ſe

Matth. 19. d. 28.

Luc. 19. c. 17.

B

dà a me

da a medida de las cosas que se dexan, sino de la deuoció y afecto con que se dexan. Esta es aquella justicia de que entiende san Augustin vn dicho del Profeta. *Annuntiabunt cæli iustitiam eius.* Dize que esta justicia de que dan nueuas los cielos, esto es los Euangelistas, es que el reyno del cielo vale tanto quanto tiene el que le quiere comprar. *Tantum emit vidua duobus minutis, quantum emit Petrus dimitteus retia, quantum emit Zacchæus dando dimidium patrimonium.* Y se puede añadir quanto compro Mateo dexando el telonio. Pues o sea reyno de los cielos la bienauenturança, o sea la Iglesia presente, no te quieras leuantar tu que eras rico, tu que eras grã de ni con la riqueça, y premio del cielo, ni con la grandeça y gouierno de la tierra: No tiene en lo vno ni y en lo otro menos parte el que dio por ello todo lo que tenia, antes mas, si aunque ello era menos fue mas limpio, y mas viuo el intento de dexarlo. ¶ Tambien se conuẽce el engaño de los tales cõ otra razõ: Porque sin la gracia sobre natural y socorro del cielo ni se puede dexar deuidamente lo mucho ni lo poco. Por esso san Augustin declara a este propósito aquella profecia del cantico de Ana madre de Samuel. *Vt sedeat cum principibus & solium gloriæ teneat.* Dize que aquellos principes cõ quié se ha de sentar aquel pobre, por quia entiende a Christo, son los Apostoles, a quien llama san Augustin poderosos. *Vt sedeat cum potentibus.* Los quales se han de sentar en las sillas que auemos dicho a juzgar el mundo. Y añade que a aquellos poderosos, y pricipes se les dio aquel asiento por auer dexado como lo dixo Pedro todas las cosas. *Hoc votum potentissimi vouerant: sed vnde hoc eis nisi ab illo, de quo hic continuo dictum est. Dãs votum vouarti. Non enim Domino quisquã quicquã rectum voueret, nisi ab illo acciperet quod vouerat.* No se ha-

Psal. 48. b 6. ibi Aug. to. 8.

C

1. Reg. 2. b 8. Augu. lib. 17. de ciuit. d. c. 4. post mediũ. to. 5

se hallan en la edicion vulgata aquellas palabras que pone san Agustin: *Dans votum vouenti.* Deuen de estar assi en la edicion Griega, y en lugar dellas en la vulgata dize: *Domini enim sunt cardines terræ.* Por los quicios de la tierra, se entiende su firmeza, tierra muy firme fueron los Apostoles, por el voto de Religion, que aqui S. Agustin dize que hizieron, aunque en el sagrado Texto no se lee, tierra muy firme estan obligados a ser los Religiosos. Pues los quicios desta tierra son de Dios, y esto es lo mismo que dezir: *Dans votum vouenti.* Porque nadie pudiera hazer bien tal voto, ni puede despues de hecho enteramente guardarle, sino cõ socorro del cielo. Pues ya que a todos los religiosos ha dado el Señor socorro para hazer aquella renunciacion y voto de pobreza, ni tiene que alabarse vno mas que otro, ni que alegar mas derecho para aquellos doze assiẽtos del cielo, ni menos para los del sacerdocio de la tierra, sino es que piense cõ humildad, que merece menos aquel que deue mas, pues mas socorro huuo menester del cielo, y assi recibio mas el que dexò mas. *Ibidem.*

A 5 ¶ Con todo esso, quanto al juyzio exterior de los hombres se presume, que aquel a quien no auia dexado el mundo, dexò de veras al mundo para buscar a Dios: porque ay algunos que pueden dezir con el Apostol: *Mihi mundus crucifixus est, & ego mundo.* Primero el mundo fue crucificado para S. Pablo, esto es, fue despreciado por el, y tenido por muerto y aborrecido, q̃ todo estto suena aq̃lla palabra crucificado. Y tras esto viẽdo se el mundo despreciado del, tambien le desprecio y tuuo por muerto, como lo dize Christo a sus discipulos: *Quia de mundo non estis, propterea odit vos mundus.* Otros ay que primero ellos se veen crucificados al mũdo, y despreciados del, veen que en el mundo no tienen reme- *Gal.6.d.19* *Ioan.15.c.10.*

remedio para viuir a su gusto, y assi tomá la religion por modo de viuir en la tierra, y quiça contra su voluntad, crucificá tambien el mundo. Desta sospecha parece que vienen libres los ricos y nobles del siglo: pero si despues engañados del demonio, auiendo dexado el mundo le bueluen a buscar en la Religion, suelen ser tanto mas ambiciosos quanto mas poderosos: y assi los talas solo entõces merecen los oficios quando no los pretenden, porq̃ de otra manera es huyr del mundo para otro peor mundo. Por esso dize el Profeta Isaias: *Non adijciet resíduũ Israel & ij qui fugerint de domo Iacob innitì super eo qui percutit eos, sed innitetur super Dominum in veritate.* Auia el Rey de los Assyrios, como lo nota alli san Geronimo, tratado muy mal al pueblo de Israel, y despues de auerse escapado deste peligro viendose en otro, embio el Rey Achaz los tesoros que auia en la casa de Dios al mismo Rey de los Assyrios diziendo. *Seruus tuus ego sum.* Para que le librasse de los nueuos enemigos. Este desatino dize Isaias que no le haran mas los que huyeré del cautiuerio, que seran como lo dize muy poquitos. ¶ Mal consejo toma el que escandalizado de Babylonia, que es cabeça de los Assyrios, huyendo de sus daños: despues viendo se combatido de otras tentaciones, en el tiempo que auia de vencerlas con socorro de Dios acude otra vez al mundo, procura por medio de los grãdes y Principes del, subir a las Prelacias: y aun plega a Dios no les embie para este efeto los tesoros del templo del Señor, pensando librarse con esto de todo mal. Pero ay destos, que assi lo dize el Profeta Habacuch: *Væh qui cõgregat auaritiam malam domui suæ, vt sit in excelso nidus eius, & liberari se putat de manu mali.* Ay de aquel que anda jũtando tesoros con daño grauissimo de su casa y conciẽcia, para desta manara poner su nido en las cathedras Põtificales,

Isai. 10. c. 20. ibi Hieron. to. 5.

4. Reg. 16. b. 7.

Hab. 2. b. 9

tificales, y librarse como algunos pretẽden de aquella sugeciõ de la obediencia q̃ antes buscarõ por buena, y aora ya la tienen por mala. Ay dellos, con mucha razon, porq̃ si vinieron huyẽdo de las tormẽtas del mũdo, mas graues y peligrosas las padecen despues, si estando ya en el puerto de la Religion, dan entrada a semejantes pensamientos. Destos dize el diuino Agustino. *Qui elegerunt vitam quietam, remotã à strepitu sæculari, à turbis inquietis, à magnis fluctibus sæculi, tanquam in portu sunt. Ibi tamen adhuc gemitus est, adhuc solicitudo tentationum. Habet enim aliunde & portus aditum, si nulla ex parte haberet, nulla in eum nauis intraret: aliquãdo autẽ per eam partẽ qua patet ventur irruit, & naues se inuicem colliſæ confringunt.* Dize, q̃ la Religion es puerto quieto para los q̃ han huydo de las tẽpestades del mũdo, mas el puerto por alguna parte ha de tener entrada, y assi no puede estar cerrado a todos los vientos, y por aquel mismo lugar por dõde los nauios entrã, suele tambien entrar algun ayre, con q̃ las naos sino estan afferradas con gruessas maromas en fuertes ancoras, suelen vnas herirse con las otras y quebrarse. ¶ No declara S. Agustin q̃ entrada es aquella, la qual en este puerto no se cierra: y a mi parecer la entrada por donde entrã los q̃ bien entran, es el proposito y voto de seruir a Dios. Y estando el puerto cerrado a los otros vientos, cõ la clausura al abrigo de la luxuria, cõ la obediẽcia al solano de la ira, cõ la pobreza al gallego de la auaricia, por la misma entrada, que es la opinion de la santidad y virtud, queda abierto el camino al cierço de la soberuia, el qual entrando rebuelue dentro todos los otros vientos, y particularmente el toruellino de las discordias, con que las naos heridas vnas con otras se destruyen. A vna nao semejante, que era la Republica Romana, q̃

Augustin. in Psalm. 99. paulopost mediũ. to. 8.

C

del

del puerto de la paz se boluia a nueuas guerras, dize el Poeta lyrico.

Horatius li. 1. Ode. 14. *O nauis referent in mare te noui.*
Fluctus, ò quid agis? fortiter occupa. Portum.

O nauio del coraçon humano, mira que son tan nueuos ayres de ambicion, para boluerte al mar del mundo de que huyendo veniste. Asseguratе fuertemente con las anchoras de la esperança en solo Dios, y desto dixo Isaias: *Isai. 10. c. 20.* *Innitetur super Dominum in veritate*: Porque si vienes cargado como es necessario del thesoro de las virtudes; huyendo de las tormentas del siglo, al puerto de la Religion, como nauio que entra de las Indias en Seuilla, no no sea que te pierdas en san Lucar, y que te fuera por ventura mejor no auer tomado el puerto. Porque si bien se llaman olas de la mar las tentaciones del siglo, no son menos hondas, antes por ventura mas peligrosas las que combaten a los que goviernan la Iglesia, de las quales entiende san Gregorio aquello que se dize en el libro de *Iob. 26. b. 5* Iob: *Ecce gigantes gemunt sub aquis.* ¶ Por estos gigantes son significados los que tienen a su cargo el gouierno de qualquiera Republica, y por las aguas, los pueblos q̃ ellos rigen, como a san Iuan fue declarado en el Apocalypsi, diziendole el Angel: *Apoc. 17. d 15.* *Aquæ enim populi sunt.* Y assi dize Gregorio: *Greg. li. 17. moral. c. 11* *Elati omnes dum in hac vita assequi honorum celsitudinem cupiunt sub oneribus populorum gemunt. Nam quanto quis hic altius erigitur, tanto curis grauioribus onerатur, eisque ipsis populis mente & cogitatione supponitur, quibus superponitur dignitate.* Piensa el soberuio, que ha de tener sugetos a los que gouernare, y es muy al reues, porque antes ha de quedar sugeto a ellos, y gemir debaxo de la intolerable carga del gouierno, como gime aquel mas poderoso y alto gigante de todos, que es el demonio, de quien, como vn poco

D

antes

antes dize san Gregorio, se puede tambien tomar este lugar, cargado del miserable gouierno deste maldito mundo, cuyo Principe en las diuinas letras es llamado. Lo vno, y lo otro, me parece, que significauan los sapientissimos Poetas, fingiendo que vno de los gigantes que cõbatieron el cielo, fuesse Encelado, ò como otros dizen, Typheo, estaua como enterrado debaxo de la Isla de Sicilia en pena sempiterna de su soberuia.

Fama est Enceladi semiustum fulmine corpus
Vrgeri mole hac, ingentẽmque insuper AEtnam
Impositam, ruptis flammam expirare caminis:
Et quoties sessum mutat latus, intremere omnem
Murmure Trinacriam, & cœlum subtexere fumo.

Vir. lib. 3. AEnei.

Dexo aora de aplicar esto al demonio que era muy facil: y digo, que el soberuio de que voy y tratando, cargado dela Republica como Encelado de aquella grãde Isla, sustentãdo sobre la cabeça el monte de su soberuia, está ya en esta vida medio quemado y chamuscado con el fuego de la ira de Dios, y con todo esso buffando de arrogancia, echa de la boca las llamaradas de las palabras presumptuosas. Y porque es muy ordinario en los semejantes rebullirse y mouerse, inuentando nouedades en el gouierno, y reboluerse con esto la Republica, suben al cielo las murmuraciones y humaredas de su malicia, y a el no se le dà de todo cosa alguna. Mas el que no pretende la Prelacia, si por diuina ordinacion es puesto en ella, no gime debaxo de las aguas como gigante, antes como aue muy ligera anda sobre ellas, como lo hizo en significacion de los buenos Prelados el Principe dellos Pedro, quando por mandado de Christo anduuo a pie enxuto encima de las aguas.

Matth. 14. v. 29.

A 6 ¶ Otros ay que pretenden las Prelacias por fauor humano, y por la intercession de grandes personas. Estos ma-

tos manifiestamente se atreuen á Dios, y imitando los spiritus malignos quieren alcançar la mayoria sin el orden de Dios. Sobre estos cae de lleno en lleno aquella maldicion de Ieremias que dize. *Maledictus homo qui cõfidit in homine, & ponit carnem brachium suum, & à domino recedit cor eius.* San Agustin la entiende del que confia en si mismo, y assi a donde dize. *Ponit carnem brachium suum.* Lee el santo. *Firmat carnem brachij sui:* Esto es que pone confiança en su braço que es de carne, y por esso no tiene de suyo virtud ninguna. Esto es porque hablaua alli el santo contra los Pelagianos. Y sin duda es claro que si en los hombres por poderosos que sean no nos es licito fiar, menos podra fiar en si mismo aquel que tambien es hombre. Pero en otros lugares san Agustin dize que los hombres en quien no auemos de poner nuestra esperança, son los Principes, y Prelados, o qualquiera otro hombre, como quando prueua con este lugar que Christo no es hombre solamente sino tambien Dios, pues en el nos es licito tener confiança, la qual prueua ilustra san Geronimo diziendo que aunque Christo es hombre no esperamos en el como en hombre, sino como en verdadero Dios, para lo qual trae aquello del Apostol. *Et si Christum secũdum carnem aliquando cognouimus, sed nunc iamnon nouimus.* Lo qual se a de entender que ya no le conocemos passible y corruptible. ¶ Mas no por esso se a de negar, que tambien en Christo segun la carne mortal deuemos poner cõfiança, pues por su muerte fuymos redimidos: pero no confiamos en el en quanto hombre como en principal autor de nuestro bien, sino como en mediannero y interessor, y en este sentido dize el Apostol aquello que tambien aqui trae san Geronimo. *Paulus Apostolus non ab hominibus neque per hominem, sed per Iesum*

Eccles.17.a 5.
Aug.lib.de gratia, & libro arb.c.4. to.7.
Aug.lib. 1. contra liter. Petili.lib.1 c.3.to.7.
Aug.lib.1. cont. Faust. c.8.to.6.
Hiero.Iere. 17.to.5.
2. Cor. 5.c. 16.
B
Gal.1.a.1.

Iesum Christum & Deum Patrem. No porq̃ Iesu Christo no sea hombre verdadero, sino porq̃ la autoridad de hazer Apostoles, y darles como principal autor la gracia q̃ era para esso menester, no conuenia a Christo en quãto hõbre, sino en quanto cõsorte en la dluinidad cõ el Padre, sino es q̃ digamos, q̃ alli se toma hombre por hõbre puro, ò por hõbre cõ las imperfeciones que el pecado traxo consigo. Dicho esto, aunq̃ fuera de la materia por declarar el lugar q̃ traxe de Ieremias, digo aora que sin duda el sentido literal es, que se entienda por hõbre otro hombre, que por esso dixo: *Homo qui confidit in homine*, y no dixo, *qui confidit in se*. Y lo que añade: *Ponit carnem brachium suum.* No solo S. Agustin, sino tambien S. Geronimo lo entiende por su propia virtud y fuerça, y declara: *Qui quicquid egerit non Domini potentiæ sed suæ putauerit esse virtutis.* Mas no contra diziendo a tan graues Dotores, y cõfessando ser mejor su exposicion, tambien me parece, que como en las diuinas letras el hombre es llamado carne, esto que se añade no es mas de repetir lo de arriba, y de camino dar la razon, porq̃ no se ha de poner esperãça en el hõbre, pues es de carne: de suerte que alli el braço, ò significa la fortaleza, y quiere dezir, q̃ sea maldito aquel q̃ pone ô toma a otro hombre siendo carne, por fortaleza suya, ò por ventura significa la misma esperança, y es dezir: Maldito el que funda en hombre q̃ es de carne su esperança, como quãdo dixo Isaias. *Te enim expectauimus, esto brachium nostrum in mane.* Esto es, sed vos Señor nuestra esperãça, que por esto, dize: *Te expectauimus*, y esto auia de ser de mañana, esto es desde el principio del mũdo, auiendo el esperado de venir a la tarde, esto es en el fin delos siglos.

Ier.17.a.5

Ibi Hiero. to.5.

Isai. 33. a 2.

A 7 ¶Pues aora veamos, como estos ponẽ su esperãça en los hombres, y como toman por sus braços la carne.

y assi veremos como se aparta de Dios su coraçon. Braços llamemos ordinariamente las personas poderosas, y el fauor q̃ en ellas algunos tienen: y en este sentido, dezimos, que saldrà fulano con lo que pretende, porq̃ tiene buenos braços. Pues maldito sea aquel que toma por sus braços a hombres de carne, que pone sus esperanças en ellos: porq̃ la carne tiene tres imperfeciones, por cada vna de las quales no se puede fiar en ella: la primera q̃ es corruptible, la segũda q̃ es flaca, la tercera, q̃ es peruersa. Por ser corruptible es la esperãça breue, por ser flaca es la esperãça vana, por ser peruersa es la esperança dañosa.

Psal. 145. a 2. Todas estas razones pone el Profeta, diziendo: *Nolite confidere in principibus, in filijs hominum, in quibus nõ est salus.* Esta es la segunda razon, y porque en la otra que se sigue, no ay tanto q̃ dezir la puse primero. Añade luego: *Exibit spiritus eius & reuertetur in terrã suã.* Esta es la primera razon: *In illa die peribunt omnes cogitationes eorũ.* Esta es la tercera. Pues primeramente la esperãça de los fauores humanos es breue, porq̃ con la muerte de las personas, se acaba muy presto. El espiritu q̃ ha de durar para siẽpre, vase a la tierra suya, ò a la tierra de los viuientes si es bueno, ò si es malo a la tierra tenebrosa, y llena de confusiõ, y queda acà la carne, en q̃ ya no puede auer cõfiança, y con ella en la tierra de sempiterno oluido, de q̃ dize el Profeta:

Psal. 87. c 13. *Non cognoscetur iustitia tua in terra obliuionis*, que es la sepultura, se entierran tãbien aquellas breues esperanças. Assi me acuerdo auer visto vn epygrãma sobre la sepultura de vn Principe, q̃ murio moço y sin heredar de su padre, cuyo fin dezia: *Heu quantas spes tegit iste lapis.* Porque sin duda aquella pesada piedra se pone para siempre sobre las esperanças de los ambiciosos que en los mortales cõfiã.

Matth. 16. a. 3. Esta es aquella piedra que tenian y hallaron quitada sin pensarlo, las muge-

mugeres que yuan al sepulcro de Christo, pensando, que aquel espiritu era ya ydo a su tierra, y que el cuerpo, y con el las esperanças de los que en Christo fiauan, estauan debaxo de aquella piedra, que no podia quitarse. Pero en los otros es la imposibilidad de resucitar en este mundo, y esta es la que sepulta las esperanças: mas como Christo era ya resucitado, tambien resucitaron las esperanças de los suyos. Otro sentido tienen aquellas palabras, y es que el que ha de tornarse no sea el espiritu, sino el mismo Principe, y assi quiere dezir, que el Principe, ò el cuerpo suyo, que es lo mismo, ydo el espiritu se conuierte en la tierra suya, esto es de que fue formado, que para uuestro proposito es lo mismo.

A 8 ¶ La otra imperfecion destas esperanças, es ser vanas: porque ya que por estos braços de carne alcancen lo que pretenden, no alcançã la virtud y sabiduria y valor que es menester para hazer los oficios, porque esto no lo puede dar la carne. Esto declara el Profeta, diziendo: *In filijs hominum in quibus non est salus.* Porque siendo hijos de hombres, no pueden dar la salud, esto es lo que el hombre ha menester para saluarse, y mucho menos para guiar los otros a la saluacion: por esso dize sobre este lugar san Agustin. *In vno filio hominis salus: & in ipso non quia filius hominis, sed quia filius Dei.* Yua prosiguiendo, como ninguno de los hombres puede dar a otro lo que ha menester para alcançar la salud. Muchas y grandes cosas son necessarias para que pueda vno hazer con honra el oficio de Prelado, algunas de las quales cuenta san Bernardo al Papa Eugenio, persuadiendole, que no se ocupasse en otras, pues tantas son menester para su oficio, y dize: *Animum Prælati oportet esse liberum, quem nulla sibi vendicet violẽta occupatio, oportet ingenuũ, quem nulla deorsum trahat indigna affectio,*

Psal. 145. a 2.

Ibi Augu. to. 8.

Bernar. lib. 4. de consid. inter mediũ in fin.

affectio, oportet rectum quem nulla seorsum auertat siniſtra intentio, oportet cautum, quem nulla subeat furtiua ſuſpicio. Oportet vigilem, quem nulla abducat peregrina cogitatio, oportet firmum, quem nulla concutiat repentina turbatio, oportet inuictum, quem nulla fatiget, vel continua tribulatio, oportet amplum, quem nulla coarctet rei temporalis amiſſio. Ha de ſer el animo del Prelado libre, de ſuerte que no le ſea forçoſo ocuparſe en coſa fuera de ſu oficio, ha de ſer noble que no ſe abata a rateros deſſeos, ha de ſer derecho q̃ no le deſuien del camino ſinieſtras intẽciones, ha de ſer cuydado ſo, que no le ſaque de lo que importa ningun penſamiẽto vano, ha de ſer fuerte, que no le canſen, aunque ſean continuas las tribulaciones, ha de ſer generoſo, que no le aflija ninguna perdida de coſas temporales. ¶ Pues tales y tantas coſas ſon neceſſarias, para que el Prelado ſe ſalue a ſi miſmo, y ayude a ſaluarſe a los otros, claro es que no las pueden dar los hembres, ſino Dios, no las pueden dar los braços de carne, auiẽdo meneſter el Prelado aquellos braços de azero, de que el Profeta dize: *Et poſuiſti arcum æreum brachia mea.* Porque hizo Dios a Dauid paſtor de ſu ganado, y luego le dio aquellos fuertes braços, con que de lexos tirò la honda contra la frente, y de cerca empuñò la eſpada contra la garganta del Filiſteo: mas el que ſe funda en los braços de carne, ni de lexos con dotrina, ni de cerca con exemplo, puede librar ſus ſubditos del demonio. Y es lo peor, que ſobre ſer ſus eſperanças vanas, ſon dañoſas, porque no fauorece Chriſto a los que entran por eſſe camino, que es muy enemigo de aceptar perſonas: y aſsi reſpondio a la madre, que intercedia por ſus hijos, ò a ellos que pretendian por ella: *Non eſt meum dare vobis, ſed quibus paratum eſt à Patre meo.* Dando a entender, que

B

Pſalm. 17. c 35.

1. Reg. 17. 8.

Matth. 20. c 23.

que no auian de interuenir en aquel negocio fauores humanos, los quales pensauan que el como hombre auia de admitir, porque el no como hombre mas como hijo de Dios auia de dar los oficios y la virtud para hazerlos, a aquellos a quien de su libre voluntad lo auia predestinado su Padre. De aqui viene lo que se añade en aquel Psalmo: *Peribunt omnes cogitationes eorum*. Porque perecen los tales pensamientos, y no pueden como es menester cūplirse, como no los fauorece el q̄ todo lo puede, y nunca perece. Por esto hablando en otra parte del que pretende ser electo para Prelado, dize el mismo S. Bernardo. *Pascat oues ad mandatū Christi, vt nemo sibi hunc sumat honorē, sed qui vocatur à Deo tāquā Aarō: per eū nēpe siquis introierit, saluabitur, & pascua inueniet si vero ascēderit aliūde plane fur est & latro.* Adōde trae de camino el santo dos lugares, cō q̄ se prueua bastā temente nuestro intēto: el vno de S. Pablo. *Nemo sumit honorē, sed qui vocatur à Deo tanquā Aarō.* Porq̄ assi como ninguno de los hijos de Isral, auiēdo otros q̄ podian pretenderlo, trataron de la dignidad Pontifical, sino solo Aaron, a quien Dios escogio y llamò, ni otro que por ruegos ò medios humanos entrara, tuuiera para el oficio la deuida suficiencia, assi conuiene que lo hagamos aora. El otro lugar es del Euangelio, en que dize: que el que no entra por la puerta: *Sed ascendit aliunde, fur est & latro.* Y assi como ladron serà castigado de de Dios, el que entrare por interceſsion de los hombres.

Psal.145.a 3.

Bernard. in declamationibus aliquanto post initium.

Heb.5.a.4.

Ioan.10.A 1.

A 2 ¶ Y vn poco mas abaxo se quexa Bernardo de los fauores humanos, por donde se adquieren las Prelacias: y al cabo tratando de la miserable solicitud, con que los ambicioſos esto procuran, dize: *Alius vndique circuit sedulus explorator, blanditur, obsequitur, simulat, & dissimulat, misera sibi suffragia mendicare non erubescit,*

Bernar. loco proximi cita to.

manibus & pedibus reptans, si quomodo tandem aliquã do se ingerere queat in patrimonium crucifixi. Mirad q̃ menudamente lo pinta el ſanto. Vereys el otro negociante ſolicito, que todo lo rodea, diligente eſcodriñador, que nada ſe le eſcapa, y a las perſonas q̃ tiené mano en lo q̃ pretende acude con halagos y liſonjas: andalas como dizen baylando el agua delante con cuydadoſo ſeruicio (q̃ todo eſto quiere dezir obſequitur) finge mucho de lo que no ſiente, y diſsimula mucho de lo q̃ ſiente, arte muy neceſſaria para pretenſiones mundanas. No ſe corre de mendigar los miſerables fauores, en lo qual ſan Bernardo alude a lo que dixo aquel mayordomo infiel del Euangelio: *Fodere non valeo, mendicare erubeſco.* Luc. 16. a 3. ¶ Pero eſte que ſi llega como pretende a ſer mayordomo de la hazienda de Chriſto, ſerá por vẽtura peor q̃ aquel, aunque como obrero inutil para la viña del Señor, no puede cauar, con todo eſſo no ſe corre de mendigar. Eſto todo ſignifico en aquella palabra S. Bernardo, porque es amigo de ſer muy conciſo y breue en ſus razones. Y añade mas, q̃ vá gateando aquel triſte cõ las manos y con los pies, aludiendo en eſto al trabajo cõ q̃ Ionatas ſubio al cuerpo de guardia de los enemigos: 1. Reg. 14. b. 13. pero eſte ſubiendo cõ tanta dificultad a lo alto de la Prelacia a buſcar guerra, no ſaldrá della como aquel Principe con vitoria. Al fin la intencion de todas eſtas induſtrias y trabajos, es por ſi en alguna manera y en algũ tiẽpo (que en eſto ſe encarece ſu paciencia y porfia) pudieſſe entrarſe ſin ſer llamado (que eſto quiere dezir ingererẽ) en el patrimonio del Crucificado: en las quales palabras acrimina el ſacrilego intento de los tales, porque quieren entrar a deſtruyr aquella heredad y hazienda, q̃ coſtó a Chriſto no menos q̃ ſu ſangre, la qual es la Iglesia, de q̃ en los Actos Apoſtolicos dixo S. Pablo: Act. 20. f. 28. *Attẽdite*

dite vobis & vniuerso gregi, in quo vos Spiritus sanctus posuit Episcopos, regere Ecclesiã Dei, quam acquisiuit sanguine suo. Pero estos si llegaré a lo q̃ desean mirará por si, no como el Apostol dixo por la salud de su alma, sino como la carne pide por el regalo de su cuerpo: y del ganado se les dará poco, porq̃ no les pone el Espiritu santo de caridad, sino el espiritu peruerso de ambion, no para regir, sino para robar la Iglesia, heredad comprada con la sangre de Christo crucificado. ¶ Pues de aqui se entenderá mejor el lugar de Ieremias: porque primeramente maldize al que confia en el hombre, porq̃ siendo mortal, son las esperanças breues: al que toma braços de carne, porq̃ siendo flacos, es su esperança vana: y figuese lo q̃ hasta aora no he dicho. *A Dño recedit cor eius.* Y assi es su esperança dañosa, porq̃ siendo peruersos los medios q̃ para ella toma, quanto a ellos mas se acerca, mas se aparta de Dios su coraçon, de quien le auia de venir la verdadera salud. Aqui faltauan las esperanças del parentesco y del fauor, mas no trato dellas, porque son casi semejantes a las que acabo de dezir: tampoco me quiero detener en aquellas que penden del dinero, porque muy cierto es, que el que gasta dinero en pretender, no es para en la Prelacia tener pobreza, sino para vender despues lo que aora compra, y para hazer delo assi ganado, como hizo aquel mayordomo desleal, *amicos de mãmona iniquitatis*, no para que les reciban en los tabernaculos eternos, sino para que los ayudé a subir mas en la tierra. Mas a los tales no aprouecha reprehension, porq̃ aunq̃ dissimulan su maldad, bien la conocen, y yo tãbiẽ conozco lo q̃ dize galana mãe el Poeta satirico: *Quas habeat veneres aliena pecunia.* Que deleyte y q̃ golosina trae cõsigo el dinero ageno, y assi creo q̃ no se emendaran co reprehẽsiones humanas, los q̃ vendẽ y cõpran las

Hiere. 17. a 5.

Luc. 16. c. 9

Iuuenalis sat. 13.

cõsas diuinas: y assi quiero callar en esta materia, siguiendo el consejo del mismo san Bernardo, que dize: *Sed nec eorum sacrilegia recensemus, qui diligunt munera, sequãtur retributiones, vendunt sacramenta, iustitiam produnt, quorum guttur nec dum traxit ad laqueum, nec dum præfocauit fauces verbum blasphæmiæ, quid vultis mihi dare, & ego eum vobis tradam? Videmus hæc omnia, sed quodammodo non videntes, quippe quibus nec flagellum est, nec ille comedens zelus.* ¶ Reprehendiendo D Bernardo en aquel largo sermõ, los malos medios que ay de pretender Prelacias, llegado a este tan sacrilego, dize: que no quiere ni se atreue a tratar del, de aquellos que auiendo entrado en la Iglesia por simonias, son como Isaias lo dixo: *Principes infideles, socij furum, omnes diligunt munera.* Los ladrones de que estos son compañeros, son aquellos que les vendieron los oficios, a los quales les es forçoso imitar, vendiendolos tambien ellos a otros, haziendo traycion por dadiuas a la justicia. Mas estos disimulan su maldad, y no quieren confessar claramente su sacrilegio con aquella voz blasfema de Iudas, quando dixo: *Quid vultis mihi dare, & ego eum vobis tradam.* Hazen lo sin duda, venden a Christo, vendiendo lo que es precio de su sangre, mas no lo dizen claro, y solamente por esso se dilata el lazo de su horca, y el garrote de su garganta, que como imitadores de Iudas, han merecido. Mas concluye, que como no se halla en las manos con aquel açote que Christo vsõ, para echar de la Iglesia, los que comprauan y vendian, ni siente en su coraçon aquel encendido y poderoso zelo, por esso calla. Y assi a todos nos es forçoso callar, porque ni tenemos aquella iurisdicion y potestad, significada por aquella disciplina que hizo Christo, para echar

Bernar. loco proximi cita to.

Isai. 1. f. 23

Matth. 26. b. 15.

Ioan. 2. c 15.

echar a los tales, como a indignos, de las ecclesiasticas dignidades, y como a descomulgados de la misma Iglesia, ni tenemos el zelo semejante a aquel de Christo.

Capitulo V. Que Christo es como vn chiquito puesto en medio, a quien no quiso el demonio sugetarse, y nosotros lo deuemos hazer.

A Lo dicho faltaua declarar la ceguera de los Apostoles, a imitacion del demonio, q̃ quiso cerrar los ojos a las cosas de la Fê, mas como en el Euangelio no ay palabra en q̃ esto expressamente se diga, quiero yrme llegando a tratar del remedio que Christo puso, aconsejádo a los Apostoles las angelicas perfeciones, para q̃ assi pudiessen vencer al demonio. Primeramente para dechado excelente de todas ellas, puso en medio vn niño: *Aduocans Iesus paruulum statuit in medio*. Al principio se propuso que este chiquito significaua a Christo, el qual siendo Gigante de grandeza infinita, se quiso hazer por nosotros pequeño: y assi le llama Isaias, diziendo: *Paruulus natus est nobis*: hizose pequeño, como dize san Augustin, para saluar y buscar los pequeños: *Quãtus ibi erat, & quã magnus? quã paruus factus est! paruus factus, paruos quærebat. Quid est paruos quærebat? nõ superbos, non elatos, sed humiles & mites colligebat.* Este chico fue puesto en medio, q̃ es lugar propio del Principe y Capitan: a lo qual alude el Poeta latino, quãdo pinta el exercito de los Rutulos, y dize.

Matth. 18. a. 2.

Isai. 9. b. 6.

Aug. serm. 20. de temp. c. 3. to. 10.

Medio dux agmine Turnus
Vertitur arma tenens, & toto vertice supra est.

Virg. lib. 9. Ænei.

Por esso leemos despues de la resurecion, auerse Christo puesto en medio de sus discipulos: y san Iuan Baptista dixo en este sentido a los judios: *Medius vestrum stetit quem vos nescitis.* Porque aunque no conocido, era verdadero Capitan, y Rey del pueblo de Israel.

Ioan. 20. c 19.
Ioa. 1. d. 26

¶ Pues assi como el Sol que es Rey de las estrellas, esta en medio de todo el mundo, y no solo desde alli gouierna las cosas inferiores, sino tambien las superiores: assi Christo esta en medio, no solamente de los hombres, si no de los Angeles, que de los vnos y de los otros es cabeça, lo qual por ser de fe, afirmado en muchos lugares de san Pablo, no ay para que detenernos en lo prouar. Mas de esta verdad colijo, que no solo fue Christo hombre puesto en la tierra en medio de los hombres, sino en el cielo tambien en medio de los Angeles: porque ellos, como lo dize san Augustin declarádo aquello del Genesi, quando dixo Iacob: *Castra Dei sunt hæc*, son vn exercito muy concertado: y en aquella batalla que huuo en el cielo Christo fue el capitan de quien recibieron virtud para vencer sus enemigos, como arriba queda dicho. Y aun que Christo quanto a la humana naturelaça era chiquito en comparacion de los Angeles, por donde el Profeta dize hablando del, como lo entiende san Pablo. *Minuisti eum paulominus ab Angelis.* Cõ todo esso puesto en medio de sus concertados esquadrones, se pudo dezir por el lo que el otro dixo de Turno. *Et toto vertice supra est*: Porque a todos lleua la cabeça que es la diuinidad, de que dixo el Apostol. *Caput Christi Deus.* Lo qual, dexando aora la fabula del poeta, parece que se figuro en aquella primera muestra de Saul, quando como dize el testo puesto en medio de todo el pueblo. *Altior fuit vniuerso populo ab humero & supra.* Y assi lleuando a todos la cabeça fue recibido de todos por cabeça.

B

Genes. 32. d 2.
Aug. lib. 1. qq. in Gene. q. 111. to. 4
sup. c. 1. u. 2
Heb. 2. b. 7.
Virgil. Æneid. lib. 9.
1. Cor. 11. a 3.
1. Reg. 10. d 23.

¶ De

C ¶ De aqui se puede coligir que en el mismo instante en que los Angeles fueron criados les fue reuelado el mysterio de la Encarnacion. Porque diziendo san Agustin como Christo es cabeça, no solo de los que adoran sino de todos los que fueron en los passados siglos miembros de la Iglesia, añade la razon dello diziendo. *Omnes qui ab initio seculi fuerunt iusti caput Christum habent: illum enim venturum esse crediderunt, quem nos venisse iam credimus, & in eius fide & ipsi sanati sunt sicut & nos, vt esset ipse totius caput ciuitatis Hierusalem.* De manera que no fuera Christo cabeça suya sino hubieran creido en el. A los hombres porque estauan enfermos los sano esta fe, a los Angeles como estauan sanos no fue necessario que los sanasse sino que los conseruasse en la salud que tenian. Tambien parece, (aunque esto no lo é leydo en alguno de los santos) que vno de los pecados del demonio fue no querer reconocer a Christo por su Señor y cabeça, despreciandole porque auia de ser hombre, en el qual sentido se puede tomar aquello que dixo Christo: *Diabolus in veritate non stetit, quia veritas in eo non est.* Porque san Agustin declara que perseuerar en la verdad ora perseuerar en Christo, de adonde es claro que primero estuuo en la verdad creyendo en Christo, y despues no perseuerò en ella, tratando de exemptarse de la obediencia de Christo, el qual lugar en otra parte al mismo proposito se declarará mejor.

Aug. Psal. 36. cõcione 3. circa initium. to. 8.

Ioan. 8. f. 44.

Aug. tract. 42. in Ioan. to. 9. Tract. 11. c. 1. n. 4.

A 2 Desta manera se puede entender tambien aquello que el demonio dixo. *Super astra cæli exaltabo solium meum, sedebo in monte testamenti in lateribus Aquilonis.* Lo qual como tiene dos sentidos literales, vno en que habla con Nabechodonosor, otro en que habla con el demonio, lo mismo que dize del primero tomandolo poeticamente a modo de alegoria o enygma, se ha de

Isai. 14. c. 13. ibi Hieron. to. 5.

yr

yr entendiendo del segundo, que esto es el modo de hablar delos Profetas. San Geronimo tratãdo del primer sentido dize, que el Rey de Babylonia queria poner su trono sobre las estrellas, o por encarecimiento, porque parece que vencida toda la tierra, no le restaua mas que solo el cielo, o entendiendo por las estrellas los hijos de Israel; lo qual viene en consecucion con lo que añade de poner su asiento en el monte de Sion, en que se guardaua el testamento, y pacto de Dios, en aquellos lados del monte adonde estaua fundada la ciudad de Ierusalẽ, la qual se estendia por la cuesta y ladera Septentrional; y para esto trae san Geronimo aquello del Psalmo. *Latera aquilonis ciuitas regis magni.* Que es dezir que al lado Septentrional del monte de Sion estaua edificada la ciudad del grande Rey. ¶ El otro sentido de Isaias es del demonio, el qual quiso vsurpar para si el gouierno de la Iglesia, y ser Principe de todos los escogidos, entendidos alli por las estrellas del cielo, y poner su trono sobre la ciudad de Ierusalen, por la qual siempre es entendido el Reyno de Dios. Y assi esto como aquello del Psalmo se declarará tambien en otro tratado. Tambien se puede prouar esta verdad, porque si el demonio no se huuiera apartado de la obediencia de Christo, siempre quedara miembro suyo, como es de fè que lo fue luego que Dios le criò, porque auiendo sido criado con gracia y con Fè, claro està que era como los otros en todo, y assi entonces a la misma cobeça estuuo sugeto. Durò esto solamente la primera morula, o momento de su criacion, en la qual no huuo alguna duracion de tiempo, y luego en la segũda se apartò de Christo, al qual proposito trae san Agustin aquello del Euangelio. *Diabolus homicida erat abinitio* Lo qual se toma por el pecado de la embidia que cometio contra el hombre: y assi aquel, abinitio se en-

Psal. 47. a 3.

Tract. 12. f. 2. n. 3.

Ioa. 8. f. 44

se entiende por el principio del hombre, pues no pudo auer homicidio no auiendo hombre. Mas prueua san Agustin, que primero fue el pecado de la soberuia, con q̃ se aparto, como esta dicho, de Christo que es verdad, que el de la embidia: Y assi dize que tambien lo que se sigue. *In veritate non stetit.* Se ha de entender abinitio, esto es desde que fue criado: el qual dicho de san Agustin no se ha de entender que se aparto de la verdad en el primer instante de su criacion, sino luego inmediatamente tras el, porque en el primero era imposible siendo criado en gracia, como en otra parte lo prueua largamente el mismo Doctor. Pues si el demonio no se apartara de la verdad que es Christo, aora fuera miembro suyo como lo son los otros. Pero viendo como auia puesto en medio Dios a este chico, el que era gigante apartose de aquella junta: y quiso el hazer otro cuerpo otro exercito, otra ciudad, de que el fuesse cabeça, y Capitan, y Principe.

Aug. lib. 11. de Genes. ad lit. c. 15. & 16. to. 3.

Ibidem.

Augu. lib. 12. de ciuit. Dei, cap. 9. to. 5. & lib. 11. c. 11.

A 3 ¶ Pues como por no admitir a este chiquito, antes apartarse del los soberuios, se alboroto en el cielo el Reyno de Dios, aora que parecia auer scisma en el mismo Reyno que estaua en la tierra. Toma Christo por remedio poner enmedio al chiquito, que buelua los coraçones discordes a paz verdadera. Haze dellos vn circulo, y ponele por centro, dando a entender que assi como las rayas que van del centro a la circunferencia son todas yguales, assi no ay que tratar de mayoria a donde el mismo Christo chiquito como el centro, y participado sin diferencia de todos, lo media todo con la raya de la vgual justicia. A este proposito trae san Agustin aquello del Profeta. *Omnes qui in circuitu eius affertis munera. Veritas in medio est, vt in circuitu eius sint omnes qui diligunt veritatem. Quicquid enim omnibus commune est in me-*

Psalm. 75. c 12.

Ibi Augu. to. 8.

in medio est. In medio est, vt tãtum distet ab omnibus, & tãtum propinquet omnibus. ¶ Puso pues Christo que es la verdad, en medio dellos aquel niño, que significaua la misma verdad; para que entendiessen los dicipulos que el estaua ygual para todos, y no parcial para ninguno, y assi vnidos en el como en su centro la circunferencia, ofreciessen al derredor del los dones de humildad, los quales como alli añade san Agustin, no pueden ofrecer los soberuios: para que assi teniendo en medio la verdad, que es amiga de la paz, no den entrada a la discordia que metio en el cielo el autor de la mentira. Quiso pues meterse Christo en medio, como el que entra a apaziguar pendencias, dandoles a entender que si estuuiesse en medio dellos la verdad, y la misma siguiessen y amassen todos, no auria entre ellos competencias. Assi lo dize san Agustin declarando otro lugar del Profeta. *Inter medium montium pertransibunt aquæ.* Dize que son las aguas la dotrina de la verdad, y los montes significan los Apostoles, los quales tuuieron todos en medio comun a todos la misma verdad, y Fè de Iesu Christo. *Audi vocem montis. Deus, inquit, pacis, det vobis idipsum sapere in inuicem. Et iterum. Vt idipsum dicatis omnes, nõ sint in vobis scismata. Quod sentio sentis: in medio fluit aqua.* Combidanos el santo a oyr lo que dize vno de aquellos montes, entre los quales estas aguas corren, vno de los Apostoles que es son Pablo: el qual dize a los Romanos. Dios el autor de la paz os haga merced, que tengays la misma opinion los vnos que los otros. Y en otra parte a los de Corinto dize. Suplico os hermanos que digays y sintays lo mismo, que no aya entre vosotros diuisiones y discordias. Pues quando tu siẽtes y crees lo mismo que yo, entonces corren las aguas en medio: Esto es de san Agustin. ¶ Poresso viendo Christo que cada vno

Psal. 103. b 11.
Ibi Augu. to. 8.
Rom. 15. b 5.
1. Cor. 1. b 10.

C

no de los Apostoles sentia de si que deuia ser mayor, cada vno queria lleuar como dizen el agua a su molino, pone Christo el agua, pone al chiquito en medio, al chiquito que era la fuente de la sabiduria, y el rio de la paz de que Isaias dixo: *Ego declinabo super Hierusalem quasi fluuium pacis.* Para que corriendo las aguas entre aquellos montes, huuiesse en ellos verdad y concordia. Por esso lo mismo que hizo Christo, y enseño aqui por obra, dixo en otra ocasion semejante por palabra, quando sentados a la mesa, en que se celebrò el banquete de su cuerpo y sangre, symbolo y causa de paz verdadera, trataron entre si estos mismos puntillos de discordia, contendiédo sobre qual dellos era mayor, y les dixo Christo que los mayores le humillassen, trayendose asi mismo por exemplo y diziendo. *Ego autem in medio vestrum sum sicut qui ministrat.* En medio como señor, ministrando como sieruo, para que no pretendan ser señores aquellos que por naturaleza son sieruos, pues que no se desdeña de ser sieruo aquel que de derecho eterno era señor. Aora les muestra a los ojos en la figura de aquel niño esta misma dotrina, combidandoles a la imitacion de aquel chico, que lo quiso ser para enseñar humildad.

Isai. 66. d 12.

Hiere. 22. c. 27.

Capitulo VI. De quatro virtudes proprias de los niños significadas en los quatro animales del carro de Ezechiel, con las quales los Angeles resistieron y vencieron al demonio.

A POR tanto declara luego el Maestro diuino a sus dicipulos la corteza de aquel mysterio, porque la significacion mas alta que auemos explicado no se

Matth. 18. a. 3. no se lee que se la declarasse. *Nisi conersi fueritis, & efficiamini sicut paruuli, &c.* Para declaracion desto es menester boluer a la memoria lo que al principio propuse de aquellas tres excelencias de la primera angelica Hierarchia: la pureça de los tronos contraria a la infedilad, y amiga de la fe: la sabiduria delos Cherubines, contraria a la desordenada codicia y amiga de la esperança: el ardor de los serafines, contrario a la soberuia y amor propio, y la misma virtud de la caridad. Estas tres virtudes tienen respeto y orden a tres perfeciones diuinas, significadas en los tres Angeles principales que al principio se nombraron, que son Miguel, y Gabriel, y Rafael, las quales son las partes de aquel carro de saluacion, de que dize Habachuc hablando con Dios. *Qui ascendis super equos tuos, & quadrigæ tuæ saluatio.* Decian los Arameos, interpretes antiguos de la diuina escriptura, que auia dos leyes o dotrinas dadas entrambas en el monte de Sina, la vna escrita en las tablas de piedra para todos, y que despues en su Pentateuco escriuio Moysen: y esta era llamada, Bresçit, que quiere dezir obra de la criacion: la otra se dio por diuina reuelacion a Moysen, no escrita cõ letras materiales, para solamente los sabios, y prouectos, y esta fue llamada carro. ¶ Este es aquel carro compuesto de quatro imagenes que uio Ezechiel, las quales comunmente se dize que significan los Euangelistas: y es verdad que ellos y los otros Apostoles tiraron este carro mentras caminaua en la tierra, que son aquellos cauallos de que Habachuc dize. *Qui ascendis super equos tuos.* Y assi le vio Ezechiel no quedo sino andando. *Vnũ quod q. animal coram facie sua ambulabat.* Pero este mismo carro fue subido al cielo, adonde esta colocado en eterno reposo. Este es aquel carro en q̃ da a entender el Profeta q̃ subio Christo al cielo diziẽdo. *Currus Dei decem*

Haba. 3. b. 8.

Ezech. 1. c. 12.

Psal. 68. b. 18.

B

cem millibus multiplex, que es dezir: que al derredor deſ te carro yuan innumerables myriades de Angeles, por que aſsi ſe llama en Griego el numero de diez mil, los quales todos rodeauan eſte carro con grande alegria, y por eſto dize, *millia lætantium*. Y lo que añade. *Dominus in eis in Sina in ſancto*: es dar la cauſa de aquella alegria, que era porque el Señor eſtuuo en ſus ſantos en la tierra, deſde que en el mõte de Sina dio a Moyſen eſta ley que dezimos, llamada carro, y mucho mas porque deſpues ſubido al cielo, ha de morar en ellos, como en otra parte dize Dauid: *In æternum exultabunt, & habitabis in eis*. Y por eſſo añade. *Aſcendiſti in altum, &c.* San Geronimo tratando de las imagines de aquellos animales que pinta Ezechiel en eſte carro, dize, que eran de Angeles con ſus alas, y que la imagen de Leon ſignifica la grandeza Real, la de hombre la naturaleza racional, la de buey la fortaleza en la obra, y la de aguila la contemplacion. ¶ Eſto viene bien con la dotrina de los Cabaliſtas, que repartian eſte carro entre quatro Angeles. A la mano derecha ſan Miguel, que ſignifica la hermoſura y Mageſtad, y perfecion incomparable de Dios, por lo qual ſignifica ſu nombre: *Quis vt Deus*. Y alli ſe endereça la virtud de la caridad que es de Seraſines. A la mano yzquierda ſe pone ſan Gabriel, que ſignifica en Dios la fortaleza, ya en orden a las criaturas, y aſsi eſto pertenece a la creacion, como al principio de todo eſte tratado lo propuſe: y en eſta ſe funda nueſtra eſperança, abriendo los ojos para conocer como ha de ſer en Dios ſolo, con la ſabiduria que es de los Cherubines. En medio el aſsiento del carro es Rafael, medicina de Dios para la reſtauracion: a la qual mira la pureza que es virtud de los Tronos, aparejada para recibir

Ibi Hieron.

Pſa. 5. c. 12

Ezech. 1. b. 5.

C

la medicina por medio de la sencilla Fê. Por esso es la primera imagen de Leon, que significa la perfecion, y mageſtad Real, y la segunda de buey, que significa la fortaleza para obrar, y la tercera de hombre, que significa la docilidad y blãdura para recibir el remedio de la miſericordia. La quarta imagẽ de aguila mas alta q̃ las otras, a q̃los Hebreos llamã Vriel, del qual porq̃ no ſe haze memoria en eſcrituras canonicas, ſino en el quarto de Eſdras, que es apocrifo, no pienſo tratar: ſolo digo que la imagen de aguila, que ſegun ſan Geronimo ſignifica contemplacion, es el alumbramiento ſobre natural que de arriba les viene a todos los Angeles. Eſte carro es aſſiento de Dios en el cielo, y por eſſo ſan Ioan en ſu Apocalypſi le vio con los miſmos quatro animales, ya no en forma de carro, ſino de aſsiento, y aſsi dize: *Sedes poſita erat, & ſuper ſedem, ſedens, &c.*

Apoca. 4. a 2.

2 ¶ Aora para que apliquemos eſto a nueſtro propoſito, es meneſter que veamos como en los chiquitos reſplandecen todas eſtas virtudes. Mucho encarece ſan Chryſoſtomo las virtudes de los niños, digo lo que naturalmente les conuiene, ſemejante en la aparencia a las verdaderas virtudes. Mas principalmente nota en ellos la ſimplicidad, porque carecen de malicia, la integridad, que carecen de la codicia de honras y riquezas, la humildad, que carecen de la eſtima y arrogancia de ſus perſonas, a las quales virtudes ſe reduzen todas las otras que alli pone el ſanto: porque como aquella edad no es capaz de hazer algun bien, ſolo podemos alabar en ella el carecer del mal: y aſsi començando por el entendimiento le hallamos ſin malicia, y de alli procediendo al appetito inferior, le hallamos ſin codicia, y al fin a la voluntad, le hallamos ageno del amor propio y de ſoberuia. Fue-

Chryſ. hom. 59. in Mat. 19. 2.

A

ron

ron los Angeles santos semejantes a los niños en carecer de los vicios, pero no en ser inhabiles para las virtudes, porque los criò el Señor con toda la perfecion dellas, de que la turaleza de cada vno era capaz: y assi la pureza que tienen apropiadamente los Tronos, y que tienen tambien todos los otros angelicos Coros, mas ò menos perfecta, segun los grados de sus dignidades, no es solo carecer de malicia y error, sino estar llenos de aquellas imagines imprimidas en sus entendimientos, que llaman los Theologos especies infusas, en que se representan todas las criaturas con mucha perfecion, y aun como lo quieren algunos Theologos, ay entre ellas alguna especie que les representa distintamente la naturaleza diuina, por donde la conocen quanto ella de aquel entendimiento puede sin ser vista ser
B conocida. ¶ Esta es la sciencia que llama san Agustin vespertina, con que el Angel conoce todas las cosas en si mismas: como quiera que la matutina sea aquella con que las conoce en el Verbo eterno: adonde se ha de notar, que aunque el santo va dando a entender, que primero conocen las cosas en las razones eternas, que son las Idæas, esto es en el mismo Dios, y despues bueluen a las mirar en si mismas, para al fin referirlas todas a Dios, se ha de entender despues que los Angeles fueron bienauenturados, porque va tratando de como conocian las cosas corporales quando Dios las criaua, y entonces ya los Angeles vian a Dios. Mas con esto no puede dexar de ser assi, que luego en el instante de su creacion tuuieron el conocimiento de todas las cosas por las especies que he dicho, antes que fuessen bienauenturados y las viessen en Dios, y aun entonces tuuieron tambien conocimiento del mismo Dios, ò fuesse por alguna especie que distinctamente le representasse co-

Aug. lib. 4. de Genes. ad lite. ca. 22. tom. 3.

Scotus in 2. d.3.q.9. te como dixo Scoto,ò solamẽte por la lumbre de la Fé. De aqui es,que todos entonces tuuieron esta pureza de los Tronos,todos conociendo a Dios le amarõ, y tuuieron la caridad de los Serafines,todos amandole le contẽplaron, y por entonces a el solo y su gloria dessearon. ¶Esto es lo que dize Ezechiel en aquel lugar que arriba *Supr.c.3.n.4.* se declarò. *Tu signaculum similitudinis plenus sapientia & perfectus decore,in delicijs Paradisi Dei fuisti.* Por- *Ezech. 28. c.12.* que en el sello de la semejança,se entiende la misma angelica naturaleza,en la sabiduria se entiende la pureza del entendimiento,en la perfecion de la hermosura se entiẽde el adorno de la gracia y caridad,con que su voluntad fue guarnecida, en los deleytes del Paraysо se entiende la contemplacion del mismo Dios, y el complazerse en su diuina voluntad. Mas tratando aora de la pureza que voy diziendo,esta pureza en los Tronos y en todos los Angeles, es carecer su entendimiento de todo error, y no le faltar ningun conocimiento en toda la perfecion que a la naturaleza de cada vno cõuiene. Estos son aquellos vasos de oro purissimo,que a cada passo se manda en la ley que aya en el templo de Dios,y de plata purissima de q̃ en los Prouerbios se dize: *Prou. 25.a 4.* *Aufer rubiginẽ de argento,& egredietur vas purissimũ*: adonde S.Geroni- *Ibi Hteron.* mo entiende por la plata la doctrina delas diuinas letras, de la qual si se quitare el orin de los carnales sentidos causadores de error, quedarà plata purissima, porq̃ como S.Agustin dize,assi por la plata,como por el oro,es *Amg.Psal. 71. dabitur ei de auro Arabiæ to.8.* significada la sabiduria. Y assi della se dize en otra parte de los Prouerbios: *Melior est acquisitio eius negociatione auri & argẽti:primi & purissimi fructus eius.* Assi *Prou.8.b 14.* en el cielo son los Angeles vasos purissimos para el seruicio del templo eterno de Dios. Particularmente son llamados los Tronos assientos del mismo Dios, y esta

es la

es la parte del carro adonde se asienta de Dios, de que se dize entre otras partes de aquella litera de Salomon: *Reclinatorium aureum*. Adonde descansa la medicina y misericordia de Dios, por donde aquella parte es señalada cõ imagen de figura humana, porq̃ esta medicina de Dios, no la huuieron menester los Angeles, pues vnos nunca cayeron, y los otros en cayendo carecierõ de remedio, sino los hombres, que fueron capazes primero de enfermedad, y despues de medicina. Pero ya que en ellos no tẽga este nombre aquella virtud diuina, que en Rafael es significada, el morar en ellos Dios, es por la pureza sin escoria de su entendimiento. *Can. 3. d. 10*

A 3 ¶Esta nos conuiene procurar con las veras de nuestra alma, porq̃ sin la verdadera Fè no podemos alcançar la medicina de Christo, ni ser asientos ni moradas suyas, pues dize el Apostol: *Christum habitare per fidem in cordibus vestris*: Y la Fè no se puede alcãçar sin pureza, q̃ en las diuinas letras se llama simplicidad, la primera delas virtudes de q̃ es engrandecido el santo Iob: *Homo simplex & iustus, & timẽs Deũ*. La qual no es cõtraria (como vulgarmẽte se dize) a la verdadera sabiduria, antes sin ella no la puede auer, porque los que no tienẽ el entendimiento puro y simple, no les reuela Dios sus mysterios, segun aquello q̃ en los Prouerbios se dize: *Abominatio est Domino omnis illusor, & cum simplicibus sermocinatio eius*. Para que este lugar se entienda, y juntamente se vea qual es la simplidad de los niños, que nos manda el grande Maestro imitar, auemos nos de acordar, que como dize Aristoteles, el tendimiento de suyo, en el instante en que el alma es criada, no tiene ni cõuiene q̃ tẽga forma alguna, ò imagẽ delas cosas q̃ hade entẽder, sino q̃ es como vna tabla en blanco, en q̃ despues el pintor pintalo q̃ quiere. Despues como su propio modo *Ephes. 3. b. 17.* *Iob. 1. b. 8.* *Pro. 3. d. 32.* *Arist. lib. 3 de anima, c. 4. in fine. to. 2.*

de entender en el presente estado por los sentidos, dellos va adquiriendo varias imagines de cosas, cõ que despues entiende: lo qual no tiene lugar en los Angeles, que como no tienen sentidos no pueden segun opinion de algunos recibir el conocimiento de los mismos objetos, y cosas que à de conocer: y ya que puedan como otros dizen, y tengan para esto el entendimiento llamado agente, a lo menos es cierto que fueron criados como queda dicho con todas las imagines y formas que han menester para conocerlo todo. ¶ Pues el demonio juntò al conocimiento que Dios le auia dado otro peruerso, que por su malicia sacò, y assi perdio la simplicidad, y pureça angelical, y enturbio la fuente de la sabiduria en su entẽdimiento. Y el hombre que se entrega a la sabiduria de las cosas del siglo, de que dixo el Apostol que delante de Dios es ignorancia, pierde esta pureça: y como ya en aquella tabla esta pintada la imagen de Lucifer, no da lugar para que en ella se pueda pintar y escriuir la sabiduria de Dios. Este segun san Geronimo es aquel burlador, de que dixo Salomon que es abominable a Dios, que tiene lleno el entendimiento de aquella secular sabiduria de qne dixo Santiago. *Non est ista sapientia de sursum descendens, sed terrena, animalis, & diabolica.* Esta dize alli san Geronimo q̃ es la sabiduria de los soberuios que se tienẽ por sabios: la qual califica con muy propios titulos, llamandola terrena, porque no vino del cielo, sino que fue adquirida naturalmente, y animal, porque procede de los sentidos del cuerpo, que tenemos comunes con los brutos animales, y finalmente diabolica, porque es como auemos dicho a imitacion del demonio, que despreciando el saber diuino, corrompio su entendimiento con malicia. ¶ Mas quando halla Dios el entendimiento puro, y limpio desta carnal sabiduria, como aquel que

B

C

1. *Cor.* 3. *d* 14.

Hiero. Prc. 3. *to.* 7.

Iacob. 3. *d* 15.

dixo

dixo que no sabia ni queria saber nada. *Nisi Iesum Christum, & hunc Crucifixum.* Entonces con mucho gusto el pintor diuino le adorna de aquella imagen de su sabiduria, de q̃ en el libro della se dize. *Candor est lucis æternæ & speculum sine macula.* Y siendo espejo limpio no puede luzir en el entendimiento doblado y impuro. Por esso dixo Salomon. *Cum simplicibus sermocinatio eius.* La causa da san Geronimo *Quia eos cœlestis sapiẽtiæ secretis illustrat, quos terreni fastus ac duplicitatis nihil habere considerat. Hinc etiam dicit. Abscondisti hæc a sapientibus & prudentibus, & reuelasti ea paruulis.* Y no se pudiera traer cosa mas a proposito, assi para declaracion de aquel lugar, como para confirmacion de lo que voy diziendo: porque los sabios y prudentes deste mundo, que son como lo declaran todos los soberuios, estando llenos de la escoria de la prudencia del siglo son incapazes de la sabiduria del cielo, y al contrario los pequeños de que aqui se trata, esto es los que tienen simple y puro el entendimiento, son participantes de los secretos de Dios. Estauan los discipulos entonces llenos de aquella carnal sabiduria, inclinados por soberuia a las honras terrenas: eran ya gigantes en la malicia, por esso viene a ellos la medicina de Dios: mandales que se conuiertan en chiquitos, lo qual auemos de hazer como dize Santiago. *Abiicientes omnem immunditiam, & abundantiam malitiæ; cum mansuetudine suscipite insitum Verbum, quod potest saluare animas vestras.* No habla de la inmũdicia de los pecados que en la voluntad está, porque essa no la podemos quitar sin que venga la palabra de Dios, esto es su sabiduria, primero: porque como alli dize ella sola puede saluarlas almas, y por lo consiguiẽte librarlas del pecado, mas quiere que quitemos el impedimento de los pensamientos carnales, y malicia diabo-

1. Cor. 2. a. 2.

Sap. 7. d. 26

Matth. 11. d. 25.

Iacob. 1. d 21.

lica, para que assi quedando puros y simples los entendimientos, podamos recibir la palabra de Dios, y sabiduria del cielo, que teniédonos por assiétos y tronos suyos sea medicina y salud de nuestras almas. Esta es aquella purificacion de la plata conuertida en escoria, de que
Isai.1.f.25 Isaias dize. *Excoquam ad purum scoriam tuam, & auferam omne stannum tuum.* Porque como el estaño parece plata y no lo es, assi la sabiduria deste siglo es adultera da y falsa: y esta con el fuego, o sea de las tribulaciones, o sea del amor diuino, se ha de purificar, hasta que el hõbre quede conuertido en niño. *Tunc vocaberis ciuitas iusti, vrbs fidelis.* Añade luego Isaias, seras ciudad, morada, y trono de Dios.

4 Lo segundo en que auemos de imitar a los chicos, A es en carecer dela desordenada codicia, como los niños, que ni apetecen honras ni requezas, sino solamente la leche de la madre, con la qual han de crecer, y venir a hazerse grandes. Los Angeles santos que luego fueron criados perfectos, no huuieron menester leche para crecer, sino solido pan para comer y sustentarse, y sobre la pureça que auemos dicho añadieron plenitud de sciencia, virtud de los Cherubines, con la qual conociendo enteramente su puro entendimiento lo poco que la criatura vale y puede, y como todo lo vale y puede Dios, pusieron toda la esperança en Dios, y no en si mesmos ni
Augu. lib. 9. de ciuita. Dei, c. 22. to. 5. en alguna criatura. Y assi dize san Agustin, que conociẽdo en el Verbo diuino todas las cosas, a todas, y aun assi mismos con ellas se deprecian en comparacion de Dios: y lo mismo hizieron, quando antes que fuessen bienauenturados, penetrando los cosas todas con plenitud de sciẽcia, pusieron su esperança en solo Dios. Este es aquel
Psalm.77.c 25. pan de los Angeles, que entonces recien criados como niños solo desseaṙo, de que el Profeta dize. *Panem Angelo-*

gelorum manducauit homo. Este pan, dize san Agustin, que es el Verbo eterno, porque el es la bienanenturança, y gloria de los Angeles. Este apetecieron como fin, en este esperaron, como en medio para alcançar el fin: de lo qual dize el diuino Dotor: *Si veritatem quæris viam tene, nam ipsa & via quæ est veritas. Ipsa est quo is, ipsa est qua is, per Christum ad Christum venis, per Christum hominem ad Christum Deum: ab eo quod manducauit homo, ad illud quod manducant Angeli. Quis est panis Angelorum? In principio erat Verbum, & Verbum erat apud Deum. Quomodo panem Angelorum manducauit homo? Et Verbum caro factum est.* ¶ Tras esto va diziendo Agustino, como el Verbo de Dios no se come a bocados, sino que el comerle es ver en el y por el, la luz diuina. Este pan apetecieron los Angeles, y como este pan es la misma verdad, de que los Angeles, como son entendimietos se apacientan, tomaron por medio y camino para alcançarle al mismo Verbo del Padre, que es Christo, de manera, que ellos tambien por medio de Christo hombre, que era cabeça suya, esperaron la gloria. Este es el Reyno del cielo de que aqui dize Christo, que sino se hizieren chicos. *Non intrabitis in regnum cœlorum.* Porque es menester perder la codicia y la esperança de todas las cosas criadas, como la tienen perdida los chicos, para alcançar el pan de la vida eterna. Pues siendo este diuino pan de infinita substancia, y fortaleza, pan que confirmò el coraçon de los Angeles, con la seguridad de la vida sempiterna; no se podia esperar sino de la omnipotencia y fortaleza de Dios. Esta es la rueda de la parte yzquierda del carro dela salud que voy declarando, la qual llamo yzquierda, porque quando nos mouemos para Dios caminamos

Aug. tract. 13. in Ioan. to. 9.

Matth. 18. 4. 3.

B

Tract. 15. c. 15. n. 3. dela yzquierda para la derecha, delos medios para el fin: como en otro lugar lo declararè, y aora tratamos de la esperança de los medios, como en la rueda derecha trata remos del fin. En esta rueda yzquierda està Gabriel, que es fortaleza de Dios, anunciador de la Encarnacion de Christo, obra dela fortaleza y braço del Padre, la qual es el vnico fundamento, no solo de las humanas, sino tam bien de las angelicas esperanças. Y señalase esta rueda cõ la imagen del buey, en la qual se significa la esperança,

1. Cor. 9. b. 10. porque como dize el Apostol: *Debet in spe qui arat ara re.* Y no menos la fortaleza diuina en que ella se funda,

Pro. 14. a. 4 porq̃ dize en los Prouerbios: *Vbi multæ segetes sunt, ibi manifesta est fortitudo bouis.* Y estando el mundo lleno del grãde fruto que hizo Christo, el qual, como en otra

Tract. 15. c. 23. n. 5. parte lo diremos, fue como buey que arò la tierra de la naturaleza humana; es señal que fue muy grande su fortaleza.

5 ¶ Auiendose con la diuina omnipotencia, significa A da por aquel buey, cultiuado la tierra, vino a darse en ella tambien el pan del cielo, para que los niños, auiendo ya recibido en el entendimiento, dispuesto por la simplicidad y pureza, la plenitud de sciẽcia, y conocido que solo Dios, y no la criatura, le puede dar la gloria, apetecieſſen y pidieſſen a solo Dios el pan de la vida, el pan de los Angeles, que vino a la tierra a enriquecer los hombres. Combidanos san Aguſtin al agradecimiento y estima de tan alta merced, con aquellas palabras del Profeta que dizen: *Psallite nomini eius, quoniam suaue est.*

Psal. 134. a 3. Y dize: *Quomodo non est suauis Dominus, quando panẽ Angelorum manducabit homo? Non enim aliunde viuit*

Aug. Psal. 134. to. 8. *homo, aliunde viuit Angelus. Ipsa est veritas, ipsa est sapientia Dei, sed quomodo ea perfruntur Angeli tu non potes. Illi enim quomodo perfruuntur? Sicuti est. In prin-*

cipio

cipio erat verbum. Tu quomodo contingis? Quia verbum caro factum est. Vt autem panem Angelorum manducaret homo, creator Angelorum factus est homo. Quien dirà que no es muy ſuaue el Señor, pues nos dio a comer el pan de los Angeles? La miſma verdad y ſabiduria de Dios que a ellos ſuſtentò, nos ſuſtenta: ſino que ellos veen y gozan del Verbo diuino cara à cara, y noſotros le gozamos hecho carne, porque para que el hombre comieſſe el pan de los Angeles, ſe hizo hombre el Criador de los Angeles. ¶ Eſte pan que ſan Aguſtin dize, comido deſta manera, mas puede llamarſe leche de niños, que pan de hombres perfetos, como lo declara ſan Aguſtin muy elegantemente ſobre aquello del Pſalmo: *Et enutries me.* Lo qual no pongo aqui, porque es penſamiento que vernà en otra parte mas â propoſito, adonde el letor para eſte preſente no dexe de mirarlo, y verà como aunque ſan Aguſtin aqui llama pan à Chriſto encarnado, alli le llama leche. Los Angeles no huuieron meneſter leche, porque no podian crecer, noſotros niños en la vida preſente ſiempre podemos yrnos augmẽtando. Pues no deſſeemos otra coſa ſino eſta leche, ſuſpiremos por Chriſto, recibamosle, participemos de la ſubſtancia de ſu gracia en la ſanta doctrina y diuinos Sacramentos, ſiguiendo aquel Apoſtolico conſejo: *Quaſi modo geniti infantes rationabiles ſine dolo lac concupiſcite, vt in eo creſcatis ad ſalutem.* Adonde ſe nos dizen lo primero las dos virtudes de los niños que eſtan contadas, q̃ ſeamos ſin engaño, y que vſemos de razon, que ſeamos niños en la ſimplicidad y pureza, eſto es, ſine dolo, que vſemos de razon, y en eſto lleuemos ventaja a los niños en la edad, eſto es, que conozcamos lo que auemos de deſſear, y de quien lo deuemos eſperar. Luego pone el fin que deſta leche auemos de pretender, que es augmento de

Pſalm. 30. a 4. Aug. Pſal. 30. to. 8. Tract. 8. c. 2. n. 7.

1. Petr. 2. a 2.

to de virtud en la tierra, y saluacion verdadera en el cielo, que esto significa. *Vt ineo crescotis ad salutm.* A este propósito declara muy altamente san Agustin aquello del Psalmo. *Si non humiliter sentiebam, sed exaltaui animam meam, sicut ablactatus est super matrem suam, ita retributio in animam meam.* ¶ Aqui buelue a dezir aun mas copiosamente san Agustin, como el pan de los Angeles haziendose Christo hombre, se hizo para nosotros leche con que crezcamos. Dize que como la madre con uierte el pan en leche, y assi da de mamar al hijo, hasta que el tambien puede comer pan, assi el Verbo eterno, pan que los Angeles comen, se hizo carne, porque la leche procede de la carne, paraque nosotros pudiessemos comerle. *Vt panem Angelorum manducaret homo, & manna descenderet ad veriorē Israel, Verbum caro factū est, & habitauit in nobis.* Pues dize el Psalmo. Si yo no fuy humilde y me ensoberbeci, destetado sea yo de la leche de mi madre la Iglesia, essa retribucion, esse castigo me venga, que yo carezca de la dotrina, de los sacramentos, de los fauores de Christo. Porque como esta leche es mantenimiento de niños, no se ha de dar a aquellos que no quieren ser chicos por humildad, antes engrandezen y leuantan el alma por la soberuia. Pero a los que son chicos en la malicia, y grandes en el conocimiento de Dios (que son las virtudes dichas) tomando el consejo del Apostol. *Nolite pueri esse mentibus, sed malitia infantes estote.* A los q̄ en el entendimiento son racionales y en la malicia sine dolo: A estos dize en el mismo lugar san Agtstin. *Lactare vt nutrieris, sic nutrire vt crescas, sic cresce vt panem manduces.* Apetece humilde, y simple Christiano la leche que auemos dicho, para que en la vida presente. De tal manera te cries, que no te añudes, y te quedes Pigmeo, sino que vayas creciendo en la vir-

Psal. 130. a 2. Ili Augu. to. 8.

1. Cor. 14. d 20.

virtud: esto es: *Vt in eo crescatis.* De tal manera crece, que perseverando hasta el fin en las nunca engañadas esperanças, vengas a tiempo en que puedas comer solido y descubierto el pan de los Angeles, y gozar del Verbo eterno en el cielo, y esto es: *Ad salutem.* Este ha de ser el vnico desseo y esperança del chiquito, que conociendo a Dios y a la criatura, sabe que no se puede codiciar sino Dios, ni alcançarse Dios por la criatura.

A 6 ¶ La tercera virtud delos pequeños es la humildad: porque libres del amor propio desordenado, no se estiman mas que a los otros. En el diuino amor de que se sigue la verdadera humildad son los Angelos santos muy excelentes: y assi dize S. Agustin: *Angelis sanctis Dei qua sanctificantur charitas chara est: præ cuius non tantum in corporali, verum etiã incõmutabili & ineffabili pulchritudine, cuius amore inardescunt, omnia quæ infra sunt, & quod ille est non sunt, seq; ipsos inter illa contemnũt, vt ex toto quod boni sunt, eo bono ex quo boni sunt perfruantur.* Aman tanto los Angeles santos aquel amor que los santifica (porque sino amaran a Dios, no fueran santos) que en comparacion de aquella hermosura diuina, no solo incorporal, sino immutable y inefable, en cuyo amor estan ardiendo siempre, en comparacion della desprecian todas quantas ay debaxo della, y no son lo que es ella. (Lo qual dize, porque entran en esta cuenta las perfeciones y personas y relaciones diuinas, que son el mismo Dios.) Y aun a si mismos se desprecian entre las otras cosas, para que de todo en todo, por el mismo caso q̃ ellos son perfetos y buenos, (que es lo q̃ en si pudieran estimar) gozẽ empleando en ello todas sus fuerças, de aquel sumo biẽ, por cuya participacion y amor ellos son buenos. En las quales

Matth. 18. a 3.

Augu. lib. 9 de ciui. Dei. c. 22. to. 5.

quales palabras algo escuras es el intento de san Agustin dezir, que los Angeles por el amor que a Dios tienen se desprecian a si mesmos, porque la bondad que en si pudieran preciar, saben que viene dela infinita que amá en Dios. Pertenece esta verdad particularmente a los Serafines, cuyo nombre quiere dezir ardor, aũque no por esso dexan todos de arder, pues dize el Apostol que se entiende por ellos aquello del Profeta. *Qui facis Angelos tuos spiritus, & ministros tuos ignem vrentem.* Para que no se engañasse alguno, dando a la letra otro superficial sentido, pẽsando que queria dezir, que el Señor embiaua quando queria los vientos por mensageros suyos, y los rayos y llamas de fuego hazia algunas vezes ministros de su volũtad, como muchas vezes sabemos q̃ acontecio. ¶ Esta fue la causa porque los antiguos sabios pensaron que el fuego era mensagero entre nosotros y Dios, y assi por medio del fuego le ofrecian sacrificios: y el otro para que su juramento llegasse al cielo dixo. *Tango aras medios q; ignes.* Porque parecia que estãdo el fuego junto al cielo, el prostrero y mas alto de la maquina inferior, y baxando algunas vezes a la tierra, el solo podia ser el que fuesse y viniesse con recados. Pero leuantandolo mas, es verdad sin duda que suele algunas vezes por el cielo ser entẽdido Dios, y este es aquel cielo de q̃ el Profeta dize, que los soberuios blasfemos. *Posuerunt in cœlum os suum.* Y todas las criaturas son la maquina inferior, que deste cielo recibe el ser y gouierno, y assi los Angeles siendo entre ellas la cumbre, puedẽ ser con razon llamadas fuego, y ser internuncios y mensageros entre nosotros y Dios. Por esso pintauan a Vulcano que era el fuego con vn bonete açul en la cabeça, dando a entender que con la parte superior cõfinaua con el cielo aunque la inferior alguna vez residia en la tierra. Y assi aun-

Psal. 103. a 4.

Virg. Æne. lib. 12.

Psal. 72. b. 9.

B

aunque los Angeles son criaturas, no dexan de ser participacion, y como centellas de aquel fuego infinito que es Dios: y estas puedē ser aquellas centellas que vio Ezechiel, al derredor del carro que voy diciendo, porque como alli dize. *Hæc visio similitudinis gloriæ Domini.* Y todo quanto alli auia era fuego. Cierto es que aquel grā de fuego era Dios, y assi quando dize. *Et scintillæ quasi aspectus æris candentis.* Puede parecer que assi como del hierro albo salen centellas, assi de Dios procedieron los Angeles. Y para que colijamos tambien de las diuinas letras como los Angeles son fuegos mensageros entre nosotros y Dios, acordemonos de aquel que no puedo nō brar por ser su nombre admirable, que auiendo aparecido a Manue y a su muger informa humana, como en el libro de los Iuezes se cuenta, para dar a entender quien era, al punto que se leuanto la llama de aquel holocausto, que se ofrecio sobre vna piedra. *Cum ascenderet flamma altaris in cœlum, Angelus Domini etiam in flamma ascendit.* Dando a entender en esto que el era llama, que auiendo baxado a dar su recado subia con la respuesta a Dios.

Ezechie. 2. d 1.

Ezechie. 1. e 7.

Iudi. 13. d 20.

A 7 ¶ Estas y otras cosas tales se dizen en señal que los Angeles son fuego, solo para declarar como todos ardē en diuino amor. De aqui vino alcanzar la vitoria cōtra los demonios, que huyeron de aquel amor ardentissimo con que los buenos amauan a Dios, del qual fuego se puede entender lo que el Profeta dize. *Ignis ante ipsum præcedet, & inflammabit in circuitu inimicos eius.* Porque quando venga Christo a juzgar, quien a de venir delante y al derredor del sino los Angeles? Y de la vista dellos, y de su ardiente amor huyran los demonios, como huyeron en el cielo, que pretendiendo llegar al trono del altissimo, les resistio a la soberuia con que le aborrecian,

Psal. 96. d 3.

rrecian, el ardentisimo amor con que ellos le amauan. De aqui le quedò al demonio lo que vn grande enemigo suyo que era san Antonio Egypcio dixo a sus discipulos, como lo tiene en su leyenda la Iglesia, no huyr tãto de cosa alguna como del amor ardentisimo que a Christo se tiene. Cuentan los naturales, y por la experiencia se conoce, que el leon ninguna cosa teme tanto como el fuego, lo qual se tiene por cosa admirable, por ser este animal de suyo muy ardiẽte, y criarse en lugares muy calientes, y tener en cierta manera el fuego en los mismos huessos, porque como dize el filosofo, dellos por su gran dureza heridos entre si suele salir fuego. Mas la causa desto es porque los mismos ojos tiene calientes y secos, y assi los ofende el fuego, auiẽdo de subir de punto el calor que ay en ellos. Que por el leon sea significado el demonio todos lo saben: Este viue en el fuego, y todo el es fuego, y assi le pinta el mismo Dios en el libro de Iob. *De ore eius lampades procedunt sicut tedæ ignis, accensæ.* Y lo de mas que a esto mismo viene. Los huessos pinta mas arriba diziendo. *Ossa eius quasi fistulæ æreæ.* Son estos huessos la obstinacion, y dureza, sobre que se funda el cuerpo del demonio que son los malos, o son como lo dize san Gregorio los mas fuertes y soberuios de aquella Iglesia maligna, y cuerpo de perdicion. Destos huessos heridos vnos cõ otros procede fuego de discordia en la tierra, y de los otros de pertinacia, y dureza procede en el infierno fuego de ira, y embidia de la gloria eterna de Dios. Y cõ todo esso huyẽ del fuego de amor en que los Angeles arden, porque los ojos del mismo demonio tambien son fuego, y quando en el propio lugar se dize. *Oculi eius vt palpebræ diluculi.* No es porque ellos sean luzeros de luz, sino fuego que arde en las tinieblas eternas. Y quando vẽ el amor que tienen los An-

In legenda S. Antonij Abbat. lect. 3.

Aristot. de partib. anima. lib. 2. c. 9. in medio.

Iob. 41. b 20.

Iob 40. b 13

Greg. li. 33. mora. ca. 14

Iob. 41. b. 1

Angeles a Dios, enciendese mas su ira, y no lo puede
B sufrir. ¶ Desta manera aparecio a Daniel vn Angel, que fuera de en dos cosas todo era fuego. *Ecce vir vnus vestitus lineis, & renes eius accincti auro obrizo, & corpus eius quasi chrysolitus, & facies eius velut species fulguris, oculi eius vt lampas ardens, & brachia eius, & quæ deorsum sunt vsque ad pedes quasi species æris candentis.* Las vestiduras de lino, ò olanda, como otros dizen, significan la pureza y blancura de la simplicidad, en que se pinta la verdadera sabiduria, y la virtud de los Tronos: el oro del cinto significa la misma sabiduria, como arriba se dixo, la qual ciñe la codicia desordenada, para que no se apetezca sino lo que conuiene, ni se espere sino por el modo que conuiene. El cuerpo, por el qual alli se entiende el pecho y el vientre, era como chrysolito, que es vna piedra de color de oro, y assi significa la misma sabiduria, con que el cuerpo de la naturaleza angelica, esto es todo el pueblo de los Angeles, se sugeta a su cabeça, que es Christo, y en el solo pone su esperança. A lo mismo viene la lecion Hebrea, que dize: *Corpus eius quasi Tharsis.* Por que segun alli lo dize san Geronimo, Tharsis quiere dezir mar, y assi dize, que su vientre, esto es su entendito, era como vn mar de profunda sabiduria, el qual estaua ceñido como auemos dicho con aquel cinto, como el mar con sus playas, para que no estendiesse sus esperanças, como estendio el demonio las olas de su soberuia fuera del orden de Dios. ¶ Pero todo lo demas era fuego: fuego la cara, por la qual como dize san Agustin es entendido el coraçon, porque ella dize es aquella que manda Christo lauara los que ayunan, aquella de que dize el Apostol: *Nos autẽ reuelata facie gloriam Domini speculantes, in eandem imaginem conformamur.* Y

Dan. 10. a 5.

Ibi Hieron.

C *Aug. de ser. Dñi in monte li. 2. c. 12*

2. Cor. 3. d 18.

assi los Angeles viendo a Dios cara à cara, son transformados en el, y como el es fuego, no es mucho que la cara del Angel sea tambien fuego, como es Dios amor, no es mucho que sea la cara del Angel amor. Saluo que es fuego terrible para los enemigos, y assi dize que era como relampago, terrible como auemos dicho a los enemigos de Dios. Abrasado el coraçon, quedan sus ojos participando de aquel mismo fuego como lamparas, esto es aquellos ojos del entendimiento con que veen a Dios, quedan con virtud de encender a los Angeles inferiores y a los hombres en amor de Dios. Los braços y los pies, que son las potencias executiuas, tambien son fuego, pero fuego participado de lo interior de su voluntad, como el cobre que de suyo no tiene fuego, sino que de fuera le viene, y assi aquellos braços de que el profeta dize: *Posuisti vt arcum æreum brachia mea* Braços como arriba diximos, fiados en solo Dios, aquellos pies que con tanta firmeza y fortaleza se mueuen a la obediencia de su Criador, quedan tambien abrasados en el mismo fuego de amor: porque en las obras de los Angeles se parece este amor. Esta virtud significa san Miguel, que quiere dezir, quien como Dios, en lo qual se denota que se ha de despreciar toda criatura por amor de Dios. Esta es la rueda derecha de aquel carro, señalada con la imagen del Leon, el qual como auemos dicho, es animal ardiente, y es Rey de los animales, como Dios es Rey supremo, de manera, que no ay otro como el, y assi por su hermosura infinita es sobre todas cosas amable, y por su Real Magestad ha de ser de todos obedecido.

Psalm.17.c 35.

Supr.c.4.n. 9.

Capitu-

Capitulo VII. De la forma en que pintan a S. Miguel, y como la humildad es la hermosura del alma, y de otras virtudes de san Miguel, significadas por las insignias con que le pintan.

A DEsta manera se há de humillar todos los Christianos, amando muy de veras a Dios, y cũplir lo que Christo aqui acõseja: *Qui humiliauerit se sicut paruulus iste.* Esto es, el que se humillare imitandome a mi, serà mayor en el cielo. Mas por no estender mucho este tratado, quiero dexar para otra parte dotrina tã ampla, y boluer particularmente à tratar quan insigne fue en todas estas viatudes el Arcangel S. Miguel, pues tratamos de proposito de sus alabanças, y de como fue dedicada en su veneracion la primera Iglesia. Primeramente, quanto a la virtud de los Tronos, que es pureza, fuera de tener san Miguel la mas perfeta que huuo entre todos los Angeles, conuirtiose en chiquito siendo grande, y como el ya no auia menester medicina, apareciò a los hombres en forma humana, para que por su ministerio alcançassen la medicina de Dios. No ay duda, sino que la ley escrita, fue dada al mundo para medicina, cõtra el mal dela ignorãcia y de la culpa, mientras no venia Christo, que auia de ser el remedio verdadero. Porque quando Rafael vino à curar, assi à Tobias como à Sara, Tobias ciego y Sara perseguida del demonio, à el tornò la vista, y à ella librò, y por esto se llamò medicina de Dios. Pues con la ley fueron abiertos en alguna manera los ojos del pueblo Iudayco, porque como dize el Profeta: *Præceptum Domini lucidum illumi-* *Matth. 18. a 3.* *Psalm. 18. b 9.*

nans oculos: y con el humo de los sacrificios que a Dios se hazian, y el fuego q̃ en altar de Dios ardia, no podia llegar el demonio a hazer daño al pueblo de Dios, porq̃ huye como arriba diximos del fuego, y del humo de los sacrificios que es la deuocion de los santos. Esta medicina traxo al mundo S. Miguel, para lo qual se ha de ver adelante como este santo Arcangel fue el que en persona del Hijo de Dios dio la ley, y guiò el pueblo por el desierto, y para esso apareciò a Moyseu en forma humana en el fuego de aquella mysteriosa çarça, aunque no dize el sagrado Texto en que manera, ò figura, ò vestido, sino solo dize: *Apparuit ei Dominus*: y es claro q̃ apareceria como otras vezes en aparencia de hombre: y como siendo el Angel, se dize que apareciò Dios, ha se de ver en el lugar que digo, que todo viene a proposito desta materia. ¶ Tambiẽ se puede ver esto en san Agustin, el qual con autoridad de la diuina Escritura prueua largamente, que era Angel aquel que aparecio y dio la ley a Moysen. Y assi quando el mismo san Miguel apareció en sueños al Obispo de Siponto, y le mandò que en aquella cueua donde acontecio el milagro del toro que a ella se acogio, se hiziesse templo en su nombre, es de creer que tambien le apareceria el Angel en forma humana, à manera de otras formas y imagines que en sueños solemos ver, porque desta suerte, como dize san Agustin, suelen aparecer en sueños los Angeles a los hõbres. Y aũque es verdad que no se han de adorar los Angeles con adoracion de latria, ni se les han de edificar tẽplos dedicados principalmente a su hõra y culto, como lo dize S. Agustin: cõ todo esso les deuemos grande veneracion, y les edificamos templos en honra suya, no dedicados a ellos principalmente, sino para q̃ en ellos pidamos a Dios mercedes por medio de los Angeles, y hõremos

Tractat. 14. c. 5. n. 1.

Exo. 3. 4. 2.

Aug. lib. 3. de Trini. ca. 11. to. 3.

B

Aug. epist. 101. to. 2.

Aug. lib. de vera relig. c. 55. to. 1.

remos tãbien a los meſmos Angeles, no como a Dios, ſino como a nueſtros hermanos mayores. Cõ grande cõtento los Angeles, ſabiendo q̃ el Hijo de Dios ſe auia de hazer verdadero hõbre, tomauan ya q̃ no podian la miſma naturaleza humana, a lo menos alguna aparẽcia della en cuerpos formados de ayre, dexãdoſe no ſolamẽte ver, como el q̃ con Moyſes hablaua, ſino tãbien tocar, como aquellos q̃ aparecieron a Loth, y viendo q̃ ſe tardaua en ſalir de Sodoma, le cogieron de la mano. *Apprehenderunt manum eius & manum uxoris eius.* Y mucho mas el que con Iacob aunduuo toda la noche luchando. *Ecce uir luctabatur cum illo uſq; mane* : el qual era tambien Angel como lo dize S. Aguſſin. No eſſo ſolamente, ſino comiendo, como aquellos tres Angeles que fueron combidados de Abrahan, los quales como dize S. Aguſtin, no comian fantaſtica, ſino verdaderamente, aunq̃ no tenian neceſsidad de corporal mãtenimiento.

C ¶ Para eſto trae S. Aguſtin aquello q̃ dixo Rafael a Tobias: *Videbar uobiſcũ manducare & bibere, ego autẽ cibo inuiſibili & potu uior.* En lo qual es de aduertir, q̃ el texto dà a entẽder q̃ parecio q̃ el Angel comia, pero q̃ era engaño: y aſsi ſe podia penſar q̃ comia fantaſtica y no verdaderamente, cõtra lo q̃ dize S. Aguſtin. Mas la verdad es, q̃ real y verdaderamẽte entraua la comida por la boca corporal del cuerpo q̃ conſigo el Angel tenia formado de ayre, y alla dentro ſe quedaua y conſumia, y eſto ſolo dize S. Aguſtin. Mas verdaderamente y con propiedad, aquel no era acto vital de comer, porque no ſe hazia nutricion, ni ſe conuertia la comida en la ſubſtancia de aquel cuerpo, y por eſſo dize el Angel que parecia a los hombres, que el comia y que no era aſsi, y eſto ſolo es lo que prueua la razon que da el Angel, porque ſu mantenimiento y beuida es el conocimiento

Geneſ. 19. d 16.

Geneſ. 32. f 24.

Aug. lib. 1. qq. in Gene. q. 104. to. 4.

Aug. li. 13. de ciui. Dei ca. 22. to. 5.

Tob. 12. c 19.

y amor beatifico que no se ve: y esto llama san Agustin comer por voluntad, y no por necesidad.

2 ¶ Antes que passemos mas adelante, supuesto que A san Miguel aparece, y aun suele ser pintado de los hombres en forma humana, sera bien que veamos lo que significa aquella figura, y las cosas que con ella suelen pintarse: lo qual viene a proposito de que san Miguel se haze en la aparencia como vno de los chiquitos, esto es de los hombres. Pintase moço, hermoso, con lança en lamano, con balança, con armas fuertes defensiuas, con alas, y con el dragon herido a los pies. Pintase moço siendo mas antiguo que el mundo visible, porque como dize san Agustin, en la disposicion y orden del criar el mundo, aunque los Angeles no son criadores, siruieron de algo a Dios, aunque no se atreue el santo a juzgar ni dezir en que. Y la causa desto es la misma porque pintauan los Gentiles a Apolo siempre moço, que es porque con la inmortalidad nunca se enuejecia, o porque significaua al Sol, que se pone y buelue a nacer cada dia, sin jamas enuejecerse ni cansarse. Lo mismo acõtece a san Miguel y a todos los Angeles en aquella patria de eterno sossiego, lo qual tienen ellos por naturaleza, y los hombres lo han de alcanzar por gracia, quando se cumpla aquello que Isaias dize. *Non erit ibi infans dierum, & senex qui non impleat dies suos.* No aura ninguno niño, esto es imperfecto, ninguno viejo que no cumpla sus dias, esto es que dexe de llegar por ser viejo a la duracion de la eternidad. ¶ Por esso pintan los Angeles ni en edad de niños ni de viejos, aunque son de aquellos viejos, de que dize Isaias. *Dominus in iudicium veniet cum senibus populi sui.* Los quales seran los Angeles, porque con ellos dize en el Euangelio Christo que entonces a de venir. *Venturus est in gloria Patris sui cum Angelis suis.* Pero tien-

Aug. lib. 12 de ciui. Dei c. 23. to. 5.

Isai. 65. d. 20.

Isai. 3. c. 14

Matth. 16. d 27.

ren

B nen sempiterna juuentud. ¶ Cuentan entre sus fabulas los Griegos, que en los antiguos tiempos concedieron a los hombres los dioses juuentud perpetua. Y que ellos muy contentos con ella la entregaron a vn asno para que la leuasse. Este llegando a vna fuente muerto de sed, se le atraues sô en medio vna grande culebra que la guardaua, y dixo que no le dexaria beuer sino la diesse la carga que leuaua. Diosela, y desde entonces el hombre necio por auer tan mal guardado el don del cielo, quedò sugeto a vejez, y la serpiente quedò con la juuentud eterna, por lo qual cada vn año se renueua. No dexa la patraña de fundarse en alguna verdad: porque como se dize en el libro de la sabiduria. *Deus creauit hominem in exterminabilem, & ad imaginem similitudinis suæ. Inuidia autem diaboli mors introuit in orbem terrarum.* Sap. 2. d. 23 Dios crio al hombre incorruptible y inmortal, porque sin duda lo fuera sino pecara: hizole a su imagen y semejança, no solo como aora tambien lo es, sino que como Dios nunca se enuejece, assi el hombre viuiesse en juuẽtud eterna. La qual semejança el hombre perdiò pecando, porque como dize el Profeta. *Omnes sicut vestimentum veterascent: tu autem idem ipse es, & anni tui non deficient.* Psal. 101. d 27. Puso a tan mal recado Adan este excelente don, que entregò la seguridad de posseerle a la ignorancia dela muger: la qual cõ aquella insaciable sed del agua de la sabiduria, esto es de conocer el bien y el mal, llegò al arbol vedado, pensando que estaua alli la fuẽte della. Enroscose entre dos desdichados ramos la engañosa serpiente, hizo la dar por vn bocado de aquella fruta la juuẽtud eterna, y cayo en la pena dela vejez y de la muerte el genero humano, y assi por la embidia del demonio vino la muerte al hombre. Y bien embidia, pues el demonio no auia menester para si la juuentud, sino solo para

la quitar al hombre. Pero san Miguel y sus Angeles, aquella juuentud eterna con q̃ fueron criados, no la entregarõ a la ignorancia, q̃ no la podiã tener, ni a la inconsideracion, q̃ no la tuuieron, sino q̃ con verdadera sabiduria la cõseruarõ. Y nosotros aora para auernos de renouar despues de enuejecidos, auemos de imitar como nos lo manda Christo la prudencia de las serpientes, con que desnudandonos del hombre viejo, nos vistamos del nueuo. Lo qual no huuieron menester los Angeles, por que sobre la juuentud de su perfetissima naturaleza, se vistieron la nouedad eterna de gloria.

3 ¶ Pintase tãbien la figura humana de S. Miguel hermosa, por la proporcion q̃ ay de la corporal a la espiritual hermosura. Consiste la corporal, como lo dize S. Agustin auiendolo tomado de Tulio, en dos cosas. *Est apta mẽbrorũ cõpositio, cũ coloris quadã suauitate.* La proporciõ acomodada de las partes del cuerpo vnas cõ otras, juntandose a ella la buena y suaue color. Pero la hermosura espiritual delos Angeles, cõsiste primeramẽte en q̃ las potencias tẽgan en si perfeciõ, y entre si proporcion, a lo qual pertenece el natural ornamento de virtudes intelectuales y morales con que Dios las criõ, las quales entre si mismas tienen admirable concierto. La suauidad de la color, son las virtudes sobrenaturales, de las quales se entiende aquello que Ieremias dize: *Candidiores Nazaræi eius niue, nitidiores lacte, rubicundiores ebore antiquo, zaphyro pulchriores.* Esta es la hermosura de los Angeles, de que hasta aora, aunque no cõ este nombre, auemos tratado. Criolos Dios blancos por la pureza de la Fè, que arriba comparamos a la leche, y se puede tambien comparar a la nieue, por venir del cielo entre nuues de obscuridad: colorados por el fuego de la caridad, de color de zafiro, que es de cielo, por el

A

Aug. epist. 151. to. 2.

Thren. 4. b 7.

desseo

deſſeo y eſperança que emplearon en el verdadero cielo que es Dios. Eſta es aquella hermoſura de que ſe quiſo veſtir el miſmo Dios, de quien el Profeta dize: *Dominus regnauit, decorem indutus eſt*: porque nadie puede negar ſer los ſantos, y mas particularmẽte los Angeles, veſtiduras de Dios, de las quales dize el miſmo al ſanto Iob, q̃ ſi le parece q̃ el es Dios: *Eſto glorioſus & ſpecioſis induere veſtibus.* Si eres Dios, no falta ſino que te tengas por glorioſo, y te viſtas como yo de hermoſas veſtiduras. S. Gregorio trae a eſte propoſito el miſmo lugar del Pſalmo q̃ he dicho, y añade. *Ipſe ſpecioſis induitur veſtibus, quia choros Angelorum quos condidit in vſum ſui decoris aſſumpſit.* ¶ Mas porque no baſta para la corporal hermoſura buena color, ſino tuuiere tambien como dezia Tulio, cierta gracia y ſuauidad, porque la gracia es vida de la hermoſura, declara muy ſabiamente ſan Aguſtin lo mas importante en que la hermoſura delos Angeles, y de las ſantas almas, conſiſte. Porque ſobre aquello del Pſalmo. *Domine dilexi decorem domus tuæ, & locum habitationis gloriæ tuæ.* Auiendo antes largamente tratado como nadie ſe ha de gloriar de las perfeciones recibidas de Dios, ſino dar del todo la gloria al dador de todo. Dize ſobre eſtas palabras, que la hermoſura de la caſa de Dios amada de los ſantos con razõ, no conſiſte ſolamente en que el eſpiritu, ò ſea angelico, ò humano en que Dios mora, tenga la hermoſura que haſta aora auemos dicho: y por eſſo declara el Profeta con la ſegunda parte del verſo la primera, como muchas vezes lo ſuele hazer. Y es dezir, ſabeys qual llamo aqui la caſa de Dios, de cuya hermoſura eſtoy enamorado? hablo del lugar adonde mora ſu gloria. No dize adonde mora Dios, que eſſo eſtaua ya dicho, ſino adonde mora ſu gloria, eſto es adonde por la hermoſura

Pſal. 92. a 1.

Iob. 40. a 5.

Greg. li. 32. mor. ca. 5.

B

Pſalm. 25. b 8.

Ibi Auguſt. to. 8.

y perfeciones que essa casa tiene, se da gloria solamente a Dios. Esta es la gracia, y el no se que de la Angelica hermosura, que vale mas que la blácura delas nieues en quiẽ no la tiene. Este es el donayre suauissimo de aquella morena graciosa, que dixo a otras, que por ventura se teniá
Cant.1.b 5. por blancas, y eran feas. *Nigra sum, sed formosa filiæ Hierusalem.* De dõde a la Iglesia de los hombres negra por
Ibi Greg. el pecado, la esperança y alabança de la hermosura? *Nolite me cõsiderare quod fusca sim, quia delorauit me Sol.* Declara san Gregorio, que la esposa se tuuo por negra, en comparacion de la luz y blancura de Christo: pues esta humildad es la que la hizo parecer, y ser hermosa.

4 Y porque esto mejor se vea miradme a Lucifer, que A
propercionadas, y aptamente compuestas tuuo en su criacion las potencias, y facultades de la naturaleza, que biuas las colores de los sobre naturales virtudes. Trono era, y morada muy excelente de Dios. Pero faltole la gracia de la humildad: por esso no le pintan hermoso ni en figura humana, sino abominable y feo, con cuernos en la cabeça, que significã la monstruosidad de su sober
Psalm.74.b 6. uia, de q̃ el Profeta dize. *Nolite extollere in altum cornu vestrum*: Vñas en pies y manos, q̃ significan la injusta rapina de su codicia, contraria a aquel comedimiento del
Phil.2.a 6. hijo de Dios. *Qui cum in forma Dei esset, non rapinam arbitratus est esse se æqualem Deo.* Y estotro criado en forma de criatura, quiso echar las manos violentas a la ygualdad de Dios, y al Reyno de los cielos, no auiendo
Matth.11. b 12. llegado el tiempo en que dixo Christo. *Regnum cœlorum vim patitur, & violenti rapiunt illud*: Porque esta violencia se auia de hazer con los meritos de Christo, y Lucifer quisole arrebatar con las vñas de sus fuerzas naturales. Pintanle alas de morcielego, porque priuado por su soberuia de la luz sobre natural, vee solamente y

cono-

conoce con las agudas alas de su ingenio las tinieblas del siglo, y no la luz de la diuinidad: por donde es llama do Principe de las tinieblas, y enenmigo de la luz. Assi acontecera al mas pintado de los santos en la tierra, sino fuere como queda declarado morada de la gloria de
B Dios. ¶Mas san Miguel añadio a la hermosura de las so bre naturales virtudes la gracia de la humildad, siguiendo aquel consejo del Ecclesiastico. *Quanto maior es humiliate in omnibus, & coram Deo inveries gratiam.* Aquella gracia que hallò aquella señora, de quien bien hablaremos entre los Angeles siendo Reyna dellos, aquiẽ vno de sus vassallos dixo. *Ne timeas Maria, inueniſti enim gratiam apud Deum.* Porque el mismo temor cõ que se humillaua, entre las a la banças de su hermosura, era el que daua la gracia a sus altissimas perfeciones, para que delante de Dios hallasse para si la gracia de ser su madre, para el mundo la gracia de la Encarnacion, y para los escogidos la gracia dela vida sempiterna. Por esto san Bernardo halla en el alma dos generos de hermosura, entrambos fundados en la humildad. Y assi quiere entender aquello de los Canticos. *Quam pulchra es amica mea, quam pulchra eſt.* Porque aquella repeticiõ significa estos dos generos de espiritual hermosura. Y supone primeramente por verdad certissima, que la hermosura del alma es la humildad: *Decor animæ humilitas. Non à me ipso hoc dico, cum Profeta prius dixerit. Asperges me Domine hyssopo & mundabor, humili herba & pectoris purgatiua humilitatem significans. Hac se post grauem lapsum & Rex & Propheta lauari confidit: & sic niuium quẽdam innocentiæ recuperare candorem. Verum in eo qui grauiter peccauit, & si amanda, non tamen admiranda humilitas: at si quis innocentiam retinet, & nihilominus humilitatem iungit, non ne is tibi videtur geminum*

Eccleſ. 3. d 20.

Luc. 1. c 30

Cant. 4. d 1

Bern. ſerm. 45. in cant. in princip. Pſal. 50. b 9

minum animæ posidere decorem? Y luego traẽ el santo exẽplo en la Reyna de los Angeles, q̃ es el mas a propoſi to q̃ ſe puede imaginar. ¶ El hyſopo no ſolo por ſer yer C
ua humilde ſignifica la humildad, ſino por q̃ de ſu natu-
ral ſe agarra a las paredes y piedras, como ſe dize en los
3. Reg. 4. d 33. libros de los Reyes, que diſputò Salomon. *A cedro quæ eſt in Libano, vſq; ad hyſſopum quæ egreditur de pariete.* Como dezir de lo mas alto a lo mas baxo, y aſsi como por los cedros del Libano ſe entiende la ſoberuia, y ſon cedros los que ſe arraygan en el monte alto y neuado Libano, que ſignifica la imitaciõ del demonio, aſsi ſon como hyſopo los que ſe apegan, y hechan rayzes en la
Cant. 2. d 14. piedra Chriſto. *In foraminibus petræ, & in cauerna maceriæ.* Adonde gemia la humilde, y hermoſa paloma. Y ſi dize ſan Bernardo que purga el pecho, tambien ſe tie
Plin. lib. 26 nat. hiſt. ca. 6. in fine. ne experiencia en medicina, y lo dize Plinio, que aprouecha eſta yerua cozida con vn poquillo de miel para las ventoſidades del baço, en el qual ſuelen engendrarſe las opilaciones, y es el miembro cuyo vicio daña el alié to y reſpiracion, y eſta ſe ſuele tomar por la ſoberuia: co
Cicero. orat. pro ſeylla. tom. 3. mo quando dixo Tullio. *Res geſtæ credo meæ me nimis extulerunt, & mihi neſcio quos ſpiritus attulerũt.* Pues la humildad ſazonada con la miel de la ſabiduria, o ſea de la conſolacion diuina, remedia el eſpiritu de la ſoberuia, y aſsi limpia, y hermoſea las almas, por lo qual en la vieja ley ſe vſaua ſiempre della en las purificaciones, coſtumbre a que en aquel lugar aludio el Profeta. Pues ſi los pecadores con la humildad ſe hermoſean, que haran los Santos? que haran los Angeles, que harâ la miſma Reyna de los Angeles? Aſsi eſta es la mayor hermoſura dellos como voy diziendo.

5 Viſtaſe pues de oy mas el buen corteſano de la librea A
de ſu Rey, preciſe ſe el alma enamorada de las colores de

ſu

su galan, pues el galan a tãta costa suya se vistio de la sangrienta ropa de su pecado. Ya vemos que la humildad es la color hermosa de q̃ Dios se arrea, vestido de la Angelica hermosura, la qual como esta dicho cõsiste principalmẽte en humildad: porq̃ a los Angeles vistio por esso el Señor de su hermosura, q̃ es el resplãdor de la eterna gloria. Esta es otra hermosura mas excelente, de que yo no sabre dezir palabra por ser inefable sino es en suma, que assi como Dios se adorna de la humildad, y assi se viste de los Angeles, assi los humildes se adornan de gloria, y en ella se visten de la hermosura del mismo Dios. Esta es aquella admirable gala de q̃ en el Euãgelio Christo nos dixo. *Considerate lilia agri quomodo crescunt, non laborant neq; nent. Dico autem vobis quod nec Salomon in omni gloria sua coopertus est sicut vnum ex istis.* Por estas açucenas entiende san Hilario los Angeles, porque assi como ellas cortadas de la rayz, y del todo apartadas de la tierra, abren con el fauor de las aguas el seno de su hermosura, assi los Angeles libres de la corporal materia que es como la tierra, no teniendo la rayz de sus esperanças en cosa criada, como aquellos que plantados en este siglo echan aquellas de que dixo Ieremias. *Plantati eos, & radicem miserunt*, alcançaron la bienauenturança con las aguas de la sabiduria y misericordia diuina. Y no son açucenas de vergeles, cultiuadas cõ trabajo y industria de los hombres, como se hallan en la Iglesia de Dios aca en la tierra las almas santas, en cuyo riego y otros beneficios trabajaron los Apostoles y Doctores, sino açucenas del campo, criadas y mejoradas por solo el influxo de los cielos, por solo el fauor de Dios, y regadas con aquel rio dala infinita sabiduria que dixo; *Rigabo hortum meum plantationum.* La qual huerta es el campo de la vida sempiterna. ¶ Dize tambien

Matth. 6.d 28.

Hila. tract. 32. in Matthæum.

Iere .12. a 2.

Eccles. 24.d 42.

B

bien que no trabajan ni hilan. No trabajaron los Angeles, porque no teniẽdo como los hombres rebelion ninguna ni contradicion de la carne, sin dificultad ni trabajo, antes con grande suauidad merecieron la gloria: y no hilaron, porque el hilar significa la continuada perseuerancia en el bien, de que se alaba en los Prouerbios aquella muger fuerte, que hilando como es dicho. *Stragulatam vestem fecit sibi.* Que es como lo declara san Geronimo, vestidura texida con varias colores, y significa el adorno de varias virtudes, adquiridas por la costumbre y perseuerancia que es hilar. Mas los Angeles no perseueraron mas de solamente dos indiuisibles instantes, y en el tercero fueron luego vestidos de gloria. Dize mas que no trabajando crecen, y no hilando se visten, porque de vn instante a otro crecieron los Angeles, quanto va de caminantes a comprensores, quanto de principiantes a perfetos, sin passar por el medio ordinario de los hombres que es aprouechamiento. Y finalmente sin hilar fueron vestidos de aquella blancura admirable, de aquella luz inmensa, de suerte q̃ ningun Rey tẽporal cõ toda su gloria, ni algun santo mientras esta en la presente vida puede vestirse de tan preciosas vestiduras, ni ser vgual al menor de los Angeles, como lo dize san Agustin, y se colige de lo que dixo Christo cerca del Baptista, mayor que todos los de la tierra. *Qui autem minor est in regno cœlorum maior est illo.* Esta es aquella vestidura blanca con que ordinariamente pintamos los Angeles, y con que muchas vezes apetecieron, como en las diuinas letras se cuenta. Mas nosotros para ser della vestidos auemos de trabajar y hilar, ayudando a aquella muger fuerte nuestra madre, porque assi tambien seremos vestidos de hermosura

Prou. 31. c 22.
Ibi Hieron.
Aug. serm. 5. de ver. A post. cap. 5. to. 10.
Matth. 11. b. 11.

6 ¶ Estas dos cosas que son la juuentud y hermosura, A con-

conuienen a la imagen humana, que es asiento del carro de la salud, las otras del adorno con que san Miguel se pinta ya son de otra orden: con todo esso digo breue mente que la balança significa el juyzio de Dios, de que dize Salomon. *Pondus, & statera iudicia Domini sunt.* Los quales pertenecen a san Miguel no como a juez, sino como a aquel que representa a Dios lo que en esta balança se a de pesar. Pesanse en ella primeramente las obras malas de la vna parte y las buenas de la otra. Del qual peso dize Iob. *Appendat me instatera iusta, & videm Dominus simplicitatem meam.* Va en aquel capitulo contando sus buenas obras, y con todo esso porque confiessa auer auido entre ellas algunas vanidades, de que acaba de dezir. *Si ambulaui in vanitate.* Quiere que vnas y otras sean pesadas en la balança justa, la qual como alli dize san Gregorio es Christo, y los exemplos de su vida, porque se vea quales fueron de mas importancia. El segundo peso y examen se haze comparando las obras malas con la pena, y las buenas con el premio que se las deue: De lo qual en otro lugar dize Iob. *Vtinam appenderentur peccata mea quibus iram merui, & calamitus quam patior in statera.* Porque le parecia que pesaua mas la pena: y la balança en que esto se pesa es ladiui na justicia conmutatiua. El tercer examen se haze pesando y comparando las personas vnas con otras, del qual se dize en el libro de Daniel al vano y soberuio Rey Baltassar. *Appensus es instatera, et inuentus es minus habens.* El mismo Rey fue puesto en vna balança, y en la otra qualquiera de los justos, y fue hallado q̃ el se auia leuantado en alto con vanidad, y los justos se abatian a la tierra con humildad: Y assi fue desechado por liuiano.

Prou. 16.b 11.

Iob. 31.a 6.

Grieg. li. 21 mora. ca. 6.

Iob. 6.a 2.

Dan. 5.g 27.

B ¶En este peso ay luego otras dos comparaciones, en que los malos se comparan vnos con otros, y los buenos entre

entre si, para conocer quales merecen mas castigo, y quales mas premio. Del primero se entiende aquello de Ezechiel quando le mando el Señor. *Assume sibi stateram ponderis.* Para pesar en ella las tres partes que auia de hazer de los cabellos de su cabeça: los quales como alli claramente se ve significauan los hijos de Israel condenados a varias penas, diuididas entre ellos por el juyzio de aquella balança. Del segundo se entiende aquello que Isaias dize. *Quis appendit tribus digitis molem terræ? quis librauit in pondere montes, & colles in statera?* La qual aunque literalmente significa la grandeza y omnipotencia de Dios en las criaturas, puede significar en mistico sentido, como Dios con sus tres dedos in visibles leuanta a su gloria el peso de nuestra mortalidad, que assi lo moraliza san Agustin, los quales tres dedos deuen ser las tres personas de la Santissima trinidad, porque en otra parte san Agustin dize, que significan los dedos, como proceden muchos de vna mano. *Diuisionem operis, radicem vnitatis.* La diuision de las operaciones, esto es producciones, haze en Dios tres personas, y la rayz de todo es la vnidad de la essencia. Los montes, que son partes de aquella pesada tierra, son los santos y perfectos, que por los montes muchas vezes en la sagrada Escritura se significan: y los merecimientos y valores dellos se pesan y comparan entre si en la balança de la diuina sabiduria y oculto juyzio, que esta es la balança en que se haze este tercer examen. Esta es la balança que tiene san Miguel, en la qual todo se pesa con justicia. Y desta balança vsa san Miguel, porque el demonio como fiscal in justo de la justicia diuina, no agraue las culpas y diminuya los merecimientos de los hombres, y assi es este santo Angel procurador y abogado nuestro ante el tribunal de Dios.

Ezech. 5. a 1.

Isai. 4. c. 14

Aug. in soliloq. cap. 28. tom. 8.

Aug. Psal. 143. in principio. to. 8.

A 7 Tiene tambien para que sea ministro de lo que mandare la diuina justicia la lança en la mano, la qual es insignia como es teniẽte de General en el campo de Dios. Porque la lança era premio de los soldados valientes, y aun era insignia propia de los Reyes, por donde el primero de los Romanos fue llamado Quirino como el Poeta dize.

Siue quod hasta quiris priscis est dicta Sabinis. *Ouid fastorum lib. 2.*
Bellicus à telo venit in astra Deus.

Que por ser aquel Rey tan belicoso le fue deriuado el nombre de la lança, aunque aquella que vsauã los Reyes, y Emperadores, era sin hierro, y se llamaua por esso hasta pura; como la que pinta el Poeta Latino en la mano de Syluio Æneas.

Ille vides pura iuuenis qui nititur hasta: *Virg. Æne. lib. 6.*

Porque auia de ser Rey, y padre de grandes Reyes. Por esso Lysipoel pintor en lugar del rayo que solian pintar otros en la mano de Alexandro pintoua vna lança, y no solo esso, sino que la ponian los Romanos por insignia a los dioses que se llamauan Penates, y que eran quardadores de su Imperio. Por lo qual no es mucho que la ciudad de Dios y vniuersal Iglesia pinte a este Angel guardador general suyo con aquella lãça. Era costumbre vender los cautiuos ganados en buena guerra debaxo de vna lança, esto es clauando la por insignia en el lugar adonde la venta se hazia: y a esto aludio el satyrico Poeta diziendo. *Dominiq; caput venale sub hasta.* *Iuuenalis satira.*

De baxo desta lança de san Miguel serã vendidos aquellos en el final juyzio, que ellos mismos quisieron venderse, como se cuenta del Rey Achab. *Qui venundatus est vt faceret malum.* Venderse han al demonio de balde, assi como de balde, esto es sin costarles a ellos nada, auian sido redimidos, segun aquello que dize Isaias. *Gratis* *3. Reg. 21. f. 25. Isai. 52. a 2*

tis vnundati estis, & sine argento redimemini. Esta es aquella gran multitud de cautiuos, de que dixo el Profeta Habacuch, que el Rey y el xercito de Babylonia, por los quales alli entiende S. Geronimo a Lucifer y sus Angeles: *Congregabit sicut arenam captiuitatem, & tyranni ridiculi eius erũt.* Habac. 1. c 9. Serà esta cautiuidad como arena, muchos y menudos y de baxo precio, en castigo de q̃ por la soberuia quisieron ser muy grandes y estimados, y será los tiranos sus truhanes, de cuyos injustos mãdos y aborrecidas maldades, quales son las q̃ vsaron en la tierra los ambiciosos y poderosos, haran burla en el infierno los demonios. Assi lleuarà el demonio los cautiuos, en virtud de aquella propia lança con q̃ el fue herido por san Miguel. Por q̃ aunq̃ aquellas palabras de Isaias: *Nũquid non tu percussisti superbum vulnerasti draconem.* Isai. 51. d 9. Tract. 11. c 3. n. 1. Seã endereçadas al braço de Dios q̃ es Christo, como en otra parte largamẽte lo dire, cõ todo ya queda dicho que las marauillas q̃ se hizierõ cõtra Faraõ en el mar vermejo, assi como el dar de la ley, las hizo el Angel, q̃ guardaua el pueblo, q̃ era S. Miguel: y tãbien sabemos q̃ en aquella batalla contra el dragon, S. Miguel fue el Capitan: *Michael & Angeli eius præliabantur cum dracone.* Sup. c. 7. n. 1. Apoc. 12. b 7. Y assi tambien a el se puede dezir q̃ el fue el que hirio al soberuio, el q̃ llagò al dragon. ¶ Esto quisieron significar los antiguos, aunque ellos no lo entẽdieron, por aquella penetrante lança de Pallas, diosa como fingian dela sabiduria, por la qual ellos querian entẽder la agudeza del buẽ entendimiento que todo lo alcançaua. Mas como Christo sea la sabiduria del Padre eterno, dio su lança y bastõ a S. Miguel, para que con la potencia del entendimiẽto penetrasse las dañadas entrañas del dragon, y assi le viesse con la lança de que dize el Profeta Habacuch: *In splendore fulgurantis hastæ tuæ.* Habac. 4. c 11. Iuntãdo en esta lãça cõ el resplan- C

dor de la sabiduria los rayos de la fortaleza. Por esto fingian que en aquella guerra de los gigantes contra el cielo, Pallas auia atrauessado al vno llamado Typhço. La qual batalla dixo muy elegantemente el Poeta Latino que se auia de pintar y entretexer con colores de sangrienta grana, en el velo que por antigua ceremonia solia ofrecerse a la Diosa Pallas, a que llamauan Peplo: y assi dize.

ErgoPalladiæ texuntur in ordine pugnæ, *Virg. in Ciri.*
Magna gigantæis ornantur pepla trophæis,
Horrida sangeineo pinguntur prælia cocco
Additur aurata dejectus cuspide Typho,
Qui prius Ossæis, &c.

Todo el antiguo velo del testamento viejo fue texido para honor de la diuina sabiduria entre los sentidos literales por artificio de la misma sabiduria (que el texer era arte de Pallas) con las viuas colores de la sangre de Christo, y profecias de su Passion. Alli tenemos entre otras cosas pintada en Isaias y declarada en el Apocalypsi aquella guerra de los gigantes, y como con aquella dorada lança (que tambien el oro significa la sabiduria) fue enclauado aquel grande gigante que quiso por soberuia hazer guerra al cielo. Y por no me alargar tanto no digo desta lança otras cosas que auia, y la batalla de Osiris significado por el gauilan, con Typho significado por el cauallo marino, que se pudiera aplicar a este proposito, y en otro lugar la podrà ver el letor. *Tract.8.c.2 nu. & 3.*

A 8 ¶ No me quiero detener en tratar de las otras armas que son defensiuas, y significan las angelicas virtudes, las quales todas vienen a ser lo mismo que la justicia, como lo dize la sabiduria. *Induet pro tharace iustitiam, & assumet pro galea iudicium certum: sumet scu-* *Sap.5.d.19*

tum inexpugnabile æquitatem. Adonde nombrò la justia por tres nombres, para que con ella nos defendamos, la cabeça de los malos pensamientos y de soberuia, el pecho de los malos desseos y carnales, el braço de las malas obras y auaricia. Aunque tambien por el peto fuerte se entiende la caridad, por el escudo la Fè, por el yelmo la Esperança, solo dire breuemente de las alas con que el Angel se pinta, las quales solamente son dos, aunque los Serafines que vio el Profeta Isaias tenian cada vno seys, de las quales dize: *Duabus velabant faciem eius, & duabus velabant pedes eius, & duabus volabant.* Y assi las pone san Iuan en los quatro animales que le fueron mostrados en sus reuelaciones: *Singula eorum alas senas in circuitu.* Estas alas se pueden entender de muchas maneras, mas trayendolas aora a mi proposito digo, que como las alas al aue se dan para mouerse, significan las dos principales operaciones angelicas del entendimiento y de la voluntad, con que el Angel se mueue espiritualmente por los objectos que conoce y q̃ ama. ¶ Pues el Angel tiene tres maneras de conocimiento y amor, las dos para si mismo, y la vna para comunicar quando fuere conueniente a los hombres. El primero y inferior es de las criaturas, las quales conocen en las razones eternas, que son las Ideas, y las aman refiriendo las a su Criador: el postrero y mas alto es del mismo Dios en la visiõ beatifica, al qual amá con el amor ardentissimo tambien beatifico. Otro ay que es medio entre estos, y es conocimiento y amor assi de Dios como de las criaturas, recibido, ò sea del mismo Dios, como le recibe el Angel supremo, ò sea de los Angeles superiores, para comunicarle a los inferiores. Pues las dos alas dize Isaias, que seruian de cubrir la cara de Dios, porque lo que los

Isai. 6. a 2.

B

que

Angeles alcançan de Dios cõ el conocimiento y amor beatifico viendole cara a cara, no se puede comunicar, ni ser entẽdido de nadie, por lo qual dize en el Psalmo. *Ascendit super Cherubin, & volauit.* Bolò mas alto el mismo Dios con su conocimiento, con las alas del Verbo eterno, de lo q̃ puede alcãçar toda la sciencia criada, q̃ por los Cherubines es entẽdida, y para q̃ mejor se entienda añade: *Posuit tenebras latibulum suum.* Por esso dize q̃ con estas alas cubrẽ su cara. Las otras dos alas estan mas baxas, y aunque son en respeto de las criaturas, con todo esso lo q̃ dellas se conoce en el mismo Verbo es oculto a los hombres, y si los Angeles lo alcançan es con las mismas alas del Verbo diuino, que alumbra sus entendimiẽtos y enciẽde sus volũtades. ¶ Por esso estas quatro alas como inuisibles y ocultas a nosotros no se pintã en S. Miguel, y dize Isaias: q̃ con las dos cubrẽ la cara y con las dos los pies, y nota san Geronimo que segũ la lẽgua Hebrea està amphibologica esta razon, y se puede entender q̃ los Serafines cubrian la cara y los pies de Dios, ò los suyos mismos, y lo vno y lo otro serà verdad, porq̃ en el Angel son entẽdidos por cara el conocimiẽto y amor de Dios, y por pies el de las cosas criadas. Mas con las otras dos alas bolauan, porque con las q̃ auemos dicho estan siempre quedos en el sempiterno descanso, y con el otro conocimiento que no es beatifico, conocen actualmente vnas vezes lo vno, y otras lo otro. Cõ estas alas baxan y suben, a reuelar a los hõbres los mysterios sobrenaturales, y a representar a Dios nuestras oraciones, el qual mysterio juntamẽte con otros se declarò en aquella escalera de Iacob, por donde los Angeles baxauã y subiã. Y estas son las alas q̃ se pintã, como aquellas q̃ en nuestro fauor muchas vezes hã bolado, el qual algunos hã conocido y experimẽtado. Esta es pues la figura

Psalm. 17. & 11.

Ibidẽ. b. 12.

Hiero. Isai. 6. to. 5.

Genes. 28. & 12.

humana de aquella imagen del carro, que estaua en el asiento, con la qual se nos pintan los Angeles como medicina de Dios, hechos chicos como los hombres.

Capitulo VIII. Del aparecimiento de san Miguel, que celebramos por Mayo, y de la significacion del toro que estaua en la cueua: y del prouecho que san Miguel y los otros Angeles hazen a la Iglesia.

DIze mas en el Texto de san Mateo, que sino fuere mos como chicos, no entraremos en el Reyno de los cielos. Desde el principio deste tratado vamos fundados, en que esta entrada del cielo procurò el Angel por sus propias fuerças con desordenada codicia, que fue el segundo pecado suyo, y q̃ los Angeles santos la procuraron por merced de Dios y gracia de Christo: y por esso en aquella segunda imagen q̃ estaua a la mano yzquierda en el carro de la saluacion, se pone Gabriel, que es fortaleza de Dios, al qual conuenia la figura del buey, que como tambien se dixo, significa la esperança. La primera vez que se sabe cierto auer aparecido en la Iglesi del nueuo Testamento san Miguel, fue acogiendose vn toro a vna cueua del moute Gargano, adonde tirandole vna saeta se boluio contra el mismo que la tiraua: y assi se supo q̃ aquel lugar era guardado por san Miguel, y se dedicò alli en su nombre la primera Iglesia. No es mucho auer tomado en su defensa san Miguel al buey, que como arriba diximos, significa la esperãça del que ara. Y porque no ay duda que el moti-

Supr. c. 6. n. 4.

Supr. c. 6. n. 4.

el motiuo deſte aparecimiẽto tuuo algun myſterio, procurarè inquirir algo del en la erudicion de las letras humanas y diuinas. Primeramente Chriſto nueſtro Dios es algunas vezes en las diuinas letras ſignificado en el buey, porque fue por noſotros ſacrificado. Al qual propoſito trae S. Eucherio aquello de los Proueruios: *Statim eam ſequitur quaſi bos ductus ad victimam*: porque aunq̃ ſe habla a la letra del moço loco, q̃ ſigue a la muger mundana, entiẽdelo aquel muy erudito Dotor, por Chriſto, q̃ en ſu Paſsion repreſentò a los ſabios del mundo vna aparencia de locura, como el Apoſtol dize, y enamorado de la naturaleza humana, por jũtarla cõſigo padeciò la muerte. Pero mas particularmẽte puede ſer llamado Chriſto buey, por el trabajo que tuuo en cultiuar y ſembrar el mũdo, para q̃ dieſſe fruto de buenas obras, lo qual mas a propoſito diremos en otro lugar. Eſte ſe acogio en el mõte de las oliuas a la guarida muy alta de la proteccion diuina, porq̃ con el habla Dauid en el Pſalmo, q̃ dize: *Altiſsimũ poſuiſti refugium tuũ, nõ accedet ad te malum.* Alli le vinierõ a buſcar y perſeguir ſus enemigos, para lleuarle a ſer ſacrificado. ¶ Solian hazer antiguamente los Perſas vn ſacrificio al Sol, para la fertilidad de los frutos de la tierra: y era el animal que ſe ofrecia vn buey, cuya cara la cubrian de manera, que eſtuieſſe formada en figura de Leon. Eſte ſacauã atado de vna cueua, y aſsi le lleuauan adõde auia de ſer ſacrificado. Significaua aquella ceremonia en el buey la virtud de la tierra, de que el fruto procede por la induſtria y trabajo del miſmo buey: la qual virtud porque parece que eſtà oculta y eſcondida en las entrañas della, y ha de ſalir fuera con el trabajo humano, ſacauan de la cueua el buey, como eſtâ dicho. Y el ponerle aquella maſcara de Leon, era porque ellos aunque el buey era ani-

Prou. 7. d 22. *Ibi Eucherius.* *1. Cor. 1. c 23.* *Tract. 15. c. 13. n. 4.* *Pſalm. 90. c 9.*

B

mal terreno le dedicauan y ofrecian al Sol, cuya casa entre los signos del cielo es el Leon. Aplicando esta barbara costumbre a la piedad Christiana, en Christo estaua la esperança del fruto de aquella tierra, de que el Profeta dixo: *Dominus dabit benignitatem, & terra nostra dabit fructum suum*. Entonces dio el Señor benignidad, quando vino Christo a cultiuar la tierra de su Iglesia, para que pudiesse dar el fruto desseado. Estaua en esta misma tierra escondida la virtud de Christo, que la auia de fecundar para que pudiesse dar este fruto, que era como aquel tesoro escondido en el campo, a que se compara en el Euangelio el Reyno de los cielos. Escondido Christo en la honda y secreta cueua de la humildad, vienenle a sacar atado y lleuanle a sacrificar los hombres. Mas la cara de Leon, que es su diuina potencia, en que despues de muerto ha de resucitar, no yua por de fuera como en aquel buey, sino escondida dentro, porque como el Profeta Habacuch lo dixo. *Cornua in manibus eius, ibi abscondita est fortitudo eius*. Por de fuera es bien verdad que aparecieron los cuernos de sus milagros, que significan como dize san Agustin fortaleza mas alta que la carne, mas con todo esso entre ellos no conocio el pueblo infiel la cara de Leon, la omnipotencia diuina.

Psal. 84. d 13.

Matth. 13. f. 44.

Habac. 3. a 4.

Aug. Psal. 97. de voce tubæ cornæ. tom. 8.

2 ¶ Quando quisieron de la cueua y guarida que digo, sacar este bezerro los Iudios para sacrificarle, alli aparecio el Arcangel san Miguel, que fue como se dize comunmente el que aparecio del cielo para le confortar: alli le defendio de sus enemigos, quanto fue necessario para que se conociesse la Magestad de su diuina persona, y que yua voluntariamente al sacrificio. Porque donde procedio que diziendoles Christo quié era, cayeron todos atras sin hazerse otro daño? Bien pudiera A

Luc. 22. e 43.

Ioann. 18. b 6.

diera Christo hazer esto y mucho mas con sola su voluntad, pero mas conuenia a la grandeza de la diuina persona hazerlo por ministerio de los Angeles, de los quales aunq̃ Christo no tenia ninguno dedicado particularmẽte para su guarda, porq̃ antes el era guarda de los Angeles, todos los tenia prõtos a su seruicio, y desta manera se entiende aquello del Profeta. *Angelis suis mandauit de te, vt custodiant, &c.* Assi lo dio a entender Christo a S. Pedro quando tras aquel milagro quiso defenderle por armas; y le dixo q̃ si el quisiera. *Pater meus exhibebit mihi modo plusquã duodecim Legiones Angelorum.* Pero solo vn Angel pudo hazerlos caer, como vno solo pudo matar en los Reales de los Assyrios ciento y ochẽta y cinco mil hõbres en vna noche: y el Angel q̃ alli se puso por entonces por guarda de Christo, es lo mas cierto q̃ seria el q̃ aparecio confortandole, q̃ era san Miguel. Alli tiraron a Christo los Iudios las saetas de su ira, pero aquella primera contra ellos se boluio, porq̃ el se quedò en pie, y ellos cayerõ en tierra. Despues tiraron cõ mas atreuimiento, como lo dize el Profeta: *Subito sagittabũt eum, & non timebunt.* Tãbien alli parece q̃ le sacarõ de la escura cueua de su traycion, y assi dixo primero. *Intenderunt arcũ, vt sagittẽt in occultis immaculatũ.* ¶ Encarece mucho san Agustin el no temer: *Traditus est illi iudex: trepidat iudex, & non trepidant qui iudici tradiderunt. Contremiscit potestas, & non contremiscit immanitas. Sed firmauerunt sibi sermonem nequam. Crucifige, crucifige.* Temblò Pilato y no temieron los que le entregaron a Christo, temblò la potestad del juez, y estuuo segura la crueldad de los acusadores, porque como luego el Psalmo lo dize, determinaro̅ se en aquella palabra tan mala, que cõ tanta pertinacia repitierõ. Crucificale, crucificale: veys aqui la saeta que tiraron, como

Psal. 90. b 11.

Matth. 26. c 53.

Isai. 37. g 36.

Psal. 63. a 6.

Ibi. a 5.

B

Ibi Aug. to. 8.

al toro que auia defendio san Miguel: peró esta se boluio tambien cõtra ellos, cumplioſe lo que ellos mismos dixerõ. *Sanguis eius super nos, & super filios nostros.* Lo qual se puede tambien atribuyr al mismo Angel de Dios que es san Miguel, que antes que el pueblo Iudayco tiraſſe esta saeta le guardaua, y despues que la tiró le perſigue, cumpliendoſe lo que dixo en otra parte el Profeta, no rogandolo a Dios, como san Aguſtin dize, ſino profeticandolo. *Fiat Angelus Domini persequens eos: quoniam gratis absconderunt mihi interitum laquei sui.* Lo qual entiende san Aguſtin en persona de Chriſto, que porque con traycion le quiſieron dar la muerte (que esſo es lo que alli ſe llama lazo) el Angel del Señor en todo el mundo los anda perſiguiendo, y los haze caer en el mismo lazo como luego añade. *Et captio quam abscõdit apprehendat eum, & in laqueum cadat in ipsum.* Que es lo mismo que boluerſe contra ellos la saeta, y venir ſobre ellos la ſangre del juſto.

Matth. 27. c. 25.

Pſal. 34. a 6.

Ibi Augu. to. 8.

Ibidẽ. b. 8.

3 Otro myſterio vn poco menos alto podemos entender en aquel toro, que san Miguel libro con ſu defenſa: y eſte es el pueblo, de Dios de quien es san Miguel Capitan y guarda, aquien librò de la perſecucion de ſus enemigos. Antiguamente era ſignificado por el buey el pueblo Iudayco, por el yugo y ſeruidumbre de la ley: y aſsi ſe interpreta de ordinario aquello de Iſaias. *Cognouit bos possessorem suum.* Y lo que en la ley ſe mandaua. *Non arabis in boue, & asno.* Que era vedar la junta de los Iudios con los Gentiles, como en otro lugar lo declararemos. Porque el buey es ſimbolo de trabajo y ſeruidumbre, y aſsi los que tienen por aſcendente el ſigno de Toro en ſu natiuidad, dizen los Aſtrologos que han de ſer hombres ſugetos, y trabajados. Y los Alemanes antiguamente ſolian el dia de la boda embiar a la nouia en arras dos

Iſai. 1. a. 3. Deut. 22. b 10. Tract. 15. c. 7. n. 3.

A

dos bueyes vñidos, dando a entender en esto que venia por compañera del yugo y trabajos del matrimonio. Por esso los colonos y desterrados de Tyro, queriendo edificar la ciudad de Cartago, como hallasien el primer cimiento vna cabeça de buey, passaron a otra parte el edificio, con temor de la seruidumbre que aquella señal amenaçaua, y edificaron en otro lugar, adonde hallaron señal de que seria la ciudad fuerte, y belicosa,
B que fue vna cabeça de cauallo. ¶ Mas tambien el buey que andaua libre y saltando o retoçando, dezian que significaua alegria, especialmente siendo nouillo: por esso Ieremias queriendo declarar, como Egypto estaua alegre y en prosperidad, dize. *Vitula elegans atque formosa AEgyptus.* Lo mismo solian entender los eruditos profanos, como quando el Poeta Lyrico dize. *Ierem. 46. & 20.*

Circa virenteis est animus tuæ
Campos iuuencæ, nunc fluuijs grauem.
Solantis æstum: nunc in vdo
Ludere cum vitulis salicto. Prægestientes *Horat. lib. 2. cap. Odæ. 5.*

En lo qual quiso el Poeta exprimir el regozijo de la mocedad. Pero si los bueyes en sueños se vian andar paciendo, dizen los Onyrocritas Hebreos (que eran grandes interpretes de los sueños) que significauan riqueza, y ganancia. Mas los bueyes junto a sus pesebres se ponia por señal de descanso despues del trabajo. Y assi el pueblo del nueuo testamento, es con mucha razon significado por aquella nouilla del Profeta Oseas: *Ephrain vitula docta diligere triturã.* Amaua y desseaua el pueblo Iudayco entendido por Ephrain el tiempo de coger el fruto, y no era entonces tiempo si no de arar, y por esso dize luego. *Ego transiui super pulchritudinem colli eius.* Que quiere dezir, aquel su cuello que queria tener libre para holgarse y alegrarse trillando, yo se le cargue del *Oseæ 10. & 11.*

yu-

yugo de la ley, y assi añade. *Arabit Iudas. Tempus autẽ inquirendi Dominum, cum venerit qui docebit vos iustitiam.* El tiempo en que con descanso aueys de coger el fruto de alegria, a de ser quando venga el maestro de la justicia. Entonces este buey trabajador estuuo junto al pesebre de Christo comiendo y descansando, adonde fue libre del yugo de la vieja ley. ¶ Cuentase q̃ estando Vespasiano en su aposento, entrò a el corriẽdo vn buey que auia sacudido de su cuello el yugo con que araua, y cansado se arrojô, y humillô la ceruiz a los pies del Emperador, lo qual interpretaron que significaua, como el mundo, afligido de la passada tyrania del Emperador Vitellio, auia de descãsar con la benignidad y justicia de los Flauios. Assi vino aquel buey al pesebre de Christo, para que se cumpliesse lo que Ieremias auia profetizado diziendo. *Conteram iugum de collo tuo, & non dominabuntur ei amplius alieni, sed seruient Dauid Regi suo quem suscitabo eis.* Por el qual Dauid es entendido Christo, aquien acude aquel buey cansado, para que le libre del yugo y tyrania del demonio, y de la seruidumbre de la ley. Pues aquel buey que se acogio al monte Gargano significaua el pueblo de los fieles, que se amparaua de aquel altissimo monte de que dixo Isaias. *Præcipitabit Dominus in monte isto faciem vinculi colligati super omnes populos.* Que es el monte dela verdadera justicia, adõde se quebranto el yugo del pecado, que cargaua sobre todas las naciones, adonde como en otra parte el mismo Profeta dize no podran dañar al que alli se guareciere los animales y bestias ponçoñosas. *Non occident, & non nocebunt in vniuerso mõte sancto meo.* Pero alli los Principes del mundo quisieron tirar sus flechas a este buey ya libre. Destos perseguidores dize el Profeta. *Gladium euaginauerunt peccatores, intenderunt arcum suum, vt tru-*

Ierc. 30. b. 8

Isai. 25. b. 7.

Isai. 11. b. 9

C

trucident rectos corde. San Aguſtin lo entiende dela perſecucion de los tyranos y de la muerte de los martyres: y eſtas miſmas ſon aquellas ſaetas de que en otra parte dize: *Parauerunt ſagittas ſuas in pharetra, vt ſagittẽt in obſcuro rectos corde.* Porque ſe hizo eſto en las tinieblas de la infidelidad, y por eſſo lee ſegun la letra Griega: *In obſcura Luna.* Lo qual declara de quando la Igleſia en ſus principios (que eſta dize ſer entẽdida por la Luna) no tenia la entera luz, y no auia reſplandecido en toda la tierra, ni vencido las tinieblas de las gentilicas ſu perſticiones. Y aũ en todo el tiempo que dura la noche deſte preſente ſiglo, no faltan hereges que tiren ſaetas de falſa dotrina, que deſtos entiende S. Geronimo entrãbos eſtos lugares. Sã Miguel tiene por oficio remediar eſtas tinieblas, y aſsi primeramente fue alumbrando la Igleſia (que a los Angeles pertenece alumbrar a los hõbres, y a S. Miguel la Igleſia vniuerſal por ſer ſu guardador) haſta que como Luna llena reſplandecio en el mũdo, y ceſſaron contra los martyres las perſecuciones corporales. Y el miſmo como Capitã cõ todos los Angeles ha de venir el dia del juyzio, a recoger de las quatro partes del mundo los eſcogidos, como en el Euangelio ſe dize, para que reſuciten en el Reyno de la perfeta luz.

Pſalm. 36.b 14.
Ibid. Aug. to.8.
Pſalm. 10.a 2.
Ibid. Aug. to.8.
Ibi Hieron. to.8.
Matth. 24. c.31.

D ¶Fingian los Egypcios que ſu dioſa Iſis conuertida en vaca era guardada por la vigilancia de aquel paſtor llamado Argo, que tenia innumerables ojos, haſta que vino Mercurio y ſe los hizo cerrar todos, y aſsi la librò de ſu poder. Eſta ſignificaua la tierra, que en la noche eſtã en poder de los ojos innumerables que en el cielo luzen, que ſon las eſtrellas, haſta que viene Mercurio que es el Sol, y parece que las eſtrellas cierran los ojos, y la tierra queda libre de las nocturnas tinieblas. La Igleſia que es comparada a la tierra, ſugeta

a la

a la noche de las tinieblas que auemos dicho, es alumbrada por este santo Angel, aquien los Cabalistas, que mezclan la Theologia con Astrologia, comparan con Mercurio velador y interprete, y mensagero del cielo. Este haze que vayan perdiendo su falsa luz aquellas estrellas del cielo, sobre q̃ el demonio q̃ria poner su trono diziẽ-
Isai. 14. c 13. do. *Super astra cæli exaltabo solium meum.* Las quales son los soberuios del mundo y los Herejes, hasta que libre la Iglesia desta obscuridad, pueda estar segura de las
Psal. 36. b 15. saetas de los pecadores. Pero luego añade Dauid. *Gladius eorum intret in corda ipsorum.* Sobre lo qual dize
Ibi Aug. san Agustin que la espada o saeta de los perseguidores puede entrar en los cuerpos de los martyres, pero no en los coraçones: Mas boluiendose atras, como hizo la saeta que tiraron al toro de san Miguel, entra en los coraçones dellos mismos, y les causa muerte eterna: Y este es el segundo mysterio de aquel toro.

4 Tambien puede ser llamado buey qualquiera de los A
Matth. 11. d 29. que lleuan el yugo de que Christo dixo. *Tollite iugum meum super vos.* Estos se acogen a la cauerna de la pared y a los agugeros de la piedra que es Christo, esto es ala Fê, y merecimiẽtos de su passion: o sea la piedra y la cueua que ay en ella la Iglesia de Dios, de la qual interpre-
Exod. 33. d 21. ta san Agustin aquello que dixo Dios a Moysen. *Ponam te in foramine petræ, & videbis posteriora mea:* Porque
Aug. lib. 2. de Trini. ca. 17. to. 3. este dize que es el lugar de adõde se puede mejor, o por mejor dezir solamente conocer Christo. Mas alli no dexa el demonio de arrojar las saetas de sustentaciones, de que el Profeta dize, que no temera el que en Dios confiare. *A sagitta volante in die, a negotio per ambulãte in*
Psalm. 90. b 6. *tenebris.* La saeta que buela de dia segun san Geronimo
Ibi. Hiero. entiende es el engaño, quando el demonio se transfigura en Angel de luz, y nos haze pecar con apariencia de bien:

bien: y por lo consiguiente el negocio y peligro de las tinieblas, es quando nos persuade las obras malas y tenebrosas, para lo qual siempre se aprouecha de la noche de la ignorancia. Pareceme este negocio que anda a escuras la ronda del demonio, el qual como san Pedro lo dize. *Circuit quærens quem deuoret.* Mas para esso anda tambien la ronda de la justicia diuina, y entre ellos la justicia mayor de Dios que es san Miguel, para guarda de la ciudad de Dios, en las tinieblas de la ignorancia y del siglo presente. Esta es la guarda de que luego abaxo se dize, que no ay que temer. *Quoniam Angelis suis mandauit de te, vt custodiant te in omnibus vijs tuis.* Con esta se toparon aquellas temerosas mugeres que yuan a visitar la sepultura de Christo, en la tenebrosa noche de su muerte, quando andaua en aquella obscuridad lo ronda del demonio, que eran las guardas del monumẽto, mas luego los Angeles las asseguraron diziendo. *Scio quia crucifixum quæritis.* ¶ Es costumbre si de noche se hallã los soldados vnos con otros pedirse el nombre, para saber si son de los suyos si de los enemigos: era entonces el nombre, Christo crucificado. Los Romanos fuera del nombre que para conocerse vnos a otros en voz se dezia, vsauan de vna señal pintada en vna tabla, la qual llamauan *Thessera militaris.* Y quando el negocio se auia de hazer con secreto dauan a todos pintado el Minotauro hombre de medio abaxo y arriba toro, dando a entender que assi como aquel auia estado encerrado en el inaccessible Labyrintho, assi el negocio que se hazia auia de ser secreto. Christo nuestro bien recibiendo carne humana, y muriẽdo en ella, quiso que fuesse negocio oculto a los demonios enemigos de la Iglesia, porque fue estratagema cõ que fueron vẽcidos. *Si enim cognouissent nunquam Dominum gloriæ crucifixissent:* Y assi no supie-

1. *Petr.* 5. c 18.

Psalm. 90. c 11.

B

Matth. 28. a. 5.

1. *Cor.* 2. b 8.

pieron los Principes del mundo, esto es los demonios, aquella junta admirable del hombre con el toro, por estar escondida en el Labyrinto secreto de la prouidencia diuina. No supieron que aunque era hombre verdadero auia de pelear con aquellos cuernos mas altos que la carne, de la diuina omnipotencia; con que segun lo dize el Profeta Dauid auemos de vencer nuestros enemigos.

Psal.46.4 6. *In te inimicos nostros ventilabimus cornu.* Quiere dezir propiamente quando el toro leuanta en alto al hombre con los cuernos para que buelua a caer: y tambien alude al trigo, quando se leuanta en la era para limpiarse, lo vno y lo otro se ha de hazer con los cuernos de la potencia de Christo, q̃ cõ agora son vencidos sus enemigos, y en el dia del juyzio se han de apartar como la paja del trigo para ser quemados. ¶ Por esso quãdo maldize Iacob a Simeon y Leui cargãdoles la culpa dize. *In furore suo occiderunt virum, & in voluntate sua suffoderunt murũ:* En estas vltimas palabras dize lo Griego. *Subneruauerunt taurum.* Por el qual toro como dize san Geronimo se entiende Christo. Los cuernos con que este toro peleo fueron aquellos braços de la Cruz, que aun en propiedad latina pueden llamarse cuernos, como el Poeta llama a los de las antenas.

Genes.44.4 6. *Hieron.lib. traditionum Heb.in Genes. ad finẽ tom.3.* B

Virg.lib.3. Æneidos. *Cornua velatarum obertimus antennarum.*

Assi son cuernos las puntas de la cruz, en que tendido como vela el Hijo Dios, nos lleua con el ayre del Espiritu santo por la mar de la muerte al puerto de la vida. Este toro de inmẽsa fortaleza representa san Miguel en aquella segunda imagen de nuestro carro, tambien el tiene sus cuernos cõ que vencer al demonio. Porque si Moysen sacò del monte de Sina cuernos de luz, por auer estado hablando cõ Dios, puedese creer que aquel con quien hablaua tambien los tenia, y arriba dexamos

Sus.c.7.n.1

aue-

aueriguado que hablaua con el Arcangel san Miguel. Con estos cuernos de soberana luz a de ventilar en el dia del juyzio los enemigos de Dios, porque como dixo Christo entonces. *Exibunt Angeli, & separabunt malos de medio iustorum.* Porque esto es ventilar como en la era. Con estos hizo boluer la saeta al que la tiraua, y con estos haze que se cumpla en los demonios y en sus tentaciones aquello que dize el Profeta. *Conuertetur dolor eius in caput eius.* Porque el daño que con ellas nos quieren hazer, redunda quando son vencidos en mayor tormento suyo. Esta fortaleza de san Miguel recibida de Christo, nos da esperança para que por Christo, y no por otro medio entremos en el Reyno de los cielos.

Matth. 13. g. 49.

Psalm. 8. d 17.

A 5 Mas con mayor particularidad conuiene a san Miguel la imagen de Leon que es la mas principal, y se pone en la rueda derecha del carro de la salud. Esta significa como arriba queda dicho la hermosura y perfecion diuina, cuya incomparable excelencia se exprime por el nõbre de Miguel, diziẽdo que no ay nadie como Dios. El Leon por su real preheminencia significa algunas vezes en las diuinas letras al mismo Dios, como quando Amos Profeta dize. *Dominus de Sion rugiet.* Por esso a Dios como a Rey de toda criatura que infinitamente las excede a todas en perfecion es deuido el sumo amor y obediencia, y aquel que mas le amare, y mas humilmẽte a el se sugetare, esse sera el mayor en el cielo: Y assi lo dixo Christo. *Qui humiliauerit se sicut paruulus iste, hic maior erit in Regno cœlorum.* Y porque esta diuina excelencia y perfecion, particularmente se manifestò al mundo en Christo, el es llamado leon en las diuinas letras, y san Agustin, aunque ordinariamente solemos atribuyr a san Marcos entre los Euangelistas, la figura de leon, parecele mejor que esta se atribuya a san Mateo

Sup. c. 6. n. 1.

Amos. 1. d 2.

Matth. 18. d. 4.

porque el fue el que contò la real generaciõ de Chriſto,
Aug. lib. 1. de conſenſu Euang. c. 6. to. 4. y la adoracion de los Reyes, y el temor de Herodes, lo qual todo pertenece a la forma de Leon. Tambien el Principe de los demonios es llamado en las diuinas letras Leon, y los demonios inferiores cachorros ſuyos,
Aug. Pſal. 103. como S. Aguſtin lo dize ſobre aquello del Pſalmo: *Catuli leonum rugientes vt rapiant.* Aſsi tomãdo eſte nõbre
Pſal. 103. c 21. en buena parte, puede llamarſe Chriſto el principal Leõ, y cachorros ſuyos todos los Angeles y los ſantos, y entre ellos ſobre todos S. Miguel, el qual auiendoſe ſugetado cõ humildad a la infinita perfeciõ y hermoſura diuina, es prouable q̃ es el mayor en el Reyno de los cielos. ¶ La razon es, porq̃ en la predeſtinaciõ eterna, es co B
ſa cierta q̃ Chriſto fue el primero entre todos los predeſtinados Angeles y hõbres, porq̃ aq̃llo q̃ dize el Apoſ
Rom. 8. f. 29. tol: *Quos præſciuit & prædeſtinauit cõformes fieri imagini filij ſui.* Sin duda ſe dize por todos, q̃ todos recibierõ la gracia y hã de recibir la gloria por Chriſto, y en la vna y en la otra ſon hechos a imagen de Chriſto. Comun principio es en la Filoſofia, *Quod primum in vno quoq; genere eſt menſura cæterorum*: Y como la gracia de Chriſto, es la mas excelente en genero de gracia, ſin duda es la medida y dechado de toda la gracia que los otros tuuierõ. De lo qual ſe ſigue q̃ primero ordenò el Padre dar a ſu Hijo hecho hõbre aquella perfetiſsima y ſuma gracia, y deſpues por medio del comunicarla a los Angeles y a los hombres, y aſsi es el primero de los predeſtinados, y quãdo luego ſe ſigue:
Ibidem. *Vt ſit ipſe primogenitus in multis fratribus.* No ſe entiende de los hermanos que lo ſon por naturaleza humana, que alli no ſe trata de generacion carnal, ſino de la generacion eſpiritual de la gracia: antes ſe entiende de los que ſon hermanos y coherederos del hijo natural, por ſer hijos adoptiuos:

y en

y en este cuento entran tambien los Angeles. ¶ Luego tras Christo fue predestinada su madre, tambien sin orden ni presuppossicion de algun pecado, como se dirà en la materia de la Encarnacion. Despues fueron predestinados primero los Angeles, y supuesto el pecado de algunos, se predestinaron los hombres para suplir el numero de los que auian de caer. De aqui aora colijo que ninguno, sino la Virgen tiene mas gloria, de lo que huuiera de tener el supremo de los Angeles, sino cayera, porque todos los hombres son colocados en las Angelicas Hierarchias en lugar de los caydos, y assi aquel serà mayor entre todos en el cielo, que estuuiere en la silla que perdio Lucifer, y esta parece que en derecho de buena guerra, a san Miguel se deuia, porque como en el Euangelio lo dize Christo: *Si fortior superueniens vicerit eum, vniuersa spolia eius auferet*. Por lo qual auiendo san Miguel vencido al Principe de los demonios, y echado del cielo, puedese pensar que se quedò en su silla, y assi es el mayor en el Reyno de los cielos, por auerse hecho chiquito, y sugetadose a la perfecion de Dios. *Tract. 11. c. 1. n. 3.* *Luc. 11. c. 22.*

A 6 ¶ Aqui breuemente dirè como los Angeles cumplen aquello que aqui dixo Christo: *Qui susceperit vnum paruulum in nomine meo me suscipit*. Lo qual aunque nosotros auemos de poner por obra recibiendo y sustentando en nombre de Christo a los pequeños y pobres, no tengo aora lugar para detenerme en esta materia, y vernà mas a proposito quando cerca dest te mismo Euangelio tratarèmos de san Diego, en la quarta parte desta obra. Aora digo que es oficio de san Miguel recibir a los humildes en el cielo en nombre de Christo. Recibirlos, porque es preeminencia del gene- *Matth. 18. a 5.*

ral del campo y de su lugarteniente, recibir los soldados, y assi los recibe san Miguel en el exercito de la Iglesia triunfante, para suplir la falta que hizieron los caydos, y esto en nombre de Christo, porque no recibe sino aquellos que con su nombre estan señalados, de q̃ en el Apocalypsi, se dize: *Habentes nomen eius, & nomẽ patris eius scriptum in frontibus suis.* Y recibiendo a estos san Miguel, es como si recibiera el mismo Christo, porque la causa de recibirlos es ser hechos a la imagen de Christo. Fuera desto, el y los otros Angeles nos encaminan y ayudan para saluarnos. Ellos ofrecen a nuestras oraciones, para lo qual trae san Agustin aquello que dixo Rafael: *Quando orabas ego obtuli orationes tuas in conspectu Dei.* ¶ Ellos vienen a dar a los sieruos de Dios vitoria contra sus enemigos, como lo hizo el Arcangen san Miguel, quando lleuò el pueblo Israelitico a la tierra de la promission, y quando antes hundio los Egypcios en el mar vermejo. Por lo qual condena san Agustin la supersticion de los Romanos, q̃ dezian q̃ Iupiter embiaua la diosa llamada Vitoria, siendo verdad q̃ para q̃ los suyos alcancen vitoria, embia el verdadero Dios a los Angeles. Desde el cielo tienen de nosotros misericordia, de la manera que siendo espiritus puros y bienauenturados pueden tener, y assi nos ayudan quãto pueden para q̃ vamos a gozar con ellos de la bienauenturança, como en otra parte el mismo S. Agustin lo dize. Ayudan nos a pelear contra el demonio, libran nos sin q̃ lo sepamos de muchos peligros, inspiran nos ocultamẽte santos pẽsamientos, assisten a la hora de nuestra muerte, lleuan al cielo o al Purgatorio las almas delos justos, como lleuarõ al seno de Abrahã la de Lazaro, segũ el Euangelio cuẽta, lo qual trae S. Agustin para dezir que los Angeles reuelã algunas cosas a las almas q̃ estã en el Purgatorio, de don-

Apoc. 14. a 1.

Aug. epist. 121. c. 9. to. 2.

Iob. 12. c. 12.

Aug. lib. 4. de ciui. Dei ca. 17. to. 5.

Aug. in illud Psalm. 62. Sitiuit in te anima mea to. 8.

Luc. 16. c. 22.

Aug. de cura pro mortuis c. 15. to. 4.

de donde se puede colegir q̃ tambien las cõsuelan en sus tormentos. Y aun dize san Agustin, q̃ quando pensamos que aparece algun difunto a alguno, si es para algun fin bueno, se puede pensar que es Angel que viene en figura suya. ¶ Por estas y otras muchas cosas que hazen los Angeles en nuestro fauor, son contados en numero de los proximos a quiẽ deuemos amar, como lo averigua S. Agustin, trayendo para ello lo que dixo Christo en el Euangelio de san Lucas, que era verdadero proximo el que se compadecio del hõbre que cayõ en manos de los ladrones, como sea cierto que los Angeles en nuestras miserias nos socorren. Y aunque no fuera por esso nos haze proximos, y cõpañeros de los Angeles la semejança de la buena voluntad, y por lo cõtrario nos aparta y haze que estemos lexos dellos, no la distãcia de los lugares q̃ importaua poco, sino la miseria de la culpa, como tambien lo dize san Agustin: de donde puede parecer q̃ viene a aquella metaforica tristeza, de que se dize en el Euangelio: *Videntes conserui eius contristati sunt valde.* Pesõ a los Angeles del pecado de aquel mal sieruo, porq̃ alli los Angeles son llamados consieruos suyos, por ser de la misma familia todos, y comer todos vn pan, pues es verdad que come el hombre el pan de los Angeles, como arriba queda dicho, y pesoles, porque aquel consieruo se apartaua por la culpa de su compañia, assi como se alegran: *Super vno peccatore pœnitentiam agente*: Como en otra parte se dize, porq̃ aquel se buelue a juntar a su compañia. Por esto san Agustin llama a los Angeles, no solo nuestros proximos, sino a boca llena nuestros amigos, auisandonos que no nos acontezca lo que a los Gentiles Filosofos, que dixeron que eran los dioses (por los quales segun san Agustin ellos entendian a los Angeles) amigos suyos, y no erã aquellos, sino

Aug. ibid. c. 10.

A

Aug. lib. 1. de doct. Christiana. c. 30. tom. 3.

Luc. 10. c. 30.

Aug. lib. 8. de ciuit. Dei c. 25. to. 5.

Matth. 18. d. 31.

Supr. c. 6. n. 5.

Luc. 15. b 7.

Aug. li. 19 de ciui. Dei c. 9. to. 5.

los demonios falsos amigos, y verdaderos enemigos, que tambien aora procuran engañar a los hõbres, transfigurandose en Angeles de luz. Todas estas cosas he autorizado con san Agustin, cuya autoridad es la mayor tras la diuina Escritura, en la qual no se trata en particular desta materia. Assi tenemos como los Angeles verdaderos proximos, domesticos, y amigos nuestros reciben a los chicos en su compañia

Capitulo IX. De como el demonio prouoca a pecar los hombres: y como sus imitadores escandalizan a los pequeños: y del daño que les haze el mal exemplo.

Matth. 18. *a* 6. AOra viene el oficio cõtrario de los Angeles mas A los que es escãdalizar a los hombres, esto es poner les tropieços para que no vayã a gozar del biẽ q̃ ellos perdierõ: a los quales imitã y ayudã todos los q̃ a sus proximos escãdalizã. Para q̃ digamos cerca desta materia lo que aqui viene a proposito, se ha de saber bre uemente como el escandalo es de dos maneras, passiuo y actiuo. El passiuo es quando alguno se escandaliza y recibe ocasion de pecar, de lo que otro haze, o dize, o sea por culpa del otro, o solo por la suya: quando es por culpa del otro tambien ay entonces de parte del otro escãdalo actiuo: quando es por la suya solamente, este es cõ mas propiedad escandalo passiuo, qual era aquel de los Iudios de que el Euangelio dize que dixeron a Christo sus discipulos. *Vides quoniam Pharisæi audito verbo hoc scandalizati sunt.* Porque la palabra que dixo Christo era de edificacion. Otro es el escandalo actiuo, quando alguno dà falsa dotrina o mal exemplo: o sea que de verdad

Matth. 35. *b* 12.

dad la dotrina sea falsa y el exemplo malo, o que la dotrina aunque sea verdadera, y la obra aunque no sea mala, tenga alguna aparencia con que a los flacos haga pecar, por lo qual dize el Apostol. *Si scandalizat fratrem meum, non manducabo carnes in æternum.* Y la comida era de los animales sacrificados a los Idolos, que verdaderamente no era pecado comerlos, sino porque tenia aparencia de mal con que los otros se escandalizauan. Este escandalo passiuo puede consistir en dos cosas, o en que el escandalizado tome ocasion de cometer algun pecado por la dotrina y exemplo del otro, y en tal caso el escandalo no es particular genero de culpa, sino que puede ser, o fornicacio, o homicidio, o gula, o otro qualquiera mal, hecho por dotrina, o exemplo de otro lo qual no ponedria especie de malicia en lo que se haze: Puede llamarse tambien escandalo passiuo quando el escandalizado juzga mal del otro, ò murmura de su mala dotrina, o exemplo, y entonces el escandado es lo mismo que juyzio temerario, o murmuracion, y tales son los exemplos, que auemos traydo. B ¶ Dexemos aora el passiuo, porq̃ no trata el Euangelio del que reprehende a aquellos que escandalizan los chicos, y no a los chicos porque se escandalizan. Y tratando del escandalo actiuo, aun es de otras dos maneras, porque vnos ay que en lo que hazen solo pretenden su gusto, o prouecho, o otro qualquiera fin, y de lo que hazen se sigue dar a los otros ocasion de pecar, mas ellos ni pretenden esso ni lo quisieran. Otros puede auer que de proposito hagan algo para hazer pecar a otro, lo qual siempre se halla en la falsa dotrina, que de suyo se endereça a engañar al proximo, aunque no siempre en el mal exemplo. Este segundo genero es culpa diabolica, porque aquello que del demonio dixo Christo. *Ille homicida erat abinitio.* Se en-

1. Cor. 8. d. 13.

Ioa. 8. f. 44

tiende segun dotrina de san Aguſtin, no que deſde el primer inſtãte en que fue criado lo fueſſe, ſino que al hombre le matò quanto al alma deſde el principio, eſto es luego q̃ el hombre fue criado. Y tambien fue cauſa de muerte eſpiritual a ſus conſortes y ſubditos, perſuadiendoles a que dexando a Dios fueſſen de ſu vando, y aſsi entiende tambien el ſanto aquello q̃ dixo S. Iuan: *Abinitio diabolus peccat.* Eſto es, que peca deſde el principio del pecado, porque ſuyo fue el primer pecado, y de aquel tuuieron principio todos los otros. Lo primero por ſoberuia con deſſeo de tener fin, deſtos eſcandalizò y preuirtio aquellos de quien ſe dize en el Apocalypſi, que cayendo aquel dragon en la tierra: *Trahebat cauda eius tertiam partem ſtellarum ex bi.* Y eſtas eran aquellas eſtrellas de q̃ el dixo: *Super aſtra cæli exaltabo ſolium meum.* Eſto es los Angeles malos: y por eſſo los arraſtrò con la cola, porque el fue ſu Capitan y guia, y el los mouio a caer, y para ſiempre le quedaron ſugetos. Y porq̃ ſegun dize S. Aguſtin en el demonio, luego de la ſoberuia ſe ſiguio la embidia q̃ es propio efeto ſuyo, mouido por ella fue homicida del hõbre: y de principal intento entõces y aora, y ſiempre, tratò y trata, de la perdicion de los hombres.

Aug. li. 11 de ciui. Dei. c. 12. 3.

1. Ioan. 3. 0 8.

Aug. lib. 11 de ciui. Dei. cap. 13. & 15. tom. 5. Apoc. 12. a 4.

Iſai. 14. c. 13.

Aug. epiſt. 120. ca. 22. to. 2.

2 ¶ De aqui, fuera de conocer la malicia del demonio A ſacaremos dotrina para eſtar muy en vela, porq̃ le tenemos por enemigo muy continuo, y q̃ por todas partes cõ grande cuydado, y fuerça y maña nos cõbate: a qual propoſito cita S. Aguſtin vn lugar de S. Cypriano, q̃ dize deſta manera: *Obſeſſamens hominum, & vndiq; diaboli infeſtatione vallata, vix occurrit ſingulis vix reſiſtit. Si auaritia proſtrata eſt inſurgit libido, ſi libido cõpreſſa eſt ſuccedit ambitio: ſi ambitio contẽpta eſt exaſperat ira, inſtat ſuperbia, vinolẽtia imutat, inuidia concordiã rũpit amicitiã zelus abſcindit: cogeris malidicere, quod lex diuina pro*

Cypria. lib. de mortalitate. In Aug. lib. 2. contra Iulianum. ca. 8. to. 7.

na prohibet, compelleris iurare, quod non licet. Tot perse-quutiones animus quotidie patitur, tot malitijs pectus vr getur: & delectat hic inter diaboli gladios diuſtare, cum magis concupiſcendum ſit & optandum ad Chriſtum ſu bueniente vtius morte properare. Todo lo q̃ dize el ſanto martyr es claro, ſolo ſe ha de notar q̃ el zelo de que alli ſe trata, ſignifica la contienda ſobre quien es ò vale mas, como la q̃ aqui vemos en los Apoſtoles, de q̃ dize S. Pablo. *Cũ ſit inter vos zelus & cõtentio nõne carnales eſtis?* 1.Cor.3.a 3
Eſtas coſas llama Cypriano eſpadas del demonio, eſto es eſcãdalos con q̃ el mata las almas. Biẽ es verdad q̃ no puede hazer daño por fuerça ſin nueſtro cõſentimiẽto, porq̃ como dize S. Aguſtin, algunos ponen de ſu pecado al demonio la culpa, diziendo: *Sathanas fecit ipſe mihi perſuaſit:* mas como luego añade: *Sathanas nõ habet poteſtatẽ cogendi, ſed aſtutiã ſuadendi.* Mas con todo eſſo, acometiẽdo por tantas partes y entãtas maneras, aũque a cada vna de las tentaciones, pueda el hombre reſiſtir, no puede a todas juntas ſin particular ſocorro de Dios. Aſsi dize S. Aguſtin ſobre aquello de ſan Iuan en ſu Canonica: *Scribo vobis iuuenes, quia viciſtis malignũ. Si à iuuenibus malignus vincitur, ergo pugnat nobiſcum. Pugnat, ſed non expugnat. Quare? quia nos ſumus fortes? an quia ille fortis in nobis, qui inter manus perſequentiũ infirmus inuentus eſt? Ille nos fortes fecit, quia perſequentibus non reſtitit.* Por eſto añade luego el miſmo ſan Iuan. *Quia fortes eſtis, & Verbum Dei habitat in vobis, & viciſtis malignum.* De manera, que ſer fuertes y vencer al demonio, viene de eſtar en noſotros Chriſto, que es la palabra de Dios.

Aug. Pſal. 91. circa initium to.8.

Auguſt. in 1. Ioan. t. 2 to.9.

Ibidem.

A 3 ¶ No me parece que jamas ha auido ni puede auer hombre tan malo, q̃ con el miſmo intẽto q̃ el demonio pretende eſcandalizar a los pequeños y echar ſus almas

en el infierno: porque aun de los mismos condenados (los quales hechos en la obstinada soberuia, semejantes a Lucifer, pudierá dar por vētura en maldad semejante) ay noticia en las diuinas letras que recusaron la perdició de los hombres: como aquel rico auariento, que pedia a Abraham que embiasse a Lazaro a sus cinco hermanos. *Ne & ipsi veniant in hunc locum tormentorum.* Porque aunque no era aquello zelo de caridad, bastaua el amor carnal que a sus hermanos aquella alma tenia: o porque por ventura temia aquel triste, que si los hermanos mouidos de su mal exemplo viniessen a aquel lugar se le auia a el de aumētar la pena. Pues quien puede auer, que siendo mas desalmado que los mismos moradores del infierno, procure de proposito la cayda, y muerte sempiterna de sus hermanos? Si los Gentiles atormentauan a los martyres para que negassen la Fè, era porque entendian que adorar a los Idolos era acto religioso, y despreciar los blasfemia, y sacrilegio: y assi dize el Apostol san Pedro que se admirauan como los Christianos no viuian de la misma manera. *In quo admirantur, non concurrentibus vobis in eandem luxuriæ confusionem, blasphemantes:* Y este blasfemar era dezir que los Christianos eran impios, y sacrilegos en no adorar sus dioses. ¶ La misma razon huuo para que los Iudios persiguiessen a los primeros predicadores del Euangelio, de que dize el Apostol. *Testimonium perhibeo illis, quod æmulationem Dei habent, sed non secundum scientiam.* Tenian zelo de la honra de Dios pero con ignorancia. Y de los vnos, y de los otros, dixo Christo a sus discipulos, que vernia tiempo. *Vt omnis qui interficit vos arbitretur se obsequium præstare Deo.* Pero que vn Christiano persuada a otro alguna cosa que sepa que es pecado, y que no solo de alas y ayuda y consejo para ello, sino tambien alguna

Luc. 16. g. 28.

1. *Petr.* 4. *b* 4.

B

Rom. 10. *a* 2

Ioa. 16. *a* 2

guna vez haga fuerça con promeſſas,ruegos,engaños,y por ventura amenazas:que mayor mal ſe puede imaginaren el mundo? Quien mas de propoſito ſe pone a hazer el oficio de Satanas ? Innumerables ſon los modos con que algunos hombres mundanos perſuaden a otros a pecar, los quales todos ſon miniſtros y miembros de Lucifer,y aun pueden ſer llamados hijos ſuyos,porq̃ aſsi dixo Chriſto a los Iudios: *Vos ex patre diabolo eſtis, & opera patris veſtri facitis.* Lo qual ſegun la dotrina de S. Aguſtin no ſe ha de entender de manera, que primero ſon hijos del demonio,y por eſſo hazen obras de demonio,ſino que haziendo obras de demonio, ſe hazen hijos del demonio : porque a aquellos que eran hijos de Abrahan,y ſe preciauan dello, confunde Chriſto dizien do,que no ſon hijos de Abrahan,pues no le imitan, ſino hijos del demonio a quien imitan. Y eſto dize ſan Aguſtin ſobre aquello de ſan Iuan en ſu Canonica: *Qui facit peccatum ex diabolo eſt, quia ab initio diabolus peccat.* Pues el pecado que el demonio hizo deſde el principio del ſer del hombre,fue el de eſcandalo,y ninguno tanto le imita como el que a otro perſuade, ô por qualquiera via atrae a cometer algun pecado.

Ioa. 8.f.44

Aug. in 1. Ioa.tract. 4 to.9.

1.Ioan. 3.b 8.

A 4 ¶ Auiendo mucho que dezir en eſta materia, quiero me ceñir con lo que es mas apropiado al Euangelio, que dize: *Qui ſcandalizauerit vnum de puſillis iſtis.* Parece que el eſcandalo puede ſer mas dañoſo, quando los grandes eſcandalizan a los chicos:y aſsi es mas ordinario en los grandes el eſcandalo actiuo de que voy tratãdo, como el paſsiuo en los chicos. Por eſto el demonio como es grande y gigante,es el principal y mas primo oficial de los eſcandalos, y deſpus que por el vino al mundo la muerte,diziendolo el Sabio, añade luego. *Imitantur autem illum qui ſunt ex parte illius :* y el imitarle es procu

Matth. 18. a 6.

Sap.2.d.24

procurando la muerte particular de alguno; assi como el demonio procurò la general de todos. Pero luego los gigantes y grandes del mundo le van imitando en escandalizar a los chicos: a los quales grandes dize el Profeta. *Sedens aduersus fratrem tuum loquebaris, & aduersus filium matris tuæ ponebas scandalum.* Haze aqui distincion san Agustin entre el que llama hermano, y el que llama hijo de su madre; y dize que por el hermano se entiende el Doctor verdadero, que aconseja a los hombres lo que conuiene, y por hijo de su madre el chiquito y flaco, que no a llegado a comer el mantenimiento de su padre, que es el solido pan, sino la leche tierna de su madre, como arriba queda dicho. Dize pues que aquel habla contra su hermano, que contradize la saludable dotrina de los buenos, y sabios, y con esto escandaliza a los hijos de su madre, esto es, haze pecar a los pequeños, que se sustentan de la leche de la Iglesia. Para esto trae por exemplo algunos que destruyan la dotrina de san Pablo, y con esso escandalizauan a los pequeños. Esto no acontece muchas vezes, aunque por ventura algunas, que estando los flacos y simples Christianos enseñados de buenos consejeros en cosas de su conciencia, venga de por medio otro que se tiene por sabio, y desacreditando al que les enseño, les haga tropeçar en el camino de la perdicion. ¶ Pero lo que acontece muchas vezes, es contradizir los escandalizadores con sus consejos, y amonestaciones, la dotrina del mismo Dios. Assi lo hizo primero el Principe de los escandalos que es el demonio, el qual no se quiso llegar a Adan, que como sapientissimo ya comia del pan de su padre, sino a Eua que auia menester como ignorante le leche de la madre: y lo primero que hizo fue hablar contra Dios, que era mas que hermano, que era por la creacion padre de todos

Psal. 49. d 20.

Ibi Aug. to. 8.

Sup. c. 6. n. 5.

B

dos,cuya dotrina eſtamos obligados a guardar,como en los Prouerbios ſe nos dize. *Audi fili mi diſciplinam patris tui.* Por el qual padre entiẽde ſan Geronimo al miſmo Dios. Eſta diſciplina quiſo deſacreditar el demonio en los oydos de Eua diziendo. *Cur præcepit vobis Deus, vt non comederetis, &c.* Que no era otra coſa ſino dezir, que no auia ſido bien mandado, y que no ſeria verdad, que en aquella fruta eſtaua la muerte. Con eſto cayo en eſcandalo la ignorante Eua. Pues todos los pecadores,como adelante ſe va diziendo en el miſmo lugar de los Prouerbios, acõſejan al hombre lo que no cõuiene: Quieren deſacreditar imitando al demonio la dotrina de ſu padre, y eſcandalizar a los hijos de ſu madre. Mas como el Hijo de Dios quiſo hazerſe nueſtro hermano,mas a propoſito viene de aquel lugar del Pſalmo reprehender los que hablan contra Chriſto,los engañadores a que llama ſan Ioan Antichriſtos. *Hic ſeductor eſt, & Antichriſtus.* Los que con ſu dotrina y perſuaſſion contradizen la de Chriſto, y aſsi eſcandalizan a los hijos pequeños de la Igleſia. ¶ Porque Chriſto dixo. *Ego autem dico vobis, qui viderit mulierem ad concupiſcendum eam, iam mæchatus eſt eam in corde ſuo.* Luego contra eſte ſu hermano habla el que dize. *Coronemus nos roſis ante quam marceſcant, nullum pratum ſit quod non pertranſeat luxuria noſtra.* Adonde por las roſas que preſto ſe marchitan,es entendida la hermoſura de los cuerpos humanos: y eſtos ſon todos aquellos que combidan a ſus hermanos a gozar de deshoneſtas conuerſaciones, Chriſto dixo. *Ego autem dico vobis non iurare omnino.* Luego contra ſu hermano habla el que no ſabe hablar ſino jurando, y enſeña a jurar a los menores, y hijos de ſu madre, Chriſto dixo. *Ego autem dico vobis non reſiſtere malo*: Que no reſiſtamos aquien nos quiſiere hazer daño,

Prou.1.a 8
Ibi Hieron. to.7.
Gene.3.a 1
2.Ioan.1.c 9.
C
Matth. 5.d 29.
Sap. 2.b 8.
Matth. 5.f 39.
Ibidem 39.

daño, y afrenta. Luego contra su hermano habla el que
Prou. 1.b 11. dize. *Veni nobiscum insidiemur sanguini.* Porque muchos ay que llaman a sus amigos para pendencias, muchas vezes injustas, en que no solo se pretende la licita defensa, contra lo que Christo aconseja a los perfectos, sino tambien el ilicito acometimiento, contra lo que el
Matth. 5.g 44. mismo manda a los Christianos, Christo dixo. *Ego autem dico vobis diligite inimicos vestros.* Luego contra su hermano hablan los que aconsejan los puntos del duelo y dizen que es afrenta dexarse de vengar el hombre de
Matth. 6.c 29. sus enemigos. Finalmente Christo dixo. *Thesaurizate vobis thesauros in cælo.* Y assi contra su hermano habla el
Sap. 2. b. 6. que dize. *Venite fruamur bonis quæ sunt.* Lo qual aconsejan todos los que combidan a sus amigos a gastar en los deleytes y vanidades del siglo la hazienda, de que se auia de hazer los tesoros en el cielo.

5 Mas aunque todos los Christianos son grauemente culpados en hablar como digo contra su hermano, y escandalizar al hijo de su madre, mucho mayor culpa es esta, en aquellos que estan obligados con estos hijos que he dicho de su madre, no solo hazer oficio de hermanos sino de madre. Estos son los sacerdotes, y los sabios, que
1. Cor. 3. a 2. auian de imitar al Apostol que dize. *Tanquam paruulis in Christo lac vobis potum dedi non escam.* Grande mal es quando en lugar de salir destos pechos leche de verda-
Prou. 1.b 10. dera dotrina, sale aquella venenosa de los pecadores, de que Salomon nos auisa. *Si lactauerint te peccatores ne aquiescas eis.* Hazen estos como aquella mala madrastra, de que se quexa Dios en los Trenos diziẽdo. *Sed &*
Thren. 4. a 3. *lamiæ nudauerunt mammam, lactauerunt catulos suos.*
Ibi Hiero. to. 5. *Filia populi mei crudelis, quasi struthio in deserto.* Este
Greg. li. 19 mora. c. 15. lugar declara san Gregorio, casi con las mismas palabras que tomô de san Geronimo; diziendo que por las

A

la

lamias,animales que tienen la cara humana,y el cuerpo beſtial,ſe entiende los Hereges,con aparencia de hombres,pero en lo interior con impiedad de leones. Eſtos deſnudan el pecho,quando publicamente enſeñan falſa dotrina. Por la hija de ſu pueblo entiende S Geronimo la Synagoga cruel cõtra ſus hijos, como el aueſtruz en el deſierto, de quien ſe cuenta en el libro de Iob,q̃ deſampara ſus hueuos en el poluo de la tierra. *Duratur ad filios ſuos quaſi non ſint ſui.* Aũque no les deſampara Dios de que ya auia dicho,que tiene cuydado de los calentar, y empollar en el miſmo poluo, ſin el calor de la madre. Por la Synagoga claro eſta que ſe entienden los Sacerdotes y maeſtros della, los quales no enſeñauan a los pequeños,y no les dauan la leche de la verdadera dotrina. Aſsi nos podemos quexar aora de aquellos que ſon Prelados, y Doctores en nueſtro tiempo, y confundirlos con aquella diligencia que tienen los Hereſiarcas en deſnudar el pecho,en deſcubrir con tanta deſuerguença aquellos coraçones, de que procede ſu falſa y venenoſa dotrina. Sino es que como tambien ſan Geronimo dize entendamos por lamias los hypocrytas, con aparencia humana y cuerpo de beſtia,eſto es los falſos Chriſtianos,los quales ſin temor alguno combidan a ſus conſortes,con aquella leche que auemos dicho, de malos conſejos,y peores exẽplos. Mas los maeſtros, y ſacerdotes, de la Igleſia, ya que alguna vez no nieguen la dotrina, ſuelen deſtruyr a los chicos con mal exemplo, y auiendolos engendrado,como el aueſtruz a los hueuos,por el agua del baptiſmo, dexan los rebolcar en el poluo de los terrenos deſſeos. Y aſsi ſe pierden,ſi el Sol de la juſticia no ſocorre calentandoles alli con el fuego del amor diuino,y influencias de los fauores del cielo,para que aſſi vengan a leuantarſe del poluo, recibido ya el aliento

Iob. 39. c. 19.
Ibi. 19.

de la

de la vida. ¶ Y para que se vea en que consiste este mal B
exemplo, con que los pequeños de la Iglesia se escandalizan, vn poquillo mas arriba lo dixo Ieremias en vna razon, con que la que auemos declarado viene corriente? *Quomodo obscuratum est aurum, mutatus est color optimus: desperſi sunt lapides sanctuarij in capite omnũ platearum?* El oro es en las diuinas letras simbolo de la sabiduria, y de los sabios: y esta se escurece en ellos con la escoria de los pecados. Mudase el buen color, esto es aquella aparencia exterior de santidad, con que a todos auian de dar exemplo. Las piedras del santuario dize alli san Geronimo que son los sacerdotes, y maestros, o sean aquellas piedras las preciosas que adornauan el ornamento pontifical, o sean (lo que parece venir mejor con la letra) las piedras con que el mismo santuario esta ua edificado, las quales fuerõ derramadas por las plaças, y anchas calles (que esso dize san Geronimo que significa el nombre de platea) dando a entender como las que estan dedicadas al culto diuino, se derraman por la anchura del camino de la perdiciõ, y por el trafago de los negocios seculares. Y no contentos con esso quieren estar no como quiera en las calles sino en las cabeças dellas, esto es tener en el siglo por la opinion de su Santidad, y dotrina los lugares, que por ventura no huuieran por la temporal nobleza, y enoberuecerse con la dignidad que auian de engrandecer humillandose, para ser imitadores del sumo sacerdote Christo que en todo fue humilde.

Thren. 4. a 1.

Ibi Hieron. in 5.

6 ¶ Estos no se cõtentan de ser crueles como el aues- A
truz, que solamente se oluida de los hijos, sino que los matan con aquella põçoñosa beuida, de que en el Deuteronomio dize Dios. *Fel draconum vinum eorum, & venenum aspidum insanabile.* Crueldad que no tiene exemplo

Deut. 32. c 33.

plo en las entrañas de alguna fiera. Danles aquella leche ponçoñosa, que a Sisara Capitan de los Madianitas costò la vida, quando fue su enemiga Iael: *Aquam petenti lac, dedit, & in Phiala Principum obtulit butyrũ.* Acossados los flacos de la persecucion de las tentaciones, como venia Sisara de entre sus enemigos, piden a los maestros agua de saludable dotrina, y danles la leche delos pecadores, dáles exemplo de entregarse a los regalos y bienes del siglo, ofrecenles la manteca gruessa de la soberuia en la taça de los Principes, ò sea de los Principes de tinieblas, que en siendo de Dios criados echaron luego mano a esta beuida, ò sea de los Principes y señores mundanos, a quien el regalo y prosperidad del mundo, ni dize tan mal, ni haze tanto daño, como a los que espiritualmente han de ser Principes de la Iglesia, y a los que cada dia toman en su mano el caliz, que significa la amarga Passion de Christo. Estos con su mal exemplo escandalizan mas perniciosamente a los pequeños. A estos dize el Profeta Oseas. *Audite hoc ò sacerdotes, qui laqueus facti estis speculationi, & rete expansum super Thabor.* Habla con los sacerdotes de los idolos que hizo Geroboan: y a la letra quiere dezir, que estauan en los caminos por donde yuan a Ierusalen, para que nadie fuesse a ofrecer sacrificio al tẽplo del Señor, sino a los bezerros de Samaria. Esto quiere dezir, *laqueus facti estis speculationi*, q̃ la letra Hebrea dize, *in Misphath*, q̃ era el lugar por dõde passauan. Mas S. Geronimo entiende, q̃ en lugar de ser ellos espias y atalayas para auiso de los hombres, fuerõ lazo y escandalo por el mal exẽplo, y red estendida para pescar ò caçar las dignidades y riquezas del mũdo, para lo qual fauorece la verdad Hebrayca, q̃ dize: *Rete expãsum super cisternam, siue lacũ.* Porque esta es aquella cisterna rota, de que se quexa Dios por Ieremias,

Iudicum. 5 d 25.

Osee. 5. a. 1

Ibi Hieron. to. 6.

B

q̃ auiendo le su pueblo dexado a el, q̃ es fuente de agua viua: *Fecerũt sibi cisternas dissipatas, quæ continere nõ valẽt aquas.* Harta locura es echar redes para pescar en laguna ò cisterna q̃ tan presto puede secarse. Pues los chiquitos q̃ quieren passar a ofrecer en el tẽplo de Dios su sacrificio, q̃ van diziẽdo aquello de Isaias: *Venite ascendamus in mõtem Dñi, & ad domũ Dei Iacob, & docebit nos vias suas*, hallan atraviessada en el camino, como lazo y escandalo, la vida de los malos Prelados, q̃ no entiẽden sino en ambiciõ y tẽporales prouechos, y tornanse atras a los ydolos de la soberuia y auaricia, porq̃ no hallã seguido el camino de la salud, de aq̃llos q̃ los deuierã guiar. ¶ Puedese imaginar el camino del cielo, como vn C puerto neuado y elado, con aq̃lla nieue y granizo de q̃ dixo Dios a Iob: *Nunquid ingressus es thesauros nivis, aut in thesauros grandinis introisti?* Por los quales entiẽde S. Gregorio la malicia y frialdad de los hõbres, de q̃ dixo el Profeta Ieremias: *Nũquid deficiet de petra agri nix Libani?* Porq̃ nunca en este aspero puerto, entre las peñas y riscos de varias dificultades y peligros, falta la nieue y dureza elada de la malicia, por la ausencia de nuestro Sol, y por el soplo del cierço, q̃ es el espiritu maligno. Costũbre es quando estan los puertos muy neuados para q̃ la gente pueda caminar, yr abriendo delante el camino con bueyes, por cuyo rastro van despues los hõbres. Bueyes son llamados en las diuinas letras los sacerdotes y Dotores, para lo qual se pudieran traer muchos lugares de la sagrada Escritura, mas ora solo digo, q̃ estos son aquellos bueyes, de los quales entiende san Pablo, aq̃llo q̃ en la ley se mandaua, *Non alligauis os boui triturãti.* Pero si estos bueyes quierẽ andar por caminos llanos, y por frescos prados; si no tienẽ brio para rõper por las maldades, mejor les fuera no tomar las dignidades

Ierem. 2. c. 13.

Isai. 2. a. 3.

Iob. 38. c 22.

Greg. li. 29 mora. ca. 10

Ierem. 18. c. 14.

Deut. 25. a 4.

1. Cor. 9. b 9.

dades Eclesiasticas, siguiendo el consejo del Ecclesiastico, q̃ dize: *Noli velle fieri iudex, nisi valeas virtute irrũpere inquitates.* Mas al fin ellos se desuian del camino trabajoso, y los pequeños no osan passar, y vanse tras ellas. Este es el escandalo de q̃ voy tratando, y de q̃ dixo Malachias hablando con los mismos sacerdotes, a quien alla dize q̃ auian de ser Angeles, aunq̃ yo digo q̃ en esto parecẽ demonios: *Vos autẽ recessistis de via, & scãdalizastis plurimos*, y el escãdalizarlos, fue llenarlos cõsigo, apartãdose del monte de la justicia, por el valle de la perdicion. Ecle. 7. a 6. Malac. 2. b. 8.

Capi. X. De los escandalos y tentaciones que padecen, assi los buenos como los malos: y de las diferẽcias q̃ en esto ay con q̃ los lazos dañan a los malos, y no a los buenos.

ADexemos aora para otra ocasiõ, la pena que aqui se pone a los escandalizadores q̃ auemos dicho, y tratemos vn poco del miserable estado del siglo presente, q̃ Christo llora, diziendo: *Væh à mũdo ascãdalis.* Tratando ya del escandalo passiuo: dize S. Agustin, q̃ como Christo auia prometido a sus discipulos la felicidad y pacifico descanso del Reyno de los cielos, lo qual auia de tardar en venir; para q̃ con mas certidũbre la esperassen, y con mayor aliento la siguiessen, tambiẽ les profetizo los trabajos y escandalos que auiã de hallar en el camino, porq̃ quãdo esto viessen por experiencia, tuuiessen por infalible q̃ tãbien lo otro vernia: y para esto trae aquello q̃ dize el Apostol, que se hizieron las diuinas Escrituras: *Vt per patientiã & consolationẽ scripturarũ spem habeamus.* Por lo qual parece q̃ nos combida esta palabra profetica de nuestro Saluador a tres cosas: la primera, a llorar y temer los escandalos q̃ en el mũdo Matth. 18. a 7. Aug. epist. 137. in principio. to. 2. Roma. 15. a 4.

ay: la segunda a guardarnos dellos con grande cuydado: la tercera a esperar despues dellos la seguridad y descanso. Quanto a lo primero, cierto es que despues del pecado, assi los justos como los pecadores padecen graues escandalos en este mundo, y muchas tribulaciones. Y primeramente es cierto lo que el Apostol dize: *Omnes qui volunt pie viuere in Christo Iesu persequutionem patiuntur.* Rodeò el Señor de grandes dificultades la corona de la gloria, puso innumerables tropieços en aquella carrera por donde auemos de yr corriendo al premio, que san Pablo llama brauio de la vocacion soberana: *Ad brauium supernæ vocationis*: Porque quanto mayores fueren las dificultades, mas preciosa serà la corona. Y para que se vea que esto se haze con amor que Dios nos tiene, porque nosotros en romper por todo correspondamos a su amor, mirad si son finos los amores y requiebros, que a la Esposa dizen los Cantares aquel perfeto amante, entre los quales es vno el que se sigue: *Veni de Libano Sponsa mea, coronaberis de capite Amana, & de vertice Sanir & Hermon, de cubilibus leonum, & de montibus pardorum.* Auiendo de hazer el Esposo a su querida vna guirnalda de peregrinas flores, y no vistas en el valle de la terrena baxeza, dize, q̃ han de ser cogidas, no en los prados deleytosos y regalados vergeles, sino en las peligrosas cũbres de los mas altos mõtes, entre las cueuas en q̃ se anidã los brauos leones, entre los riscos por dõde saltã ligeras onças. Pues alma q̃ viene de la blãcura y innocẽcia, q̃ por el Libano es significada, por fuerça para ganar la corona ha de passar por grãdes tribulaciones: porq̃ assi se dize en el Apocalypsi, de aquellos q̃ teniã las vestiduras blãcas, librea propia del nenado Libano: *Hi sunt qui venerunt de tribulatione magna.* ¶ O q̃ de peñas y asperezas se hallan, subiẽdo cuesta

2. Tim. 3. c 12.

Philip. 3. c 14.

Cant. 4. c. 8

Apoca. 7. d 14.

cuesta arriba cõtra la inclinaciõ dela carne, en el camino q̃ Christo andaua, quando dixo a sus discipulos. *Ecce ascendimus Hierosolymã*; añadiẽdo luego aquellos terribles escãdalos de escarnios, de açotes, de cruz, y de muerte, por donde se auia de subir a la corona de la resurreccion. Estos eran aquellos escãdalos, en q̃ tropeçaron todos los discipulos, de los quales el mismo Christo les dixo: *Omnes vos scandalũ patiemini in me in nocte ista*: esto es, aquellos de que antes auia dicho a los discipulos del santo Bautista. *Beatus qui non fuerit scãdalizatus in me.* Pues auiendo la cabeça subido por estos escandalos a la corona, como hã de llegar alla los miẽbros cõ descãso y cõ regalo? Y no basta q̃ se aya de coger la corona destos montes, sino q̃ ha de ser de la cabeça y cũbre dellos; por q̃ no basta començar y aprouechar, sino q̃ es menester lleuar al cabo cõ perseuerancia la trabajosa carrera, para dezir con S. Pablo. *Bonũ certamẽ certaui, cursum consummaui: in reliquo reposita est mihi corona justitiæ.* Mas no son solamẽte los escãdalos aquellos q̃ se ofrecẽ por la flaq̃za y peso de la carne, q̃ no puede subir al mõte de la justicia, y por las asperezas q̃ el mismo camino en si tiene; sino q̃ de fuera ay resistencia de brauos animales, tentaciones del demonio, y escandalos y persecuciones delos pecadores. Porq̃ el demonio quanto mas vee q̃ el Christiano se acerca a las esperanças dela gloria que el perdio, tanto con mas industria y fuerça le cõbate. Por esso dize S. Agustin q̃ en la Quaresma suele el demonio leuantar contra los fieles mayores escandalos y tentaciones. Y trae para ello vna comparacion: porque Faraon en aquel mismo tiempo, antes de la Pascua, que los Iudios despues celebrarõ, antes q̃ saliessen de su poder los Israelitas, los apretaua mas cõ trabajos y açotes, para que no se fuessen a la tierra que les auia Dios prometido. Assi el de-

Matth. 20. c. 18.

Matth. 26. c. 31.

Matth. 15. a 6.

2. Thim. 4. b. 7.

Aug. serm. 85. de tẽp. to. 10.

Exod. 5. 8. 14.

el demonio quando vee que se quieren yr por el mar ver mejo de la penitencia, los que tenia presos en el yugo de su tyrania, entonces se esfuerça mas a estoruarles el camino. Y estas son las cuevas de los leones que en el se ofrecen, esto es las trayciones del demonio, en las quales se esconde para coger los caminantes segun aquello que dize el Profeta. *Insidiatur in abscondito quasi leo in spelunca sua.* Lo qual entiende san Geronimo por el demonio.

Psalm. 9. c 28.

Ibi. Hiero. to. 8.

2 Mas no esta el demonio solo salteado este camino, A sino que tambien se ayuda como alli lo dize san Geronimo de sus ministros, lo qual se saca de lo q̃ poco antes dixo. *Sedet in insidijs cum diuitibus in occultis.* Adonde assi como por los pobres de que alli trata son entendidos los buenos, assi por los ricos se entienden los pecadores. A estos dize san Aguſtin que el demonio no los persigue antes lo fauorece, y que por medio dellos persigue a los justos. *Malos enim homines diabolus quasi maleos, & flagella habere consueuit: deniq; non persequitur bonos nisi per malos. Habet ergo Deus ministros suos habet, & diabolus adiutores suos. Diabolus per malorum auaritiam vestitos spoliat, Deus per homines bonos vestit nudos. Diabolus per impios, & superbos etiam in eos qui pacem habere videntur scandala, & lites instigat, Deus per pios, & humiles discordes quoq; pacificat.* Estos malos ministros, y instrumentos del demonio, son aqui segun dize san Gregorio entendidos por las onças, porque la onça es animal manchado de colores diferentes, y assi aquellos que tienen por vna parte la fe y otras apparencias de Christianas virtudes, y por otra muchos vicios, y crueldades, son significados por aquel vario animal, que anda en los montes de la prosperidad, y soberuia. Pues quien aura en el mundo que se pueda escapar

Ibid. c. 27.

Aug. loco citato.

Greg. Cant. 4.

de

de los lazos, y escandalos de que el esta lleno. A quantos a obligado a se hazer del bando de los pecadores ver el peligro en que entre ellos andan los justos? Con razon dixo Christo a sus dicipulos. *Ecce ego mitto vos sicut oues in medio luporum.* Ved como dize el sabio que todos los louos arremeten a esta oueja, como hizieron con Christo los Iudios diziendo. *Circunueniamus iustum, quoniam inutilis est nobis, & contrarius est operibus nostris.* Y como entonces lo dixeron por Christo, assi despues lo vsaron con sus dicipulos, y agora lo vsan con todos los justos. ¶ De aqui vino hazerse algunos con ellas, y tornarse de ouejas en louos y en leones: como aquel de quien dize Ezechiel. *Qui incedebat inter leones, & factus est leo.* Porque habla alli del Rey del pueblo de Dios que viniendo de casta del santo Dauid, Cordero en la mansedumbre, juntandose con otros Reyes del mundo imitando sus crueldades fue hecho por andar entre los leones leon: porque assi como los ministros del demonio siendo louos como el, para hazer mejor su presa como Christo, dize. *Veniunt in vestimentis ouium, intrinsecus autem sunt lupi rapaces.* Porque serian echados dentre las ouejas si pareciessen louos, assi alguna vez las ouejas viendose rodeadas de louos, se desnudan de la vestidura de oueja, la qual es mansedumbre, y paciencia en los escandalos, y se visten de la vestidura de los louos, para cō ella entre los louos estar seguros. Pero los que quieren perseuerar en ser ouejas, entre estos leones y onças, han de buscar la corona, estando ciertos que en ninguna parte han de faltar escandalos, pues en el Apostolico colegio no faltaron. Alli huuo los montes de soberuia, que quiso cada vno dellos ser el mas alto, alli hallò su cueua en los pechos llamados para la verdadera humildad aquel pernicioso leon, inspirador de ambiciosos intentos

Matth. 10. b 16.

Sap. 2. c. 12

Ezech. 19. b 6.

Matth. 7. c 15.

tos: alli se hallò en el ttaydor de Iudas el pellejo manchado de onça ferocisima, y aparencia exterior de virtudes, entreuerada con vicios infernales. Luego no nos espantemos, si en las Religiones se hallan tãbien sus escãdalos, y tanto mas peligrosos, quanto menos se puede de llos huyr. Tãbien ay señores crueles como leones, q̃ viuen del mal ageno: tãbien ay algunos manchados, y vestidos de diuersos engaños. Porque dize san Bernardo, que como sean todos los hombres comparados a los peces, los seculares son como peces del mar, y los religiosos peces de los estanques, adõde estã recogidos para ser lleuados a la mesa del Señor, esperãdo y diziẽdo. *Cũctis diebus quibus nũc milito expecto donec veniat immutatio mea.* ¶ Pues claro es q̃ en la mar mas facilmẽte, como es grande la anchura, puedẽ huyr los peces menores dela crueldad de los grandes, lo qual en el estãque no es posible: y assi padecẽ mucho mas los pequeños cõ la tyrania de los poderosos, como quiẽ metiesse en vna misma jaula leones y onças, cõ mansos animales, como lo dixo elegantemente vn clasico Poeta, q̃ aunque en lengua vulgar se puede hazer caso destos versos.

Bernar. ser. 1. de S. Andrea.

Iob. 14. & 14.

C

Hor dentro in vna gabbia
Fiere selvaggie ê mansueto grege
S' annidan si, che sempre il miglior geme.

Petrarcha part. 3. Italia mia.

Assi en las republicas delas religiones es muy ordinario gemir los mayores, esto es los pobres y humildes, de los quales dize el Profeta. *Qui deuorãt plebẽ meã ꝓt cibum panis.* Sobre lo qual dize S. Agustin: *Iste populus ex filijs Dei est, & ideo deuoratur. Iste qui patitur malos, qui gemit inter malos: consilijũ enim in opum confudistis, quoniam Dñs spes eius est.* Eran como alli se dize hijos delos hõbres los tragadores del pueblo, dela gente menuda en la republica de Christo: eran hijos deste siglo, entremetidos

Psal. 52. b 5.

Ibi Augu. to. 8.

Psal. 13. b. 6.

dos en los negocios mundanos. Pero los q̃ son tragados son hijos de la luz, y tratan del negocio de su saluaciõ. Y aun por esso dize S. Agustin son tragados, por esso padece y gimẽ, enjaulados entre los pecadores poderosos: porq̃ escrito està contra estos, cõfundistes el consejo de los pobres, porq̃ Dios es su esperança. Quiere dezir: si el pobre y humilde entre vuestros subditos viuia consolado con su pobreza, y auia tomado seguro consejo de no tratar sino su saluaciõ: vosotros le corristes y afrẽtastes, le tuuistes en poco, solo porque ponia su esperança en Dios, y no os yua a lisongear y seruir, como otros pretendientes. Assi padecen escandalo los pobres, y se veen en peligro de hazerse con los poderosos, y errar con ellos el camino de la verdadera corona.

A 3 ¶ Mas por ventura estará libres de escãdalos y lazos en el mũdo, ò en la religion los pecadores? No por cierto, porq̃ el Profeta dize: *Pluet super peccatores laqueos.* Esto tienen peor los malos q̃ los buenos en este mundo lleno de escandalos: q̃ los buenos tienẽ lazos y escãdalos en la tierra, de q̃ dize el Profeta: *Laqueũ parauerũt pedibus meis*, y para los pies el lazo en la tierra estaua: pero los malos tienen lazos de la tierra y lazos del cielo. De los de la tierra se dize en el libro de Iob. *Abscondita est in terra pedica eius, & decipula eius in semita.* El lazo ò trãpa del demonio, q̃ es el pecado, declara S. Gregorio, q̃ se esconde en la tierra, porq̃ vee solamẽte el pecador, ò cõsidera solamẽte los tẽporales prouechos, y honras y gustos del mundo, q̃ son como el ceuo, y no vee el lazo del pecado q̃ alli se esconde, porq̃ està cubierto cõ la tierra de su ceguedad. Mas no pueden ser tãtos estos lazos, q̃ si el hõbre pisasse atreuidamẽte, no pudiesse por vẽtura escaparse dellos antes de caer: q̃ despues de caydo, claro es q̃ no puede, porq̃ esto se dixo vn poquillo mas arriba.

Pſalm. 10. b 6.

Ili Augusto. 8.

Pſa. 57. b 7

Iob. 18. b. 10.

Greg. li. 14 moral. ca. 6

Iob.18.b.8 *Immisit in rete pedem suam, & in maculis eius ambulat.* Metido vna vez en la red del pacado el pie del cõsentimiento, quantos passos el triste diere, seran entre las mallas de la misma red, y cada vez se yrâ mas enredando porque dize el Ecclesiastico. *Cor nequam grauabitur in doloribus, & peccator adijciet ad peccandum.* El coraçon malo cogido vna vez en la desuentura de la culpa (que esta en las diuinas letras suele llamarse dolor) cada vez yra cargando mas la conciencia, y no dexara de cometer mas pecados. ¶ Mas no le basta al triste esta miseria, sino que llueuen del cielo lazos sobre el en lo qual ay dos grauissimos daños: el vno es que son innumerables como llouidos, y assi adõde quiera que vaya no puede escaparse dellas, el otro que no son lazos para los pies que solamente estoruan el camino, sino para las cabeças y cuellos, que quitan la vida. S. Agustin fundado en que por las nuues se entienden los Profetas, y Doctores, o falsos, o verdaderos, de que Dios por Isaias dize, q̃ ha de mandar a las nuues que no llueuan sobre aquella mala viña. *Nubibus cæli mandabo ne pluant super eam imbrem.* Dize que estos lazos han de llouer de boca de los falsos profetas, esto es de los que enseñan mentiras y aconsejã maldades, y en ellos no caen sino los pecadores. Tambien dize que de los mismos Profetas verdaderos, y doctrina de las escrituras diuinas llueue lazos sobre los pecadores, porque interpretandolas mal toman dellas ocasion de pecar. A esto añade san Geronimo que estos lazos son lo que luego se sigue. *Ignis, & sulphur, & spiritus procellarum.* Dize que el fuego es la codicia, y la pie draçufre la corrupcion, y mal olor de sus culpas, el ayre tempestuoso la soberuia. San Gregorio entiende por estos lazos las penas temporales que los pecadores padecen, y dize que en el fuego y açufre llouidos se alude a los ra-

Eccles.3.d 29.

Isai.5.b.6.

Psalm.10.b 6.

Ibi Hiero. to.8.

Gregor.lib. 15. moral. cap.21.

B

rayos, que cayeron sobre Sodomo, y Gomorra.

A 4 ¶ Yo abraçando todo junto lo que tan grandes Doctores dizen, digo, que me parece que quanto llueue del cielo, esto es todo lo que de Dios viene a los hombres, son cadenas de amor y hermosura para los justos, y lazos de garrote y muerte para los pecadores: porque assi como es verdad lo que dize el Apostol. *Diligentibus Deum omnia cooperantur in bonum.* Assi lo es lo que dize Isaias. *Væ tibi impio in malum.* Porq̃ todo quanto ay se le conuierte en mal. Dexo lo que san Agustin de clarò tambien de la dotrina assi falsa como verdadera, que para los malos como el Apostol dixo es olor de muerte, assi como para los buenos olor de vida. Llueue castigos Dios sobre la tierra, como aquella terrible piedra que llouio en Egypto. *Pluit Dominus grandinem, sed terram leſſem in qua erant filij Iſrael grando non tetigit.* Y quã do el castigo toque tambien a los buenos es para prueua o enmienda, y quando a los malos para parte, y comiença de su infierno, como dize en el mismo Psalmo. *Pars calicis eorum.* Llueuen sobre los hombres beneficios del cielo porque como dize Santigo. *Omne datum optimum deſurſum eſt.* Y estos para los buenos son augmento, de gracia, y ocasion de diuinas alabanças, y para los malos prueua de su ingratitud, y motiuo de la ira de Dios. Llueue para todos los Israelitas mana del cielo, comenle con alegria los buenos, y los malos suspirando por los ajos y cebollas dizen. *Anima noſtra nauſeat ſuper cibo iſto leuiſſimo.* ¶ Llueuen del cielo codornizes innumerables. *Pluit ſuper eos ſicut puluerem carnes, & ſicut arenam maris volatilia pænnata.* No todos abriã blasfemado, y pedido carne, pues q̃ no todos murieron, ni tampoco digo que murieron todos los culpados, sino los que mas lo fueron pero algunos auia santos y sabios, y estos tambiẽ co me-

B

Rom. 8. e. 28. *Isai. 3. b.* 11. *3. Cor. 2. d* 16. *Exod. 9. f.* 27. *Psal. 10. b.* 6. *Iacob. 1. c.* 17. *Num. 12. b* 5. *Psalm. 7. c* 27.

comerian de la carne, para ellos fue la carne aues con alas porque la leuantaron de punto a la gloria del que la llouio: por esso la llama carne y aues con alas, para estos fue de prouecho aquella merced de Dios, como es aora para los buenos la prosperidad, y riqueza del mũdo: pero los mas dellos fue lluuia de lazos, comieron carnalmente la carne. Fue para ellos como poluo, y como arena, lo qual se dize segun san Geronimo por el terreno intento con que la pidieron, y con que la comieron, y para estos se conuirtio en lazo de muerte. Assi acontece cada dia de aquella lluuia, de que Christo en el Euangelio dize que el Padre Eterno. *Pluit super iustos & iniustos.* En la qual lluuia se entienden sus beneficios temporales, o por ventura tambien los espirituales: que con muy desigual sucesso a los vnos y a los otros se comunican. Finalmente aquella tan admirable, y diuina lluuia que pedian los Profetas diziendo. *Et nubes pluant iustum.* Quando ya vino fue para los buenos remedio, y para los malos lazo. *Vobis igitur honor credentibus, non credentibus autem lapis offensionis, & petra scandali.* Y pues el que baxo del cielo para quitar del mundo todo escandalo, y librar los presos del lazo de la muerte, tambien para los obstinados fue escandalo y lazo, con mucha razon pudo dezir Dauid. *Pluet super peccatores laqueus.* De donde se vee que por ellos cõ mas causa pudo Christo dezir. *Væ mundo à scandalis.*

Ibi Hieron. to. 8.

Matth. 5. g 45.

Isai. 45. b. 8.

1. Petr. 2. b 8.

5 Tambien ay otra diferencia que poco arriba he tocado, y es que al justo, o al escogido, si acaso algun escandalo le coge, es por el pie, y assi puede escaparse cortandole, como adelante diremos, mas al malo, al prescito, cogele el lazo por la cabeça llouiendo sobre el, y como no la puede cortar no puede librarse del. Por esso dize el Profeta. *Custodime à laquo quem statuerunt mihi, & à scan-*

Infra. c. 12 n. 6.

Psal. 140. b 9.

Ibi Augu. to. 8.

aſcandalis operantium iniquitatem. Y luego añade. *Cadeut in retiaculo eius peccatores ſingulariter ſum ego donec tranſeam.* No puedo dexar de declarar primero el primer verſo, que aunque aqui no viene tan a cuento, viene al principal propoſito, de declarar quales ſon los eſcandalos del mundo. Dize ſan Aguſtin que alli toca el Profeta dos generos dellos, el vno de los perſeguidores, que ponen lazo para que el hombre cayga en pecado prometiendo, amenaçando, perſuadiendo, rogando, importunando el otro genero es de los que auiendo ya conſentido en el pecado, con mal exemplo eſcandalizã y dan motiuo a los que quedarõ en pie para que caygã. Los primeros ſon como queda dicho miniſtros y ayudadores de Lucifer, los ſegundos ſon mas propiamente
B como ſeñuelos, y añegaças ſuyas. ¶ No ay duda ſino que el demonio es caçador, y no como quiera, ſino mũy poderoſo, figurado en el Geneſi por Nemroth; que fue el primer Rey de Babylonia aquien el toſto llama. *Nemroth robuſtus venator coram Domino.* Y aſsi dize ſan Aguſtin declarando aquello del Pſalmo. *Anima noſtra ſicut paſſer erepta eſt de laqueo venantium.* Que el caçador es aquel que pone la ratonera, o lazo. El ceuo, que es el dulçor de los bienes terrenos, y eſte caçador es el demonio. Es caçador de bolateria, y tiene algunas aues de rapina que el primero a cogido, algunos ſabios del mundo y poderoſos, que atados ellos ya con ſus piguelas, van a coger en las cañas, y traer con ſu perſuacion alas del demonio los mas ſimples, y flacos. Eſtos aunque vn poco ſe anden por alla bolando, ya van ſeñalados por de ſu dueño: aunque parezca alguna vez que acuden a las coſas de Dios y hazen algo de bueno, al fin lleuan colgando ſus piguelas, y hazen a vezes los caſcaueles, que es el ſonido de las palabras vanas, por donde ſon conocidos, y luego

Geneſ. 10. b. 9.

Pſal. 123. b 6.

Ibi Augu. to. 8.

go que el demonio les llama, enseñandoles aunque de lexos la carne, esto es los intereses, o gustos, o honras carnales, al mismo punto buelan, y le vienen a la mano. Pero tambien es su gusto coger algunas aues, esto es personas espirituales, con la red, ceuando el lugar adonde ella esta, con aquel ceuo a que la tal aue es mas inclinada. Y para que baxe a el con mas seguridad, pone otra aue por señuelo. *Frustra iacitur rete ante oculos pennatorum.* Dize en los Prouerbios. Bolando seguro el paxaro, y viendo claramente como tienden la red para prenderle, como a de ser tan loco que el mismo venga de su motiuo a entrarse en ella. Con todo esso estando alli la añegaça atada y ciega el pecador ya cogido del demonio, atado quanto a la voluntad que era libre, ciego quanto al entendimiento que era claro, suele baxar a porfia la bandada de los necios, y yrse tras vno muchos al infierno. Por esso dixo Dauid que le librasse Dios assi de los perseguidores y alcones del demonio, como del señuelo y exemplo de los malos.

Prou. 1. b. 17.

6 ¶ Dize luego el Profeta lo que aora viene a propo sito. *Cadent in retiaculo eius peccatores: singulariter sum ego donec transeam.* Desta red que arma el demonio no se pueden librar los pecadores, ni de caer en ella ni mucho menos despues de auer caydo, saluo aquellos aquẽ librare Christo, en cuya persona como san Agustin lo declara se dize lo siguiẽte: yo soy solo hasta que aya passado. Yo soy solo el que no ê caydo en aquella grande redada, en que el demonio cogio en el pecado original a todos los hombres. Y por lo cõsiguiente tambien soy solo el que por mi propia virtud me puedo escapar de todo pecado actual, y puedo dezir. *Venit princeps huius mundi, & in me non habet quicquam.* Lo qual aũ la misma Madre de Dios no lo pudo dezir desta manera, por

Psal. 140. b 9. Ibi Augusto. 8.

Ioan. 14. d 30.

A

que

que sino fuera por los meritos de su Hijo, en ella tambiē hallarà el demonio la culpa que en todos. Por esso añade luego. *Donec transeam.* por el qual transito segun san Agustin, se entiende la muerte de q̄ dixo san Ioan, que era llegada la ora. *Vt transeat de hoc mundo ad patrem.* Pero despues deste transito y en virtud del otros muchos fueron libres, y lo son cada dia del lazo del demonio: y los que fueron libres antes que passasse Christo, quanto a la execucion, fueronlo por virtud del mismo transito ordenado, ya por la voluntad diuina, y conocido que auia de ser por el diuino entendimiento. ¶ Desta manera no podran dañar los escandalos a aquellos que de la passion de Christo se aprouēcharen: y a hazer esta diligencia nos combido el mismo quādo aqui dize. *Væh mundo à scandalis.* Y assi este es el segundo intento con que segun arriba diximos dixo Christo esta palabra. Pero los que de la misma passion de Christo se escandalizan, mal pueden por virtud della escaparse de los escandalos. *Nos prædicamus Christum crucifixum Iudæis scandalum.* Pues si entre los lazos llouidos sobre los pecadores este tambien fue lazo, y llouiendo para remedio de los escandalos la sangre de Christo, ella misma fue para los obstinados lazo, y escandalo, que me dio aura para que salgan del. Ninguno por cierto, y assi dize dellos el Profeta. *Dederunt in escam meam fel, & in siti mea potauerunt me aceto: fiat mensa eorum coram ipsis in laqueum.* Dize san Agustin, que esta hiel que le echaron en la comida fue quādo en la cena dio su cuerpo a los discipulos, y q̄ en esta comida suauissima echan hiel los que contra dizen al Euangelio: esto es como luego lo declara no guardando la paz, y escandalizando la Iglesia con su mala vida. Pues a estos la comida del Señor, ordenada para vnir los coraçones, y deshazer los escandalos,

B

Ioan. 13. a 1.

1. Cor. 1. d 23.

Psal. 68. e 22.

Ibi Augus. to. 8.

les

les es ocasion de lazo y de cayda sin remedio. y por esso añade aquella circunstancia. *Coram ipsis.* Porque voluntariamente se dexan caer, y meten los pies en la trampa del demonio: y assi los mismos Sacramentos, la misma fuente dellos que es la muerte de Christo, se les conuierte en escandalos para caer.

Capitulo XI. Del modo con que los chicos podran euitar los escandalos, y que los deuen llorar, y dar gracias a Dios que dellos saca bienes, y desſear la gloria, adonno los ay.

VEamos aora como los buenos, y justos podran si quieren huyr destos escandalos, de que los pecadores no pueden porque no quieren. Primeramente los escandalos de los buenos son de dos maneras, vnos de persecuciones, y trabajos que les vienē por ser buenos: los quales el mismo Christo dixo a sus discipulos que auian de padecer, pero que en ellos no se escandalizassen. *Hæc loquutus sum vobis vt non scandalizemini: absq; Synagogis facient vos &c.* Los otros escandalos son las ocasiones de pecado, que les dan cō su mal exemplo los pecadores. Los primeros son illusiones del demonio, y vencese muy facilmente con animo y esfuerço varonil, porque son solo como imagines de sueño, y figuras fantasticas de encantamento. Esto se puede colligir de aquello que dixo Moysen al pueblo que temia grauissimamente el exercito de los Egypcios. *Nolite timere, Aegyptios enim quos nunc videtis, nequaquam vltra videbitis in sempiternum.* A que venian aquellos Egy-

A

Ioan. 16. a 1.

Exod. 14. c 13.

Egypcios,ſino a ſer eſcandalo y impedimento del camino,q̃ hazian a ſu patria los hijos de Iſrael? Auialos aſſombrado grauemẽte la grandeza de aquel poderoſo exercito.Dizeles pues q̃ no temã,porq̃ aquella grãde multitud de carros,de cauallos,de gẽte de armas,aunq̃ por entonces le repreſentaua a los ojos, preſto auian todos de deſaparecer,de manera q̃ no fueſſen mas viſtos para ſiẽpre. Pues q̃ fuera mas ni menos, ſi todo aquel exercito fuera fantaſtico, y apareciera ſolamente en el ayre, y luego en pequeño eſpacio fuera deshecho? De la propia manera,quãdo haze contra los juſtos y pequeñuelos el mundo aquel grande aparato de perſecuciones, quando cargan por ſer mas poderoſos los malos, trabajos y afliccciones graues ſobre los innocentes,todo es ſueño y fantaſia,porq̃ en vn momento de tiẽpo, q̃ no es mas lo q̃ dura la preſente vida,todo deſapareca, para no boluer mas eternamente a ſer viſto mientras durare Dios. Aſsi lo dirà aquella grande voz y pregon q̃ oyò en eſpiritu S.Iuan en ſu Apocalypſi. *Iã nõ erit amplius neq; luctus, neq; clamor, neq; dolor.* ¶ Y por eſta razon el ſanto Iob, herido con tan graues trabajos,como los pudo padecer hõbre en el mundo,dize al Señor: *Terrebis me per ſomnia, & per viſiones horrore concuties.* Eſtos ſueños dize S.Geronimo,q̃ erá viſiones horribles de demonios,que no dexauá dormir a Iob,ò q̃ los miſmos guſanos q̃ le comian,y dolores q̃ paſſaua,en ſueños ſe le ofrecian. Pero en eſto ſe da a entender q̃ todo ello eran ſueños y viſiones,pues antes de mucho auiã de deſaparecer y el q̃dar libre.En tales ocaſiones,es facil a los varones fuertes rõper el temor vano,y luego deſaparecẽ aq̃llas viſiones falſas,como los miedos de S.Anton,entre los quales el paſſaua cõ grãde ſeguridad. Y aũ en aq̃llos libros vanos,harto inutiles a la Chriſtiana,y a qualquiera biẽ gouernada

B *Apoc.21.b*

Iob.7.c.14

Ibi Hiero. to.7.

republica, llamados de cauallerias, se fingen semejantes encantamentos, cuya victoria consistia solamente en no temerlos. A estas falsas imagines se ha de acudir cõ aquellas palabras del Psalmo, que vsa la Iglesia en los cõjuros de los nublados. *Exurgat Deus, & dissipentur inimici eius.* Porq̃ assi como leuantandose Christo resucitado, se desbaratarõ los temores y fantasias de los coraçones de los dicipulos, los quales como se dize en el Euãgelio: *Cõturbati & cõterriti existimabant se spiritũ videre.* Y leuantãdose el dia del juyzio, ha de hazer q̃ desaparezcan para siẽpre todas nuestras tribulaciones y miedos, assi leuantãdo en nuestro coraçon al mismo Christo, esto es poniendo en el nuestra confiança, saldremos con victoria de todos estos escandalos. Pero si como niños tememos las mascaras feas de los disfraçados, entre las quales es la mas fea la de la muerte, no es mucho que seamos vencidos de los escandalos. A esto parece que alude el satirico diziendo.

Psal. 67. a 1.

Luc. 24. c 37.

Iuuenal. satir. 3.

Cum personæ pallentis hiatum
In gremio matris formidat rusticus infans.

Aunq̃ va el Poeta en diferente intẽto, pinta de camino con vna muy propia cõparacion, el vano temor q̃ tienẽ a la muerte los ignorantes. Dize q̃ el niño, y rustico, en el regaço de la madre teme sin fundamẽto la boca auierta dela mascara amarilla. ¶ Auierta està sin duda la boca de la muerte, y assi dize Isaias: *Dilatauit infernus animã suam, & aperuit os suum.* Amarilla es, y assi la suelen llamar por el efecto: pero mascara es, y no es verdadera aquella figura tan fea que pintan, porq̃ si consideramos tambien el efeto, no queda sino hermosa el alma, libre del cuerpo, si sale en gracia: y bien conocida la muerte no tiene que temer, pues la llama el Ecclesiastico descanso eterno. Pero el que en los pensamiẽtos es niño, como

Isaia. 5. d 14.

Eccles. 30. c 17.

C

aquellos

aquellos a quien dize en los Prouerbios Salomon: *Relinquite infantiam & viuite*, no viue como conuiene con el vano temor del morir. Y aunsi fuera el niño ladino, y cortesano del cielo, enseñado de los que ya son hombres aprendiera a no temer la muerte corporal, porque essa es la dotrina que se platica en la casa de Christo, el qual dixo a los suyos: *Nolite timere eos qui occidunt corpus*: pero es de aquellos rusticos, esto es hombres terrenos, cuyos padres fueron condenados por su culpa a destirpar terrones, y assi ellos saliendo a la baxa casta, y teniendo sus pensamientos en la tierra, temen la muerte que los aparta della. Mas no deuiera temerla si se agarrara de veras al regaço de su madre que es la Iglesia, con cuyos pechos, quando ella era tan niña que a penas los tenia, regalados y esforçados aquellos sus primeros hijos, que fueron los Apostoles y Martyres, no temieron perder la vida con graues tormentos: porque conocian que todos quantos trabajos y escandalos pueden venir en la vida, son solamente fantasias y sueños, que se desuanecen solo con no temerlos. *Pron. 9. b. 6* *Matth. 10. c 28.*

A 2 ¶ Mas temen los varones espirituales el otro genero de escandalos, que son los malos exemplos, y las ocasiones q̃ se ofrecen de pecados. Estos escandalos podemos cõ mas razõ llorar y dezir. *Væh mundo à scãdalis.* Porq̃ por todas partes nos rodean, y es muy dificultoso escaparnos dellos, y cõ todo esso se escapã los escogidos con el socorro de Dios: a los quales dize el Profeta Dauid: *Cadent à latere tuo mille, & decẽ millia à dextris tuis, ad te autẽ non appropinquabit.* Dexando aora la interpretacion de san Agustin, que prosiguiendo en tomar esto por Christo, lo va declarando con muchos rodeos. Tã bien lo podemos entender como haze S. Geronimo, por qualquiera justo, que mora como al principio del *Psal. 90. b. 7.* *Ibi Augu. to. 8.* *Ibi Hieron. to. 8.*

Psalmo se dixo, en la Iglesia ayudada siempre de Dios. Pues el justo dize aqui S. Geronimo, q̃ es rodeado de varios enemigos, vnos a la mano yzquierda, otros a la derecha, saluo q̃ no se llama yzquierda ninguna mano en el justo, y assi la contraria dela derecha se llama lado, porq̃ alli entrambas manos son derechas. Mas con todo esto ya que en la fortaleza aquella mano sea como derecha, cierto es que en el sitio no es possible dexar de ser yzquierda. Y concluye san Geronimo que son pocos los enemigos que combaten la mano yzquierda del justo, y muchos que combaten la derecha. Mas porque el santo Doctor no dize mas, ni qual sea la vna ni la otra mano, ni quales sean los enemigos que acometen la vna, y quales los de la otra, esto es menester que declaremos.

¶ Son estos enemigos los escandalos, las ocasiones de pecar que se ofrecen, y ay dos generos de pecados, vnos carnales, otros espirituales, la qual diuision que es muy comun, se funda en los principios de que proceden: porque aũque el Apostol parece q̃ atribuye ala carne los pecados q̃ llamamos espirituales, diziendo a los Corintios: *Cum sit in vobis zelus & contentio carnales estis*. Y en otra parte contando quales sean las otras dela carne cuẽta entre ellas muchos pecados tambien espirituales, esto es llamando carne al hombre carnal, al hombre viejo y pecador, que es lo mismo, opuesto al hombre nueuo y espiritual. Mas en la diuision que digo, los pecados que tienen por motiuo immediatamente la sensualidad, se llaman carnales, como la luxuria y gula, y los que salen de la misma voluntad, espirituales. Tambien sabemos que mano derecha se llama la parte racional y superior del hombre, y mano yzquierda la parte inferior, y sensitiua, aunque muchos otros sentidos tiene en las diuinas letras esta diferencia de yzquierda, y de derecha.

B

1. Cor. 3. a 3.

Gal. 5. c. 19

cha. Pero esso dixo Christo en el Euangelio, que quando se haze limosna. *Ne sciat sinistra tua quid faciat dextera tua.* Dize san Agustin, que por la mano derecha se entiende la intencion de hazer lo que Dios manda, y por la yzquierda la deleytacion de la vanagloria. Mas claro es, que a la parte superior pertenece la guarda de los Mandamientos, y a la inferior el gusto de la vaninad del siglo. Segun esto se puede toda via entender aquel verso de dos maneras, y con el lo que dize san Geronimo: la primera es, que aquellos mil y diez mil, sean hõbres: y es dezir, que muchos caen por los pecados carnales, y muchos mas por los espirituales: porque aunque por ventura son tantos, o mas, los que se dan a los vicios de la carne, no suelen por ellos cõdenarse tantos, la razõ de lo qual no tẽgo aora lugar de darla: pero podrase ver en otro lugar desta obra. Otro sentido es, que los mil y diez mil sean los mismos pecados, porq̃ es cierto que los generos de los carnales son mucho menos, pues todos son contra la virtud de la templança solamente, y todos se concluyen con luxuria y gula: mas los espirituales son de muchos generos, contrarios a otras innumerables virtudes. Dize pues que todos estos seran vencidos del que tuuiere de su parte el socorro diuino.

Matth. 6. a 3.

Aug. lib. 2. de ser. Dñi in monte. c. 2. to. 4.

A 3 ¶ Ya que auemos hablado de los escandalos y de sus peligro, no serà sin proposito auisar al letor, quãto aborrece Dios los pecados espirituales, pues ellos son los mayores y mas copiosos escandalos, y en especial quanto mas nocuos eran a los Apostoles, que auian de ser Prelados de la Iglesia. Parece que esto dezia aquella copla que cantauan en sus dançcas las donzellas de Ierusalen. *Saul percussit mille, & Dauid decem millia.* Dela qual se enfadò mucho Saul, y dixo: *Dederũt Dauid decẽ millia, & mihi mille dederũt: quid ei super est nisi solum regnum.*

1. Reg. 18. b 7.

regnum. De Saul no se lee q̃ huuiesse cometido pecados carnales, sino espirituales, de inobediencia, y embidia, y odio contra Dauid. Por lo contrario bien se sabe del adulterio que Dauid cometiò, mas el mismo de sí dize. *Domine non est exaltatum cor meum*. Y en muchas ocasiones se vee su grãde mansedumbre y caridad. Por esso con mucha razon se dixo, que Saul aunque vencio a los mil, fue de los diez mil vencido, y assi acabo mal, porque mas peligrosos son los vicios espirituales: mas Dauid vẽciò los diez mil, y aunque de los vicios carnales alguna vez fue vencido acabô bien, y vino a ganar de todos la vitoria. Por esto con razon temio Saul, que tras aquellas alabanças se diesse a Dauid el Reyno; porque aunque en los Reyes parecen mal los vicios de la carne, muchos son mas permiciosos para su oficio los de soberuia, y crueldad, y in justicia, como en otro lugar dirè tratando de las virtudes reales. ¶ Pues deue qualquiera tener confiança en el socorro diuino, con el qual ni de los mil ni aun de los diez mil que he dicho sera vencido, pues Dios le dize. *Ad te autem non appropinquabit*. Aunque es verdad que a la mano derecha y a la yzquierda del camino todo està lleno de escandalos, pero estos no los ay en el camino, como lo dire en otra parte declarando aquello del Psalmo. *Iuxta iter scandalum posuerunt mihi*. Esto mismo es lo que por otra metafora abaxo se dize. *Super aspidem, & basiliscum ambulabis, & conculcabis leonem, & draconem*. Por el aspid que mata con dulçura se significan los pecados carnales, por el Basilisco Rey de las serpientes, que anda siempre con el pecho leuantado, se entiende la soberuia y los vicios espirituales. Por el leon, tambien los vicios espirituales, por el dragon los carnales. Todos estos con el socorro del cielo pueden despreciar los justos, y pisarlos seguramente, y

Psal. 130. a 1.

Tract. 6. c 8 *n.* 1.

B

Psal. 90. b. 7.

Tract. 15. c. 13. *n.* 2.

Psalm. 90. d 13.

no

no solamente los ya aprouechados en la virtud, sino los chicos, de que el Euangelio trata, que parecen estar mas sugetos a los escandalos. Por lo qual dize Isaias. *Delectabitur infans ad vbere super foramine aspidis, & in cauernam reguli qui ablactatus fuerit manum suam mittet.* Isai. 11. b. 8 Greg. li. 17 mora. ca. 18

San Gregorio interpreta esto de Christo, hecho por nosotros chico, el qual echó con su poderosa mano al demonio, llamado aspid quando tienta contrayciones, y Basilisco quando daña con violencia, de sus cauernas, esto es de los coraçones humanos. ¶ Y siendo esto verdad de aqui procede que el mismo poder dio esse chico a sus imitadores, a los chicos de que aqui voy tratando, de los quales entiende este lugar algo mas literalmente san Geronimo. Dize que por niños de teta se entiendé los que toda via maman de la madre Iglesia la leche de la imperfecta dotrina, los quales por virtud de Christo echan los demonios menores llamados Aspides, pero que los destetados, esto es los que saben ya comer el pan de la perfecta sabiduria, meten la mano en la cueua del Basilisco para sacarle: esto es que sacan al Principe de los demonios de su casa. Para declarar esto que san Geronimo dize. Es de saber que el aspid traydor como dicho queda significa los vicios carnales: y la batalla con estos es muy comun a todos, y se corren de ser vencidos en ella aun los imperfectos, y niños de teta, como esta dicho (porque el echar los demonios que dize san Geronimo espiritualmente se entiende, pues a la letra no todos los que creen en Christo lo hazen, como el se lo prometio. *Dæmonia eijcient, serpentes tollent.* Que se entiende (como lo voy declarado) Mas estos no han de meter la mano en la cueua del aspid, que en ningun tiempo ni estado es seguro echar mano a la ocasion de los vicios carnales, sino solo deleytarse junto a su cueua en ver quanto Hiero. Isai. 11. to. 5. Marc. 16. d 18.

to mas valen los deleytes espirituales. ¶ Pero al deste- D
tado y perfeto le apareja otra mas peligrosa batalla, que es sacar al Principe de las tinieblas de su cauerna, por el qual se entiende la soberuia, Reyna de todos los vicios, que no la vencen, ni la pueden desaloxar de su presumpcion antigua, sino los muy fuertes. Aqui es menester meter la mano, esto es hazer aquellas buenas obras, de que suelen los mismos perfetos tener soberuia, pero a los que tienen por su amparo a Christo, no les puede dañar el basilisco, porque todo el loor dellas bueluen a Dios. Este mysterio se vio figuratiuamente en vn destetado, que criò a muchos con le-
Actor. 28. b 5. che de dotrina, que es san Pablo: el qual saliendo del nauio a vna Isla, cogio leña para la lumbre, y quando la echaua salio de entre ella vna viuora que le picò en la mano: mas ella sacudiò en la lumbre, y quedò sin daño, con grande admiracion de los presentes. Bien se sabe que Dios es fuego: sacrificanse le las buenas obras, y estas son como leña de aquel fuego. Mucha leña desta juntò san Pablo, muchos bienes hizo. Esto fue meter la mano en la cueua del basilisco, porque de las buenas obras nace la soberuia. Pero aunque salio la viuora y le picò, esto es algun acometimiento, ò pensamiento de soberuia, no le hinchò la mano, no se puso con esto hinchado y soberuio, antes arrojò la viuora en el fuego, esto es atribuyò la gloria al mismo Dios: entregò la viuora al fuego a quien dio la leña, boluio la gloria a aquel de quien auia recibido gracia para juntar la leña. Pues desta manera los chichos huyen de los escandalos, aunque esten junto a las cueuas de los aspides, y metan la mano en las cauernas de los basiliscos.

4 ¶ Aunque Dios a los chicos da fuerças para vencer, A
como

como es dicho los escandalos, toda via los ay siempre en la tierra, porque no puede ser menos: y esto es lo que añade Christo: *Necesse est enim, vt veniant scandala.* Para lo qual procediendo doctrinalmente, se ha de saber, que ser necessaria vna cosa, se toma de muchas maneras: la primera es, la necessidad del todo forçosa, como es necessario q̃ aya Dios: y desta necessidad no se trata, sino en las sciencias. Lo segundo se llama necessidad, a diferẽcia de libertad, como quãdo dezimos, que es necessario q̃ el fuego cause calor. Otras cosas ay que de suyo no son necessarias, sino es suponiendo alguna causa de que ellas proceden, ò esta causa sea eficiente, como quando S. Pablo dize: *Translato sacerdotio, necesse est, vt legis trãslatio fiat*: porq̃ la mudãça en el sacerdote, q̃ era el q̃ podia dar ley, causaua tãbien mudãça en la ley: ò sea causa final, y desta manera se toma de ordinario en las diuinas letras: q̃ supuesto q̃ se pretende vn fin, ay medios necessarios para alcãçarle, ò sea medio forçoso, como es el creer en Dios para saluarse: y assi dize el Apostol: *Accedentẽ ad Deũ oportet credere.* O sea medio sin el qual no se pueda comodamente auer el fin, como quando se dize: *Oportuit Christum pati, & ita intrare in gloriam suam.* ¶ Tãbien se llama alguna cosa necessaria, porque Dios la manda, como quando dize S. Lucas, q̃ llegò la noche. *In qua necesse erat occidi pascha.* O porq̃ Dios assi lo tenia ordenado y dicho, como quãdo dixo S. Pedro: *Oportet impleri scripturã, quã prædixit Spiritus sanctus.* Si no es del primer modo, de todos los otros es necessario q̃ aya escandalos. Lo primero es necessario, porq̃ no estã en la libertad de los q̃ los padecen, euitar que no los aya, aunq̃ estã en la libertad del que los causa el no causarlos, por lo qual no dexã de tener culpa, y assi se dize: *Væ autem homini illi per quem scandalum venit.* Lo segundo, es ne-

Matth. 18. *a.* 7.

Hebræ. 7. *b* 12.

Hebr. 11. *b* 6.

Luc. 24. *d.* 26.

B

Actor. 1. *c.* 16.

Matth. 18. *a.* 7.

es necessario supuesta la miseria de la naturaleza humana, y la malicia de los hombres, por lo qual los malos supuesto que lo son han de hazer su oficio, que es causar escandalo; y los flacos supuesto que no se defienden han de caer en ellos. Estas son aquellas necesidades de que el
Psal. 30. f. 8 Profeta dize. *Saluasti de necessitatibus animam meam.* Esto es de las ocasiones de pecar que se ofrecian, las quales parecian ser forçosas, y lo eran para mis fuerças naturales, y assi añade declarandose. *Nec conclusisti me in manus inimici.* No me dexastes encerrado, y preso, y rodeado destas necesidades, perecer a manos del demonio mi enemigo. ¶ Tambien son necessarios los escandalos, supuesto el fin que se pretende, que es ser prouada la paciencia de los justos, y su constancia, lo qual sin los escandalos en ninguna manera podia ser. Por esso
Tob. 12. c. 13. dixo el Angel a Tobias. *Quia acceptus eras Deo, necesse fuit vt tentatio probaret te.* La qual tentacion no fue solamente la ceguedad, y pobreza, sino mucho mas el escandalo que le causauan, escarneciendo de su santidad,
Tob. 2. c. d. los parientes y amigos, y su propia muger. Tambié son necessarios por alguna manera de mandamiento diuino. Porque aunque Dios no manda a ninguna criatura racional que haga cosa que sea pecado, cõ todo esso quá do permite, o quiere que a alguno se ofrezcan ocasiones fuertes de hazer la tal cosa, y no le da la ayuda eficaz que aura de ser bastante para que no la hiziesse, aunque la suficiente nunca la niega, estilo es de las diuinas letras dezir que Dios se lo manda: como aquello q̃ dixo Dauid de Semey, quando para prouar su paciencia en aquella graue tentacion que Dauid padecio, le yua arrojando
2. Reg. 16. c. 10. con la lengua injurias, y con la mano piedras. *Dominus præcepit ei vt malediceret Dauid.* Lo qual tambien con otros semejantes lugares, puede entenderse solamente

por

por la permisſion diuina, y dizeſe que Dios lo mandò, porque ſabiendo que por ſu permiſsion ello ſe auia de hazer, como el ſabe de los males ſacar bienes, lo endereço para medio del fin q̃ auia ordenado ſu prouidẽcia. Y como ſegun Moral Filoſofia la voluntad de fin tiene por oficio mandar los medios que ſon para aquel fin, por eſto ſe dize que Dios lo mandò. Al fin tambien ſe dize que es neceſſario preſupueſta la ordenacion diuina.

A 5 ¶Por tanto es juſto que tambien por los eſcandalos demos gloria a Dios, lo primero como por las coſas que del todo ſon buenas, porque tambien las malas que Dios permite pertenecẽ a la hermoſura de la Igleſia vniuerſal, como las fieras ponçoñoſas a la del mundo viſible, y aſsi dize ſan Aguſtin. *Qui videt merita animarum ſic ordinaria Deo, vt dum ſua cuiq; tribuuntur pulchritudo vniuerſi nulla ex parte violetur, in omnibus laudat Deum.* Lo ſegundo porq̃ de los eſcandalos y eſcandalizadores ſaca Dios grandes prouechos, aſsi para ſu gloria, como para bien de los eſcogidos, para lo qual ſe ordeno deſde el principio del mundo, y aun deſde la eternidad, que eſtuuieſſen los malos entre los buenos, y los precitos entre los predeſtinados. En muchas partes pone ſan Aguſtin grandes marauillas de la prouidẽcia diuina cerca de los malos q̃ a ſabiendas hizo, y cõſeruaentre los buenos. Pero particularmẽte eſcriuiendo a Maxima (ſanta Matrona) pone muchos prouechos que ſaca Dios de los eſcandalos de los malos, para que aſsi como ellos vſan mal de los bienes que Dios hizo, aſsi Dios vſe bien de los males que ellos hazen, haziendo cada vno como quien es. Lo primero es, que mientras eſtan con noſotros exercitan, y prueuan la virtud de los buenos como dize el Apoſtol. *Oportet hæreſes eſſe, vt qui probati ſunt manifeſti fiant in vobis.* Lo ſegundo para manifeſtacion de

Auguſt. in Pſa. 7. ad finem. to. 8.

Aug. epiſt. 141. to. 2.

1. Cor. 11. d. 19.

Roma. 9. c. 21. de su justicia como en otra parte dize el Apostol. *Deus vt ostenderet iram, & notam faceret potentiam suam sustinuit in multa patientia vasa iræ apta in interitum.* Lo tercero para que doliendonos de su daño merezcamos

Rom. 9. a. 2 con la paternal caridad, como merecia san Pablo quando dezia: *Iustitia magna mihi est, & dolor continuus cordi meo.* El qual dolor era por los Iudios obstinados, y los escandalos que causauan en la Iglesia. Lo quarto por el contento que reciben los buenos, quando algunos de los malos se conuierté, para lo qual trae san Agustin a-

Prou. 9. c. 12. quello de los Prouerbios. *Si sapiens fueris tibimet ipsi eris, & proximis tuis, si autem illusor solus portabis malum.* Aunque en la edicion bulgata no està aquella palabra. *Et proximis tuis.* Que añade la Griega: pero claro es que el que se emienda tambien da a sus proximos alegria. ¶ Mas de todos estos prouechos que saca Dios de B los que escandalizan el mundo, el primero, y para nosotros el mas principal, es el exercicio, y prueua de los buenos, y este es el fin porque aqui se dize. *Necesse est vt veniant scandala.* Esta razon declara elegantemente san

Psal. 36. a. 10. Agustin sobre aquello del Psalmo. *Ad huc pusillum, & non erit peccator, quæres locũ illius, & non invenies.*

Ibi Aug. to. 8. Dize que el pecador nũca dexara de ser, porque no siendo no podia penar, y nunca dexara de penar: y assi dezir el Profeta que antes de mucho el pecador no serà, entiendese segun lo que añade, que no le hallaran en su lugar esto es la vida presente. *Quid est locum eius? Vsum eius. Habet ergo aliquem vsum peccator? habet hic vtitur illo Deus ad probandum iustum, quomodo vsus est diabolo ad probandum Iob, quomodo vsus est Iuda, ad tradendum Christum. Est ergo in hac vita quod agatur de peccatore: hic est ergo locus eius, quomodo est in fornace aurifices locus paleæ: ardet palea vt aurum purgetur, sic sæuit*

B *impuis vt iustus probetur.* ¶ Dize san Aguſtin que aquel lugar del pecador que no ſe ha de hallar deſpues del juyzio, es el vſo el prouecho que ſe ſaca del pecador, que para ſacar de la aquel prouecho le a dado lugar Dios en eſta vida. Y ſacale algun prouecho del pecador? ſi ſaca, vſa del Dios para prouar los juſtos, como vſo del demonio para prouar a Iob, como vſô de Iudas para entregar a Chriſto. Para que metio a Iudas Chriſto entre los Apoſtoles? para que el lobo entre las ouejas? No le conocia? No dixo el miſmo Señor. *Ego vos duodecim elegi, & vnus ex vobis diabolus eſt?* O altiſsimo myſterio ladmira ſe del ſan Aguſtin en otra parte, y dize. *Ego vndecim elegi, diceret. An eligitur, & diabolus? & in electis eſt diabolus? Electi in laude ſolent dici. An electus eſt, & iſte de quo nolente, & neſciente magnum aliquid boni fieret.* Yua ſiguiendo la miſma materia como de los malos vſa Dios para bien. Si dixera Chriſto, yo eſcogi a onze bien eſtaua pero a doze y vno diablo? Es tambien de los eſcogidos el diablo? ſin dúda le eſcogio no por ſanto, que bien ſabia en que auia de parar, ſino por diablo, para del fin que lo quiſieſſe el y ſin que lo entẽdieſſe, ſacar aquel infinito bien de la muerte de Chriſto. Mirad ſi ſon de prouecho en el mundo los eſcandalos: mirad ſi era bien neceſſario aquel eſcandalo de Iudas, para que fueſſemos libres de todos los eſcãdalos. Dize pues ſan Aguſtin, boluiendo a lo del Pſalmo, que aſsi como el lugar de la paja, o del carbon es la fragua en que el oro ſe apura, aſsi el lugar del pecador y el vſo deles en eſta vida, porque aſsi como en la fragua arde el carbon y el oro ſe limpia, el carbon no parece y no ſe halla ſu lugar, y el oro queda mejorado; aſsi en eſta vida ſe entienden los malos, y arden contra los buenos, y los buenos ſon probados, el malo no parece en el cielo ni en la tierra, y el bueno quida mejora-

Ioann. 6. g. 70.

Aug. tract. 27. in Ioan. to. 9.

jorado, passando al cielo desde la tierra.

6 ¶Por tanto como arriba se propuso, lo tercero, y vltimo a que nos combida esta palabra de Christo que voy declarãdo. *Væh mundo a scandalis.* Es desear aquel pacifico estado de la gloria adonde ni ay ni puede auer escandalos: Por esso en el Euangelio dixo Christo. *Mittet filius hominis Angelos suos, & colligent de regno eius omnia scandala.* Llama escandalos como luego lo declara, a los hijos de perdicion, que eran como la cizania mezclada con el trigo, que es la parabola que alli va declarando. Pues quiere dezir segũ aquello, que los Angeles de Dios han de apartar los malos dentre los justos, y echarlos en el fuego infernal, lo qual aunque puede parecer a alguno mas oficio de los Angeles de tinieblas que de los de luz, con todo esso no pertenece a los Angeles malos discernir entre la cizania, y el grano, y por tanto es cometido este oficio a los Angeles buenos, los quales entregaron los pecadores a los demonios, para que los lleuen a su lugar. Desta manera quedara limpio el Reyno de Dios porque como ya entonces no aura necesidad de exercitar a los buenos, cessara el fin para que se guardauan los malos entre los buenos, y la cizania entre el trigo. Alli serâ aquella paz verdadera, y sempiterna, desseada de todos, y no entendida en este mundo, ni posseyda de nadie, de que dize el Apostol. *Pax Dei quæ exuperat omnem sensum.* De suerte que pone en duda san Agustin si vence el entendimiento de los Angeles, como vence sin duda el delos hõbres: de la qual ay tantas cosas que dezir, que ni aora tengo lugar para ello, ni le auria en muy largo tratado. Solo digo q̃ a cada passo se nos encarece esta paz en las letras diuinas, y cada vez que con ella topa san Agustin en todos sus escritos trata della con afecto deuotissimo, y desseos arden-

A

Sup. c. 10. n. 1.

Matth. 13. c. 41.

Phil. 4. b. 7. Augus. lib. 22. de ciuit. Dei. ca. 25. to. 5.

ardentiſsimos. Eſta es aquella de que el Profeta dize. *Audiam quid loquatur in me Dominus Deus quoniam loquetur pacem in plebem ſuam.* Sobre lo qual va primero encareciendo ſan Aguſtin, como no ay eſta vida entera paz, y poniendo algunas de las guerras, y eſcandalos del ſiglo preſente. ¶ Mas no quiero yo por teſtigo de la guerra que ay en la tierra, aun autor que parecia apaſſionado, por ſer tan amigo del cielo, pues los miſmos Gentiles a cada paſſo ſe quexan della, y ſuſpiran por el deſcanſo, como lo dize elegantemente el Poeta Lirico.

Pſal. 84. b. 9. Ibi Auguſt. to. 8.

B

Otium Diuos rogat in patenti
Prenſus AEgæo ſimulatra nubes
Condidit lunam, neq; certa fulgent
Sidera nautis.

Horat. lib. 2. car. Odæ. 16.

Non enim gazæ, neq; conſularis
Sub mouet lictor miſeros tumultus
Mentis, & curas laqueata circum
Teſta volantes.

Qualquiera en eſte mundo haga cuẽta que le ha cogido en el profundo y ancho mar vna borraſca, particularmente quando la Luna, eſto es la incierta luz de la proſperidad humana, eſtà cubierta con la nuue negra de las aduerſidades, y tribulaciones, y quando no aparece al nauegante aquella eſtrella cierta, y que ſola entre todas no ſe mueue, que es el norte de la verdadera ſabiduria, por el qual en eſte mar nos guiamos. Porque ſin eſta quantas coſas en el mundo ſe pueden deſſear, las riquezas, las dignidades, no dan paz al alma, no apartan del camino las guardas que van delante de los magiſtrados y Principes, los miſerables tumultos y perturbaciones del coraçon, ni los cuydados que buelan de mejor gana entre los dorados pechos. Pues como aquel Gentil

til esto conocia, lo que agora añade san Agustin es lo que el no conocio. *Erimus in quadam ciuitate fratres (quando de ea loquor finire nolo, maxime cum scandala crebrescunt). Quis non desiderat illam pacem, vbi nullus amicus non exit, quo inimicus non intrat: vbi nullus tentator est, nullus seditiosus, nullus diuidens populum Dei, nullus fatigans Ecclesiã in ministerio diaboli.* En hablando de sta materia san Agustin dize que no querria acabar, y a mi me es forçoso acabar luego, y assi digo solamente cõ el que suspiremos por la paz de aquella ciudad de Dios, la qual quando vnavez este cerrada, como en otra parte lo dize el Profeta. *Confortauit seras portarum tuarũ, & posuit fines tuos pacem.* Quando sus cercas y terminos se rodeen de sempiterna paz no saldra della ningun amigo, no entrara en ella ningun enemigo: no aura ningun tentador, ningun escandaloso, ningun reboluedor, ningun perseguidor, al fin ningũ imitador, ni ministro del demonio. Pues entre la necessidad de los presentes escandalos, suspiremos por esta sempiterna paz; y procuremos que si ay escandalos no vengan por nuestra culpa pues dize Christo. *Væh homini illi per quem scandalum venit.* Lo qual aora no tratare, porque pertenece al castigo de los escandalosos, que guardo para los encomios de san Diego en la quarta parte.

Psal. 147. b 13.

Cap. XII. Del carro de perdicion cõ sus quatro ruedas, contrario al carro arriba dicho de la saluaciõ: y de como se ha de cortar el pie y la mano, y sacar el ojo que escandaliza, para escaparnos de aquel carro.

No im-

A NO importa menos a qualquier Christiano guardarse delas cautelas y escádalos delos Angeles malos, q̃ aprouecharse delos auisos y edificaciõ delos buenos, y no ay tratado ninguno en q̃ mas a proposito se pueda enxerir esta dotrina q̃ en el deste dia, adonde tratãdo de los Angeles de luz, viene a cuẽto cõparar los cõ los de tinieblas, y aduertir como nos auemos de librar de sus tentaciones cõ el consejo q̃ aqui nos es dado: *Si manus tua vel pes tuus scandalizat, te abscinde eum.* Para entender esto ha se de saber, q̃ assi como arriba vimos de aquel carro de saluacion, assi ay otro contrario de perdiciõ, con otros quatro animales ò imagines, semejãtes en la figura, y cõtrarias en los efetos. Este es aquel carro de Faraon tã celebrãdo, de que dize en el Exodo: *Subuertit Dñs rotas curruum, ferebãturq; in profundũ:* figura de aquel carro de la diabolica soberuia, q̃ fue hundido en lo profundo del infierno. Destos carros eran segũ dize S. Geronimo aquellas ruedas de q̃ segun la edicion Griega dixo Ezechiel: *Ferrũ factum opere & rota in cõmixtione tua:* adonde la edicion vulgata dize: *Ferrũ fabrefactũ, stacte & calamus in negotiatione tua:* Adõde dize S. Geronimo: *Nõ dubiũ quin quadrigæ curus & equi in malã partẽ accipiãtur si terreni sunt.* Por q̃ aquel hierro labrado, en la dureza significa la obstinaciõ y soberuia, y en la labor las mañas y engaños del demonio, de las quales dos cosas se cõpone aq̃lla fortaleza

B de sus ruedas, cõ q̃ pelea cõtra los hõbres. ¶ En muchos lugares se toma en mala parte este carro, dirẽ vno de Isaias, en q̃ parece que se figura lacayda del demonio, por aq̃l prefecto ò tesorero, del tẽplo de Dios llamado Sobna, q̃ auia edificado en Ierusalẽ sepulcro para eterna memoria, y mãda Dios q̃ le digan: *Ecce Dñs asportari te faciet, sicut asportatur gallus gallinaceus, corouãs co-*

Matth. 18. a. 8.

Supr. c. 6. n. 1.

Exod. 14. f. 22.

Ezech. 27. d 19.

Ibi Hieron. to. 5.

Isai. 22. e 18.

ronabit te tribulatione, quasi pilam mittet te in terrã la-
Ibi Hieron. to. 5. *tam, & spatiosam, ibi erit currus gloriæ tuæ.* Esto a la letra se entiende por aquel prepósito de la casa de Dios, y misticamente como dize sanGeronimo por el sacerdocio de la vieja ley q̃ se auia de passar en Christo y sus Vicarios. Mas tãbien acontecio primero lo mismo a Lucifer, el qual queriendo hazer en el cielo sempiterna morada, fue desterrado y lleuado como suele lleuarse vn gallo quãdo la casa se muda, porque la cresta y soberuia, y loçania del gallo bien significa al demonio, y particularmente aquella impiedad, con que por tener el mando pelea con su padre. Y dexando la corona de la tribulacion que esta muy clara, fue echado como pelota del cielo en la tierra, adonde discurre por ella toda, como lo
Iob. 1. b. 7. dixo el mismo en el libro de Iob. *Circuiui terrã, & per ambulaui eam.* Lo qual nota S. Geronimo q̃ es entẽdido por aquella figura spherica q̃ nunca esta queda. Y no sin mysterio le compararemos cõ la pelota, q̃ arrojada de alto en tocãdo abaxo salta otra vez arriba: assi el demonio humillado, todauia se ensoberuece, por lo qual dixo
Psal. 73. d. 23. el Profeta. *Superbia eorũ qui te oderunt ascẽdit semper.* Y assi el aunque mas le golpea y abate la diuina justicia, siempre sube con altiuos pensamientos. Aqui en este mundo malo, de que es Principe el demonio anda muy valido entre los mundanos el carro de su gloria, aunque como la letra Griega dize. Esta gloria se ha de tor-
Isai. 22. e 18. nar en afrenta. *Et ponet currum tuum aptimum in ignominiam.*

2 ¶ Este carro tiene a la mano yzquierda, contra la de A
recha del carro de la saluacion, el amor propio y soberuia, cõtrarias a la caridad y humildad, significada en Miguel. Esta es tambien señalada cõ cara de leon. Y porque desde aora comencemos a entablar como todo lo que

voy

voy diziendo viene con las palabras del Euangelio, auemos de hallar en eſte carro el pie y la mano que ſe ha de cortar, y el ojo que ſe ha de ſacar, en las tres imagines q̃ voy declarãdo. A eſta de leon cõuiene el pie, como abaxo lo diremos. Que ſea la imagen de leon ſymbolo de ſoberuia, y que por el ſe ſignifique el demonio, dexolo como coſa manifieſta. Cõtra la parte yzquierda del carro dela ſalud, en que eſtà la fortaleza diuina, para arrimo de nueſtra confiança, ſignificada en Gabriel; tiene eſtotro carro de perdicion la codicia fundada en ſus propias fuerças, que fue como ya queda arriba dicho, el ſegundo pecado del demonio. Eſto ſe exprime tambien por la imagen del toro, por el qual el demonio algunas vezes es ſignificado, por donde ſer adorado aquel toro llamado Apis entre los Egypcios, era como lo dize ſan Aguſtin orden del demonio, y aſsi no ay duda, ſino que en el ſe veneraua el demonio. Aſsi miſmo ſe preſume, q̃ para eſto el demonio inuẽtò el bezerro, ò toro de Sama

B ria, para ſer en el adorado. ¶ Eſte es aquel toro de que el Eccleſiaſtico dize: *Nõ te extollas in cogitatione animæ tuæ velut Taurus*: que es dezir, q̃ en la ſoberuia no imitemos al demonio. por lo qual tambien ſon llamados toros los miniſtros del demonio, como quando en perſona de Chriſto Dauid dize: *Tauri pingues obſederũt me.* El toro q̃ con ſu trabajo ara la tierra, y ſignifica la codicia de los hõbres terrenos cauſada por el demonio, q̃ como el con ſus fuerças piẽſan alcãçar la felicidad deſte mũdo, de q̃ el Profeta dize. *Qui cõfidũt in virtute ſua, & in multitudine diuitiarũ ſuarũ gloriãtur.* Y porq̃ los toros cultiuando la tierra cauſan la riqueza, ſolian antiguamẽte el dinero ſeñalarle cõ la imagen del toro, y eſta entre los Athenieſes era el Didrachma, moneda q̃ peſaua medio ſiclo, q̃ es aquella q̃ arriba diximos auer pagado en tributo ſan

Sup. 1. *n.* 1.

Aug. li. 18 *ciuita. Dei. ca.* 5. *to.* 5.

Eccleſ. 6. *a* 2.

Pſal. 21. *b* 13.

Pſal. 21. *b* 7.

Supr. c. 3. *n.* 3.

Pedro. La qual aunq̃ entre los Romanos era señalada cõ la imagẽ d̃ Cesar, entre los Griegos se cuñaua cõ el toro, y no se meda mas, porq̃ assi el vno como el otro significaua el Principe deste mũdo, a quiẽ se da de ordinario el tributo destos bienes teporales, q̃ por esto en el Euãgelio
Lucæ 16.c. son llamados: *Mãmona iniquitatis.* Por esso al dios del infierno llamado Pluton, q̃ sin duda significaua el Principe delos demonios, por otro nõbre le llamauan, Dis, q̃ quiere dezir el rico; no solo porq̃ en las entrañas de la tierra (q̃ todo lo interior della pertenecia a su jurisdiciõ) estaua el oro y la plata, ni solo porq̃ en la muerte paranan, y a la muerte caminauan todas las riq̃zas y ricos del mũdo, y alla se q̃dauan para siẽpre, sino tãbien porq̃ ordinariamẽte los malos son los q̃ poseen en el mũdo las riq̃zas, ò a lomenos los q̃ a ellas se aficionã y en ellas cõfian: y cõ esta confiãça el demonio se tenia por señor y Rey vniuersal del mũdo, quãdo dixo a Christo. *Hæc omnia tibi dabo si cadens adoraueris me*: con la qual codi-
Matth. 4. b. 9. cia lleua tras si la mayor parte del genero humano. Esta parte derecha del carro de perdicion corresponde, como abaxo lo veremos, a aquella mano escandalizadora que Christo manda cortar.

3 ¶El medio y assiento deste carro, cõtrario al del carro de la saluacion, es la pertinacia y malicia, enemiga de la simplicidad y pureza: y este es, como tambien lo diremos, el ojo q̃ se ha de sacar. Esta se significa por la figura humana, con q̃ el demonio assi como los Angeles suele muchas vezes aparecer y pintarse: mas no es imagen humana verdadera, sino solo aparẽte, como aq̃llas Sphynges q̃ fingiã cõ cara de muger, y el resto de leon: ò aq̃lla monstruosa y peligrosa Scylla de que el Poeta dize. A

Virgi. lib. 3 Æneidos.

Prima hominis facies, & pulchro pectore virgo
Pube tenus, postrema immani corpore pistrix.

Que

que teniendo en la delantera figura humana, era de medio â baxo, como vna fiera Vallena. Assi el demonio nos induze a pecar con aparencia humana, esto es dãdo nos esperança que como hombres nos arrepentiremos, q̃ sino fuera desta manera nadie pecara, mas al cabo con la costũbre peruersa queda el pecador obstinado, y semejante a aquella Vallena q̃ se pinta en el libro de Iob: *Corpus eius quasi scuta fusilia, cõpactũ squãmis se prementibus.* Iob. 41. a 6 Escudos vaziados en el infernal fuego, esto es obstinados con los tormentos, son las escamas del demonio, y de su cuerpo mystico, q̃ son los perdidos: son estos escudos los vicios endurecidos, apretados vnos con otros, de suerte, que como luego añade: *Ne spiraculum quidẽ incedit inter eas:* Ibidem. 7. no dan lugar para q̃ passe por ellas el Espiritu santo, ni la misericordia diuina. ¶ Tãbien ay en esta humana cara mocedad perpetua, porq̃ nũca los imitadores del demonio son viejos en la prudencia, de aquellos de quiẽ Iob dize: *In antiquis est sapiẽtia.* Iob. 12. b Sino q̃ siẽpre son moços de aquellos de q̃ Isaias dize: *Puer cẽtũ annorũ morietur:* Isaia. 65. d 20. y para q̃ se vea de q̃ moço trata añade. *Et peccator cẽtũ annorũ maledictus erit:* Será maldito en el Reyno de Dios el q̃ muriere niño de ciẽ años, esto es siẽpre ignorante y pecador: y assi hecho ya viejo Dauid con las canas de la sabiduria dize a Dios: *Delicta iuuentutis meæ, & ignorantias meas ne memineris.* Psal. 24. b 7. En esta mocedad tiene tambien fingida hermosura, no como aquella con que diximos que san Miguel se pinta, sino de la aparencia vana de las criaturas, que parecen a los ignorantes hermosas y perfectas. Pintarle podemos tambien con aquella lança, ò gineta, ò baston, que conuiene al general y Principe de las tinieblas, y con aquella injusta balança, abominada delante de los ojos de Dios, de que en los Prouerbios dize Salomõ. *Statera* Prou. 11. A 1.

dolosa abominatio est apud Deum. En que se estima lo malo y se destprecia lo bueno. Tiene tambien aquellas armas fuertes, con que segun se dize en el libro de Iob.

Iob.41.c.18. *Reputabit quasi paleas ferrum, & quasi lignum putridum æs.* San Gregorio entiende por el hierro la dotrina

Greg.li.34. mora.ca.5. de los Predicadores, que es la espada, y por el cobre la constancia y fortaleza de los justos, y lo vno y lo otro, no temen las armas de la obstinacion, de que el demonio y sus miembros estan vestidos. ¶ Al fin ellos tambien C tienene sus alas de conocimiento y de peruerso amor, con las dos mas altas cubren a los hombres la cara de Dios, y con las dos baxas los pies suyos que son las criaturas, para que assi el hombre ciego con sus engaños, ni pueda descubrir la hermosura de Dios, ni las imperfecciones de las criaturas. Y aun esconde tambien su propia cara, que es la fealdad verdadera del pecado, para que no la aborrezcamos, y sus propios pies, que es el fin pernicioso de sus malos caminos, para que no le temamos. Estas quatro alas son para encubrirnos la verdad, y las otras dos con que buela son para persuadir la mentira mouiédose para esto con grande ligereza, las quales alas se pue-

Aug. Psal. 90.conci. 2. Scapulisfuis &c.to.8. den comparar a las del mismo que siempre anda a robar a la qual aue compara san Agustin al demonio. La imagen de la aguila es el gouierno del supremo Rey y Principe de los malos espiritus, con que las guia para los males que auemos dicho.

A 4 Aora pues nos aconseja Christo como auemos de

Matth. 18. a 8. librarnos deste carro del enemigo. Y porque la tentacion primera es de soberuia, dize que si nuestro pie nos escandaliza le cortemos, y porque la segunda es de codicia, dize tambien lo propio de la mano, que este es el pie y la mano de que el Profeta dize. *Non veniat mihi pes superbiæ, & manus peccatoris non moueat me.* Bien clara-

Psal. 35.b. 12. Ibi Augus.

mente

mente por el pie entiende Dauid la soberuia. Por el pie entiende aqui san Agustin la entrada que el demonio tuuo para destruyr al genero humano, que fue aquel pé samiento de soberuia con que engañó a Eua diziendola. *In quacunq; hora comederitis ex eo, critis sicut dij.* Pareceme que este pie de soberuia es el amor propio porque como dize san Agustin declarando aquello del Psalmo. *In laqueo isto quem absconderunt comprehensus est pes eorum.* El pie del alma es propiamente el amor: y es la Filosofia que para esto trae, que el alma no descansa en el lugar material que el cuerpo ocupa, para el qual se mueuen los pies corporales, sino en gozar la cosa que ama: en ella es el lugar y descanso del alma: y como para ella se mueue con el amor, este sin duda es el que puede llamarse pie del alma. Pues el amor con que el demonio se amó desordenadamente despreciádo a Dios, esse puede llamarse pie de soberuia. Por esso pide el Profeta que tal pie no le venga porque es vn pie con que el hombre
B con mucha facilidad resuala, y cae. ¶ Estos me parece que son aquellos pies de los gigantes antiguos, cuya significacion guardè para este lugar. Fingiase que tenian pies de culebras, porque la serpiente es el mas soberuio de los animales, y por esso significa el demonio, y en las bueltas que siempre da quando anda, significa los caminos torcidos, y injustos, que hazen los que con el amor propio se apartan de Dios: y en ser aquel animal deleznable, significauan que los que andan con tales pies, ligeramẽte se deslizan y caen. Por esso dixo Dios en el Deuteronomio. *Mea est vltio, & ego retribuam eis in tempore, vt labatur pes eorum.* Dexad yr a essos gigantes seguros, pensando que han de salir con la suya, que a mi cuenta està el castigo de su locura, a su tiempo les darè su merecido, y harè que se deslizen sus pies. Por esso como

Genes. 3. a. 5

Aug. Psal. 9. to. 8.

Supr. c. 2. n. 2.

Deut. 32. c. 35.

nota san Agustin,añade luego el Profeta: *Ibi ceciderũt qui operantur iniquitatem*. Con el pie de la soberuia que lleuauan delante,cayeron aquellos antiguos Filoso fos,los quales como el Apostol dize:*Cum Deum cognouissent non tanquam Deum glorificauerunt*. Con este pie de estimar su propia gloria y despreciar la de Dios, dieron en el despeñadero de innumerables vicios.*Tradidit illos Deus in desideria cordis eorum*.Por esso dize S. Bernardo,que los caminos del demonio y de los que le siguen son torcidos, y andã a la redõda como culebras, y no pueden llegar al fin que pretẽden,para lo qual trae aquello de san Pedro,que el demonio, *Circuit quæ rens quem deuoret*: Mas por lo contrario,los santos van con pies derechos,como aquellos animales de que dixo Ezechiel:*Pedes eorum pedes recti*.Y biẽ son necessarios pies derechos,para andar caminos derechos, como aquel de que dixo Isaias: *Rectus callis iusti ad amublandum*. Esta es la soberuia de la imagen de leon.

Psal. 35. b. 13.
Roma. 1. c. 21.
Bernard. in Psalm. 90. ser. 12.
1. Petr. 5. c. 8.
Ezech. 1. b. 7.
Isai. 16. b 7

5 ¶Primero q̃ digamos como este pie se ha de cortar, tratemos de la mano,para q̃ de vn golpe le cortemos todo. *Et manus peccatoris non moueat me*.Dize S. Agustin q̃ esta mano del pecador, es el mal exẽplo, y q̃ aquel a quien viene el pie de soberuia,luego le rrueue la mano del pecador: para lo qual trae otro lugar del Psalmo: *ab occultis meis mũda me*: y dize,q̃ este es el pie de la soberuia,q̃ es el amor propio escõdido en el alma. *Et ab alienis parce seruo tuo*: y dize q̃ esta es la mano del pecador, quãdo por imitar el mal exẽplo nos empecẽ los pecados agenos.Mas el mayor y primer pecador es el demonio, cuya mano mueue aora a todos los pecadores, q̃ todos pecã a su imitaciõ,como lo dize la Sabiduria. *Imittãtur illũ qui sunt ex parte illius*.La obra primera q̃ en este se siguio del pie de la soberuia,fue la mano de la codicia, q̃ la quiso

Psal. 35. b. 12.
Li Augu. 10. ſ.
Sap. 2. d. 25

A

la quiſo echar al cielo como los gigantes. Que aunq̃ arriba por las manos dixe q̃ ſe entendia la ſoberuia, y por los pies la codicia, lo vno y lo otro ſe puede dezir. Llamarſe eſta vna mano, y dezir los Poetas q̃ eran ciẽto, es porque ſiendo vna la codicia, ſon innumerables los medios q̃ ſe ponen para executarla. ¶ Mas porq̃ eſta mano aqui ſeñalada, en otro lugar dixo Chriſto, q̃ podia ſer la derecha. *Si dextera manus tua ſcandalizat te:* Puedenſe dudar dos coſas: lo primero, como dezimos q̃ eſta mano es la deſordenada codicia, pues la tal no parece derecha: lo ſegundo, como ſiendo derecha puede eſcandalizar y merece ſer cortada. S. Geronimo nos da para eſto muy ſegura ſalida, diziẽdo q̃ por la mano yzquierda ſe entiẽde la obra del cuerpo, y por la derecha el cõſentimiento del alma, y aſsi ſe vee como eſta tãbien puede eſcandalizar. S. Chriſtomo no pone eſte orden de derecho y yzquierdo en el miſmo deſſeo, ſino en las coſas deſſeadas: y aſsi dize q̃ la mano derecha es aq̃lla perſona, ò coſa q̃ mas amamos, aſsi como la parte derecha es mas amada ſiẽpre q̃ la yzquierda: y deſta manera tãbien eſtan quitadas entrãbas dudas. S. Gregorio dize: *Dexter oculus eſt intuitus æternæ veritatis, ſiniſter vero cõcupiſcẽtia carnalis.* Y ſegun eſto la mano derecha ſon las obras que ſe hazen en ordẽ a Dios, las quales alguna vez pueden eſcãdalizar por la ſoberuia. S. Aguſtin dize, q̃ la mano derecha es el amor de Dios, y la yzquierda es la cõdicia y vanidad del ſiglo: cõ lo qual q̃da muy dificultoſo reſponder a las dudas q̃ propuſe, porq̃ lo q̃ ſe haze con amor de Dios es impoſsible q̃ cauſe algun eſcãdalo, porque eſte vicio es derechamente contrario a la caridad: y aſsi dize S. Iuan: *Qui diligit fratrem ſuum ſcandalum in eo nõ eſt.* Luego tãpoco el q̃ ama a Dios, y aſsi dize alli S. Aguſtin. *Si tenueris charitatem nec in Chriſto ſcandalum patieris, nec*

Supr. c. 2. d. 1.

Marc. 5. e. 30.

Ibi Hieron. to. 9.

Chryſ. hom. 17. in Mat. to. 2.

Grego. in 1. Reg. libr. 5. cap. 1. circa prium.

Aug. ſerm. 60. de tẽpo. to. 10.

1. Ioan. 2. b 10.

Aug. tract. 1. in 1. Ioa. to. 9.

in Eccleſia. ¶Para eſto ſe ha de notar la peruerſa eleciõ B de los pecadores, que trocandolo al reues de la mano derecha hazen yzquierda, y de la yzquierda derecha. La qual dize muy galanamente ſan Aguſtin ſobre aquello del Pſalmo. *Quorum os loquutum eſt vanitatem, & dextera eorum dextera iniquitatis.* Pide que le libre. *De manu filiiorum alienorum.* Hijos bien agenos, pues quiſieron ſerlo antes deſte ſiglo, y por la heredad del mundo dexaron la de ſu verdadero padre. Pues declarando ſan Aguſtin otro lugar que dize. *Dominus protectio tua ſuper manum dexteram tuam.* De camino declara eſtotro copioſa y elegantemẽte. Dize que habla Dauid de aquellos que eſtimarõ mas los bienes temporales que los eternos, de los quales adelante va tratando, que viendoſe llenos de la proſperidad del ſiglo. *Beatum dixerunt populum cui hæc ſunt.* Eſtos como la mano derecha ſea la gloria del cielo, y la yzquierda la proſperidad de la tierra, tomaronlo al reues. Aquel conſejo Euangelico que dize, que ſi alguno te hiriere en el carrillo derecho le bueluas el yzquierdo, dize ſan Aguſtin que Iob le guardò, porque quiere dezir que no conſintamos ſer heridos en coſa que toque a los bienes eternos, ſino que antes dexemos perder los bienes terreno: aſsi lo hizo Iob, que como el demonio por mandado del Señor no le tocò al alma ni pudo, lo demas que perdio y en que fue herido lo tuuo en poco. Pero los hijos agenos ponen la mano derecha de ſu felicidad en la proſperidad del ſiglo, y eſta es la que llama el Profeta. *Dextera iniquitatis.* Y porque no ſe entienda que es verdaderamente la derecha, dize. *Dextera eorum.* Eſto es la q̃ ſiendo yzquierda ellos quiſierõn que fueſſe para ellos derecha: y no ſolo lo quiſierõ, ſino que ſin verguença lo confeſſaron. *Beatum dixerunt populum cui hæc ſunt.* Por lo qual dize el Profeta que ſu boca hablo

Pſal. 143. 2.8.

Aug. Pſal. 120. to.8.

*Ibidẽ.c.*15.

Matth. 5. f. 43.

ca hablò vanidad. Esta es la codicia de la imagẽ del toro.

A 6 ¶Esta es la mano derecha que ha de ser cortada, y para esto nos da luego el mismo Profeta vn cuchillo muy agudo, con que juntamente cortemos aquel pie de soberuia, y esta mano derecha de maldad. Qual es este cuchillo? *Beatus populus cuius Dominus Deus eius.* En dezir. *Cuius Dominus Deus eius.* Corta el pie del amor propio con el cuchillo del amor de Dios. Por ventura a algunohazese le nueuo que sea el amor cuchillo? porque no sera cuchillo el que es saeta, con que fue herido el coraçõ del mismo Dios, que su Esposa dize. *Vulnerasti cor meum?* Sino dezidme que espada es aquella que vino a desembaynar Dios en la tierra, de que el dize. *Non veni pacem mittere, sed gladium.* Podrase ver en el efecto de lla, el qual es apartar los hijos de los padres, y las hijas de las madres. Pues que espada cortò cosas tan vnidas? alli tambien se dize. *Qui amat patrem suum plusquam me, non est me dignus.* Luego el amor de Christo, el desseo de ser dignos de Christo, es quien aparta el hijo del padre, es espada que corta los escandalos, porque a ellos no ay cosa tan contraria como el diuino amor. Este, y junta con el la verdadera humildad, hazen que sea Dios nuestro Dios; lo qual quiere dezir que le amemos, y esto es

B ser nuestro, y le estemos sugetos, y esto es ser Dios. ¶Assi se corta el pie de la soberuia que es el amor propio, y queda solo el pie de la humildad que es el amor de Dios para que assi entre coxo el Christiano en el cielo, a modo de Iacob, en quien de auer luchado con Dios se marchitô el neruio de la carnal fortaleza, y assi alcançando la bendiciõ diuina, passo seguro por todos los peligros. Y esto vale mas que entrar en el infierno con dos pies diziendo que ama a Dios, y amando juntamente lo que es contrario a lo que manda Dios, teniendo en el mismo

Psal. 143. c. 15.

Cant. 4. c. 9

Matth. 10. d 34.

Ibidem. 37.

Genes. 32. f 25.

1. *Reg.* 3. d 2.

altar

altar de su pecho el arca del Señor, y el Idolo Dagen. Y
Matth. 18. a. 8. esto es lo que dize nuestro Euangelio. *Melius est ad vitam ingredi claudum.* A cuya declaracion no tengo de boluer. Entonces el otro pie que nos queda sera derecho y como el Profeta dize le guardaran los Angeles. *Ne forte offendas ad lapidem pedem tuum.* Sobre lo qual dize
Psalm. 90. c 12. Bernard. in Psalm. 90. ser. 13. Matth. 4. a. 3. san Bernardo que de otra manera no pudieramos a la hora de la muerte escaparnos de peligro. *Nec enim in illa tam noua nobis tamq; in cognita regione ambulare ipsi possemus, presertim cũ tantus sit lapis in via. Quis lapis? qui in lapidibus olim consueuerat adorari; qui lapides obtulit Domino dicens, Dicat lapides ipsi panes fiant.* Va san Bernardo añadiendo, como en el camino no solamente ay piedra, sino aspides, basiliscos, leones, y dragones, que no pudieran sin la guarda de los Angeles B pisarse seguramente. ¶ Pues si el demonio es la piedra, si es piedra en que tropeçaron tantos Sabios, tantos Principes, tantos Fuertes: tantos Sabios, de los Griegos, tantos Principes de los Barbaros, tantos fuertes de los Romanos, que como dize san Bernardo adoraron al demonio en las piedras: si presumio esta piedra que en ella podia tropeçar el mismo Christo, haziendo pan de las piedras, como dexarà de topar en ella el pie de la soberuia? Sin duda si toparon en ella los Gentiles, fue porque caminauan con el pie de la soberuia, y si Christo en si y en sus miembros no tropeçò, fue porque se mouiò con el pie de la humildad. Con el mismo golpe se corta aquella mano yzquierda, conuertida en derecha por la injusticia humana, que leuantando montes sobre montes queria hazer escalera de tierra para el cielo. Por esso dixo
Psal. 143. c 15. Dauid. *Beatus populus.* Dando a entender que no podia aquella injusta mano llegar al cielo, esto es a la verdadera bienauenturança y descanso. Por esso dize Dios por

Isaias,

Isaias, hablando con los que confian en esta mano. *In multitudine viæ tuæ laborasti, non dixisti, quiescam. Vitam manus tuæ inueniſti propterea non rogasti.* Pusiste muchos medios, buscaste muchos caminos, en que trabajaste por alcançar tus intentos mundanos, y esto con tãta golosina, que no te passaua por pensamienro descansar: hallaste por la industria d̃ tu mano la prosperidad de la vida presente, y assi no me rogaste, ni te acordaste de mi, para que te diesse los verdaderos bienes. Pero cortãdo esta mano con la espada de la palabra diuina, de que dize el Apostol. *Sumite gladium ſpiritus, quod eſt verbum Dei.* Esto es cõ la esperança de la palabra y promessas de Dios, entraremos en el cielo mancos de vna mano, esto es teniendo solo el socorro sobre natural, sincõfiança de las fuerças naturales, y mejor con esta sola que con las ciento de los mal aconsejados gigantes, haremos al cielo aquella fuerça de que dixo Christo. *Regnum cœlorum vim patitur, & violenti rapiunt illud.* La qual violencia dixo Christo que auia de ser en el nueuo testamento, fundada en el socorro de la diuina gracia.

Isai. 57. b 10.

Epheſ. 6. 6. 17.

Matth. 11. b. 12.

A 7 ¶ Cortado el pie, y hũdida en las aguas del mar bermejo, esto es de la penitencia y sangre de Christo, la rueda yzquierda del carro de la perdicion contraria a la caridad: cortada tambien la mano, y quebrada la rueda de la codicia contraria a la esperança, resta arrancar el ojo derecho que escandaliza, y hundir el medio, y assiento del carro que es la pertinacia contraria a la pureza, y simplicidad. Cerca deste ojo derecho se puede dezir lo mismo que cerca de la mano conforme a la dotrina de los mismos Sãtos Doctores: aunque aqui se añade otro sentido de san Agustin, que dize ser el ojo derecho el mayor amigo, con quien nos aconsejamos en lo que toca a la parte derecha que es la saluacion, como quiera que el yzquier-

Matth. 18. b. 9.

Aug. lib. 1 de ſer. Dñi in monte c. 13. to. 4.

yzquierdo sea, el que nos alumbra en las cosas temporales. Tambien se añade otra interpretacion de san Bernardo, el qual dize que tenemos dos ojos el vno es la intēciō de cumplir la voluntad de Dios, y este ojo no es nuestro sino de la diuina gracia, y assi nunca escandaliza. El otro es la intencion de hazer nuestra voluntad, y este es el ojo nuestro que escandaliza y se ha de arrancar, haziendo la voluntad de Dios, y no la nuestra. Y que sea la intenciō ojo del alma, es sin duda el sentido mas literal, y assi le trae san Agustin escriuiendo contra vn Herege, y assi no traera sentido que no sea literal. Yendo pues en este sentido resta ver como el ojo derecho puede escandalizar. A esto se puede responder segun san Bernardo, que se entiēde del ojo derecho que es nuestro, porque como el dezia la intencion sobrenatural es de la gracia, y la de hazer nuestra voluntad es la derecha entre todas las nuestras, porque es la mas querida. ¶ Pero mas a cuento diremos siguiendo el pensamiento de san Agustin cerca de la mano derecha, que tambien la intencion mala, la qual ponen los hombres mundanos en su voluntad y en los bienes del siglo, auiendo de ser segun justicia el ojo yzquierdo, viene a ser en ellos ojo derecho de injusticia y de maldad. Ojo derecho auia de ser aquel de q̄ el Profeta dize. *Ad te leuaui oculos meos, qui habitas in cœlis.* Que es poner toda la intencion de nuestras obras en Dios. Pero ay algunos que hazen ojo derecho la intencion terrena, poniendo su bienauēturança y vltimo fin en los bienes del siglo; diziendo como ya queda declarado, que es bienauenturado el que los possee. *Beatum dixerunt populum cui hæc sunt.* Y estos son aquellos de que en otra parte el Profeta dize. *Oculos suos statuerunt declinare in terram.* Determinaronse (mirad como trata de la firme intencion) de inclinar sus ojos a la tierra: pusie-

Bern. ser. 2. de S. Michaele.

Aug. lib. 4 contra Iulianū cap. 3. ad finem, to. 7

Psal. 122. a 1.

Psal. 143. c. 15.

Psal. 16. c 11.

B

pusieron su intencion toda, y el vltimo fin en las cosas terrenas: Esta es la causa porque aquel ojo para ellos es el derecho. Esta es la mayor peruersidad que puede auer en el mundo, quando assi como los Santos tienen a Dios por su blanco en todas las cosas, como el Apostol dize. *Siue manducatis siue bibitis omnia in gloriã Dei facite.* 1. Cor. 10. 9. 31. Ellos por lo contrario tienen algun Idolo, alguna intẽcion siniestra que para ellos es derecha, por la qual hazen todas las cosas que hazen: como el auariento por el dinero, el ambicioso por la honra, el goloso por el vientre, y el deshonesto amante por la persona aquien ama. De dõde procede, que assi como el que tiene a Dios por su fin, en comer y en beuer y en otras cosas que de suyo no son meritorias, como de suyo no seã malas, merece; assi el tal idolatra haziendolo todo por aquel su falso dios, aun en las cosas que son de suyo buenas desmerece. Por esso dize san Pedro a los prelados. *Pascite qui in vobis est gregem Dei, non turpis lucri gratia.* 1. Petr. 5. 2. Ay cosa mejor ay obra mas heroica, que apacentar las ouejas de Dios, predicar, confessar, aconsejar, hazer amistades, enseñar: obras todas de su genero excelentes? Pero si essas se hazen con intencion de intereses temporales, el fin es torpe, y ellas son torpes, y como tienen los tales la misma intencion que los ladrones, seran contados entre los ladrones, que por esso aquellos Principes, y Prelados infieles de Isaias son llamados. *Socij suorũ.* Porque, *Omnes diligunt munera, sequuntur retributiones. Sequuntur,* quiere dezir, ponen el ojo de su intencion en la paga. Isai. 1. f. 23.

A 8 ¶ Veamos aora como este ojo escandaliza y como se ha de arrancar. Este ojo trae consigo ceguedad, y pertinacia, contraria a la pureza y medicina del carro de la saluacion. Dize san Bernardo que dos cosas a menester el ojo para ser simple y puro, como aquel de que en el Euan-

Enangelio dize Christo. *Si oculus tuus fuerit simplex totum corpus tuum lucidum erit.* Por el qual ojo se entiende el interior del alma, y estas son. *Charitas in intentione & veritas in electione.* Porque como segun Moral Filosofia la intencion sea del fin, y la elecion de los medios para el, entonces la intencion es simple, quando el fin es solo Dios; y entonces la elecion es pura, quando se aciertan los medios verdaderos. Pero en siendo malo el fin no se puede hallar verdad en los medios, y assi queda ceguedad en lugar de pureza, quando en lugar dela simplicidad se halla doblez y malicia, la qual es dexar el camino de la caridad, y tomar el de su propia voluntad; de dõde se sigue la pernacia, contraria a la medicino de Dios.

Bernar. tracta. de præc. & dispen. nõ longius a fine.

Desta dize Ieremias que dixeron los malos. *Desperaui, nequaquam faciam: adamaui quippe alienos, & post eos ambulabo.* No me tengo de emendar, no espero ya medicina ni remedio: puesto he mi amor y intẽcion en mis Idolos, tras ellos me tẽgo de yr. Pues quando el alma se determina a no hazer lo que Dios manda, sino lo que su mal intento lo pide, imita aquellos gigãtes antiguos, que quisieron deshazer el reyno del cielo, lo qual acontecio por la pernacia de su mala intencion. Esto significô profundamente el gran Teologo y Poeta Virgilio, quando trata de los dias de la Luna y dize.

Ieremi. 2. & 5.

Virgi. lib. 1 georgi.

Quintam fuge: pallidus orcus
Eumedidesq; satæ. Tunc partu terra nefando
Cæumq; Iapetumq; creat, sæuumq; Typhœa,
Et conuuratos cœlum resein dere fratres.

Dize que es infeliz el dia quinto de la Luna, porque en el nacio el infierno y sus tinieblas, en el salieron las Furias infernales hijas de la noche, en el pario la tierra los gigantes, que se conjuraron entre si de romper el cielo. Bien se sabe que la Luna signica la prosperidad huma-

na,

na, que es la mano derecha de los hijos agenos como queda dicho: y la misma es tambien su ojo derecho, porque ponen en ella su felicidad y vltimo fin. Esta es aquella que a los malos quema de noche de que a los buenos el Profeta dize. *Per diem Sol non vret te neq; Luna per nocte.* Este quemar dize san Agustin que es escandalizar. La prosperidad espiritual es como el Sol, que si queremos, nunca se muda: este quema a los soberuios, esto es los escandaliza, en medio del dia y luz sobre natural, de q̃ goçã los varones espirituales: la prosperidad tẽporal es la Luna, y esta q̃ma y escãdaliza a los codiciosos en las tinieblas de la secular ignorãcia. Y qual es la Luna quinta? Quãdo se cũple el gusto d̃ todos cinco sẽtidos, y quãdo va en aumento esta luz y ojo de la prosperidad humana, porq̃ en la quarta Luna se demedia el primer quarto, y en la quinta ya va creciẽdo su luz y comẽçãdo a cerrar sus cuernos. Entõces nacẽ los peligros del infierno, entõces salẽ a tẽtarnos sus Furias que son los demonios hijos de la noche, amigos y Angeles de tinieblas. Al fin entõces se determinarõ los gigantes con aquella obstinada y ciega conjuracion a rõper el cielo, esto es a deshazer (que esto quiere dezir *rescindere*) la ley y concierto del Rey del cielo, determinandose a no guardar, y derogar quanto es de su parte la ley de Dios, por seguir el intento de su propia voluntad, como dize Christo a los soberuios imitadores de los gigantes, q̃ eran los Fariseos. *Irritũ fecistis mandatũ Dei propter traditiones vestras.* Las quales tradiciones llama suyas, porq̃ yuan fundadas en sus intereses, q̃ era el ojo de su pertinaz y ciega intẽciõ. Esta se ha de arrãcar, se ha de negar, poniẽdo el blãco solamẽte en seruir a Dios: porq̃ mas vale yr con vn ojo al cielo, q̃ con dos al infierno. Y el vn ojo es tener sola esta intenciõ, y no aquella doblada y aborrecida de Dios de q̃ dize

Psal. 120. b 6.
Ibi Aug. to. 8.
Matth. 15. a. 5.

el Eclesiastico: *Veh duplici corde, vt peccatori terram ingredienti duabus vijs.* Porque no puede auer pecador tá desalmado, que si es Christiano no tenga alguna vez intento de saluarse, mas engañado con la esperança ò presumpcion de la diuina misericordia, quiere aca en la tierra andar tambien por el camino de su voluntad, y andá do por dos caminos, ò no acierta ninguno, ò por lo menos pierde el que importa. Y assi es mejor entrar en el cielo por vn camino y con vn ojo solo, que por dos caminos y con dos ojos yr al infierno. Esta es la pertinacia de la fingida figura humana.

Ecclesi. 2. c. 14.

Capitulo XIII. Que a nadie deuemos despreciar. Y de la obligaciõ que tenemos de amar y reuerenciar a los Angeles.

AOra solo resta lo que Christo dize en fauor de aquellos, que no se escandalizando con el exẽplo y combates del demonio y sus ministros, guardan las virtudes que auemos dicho. Y es que ningũ Christiano desprecie a los mas chiquitos y humildes de la Iglesia, porque cada vno dellos tiene su Angel, q̃ estâ siempre viendo a Dios, y assi se puede esperar que ellos guarde dos de los Angeles tambiẽ le veran. En lo primero auia mucho q̃ dezir, y no ay lugar ya en este tratado. Solo digo que nadie en el mundo tiene fundamento para despreciar a otro. Primeramente el mayor abuso de todos es que desprecie el malo al bueno, como hazian aquellos malignos, que despues cayendo en la cuenta dixerõ: *Nos insensati vitã illorũ æstimabamus insaniã, & finẽ illorũ sine honore.* Aũq̃ la locura destos despreciadores no se descubre euidentemẽte en la tierra, hasta que se vee aquello q̃ luego añade: *Ecce quomodo cõputati sunt inter filios Dei:* que es dezir, q̃ vienen a ser contados entre

Matth. 18. & 10.

Sap. 4. d. 19

A

tre los mismos Angeles q̃ los guardaron. Muy cercanos a estos son los q̃ por verse ricos desprecia a los pobres: d̃ los quales el Sabio dize. *Qui despicit pauperẽ exprobrat factori eius*: porq̃ en despreciarle parece q̃ piensa q̃ Dios le tiene oluidado auiẽdole criado: y no es assi, porque al mismo Señor dize el Profeta: *Tibi derelictus est pauper.* Si el pobre es desamparado del mundo, despreciado de los ricos, escarnecido delos soberuios, dichoso el, q̃ a vuestra cuenta esta su remedio. Aun peores fueran q̃ estos, sino los disculpara y hiziera dignos de lastima su ignorancia, los necios que desprecian a los sabios. Esta es vna de dos cosas, q̃ entristecian mucho al autor del Ecclesiastico: *Vir bellator deficiẽs præinopia, & vir insensatus contemptus.* Vn hombre q̃ auiendo hecho grandes proezas en la guerra, le dexan morir de hãbre: y vn varon sabio q̃ los necios no hazen caso del, y esto con quã poca razon sea desde aora todos lo veen. ¶ Tãbien suelẽ despreciar los poderosos a los mas flacos: y esto era aq̃llo de q̃ con pesadas quexas pide justicia à Dios el Profeta Habacuch, diziẽdo: *Quare respicis contẽptorẽ, & taces cõculcãte impio iustiorem se.* Y la insolencia deste injusto desprecio, se acrimina cõ dezir; q̃ los assi despreciados aun q̃ flacos, son mejores q̃ los despreciadores. Tãpoco tiené razon los q̃ son de noble sangre en despreciar a los q̃ son de padres plebeyos: por esso despreciarõ a Saul quando Dios le eligio por Rey. *Filij Belial dixerunt, nunquid saluare nũquid saluare nos poterit iste? & despexerunt eũ.* Estos a q̃ llama hijos del demonio por soberuia, sin duda eran los mas nobles del pueblo, q̃ les parecia q̃ por ser los se les deuia el Reyno, siendo Saul, como el mismo lo auia cõfessado. *De minima Tribu Israel*: esto es del Tribu de Bẽjamin, hijo menor de Iacob, y como luego añade, de la mas baxa familia de todo aquel Tribu. Pero bié se echa

Prou. 17. a 5.

Psalm. 9. d. 15.

Eccle. 26. d 26.

B

Haba. 1. a 3

1. Reg. 10. d 27.

1. Reg. 9. e. 21.

de ver como no tuuieron razon, pues Dios le escogio para Rey, y q̃ muchas vezes valẽ mas los menos nobles, como en otra parte largamente lo diremos. Mas no solo estos desprecios son injustos, sino tãbien quãdo el sabio desprecia a los ignorantes, q̃ antes los ha de enseñar, como dize el Apostol. *Infirmũ autẽ in fide assumite*: flaco en la Fè es el ignorante: *assumite*, quiere, dezir tomad a vuestra cuenta el enseñarle, y adelante va diziẽdo q̃ no le desprecien. Ni aun los que son justos hã de despreciar a los pecadores, quando se apartan de su pecado, porque dize el Ecclesiastico. *Ne despicias hominem auertentem se à peccato.* Ni tampoco quando està perseuerando en el, porque podria ser que se arrepintiesse, y lleuasse vẽta ja a muchos de los justos, como acontecio a aquel Publicano, a quien el Fariseo estaua despreciando.

Tract. 8. c. 2

Roma. 14. a 1.

Eccle. 8. d 6

2 ¶ Para esto viene muy a proposito lo de los Angeles que guardan a los pequeños, pues q̃ siendo ellos grãdes no los desprecian: Grandes son porq̃ veen la cara de Dios, y nosotros chicos, porq̃ estamos en el estado imperfeto de la vida presente: cõ todo esto no nos desprecian, antes nos dan ayuda para guardar la ley de Dios y imitar a Christo, para q̃ assi se cũpla lo q̃ el dixo delos tales. *Hic magnus vocabitur in regno cælorũ.* Ricos son por q̃ veẽ a Dios, porq̃ ya tienen alli todos los bienes, como el Apostol dize. *Erit Deus illis omnia in omnibus.* Y no nos despreciã a nosotros fiẽdo pobres, antes nos cõbidã a q̃ vamos a participar d̃ su vãquete. Poderosos son, pues pertenecẽ al exercito de Dios, exercito q̃ se precia Dios de ser su Capitã, y assi de ordinario se dize en las diuinas letras. *Dñs exercituũ nomen illi.* Y con todo esso no desprecian a los flacos, antes los defiẽden de sus enemigos. Nobles son, porq̃ en las diuinas letras son llamados hijos de Dios, hechos de espiritual y incorruptible substãcia: y assi

Matth. 5. c 20.

1. *Cor.* 15. d 28.

A

y con todo esso no nos desprecian a nosotros, que somos de baxa casta y formados de barro, antes procuran que seamos hermanos suyos, y hechos tambien como ellos hijos de Dios. Sabios son, que viendo a Dios, ven y conocen perfectamente en el todas las cosas: y nonos desprecian aunque somos ignorantes, antes nos alumbran y enseñan lo que auemos menester para saluarnos. Santos son y nunca tuuieron pecado, y no desprecian antes procuran saluar los pecadores.

B ¶ Todo esto es porque como ven la cara de Dios, y saben que el no desprecia aquellos a quien criò, saben que como dize Dauid: *Exaudiuit pauperes Dominus, & vinctos suos non despexit*: Por esso aunque presos en la carcel que es propia morada de pobres, presos en la carne adonde todo es flaqueza, presos en el cautiuerio y hijos de esclauos que es la suma baxeza, presos en las tinieblas que significan la ignorancia, presos al fin en las cadenas de la culpa y obligacion de la pena, no nos desprecia por esso Dios, antes vino al mundo a ser despreciado, pues dize del Isaias. *Vidimus eum despectum, & nouissimum virorum*: Para que assi nadie pudiesse despreciarnos, por lo qual dize su Esposa. *Quis mihi det vt inueniam te solum foris, & iam me nemo despiciat.* Porque despues que el de Hijo Dios estando dẽtro en el seno del Padre adorado de los Angeles, vino a estar fuera, esto es recibiẽdo forma de criatura (que las criaturas se dizẽ estar fuera de Dios porq̃ no son Dios) vino a ser despreciado de los hombres, nadie puede despreciar a los pequeños, que por medio de lo infinito hecho pequeño tienen ellos esperança aunque son pequeñuelos en la tierra, de hazerse presto grandes en el cielo.

Psal. 68. d. 34.

Isai. 53. a. 3

Cant. 8. a 1

A 3 ¶ De aqui se ve que nadie los puede despreciar, pues que los Angeles los estiman tanto, que no se desprecian

de ser guardadores suyos. A este proposito trae S. Bernar-
Can. 1. c. 9. do aquello de los Canticos. *Equitatui meo in curribus Pha-*
Bernar. ser. *rao nis assimilaui te amica mea.* Quando peleauas Espo-
39. in Cant. sa mia con los carros de Pharaon, te compare con mi caualleria. Dize que no es mucho ser comparada no solamente la Iglesia, sino cada vna de las almas Christianas con los carros y caualleria de Dios, pues los Angeles tienen cuydado de su guarda. Y assi para vencer aquel carro que auemos dicho del demonio significado por los de Pharaon, es el alma ayudada de los Angeles. Para lo qual trae san Bernardo aquel esquadron q̃ vino al camino a Iacob, en tiempo que auiendo escapado con su ayuda del mal que le queria hazer su suegro Laban estaua todauia temiendo el poder de su hermano Esau: y entonces viendo los An-
Genes. 32. a 2. geles dixo. *Castra Dei sunt hæc.* Trae tambien aquellos
4. Reg. 6. d. 17. carros y caualleros que vio Eliseo, y los hizo ver tambien a Giezi su criado, para que no temiesse, los quales estauan en defensa suya quando le tenia cercado el exercito de los Syros. ¶ Pues grande amor deuemos tener a los An- B geles santos que con tanto amor y cuydado nos guardan, estando ellos ya seguros de su gloria. Para lo qual
Bernar. ser. 1. de S. Michaele. dize san Bernardo que tienen tres motiuos, significados por aquel cordel y vinculo tres vezes doblado de que di-
Eccles. 4. c. 12. xo Salomon. *Funiculus triplex difficile rumpitur.* Por que son estas tres obligaciones como cordeles y lazos de amor que tienen a los Angeles atados con nosotros, y nunca pueden quebrarse. El primer motiuo es por amor de de Dios, el segundo por amor de nosotros, el tercero por amor de si mismos. Por amor de Dios, porque el mismo Hijo de Dios vino a la tierra a guardarnos, a consolarnos, y administrarnos los bienes del cielo. Aquel
Apoc. 8. a 4 que en el Apocalypsi le lee auer ofrecido a Dios el humo de las pastillas, y encienso. *Ascendit fumus aroma-*

tum

tum in conspectu Dei de manu Angeli. Los quales olores significauan las oraciones de los Santos, no ofrecio cosa ninguna suya, si no lo que le dieron, porque dize antes el texto. *Data sunt ei incensa multa.* Mas Christo Angel del gran consejo ofrecio por nosotros no solamente cosa suya sino assi mismo. Los Angeles viniendo a nosotros desde el cielo a traernos como ministros los bienes espirituales, no nos dan ni traen tan poco cosa suya, sino lo que Dios les dio. Mas Christo quando vino communiconos aquellos bienes de que el dize. *Omnia mihi tradita sunt à patre meo.* No como a medianero y ministro solamente, sino como a Señor de todos los bienes. ¶ Pues viendo esto los Angeles, y quanto nos amô Christo, quanto nos dio, y quanto por nosotros trabajo, tambien ellos por essa causa nos dan quanto tiené, y hazen por nosotros sin trabajo quanto pueden. Dizese comunmente en el prouerbio que quien ama a Beltran ama a su can, luego no es marauilla que siendo los Angeles amigos de Christo y amandole tanto, nos amé a nosotros que somos perrillos suyos, como lo dixo aquella deuotissima Cananea, perrillos que estamos esperando las migojas, que caen de aquella gran mesa, de aquel banquete de hartura sempiterna, adonde los Angeles siendo combidados, traen aquellas migajas, y las administran a nosotros en la tierra. Lo segundo nos aman los Angeles par amor de nosotros, porque el espiritu racional es a ellos semejante: capaces son como ellos las almas de bienauenturança, y en alguna manera sus parientas. De lo qual pide Bernardo humilmente perdona los Angelicos espiritus, diziendo que no se desdeñen de tener por parientes a aquellos a quien Christo no se corrio de tener por hermanos, como lo dixo el Apostól. *Non confunditur fratres eos vocare.* Aunque este al presente

Matth. 11. d. 27.

Matth. 15. c. 27.

Hebræ. 2. c. 11.

sente nuestra naturaleza cayda en tan grande vileza y miseria. ¶ Tambien nos aman los Aangeles por amor de si mesmos, porque somos las piedras con que se han de de reedificar las roturas y ruuinas de aquella ciudad de Dios en que son moradores. Por tanto amando los Angeles mucho la hermosura de la casa de Dios, es de creer q̃ estan siempre suplicando y diziendo. *Benigne fac Domine in bona voluntate tua Sion, vt ædificentur muri Hierusalem.* Vsad Señor de misericordia cõ los hõbres, siquiera por la buena voluntad q̃ teneys a Sion, esto es a esta grande ciudad, q̃ para vuestra gloria edificastes. Mirad que por la cayda de aquellas preciosas piedras que della se desquiciarõ, estã sus muros arruynados y imperfetos. Nosotros queremos ser los canteros que labremos a la traça de uuestra sabiduria las piedras biuas q̃ solas puedẽ suplir falta tan grande: y aun seremos los peones q̃ las subamos, y las assentemos en los lugares adonde por vuestra prouidencia estã ordenado. Todo esto va diziendo el dulcissimo Bernardo con muy deuotas apostrofes y elegantes afectos: lo qual si en otros libros modernos se hallare yo no los he visto, que de su original lo saque. D

Psalm. 50. d 20.

4 ¶ Queria passar breuemente por esto, porque para ser el primero va muy largo este tratado, mas leyendo a san Bernardo para que me declarasse aquel lugor que venia tan medido a este proposito. *Angelis suis mandauit de te, vt custodiant te, &c.* Ni sabre dezir cosa mas de lo que el dize ni acabare conmigo dexar de dezirlo. O misericordia inmensa, ò caridad inefable! Quien mandò sino Dios, a quien mandò, sino a los Angeles, de quiẽ mandò, sino es del hombre, y que mandò sino q̃ le guardassen? Mandò el Señor de los Angeles el, Rey de toda criatura. Mãdolo a los Angeles: a aquellas enc̃ bra- A

Psal. 90. c 11. Bernar. ser. 12. in Psal. 90.

bradas Poreſtades, a aquellos que muchos tuuieron por dioſes, y que hablaron muchas vezes en las diuinas letras con perſona y nombre del verdadero Dios; mandolo a aquellos bienauenturados que veen ſiempre la cara del eterno Padre. Ya tan grandes criados, tan allegados a ſu Trono, tan priuados de ſu ſecreto, combidados perpetuos de ſu meſa, y Conſegeros de ſu Eſtado, por quien y de quien les mandò? Mandoles coſa que era en ſeruicio del hombre. Y quien es el hombre? Aſſombrate y clama con razon ſanto Dauid. *Quid eſt homo quod memor es eius?* Aſsi ſe acuerda Dios del hombre, aſsi no ſolamente no le diſminuye, como luego ſe añade vn poco menos que los Angeles, ſino que en embiar los Angeles a ſu miniſterio, parece que le engrandece mas que a ellos, como ſino fuera el hombre, aquello que en libro de Iob ſe dize, comparando al hombre con los Angeles, debaxo de nõbre de eſtrellas: *Quã to magis homo putredo, & filius hominis, vermis!* ¶ Deſta manera pondera ſan Bernardo cada palabra por ſi: el dezir: *Deus*, que es el que mandò: el dezir, *Angelis ſuis*, que es a quien mãdò, el dezir, *de te*, que es de quien y por quien lo mandò. Mas toda via paſſa adelante a ponderar que mandò. Que auia de mandar de vn traydor, ſino que fueſſe punido? Tiemble el hombre pecador quando oye dezir que Dios mandô cerca del algo a los Angeles. Pero que mandò de ti? Dio contra ti por ventura a la juſticia mayor de ſu Corte, aquel duro mandamiento de que dize Iob: *Scribis enim contra me amaritudines*? Y ſiendo tu la hoja que en los primeros frios del pecado, faltandote el xugo de la gracia diuina cayſte del arbol de la vida, arrebatado con el ayre de la ſoberuia, ſiendo la paja ſeca que en la era del diuino juyzio apartada del grano, has de ſer lleuada al fuego

Pſal. 8. a. 5.

Iob. 25. a. 6.

B

Iob. 13. d. 26.

que nunca se mata, por ventura manda que se muestre en tiſu juſticia, y que el Angel de Dios te perſiga como en el miſmo lugar lo dize Iob. *Contra folium quod vento*
Ibidem.25. *raputur iſtendis potentiam tuam, & ſtipulam ſiccam perſequeres?* No se manda esto aora de ti porque moras en la Igleſia, que es como al principio del Pſalmo dixo ciudad de refugio, en que eſtas de baxo del amparo del altiſsimo Dios: pero ſi sales del todo esſo a ſu tiempo se mandarà de ti. Las hojas caydas, las pajas ſecas, la cizania entre el trigo, a los Angeles se mandarà en el dia del juyzio q̃ lo echen en el fuego. Mas agora entre tanto que se manda? *Vt cuſtodiant te in omnibus vijs tuis.* Auianos entregado el Señor vn rico depoſito: el precio de ſu sangre, el fruto dela Cruz: mas como era la guarda flaca, co
2.Cor.4.b 7. mo eſtaua en vaſos de barro aquel teſoro. *Habemus theſaurum hunc in vaſis fictilibus.* No ſe contentò el Se-
Iſai.62.b 6 ñor con esta guarda, y aſsi como dize Iſaias. *Super muros tuos Hieruſalem conſtitui cuſtodes.* Porque aun aquellos que en esta ciudad son muros, esto es los ſacerdotes,
Ezech.13.a 5. aquien dize Ezechiel. *Non oppoſuiſtis murum pro domo Iſrael.* Que ſi quiſieran podian y deuian ponerle, y ſer ellos el muro: aquellos que en esſe muro auiã de ſer torres y cubos, de que ſe dize en los Canticos. *Si murus eſt*
Cant.8.c.9. *ædificemus ſuper illum propugnacula argentea.* Que son los Dotores: aquellos que en las torres y templos auian de ſer colunas, de que ſe dize en el Apocalypſi. *Qui vice*
Apoc.3.c. 12. *rit faciam eum columnam in templo Dei.* Que ſon los Prelados. Aun eſtos han meneſter guardas, y aun eſtos mucho mas, porque tienen mas carga y mas peligro: y por esſo lo que Dios mandò a los Angeles es que los guarden. Al fin ellos ſon nueſtros ayos y tutores mien-
1.Cor.13.d 11. tras ſomos chiquitos como el Apoſtol dize, ellos no ſolamente nos guardan y nos guian, ſino que quando como

mo chiquillos no podemos andar entre las piedras, los aſpides, los leones, nos lleuan en braços, no conſintiẽdo, como ſan Bernardo declara, que ſeamos tentados mas grauemente de aquello a que podemos reſiſtir.

A 5. ¶ No auemos acabado con ſan Bernardo, que toda via nos enſeña la obligacion que tenemos por lo dicho de amar y honrar a los Angeles, fuera de la grande perfecion y hermoſura que arriba diximos, por donde ſon muy amables. Tres coſas dize el ſanto que deuemos a los Angeles, Reuerencia, deuocion, y confiança: reuerẽcia por ſu preſencia, deuocion por la beneuolencia, confiança por la guarda. Sabiendo que eſtan preſentes los Angeles, que cada vno dellos, aunque no fuera bienauẽturado, por la perfecion de ſu natutaleza, y excelencia de ſu ſabiduria, y grãdeza de ſu poder, excede mucho al mas alto que jamas pudo auer entre los hombres, como no auemos de eſtar con mas compoſtura y veneracion que delante del mayor Principe del mundo? A eſta reuerencia alude el Apoſtol, quando manda, que cubran en la Igleſia las mugeres las cabeças por amor de los Angeles: que aunque eſtan en toda parte preſentes, eſtãmuchos juntos, y con mas aſsiſtencia en las Igleſias, como alli ſan Geronimo lo nota. Por tanto es juſto que adonde quiera no ſe atreua nadie a hazer delante de los Angeles aquello que no hiziera delante de los hombres. ¶ Temamos como en otra parte ſan Bernardo dize, ofender a los Angeles, y ſer dellos deſamparados, de manera, que ayamos de dezir con el Profeta: *Amici mei aduerſum me appropinquauerunt & ſteterunt, & qui iaxta me erant de longe ſteterunt, & vim faciebant qui quærebant animam meam.* Los que eran mis amigos me fueron contrarios, los que ſolian eſtar jũto a mi para guardarme, ofendidos de mis maldades puſieronſe lexos, y entre

Supr. c. 7. n. 3. Bernar. ibidẽ

1. Cor. 11. c 10. Ibi Hieron. to. 9.

Bern. ſer. 1. de S. Michaele. Pſal. 37. c 12.

entre tanto me hizieron fuerza los que desseauan quitarme la vida espiritual que es la gracia: y aun la vida sempiterna que es la gloria. Tambien les deuemos por lo que nos quieren deuocion y amor: y assi dize san Bernardo que hagamos las cosas q̃ sabemos serles agradables, las quales dize que son castidad, templança, pobreza voluntaria, gemidos y oraciones y lagrimas: y sobre todo la paz y concordia entre nosotros, porque son llamados Angeles de paz: y en esto mas que en otra cosa les podemos mostrar el amor que les tenemos. Finalmente les deuemos confiança por la guarda: esto es que tẽgamos por cierto que si sus inspiraciones seguimos, sin duda nos saluaremos, y que si hazemos lo que es de nuestra parte ellos nos libraran de todo peligro. Finalmẽte ellos ven siempre la cara de Dios, y nos encaminan a que tãbien la veamos.

Bern. ibidẽ.

Fin del tratado de los Angeles.



TRA-

TRATADO SEGVNDO DE LOS ENCOMIOS DE SANTA ANA MADRE de la Madre de Dios. Sacados del Capitulo tercio decimo de san Mattheo.

Simile est Regnum calorum thesauro abscondtto, &c.

Capitulo I. De las riquezas que tiene la Sabiduria en la mano yzquierda para la tierra, y en la derecha para el cielo.

CAntando el grande Principe de los Sabios Salomon muchas grandezas dela verdadera sabiduria, entre ellas dize. *Longitudo dierum in dextera eius, & in sinistra illius diuitiæ, & gloria.* La qual sentencia declarando san Agustin dize que por la mano yzquierda es entendida la vida presente y por la derecha el siglo aduenidero: y assi dize Salomon que la sabiduria comunica a los que la reciben, assi los bienes de la tierra como los del cielo. Por esso se los pinta Salomon en las manos, como que las está estendiendo y combidando con ellos: de la manera que pintauan los Gentiles algunas estatuas de sus dioses estendiendo las manos, y en ellas ò coronas, ò vitorias, ò otros dones hechos de oro, los quales Dionysio tyrano solia quitarles de las manos y aprouecharse dellos, diziendo ser necedad, pues a los dioses se pedian dones

Prou. 3. b. 16.

Aug. Psal. 120. super manum dexteram suam

dones, quando ellos mismos estendian las manos a darlos no recibirlos. Pues si vemos que la sabiduria diuina, que es el mismo verdadero Dios, estiende aquellas dos tan magnificas manos, procuremos recibir lo que nos da, y hallaremos que en la mano yzquierda nos da para la vida presente riqueza y honra, y en la derecha para el siglo aduenidero longitud de dias. ¶ Mas no auemos de ser tan grosseros que entendamos por estas riquezas el oro y la plata material, pues bien se sabe que muchos sié do muy sabios no las tuuieron: como aquel pobre y sabio de que dize el Ecclesiastico, que estando la ciudad cercada de los enemigos la libra y defiende con su sabiduria: y aun aquellos que se tuuieron por mas sabios, no solo en la Christiana religion, sino tambien en la humana Filosofia, despreciaron con razon tales riquezas. Tá poco se ha de tomar alli la gloria por la honra que aca alcançan los mundanos, porque essa es transitoria y falsa: es aquella honra y gloria de la carne esto es del hombre, y que el de suyo puede ganar en la presente vida, de que Isaias dixo. *Omnis caro fœnum, & omnis gloria eius tanquam flos agri.* Esta no tienen muchas vezes los verdaderos sabios, como aquel de quien se dize en el libro de la Sabiduria. *Videbunt enim, & contemnent sapientem, illos autem Dominus irridebit.* De donde es claro que con los hombres mundanos no tiene honra pues le desprecian, sino con Dios que dellos escarnece porque no le honran. Y assi los verdaderamente sabios despreciaron esta honra, a exemplo del que es la misma sabiduria, que en el Euangelio dixo. *Ego gloriam meam non quæro.* ¶ Luego parece que otra riqueza, otra honra es la que està en esta mano, que aunque sea yzquierda es de la sabiduria. Pareceme que la verdadera riqueza es conocer a Dios, y la verdadera honra es amar a Dios

Eccles. 9. d 15.

Isai. 4. b. 6.

Sap. 4. d 18

Ioa. 8. f. 50.

B

C

Dios, y no me detengo aprouarlo, porque no sea monstruosa la cabeça de mi tratado: solo digo que del conocimiento de Dios habla el Sabio, quando dize de la sabiduria. *Quam sine fictione didici, & sine invidia communico. Infinitus enim thesaurus est hominibus.* De manera que lo que se aprende y se enseña, que es sin duda el conocimiento, es tesoro infinito, por ser conocimiento de aquel que es infinito. Y la verdadera hõra es lo que se sigue de aquel tesoro. *Quoqui vsi sunt, participes facti sunt amicitiæ Dei.* Y bien claro es que el amar a Dios y ser amigo suyo es la mayor honra que en el mundo se puede imaginar. Estas son las riquezas y la gloria que en la mano yzquierda tiene la sabiduria, esto es que en la vida temporal nos comunica. Pues para la mano derecha q̃ mayor riqueza y gloria es la q̃ queda? ninguna es para la racional criatura ni puede ser mayor: solo que da la perfecion deste conocimiento y amor, el qual esta en el cielo en toda la excelencia que al alma segun sus merecimientos se deue, y fuera desso el durar para siempre. Esta es la longitud de los dias que esta en la mano derecha, por quecomo en el mismo lugar lo nota y prueua san Agustin, no se habla alli de ser larga la vida presente, pues muchos ay que siendo sabios viuen poco, sino de los dias en que ay perfeta luz y calor, esto es conocimiento y amor, y la congitud quiere dezir eternidad, como aquella de que el Profeta dize. *Domum tuam decet sanctitudo Domine in longitudine dierum.* Porque los dias del siglo presente, si pueden llamarse dias, y no son noches, son como los que dixo Iacob, que auia viuida. *Parui, & mali.* Malos por la imperfecion del conocimieneo y amor de Dios que en ellos tenemos, con la qual se compadecen males y miserias que en los otros no ha de auer, y pocos porque aunque sean millares al

Sap. 7. b. 15

Ibidem.

Aug. ibidē.

Psal. 92. b 5.

Genes. 47. b 9.

fin

fin se acaban, y assi solamente se pueden llamar muchos y largos los que son eternos.

2 ¶ Este es aquel Reyno de los cielos que mandaua A Christo fuesse al mundo predicado diziendo. *Appropinquauit regnum cœlorum.* Porque Reyno de los cielos, como en el primer tratado se dixo, es la Iglesia assi militante como triunfante. En la militante se nos predica sobre natural conocimiento, y amor de Dios, y en la triunfante se nos promete esse mismo conocimiento y amor perfeto y en termino, que ha de durar para siempre. Y como en el viejo testamento ni se sabia tanto de Dios, ni auia tantos y tan eficazes motiuos para amarle, ni se prometia para luego el premio del Reyno de los cielos, predicaua Christo y mandaua predicar que ya el Reyno de los cielos se llegaua, esto es el tiempo en que auia de derramar la sabiduria con abundancia aquellos grandes bienes que en entrambas manos tenia. ¶ Mas no podian los hombres atinar adonde estaua la dadora de tantos bienes, porque en todas las santas Escrituras tenemos nueuas de quan oculta y apartada de los ojos humanos està la sabiduria: y assi dize Baruch. *Quis inuenit locum eius? aut quis introuit in thesauros illius?* Y discurriendo por los ricos y sabios del siglo, que no pudieron descubrir su morada, danos a entender metaforicamente los lugares adonde podremos hallarla diziendo. *Quis ascendit in cœlum, & accepit eam, & eduxit eam de nubibus? Quis transfretauit mare, & inuenit eam, & attulit illam super aurum electum?* Quiere dezir a la letra que como el subir al cielo y coger la de las nueuas, entrar en la mar y sacarla de sus senos, es imposible, no ay esperança de entrar en sus tesoros, sino es que Dios nos la embie, y assi luego se sigue q̃ el solo puede darla. *Ipse ad inuenit omnem viam disciplinæ, & dedit eam Iacob, puero*

Matth. 4. c 17.
Tract. 1. c 3 n. 1.
Baruch. 3. b 15.
Ibi. c. 29.
Ibi. d. 37.

puero suo, & Israel dilecto suo. Post hæc super terram visus est, & cum hominibus conuersatus est. Dios, hallô los caminos de la sabiduria, que son aquellos dos que arriba tocò, imposibles a los hombres: porque el conocimiento de Dios estaua escõdido en el cielo, y el amor de Dios en la mar, como en sus lugares lo diremos: y por tanto embiò el mismo Señor su sabiduria a los hõbres de dos maneras, que son inuisiblemente primero, y despues visiblemente, como dizen los Teologos. Entonces la sabiduria que es el Verbo eterno viene invisiblemente, quãdo alumbra y enamora las almas, como lo hizo con los justos desde el principio del mundo, y entonces fue embiado visiblemente quando vino a enseñarnos y aficionarnos a si, vestido de carne humana. Lo primero declara Baruch diziendo. *Dedit eam Iacob puero suo.* Esto quanto al conocimiento, que por ser criado suyo le dio esta riqueza en premio de su seruicio: y no sin mysterio repite. *Et Israel dilecto suo.* Esto quanto al amor, porque como le amaua quiso que el tambien le correspondiesse y amasse. Veys aqui la misson inuisible hecha en tiempo de la ley escrita, en la qual huuo mas luz que antes deste conocimiento, y mas calor deste amor. C ¶ Luego trata de la mision visible diziendo. *Post hæc super terram visus est*, quanto al conocimiento, cuyo principal instrumento son los ojos. *Et cum hominibus conuersatus est.* Quanto al amor, que con la conuersacion de Christo se encendio en las almas de los suyos. Entonces fue lleno el mundo de aquel inmenso gozo que el Angel a los pastores predico. *Ecce euangelizo vobis gaudium magnum.* Porque abriò su mano yzquierda la sabiduria, y inchiendo la tierra de las riquezas y honras del cielo, aprendio el genero humano a despreciar las terrenas. Mas porque muchos ingratos a tan alto beneficio *Luc. 2. b. 10*

Iob.1.b 11. no quisieron recibirle, de los quales dize san Iuan. *Et sui cum non receperunt*, no abrira la sabiduria su mano derecha para dar la eterna vida, hasta que se haga el examen del juyzio final, y se sepa y publique quales si, y quales no la merecieron. Por tanto entrambas estas llegadas del Reyno de los cielos predicaron los Apostoles, y predican aora los predicadores.

3 ¶ Entrambas estos Reynos se comparan en esta festiuidad. El Reyno de la Iglesia militante es combidado con los bienes de aquella mano yzquirda de la sabiduria. Lo primero con el tesoro que quando se embiaua inuisiblemente estaua escondido en el cielo, y quá do ya se embiò visiblemente la sabiduria del Padre, está escondido en la tierra; y este es tesoro de conocimien to. Lo segundo con la perla que es el amor, la qual antes de la venida de Christo en la carne estaua escondida en la mar, y agora ya tambien se halla en la tierra. Entrambos estos bienes se descubren al alma con mucho gozo, y por ellos se venden y desprecian todas las cosas del siglo. Mas porque esto como he dicho no lo hazen todos, sigueſe la tercera comparacion de aquellos que llena ya la red, se sentaron en la playa, a escoger los peces buenos de entre los malos, para que echados los malos fuera, sean los buenos recogidos en los vasos, esto es en los asientos de la vida eterna. Finalmente se dize a los Doctores, que esto prediquen, que estas son como diremos las cosas viejas y las cosas nueuas.

A

(.†.)

Capitu-

Capitulo II. Del tesoro escondido, que es de agua que manò de la piedra: y de quatro vicios que nos estoruan el hallar la fuente de la vida, significados por Iob, en las aues, y buytres, y mercaderes, y leona.

A DEzirnos que es el Reyno de los cielos semejante a vn tesoro escõdido, no es otra cosa sino dezir que lo que pasa en la Iglesia de Dios, es como lo que acontece al que halla vn tesoro, y no que el Reyno del cielo sea el tesoro, lo qual es assi en la mayor parte de las parabolas que lleuan este estilo. Tocada de camino esta verdad muy comun y conocida, digo que el tesoro que hallan los hijos del Reyno de Dios es aquella riqueza del conocimiento sobre natural, que estaua en la mano yzquierda de la sabiduria. Este tesoro dize san Agustin que son los dos testamentos, y en ellos claro es que la riqueza escondida es el conocimiento de la verdad. Dize san Chrysostomo que es la predicacion Euangelica, y esta tambien es claro que se ordena al conocimiento de la verdad. Dize san Gerónimo q̃ es la diuina Escritura, en q̃ està escondida la noticia del Saluador. Dize san Gregorio declarãdo aq̃llo de Iob. *Qui expectant mortem, & non venit quasi effodientes thesaurum, gaudentq; vehemẽter cum inuenerint sepulchrum.* Que aq̃lla sepultura es el reposo de la cõtẽplacion, adõde se goza quietamẽte el tesoro, q̃ es el conocimiẽto de la verdad. Y porq̃ cõparar este tesoro al oro y a la plata esabatirle mucho, q̃ segũ el Sabio dize. *Omne aurũ in cõparatione illius arena est exigua.* Quiero le cõparar

Matth. 13. f. 44.

Aug. 9. Euang. lib. 1. q. 13. to. 4.

Chryo. hom. 48. in Mat. to. 2.

Hier. Mat. 13. to. 9.

Io. 3. c. 21 Greg. lib. 5. moral. ca. 4.

Sap. 7. 9.

tar a las cosas mas preciosas que tiene el vso de la vida humana, q̃ son el agua y el fuego, pues las cosas mas preciosas son las mas necessarias, y son lo mas que otra cosa alguna el agua y el fuego, no tratando aora del ayre, sin que ni solo vn punto puede viuir el hombre, porque a este se compara el mismo Espiritu santo y gracia diuina. ¶ Por la mucha estima destos dos elementos solian poner al vmbral de la puerta, por donde entrauan los nouios en su casa, a la mano derecha fuego, y a la yzquierda agua, a la qual costumbre alude vn Poeta diziendo. *Quos fecit tutos ignis & vnda viros*: que el agua y el fuego los hazia legitimos maridos. Para lo qual se dan muchas razones: la vna porque son cosas muy necessarias, y por lo consiguiente muy preciosas, por quanto la humana vida consta toda del calor natural, y humido que llaman radical, y assi dezian ser el matrimonio a los hombres y a la conseruacion del mundo muy necessario: y por esto a los desterrados por ser dignos de muerte se mandaua que nadie les diesse agua ni fuego, que era vna manera de quitarles la vida. Otra razon es, porque el agua es la materia de que todas las cosas se hazen, y el fuego es el que dà la forma, y el agente que distingue la materia en varios generos de cosas, por donde huuo Filosos que dixeron ser el agua y el fuego, principio de que todo se engendra. Y esta razon dà san Agustin, porque andando Dios sobre todas las cosas se dize en el Genesi particularmente. *Spiritus Domini ferebatur super aquas*. Porq̃ el espiritu del diuino amor es fuego q̃ forma las aguas, y las dà ser y vida. ¶ Por esto a la mano derecha a la parte del varon se ponia el fuego, porq̃ el es la causa principal de la generacion, y a la de la hembra el agua, por ser ella la que administra la materia. Otra razõ es que el fuego y agua, cuya, ñata y temple es muy suaue al gue-

Ouidius de arte amandi lib. 2.

Gene. 1. a 2

Aug. lib. 13 confessi. ca. 9. to. 1.

B

C

al genero humano, significaua la suauidad de la conjugal concordia, de que dize el Ecleſiaſtico que en eſtremo es agradable a Dios y a los hobres. *Vir & mulier bene sibi consentientes.* Finalmente otra razon dauan algunos, tomando el agua y el fuego en mala parte, que en eſtos dos elemẽtos eran ſignificadas las tribulaciones q̃ en el matrimonio ſuelẽ paſſarſe, de q̃ ningunos caſados enteramẽte ſe librá, y cierto es q̃ eſtas ſe ſignificá por el agua y fuego, y aſsi dize el Profeta. *Tranſiuimus per ignem, & aquã.* Eſto es por todo genero de trabajos y peligros, porq̃ aſsi las auenidas y diluuios como los grãdes incẽdios, ſon la coſa mas temeroſa q̃ puede imaginarſe, por la qual los dos generales deſtruyciones de todo el genero humano, la primera a ſido por agua, y la vltima ſera por fuego. A eſto añade vn Poeta Griego vna exceſsiua injuria cõtra las mugeres, diziẽdo q̃ aq̃lla cerimonia ſignificaua q̃ tres coſas erá las q̃ acõteciá alos mortales muy aſperas y teribles, el agua y el fuego y la muger. *Ecclc. 25. f. 2.* *Pſalm. 65. f. 12.*

A 2 ¶ En los deſpoſorios aſsi de la Igleſia como del alma cõ Chriſto, cõ q̃ la Igleſia ſe hizo Reyno de los cielos, y el alma es admitida al cõſorcio deſte Reyno, hallaremos a la puerta eſte rico teſoro de agua y fuego. Y primeramente la puerta es Chriſto. En el hallaremos agua, porque el dize. *Siquis ſitit veniat ad me, & bibat.* Y en el hallaremos fuego, porque el dize. *Ignẽ veni mittere in terram.* Por los quales elementos es ſignificado el conocimiento como ya vimos del agua, y el amor como eſta claro en el fuego. Eſtos hallò la Igleſia vniuerſal quando entraua al talamo del diuino Eſpoſo. Hallò primero el agua en el bautiſmo de Chriſto, adõde fuerõ las primeras palabras de preſẽte, de q̃ la Igleſia cãta vna antifona en la epifania diziẽdo. *Hodie cæleſtis ſponſo iũcta eſt Eccleſia, quia in Iordane lauit Chriſtus eius crimina.* *Ioa. 7. f. 37* *Luc. 12. f. 49.*

na. Y mas adelante a las velaciones hallô el fuego q̃ vinô sobre ella embiado por Christo, porque en su primera manifestacion començo a comunicar al mundo el conocimiento de Dios, y despues de subido al cielo les embio el amor. Tambien cada vna de las almas, a la puerta de la casa y Iglesia del Señor que es el bautismo, halla a-
Iob. 3. a. 15 quella agua y fuego de que dixo Christo. *Nisi quis renatus fuerit ex aqua, & Spiritu sancto non potest introire in regmun Dei.* Adonde se ve claro como en la entrada esta el agua del conocimiento y fe, y el fuego del Espiritu santo y caridad, y que sino es por entre estos elementos no podemos entrar en el Reyno de Dios. ¶ Vienen para esto aquellas mismas razones que arriba diximos. La primera por la mucha necesidad que ay destas dos cosas, sin las quales no puede auer aquella vida espiritual
Ioa. 17. a. 3 de que dixo Christo. *Hæc est vita æterna vt cognoscant te solum Deum verum.* El qual conocimiento no puede ser merito de la vida eterna sin amor, y por esso dixo el Apostol que no vale nada ser del Iudaismo, ser de la gen
Gal. 5. a 6. tilidad, porque lo que solamẽte aprouecha es. *Fides quæ per charitatem operatur.* Y por quãto en solas estas dos cosas consiste toda la substancia de la vida espiritual, a los que para siempre son desterrados dela cara de Dios, que no perdiendo el ser, antes siendoles en la resurreciõ restaurada la vida, padecen aquella eterna muerte que es carecer de Dios, se les quita el agua y el fuego. El agua del conocimiento y vista de Dios, y por esso son hecha dos, como se dize muchas vezes en el Euangelio *Intenebras exteriores.* De las quales tinieblas el Profeta dize.
Psal. 87. c. 13. *Nun quid cognoscentur in tenebras mirabilia tua?* Quita seles tambien el fuego del amor, porque no aman antes aborrecen a Dios para siempre. Tambien aqui milita aquella segunda razon, porque sin duda el conocimiento

B

da ma-

da materia para el amor, y assi dize el Profeta. *In meditatione mea exardescet ignis:* Porque conociendo y meditando quien es Dios, cierto es que no puede el alma dexar de amarle, y la felicissima generacio de los hijos que deste matrimonio tenemos, que son las obras buenas, como en otra parte largamente lo dire, es hecha con el calor del amor, presentando el entendimiento a la voluntad ciega lo que es bien q̃ se haga, y mandando la voluntad con amor que se execute, y assi el conocimiento da la materia, y el amor saca della la obra perfeta y biva, la qual no sera acertada sino huuiere conocimiento verdadero, como no lo era en aquellos que segun dize el Apostol. *Zelum Dei habebant, Sed non secundum scientiam.* Que el zelo era fuego, mas la sciencia que auia de ser el agua era turbia y amarga. ¶ Tambien es en estremo de leytable la concordia y temple del agua con el fuego, y esta es la que conserua la salud y la vida, como por lo cõtrario la discordia la corrompe. Assi quando el conocimiento y amor entre si se contradizẽ, demanera que no obra el hombre lo que conoce ser bueno, ay aborrecible discordia, como en aquellos de que se dize. *Qui dicunt se noße Deũ, factis autem negant.* Pero concordando de la manera que conuiene el entendimiento con la voluntad y el conocimiento con la obra, hazese cõ mucha suauidad la jnnta del alma con Dios. Al fin tambien es verdad que en este matrimonio no pueden faltar todo genero de tribulaciones, por la contradicion y guerra de nuestro aduersario, significado por aquel demonio que desde la niñez auia posseido vn moço: y dixo a Christo su padre. *Frequenter eum in ignem, & in aquã mittit vt perderet eum.* Por el qual fuego y agua son entendidas las tentaciones del demonio, a que desde su niñez, desde que comiẽça a tener el alma la vida de la gracia

Psal. 37. a 4.

Tract. 15. c. 10. n. 4.

Roma. 10. a 2.

Titi. 1. d. 16.

Marci. 9. d 22.

cia, y los desposorios de Christo, siempre está sugeta. Lo qual todo es por causa de aquella mala muger, q̃ es la sensualidad: porque si es buena y saludable el agua del verdadero conocimiento y casto amor, no ay cosa mas
4. Reg. 2. d 19. perniciosa que el agua amarga y esteril de los errores, significada por aquellas aguas amargas de Iericò, en que auia muerte y esterilidad, y el fuego de deshonesto amor
Iob. 31. b. 12. de que Iob dize. *Ignis est vsque ad consumationem deuorans*: Los quales daños del entendimiento ciego, y voluntad peruersa, proceden de aquella hembra mas dañosa que todo, con que en esta vida está junto nuestro espiritu, que es la sensualidad.

3 ¶ Dexando pues el fuego para quando tratemos de A
la segunda parabola, digo aora que el tesoro de que se trata es de agua y conocimiento de la verdad, como aquel que salio de la piedra en el desierto, de que rogaua
Num. 20. d 6. Moysen a Dios y dezia: *Aperi eis Domine thesaurum tuum fontem aquæ viuæ*. Y porque sabemos que aquella piedra era figura de Christo, cierto es que entonces no estaua el Hijo de Dios vnido como aora a la naturaleza humana, sino que la piedra figuraua lo que auia de ser adelante, y aun significaua lo que era al presente, porque ya entonces manaua aquel mystico licor del Verbo eterno, que estaua cerca del Padre, de quien el Ec-
Eccle. 1. a 5 clesiastico dize: *Fons sapientiæ Verbum Dei in excelsis*. Luego bien cierto es que aquel rico tesoro estaua escondido en el cielo, y no le auia entonces en la tierra, por lo qual dixo bien el Profeta Baruch, como arriba vimos, que era menester subir al cie-
Bar. 3. b. 15 lo a buscar la verdadera sabiduria: *Quis ascendit in cœlum & accepit eam*. Mas porque ya entonces los Profetas participauan de aquella soberana fuente, como en sus libros suelen començar diziendo. *Factum est Ver-*

est Verbum Domini ad me: Que era la misma palabra del Padre, la qual se les reuelaua, ò inmediatamente, ò por medio de los Angeles: por esto ellos eran llamados nuues, por donde de aquella fuente del cielo baxaua el agua del conocimiento a la tierra, como lo dize san Agustin sobre aquello del Psalmo; *Tenebrosa aqua in nubibus aeris.* Por la obscuridad que tenian las enigmas de los Profetas: por esso añadio Baruch. *Aut quis eduxit eam de nubibus*, porque no era menester que todos por diuinas reuelaciones subiessen al cielo, sino que algunos ò los mas, recibian essa agua por los Profetas, por cuyo medio, y algunas vezes sin el, era embiado inuisiblemente a las almas el Hijo de Dios, y las enriquecia con este diuino tesoro. Mas despues que el mismo Verbo eterno fue embiado al mundo visiblemente, ya començò a estar este tesoro escondido en la tierra. Y aunque deste campo ò tierra en que el tesoro estaua escondido, ay varias declaraciones de los Santos, assi como tambien las ay del mismo tesoro: despues que auerigua mos ser el tesoro el conocimiento de la verdad, si buscamos el lugar adonde el està escondido en la tierra, ninguno hallaremos tan acomodado como la carne y humildad del mismo Verbo encarnado. Assi lo dize sobre este lugar san Geronimo, trayèdo para esto aquello de san Pablo, que parece estarlo clarissimamente affirmando *In quo sunt omnes thesauri sapientiæ & scientiæ Dei absconditi.*

Psal. 17. b 12.
Ibi Augus. to. 8.
Hieronym. Matth. 13. Colo. 2. a 3.

A 4 ¶ Para que estando escondido este tesoro podamos descubrirle, menester es pues sabemos que esta en Christo, que sepamos buscarle en el, y auiendo en el innumerables virtudes, consideremos en quales mas particularmente reside. Para esto nos da vn poco de claridad el

santo Iob, entre aſcuras y enygmaticas parabolas diziẽ-
Iob.28.b 7 do. *Semitam ignorauit auis, nec intuitus eſt eam oculus vulturis: non calcauerunt eam filij inſtitorum, nec tranſijt per eam leena.* Explican de varias maneras eſte lugar los ſantos, y vnos toman eſta aue y buytre por Chriſto,
Greg.lib.8. mora.ca.21 como ſan Gregorio, otros por el demonio como ſan
Aug.in Iob to.4. Aguſtin. Pero ſiguiendo vna de las expoſiciones de
Ibi Hieron. to.7. ſan Geronimo, que tambien pone muchas, eſta ſenda es aquella por donde ſe camina a la ſabiduria verdadera. Dize que el aue y buytre ſon los enemigos de la Igleſia, que tienen el entendimiento tenebroſo: los hijos de los mercaderes, ſon los hijos deſte ſiglo, que ſu trato es en pecados y maldades, el leon ò leona es el demonio. ¶ De aqui ſe nos dà licencia para yrlo todo mas decla- B
rando y deſmenuzando, y conſiderando quatro generos de perſonas que no atinan adonde eſtà eſcondida la ſabiduria. El primero es de las aues, por las quales ſon entendidos los ſoberuios, como tambien los miſmos demonios por ſu ſoberuia ſon llamados aues del cielo,
Greg.li.19. moral.ca.1. como lo nota ſan Gregorio. Por los buytres ſon entendidos los hombres carnales, porque aquellas aues ſe ſuſtà de carne mortezina y de mal olor: y eſtos ſon los que ſan Geronimo llama enemigos de la Igleſia, porq̃ ella tiene perpetua guerra con los pecados eſpirituales y carnales: contra los quales la arma el Apoſtol, diziẽdo que
2.Cor.6.b 7. ha de pelear. *Per arma iuſtitiæ à dextris & à ſiniſtris*: A la mano derecha contra los pecados eſpirituales, y a la vzquierda contra los carnales, como en el tratado precedente ſe dixo: eſtos enemigos ſon los ſoberuios
Tracta.1.c. 11.n.3. y luxurioſos, a quien el Apoſtol llamò: *Inimicos crucis Chriſti*: que ſiendolo de la Cruz lo ſon de Chriſto y
Philip.3.d 18. ſu Igleſia: y para que ſean conocidos añade luego. *Quorum finis interitus*, por los ſoberuios, obſtinados en el mal

hasta la fin. *Quorum Deus venter est*, por los carnales. Luego viene el tercer genero de gente, que no sabe la senda de la sabiduria, y son los hijos de los mercaderes, por los quales se entienden claramente los auarientos, y estos son aquellos de que dize san Geronimo, que tratan en multiplicar y augmentar pecados, que es muy ordinario entre los codiciosos, por donde en el Euangelio quando se habla en publicanos ordinariamente se les añade el titulo de pecadores: *Erant appropinquantes ad Iesum Publicani & peccatores*. Finalmente por el leon se entienden los ayrados y amigos de hazer mal, que por esto es el demonio en las diuinas letras llamado leon. ¶ Visto como va mi explicacion arrimada a san Geronimo, bueluola a declarar mas vn poquillo. Aues de soberuia, buytres de luxuria, mercaderes de auaricia, leones de ira, no pueden hallar la sabiduria verdadera, porque tienen su estancia adonde ello no mora, y assi añade adelante Iob: *Nescit homo pretium eius, & non inuenitur in terra suauiter viuentium. Abyssus dicit non est in me, & mare loquitur non est mecum*. El hombre que no sabe su precio es el que anda por el ayre, adonde no está la sabiduria, que baxò del cielo no al ayre como los espiritus malignos, sino a la tierra que luego diremos, y en este ayre se anda con los vientos aquella balança de la discrecion, en que se auia de pesar el valor de las cosas. En el ayre se estima la vanidad, y no se conoce el precio de lo que es solido y bueno. Resta buscarla en la tierra, esto es en el trato y conuersacion humana, pero no se halla en la tierra de los que viuen con deleytes que son los carnales. Mas porque estos viuen en la superficie y haz de la tierra, pudiera alguno a caso buscarla cauando en las honduras y cauernas de-

Luca. 15. a 1.

Iob. 28. b 13.

ñas della, que es lugar propio de los auarientos que della sacan el oro, y en ella suelen esconder sus aueres; por esso dize el abysmo, nō esta en mi la sabiduria: que por el abysmo son entendidas las entrañas de la tierra. Resta ua solo buscarla en la mar, pero ella tambien jura que no la tiene, y el mar ayrado con sus violentas olas, significa los crueles y amigos de hazer mal, que como peces grandes en el mar deste siglo no tratan sino de comer a los chicos.

5 ¶ Como pueden los soberuios y aues del cielo hallar la sabiduria bolando por el ayre, pues el autor della como el Profeta dize. *Humilia respicit, & alta à longe cognoscit?* Dize san Agustin que estando el soberuio de lexos no puede ver ni conocer a Dios, y assi no puede hallar la sabiduria que està en el, aunque Dios estando el de lexos y apartado del, no por esso dexa de verle y conocerle para castigarle. Cosa es muy dificultosa estar en el ayre y conocer la sabiduria, que como lo diremos viue en los humildes, y assi dize san Bernardo. *Nempe in alto nō altum sapere, sed humilibus consentire, nil Deo carius, nil in homine rarius.* Alude a lo que dixo san Pablo. *Non altum sapientes, sed humilibus consencientes.* Todos los soberuios, o ellos estan en alto, o a lo menos piensan que lo estan, y estandolo no presumir de la sabiduria vana del siglo, sino con descender con los humildes, a Dios mucho agradara, pero en los hombres acontece pocas vezes, y en los soberuios ninguna. Luego bié dicho està. *Semitan ignorauit auis.* Que como en el ayre no està la sabiduria, no conocen su camino los soberuios que biuen en el. ¶ Dize tambien que no la vio el ojo del buytre, que como dizen los naturales de muy lexos ve el cuerpo muerto, lo qual aunque en el libro de Iob, se dize del aguila. *Oculi eius de longe prospiciunt.* Cō todo

A

B

Psal. 137. b. 6. Ibi Augus. tom. 8.

Ber. ep. 173 Roma. 12. d 26.

Iob. 39. d 32.

todo esso aun mas aguda vista tiene el buytre, y assi por symbolo della le solian pintar los Egypcios. Saluo, que nunca llega á cosa viua, sino solamente a las muertas. Pues el hombre carnal muy agudamente vee las cosas muertas, descubre de muy lexos la muger que estando muerta en pecado, ha de dar consentimiento a sus peruersos desseos, dela qual dize el Apostol. *Quæ in delicijs est, viuens mortua est*: porq̃ a la que està viua no se atreue a llegar. Quereys ver como vee agudamente? Mirad lo lo que dize Iob. *Oculus adulteri obseruat caliginem*: No porque no vee de dia, sino porque para la agudeza de su vista es mejor la noche. Pues estos no veẽ la clara senda de la sabiduria, y assi dize dellos mas arriba. *Ipsi fuerunt rebelles lumini, nescierunt vias eius, nec reuersi sunt per semitas eius* Amaron las tinieblas, resistierõ con la inmundicia de sus coraçones a la luz de la sabiduria, y assi no conocieron los caminos dela luz, ni quisieron boluer a andar por ellos. Pues que dire de los hijos de los mercaderes? A estos nota particularmente el Profeta Baruch, quando como aqui Iob, trata el tambien de quan escondida està la sabiduria, y va diziendo como los ricos del mundo no la alcançan. *Negotiatores terræ, & Theman, qui exquirunt prudentiam quæ de terra est: viam autem sapientiæ nescierunt*: Porque la sabiduria y prudencia del siglo de que dize Christo. *Filij huius sæculi prudentiores filijs lucis sunt*, es del todo contraria a la sabiduria del cielo, y mal puede descubrir el tesoro celestial, quien penetra los abysmos, y
C caua hasta llegar al infierno tesoros terrenos. ¶ Finalmente no passan por estas sendas los leones, porque son aquellos de que el Profeta dize: *Et viam pacis non cognouerunt: non est timor Dei ante oculos eorum*: No tienen delante de sus ojos aquel temor de

1. *Timo.5.a 6.*

Iob.24.c. 15.

Ibid.13.

Bar.3.c.23

Luc.16.b. 8.

Psal.13.d3

Dios,

Dios, que es principio de la verdadera sabiduria, y assi acostumbrados al camino de la guerra no conocen ni quieren conocer el dela paz. Pues muy cierto es que sin paz no tiene lugar el estudio aun delas sciẽcias humanas, quanto menos el delas cosas diuinas? A este proposito dize el Poeta Latino.

Virg. eglog. 9.

Sed carmina tantum
Nostra valent, Lycida, tela inter martia, quantum
Chaonias dicunt aquila veniente columbas.

Dize que la erudicion y sabiduria humana de que estauan llenos sus elegantes versos, no valia mas entre el ruydo de las armas, de lo que valen las palomas pacificas y mansas entre las aues de rapina amigas de guerra. Por esso entre sus fabulas cuentan los Griegos, que pretendiendo por vna parte Neptuno y por otra Minerua el patronazgo de la ciudad y vniuersidad de Athenas, sacò Neptuno, para dar a entender quantas mercedes la haria, dando con el tridente en la tierra, vn cauallo, y Minerua dando con su lança sacò vna oliua. Y aquellos que querian que en su ciudad floreciesse la sabiduria, deshecharon el cauallo que era señal de guerra, como el Poeta dize. *Bello armantur equi, bellum hæc armẽta minantur.* Y escogieron la oliua que significaua paz acomodada para fomentar los estudios. Por esso en el mar tempestuoso de la discordia no se halla sabiduria, ni la poseen los leones y ayrados, porq̃ se dize en Iob.

Virgilius 3. Æneidos.

Iob. 5. 41.

Vere stultum interficit iracundia.

(.)

Capitulo

Capitulo III. De quatro virtudes, con que a modo de quien caua hallaremos el tesoro, contrarias a los quatro vicios del capitulo passado: y del campo en que se esconde y halla la sabiduria.

A DEstas cosas podemos coligir que ordenternemos para hallar este tesoro escondido en Christo, y en que virtudes suyas mas particularmente le hallaremos imitádolas, porque estas son, humildad, templança, pobreça voluntaria, y mansedumbre, contrarias a los quatro vicios arriba dichos. Este camino nos declara en dos palabras el mismo Iob, rematando todas las dificultades de aquel capitulo con vna sentencia de Dios, enseñando adonde y como se auia de hallar la sabiduria. *Dixit homini; ecce timor Domini ipsa est sapientia, & recedere a malo intelligentia.* Iob. 28. d 28. Muchas vezes hallamos en las diuinas letras esta famosa sentencia. *Initium sapientiæ timor Domini.* Psal. 110. b 10. La qual no quiere dezir que antes que aya sabiduria aya temor de Dios, y del proceda la sabiduria, sino que en començando en el alma el primer grado de la sabiduria, su primer efecto es el temor de Dios. El primer grado de la sabiduria es conocerse assi mesmo, y deste procede el temor de Dios: luego del temor de Dios viene el hombre a conocer a Dios, y desto procede amor a Dios que es la consumacion de la sabiduria: assi dize san Bernardo. *Noueris te vt timeas Deum, noueris Deum vt ipsum diligas. In altero initiaris ad sapientiam, in altero consumaris, quia initium sapientiæ timor Domini: & plenitudo legis est charitas.* Bern. serm. 37. in Cant. El conocimiento de su culpa y miseria haze al hombre sin duda que tema a Dios: y esto declara en otra parte san Bernardo,

Geneſ. 18.d 17. Bern. ſerm. 23. in Cant.

nardo, por aquel lugar adonde Iacob dixo. *Terribilis eſt locus iſte.* El qual es la profunda conſideracion que el hombre tiene de ſus pecados, y dize que della nos proce de el temor. ¶ Alli da tambien la cauſa porque eſte temor ſe llama principio de la ſabiduria, y como del procede conocer a Dios. Va poniendo dos lugares, o cathedras en que la ſabiduria diuina nos enſeña, pero eſta del temor de Dios es aquella en que no ſolamente el entendimiento le conoce, ſino tambien la voluntad le ſigue. *Aliud eſt noſſe Deum aliud timere, nec cognitio ſapientem ſed timor facit. Tu ne illum ſapientem dixeris quem ſua ſcientia inflat? Quis illos ſapientes niſi inſipientiſſimus dixerit, qui cum Deum cognouiſſent nõ ſicut Deum glorificauerunt? Ego magis cum Apoſtolo ſentio, qui inſipiens cor eorum pronumptiat. Et bene initium ſapientiæ timor Domini, quia tunc primum Deus animæ ſapit, cum eam afficit ad timendum non cum inſtruit ad ſciendum. Times Dei iuſtitiam, times potentiam, & ſapit tibi iuſtus, & potens Deus, quia timor ſapor eſt: porro ſapor ſapientem facit ſicut ſcientia ſcientem.* Es la ſentencia de Bernardo que aquel que conoce a Dios, y con eſte conocimiento no le honra ni le teme, como dize ſan Pablo que acontecio a los antiguos Filoſofos, no es ſabio, pues ellos llama ignorantes. La razon es porque ſabio ſe deriua del ſaber ò ſabor, y nó a tomado el ſabor y guſto a la juſticia y potencia de Dios el que no la teme: y aſsi aunque diga que la conoce quiza por eſſo ſe podrá llamar conocedor, pero no ſabio haſta que temiendola tome el ſabor. Por eſſo dixo Iob no ſolo que la ſabiduria tiene principio en el temor de Dios, ſino dixo. *Timor Domini ipſe eſt ſapientia.* Por eſſo aſsi como auemos dicho que la ſabiduria ſe ſignifica por el agua, dize ſan Bernardo que tambié por ella ſe denota el temor

Roma. 1. d 21.

Bernar. ſer. 1. de nuptijs

de

de Dios: y assi entiende aquella agua de que fueron llenas las tinajas en las bodas, para conuertirla en vino, de manera, que fuesse aquella agua el temor, porque dize enl os Prouerbios: *Timor Dei fons vitæ*. Y los vasos que estauan antes llenos de ayre de soberuia, se hinchiessen desta agua que es principio de la sabiduria, la qual cõuertida en vino, llegasse a la consumacion que es el amor. *Prou. 14. d 27.* *I. a. 2. a 7.*

A 2 ¶Este temor de Dios no es otra cosa, sino la sugeciõ q̃ tiene a Dios el alma, de dõde procede estar tãbiẽ la carne sugeta al alma, la qual sugecion es la verdadera humildad, y assi haze S. Agustin vn sermõ de la humildad y temor de Dios juntamẽte, y en medio del, atádo entrambas materias dize. *Sed hãc veræ humilitatis virtutẽ nemo sine timore Dei habere potest, quia eorũ neuter sine altero esse potest*: lo qual tãbien es claro por la rayz q̃ arriba diximos q̃ tiene el temor de Dios, que es el conocimiento de si mismo, cuyo propio efecto es la humildad. En esta sugecion cõsiste el principio de la sabiduria verdadera, porq̃ es menester para ella primeramente q̃ el espiritu estè sugeto a Dios, porq̃ de otra manera no puede aprẽder la sabiduria: y assi dize enel mismo lugar S. Agustin. *Primus humilitatis gradus est veritatis sermonem humiliter audire, memoriter retinere, voluntarie perficere: eam quippe quam non inuenerit humilem veritas fugit mentem*. Para lo qual trae alli san Agustin aquello de los Prouerbios: *Vbi fuerit humilitas ibi erit & sapientia*: Y esto mismo se declara con lo que san Agustin dixo: porque el que no es humilde, no puede oyr la palabra de la verdad, que la verdad nos declara nuestras miserias, y el soberuio no quiere escuchar sino sus grandezas: y si la oye no la oye humildemente, esto es para aprender, sino para escarnecer. El soberuio auiendo oydo la verdad no la guarda en la memoria, *Ang. serm. 213. de tẽpore to. 10.* *Prou. 11. a 2.*

porque quiere oluidarla para no obedecerla, y aunque se acuerde della, no la pone en execucion, por no salir de su propia voluntad, y siendo esto postrero la consumacion de la sabiduria, estan del todo lexos de alcançarla. ¶ Pues esta humildad ò sugecion, a que B
llamò alli Iob temor de Dios, tiene dos partes: la primera, sugetarse a Dios el espiritu: la segunda, sugetarse al espiritu la carne, de las quales no ay duda, sino que la segunda depende de la primera, y para ser perfeta la primera, es menester la segunda: de manera que assi ya el hombre no viua sugeto a la voluntad de la carne, ni tãpoco haga la propia voluntad de su alma, sino en
Aug. serm. 13. de ver. Apostoli. c. 7. to. 10. todo la de Dios. Para esto trae S. Agustin vn elegante discurso, de quando S. Pablo estuuo en Atenas. *Quidã autem Epicurei, & Stoici Philosophi disserebat cũ illo.*
Acto. 17. d 18. *Contulerunt cum illo Philosophi Epicurei secundũ carnẽ viuentes, & Stoici secundũ animã viuentes; contulit cum illis secundũ Deũ viuens. Dicebat Epicureus, mihi frui carne bonum est: Dicebat Stoicus. Mihi frui mente mea bonũ est. Dicebat Paulus. Mihi autẽ adhærere Deo bonũ est.* Los Epicureos que viuian al gusto de la carne, ponian su bien y felicidad en los deleytes della, los Estoycos que se preciauan de la virtud, sin ordenarla al seruicio de Dios, sino solo al adorno de su alma, ponian tambien alli su vltimo fin. Pero S. Pablo no le ponia sino en
Psal. 72. d 28. estar sugeto y apegado a Dios. ¶ Esto trae S. Agustin a C
Roma. 8. c 13. proposito de aquellas palabras que dize S. Pablo. *Debitores sumus nõ carni, vt secundum carnẽ viuamus.* Y assi dize antes en el mismo sermon: *Vnaquæq; secundum hoc*
Augu. 16. ca. 6. *viuat vnde viuit. Vnde viuit caro tua? De anima tua. Vnde viuit anima tua? De Deo tuo. Vnaquæq; harũ secundũ vitã suã viuat: caro enim sibi nõ est vita, sed anima carnis est vita. Anima sibi non est vita, sed Deus est animæ vita.*

Dà san

Dà S. Agustin muy eficaz razon, por donde el alma no esta obligada a viuir segun la carne, esto es al gusto de la carne, antes por el contrario la carne ha de viuir al gusto del alma, y sugetarse a ella, y el alma ha de viuir sugeta a solo Dios: y es la razon, porque cada vna dellas ha de viuir sugeta à quien la da la vida y es su vida, y la carne cierto es que viue no de si misma, sino del alma, sin que la carne no tuuiera vida, y en perdiendola, pierde la vida. Y el alma no viue de si misma, sino de Dios, por lo mismo. Luego razon es q̃ la carne estè sugeta al alma, y el alma a Dios. Mas claro lo dize en otro sermon S Agustin. *Ordinẽ suũ seruitus ista custodiat: anima Deo, animæ caro. Vis seruiat caro tua animæ tuæ? Deo seruiat anima tua.* Aug. serm. 43. de ver. Dñi. c. 3. to. 10. Assi tenemos que aquel temor de Dios que es la sabiduria, se halla en la sugecion que el alma tiene a Dios que es la humildad, y en la otra sugecion que la carne tiene al alma, que es la templança y castidad.

A 3 ¶ Añade luego Iob. *Et recedere à malo intelligẽtia.* Iob. 28. d 28. Aqui toca las otras dos virtudes, en q̃ dixe q̃ se hallaua la sabiduria. Apartarse de aq̃llos males q̃ inmediatamente son cõtra Dios, ya se cõtiene en el temor de Dios: aora habla de los q̃ son cõtra el proximo, q̃ estos ordinariamẽte son llamados males en la sagrada Escritura. Destos haze cargo Isaias al pueblo de Dios. *Omnes debitores vestros repetitis, ad lites & contentiones ieiunatis, & percutitis pugno impie.* Isai. 58. a 3 No aceptaua Dios sus ayunos, porq̃ no ayunauan de pecados, ni dexauã de hazer mal: y que mal? Cobrar cõ rigor lo q̃ seles deuia, y poner las manos violentas en sus proximos: porq̃ el daño q̃ se les puede hazer, o ha de ser en la hazienda, o en la persona, lo primero pertenece a la auaricia, lo segundo a la ira y crueldad, q̃ eran como diximos el abysmo y la mar en q̃ no se hallaua la sabiduria. Luego aurase de hallar en la voluntaria po

ria pobreza contraria a la auaricia, y en la manſedumbre contraria a la ira, y el que eſtas virtudes tiene ſe aparta de hazer mal. Eſto llega ya a aquella perfecion de ſabiduria que arriba nos dixo ſan Bernardo, la qual no conſiſte ya en el temor que es el principio della, ſino en el amor, q̃ es conſumacion y fin, porque del amor de proximo, cuyas ſon eſtas dos virtudes dize el Apoſtol: *Dilectio proximi malũ non operatur*, y como dixo Iob: *Recedere à malo eſt intelligẽtia*. Eſtas quatro virtudes, entre otras innumerables q̃ en Chriſto reſpládecen, ſon aquelles en q̃ eſtà eſcondida ſu ſabiduria. Primeramente en la humildad, por lo qual los de ſu patria admirados dezian. *Vnde huic ſapiẽtia hæc & virtutes?* por q̃ en la humidad de ſu carne y cõuerſaciõ, q̃ ellos como ſus connaturales conociã, eſtaua eſcondida la fuẽte de aquella ſabiduria q̃ en ſu lengua ſonaua, y cõ ella la poteſtad con q̃ aquellos milagros hazia. Tãbien ſe eſcondio en aquel admirable eſtado de tẽplança, q̃ fue el ayuno de quarenta dias, y en la hãbre q̃ deſpues dellos padecio, la miſma ſabiduria y potencia: por q̃ penſò el demonio q̃ auia como los otros ayunado para domar la rebeldia de la carne, y aſsi teniẽdole por hombre como los otros, penſò engañarle y ſaber mas que el, de donde es claro que no conocio por lo dicho q̃ en aquella carne hãbrienta podia reſidir ſabiduria infinita. ¶ Tambien eſtuuo eſta ſabiduria eſcondida en ſu pobreza, por q̃ dize el Eccleſiaſtes. *Sapientia paupe ris contempta eſt, & verba eius non ſunt audita* Lo qual por ventura a la letra ſe dize de Chriſto. Y aſsi como el Prouerbio dize. *Sub ſordido palliolo latet ſapientia*. Aſsi debaxo de aquella capa de pobreza que era la carne de Chriſto, eſtaua eſcondida la infinita ſabiduria. Finalmente tambien hazia el miſmo efeto ſu manſedumbre: porque callando con ella en los dolores y afren-

Roma. 13. c 10.

Matth. 13. §. 54.

Matth. 4. a 2.

Eccleſ. 9. d 16.

y afrentas de su Pasion fue de Herodes escarnecido por loco, y no menos de aquellos que le herian cubriendo su cara, y le dezian. *Prophetiza nobis Christe quis est qui te percussit*: lo qual significaua como estauan cerrados sus ojos con velo de iguorancia, aunque falsamente se preciaua de Profeta: y esto lo causaua todo aquella su mansedumbre, de que en su persona dixo Ieremias. *Ego qua si agnus mansuetus, qui portatur ad victimam, & non cognoui, quia cogitauerunt super me consilia*: porque el conocio bien lo que contra el se ordenaua, y fue tan manso y paciente, como sino lo conociera, y assi pensaron sus enemigos, que no auia conocido la traycion de Iudas, ni sus crueles determinaciones. Estas son las virtudes, debaxo de las quales estuuo en Christo escondido el tesoro de la sabiduria.

Luc. 23. *b* 11. *Matth.* 26. *g.* 68. *Ierem.* 11. *d* 19.

A 4 ¶ Sabido adonde el tesoro se esconde, claro es que para le hallar es menester yr cauando, y assi dize en los Prouerbios. *Si quæsieris sapientiam quasi pecuniã, & quasi thesauros effoderis illã, inuenies scientiã Dei.* Mucho auia q̃ dezir cerca desta diligẽcia de cauar el tesoro, mas solo porne lo q̃ dize aqui S. Geronimo. *Qui thesauros effodit, eijcit rudera terræ. facit in altũ foueã, sedulus insistit operi, donec ad thesauros quos quærit attingat. Et qui thesauros sapientiæ inuenire desiderat, quicquid sibi terrenum inesse deprehenderit expurget, carnales illecebras abscondat, fossam humilitatis faciat; nec quiescat ab agendo, priusquam se venam veritatis inuenisse cognouerit.* Aqui vereys como dize san Geronimo, lo mismo que arriba queda dicho, aunque en algo por orden diferente. Porque el que caua, primeramente corta la tierra, y assi el que busca la sabiduria ha de romper por los carnales deleytes con la virtud de la templança y castidad, como diximos, porque bien se

Matth. 13. *f.* 44. *Prou.* 2. *a* 4 *Ibi Hieron. to.* 7.

sabe quan enemigos son los deleytes del gusto y del tacto de la sabiduria; por lo qual dize el Ecclesiastico. *Vinum, & mulieres apostatare faciunt sapientes.* Esta es la razon porque no vino el Espiritu santo hasta ser la carne de Christo apartada de los ojos. Sobre lo qual dize san Bernerdo, que si aquella carne purissima era impedimento del espiritu de la sabiduria, quanto lo seran mas los deleytes inmundissimos de la carne pecadora? y assi es menester renunciar todos los gustos carnales, para que pueda venir al alma el gozo espiritual, que en hallar este tesoro dize el mismo Euangelio que se recibe. Por esso declarando san Bernardo aquello de los Canticos. *Vox turturis audita est in terra nostra.* dize que esta voz de tortola, que es el gemir por la patria celestial, no se oyò en la tierra, miẽtras estauã engolosinados los Israelitas en los deleytes de aquella region fertil, a la qual quã do boluierõ del Babylonico destierro, despues del llanto que huuo en oyr leer el libro de la ley, les dixo el Profeta Esdras. *Ite comedite pinguia, & bibite mulsum.* Por que entonces se contentauan y consolauan su llanto cõ comer carneros gordos, y beuer regaladas vinos, y no gemian por los deleytes del cielo, y era porque engolfados en los presentes no los conocian. ¶ Lo segundo qne hazen los que cauan para hallar el oro, es yr echando fuera los terrones: assi el q̃ busca la sabiduria ha de arrojar d̃ si la codicia y cuydado de las cosas terrenas, porque este tiene ocupado el coraçon, para que no pueda acudir al estudio de la sabiduria, y desocupase con la voluntaria pobreza, con que del todo se de a la sabiduria. Esto hizieron tambien muchos Gentiles, como aquel famoso Diogenes, que echò de si aun la escudilla de palo en que beuia: y por esso dize el Poeta Satirico, que para entender en el estudio de la poesia es menester no tener cuydado de las

Eccles. 19. a 2.

Ioa. 16. a. 7 Bernar. ser. 3. de Ascensione Dñi.

Cãt. 2. c. 12 Bern. serm. 54. in cant.

2. Esdræ. 8. c. 10.

B

de las cosas temporales.

Quis locus ingenio? nisi cum se carmine solo *Iuuenalis satira 7.*
Vexant, & Dominis Cyrrhæ Nisæq; ſeruntur
Pectora nostra, duas non admittentia curas.

Señor de Cyrrha era Apollo, el qual significaua el conocimiento de la Filosofia, Señor de Nysa era Baccho, el qual significaua el afecto de la voluntad, con que la sabiduria la inclina a las cosas superiores, porque esto era lo que milticamente en el vino entendian los Poetas. No pueden acudir a esto los coraçones ocupados con el cuydado de la hazienda. Si dezian esto los que solo professauan la natural sabiduria, que serà de la diuina? Por esso dixo el Profeta. *Vacate, & videte quoniam ego sum Deus.* Tiene este lugar dos sentidos, de los quales el vno dire luego adelante, y el que aqui viene apropósito es, que parece hablar de aquel descanso que mádaua Dios que huuiesse en el sabado, para que assi le ocupassen en el estudio de la sabiduria, contemplando quien es Dios: y assi lo entiende san Agustin trayendo este lugar para el Sabado del eterno descanso. Por esso dize Dios por Isaias. *Si vocaueris Sabbthum delicatũ, & sanctum Domini gloriosum, dum non facis vias tuas: tunc delectaberis super Domino.* Mandaua Dios que en el Sabado ninguna obra seruil se hiziesse: y parece q̃ la obra mas seruil y que por esso en aquel dia mas se vedaua era lleuar cargas acuestas, y assi dize Ieremias. *Non inferatis onera perportas ciuitatis huius in die sabbathi, nec faciatis in illo omne opus.* Pues que obra ay mas seruil que la del auariento, que como communmente se dize es esclauo del dinero? y que carga ay tan pesada en el mundo como la auaricia?

Psalm. 45. c 11.

Aug. li. 22 de ciui. Dei. c. 30. to. 5.

Isai. 58. d 13.

Iere. 17. d. 24.

A 5 ¶ No sera tiempo perdido leer vn poco de lo que dize galanamente san Agustin sobre esta pesada carga del

auariento, porque veamos como con la carga de su tesoro, no puede cauar y hallar el que voy diziendo. Declarando pues aquel lugar del Apostol. *Vnusquisque enim onus suum portabit.* Dize desta manera: *Vide hominem oneratum sarcina auaritiæ: vide illum sub hac sarcina sudantem, anhelãtem, sitientem, & laborando sarcinã addentem. Quid expectas ò auare amplectens onus tuũ, & catenis cupiditatis alligans malam sarcinam sub humeros tuos? Quid expectas, quid laboras, quid inhias, quid concupiscis? Nempe satiare auaritiam? O vota inania, & facta nequissima. Expectas ergo satiare auaritiam? Illa te potest premere, tu illam non potes satiare. An forte non est grauis? Vsq; adeo sub hac sarcina sensum etiam perdidisti? Non est grauis auaritia? Quare ergo te de somno excitat, quare aliquãdo dormire non sinit?* &c. Considerad me vn hombre cargado con aquel graue peso del dinero y auaricia. Miralde debaxo desta carga como suda, como aceza, como se abrasa de sed, como trabaja (que todas son passiones que acontecen al que va muy cargado) y lo que es peor como con el trabajo quando muy bien le suceda no haze otra cosa sino augmentando la hazienda añadir a la carga. Dime que esperas ò desuenturado abraçando con tanto amor es aborrecible carga (porque aquella palabra abraçar, alude a lo que suele hazer el que va cargado, que es abraçar el peso, porque no se vaya, y al amor con que el auariento la aprieta) y atandola con cadenas de codicia sobre tus hombros para que no se te pueda caer? Que esperas, que trabajas, para que abres la boca, que desseas? Deue ser que quieres hartar la hambre del dinero. O desseos vanos, o hechos maluados. Hartar piensas la auaricia? ella te podrà cargar, mas tu no la podras hartar: ella quanto mas tuuieres mas te cargara, y tu quan-

Gal. 6. b. 5. Aug. serm. 22. de verb. Apostoli. ca. 3. to. 10.

quanto mas tuuieres menos la hartaras. Mas por ventura parecete que la auaricia no es pesada ? assi has perdido con esta carga no solo el descanso sino tambien el sentido? No te carga? No lo sietes? No vees como es grá peso la auaricia ? Pues como te despierta ? Como no
B te dexa dormir ? ¶ Todo esto y mucho mas dize san Agustin : y viene a proposito de que esta carga es la que mas quebranta el Sabado y descanso del alma. Este Sabado, boluiendo al lugar de Isaias, ha de ser regalado, que esto quiere dezir, *delicatum* : y este regalo ha de ser no hazer nuestros caminos, esto es no nos ocupar en buscar medios para passar la vida presente : esto mismo es dezir : *Sanctum Domini gloriosum* : que el dia santo del Señor le llamemos glorioso , esto es le empleemos todo en gloria de Dios. Al fin declara el regalo de aquel dia, diziendo : *Tunc delectaberis super Domino*, contemplando en el Señor, aprendiendo aquella sabiduria, que pues ella misma dixo , que eran sus regalos estar con los hombres. *Deliciæ meæ esse cum filijs hominum* : bien es que nos regalemos nosotros con ella. Luego bien es menester echar fuera cauando los terrones, para descubrir el tesoro de la verdad. Por lo qual san Agustin, reprehendiendo a los que a Iupiter Rey de los dioses llamaron dinero, dize que mejor le llamaran sabiduria. *Cuius amor purgat a sordibus auaritiæ, hoc est ab amore pecuniæ.* Esta purgacion se haze sacando de nuestros coraçones las inmundicias y tierra de la auaricia, como lo dixo san Geronimo, para assi yr buscá do nuestro tesoro.

Isai. 58. d.

Prou. 8. d 31.

Aug. lib. 7. de ciui. Dei. c. 12. to. 5.

A 6 ¶ Añade mas, q̃ auemos cauando de hazer la profunda cueua de la humildad. En esto no me quiero detener, porq̃ ya queda prouado, come la humildad es principio de la sabiduria, por esso dize el Profeta : *Bonũ mihi quia humi-*

Psal. 118. 71.

humiliasti me, vt discam iustificationes tuas. Ser vno humillado es ser afligido, y dize san Bernardo que aunque
Bernar. epist. 87. no es lo mismo ser humillado y ser humilde, lo vno es camino para lo otro, y assi ha de gustar de ser humillado el que dessea llegar a ser humilde. Pues el Profeta tuuo por bueno ser humillado y atribulado, para llegar a aquel pozo de humildad, adonde està el tesoro de la sabiduria, que consiste en saber y guardar las justificaciones, esto es los mandamientos de Dios. Auiendo assi cauado se descubre aquella vena de agua viua que salta como
Ioa. 4. b. 14 dixo Christo hasta la vida eterna. Lo que añade san Geronimo q̃ perseuere en la obra, es por los impedimẽtos, de los que parece que a estoruarle vienen, y estos son los que le dan ocasion de ira y impaciencia, con la qual mas que con otra cosa alguna se impide la obra de la sabiduria. El Rey que auia de ser insigne entre los sabios, fue señalado con nombre de pacifico, que esto significa el de Salomon, para significar aquel Principe de la paz, en cuyo tiempo auia de venir al mundo la verdadera sabiduria, estando todo el sossegado cõ paz vniuersal. ¶ Por B
Isai. 20. d 3 esso quando dize Isaias que los pueblos se auian de combidar vnos a otros y dezir. *Ascendamus in montem Domini, & docebit nos vias suas.* Que era sin duda yr a buscar el tesoro de la sabiduria, añade luego. *Et conflabunt*
Ili. b. 4. *gladios suos in vomeres, & lanceas suas in falces.* La espada significa la ira, y la lança significa la guerra. Esta es la
Ezech. 21. b 9. espada que dize Ezechiel. *Iste gladius exacutus est & limatus.* Que era la ira de Dios la qual aguzauan los pecados de los hombres. La lança solia significar la guerra, y assi en señal della la embiaron los Carthaginenses a los Romanos: y en señal de quebrantarse la paz y començar la guerra arrojauan vna lança a los cõtrarios, de que el Poeta dize.

Qui

Qui quondam iussus confundere fœdus
In medios telum torsisti primus Achiuos. *Virgil. 5. Æney.*

Conuirtieronse pues las espadas en rexas para arar el cãpo que vamos diziendo, y descubrir el tesoro de la sabiduria, las lanças en hozes para segar el pan del entendimiẽto y vida, que es dezir que para este efecto ceissaron todas las iras y discordias. Pero si el que està cauando haze al reues, si el açadon quiere conuertir en espada y la hoz en lança, como podrà proseguir su obra? Assi acontecio a los hijos de Israel, quãdo hizieron en tiempo de Saul guerra a los Philisteos. *Vt exacueret vnus quisq; vomerem, & ligonem suum.* La rexa y el açadon es el pẽsamiento y cuydado, conque se ha de ahondar en el estudio de la sabiduria, y si esta se conuierte en vengança y en discordia, no se puede llegar con perseuerancia al fin C desseado. ¶ Dexo aora de tratar del gozo que se recibe hallando el tesoro, y aun de la venta de todas las cosas para comprar, no el tesoro, sino el campo en que el se halla, por ser materia muy larga. Solo digo que aunque dizen algunos santos que el campo en que esta escondido aquel tesoro es el mundo, fundandose en lo que arriba dixo Christo aplicando la parabola de la cizania. *Ager est hic mundus:* No se puede al tal sentido aplicar lo que aqui dize que el campo se compra: y assi me parece que esta heredad o campo es la humildad, con las compañeras que arriba quedan dichas, templança y pobreça y mansedumbre: y assi dize san Bernardo. *Bonus fundus est humilitas, in quo omnis ædificatio constructa crescit in templum sanctum in Domino.* En este campo se caua hasta hallar aquella tierra firme de la sabiduria verdadera, o por mejor dezir aquella piedra angular, que es Christo sabiduria del Padre, en cuya humildad y fortaleza se funda el espiritual edificio para que no cayga, que esto es lo

1. Reg. 13. d. 20.

Matth. 13. c. 44.

Matth. 13. e. 28.

Bernar. lib. 2. de cõside. in med.

Ephe. 2. d 21.

que

que dize el Apostol, cuyas palabras alli cita san Bernardo. Pues vendidas todas las cosas, esto es todos los cuydados del siglo presente trocados por la esperança de los bienes aduenideros, compranse por ellos no contentos y regalos, sino tribulaciones y trabajos, que son materia de la humildad verdadera, asperezas corporales, que son las guardas de honestidad y templança, pobreza y hambre y sed, que desembaraça el alma de los cuydados terrenos, al fin injurias y persecuciones, que prueuan la paciencia y mansedumbre. Cosas son estas del mundo despreciadas, y delante de Dios de tanta estima, que despues que el hombre esta hecho señor dellas, y cõ ellas de si mismo en ellas tiene segura la possession de aquel rico tesoro, y de aquella riqueza que en su mano yzquierda tiene la sabiduria. Del mucho precio que valen las tribulacioaes, pobreza y persecuciones, se ofreceran otros lugares, adonde esto venga mas apropósito.

Capitulo IIII. Que la perla significa el amor; y como es adorno y gala de las almas, y se da en la mar al modo de las perlas; y de cinco perfeciones de las perlas finas, que no tienen las falsas aplicadas al propósito.

TEnemos tambien otra joya muy preciosa en esta mano yzquierda de la sabiduria, que es la honra y la gloria: porque bien se sabe que estas son las dos cosas que mas el mundo estima en la vida presente, honra y prouecho, riqueza y gloria. Mas assi como la riqueza auia de ser la verdadera y espiritual, de

que

que hasta aqui se ha tratado, assi la honra no ha de ser la vana del mundo, sino la verdadera. Pues assi como es cierto y que la prouado arriba, que el conocimiento de Dios es la verdadera riqueza, assi se deue entéder que el amor de Dios es solo aquel a quién se deue la verdadera honra. Para lo qual primeramente supongo vna verdad entre los Christianos certissima, y aun entre los Gétiles no ignorada, que la honra es premio de la virtud, como lo dize Aristoteles en sus Ethicas. *Honor est præmiũ virtutis & beneficentiæ.* Y como la virtud haze al hõbre bueno, de lo qual le viene el hazer bié, porq̃ como dize Christo. *Homo bonus de bono thesauro cordis profert bona*, por esto en otra parte el mismo Filosofo dize, que los hõbres desseã ser hõrados de los sabios, y gustã mucho de la tal hõra, porq̃ con esso los tiené por testigos d̃ su bõdad propia, y assi se huelgã q̃ son buenos, pues por esso, y no por otra cosa les honrã. Fundado en esta verdad añado mas, q̃ como solo Dios es del todo y de su propia natural eza bueno, de lo qual procede dezir el Apostol: *Soli Deo honor et gloria*: ni de la bõdad, ni de la gloria puede el hõbre tener nada, sino se le pega de Dios. Esta no se pega sino a los q̃ aman a Dios, q̃ se transformã en el y participã del por amor: porq̃ amando lo q̃ es bueno se haze el hõbre bueno. Y assi dize S. Agustin. *Nec enim vir bonus merito dicitur qui scit, quod bonũ est, sed qui diligit.* ¶ De aqui vino q̃ los antiguos pretéssores de honra cõ nada la pensarõ ganar, tanto como cõ amar a los buenos, y particularmente a la patria toda, cuya bondad cõtenia la bondad de todas: por esto ponian a peligro las haziẽdas y las vidas: por esto aquel famoso Iunio Bruto como lo dize S. Agustin matò a sus propios hijos, q̃ erã traydores a la libertad de los buenos, la qual obra dize el santo q̃ no solamente no le hizo bienauenturado, sino

Arist. li. 8. Ethico. cap. 14. to. 3.
Matth. 12. c 35.
Arist. lib. 8 Ethic. ca. 8. to. 3.
1. Tim. 1. d 17.
Aug. libr. 11. de ciuit. Dei. ca. 25. to. 5.

infe-

infeliz, porque no pretendia con ella la verdadera sino la falsa gloria. Para lo qual trae como en otras muchas ocasiones suele los versos de Virgilio: para que nadie me culpe si yo tambien adonde viene apropósito suelo traerlos.

Aug su. lib. 5. ca. 18. de ciu. Dei. to. 5.

Virgil. 6. Æneï.

Infelix, vt cunq; ferent ea facta minores.
Vincet amor patriæ, laudumq; immensa cupido.

Pero el amor de la bondad infinita y verdadera es el que haze al hombre bueno y justo, porque no ay justicia en nosotros sino quando por amor y obediẽcia nos conformamos con la infinita justicia. De aqui nos viene aquella gloria verdadera de que el Apostol dize. *Opus autem suum probet vnusquisq;, & sic in semetipso tãtum gloriam habebit, & non in altero.* Este lugar trae san Agustin para declarar aquello del Psalmo. *Oleum autẽ peccatoris non impinguet caput meum.* Dize que auemos de traer el aceyte que es la gloria, no recibida exteriormente de los pecadores sino dentro en los vasos de nuestra alma como las virgines cuerdas. *Oleum gloriæ est: fulget, nitet in superficie: sed bona debet esse gloria, & vera gloria, vt ibi sit intus in vasis suis. Quid est in vasis suis? audi Apostolum. Nam gloria nostra hæc est, testimoniũ conscientiæ nostræ. Tu tibi esto iustus, & in te esto iustus.* De manera q̃ aquel q̃ en si mismo, y no solo en la opinion de los hombres es bueno y justo, esse es el que tiene en si la gloria verdadera, y como esta bondad y justia no es otra cosa sino amar al bueno y justo Dios, ya tenemos el intento que propuse, que la gloria verdadera es el amor de Dios.

Gal. 6. b. 4. Aug. Psal. 140. to. 8. Psal. 140. a 5.

2. Cor. 1. c 12.

Matth. 13. e. 46.

¶ Esta es pues aquella preciosa margarita o perla, que tiene tambien en su mano yzquierda la sabiduria. Y primero que digamos, o declaremos como esta perla significa el amor de Dios, y la gloria que con el se alcan A

ça

ça veamos quien es el hombre negociador, o mercader: Porque el otro labrador que cauaua el tesoro, anda a pie enxuto por la tierra, pero este mercader es nauegante, que como las perlas en la mar se crian es le mester si trata en ellas entrar en ella: y assi tenemos la segunda pregunta del Profeta Biruch que arriba se propuso. *Quis transfretauit mare, & inuenit eam, & attulit illam super aurum electum?* Llamase hombre tratante y mercader aquel que hallado ya el tesoro del conocimiento, viendo como el solo no basta para enriquezerle, haze del caudal para grangearla riqueza mas importante que es el amor. Esto no quiso hazer aquel siruo infiel y pereçoso, que auiendole su señor entregado vn talento. *Abiens fodit in terram, & abscondit pecuniam Domini sui.* Sobre lo qual nos dize san Gregorio. *Talentum in terra abscondere est acceptum ingenium terrenis actibus implicare: lucrum spirituale non quærere, cor a terrenis cogitationibus nunquam leuare.* Mas el siruo fiel y bueno viendose enriquecido con el sobre natural conocimiento de Dios, no se contenta con el, sino que luego comiença a grangear el amor, que es como vna perla de marauilloso precio, que por ser amor es como arriba diximos llamado fuego, y por otras circunstancias que diremos es aqui comparado con la perla. Danse primeramente las perlas en la mar, y assi despues que se inche aquel poço de humildad que auemos dicho, del agua que mana la fuente de la sabiduria, hazese como vn mar della en que se da el amor: Que el conocimiento de Dios se llame mar, no es ageno del estilo de las diuinas letras: porque Isaias dize. *Repleta est terra scientia Dei, sicut aquæ maris operientes.* Esta es la causa porq̃ la mar se haze symbolo de purificacio y limpieza: por donde vn antiguo Poeta tratando de vn graue delito dize que es tan gran-

Sup. c. 1. n. 2.
Baruch. 3. c 39.
Matth. 25. b. 18.
Greg. hom. 9. in Euãg.
Isai. 11. 9.

grande. *Quantum non vltima Thetis*
Nec genitor Nympharum abluat Oceanus

Y Tullio tratando de como los parricidas eran echados en la mar metidos en vn cuero, dize que se hazia. *Ne mare pollucrent, quo cætera quæ violata sunt expiari putantur.* En lo qual parece que ya adeuinaua la ciega gentilidad, aquella diuina purificacion que se auia de hazer en el baptismo de Christo, el qual es significado por la mar segun aquello del Profeta Micheas. *Proijcies in profundum maris omnia peccata nostra.* ¶ Esta purificacion se haze por medio de la fè que en el baptismo professamos, que es el conocimiento de la verdad, de que luego procede el diuino amor, como perla que en aquel mar se cria, y assi son alli hundidos nuestros pecados, como luego se dira declarando el lugar de Micheas. En el mar bermejo como lo dize Plinio, y por experiencia lo ven aora los que al oriente nauegan, se dan las mejores y mas finas perlas: y segun dizen los santos aquel mas particularmente significaua el baptismo, para lo qual basta dezir el Apostol que los Israelitas. *Cum Moyse baptizati sunt in nube, & in mari.* El qual lugar de aqui a poco seruirà para el modo con que las perlas se crian. La causa desta significacion es porque alli se saluaron los Israelitas, y se perdieron los Egypcios, en lo qual se significa como alli se perdonan y hunden los pecados, como lo dixo Micheas, y lo interpreta san Geronimo escriuiendo a Oceano: por lo qual son los Christianos llamados hijos de la mar, como lo dize san Geronimo declarando aquello del Profeta Osee. *Dominus rugiet, & formidabunt filij maris.* Tambien lo declara desta manera san Agustin en vn sermon, diziendo que assi como en el mar vermejo ninguno de los Egypcios se escapò, assi en el bautismo todos los pecados se perdonan, y el hombre libre

Cicero pro Roscio.

Micha. 7. d 19.

B

1. Cor. 10. a 2.

Infra. n. 5.

Hieron. ad Occeanũ nõ lõge â fine. to. 2.

Osea. 11. c. 10.

Hieron. ibi. to. 6.

Aug. serm. 9. de tẽpore. to. 10.

libre dellos por medio de la Fè, que es el conocimiento de Dios, halla la rica perla del diuino amor.

A 3 ¶ Mas lo que arriba diximos, que ya esta perla tambien se halla en la tierra, esto es porque Christo la traxo a ella, passando el mar bermejo de su passion. Porque el fue aquel de quien se responde a la pregunta de Baruch. *Quis ascendit in cælum, & accepit eam.* Que Christo sin subir al cielo estaua en el, y antes baxò del cielo cõ el tesoro que diximos, y le traxo a la tierra. Y a lo que luego pregunta. *Quis transfretauit mare & innenit eam*, se puede responder tambien q̃ Christo, el qual en aquel transito riguroso de su muerte, hallò y comunicò a la tierra el fuego del verdadero amor. Mas despues que el vna vez hizo este trãsito, ya le facilitò, para que todos imitandole, y tomando sobre los hõbros su cruz, podamos tambien passar el mar vermejo, y mortificando la carne, hallar la preciosa perla del diuino amor. Mas sin socorro y guia del mismo Christo, ninguno puede no solo passar el mar que aora digo de la mortificacion y penitencia, sino tampoco llegar al que he dicho del verdadero conocimiento de Dios, en que se halla la margarita del amor. Por donde en el Eclesiastico hablando de Salomon, por el qual alli a la letra se entiende Christo, dize desta manera. *Qui perficit primus scire disciplinam, & infirmus non inuestigauit eam: à mari enim abundabit cogitatio eius, & consilium illius in abyssò magna.* Dize que Christo fue el primero que supo la perfeta sabiduria; y que ningun flaco pudo por su propio ingenio inuestigarla, llamando flacos a todos los pecadores: y la razon es, porque sus pensamientos salieron con grande abundancia de la mar, esto es que el mismo siendo pensamiento y noticia del Padre, procedio del mar infinito

Supr. c. 1. n. 3.

Baruch. 3. c 29.

Eccles. 24. d 38.

finito del entendimiéto y sabiduria diuina, y lo mismo repite diziendo q̃ su consejo, esto es el orden q̃ Christo puso en todas las cosas, vino del mismo pielago inmẽso q̃ dezimos. ¶ Mas no es esta la sabiduria y mar q̃ pueden B nauegar los pequeños vasos delos entẽdimiẽtos criados, porq̃ fueran hũdidos en la profundidad de sus secretos. Salio deste infinito Occeano el mar vermejo, que por la garganta de vn pequeño estrecho desde Oriente hàzia Occidente entra en la tierra, el qual es la dotrina de las santas Escrituras, que por las angustias del estilo humeno, desde el Oriente: esto es desde el principio de la ley escrita, hasta el Occidente que serà el fin de los siglos, alumbra el mũdo. En este como digamos braço de mar (que assi son llamados los menores mares que en la tierra se entran, como los llamò vn Poeta, diziendo.

Ouid. lib. 1. metamorph.

Nec brachia longa
Margine terrarum porrexerat Amphytrite.)

No pudieramos nosotros entrar a la pesca destas perlas, sino entrara tambien en la tierra recogido en el estrecho de la carne el braço de aquel mar infinito que es Dios: este nos hizo no solo faciles de nauegar, sino buenas y dulces de beuer, aquellas aguas que en el viejo testamento eran amargas, para que dellas sacassemos nuestra riqueza. Por esso declarando san Agustin aquella del Exodo, quando despues de passar el mar vermejo, toparon aguas amargas, y no pudo el pueblo beuerlas, hasta que echando en ellas vn madero se hizieron dulces: dize que por aquellas aguas, y aun por las del mar vermejo que el pueblo passò, es entendida la letra del viejo testamento, la qual era tan amarga, que no pueden los Christianos beuerla ni passar por ella, como es circuncidarse, sacrificar animales, y otras semejantes cerimonias. Mas que aquel madero

Exod. 15. d 26.
Aug. ser. 91 de tempo. to. 10.

dero significa al que dize Salomon en los Prouerbios: *Lignum vitæ est iis, qui apprehendunt illam*: esto es la sabiduria de Christo, la qual y su espiritu juntandose con la letra de la ley, haze que se pueda beuer y passar. Pues veys aqui la mar del conocimiẽto, en que despues del mysterio de la Cruz, ya no se hallan tormentas y peligros de temor, como antes auia, sino dulçura y tranquilidad de amor. *Pron. 3. c. 18.*

A 4 ¶ Bien se sabe que està lleno el mar de innumerables riquezas, aunque tan ocultas que son malas ò imposibles de hallar; por donde el Poeta Lyrico llama galanamente al mar rico y auariento. *Matth. 13. c. 40.*

Ne Cypriæ Tyriæque merces.
Addant auaro diuitias mari. *Horat. lib. 3 Od. 29.*

Mas la cosa mas preciosa q̃ ay en el, son sin duda las perlas, de las quales dize Plinio. *Principium culmenq; omnium rerum pretij margaritæ tenent*. Por esto me parecio q̃ esta preciosissima piedra significaua el amor, aũ q̃ no puedo callar tres sentidos q̃ hallò el diuino ingenio de S. Agustin para este lugar, q̃ no se si puede otro passar de alli: El primero es, que como se buscan muchas perlas, y se halla vna sola (que en esto haze fundamento san Agustin,) sean las perlas muchos hombres q̃ busca aquel mercader, q̃ seã buenos y sabios, con cuya compañia y amistad pueda viuir bien: y buscando muchos, halla vno solo, conforme a aquello que el Ecclesiastes dize: *Virum ex mille vidi vnum*: y este fue Christo, que solo entre todos puede assegurar las esperanças humanas. Otro sentido es, que las margaritas muchas sean varias virtudes, y la vna preciosa sobre todas sea el amor de Dios y del proximo, que segun el Apostol en el precepto del amor se incluyen todos los otros preceptos, y en la virtud de la caridad todas las otras virtudes. Otro *Plin. lib. 9. ca. 35.* *Aug. li. 29. ex Matth. q. 13. to. 4.* *Eccles. 7. d 29.* *Roma. 13. c 8.*

sentido es, que buscò el mercader varios entendimientos de las diuinas letras, como muchas perlas, y que tope con vno en que se contienen todos, que es de como Christo es el Verbo eterno y Hijo de Dios. ¶ A este B aplica san Agustin el modo con que las perlas suelen hallarse, escondidas entre sus conchas, metidas en la mar, y aun como lo nota Plinio entre las piedras. Y assi dize, que la diuinidad de Christo està oculta con la concha de la carne, hundida en la mar de las escrituras del viejo testamento, entre las piedras que son los duros entendimiendos y indociles coraçones de los Iudios, que todo lo interpretauan carnalmente: y que auia llegado a sacar de todos sus escondrijos esta margarita aquel que dixo. *Etsi cognouimus secundum carnem Christum, sed nunc iam non cognouimus.* Que es dezir, bien conocimos y conociστes todos a Christo en quãto hombre: vistes que era hombre, pero no conocistes que era Dios, pero nosotros ya no le vemos hombre con los ojos corporales como antes le vimos, sino que conocemos cõ los ojos de la Fè que es Dios verdadero. Siguiendo pues aquel segundo sentido, pareceme que la perla mas estimada y rica que todas las cosas del mundo, la podemos bien comparar cõ el amor, que es la estima y precio de todas las virtudes. Aun entre los Gentiles la perla era symbolo de amor, y assi era dedicada a Venus Diosa de amor. Estas son medicina para alegria del coraçon, porque entre los frutos del espiritu que san Pablo cuenta, siendo el primero el amor, luego se sigue el gozo: son defensiuos cõtra toda ponçoña del pecado, y por esso luego añade la paz. *Fructus autem spiritus charitas, gaudium, pax*, y los q̃ tal antidoto recibẽ, segun dize Christo. *Si mortiferum quid biberint nõ eis nocebit.* Con perlas por ser el mas gallardo y rico adorno, se

Plin. ibi. lõge post initium.

2. Cor. 5. a 16.

Gal. 5. d. 22

Marc. 16. d 18.

no, se engalanan las que quieren parecer hermosas, dellas hazen tocado para la cabeça, gargantilla para el cuello, çarcillos para las orejas, sartillas para los braços. ¶ Tales galas dio en vistas o joyas el diuino Esposo a la donzella mal nacida y miserable, de quien por su bondad se enamorò, como largamente Ezechiel lo cuenta. *Dedi armillas in manibus tuis, & torquem circa collum tuum, & circulos auribus tuis, & coronam decoris in capite tuo.* Lugar que en otra parte declarare por extenso, y aora breuemente digo, que de todo esto sirue la caridad. Es adorno de los braços, y assi manda el Esposo que le ponga. *Vt signaculum super brachium tuum, quia fortis est vt mors dilectio.* Y con Christo, esto es con el amor que se le tiene, han de estar adornados los braços, porque sin el no tienen gracia ante el nuestras obras. Es collar para el cuello, que desta manera domo el señor la ceruiz de aquella nouilla cerril y libre, de q̃ el dize por el Profeta Oseas. *Ego trãsiui super pulchritudinem colli eius.* Adonde nota Geronimo que no dize q̃ la domò poniẽdola yugo, sino que el mismo se cargò sobre su cuello, para sugetarle con laços de amor, y por esso al cuello atribuye hermosura, que la tuuo adornado con collar tan precioso. Este es aquel yugo o collar que echò el amoroso padre al hijo prodigo de q̃ san Lucas dize. *Cecidit super collum eius.* Sobre lo qual dize S. Pedro Chrisologo. *Vt amoris onere onus tolleret peccatorum.* Es çarcillo rico para las orejas, porque no se oye fructuosamente la palabra de Dios sin amor, y assi dixo el Profeta a esta misma Esposa. *Audi filia, & vide, & inclina aurem tuam.* Porque inclinar la oreja es escuchar con inclinacion de amor. Finalmente para la cabeça es corona, significada por aquella de Aarõ echa de oro purissimo, por el qual es entẽ-

C

Ezech. 16. b 11.

Tratta. 8. c. 10. n. 3.

Cant. 8. b. 6

Osea. 10. c 11.

Ii Hieron. to. 6.

Luc. 15. c 20.

Chrysol. ser. 3.

Psal. 44. c 11.

Exod. 28. f 36.

dido el amor, en que estaua escrito. *Sanctam Domino.* de
Exod. 28. f. 36. que dize el texto. *Erit autem lamina in fronte eius, vt placatus sit ei Dominus.* Cierto es que ninguna cosa haze a Dios benigno para los hombres sino la caridad, la qual es causa que siempre traygamos en la frente, delante de los ojos y en el pensamiento, el nombre de Dios.

5 ¶ Visto como esta perla de immenso precio, es adorno y gala de las Esposas de Christo, tambien veamos si en algo se parece el amor a las perlas materiales en el
Plin. lib. 9. ca. 35. modo de engendrarse. Dize pues Plinio que quando se llega a las conchas el tiempo de concibir, salen arriba cõ aquel natural desseo, y abriendo las bocas al amanecer, reciben el rocio de la madrugada y boluiendose acerrar conuierten aquellas gotas en perlas, que son como hueuos y crias de las conchas. Assi preñadas se esconden en lo mas hondo de la mar, como temerosas de perder su tesoro, y aun en lo mas secreto de las concauas peñas. Parece me que el alma encerrada en la carne es como la madre de las perlas metida entre sus conchas. Esta con desseo de engendrar aquellos preciosos hijos que son las buenas obras, esperauã desde los principios del siglo en la noche de la ignorancia y sombras de la vieja ley, que viniesse la mañana y aurora de la ley de gracia. Venida
Roma. 13. c. 12. començo a seguir aquel consejo Apostolico. *Nox præcessit dies autem appropinquauit, abijciamus ergo opera tenebrarum.* No dize que es ya de dia, porque este no ha de ser perfecto sino en la gloria, sino que se va llegando: porque la ley de la gracia es vna luz como reuerberaciõ de aquel dia clarissimo de la gloria. Esta profetizaua Da
Psal. 89. a 14. uid diziendo. *Repleti sumus mane misericordia tua.* Este
Ibi Hieron. to. 8. lugar entiende san Geronimo de la entrada de la ley de gracia y venida de Christo, lo qual se ve assi por lo de arriba como por lo de abaxo: porque arriba dixo. *Dexteram*

ram tuam sic notam fac. Esto es que se manifiesta al mundo la mano derecha de Dios q̃ es Christo: y abaxo dize. *Sit splendor Domini Dei nostri super nos.* Que el Hijo sin
B duda es resplandor del Padre. ¶ Pues en esta mañana, mientras esperan las almas aquel perfecto dia, han de echar de si las obras de las tinieblas, que son tambien llamadas obras de la carne: han de apartarlas de si, como aquella madre de perlas aparta las conchas, que la podian impedir el rocio del cielo. Y por quanto estas obras de tinieblas las vnas son pecados espirituales d̃ soberuia, y las otras carnales de luxuria, vnas se apartan a la mano derecha y otras a la yzquierda, como en el tratado precedente se dixo. Desta manera abierta la concha sube a lo alto, esto es leuantase del conocimiento de si propia, que era lo profundo del mar de sabiduria que auemos largamente declarado, y sube a lo mas alto, que es a pensar en su Dios. Porque mientras no es llena el alma de aquella misericordia diuina y luz del cielo, está encerrada como en tinieblas de noche considerando sus pecados, siguiendo aquel consejo que da Isaias a la ciudad de Babylonia. *Sede tacens.* O como dize lo Griego. *Se de compuncta: Intra in tenebras filia Chaldæorum.* Pues el alma que a sido vna Babylonia y confusion de maldades, menester es que con pungida de sus pecados se entre en las tinieblas, esto es como lo declara san Geronimo se reco ja a pensarlos y llorarlos. Pero amaneciendo al mundo la venida inuisible del Saluador, luego se leuãta a mas altos y alegres pensamientos, y dize con el Profeta. *In matutinis meditabor in te.* Alli viené sobre ella las gotas del rocio, esto es las reuelaciones de los secretos de Dios, que son palabras interiores de Dios, y assi entiende san Agustin aquello que dixo Isaac a su hijo Iacob, lo qual dize que se entiende ser dicho a Christo. *Det tibi Deus*

Tracta. 1. c. 11. n. 2.

Isai. 47. a 5 Ibi Hieron. to. 5.

Psal. 62. b 7.

Genes. 27. d 28.

de rore cœli, &c. Dize que las gotas del rocio son las palabras de Christo. ¶ O se puede entender por el rocio la gracia y ayudas del cielo para hazer bien. Este es aquel rocio que ha de venir de la nube, en que segun S. Pablo son bautizados los Fieles. *Omnes baptizati sunt in nube & in mari*: porque no basta la sabiduria y conocimiento de si mismo y de Dios para hazer obras meritorias, si no viene tambié el rocio de aquella nuue, q̃ es la misericordia diuina: q̃ la misericordia nuue se llama, como aquella de q̃ dize el Profeta Oseas. *Misericordia vestra quasi nubes matutina, & sicut ros mane pertransiens.* Lo qual S. Geronimo no entiende por la misericordia que ellos vsauan con sus proximos, como parece q̃ la letra quiere dezir, sino por la misericordia que Dios vsò cõ ellos, y el passarse tan presto fue por su culpa. Deste rocio entiẽde S. Agustin aquello del Psalmo. *Sicut ros Hermõ qui descendit in montem Sion*: y va prouando que la concordia entre los hermanos y obras de caridad, proceden del rocio de la graci sobrenatural y socorro diuino. Recibidas estas gotas se engendra el proposito y desseo de las buenas obras, y las mismas obras tambien, que son crias y hijos de las almas, cõ las quales se buelue a hundir en la humildad y conocimiento de su flaqueza, para que no se ensoberuezca con ellas, como hizo el que escondio el tesoro que auia hallado, y el escondrijo principal es en los agujeros de las peñas, en la memoria de la Passion de Christo, adonde està segura que los ladrones de la vanagloria no la vernan a robar su tesoro.

Augu. libr. 16. de ciuit. Dei ca. 37.

1. Cor. 10. a 2.

Oseæ. 6. b. 5

Ibi Hieron. to. 6.

Psal. 132. a 3.

Ibi Augus. to. 8.

6 ¶ Mas no se puede dissimular la circunstancia destas perlas que el Euangelio pone: *Quærenti bonas margaritas*: porque dezir q̃ las busca no como quiera, sino de las mejores y mas finas, nos combida a considerar lo que para su bondad se requiere, pues es cierto q̃ ay algu- A

Matth. 13. e 45.

nos

nos buhoneros y alchimistas, que falsean con aparencia vana las perlas, haziendolas de vidrio y otras viles materias: y estos son los hypocritas, los quales como batidores de falsa moneda se condenan a ser quemados: segun aquello que dize Isaias: *Possedit tremor hypocritas: quis poterit habitare de vobis cum igne deuorante?* Porque viene muy bien que sean quemados los que hazen obras que tienen aparencia santa y intẽciones dañadas, en los quales tambien el amor de su propia estima ò prouecho se cubre con falsa cara de amor de Dios. Veamos pues aora en que se puede discernir la verdadera de la falsa caridad, las obras buenas de las aparentes. Dize Plinio, que la fineza de las perlas por donde son estimadas, consiste en cinco cosas: *Colore, magnitudine, orbe, læuore, põdere.* Han se de escoger las mas blancas, las mayores, las mas redondas, las mas lisas, las mas pesadas. Es dòtrina certissima, y no es menester prouarse, que ni ay virtud verdadera sin caridad, ni obra buena y meritoria, que no proceda de la caridad: por tanto si ay algunas, que sin esto parezcan, ò virtudes, ò obras buenas, son perlas adulteradas y falsas. Y porque esto suele hazerse de muchas maneras, solo pornè cinco dellas que nos enseña el Apostol, que aunque parezcan virtudes no lo son sin caridad. La primera es: *Si linguis hominum loquar Angelorum, charitatem autem non habuero, factus sum velut æs sonans.* El primer modo y muy ordinario de falsear la virtud, es professarla con las palabras, y no con las obras, vicio de aquellos malos y indignos Cathedraticos de la ley, de los quales dixo Christo nuestro Redentor: *Dicunt enim & non faciunt.* A estos, trocando el orden con que pusimos las perfeciones de las perlas materiales, parece faltar lo postrero

Isai. 33. b 14.

Plinr lib. 9. ca. 35.

1. Cor. 13. a 1.

Matth. 23. a. 4.

que es deuido peso, porque las palabras a que no corresponden las obras, claro esta que son ayre, y assi no pueden tener el peso necessario. ¶ Bien nos aconseja el Ecle B
siastico que nuestras palabras tengan el deuido peso, quando dize. *Aurum tuum, & argentum tuum confla, & verbis tuis facito stateram.* Tomandolo superficialmente parece que dize, que vale mas hablar con cordura, que quanto oro y plata puede auer. Pero si queremos ahondar vn poco: hallaremos que la balança para nuestras palabras se ha de hazer de oro y de plata, vaciandolo todo en fuego, porque para que se de el verdadero peso a las palabras, han de ser ponderadas con la sabiduria, significada ordinariamente por oro y plata, y esta formada con el fuego del amor. Desta manera se puede entender aquello que dize Iob, quando va tratando como solo Dios es autor de la sabiduria verdadera. *Qui fecit ventis pondus.* Sobre lo qual dize san Gregorio, que las almas son entendidas por los vientos, y que quando las da el Señor constancia para que no anden vagueando por diuersos amores y caminos, entonces da peso a los vientos. Mas quando ellas tienen este valor y peso, tampoco a las palabras aunque sean viento las falta, y no es tanta marauilla dar peso a las almas como a las palabras, porque en los Prouerbios dize. *Hominis est animam præparare, & Domini gubernare linguam.* Del hombre, aunque no sin el diuino socorro, es aparejar su alma y disponerla, para que Dios la de aquel peso y constancia que san Gregorio dize, mas de solo Dios es dar peso y gouierno a las palabras para que sean quales conuiene, por que dize Santiago. *Linguam nullus hominum domare potuit.* Pues quando esta lengua y sus palabras no se pesan en la balança que auemos dicho, son del todo liuianas: y assi las llama en otra parte san Pablo diziẽdo. *Finis autẽ præ-*

Eccles. 28. d 29.

Iob. 28. d 25.

Greg. li. 19. moral. ca. 4.

Prou. 16. a 1.

Iacob. 3. b 8

1. Tim. 1. b. 6.

præcepti est charitas, a qua quidam aberrantes conuersi sunt in vaniloquium. Y assi son vanas y tienen solo aparencia falsa de perlas sin el deuido peso.

A 7 ¶ No puedo yrme deteniendo tanto en las otras perfeciones de nuestra perla, y assi mas breuemente digo, que el segundo modo de falsear la virtud conforme a san Pablo es la sciencia sin caridad. *Si habuero prophetiam, & nouerim misteria omnia, & omnem scientiam.* 1. Cor. 13. a 2.

Estas perlas adulterauan los letrados de la ley, de quien el Señor dezia. *Ex fructibus eorum cognoscetis eos. Nunquid colligunt de spinis vuas?* Pues la sciencia y profecia sin caridad no puede dar vuas, por las quales se entienden segun el mismo texto las buenas obras, sino que han de dar espinas de pecados. A estas perlas falta el ser lisas: son asperas, ofenden y pican la mano, esto es escandalizan la conscience del que se quiere guiar por sus exemplos. Matth. 7. c 16.

Matth. 23. a. 3.

Trae san Agustin vna dificultad sobre esta euangelica sentencia, porque mandando Christo a los dicipulos. *Quæcumq; dixerint vobis seruate, & facite.* Parece que nos manda coger vuas de las espinas. A esto responde que alguna vez acontece nacer entre espinas la parra, y assi colgarse entre ellas las vuas. *Tu si esurieris, & aliud non habes vnde sumas, caute manum mitte ne lædaris a spinis: id est ne facta imiteris malorum: legevuam inter spinas pendentem, sed de vite nascentem. Ad te perueniat botri alimentum, spinis seruetur ignis tormentū.* Aug. su. lib. de pastoribus. c. 10. to. 9.

El fruto de la buena dotrina que los doctos pecadores enseñan es de la vid que es Christo, las espinas son propio fruto que ellos dan, estas son asperas, ofenden la mano, para el oydo son como Iacob, y para el tacto son como Esau. Assi lo dixo Isaac que no via. *Vox quidem vox est Iacob, manus autem manus sunt Esau.* Genes. 27. c 22. Pues el que estando ciego a menester guia oya la dotrina en que no

ay

ay tropiezo, y no toque con la imitacion las obras, en que hallarà aspereza y escandalos. ¶ El tercer modo de B
falsear estas perlas declara san Pablo diziendo. *Et si habuero omnem fidem ita vt montes transferam.* Las dos perlas falsas que auemos dicho eran buenas palabras, y doctrina de verdadera sciencia sin caridad. Ora ya nos llega a las obras. Y la primera en la vida Christiana es la fè, cuyas obras, esto es con que ella se manifiesta, es llegarse a los Sacramentos, oyr los diuinos oficios, y otras exteriores aparencias de Christiano, las quales incluyo todas el Apostol en lo que es hazer milagros, que es la obra en que se muestra mas la Fè. Mas quando todo esto es sin caridad falta a la Fè y a sus obras la redondez que en la perla se requiere. No se las pûede echar el compas y medida de la verdadera justicia, en que sea el centro Dios, porque se desuian y hazen varias puntas a temporales intêtos. De los verdaderos fieles dize el Profeta a Dios. *Veritas tua in circuitu tuo.* Esta verdad interpreta san Geronimo que son los seguidores de la verdad, de los quales dixo Christo que es la misma verdad. *Vt vbi ego sum, & vos sitis.* Pues assi ellos, como quanto ellos hazen segun la verdad de que san Ioan dize que se alegra. *Cum audio filios meos in veritate ambulare.* Tienen por centro a Dios, y andan siempre en las obras de su vida al derredor de Dios, sin apartarse del circulo y sphera de la perfecion. Y los que teniêdo Fè hazen otra cosa, no son aquella verdad de que habla Dauid, no son verdad de Dios, porque aunque la verdad de la Fê que confiessan es de Dios como de principio, ellos la hazé agena de Dios desuiandola a otros fines. Tras las obras falsas de religiô, que son para cô Dios, vienen otros dos generos dellas, vnas para con el proximo, otras para consigo. Para con el proximo las limosnas. *Si distribuero in cibos pauperum*

1. Cor. 13. a 2.

Psa. 88. b. 9

Hi Hieron. to. 8.

Ioa. 14. a 3.

3. Ioan. a. 3

1. Cor. 13. d 3.

rum omnes facultates meas. Estas obras aunque suelé ser llamadas de caridad, y son tan encomendadas en las diuinas letras, todas son perlas falsas y adulterinas, sino proceden de sobrenatural caridad. A estas falta la penultima o segunda perfecion, que es la grandeza. ¶ Para lo qual aduierto, que mucho y poco, grande y pequeño, como Aristoteles dize, no significan cantidad, sino orden y comparacion. Porque lo que se llama mucho es por comparacion a lo poco, y lo que se llama grande es en comparacion de otra cosa pequeña. Y assi el hombre en comparacion del Elefante es pequeño, y en comparacion de la hormiga es grande. Tambien aduierto, que las cosas que al hombre parecen grandes, son delante de Dios pequeñas, o ningunas, como aquellos q̃ vimos en el tratado precedente, los quales queriendo ser grandes no entraron en el cielo: *Nisi cõuersi fueritis & efficiamini sicut paruuli, non intrabitis in regnum cælorum*, y por lo contrario. *Qui humiliauerit se sicut paruulus iste, hic maior erit in regno cœlorum.* Aora digo que aquel que dà toda su hazienda a los pobres con amor de Dios, parecele todo poco y no nada. *Si dederit homo vniuersam substantiam domus suæ pro dilectione, quasi nihil despiciet eam.* Pues esta obra delante de Dios es grande, es perla de las muy finas, porque al hombre comparada con el amor con que la hazia le parecio pequeña. Pero al que haze la tal obra sin caridad, aunque sea muy poco lo que dà le parece mucho: assi dezia aquel soberuio Phariseo: *Decimas do omnium quæ possideo.* Dime miserable y corto, no has leydo en los Cantares, que al otro que daua con amor quanto tenia le parecia nada? Pues como a ti dar el diezmo te parece mucho? Fue porque no lo daua con amor, y sin el aunq̃ lo diesse todo fuera nada. Por esso dize Dios por

Aristot. in in prædicamentis. c. de quantitate, to. 1.

Tracta. 1. 8. 1. n. 2.

Matth. 18. a. 3.

Cant. 8. c. 7.

Lucæ. 18. c. 13.

por Isaias. *Visitabo super fructum magnifici cordis regis Assur: dixit enim in fortitudine manus meæ feci.* Assi verna Dios en el juyzio a visitar y mirar la fineza destas perlas, estos frutos que se dizen de caridad, echos al parecer con coraçon magnifico, esto es que le parece que haze cosas grandes y dize, con la fortaleza de mi mano hize yo. Hize yo, y no dize que, y es como dezir hize mucho, hizelo todo. Pues haga cuenta el tal que no hizo nada, y assi dize luego abaxo. *Ecce ego mittam in pinguibus eius tenuitatem.* De manera que las obras que parecian en sus ojos grandes y gruessas, se auerigue que son delgadas y chicas, y aun quiza ningunas, como dize el Apostol. *Nihil mihi prodest.* Y aquello que no aprouecha para nada, apenas se puede dezir que es algo. Assi esta falsa perla pierde por chica. ¶ Finalmente ay otras obras para consiguo mesmo, que son las corporales asperezas, de que dize el Apostol. *Si tradidero corpus meum ita vt ardeam.* Por lo qual son entendidos todos los trabajos y tribulaciones de la vida, que como fuego purifican al Christiano. Assi es quando el Christiano por la caridad que tiene es oro y plata y piedras preciosas, que en el fuego cobran resplandor y hermosura. *Alius autem super ædificat aurum argẽtum lapides pretiosos.* Mas si el Christiano es lo que se sigue luego que otros edificã. *Lignum fænum stipulam;* Si ya como la paja y heno no se buelven ceniça, quando mucho como la madera se bolueran sus obras carbon, con el fuego de que luego se añade. *Vnius cuiusq; opus quale sit ignis probabit.* No estando pues las obras fundadas en caridad, quando el hombre passe por el fuego de las tribulaciones, no quedaran purificadas y blancas como oro y plata, sino viles y negras como carbon. Deste modo contò san Pablo con mucho artificio todas las buenas obras que se puedẽ hazer,

Isai. 10. c. 13.

Ibid. 16.

D

1. Cor. 13. a 3.

1. Cor. 3. b 10.

Thren. 4. a 2.

digo

digo aquellas q̃ pueden ser vistas de los hombres, y halló que sin caridad eran todas falseadas y no perlas verdaderas, de aquellas buenas que buscaua con tantas veras nuestro mercader.

Capitulo V. En que se tratan aquellas cinco perfeciones de las buenas perlas, que son color grandeza, redondez, lisura, y peso: y se comparan a ellas cinco excelencias de la caridad tomadas d̃ san Pablo: y se declara porque esta perla se llama preciosa de cinco maneras.

A DE aqui se coligen cinco perfeciones que ha de tener aquella margarita preciosa, de que luego en el Euangelio se sigue. *Inuenta vna preciosa margarita.* Ha de tener la verdadera caridad, que es esta margarita. En el tratamiento de la propia persona, pureza. En la misericordia con los otros, magnificencia. En la religion y Fè con Dios, deuociõ. En la doctrina y sciẽcia, edificacion. En las palabras y en todo lo demas peso y constancia. Las quales yremos otra vez comparando a las partes que ha de tener segun Plinio la perla material. No calla tan poco el Apostol estas excelencias de la caridad: antes despues de auer descubierto como buen lapidario las faltas que auemos dicho de las obras adulteradas, sigue immediatamente las cinco virtudes que he dicho, compañeras dẽ la caridad. Solamente quiero que en todo aquel discurso que el haze, dexemos las cosas que dize que la caridad no tiene, que dessotro hasta aora auemos tratado, y solo digamos las que dize afirmatiuamẽ te que

Matth. 13. f. 46.

te que tiene. *Charitas patiens est, benigna est, congaudet*
1. Cor. 13. b *veritati, omnia suffert, omnia credit, omnia sperat, omnia*
4. *sustinet.* Esto es todo lo que tiene, dexado en medio todo lo que no tiene: y son por su orden las cinco virtudes que auemos dicho: y el orden porque se ponen es contrario al de los vicios contrarios que pusimos, porque el orden de destruyr siempre es contrario al del edificar. La primera virtud que acompaña la caridad es la paciencia, porque para amar de veras a Dios lo primero es menester mortificar la carne, cuyo amor es muy contrario al de Dios, por lo qual dize san Pedro que Christo nos
1. Petr. 3. d ofrecio a su eterno Padre. *Mortificatos quidem carne,*
18. *viuificatos autem spiritu.* Porque assi como en la generacion natural, es menester que se corrompa vna cosa para que otra se engendre, assi en la regeneracion espiritual que se haze por la virtud de caridad, es menester que la carne se mortifique para que el espiritu se renueue.
¶ Por esso lo primero es menester sufrir trabajos, tribu B
laciones, persecuciones, con que el hombre se limpie, y purifique, y reciba la blancura, que para la fineza desta perla se requiere. Para esto no auemos menester otro autor sino a san Pablo, que claramente lo dize. *Tribulatio*
Rom. 5. d 3. *patientiam operatur, patientia vero probationem.* Es dezir que la tribulacion nos da ocasion para mostrar la paciencia. Aunque a algunos les parece por ventura que causa la tribulacion impaciencia, pero esso acontece a los ignorantes, porque los sabios viendo que no puedē con la impaciencia remediar su mal, hazen como se dize dela necessidad virtud, y procuran sufrirla esperando en Dios. Por esso añade que desta paciencia se sigue la prouacion, esto es que se prueuan la sabiduria y la virtud, en el sufrir. En este sentido entiende san Agustin aquello del Profeta. *Clamabo per diem, & non exaudies: & nocte*

nocte, & non ad insipientiam mihi. Dize que el no oyr el Señor muchas vezes al atribulado, q̃ clama y suplica ser libre, es para prouarle: el necio pierde la paciencia, y cõuiertese en ceniza con el fuego de la tribulaciõ, como suele acontecer a la paja: el sabio y que ama de veras a Dios, tiene paciencia, y apurase y haze mas hermoso como el oro con aquel mismo fuego. ¶ Assi le acontecia a Dauid, y por esso dize, que aunque Dios ni de dia, esto es en la prosperidad le quiso oyr para conseruarle en ella, ni de noche, esto es en la aduersidad, para librarle de su trabajo; que todo esto no fue para necedad suya, esto es no fue parte para que el perdiendo la paciencia pareciesse necio, sino para que sufriendo fuesse purificado. Desta manera se blanquea y apura nuestra perla, porque de aqui vino la blancura a las estolas de los martyres, de los quales dize en el Apocalypsi. *Hi sunt qui venernnt de tribulatione magna, & dealbauerunt stolas suas in sanguine agni.* Porque sino fuera mas de auerse blanqueado de la inmundicia de sus culpas en la Passion de Christo, no auia para que preguntar quienes eran, pues aquello conuiene a todos los escogidos. Sino que aqui se entiende por la sangre del Cordero la imitacion de su Cruz, la qual se cumple con la mortificacion de la carne, y con esta se blanquea la vestidura del alma que es la caridad, esto es se purifica y perficiona. Esta es la pureza que ha de tener la caridad, ganada por las tribulaciones y aspereza de la vida.

Psal. 21. a 3.

Ibi. August. to. 8.

Apocal. 7. d 14.

A 2 ¶ Auiendo la caridad desta manera mortificado y sugetado la carne, comiença luego a mostrarse con obras exteriores, porque sin ellas bien se sabe que no se puede conocer el amor. Estas el mismo Dios las tiene libradas a los pobres y necessitados, para que en su nõbre las empleemos en ellos. Por esso Isaias despues d auer re

petido algunas vezes: *Expecta reexpecta, modicum ibi,*
Isai. 28. c. 12. *modicū ibi*: dize luego: *Hæc requies mea, reficite lassum.*
Ibi Hieron. Sobre lo qual san Geronimo dize: que aquella repitició de esperança se endereça a los Christianos, que han de padecer muchas tribulaciones, y que en ellas vna y otra vez se les auisa que no pierdan la esperança y la paciencia; porque han de durar poco, y esto quiere dezir: *modicum ibi.* Tras ello dize Dios, que para salir bien de tales trabajos, y para que Dios les dè descanso en lugar dellos, que procuren ellos tambien dar descanso a Dios. Mas porque le podian preguntar, como pide descanso el que no puede cansarse, dize que su descanso es quando reficionamos y aliuiamos a los cansados, quando socorremos a los proximos en sus trabajos. Tambien esto naturalmente lo vno de lo otro se sigue, que el que ha padecido trabajos, se compadece de los trabajados, segun la famosa sentencia del Poeta Latino.

Virgilius. 1 Æneid. *Non ignara mali miseris succurrere disco.*

Esto pertenece a la benignidad, y por esso el Apostol la pone aqui tras la paciencia, como tambien lo haze quã-
Tracta. 13. c. 6. n. 4. do en tra parte cuenta los frutos del espiritu. La benignidad, como en otro lugar lo diremos, es vna virtud inclinada de suyo, ô q̃ inclina a los hõbres a hazer bien al proximo. A esta he llamado magnificencia, porque no es el hombre magnifico quando da mucho, sino quando lo da con alegria, y de manera que lo que dà, aũque sea mucho le parece poco. ¶ En este sentido fue acto heroyco B de magnificencia aquel de la pobre viuda, que echo en el cepo para la fabrica del tẽplo dos cornad'illos, lo qual
Luc. 21. d. 2. no engrandecio Christo tanto por lo mucho que diò, que en proporcion de su delgada hazienda, era mas que lo que dieron los muy ricos, quanto por la buena voluntad y alegria con que lo dio, lo qual declarò mas el Apostol,

stol diziendo: *Hilarem datorem diligit Deus*, y la condicion q̃ en otra parte pone para q̃ sea qual ha de ser la misericordia q̃ se vsa cõ el proximo, dize: *Qui miseretur in hilaritate*: el q̃ haze con el proximo misericordia, dãdole algo para sus necesidades, hagalo con alegria. Porque como dize S. Geronimo el auariẽto no puede dar poco ni mucho sin tristez, q̃ es lo que atras auia condenado el Apostol diziẽdo. *Nõ ex tristitia & necessitate*, que de la necesidad se sigue la tristeza: si lo days no por voluntad, sino por fuerça, claro es q̃ no lo dareys con alegria. Mas el magnifico de ninguna cosa del mũdo gusta tanto como de dar, y de aqui viene aquella alegria de que el Ecclesiastico, dize. *In omni dato hilarem fac vultum tuum*. No solo es como parece consejo de prudencia, como dezir, ya que dàs no se te eche de ver en la cara, q̃ lo das de mala gana, muestra a aquel a quien das juntamente con la obra de la mano la alegria del rostro, para que te lo agradezca. Consejo es de mucha importancia para el que dà limosna, porque algunos la dan acompañandola cõ malas palabras y con ceño, y assi no se la agradecẽ los hombres, y por ventura no la acepta Dios. ¶ Pero mas dize el Ecclesiastico, que se haga el rostro alegre, no fingida, si no verdaderamente, de suerte que la interior misericordia se acõpañe con la exterior alegria. Y para que se vea quan propio es esto de la magnificencia, mirad la infinita de Dios, con quanta alegria dio todo lo que dio. A las criaturas el ser, que como las yua hazienda, se yua alegrãdo cõ ellas y enamorando dellas, lo qual se significa por aquella palabra *Et vidit Deus quod esset bonum*: y estopa rece que declara la diuina Sabiduria en los Prouerbios, diziendo. *Et delectabar per singulos dies ludens in orbe terrarum*. Porque aunque esto se puede entender como dize S. Geronimo, por el gozo eterno q̃ el Hijo de Dios

1. Cor. 9. b 7.
Ibi Hieron. to. 9.
Roma. 12. q 8.
Eccles. 35. b 11.
Gen. 1. a 4.
Prou. 8. d. 30.
Ibi Hieron. to. 7.

tuuo en ser quiẽ era, quiçà mas a proposito de la letra podremos dezir, que como alli va tratãdo de la creaciõ del mundo, en que se hallò el mismo Hijo de Dios, aquellos *singulos dies*, significan los seys en que todo fue criado, y en cada vno dellos se deleytaua la Sabiduria, conociẽdo que la obra auia salido buena, como en semejãte ocasion se suele recrear qualquiera artifice. Luego mucho con mayor alegria (si en Dios puede imaginarse mas y menos) hizo Dios a los hombres las otras mercedes de mas precio, que fueron de la gracia y de la gloria. Assi q̃ en esta alegria se vee la benignidad y magnificencia, y esta es la que haze ser grande la obra, y ser grandiosa aquella perla de que vamos tratando, cuya segunda perfecion era la grandeza.

3 ¶ La tercera virtud es la deuocion, q̃ en la Religion y Fè se ha de tener. A esto viene lo q̃ añade S. Pablo dela caridad. *Congaudet autem veritati.* Para entẽder esto es de saber, q̃ la verdad segun buena Filosofia, es de tres maneras. La primera està en las cosas, la segunda en el entendimiento, la tercera en las señales. La cosa se llama verdadera quando tiene ser verdadero, y assi la Chymera y el Centauro, no son cosas verdaderas, sino falsas y fingidas. En este sentido se llaman verdaderas en la sagrada Escritura las cosas eternas, y las temporales falsas y mentirosas, porque no es propiamente ser verdadero el que algun tiempo no ha de ser. En este sentido dize Zacharias hablando de la Iglesia triunfante. *Et vocabitur Hierusalẽ ciuitas veritatis.* Esto es ciudad en q̃ todo serà verdadero y eterno: y en el contrario se quexa el Profeta de los hombres mundanos diziendo. *Vt quid diligitis vanitatem, & quæritis mendacium.* Esto es andays tras cosas transitorias que son mentira. En otro sentido la verdad pertenece al entendimiento, y entonces la ay-

A

1. Cor. 13. b 4.

Zach. 8. a 3.

Psal. 4. a 3.

la ay en el, quando se conforma lo que entiende el de las cosas con lo que ay en ellas mismas: y en este sentido dize el Ecclesiastico. *Sensati intelligunt veritatem.* Otro sentido es el mas ordinario, en q̃ llamamos verdad quando las palabras, ò las obras, ò otras qualesquiera señales concordan con el entendimiento, ò coraçon del que las dize ò haze, y desto innumerablers exemplos en las diuinas letras. ¶ A este modo de verdad se reduze otro que en ellas tambien se vsa muchas vezes, y es quando la ley de Dios es llamada verdad. *Et lex tua veritas:* Lo qual es porque Dios que la dio, nos significò en ella lo mismo que en su entendimiento sabe que es bueno. De la misma suerte se llama verdad la obra buena qualquiera que sea, como quando dize Dios por Ezechiel. *Si in præceptis meis ambulauerit, & iudicia mea custodierit, vt faciat veritatem.* Y esto quiere dezir lo mismo, porque hazer verdad, es hazer la ley de Dios, esto es hazer lo que manda aquella ley, la qual por la razon ya dicha es ley de verdad. Aora digo, que despues que se vsa misericordia con el proximo, tambien es menester subiendo en la perfecion de la caridad, hazer obras de culto diuino, a que nos obliga y mueue la Fè. Estas si se hazen sin deuocion, esto es sin que el alma las endereçe a Dios con verdadero amor, no teniendo otro intento ni fin, si sin esto se hazen, son obras de mentira, en este vltimo sentido, porque significa por ellas el hombre lo que no tiene en el coraçon. Por esto dize S. Iuan: *Si dixerimus quia societatem habemus cum Deo, & in tenebris ambulamus, mentimur, & veritatem non facimus:* porque dezimos vna cosa y hazemos otra, y no solo dize que mentimos en lo que dezimos, sino en lo que hazemos, q̃ por esso dixo, *non facimus*, y no dixo, *non diximus*. Tampoco ay en las tales letras dos maneras de

Eccles. 18. d 29.

B

Psal. 118. e 42.

Ezech. 18. b 9.

1. *Ioan.* 1. a 3.

verdad, porque ni su entendimiento está bien conforme con la verdad de Dios, ni menos su voluntad con las cosas eternas que son verdaderas, sino con las transitorias que son falsas. Siendo esto assi, no se puede el que no tiene verdad gozar con la verdad. Mas la caridad verdadera endereza las obras de religion al mismo fin que las es natural, y que la Fè, requiere: y gozase con esta verdad. Con esto queda spherica y redonda. Aunq̃ dize san Agustin. *Veritas nec quadra est, nec rotunda, nec longa.* Esto se entiende materialmente hablando, mas misticamente es larga y immensa, porque a todo llega, es quadrada porque nunca se cae, es redonda porque todo lo abraza y lo refiere como arriba diximos al centro que es Dios, y assi se cumple lo que alli se declaro. *Veritas tua in circuitu tuo.* Y esta es la verdad con que la caridad se goza.

Aug. Psal. 30. Inclina ad me aurẽ tuam.

Supr. c. 4. n. 7.

Psa. 88. b. 9

4 ¶ Despues que la caridad a compuesto al Christiano para consigo con la paciencia y pureza, para con el proximo con la benignidad y magnificencia, para cõ Dios con las obras de su Fê conformando con ellas su deuocion: resta ya que por medio de la scienciena comience a aprouechar tambien a los otros y guiarlos por el camino del cielo, y esta es la edificacion que arriba dixe. Para esto es menester sufrirlo todo y creerlo todo. *Omnia suffert, omnia credit.* San Geronimo no entiende este sufrir por el mismo que arriba diximos de la paciencia en las tribulaciones, ni el creer por la Fè, porque lo primero ya estaua dicho, y lo segundo claro estaua que sin Fê no podia auer caridad. Sino que esto entiende en orden a la edificacion y prouecho espiritual de los proximos. Este es aquel sufrimiento de que dize el Apostol. *Libenter suffertis insipientes, cum sitis ipsi sapientes.* por que no ay mayor trabajo para el sabio y maestro que sufrir las impertinencias del dicipulo con blandura, como las

A

1. Cor. 13. b 5.

Ibi Hieron. to. 9.

1. Cor. 11. d 19.

las sufrio a sus Apostoles Christo, y su grande imitador Paulo a todos aquellos aquien enseñaua y edificaua. El creerlo todo dize san Geronimo que es dexarse satisfacer facilmente con las disculpas de los flacos: las quales cosas como no se hazen sin caridad, dellas se colige que el tal maestro edificarà a los otros hombres con el exemplo de su humildad y mansedumbre, y assi no hallarà en ella mano de la conscicia espinas en que tropieze, sino lisura y blandura, qual conuiene que aya en la perla para ser fina. ¶ Al fin todas estas cosas conuiene que se rematen con la perseuerancia, sin la qual no puede auer bien perfecto Esta declara el Apostol diziendo. *Omnia sperat, omnia sustinet:* Porque la esperança es la causa de sta constancia. Dezir que la caridad todo lo espera, es dezir que en ninguna ocasion desespera, porque es propio del ama esperar siempre que ha de alcançar lo que dessea, aunque parezca que todos los caminos estan cerrados, como aquel constantissimo amador de Dios que dezia. *Etiam si me occiderit sperabo in eum.* Desto se sigue ser constante en todas las dificultades, como Iob lo fue, y esto quiere dezir aquella palabra, *sustinet.* Esta virtud es del todo contraria a la liuiandad de las palabras aparentes, con que se falseaua la perla de la caridad: esta es el peso de nuestra margarita, con que llega a ygualar en la balança aquel infinito peso de que dize el Apostol. *Momentaneum hoc & leue tribulationis nostræ, æternum gloriæ pondus operatur in nobis.* A las tribulaciones llama ligeras, en comparacion del peso de la constancia que ellas no pueden mouer ni apartar de su lugar, y este peso se pone en balança para que por el nos sea dado el peso eterno, esto es el valor que dura para siempre de la bienauenturança. Este fue aquel peso que la Iglesia alaba tanto en la Virgen santa Luzia, la qual quiso embiar

B

1. *Cor.* 13. *b* 5.

Iob. 13. *c.* 15.

2. *Cor.* 4. *d* 17.

el tyrano adonde su honestidad fuesse violada, y con ninguna fuerça ni maña la pudieron de alli mouer, y assi al derredor della encendieron fuego. En lo qual quiso mostrar el Espiritu santo y amor diuino que en ella estaua, como ella misma lo auia dicho al Prefecto, que el peso de su constancia, no podia ser aportado de los tormentos para yr a los deleytes. Y para que veamos otro mayor y mas encarecido exemplo de otro peso mayor y mas poderoso. Mirad lo que dize de si el Apostol: *Certus sum enim quia neque mors, neq; vita, neque Angeli, &c. Poterunt nos separare à charitate Dei.* Ponganse para me apartar de la caridad de Dios y constancia della quantas cosas poderosas ay en el mundo, q̃ dellas alli haze vn largo catalogo, mas no podran salir con ello todas juntas. ¶ Esto se me parece a aquello que refiere de Homero Luciano en vn Dialogo: quãdo Iupiter blasonando de su grande poder dize: Que si todos los dioses y los hombres, se pusiessen de vna parte, y el solo de otra, y todos ellos tirassen de vna cadena por vna punta, y el por la otra, no le podrian mudar de su lugar, antes los traeria todos a si. Queria sin duda Homero con su gran sabiduria, dar a entender en este pensamiento, que era Iupiter el verdadero Dios que adoramos, y los otros dioses eran los Angeles buenos y malos, y que todo el poder dellos y del mundo, no se ygualaua con el de Dios. Aqui tenemos en san Pablo vn Iupiter, cuyo peso y valor es tanto, que si de aquella cadena de oro de su caridad tirâssen para apartarle de Dios todos los Angeles, Principapos, Potestades, Virtudes, toda la fortaleza y altitud de los hombres, todo el profundo y ciudadanos del infierno, y finalmente todas las criaturas, no le podrian mouer y apartar de su firme constancia. De donde a ti hombre de carne y flaco

Roma. 8. g. 38.

Lucian. dialog. 7.

C

tanto

tantó peso, tan singular fortaleza? Es que estaua de su parte el verdadero Dios, y el solo tiraua mas que todos los otros, y assi lo declara diziendo en otro lugar. *Omnia possum in eo qui me confortat.* La misma fuerça y peso tiene qualquiera Christiano, que si con caridad y amor verdadero se quiere apegar a Dios, nadie le podra mouer de su constancia, serà de aquellas ouejas de las quales en el Euangelio dixo Christo. *Nemo rapiet eas de manu mea:* para lo qual trae por fundamento la omnipotencia de su eterno Padre, que en la generacio cõ la misma naturaleza diuina le fue comunicada. *Philip. 4. c. 13.* *Ioan. 10. c. 28.*

A 5 ¶ Solo resta, pues auemos hallado en esta perla todas aquellas cinco perfeciones y finezas, que veamos como por ellas la llama el Euangelio preciosa. Para lo qual es de saber, que de cinco maneras se puede y suele vna cosa llamar assi. La primera es, quando se llama precioso lo que cuesta mucho, aunque de suyo no tenga tanta estima ni valor. Por esso estima tanto Dios las almas, porque a el le costaron mucho, y por esso estima tanto la mortificacion de los suyos y la misma muerte, porque a ellos les cuesta mucho, y assi dize el Profeta. *Pretiosa in conspectu Domini mors sanctorum eius.* Es tã bien precioso lo que por qualquiera ocasion ò por la necessidad se estima mucho, aũque ni cueste mucho, ni valga mucho: y assi dize Ieremias, que los Israelitas fitiados del enemigo. *Vẽ iderunt pretiosa quæq; pro cibo*, teniẽdo entonces en la estima qualquiera cosa de comer por mas preciosa. Tambien se llama precioso lo que de suyo vale mucho, aunq̃ ni cueste ni se estime en mucho, como lo es sobre todo aquella grã promessa de q̃ S. Pedro dice, q̃ el Señor. *Maxima & pretiosa nobis promissa donauit, vt diuinæ simus cõsortes naturæ*: promessa que no nos ha costado nada, y q̃ muchos de los hombres estimã poco, *Matth. 13. f. 46.* *Psal. 115. a 15.* *Thren. 1. d. 11.* *2. Petr. 1. a 4.*

poco, siendo la mas preciosa que pudiera imaginar el entendimiento criado, y aun dar la omnipotencia diuina. En otro sentido se llama tambien precioso lo que aprouecha mucho, y de aqui viene estimarse mucho, aunque de suyo por ventura no valga tanto. Por esto en los Prouerbios dize el Sabio. *Est aurum, & multitudo gemmarum: vas autem pretiosum labia scientiæ.* Porque ya que la sabiduria en el coraçon del sabio valga mucho, en los labios poco valiera sino hiziera prouecho. Finalmẽte se llama precioso lo que dura mucho, y de aqui viene no valer tanto el vidrio como el oro, ni las flores como las piedras preciosas. En este sentido dize Dios por Ieremias. *Si separaueris pretiosum à vili quasi os meum eris.* Siempre nos aconsejan las diuinas letras que deshechemos las cosas que se acaban, y procuremos las que no han de tener fin: y assi entonces aparta el hombre lo precioso de lo vil, quando deshecha lo temporal y espera lo eterno. En esto se parece a la boca, esto es al entendimiento de Dios, que conoce bien quanto mas vale lo vno que lo otro.

Prou. 11. c. 15.

Iere. 15. d. 19.

6 ¶Digo pues que la paciencia con que el amador de Dios sufre por el las tribulaciones y mortificacion de la carne, haze su caridad preciosa, porque la blancura que desta prueua se saca es de mucha costa, y de mucho menos la hazienda y quanto no toca a la propia persona. Por lo qual dixo a Dios el demonio, despues de auer quitado a Iob quãto tenia. *Pellem pro pelle, & cuncta quæ possidet dabit homo pro anima sua.* Que es dezir segun la dotrina de san Gregorio. Costumbre es de los hombres poner al golpe el braço, por guardar la cabeça, y esto es dar piel por piel, esto es la parte que menos vale por la que mas importa. Assi lo haze Iob, que por guardar su persona todo lo demas no estima. Y declarando mas lo

A

Iob. 2. b. 4.

Greg. lib. 3. mora. ca. 2.

mis-

mismo que san Gregorio dize, dar piel por piel es dar la piel de sus hijos que el demonio le matò por la suya, y assi dize, como Iob tenga en saluo su persona, poco estima en respeto della las de sus hijos, y mucho menos el daño
B de su hazienda. ¶ Segun esto no sin causa estima Dios las asperezas corporales de los suyos y paciencia en las tribulaciones, porque les cuestan mucho: y assi tiene aquella margarita esta primera preciosidad. La segunda es la benignidad y magnificencia que con los proximos vsa. Esta es cosa que cuesta poco y de suyo no vale mucho, mas Dios lo estima tanto queda por vn jarro de agua fria el Reyno de los cielos. Es la razon desto la necessidad, no la que en si mismo Dios tiene, que no a menester cosa ninguna de sus criaturas, sino que en sus miembros padece Christo que dize. *Quod vni ex meis minimis feciſtis mihi feciſtis.* Pero esta por si mismo la pudiera suplir Dios, mas nosotros la tenemos mas precisa de mostrar nuestro amor, y hazer algo con que merezcamos el cielo. Assi san Agustin respondiendo aquien preguntasse para que hizo Dios el pobre dize. *Fecit Deus pauperem vt probet hominem, & fecit diuitem vt probet illum de paupere.* Que es dezir. Hizo Dios al pobre para que sea prouado en su pobreza el precio de su caridad con la paciencia: y esto pernece al primer precio que aora declaramos: hizole tambien para prouar el rico en el pobre, esto es para prouar el precio de que voy hablando de su benignidad y magnificencia. Y en otra parte lo declara mas diziendo. *Diues propter pauperem factus est, & pauper propter diuitem factus est. Pauperis est orare, & diuitis erogare: Dei est pro paruis magna pẽsare: de misericordia eius parua magna nascitur copia.* El rico y el pobre fueron hechos el vno por el otro: para que el rico de limosna al pobre y el pobre ore por el rico, y Dios estime

Matth. 25. d. 40.

Aug. Psal. 123. in præfatione to. 8

Aug. serm. 25. de ver. Domi. c. 3. to. 10.

me en mucho lo que de suyo es poco, porque al rico por su pequeña limosna, le da infinita abundancia de sus bienes. Para prouar quanto Dios estima la limosna que tan poco cuesta y vale, ay lugares innumerables en toda la sagrada Escritura. ¶ El tercer precio es el de las obras del culto diuino. Estas valen mucho por el objeto que tiene que es el mismo Dios en si, y derechamente mira la deuocion con que a solo Dios se ofrecen, aquellas promessas preciosas que dize san Pedro, porque con esta deuocion nos vne la caridad en la tierra a aquel cuya naturaleza esperamos participar en el cielo. El quarto precio es la edificacion de los que cõ dotrina y exemplo enseñan a los menores. Este es aquel precioso tesoro de los labios de la sabiduria, poco estimado por auer del tanta copia. Por esto quando començò a resplandecer en Samuel la profecia le tuuieron en mucho, porque como el texto dize. *Sermo Dei erat pretiosus in diebus illis.* Y esto porque no auia quien profetizasse. Esta manera de preciosidad no la contê con las otras, porque conforme a razon lo que de suyo vale mucho no ha de perder por auer copia dello, assi como lo que de suyo no vale nada, aunque sea raro y singular no se estima. Assi que la palabra de Dios siendo de tanto prouecho ha de ser siempre preciosa: y por ella la caridad con q̃ para el bien del proximo se predica. Finalmẽte el mayor precio se deue a la constãcia, con q̃ se merece la eternidad del premio. Porque todas las cosas q̃ auemos contado al fin se acaban, mas el q̃ perseuera hasta la fin, es el que alcança aquella corona de q̃ el Apostol dize por darnos exẽplo, que los que corrẽ por premio tẽporal y pequeño no descansan hasta el fin de la carrera. *Et illi quidẽ vt corruptibilẽ coronam accipiant, nos autẽ incorruptã.* Ellos ganan corona temporal y vil, y nosotros si perseueramos preciosa y eterna.

C

1. *Reg.* 3. *a* 1.

1. *Cor.* 9. *b* 25.

Capi-

Capitulo VI. De la red hechada en la mar: y de las redes del mundo, que son como telarañas: y de la red buena de Dios, que nos saca de la muerte a la vida.

A SAbido ya lo que tiene en la mano yzquierda la sabiduria, sepamos tambien lo que está en la derecha, que es. *Longitudo dierum in dextera eius.* Tiene en la mano derecha vida sempiterna como enel principio se declarò. Auiamos baxado por la culpa de Adan de la mano derecha, y caymos en la yzquierda: estauamos dotados d̄ inmortalidad, fuymos por su pecado sugetos a la muerte: pero auemos de subir por los meritos de Christo de la mano yzquierda otra vez a la derecha, y siendo por la culpa mortales, resucitar para longitud de dias, y vida eterna, segun aquello que dize el Apostol. *Sicut in Adam omnes moriuntur, ita in Christo omnes viuificabuntur.* Este mysterio es significado por la tercera parabola que dize. *Simile est regnum cœlorum sagœnæ missæ in mare.* Adonde son leuãtados nuestros pẽsamientos al otro Reyno de los cielos, que es la Iglesia triunfante, mano derecha de la sabiduria, en que esta la vida eterna. Para entender esto consideremos primero vna curiosa imagen, que pintauan los sabios de Egypto, significãdo en ella los flacos principios, y la infelix cayda de la vida humana. Estaua en ciudad de Say, a la puerta del templo de Palas, que era tenida por diosa de la sabiduria, vna figura pyramidal. En lo mas alto della vn niñe, y abaxo junto a el vn gauilan, y mas abaxo vn viejo, y tras el viejo vn pez, y en lo vltimo vn cauallo mari-
B no. ¶ Declarauan los maestros este enygma en breues palabras diziendo, *Nascimur, viuimus, senescimus, morimur,*

Prou. 3. b 16.

Sup. ca. 1. n. 1.

1. Cor. 15. c 22.

Matth. 13. f. 47.

mar, naturæ diſcidio. En lo mas alto ponian el nacimiento, claramente ſignificado por el niño. El gauilan como lo diremos entre los Egypcios era Symbolo de la vida, la qual ſe va continuando deſpues del nacimiento. El viejo tambien es claro que aqualquiera repreſenta la vejez: deſta ſe ſigue la muerte, que como tambiẽ diremos ſe entendia por el pez. El cauallo marino, animal que viue parte en el agua parte en la tierra, ſignificaua la cauſa deſta mudança, que es la junta del eſpiritu, ſignificado por la tierra, con la carne entendida por el agua. Eſta era la diſcordia de nueſtra naturaleza, cauſadora de contrarios efetos, porque del eſpiritu procedia el nacimiento y la vida, y de larne la vejez y la muerte. Para que eſto ſe aplique a nueſtro propoſito, digo que ſiendo eſte el orden de la naturaleza, es del todo contrario el de la gracia. Y començando por lo vltimo, bien ſe ſabe la lucha y contrariedad que tiene el eſpiritu con la carne en la vida preſente, y deſta procede por cauſa de la carne la vejez, y la muerte. Pero quando por la gracia tiene vitoria cõtra ella el eſpiritu, del procede el nacimiento de la reſurrecion y eterna vida, ſigun aquello que el Apoſtol dize. *Gal. 6. b. 8.* *Qui ſeminat in carne, de carne & metet corruptionem: qui autem ſeminat in ſpiritu, de ſpiritu & metet vitam æternam.* Y aqui ſe remata la aguda punta de aquella pyramidal figura deſte mundo, de que el Apoſtol dize. *1. Cor. 7. f. 31.* *Præterit enim figura huius mundi.* Porque paſſando eſta figura y imagẽ de la vida preſente por la vejez y muerte de la carne, la qual aca tiene anchura, y viſible quantidad en la tierra, eſcondeſe el punto del eſpiritu inuiſible y indiuiſible en la cumbre de la vida immortal en el cielo.

2 ¶ En la red que el Euangelio nos propone, la qual A deſde la tierra ſe echa a la mar, para ſacar los peces deſde la mar

la mar a la tierra, parace que se declara aquella discordia de la composicion humana, que el espiritu es natural de aquella tierra firme de los biuientes que es la bienauenturança, y la carne del mar y inconstancia del siglo. Por esso san Agustin trae esta parobola, apropósito de aquella grande pesca que se hizo despues de la Resurrecion de Christo, quando. *Mane facto stetit Iesus in litore.* Adonde nota que en otra pesca milagrosa no estaua Christo en la playa sino en la barca, ni la red se sacò a tierra, sino que en la propia barca se recogio, ni se hechò a vna ni a otra mano, ni se contò el numero de los peces, y dixose que se rompia la red. Lo qual es porque por la otra pesca se significaua la predicacion euangelica, en que auian de ser cogidos assi de la mano yzquierda de los prescitos, como de la derecha de los predestinados, y assi el numero de los llamados era incierto: y no auian de ser traydos a tierra, esto es a la seguridad de la vida perdurable, sino quedarse en las tempestades del siglo, y auiase de romper la red y escaparse algunos della, por las persecuciones de la Iglesia, y algunos que en ellas negaron la Fè, y al fin el mismo Christo estaua entonces en la barca, esto es en la conuersacion y vida presente, entre las mudanças de nuestra mortaliadad. Mas la pesca que se hizo despues de la resurrecion, significaua como esta de la presente parabola, el fin del mundo y dia del juyzio. Entonces ya estaua Christo en la tierra de los biuientes resucitado: ya se echaua la red a la mano derecha, que es esta de la sabiduria de que voy hablando, ya era cierto el numero de los peces, como lo es el de los predestinados, ya la red no se rompia, porque no llegan alla persecucionss, ni se pierde ninguno de los que entrá en la Iglesia triunfante, y finalmẽte son traydos a la tierra que como declara san Agustin significa la seguridad

Aug. tract. 122. in Ioa. to. 9. Ioan. 21. a 4. & ibi. a. 6. Luc. 5. b. 6.

que

que aurà despues que el mundo se acabe. ¶ Pero assi co- B
mo esta red saca los peces, esto es a los hõbres que sin du-
dase significan en ellos, de los peligros del mar a la quie
tud de la tierra, assi por otra parte el demonio pesca tam
bien en el mar deste siglo, y arroja sus redes para hundir
en ellas los peces al infernal profundo. Assi diziendo el
Habac. 1. d 15. Profeta Habacuch. *Facies homines quasi pisces maris;*
Añade luego. *Totum in hamo subleuabit, traxit illud in*
Ibi Hirron. to. 6. *sagena sua, & congregauit in reteſuum.* San Geronimo
da a este lugar tres sentidos, el primero es literal, que tra-
ta de Nabuchodonosor, el qual juntò a su imperio todas
las gentes, y esto es cogerlas en red varredera. En el sen
tido segundo, que es alegorico, entiendese del demonio,
que ordinariamente es figurado por el Rey Nabucho-
donosor. Este primeramente cogio el primer pez que
fue Adan, con el ceuo de la fruta vedada, en el ançuelo
del pecado y de la muerte, y assi dize. *Totum in hamo su-*
bleuabit. Porque todo junto el genero humano con el
comio, todo fue preso en aquel ançuelo, y leuantado en
alto por soberuia. Esto fue quanto a la culpa original:
mas luego tendiò la red, para coger a todos en pecados
actuales, la qual es de engaños, y varias tentaciones, en
que como en mallas intricadas caẽ los pecadores. El ter
cer sentido que es moral dize san Geronimo que es de
los Hereges, que cogen en sus redes y engaños a los sim
ples. Tambien teniã otras redes semejãtes los Idolatras,
Oseæ. 5. a. 1 Tract. 1. c. 9 n. 6. de que dize el Profeta Oseas. *Laqueus facti estis specu-*
lationi, & rete expansum super Thabor. Lo qual como
en otra parte queda declarado, quiere dezir como los sa
cerdotes de los Idolos guardauan los puertos y caminos
forçosos, por donde yuan a Ierusalem al templo, para
que no fuessen sino a los becerros de Samaria. Tambien
los malos Christianos dando mal exemplo y dotrina v-
san

san de malas redes, en las quales dize san Agustin que son cogidos solamente peces malos, como quiera que en las buenas caen todos malos y buenos. *Aug. de fide & operi. c. 17. to. 4.*

A 3 ¶Pero todas estas redes se desbaratã facilmente, y so lamẽte la q̃ aqui dize Christo prevalece. Assi las de los Hereges, como las delos malos Christianos, se entiendẽ en las diuinas letras por las de los idolatras: *In telas aranearum erit vitulus Samariæ, quia ventum seminabunt & turbinem metent.* Entiendese a la letra, que los bezerros de los hijos de Israel, se auian de deshazer facilmente como las telarañas; porque el adorarlos era vanidad y sembrar viento; y el viento multiplicado dará en torvellino, esto es tẽpestades de la ira de Dios, con q̃ las telarañas seran desbaratadas: ò por no auer quien los viniesse a adorar, se auiã de hinchir de telarañas. Mas tãbiẽ lo entiende S. Geronimo de los Hereges, que queriendo enredar los flacos en la red de sus engaños, como la araña a las moscas en sus telas, q̃ es claro que son redes, serã facilmente deshechos sus intentos. Esto se significò en vn admirable sucesso en el Cõcilio Sexto general, celebrado en Cõstantinopla cõtra Sergio, y Paulo, y Pyrrho, y Pedro, y Cyro y Teodoro Arçobispos Hereges, q̃ ponian en Christo vna sola voluntad y operaciõ. Porq̃ al punto q̃ se pronunciarõ los actos del Concilio y condenaciõ de aquella heregia, luego cayeron muchas redes de arañas deshechas, sobre todos los que presentes estauã, dando a entender que eran desbaratados los intentos de aque- *Oseæ. 8. a 6. Ibi Hieron. to. 6.*

B llos Heresiarchas. ¶Tambien son telarañas aquellas redes en que los perseguidores de los justos los pretenden coger y maltratar, las quales facilmente se quiebran, como aquel lazo de que el Profeta dize: *Laqueus contritus est, & nos liberati sumus.* Por esso huyendo vna vez de los Gentiles san Felix, como en su leyenda se *Psal. 123. 7.*

R cuen-

cuenta, metioſe en vn callejon muy angoſto entre dos paredes, y paſſando tras el los enemigos vieron todo el lugar lleno de telarañas; y no ſoſpechando que alli pudieſſe el ſanto ãuerſe eſcondido, paſſarõ adelante, ſin entender que en aquel milagro quiſo motejar Dios de flacas las redes que a los fieles armauan. Tambien aquellos idolatras que ponen ſu eſperança en las obras de ſus manos, como en idolos que adoran (porque eſte era el diſparate de que principalmente los Gentiles ſon rehrehendidos) pueden tener por cierto que las redes de ſus pretenſiones ſon como telarañas. Que las pretenſiones ſean llamadas redes, aun el modo comun de hablar lo confirma, ſon redes tendidas al viento, como aquellas de que en el libro de Iob ſe dize, hablando del hypocrita: *Non eſt placebit recordia ſua, & ſicut tela aranearum fiducia eius.* Eſta locura dize ſan Gregorio que es grande y muy conocida, porq̃ pone mucho trabajo el hypocrita en la aparencia de virtud, que como red ofrece a los ojos humanos, y todo es para caçar el ayre de la vanidad. Tras eſta locura viene ſu caſtigo, y aſsi compara ſu pretenſion y eſperanças a las telarañas, que texidas con tanta induſtria y trabajo como luego veremos, el miſmo ayre de la vanidad las desbarata. Hypocritas ſon llamados los Chriſtianos, que en la aparencia y palabras lo ſon y no en las obras: eſtos poniendo ſu eſperança en las coſas del ſiglo, y tendiendo para las coger ſus pretenſiones y redes, no hazen ſino texer telarañas.

Iob.8.c.14
Greg.lib.8. mora.ca.28

4 ¶ Es coſa admirable ver quanto artificio y trabajo emplea la araña en fabricar ſus redes, como con grande eloquencia lo declara Plinio. Ella miſma es el copo, que ſaca de ſus entrañas la materia para ſu obra: ella es el huſo, porque con el peſo del propio cuerpo va tirando el hilo: ella es texedera, que traça no ſe con que ingenio aquella

Plin.lib.11. cap. 24. de nat.hiſt.

aquella labor, ella misma la lançadera, que meneandose con orden y velocidad, vrde y trama su tela. Renueua y remienda lo que se rompe con grande paciencia, y no teniendo mas vida de siete semanas, todo el tiempo della gasta en este oficio. Al fin el premio de tanto trabajo, y el fin de tanto cuydado, es caçar moscas. No me parece que puede auer comparacion mas acomodada, para declarar la vana solicitud destos idolatras, en procurar las cosas deste siglo, a la qual parece que alude el Profeta, diziendo: *Anni nostri sicut aranea meditabuntur.* ¶ Sobre todo lo qual san Geronimo nota, como la solicitud de los hombres se parece al texer de las arañas, assi en el mucho trabajo, como en el poco fruto. Saca el hombre mundano de su propia sustancia la materia destas redes; deshazese a si mismo por las cosas del mundo: y assi dize Santiago. *Aurum & argentū vestrū æruginaut, & ærugo eorū manducabit carnes vestras sicut ignis.* O ricos del mundo el oro y la plata que ateso-rays y se os mohece en los cofres, comerà y come vuestras propias carnes; assi porq̃ os deshazeys y enflaqueceys cõ el cuydado, como porq̃ lo quitays para ahorrar lo de vuestras obligaciones y sustento. Esto mismo deue ser lo q̃ dize el Ecclesiastes. *Stultus cõplicat manus suas, & comedit carnes suas.* Lo qual aunq̃ a la letra se dize al perezoso, este perezoso es el q̃ esconde sus manos, y no las estiende a hazer buenas obras y limosnas, y come sus propias carnes, porq̃ quando come y gasta en vanidades lo q̃ possee, consume la sustancia de q̃ auia de viuir la vida verdadera. Y sino mirad lo que dize. *Melior est pugil lus cũ requie, quam plena vtraq; manus cum afflictione & labore.* La mano yzquierda quiere llena este necio, esto es la vida presente abũdante de los bienes tẽporales. Pero tiene esta mano apretada y cerrada, que esto signi-

Psal. 89. b. 10.

B

Ibi Hieron. to. 8.

Iaco. 5. a 3.

Eccle. 4. b 5

Ibidem. 6.

fica, *pugillus*, puño cerrado para no estenderlo a los pobres. Y aunque dize que esto ha de ser con descanso, qual de los auarientos en el mundo hallò descanso? Renuncia por esso la esperança de aquellas dos manos llenas, en que se funda todo este tratado, la vna de riquezas y de gloria, y la otra de eternidad de vida, porque es forço so que se caue el tesoro y se busque la perla con trabajo y tribulacion. ¶ Esto es comer sus carnes, esto es quitarse aquella espiritual grossura, de que el Profeta dize. *Sicut adipe & pinguedine repleatur anima mea*. Psa. 62. b. 6 Assi saca de su propia substancia la materia de su tela, y como añade luego el Ecclesiastes: *Non recogitat dicens, cui laboro, & fraudo animam meam bonis?* Eccle. 4. b. 8 Ven aca araña solicita en las redes de tus pretensiones, con que quieres oluidado del alma allegar para el cuerpo tesoros, porque no consideras y dizes, para quien trabajo? Claro es que no trabajas para ti, sino para herederos que no te lo agradezcan, pues que defraudas tu alma de los bienes que por ella pudieras hazer en vida, y estoy cierto que por ti no los haran despues de tu muerte, y quando los hagan quiera Dios que aprouechen. Es tambien el mismo mundano como la araña el huso y el peso, porque con todo el peso y inclinacion de su amor, con que la perla que arriba diximos, se apega con el centro del sumo bien, se mueue estotro triste como plomo a los terrenos bienes y contentos, que no son tierra firme, sino como aquellas aguas peligrosas de que dixo Moysen, que los Egypcios con todo su poder. *Submersi sunt quasi plumbum in aquis vehementibus*. Exod. 15. b 10. Y assi como en esta red emplea todo el peso del amor, assi tambien ofrece a sus pretensiones toda la fuerça de su entendimiento y cuerpo. ¶ Assi dize la Sabiduria diuina, que el ollero despues Sup. ca. 5. n. 4.

C

D

pues q̃ de barro a hecho vasos diuersos; vnos para vasos limpios, y otros para no limpios. *Cũ labore vano de eodẽ luto Deum fingit, ille qui paulò ante de terra factus fuerat.* Sap.15.b 8 Este ollero me parece vn auariento, el qual gastando algo, lo menos que le es posible de sus bienes, en vsos limpios y licitos, y por ventura mas en los inmundos y malos, lo que resta y puede guardar lo adora y tiene por Dios: formale con mucho trabajo del barro de los bienes terrenos, no se acordando q̃ el tambien ha poco fue formado de barro, y antes de mucho se ha de conuertir en poluo. Por tanto no solo para la elegãcia del hablar, sino para reprehension de vanidad tan necia, suelen encarecer los Profetas el trabajo, con q̃ los oficiales fabricauan los idolos, y assi dize Isaias. *Faber ferrarius operatus est in brachio fortitudinis suæ, esuriet & deficiet, nõ bibet aquam & lasseſcet.* Isai.44.b. 12. Mirad como todo parece q̃ va hablando cõ el auariento, el qual con el braço de su fortaleza, esto es trabajando quanto puede, fabrica y forma el dios q̃ adora, esto es junta el dinero. Padece hãbre, y sufre aquella insaciable sed, q̃ beuiendo crece: cãsase y no por esso lo dexa. Veys aqui el trabajo de la araña. Pues mirad con q̃ artificio y desassosiego lo traça y bulle, andãdo hecho lançadera para texer sus redes, y assi como la araña començãdo del medio, como lo nota Plinio, va bolteãdo en su obra, assi del puede dezirse aquello que dize Iob: *Inuolutæ sunt semitæ gressũ eius: ambulabũt in vacuũ & peribunt.* Iob.6.c.18 Rodeã por mil medios los caminos de su intento, y todos los passos que dan seran en vano, porque sus redes perecerã presto. Si alguna tẽpestad de la fortuna desbarata los pensamientos que auiã vrdido, con grande perseuerancia ordenan otros: y al fin todo este cuydado y cõtinuo trabajo, se endereça a caçar moscas, y para vida que tan poco dura.

5 ¶ Esta que auemos dicho es aquella red de que san A
Luc.5.a.5. Pedro dixo. *Præceptor per totam noctem laborantes nihil cæpimus.* Porque claro es que en la noche y tinieblas de la presente ignorancia, andando a pescar en el mar deste siglo con las redes que dezimos, no podemos coger cosa de importancia. Antes como en la compostura humana ay la discordia, que al principio deste discurso propuse, de carne y espiritu, esta red no pesca sino bienes carnales, que son principios de vejez y muerte, como luego lo diremos. Pero añade san Pedro. *In verbo autẽ*
Ibidem. *tuo laxabo rete.* Y esta es la red de la Iglesia vniuersal, en que por la predicaciõ Apostolica se cogieron las almas: y assi como la otra red de la carne es principio de vejez, y muerte, assi lo es esta de resurrecion y vida. Esta red tiene cordeles de que es hecha, nudos con que esta formada, plomos con que se hunde, corchos con que se leuanta sobre las aguas. Sus cordeles son diuinos beneficios, y los nudos con que se atan son de amor, de los quales dize el Profeta Oseas. *In funiculis Adã traham eos*
Oseæ. 11. a 4. *in vinculis charitatis.* Va hablando alli el Profeta con los diez tribus de Israel que idolatraron, y hizieron aquellos becerros de Samaria, de que arriba auia dicho el mismo Profeta que eran telarañas. Y como estauan cogidos en aquellas malditas redes, quiere aora cogerlos Dios en la suya. Llama cordeles de Adan los beneficios, que son cõ que se obligan los hombres, entendidos alli por Adan, y
Ibi Hieron. to.6. assi nota san Geronimo que otros trasladan. *In funiculis hominum traham eos.* Porque Adan segun lo Hebreo es lo mismo que homo en latin, y entrambos nombres quierẽ dezir terreno, o formado de tierra. ¶ Pues corde B
les de los hombres son los beneficios, con que los hombres que verdaderamente lo son se dexan obligar y lleuar: que para los otros animales se vsa fuerza y maña, pe

ro

ro aun algunos dellos que parecen imitar al hombre, se obligan con beneficios aunque sean libres, y se amansan con ellos aunque sean brauos. Pero estos cordeles delos hombras se rematan y texen con sus nudos, para que sea firme la red, y estos nudos son el amor, con que los beneficios se hazen y reciben, porque no obligan quando se hazen sin amor: y por esso dize. *In vinculis charitatis.* Estos son los cordeles con que los peces se traen con vn genero de amorosa fuerza (que esso quiere dezir *Trahã eos,*) para que salgan de las redes de la vejez y muerte, y vengan a la playa de la resurrecion y vida. La plomada desta red es la humildad, los corchos son la esperãça. De los nauengantes en el mar deste mundo dize el Profeta. *Ascendunt vsq; ad cælos, & descendunt vsq; ad abyssos.* Baxa los al hondo pielago de la mar el conocimiento de si mismos y la penitencia, y con todo esso no dexan de mirar arriba, y sobre puxar todas las tribulaciones las esperanças de la diuina misericordia, y la contemplacion del Reyno de los cielos. Esta red se hecha en la mar, adõde es todo vejez y muerte, para sacar los hombres a la regeneraciõ y vida. Llamanse a ella los peces por la predicacion, juntanse por la Fê, admitense por el baptismo: y assi dixo Christo a sus dicipulos. *Prædicate Euangeliũ omni creaturæ.* Para que con la predicacion fuessen todos llamados. *Qui crediderit.* Para que por la Fê seã los Christianos juntos. *Et baptizatus fuerit.* Para que por el baptismo sean los que creyeren admitidos al gremio de la Iglesia. ¶ Al fin añade. *Saluus erit.* Para que seã los escogidos saluos, de manera que la red sea lleuada de la vejez de la muerte que ay en la mar, a la resurreccion y vida que ay en la tierra de los biuientes. Para esta tierra son llamados por el mandamiento diuino, juntados por la resurrecion, admitidos por los meritos. Assi dixo en

Psal. 106. f 26.

Marc. 16. c 16.

C

Ioa.5.c.28 otra parte Christo: *Omnes qui in monumẽtis sunt audiẽt*
Ibi.29. *vocẽ Filij Dei.* Este es el mãdamiento diuino: *Et qui audierint viuent & procedent.* Esta es la resurrecciõ con q̃ se juntan. *Alij ad resurrectionem vitæ, alij ad resurrectionem iudicij.* Estos son los varios merecimientos, por dõde vnos no son admitidos, y otros lo son a la vida verdadera. De aqui se entenderà esta parabõla toda. Por-
Matth. 13. que dize que se parece el Reyno de los cielos: *Sagenæ*
f.47.48. *missæ in mare.* Esta es la predicacion q̃ los llama. *Et congreganti.* Esta es la Fè que los junta: *Ex omni genere piscium.* Este es el Bautismo que los admite, a los buenos y a los q̃ han despues de ser malos, como lo veremos. Esto es lo que pertenece al amor, y lo que toca a la carne, y al estado presente. Luego viene lo que toca a la tierra y al siglo aduenidero. *Quã cum impleta esset educentes.* Este es el mandamiento diuino que los llama. *Et secus litus sedentes.* Esta es la resurreccion que los junta. *Elegerunt bonos in vasa, malos autem foras miserunt.* Estos son los varios meritos, por donde los escogidos se admitẽ, y los prescitos se desechan.

6 ¶ Assi auemos hallado en esta red que nos trae dela A
mar de la muerte a la tierra de la vida, aquella discordia de la naturaleza humana, significada por el cauallo marino, de la qual procede la niñez y la vejez, la vida y la muerte. Esta red se echa en la mar, que significa la vejez y la muerte, y lo mismo significan los peces por ser de la mar. Esta significacion la dauan los Egypcios, porque el rio Nilo de que la tierra de Egypto viue, se hunde en la mar y alli perece, de la qual erudicion vino lo que dixo vn Castellano Poeta en vnos versos muy bien recibidos, y por esso muy comunes. Nuestras vidas son los rios, que van a dar a la mar que es el morir. Porque como el viuir es cosa dulce, y la muerte es muy

amarga

amarga,son las vidas significadas por el agua de los rios dulce,y que va continuamente corriendo como el tiempo dela vida,por donde vna muger muy sabia dixo. *Omnes morimur, & quasi aqua dilabimur.* Y q̃ estas aguas sean dulces dizelo el Ecclesiastes: *Dulce lumen, & delectabile est homini videri Solem.* Lo qual se entiende a la letra de la vida presente, que ordinariamente es llamada luz. Pero la muerte perseuera siempre en vn estado,porque si ay camino de la vida para la muerte,no le ay naturalmente de la muerte para la vida, y assi dize Iob. *Qui descendit ad inferos nõ ascendit.* Por esso la muerte se significa por la mar, que los rios que en ella entran alli se quedan para siempre:y que sus aguas sean amargas bien se sabe,porque no solo es amarga ella,sino su memoria. Pues como la vejez dispone para la muerte, porque como dize el Apostol: *Quod senescit & inueteratur prope interitum est.* Por esso tambien la mar es symbolo de vejez,y assi Nereo,vn dios que significa la mar,le pintauan muy viejo,como alla dize el Poeta.

2.Reg.14.c 14.
Eccles.11.b 7.
Iob.7.b. 6.
Hebræ.8.d 12.

Hunc & Nymphæ veneramur, & ipse
Grandæuus Nereus.

Virg. lib.4. georgicon.

B ¶ Siendo pues natural que por la discordia de nuestra naturaleza auiamos de caminar de la vida a la muerte,y de la tierra como rios entrar en la mar, mudò este orden al reues la gracia diuina, por medio de la predicacion de la Fè y del Bautismo,y nos hizo milagroso passo de la muerte a la vida, de que el mismo dixo en el Euangelio. *Qui credit ei qui misit me habet vitam æternã, & transiet de morte ad vitã.* Por esso tomè al reues la figura que aquellos sabios pintaron por el orden natural,y la comencè de abaxo arriba por orden sobrenatural: porq̃ enuejecido y muerto el hõbre por el pecado, buelue a nacer y hazerse niño por la gracia,y a viuir vi-

Ioa.5.d.24

da eterna por la gloria. Por el niño bien se ve porque razon se entiende el nacimiento: y assi como por el pez que no recibe del ayre aliento, antes está siempre hundido en las aguas, se entiende la muerte, assi por el gauilan que mas que todas las aues goza del ayre libre se entiende la vida, que en toda parte es llamada aliento y ayre, como quando dize Iob. *Donec supereſt halitus in me, & ſpiritus Domini in naribus meis.* Particularmente la vida es entendida por el buelo del gauilan, que solo entre todas las aues buela derecho al cielo, adonde las otras vá rodeando, significando en esto la vida racional, que aun en la opinion de los Platonicos assi como el cuerpo terreno en la muerte cae en la tierra, assi el alma se leuanta derecha al cielo, como el Poeta Latino dixo.

Iob. 27. d 3.

Virgil. 6. Ænei.

Nec morti eſſe locum, ſed viua volare
Si deris in numerum, atq; alto ſuccedere cælo.

de aqui se deriuo el nombre del gauilan, a que llamauan los Agypcios Baieth, que quiere dezir alma y coraçon, porq̃ Bay, en su lengua es el alma, y Eth, el coraçon. ¶ A esto se añadia ser el gauilan tan amigo de sangre, por la qual en toda erudicion es entendida el alma y la vida: y por esso dize el Poeta de vno que murio herido de vna estocada en el pecho. *Purpuream vomit ille animam.* Y era vedado a los Iudios comer sangre. *Anima enim omnis carnis in ſanguine eſt.* Al fin aquella famosa renouacion del gauilan, con que deshechadas cada año las viejas plumas se viste de otras nueuas, significa no solo la vida sino la resurrecion. Desta renouaciõ dixo Dios a Iob. *Nunquid per ſapientiam tuam plumeſcit accipiter, expandens alas ſuas ad Auſtrum?* Porque la parte de medio dia es la gloria, assi como la senptentrional es el infierno, que del Septentrion viene el demonio, y claro es que su assiento es el infierno, y del Abrigo y medio dia

C

Virgil. 9. Ænei.

Leu. 17. d 14.

Iob. 39. d 29.

Ibi Hieron. to. 7.

viene

viene Dios, y claro es que su asiento es en la gloria. Para lo qual trae S. Geronima lo que dize el Profeta Habacuch. *Deus ab Austro veniet, &c.* Y dize q̃ en symbolo desto estaua Bethlen adonde Christo nacio situada a la parte de medio dia en respeto de Ierusalem. Estendiendo pues al gauilan las alas de su entendimiento y voluntad a la gloria sempiterna, sera en la resurrecion cubierto de nuenas plumas, con que se leuante eternamente en el conocimiento y amor de Dios, que es la verdadera vida. *Habac.* 33. a 3.

Capitulo VII. Como se assentaran en la playa a escoger los peces: y que la playa es el principio de la eternidad, y de muchas maneras que ay de sentarse, vnas para esta vida, otras para la futura.

A Despues que la mas baxa parte de aquel cauallo marino que es la carne, moradora del mar deste mundo, huuiere hundido como peces en la vejez de la miseria y amargura de la muerte a todos los hõbres, quedarà llena la red de que voy tratando que es la Iglesia, de que aqui se dize. *Quam cum impleta esset educentes.* Estar llena la red es estar cumplido el numero de los predestinados, que sin duda son tantos quantos fueron los Angeles que cayeron, como loda a entender san Agustin. Mas porque en esta red tambien se han de hallar algunos prescitos, en el numero destos no se repara. y assi en otra parte san Agustin, despues de auer dicho que es cierto el numero de los predestinados, dize que los prescitos son aquellos de que el Profeta dize. *Annuntiaui* *Matth.* 13. f. 48. *Aug. li.* 14 *de ciui. Dei. ca.* 26. *to.* 5. *Psal.* 39. *b.* 6.

Aug. lib. de correp. & gratia. c. 13 to. 7.

tiaui, & loquutus sum, multiplicati sunt super numerũ. Aquella annunciacion dize que es el llamamiento diuino, con que entran en la red de la Iglesia muchos que no entran en el numero de los escogidos. Claro està que tambien los condenados han de ser en cierto numero, pues no han de ser infinitos: y no ay duda sino que aquel numero tambien le sabe Dios; mas para acabarse el mundo, y dezir que està llena aquella red, no se repara sino en que se cumpla el numero de los escogidos, lo qual està expresso en el Apocalypsi, quãdo fue dicho a los martyres. *Vt requiescerent adhuc tempus modicum, donec compleantur conserui eorum.* Porque el mundo no fue hecho sino por amor de los escogidos, muchos o pocos que se hallen entonces de los prescitos, se sacarà la red a tierra, y se harà la general resurrecion: de la qual luego se figue. *Et secus litus sedentes.* ¶ Esta playa supuesto que la mar es la muerte, y los rios las vidas mortales que en ella se anegan, puedese pensar que es aquella vida firme que dura para siempre. Esta palabra. *Litus.* Segun la ethimologia latina dizen los eruditos, que se deriuo de ste verbo. *Lito.* El qual significa, no solo sacrificar, sino aplacar a Dios con su sacrificio, que quando es acepto entonces dize el que le ofrece que a litado. Y porque en la mar no se podian aplacar sus dioses con sacrificios, salian los naueganres a ofrecerlos en la playa. De alli vino a llamarse. *Litus.* Pues aquel sacrificio de perfeta justicia y alabança sempiterna, con que Dios tan de veras se cõrenta, que a los que fueron nauegantes en este mundo, quando se le ofrecen, los assegura para siempre de todo peligro, no se puede ofrecer en la mar sino en esta playa. Por tanto despues de edificados los muros de Ierusalen, esto es despues de consumada por la junta de las piedras viuas que son los escogidos aquella bienauenturada ciu-

Apoca. 6. c. 11.

Matth. 13. f. 48.

B

dad

dad de Dios, dize el Profeta. *Tunc acceptabis sacrificiũ iustitiæ.* El qual no es otro sino el amor continuo y alabança que aura en las voluntades y entendimientos de los santos en el cielo. Esta playa es aquella tierra de los biuientes, de que muchas vezes se haze memoria en los Psalmos: y assi sobre aquello que dize. *Credo videre bona Domini in terra viuentium.* Suspira por ella con grande afecto san Agustin y dize. *O bona Domini dulcia, immortalia, incomparabilia, sempiterna, incommutabilia. Et quando vos videbo bona Domini? Credo videre, sed non in terra morientium. Credo videre in terra viuentium. Eruet me Dominus à terra morientium, qui pro me dignatus est suscipere terram morientium, vt videam bona Domini in terra viuentium.* Pues a ora estamos en la tierra de los que mueren, resucitando pornemos el pie seguro en la tierra de los que para siempre viuen, y esta es la playa adonde se saca la red que vos diziendo.

Psalm. 50. d 21.

Psal. 26. d 13.

Ibi Augns. to. 8.

A 2 ¶ En esta miserable tierra de los que mueren, no se han de sentar los que para siempre quieren viuir, sino caminar siempre, hasta llegar a la tierra de los que viuen: porque aqui no pueden ver otra cosa sino los males del siglo, y en la tierra de los que viuen creemos que auemos de ver los bienes de Dios. Esta palabra de sentarse se toma assi en propiedad de la lengua latina, como en las diuinas letras en seys sentidos, de los quales pueden seruir los tres en la vida presente, y los otros tres han se de guardar para la playa de la resurrecion y vida eterna. En el primer sentido, primero digo en orden de naturaleza, significa esta palabra de liberar: assi dize a los Latinos Turno.

Cogite concilium, & pacem laudate sedentes. *Virgil. 11. Æneï.*

Quando estauan en consulta tratando de hazer pazes con Eneas. En este sentido solian dezir a modo de Pro-

uerbio,

uerbio, que los Romanos estando sentados auian vencido el mundo, esto es que no auian tanto vencido por armas, como por deliberacion y buen consejo. ¶ En este B
Psa. 25. b. 4 sentido dixo el Profeta. *Non sedi cum concilio vanitatis.* Que es dezir no me puse a deliberar las vanidades que suelen los mundanos, no tratando en sus consultas de lo que mas importa, que es seruir a Dios. En aquel asiento eterno de la gloria, ya no aura que deliberar ni consultar, porque deliberar es siempre cerca de los medios para algun fin, y alli aurã conseguido todos el vltimo fin. Nosotros en esta tierra de los que mueren, auemos de consultar como alcãçaremos la verdadera vida: no nos auemos de arrojar, como aquel aquien el Profeta dize.
Psal. 49. c 18. *Si videbas furem currebas cum eo.* Este concurso como
Ibi. Augus. to. 8. san Agustin declara no es solamente quando vno mouido con el mal exemplo del que hurta va tambien a hurtar con el, sino quando en alguna manera consiente en sus hurtos o los alaba: pero el dezir que corria con el sin duda significa la falta de la consideracion, y que lleuado solamente del mal exemplo, por ver que el otro haze el mal se mueue a lo hazer el tambien, como aquel temerario a quien dize Ieremias, *Scito quid feceris cursor leuis explicans vias suas:* Es dezir, suyste como vn cieruo
Iere. 2. c 23 Ibi Hieron. to. 5. ligero: porque como lo dize san Geronimo en lo Hebreo en lugar de corredor se pone cieruo, el qual sin consideracion se va corriendo tras sus antojos. Pues ya q̃ assi lo heziste, si quiera aora te sienta a considerar tu pecado para que te enmiendes.

3 ¶ En otro sentido esta palabra. *Sedere*, quiere dezir A
humillarse, como quando Iob estuuo sentado en su mu
Iob. 2. c. 8. ladar. *Sedens in sterquilinio*: Porque bien claro es que ya que no tuuiesse casa en que morar, no le faltaria tierra limpia en que sentarse, sino que conociendo que Dios queria

queria humillarle, el tambien lo quiso hazer sentandose en el estiercol, lo qual interpreta desta manera S. Gregorio. *In sterquilinio sedere est de se vilia quæpiam, & abiecta sentire, est ad ea quæ illicite gessimus mentis oculos pœnitendo reducere: vt cum ante nos peccatorum stercora cernimus, omne quod in animo de elatione surgit in clinemus.* Pues en la vida presente en este estiercol auemos de sentarnos, humillandonos con la consideracion espaciosa de nuestras culpas. En el mismo sentido dize Isaias a Babylonia la soberuia. *Descende, sede in puluere virgo filia Babylon.* Porque sentarse en el poluo no es otra cosa sino humillarse, considerando despacio como es poluo, lo qual particularmente se manda a la soberuia Babylonia, porque auiendose leuantado mucho en presumpcion, la eramas necessario curarse con humildad. Por lo contrario a la ciudad de Ierusalen, que auia sido humillada por Dios dize el mismo Profeta. *Excutere de puluere, consurge, sede Hierusalem.* Lo qual aunque se entiende a la letra de la buelta del cautiuerio de Babylonia, despues del qual se auia de assentar Ierusalen en la paz y quietud temporal, tambien se entiende espiritualmente, de como la Iglesia passado el cautiuerio deste miserable siglo, en que es humillada y se asienta en el poluo, se ha de leuantar y sacudir del poluo, esto es oluidarse de las miserias de la vida mortal, y sentarse como adelante diremos en la seguridad eterna. ¶ Esta es la esperãça que nos da el Profeta diziendo. *Vanum est vobis ante lucem surgere: surgite post quam sederitis, qui manducatis panem doloris.* Dize san Geronimo que se entiende a la letra de aquellos que madrugauan mucho a orar en el templo, a los quales auisa que no aprouecha su madrugar, sino que conuiene que primero se humillen por la penitencia, para que assi se leuãten de su pecado, porque han co-

Greg. lib. 3. mora. ca. 22

Isai. 47. a. 1

Isai. 52. a. 2

Psal. 126. a 2.

Ibi Hirron. to. 8.

han comido pan de dolor, por el qual se entiende la idolatria, porque segun la letra Hebrea se puede interpretar, como otras ediciones que el santo alli trae. *Qui mã ducatis panem idolorum, aut panem erroris*: Y es dezir: Que aprouecha leuantaros de mañana para acudir al templo, si por otra parte comeys el pan de error y idolatria, esto es adorays los idolos? ¶ En este sentido tambien aquel asiento significa la humildad, despues de la qual les dize el Profeta que se podrã leuantar de su peca- C
Aug. Psal. 126. do. San Agustin dize que se quisieron leuantar de mañana y sin tiempo los hijos del Zebedeo, procurando hon-
Matth. 20. c 21. rados asientos en la tierra, o procurandolos en el Reyno del cielo, sin auerse primero humillado padeciendo martyrio. A los tales se puede dezir. *Vanum est vobis ante lucem surgere.* Muy presto quereys la vitoria antes de la batalla: sentaos primero con humildad, y despues os leuantareys por honra y gloria, los que en esta vida comeys el pan de dolor, esto es os sustentays de lagrimas y penitencia. Porque el mismo Christo primero se humillò, y despues se leuantò: y assi el mismo hablando
Psal. 138. a 1. por Dauid con su Padre eterno dize. *Tu cognouisti, sessionem mæam, & resurrectionem meam.* Esto es, vos padre mio conociste, y ordenaste antes de los siglos mi asiento, esto es la humildad de mi passion, y el leuantamiento de mi resurrecion. Assi parece que como para acertar el camino de la tierra que voy diziendo de los biuientes, es necessario assentarse a diliberar, assi para leuantarse por la resurrecion, es necessario sentarse por humildad. La otra tercera significaciõ desta palabra *sedere*, es sentarse a enseñar, de que dixo en el Euangelio
Matth. 25. a. 2. Christo. *Super cathedrã Moysi sederũt scribæ, & Pharisæi.* Y esto tambien se puede hazer aca en la tierra, y no me quiero detener en ello.

A 4 ¶ Los otros tres generos que ay de asientos, aunque algunos injustamente los quieren tener en la mar deste mundo, no se pueden posseer como conuiene sino en esta playa de que aqui se dize. *Et secus litus sedentes.* El primero destos asientos es de juzgar de que dize el Profeta Daniel: *Iudicium sedit, & libri aperti sunt.* Y assi a este genero de asiẽto se reduze aquello q̃ solemos llamar sentarse a cuentas. Desta manera no es licito sentarnos en la vida presente, porq̃ dize el Apostol: *Nolite ante tẽpus iudicare, quoadusq; venait Dñs.* Este es el primer acto que se exercitarâ en el principio del siglo aduenidero, y aquel de que mas particularmente aqui se haze mencion, porque aquellos que en la playa se assentarõ, este oficio hizieron, apartando por el verdadero juyzio los malos peces, y escogiendo los buenos. Deste entiende S. Geronimo aquello que se dize en los Prouerbios: *Nobilis in portis vir eius quando sederit cum Senatoribus terræ.* Porque aquel marido de la muger fuerte que alli se pinta, la qual es la Iglesia, es sin duda Christo, el qual se hallarà y parecerà noble y poderoso en las puertas, esto es a la puerta y entrada de la ciudad de Dios, quãdo se assentare a juzgar con los Senadores de la tierra, esto es con los Oydores de su Real Consejo, ò seã como alli dize S. Geronimo los Angeles, que se llaman de la tierra, esto es de la que vamos diziendo de los viuientes, ò sean los Apostoles, que son Senadores de la tierra inferior, mejorados en las plaças de la Audiencia del
B cielo. ¶ Aunque tambien dezir en las puertas alude a la costumbre que entonces auia, de sentarse los juezes a la puerta de la ciudad a oyr las causas, como se vee en muchas partes de la sagrada Escritura, y trayendo solamẽte lo q̃ viene a nuestro proposito, muchos comiẽçã aora a querer juzgar lo que no les conuiene, como aque

Dan. 7. c 10

1. Cor. 4. 4 5.

Prou. 31. c. 23. Ibi Hieron. to. 8.

S llos de

llos de quien se quexa Dauid en persona de Christo, diziendo: *Aduersum me loquebantur qui sedebant in porta*, lo qual interpreta san Geronimo desta manera: *Scribæ & Pharisæi, qui discernebant causas in publico iudicio:* Porque los juezes hablaron contra Christo: y aora los juezes injustos de las vidas agenas hablan en las puertas, esto es en los publicos lugares y mentideros, contra los miembros de Christo. Aunq̃ tambien aquello se puede entender de los sacerdotes, cuya preeminẽcia era sentarse a las puerras de los templos, como guardadores y domesticos dellos, los quales soliã ser por esso llamados, *æditiuos*, que quiere dezir guardadores de los templos, a los quales Eusebio llama Pastophoros, por el habito sacerdotal de que se vestiã: la qual costumbre vsada en los templos de los idolos, tambien se vsaua en el templo de Dios, y assi se dize en el primero de los Reyes: *Heli sacerdos sedebat super sellam ante postes domus Domini.* Pero el assiento desta playa es sin duda para juzgar; y alli se pornan aquellas dõze sillas de que dixo Christo: *Sedebitis & vos super sedes duodecim iudicantes.* ¶ Desta puerta del Reyno de los cielos, en q̃ se ha de celebrar el final juyzio, entiẽde S. Gregorio aquello q̃ se dize en el libro de Iob. *Longe fient filij eius à salute, & conterentur in porta.* Va tratando de los que parecen exteriormente ricos y dichosos, cuyos hijos, esto es imitadores (sino es q̃ llamemos sus hijos a sus obras) seran destruydos en aq̃lla puerta, adonde Christo se assentarà a juzgar, para lo qual trae aquel lugar delos Prouerbios q̃ arriba queda. *Nobilis in portis vir eius, quãdo sederat cũ Senatoribus terræ:* declarando como dixe, que los Senadores son los Apostoles, de los quales dixo Isaias: *Dominus ad iudicium veniet cum Senibus populi sui.* Añade tambien lo que en el fin de aquel capitulo dize Salomon. *Date ei de fructu manuum*

Psal. 68. b 13.
Ibi Hieron. to. 8.
Euseb. li. 11 de præpa. Euange.
1. Reg. 1. b 9.
Matth. 19. d. 18.
Iob. 5. a 4.
Greg. lib. 6. mora. c. 4.
Prou. 31. c. 23.
Isai. 3. c. 14
Prou. 31. c. 31.

B

nuum suarum & laudent eam, in portis opera eius. Porque en aquella puerta se ha de dar a la Iglesia el fruto de sus manos, que es el premio de sus obras, y entonces estas obras han de ser alabadas en las puertas, quãdo en aquel publico juyzio dira Dios a los santos. *Esurini & dedistis mihi manducare, &c.* Matth. 25. d. 35.

A 5 ¶ En otro sentido el asiento significa descanso y seguridad, la qual viene bien tras el juyzio, pues alli se han de acabar los trabajos y peligros. Y deste tratare mas vn poquillo, por ser lo principal que se halla en la mano derecha de la sabiduria que es la longitud de dias, de q̃ voy tratando. Esta seguridad eterna significauan en Dios aquellos pueblos llamados Nassamones, que habitauan en la costa de Africa cerca de Egypto, junto a los baxos de Berberia, pintãdo al mismo Dios en figura de vn niño, que estaua sentado entre los ramos del arbol llamado Lotos, de que aora no ay para que dezir muchas propiedades que tiene, sino vna sola: que es arbol de oluido, con cuyo fruto se oluidaron de su patria, y de todos los trabajos passados los compañeros de Vlyses. Dauan a entender en esto que el que llega a gozar los frutos de aquel asiento eterno de Dios, luego se oluida de su patria y de sus trabajos, y puede dezir aquello que dixo Ioseph. *Obliuisci me fecit Dominus laborum meorũ, & domus patris mei:* Y pintar a Dios en forma de niño, era por la perpetua juuẽtud, y porque su ser ni puede acabar se ni enuejecerse. Por esta causa los mismos Nassamones, quando estauan ya para morir se hazian assentar, y procurauan morir sentados, y aun en el mismo sitio se sepultauan; para dar a entender en esto, que eran dentre los hombres transferidos entre los dioses, a los quales es propio el asiento sempiterno. Por lo mismo el Emperador Macrino queriendo hazer que su amigo Genes. 41. g 51.

Basiano Antonino defunto fuesse tenido por Dios, ordenò que se le hiziessen estatuas ô imagines suyas sentadas; dando en esto a entender, que en el cielo tenia
Plat. in Phædro. assiento perpetuo. Y queriendo significar Platon el assiento firme y quietud perpetua de la tierra, finge que acompañando a Iupiter todos los dioses, sola Vesta se quedo sentada en casa, porque Vesta era lo mismo que la tierra, y por esto la pintauan siempre sentada. ¶ Y para llegarnos a las diuinas letras, este es aquel assiento que en ellas a cada passo a Dios se atribuye, y en que los Profetas en sus reuelaciones le vieron sentado; y aun el mismo es aquel famoso assiento de Christo, de que en el
Marc. 16. d 20. Euangelio se dize: *Et sedet à dextris Dei.* Sobre lo qual
Aug. lib. 1. de symbo. ad cathecu. ca. 4. to. 9. dize san Agustin, q̃ estar sentado a la mano derecha del Padre no es otra cosa, sino morar en la gloria y descãso eterno del Padre; porq̃ como alli dize, estar assentado significa morar. En este sentido dixo Moysen a los hijos de Ruben y de Gad, q̃ pedian les diesse possession y morada antes de passar el Iordan: *Nũquid fratres vestri ibũt*
Num. 32. b *ad pugnã, & vos hic sedebitis?* Esto es, quereys vosotros morar y descansar aqui. Y en el Deuteronomio dize, *Sedistis in Cadesbarnes multo tẽpore*, esto es morastes. Pero esta significacion es la misma q̃ voy diziendo; porq̃ morar en alguna parte es estar de espacio en ella. Pues estando de la manera sentado Dios, y Christo a la mano derecha de Dios, tãbien estaran con el sentados, no solamente aquellos a quien el dixo: *Cum sederit filius hominis, sedebitis & vos*, porq̃ esto como està dicho se entien
Matth. 19. c. 28. de del juzgar, sinò tãbien aquellos a quien dixo: *Iterum veniam, & assumam vos ad me ipsum, vt vbi ego sum, &*
Ioa. 14. a 3 *vos sitis.* Lo qual se dixo en la persona de los Apostoles a todo los escogidos, que en la segunda venida del Señor, los ha de lleuar consigo a la tierra de los viuientes,

B

vientes, y assi como el subio y se sentò a la mano derecha del Padre, assi ellos ternan su assiento adonde Christo està, que es la misma mano derecha de la gloria, adonde se assentaran con seguridad eterna.

A 6 ¶ A esta misma significacion pertenece otra muy comun en las diuinas letras, en que estar sentados se toma por el comer, para lo qual es muy ordinario sentarse los hombres, y assi dize Dauid: *Oculi mei ad fideles terræ, vt sedeant mecum.* No ay duda sino que literalmente habla de sentarse a comer, porque acabaua de dezir. *Superbo oculo, & insatiabili corde, cum hoc non edebam.* Con aquellos no comia, y con los fieles se sentaua, esto es a comer. Esto es lo mismo que descansar; porque el comer parece que se ha de hazer con reposo, y assi con reposo eterno se assentaran a aquella mesa de hartura infinita los escogidos, de que dixo Christo en el Euangelio. *Vt edatis, & bibatis super mensam meam.* Deste sumphuosissimo banquete, y del assiento y seguridad eterna con que se goza, me parece que se puede entender aquello que en los Canticos dize la Esposa. *Sub vmbra illius quam desideraueram sedi, & fructus eius dulus gutturi meo.* Sobre lo qual pone san Bernardo tres grados, en que desta sombra del arbol de la vida puede gozar el alma. El primero dellos es estar en ella: y esto pertenece a todos los que tienen Fè, la qual es como vna sombra que cubre y defiende de los errores a los que estan en ella. El segundo grado y mas alto es viuir della, y en ella, porque dize Habacuch. *Iustus autem ex fide sua viuit.* Viue de la Fè el justo, mas no el in justo. Para esto trae san Bernardo aquello de los Trenos. *Spiritus oris nostri Christus Dominus, cui diximus, in vmbra tua viuemus in gentibus.* No se cõtentò el Profera cõ dezir q̃ estariá en su sombra, y dixo q̃ viuiriá.

Psalm. 100. b. 6.

Lucæ. 22. e 30.

Cant. 2. a. 3

Bernar. ser. 48. in Canti ca.

Habac. 2. a. 4.

Thren. 4. d. 20.

¶El grado tercero es no solo estar en la sombra y viuir B della, sino sentarse a ella: y deste dize Bernardo que la esposa no se contenta con dezir que está ni que viue debaxo de la sombra del desseado, sino que se asienta en ella, esto es que con sossiego y seguridad eterna goza della. Y para dar a entender la excelencia deste arbol sobre los otros, de que arriba auia dicho. *Sicut malus inter ligna syluarum, sic dilectus meus inter filios*, añade luego. *Et fructus eius dulcis gutturi meo.* Porque como S. Bernardo nota declarando tambien esto, la diferencia que ay entre el mançano y los arboles del monte, es que ellos dan solamente fresca sombra, y el mançano da con ella fruto muy suaue. Los otros que son hijos adoptiuos hazen sombra con su oracion, con su exemplo, con su ayuda: pero este que es hijo natural es el que solo puede dar fruto de vida. Por esto auiendo hablado de la sombra, a que la esposa despacio y para siempre se a sentado, añade luego el fruto, de que con regalo está siempre gozando. Este es el banquete seguro y sempiterno. a que se asientan los combidados de Christo. Y aunque parece que aquella sombra significa la ineuidencia y obscuridad de la Fê, y assi se puede pensar que la Iglesia dize aquello en la vida presente, como alli lo entendio san Bernardo. contodo esso tambien se puede tomar por la gloria del siglo aduenidero, y ser esta aquella sombra, esto es refrigerio y protecion eterna, que defiende los santos del Sol de las tribulaciones y todo mal, como en el Apocalypsi dize. *Non cadet super illos Sol neq; vllus æstus.* Esta sombra es significada quãdo dize el Profeta Micheas. *Et sedebit vir subtus vineam suam, & subtas ficum suã.* Lo qual auiendo de ser como alli lo dize con descanso y paz verdadera, no sera sino en la tierra de los viuientes, adonde este mismo mançano y arbol de vida, será

Cant. 2. a. 2

Bernar. il i.

Apoca. 7. d. 16.

Mich. 4. b 4

vid

vid de eterna alegria, y higuera de immensa delçura. Este es el asiento de aquel niño, que estaua sobre el arbol llamado Lotos, cuya eterna juuentud participaremos todos; y esto significaua tambien el niño pintado en aquella figura de la ciudad de Say, para que renacidos por la resurrecion, nos sentemos en el eterno descanso.

A 7 ¶Esta manera de asiento no conuiene que le procuremos ni esperemos en la tierra, porque el asiento en el cielo es felicidad y descanso, pero en la tierra no es sino miseria y pereza. Es pereza el asiẽto de la ociosidad, porque tambien es propia postura del ocioso estar sentado, aunque esta significacion se reduce a la que voy declarando del descanso. Pero este descanso en el tiempo del trabajo, en que se ha de grangear trabajando el descanso eterno, es llamado ociosidad, principio de todos los vicios, de q̃ dize el Ecclesiastico. *Multam malitiã docuit otiositas.* Mas sobre todas enseña la ociosidad a ser luxuriosos, porque en cessando la obra de las otras potencias, ocupase la imaginacion en aquello a que la carne inclina. De aqui es que en la sagrada Escritura, las malas mugeres aparejadas para con descender con los hombres, y aun desseosas dello, suele dezirse que estan sentadas. Assi dize en los Prouerbios. *Mulier stulta, & clamosa sedit in foribus domus suæ, vt vocaret transeuntes peruiam.* Y aun era costumbre antiguamente sentarse las mugeres publicas en los caminos, y assi Thamar queriendo parecerlo, para auer hijos de su suegro Iudas. *Mutato habitu sedit in biuio:* Ya esto alude el Ecclesiastico, quando dize que la muger deshonesta y perdida. *Contra omnem palum sedebit.* Que se sentara enfrẽte de qualquiera palo, quales se soliam poner para señalar los caminos, como aora ponen las cruzes, esto es en qualquiera encruzijada o biuio, como se puso Thamar. Tales el

Eccles. 33. d 29.

Prou. 9. c. 13.

Genes. 38. c 14.

Eccles. 26. b 15.

asiento y ociosidad de vna alma deshonesta y perdida que procura descansar en la tierra, y está aparejada para ofender a Dios en qualquiera ocasion de gusto o de interes que se ofrezca. ¶ Es tambien el asiento de aquellos B que se ponen despacio a comer en la mesa del mundo, y se asientá con los soberuios y codiciosos, de que el Profeta dixo. *Superbo oculo, & insatiabili corde, cum hoc non edebam.* No es comer con los soberuios y insaciables sentarse cõ ellos a la mesa corporal, segun dize san Agustin, porque esso tambien lo hizo Christo, que se assentò a la mesa, no solo con los publicanos auarientos y codiciosos, sino tambien con los soberuios Fariseos: pero no comiò con ellos, porque el mantenimiento de los soberuios es crueldad, y el de Christo era misericordia: el de los auarientos es dinero injustamente auido, y el de Christo era justicia. Por tanto a la mesa de los corporales y necessarios mantenimientos, aunque el cuerpo se assiente no se ha de sentar el alma, como hizieron los falsos Israelitas, que en la idolatria del becerro. *Sedit populus manducare, & bibere.* Y aun antes arrepentidos de auer dexado el asiento de las mesas de Egypto, dezian que se acordauan suspirando. *Quando sedebamus super ollas carnium*: Adonde en aquello de estar sentados, dan a entender el cansancio de yr a buscar la tierra de los que viuen, y el desseo de sentarse y descansar en la de los que mueren; significada por la de Egypto, como la otra por la de promission. ¶ Luego los Israelitas ver- C daderos aun para tomar en esta vida lo que fuere puramente necessario no han de sentarse, sino comer en pie y de camino, como aquella cena del trãsito: ceñidos, calçados, con bordones en las manos. *Et comedetis festinanter, phase enim est. i. transitus Domini.* Es transito en que passamos de la muerte a la vida, y no nos detengamos

Psal. 100. b. 5. Ibi Augus. to. 8.

Exod. 32. b 6. Exod. 16. a 3.

Exod. 12. b 11.

mos ni assentemos en la sombra de la muerte, para que lleguemos a la sombra del arbol de la vida. Al fin el assiẽto es symbolo del Reyno: y a cada passo vemos en las diuinas letras como assentarse es Reynar. Entonces ha de sentarse Christo en aquella silla de que dixo san Gabriel. *Dabit illi Dominus Deus sedem Dauid patris eius.* Y nosotros auemos de Reynar con el, segun aquello que dize el Apostol. *Conresuscitauit nos Deus, & consedere fecit in cælestibus cum Christo Iesu.* Que nos resucitò, esto es como declara san Geronimo, con grande certidumbre nos resucitarà, que por esso se pone en tiempo presente, y nos hizo assentar en los Tronos del Reyno del cielo para siempre con Christo. *Luca 1. c. 32. Ephes. 2. b 6 Ibi Hieron. to. 9.*

Capitulo VIII. De los peces buenos y malos y de sus diferencias conforme a los immundos y limpios de la ley: y como en los buenos ay las quatro virtudes cardinales, y en los malos ay los vicios a ellas contrarios.

A Visto ya como esta red de la Iglesia de Dios es trayda a la playa por la resurrecion, y como los que la traen estan assentados en los tribunales, en el descanso, y en el Reyno de la gloria: resta saber agora quales son los peces buenos que della se eligen, y quales son los malos que se deshechan: porque tratar de como los que sacan esta red a tierra son los Angeles, esto es de como ellos han de coger por todo el mundo las cenizas y reliquias de los muertos, y juntarlas para que resuciten, de como los han de lleuar todos al lugar de *Matth. 13. f. 49.*

aquel auto celeberrimo y despues de pronunciada la sentencia por Christo y sus Apostoles, han de echar en el infierno a los malos, y subir al cielo los buenos, parte se ha dicho en el tratado procederte entre otras excelencias de los Angeles, parte se dirà en el tratado particular del final juyzio que es del tomo segundo desta obra. Aora solo trataremos de lo que pertenece precisamente al presente proposito, esto es de la diferencia de los buenos y malos peces, y del lugar o vasos adonde se recogen los buenos, y de las tinieblas adonde son echados los malos. Para conocer esta diferencia entre los peces buenos y malos, auemos de traer a la memoria lo que mandaua Dios en el Leuitico, y es que de los peces. *Omne quod habet pinnulas, & squammas comedetis, quod autem non habet abominabile erit vobis.* Origenes declarando esta cerimonia dize, que los peces que tienen escamas, y aquellas como alillas, assi en la cola como en el cuerpo, con que reman, significan los hombres espirituales. Lo vno por las escamas, las quales como pueden facilmente quitarse, dan a entender que el buen Christiano està prompto para desnudarse del hombre viejo, y assi poderse vestir del nueuo. A esto se puede añadir lo que dize san Hesechio Obispo de Ierusalen, que las escamas significan la ignorancia: y para esto se puede traer aunque el santo no lo trae, aquello de Ezechiel, que dize a Faraon, llamãdole vn grande dragon o pez que mora en vn rio. *Agglutinabo omnes pisces fluminum tuorum squãmis tuis.* San Geronimo por aquel dragon entiende el demonio y por sus escamas vários errores y engaños, a los quales dize que los Herejes, y se puede tambien dezir que los pecadores, estan assidos. Pero estas escamas dize Hesichio que pueden facilmente quitarse, con el cuchillo de la palabra de Dios, para que el Christiano se vista del hombre

Leuit. 11. b 10.

Origenes ho mil. 7. in Leuit.

Hesichius in Leuiticum.

Ezech. 29. a 4.

Ibi Hieron. to. 5.

bre nueuo por la verdadera Fè. Para esto trae aquello que acontecio a Saulo, que para conuertirse en Paulo por la regeneracion del baptismo, dizese en los Actos de los Apostoles. *Cecideruntex oculis eius tãquam squamæ, & visum recepit, & surgẽs baptizatus est.* Y a Saulo estaua bien alũbrado y libre de la ignorancia en el alma ya auia sido renouado interiormente por la gracia diuina, mas para auerse de significar esto mismo con señal sensible, cayeron de sus ojos corporales las escamas de la ceguedad, y recibio la vista, y luego fue renouado por el baptismo. *Acto. 9. c. 18.*

A 2 ¶Es menester tambien que estos peces que han de ser limpios, y dignos de los vasos que adelante diremos, tengan aquellos remos o alillas para leuantarse en alto, porque con las alillas saltan fuera del agua aquellos peces, las quales significan el cuydado de las cosas celestiales, con que se leuantan los buenos Christianos, aunque anden ocupados en las olas de la vida presente, como adelante lo yremos diziendo. Son aquellos cuydados y desseos del cielo como remos, con que empuxamos y dexamos atras las aguas inconstantes deste siglo, lleuando la proa en la playa de los viuientes, segun aquello que dize el Apostol. *Quæ retro sunt obliuiscens, ad ea autẽ quæ priora sunt extendens me ipsum*: lo de atras, esto es lo que se va passando del siglo presente, dexo lo passar y oluidar: esto es empuxar con aquellos remos las aguas: y para lo que esta delante, que es lo futuro que nunca perecerà me voy estendiendo, esto es caminando allâ. ¶Pa
B ra esto tiene el pez los remos o alas en el cuerpo: pero aquella mayor que tiene en la cola, es para gouiarno de la nauegacion, porque con aquella como la nao con el timon se va rigiendo, y boluiendo su camino para donde conuiene, sin hazer caso de la corriente del agua. Este es el *Philip. 3. c. 13.*

es el gouierno de la prudẽcia,de que en los Prouerbios
Prou.1.a 5 dize Salamon. *Et intelligẽs gubernacula possidebit*: Por que sin razon se tiene por sabio,aquel que no tiene en la mano de su libertad el gouernalle,con que se aparte de los peligrosos passos desta nauegacion. Ha de estar este gouernalle en la postrera parte del nauio,como le tiene el pez en la cola,y aun con ella como con timon se rige el gauilan por el ayre,porque assi los varones que siguen el buelo de la vida contemplatiua,como los que nadan en las olas de la actiua,han menester en sus caminos gouernarse cõ la memoria del fin en que ha de parar todo: porque nuestos caminos son nuestras obras,y dellas nos
Eccles.7. d 40. aconseja el Ecclesiastico. *In omnibus operibus tuis memorare nouissima tua, & in æternum non peccabis*: Esto es, con este gouierõ escaparas de las peñas y peligros de las tentaciones y del naufragio de la muerte eterna. Desta manera lleuan los pezes limpios y buenos que voy diziẽdo,delante el fin de la justicia,en las escamas la limpieza de la tẽpláça,en las alas el salto de la fortaleza,y en la cola el gouierno de la prudencia. ¶ Todo esto de los pezes C
Bernar.ser. 1.de S. Andræa. limpios interpreta de otra manera S. Bernardo. Dize q̃ aquellos tienen escamas,que estan armados de paciẽcia contra las tribulaciones del siglo, aquellos tienen a las que se le uantan y saltan con espiritual alegria, y estas alas hã de ser dos,alegrarse en la esperança de los gozos aduenideros, y gloriarse tambien en el exercicio de los trabajos presentes,segun aquello que el Apostol dize.
Rom.5.a 23. *Gloriamur in spe gloriæ filiorum Dei: non solum autem, sed & gloriamur in tribulatione.* Añade mas el santo vna circunstancia que se pone en la ley, y es que estos peces que se han dicho seran limpios,siquiera se crien en la mar, siquiera en los rios, siquiera en los estanques y lagunas. Son los peces del mar los seculares, y entre estos

dize

dize Bernardo. *Reliquit sibi Dominus multa millia, quos Apostolica sagena trahit.* Aludiédo a aquellos siete mil, de que dixo a Elias Dios, que entre la idolatria de Israel. *Non curuauerunt genua sua ante Baal*: Y assi ha dexado o guardado Dios entre los hombres que viuen en el siglo, muchos que no idolatraron en los idolos de la riqueza y honra y deleytes del. Son los predicadores peces de los rios, que andan y corren por varios lugares, a regar el mundo con su dotrina: y destos ay muchos limpios, de aquellos de quien el Apostol dize. *Hic iam quæritur inter dispensatores, vt fidelis quis inueniatur.* Peces de lagunas encerrados son los religiosos, que viuen en la clausura regular, sin poder vaguear como los otros libremente: los quales como domsticos estan mas aparejados, para ser lleuados a la mesa del Señor, y parece que estan siempre desseando ser ya mudados a la anchura de la eterna libertad, diziendo con el santo Iob. *Cunctis diebus quibus nunc milito, expecto donec veniat immutatio mea.*

Ia... 11. b. 10.

3. Reg. 19. d. 18.

1. Cor. 4. a 2.

Iob. 14. c. 14.

A 3 ¶Los otros peces abominables y immundos tiené en todo las condiciones contrarias. Son los que carecen de alas y de escamas, y tienen cueros lisos como los congrios y anguilas y otros semejantes. Estos no caminan derechos, sino torciendo el cuerpo a modo de culebras, no tienen escamas con que puedan renouarse, desnudádo el hombre viejo por la templança, sino en lugar dellas cueros deleznables, que significan los vicios de la carne: no tienen alas con que saltar animosamente, y dexar atras las aguas de los bienes del siglo, sino que se estan hundidos en el cieno de baxos pensamientos, no tienen en la cola el gouierno de la prudencia, sino que ignorando el fin en que han de parar, caminan a ciegas. Todo esto conforme a la dotrina de san Bernardo viene a los pecado-

cadores por no yr siguiendo aquellos olores de los vnguentos de Christo, de que la Esposa en los Cantares dize. *Curremus in odorem vnguentorum tuorum.* Porque declarando el dulcissimo Doctor este lugar descubre quatro generos de vnguentos que ay en Christo, al olor de los quales leuan siguiendo las almas. *En quatuor vnguenta assignata habetis. Primum sapientiæ, secundum iustitiæ, tertium sanctificationis, quartum redemptionis. Frustra autem sapientes de quatuor virtutibus tam multa disputarunt, quas tamen apprehendere omnino nequiuerunt, cum illum nescierint qui factus est nobis a Deo sapientia docens prudentiam, & iustitia delicta donans, & santificatio in exemplum temperãtiæ continenter viuens, & redemptio in exemplum patientiæ fortiter morieus.* El primer vnguento es de sabiduria y prudencia, el segundo de justicia, el tercero de santificacion, el quarto de redempciõ. ¶ Los antiguos Filosofos aunque mas B disputaron de las quatro virtudes llamadas Cardinales, no pudieron alcançatlas, porque no conocieron a Christo, el qual fue hecho para nosotros como dize el Apostol. *Sapientia, iustitia, santificatio, & redemptio.* Y declara el santo cada cosa por si. Fue Christo nuestra sabiduria enseñandonos la prudencia, fue nuestra justicia perdonandonos los pecados, que sin esso no pudiera en nosotros auer justicia: fue nuestra santificacion, dandonos en la vida exemplo de santidad, que es lo mismo que limpieza, lo qual abaxo prueua san Bernardo con aquello que dize el Apostol. *Non enim vocauit nos Deus in immũditiam, sed in sanctificationem:* Y assi esta santidad es la virtud de la templança. Finalmente fue hecho nuestra redempcion muriendo, dandonos exemplo de fortaleza: Esta es la dotrina de san Bernardo. Aora digo a mi proposito que por no correr tras estos vnguentos de Christo

Cant. 1. a. 4 Bernar. ser. 22. in Cant.

1. Cor. 1. d 30.

1. Thes. 4. l. 7.

Christo aquellos que son significados por los peces im mundos, han carecido de todas aquellas virtudes. Comiença sar Bernardo por la prudencia, y con razon, por que aunque el gouernalle està en las espaldas del nauio, de alli se comiença todo el mouimiento: y estos oluidándose del fin del mundo, del qual aqui se trata, y es principal intento de la dotrina de Christo, no saben gouernarse con prudencia verdadera; oluidandose de la misericordia con que Christo nos perdonò, no puedē alcançar la justicia, oluidandose del exemplo de su vida purissima, no estiman la templança: oluidandose al fin de su redempcion y muerte quedan couardes y no siguen la animosa fortaleza.

A 4 ¶ Pongamos pues el primer defecto en la cola deste pez; que los limpios tienen las colas cada vez mas anchas, y aquello es menester para nadar con gouierno, y los immundos las tienen cada vez mas angostas. Aquel que siguiendo la dotrina de Christo se gouierna por la prudencia, tiene angustias en la vida presente, y en este fin del siglo que tratamos, hallase en la anchura de la casa de Dios, y dize con el Profeta. *Eduxit me in latitudinem.* Declaralo san Geronimo. *Eduxit Ecclesiam de tribulatione, quasi de angustia in latitudinem, quæ est spes futuri, vel remuneratio vitæ æternæ.* Y por lo contrario. Los que por esta prudencia no se rigen, auiendo viuido en anchura, a la mueute se hallan en grandes angustias, como aquella en q̄ se hallo el Rey Saul, quādo ya muriendo dixo. *Interfice me, quoniam tenent me angustiæ.* Al fin angustias en las quales no quiere algunas vezes socorrer Dios, segun aquello que dize Iob. *Nunquid Deus audiet clamorem eius, cum venerit super eum angustia?* *Psal. 17.a. 20.* *Ibi Hieron. to.8.* *2.Reg. 1.b. 9.* *Iob.27.a.9*

B ¶ La otra diferencia es que los peces limpios caminan derechos, y estos con varias bueltas, imitādo la antigua ser-

serpiente, y assi no se aprouechan de la misericordia cõ que Christo les perdono sus pecados, ni ponen el blanco en el derecho fin de la justicia. Por esso dize Isaias. *Cum feceris iudicia tua in terra, iustitiam discent habitatores terræ.* Esto es quanto a los peces limpios, que auiendo Christo hecho aquel admirable juyzio, acompañado de misericordia, de que el dixo en el Euangelio tratando de su passion. *Nunc iudicium est mundi*, Entonces aprendieron los hombres a seguir la justicia. Mas luego añade de los peces immundos lo contrario. *Misereamur impio, & non discet iustitiam.* Muy al contrario lo haze el pecador, que aunque vsõ con el el Padre eterno aquella grande misericordia consultada con su Hijo, para la qual se combidá entrambos diziẽdo. *Misereamur impio*: Cõ todo esso no aprendio a caminar por el derecho camino de la justicia: Vamos desde aqui a la quarta virtud, porque me he de tardar mas en la tercera. De la redempcion de Christo, del exemplo de su muerte, viene a los peces limpios la fortaleza para saltar como adelante diremos, rompiendo por las aguas del siglo, y leuantando se al cielo. Pero los otros sin embargo desso se estan en su cieno. ¶ Vino el Hijo de Dios aue del cielo a hundirse por redimirnos en el cieno de nuestras miserias y penas, y assi dixo por el Profeta. *Infixus sum in limo profundi.* Para que nosotros arrimados a la peña de su fortaleza infinita pudiessemos escaparnos del cenegoso lago de las cosas del siglo, y dezir con el mismo Profeta. *Eduxit me de lacu miseriæ, & de luto fæcis, et statuit supra petram pedes meos.* Y no solo pudiessemos estar en pie seguros, sino como caualios poderosos, correr sin atollar en el lodo de la flaqueza humana, como aquellos de que dixo Habacuch. *Viam fecisti in mari equis tuis, in luto aquarum multarum.* Siendo esto assi, pudiendo imitar

Isai. 26. b 9

Ioan. 12. c 31.

Isai. 26. b 10.

Psa. 65. a. 3

Psa. 65. a 3

Habac. 3. d 15.

tar su fortaleza y saltar en alto, faltaron a estos peces inmũdos las alas de aquellos cuydados generosos del Rey no del cielo, y engañados de sus carnales desseos y baxos pensamiẽtos y desenfrenados apetitos, se quedaron hundidos en el cieno. Desta manera lo dize Ieremias al Rey Sedecias: *Seduxerunt te, & prævaluerũt aduersum te viri pacifici tui: demerserunt in cæno & in lubrico pedes tuos, & recesserunt à te.* O triste de ti hombre carnal: engañaron te, y lleuaron te tras si tus baxos desseos, los quales tenias por amigos y fieles consegeros: hundieron tus pies en el cieno de la miseria, y no puedes del salir, y quando estauas mas seguro te desampararon, y no te ayudaron a salir las cosas en que tenias tu confiança. *Ieremiæ 38. f. 22.*

A 5 ¶Mas lo peor que tienen estos peces inmundos, es carecer de escamas, y estar vestidos del cuero deleznable de la vejez carnal, que no la pueden mudar sin desso llarse, como aquel negro de que dize Ieremias: *Si mutare potest Aethiops pellem suã, & vos poteritis benefacere.* Estos son los dados a la sensualidad, los que tratan de la gula y luxuria, vicios muy parientes, contrarios a la limpieza y santificacion de Christo, como san Bernardo dezia. Y tratando primero de la gula, no ay duda sino que es significada por los peces, y particularmente por estos inmundos, que por ser mas grassos son ordinariamente mas sabrosos, aunque mas dañosos a la salud, como los congrios, anguilas, y lampreas, y particularmente los que llaman sollos, muy estimados en Roma antiguamente, que en Latin se llaman Rhombos. Destos hazian los bãquetes mas sumptuosos, y los teniã por mas regalados q̃ todas las aues y caças. Por esso reprehendiẽdo la gula de los Romanos dixo el Satirico. *Ieremiæ 13. d. 23.*

Atq; ita defecit nostrum mare, dum gula fauit
Retibus assiduis.

Assi llamauan antiguamente a los golosos Opsophagos en lengua Griega; que quiere dezir amigos de vianda, deriuandolo desta palabra, *obsonium*, la qual significa todo aquello que se come con el pan para darle sabor, y por ser en esto los peces auentajados les dauan por excelencia aquel nombre, de lo qual aun tenemos exemplo en el Euangelio, quando pregunto Christo a sus discipulos. *Nunquid pulmentarium habetis?* Que era preguntarles en comun si tenian algo que comer con el pan, y en particular si auian tomado peces. Y Demostenes acusando a Philocrates de dissolucion y gula, le acumulò que auia gastado copia de dinero en comprar esclauas para vsar dellas deshonestamente, y regalados peces. Y el mismo orador estando vna vez orando, y diziendo vno del auditorio que era hora de comer, le respondio. Hombre de bien, no nos hareys que seamos oy comedores de peces: esto es tan golosos que por yrnos a comer dexemos de hablar lo que importa. ¶ Por esso se cuenta que el Rey Antigono hallando vna vez a vn famoso Poeta llamado Antagoras, ocupado en guisar curiosamente vn congrio para su comida, le dixo. Parecete Antagoras que quando Homero hazia aquellos elegantes versos de la Iliade se ocupaua en guisar congrios? dando a entender que era contraria la golosina al estudio de la sa sabiduria. Aunque el Poeta no le dexò sin respuesta; porque le dixo. Parecete Antigono, que quando Agamemnon hazia aquellas hazañas que Homero cuenta, cuydaua de como otros adereçauan su comida? significandole tambien en esto otra condicion de los peces que es andarlo todo, por dõde significã los hõbres curiosos de lo q̃ no les importa; y assi san Gregorio declarãdo aquella de Iob. *Et narrabũt pisces maris*, dize, *Quid per pisces*

Ioan. 21. a 5.

Demosthenes in Philocratem.

Idem orat. pro Cthesiphonte.

B

Iob. 12. b. 8.

Greg. li. 11 moral. ca. 2.

pisces maris, nisi curiosos huius seculi debemus accipere? Por esta causa Heraſmo con el acoſtumbrado deſcomedimiento reprehende la coſtumbre ſanta de la Igleſia de comer en quareſma peſcado; ſiendo la comida mas goloſa, y como adelante diremos mas luxurioſa. No aduierte el deſlenguado que eſta fue muchas vezes la comida de Chriſto, y que es permitida a los Chriſtianos en el tiempo del ayuno, ſolo para engañar el pan, con coſa que con el buen ſabor tiene poca ſubſtancia: y que no es intento de la Igleſia, que ſe guiſen los peces con curioſidad, y ſe buſquen cõ cudado gentilico los mas regalados, como algunos hazen contra lo qne deuen: lo qual no ſe diſsimula en el derecho canonico, antes dize aſsi con palabras tomadas de ſan Gregorio. *Cæterum piſciũ esus ita Chriſtianis relinquitur, vt hoc eis infirmitatis ſolatium, non luxuriæ pariat incendium. Deniq; qui a carne abſtinet, ne quaquam ſumptuoſiora marinarum belluarum conuiuia præparet.* Por eſſo en el Euangelio ſe lee auer Chriſto dado peces aſsus combidados pero en poca quantidad, porq̃ con cinco panes les dio ſolamẽte dos peces, y otra vez con ſiete panes. *Piſciculos paucos.*

Diſtinctio. 4. c. denique

Ioan. 6. a c. Mar. 8. a. 7

A 6 ¶ Con todo eſſo avn es mas notable en los peces el vicio de la luxuria, que ſe acompaña muy propiamente con la gula: porque no ſolo ellos ſino tambien la mar y la ſal eran tomados por ſymbolo de aquel vicio. Por eſſo los antiguos fingierõ q̃ Venus auia nacido de la ſalada eſpuma de la mar: y aun los Poetas dixerõ q̃ ella y ſu hijo Cupido quãdo la guerra de los Gigãtes ſe auiã eſcõdido en figura de peces. Y los Mathematicos dizen que los q̃ tienẽ por aſcẽdẽte el ſigno de los Peces, naturalmente ſerã inclinados al vicio carnal. Al fin el miſmo nõbre cõ q̃ en latin es llamada eſta inclinaciõ ſe deriua de la ſal. Y ſegũ dize Ariſtoteles ay opiniõ q̃ comiẽdo ſal conciben las

Ariſt. lib. 6 de hiſto. an. c. 37. to. 2.

las hembras delos ratones. Finalmente, la fecundidad de la generacion se halla con grãdes ventajas en los peces: por dõde parece ser esta la causa, porq̃ Dios mas a ellos q̃ a los animales de la tierra, quãdo los crio dixo. *Genes. 1. c. 22.* *Crescite & multiplicamini & replete aquas maris.* Tambien se sabe por experiencia, que quando en tiempo de verano llueue en la mar, si acierta a venir inmediatamente Sol, luego hierue la superficie del agua con innumerable multitud de pecezillos, en que se echa de ver la grande fecundidad de aquel elemento. Esto es particularmente en los peces sin escamas, por ser de su naturaleza como no las tienen aparejados para deslizarse, porque el ser de leznables es muy proprio de los carnales vicios, assi porque facilmente el hombre se desliza en ellos con los pies de los affectos, como porque aunque al hombre carnal le querays detener, se escapa como deleznable de entre las manos, y se va tras los apetitos de la sensualidad. *Psa. 34. a. 6 Ili Augus. to. 8.* ¶ Enesto se funda san Agustin, quando dize sobre B aquello del Psalmo: *Fiant viæ illorum tenebræ & lubricum. Tenebræ, est ignorãtia, lubricũ est luxuria*, va encareciẽdo el santo la miseria del camino q̃ alli pinta el Profeta, adõde ni el cielo da luz para ver, ni la tierra firmeza para andar. Tal se halla en el mar deste mundo el luxurioso, que si las escamas eran symbolo de ignorancia, como arriba diximos, eran de aquella que se puede quitar: mas en estos es la ignorancia volũtaria, y por esso sin remedio: porque si por ventura la quereys detener para q̃ aprenda, deslizase y escapase de las manos. Solo se remedia esto con la higuera, la qual significa la aspereza de la penitẽcia. *Aug. serm. 40. de verbis Dñi. to. 10.* Porq̃ aunq̃ como dize S. Agustin la higuera significa el pecado, esto es por la vedada dulçura y deleyte de su fruto, dandose a entẽder en esto, q̃ el gusto ilicito es ocasion y motiuo de todo pecado, y por esso dize S.

dize san Ireneo, que el fruto vedado era higo: mas tambien añade, que en las hojas de la misma higuera se halló remedio muy apropósito para la confusion y verguença de la culpa, por ser ellas ásperas, y que pueden lastimar la carne desnuda. Assi viendose Adan priuado de aquella estola y vestidura de innocencia, con que no auia en el cosa vergonçosa, ni que fuesse necessario cubrirla, abraço en lugar della el habito áspero de la penitencia, con q̃ se cubrẽ los pecados perdonandose, segũ aquello q̃ el Profeta dize. *Beati quorum remissæ sunt iniquitates, & quorum tecta sunt peccata.* No se pueden cubrir los pecados sino cõ aspereza. ¶ Assi declara san Agustin aquello del Exodo, en que se mandauan hazer. *Undecim saga cilicina*, para cubrir con aquellos velos todo el tabernaculo. En ser onze dize S. Agustin que significauan la transgresion de la culpa, porque passar de diez es el quebrantamiento y transgresion de los diez mandamiento: y ser de cilicio es la aspereza de la penitencia, para lo qual trae san Agustin aquello mismo del Psalmo, añadiendo a ello que sobre este toldo cayesse otro. *Ex pellibus arietum rubricatis.* Y dize san Agustin. *Aries autem rubricatus cuinon occurrat Christus passione cruentatus?* Y assi es que sin la cubertura de la sangre de Christo, no pudieran cubrirse con la aspereza de la penitencia nuestros pecados. Esto mismo significan aquellas hojas de higuera con que se cubrio Adan, haziẽdo dellas como vn cilicio, para aquella carne en que suele predominar la luxuria, hojas nacidas de la misma rayz que produxo el higo: porque en la luxuria, de la misma rayz de la culpa que produce el deleyte, luego tras el viene el arrepentimiento: Cogido con esta hoja el deshonesto, se detiene en las redes de la continencia sin desliçarse, como a la anguila suele aconrecer.

Irenæus lib. 3. ca. 27.

Gene. 3. b 7.

Psalm. 31. a 1.

Exod. 26. b 7.

Augus. lib. 29. in Exo. 108. to. 4.

Ibi. c. 14.

Mas de otra manera luego se desliça, y no puede ser cogido el deshonesto en las redes de Dios.

7 ¶ Otras cosas tiene la anguila, por donde significa A
los hombres carnales. Es la anguila muy amiga de su patria: no puede sufrir apartarse della, y particularmente
Arist. lib. 8 de histo. an. c. 2. in fine. to. 2. en el verano dize Aristoteles, que si la mudan de vna parte a otra luego se muere. Assi durando al deshonesto el verano de la mocedad, si le quereys apartar de su mala costumbre no puede sufrirlo, y mucho menos la mudança de la fortuna, quando del regalo de su prosperidad cae en tribulaciones, como aquella de que dize Isaias a
Isai. 47. a. 1 Babylonia. *Non vocaberis vltra mollis, & tenera.* Y dize de alli adelante muchas aduersidades en que se ha de ver de luxuriosa y delicada que antes era. Pues como podrá sufrir el luxurioso aquella grande mudança del rico auariento, que se vestia y comia con tanto regalo, y se vio
Lucæ. 16. c 19. en vn punto arder en fuego eterno? aquella de que dize
Iob. 21. b. 13. el santo Iob; tratando de los que viuen luxuriosamente en este mundo. *Ducunt in bonis dies suos, & in puncto ad inferna descendunt?* Y lo peor que ay en esta horrible mudança, es que no aura remedio alguno, ni Dios se acordará dellos para siempre, como a aquellos de que dize el Profeta hablando con Dios. *Sicut vulnerati dormientes in sepulchris, quorum non es memor amplius.* Estos heridos dize san Agustin que son todos los otros muertos
Psa. 87. b 6 Ps. Augns. to. 8. fuera de Christo, en cuya persona va todo aquel Psalmo: mas para esto no lee: *amplius*, sino, *adhuc*. Y es dezir que los otros que durmieron en las sepulturas estan oluidados por aora, hasta que se acuerde Dios dellos, resucitandolos en el fin del mundo, lo qual aun aora no es tiempo que se haga: pero de Christo luego se acordò. ¶ Mas B
Ibi Hieron. to. 8. san Geronimo leyendo con la edicion vulgata declaralo assi. *Sicut satiati diuitijs seculi, & in stupris atq; obsceni-*

cenitatibus sepulti, a te non memorantur, ita & ego à corde raptus sum Iudaorum. Iuntando pues entrambros los sentidos digo, que de los muertos que mueren en Christo, ya que aora Dios no se acuerde para resucitarlos aora, a su tiempo se acordarà: y los viuos aunque viuan en luxuria y deshonestidad, y esten espiritualmente sepultados en la mala costumbre, algun dia podra Dios acordarse dellos: Pues juntemoslo todo y digamos, que estos muertos heridos en los sepulcros, son los heridos de pecado mortal, que en el se durmieron; y siendo sepultados sus cuerpos en la tierra y sus almas en el infierno, ni Dios se acuerda dellos ni se acordarà jamas para resucitarlos con resurrecion de eterna vida. No voy hablando fuera del presente proposito, porque suelen los eruditos por la anguila significar al hombre, de quien despues de su muerte no ay memoria alguna: y fundase este pensamiento en la naturaleza de aquel pez, que como dize Aristoteles despues de muerto en las aguas, no sale arriba como hazen los otros, sino que se queda hundido su cuerpo en el cieno, y alli se podrece y se deshaze. La razon que dà para esto el Filosofo, es porque tienen muy poquito vientre, y como es todo carne sin auer hueco dentro, vanse luego abaxo: en especial teniendo la carne muy pesada. ¶ Assi acõtece al hombre luxurioso, que es todo carne con muy poquito vientre, que el vientre como en otra parte lo diremos significa el entendimiẽto; y como los carnales no se guian por el, no suben arriba; antes como los jumentos baxan del todo abaxo, lo qual parece que dio a entender el Ecclesiastes quando dixo. *Quis scit si spiritus filiorum Adam ascẽdat sursum, & spiritus iumentorum descendat deorsum?* El qual lugar en otra parte mas apropositò se declarará despacio: aora solo digo, que el poner Salomon duda en cosa tan-

Arist. lo. cita.

C

Tract. c. 5. n. 10.

Eccles. 3. d 21.

cierta, como es la immortalidad del alma, de que parece que alli habla a la letra es porque algunos hijos de Adàn comparados y semejantes a los jumentos, segun lo auia dicho su padre en vn Psalmo, no auian de tener espiritu que subiesse arriba, sino que auia de baxar abaxo, como el cuerpo de la anguila, y no solo el cuerpo de los tales, sino tambien el alma se auia de podrecer en el cieno de aquella laguna y rio infernal. de que dize el santo Iob.

Psal. 48. c. 13.

Iob. 21. d. 33. *Ibi Hieron. to.* 7. ¶ *Ipse ad sepulchra ducetur, & in congerie mortuorum vigilabit, dulcis fuit glareis Cocyti:* Habla de los luxuriosos y regalados del mundo. Serà, dize, lleuado su cuerpo a la sepultura, y su alma velara en eterno tormento, entre aquel grande monton de muertos con muerte eterna. Serà dulce para las pedreçuelas del rio Cocyto. Por este rio que los Poetas fingen cenagoso y negro. *Cocytusq; sinu labens circumfluit atro.* Dize el Poeta, entiende san Geronimo el mismo infierno. Y no andauan los Poetas mal en significarle por aquel horrible rio, porque como el santo dize le llaman por semejantes nombres las diuinas letras. *Torrẽtem, puteũ, lacum, stagnum.* Luego bien pueden aqui baxar las anguilas que voy diziendo, que en semejantes recogimientos de aguas es su manida. Baxando pues a estas tinieblas exteriores, (como abaxo lo diremos) aquella maldita pesca, es dulce para los guijarros del Cocyto, por los quales entiende san Geronimo los verdugos del castigo eterno. Pues de los tales no aura memoria alguna; cuerpo y alma seran sepultados en sempiterno oluido: y assi dize dellos la diuina Sabiduria. *Erunt gemẽtes, & memoria eorum periet.* Mas para que se vea como han de quedar sepultados como la anguila en el cieno, dize dellos y a ellos el santo Iob. *Memoria vestra comparabitur cineri, & redigentur in lutum ceruices vestræ.* Habla particularmente cõ los

Virgil. 6. *Æneï.*

Sap. 4. d. 19

Iob. 13. b 12.

los carnales, que auiendo ardido en fuego de luxuria, claro es que no ha de quedar sino ceniza, por la qual se entiende total destruycion y oluido. Añade luego que sus ceruices se conuertiran en lodo, porque por la ceruiz se entiende la soberuia, y assi dize san Gregorio. *Ceruix in lutum redigitur, cum superbus quisq; humiliatur in morte, & elata caro tabescit in putredine.* Demanera que en el lodo de la muerte se humilla y hũde el alma soberuia, y en el cieno de la sepultura se podrece como la anguila la carne alterada por la luxuria

Greg. li. 11. mora. ca. 17.

Capitulo IX. Como el delphin es pez limpio, y significa el amor casto: y el pulpo pez inmundo, y significa el amor carnal: declarase vna figura de vn delphin pintado con vn pulpo en la boca.

A AVemos dicho hasta aora la diferencia de los peces malos y buenos, tomada de las quatro cardinales virtudes, y de los vicios a ellas contrarios, segun la dotrina de san Bernardo. Mas porque todas las virtudes proceden del honesto y santo, y del profano y carnal todos los vicios, para tratar de los vasos en que fueron recogidos los buenos peces, y del horno de fuego en que fueron echados los malos, auemos de dezir primero como lo principal en que se diferencia estos peces es el amor. A este proposito quiero traer vna escultura, que fue hallada en Italia en las ruynas de vn antiquissimo tẽplo, la qual era vna estatua de Venus, q̃ tenia por la mano a su Cupido, el qual leuãtaua en alto por la cola vn delphin, y este delphin estaua começãdo

a tragar vn pulpo, cuya parte trasera estaua agarrada en la tierra, como tiené aq̃llos peces por costũbre. ¶ Iuntá B
dose los q̃ se preciauã de erudicion y ingenio, a interpre tar el mysterio de aquella figura, sabido ya como el del-phin era symbolo del amor, por esso dedicado a la dio-sa Venus, deciá algunos q̃ por el pulpo se entẽdia la per tinacia con q̃ el amãte esta aferrado a su gusto, y cõ que auia de perseuerar entre las dificultades, para alcançar lo que amando pretendia. Otros dezian que por el pulpo se entiende el miedo y la pereza, y que esto se ha de tra-gar el amante, esto es no temer ni ser pereçoso, para alcã çar su desseo. Otros dezian que por el pulpo se entien-dẽ los bienes terrenos y todos los tesoros possibles, por la diligencia grande que tiene el pulpo en atesorar quã-to halla, y que el amante lo traga y con grande presteza y prodigalidad lo consume todo. Otros dezian que por el pulpo es significada la dissimulacion y lisonja, porque aquel pez recibe como el camaleon varias colores, y que el amante se ha de conuertir siempre a la condicion y gusto de la persona a quien ama. Otros finalmente de-ziá que por el pulpo era significado el amor carnal, por ser el que entre todos los peces y aun otros animales es el mas luxurioso, como luego lo diremos. Y todos estos sentidos vernan al proposito de lo que voy tratando.

2 ¶ Primeramente començando por la significacion A
postrera, digo que el delphin me parece symbolo del ho nesto y santo amor, y el pulpo del torpe y deshoneſto, porque el delphin segun la ley era de los peces limpios, que tiene escamas y alas, y el pulpo que no las tiene delos no limpios. Solo entre todos los peces el delphin viue
Plin. lib. 9. c. 8. de aliento del ayre, y como lo dize Plinio, quando por seguir la caça se a engolfada mucho en lo hondo, de la, mar, y ya apenas puede detener el huelgo, mas ligero

que

que la saeta arrojada del arco salta a respirar: y a las vezes tan alto que sube sobre las velas de los navios. Tal deue ser el hombre espiritual, que viuiendo en la mar deste siglo, no como los otros peces, que son los mundanos, se està siempre engolfado entre las aguas de la culpa, sino que viue del aliento de la gracia, de que dixo Christo. *Spiritus est qui viuificat, caro autem non prodest quic-* Ioa. 6. g. 63
B *quam.* Porque la carne es como natural del mar deste mundo, y el espiritu viue de la gracia diuina. ¶ Pues quã do ocupados en los negocios forçosos de la vida presente, nos auemos engolfado en cuydados del siglo, auemos de apetecer el aliento de la consolacion del cielo, y saltar con grande ligereça a recibirla: sobre lo qual dize san Gregorio. *Pisces qui habent, pennulas saltus dare super aquas solent. Soli ergo in electorum corpore quasi pisces transeunt, qui in eo quod imis deseruiunt aliquando ad superna conscendere mentis saltibus scinnt, ne semper in profundis curarum lateant, & nulla eos amoris sumi, quasi liberi aeris auræ contingat.* Trata alli san Gregorio de los prelados y magistrados del mundo, los quales dize que han de ser como los peces limpios, que suelen con sus alas saltar sobre las aguas, y dize que solos aquellos peces, esto es hombres comparados a peces (que estos llama el santo, *quasi pisces*) passan, esto es viuen en el cuerpo, esto es en la Iglesia y junta de los escogidos, que miẽtras sirue por sus oficios y obligaciones en las obras de la vida actiua, y negocios de aca de abaxo, saben a vezes con saltos del alma leuantarse arriba, para que no esten escondidos siempre en el pielago profundo de sus cuydados, porque estandolo no les tocara aquel ayre libre del amor de las cosas soberanas. Esto me parece que sentia el Profeta Dauid, quando ocupado en los negocios del gouierno se leuantaua con el desseo de contem- Gregr. lib. 5 moral. ca. 6.

plar

plar las cosas diuinas diziendo. *Os meum aperui, & attraxi spiritum, quia mãdata tua desiderabam.* No ayuda sino que a la letra este abrir de boca y tomar huelgo a modo de vn suspiro, de los quales daua muchos Dauid, con el desseo de los mundamientos diuinos. Pero este desseo se puede entender que sea, o de hazerlos, o de contemplarlos: para lo vno y para lo otro es necessario el espiritu y aliento del cielo. De lo primero diza san Agustin. *Quid desiderabat, nisi facere mandata diuina? sed non erat vnde faceret infirmus fortia, paruulus magna. Aperuit os confitens quod per se ipse non faceret, & attraxit vnde faceret. Aperuit os petendo, quærendo, pulsando, & sitiens hausit spiritum bonum, vnde faceret quod per se ipse non poterat, mandatum sanctum, & iustum, & bonum. Non enim qui suo spiritu aguntur, sed quotquot spiritu Dei aguntur hi sunt filij Dei: nõ quia ipsi nihil agant, sed ne nihil boni agant, à bono aguntur vt agant.* ¶ Desseaua el Profeta, dize san Agustin, guardar los mandamientos de Dios, mas como ellos son fuertes y grãdes, esto es dificiles y importãtes, no los podia cumplir Dauid siendo el flaco y pequeño: como lo acabaua de confessar de si diziendo. *Et intellectum dat paruulis.* Abrio la boca confessando que por si no los podia cumplir, y recibio con que los pudiesse cumplir, que fue el espiritu de Dios. Abrio la boca pidiendo, y buscando, y llamando. porque dixo Christo. *Petite, & accipietis, quærite, & inuenietis, pulsate & aperietur vobis.* Esto fue abrir la boca: pedir a Dios cõ porfia, y buscar con diligẽcia aquel espiritu bueno de que dize Christo, que como nosotros damos cosas buenas a nuestros hijos, assi nuestro Padre celestial. *Dabit spiritum bonum petentibus se.* Assi Dauid con aquella sed beuio el espiritu bueno, para cumplir aquel mandamiento que el Apostol dize. *Ergo man-*

C

Psal. 118. 131.

Ibi August. tom. 8.

Psal. 118. 130.

Inat. 7. b. 7.

Lucæ 11. b. 13.

Rom. 7. c. 12

mandatum sanctum, & iustum & bonum, el qual por si solo no podia cumplir. Porque no son hijos de Dios aquellos que son lleuados de su propio espiritu, sino los que son lleuados con el espiritu de Dios, como tambien el Apostol lo dize: no porque ellos obrando bien no hagan nada, mas porque si no son lleuados del espiritu bueno, no pueden hazer cosa que sea buena. En lo qual quiere san Agustin dezir dos cosas: la vna, que los hombres de suyo y con su propio espiritu pueden hazer males, mas no bienes, esto es obras meritorias: la otra, que las mismas obras meritorias y buenas tambien las haze el hombre, mas no sin ayuda del espiritu bueno. Tambien se puede entender, que aquel desseo de Dauid fuesse de desocuparse de los negocios del gouierno, para que abriendo la boca de su entendimiento, entrasse en ella el aliento y espiritu de la contemplacion, la qual empleaua el muy ordinariamente en meditar los mandamientos diuinos, como a cada passo en aquel Psalmo se dize. Y assi como quando el hombre suspira, parece que es para que abriendo la boca entre aliento al coraçon congoxado, assi la abria Dauid suspirando, por auer mucho que no tomaua huelgo engalfado en sus ocupaciones, para recibir el espiritu de la contemplacion, de la manera que haze el Delphin, quando salta del agua a resollar.

A 3 ¶ Este pez morador de las aguas y amigo del cielo, que anda siempre encima de la mar por tomar aliento, significa sin duda el amor de Dios que tienen los hombres viuiendo en la carne, porque el que tienen los santos en el cielo, no es pez sino aue. Este pez cria sus hijos a los pechos, lo qual no suelen los otros hazer. Assi en la ley de gracia y amor, criò este amor que es el Espiritu santo a sus hijos, con aquella leche

y pechos

y pechos de la dotrina euangelica, de la qual dixo Isaias. *Ad hubera portabimini.* El delphin siendo los otros peces todos mudos, tiene gemido por voz, que se parece como lo dize Plinio, y por experiencia se sabe, al gemido humano: y el diuino amor es aquel espiritu de que el Apostol dize. *Ipse spiritus postulat pronobis gemitibus inenarrabilibus.* El delphin es naturalmente amigo de los hombres, y rodea los nauios que van nauegando, y mas en los peligros de las tempestades, para librarlos, como se lee que algunas vezes há hecho: y el amor de Dios nos va cercando en el mar deste siglo, aparejandonos en el naufragio la tabla de la penitencia, en que nos escapemos y salgamos a tierra, segun aquello que el Profeta dize. *Spiritus tuus bonus deducet me interram rectam.* El delphin es amigo de la musica, como lo significaron los Poetas en la fabula de Arion, y el espiritu del diuino amor es muy aficionado a la cõcertada musica de la paz, y a las palabras de la sabiduria, de donde vino que tañiẽdo instrumentos venia el Espiritu santo sobre los Profetas, como se dize en los libros de los Reyes. *Cum caneret psaltes facta est super Eliseum manus Domini*: Al contrario de lo que suele hazer el espiritu maligno, enemigo de la musica, y assi dize en otra parte. *Quando apprehendebat spiritus Domini malus Saul, Dauid psallebat manu sua, & alleuiabatur Saul.* Y en otras muchas cosas el delphin parece ser symbolo del diuino amor. ¶ Por lo contrario el pulpo con mucha razon significa el amor deshonesto y carnal, por ser aquel pez sobre manera luxurioso, de donde viene como dizen los naturales que no viue mas de vn año; y aun acontece como lo nota Aristoteles, que viene de tal fuerte a enflaquecerse, que ni tiene fuerzas para buscar la comida, ni para defenderse de sus pequeñuelos enemigos, como son los cangrejos

Isai. 66.d 12.
Plin. lib.9. ca.8.
Romo. 8.c. 26.
Psal. 142.c 10.
4.Reg. 3.c. 15.
1. Reg. 16. d 23.
Arist.lib.9 de histo.ani. ca.37.to.2.

B

grejos y otros mariscos, de que el quando puede suele sustentarse. Esto es muy propio delos hombres que se dá al amor deshonesto, y por esso Salomon dize. *Ne des alienis honorem tuum, & annos tuos crudeli: ne forte impleantur alieni viribus tuis, & gemas in nouissimo, cum comederis carnes tuas.* Habla cõ el moço mal inclinado, aconsejandole que se guarde de los impudicos amores: dizele que aquella honra de ser hijos de Dios, no la subjete a los espiritus immundos, y que no gaste sus años en seruicio de tan cruel señor, como losmismos amantes en sus vanas poesias confiessan que es el amor. Porque vera su hazienda (la qual es como fuerzas sin que los hombres mundanos no viuen) en poder ageno, y a la postre gemira y se arrepẽtira, auiendo comido sus carnes. ¶ Sobre lo qual dize san Geronimo. *Sæpe contingit, vt qui in adolescentia luxuriose viuendo habita dispersarant, tempore senectutis inopiæ deficiant: & refrigescente calore carnis, & flore iuuẽtutis marcescente, rebus suis quas lasciue vendiderãt alios vti conspiciant.* Desbaratan su hazienda en la mocedad, como aquel prodigo moço del Euangelio, de quien dixo el hermano mayor. *Qui deuorauit substantiam suam cum meretricibus*: Y entonces con el feruor y gusto de sus peruersos amores no lo sienten: mas despues en la vejez (aunque alguna vez la vejez se anticipa con el juyzio sin esperar los años) resfriandose aquel pernicioso calor de la carne, echan de ver su mal. Esto llama Salomon comer sus carnes, padecer hambre y miseria, como dize el Ecclesiastes de aquel necio y pereçoso. *Stultus comedit carnes suas.* Esto es que por no trabajar muere de hambre. De lo qual tambien tenemos en el pulpo exemplo, que no solo los agenos y crueles le consumen, sino tambien el mismo come sus carnes (como lo dixo todo el tropel de los antiguos.

Prou. 5. b 9. Ibi Hieron.

C

Luc. 15. g. 30.

Eccle. 4. b. 5

guos sabios, y curiosos) quando ya por la flaqueza nō halla que comer: aunque Aristoreles, y Plinio siguiendole no lo con fiessan, y dizen que quando se hallan comidos sus braços, es por que se los han comido otros peces enemigos suyos: pero la otra es opinion comun.

Arist. lib. 8 de histo. anim. c. post mediū to. 2.

Plin. lib. 9. ca. 29.

4 ¶ Aora supuesto que estos dos peces significan aquellos dos contrarios amores, digo que por el delphin en la mano de Cupido se entiende el casto amor; y por el pulpo el profano. Para que el amor casto preualezca, es menester que se trague al profano, y le conuierta en si: esto es que assi como la serpiente que se hizo de la uara de Moysen, tragò las que hizieron los Egypcios hechizeros por sus encantamentos; assi el amor de Dios, en que se conuirtio la vara, esto es la Cruz de Christo (por que della vino al mundo el amor verdadero y perfeto) ha de conuertir en si todos los amores, que causan en los flacos los hechizos de la sensualidad. Por las serpientes solian significarse los Reyes, y particularmēte por aquellas mayores llamadas dragones, por lo qual dize a Pharaon Ezechiel. *Tu Rex Ægypti draco magne.* Pero soliā dezir los Griegos, que si vna serpiente no comiesse otra no podia hazerse dragon, dando a entender en ello, que si vn Rey no jūtasse otros Reynos al suyo, no podia ser gran señor. No ay Rey tan poderoso como el amor: y sin duda las serpientes que comio la de Moysen, significauan segun alegoria los Reynos que auia de embeber y recoger en si el Reyno de Christo: y segun moralidad, que vencidos todos los otros amores, auia de reynar solo, y crecer comiendolos y conuirtiendolos en si el amor de Dios. ¶ Tambien con esto se compadece todo lo que sobre aquella figura dixeron los curiosos. Porque assi como el pulpo se agarra cō las peñas, de manera que sino es hecho pedaços no se aparta dellas, assi se pega el amente

Exod. 7. b. 12.

Ezech. 29. a 3.

A

B

amante a los carnales deleytes, aunque muchas vezes le cueste la vida. Desta manera se apego el Principe Sichen a los amores de Dina: *Et conglutinata est anima eius cum ea.* Engrudada el alma, consintio que cortassen por su cuerpo circuncidandole, y aun despues por su vida matandole, y no pudo de otra suerte desapegarse della. Con todo esso se tiene experiencia, que se apartan los pulpos de las peñas echandoles agua dulce, porque naturalmente son enemigos de las cosas dulces, y amigos de las amargas: de donde dizé que viene no auer estos peces en el mar que llaman Ponto Euxino, porque aquel mar por la multitud y grandeza de los rios que en el entran, como el es pequeño es medio dulce. Assi suele acontecer en los moços solteros, que son dados a las aguas amargas del adulterio (que en señal desto a las adulteras se dauan aquellos que llamauan: *Aquas amarissimas*,) que siendo amargas les parecen dulces, como parecian a aquella dissoluta hembra, que dezia: *Aquæ furtiuæ dulciores sunt*, quando se casan aparrarse del deshonesto amor, cumpliendo aquello que Salomon dize: *Bibe aquam de cisterna tua, & fluenta putei tui.* Y como destas aguas dulces y benditas no es amigo el carnal amor, desapegase con el matrimonio de los gustos ilicitos. Mas mientras no vienen estas, ò no bastan, ni aun las aguas dulcissimas de la saludable doctrina, estan como auemos dicho muy asidos a sus carnalidades. Pues esto mismo ha de hazer con mucho mayor fortaleza el casto amante, aferrarse muy de veras a la firme piedra Christo; y dezir con el Profeta. *Mihi autem adhærere Deo bonum est.* Esto se significaua en que el Delphin que es amor casto se tragasse al pulpo que es el profano.

Genes. 34. d 3.

Nume. 5. c. 18.

Prou. 9. d 17.

Prou. 5. c. 15.

Psal. 72. d. 28.

5 ¶ Tambien es menester para el amor verdadero A
de Dios perder el miedo y pereza, del qual es muy apas-
Ouid. in epi. Lodamia Protheſilao sionado el amor carnal, que vn Poeta dize. *Res eſt ſollici ti plena timoris amor.* Assi es significado por el pulpo, cu ya couardia y pereza es muy notable: porque se tiene por experiencia que en qualquiera peligro con el grande miedo aun huyr no puede ni sabe, antes se rebuelue a la mano del que le quiere coger. Pues que cosa puede ser mas semejante al hombre carnal? Este en lugar de huyr de las manos aparejadas para matarle, se apega con ellas para morir mas presto. Que cosa mas de temer para Samson que aquel regaço de Dalila, adonde tantas vezes auia visto armar los lazos de su muerte? Y estâ Samson tan lexos de huyr dellos, que antes se echa de nueuo entre aquellas traydoras manos; y ella echandole de si como dize el Texto: *Et*
Iud. 16. c. 19. *cœpit abigere eum*: y assi se apartò dellas por fuerça para su perdicion. Considerad que de lazos trae armados en su tocado y vestido y cara y cuerpo vna muger mundana. Alla la pinta en los Prouerbios Salomon, que va a prender vn moço inconsiderado: y luego dize como se và tras ella: *Velut si auis festinet ad la-*
Prou. 7. d. 27. *queum.* Con impetuosa carrera se và su desseo a rodear como el pulpo a la mano que le busca para la muerte, y a meter las ceruizes en los lazos de su perdicion. ¶ Mi- B
Iudith. 10. a 3. rad qual yua la hermosa Iudith a matar el Holophernes, con todas aquellas galas, que por extenso cuenta el sagrado Texto: y aunque ella lo hizo todo por inspiracion diuina y con santos intentos, sin duda yua rodeada de lazos con que prenderle: y assi dixo ella orando al Señor: *Capiatur laqueo oculorum ſuorum in me.*
Iudith. 9. c. 13. No dixo: *oculorum meorum*, porque no tenian culpa los ojos de la viuda que mirauan castamente, sino *oculorum*

ſuorum

suorum, porque ellos propios fueron como la mariposa a quemarse en la luz que en ella auia; y al fin el mismo como el pulpo se fue enlazar en la mano del pescador. Pues todo el mundo se guarde de las manos homicidas, que no solo quanto a la vida espiritual que del todo quitan, son perniciosas, sino tambien quanto a la temporal que grauemente atormentan, porque entre sus galas y ponçoñosa hermosura, entre la blandura de las amorosas palabras, tienen escondida crueldad y auaricia. Y assi dize el Poeta Satirico al que se determina a seguirla.

Iuuenalis satira. 6.

Submitte caput ceruicem parata
Ferre iugum: nullam inuenies quæ parcat amanti,
Ardeat ipsa licet, tormentis gaudet amantis
Et spoliis.

C ¶ Fuera desta ignauia y pereza tiene el pulpo grandissimo temor, y assi tambien le trae consigo el amor deshonesto. Dizé que la cabeça del pulpo es para comer muy sabrosa, mas al que la come causa muy horrendos y mõstruosos sueños. Por esto los Egypcios significauan por ella la poesia de los Comicos: porque las comedias son sabrosas para oyr, mas traen consigo fabulas y sueños de mucho temor, para la vida casta que con ellas peligra: por la qual causa Platon las mandaua excluyr de aquella bien concertada Republica que en sus libros ordenò. Todos son sueños, todos son comedias los sucessos de que se alegran y temen los profanos amantes: assi dize el Ecclesiastes: *Vbi multa sunt somnia plurimæ sunt vanitates. Tu vero Deum time.* Declara san Geronimo que este mundo es todo sueño y lleno de vanos temores, pero que entre ellos no se ha de temer sino a Dios. Teme el amante carnal los desuios, los celos: la ausencia de la persona que ama: esto es temer sueños: por-

Eccle. 5. b. 6 Ibi Hieron. to. 7.

Psal. 38. b. 7. que como dize el Profeta: *In imagine pertranſit homo, ſed & fruſtra conturbatur*. Imagen y ſueño es todo lo que paſſa por el hombre en la vida preſente, y aſsi sin propoſito ſe turba y teme. Pues el carnal amante en eſtos temores ſe parece al pulpo: y todos los ha de tragar y facilitar el amor caſto, y eſto ſignificaua el pulpo comido del Delphin, porque como dize ſan Iuan: *Perfecta charitas foras mittit timorem*: lo qual aunque ſe puede entender del miſmo temor de Dios ſeruil, con que tememos el caſtigo de ſu juſticia, mucho mas ſe entiende de todos los otros temores del mundo: porque el q̃ ama de veras a Dios, ninguna coſa teme ſino perderle.

1. Ioan. 4. d. 18.

Plin. l. 9. c. 29. 6 ¶ La otra interpretacion era, que el pulpo es tenido por grande ateſorador, porque como dize Plinio, todo quanto halla para ſu mantenimiento lo allega y encierra en ſu cueua con mucho cuydado. Aſsi procura el amor deshoneſto los guſtos y deleytes. Lo que el pulpo junta y de que ſe ſuſtenta ſon oſtras y otras conchuelas de la playa, de ſabor apetitoſo y de poca ſuſtancia, y que ſon mas los deſpojos que el prouecho: porque en duras y muy cerradas cortezas ay muy poco q̃ comer. Aſsi los guſtos carnales ya ſe vee quá poca ſuſtácia tienen, y como no ay en ellos ſolido cõtento; y las graues dificultades, y innumerables diſguſtos, que ſe han de vencer para alcançarlos. Por eſto deſpues de auer contado Salomon lo mucho que auia procurado eſtos y otros deleytes que largamente va relatando, concluye diziendo: *Vidi in omnibus eſſe vanitatem & afflictionem animi*. Vanidad por lo poco que valian, y afliccion por las muchas dificultades que yuan delante, y los muchos diſguſtos que los acompañauan, y el preſto arrepentimiento que los ſeguia. ¶ Pues aſsi como el humano amor desbarata preſto quanto puede allegar el mas auariento,

Eccleſ. 2. b. 11.

A

B

tiento rico, assi es mas razon que lo haga el diuino. Creamos en lo vno al Poeta Comico, que dixo: *Quam ex templo quis sæuis sagittis percussus est, illico res foras labitur, liquitur.* Al punto que vno es herido cõ las crue les saetas del amor, luego la hazienda se vâ por entre los dedos, y se buelue como agua liquida, que no ay quien la detenga. *Plautus in Aulularia.* Y creamos lo otro al amante diuino Christo, que dize: *Si dederit homo vniuersam substantiam suam pro dilectione, quasi nihil despiciet eam.* *Cant.8.c.7.* Trague se pues el Delphin al pulpo: consuma el amor de Dios y del proximo la hazienda que suele allegar la auaricia. Desprecie y eche a mal el deleyte de los diuinos mandamieetos, todos los gustos que la carne con tanto cuydado grangea; porque todos ellos son sinies tros y transito rios, y los del amor y justicia del Señor son aquellos de que el Profeta dize: *Delectationes in dextera tua vsque in finem.* *Psal. 15. b. 10.* Porque estos son los regalos que tiene en la mano derecha la Sabiduria diuina; y alla los auemos de gozar hasta el fin que no puede tener fin: que en aque-
C lla mano està longitud y eternidad de dias. ¶ Al fin el mudar los colores, en lo qual es significada por el pulpo la dissimulacion y fingimiento, es propio de los amantes profanos, que se acomodá en todo a la condicion y gusto de la persona a quien aman; para lo qual no hará tanta fè san Agustin, como el peruerso Poeta, que empleando mal su elegante estylo, puso en arte lo que tan sobradamente enseña nuestra naturaleza perdida, y dixo assi.

Aarguet, arguito: quicquid probat illa probato:
Quod dicit dicas, quod negat illa neges.
Riserit, arride: si flerit flere memento.
Imponat legem vultibus illa tuis.

Ouid. lib. 2. de arte amãdi.

Lo que la pareciere mal, a ti tambien te lo parezca, y assi

mismo lo que bien. Al fin en todo has de conformar tu rostro con su contento. Estas diuersas y disimuladas colores consume el amor diuino, renouando el hombre como dize el Apostol. *Ad imaginem eius qui creauit illum.* Claro esta que el amor es el que renueua el alma, el que transformando el amante en el amado, y le haze semejante a Dios. Entonces ya no se puede conuertir en varias colores, quales son las del siglo; y cumple aquello que el Apostol dize. *Nolite conformari huic seculo, sed reformamini in nouitate sensus vestri, vt probetis quæ sit voluntas Dei.* El que se reforma cõ espiritu nueuo a la imagen de Dios, el que con amor verdadero se conforma con su voluntad, mucho mas que el amante humano cõ la de la persona a aquien ama, nunca de alli adelante se conforma con las variedades del mundo. Desta manera consume el amor diuino al humano, y deshaze sus disfimulaciones. Estos son los dos generos de peces, vnos malos otros buenos, vnos limpios otros no limpios: diferenciados por las virtudes Cardinales, y los contrarios vicios, y mucho mas por el amor diuino y humano, como queda declarado.

Coloſ. 3. b. 10.

Rom. 12. a. 2.

Capitulo X. Quales sean los vasos, en que se recogen los peces buenos, que son vasos de mesa y de canto: y de las aguas que ay sobre los cielos.

HEcha la diferencia entre los buenos y los malos peces, van los buenos a gozar aquella longitud de dias, que en la mano derecha de la sabiduria estaua, conuertidos de peces en gauilanes: y los malos son echados en el horno de fuego. Aqui dexando todo A

todo lo que pertenece a la materia del juyzio final, solo dire breuemente que vasos son aquellos, en que los peces buenos seran recibidos: porque destos no se haze memoria en la aplicacion de la parabola que aqui se pone, y lo lo se dize. *Elegerunt bonos in vasa.* Pero de los malos en la parabola se dize q̃ los echaron fuera, y en la aplicaciõ se declara adonde fueron echados. Pues digo que estos vasos no son otra cosa, sino aquellas mãsiones que Christo dixo que auia en la casa de su Padre. *In domo patris mei mansiones multæ sunt.* Que assi lo declara sobre aquel lugar san Geronimo. Destas mansiones tratando san Agustin, aproposito deste mismo lugar de san Mateo, da a entender que son en nosotros mismos, quando Dios morare en nosotros para siempre, segun aquello que el Profeta dize. *In æternum exultabunt, & habitabis in eis.* ¶ Y declarandolo mas en otro lugar, dize que aquellas mansiones, que desde la eternidad estauan en el cielo por la predestinacion, era menester que fuessen aparejadas: y de aqui es que luego añadio Christo. *Quia vado parare vobis locum.* Mueue luego la dificultad, si ya las mansiones estauan para los discipulos en la casa de su padre, que necessidad auia de aparejarlas? Y respõde que estauan aparejadas por predestinacion, pero que se auiã de aparejar por la Fê de los Apostoles; y que para que ellos creyessen, era necessario que se ausentasse de sus ojos Christo; porque la Fè es de las cosas ausentes y que no se ven. Alli tambien dize que estas mansiones son para q̃ nosotros moremos en Dios, y en nosotros Dios, segun aquello que tambien les dixo Christo. *Manete in me, & ego in vobis.* Segun esta interpretacion, las mansiones de la casa de Dios son los santos: y dezir. *In domo patris mei sunt.* Es dezir que estauan ya predestinados, para que en ellos morasse Dios. Y dezir. *Vado parare vobis*

Matth. 13. f. 48. Ibi Hieron. to. 9.

Ioan. 14. a 2. Aug. li. 18 de ciu. Dei. c. 49. to. 5.

Psa. 5. c 12.

Ioan. 14. a 2. Aug. tract. 68. in Ioa. to. 9.

Ioa. 15. a 4

locum; es dezir, que desde alla auia de aparejar estas moradas por la Fé y otras virtudes, para que a su tiempo ellos sean lugar en que more Dios, y Dios lugar en que ellos tambien moren. En este sentido se puede declarar lo que en el Euangelio se dize desta manera: *Elegerunt bonos in vasa.* Escogieron los buenos para que fuessen vasos de que se sirviesse Dios; porque assi se dize, *eligere in Regem*, escogele para que sea Rey.

2 ¶ Pero assi estos vasos como las mansiones que A
auemos dicho, se pueden tomar de la manera que lo entiende san Geronimo, por los varios grados y ordenes que ay en la Corte del cielo: y dize que assi como en la tierra tiene la Iglesia de Dios varios grados de dignidades, desde los Obispos, hasta los Hostiarios, assi en el cielo ay nueue Choros de Angeles. De donde colijo, que como es dotrina recibida, auer de ser los hombres admitidos a los angelicos Choros, en lugar de los Angeles que de alli cayeron, dize san Geronimo que aquellos lugares son las mansiones: y no son otra cosa sino aquellos grados, en que seran puestos y entremetidos en orden de dignidad con los Angeles los hombres santos. Pero no se ha de entender como algunos han pensado, que en el cielo aya particulares aposentos y palacios, para morada de los santos; porque ni los Angeles siendo espiritus los auian menester, ni los hombres quando ayan resucitado auran de morar en casas, no auiendo injurias que euitar de frio y de calor. Lo qual aun los Gentiles dixeron de aquellos sus campos Elysios, en los quales mostrauan vna sombra de la verdadera bienauenturança, como san Agustin dize. Y assi introduze el Poeta a vno de aquellos bienauenturados, que siendo preguntado por la casa de Anchises dixo: *Nulli certa domus.* ¶ Assi todo el cielo Em- B
pyreo

Hiero. lib. 2 contra Iouinianū 3. folijs a fine. to. 2.

Aug. lib. 10 de ciui. Dei. c. 30. to. 5.

Virgil. 6. Æneid.

pyreo serà casa de los cuerpos glorioſos, de la qual ſe puede entender aquello q̃ dixo el Apoſto: *Ædificationem habemus à Deo, domum non manufactam æternam in cœlis.* Lo qual aunque parezca entenderſe por la caſa del alma que es el cuerpo, quando desbaratado el terreno por la muerte ſe ha de edificar otro celeſtial y eterno por la reſurreccion, tambien ſe puede entender, que quando eſte mundo, que es la caſa en que aora viuimos, ſe acabare, serà el cielo nueſtra eterna morada, lo qual dize ſan Chryſoſtomo que algunos lo entendian deſta manera. Pues eſtas manſiones ſon aqui llamadas vaſos; el qual nombre en nueſtro lenguaje ſignifica ſolamente aquellas vaſijas, en que ſe echan y guardan coſas liquidas: mas en las diuinas letras ſe toma generalmente por qualquiera inſtrumento: y aſsi ſe llaman vaſos de guerra las armas, vaſos de ira los inſtrumentos de caſtigo, vaſos de tranſmigracion el hato que ſe muda de vna parte a otra, y aſsi otros innumerables generos de inſtrumentos. Pero aqui ſe toma eſte nombre por aquello en que ſe echa alguna coſa para guardarſe, ò lo que ſe guarda ſea liquor ò no. Y como en la vnidad de aquellos angelicos Choros ſe han de recibir y guardar para ſiempre los juſtos, por eſſo ſe llaman vaſos.

3. Cor. 5. 1. *Chryſoſt. ho. 10. in 2. Cor. to. 4.*

A 3 ¶ O ſean vaſos de Dios los miſmos Santos, eſcogidos en vaſos, eſto es para vaſos de honra, ò ſean vaſos los Choros angelicos en que ellos han de ſer colocados, pareceme que eſtos ſon de dos maneras, ſegun aquello que dixo Iſaias hablando de Eliacim hijo de Helcias: *Figam eum paxillum in loco fideli, & erit in ſolium gloriæ domui patris ſui: & ſuſpendam ſuper eum omnem gloriam domus patris eius; vaſorum diuerſa genera: omne vas paruulum, à vaſis craterarum, vſque*

Iſai. 22. f. 23. Ili Hieron. to. 5.

ad omne vas musicorum. Entiende san Geronimo por este Eliacin a Christo, que su nombre significa. *Deus resurgens*, hijo de Helcias, que significa, *pars Domini*, que es dezir la porciõ o parte que Dios nos ha dado, porque fue Christo la parte y heredad q̃ dio el Padre a sus escogidos. Este pues auiendo resucitado, como su nombre lo dize, fue fixado como estaca en lugar fiel, esto es puesto con estabilidad eterna a la mano derecha del Padre, lugar fiel, esto es que no podrà faltar, como aquellas mise-
Isai. 55. a 3 ricordias de Dauid, de que dixo Isaias, *Misericordias Dauid fideles*, esto es eternas. Alli se assentarà en aquel Trono del Reyno eterno con grande gloria y honra de la casa de su padre, esto es de aquella gran familia de los esgidos, que se preciaran de tener tan alto Rey. Alli estarà colgados del con gran seguridad todos los vasos que son gloria de aquella grande casa, esto es los vasos escogidos para honra. Y dize que estaran colgados de Christo; porque assi como aca lo estauan por la esperança, lo estaran alla por la certidumbre de que no se ha de acabar su gloria, la qual tambien depende de Christo: que no faltando el, tan poco faltaran ellos. ¶ Añade tambiẽ que estos B
vasos seran pequeños, porque como vimos en el trata-
Matth. 18. a. 3. do primero. *Nisi efficiamini sicut parvuli non intrabitis in regnum cœlorum.* Y aun con esso seran todos para gloria de Dios, porque con su pequeñez y humildad a el reA
firiran la gloria toda. Al fin dize que vasos han de ser, vasos de taças y vasos de musica. Los vasos de taças son toda la baxilla que sirue de comer y beuer en la mesa del infinito Rey: y porque quando se come con alegria es bien que no falte musica, tambien aura diuersos vasos, es-
Hieron. ibi. to es instrumentos de tañer con concertada y dulce melodia. Vasos de taças dize san Geronimo q̃ son los Apos-
Prou. 9. a 2 toles y Doctores, en los quales la diuina sabiduria. *Miscuit*

cauit vinum, & posuit mensam suam. Para combidar cõ el banquece de la Euangelica dotrina a todo el mundo. Vasos de musica los que eternamente cantan alabanças diuinas. Acomodando esto al presente proposito, sin duda son vasos aquellos Angelicos coros; y los esquadrones de los santos que a ellos se juntan, en que se recogen los peces escogidos desta red para el banquete de Dios. Y de que manera los come Dios? Gloriandose y complaciendose en ellos, con la qual los conuierte en si mismo, haziendolos participantes de su naturaleza y gloria. Desechaua Dios los sacrificios del pueblo Iudayco diziendo. *Nunquid manducabo carnes taurorum, & sanguinem hircorum potabo? immola Deo sacrificium laudes.* Luego segun esso puedese pensar que come Dios aquellos sacrificios de alabança, porque sino la misma razon corriera en ellos. No se pudo ofrecer este sacrificio perfectamente en la tierra; y assi alla se ofrecerà en el cielo, adonde en todos los escogidos sera Dios para siempre alabado; y cada vno dellos sera holocausto, que comerà y consumirà aquel fuego inextinguible que es Dios. En symbolo desto quando se pusierõ sobre el nueuo altar en la dedicacion del templo los animales muertos. *Ignis descẽdit de cælo, & deuorauit holocausta.* Por que assi en la solenissima dedicacion de aquel templo eterno, puestos en sus vasos yen el altar celestial todos los escogidos, los ha de abrasar y soruer todos aquel fuego infinito del amor con que Dios los ama, y conuertirlos tambien en fuego de amor de Dios, y tranformarlos en el mismo Dios. Esta es aquella regalada comida y beuida de que dize en los Cantares el Esposo. *Comedi fauum cum melle meo, bibi vinum meum cum lacte meo.* Que el panar con la miel es la sabiduria, con que a Christo y a su Padre alaban los santos, el vino el feruor de la caridad

Psal. 49. a. 14.

2. Para. 7. a 1.

Cant. 5. a 1

dad, la leche la blancura de la pureza, y niñez de la humildad. ¶ No se celebra sin musica este diuino banquete, porque muy bien parece como lo dize el Ecclesiastico. *Comparatio musicorum in conuiuio vini.* Assi todos los Coros angelicales son como vasos de musica. Es lo tambien, como dezia san Geronimo, el colegio Apostolico, y la escuela de los celestiales Doctores, que la comida que administraron en la tierra a los hombres, cõuierten aora en el cielo en alabanças de Dios. En estos vasos de musica no callaran aquellos, que mientras eran peces no podian hablar, porque naturalmente los peces son mudos: y assi diziendo Dios al pecador. *Quare tu enarras iustitias meas.* Quien se atreuera a pensar que alaba al Señor como conuiene en la tierra, pues todos en ella somos pecadores? A todos nos tapa la boca el agua de las miserias y culpas, las olas de las tentaciones, y la consciencia de los pecados. Mas la sabiduria diuina allà nos darà voz, con que alabemos dignamente al Criador, y nos boluera de peces en aues de suauissima melodia, que como el Sabio dize. *Sapientia aperuit os mutum.* Esta opinion tenian los sabios, de lo mucho que podia la sabiduria verdadera, que era dar eloquencia y gracia a los ignorantes. Y assi hablando con la Musa, que entre ellos era la sabiduria, dize el Lyrico.

O testudines aureæ
Daleem quæ strepitum Pieri temperas
O mutis quoq; piscibus
Danatura Cycni silibeat sonum.

Testudo se llama el laud, porque en el como en boueda suenan las vozes concordes de las desiguales cuerdas, y assi son comparadas las musicas espirituales de los cielos a la de los materiales instaumentos, y se dize que los Angeles del Apocalypsi, *habebant singuli cytharas.* Pues biẽ pode-

C

Eccles. 32. a 7.

Psalm. 49. c 16.

Sap. 10. d. 21.

Horat. lib. 4 Ode. 3.

Apoc. 5. b 8 8.

podemos dezir muy afetuosamente a la sapiencia diuina. O tu que tiemplas y concordas el sonido de los desiguales santos en la boueda y vnidad de cada vno de los angelicos Coros: instrumento de oro, por ser tan precioso y incorruptible; tu a los mudos peces diste porque assi te plugo, sonido y musica de suauissimos cysnes; quales son aquellos, que auiendo viuido tristes en la tierra, a la hora de la muerte como el Cysne començaron el cãto de la dulce alegria, segũ aquello que de la muger fuerte se dize. *Et ridebit in die nouissimo.* Estos son los vasos de bãquete y de musica, en que los buenos peces son recoginos. *Prou. 31. c. 25.*

A 4 ¶Mas porque naturalmente los peces viuen en las aguas, puedese no sin razon inquirir si aquellos vasos del cielo son como algunos estanques, adonde estos peces viuan, pues no son escogidos y puestos en los vasos para muerte sino para vida. Para esto me vino a la memoria tratar de aquellas aguas que ay sobre los cielos, en lasquales se puede pensar que nadaran alla estos peces, como aca nadauan en las inferiores aguas que estan en la tierra. Para esto es menester ver breuemente que aguas son aquellas: de las quales dize san Agustin muchas cosas, y no se puede entender bien qual es su opinion. Vnas vezes dize que ay en el cielo verdaderas aguas como estas inferiores: y a algunos les parece que el cielo nono a que llaman Chrystalino es hecho dellas: ni puede parecer inconueniente lo que algunos dixeron ser el cielo de naturaleza de fuego, y assi ser imposible que aya y puedan sustentarse sobre el las aguas: porque no ay duda sino que el cielo es de materia solida y incorruptible, y assi bien pudieran las aguas estar sobre el sin caerse abaxo: que si los cielos fueran de naturaleza fluyda como el ayre y fuego, no pudieran mouerse vniformemente, y arreba- *Genes. 1. 27 Aug. lib. 11 de ciui. Dei. c. 31. to. 5.*

rebatar tras si los superiores a los inferiores, como lo hazen. Aunque no importa para confirmar esta opinon lo que dizen algunos, que por esso el Planeta Saturno es tan frio, por estar junto a las aguas, y por esso tarda tanto en dar la buelta, que son treynta años, como en otra parte san Agustin lo dize: Razon cierto agena de toda Filosofia y Astrologia: porque Saturno no es formalmẽte frio, que dessas qualidades no son capaces los cielos (como tan poco no es caliente el Sol) sino que causa frialdad. Y tambiẽ desta manera es seco, lo qual no puede ser por las aguas que son humidas. Y quando esto fuera, mas se auian de pegar las qualidades del agua al firmamento que està mas cerca: lo qual no es assi, porque las estrellas del, vnas influyen frialdad otras calor. Pues lo del espacio con que anda lleua menos camino, porque segun esso la Luna que es tambien humida y fria, no auia de andar mas apriessa que el Sol y Marte. ¶ Tan poco es la razon desto la que alli da san Agustin (que no era su profession la Astrologia), y es por ser mayor su circuyto, y assi mas largo el camino: porque mas circuyto anda el Sol que Venus y Marcurio, y todos tres hazen su curso en vn año: y mas camino anda que todos el primer moble con exceſſo grandissimo, y lo anda todo en vn dia. Sino que los Angeles van mouiendo los cielos con mas o menos velocidad, como saben que conuiene para gouierno del mundo. Lo qual se ve mas claramente en los mouimientos de los circulos Eccentricos y Epiciclos, los quales en cada vno de los Planetas tienen sus mouimiẽtos particulares, sin respecto a alguna quantidad o qualidad. Mas como lo dize san Agustin en los lugares citados, cerca desto ninguna cosa se puede con certidumbre afirmar. Otra opinion parece muy bien a san Agustin, y es que por el cielo o firmamento se entienda el ayre, y las

Aug. lib. de gen. ad lite. imperfecto. ca. 8. to. 3.

Aug. lib. 2. de gen. ad li ca. 4. to. 3.

B

las aguas sobre el sean las menudissimas gotas que ay en las nuues. Mas tan poco se queda con ella, antes dize, que assi como aquellas gotas menudas de rocio pueden estar sobre el ayre, assi otras mas menudas, (ya que lo diuisible siempre se puede diuidir) podran estar sobre el
B cielo. ¶ Otras vezes dize el santo que assi como la materia de las cosas inferiores es llamada agua (de lo qual en otra parte tratare, y alli se podra ver) assi tambien se puede llamar agua la materia de las cosas intuifibles: y habla no de la materia de que fueron hechos los cielos, la qual dizen los Peripateticos ser diferente en especie de la que tienen las cosas corruptibles, aunque desta quiza se pudiera entender, por ser tambien materia corporal: sino que habla san Agustin de los Angeles, los quales aunque no sean cuerpos, llamase en ellos materia la misma substancia suya, en comparacion de los accidentales perfeciones que la informan. Y en el lugar de la ciudad de Dios arriba citado, dize que por las aguas inferiores son entendidos los pueblos de los demonios, y por las superiores los de los Angeles. Podemos pues dezir que los peces buenos son puestos en los vasos, esto es en aquellos estiques dulces de las aguas superiores, entre los Coros y exercitos de los Angeles, para que con ellos perpetuamente alaben al Señor, pues dize el Profeta: *Aquæ quæ super cælos sunt laudent nomen Domini.* Mas porque auemos tratado de aquella longitud de dias de la patria semipiterna, y mano derecha de la sabiduria, no quiero dezir nada del horno de fuego, del llanto y temblor de dientes, en que los peces seran echados; porq̃ en otras partes se ofrecerâ para ello mas aspacio. Ni tan poco de las cosas nuetras y viejas q̃ ha de sacar el sabio predicador de su tesoro, q̃ son predicarlos la riqueza y la gloria, q̃ tiene en su mano yzquierda la sabiduria, y estas son las cosas viejas,

Tract. 10. c. 6. n. 2.

Aug. lib. 2. de Gen. contra Manich. ca. 11. to. 1.

Psal. 148. 4.

y pre-

y predicar la vida eterna que està en la mano derecha de la misma, que son las cosas nueuas, porque no se estiēda tanto este tratado. Y es menester dezir algo de las excelencias de santa Ana, en orden a las quales todo esto sea tratado.

Capitulo XI. Del agua y fuego, esto es conocimiento y amor, que se concordaron en el casamiento de Ana con Ioachin: y como ella fue mas perfecta que las virgines, para lo qual se declaran tres generos de eunuchos, de que habla el Euangelio.

A

DE las cosas que arriba quedan dichas, cerca de aquellas dos manos de la sabiduria diuina, se puede coligir sin mucho discurso que el principio de todos aquellos bienes es Christo. El mismo es el tesoro de riquezas y de gloria, el mismo es la longitud de dias y vida eterna, que la sabiduria en su predestinacion tuuo guardada siglos infinitos, para a su tiempo communicar al mundo tantos bienes, por lo qual dize el Apostol que este mysterio. *Est Sacramentum absconditū a seculis in Deo.* Fue vn secreto escondido siglos infinitos en Dios, esto es como està declarado, en cerrado en su eterna predestinacion. Pues en los vltimos tiempos deste presente siglo, abrio la sabiduria su mano yzquierda, y dio al mundo a Christo en carne mortal, y esta es nuestra riqueza y nuestra gloria. Y en aquel grande dia del juyzio, que serà principio del siglo aduenidero, abrira la mano derecha, y darà a los escogidos a Christo ya impassible, que sera longitud de dias y vida eterna. Digamos

Prou. 3. c. 16.

Ephe. 3. b. 9

mos pues que Christo segun la carne es tesoro escondido en el campo, es perla encerrada en la concha: y Christo inmortal en el cielo es vaso en que se recoge la pesca escogida de aquella grande red. Y tratando primero del tesoro, que como arriba se dixo y prouò es de agua y fuego, agua de conocimiento y fuego de amor: adonde tambien se dizen quatro razones, por las quales se ponian a la puerta del talamo en las bodas aquellos dos elementos. Assi me parece que en aquellos despososorios felicissimos de Ana con Ioachin, se hallò mas que en otros algunos el agua de
B conocimiento y fuego de amor. ¶ Aquel precioso tesoro de Christo embiado visiblemente en carne passible, estaua escondido en la predestinacion diuina como he dicho, y porque no podiamos subirle a buscar al cielo segun aquello de Baruch. *Quis ascendit in cælum & accepit eam?* Fue menester que se hallasse en la tierra de nuestra naturaleza humana, lo qual no podia ser sino por medio del matrimonio. Para esto mas que para otra cosa alguna fue necessaria la junta del varon con la hembra, y para esto dixo Dios auiendo criado a Adan. *Faciamus ei adiutorium simile sibi.* Esta ayuda entiende san Agustin que no puede ser para otra cosa, sino para la generacion, y poniendo breuemente tres cosas, para las quales el matrimonio es necessario, dize que son. *Fides, proles, Sacramentum.* Llama fè la lealtad que han de guardar entre si los casados, y assi es el matrimonio necessario para la castidad: llama proles la generacion de los hijos, que es la necesidad mas importante: llama Sacramento a la firmeza con que el matrimonio no puede deshazerse. La Fè verdadera es la que haze que sea el alma leal a Dios, no haziendo adulterio con dioses agenos, y

Supr. c. 2. n. 1.

Baruch. 3. c 25.

Genes. 2. c. 18.

Aug. lib. 9. de Gen. ad lit. c. 7. to. 3

assi dixo al alma el mismo Dios por el Profeta Oseas: *Sponsabo te mihi in fide.* Y este es el conocimiento y agua: los hijos significan el amor que es el fuego, la firmeça confirma lo vno y lo otro. No huuo esta agua y fuego en el primer matrimonio de Adan y Eua, aunque Dios bien se lo puso a la puerta, pues los crio dotados de sobrenatural conocimiento y amor: pero luego por el engaño del demonio hechò Eua el agua que estaua a su parte, derramandola con el desseo de ser como Dios, y Adan por el amor desordenado de la muger matò el fuego del amor que a Dios se deuia. Assi en este matrimonio se rompio la fe y lealtad que el alma deue a Dios, y los hijos que del nacieron no fueron de amor sino de discordia, como se vio por experiencia en Cain y Abel.

Oseæ. 2. d. 20.

2 ¶Mas en el matrimonio de Ana con Ioachin, luego hallamos aquella grande lealtad y fe, con que el santo Patriarca, siendo licito en la ley repudiar las mugeres, solo por ser del marido aborrecidas, no quiso repudiar la suya aunque era esteril, causa que sobre todas era bastante, porque en la ley, del matrimonio se pretendia principalmente la generacion. Y aun aora dize san Agustin que aquel contrato y sacramento se llama matrimonio, porque no le ha de apetecer la muger por otra cosa sino por ser madre, y por lo consiguiente no lo ha de querer el hombre sino por ser padre. Pero el santo Ioachin no dexò a su muger aunque era esteril, ni admitio otra, lo qual era tambien licito en la ley, porque con verdadera Fè, esperaua alcançar della milagrosa generacion. Aunque la Fè, del Patriarca Abrahan es contanta razon tan alabada, sabemos del que como no esperaua de Sara tener hijos, admitio a su thalamo la esclaua Agar. Mas Ioachin

A

Deut. 24. a. 1.

August. lib. 19. contra. Faustum. c. 26. tom. 6.

Genes. 16. b. 4.

chin no quiso otra muger mas de a Ana, en lo qual mostrò bien su lealtad y fè. La segunda necessidad para que es el matrimonio es por los hijos, cerca de los quales pone san Agustin tres condiciones. *Vt amanter susciptantur, benigne nutriantur, religiosè edoceantur.* Lo qual todo es sin duda no otra cosa sino amor: porque lo que es auerlos y criarlos, es el amor natural de padres carnales; y enseñarlos religiosamente ya se llega al amor mas alto de padres tambien espirituales. Pues si consideramos la hija que deste matrimonio fue engendrada, veremos como en ella es todo amor, y que como en Cain y Abel se conmençó la discordia del mundo, assi en Maria tuuo origen la paz verdadera, porque della auia de venir al mundo el Principe de la paz. Mirad con que amor la huuieron, pues era tan desseada; con que benignidad la criaron, pues era tan querida, y con que religion la enseñaron, pues sabiendo que vencia ella todo el saber de la tierra, la lleuaron al templo, adonde aprouechasse con el Maestro del cielo. La tercera necessidad del matrimonio es por el Sacramento, esto es por la firmeza de la fè y del amor, y aqui pone san Agustin lo que en lo primero diximos de no repudiar la muger.

Augusti. lib. 9. de Genes. ad liter. c. 7. tom. 3.

A 3 ¶ Otras tres razones auia, porque a los nouios se ponia a la puerta el agua y el fuego: es la vna por ser el agua la materia de que todo se haze, y el fuego la virtud que todo lo haze, como arriba diximos. Pues en este matrimonio de santa Ana aparecio al mundo la Madre de Dios, en que huuo la materia de que se formò la carne de Christo, y luego en el vientre de la madre, començó a estar en ella aquel fuego del Espiritu santo, que auia de ser el autor principal que la formasse, como quando entre las tinieblas del principio del

Sup. cap. 2. num. 1.

Gen.1.a 2. mundo. *Spiritus Domini ferebatur super aquas.* Las quã
Aug.lib.1. de Gen.contra Manich. c.7.to.1. les eran como declara san Aguſtin la materia de que ſe auian de hazer todas las coſas, y el eſpiritu el agente que della auia de ſacar diuerſas formas. Otra razon era por la ſuauidad que cauſaua a los hombres el concierto y tẽple de la frialdad y calor, que ſignificaua el grande contento que cauſa la concordia del varon con la muger. Dexando pues lo ſuperficial y llano, de la ſuauiſsima cõcordia que huuo entre Ioachin y Ana, en el vientre deſta ſanta ſe hizo vna marauilloſa paz entre el agua y el fuego, eſto es entre el eſpiritu y la carne de Maria, que con grande ſuauidad nunca entre ſi tuuieron diſcordia alguna, como en los Encomios de ſu concepcion ſe prouarâ largamenee. ¶ Que por el fuego ſe entienda el eſpiritu y alma del hombre, es dotrina muy ordinaria en las profanas y ſagradas lettas. Por eſſo en la Platonica Filoſofia las almas deſpues de la muerte ſubian al cielo a ſer eſtrellas como el Poeta dize.

Tract.6.ca. 5.n.1. B

Sed viua volare.

Virgil. 6. Æneï. *Si deris im numerum, atq; alto ſuccedere cœlo.*

Y las eſtrellas ſegun ſu penſamiẽto eran de fuego, y por eſſo leuantando Simon a ellas las manos dixo. *Vos æterni ignes.* Por eſſo quando murio Iulio Ceſar vn cometa que entonces aparecio, dixeron que era ſu alma: y por lo miſmo a las eſtatuas de barro que hizo Prometeo, con fuego traydo del cielo dizen que las dio vida. A la qual opinion alude el autor del libro de la Sabiduria diziendo. *Sermo ſcientillæ eſt ad commouendum cor noſtrum, quia extincta, cinis erit corpus noſtrum.* Sermo alli quiere dezir lo miſmo que coſa, como en otras muchas partes ſuele tomarſe, y es dezir. Vna coſa como centella de fuego, eſto es el alma, es la que mueue nuſtro coraçon, eſto es que cauſa aquel continuo

2. Ænei.

Sap. 2. a 2.

moui-

mouimiento suyo y de todas las arterias, q̃ es la señal mas clara de la vida, y apagada esta queda nuestro cuerpo
C como ceniza sin fuego. ¶ Que la carne algunas vezes se llame agua tambien es cierto, porque es contraria al fuego como la carne al espiritu. Assi dize san Agustin que el agua no siempre se toma en buena parte, sino a las vezes en mala: y para esso trae aquello de Ieremias. *Facta est mihi plaga mea quasi aqua mendax nõ habens fidem.* Adonde la edicion vulgata dize. *quasi mendacium aquarum infidelium.* Y por esta agua san Agustin entiende al hombre, sin duda segun la carne, que es infiel y mentirosa, por lo qual suele todo el hombre ser llamado carne. Assi entiende tambien san Agustin aquello del Psalmo. *Forsitan pertransisset anima nostra aquam fine substantia*, adonde dize la edicion vulgata, *intolerabilem.* Dize san Agustin que esta agua sin substancia, es aquella en que perdio el hijo prodigo su substancia, de que se dize. *Dissipauit substantiam suam viuendo luxuriose.* Pues claro es que la carne esto es la concupiscencia della, fue aquella agua, como alli tambien lo significa san Agustin. Esta agua con aquel fuego hizieron paces en el vientre de de santa Ana. A qualquiera de los hombres se ofrecen como contrarios estos elementos, segun aquello del Ecclesiastico. *Apposuit tibi aquam & ignem: ad quod volueris porrige manum tuam.* Esta agua y fuego son las obras de la carne y del espiritu, y no se puede echar mano sino a la vna dellas: porque tienen entre si contrariedad: mas Maria pudo echar mano a entrambas juntas, a la inclanacion de su alma y de su carne; porque entre ellas huuo muy suaue concordia.

Aug. de vnit. Ecclesiæ to. 7.
Iere. 15. d. 18.
Psal. 123. b 5.
Ibi Augus. tom. 8.
Lucæ 15. c. 13.
Eccle. 15. d 17.

A 4 ¶ De aqui vino que tãbien la misma santa Ana aũq̃ de otra manera, tuuo en si cõcorde el agua cõ el fuego. En el matrimonio de Eua cõ Adã, criò muy cõcertados

el Señor el espiritu y la carne, mas vino de por medio la venenosa serpiente, y metiò entre ellos aquella guerra de que san Pablo tantas vezes se quexa, que se hallò despues, y hallarà para siempre entre el varon y la hembra, esto es antre el espiritu y la carne. Aquella serpiente dize san Ambrosio que significa la luxuria, que comete a la hembra que es la carne: y ay muchas cosas en la serpiẽte por donde es aquel vicio significado: y assi en la profana crudicion se tiene lo mismo. Por esso cuentan las fabulas que no pudiendo Fauno persuadir el incesto a Hecate su hija, se conuirtio en serpiente, y rodeandola con muchas bueltas salio con su intento. Assi diremos en otra parte, como el aspid significaua el vicio carnal. Y segun dize Platon tiene aquella serpiente esta qualidad, que los heridos della no dizen su mal sino a otros tambien heridos, y assi dize que los heridos del deshonesto amor no cuentan su mal sino a otros que tambien lo estã. Pero esta serpiente no tuuo lugar entre aquellos santos casados, para causar alguna discordia entre la la carne y el espiritu, porque no tuuieron en su matrimonio intento carnal sino espiritual, como lo aconseja el Apostol. *In sanctificatione, non in passione desiderij.* Dixo cerca desto el santo moço Tobias a su esposa Sara. *Filij sanctorum sumus, & non possumus ita coniungi sicut gentes.* Y despues orando a Dios dezia. *Tu scis quia non luxuriæ causa accepi coniugem meam, sed sola posteritatis dilectione, in qua benedicatur nomen tuum in secula seculorum.* ¶ Pero en Ioachin y Ana corria mas eficaz razõ: porque si aquellos eran hijos de santos, estos auian de ser padres de la criatura mas santa da todas, y si Tobias esperaua que de sus hijos y nietos auia de ser bendito Dios para siempre, sin comparacion venia esto aqui mas apropósito, pues por su hija y por su nieto ha de ser bendito Dios

Abros. epi. ad Sabinum.

Tract. 5. ca. 5. num. 2.

Plat. in Sym posio.

1 Thes. 4. a. 4.

Iob. 8. b. 8.

B

Dios en el cielo en los siglos sempiternos. Considero yo en Ioachin y Ana vn retrato del estado de la inocencia, en el qual si el hombre perseuerara dize san Agustin, que no dexara de auer por esso generacion de varon y muger como aora; mas que no se moueriã los hombres a engendrar por mouimiento natural del carnal apetito, sino por la voluntad superior, quando fuesse conueniente. Para lo qual trae san Agustin en otra parte vna razon; y es que assi como aora nosotros mandamos las manos y pies voluntariamente, de suerte que no se mueuen contra nuestra voluntad, sino segun el imperio del alma, assi fuera en el estado innocente quanto a los organos que hizo naturaleza para el ministerio de la generacion. Pues juntandose aquellos santissimos casados, no para libidinoso fin, sino para que dellos viniesse al mundo la fuente de la pureza, pareceme que en su matrimonio imitaron el estado de la innocencia, no siendo mouidos con carnal apetito, sino con intento santo, y assi huuo en ellos aquella suaue concordia de la carne con el esperitu: significada por el temperamento del agua y del fuego.

Augus. lib. 14. de ciuit. Dei. c. 21. & 23. tom. 5.

Aug. lib. 9. de Genes. ad liter. c. 10. tom. 3.

A 5 ¶ Acuerdome cerca desta materia de aquellos tres generos de Eunuchos, que Christo en el Euangelio cuenta. *Sunt Eunuchi qui sic nati sunt, & qui ab hominibus facti sunt, & qui se ipsos castrauerunt propter regnum cœlorum.* Estos tres generos de eunuchos no parece que se deuen de entender solo materialmente, por los q̃ carecen de los deuidos organos para engendrar: porque ya que en los primeros dos generos esto se pueda dezir, luego en el tercero somos desengañados; pues no se aconseja a nadie que con hierro cortando se haga impotente para la generacion. Assi deue entenderse en los ottos dos generos; porque como dize san Agustin declarando este

Matth. 19. b. 11.

Aug. de sancta virgi. ca pi. 24. to. 6.

lugar, los eunuchos que corporalmente lo son, no tienē merecimiento alguno, si quanto al desseo y voluntad son casados: para lo qual trae aquellos a quien promete Isaias mejor lugar en la casa de Dios que a los que tienē hijos: y esto dize el santo que se entiēde de los que en la voluntad fuerē eunuchos, que a los que lo son en el cuerpo, bastarles ha ser yguales a los buenos casados. Pues assi como en el matrimonio ay dos cosas, que son la deleytacion de la carne y la generacion de los hijos, assi pueden llamarse eunuchos, o por ser priuados de lo primero, ò de lo segundo. Y como el tener hijos tomado por si no sea sino bueno, resta que se ayan de abstener aquellos eunuchos del carnal deleyte. Por tanto es cosa clara que si alguno sin poder engēdrar se diere a los deleytes carnales, no alcançarâ el merito de la castidad, y desto se sigue que el que castamente engendrare, como luego lo diremos, no pierde por esso merecimiento alguno. ¶ Pues los enuchos de que alli habla Christo, son B los que se contienen de los carnales deleytes; y son de tres maneras, vnos que nacieron assi, y estos son los Angeles, y tales fueron los hombres en el estado de la innocencia, en el qual no auiendo rebelion de la carne con q̄ A pelear, no fuera mas loable la virginidad que el matrimonio, y assi los hombres en aquel estado fueran eunuchos quanto al libinoso deleyte, mas no quanto a la potencia de engendrar, como ya queda dicho de san Agustin. El segundo genero de eunuchos es, de los que fueron hechos tales, no naciendo assi: y estos seran los resucitados en cuerpos glorioſos, en los quales ya ni aurà carnal concupiscencia ni necessidad de generacion: y esto serà en ellos hecho por merced de Dios. El tercer genero es, de aquellos que de su voluntad se inhabilitaron para los carnales de-

leytes

leytes por voto de castidad, de lo qual accidentalmente se sigue el no tener hijos. ¶ Aora digo que desde vltimo genero fueron Ioachin y Ana; porque del todo desecharon el deleyte carnal de la generacion, lo qual era lo imperfecto que en ella auia, assi fueron estos santos de mucho mayor merecimiento que quantos en el testamento de la gracia hazen voto de virginidad, sino es que por otra via lleuassen ventaja. Esta es sentencia expressa de san Agustin, que escriuio vn libro particular de Bono coniugali, por causa de vnos Hereges que dezian a la que queria guardar castidad, y tenian por mejor aquel estado que el matrimonio; si se tenia ella por mejor que Sara, y que Susanna, que auian sido casadas: a lo qual responde san Agustin, que en aquel tiempo conuenia la generacion de los hijos, y era mayor bien que la castidad, supuesto que los hijos se engendrauan castamente: y que assi eran mas perfetos aquellos casados que agora los cõtinentes: pero que ya en la ley de la gracia es mas perfeta la virginidad. *Aug. lib. de bono coniu. c. 22. to. 6.*

A 6 ¶ Fundase para esto san Agustin en dos razones. La primera es, porque la continencia no es virtud del cuerpo, sino del alma, pero manifiestase en el cuerpo, y en Abrahã y otros Patriarcas en el alma estaua sin duda, por ventura mas perfeta q̃ la que tienen aora los q̃ corporalmente la guardã, aunque no tan manifiesta. El que tiene el habito de alguna virtud, vsa del quãdo conuiene; y quãdo no vsa del porq̃ no conuiene, no por esso diremos q̃ no le tiene: para lo qual trae S. Agustin dos exẽplos: el vno es de Christo, q̃ como S. Iuan ni comiesse ni beuiesse, Christo comia y benia, y engañauanse mucho los q̃ dezia del blasfemãdo: *Ecce homo vorax & potator vini.* Porq̃ Christo sin cõparacion tenia mas perfeta tẽ- *Ibidem cap. 21.* *Matth. 11. c. 19.*

plança que el Baptista, mas el vno vsaua della porque conuenia, el otro no porque no conuenia, pero mas perfecto era el comer de Christo que el ayuno del Baptista. El otro exemplo es de san Pedro que murio martyr, y de san Ioan que no murio, aunque estuuo para ello aparejado, de los quales dize que en el merecimiento fueron yguales. ¶ La segunda razon es, porque en aquel tiempo auia necesidad de augmentar el pueblo de Dios, lo qual dize que hazian los santos Patriarcas con sobrenatural afecto, y no solo con el humano, y aun commun a los brutos animales, de estender su carnal generacion. Para esto añade que sabian algunos de aquellos que auia de nacer Christo de sus hijos, y con este altissimo intento los engendrauan: esto confirma con aquel juramento que tomò Abrahan a su criado diziendo. *Iura mihi per Deum cœli.* Y jurádo puso la mano sobre el muslo de Abrahan, lo qual dize san Agustin, que poniendo la mano Eliezer sobre el muslo del hombre, y jurando por el Dios del cielo, significaua que el Dios del cielo auia de venir del muslo del hombre. Por estas dos razones concluye san Agustin, que no era de menor merecimiento el matrimonio de Abrahan que la virginidad de san Ioan Euangelista. Mas aunque dize adelante que Abrahan tenia la continencia solamente en el habito del alma y san Ioã tambien en la obra, no por esso se deue coligir, que como segun la opinion mas verdadera de los Teologos la obra añade merecimiento sobre la voluntad, tambien san Ioan tuuo mas merito en ponerlo por obra. Porque el no ponerlo por obra Abrahã, fue por otro fin de mas importancia, que era la generacion de Christo: y assi como la Virgen que es forçada no pierde la corona virginal, antes como lo dixo al tyrano santa Luzia se la augmenta, aunq̃ a su pesar reciba el carnal deleyte, assi Abrahan

Augusti. ibi c. 19.

Genes. 24. a. 4.

Augusti. ibi c. 21.

B

han fue forçado a recibirle por la ordenacion diuina, y por el bien tan necessario que dello se seguia.

A 7 ¶No me he detenido sin proposito en esta dotrina (la qual de suyo era digna de ser sabida) sino para que se vea como es santa Ana mas excelente en merecimiẽto que todas las virgines, fuera de aquella su hija, cuya virginidad tocò mas de cerca y mas altamente el fin que el matrimonio dela madre pretendia. Porque en lo que toca a la continencia del alma que san Agustin dezia, auiendo ella de ser madre de Maria y Maria de Christo no ay duda sino que a ninguna de las virgines daria vẽtaja. Mucho alaba la diuina sabiduria los hijos auidos de matrimonio legitimo diziendo. *O quam pulchra est casta generatio.* Mas para la generaciõ de Christo y de Maria mas que esto era menester, y conuenia que no huuiesse en ella carnal concupiscentia, aunque en la de Maria

Sapient. 4. a. 1.

B no pudo dexar de auer junta matrimonial. ¶Pareceme que veo por su orden en Christo y Maria y Ana aquellos tres eunuchos que he traydo, para aplicarlos aqui al presente proposito. El primer genero conuiene a Christo el qual assi nacio, esto es naturalmente le conuenia no sentir por via ninguna carnal concupiscencia, no solo por ser quien era, sino tambien por no auer pecado en Adan, como en su lugar en otro tratado diremos. El segundo grado conuiene a Maria, la qual tambien carecio de rebelion de la carne, aunque esto no fue por naturaleza, pues descendio de Adan por seminal virtud, sino por merced de Christo. El tercer grado conuiene a santa Ana, a la qual no siendo libre dela rebeliõ de la carne, con la virtud la domò de tal manera, que solo quando fue menester, para la generacion por Dios ordenada admitio castamente el acto del matrimonio, y se priuò, no del fruto de engendrar como los eunuchos corpora-

Matth. 19. b. 11.

Tract. 6. ca. 2. num. 2.

porales, sino despreciar el deleyte que con el se acompaña. Y si los Eunuchos carecen de la generacion por el Reyno de los cielos, para esso no fue impedimento, antes ayuda del todo necessaria, la generacion de que no quiso Ana carecer. ¶ Digo pues que Christo tuuo en ser C
naturalmente libre de la rebelion de la carne, por compañeros los Angeles, pero fue en la limpieza mas excelente que ellos. Maria tiene por compañeros a los bienauenturados en sus glorioſos cuerpos, pero aun en la carne mortal era mas limpia, de lo que en la glorioſa seran todos ellos, porq̃ en los glorioſos se podra dezir q̃ ha sido lo q̃ en ella nũca fue. Ana tiene por compañeras a las virgines en auer renunciado por Dios los guſtos carnales, y tambien es auentajada a todas ellas: porque anſi cõuino que fueſſe ſubiendo la caſtidad y limpieza de grado en grado. Y aun que remotamente en la generacion de Chriſto y de Maria entro la inceſta Thamar, la fornicaria Raab, la pagana Ruth, la adultera Berſabe, no cõuenia que la madre del miſmo Chriſto fueſſe menos que fuera del entre las miſerias del mundo la mas caſta, ni q̃ la madre de Maria fueſſe menos que fuera della en el
vinculo del matrimonio la mas limpia. ¶ Aſsi tenemos D
la primera razon de S. Aguſtin, para que el caſamiento de los Patriarchas no fueſſe menos ſanto que la caſtidad de las virgines. La otra razon que ſe tomaua del fin que en el acto matrimonial ſe pretendia, es claro quãto mas de cerca conuiene a ſanta Ana. Y ſi tuuo reuelacion Abrahan que de ſu muſlo deſpues de muchos ſiglos auia de nacer el hijo de Dios, no es de creer que no la tuuieſſen Ioachin y Ana, de que dellos auia de nacer la miſma madre ſuya y aſsi eſta claro como con intento altiſsimo trataron de ſu matrimonio, ſin penſamiento de algũ carnal deleyte: y tuuieron en ſi concordes el alma y la carne;

ne;el agua y el fuego.Finalmente si estos dos elementos significan,como tambien arriba se propuso,varias tribulaciones,ya sabemos las que passaron estos santos por causa de esterilidad.Y porq̃ aqui se muda materia,no digo cerca desto cosa alguna,hasta passar a lo que se sigue en el Euangelio començando otro capitulo.

Capitulo XII. De la esterilidad de Ana: y comparase con la otra Ana madre de Samuel, y aplicase al proposito la ofrenda de nouillos y pan y vino que Ana lleuò con Samuel: y tratase como en santa Ana estuuo escondido y se hallò el tesoro que es Christo.

A Dize que este tesoro estaua escondido en el campo.El campo a nuestro proposito, pues hablamos de la sabiduria visiblemente embiada, es la naturaleza y carne humana, en la qual se escondio este tesoro de muchas maneras,y particularmente con la esterilidad, no tanto corporal de las primeras matronas, aquien la venida de Christo fue prometida, quanto espiritual de toda la humana naturaleza.La esterilidad en la muger procede,como lo dize Hypocrates, de la destemplança de qualquiera de las quatro primeras qualidades: y dize el Aphorismo. *Quæcunq; frigidos, & spissos vteros habent non concipiunt, & quæcunq; præhumidos vteros habent non concipiunt, extinguitur enim in eis genitura: & quæcunq; siccos multum, & præcalidos, nam ex defectu alimenti corrumpitur semen.* A qui trata Hypocrates generalmẽte de las causas porque la muger no

Matth. 13. f. 44.

Hypocrates lib. 5. aphor. 62.

pue-

puede sacar a luz la criatura, porque el concibir solamente, no se impide, como es claro, por falta del alimento, ni por la humedad excessiua, con que como el dize la criatura començada a engendrarse extingue. ¶ Assi que la causa principal de la esterilidad es la frialdad con que la propia matriz se espessa y endurece, como alli lo declara Galeno en el commento, y assi no puede la muger cõcibir como se ve claramente en la experiencia que Hypocrates manda hazer, para saber si la muger es esteril, o no: porque dize que si el olor de los perfumes penetra por el vientre hasta que ella los sienta en la nariz, la muger no es esteril, de donde parece que solamente la espessura y dureza la haze del todo esteril: pero las otras qualidades solo son causa que no pueda conseruar en el viẽtre la cria. Compara en el commento Galeno el vientre de la muger a la tierra en que se siembra el grano, la qual si es espessa y fria es como sembrar en piedra, si es humida es sembrar en lodo, que aunque pueda nacer la simiente se ahoga con las aguas, si es seca es sembrar en arena, y si es muy caliente lo mismo, porque se quema la simiente y no recibe alimento. B

Ibi Galenus

Aphor. 59. lib. 5.

2 ¶ En todo esto que es materia de medicina nos auemos de contentar con la autoridad de Hypocrates, que en ella es autor irrefragable, y declararle con Galeno. Aora digo que estas mismas espiritualmente entendidas eran las causas, porque la naturaleza humana era esteril, y no podia producir al desseado Hijo de Dios que ordenò ser tambien suyo. La primera y principal causa era el pecado, porque la sabiduria diuina como en su libro se dize. *Non habitabit in corpore subdito peccatis*: Este es llamado frialdad en las diuinas Escrituras, por ser derechamente contrario al calor de la caridad. Assi interpreta san Geronimo aquello de Ieremias. *Sicut frigi-* A

Sap. 1. a. 4.

Iere. 6. b. 7. Ibi Hieron.

dam facit cisterna aquam suam, sic frigidam fecit populus hic malitiam suam. Porque dize que la frialdad significa siempre el pecado y falta de caridad. Y tambien nota que alli en lugar de cisterna se pone lago que es lo mismo en lo Hebreo; y que esto quiere dezir aquello del Psalmo. *Non auertas faciem tuam ame, & similis ero descendentibus in lacum.* Que es dezir, en apartando vos Señor de mi el calor de vuestros ojos, el fauor de vuestra presencia, luego quedare como el que entra en vna cisterna fria, esto es quedare lleno de pecados: y por esso el viento Cierço se atribuye al demonio por ser frio, y el Abrigo por ser caliente al Espiritu santo. Con este frio se endurece el coraçon humano, del qual se entiende segun san Geronimo aquello que dize Iob. *In similitudinem lapidis aquæ durantur*: por las quales aguas entiende los hombres, que con el frio del pecado se endurecen, para no admitir las diuinas inspiraciones. La segũda causa de esterilidad es la humedad superflua, y esta es el primer efecto del pecado, que fue la corruptibilidad de la naturaleza humana, la qual es bien significada por la humedad; porque ella junta con el calor peregrino es causa de corrupcion, como en muchas partes lo dize Galeno. Esta humedad es el desseo de las cosas terrenas, con que el alma se derrama, y assi quedò la naturaleza humana con esta corrupcion indigna de que en ella se engendrasse el autor de la immortalidad, segun aquello que el Apostol dize. *Neq; corruptio incorruptelam possidebit.*

Psal. 142. b 7.

Iob. 37. d. 30.

Ibi Hieron. to. 7.

1. Cor. 15. f 50.

B ¶ Tras esto vino a la naturaleza humana la dificultad para obrar bien, y la promptitud para hazer mal. La primera es como la sequedad, por cuya causa no auiendo en la carne humana mantenimiento para Christo, podia ella llamarse esteril para engendrarle. Esto significo la esterilidad de aquella higuera, en la qual como Christo no

Matth. 21. b. 19.

to no hallase fruto la maldixo y assi quedò seca y esteril
Luca 13. b. 6. para siempre. Lo mismo esde aquella aque el dueño por que no daua fruto quiso cortar, que como san Gregorio lo entiéde significaua la naturaleza humana. La prõ
Grego. hom. 31. in Euãu. ptitud para elmal es el fuego de la sensualidad, con que tambien quedò esteril nuestra naturaleza, como aquella
Iere. 11. c. 16. oliua a que dize el Profeta Ieremias. *Exarsit ignis in ea. & combusta sunt omnia fruteta eius.* Estos son aquellos tres daños de la tierra que no dio fruto como lo propuso Christo en vna parabola euangelica. La primera en
Luca 8. a. 5 el camino que son los coraçones frios y duros. La segunda entre las piedras, adonde falto el humor, que son coraçones secos por el fuego de la sensualidad. La tercera entre las espinas, que son los ahogados con la corruptibilidad de las cosas terrenas.

3 ¶ Mas aunque santa Ana fue esteril quanto a la corporal generacion, espiritualmẽte fue como aquella quarta tierra fecunda, acomodada para que en ella se fuesse hallando el principio de aquel riquissimo tesoro. Ella fue la primera en cuyo vientre no huuo pecado: porque sin el fue concibida la madre que auia de ser de Dios, y en esta madre de la Madre de Dios se deshizo primero aquello que dize el Profeta, de si y de todos los descendientes de Adan. *In iniquitatibus conceptus sum, & in peccatis concepit me mater mea*: lo qual no se entiende porque la copula de los casados sea pecado, que antes en los santos Patriarcas era acto meritorio, y como lo dize san Agustin, aunque della mandaua la ley que se purificassen, no era por el pecado, sino por la corporal immũdicia, como en otro tratado diremos: sino que se entiende del pecado original que el infante contrahia en siendo concebido. Assi en el vientre de Ana se començo a deshazer aquella dureza de la humana naturaleza, que

Psal. 50. b 7

August. de bono coniu. c. 20. to. 6. Tract. 15. c 2. n. 2.

impi-

inbidia concibir al Verbo encarnado. Ana fue la prime
ra en cuyo vientre faltaron del todo las aguas de carnal
corrupcion, que podian ahogar la simiente diuina, por-
que como la muerte es efecto del pecado, no auiendole
en Maria, no huuo tan poco aquellas aguas de muerte,
que ahogauan lo sembrado en la tierra de Iericho, sobre
las quales echando Elisco vn vaso nueuo lleno de sal las
bendixo diziendo. *Sanaui aquas has, & non erit in eis vl* 4. Reg. 2. d.
tra mors aut sterilitas. Assi en este mũdo mudable signi 20.
ficado por Iericho, que quiere dezir Luna, las aguas de la
carnal sabiduria causauan muerte, segun aquello que el
Apostol dize. *Prudentia carnis mors est.* Y hazian esteril *Rom. 8. b.*
como esta dicho la tierra de nuestra naturaleza. Mas en 6.
Maria quando en el vientre de su madre se concibio, de-
struyda la vejez, que era la humedad de la carne causado
ra de corrupcion, por medio de aquel vaso nueuo q̃ era
Christo, el qual della misma auia de ser formado, fue e-
chada la saçon y sal de la gracia y sabiduria del Espiritu
santo, con que en el vientre de Ana no huuo muerte ni
B esterilidad. ¶ Ana fue tãbien la primera, en cuyo vientre
no huuo sequedad; antes enel se formò aq̃lla carne san-
tissima de Maria, de cuya sustãcia corporalmẽte se alimẽ
tasse Christo, q̃ otra menos limpia no fuera para esto ac-
comodada. Finalmẽte en la misma Virgẽ no huuo el ca
lor nociuo dela sensualidad: y por todas las vias se deshi
zo en el viẽtre d̃ S. Ana la esterilidad d̃ nuestra naturale
za. Y porq̃ la madre ha de administrar la materia para la
generaciõ, alli se aparejarõ los materiales para aq̃l grãde
tẽplo de Dios, q̃ fue el cuerpo d̃ Christo significado por
el de Salomõ. Cuẽtase q̃ para el edificio de aquel templo
material, aparejò primero Dauid grãde copia de oro y 1. Paral. 22
plata y piedras y cedros; y todos los materiales: y despues a. 5.
Salomon en quarenta y seys años le edificò. El cuer-

Y po de

po de Crhisto fue formado y puesto en la cantidad de-
Tract. 11. c 8. n. 6. uida en quarenta y seys dias, significados por aquellos quarenta y seys años, como lo declararê en otro lugar, que vernâ mas a proposito, y para este se puede ver alli, y como a este proposito interpreta san Agustin aquello
Aug. li. 83 q. 9. q. 56. to. 4. que dixeron los Iudios: *Quadraginta sex annis ædificatum est templum hoc*. Aora solo digo que aqui se hizo por hembras lo que entonces por varones: y auiendo
Ioa. 2. d. 20 Maria de fabricar con virtud del Espiritu santo aquel tẽplo diuino, Ana en su vientre apercibio los materiales, engendrando a Maria, la qual auia de administrar la materia de obra tan importante (aunque el Espiritu santo puso de su casa el adorno) cedros altissimos de perfecion, oro de amor, plata de sabiduria, y piedras preciosas de innumerables virtudes. Assi tambien tiene Ana su parte y no pequeña en aquel sagrado edificio, por donde no se puede dezir que fuesse esteril.

4 ¶ Con todo esso lo fue corporalmente, para significar la esterilidad que auemos dicho de la humana carne en que estaua escondido este tesoro, y pata que se cõcluyesse con milagros, como con ellos auia comẽçado, este mysterio: porq̃ la primera persona a quiẽ se prometio expressamente en las diuinas letras este tesoro, esto es la venida de Chrisio en carne visible, fue nuestro padre Abrahan: y luego quiso Dios q̃ Sara fuesse esteril. El segundo fue Isaac, y tãbien fue esteril su muger Rebeca. Y no solo estas de quien auia de venir y ser descendiente Chrisio, sino tambiẽ aquellos que parieron a otros q̃ le auian de significat se halla que fueron esteriles, como Rachel la madre de Ioseph, y la madre de Sãson, y otra Ana madre de Samuel, porq̃ no se haze memoria de otras esteriles en las diuinas letras. Pero a Ioachin y a santa Ana fue dicho por el Angel, q̃ auian de tener vna hija, q̃ vencie-
A

sse

cieſſe en la grãdeza del myſterio todos los que auemos dicho. Y ſi vencio: porque Iſaac fue hijo de riſa y de cõtento, y aſsi no ſolo ſe alegrò Sara y ſe riyò, quando dixeron a ſu marido los Angeles que ella auia de concebir, ſi no que deſpues aludiendo a aquella riſa ſuya le llamò Iſaac, que quiere dezir riſa, diziendo: *Riſum fecit mihi Dominus.* Pero ſi faltando por correr tantos ſiglos, ya cauſaua riſa y templaua el llanto, yr naciẽdo aquellos de cuyos deſcendientes auia Chriſto de nacer, que riſa ſeria la de ſanta Ana, auiendo parido la miſma verdadera Madre del Hijo de Dios? Y ſi Abrahan como Chriſto lo dize, vio ſu dia, eſto es el de ſu Encarnacion. y viendoſe alegro: *Vidit, & gauiſus eſt*; quanto mayor ſeria el gozo de ſanta Ana, que le vio no en eſpiritu ſolamente como Abrahan, ſino viſible y corporalmente en ſus braços gozandole, y regalandole con afecto de abuela verdadera? ¶ Tambien fue mayor el myſterio que ſe encerrò en el vientre de Ana, q̃ aquel q̃ tuuo en el ſuyo la gran matrona Rebeca, A eſta dixo el Señor: *Duæ gentes in vtero tuo ſunt, & maior ſeruiet minori.* Aquellos dos hijos Eſau y Iacob dize S. Aguſtin q̃ ſignifican, el mayor al hõbre carnal, y el menor al eſpiritual, y trae para eſſo aquello del Apoſtol: *Non prius quod ſpirituale eſt; ſed quod animale*: Antiguamẽte el hõbre viejo y carnal podia mas q̃ el nueuo y eſpiritual; aquel mandaua y eſte ſeruia. Lo qual ſe figurò, como lo ſignifica el Apoſtol, en Iſmael y Iſaac: *Is qui ſecundũ carnẽ natus eſt, perſequebatur eum qui ſecundũ ſpiritum.* Iſmael es figura del hõbre carnal, Iſaac del eſpiritual. Pero como en el nueuo teſtamento ſe auia de trocar la ſuerte, ya eſto ſe figurana en los mellizos de Rebeca; ya començaua a ſer vencido el carnal, y ſeruir al eſpiritual. Eſto q̃ alli paſſò en figura, eſtuuo en cũplimiento de verdad en el vientre de ſanta

Geneſ. 18. *b* 10.

Geneſ. 21. *a.* 6.

Ioan. 8. *g.* 57.

Geneſ. 25. *c* 23. *Aug. lib.* 1 *q. in Geneſ. q.* 73. *to.* 4. 1. *Cor.* 15. *f* 46.

Gal. 4. *d* 29

Ana. En todos los concebidos de mugeres se hallaua la carne vencedora, el espiritu vencido: porque la carne cõcibida y engendrada de Adan, sugetaua el espiritu que a ella se vnia, cautiuandole en la culpa original. Pero en la hija de Ana fue lo contrario: vencio el espiritu enriquecido y ayudado de la diuina gracia, assi como antes vencia la carne: pegò el espiritu a la carne la santidad y limpieza, assi como solia la carne pegar al espiritu el pecado y la immundicia.

5 ¶ No estas solamente que fueron de las que se cuentan en la generacion de Christo, sino tambien las otras madres esteriles, fueron menos mysteriosas que santa Ana. Rachel pariò al gran Patriarca Ioseph, auiendole pedido con mucho sentimiento a su marido Iacob, con aquellas encarecidas palabras. *Da mihi liberos, alioqui moriar.* Este vino a repartir el pan de Egypto, para que no se muriesse el mundo de hambre. Con mucha mayor razon y verdad, afligida Ana de verse esteril, pudo dezir, no a Ioachin, q̃ no podia dar hijos a la esteril (como tampoco pudo Iacob, que respõdio a Rachel. *Num pro Deo ego sum?* Por ventura yo soy Dios para darte hijos?) sino al mismo Dios que los dio a Rachel. *Da mihi filiam alioqui moriar.* Dad me Señor vna hija, de quié venga a nacer vuestro hijo, que sino yo y todo el genero humano para siempre pereceremos. Esta fue el campo felicissimo, en que se dio el pan, no material como el que partio Ioseph, sino el de la vida verdadera: que si no nos le diera este campo, el mundo todo pereciera de hambre. Este es aquel pan de que el Profeta dixo: *Vt educas panem de terra.* Entiende san Agustin por este pan a Christa; y dize que la tierra de que salio fueron los predicadorts: y es assi, que ellos hizierõ el oficio de Ioseph, comunicando este pan al mundo por la

A

Gen. 30. a. 1.

Ibid. 2.

Psal. 103. b. 14.

Ibi Augu. to. 8.

Ibi Hiero.

por la dotrina y predicacion de la Fé. Sã Geronimo lo declara desta manera. *Aterrexit corporis agro, quem a nobis assumpsit, mysterium proferens cælestis panis quo reficiatur Ecclesia.* ¶ Mas bien dara licencia san Aguſtin, para que entendamos por aquella tierra la Virgen Mario, de la qual ſi aquel pan no fuera ſacado al mundo, no pudieran deſpues Apoſtoles communicarle al miſmo mundo por dotrina. Y tambien dara licencia san Geronimo, para que ſea campo y tierra el cuerpo de Maria, de quien ſalio el pan de la refecion verdadera, pan con que no ſolo ſe reficionan, los preſentes, ſino que con el ſe refecionaron los que deſde el principio del mũdo en el creyeron, de los quales dize el Apoſtol. *Omnes eandem eſcam ſpiritualem manducauerunt.* Y no ſolo ellos comierõ el miſma pan, ſino que el miſmo han de comer los fieles haſta el fin del mundo, y aun el miſmo los ſantos para ſiempre en el cielo, adonde ſe ha de cumplir aquello que dize Dios por el Profeta. *Pauperes eius ſaturabo patibus,* lo qual entiende ſan Aguſtin que ha de ſer en el eterno deſcanſo que arriba ſe dixo, adonde ſera el pan el miſmos Chriſto, que para noſotros ſaco Dios deſta fecundiſsima tierra, q̃ de la eſteril Ana ſalio. Tãbien la madre del valeroſo Somſon tuuo grãde myſterio cõcibiẽdole por milagro, y auiſada q̃ ni beuieſſe vino, ni comieſſe alguna coſa q̃ no fueſſe limpia, porque lo miſmo auia dehazer ſu hijo Nazareo, q̃ cõ la fuerza de ſu cabello mataria gran copia de Filiſteos. Pero mayor myſterio tuuo el parto de S. Ana, de quié nacio la Virgẽ ſacratiſsima, Nazarea no ſolamẽte en la patria ſino en la ſantidad y limpieza. El cabello de Sãſon ſignificaua como S. Aguſtin dize el Eſpiritu ſanto, del qual biẽ ſe ſabe como fue llenã Maria mas q̃ todos los nacidos fuera de ſu hijo Samſon con la virtud de aquel cabello vencio muchos hijos

C

1. *Cor.* 10. *a* 3.

Pſal. 131. *d.* 15. *Ibi Auguſ. to.* 8.

Iud. 13. *a* 5

Iudi. 16. *c.* 13.

Aug. ſerm. 107. *de tẽp. tom.* 10.

agenos (que suele llamar ordinariamente el Profeta hijos agenos a los Philisteos) pero de Maria se puede entẽ
Cant. 4. c. 9 der aquello que dize en los Canticos el Esposo: *Vulnerasti cor meum in vno crine colli tui.* Porque ella cõ la gracia del diuino Espiritu, no solo hirio de muerte a los hijos agenos que son los demonios, sino tambien de amor al hijo propio y legitimo de Dios. Pues assi como la madre de Samson conuino que se abstuuiesse de toda inmũdicia, assi es de pensar, que la madre de Maria fue quanto era possible limpia de todo pecado.

6 ¶ Pero la vltima esteril llamada tambien Ana, con A
la semejança del nombre nos combida a que la compare mos con nuestra Ana vn poco mas de espacio. Era Helcanà del Tribu de Leui, y su muger Ana del de Iudà, co
Hiero. trad. Hebrai. in 1. Regũ in proœ. to. 3. mo lo dize y prueua san Geronimo. Estaua muy descon solada Ana viendose esteril; afrentauan la por ello: *Surrexit Anna post quam comederat & biberat, & cum esset amaro animo fleuit.* Oró al Señor: hizo voto de ofre
1. Reg. 1. b. 9. cer el hijo al templo para siempre si Dios se lo diesse: con
Ibid. d. 24. cibio, pario, dio leche al hijo, destetole; y despues de tres años lleuole al templo. *Vt maneret ibi iugiter. In vitulis tribus, & tribus modijs farinæ & amphera vini.* No menos fue afrentada la madre de la Virgen por su esterilidad; hasta no ser admitida a los sacrificios diuinos en el templo de Dios, lo qual tenia fundamento en lo que arriba tocamos, que era la esperança y desseo que tenian todos de q̃ por ventura de su generacion naciesse Christo: razon que aunque corria generalmente en todos, era particular la ocasion que para ello tenian los del Tribu
Mich. 5. a. 2. de Iuda, despues de aquella prophecia de Micheas que dixo hablando de Belen. *Ex te mihi egredietur qui sit Dominus in Israel.* Antes desta Profecia en ninguna parte estaua esto claramente profetizado, sino es quanto se di

ze que

ze que auia de ser Christo de la generacion de Dauid: pozque lo que dixo Iacob a Iudas en la bendicion, signi
B ficalo, y no lo dize expressamẽte. ¶Mas la madre de Samuel, por ser ella del tribu de Iuda tambien pudiera tener esta esperança; y con mucho mayor razon la tuuo la de Maria, que aunque ella era del tribu de Leui, (porque de otra manera no auia por donde fuessen parientas la Virgen y Isabel, que era de las hijas de Aaron) su marido era por linea masculina del tribu de Iuda: y quien fuesse Ioachin y sus antepassados se podra ver en el tratado de la natiuidad de la Virgen. Yuan se tambien segun las Profecias llegando los años, en que auia el Messias de venir, todo lo qual ayudaua mas los desseos de concebir, en las mugeres del Tribu de Iudà, ò que estauan casadas con los que erã de aquel Tribu. Ya en aquellos tiempos el santo Simeon auia recibido la promessa del Espiritu santo, que en sus dias vernia el Redentor del mundo; y a la otra Ana hija de Phanuel, supuesto que tenia espiritu profetico, por el qual conocio a Christo presentado en el templo, es prouable que ternia la misma reuelaciõ, aunque en el Euangelio esto no se dize. Con esto estaua muy corrida santa Ana de su esterilidad, siendo tambien reprochada, no de competidora que no la tenia, sino lo que era peor de los mismos sacerdotes, que no la admitian a los diuinos sacrificios: y assi no es mucho que estuuiesse con animo amargo, como aquella insigne matrona llamada Noemi, que dezia como se cuenta en el libro de Ruth. *Nolite me vocare Noemi, hoc est pulchram; sed vocate me Mara, hoc est amaram, quia amaritudine repleuit me omnipotens.* Esperaua aquella honrada dueña, como era del Tribu de Iudà, que della podria venir a nacer Christo, y viendose sin nietos no queria ser llamada hermosa, porque ya no esperaua que della naceria

Gen.4.b.10

Tract. 8. c. 9.n.2.

Luc. 2. 26.c 36.

1.Reg.1.b. 10.

Ruth.1.d. 20.

el hermoso sobre todos los hijos de los hombres; sino amarga, porque toda via se quedaua en las amarguras de la pena, sin esperar que della naceria la dulçura de la gracia. ¶ Pues con razon ternia santa Ana el animo amargo, esto es lleno de amargura y de pena, y podia bien dezir, no me llameys Ana, que significa gracia y misericordia, mas llamadme amarga, porq̃ el omnipotẽte (palabra q̃ no es ociosa en aquella quexa de Noemi,) pudiendo lo hazer todo no haze lo que mas he menester, que es embiar de mi sangre al mundo aquel que le ha de comunicar la misericordia y la gracia: no lo haze, antes en lugar dello me hinche de la amargura de su justicia. C

Oseæ. 10. a. 4. Destas amarguras dize el Profeta Oseas: *Germinabit quasi amaritudo iudicium super sulcos agri.* Que es dezir, quando en vuestro campo esperaredes que auiendole bien cultiuado ha de nacer dulce fruto, naceran por el juyzio justo de Dios malas yeruas. Y por esso leen los setenta Interpretes, *quasi gramen*, que es yerua natural de la tierra infructuosa, como la ira y justicia de Dios lo es de la naturaleza humana esteril ya por la culpa. ¶ Pues miẽtras en aquel campo de la esterilidad de santa Ana estaua por nacer el fruto desseado, auia en su animo aquella amargara de la justicia diuina que dize Oseas, y no auia llegado la dulçura de la misericordia y gracia significada en en su nombre: que estaua toda via escondida, para que della gozassen solamente los fieles y temerosos de Dios, D

Psal. 30. c. 20. de quien el Profeta dize: *Quam magna multitudo dulcedinis tuæ Domine, quam abscondisti timentibus te.* Ibi Augu. to. 8. lado de nota san Agustin que aquella dulçura no está escondida de los que temen a Dios, sino escõdida de los otros, para que solos ellos la gozen: y que los soberuios de cuyos ojos este bien se esconde, aunque aora hazen burla de los Santos, viendo como se detienen sus esperanças,

enton

entonces quedaran mudos quando las vean cumplidas ſegun aquello que arriba dixo el Profeta, *muta fient labia doloſa*. Aſsi los que ſin razon murmurauan de la eſterilidad de Ana, quando vino a nacer de ſu hija aquella dulçura inmenſa, que tenia Dios eſcondida en aquella tierra eſteril de la humana carne, que daua antes yerua amarga de juſticia (dulçura que eſtaua aſsi ſecreta, para que ſolos gozaſſen della los que creyeſſen y temieſſen â Dios) quedaron mudos los que la eſcarnecian: mas entretanto con razon tenia el animo lleno de amargura. No ay duda ſino que oraua Ana con lagrimas al Señor, tanto mas afectuaſamente que la madre de Samuel, quá to era mas importante lo que pedia. Rogaua la de Samuel que la dieſſe Dios vn hijo varon: *Si dederis ancillæ tuæ ſexum virilem*. Declara ſan Gregorio que Ana ſignificaua la Igleſia; y que no queria parir hembra, eſto es hijos flacos y effeminados; ſino varon, eſto es hijos fuertes, y que cumplien con mucha perfecion los mandamientos diuinos: porque la Sinagoga quanto a eſto auia parido hembras y no varones.

Ibi.19.

1.Reg.1.b. 11.

Ibi Grego. lib.1.to.2.

A 7 ¶Mas la hija q̃ ſanta Ana pidio y alcãçò, aunq̃ fue hẽbra en el ſexo corporal, todos los hijos de la Igleſia y Sinagoga, fuerõ hembras en comparacion ſuya, quanto a la fortaleza de guardar perfetamẽte la ley de Dios, y ella ſobre todos fue como varon. Dexemos aora el cõcibir y el dar leche, por no alargarnos tãto. Deſtetada pario la hija de la leche de las imperfeciones, y prompta para comer el ſolido pã dela perfeta dotrina. A los imperfetos y niños dize el Apoſtol: *Lac vobis potum dedi non eſcã*; pero a ella luego fue dado el ſolido pan del conocimiento perfeto de Chriſto. Traxola tambien al templo ſu madre de edad de tres años: *In tribus vitulis, & tribus modijs farinæ, & amphora vini*. Todo eſto va moralizádo

1. Cor. 1. 2.

Ibi. d.24. san Gregorio,y dize en resolucion desta manera: *In vitulis adducitur Samuel pro proposito fortitudinis, in modijs farinæ pro doctrina verbi, in amphora vini pro intentione charitatis.* Dize que los tres nouillos significaron el propósito de la fortaleza,las tres medidas de harina la dotrina de las palabras de Dios,la cantara de vino la intenciõ de la caridad. Alude segun parece san Gregorio a las perfeciones que deue tener el predicador Euãgelico, assi en las facultades del cuerpo,significadas en los bezerros,como en las potẽcias del alma, de las quales se significa en la harina el entendimiento, y en el vino la voluntad.

¶ Al cuerpo pertenece la fortaleza para el trabajo,al entendimiento la dotrina para la Fè,à la voluntad el amor para la intencion derecha. Aplicando esto mismo a lo q̃ con su hija ofrecio al Templo santa Ana (aunque no sabemos nada de la ofrenda material) grande fue la fortaleza que tuuo santa Ana,sufriendo la corporal esterilidad,significada cõ razon por el nouillo, a quiẽ la fortaleza se atribuye,y es necessaria para arar la tierra: y assi dixo el Poeta. *Pingue solũ primis extẽplo à mensibus anni Fortes inuertant Tauri.* B

Virg.lib.1. geor. Porque quanto son mas fuertes los bueyes,mejor labor se haze. Assi en aquella tierra gruessa de la naturaleza humana,trabajarõ como los bueyes vñidos al yugo del matrimonio Ioachian y Ana,para sacar della el pan de la vida.

8 ¶ Ay en esta fortaleza tres cosas: trabajo, y fruto, y alegria. Que el trabajo sea significado por el nouillo, o buey es muy manifiesto. Ofrecio santa Ana el primer nouillo,que fue el trabajo del matrimonio, acompañado con la continẽcia,significada por el sacrificio del nouillo,que mandaua en el Leuitico la ley que se ofreciesse,adonde interpreta el sapientissimo Orígenes, que ofrecer A

Leui.1.a 5

frecer nouillo macho como Dios lo manda es sugetar la carnal concupiscencia. *Masculinum sit munus tuum, fæminam nesciat, concupiscentiam respuat, fragilitatem refugiat, nihil dissolutum requirat aut molle.* Aunque era hembra santa Ana conuino que para ofrecer al templo a Maria la acompañase con ofrenda masuculina esto es con fortaleza de perfeta continencia, la qual tuuo como arriba queda dicho. Dezir Origenes que no conozca hẽbra, es lo mismo que dezir q̃ no conozca flaqueza femenina; y assi lo declaro luego diziendo que deseche la cõcupiscencia, que huya de la flaqueza, que no procure en el matrimonio cosa dissoluta y muelle, esto es carnal de leyte; sino solamente la generacion de los hijos. Porque se sabe del toro, que en estando la vaca llena no suele llegar a ella, y por esso los Astrologos pintaron la imagen del toro en aquel signo que es casa de Venus, por dar a entender que aquel Planeta no inclina a carnales deleytes, sino solo al desseo de la generacio. ¶ El segundo nouillo significa el fruto que del trabajo se coge, porque los bueyes vñidos se ponen en pinturas en symbolo del trabajo, y assi los antiguos Alemanes solian el dia de las bodas embiar ala nouia dos bueyes vñidos; significando en esto que auia la muger de ser en los trabajos compañera del marido, mas tambien los bueyes vñidos arando significan la fertilidad de la tierra y fruto del trabajo; y por esso los interpretes de los sueños llamados Onirocritas dizen, que ver entre sueños bueyes que andan arando, significa que se ha de coger copioso fruto: lo qual declara en los Prouerbios Salomon diziendo. *Vbi multæ sunt segetes ibi manifesta est fortitudo bouis.* Bien se sabe que ofreciendo sante Ana en el templo a su hija, ofrecio el mas excelente fruto que pudo salir del corporal matrimonio: porque deste fruto nacio aquel excelentissimo de que

Orige. hom. 1. in Leuiti. to. 1.

Supr. c. 11. n. 7.

B

Prou. 14. a 4.

de q̃ dize Isaias. *erit germẽ Domini in magnificentia, & laude, & fructus terræ sublimis.* Bien se puede llamar Maria pimpollo o ramo hermoso del Señor, q̃ salio de Ana como de rayz, para que del saliesse el altissimo fruto q̃ es Christo. Assi entiende san Ambrosio aquello de Isaias. *Egredietur virga de radisse Ieſſe, & flos de radice eius ascendet. Radix enim est familia Iudæorum, virga Maria, flos Mariæ Christus.* La familia de que procedio Maria es la de Ioachin y Ana, esta es la rayz; la vara, o pimpollo es la Virgen: y esta como fruto de suyo bueno, y principio de otro fruto mejor, ofreciò al templo la madre. Fruto por cierto digno de su trabajo: por lo qual en el mismo lugar san Ambrosio trae a esto aquello del Profeta: *Hæreditas Domini filij, merces fructus ventris. Hoc est hæreditas Domini filij sunt, qui merces sunt illius fructus. qui de Mariæ ventre processit.* Lee aqui san Ambrosio aquel fruto engentitiuo, aunq̃ segun la letra parecia auerse de leer en nominatiuo; y dezir q̃ la herẽcia que da el Señor a sus queridos es darles hijos: y la paga de su trabajo es el fruto del vientre, que son los mismos hijos. ¶ Mas porque tambien san Agustin y san Geronimo dizen que aquellos hijos son paga que se da al fruto del vientre, o sea de Maria como dize tambien san Geronimo, o sea de la Iglesia como dize san Agustin; digamoslo desta manera; y sea la misma Maria hija de santa Ana fruto de su vientre, y premio del fruto que del vientre de Maria auia de nacer que es Christo. Al fin el tercer nouillo es de alegria, que sin duda se acompaña con el fruto, y tambian se significa en los nouillos que andan retoçando; y no ay duda sino que aquel nouillo que en tan alegre ocasion matò para la comida el padre del hijo prodigo, significaua el contento con que le recibio. O que nouilla de soberana alegria ofreciò Ana al tẽplo

Isai. 4. a. 2.

Isai. 11. a. 1. Amb. lib. 2 in Lucam. ca. 5. benedicta.

Psal. 126. a 3.

Ibi Aug. & Hiero. to. 8

C

Lucæ 15. c. 13.

plo del Señor! nouilla que nos auia de parir el nouillo, que sacrificado por el mundo le redimiesse. Nouilla que en concibiendole corriò por las montañas de Iudea, y entrò en casa de Isabel con muestras de alegria, alegrandose su espiritu en el Señor. A la otra nouilla alegre y retoçona dize el llorador Ieremias. *Vitula elegans, & formosa AEgyptus: stimulator ab Aquilone veniet ei.* Parece que alude a la diosa llamada Isis, que los Egypcios adorauã: la qual auia sido vna vaca, que picada de la mosca, andando por varias partes del mundo fue dar en Egypto, y alli fue adorada por diosa, como lo cuentan los Poetas. Assi dize Ieremias que Egypto podia ser comparada a vna nouilla hermosa y alegre, que auia de ser picada como de mosca de los Assyrios, que morauã a la parte Septentrional; y assi auian de ser sus moradores derramados por el mundo. Tal acontece a los que en este siglo significado por Egypto tienen alegria. Pero esta nuestra nouilla ofrecida por Ana, mucho mas hermosa y alegre que Egypto, no prouô ni temio nunca al aguijon y mosca del Aquilon que es el demonio, antes fue fauorecida y regalada de aquel diuino espiritu que viene del viento Abrigo, con cuya virtud concibio al Hijo de Dios, nouillo de verdadera y eterna alegria.

Luca. 1. d 39.

Iere. 46. e. 20.

Ouidius. 1. libr. Metamor.

A. 9 ¶En lo que toca al entendimiento, ofrecio Ana cõ la hija tres medidas de harina, porque la verdadera dotrina por el pan suele entenderse. Otras tres medidas de harina floreada se lee en el Genesi auer amassado Sara para sus huespedes (de que en otra parte mas largamente trataremos) a la qual dixo su marido Abrahan, *accelera, tria sata similæ commisce*, de las quales podemos sentir lo mismo que siente san Geronimo de otras tres semejantes, que dixo Christo en vna euangelica parabola, tratando de aquella leuadura. *Quod acceptum abscondit*

Tract. 8. c. 8 n. 4.

Genes. 18. a. 6.

Matth. 13. e. 33.

Ibi Hieron. libr. 2. in Matth. to. 9

con dit mulier in farinæ satis tribus. Las quales tres medidas, que cada vna dellas es poco mas que la del modio, significan segun dize alli san Geronimo, o el cuerpo y alma y espiritu, o la razon y el apetito irascible y concupiscible. Estas tres medidas llenas de la harina, que es verdadera dotrina, floreada y apurada sin alguna mezcla de imperfecion, ofrecio con Maria al templo su madre. Vn cuerpo que no impedia al entendimiento para conocer la verdad; vna alma que aunque gouernaua el cuerpo, era ella gouernada por desseos del cielo; vn espiritu (el qual es la misma alma en quanto es criada para Dios sin respeto al cuerpo) lleno del todo de sobre natural sabiduria. ¶ O sea la parte racional y superior, y el apetito concupiscible; los quales quando se inchen de la dotrina verdadera, acontece como dize san Geronimo. *Vt in ratione possideamus prudentiam, in ira odium contra vitia, in desiderio cupiditatem virtutum.* Desta manera yuan llenas las medidas de Maria. La parte racional llena de celestial prudencia, con que fue Reyna de las prudentes virgines euangelicas: la irascible de odio contra los vicios, con que piso aquella soberuia cabeça de la serpiente, de que el Ecclesiastico dize. *Non est caput nequius super caput colubri, & non est ira super iram mulieris*: por que aquella muger, entre la qual y la serpiente puso Dios enemistades eternas, sin duda fue Maria, cuya ira sola y diuino zelo, fue bastante para pisar aquella cabeça sobre todas leuantada y maligna. Al fin fue en ella la tercera medida, que es la parte concupiscible, llena de desseo y abundancia de toda virtud. Con estas tres medidas de harina, que pertenecen al entendimiento, ofrecio Ana la cantara o carral de vino, que fue la intencion vnica, con que todas las cosas endereçò al fin de la caridad. De sta suerte fue Ana mas excelente que todas las esteriles, que

B

Eccles. 25. c. 22.
Gen. 3. c. 15

que en la diuina Escritura se relatan; y en su esterilidad estuuo escondido el rico tesoro de nuestra redempcion que fue Christo embiado visiblemente del Padre.

A 10 ¶ Arriba queda dicho con que diligencia se deue y puede hallar en su campo aquel escondido tesoro de la sabiduria, porque està escondido en la humildad, templança, pobreça voluntaria, y mansedumbre: y se halla cauando, y huyendo de los vicios que a estas virtudes son contrarios. Lo mismo acontecio en el tesoro de que aora voy tratando, que es la sabiduria del Padre visiblemente embiada: y assi estuuo escondido en santa Ana, en quien huuo entre otras tambien aquellas quatro virtudes, y ssi lehallò ella, euitando muy deueras los vicios a ellas contrarios. Boluiendo pues a la memoria el ordẽ que alli nos dio san Geronimo de buscar el tesoro, quanto a lo primero que es cortar la tierra por la templança y castidad no dire aora nada, porque desta virtud en santa Ana arriba auemos tratado. Las otras tres diligencias son sacar los terrenes por la voluntaria pobreça, hazer profundo hoyo por la humildad, perseuerar en el trabajo por la mansedumbre. Todo lo hizò la bienauenturada santa Ana. Fue se echando poco a poco fuera la tier-

B ra de los bienes temporales. ¶ Vereys que quando cauá en las minas, poco a poco van hallando señales mas cercanas de la desseada riqueza: primero sacan solamente tierra, luego viene ya la tierra cada vez mas mezclada cõ oro, llegase finalmente a hallar el oro sin mezcla de tierra. Desde el princio del mundo yuan saliendo de la generacion humana aquellos de quien Christo auia de nacer: pero eran antiguamente como terrones de tierra, abundantes de los bienes temporales; a los quales como en premio de su obediencia Dios prometia. *Si audieritis me bona terræ comedetis.* Lo qual aunque tenia enten-

Supr. c. 3. n. 1. & seq.

Supr. c. 3. n. 4.

Supr. c. 11. n. 7.

Isai. 1. c. 19

dimien-

dimientos espirituales, no se cumplia por entonces sino con los bienes terrenos. Hallauanse mas adelante algunos, que ya tenian alguna mezcla del oro de la sabiduria verdadera, ya en sus escritos y contemplaciones yuan descubriendo a Christo, como Abrahan, Isaac, y Iacob, y sobre todos Dauid. Pero Ana fue la primera, en quien despreciados del todo los terrenos bienes, y segun adelante veremos, vsando dellos para solo el seruicio diuino, se hallò el oro limpio que fue la Virgen santissima, de quien se auia de formar Christo nuestro verdadero tesoro. ¶ Fuese tambien cauando vn hoyo profundissimo de humildad. Quando se caua en los pozos para descubrir el agua, primero se halla la tierra del todo seca, y luego ya mezclada con agua, al fin llegá a la vena de agua pura y viua. Que sea Christo fuéte de agua viua nadie puede dudarlo, pues dize el Ecclesiastico. *Fons sapientiæ Verbum Dei in excelsis.* Fuente que vino como por arcaduces a manar en la tierra de nuestra naturaleza: y assi esta fuente dize en el mismo libro de si misma. *Ego sicut aquæductus exiui de Paradiso.* No pudo manar esta vena preciosissima en la tierra dura y seca de la soberuia, y assi echando fuera esta dureza, era menester cauar el pozo de la humildad. Huuo en los tiempos antiguos mucha falta desta agua de la sabiduria, de lo qual se quexa el Profeta en nombre de todo el genero humano diziendo. *Anima mea sicut terra sine aqua tibi.* Cauauan los santos el pozo de la humildad, significado por aquellos q̃ los antiguos Patriarcas cõ tãta ansia cauauã, no tanto por hallar el agua material de que sus ganados beuiessen, quanto para significar esta agua espiritual, de que auian de beuer los fieles quando Christo viniesse. Yuan algunos saliendo dela generacion de Abrahan, ya con mezcla desta agua de sabiduria, enseñados con reue-

C

Eccles. 1. a. 5.

Eccles. 24. d. 41.

Psal. 142. b. 6.

Gen. 28. c. d.

laciones

laciones de los cielos, pero no aun apartados de alguna grosseria terrena, porque todo lo conocian en figura y sombras. Hasta que en el vientre de Ana estuuo el arca, adonde auia de manar el agua purissima y fuente de vida; la qual no podia salir, sino es en lo mas profundo del pozo de la humildad, que en Maria se hallò: y hallose juntamente esta vena de la eterna sabiduria, porque dize Salomon: *Vbi fuerit humilitas, ibi erit & sapientia.* *Prou. 11. a.*

D ¶ Al fin fue necessario para hallarse este tesoro, quitar 2.
los impedimen tos de la discordia y enojos, con los quales como arriba queda dicho, no se compadece la quietud necessaria para estudiar la sabiduria. Quando el Sol *Supr. c. 2. n.* está ausente de nuestro hemispherio, primero es noche 5.
del todo escura, y despues al amanecer ay alguna poca ca de luz que comiença a desechar las tinieblas, y esta luz llaman la Aurora. Viene tras ella otra mas viua luz, vn poquillo antes que el Sol se descubra, a la qual los antiguos llaman Chloris. Assi estando el verdadero Sol ausente deste hemispherio de la vida mortal, huuo primero noche muy tenebrosa, entre las discordiãs y iras, que los hombres vnos con otros tienen: porque la ira escurece principalmente el entendimiento, para que no participe la luz de la sabiduria. A este proposito trae san Bernardo aquello que dize el Profeta: *Turbatus est à furore oculus meus*: Porque el ojo del entendimiento se turba escurece con la ira. Y declarãdo este lugar san Agustin, trae al mismo proposito aquello del Apostol: *Sol non occidat super iracundiam vestram.* Que es dezir, que no perseueremos mucho en la ira, porque se nos esconderà con las tinieblas della el Sol de la verdadera sabiduria. Descubriose mucho desta luz al mundo en el manso Dauid, y pacifico Salomon; pero en la grande paciencia y mansedũbre de santa Ana, fue como Aurora, q̃ ya significa

Bernard. in serm. de purifica.

Psal. 6. b. 8

Ibi Aug. to. 8.

Ephes. 4. f. 26.

nificaua la venida del Sol vercadero; y en la Virgen piadosissima resplandecio otra mayor luz, como aquella q̃ llamauá Chloris, hasta q̃ vino el mismo Sol de justicia, y dechado de infinita mansedumbre. Desta manera en santa Ana se fue descubriendo este diuino tesoro.

Capitulo XIII. De algunas excelencias de la Virgen Maria, acomodadas proporcianalmente a santa Ana: y prueuase como Ana tras su hija es la muger mas perfeta: y tratase como Joachin fue negociador muy dichoso.

TAmbié tenemos en esta mano yzquierda de la sabiduria la honra y gloria, que es significada por aquella preciosa perla que halló el mercader venturoso. Traximos arriba para declaraciõ deste lugar tres sentidos que le dà san Agustin, y seguimos solaméte el vno dellos. Aora como ya tratamos de la venida q̃ hizo al mũdo visiblemente la diuina Sabiduriá, de q̃ dixo Baruch al cabo de todo aquel discurso del tercero capitulo: *Post hæc super terrã visus est*, seguire breuemẽte a proposito de los encomios de S. Ana los otros dos sentidos. El primero es, q̃ sean llamados los buenos y justos perlas buenas, y q̃ entre estos se tope con Christo, y por el se dexe todo. Dichoso mercader fue el santo Ioachin, q̃ ya q̃ no descubriesse aquella perla de tãta estima, vio alomenos en su casa la concha, en q̃ ella a su tiempo auia de nacer. Por vẽtura no quedò muy contẽto aquel hõbre q̃ hallo el tesoro de q̃ hasta aora tratamos, cõ auer comprado el campo en que el estaua? Pues porque no quedaria contento Ioachin, con auer hallado y aun engendra-

A

Sup. c. 4. n. 4.

Baruch. 3. d. 38.

gendrado la concha de q̃ auia de proceder perla tã deſ-
ſeada? Bien ſe puede afirmar auer ſido S. Ana la mas di-
choſa y bẽdita entre todas las mugeres, ſacãdo ſolamẽte
la hija q̃ pario. Bien la pudo dezir el Arcãgel S. Gabriel,
quando la vino a dar las nueuas, de q̃ ſiendo eſteril auia
de parir vna hija, las miſmas palabras q̃ dixo a la miſma
hija, quando en la miſma ciudad y caſa la vino a ſaludar
de parte de Dios. *Aue gratia plena Dñs tecum, benedicta tu inter mulieres.* ¶ Llena eſtaua entonces de gracia *Lucæ. 1. c.*
B S. Anta, entendiẽdo por gracia el diuino fauor, quanto *28.*
fuera de la Madre de Dios lo pudo eſtar otra muger: y
aunq̃ no eſtuuieſſe tan llena como ella, no por eſſo dexa
ra de llamarſe llena, porq̃ tẽpoco Maria fue tan llena de
gracia como ſu hijo, a quien vio el mundo como lo di-
ze S. Iuan: *Plenũ gratiæ & veritatis.* El eſtaua lleno de
aquella gracia y fauor infinito, q̃ hizo Dios a ſu natura- *Ioan. 1. b.*
leza humana, de q̃ fueſſe vnida al Verbo eterno. Tras eſ- *19.*
te fauor no ſe pudo hazer otro tan grãde a humana cria-
tura, como el q̃ hizo a Maria, de q̃ pues no podia ſer ella
Dios, fueſſe madre de Dios: y por eſte, aunq̃ no tã gran-
de como el otro, fue llena de gracia, porq̃ ſe la hizo todo
el fauor de q̃ era capaz pura criatura. Pero luẽgo tras eſ-
te viene el de S. Ana, que pues ella no podia ſer madre de
Dios, fueſſe madre de la criatura que entre todas auia de
ſer mas perfeta: aſsi Maria ſale del orden de las coſas hu-
manas, y es llena de vna gracia y fauor q̃ por el termino
a q̃ ſe endereça, y por el efeto q̃ de alli procede, es como
coſa diuina, pero entre las humanas como ſea eſta de S.
Ana la mayor prerrogatiua, bien la podemos llamar lle
na de gracia. Y q̃ alli hable mas del fauor de Dios, q̃ ſue-
le llamarſe gracia, q̃ de la calidad con que el alma ſe haze
juſta, pareceſe en el miſmo texto, porq̃ como declaran-
doſe el Angel la dixo: *Inueniſti gratiã apud Deum, ecce*

concipies & paries filiũ. Aquella gracia de q̃ ella estaua llena, es la misma q̃ hallo delante de Dios q̃ fue el fauor de auer de parir tal hijo: y como tras aquel hijo es luego esta hija, tãbien Ana hallo gracia delante de Dios, pues merecio concibir y parir hija que despues de aquel hijo es la mas excelente.

2 ¶ Tãbien se puede dezir q̃ estaua Dios cõ ella, porq̃ A
Luc.7.c.28 Christo dize: *Vbi fuerint duo congregati in nomine meo*
Matth.18. *ibi sum ego.* Sin duda estuuo Dios cõ Maria de todas las
c.20. maneras, mas vna particularmẽte pertenece al presente proposito, q̃ es estar Dios cõ ella, para obrar en ella aq̃l soberano mysterio. La causa desto fue, porq̃ estauan cõgregados en nõbre de Christo la misma Virgẽ q̃ auia de ser su madre, y el q̃ desde la eternidad era su Padre. Tenia Maria los mismos pensamientos q̃ Dios, aquellos de
Iere. 29.c. q̃ el mismo dixo por Ieremias. *Ego cogito cogitationes pa-*
11. *cis, vt dem vobis finem & patientiã.* Estos eran pensamiẽtos de poner fin a los trabajos del genero humano, y assi dize la Hebrayca verdad. *Vt dem vobis posteritatẽ & expectationẽ.* La posteridad era aquel descendiente esperado de Abrahã, por quiẽ auian de tener fin las miserias del mundo; y la esperãça era de q̃ el nos auia de redimir. En esto estaua pensando Maria quãdo el Angel vino, y assi estuuo Christo en medio de los dos, entre el Padre y la Madre, como hijo de entrãbos. ¶ Tãbien tenian el mis- B
mo pensamiẽto y ardiẽte desseo, de q̃ dellos naciesse el Redẽtor del mũdo, Ioachin entre los pastores, y Ana en su casa. Haziã esta junta en aquel nõbre de Christo celebrado por Isaias, q̃ es Emanuel, cuyo sentido es, Dios cõ nosotros: por esso estuuo Dios jũtamẽte cõ entrãbos. A entrãbos en el mismo tiẽpo aparecio el Angel; a entrãbos alũbrò interiormẽte, haziẽdo assiẽto en sus almas la sabiduria engẽdrada del Padre q̃ en los Prouerbios dize:

Ego

Ego sapiẽtia habito in consilio, & eruditis interſum cogitationibus. Sobre lo qual trae S. Geronimo aquel lugar de S. Mateo, de como eſtà Chriſto en medio de los que en ſu nõbre ſe juntan. Pues en aquel cõſejo tã ſaludable, de procurar la venida de Chriſto al mundo, no pudo dexar de aſsiſtir y hallarſe en medio aquella ſabiduria q̃ lo eſtaua traçando. Halloſe preſente a aquellos pẽſamiẽtos eruditos, porq̃ eſta palabra quiere dezir libres d̃ groſſeria y rudeza. Tales eran los de Ana, y no rudos como los delos carnales ſacerdotes dela ley, q̃ tratauan de remediar los pecados cõ las groſſeras y ſenſibles obſeruãcias della. A eſto aludio en el Euangelio Chriſto diziendo: *Nemo immittit cõmiſſurã panni rudis in veſtimentũ vetus.* Eſtaua vieja la veſtidura dela carne mortal, y rompida por mil partes: queriã los guardadores de la ley, y cõ ellos los dicipulos del Baptiſta y los Fariſeos; echar remiẽdos de paño rudo, eſto es de ayunos y otras legales obſeruãcias, auiendoſe ello de remediar con la ſuauidad de la gracia dada por Chriſto. Pues a los pẽſamientos libres deſta rudeza ſe hallò preſente la Sabiduria diuina que fue Chriſto. No eſtuuo luego muy lexos Ana de aquella margarita precioſa, pues el miſmo Chriſto ſignificado por ella eſtuuo en ſu compañia.

Prou.8.b. 12. *Ibi Hieron.* *Matth.9.b 16.*

A 3 ¶ Y para que mejor veamos como la pudo el Angel dezir, *Dñs tecum*, conſideremos adõde y como ſe hallaron en vno eſtos dos feliciſsimos caſados, para q̃ aſsi ſe hallaſſe tãbien Chriſto en medio dellos. Eſtaua Ioachin entre ſus ouejas, y Ana en el recogimiẽto de ſu caſa. Iuntaronſe por amoneſtacion del Angel en la puerta Dorada de Ieruſalen, para yr a dar gracias a Dios en ſu Templo. Adas majadas y rebaños de ſus ouejas ſe fue Ioachin, para de alli ſer llamado a eſte Reyno de los cielos, en que la margarita precioſa auia de hallarſe; como

acontecio a su anteceſſor Dauid, y auia de acontecer a
su nieto Chriſto, porque de ſi y de Chriſto dize el miſ-
Pſal. 77.g. 71. mo Dauid. *Suſtulit eum de gregibus ouium, de poſt fœtãtes accepit eum.* Ouejas paridas ſegun ſan Aguſtin ſe llaman los eſcogidos del pueblo Iudayco, que dieron cada
Ibi Auguſ. to.8. vno dos crias, eſto es amor de Dios y del proximo, como aquellas ouejas de que en los Canticos ſe dize. *Omnes gemellis fœtibus, & ſterilis non eſt intercas.* Yendo tras
Cant.4.a 2 las paridas para guardarlas, fue llamado Dauid para reynar: y Chriſto que yua delante deſtas ſus fecundas ouejas por exemplo, y tras ellas por guarda y ſeguridad, dẽtre ellas fue ſacado para que reynaſſe en la plenitud del pueblo gentilico. ¶Eſto conſideraria entre ſus ouejas B
Ioachin; conſolandoſe que ſi era corporalmente eſteril la que en ſu caſa tenia, preſto vernia el vnico paſtor de
Ezech.34.f 28. que dixo Ezechiel. *Suſcitabo ſuper oues meas paſtorem vnum ſeruum meum Dauid.* El qual haria que todas fueſſen eſpiritualmente fecundas. Llama Dios a Ioachin tãbien deſde el ganado, para que vẽga a ſu caſa, y de la oueja eſteril que en ella tenia, le nazca vna cordera, la mas fertil que huuo ni pudo auer en la tierra, de que proceda el cordero que quite los pecados del mundo. Aſsi viene el dichoſo negociador, con eſperança de hallar la concha, de que ſalga aquella margarita de infinito precio. Sale por otra parte Ana de ſu caſa, aquien el miſmo Angel (que es problable como he dicho ſer S. Gabriel, pues el tambien aparecio a Zacharias y a Ioſeph, tratando lo que conuenia para la Encarnacion de Chriſto) auia cauſado los miſmos penſamientos, y conſolado en ſus ardiẽtes deſſeos. Vienen a toparſe juntos al entrar de la puerta Dorada en Ieruſalen. Haſta aquella puerta auia llega-
Mich. 1.c. 9. do la llaga y deſuentura del genero humano, de que dixo Micheas. *Venit plaga vſq; ad Iudam, tetigit portam popu-*

populi mei &c.; Hierusalem. Estauan de prauados y empleados en cosas terrenas los desseos de aquel pueblo carnal. los quales son llamados puertas de la muerte por que desta manera entiende san Agustin aquello del Psalmo. *Qui exaltas me de portis mortis.* Era esto por el hastio de aquel mana, que significaua el pan de la verdadera dotrina, de que en otra parte dize el Profeta. *Omnem escam abominata est anima eorum, & appropinquauerunt &c.; ad portas mortis.* Porq̃ de no apetecer la dotrina de Dios, de aborrecer el mana, se seguia poner el desseo en los ajos y cebollas de Egypto, y estos pernicioſos desseos son las puertas de la muerte. ¶ Pero S. Ana viene a entrar en Ierusalen por aquella puerta que no es sino de la vida, de que luego añade el Profeta. *Vt annuntiem omnes laudationes tuas in portis filiæ Sion.* Son estas puertas (como alli consecutiuamente dize san Agustin) los buenos desseos: llena destos llegò a aquella puerta santa Ana, para que la fuesse abierta por Dios la puerta de cõsentimiento a sus oracioness: y assi dize san Agustin. *Cum autem in bonis studijs laudes Dei annuntiantur, petentibus datur, quærentibus manifestatur, & pulsantibus aperitur.* Quando a esta puerta de los buenos desseos, con ellos alaba el alma a Dios (porque el no se alaba tanto con palabras de la boca, como con desseos del coraçon) entonces a los que piden se concede su peticion, a los que buscan se manifiesta lo que han menester para que lo hallen, y a los que llaman a la puerta de Ierusalen se les abre para que puedan entrar. Aludiendo en esta san Agustin a lo que dixo en el Euangelio Christo. *Petite, & accipietis, quærite, & inuenietis, pulsate, & aperietur vobis.* ¶ Los buenos desseos de Ana y de Ioachin vinieron a aquella puerta de Ierusalen alabãdo a Dios, con intento de entrar a darle en su templo

Psa. 9. c. 15
Ibi Aug. to. 8.
Psal. 106. b 18.
Psa. 9. c. 15
Matth. 7. b 7.

gracias y loores. Pidieron generacion y fueles dada, buscaron aquella preciosa margarita, y hallaron la coucha en que auia de criarse, llamaron al fin a esta puerta de la diuina misericordia, y abrioseles de par en par. Dixerõ con el Profeta. *Aperite mihi portas iustitiæ, & ingressus in eas confitebor Domino.* Son puertas de justicia los buenos desseos, entra en llas aquel que los cumple, cumplieronse a santa Ana los desseos de la justicia. Viendo nacida su hija vio en ella abierta la puerta por dõde auia de baxar del cielo a la tierra la verdadera justicia que es Christo, de que dixo el Padre eterno por Isaias. *Prope feci iustiam meam, non elongabitur.* Pero entonces estaua muy mas cercana, apareciẽdo al mundo aquella puerta de Ezechiel que era Maria, la qual no se auia de abrir sino solo al Principe Christo. Con este desseo y oraciõ entrò Ana por aquella puerta Dorada, desseando que ya fuessen abiertas las puertas de la justicia, para entrar a dar alabanças a Dios.

Psal. 117. c 19.

Isai. 46. c. 13.

Ezech. 44. a 2.

4 ¶ Tãbiẽ hallaremos myssterio en q̃ aquella puerta a donde Ioachin y Ana se toparon fue la Dorada. El amor sobre el conocimiento verdadero abre la puerta de los desseos, para alcançar los beneficios diuinos, y por esso es esta puerta Dorada, cõ oro que assienta sobre fina plata, de que entiende san Agustin aquello del Psalmo. *Si dormiatis inter medios cleros, pennæ columbæ deargentatæ, & posteriora dorsi eius in pallore auri.* Declara san Agustin que aquella plata es la dotrina de la palabra de Dios, tomada de los dos testamentos, que son aquellos cleros, o fuertes, entre los quales el alma duerme y descansa: y el verdor del oro (porque aunque la letra latina dize amarillez, en la Griego se lee verdor) es el vigor de la sabiduria, y este es el amor. Sin duda en aquel punto se hallo Ana entra los dos dos testamentos: yuase acabando el

Psal. 67. b. 14.

Ili Augus. to. 8.

A

do el viejo,y queria començar el nueuo.Bolaron sus desseos como alas de paloma que con ellos gemia, plateados con la Fè de la dotrina de Christo,q̃ en el viejo testamento resplandecia,y sobredorados cõ el amor de Dios y zelo de la salud de los proximos,que en el nueuo testamento se esperaua.Sino es q̃ digamos, que sea la puerta Dorada al mismo Christo. Este es puerta no solo de la casa,como el dize en el Euangelio. *Ego sum ostium*:Sino tãbien de la ciudad. Assi entiẽde S. Agustin aquello del Psalmo. *Non confundetur cum loquetur inimicis suis in porta*. Dize que la casa y la ciudad es la Iglesia;y assi de la vna y de la otra es puerta Christo,y que aquel que predica su dotrina,no se vera corrido.Este bien se promete al que cumpliere su desseo con los hijos. *Beatus vir qui implenit desiderũ suũ ex ipsis*. ¶ Ninguno de los antiguos padres,aunque mas hijos tuuierõ,se pudo preciar de auer visto harto su desseo,porque siempre estauan hambientos del hijo sobre todos desseado,que era Christo. La bienauenturada santa Ana fue la primera que vio con hijos el desseo cumplido,porque vio de la hija nacido el nieto,en quien estaua el cumplimiento de todos los desseos del mundo.Pues en aquella puerta dorada no se hallo corrida ni confusa, porque entonces alguno se dize en las diuinas letras quedar confuso, quando no se cumplen sus esperanças,lo qual acada passo en ellas se puede leer.Mas Ana llegando con la esperança a esta puerta que era Christo:no pudo ser confundida delante de sus enemigos, si algunos tenia como la madre de Samuel, que la echassen en rostro sue esterilidad: porque por el mismo Christo auian de ser cumplidas sus esperanças.Alli an equella puerta se topo con el, alli se la pudo dezir. *Dominus tecum*. Alli descubriò espiritualmente aquella margarita engastada en oro,aquella puerta Dorada con

Psal.126.b 5.

Ibi Augus. to.8.

Ibid.

B

oro, que assentò sobre vna perla de sumo precio. Tratãdo san Ioan en su Apocalypsi de las puertas de la ciudad de Ierusalen dize que eran doze. *Et singulæ porta sunt ex singulis margaritis.* Apoc. 21. f 22. Claro es que ay vna sola puerta que es Christo, assi como ay vn solo fundamento de la ciudad que es el mismo; pero los doze fundamentos y puertas que son los Apostoles, no son otros ni otras sino el mismo Christo, y quiẽ en la dotrina de los Apostoles se funda, fundase en la de Christo, y quiẽ por la imitaciõ de los Apostoles entra, entra por la de Christo. Luego vna puerta es; y esta quãto a la naturaleza humana es vna perla criada en el mar tẽpestuoso deste siglo, escõdida en las peñas y angustias de la carne, y nacida en la concha del vientre de Maria. Pero sobre esta perla essentò el oro dela naturaleza diuina, y assi esta es la puerta Dorada, y juntamente la margarita preciosa que hallò santa Ana; por loqual la pudo el Angel dezir. *Dominus tecum.*

Luc. 1. c. 28 5 ¶ Tambien la pudo el Angel dezir con mucha pro piedad. *Benedicta tu in mulieribus.* La declaracion y causa juntamente desta bendicion en la Virgen, añadio alas palabras del Angel santa Isabel diziendo. *Et benedictus fructus ventris tui.* Luc. 1. c. 42 Cierto es que siendo el fruto del vientre de Maria el principio de toda bendicion, sera Maria sin comparacion mas bendita que todas las mugeres: mas tambien es verdad que siendo Maria tras Christo la mas bendita de todas las criaturas, y medianera de todas las espirituales bendiciones, tãbien diremos que ninguna es tan bendita como Ana entre las otras mugeres, pues fue sobre todos los otros bendito el fruto de su viẽtre. Ninguna muger antes de santa Ana pudo por este camino llamarse bendita, porque de ninguna dexò en algun tiempo de ser el fruto maldito por el original pecado: porque aquella bendicion que en el Deuteronomio se pro-

A se promete a los que guardaren la ley de Dios. *Benedictus erit fructus ventris tui.* No se entiende que auian de nacer por esso, ni aun ser los hijos benditos y santos, por que tambien añade luego que sera bendito el fruto de su tierra y de sus ganados, sino que auia de tener abundancia de hijos y de riquezas. Pues la primera cuyo fruto fue siempre bendito, sin que jamas le alcançasse maldicion de pecado, fue santa Ana. ¶ En el Euangelio nos enseñó Christo, que del fruto conociessemos el arbol, diziéndo. *Non potest arbor mala bonos fructus facere. Igitur ex fructibus eorum cognoscetis eos.* Claro es que esto se entiende de las buenas obras y malas; de manera que el hõbre se conoce ser bueno o malo por las obras que haze. Tambien es claro que muchas vezes de buenos padres han nacido malos hijos, y otras vezes buenos hijos de malos padres. Pero en Christo y en su Madre por muchas particulares razones se ha de entender lo mismo. Lo primero porque en las diuinas letras el mismo Christo vnas vezes se llama arbol, y otras vezes fruto y flor: y assi parece que se le puede aplicar aquella misma comparacion euangelica. Pero en la producion deste fruto o flor, solo se haze memoria de la vara y de la rayz en que nace, y no de la antigua casta de que la rayz procede, como aquello que ya traximos arriba de Isaias. *Egredietur virga de radice Iesse, & flos de radice eius ascendet.* Solo se requiere que para ser la flor buena lo sea la vara, y para serlo la vara lo sea la rayz: que para ser Christo fruto infinitamente bueno, sea la vara q̃ es Maria tã buena como lo puede ser criatura, y para q̃ la vara sea tal, sea tãbiẽ sobre todas las otras buena y bẽdita la rayz de que procede q̃ fue Ana. Esta razõ no corre en los otros hijos, que no se halla en las diuinas letras ser assi comparados, y hallarse en su genetacion rayz y ramo y fruto.

B

Deut. 28. a 4.

Matth. 7. c. 18.

Supr. c. 11. n. 8.

Isai. 11. a 1

6 ¶ Otra

6 ¶Otra razon se toma de la causa final, porque en los otros hijos no se endereçaua el padre para el hijo como para fin importante, sino que cada vno era endereçado immediatamente por su camino, o a gloria, o a pena eterna: y assi dixo Ezechiel. *Filius non portabit iniquitatem patris, & pater non portabit iniquitatem filij.* Pero en la materia que voy tratando, fue hecha la madre para el hijo, como para fin de mucha importancia, y por esso conuino que fuesse formada qual conuenia, para que de buen arbol naciesse buen fruto. Esto como no es materia que se trate en las diuinas Escrituras bastará que lo saquemos de san Agustin, que dize de Maria. *Hanc Dominus quam elegerat creauit, ex qua crearetur elegit.* Lugar que en otra parte para gloria de la misma señora largamente seguire: y aora basta que la escogio el Hijo de Dios, qual conuenia para della ser el formado, porque la eleció siempre es de cosa endereçada a algun fin. Mas para coligir tambien lo mismo de las letras sagradas cõ argumento y discurso de menor para mayor, que vale segun Rhetoricha afirmatiuamente, traygamos a la memoria aquella elecion que hizo Dios del templo edificado por Salomon, de que dize. *Elegi, & sanctificaui Domum istam.* Escogio Dios aquel templo para casa y morada suya: y si bien lo consideramos, hablando en rigor, no moraua Dios segun su propia subsstãcia mas en aquella casa que en qualquiera parte del mundo, como lo dize san Agustin, escriuiendo contra Adimanto Manicheo, que atribuyo a Dios lugar corporal y limitado, negando la autoridad de Isaias (como niegã los Manicheos todo el viejo testamento) adonde dize Dios. *Cælum mihi sedes est, &c. quam domum ædificabitis mihi, &c.* Adondeva diziendo expressamente lo que en aquel lugar prueua san Agustin; y es que no moraua ni mora Dios en los

A

Ezech. 18. c 20.

Aug. lib. 2 de pec. mor. & rem. c. 24. to. 7. Tract. 7. c. 3 n. 1.

2. Para. 7. c 16.

Aug. lib. 9 Adim. ca. 10. to. 6.

Isai. 66. a 1

en los templos sino es en figura, porque significan el tẽplo verdadero suyo, que es la Iglesia y las almas de los justos. Y aun el dezir que mora Dios en el cielo, afirma el mismo escriuiendo a Dardano cerca de la presencia de Dios, que no es por otra cosa, sino porque alli mora en los bienauenturados. ¶ Prueua tambien san Agustin la misma verdad contra los Manichaos, con aquello de los actos Apostolicos, en que se trae lo mismo de Isaias, y dize *Non excelsus in manufactis templis habitat.* Con todo esso no se puede negar que de alguna particular manera mora Dios en los templos, lo qual alli san Agustin no quiso dezir, porque disputando contra los Hereges, siempre suele declinar al estremo, que es a su opiniõ mas contrario. Mas coligiendolo del mismo sagrado texto, hallaremos que es esto de tres maneras. Lo primero porque alli es seruido Dios con oraciones y sacrificios, porque de las oraciones dixo Dios por Isaias. *Domus mea domus orationis vocabitur.* Y de los sacrificios se dize en el mismo lugar que citamos, auer dicho Dios quãdo el templo fue dedicado. *Elegi locum, istum mihi in domum sacrificij.* Lo segundo moraua particularmente en aquel templo Dios, porque alli era alabado, y tenia aquel templo nombre de ser casa suya, y esto declara luego consecutiuamente el mismo texto diziendo. *Vt sit nomen meum ibi vsq; in sempiternum.* Porque estaua escrito su nombre en las tyaras de los Põtifices, en señal que todo el culto del templo era dedicado al nõbre de Dios. ¶ Lo tercero se dize tambien alli, y es porque mostraua Dios mas estar presente a las oraciones que en aquel lugar se hazian, cumpliẽdo lo que alli se le suplicaua, y por esso dixo. *Erunt oculi mei aperti, & aures meæ erectæ ad orationem eius qui in loco isto orauerit.* Lo qual es dezir metaphoricamente, que se echara de ver como Dios

Aug. epist. 57. ad finẽ to. 2. *Act. 7. f. 49*

Isai. 56. c. 7

2. Para. 7. c 12.

Exod. 39. c 30.

2. Para. 7. 8 15.

cono-

conoce los buenos efectos interiores de los que alli van a orar, y esto significa diziendo que estarã sus ojos abiertos: y que darà consentimiento a lo que alli le suplicaren y esto significaua estar sus orejas leuantadas, lo qual hazen los animales quãdo quieren mejor oyr, porque oyr las oraciones es ponerlas en execucion. No me quiero detener en declarar quanto mas excelentemente morò Dios en Maria, porque como largamente lo dize san Agustin en aquella carta que a Dardano escriue, despues que el Verbo eterno recibio carne humana, no està segun ella en toda parte, sino que tiene su lugar limitado; y assi en Maria no solamente recibio Dios los mas altos sacrificios de santas obras, y las mas deuotas y justas oraciones: no solamente morò alli su nombre, que a ella primero que a nadie fue manifestado, para que ella misma se le pusiesse, y le llamasse Iesus, no solamente estuuierõ y estan siempre sus ojos abiertos y sus oydos promptos para cõceder sus peticiones, aqualquiera que por medio de la Virgen se las ofreciere; sino que el mismo Dios morò en ella segun su propia substancia y particular presencia, estãdo el Verbo eterno vnido a la carne mortal que de su carne tomò, y contenido en su vientre virginal. Pues siẽdo Maria escogida para casa y morada de Dios, cosa era decente y forçosa que como la de Salomon se edifico con tanta sumptuosidad y pureza, assi fuesse excelentissima la madre que fue criada para serlo de tal hijo, y bendito sobre todos el arbol que auia de dar tan bẽ dito fruto.

Aug. epist. 57. per totũ to. 2.

7 ¶ Tambien proporcionalmente era decente (y por esso en cosas tan importantes necessario) que la madre de Maria fuesse tras ella la mas lumpia y perfeta. Siguiendo para esto la misma comparacion del templo de Ierusalen, traygamos a la memoria la riqueza y perfeciõ de los mate- A

materiales, que para su edificio antes se aparejaron. Ciẽ mil talentos de oro, diez vezes cienmil de plata, cobre y hierro innumerable, cedros y piedras de estima tambiẽ sin cuento. Sobre todo estauan todos estos materiales tan labrados y ajustados para la obra, que quando se hizo el templo. *Non est auditus malleus aut securis.* Todo esto se hizo en orden a la perfecion de aquel templo que era fin de los materiales que se apercibian. Assi se puede pensar, que pues Maria auia de ser templo de Dios, y santa Ana era como la meteria de que el auia de ser fabricado, conuino que en ella huuiesse todo aquel aparato de excelentes tesoros. En la razon superior el oro del amor diuino y verdadera sabiduria, en el lenguage exterior la B plata de las diuinas palabras. ¶ Antiguamente los amigos del Esposo ordenaron dar en joyas a la nouia vnas arrecadas de mysterios materiales diziendo. *Murenulas aureas faciemus tibi, vermiculatas argento.* O sean estos amigos del Esposo los Angeles, como dize san Bernardo, o como dize Origenes tambien los Profetas y Doctores de la ley. Por el oro se entiende el interior sentido que pertenece a la razon segun Origenes, y por la plata la dotrina de las palabras exteriores. Pero nota que segun la edicion Griega no dize que hizieron joyas de oro verdadero, sino. *Similitudines auri.* Porque todo el oro material que en el templo auia, y todas aquellas sombras y figuras que largamente cuenta san Pablo escriuiẽ do a los Hebreos (al qual lugar Origenes alli va aludiendo) no eran oro verdadero, sino semejanças y figuras de oro. Estas yuan entremetidas con guarniciones de plata, porque tambien auia palabras en las diuinas Escrituras, con que esto de quando en quando se declarana. Auiendo san Bernardo tomado esto segun parece de Origenes, añade a ello, que estas joyas se dauan a la Esposa

1. *Para.* 22. c. 14.

3. *Reg.* 6. a. 7.

Cãt. 1. c. 11 *Bern. serm.* 41. *in Cant.*

Orig. hom. 2 *in Canti. ali quanto ante finem.*

Heb. 9. a. 1

posa antiguamente, no para recreacion perfetá del alma y cumplimiento de aquellos ardientes desseos que alli va mostrando de la uenida de su Espoſo, ſino para conſuelo de ſus oydos: y por eſſo eran ornamentos de las orejas, porque no eſperaua mas en la vida preſente Dauid quando dezia: *Auditui meo dabis gaudium, & lætitiam.* Guardando para la mano derecha del nueuo teſtaméto los deleytes verdaderos y joyas perfetas, de que en otra parte dize. *Delectationes in dextera tua vſq; in finem.* ¶ Pero en ſanta Ana ya no huuo ſemejanças de oro, ſino el miſmo oro finiſsimo de la ſabiduria diuina, que es el Verbo eterno, con que fue engaſtada aquella margatita precioſa de ſu humanidad y la plata de las diuinas eſcrituras, cuyo cumplimiento eſtaua ya preſente. Fueron eſtos ornamentos, no ya para ſus orejas, ſino para ſus ojos; porque pudo dezir a Dios con mas razon aquello q̃ Iob le dixo. *Auditu auris audiui te, nunc autem oculus meus videt te.* Tambien auia aparejado para aquel edificio cobre y hierro ſin medida. El cobre ſignifica la conſtancia y paciencia: y como deſta ſentia falta Iob en ſu carne, aunque en el eſpiritu no le faltaua, quexauaſe diziendo. *Nec caro mea ænea eſt.* El hierro es la fortaleza: y por eſſo en aquella eſtatua de Nabuchodonoſor las piernas de hierro que tenia ſignificauá vn reyno fortiſsimo, que dizen ſer el imperio de los Romanos. *Quia ſicut ferrum cõminuit & domat omnia, ita cõminuet, & conteret omnia regna.* Los cedros ſignificauan la perfecion y altitud de las virtudes, las piedras preciosas las obras meritorias: todo lo qual como en la Virgen Maria lo auia de auer en tanta abundancia, fue conueniente que en la madre de que ella auia de nacer eſtuuieſſe primero depoſitado. Y como antes de aſſentar en el templo las piedras y maderos, yuan labradas a medida del

Pſalm. 50. b 10.

Pſal. 15. c. 10.

C

Iob. 42. d 5

Iob. 6. b. 12

Dan. 2 f. 40.

del fin para que eran, y de los lugares en que auian de encaxarse, assi todas estas excelencias de Ana se hizieron a medida y proposito de la hija que della auia de nacer, para que quadrasse bien que de tal madre naciesse tal hija. Assi que pues la concha se estima porque se endereza para tal fin como es la perla, justo es que se estime el lugar y materia de que la concha se cria.

A 8 ¶ Ya tenemos que aunque aquello del arbol y fruto del Euangelio no se entiende de otros padres o madres en orden a los hijos, en este caso ay la misma razon: porque assi como el arbol fue criado y plantado para que diesse fruto, y de aqui viene que la estima y bondad del arbol se mide por la del fruto, assi santa Ana fue criada para que della naciesse Maria, y Maria para que della naciesse Christo. Por esto en el Euangelio se trae exemplo de los mas dulces y deleytosos frutos que ay en los arboles, y se dize. *Nunquid colligūt de spinis vuas, & de tribulis ficus?* Nadie duda que sea la vid el arbol mas prouechoso, y la higuera el arbol mas deleytoso. Da por fruto la vid el vino que es amor, de que viene todo el prouecho espiritual: da la higuera suauidad y dulçura, por donde la higuera en el libro de los juezes dezia. *Non possum deserere dulcedinem meam.* Particularmente es fruto desta higuera la dulçura de la verdad, y por esto los Egypcios a diez y nueue dias del mes primero hazian sacrificio a Mercurio con higos y miel, y juntamente declarauan a vozes lo que aquello signi-

B ficaua diziendo, dulce es la verdad. ¶ Este prouecho y dulçura no se puede sacar sino de la vid y de la higuera. La vna y la otra significa la Iglesi de Dios. De la vid está claro, diziendo Isaias. *Vinea Domini exercituum domus Israel est.* De la higuera tábien lo coligimos, porque aquella en que Christo no halló fruto sino

Matth. 7. c. 19.

Iud. 9. b. 11.

Isai. 5. b. 7.

Matth. 22. b. 19.

hijo, y significaua la sinagoga, y aora ya esta higuera que es la Iglesia da fruto de dulçura. Pero tambien Maria fue como vid, que dio al mudo a Christo racimo de amor, y Ana se puede comparar a la higuera, por auernos dado a la Virgen que fue dulçura del mundo, como la llama la Iglesia diziendo. *Vita, dulcedo, & spes nostra:* que por esso es dulçura, porque en la vida presente nos vino por ella la vida de la gracia, y la esperança dultisima de la gloria. Luego esta higuera será en excelencia la segunda tras la vid, como en las diuinas letras suele ponerse. Pues aquellas espinas y cardos, que brotò en pena del pecado la tierra maldita, no pudieran dar este tan prouechoso y dulce fruto si Dios no boluiera el mundo en alguna manera al estado de la primera inno-
Ambros. ex ham. lib. 3. c. 11. cencia. ¶ Dize san Ambrosio que antes que el hom- C
bre pecasse no auia espinas, hasta que dixo Dios a Adan.
Gen. 3. c. 18. *Terra spinas, & tribulos germinabit tibi.* Y assi se resuelue en que fueron dadas para castigo de la culpa. Mas san Agustin tiene por problable que antes ya las auia Dios criado, como tambien las serpientes y otras cosas venenosas, pero que las auria en partes, adonde para los otros animales fuessen de algun prouecho, pero que no nacerian en los campos ni en los huertos, adonde suelen aora hazer mal a los hõbres; y a esto atribuye aquella pala-
Aug. lib. 3. de Gen. ad li. c. 18. to. 3. bra *tibi*, que es dezir hasta aora las auia mas no para ti, aora seran parati y para tu daño. Y aun quiza tambien son para prouecho, y este fin se saca dellas que es exercitar la paciencia, como tambien de todas las otras miserias. Los hõbres malos en aquel lugar de san Mateo son llamados cardos y espinas. Està toda la tierra de la naturaleza humana llena destas infructuosas y asperas plãtas. Pues para dar aquel higo de dulçura tã desseada que fue Maria, conuino que como en el estado innocẽte y edad dora-

dorada,no huuiesse en el arbol que era santa Ana cardo alguno de pecado, auiendola para este efeto Dios limpiado; assi como en la vid que auia de dar tan precioso racimo,fue necessario que ni huuiesse cardo de pecado actual,ni huuiesse auido espina de pecado original. Resoluiendo pues a nuestro proposito este discurso digo, que fue dichoso negociador Ioachin, pues hallò la higuera y vid,que auia de dar fruto tan excelente,o lo que es lo mismo, que hallo la concha en que auia de nacer la perla de estima infinita: con que se auia de redimir el mundo.

Capitulo XIIII. Como Ana hallò la perla preciosa,que es Christo Hijo Dios: y como dio por ella quanto tenia: para lo qual se trae y declara el voto que yendo a Mesopotomia hizo Iacob.

AOtro sentido da san Agustin a este lugar, como lo vimos arriba,y es que las buenas perlas que aquel mercader andaua buscãdo, fuessen varios sentidos espirituales del viejo testamẽto,y q̃ la vna preciosa cõ q̃ se encõtrò,fuesse entender en el como Christo era el Hijo verdadero de Dios. No sin razõ dixo el Angel a santa Ana, q̃ auia de tener vna hija. *Quæ Saræ, & Rachelis prolẽ misterij magnitudine superaret*: que assi se dezia en la leyenda antigua desta festiuidad: y quiẽ dixo de Sara y de Rachel,tãbien diria de Rebeca y de las otras esteriles q̃ arriba diximos. Muchas esperanças del Messias prometido auia en la ley,segũ varios sentidos q̃ se dauã a los mysterioso sucessos q̃ en ella cuentã. Vno dellos fue el parto de Sara; y el mayor mysterio del *Sup. c. 4. n. 4.* *Sup. c. 12. n. 5.*

hijo que pario, fue lleuarle su padre al monte para ser sacrificado. ¶ Es de creer que entenderia Abrahan ser su B
hijo figura de Christo, que auia de ser por los hombres sacrificado: y en este sentido perla era muy buena. Mas sin duda no entendio que en su lugar auia de ser ofrecido el carnero, y el hijo quedar viuo: que si lo entendiera no fuera su obra de tal merecimiento como es encarecida. Significaua aquel carnero a Christo segun la natura-
Gen. 22. c. 13. leza humana, en que murio por los hombres, como san
Aug. lib. 16 de ciu. Dei. c. 32. to. 5. Aguſtin lo dize. Y pues Isaac significando tábien a Christo quedô viuo, sin duda le significaua en quanto Hijo vnigenito de Dios, como Isaac lo era de Abrahan, pues muriendo en quanto hombre, quedô viuo en quanto Dios. Pero bien es verdad como alli lo dize san Aguſ-
Heb. 11. d. 19. tin, trayendo para esto aquello del Apostol. *Abraham filiuum suum & in parabolam accepit*, que Abrahan conocio que era su hijo figura de Christo, porque esso quiere dezir que le tomô en parabola tambien, esto es que no solo executô en efeto lo que Dios le mandaua, sino que entendio que aquello era figura de lo que en Christo se auia de executar: mas el mysterio de la diuiuidad de Christo no se parece en aquella figura que le huuiesse entendido. ¶ Tambien tuuo mysterio C
el hijo de Rebeca que fue Iacob, y el principal fue, quando cubiertas las manos con la piel del cabrito alcançô la bendicion y mayorazgo sobre su hermano. Bien entendio Isaac aquel mysterio, y que Iacob era figura de Christo, el qual auia de ser a todos sus hermanos, esto es a todos los hombres auentajado. Y que esto entendiesse Isaac se echa de ver, pues conocido el engaño, no solamente no se arrepintio, si-
Gen. 27. c. 33. no antes confirmô la bendicion diziendo de Iacob: *Comedi ex omnibus & benedixi ei, eritq; benedictus*, ya co-

mia

mia Isaac; ya se sustentaua de la fe y de las esperanças de Christo, ya le bendezia y alabaua en su coraçõ, y a conocia que auia de ser el bendito q̃ auia de venir en el nõbre del Señor. Mas claro es que no entendio el secreto de aquellos mysticos guantes de su hijo, pues se engaño por ellos pensando que era Esau. Hallo bueno y verdadero sentido de la mayoria y excelencia de Christo, mas no parece que acerto con la otra mas preciosa margarita que era conocer que auia de ser el Verbo eterno escondido en carne mortal. San Agustin entiende por aquellas pieles los pecados, cuya semejança Christo recibio, pero segun su dotrina tambien por las pieles se entiende la mortalidad, y assi interpreta aquello q̃ hizo Dios, quando. *Fecit Adæ & vxori eius tunicas pelliceas*, para darles a entender que desnudos de la original justicia se auian de vestir de corrupcion y de mortalidad. ¶ Fue tambien mysterio grande el que se significo en Ioseph, hijo de Rachel esteril, particularmente en los sueños, en que se prognosticaua su grandeza. Soñaua que el y sus hermanos atauan en el campo sendos haces de mies, y los hazes de sus hermanos adorauan el suyo: y otra vez soñaua: *Solem & Lunam & vndecim stellas adorare me*. Dize san Agustin que el primer sueño en el mismo Ioseph se vio cumplido, quando en Egypto le adoraron sus hermanos, y que fue justo que los haces de los otros siendo esteriles, esto es no cogiendo ellos pan en aquella grande hambre, adorassen al de Ioseph que fue tan fertil, que a todos pudo en ella dar hartura. Mas que el segundo sueño no fue cũplido en Ioseph; antes su propio padre lo interpretò de Christo diziendo: *Nunquid ego, & mater tua, & fratres tui adorabimus te super terram?* Lo qual no era posible cumplirse de su madre, que al tiempo de sus sueños era muerta: y que

Aug. cõtra mendacium c. 10. to. 4.

Gen. 3. d 21

Aug. Psal. 103. Extendens cælum sicut pellem

D

Genes. 37. b 7.

Ibi 9.

Aug. serm. 81. de tẽpo. to. 10.

todo se cumplio en Christo, quando auiendo resucitado le adorò su padre Ioseph como Sol, la Virgen su madre como Luna, y sus onze discipulos como estrellas. De camino digo, que siendo opinion comun, que quando Christo resucitò era defunto Ioseph su padre adoptiuo, puedese entender que le adorò el alma sacada del Limbo. Mas digo que no solo el segundo sueño, sino el primero pudo Iacob interpretar por Christo, a quien figuraua Ioseph, como alli menudamente lo prueua san Agustin. Porque manipulos ô haces de mieses pueden ser llamadas las dotrinas de los antiguos Profetas, pues eran juntadas como pan de vida y conocimiento: pero todos aquellos hazes eran esteriles, comparados con la dotrina de Christo, y con aquella gran siega que el encomienda a sus discipulos diziendo: *Videte regiones, quia albæ sunt iam ad messem*, esto es los coraçones dispuestos, para que se les comunique el pan dela dotrina. Tambien entendio por Christo el otro sueño como S. Agustin lo dize: y assi hallò vna buena margarita, vn sentido con que se conocio ser Christo verdadero Maestro y Señor de todos. Mas vna cosa al parecer de lo que en la letra dize no muestra entender Iacob, y es que Christo no solo es adorado como Rey poderoso delos hombres en la tierra, sino tambien como Dios de los Angeles en el cielo, como despues lo entendio san Pablo, que alegando lo que Dauid dize en vn Psalmo, lo interpreta de Christo: *Et adorent eum omnes Angeli eius.* Alla serà el Sol el cuerpo del mismo Chtisto glorioso (que tambien por ser criatura se humillarà ante el Verbo a el vnido) y la Luna el de Maria, y las estrellas los Angeles y santos.

Ioa. 4. c. 35

Heb. 1. b. 6.

2 ¶ Esta margarita sobre todas preciosa, se hallò en el mysterioso parto de santa Ana, y assi con la grandeza del mysterio vencio los otros todos; y en dezir el Angel A

que lo

que los auia de vencer, significa que los mysterios que en los otros hijos estauan ocultos, en esta hija se descubririan. A ella sabemos que fue con suma claridad reuelado, que el que della naceria seria Hijo de Dios: *Hic erit magnus & Filius Altissimi vocabitur.* Luc. 1. c. 23 Y no se podia pensar que auiendo precedido aquellas grandes matronas, tenidas del pueblo fiel por felicissimas, por auer parido hijos de tanta excelencia, fuesse mayor y mas dichosa que ellas Ana por parir vna hija, sino es que ella huuiesse de ser madre de Dios. ¶ Bien sabemos que a aquellos antiguos Patriarcas y a sus mugeres esteriles fuerõ, reuelados los mysterios de los hijos que se les prometia, como al Patriarca Abrahan el de Isaac, prometiendole que del auia de venir al mundo el Messias, con aquellas palabras a el y a sus descendientes muchas vezes repetidas: *In semine suo benedicentur omnes generationes.* Genes. 22. d 18. No fueron de menos merecimiento que ellos y ellas Ioachin y Ana, antes en lo que toca a las reuelaciones diuinas tanto eran mas claras, quanto mas se acercaua la venida de Christo, como se vee por el discurso de las cinco edades del mundo, adonde cada vez son mas manifiestas las profecias, como en el libro que escriuio de *Catechizandis rudibus*, lo va declarando san Agustin. Y es manifiesta cosa que siendo Christo el Sol, y puesto en medio entre el viejo y nueuo testamento, alumbrô y alumbra mas a los mas cercanos, y por esso recibieron mas claras y importantes reuelaciones los postreros del viejo y los primeros del nueuo. Dexando aora los mas antiguos, quando ya se dio la ley, y en tantas figuras fue mas manifestado aquel mysterio, toda via estaua muy lexos, y assi dize Ieremias: *Inuenit gratiam in deserto populus qui remanserat gladio; vadat ad requiem suam Israel: longe Dominus apparuit mihi.* Ieremi. 31. & 2 Trata segun parece

B

Aug. lib. de Cath. rudib. ca. 20. to. 4

en lo Hebreo (aunque san Geronimo siente otra cosa) de los que en el desierto escaparon de la espada, o sea de los Egypcios, o sea de muchas muertes que huuo en castigo de sus murmuraciones y inobediencias; y caminarõ a su descanso, que assi suele llamarse la tierra prometida: y en aquel tiempo dize q̃ aparecio el Señor, esto es Christo q̃ auia de venir, al pueblo de Israel, porq̃ alli lo Griego dize, *apparuit ei.* ¶ Esto significaua aquel velo azul q̃ se ponia por vltima cubierta del tabernaculo. *Facies super hoc aliud operimentum de hyacinthinis pellibus.* El velo de abaxo era, *de pellibus arietum rubricatis*, que significaua la sangre y muerte de Christo, mas como esto se miraua de muy lexos y con poca luz, cubriase con el otro velo azul, porque esta color es la que suelen tener las cosas miradas de lexos, como el cielo y la mar y las sierras: lo qual se causa segun Filosofia, porque lo que no se ve es como negro, que es la color de las tinieblas: y a esta la mas cercana es la azul, y por esto nos parece azul lo vltimo que la vista ya cansada alcança. Parece que miraua al cielo aquellos antiguos padres, auer si ya Christo venia, diziendole. *Vtinam dirumperes cœlos, & descenderes.* Pero como estaua tã lexos cansauase la vista, como lo dezia el Rey Ezechias. *Attenuati sũt oculi mei, suspicientes in excelsum.* Esperaua para remedio de su enfermedad aquel Sol q̃ auia de boluer atras diez lineas, q̃ como en otra parte lo diremos era Christo, q̃ se auia de hazer menor q̃ los Angeles; y como estaua lexos haziasele el cielo azul, cansauansele los ojos: y assi dize la letra Griega, *defecerũt oculi mei aspiciẽdo in excelsum cœli, ad Dominum qui eruit me.* Parece que miraua a la mar de la infinita sabiduria diuina, de adonde auia de venir Christo, como aquella nuuecilla pequeña, que vio auiendo primero mirado mucho el moço de Elias. *Nubeculapa-*

C

Exo. 26. c. 14.

Esa. 64. a. 1

Isai. 38. c. 14.

Ibidem b. 8.

3. Reg. 18. g. 44.

la parua quasi vestigium hominis ascendebat de mari. Nuue por cierto como pisada de hombre, porque vino en forma humana a regar la tierra con agua de su do-
D trina. ¶ A esta mar se cansaua mirando Dauid quando dizia. *Defecerunt oculi mei in eloquium tuum dicentes, quando consolaberis me?* Desfallecieron mis ojos mirando si ya venia del mar de vuestra sabiduria aquella vuestra palabra que es vuestro hijo: y como estaua tan lexos dezia con larga esperança: o Señor quando me consolareys? quando verna este tan desseado consuelo? Parece finalmente que mirauan a las sierras, y assi tambien de lexos les parecian azules. Tal estuuo aquel monte caliginoso adonde Moysen subiò, al qual miraua el pueblo de muy lexos. *Stetitque populus alonge.* O sea este monte el mismo Dios, de donde se auia de cortar sin manos aquella piedra que vio Dauid, que era Christo. *Lapis præcisus de monte sine manibus.* O sea la morada celestial, de que entiende san Agustin aquello del Psalmo. *Quis requiescet in monte sancto tuo;* O sean las diuinas escrituras, de que el mismo santo entiende aquello de Habacuch. *Deus ab Austro veniet, & Sanctus de mõte vmbroso, & condenso.* Qual quiera destos montes esta muy lexos, y assi todos aquellos padres mirauan con escuridad este mysterio. Mas como se yua acercando yuã apareciẽdo mas claras y manifiestas colores, hasta llegar a la blancura suma de Maria, en que aparecio aquella per la tan buscada de resplandor infinito.

Psalm. 118 82.

Exo. 20. d. 21.

Danie. 2. e. 34.

Psal. 14. a. 1.

Ibi August. tom. 8.

Hab. 3. a 3.

August. libro. 18. de ciuit. Dei. c. 32. tom. 5.

A 3 ¶ Ya en aquel tiempo el viejo Simeon, y Ana la venerable biuda tenian masabierta reuelacion de como auia de ser Christo Hijo de Dios. Esto significò aquel varon santissimo, llamãdo al Saluador del mundo. *Lumen ad reuelationem gentium.* Bien entendio Simeon lo mis

Luc. 2. e. 32.

Ioan.1.a 9 mo qué despues dixo mas claro san Ioan, que Christo: *Erat lux vera quæ illuminat omnem hominem.* Y que assi auia de ser reuelado para alumbrar tambien los Gentiles: bien entendio que era como aora lo confessamos en el Symbolo. *Lumen de lumine.* Lo mismo entéderia Ana profetissa, lo mismo entendio el santo Baptista quá do dixo. *Testimonium perhibeo quia hic est filius Dei.* Porque era el que auia de dar testimonio de aquella lumbre. Por esso san Ioan es llamado candela en el Euange lio. *Erat lucerna ardens, & lucens.* Por esso el dia de la purificacion se encienden candelas, porque entonces el espiritu de la profecia en Simeon y Ana alumbrò a los hombres, para que començassen a conocer aquella luz: cádela mas clara que aquella de que san Pedro dixo, que era semejante la dotrina de los Profetas. *Lucernæ lucenti in caliginoso loco, donec dies illucescat.* Porque si aquella candela ardia en lugar tenebroso, esto es en la sombra del viejo testamento, estas ya ardieron en los principios del dia, estando presente ya el Sol verdadero.

Ioa.1.e 34

Ioa.5.f.35

2.Petr.1.d 19.

¶ Pues mirad que candela tuuieron Ioachin y Ana, para ver a la luz della el dia q̃ se acercaua, para conocer que el que auia de nacer de Maria seria lumbre de lumbre, y Hijo verdadero de Dios, que es la margarita que vamos tratando. Los hijos en la sagrada Escritura son llamados candelas de los padres. Assi dixo de Dauid el Señor, que queriadar vn Tribu a su nieto Roboan. *Vt remaneat lucerna Dauid seruo meo cunctis diebus.* Pues sacando solamente aquella candela de infinita luz, que prometio el Señor a Dauid diziendo. *Paraui lucernam Christo meo* (Porque aũque lo entiendé los santos del Baptista, tambien se puede entender quiza mas a la letra, que Dauid sea el vngido y la candela Christo). Sacando esta, que candela en el mundo tan clara como Maria? Maria es estre-

B

3.Reg.11.f 36.

Psal.131.d 17.

es estrella y luz de la mar. Llamemos mar a la profunda sabiduria contenida en las escrituras del viejo testamento, pues los Apostoles son llamados rios, como lo entiẽden san Geronimo y san Agustin sobre aquello del Psalmo. *Eleuauerunt flumina voces suas.* Rios cuyas aguas manaron de aquella. Y aun el mismo Christo como alli lo dize san Agustin es rio, cabeça primera de donde manaron aquellos rios, de que se dize mucho en el Ecclesiastico en figura de Salomon: pero es rio cuyas aguas procedieron dela mar que voy diziendo. *A mari enim abũdauit cogitatio eius, & consilium illius in Abysso magna.* Sus penfamientos y consejos de Christo fueron de cumplir las escrituras del viejo testamento, que son mar y abismo immenso de sabiduria diuina. Pero estaua este mar todo embuelto en nieblas y sombras, por lo qual era dificultoso hallar entrando en el aquella perla preciosa, que es el sentido verdadero de que Christo es Dios. Para esso fue bastante esta candela que se encendio en
C santa Ana, esta estrella de la mar. ¶ Suelen los pescadores de las perlas para entrarlas a buscar hundiendose en las aguas, lleuar vna bocada de aceyte, y derramandola en lo profundo dellas queda todo lleno de luz, y assi vẽ las perlas para cogerlas. Tengo por cierto que seria reuelado a santa Ana como su hija auia de ser aquella de quiẽ naciesse el Saluador del mundo. En soltandose de la boca del Angel a los oydos de Maria, y por ventura a los de Ana, el nombre del Saſuador, es como derramar en la mar de las diuinas escrituras aquella bocada de aceyte de que dixo la Esposa. *Oleum effusum nomen tuum.* Con esto ahondarian seguramente Ioachin y Ana en lo profundo de las antiguas profecias, y verian a la luz de aquel diuino nombre la perla del verdadero y perfeto sentido dellas, que es ser Christo Dios. Esta es la principal dificultad

Psal. 92. d 3.

Ibi Hieron. to. 8.

Ibi Augu. to. 8.

Eccle. 24. d 39.

Cant. 1. d 3

cultad que ponia san Agustin en el lugar arriba traydo
Sup.c.4. nu que aqui voy aplicando a mi proposito, estar esta perla
mer.4. del verdadero sentido hundida en la mar de la sagrada Escritura, lo qual se remedio con el nacimiento de Maria. Dize tambien que estaua metida entre las peñas y coraçones duros de los Iudios, lo qual en santa Ana se remedio: porque al que ellos esperauan hombre, y Rey poderoso en lo temporal, ella se hallò pobre y sugeto, mas verdadero Dios: y assi en las peñas de sus duros y carnales pensamientos, q̃ no passauan dela corteza de la letra, hallò ella el sentido espiritual, de que Christo auia de ser Dios y Rey eterno, el qual sentido es la perla de que tratamos.

4 ¶ Añadese en el texto assi en esta parabola como A
Matth. 13. en la otra del tesoro. *Vendit omnia quæ habet; & emit*
f.44. *eam.* Esto viene muy a proposito para ser esta perla el a-
Cant.8.b.7 mor, porque dize en los Cantares el amante diuino. *Si dederit homo vniuersam substantiam domus suæ pro dilectione, quasi nihil despiciet eam.* Y assi el que se ve enriquezido con esta perla de amor, no estima en nada todos los bienes del mundo, y los da todos alegremente por el amor. Pero prosiguiendo con san Agustin, y llamando perla preciosa al sentido espiritual de las antiguas escrituras, en que se halla ser Christo verdadero Dios; auiendole hallado, facil cosa es dar todas las cosas por el amor desse mismo Christo. Assi lo hizieron Ioachin y Ana, que todos sus bienes emplearon en el amor de Dios y del proximo, dando la tercera parte al templo para el culto diuino y reparos y ornamẽtos y vasos del, que parecia ser particularmente por amor de Dios, y otra tercera parte a los pobres por amor del proximo: y la tercera parte que guardauan para si, era porque tambien estamos obligados a nos amar a nosotros en ordẽ

a Dios

a Dios. No auiendo topado los antiguos Israelitas con aquella perla, ni considerando que Christo auia de ser
B verdadero Dios, y dar a sus escogidos los bienes del cielo, apetecian y conseruauan los de la tierra. ¶ Hallando el Patriarca Iacob vna figura y sombra desta perla, hizo la primera renunciacion, aunque al parecer imperfeta, de la hazienda temporal. Vio vna escalera de la tierra al cielo, y que por ella los Angeles subian y baxauan: y tomá do la piedra que tenia a la cabecera, vngiola con azeyte y hizo voto diziendo. *Si Dominus fuerit mecum in via hac, & custodierit me, & dederit mihi panem ad vescendum, & vestimentum quo operiar, & reuersus fuero prospere in domum patris mei: erit mihi Dominus in Deum, & lapis iste vocabitur domus Dei, & de cūctis quæ dederis mihi decimas offeram tibi.* El pauor y espanto que tuuo alli Iacob, bien da a entender que penetro mucho de aquel soberano mysterio. En dos cosas segun san Agustin fue alli significada la diuinidad y humanidad de Christo. La primera es la escalera, por donde los Angeles, esto es los Apostoles y Euangelistas, subian al conocimiẽto de su diuinidad, y baxauan al de su carne humana y mortal. La segūda la misma piedra, que significa a Christo que es Dios, el qual fue vngido en quanto hombre: y a este proposito trae san Agustin en otra parte aquello del Psalmo. *Vnxit te Deus Deus tuus oleo lætitiæ.* Diziẽdo que la primera vez se pone alli Deus, en caso vocatiuo hablando con el Hijo, y la segunda en nominatiuo hablando del Padre. En entrambos lugares dize san Agustin, que entendio Iacob este mysterio, por lo qual dixo Christo de Nathanael, que era verdadero Israelita, esto es imitador de Iacob: porque confesso a Christo verdadero Dios y hombre diziendo. *Tu es filius Dei, tu es rex Israel.* Conocido pues por Iacob este mysterio, hallada

Gen. 28. d. 20.

Augus. lib. 12. contra Faustum. c. 26. to. 6.

Psal. 44. b. 8.

Ibi August. tom. 8.

Ioan. 1. g. 47.

esta

esta margarita, haze voto de baxo de algunas condiciones: la primera que Dios le guarde en aquel camino, la segunda que le de pan que comer y vestido con que se cubra, la tercera que le buelua prosperamente a casa de su padre. Y promete otras tres cosas: la primera que el Señor sera su Dios, la segunda que aquella piedra serâ casa de Dios, la tercera que de todo lo que tuuiere darà los diezmos a Dios.

5 ¶Bien se puede dezir que vio santa Ana en su casa A
la escalera del cielo, que fue Maria, por la qual los Apostoles y Euangelistas subieron al conocimiento de que Christo era Dios, siendo della informados en el mysterio de como le concibio, y baxaron a la vista de como era hombre, sabiendo que en ella recibio humana carne: imitando en esto al Angel san Gabriel, que baxò a
Luc. 2. c. 31. ella diziendo. *Concipies in utero, & paries filum* (en lo qual se entiende como Christo auia de ser hombre), y subio luego diziendo. *Filius altissimi vocabitur.* En lo qual se conoce que era tambien Dios. Vio tambien en su casa la piedra angular reprouada de los Iudios, pero della conocida por cabeça de la Iglesia, como san Agustin en los lugares alegados lo dize. Guardola Dios en el camino de la presente vida, hasta ver con sus ojos al que auia de ser verdadero camino y termino de nuestros desseos: como guardò a Simeon, para que no viesse la
Luc. 2. d. 26. muerte. *Donec videret Christum Domini.* Guardòla como desseaua ser guardado Dauid. *A resistentibus dextere tuæ custodi me Domine, vt pupillam oculi.* Estos que
Psal. 16. b. 8. resisten a la mano derecha de Dios declara san Geroni
Ili Hiero. to. 8. mo que son, o los demonios que resisten al mismo Dios o los Iudios que resistieron a Christo. Los demonios resistian quanto les era posible a Dios, quanto al intento que el tenia de embiar a su Hijo para saluar al mundo: y esta re-

esta resistencia hazian procurando ensuciar la naturale
za humana con pecados; para que Dios tuuiesse asco de
lla, y assi dize san san Agustin que llama alli el Profeta
mano derecha al fauor que haze Dios a los hombres, y
claro es que venir Christo en la carne fue el mayor de
B todos los fauores. ¶ A santa Ana guardo Dios desta dia
bolica resistencia, siendo seruido que Maria concibida
en su vientre fuesse libre de todo pecado, para que no te
niendo asco della el Hijo de Dios, nos fauoreciesse su
mano derecha viniendo a saluarnos. Tambien la guar-
do el Señor del judayco error, dando la noticia de co-
mo Christo era Dios verdadero. Guardandola como a
la niña del ojo: porque segun san Geronimo el ojo es el
cuerpo de la Iglesia, y la niña deste ojo es la humauidad
de Christo: lo qual declara san Agustin diziendo, que as- *Ili. Augu. to. 8.*
si como la niña del ojo es chiquita, y con todo esso ella
es la que a todo el ojo y aun a todo el cuerpo da luz, assi
Christo aunque despreciado por ser hombre, con la di-
uinidad discierne entre los justos y pecadores. Pues fue
guardada santa Ana en este camino, hasta ver aquella
luz del ojo y entendimiento humano, que vino como
lo dixo Zacharias. *Ad dirigendos pedes nostros in viam* *Luc. 1. g. 79.*
pacis. Puede ser llamada ojo como el cuerpo de la Igle-
sia la casa de Ioachin, que era entonces la mejor y mas
principal parte de la Iglesia de Dios. Y aun puede ser ni-
ña deste ojo aquella diuina niña, que siendolo todauia
acertò a subir las gradas del templo, y endereçarse a la ca
sa y habitaciõ de Dios, y aun siendolo recibio en si mis-
ma la luz del mundo que es Christo. Pues auiendo de
guardar Dios con tanto cuydado esta niña, justo y ne-
cessario fue que guardasse tambien su madre.

A 6 ¶ Admirable cosa es con quanto cuydado guardo *Ambros. ex ham. lib. 6 to. 2.*
la naturaleza la niña del ojo, como lo nota san Ambro-

sio

sio tratando de toda la fabrica del cuerpo humano; tra-
yendo para ello el mismo lugar del Psalmo que voy de-
clarando. Mas la principal defensa es aquella mébrana o
tela llamada cornea, por ser de materia dura a manera
de cuerno, y por de fuera (para que aun en esta no se as-
siente alguna motilla) puso las pestañas, que haziendo
sombra a todo el ojo tambien le guardassen. Siendo co-
mo vn ojo de Dios la casa de Dauid, en quien tenia pues-
tos los suyos la prouidencia diuina, era la de Ioachin a
modo de aquella mébrana fuerte y de cuerno, de aquel
Luc. 1. g. 69. cuerno de salud de que dixo Zacharias. *Erexit cornu sa-
lutis nobis in domo Dauid pueri sui.* Fue aquella casa la
fortaleza de la familia de Dauid, de la qual vino al mun-
do la salud. Los cuernos del justo de que el Profeta di-
Psal. 74. l. 11. ze. *Et exaltabuntur cornua iusti.* Entiende san Agustin
Ibi Aug. to. 8. que son los dones y mercedes de Dios. Pues aquien hasta
entonces fuerõ dados tan grandes como a santa Ana,
pues la fue dada vna hija de que al mundo naciesse la sa-
lud? Tambien fue guardada la casa de santa Ana de to-
do peligro, con las tribulaciones que siendo esteril pade
cio, las quales fueron como pestañas, con que se escon-
dio al mundo la luz de su merecimiento, y de los benefi
cios de Dios recibidos. Estas son aquellas pestañas de los
Psalm. 10. b. 4. ojos de Dios, de que el Profeta dize. *Palpebræ eius in-
terrogant filios hominum.* Sã Geronimo declara que son
Ibi Hieron. to. 8. los juyzios ocultos de Dios, con que los escogidos son
prouados; que alli preguntar es lo mismo que prouar.
¶ Tambien son llamados pestañas de Dios los secretos B
de las diuinas escrituras, y otras figuras y sombras con
que se esconden los altos mysterios, segun lo dize sobre
Ibi Augus. to. 8. el mismo lugar san Agustin. Assi para esconder a los o-
jos de los hombres, y aun de los demonios, aquella niña
que auemos dicho de los ojos de Dios, fue de prouecho
la hu-

la humildad de santa Ana y de su hija, y assi todo estuuo guardado como la niña del ojo, para que se hiziesse prosperamente el camino de nuestra Redencion, Tambien (para que vamos abreuiando) dio el Señor a santa Ana pan para comer, y vestido con que se cubrir, naciendo de su hija el que es pan verdadero de vida eterna, y viste a los suyos de inmortalidad. Y finalmente la lleuò con grande prosperidad y en mucha paz a la casa de su padre, esto es al seno de su padre Abrahan, hasta que en pocos años fuesse lleuada por su nieto a la otra mas alegre y bienauenturada casa del Padre de las lumbres.

A 7 ¶ Por auer alcançado estos tres beneficios, cumplio santa Ana muy perfetamente aquellas tres promessas de Iacob. El prometiò que si Dios le guardaua en aquel camino, seria su Dios; *Erit mihi Dominus in Deum.* Pues veamos, hasta entonces el Señor no auia sido su Dios? O por ventura no le tenia Iacob por su Dios? No le adoraua a el solo sin compañia de Dioses agenos? Pues que promete de nueuo diziendo que le ternà por su Dios? Saluo mejor juyzio, vna de tres cosas podemos dezir que le promete. La primera es, que ternà esperança de que nacerà Dios de su generacion: que esta es la causa porque en aquella misma vision le dixo el Señor: *Ego sum Deus patris tui Abraham, & Deus Isaac:* porque a estos auia prometido que auia de nacer Christo de su prosapia, y como no añadiô, Dios de Iacob, porque a el hasta entonces no auia hecho esta promessa, y assi se podia pensar que naceria de su herma no mayor Esau, animado con el presente fauor, prome te aora que si Dios le guarda, ternà por cierto que en los siglos aduenideros, assi como entonces se llamaua Dios de Abrahan y de Isaac, se llamarà tambien Dios de Iacob, Gen. 28. d. 21. Genes. 28. c 13.

Iacob, dando en todas partes a solos estos tres Patriarcas tan honroso titulo, porque a ellos particularmente fue hecha tan fauorable promessa. ¶ La segunda es, que B
le adorarán y seruiran sus descendientes con las particulares ceremonias y ritos que Dios les ordenare, la qual fue particular obligacion del pueblo de Israel, que en la ley natural podian otros sin esto saluarse, y se saluauan algunos: pero los de aquel pueblo por este voto (el qual ni hizo Abrahan ni Isaac) estauan obligados a admitir y guardar todos los preceptos que cerca del culto diuino despues les fueron dados en la ley. Y en este sentido se dize muchas vezes en la sagrada Escritura, que aquel pueblo es de Dios, y Dios es particularmante Dios de aquel pueblo: y assi dize el mismo por Ezechiel: *Faciam vt in præceptis meis ambuletis, & iudicia mea custodiatis, & eritis mihi in populum, & ego ero vobis in Deum:* lo qual era porque guardauan sus preceptos y juyzios, esto es las ceremonias y ritos y derechos de la ley. La tercera promessa es, que a solo Dios estimará, y no se le dará nada por las cosas criadas, y en el pornà el vltimo fin de todas sus esperanças y desseos. En este sentido no era el Señor Dios de los hijos agenos, que ponian su felicidad en la prosperidad del siglo, la qual auiendo pintado por extenso el Profeta, remata diziendo: *Beatum dixerunt populum cui hæc sunt: beatus populus cuius Dominus Deus eius.* Dize sobre este lugar san Agustin, que aunque a la buelta de su camino Iacob vino rico, auiendole començado pobre, no tuuo esto por felicidad, ni se llamò por ello bienauenturado, sino por lo que aqui promete, que ternà siempre el blanco de sus desseos puesto solo en Dios. Estas tres cosas me parece que quiso aqui prometer aquel Patriarca.

Ezech. 36. f 28.

Psal. 145. c 15.

Ibi August. tom. 8.

8 ¶ Todas las cũplio con mucha perfecion la bienauẽ A
turada

turada S. Ana. Primeramente tuuo confiança q̃ auia de nacer Dios solo de su sangre, esto es de su hija: y assi con mas propiedad fue el Señor su Dios. Bien entẽdio Abraham que el Señor era Dios suyo, quando, como en otra parte lo declaramos, dixo a su mayordomo: *Iura mihi per Dñm*, y para auer de hazer el juramento le hizo poner la mano sobre su muslo, como q̃ era el Dios del cielo y tierra tan su Dios, q̃ alli en el muslo le tenia, por quãto auia Christo de proceder de su muslo, esto es de su generacion. Pues quãto con mayor razon se pudiera jurar por Dios en el vientre de S. Ana, del qual auia de nacer ò auia nacido, no Isaac, de quien passados muchos siglos y generaciones auia de venir Christo, sino Maria, q̃ ella misma le auia de engẽdrar? Tãbien auia de nacer el mismo Señor del muslo de Iacob, y por esto era llamado Dios suyo, y assi para tomar juramento a su hijo Ioseph, tãbien le dixo: *Pone manum tuã sub femore meo*. Con todo esso auian de nacer de aquel muslo muchos ingratos y incredulos, como lo nota S. Agustin, q̃ a esto atribuye lo q̃ dize el texto, q̃ el q̃ luchò cõ Iacob: *Tetigit neruum femoris eius*, de donde vino a coxear. Lo Hebreo dize: *Tetigit volã femoris eius*, esto es la parte mas ancha y llana del muslo, y assi traslada el santo: *Latitudinẽ femoris eius*: por lo qual dize, q̃ se significa q̃ la mayor parte de sus descendientes auian de coxear, y no seguir derechamente a Christo, y el camino de la saluacion. ¶ Pero del vientre de S. Ana es lo mas cierto q̃ no nacio mas de Maria, ni tuuo mas descendientes q̃ a Christo, y si por ventura otros, todos fuerõ santos, y assi en mas veneraciõ deuio ser tenido su vientre que el muslo de Iacob, y mas propiamente se puede llamar el Señor Dios suyo que de Iacob. En el segundo sentido tambien parece, que si Israel honrò y adorò a Dios con particulares ritos y ce-

Supr. c. 11. n. 6. *Gen. 24. d. 3.*

Gen. 47. g. 29.

Genes. 32. f 25.

Aug. Psal. 44. Vnxit te Deus, &c.

B

remonias, mucho mas se particularizò en esto santa Ana. Aunq̃ era aquel pueblo llamado pueblo de Dios, no fue concedido mas de a Moysen solo subir al mõte de Sina, en q̃ estaua escondida entre humaredas y nieblas la Ma-
Exod. 20. d gestad diuina: *Stetitq; populus à longè.* Y aun a los mas
21. priuados que eran los hijos de Leui, aunq̃ guardauã puntualmente las deuidas ceremonias, no les era licito tocar
2. Reg. 6. r. sin mucho recato y causa el arca del Señor, y auerla to-
7. cado de otra manera, a vno dellos llamado Oza le costò la vida. Y aũ el mismo Principe de los sacerdotes vna so la vez en el año entraua en el Santuario. ¶ Pero santa C Ana se acercò quãto quiso a aquel monte altissimo que era Maria, en cuyo vientre entre la escuridad y secreto de tan alto mysterio como entre humos y nieblas, estaua escondido Dios. Tocò de la manera que quiso a la misma Maria, mucho mas excelente y venerable que la arca del testamento, sin temer por ello la muerte, antes alcãçando la seguridad dela vida, y no vna vez en el año, sino muchas en el tiempo que viuio despues del parto virginal, entrô en el Santuario diuino, y tomò en braços al Hijo de Dios. O con que nueuas y nunca vsadas ceremonias le adoraria! Vnas vezes llamandole terrible y fuerte, y Dios de los exercitos, y otros mil titulos de Magestad que en la ley y profetas se vsauan; otras vezes llamandole nieto, hijo, querido, regalado, y otros millares de amorosos titulos, con que las madres y mucho mas las abuelas suelen agasajar y embolver y acallar a los niños. Quanto al tercer sentido clarò està, que no puso el blanco de su felicidad en los bienes del mundo, sino en solo Dios, la que con el y con los pobres gastaua su hazienda, como abaxo diremos.

Gen. 28. d. 9 ¶ La segunda parte del voto de Iacob fue que aque A
22. lla piedra se llamaria casa de Dios: *Et lapis iste vocabitur domus*

domus Dei. No se entiende que la misma piedra vngida, la qual era figura de Christo, se auia de llamar casa de Dios, sino el lugar adonde ella se vngiò y leuantò, y la piedra auia de ser como testimonio y señal que alli moraua Dios, y cumplia lo que alli se le suplicaua. Por esso dize arriba: *Vocauit nomen vrbis Bethel, quæ prius Luza vocabatur.* Llamò casa de Dios a la ciudad que alli auia, que antes se llamaua Luza, que quiere dezir almendro: porque adonde auia florecido la temprana y breue gloria del munda, se esperasse el tardio y eterno fruto de la casa de Dios, en la qual Iacob desconfiado del mundo, auia de alcançar para si la comida y el vestido; que a esta segunda condicion correspondia aquel segundo voto. Y notese de camino, que aunque primero que el voto se cuente, se diga que Iacob puso a la ciudad aquel nombre, claro es que no le puso sino despues: porque entonces el estaua solo, y no se puede entender que pudiesse el poner nombre a la ciudad, sino despues pue boluio por alli acompañado de grande familia, de la qual y de sus descendientes fuesse la ciudad llamada por aquel nombre. Y muchas vezes en las diuinas letras se cuenta primero lo que acontecio postrero. Podia antes del tiempo de santa Ana llamarse almendro la carne mortal, la qual florecia con aquella temprana y breue gloria, de que Isaias dixo: *Omnis caro fœnum, & omnis gloria eius quasi flos agri.* No florecio la santa desta manera, antes naturalmente siendo esteril dio fruto tardio: y quando nacio della la madre de Dios, pudo desde entonces llamarse la misma carne casa de Dios: lo qual no fue al mundo declarado, hasta que ella, y toda la gran familia Christiana por medio della, comieron el pan de vida, y se vistieron por Christo el vestido de la justicia. En esta casa fue vngido

Genes. 28. f. 19.

Isai. 40. b. 6.

Dan. 9. f. 24

elsanto de los santos reuelado a Daniel,cõ el azeyte del
Isa. 61.a. Espiritu santo,de que el mismo dize por Isaias. *Spiritus Domini super me,eo quod vnxerit me.* En esta casa y templo de Dios que es la Virgen,todo lo que por su intercesion pedimos como conuiene,lo alcançamos.

Genes. 28. d.12. 10 ¶ La tercera promessa de Iacob,que viene mas al propossito presente,fue que si Dios le boluia con bien a casa de su padre,le daria los diezmos de quantos bienes
Tract.12. c.10.n.2. tuuiesse.El mysterio y causa de pagarse a Dios los diezmos,en otro lugar lo declarare por extenso: aora digo breuemente,que porque el numero de nueue es imperfeto,y el de diez perfeto,confessauan su imperfecion,reteniendo para si nueue, y protestauan que de Christo esperauan la perfecion dandole el diezmo. Por esso Iacob quando ya se viesse con entera prosperidad en casa de su padre,prometia reconocer,que aquel perfeto bien y riqueza le venia de Dios, y que de suyo no tenia sino imperfecion y pobreza: lo qual significaua en dar los diezmos a Dios. Santa Ana con esperanza de llegar prosperamente a la casa del eterno Padre, ofreciò dantemano a Dios el diezmo y la nata de toda humana criatura quando en el templo le presentò a su hija. ¶ Los primeros diezmos que cuenta la diuina escritura auerse ofrecido a Dios,fueron los que dio Abrahan a Melchisedech,
Genes. 14. d.27. de los despojos que ya los enemigos lleuauan robados,
Genes. 14. c.14. para cuya recuperacion. *Numerauit expeditos vernaculos suos* Contò y listò para dar sobre los enemigos,los esclauos nacidos en su casa,todos ligeros y sin embaraço que los pudiesse estoruar. Assi Christo de los que ya el demonio nuestro enemigo auia lleuado por despojos de su vitoria,ofreciò a su eterno Padre como vn diezmo, que fueron los perfetos y escogidos,ganados con exercito contado por su eterna predestinacion,de los esclauos y fier-

y sieruos suyos, nacidos y regenerados por el bautismo, en su casa que es la Iglesia, los quales fueron los Apostoles y discipulos del Señor. Pero santa Ana no ofrece de los despojos que robó el demonio: sino vna sola joya, que nunca del fue robada ni tocada; sola perfeta, de quiẽ se puede entender lo que en los Cantares dixo el Esposo. *Vna est perfecta mea.* Por imperfeto fue circuncidado Abrahan: y como el texto dize. *Nonaginta & nouẽ annorum erat quando est circunciſus.* En el qual numero era significada la imperfeciõ del pecador, de que venia la superfluydad de la carne corruptible: mas en Maria que siempre fue perfeta no huuo cosa que circuncidar. Ofrecio pues en ella al templo su madre el diezmo perfeto, no solo de los hombres, sino tambien de los angelicos Coros; que siendo ellos nueue, auian de alcançar por medio della la perfecion de su cabeça Christo, por lo qual ella es la decima y mas alta sobre todas sus hierarchias. Harto dio por la preciosa margarita q̃ voy tratando, la que dio quãto bueno y perfeto, no solo ella sino todo el mundo tenia. ¶ Pero tambien esta santa cõ la codicia de aquella preciosa perla, que es Christo Dios verdadero, empleò en ella los bienes temporales que tenia. Mejorò a su nieto como suelen hazer las aguelas en el tercio de su hazienda: y porque el aunque era vna sola persona auia de tener dos naturalezas, mejorole en dos tercios, el primero ofreciendole al templo para honrarle en quanto Dios, el segundo a los pobres, para sustẽtarle en quanto hombre, pues el toma por su cuenta lo que a los pobres se da. Siguio aquel consejo de los Proverbios que dize. *Honora Dominum de tua ſubſtantia, & implebuntur horrea tua ſaturitate, & vino torcularia redundabunt.* Lo primero manda que honremos, esto es que demos a Dios y para el culto diuino: lo segundo al-

Cant. 6. b. 8
Geneſ. 17. de. 24.
Pro. 3. b. 6.

gunos libros tienen. *Et de primitijs strugum tuarum da pauperibus.* Y el premio sera que por lo que dieremos a Dios ternemos hartura de pan, y por lo que a los pobres abundancia de vino. Lo vno y lo otro hizo santa Ana. Y assi como su nieto era Dios, las troxes de su casa fuerõ llenas de la hartura verdadera que es la gloria, y como era hombre redundò para redimirla con misericordia humana el lagar de la Cruz, con abundante vino de su preciosissima sangre. Tan poco fue ociosa la otra parte tercera de sus bienes, pues la empleò en sustentar aquella familia, de que auia el Hijo de Dios de nacer corporalmente, y en criar la hija que le auia de parir.

11 ¶ Estaua todo el coraçon de santa Ana en aquella preciosa margarita, y assi en ella puso todo su tesoro: por que como dixo Christo. *Vbi est thesaurus tuus ibi est, & cor tuum.* Bien es verdad esto, assi como se dize a la letra: mas pareceme que segun ordẽ natural es primero estar alli el coraçõ que el tesoro: antes por esso como dize san Geronimo el tesoro del goloso son los manjares, el del ocioso los juegos y fiestas, el del carnal los immundos deleytes, porque en estas cosas estan sus coraçones. De aqui vino emplear santa Ana sus bienes, y atesorarlos todos en Christo. Aquellos que los atesoran en la tierra tienen tres peligros, como en el mismo lugar del Euangelio se dize. *Vbi ærugo, & tinea demolitur, & fures effodiunt, & furantur.* Trata de lo que se atesora y guarda, y no de lo que se va gastando. Riqueza es el pan y el vino y ganado: pero esso todos lo gastan. Lo que se atesora es dinero y vestidos. Esto padece tres daños. El dinero se cubre de orin y de moho, los vestidos se comen de polilla, quando lo vno y lo otro se guarda mucho: y todo corre peligro de ladrones. Pero el oro y plata aunque se cubra de orin y de moho no se consume: mas el

A

Matth. 6. c. 21.

Ibi Hieron. to. 9

Matth. 6. c. 19.

orin

orin significa la corruptible mortalidad,la qual ya que no gaste el tesoro,que alli se queda, gasta la vida del que lo ha de gozar. Assi tratando deste orin el Apostol Santiago dize. *Aerugo eorum in testimonium vobis erit, & manducabit carnes vestras sicut ignis.* Tiene dos sentidos,el vno es que en el dia del juyzio sera testigo el moho que tenia su oro y plata,de como ellos no lo dieron a los pobres,y de alli verna que seran comidas y abrasadas sus carnes en el fuego eterno. ¶El otro que viene a mi proposito, es que aquel orin aunque no sea bastante para gastar el oro,lo sera para que ellos tomen exemplo y testimonio,que pues el mismo oro padece tales acidẽtes,mucho mas padecerà su carne corruptible,y assi en breue tiempo perecerâ con el orin de la mortalidad, como si fuera consumida cõ fuego:y no podrà gozar mucho tiempo de sus tesoros.La polilla que gasta los vestidos significa la embidia, que como gusano come y consume a los ricos,porque por andar adornados magnificamente son embidiados de los pobres. Esta miseria toca el Eclesiastes diziendo. *Animaduerti industrias hominum patere inuidiæ proximi.* Que es dezir,grande trabaxo tienen los que son glorioſos y ricos en el mundo, porque no es pequeño mal ser embidiados de todos.Finalmente los ladrones son todas aquellas cosas en que la hazienda se gasta mal gastada,de que dize en los Prouerbios. *Ne forte impleantur extranei viribus tuis, & labores tui sint in domo aliena.* Porque las riquezas han de ser en prouecho del que las tiene,y no gastarse con lisongeros y truhanes,y otros generos de gente en que mal se emplean.De todos estos tres daños asseguro santa Ana lo que tenia.Ofrecio la tercera parte a Dios,adonde no se cubren de orin los tesoros,antes se gozan para siempre,participando del mismo Dios la immortalidad.La

B

Iacob.5.a.3

Eccle.4.d.4

Prou. 5.b. 10.

otra tercera parte dio a los pobres, asſegurandola en eſto de la embidia, y obligandolos antes a entrañas de caridad. Asſi quedo ſu teſoro empleado: *Vbi nec ærugo nec tinea demolitur*. Finalmente la otra tercera parte, que gaſto en las neceſsidades de ſu perſona y familia, tambien eſtuuo libre de los ladrones, eſto es de ſer conſumida por los agenos y eſtraños que auemos dicho. Deſta manera dio ſanta Ana todo lo que tenia, para auer aquella precioſa margarita.

Capitulo XV. Como fue ſanta Ana de los buenos peces, y Vaſo de muchas excelencias, y lleno de gloria.

PAſſando aora a la mano derecha de la ſabiduria, adonde ſe dize que eſtà la eternidad de la vida, aurê de ſer muy breue, para que no ſe eſtiẽda mucho eſte tratado. Eſta mano derecha es la Igleſia, compara da a vna red echada en la mar, en la qual juntandoſe todo genero de peces (no tratando aora de los malos) ſe eſcogieron los buenos para lo vaſos. Sin duda fue ſanta Ana de los mejores y mas limpios peces que en aquella red ſe juntaron. Tuuo todas aquellas partes que arriba diximos, comparadas a las quatro virtudes cardinales. Lleuo delante el fin de la juſticia, caminando derecha, y no como los peces inmundos cõ carreras torcidas. Dar a cada vno lo que es ſuyo es acto de juſticia: pues mirad como ſanta Ana repartia ſus bienes, dando vn tercio a Dios, a quien ſe deue honra y adoracion, por la virtud de la religion, que es la parte dela juſticia que vſamos cõ Dios. Y eſte es aquel temor reuerencial que ſe le deue, en que conſiſte lo principal de la juſticia: por lo qual de

Matth. 13. *f.* 48.

Sap. c. 8. *n.* 2.

A

Iob ſe

Iob se dize: *Erat vir ille iustus, & timens Deum* y este temor justissimo mostraua quando offrecia holocausto por todos sus hijos: *Offerebat holocausta per singulos.* *Iob. 1. a. 1* *Iob. 1. a. 5.*

B ¶ La segunda parte de la justicia es con los proximos, cuya perfecion es la misericordia. Y assi para acreditar la justicia de Cornelio en los actos Apostolicos, despues de poner la primera parte della diziendo: *Erat religiosus ac timens Deũ.* Pone luego la misericordia con los proximos. *Faciens eleemosinas multas plebi.* Por esso dize el Profeta hablando del justo: *Dispersit dedit pauperibus iustitia eius manet in seculum seculi*: y en esto gastaua santa Ana el otro tercio de sus bienes. Tambien es deuido segun verdadera justicia a cada vno su propio mantenimiento. La qual no guarda aquel a quien Salomon reprehende diziendo: *Non reputat dicens, cui laboro, & fraudo animam meam bonis?* porque este era el que teniẽdo hazienda no se aprouechaua della, trabajando para sus herederos, y defraudandose a si mismo del mantenimiento que de justicia le era deuido. No era mucho que lleuasse tan derecho camino la que tenia por blanco el fin verdadero de la justicia que es Christo: porque la ley diuina es la perfeta justicia, y dize el Apostol: *Finis legis Christus ad iustitiam omni credenti*: Pues el fin que por todas sus justicias y buenas obras en la tierra santa Ana pretendia era concibir, para q̃ della viniesse a nacer Christo. Ni el pudiera venir por los caminos torcidos de aquellos peces immundos como delante dello clamaua su gran Precursor diziendo, *Dirigite vias Domini, rectas facite semitas eius*, el camino mas cercano a el, y assi mas derecho q̃ todos, fue Maria: y santa Ana, luego el inmediato, y mas junto a ella. C ¶ Tambiẽ diximos arriba que en las escamas de los buenos y limpios peces, era figurada la templãça. Qual esta fue..e en santa Ana nõ quiero aqui *Rom. 10. a. 4.* *Ioa. 1. c. 23* *Sup. c. 11. n. 4.*

ro aqui repetirlo, porque arriba queda largamente prouado esto de la castidad suya, que es la parte principal desta virtud. En las alillas con que los peces nadan y saltan en alto diximos que era significada la fortaleza. Nacio santa Ana como dentro de la mar, entre los pielagos de los carnales y grosseros pensamientos del pueblo Iudayco: y eran necessarias alas de grande fortaleza, para saltar en alto como Delphin al conocimiento y desseo de las cosas espirituales. Era necessario salir dela letra del viejo testamento, que como aguas de la mar ahogaua y mataua, sin dexar subir el espiritu que en ella se contiene, q̃ es como ayre y aliento de vida: por lo qual dize el Apostol. *Litera occidit, spiritus autem viuificat.* Este acto de fortaleza hizo santa Ana despreciando los bienes temporales, y leuantandose al amor de Christo y de sus promessas eternas. ¶ Podemosla comparar en esto a aquella muger fuerte, de que en los Prouerbios se dize. *Manum suam misit ad fortia, & digiti eius apprehenderunt fusum.* Declara san Geronimo que las cosas fuertes son las obras de la perfecion euangelica, entre las quales cuenta principalmente despreciar la hazienda, que en la ley vieja era en premio prometida, y que desta manera con fortaleza se haze violencia para ganar el Reyno de los cielos. Y prosigue diziendo como esta fortaleza consiste en hilar: porque la que hila tiene la rueca en la mano yzquierda, y alli está el lino, y recogelo en la derecha adonde está el huso: y dize que la yzquierda es la vida presente adonde esta la hazienda, y la derecha es la esperanza de la vida eterna: y assi esta muger fuerte lo que tenia en la mano yzquierda lo yua passando a la derecha, dando sus bienes a Dios y a las pobres, para con esso alcançar la vida eterna, y por esso fue obra de fortaleza tomar en la mano derecha el huso. Finalmente en

Prou. 31. c. 19.

Ibi Hieron. to. 7.

D

te en la cola ancha de los peces buenos diximos que esta ua el gouierno de lo prudencia, en lo qual no me quiero detener, y solo digo que por ella guiada santa Ana, de las angustias de la mano yzquierda y breue vida, passò a la anchura y longitud de dias, que tiene en la mano derecha la sabiduria.

A 2 ¶ O quan excelẽte y admirable lugar ternà esta santissima Señora en aquellos vasos, en que los buenos peces seran recogidos! Si son vasos como arriba diximos los Coros de los Angeles, y los assientos en que entre ellos seran ordenados los escogidos, quan alto y excelente lugar ternà entre ellos santa Ana? Que lugar se puede dar en el real báquete a la madre de la Reyna? Cierto es que la pornan junto a su hija: y assi como el hijo tiene a su madre a la mano derecha, por madre y por Reyna, como se dize en el Psalmo. *Astitit regina à dextris tuis in vestitu deaurato.* Assi la misma Reyna, aũque no puede tanto como su hijo, no dexarà de poder dar junto a si lugar a su madre. Y assi como el hijo guardò siempre aquello que la ley manda. *Honora patrem tuum, & matrem, vt sis longæuus super terram.* Assi Maria auiendo alcançado ya aquella longitud de aterna vida de que voy tratando, no dexarâ en el cielo de honrar, y dar buen lu-

B gar a su padre y a su madre. ¶ El que siendo de casta de labradores, o por alguna ventura, o por su valor viene a ser grande, claro es que assentarà junto a si a la mesa a su madre, aunque venga con el grossero vestido y tocado de su aldea. Pues auiendo subido Maria, de la grossera casta de la Synagoga, assi por su merecimiento como por altissima suerte de la predestinacion diuina, a ser Reyna del cielo, aunque su madre por auer assado en las tinieblas del limbo, y no ser de los santos del nueuo testamẽto, parezca traer algun resabio de aquella antiguedad, la senta-

Sap. c. 10. n. 2.

Psal. 44. c. 10.

Exod. 20. b. 12.

sentarà sin duda junto a si: quanto mas que con la conuersacion de la hija, y con los abraços del nieto, aura desnudado toda grosseria, y recibido la policia y gala de la corte de la Iglesia. Mas si llamamos vasos (como tambié arriba queda dicho) los mismos santos en q̄ mora Dios. Vaso sin duda de los mas excelentes es santa Ana. A san Pablo llamò el mismo. *Vas electionis, vt portet nomen meum.* Si estima Dios mucho a su nombre, a aquel de Iesus que tanto le costò, no dexarâ de estimar mucho a su madre, que tambien ella le costò su sangre, y ella fue la primera a quien fue aquel nombre reuelado, y la que cõ autoridad maternal sele puso. Quanto mas que muchos otros vasos huuo que lleuassen aquel nombre, pero santa Ana sola fue el vaso en que fue recibida su madre. Nadie puede negar ser Maria el vaso mas excelente que huuo en la tierra y que ay en el cielo, solo porque en ella hizo su morada el mas alto y perfecto de la tietra y del cielo, que solo por esto llamô aquella muger euangelsca su vientre bienauenturado, diziendo a Christo. *Beatus venter qui te portauit.* Segun esto el vaso que es segundo en dignidad serà santa Ana, pues fue morada de la Virgen, que es tras Christo la mas alta y mas perfeta: y tambien proporcionalmente se podra dezir a la Virgen, bienauenturado el vientre en que fuyste concibida.

Sup. c. 10. n. 3.

Act. 9. c. 13.

Luc. 11. d. 27.

3 ¶ Boluamos a la memoria aquellos vasos glorioſos, A colgados como de estaca fiel o firme coluna, de los meritos de Iesu Christo clauado en la Cruz en la tierra, y sentado a la derecha del Padre en el cielo, como alli lo diximos con Isaias. Y pues vnos son del seruicio de la mesa, a que el Profeta llamaua. *Vasa craterarum.* Otros instrumentos para tañer, a que llamaua: *Vasa musicorum,* hallaremos que santa Ana fue muy escogida en entrambos generos. El vaso mas precioso que sirue en la mesa de

Sup. c. 10. n. 3.

Luc. 15. g. 91.

de aquel padre de las compañas eternas, enque se recibio aquel nouillo bien ceuado y muy sabroso, de que se hizo el báquete al hijo Prodigo, es la Virgé Maria, en cuyo viẽtre vino Christo en forma humana, para darnos a comer su carne y a beuer su sangre. Pero tras esta comida de infinito valor, otro plato segundo, aunque no digno de cõparar se con el primero, pero mas sabroso para Dios que todos los otros, se pone en aquella mesa regalada, de que en los Cantares el Esposo dize. *Comedi fauum cum melle meo.* San Ambrosio trasladа. *Comedi panem cum melle meo.* Y dize que la miel es vna junta de celestiales virtudes. Esto es lo que come Christo. Y la Virgen Maria, o la llamemos quanto a la naturaleza panar y cera, o harina floreada, fue llena quanto a la gracia de miel suauissima, esto es de sobrenaturales virtudes. Esta esaquella tortilla de flor de la hárina, que mezclada con azeyte era en los sacrificios ofrecida. *Similam conspersam oleo.* Tal fue la Virgen, flor de la humana naturaleza, bañada en el azeyte de la diuina misericordia. Tã dulce fue esta comida para Christo, que auiẽdole hechado hiel en lo que auia de comer, que es amargura de pecado en la massa de la naturaleza humana, que el queria cõuertir en si mismo, de lo qual se quexa por el Profeta diziendo. *Dederunt in escam meam fel.* Ella se lo hizo todo sabroso, como aquella harina que echo Eliseo en la olla amarga, de que dezian. *Mors in olla vir Dei.* Muerte y amargura auia en toda la humana carne, pero la de la Virgen sola basto a darla a toda tal dulçura, que Christo pudiesse co
B merla. ¶ Luego el vaso segũdo en dignidad es Ana, pues en el fue recibido este manjar tan precioso. El primer vaso y instrumento de musica es la Virgen, que tan dulcemente sonaron en ella las alabanças diuinas, quando auiẽdo ya concibido al Hijo de Dios le alabo diziendo. *Beatam*

Cant. 5. a 1 *Ibi Ambro. tomo. 1. de Cain & Abel ca. 5.*

Leu. 2. b 5.

Psal. 68. c 22.

4. Reg. 4. g. 40.

Luce. 1. e. 48.

tam me dicent omnes generationes, quia fecit mihi magna qui potens est. Pero el segundo vaso es Ana, que puede ser la segunda en el grado de aquella bienauenturança: porque si hizo grãde merced a Maria el poderoso Dios en que concibiesse a Christo, la segunda merced en grãdeza fue la que hizo a Ana, en que concibiesse a Maria. Al fin todos estos vasos cuelgan en el cielo de Christo, esto es dependen de Christo, porque de su vida eterna participan vida eterna. Mas la Virgen y santa Ana con mas particular manera. Cosa cierta es que los padres viuen en los hijos, y el apetito que tiene toda cosa corruptible de engẽdrar, es para assi perpetuarse del modo que le es possible. Esto particularmente acontece en los hijos y en los nietos, porque estos son los que de ordinario son vistos y tratados de los padres y abuelos: y hasta aqui alcança aquella bendicion de Dauid. *Et videas filios filiorum tuorum, pacem super Israel.* Alegrate, o Ana felicissima, colgada tienes de estaca muy segura la eternidad de tu vida. Viste la hija medianera, y el hijo de la hija autor de la immortalidad: ves en el cielo aquella paz y seguridad sin fin del verdadero y espiritual Israel, que es la Iglesia triunfante. Si otra abuela en sus nietos viuẽ, no pueden en ellos viuir sino mientras viuen ellos: pero tu nieto viue para siempre, y como el Apostol dize. *Christus eo quod manet in æternum saluare in perpetuũ potest.* Y assi te salua y da vida para siempre.

Psa. 127. *b.* 6.

Heb. 7. 1. *d.* 24.

4 ¶Pues justa cosa es pue este vaso precioso, assi como aca fue lleno de aquella que auia de ser llena de Dios, assi en el cielo sea lleno con grandes ventajas de aquella gloria, que por medio de su hija comunica a los bienauenturados su nieto. Podemos la dezir aquello que dixo a la muger fuerte su marido. *Multæ filiæ congregauerunt diuitias, tu supergressa es vniuersas.* Sacando de todas a la que

Prou. 31. *d.* 29.

A

la que juntò en su vientre los tesoros infinitos del Padre eterno, a todas las demas vencio santa Ana, en cuyo vientre estuuieron juntas todas las riquezas de gracias y virtudes, de que era capaz la pura criatura. Y moralmente hablando, si algunas de las hijas de Sion, esto es de las almas que antes de Christo fueron, hallò aquel tesoro escondido en el campo, de que en este Euangelio se trata, y aquella perla de infinito precio que auemos dicho, ninguna tan perfetamente como santa Ana. Luego con mucha razon este vaso, que juntò en la tierra y en la mano yzquierda de la sabiduria tantas riquezas de gracia, serà muy lleno en el cielo, puesto ya en la mano derecha, de tesoros de gloria. Desto se dà la causa luego abaxo diziendo: *Date ei de fructum manuũ*
B *suarum.* ¶ Fruto fue de las manos, esto es premio de las obras de santa Ana, el nacer della la Virgen Maria. Bien se sabe que por sus oraciones y limosnas, siendo esteril hizo Dios que concibiesse: bien se sabe que vna de las principales bendiciones, y la mas importante de todas, que Dios prometia a los que guardassen su ley, era. *Benedictus fructus ventris tui.* Si guardares mis Mandamientos, serà bendito el fruto de tu vientre: assi como por lo contrario se dize a los que los quebrantan: *Maledictus fructus ventris tui.* Porque Adan quebrantò la ley de Dios fue maldito todo el fruto de su vientre, y assi todos nacieron en pecado. Con grandes ventajas se puede pensar que guardò santa Ana los mandamientos diuinos, pues sola ella merecio que el fruto de su vientre fuesse bendito, y no tuuiesse pecado. Luego bien podemos dezir, que la hija que pario, no solamente fue fruto de su vientre, sino tambien de sus manos, esto es premio de sus buenas obras. Por esto dixo Dios al Rey Dauid: *Si custodierint filij sui testamentum*

Prou.31.d.31.

Deut.28.a 4.b.18.

Psa.131.c.12. Ibi Aug. to.8.

meum & semen eorum vsque in saeculum sedebit super sedem tuam. Adonde san Agustin entiende, que por auer guardado los padres el testamento de Dios, merecer an tener hijos q̃ reynen para siempre en Israel. Pues ya que santa Ana tuuo vna hija y vn nieto, que se assientan para siempre en el Trono del reyno celestial, bien se puede pensar que tanto bien la vino por auer guardado mas perfetamente que otras mugeres el testamento de Dios: y assi serà verdad lo que digo, que aquella hija es fruto C de sus manos. ¶ Pues digamos segun esto a los juezes de la Corte de Christo: *Date ei de fructu manuum suarum.* Dadla en mucha abundancia de aquellos celestiales dones de q̃ es autor Christo, de aquellos de q̃ el Apostol dixo, que el Padre eterno: *Benedixit nos omni benedictione spirituali in cœlestibus in Christo*, dones de que es medianera la Virgen Maria, pues assi ella como el, no solo son frutos de su vientre, sino tambien como auemos declarado, de sus manos. No fuera justo que aquella valerosa muger de que alli Salomon trata: tuuiesse falta de pan y de vino para su persona, pues como lo dize el Texto: *Considerauit agrum & emit eum, de fructu manuum suarum plantauit vineam.* No fuera justo q̃ que ella se quedara desnuda, pues como tambien lo dize: *Quæsiuit lanam & linum & operata est.* Pues la bienauenturada santa considerò el campo y le comprò, y este puede ser tambien aquel campo en que estaua escondido el tesoro deste Euangelio, porque campo fue Maria, en que Christo como tesoro estuuo escondido, campo fue en que sembrò el Espiritu santo el pan de la eterna vida. Considerando Ana muy bien la fertilidad deste campo, le comprò por limosnas y oraciones. Del fruto de sus manos (como queda declarado) planto aquella vid abundante en su vientre,

Ephe. 1. a. 3

Prou. 31. b. 16.

Ibi. b. 13.

de que

de que nos vino el razimo de Chipre, del qual salio el mosto de la eterna alegria. Pues no muera la santa de hambre ni sed: *Date ei de fructu manuum suarum*, dadla la vision beatifica que sea su pan, la fruycion y amor que sea su vino, lo vno y lo otro en grande abundancia: hinchase este vaso de los los bienes de Dios. Ella texio en su vientre aquella tela, de que se auia de vestir el Hijo de Dios. Y pues desta misma estambre, esto es por la interceſsion de la Virgen y madre que de Ana nacio, se visten de dobladas vestiduras todos los domesticos de la Iglesia de Dios, como en el mismo capitulo se dize, no es razon que la que trabajò esta tela quede desnuda, sino mas sumptuosa y ricamente vestida: *Date ei de fructu manuum suarum.* *Prou. 30. c. 21.*

Capitulo. XVI. Como santa Ana participo de entrambos testamentos, y de las mãçanas viejas, y nueuas: y q̃ fue lleuada al seno de Abrahan con mucha alegria.

POr ser esta santa Señora, aunque florecio en tiẽpo del viejo testamento, llena de tan altas virtudes y prerrogatiuas, estan obligados los que predican y escriuen, a dezir con mucho encarecimiento sus alabanças: porque como se dize en el remate del Euãgelio (para que no se quede del todo sin ser declarado:) *Omnis scriba doctus in regno cœlorum, simlis est homini patri familias, qui profert de thesauro suo noua & vetera.* Segun la declaracion de los santos por este sabio es entendido qualquiera Predicador o Dotor, porque Scriba quiere dezir Sabio: Llamase docto en el Reyno de los cielos, esto es en la diuina Escritura. Su tesoro es su entendimiẽto y ingenio, las cosas nueuas y viejas son *Matth. 13. f. 52.*

autoridades del nueuo y del viejo testamento. O se puede dezir, que las cosas nueuas son las que pertenecen a la longitud de dias, adonde será renouada la racional criatura, como dixo en el Apocalypsi el que es-
Apo. 21. b 5. taua sentado en el Trono: *Ecce noua facio omnia*, y las viejas son las riquezas y la gloria, que la sabiduria tiene en la mano yzquierda. Y como en aquellas tres parabolas auia Christo tratado de entrambas estas cosas, anima con su exemplo a los predicadores que hagan otro tanto, que traten de los bienes de la gracia y de la gloria. ¶ Pues bien es que no se trate so- B
Hieronym. Matth. 13. to. 9. lo de los santos del nueuo, sino tambien del viejo testamento. Trae a proposito deste lugar san Geronimo aquello de que dize a su querido en los Canticos
Cantic. 7. d. 13. la Esposa: *Omnia poma noua & vetera dilecte mi seruaui tibi*: y assi declarando esto entenderemos tambien el Euangelio. Y para ello se ha de notar, que esta palabra poma significa todos los frutos de los arboles, saluo los muy menudos a que llaman, bacchas, como las oliuas y las vuas y otras semejantes. Y alli antes vn poquillo pone particularmẽte dos generos destos frutos, que son las
Ibi 12. granadas, de que dize: *Videamus si germinarũt mala punica*, y las mandragoras de que dize: *Mandragoræ dederunt odorem*. Y es de saber que segun la distincion que se haze en los exemplares mas corregidos conforme a la verdad Hebrayca se deue leer desta manera: *Mandragoræ dederũt odorem: in portis nostris omnia poma: noua & vetera seruaui tibi*. Que es dezir: Fuera de las viñas que florecen, y de las granadas que van brotando, las mandragaras tambien dan de si olor. Todas las frutas ay a la puerta de nuestra casa: y assi las nueuas como las viejas, para ti querido mio las tengo guardadas. ¶ Las granadas significan la Iglesia y santos, y en C

parti-

particular los martyres del nueuo testamento,como lo dize san Ambrosio,trayendo a esse proposito este mismo lugar.Las mãdragoras significã los santos del testamẽto viejo,traspuestos en el nueuo y venerados en el:lo quales tambiẽ de san Ambrosio,q̃ en declaraciõ deste lugar trae otro del Genesi de las mandragoras que se antojaron a Rachel, auiendolas dado a Lia su hijo Ruben:y assi son los santos, que siendo de la Sinagoga figurada por Lia, dan gusto a la nueua Iglesia figurada por Rachel.Ninguna destas mandrogoras dio tan agradable olor como santa Ana. Admirables son los Apostoles, loables los martyres,venerables losconfessores,amables las virgines.Mas a la puerta de la Iglesia q̃ es Christo se hallã todas las frutas,que tãbien por esta entrarõ los santos de la Sinagoga.Todas estas mãçanas nueuas y viejas son para Christo,todas son dignas de veneraciõ y gloria,y no pierdẽ las antiguas en auer passado por ellas los nublados y sombras dela vieja ley,y el inuierno y tinieblas del seno de Abrahan,porque muy estimada es la fruta que assi guardada dura sin podrirse.

Ambro. ex ham. lib r. 3. c.13.

Amb. serm. 19. versi. 4 in Psal. 118 to.4.

Genes. 30. c. 15.

A 2 ¶Pero tambien es verdad que en esta santa no se hallan solamente las perfeciones del viejo testamento,sino tambien las del nueuo: hallase el olor de la mandragora y el sabor de la granada.Desmenuça ingeniosamẽte san Agustin aquellas mãdragoras de que se antojo Rachel,siendo ellas de Lia,y dize auer mirado curiosamente aquella fruta,y que tienen hermosura y buẽ olor, por lo qual fueron de Rachel apetecidas,pero que tienẽ mal sabor.Esta es la fruta vieja del antiguo testamento, que como el santo dize significan las mandragoras la buena fama y aparencia exterior de virtud, que auia en los guardadores de la ley, sin el sabor de la solida y verdadera perfecion. Con todo esso parecio bien a la Iglesia figu-

Genes. 30. c. 15. Aug. lib. 22 contra Faustum. c. 56. to. 6.

figurada por Rachel aquella exterior cõpostura y exemplo que en la Sinagoga se vsaua. Este me parecé el sonido y sombra de las hojas que en aquella higuera auia, quando en ella no hallo Christo el dulce fruto de que tuuo hambre: la qual segun san Geronimo significaua la Sinagoga, y las hojas que Christo hallo en ella figuraua: *Promissionum strepitū, traditiones Pharisaicas, & tactantias legis, & ornamenta verborum, absque fructibus veritatis.* El ruydo de las promessas, o sea de las que en la vieja ley se hazian, o por ventura de lo que prometiá los hypocritas de santidad y virtud: tradiciones pharisaicas, que tenian exterior aparencia de santas ceremonias: la arrogácia de ser el pueblo a quien solo auia Dios dado la ley; ornaméto de palabras y lenguaje religioso, sin fruto de verdad, o porque todo hasta entonces auian sido figuras, y no llegaua la verdad de lo figurado, o porque no auia en los Phariseos en aquel tiempo verdadera virtud. Pues veys aqui el olor y hermosura de las mandragoras, sin dulçura de buen sabor. ¶ Pero la Iglesia lo vno y lo otro tiene. No la falta la exterior aparencia de virtud, de que en los Cantares el Esposo dize: *Vox enim tua dulcis, & facies tua decora.* Por la voz entiende Origenes la predicación y palabras santas de la Iglesia: y en esta sin duda resplandece aquel olor de santidad y exemplo, de q̃ el Apostol dize: *Christi bonus odor sumus.* Por la cara, como es aquella que esta expuesta a la vista de fuera, se entiende la hermosa compostura de fuera, y el exemplo de buenas obras, como aqui lo declara S. Gregorio. Pues desta exterior hermosura y olor bueno, claro está q̃ fue muy abundante santa Ana, por la manifesta obseruancia de la ley, y claridad de sus exemplares obras. Tãbien esta hermosura de fuera tiene la granada, q̃ como está dicho significa los santos de la Iglesia de gracia pero

Matth. 21. b. 9

In Hieron. to. 9.

Cant. 2. d. 14.

Orig. hom. 4. in Cant. circa finem.

2. Cor. 2. d. 15.

Greg. can. 2

B

cia pero

cia, pero fuera desto tiene el sabor y perfecion de otra virtud escondida. Por esto alabando mas adelante el Esposo a su querida, la dize: *Sicut fragmen mali punici, ita* Cant. 4. a. 3
C *& genæ tuæ, absque eo quod intrinsecus latet.* ¶ Esto escondido, que otras vezes en los mismos Cantares se alaba tanto, sin duda segun la corteza de la letra, en que vn amante va encareciendo las perfeciones corporales de su querida, supuesto que todas las otras partes nombradamente se loan, deue ser sin duda algo que no es justo que claramente se diga: y por esto la letra Griega traslada: *Absque taciturnitate tua*: esto es fuera de aquello q̃ es bien que se calle. De donde parece ser esto segun la superficie que he dicho, los organos ocultos de la generacion, los quales significan la fecundidad de la Iglesia, mysterio altissimo y secretissimo, que no entendio Nicodemo siendo maestro en Israel, quando Christo le dixo: *Nisi quis natus fuerit denuo, non potest videre regnũ Dei.* Ioan. 3. b. 10. Pues que cosa ay tan mysteriosa y digna de alabança, como tener la Iglesia virtud para que della por el Baptismo nazcan hijos de Dios? Esta genital potencia no huuo en la Sinagoga: porque aunque en la circuncision se daua gracia, essa no era regeneracion, y por lo mismo eran los que estauã sugetos a la ley llamados siervos, y aora son llamados hijos los que por el Baptismo son engendrados como el Apostol dize: *Itaque iam nõ est seruus sed filius*: y assi entonces no heredauan luego la gloria, y aora si: y por esso añade: *Quod si filius & hæres.* Gal. 4. d. 7. Y aun por esso es la Iglesia comparada en esta occulta virtud a la granada, que sola entre las frutas tiene aquella innumerable copia de hijos. Pues en esto tuuo santa Ana la gracia oculta del nueuo testamento, que tuuo vna hija, la qual valio por innumerables hijos, pues ella auia de ser madre del hijo natural, y de todos los hi-

jos adoptiuos de Dios. Y si la Iglesia ofrecia a su Esposo
Cant. 8. a. 2 el mosto de sus granadas: *Dabo tibi mustum malorũ granatorum meorum*, que significaua la sangre de los martyres, tambien santa Ana tuuo vn nieto, con cuya sangre mas que con la delos otros todos se alegrò la Iglesia y se aplacò Dios.

3 ¶ Consideremos pues a esta santissima Señora en A
los confines y terminos de entrambos testamentos, participando las gracias de entrambas frutas nueuas y viejas; y quando dezimos sus alabanças, hagamos cuenta q̃ sacamos del ecclesiastico tesoro juntamente lo nueuo y lo viejo. En estos confines estaua aquella tan bella y alabada paloma de que el Profeta dize:
Psal. 67. b. 14. *Si dormiatis inter medios cleros, pennæ columbæ deargentatæ, & posteriora dorsi eius in pallore auri.* La letra Hebrea parece que por aquellos cleros pone ollas, y es dezir: *Si dormiatis inter medias ollas*, o assi: *Si hactenus dormistis inter medias ollas, eritis postea pennæ columbæ deargentatæ.* Aũque hasta aora estauades tan negros como aquellos que duermen entre las ollas, sereys como las alas plateadas y doradas de la paloma. Entre las ollas parece que dormiã y reposauan los guardadores de la vieja ley, porque todo era quemar y cozer las carnes delos sacrificios, dedõde se les pegaua el hollin de la grossera letra, sin entẽder los sentidos espirituales. Pero venida la gracia, son hechos como la paloma que luego declararemos. Pero todos los santos leen como lo Griego: y san Geronimo llama cleros a los dos testamentos, y dize: que el que a entrambos da credito, recibirâ como paloma el Espiritu santo, cuyas alas plateadas son el sonido y erudicion de la letra, y el resplandor del oro que està de tras, esto es, que aparece a la postre, el sentido del espiritu. ¶ Sã Aguí B
Ibi Hieron. to. 8.
Ibi Auguſ. to. 8.
tin lo desmenuza mas: y dize que este dormir entre los

dos

dos testamentos o heredades, es leuantarse en estasi contemplando los mysterios de entrambas escrituras: y que estos tales seran como plumas plateadas de paloma, por las palabras de la ley y conocimiento della, que se compara a plata, y que en las espaldas o en las alas estarà el resplandor del oro que es la caridad. Dà tambien otro segũdo sentido, que de las dos heredades o suertes de los dos testamentos (que esto significa en Griego clero) sea la primera la heredad de los bienes temporales, q̃ en la ley se prometia y daua: la segunda la de los bienes espirituales que a la gracia pertenecian: y entre ellas duerme, el que despreciada la la primera descansa en las esperanças de la segunda, y no se desuela con los cuydados del siglo, y assi queda plateado y dorado, como se declarò arriba. Otro tercero sentido dà S. Agustin, que el dormir sea el morir entre los dos testamẽtos. Entonces por el oro a las espaldas se entiende la mudãça del estado presente, en que la felicidad de la gracia es como plata, al de la vida eterna, que es comparado al oro: porque aun en la erudicion humana se significa por las espaldas el tiempo aduenidero. Y assi quando el cruel Emperador Domiciano soñò que le nacia en las espaldas vna corcoua de oro, dixeron los aruspices que aquello significaua la felicidad del tiempo aduenidero, que muerto de alli a poco Domiciano, començò con el gouierno de otro Principe justo y piadoso. Y este es el comun sentido que dá los Dotores a aquel lugar del oro y de la plata, aunque no le pone alli san Agustin. Tambien san Eucherio dize, que entre los dos testamentos precedio en la delãtera la plata de la dotrina que huuo en la ley, y en las espaldas el oro, que fue el mysterio de la Encarnacion, que por ser hecho en el fin de los siglos, se pone en las espaldas, y se entiende por lo que Dios prometio à Moysen, *Eucher. lib. de formula, &c.*

Exod. 33. d 23. diziendo: *Videbis posteriora mea*, y assi le fue mostrado Dios que auia de venir en carne humana.

4 ¶ Auiendo. Pues santa Ana alcançado el fin, y llegado al principio de vno y otro testamento, bien diremos que durmio entre las dos heredades, o fuertes. Mas no se la pegò el tizne de la ignorancia, aunque conuerso entre las ollas de los carnales sacrificios. Porque fue en aquel tiempo de que dize Malachias, que viniendo Dios al mundo. *Purgabit filios Leui, & colabit eos quasi aurum, & quasi argentum, & erunt Domino offerentes sacrificia in iustitia.* No a todos los hijes de Leui limpiò Christo y a purò como alli dize, antes muchos quedarõ con la embida y crueldad que contra el vsaron mas sucios y negros: pero santa Ana q̃ era tambien de casta de sacerdotes, fue del todo limpia como oro y como plata, y ofreciò a Dios sacrificios de buenas y justas obras. Como juntò santa Ana el oro del sentido espiritual, a la plata de las palabras de la ley, arriba en la materia de la margarita queda largamente dicho: y en el justo y benigno repartimiento de sus bienes se ve tambien, como acompañò el conocimiento que es plata con el oro de la caridad, que es el sentido de san Agustin. Tambien siguiendo el sentido de san Eucherio, aquella plata que en los coraçones Iudaycos estaua conuertida en escoria, segun aquello que dixo Isaias al pueblo de Israel. *Argentum tuum versum est in scoriam.* Esto es como declara la glosa. *Eloquia sacræ Scripturæ in sordes prauæ doctrinæ.* Aquella plata, digo, fue en santa Ana purificada con el fuego de buen desseo y zelo, y fuerõ en ella las palabras, y promessas de Dios, como el Profeta dize. *Eloquia casta, argentum igne examinatum.* Y en sus dias vio aquellas promessas de plata conuertidas en el oro de la Encarnacion de Christo. ¶ Finalmente tuuo Ana la plata de

Malac. 3. a 3

Supr. c. 14. n. 1.

Isai. 1. f. 22

Iti glossa.

Psal. 11. b. 7.

A

B

de prof-

la prosperidad presente, porque la vida alegre y prospera es llamada plata: y assi entiende san Geronimo aquello del Ecclesiastes. *Ante quam rumpatur funiculus argenteus.* Esto es antes que se acabe la vida blanca y dichosa: pero ella se conuirtio en el oro de la prosperidad verdadera del cielo, de que luego añade. *Et recurrat vitta aurea.* Porque la toca de oro es el alma, que recurre; esto es se buelue al cielo, a gozar los bienes eternos. De aquella dama que pinta Ezechiel esposa de Dios, dize alli el Profeta. *Et ornata es auro, & argento.* Sobre lo qual dize san Geronimo, que la plata no es adorno de mugeres principales sino de esclauas, o labradoras, assi es aora que no se trae plata sino en los chapines. Assi las almas nobles ya y hijas perfetas de Dios en el cielo, y aun las que en la tierra aspiran a tan alto bien, no vsan la plata de la prosperidad humana sino es pisandola con los pies, porque son galas essas de las que todauia son labradoras imitádo al pecador Adan en solicitar la comida y trabajarla en la tierra, o lo que es peor que son esclauas de la hacienda y cosas tẽporales. Adornada estuuo santa Ana de la mas bláca y fina plata q̃ pudo imaginarse en la tierra. ¶ La mayor felicidad que puede auer en la tierra es tener hijos buenos: y esto es lo mas que se estima en aquellos que como Christo dize. *Se castrauerunt propter regnum cœlorum.* Mas merecen en imposibilitarse para tener hijos (que esso significa alli el castrarse), que en dexar todos los tesoros del mundo. Muchos ay que con hijos y sin riqueza viuen contentos, y qualquiera rico viue triste sin ellos: lo qual significó el Poeta Latino, quádo a Dido la dize su hermana, que porque siendo tan rica auia de passar vida triste sin hijos. *Nec dulces natos; Veneris nec præmia noris.* Abrahã se quexaua desto entre todas sus riquezas diziendo. *Domine quid dabis mihi? Ego*

Eccle. 12. b. 6.
Ibi Hieron. to. 5.
Ezech. 16. b 13.
Ibi Hieron. to. 5.
Matth. 19. b. 12.
Virgil. 4. Æneï.
Genes. 15. a 2.

hi? Ego vadam absq; liberis. Que me prometeys Señor? Que prosperidad ni bien puedo yo tener en la tierra sin hijos? Por lo contrario encareciendo Dauid la prosperidad de los hijos deste siglo, pone la principal parte della diziendo. *Filiæ eorum compositæ, circumornatæ vt similitudo templi.* Y aun tratando de los buenos en otra parte dize, que el premio de sus buenas obras será tener hijos, y añade. *Beatus vir qui impleuit desiderium suum ex ipsis.* Las hijas delos ricos del mundo, andan arreadas y galanas que parecen como vn templo, o palacio bien edificado y adornado: que assi suena la letra Hebrea. *Similes sunt angularibus lapidibus, adornatæ adformam palatij.* Y assi dezir. *Vt similitudo templi*, es dezir, *similes templo.* Que hija tuuo muger en el mũdo tan compuesta y alleada con galas preciosissimas, como la tuuo santa Ana? Adornada a la redonda en circulo de perfecion casi semejante a la piedra angular de la ciudad de Dios, que es Christo, y bien tal que parece como en efeto lo es, hermosissimo y sumptuosissimo templo de Dios. ¶ Pues si el Profeta dize que es bienauenturado el varõ que hartô de hijos su desseo, esto es que tuuo tantos y tales hijos, que con ellos quedasse su desseo del todo satisfecho, no menos felicidad es esta en la muger que en el varon, antes ella es la que mas tiernamente desséa y ama los hijos. Pero sola santa Ana entre las mugeres (sacando siempre a Maria, aquien todo mas perfetamente conuiene) se puede dezir que fue harta de hijos, y que vio cũplido en ellos su desseo, primero en la hija, y luego mas cumplidamente en el nieto. No tenia Dauid, embidia a aquellos, que ignorando quan poco valian sus hijos, en comparacion del que de santa Ana auia de ser nieto, se hartauan y contentauan con los que auian engendrado, de los quales dize. *Saturati sunt filijs.* Y luego añade.

Pſal. 143. c 12.

Pſa. 126. b. 5.

Pſal. 16. d. 15.

Ibi Hieron. t. 8.

Ego

Ego autem satiabor cum apparuerit gloria tua Declara san Geronimo que esta gloria que ha de aparecer es. *Filius Dei, qui est salus, & vita, & sanctorum omnium gloria.* De manera que la casa de Dauid entonces se vio harta y contenta, quãdo el Hijo de Dios aparecio en la carne, y era ignorancia si otro alguno pensaua ser harto cõ otro hijo alguno, pues solamente el nieto de santa Ana puede dar al mundo la verdadera refecion y bienauenturada hartura. Tras esta plata fue tambien adornada santa Ana con el oro de la gloria sempitarna.

A 5 ¶Para esto durmio esta señora entre los dos testamentos, de todas las tres maneras que pone san Agustin. El primero es sueño de ecstasi, el segundo de descanso, el tercero de muerte. Ninguna cosa arrebataua tanto las almas de los santos antiguos, y los hazia leuantar sobre los corporales sentidos, como la consideracion de lo que Dios prometia cerca de la venida de su hijo, y de la esperança de su venida. Este era aquel sueño mistico de la Esposa que dize. *Læua eius sub capite meo, & dextera illius amplexabitur me.* San Ambrosio por esta mano yzquierda y derecha entiende aquellas de la diuina sabiduria, que en todo este tratado suy declarando, de manera que la yzquierda del Esposo seã las riquezas y la gloria, las quales tuuo la Sinagoga debaxo de su cabeça, como vn arrimo del presente descanso, hasta que viniesse por la Encarnacion de Christo en la mano derecha del nueuo testamento la eternidad de los dias, que la abraçasse y la cubriesse toda. Pues entre estos dos testamentos durmio santa Ana, poniendo debaxo de la cabeça las riquezas y honras deste mundo, y encima della la esperança de la vida eterna, que el nueuo testamento ya cercano

Cant. 2. b. 6
Amb. serm. 14. in Psal. 118. vers. 5.

B la prometia. ¶Lo mismo viene al sueño segundo, que es el descuydo de la suerte y heredad terrena, que la vieja

ley,

ley prometia, con la esperança de la heredad eterna que en la nueua se espera, aquella es la mano yzquier y esta la derecha, entre las quales Ana como Esposa de Christo

Psal. 5. a 5. dormia. *Dominus pars hæreditatis meæ, & calicis mei.*
Ibi August. tom. 8. Son palabras de Christo segun san Agustin en nombre de sus miembros: tiene cada vno dellos por su heredad a Dios, y por esso se oluida de la heredad terrena. Y assi por aquel caliz entiende san Agustin la embriagues causada de aquella esperança, con que todo lo viejo se oluida. Quié pudo mejor que santa Ana dezir esto, y lo que

Ibi. a 6. luego se sigue. *Etenim hæreditas mea præclara est mihi.* Cupo en suerte de su heredad a esta santa tener por hija a Maria y por nieto a Christo: pues que heredad puede auer en el mundo mas excelente? De aqui viene muy consecutiuamente el sueño tercero que es de la muerte, de que el Psalmo prosigue. *Propter hoc lætatum est cor*

Ibi b. 9. *meum, sed & caro mea requiescet in spe.* Viendome yo tan rica, pudo Ana dezir, de las esperanças muy cercanas de la eterna gloria no solo viuo con alegria, sino que mi cuerpo descansará en el sueño de la muerte con esperança de la vida sempiterna, pues muero entre los dos testamentos, y veo que ya se acaba la administracion de la

2. Cor. 3. b 7. muerte, y comiença la del espiritu y vida. ¶ Murio santa Ana segun se dize siendo el niño Iesus de dos años, dexando bien lograda la niña que con tatas lagrimas auia del cielo alcançado, y remediada no táto con el arrimo del santissimo Ioseph, quanto con dexar en sus braços al Hijo de Dios. Con que alegria pudo dezir aquellas palabras que con menos razon que ella dixo el buen Simeõ.

Lucæ. 2. d. 20. *Nunc dimittis seruum tuum Domine secundum verbum tuum in pace, quia viderunt oculi mei salutare tuum.* Si recibio Simeon promessa que no moriria hasta ver a Christo, la misma es de creer que recibio santa Ana. Si le vio

le vio Simeon siendo de quarenta y seys dias, viole Ana siendo ya algo mayor. Si le vio Simeon vna vez, viole Ana y abraçole y besole muchas, y regalose muy despacio con el. Pues si Simeon con esso moria contento, mucho mas pudo estarlo en su muerte santa Ana, a la qual es problable que assistiria aquella, a quien cada dia suplicamos que en la hora de nuestra muerte no nos oluide.

D ¶Viose en figura entre estos dos testamentos a la hora de su muerte el grande Moysen, a quié dixo Dios, *Ascẽde in montem istum Abarim trasituum, in montem Nebo, & vide terram Chanaan, & morere in monte.* El no entrar en la tierra de la promissio, fue por lo que acontecio quando sacò la agua de la piedra, que no dio la gloria a Dios. Pero quiso el Señor que siquiera la viesse Moysen de lexos. Alli bolueria los ojos por vna parte al desierto por donde auian caminado, que era como el viejo testamento, adonde no se daua el fruto delas perfetas virtudes, ni el agua de la diuina gracia: por otra parte a aquella tierra fertilissima que manaua leche y miel, que significaua no solamente la bienauenturança, sino tambien la morada de la Iglesia del nueuo testamẽto. Assi estando santa Ana cerca de morir, llegando a la muerte, que es como monte de transitos (monte porque la muerte delos justos es escalera para la gloria, y assi queda mas alta que la vida, y de transitos, porque por ella passan todos los mortales) subiô tambien al monte Nebo. El qual no es otra cosa sino vn cerro mas alto que ay sobre el mismo Abarin, de dõde puede descubrirse mas. Este monte puesto en la cumbre de los montes, me parece que significa a Maria, casa de Dios, de que se puede entender aquello de Isaias. *Præparabitur mons domus Domini in vertice montium.* Y aun viene bien para esto su nõbre, porque quiere dezir. *Fructificans vel germinans.* Deut. 32. g. 49. Isai. 2. a 2.

Monte

Monte que frutificò y broto el fruto de la vida. Desta altissima cumbre, contemplando Ana en su hija, descubriria toda la perfeciõ dentrambos testamentos. Y assi alli murio entre las dos heredades, no permitiẽdo Dios que llegasse al principio del testamento nueuo, confirmado por la muerte de Christo, pero esto no en castigo de alguna culpa, sino para que no padeciesse el dolor de ver morir a su nieto, que esta espada de dolor para la hija sola se guardaua.

6 ¶O con que alegria seria recibida santa Ana en aquel lugar llamado seno de Abrahan. No ay duda que alli auia grande contento y bienauenturada vida, digo de aquella bienauenturança que sin ver a Dios puede tener el alma: porque assi se lee, que como aquel auariento rico en el infierno era atormentado, assi Lazaro en el seno de Abrahan era consolado. *Nunc autem tu cruciaris, hic consolatur.* Y fundado en esto san Agustin entiende que quando Christo dixo al ladron. *Hodie mecum eris in Paradiso*, llamô a aquel lugar Paraysо, por la felicidad que en el auia. Pero assi en este lugar como en otro sobre el Psalmo treynta y seys, se ha de leer atentamente san Agustin, porque en este parece que da a entẽder que el seno de Abrahan no estaua debaxo de la tierra, sino en otra parte que fue assiento de los bienauenturados, fundandose en lo que dixo Abrahan a aquel desdichado rico. *Inter nos & vos magnum Chaos firmatum est.* Y este grande Chaos parecia grande distancia. Pero assi aqui como en otra carta que escriue a Euodio no se ha de entender que niega estar aquel lugar debaxo de tierra, como esta ya de todos recebido, sino estar en el lugar de las penas, que esto es lo que alli va prouando. Y el grande Chaos es assi el purgatorio como el limbo de los niños que en medio estan, y fuera desto el orden diuino,

Luc. 16. f. 25.
Luc. 23. f. 43.
Aug. epist. 57. ad Dardanũ. iuxta principium to. 2.
Luc. 16. f. 26.
Aug. epist. 99. ad. Euodiũ post principiũ. to. 2.

uino, que no quiere que de vn lugar se passe al otro. Pero sobre el Psalmo aun tiene mas dificultad: porque alli puede parecer que afirma que los santos hasta el dia del juyzio no han de estar en el cielo, sino en este seno de Abrahan. Pero o se ha de entender que no estaran en la gloria en cuerpo y en alma, y entre tanto estar en el seno de Abrahan, no quieriere ser otra cosa, sino estar su alma en el descanso en que està aora Abrahan gozando de Dios, con esperança de en cuerpo y alma gozar despues de la gloria, y assi dize que estarà el justo en aquel descanso. *Securus expectans diem iudicij, quando recipiat, & corpus.* Y en este sentido dize la Iglesia a los difuntos. *In sinum Abrahæ Angeli deducant te.* Dema nera que lo que esparará para el dia del juyzio el alma, se rá solamente recibir el cuerpo. O por ventura habla con los imperfetos, que ternan que estar mucho en el purgatorio, el qual se parece al seno de Abrahan en la seguridad de que alli trata, que ternã para el juyzio: y quiere de
B zir que hasta aquel dia no dexaran de estar algunos en el purgatorio. ¶ Declarados de camino estos lugares de san Agustin, digo q̃ en el seno de Abrahan aunq̃ no huuiesse luz corporal, erá bienauẽturadas las almas con el resplandor de la verdadera sabiduria, que para ellas esta visible luz importa poco. Y aun los Gentiles imaginauan debaxo de la tierra los campos Elisios, lugar adonde los buenos eran premiados: y a esta luz esqiritual alude el Poeta quando dize dellos. *Solemque suum, sua sidera norunt.* Porque no quiso dezir que allà auia otro Sol y otras materiales estrellas: sino que el Sol era la luz de la mente diuina que los alumbraua, y las estrellas las almas de los mismos varones justos, alumbradas de aquel Sol. Entre esta vida llena de grande alegria solo faltaua la venida del Saluador, que todos

Aug. Psal. 36. ad hunc. pusillum & nõ erit. &c. to. 8.

Virg. 6. Æne.

esperauan, para que les abriesse las puertas del otro mas perfeto descanso. Y quiza la congoxa destas esperanças tan dilatadas, era alguno de aquellos dolores que en los actos Apostolicos se dize que Christo deshizo. *Quem Deus suscitauit solutis doloribus inferni.* Aunque
Actor. 2. d. 24. san Agustin en los lugares arriba citados dize, que siempre en las diuinas letras se toma infierno por cosa que no sea buena.

A 7 ¶ Pues grande seria el contento que la entrada de santa Ana causaria en aquel santo lugar. No digo que ella ganasse las albricias de aquella grande alegria, porque ya los Angeles como reuelaron aquel mysterio a los pastores, es de creer que no dexarian de lo dezir a los que tanto mejor lo merecian. Y tambien auria ydo delante a dar las nueuas del Saluador nacido el viejo Simeon. Mas grande cosa seria recibir en aquel lugar la madre de aquella señora, tan desseada de todos aquellos santos varones, de quien ya auia nacido su Saluador. Ya parece que començauan aquellos varones sapientissimos doctos en el Reyno delos cielos, padres muy ricos de abundantes compañas, a sacar de su tesoro cosas nueuas, como hasta entonces auian sacado las viejas. Parece que se les yuan cumpliendo espiritualmẽte aquellas diuinas promessas, hechas alos que
Leu. 26. a. 5. guardassen su testamento. *Apprehendet messium tritura vindemiam, & vindemia occupabit sementem. Confirmabo testamentum meum vobiscum: comedetis vetustissima veterum, & nouis superuenientibus vetera proijcietis.* Todo este lugar de temporales promessas
Augus. contra Adimã tu. ca. 20. tomo 7. dize san Agustin que significa otras espirituales, pero solo declara la de la vitoria contra los enemigos. El trillar de las mieses en las diuinas letras significa las tribulaciones, en que son prouados los que han de ser escogi-

cogidos: y destas tuuo muchas el pueblo de Dios en
B el viejo testamento. ¶ Assi entiende san Geronimo
aquello que dize Dios por Isaias al pueblo de Israel. *Isai. 21. c. 10.* *Tritura mea, & filia areæ meæ, quæ audiui a Domino annuntiaui vobis.* Que es dezir. O tu pueblo trillado con tribulaciones; hijo de mi era, esto es desmenuçado en la era del presente siglo cõ ellas, doyte buenas nueuas, que Dios me reuelô. Declara san Geronimo que esto se dize *Ibi Hieron. to. 5.* en persona de Christo. *O populе qui condendus es in horrea mea, quem id circo triui in varijs angustijs, vt paleas ab eo excuterẽ, & purissimũ triticum in horreis meis conderetur.* O pueblo que has de ser encerrado en mis graneros, alquol por esso he trillado cõ diuersas angustias, para apartar assi las pajas, y dexar el trigo purissimo que sea en mis troxes recogido. La vendimia claro es que significa la passion de Christo, y assi della tratan los Psalmos que se intitulan: *protorcularibus*, porque el lagar fue la Cruz, en que se sacò el vino de nuestra redempcion. Tambien se sabe que por la sementera se entiende en el Euangelio la predicacion de los Apostoles, y que la palabra de Dios es la semilla, como el mismo Christo lo dixo aplicando vna parabola. *Semen est Verbum Dei.* Aora digo que entendida segun la pura letra aquella promessa de Dios hecha al pueblo carnal, quiere dezir que ha de auer tanto que trillar, que el agosto llegara hasta que sea ya tiempo de vendimia, y que ha de auer tãto vinoq̃ por cogerle se ha de estar esperando la sementera. Mas segun espiritual sentido se promete, que acabada la vieja ley, en que el pueblo de Dios era trillado con los trabajos della, y con muchos castigo que le vinierõ, ha de venir la nueua en que Christo pisarà el lagar de la passion, o serà pisado en el: y tras ella la sementera, quando por los *Luca 8. b. 11.*

Apoſtoles ſea el Euangelio predicado. Añade mas que confirmara Dios con ellos ſu teſtamento, y eſte ha de ſer aquel que como dize el Apoſtol fue hecho valido con la muerte de Chriſto. *Teſtamentum enim in mortuis confirmatum eſt.* Finalmente dize que comeran de lo añejo lo mas añejo, dando a entender a la letra que les ſobrarà todo para guardarlo muchos años, y que ſobre viniẽdo deſpues los frutos nueuos, como ſeran mejores, echaron a mal los viejos para gozar deſtotros.

Hebr. 9. f. 17.

8 ¶ Pues aquellos ſantos Padres viendo entrar en el A ſeno de Abrahan, adonde entonces era el granero de Dios, aquel tã purificado grano, entendieron que eſtaua ya acabado el trilladero de las tribulaciones de la vieja ley. Dixo vno de los amigos al ſanto Iob. *Ingredieris in abundantia ſepulchrum, ſicut infertur aceruus tritici in tempore ſuo.* Entraras en la ſepultura lleno de riquezas (ſino es que aquella abundancia ſea de años) como es metido en las troxes a ſu tiempo el monton de trigo. Declara ſan Geronimo que fera metido en el ſeno de Abrahan como el trigo que ſale limpio de la era, apurado primero cõ las tribulaciones que padezia. Pareceme que veo aquel feliciſsimo cuerpo de ſanta Ana lleno ya da años que auia viuido, abundãte de la altiſsima riqueza de auer parido a la Madre de Dios, ſer cõmucho honor ſepultado. Pareceme que veo aquell alma ſantiſsima entrar purificada como limpio trigo en aquel ſanto lugar: lo vno y lo otro a ſu deuido tiempo, aſsi quanto a la edad, como quanto a tener cumplidos los meritos para la gloria, y quando ya eran cercanas las eſperanças de ver abierto el cielo. ¶ Tambien B aquellos ſantos entenderian, que pues quedaua en flor el razimo precioſo que auia de ſer en el lagar eſtruxado, ſe llegaua ya el tiempo de la vendimia: Muchos

Iob 5. d. 26 Ibi Hieron. tom. 8.

chos tiempos auia que se salia la Sinagoga al campo de la sagrada Escritura, en que el tesoro euangelico estaua escondido, y dezia. *Egrediamur in agrum, videamus si floruit vinea, si floruerũt mala punica.* Veamos en essas profecias y promessas de Dios, si se llega el tiempo en que florezca la viña, en que aquello vara o sarmiento de la cepa de Iesse, nos de la flor tãto tiẽpo dessenda. Luego cõ mucho amor abraçariá aquella vid de que aquella vara y razimo salio, esperãdo presto la vendimia de su alegria, y en ella ver como tambien la Iglesia yua ya brotando los granos de aquellas granadas, que auian tambien de acompañar a Christo en derramar su sangre por la verdad. Tras esta desseada vendimia esperauan tambien la sementera, esto es la predicacion del Euangelio, en que se auian de multiplicar sin cuento los hijos de Abrahan, que fuessen compañeros de los Patriarcas en la bienauenturança. Con esto auiendo comido los frutos mas antiguos, començaron entonces aquellas santas almas a gastar de los nueuos y desechar los viejos. Era costumbre de los varones santos acordarse mucho de las marauillas antiguas de Dios: y assi dize Moysen. *Memento dierum antiquorum, cogita generationes singulas.* Porque en aquellas antiguedades hallauan las promessas del redentor. Exercitadas estauã en esto aun despues dela muerte las almas de aquellos santos. Mas aora sobreuino santa Ana, que ya era de las frutas nueuas del principio de la gracia, y assi con su presencia auria en aquel lugar nueuas alegrias, puestos en oluido los antiguos trabajos y la aficion de tan largas esperanças. Yo aunque de mi pobre tesoro he sacado a este proposito cosas vieja sy, dexo para los buenos ingenios inuentar otras nueuas en alabança desta señora: cuyo nombre graciosissimo es tan digno de ser siempre loado,

Cantic. 7. d. 12.

Deut. 32. a. 7.

q̃ue assi como el se buelue en si mismo, y adonde acaba, alli otra vez comiença, haziendo del fin principio y del principio fin, assi las excelencias de Ana quien pensare q̃ las ha acabado de dezir, desde esse cabo terna materia para començar de nueuo, pues tuuo hija cuya grandeza excede a todo quanto tiene el cielo y la tierra, ynieto que en la infinita substancia del Padre viue ygual a el para siempre.

(∴)

Fin del tratado segundo.



TRA-

TRATADO TERCERO DE SAN IOSEPH Esposo de la Virgen Maria, de que trata san Mateo en el primer Capitulo de su Euangelio.

Cum esset desponsata mater Iesu, &c.

Capitulo I. De la fuente del Paraysso, que es Christo, y sus quatro rios q̃ son las virtudes cardinales: y como la fuẽte se cõuirtio en nuue, y llouio las tres virtudes Theologales.

AQVELLA famosa fuente, que como se dize en el Genesi, salia del lugar llamado Eden, de que el texto dize. *Fluuius egrediebatur de loco voluptatis.* (Porque Eden quiere dezir deleytes) aũque no se puede negar que realmente la huuiesse, repartida en aquellos quatro rios, que con sus propios nombres son alli señalados, como lo prueua san Agustin. Con todo esso misticamente significa otra cosa, como el mismo san Agustin en otra parte lo dize: adonde podra pensar alguno que niega san Agustin la propiedad de la letra, porque dize que si alguna fuente de agua visible quisieremos entender, en aquella de que dize el texto. *Fons ascendebat de terra irriguus vniuersam superficiem terræ.* No

Genes. 2. b. 10.

August. li. 8. de Genes. ad libr. c. 7. tom. 3.

Genes. 2. a. 6.

ræ. No lleua camino, que permaneciendo en su ser mu-
Augus. lib. 2. de Genes. contra Manic. ca. 5. tomo 1. chas menores fuentes, que riegan particulares partes de
Amb. libr. de Para. ca. 3. to. 4. la tierra, aquella se secase que la riega toda. Pero el santo Doctor solo quiere dezir, que fue milagro secarse aquella fuẽte, para significarse en ello como auia faltado por el pecado en el coraçon humano la otra fuente espiritual, que aquella significaua. Esta dize san Ambrosio que significaua a Christo, fuente de vida eterna como lo es su padre, de quien dize el Profeta. *Quoniam apud-*
Psal. 35. b. b. 6. *te est fons vitæ.* A lo qual añado lo que san Agustin trae,
Augus. lib. 2. de Genes. contra Manic. ca. 10. tomo 1. que antes immediatamente dize el Psalmo. *Torrente voluptatis tuæ potabis eos.* Diziendo que este rio de diui nos deleytes, es el mismo de que el Genesi dize. *Flumius egrediebatur de loco voluptatis.* Y luego dize que cerca de Dios està la fuente de la vida, la qual me parece que
Ioa. 1. a. 1. es el mismo Verbo eterno de que san Ioan dixo. *Et Ver-*
Eccle. 1. a. 5 *bum erat apud Deum.* Y aquella misma fuente de eterna sabiduria, de que se dize en el Ecclesiastico. *Fons sapientiæ Verbum Dei in excelsis.* Demanera que aquella fuente significa la sabiduria diuina y Verbo eterno que es Christo, el qual entonces manaua como dize san Agustin
August. lo. tica. 5. en el mismo entendimiento del hombre, significado por aquel Paraysо. ¶ Y assi mientras el no echò fuera pecando, aquel bien soberano que dentro de si tenia, manauan de aquella fuente quatro rios, con que se perfeccionaua la integridad de la naturaleza humana, cuya substancia era la original justicia. Pero el adorno eran las quatro Cardinales virtudes, con que el hombre exercitaua deuidamente las operaciones morales, que a la
Augus. ibi. Amb. ibi. propia naturaleza eran deuidas. Estas segun la dotrina de san Agustin, y san Ambrosio eran significadas por aquellos rios: y aunque entre los dos santos ay alguna diferencia en atribuyr su virtud a cada rio, siguiendo el

do el orden de san Ambrosio digo, que el primero que el texto nõbra es Gãges, que alli se llama Phison, el qual como en el nazca el oro y el resplandeciente carbuncu lo, con razon significa la prudencia, que puede ser entre las virtudes Cardinales dicha primera, porque sin ella no se puede exercitar obra que sea de verdadera virtud, pero yo la pornê postrera, porque ella ata entre si, y haze que necessariamente ayan de estar juntas todas las otras virtudes. ¶ El segundo es el rio Nilo, que cerca toda la tierra de Ethyopia, y este dize san Ambrosio que significa la templanza y castidad, porque Ethyopia, es lo mismo que baxa y abatida, y es la baxeza de nuestra sensualidad, la qual ardiendo, como con el Sol Ethypia: con el fuego de los carnales desseos, es lauada de su baxeza, y templada de sus ardores, con las aguas de templanza y castidad. El tercero rio es Tygris, el quel porque corre muy impetuosamente es assi llamado, como lo dize Plinio: y por esso significa la fortaleza: por lo qual no sin causa dize el texto. *Ipse est qui vadit contra Assyrios*. Porque siempre los Assyrios fueron enemigos del pueblo de Dios, contra los quales se arma y camina la verdadera fortaleza. El quarto rio es Euphrates, y este significa la iusticia, porque Euphrates quiere dezir fertilidad, la qual sin duda dela justicia procede, y assi los antiguos ponian a Ceres por diosa de la justicia, y tambien de los frutos de la tierra. Sea pues el orden desta manera: q̃ como el cuerpo es naturalmente primero q̃ el alma, y en el ay dos apetitos, el vno que llaman concupiscible, con q̃ se apetece lo q̃ al cuerpo cõviene, el otro irascible con q̃ se resiste a lo q̃ no conuiene, y se vẽcen las dificultades q̃ en alcançar el biẽ desseado suelen ofrecerse; sea la primera virtud la templanza, que modera el apetito cõcupiscible, la segunda fortaleza

Genes. 2. b. 11.

Plin. na. hi. lib. 6. ca. 27.

que endereza el yrascible. Luego en el alma como el principio de todas las obras morales es la libertad, de que la volũtad es señora, se ponga en ella la derecha regla de la justicia: y finalmente el entendimiento modere y enderece a sus fines las obras de las virtudes por la prudencia.

2 ¶Despues que se seco en el coraçon humano por A el pecado la fuente de la sabiduria, fue necessario que lloviesse, assi como faltando al Paraysso el riego de aquella fuente material, començò a llouer en la tierra, porque hasta entonces dize el sagrado texto. *Non enim pluerat Dominus super terram.* Sobre lo qual dize san Agustin, que auiendo el hombre echado de su coraçon esta fuente de sabiduria, ella misma, esto es el Verbo eterno. *Nubilum nostræ carnis assumere dignatus est.* Tuuo por bien para regar el mundo desde allà de arriba, adonde solamente auia quedado, baxar a la tierra vestida como de nuue de nuestra carne mortal; para que nos viniesse el riego de fuera, pues auiamos perdido el que dentro de nuestras almas estaua. Y no es mucho en las diuinas Escrituras llamarse nuue, o lluuia el Verbo encarnado, de que el Profeta dize. *Descendet sicut pluuia in vellus.* Y en el mismo texto del Genesi, adõde dize la vulgata interpretaciõ. *Fons ascendebat de terra.* Dize la verdad Hebrayca. *Vapor ascendebat de terra.* Y la paraphrasi Chaldayca. *Nubes ascendebat de terra.* Como adeuinãdo ya lo que auia de ser, quando aquella fuente subida ya al cielo, esto es estando solamente en el cielo, adonde siempre estuuo, hecha vapor, y nuue que es lo mismo, auia con su lluuia de regar la tierra. Mas porque son mas delgadas y perfetas las aguas que estan sobre los cielos que las que abaxo quedan, conuino que fuessen mas excelentes los rios que auian de manar desta nuue soberana, de lo que eran los que

Genes. 2. a. 5.

August. li. 2. de. Genes. contra Manic. c. 10. tomo. 1.

Psal. 71. b. 6.

Genes. 2. a. 6.

que procedieron de aquella fuente de sabiduria, quando moraua en el coraçon del hombre: porque si entonces endereçaua y hazia sana la naturaleza, aora perfeciona la gracia y leuanta a la gloria, y hazese, como Christo lo dixo, desta nuue. *Fons aquæ salientis in vitam æternam.* Y si Adan ya en aquel primer estado tenia con esta integridad de noturaleza dones sobrenaturales, ya se le dauã por los merytos del Verbo encarnado (aunque no por los de su pasion) como en otras partes segun la verdadera Theologia quiza lo prouaremos, porque yo no conozco gracia ni gloria que se diesse a criatura alguna sino por Christo: ya todo ello eran rios que procedian de aquel vapor y nuue, aun antes que visiblemente al mundo viniesse. ¶ Estos son aquellos rios de que dixo Christo, que aquel que de su fuente, que es el mismo Christo, beuiere. *Flumina de ventre eius fluent aquæ viuæ.* Por los quales como luego se declara son entendidos los sobrenaturales efetos del Espiritu santo. No se pueden cõparar estos diuinos rios con alguno de los materiales que en tierra corren, como se comparauan los otros quatro: y son tres, la Fè, y la esperança y la caridad. La Fè para lauar, porque dize en los actos Apostolicos, que con ella fueron limpios los Gentiles de todas sus immundicias, y assi dixo san Pedro. *Nihil discreuit Deus inter nos & illos, fide purificans corda eorum.* La esperança para regar, porque el hombre que sin ella era como arbol seco, por ella reuerdece y da fruto de buenas obras, y por esso dize Iob. *Lignum habet spem: si senuerit in terra radix eius, ad odorem aquæ germinabit:* Assi enuejezida en el hombre la rayz de los desseos en la tierra, esto es empleados solamente en los bienes terrenos al olor desse rio de la sobrenatural esperança da frutos dignos de la vida eterna. La caridad finalmente es para matar la sed,

B

Ioa. 4. b. 14.

Ioa 7. f. 38

Actor. 15. b. 9.

Iob. 14. b. 7

aque-

aquella sed de que el Propheta dize. *Sitiuit anima mea*
Psal. 41. a. 3. *ad Deum fontem viuum*: porque a esta fuente nadie llega sino es por amor. Estos tres son los sobrenaturales rios, que de aquella nuue proceden.

3 ¶ Declarando pues el bienauenturado san Mateo A
la origen y generacion de aquella admirable nuue, que auia sido primero fuente de sabiduria en el coraçon de nuestros primeros padres: dize como vino a llouer esta nuue, y nacer de nueuo esta fuente en la casa felicisima de Ioseph, el qual bié le vino por ser desposado cõ la
Matth. 1. c. 19. Virgen Maria madre de Iesu, y assi dize el texto *Cum esset desponsata mater Iesu Maria Ioseph.* Luego van apareciendo aquellos primeros quatro rios, que aunque esta secreta en el entendimiento del Padre, todauia ellos en la tierra visiblemente corren. Primero la templança y castidad: y por esso dize: *Ante quam conuenirent.* Lo segundo la fortaleza, que mostrô Ioseph en sufrir varonilmente aquella grande tentacion, de ver que su esposa auia concibido: y assi dize. *Inuenta est in vtero habens de Spiritu sancto.* Lo tercero la justicia: y esta se exprime diziendo. *Ioseph autem vir ius cum esset iustus, & nollet eam traducere.* Lo quarto finalmente la prudencia, que se declara en el consejo maduro q̃ tomaua, de que el texto dize. *Voluit occultê dimittere eam.* Luego comiença el ordẽ sobrenatural (que hasta aqui se procede de la manera que qualquiera varon sabio deuia proceder) el qual ya viene de la nuue del Verbo eterno hecho carne, y por esto dize. *Angelus Domini apparuit in somnis Ioseph.* Lo primero que de aqui vino fue el rio de la Fè para limpiarle, de que el Angel trata diziendo. *Ioseph fili Dauid, &c.* Declarandole que lo que su Esposa auia concibido era por obra del Espiritu santo. De aqui va primero a la caridad, q̃ aunque en orden de causa material es despues

de la

de la esperança, sin duda en orden de causa final es antes della, porque no nos mouemos esperando, sino para aquello q̃ primero desseamos amando: y ansi dize el Angel. *Pariet autem filium, & vocabis nomen eius Iesum.* En las quales palabras, como en su lugar lo declararemos, se encarece en Ioseph, la grandeza de la charidad, Finalmente por las vltimas que dizen. *Ipse enim saluum faciet populum suum a peccatis eorum,* Se entiẽde la esperança, que sino es en Iesus Saluador nuestro no pudo fundarse.

Capitulo II. Que en casa de Ioseph nacio la fuente de la sabiduria; y quã dichoso fue en casarse con Maria muger fuerte y preciosa y hermosa: y de la causa porque pintan viejo a Ioseph: y como las casadas han de imitar a Maria, y como se han de auer con ellas sus maridos.

A COmienzase a manifestar al mundo la fuente de la sabiduria, en los desposorios de la madre de Iesu con el santo Ioseph. Aquel primer casamiento, desdichado quanto ala corporal sucesion, aunque felicissimo quanto a la spiritual significaciõ, que trauô la diuina prouidencia entre Adan y Eua, fue causa que en los dos se secasse la fuente de la diuina sabiduria. Apetecio la muger la sabiduria del demonio, que se auia de alcançar con el gusto del fruto vedado, creyendo al que falsamente la dixo. *In quacumq; hora comederitis eritis sicut dij scientes bonum & malum.* Hizo comer de la misma ponçoña al aficionado esposo, el qual de su hierro se *Mat. 1. c. 18.* *Genes. 3. d. 5.*

ro se desculpò diziendo. *Mulier quam dedisti mihi sociã dedit mihi de ligno, & comedi.* Esta misma disculpa suele tener el espiritu, a quiẽ fue dada por esposa y cõpañe ra la carne, y por condescẽder con su gusto, pierde cada dia, como entõces hizo Adan la sabiduria diuina. ¶ Del B todo es contrario el sucesso destos santos desposorios. Eua engañada del espiritu maligno recibio en su boca el fruto de la muerte: Maria enseñada del Espiritu diuino cõcibio en su vientre el fruto de la vida: Ambas dierõ a sus esposos lo q̃ auian gustado, en Adan se secò, y en S. Ioseph aparecio de nueuo la fuente de la sabiduria. Lo q̃ dixo Adan por disculpa de dolor, puede Ioseph dezir a Dios por alabança de alegria. *Mulier quam dedisti mihi sociam dedit mihi de ligno & comedi.* Esta muger, no madre como Eua de los viuientes que han de morir; sino de Iesus, que muriendo ha de dar a los mortales vida eterna: esta muger que por beneficio inestimable me distes por cõpañera, para execucion de vn tan alto misterio, en que ni yo solo ni aun ella sola podiamos congruamente seruir, esta me dio a conocer y a prouar del arbol dela vida, que vuestro diuino espiritu plãtò en su vientre. Esta no es en mi como la carne, ni ha menester que yo la gouierne como espiritu: antes ella apartò de mi los pẽsamientos grosseros, y leuantò mi alma a glorioſas esperanças. Muchas causas dan los santos, por las quales conuino que fuesse desposada la madre de Dios: pero dexandolas para sus lugares, vna congruencia me parece que se puede añadir: y es, que como el genero humano en Adan se juntò con Eua en vinculo de matrimonio; y por ella recibiò la muerte; assi conuino que el mismo en Ioseph se juntasse con Maria, y por ella recibiesse la vida. Assi como aquella fuente que dixe de sabiduria se cerrò para todos primero en Adan por medio de Eua; assi se abrio

Genes. 3. b. 12.

abrio para todos primero en Ioseph por medio de Maria.

A 2 ¶ Digamos a este varon felicissimo (pues de Christo como adelante lo diremos, es padre temporal) lo mismo que dize Dauid a su Padre eterno. *Inebriabuntur ab hubertate domus tuæ, & torrente voluptatis tuæ potabis eos, quoniam apud te est fons vitæ.* Dos sentidos tiene aquella palabra, *inebriabuntur*, entrambos vsados en las diuinas letras: el vno hartarse han, el otro embriagarse han. Procediendo en el primero podemos dezirle. Todos los hombres del mundo se hartaran de la abundancia que en tu casa ha venido; quãdo tu a manera del otro gran Ioseph, señor de Egypto, hecho dueño de la tierra fertilissima que ha de produzir el pan de la hartura verdadera, le veas estar hartãdo de dotrina en el templo los Dotores, y sepas como despues a de hinchir desta abundancia todas las gentes y lenguas de la tierra. Daras a beuer al mundo las aguas de tan admirable fuente, como aquel a quien Christo que es la fuente estuuo sugeto: y assi gozando tu primero y mas que todos de tan alto regalo, de ver sus amorosas risas, oyr sus primeras y aũ no bien formadas palabras, recibir sus abraços y beatificos besos, permitiras que tambien, primero los amigos y vezinos, y despues el mundo todo, vengan a gozar cada vno en su manera desse regalo, que de derecho era tuyo. *Torrente voluptatis tuæ potabis eos.* Tambien podemos dezirte. *Quoniam apud te est fons vitæ.* porque en tu casa, en el vientre de tu esposa, esta sin duda el Verbo eter

B no, verdadera fuente de verdadera vida. ¶ En el otro sentido *Inebriabuntur*. Seran embriagados, parece que es dar a entender ser esta fuente no solamente de agua, sino tambien de vino. Puedese dezir a este varon santissimo aquello del Profeta: *Vxor tua sicut vitis abundans* Psal. 35. b. 9. Psa. 127. a. 3.

in

in lateribus domus tuæ. Vid q̃ como en otra parte lo ve-
Tract. 10. c. 3. n. 1. & 2. remos (y todo aquel lugar se puede traer aqui) embriaga no solamente a los hõbres sino a Dios. Puedese cõparar la esposa de Ioseph a vna parra, que sino se arrimara no podia crecer tanto ni dar tanto fruto: y assi se planta al lado de vna casa. Sube por las paredes, adornala con sus hojas, alegrala con sus frutos. Tu eres el apoyo de aquella vid fertilissima, eres como el olmo en quien ella se enlazò con nudos de verdadero y muy alto amor. Ella se sustenta en ti, tu te adornas y enriqueces con ella. Si esta parra no se arrimara a Ioseph; si la Virgẽ no fuera despo sada, no pudiera sin caer en graues daños concibir al Hijo de Dios. Por esso S. Bernardo declarãdo la causa deste mysterio dize: *Necessario desponsata est Maria Ioseph, quando per hoc & à canibus sanctũ absconditur, & à spõ so virginitas cõprobatur & Virginis tam verecundiæ par citur, quam famæ prouidetur.* Dexemos a ora la primera causa, que es encubrirse el secreto a los demonios (de que abaxo trataremos) lo qual declara san Bernardo por esconder el santo mysterio, para que no fuesse visto de los perros. ¶ La segunda causa que dà el santo, es, por que como arriba lo dixo, la donzella en desposandose estaua a cuenta del esposo, para que el la guardasse. Y esta es aquella licencia de marido, de que sobre este mismo lugar dize san Geronymo, que nadie pudo saber que estaua preñada la Virgen sino Ioseph: *Qui pene licentia maritali, futuræ vxoris omnia nouerat:* y por la libertad que tenia de guardarla, y saber lo que cerca della passaua (de la qual es de creer, que tambien vsò mientras ella estuuo en casa de Zacarias) podia estar cierto de su virginidad. Era muy necessario este testimonio, para apoyo de vna verdad tan singular, y no quisiera Dios q̃ su Hijo naciera de vna muger, que no tuuiera de su limpieza

Bernd. sup. missus est hom. 2. prop. finem.

Hieronym. Matth. 1. to. 9.

C

pieza tan calificado testigo: y por tanto si no se arrimara esta vid al lado de tal esposo ni pareciera tan hermosa ni diera tal fruto. La otra causa que da san Bernardo es para que se tuuiesse respeto a la verguença de la Virgen, que sin duda no osara a parecer delante de los hombres, si huuiera concibido sin ser casada. No era justo que Maria en tanta gloria tuuiesse de que auergorçarse y correrse. *Accedite ad eum, & illuminamini, & facies vestræ non confundentur.* Es el titulo deste Psalmo. *Psalmus Dauid, cum mutauit vultum suum coram Abimelech.* Dize san Agustin que Christo mudò su rostro recibida carne mortal. quando como dize el Apostol. *Semetipsum exinaniuit formam serui accipiens.* Con todo esso llegandonos a el no nos corremos de participar sus afrentas, porque nos hallamos participantes dela luz de su gloria. ¶ Pues Maria que mas q̃ toda criatura se acercò a aquella caramudada de nuestro Saluador, Maria q̃ sobre todos fue del alũbrada, no era bié q̃ tuuiesse ocasiõ para correrse, pues no solo alli no participaua de alguna afréta, mas antes era llena de inefable gloria. Pues aq̃lla cara y sembláte diuino desta hermosissima parra, para q̃ no se cayesse al suelo cõ indecéte verguéça, fue leuãtada en el arrimo desta casa firme, deste olmo seguro; adõde fuesse adorada de todo el mundo, y se cũpliesse lo q̃ a la Reyna Esposa del sumo Rey dize el Profeta *Vultũ tuum deprecabuntur omnes diuites plebis*, porque ya entonces los que en el pueblo de Dios eran ricos de virtudes, y de sobrona turales reuelaciones, adorauan la cara hermosissima de aquella Virgen leuantada en el arrimo de tan santo esposo, conociendo que en aquella vid florecia ya el razimo desseado, que auia de embriagar el mundo con infinitos deleytes. La vltima causa que pone san

Psal. 33. a. 6. *Ili Augus. concione prima.* *Phil. 2. a. 7.*

Psal. 44. c. 13.

D

Bernardo es para que la fama de la Virgẽ no peligraſſe, penſando ſe que auia concibido de adulterio: y aſsi es claro que ſi deſpoſada no fuera, forçoſamente cayera en graue deshonra y peligro de la vida. Pues deſta vid abundante arrimada a Ioſeph por matrimanio verdadero, ſalio el vino precioſo que embriagò el mundo; y aſsi podemos dezirle. *Inebriabuntur ab hubertate domus tuæ.* Aſs queda claro como por ſer la Madre de Ieſu deſpoſada con Ioſeph, ſe començò a deſcubrir al mundo la fuente de la ſabiduria.

Prou. 13. b. 10. *Ibi Hieron. tom. 7.*

3 ¶ Acontecio a eſte bienauenturado varon aquella vnica ventura, de que dize Salomon. *Mulierem fortem quis inueniet?* En el propio modo de hablar ſe da a entender, que o no ha de ſer ninguno, o ha de ſer vno ſolo. Por eſſo declarando aquel lugar ſan Geronimo, dize, que Salomon viendo el mundo perdido, eſtendio con los deſſeos el eſpiritu profetico a los vltimos tiempos, en que el Hijo de Dios auia de juntar de varias gentes pecadoras vna congregacion ſanta, que auia de ſer ſu Igleſia: y eſta ſegun la dotrina de todos es la muger fuerte, que ſolo el Hijo de Dios la pudo hallar. Pero ſi bien lo miramos no fue menos fuerte, antes por ventura mas la muger que hallô Ioſeph. Abſolutamente mas fuerte que la Igleſia no lo pudo ſer Maria; porque ella miſma es miembro de la Igleſia: mas tomada ella por ſi, y conſiderada como madre y Reyna de todo el reſto, es mucho mas fuerte ella, que la junta de todos los otros ſantos: porque ſi la junta de todos no puede faltar de ſu fortaleza, puede a lo menos cada vno por ſi; mas en la Virgen no ay parte ni potencia ni ſentido, q̃ no eſte lleno todo de ſabiduria y fortaleza diuina. A

¶ No tuuo Chriſto eſpoſa que propia y verdaderamẽte ſe juntaſe con el en matrimonio, ni conuino q̃ la tuuieſſe: por- B

se: porque la junta que hizo con su Iglesia, aunq̃ es mas excelẽte que todo matrimonio corporal (pues como dize el Apostol es figurada por el) solo metaforicamente se llama casamiento, assi como ella metaforicamente se llama muger. Pero el santo Ioseph hallô vna que siẽdo propiamente muger, fue mas fuerte (como queda declarado) q̃ aquella espiritual y mistica matrona, de q̃ estan lexos todas las imperfeciones q̃ caben en la muger. Y poniendo Christô la vida, como el Apostol dize: *Vt exhiberet sibi gloriosam Ecclesiã, non habentẽ maculã aut rugã*, no menos la puso, para q̃ aquel q̃ auia de ser con verdad llamado su padre tuuiesse otra esposa aũ mas hermosa si puede ser q̃ la suya. ¶ Tomò Christo para si Esposa, q̃ no fue gloriosa siẽpre; antes como se lo dize Dios, en figura de vna donzella de baxa casta con q̃ se casô: *Eras nuda, & confusione plena, & conculcata in sanguine tuo*: porq̃ cada vno de los miembros de la Iglesia nacio desnudo de los dones de naturaleza y gracia, con que el hombre primero fue criado: y desta desnudez vino en todos aquella confusion y verguença, q̃ sintierõ viẽdose desnudos en el Paraysо nuestros padres. Y para mayor afrenta, en la sangre de sus pecados fuerõ todos pisados y vencidos del demonio. Tomò esposa que no siempre estuuo limpia; sino llena de maculas sin cuento, como a la misma donzella en el mismo lugar de Ezechiel dize su Esposo: *Et aqua non es lota ad salutem*. Tomo esposa que estaua llena de arrugas, esto es como declara san Geronimo de la vejez de la carne. Toda estaua rodeada de aquel hombre viejo, de que el Apostol dize: *Deponere vos secundum pristinam conuersationem veterem hominem, qui corrumpitur*. ¶ La conuersacion antigua es la que se nos pegò de nuestros antiguos padres: con esta se enuejecieron todos, disponiendose para la muerte, assi-

Ephes. 5. g. 32.

Eph. 5. f 27.

Ezech. 16. c 22.

Ibi a 4.

Hiero. Eph. 5. to. 9. Eph. 4. e 22

si temporal como eterna; apareciendo en la Iglesia como arrugas aquellas angustias y defetos de la carne, de que el Apostol dize: *Non angustiamini in nobis; angustiamini autem in visceribus vestris*. Parece que como eran carnales entonces los Corinthios se encogian para las cosas de Dios, se diuidian en varias opiniones y voluntades: estas son las arrugas de la vejez. Mas el bendito Ioseph como auia de ser casado con vna muger sola, aun parecia ser mas dificultoso hallarla fuerte. Con todo esso por la misma costa de la Passion de Christo, se aparejò para el vna muger glorioſa, que nunca se hallô desnuda, sino luego vestida de caridad, y adornada como de joyas de altissimas virtudes; nunca afrentada, antes llena luego de la honra de ser hija de Dios; nunca pisada, antes pisando luego la cabeça de la serpiente. Dixeronse luego della las cosas glorioſas, que en el cielo se há de ver de la Iglesia triunfante; pudosela luego dezir: *Gloriosa dicta sunt de te, ciuitas Dei*. Aparejose para Ioseph vna muger que nunca tuuo macula de culpa, nũca tuuo arruga de vejez y defetos carnales.

2. Cor. 6. c. 12.

Psal. 68. a 3.

4 ¶ Aqui parece q̃ viene a proposito tratar vn poquillo de como suelẽ ordinariamente pintar viejo a este santo varõ, como quiera q̃ el tãbien aya sido libre de las arrugas de aquella comun vejez, como conuenia para ser esposo de la que como es dicho, no tuuo macula ni arruga. Poco importaua la vejez o mocedad corporal, para que siẽdo Ioseph esposo de Maria descubriesse en su casa la fuente q̃ voy diziẽdo. La mayor felicidad delas humanas era en el viejo testamento tener hijos; y assi dize el Profeta. *Beatus vir qui timet Dominum: potens in terra erit semen eius*. Todos en la mocedad se casauan, especialmente los de la casa de Dauid, aquien se hizo la mas clara promessa de Christo esperando que dellos auia de

A

Psal. 111. d 1.

via de venir el Saluador del mundo, y en particular quá do ya se acercaua el cumplimiento de las profecias. Por lo qual es cierto que no permitirian que Ioseph sin casar se enuejeziesse. Ni se deue pensar que el huuiesse hecho voto de castidad antes que la Virgẽ; porque se tiene por cierto que ella fue la primera, sabiẽdo que ser virgen no impedia antes ayudaua, para ser madre del medianero prometido: la qual razon no corria en los hombres, pues aquellas de quien Christo huuiesse de venir auian para esse efeto de tener hijos. Cõ todo esso no sin alguna causa a sido vso ordinario de la Iglesia pintar viejo a este santo, y algunas vezes viejo en demasia. Puedese pensar por ventura que la piedad de los antiguos Christianos, o pintores, o que mandauã pintar la imagen de Ioseph, les persuadio que era cosa decẽte a la castidad de la Virgẽ ser viejo su marido. Pero esta piedad no carece de mucha simplicidad, porq̃ para la verdadera guarda de la Virgen bastaua q̃ siẽdo moço fuesse santo, y lleno de firmes intentos de perpetua castidad. Bastaua como dize san Geronimo auer sabido antes q̃ viniesse el tiempo de cohabitar con ella q̃ estaua en su viẽtre el Hijo de Dios para no se atreuer a tocarla. Pues si lo auian por la decẽcia exterior, pareciẽdo que si los hõbres le viessen moço porniã duda en la castidad de la Virgẽ, esso es clara ignorãcia, porq̃ antes Dios pretẽdio q̃ pẽsassen por entõces q̃ lo q̃ auia cõcibido era de Ioseph, y si era tã viejo q̃ no se podia pensar q̃ el hijo era suyo, la tuuieran por adultera. *Hieron. contra Heluidiũ ante medium tom. 2.*

¶ Pareceme pues que para pintarle viejo se mouierõ los mas alũbrados por vna de dos razones. La primera por su maduro y anciano entẽdimiento, porq̃ como dize el Sabio. *Cani autẽ sunt sensus hominis, & ætas senectutis vita immaculata*, las verdaderas canas sõ tener juyzio, la verdadera vejez es la vida pura y santa. Y aũq̃ para obras *Sap. 4. b. 9.*

muchas cosas es necessaria santidad y cordura, sobre todo siruen estas canas verdaderas para abstenerse el hombre de los carnales deleytes, que mas propiamente suelé lleuar tras si a los que son moços. Mientras anduuo Baco hijo famoso de Iupiter conquistando el mundo, fingen los Poetas que andaua siempre cõ el su ayo Sileno, al qual pintauan viejo, y tomado siempre del vino. Por Baco entendian los antiguos al Sol, y significaua la luz de la sabiduria diuina que es el Hijo de Dios. Por esto dixo Plutarco, que aquella fiesta que los Iudios celebrauan de las cabañas a quinze de Setiembre, como les era mandado en el Leuitico, era en veneracion de Bacho, que dize ser el mismo que Adonis. Mas el se engañaua lo primero en el tiempo, porque la solenidad de Adonis se hazia por Iunio, como lo dize S. Geronimo, lo segundo en pensar que aquella fiesta era solene en el pueblo Iudaico: porque no era sino idolatria que reprende Ezechiel, diziendo que vio en el templo: *Mulieres plangentes Adonidem.* Pero este Adonis hermosissimo, a quien como alli S. Geronimo dize llorauan muerto, y luego festejauan resucitado, no ay duda sino que significa a Christo, aunque las mugeres no lo entendian. El cõpañero y ayo deste Hijo de Dios fue san Ioseph: y el pintarle viejo como a Sileno, es porque Sileno significaua al hombre sabio, embriagado siempre en los deleytes de la sabiduria engendrada de Dios. Por esso el Poeta Latino finge a este Sileno que despierto del sueño canta cosas altissimas (del sueño de Ioseph adelante hablaremos.) Musicos conuiene que sean los viejos, esto es muy concertados en sus lenguajes y costũbres: y por esto erá significados por el blãco Cisne, q̃ cãta con mas melodia al fin de la vida. Y por quãto esto se atribuye todo a este insigne varon, parece q̃ por esso es justo pintarle viejo.

Plutarchus in symposiacis.

Leu. 23. g. 40.

Hieron. Ezechi. cap. 8. tomo 5.

Virg. Ecl. 6.

5 ¶ Tam-

A 5 ¶Tambien sera posible que signifique Ioseph el viejo testamento, el qual juntandose con la Virgen, en quien ya estaua el medianero de la nueua ley, sea en las canas como aquella plateada paloma del Profeta, en cuyas espaldas reiplandeze la nouedad de oro. *Pennæ columbæ deargentatæ, & posteriora dorsi eius in virore auri.* Que verdura llama a la color del oro el texto Griego, porque el oro del nueuo testamento da a aquella paloma que es la Iglesia renouacion y vida. Descansando pues estos santos desposados. *Inter medios cleros.* Entre los dos testamentos viejo y nueuo. Vnieronse en junta de matrimonio la plata del viejo y el oro del nueuo, las canas de Ioseph, y la verde adolescencia de Maria; para que de la letra de las antiguas escrituras que son plata, y del espiritu de las nueuas que son como oro, se compusiesse como paloma hermosissima la Iglesia de Dios, y brotasse en ella la fuente de la sabiduria. Y assi como en orden de tiempo y naturaleza es primero el testamento viejo con su plata, pero en orden de excelencia y de valor es preferida la nueua ley con su oro: assi en esta paloma es la delátera y cabeça la plata, y las espaldas y parte mas baxa el oro, porque cabeça en aquella casa era Ioseph, como verdadero dueño y marido, como san Agustin lo afirma, fundado en el orden que vso la Virgen, quando dixo a su Hijo hallandole en el templo. *Pater tuus, & ego quærebamus te.* Nombrando al varon primero como a cabeça, porque segun el Apostol. *Caput mulieris vir.* Lo qual quiere san Agustin, que en este matrimonio tambien se entienda. Por esso se pinta con canas la venerable cabeça de Ioseph, porque plateado con ellas como la de aquella mistica paloma, merecio ser cabeça de la madre de Dios; aunque ella como oro fue de mayor hermosura y valor. Esta es causa harto bastante,

Psal. 67. b. 14.

Augus. ser. 63. de diuersis c. 11. tomo 10.

Luc. 2. g. 48

1. Cor. 11. a. 3.

para que aunque este santo fuesse moço le pinten viejo,
Isai.9.c 15 porque como dize Isaias: *Senex & honorabilis ipse est caput.* Y siendo el cabeça de tan excelente familia, es bié pintarle viejo y venerable. ¶ Esta me parece semejante B en algo a la junta matrimonial del Rey Dauid viejo y frio, con la feruiente y hermosissima niña Sunamite.
3. Reg. 1. a 2. Dize que no podia calentar Dauid en la cama: *Cum operiretur vestibus non calefiebat.* No le podian dar calor felpas ni martas. (Si por ventura no se vsauan entonces en lugar dellas cacheras y camarros.) Escogese la mas hermosa donzella que en el Reyno auia; hallase Abisag Sunamite de edad de quinze años. Esta con su compañia calienta a Dauid; el recibe della calor, y no la quita la virginidad. San Geronimo se admira desta mistica historia, y dize:
Hieron. epi. 2. ad Nepotianū. to. 1. *Quæ est igitur ista Sunamitis vxor & virgo; tam feruens vt frigidum calefaceret, tam sancta vt calentem ad libidinem non prouocaret?* Quié es esta Sunamitis casada y virgen, tan feruiente que al frio viejo calentaua, tan santa que no encendia en el carnales desseos? Dize san Geronimo, que es la sabiduria, que acompaña y enciende los viejos en el diuino amor. Assi es tábien en la materia que vamos tratando; y en este casamiento como lo voy prouando nacio la fuente de la sabiduria del cielo. Mas si auemos de responder muy puntual y propiamente a la pregunta de san Geronimo, pareceme que no le dexaremos en que dudar si le dezimos, que esta casada y Virgen es Maria, cuya edad era la misma que la de Sunamitis: tan feruiente en el diuino amor, que al mundo que hasta entonces estaua frio causó calor admirable, y al esposo en cuya compañia estaua conseruó libre de todo baxo pensamiento. El mundo frio en el tiempo de la vieja ley era significado por Ioseph viejo. Este con los velamentos de las antiguas figuras

guras no calentaua;con todos aquellos velos y cortinas y toldos del tabernaculo, con varias vestiduras sacerdotales;al fin con todas las ceremonias y ritos de la ley,cõ que los antiguos misterios se cubrian. Mas en viniendo esta bella Sunamitis,juntandose con ella aquel cansado viejo,cobrò calor, y dexola pura y limpia,para que della naciesse la fuente de la sabiduria.

A 6 ¶ Todo esto vino a proposito de como esta muger fuerteque hallò Ioseph no tuuo arruga alguna de vejez, sino juuentud de diuina fortaleza.Desta añade luego el texto en los Prouerbios:*Procul & de vltimis finibus pretium eius.* Sã Geronimo declarandolo segun la edicion vulgata dize,que el precio con q̃ esta muger fue redimida,y juntada de la variedad de las gentes,vino de lexos,q̃ fue el mismo Christo,q̃ la redimio con sus meritos y sangre.Sã Agustin lo lee segun la verdad Hebrayca,q̃ dize: *Pretiosior est gẽmis à longe petitis.* Dize pues q̃ no ay cõparacion alguna entre esta muger fuerte, q̃ es la Iglesia, y las mas preciosas piedras que el mũdo cria; porque tiene esta muger en las joyas y adorno de su persona piedras tã preciosas,q̃ son viuas;y estas dize q̃ son los sabios y Dotores,de q̃ la Iglesia se arrea. Pero esta muger fuerte q̃ hallò Ioseph,es mas viua y preciosa que todas las piedras viuas,de q̃ el cuerpo de la Iglesia se edifica; aunq̃ vẽgan de tã lexos,q̃ entre ellas queramos contar los Coros Angelicos,de que dixo Ezechiel, hablando con el Principe de los que cayeron:*Omnis lapis pretiosus ornamentum tuum,* y sigue nueue generos de piedras,que significã aquellos nueue Coros,como en otro lugar està declarado.Mas sobre todo hallô Ioseph aquel tesoro de infinito precio,que es la sabiduria;el qual viene de tã lexos, q̃ como lo dize Iob:*Abscõdita est ab oculis omniũ viuẽtiũ,* y como arriba lo auia dicho es mas preciosa q̃ todas las ri

Prou.31.b. 10.

Ibi Hieron. tom.7.

Aug. serm. 45.de diuersis. ca.8.to. 10.

Ezech.28.c 13.

Tracta.1.c. 3.n.4.

Iob.28.d. 21.

las ricas piedras. *Non conferetur lapidi ſardonycho pretio*
Ilid. c. 16. *ſiſsimo vel zaphiro.* ¶ Mas ſi nos alegra la felicidad y fru- B
to deſtos ſantos deſpoſados, obligacion tienen los que eſtan juntos en vinculo de matrimonio, a procurar quá to les fuere poſsible imitar ſus virtudes, para que vean tambien manar en ſu caſa aquella rica fuente del Paray ſo. Para proceder con orden, enſeñandoles como eſto deue y puede hazerſe, auemos de repetir de principio a- A
quellas excelencias de la muger fuerte. La primera que ſea fuerte, la ſegunda que ſea precioſa, la tercera que ſea glorioſa (viniendo ya a lo que de la Igleſia dize ſan Pa- blo) la quarta q̃ ſea limpia y ſin macula alguna, la quin- ta que ſea ſin arruga y ſiempre moça. Procure la muger
Auguſ. ſer. tener eſtas perfeciones, procure el marido ſi ella no las
217. de tem tiene hazer que las tenga: porque como dize ſan Aguſ-
por. tom. 10. tin, no era la Igleſia de ſuyo fuerte, ſino que Chriſto la hizo tal ſiẽdo ella flaca. *Non autem eam fortem inuenit, ſed inueniendo fortem fecit.* Antes que la hallaſe Chriſto no era fuerte, en hallandola el la dio la fortaleza. Y co-
Eph. 5. c. 27 mo dize el Apoſtol, no la hallô Chriſto glorioſa y her- moſa, ſino que muriendo por ella hizo que lo fueſſe. *Tra didit ſemetipſum pro ea, vt exhiberet ſibi ipſi glorioſam Eccleſiam.*

7 ¶ Por tanto lo primero es neceſſario, que la muger A
caſada procure ſer fuerte, imitando a Maria Eſpoſa de Ioſeph, y procurando figurar en ſi miſma a la Igleſia de
Auz. ilidẽ. de Dios. La fortaleza della declara ſan Aguſtin dizien- do. *Quomodo non eſt fortis Eccleſia; quæ ab initio mundi tantis tribulationibus fatigatur, nec tamen vincitur?* De- xemos aora muchos otros generos de tribulaciones, que ſon comunes a todos los eſtados, y tratemos ſolamẽ te de las que las mugeres caſadas por ſerlo ſuelen paſſar. Para eſcuſarlas el vnico remedio es no caſarſe, y aſsi di-

ziendo

ziendo a Christo sus dicipulos. *Non expedit nubere.* Respõdio el Señor. *Non omnes capiunt verbum istud.* Aunque hablauan del hombre, que no era bien casarse, la palabra que dixeron que es *nubere.* Es propia de la muger, que se sugeta casandose al marido. Desta dize el Apostol. *Si nupserit virgo non peccauit: tribulationem tamen carnis habebunt huiusmodi.* Esta tribulacion de la carne declara san Geronimo breuemente diziendo. *Maledictioni se Euæ subijcientes.* En lo qual parece que aunque el texto se puede entender assi del marido como de la muger, san Geronimo lo entiende particularmente della; y dize que se sugeta casandose a aquella maldicion de Eua. *In dolore paries filios tuos, & sub viri potestate eris, & ipse dominabitur tui.* Esta llama el santo cõ mucha razon tribulacion de la carne: y no es tan grande la de parir con dolor, (que en essa muchas mugeres ay que son fuertes) como la de estar sugeta a su marido: y en essa es necessario que prueue la muger su fortaleza. Ha de estar sugeta la muger a vn marido, que no siempre serâ casto como Ioseph, sino alguna vez tratara con otras mugeres. ¶ Esta tribulacion de la carne (que ninguna para la mueger puede ser mayor, ni que mas naturalmente de nuestra carne proceda, que la pasion zelosa) no se ha de remediar con gritos ni con venganças, porque la experiencia enseña que los gritos son sin prouecho, y las venganças todas redundan, o en afrenta, o en mayor daño de la propia muger. A se de remediar con dissimulaciõ y paciencia y silencio: porque aquel fuego peregrino del amor de la muger agena, presto se muere, sino es que la muger propia pensando apagarle, mas le sople y le encienda con la tempestad de sus rauiosas quexas. Estando la ciudad de Gerusalen muy turbada y temerosa por la liga que contra ella hizieron los reyes de Damasco y de Sama-

Matth. 16. b. 10.

1. Cor. 7. c 28.

Ibi Hieron. tom. 9.

Genes. 3. c. 16.

B

Isai.7.a.4. Samaria dixola el Profeta Isaias. *Vide vt fileas, & cor tuum ne formidet à duabus caudis titionum fumigãtium istorum.* Mira que calles y tengas animo, no temas estas dos colas de tiçones que estan ardiendo y humeando, que presto se moriran. Quando el mal casado haze liga y junta de amor con la muger que no es suya, es como juntarse dos tiçones del infierno, ardiendo en fuego de sensualidad, y humeando con infamia y mal exemplo, con que es forçoso descubrirse aquel fuego. Pues tu muger casta y afligida calla y no temas; ten animo y valor, que colas son de tiçones: porque como san Geronimo dize, llamarse colas es dar a entender que aquella liga se acabaria muy presto: y assi teniendo la muger silencio y dissimulacion, no ay marido que no dexe en breue tiẽpo aquel desdichado amor, dañoso para la hazienda, para la honra, para la salud, y sobre todo para su alma, y se buelua a su muger con dobladas obligaciones de la paciencia y buen termino con que le a sufrido, y del amor que en ello le a mostrado. ¶ Tambien es tribulacion de la carne quando està la muger sugeta a vn marido no fuerte y sufrido como Ioseph, sino colerico y insolente que la trata mal. Y esto no se remedia tan poco reboluiẽdo la vecindad con alaridos, sino si ella algunas vezes tiene la culpa emendandose, y sino la tiene callando y sufriẽdo. Assi dize Isaias. *Si reuertamini, & quiescatis salui eritis: in silencio, & spe erit fortitudo vestra.* Con el temor de las tribulaciones, que del Rey de los Assyrios padecian, estaua la ciudad de Ierusalen alborotada, y dauan traça de hazer resistencia. Dizeles el Profeta: apartaos de vuestros pecados, y callad y sossegaos: que assi os saluareys. En el silencio y esperança esta vuestra fortaleça. Assi lo interpreta san Geronimo. ¶ Pues la muger que se ve rodeada, como de enemigos continuos, de la aspe-

Hiero. Isai. 7. tom. 5.

Isaia. 30.d. 15.

Ili Hieron. tom. 5.

C

D

reza

reza y ira de su marido, no trate de resistencia: emiendese si ay de que: calle y espere de Dios el remedio, que con esto tendrà verdadera fortaleza. Tan poco son todos los maridos justos como Ioseph, antes algunos juegan y desbaratan la hazienda, faltando a las obligaciones y sustento de su casa. Para esto tambien es necessario el silencio, con que se alcança la paz, que vale mas que todo tesoro. Assi dize Isaias a las mugeres ricas de Ierusalen, que algun dia se auian de ver pobres y trabajadas, que con el silencio se auia de restaurar su daño. *Erit opus iustitiæ pax, & cultus iustitiæ silentium.* La obra y efeto de la justicia sera la paz: y el estilo de conseruar la justicia y la paz sera el silencio. Quando el marido en su casa vsa de la deuida justicia, sustentando su familia, procurando remediar sus hijos, no es mucho que aya paz. Pero quando esto faltare, es el remedio el silencio, con que se conserua la paz, y suele restaurarse la justicia. Al fin no todos los maridos son prudentes como Ioseph, antes muchos afligé a sus mugeres cõ sospechas vanas y zelos injustos. En este caso con innocencia, y tras ella la verdadera disculpa dada con mansedumbre, aprouecha tambien el silencio. Por esso Susana en el falso testimonio llorò pacientemente delante de los hombres; pero clamò solaméte a Dios, y dixo. *Deus æterne tu scis quia falsum testimonium tulerunt contra me.* Con esto se descubrio la verdad, que finalmente no puede mucho esconderse. *Isaia. 32. d. 17.* *Dan. 13. e. 43.*

A 8 ¶ Desta manera la muger serè fuerte: mas en las otras partes que ha de tener no me deterne tanto. Sera preciosa quando fuere casta, quando vergonçosa: yassi dize el Ecclesiastico. *Noli discedere à muliere sensata, & bona; gratia enim verecũdiæ illius superaurũ.* La muger buena y cuerda no a menester colores fingidas para ser *Eccl. 7. c. 12*

ser hermosa, porque la gracia q̃ la da la color de su ver-
guença es mas preciosa que el oro. Y por lo contrario la
Ier. 2. g. 36 muger deshonesta es baxa y vil: por esso Ieremias auien
do reprehendido largamente la casa de Israel de sus for-
nicaciones dize. *Quam vilis facta es nimis iterans vias tuas?* Muchos amantes tuuo la casa de Israel, muchos
dioses agenos de cuyo amor se preciaua, y por esso fue
mas vil. No es preciosa la muger q̃ es mirada, desseada,
estimada, requestada y seruida de muchos; sino aquella
q̃ para solo su marido se guarda, y de los otros se escõde
cõ el velo de la varguença. Pudiera por vẽtura estimar la
hermosa Sara muger de Abrahan, que se huuiesse ena-
morado della Abimelech, que era Rey de aquella tierra.
Pero desto el mismo Rey la desengañõ, despues que su-
po como tenia marido: y auiendo dado a su marido can
Genes. 20. d. 16. tidad de dinero la dixo. *Hoc erit tibi in velamen oculorum ad omnes qui tecum sunt.* Es como dezir segun la le
tra latina. Esse dinero te doy para velos con que cubras
essos ojos, no los vea y se enamore dellos alguno de los
que contigo estuuieren; como a mi me acontecio. Otro
sentido haze la letra Hebrea; segun la qual parece que
no se auia de comprar de aquel dinero algun velo mate-
rial, con que ella se cubriesse; sino que el velo de sus ojos
auia de ser el propio marido, o el saber todos (lo que Abi
melech al principio no supo) que ella tenia marido; por
que con esto tapasse a todos la boca para requestarla, y
aun les cerrasse los ojos para mirarla. Para comprar en
ella este precio de castidad y verguença dio Abimelech
su dinero; porque esto valia mas en ella que ser de todos
estimada y querida. ¶ Sera tambien la muger glorioſa si B
fuere prudente y santa, y no si fuere hermosa, y anduuie
re vestida de bordados, y adornada de joyas: *Fallax gra-*
Prou. 31. c. 30. *tia, & vana est pulchritudo; mulier timens Deum ipsa*
laus

laudabitur. La que es hermosa, y ayuda con galas costo sas su hermosura, y no tiene la prudencia que es necessaria y temor de Dios, su hermosura la causa mas afrenta. Por esso dize el Sabio. *Circulus aureus in naribus suis mulier pulchra, & fatua.* Sobre lo qual dize san Geroni mo, que assi como si en las narizes de vn puerco pusiessen vna argolla de oro, con ella hozaria en la tierra arrancaria las flores, y se rebolcaria en el lodo. *Ita mulier fatua, si pulchritudinem vultus vel habitus acceperit, suam tamen faciem ad infima declinare, suam speciosita tem ad euertendos vbiq; castitatis flosculos circunferre, & se cæno voluptatis inquinare diligit.* Assi la muger in prudẽte, si tuuiere hermosura en la cara, o en el adorno de su persona, inclinara como el puerco su cara a la tierra, arrancara con su hermosura las flores de la castidad en las almas de los hombres, y gustara de rebolcarse en el cieno de los carnales deleytes. ¶ La muger prudente en gouernar su casa, sera glorio sa: segun aquello que dixo Salomon. *Mulier diligens corona est viri sui.* Serà tã glorio sa, que serà gloria y corona tambien para su marido: mas la que en la vanidad de sus arreos, y en la dema sia de sus antojos consume la hazienda; vsando mas toldo de lo que su estado requiere, o su bolsa sufre, essa no es corona sino afrenta de su marido y suya. Aunque no es bien por palabra ni por escrito tratar a las mugeres con descortesia, antes en muchos lugares de mi obra dire de buena gana sus alabanças, no dexare de dezir a este proposito quanta afrenta merecen las que en lo que he dicho son culpadas, conforme a aquel celebre argumen to, de que hazen memoria antiguos y modernos autores, que en Roma en el Capitolio, y en las Vaticanas huertas se hallò, dizẽ què esculpido por mano de Polyg tono. Vn hombre texiendo con grãde solicitud vna cuer

Prou. 11.d. 22.

Ibi Hieron. tom. 7.

Prou. 12.d. 4.

da de

da de esparto,y detras del la muger en forma de jumento royendo y desbaratando quanto el hazia.Lo qualacõtece a los que no pueden arribar tanto con su trabajo y industria,quanto derribar la muger con sus gastos excessiuos.Sea pues prudente en el gouierno de su casa la muger que quiere ser gloriosa.Pero la que quiere ser sin macula ni arruga,no trate de emendar con artificio las faltas de su rostro, ni de cubrir con afeytes la sobra de sus años:sino de adornar con virtudes la fealdad de la naturaleza,y renouar con el espiritu la vejez de la carne.

9 ¶ Todas estas cosas aunque la muger no las tenga, A esta a cuẽta del mari do hazer o procurar q̃ ella las tẽga.

Chryſ. hom. 20. ad Eph. to.4. Nota san Chrysostomo que la Iglesia antes que Christo cõ ella se despossasse nada desto tenia,y con todo esso el no dexò de admitirla y quererla.Era la Iglesia no fuerte sino flaca:Y assi dize el Apostol:*Cum adhuc infirmi*

Rom.5.a 6. *essemus Christus pro nobis mortuus est.*Era no preciosa si no vil,porque se entregaua a los carnales desseos: *Nos aliquando conuersati sumus in desiderijs carnis nostræ, facientes voluntatem carnis.* Era no gloriosa sino llena de afrentas , la principal de las quales es la ignorancia, assi como la principal gloria es la prudencia: y assi dize el

Titi.3.a.3. Apostol:*Eramus & nos aliquando insipientes,incredu-*

Eph.5.b.8. *li,errantes.*Era no limpia y hermosa,sino negra y fea: y assi dize en otra parte:*Eratis aliquando tenebræ.*Que cosa mas negra y fea que las tinieblas?Era no moça y nueua,sino arrugada y enuejecida con arrugas y diuisiones de embidias y enemistades , efectos del hombre viejo:

Titi.2.a.3. por lo qual tambien dize:*Eramus in malitia & inuidia agentes,odibiles,odientes invicem.* Pero luego prosigue como por la sangre de Christo y agua del Bautismo fueron remediados todos estos daños.Assi puede acontecer que al hombre quepa en suerte vna muger flaca(por

que

quẽ san Pablo para esto trae el exemplo de Christo y de la Iglesia) y el hombre ha de procurar hazerla fuerte: y esto de dos maneras, la vna sufriendo el tambien, y con descendiendo con su flaqueza. Por esso parece que fue formada Eua del hueso del hõbre, y en el por el hueso fue suplida carne, para que el hombre recibiesse en si condescendiendo con la muger la feminina flaqueza: y con esso tuuiesse ella varonil fortaleza: por lo qual dixo luego Adan. *Hæc vocabitur virago, quia de viro sumpta est.* Esta se llamara fuerte y varonil, porque fue formada del hueso y fortaleza del varon. ¶ La segunda manera es, no haziendola tratamientos que ella no pueda sufrir: y deste modo haze Christo fuerte a su Iglesia, no la embiando tentaciones, a que ella no se atreua a resistir: y assi dize el Apostol. *Fidelis Deus est, qui non patietur vos tentari supra id quod potestis.* Sea pues tambien el marido fiel, y si conoce que es su muger mal sufrida, no la ponga en ocasiones de mostrar su flaqueza. Assi la hará fuerte. Hagala tambien preciosa y casta, obligandola con beneficios, para que no aya menester obligarse de otro alguno; que assi lo hizo Christo con su Iglesia, como largamente lo va diziendo Dios a aquella donzella su esposa por el Profeta Ezechiel. *Ornaui te auro, & argento, & vestiui te bysso, & polimito: similam, & mel, & oleũ comedisti*, cubriola de joyas de oro, y adornola de olanda y vestidos de varias colores, regalola con pan floreado y miel y azeyte: lo qual entre otros mysticos, sentidos, tábien alude a como los maridos deuen obligar las mugeres. Al fin haga el marido todo lo posible, para q̃ no falte nada a su muger q̃ ella pueda buscar en otro: como lo hizo aquel dueño de la viña. q̃ para q̃ ella diesse el fruto cõueniẽte, y assi fuesse viña glorioſa, hizo quãto pudo, y lo declara diziendo. *Quid amplius potui facere vineæ*

Genes. 2. d. 22.

Ibidem 23.

1. Cor. 10. c. 13.

Ezech. 16. b. 13.

re vineæ meæ, & non feci? Si con esto fuere la viña toda
Isai. 5. a. 4. uia vil, dando como lo hizo la otra cardos y espinas, no tendra el marido la culpa. Haga tambien el marido que sea su muger glorio sa y prudente, o alomenos que lo parezca, tomando el sobresi el gouierno que ella no pue de, assi como tomò Christo el de la Iglesia, como quando la guiò por el desierto, como en el Deuteronomio
Deut 32. b. 10. dize. *Circunduxit eum, & docuit, & custodiuit quasi pupillam oculi sui.* Lleuo el Señor su Iglesia por tierra desierta, por caminos no seguidos: enseñola y guardola como a sus ojos. Y si ella no es para ser corona de su marido, el marido como es cabeça, sea tambien corona suya. Finalmente quando sea menos hermosa, o mas entrada en dias, el marido lo ha de suplir todo con el amor.

10 ¶En la familia dichosa destos casados se hallarà A la imitacion y parte del fruto que huuo en el matrimonio de Ioseph con Maria. En muchas partes prueua san
Aug. lib. 5 contra. Iulianum cap. 12. tom. 7. Agustin contra los Hereges, auer sido verdadero este casamiẽto, y funda se en que huuo en el los tres bienes de que consta el matrimonio, que son como el santo dize. *Proles, fides sacramentum.* Los quales bienes declara mas particularmẽte tratando cõtra Pelagio del pecado original, y autoriçandolos cõ la diuina Escritura. El primer intento y fin del matrimonio es tener hijos, ordenado contra la principal flaqueza del hõbre que es ser mor
1. Timo. 5. c. 14. tal: y deste dize el Apostol. *Volo iuniores nubere, filios procreare, matres familias esse.* El segundo intento y biẽ del matrimonio es la fè, esto es la fidelidad que los casados entre si se deuen, y esta se ordenò contra otra flaqueza dela carne humana, que es el desordenado apetito de la sensualiadad, y para esto porque no aya pecado se per
1. Cor, 7. a. 3. mite la vnion de los casados, segun aquello q̃ dize el Apostol. *Propter fornicationem autẽ vnusquisq; virsuam vxorem*

rẽ habeat, & vn aquaq; vxos suũ virũ. Y como esto basta para remedio de aquel daño, resta q̃ entre los casados se guarde entera fe: por lo qual añade. *Mulier potestatem sui corporis non habet sed vir, similiter & vir sui corporis potestatẽ nõ habet sed mulier.* El tercer intẽto y fruto del matrrmonio es mas leuãtado y sobrenatral, ya no cõstituydo para remediar flaqueza, sino para significar misterio. A este llama S. Agustin sacramẽto, y en este se diferẽcia la jũta de los Christianos, de la q̃ ay en las otras naciones: porq̃ el mattimonio Christiano significa la jũta del Verbo eterno con la naturaleza humana, y de Christo cõ la Iglesia; y assi como esta junta nunca se deshaze, ni puede deshazer, assi es necessario q̃ el matrimanio entre los Christianos casados nũca se deshaga, como entre otras naciones se vsaua y se vsa. Por esso dixo Christo en el Euangelio. *Quod Deus coniunxit homo non separet.* Pues como estas cosas todas se hallaron en el casamiẽto de Ioseph con la Virgen, concluye san Agustin que fue matrimonio perfeto: porque tuuieron hijo, que como en su lugar se prouará fue dentrambos; guardaronse fe perfetissima, y durò el casamiento para siempre.

Ibidẽ a. 4.

Mat. 19. 4. 6.

A 11 ¶ Imiten pues los Christianos quanto les fuere possible este santo matrimonio. Primeramente sea intẽto de los casados, no el deleyte sino la propagacion de los hijos: que por esso a las mugeres moças (de las quales otra cosa podia temerse) dize el Apostol. *Volo iuniores nubere, filios procreare*: y es dezir q̃ de casarse sea este el fin principal. Pero no se contenta con ello, sino que añade subiendolo mas vn poco, *Matres familias esse.* En lo qual se las da a entender, q̃ hã de enseñar los hijos como madres de la familia, para que sean tãbien hijos de Dios. Por esso dize S. Agustin q̃ esta es la diferẽcia entre Christianos y Gẽtiles, quãto al intento de engẽdrar los

1. Tim. 5. c. 14.

Auguſt. lib. 1. de nupti. & concu. c. 17. tom. 7.

hijos: porque el intento del Christiano es. *Proles non vt nascatur tantum, sed vt renascatur: nascitur nanq; ad pœnã, nisi renascatur ad vitam.* Há de pretender los casados no solo que nazcan corporalmẽte sus hijos, sino que seã renacidos por la diuina gracia y hechos hijos de Dios: porque nacen corporalmente para sola pena, sino fueré renacidos para la vida eterna. ¶ Por esso en otro lugar B

Augus. lib. 15. de ciui. Dei ca. 20. tom. 5. Lucæ. 20. f. 34.

san Agustin, haziẽdo diferẽcia entre la ciudad de Dios y del siglo presente, dize que los hijos deste siglo como Christo lo dixo, *generãt, & generãtur.* El texto de S. Lucas q̃ S. Agustin alega dize assi. *Filij huius seculi nubũt, & traduntur ad nuptias*, q̃ es dezir casanse la muger cõ el hõbre, que esto es, *nubunt*, y el hombre cõ la muger, q̃ esso es, *traduntur ad nuptias.* Y san Agustin entiende que destos casamiẽtos es toda la intẽcion engẽdrar corporalmente y ser assi engẽdrados. Pero los ciudadanos de la ciudad de Dios no assi, porq̃ como dize. *Ciuitatem Dei peregrinãtẽ in hoc seculo, regeneratio perducit ad alterũ seculũ, cuius filij nec generãt nec generãtur.* Por esso los casados desta ciudad de Dios militãte, procurẽ que sus hijos sean regenerados por santidad y justicia, para que lleguen a aquella ciudad triunfante, cuyos hijos ya ni engendran ni son engendrados. Tambien es justo que como los hijos del siglo engendren hijos para el siglo, assi los hijos de Dios engendran para Dios. Y segun parece en el sagrado texto interpretado por san Agustin, la causa de aquella vniuersal destruyciõ del mũdo por el diluuio, fue que los hijos de Dios, esto es como san Agustin interpreta los varones santos, cayendo en pecado con el desordenado amor de las mugeres hermosas, auiendo antes engendrado hijos para Dios, los començarõ a engendrar para si. Porque dize la letra. *Ingressi sunt filij Dei ad filias hominum, illæq; genuerunt.* Y

Aug. ibid. ca. 23.

Genes. 6. a. 4.

san

san Agustin lee. *Et generabant sibi*, porque dize la verdad Hebrayca. *Et cum illæ genuissent eis*, que las hijas de los hombres engendrauan para los hijos de Dios. Esto es que como ellos mouidos por la hermosura dellas no se acordauã ya de hazer hijos para Dios, ellas los parian, no para Dios sino para sus padres. Aquellos dize el santo antes q̃ cayessen en tal pecado. *Deo generabãt non sibi: ideſt nõ dominãte libidine coeũdi, sed seruiẽte officio propagandi; nõ familiã fastus sui, sed ciues ciuitatis Dei, quibus annuntiarent tamquam Angeli Dei, vt ponerent in Deo spem suam.* Engendrauan para Dios, no para si: esto es no enseñoreandose en ellos el apetito, sino antes siruiendo al fin de la generacion, para augmentar no la familia de su soberuia, sino el pueblo de la ciudad de Dios: a los quales ellos no a modo de hombres carnales, sino como espiritus angelicos, enseñassen, como el Profeta dize, que auian de hazer los bijos de aquel pueblo escogido. *Filij qui nascentur, & exurgent, & narrabunt filijs suis: vt ponant in Deo spem suam.* Que dexados los cuydados deste siglo, para que segun la carne nacieron, pusiessen su esperança en el padre del siglo aduenidero, para que renacieron. ¶ En lo segundo que es la lealtad y fe de los casados, y castidad conyugal, no me detengo: porque luego vernà esto mas a proposito. Del sacrauento digo breuemente, que este sacramẽto y firmeza fuera muy dañoso, si aquellos que no puedẽ apartarse no estuuiessen jũtos cõ amor: por lo cõtrario amãdose no ay cosa mas agradable en la tierra: y assi dize el Ecclesiastico, que tres cosas pareceu bien a los hõbres ya Dios. Todas el las son de amor, pero la vltima y mas apacible es. *Vir & mulier bene cõsentiẽtes*, esta jũta es sobre todo llena de cõtẽto para el hõbre, q̃ como el de su naturaleza sea animal sociable, amigo de viuir en *Psal. 77. a. 7.* *Eccl. 25. a. 2.*

compañia, como esta fue la que Dios al hombre dio luego que fue criada, esta es mas conforme a su natural desseo. Por esso dize el mismo Ecclesiastico. *Amicus, & sodalis in tempore conuenientes, & super vtrosq; mulier cum viro.* Es tambien esta junta muy acepta a Dios: el qual si se halla entre dos que se aman, como lo dize Christo en el Euangelio. *Siduo ex vobis consenserint super terram, de omni re quam petierint fiet illis a Patre meo.* Y luego abaxo. *Ibi sum ego in medio eorum.* Pues como el consentimiento mas perfeto, la junta primero que todas ordenada por Dios, sea del hombre y muger, si perseueran en ella con Christiano amor, claro es que tienen consigo la fuente de la sabiduria que es Christo, y que alcançaran de Dios todo quanto justamente le pidieren.

Ecclesiast. 40. c. 21.

Matth. 18. c. 19. 20.

Capitulo III. Que los casados no se han de amar por la corporal hermosura; ni las mugeres procurarla con afeytes: y que no se deuen juntar con sensual apetito, y se han de contener en los deuidos tiempos.

COmencemos ya a considerar los rios, que proceden desta fuente de la sabiduria, nacida como largamente queda tratado entre aquellos desposados felicissimos, Ioseph y Maria. El primero, como luego al principio se propuso, es la castidad y templança, con que se modera el apetito de la concupiscencia. Cerca desta dize san Mateo, que no se auia juntado el santo Ioseph con su Esposa. *Ante quam conuenirent.* San Geronimo

Matth. 1. c. 18.

ronimo breuemente sobre este lugar, y mas a la larga escriuiendo contra Heluidio, prueua como dezir el Euangelista, que la Virgen parecio auer concibido antes que con Ioseph se juntasse, no arguye que despues se juntaron: y por ser esta verdad ya tan conocida no me detengo en ella, solo digo que seria possible, que aquella palabra, *conuenire*, no signifique alli la copula matrimonial, sino la cohabitacion de los desposados, la qual como abaxo parece recusaua Ioseph, quando la vio preñada: y si esto es puedese dezir que despues por el auiso del Angel se juntaron. Pero de qualquiera modo es cierto y de fe, que apartados y juntos guardaron los dos perpetua virginidad. ¶ De muchos casados Christianos tenemos en las historias que hizieron lo mismo: porque si esto en la vieja ley no se vsaua, quando era mester que se augmentasse el pueblo de Dios, aora que ya esto no es necessario bien puede vsarse. Assi lo dize san Agustin, trayendo para esto aquello del Ecclesiastes. *Tempus amplexandi, & tempus lõge fieri ab amplexibus.* Entonces dize que era tiempo, en que no seria justo apartarse los casados para siempre de la generacion de los hijos, ni dexar de casarse los hombres y mugeres: pero aora es tiempo de lo vno y de lo otro. Añade y declara otro lugar del Apostol que dize. *Hoc itaq; dico fratres, tempus breue est. Reliquum est vt qui vxores habent tanquam non habentis sint, &c. præterit enim figura huius mundi.* Habla a la letra de los casados, que permite que lo sean, y aconseja que no lo sean: pero ya que lo han de ser les dize que ya son los dias postreros del mundo, que ya es tiempo no tanto de augmentar con la generacion el pueblo de Dios, quanto de disponerle para saluarse por la regeneracion. Por tanto que los casados se ayan de la misma manera que si no lo fueran, abstiniendose quanto les fue

Ili Hiero. tom. 9. Hieron. contra Heluidiũ tom. 2. in principio.

Augus. lib. 1. de nupti. & conc. c. 13. tom. 7. Eccl. 3. a. 5.

1. Cor. 7. c. 29.

re posible de la junta corporal. Pero ya que del todo no se aparten los casados entre si) lo qual no se puede hazer sin comun consentimiento) a lo menos colige san Agustin de aquel lugar, que deuen cuydar de las cosas de Dios, como sino fueran casados, segun lo que alli mismo dize. *Qui sine vxore est solicitus est quæ Domini sunt, quomodo placeat Domino.* Luego el que teniendo muger o teniendo marido, no tiene otro cuydado sino de agradar a Dios, este se hà de la misma manera que sino tuuiera muger.

1. Cor. 7. f. 32.

2 ¶Mas poniendo esta dotrina mas en pratica, y aplicandola a lo que buenamente pueden vsar los casados, supuesto que pocos se abstienen en todo del vso matrimonial: digo prosiguiendo la misma dotrina de san Agustin, que para que el hombre pueda siendo casado auerse como sino lo fuera, y poner su cuydada no en la muger sino en solo Dios, y lo mismo la muger no perder nada del seruicio de Dios por el marido; para esto es necessario que ni el marido contente a la muger ni la muger al marido por las cosas que son del mundo, sino por las de Dios: lo qual se funda en las palabras del mismo S. Pablo que dizen. *Qui cum vxore est cogitat quæ sunt mũdi. quomodo placeat vxori.* Y luego añade. *Quæ nupta est cogitat quæ sunt mundi, quomodo placeat viro.* Lo que aqui dize san Pablo coligire desto que cerca dello pone san Agustin. *Hoc facilius fit quando vxores tales sunt, vt eis mariti non ideo placeant quia diuites, quia sublimes, quia genere nobiles, quia carne amabiles: sed quia fideles quia religiosi, quia pudici, quia viri boni sunt.* ¶Entonces podra el marido descuydar de las cosas del mundo, aunque sea casado o pretenda casarse, quando la muger no por esso se contenta del marido y le quiere bien, por que es rico, porque tiene altos y estimados oficios, porque

A

1. Cor. 7. f. 33. Augus. lo. cit.

B

quẽ es de noble sangre, porque es gentilhombre: (que esso quiere dezir amable segun la carne) sino porque es hombre verdadero, buen Christiano, honesto y virtuoso. Lo mismo se puede dezir de la muger: que entonces podra ella, o estê ya casada, o pretenda casarse, no descuydarse de Dios, ni acordarse del mundo por contentar al marido, quando el no tuuiere por motiuos para contentarse de su muger los mismos que está dichos, y particularmente quãdo no pusiere el amor en su corporal hermosura; sino en que sea casta, prudente, callada modesta, y virtuosa. La causa desto es muy clara: porque si la muger en el marido, y el en ellã aman las cosas que este mundo estima, claro es que para contentar ella a el y el a ella hã de poner su cuydado en procurar essos bienes del mundo. Pero si el vno en el otro aman las cosas que parecen bien a Dios, entrambos para contentarse el vno al otro procuraran las virtudes, que son dones de Dios, y assi cuydaran entrambos de las cosas que son de Dios. Mas porque la riqueza y nobleza no vienen al proposito que voy tratando, solo dire de lo que a el importa, que es la hermosura, que algunas vezes la muger en el hombre, pero el hombre en la muger sobre todo siẽpre procura. Esta es la causa porque no son los matrimonios tã castos como deurian, y se toma muchas vezes por blãco principal el deleyte de la carne; como acõtecio a aquellos siete desastrados maridos de Sara hija de Raguel, q̃ por ser muy hermosa se entregauã al apetito como lo dixo el Angel. *Vt Deũ à se, & à sua mẽte excludant, & suæ libidini ita vacent, sicut equus & mulus:* por lo qual los mataua luego el demonio. ¶ No se si me atreua a imaginar cerca desto alguna venial imperfecion en el grande Patriarca Iacob, de esperar con demasiado aluoroço los abraços de Rachel, que por *Tob.6.c.17.*

su mucha hermosura fue del tan querida y tantos años seruida: y que de aqui procediesse ordenar Dios el desconsuelo que tuuo, quando como lo dize el sagrado tex-
Genes. 29. 6.25. to: *Facto mane vidit Liam*: para que no pusiesse todo el amor en la corporal hermosura: añadiendose a esto otro no menor castigo, que fue ser la hermosa esteril, y la fea fecunda: para que sepan los hombres que si del matrimonio pretenden hijos, no serà menos para darlos la
Plato, in Phædro. fea que la hermosa: porque aunque dize Platon que el amor es apetito de engendrar en madre hermosa, para que los hijos salgan hermosos, sin duda lo entiende de la espiritual hermosura; y assi luego trata del maestro, que en el entendimiento hermoso del dicipulo procura engendrar sciencia semejante a la que el sabe. Entonces seran hijos hermosos de madre hermosa, quando fueren hijos santos de madre santa. *Gratia super gratiam mulier sancta & pudorata*, dize el Ecclesiastico:
Eccle. 26.c 19. Pues la tal muger a estas dos gracias añadirâ otra gracia, que los hijos saldran santos, y las hijas vergonçosas, naciendo de tal madre, y tratando con ella. ¶ Por esto D
Chryss. hom. 20. ad Eph. to. 4. aconseja san Chrysostomo, que no se aficione el que huuiere de casarse a la corporal hermosura, que trae consigo soberuia: y assi dixo vn Poeta Latino.

Ouid. Metam. 3. *Sed fuit intenera tam dura superbia forma.*

Iuue. satira 10. Trae consigo mucho peligro de saltar la castidad: y assi dixo el Satirico: *Rara est adeo concordia formæ atq; pudicitiæ*. Tras esto trae mucho peligro dela celosa rabia, de que adelante diremos. Dize mas san Chrysostomo que aquel primer gusto y embeleco de la hermosura dura muy poquito, y quedan para siempre los daños que della proceden. Añade luego: *In ea vero quæ admodum forma non est, nihil tale metuendum; sed rectè primus amor admodum perdurat, quia anima formosa est non corpus.*

Quan-

Quando se ama la muger por la hermosura del alma, no ay nada que temer: dura el amor para siempre, porque la hermosura en que se funda puede permanecer sin mudança. Por esso dize el Poeta satyrico.

Iuue. satira 6.

Cur desiderio Bibulæ sertorius ardet?
Si recte attendas facies non vxor amatur.
Tres rugæ subeant, & se cutis arida laxet:
Fiant obseruari dentes, oculiq; minores, &c.

De que viene que el rezien casado Sertorio arde por su muger? Si bié lo miras no la quiere bien a ella (que el alma es la muger no el cuerpo) sino a su buena cara. Comiencenle a venir en ella vnas arrugas (que las suele acarrear con todo lo demas no tanto la vejez como los afeytes) y secandose el pellejo se afloxe, q̃ es la causa de arrugarse; haganse los dientes negros, encojanse y parezcan menores los ojos: luego la dara de mano y no la podra sufrir. Aunque no se acabe tan presto la hermosura, el mismo tiempo y costumbre la haze no gozarse cõ aquel primer feruor y contento, como la experiencia lo enseña, y en aquel lugar lo prueua san Chrysostomo.

Chryso. vbi supra.

A 3 ¶ Siguese de aqui otro grande inconueniente, que es la demasiada solicitud que tienen las mugeres, no solo de conseruar la hermosura, sino de adornarla con exceso, y de procurarla aunq̃ no la tengan, como solo cõ ella piensan contentar, plega à Dios que solamente a sus maridos. El vicio en el mundo tan vsado, de pintar las mugeres sus rostros, adulterar la hermosura que no tienen, y aun algunas con esto destruyr la que tienen, es de las grandes miserias en que por la culpa de Eua se dexò caer la femenina flaqueza. Este abuso condenado por la diuina Escritura, reprehendido de los santos, afeado de los Gentiles, aborrecido de la propia naturaleza, pernicioso a la misma hermosura, enemigo del gusto de los hombres,

bres, que las mugeres engañadas con el pretenden, esto y cierto que ni con lo que yo puedo escriuir, ni con quantos motiuos en el mundo puede auer será quitado. Con todo esso prouaré breuemenre contra el los inconuinié tes que aqui he cifrado, para entender en lo que voy haziendo, que es dezir verdades. Cõdena el excesiuo ador no de las mugeres en muchas partes de las sagradas le-
Isa.3.c.16 tras el Espiritu santo. Atribuye Isaias mucha parte de la destruycion que auia de auer en Ierusalen, a la soberuia que las mugeres tenian de su hermosura y biçarria, dizié do: *Pro eo quod eleuate sunt filiæ Sion, &c. decaluabit Dominus vertícem filiarum Sion.* Y luego va discurriendo por todas las galas, con que procurauan adornarse las damas, y diziendo como todas seran destruydas. Y el
Eccl.9.b.8 Eclesiastico dize: *Auerte faciem tuã à muliere compta, & ne circunspicias speciem alienam.* Aquella palabra, *compta*, significa todo el cuydado y adereço que las mugeres suelen vsar, de que dixo vn Poeta comico: *Dum pectuntur, dum comuntur annus est.* Vn año gastan las mugeres en peynarse y afeytarse. Pues aparta della tu cara, dize el Eclesiastico, no mires la hermosura agena. Aũ que luego abaxo veda, que no se aficione nadie a la hermosura de la muger agena, aqui no trata de muger agena, sino d̃ hermosura agena, hermosura q̃ no es de la propia muger, sino pintada con agenas colores. ¶En rema B
4.Reg.9.f.30. te de las maldades y insolencias de Iesabel, se dize que para assomarse la vltima vez a la vẽtana de su palacio: *Pinxit oculos suos stibio*, el qual estibio es como Plinio lo di-
Plin.lib.33 cap.6.nat. hist. ze, vna piedra à manera de espuma, que se halla en las minas de plata, con que soliá las mugeres adornar los ojos.
Isa.57.b.9 Y reprehendiendo Isaias la ciudad de Ierusalen, en meta fora de vna muger perdida la dize: *Ornasti te regio vnguento, & multiplicasti pigmenta tua.* Adornastete como mu-

mo muger mundana de precioſos vnguentos,y afeytaſtete con muchas pinturas. Y porque eſta inſolencia de las mugeres ſuele vſarſe entre Chriſtianos quando van a las Igleſias,ya deſde la primitiua lo abomina el Apoſtol,diziendo que quiere: *Mulieres orare in habitu ornato*,adonde dize la letra original Griega, *in habitu modeſto*,y aſsi lo declara luego diziendo:*Cum verecundia & ſobrietate ornantes ſe, nõ intortis crinibus, aut auro, aut margaritis, aut veſte pretioſa.* Pues ſi creſpar los cabellos, veſtirſe de ſedas,ornarſe de joyas,parecia mal a ſan Pablo en las Igleſias, que ſeria pintar las caras de blanco y colorado ? Aun no pinta tan diſſoluta ſan Iuan en ſu Apocalypſi aquella gran Babylonia,a que llama madre de las fornicaciones y abominaciones del mundo, de la qual dize: *Mulier erat circundata purpura, & inaurata auro, & lapide pretioſo & margaritis.* Que las ſedas y granas,el oro y piedras precioſas, ya no podemos dexar de permitirlas a las matronas,que ſegun ſu eſtado y hazienda pueden traerlas.Saluo ſi aquella copa que luego pinta en ſu mano diziendo: *Habens poculum aureum in manu ſua plenum abominatione & immunditia.* Quiſieremos interpretar que ſean los inmundos y abominables materiales,que no ſe corren las mugeres de tener en ſus caxas y poner en ſus caras.

1. Timo. 2. c.9.

Apoc. 17. b.4.

4 ¶Mas claramente hablaron en eſta materia los ſantos,en cuyos tiempos ya preualecia eſte maldito abuſo. Por eſſo ſan Cypriano dize deſta manera *Fœminas omnes etiam nuptas puto admonendas, quod opus Dei & factura eius & plaſma adulterare adhibito flauo colore, vel nigro puluere vel rubore nullo modo debeant, aut quo libet delineamenta natiua corrumpente medicamine.* Tambien a las caſadas amoneſto, dize Cypriano, q̃ no quieran falſear ſu hermoſura con dorar los cabellos, teñir

Cyprianus lib. de habi- virginum.

teñir las cejas, pintar las mexillas, o de qualquiera manera mudar su natural color y figura. Y prosigue abaxo el santo con mucho encarecimiento, diziendo que esto es como si alguno se pusiera con nueuas colores a emendar la imagen que algun pintor acabò, en agrauio y desprecio de su arte. Y que el dia del juyzio no conocera Dios a la que assi se afeytare por hechura suya, y dira como a las virgines locas: *nescio vos*. Mas porque no pongo yo sus propias palabras, llenas de espantosa eficacia? Dira Dios en el juyzio: esta imagen no es mia, esta obra no la hize yo; despintada esta cõ mentiras esta cara: age no es este rostro: no podras ver a Christo con essos ojos que no son tuyos, no es essa la figura que Dios hizo, sino la que el demonio deshizo. A el imitaste, con el arderas para siempre. ¶ Tambien lo reprehende muy alegante B mente san Ambrosio diziendo: *Quanta hæc amentia, effigiem naturæ mutare, picturam quærere, & dumverentur maritale iudicium prodere suum?* Que locura es mudar la natural figura, buscar pinturas, y mientras teme la muger el juyzio de su marido declarar el suyo. Quiere dezir, como luego lo declara, que desseando la muger parecer bien a su marido (que es lo menos malo, y con todo esso malo) confiesa que a si misma se parece mal, pues se pinta no se contentando de si. Assi dize el santo vna cosa, que sola bastaua para conuencer a las mugeres; que la que se pone afeytes ella misma confiesa que es fea, y quando se lo llamen no puede con razon enojarse. En otra parte da otra buena razon el mismo santo: *Si cultum tuum materiali cãdore oblinias: si acquisito rubore perfundas; illa pictura vitij non decoris est, illa pictura temporalis est, aut pluuia aut sudore tergitur. Illa pictura fallit, vt neq; illi placeas cui placere desideras, qui intelligit non tuum, sed alienum esse quod placeas; & tuo*

Matth. 25. a. 12.

Amb. lib. 1 de virginibus.

Amb. lib. 6 exham. c. 8

displi-

displiceas autori, qui videat opus suum esse deletum. Si te pones blanco y colorado de fuera, essa pintura es tacha y no hermosura, es pintura que dura poco; quitase con sudor o con agua. Pareceme que auia visto san Ambrosio las damas en verano, señaladas en la cara con harta fealdad y afrenta las canales del sudor que por ella corren: o poner el manto para defenderse del agua bendita quando entran el la Iglesia. Al fin el santo prosigue, que aquella pintura engaña, no a los ojos de los hombres, que saben lo que es (porque ninguna lo disimula tambien que no se entiēda) sino a la misma que se pinta, por que piensa parecer con ello hermosa y parece mas fea, conociendo el que la mira que si algo en ella contenta es ageno, y que deue ser muy malo lo que es propio
C suyo. Assi dexa bien prouado san Ambrosio como vsar destos afeytes es locura. ¶ San Geronimo en muchas partes lo reprehende, y llama a las tales colores: *Ignis tuenum, fomenta libidinum, impudicæ mentis indicia.* No porque verdaderamente se enciendan con ello los hombres, que antes se enfadan, sino porque se presume que ellas para esto lo hazen, mostrando en ello la deshonestidad de sus coraçones. Añade luego Geronimo: *Quomodo potest flere pro peccatis suis, quæ lacrimis cutem nudat, & sulcos ducit in facie? Ornatus iste non Domini est: velamē istud Antichristi est, &c.* Como puede llorar en la Iglesia por sus pecados, si llorando descubrē las lagrimas por donde passan lo que la color cubria, y se hazen en la cara señales de los arroyos? Esse trage no es de Dios, esse velo es sin duda del Antechristo. Sobre lo mismo S. Agustin refiere mucho delo que aqui he traydo de Cypriano y Ambrosio: confirmandolo con su autoridad, y en cierta manera da a entender q̄ no es menos pernicioso mal afeytarse q̄ cometer adulterio. *Tolerabili*

Hiero. epi. ad Furiam. de virginitat. seruan. da tom. 1.

Augus. lib. 4. de doctr. Christ. c. 21 tom. 3.

rabiliora propemodũ in adulterio crimina sunt: ibi enim pudicitia, hic natura adulteratur. Parece que casi es mas sufrible la culpa del adulterio, porque alli se peca contra la castidad, y aqui contra la misma naturaleza. Deuese de fundar san Agustin, en que de su genero y naturaleza mayor pecado es el que se opone a mayor y mas excelẽte virtud, y es cierto que la verdad es mayor virtud que la castidad: porque la verdad es absolutamente perfectiõ que la ay en Dios, y aun el mismo Dios es verdad, dizien-
Ioa. 14.a.6 do Christo. *Ego sum via, veritas, & vita:* Y la castidad es perfecion que presupone imperfecion, y assi propiamente y formalmente como los escolasticos dizen, no ay castidad en Dios, porque no tiene cuerpo. Con todo esto o por ser la materia ligera, o por otras circunstãcias, puede ser menor y aun venial, el pecado que es contra la verdad, y ser mayor y mortal el que a la castidad es contrario. No me quiero poner a aueriguar quan grande pecado sea vsar destos afeytes, solamente digo que siempre es pecado. Quando la muger los vse para contẽtar al marido, y apartarle de otras mugeres es pecado venial, como la mentira que llaman oficiosa, que no haze daño, antes haze prouecho, y con todo esso es pecado, por lo que
Rom. 3. b. 8 ordinariamente se dize segun dotrina del Apostol. *Non sunt facienda mala vt eueniant bona.* Y cierto es que de qualquiera manera es mentira y contrario a la verdad querer parecer la muger lo que no es. Si se haze con intento de vanidad, para ser tenida de todos generalmente por hermosa, es mayor pecado, y como arriba queda
S. Bernardinus de Euãgelio æterno. ser. 47. & de Christi. relig. ser. 44. 46. 47. prouado de los santos es locura. Pero como de suyo aquel acto se endereça a causar en los hõbres malos desseos, aunque la muger tal cosa no pretenda: creo que las mas vezes es pecado mortal. Assi lo dize san Bernardino, predicador famoso de la Orden de los Menores: trayendo

yendo a este propósito muchas cosas largas de contar.

A 5 ¶ Mas para conocer con mayor euidencia la fealdad desta ordinaria locura, veamos tábien como no solamente de los Christianos y santos, sino de los Gétiles y autores profanos es aborrecida y escarnecida. Haze dello mucha burla el Poeta Satírico diziendo. *Iuen. sat. 6.*

Sed quæ mutatis inducitur atq; fouetur
Tot medicaminibus, cœlæq; siliginis offas
Accipit, & madidæ, facies dicetur an vlcus?

La cara q̃ se vnta y se emplasta cõ tátas cõfeciones, en q̃ se ponẽ migajones de pá cozidos en varias cosas, no se si la llamaremos cara o llaga. Y Propercio Poeta mas antiguo dize a Cynthia. *Propertius. li. 2. ad Cynthiã elegia. 19.*

Nũc etiã infectos demẽs imitare Britanos:
Ludis & externo tincta colore caput.
Vt natura dedit, sic omnis recta figura:
Turpis Romano Belgicus ore color.

Aora tepones loca a querer en los cabellos parecer Flaméca, y a teñirla cara cõ estrágeras colores. La figura y color q̃ dio la naturaleza es la buena y hermosa: y es feo el color Flaméco en el rostro Romano. El mismo maestro y autor de los deshonestos amores, q̃ es Ouidio, da por remedio a los q̃ desean librarse del amor, coger a la muger a quien aman quando se está adreçando. *Oui. libr. 1. de remedio. amoris.*

Tu quoq; compositis sua cum linit ora venenis
Ad dominæ vultum, nec pudor, obstat eas;
Illa tuas redolent Phineu medicamina mensas:
Non semel est stomacho nausea facta meo.

Si quieres perder el amor a vna muger, y antes aborrecerla, vela a mirar quando se esta vntando la cara con aquellas confiçionadas ponçoñas. No te corras dello aun que es la ocasiõ para ello bastãte. Veras como huelẽ a la abominable mesa de Phineo, quãdo se la ensuciauan las

Haſpyas, que no ay eſtomago que lo pueda ſufrir. ¶ En todo lo dicho no ay razon alguna para que contra mi ſe enojen las mugeres: lo vno porque ſolo refiero lo que otros han dicho, lo otro porque como ellas pretenden negar cada vna enſi eſte vicio, ninguna lo deue tomar por ſu cuenta. Mas quiero añadir vna coſa de mi caſa, no para repreheſion, ſino para cõſejo: y es que la que no ſe tuuiere por muy fea, por ninguna via vſe de tá pernicioſos medios para augmentar ſu hermoſura; porque con ellos no podran engañar, ſino a caſo por breue tiempo los necios: y en pocos años eſtragaran ſu roſtro, de manera que parà remediarle ninguna coſa aproueche. Porque ſe ſabe por experiencia que a las que tal vſan la cara ſe arruga, los dientes ſe enñegrecen, y cobra la boca malos olores. Tened por cierto damas que aquellos arrebo les que os parecieron bien en vueſtras amigas, y por ſu conſejo quereys tambien gozar dellos, os ſeran como a Eua la fruta vedada, la qual parecio que era. *Pulchrum oculis, aſpectuq; delectabile*: Y la puſo tan fea, que buſcò luego ropa con que cubrirſe. No os engañe la ſerpiente que es la falſa hermoſura: porque aſsi como ella tiene colores hermoſas para mirarſe de lexos, y para tocarſe es aſqueroſa ponçoña; aſsi eſſa tez que moſtrays de adulterina belleza, ſi parece bien a los ignorantes para mirarla, a todos pone aſco para tocarla: que ſi de la mala muger dixo el Eccleſiaſtico, *Qui tenet illam quaſi qui apprehendit ſcorpionem*. La que eſtuuiere inficionada con eſta põçoña, quiza ſera mas ſegura para no hazer daño al alma, y muy peligroſa para enſuciar el cuerpo. Penſò Eua ſalir hermoſa de aquella empreſa, y quan hermoſa, pues la dixo el demonio, *Eritis ſicut Dij*. Pero quedo tan fea como el miſmo demonio, a quien creyo errando, y imitò pecando. Aſsi las que prueuã eſta engañoſa golofina pien-

Geneſ. 3. *a.* 6.

Eccl. 26. *b.* 19.

Geneſ. 3. *a.* 5.

B

pienſan ſer como dioſas, como aquellas hijas de los ricos del mundo, que eſcarnece el Profeta diziendo. *Filiæ eorum compoſitæ, circumornatæ vt ſimilitudo templi.* Hijas deſte ſiglo compueſtas y arreadas, pintadas de finas colores, como imagines y idolos de los profanos téplos. Pienſan ellas quando aſsi ſalen compueſtas, ſer idolos adorados de las almas locas con amor exceſsiuo: y bueluē ſe demonios de fealdad, abominados de Dios y de los hō bres cuerdos. ¶ Mas quieren por ventura las mugeres, ſupueſto que dura poco el don de la hermoſura, vſarla preſurioſamente aunque ſe gaſte, y hazer que los años que la gozan luzga y parezca mucho: y quieren desfrutarla de preſto como heredad empeñada, cultiuādola y eſtercolandola a menudo, que no ſe dize aqui ſin alguna propiedad eſta palabra. Hazē cuēta que la roſa aquel dia que la cabe de parecer bien, quando acaba de ſalir de ſu boton, ſi manoſeandola ſe marchita mas preſto, dexandola en ſu vara no ſegoza tan a guſto. Dicen como aquellos ignorantes de que el Sabio trata. *Vtamur creatura tanquam in iuuentute celeriter, & non prætereat nos flos tēporis.* Ninguna criatura depende de la mocedad tāto como la hermoſura del cuerpo, y aſsi la quierē vſar y gaſtar aprieſſa: ninguna coſa tā propiamente como ella ſe puede llamar flor del tiempo: flor, porque como dize Iſaias la carne es como hierua. *Et omnis gloria eius tanquam flos agri.* ¶ No es otra la gloria de la carne ſino la hermoſura (que otra qualquiera gloria no es ſino del eſpiritu) y eſta es cōparada a la flor del cāpo. Y eſta flor es del tiempo; porq̄ el tiēpo la produce, la marchita, y la ſeca, en la mocedad, en la vejez, y en la muerte. Pero las q̄ hazen eſta cuenta q̄ he dicho, tratan la hermoſura como hazienda ſuya, ſiendo ella de ſus maridos, a los quales ſe haze notable agrauio en gaſtarſela preſto, y ponerles en peligro

pſa. 143. l. 12.

Sap. 2. l. 6.

Iſai. 40. l. 6

ligro que viendo temprano la vejez en su casa, procurē buscar en otras la juuentud.

6 ¶Este daño y otros muchos proceden de que pongan los casados el fin del matrimonio en el carnal deleyte, como este no sea bien sino antes imperfecion y miseria del casamiento, como lo prueua san Agustin cōtra Pelagio. *Non est nuptiarum bonum morbus concupiscentiæ, in quo vxores diligunt qui ignorant Deum, quod Apostolus prohibet, sed potius pudicitia coniugales, qua in bonos vsus ordinatē filios procreandi redigitur libido carnalis.* Enfermedad de la concupiscencia llama san Agustin el deleyte del matrimonio, y dize que el Apostol veda amar por el las mugeres; cuyas palabras son: *Vt sciat vnus quisq; vas suum possidere in sanctificatione, & honore; non in passione desiderij, sicut & gentes quæ ignorant Deum.* Sepa cada vno vsar del matrimonio con santidad y con honra. Llama santidad la castidad conjugal, porque santidad quiere dezir limpieza, la qual consiste en que los casados tengan limpia intencion de tener hijos para seruir a Dios: y esta dize san Agustin que conuierte en buen vso aquel deleyte, endereçandole a engendrar hijos concertadamente. Llama el Apostol honra la diferencia que el hombre en esto muestra de los brutos animales, la qual no entendiendo los que estan puestos en ella, padecen la afrenta de parecerse a ellos, segun aquello del Profeta. *Homo cum in honore esset non intellexit: comparatus est iumentis insipientibus.* Cosa que en lo que vamos tratando se ve muy claro, si el hombre oluidado desta honra sigue solo el apetito del gusto, como lo hazen los que no vsan de razon: y esta llama san Pablo passion de desseo, esto es aquel impetu de la sensualidad, que sin duda es miseria heredada con el peca-

Aug. lib. 2 de peccato oriz. ca. 33. tom. 7.

1. Thes. 4. a. 4.

Psal. 48. b. 13.

A

do

do de nuestros primeros padres, indigna de que no solo el Christiano, sino qualquiera hombre ame por ella la muger con quien se casa: pues se sabe que los buenos y sabios entre los Gantiles, tambien siguieron quanto a es
B to la misma Filosofia. ¶ Pero las gētes q̄ a Dios no cono
A cē, no sabē por falta de Fè como el hōbre fue criado sin aquella passion de desseo, y q̄ tenerla aora es miseria, como he comēçando a dezir, q̄ nos vino en castigo del pecado, haziendonos Dios en esto semejātes a los jumētos q̄ no vsan de razon, por no auer conocido la honra en q̄ fuymos criados, q̄ esto quiso dezir en aquel lugar el Profeta. Por esso dize san Agustin que si el hombre no pecara, no por esso dexara de auer casamientos: pues el primero antes del pecado fue instituydo, y en ellos se engēdrará hijos como aora por seminal virtud: mas huuiera diferēcia en dos cosas: la vna q̄ assi como la mano y el pie se mueue quādo el hōbre quiere para lo q̄ es necessario, y nunca esto acōtece contra nuestra volūtad ni sin ella, assi vsaramos entōces de los organos de la generacion, y nunca se mouieran sino quando el hombre quisiera endereçarlos al fin deuido, segun la consulta y imperio de la razon. La segunda diferencia fuera, que assi como la muger no sinttiera dolor en el parto, ni padeciera diuision de su carne en la copula primera, assi tan poco ella ni el varon sintieran en la generacion corporal deleyte, sino solo el espiritual, que procederia de verdadero y tranquillo amor. Pena fue del pecado en el hombre comer con sudor su pan, y en la muger parir con dolor sus hijos: y no fue menos pena en el y en ella, antes mayor y mas dañosa, engendrar y concibir cō deleyte. Desta viene aquella congoxosa quexa de S. Pablo. *Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius?* Gloriauase en las carceles y en los açotes, afligiase cō el

Augus. ibi. ca. 35.

Rom. 7. d. 29.

incentiuo del deleyte carnal, y para encarecer mejor su sentimiento no le llamaua dolor sino muerte. Pues no fuera menor bien y riqueza al hombre y a la muger auer hijos sin deleyte, que al hõbre comer sin sudor y a la muger parir sin dolor.

7 ¶ Pues ya que no tenemos pensamientos tá altos, q̃ procuremos imitar aquella bienauẽturãça de la naturaleza entera, no los tengamos tá baxos, q̃ nos queramos gozar en esta miseria de la carne corrõpida: no pongan los casados en ella el fin del matrimonio, procuren escusarla quãdo no fuere necessaria, o para el bien de los hijos, o para remedio de la carnal flaqueça. A lo menos assi como Ioseph y Maria se abstuuierõ siẽpre, consejo es justo y santo, aunque no es precepto, que algun tiempo se abstengan los Christianos como el Apostol dize: *Ex consensu ad tempus, vt vacetis orationi.* Lo primero se requiere consentimiento de entrambos, porque ningun tiempo ay en que sea licito querer alguno de los dos hazerse señor de su cuerpo; saluo quando por alguna circustancia de lugar o enfermedad de la muger o marido, viniesse a auer en ello culpa mortal. Dize que a de ser solo por algun tiempo, no porque dexara de ser cosa loable, y quedar el casamiento en su vigor, si se abstuuieran siempre, sino porque no presume de su flaqueza que podran hazer tanto. Dize que el fin ha de ser para darse a la oracion, y lo mismo se entiende para otros actos del culto diuino, para que lo vno y otro se haga mas deuota y decentemente. ¶ Quanto a la deuocion esta claro, porque bien se sabe como los deleytes del tacto por ser tan grosseros embotan el entendimiento, y no le dexan entender en la contemplacion y oracion: y assi dize el sabio: *Corpus quod corrumpitur aggrauat animam, & terrena inhabitatio deprimit sensum multa cogitatem.* Lo qual

A

1. Cor. 7. a. 5.

B

Sap. 9. c. 15

qual en niñguna ocasion se vee mas claro que en los car nales deleytes, porque entonces el cuerpo mas que nun ca se corrompe, y el sentido, esto es el entendimiento (q̃ por el se toma) mientras viue en el cuerpo terreno, de pende en su operacion de la phantasia y imaginatiua, potencia cuyos organos residen en el celebro, el qual como dize Galeno padece notable detrimento en el hõ bre con el acto carnal: porque la materia de que vsa la naturaleza para instrumento de la generacion, dize Ga leno que tiene su principio en la cabeça. Assi lo dize Hy pocrates: y dize que esta es la causa porque sangrandose alguno en las venas que estan detras de las orejas, que da impotente para la generacion. De donde viene que por algun tiempõ no queda despues de auer el hombre llegado a la muger, apto el sentido para tratar de oraciõ, ni del estudio de las letras, como en muchos la experien cia lo ha mostrado. Por esso dixo el Profeta Osee. *Fornicatio & vinũ, & ebrietas auferunt cor.* Sobre lo qual di de san Geronimo: *Sicut vinum, & ebrietas mentem faciunt impotentem, ita fornicacio, & voluptas peruertit sensum, animum q̃ debilitat; & de homine rationali brutum animal facit.* Biẽ dize el Profeta que se ha la fornica cion como la embriaguez: porque assi como el tomado del vino queda por entonces sin juyzio, assi el deleyte de la fornicaciõ peruierte el sentido, debilita el entendi miento, y de hombre racional haze bruto animal. ¶ Da tambien para esto otra causa mas delgada el Doctor An gelico, porque el entendimiento entonces estarà mas habil para entẽder en las cosas espirituales, quãdo se apar tare mas de las sensibles, pero el deleyte carnal aplica y apega toda la intencion y animo al deleyte del tacto, y assi con razon dize san Gregorio, que de la luxuria viene ceguera del entendimiento. A este proposito entiende

Galen. in Hypoc. lib. 3. epidemicon. ad finẽ.
Galen. libr. de philosophi historia.
Hypocrat. de aere & aqua & regũ p. vltra ca. 4.
Ose. 4. c. 11
Ibi Hiero. tom. 6.
Thomas 2. 2 q. 15. ar. 3.
Grego. libr. 16. mora. c. 31.

san Aguſtin aquello del Pſalmo. *Supercecidit ignis & non viderunt Solem.* Dize que eſte fuego es de luxuria, y que aquellos en quien cae quedan ciegos para no ver el Sol, no eſte material que le veẽ los jumentos y las moſcas, ſino aquel Sol diuino, de que dizen los malos en el libro de la Sabiduria: *Sol intelligentiæ non eſt ortus nobis.* Eſta dize auer ſido la cauſa que ſe eſcurecio el coraçon de aquellos ſoberuios Filoſofos, de que el Apoſtol dize: *Obſcuratum eſt inſipiens cor eorum.* Porque como en el miſmo lugar ſe refiere les dexò el Señor caer en las afrẽtoſas paſsiones y carnales vicios. *Tradidit illos Deus in paſsiones ignominiæ.* De todo lo qual tenemos aueriguado, que para darſe a la oracion, y eſtudio de las coſas eſpirituales, conuiene por algun tiempo abſtenerſe los caſados de los deleytes carnales: aunque no ſin conſentimiento de entrambas partes.

Pſal. 57. b. 9.
Ili Augu. tom. 8.
Sap. 5. a. 6.
Roma. 1. c. 22. 26.

8 ¶ Tambien he dicho que eſto es bueno por cauſa de la decencia, porque la inmundancia de los contactos carnales, parece indigna de llegar a ocupaciones ſantas y eſpirituales. Por eſto quando huuo de venir Dios ſobre el monte de Sina a hablar con el pueblo, les mando Moyſen que ſe aparejaſſen por tres dias diziendo. *Eſtote parati in diem tertium, & ne appropinquetis vxoribus veſtris.* Deſto ſe trae en las cauſas del decreto vna queſtion, en que ſe ponen tiempos y ocaſiones, para obſtenerſe los caſados del acto matrimonial: particularmente para auer de recibir el ſantiſsimo Sacramento: para lo qual ſe alega que el ſacerdote Abimelech no quiſo q̃ comieſſe el Rey Dauid de los panes que ſe ofrecian en la meſa del tabernaculo, ſaluo. *Si mundi ſunt pueri præſertim a mulieribus.* A lo qual ſe pudiera tambien traer, que para comer el cordero figuratiuo mandaua Dios en el Exodo que ſe ciñeſſen los lomos. *Renes veſtros accingetis:* Y aſsi

Exo. 19. c. 15.
Capit. ſciãt fratres 33. q. 4.
1. Reg. 21. a. 5.
Exo. 12. b. 11.

A

assi como aquel cordero figuraua el cordero que aora comemos en la hostia viua (porq̃ carnes del cordero las llama aquel texto) assi el ceñirse los lomos significa como suele en las diuinas letras abstenerse del carnal ayuntamiento. ¶ Tábien en los Domingos y fiestas principales aconseja san Agustin q̃ le abstengan los casados, y haze desto vn largo sermon, en el qual dize entre otras cosas, que los hijos que en tales dias fueren engendrados podra ser que salgan con lepra o epylepsi; o por ventura endemoniados. Aunque esto mas parece que se puede seguir por causa natural, llegando a la muger quando padece la natural euacuacion de cada mes, de que alli tábien habla san Agustin. Ni nos deue parecer que estos santos como tales querian lleuar con mucho rigor esta abstinencia, auiédose ya aora ténido por no estar en vso por menos importante: porque aun entre los mismos Gentiles se vsaua esta manera de respecto y cortesia cõ sus falsos dioses, para que no se nos haga mucho vsarla los Christianos con el Dios verdadero. Cita Marco Tulio y declara vna ley, sacada de los antiguos libros Pontificales q̃ dezia. *Ad Diuos adeunto caste*: Y dize que para entrar a sacrificar o orar a los dioses, era necessaria castidad, no solo del alma sino tábiẽ del cuerpo. Pero vn Poeta latino introduce las matronas pidiendo socorro a Iuno, q̃ era tenida por Reyna de los otros dioses diziendo.

Augus. ser. 244. de tẽp. tom. 10.

Cicero. lib. 2. de legib.

Huc ades ò Regina Deum, gens casta precamur.

Pues si para la falsa Reyna de los fingidos dioses era menester que las matronas quando la inuocauan fuessen castas, no auiendo tacado a ellas sus maridos, que han de hazer las casadas Christianas quando vayan a visitar aquella verdadera Reyna de los verdaderos santos, madre del Rey supremo y Virgẽ perpetua? ¶ Cuenta Macrobio que adorauan los Assyrios vna imagen del Sol,

Silius Italicus lib. 7.

Mrcrobius lib. 1. satur. ca. 23.

la qual quando salia en las processiones lleuauan sobre sus hombros los principales del pueblo; rapandose primero a nauaja las cabeças, y purificandose con castidad de largo tiempo. Pues tambien auemos de lleuar como en nuestros hombros la imagen del Sol verdadero, segũ lo que el Apostol nos amonesta. *Sicut portauimus imaginem terreni, portemus, & imaginem cœlestis.* Esto se haze quando comulgamos, quando nos confessamos, quando oramos: entonces procuramos lleuar sobre nosotros la imagen del Sol, del hombre celestial: luego mucho mas conuiene estar para esto limpios. Y porque no os parezca que bastarà para esto purificar el alma, como en ella sola se reciba y lleue la imagen deste Sol, mirad como en la misma carta lo estiende san Pablo tambien al cuerpo, abominando enel la immundicia del carnal deleyte, y remata diziendo. *Glorificate, & portate Deum in corpore vestro.* Honrad a Dios, y pues el quiere morar no solo en vuestras almas sino en vuestros cuerpos; guardaldos limpios, porque lleuãdo a Dios en cuerpos immundos, no le honrays, mas antes de vuestra parte procurays desacatarle. O es dezir: assi como en el alma aueys de procurar pareceros a Dios, y conseruar su imagen que en la criacion recibistes (que esto es lleuar a Dios en el alma) assi en el cuerpo os aueys de parecer a su infinita limpieza, conseruando la que en el lauatorio del Bautismo professastes. Luego no solo cõuiene quitar con la aguda nauaja del diuino espiritu, de la cabeça que es el alma, los cabellos de los pẽsamientos terrenos, como hazia el Nazareo, sino tambien purificar el cuerpo cõ la abstinẽcia de los impudicos tocamiẽtos, para lleuar sobre los hõbros la imagẽ de nuestro Sol. ¶ Lo mismo soliã vsar particularmẽte en las fiestas de la diosa Ceres, inuentora del trigo, de las quales dize vn Poeta.

1. Cor. 15. f. 49.

1. Cor. 6. d. 20.

Ouid. lib. 10. metamor.

D

Perq;

Perq; nouem noctes venerem tactusq; viriles
Inuetitis numerant.

Y si esta continencia de nueue dias se vsaua en las siestas de la inuentora del pan, no menos se solia guardar en las que se hazian a Baccho autor del vino. Por donde el mismo Poeta dize. *Oui libr. 2. Fasto.*

Sic epulis functi, sic dant sua corpora somno,
Et positis iuxta secubuere toris.
Causa, repertori vitis quia sacra parabant,
Quæ facerent puré, cum foret orta dies.

Auiendo comido y beuido se echaron a dormir, los maridos y mugeres en diferentes camas. La causa desto era porque auian de sacrificar al inuentor del vino, y para en saliendo Sol hazer esto limpiamente, no se juntauan. No traxo al mundo la Virgen Maria el pan del cielo? No fue Christo autor del vino de la verdadera alegria? Si por cierto, porque ella no es solamente como Ceres inuentora deste pan, sino la misma heredad y tierra fecundissima que le produxo, de que el Profeta dixo. *Et terra nostra dabit fructum suum.* *Psal. 84. d. 13.* Y el no es solamente autor deste vino, sino la misma vid de que el procedio, que dixo de si mismo. *Ego sum vitis vera.* *Ioa. 15. d. 1.* Pues auiendo comido tal pan, beuido tal vino, es bien que se echen los hombres a dormir en el reposo de la contemplacion, es bien que se abstengan algun tiempo aun de los licitos gustos: es bien que quando nazca en sus coraçones, con la memoria que en las siestas se renueua, la luz de la deuocion, procuren ofrecer con pureza de alma y cuerpo a Christo y a su Madre agradables sacrificios y oraciones. De lo qual se pudieran traer otros mil exemplos de los ritos Gentilicos. Pero basta lo dicho para que los Christianos se animen a imitar en algo a Ioseph y Maria.

9 ¶Po-

9 ¶Podra parecer por ventura a algunos grosseros que este breue apartamiento podra causar en los casados diminucion de amor; lo qual no es assi, porque antes carecer por algun tiempo de lo que da contento, lo hazer ser mas desseado y parecer mas sabroso: y quando para siempre se careciera de aquel deleyte, no por esso auia de auer entre ellos menos amor, como no le huuo entre Ioseph y Maria. Antes segun sus efetos el acto carnal mas parece ser ordenado de la naturaleza para diuorcio que para amor. Por esso finge Platon que quando Dios hizo los primeros hombres tenia cada vno dellos dos cuerpos entre si vnidos, el vno de varon el otro de hembra: pero como se rebelassen contra su criador con las fuerças que les daua aquella virtud vnida, fueron partidos, y quedò apartado el hombre de la muger, como al presente estan. Entonces segun parece no se hiziera por copula carnal la generacion de los hijos, que harto juntos se estauan el padre y la madre, sino que el como la mitad mas principal y actiua, comunicaria por action interior su virtud a la otra mitad. Apartados lo sintieron con grande estremo, y corrieron a abraçarse para otra vez vnirse aquellas imperfetas partes del hombre diuidido: y de aqui dize Platõ que tuuo principio el amor. Pero como no auia remedio para que desatados tan afectuosos abraços, entendiessen los miserables amantes en las cosas necessarias a la vida, el mismo Dios ordenô que la generacion se hiziesse por la copula carnal: la qual cumplida, tocados de aquel enfadoso hastio y triste arrepentimiento, que pegò al dexo de aquella breue beuida, o la naturaleza, o la particular prouidencia del mismo Dios, con facilidad se deshazia aquella tan desseada junta, y tratauan los hombres de otras cosas necessarias. B

Plato in Sympos.

¶Entre otros mas altos y teologicos sentidos, que pre-

tendio

tendio segun su costumbre el diuino Filosofo en esta patraña, se puede pensar que significô en esto (como quien auia leydo las diuinas Escrituras) aquella junta admirable, que hizo Dios entre el hombre y la muger luego que los criô: cuya estrecheza no la pudo encarecer mas el mismo Adan que diziendo. *Adhærebit homo vxori suæ, & erunt duo in carne vna.* Lo qual aũque se dixo por la vnion de las voluntades y conformidad en el reciproco amor, se significò por la vnion de la carne y vnidad del cuerpo, para que se conociesse, como es costumbre, lo inuisible por lo visible. No quiso tan poco Platon dezir mas que esto, ni los Poetas fingiendo los tres cuerpos de Gerion vnidos en vn hombre, o las tres almas de Herilo en vn cuerpo. *Genes. 2. d. 23.*

Nascenti cui tres animas Feronia mater
Horrendum dictu dederat. Como Virgilio dize. *Virgil. Æneid. 8.*

C ¶ Y porque no faltasse el nombre a esta marauilla, se le puso Adan diziendo. *Hæc vocabitur virago, quia de viro sumpta est.* Y fue dezir que como erã por amor vn cuerpo y vna alma, assi se deuia a entrambos vn nõbre: (pues sin duda tuuiera solo vn nombre como Herilo y Geriõ aquel monstro de Platon) que adonde el interprete Latino dixo, *virago*, no haze la verdad Hebrayca mas de añadir vna letra al nombre del varon, como si la llamara vira, porque en Hebreo el marido se llama Is, y la muger Isa. Aunque Adan Filosofando segun las diferentes operaciõnes, que en aquel vnico sugeto auian de hazer las dos facultades en algo diuersas, actiua y passiua en la generacion, añadiò a su propio nombre la letra A, que es la primera que puede ser producida del pecho y boca del hombre, significãdo por ella el hijo, que en el vientre de la hembra y no del varõ auia de ser recibido. Mas el mismo Criador sapientissimo, como segun el pensamiento *Ibid. d. 23.*

to

to de Platon los auia criado no menos vnidos en amor que vna misma persona, para que nunca entre ellos este amor se apartasse, les puso a entrambos del todo el mismo nombre; porque como el texto dize. *Vocauit nomen eorum Adam in die qua creati sunt.* Para este mismo efeto dize san Agustin, que auiendo criado Dios cada vno por si a los Angeles, no quiso criar mas de solo vn hombre, y del mismo sacar la muger, y hazer que todos los otros procediessen dellos, para que sobre todo la muger cõ el marido, y en su manera todos entre si los hombres se tuuiessen amor, como si fueran vna misma cosa. Prosiguiendo pues la fabula de Platon, esta misma junta amorosa del hombre con la muger, fue causa de la rebelion que contra Dios hizieron, porque el amor excesiuo (aunque entonces no mas de espiritual) que a Eua tuuo Adan, le hizo comer del fruto vedado: de donde vino aquella pena y miseria, de deshazerse la vnion del amor espiritual, y conuertirse en libidinosos abraços de amores carnales, y añadirse a la generacion aquel miserable deleyte cõ su amargo dexo (que como queda dicho en el estado innocente no huuiera), no tanto para augmentar el amor, quanto para en el causar hastio y algun apartamiento.

Genes. 5. a. 2.

Aug. lib. 12 de ciu. Dei ca. 21. tom. 5.

Sup. n. 6.

10 ¶No ay duda sino que de ordinario se sigue por entonces del acto carnal vn breue ramo de aborrecimiento, y interpolacion del amor: y en algunos odio dela persona verdadero y perpetuo, como acontecio al Principe Amnon, despues de auer gozado por violencia a su hermana Thamar, desbaratandose con aquella junta, no solo el amor que auia causado la passion por su hermosura, sino el que auia criado la naturaleza por ser su sangre. No niego que este fue caso raro, y quiça singular, y que otras vezes la junta de la carne suele vnir las voluntades

2. Reg. 13. c. 15.

A

tades en vinculo de espiritu: lo qual era bien que a los Christianos casados acontecieſſe, ya que no pueden ser todos como Ioseph y Maria, que alcançaron esso sin auerse assi juntado. Tenemos desto vn exemplo muy agradable en la diuina Escritura, de otro Principe llamado Sichen; que auiendose aficionado a Dina hija de Iacob la gozò por fuerça: de lo qual se siguio muy contrario efecto, porque dize el texto. *Conglutinata est anima eius cum ea.* Iuntaronse los cuerpos, y engrudaronse las almas, y fue el engrudo el verdadero amor, que assi dize san Agustin sobre aquello del Psalmo. *Adhæsit anima mea post te.* Lee el santo. *Agglutinata est anima mea post te.* Y dize que el engrudo es la caridad, con que el alma va, no delante de Dios haziendo lo que quiere, sino tras Dios, pegada a la obediencia de sus mandamientos. Desta manera se han de engrudar los casados, el delante y ella tras el. ¶ Mas porque se vea como no fue carnal aquel amor de Sichen, hallaremos que casi cõ las mismas palabras encarece la diuina escritura la amistad que trauaron Ionatthas y Dauid. *Anima Ionathæ conglutinata est animæ Dauid, & dilexit eum quasi animam suam.* El qual amor claro es que no fue carnal: y de tal suerte los juntò y hizo vna misma cosa, que le amo Ionatthas como a si mismo: porque esso quiere dezir. *Quasi animam suam,* Que el hombre todo suele en las diuinas letras ser llamado alma; como quando dixo Abraham a Sara su muger, que dixesse en Egypto que era su hermana. *Vt viuat anima mea ob gratiam tui.* Esto es para que por amor de ti viua yo. Pues amar alguno a otro como a si mismo, de la manera que alli se dize, no era possible, sino es que del y de la persona amada se hiziesse vna misma cosa: y aunque se nos manda que ame cada vno a su proximo como a si mesmo, entiéndese que le ha de amar desseandole

Genes. 34. a 3.

Psal. 62. b. 9.

Ibi Aug. tomo 8.

B

1. Reg. 18. a. 1.

Genes. 12. c 13.

seandole el mismo bien que a si; y haziendo cõ el lo quẽ quisiera q̃ se hiziesse consigo. Mas querer tanto la saluacion o vida de su proximo como la suya, no esta obligado a ello el Christiano por aquella ley, pues le es licito quitar la vida al proximo por defender la suya. Luego quando el hombre llega a querer a otro tanto como a si, es porque le tiene por el mismo consigo. Desta manera quiso Sichen a Dina tanto como a si, y assi se han de querer el marido y la muger, porque dize el Apostol. *Qui diligit vxorem suam se ipsum diligit.* ¶ Tambien se vee como aquel amor que cobro Sichen a Dina fue espiritual; porque por su amor se circuncido, siguiendo el rito de los descendientes de Abrahan. Dixeronle los hijos de Iacob. *Non possumus dare sororem nostram homini in circuncisso.* La circuncision se hazia para remedio del pecado original, del qual auia procedido la carnal concupiscencia; y por esso cortando aquella parte de la carne en que ella mas predomina, y que es instrumento para la corporal generacion, se significaua que los hijos de Abraham auian de seguir engendrando no el carnal de leyte, sino el espiritual intẽto, de que viniesse de aquella parentela a nacer Christo; que por esso como lo nota S. Agustin, entonces se le mandó a Abrahan la circuncision, quando se le prometio el hijo de quien Christo naceria. Y assi dize en otra parte el mismo santo; q̃ en aquella parte del cuerpo humano, de donde nace el hijjo carnal y mortal, conuino que se hiziesse la circuncision, la qual significaca, que los hijos de Abrahan auian de ser libres de la carnal y mortal concupiscencia. En esto se fundaua el moço Tobias, quando dezia a Sara su esposa. *Filij sanctorum sumus, & non possumus sicut gentes quæ ignorant Deum.* Porque los hijos de santos, esto es de Abrahan y otros Patriarchas, estauan señalados

Coloss. 3. f. 9.

Genes. 34. b. 14.

Aug. li. 16 de ciui. Dei ca. 25. to. 5.

Aug. lib. 6 contra Faustum ca. 3. to. 6.

Iob. 8. b. 5.

dos cõn la circuncisiõn, mutilada aquella parte en que la carnal concupiscencia mas se enciende, para que entẽdiessen que no auian de amar las mugeres por ella, sino con espiritual amor. Esto professô circuncidandose Sichen, y assi amò espiritualmente a su muger.

A 11 ¶Con esto vienen a alcançar los casados vna sombra de aquella limpieza y jũta espiritual, que entre ellos huuiera en la integridad de la naturaleza criada por Dios. Vienen a amarse como a los Christianos cõuiene; porque amarse con motiuo de carnal cõcupiscencia, es cõdenada en los sacros Canones, y assi dize el decreto. *Adulter est in sua vxore amator ardẽtior. In aliena quippe omnis amor turpis est, in sua nimius, sapiens vir iudicio debet amare coniugem, non affectu. Rege impetus voluptatis, ne præceps feretur in coitum. Nihil est fœdius quam vxorem amare quasi adulteram.* Todas sentencias grauissimas al presente proposito. Dize que es adultero con su propia muger, aquel que la ama ardientemente, esto es siguiendo en el amor el fuego de la sensualidad. Dize que en la muger agena es torpe qualquiera amor, y en la suya el demasiado: la qual demasia no aurà por ser el amor mucho, sino por ser immundo. Dize que el sabio ha de amar à su muger con juyzio deliberado de la razon, y no con afeto precipitado del apetito. Dize que han de regir los impetus de la concupiscencia, no los dexando salir con la suya, sino quando conuiene; y que assi no se arrojaran precipitadamente al carnal ayuntamiento. Dize al fin que ninguna cosa ay mas fea que amar a su muger como si fuera mãceba. Siguiẽdo estos tan saludables cõsejos, boluerá los casados a aquella vniõ en q̃ Dios crió a nuestros primeros padres; boluerã a ser entrãbos vna misma persona, como Platõ en su fabula dizia. ¶A esto me parece q̃ alude otra semejãte q̃ Ouidio cuẽta dela

In ca. origo. 32. q. 4.

B

Nymfa llamada Salmacis, q̃ a vn mocito hijo de Mercu rio y Venus (que por esso era llamado Hermaphrodito) viéndole nadar en las aguas de vn lago se echo cõ el, y a-
Ouid. lib. 4. Metamo- phoseos. braçãdose juntos se vnierõ entresi, y se hizierõ vna mis- ma persona; boluiendo segun parece a la integridad que segun Platon por la culpa auian perdido: dedonde pro- cedio que los que tienen entrambos sexos son llamados Hermaphroditos. Bien puede la virtud de la templança y castidad, compararse a vn saludable y fresco baño, con que se tiempla el fuego de la cõcupiscencia. Por esso en el principio deste tratado la auemos comparado al riõ
Genes. 2. c. 13. Nilo, que tiempla con sus abundantes aguas aquellos ar- dientes reynos de Ethyopia, en que los hombres con el demasiado fuego salen negros: y assi deste rio se dize. *Ipse est qui circuit omem terrã Æthyopiæ.* No ay cosa que tan negro y esclauo tenga el genero humano, co- mo la fuerza y ardor de la carnal codicia, siendo en el cielo blancos los Angeles que della carecen, y aun en la tierra señalandose con blanca vestidura las virgines, por bañarse en la frescura deste lago o rio. Esta es vna de las causas porque a la puerta por donde entrauã los nouios
Tract. 2. c. 2. n. 9. solian poner los antiguos fuego y agua, como en otra parte lo he dicho; porque en el casamiento ay peligro q̃ se enciende el fuego de la concupiscencia, y este se ha de C moderar con el agua de la templança. ¶ No es poca ma-
1. Cor. 7. c. 28. rauilla que se veã los casados libres de aquella tribulaciõ de la carne, con que los amenaça el Apostol diziẽdo. *Tri-*
Sup. c. 2. nu. 7. *bulationem carnis habebunt huiusmodi*: al qual lugar se puede dar otro sentido, fuera del q̃ arriba se dio, y algo mas literal: q̃ la ocasion de predominar en ellos el impe tu carnal sea llamada tribulaciõ de la carne. Pareceseme
Danie. 3. c. 50. a aquella grãde marauilla de los tres mãcebos, q̃ echados en Babylonia en el horno ardiente no se quemauã, por-

que

que como lo cuenta Daniel. *Angelus Domini descendit cum illis in fornacem, & fecit medium fornacis quasi ventum roris flantem.* Estan los casados como en vn horno de fuego encendido, en la confusa Babylonia deste siglo: pero assi como quando amanece suele venir vn ayrecillo fresco, que trae cõsigo el delgado rocio dela madrugada, assi la angelica pureza de los castos pensamientos, haze que este mismo horno, amaneciendo la luz de la verdadera sabiduria, sea della el primer efeto venir el soplo y fauor del Espiritu santo, del limpio amor, trayendo consigo el rocio y agua de la templança, con que a los casados Christianos no dañe el fuego. En este fresco baño se juntan los casados con espiritual amor, buelueuse a vnir como fueron criados: hazense vn espiritual Hermaphrodito. Hermes quiere dezir Mercurio, Aphroditis Venus, assi llamada porque nacio de la espuma de la mar, que en Griego la llaman Aphron, como lo nota Ouidio que tratando deste nombre dize. *Assumis est Dea dicta maris.* Por esso en las bodas solian poner a Venus junto a Mercurio, como lo cuenta Plutarcho. Porque Venus significa la carnal conjuncion, que ha de nacer de la espuma dela mar, esto es junta con templança, y Mercurio la razon, con que es necessario que la sensualidad se gouierne, como el mismo Plutarcho lo declara. Assi tenemos dotrina, que a imitacion de Ioseph y Maria ni los casados se han de juntar con amor desordenado de la hermosura, ni apetecerla y procurarla con malos medios las mugeres, ni ellos ni ellas llegarse a los deleytes, sino es con moderacion y templança absteniendose a los tiempos deuidos para las cosas diuinas.

Ouid. li b. 4 Fasto.

Plutar. lib. de præceptis connubili - buspost principium.

(.·.)

Capitulo IIII. De la castidad de Ioseph, y como no huuo en el rebelion de la carne; y como alcanço de la Virgen el beso espiritual de amor, como Endymion de la Luna; y quan hermoso fue para merecerle.

BOluiẽdo pues al santissimo Ioseph, cõ mucha razõ huuo de ser en todo estremo templado y casto, y a mi parecer mas q̃ hõbre alguno del mundo, pues auia de tener vna junta tan estrecha con la flor de la pureza, y luz de la virginal hermosura. Dizẽ los naturales, y la experiencia lo enseña, que no se han de tratar las colmenas sino por manos de hombres castos: por que como lo dize Columella pican las auejas con grandissimo enojo â los que se llegan al colmenar auiendo a poco llegado a mugeres. La causa de lo qual da Plutarcho diziendo, que es porque las auejas son por estremo limpias, y no conciben ni engendran por carnal deleyte. Con grãde propiedad podemos llamar colmena a la Virgẽ Madre de Dios, pues en ella cõ tã profundo secreto y tan alto artificio se labrò aquel panar diuino, que es Christo Dios y hõbre. Tiene el panar cera y miel, cera q̃ se labra de las flores de la tierra, y miel q̃ se quaja en ella del rocio del cielo. De la flor de la tierra, de la açucena nacida entre las espinas, de la Virgẽ santissima criada entre pecadores, fue formada como cera la humana natura leza de Christo. Rocio del cielo es la palabra de Dios, de q̃ el dize en persona de Moysen (o por mejor dezir Moysen en suya) *fluat vt ros eloquium meũ*: corra y baxe mi palabra, mi hijo nacido de mi entendimiento, sobre la cera

Columella lib. 9. re rustica c. 14.

Plutarcho lib. de causis tantibus ca. 36.

Deut. 32. a 2.

B la cera de la carne mortal. ¶ Desta miel y desta cera se compuso aquel diuino panar. Deste vino aquella dessea da bendicion del pueblo Gentilico, prometida a Esau q̃ le figuraua. *In pinguedine terræ, & in rore cœli desuper erit benedictio tua.* Dela grossura y nata y flor de la tierra, esto es de la substãcia purissima de Maria, y del rocio que de la altitud del cielo verna sobre ella, se formara el panar bendito, con que sera hecha dulce la amargura de tus maldiciones. En Fe desta verdad ofrecieron los discipulos a Christo resucitado, *partem piscis assi, & fauum mellis.* Esto es la Fe de su passion y resurrecion. El pez assado dize san Agustin que significa a Christo que padeciô. *Piscis assus, Christus est passus*: Este le dan no entero sino parte del, creyendo que no padecio Christo mas de solo segun la humanidad. El panar es Christo resucitado; este le dan todo entero, porque dulce es Christo Dios por la infinidad de sus deleytes, y Christo hombre por la gloria de su resurreciõ. *Fauus mellis cõposita verba*, dize Salomõ. Y si son panar las palabras de Dios predicadas, y cõpuestas cõ sabiduria, panar dulcissimo para los hõbres, como nos lo declara san Ambrosio, q̃ serà la palabra infinita del Padre eterno, cõpuesta y junta, con ficionada y sazonada con la naturaleza que tomòde Maria? Pues si queda bien prouado q̃ es Christo panar, que puede ser Maria sino colmena? Colmena es, como en otro lugar lo diremos, en que el Espiritu santo como abeja maestra fabricò cõ infinito artificio dela sabiduria diuina este panar admirable. Pues como auia de atreuerse Ioseph allegar sino castissimo a tã limpia colmena? como auia de catar en ella y escodriñar aq̃l secreto altissimo de su preñez? sin duda si en el huuiera siquiera vn olor malo luego las abejas de q̃ estaua poblada la colmena, como ellas tienen olfacto agudissimo acudieran con mucho

Genes. 27. f. 36.

Luc. 24. f. 42.

Aug. tract. 123. in Ioa. tom. 9.

Prou. 16. d. 24.

Ambros. in Psal. 118. ser. 13. var. 7.

Tract. 7. f. 5. n. 1.

enojo a picarle, y no le dexaran llegar a descubrir tan soberano secreto. ¶ Sea el espiritu de santidad infinita la C aueja maestra, los espiritus angelicos tábien santos y puros, de que aquella reyna dellos estaua cercada, sean auejas menores. Estos en grande enxambre, susurrando con musica del cielo rodeauá aquel panar dulcissimo, no para labrarle, que sola la aueja maestra entendio en ello, si no para comer del, golosos, y si se puede dezir como embidiosos, de que viuiessen de picar en el algun tiempo tá bien los hombres: cumpliendose lo que el Profeta dixo: *Panem angelorum manducauit homo.* Y aũque la aueja maestra como era espiritu amoroso, no vsaua en aquel lugar armas de vengança (como el Rey de las auejas tiene aguijon, pero no vsa del segun Aristoteles) ellos todos estauan armados en guarda de la colmena, como aquellos fuertes que guardauan el lecho de Salomon. *En lectulum Salomonis sexaginta fortes ambiunt omnes tenẽtes gladios.* Assi el vientre de Maria en que se reposaua Christo, estaua guardado destos Angeles, armados, como las abejas con sus aguijones, con espadas de fortaleza, para echar de la colmena, y no dexar prouar de la miel a los zanganos.

Psal. 77. c. 25.

Arist lib. 5 de hist. ani. ca. 21. to. 2.

Can. 3. c. 7.

Virg. lib. 4. georgicon.

Ignauum fucos pecus a præsepibus arcent.

Dize el Poeta. El ganado perezoso, son los hombres indignos de gozar deste mysterio, y sobre todo los q̃ no son limpios, oliendo muy bien como son los Angeles tan sabios, aborreciendo mucho como son tan puros, aun los mas delicados pensamiencos de cosa carnal. Mas a Ioseph casto y puro, como a vno de su Angelica compañia, no perezoso sino tambien guardador con ellos, y aun fabricador con el Espiritu santo (como adelante diremos) de aquel panar dulcissimo, no le pican antes le acarician, no le echan fuera, antes le combidan a que entre mas

Infra. c. 11 n. 4. & de inceps.

tre mas adentro, y ellos mismos le descubren, como lo dize nuestro Euangelio aquel diuino secreto.

A 2 ¶ No pudo en este castissimo matrimonio ser menos limpio el esposo que los Angeles, pues no solo llegò como ellos a comer deste panar, sino tambien a guardarle, y como lo diremos en su manera a labrarle. El Arcangel san Gabriel, que anduuo los passos deste casamiento y junta purissima, aparecio en sueños para esse efeto a Ioseph, y es de creer que apareceria en aquella figura en que dize Daniel que le vio vn dia sobre las aguas de vn rio. *Ecce vir vnus vestitus lineis, & renes eius accincti auro obrizo.* La vestidura de blanco lino significa siempre castidad y pureza: y por esso mandaua Dios que los sacerdotes administrando en el tabernaculo vsassen de vestiduras de lino. Lo mismo significa el ceñirse de oro, el mas limpio y puro que se puede hallar, que esse es llamado obrizo, porque cierto es q̃ ceñir los lomos significa castidad, y ser esta cinta de oro purissimo, es ser la castidad del todo perfecta. Pues bien conuenia que el cuerpo de Ioseph, fuesse vestido de vestiduras de no menos limpia olanda, pues no auian de ser menos castos los casados, que el calamentero que en los cõciertos entendia. Ni era necessario que fuesse de menos fino y perfecto oro el cinto de Ioseph que el de Gabriel, ya que el cuerpo de Ioseph y de Maria, como arriba dicho queda, era vno mismo, y si el cuerpo de Ioseph no estuuiera perfectamente ceñido, como el de Maria era suyo, fuera o pudiera ser en ofensa del de Maria. ¶ De los sacerdotes dize Ezechiel. *Cum ingredientur portã atrij interioris vestes lineæ erunt in capitibus eorum, & feminalia linea in renibus eorum, & non accingentur in sudore.* El interior Santuario del tabernaculo diuino, sin duda es la Madre de Dios. Solo Ioseph, mas fauorecido en esto que el Su-

Dan. 10. a. 5.

Exo. 28. g. 40.

Ezech. 44. c. 18.

mo Sacerdote de la ley pudo entrar a escudriñar los secretos que alli passauan. Bien conuino que huuiesse castidad en su cabeça, esto es en su espiritu; en sus lomos, esto es en su cuerpo. Yaun cõuino q̃ este cinto de castidad no le apretasse cõ sudor. Sã Geronimo sobre aquello de Ezechiel dize, q̃ alli se mando q̃ el sacerdote no se ciñiesse cõ violẽcia, ni se apretasse de manera que le diesse cõgoxa, para q̃ agilmente exercitasse su ministerio. Assi cõuino que el santo Ioseph no tuuiesse pureza violẽta si no suaue, lo qual se haria no teniendo motiuo ninguno de la sensualidad, que le obligasse a hazer resistencia. De la purissima Virgen dizen los Teologos, que o no tuuo jamas aquella passion de la carne, a que uelẽ llamar yesca y incentiuo de pecado, o si acaso la tuuo antes que cõcibiesse a Christo, tuuola atada cõ la diuina defensiõ, de suerte q̃ nunca pudo actualmente mouerse, y en concibiẽdo fue del todo muerta y acabada. Desta manera lo dize el Doctor Angelico, porq̃ fue de opiniõ, q̃ auia tenido la Virgẽ pecado original. Mas despues q̃ ya la Iglesia communmente recibe que siempre fue libre del, es mas probable que tan poco tuuo nunca aquel carnal incentiuo, sino que del todo siempre estuuo muerto en ella. Pero en el santo Ioseph ya q̃ no estuuiesse muerto, porque al fin tuuo pecado original, tengo por cierto que estuuo siempre atado, de manera que por orden del cielo ni jamas se mouio ni pudo mouerse para algun mal desseo, o pensamiento.

Ibi Hier. to. 5.

D. Tho. 3. part. q. 27. art. 3.

3 ¶Fundome para esto en que parece y es verdad, que siendo vna carne la de Ioseph y Maria, ningun mouimiento pudo auer della en Ioseph que no ofendiesse a Maria, pues ella estaua sugeta a su marido, y en casando se cõ el depẽdia su castidad de la voluntad de Ioseph. Hazerse del confiança en negocio tan importante, estar se guri si-

guriſsima en ſus manos la limpieza de la Virgen, era por que le aſſeguraua la quietud deſu carne de todo peligro. Fingierõ los antiguos ſabios que Endymiõ enamorado de la Luna ſe ſubia por contemplarla quando eſtaua llena a vn altiſsimo mõte, y alli ſe quedaua dormido. Ella q̃ era caſtiſsima, aũque no le temia menos amor, paſſaua ſu camino mientras el eſtaua deſpierto, y en eſtãdo dormido baxaua a beſarle. Significauã por Endymion eſte mũdo inferior, q̃ depẽde para ſu gouierno de los cielos, y en particular de la Luna; q̃ como ſe dize en aquellos ſecretos delos Hebreos, a q̃ llaman Cabaliſtas, recibe en ſi todas las virtudes delas eſtrellas y imagenes celeſtiales y como medianera entre el cielo y los elementos, las comunica a las coſas inferiores. Por eſſo eſte mũdo ſe enamora della, porq̃ ſin ella no puede tener bien alguno; y ella tambien naturalmẽte apetece comunicar a las coſas inferiores la influencia de los aſtros; que para ellas y no para ſi las recibe. Pero es meneſter para eſto que el mũdo la toque ſegun la parte ſuperior ſuya, que es la region Etherea, la qual ſe ſignifica por el altiſsimo monte a que Endymion ſe ſubia: y porque en eſta no ay perturbacion alguna, de las que en la tierra y agua y ayre inferior cada hora ſe leuantan, aquel eterno ſoſsiego es llamado ſueño. Que ſiendo la Luna cuerpo celeſtial, y aſsi libre de toda inquietud, no quiſiera ni deuiera tocar los elementos, en la parte que en ellos es inquieta y mudable. Pero toca aquella parte mas alta; y llena como eſta de la virtud del Sol y otros planetas la comunica a los elemẽtos: y aquel beſo ſignifica el contacto de que el Filoſofo dize. *Oportet mundum hunc inferiorem ſupernis illis lationibus fere continuum eſſe.* Es meneſter que eſte mundo inferior eſtè caſi continuado con los orbes celeſtiales que ſe mueuen, eſto es que los eſtê tocando: para

Ariſt. libr. 1. meteorolog. ca. 2. to mo 2.

que assi reciba dellos virtud. ¶ Siendo la Virgen Maria B
muy propiamente significada por la Luna, como en o-
tro lugar se dira, podemos conocer en san Ioseph, la per
sona de todo el genero humano enamorado della: se-
gun aquello que de la Esposa en los Cãticos se dize. *Vni*
ca est columba mea perfecta mea: viderunt eam filiæ, & beatissimam prædicauerunt Y luego se va el mundo ad-
mirando della, y llamandola hermosa como la Luna.
Ella recibio ensi todas las influencias del Sol verda-
dero, y muy auentajadas las virtudes de las estrellas, que
son los Angeles, cuyo oficio es entender en el gouierno
desta machina de la Iglesia militante. Por esso dize san
Geronimo que la llamò Gabriel llena de gracia, porque
viniendo a ella Christo, en el qual mora como dize el
Apostol. *Omnis plenitudo diuinitatis.* Quedò ella como
Luna, teniendo toda ensi la virtud y la luz del Sol diui-
no. Viendola pues Ioseph ya llena de gracia, llena de
Dios; hallôse subido en el monte mas alto de perfecion
y excelencia. Sea el mõte la compañia dela Virgen, que
es aquel monte de Daniel, de que fue sacada sin manos
la misteriosa piedra que significa a Christo. *Lapis præci*
sus de monte sine manibus. Dize san Agustin que la pie-
dra es Christo, y el monte la casa de Israel, pero la cum-
bre deste monte de que la piedra salio, por obra del Espi
ritu santo y no de varon (que esto es, *sine manibus*) sin-
duda es Maria. O sea monte el mismo Ioseph: porque de
clarando san Agustin aquello del Psalmo. *Leuaui ocu-*
los meos in montes, vnde veniet auxilium mihi, dize. *Inte*
lligimus per montes claros quosq; & magnos Ecclesiæ
spirituales viros: magnos soliditate non tumore. Que va-
ron mas claro, mayor, mas espiritual que Ioseph tuuo ja-
mas la Iglesia? Leuante todo el hombre los ojos a este
monte, porque del nos ha de venir el socorro, por el nos
han

Tract. 7. c. 9. n. 2.

Cant. 6. c. 8

Hiero. epistol. ad Principiã virgi. tom. 3.

Coloss. 2. b. 9

Dani. 2. g. 45.

Aug. Psal. b. 9. adorate in monte.

Psal. 120. a 1.

Li Augu. to. 8.

han de ser comunicadas las influencias de Maria. Pues subio Ioseph a esta alta cumbre de perfecion, enamorado desta Luna llena, a contemplar esta Virgen que en su vientre auia concibido al mismo Sol, que estaua llena de toda su virtud.

A 4 ¶ No puedo dexar de prouar de camino, ser Ioseph el mas alto de todos los hombres: no en hinchazon vana, como dixo san Agustin, sino en solida y verdadera grandeza. Acuerdome que auiendo de escoger Dios vn hombre para gouierno de la casa de Israel, cupo no sin diuina prouidencia la suerte a Saul, de que el texto dize. *Non erat vir in Israel melior illo: ab humero, & sursum eminebat super omnem populum.* 1. Reg. 9. 4 2. No auiendo hombre mejor delos hijos de Israel, claro es que no le auia mejor en el mundo: y pues se trae en consequencia la estatura del cuerpo, en que a todos lleuaua la cabeça, puedese pẽsar que tambien en la bondad a todos excedia. Escogio Dios a Ioseph no para gouierno y reyno de la casa de Israel (que por linea derecha y por merecimientos, a el venia de justicia el reyno de Dauid) sino para que a el estuuiesse sugeta su madre como auerdadero marido: a la qual estimaua mas Dios que a todo el mũdo junto. Luego deuese pensar que no auia en el mundo hombre mejor que el. Y si lo auemos de coligir por la estatura de su prodigiosa grandeza, hallaremos que lleua la cabeça a todo el pueblo: porque diziendo el Apostol. *Caput mulieris vir*: que el marido es la cabeça de su muger, vereys 1. Cor. 11. 4 3. quanto mas alta cabeça es Ioseph que todos los otros hõbres, pues es cabeça de vna muger tanto mas alta que las

B otras mugeres. Luego ya tenemos a este enamorado subido en la cumbre del mas alto monte. ¶ Pero contodo esso siendo tan casta Maria (como dezian que era la Luna, que era la misma que Diana) aũque amaua al genero humano

humano, deſſeando comunicarle los bienes que del cielo auia recibido, no llegara a el, ni aun al mas alto y perfecto varon que vuiera en el, ſino eſtuuiera dormido. Dormido eſtà el mundo inferior en aquella parte etherea, a que no llegan las nuues y los vientos, y otras impreſiones deſte ayre, que por eſto es llamadō caliginoſo, cauſadas muchas dellas por la operacion delos malos eſpiritus, que en el por aora tienen ſu morada. Lā miſma tranquilidad tuuo a mi parecer eſte varon ſantiſsimo. No vuo en el viento alguno de inconſtancia, ni nuue de ceguedad, de que ſalieſſen rayos de ſenſuales deſſeos. No pudo en el hazer alguna operacion aquel Principe del mundo vano, de que dize el Apoſtol. *Secundum principem poteſtatis aeris huius, ſpiritus, qui nunc operatur in filios diffidentiæ.* Y eſta operacion dize luego que es de carnales deſſeos. El Principe que manda en eſte ayre es el demonio, y declara ſan Geronimo que el ayre es eſte mūdo: y que eſte eſpiritu obra no en aquellos que creen en Chriſto, porque en eſtos no puede. Claro es luego q̄ en el fideliſsimo Ioſeph, q̄ luego creyo ſiempre a quāto el Angel le dixo, no pudo hazer alguna de las tales operaciones el demonio. ¶ Conſidero aquel varon como aquel monte altiſsimo llamado Olympo: en el qual como refiere ſan Aguſtin, no ay ningun nublado ni ayre, ni aun llegan a bolar alli las aues, por ſer tan delgado aquel ayre que no puede ſuſtentarlas, y aſsi ſe cayearn. Haziaſe alli cada cinco años vn ſacrificio, y en las cenizas que del quedauan eſcriuian letras, que haſta otros cinco años perſeueraua ſin mudança alguna. Al fin como en otra parte refiere el miſmo ſanto, dezian que alli como en lugar del todo quieto era morada de Dios, y es comun lenguage por eſſo de los Poetas al cielo llamarle Olympo. No es mucho que en la altiſsima caſa de Ioſeph,

Phil. 2. a 2. ibi Hieron. to. 9.

Aug. li. 2. de Genſ. con tra Manic. ca. 15. to. 1.

Aug. Epiſ. 44. to. 2.

seph quisiesse hazer su morada el verdadero Dios, adonde no llegaron las carnales tentaciones, a cuya cumbre no pueden llegar las aues, esto es los ingenios mas delicados, a dezir o conocer la grande altitud de sus merecimientos, porque aquel secreto dela diuina sabiduria que en su casa se obrò, que con el se comunicô, es mas alto que las aues que he dicho, y tan delgado que no pueden
D bolar en el. ¶ De la Sabiduria diuina dize el santo Iob. *Abscõdita est ab oculis omnium viuentiũ, volucres quoq; cæli latet.* Sã Gregorio dize que se puede tomar esto por el Verbo encarnado, y sin duda este mysterio de la diuina sabiduria estuuo escondido a todos, y aun a las aues del cielo, esto es a los mas sabios y espirituales que auia en el mundo: y solo a san Ioseph por el Angel fue reuelado. En este monte fue hecho sacrificio del hombre viejo, ofrecido a Dios en holocausto, y consumido todo en fuego de amor por voto de castidad. Quedá en el que assi es sacrificado cenizas de mortificacion. La ceniza sola de quantas cosas ay corruptibles no puede quemarse: y assi por ella se entiende la mortificacion, segura del fuego de la sensualidad, reliquias que deuen quedar de aquel sacrificio, y quedaron muy perfectas del que se hizo en san Ioseph, sin auer peligro alguno de incendio carnal. Estas eran las cenizas que el penitente echaua sobre su cabeça, estas las de aquella vaca, que con tantas ceremonias se quemaua toda por el pecado, y se mandauan hechar. *In loco purissimo, vt sint multitudini filiorum Israel in custodiam, & in aquam asperſionis.* Pues auiendo assi Ioseph sacrificado, justo es que la ceniza de su mortificacion, guardada en aquel lugar purissima sea para nosotros exemplo y causa de castidad y limpieça. En esta ceniza se escriuio con seguridad la ley de Dios, porque estando mortificado el carnal apetito facil

Iob. 28. d. 21. Greg. l. 19. Mor. ca. 3. & 1. & 2.

Num. 19. b 9.

cil es guardarla. Estando pues Ioseph assi dormido, segu ramente pudo la purissima Virgen juntarse con el, como la Luna con la region ætherea, sin que se la pegasse sospecha alguna de imperfecion, por ser tan casto y libre del incentiuo carnal.

5 ¶ Assi pudo baxar sin miedo esta castissima Luna a A dar a su amante encumbrado en lugar tan alto, y con tanta quietud dormido, aquel beso espiritual de conjugal amor. La misma naturaleça enseña al hombre ser el beso la mas estrecha y viua señal de amor. Y ni en el ni en quanto desta materia aqui dixeremos, tenga el que lo leyere algun pensamiento grossero, ni que huela a carne y muerte, pues en las diuinas escrituras es todo espiritu y vida. Por esso haze principio aquel amoroso epitalamio de Salomon en el beso de la boca, diziendo la Espo

Can. 1. a 1. sa. *Osculetur me osculo oris sui.* Quien duda que desseaua la Esposa la junta de amor que con su esposo la era prometida? Aquella vnion admirable de inmenso amor, q̃ huuo entre la naturaleza humana y diuina en Christo

Bern. ser. 2. in Cant. Iesu, es significada segun san Bernardo por aquel beso q̃ la Esposa pedia. San Gregorio dize que el beso significa la inspiracion de Christo, con que la Iglesia y el alma dessea ser tocada; para ser con amor en al transformada por

Gregor. in Cant. cap. 1 que como dize el santo. *Fastidit sancta mens omnia quæ per corpus sentit, & in illa spiritualia tota mutari concupiscit.* Vna y otra es vnion de espiritual amor: porque aquella inspiracion que san Gregorio dize, no es otra cosa sino aplicarse la voluntad del hijo de Dios, a comunicar a su Esposa el espiritu de su amor. Y como quiera que los otros amorosos actos de los temporales amores huelan a cosa carnal, solo el beso de suyo no tiene sino gozo espiritual; y por esso dixo san Gregorio que el alma apetece el beso y transformacion espiritual, con el hastio q̃

tiene

tiene de lo que el cuerpo siente. No ignorò esta mystica doctrina el diuino Platon, y dixo en vn dialogo, que quando las almas encarceladas en los cuerpos se tenia mucho amor, no se pudiẽdo tocar entre si por estar impedidas con ellos, en el beso se juntauan, como viniendo ambas a la puerta que es la boca, y alli tenian su contacto espiritual, de donde procedia aquel gozo sumo de los amantes, que reciben con aquel acto amorofo. ¶ Y que sea la boca puerta del alma, es cosa recibada segun el comun modo de sentir de los hombres. Por esso concibimos q̃ en la muerte sale el alma por la boca, y es phrasi latina de zir *Animam efflare*. Echar como soplo el alma, que quiere dezir morir: a lo qual alude la Sabiduria diuina, diziẽdo. *Spiritus hominis effundetur tanquam mollis aer.* Y claro es que el ayre y vltimo aliento del hombre sale por la boca. Y aun por la misma se nos da a entender que entrò el alma en el cuerpo hecho de barro, quãdo Dios, auiendo formado a Adan. *Inspirauit in faciem eius spiraculum vitæ.* Que es como dezir que le soplo en la boca, y por alli le entro el espiritu de la vida. Por esso la boca significa la voluntad, que es puerta del alma. ¶ Esta es aquella boca que abria el Profeta Dauid diziendo. *Os meum aperui, & attraxi spiritũ.* Abrio la boca de su voluntad, para recibir el espiritu de amor de la boca de su esposo. Esta era la que tenia abierta san Pablo para todos los Christianos, quando les dezia. *os nostrum patet ad vos ò Corinthij*, y assi luego lo declara. *Cor nostrum dilatatũ est.* Tenia abierta la puerta de la voluntad, para darles el beso de verdadero amor. Por esso se quexaua Christo de aquel Fariseo que le auia conbidado diziendo: *Osculum mihi non dedisti.* Lo qual trae san Gregorio a proposito deste mismo lugar de los canticos, diziendo que significaua aquel Fariseo al pueblo Iudayco, que no quiso amar

Plato in conuiuio.

Sap. 2. a 9.

Genes. 2. b. 7.

Psal. 118. 131.

2. Cor. 6. c. 11.

Luc. 7. g 49

Greg. hom. 33. in Euang.

ſo amar a Chriſto con caridad verdadera, y cerro la boca de ſu voluntad, para no correſponder al beſo de ſu inmenſo amor. Pues ſino huuiera la carnal concupiſcencia mezclado ſu ponçoña en el deleyte del beſo material, fuera ſin duda licita mueſtra de eſpiritual amor, y aun aora a donde eſta ponçoña no llega tambien lo es, como en el beſo de la paz, que cada dia las fieles en la Igleſia reciben, y en aquel de que dize el Apoſtol. *Salutate invicem in oſculo ſancto*. Y por eſſo mas en la paloma que en alguna de las aues y animales, puſo el Eſpiritu ſanto la viſible aparencia del caſto amor, porque es propio deſtas aues moſtrarle con beſos.

2. Cor. 13. d. 12.

6 ¶ Eſte miſmo diuino Eſpiritu, q̃ interuino en aquel deſſeado beſo entre la naturaleza humana y el Verbo eterno, celebrado en el vientre de Maria; para darnos a entender que de la vnion y deſpoſorio de Dios y el hombre, auia de proceder amor caritatiuo de los hombres entre ſi, luego tratô de juntar con otro ſemejante beſo a Ioſeph con Maria, que fuera de la primera junta, ninguna fue tan llena como eſta de perfeto amor. Perfecto amor, en que ſe amarõ las almas, porque el amor en que ſe aman los cuerpos en todo es imperfecto: y por eſſo, como lo vamos diziendo, en Maria y Ioſeph ni ſe amaron, ni ſe tocaron los cuerpos, ſino las almas. La cauſa porque la Eſpoſa no pidio ſolamente beſo, ſino beſo de la boca, es porque ninguna otra parte puede boluer el beſo que recibe ſino la boca; y aſsi como ella le deſſeaua beſar con ſu boca, como deſpues lo dize. *Vt inueniam te ſolum foris, & deoſculer te*: queria q̃ fueſſe el beſo de ambas partes. No ay coſa tan dulce en el amor como la correſpondẽcia del mutuo amor: y la eſpoſa que en la vieja ley como ſan Gregorio declara, eſtaua acoſtumbrada a ſeruidumbre y temor, deſſeaua que vinieſſe Chriſto, para vnir-

Cat. 8. a. 1.

Ibi. Gregorius.

ra vnirse con el por amor. Mas porque este beso auia de començar de parte de Dios (que no puede amarle la voluntad humana, si primero no la ama queriendola hazer este bien la voluntad diuina) por esso primero le pide el beso de la boca, y despues le promete el de la suya; segun aquello que san Ioan dixo. *Diligamus Deum, quoniam ipse prior dilixit nos.* De aqui se ve claramente, como no merece ser amado el cuerpo humano ni su hermosura, sino el alma sola, porque sola ella es la que puede boluer cõ la boca de la volũtad el dulce retorno de aquel amoroso beso. ¶ Por esto no amò Ioseph el cuerpo de su Esposa, sino solo en quanto era morada del alma, y lo fue despues del Hijo de Dios, y por esso fue correspondido con otro tal amor. En symbolo desta correspondencia solian lleuar en las bodas dos hachas encendidas, significando los dos amores del esposo y esposa que el amor por el fuego es significado, y por dos juntos el amor de ambas partes: y assi dize en los Canticos. *Lampades eius lampades ignis atque flammarum, aquæ multæ non potuerunt extinguere charitatem.* Porque la caridad es mutuo amor entre dos. Estas hachas en el amor deshonesto son infernales. Por esso dixo vn Poeta en nombre de vna hermana que tuuo con su hermano incestos amores.

1. Ioa. 4. d. 19.

B

Cant. 8. b. 6

Tolle procul decepte faces Hymenæe maritas,
Et fuge turbato tecta nefanda pede
Ferte faces in me, quas fertis, Erynnies atræ.

Ouidius. in epist. canaces. Machareo.

Engañado Hymeneo, esto es casamiento, quita halla las hachas que tenias encendidas, para celebrar entre mi y mi hermano bodas de casto amor. Aqui no ay sino hachas de las infernales furias, que abrasaron nuestros coraçones, con deleytes ilicitos. Pues si los casados se aman entresi deshonestamente, essas hachas ya que no sean in-

fernales son parientas dellas, como arriba queda dicho. Las hachas que pintauan para significar en las bodas el reciproco amor yuan derechas con las luzes que se leuã tauan al cielo, estotras uan inclinadas a la tierra. En Ioseph y Maria mirauan las voluntades entrambas al cielo, y assi en su casamiento huuo dos luzes de exemplo, para que entre los casados aya de vna y otra parte casto amor. ¶ Notan los naturales que ay amistad muy trauada entre el granado y arrayan: demanera que estando algo cercanos, aũque lo que de fuera parece no se toque, por debaxo de la tierra se tocan y abraçan las rayzes, y assi ya que el arrayan no de otro fruto sino suaue olor, ayuda a frutificar mucho el granado. Comparase al granado la Esposa en los Canticos, pero acompañada de suaues olores. *Emissiones tuæ paradisus malorũ punicorum.* y de los olores pone luego muchos generos, que acompañan el fruto de los granados. Auiendo llamado a la Esposa fuente sellada, dize que los arroyos desta fuente hazen vn jardin de granadas. Emision o arroyo es en la Virgen el Espiritu santo, que la hizo vn granado fertilissimo, de que por medio de Christo nacieron como granos de granada todos los escogidos, que por aquellos granos, como san Ambrosio lo dize, son significados. ¶ Todos los suaues olores los contiene el arrayã, que es symbolo de amor, en que todas las virtudes resplandecen. Por esso era este arbol dedicado a la diosa Venus, diosa de amor. Y cuenta vna fabula que Pelops alcançò casarse con la hermosa Hipodamia por fauor de Venus: porque la auia hecho vna imagen formada de vn arrayan, como es costumbre en los vergeles hazer diuersas figuras de los ramos de aquella planta. Bien se puso junto al fertilissimo granado que es la Virgẽ, este amoroso arrayan que fue Ioseph, formado por la obediencia

C

D

Cant. 4. d. 13.

Amb. lib. 3 exhameron ca. 13

que

que tuuo al jardinero diuino en el vergel de su Iglesia, a semejança del espiritu de amor celestial, con cuyo fauor merecio alcãçar los desposorios de la hermosissima Virgen. Y aunque los cuerpos destas glorioſas plãtas de fuera no se juntaron, abraçaronse dentro las rayzes de las voluntades, siendo cada vna como la de aquel arbol que pinta Ieremias. *Erit tanquam lignum quod transplantatum est secus aquas, quod ad humorẽ mittit radices suas.* Ier. 17. b. 8. Assi como ellos entrambos echassen a las aguas de la sabiduria verdadera las rayzes de sus deseos, toparonse entrambos: y esta junta fue ocasion de que diesse Maria (como adelante lo diremos) comodamente su fruto. Assi queda declarado el beso de la Luna con Endymion.

A 7 ¶Para auer de recibir la Esposa aquel beso de su Esposo, que venia rodeado de tan suaues olores, quã hermosa estaua, quã adornada de altissimas perfeciones! Y assi dize Origenes. *Quã opartet sponsam esse formosam, vt sponsum de cœlo ad se trahat, vt descendere faciat ad terras?* Orig hom. 1 in cant. prope initium. Pues para q̃ esta Luna que auemos dicho, q̃ tras el Sol tiene el segundo lugar de hermosura, baxasse a juntarse con Ioseph por tan entrañable amor, quan hermoso era menester que fuesse? Por esto assi como arriba diximos de las mugeres, que hazen exceſsiuas diligencias para ser hermosas, y ganar con esto el amor de sus maridos, assi el santo Ioseph procurò mucho arrearse de la espiritual hermosura, para ser amado de su querida esposa. Y dexando aora las otras galas de vestidos y joyas, que son otras innumerables virtudes, de que en parte adelante yre tratando; solo al presente me viene apropoſito hablar de su castidad y santo amor. Procurò parecerse quanto le fue posſible a aquel diuino Esposo, de que la Virgen primero estaua prenda-

Sap. c. 3. n. 3

da, para que assi merecieſſe en el segundo grado ser della querido. De aquel se dize en los Canticos. *Dilectus meus candidus, & rubicundus, electus in millibus.* De la manera que el tiene estas colores, no pueden de nadie ser imitadas: porque dize san Ambrosio. *Candidus claritate diuina, rubeus specie coloris humani, quem sacramento incarnationis assumpsit.* La blancura significa el diuino resplandor que tiene Christo por nacer del Padre, y lo colorado la semejança de la color humana, que en el mysterio de la encarnacion recibio. ¶ Tambien segun esto se puso el mismo Hijo de Dios color y afeyte en la cara, procurando enamorar a su Esposa; pues que sobre la blancura y luz de su naturaleza diuina, se puso la tinta de la color humana, esto es la sangre de la passible naturaleza, peregrina por cierto y agena de su persona immortal. Esto en el fue perfecion y hermosura, y en nosotros era imperfecion y fealdad: por tanto fue necessario que Ioseph imitasse blanqueandose con castidad aquella luz diuina: como lo hizo tambien la Esposa, que siendo negra se blanqueò cõ color trayda de fuera, venida del cielo: y assi parecia q̃ no la conocian las hijas de Sion quando dezian. *Quæ est ista quæ ascendit de deserto?* Adõde la letra Griega dize. *Quæ est ista quæ ascẽdit de albata.* Cõ razõ por cierto se admirã, dize S. Ambrosio, q̃ siendo ella negra subiesse blãqueada, assi como se admirarõ los Angeles de q̃ Christo q̃ era blãco subiesse ensangrẽtado, como lo dize Isaias. *Quis est iste qui venit de Edõ, tinctis vestibus de Bosra?* Pues lo mismo hizo Ioseph, blãqueose con perfeta castidad y pureza; Y porq̃ lo colorado de la naturaleza mortal, no le daua hermosura con que pudiesse de su Esposa ser querido, pusose lo colorado del amor limpio y casto: q̃ segun S. Gregorio aquella lana dos vezes teñida, de q̃ el Sumo Sacerdote se vestia

Amb ser. 5 in Psa. 118 vers. 1.

Cant. 8. a. 5 Amb. de iis qui initiantur ca. 5.

Isai. 63. a. 1

B

vestia, como la ley lo mandaua, y que en otras muchas ceremonias della se vsaua, significaua la color de la amorosa llama, y el ser dos vezes teñido, era porque ha de auer amor de Dios y del proximo. ¶ Esta tinta de amor, con que merecio de Maria ser amado, assentò muy bien sobre lo blanco perseuerãte y seguro de la castidad. Por esso dize Ieremias de aquellos Nazareos del todo limpios y hermosos. *Candidiores Nazaræi eius niue, nitidiores lacte, rubicundiores ebore antiquo, Zaphiro pulchriores.* Estos Nazareos son los que guardan en la nueua ley la virginal pureza. Comparanse en la blancura primero a la nieue, que significa como dize san Geronimo la limpieza del espiritu, porque la nieue viene del cielo: cõparanse tambien a la leche que procede de la carne, quãto a la castidad del cuerpo. Mas porque ambas estas cosas duran poco, dize que se parecen al marfil, cuya blancura està en materia solida, y quando se enuejeze se buelue colorado, y assi en ellos sobre la castidad perseuerante assentò la color del amor. Nazareo y puro del todo fue Ioseph: mas que nieue blanco, esto es mas q̃ quantos en el viejo testamento tuuieron el alma casta; mas que leche en el cuerpo, esto es mas q̃ quantos en la nueua ley guardaron virginidad; mas ardiente en el amor de Dios y del proximo que los que antiguamente lo auian sido. Finalmente mas hermoso que Zaphiro, adonde la letra Hebrea dize, *quasi excisi à Zaphiro*: como cortados de vna peña de Zaphiro: esto es no como cosa de la tierra, sino como hombre venido del cielo, cuya color en aquella pieddra resplandeze. Pues con no auer Ioseph llegado a su esposa, con ser mucho mas casto y hermoso de lo que le auemos pintado, merecio alcançar con ella la felicissima junta de casamiento, y de espiritual amor.

Exo. 28. b. 5.

Greg. hom. 16. in Ezech.

Thre. 4. b. 7

Ibi Hier. to mo 5.

Capitulo. V. De los celos de Ioseph: y quan graue passiones la de los celos: y del recogimiento que deue tener el alma, significado por la tortuga: y de la fortaleza que tuuo Ioseph en aquella ocasion: y del premio que alcanço por esta victoria.

LLegado auemos al caudaloso rio Tigris, q̃ pas- A
sa impetuosamẽte por los Reynos de Babylonia; en los quales es significado este soberuio mũdo; por dõde la verdadera fortaleza va vẽciẽdo y atropellãdo todas las dificultades q̃ se la ofrecẽ. Para ver como esta fortaleza resplãdecio en el santo Ioseph, basta ver el grãde animo q̃ tuuo, en vna tribulaciõ tã notable, como ver que en el vientre de su Esposa estaua criatura que el no auia engendrado. Porque aunque el como lo diremos, nũca sospecho que era posible auer adulterio, esto mismo de no sospechar lo fue grande fortaleza. *Matth. 1. c. 18.* *Inuenta est in vtero habens de Spiritu sancto:* Quien resistiere a la passiõ celosa, puede resistir a la muerte y al infierno: porque en los Canticos dize. *Cant. 8. b. 6.* *Fortis est vt mors dilectio, dura sicut infernus æmulatio.* El amor es el autor de los celos, y los celos son la passion mas terrible que ay en el amor. El amor es mas fuerte que quãtas cosas ay, pues no le vence la muerte, pero los celos passan adelante cõ la fortaleza, que son duros como el infierno. No es menester encarecer con razones lo que la ordinaria experiencia nos enseña, de quan duros son de sufrir los celos en quien tiene amor. ¶ Y pareceria ser ageno de razon B
el estremo que los hombres en esto tienen, sino supiera mos que acontece lo mismo a los mas de los brutos animales

males, y sobre todo que tambien es celoso, y no se despre cia de serlo el mismo Dios. Y assi dize por Zacharias. *Ze latus sum Sion zelo magno, & in dignatione magna ze- latus sum eam*: Y aun se precia dello tomandolo por nombre y diziendo: *Noli adorare deos alienos: Dominus zelotes nomen eius; Deus est æmulator*. No te atreuas a adorar otros dioses, porque tu señor tiene por nõbre el celoso, no lo sufrira. Dos razones hallo porque el hõbre naturalmente sea celoso, la primera corre en el hombre y en Dios, y esta es el desseo que naturalmente tiene el amante de que sea su amor correspondido, y de aqui vie ne el dolor, de que el amor que al suyo se deuia se emplee en otra persona. ¶ Desto se doliera Dios, si pudiera de al guna cosa dolerse: y assi dize por Ieremias hablando con Israel. *Frons meretricis facta est tibi, noluisti erubescere. Ergo saltem amodo voca me, pater meus, dux virginitatis meæ tu es.* Como muger disoluta te arrojaste sin verguẽça a tus adulterios. Pues si quiera aora bueluete ami: dime tu señor eres mi padre, tu eres la guia de mi virgini dad. Solo pretẽde de sus celos Dios que el alma le ame, q̃ conozca q̃ es su padre, que la criò, que este es el primer motiuo de le amar: y que es su esposo, que la huuo virgen, esto es aquien el alma fiel conocio primero, que a dioses agenos, que fue criada en el conocimiento de la verdadera Fè. Este motiuo como en las casadas, assi mucho mas en el alma para con Dios, es sobre todos bastá te para que le ame. La segunda razon corre en el hombre y en los otros animales, y es el amor de los hijos:, los quales seran inciertos si la hembra cometiere algun adul terio con otro alguno, y quanto a esto los celos son vn ramo del apetito que tienen los animales de tener y criar hijos:

Zach. 8. a 2

Exod. 34. b. 14.

Iere. 3. a. 4.

2 ¶ Tratando de los celos de Ioseph, pide la materia

que tratemos tambiẽ de los celos de Dios, pues huuo competẽcia sobre aquella dama, querida de entrambos, y aun esposa de entrãbos, entre Ioseph y Dios. No hagamos adulterio a Dios, porque dize Salomon. *Zelus & furor viri non parcet in die vindictæ, nec acquiescet cuiusquã precibus, nec accipiet pro redẽptione dona plurima.* Llama a los celos locura: dize q̃ no perdonara el marido celoso por quãtos ruegos y dediuas ay en el mũdo: Nunca llega el dia de la vengança para Dios, sino es en la vltima abstinacion de las almas adulteras: y entonces claro esta que ya no valen dadiuas ni oraciones. Entonces assi como el hombre con el impetu de los celos haze locuras, de que despues grauemente se arrepiente, assi a nuestro modo de entender acontece en Dios. Por celos fue aquel primer furor que tuuo el Señor contra su pueblo, quando auiendo adorado el becerro de oro dixo a Moysen, *Dimitte me vt irascatur furor meus contra eos*: Por celos otras muchas vezes vinieron grauissimos castigos sobre aquella adultera gente; y porque se pareciesse en algo aquel furor a lo que en los hombres celosos es verdadera locura, tambien se dize en las diuinas letras, q̃ Dios despues de hecho el castigo se arrepentia: y assi dize el Profeta, que auiendo castigado Dios grauemente a los que auian idolatrado. *Pœnituit eum secundum magnitudinem misericordiæ suæ.* Es tan misericordioso q̃ se arrepintió, esto es que se huuo a manera del hombre celoso, que arrebatado de la celosa locura, y castigando a la muger a que mucho amaua, presto se arrepiente. Arrepentese quando como arriba lo pedia por Ieremias le llamamos padre y esposo verdadero. ¶ Precíase mucho de ser padre Dios, de engendrar en los hombres el espiritu de la saluacion, que el como padre engendra, por virtud seminal de su palabra, de que dixo en el Euangelio.

Exo. 32. *b.* 10.

Psal. 105. *g* 45.

S

lio.

lio. *Semen est verbum Dei*, y el alma como madre concibe y pare, de que Isaias dize. *Concepimus & peperimus spiritum salutis*. Siendo esto assi tambien le pesa mucho, que demos lugar al hombre enemigo para que siembre zizania, para que engendre en nosotros el demonio el espiritu de la perdicion, y assi le vengamos a concibir y parir, como el Profeta dize. *Concepit dolorem, & peperit iniquitatem*. Conociendo esta celosa condicion de Dios, no queria su Esposa ser vista, ni ver mas de solo del, y a el, y por esso dize en los Canticos. *Indica mihi vbi pascas, &c. ne vagari incipiam post greges sodalium tuorum*. Sobre lo qual Origenes dize, que no queria la esposa ser vista de nadie, ni ponerse a peligro que se la atreuiessen los compañeros del Esposo, o fuessen los demonios, que hijos de Dios suelen ser llamados en la diuina Escritura, por la semejança suya, que quanto a la naturaleza racional les fue dada, o fuessen los sabios del mundo, que con la sabiduria humana podiã engañarla, o fuessen los mismos Angeles pastores como de greyes de varias naciones, y guardadores dellas, porque ni a ellos es licito dar el amor y hõra que se deue a Dios. Queria pues la Esposa estar recogida, y no salir de si misma con ignorancia amando las criaturas, temiẽdo lo que luego el Esposo la responde. *Si ignoras te, egredere, & abi post vestigia gregum tuorum*: porque de ignorarsea si, de salir de si por amor de las criaturas, lo qual desta ignorancia luego se sigue, la sucede despues andar perdida tras las cosas que ama.

Luca. 8. b. 11.
Isai. 26. c. 18.
Psalm. 7. d. 15.
Cant. 1. b. 7
Orig. turmi. 2. in cantica.
Ibidem c. 8.

A 3 ¶Por esso tenia Dios tan guardada a la reyna de todas sus esposas, que era Maria, que adonde ella estaua no podia entrar hombre de carne, ni pudo concibir sino del diuino espiritu; como nuestro texto dize. Tenia los Romanos muy vigilante cuydado que en la casa y tem

plo de aquella diosa a que llamauan Buena, no solamente no entrassen hombres, sino que ni aun se pintassen, y si los huuiesse pintados estuuiessen cubiertos con vn velo, para que las mugeres que entrauan alli a hazer castos sacrificios, no pudiessen ver los biuos, ni aun pintados, y assi dize cerca desta casa el Poeta Satirico.

Vbi velari pictura iubetur,
Quæcunq; alterius sexus imitata figuram est.

Iuuenal. satir. 6 Que mandaua cubrir qualquiera pintura que se pareciesse a vno de los sexos, esto es al mas culino: para dar a entender que aquella Buena diosa no queria que ninguna muger pudiesse concibir sino de su marido. ¶ Buena B diosa podemos llamar a Maria: que si alguna criatura en algun sentido puede llamarse diosa, ninguna con tanta razon como la Madre del verdadero Dios; y como solo Dios a boca llena pueda llamarse bueno, (diziendo *Mar. 10. c. 18.* en el Euangelio Christo. *Nemo bonus nisi solus Deus*) si alguna criatura puede llamarse buena, es aquella que mas participò la bondad de Dios. Estuuo tan recogidad esta diosa Buena, para ser digna esposa del verdadero Dios, y *Amb. lib. 2 in Luc. Et ingressus & tom. 5.* perfetamente bueno, q̃ como san Ambrosio dize estaua. *Sola in penetralibus, quã nemo virorũ videret, solus Angelus reperiret.* No ha de auer en las esposas de Christo algun varon estraño. Varon llamo aqui qualquiera cosa criada, de quien pueda cõcibir dolor y parir pecado. Pero no solo esto, sino que no ha de auer imagen o semejança, esto es imaginacion o pensamiento de tal varon: y si acaso entrare en el alma, ha se de cubrir luego conve lo de oluido, o con el de otro contrario y santo pensa- *Ezech. 6. b. 17.* miento. ¶ Desto se quexa Dios por Ezechiel, hablaudo C con aquella ingrata y adultera Ierusalen. *Tulisti vasa de-*
Ibi Hier. to mo 5. *coris tui, de auro meo, & argento meo, quod dedi tibi, & feci sti tibi imagines masculinas, & fornicata es in eis.* Di

ze

ze san Geronimo que a la letra se entiende, que la plata y oro de los vasos del templo deshizieron y hundieron, para hazer estatuas de dioses. Y que espiritualmente el oro y la plata es la dotrina de las diuinas letras, que los Hereges deprauan, y hazen imagines como se les antoja de nueuas dotrinas. Mas aplicandolo a nuestro proposito segun sentido moral, la plata es el conocimiento, y el oro es el amor, de que se fabrican todas las joyas y vasos de virtudes, con que el alma se adorna, y en el tẽplo del coraçon es Dios seruido. Esta plata y oro conuierte el alma adultera en imagines masculinas, quando emplea el conocimiento de su entendimiento, y el amor de su voluntad, en cosas de que conciba malos pensamientos, y peores desseos. Imagines son solamente y sombras, que en la ciudad de Dios seran desbaratadas, segun aquello q̃ el Profeta dize, y san Geronimo aqui refiere. *In ciuitate tua imaginem illorum ad nihilum rediges.* Conuertirse hã en nada en el siglo aduenidero estas imagines masculinas. Verseà que las criaturas que amaua esta adultera, de q̃ gustaua de concibir y parir, eran solamente semejãças y sombras de contento, y mal lograrsean para siẽpre sus malnacidas crias. *Psal. 72. c. 20.*

A 4 ¶ Procure pues el alma estar recogida en si misma, que no pueda concibir sino como la Virgen, del Espiritu santo. Para esto importa en todos el recogimiento del alma, y en las mugeres particularmente tambien el corporal, del todo enemigo de los vicios deshonestos. Por esso el grande estatuario Phidias fabricò vna famosa estatua de la diosa Venus, que tenia dexabo del pie vna tortuga. Lo qual como expone Plutarcho significaua, que las mugeres auian de estar recogidas, y las casadas particularmente tener cuydado solamẽte de lo que se ha de hazer dentro de casa: porque la tortuga esta siẽpre *Plutarc. de legibus connubialib⁹ capit. 33.*

pre recogida en la concha, como en su propia casa y eter
na morada. Pero esta ponian debaxo del pie de Venus,
Pon.7.b.11 porque las mugeres descompuestas desprecian este reco
gimiento, siendo como aquella que pinta en los Prouer
bios Salomon. *Mulier garrula & vaga, quietis impa-
tiens, nec valens domi consistere pedibus suis.* Esta es la
que debaxo de los pies tiene despreciada la tortuga y el
recogimiento. Tal deuia ser aquella famosa Lais, no me
nos insigne en disolucion que en hermosura, a la qual
abrasadas de celos las matronas de Thesalia, mataron en
presencia de todo el pueblo vn dia solene en el templo
de Venus: vsando por armas de vnas tortugas de made-
ra, que como joyas solian traer al cuello, para significar
que el adorno principal con que la muger se arrea es el
recogimiento. Y como ella por ser tan distraida y enemi
ga de aquellas mysticas tortugas, traia perdidos a sus ma
ridos, ellas armadas del mismo recogimiento hizieron
aquel castigo, perdiendo el respeto a la desonesta diosa
que tal consentia y ayudaua. ¶ Esta mala casada de los B
Prouerbios combidaua los moços ignorantes al conser
cio de su fornicacion, y deziales. *Non est vir in domo sua:
abijt via lõgissima; sacculum pecuniæ secum tulit, in die*
Ibi.c.19. *plenæ Lunæ reuersurus est in domum suam.* Aunque es-
Ibi Hie-to. to segun la letra algunas vezes passa como aqui se dize,
7. san Geronimo lo entiende de la espiritual fornicacion,
contra la Fê que a solo Dios se deue, la qual procura per
suadir a los ignorantes, diziendo que pueden andar dis-
traidos seguramente, por quanto Christo Esposo de la
Iglesia no reside en ella por corporal presencia; antes se
fue muy lexos subiẽdo a los cielos, como se dize de aquel
Luca.19.b. Rey en el Euangelio. *Abijt in regionem longinquam, ac
12 cipere sibi regnum & reuerti.* Lleuò consigo vn tale-
gon de dinero, esto es infinita riqueza de inmortalidad

y gra-

cias espirituales, para enriquecer a los sãtos. No ha de boluer hasta que venga a juzgar el mũdo, quando ya la Luna, esto es su Iglesia, esté llena assi quanto al numero de los escogidos, como quanto a la perfecion cumplida de
C sus merecimientos y hermosura. ¶ Queria esta mala muger luzir como la Luna en la ausencia del Sol. Quanto el Sol mas se va apartando de la Luna, o ella del para mejor dezir, tanto ella mas va creciendo en la luz: y quando a el otra vez se llega va menguando, hasta que estando junta, del todo queda sin ella. Assi esta muger se mostraua y salia de casa en la ausencia del marido, y quando en el plenilunio, estando ya llena de todo su contento, auia de boluer a ella el marido, entonces se auia de recoger, y esconder la luz de su alegria. Pero lo contrario há de hazer, como lo dixo Plutarco las castas mugeres estar tenebrosas y escondidas en la ausencia de sus maridos, y aparecer seguramẽte y alegrarse en su presencia. Porq̃ assi como la Luna recibe del Sol luz, assi la muger del marido, y por esso dize vn texto del derecho ciuil. *Decet frui mulieres coniugum claritate, quia mulieres fulgent radijs maritorum.* Y en otra parte. *Vxor marito concrescat, & sentiat eius fulgorem.* La muger juntamente con el marido crezca y sea participáte de su resplandor. Pues aora que nuestro esposo no esta corporalmente presente, bien es que le guardemos entera fe, y que las almas en si se recojá para esperar su venida, imitando en esto a la Virgen: a la qual encerrada en su aposento, no pudo entrar humano cuerpo, sino espiritu angelico, no pudo concibir por junta de hombre carnal, sino por obra admirable del Espiritu santo.

Plut. de leg. conu. ca. 31.

Auẽ. de Cõsulibus. §. si cut col. 4. L. fin. C. de nuptijs.

A 5 ¶ Mas no corre solamente a las casadas la obligaciõ deste recogimiento, sino tambien a las viudas, y mucho mas a las virgenes. Tambien reprende san Pablo a las

viudas

viudas ociosas y amigas de andar: *Simul autem otiosæ discunt circuire domos.* No tienen en que entender, y andan en visitas de casa en casa. No pinta assi la diuina escritura a la santa Iudith, dechado de las viudas. *Fecit sibi secretum cubiculum, in quo cum puellis suis clausa morabatur.* Y vna vez que salio, lleuò como tortuga la casa cõ sigo; lleuô la oracion, y con ella la guarda y proteccion diuina, que es casa y aun fortaleza en que el alma se recoge: porque destotra casa material dixo el Profeta. *Nisi dominus ædificauerit domum, in vanum laborauerunt qui ædificant eam.* Sobre lo qual dize S. Agustin. *Hanc domum nos ædificamus bene operando, & Deus vt bene operemur opitulando.* Para que nos socorra auemos de orar, y assi sera con nuestras buenas obras edificada casa en que moremos; y esta somos nosotros mismos, como tambien lo dize sobre el mismo Psalmo san Agustin, trayendo para esto aquello del Apostol. *Templum Dei sanctum est, quod estis vos.* Pues a si mismo se edifica el hombre orando, porque si Dios no le ayuda no puede, y orando le ayuda. ¶ Y aun orando se recoge en si mismo: que aũque estè la viuda recogida en casa, si se distrae en el pensamiento y amor de las cosas de fuera, ya sale de si misma. Y aunque salga a lo que es necessario como hizo Iudith, si va orando va dentro de si misma. Esto significan los que salen de casa santiguandose, que con la memoria de Christo, ya que salgan de casa no han de salir de si. Por esso la santa Iudith. *Orans Dominum trãsiuit per portas:* Para que quando salia de la ciudad no saliesse de si. Esta oraciõ no ha de ser necessariamẽte yr rezando por las calles, o estar rezando en las visitas, q̃ bien sera possible diziendo Auemarias con la boca, y mouiẽdo las cuentas con la mano, yr el coraçon derramado en vanidades, y los ojos empleados en curiosidades. La oracion

1. Tim. 5. b. 13.

Iudith. 8. a. 5.

Psal. 126. a 1.

Aug. li 17. de ciu. Dei cap. 13. to. 5

Aug. Psal. 126.

1. Cor. 3. d. 17.

Iudith. 10. b. 10.

B

cion es lleuar los pensamientos en Dios, y cerradas las puertas de los sentidos, que el alma no se salga por ellos. Sobre todo es necessario cerrar en esta casa la puerta mas principal que es la boca, porque no menos por esto que por el recogimiento pertenece a las mugeres el simbolo de la tortuga, que por mas cosas que contra o en ella se hagan, siempre es muda. Por esto en aquella destraida muger que traximos con Salomon, no se reprehende vno sin otro, antes primero el ser parlera que vagabūda: *Mulier garrula & vaga.* ¶ Por esto dixo Christo en el Euangelio. *Quod procedit ex ore hoc coinquinat hominem.* No se ensucia el hombre mientras en si esta recogido, sino quando sale de si. Lo que alla entra es muchas vezes contra su consentimiento, y assi no le ensucia, pero con las palabras que salen de la boca, sino son medidas y buenas, sale el hombre de si. Y si lo que entra es por consentimiento de la voluntad, primero ella salio de si, queriendolo y amandolo desordenadamēte, y assi no se ensucio sino porque salio de si. Lo qual parece auer querido Christo dezir quando dixo que lo que entra por la boca no ensuzia al hōbre, porq̄ si la boca se toma materialmente, las palahras malas q̄ por ella salen ensuzian, y tābien ensucia el vino y la comida sin tēplança. Y si se toma la boca espiritualmente por el coraçon, ensucian los pecados puestos en obra, que del salen, y tambiē el consentimiēto dellos que enel entra. Pero lo vno y lo otro ensucia porque el hombre quebranta la clausura, y sale de si. Por tanto la mayor parte de la clausura en todos, y particularmente en la muger es el silencio, el qual guardaua la Virgen quando recibio en el vientre el fruto del Espiritu santo, cumpliendo aquello de Ieremias en los Threnos. *Bonum est præstolari cum silentio salutare Dei.*

Prou. 7. d. 11.

Mat. 15. b. 11.

Thre. 3. d. 26.

6 ¶A las virgenes sobre todo conuiene esta insignia A
de la tortuga; porque dellas tiene mas viuos y ardientes
celos el Esposo diuino, cuyas partes hazia en celarlas su
1.Cor.11.a 2. ministro fidelissimo diziendo. *Æmulor vos Dei æmulatione, despondit enim vos vni viro virginem castam exhibere Christo.* Tengo celos, no mios propios, sino los mismos de Dios. He sido el casamētero, aueis prometido en mis manos, y yo prometi por vos, que sereis virgenes en el alma, que no terneis amor a otro sino a Christo. Pero a las virgenes que a Dios se dedicaron en las religiones, se pone estrecha clausura, y guarda vigilantissima: porque son las principales imitadoras del proposito santo de Maria y Ioseph. Esta tortuga y recogimiento aprouecha a las consagradas virgines, para que conciban, no del adulterio del espiritu maligno pecado y dolor, sino de la junta legitima del Espiritu santo santidad y alegria. La tortuga quitandole la carne, y quedando la concha sola, sirue adonde las ay grandes de barca para nauegar. Assi la casa cerrada de las virgenes, dela qual se ha quitado todo aquello q̄ era de carne y sangre, es como arca de Noe, en q̄ se escapā del diluuio de los pecados y muerte del siglo. Alli huuo muy solene clausura; porq̄ como el texto dize, despues q̄ los que se auian de saluar estuuieron dentro. *Et inclusit eum Dominus de foris*: El mismo
Gen.7.c.16 señor se hizo su portero, el mismo les cerro, para que ni ellos salieſſen a se anegar en las aguas, ni las aguas entrassen a les hazer daño: y dize, *de foris*, para dar a entēder como el mismo quedaua fuera, teniendo perpetuo cuydado de su seguridad. ¶Tortuga en lengua Latina significa la boueda de algun sumptuoso edificio, porq̄ es hecha B
a manera de su concha. En el templo vniuersal de Dios que es la Iglesia, puso el contra los combates de los enemigos paredes muy solidas, estas son las diuinas escritu-

ras, en

ras,en que los Doctores santos como baluartes y torres
estã a la defensa:como lo significò en los Cãtares la Es-
posa diziẽdo. *Si murus est ædificemus super illũ propug-
nacula argentea.* Si ay muro,esto es si ay como siẽpre las
huuo escrituras santas, q̃ con su autoridad guardã la Fè
verdadera,sobre ellas,en guarda dellas,pongamos Do-
ctores,q̃ sean baluartes de plata,por la fortaleza,y por el
sonido del exemplo y de la dotrina. Pero en este edifi-
cio la boueda mas alta, que todo le remata y le hermo-
sea,es la religion. Esta es aquella hermosura de la casa de
Dios,de que el Profeta dixo. *Domine dilexi decorem do-* *Psal. 25. b.*
mus tuæ. No podemos dudar ser las virgines santas la 8.
gloria y hermosura de la Iglesia,pues dize el Profeta ha
blando de la misma Reyna. *Omnis gloria eius filiæ Re-* *Psal. 44. c.*
gis abintus in fimbrijs aureis. Toda la gloria y hermosu 14.
ra de aquella Reyna,resplandecia principalmente en sus
damas, todas de casta noble y real, por el noble y real
proposito de ser esposas del Sumo Rey : todas ceñidas
con cintas de oro,de limpia castidad,porque assi dize la
C letra Griega. *In zonis aureis.* ¶ No tienen para que con
goxarse las virgines de Christo, de verse encerradas en
esta tortuga y boueda,porque en ella hallaran si miran
al cielo anchura sin medida. Cuentase que en vna Iglesia
que se edificò en el mismo lugar de adonde nuestro Sal
uador subio a los cielos, quando se quiso cerrar la bo-
ueda mas alta,que correspondia a las vltimas pisadas de
donde el se leuantò , no fue posible, sino que siem-
pre se quedò abierta. Assi esta boueda de la virginal
clausura , aunque està cerrada por los lados ,por lo al-
to tiene su respiradero . Mirando al cielo, considera-
do como Christo allà subiò , como allà subiremos con
el o tras el,no ay sino espaciar los coraçones , ensanchar
los desseos,para aquella casa de Dios de que Baruch dize

O Israel quam magna est domus Domini, & ingens locus
Baruch. 3.c 24. *possessionis eius*: y sino ay conuersacion en la tierra tenerla en el cielo, como el Apostol dize. *Nostra autem*
Phil. 3. d. 20. *conuersatio in cœlis est.*

7 ¶ No se acaban aqui las alabanças desta tortuga, que A tambien se llama por aquel nõbre Latino que es testudo la vihuela o laud, cuyas espaldas son de la hechura de vna tortuga, para que en aquella concauidad suenen mejor las cuerdas. Por las cuerdas de la vihuela pueden ser significadas las virgines recogidas, cuerdas no solo en lo que suena el nombre castellano, sino en estar tiradas y adelgaçadas por corporal aspereza y endereçadas a espirituales intẽtos: como lo dize san Gregorio declarãdo
Iob 30. d. 31. Gregor. lib. 20. mor. ca. 30. aquello de Iob. *Versa est in luctum cithara mea, & organa mea in vocẽ flentium.* Adonde dizeq̃ aquella vihuela era la predicacion, en q̃ los varones espirituales, tẽdidos con moderado rigor, comunican la musica de su dotrina, y que esta se le auia conuertido en llãto, porq̃ lloraua viendo q̃ no era de prouecho. Pues para q̃ pueda sonar bien estas virgines cuerdas, han de estar recogidas en la tortuga de la clausura, adonde el Esposo desseaua oyr so-
Cantic. 8. d. 13. nar esta musica, y assi dize a su querida. *Quæ habitas in hortis, amici auscultant, fac me audire vocem tuam.* Ha de morar la virgen Esposa de Christo en vna huerta cerrada y recogida: y aun ella ha de ser la misma huer-
Cantic. 4. d. 11. ta, como en otra parte el Esposo la llama. *Hortus conclusus soror mea sponsa.* En estas huertas cerradas sonò la
Ambro. ser vlti. in Psa. 118. voz del Esposo, como declarando este lugar lo dize san Ambrosio, y nos amonesta, para oyrla musica de su predicacion, que seamos huertas cerradas y floridas. Huerta semejante es el conuento religioso, adonde las sagradas virgines se recogen. Alli los amigos de Christo, que como san Ambrosio lo dize son los Angeles,

escu-

escuchan la musica de las alabanças diuinas, que ellos en sus coros a su tiempo, y siempre en sus coraçones están cá-
B tando. ¶ Esta voz, que suena con mayor gracia en la vihuela de aquel recogimiento, dessea mucho oyr el diuino Esposo. Por dõde mas claramente hablãdo destere- *Cant. 2. d 14.*
cogimiẽto en otra parte la dize. *Colũba mea in foraminibus petræ, in cauerna maceriæ, ostende mihi faciem tuã, sonet vox tua in auribus meis.* Adonde (dexando aora los agujeros de la piedra) por la cueua de la pared entiẽde san Bernardo aquellos lugares vazios, que los caydos *Bernar. ser. 62. in. cant.*
Angeles en el cielo dexarõ, adonde han de ser como viuas piedras colocados los santos: y aora encerradas las almas santas en la clausura de las terrenas angustias, se espaciã cõ el pensamiẽto y esperãça de aquellas moradas; y desde el recogimiento dela cerca o muro de la Iglesia militãte, cantan alabanças diuinas, imitando los moradores de la triunfante.

A 8 ¶ Tambiẽ se llama tortuga o testudo vna machina de madera, debaxo de la qual van cubiertos los q̃ se allegã a cõbatir los muros, para no ser heridos de las armas arrojadiças que de arriba caen. Assi las virgines santas con la clausura son defendidas de las tentaciones del demonio. Solian dezir los Griegos vna razon a modo de prouerbio, para dar a entender que no temian algunos enemigos o daños: no se me da mas dello que a la tortuga por las moscas. Suelen llamarse moscas los demonios, y por esso su principe es llamado Beelzebuth: como en el Euangelio se dize. *In Beelzebuth principe dæmoniorum eijcit dæmonia.* Y Beelzebuth quie- *Luc. 11. b. 11.*
B re dezir principe de las moscas. ¶ Estas entiende san Gregorio que fueron aquellas importunas y perniciosas moscas, de q̃ se dize en el. *Exodo. Venit musca grauissima super omnem terram AEgypti.* Que miẽtras el pue- *Greg. li. 18. Mor. ca. 28 Exo. 8. c. 18.*

blo Israelitico celebraua el Sabado del espiritual descanso, el qual consistia en el recogimiento, assi interior como exterior, el Egypto era inquietado cõ moscas muy enfadosas: esto es, que mientras las almas castas, encerradas en clausura, gozan de la quietud del alma y del cuerpo; el mundo significado por Egypto padece molestia de carnales pensamientos y desseos causados por los demonios. Para estar seguras deste daño las virgines sagradas se encierran debaxo de la proteccion de su tortuga, y assi se llegan osadamente a combatir el Reyno de los cielos, de que en el Euangelio dize Christo. *Mat. 11. b. 12.* *Regnum cœlorum vim patitur, & violenti rapiunt illud.* Y como a los tales combatientes valerosos, resisten con toda su artilleria los demonios, guardadas ellas con el recogimiento y clausura pelean seguras. Desta manera no solamente las casadas sino tambien las viudas, y con mas particularidad las virgines a Christo dedicadas, conuiene que imitando a la Reyna de las virgines viuan recogidas, para que no puedan como adulteras concibia del demonio, sino como castas del Espiritu santo. Todo es necessario para los grandes zelos, que de sus amadas esposas tiene Dio: lo qual todo se ha traydo por mostrar quan grande fortaleza huuo menester el Esposo de la Virgen, para resistir a la passion zelosa; y no formar contra ella algunas falsas sospechas.

9 ¶No se puede negar auer sido muy grande la tribulacion de Ioseph, por auer conocido la preñez de su Esposa, pues le puso en determinacion de apartarse della, siendo esto lo que amandola tanto sobre todos los males podia sentir. Consideremos lo que pudo sentir Adan, quando le fue notificado el destierro, y le mandaron salir del Paraysо, porque no menos podia sentir Ioseph, ver que auiendo su Esposa concibi-

cibido le era forçoso dexarla; por las razones que adelá-
te diremos. Auia puesto Dios a Adan en el Paraysо, co-
mo el texto lo dize. *Posuit eum in paradiso voluptatis, ut operaretur, & custodiret illud.* La obra que en aquel huerto fertilissimo auia de hazer el hombre, dize san Agustin que seria de agradable agricultura, de sembrar, de plantar, de trasponer, de enxerir (que estas quatro cosas particulariça el santo) en los efectos de las quales dize que el entendimiento humano se recrea, hablando en cierta manera con la naturaleza, y penetrando los secretos della. Y de aqui parace que esto no era tanto obrar como contemplar. Y como segun dize el mismo Doctor el Paraysо, y el arbol de la vida, y todo lo demas que en el auia, significauan mysticamé-
te cosas sobrenaturales, de creer es que la obra mas importante para que alli Dios puso al hombre, fue para contemplar estas cosas, y dar por ellas a Dios continuos loores, como luego abaxo san Agustin lo da a entender. La guarda dize san Agustin que no era de enemigos o ladrones, porque no los auia, ni de los brutos animales, porque a ser menester esto el hombre no pudiera: sino que guardasse el Paraysо para si mismo, no haziendo algo con que le perdiesse; porque al fin no le guardò, pues vino a perderle. ¶ De la misma manera fue puesto Ioseph en aquel deleytoso Paraysо, esto es en compañia de la Madre de Dios. Y si en aquel jardin fuera necessario o posible sembrar dotrina, plantar exemplos, trasponer pensamientos, enxerir virtudes; nadie lo hiziera mejor que Ioseph. Mas como el estaua todo perfecto por mano de Dios, la obra de Ioseph era solo contemplarle. Pero era menester tambien guardarle, no porque se temiesse algun peligro de los hõbres ni delos demonios, sino cõtra la murmuraciõ

Genes. 2. c. 15.

Aug. lib. 8. de Genes ad lit. c. 8. tom. 2.

Aug. ibi. ca. 1.

Aug. ibi. ca. 9.

Augus. ibi. cap. 10.

B

y juyzios temerarios. Suelen los Reyes y Reynas tener guarda, no tanto para seguridad como para estado. A los Reyes guardan alabarderos, y a las Reynas solian guardar Enuchos Al Rey de la gloria assiste para estado sin que le sea necessaria la guarda de inmunerables
Iob.25.a.3 exercitos, de que se dize en el libro de Iob. *Nunquid est. numerus militum eius?* A la Reyna fue dado en guarda como Eunucho Ioseph. Eran llamados Eunuchos antiguamẽte, no solo aquellos q̃ fueran hechos inutiles para la generacion, sino los mayores Satrapas y principes de
Iere.29.a.2. los Reynos: y assi dize Ieremias. *Eggressi sunt de Ierusalem Eunuchi & Principes Iuda*: Y en otras muchas partes de la diuina escritura. Assi puede Ioseph llamarse Eunucho en la casa de Dios, Principe y Satrapa a que ninguno pudo auentajarse; y aun Eunucho de los que dize
Mat.19.b.12. S. Mattheo. *Sunt Eunuchi qui se ipsos castrauerunt propter regnum cœlorum*: El qual fue puesto en guarda de la Reyna del cielo. Bien la guardo; no cometio error alguno o negligencia, por donde meresciesse perder su compañia: y assi aora ved quanto sentiria, ofrecerse ocasion para dexarla.

10 ¶ Esta tribulacion vencio con suma fortaleza el A
santo Ioseph, y assi alcançô los altissimos premios que los vencedores merecẽ, y que les promete Christo en el Apocalipsi: a donde a los siete Angeles y guardadores de siete principales Iglesias promete varios premios, si
Apoc.2.b.7 en las tribulaciones fuerã vencedores. Al vno dize. *Vincenti dabo edere de ligno vitæ, quod est in Paradiso Dei mei.* Este arbol de la vida dize S. Ambrosio que es Chris
Ibi Ambr. to, autor de la inmortalidad, del qual primero que todos
Apoc.2.c.12. gozô el santo Ioseph, hallado en las entrañas de la Virgen; Paraysso y vergel hermosissimo de nuestro Dios. Al otro dixo Christo. *Qui vicerit nõ lædetur à morte secunda.*

cunda: Qual sea esta muerte segunda el mismo san Ioan lo declara en otra parte diziẽdo. *Infernus & mors missi sunt in stagnum ignis: hæc est mors secunda.* Apoc. 20. d 14. Assi como Adá si huuiera vãcido la tentacion del demonio, escapara comiẽdo del arbol de la vida de la muerte primera, q̃ es la corporal, assi aquellos que vencen aora las tentaciones, se escapan de la segunda, que es la muerte eterna, porque comen el fruto de Christo, que es arbol de la vda espiritual. Y assi como Ioseph, merecio por su vitoria gozar con mas particularidad que los otros deste arbol de la vida, assi con mas seguridad fue libre de la muerte se-
B gunda. ¶ Pero como estos premios son comunes a todos los que venciendo las tentaciones guardan la ley diuina, va Christo añadiendo para otros mas valerosos sol dados otros premios mayores: y assi dize. *Vincenti dabo manna absconditum, & calculum candidum: & in calculo nomen nouum scriptum, quod nemo nouit nisi qui accipit.* Apoc. 2. e. 17. Como Ioseph por su grande fortaleza vencio aquella tribulacion tan amarga que voy diziendo, fue le dado el manna de infinita dulçura, que como S. Ambro sio declara es Christo pan del cielo. Mas no como aquel mana que llouiò para todos comunmente en el disierto; no como la sabiduria de Christo q̃ fue generalmente despues comunicada al mundo: sino que se le dio este manna quando estaua escondido: gozo los regalos de la niñez de Christo, conociole escondido no solo en el silencio de su infancia, sino tambien en el vientre de su ma-
C dre. ¶ Fuele dada aquella pedreduçuela pequeña y blanca, q̃ es el mismo Christo. *Lapis abscisus demõte sine manibus*: Piedra sacada del monte de perfecion que es Maria; sin manos, esto es sin obrar en ello alguna otra criatura. Conocio la chica, antes q̃ como aquella de Daniel, se hiziesse vn monte grande, conocio la pisada y despre- Ibi Ambr. Daniel. 2. g. 45.

ciada de los hombres,que esso como lo nota S. Ambro
Amb.apo.2 sio, significa la palabra calculus,conociola antes que el mundo la conociesse. Conocio la blanca y sin algun pecado,quando el mundo tenia a Christo por pecador como vno de los otros;segun aquello que dizian sus enemi
Ioa.9.c.24 gos. *Scimus quia hic homo peccator est*: Leyo en ella aquel nueuo nombre Iesus,anunciado aqui por el Angel, el qual tras la Virgen Maria de ninguno tambien como del fue conocido,porque del tras ella primero y mas particularmente que de otro fue recibido por reuelacion diuina. Por otra palabra se declara mas abaxo este mismo
Apoc. 2. g. 28. premio de tan glorioſa vitoria diziendo. *Qui vicerit dabo illi ſtellam matutinam*: La qual estrella como dize S.
Ili Ambro. Ambrosio significa al mismo Christo,de quien dixo Ba
Num. 24.c 17. laan. *Orietur ſtella ex Iacob*: Todos vieron y gozaron la luz desta estrella,pero esto fue quando como el Sol ge-
Ioa. 1. a.9. neralmẽte dio su luz al mundo,segun loq̃ san Ioan dize. *Erat lux vera,quæ illuminat omnem hominem*. Pero Ioseph gozò desta luz quando todauia era estrella dela mañana, rodeada como de nieblas de pañales de la infancia, y aljofarada con el rocio de sus primeras lagrimas.

11 ¶De aqui se sigue el otro premio que adelante pro
Apoc.3.b.5 pone. *Qui vicerit veſtietur veſtimentis albis*: porque como del resplandor solar del cuerpo de Christo tranfigurado,vino a sus vestiduras blãcura de nieue,quando co-
Mat. 17.a° 2. mo dize el Texto Euangelico. *Reſplenduit facies eius ſicut Sol; veſtimenta autem eius facta ſunt alba ſicut nix.* Assi teniendo Ioseph tan pegada consigo aquella estrella de la mañana,quedò no solo vestido de blancura como todos los virgines y santos,sino hecho el mismo vestidura blanca de Christo,como tunica interior, y mas que las otras pegada a su persona, porque como dizen mas cerca està la camisa que el sayo: y Maria en cuyo viẽ

tre

tre estuuo esta matutina estrella, es como la camisa en la vestidura general de Christo, que es la Iglesia. Y en el mismo cuento entra Ioseph, pues el esposo y la esposa son la misma carne y la misma persona. Con todo esso suben mas arriba los premios desta vitoria, y dize Christo adelante. *Qui vicerit faciam cum columnam in templo Dei mei.* Lo qual mas parcularmente que a otro alguno conuiene a Ioseph, que por auerse mostrado tan fuerte en este trabajo, merecio quedar por coluna y apoyo de la Virgen, q̃ es verdadero templo cõ mas particularidad y excelẽcia q̃ otro alguno, del sumo Dios: porque el marido es coluna de la muger, segun aquello que dixo a Eneas su muger Creussa. *In te omnis domus inclinata recumbit.* Sean pues muchas las colunas en que se sustenta el templo de la Iglesia, como aquellos de quiẽ dize san Pablo. *Iacobus, & Cephas, & Ioannes, qui videbantur columnæ esse.* Pero de la Virgen Maria sea vnica coluna el santo Ioseph. ¶ Finalmente merecio esta vitoria la vltima y mayor dignidad que puede imaginarse, con que se cõcluyen aquellas promessas de Christo, diziendo. *Qui vicerit dabo ei sedere mecum in throno meo: sicut & ego vici, & sedi cum patre meo in throno eius.* Si por sentarse en el throno de Christo se significa solamente gozar de su gloria y reynar en su reyno, esto es comun a todos los escogidos. Si se significa gozar de los mismos grados de gloria que goza Christo, esto a ninguno es ni puede ser concedido: ni en este sentido se assentò Christo en quanto hombre en el mismo Throno del Padre. Mas ay vn medio entre estos estremos: y es que Christo se sentò en el Throno del Padre, porque goza de los mayores bienes que tiene el Padre ya que no pueda en quanto hombre tener la infinita bienauenturança del Padre. Y en este sentido Maria y Ioseph gozan

Apoc. 3. c. 12.

Virgil. 2. Anci.

Gal. 2. b. 9.

B

Apoc. 3. d. 12.

zan de los mas excelentes bienes de gloria que ay tras Christo, y assi dizen sentarse en el Throno de Christo, assi como Christo se sentô en el Throno del Padre. Por esso se dixo de Christo. *Sedet à dextris Dei*: esto es en los mayores bienes que ay tras el infinito de Dios: y por esso dize. *Astitit Regina a dextris tuis.* Porque la Reyna del cielo y con ella su Esposo, poseen los mayores grados de gloria que ay tras la de Christo. Estos fueron los altissimos premios desta vitoria.

Mat. 16. d. 19.

Psal. 44. c. 10.

Capitulo VI. De la justicia con que Ioseph no juzgò mal de la Virgen: y de las penas que en varias naciones tenian las adultéras: y que a las arrepentidas deuen perdonar los Christianos. Y de las aguas amarguissimas, y porque san Ioseph no las dio a la Virgen.

MAna tambien de aquella infinita fuente el caudaloso Emphrates, que por su fertilidad significa la justicia. Y esta mas claramente se alaba en el santo Ioseph, diziendo el texto. *Ioseph autẽ vir eius cum esset iustus, & nollet eam traducere.* Oficio es de la justicia juzgar a los otros, quien lo tiene a su cuẽta; y justicia general es juzgarse cada vno a si mismo, de la qual dize el Apostol. *Si nos metipsos diiudicaremus non vtiq; iudicaremur.* Y para que procedamos ordenadamente, digo que cada vno deue juzgar, al innocente con verdad, al culpado con mansecumbre, y a si mismo con humildad. Lo primero es necessario que al innocẽte juzguemos con verdad, como Ioseph juzgo a su Espo-

Matth. 1. c. 19.

1. Cor. 11. g 31.

A

sa en

sa en el presente caso. Contra los juezes que hazen lo cõ
trario dize el Profeta. *Vsq; quo iudicatis iniquitatem, & facies peccatorũ sumitis? Iudicate egeno, & pupillo, &c.* Psal. 81. d. 3.
Esto de juzgar a los pobres y innocentes injusta y no verdaderamente, procede de lo que añade, que es tomar el juez las caras de los pecadores: lo qual segun san Geronimo tiene dos sentidos. El primero es juzgar las personas, y no los negocios, mirar la cara, y no la justicia. Y porque la cara del rico y poderoso aunque sea pecador parece agradable y hermosa, y la del pobre aunque justo sea y deshechada, absuelue el mal juez al rico y condena al pobre: lo qual vedaua Dios en el Leuicio diziendo. Ibi Hiero. tom. 8.
B *Non consideres personam pauperis nec honores vultum potentis: iuste iudica proximo tuo.* Luc. 19. d. 15.
¶ Estos juyzios injustos pregunta Dauid hasta quando han de durar, y dize san Agustin que durarõ hasta que vino Christo a alumbrar el mundo. Aun entonces huuo muchos que contra el mismo Christo necesitado huerfano y pobre dieron falsamente sentencia de muerte, contra los quales dize el Profeta. *Humilem, & pauperem iustificate.* Mas aun que concibido en el vientre de Maria sin obra de su Esposo, tenia Christo cara y aparencia exterior de concibido en pecado, no juzgò san Ioseph contra aquel pobre humilde, antes le justificò, no creyẽdo tal cosa de la madre ni del hijo. En otro sentido dize S. Geronimo (aunque no es tan literal) que tomar caras de pecadores, es como en vna comedia representar vno diuersos personages: y aquel toma cara y representa persona de pecador, que falsamente juzga mal de los justos. Mas aquel que como Ioseph es justo no puede cõ cara de justo juzgar mal aun algunas vezes de los pecadores. Aug. Psal. 81. tom. 8.
A 2 ¶ Aora trataremos de las otras dos partes, que son mansedumbre en juzgaz al culpado, y humildad en juzgarse

garse a si mismo. Dize el sagrado texto que Ioseph por
Matth.1.c. 19. ser justo. *Noluit eam traducere.* San Agustin por aquella
palabra, *traducere*, entiende diuulgarla y publicarla por
Aug.ep.54 tom.2. adultera, aunque la significacion clara de aquella pala-
bra, que es lleuar algo de vna a otra parte, puede querer
dezir que no la quiso lleuar a su casa, porque hasta enton
ces estando solamente desposados, no morauan juntos.
Sea lo que fuere, cierto es que aunque auia euidente mo
tiuo para tenerla por adultera, el no quiso que como tal
fuesse castigada, vsando de elemencia con la que pare-
cia pecadora. En todos los tiempos y entre todas las na-
Diod.lib.2. bibliotecæ. ca.4. ciones fue auido el adultero por crimen grauissimo, y ca
stigado con riguroſas penas, porque como dize Diodo-
ro Siculo, cometen los adulteros tres grandes males. El
Genes.38.f. 24. vno es corrompimiento, en que ofenden la muger
al hombre con que se junta, y el hombre a la muger: el o
tro injuria, en que se ofende el marido, el otro confusiõ
de los hijos, que no se puede saber cuyos son. ¶ Los anti B
guos descendientes de Abrahan, quemauan a la muger
adultera, como lo quiso hazer Iudas con Thamar su nue
ra, quando del mismo estaua preñada. Los Egypcios al
adultero dauan con varas mil açotes, y a la adultera cor
tarian las narizes, como lo dize Diodoro Siculo en el
Iustinus li- bro.41. mismo lugar. Los Parthos dize Iustino, que ningun cri-
men tan grauemente castigauan como el adulterio, aun
Ælianus li. 13. variæ hisforiæ. que no declara qual fuesse el castigo. Los Locrenses al
adultero sacauan los ojos, la qual ley ordenò su Rey lla-
mado Zeleuco, y despues cogido en adulterio su propio
hijo, a el sacô el vn ojo y a si mismo el otro, como lo cuẽ
ta Eliano. Los Athenienses no dauan a la adultera muer
te, para que no se acabasse su afrenta: era la vedado en-
trar en el tẽplo, y si entrasse podia qualquiera hazer cõ-
tra ella todo lo que quisiesse sino era matarla, como cuẽ

ta De-

ta Demosthenes. Y al adultero como lo dize Plutarcho podia licitamente matarle el marido. Los Placiadas, pueblos de Grecia empalauan a los adulteros publicamente, a lo qual alude el Poeta Satirico diziendo.

Demosthenes contra Neæram.

Secat ille cruentis
Verberibus quosdam mæchos, & mugilis intrat.

Plutarc. in Solone. Iuue. satir. 10.

Entre los Alemanes echaua el marido de casa a la adultera desnuda, y yuatras ella açotandola por las calles, como lo cuenta Cornelio Tacito. Entre los Cortynenses sacauan los adulteros a la verguença coronados de lana, y quedauan infames para siempre, como lo refiere Eliano. Entre los Cumeos sentauan la adultera sobre vna piedra en lugar publico, y luego la lleuauan a verguença por las calles sobre vn asno, y la boluian a la mesma piedra, la qual era tenida por abominable, y la muger para siempre por infame. Assi lo refiere Plutacho. ¶ Lycurgo en las leyes de los Lacedemonios no puso pena alguna a los adulteros, porque tan grande mal no presumia que le auia de auer en Esparta; que era la cabeça de aquel Reyno, como lo dixo vn Lacedemonio llamado Gerata, a vn forastero que le pregunto la razon dello; segun lo refiere Plutarcho, Saleto Principe de los Crotonienses hizo ley que los adulteros se quemassen viuos: y el mismo auiendo despues cometido adulterio, aunque el pueblo le perdonaua se echò en el fuego, como lo cuenta Luciano: Romulo en sus primeras leyes mandò que los adulteros el marido della y sus parientes los matassen de la manera que quisiessen, como lo cuenta Dionisio Halicarnasseo. Despues era costùbre entre los Romanos desterrar las adulteras doziẽtas leguas de Roma, y a ellos aun mas lexos, como lo da a entender Cornelio Tacito. Despues Augusto Cesar hizo la ley llamada Iulia, en que se ordenaua contra los adulteros pena de muerte,

Tacitus lib. 2. histo. Augustæ. Ælianus libr. 12. var. hist.

Plutarchus probleni. ca. 115. Idem. in Lycurgo.

Lucianus in Apologia proijs &c. Dionis. Halicarn. libr. 2. Tacitus libr. 2. Historiæ Augusti.

muerte,como se vee en la ley primera.*ff. ad legem Iuliã de adulterijs*,y lo refiere Suetonio Tranquillo:En tiem
Sueto. in Augusto. ca. 34 po de Theodosio Emperador, era lleuada la adultera a la casa publica,y a vista de todos y a son de campanillas entrauan a ella quantos querian, como lo cuenta
Cassiodorus histo. tripartite libr. 9. ca. 24. Cassiodoro.

3 ¶Mas tratando de la ley que en tiempo del santo Io A
seph,se vsaua, era q̃ las adulteras fuessen apedreadas como se refiere en el Euangelio de san Ioan diziendo de
Ioa. 8. a. 5. vna que en adulterio fue cogida. *Lex autem præcipit nobis huiusmodi lapidare*: y se dize en muchos lugares de la ley y Profetas.Y si bien le miramos ninguno de los otros castigos mostraua mas sabia y eficazmente la fealdad y grauedad de aquel pecado.Porque en ello se dauã a entẽder tres cosas.La primera es el odio vniuersal que todos los hombres deuen tener al adulterio: la segunda la grande inmundicia de aquel pecado, y el asco que es justo que del se tenga;la tercera como es justo que luego al punto y sin dilacion se castigue.Por lo primero se tenian las piedras por el instrumento mas acomodado para executar aquella justia,porque qualquiera otro castigo que se hiziera fueran pocos los que en el se hallarian,pero con piedras todos juntos grandes y chicos erã en matar las adulteras. Por esso a Ierusalen adultera di-
Ezech. 16. d. 37. ze Dios por Ezechiel.*Omnes quos dilexisti,cum vniuersis quos oderas, congregabo eos super te vndiq̃*: Todos quantos amaste y quantos aborreciste juntarè cõtra ti: todos los hombres del mundo se juntaran para tu castigo.¶Por lo segundo que es el asco que deuen tener to- B
dos de la inmundicia del adulterio,matauan los adulteros a pedradas:porque si los ahorcaran, o degollaran,o de otra qualquiera manera mataran,auian de tocar á ellos:y apedreandolos todo se hazia de lexos. Este asco

de

de tocar à las mugeres adulteras era muy ordinario entre los Iudios, y por esto se espantaua el Fariseo con que Christo comia, quando le vio que se dexaua tocar de la Magdalena, q̃ era muger pecadora. Finalmẽte aquel genero de muerte se daua a los adulteros, para q̃ en su castigo no huuiesse dilacion. Podia acontecer, que cogiendolos en adulterio no se hallasse a mano espada para degollarlos, o soga para ahorcarlos, mas las piedras son armas que en toda parte se topan facilmente. Esta causa declara vn Poeta latino, quando introduze el nogal que se quexa, de que los caminantes sin tener el culpa alguna le apedrean, y dize. *Luc.7.f.39*

Obruere ista solet manifestos pœna nocentes,
Publica cum lentam non capit ira moram. *Ouidius in nuce.*

Mandaua Dios en el Exodo. *Maleficos non patieris viuere.* Porque siendo tã perniciosos al mundo los que con hechizos hazen mal a los hombres, no es justo que se les dilate ni vn punto la muerte, para que no tengan lugar de hazer mas daño, o por ventura por su artẽ de escaparse: y esto significa aquella palabra, *non patieris:* Pues las adulteras es presuncion ordinaria que no les faltarà vn ramo de hechiceras, porque como tienen muchos a quien temer, procuran defenderse dellos, y como son flacas, ningunas fuerzas tienen tan a mano como las de los hechizos, que por si o por otras de la tal arte se sabe que procurã muchas vezes vsar dellas; como elegantemente lo prueua Tullio. *Exod.22.c.18.*

Cicero.li.4. Rhetori.ad Heren.

A 4 ¶ Mas porque no siempre el celoso marido podia prouar a su muger el adulterio, ordenose para esto otra ley, que tenia consigo sobre natural efecto. Presentaua el marido a la muger en el templo, y lleuaua para ofrecer por ella vn poco de harina de ceuada, y no echaua en ella azeyte, como se hazia en los de mas sacrificios de harina, *Num. 5.b. 13.*

harina,ni la acõpañaua con incienſo,y la razõ deſto era.
Ibid.b. 15. *Quia ſacrificium Zelotipiæ eſt*:Porque era ſacrificio de hombre celoſo.Solo en eſte ſe ofrecia harina de ceuada,
Hiero. Ezechie.ca. 16. tom.5. y en los de mas de trigo,como lo nota ſan Geronimo;y la cauſa deue ſer porque la ceuada que es comida de brutos animales,ſignifica lo que conuiene a la carne y a los ſentidos,por donde como en otra parte el miſmo lo di-
Hiero. Iſaica. 30. tom. 5. ze,Oſee pago a vna muger adultera,a quien ſe jũto por diuino mandamiento,con cierta quantidad de ceuada,y
Oſe.3.a.2. Chriſto al pueblo de cinco mil hombres, que todauia ſe guia la ley de Moyſen carnalmente,ſegun el conocimiẽ
Ioa. 6.a.9. to de los cinco ſentidos, hartò con cinco panes de ceuada.No ſe echaua en ella azeyte ni incienſo, porque ni la
Sap.c.5.nu. 2. celoſa rabia del hombre puede admitir azeyte de miſericordia,ni el miſmo Dios quando como arriba ſe dixo eſtà celoſo,quiere recibir el incienſo de la oracion. ¶ Te- B
niendo pues la muger aquella ofrenda en ſus manos,tomaua el ſacerdote vn vaſo de agua limpia,(q̃ eſto quie-
Num. 5. c. 18. re dezir alli,*aquam ſanctam*) y el vaſo era de barro.Echaua en ella vn poco de tierra del ſuelo del miſmo tẽplo. Dezia ſobre ella muchas maldiciones,las quales eran q̃ ſi la muger auia ſido adultera, en beuiendo aquella agua ſe la hinchaſſe el vientre, y ſe la pudrieſſe el muslo (que es nombrar honeſtamente la parte de ſu cuerpo, que auia ſido organo de ſu pecado.)Eſtas maldiciones ſe eſcriuian en vn libro,y luego freſcas ſe borrauan cõ aquella agua y ſe boluia al vaſo y la muger la beuia.Llamauãſe eſtas aguas amarguiſsimas:y ſi la muger era adultera la venia aquel daño,y ſino quedaua ſana,y ſeruian aquellas aguas de que fueſſe fecunda,y tuuiſſe hijos.Aunque todo eſto ſe hazia con exterior ceremonia, ſegun el rigor de la vieja ley,no es de creer que ſi la adultera ſecreta eſtaua interiormẽte arrepentida de ſu pecado, y buelta en

gracia

gracia con Dios, faltasse para ella en su marido el azeyte de la misericordia, y en Dios el perdon, para admitir el encienso de sus oraciones: pues vemos que no faltò nada desto en la adultera publica, aquien dixo Christo. *Nemo te condemnauit? Nec ego te condemnabo.* Y entre los que no la condenaron era vno su marido, que si el la condenara, poco importaua que la perdonassen los otros. ¶ Tambien es de creer que beuiendo aquellas aguas no rebentaria la que estuuiesse arrepentida: antes parece que aquella agua santa y limpia significaua las lagrimas de la penitencia, con que David adultero lauaua el secreto lecho de su corazon. *Lauabo per singulas noctes lectum meum*, mezcladas con la tierra de la humildad; porque el corazon contrito es menester que sea tambien humillado. *Cor contritum, & humiliatum Deus non despicies.* Esta agua mueue la diuina piedad, por ser en vaso de barro, que como dize el Profeta. *Misertus est Dominus timentibus se: quoniam ipse cognouit figmentum nostrum*, esto es porque sabe que somos flacos y quebradiços, como hechos de barro. Con esta se deshazen y borran las maldiciones y penas que el adulterio merece, beuidas tambien con la cõsideracion y temor dellas, con que se augmẽtá las lagrimas de la penitẽcia. Con estas el alma q̃ todauia perseuera en pecado, y no se duele cõ verdadero arrepẽtimiẽto, rebiẽta y queda esteril. Harto amargas aguas beuio el adultero Iudas, mas no fue su penitẽcia verdadera, y assi rebento. *Crepuit medius, & diffusa sunt omnia viscera eius*, y no merecio tener hijos engendrados por la predicaciõ del Euangelo, como tuuierõ los otros Apostoles. Pero beuiẽdo estas aguas cõ las circũstãcias q̃ he dicho, hazen el alma fecunda, para dar fruto de buenas obras

Ioa. 8. 4. 10.

Psal. 6. b. 7.

Psal. 50. d. 15.

Psal. 102. c 14.

Actor. 1. c. 18.

A 5 ¶ Portanto en la nueua ley justo es que los maridos

moderen sus celosas pasiones, y quando no es publica la infamia del adulterio, sino que son por ventura sospechas vanas suyas, o si es cierto el pecado el solamente lo sabe, contentense con que la muger se arrepienta y se emiende, pues ni la ley diuina ni la humana les da licencia en tal caso para passar adelante. Aun en los adulterios publicos aconseja san Agustin no solamente el perdon, sino la reconciliacion: y dize assi. *Quod autem tibi durum videtur, vt post adulterium reconcilietur coniugi coniux, si fides adsit non erit durum. Cur enim adhuc reputamus adulteros, quos vel baptismate ablutos, vel pœnitentia credimus esse sanatos?* Parece a los hombres segun la ley de la honra del mundo cosa dura reconciliarse cõ las mugeres adulteras. Pero si tuuiessen los Christianos entera Fê, no se les hiziera duro: que pues creemos que por el bautismo y penitencia se perdona qualquiera pecado, ya no auemos de llamar adultera aquella, a quien por la penitencia se a perdonado por Dios el adulterio. ¶ Mas quando el fue secreto, ya que la honra del mundo no lo estoruа, obliganos a la conciliacion la Fè y misericordia Christiana. Con todo esso ay muchos maridos que por vanas sospechas, y algunas vezes sin fundamento ninguno, dan a sus mugeres a beuer otras aguas mas amargas que aquellas de la ley. Por esso dize el Apostol. *Viri diligite vxores vestras, & nolite amari esse ad illas.* Bueno es que ameys a vuestra muger, y que por esso la deys a beuer amargura perpetua de injustos celos. Dizen los Astrologos, y assi lo escriue Iulio Firmico Materno, que es natural passion en algunos el ser celosos, como acontece a aquellos q̃ quãdo nacierõ, estaua en el punto del Oriẽte la segũda parte del signo de los Peces. Mas grande flaqueza es q̃ se dexe vn hõbre lleuar como animal sin razõ de la indinaciõ de su carne; y que

Auguſt. de adulterinis coniugijs li. 2. ca. 6. tom. 6.

B

Col. 3. d. 19

Firmicus li. 8. astron. ca. 30.

y que no sepa ni pueda resistir con la razon al impetu desenfrenado de tan injusta ira. Con esta algunos han muerto a sus mugeres, teniendo celos dellas sin fundamento, solo por ser hermosas, como acontecio a Cotys rey de Tracia, que abrio por medio a su muger como lo cuenta Ateneo historico: de lo qual despues grauemente se arrepintio. Tal fue el caso de Herodes, que mato por falsos celos a su muger Marianne estremada en hermosura, como lo cuenta Iosepho: y despues con el sentimiento de su muerte viuio toda la vida enfermo y triste. Otros que con temor del castigo no se atreuen a hazer tanto, las afligen con tormentos peores que muerte. ¶ Tratando arriba de aquella tribulacion de la carne que las mugeres casadas padecen, de que el Apostol dize. *Tribulationem carnis habebunt huius modi.* Dixe que esta tribulacion era los celos dela muger. Aora digo que no es menos tribulacõ para ella ver celoso sin razõ a su marido. Y q̃ si los dicipulos a Christo dixerõ, q̃ siendo forçoso sufrir el hõbre siempre a su muger sin apartarse della, no conuenia casarse, mucho con mas razon se puede dezir que no conuiene calarse la muger. Y aun lo suena assi la palabra del Euangelio, que dize, *non expedit nubere*: porque *nubere* significa casarse la muger con el hombre, aquien estâ sugeta, y esto es harto mas insufrible, auer de estar temiendo vn cantinuo ceño, vnas palabras duras, y muchas vezes obras crueles, de vn hombre a quien la muger estâ sugeta, y no puede resistir. Por tanto el que de su naturaleza conoce que es celoso, en los dilucidos interualos que le concediere aquella terrible locura y furia rauiosa, reportese y armese de seso y de razon, y no sea assombro de su familia, y llanto de su muger, no se diga por el lo que por los maridos crueles dize el Poeta Satirico. *Antiphates trepidi laris*

Athen. lib. 12. cap. 14.

Iosephus li. 15. de antiq. ca. 9.

Sap. c. 2. n. 7.

1. Cor. 7. c. 28.

Mat. 19. b. 10.

Iuuen. sat. 14.

laris,& Polyphæmus. Assi el vno como el otro no fueron tanto hombres,como crueles y sangriéntos monstros;y tal entra en su casa el furioso marido con el zumbel de sus celos,peor no solo que los tyranos, sino que los leones y tigres,los quales en ninguna ocasion tratan mal a las hembras de su especie y naturaleza.

6 ¶Mas dexádo esta materia para mas adelante,buel A
uo a tratar de la justicia de Ioseph, el qual no quiso dar a su Esposa las aguas amarguissimas,porque (pues vamos en que sospechaua el adulterio segun san Agustin)podia segun la ley prouar la verdad, con aquella diligencia. Mas quiza no deuia ser costumbre hazer tal ceremonia con la muger preñada,porque con el efecto de aquellas aguas no peligrasse en el vientre la criatura. Pero en pariendo la Virgen, se la dieron espiritualmente en el templo otras tales aguas, para ella amarguissimas,y para su marido dulcissimas. Ya entonces estaua lleno destas aguas vn vaso de barro, que era la car-
Sap.7.a.9. ne de Christo Señor nuestro, en cuya persona se dize en el libro de la sabiduria. *Sum quidem & ego mortalis homo similis omnibus,& ex genere terreno eius qui prior factus est.* Tambien fuy yo hecho de tierra, como Adan de quien he procedido. En el estaua aquella agua santa y purissima, de que en todo este tratado voy hablando, que es la sabiduria diuina, mezclada con la tierra del suelo del templo de Dios, esto es vnida a la naturaleza humana, tomada de lo mas humilde de toda la Iglesia militante: lo qual se significo segun los santos entienden, por aquella mez-
Ioa.9.a.6. cla hecha de la saliua de Christo con el poluo, para dar vista al genero humano ciego. ¶ Pues quando B
fue Maria a purificarse al templo, lleuaua en su mano el sacrificio de los celos de Dios, porque venir al mun-

al mundo, y ser en la cruz por nosotros sacrificado Christo; celos fueron de Dios, para obligarnos a que solo a el amassemos y adorassemos: y assi tratando Isaias deste mysterio dize. *Zelus Domini exercituũ faciet hoc:* y assi dize sobre esto san Geronimo. *Propterea autem zelus ideſt æmulatio Domini faciet hoc, quia ipſi ad æmulationem eum prouocauerunt in ijs qui non erant Dij.* Quiere dezir, que porque segun se quexa Dios en el Deuteronomio, que su pueblo le dio celos, fornicando con los que no eran dioses, para que no hiziesse mas maldad tan fea, embio su hijo a ser sacrificado. Harina floreada, y pan de los Angeles era el Hijo de Dios en el cielo, mas harina de ceuada parecio en el pesebre, para mantenimiento y medicina de los hombres, que pecando se hizieron como brutos animales. Sola fue la diferencia, que como estos celos fueron acompañados con gloria del cielo y misericordia de la tierra, huuo en aquel sacrificio incienso y azeyte: porque luego que apareciò en la Iglesia del Señor este diuino pan, cantaron lo vno y lo otro los Angeles diziendo. *Gloria in altiſsimis Deo, & in terra pax hominibus.* Fue sacrificio de gloria para Dios, y assi subio del a los cielos como de excelente incienso olor suauissimo, de que dize el Apostol que Christo. *Tradidit ſemetipſum oblationem, & hoſtiam Deo in odorẽ ſuauitatis.* Fue sacrificio de paz y misericordia para los hõbres, y por esso se llamo Christo, esto es vngido, cõ azeyte de piedad infinita. ¶ Cõ esta ofrenda en las manos entro en cõpañia de su marido la Virgẽ al tẽplo. Y teniẽdo en las suyas Simeõ sacerdote santo el vaso de barro q̃ auemos dicho, lleno de la agua purissima, se manifesto alli como cõ ella se auiã de borrar las maldiciones de la ley, escritas en el libro del viejo testamento, por lo qual dize de Christo el Apostol: *Delẽs chyrographũ decreti, quod erat*

Isai.9.b.7.

Ibi Hieron. tom.5.

Deut.32.c. 21.

Luc.2.b.14

Eph.5.a.2.

Col.2.a.14

erat cõtrarium nobis: Porq̃ esta escritura de lo que cõtra
Col.2.c.19. nosotros estaua determinado, era sin duda las maldicio
Deut.2.c. nes escritas cõtra los pecadores en el Deuteronomio, las
quales Christo borrò (como acõtecia en aquellas aguas
de los celos) recibiendolas en si, segun aquello que el
Gal.3.b.13 Apostol dize. *Christus nos redemit de maledicto legis, fa-*
Luc.2.c.34 *ctus ipse pro nobis maledictum*: Esto es recibiendo en si
las maldiciones de pena. Todo esto declarò alli Simeõ,
profetizando como Christo auia de ser hecho blanco
de contradiones y persecuciones. *Positus est hic in sig-*
num cui contradicetur: Alli beuio la Virgen estas aguas
para ella amarguissimas, teniendo desde entonces traga
da la muer de su hijo: Alli el santo Ioseph las beuio dul-
cissimas, viendo con mas claridad la inocencia y pureza
de su muger, y gozando mas regaladamente de la suaui
dad de aquel mysterio. Alli parecio como auia concibi-
do Maria del Espiritu santo, pues con aquellas aguas no
solo no recibiò daño alguno, mas quedò tan fecunda,
que vino a ser madre fecundissima de todos los hijos de
Dios.

7 ¶ Con todo esso no desechemos la piadosa opiniõ A
Hier. Mat. de san Geronimo, que no confiessa en Ioseph sospecha
1. de adulterio contra su Esposa, la qual sigue de muy bue-
Bern. hom. na gana san Bernardo, diziendo que no es opinion suya,
2. in missus sino delos santos Padres: en la qual se muestra la otra ter
est. cera parte de la justicia que arriba propuse, con que el
Sap.c.6.u. hombre se juzga a si mismo con humildad. Dize pues S.
1. Bernardo, que no auer querido Ioseph lleuar à su casa
la Esposa (que aora en este sentido tomo aquella palabra
traducere) fue acto de humildad. Para esto trae aquello
Luc.5.b.8. de san Pedro, que viendo el milagro de los muchos pe-
ces, que por mandado de Christo en sus redes auian cai-
do, le dixo temblãdo. *Exi a me quia homo peccator sum*:

Dize

Dize tãbiẽ aquello del Cẽturiõ, q̃ no queria q̃ entrasse Christo en su casa diziendo. *Non sum dignus vt intres sub tectum meum.* Y aplicandolo al proposito dize Bernardo. *Expauit Petrus potentiæ magnitudinem, expauit Centurio præsentiæ maiestatem. Exhorruit nimirum Ioseph sicut homo huius tanti miraculi nouitatem, mysterij profunditatem:* Assombrose Pedro con la grandeza del poder de Christo, assombrose el Centurion, considerando la presencia de su magestad infinita. Tambié san Ioseph como era hombre, se espantò de la nouedad de aquel milagro, y de la profundidad de aquel mysterio. ¶ Tengo por cierto que viendo el como su Esposa no hazia diligencia ninguna para ocultar su preñez, conoceria muy clara su inocencia; pero no se atreuia a dezir la nada cerca del caso por no darla pena. Pregũta sobre este lugar san Chrysostomo (lo qual luego lo traere al presente proposito) qual fue la causa porque la Virgen sabiendo claramente la turbacion que su Esposo tenia, no le dixo la verdad de aquel mysterio. Responde el santo que no pensò que el la creeria: porque si ella misma admirada de nouedad tan estraña pregunto al Angel. *Quomodo fiet istud*: mucho mas se presumia que dudaria Ioseph, no se lo diziendo el Angel, sino la misma muger, de quien podia sospecharse que inuentaua aquello para su disculpa. Pero el justissimo Ioseph con humildad verdadera, no preguntaua ni queria inquirir nada de aquel mysterio, lo qual pudiera mejor hazer lleuandola a su casa, temiendo aquella sentencia de los Proueruios. *Scrutator maiestatis opprimetur à gloria.* Y como estaua aquel vientre lleno de la magestad diuina, temia q̃ si se acercasse mucho, y quisiesse saber lo que en el auia, viniesse sobre el algun castigo del cielo. Vn sentimiento semejante a este exprime el Poeta Latino, cer-

Mat. 8.a.8

Chrys. Matth. 1. hom. 4 tom. 2.

Luc. 1.d.34

Prou 25.d. 27.

ca de aquel lugar y monte, adonde fue despues edificado el Capitolio, cabeça de la cudad de Roma y del mundo.

Iam tunc relligio pauidos terrebat agreſtes.
Dira loci: iam tunc ſiluam ſaxum q̃ tremebant.

Virgil. 8. Ænai.

Y luego añade.

Hoc nemus, hunc inquit frondoſo vertice collem:
Quis Deus incertum eſt, habitat Deus.

Dize que ya entonces los ruſticos temeroſos, tenian terrible reuerẽcia y temor a aquel ſanto lugar, ya tẽblauan de mirar aquel boſque y aquella peña. Ya dezian q̃ en aquella eſcura arboleda y monte ſombrio moraua Dios, aunq̃ no entẽdian quiẽ fueſſe aquel Dios. ¶ Aſsi antes q̃ C ſalieſſe a luz la cabeça de la ciudad de Dios que era Chriſto, el ſanto Ioſeph como ruſtico y groſſero temia (porq̃ tal es para los myſterios diuinos qualquiera entẽdimiẽto criado) viendo aquel lugar adonde ya eſtaua echado el fundamento de tan alto edificio, viendo la peña de admirable firmeza, en que eſtauan abiertos ya los cimientos de aquella diuina obra. Viendo al fin o ſoſpechando, que en aquella eſcura ſombra, que alli auia plantado el Eſpiritu ſanto, en aquel monte de ſoberana altitud, moraua Dios, aunque no ſabia que era la perſona del Hijo en carne mortal. Por eſto no oſaua a lleuar a ſu caſa a ſu Eſpoſa, no oſaua llegarſe a ella: acordandoſe de como fue reprehendida la oſadia de Moyſen, quando vio arder la çarça que no ſe quemaua, y dixo. *Vadam, & videbo viſionem hanc magam.* Y fuele dicho. *Ne appripries, inquit, huc ſolue calceamentum de pedibus tuis.* Aquel era el lugar, adonde auia de aparecer el Hijo de Dios a dar la ley, el miſmo eſtaua alli entonces eſcondido. No es menos marauilla auer concibido la Virgen ſin corrõperſe, que arder aquella çarça ſin quemarſe. Alli auia de

Exo. 3. a. 3.

apa-

aparecer naciẽdo el Hijo de Dios,a dar al mundo la ley del nueuo testamento: alli estaua entonces escondido. No es mucho que no se atreua a llegar Ioseph: hasta que se descalce los çapatos,esto es como lo declara san Bernardo,que aparte de los grosseros pies de su imaginaciõ el impedimento de los pensamientos carnales,para ver y conocer,como alli dize el santo,la muger del Apocalypsi vestida del Sol,no siendo menos admirable estar el Sol vecino de la muger,que estar el fuego en la çarça y no quemarla. Assi que no lleuar a su casa la Esposa fue justicia y humildad.

Ber.ser.12. in Apoc.ante medium. Apoc.12.a 1.

Capit.VII. De los diuinos fauores que recibio Ioseph por causa de su Esposa: y como florecio su justicia, a modo de la vara que cuentan auer florecido en su mano: y prueuase como fue verdadero marido de la Virgen.

APRimero que lleguemos al prudente consejo que acordõ en su duda el santo Ioseph, para proseguir la materia de su justicia,cõuiene que troquemos vn poco el orden del Euãgelio,y passemos de aqui a lo q̃ el Angel le dixo. *Ioseph fili Dauid noli timere accipere Mariam coniugem tuam*: porq̃ sin duda este auiso va a tado cõ el temor que el santo tenia de la lleuar a su casa, y es en alabança de su justicia. En el miedo y humildad que Ioseph tenia,mostraua bien ser Hijo de Dauid,y por lo mismo como a heredero de la justicia de su padre,le quita el Angel todo recelo y temor. Para declaracio de todo esto nos auemos de acordar q̃ q̃ãdo el arca

Matth.1.d. 20.

del viejo testamento fue lleuada pot orden de Dauid de casa del sacerdote Abinadab a Gerusalem, era para que estuuiesse en la casa del mismo Dauid. Pero como Oza hijo de Abinadab, que guiaua el carro en que ella yua, la tocasse para endereçarlar, porque parecia caerse, dize el texto. *Percussit eum Dominus ibi super temeritate.* Matole Dios por el atreuimiento que tuuo. Y Dauid viendo esto temio lleuarla a su casa. *Extimuit Dauid Dominum in die illa dicens, quomodo ingradietur ad me arca Domini?* Como me atreuere yo a lleuara mi casa vna prenda de tanta veneracio como es el arca de Dios? Guardaua pues aora el santo Ioseph, como hijo de Dauid, el temor y respeto de su padre, temia lo primero q̃ rer como Oza juzgar y emẽdar el arca del Señor. ¶ De la causa porque en Oza fue hecho aquel castigo ay varios pareceres, vno es del que escriuio aquellos libros de las marauillas de la sagrada Escritura, que andan entre las obras de san Agustin, y en muchas cosas se vee que no son suyos. Este dize que la culpa fue auer tocado al arca no siendo descendiente de Aaron. Pero esto de la misma sagrada Escritura se conuence: porque Abinadab su padre de aquella casta era, y entre los hijos de Aaron se nombra en el Paralipomenon, ô a lo menos entre los de Leui, que bastaua, y quando se lleuô el arca de Dios a su casa fue tambien por esso, y dize el texto. *Filium eius sanctificauerunt, vt custodiret arcam Dominus*: Y santificarle era ordenarle como a sacerdote o Leuita. San Geronimo dize que fue la causa de su muerte, no querer lleuar el arca en hombros sino en carro: y confirmalo por que Dauid sabiendo auer sido esta su culpa, quando despues lleuô el arca a su casa mando que los Leuitas la lleuassen en hombros como Dios lo mandaua: y assi se refiere en el Paralipomenon. San Gregorio lo reduce como sue-

2. *Reg. 6. a. 7.*
Ibid. b. 10.
B
Aug. lib. 2 de mir. SS. ca. 12. tom. 3.
1. *Para. 15. b. 11.*
1. *Reg. 7. a. 2.*
Hieroni. in Hebraicis traditionibus 1. par. to. 3.
1. *Para. 15. b. 13.*

mo suele a moralidad: y dize que nadie se atreua a querer reprender y endereçar a los que son mas santos que el, presumiendo temerariamente de su virtud: porque este crimen cometio Oza, queriendo endereçar el arca del Señor. Cuentase despues que lleuaron el arca en casa de Obededon, y que alli estuuo tres meses, en los quales fue aquella casa augmentada con gran felicidad: lo qual declaro el texto diziendo. *Benedixit Dominus Obededom, & omnem domum eius.* Lo qual sabido, Dauid confiadamente la lleuô a su casa, esperando en ella tales o mayores bendiciones. *Greg. lib. 5. mor. cap. 9. & 10.* *2. Reg. 6. b. 11.*

A 2 ¶Nadie puede negar ser la Virgen Maria mas digna de veneracion que el arca del testamento, particularmente quando en su vientre tenia al hijo de Dios. No pudo temer Ioseph escodriñar los secretos que en ella auia, por faltarle la nobleza de la sangre, pues le dio licencia para ser su esposo, y conocer q̃ estaua preñada, el ser hijo y descendiente de Dauid. Mas para no publicarla ni acusarla, temiò comunicar a los indignos aquel secreto, porque como dixo Rafael. *Sacramentum Regis abscõdere bonum est.* Assi conuino que guardasse para si el secreto del infinito Rey, y no le fiasse de los ignorantes, como Oza fio el arca del Señor de los bueyes, sino que tomasse sobre sus hombros el peso de aquella tribulaciõ. Tambien aunque al parecer se inclinaua para caer, y aun se podia pensar auer ya caido en pecado aquella arca diuina, no se atreuio a estender para endereçarla la mano del castigo o reprension, teniẽdo por cierto que era aquella señora mucho mas justa, mas limpia y sabia que B el ni otro de los hombres. ¶No fuera por ventura menos desacato, si quisiera alguno abrir aquella arca venerable, y saber lo que dentro della auia. No hallo en la Escritura diuina que del arca del testamento huuisse llaue *Tob. 12. b. 7*

ni que

ni que nadie jamas la huuiesse abierto. Porque quando
Deut.31.f. mando Moysen a los Leuitas, que pusiessen el libro de
26. la ley en el lado del arca, no se entiende que fuesse dentro della, sino en otro seno que auia fuera, adonde tambien sepusieron los ratones de oro que ofrecieron los
1.Reg.6.b. Phylisteos por su pecado, como se cuenta en el primero
8. de los Reyes. Guardauase esta llaue para Christo, de
Isai.22.f. quien se entiende aquello que dize Dios por Isaias. *Dabo clauē Dauid super humerū eius, & aperiet & nemo claudet, & claudet, & nemo aperiet,*. Esta llaue se llama de Dauid, no porque el la huuiesse tenido, sino porque la auia de tener el que del descendiesse: porque assi como
2.Reg.7.b. mo Dios no quiso que Dauid le edificasse casa, antes di-
13. xo por Christo. *Filius qui egredietur deutero suo, ipse ædificabit domum nomini meo.* Assi no quiso que desta casa tuuiesse Dauid la llaue, sino el q̄ la auia de edificar. Esta llaue como dizen los santos es de poder y de sciencia, con la qual Christo solo pudo abrir los secretos del viejo testamento con la ciencia, y cerrar la obligacion de la vieja ley con la potencia, como sobre este lugar lo
Hiern.Isai. dize san Geronimo. ¶ Bien tenia san Ioseph la llaue dela C
22.tom.5. potencia y jurisdicion, de aquella arca del nueuo testamento, que era su Esposa, y estaua sugeta a el: pero no tenia la llaue de la sobrenatural sciencia, y no quiso gan-
Ambro.ser. zuar con curiosidad humana aquel diuino secreto. Vna
66. de las llaues de la Iglesia dize san Ambrosio, ser aquella con que se abren los tesoros de la sabiduria, de que el Apo-
Colos.2.a.3 stol dixo, que en Christo. *Sunt omnes thesauri sapientiæ & scientiæ Dei abscon diti*: Quando estuuierō tan escō didos estos tesoros, como en el vientre de la Madre de Dios, en el arca cerrada del nueuo testamento? Pues no tratò de robarlos el santo Ioseph, antes despues que auiē do cauado con humilde oracion, hallò por la reuelacio angelica

angelica la riqueza escondida en el campo, que en la parabola del Euangelio se significa, hizo lo que alli se dize. *Quem cum inuenit homo abscondit, & vendit omnia quæ habet, & emit agrum illum*: Guardò con veneracion aquel importante secreto, escondio con su sombra aquel sacramento a los hombres y demonios: y despreciando quanto el mundo tenia, tomò posseſsion segura de aquella heredad dichosa, en que Christo estaua escondido, lleuãdo sin temor a su casa la querida esposa como abaxo se dize. *Mat. 13. f. 44.*

A 3 ¶ Mas entretanto estuuo temeroso, como su padre Dauid, diziendo entre si mismo: *Quomodo ingredietur ad me arca Domini?* Temia no fuesse atreuimiento lleuarla a su casa. Desto le assegura el Angel diziendo. *Noli timere*: como si le dixera. Acuerdate que tu padre Dauid, despues que estuuo tres meses el arca en casa de Obededom, y vio que no solo dello no le auia venido daño, sino grandes prouechos y bendiciones: con esperança de alcançar otras mayores, la lleuò a su casa con alegria. Mira varon justissimo que no se desdeña Dios de morar con los justos: antes el mismo predicarà en la tierra diziendo, que si alguno le amare, y sus mandamientos guardare. *Ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus*: Pon los ojos en la casa de Zacharias, en la qual estuuò esta señora tres meses, despues que fue hecha custodia deste Sacramento diuino, como en la casa de Obededon el arca de Dios. Mira que bendiciones del cielo, que gracias del Espiritu santo, que dones de la diuina magnificẽcia llouierõ sobre aquella dichosa familia: Bien se tuuo Isabel por indigna (como tu aora te tienes) de tan alta visita: Bien dixo con humildad. *Vnde hoc mihi, vt veniat mater Domini mei ad me?* Mas luego comẽça a prouar sus gandlosos efetos: saltaua de cõtẽto en sus *2. Reg. 6. b. 10.* *Ibi. b. 11.* *Ioan. 14. ¶ 23.* *Luc. 1. d 43*

entrañas

entrañas el niño, reboçaua el Espiritu santo por la boca dela madre. Restituyose la habla al padre mudo, mejorada c õ profeticas marauillas: hinchiose le vezindad de parabienes, y de espantos y alegres esperanças la montaña de Iudea. ¶ Pues la que tantos bienes hizo siendo hueſpeda, q̃ harâ moradora? Si derramò riquezas en la casa agena que harà en la suya? Seras tanto mas dichoso que Zacharias, quanto vale mas el hijo de Maria que el de Isabel. Hizieron vn concierto Abrahan y Sara, que peregrinando en Reynos estraños, no se llamassen casados si no hermanos. Dixo Abrahan a Sara. *Dic obsecro quod soror mea sis, vt bene sit mihi propter te*: Y como fuessen peregrinando a Egypto, viendo Faraon que era la muger por estremo hermosa. *Sublata est mulier in domum Pharaonis, Abraham vero benefecit propter illam.* Ella fue, como dizen, tomada para palacio, y a el por amor della le hizo el Rey mercedes. Como hermanos y no como muger y marido se trataua Maria y Ioseph en la peregrinacion deste siglo. Lo qual sabido por el Rey de los Reyes, enamorado de su increible hermosura la tomô por Esposa, y a su marido en el Sacramento, y hermano en la conuersacion, le hizo por amor della altissimas mercedes. Con su pan se coma Abrahan las priuanças del Rey de la tierra, si le costaron ver en poder de otro hombre a su muger. Porque aunque dize san Agustin q̃ el Rey no la tocò, ya la tuuo por muger, y fue milagro de Dios no passar adelante. Mas el santo Ioseph seguro de toda injuria, teniẽdo a su muger como a hermana, dio motiuo para que se juntasse con ella vn esposo espiritual, de quien no se temia agrauio, y se esperaua infinito premio. Por esso boluiendole el Espiritu santo su muger, mas limpia que Faraon boluio a Abrahan la suya, y cargada con tesoros de valor infinito, le dize el

B

Genes. 12. c 13.
Ibi. 15. 16.

zè el Angel que no tema, sino que seguramente la lleua a su casa.

A 4 ¶ Añade a esto vna palabra llena de honrosa excelencia, diziendo. *Conjugem tuam*: Lo qual anima su temerosa humildad, asegurandole que su mucha justicia es digna de que sea su muger la Madre de Dios. Hasta aora tratamos de la justicia en quanto es virtud particular de bien juzgar, dando a cada vno lo que se le deue. Aora ya hablo en el otro sentido de la justicia comun que todas las virtudes contiene. Suele contarse vna historia, q̃ aunque por ventura en sino sea verdadera, pues no està en las diuinas escrituras, a lo menos lo es en la significacion. Dizen que para casarse aquella santissima donzella, se conuocaron los moços de su parentela, para que todos viniessen con varas secas en las manos: y que en las de Ioseph echò hojas y flores la suya, como antiguamente para el sacerdocio en la de Aaron auia acontecido. Sea o no sea verdadero aste milagro, a lo menos es muy cierto que por vara se entiende la justia, no solo la particular, sino tambien la comun. Esto significan aquellas dos varas de Zacharias, las quales tomo segun lo declara san Geronimo nuestro pastor Christo, para con ellas regir su ganado. *Assumpsi mihi duas virgas: vnam vocaui decorem, & alteram funiculum.* La hermosura es aquella justicia, que adornada de todas virtudes haze hermosa el alma en los ojos de Dios. Cordel es la particular justicia, que haze diuisiones y suertes (las quales porque se hazen con cordeles, son en las diuinas letras entendidas por ellos. *Sorte diuisit eis terram, in funiculo distributionis*) dando a cada vno lo que se le deue. Ambas estas justicias tuuo nuestro pastor Christo: ambas, y particularmente la de hermosura, huuo menester el marido de la B santissima y hermosissima Maria. ¶ Esta vara en todo el mundo

Matth. 1. d 20.

Num. 17. c 8.

Zach. 11. b. 7.

Ibi Hieron. tom. 6.

Psal. 77. f. 54.

mũdo estaua seca por el pecado, y en Ioseph auentajada y milagrosamente florecio por la diuina gracia. La verdura desta vara nunca se perdio. Aplicase mas particular mente a este justo que a otros lo que el Profeta dize. *Iustus vt palma florebit*: Los pecadores en el mismo Psalmo son comparados al heno, que florece poco tiempo, y luego se seca. *Cum exorti fuerint peccatores sicut fœnũ.* Los justos a los arboles que nunca pierden la hoja, de q̃ dize Ieremias. *Et erit folium eius viride*: Pero aunque otros arboles siempre tienen hojas verdes, como el laurel y oliua y arrayan, es porque quando vnas hojas se sean y caen, otras van saliendo, pero ninguna hoja por si dura para siempre. La palma sola tiene esta firmeza, q̃ sus hojas permanecen siempre las mismas. Por esso como lo nota san Ambrosio significa la inocencia de la niñez conseruada para siempre. *Si auerterit se iustus a iustitia sua, omnes iustitiæ eius quas fecit non recordabuntur*: Dize Ezechiel. Mirad como se le caen las hojas. Peroluego salen otras, y aun las passadas bueluen a reuerdecer con el riego de la penitencia. ¶ En san Ioseph se C conseruo desde su niñez, y fue creciendo siempre la justicia, lo qual aunque acõteciò a muchos de los santos, puedese pensar que a ninguno tan perfetamente, por estar tan vnido con aquella palma diuina, de quien participaua marauillosa virtud para mejor florecer. Por esso añade el Profeta. *Plantati in domo Domini, in atrijs Dei nostri florebunt*: Pues si los que estan plãtados en el patio, y partes exteriores de la casa de Dios, florecen para siempre, que serà el que florecio en el mismo santuario, y mas intimo retraimiento del mismo Dios, esto es en compañia de la Virgen? Algunos florecierõ en la casa de Dios que es la Iglesia: pero Ioseph en la casa particular en que mora el mismo Dios. En la misma casa florecieron tam

Psal. 19. c. 13.

Ibi.

Ier. 17. b. 8

Amb. hexã. li. 3. ca. 17.

Ezech. 18. e 24.

Psal. 91. d. 14.

bien

bien los Apostoles,que moraron en compañia de Christo:pero Ioseph no solo florecio en aquella casa,sino que mandò,y tuuo en ella la vara y potstad del gouierno. Cuentase de Augusto Cesar,que auiendo nacido no sin admiracion de todos vna palma entre las piedras,junto a la casa imperial,el la traspuso en el claustro principal de los dioses llamados Penates,a cuya cuẽta estaua la guarda del Imperio. Naciò Ioseph como frutifera palma, entre las piedras y coraçones duros del pueblo Iudayco. Y traspusole el Emperador supremo en aquel claustro,cuya entrada a solo el fue concedida,en el templo de Christo guardador, del Imperio de Dios, para que alli floreciesse para siempre,y diesse frutos de perfeta justicia. *Sueton. in Augusto.*

A 5 ¶ Auiendo assi florecido en Ioseph esta vara de justicia,merecio por ello ser marido de la Madre de Dios, y recibirla en su casa. Cuenta Tito Liuio que auiẽdo en Roma vna grande pestilencia,fue menester para remedio della traer de Pessinunte la madre de los dioses. Y para auerla de recibir y lleuar a su casa,se auia de escoger el mejor hombre que se hallase en Roma, como tambien lo refiere san Agustin. Para esto se junto el Senado Romano,y jurando todos de juzgar sin passiõ, aueriguarõ q̃ Scipion Nasica era el hõbre mejor q̃ en Roma auia,lo qual dize Plinio q̃ desde el principio del mundo a ninguno de los hõbres auia acontecido. Estaua afligido el genero humano de aquella mortal pestilencia del pecado,de que todos enfermauan, y ninguno escapaua,de la qual dize el Apostol. *In omnes homines mors pertransijt.* No se podia remediar tan graue daño, sino era viniendo a la ciudad de Dios que es la Iglesia, la madre adoptiua de los q̃ son dioses por gracia, y natural del que es Dios por naturaleza. Cõuino q̃ fuesse recibida en casa y por mano dal mejor hombre q̃ huuiesse en el mũdo *Liu. dec. 1. lib.* *Aug. lib. 2. de ciu. Dei ca. 5. tom. 5* *Plin. lib. 7. ca. 24. nat. hist.* *Roma. 5. c. 12.*

y no en solo aquel siglo sino en todos, q̃ si en otro siglo le huuiera de auer o huuiera auido mejor, guardarale el qué todo lo sabia y podia, para marido de su madre, y hiziera que fuera en tiempo que pudiera serlo. Para hazer esta eleccion se junta no el Senado Romano, sino el consistorio de la santissima Trinidad. Y como para madre de Christo se escogio la mejor de las mugeres; a quien
Luc.1.d.14 fue dicho. *Benedicta tu inter mulieres*: Assi para padre del mismo (de la manera que el pudo en el mundo tener padre) se escoge el mejor de los varones, a quien se puede dezir. *Benedictus tu inter viros*: Porque dize el Apos-
Eph.1.a.3. tol que el Padre eterno. *Benedixit nos omni benedictione spirituali in cœlestibus in Christo, sicut elegit nos in ipso ante mundi constitutionem*: Que es dezir que como por Christo y en orden a el son desde la eternidad predestinados, y desta predestinacion les vienen todas las bendiciones del cielo, y beneficios espirituales que reciben, claro es que todo les viene por el mismo Christo. Pues como de las mugeres ninguna es tan cercana a Christo como su madre, assi de los hombres ninguno tanto como el que se llamò, y por muchos titulos que a-
infra. c.11 n.5. baxo diremos fue su padre. Dignidad es esta que en todo el tiempo del siglo passado a nadie se concediò, ni se concederà en el aduenidero.

6 ¶ Mas porq̃ vamos diziendo q̃ por esta auentajada ju A
sticia merecio S. Ioseph ser marido de la Virgen, y declarádo como el Angel le dixo, q̃ recibiesse seguramente a su muger, viene a propósito q̃ sepamos si el fue verdadera y propiamẽte su marido, o si fue solamẽte tenido por tal. Porq̃ S. Geronimo parece dezir expressamẽte q̃ no
Matth. 2.d 21. fue su marido: q̃ declarádo aquello de S. Mateo, quádo Io
Ibi Hieron. tom.9. seph boluio con el hijo y con su madre de Egypto a dõde dize. *Accepit puerum & matrem eius*. Dize el santo.

Non

Non dixit accepit filiū suum & uxorem suam, sed puerū & matrem eius, tamquā nutritius, non maritus. En lo qual claramente se ve, q̄ assi como no era de Christo padre natural, sino tenido por padre, assi de la Virgē no era verdadero marido, sino tenido por tal. Lo mismo parece sentir S. Ioan Chrisostomo soble el mismo lugar de S. Mateo, con estas palabras. *Vides quoniā Ioseph non ad cōiugium Mariæ erat electus, sed ad ministerium eius.* Pero con mas expressas palabras y razones prosigue S. Bernardo diziendo, q̄ assi como conuino q̄ fuesse tenido Ioseph por padre Christo, aūq̄ a la verdad no lo era, y por esso fue tā bien conueniēte q̄ se llamasse su padre: assi cōuino q̄ fuesse tenido por marido de la Virgen, y q̄ tal fuesse llamado, aunq̄ no lo era, *Nec vir ergo matris, nec filij pater extitit: quanuis certa & necessaria dispensatione vtrumq; ad tēpus & appellatus sit & putatus.* Ni fue marido de la madre, ni padre del hijo, aunq̄ por cierto y necessario orden del cielo lo vno y lo otro fue llamado, y pensadose q̄ lo era. ¶ Pero S. Agustin no solo afirma, sino prueua de la diuina Escritura auer sido Ioseph verdadero marido de la Virgen, y auer sido verdadero y perfeto entre los dos el matrimonio. Y assi escriuiendo contra Fausto Manicheo dize. *Neque enim quia concubitu non permixtus, ideo non maritus, cum ipse Matthæus narret ab Angelo Mariam coniugem ipsius appellatam.* Y mas abaxo dize, que ordeno Dios que siēdo este verdadero matrimonio, no huuiesse en el carnal ayūtamiēto, para q̄ se persuadiessen los Christianos q̄ no era tan importante la copula carnal en sus casamiētos, q̄ sin ella no pudiessen ser verdaderamēte casados, antes supiessen q̄ los fieles casados tāto mas perfetamēte vnidos estairan entresi como miēbros de Christo, quanto mas imitassen a los padres de Christo. Y mas expressamente

Chrys. hom. 2. in Mat. tom. 2.

Berna. hom. 2. in missus est ad finē.

Aug. li. 23. contra Faustum cap. 8. tom. 6.

en otra parte lo dize desta manera. *Quibus placuit ex consensu, ab vsu carnalis concupiscentiæ in perpetuũ continere, absit vt inter illos vinculum coniugale rumpatur, imo firmius erit. Neq; enim fallaciter ab Angelo dictum est ad Ioseph. Noli timere accipere Mariam coniugem tuam. Non perierat, nec mendax manserat coniugis appellatio, vbi nec fuerat nec futura erat carnis commixtio.* Aquellos que de comun consentimiento se conciertan de abstenerse de la carnal concupiscencia, nadie piense que se rompe entre ellos el vinculo del matrimonio, antes queda mas firme. Porque no fue falso lo que el Angel dixo a Ioseph, llamando su muger a Maria. No se auia perdido, ni era falso el nombre de ser el marido y ella su muger, aunque ni auia auido ni auia de auer junta carnal. Y mas abaxo concluye. *Cur ergo non coniuges maneant: qui ex consensu concumbere desinunt, si manserunt coniuges Ioseph & Maria, qui concumbere nec cæperunt?* Porque no quedarán verdaderamente marido y muger, los que dexan de juntarse carnalmente, pues lo que daron Ioseph y Maria que nunca lo començaron?

Aug. lib. 1. de nuptijs, & concup. ca. 11. tom. 7.

Augustin. Ibid. ca. 12

7 ¶ Tengo por cierto q̃ a esta controuersia que parece auer entre los santos Doctores solamente es como los Logicos dizen en la palabra, y no en el sentimiento de la verdad. Porque san Geronimo no quiere llamar marido y muger sino adonde ay matrimonio cõsumado: y san Agustin los llama, y dize q̃ son verdaderamẽte casados quando el matrimonio es rato, que quiere dezir firme y verdadero. Esto se ve claramẽte, porque ni san Agustin dize, antes cõ claridad niega, q̃ el matrimonio entre ellas fue cõsumado. Ni los otros santos puedẽ negar que no fue verdadero casamiento, como luego lo prouarẽ, sino que ponen por razon de no ser marido verdadero A

de la

de la madre, no auer sido padre natural del hijo. En esto se fundan todos, como se ve en sus palabras. Y porque huuo Hereges que dixeron, que entre estos dos casados despues que pario la Virgen huuo copula, contra estos habla S. Geronimo y los otros, quando dizen que Ioseph no fue verdadero marido. Quãto mas que quando entre los santos, o en esto, o en otra qualquiera cosa huuiera diferencia, siempre es de mas peso la autoridad de san Agustin. Pero que sin consumacion aya sido entre Ioseph y Maria verdadero el matrimonio, deste proprio lugar del Euangelio se conuence claramente, porque si fuera solo llamarse su muger para cumplimiento del mundo, por conuenir que assi se pensasse, como dize san Bernardo, no auia para que llamarse assi en secreto, como quando el Angel le dixo, que no temiesse lleuar a casa a su muger. Tampoco auia necessidad del repudio, que en secreto queria el santo hacer como luego se dira: *Voluit occulte dimittere eam*. Y como la auia de repudiar sino era su muger? ¶ Digo mas. Ha se de ne negar por ventura auer sido desposada Maria con Ioseph? Esto no es platica que passasse entre los hombres de aquel tiempo, para que digamos que se ponia aquel nombre, a lo que falsamente se pensaua, sino verdad que el Euangelista cuenta a los siglos aduinideros, diziẽdo: *Cum esset desponsata Maria Ioseph*. Y si esto negamos ser assi propiamente, tambien podremos negarlo que se sigue, que cõcibio del Espiritu santo, puesto do se dize de la misma manera. Luego desposada fue, y faltaua el casarse, o el cohabitar en vno. Esso le dize el Angel que lo haga: y dize luego el texto. *Fecit sicut præcepit ei Angelus, & accepit coniugem suam*. Que quiere dezir, *accepit*, sino lleuola a su casa, casose cõ ella? Si algunas ceremonias se hazian en la vieja ley, para q̃

Matth. 1. c. 19.

Matth. 1. c. 18.

Matth. 1. d. 24.

fuesse rato el Sacramento del matrimonio (aunq̃ entoñ ces no era Sacramento, sino solamente contracto, y mu tua entrega de voluntades y cuerpos) cierto es que se hi
Tob 7. d 15. zo entre Ioseph y Maria. Tal me parece que fue el estilo que vso Raguel, quando caso a su hija Sara con Tobias. Tomò las manos de entrambos y juntolas, y dixo. *Deus Abraham, Deus Isaac, & Deus Iacob vobiscum sit, & ipse coniungat vos*: Hecho esto los tres dias que Tobias estuuo sin llegar a Sara no era su verdadera muger? Pues lo mismo es cierto que se hizo (si esta era la costumbre) entre Ioseph y Maria: porque no se la dieran para tener la en su poder, sino era con todas las acostumbradas ceremonias: despues de las quales se hazian y firmauan las
Ibid. 16. escrituras, como se cuenta en el mismo lugar de Tobias. *Accepta charta fecerunt conscriptionem coniugij*: Y aquel era el contrato y entrega de los cuerpos, que tam bien se hizo entre Ioseph y Maria. Porque sin duda por aquellos actos quedauan señores el vno del cuerpo del otro, y en esta entrega entrambos consentian: mas el consentimiento en la copula carnal, no era necessario para el matrimonio, si de voluntad de entrambos carecissen della, como lo dize y prueua san Agustin. A

8 ¶ Pero no se contenta el diuino Dotor, de que el matrimonio sin consertir en carnal ayuntamiento sea verdadero, sino que dize como queda referido, que es mas perfecto y firme. Por lo qual me persuado que nin gun casamiento en la tierra, de quantos leemos en la diuina Escritura, fue tá perfeto y tan firme como este: por que los otros se acaban en la tierra, este dura para siem-
1 Cor. 7. 1. g 39. pre en el cielo. *Mulier alligata est legi quanto tempore vir eius viuit: si autem dormierit vir eius soluta est à lege viri*: dize el Apostol. Y con mucha razon; porque siendo aquella ley y concierto de entre los dos para consor-

cio

cio carnal, el qual despues de la muerte no era posible, queda acabada la ley. Aqui topò el engaño de los Saduceos, que pensaron que despues de la resurrecion general, auia de tornar la ley del matrimonio, y preguntauan con qual de los maridos se auia de casar la muger, que sucessiuamente auia tenido siete. Y a esta duda respondio el Señor q̃ en el reyno delos cielos. *Non nubent neq; nubentur, sed erunt sicut Angeli Dei*: Que es dezir, que aũ que aya cuerpos verdaderos despues de la resurreciõ, seran como Angeles en dos cosas. La vna en ser los cuerpos impassibles, y por tanto incapazes assi de carnal deleyte, como de generacion, lo otro en ser eternos en si mismos, y assi no tener necessidad de perpetuarse con la sucessiõ de los hijos. Por lo qual ni las mugeres se casaran, que esso es *non nubent*, ni los hombres las recibiran por mugeres, que esso es. *Non nubentur*: Mas la ley y cõcierto q̃ huuo entre estos dos santissimos casados, no fue de carne sino de espiritu. ¶ El fin de aquel casamiẽto fue vnion de almas y de voluntades, y como esta ley perseuera para siempre no se acaba con la muerte. *Qui adhæret meretrici vnum corpus efficitur, qui adhæret Deo vnus spiritus est*: La junta carnal con la muger haze de dos cuerpos vno, mas en la resurrecion, como ya no puede auer tal junta, quedarà cada cuerpo por si. Veis aqui acabada la ley del carnal matrimonio. La junta cõ Dios haze de dos espiritus vno, transformando en Dios el espiritu racional, y esta para siempre dura. Tal es la junta de los espiritus que se vnen en Dios: y assi quedaron Ioseph y Maria hechos ambos vna cosa, quedaron sus almas hechas ambas vn espiritu. Pues si del matrimonio carnal dize Christo. *Quod Deus coniunxit homo non separet*: Y la causa dello es porque como alli dize. *Iam non sunt duo, sed vna caro*: Como se ha de apartar la junta y

Mat. 22. c. 30.

B

1 Cor. 6. d. 16.

Mat. 19. a 6.

matrimonio espiritual, quando ya no son dos sino vno lo se espiritus? Es la diferécia que mientras la vnidad de la carne durare, no lo podra ningun hombre apartar, y en acabandose aquella vnidad se apartara todo, como se haze en la muerte. Mas como estos dos espiritus los juntò Dios (que sin orden suya no se hiziera tal casamiento) y los espiritus y su vnion pueden durar para siempre, lo que Dios juntô ni yo lo quiero apartar, ni se atreua a lo apartar ningun hombre. Dura en el cielo y durarà para siempre el matrimonio de Maria con Ioseph: porque auiendo sido en la tierra aunque casados, como Angeles y mas que Angeles en la espiritualidad y pureza, puede y deue perseuerar su casamiento en el cielo. Esta tan alta prerrogatiua fue concedida a Ioseph por su grande justicia, como queda declarado.

Capitulo VIII. Que el marido ha de tratar a la muger con cortesia y blandura y liberalidad, y guardar la fe conyugal. Y que ni aprouecha ni conuiene poner la guardas para que sea buena.

REstanos aora el vltimo de los quatro rios, que es el Ganges, que como queda dicho en el principio significa la prudencia: la qual manifestoel santo Ioseph en aquel medio que tomo entre dos peligrosos estremos. El vno era lleuar a su casa la muger, en cuya persona se auia obrado tan admirable secreto: el otro acusarla como a adulte- A

ra,

ra, o prouarla con aquel sacrificio que diximos de los celos. Estos estremos eran ambos llenos de graues inconuenientes, como queda prouado. El medio fue lo que dize el texto. *Voluit occulte dimittere eam.* Para ninguna cosa de las humanas es mas necessaria al hombre la prudencia, que para regir bien su casa, y auerse como conuiene con su muger. Por esso quiere el Apostol que en esto se examinen los Obispos, porque dize. *Si quis domui suæ præesse nescit, quomodo Ecclesiæ Dei diligentiam habebit?* El que supiere bien gouernar su casa y muger, esse sabra cuydar de la familia de Christo, y de la Iglesia que le fuere dada por esposa. Particularmente es necessaria esta prudencia en materia de celos, en la qual muchos hierran, y lo ponen a vezes peor de lo que estaua. No quiso Ioseph, como queda dicho arriba, deshonrar a su esposa, no la quiso tratar mal de palabra, ni tan poco de obra: ni es bien que los casados tomen semejantes medios, para emendar sus mugeres. Deshonrar qualquiera hombre a su muger es deshonrarse a si mismo: porque en el marido redunda segun las leyes ciuiles la deshonra de la muger. ¶ Antes generalmente deuen todos los hombres honrar a las mugeres, leuantandose, y dandolas lugar quando passan, y poniendolas en los mejores asientos; porq̃ son segũ derecho comparadas y tenidas por yguales a los hõbres pueblos en grãde dignidad, como lo dize el texto en la ley, *optimã Codice de cõtrahenda stipulatione.* Por esso el Rey de los Reyes pone a la mano derecha a su Esposa, como se dize en el Psalmo. *Astitit Regina a dextris tuis*, y en el acto solenissimo del juyzio, la Iglesia de los escogidos, ha de estar a la mano derecha de su tribunal, porque dize en el Euangelio, q̃ ha de poner. *Oues à dextris.* Pues dezir a la muger palabras malas y

Mat. 1. c. 19

1. Tim. 3. b. 5.

B

In. l. eum qui §. & si-nupta. ff. de iniuria.

Psal. 44. c. 10.

Mat. 25. c. 33.

feas(fuera de que en esso conforme a su inclinacion es darlas motiuo para que las digan peores)es de hombres descorteses y grosseros:porque antes es la costumbre ordinaria tratarlas con crianca y llamarlas señoras,no solamente los otros,sino tambien sus maridos.De aqui viene que en Italiano a las mugeres llaman, Donne,que es lo mismo que señoras,y en Frances damas,lo qual tambien los Españoles han tomado, y tambien significa lo mismo que señoras.Assi era costumbre entre los Romanos llamar los maridos señoras a sus mugeres,como quá do vn Poeta dize.

Ouid. lib.3. trist.eleg. 3. *Nuntiet hic aliquis dominam venisse,resurgam.*

Hier.in regula monialium ca.16. Tambien san Geronimo a Eustochio virgen llama señora.Y san Ioan en su epistola canonica lo llama tambien a Electta.*Senior Electæ dominæ &c.*

2.Ioa.a.1. 2 ¶Mas lo que sobre todo deue abominarse,es que algun animal racional cayga en tal desatino, como o sea por celos,o por otra ocasion alguna poner las manos en su muger.Lo qual ya se sabe que ninguu hombre hõrado lo haze,sino los baxos y viles.Primeramente contra la ley de Dios,sin duda es grauissimo este pecado.El primer mandamiento de la segunda tabla, que va fundada en el amor de los proximos,manda honrar al padre y a la madre,en tanto estremo que mandaua la ley.*Exo.21.c.15.* *Qui percusserit patrem suum aut matrem morte moriatur.* *Genes.2.d.24.* Pues mucho mayor amor se deue a la muger,de quien dixo Adan,que dexarà el hombre a su padre y a su madre.*Et adhærebit vxori suæ.* Pues como toda la ley se funda en amor,claro es que es mayor mal,y mas contrario a la naturaleza hazer mal a su muger que a sus padres.Y si me dezis que para quien hiriesse a su muger no se puso pena, y para quien hiriesse a los padres si:digo que esso fue como en otros legisladores a acontecido,

no

no querer acordar a los hombres que tal culpa era posible. Y assi como no se puso pena para quien se hiriesse a si mismo, porque esso no se presume que lo harâ quien estuuiere en su juyzio: assi ni la ley diuina ni la humana la puso para quien hiziesse mal a su muger, porque es lo
B mismo que hazerse mal a si. ¶ Es tambien condenada esta maldad por los sagrados Doctores. Y porque es muy largo tratado traer aqui lo que sobre esto dizen todos, solo querria que se leyesse lo que cerca desto siente Chri sostomo, y muy largamente prosigue. *Neque verberan dam vxorem dico: absit. Vltima namq; ignominia est, non eius quæ verberatur, sed eius qui verberat.* No digo que jamas ningun marido ponga las manos en su muger. Librenos Dios de tan grande mal (que esto quiere dezir aquella palabra, *absit*) porque es la mayor afrenta que puede auer en el mundo, no para la que recibe el daño, sino para quien le haze. Luego va prosiguiendo muchas razones contra este abominable vicio. Dize que si algun hombre (aunque el tal no se puede llamar hombre, sino bestia fiera) tal cosa cometiere, merece tanta pena como el que mata sus padres. Dize que hazer tal cosa es de extrema locura, y aquien tal hiziere le deuen atar como a loco. Por esso vna glossa del Decreto canonico dize, que aunque es licito al marido emêdar a su muger, no ha de ser poniendo en ella las manos, sino de otra manera. Y Teodosio y Valentiniano Emperadores hizieron ley, que la muger que pudiesse prouar auella su marido açotado, o tratado como a escalua, pudiesse hazer por esso diuorcio, aunque despues esta ley por algunos
C inconuenientes fue derogada. ¶ La misma opinion tuuieron los Gentiles Teologos, que en los sacrificios de la diosa Iuno, que era la patrona de los casados, sacauan al animal que auian de sacrificar la hiel, y la enterrauan junto

Chrisf. hom. 26. in 1. Corim. tomo. 4.

In ca. si aut alterius 7. a 1.

In l. consensu. C. de repudijs.

Euseb. de præpa. Euãge. li. 3. ca. 1

junto al altar, como lo cuenta Eusebio Cesariense: dando a entender en esto que entre los casados se auia de sepultar toda colera y enojo. Lo qual siguiendo muchos sabios varones, nunca por la insolencia y vicios de sus mugeres mostraron ira sino antes paciencia, y algunas vezes risa. Tuuo Socrates vna delas mas terribles mugeres que se puede imaginar. Lleuando vn dia a casa vn combidado llamado Euthydemo, Xantippe muger de Socrates se enojò mucho, dio vozes, dixole injurias, trastornò la mesa. Sentido desto se iua Euthydemo, y dixole Socrates. No te vayas hermano, que tambien el otro dia en tu casa vna gallina cacareaua mucho, y bolaua reboluiendolo todo, y la sufrimos. Assi lo cuenta Plutarcho. Y el mismo en otro lugar dize que todo esto sufria Socrates en su casa, para se acostumbrar a sufrir fuera de lla lo que sele ofreciesse, Filosofia que plega a Dios la sigan todos los Christianos.

Plutar. lib. de cohibenda ira.

Idem. libr. de vtilitate abinimicis capienda.

3 ¶ Por tanto si alguno acaso tuuiere muger de condicion semejante, ha de hazer cuẽta que es açote y castigo de Dios. *In muliere infideli flagellum linguæ.* La muger que no es fiel, esto es, o no es casta, o no ama con verdad y fe a su marido, es açote para el por su mala lengua, q̃ de ser infiel la viene ser deslenguada y gritona. Pero es açote que no le podremos huir y le deuemos sufrir: y assi añade luego. *Sicut boum iugum quod mouetur, ita mulier nequam*: Es la mala muger como vn yugo que no encaxa bien en la ceruiz del buey, y assi se va murien do, y le va lastimando y matando. Pero el buey que remedio ha de tener sino sufrir? Sin duda es yugo, y tal se llama de ordinario el matrimonio. Assi dize el Satyrico a quien se casa. *Submitte caput, ceruice parata ferre iugum*: No tienes sino baxar la cabeça, y aparejar la ceruiz para lleuar el yugo. Entonces este yugo no encaxa, y es

Eccl. 26. a. 8.

Iuuen. sat. 6.

inquieto

inquieto, quando la muger no es conforme a la condicion del marido. Va le lastimando y matando, pero que ha de hazer vna vez atado, sino como dizen, arar o rebentar? Quanto mas se sacudiere y braueare, mas dolor ternà. Por esso dize san Chrisostomo que este mal no es materia de ira sino de paciencia, porque se tiene por experiencia que a semejantes mugeres peor es castigarlas: ni jamas quié tal hiziesse ha visto en ellas
B emienda, sino peoria. ¶ Tal prouò el mismo Dios muchos años, con vna muger infiel y de condicion dura que tuuo, que fue la Sinagoga, quanto mas la castigaua peor lo hazia. *Per quadraginta annos mores eorum sustinuit in deserto*: Sufriola mil sinjestros, mil malas costumbres. Assi por Isaias la dize, que los castigos que sobre ella vinieron, para que entendiesse que eran de mano de Dios, se los auia antes dicho por los Profetas, y cõ todo esso no aprouechaua nada. *Scitui enim quia nervus ferreus ceruix tua, & frons tua ænea.* La ceruiz significa sugecion y obediencia, y es menester que sea blanda y de carne, para que se dexe lleuar adonde quisieren. Pero la ceruiz de la Sinagoga era de neruio: porque queria resistir a Dios con fortaleza, y esse de hierro durissimo, que no auia quié le ablandasse. Y la frẽte en que auia de estar la verguẽça era de cobre, demanera que ya ni tenia miedo ni verguença. Tal es sin duda la mala muger. Si la castigan haze callos y es peor. *Omnis quippe domus Israel attrita fronte est.* Tiene la frente trillada, esto es tiene hechos callos en ella, ya no siente ni teme el castigo. Por tanto siendo imposible encaminarla por mal, es mas acertado lleuarla por bien. Assi lo hizo Dios con la nueua Esposa, que fue la Iglesia de la gentilidad. Tratola con amor de hija, y no con temor de esclaua, y con ella le va mucho mejor. Direys

Chrys. lo. ci.

Actor. 13. c 18.

Isa. 48. a. 4

Ezech. 3. b. 7.

que

que ni lo vno ni lo otro aprouecha. Si es assi, claro está que vale mas lleuarlo por bien, porque mas quieta, o menos rebuelta estará la casa callando vos y sufriendo, que andando siempre a malas, y sonando en ella de ordinario gritos y palos.

4 ¶ Tambien se sigue del mal tratamiéto de la muger A otro muy graue daño, y es q̃ del todo se pierde el conjugal amor, y sin el viuir en vno es retrato del infierno. Este amor deue el hombre a la muger por muchos titulos. El primero es general, como se deuen amar todos los proximos, solo por ser hombres: y particularmente la muger, de quien dixo Dios. *Faciamus homini adiutorium simile sibi*: Porque la muger es compañera, es ayuda, es semejante, que todos estos son motiuos de amor. El segundo ya es mas particular: porque la muger y el hombre su marido son vna misma carne. Y esta razon como eficacissima trae el Apostol diziédo. *Vir diligat vxorem suam sicut corpus suum. Qui suam vxorem diligit se ipsum diligit, nemo enim carnem suam vnquam odio habuit*: Assi es cierto que no menos haze contra naturaleza el que a su muger aborrece, q̃ el que tiene odio a su propia carne y a si mismo: por donde se dize que no quiso criar Dios a la muger de barro, sino de la substancia de Adan, para que la amasse como a si mismo, y dixesse como dixo. *Hoc nunc os ex ossibus meis, & caro de carne mea*: El tercero motiuo que ay de amar a la muger es la conuersaciõ, que con ella aun los animales entre si enemigos se vienen a querer bien, como vemos cada dia. De aqui vino aquella prodigiosa amistad, de que Isaias dize. *Habitabit lupus cum agno, & pardus cum hædo accubabit*: Porque como en vna casa y conformidad de la Iglesia, se juntan personas de varias condiciones, y muchas entre si contrarias, con la comunicacion y junta Ecclesiastica

Genes. 1.c. 26.

Eph. 5. f. 28.

Genes. 2.d. 23.

Isa. 11. b. 6.

B tica viuen en paz y amor. ¶ Pues aunque el marido sea leon o tigre, acostumbrado a morar con la muger, que de su natural aunque sea braua en la condicion, en la flaqueza es cordera, justo es que se amanse, de suerte que ella pueda en su seno estar segura. Y a las vezes para esto es menester, que se cumpla tambien lo que adelante se dize. *Et leo quasi bos comedet paleas*: Esto es como declara san Geronimo, que los simples con los sabios, los rendidos con los poderosos, coman por la conuersacion los mismos manjares. Pero como el mantenimiento del leõ sea carne, y del buey paja: no dize que el buey coma carne, sino el leõ paja; dando a entẽder q̃ los poderosos, amigos de su natural, o sea de crueldad, o sea de carnales deleytes (que lo vno y lo otro puede significar alli comer carne) han de comer paja: la qual segun dize el santo significa las palabras mas simples de la diuina Escritura: y aplicádolo a proposito es la volũtaria simplicidad, aũque parezca ignorácia. ¶ De manera que si el marido es leon, amigo de hazer mal, como aquel de quien el Satyrico dize. *Nullam Sirena flagellis comparat*: Que el sonido de los açotes le es mas dulce que la musica de las Sirenas, conuersando con la muger, que al modo de los bueyes esta rẽdida al yugo, no coma carne, sino que como dizen mas que algunas vezes la paja de la simplicidad y dissimulacion, aunque le tengan otros por ignorante, porque antes esta es la verdadera prudencia, a la qual atribuye luego Isaias todos aquellos milagros diziẽdo: *Quia repleta est terra scientia Dei*: El quarto motiuo es el beneficio, cuya gratitud obliga tambien a los brutos animales: y la muger aunque mas mala sea, regala y limpia y sirue al marido. El quinto es la generacion y criança de los hijos, en que muger padece tanto dolor y trabajo, de lo qual dize Salomon. *Ceruacarissima, &*

Ibi.7. *Ibi Hiero. tom.5.*

C *Iuuen. sat. 14.*

Isa.11.b.9

Prou.5.d. 19.

gratis-

gratiſsimus hinnulus, in amore illius delectare iugiter En tonces es la cierua, eſto es la muger mas querida, quando el ceruatillo, eſto es el hijo tierno juega y garlea por caſa, obligacion que a ningun hombre que tenga coraçon de carne, dexa de hazer que ame a ſu muger.

5 ¶ Pero con el maltratamiento ſe pierde el amor, y A muchas vezes da la muger en aborrecer muy de veras al marido, y aun procurarle la muerte. Por tanto ha de ſer la muger compañera y no eſclaua, pues ambos ſon vna carne, y participantes de todos los males y bienes. Por eſſo refiere Plutarco que era coſtumbre antigua de los Romanos, quando lleuaua el marido a caſa la eſpoſa, que ella dixeſſe a ſu eſpoſo eſtas palabras. *Vbi tu Caius, & ego Caia*: Era aquella palabra vn nombre muy comun entre los Romanos. Y queria dezir, adonde vos fueredes Caio, yo ſerê Caia: lo qual aunque ſe puede atribuir al lugar y morada, de manera que prometa la muger acompañar a ſu marido adonde quiera que fuere (lo contrario de la qual algunas mugeres muy injuſtamente hazen) mas parece, y aſsi ſuelen entenderlo los eruditos, q̃ tomádo ella para ſi el miſmo nombre del marido, ſe ſignifica la igualdad q̃ ha de auer entre los dos: y que Caio es como dezir ſeñor de la caſa, y que ella tambien ha de ſer ſeñora. Y deuio de tomarſe eſta coſtumbre de vna ley muy antigua que ordeno Romulo, como lo refiere Dionyſio Halicarnaſſeo, la qual dezia. *Mulier viro legitime contuncta fortunarum, & ſacrorum ſocia illi eſto: vtq; domus ille dominus, ita hæc domina*: Sea la muger que es legitima, compañera con el marido de la hazienda, y de la religion y ſacrificios: en lo qual ſe ordenaua que ambos fueſſen de la miſma religion, y adoraſen los miſmos dioſes. Y dize mas que como el es ſeñor de la caſa, aſsi ella es ſeñora. ¶ Aſsi lo hizo Chriſto con la Igle- B

Plutar. problema. cap. 28.

Dion. Alic. li. 2. antiquitatum Roman. cap. 1.

ſia,

sia, que siendo el Rey a ella la llama Reyna, y como el es Rey de los Reyes, a ella Reyna de las Reynas diziendo. *Cant. 6. b. 7* *Sexaginta sunt Reginæ, &c. vna est dilecta mea, &c.* Que es dezir que entre sessenta Reynas era ella suprema, y auentajada a todas. Y aunque la Sinagoga se auia tratado algunas vezes como esclaua, no lo fue sino hija y amiga la Iglesia de gracia. De aqui se ve con quan poca prudencia y razon proceden los maridos, que haziendose señores de la hazienda, no dan a las mugeres lo que han menester para sus personas y prouision de sus casas, por lo qual es necesario andarselo hurtando, y alas vezes las dan ocasion para buscarlo por medios menos licitos. Bien muestra la sealdad desta culpa lo que el Apostol dize. *Si quis domesticorum curam non habet, fidem negauit, & est infideli deterior.* San Chrisostomo dize que este nego la Fê, porque aunque diga que conoce a Dios lo niega con las obras: porque no acudir a la necessidad de los de su casa no es obra de Christiano. Y que es el tal peor q̃ los infieles, porque ellos siguiẽdo la ley de naturaleza, proueen su casa de lo necessario. Assi dize el Satyrico: reprehendiendo a los que hazen lo contrario. *1. Tim. 5. b. 8.* *Ibi Chrisost. hom. 14. to. 4.* *Iuuen. sat. 1*

Simplex ne furor, sestertia centum.
Perdere, & horrenti tunicam non reddere seruo?

Pareceos que no es doblada locura jugar en vna noche vn cuento de marauedis (que tanto son cien sestercios en genero neutro) y a vn esclauo suyo que muere de frio no dar vn sayo? Pues si esto dize vn infiel, el que assi lo haze peor es que infiel. Y si tratar assi los esclauos es mas que locura, hazer lo mismo con su muger, que sera sino desuerguença y infamia? ¶ Aun a la Iglesia de la ley natural, entrego su Criador y Esposo todo quanto en la tierra tenia, y dixola quando saliode la arca de Noe. *Repleteterram, & tremor vester sit &c.* *Gene. 9. a. 2* *Ibi. 3.*

y mas abaxo. *Quasi olera virentia tradi ti vobis omnia.* Pues en la ley escrita a la rebelde y desobediente Sinago
Ezech. 16.b 18. ga, que arreada, y que bien mantenida la tenia; Mucho desto la dize por Ezechiel. *Ornata es auro, & argento, &c. Similam, mel, & oleum comedisti*, fuyste adornada y vestida cõ las mayores riquezas, y mas costosas galas, y regalada con la flor de la harina, cõ miel y cõ azeyte, en la significaciõ de las quales cosas aora no me detẽgo. Pues a la Iglesia del nueuo testaméto, entrego el Esposo las llaues de todos sus tesoros, quãdo dio a san Pedro las del Reyno del cielo. Enseñãdo en esto q̃ la muger, si tiene para ello talento, ha de tener las llaues, y dispensar lo que en la casa huuiere. Mas vale que en ello se menos cabe algo la hazienda, que no que para buscarlo la muger peligre la honra En cierta manera tuuo razon de enojarse la muger de Tobias, que no proueyendo el su casa de lo que era necessario, porq̃ estaua ciego, la pidiò cuẽta de donde auia traydo vn cabrito que oyò balar. Pero muchos maridos ay que oyen balar los cabritos, y aun a vezes bien crecidos, y no auiẽdolos dado, ni dedonde se compren, no piden cuẽta dello, y si la pidierã se enojarã cõ razõ sus mugeres. Todo lo qual he dicho porq̃ el hõbre celoso està obligado atratar a su muger con amor, y darla lo necessario, para q̃ no haga verdaderos sus celos. A

Tob. 2.d. 22

6 ¶ Mas lo peor que puede hazer el marido, que sospecha o teme la infidelidad de su muger, es quebrantar el mismo la castidad cõyugal: porq̃ esta iuiuria ſiẽte sobre manera qualquiera muger, y no puede por la femenina flaqueza dexar de descomponerse en palabras, y a vezes por todos los medios posibles procura la vengança. Y si algunas siendo esteriles quisieron que sus maridos huuiessen hijos de otras mugeres, no cõsintierõ q̃ fuessen sino esclauas, para q̃ assi no se atreuiessen a enseñorearse

de

de sus maridos. Assi lo hizo como lo cuenta Plutarcho Stratonica muger del Rey Deyotaro, que no teniendo hijos le entrego vna esclaua muy hermosa llamada Electra, y los hijos q̃ el huuo della criò como suyos. Lo mismo hizo Rachel con Iacob, y Sara con Abrahan. Y aun despues viendo que le leuantaua amayores la echo de casa. Pero esto raras vezes acontece, y de ordinario sienten grauissimamente las mugeres que se las haga esse agrauio. Por esso dize san Agustin, q̃ no tienen derecho los maridos para quexarse y tomar vengãça del adulterio de sus mugeres, quando ellos no han guardado la fè conyugal. Para lo qual trae aquello q̃ dixo Christo a los acusadores dela adultera. *Qui ex vobis sine peccato est, ptimus in illam lapidem mittat.* Dize que si no se atreuieron los que tenian otros diferentes pecados a tirar la primera piedra a aquella adultera, porq̃ se ha de atreuer el adultero a matar ni reprehẽder la adultera? ¶ Y en el siguiente capitulo añade, que mucho mayor razon ay para que los hõbres resistan a la carnal tentacion q̃ no las mugeres, y que ellos como cabeças hã de guardarse, que no hagã camino por donde siguiẽdoles a ellos las mugeres vengã a caer en la misma perdicion. Porque aunque para con Dios no tiene disculpa la muger que comete adulterio, parece que la tiene ante los hombres, si en ello sigue el exemplo de su marido y cabeça. Por esto dize Aristoteles. *Primum leges sunt inter virum & vxorẽ, vt iniuria cesset, sic nec ipse iniuriam patietur.* Ley y-gual pone entre el hombre y la muher, que el no la haga injuria (y abaxo declara que esta injuria es tratar con otra) para que assi no merezca padecerla. Y Vlpiano jurisconsulto dize que quando la muger es conuencida de adulterio, se ha de inquirir si el marido viuio castamẽte, *per iniquum enim esse videtur vt pudicitiã vir ab vxore*

Plut. lib. de claris mulieribus.
Genes. 30. a.
3. Genes. 16. b 6.
Aug. lib. 2. de adult. cõiug. ca. 7. to mo 6.
Arist. li. 1. œcon. cap. 4.
In l. si vxo. §. index. ff. de adulter.

exigat, quam ipse non exhibeat. Es cosa muy injusta, que el marido pida a su muger la castidad que el no guarda. La qual ley diziendo que es de Antonino, trae en ellugar citado san Agustin. De cuya dotrina se tomo vn texto en el decreto, que dize. *Quales volumus vxores nostras inuenire, & ipsæ vos inueniant, & si intactas volumus, intacti simus.* En esto parece que se funda aquello que dize Iob. *Si deceptum est cormeum super muliere, & fortum alterius sit vxo mea.* Porque parece justo castigo que si el se engaño con la muger agena, su muger tambien se engañe con hombre ageno. ¶ Lo mismo se declara en lo que dize Dios por el Profeta Oseas. *Non visitabo super sponsas vestras cum fuerint fornicatæ, quoniã ipsi cum meretricibus conuersabantur.* No castigare vuestras mugeres quãdo hizieré adulterio: y luego parece q̃ le pregũta a Dios la causa desto: y respõde a quié se lo pregũta. No las castigare porq̃ tãbien sus maridos adulterauan cõ otras, y como luego añade cometiã pecados cõtra naturaleza. Por esso es siẽpre de temer, q̃ si el hombre no guarda lealtad a la muger, ella por vẽgarse, sino es q̃ sea mucha su virtud, no se la guarde. Assi dize vn Poeta.

In c. si dictum 32. q. 6. Iob 31. b. 10 Ose. 4. d. 14

Ouid. li. 1. de arte. amandi.

Tunc quoq; tentanda est, cum pellice læsa dolebit.
Tunc facies operane sit inulta tua.

Aconseja a los que pretenden preuertir la muger casada, q̃ la tienten quando esta enojada por el adulterio de su marido, para que assi procure vengarse. De aqui deue de venir que dizen los Astrologos, que la misma constellacion que incina los hombres a tratar con otras mugeres, inclina tambien sus mugeres a tratar con otros hombres: de manera que quien con aquellas armas mata con ellas muere. Y assi dize Iulio Firmico Materno, que si estuuiere en el ascendiente Marte, en el decimo grado del Capricorno, inclina los hombres y tãbien sus muge-

Firm. Astrono. lib. 8. c. 27.

res al adulterio. Aunque claro es que con la virtud y libertad esta mala indinacion puede resistirse.

A 7 ¶ Todo esto y mucho mas auia guardado prudentissimamente Ioseph: y con todo esso auiendo visto en su casa tan manifiesta sospecha de adulterio, fuele forçoso buscar otro medio de mas profunda prudencia, de q̃ se dize. *Voluit occulte dimittere eam.* Apartarse della ocultamente puedese entender de dos maneras, la primera que no supiessen que el la auia dexado, y esto no parece posible, porque bien se auia de saber si la llenaua a su casa, si hazia vida con ella o no. Puedese tambien entender, que se supiesse como se auian apartado, pues no podia encubrirse, mas que no supiessen la causa dello: porque para dexar entonces los maridos a las mugeres, no era necessaria como aora la fornicacion, antes como dieron a entender los que a Christo preguntarõ. *Si licet homini dimittere vxorem suam ex qualibet causa,* bastaua otra qualquiera razon, y aun en la ley no se pedia por la justicia secular ni Eclesiastica causa ninguna; porque dize. *Si non inuenerit mulier gratiam in oculis viri, propter aliquam fœditatem, dabit in manu eius libellum repudij, & dimittet eam.* Porque esta ley se hazia en fauor de las mugeres. para que no lleuassen mala vida en poder desus maridos, siendo dellos aborrecidas. Assi lo significa Christo en la respuesta de aquella pregunta que diximos. *Quoniam Moyses ad duritiem cordis vestri permisit vobis dimittere vxores vestras.* Esto es, como soys mal acondicionados, y duros de coraçon, fue cosa conueniẽte q̃ os diessen licencia para dexar las mugeres, porq̃ no siendo a vuestro contento las hizierades B muy malos tratamiẽtos. ¶ No se esperaua semejãte dureza en los coraçones de los hombres, en esta nueua ley de gracia y de amor: mas por nuestros pecados estaua enssu punto,

Matth. 1. c. 19.

Mat. 19. a. 7.

Deut. 24. a 1.

Mat. 19. a. 8.

punto,que fuera a las mugeres partido ser repudiadas a trueque de no sufrir lo que mas sufren. Por esso entre los Gentiles,adonde como ellos en las diuinas letras son llamados piedras,hechos segun la sentencia del Profeta, semejantes a las piedras que adoran, auia mas dureza en los coraçones,no solo el marido podia a su gusto dexar la muger,sino tambien la muger al marido. Lo qual pudiera parecer negocio justificado, y medido por igualdad,si de la muger se presumiera que en esso tuuiera alguna moderacion. Mas bien claro se vio el inconueniente que en esto auia,en la facilidad que tenian las mugeres para dexar sus maridos,de la qual dize el Satyrico.

Psa. 113.b. 8.

Iuuen.sat.6

Ornatas paulò ante fores,pendentia linquit
Vela domus,& adhuc virides in limine ramos.
Sic crescit numerus,sic fiunt octomariti.
Qui & per autumnos.

Estando todauia adornadas las puertas,y colgado cerca dellas el toldo que se puso,para debaxo del celebrar la boda,no se auiendo aun secado los ramos que alli se auian puesto,se va la muger a otra parte. Y cresce de manera el numero de los maridos,que alguna tuuo en cinco años ocho dellos. Luego bien pudiera Ioseph dar a su muger aquella carta de repudio para que ella si a caso auia concibido de otro pudiesse casarse con el,y no dezir la causa dello,para no deshonrarla. Este medio escogio con la humana prudencia, y era acertado segun el estilo que en aquel tiempo se vsaua.

8 ¶Mas aora que no es licito repudiar la muger,sino por adulterio publico y prouado,otros medios ha de tener la prudencia en semejante trabajo. Pues si queremos seguir la Christiana y sobrenatural Filosofia, hallaremos que aunque sea publico el adulterio,no pierde nadie de la honra verdadera el que lo sufre, y perseuera cõ A

su

su muger emendada: porque aunq̃ en el Deuteronomio entre las terribles maldiciones del pecado se pone por muy grande. *Vxorem accipias, & alius dormiat cum ea:* No es por la afrenta, sino por la pena que suele dar. Tã poco se tuuo por afrenta del casado tener la muger adultera, quando el no daua para ello consentimiento ni causa, entre los sabios Gentiles, sino por desuentura y miseria: como el Rey de tantos Reyes Griegos que vinieron a Troia llamado Agamẽnon, no perdio honra por auer sido adultera su muger Clytemnestra, aunque le costò la vida. Y muchos de los mas ilustres Romanos, capitanes valerosos y Emperadores del mundo padecieron este daño. Algunos tambien sabiendolo ellos y siẽdo publico, no por esso dexaron de viuir pacientemente con sus mugeres, entre los quales fue Agis famoso Rey delos Lacedemonios; cuya muger Tymea publicamẽte admitia los adulteros, como lo cuenta Iustino: y no por esso dexa de ser Agis contado entre los varones insignes del mundo; como lo dize Plutarco. ¶ Pues que diremos de Antonino Emperador Filosofo? Deste se sabe que conociendo el y todo el mũdo los adulterios de su muger, hõraua a los adulteros, dandoles magistrados y dignidades, y entre ellos a vno llamado Tertullo, a quien hallò vna vez comiendo con ella. Al qual Antonino celebran las leyes ciuiles con titulos muy glorisos, llamandole Principe consultissimo, esto es de muy alto consejo, prouidentissimo y religiosissimo. Mas si quereis que sufrir los publicos adulterios sea prudencia mas que humana, tened por cierto q̃ no sufrir los ocultos, es nucedad mas mas que bestial: porque o sacareis afrẽta de publicarlos, o guerra perpetua y desassosiego en castigarlos, y ningun otro medio sino paciencia y amor para remediarlos. Aqui me occurre lo que tienen algunos, por acerta-

Deut. 18. c 03.

Iusti. lib. 5.

B *Plut. lib. de tranquilli. animi.*

L. hereditas & l. vlt. C. de testa.

L. vnum ex familia. §. vlt. ff. de legatis. 2.

do, que es andar cuydadosos, y poner guardas a sus mugeres: para lo qual se puede traer aquello del Ecclesiastico, *In filia non auerteten se firma custodiam, ne inuenta occasione abutatur se:* Quando la hija no tiene virtud bastante y verguença para apartarse del mal, pon la guarda segura, para que hallado ocasion no vse mal de si misma. Pero no es la misma razon en la muger: porque la hija donzella, ya que no tenga virtud para resistir en la ocasion, si se la quitan no tiene brio ni libertad para buscarla: porque en la ausencia del padre la guardará la madre, y aura miedo ella aun de los criados y esclauos de casa. Mas la muger casada en ausentandose el marido, que da señora de todo y nada teme. Por esso san Geronimo trae vn dicho muy sabio de Teofrasto, el qual dezia. *Vxorem impudicam seruari non posse, pudicam non debere.* La muger honesta no se deue guardar, y la deshonesta no sera posible. A lo qual san Geronima añade. *Illa vere pudica dicenda est, cui licet peccare, si velit*: Aquella se puede llamar verdaderamẽte casta, q̃ si quiere puede pecar. En lo qual quiere dezir el santo dos cosas. La primera es q̃ no se echa de ver ser de veras casta, en la q̃ aun q̃ quiera no puede ser mala, sino en la que tiene libertad y castidad. La segunda es que aquella a quien el marido quita guardandola las ocasiones para pecar, por el mismo caso suele apetecerlas mas y prõcurarlas, y aun salir con ellas: y assi viene a no ser casta quando la guardan, la que sino la guardaran por ventura lo fuera. Por lo vno y por lo otro dize tambien. *Infida custos est castitatis necessitas*: La necessidad y fuerça no es fiel guarda de la castidad. Por esse dize Ouidio.

Ecclesi. 26. b. 13.

Hieron. contra Iouinianum libr. 1. ad finem. to. 2.

Ouid. lib. 3. de morũ eleg. 4.

¶ *Si qua metu dempto casta est, ea dimidio casta est.* C
Quæ quia non liceat non facit, illa facit.

Lo qual es lo mismo que san Geronimo dixo: porque dize

dize que aquella que sin que la amenacen ni la guarden es casta, essa sola es casta, o porque essa sola prueua su castidad, o porque essa sola la guarda. Y la que no lo haze porque no puede, essa lo haze, o porque busca modo y al fin peca, o porque aũque no peque por obra, peca por desseo. Ambos estos sentidos declara el mismo luego diziendo.

Nec mentem seruare potes, licet omnia claudas
Omnibus exclusis intus adulter erit

Y abaxo.

Cui peccare licet peccat minus. Ipsa potestas
Semina nequitiæ languidiora facit.

Quando lo de mas se guarde, no se puede guardar la voluntad, y a puertas cerradas, estando fuera los hombres, quedarà el adultero dentro del almà. Esto es lo vno. Y de lo otro dize. Aquella que tiene licencia para pecar, peca menos: porque la misma licencia amansa el seminario de los malos desseos. Entrarà el oro por las mas cerradas puertas, como entrò en la torre de bronze en que estaua Danae por orden de su padre, aquien las guardas que el tenia puestas bastaran.

Si non Acrisium, virginis abditæ
Custodem pauidam, Iuppiter & Venus
Risissent, fore enim tutum iter & patens,
Conuerso in pretium Deo.

Si como dize el Poeta Lyrico a su padre Acrisio, guardador temeroso de la escondida donzella, no le burlaran Iupiter y Venus, haziendo que fuesse el camino llano y seguro, conuirtiendose como hizo Iupiter en oro. Porque en los Prouerbios se dizer. *Donum hominis dilatat viam eius*: El don que delante de si embia el hombre, por donde quiera le haze ancho el camino: y particularmente para con las mugeres. Fue pues prudente el intento de

Horatius lib. 3. carmi. nũ Ode. 16.

Prou. 18. 16.

to de Ioseph,en no querer otro medio para euitar el daño de ver su muger preñada, sino pues le era licito en aquel tiempo;dexarla sin dezir a nadie la causa dello.

Capitulo.IX. En que se ponen las excelẽcias de la Fe de Ioseph, comparandola con las que mas perfeta la tuuieron: Y trata se de su sueño el qual se compara al rapto de san Pablo.

A Viendo tratado de los quatro rios, que en la tierra procedieron de la diuina sabiduria fuẽte de vida;resta q̃ hablemos de los otros tres, que como al principio se dixo manaron de la misma fuente,hecha ya nuue y subida al cielo. Auiendo pues procedido hasta aqui el santo Ioseph con el estilo que vn varon sabio segun las morales virtudes puede guardar;como era sobre natural aquel mysterio, fue menester que le començassen a manar del cielo como illoA

Sap.c.1.u.2

uidos otros mas excelentes rios. Por esso dize. *Angelus Domini apparuit in somnis Ioseph:* Para que se vea que las virtudes que en el adelante se alaban vienen de arriba. Comiença se lo primero por la fè,que es agua como al principio lo propuse para limpiar, auisandole el Angel,y creyendolo el santo q̃ auia concibido la Virgẽ del Espiritu santo. *Quod enim in ea natũ est de Spiritu sancto est.* El segundo que creyo el mysterio de la encarnacion ya executado fue san Ioseph, auiendole creydo por Fè primero que el solamente Maria;porque en san Ioan y en su madre,los quales primero que Ioseph conocierõ este secreto,no fue aquella tanto Fè como espi-

Matth.1.d. 20.

ritu

ritu de profecia;el qual muchas vezes alumbra de algunas cosas, de las quales el q̃ profetiza no tiene Fè, como acontecio en Balaan y en las Sibillas. La diferencia que ay entre la lumbre de la Fè y de la profecia,no es aora lugar acomodado este para declararla:solo digo que segũ el Apostol. *Fides ex auditu, auditus autem per verbum Christi.* De tal manera se oyen las cosas q̃ se han de creer con la Fè,que queda en libertad dela volũtad el creerlas, porque a no ser assi no fuera la Fè meritoria: y por esso prueua largamente san Agustin,que el creer es cosa que està en nuestra mano. Esto quiere dezir el Apostol quãdo afirma que la Fè es por el oydo:que es dezir que es de las cosas que no se ven,y assi no somos forçados a creerlas. ¶ Por esso suele contraponerse este oyr al ver,como lo declara san Agustin sobre aquello del Psalmo. *Sicut audiuimus sic vidimus.* Adonde primero lo atribuye quanto al oydo a las escrituras del viejo testamento, y quanto a la vista al cumplimiento dellas,que se vio executado en el nueuo: y luego lo leuãta a lo que aora creemos,y en el cielo veremos,Pues aquello que leemos, y aquello que Dios interiormente a la alma reuala sin dar euidencia dello,ni lleuarla tras aquella reuelacion, para que no este en su mano dexar de seguirla: todo estose entiende por el oyr que san Pablo dize. *Fides ex auditu.* Y todo ello es palabra de Christo,o escrita,o pronumpciada,o sin exteriores señales reuelada. Mas la visiõ profetcia no espera el consentimiento de la voluntad humana,antes algunas vezes sin que aya en ella pia afeciõ lleua el entendimiento tras si: por lo qual dize san Agustin, que puede alguno profetizar contra su voluntad: para lo qual trae exemplo en Balaan,que assi como desseaua maldezir al pueblo de Dios,y a su pesar le bendizia,assi desseaua no creer que eran verdaderas aquellas ben-

Rom. 10.d. 17.

Aug. de spiritu, & litera ca. 31. to. 3.

Psa. 47.b.9

Ibi Aug. to mo 8.

Aug. lib. 1. ad simplicianum q. 1. ad finem to. 4.

Num. 22.g 38.

bendiciones, a su pesar lo conocia: por lo qual lo primero que el dixo al Rey Balaac, fue confessar esta fuerza que le hazia el profetico espiritu. *Nunquid aliud loqui potero, nisi quod Dominus posuerit in ore meo?*

2 ¶Digo pues que el Bautista y su madre fueron de tal manera alumbrados quanto a este mysterio con el profetico espiritu, que aunque no quisieran le auian de conocer: pero quisieron, y assi no perdieron el merito de la Fè. Pero quando san Gabriel a Maria despierta ya Ioseph dormido dixo este mysterio, fueron palabras in euidentes ofrecidas al oydo, cõ que se engendrò no profetica vista, sino lumbre de Fê. Por esso dixo a la Virgen su parienta. *Beata quæ credidisti.* Y lo mismo podemos dezir a Ioseph. Porque aunque dize san Agustin que la Madre de Dios profetizo primero que el Bautista, esto se entiende quando en casa de Isabel dixo el Cantico que comiença. *Magnificat.* Porque aquella fue la primera vez que sabemos auer vsado el espiritu de profecia. Y aquello fue antes que san Ioan profetizasse de palabra como allilo dize san Agustin; mas primero que ella auia profetizado el saltando en el vientre. Digo pues que assi Maria como Ioseph oyeron el mysterio del Verbo encarnado por la voz de san Gabriel; ella despierta, y el dormido. Pone san Gregorio, para declarar aquello de Iob. *Respondens autem Dominus Iob de turbine.* Muchos modos q̃ ha tenido y tiene Dios de hablar a los hõbres, por medio de los Angeles. ¶Vnas vezes aparecien do los Angeles con cuerpos formados de ayre a los ojos de los que velan: y esto o hablandoles solamente, como hizieron los tres Angeles con Abrahan, o hablando y con otra señal juntamente significando algo, como quã do oyò Adan. *Vocem Domini deambulantis in paradiso.* Que segun san Gregorio aquel era vn Angel que en perso-

A

B

Luc. 1. e, 45
Aug. li. 17. de ciu. Dei c 24. to. 5
Greg. li. 28. mor. cap. 3.
Iob. 38. a. 1.
Gene. 18. a. 2.
Gene. 3. b. 8
Tract. 9. c. 7. n. 4.

persona de Dios venia (aunque san Agustin como en otro lugar diremos dize que era el mismo Dios) y fuera de hablar, significaua mouiendose, que se auia apartado de Adan por su culpa. Otras vezes a los hombres que estan dormidos, o arrebatados en ecstasi aparecen imagines espirituales de los Angeles, como quando Iacob vio a Dios sobre la escalera, y a los Angeles que por ella baxauan y subian, y esto fue durmiendo: y en ecstasi como los Angeles que vio san Ioan en el Apocalypsi; porque todas eran imagines espirituales (que assi las llama san Agustin, aunque sean acidentes que se sugetan en los sentidos interiores corporales) representadas a la imaginacion. Otras vezes oyen los hombres la voz de Angeles, o esten despiertos, o dormidos, sin ver cosa alguna, como quando el Angel en persona del Padre eterno hablò a Christo diziendo. *Et clarificaui &c.* Lo qual dize san Gregorio arriba en el capitulo segundo. Otras vezes aquella voz se forma sin que el Angel se vea, en alguna señal visible que juntamente aparece; como quando en el monte Tabor sono de nuue; y como en aquel lugar de Iob que san Gregorio declara sonô desde el toruellino y tempestad. ¶ Otras vezes ni el Angel aparece ni habla, sino interiormente alumbra el entendimiento, causando en el el conocimien de lo que conuiene que el sepa, al modo que se hablan y manifiestan sus conceptos entre si los Angeles; como acontecio al Profeta Zacharias, el qual dize. *Dixit ad me Angelus qui loquebatur in me*: Porque aquel Angel no le aparecia de fuera quando le hablaua, sino que de dentro le alumbraua, lo qual puede tambiem acontecer a los dormidos. Otras vezes ni hablan los Angeles con palabras corporales, ni son vistos, ni inspiran interiormente cosa alguna, pero forman imagines de cosas visibles, que representadas a

Genes. 28. c 12.

Aug. li. 12. *de Genes. ad lit. ca.* 24. *to mo* 3.

Ioan. 12. *a.* 28.

Mat. 17. *a.* 5.

Zacha. 1. *c.* 14.

la

la imaginacion, o sea de los dormidos, o de los que estan en rapto espiritual, les significan lo que es menester que sepan, como acontecio a Ezechiel en la vision de aquel mistico carro. Todo esto segun san Gregorio se haze por los Angeles.

Ezech. 1. b. 4.

3 ¶ Tratando aora solamente de los sueños, pues tal fue la vision de que aqui hablamos, pone san Agustin (si el es el autor de aquel libro) cinco maneras de sueños. Y dexando las dos postreras, que son sueños naturales, de las otras tres que son sobrenaturales la primera dize que es oraculo, la segunda llama vision, la tercera sueño. El oraculo es quando apareceen sueños o Angel o Dios, o algun santo diziendo al dormido verdades sobrenaturales, o que naturalmente el no podia saber, como en los exemplos arriba dichos. Vision llama quando en sueños se representa el suceſſo que despues acontecerà, o haya acontecido: de lo qual no me acuerdo aora que aya exemplo en la diuina Escritura. Sueño llama quando el suceſſo q̃ ha de venir se representa al dormido debaxo de algunas figuras, como a Nabuchodonosor la estatua y el arbol, y otros semejantes: para los quales es menester interpretaciõ. No sin causa para descubrir al alma las verdades sobrenaturales, conuiene y quiere Dios que el cuerpo estè dormido: porque el entendimiento quando no obra con los sentidos, està mas prompto para atender a las cosas que son mas altas que ellos. Por esso se dize en el libro de Iob, que Dios suele reuelar sus misterios a los que duermen. *Tunc aperit aures virorum, & erudiens eos instruit disciplina.* Aunque estas palabras no son de Iob sino de Heliu: no dexan de ser muy verdaderas y sabias: porque como dize san Geronimo este era el Profeta Balaan, cuyas razones autoriço Dios, llamando las sentencias, aunque reprendio el ser dichas apressura-

Aug. lib. de spir. & ani. ca. 25. to. 3. in append.

Dan. 2. c. 31 & 4. b. 7.

Iob 33. c 16

Hier. in 32. caput. Iob to. 7.

Iob 38. a. 2.

A

da y

da y presumptuosamente, como alli san Geronimo lo
B afirma. ¶ Dize que habla Dios con los hombres quando duermen, porque como sobre este lugar dixo san Gregorio toda la vida presente es como noche; y en ella los hõbres con cuydados terrenos, tienẽ los oydos cerrados para Dios, y abiertos para el ruido del mundo. Mas quã do cierra los sentidos cõ el sossiego del espiritu a los cuydados seculares, leuanta a Dios aquellos desseos, de que Isaias dize. *Anima mea desiderauit te in nocte*: Por lo qual durmiendo para el mundo vela para Dios: y por esso luego añade. *Sed & in spiritu meo & præcordijs meis de mane vigilabo ad te*: Que es dezir. En las tinieblas del siglo tengo cerrados los sentidos a ellas: y abiertos a vos mi Dios los desseos, y assi en ellas me resplãdece la mañana de vuestra luz, en la qual ya que yo cõ los sentidos duerma, para no curar del mundo; con el espiritu, y con lo intimo de mi coraçon estoy velando, *Ad te*, esto es para ser alumbrado de vuestras reuelaciones. Para lo qual trae muy apropossito san Gregorio lo que dize en los Canticos la Esposa. *Ego dormio & cor meum vigilat: vox dilecti mei &c. Ego*, alli se toma por el hõbre exterior, el qual entonces duerme quãdo no cura de las cosas del siglo. Pero el coraçon que vela se toma por el espiritu, que entonces esta mas prompto para oir la voz del Esposo. Por lo qual dize Heliu: que en el sueño abre Dios las orejas interiores del entendimiento, y enseña la dotrina de los soberanos mysterios.

Greg. li. 23. mora. c. 20. & 21.

Isa. 26. b. 9

Cant. 5. a. 2

A 4 ¶ Con mucha congruencia la Fè de auerse vnido a la carne el Verbo diuino, conuino que se reuelasse dormida la carne en Ioseph, y despierto para creer la palabra de Dios solo su espiritu: y que estuuesse pura de todo sentimiento terreno su carne, para que se purificase por la Fè aquella macula de duda que auia sola en su espiritu

piritu. En Maria no auia carne que adormecer, que ella quando mas despierta no estaua menos pura de terreno sentimiento que los Angelicos espiritus, por lo qual estando despierta tuuo la reuelacion de aquel diuino secreto y porque era menester que diesse el consentimiento. En Ioseph auia carne pero dormida, como arriba lo diximos, comparandole a Endymion. Mas me parece rapto ecstatico que ordinario sueño este de Ioseph, en que su alma fue leuantada a tan alta reuelacion. Tal fue (como en otro lugar lo dire y alli se podra ver) aquel sueño de Adan, quando fabricada Eua de su costilla fue en ello significado, y entre tanto le fue reuelado este mismo mysterio de hazerse Dios hombre. *Immisit Dominus soporem in Adam.* Ni san Agustin aunque dize (como en aquel lugar lo traere) que aquel sueño fue ecstasi, ni otro alguno puede negar auer sido tambien sueño: porque pudo ser sueño y mas que sueño, que el rapto, como el mismo en otra parte lo dize, es quando el espiritu se enagena del cuerpo mas que en el sueño, y menos que en la muerte. Pues enagenado con el sueño, puede tambien leuantarse mas, y subir en ecstasi: de manera que sin dependicia de los sentidos hable Dios al alma, como deuio de acontecer en Adan. O tambien representando en la imaginacion la imagen y voz del Angel: y imprimiendo en su entendimiento los conceptos que sus palabras significauan, como deuio de acontecer en Ioseph. ¶ Halla muy dificultoso san Agustin como se huuo san Pablo en aquel rapto ecstatico de que el dize. *Scio hominem raptum vsq; ad tertium cœlum, siue in corpore siue extra corpus nescio, Deus scit: & quia raptus est in Paradisum, & audiuit arcana verba, quæ non licet homini loqui:* Porque si se acordaua que auia estado en el tercer cielo y en el Paraysо, bié sabia que tal era aquel lugar:

Sap. c. 4. n. 3

Tract. 12. c. 6. n. 1. Genes. 2. d. 21.

Augu. li. de spiri. & anim. c. 24. to. 3.

2. Cor. 12. a 2.

Aug. li. 12. de Genes. ad lit. ca. 3. & leg. to. 3.

B

lugar: y si era corporal claro es que estaria en el cuerpo, y si era espiritual fuera del cuerpo. A todo esto despues de muy larga disputa responde el diuino Doctor, que el tercero cielo y Parayso era lo mismo: y no algun lugar corporal, sino la vista y cõtemplacion del mismo Dios. Pero que no sabia san Pablo si su alma para ver aquel tercero cielo auia sido apartada del cuerpo, o si estando en el cuerpo como dormido, se la auia aquello representado por imagines espirituales, lo qual si assi era, no por esso dexaua de ser verdad q̃ auia sido arrebatado al tercer cielo, esto es a la vista y contemplacion del mismo Dios. El no poder saber esto san Pablo, era porque el rapto ecstatico es medio como dixe entre el sueño y la muerte: y assi participando de ambos extremos hazia aparencia de cada vno dellos. De las palabras que en el Parayso oyo san Pablo no dize nada san Agustin, pero cierto es que ni ellas ni los oydos con que las oyò fueron corporales, ni tales ellas que pudiessen ser pronunciadas con lengua humana, y quando el pudiera le deuio de ser mandado que las callase. La vna y la otra razon es de san Geronimo. *Aug. ibid. ca. 34.* *Hier. 2. cor. 12. to. 9.*

A 5 ¶En algo se me parece esta reuelacion de san Ioseph a aquella de san Pablo. No en lo que el no supo, sino en lo que supo. Bien supo Ioseph que estaua su alma en el cuerpo quãdo le aparecio aquella angelica imagẽ. Tambien supo que fue arrebatado al tercer cielo (el qual como dize san Agustin en el lugar vltimamente citado es la misma santissima Trinidad.) Y al Parayso, que es el lugar adonde se goza la bienauenturança. Començando por este bien, podemos llamar Parayso a la Madre de Dios, adonde Christo en siendo concebido fue bienauenturado. Deste Parayso salio aquel abundante rio, que regò con aguas de sabiduria todo

el mundo, el qual dize en el Eclesiastico. *Ego quasi fluuius Dorix, & sicut aquæductus exiui de Paradiso.* Por
Eccl. 24.d. 49. que aquel rio Dorix es el que se dize en el Genesi. *Fluuius egrediebatur de loco voluptatis.* Y es Christo que en
Gene. 2.b.10 quanto Dios sale del entendimiento del Padre, en que esta la bienauenturança infinita y deleyte eterno: pero es tambien agua encañada por arcaduzes secretos de la Encarnacion, y sale como por baxo de tierra del Parayso que es Maria, a regar, como luego prosigue el huerto de la Iglesia con las aguas de su dotrina. *Dixi rigabo hortum meum.* A este Parayso es arrebatado
Mat. 1.d 20 Ioseph, quando le dize Angel. *Quod in ea natum est.* Que aquella palabra. *In ea.* Le leuanta a la consideracion de aquel lugar de deleytes, en que se principiaron
Pro. 8.d. 31 los deleytes de la sabiduria engendrada, que dixo. *Deliciæ meæ esse cum filijs hominum.* ¶ Fue arrebatado B al tercero cielo: porque aqui le fueron mostrados tres cielos que ay en aquel cielo, y todos son vn cielo: tres personas que ay en Dios, y todas son vn Dios. *Quod in ea natum est.* Es nacido el Hijo, y no se puede entender que nazca hijo sino de padre: porque bien le leuanta a la natiuidad diuina el Angel, pues no dize pue nacio de lla, sino en ella: esto es que el que desde la eternidad auia nacido vino a estar en ella. Pero luego llega al tercer cielo deste vnico cielo, a la tercera persona en que aquel tercer cielo se remata, diziendo. *De Spiritu sancto est.* Oyo Ioseph no muchas palabras sino vna sola, la mas
Psal. 61.d. 12. oculta y escondida que jamas huuo ni pudo auer; y fue
Tract. 7.c.4 n.2. la palabra sola que dixo Dios, de que el Profeta dize.
Iob. 4.c.22. *Semel loquutus est Deus.* Esta es, como en otro lugar lo declarare, aquella palabra escõdida, de q̃ se dize en el libro de Iob. *Porrò ad me dictum est verbum absconditum.* Esta es la sabiduria engendrada del Padre, escondida en su pecho,

su pecho, de que dize el Apostol. *Loquimur sapientiam absconditam in mysterio.* La palabra con que todo esto se significa es el nombre de Iesus: palabra que aunque ya la hablaua y publicaua por el mundo el Apostol, ella era de suyo inefable: porque era el nombre de quatro letras que no se podia pronunciar, como lo diremos en la segunda parte desta obra, tratando deste nombre de Iesus: y como no le padian pronunciar los hombres le reuelo el Angel, lo primero a Maria, lo segundo aqui a Ioseph. El qual aunque ya supiera pronunciarle, con todo eſſe le callò, porque hasta su tiempo no le era licito dezirle. En todo esto se parecio a la de san Pablo esta reuelacion. 1. Co. 2. b. 7.

A 6 ¶ Mas porque en el principio se propuso que este rio de la Fè tiene el primer efeto del agua, que es lauar y limpiar. Veamos pues con esta reuelacion se perficionò tanto la Fè de san Ioseph, como fue por ella limpio. Primeramente que la Fê limpie las almas la misma Fê, lo enseña, como alli breuemente lo prouè. Por esso dixo Christo a sus Apostoles. *Iamuos mundi estis propter sermonem quem loquutus sum vobis.* Limpios estauan aunque no del todo, hasta que viniesse el Espiritu santo a enseñarles todas las verdades; por donde todauia fue necessario podarles como a sarmientos, de algunos terrenos pẽsamientos q̃ tenian. Pero el estar ya mas limpios q̃ todos los otros hombres, veniales de la dotrina de Christo, rio q̃ salio cõ ella a limpiar el mundo de la ignorãcia. Pues esto haze la Fè, acquirida como dize el Apostol. *Per verbum Christi.* Por tanto es necessario oyr primero esta palabra, para que limpio con ella el entendimiento, pueda ver despues en el cielo el cumplimiento della, como lo dize san Agustin declarando aquello del Psalmo. *Audi filia, & vide. Prius audi, vt postea videas.* *Sap. c. 1. n. 2.* *Ioa. 15. a. 3.* *Roma. 10. c. 17.* *Psalm. 44. c 1.* *Ibi Aug. to mo 8.*

Lo qual declrando mas en otro lugar dize desta manera. *Sed quia ipsa mens, cui ratio, & intelligentia naturaliter inest, vitijs quibusdam tenebrosis & veteribus inualida est, non solum ad inhærendum fruendo, sed etiam ad perferendum in commutabile lumen, donec de die in diem renouata atque sanata fiat tantæ felicitatis capax: fide primum fuerat imbuenda atque purganda.* Aug. li. 11. de ciu. Dei ca. 2. to. 5.

¶ Llama, *mens*, a la porcion superior de nuestra alma, aunque otras vezes suele tomarse por solo el entendimiento; y assi dize que ella naturalmente tiene la razon quanto a la potencia, y la intelligencia quanto al acto de entender las cosas sobrenaturales, si la fueren reueladas. Mas que está por el pecado llena de vicios tenebrosos quanto al entendimiento, y viejos quanto a la voluntad: porque la enuejezen priuandola de la nouedad de la gracia que en ella estaua. De donde viene que no queda con fuerças, no solo para apegarse a gozar con la voluntad por amor del sumo bien, (lo qual no puede por los vicios viejos de la voluntad.) Sino tambien para sufrir la lumbre incomutable, esto es la luz de la diuina essencia, que para ser vista, o ella immediatamen por si (si esto es posible) o mediante la lumbre criada que llaman de gloria, ha de alumbrar las almas. Para esto es desproporcionado el entendimiento: y por esse dize san Agustin que no puede sufrir aquella lumbre, tomando metafora del ojo corporal, que por la misma desproporcion no sufre la del Sol. Esto viene por los vicios tenebrosos, esto es por la ignorácia q̃ de su naturaleza tiene el entẽdimiento en las cosas sobrenaturales, si de arriba no le son reueladas, hasta q̃ renouada de dia en dia el alma quáto a la vejez de la volũtad, y sana quãto a aquella desproporcion y flaqueza del entẽdimiẽto, sea capaz de la B

de la bienauenturança, que consiste en ver con el entendimiento, y gozar con la voluntad a Dios. ¶ Para esto concluye el santo que es necessaria la Fè, para que con ella sea instruyda y adornada (que esso quiere dezir. *Imbuenda*,) la voluntad de la nouedad de las virtudes, y purgado y limpio el entendimiento de la ignorancia. Esto quiere dezir san Agustin. Y en declarar la puntualidad y propiedad que el suele siempre seguir en sus razones, no tengo por mal gastado el papel ni el tiempo. Desta manera se limpia el coraçon, esto es el entendimiento, para ver a Dios, como dixo en el Euangelio Christo. *Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt*. Desta manera se haze simple el ojo, que es el mismo entendimiento, para que pueda el alma recibir la diuina luz, segũ aquello q̃ en otra parte dixo. *Si oculus tuus fuerit simplex, totum corpus tuum lucidum erit*. Assi como quando està simple, esto es, limpio el ojo corporal, el es el que da luz a todo el cuerpo, assi estando el entendimiento simple y limpio de ignorancia, y como luego abaxo dize, *non habens aliquam partem tenebrarum*, no teniendo ignorancia ninguna podra ser el alma toda alumbrada en la gloria.

Mat. 5. a. 8. Luc. 11. d. 34.

A 7 ¶ De todas las vejezes estauan ya limpios la Virgen y su Esposo Ioseph, pero no de todo genero de ignorancia. Esta es de dos maneras, la vna se llama negatiua, y la otra positiua. La positiua es quando ay en el entendimiento algun error contrario a la verdad: a esta llaman los Teologos ignorancia de mala affection. La negatiua es quando ay solamente la falta de saber alguna cosa, sin culpa del que no la sabe, y llamanla ignorancia de negacion. No auia en la Virgen santissima error alguno, quando el Angel la vino a saludar, mas faltauala sin culpa suya el conocimiento de que en ella

se auia de obrar entonces la encarnacion de Christo. La falta deste no era entonces imperfecion, por no ser llegado el tiempo de saber como presente aquel mysterio: mas fuera lo si ya executado no le supiera la Virgen. Deste vicio tenebroso antes que le tuuiesse fue limpia, por la Fê y reuelacion angelica, y preseruada del, como quando fue concibida de todo pecado. Pero aun con todo esso por no saber aquello. *Turbata est in sermone eius*: Porque assi como se turbaua Marta. *Erga plurima*: Siendo sola vna cosa necessaria, assi Maria no sabiendo entonces que se venia a executar en ella lo que solo era necessario, esto es la encarnacion de Christo, turbauase pensando que seria aquella salutacion, y derramando para inquirirlo el pensamiento por muchas cosas. Todo se remedio diziendola el Angel. *Spiritus sanctus superueniet in te*. Assi estaua Ioseph turbado con varias imaginaciones y sospechas, de las quales quedò limpio su entendimiento, diziendole el mismo Angel. *Quia in ea natum est de Spiritu sancto est*. Con esta Fè quedò limpio su entendimiento cõ certidumbre infalible, para que pudiesse a su tiempo ver y conocer en la carne al hijo de Dios.

Luc. 1. d. 29
Luc. 10. g. 4
Luc. 1. d 35
Matth. 1. d. 20.

¶ Este sin duda es el misterio mas importante, y mas dificultoso de creer de nuestra Fê: porque aunque la diuina Escritura y los santos, parece que ponen mas el punto en el articulo de la resurrecion, como se ve en muchas partes della y dellos: esto es en orden a la mudança de la vida, que depende dela esperança del premio. Mas claro es que mas importò hazerse Dios hombre, porque no lo siendo ni muriera ni resucitara: y mas dificultoso es de creer que aquel hombre era Dios, porque siendo Dios facil cosa era resucitarse. Por esto quanto al entendimiẽto esta es la primera y principal Fè: y assi dize san Ioan. *Omnis qui credit quia Iesus est Christus ex Deo natus est*:

B

1. Ioa. 5. d. 1

tus est: Esto es el que cree que en Iesus estan juntas la naturaleza humana con la diuina en el supuesto del Verbo, que todo esto quiere dezir Christo, supuesto compuesto de dos naturalezas. Este dize que es hijo de Dios por la regeneracio dela verdadera justicia, y lo sera por la gloria, para la qual en el tiempo del nueuo testamento basta la Fè explicita de Christo medianero para la saluacion, quando otra no puede ser auida. Esta fue aqui reuelada a Ioseph diziẽdo, que el que auia nacido en la Virgen por obra del Espiritu santo, auia de ser el Saluador que fuesse medianero, y nos librasse de nuestros pecados. Y creyendolo Ioseph quedò limpo para poder ver a Dios hecho hombre.

A 8 ¶Muy encarecida es en las diuinas letras la Fè de Abrahan: y la engrandece el Apostol diziẽdo. *Qui non est infirmatus in fide, nec consideravit corpus suum emortuum, & emortuam vuluam Saræ*: Mas yo no dudo auer sido esta de san Ioseph mucho mas admirable. Porque si estaua muerto por la vejez el cuerpo de Abrahan, mucho lo estaua mas el que no auia tocado a muger, para auer de engendrar. Y si estaua muerto por la esterilidad el vientre de Sara, mucho lo estaua mas para auer de cõcibir el vientre a que no auia llegado varon. Siendo pues la de Abrahan la mas celebrada Fè (por la qual como alli el Apostol dize es llamado padre de todos los que creyeron en la circuncision, y aun de los que aora creen cõuertidos, o sea del Iudayſmo, o dela gẽtilidad llamada Preputio) No podemos dezir que huuo otra mas excelente que esta de Ioseph: porque de las del viejo testamento esso es muy claro, pues en ninguna parte del se halla escrito explicitamẽte este mysterio, de auer de cõcibir vna muger del Espiritu santo. Que aquel lugar de Isaias. *Ecce virgo concipiet*: En otro lugar diremos como lo

Roma. 4. d. 19.

Ibid. b. 11.

Isa. 7. b. 11. Tract. 10. c. 6. n. 1.

mo lo interpretauan de otra suerte los Hebreos. En el nueuo testamento los Apostoles vieron muchas marauillas y prueuas de como Christo era Hijo de Dios: y assi no hizieron tanto en creerlo. ¶ Salomente excedio a B esta fe en la perfecion la de la Virgen Maria, porque claro es que fueron todas sus virtudes mas excelentes. Con todo esso huuo algunas circunstãcias en que su fe no pudo mostrarse tãto como la de Ioseph. Lo vno porque ella pregunto como se auia de obrar aquello sin junta de varon: en lo qual aunque no huuo imperfecion ninguna, como en otro lugar lo diremos, pudo pensar alguno que dudaua: mas a Ioseph no se le dio lugar para esto, recibiendo de ante mano la respuesta que el Angel dio a Maria, que fue dezir. *De Spiritu sancto est.* Tambien la Virgen en dando el consentimiento experimento en si misma el auer concibido sin varon, y para esto ya no era menester fe. Mas Ioseph assi como lo creyo al principio sin euidencia; assi perseuerro siempre creyendolo. Para esto le ayudo el Angel con sola vna palabra, y a Maria con muchas. A ella la dixo tantas grandezas, assi della misma, como del hijo que auia de concibir, que bien se entendia que madre tan pefecta podia concibir milagrosamente a hijo tan poderoso, añadiendo el exemplo de otro mysterio menos imporante, obrado ya en su parienta esteril. A el solo con vn muy escuro y breue motiuo le combido a considerar, que aquello se auia hecho conforme a las diuinas promessas. Este fue llamando- C le hijo de Dauid. *Ioseph fili Dauid.* ¶ Es como dezirle. Acuerdate de lo que Dios prometio a Dauid tu padre diziendo. *De fructu ventris tui ponam super thi Augus sedem tuam.* Pudiera dezir, dize san Augustin. *De fructu femoris tui.* Y dixera verdad, porque remotamente

Tract. 11. c. 2. n. 2.

Mat. 1. d 20
Psal. 131. c. 11.
to. 8.

tamente tambien Christo descendio del muslo, esto es de la generatiua potencia de Dauid, pues della y por ella nacio su madre y aguelos (que esto es lo que alli quiere dezir san Agustin.) Mas para que no se entendiesse que hablaua de Salomon, ni de alguno de los reyes que del descendieron, dize que ha de ser fruto de su vientre; esto es del vientre de virgen de su familia. Otras vezes en la diuina Escritura se dize algo tal de los hombres, como quando en el Deuteronomio promete Dios al justo que sera bendito el fruto de su vientre. *Benedictus fructus ventris tui.* Y tambien amenaça al pecador diziendo. *Maledictus fructus ventris tui.* *Deut. 28.a 4.* *Ibid.b. 18.*

B ¶ Y aunque parece a la letra que solo promete abundancia de hijos, como en otro lugar lo he declarado; bien lo podemos espiritualmente entender de Christo, fruto del vientre de Israel como he dicho, el qual sera bendito para los justos, porque les hinchira de espirituales bendiciones, y tenido por maldito de los malos, porque los hinchira de maldiciones eternas, como a los que dixeron. *Sanguis eius super nos, & super filios nostros.* Porque aquella sangre tan bendita, fue para ellos maldita, y ellos por su derramamiento maldidos: y aun el mismo fruto del vientre de Maria puesto por ellos en la Cruz fue reputado entre los malditos, como el Apostol dize, que desta maldicion de la ley que voy declarando nos libro el Saluador. *Factus ipse pro nobis maledictum.* Lo qual se ha de entender de la manera que lo he declarado. Tambien dize el Profeta Micheas. *Nunquid dabo primogenitum meum pro scelere meo, fructum ventris mei pro peccato animæ meæ?* Este lugar se entiende espiritualmente, de manera q̃ el viẽtre aqui sea el entendimiẽto, y el primogenito del el primer intento del fin, como en otro lugar se dirâ, y assi no se si- gue

Tract. 2. c. 13. n. 5. *Mat. 27. c. 25.* *Gal. 3. b. 23* *Mich. 6. b. 7* *Tract. 15. c. 4. n. 1.*

gue que llame a los hijos naturalmente engendrados fructos del vientre. Pero leuantandolo mas; tambien podemos dezir como alli ua acordando el Profeta en persona de Dios al pueblo de Israel las mercedes que le ha hecho, y lo mal que las ha pagado: luego buelue en persona del mismo pueblo a congoxarse, por no tener con que pueda salir de la obligacion: pues no bastan sacrificios a millares; y que assi no resta otra cosa sino ofrecer por el pecado a su primogenito, esto es al hijo primogenito de la Virgen, que assi es llamado Christo en el Euangelio: el qual es primogenito entre sus hermanos, como el Apostol dize: y este es el fruto del vientre de Iacob, como voy declarando, siendo los otros hijos de su muslo o lomos, como dellos en muchas partes se dize.

Luc. 2. a. 7. *Roma. 8. f. 29.*

A

9 ¶ Pues no temas verdadero hijo de Dauid, que este fruto de tu vientre, esto es del vientre de Maria muger tuya, como el es bendito te darà mil bendiciones. Entrá do Abran en Egyto hizo concierto con Sara su muger, que no dixesse sino que era su hermana, como en efeto lo era, porque siendo en tanto estremo hermosa podian los poderosos aficionarse a ella, y a el costarle la vida. Y assi acontecio que se enamorò della el mismo Rey, y la lleuò a su casa. *Abram vero bene vsi sunt propter illã.* Hizole el Rey por amor della muchas mercedes. Como no fuesse malo este hecho de Abrahan; no viene aora a proposito dezirlo, y puedese ver en algunos lugares de san Agustin. Pero lo mismo parece auer acontecido a Ioseph. Tenia la muger en tanto estremo hermosa, que entrando los dos por ciudadanos en la corte diuina, y siruiendo ella como seruia en el tẽplo de Dios, no parecia posible que dexasse el sumo Rey de aficionarse a ella. Pues para que no le costasse la vida a Ioseph llegarse sin respecto a la que merecia ser Esposa de Dios, haze con ella

Genes. 12. d 16. *Aug. li. 22. contra. Faustum ca. 33. to. 6.*

ella concierto que en el trato de su casamiento sean hermanos. Sucede lo que en el Psalmo dixo Dauid. *Et concupiscet rex decorem tuum*: Enamorase della el Espiritu santo: recibela por Esposa: passa mas adelante que el otro Rey con Sara: consuma el matrimonio por milagrosa copula: hazese en ella vn hijo, que aunque del Espiritu santo no sea hijo, es engendrado por operacio suya. Con grandes bienes se recompensa a Ioseph este tan dulce y tan honroso agrauio; que pudo llamarse antes alsima merced: q̃ vn Rey poderoso y justo, la mayor merced que puede hazer a vn vassallo es obligarse del recibiendo algo suyo. Yua desacomodado el Rey Dauid, huyendo de Absalom, recibio refresco de mano de Berzelao. Toda la vida, y aun en la muerte se lo agradecio, y hizo grandes mercedes. Auia menester el Espiritu santo vna Virgen, de quien fuesse engendrado Christo: recibela de Ioseph, siendo cosa suya, porque cierto es que segun ley natural y diuina y ciuil, no ay cosa que sea tan propia del hombre como su muger, porque las demas cosas parece que son de fuera, pero ella es hueso de sus huessos, y carne de su carne. Muchos idolatras sacrificauan al demonio sus hijos, pero ninguno sacrificaua a su muger. Daua todo el pueblo Israelitico a Dios sus primogenitos, y aunque eran hijos de los hombres, dize dellos Dios que se los ofrezcan. *Mea sunt enim omnia*: Pero las mugeres no diria Dios que eran suyas, porque en los nombres que significan orden y relacion, no todas las cosas aunque Dios las criasse, nõbradas por aquellos nombres se dizen ser de Dios. Todos los hijos son de Dios y pues el los crio son tambien sus hijos: pero las mugeres aunque las aya criado no son sus mugeres, sino de sus maridos. Quiso Dios fauorecer a Ioseph, gustando de que aquella que era su esposa, el cuya ella era la diesse al

Psal. 44. c. 12.

2. Reg. 17. g. 27.

Ibid. c. 19. f 31.

3. Reg. 2. b. 7.

Exo. 13. a 2

se al Espiritu santo, para que tambien fuesse Esposa suya: y auiendo ella ya concibido del, la primera merced que haze a Ioseph en pago deste seruicio, es reuelarle aquel soberano mysterio, y darle tan admirable y auentajada Fê, que con ella quede limpio para ver a Christo.

Capitulo. X. De la fuente de caridad que gozò Ioseph: y como el solo fue llamado padre de Christo: y de cinco titulos por donde le conuino con verdad este nombre.

Sup. c. 1. n. 3. EL segundo rio sobrenatural, segun el orden que al principio diximos, es de caridad y amor acomodado para matar la sed: aunque en la vida presente el mismo amor es sed, pero es sed que mata la sed. Bien prometia Christo a la Samaritana vna agua que para siempre mataſſe la sed, y diziẽdo la mayor grandeza della añadio luego. *Ioan. 4. b. 14.* *Fiet in eo fons aquæ salientis in vitam æternam*: Saltando esta el agua del diuino amor, mientras mana en los coraçones aca en la vida mortal, y sus saltos son desseos y sed de la vida eterna. *Eccli. 24. c. 29.* *Qui bibunt me adhuc sicient*: dize la diuina sabdiuria: porque el q̃ della mas beue es el que a Dios mas ama, y esse es el que mas le desea. *Tract. 14. c. 12. n. 1.* Esta materia tratarè largarmente a donde venga mas a proposito: aora solo digo que cõ todo esso combida el Profeta Isaias para estas aguas a los sedientos: *Isaias. 55. a 1.* *Omnes sicientes venite ad aquas*: Y no los llamara para ellas, sino huuieran de satisfazer la sed. Por ventura no llama a los que tienen sed de la fuente de la vida, que essos sin ser llamados se vinieran, y aun ya auian venido

A

ya

ya beuian, ya beuiendo y augmentando la sed, tanto con mas gusto beuian quanto en ellos mas sed crecia. Llama a los que tenian sed y amor de los bienes terrenos: y es claro que a estos llama, pues reprehendiendolos dize. *Quare appenditis laborem vestrum non in saturitate?* Que locura es que peseys vuestro trabajo, en cosa que *Ibidem. 2.*
B no harta. ¶ Pesar la plata, como auia dicho, bien se entiende: mas que quiere dezir pesar el trabajo? Es imaginar dos balanças en el peso de la falsa justicia del mundo; la vna de lo que se da, y la de lo que se recibe. En la vna poneis vuestro trabajo; vuestro cuydado y amor, que vale mucho: vale tanto, que como dize el Apostol. *Æternum gloriæ pondus operatur in nobis:* Danos por el *2. Cor. 4. d. 17.*
Dios en el peso de su verdadera justicia, y nos pone en la otra balança el peso infinito de la vida eterna. Pero el mundo en la balança de lo que recibimos pone ayre y vanidad, pone cosas que no hartan ni satisfacen. Por esso dize Isaias que pesan su trabajo no por hartura. A estos sediendos llama: porque esta sed del mundano amor se quita del toda con las aguas del diuino. En lo qual siendo materia tan ampla no me detengo; porque esto solo me viene a proposito, de que la sed de los bienes terrenos que en el vijo testamento auia, se quitò con el amor de Dios, que en la tierra como nueua fuente començò a manar, viniendo a ella Christo en carne visible. Por la qual significando esto el Angel, y combidando a Ioseph para beuer en abundancia de las aguas deste rio, prosigue diziendole.

A 2 ¶ *Pariet autem filium:* Parirà vn hijo, nacido para todos, y hijo solo para ti. Deste nos dixo Isaias. *Parvulus natus est nobis, & filius datus est nobis.* Parece q̃ venia *Matth. 1. d. 21. Isa. 9. b. 6.*
mejor poner con el hijo el ser nacido, pues entonces nace quãdo comiẽça a ser hijo. Pero tiene mysterio. *Parvulus*

las natus est nobis. Nacio para todos chiquito, humilde amable, benigno, nacido de nueuo en la tierra, el que naciera en la eternidad del Padre: todo esto para todos pero no dize. *Filius natus est nobis*: Que era dezir que Christo era hijo de todos, sino. *Datus est nobis*. Que el que era hijo de Dios y de Maria, no siendo nuestro nos fue dado a todos. Pero a san Ioseph se pudo dezir. *Pariet autem tibi filium*: Parira vn hijo que lo sea tuyo. Y aunque no se lo dize tan claro, bien lo significa en lo que luego
Mat. 1. d. 21. añade. *Vocabis nomen eius Iesum*. Lo qual dixo el Angel a su natural Madre por las mismas palabras; porque solamente los padres verdaderos tienen autoridad de poner nombre a sus hijos. Assi nacido el Bautista aunque
Luc. 1 f. 60. parecio a los parientes que era bien le llamassen Zacharias, su madre bastò para deshazerlo, y finalmente su padre fue el que con autoridad verdadera le puso el nombre. Pues dezir a Ioseph el Angel: tu le pornas por nombre Iesus: era darle parernal autoridad, de parte del Padre eterno, que ya primero le auia puesto el nombre en su entendimiento, para que Ioseph su padre temporal se le pusiese en la tierra. ¶ Para todos nacio aquel chiquito visible en la tierra, porque arrebatasse, como la Iglesia lo canta, nuestros coraçones al amor de las cosas inuisibles: porque saltasse la fuente de amor que nacio en la vida mortal, y no parasse hasta la vida eterna. Pero si en todos los justos huuo nueuo feruor en el amor diuino despues que este hijo les fue dado, quanto mayor le auria en Ioseph, para quien este hijo fue nacido? Por virtud de este amor que a Christo tienen los hombres, son
Ioa. 1. b. 12. hechos, como dize san Ioan, hijos de Dios. *Quotquot receperunt eum dedit eis potestatem filios Dei fieri, iis qui credunt in nomine eius*: A los que le recibieron, esto es que le amaron, porque esso es recibirle en sus coraçones

B

nes. Dezir que les dio poder, y no que los hizo el mismo hijos de Dios y compañeros en su herencia, tiene dos sentidos. El vno es que puso en su libre voluntad si quisiessen ser hijos de Dios: la qual es claro, porque o sea por Fè como luego lo dize, o sea por amor, lo vno y lo otro esta en mano del hombre. Otro sentido es de la potestad que dio a los hombres, para que por medio del Sacramẽto del Bautismo pudiessen ser regenerados, y aun regenerar a los otros en hijos de Dios. Pues si esta potestad fue dada a todos los que le recibierõ, que sera de Ioseph, que no solo como los otros le recibio por Fè y amor, sino que le recibio tambien en su casa, esto es en el cuerpo de su Esposa que era suyo? ¶ Por este particular punto le fue dado poder, nó solo para q̃ fuesse como los otros hijo de Dios, sino tambien para que fuesse como ninguno de los otros padre de Christo. Dexemos aora que ninguno le recibio en su coraçon con tal y tan perfecto amor, porque los otros le amaron como a hermano, y assi dezia la Esposa. *Quis mihi det te fratrem meum sugentem huberа matris meæ, vt inueniam te solum foris & deosculer te*: Mas Ioseph le amo como a hijo: y assi con ardentissimo amor, desde aquel punto que el Angel esto le dixo estaria suspirando y diziendo: quien te me dara hijo mio ya nacido, que te vea yo chupar los pechos de mi Esposa, que te vea fuera salido a luz, que te reciba en mis braços, y te de con autoridad y licencia de verdadero padre besos de veneracion y amor? Dexemos tambien que ninguno primero que el creyo en su nombre sino sola su madre, porque tras ella a el antes que a otro fue reuelado, y si los otros se hizieron hijos creyendo en su nombre, el con autoridad de padre le puso el nombre. Solo digados que por auerle recibido en su casa, esto es en el vientre de la Virgen, por auer sido Christo hijo natural

C

Cvn. 8. a. 1.

natural de su muger, le fue dada esta potestad de ser padre de Christo, nombre que ninguno en el mundo sino el solo tuuo.

3 ¶ Otros fueron llamados hermanos y aun madres A de Christo, camo el lo dixo en el Euangelio. *Qui cunq; fecerit voluntatem patris mei, qui in cœlis est, ipse meus frater & soror et mater est.* Sera hermano, esto es heredero comigo del reyno de Dios, el que hiziere la voluntad de mi padre, serà tambien madre mia el que haziendola por exemplo y dotrina hiziere que otros la hagan, y assi me pariere en alguna manera en las almas de los otros. Mas ninguno serà padre, porque el padre de quiẽ mis hermanos son engendrados, y de quien me conciben aquellos a quien llamo madres, no esta en la tierra sino en el cielo. Y de camino la razon porque no llama padres a los que en las almas de otros le engendran, es porque no son ellos el primer mouedor y principio de aquella generacion, como lo es el padre natural, sino como hembras que conciben a Christo por virtud del Padre eterno, y le paren en las almas. Es de tan grande estima este nombre de padre, que a nadie quiere Christo q̃ se llame sino es al eterno. *Patrem nolite vocari vobis super terram, vnus enim est pater vester qui est in cœlis*: No consintais que os llamen padres en la tierra, porque solo es verdadero padre el que teneis en el cielo. ¶ Solo Io B seph por autoridad de los Euangelistas, y de la Virgen Maria, y aun segun parece del mismo Christo, es llamado padre, y no solo padre de algun hombre, sino padre del hijo de Dios. San Lucas le pone este nombre dizien do. *Erant mater eius & pater mirantes, &c.* Aunque pone primero la madre, reconociendo las ventajas que ella en todo le hazia. Pero luego abaxo lo dize la misma madre por el orden que se suele siguir en el mundo, y nom-

Mat. 12. d. 50.

Mat. 23. a. 9.

Luc. 2. c. 33

y nombra primero al padre diziendo. *Pater tuus, & ego dolentes quærebamus te.* Adonde ygualando a Ioseph consigo en la grandeza del dolor, y en el cuydado de buscar cõ ella al hijo de entrãbos, le reconoce por superior como a verdadero marido, y le nõbra primero, como a cabeça de la familia. A esto el mismo Hijo de Dios da consentimiento, no desdiziendo el nombre que le dan de padre, ni deshaziendo el orden con que fue nõbrado, sino respondiendo a entrambos juntamente. Y bien es de creer que cada hora como los otros niños le llamaria padre, primero con dulces garleos, y palabras mal articuladas, y despues con la misma veneracion y amor que suelen tratar los hijos a sus padres. Esto basta para calificar a Ioseph sobre quantos hombres huuo en la tierra: porque todos los titulos honrosos que huuo en la Iglesia son en orden a Christo, y bien claro es que el mas honroso de todos es llamarse su padre. Honrase el Bautista con ser su precursor; san Pedro con ser su Vicario, san Ioan Euangelista con ser su querido, san Pablo con ser su vaso escogido, Santiago el menor con ser su hermano, los Apostoles todos cõ ser sus amigos, los Martyres con ser sus testigos. Al fin toda la Iglesia con ser su esposa; pero quãto mas honrado nõbre es ser su padre? *Ibid. g. 38.*

A 4 ¶ Mas por que no nos quedemos solo en el nombre veamos lo q̃ segun la substãcia se halla para q̃ san Ioseph sea verdaderamẽte padre de Christo. Y digo en suma q̃ supuesto q̃ san Ioseph no engẽdro a Christo corporalmẽte: todo lo demas tiene para ser su verdadero padre: y esto es tãto como luego lo veremos. Para cõfirmaciõ desta verdad, pues no tenemos mas de lo dicho en la sagrada Escritura, vẽga el q̃ tras ella tiene mas autoridad, y saber que es san Agustin, el qual solo entre los santos Doctores basta mas que todos los otros juntos.

Dize pues san Aguſtin que aunque Ioſeph no engendrò a Chriſto fue verdaderamente ſu padre: y tratando de ſer verdadero el caſamiento con Maria dize. *Auz. lib. 2. de Conſenſu. Euange. ca. 2. tom. 4.* *Naſci etiam eis filius potuit ſine vllo complexu carnali.* Que les nacio a entrambos vn hijo ſin copula corporal. ¶ Alli va prouando que para ſer verdaderamente ſu hijo baſtò la junta eſpiritual que con ſu Eſpoſa tuuo, y baſtò ſer hijo della para que lo fueſſe del, mucho mas que los hijos adoptiuos lo ſuelen ſer de ſus padres que los adoptã. *Luc. 3. c. 23* Para eſto trae en contra el dezir ſan Lucas. *Vt putabatur filius Ioſeph, &c.* Lo qual es dezir que penſauan que era hijo de Ioſeph, mas que no era aſsi. A eſto reſponde que no ſe engañauan los que entendian ſer verdaderamente hijo de Ioſeph, aſsi como no ſe engañauã los que entendian ſer el miſmo Ioſeph hijo de Heli, ſiendo verdad que no le engendrò ſino Iacob, como en otro lugar lo diremos. *Tract. 8. c. 9. n. 2.* Mas que ſe engañauan porque penſauã que era ſu hijo auido por ayuntamiẽto carnal. Pero q̃ la verdad es q̃ aunq̃ ſin ella, era ſu hijo verdadero; y en cõfirmaciõ dello trae los lugare q̃ arriba he traydo. Seguro cõtener de mi parte a S. Agſtuin dire oſadamente q̃ S. Ioſeph es verdadero padre de Chriſto como eſtã dicho, y por los titulos q̃ abaxo dire. Dire q̃ pues Dios mando en la lay. *Exod. 20. b. 12.* *Honora patrem tuum, & matrem, vt ſis longæuus ſuper terram.* Chriſto q̃ no vino a quebrantarla ſino a cũplirla, no ſolo en eſta tierra en q̃ nadie viue mucho, ſino en aquella de los viuiẽtes, adonde el y todos por el para ſiẽpre viuẽ, honrò y honra no ſolo a ſu madre ſino tãbiẽ a ſu padre, a ella ſobre toda criatura, y a el tras ella. ¶ Viẽdoſe el Patriarca Ioſeph entronizado en el gouierno de Egypto, quãdo vino ſu padre a q̃ le mataſſe la hãbre, no ſe deſprecio de honrarle, aunq̃ erã el y ſus hijos paſtores de ouejas, oficio q̃ entre los de aquella tierra era deſpreciado. *Geneſ. 46. d 34.*

ciado. El hijo de vn labrador como sea limpio en qualquiera dignidad q̃ sevea puesto suele hõrar a su padre, aũ q̃ vẽga cõ el capote y capiruça de su aldea. Aq̃l hõbre noble de q̃ se dize en el Euangelio, q̃ fue lexos a tomar possesiõ de vn reyno, y despues boluio hecho Rey sin duda es Christo: y si quãdo era despreciado en la tierra honraua a su padre y estaua sugeto a el, quãdo se ve en el cielo ya coronado no dexarà de le honrar, aunq̃ sea quanto a ser hõbre puro, çafio, y de baxa suerte: y no se despreciara de llamarse tãbien aora hijo suyo, porq̃ es limpio, assi quãto a la sangre de Dauid, como quãto a la virginal pureza. No se despreciã en el cielo como en Egypto los pastores de las ouejas, antes auiẽdolo sido Christo y sus Apostoles son estimados. Pues el hijo q̃ aca fue vendido y maltratado, aora q̃ assiste algouierno del reyno de hartura infinita, no dexarà de hõrar a su padre q̃ sube hãbriento a se hartar de su gloria: en especial auiẽdo sido pastor de aquella oueja de Dios tan querida, madre del cordero q̃ quita los pecados del mũdo. Alla tambien como aca a boca llena le llamarà padre: y como a padre de su Rey le veneraran todos los cortesanos del cielo. *Luc. 19. b 12.*

A 5 ¶Resta aora que digamos quales son los titulos y razones, por donde san Ioseph puede y deue ser llamado padre verdadero de Christo. El primero es el queda san Agustin, porq̃ nacio Christo de su Esposa, y conforme a las leyes el fruto era suyo, pues sembro el Espiritu santo en su heredad y particularmente en la vieja e rã hijos del marid primero los que auia su hermano despues del muerto en su muger viuda: por lo qual fue mayorazgo del Patriarca Iudas su hijo Phares, aunque era Sella mayor de edad, porque Phares no era llamado hijo sino de Her, mayorazgo de Iudas defunto, en cuya muger Tamar el fue engendrado. Assi pues el Espiritu santo obrò *Genes. 38. to.*

àquella generacion,en la muger de Ioseph, por estar el muerto,o mortificado con el proposito,o voto de casti dad, el hijo era suyo. Particularmente porque Phares era quanto a la carne hijo engendrado por Iudas, y assi no tenia tanto derecho Her a que el fuesse suyo. Pero a ca Christo no era hijo del Espiritu santo,porque no nacio semejante a el en la naturaleza humana, y assi con mas derecho lo era de Ioseph aquien nacio semejanre. B.
¶ Deste titulo se sigue luego el segundo; y es el derecho para heredar, porque Christo era verdadero y forçoso heredero de Ioseph,no quanto a la temporal hazienda que no la auia, sino quanto al Reyno de su antecessor Dauid. Fundome para esto en lo que dixo el Angel a
Luc.1.c 32 la Virgen. *Dabit ei Dominus Deus sedem Dauid patris eius*,Lo qual aunque se entiende por el Reyno de la glo ria,tambien es claro que alude al reyno temporal de Da uid,porque el de la gloria nunca fue suyo, y el Rey pri-
Psal. 23. b. 10. mero della fue solo Christo:porq̃ dize el Profeta. *Dominus virtutum ipse est rex gloriæ.* Si de derecho humano fue Christo legitimo Rey del tẽporal sceptro de Israel, por succesion de Dauid,no me meto aora en ello: (que auiẽdose de tratar pertenece a la segunda parte deste Cẽ tiloquio)pero si es assi,claro es q̃ le venia por Ioseph dest cẽdiẽte por la linea masculina de los primogenitos de la casa de Dauid;q̃ aũq̃ su madre era tãbien della,no podia heredar por succesiõ femenina. Auia de ser heredero Chri sto no solo de Israel q̃ era el reyno de Dauid,sino de to do el mũdo. Assi lo dize el Apostol. *Nõ enim per legẽ pro*
Roma. 4. c. 13. *missio Abrahæ aut semini eius, vt hæres esset mũdi*:porq̃ segũ esto Abrahã recibio de Dios el derecho de reynar en todo el mũdo,el qual todo auia de ser bẽdito por su generaciõ. Este derecho se vino deriuãdo en los Patriar cas sus descẽdientes,y despues en los reyes de Israel, hasta

que

que vino a tenerle Christo, cuya possessiõ le promete el Padre diziendo. *Postula àme dabo tibi gentes & hæreditatẽ tuã & possessionẽ tuã terminos terræ.* Esta heredad si temporalmente le venia de derecho en la tierra, claro es que era por Ioseph su padre temporal, assi como en el cielo la tiene heredada de su Padre eterno. *Psal. 2. b. 8.*

A 6 ¶ Mas porque lo que parece diminuir la propiedad del nombre de padre en este santo, es no auer el engendrado a Christo, sea el tercer titulo auer tambien el entendido de algun modo en su generacion. No solo ayuda a q̃ se haga la cosa quien pone mano a la obra, sino el que es causa de q̃ ella se haga bien hecha y como conuiene. Y aunque no entendio Ioseph en la misma generacion de Christo, el hizo que se executasse este mysterio como conuenia, esto es con secreto. No pudo executar con gruamente el Espiritu santo la generacion de Christo sin ayuda de Ioseph. Primeramente era bien que todos tuuiessen a Christo por hijo de Dauid, pues lo auia de ser el Mesias, y para esto conuino que se llamasse hijo de Ioseph, que por la madre sola (aunque bastô por no ser engendrado de padre) no bastara si pensaran ser hijo de otro padre. Por esso quando dixo san Filipe a Nathanael. *Quem scripsit Moyses in lege, & Prophetæ, inuenimus Iesum filium Ioseph a Nazareth*: Reparo Nathanael en que fuesse de Nazareth, porque se sabia que auia de nacer en Belen, pero quedò satisfecho de q̃ fuesse hijo B de Ioseph, conocido por descendiente de Dauid. ¶ Mas tambien importaua que nadie pensasse por entõces ser concibido sin obra de varon, y para esto fue menester que le tuuiessen por hijo de Ioseph. Estas son aquellas nuues de que dixo Isaias. *Rorate cœli desuper, & nubes pluant justum*: Vna sola nuue, esto es la Virgen Maria, parece que llouio al justo. Pues para que dizen que han *Ioa. 1. g. 45* *Isa. 45. b. 8*

de ser nuues? Porque las nuues no son solamente para llouerle como a rocio, sino para cubrirle como a Sol: y si fuera sola vna nuue, si fuera la Virgen sola y no se casara, y se entendiera que auia concibido sin obra de varon, trasluziraſe la nuue, vieraſe toda clara aquella muger vestida del Sol. *Mulier amicta Sole:* Echaraſe de ver que tenia dentro de si el Sol verdadero, no se pudiera encubrir el mysterio, como al principio era necessario: a los demonios, ni aũ a los hõbres. Por esto fue menester que se pusiesse delante otra nuue, y esta fue Ioseph, para que hiziesse sombra, y se pensasse que Maria auia concibido del. ¶ En este sentido aquella que era blanca, y estaua llena de la luz del Sol verdadero, se llama morena, y dize q̃ lo es. *Quia decoloravit me Sol:* Declararemos largamente en otra parte este lugar: aora solo digo, que el Sol verdadero queriendo estar en ella sin que le conociessen, la dio aquella tinta de casada, poniendo delante aquellla segunda nuue, que fue Ioseph: y assi ambas nuues llouieron al justo, cada vna por su manera tuuieron parte en la generaciou de Christo. Y pareceme que quá do della se trataua, no callò el Arcangel san Gabriel este mysterio: porque diziendo la Virgen que no conocia varon, la respondio. *Spiritus sanctus superueniet, in te, & virtus altissimi obumbrabit tibi*: Dando a entender que con ella auia de obrar esta generaciõ el Espiritu santo, y que aquel varon que ella no conocia era sombra que la omnipotencia diuina ponia delante, para que no se supiesse lo que dentro se hazia, y se hiziesse todo con el secreto que conuenia.

Apo. 12. *d.* 1.

Can. 1. *b.* 6. *Trat.* 15. *c.* 4. *n.* 3.

Luc. 1. *d.* 33

7 ¶ Tras esto viene el titulo quarto, porque Ioseph es verdadera padre de Christo, y es porque estuuo a su cuẽta alimentarle, con la misma obligacion que tienen los padres de sustentar a sus hijos. Porque, sino porque es padre

dre Dios de todas las criaturas, corre por su cuenta dar mantenimiento a las que le han menester? Al padre que da el ser pertenece tambien el conseruarle: y Dios por esso es padre porque da el ser, como en el Deuteronomio se dize. *Nunquid non ipse est pater tuus, qui fecit, & creauit te?* El que le dio le conserua, y como los animales para ello han menester mantenimiento, del solo le esperá, como el Profeta dize. *Omnia a te expectant vt des illis escam in tempore.* Particularmente los hõbres a los quales el mismo Christo dize. *Scit pater vester quia his omnibus indigetis.* Acordaos que Dios es vuestro padre, y como el sabe lo que aueys menester dexaldo asu cuenta, como lo dexan las aues del cielo y aun las hieruas de la tierra. ¶ Pues ya que no pudo ser que recibiesse Christo de algun hombre la naturaleza humana: porque auiendo nacido de hombre por via natural, pudiera parecer tambien sugeto al pecado de Adan, por las razones que en otro lugar daremos, dióse a Ioseph lo que se le pudo dar; q̃ pues no fue conueniente que el le engẽdrasse, se le entregase como hijo suyo, para que como padre le criasse y sustẽtasse. De donde se colige que si padre huuiera de tener Christo de quien fuesse engendrado, este fuera Ioseph, que sino al que mas merecientos tuuiera para engendrarle, se entregara el cuydado de mantenerle: y el q̃ mas digno fuera de ser esposo de la madre, fuera mas digno de engendrar con ella el hijo. Bienauenturada obligacion es la tuya santo varon, magnificentissimo padre de la mas rica y real familia que huuo ni pudo auer en la tierra ni en cielo. Si está por cuenta del Padre celestial sustentar el mundo (tomando esto solo, y dexádo aparte que el mismo es tambien primero que tu, padre de tu hijo) mas es que tengas tu cuydado de sustentar a Dios: y si de su mano esperan la comida todas las criaturas, mas

Deut. 32. b. 6.

Psal. 103. d. 27.

Matth. 6. d. 32.

Tract. 6. c. 2. n. 2.

es que la espere de las tuyas el mismo criador. Tu eres el
Sup.c.5.u.9 hortolano del ãrbol de la vida, que aunque no le plantaste le regaste, y como arriba diximos de la madre, podemos aora dezir del hijo, que te puso el Señor como a
Gen.2.c.15 Adan, *In paradiso voluptatis, vt operaretur & custodiret illud*. Obrò el santo Ioseph de sus manos trabajando para sustentar este arbol de la vida, guardole de sus enemi-
Matth.2.d. gos, lleuandole a Egypto, huyendo a la buelta de adon-
22. de reynaua Archelao, Por todo lo qual fue suyo el arbol de la vida, como si el le huuiera plantado, assi como era de Adan antes que pecase aquel arbol material, aunque ni era menester regalarle, ni auia de quien guardarle. ¶ Cuentase en las antiguas historias que se edificò vn templo muy sumptuoso, a costa de gruessas ofrendas q̃ hizieron para su fabrica los ricos hõbres. Y acabado, llegando el dia de la dedicacion, y aparejandose todos para entrar en el tẽplo cõ grande fiesta y alegria, vierõ en el frontispicio de la principal portada escrito con letras de oro vn grandioso titulo que dezia, Sophia me hizo. Viendose que era cosa milagrosa, hizieron inquisicion quien fuesse aquella Sophia: y hallaron no auer otra de aquel nombre, sino vna muger muy pobre y poco estimada. Preguntando q̃ auia hecho en el edificio de aquel templo, dixo que ella con grandissimo desseo de que se hiziesse aquella santa obra, solia traer hazes de hierua q̃ comiessen los bueyes quando venian cansados de acarrear para ella los materiales. Bien pudieramos dezir que el templo es la Iglesia, la qual se edifico a grande costa de la predicacion de los Apostoles, de la sangre de los martyres, de los tesoros de inumerables gracias, que el
Eph.4.c.11 Apostol cuenta diziendo. *Ipse dedit quosdam Apostolos, Euangelistas, Doctores, in ædificationem coporis Christi*. Mas como por ser del viejo testamento, no huuiesse

Ioseph

Ioseph entendido en tales oficios, ni empleado en la fabrica de aquel templo semejantes riquezas: cõ todo esso puesta ya en su perfecion la obra, en la primera portada y frontispicio della, en el primer capitulo del Euangelio de san Mateo, que es como digamos la entrada, y primer libro del nueuo testamento, se pone el nombre de Ioseph y de Maria, como de principales edificadores de aquel templo, diziendo, quando ya contados los del viejo testamento, se entra en el nueuo. *Iacob genuit Ioseph virum Mariæ*: La causa desto es porque aquel buey, que con su trabajo y sangre edifico la Iglesia, el qual es Christo, muchas vezes llamado buey o becerro en las diuinas letras, fue sustendado por Maria y por Ioseph. *Matth. 1. c. 16.*

A 8 ¶ Pero allegandolo al presente intento, cierto es que el cuerpo de Christo es templo de Dios, de quien el dixo en el Euangelio. *Soluite templum hoc &c.*: y añade el Euangelista. *Hoc autem dicebat de templo corporis sui.* Hizieron para esto grande costa los Patriarchas cõ sus lagrimas, los Sacerdotes con sus sacrificios, los Profetas con sus visiones, y todos con ardentisimos suspiros y oraciones continuas, y finalmente el Padre y el Espiritu santo, con las riquezas de su omnipotencia y amor. Pero el santo Ioseph sustento a la Virgen sacratisima; que dio los materiales de que aquel cuerpo y templo fue formado; porq̃ esto es lo q̃ dixo el Apostol. *Misit Deus Filium suum factum ex muliere.* Hecho de la substancia de vna muger, quanto a la carne que della recibio. El la dio ganado y allegado por su trabajo el manteniento, que ella conuirtiesse en leche para sustentarle, y que despues le administrasse para que el comiesse: por lo qual B con mucha razon le llamamos padre de Christo, y le podemos tener por edificador de aquel templo. ¶ Luego diremos del titulo que se puso en su portada. Aora quie *Ioa. 2. d. 16* *Galat. 4. d. 4.*

ro dar de camino el parabien de tanta felicidad a este varon santissimo, con aquellas palabras que a el mas que a otro de los justos parece auer dicho Dauid su padre. *Labores manuum tuarum quia manducabis, beatus es, & bene tibi erit.* Nota san Agustin segun la letra Griega, la qual dize. *Labores fructuum tuorum manducabis.* Que parece dicho al reues: porque se comen no los trabajos, sino los frutos de los trabajos: y aqui dize que se comen los trabajos, de que despues han de venir los frutos. Pero tambien se comen los trabajos, y son muy sabrosos aca en la tierra, por la esperança del fruto que esperamos en el cielo, de la qual comida dixo el mismo Profeta. *Qui manducatis panem doloris.* Porq̃ los tales trabajos aunque dan dolor, son verdaderamente pan, y sustentan cõ dulçura por la esperança del fruto: y por esso dize aora que come el trabajo de su fruto, y comera despues el fruto de su trabajo: y assi por aora le dize. *Beatus es*, y para despues añade. *Et bene tibi erit.* ¶ Pues hablando aora con san Ioseph quando le vemos ocupado en el trabajo de su carpinteria, en el mismo le llamemos bienauenturado, porque no solo el come aquel trabajo, sustentandose del contento de trabajar para Christo: sino que de su trabajo come el mismo Christo, con su trabajo crece el arbol de la vida, y assi le yra bien comiẽdo de los frutos de aquel arbol, que seran frutos de su trabajo. No fue de tanta importancia la gran labor de aquellos carpinteros, que fabricaron el arca de Noe; porque mientras labraua Ioseph su madera, se yua con lo que el ganaua edificando el cuerpo de Christo, que como lo dize san Agustin, era figurado por el arca de Noe, y sustentandose aquel que con su dotrina y sangre auia de edificar la Iglesia de Dios, la qual segun san Ambrosio y dotrina comũ de los santos, fuera tambien por aquella arca significada

Psa. 127. a. 2.

Ibi Aug. tomo 8.

Psa. 126. a. 2.

Aug. li. 15. de ciu. Dei ca. 26. to. 5.

Amb. lib. 2. de voc. gentium cap. 4.

D da. Pero mas lo encarece luego el Profeta diziendo. ¶ *Vxor tua sicut vitis abundans in lateribus domus tuæ; filij tui sicut nouellæ oliuarum in circuitu mensæ tuæ.* Estar a los lados de la casa entiende san Agustin estar pegada a Christo. Y particularmente dize alli de la Madre de Dios y de los Apostoles, que estauan a los lados desta casa. La casa de Ioseph es la Iglesia, y el cuerpo de Christo como està dicho, al lado della Maria fertilsima. *Fundatur exultatione vniuersæ terræ mons Sion: latera Aquilonis ciuitas regis magni.* Monte de Sion, leuantado con gozo de todo el mundo, podemos llamar a Ioseph. A su lado sombrio (que tal es el septentrional donde no da el Sol) a la sombra escura que por Ioseph y Maria hizo a la Encarnacion del Verbo el Espiritu santo; esta la Virgen, ciudad del Rey eterno. No muchos hijos, sino vno que vale mas que infinitos, como oliua tierna y nueua, que ha de dar a su tiempo fruto de misericordia infinita, està garleando ala bienauenturanda mesa de su padre. Mirad que bien se emplea el trabajo de Ioseph. Encendeos con esto en amor y deuocion del niño y de sus padres, pues como en algunas tablas piadosamente se pinta, se humilla el Hijo de Dios chiquito a coger las astillas, que salen de la açuela de su padre, para que con ellas encienda su padre en nuestros coraçones fuego de deuocion, con que se guise para Christo mantemiento y regalado.

Psa. 127. a. 3.

Ibi Aug. to. 8.

Psa. 47. a. 3

A 9 ¶ De aqui sacaremos luego el titulo quinto, por dõde deue ser llamado Ioseph padre de Christo: y es por el letrero puesto en la portada y frontispicio de aquel templo, el qual dize, Ioseph me hizo y me engendrò: porque tengo por cierto que el Hijo de Dios se parecio quanto a la naturaleza humana al santo Ioseph, de la propia manera que los otros hijos suelen parecerse a sus

sus verdaderos padres. Porque como en ella es cierto que no salio semejante al Padre suyo eterno ni al Espiritu santo, el qual obrò lo que auia de obrar el padre natural, conuenia que como los otros hombres se pareciesse no solamente a su madre, sino tambien al que auia de ser llamado su padre. Desto no e hallado cosa alguna en los santos, pero tengo para ello dos fundamentos, que espero han de quadrar a los buenos ingenios. El primero es aquello que de Christo dize el Apostol. *Debuit per omnia fratribus assimilari*: Y no se pareciera en todo a sus hermanos, esto es a los otros hombres, sino sacara como ellos las condiciones, y figura, y todo lo demas de Ioseph, a quien tenian todos por su natural padre. Esto al parecer puede imaginarse desta manera. Que como el padre por medio de la virtud seminal, produce en la materia de la criatura tales calidades quales el mismo tenia, y de aqui viene salir el hijo en todo semejante al padre: assi el Espiritu santo, a cuya cuenta estaua disponer la materia de aquel cuerpo, como en si no tenia calidades, por las quales la huuiesse de assemejar a si mismo, auiendola de imprimir algunas, por la operacion que no era deuida a la madre, sino propria del padre; es de creer que la imprimiria las que eran conformes a la casta de Dauid, por medio de Ioseph, que auia de ser tenido por padre suyo.

Heb. 2. d. 17.

¶ Porque primeramente aquellas reales condiciones de Dauid, las quales pone Isaias, y dize que las ha de auer en el Mesias, todas sin duda eran muy naturales a Ioseph. *Non clamabit*: Quanto a la mansedumbre. *Nec accipiet personam*: Quanto a la integridad. *Nec audietur vox eius foris*: Quanto a la modestia y compostura. *Calamum quassatum non conteret*: Quanto a la compassion piadosa: *Linum fumigans non extinguet*: Antes le encendera, quanto al ardiente zelo. *In veritate educet iudicium*: Quan-

Isa. 42. a 2.

B

Quanto a la prudencia y justia en el juzgar. *Non erit tristis.* Quanto a la afabilidad. *Neq; turbulentus.* Quanto a la serenidad de animo q̃ en los Reyes se requiere. Las quales condiciones en el discurso deste tratado auemos visto como todas las tenia Ioseph, heredadas de la noble sangre del Rey Dauid. De la propia manera la virtud del Espiritu santo causaria en aquella materia la color y la figura, y el ayre que causarà la seminal de Ioseph, si el hijo por ella fuera engendrado, para que assi pues cõuenia se pareciesse a el. ¶ Otro segundo fundamento me a mouido, y es, q̃ bien se sabe q̃ suele ser la criatura semejante a lo q̃ imagina la madre al tiẽpo de la generacion, la causa de lo qual segũ Filosofia podra el letor ver en otro lugar deste libro. Pues claro es q̃ al mismo tiẽpo q̃ la Virgẽ cõcebia tenia en su imaginaciõ a Ioseph. Esto primeramente es natural, q̃ en diziendola el Angel q̃ auia de cõcebir no de su esposo, luego la vernia al pensamiẽto lo q̃ el podria pensar quãdo lo supiesse, y q̃ disculpa podria ella tener. Por lo qual assi como dizen q̃ ordinariamente acõtece, q̃ el hijo q̃ la muger concibe por adulterio, se parece al marido q̃ no le engendrò, porq̃ ella mientras le cõcibe estã con sobresalto pensando en el marido ausente, assi en este caso se sobresaltò la Virgẽ, en diziẽdola q̃ auia de cõcebir, acordandose de la turbaciõ que por esso auia de venir como en efeto vino, a su marido. Tras esto clara mẽte lo dize la misma letra, q̃ no callò la Vigen este recelloso pensamiento, antes dixo al Angel. *Quomodo fiet istud, quoniam virum non cognosco?* Lo qual fuera de que fue preguntar el modo, fue tambien proponer el inconuiniente que auia, si ella sin auer conocido a su marido pareciesse preñada. Y quando dixo, no conozco varon, claro es que no llego a su pensamiento otro varon sino aquel con quien solo hablaua, a quien solo espiritualmẽ te cono-

C

Tract. 15. de u. 1.

Luc. 1. d 34

te conocia, a quien con veras amaua: y assi en aquel punto le tenia pintado en la imaginacion, y cierto es que en aquel mismo tiempo concibiò. Lo qual tambien seria traça del Espiritu santo, para que saliesse el niño, como conuenia semejante a Ioseph. Veys aqui como en la portada del templo, en la cara del niño, quando a la fiesta de la dedicacion del concurrieron de Iudea los pastores, del paganismo los Reyes, se hallò escrito en el mismo frontispicio. Ioseph me hizo.

Capitulo XI. De otro sexto titulo, por el qual fue Ioseph padre de Christo, que es auer Christo sido sugeto a el. Traẽse para esto los sueños de Ioseph Patriarca, y aplicanse al prosito.

NO se han cõcluydo los titulos por donde Ioseph fue padre de Christo (en los quales voy hablando con harto disgusto, por no hallar para ello autoridad de santos) aunque començamos otro capitulo, por auer estendido mucho el passado. Faltanos el sexto, en que ay mas que dezir que en ninguno de los otros: y es que estuuo el Hijo de Dios en quanto hombre, sujeto a Ioseph como a verdadero padre. Y por que tambien como a tal le amaua con el mismo afeto y ternura como si el le huuiera engendrado, este es vno de los mayores motiuos, que prueuan la grandeza del amor diuino q̃ huuo en Ioseph, lo qual es el intento que voy siguiendo. Assi lo dize san Lucas. *Et erat subditus illis*: No menos a el que a la madre, antes mas a el, por que en la casa bien concertada siempre es mas obedecido el varon

A

Luc. 2. 5. 51

varon. Larga disputa tiene san Agustin contra vn Arria-
no Obispo llamado Maximino, el qual para prouar que *Aug. lib. 3. contra. Maximiñ ca. 18. to. 6.*
el hijo era menor que el Padre, prueua por las diuinas Escrituras que el hijo esta sujeto al padre. A esto va respondiendo san Agustin que en quanto Dios no esta sujeto con inferioridad, pero honra al padre aunque le es ygual assi como el hombre q̃ en la naturaleza humana es ygual a su padre, no por esso dexa de honrarle. Añade mas que si el hijo naciera tan grande y tan perfeto hombre como su padre, tambien le honrara y aun le obedeciera. Iten mas, que si el padre humano pudiera hazer que el hijo naciera luego, su ygual, y aun mejor que el, tambien lo hiziera, y recibiera dello mucho contento: mas que con todo esso corria obligacion al hijo aunque fuesse mayor de honrar a su padre. Para lo qual trae san Agus-
B tin este lugar de san Lucas. ¶ O que contento seria el de Ioseph viẽdo que le auia nacido vn hijo mayor y mejor que el, y viendo que estaua sugeto a el; *Filius sapiens letificat patrẽ*: Que gloria seria de Ioseph tener por hijo *Pro. 10. a. 1 Arist. lib. de mirabilius auscultatio. in prin. to. 3* al que era sabiduria infinita? Cuenta de vna aue Aristotiles que suele poner vn hueuo solo en el nido de otra: y es mucho mayor el pollo que nace de aquel hueuo, que la aue que le saca en su nido y le cria. De donde procede en ella grandissimo contento y amor para el hijo, que sin auerle engendrado a criado hasta que el hijo quando es mayor come al que le crio, lo qual añade Plinio. Assi *Plin. li. 10. hist. na. ca. 9* podemos dezir que el Espiritu santo puso aquel hueuo admirable, en que estaua la esperança de nuestra salud (de que en otra parte largamente trataremos) que es el *Tract. 7. c. 7 n. 2.* cuerpo de Christo antes que naciesse: pusole en el nido que era de Ioseph. El le fomento, para que salieſſe a luz. Porq̃ assi como el macho entre las aues trae de comer a la hembra que está sobre los hueuos, y con esso tiene

parte

parte tambien en el sacar de lo pollos: assi Ioseph sustentaua a la Virgen, mientras ella fomentaua, y como digamos empollaua en su vientre aquella diuina cria. Salio tan perfeto, criose tan hermoso, que quãdo se criaua era ya mayor que su padre. El qual viendose padre de tal hijo, lleno de amor y contento, en ver que de su mano se alimentaua, y estaua sujeto a el; vino al fin a ser comido del, conuertido y transformado en el por caridad consumada, y soruido en el abismo de su gloria. A

2 ¶ Cuentase en las fabulas vn embidioso pensamiento de Iupiter, a quien tenian los Gentiles por sumo dios. Dizen que estaua entre los fatales oraculos ordenado, que Thetis diosa del mar tuuiesse vn hijo, el qual auia de ser mayor que su padre. Y assi que Iupiter porque no naciesse otro mayor, no llegò a ella aunque mucho lo auia desseado.

Ouid. metamorph. libr. 11.

Ergo ne quidquam mundus Ioue maius haberet;
Iuppiter æquoreæ Thetidis connubia vitat.

Disparate era pensar que siendo Iupiter el sumo de los dioses, huuiesse de nacer otro mayor que el: pero ellos no querian tampoco imaginar que huuiesse otro engendrado del y su igual: y assi dize otro Poeta quiça mas erudito hablando de Iupiter.

Hora. libr. 1. carm. de 12.

Vnde nil maius generatur, generatur ipso.
Nec viget quicquam simile aut secundum.
Proximos illi tamen occupauit.
Pallas honores.

Dize que ninguna cosa puede ser engendrada mayor q̃ Dios: y en esto todos venimos. Pero añade que ninguno viue semejante, esto ygual a el, ni segundo, esto es que siendo igual solo se diferencie en orden. Lo qual dize por excluir la generacion del hijo, que en la dotrina de Platon se yua rastreando, y que aora expressamente confessamos,

fessamos, engendrado, no mayor, sino ygual al padre; y segundo no en tiempo o duracion, o dignidad, sino en orden de origen, por donde le llamamos la segunda persona. Y Pallas que es la diuina sabiduria, nacida de la cabeça de Iupiter como dezian, esto es que procedia de su entendimiento; dize que es luego cercana a el, pero no
B ygual a el. ¶ Por Thetis, que es la virtud y humedad de la mar, significauan el vientre, o entendimiento de Dios, de quien dize el mismo Hijo en el Ecclesiastico. *Amari abundauit cogitatio eius*. Alli, *cogitatio*, es el mismo Hijo y Verbo del Padre, que abundò, esto es salio con infinita pujança como vn grande rio del mar, esto es de la memoria fecunda del Padre. A esta llamauan Thetis, y pensauan que della no engendraua nada Iupiter, esto es Dios, para que no huuiesse alguno (qual seria el hijo que de alli naciesse) ygual a Dios. Pero añaden que Peleo vn principe nobilissimo se juntò con Thetis, y que de alli nacio Achilles, que fue mayor que su padre: y se tuuo por esso muy dichoso. Pues consintiendo Ioseph al consejo de la diuina prouidencia, fue como si se juntasse con aquel vientre profundissimo, y mar de su entendimiento, y della nacio vn hijo mucho
A mayor que el, y con todo esso sugeto a el. *Eccl. 24. d. 39.*

3 ¶ Que grandezas tan prodigiosas son estas bienauenturado padre? Mira pues duermes no sea por ventura sueño, pensar que has de tener tal hijo, y que ha de ser subdito suyo. Sueño es sin duda, que el texto assi lo dize: mas cumplirse con efeto, como aquel sueño del otro santo Ioseph, el qual dixo. *Vidi per somnium Solem, & Lunam, & stellas vndecim adorare me*. Este sueño interpreta san Agustin tan en fauor del nuestro Ioseph, que no lo pudo dexar de referir con sus mismas palabras. Dize que Ioseph era figura de *Gen. 47. b. 9 Aug. ser. 81 de temp. to. 10.*

Christo, y que no en el mismo Patriarca (cuya madre ya era muerta) sino en Christo fue cumplido el sueño: *Sol enim, & Luna, & vndecim stellæ eum adorauerunt, quando post resurrectionem sancta Maria quasi Luna, & beatus Ioseph velut Sol, cum vndecim stellis. Idest Apostolis, incuruati, & prostrati sunt ante eum: & impleta est prophetia, quæ dixerat, Laudate eum Sol, & Luna laudate eum omnes stellæ, & lumen.* ¶ El Sol y la Luna y onze estrellas adoraron a Christo, quando despues de la resurrecion santa Maria como Luna, y el bienauenturado Ioseph como Sol, y los onze Apostoles como onze estrellas echandose en tierra delante del le veneraro; y se cumplio la profecia que dixo. Load al Señor el Sol y la Luna, loadle todas las estrellas y lumbreras del cielo: Ser muerto entonces Ioseph quando Christo resucito no haze dificultad, porque pudo adorarle el alma venida del limbo, sino queremos dezir que fue Ioseph vno de aquellos, de que el Euangelio dize que resucitaron co el. Bien se ve como aqui no solamente a los Apostoles es preferido Ioseph en la luz de los merecimientos, sino tambien a Maria, la qual sin comparacion tenia mas luz, mas es el preferido, como marido a muger. Pero si por buscar por ventura mas preciosa propiedad, y aludir a la semejança del nombre, queremos aplicar este sueño al santo Ioseph, hallarlo emos todo muy ajustado. Aqui lo sueña este segundo Ioseph, oye en sueños q̃ de su Esposa ha de tener vn hijo. Ella q̃ en muchos lugares es llamada Luna le ha de venerar, y estar sujeta a el como su muger verdadera. El que con mas propiedad q̃ nadie puede ser llamado Sol, le ha de estar sujeto como verdadero hijo, y le ha de hõrar como a verdadero padre. Los Apostoles (si acaso le alcãçarõ vino quãdo ya seguiã a Christo) claro es q̃ le terniã en gran veneracio: y sino

Psa. 148. a. 3. B

Matth. 27. f. 52.

y sino todos los otros sus hermanos (q̃ estos erá significados por las onze estrellas) todos los santos le deue respeto y veneracion; porque aquien la tuuo el Sol, no es mucho que tengan las estrellas.

A 4 ¶Otro sueño del mismo Patriarca consideremos, que no viene menos a nuestro proposito. *Putabam nos alligare manipulos in agro, & quasi consurgere manipulum meum, & vestros manipulos circunstantes adorare manipulum meum.* Dize san Agustin que este sueño en el mismo Ioseph se cumplio, quando sus hermanos lleuados de la hambre le adoraron en Egypto. Y da a entender que el manipulo o haz de Ioseph, significaua abundancia de pan, de que en aquella tierra auia de ser señor, y que este haz por ser fertil con razon aca adorado de los hazes esteriles de sus hermanos, los quales eran la pobreza y hambre que lleuauan ellos de la tierra de Chanaan. Pero san Ambrosi tambien lo atribuya a Christo: y no aplicando las cosas por menudo, (lo que es vsado en el por la grauedad de su estilo) dize que en la resurrecion le adoraran a Christo todos sus hermanos, lleuando como hazes de la siega el fruto de sus buenas obras, que dize llamarse hazes segun aquello del Psalmo: *Venientes venient cum exultatione,* B *portantes manipulos suos.* ¶Esta misma dotrina nos desmenuça mas san Agustin: porque declarando aquello que dixo Christo a sus Apostoles. *Videte regiones, quia albe sunt iamad messem.* Pone dos sementeras y dos mieses: la primera en que sembraron los Profetas, y cogieron el fruto los Apostoles. Y dize que fueron frutos y hazes desta mies las buenas obras de los santos en la primitiua Iglesia. Pero que luego se començó otra sementera muriendo tantos martyres, padeziẽdo los Christianos tantas persecuciones: y que la siega será en el dia del

Gen. 37. b. 7
Aug. ibid.

Amb. lib. de Ioseph Patriarcha ca. 2.

Psal. 125. 6
Ioa. 4. e. 35.
Aug. tit. 15 in Ioa. to. 9.

juyzio, quando los hazes seran los que dize san Ambrosio, esto es el fruto y premio de sus buenas obras. Pero mas claramente nos dize destos hazes sobre el lugar citado del Psalmo. *In illa die resurrectionis recipiet quisque manipulos suos: fructum seminis, coronam gaudiorum, & exultationis.* En el dia de la resurrecion lleuarà cadavno su haz. Que son los hazes si no frutos de lo sembrado? Este fruto es corona de gozos y de alegria. ¶ Segun esta dotrina de san Agustin bien se puede aquel sueño aplicar a Christo. Todos los Apostoles en la primera siega ataron sus hazes, allegaron con su dotrina gente, que haziendo buenas obras hinchiesse los graneros de Dios. Pero fue mas fertil sin comparacion la dotrina de Christo, y assi a el acudieron, como a Ioseph en Egypto, todos los otros hambrientos, para que los hartasse. En la segunda siega tambien es claro, que siendo la sementera los martyres, y los otros que fueron como granos mortificados aca en la tierra, el primero y prencipal de todos ellos es Christo: el qual por si primero, y luego por todos los otros en el Euangelio dixo. *Si granum frumenti cadens in terram mortuum fuerit multum fructum affert.* Pues en la resurrecion el es el primogenito y primicias de los resucitados, como el Apostol dize. *Christus resurrexit ex mortus, primitiæ dormientium.* Y por tanto su fruto es mas abundante, y su gloria deue ser con admiracion adorada de todos.

Augu. Psa. 125. tom. 3. mor. 8.

Ioan. 12. d 24.

1. Cor. 15. c 20.

5 ¶ Segun la misma dotrina de Ambrosio y de Agustino lo podemos aplicar tambien todo a san Ioseph. Y tratando de la primera siega, ataron los Apostoles como en hazes a los hombres que creyeron, para que diessen fruto de buenas obras. Atarólos cõ las obligaciones de la ley euãgelicá, cortados de la rayz delos terre-

Cf. 11. a. 4.

nos

nos deſſeos: vnieronlos en vinculo de charidad, de que dixo el Profeta Oſee. *In funiculis Adam traham, eos in vinculis charitatis:* Que de amor ſon los cordeles con que ſe atan entre ſi los hijos de Adan. Pero nueſtro ſegador halloſe el haz atado, vnidas no ſolo con amor, mas con otra vnion vnica y mas admirable las naturalezas diuina y humana en el Verbo eterno. Haz de ineſtimables primicias, ſignificado ſin duda por aquel que en el Leuitico mandaua Dios que le fueſſe ofrecido, quando cogieſſen los frutos. Mandauaſe que juntamente ſe ſacrificaſe al Señor vn cordero. *Cædetur agnus anniculus coram Domino*: Y luego le leuantaſe en alto el haz de las primicias, lo qual ſe auia de hazer en Domingo. *Eleuabit faſciculum coram Domino altero die Sabbathi.* Primero ſe mataua el cordero ſignificando la paſsion de Chriſto, luego ſe leuantaua vn dia deſpues del Sabado aquel haz en alto delante del Señor, ſignificando ſu reſurrecion hecha en Domingo. ¶ Eſte haz que es la primicia de nueſtro bien todo, hallô el ſanto Ioſeph, atado como digo como manojuello, no tanto de trigo como de myrrha, entre los pechos de ſu ſanta Eſpoſa, en cuya perſona ſe dize aquello de los Canticos: *Faſciculus myrrhæ dilectus meus mihi, inter ubera mea commorabitur.* En lo qual ſe ſignifica la muerte de Chriſto, y el cordero que ſegun aquella cerimonia ſe ſacrificaua: el qual ya en los pechos de la madre; mezclaua cõ la dulçura de ſu leche la amarga myrrha del temor de la muerte. Pero deſpues eſte haz ya de trigo fue leuãtado en alto el dia de la reſurrecciõ; abatido en la pena quãdo ſembrò cõ dolor, enſalçado en la gloria, quãdo ſegò con alegria: acudiendo a aquella exhortacion que le haze Iſaias quando le dize: *Conſurge in ducre fortitudine bracchium Domini*, Leuantate reſucitando; y

Leu. 23. b. 11. 12.

Cant. 1. d 13

Iſa. 15. c. 9.

dexada la flaqueza de la mortalidad vistete ô braço y Hijo de Dios del cuerpo impasible y glorioso. Pues que mucho es que los otros manipulos, que todas las Iglesias y juntas de los fieles atadas por los Apostoles, adoren el manipulo de Ioseph? ¶ Mas si tratamos de la segunda sie ga, en que los haze, son como san Agustin dezia las coronas del gozo sempiterno: bien adoraran en el cielo la corona de Ioseph todas las coronas de los otros santos. Es corona de san Ioseph Maria, porque dize Salomon. *Pro.* 12.a.4 *Mulier diligens corona est viri sui*: Bien digo que es corona de su gozo: porque qual mayor contento y corona puede auer que ver coronada su esposa y hecha Reyna de toda criatura? Es gozo por amarla el tanto, y es corona, porque durando todauia, como arriba queda dicho, entre ellos el matrimonio, no veo siendo ella Reyna como el no sea Rey. Corona es aun mas excelente te *Pro.* 17.a4 ner por Hijo a Christo, porque como tambien dize Salomon. *Corona senum filij filiorum*: Los viejos como há de morir, y sus hijos tambien, coronanse de gozo en tener nietos y bisnietos, por la esperança que con esto conciben de que viuiran en su generacion. Pero Ioseph en el cielo no auiendo de morir, y teniédo vn hijo que por ser el inmortal conserua para siempre a los suyos la vida: a solo este terna por su corona. Pues ante tal corona las otras se echan por tierra, como hazian las de aquellos honrados viejos, los quales viendo sentado en el trono *Apoc.* 4.d. 10. al Rey de la gloria. *Mittebant coronas suas ante thronum*: Y como en aquel trono assiste con el Padre el Hijo, el qual como diximos es corona de Ioseph, adoran las otras coronas su corona, y los otros manipulos, que es lo mismo, su manipulo: porque en su comparacion todos los otros son esteriles, y del pan de la vida verdadera, de que con mas felicidad que el otro grande Ioseph

C

fue

fue este despensero, se han de sustentar para siempre todos sus hermanos.

A 6 ¶ Este haz tan mejorado y crecido, tan granado con los sauores del cielo, cogiò el santo Ioseph en vna heredad, en que le mejorò su padre; regada con el rio de que voy tratando del diuino amor. Todo lo yre declarando debaxo de la imagen del otro mas antiguo Ioseph. Que cosa es que estando el rico, por tener en su poder todos los bienes de Egypto, el padre suyo que moria sin hazienda en tierra agena, le dexa mejorado en su testamento? *Do tibi partem vnam extra fratres tuos, quam tuli de manu Amorræi in gladio & arcu meo:* San Agustin no hallando que parte o possesion sea esta, dize que se entiende espiritualmente. Y que a Christo se da por herencia aquella tierra en que Iacob enterro los idolos, junto a la ciudad de Sichen, como en el Genesi se cuenta; por declarar en esto como Christo auia de destruir los dioses de las gentes, con la espada y rio de su fortaleza. Mas tampoco se puede negar auerse segun la letra hecho alli al mismo Ioseph alguna mejora, pues dize S. Ioan en su Euangelio, que junto a la ciudad de Sichar (la qual se dize ser aquella de Sichen, en que Simeon y Leui mataron los rezien circũcidados) estaua la heredad que Iacob dio en mejora a su hijo Ioseph, en lo qual sin duda se alude a esta manda. *Iuxta prædium quod dedit Iacob Ioseph filio suo.* O fuesse aquel pedaço de campo que el compro por cien corderos, como atras se dize, o la misma ciudad de Sichen o Sichar con su tierra. Y dezir que la ganò de los Amorreos, deue ser porque como Iacob lo temio, que se juntarian contra el los vezinos, a vengar la muerte de Sichen y de los suyos, assi acontecio. Y viniendo los Amorreos (que aunque Iacob alli nombra los Cananeos, y Phariseos, tambien ellos eran

Genes. 48. *d* 22. *Aug. li.* 1. *qq. in Gen. q.* 167. *to.* 4 *Genes.* 35. *a* 4.

Ioa. 4. *a.* 5. *Genes.* 33. *d* 19.

Genes. 34. *d* 30.

vezinos,y mas valientes)a quitarle aquella hazienda, el se la defendio:y por esso dize auerla ganado de su mano
B ¶ Podemos pues aplicar el mysterio desta mejora a nuestro Ioseph,augmentado tambien y mejorado,segun la significacion de su nombre.A este,Christo que fue pobre en la tierra dio vna heredad, en que le auentajo incomparablemente a todos sus hermanos.Esta fue la misma Virgen madre suya que le dio por Esposa: o fuesse comprada no por cien corderos, sino por vno de precio infinito,con cuya sangre fue redimida, o fuesse que es lo mismo,ganada de mano del Amorreo por fuerça de armas,esto es redimida de mano del demonio. No porque algun tiempo el demonio la posseyesse, como tampoco el Amorreo poseyo aquella heredad de Iacob,sino porque venia de mano armada para tomarla, si Christo por virtud de su sangre no la redimiera,y preseruara de todo pecado.O que fruto cogiste,varon bien auenturado,desta heredad.Por esta te viene aquella par-

Gen. 49. c. 25. ticular bendicion, significada por la que al otro su Ioseph dio su padre Iacob. *Omnipotens benedicat tibi benedictionibus cœli desuper,benedictionibus abyssi iacentis deorsum, benedictionibus huberum & vuluæ*: En otra

Tract. 11. c. 7. n. 2. parte declararemos mas a la letra este lugar. Agora digo que de todas estas maneras fue bendito Ioseph, por la heredad en que fue mejorado. C ¶ Primeramente con bendiciones del cielo:porque regada aquella tierra con su rocio,con aquella lluuia del diuino amor(rio de que aqui voy hablando,que es el Espiritu santo) riego tantos siglos,auia esperado del cielo, vino a dar el fruto de

Amb. li. de benedictionib⁹ Patriarcharum cap. 11. bendicion infinita.Pero esta bendicion tambien alcanço a la tierra:y por esto añade.Be con bendiciones del abysmo,que abaxo yaze san Ambrosio en lugar destas palabras lee. *Benedictionibus terræ habentis omnia.* Y es

dezir

dezir en la corteça que como es necessario para dar fruto fauor del cielo y fertilidad de la tierra, en todo será bendito Ioseph. Tierra que todo lo tiene es Maria, pues tuuo en si al que todo lo contiene. Abismo es de humildad, mas baxa y humilde que alguna racional criatura, abismo profundo en que se obro el mayor secreto del cielo. Esta bendicion es en substancia la misma que a Iacob auia dado Isaac su padre diziédo. *Det tibi Deus de ro re cœli, & de pinguedine terræ abundantiam frumenti,* Gen. 27. d. *vini, & olei*: Dete Dios abundácia de trigo, esto es el pan 28. de la vida eterna; de vino, esto es la sangre del Saluador que te redima; de azeyte, esto es de misericordia con que seas perdonado y fauorecido. Esto te venga del fruto de la heredad en que eres mejorado, regada con el rocio q̃ auemos dicho del cielo, y llena ella misma de toda la grassura y bendicion, que puede caber en humana criatura, la qual es entendida por la tierra.

A 7 ¶Passamos a delante la bendicion, declarando como ha de ser del cielo y de la tierra. *Benedictionibus hu-* Gen. 49. e. *berum & vuluæ*: Segun S. Ambrosio lo declara, en en 25. trambas partes huuo bendiciones para Ioseph en el cielo, y en la tierra en entrambas partes huuo pechos y viẽtre. Claro es que todas las bendiciones han de venir por Christo: y por esso las atribuyo particularmente, a nuestro Ioseph, porque fue su hijo como lo voy diziendo, el mismo Christo. Por esso podemos dezir singularmẽte a este varon justo, lo que generalmente a todos los justos en el Deuteronomio se dize. *Benedictus fructus* Deut. 28. a. *ventris tui, & fructus terræ tuæ*: Fue Christo fruto del 4. vientre de dos maneras, conforme a dos nacimientos q̃ tuuo: el vno eterno del Padre: el otro temporal de la madre. Vientre se llama a cada passo el entendimiẽto o memoria fecunda del Padre. A este vientre espiritual cor-

responden tambien sus pechos esperituales, que son como lo dize Ambrosio los dos testamentos. Y llamales pechos del eterno Padre, porque con ellos nos haze participantes del conocimiento de Christo, y le cria espiritualmente en nuestros coraçones: con el viejo testamento annunciandole, y con el nueuo enseñandole ya presente. Y podemos dezir que es de Ioseph aquel vientre del Padre, porque para Ioseph fue lo que del se engendrò, esto es luego fue ordenando, que encarnando fuesse hijo de Ioseph. Desta suerte es bendito el fruto de su vientre. ¶ Tambien es bendito el fruto de su tierra, esto es de Maria heredad suya, en la qual tambien ay pechos y vientre, como es claro. Lo vno y lo otro fue principio y causa de la bendicion de Ioseph. Cõ estas bẽdiciones quedò este santo augmentado y fertil. Y assi comença Iacob su bendicion. *Filius accrescens Ioseph, filius accrescens, & decorus aspectu.* No quiero aqui tratar de su hermosura, de que en todo este tratado se ha dicho lo que he sabido. Dize en este lugar la letra Hebrea. *Ioseph filius fructum edens: filius ad fontem fructum edens.* Hijo que da fruto junto a la fuente. Mirad que me quereys entender por la fuente, y hallareys que es fuente de amor, junto a la qual y con el riego della, dio Ioseph y gozò abundantissimo fruto. Sea la fuente su santissima Esposa, que con tal nombre la requiebra el otro mas lindo Esposo, llamandola. *Fons hortorum, puteus aquarum viuentium*; lugar q̃ en otra parte declarare mas largamente. Aora digo que ella es fuente de las huertas, que cõ sus fauores y gracias riega las Iglesias, quanto mas a este olmo, aquien ella como parra se arrimo? Pozo de que manò el agua viua que es Christo. Manaua en aquella heredad del Patriarca Ioseph, aquella fuente llamada de Iacob, de que dize san Ioan: *Erat autem ibi fons Iacob.* Ya se ve

Genes. 49. c 22.

Canti. 4. d. 15.

Tract. 9. c. 3. n. 1.

Ioa. 4. a. 6.

se ve quã poco valia aquella agua material, y quanto mejor era la espritual q̃alli Christo prometia a la Samarita na. Aquella fuente se puede dezir que era Maria, pozo escondido por el secreto de la encarnacion, de quien salio el que con mas propiedad puede ser llamado fuente, que es Christo, como arriba queda largamente dicho. Entrambas son fuentes de amor, pues con amor, esto es por obra del Espiritu santo mano esta vena en el vientre de Maria. *Sap.c. 1.n.1*

8 ¶ Alfin estando Ioseph junto a esta fuente, participò tambien de aquel tercero rio, con que muerta su sed por el agua del segundo que es amor, fue regado para que viniesse a dar fruto de vida eterna: y esse riego le vino de la esperança, que el Angel significa diziendo. *Ipse enim saluum faciet populum suum à peccatis eorũ.* Eran los pecados impedimentos, para que no pudiesse dar el hombre fruto. Por esso el santo Bautista dezia. *Omnis arbor non faciens fructum bonum excidetur.* La causa porque aquellos arboles no dauan buen fruto, era porque eran malos, porque como Christo lo dixo. *Non potest arbor mala fructus bonos facere.* Luego el pecado los impedia el dar frutos buenos. Por esso con el nombre de Iesus libres del pecado, nos viene esperança de dar frutos buenos. Esta tuuo muy auentajadamente san Ioseph, que estuuo siempre junto a la fuente de la esperança, que es Christo. *Filius ad fontem fructum afferens.* Pareceme que por el con mucha propiedad puede dezirse, aquello del Profeta Ieremias. *Beneditus homo qui confidit in Domino: & erit tanquam lignum quod transplãtatum est secus aquas, quod ad humorem mittit radices suas.* Bendito el santo Ioseph, como queda dicho: que siempre tuuo esperança en el Saluador, la qual aqui por el Angel le fue annunciada: y por esso fue como vn arbol

Matth. 1.d 21.

Luc. 3. b. 9.

Matth. 7. c 18.

Genes. 49 22.

Ier. 17. b. 8.

arbol arrançado de los cuydados terrenos que le afligiã, y traspuesto, en pensamientos celestiales, junto ala fuente de nuestra esperança, que es Christo, para que siempre echase a el las rayzes de sus desseos. Ya aora estando toda via aquella fuente ò rio de nuestras esperanças debaxo de tierra, antes que manasse a vista de los hombres estendia alla al hondo secreto de su origen aquella rayzes, hecho Zahori de tan importantes aguas. ¶ Estaua el mundo seco en aquel tiempo, sin profecias que diessen esperança de algun remedio: lo qual parece que Isaias auia amenaçado diziendo. *Aruit herba, defecit germen viror omnis interijt.* La hierua se entiende por los chicos y imperfetos, que como tienen someras las rayzes mas presto se secan, faltar los pinpollos es no echar tan poco los arboles grandes, y assi se auia acabado el verdor de esperança y vida. Pero Ioseph como era arbol mas arraygado, llegaua con las rayzes a estas escondidas aguas: las quales de tal manera regaron su heredad, que pudo coger fruto para todos sus hermanos. Aquellos años de fertilidad que huuo en Egypto, en los quales Ioseph juntò el trigo para los de la hambre, claro està que vernian como en aquella tierra suele, de ser mayores que otras vezes las auenidas del Nilo, con las quales todo el Reyno es regado. Assi aora se puede dezir aquello del Psalmo. *Visitasti terram, & inebriasti eam.* Esto por la Virgen Maria heredad de Ioseph. Y luego por Christo. *Flumen Dei repletum est aquis.* Todos seran regados desta auenida, y sobre todos y ante todos Ioseph: para que saluo por Iesus de todo pecado, regado con la esperança de los bienes eternos, pueda como hijo mejorado administrar a sus hermanos por su intercesion la hartura de la vida.

Isa. 15. c. 6.

Genes. 41. f. 49.

Psa. 64. b. 9

Fin del tratado tercero.

TRA-

TRATADO QVARTO DEL NACIMIENTO DE SAN IOAN BAVTISTA y de los parabienes de la visitidad, y general contento deste dia Euangelio.

Elisabeth impletum est tempus &c.

Capitulo I. Que el tiempo de san Ioan Bautista es como vn alto monte, puesto entre la ley escrita y la de la gracia. Y como san Ioan traxo al mundo gozo, y admiracio y esperança.

A



FRECESENOS En este muy santo dia vn admirable espetaculo, semejante al que vio Moysen, quando subido, como Dios se lo mando, en el mõte Abarin, vio de alli la tierra que a los hijos de Israel auia el Señor prometido. Era aquel monte al modo de las sierras, que diuiden las prouincias, y de la cumbre dellas se descubre la vna y la otra region. Vereys en los tales puertos la grande diferencia que ay de la vna a la otra parte; la vna cubierta de nieue, la otra adornada de verduras y flores: la vna açotada de los desabridos Cierços, la otra regalada con el Abrigo amoroso: la vna finalmente como vn desierto esteril, la otra como vn jardin de deleytes. Y subido en *Deut.* 32. g 49.

lo alto

lo alto, y mirando a entrambas partes el caminante, no lo puede contemplar sin grande admiracion. Tal consi dero a Moysen en la cumbre de aquel mysterioso mon te, que partia los terminos entre la tierra santa, y las que atras quedauan, quando viesse a vna parte aquellos se cos desiertos, por donde con tantos trabajos auian caminado, y a la otra aquella patria fertissima, que con tan tos suspiros auian desseado. ¶ Pareceme que veo en esta B figura vn varon contemplatiuo, subido en el monte altissimo de la euangelica historia, que es moxon entre el viejo y el nueuo testamento: admirado de ver por vna parte las nieues de temores, los cierços de las amenaças y castigos, y aquella grande esterilidad y falta de profecia, de que auia dicho Dios por Isaias. *Nubibus cæli mandabo, ne pluant super eam imbrem.* Por donde auia en los vltimos tiempos de la vieja ley tan grande esterilidad de todo bien. Y por otra parte admirandose mucho mas de ver la verdura de las esperanças, las flores de las virtudes, y la grande fertilidad de la ley de la gracia, por el Abrigo del diuino espiritu que en ella corre, y cumplido aquello que en los Canticos el Esposo dixo. *Surge Aquilo, & veni Auster, perfla hortum meum, & fluant aromata illius*: Adonde manda a los cierços de los temores y frialdades, que le leuanten, esto es que se vayan, como lo entienden los santos; y que venga en su lugar el Abrigo caliente y lluuioso, para que en su huerto se den todos los aromoticos y suaues olores. Esto me parece pensaua Dauid quando dize. *Cogitaui dies antiquos, & annos æternos in mente habui: & meditatus sum nocte cum corde meo.* No repara san Agustin en los dias antiguos, porque bien se sabe que eran los tiempos passados a los quales acudia, como dize san Geronymo, para consolarse, con la consideracion de las misericordias

Isai. 5. b. 6.

Cant. 4. d. 16

Psa. 76. a. 6

Aug. il i. to. 8.

Hieron. in Psal. 76. to. 8.

dias que en ellos auia vsado el Señor con los pecadores. Pero repara en los años eternos, y dize que era muy grã de el pensamiento de Dauid, porque pensaua en aquella eternidad que toda està junta, y no passa succesiuamente, como los años transitorios, de que en otra parte hablando con Dios el Profeta dixo. *Omnes sicut vestimentum veterascent, tuatem idem ipse es, & anni tui non deficient.* *Psal. 101. d. 27.*

A 2 ¶Segun esto me parece que aquellos dias antiguos eran los del testamento viejo, dicho assi, porque eran los años que se enuejecieron, estando cerca ya de acabarse, segun aquello que dize el Apostol, tratando del mismo viejo testamento: *Quod enim antiquatur, & senescit, prope interitum est.* Tras estos dias antiguos auian de venir los años eternos, opuestos a los del testamento enuejecido, porq̃ aquella ley de gracia y de amor se ha de cõtinuar con la eternidad de la gloria, y assi son estos ya los años de Dios, que no han de enuejecerse ni desfallezer. Siendo pues en aquel pensamiento, que a san Agustin con razon parece muy grande, desde alli atalayando aquellos años antiguos desiertos y esteriles, y los otros años eternos poblados de hijos de Dios, y abundantes de gracia, declara su admiracion en lo que luego añade: *Et meditatus sum nocte cum corde meo.* Medito de noche entre las sombras de la misma ley, de donde se sigue que no auiendo parecido aun entõces las causas de aquella tan nueua mudança, de que luego abaxo dize: *Hæc mutatio dextere excelsi.* No podia pensar esto sin grande admiracion. ¶Bien podemos comparar el santo Bautista al monte Aharin, que como el mismo texto lo interpreta. Quiere dezir monte de transitos; porque en el se hizo transito del viejo al nueuo testamento y ley. Monte muy grande y alto, porque del se via la ley y la gracia. *Hebr. 8. d. 13.* *Psal. 76. b. 7* *Ibid. b. 11.*

gracia. La ley miraua de lugar mas alto, por lo qual san
Amb. li. 1. in Luch. ca. 1. Ambrosio declarando lo que del Bautista dize S. Lucas *Erit enim magnus coram Domino.* Dize que todos los del viejo testamento eran chicos, segun aquello que dize el
Luc. 1. b. 15 Gal. 4. a. 3 Tract. 9. t. 2 n. 5. Apostol: *Cum essemus parvuli, sub elementis huius mundi eramus seruientes.* (Quales sean estos elementos, en otro lugar queda dicho.) Pero que san Ioan era grande, porque era mas alto que los elementos, esto es que las ceremonias y sacramentos visibles de la ley. Pues si estos son elementos, muy alto monte es Ioan, que sube mas q̃ los mismos elementos. ¶ Miraua de la otra parte este C monte la tierra de la promission y ley de gracia, pero no era mas alto que ella. Con todo esso era bien grande,
Amb. li. 9. in Luc. ca. 19. porque como en otro lugar dize S. Ambrosio, Zacheo por ser chico no podia ver a Christo, y assi harto grande fue Ioan, pues vio a Christo, y al Espiritu santo que
Luc. 19. a. 3 sobre el venia, que esto es sin duda ver el nueuo testamento de la encarnacion y gracia. Subiendo pues oy cõ la consideracion en este muy alto monte, puestos con el entre los dos testamentos, como aquellos a quien el
Psal. 67. b. 14. Profeta dize: *Si dormiatis inter medios cleros.* Veremos la delantera de la paloma plateada (de la paloma que sobre Christo aparecio, quando en su Bautismo cayendo el agua por sus espaldas y por su delantera, alli fuerõ partidos los testamentos) y las espaldas con resplandor de
Tract. 2. c. 13. nu. 4. & alibi. oro: *Pennæ columbæ deargentatæ, & posteriora dorsi eius in pallore auri.* Este lugar en otra parte desde libro queda declarado; aora solo digo que la plata de la delantera significa el viejo testamento, que fue de menos estima y primero: y el oro en las espaldas el nueuo, mas precioso y postrero, los quales ambos se ven en san Ioan, puesto entre los dos cleros o suertes, como altissimo monte, que todo lo descubre.

3 ¶Pues

A 3 ¶Pues subiendonos alla con atenta consideracion, hallaremos contento de lo passado, esperança de lo futuro, y admiracion de lo presente. El contento de lo passado es, porque mirando a las escrituras del viejo testamento, veremos acabadas las tinieblas, llegada la luz; y con ella comunicarse al mundo el fauor del cielo, y començarse la verdadera alegria. Todo lo dize junto profetizando este dichoso tiempo Isaias. *Habitantibus in regione vmbræ mortis lux orta est eis. Multiplicasti gentem, non magnificasti lætitiam.* Morauan en la sombra de la muerte los que se guiàuan por la letra de la ley: la qual era sombra como el Apostol dize. *Vmbram habens lex futurorũ*: y sombra de muerte, no porq̃ en ella no estuuiesse escondida la vida, sino porq̃ no entẽdida mas de carnalmẽte causaua muerte; por dõde el mismo en otra parte dize: *Litera occidit.* Pues como estas sombras en S. Ioã se rematauã, comẽçauã ya a verse los arreboles de la nueua luz q̃ era Christo, de q̃ se entiẽ de sin duda lo q̃ añade Isaias. *Lux orta est eis.* Comẽçauã se a aluoroçar los coraçones de aquellos, aquiẽ resplandeziã los principios desta luz: por lo qual dize. *Multiplicasti gentem.* Lo qual declara Geronimo por los Gentiles, que fueron tambien a su tiempo desta luz participantes, y assi se multiplico el numero de la gẽte escogida de Dios. Y desto como en su lugar lo diremos, vuo en naciẽdo S. Ioan manifiestas señales. Pero añade. *Non magnificasti lætitiam*: porque como el mismo Geronimo declara no fue aquella alegria del todo grande y cumplida hasta que se estendio mas el Euangelio, y fortalezio la
B fe en los coraçanes. ¶Este cõtẽto no del todo perfeto, huuo naciẽdo S. Ioã, por la cõsideracion de lo passado. Mas como este cõtento era imperfeto, bueluã la cara los que a este mõte subẽ a lo futuro: y verá la esperãça de la

Isa. 9. d. 2. 3

Hebr. 10. d. 1.

2. Cor. 3. a 6

Hier. Isa. 9 to. 5.

renouacion del mundo, por el oluido de la culpa, y ve-
Isai. 65. d. nida de la gracia. Desta esperança trata el Profeta Isaias
17. diziendo en persona de Dios. *Ecce ego creo cœlum nouũ & terram nouam: & non erunt in memoria priora: sed gaudebitis & exultabitis in ijs quæ ego creo.* Por este cielo nueuo y tierra nueua aũq̃ se entiẽde la renouaciõ del mũdo por el juyzio, tambien se puede entẽder la nueua Iglesia de gracia. Tras esta renouaciõ se sigue oluido de la culpa, de q̃ dize q̃ no aura memoria de lo passado; y la venida de la gracia, de q̃ dize q̃ se alegrará en la nouedad della causada por Dios. La admiraciõ de lo presente fue por verlos nũca vistos efetos q̃ en el nacimiẽto de S. Ioã auia, de los quales por entonces no aparecia la causa: y desto suele venir la admiracion. Y la causa dellos era la grandeça de aquel monte, que entonces començaũa a descubrirse, como en su lugar lo declararemos.

4 ¶Conforme a esta dotrina entenderemos el Euan- A
gelio, que la Iglesia nos canta en este dichoso dia. Porque primero se nos descubre el desierto del viejo testamento, y alli se nos da motiuo de alegria, contemplando lo passado. Lo primero por ser acabadas las sombras y tinieblas, y esto se declara en lo que dize. *Elisabet implerum est tempus pariendi*, Lo segundo por auer começado a aparecer los arreboles de la desseada luz: y por esso dize. *Et peperit filium*. Lo tercero por auerse comunicado este fauor a los vezinos y parientes, de q̃ dize. *Audierunt vicini, &c.* en lo qual se começaua a significar cõmo esta luz se auia de estẽder por todo el mundo. Lo quarto por la alegria, aunq̃ no perfeta, q̃ de aqui procedio, de la qual dize. *Et congratulabantur ei.* Desde aqui se descubrẽ a la otra parte de la mõtaña las esperãças de lo futuro. Lo primero por la renouaciõ de la Iglesia, q̃ presto auia de ser: y esta es significada en la circun-

cision

ciſion del niño. *Venerunt circuncidere puerũ.* Lo ſegũdo por el oluido de la culpa: y eſte ſe declara en ſer deſechado el nõbre de Zacharias. Lo ercero por la venida de la gracia, en ſerle pueſto nõbre de Ioan: por eſſo dixo ſu madre. *Nequaquã, ſed vocabitur Ioannes.* Lo qual ſe cõfirmò cõ lo q̃ ſobre eſto eſcriuio ſu padre. Finalmẽte ſe ſigue de lo preſente admiraciõ: y por eſſo dize. *Et mirati ſunt vniuerſi.* Lomiſmo es el temor, eſto es el eſpãto q̃ huuo en la vezindad y mõtaña de Iudea. Lo qual fue por el milagro de enmudecer, y hablar, y profetizar Zacharias; q̃ todo era cauſado por el niño, cuya excelẽcia eſtaua entõces oculta, y aſsi deziã. *Quis putas puer iſte erit &c.*

Capitulo II. Que la ſenſualidad es como viẽtre, en que ay tinieblas y ſombra de muerte, y del parto de la Sinagoga: y de algunas excelencias de ſan Ioan. Eſte titulo eſta trocado con el ſiguiente.

A LO primero que deſde la alttiud deſte monte deſcubrimos, es el tenebroſo eſtado del viejo teſtamento, acabado con el albor del lucero, que oy nace al mundo. Y antes que a eſto lleguemos, nos podremos tambien gozar, de que con el nacimiento de ſan Ioan ſe deshacen en la Igleſia las tinieblas de la ignorancia, y aſſoma la luz del conocimiento verdadero: y ſe eſpera que ſe acabaran las tinieblas deſte miſerable ſiglo, y verna la luz de la gloria ſempiterna. Todo eſto nos ſignifica lo que el Euangelio dize, que a Iſabel ſe cumplio el tiempr de parir, y que pario vn hijo. Porque en ſentido alegorico el vientre de Iſabel es *Luc. 1. f 57*

la ley con sus sombras, y el hijo nacido es el principio de la luz que preuiene al Sol verdadero. En sentido moral el vientre es la ignorancia y pecado, el hijo nacido la luz del conocimiento. En sentido anagogico el vientre son las tinieblas del presente siglo, el hijo nacido es la luz de la gloria. ¶ Los mismos tres sentidos tiene el lugar de Isaias; q̃ a este proposito auemos traydo. *Habitãtibus in regione vmbræ mortis lux orta est eis.* Y porq̃ acabemos en lo que viene mas à cuento para nuestra festiuidad, hagamos principio en lo que para ella puede disponer nuestras almas. Mora todo pecador en la region de la sombra de la muerte, y ha menester q̃ le nazca la luz. Esta dize S. Ambrosio q̃ es aquella regiõ muy apartada, adõde el hijo prodigo desbaratò su patrimonio, ỹ q̃ dize el texto. *Abijt in regionẽ longinquã.* Para lo qual trae este mismo lugar de Isaias, y dize. *Regio longinqua vmbra est mortis.* Esta region apartada, a que el hijo prodigo se fue perdido, es la sombra de la muerte, y llamase muy apartada, porq̃ dize S. Ambrosio. *Quid longinquius quã à se recedere, & quasi interfuso luxuriæ secularis æstu dinortia habere sanctorum?* Que mas lexos puede yr vno q̃ apartase de si mismo? Que mas lexos que apartarse de los santos, como derramandose en medio vn braço de mar, que es la luxuria del siglo? Destas palabras ỹ Ambrosio podemos coligir, qual sea el vientre en q̃ esta metido aquel q̃ mora en la sombra de la muerte, significado aqui por el viẽtre de Isabel. ¶ Es este viẽtre la secular luxuria, esto es el sensual apetito de los deleytes del siglo, por el qual se puede entender segun la doctrina de san Agustin aquello que dize san Ioan en el Apocalypsi, que el libro que le dieron a comer fue dulce en su boca, y le amargò en el viẽtre. *Erat in ore meo tanquã mel dulce: & cũ deuorasse eũ amaricatus est vẽter meus:* como en otro lugar

Isai. 9. d. 2. B

Amb. li. 7. in Luc. cap. 15.

Luc. 15. c. 13.

C

Augustin. in Psal. 43. to. 8.

Apo. 10. d. 10.

lugar lo he declarado. Y dize san Aguſtin que lo que en aquel libro ſe contenia eran los euangelicos conſejos, los quales ſon dulces a la boca, eſto es al eſpiritu y amargos al vientre, y eſto es al apetito de los ſeculares deleytes. Eſte vientre compara ſan Ambroſio a vn mar tempeſtuoſo, porque como tambien en otro lugar ſe dirà, el mar ſignifica el vientre. Por lo qual dize Hypocrates, que quando el enfermo ſueña que ve el mar turbado, es ſeñal que o tiene o ha de tener dolores en el vientre. Sin duda el apetito ſenſual es como vn mar nunca quieto, y todas ſus turbaciones ſon como ſueños, porque es todo ſueño lo que le da guſto o diſguſto. Pot lo qual dize el Profeta. *In imagine pertranſit homo, ſed et fruſtra conturbatur.* En lo Hebreo eſta imagen es lo miſmo que ſombra o tinieblas. Y es dezir que la vida es como ſueño o ſombra, y aſsi es diſparate turbarſe por loque en ella paſſa, como ſi fueran bienes o males verdaderos.

Tract. 16. 6. n. 3.

Ibid. n. 2. Hyppocrates.

Pſa. 38. b. 7

2 ¶Eſte mar dize ſan Ambroſio que aparta al hombre mũdano delos ſantos, y aun de ſi miſmo: porque no ſin cauſa del miſmo hijo prodigo ſe dize. *Adſe reuerſus dixit &c.* Que no boluiera en ſi ſino huuiera ſalido y eſtuuiera apartado de ſi: Harto eſta lexos de ſi, el que no ſe conoce a ſi: y eſto es por las tinieblas y ſombra del pecado, de las quales eſta lleno el vientre que voy diziẽdo. Aſsi entiẽde S. Aguſtin aquello del Pſalmo. *De abſcõditis tuis adimpletus eſt venter eorum.* Dize q̃ aquellas coſas eſcõdidas, ſon las tinieblas y ſombras de los pecados q̃ Dios permite en el alma, las quales ella miſma no conoce, y aſsi es claro q̃ a ſi miſma deſconoce. Eſte es el vientre del infierno, en q̃ ſe quexaua Ionas diziẽdo. *De ventre inferi clamaui.* Pero el clamaua: y aſsi tuuo remedio. Triſte de aquel q̃ no clama, y en tãta miſeria eſtà cõtẽto. Aquella ballena, q̃ a Ionas auia eſcõdido en ſu tenebro-

Luc. 15. d. 17. 20.

Pſal. 16. d. 14.

Ibi Aug.to. 8.

Ionæ 2. d. 3

so vientre significaua el demonio; y su viẽtre es el carnal apetitoso que voy diziendo. Del qual entiende san Gregorio aquello que dize Iob, hablando de Behimoth, animal que tambien significa lo que aquella ballena: *Fortitudo illius in vmbilico ventris eius.* La fortaleça que tiene este vientre infernal, es aquella fuerça con que el sensual apetito prende el espiritu, para que no pueda boluer en si, de que se quexaua el mismo Ionas diziendo. *Ve tes concluserunt me in æternum.* Cerrojos con que el alma esta presa en la ley del pecado, de que el Apostol dize: *Sentio legem in membris meis captiuantem me in legem peccati.* ¶ Con mucha razon pues llamamos a este B vientre sombra de muerte, de que tambien san Pablo dize: *Quis me liberabit de corpore mortis huius?* Que es dezir: quien me librara desta muerte, que viue en mi cuerpo, esto es en el apetito de la sensualidad, que es pasion del alma en quanto viue en el cuerpo, y que tiene por sujeto el mismo cuerpo. Y que esta muerte este llena de sombra y de tinieblas tambien es claro: porq̃ dixo Christo: *Si lumen quod in te est tenebræ sunt, ipsæ tenebræ quã tæ erunt?* Esto es como lo entiende san Chrysastomo. Si el alma y el entendimiento esta llena de tinieblas y pecados, auiendo ella de ser la luz que alumbra el cuerpo, los sentidos corporales, que de suyo son tenebrosos, quanto mas lo seran? Los que moran en esta sombra de muerte estan lexos de la casa de su padre. Assi estauan aquellos a quien dize el Apostol: *Vos qui aliquando eratis longe facti estis prope.* Y estauan lexos, porque como arriba dixo: *Eratis gentes in carne.* Erades Gentiles presos en la carnal concupiscencia. Y mientras assi estan lexos no se acuerdan della, hasta que boluiẽdo en si dizen: *Quanti mercenarij in domo patris mei abundant panibus.* Lo qual acontece quando ya les va amaneciendo el dia

Greg. hom. 13. in euãgelia.
Iob. 40. b. 11.
Ionæ. 2. c 7
Rom. 7. d. 23.
Rom. 7. d. 24.
Mat. 6. c. 23.
Chrisost. in 2. expositi in Mat. hom. 15. to. 2.
Eph. 2. c. 13
Ibi. c. 11.
Luc. 15. d. 17.

el dia del comocimiento verdadero, en que se determinan de yr como jornaleros a ganare el dinero del galar
C don eterno. ¶ Esto se significa por el tiempo de parir, q̃ dize nuestro Euangelio: *Elisabeth implètum est tempus pariendi, & peperit filium.* Y assi tambien se cumplio lo que dixo Isaias, en aquel lugar que a este propósito voy declarando, que a los que morauan en la sombra de la muerte nacio la luz. Tambien se comunica este contento a los vezinos y parientes de que dize el texto: *Audierunt vicini et coguati eius.* Y tãbien ay en el cielo por esso alegria de que dize: *Et congratulabantur ei.* De la qual alegria se dize en el Euangelio: *Gaudium erit in cœlo coram Angelis Dei, super vno peccatore pœnitentiam agente.* Porque los Angeles son vecinos de los hombres moradores de la misma ciudad, que es la Iglesia de Dios: q̃ los santos que ya estan en el cielo son parientes de los que toda via militan en la tierra: y los vnos y los otros se alegran en este nacimiento del pecador, que se remueua por la penitencia.

Luc. 1. f. 57

Luc. 17. b. 7

A 3 ¶ Tomando el mismo lugar en seutido anagogico, se puede llamar con Isaias todo este siglo presente sombra de muerte, porque la vida presente en comparacion de la eterna, no se ha de llamar vida sino muerte, y solo viuimos en la esperança de la verdadera vida. Esta verdad prueua san Agustin cõ aquello que dize el Apostol: *Mortui enim estis, & vita vestra abscõdita est cum Christo in Deo.* Sobre lo qual dize san Agustin: *Si vita nostra ibi est vbi est veritas, non est vita nostra sub Sole, vbi est vanitas: sed hoc tam magnum bonum magis habemus in spei non dum tenemus in re.* Si nuestra vida está alla en la patria, o donde ay la verdad, no esta debaxo del Sol adonde ay vanidad: y assi este bien tan grande, que es la verdadera vida, antes se puede dezir que la tenemos en la espe-

Colo. 3. a. 3.
Auguſt. in Pſal. 118. conc. 12 to. 8

rança,y no que la auemos alcançado en si misma. Alude san Agustin a lo que Salomon dixo, que todo es vani-
Eccl.1.a.3. dad debaxo del Sol. *Omnia vanitas: quid habet amplius homo de vniuerso labore suo,quo laborat sub Sole*: Todo es vanidad,y solo vanidad es el fruto que el hombre coge de su trabajo debaxo del Sol. Luego vanidad, y solo sombra y semejança de vida es la presente, y assi en ella estamos muertos;y nuestra vida esta escondida y depositada con Christo en la diuina predestinacion:(que esso quiere dezir *in Deo*)y aca no tenemos della mas de la esperança. Pues claro es que el hijo en el vientre de la madre tiene la vida solo en esperança : y el Christiano como en vientre se està formando en la militante Iglesia, para nacer y alcançar en la triunfante la vida,en que aya
Aug. li. de spir. & litera ca.22.to.3. verdad, y no vanidad. ¶ Por esso tratando en otra B parte san Agustin de la diferencia que ay entre la vida temporal y eterna,dize que alla auemos de ser semejantes a Dios;y añade: *Hæc similitudo nunc incipit reformari,quandiu homo interior renouatur de die in diem secundum imaginem eius qui creauit illum*. Esta semejança
1.Cor.4.d.16. Col.3.b.10. *Augu. epi. 57.non longe a fine.to.2.* agora en esta vida comiença a formarse,mientras el hombre interior se renueua como dize san Pablo de dia en dia,hasta que venga a tener la imagen perfeta del que le criò. Y assi como dize san Agustin en otra parte, que el hombre mientras està en el vientre de su madre,aunque tẽga vida ya,no se puede dezir que ha nacido ; assi aunq̃ sea renacido y regenerado en la Iglesia militante;y tenga vida de gracia,no se puede dezir perfeta y enteramente renacido,hasta la regeneracion en que resucitaran los escogidos para la que es verdadera vida. Y por esto en el mismo lugar y al mismo proposito dize san Agustin: *Præterhoc enim ædificium, quod beatificandum constituitur ad æternam habitationem Dei, vita hominum*

omnis

omnis infelix, & mors est potius dicenda quam vita. Fuera deste edificio, que se va aora edificando en la tierra, para ser en el cielo eterna morada de Dios; toda la vida presente es desdichada, y antes deue llamarse muerte que no vida. Y es dezir, que aora se va formando el hombre nueuo, y haziendose en el vn edificio por gracia, en que despues more Dios para siempre por gloria. Esto es como estarse el hombre formando en el vientre de la Iglesia. Y añade, que si no es por esta esperença, la vida del hombre en si antes deue llamarse muerte que vida. Al fin tambien en esta natiuidad se cumple a la Igesia el tiempo del parir, y se estiende el gozo a los mismos vezinos y parientes, que en la primera diximos, y dan todos los Angeles y santos el parabien a la Iglesia militante, en el dia de la muerte de los santos, que nacen para la triunfante.

A 4 ¶El sentido alegorico dexê para la postre, porque se va llegando a las alabanças de san Ioan, y al mysterio de su natiuidad. Estaua la luz de la gracia escondida como en vientre en las tinieblas de la vieja ley, las quales tambien se pueden llamar sombra de muerte, y podemos dezir della con Isaias: *Habitantibus in regione vmbræ mortis lux orta est eis.* Que la ley estuuesse llena de sombras, leemos lo a cada passo en los santos y en las diuinas letras: y q̃ fuessen estas sombras de muerte, tâbien lo dizé los santos muchas vezes, tomádolo de S. Pablo, q̃ llama a la ley: *Ministratio mortis.* Y otras razones semejâtes, cuyo sentido en otra parte declarare. Esta sombra de la ley era como vientre, en que se estaua formando para nacer el esperitu y luz de la gracia, y era significado este vientre en el de Isabel como lo dize en vn sermon san Agustin, tratando de como san Ioan en el viêtre de su madre conocio y annuncio a Christo. *Es no*

Isai. 9. a. 2.

Tract. 14. 8 12. n. 4.

bis Dominum nostrum de quodã legis vtero pro clamauit.
Aug. ser. 20 de sanctis est in appendice de diuersis. 76. to. 10. *Et quia Iudæi errauerunt a ventre, ideſt à lege, quæ Christo grauida erat, loquuti sunt falsa, ideo hic venit in testimonium. vt testimonium perhiberet de lumine.* Annuncionos san Ioan a Christo deſde el vientre de ſu madre,
Psa. 57. a. 4 el qual ſignificaua el de la ley. Y porque los Iudios errarõ deſde el vientre, como el Profeta dize, eſto es encerrados y eſcurecidos con las ſombras de la ley, y dixeron de Chriſto lo que no era; por eſſo nacio Ioan para dar teſtimonio de la luz, y acertar en el vientre, y publicar con ſaltos de alegria la verdad de quien Chriſto era.

Capitulo III. Que el vientre de ſanta Iſabel ſignificaua el ſiglo preſente, en que no ay verdadera vida: Y que tambien el miſmo vientre de Iſabel ſignificaua la ley en que ſe eſcondia la gracia.

Luc. 2. f. 57 ENtre tanto ſe yua cumpliendo a la ley el tiempo de parir, ſignificado por lo que ſan Lucas dize. A *Eliſabeth impletum eſt tempus pariendi.* La verdadera y perfeta plenitud deſte tiempo, era aquella de
Gal. 4. a. 4. que el Apoſtol dize. *Vbi venit plenitudo temporis miſit Deus filium ſuum.* Y aſsi como eſte cumplimiento ſolo dependia de la voluntad y predeſtinacion diuina, aſsi tãbien ſe ha de ſentir de la preñez de Iſabel: porque conuenia que vn poco antes que naciesſe la verdadera luz, de que dixo Iſaias. *Habitantibus in regione vmbræ mortis*
Iſai. 65. d. 17. *lux orta eſt eis*, naciesſe otra menor luz, que alumbraſſe los hombres, como luego diremos, para que pudiesſen conocer

conocer la mayor. Mas pareceme que el cumplimianto esperado deste tiempo, era quando mas tinieblas huuiesse, para que assi en ellas resplandeciesse mas y se echasse de ver la luz, segun aquello de san Ioan. *Et lux in tenebris lucet*: y quando el mundo mas enuejecido estuuiesse, para que luciesse mas la nouedad de la gracia. Esto significaua segun la dotrina de san Ambrosio el callar Zacharias, y esconderse Isabel, corrida de que se vio preñada en la vejez; como en este mismo capitulo dize san Lucas. Porque en aquellos tiempos no sonaua en el pueblo de Israel la voz de la profecia, y como acontece quando quiere amanecer, estauan mas que nunca cerradas las
B sombras, y espessas las tinieblas. ¶ Por esso leemos en la historia de los Machabeos, que quando Iudas deshizo el altar, que las gentes auian contaminado con profanos sacrificios, las piedras que del sacaron las pusieron aparte, hasta que viniesse Profeta (porque entonces no le auia) y dixiesse q̃ se auia de hazer en ellas: *Reposuerunt lapides in monte domus in loco apto, donec veniret Propheta, & responderet de illis.* Assi en aquel tiempo acontecio, que los que auian sido piedras viuas del limpio altar de Dios, esto es del pueblo suyo fiel, en que a solo Dios se hazian sacrificios: siendo el mismo altar profanado con tantas idolatrias, como acontecieron en tiempo de los Reyes, y mucho mas en el mismo delos Machabeos, fueron aquellas piedras desbaratadas, y esparcidas por varias partes del mundo, como entonces mas que nunca lo estauan los Israelitas, cumpliendose aquello que dixo Ieremias: *Dispersi sunt lapides sanctuarij.* Assi se estuuierõ hasta el cumplimiento del tiempo, en que auia de venir el desseado Profeta, que era sin duda Christo, que debaxo deste nombre de Profeta fue de Moysen prometido; el qual auia de responder destas piedras, y dar sentencia

Ioa. 1. a. 5.

Ambr. ser. 12. de natiuitate Dñi.

Luc. 2. c. 22 24.

1. Mach. 4. f. 46.

Thren. 4. a. 1.

cerca

cerca de lo que dellas auia de hazerse: y esta era, que de varias partes en que estauan derramadas se juntassen en vna, pues como dize san Ioan para esso murio: *Vt filios Dei dispersos congregaret in vnum.* Y se boluiesse a edificar de las mismas piedras, ya purificadas por la sangre da Christo, otro nueuo mas venerable y santo altar. Entre tanto callaua como dize san Ambrosio la Profecia, y la Sinagoga buscaua escondrijos, corrida de verse en su vejez llena de tinieblas, y que si luz auia estaua por entõces escondida en su vientre, a donde no alumbraua los ojos de los hombres.

Ioan. 11. g. 52.

2 ¶Pero cumpliendose ya el tiempo, antes que viniesse a pair la luz verdadera, pario otra menor, de que dize nuestro Euangelio: *Et peperit filium.* A este sentido se puede traer aquello de Isaias: *Antequam parturiret peperit: antequam veniret partus eius peperit masculum.* Antes que estuuiesse de parto pario, primero que llegasse tiempo de parir pario vn hijo varon. En otra parte se aplica este lugar al parto de la Virgen, y san Geronimo lo entiende de la Iglesia, que pario en breue espacio de tiempo todo el pueblo Christiano: al qual sentido como a mas literal fauorece lo que adelante en el texto se sigue. Pero tambien supuesto que este hijo varon como lo dize san Geronimo auia de ser Christo, y de sus desseos y esperanças estaua preñada la Sinagoga y natuealeza humana, no erraremos diziendo que antes de llegar a parirle pario al Bautista, y que este se llama no sin causa hijo varon. Christo es mas propiamente que otro alguno el varon de la Iglesia, significado en el nouillo o cordero que se manda en muchas partes ofrecer en la ley, cuya principal condicion era que fuesse macho: *Erit autem agnus absq; macula, masculus, anniculus.* Esto era porque auia de ser esposo de la Iglesia, y despues que del ella

Luc. 1. f. 57
Isa. 66. c. 7
Ibi Hier. tomo 5.
Tract. 6. c 5 n. 1.
Exo. 12. a 5

ella concibiesse, no era mucho que pariesse tábien otros hijos varones; delos quales el mas fecundo fue san Pablo, y assi dezia: *In Christo Iesu per Euangelium ego vos genui.* Para que assi se fuesse multiplicando la generacion de hijos de Dios. ¶ Pero que antes de nacer el Esposo, naciesse este amigo del Esposo, y fuesse tábié varon. *Quis audiuit vnquam tale?* Quien jamas tal cosa oyo? Antes que naciesse Christo, nacer alguna hembra que antes de nacer fuesse santa, cosa era de creer, porque essa nacia para que fuesse madre del Esposo: pero que tambien naciesse varen, que tuuiesse discipulos, los quales fuessen ya como hijos suyos, antes que viniesse el Esposo, es grande marauilla. Pero mirad como el mismo san Ioan la facilita: *Qui habet sponsam sponsus est: amicus autem sponsi, qui stat et audit eum, gaudio gaudet propter vocem sponsi.* Confessaua esto san Ioan que el no era el Esposo. Por ventura quando Ioan bautizaua cometia adulterio, queriendo engendrar en la esposa de Christo su amigo? no por cierto; antes pareciendo q̃ le achacauan esta maldad los Fariseos, diziendole: *Si tu non es Christus, quid ergo baptizas?* Se disculpo confessando que el no bautizaua mas de solo en agua, pero que Christo: *Ille vos baptizabit in Spiritu santo.* Y es dezir: yo no hago mas con mi bautismo, de solo persuadiros la penitencia, para que limpios con ella seais engendrados por Christo en hijos de Dios, recibiendo la gracia del Espiritu santo. Tomo este amigo del Esposo la mano a la esposa, como procurador suyo, para juntarlos ambos en el Iordan quádo le bautizo: porque assi lo canta la Iglesia en vna Antiphona de la Epiphania, en que dize. O y se junto la Iglesia al Esposo celestial, porque en el Iordan la limpio Christo de sus pecados. Pero no tuuo con ella ni pudo tener copula, de que se viniessen a engendrar hijos de Dios.

B

1. Cor. 4. c. 15.

Isa. 66. c. 8.

Ioa. 3. d. 29.

Ioa. 1. c. 25

Mar. 1. a. 8

3 ¶ So

3 ¶Solamente hizo en esto el oficio de prometheo, amassando la tierra con agua, y formandola a la imagen A de Dios, y no siédo el poderoso para la dar vida, dizen q̃ fue a la esfera del Sol, y encẽdiẽdo en ella vna vara q̃ lleuaua, y aplicandola despues a la boca de las estatuas, las hizo viuir. Pero el no fue el que las dio la vida, sino el que aplico a ellas la virtud del Sol, que fue el engendrador de aquellos nueuos hombres. Mezclo el Bautista con la tierra seca de los pecadores aquellas aguas de penitencia, significadas en las del Iordan: reformolos quanto le fue posible a la imagen de Dios con que fueron criados, segun
Col. 3. b. 10. lo que dize el Apostol, que el hombre nueuo: *Renouatur in agnitione, ad imaginem eius, qui creauit illum.* Renueuase con el conocimiento, y bueluese como fue criado, a la imagen de aquel que le criò. Pero aunque mas dexando de pecar hiziessen buenas obras (que esta era la imagen de su criador, a que Ioan por su enseñamiento, los podia reduzir) no tenian por su bautismo la vida de la gracia, sino les viniesse del Sol que era Christo: Por tanto aquel mysterioso dedo suyo, que era vara de celestial disciplina, boluiendole al mismo Sol, y apuntandole con el, le encendio en fuego y luz del amor y Fê verdadera, para que alumbrados y encendidos con el los discipulos, que como es dicho auia formado, recibiessen del mismo Sol el espiritu y la vida. ¶Con este mismo inten C
Ioa. 20. g 31 to el otro Ioan no menos excelente escriuio su Euangelio. *Vt credatis quia Iesus est filius Dei, & credentes vitam habeatis in nomine eius.* Assi apuntô el Bautista al cordero, Esposo dela Iglesia, paraque creyessen lo que el
Ioa. 1. c. 34 les dixo: *Ego vidi & testimonium perhibui, quia hic est filius Dei.* Y creyendolo alcançassen en su nombre la vida. Todo esto e dicho para declarar, como este hijo varon no era el Esposo: pero alegrauase y gazauase mucho,

cho,estando en pie,como luego prosigue, y oyendo la voz del Esposo. Este pensamiento leuanta san Agustin, añadiendo que por estar el Bautista quedo y firme en oyr la voz del Esposo,merecio la verdadera alegria: y que esta consiste en recibir del Esposo la luz verdadera: porque san Ioan aunque es verdad que era lumbre, no era lumbre de suyo para alumbrar los otros, que esto es de solo Christo,que alumbra a todos los hombres,y por lo consiguiente al mismo Ioan, que tambien era hombre:pero san Ioan es luz alumbrada,y en recibir esta luz de la voz y dotrina del Esposo consiste su alegria. Con todo esso fue Ioan hijo varon,por essa luz que de Christo recibio,y a otros comunico: porque declarando san Agustin aquel hecho de Faraon, que mandaua a las comadres matar los hijos varones, y guardar las hembras, dize que los varones significan el entendimiento alumbrado por la razon,y las hembras la carnal concupiscencia,como en otra parte se declarará. Pues bi éclaro es q̃ san Ioan fue siempre alumbrado por la razon no solo derecha,sino sobrenatural,y nunca dio consentimiento a la concupiscencia,y assi con razon puede ser llamado hijo varon.

Aug.tra.14 in Ioa.to 9

Aug.sermone 84. de tẽ por.to.10.

Tract.15.c. 11.n.5.

A 4 ¶Bien es nueua y singular marauilla,que pariesse la Sinagoga vn hijo varon,y ya hombre hecho,en el tiempo que se cumplia aquello que Dios por Isaias auia amenaçado: *Et dabo pueros principes eorum, & effœminati dominabuntur eis.* Buscando en san Geronimo la exposicion deste lugar,halle que lo que antes se dize viene todo al proposito presente. Amenaçaua Dios que auia de poner principes en el gouierno de la Sinagoga niños y efeminados;y los niños como allí lo declara y prueua S. Geronimo son aquellos aquien falta sabiduria.Los efeminados claro es segun lo dicho, que son aquellos en

Isa.3.a.4.

Ibi Hier.to mo 5.

quien

quien mandaua la hembra, que es la sensualidad. Tales fueron despues que se acabaron aquellos dos sabios Reyes Dauid y Salomon, la mayor parte de los que reynaron en Israel, el primero de los quales, como alli san Geronimo lo dize fue Roboan: y sin esto todos nacieron niños sin sabiduria, y efeminados esto es sugetos al pecado, que es la raiz de la carnal concupiscencia. Esta fue pues la nouedad y marauilla de san Ioan, auer nacido ya perfeto y varon, ya con sabiduria y sin pecado. No por esso dexo de ser mas nueuo, y aun absolutamente nueuo
Ier. 31. e 23 y nunca antes visto lo que Ieremias dize: *Nouum fecit dominus super terram, mulier circundabit virum.* ¶Por B que en todo ay nouedades en el hijo de la Virgen, que no las huuo en san Ioan. Lo primero en la misma nouedad: que nueuo fue y nunca visto hasta que cõcibio Maria ser comunicado a algũ varon vso de razon en el vientre de la madre: y si a Ioan esto se comunico, ya no fue nueuo, porque se hizo despues. Lo segundo huuo nouedad en la misma muger, que aunque es assi llamada era Virgen: y esto ni antes ni despues acontecio. Lo tercero en el modo de cercarle: porque luego que le huuo en su vientre, que es como si dixeramos que le cerco, fue perfeto varon, lo qual tambien fue singular en Christo, pues Ioan estuuo seys meses cercado en el viẽtre de su madre y siendo niño. Lo postrero y principal en la misma palabra de varon ay mucha diferencia, porque Ioan fue varon quanto a la sabiduria y gracia imperfeta de la tierra, y Christo lo fue quanto a la vision beatifica y gloria del cielo. Mas con todo esso no dexò tambien estotra de ser nouedad, pues fue san Ioan en algun tiempo en el vientre de su madre varon y no hembra, con vso de razon y grande sabiduria y no niño. La qual es muy admirable nouedad, por auerle parido tal su madre, antes que la naturaleza

turaleza humana tuuiesse aquel desseado parto del Hijo de Dios: y assi auemos concluydo con lo que dixo Isaias. *Antequam veniret partus eius peperit masculum*: Nouedad ordenada para que antes de la luz del mundo viniesse estotra menor luz, como luego lo diremos.

A 5 ¶Mas primero que entremos en esta materia, no puedo dexar de desmenuçar aquello que Isaias dixo, amenaçando a la Sinagoga, para que veamos como quá do nacio el Bautista ya estaua Dios aplacado, y se comẽçaua a dispensar en aquel castigo. *Auferet Dominus à Hierusalem & à Iuda validum & fortem: omne robur panis, & omne robur aquæ, fortem & virum bellatorẽ, Iudicem, & Prophetam, & ariolum, & senem, principem super quinquaginta, & honorabilem vultu, & consiliarium, & sapientem de architectis, & prudentem eloquẽ mistici*. San Geronimo dize que todo esto acontecio en castigo de la muerte de Christo: porque en el capitulo passado concluyo el Profeta diziendo. *Quæsite ergo ab homine, cuius spiritus in naribus eius est, quia excelsus reputatus est ipse*. El qual hombre dize que era Christo, que aunque como los otros hombres tenia el huelgo en la nariz, esto es vida mortal era reputado por muy alto, porque juntamẽte era Dios. Aconsejauales Isaias que cessasen, y no tratasen de hazerle mal: pero como no quisieron, antes le crucificarõ, por esso vino sobre Ierusalen aquel castigo. La mayor parte de aquellas cosas que se dize alli auer de ser quitadas a la Sinagoga, aplica el mismo Geronimo a Christo: y todas ellas son condiciones del hijo varon que pario Maria. Pero pues auemos dicho que tambien a su modo pario hijo varon Isabel, aunque con perfecion participada del Hijo de Maria, tambien

Isa. 3. a. 1.

Hier. ibi. to. 5.

Isa. 2. d. 22.

Si a el se-

a el segun su modo podemos aplicar todo lo q̃ dize Isaias. ¶Bien fuera que no degollara Herodes a Ioã, que B
era hombre que tenia el espiritu en la nariz, esto es cuya discrecion para apartar lo bueno de lo malo procedia del Espiritu santo que en el morauan: y assi no era mucho que le oliesse mal el pecado de Herodes, como le olieron bien las virtudes de Christo. Este fue reputado por muy alto, porque aunque en la verdad
Luc.1.c.32. solo aquel hombre es muy alto, de quien el Angel dixo. *Hic erit magnus, & filius altissimi vocabitur*; Que para ser muy alto conuenia que fuesse hijo del q̃ es altissimo, con todo esso fue tenido de los Iudios por tal, aun que no lo era. Pues quando este varon nacio, huuo en Ierusalen todo aquello, que Isaias amenaça que despues de muerto Christo no auia de auer. Huuo primeramente vn varon valeroso y fuerte; para lo qual me contento de pintarle qual le pinta aqui san Geronimo: y es que pue
Plin.4 c.13 da dezir con san Pablo. *Omnia possum in eo qui me confortat.* Todo lo puede Ioan, pues pudo de cinco años passar las asperezas del desierto. Y de seys meses saltar en el vientre de su madre: y pudo lo en Christo q̃ se esforçaua, Y si os parece poco lo q̃ dize san Geronimo, añadamos a esto lo q̃ dize Christo, q̃ por vẽtura todas las excelẽcias de S. Ioã, q̃ Christo en el Euangelio refiere, se
Mat.11.a.7. podran yr ajustãdo a las q̃ aqui dize Isaias. *Quid existis in desertũ videre? arundinẽ vento agitatã?* No nacio oy en el huerto de Dios alguna caña, facil de mouerse con qualquiera viento, sino vn hombre valeroso y fuerte, a quien ni el ayre blando de la soberuia mouio, quando de los hombres fue tenido por Christo, ni el torruellino de la yra de Herodes derribo, quando de Horodias fue traydo a la muerte. A
Isa.3.a.1. 6 ¶Dize mas Isaias, que faltarà de la Sinagoga. *Omne robur*

robur panis, & omne robur aquæ. El pan y el agua como declara san Geronimo es la comida y beuida qualquiera que sea: y quando la regalada del mundo se procura, falta la espiritual que mas importa. Pues en san Ioan huuo la fortaleza del pan, esto es la verdadera doctrina, que en las diuinas letras es llamada pan, y la fortaleza del agua, esto es el bautismo de penitencia. Y porque la regalada comida se acompaña naturalmente con vestiduras blandas y delicadas, dize quanto a esto Christo. *Sed quid existis videre? hominem mollibus vestitum?* Por lo qual se da a entender que en san Ioan huuo la fortaleza del pan y del agua, porque aquel pudo predicar, y dar a los hombres el pan de la doctrina verdadera, que se vestia de pelos de camello, y no moraua en las casas de los Reyes, adonde a la vestidura blanda corresponden comidas sabrosas y regaladas; sino en el desierto, adonde con no menos aspereza que la del vestido, comia langostas y miel siluestre. Replica otra vez Isaias lo primero, diziendo. *Fortem & virum bellatorem.* Adonde como nota san Geronymo los setenta interpretes sacaron Gigante: y esto corresponde a lo que Christo dixo, que ninguno huuo mayor que el Bautista, de lo qual abaxo mas despacio se tratara. ¶ Dize mas. *Iudicem & Prophetam.* Y lo vno se junta bien con lo otro, porque el juzgar era oficio muy propio de los Profetas, como de Moysen y de Samuel y otros tales: particularmente se ve esto en Daniel, que chiquito por el merito de la profezia fue juez de los mismos jueces. Pues de san Ioan dize Christo que era Profeta. *Sed quid existis videre? Prophetam?* Y assi fue juez de aquellos frutos que el llamaua dignos de penitencia, imponiendo a cada vno de los estados la mu-

Mat. xi. a 8

Dani. 13. f. 51.

dança de vida que le conuenia, para lo qual como lo
Luc.3.c12 cuenta san Lucas venian a recibir su sentencia los publicanos y los soldados, y todo genero de gente. Subiendo mas Isaias dize. *Ariolum & senem*. Ario los segun el vso de la diuina Escritura son los hechizeros: pero entre los Gentiles eran assi llama-
Dan.4.a.6. do los sabios: y por esso a Daniel daua Nabuchodonosor el titulo de principe de los Ariolos por muy honroso, esto es de todos los sabios, porque claro es que no le tenia por hechizero, sino por hombre lleno, como el alli lo dize, del Espiritu diuino. Y particularmente eran llamados assi los interpretes de los sueños, para el qual efecto vsò entonces el Rey de Daniel, y por esso le llamo principe de los Ariolos: y en la edicion Griega en lugar de Ariolum se lee conjectorem, que es el que interpreta los suenos, a que los Griegos llaman onirochrita. A lo qual se añade y junta el ser viejo, que como dize san Geronymo no se pone por la edad, sino por la sabiduria. ¶ Pues en este sentido fue san C
Ioan Ariolo y viejo, porque fue mas sabio que todos los otros Profetas: y por esse le llamò Christo. *Plusquam Prophtam*. Porque los antiguos Profetas parece que soñauan, pues todo lo que vian eran figuras y sombras: mas san Ioan fue el primer interprete destos sueños, mostrando con el dedo a Christo, que era la misma verdad, que ellos todos
Psal. 118. significauan. Es tambien mas viejo y sabio, que los
100. otros Profetas; porque si dixo Dauid. *Super senes intellexi, quia mandata tua quæsiui*; si el fue mas sabio que otros sabios, por auer buscado los mandamientos de Dios; quanto fue mas auentajado Ioan, que no solo lo busco, sino que fue el primero que hallo no solo los

man-

mandamientos de la ley, sino al mismo dador de la ley? Y por esso con mucha razon fue de Christo llamado mas que Profeta. Tambien podemos llamar a san Ioã. *Principẽ super quinquaginta.* El numero de cinquenta dize san Geronimo que siempre se refiere a penitencia, como alli se puede ver prouado: y porque Ioã no huuo menester penitencia, siendo siempre justo, antes fue guia y principe de los penitentes bien se puede llamar principe o capitan de cinquenta. Por lo qual el mismo Christo le llamo Angel, aplicandole aquella profezia. *Ecce ego mitto Angelum meum:* porque los Angeles nunca huuieron menester penitẽcia, y son guias y guardas de los penitentes.

A 7 ¶ Puedese llamar tambien venerable en la cara, y cõ sejero, q̃ estos dos nombres pone por vno Isaias. *Honora faciem vultu & consiliarum.* Quan honrada sea la cara de san Ioan, no se puede encarecer mas que con lo que dize Christo, que aquel Angel ha de venir delante de su cara. *Mitto Angelum meum ante faciem tuam.* Porque siẽdo la cara de Christo adorada, como el Profeta dixo de todos los ricos y principes del pueblo de Dios, esto es de todos los Angeles. *Vultũ tuũ deprecabũtur omnes diuites plebis:* este Angel tuuo tal preeminencia, que su cara fue venerada delante y en presencia de la misma cara de Christo: y aun para que fuesse conocida y venerada la de Christo, vino delante la suya. Los malos ante la cara de Christo perecen, y assi dize el Profeta. *In conuertendo inimicum meum retrorsum infirmabuntur & peribunt à facie tua.* Dize san Agustin que esto se dize en persona de Christo, y que el enemigo que se boluio atras fue el Angel malo, que tentò a Christo, aquien el dixo. *Vade post me Sathana.* Porq̃ quiso el demonio yr delante de Christo venciendole: pero quedose atras siẽ-

Isai. 3. a. 3.

Mat. 11. b. 10.

Psal. 44. c. 13.

Psa 9. a. 4. Aug. ibi. to. 8.

Mat. 4. b 10

do vencido. ¶No se olnida en esta ocasion san Agustin B
Ioa. 1. b. 15 del Bautista, antes dize: *Retro enim sunt terreni homines, cœlestis autem homo prior factus est, licet post venerat. Sed de ipsa stirpe veniebat, a quo dictum est. Qui post me venit ante me factus est.* Dize que tras Christo quedan quãto a la dignidad todos los hombres terrenos, y tambien quanto al ser es el hombre celestial Christo primero que todos, aunque vino despues del terreno, esto es despues de Adan: porque tambien era de la generacion de Adan el Bautista, que dixo en el Euangelio: el que vino tras mi fue hecho antes de mi. Pero el venir delante aunque en todo sea postrero, arguye que es muy venerable cara la deste Angel bueno, pues la del Angel malo quedo confusa delante de la de Christo: como luego en el Psalmo se sigue: *Infirmabuntur & pereunt a facie tua.* Lo qual segun el tenor de la letra Hebrea se pone en el mismo numero que el enemigo buelto a tras; y del se dize que tropeçarâ (porque esto suena la palabra Hebrea mas que no enflaquecerse) y perecera delante de la cara de Christo. Pero san Ioan no tropeço, antes aparejo y allanò delante de su cara el camino, para que otros no tropeçassen, y no perecio, antes alcançò la vida. ¶ Tambien se ve C
claro como fue san Ioan consejero, pues dio el saludable consejo de hazer penitencia, y con esto aparejo el camino de Christo. Fue tambien sabio entre los architectos:
1. Cor. 3. b. 10. de los quales trae san Geronimo por exemplo a san Pablo, que dixo: *Sicut sapiens architectus fundamentum posui.* Assi puso el fundamento san Iuan, el qual como rã bien dize el Apostol es Christo; persuadiendo a los hombres que creyessen en el. Por esso prosiguiendo Christo los loores de san Ioan, dize que desde sus dias comença
Mat. 11. b. 12. a tomarse por fuerça el Reyno de los cielos: *A diebus Ioannis Baptistæ vsq; nunc regnum cœlorum vim patitur.*

De

De los dias de san Ioan hasta aora, esto es mientras dura re esta sexta edad del mundo. Aqui se ve quan grande architecto fue san Ioan, pues edifico el fuerte de la penitencia, fundandole en Christo, para que desde el se pudiesse dar combate al Reyno de los cielos. No fueron buenos architectos ni sabios aquellos Gigantes, que amontonando montes sobre montes quisieron batir y tomar el cielo, porque fundaron aquel edificio (el qual significaua la vida de los hombres terrenos, que esso quiere dezir Gigantes) sobre el ayre de la soberuia; y arena de los bienes temporales, y assi luego cayo. Mas el Bautista es como aquel varon sabio de que dize Christo: *Qui ædificauit domum suam supra petram.* Puso por fundamento de su edifio a Christo. Al fin al que llama Isaias. *Prudentem eloquij misthici.* Llaman otros como dize san Geronimo prudente encantador: Eran encantadores los que amansauan las serpientes, y tal era san Ioan pues amanso y reduxo a Christo, aquellos a quien el llamaua: *Genimina viperarum.* Y por esso dize Christo: *Prophetæ & lex vsq; ad Ioannem prophetauerunt*: Lo qual se dize porque en el se declaro el mystico sentido de la ley y Profetas, y desde el adelante ya no ay sombras ni figuras: y assi con mucha razon se puede llamar prudente para con su dotrina descubrir los mysterios.

Matth. 7. d. 24.

Mat. 11. b. 13.

Capitulo. IIII. Que san Joan vino delante de Christo, como candela y Lucero delante del Sol: y como luzio en su presencia, y le manifesto al mundo. Y que vino como esclauo vestido con aparencia de su señor.

NO me he diuertido del principal intẽto, declarando y comparando eſtos lugares de Iſaias y ſan Mateo, pues todo ello ayuda en el nacimiento de ſan Ioan a darnos alegria con la conſideracion de lo paſſado, eſto es de la falta que auia antes de S. Ioan, de varones tales como Iſaias los pinta, maſculinos y perfetos, en lugar de los quales Reynauan niños y efeminados. Pero bueluo a lo que arriba dixe de aquella nouedad del parto de Iſabel, y como el hijo que ella pario era luz que auia de manifeſtar al mũdo la verdadera luz. A

Nace antes de Chriſto Ioan, el qual myſterio declara cõ eſtas palabras ſan Aguſtin: *Præmittitur lucerna ante ſolem, ſeruus ante Dominum, amicus ante ſponſum, præco ante iudicem, vox ante Verbum.* Es embiado Ioan delante de Chriſto, como candela delante del Sol, criado delante del Señor, amigo delãte del Eſpoſo, pregonero delante del juez, voz delãte de la palabra. Todos eſtos titulos tienen mucho myſterio. Que ſea candela ſan Ioan, es titulo que el miſmo Chriſto le dio: *Ille erat lucerna ardens & lucens.* San Aguſtin declarando eſte lugar eſtiende y diminuye eſte nombre de candela, porque dize que no ſolo ſan Ioan, ſino tambien los Apoſtoles, y aun todos los Profetas fueron candelas, que dieron teſtimonio de Chriſto: y diminuyele, porque dize que eſtas candelas no lucen de ſuyo, ſino con el azeyte de la diuina miſericordia, y que pueden alguna vez matarſe. De donde colige que Chriſto no es candela, porque tiene en ſi miſmo y de ſu naturaleza la vida y la luz, como la tiene el Padre. Pues oy que aparecio al mundo eſta candela (auiẽdoſe encẽdido antes en el vientre de ſu madre, como en otra lugar ſe dira, a donde ſe veran algunos miſterios deſto) razon ſera q̃ veamos algo de ſus excelencias. Primeramente aunque ay otras muchas candelas, como

Aug. ſer. 20 & 21. de ſanctis ca. 2. to. 10.

Ioa. 5. f. 35.

Aug. tract. 23. in Ioan. to. 9.

Tract. 13. c 2. n. 4.

dize

dize san Agustin, esta tiene entre ellas cierta preeminencia: y aunque todas lucen con azeyte de misericordia, esta tiene otro modo particular de luzir: y aunque todas pueden matarse, esta es la que de todas esta mas segura.

B ¶ Quanto a lo primero dize san Agustin, que esta candela vino delante del Sol, y no tan delante, que no estuviesse encendida en su presencia: y otras vinieron del todo antes, y otras despues. No quiero comparar el Bautista con los Apostoles, porque no tengo por seguro dezir q̃ alguno de los hõbres fuesse mayor q̃ ellos, pero seguramente le podemos preferir a los Profetas, pues dize Christo que es mas que Profeta: Ellos fueron candelas que no pudieron luzir mas en la noche, lo qual atestigua el mismo lugar de san Pedro, que alli trae san Agustin, en que los assemeja: *Lucernæ ardenti in caliginoso loco.* No lucian sino mientras el mundo era lugar oscuro, y estaua como en noche en la sombra de la ley; pero como añade luego duraua esta luz: *Donec dies illucescat, & Lucifer oriatur in cordibus vestris.* Hasta que resplãdezca en el mundo el dia, el qual no dudo ser Christo con sus doze Apostoles, que son llamados las horas deste dia, como entiende san Agustin aquello del Euangelio: *Nonne duodecim sunt horæ diei.* En este dia fueron del todo quitadas las tinieblas de la vieja ley, con el entero cumplimiento de las figuras, y clara predicacion de la verdad.

Mat. 11. b. 9.

2. Petr. 1. d. 19.

Ibidem.

Ioa. 11. b. 9 Aug. tract. 49. in Ioan. to. 9.

A 2 ¶ Pero tambien començo a desfallecer la luz de los Profetas, quando se manifesto al mundo el Luzero de la mañana, que era san Ioan. Sale el Luzero como a dar nueuas del dia en tiempo de verano (que en inuierno el mismo aparece a la tarde y va tras el Sol) y es sin duda mas claro que todas las estrellas, y es el postrero, que con el dia pierde su luz como vn Poeta dize.

Diffugiunt stellæ, quarum agmina cogit

Ouid. li. 2. me ta morphos. con.

Lucifer, & cœli statione nouissimus exit.

Huit las estrellas no es mas de yr perdiẽdo su luz: y el escuadron va recogiendo el Luzero, porq̃ es el postrero q̃ sale del oriente en la noche, y pierde la luz cõ el dia. Esta estrella como lo notan los Filosofos, y vemos por experiẽcia, sola entre todas haze sombra, aunque no tan perfetamẽte como el Sol y la Luna. Bien podemos cõparar el viejo testamẽto al hemisferio q̃ de noche aparece, como toda la Iglesia segũ la doctrina de los santos sea llamada firmamẽto o cielo, y segun aquel lugar de S. Pedro la del viejo testamento sea como noche, y la del nueuo como dia. Sino es que sea firmamento como tambien lo dize san Agustin, la diuina Escritura, y el testamento viejo el hemisferio de la noche, y el nueuo del dia: y de qualquiera se puede entender lo que el Apostol dize: *Nox præcessit, dies autẽ appropinquauit.* ¶ Pareceme pues q̃ aquella parte noturna dal cielo, era significada por el tabernaculo o templo de Dios, en que ardian siempre muchas lamparas puestas por su orden, como se dize en el Exodo. Las quales lamparas significauan los santos, q̃ entonces por su exemplo y doctrina resplãdecian. Por esso dize san Ambrosio que los justos en este mundo luzen, aora como candelas, aora como luz del mundo. Y entiendese que fueron candelas en el viejo testamento, y son luz del mundo en el nueuo, como a los Apostoles lo dixo Christo. Estas candelas se llaman tambien estrellas, porque ellas son las luzes del cielo material en la noche. Y assi tambien los santos del testamento viejo se llaman estrellas, como se lo dixo Moysen: *Dominus multiplicauit vos & estis hodie sicut stellæ cœli.* Aludiendo en esto a la promessa que hizo Dios a Abrahan, de multiplicar sus hijos como las estrellas del cielo. Entre estas es Ioan el Luzero y candela principal como san Bernardo

Aug. li. 13 cõfes. ca. 15. 10. 1.
Rom. 13. d. 12.
Exod. 40. c. 23.
Ambros. in Psalm. 118 serm. 14. vers. in medio.
Deu. 1. b 10
Bern. serm. 3. de verbis Ijai.

lo

lo dize. Assi quando ya queria amanecer, y aparecer el resplandeciente hemisferio del nueuo testamento, vino delante el Luzero. Bien llamaremos Aurora el principio de la primitiua Iglesia, la qual con harta elegancia pinta el mismo Poeta diziendo. *Oui. li. 2. metam.*

Ecce vigil nitido patefecit ab ortu
Purpureas Aurora fores, & plena rosarum. Atria.

Y luego se sigue el huir de las estrellas, que auemos començado a dezir. ¶ Bié llamaremos a la Iglesia de Dios veladora, pues tanto la encomienda en el Euangelio Christo que vele. Esta desde oriente, esto es desde Christo, (que assi es llamado en las diuinas letras: *Ecce vir. Oriens nomen eius.*) Abrio las coloradas puertas; porq̃ toda en sus entradas estuuo arrebolada con la sangre de los martyres; y las salas llenas de rosas, por las quales segun la dotrina de san Ambrosio son entendidos los martyres. Al primer parecer desta hermosa luz, se encubrieron todas las estrellas de la antigua profecia; pero S. Ioan como Lucero, y vltimo y mas excelente de los Profetas, haze que todos ellos en su presencia pierdan su luz. Por esso este Luzero aunque no sea Sol haze sombras; porque la sombra procede de faltar la luz del cuerpo luminoso, adonde se atrauiessa y la impide algun cuerpo sombrio. Los que estauan alumbrados con la luz de los Profetas, sino recibieron por impedimento de carnales pensamientos la luz de san Ioan, quedaron en tinieblas y sombra, porque del se entiende lo que su padre profetizando dize: *Illuminare iis qui in tenebris & in vmbra mortis sedent.* Alumbro Ioan los que estauan sentados en las tinieblas y sombra de muerte, esto es en solo el conocimiento literal de la ley, cuyo espiritu san Ioan declaro y mostro con el dedo. *Zach. 6. e 12* *Amb. li. 7. in Luc. a le-ctione. 18.* *Luc. 1. g 79*

A 3 ¶ Pero no es tanta excelencia en esta candela o luzero

zero encubrir las luzes del viejo testamento, como lezir delante del mismo Sol. Esto era forçoso, porque vino
Ioa. 1. 4. 6. este luzero como san Ioan dize. *Vt testimonium perhiberet de lumine, vt omnes crederent per illum.* Demanera que el auia de descubrir y manifestar por su testimonio al mũdo la verdadera luz escondida en la carne: luego era mener que delante della luziesse. Ni pudo auer entonces en el mundo otra luz como la suya; porque aca nó ay luz sino de Fè, y dize el texto que todos auian de crecer por el, luego todos los otros auiã de recibir del la luz de la Fè. Luego que Christo nacio aparecio en el cielo aquella famosa estrella, de que en vn hymno de la Epiphania canta la Iglesia.

Quem stella, quæ Solis rotam
Vincit decore & lumine
Adesse terris nuntiat
Cam carne terrestri Deum.

Dize que aquella estrella vencia el mismo Sol cõ su luz y hermosura, y que era messagera de que estaua Dios en la tierra cubierto con carne mortal. Dizese que la estrella vencia la luz y hermosura del Sol, no porque tuuiesse mas luz que el, sino porque delante del no se escondia, como las otras hazen, y assi en cierta manera le vencia. Tambien serà posible que como ella estaua muy cerca de la tierra (porque no era de las que estan fixas en el cielo, sino de materia corruptible) al parecer luziesse mas que el Sol. Assi acontecio a san Ioan; y por esso le podemos comparar con esta estrella, que luzio delante del mismo Christo: y puestos ambos en la ribera del Iordan aun parecio mas claro que Christo, hasta que el mismo quito a todos este engaño. ¶ Claro esta que quando co- B
Mat. 3. c 13 mo dize san Mateo. *Venit Iesus à Galilea ad Ioannem in Iordanem, vt baptizaretur abeo*, todos mirarian mas a

Ioan

Ioan que a Christo, todos le ternian por mas que a Christo: porque la estrella de los Magos se mouio a buscar al Sol: pero entonces se mouio el Sol y vino a buscar la estrella. Mas por esso hizo luego la estrella su oficio, que fue dar a todos noticia del Sol, mostrar como en aquella carne mortal estaua escondido Dios. Dos años solos aparecio la estrella de los Magos, como lo dize y prueua san Agustin: assi tambien san Ioan esse tiempo poco mas o menos predico en la tierra, y luego dio lugar a que luziesse el Sol. Aquella estrella, como tambien lo dize san Agustin, fue lengua de los cielos: y san Ioá lo fue de toda la Iglesia, que en las diuinas letras se llama cielo. Pero aquella estrella como no hablaua, no pudo declarar el lugar adonde auia Christo nacido, ni quando, ni quien era, como en el primer lugar de los citados lo dize san Agustin, y fue necessario que por Angeles fuesse esto reuelado: mas san Ioan como no era solo candela si no Angel todo lo pudo hazer.

Aug. serm. 17. de sanctis additis ca. 2. to. 10. Aug. ser. 30 de sanctis c. 1. to. 14.

August. ille fer. 1. ca. 1.

4 ¶ Grande excelencia fue desta candela, descubrir y mostrar al mundo el Sol escondido. Tratando Dios del demonio dize en el libro de Iob. *Quis reuelabit faciem in dumsnti eius?* San Gregorio declarando este lugar, dize que el demonio se cubre y viste de aparencia de Angel de luz, poniendo capa de uirtud a los vicios que persuade; como tambien lo suelen hazer aquellos ministros suyos; de q̃ dizeen el Euangelio Christo. *Qui veniũt ad vos in vestimentis ouium.* Y que es cosa muy dificultosa descubrir la verdadera cara del demonio, apartando della aquel vestido con que la esconde. Pero tambiẽ Christo, aquien el demonio en todo es contrario, se disfraço y cubrio por caridad y humildad, como lo haze el demonio por embidia y soberuia. Tomo Christo vestidura de pecador. *In similitudinem hominum, & habitu inuẽtus*

Iob 41. a. 4. Greg. li. 23. mor. ca. 28. Mat. 7. c 15.

Phii. 2. a. 7.

tus

tus vt homo. Porque lo que es ser hombre no lo fue solo en semejança y habito, sino en propiedad y verdad, pero de pecador tomo la vestidura y semejança. Pues quié sino Ioan pudo leuãtar de su cara aquel velo, que como el de Moysen cubria su incomprehensible luz? ¶ Solo al sumo sacerdote era licito descubrir el velo del Santuario, y entrar a dentro, y esto auiendo antes hecho gran des ceremonias. Auiase de vestir de lino, sacrificar por su pecado y del pueblo, y lleuar el turibulo humeando con pastillas, para que como dize el Leuitico. *Nebulaet vapor operiat oraculum, & non moriatur.* Porque como auia antes dicho Dios. *In nube apparebo super oraculum,* muriera el sacerdote por el atreuimiento, si quisiera ver y descubrir claramẽte, al que estaua en el Santuario escondido en nuue: y esto se remediaua cubriendole con el humo de las pastillas: esto es reconociendo con deuocion y humildad, que ni era digno de verlo, ni de entender los secretos de Christo hombre, que en aquel velo y propiciatorio se significauan: como en muchas otras cosas del tabernaculo. Siẽdo S, Ioan hijo de Aaron y heredando de su padre el sacerdotal oficio, estuuo adornado de santidad y pureza, que como en el mismo lugar del Leuitico se dize, era significada por aquellas vestiduras de lino. Ofrecio sacrificios de santas obras por si, y por el pueblo todo el de la penitencia que predicaua. Y para auer de descubrir aquella venerable cortina del Santuario, y manifestar al mundo a Dios escondido encendio en brasas de perfeto amor la pastilla de la Fè, con cuya niebla se cubren los diuinos mysterios: y reconocio humilmente su poco saber, en comparacion de la grande luz, q̃ debaxo de aquel velo resplandecia. Aynas muriera su padre Zacharias, quando auiẽdo entrado en el Santuario se hallo sin aquel prefume, y apareciendole

Leu. 16. a 2

Ibi. c. 14.

Ibidem a. 4.

B

san

san Gabriel, y diziendole como su muger auia de parir, no lo creyò, de donde como san Ambrosio dize le vino el enmudecer: lo qual fue con razon, porq̃ dize el Profeta. *Credidi, propter quod loquutus sum*: y assi parece conueniẽte, que aquel q̃ no quiso creer no pudiesse hablar. Mas san Ioan como creyo bien pudo hablar, y descubrir seguramente el velo que voy diziendo del Santuario, aũ que reconociendose por indigno dello, y confessando con humildad su ignorancia, que es el humo de las pastillas que auemos dicho, con que no solo hablò, sino tambien restituyo la voz al padre mudo. ¶ Esta humildad y Fe mostro san Ioan, quãdo dixo de Christo. *Qui post me venturus est, qui ante me factus est; cuius nõ sum dignus, vt soluam eius corrigiam calceamenti.* San Agustin huyendo como suele del error de Arrio; entiende aquella palabra. *Ante me factus est*, como si dixera, es preferido a mi. Siguele en esto san Gregorio; aunque tambien añade que la causa de ser Christo preferido a Ioan, es la que el mismo luego abaxo dize. *Ante me factus est, quia prior me erat.* esto es porque quanto a la naturaleza diuina era primero. A esta exposicion fauorecen los otros Euangelistas, no diziendo mas de que Christo era mas poderoso que san Ioan. Pero tambien sera posible, que como es vso de la diuina Escritura aquella palabra, *factus*, no signifique imperfecion de cosa criada, sino qualquiera modo de recibir ser: como quando dize la sabiduria diuina. *Ante secula creata sum*, y es como si dixera produzida. Mas como he dicho por huyr del lenguage de Arrio aborrecen los santos esta exposiciõ. Otra por ventura es mas literal, entendiendo que Christo fue primero hecho quanto a la gracia y a la gloria, que lo vno y lo otro recibio antes que Ioan, y assi fue hecho primero no quanto al alma viuiente, sino quanto al espiritu viuificante

Amb. lib. 1. in Lucam. lectione. 6.
Psal. 116. a 10.
C *Ioa. 1. d. 27.*
Aug. tract. 4. in Ioan. tom. 3.
Ibidem. d. 30.
Greg. homi. 7. in Euang.
Eccli. 24. b. 14.

ficante, de que el Apostol dize: *Factus est nouissimus*
1.Cor.15.f 45. *Adam in spiritum viuificantem.* ¶Dicho esto de camino, por no dexar sin declaracion vn lugar tan sabido, digo que confiessa Ioan su ignorácia en lo que se sigue,
Aug. tract. q. in Ioan. tomo 9. que no es digno de desatar la correa de su çapato. San Agustin solamente en esto nota la humildad de san Ioá, sin buscar en ello algun mystico sentido. San Ambrosio dize que por el calçado es entendida la predicacion
Eph.6.c.16 de los Apostoles, de que san Pablo dize: *Calceati pedes*
Amb.lib.2. in Lucã lecti. antepenultima. *in præparationem Euangelij pacis.* Que lleuen los predicadores calçados los pies, aparejados para predicar el Euangelio. Por esso dize q̃ a Moysen le fue mandado,
Exo.3.b.6. quando vio la çarça, que ardia, descalçarse los çapatos: pero que aquellos çapatos eran suyos y no los de Dios: esto es sus propios pensamiẽtos y saber, y no el de Dios: que hasta entonces no le auia recibido. Assi mismo a los Apostoles antes de la resurrecion se les manda que no lleuen calçado, porque entonces se les mãdaua tambien que no predicassen las marauillas de Christo, pero despues de la resurrecion se calçaron, para la predicacion, significada como he dicho por el calçado. Y aũque escriue Ambrosio sobre san Lucas, no lee aquel lugar sino
Mat.3.c11 como san Mateo dize: *Cuius non sum dignus calceamenta portare.* Y assi interpreta que se tiene Ioan por indigno de exercitar el oficio de predicador euangelico. San Gregorio da a este lugar dos sentidos; el vno es el mismo de san Geronimo, que luego diremos, el otro estã-
Greg. homi. 7. in euang. bien tomado de lo que san Geronimo toca de camino: y declarado a la larga. Dize que era costumbre quando el mas cercano pariente no queria casarse con la muger, q̃ segun la ley le cabia; descalçarse el çapato, y darle a otro, para que se casase con ella, como se lee de Booz en el li-
Ruth.4.a 8. bro de Ruth: y que como Ioan no era el Esposo, se tenia

por

por indigno de tomar la Esposa de Christo, y esto era descalçar su çapato. San Geronimo dize que por el calçado de Christo es entendido el mysterio de la Encarnacion, lo qual assi el como san Gregorio prueuan muy bien, y que se conocio por indigno san Ioan de manifestarle. *Hiero. in 1. caput. marc. to. 9.*

A 5 ¶ Con todo esso fue digno Ioan, aunque por humildad se confiessa indigno, de desatar la correa de aquel çapato: y descubrir la cara de Christo diuina, cubierta con el velo de la flaqueza humana. Para esso vino antes como candela, cumpliédose aquello que dixo el Profeta. *Misericordia & veritas, præcedent faciem tuam: beatus populus qui scit iubilationẽ. Domine in lumine vultus tui ambulabũt.* Verdad predicaua Ioã en reprehẽder los pecados, y misericordia en prometer perdõ por la penitencia. Esta misericordia y verdad vino delante de la cara de Christo. Bienauenturado pues el pueblo que entonces oyo la voz de san Ioan, en que estas dos cosas auia, porque alli en lugar de jubilacion tiene lo Hebreo, *clangorem*, que es sonido de trompeta: y porque aquellas trompetas se tañian en el tiempo del jubileo, por esso facò el interprete latino. *Iubilationm.* Sin duda despues del cautiuerio y destierro del pueblo Israelitico, vino Ioan como trompeta de jubileo, a prometer libertad y perdon. Bienauenturados los que esta voz entendieron: porque dellos se sigue luego. *In lumine vultus tui ambulabunt.* Sobre lo qual dize san Agustin, que las candelas que son luz del mundo, es menester para que no las mate el ayre de la soberuia, que conozcan auer participado su luz de la cara de Christo. Pues conociendolo Ioan, descubre aquella lumbre de su cara, para que podamos por ella ser encaminados. ¶ Esto parece que suplicaua a Dios en otra parte el Pro- *Psal. 88. c. 16.* *Aug. ibi. io. 8.*

B

feta diziendo. *Illuminet vultum suum super nos, & misereatur nostri, vt cognoscamus interrauiam tuam; in omnibus gentibus salutare tuam.* Pone san Agustin dos maneras, con que Dios alumbra su cara sobre nosotros; la vna es descubriendo su cara, para que la veamos: que aunque ella en si misma tiene luz, esta algunas vezes escondida, y descubrirnosla es alumbrarla para nosotros. Otra manera es, que como en nuestras almas esta la imagen, o cara de Dios, pedimos que no la dexe estar a escuras, sino que la alumbre: para lo qual trae otro lugar que dize. *Quoniam tu illuminas lucernam meam Domine.* Lo vno y lo otro se hizo en esta ocasion; y començando por la postrera, era san Ioan como vna imagen, en que resplaadezia la cara del mismo Christo, y esta cara la alumbrò Christo, quando en el vientre de Isabel acendio y alumbro a Ioan, que auia de ser nuestra candela. ¶ Luego pago la candela al Sol la luz que auia del recibido: y si Dios alumbro en Ioan la imagen suya para prouecho nuestro, tábien essa candela encendida por el, alũbro el rostro de Christo, que estaua escondido, esto es descubriole, para que nosotros le viessemos: y este era el primer sentido de san Agnstin. Parece pues que el Profeta pedia, que la cara de Christo fuesse alumbrada y descubierta con aquella luz de Ioan, que venia a dar testimonio de la verdadera luz. La qual misericordia diuina se endereçaua. *Vt cognoscamus in terra viam tuam.* Este camino dize san Agustin que era el mismo Christo, al qual no conocieramos en la tierra, sino alumbrara su cara san Iaon. O se puede por ventura dezir, que de la misma cara de Christo descubierta por Ioan procedelo primero conocer aquel camino de que dixo el mismo Bautista. *Parate viam Domini,*

Psa. 66. a 2. Aug. in it. 8.

Psal. 17. c. 29.

Luc. 3. a. 4. b. 6.

mini, y luego lo que al cabo promete. *Et videbit omnis caro salutare Dei.* Assi por Ioan se conoce el camino derecho de la penitencia, por dõde a nosotros viene Christo, y se conoce el mismo Saluador del mundo, que despues auia de ser manifestado a todas las gentes.

A 6 ¶ Mas porque esta candela, como lo dixo Christo no solamente luzia, sino ardia; antes el arder era causa de luzir, veamos breuemente como arde: y para esto me acuerdo de lo que arriba traxe de san Agustin, como las candelas no arden sin el azeyte de la diuina misericordia, y que facilmente pueden matarse. En esto tambien san Ioan tiene sus prerogatiuas particulares. Primeramente es candela que arde en azeyte, y en seuo, y en cera, pero no en pez. El azeyte sea la diuina misericordia, en el particular, por auerle preuenido antes que naciesse, de manera que assi como siempre ardieron con ella aquellas siete lamparas, de que dize san Ioan. *Septem lampades ardentes ante thronum, qui sunt septem spiritus Dei missi in omnem terram*: porque los Angeles desde que fueron criados alcançarõ misericordia, para que siempre ardiessen, assi tambien san Ioã ardiẽdo nacio, y ardiẽdo perseuero, como el octauo entre aquellos siete Angeles, embiado para manifestar a Christo a toda la tierra: y para que toda ella conociesse. *Salutare Dei.*

Supr. nn. 1.

Apo. 5. b. 6

B ¶ El seuo y grostura de los animales era materia muy propia, en que el fuego del altar de Dios ardia. Todo se auia de quemar en el, sin quedar nada, como a cada paso se dize en el Leuitico, y era este como tambien se dize olor suauissimo para Dios. Por este seuo entiende san Geronimo la gracia del Espiritu santo: S. Agustin entiende la sabiduria: y dize q̃ por falta desta grossura desfallecen los flacos en las buenas obras. Y assi no ay mejor materia en q̃ pueda arder sin matarse el fuego de la caridad. San

Hierony. in Psa. 62. 3. 6 to. 8.

Aug. ibidẽ.

Amb. li. 2. de Cain & Abel. ca. 5.

Ambrosio dize que esta grossura es la Fé: porque no ay duda sino que ella es propia materia del diuino amor. Todo esto nacio con san Ioan, y lo tuuo en grandissima abundancia. Finalmente tambien esta candela ardio con cera, de la qual se dira en otra parte, que no solia quemarse en la vieja ley, porque significaua la alegria y dulçura del nueuo testamento. ¶ San Bernardo entiende por la cera la memoria, en la qual dize que se imprime aquel diuino sello, de que en los Cantares el Esposo dize. *Pone me vt signaculum super cor tuum.* San Heronimo dize que la cera encendida es simbolo de alegria, y por esso se encienden velas de cera quando se dize el Euangelio. San Agustin toma la cera en mala y en buena parte: porque declarando aquello del Psalmo. *Factum est cor meum tanquam cera liquescens*, dize que por la cera se entiende la sabiduria de Christo, que antes de la passion estaua escondida en su pecho; y alli fue derretida y derramada, para comunicarse a los hombres. Y declarando otro lugar de otro Psalmo que dize. *Sicut cera quæ fluit auferentur, super cecidit ignis, & non viderunt Solem.* Dize que los pecadores o sus coraçones son aquella cera derretida con el carnal amor, para no ver el Sol de la diuina sabiduria. Tambien en san Ioan huuo mucho de la cera, en todos los sentidos que auemos dicho: pero no se derritio con el amor carnal, ni huuo en el nada de aquella negra pez, de que dize el Sabio. *Qui tetigerit picem inquinabitur abilla.* Por la qual se entiende la soberuia, y todo genero de pecado, aunque mas particularmente los carnales.

Tract. 15. c 8. n. 5.
Ber. n. de passione Dñi. ca. 44.
Cant. 8. b. 6
Hier. cõtra Vigilantiũ inter princi. & med. to. 2
Psal. 21. b. 15.
Ibi Augu. to. 8.
Psa. 57. b. 9
Aug. ibi to, 8.
Eccli. 13. a. 1.

C

7 ¶ De aqui coligiremos como esta candela no podia morirse: porque o la auia de matar el agua, o el ayre, o la tierra, o el fuego. No la pudo matar el agua

A

de las

de las tribulaciones, de que se entiende lo que dize en los Canticos. *Aquæ multæ non potuerũt extinguere charitatem*: porque esta misma agua encẽdio mas el fuego del amor en san Ioan; pues desde su niñez le començó a ceuar con trabajos y asperezas, que fueron como agua que se echa en la lampara, sobre la qual nadò siempre el azeyte de la misericordia diuina, que en todos los trabajos se cõseruo sin matarse. El seuo y grossura de los sacrificios, significaua la honra y la gloria de las buenas obras: y por esto se mandaua que no lo comiessen los hombres, sino que fuesse todo para Dios. Esto biẽ se ve como lo hizo assi san Ioan, y por esso no se pudo matar aquella candela con el ayre de las alabanças humanas: porque toda la gloria la boluio a Christo. Matarõse las luzes falsas de los Fariseos, de los quales entiende san Geronimo aquello que dize Isaias. *Pedibus conculcabitur corona superbiæ ebriorũ Ephrain, &c. qui est in uertice pallis pinguium.* Dize que aquella corona era de la soberuia de los Fariseos, entendidos por aquellos toros gordos, de que se quexa Christo por el Profeta diziendo. *Tauri pingues obsederunt me*: en lo qual todo se declara su soberuia. Y la cũbre del valle de los gordos, dize Geronimo que era el huerto de Gethsemani, el qual nombre significa gordura, adonde ellos con soberuia prendieron a Christo. Pero en san Ioan todo aquel seuo ardio en el amor de Dios; toda la gloria se atribuyo a Christo: y assi con la grossura dela gracia espiritual ardio seguramente sin matarse su luz. ¶ Tan poco la pudo matar la tierra, por la qual se puede entender la espiritual tristeça y desesperacion, que mata hasta la menor centella del conocimiento y amor de Dios, como aquellas que el Apostol dize. *Qui desperãtes semetipsos tradiderunt impudicitiæ.* Desespe-

Cant. 8. b. 7

Isa. 28. a. 4 Ibi Hiero. to. 5

Psal. 21. b. 13.

Eph. 4. e 19

rando se entregaron del todo a las carnalidades, con las quales como con vn monte de tierra echado encima se mata la luz. Con esta desesperacion clamaran los desdichados quando vengan al juyzio: *In cipient dicere montibus cadite super nos & collibus operite nos.* Pues claro es que cayendo sobre ellos los montes, no podia quedar en ellos rasto de luz. Al fin con esta tierra se mato vna de las doze candelas, que Christo encendio para alumbrar todo el mundo, que fue Iudas. Pero como san Ioan ardia con la cera de alegria espiritual, como aquellas luminarias, que dize san Geronimo, que se encienden quando se quiere dezir el Euangelio (pues para esto como es claro se encendio esta diuina candela) no podia en el auer rastro de tristeza. No era cera q̃ se huuiesse de derretir, como queda dicho, con el fuego del amor carnal, porque toda estaua encendida en la sabiduria y luz del diuino. ¶ Aqui tambien se ve como no pudo matarse C con otro fuego, lo qual en muchas suele acontecer: porque no huuo en Ioan la pez de la gula, que es propria leña del fuego de la sensualidad, porque dize el Apostol: *Nolite inebriari vino, in quo est luxuria.* En el vino, y en las comidas golosas esta la luxuria: y assi como san Ioan fue tan abstinente, y coma Nazareo nunca beuio vino, claro es que siendo tan limpios los Nazareos, no se le pegaria pez, en que se ateasse el fuego de la carne. Solo aqui resta lo que san Agustin dezia, que Christo no fue candela: pero aquello se entiende que no fue de las que reciben la luz de otra alguna, ni que se pueden morir. Porque cierto es lo que dize san Ioan tratando de la celestial Ierusalen: *Lucerna eius est agnus.* Esta candela en la tierra estaua escondida, y assi san Ioan siruio de mostrar al mundo aquel cordero, que auia de quitar aca las tinieblas de los pecados, y allâ descubierto con la vision beatifica

Luc. 23. e. 30.

Apo. 21. g. 23.

tifica, communicar a la ciudad de Dios la lumbre de la gloria.

A 8 ¶Esto poquito he dicho cõ harta verguença, de aquella candela que tanto ardio y luzió, de que tanto han dicho los santos Dotores, y los escritores modernos, y yo quise tambien para sus alabanças acudir con la escoria, q̃ de su oro y plata parecio que sobraua. Aora para remate desta materia declarare breuemente lo que mas dezia en aquel sermon san Agustin, cerca de yr san Ioan delan de Christo: *Seruus ante dominum, amicus ante sponsum, præco ante iudicem, vox ante Verbum.* Dexaremos para su lugar lo q̃ toca al pregonero y a la voz. Aora solo digo q̃ fue embiado san Ioan como criado delante del Señor, y como amigo delante del Esposo. Vino Christo q̃ era el Señor con semejança y forma de esclauo, como el Apostol dize: *Exinaniuit sẽmet ipsum formam serui accipiens.* Siendole natural la forma de Dios, como antes auia dicho: *Non rapinam arbitratus est esse se æqualem Deo.* Refuta san Chrysostomo vna exposicion que a esto dauan algunos, diziendo que sigstificaua en esto san Pablo, que Christo no robò sino antes tuuo de derecho la Igualdad del Padre. Pero mucho mejor lo expone el santo. Dize que quãdo alguno toma la dignidad o Rey no sin deuerse le, teme humillarse, y dexarlas insignias reales porque no se la quiten: pero quando el Reyno es suyo no se le da nada, como quando Achab entrò en la batalla con habito de soldado plebeyo, porque està seguro que no por esto le ha de perder. Assi Christo como de su naturaleça era Dios no hizo como hiziera si se huuiera hecho Dios por rapina, sino que seguramente tomò la forma de esclauo, sin temer que por esto perderia la de Señor. Y aun lo que es mas, diminuyose y vaziose a si mismo, y augmentô y hinchio de gracia a Ioan; y vis-

Aug. ser. 26 de sanctis capit. 2. Phi. 2. a. 7.

Chrisost. homi. 7. in epi. Phi lip. to. 4.

tiole de forma y aparencia de Señor, de manera que el fuesse tenido por Christo. ¶ Mas si Christo dexo la ma- B
gestad y aparencia de la forma diuina, que no auia hurta
do, porque era suya, Ioan pues no pudo vsar de tan alta
humildad, a lo menos vso de la deuida justicia, no hurtan
do la forma que no era suya, y restituyendola libremen-
te a su dueño: Cuentase del Rey Totila que entrando
en Italia, para prouar el espiritu profetico, que dezian te
ner S. Benito embiò delante de si a su Cõdestable con ha
bito real. Y dixole Benito: Hijo dexa las insignias que no
son tuyas. Assi entrando Christo en la Sinagoga, para q̃
se viesse como ya en ella no auia espiritu profetico, em-
bio delante a Ioan q̃ era su Cõdestable, que era su ante-
cessor, y lleuaua delante desembainado el estoque de la
diuina justicia, como se ve en las amenaças del juyzio q̃
Luc. 3. b. 9. predicaua: *Iam securis od radicem posita est.* Ya esta pues
ta la acha a la raiz del arbol, esto es ya amenaça el cuchi-
llo de la diuina justicia la garganta de los pecadores. Y
luego va prosiguiendo mucho cerca desta materia. Yua
adornado Ioan con reales insignias de excelentes virtu-
des, en las quales se parecia tanto al Rey, que los que no
eran Profetas le tuuieron por el Rey. Assi fue menester
que el mismo: el qual solo entonces era mas que Profe-
ta, de su volũtad confessasse que el era el esclauo, y el que
venia atras era el Señor.

9 ¶ Vino este esclauo delante, para entregar el Rey- A
no solamente al Señor, como quãdo Samuel fue a encõ
trarse con Saul, al qual solo el por profetico espiritu co-
nocia, para le entregar el Reyno por orden de Dios. Co
1. Reg. 9. d. 22. nociole, combidole a comer: *Et dedit illi locum in capi-
te eorum qui fuerant inuitati.* Luego dixo al cozinero
que pusiesse a Saul la racion que el le auia mãdado guar-
Ibid. 24. dar: *Leuauit ẽ coquus armum, & posuit ante Saul.* Assi

Ioan

Ioan auiẽdo conocido al Rey verdadero el solo, pusole en aquella cabecera de mesa, de que el Profeta dize: *In capite libri scriptum est de me vt facerem voluntatem tuam.* Comida es y banquete muy regalado y real hazer la voluntad de Dios; de la qual dixo Christo: *Meus cibus est vt faciam voluntatem eius qui misit me.* En la cabecera desta mesa puso san Ioan a Christo; quando dio testimonio que el como hijo verdadero auia de contentar a su padre, segun lo dixo aquella voz del cielo: *In quo mihi bene complacui.* Lo qual no podia ser sino haziẽdo su voluntad. Pusose delãte del la espalda del nouillo o carnero, la qual era segun la ley de los sacerdotes; y entonces començo a ser de los Principes. ¶ Mandauase en el Leuitico que de los animales sacrificados por la salud y paz, se diesse al sacerdote el pecho y la espalda derecha: *Pectusculum enim eleuationis, & armum separationis dedi Aaron sacerdoti.* El pecho dizen que era leuantado porque el sacerdote le leuantaua en alto ante el altar, y la espalda derecha dizen que era apartada, porque para la dar al sacerdote la cortauã por si: No era aquella la mas sabrosa y regalada comida del carnero, y assi es cierto que auia en esta cerimonia algun mysterio, el qual quisiera mucho auer hallado en los santos, mas a falta de esto yrẽ adiuinãdo. Bien se sabe q̃ fue el sacerdocio antiguo figura del de Christo, y que en el de Christo ay dos llaues, q̃ son la sciencia y la potestad. La sciencia era significada por el pecho del carnero, y la potestad por el braço y hombro derecho. ¶ Por esso el pecho se leuantaua; por ser la sabiduria tan leuantada, que dize Iob. *Excelsa & eminentia non memorabuntur in comparatione eius.* La espalda se apartaua, porque el Rey o juez a de ser por si; y no tener aceptaciõ de personas, por lo qual cõuino q̃ Christo fuesse como el Apostol dize: *Segregatus a peccatoribus*

Psa. 39. b. 8

Ioa. 4. e 34

Mat. 3. d. 17.

B

Lau. 7. d 34

C

Iob 28. e. 18.

catoribus,& excelsior cœlis factus. Declarando en esto
Heb.7.d.26 ambas cosas,assi la separacion del poder,como el leuantamiento de la sabiduria. No solo despues que ya no huuo Reyes estaua annexa la potestad de juzgar al sumo sacerdocio, como vemos en los libros de los Machabeos,sino tambien era esto en tiempo de Samuel,que antes de Saul Samuel,y antes de Samuel Heli, eran sumos sacerdotes y juezes. Pues poniendo Samuel, aqui ante Saul la espalda derecha sin el pecho, era entregarle el Reyno,pero no la sabiduria,q̃ presto le falto. Mas el Bautista lo y lo vno otro entregò a Christo,como a sumo sa
Ioan.13.c. cerdote y Rey,en cuyo pecho estaua la infinita sabidu-
25. ria,y por esso san Ioan Euangelista se arrimo a el en la cena para la recibir, y saber los secretos de aquel pecho: y en cuyo hombro estuuo el sceptro del Reyno sempi-
Isa.9.b.6. terno,de que Isaias dize: *Et factus est principatus super humerum eius.*

A 10 ¶Esclauo fue,pero tambien amigo; y como tal vino delante del Esposo,a modo de casamentero o procurador,a tomar la mano y dar ala Esposa las joyas del matrimonio,y combidarla a que viniesse a vistas adornada con ellas. Para vn semejante efeto embio Abrahan a vn mayordomo suyo de mucha confiança llamado Eliezer,que mandaua toda la hazienda. Hallo a Rebeca junto al agua,diola en joyas de parte de Isaac, que con ella
Genes.24.c. se auia de casar: *Inaures aureas appendentes duos siclos,*
22. *& armillas pondo siclerum decem.* Y concerto el casa-
Aug.ser.75 de tempo.to. 10. miento entre ella y Isaac, y lleuole y entregole su esposa. Rebecca en este caso dize san Agustin que es figura de la Iglesia;el mayordomo que fue embiado por Abrahan dize que es el espiritu profetico embiado por el eterno Padre:la fuente junto a la qual fue hallada, el Bautismo:las arrecadas las palabras diuinas:los braceletes o manillas

nillas para las muñecas las obras santas. Todo esto viene muy a mi proposito, si por aquel espiritu profetico entendemos a san Ioan; porque este solo entre los Profetas se encontrò con la Iglesia del nueuo testamento. Este la hallò junto a la fuente del Bautismo, llamando a todos para ser bautizados en el Iordan. Alli la puso en las orejas aquellas arrecadas de peso de dos siclos, q̃ son las palabras diuinas contenidas en los dos testamẽtos. Porq̃ toda la predicacion de san Ioan estaua en dos puntos: el primero era: *Parate viam Domini.* Para lo qual sin duda se endereça toda la dotrina del testamento viejo. El otro punto era: *Appropinquauit regnum cœlorum.* El qual sin duda pertenece al testamento nueuo. ¶ Estas arrecadas labradas con el oro de la diuina sabiduria, y marchetadas con la plata de las santas palabras, como lo entiende san Bernardo de aquellas que dize en los Canticos: *Murenulas aureas faciemus tibi vermiculatas argẽto.* Son propriàs para las orejas de la Esposa. El resplandor de la plata son las palabras del testamento viejo, el valor del oro la sabiduria del nueuo. Los amigos del Esposo dize alli san Bernardo, que hizieron y labraron cõ artificio del cielo a la Esposa aquellos çarçillos, esto es los Angeles: pero sobre todos este Angel medio entre los dos testamentos labrò estas arrecadas, no solo con el oro y plata que san Bernardo dize, sino tambien cõ la Fè de ser Christo Dios, que es como el oro, y pertenece al nueuo testamento: y con la de ser Christo hombre, que es como plata, y era la que comunmemte corria en el viejo: mostrando san Ioan entre los resplandores de aquella plata el oro escondido, quando dezia. *Medius autem vestrum stetit, quem vos nescitis.* En medio de vosotros estuuo en quanto hombre, aquel cuya diuinidad no conoceis. Desta manera este amigo del Esposo ordenò

Luc. 3. a. 4. Mat. 3. a. 2.

B

Cant. 1. c 11 Bern ser. 41 in cantica.

Ioa. 1. d. 26

con

con arrecadas las orejas de la Iglesia. Los braceletes ō manillas pesauan diez siclos, y son las buenas obras que enseño, contenidas en los diez mandamientos. Y arreada desta manera la Esposa, la traxo al Esposo a vistas, y se le mostrô con el dedo. Tal es el hijo que pario Isabel, que nacio como auemos dicho delante de Christo.

Capitulo. V. Del llanto que haze la Iglesia, y deuen hazer los justos, por el pecador. Y de las alegrias que haze el cielo en su conuersion. Declarase la Euangelica parabola de la oueja perdida y hallada.

DEclarado queda de la manera q̄ pude el conten o de auerse desbarado las tinieblas y sombras del vientre de Isabel, y auer aparecido la nueua luz de san Ioan precursora de la de Christo. Restanos agora ver, segun lo que al principio propuse, como fue comunicada al mundo: y festejada de todos esta alegria, porque ambas estas cosas por no me alargar tanto, quiero recoger en vna: *Audierunt vicini & cognati, &c. & congratulabantur ei.* A los vezinos y parientes se estiende el llanto del pecador, y a los mismo llega con mas abundancia el gozo del justo. Tambien se cumple a los malos el tiempo de parir, tambien paren hijos de maldicion, que son los pecados, como en otro lugar se dira; y estos no se paren sin grauissimo dolor. El padre de que se concibe tan mal hijo es el Demonio: es aquel Rey de la parte septentrional, tantas vezes celebradro en los Profetal, de quien dize Ieremias: *Ecce pupulus venit ab Aquilone,*

Sup. c. 1. n. 4.

Luc. 1. f. 58

Trat. 15. c. 11. n. 5.

Ier. 50. f. 41

lone, & gens magna, & reges multi consurgent a finibus
B *terræ.* ¶ Que aquel viento frio significue el demonio es doctrina muy assentada: y assi declara S. Gregorio aquello de Iob: *Qui extendit Aquilonem super vacuum.* Dize que el Aquilon esto es el demonio, estiende su poder sobre los coraçones vazios de la diuina luz y gracia, y aficionados a las vanidades del siglo las quales amando se hazen vanos. De alli, esto es por orden del Principe delas tinieblas, se descuelga grande pueblo de demonios, grande multitud de varias tentaciones; muchos Reyes aquien el Apostol llama: *Principatus & potestates, mũdi rectores.* Que vienẽ de los fines de la tierra, esto es del profundo infierno. Destos como de padres concibe el pacador: y que concibe? no otra cosa sino dolor y trabajo, y assi dize el Profeta: *Parturit iniustitiam, concepit dolorem, & peperit iniquitatem.* Dize san Agustin que aquellos que aman las cosas del mundo, y por lo consiguiente estan como S. Gregorio dezia vazios del amor de las del cielo, forçosamente han de concibir dolor y trabajo, porque sin el no pueden alcançar lo que dessean. Pero desta simiente viene a nacer el pecado, y aun no se pare, ni se llega a lo que ilicitaméte se auia desseado sin trabajo y dolor como luego adelante lo dize en el mismo lugar Ieremias, que oyendo y sabiendo esto el Rey de Babilonia: *Angustia apprehẽdit eum, dolor quasi parturientem.* Babilonia confusa es el alma del pecador; y el Rey della es el mismo pecador; que con la libertad del albedrio la gouierna como quiere. Pues quanto sea el dolor y tormento, que en aquel mal estado el hombre padece, en otra parte se declara largamente.

Iob 36. b. 7
Greg. li. 17. mor. ca. 11.
Eph. 6. b 12
Psa. 7. b 25
Ibi Aug. to mo 8.
Iere. 50. g. 43.
Tract. 17. e 4. n. 2.

A 2 ¶ Este dolor se comunica a los vezinos y a los parientes. Sienten la cayda y muerte del pecador, no los otros pecadores, sino los justos; *Vicini & cognati eius.* Assi los

Luc. 1. f 58

los vezinos, que son los santos de la Iglesia militante, como los parientes, que pueden significar a los de la triunfante. Vezinos son en la tierra de los justos los pecadores, y de los pecadores los justos: y assi dize el Profeta en nombre de los buenos: *Facti sumus opprobrium vicinis nostris.* Los quales vezinos, como alli declara san Agustin, son aquellos que estan al rededor de nosotros, que nos cercan y atribulan en la espiritual Ierusalen, que es la Iglesia: y aun mas particularmente los malos Christianos, que son vezinos desta misma ciudad de Dios, cercanos a los buenos por la vanidad de la Fè. Es luego claro que tambien los malos tienen por sus compañeros a los buenos. Saluo q̃ los malos afrentan por sus virtudes a los buenos; y los buenos lloran por su pecado a los malos.

Psa. 78. a 4
Ibi Aug. tomo 8.

Eccl. 22. a. 10.

¶ Por esso dize el Ecclesiastico: *Super mortuum plora, defecit enim lux eius: & super fatuum plora, defecit enim sensu.* No puedẽ llorar sobre los muertos sino los viuos: ni saben llorar sobre los necios sino los cuerdos. Luz ha de tener en los ojos corporales, el q̃ ha de llorar las tinieblas de aquel, a quien se quebraron los ojos con la muerte: y auiso ha de tener en los ojos espirituales, el que ha de sentir la ignorancia del que pecò. Pero es de notar q̃ de los muertos se llora la muerte, y de los necios no sino la vida, como luego lo añade el Ecclesiastico: *Luctus mortui septem dies: luctus autem fatui & impij omnes dies vitæ ipsius.* Siete dias se llora sobre el muerto, y atribuye lo san Agustin a lo que alli mismo dize: *Quoniam requiescit.* Porque el dia septimo, que era Sabado, era simbolo de descanso, y assi llorarle siete dias, y al septimo dexar el llanto, era significar que el defunto auia descansado; por donde en otro lugar llama a la muerte el mismo Ecclesiastico descanso eterno. Y por ventura significa san Agustin en aquel septimo dia la septima edad del mundo,

B

Eccl. 22. a. 13.
Ibi. 11.
Aug. lib. 2. qq. in exod. q. 172. to. 4
Eccli. 30. c. 17.
Aug. lib. 1. de Gen. contra Manichæos ca. 23 to. 1.

do, porque segun su doctrina a los dias de la semana se aplican las siete edades, y la septima viene a comparar se con el Sabado; porque en la septima edad han de resucitar los muertos para descanso eterno: y por esto se lloraua el muerto de manera, que al septimo dia cessasse el llanto. ¶ Pero el necio no es llorado en su muerte, porque como no ha de descansar no tuuiera el llanto fin. Antes parece que en la misma muerte el malo descãsa cessando de pecar, como lo dize Iob: *Ibi impij cessauerunt à tumultu.* Pero ha se de llorar mientras viue, como lo hizo Dauid por aquel hijo suyo nacido de adulterio, que mientras estuuo viuo lloro su mal, y en muriẽdo enxugo luego las lagrimas, porque no eran ya de prouecho. Assi se ha de hazer con los hijos adulterinos y agenos, que son los pecadores ya condenados sin remedio alguno: por lo qual mando el Señor a Samuel, que no llorasse mas por Saul, diziendo: *Vsquequo tu luges Saul, cum ego proiecerim eum?* A estos no deuen dar los justos el pesame en la tierra, antes como Dauid lo dize se alegran de que se execute en ellos la vengança de la diuina justica: *Lætabitur iustus cum viderit vindictam.* Danles por lo contrario el placeme los dañados en el infierno, como muy elegantemente lo pinta Isaias diziendo, que se alegraron cõ Nabuchodonosor otros tales tiranos principes: que en el infierno estauan; y que le dezian: *Et tu vulneratus es sicut & nos, nostri similis effectus es.* Mucho nos alegramos (si en aquel desuenturado lugar puede auer alegria) de ver que ya como nosotros estas llagado con los tormentos eternos.

Iob 3. c. 17.
2. Reg 12. d. 7. 18.
1. Reg. 26. a. 1.
Psal. 57. b. 11.
Isa. 14. c 10

3 ¶ Mas mientras a este miserable necio dura la vida, bien es q̃ llorẽ por el sus vezinos, esto es los justos y cuerdos; pues el mismo ni quiere ni sabe llorar por si. Y como por Ioan biẽ nacido la que mas se alegraua era aque

lla

lla montaña de Iudea, era la misma Isabel, que le parió; así en la montaña fragosa y esteril deste mundo, la que mas llora el pecador que mal viue es su madre la Iglesia, significada, como dize san Ambrosio, por aquella viuda, que lloraua por su vnico hijo defunto a las puertas de Nain: *Flebat pro te mater Ecclesia, quæ pro singulis, tanquam pro vnicis filijs vidua mater interuenit.* Tambien a nuestro modo de entender lloran los parientes, esto es santos de la Iglesia triunfante, Estos no son vezinos; porque moran muy lexos de nosotros: y assi de Christo quá do subio al cielo se dize: *Abijt in regionem longinquam accipere sibi regnum.* Mas podemos dezir que son parientes de los pecadores los santos, por la semejança de la misma naturaleza humana, que son hermanos nuestros y hijos de Adan: y los Angeles, porque todos fuimos en el Bautismo hijos de Dios por gracia, y ellos en las diuinas lettras son llamados comunmente hijos de Dios. ¶ Destos entienden los santos Dotores aquello de san Mateo, que quando vn sieruo malo no quiso perdonar a su compañero cien dineros que le deuia: *Videntes conserui eius quæ fiebãt contristati sunt valde.* Para lo qual trae la glosa aquello del Apocalypsi, quando vn Angel dixo a san Ioan: *Conseruus tuus sum.* Y es dezir, no que ellos puedan padecer dolor, sino que si pudieran ninguna cosa les entristeciera tãto. Pues si de la manera que pueden lo sienten en el cielo los Angeles, y tan de veras lo llora en la tierra toda la Iglesia, quanto sera mas justo que el mismo pecador llore por si? Sin duda para esto fueron hechas las lagrimas; y no para llorar la muerte de los queridos, ni otra aduersidad del mundo: lo qual prueua san Chrysostomo, porque assi como sabemos que el ruibarbo se hizo para purgar la colera, viendo que este es el efeto q̃ haze en los cuerpos humanos: assi auemos de entender, que

Luc. 7. b 13
Amb. lib. 5. in Luc. ca. 7.
Luc. 17. b. 12.
Glos. interlinearis Matth. 18.
Mat. 18. d. 31.
Apo. 19. b. 10.
Chrys. hom. 6. in Mat. non longe a fine.

B

que las lagrimas se hizierõ para que se derramassen por los pecados, pues ningun daño sino este se remedia con ellas. Por esso no ha de auer lagrimas en el cielo, como san Ioan lo dize. *Non erit amplius luctus neq; clamor*: Y tã poco las aura materiales en el infierno. Porque aquel llanto de que en el Euangelio se dize. *Ibi erit fletus*, se entiende por grauissimo dolor, que poderlas derramar ya fuera algun consuelo. Por esso este siglo se llama valle de lagrimas, como el Profeta dize. *In valle lacrimarũ*, porque como dize san Agustin, aqui lloramos adonde sembramos, segun lo que en otra parte dize el Profeta. *Euntes ibant & flebant mittentes semina sua*. A lo qual añado segun mi proposito, que alla no se llora, porque ya cada vno ha cogido aquel fruto, de que el Apostol dize. *Quæ seminauerit homo, hæc & metet*.

Apo. 22. b. 3. *Mat. 13. e. 42.* *Psa. 83. b. 6* *Aug. li. 10. 8.* *Psa. 125. a. 6.* *Gal. 6. b. 8.*

A

4 ¶ Tambien hallaremos, que si la alegria del nacimiento de san Ioan era como auemos dicho por lo passado, tambien por ello deue ser el dolor deste mal hijo nacido, que es el pecado. A esto se puede traer aquello de Iob, que acordandose de su prosperidad pa ada dezia. *Quis mihi tribuas vt sim iuxta menses pristinos, secũdum dies quibus Deus custodiebat me*. Esto, y lo demas que a este proposito va siguiendo, declara. San Geronimo en sentido literal por el mismo Iob, cerca de la temporal prosperidad que antes tenia san Gregoria lo declara en sentido alegorico de la Iglesia puesta en los tiempos del Antichristo. Pero de camino lo trae san Geroymo al sentido moral, del alma que se ha visto en la prosperidad de la gracia, y se ve despues en la aduersidad de la culpa. O quanto mejor estaua el hombre antes que huuiesse pecado, en los dias en que le guardaua Dios; porque al punto que Dios no guarde el coraçon por su gracia, luego le podra entrar

Iob 29. a. 2. Ili Hier. to mo. 7. *Greg. li. 18 mor. ca. 8.*

Vu el ene-

el nenmigo; y assi dize el Profeta. *Nisi Dominus custo-*
Psa.126.a. *dierit ciuitatem, frustra vigilat qui custodit eam.*
2. ¶Prosigue alli el santo Iob muchos encarecimientos B
de su antigua felicidad, los quales todos se aplican se-
gun la dotrina de san Geronimo a las virtudes de los
que estan en gracia de Dios. Mas luego en el capitulo
siguiente encarece no menos la miseria en que cayò;
por la qual de la misma manera es entendido el estado
del pecador. Dize pues a este proprosito entre otras co-
Iob 30.c 14 Greg. li. 20. mor. ca. 23. sas. *Quasi rupto muro, & aperta ianua irruerunt super me.* Por este muro entiende san Gregorio la defensa
de la prudencia; la qual si se cae con el descuydo y pe-
reça, entran luego como por la puerta abierta todos los
pecados. Y trae para esto aquel campo o viña del nes-
cio, de que Salomon dize, que estaua llena de cardos y
Prou.26.d. 31. de espinas, que son los pecados. *Et maceria lapidum destructa erat.* Porque destruydo este muro o cerca,
que se deue entender como san Gregorio lo declara,
Isai.5.b.6. Iob 30.c 15 Greg. li. 20. mor. ca. 23. luego la viña es como aquella de que dize Dios por
Isaias. *Diruam maceriam eius, & ascendent super eam vepres & spinæ.* Añade mas el pacientissimo santo, pa-
ra mayor encarecimiento del dolor que digo. *Redactus*
sum in nihilum, & abstuliſti quasi ventum desiderium
meum, & velut nubes pertransijt salus mea. ¶Ser con- C
uertido en nada entiende san Gregorio, que es acabar-
se en el pecador el desseo de las cosas que son algo, so-
breuiniendo el gusto de las cosas transitorias, que son na
da. Tambien se puede dezir que el pecador es nada, por
1.Cor.13.a 2. Anſel. ibi. que como dize el Apostol. *Si charitatem non habuero ni*
hil sum. Lo qual se entiende segun la dotrina de san An-
selmo sobre este lugar, porque assi la Fè, como todas las
demas que parecen virtudes, si el hõbre no esta en gracia
no aprouechan para la eterna salud, en la qual consiste
la verda-

la verdadera vida y ser. El desseo solido es el desta eterna vida: y quando con el gusto de las cosas transitorias le perdemos, entonces dize san Gregorio que se nos quita como viento nuestro desseo. Y assi como las nuues son lleuadas y dessipadas del viento, assi añade Iob que su salud, esto es la gracia diuina que le saluaua, se desbaratò con el ayre; lo qual dicho en persona del pecador, significa que el ayre, o sea de la tentacion, o sea de la vanidad del siglo, se la quito. Alfin declarando Iob el dolor que es justo sienta qualquiera que esta en pecado, dize. *Nocte os meum perforatur doloribus, & qui comedunt me non dormiunt.* Los huessos, esto es la obstinacion del pecador (que en otra parte proue ser huessos del demonio) deuen ser traspassados, y como barrenados con los dolores de la penitencia, en la noche, esto es en la falta de la luz y gracia diuina: y los gusanos de la conscience no han de dormir, antes han de estar siempre comiendo el coraçon.

Iob 30. c 17
Tract. 17. c 3. n. 6.

A 5 ¶Pues assi como en aquella alegria, de ver desbaratas las antiguas tinieblas, y nacida en san Ioan la nueua luz, los vezinos y amigos dauan a Isabel el parabien. *Et congratulabantur ei.* Assi viendo en el nacimiento del pecado muerta la luz de la gracia, todos al pecador le dan el pesame. Pareceme que ueo estar llorando por sus hijos la Iglesia militante, como arriba lo he tocado, figurada en la gran matrona Rachel, de quien dize el Profeta Ieremias. *Vox in excelso audita est, lamentationis luctus & fletus, Rachel plorantis filios suos, & nolentis consolari super eis, quia non sunt.* Nadie puede dudar entenderse esto segun la letra de los martyres Inocentes pues a este proposito lo trae san Mateo. Aunque san Geroni-

Luc. 1. f 58
Ierem. 31. c 15.
Matth. 2. d 18.

mo sobre aquel lugar de Ieremias lo atribuye en otro
Hier. Iere. ca. 31. to. 5. sentido tambien literal al destierro y cautiuerio de los hijos o nietos de Rachel, q̃ era el pueblo de Ephrain de que alli el Profeta va tratando. ¶ Mas en moral B sentido bien podemos entender la Iglesia en Rachel; particularmente la que se juntò de la gentilidad, como lo entiende san Agustin. Y aun aquel lugar de Ieremias le entiende el mismo, no tanto de los niños Innocentes; que no eran, siendo del tribu de Iudà, tanto hijos de Rachel como de Lia, quanto de los hijos de Benjamin, el qual tribu casi del todo fue extinguido por vn nefando pecado, como se cuenta en el libro de los Iuezes. Dize pues san Agustin, que lloraua Rachel por aquellos hijos suyos, que del todo perecieron, tambien quanto a las almas; y por esso no queria consolarse. Y que dezir san Mateo que era el llanto por los Innocentes del tribu de Iudà, es porque considerando la felicidad de aquellos, parecia mas digna de llanto la aduersidad de los suyos. Mas en sentido moral por aquellos hijos que lloraua Rachel pueden ser entendidos los pecadores, hijos de la Iglesia, por los quales ella lamenta, porque no son; esso es porque no tienen el ser verdadero, que es el de la gracia, de que el
Aug. serm. 80. de temp. to. 10.
Iud. 20. to. eo.
Aug. q. 12 de otroquæ mixtin. to. 4 in 2. parte.
1. Cor. 15. b 10. Apostol dize. *Gratia Dei sum id quod sum.* Sin gracia no tiene el hombre verdadero ser mientras viue, y queda sin ser para siempre si muere sin ella, como aquel aquien dize Dios por Ezehiel. *Cum dedero gloriam in terra viuentium, ad nihilum redigam te, & non eris, & requisita non inuenieris vsque in sempiternum.* No solo acontecio aquello a la ciudad de Tyro, sino que acontece a qualquiera q̃ muere sin la diuina gracia. Quando el Señor da gloria a los que viuen, se conuierte en nada los q̃ sin gracia mueren. ¶ Viuiã, y no erã C
Ezech. 26. d 12.

muer-

muertos en este sentido Abrahan, Isaac, y Iacob: porque como dixo Christo a los Sudduceos, Dios, que se llama Dios de Abrahã, de Isaac, y de Iacob. *Non est Deus mortuorum, sed viuentium.* Ellos muriendo en gracia siempre son, y no pudieron perderse: y el que viue sin gracia ya no es, y muriendo sin ella jamas podra hallarse, Con todo esso mientras viuen estos hijos de Rachel en este mundo, dando el pesame a su madre, juntamente la consolemos y digamos. *Quiescat vox tua a ploratu &c. quia reuertentur de terra inimici, & est spes nouissimis tuis, ait Dominus.* Bié puede la Iglesia consolarse; porque los pecadores que estauan en la tierra del enemigo, esto es del demonio, en aquella region de sombra mortal, que arriba diximos, sera Dios seruido que siquiera en lo postrero de su vida salgan de aquel durissimo destierro y cautiuerio, lo qual puede prometer solo Dios; y por esso no sin misterio dixo Ieremias, *ait Dominus*; que no fuera posible sino lo dixera Dios, el qual como dize san Pablo. *Vocat ea quæ non sunt tanquam ea quæ sunt.* Llama a los pecadores, que como auemos dicho no son, y le vienen a obedecer, como los justos que tienen vida y ser de gracia diuina.

Mat. 22. d. 32.

Iere. 31. c. 16.

Sup. c. 2. n. 1

Roma. 4. c. 17.

A 6 ¶ Veamos tambien aora como se alegran con el nueuo hombre, nacido en la luz de la gracia por la penitencia, los vezinos y parientes, y como dan a su madre la Iglesia el parabien. Alegranse los vezinos en la tierra. Grande fue aquella solenissima alegria, que huuo en la ciudad de Ierusalen, quando primero se dedicò el tẽplo de Salomõ: quãdo sobre los carneros y toros, q̃ estauan en el altar destaçados y lauados como era costũbre, baxo fuego del cielo, como lo cuẽta la diuina hisToria. Entõces se leuãto grita de regocijo y voz de alabãça, *Et adorauerunt, & laudauerunt Dominũ; quoniã bonus*

2. Par. 7. a. 1.

Ibid. 3.

quoniam in seculum misericordia eius. Bié sabemos que es templo de Dios el hombre; bien sabemos que es holocausto muy acepto el coraçon contrito y humillado. Este se ofrece, quando el templo de nueno se dedica, para ser morada de Dios. Mortificase con la enmienda de la
1. Petr. 2. d 24. vida: y esto es lo que dizẽ san Pedro: *Vt peccatis mortui iustitiæ viuamus.* Quando muriendo a los pecados, esto es dexando de pecar, començamos a viuir a la justicia; haziendo obras de justicia. Despedaçase con el dolor
Ioel 2. c 13 de la culpa, segun aquello que dize Ioel: *Scindite corda vestra, & non vestimẽta vestra.* Rasgauã las vestiduras para señal exterior de dolor, y mas valiera rasgar los coraçones, con el interior sentimiento del. Lauase al fin con agua, quando del proceden lagrimas verdaderas. Luego o por la perfeta contriciõ: o por otro dolor menos perfeto acompañado con la virtud del Sacramento, se enciende en el coraçon fuego de sobrenatural caridad venido del cielo, como largamente lo dire en otra parte.
Tract. 15. c. 4. n. 3. ¶ De aqui vienen las grandes alegrias, que haze la Iglesia en la Pasqua solenissima de la resurrecion: quando parece que se ha ofrecido a Dios tan grande multitud destos holocaustos, auiendose cõfessado, y recibido el cuerpo del Señor todo el pueblo Christiano, auiendo renacido y resucitado con Christo tanto hombres nueuos. Por esso toda la vezindad se alegra, todos con vozes de contento alabamos al Señor; porque es bueno, y porque hasta el fin del mundo vsa y vsarà con su Iglesia de tales misericordias, a las quales se parece la que aqui vso con
Luc. 1. f 58 Isabel, de que el texto dize: *Quia magnificauit Dominus misericordiam suam cum illa.* Esta me pareca aquella fiesta y banquete, que se hizo en aquella bien concertada y rica familia, quãdo el hijo que se auia perdido torno a cobrarse, y vestido otra vez de la estola que perdie

B

ra, y

ra,y adornado en el anillo de la antigua nobleça, se assento a comer con su regocijado padre;sonando en la sala,como tambien se dize en el texto, la gayta y la dança. Assi en la casa de Dios,que es la Iglesia,toda ella se regocija quando entra el penitente, vestido ya de la vestidura de la justicia,arreado con el anillo y sello de las promessas diuinas,prendas y arreos preciosos de su Esposo, de que dize el Apostol: *Signati estis spiritu promissionis sancto,quod est pignus hæreditatis nostræ.* Esta señalado el que a Dios se conuierte,como con sello de anillo,con el espiritu amoroso,por quien se le promete la gloria,las quales promessas son certissimas prendas para la esperar.Por esso quando se assienta a la mesa del pan verdadero,se cantan en la Iglesia hymnos de mucha alegria. *Luc.15.f.25.* *Eph.1.c14*

A 7 ¶Con todo es mas celebrada en el mismo capitulo de san Lucas la fiesta que hazen los parientes en el cielo, que estotra que auemos dicho celebrada de los vezinos en la tierra.*Gaudium erit in cœlo super vno peccatore pœnitentiam agente, quam super nonaginta nouem justis.* Viene esto a proposito de aquella oueja perdida q̃ arriba dixo:*Homo habens centum oues, si perdiderit vnã ex illis,relinquit nonaginta nouem in deserto, & vadit ad illam quæ perierat.* Estas cien ouejas dize san Ambrosio que son los coros angelicos, dexados en el desierto, esto en los montes y altitud de los cielos, y la vna oueja perdida es el hombre.San Agustin dize q̃ las nouenta y nueue son los soberuios, que se tienen por santos, y no piensan que han menester penitencia.A estos falta la vnidad para la perfecion, como al numero de nueue vno para diez,y al de nouenta y nueue para ciento.Por esso dize que se quedaron en el desierto, porque quisieron ser solos,apartandose de la vnidad que les falta,esto es de vn Dios.Y la vna oueja significa el pecador humilde, q̃ *Luc.15.b7* *Ibid.a.4.* *Ambro.ibi.* *Aug.lib.2. qq.euangelicarũ q.32 to.4.*

de buena gana para alcançar la gracia y perfecion se sugeta a vn Dios: como aquellos que pagan los diezmos,
Tract. 12. c 10. n. 2. confessando (como en otro lugar sera explicado) su imperfecion, y esperando la de Christo. ¶ Segun este sentido de san Agustin facilmente se entiende, como en el cielo ay mas gozo por la vna oueja perdida, esto es que conoce humilmente su perdicion, que por las nouenta y nueue; pues teniendose por ganadas aquellas yuan perdidas, y esta solo por la humildad se ganò. Bien viene a esto el contento de los parientes, esto es de los Angeles y santos del cielo, en el nacimiento de Ioan, espejo de los humildes, que conocio auer menester sugetarse a Christo, y ser indigno, como arriba queda dicho, de descalçar
Sup. c 5. n. 4 su çapato. Porque claro es que en el cielo se alegran con los humildes, que han de hinchir los asientos, de que fueron derribados los soberuios. Claro es que siendo Christo Rey del cielo, solo de su gozo se gozara el cielo. Pues Christo no quiere que algun soberuio entre en el cielo, porque el por humilde Reyna en el cielo. ¶ Esto quiso
Mat. 18. a. significar, quando puso vn chiquito en medio de sus discipulos, y les dixo: *Nisi conuersi fueritis, & efficiamini paruuli, non intrabitis in regnum cœlorum.* Ya en otro lugar queda prouado, como aquel chiquito significaua al mismo Christo, y como ponerse en medio era dar a entéder, que Christo por humildad auia ganado el Rey-
Tra. 1. c. 5. n. 1. no de la gloria. Luego con mucha razon el mayor gozo del cielo diremos que fue, quando alla subio este Princi-
Psa. 46. a 6 pe de los humildes, de que el Profeta dize: *Ascendit Deus in iubilo, &c.* Y tras esto quedò en el cielo la costumbre, de hazer grande fiesta, quando entran alla los otros chicos y humildes. Lo qual acontece por el mis-
Psa. 112. a 5. mo Christo q̃ quiere por morada a los humildes, y assi dize el Profeta: *Dominus Deus noster in altis habitat, & hu-*

humilia respecit in cœlo & in terra. Esse que mora en los cielos, mira y ama los humildes para morar en ellos, assi en la tierra como en el cielo. A esto tribuye san Gregorio, auerse Iob sentado en el estiercol, porque Christo a quien el significaua, no quiso assentarse, quando vino a padecer nuestras miserias, en los montes que son los soberuios, sino en el estiercol, que significa los humildes: para lo qual trae el santo esta misma parabola, del gozo que ay en el cielo con la oueja perdida. Pero con estos que en la tierra son estiercol, se alegra el cielo, teniéndolos por tesoro preciosissimo. *Iob 2. c. 8. Greg. lib. 3. mor. ca. 14.*

A 8 ¶ Mas para que entendamos como tambien segun el sentido de Ambrosio se alegra mas el cielo con esta vnica oueja perdida, que con los nueue coros de los Angeles, tomemos la razon dello tambien de su dotrina. Concierta el santo Dotor esta parabola, con otra que a Dauid puso Nathan, de vn hombre rico, el qual tenia muchas ouejas, y otro pobre, que tenia vna sola: *Quæ creuerat apud eum cum filijs eius: de pane illius comedens, & de calice eius bibens, & in sinu illius dormiens.* Y cuenta que viniendo al rico vn hueſped, no quiso matar para festejarle y banquetearle ninguna de sus ouejas; sino que sacrifico aquella vnica del pobre. Cõtra el qual da la sentencia Dauid, que es merecedor de muerte, y q̃ es justo que pague la oueja con el quatro tanto. Dize san Ambrosio que aquel hombre rico significa a Christo, que tiene en los cielos las nouenta y nueue ouejas, esto es los coros angelicos. El pobre significa el demonio, q̃ tiene en la tierra vna sola oueja, la qual es el hombre. Este crecio en su casa, como aquel hijo prodigo, que salien do de la de su padre: *Adhæsit vni ciuium illius regionis.* Morò en casa de vn ciudadano de la ciudad deste siglo, que como en otro lugar diximos es el demonio. Assi el *Ambr. li. de Apologia Dauid ca. 5 2. Reg. 12. a 3. & deinc. Luc. 15. d. 15. Sup. ca. 2. n. 6.*

hombre criado en la casa de Dios, que era el Paraysо, le hizo morador deste mundo, y de la tierra llena de cardos y espinas, que es casa del demonio. ¶ En esta casa creció: porque siendo criado chico por humildad, se quiso hazer como Dios, y assi se hizo grande por la soberuia. Creció con sus hijos imitando en la soberuia a los demonios menores; que pueden ser llamados hijos de Lucifer. Comio de su pan, quando se quiso hartar con la vedada fruta, de la qual comen cada dia los pecadores; aquien se puede dezir aquello de los Prouerbios: *Ne desideres de cibis principis, in quo est panis mendacij.* No desees la comida que te ofrece el demonio, principe deste mundo: porque su pan es de mentira, como se vio claro en el de engaño, que ofrecio a Eua con nombre de sabiduria; y en el de piedras; con que combido a Christo en lugar de pan. Beuia tambien esta oueja de su copa, esto es de aquella llena de abominaciones, con que brindaua a todos aquella gran ramera Babylonia, de que trata S. Ioan en su Apocalysi. Dormia en su seno, embriagado con el vino de aquella copa, que son los deleytes del siglo: porque como dize el Apostol: *Qui dormiunt nocte dormiunt; & qui ebrij sunt nocte ebrij sunt.* La noche de la ignorancia, la sombra de la muerte, es seno del demonio. En esta noche duermen los hijos deste siglo, y de las tinieblas, pero deuen velar los hijos de la luz, como san Bernardo dize.

Pro.23.a.3

Gen.3.a.5.

Mat.4.a.3

Apo.7.b.4.

1.Thes.5.b.7.

Bern.ser.in vigilia Petri & Pauli.

9 ¶ Veys aqui la nuestra oueja perdida. Veamos aora como el buen pastor dexa las nouenta y nueue, y busca aquella. No quiso el Hijo de Dios recibir ninguna de las naturalezas Angelicas; auiendo innumerables especies dellas en aquellas tres Hierarchias, segun la opinion comun de las escuelas: y assi dize el Apostol. *Nusquam Angelos apprehendit, sed semen Abrahæ apprehendit*

Heb.2.d.16

A

hendit:de lo qual en otra parte auemos dado la razon. Antes viniẽdo a serhuespued en la tierra,y hecho como dize Ieremias. *Quasi viator declinans ad manendum*,como caminante que busca adõde acojerse:como era huesped que auia de hazer el gasto de la comida;no quiso(ni por ventura pudo ser)sacrificar alguno de los Angeles: antes libertò aquella oueja,q̃ el demonio tenia tiranizada. Tomola sobre sus ombros, recibiendola en vniõ del diuino supuesto. Y auiẽdo muerto y sacrificado el hombre en si mismo al Padre eterno, hizo banquete solene, no solo a los de su casa,que eran los Apostoles, y el pueblo Iudayco, sino tambien a aquellos a quien llama el Apostol. *Hospites testamentorum*:que son los Gentiles;a los quales tambien se comunico su carne y su sangre, cõ tanta liberalidad,q̃ aquel pan de infinita sustancia,no solo se dio a los hijos,sino a los perros, aunque auia dicho Christo. *Non est bonum sumere panem filiorum, & mittere canibus*. No es bueno dar el pan que es de los hijos, esto es del pueblo escogido de Dios,a los Gentiles, que por la hambre insaciable de las terrenas inmũdicias son llamados perros. ¶ Pues con razon añade san Ambrosio,que fue por esso el Hijo de Dios, como lo dixo el Profeta Nathan,varon de muerte: porque por auer recibido en si la naturaleza no angelica sino humana, fue passible y mortal,y como lo dixo Cayphas conuino que muriesse por todo el pueblo. *Expedit vt vnus moriatur homo propopulo*. Tambien fue razon que pagasse la oueja con el quatro tanto;lo qual se hizo boluiendo a resucitar su humanidad,adornada de los quatro dotes de la gloria,como alli san Ambrosio lo declara. Segun esta exposicion de san Ambrosio la oueja sacrificada y comida se restituyo,y la oueja perdida se hallo,en la resurrecion de Christo:y assi queda claro como fue esta mayor aligria

Trut. 11.c 1.n.6.
Ier. 14. *b.* 8
Eph. 2.c 12
Mat. 15. c. 29.
Ioan. 11.g. 50.

que

que la que ay en el cielo por ser poblado de Angeles. Tambien segun la misma exposicion, cada vno de los pecadores comiendo de aquella oueja se trasforma en ella: tambien cada vno es oueja, que fue posseyda del demonio, y que por la mortificacion y penitencia se sacrifica. Esta se hallara el dia de la general resurrecion, y sera restituyda tambien cõ el quatrotanto. Y cierto es que aquel dia sera el mas alegre, que quãtos ha visto el mundo: y assi aura mas gozo por los pecadores q̃ se han conuertido, que por los Angeles, que no huuierõ menester penitencia. La misma raçon corre en la otra parabola que añade san Lucas de la drachma perdida: y segun lo dicho facilmente puede aplicarse a este proposito.

Capitulo VI. Como en tiempo del Bautista dio el mundo frutos de penitencia, y vsò Dios con los hombres de magnificencia. Y como con la luz de san Ioan se hallò la drachma, y con su voz se reduxo la oueja perdida.

ESTos grandes contentos y parabienes, todos tienẽ principio en este dichoso dia: en el qual aunque no se hallo la drachma ni oueja perdida; porque el que oy nacio nunca supimos que por algun pecado actual se perdiesse, y assi tan poco en el hizo penitencia algun pecador: con todo esso es el dia mas alegre de todos; por quanto en el se encendio la candela, con que auia de ser hallada aquella drachma; y nacio el zagal, que auia traer la oueja a las manos del pastor, y entro en el mundo el primer predicador de la penitencia. A

Comen-

Començando por esto postrero digo, que si la tierra y cielo se alegra. *Super vno peccatore pœnitentiam agente.* Luc.15.b 6
Oy se junta en vn justo que nace la alegria de todos los pecadores que hazen penitencia. Nace oy el primer predicador de la perfeta penitencia: el primero que dixo. *Pœnitentiam agite, appropinquauit enim regnum cœlorum.* Mat.3.a.2
Muchos hizieron en el viejo testamento, y aun algunos predicaron penitencia; como quando dixo Iob a sus amigos. *Audite sermones meos, & agite pœnitentiã.* Iob 21.a.2
Pero ninguno dellos la acompaño con esperanças cercanas del Reyno de los cielos; en lo qual consiste la alegria que causa la penitencia. ¶ Algo auia deste contento antiguamente, solo de oydas, y con muy prolongadas esperanças: con las quales aquel grande penitẽte Dauid, considerandose ya con el lauatorio de la penitencia, blanco mas que la nieue dezia. *Audi tui meo dabis, gaudium & lætitiam.* Pſa.50.b 10
No se podian alegrar entonces los ojos de los penitentes, sino los oydos: porque el premio y fruto de la justicia prometiase de lexos, y no se gozaua. No dexaua de alegrarse en otra parte Dauid diziẽdo. *Et dicet homo; si vtiq; est fructus iusto?* Sobre lo qual dize san Agustin. *Ecce antequam veniat quod promittitur: antequam detur vita æterna; hic in hac vita est fructus iusto. Qui fructus? Spe gaudentes, in tribulatione patientes. Qui fructus iusto? Gloriamur in tribulatione scientes quod tribulatio patientiam operatur, &c.* Pſal. 57.b. 11. Aug. ibi to. 8. Rom. 12.c. 11. Rom. 5.a 3.
Dira el hombre quando viere en el dia del juyzio el castigo de los pecadores, y el premio de los santos (porque deste tiempo habla alli el Profeta) dira entonces el hombre: al fin ya parece que ay fruto para el justo. Añade san Agustin. Veis como antes que venga la gloria prometida, aun aca en la tierra ay fruto pera el justo? Aquel de q̃ dize el Apostol que nos gozemos con la esperança. Que

fruto?

fruto? aquel de q̃ en otra parte dize, que nos gloriemos en las tribulaciones, porque dellas viene la paciencia, cô la qual prouado el hombre alcança la esperança. ¶ Pues oyendo desde lexos Dauid este fruto, ya entonces se ale graua; ya entonces dezia: *Lætatus sum in ijs quæ dicta sunt mihi, in domum Domini ibimus.* Aun entonces no se auia començado a edificar la casa de Dios, mas ya se lo dezia el espiritu profetico, que su hijo la auia de edificar, y assi ya se gozaua de que auia algun dia de hallarse en ella. No se auian edificado para los hombres, o no se auian aparejado aquellas moradas, de que dixo a sus discipulos Christo: *In domo patris mei mansiones multæ sunt.* Pero ya se alegraua Dauid con la esperanca que su hijo Christo figurado en Salomon, auia de leuantar aquel sumptuoso edificio de la gloria, y el y todos los penitentes auian de yr a aquella casa de Dios.

Psa.121.a.1. *Ioa.14.a.2*

2 ¶ Aora nace el santo Bautista, que muestra casi al ojo el fruto de todas aquellas esperanças, que los antiguos oyeron: y por esso dize. *Facite fructus dignos pœnitentiæ.* Para que vengan a darse luego estos frutos, riega las amargas rayzes del pecado, y las duras espinas de la penitencia, con las aguas del Iordan, que echadas por su mano sobre aquella cabeça de infinita limpieça y fecundidad, hazen que salga presto el desseado fruto del justo, hecho justo del pecador penitente. Esta segun san Geronimo es aquella fuente que dize Ioel: *Fons egredietur de domo Domini irrigans torrentem spinarum.* Lo qual aun q̃ segũ sentido alegorico declarare en otro lugar diferẽtemẽte, aora digo segun la letra que aquella casa de Dios es la Iglesia; y della nace vna fuente, que regando las espinas de la penitencia, las conuierte en flores de verdadera alegria. ¶ Esta fuente descubrio primero que todos el Bautista en la ribera del rio Iordan, quando anduuo por ella

Luc.3.b.8. *Ioel 3.d.18* *Tract. 16.c 3.n.3.* *Ibi Hier. tomo 6.*

C A B

ella como san Lucas dize: *Prædicaus Baptismun pœnitẽ tiæ*. Regò las espinas, a que la letra Griega llama cordeles, q̃ son los pecados. Tãbien segun san Geronimo podemos llamar cordeles los socorros diuinos, con q̃ somos apartados del pecado. Por q̃ dize alli el santo Dotor, que por los cordeles se entienden en las diuinas letras los caminos: y que la causa desto es, porque en el rio Nilo suelen ser lleuados los barcos agua arriba con cordeles, que van tirando hombres por tierra; lo qual tambien se haze en Portugal en el rio Tejo. Assi nauegando contra la corriente de nuestras malas inclinaciones, y no bastando el trabajo con que remamos viendonos Christo como vio en el rio Iordan a sus discipulos: *Laborantes in remigando*. Tira de nuestros coraçones con su socorro, como se lo suplicaua la Esposa en los Cantates diziendo. *Trahe me post te*. Pues aora nace para este efeto vn gran tirador; que caminando el por tierra segura, confirmado en gracia, sin entrar en la corriente de los apetitos carnales, guia y lleua tras si con dotrina y fuerça del cielo los nauegantes al puerto de la salud. Riega pues la fuente del Bautismo dado por su mano estos cordeles o caminos, que el como dize el Euãgelio venia a endereçar: para que se alegre el justo con los frutos de penitencia, que acercandose ya el Reyno de los cielos presto han de gozarse.

Luc. 3. *a.* 3. *Mar.* 6. *f* 48 *Can.* 1. *a.* 4. *Luc.* 3. *a.* 5.

A 3 ¶Estas pues son las muy alegres nueuas, que oy se dan a los vezinos y parientes de Isabel: *Quia magnificauit Dominus misericordiam suam cum illa*. A muchos el Señor en la vieja ley justificò, pero a ninguno hasta q̃ vino san Ioan engrandecio: *Quos vocauit illos & iustificauit, quos autem iustificauit illos & magnificauit*. Dize el Apostol. A los que llamò el Señor, a estos justificò. Llamò a todo el pueblo de Israel para el desierto quando

Luc. 1. *f* 58 *Rom.* 8. *f* 30

do estaua en en Egypto, segun aquello que dize Osee:
Ose. 11. a. 2 *Puer Israel & dilexi eum, & ex Ægypto vocaui filium meum.* Que fue llamarlos del pecado para la penitencia. A todos por el Bautismo del mar bermejo los justifico,
2. Cor. 10. a 2. como el Apostol dize. *Omnes cũ Moyse Baptizati sunt in nube & in mari.* Pero a solos dos dellos engrandecio metiendolos en la tierra prometida, y a ninguno dio por entonces la verdadera grandeça del Reyno de los cielos. A san Ioan aun antes que fuesse concibido prometio esta grandeça el Angel de parte de Dios dizien-
Luc. 1. b 15 do: *Erit enim magnus coram Domino.* ¶ Pues magnificar B
Dios su misericordia con Isabel, y con toda la Iglesia, no es otra cosa, sino nacer aquel, que auia de regar el mundo, para que diesse frutos de penitẽcia: y de aqui vino en la vezindad y parentela tanta alegria. Esta adeuinauan
Psa. 125. a. 2. y no posseian los hijos de Israel cautiuos en Babylonia, diziendo: *Tunc repletum est gaudio os nostrum.* Esperauan y no tenian libertad: y assi dize san Agustin: *Tunc*
Aug. in lito mo ō. *ista cantabantur futura, & nunc videntur præsentia.* Ya cantauã y se alegrauan entonces con la libertad futura, quãto mas nos alegramos aora viendo la presente? De
Ili 3. la misma manera es lo que añade: *Magnificauit Dominus facere nobis cum: facti sumus lætantes.* ¶ Esta miseri- C
cordiosa magnificencia es la que aqui naciendo san Ioan se cumpliõ, para que se cogiesse con alegria, el fruto que
Ili. 5. cõ lagrimas se auia sembrado, del qual añade luego: *Qui seminant in lacrimis in exultatione metent.* Auiendo de ser segadores generales los Apostoles, para la mies de los fieles, cogio san Ioan el haz de las primicias, que fueron los primeros que por su predicacion siguierõ a Christo: y entre ellos los mismos Apostoles. Pues desde aora se comiença a alegrar la montaña, porque nacia el segador desta mies, en la qual segun Isaias auia profetiçado,

se

se esperaua la perfeta alegria. *Multiplicasti gentem, non magnificasti lætitiam. Lætabũtur inte, sicut qui lætantur in messe.* Multiplicaste la gente, y no engrandeciste la alegria. San Geronimo dize que endereça aqui el Profeta su razonomiento a aquella luz que aparecio al pueblo en las tinieblas, de que arriba auemos tratado. Y sin duda fue luz el santo Bautista, que alumbro las tinieblas y descubrio la verdadera luz junto al Iordan. Pero a la luz con que el tambien fue alumbrado que es la diuina, habla el Profeta, y parece que se quexa, que juntando mucha gente no la comunico magnificamente entera
A alegria. *Isa. 9. a. 3. Iti Hier. to mo 5. Sup. c. 1. n. 4.*

4 ¶ Esto entiende san Geronimo por la conuersion de la gentilidad, en la qual no huuo cumplido contento porque multiplicandose la Iglesia por allegarse a ella las gentes, huuo mucha pena por no auer creydo los mas de los Iudios. Y esta pena dize que se figuro, en aquella q̃ sintio Ionas, quãdo vio q̃ saluando se Niniue se secaua la calabaça o yedra de su cabaña: significãdo en Niniue la gentilidad, y en la calabaça el pueblo Iudayco. Pero en el nacimiẽto de san Ioã no auia llegado esta causa de dolor, porq̃ entonces muchos creyeron del pueblo de Dios. Mas puedese aplicar esto a los tiẽpos passados; en los quales multiplitandose los hijos de Abrahan, assi en merecimiẽto como en numero (lo qual dezia Dios por Ezechiel a la Sinagoga. *Multiplicatã quasi germẽ agri dedite.* Multipliquete como las hieruas del cãpo) no llegarõ a ser en la gloria eterna magnificados; y assi no tuuierõ entera alegria. Mas quãdo S. Ioan nacio, entonces vino al mũdo el primer segador de la mies tã desseada; y
B por e o añade de futuro. *Lætabũtur inte sicut qui lætãtur in messe.* ¶ Biẽ se multiplico el pueblo de Israel en Egypto, mas no engrandecio el Señor su misericordia! *Ionæ. 4. b 5. Ebech.*

con la Sinagoga, aunque con tanta multitud y riqueza de alli salieron; porque a millares vio sus hijos perecer en el desierto. Luego no pudo tener entonces con ellos entera alegria, porq̃ dize el Ecclesiastico. *Ne iucunderis in filijs impijs, si multiplicentur.* No te alegres cõ los hijos malos, aunq̃ sean muchos. Mas aorà cõ este hijo que pare Isabel, el qual fue tan bueno quando nacio, y a tantos hizo buenos quando predicò, bien pueden todos gozarse con ella; porque engrandecio el Señor con ella su misericordia. Por esso dixo el Angel a Zacharias, que auia de auer en su nacimiento mucho gozo, porque este hijo auia de venir para conuertir los coraçones de los padres en los hijos, y boluer los incredulos a la prudẽcia de los justos. *Vt conuertat corda patrum in filios, & incredulos ab prudentiam iustorum.* Sobre lo qual dize el Venerable Beda, q̃ conuertir los coraçones de los padres en los hijos, es comunicar a los hijos de Israel q̃ en su tiẽpo auia, la doctrina y santidad de los antiguos padres. Y q̃ boluer los incredulos a la prudẽcia de los justos, es enseñar a los hombres, como no por las obras de la ley, sino por la Fè y obras de caridad, y por la misericordia de Christo auiã de saluarse. Pues bien deue alegrarse el mũdo con este hijo, q̃ teniẽdo en si toda la sabiduria y santidad de los antiguos padres, la comunico a los hijos, y los encamino a ganar con la penitencia la misericordia de Christo, para que assi tuuiessen gozo cumplido.

Eccl. 16. a 1

Luc. 1. *b* 14

Ibid. 28.

Beda lib. 1. *in Lucà ca.* 2. *to.* 5.

5 ¶ Tambien se alegran los vezinos y parientes, porq̃ oy se encendio la candela, cõ q̃ se auia de buscar la dracma perdida, de que dize san Lucas, q̃ la muger que la perdio. *Accendit lucernam, & euertit totã domũ, donec inueniat illam.* Que sea cãdela san Ioan arriba queda largamente prouado. Y aunq̃ dizẽ ordinariamẽte dos santos, ser esta cãdela Christo; es porq̃ Christo es luz q̃ todo lo alum-

Luc. 15. *b* 5

alumbra; pero san Ioan es candela alumbrada del mismo Christo, aquien dize el Profeta, en nombre por ventura de todo el genero humano. *Tu illuminas lucernam meam Domine.* No ay duda que quando el Bautista mostro a los hombres el Cordero de Dios, fue candela con cuya luz todos le vieron y conocieron. Esta cãdela fue alumbrada y encendida por la sabiduria diuina, la qual por aquella muger que perdio la drachma essignificada. Que como en otro lugar se dira, esta fue la primera, que Christo sabiduria del Padre encẽdio, quãdo ni el ni ella auiannacido. Con ella reboluio la misma sabiduria toda la casa, por la qual entiende el Venerable Beda la conciencia; que quando se escodriña por el conocimiento y consideracion de las culpas, y se trastorna y trueca con el remordimiento y temor de Dios: entonces se repara en el hombre la imagen de su Criador, y esto es hallarse la drachma perdida. Por esso dize el Profeta. *Medita tu sum nocte cum corde meo, & exercitabar, & scopebam spiritum meũ.* En las tinieblas del pecado, en las quales sin duda aq̃lla drachma se pierde, meditaua Dauid y reboluia la casa de su coraçõ. Exercitauase, esto es hablaua consigo mesmo (que assi dize lo Hebreo) preguntando a su propia conciencia: y aquello que suena a barrer era buscar y inquirir la verdad de su vida. ¶ Pues de ninguna cosa tanto como desto siruio la luz de S. Ioan. Alũbrô las cõciencias de los hombres, descubriendo y reprehendiẽdo sus pecados. Venian a bautizarse los que se reniá por religiosos y santos, que erá los Fariseos y Saduceos: y Ioã les dezia. *Progenies viperarũ, quis ostẽdit vobis fugere à ventura ira?* Estos cõ el aparato exterior de las ceremonias y buẽ lẽguage, teniá escondidos dẽtro pecados espirituales, de que no hazian caso. Reboluia el otro Fariseo la conciencia del publicano, y dexaua en ti-

B

Pſa. 17. c. 29.

Tra. 13. c. 2 n. 4.

Beda lib. 4. in Lucã ca. 62. to. 5.

Pſa. 76. b 7

Mat. 3. b 7.

Luc. 18. b. 11.

nieblas la suya. Assi estaua su ponçoña como viuoras y serpientes en sus cuenas; hasta que la luz de san Ioan reboluio la casa de Dios, que era entonces la Sinagoga, alborotandose todo el pueblo con su dotrina y exemplo: y salierõ al calor de su zelo todas aquellas venenosas fieras. Reboluio tambien aquella grande luz las casas particulares de sus coraçones: y assi venian todos como el texto dize confessando sus pecados. *Et cõfitebantur peccata sua.* Mat. 3. a. 6 Desta manera se hallarõ muchas drachmas perdidas, esto es muchas almas hechas a imagẽ de Dios, en las quales esta imagẽ no luzia, como no luze el cuño de la moneda escõdida en lugar escuro, y ellas lo estauã en las tinieblas de ignorãcia y pecado. Y aũ todo el genero humano, q̃ ignorando la venida de su Saluador estaua como perdido, entonces fue hallado, quando por esta resplandeciente candela fue presentado a su dueño que era Christo, y mostrado junto al Iordan al Sol verdadero, quando este mismo Sol a el le fue mostrado.

6 ¶ Y no fue menos eficaz motiuo de la alegria q̃ voy A
Sup. n. 1. tratãdo, otro q̃ arriba propuse, y es auer nacido oy el zagal, q̃ auia de traer la oueja perdida a manos de su pastor. Tenia su cabaña este zagal déde los tiernos años en el desierto, en cõpañia de las noueta y nueue ouejas, q̃ como
Mat. 11. b. 10. q̃da dicho erã los Angeles Angel era en el nõbre, como Christo lo dixo: Angel en la vida, q̃ segũ la pintã los Euãgelistas, no auia en ella cosa q̃ pareciesse de carne ni de sãgre. No solo residia corporalmẽte en el desierto terreno sino q̃ su trato todo era en el cielo, q̃ en aq̃lla parabola se llama desierto. Alli apacentaua los angelicos rebaños cõ la dulçura de su purissima conuersacion. Desde alli embiado por el grande ganadero. *Venit in omnem regionem Iordanis.* Luc. 3. a. 2 Vinose a las riberas del Iordan, porque alli andaua la oueja perdiada. El Iordan significa baxada: y

da:y el hombre baxando de los pastos del Parayso, vino a perderse en el valle de las miserias. Este es aquel Iordan, de que el Profeta dize. *Iordanis conuersus est retrorsum.* El qual quando atras se boluio, leuantò en alto vn grande monte de aguas:que como dize san Ber
B nardo significa la multitud de tentaciones: y assi dize Bernardo. ¶ *Sequitur cumulus tentationum, quasi alter Iordanis, aliquei sui metas excedens, & terram corporis nostri solito plenius occupans: nisi arca testamenti, idest sententia veritatis, intercedens impetus illius refrænet.* Vn monton o multitud de tentaciones viene a los pecadores, que es como otro Iordan, el qual saliendo de madre, ocupa y anega la tierra de nuestros cuerpos: sino es que el arca del testamento puesta en medio(como se hizo en el tiempo de Iosue) la qual significa el conocimiento de la verdad,refrene su impetu, y le haga boluer atras, como entonces acontecio. Van estas aguas de tentaciones corriendo impetuosamente, como dize san Agustin, al mar de la perdicion. Dexan atras a Dios, y siguen el pecado poniendo la cara en la amarga malicia deste siglo: y por esso es menester que este Iordan, este impetu de nuestra sensualidad, se buelua atras; demanera que buelta la cara a Dios dexemos el mundo. Todo es de san Agustin. Luego no es mucho que se perdiesse la oueja en esta ribera, boluiendo las espaldas a su pastor, y la cara al pastor malo que es la muerte: porque de las tales ouejas dixo Dauid. *Sicut oues in inferno positæ sunt, mors pascet eas.* Como en otro lugar lo declarare. Veys aqui la oueja puesta en poder de aquel hombre pobre que era el demonioo, como arriba con san Ambrosio lo diximos.

Pſa.113.n.2.

Bern.li. sententiarũ ci. ca medeum §. vſitatũ 2.

Inſu.3.d15

Aug. Pſal. 113.to.8.

Pſal. 48.c. 15.

Tract. 5.c.2 n.6. & tra. 16.c.3.nu. 10.Sup.c.6 n.8.

A 7 ¶ Venga pues Ioan el grande sacerdote, y lleue sobre

si el arca del testamento, como la lleuauan los sacerdotes
Luc. 3. a. 2. en tiempo de Iosue. Sea esta arca aquella verdad y palabra de Dios, de que dize san Lucas: *Factum est verbum Domini super Ioannem in deserto*. Vino la palabra de Dios, esto es el espiritu de la sabiduria profetica, sobre Ioan en el desierto. Venga, y tocando aquellas impetuosas aguas, haga que bueluan a tras. Llame de parte de su pastor la oueja perdida: porque aunque dize la Esposa en los cantares, que no queria yrse tras los rebaños de los
Cant. 1. b. 7 compañeros de su Esposo: *Ne vagari incipiam post greges sodalium tuorum*. No eran estos, como dize san Ber-
Bern. serm. 33. in cant. nardo, verdaderos compañeros del pastor bueno, sino falsos Profetas y Dotores. Mas Ioan es amigo verdadero del Esposo, y la oueja que fuere tras el, no ira perdida sino muy segura. ¶ No conoce, ni es bien que conozca B
la oueja de Christo la voz de los agenos, que assi dize de
Ioa. 10. a. 5 llas Christo: *Alienum pastorem fugiunt, quia non nouerunt vocem alienorum*. Pero la voz de Ioan bien la conocen, porque no solamente no es ageno, sino que su voz
Luc. 3. a. 4. no es otra que la de Christo: y aun el mismo es voz de Christo, voz del Verbo diuino: *Vox clamantis in deserto*. Y assi la oueja que a el le oye y conoce, oye y conoce la voz de su pastor. Sonò por toda aquella ribera el siluo de Ioan, alentado con el mismo Espiritu de Christo. Acude a el la oueja que andaua errada. Buelue las espaldas al demonio pastor malo, aquien hasta entonces auia seguido, buelue la cara al buẽ pastor, q̃ por su zagal la llama: segun aquello que dize san Pedro a los Bautizados:
1. Petr. 2. d 25. *Eratis quasi oues errantes, sed conuersi estis ad pastorem & episcopum animarum vestrarum*. Erades hasta aora como ouejas erradas: pero ya os aueys buelto al pastor C
verdadero y guardador de vuestras almas. ¶ Y para que acierte mejor la oueja, señala la con el dedo al pastor a

quien

quien siga: combidala a que buelua a el los ojos diziendo: *Ecce agnus Dei, ecce qui tollit peccatum mundi.* Que pastor mas amoroso puede tener la oueja que vn cordero, que al fin es hijo de oueja? Que pastor mas poderoso que vn leon? y bien es leon, pues quita el pecado del mundo. Assi dize deste cordero san Agustin: *Qualis est agnus, qui leonem occisus occidit?* Que cordero es este, que muerto matò al leon, q̃ es el demonio? Mejor y mas fuerte es como dize Salomon, el perro viuo q̃ el leon muerto: *Melior est canis viuus leone mortuo.* No me pongo aora a declarar esto: pero siendo ello assi mucho es que pueda mas el cordero muerto que el leon viuo. Pero esse que era cordero muerto en quanto hombre, era tambié leon viuo en quanto Dios: y assi pudo matar al otro menor leon, pudo quitar los pecados del mundo. Entregase pues la oueja al pastor ençamarrado cõ pellejo de cordero; q̃ de la oueja purissima Maria tomo aquella vestidura, para ser de las ouejas mas querido, y por ellas en la Cruz sacrificado. Y porque nace oy el zagal que tanto bien ha de nacer, se hinche el mundo de parabienes y
D alegria. ¶ Mucho me he detenido en los años antiguos, y en el viejo testamento, puesto de la otra parte del monte Abarin. Aora no podre tanto alargarme en la esperança de lo futuro, que con la natiuidad de Ioan se nos descubre, y en lo que toca al nueuo testamento. Propusose al principio que ay tres cosas, a las quales se endereça esta esperãça. La primera es la renouacion, q̃ consiste en desechar lo viejo y recibir lo nueuo: y assi tiene dos partes: el oluido de la culpa, y la venida de la gracia. La renouacion de la Iglesia se significa en la circuncision del niño hecha al octauo dia: *In die octauo venerunt circuncidere puerum.* Pero esta materia pertenece a la parte segunda desta obra, quando tratemos de la circunci-

Ioa. 1. d 29

Aug. tract. 7. in Ioa. to mo 9.

Eccl. 9. b. 4.

Luc. 1. f 59

sion de Christo: y assi aqui la dexo del todo: Prometese
Luc. 1. f 56 nos en el nacimiento de san Ioan el oluido de la culpa; so bre lo qual se dize: *Vocabant eum nomine patris sui Zachariam. Et dixit mater eius: nequaquam; sed vocabitur Ioannes.* Y en esto veremos juntamente, como se promete la venida de la gracia. Zacharias quiere dezir memoria; y Ioan quiere dezir gracia. Desechase el nombre de Zacharias admitese el de Ioan. Ponese la memoria de la carne y de la sangre, y con ella la de la culpa, en oluido, y admitese en lugar de todo esto la diuina gracia.

Capitulo. VII. Como descanso sobre san Ioan el Espiritu del Señor. Y comparase san Ioan al monte Atlante, aplicandole las propiedades con que aquel monte pintô Virgilio.

NO digo mas de la esperança de lo futuro, que A
de la otra parte de aquella alta montaña en el nueuo testamento aparecia. Vamos a lo tercero que al principio se propuso, que era la admiracion de lo presente, la qual se declara por aquello que dize san
Luc. 1. f. 63 Lucas, *Et mirati sunt vniuersi.* Y lo mismo es lo que aba
Ili. 65. xo dize: *Et factus est timor super omnes vicinos eorum.*
Aristo. mechanicorum 80. 9. Porque alli miedo tambien quiere dezir admiracion. La causa porque los hombres de alguna cosa se admiran, es por ver algun efeto notable, de que no conocen la causa; o quando ven alguna obra muy prima de las artes humanas, que aunque sepan el artifice que la hizo, con todo esso se admiran della. Y contentádome aora cô la autoridad del Filosofo que assi lo dize, sin desmenuçar mas esta Filosofia, digo que de aqui podemos yr rastreando

las

las grandeças del santo Bautista, de las quales sera el resto deste tratado. Causose en los vezinos, y aũ en los apartados en toda la montaña de Iudea, aquella admiracion, no de que Zacharias quedase mudo y juntamente sordo, como sin duda quedò, pues fue menester preguntarle por señas el nombre del niño, lo qual no fuera si el pudiera oyr su pregunta, o el mismo nombre de la boca de su muger. Pero desto no se admiraron, porque ya conocieron todos y manifestaron la causa de aquel efeto, que era auer visto en el templo alguna vision: y assi dize san Lucas: *Cognouerunt quod visionem vidisset in templo.* Luc. 1. f. 22

B ¶Fue pues la admiracion de tres cosas. La primera de q̃ Zacharias y su muger se huuiessen concertado en aquel nombre de Ioan, sin auerse hablado entre si: pues el siendo sordo no le pudo della oyr, y siendo mudo no se le pudo dezir: por lo qual se entendia que auia sido con profetico espiritu. Y desto se admiraron por no saber la causa, sino es que el niño nacido lo fuesse. La segunda admiracion fue, que a Zacharias a deshora boluiesse el oydo y el poder hablar, lo qual como tambien se auia de atribuyr al niño nacido, no conociendo la virtud que en el para tales efetos auia, admiraronse y dixeron: *Quis putas puer iste erit.* Quien pensays que ha de ser este niño? Luc. 1. f. 66 Ibidem. que era sin duda inquirir la causa de aquellos efetos. La tercera razon de que se admirassen, no se si ellos la pudieron entender: mas auiala muy grande, y ellos dixeron algo que la significaua: *Etenim manus Domini erat cum illo.* En lo qual significauan el grande artificio de aquella admirable criatura, que parecia no ser hecha por sus padres, sino auer entendido en formarla la mano de Dios. Estas cosas erá las que al presente, en aquel estado que mediaua entre los dos testamentos, podian causar a los hombres admiracion.

2 ¶ Admirandose lo primero en ver q̃ profetizẽ los padres por virtud del hijo. Nacido auian profetas, y como dize san Aguſtin, por el diſcurſo del tiempo profetizauan: profetizauan ellos, mas no hazian profetizar a otros. *Quis putas puer iſte erit?* Con razõ ſe admiran cõſiderando quien ſera eſte niño, pues en naciendo es mas que Profeta, y comiença a hazer Profetas. Diremos por ventura que es Helias? Aſsi le preguntaron deſpues. *Helias es tu?* El reſpondio que no, y ſin duda es Helias: porque lo que Helias hizo quando en carro de fuego fue lleuado al cielo, hizo Ioan quando en la miſeria humana vino a la tierra. Ninguno de los Profetas ſino Helias, pudo dexar en la tierra heredero de ſu eſpiritu: de lo qual ſe admiraron todos diziendo. *Requieuit ſpiritus Heliæ ſuper Heliſeum.* Deſcáſado ha ſobre Heliſeo el eſpiritu de Helias. Aora deſcanſa el eſpiritu de Ioan luego en naciendo ſobre Zacharias; y aun antes que el naciesſe deſcanſo ſobre Iſabel: luego quien ſerà eſte niño? Sin duda es mas que Profeta, es mas que Helias. Pues vamos adelante con la admiracion, y preguntemosle mas. *Propheta es tu?* y reſpondernos ha tãbien que no. San Aguſtin declara eſto diziendo, que dixo que no era Profeta, porque era mas que Profeta: dando a entender el ſanto Doctor, que le preguntauan ſi era vno de los Profetas ordinarios, que profetizauan a Chriſto antes que viniesſe: y reſpondio, que no era ſino vn medio entre Profeta y Euangeliſta, porque predicaua a Chriſto ya preſente y aun no manifeſtado: ¶ Pero ſan Cyrillo Alexandrino declara eſte lugar mas por extenſo, y por vẽtura mas literalmente, diziendo que tres perſonas notables eran por los Profetas prometidas al pueblo de Dios. La primera y principal era Chriſto: y por eſſo le preguntaron primero ſi el era Chriſto. La ſegunda era Helias, prometido

A

B

Aug. ſerm. 23. de ſanctis to. 1.

Luc. 1. f 66

Ioa. 1. c. 21

4. Reg. 2. c. 15.

Ioa. 1. c. 21

Aug. tract. 4. in Ioa. ad medium to. 9.

Cyril. lib. 1. in Ioa. cap. 24.

tido por el Profeta Malachias. *Ecce mittam vobis Heliã Prophetam &c.* Y por esso le preguntaron luego si era el Helias. La tercera era segun opinion dellos vn Profeta, que auia de venir por pregonero de Christo antes de su primera venida. Este pensauan ellos ser aquel que auia prometido Moysen, quando dixo: *Prophetam de fratribus tuis suscitabit tibi Dominus.* Y aunque segun el tenor de la letra parece hablar Moysen de qualquiera de los Profetas que en varios tiempos se leuantaron, los Iudios lo entendian por aquel particular, el qual sabian por tradicion que auia de venir por precursor de Christo, y Cyrillo dize que no se entendia sino por el mismo Christo. Y por esso declarandoles san Ioan la escritura, dixo que el no era aquel Profeta alli prometido, sino el precursor y pregonero de Christo, el qual no se prometia en aquel lugar, sino por Isaias quando dixo. *Vox clamantis in deserto.* En esta voz, en este pregonero y precursor, auia oculta virtud, no solo para que el profetizasse, sino para que del participassen otros el espiritu de
A profecia.

Mal. 4. b. 5.

Deut. 18. c. 15.

Isa. 40. a. 3.

3 ¶No era este precursor y Profeta la luz original, mas auia de dar a los que estauan en tinieblas testimonio de la luz, recibiendo en si primero el resplandor desta luz, y luego comunicandolo a los otros: que assi declara san Agustin aquello de san Ioan. *Non erat ille lux sed vt testimonium perhiberet de lumine.* No era la fuente original del espiritu dela sabiduria, mas era vna arca, en que se recibio primero el agua desta fuente, para de alli ser a todos los caños comunicada. Baxò esta fuente del cielo, encarno el Hijo de Dios en Maria: y el primero que hinchio desta agua fue Ioan, caminando luego a buscarle, para le hinchir de santidad y espiritu profetico. Luego sabida esta causa no ay que marauillarnos, que de Ioan

Ioa. 1. a. 8. Aug. tract. 14. in Ioan. in principio to. 9.

ya

ya nacido se comunicasse a su padre la profecia. Dixerõ
4.Reg. 2.c. 15. admirandose los hijos de los Profetas. *Requieuit spiritus Heliæ super Heliseum.* Vino y descanso sobre Heliseo el espiritu de Helias. Pues auiendo san Ioan venido como lo dixo el Angel: *In spiritu & virtute Heliæ.* Con el espiritu y virtud de Helias, que mucho que su espiritu descansasse sobre Zacharias. ¶ De tres maneras se puede en B
tender que el Espiritu del Señor descanse en alguno: como en fin, como en medio y fin, como en principio y medio y fin. Pongo en todas tres partes fin, porque sino es en el fin no se descansa. Pero en los otros Profetas descansó el espiritu de la Profecia solo como en fin; porque dellos no fue comunicado a otro ninguno: y desta manera se dize auer descansado en Heliseo el espiritu de Helias. En pocos descanso este espiritu como en medio y como en fin. En el viejo testamento en solo Helias, como queda dicho; en el nueuo en los Apostoles; a los quales dixo Christo, que les auia de dar Dios el Espiritu santo:
Ioa.14.b.16 *Vt maneat vobiscum in æternum.* Y el quedar en ellos para siempre es descansar en ellos. Pero no descanso solamente como en fin, sino tambien como en medio: porque poniendo las manos sobre los bautizados recibian
Actor. 8.c. 17. el Espiritu santo: *Imponebant super illos manus, & recipiebant Spiritum sanctum.* El qual en muchos era tam-
Hiero. Isa. ca. 11. to. 5. bien espiritu de profecia. Finalmente descansó este espiritu en solo Christo, como en principio y medio y fin.
Ioa. 1.d. 32 ¶ Assi entiende san Geronimo aquello de san Ioan: *Vidi spiritũ descendentem sicut columbam, & mãsit super eum.* Vino sobre el el Espiritu santo y quedo en el descansando para siempre. Para lo qual trae el santo vna autoridad del Euangelio de los Nazareos, a donde se cuenta esta baxada del Espiritu santo sobre Christo: *Descendit super eum omnis fons Spiritus sancti, & requieuit* C
super

super eũ: & dixit illi. Filium in omnibus Prophetis te expectauam, vt venires & requiescerem in te: tu es enim requies mea. Dezir que baxò sobre el toda la fuente del Espiritu santo y descanso sobre el es dezir que descanso en el como en principio y fuente a donde estuuiesse todo, como en medio de donde procediesse todo, como en fin adonde se quedasse todo. Y añade que le dixo, no el Espiritu santo, sino el Padre. Hijo en todos los Profetas te auia yo esperado: y es dezir en todos los Profetas daua yo a los hombres esperanças de tu venida. Esperauate para que viniendo tu descanse yo en ti. Adonde se da a notar que descansar en el su padre, y descãsar el el Espiritu santo es todo vno, porque lo q̃ obrã las personas en las criaturas no se diuide entre ellas; sino que es todo de todas. Y dize que en ninguno de los antiguos Profetas pudo desta manera descansar el Espiritu santo, sino solo en Christo, que es el descãso del Padre y del Espiritu santo. Al qual proposito trae S. Geronimo aq̃llo de Isaias: *Et requiescet super eum Spiritus Domini.* El qual lugar de lo dicho queda bien declarado, *Isaias 11. 2.*

A 4 ¶ Esperando el Padre a su Hijo en todos los Profetas, como esta declarado, no se hallò sino en el vltimo de los Profetas, que fue Ioan; en cuya presencia tuuo con el aquel amoroso coloquio. Pues en este descansò el Espiritu santo de la manera segunda como en los Apostoles, pero primero que en ellos, y por modo particular, y prerogatiua del todo singular: porque del mismo Christo recibio el espiritu profetico, para comunicarle a otros, y para cõ la sabiduria y luz recibida de Christo alumbrar a todos. El Padre dio el Espiritu santo a su Hijo, y como auemos visto de san Geronimo juntamente se dio a si mismo y descanso en el: para que el Hijo despues diesse a los hombres assi el Espiritu santo como el Padre, y descansase

canſaſſe tãbien el Padre en ellos, como lo dixo Chriſto:
Ioan. 14.c. 23. *Ad eum veniemus & manſionem apud eum faciemus.* Mi padre y yo vernemos al q̃ me amare, y moraremos en el. Aſsi proporcionalmente el Hijo comunico a Ioan el Eſpiritu ſanto, para que deſcãſaſſe en el: y el miſmo Hijo deſcanſo en el, para que por medio de Ioan fueſſe el Hijo manifeſtado, y en alguna manera dado a los hombres. Acuerdome de vna fabuloſa imagen deſta verdad, que nos repreſenta en ſu heroica obra el gran Poeta. El qual finge que queriendo baxar Mercurio a la tierra, ſe aſſento primero en la cumbre de Atlante.

Virg. Æneidos lib. 1.
Atlantis duri, cœlum qui vertice fulcit
Atlantis, cinctum aſsiduè cui nubibus atris
Piniferum cuput & vento pulſatur & imbri.
Nixi humeros infuſa tegit: tum fluminamento
Præcipitant ſenis, & glacie riget horrida barba.

¶ Vamos vn poco floreando con eſtos elegantiſsimos versos, en los quales parece que debaxo de la ſombre deſte Atlante, nos quiere pintar Virgilio el gran Bautiſta. Primeramente Mercurio ſe dezia ſer hijo de Iupiter, y era ſegun la antiguia Theologia la palabra y ſabiduria de Dios, que es medianera entre el y los hombres, como lo nota ſan Aguſtin. Y dize que por eſſo ſe llama Mercurius, porque corre en medio del cielo y la tierra. Y en Griego es llamado Hermes que quiere dezir habla. Segun eſto no ay duda ſignificar Mercurio a Chriſto, ſabiduria del Padre, y palabra ſuya, y medianero entre Dios y los hombres. Dize pues el Poeta, que embiandole ſu padre Iupiter a la tierra a vn negocio importãte, ſe aſſentò del primer buelo ſobre el alto monte llamado Atlas. Lliamale duro, por ſer todo rodeado de duras peñas; y dize como era comun hablar de los Poetas, que ſuſtentaua ſobre ſu cabeça el cielo: o fueſſe porque la tenia tan

Aug. li. 7. de ciui. Dei ca. 14. to. 5.

B

alta

alta que parecia llegar al cielo, o porq̃ vn Rey, que segun lo cuenta otro Poeta se conuirtio en aquel monte, era muy sabio en la Astrologia. Añade mas, que aquella su cabeça ceñida continuamente de oscuras nuues era cõbatida de vientos y de lluuias, que sus hombros estauan siempre cubiertos de nieue, que de su rostro corrian con grande impetu fuentes y rios, que su barba, esto es las arboledas que en el auia, estauan siempre llenas de hielos y cerriones. *Ouid. lib. 4. metamorphoseon.*

A 5 ¶ Baxando de los cielos esta palabra de Dios, a mediar entre el cielo y la tierra en el negocio de nuestra saluacio, assentose su espiritu del primer buelo en san Ioan Bautista, que era el mas alto monte de toda la tierra. Mõtes dize san Agustin que son los grandes y mas alumbrados predicadores: de los quales entiende aquello del Profeta: *Suscipient montes pacem populo.* Los montes recibiran primero en si el Euangelio y dotrina de la paz, para despues comunicarla a los pueblos. Montes fueron segũ esto; como alli san Agustin lo dize, los Apostoles: pero cierto es que primero que ellas recibio esta paz, esta sabiduria, y aun la misma palabra venida del cielo el santo Bautista: y aun ella la començo a comunicar a estotros montes. Bien podemos comparar este monte al encumbrado Atlante. Y pues auemos de seguir en esto por fuerça la erudicion poetica, hallaremos que le cõuiene aquello que en otra parte dize Virgilio. *Aug. tract. in Ioa. to. 9. Psa. 71. a. 3*

Iacet extra sidera tellus.
Extra anni Solisq; vias, vbi cœlifer Atlas
Æxem humera torquet stellis ardentibus aptum. *Virg. lib. 6. Æneid.*

B ¶ Dize que esta aquel monte fuera de las estrellas, fuera de los caminos por donde el Sol cumple el año. Y que aqui el monte tiene sobre sus hombros cargado el cielo, adornado de las estrellas ardientes. La causa fundada en

Como-

Cosmographia, porque el Poeta dize que aquel monte esta fuera de los astros y caminos del Sol, seria aqui de poco prouecho. Solo digo que todos los montes, q̃ son los Apostoles en el nueuo, y los Patriarchas y Profetas en el viejo testamento, se pueden contar entre las estrellas, que como arriba queda dicho son los santos, vnos del noturno hemisferio, que es el viejo, otros del diurno que es el nueuo testamento. Al viejo pertenecen los Patriarchas, al nueuo los Apostoles. Pero san Ioan es medio entre los dos, como en todo este tratado voy diziendo, y assi es monte entre inuierno y verano, entre noche y dia: que tiene sobre sus hombros, como luego diremos, el cielo esto es la Iglesia, y sus ardientes estrellas, q̃ son los santos, como lo dize san Agustin sobre aquello del Psalmo: *Qui numerat multitudinem stellarum*. Es san Ioan como vna firme coluna, que sustenta y remata en si misma dos naues o bouedas de la vniuersal Iglesia, que son el viejo y nueuo testamento. Solian ponerse antiguamente en los edificios vnas bases o chapiteles en las colunas, que estauan sustentando mucho peso; con vnas cabeças esculpidas en ellas, a que llamauan Atlantes, aludiendo al oficio de aquel monte, que ellas hazian. Y estauan las mismas caras con gesto de persona que forceja y trabaja mucho. Considerad como se pinta en el Euangelio el santo Bautista: su aspereça; su caridad, sus reprehensiones, sus consejos, su zelo, y vereys como esta forcejando y toda trabajada aquella insigne cabeça, sobre quien cargaua el peso y gouierno de tan grande maquina, no le dexando, hasta que auiendole entregado, y cargado en los hombros de su Señor legitimo, fue cortada del cuerpo.

Su. c. 5. n. 2.

Aug. Psal. 146. to. 8.

6 ¶ Veamos pues como ambos arcos o bouedas deste sumptuoso edificio, ambos hemisferios deste estrellado cielo

A

cielo,se rematan en esta coluna, y descansan sobre este Atláte. Enseñonos el mismo Christo esta verdad,el qual dixo en el Euangelio: *A diebus Ioannis vsque nunc regnum cœlorum vimpatitur.* Desde los dias en que predico S.Ioan hasta aora,esto es hasta todo el cõplimiẽto de la sexta edad q̃ alli comẽço:se toma por fuerca el Reyo de los cielos. Que aquella palabra: *vsq; nũc*;no lo limite hasta el tiẽpo en que Christo hablaua,es muy claro,porq̃ tã bien aora hasta el fin del siglo se gana por fuerça el cielo, de la manera q̃ alli se dize. Aquella fuerça dize S. Agustin q̃ es amar a los enemigos, y aborrecer a su padre y a su madre;lo qual no se puede hazer sin violẽtar la humana naturaleza. Esto lo comẽço S.Ioan q̃ murio por saluar a Herodes su enemigo,y dexò en la niñez huyẽdo a los de siertos su padre y su madre. ¶ S.Geronimo dize q̃ la fuerça cõ q̃ el cielo es arrebatado de los pecadores se entiẽde por la penitẽcia;y q̃ esto se comẽço en S.Ioan,q̃ el fue el primero q̃ la predico. Veis aqui como en S. Ioan comiẽça el arco y boueda del nueuo testamento y Iglesia de la gracia,la qual sin duda camina al Reyno de los cielos por el Bautismo y penitencia,q̃ Ioan principiò:y la qual en los perfetos,perfetamente,y de alguna manera en todos los justos, haze aquella admirable fuerça de amar a los enemigos,y aborrecer los parientes: porque en este sentido entiende san Geronimo, aquello que en los Prouerbios se dize de la muger fuerte: *Manum suam misit ad fortia.* Dize que esta muger fuerte es la Iglesia de la gracia , y como la Sinagoga huuiesse echado mano a cosas faciles , ella la echo para obrar los mayores preceptos y aun consejos de Christo para los quales era menester mas fortaleza. Aora tambien veamos en el mismo lugar de san Mateo , como acabò en san Ioan el otro hemisferio de la Sinagoga, y

Mat. 11.b. 12.

Aug.lib.1. de ser. Dñi in monte ca. 25.to.4.

Hier. in cap 11. Mat th.to.9.

Prou. 31. f. 19.

Ibi Hier. to mo 7.

testamento viejo. Dize pues el texto. *Omnis enim lex*
Mat. 11.b. 13. *& Prophetæ vsq; ad Ioannem prophetauerunt.* Toda la ley y todos los Profetas profetizaron hasta san Ioan.
Aug.li 17. *de ciui. Dei* ca.24.to.5. Esto se dize,como lo entiende san Agustin, porque fue Ioan el vltimo de todos los Profetas; que viendo presente a Christo le dio a conocer: y assi despues del no era necessaria mas profecia,y por esso alli se acabaron los Profetas. Acabose tambien la ley:porque como ella no era sino toda sombras y figuras de Christo y sus mysterios; al punto q̃ Ioan manifesto la luz,que cõ su ausencia cau
*Hier.ca.*11 *Mat.to.9.* sana aquellas sombras; y descubrio la verdad, que era figurada en aquella figuras,no era menester mas quãto a las ceremonias aquella ley. Con todo esso nota san Geronimo,que todauia despues huuo en el nueuo testamẽto algunos Profetas: pero estos no eran embiados cõ el mismo intento que los otros,cuyo oficio fue solo profetiçar los mysterios del medianero prometido. Luego ya tenemos como en Ioan se remato la vieja ley y se començo la nueua,y assi es como el monte Atlante,que sustenta ambas partes del cielo que es la Iglesia

7 ¶ Vamos aora discurriendo breuemente por las A otras condiciones de aquel monte,que el Poeta nos pinta. Dezian que sustentaua el cielo porque era alto,y por
*Luc.*1.*b.*15 que auia sido sabio en conocer las estrellas. Assi Ioan es monte altissimo,de quien el Angel dixo. *Erit enim magnus coram Domino*:que muchas vezes son baxos los que parecen grandes delante de los hombres; y la mayor altitud es ser grande delante del altissimo Dios. Sustenta tã
*Ioa.*3.*d.*31 bien el cielo,porque conocio mucho de las cosos celestiales. Dezia Ioan por humildad. *Qui de terra est de terra loquitur; qui de sursum venit super omnes est.* El que es de tierra,habla cosas de la tierra: y tal soy yo. El q̃ es de arriba es sobre todos. Biẽ sabemos q̃ hablo Ioan cosas del

cielo

cielo; que fue el primero que mentò en la tierra el Reyno de los cielos: pues como dize de si que habla cosas de la tierra? A esto respõde san Agustin q̃ Ioan y otro qual quiera formado de tierra, de su propia naturaleza no se puede estender mas de a cosas de la tierra: pero alumbrado de Dios como Ioan lo fue, pudo subir a tratar cosas del cielo. Y no solo las trato deste cielo material, sino tãbien de aquel cielo tercero, a que fue arrebatado san Pablo, que como en otra parte he declarado es el mismo Dios. ¶ Siẽdo san Ioan tierra, esto es siẽdo puro hõbre, por la luz que recibio de aquel que vino de arriba que es Christo, pudo hablar y entender cosas de arriba. Y q̃ llamays de arriba? S. Cyrillo Obispo de Alexandria dize q̃ el venir de arriba es proceder el Padre, y ser en la naturaleza consustancial a el, y por lo consiguiente mas alto q̃ toda criatura: que si assi no se entẽdiera, no pudiera dezir. *Super omnes est.* A esta altitud llego el Bautista, cõ el entendimiento y cõ la palabra, quando dixo. *Ego testimonium perhibui, quia hic est filius Dei.* Dar testimonio que Christo es Hijo de Dios, no es hablar de cosa humana, sino de las diuinas: Pero Ioan con humildad reconoce, que esto no le vino de su naturaleza, sino de la gracia. Con ella supo mucho del cielo, y por esso podemos dezir que sustẽta el cielo, como de Atlante se dixo. Tambien tuuo deste monte las otras condiciones que Virgilio puso. Fue duro por la aspereza de su vida. Tuuo la cabeça entre nuues, porque no fue conocida la altitud de su persona. Fue combatido de vientos y de lluuias, porque lleuo constantemente las aduersidades. Estuuo cubierto de nieue de castidad y innocencia. Manarõ del rios de limpieza y dotrina; y no faltarõ hielos de amenaças y temores.

Aug. tract. 7. in Ioa. in ter medium & princ. to. 9.

Tra. 3. c. 10 n. 4.

Cyrill. li. 2. in Ioan. ca. 64. to. 1.

Ioa. 1. e. 34

A 8 ¶ Que mayor dureza quereys que la espera vida que

ſan Ioan en el deſierto paſſaua? Andaua veſtido de pe-
Mat. 3. d. 4. los de camello, y ceñido con vna correa, y comia langoſtas y miel ſilueſtre. Dexando aora la comida, cuyo myſterio quáto a las langoſtas en otra parte declararemos,
Tra. t. 2. n. 6 Amb. ſerm. 65. dize ſan Ambroſio que ſu veſtidura, era para apercibir el tábien en ſi miſmo el camino a Chriſto, como a otros amoneſtaua q̃ lo hizieſſen. Dize q̃ con ſu veſtido tábien profetizaua; porq̃ el ſer hecho de pelos de camellos, ſignificaua que Chriſto ſe auia veſtido de nueſtra carne, texida con eſpereza de pecados, eſto es de las miſerias merecidas por el pecado. Y tratando del cinto de crudo cuero cõ q̃ ſe ceñia dize deſta manera. *Zona vero pellicea quid aliud ſignificat, niſi hanc fragilẽ carnem noſtrã, quæ ante aduentũ Chriſti dominabatur advitia; poſt aduentũ illius reſtrictam eſſe ad virtutem. Vt quæ antea luxuriando dilatabatur in pinguedinem, nunc abſtinendo cõtraheretur in pellem.* ¶ La cinta de cuero no ſignifica o- B
tra coſa, ſino que eſta nueſtra carne flaca, que antes de la venida de Chriſto andaua con anchura, y aſsi ſe eſtendia como ſeñora a qualquier vicio, deſpues de ſu venida, ſe auia de eſtrechar para obrar virtudes. Porque aſsi aquella carne, que viuiendo antes regaladamente enſanchaua y ſe hazia gorda, aora haziendo abſtinencia ſe adelgazaſſe como vna piel. Deſta manera aparejaua Ioan con ſu aſpereza el camino de Chriſto, conformandoſe con la aſpereza de que el ſe viſtio recibiendo nueſtra carne: y aun ſegun parece queriendo imitar deſ de entonces la aſpereza de ſu paſsion y Cruz, para eſcaparſe aſsi de toda tentacion, ſegun aquello que el Profeta dize. *Montes excelſi ceruis, petra refugium erinaceis.*
Pſa. 103. b. 18. Para los cieruos ſon los altos montes: de los quales
Aug. ibi to. 8. dize ſan Aguſtin. *Cerui magni, ſpiritales; tranſcendentes in curſu omnia ſpinoſa veprium atque ſiluarum.*

Los

Loa cieruos son los varones grandes y espirituales, que saltan corriendo los matorrales y espinas. Quien tan grande y tan espiritual como el Bautista? Quien con tal ligereça subiendo a los montes de la perfecion passo por las espinas de la penitecia? ¶ Pero aunque san Agustin entienda por los eriços a los couardes y chicos, bien podemos comparar con ellos a san Ioan en la aspereça. En los peligros el eriço se haze vna bola, y como el tiene poquita carne y muchas espinas, no aparece del cosa de carne, en que le pueda el enemigo dañar, sino todo espinas con que les pueda herir. Tal me parece el santo Bautista. Que se puede ver de fuera en aquel hombre que sea carne? Que se puede ver que no sea tan redondo, como lo mide el compas de la perfeta justicia? Pues en la Cruz dize Christo. *Venit princeps huius mundi, & in me non habet quicquam.* Alli le vino a prouar el Demonio, y rodeado de aquellas armas de espinas, de Cruz, de dolores; no hallò en el alguna flaqueza de aquella carne, que antes le auia cõbidado con aparencia de pecadora. Assi imitando Ioan la Cruz de Christo, no dexa al demonio en q̃ le pueda empecer, y ponele delante muchas armas cõ que le puede vẽcer. Acogese pues desde niño este eriço a la piedra durissima, q̃ es Christo crucificado, y entrase en sus agugeros a guarecerse, defendiendose de las tentaciones con la imitacion de sus llagas. Ioan. 14. 2. 30.

9 ¶ Consideremos tambien la cabeça deste monte rodeada de oscuras nuues, que parecia estar metida en los cielos, y ser cosa mas que humana. Aca se via la exterior aparencia, que era como el cuerpo de Ioan, pero el principio de donde procedia tan excelentes muestras de santidad, que es como la cabeça no le entendian. Por esso le preguntauan. *Tu quis es?* Bien sabian que era hijo de Zacharias y de Isabel; sabian la vida que auia hecho Ioan. 1. f. 19

en el hiermo, y la dotrina que predicaua en aquella ribe
ra: mas no vian ni conocian la cabeça, por donde se tie-
ne la principal noticia de la persona, esto es qual era la
prerogatiua de la diuina gracia, con cuya autoridad ha-
zia tales cosas. Tambié tenia Christo en si cubierta aque
lla cabeça de la persona diuina, con la nuue de la natura
leza humana: y por esso tambien del preguntaron quien
era. Assi como alli a san Ioan preguntaron si era Chris-
to, assi de Christo pensaron que era Ioan: y como a Ioan
preguntaron si era Helias, assi no falto quien dixesse ser
Christo Helias: y como a Ioan preguntaron si era Pro
Mat. 16.b. feta, assi pensaron de Christo que era vno de los Profe-
14. tas: *Alij Ioanem Baptistam, alij vero Heliam aut vnum*
ex Prophetis. ¶ Mas el primero q̃ acerto quien era Chri B
sto fue Ioan, que dixo y dio testimonio: *Quoniam hic*
Ioa. 1.e.34 *est filius Dei.* Y el primero que acertò quié era Ioan fue
Christo, quando para alumbrar a los que no le conocia
Mat. 11.a. les dixo: *Quid extistis in desertum videre?* Quié pensays
7. que es este que al desierto salistes a ver? y luego por ex-
tenso les va diziendo quien es. La causa porque a Chris-
to no conocian, era porque pareciendo solo hombre, aũ
que tenia escondida la diuina cabeça obraua cosas que
Luc. 7 g 49. eran dignas de Dios. Por esso dixeron vna vez: *Quis est*
Matth. 8.d *hic, qui etiam peccata dimittit?* Quié es este, que en per
17. donar los pecados parece Dios. Y otra vez: *Quis est hic*
quia ventus & mare obediunt ei? Quien es este, que el vié
to y la mar, elementos que no reconocen sujecion a los
hombres, hazen lo que el manda. Y otra vez entrando
con grande pompa en Ierusalen: *Commota est vniuersa*
ciuitas dicens: quis est hic? Alborotose toda la ciudad, y
todos preguntauan quien es este? Por esso preguntaron
Mat. 21.b. tambien a Ioan: *Tu quis es?* Y aora de ante mano pregũ
10. tan: *Quis putas puer iste erit?* Y en que predica: *Baptis-*
mum

mum pœnitentiæ in remissionem peccatorum. Lauatorio para perdon de pecados. Ven que los inquietos y incõstantes y brauos coraçones de los grandes de Israel, q̃ son como vientos y mares le obedecen. Veen que se alborota toda Ierusalen y Iudea y Galilea para yr a verle y oyrle. Y por todo esto no saben quien es, presumiendo ser alguna cosa mas que humana.

A 10 ¶ Esta cabeça fue combatida con vientos y borrascas: con vientos de lisonjas y vanidades, quando los vanos Israelitas le quisieron hinchir, como dizen, la cabeça de viento, preguntandole si era Christo: pensando que como caña se auia de mouer con aquel viento: pero aquella cabeça estuuo firme como la cumbre de Atlãte: y desta firmeça le alabo el mismo Christo diziendo, que no auian salido a ver: *Arundinem vento agitatam*. Fue tambien combatida con borrascas de granizos, que fueron las amenazas y persecuciones de los malos: y a todo resistio cõ inmenso valor. Tuuo cubiertos los hombros de nieue fria y blanca; estando vestido de castidad y inocencia. Corrieron del impetuosamente aquellos rios de doctrina y espiritu del cielo, de que dize en el Euangelio Christo: *Si quis sitit veniat ad me & bibat, & flumina de ventre eius fluent.* Tuuo sed Ioan aun en el vientre de su madre, vino Christo a el, antes que el pudiesse venir a Christo, hinchiole del Espiritu santo, que como luego interpreta el Euangelista eran los rios de que alli se trata Nota san Bernardo que si los Apostoles ya hombres fueron llenos del Espiritu santo. *Repleti sunt omnes Spiritu sancto.* Esto mismo acõtecio a Ioan antes que naciesse. *Spiritu sancto replebitur adhuc exutero matris suæ.* Estos rios bien se ve como despues con grande impetu del

B diuino zelo manaron por su boca. ¶ Al fin está su barba llena de hielos y cerriones. Por la barba entiende S. Agu-

Mat. 11. a. 7.

Ioa. 7. f 37.
Bern. in ser. de priuilegijs Ioan. post prine.
Acto. 2. a. 4
Luc. 1. b. 15

Augu. li. 2. contra. literas Petiliamica. 104. tomo 7.

ſtin la fortaleza,o los varones fuertes de la Igleſia. Eſtaua llena eſta barba de ſobrenatural fortaleça que en ſan
Pſa. 132. a 2. Ioan auia,de aquel vnguento que baxaua ſobre la barba
Hier. ibi to. 8. de Aaron. *Sicut vngnentum in capite quod deſcendit in*
Aug. ibid. *barbam Aaron.* El qual como lo entiende ſan Geronimo,ſignifica la bendicion y abundancia de los fauores del cielo;que recibida primero en la cabeça Chriſto,baxo primero a la barba,eſto es alos varones perfetos y excelentes,como lo interpreta ſobre el miſmo Pſalmo ſan Aguſtin.Eſte vnguento merecio aquel hijo digniſsimo de Aaron,mucho mas excelente que ſu padre, por aquellas miſmas razones que le merecio Chriſto ſu cabeça,las
Pſa. 44.b.8 quales trae en aquel lugar ſan Geronimo, ſacadas del Pſalmo que dize: *Dilexiſti iuſtitiam & odiſti iniquitatem: propterea vnxit te Deus Deus tuus.* ¶ Nota ſan Geronimo que para merecer eſta bendicion diuina, es meneſter no ſolo amar la juſticia,ſino aborrecer la maldad. Bien ſabemos que el amor es vnguẽto ſuauiſsimo,y por lo contrario el odio es hielo frigidiſsimo.Por eſſo en eſta barba,en eſte valeroſo coraçon del Bautiſta ſe conuirtio eſte vnguento en hielo:y del amor de la juſticia procedio odio de la maldad y obſtinacion Iudaica, la qual en las diuinas letras es llamada hielo.En eſte ſentido to-
Iob 38.c 29 ma S.Geronimo aquello de Iob: *De cuius vtero egreſſa*
Ibi Hier. to mo. 7. *eſt glacies?* Que por el viẽtre de Dios ſe entiendẽ ſus juyzios profundos,de que vino que ſe endurecieſſen contra la Fè los coraçones de los Iudios. Eſte hielo cayo ſobre la barba de ſan Ioã,y hizo que della procedieſſen hie los de amenaças y temores, que los aſſombrauan con las penas eternas.Concluyo pues todo eſte diſcurſo diziendo, que ſobre eſte monte ſe aſſentò primero Mercurio:ſobre Ioan la palabra de Dios,de que ſan Lucas dize: *Factum eſt Verbum Domini ſuper Ioanem Zachariæ filiũ.*

C

De

De donde le vino ser arca de la fuente de la profecia, y poderla comunicar a Zacharias su padre. *Luc.3. a.2.*

Capitulo VIII. Que el Bautista fue voz de mucha eficazia: y comparase con aquella que sonò en el monte de Sina. Y que fue san Joan mientras Christo era chiquito como curador suyo.

LA segunda causa que propusimos de aquella admiracion era el efeto milagroso de auer cobrado Zacharias el oydo y el habla con el nacimiẽto del niño, como dize san Lucas. *Apertum est autem illico os eius &c.* Tam poco se sabia qual fuesse desto la causa porque no se sabia quien era el niño: y assi dezian mostrando su admiracion. *Quis putas puer iste erit?* Pero nosotros para no nos admirar, procedamos adelante con lo que nos yua diziendo san Ioan Euangelista cerca de quien sea el Bautista: y notemos que no auiendolo acertado los Fariseos, el mismo lo dize. *Ego vox clamantis in deserto.* Si Ioan es voz altissima y de sonoroso clamor, no es mucho que abra la lengua de los mudos y el oydo de los sordos. Y tratando primero de como abrio la lengua de su padre, que es lo que dize expressaméte el texto, pareceme q̃ esta voz primero que abriesse su boca para hablar, porque segun la presente edad no conuenia, abrio por entonces la boca de su padre, para por ella desde entonces profetizar. Assi leemos auerlo hecho Christo, como lo nota san Agustin, declarando aquello del Euangelio. *Aperiens os suum docebat eos dicens &c.* Dize que por ventura no es ocioso aquello que

Luc.1.f.64

Ibid.f.66.

Ioa.1.c.23.

August. de serm. Domini in monte li.1.ca.1.t mo.4.

que dize, que Christo para hablar abrio su boca: porque
Mat. 5. a. 2 es dezir que entonces abrio la suya, el que abria antiguamente las de los Profetas. ¶ Assi parece que el niño Bau B
tista, no siendo tiempo entonces para abrir su boca, porque ni entonces estuuiesse ocioso su profetico espiritu, abrio para hablar por ella la boca de Zacharias: el qual podemos en alguna manera llamar Profeta suyo. Hallándose Moysen impedido para hablar, por la falta que en la lengua tenia, diole Dios como por lengua a su herma
Exo. d. 16. no Aaron. *Ipse loquetur prote ad populum, & erit os tuum.* Assi parece que se haze aora con san Ioan y su pa
Exo. 7. a. 1. dre. Entonces dixo Dios a Moysen. *Ecce constitui te Deum Pharaonis, & Aaron frater tuus erit Propheta tuus.* Moysen era como Dios de Faraõ, porq̃ obraua delante del marauillas: y Aaron era como Profeta suyo, porque como luego dize, Moysen era el que tenia en su coraçon las reuelaciones, y las comunicaua a su hermano, para que el las hablasse. Assi Ioan era ya en su niñez como Dios de aquella montaña, que en ella obraua tantas marauillas: y su padre era como Profeta suyo, porq̃ por medio del Hijo auia recibido el espiritu con que hablaua. Y aun era profeta suyo porque Profetizaua del,
Luc. 1. f. 76 assi como eran Profetas de Christo los que le predicauan. Este fue el intento de aquella profecia: *Tu puer Propheta altissimi vocaberis, &c.* En lo qual va prosiguiendo las excelencias del niño, que le auia abierto la boca para la profecia. ¶ Sigase pues por aora este orden de co- C
sas. Es Christo palabra del Padre, es Ioan voz desta pala
Luc. 1. c. 12 bra, es Zacharias sonido desta voz. Auia perdido el habla Zacharias, significando en ello el Espiritu santo, el
Amb. li. in Luc. 1. ca. 1. lectione. 5. silẽcio del pueblo Iudayco causado por la infidelidad, como dize san Ambrosio; porque entonces auia cessado en Israel la profecia, y assi como por Moysen todo el pueblo

pueblo solia hablar con Dios,assi en Zacharias todo el quedo mudo.Dize mas que perdio la habla porque perdio la Fè la qual perdida no obro en el la palabra de Dios,y luego tambien cessò en el la voz, que de aquella palabra dependia, Por esso en cobrando Zacharias la Fè cobrò la voz,segun aquello que el Profeta dize.*Credidi,propter quod loquutus sum.* Y dize mas abaxo Ambrosio,tratando de como Ioan es voz.*Ideo fortasse Zacharias vocem recepit, quia vocem loquutus est.* Quiza por esso recibio Zacharias la voz,porque hablo de su hijo Ioan que era voz.No creyendo que auia de nacer del aquella voz perdio la voz: creyendo que era ya nacida cobro la voz. *Psa.115.d.10.* *Amb.lib.2. in Lucã.ca.3.lectione.2*

A 2 ¶Aunque no diga el texto que Zacharias cobrò tã bien el oydo,assi como es claro que le perdio,assi se puede tener por cierto que le boluio a cobrar,y aun primero que la habla.Lo qual tambien viene muy a cuẽto para el presente misterio:porque como auemos dicho perdio la habla porque primero perdio la Fè, no creyendo lo que el Angel le dizia,o dudando dello: y como la Fè se haze y significa por el oydo,diziendo el Apostol. *Fides ex auditu.* Biẽ viene q̃ primero perdiesse el oydo: y que mientras no pudo oyr y creer las grandeças de Dios,no las pudiesse dezir.Por lo consiguiente aora que hablò,claro es que primero creyo,y para creer oyò interiormente lo que en el hablaua Dios,como el Profeta dize.*Audiam quid loquatur in me Deus,quoniã loquetur pacem in plebem suam.* Hablo Dios en Zacharias, y lo que hablò fue la paz que tenia aparejada para su pueblo:y assi quãdo dixo Zacharias lo q̃ auia oydo,concluyò su profecia diziendo. *Ad dirigendos pedes nostros in viam pacis.* Para esto embio Dios al mundo esta voz,para hinchirle de verdadera Fè:para conuertir como Gabriel *Rom.10.d.17.* *Psa.84.b.6* *Luc.1.g79*

briel lo dixo: *Incredulos ad prudentiam iustorum.* Pues
Luc.1.b. 7 los incredulos se auian de conuertir, señal es que aquella
prudencia de los justos es la Fê. ¶ Para q̃ pudiesse hazer B
esto aquella voz, y enttarse por los oydos de los sordos;
fue menester que fuesse grande voz, poderosa voz. Fue
esta voz como aquella que oyo san Ioan en su Apoca-
lypsi, de que dize: *Audiui vocem quasi tubæ magnæ, & sicut vocem aquarum multarum, & sicut vocem tonitruo*
Apoc. 19.a *rum magnorum.* Oyose esta voz alli como en las bodas
6. del cordero en el cielo: quãdo se ha de começar el estado
perfeto de la Iglesia triunfante. Era voz como de gran-
de trompeta, o como dizen otras impresiones de gran
multitud de gẽte: y como voz de muchas aguas q̃ vã cor
riendo, y sonando en sus quebradas; o como voz de mu-
chos y muy grandes truenos q̃ suenan juntos. Assi quan
do junto al Iodan se huuieron de hazer los despososios
de la Iglesia con Christo; se huuo de començar el nue-
uo estado de la Iglesia de la gracia, se oyo esta voz en
aquella ribera. Boz de grande trompeta: porque trom-
petas son los predicadores, y esta fue de vn grande predi
cador, q̃ lleno del aliento del diuino espiritu sono por to
da la tierra de Israel. O digamos q̃ fue voz de mucha gẽ-
te junta, porque en Ioan sonaron juntamente todas las
Ioa.3.c.23 vozes de los antiguos Profetas. Era tambiẽ aquella voz
de muchas aguas, o queramos llamar aguas a la dontri-
na, o a las aguas del bautismo y penitencia, cuya fama tã
to sonô por todas aquellas regiones: porq̃ se dize q̃ bau-
tizaua Ioã en Ennon. *Quia aqua multæ erant ibi.* Era tã
bien como voz de grandes truenos y muchos: porque
truenos son llamados en la diuina Escritura los Apos-
les: y por esso a dos dellos puso nombre Christo hijos de
Marci. 3.c. trueno. *Boanerges, hoc est filij tonitrui.* Tãto sono y sue-
17. na oy dia solo Ioan, como todos los Apostoles jũtos: por
que

que adonde quiera que sono por todo el mundo la voz de los Apostoles, sonò juntamente el testimonio que dio de Christo san Ioan

A 3 ¶No fue tan grande esta voz en cantidad como en calidad, No fue tanto el espacio de tierra en que sono, como la mucha eficacia con que sono, y el mucho credito que a ella se dio. Aquellas orejas tan sordas de los Iudios, de que dixo Ieremias. *Ecce incircunciſæ ſunt aures eorum, & audire non poſſunt.* Sus orejas no estan circuncidadas; estan todauia llenos sus entendimientos de la carnal grosseria, y assi no pueden oyr ni creer: aquellas sordas orejas se abrieron con esta voz, y començaron a creer que era Christo Hijo de Dios. Quexauase el mismo Christo, que auiendo hecho entre los hombres marauillas diuinas no acabauan de creer lo que cõ ellas pretendia prouar, que era ser el Hijo de Dios. *Quod ſcimus loquimur, & quod vidimus teſtamur, & teſtimonium noſtrum non accipitis.* Nota sobre este lugar san Cyrillo Alexandrino, que auiendo dicho a Christo en el principio de aquella platica Nicodemo. *Scimus quia à Deo venisti magiſter*: bien le conuence aqui el Señor con el testimonio de su autoridad, diziendo: ya que yo vine de Dios, y he estado con Dios, bien aure sabido y visto estas cosas, que todas resplandecen en Dios. Assi hablo lo que se, y doy testimonio de lo que vi. Aduierte tambien Cyrillo, que habla en numero plural, porque con el y en el hablauan las otras dos personas, Padre, y Espiritu

B santo. ¶Y quan creyble fuesse este testimonio, declaro en otro lugar el Euangelista diziendo. *Deum nemo vidit vnquam: vnigenitus qui eſt in ſinu Patris, ipſe enarrauit.* A Dios jamas le vio ninguno de los hombres, y assi quando algo dizen de Dios los hombres, no se les deue creer sino es que nos conste que Dios se lo reuelo: pero

Ier. 6. b. 10.

Ioa. 3. b 11 Cyrill. li. 2. in Ioan. ca. 47. & 48.

Ioa. 3. a. 2.

Ioa. 1. b 18

lo

lo que en este Euangelio os he de dezir no son cosas fundadas en autoridad humana; antes nos las dixo el mismo vnigenito de Dios, que es testigo de vista; porque esta siempre en el seno, esto es en el entendimiento, y en la vnidad de la essencia del Padre. Con todo esso no recibian el testimoniō de Christo. Pues que remedio? Trae Christo en prueua de aquella misma verdad el testimonio de Ioan. *Si ego testimoniū perhibeo de me ipso, testimonium meum non est verum.* Quiere dezir segun la doctrina de Cyrillo, que para con los Iudios obstinados, aun que era verdadero su testimonio, como auemos dicho, era sospechoso por ser suyo, como ellos dixeron: *Tu de te ipso testimoniū perhibes, testimoniū tuū non est verum.* ¶ Pues que testigo teneys señor para que os crean? *Vos misistis ad Ioannem, & ipse testimonium perhibuit veritati.* No se entremetio el mismo a dar el testimonio; que tambien como dize Cyrillo pudiera en ello auer sospecha. Vosotros mismos embiastes a el. Y aun el dezir embiastes a el tiene otra eficacia; porque embiaron a el, esto es a combidarle con el Reyno; aparejados para le creer, si el quisiera dezir que era Christo. Luego mucho estauan mas obligados a le creer, dando el testimonio de otro que lo era: que si por aficion huuiera de mentir, mejor mintiera por si que por otro. Pero añade luego: *Ego autem habeo testimonium maius Ioanne.* Y porque no entendays que puede auer en el mundo testimonio de criatura, que sea mayor que el de Ioan, dize mas: *Testimonium perhibet de me qui misit me Pater.* Assi parece que no ay testimonio de mas autoridad que el de Ioan sino es el de Dios.

Ioa. 5. c. 31 *Cyrill. li. 2. in Ioa. cap. 147.* *Ioa. 8. b. 13* *Ioa. 5. f. 33* *Cyrill. ibid. ca. 148.* C *Ibid. f. 36.* *Ibid. f. 37.*

4 ¶ Pues que dezimos? sera por ventura mayor el testimonio de Ioan, que el de Christo en qaanto hombre? Para con los hombres fieles y espirituales no: para con A

los

los incredulos y carnales si: Por esso prosigue Christo sabiamente; dando la razon porque a el no querian creer los Iudios; y al Bautista si: *Neque vocem Patris vnquam audistis, neq; speciem eius vidistis: & Verbum eius non habetis in vobis.* Nunca vosotros aueys oydo la voz de mi padre, ni aueys visto su cara: y no teneys en vosotros su palabra. Altissimamente declara este lugar san Cyrillo Alexandrino. Dize que responde Christo a los pensamientos de los Iudios, como otras vezes lo solia hazer. Ellos deuian de estar pensando, que aunque Christo quebrantaua y hazia quebrantar la guarda del Sabado, no tenia autoridad ninguna para hazerlo. Porque la guarda del Sabado auiala mandado Dios a Moysen en viua voz, que sonaua en Oreb: y la dispensacion que Christo dezia tener de Dios no la auian oydo. Semejante razon dixeron despues: quando Christo en Sabado dio vista a vn ciego: *Nos scimus quia Moysi loquutus est Dominus: hunc autem nescimus vnde sit.* Nosotros sabemos q̃ Dios hablo a Moysen, y le mando que se guardasse el Sabado: y este no le conocemos, ni vimos que Dios le mandasse curar en Sabado. ¶ Para esto les desengaña; q̃ en el monte de Sina aquella voz que sonaua no era de Dios, sino criada por Dios en el ayre, ni alli auia aparecido a los ojos corporales Dios: que lo vno y lo otro pensauan ellos. Pero Dios ni tiene imagen corporal ni voz material; si no que su cara y su voz es el Verbo diuino que el ha engẽdrado: y este dize que no le tienen en si mismos, y por esso no reciben su testimonio, siendo el el mismo Verbo de Dios. De aqui luego podemos coligir, la causa porq̃ no creyendo a Christo creyeron a Ioan. Porque eran como he dicho incredulos y carnales. Incredulos y por esto no teniendo en si la palabra de Dios que es Christo (el qual como dize el Apostol mora en los coraçones

Ibid.

Cyrill. li. 3. in Ioa. ca. 3

Ioa. 9. c. 29

B *Exo. 20. a 1*

Eph. 3. c. 17

por

por Fè: *Christum habitare per fidem in cordibus vestris.* no podiã creer el testimonio de Christo. Carnales y por esso oyendo a Ioan, que era voz visible del Vebo inuisible, tenian este por mas bastante testimonio. Porque como lo dize el Apostol: *Linguæ in signum sunt infidelibus & non fidelibus.* Las lenguas, que suenan solo con voz exterior, quando son admirables son eficaces, para que por ellas crean los infieles y carnales: pero de poca edificacion para los ya fieles. En este sentido era mas eficaz el testimonio desta voz para los Iudios, q̃ el de Christo que era palabra inuisible de Dios.

1. Cor. 14. c 22.

5 ¶ Tampoco digo que san Ioan es voz, que naturalmente proceda de la boca de Dios, como pensauan los Iudios ser aquella que sonaua en el monte: sino tambiẽ esta era voz criada. Mas aquella era voz que formo en el ayre el Angel medianero del viejo testaméto: y esta fue voz que imprimio en los coraçones el Angel del gran consejo medianero del nueuo. Aquella voz prometio por la guarda dela ley de la justicia los bienes dela tierra, diziẽdo: *Vt sis lõgæuus superterram.* Y esta promete por la suauidad de la misericordia a los penitentes el Reyno del cielo: *Pœnitentiam agite: appropinquauit regnum cœlorum.* Esta voz fue sin duda mas admirable, mas dulce, mas viua, mas clara, mas alta que aquella. Fue mas admirable, porque en aquella se propusieron los mandamientos naturales, que los Gentiles mismos conocen deuer guardarse: y assi se dize en el Deuteronomio: *Mandatũ hoc quod ego præcipio tibi hodie non supra te est, neq; procul positum nec in cœlo, &c.* No es esta ley mas alta que tu entendimiento, no esta lexos para que assi sea menester subir al cielo para conocerla, que en los coraçones de los hombres esta naturalmente enxerida. Pero auerse de perdonar los pecados por el Bautismo (que ya esto entonces

Exod. 20. b. 12.

Mat. 3. a. 2.

Deut. 30. c. 11.

tonces predicaua Ioan, aunque no lo hazia) auerse de abrir a los hombres terrenos las puertas del cielo, es sin duda cosa sobrenatural y de suma admiracion. ¶ Es tambien esta voz mucho mas dulce. Aquella vino entre borrascas y nieblas de inuierno, de que todo aquel monte estaua lleno, esta vino entre las primeras flores de la primauera, de que dize en los Canticos el Esposo: *Iam hyems transijt, imber abijt & receſsit, flores apparuerunt in terra noſtra: tempus putationis aduenit: vox turturis audita eſt in terra noſtra.* El inuierno ya passado dize Origenes que es el tiẽpo de la vieja ley: y por lo consiguiente son las flores los principios de la gracia, que fueron en la predicacion del Bautista: porque en la de Christo se començaron a coger los frutos. El tiempo del podar es tãbien el del Bautista, q̃ anuncia aquella solene corta, que se auia de hazer en la viña o huerta de Dios, esto es en la Sinagoga, diziendo: *Iam ſecuris ad radicem poſita eſt: omnis arbor quæ non facit fructum bonum excidetur.* Ya la hacha se va mouiendo contra la rayz de qualquiera arbol que no diere buen fruto, para cortarle. Y no sera esta corta sin prouecho; sino para enxerir en lugar de los cortados del pueblo Iudayco, nueuos pimpollos de la gentilidad: segun aquello que con alegria presumptuosa dezian los Gentiles: *Fracti ſunt rami vt ego inſerar.* Cortò Dios o quebro los ramos de la oliua, esto es los hijos de la Sinagoga; para en lugar dellos enxerir los Gẽtiles. ¶ Al fin dize. Voz de tortola fue oyda en nuestra tierra. Sobre lo qual nota S. Bernardo, q̃ la tortola en lugar de canto tiene gemido, y assi su voz significa el gemido de los desterrados en este siglo, por el desseo del Reyno de los cielos. Luego a ninguna cosa se puede mejor aplicar esta comparacion, que a la voz del santo Bautista: porque

Can. 2. e 12 Orig. homilia 4. in cãt. to. 2.

Mat. 3. b 10

Rom. 11. c. 19.

Bern. homi. 59. in cant.

Esta vino quando ya se acabaua el inuierno de la ley, y fue gemido y voz, assi de penitencia como de desseo del cielo, pues que lo principal que ella sonaua era. *Pœnitentiam agite, appropinquauit regnum cœlorum.* Con esta esperança aunque sea voz de gemido es en estremo dulce. Pero la voz que sonaua en el monte de Sina era tan aspera, que dezian aquellos que la oyeron: no nos hable el Señor, que todos si le oymos moriremos de assombro. *Non loquatur nobis Dominus, ne forte moriamur.*

Exod. 20. c. 19.

6 ¶ Era tambien aquella voz mas viua que la del monte de Sina, esto es mas eficaz. Aquello que auia dicho la voz en el monte, se escriuio despues en tablas de piedra: y llamalo el Apostol administracion de muerte escrita en piedras. *Ministratio mortis literis deformata in lapidibus.* La razon de llamarse assi la vieja ley, en otro lugar la declarare. Aora solo digo, que harto mas viua voz fue Ioan, pues ella nos administro la primera doctrina del nueuo testamento, a quien luego el Apostol llama. *Ministratio spiritus.* Aquella se quedo escrita en las piedras: y aunque tambien la escriuian en pergaminos, y la trayan los Fariseos colgada delante de los ojos; quedauase en escrico muerto solamente; y no llegaua viua a los coraçones. Antes mientras en el monte se estaua aquella ley escriuiendo en las piedras, la estauan abaxo quebrantado los Israelitas, y adorando el becerro. Mas la voz y doctrina de Ioan penetraua los coraçones. Lo qual se ve en que venian todos a Ioan y le dezian. *Quid faciemus?* Pedianle consejo y remedio, mouidos interiormente con aquella voz viua y eficaz, que bien parecia ser voz de la palabra de Dios, de que el Apostol dize. *Viuus est enim sermo Dei & efficax.*

2. Cor. 3. b. 7.

Tr. 14. b 12 n. 4.

Luc. 4. b 10

Hebr. 4. c. 12.

Exo. 19. d. 18.

¶ Tambiem fue mucho mas clara esta voz que aquella

A

B

lla. Aquella fue dada entre nublados y humaredas; para significar en esto, que era la ley sombra escura de los mysterios de Christo y de la gracia. Pero esta es aquella voz, de que la Iglesia canta en vn hymno del aduiento, mas verdadero en la sentencia, que elegante en el metro. *Vox clara ecce intonat. Obscura quæque increpat.* Ya suena vna voz muy clara, que reprehende y desecha las tinieblas todas del pecado y ignorancia. La qual voz es sin duda el santo Bautista, porque luego tras ella dize. *Ab æthere Christus promicat.* Ya comiença a resplandezer Christo que viene del cielo. Vino esta voz para aclarar los entendimientos, que aunque auia sonado la otra, todauia estauan a escuras: Y assi tratando deste niño dixo Zacharias, que el Hijo de Dios nos venia a visitar naciendo desde lo alto, para alumbrar los que estauan en tinieblas, y endereçar nuestros pies por el camino de la paz. *Illuminare ijs qui in tenebris & in vmbra mortis sedent, ad dirigendos pedes nostros in viam pacis.* Luc. 1. g 79

C ¶ Bueno y pacifico camino era el de la ley, que aquella primera voz enseñaua, mas con todo esso no le alumbraua. Auia de parte de nuestras malas indignaciones algunas dificultades y tropieços, en que muchos solian caer y descalabrarse. Que esso dixo Christo. *Si quis ambulauerit in die non offendit, quia lucem huius mundi videt. Si autem quis ambulauerit in nocte offendit, quia lux in eo non est.* Iad. 11. b. 9 10. El que anda de dia no tropieça, porque ve la luz deste mundo: el que anda de noche si; porque no tiene luz por donde encaminarse. Dexando aora el literal proposito, a que alli traxo Christo esta razon, por no ser deste lugar, pareceme que esto se puede entender por la ley y por la gracia. Que en la gracia que es dia, de que el Apostol dize. *Nox præcessit, dies autem* Rom. 13. d. 12.

appropinquauit. Vemos la luz deſte mundo qũe es Chriſto, la qual en la noche de la ley auia aparecido, Ioan con el dedo y con la voz nos la enſeñò: y aſsi alumbrò nueſtros pies, y los endereço por el camino ſeguro.

7 ¶ Tambien digo que es eſta voz mas alta: que aun A
que la otra, guardando lo que ella dezia, baſtaua para lleuar los hombres al cielo; ni eſſo auia de ſer tan preſto, ni ella por palabras expreſſas lo prometia. Pero eſta voz promete ya cercano el Reyno de los cielos: En
Cyrill. li. 3. in Ioa. ca. 3 eſte ſantido entiende ſan Cyrillo aquello de la trompeta, que quando Dios queria dar la ley ſonaua en el mon-
Exo. 19. d. 19. te, y cada vez vua ſu voz mas creciendo y ſubiendo. *Et ſonitus buccinæ paulatim creſcebat in maius*. Porque no era tan alta la predicacion del viejo teſtamento, como auia de ſer la del nueuo. Quien no ve en el Euangelio quanto leuantò el Hijo de Dios eſta voz ſuya? A eſto
Iſa. 40. b. 9. alude por ventura Iſaias, quando hablando en la corteça de la letra con el predicador euangelico, le dize. *Exalta in fortitudine vocem tuam qui euangelizas Sion: exalta, nolitimere*. Leuanta la voz quando pudieres, tu que euangelizas a Ieruſalen. Leuantala, no tengas miedo. Aunque a la letra es cierto que habla con los Apoſtoles y otros predicadores, tambien vemos que eſte es el capitulo en que trata de la voz que en el deſierto clama. ¶ Que ſabemos ſi el que euangeliza a Ieruſa- B
len es Chriſto; pues aqui por Ieruſalen ſe entiende la Igleſia? A la Igleſia el que principalmente euangelizò, y aora tambien euangeliza, ſin duda es Chriſto,
Iſa. 61. a. 1 que por el miſmo Iſaias dize, que le embiò ſu padre
Luc. 4. c. 18 para euangelizar a los manſos: *Euangelizare manſuetis miſit me*. Y claro es que eſte euangelizador no predica a los brauos y ſoberuios las buenas nueuas de la ſaluacion

uacion, sino a los humildes y mansos que le imitan. Luego ya tenemos el que euangeliza a Ierusalen, hallado con muy entera propiedad. Tambien tenemos en el mismo capitulo qual es la voz suya; que es aquella a que po co antes auia llamado. *Vox clamantis in deserto*. No clama la voz, sino que alguno clama con aquella voz: y esse que clama no es otro sino el autor y el formador de la voz, el qual sinduda es Christo. Luego tambien tenemos qual sea la voz suya. Veamos aora como la leuanta. Leuantala, dize Isaias con fortaleza; quanto pudieres. No se yo como pudo mas leuantarla, pues la leuanto mas que a todos los que auian nacido de mugeres. Tu solo eres altissimo, canta la Iglesia a Christo: y el leuanto tanto a Ioan, que le tuuo el mundo por Christo y por altissimo. Y aun le uantole tanto que sugetò a sus manos la cabeça del altissimo, para ser del bautizada. Leuantole tanto, que para ser el mismo Christo leuantado y estimado de los hombres, quiso que su Padre eterno le leuantasse despues de su muerte, como dize el Apostol. *Propter quod et Deus exaltauit illum*, y que Ioan se leuantasse y acreditasse en el principo de su conuersaciõ. *Isa.40.b.6.* *Phil.2.b.9.*

8 ¶ Segun esto tãbien tiene mysterio aquella palabra: *Nolitimere*. Alguna vez pueden temer los Reyes leuantar demasiadamente algun vassallo, porque na faltaron ingratos, que viẽdose poderosos se alçassen cõ los Reynos. Alla se cuenta en el libro de Esther, que el Rey Assuero. *Exaltauit Aman*. Leuantô mucho y hizo muy poderoso a su priuado Aman. Y despues se hallo que auia sido en la traycion con los que quisieron matar al Rey: pues el odio que tuuo con Mardocheo, fue por descubrir la maraña. Y aun tuuo el Rey sospecha que queria cometer adulterio con la Reyna, y dixo: *Etiam Regi-* *Isa.44.b.9.* *Esther 3.a.1.* *Esther 12.d.6.* *Esthe.7.c 8*

nam vulto pprimere me præsente. Pero a Christo se dize que no tema semejantes trayciones. No quiso Ioan, aunque por ventura pudiera, cometer adulterio con la Reyna, recibir por suya a la que era Esposa de Christo, antes
Ioa. 3. d. 29 dixo: *Qui habet sponsam sponsus est.* Y el se contento y honrò llamandose amigo del Esposo. No quiso tomar el Reyo, aunque por ventura pudiera, porque tuuo vn tié po en su mano el gouierno del. ¶ Ocurreme aqui vna B
Gal. 4. a. 1. comparacion, que trae el Apostol a diferente proposito, y por ventura podra venir al nuestro: *Quanto tempore hæres paruulus est nihil differt à seruo; cum sit Dominus omnium, sed sub tutoribus & actoribus est, vsque ad præfinitum tempus a patre.* Heredero chiquito y no emancipado llama al genero humano o al pueblo Israli tico, mientras estaua sujeto a la guarda de la ley. Este dize que aunque segun las promessas diuinas era señor de la heredad de la vida eterna, estaua entre tanto como esclauo, sugeto a los elementos deste mundo; esto es a las ceremonias sensibles de la legal obseruancia: a los quales elementos llama como curadores y agentes, esto es pro curadores de su hazienda, hasta el tiempo de la nueua ley, ordenado por su padre que era Dios, en que auian de ser libres y herederos. Siendo esta la explicacion que da el mismo san Pablo, no quiero ni puedo dezir que fuesse otro su intento. Pero la misma compacion en sus terminos creo que se puede aplicar con hermosa conuenẽcia al intento presente. Sea Christo el heredero chiquito, mientras estando en la tierra no se manifestò al mundo: digamos del que en nada parecia diferente de los esclauos aunque era señor de todo: y busquemos quien sea el curador y procurador suyo y de su hazienda.

9 ¶ De quatro maneras hallamos en las diuinas letras A que es heredero Christo, todas en quanto hombre, que

en

en este sentido tratamos agora del. La primera y principal heredad que tiene, es la naturaleza diuina; por la qual vnida a la humana en el Verbo eterno, es llamado aquel hombre Hijo de Dios, y lo es verdaderamente. Desta herencia dize el Apostol, que es Christo tanto mejor q̃ los Angeles: *Quanto excellentius præ illis nomen hæreditauit. Cui enim dixit aliquando angelorum filius meus es tu?* Heredò mas excelente nombre que todos los Angeles, que fue nombre de Hijo de Dios, y bien es cierto que no fue solo el nombre, sino que aquel hombre recibio del Padre la dignidad de ser verdaderamente Hijo de Dios: la qual Teologia no quiero desmenuçar aora, porque no es deste lugar. La segunda heredad anexa a esta; es la bienauenturança criada del alma de Christo, en q̃ son cõpañeros suyos los hijos adoptiuos de Dios, de q̃ dixo el Apostol: *Quod si filij, & hæredes. Hæredes quidem Dei, co hæredes autem Christi.* Si soys hijos tambien soys herederos de Dios, y compañeros de Christo en la heredad de la gloria. ¶ Ambas estas como Christo las tuuo siempre, y para poseerlas nunca le impidio el estado de chiquito ni el orden del Padre, no vienen a la presente comparacion. La tercera heredad es el Reyno absoluto de toda criatura, de que le dize el Padre: *Postula à me & dabo tibi: gentes hæreditatem tuam &c.* Lo qual aunque se entiende como dizen los santos, de la sujecion de los Gentiles a la Fè y obediencia de Christo, esto es solo vn principio, que ni aora ni en todo el tiempo del siglo han de estar sujetos a Christo todos los terminos de la tierra de la manera dicha, sino en el vniuersal juyzio: como lo nota la glossa de Nicolao de Lyra; trayendo para ello lo que dize el Apostol: *Non dum videmus subjecta ei omnia*: aora no vemos todas las cosas sugetas a el. Lo qual se hara, como el mismo en otro lu-

Hebr. 1. b 5

Rom. 8. c 17

B

Psa. 2. b. 8.

Nicolaus de Lyra in glossa.

Heue. 2. b 8

gar dize, en el fin: *Deinde finis, cum tradiderit regnum*
1. Cor. 15. d 24. *Deo & Patri.* Lugar que en otra parte largamente declarare. ¶ Tan poco se aplicaua esta heredad la presente C
Tra. 10. c. 7. n. 4. comparacion, porque quanto a ella mientras Christo no la possee, tan poco le conocemos curador, pues esta la mayor parte de las gentes sujeta al principe de las tinieblas. La vltima heredad es el gouierno de la Iglesia militante, de que se entiende aquella parabola de la viña, arrendada a labradores, que es la Sinagoga entregada en poder de los sumos sacerdotes. Y della dixeron los arrendadores, viendo que yua el hijo del dueño a cobrar los
Mat. 21. d. 38. frutos della: *Hic est hæres, venite occidamus eum, & habebimus hæreditatem eius.* Este es el heredero: matemosle, y sera nuestra su heredad: esto es quedarnos emos para siempre con el gouierno del templo y del pueblo de Dios. Y esta es la que alli luego en la aplicacion de aquella parabola llama Christo Reyno de Dios: *Auferetur*
Ibid. d. 43. *a vobis regnum Dei.* Esta es la heredad de Christo, de que mas vezes se haze memoria en las diuinas letras, como
Isai. 19. d. 25. quando el dize por Isaias: *Hæreditas mea Israel.* Y en otros muchos lugares de los Profetas.

10 ¶ Digamos que el heredero desta hazienda era chi A
co, mientras Christo ya residiendo en la tierra no se manifestaua al mundo; porque no auia llegado el tiempo que el Padre para ello auia señalado: y siendo ya de derecho señor de aquella heredad, deuiendosele el Sumo
Hebr. 7. d. 26. Pontificado por su santidad infinita, de que el Apostol dize: *Talis decebat vt nobis esset Pontifex. sanctus, innocēs, impollutus, &c.* No auia diferencia del a los esclauos, esto es a los pecadores, en la exterior aparencia. No se metia en el Ecclesiastico ò temporal gouierno: estaua en el templo humilde entre los Dotores, preguntando como
Luc. 2. f. 46 discipulo. Tambien el seruia debaxo de los elementos

deste

deste mundo, tambien guardaua las legales cerimonias y purificaciones. Pero tuuo sus curadores y su agente. Curadores podremos dezir que fueron Maria y Ioseph a los quales estuuo sugeto, como san Lucas dize. Pero *Ibid. f. 51.* en lo que toca al gouierno de la hazienda no se entremetieron. B ¶ Estando ella entre tanto damnificada y perdida; auiendo sobre ella venido todos los daños que a la viña ingrata amenaço el Señor por Isaias: Vino embiado *Isai. 5. 5. b.* por el Padre el santo Bautista, a tomar el gouierno, y entender en el reparo de la heredad. Acuden a el a dar cuẽta todos los cachicanes y mayordomos, que eran los sacerdotes y letrados, acuden los arrendadores, que eran los ancianos y juezes: acuden los que algo deuian a hazer pago, que eran los pecadores que a el venian, confessando sus pecados, y haziendo penitencia. Acudian teniendole por el dueño: y assi pudiera alçarse con la hazienda. Pero en llegando el tiempo señalado por el Padre, viene Christo al Iordan a recibir del Bautista la enuestidura del Põtificado. Entregale la heredad en todo mejorada, reconocese por vassallo suyo declara publicamẽte a todos q̃ el es el heredero y principe de Israel. Seguramẽte puede segũ esto leuãtar este euãgalizador quãto pudiere esta voz: puede hazer mucha cõfiãça de tã leal C vassallo. ¶ Cuentase en el segũdo de los Reyes, q̃ embio Dauid a Ioab general de su cãpo a cõbatir la ciudad real y corte de los Ammonitas. El qual teniendola ya segun parece tan apretada, que estaua muy cerca de poderla entrar; y podiẽdo si quisiere tomar para si la gloria de auer la el ganado, y aun por ventura la conquista y señorio *2. Reg. 12.* de aquel reyno: embio a dezir a Dauid. *Dimicaui aduersum Rabbath: & capienda est vrbs aquarum. Nunc igitur obside ciuitatem & cape eam: ne cum vastaua fuerit vrbs nomini meo ascribatur victoria.* Yo señor he combatido

tido esta ciudad llamada Rabbath, que es ciudad de las aguas. Ya la tengo en puntos que la podemos entrar. Venid y cercalda vos, y dalda el postrer combate; para que no digan que la tomò Ioab sino vos. Assi teniendo Ioan combatida la ciudad real de Ierusalen, hecha por el bautismo que el predicaua ciudad de aguas; porque todos venian a bautizarse: podiendola el tomar y tener por suya; auisa en espiritu a Christo que venga al Iordan, que con su presencia y dotrina y milagros acabe de combatir los coraçones, que el ya tenia dispuestos; y tome la possessiõ del Reyno de Israel. Conociendo Christo en Ioan essa lealtad, leuantò tanto aquella voz, por quien el mundo auia de creer en el, que no es marauilla que ella abriesse los oydos de Zacharias sordo, y le restituyesse la habla estando mudo.

Capitulo IX. De muchos sentidos en que se toma la mano de Dios: y que en todos esta mano estuuo con san Ioan. Y de las causas porque el dia de su nacimiento se alegran los elementos y el cielo.

LA vltima causa que arriba propuse de aquella admiracion, era el artificio cõ que Dios formo aquella obra admirable, que fue la persona perfetissima de san Ioan. A esto viene no con menos propiedad lo que en las otras dos razones tambiẽ diximos. *Luc. 1. f 66* *Quis putas puer iste erit?* Y mas particularmente lo que luego se añade. *Et enim manus Domini erat cum illo.* La mano del Señor estaua con Ioan. Esmerose en formarle su potencia, su justicia, su misericordia, su magnificencia,

cia, y al fin ſu infinita ſabiduria. La omnipotencia diuina en las diuinas letras es llamada mano; camo lo prueua ſan Aguſtin, trayendo aquello del Exodo, que en muchas otras partes ſe dize. *Im manu forti eduxit vos Dominus de Ægypto.* Tambien es llamada mano la juſticia diuina: y es aquella de que dezia Iob. *Manum tuam longe fac à me.* Aunque me tengo por juſto, y no me acuerdo auer contra vos pecado: con todo eſſo querria que vueſtra mano eſto es vueſtra juſticia, ſe apartaſe de mi; porque ante ella no me atreuo a parecer. ¶ Tambien es llamada mano ſu miſericordia, de la qual dize el Profeta. *Sicut oculi ſeruorum in manibus dominorum ſuorum, ita oculi noſtri ad Dominum Deum noſtrum, donec miſeatur noſtri.* Aſsi como los ſieruos tienen los ojos en las manos de ſus ſeñores, de donde les ha de venir todo el bien, aſsi noſotros miramos las manos de Dios, haſta que vſe con noſotros de miſericordia. Tambien ſe ſuele llamar por eſte nombre la diuina magnificẽcia, de la qual dize el Profeta. *Aperis tu manum tuam, & imples omne animal benedictione.* Quando vos Señor abris vueſtra mano, todo lo hinchis de bendicion y abundancia. Tambien es llamada mano ſu ſabiduria; por ſer la mano el miembro mas mañoſo del cuerpo humano, y con que ſe hazen todas las coſas artificiales: y aſsi diziendo Dios a cada paſſo que todas las coſas hizo cõ ſu mano. *Nonne manus mea fecit hæc omnia*, le dize el Profeta. *Omnia in ſapientia feciſti*: que todo lo hizo con ſu ſabiduria: y por eſſo el Hijo de Dios, que es ſabiduria engendrada, ſe llama muchas vezes mano del Padre; como lo nota S. Aguſtin, ſobre aquello que Chriſto dixo. *Nemo poteſt rapere oues meas de manu patris mei.* Dize que aquella mano del Padre, de que nadie puede arrãcar las ouejas de Chriſto, es el miſmo Hijo. ¶ De todas eſtas y quiza de otras mane-

Aug. lib. 6. de Geneſ. ad lit. ca. 12. to 3.
Exo. 13. a 3
Iob. 14. c. 21.
Pſa. 122. a. 2.
Pſa. 144. c. 16.
Iſa. 66. a. 2
Pſa. 103. c. 24.
Ioa. 10. f 29
Aug. tr. 48 in Ioa. to. 9.

mãneras, que aora no me, ocurren se tomà en las diuinas letras la mano de Dios: y de todas estas estuuo con san Ioan, para que sea a los hombre admirable tan excelente obra de aquellas manos. Todo esto, si bien lo considerамos, dixo en pocas palabras el Archangel san Gabriel al buen sacerdote Zacharias, quando le aparecio en el templo. *Vxor tua Elisabeth pariet tibi filium; & vocabis*
Luc. 1. b 14 *nomen eius Ioannem. Et erit gaudium tibi & exultatio,*
15. *& multi in nativitate eius gaudebũt: erit enim magnus coram Domino: Vinumet siceram non bibet, & Spiritu sancto replebitur ad huc en vtero matris suæ. Et multos liorum Israel enouertet ad Dominum Deum ipsorum.* Isabel tu muger te parira vn hijo. Esto pertenece ala omnipotencia. Su nombre sera Ioan. Esto pertenece a la justicia. Tu te gozaras y muchos se gozaron. Esto pertene a la misericordia. Sera grande delante del Señor, y lleno del Espiritu santo en el vientre de su madre. Esto pertenece a la magnificencia. A muchos conuirtirà para Dios con su dotrina. Esto pertenece a la sabiduria.

2 ¶ Bien sabemos que es grande marauilla de la diui- A
Psa. 112. a. na omnipotencia dar hijos a las madres esteriles: por lo
5. qual para encarecer el Profeta la grandeça y omnipotẽcia de Dios, este es el fin en que para. *Quis sicut Dominus Deus noster &c.* Quien ay como nuestro Dios? esto es quien tã poderoso como el? Y pruevalo primero, por que leuanta del poluo los pobres y humildes, y los po
Ibid. b. 9. ne en el cielo: y finalmente porque da hijos a las esteriles, y las haze viuir en su casa con grande alegria. *Qui habitare facit sterilem in domo, matrem filiorum lætantem.* De aqui vino el no ser creydo auer de concibir las madres esteriles, como acontecio en el primer concibimiẽto de esteril a Sara, y en el postrero a nuestro Zacharias.
Gene. 18. b. 12. Riose Sara, que fue la primera esteril fecundada por la diuina

diuina omnipotencia; pareciendola cosa de risa auer ella de parir: y Zacharias despues de auer sabido otras cinco esteriles, Sara, Rebecca, Rachel, la madre de Sampson, y la de Samuel, que esteriles auian parido; con todo esto pide alguna señal para creer tan grande marauilla. ¶ De manera que los hijos de las esteriles, no fueron hijos de la humana naturaleza, sino de la diuina omnipotencia: porque a las esteriles falta en la naturaleza la potencia para engendrar. Y aunque san Agustin dize que dio el Señor a las esteriles alguna potécia, para que en ellas se pudiesse hazer semejante milagro, o lo dize por la potencia que llaman los Teologos obedencial, o por los organos que son necessarios para la generacion, los quales en las mugeres esteriles no faltan, aunque en ellos falte la virtud generatiua. De aqui viene que los hijos de las esteriles en la diuina Escritura, siempre han sido varones muy notables: porque para hazer los tales suplio los defetos de la naturaleça el poder de Dios. Este fue el primer sentido en que dixeron aquellos vezinos de Zacharias, que estaua con aquel niño la mano de Dios: y de aqui presumieron que auia de ser algun hombre muy excelente: porque tenian experiencia que siempre lo eran los hijos de las esteriles. ¶ Fue tambien este santo dado al mundo, fabricado por la mano de la justicia diuina. De los pecadores que no tienen remedio dize a Dios el Profeta: *Et ipsi de manu tua repulsi sunt.* Esto entiende san Agustin de los perseguidores de Christo, que fueron apartados de la mano de Dios: esto es agenos de su justicia. Esto acontecio y acontece aora a todos los que nacieron y nacen; que al nacer no estuuo con ellos esta mano de Dios. Recibido està comunmente, que Ieremias fue santificado, y recibio gracia en el vientre de su madre y negarlo no serà cosa segura. Pero la letra de su profecia

Luc. 1. b 18

Aug. lib. 9. de Gene. ad lit. ca. 17. to mo 3.

Psa. 87. b 6 Aug. ibi to. 8.

cia no lo dize de manera, que no pueda interpretarse en otro sentido. Porque aquello que dize. *Antequam exires de vulua sanctificaui te.* Puedese entender, como san Geronimo alli lo declara, que antes que saliesse del vientre le ordeno para q̃ fuesse santo, y puso en ellos ojos de su prouidencia, para embiarle a profetizar. Para lo qual trae Geronimo otro lugar semejante de san Pablo; quã do de si mesmo dize: *Vt autem placuit ei qui me segregauit de utero matris meæ, & vocauit per gratiam suam; vt reuelaret filium suum in me &c.* Quando plugo reuelar su hijo en mi, a aquel que me aparto dasde el vientre de mi madre, y me llamô por su gracia. Lo qual como alli declara san Anselmo, no es mas de por la predestinaciõ diuina, con que ordeno apartarle sin sus meritos de la massa de los perdidos. ¶ Y aquella palabra de santificar, algunas vezes en la sagrada Escritura quiere dezir lo mismo que apartar o señalar alguna cosa para Dios. Como quando el mandaua a Moysen: *Sanctifica mihi omne primogenitum quod aperit vuluam.* Y es dezir, aparta los primogenitos, y señalalos para que sean mios: porque cierto es que no se hazia con ellos ninguna ceremonia para santificarlos, como con los sacerdotes o Nazareos. Por esto san Geronimo toma por lo mismo, *segregare & sanctificare.* Pero san Ioan mucho mas claramente tuuo consigo antes que naciesse esta mano de la justicia diuina, que es lo mismo que gracia. Por esso le puso el Angel nombre Ioan, que quiere dezir gracia: y por esto dixeron todos admirados, que estaua con el la mano del Señor.

Iere. 1. a. 5. *Hier. Ibi tomo. 5.* *Gal. 1. c. 15* *Ibi Ansel.* *Exo. 13. a 2* *Luc. 1. a 13* *Ibid. b. 14.*

3 ¶ Añade tambien el Angel: *Erit tibi gaudium & exultatio, & multi in nitiuitate eius gaudebunt.* Esta alegria es de la diuina misericordia, de que el Profeta dize: *Inuelamento alarum tuarum exultabo*: Y luego añade:

Pfa. 62. b 9

Me

Me ſuſcepit dextera tua. La mano derecha de Dios, que le tomo a ſu cuenta, y la ſombra de ſus alas, todo es vno, y ſignifica la miſericordia diuina. Eſta es aquella ſombra de que dize Dios por Iſaias: *Poſui verba mea in ore tuo; in vmbra manus meæ protexi te, vt plantes cœlos & fundes terram; & dicas ad Sion. Populus meus es tu.* Segun eſtan eſtas palabras en la edicion vulgata, parece que ſe dizen a Chriſto. En ſu boca puſo el Padre eterno las palabras de la vida: cubriole con la ſombra de ſu mano, eſto es con la infinita miſericordia, con que le hizo hombre y Dios: para que aſsi plantaſſe los cielos, eſto es la Igleſia triunfante: fundaſſe la tierra, eſto es la militante: y dixeſſe a los de la vna y otra Igleſia. Tu eres mi pueblo. Mas en la verdad Hebrayca y en la edicion Griega dize aſsi: *Vt plantem cœlos & fundem terram, & dicatur ad Sion.* De manera que el miſmo Dios ha de plantar los cielos y fundar la tierra, y dezir a Sion tu eres mi pueblo. ¶ Le yendo deſta manera ſan Geronimo, aplica aquel lugar a qualquiera juſto: pero muy particularmente ſe puede aplicar a Ioan. Eſtuuo aun antes que nacieſſe a la ſombra deſta mano de Dios, regalado con los fauores de ſu miſericordia. Tomole Dios por hortolano para plantar los cielos; eſto es en los coraçones humanos penſamientos celeſtiales, y eſperanças cercanas del Reyno de los cielos. Tomole por architecto para fundar ſu Igleſia, q̃ como lo dize S. Aguſtin ſobre el titulo de vn Pſalmo, es llamada tierra. Por ſu boca dixo a Sion tu eres mi pueblo: porque predicando Ioan fueron llamados y traydos los Iſraelitas a penitencia, para que aſsi fueſſen pueblo de Dios. Con eſta miſericordia ſe hinchio la caſa de Zacharias de contẽto, y en muchos otros huuo alegria; de la qual admirados con razon dezian, que aquel niño era admirable obra de Dios: y que con el eſtaua ſu miſericor-

Iſaia. 51. 6 16.

Hyr. Iſai. 51. to. 5.

u Ag. in titulum Pſa. 92. tom. 8.

ricordiosa mano, para que por el con su pueblo Dios mostrasse entrañas de misericordia.

4 ¶ Estuuo tambien con Ioan la mano de la diuina A magnificencia. En ninguna cosa la mostro mayor, fuera de darnos a su hijo; que en embiar a Ioan, para aparejar su camino. Alabando esta magnificencia dixo en el Deuteronomio Moysen: *Non est Deus alius vt Deus rectissimi: magnificencia eius discurrunt nubes. Habitaculum eius sursum, & subter brachia sempiterna.* No ay otro Dios como el Dios del justissimo (por el qual es entendido Israel) con su magnificéccia van corriendo las nues. Su morada es arriba, y abaxo estan sus braços sempiternos. Bien podemos llamar retissimo al Butista. por la integridad y limpieza de su vida. No ay otro Dios magnifico como el suyo, ni el mismo Dios q̃ es vno, ha sido con otro tal como con Ioan: porque no solo con el vsò de la extraordinaria magnificencia, haziendole grande de su Corte: *Erit enim magnus coram Domino.* Como el Angel prosigue; dandole plenitud de gracia antes que naciesse, (magnificencia que solo vso con Christo y cõ su madre,) sino que por medio del vsò con el mundo de la magnificencia que luego añade Moysen, diziendo q̃ con su magnificencia corrian las nuues. Nuues son llamados en la diuina Escritura los predicadores y Dotores: y la primera nuue del nueuo testamento fue san Ioan. ¶ Auia mandado en aquel tiempo Dios a las nuues, que B no llouiessen sobre aquella mala viña: auia ordenado q̃ no huuiesse mucho tiempo Profeta ni predicador: *Nubibus cœli mandabo ne pluant super eam imbrem.* Mas por la magnificencia diuina vino primero esta nuue: y con el ayre del espiritu que della salio, se allegaron otras esto es discipulos que fueron de san Ioan, y se passaron a Christo, y regaron la viña del Señor con su dotrina. Al

Deu. 33. d. 26.

Luc. 1. b. 15

Isai. 5. b. c.

fin

fin estando aquel magnifico señor en el cielo, estendio a la tierra sus braços sempiternos; esto es los Apostoles, de los quales se puede entender aquello de Isaias: *Et brachia mea populos iudicabunt*. Estos braços que el dia del juyzio han de juzgar los pueblos, aca abaxo fueron los que derramaron por el mundo la magnificencia de Dios. Pero antes dellos vino Ioan, que tambien puede ser llamado braço muy magnifico del Señor. En Ioan o le llamemos braço o nuue, estuuo aquella magnificencia de que el Profeta dize: *Magnificentia eius & virtus eius in nubibus*. San Agustin distingue desta manera: *Date gloriam Deo: super Israel magnificentia eius: & virtus eius in nubibus*. Dad a Dios gloria: porque vino sobre Israel su magnificencia en este siglo, y porque en el dia del juyzio su virtud para juzgar verna en las nuues, esto es en los Apostoles. ¶ San Geronimo dize assi. Dad gloria a Dios sobre Israel. Y haze dos sentidos: el vno poniendo Israel en caso datiuo, y es dezir; dad mas gloria a Dios que a Israel, que a los hombres. El otro sentido es poniendole en nominatiuo: y es dezir dad gloria a Dios, mas y mejor q̃ nolo haze el pueblo de Israel. Y aũ se puede dar tercero sentido. Dad gloria a Dios por la magnificencia que vso con Israel poniẽdo Israel en ablatiuo; Esta magnificencia se declara diziendo, que ella su virtud esta en las nuues, esto es como declara S. Geronimo en los Apostoles: y como otra vez lo he dicho primero en S. Ioan, q̃ es nuue de donde salio aquella voz, de q̃ en otra parte dize el Profeta: *Vox Domini in virtute, vox Domini in magnificencia*. Voz del Señor es Ioan, llena de virtud y magnificencia. Y sin duda en todo lo que alli dize el Psalmo, parece q̃ va tratando desta voz: *Vox Domini super aquas*. Claro es que sono esta voz sobre las aguas: *Vox Domini confrin-*

Isa. 51. b. 5

Psal. 67. d. 35.

Ibi Hier. tomo 8.

Aug. ibid.

Psa. 28. d. 4

gentis cedros. Voz que quebrantô los cedros del Liba-
Beda lib. 1. in Esdrã ca. 3. propesinẽ to. 4. no, esto es como declara el Venerable Beda los sober-
uios, que hechos humildes por la voz de Ioan siruieron
para la restauracion del templo de Dios, lo qual perte-
nece al titulo de aquel Psalmo, que es de la consumacion
del tabernaculo. *Vox Domini intercidentis flammam ig
nis.* Voz que corta por medio el fuego de la ira de Dios,
apartandola de los hombres por la penitencia. *Vox Do-
mini concutientis desertum.* Voz que haze temblar el de
sierto y la gente que a el sale. *Vox Domini præparantis
ceruos.* Voz que apareja los cieruos, esto es a cuyo exem
plo se puebla el hiermo de hermitaños. Al fin voz con
quien estaua la mano dela diuina magnificencia. *Ma-
nus Domini erat cum illo.*

5 ¶ Al fin estuuo con Ioan la mano de la diuina sabi- A
Plin li. 35. nat. hist. ca. 10. duria, por donde el salio como vna pintura de admira-
ble artificio. Cuenta Plinio dos famosas pinturas, que
hizieron en competencia Zeuxis y Parasio: Zeuxis
pinto vn razimo de vuas tan al propio, que venian las
aues a picar en ellas. Parasio pinto vna toalla, con que
pareciesse que estaua su tabla atada y cubierta, y esta-
ua tan propiamente esto imitado, que el mismo com-
petidor suyo se engañô, y daua priessa que desatassen
la toalla, por ver lo que en la tabla auia: y assi esta se
dio por mas perfecta pintura. Aunque la sabiduria di-
uina y su artificiosa mano hizo a Ioan muy parecido
a Christo, y lleno de celestiales perfectiones, claro es
que auia de parte de Christo ventaja infinita, y mu-
cha diferencia entre los dos. Pero el demonio tuuo
la culpa, de que se engañassen en este razimo imita-
do las aues del cielo. Razimo es llamado Christo por
Can. 1. d 14 la Esposa en los Canticos. *Botrus Cypri dilectus meus mi
hi.* Sin duda se parecio mucho a el san Ioan, formado tan

per-

perfeto por la sabiduria de Dios. Mas el demonio no poniendo nada en Ioan, cego los ojos de los Israelitas para que le tuuiessen por Christo. A los quales, y particularmente a los sacerdotes y Fariseos podemos bien llamar aues del cielo. Que a esto aludio Christo, quando dixo a vno por ventura dellos, que fingidamente venia a ser su dicipulo. *Vulpes foueas habent, & volucres cœli nidos: filius autem hominis &c.* San Agustin declara, que en el coraçon de aquel fingido dicipulo auia raposas de engaños, y aues de soberuia. Y por lo consiguiente le dio a entender, que el mismo era en la malicia raposo, y en la soberuia aue del cielo, y que assi no ternia lugar en su compañia. Estas aues fueron a picar en este razimo, fueron a preguntar a Ioan si era Christo, engañados no tanto de lo que Dios en el pinto, quanto de la aparencia exterior de diuinidad, que en sus ojos puso el demonio, como en los de Eua quando miro la vedada fruta. Con todo esso bien se parece en esto quan perfeta y excelente era aquella pintura: pues los que no quisieron creer ser Christo Hijo de Dios, viendole hazer en confirmacion desta verdad tantos milagros: acudieron a Ioan, aparejados a creer que el lo fuesse engañados cõ la grande santidad de su vida. Pero mucho fue mas perfeta la otra pintura, en q̃ la misma imagẽ infinita del Padre eterno fue cubierta cõ aparẽcia y semejãça de pecado, como el Apostol dize. *Filiũ suũ misit in similitudinẽ carnis peccati.* Velo llama el Apostol a la carne de Christo. *Per velamen id est per carnem suam.* Con esse velo aparecio cubierta aquella figura de la sustancia de Dios. Engañaronse no solamẽte los Iudios y Gẽtiles, q̃ acudieron a rasgar aquel velo, entendiendo q̃ en el auia ataduras verdaderas de pecados: sino tãbien se engaño el mismo demonoi, pintor muy diestro de falsas aparencias

Mat. 8. c 20
Luc. 9. g 38
Aug. ser. 6. de verb. Domini to. 10.

Rom. 8. a. 3

Hebr. 10. d. 20.

Hasta que ellos quedaron desengañados; quando auien
Luc. 23. g. 48. do puesto las manos a la obra, conocieron q̃ alli no auia atadura de culpa sino solo imagen della, y assi dixeron. *Vere hic homo iustus erat* Verdaderamente este hombre era justo. Y el demonio como el mismo Christo lo auia dicho, no hallo en el cosa alguna de aquellas ataduras.
Ioan. 24. d. 30. *Venit enim princeps huius mundi, & in me non habet quicquam.* Con ambas estas pinturas estuuo la mano de la diuina sabiduria. Y aora se admiran desta del razimo, que en orden de tiempo aparecio primero. Y dizen.
Luc. 1. f 66 *Quis putas puer iste erit, etenim manus Domini erat cum illo.* A

6 ¶ Estas fueron segun parece las causas de aquella admiracion, acompañada con tantos parabienes de alegria de lo passado, y tan preciosas prendas de esperança de lo futuro. Festeja todos estos contentos Zacharias con vn alegre cantico, que el era aquel de que el
Psal. 39. d. 34. Profeta dize. *Statuit supra petram pedes meos, & direxit gressus meos, & immisit in os meum cãticum nouum.* Puso el Señor sus pies sobre la piedra firme que es Christo, quando le reuelo el mysterio de su venida, como en su cantico el mismo lo muestra. Endereço sus passos, quando le reuelo como venia su hijo a enderaçar los ca-
Luc. 1. g 79 minos del Señor, con el qual pensamiento remato su cãtar. *Ad dirigendos pedes nostros inuiam pacis.* Con estos dos motiuos de soberano gozo puso el Señor en su
Aug. Psa. 143. canti cum nouum &c. tomo 8. boca vn cantar nueuo. Cantar nueuo dize san Agustin que es de gracia, y del nueuo testamento: es cantar que no puede cantarle sino el hombre nueuo. ¶ Nace Ioan: B da se principio a la gracia: nace el primer santo del nueuo testamento. Renueuase con esto su viejo padre, y comiença a cantar vn cantar nueuo. Y porque este cantico dixo Zacharias quãdo aparecia en el mundo el luze

ro del dia, que como arriba se dixo era san Ioan; por esso todos los dias a las laudes (cuyo lugar propio es reçarse quando amanece) cantamos este cantico en los diuinos oficios; dando con alegria gracias, y bendiciendo al Dios de Israel, porque nos visito primero por el Bautista, y luego por Christo redimio su pueblo. *Benedictus Dominus Deus Israel: quia visitauit, & fecit redemptionem plebis suæ.* Por esto todo el mundo se regocija en este alegre dia: que el dia octauo en que se canto este cantico, en las grandes solennidades A es lo mismo que el primero.

Sup. c. 5. n. 2.

Luc. 1. g 68

7 ¶ Ante todo en el infierno ayalaridos de llanto no consolable, doliendose el principe delas tinieblas de ver nacer al Precursor de Christo, cuya venida desde el principio de los siglos temia: lo qual bien confessauan aquellos malignos espiritus, que morauan en las sepulturas, quando a Christo dezian. *Venisti huc ante tempus torquere nos.* Tenian los demonios possession de los sepulcros, esto es de los hombres muertos por el pecado. Atormentaualos Christo echandolos dellos: y dezir que venia antes de tiempo, es porque ya sabian que auia de venir a esso el dia postrimero. Aora ven que ya se llega su venida: porque oyen como dize Zacharias: que ya comiença a se apercibir la visita de aquella infernal carcel, y la libertad de los presos que alla tenia, alomenos que esperaua tener. *Visitauit, & fecit redemptionem.* Y ven que por esso se bendice el Dios de Israel, a quien ellos estan siempre blasfemando. Temen que presto ha de cantar el pueblo de Dios, aquel alegre cantico en afrenta del principe infernal, que es Luzifer que profetizo Isaias, en figura del Rey de Babylonia: *Sumes parabolam istam contra regem Babylonis, & dices. Quomodo cessauit exartor, quieuit tributū: contri-*

Matth. 8. d. 29.

Isa. 14. a. 4

uit Deus baculum impiorum. Ya no vernan a nueſtra ca
ſa los aguaciles a ſacarnos prenda, por el tributo que al
demonio ſe deuia, del pecado y muerte eterna. Quebrá-
tado es el ceptro de los malignos eſpiritus. Y luego aña-
de el gozo de la tierra que adelante diremos. Todo eſto
Ibid. a. 1. es porque como dize el principio de aquel capitulo. *Pro*
pe eſt vt veniat tempus eius. Eſtà cerca el tiempo de la B
Iſai. 8. a. 3. venida de Chriſto. ¶ Quiça le parecio al demonio, que
Hier. ibi to. eſte era el myſterioſo hijo de Iſaias, nacido de vn Profe
5. ta y de vna Profetiſa, a quien Iſaias puſo por nombre:
Accelera ſpolia detrahere, feſtina præ dari. Da te prieſ-
ſa a robar, y aquirar al enemigo los deſpojos. Y para que
fueſſen teſtigos deſto, llamo a Vrias y a Zacharias. No-
ta S. Geronimo que Vrias quiere dezir lumbre de Dios,
y Zacharias memoria de Dios: y dize que eſte nombre
ſe auia de poner a Chriſto, el qual muy apriella vence-
ria y robaria el demonio. Pero ſupueſto que ya en el ca
Iſa. 7. c. 14. pitulo paſſado a Chriſto ſe auia pueſto Manuel por nõ-
bre, y dichoſe que le auia de parir vna Virgen ſin varon,
ſeria poſible que eſte niño concibido de varon y muger,
a quien ſe pone otro nombre diferente, fueſſe el Precur
ſor de Chriſto: y que la prieſſa que en ſu nombre ſe ex-
prime quiera dezir, que en viniendo el vernia luego el
Tr. 17. c. 5. Saluador, a robar como dize los deſpojos del demonio,
n. 7. de los quales deſpojos dire mucho en otro lugar. Y vie-
ne muy acuento ſer hijo el niño de Profeta y Profetiſa;
pues ſu padre y ſu madre vemos que lo fueron. Tampo-
co viene mal el nombre de los teſtigos: porque los que
aſsiſten al nacimiento de Ioan ſon la luz del nueuo, y la
memoria del viejo teſtamento, entre los quales nace
Duele ſe pues el infierno, en ver que nacido el ſe allega
el tiempo en que ſerà vencidos, y robados todos ſus deſ-
pojos.

8 ¶ Por

A 8 ¶Por esso se alegra en este dia la tierra, que antes estaua tenebrosa y vacia: como quando en el principio del mundo; *Erat inanis & vacua, & tenebræ erant superfaciem abyssi.* Y assi como entonces en apareciendo la nueua luz quedo la tierra toda clara y alegre; assi auiendo estado la tierra escura en el viejo testamento, comença a parecer oy en Ioan la Aurora de la gracia. Y assi como poco despues, descubriendose la tierra enxuta, quando della se apartaron las aguas: luego brotò verduras y flores: *Germinet terra herbam virentem.* Y arboles que diessen fruto y tuuiessen semilla: assi apareciendo aora al mundo esta luz de Ioan; poco despues apartãdose por la penitencia las aguas de los pecados, comença a dar la tierra verdura de esperanças; y flores coloradas y blancas, rosas y açucenas; martyres y virgines: que todos fueron mouidos con la esperança del cielo que Ioan predicaua. Salieron tambien arboles que dieron fruto, mouidos con las ameças del castigo eterno, de que san Ioan dezia: que todo arbol que no diesse fruto seria arrancado y quemado. Al fin arboles que tenian semilla, esto es los Apostoles, que con la semilla de la palabra de Dios multiplicaron este grande bosque de la Iglesia. Que a esto compara el Profeta Balaan los tabernaculos y campo de Israel; por los quales la Iglesia es entendida: *Quã pulchra tabernacula tua Iacob; Sicut valles nemorosæ; sicut horti iuxta fluuios irrigui.* Como vnos valles llenos de arboleda, como huertas regadias junto a los rios. Començaron a salir junto a las riberas del rio Iordan muchos arboles fructuosos, que fueron los Apostoles: que despues en el valle de la humildad plantaron la Iglesia.

Gen. 1. a. 2.

Gen. 1. b 11

Luc. 3. b. 9.

Num. 24. a 6.

B ¶De aqui viene dezirse ordinariamente, que en este dia son de mas virtud las hieruas que se cogen: y para que se vea mejor que esto es a honor de san Ioã, cogenlas an-

tes que el Sol las toque: significando en esto aquel tiempo despues del nacimiento de san Ioan, antes que naciesse Christo. Alegranse tambien este dia en la tierra los justos: porque nacio vno que ya naciendo era justo, para encaminarnos y entregarnos a aquel justo, que segun Ier. 23. a. 6 Ieremias tiene esso por nombre: *Hoc est nomen quod vocabũt eum Dominus iustus noster.* Alegranse los pecadores, porque este les ha de predicar penitẽcia y prometer remedio. Alegrãse los Moros infieles: y aun segũ lo dize Aug. serm. 25. ad fratres in eremo. to. 10. san Agustin (si por ventura aquellos sermones son suyos) se alegrauan antiguamente los paganos, celebrando vigilias en esta festiuidad. Y es la causa desto segun parece; porque los Moros aborrecẽ a los Iudios; y san Ioan en fauor de los paganos, y en reprehensiõ de los Iudios Mat. 3. b. 9. dezia: *Potens est Dominus ex lapidibus istis suscitare filios Abraham.* Poderoso es Dios para destas piedras, esto es de los paganos endurecidos, hazer hijos de Abrahan.

9 ¶ Alegranse tambien este dia las aguas: y ordinaria A
mente se tiene por saludable oy bañarse en ellas: porque de san Ioan fueron aprouechadas, para significar con el lauatorio dellas el perdon de las culpas, y santificadas con el Bautismo de Christo. Primero que en el mundo huuiesse luz, dize el sagrado texto, que se mouia el espi- Gen. 1. a. 2. ritu del Señor sobre las aguas: *Spiritus Domini ferebatur super aquas.* Lo qual se puede entender mysticamente por aquel espiritu, de que fue lleno el Bautista antes que naciesse: el qual antes que Christo luz verdadera començasse con su dotrina a alumbrar al mundo, anduuo predicando sobre las aguas del Iordan: y como luego entonces aparecio la luz, no es mucho que en el nacimiento de Ioan se alegren las aguas. Alegrase tambien el ayre: y parece que en este dia es mas claro y sereno, particularmente

larmente el de la madrugada, y assi salimos con gusto a recibirle. Deue de ser la causa, porque como el principal efeto para que Dios le crió, fue para que diesse al pecho humano aliento de vida: y assi dixo san Pablo que daua Dios a todos: *Vitam & inspirationem*. Parece q̃ *Actu. 17.f 25.*

B podia estar quexoso, de que entraua siempre en pechos emponçoñados por culpa. ¶ Auia Dios criado a Adan, y inspirado en el el ayre y aliento de la vida: *Inspiravit in faciem eius spiraculum vitæ*. Entonces entro el ayrẽ *Gen. 2.b.7.* puro en coraçon puro, y viuia el hombre con vida pura. Luego fue inficionado con el aliento ponçoñoso de la serpiente. Pegose a Eua, y de Eua a Adan, (como suele acontecer) la peste del pecado: que la peste del ayre y aliento del enfermo se pega: y assi de la persuasion del demonio se pego a Eua, y de la persuasion de Eua se pegò a Adan. Desde entonces en entrando al pecho del q̃ nacia este ayre comun, de que dize el sabio: *Et ego natus accepi communem aerem*: Luego quedaua inficionado *Sap. 7.a.3.* con aquella contagiosa ponçoña, que auia heredado de Adan todo coraçõ hamano. Aora se alegra el ayre, porque entrò al punto que nacio este niño en vn pecho no

C menos limpio y sano, que aquel del barro primero, en q̃ Dios inspiro el aliento de la vida. ¶ Alegrase tambien el fuego: y por esso en esta noche hazen por todas partes los Christianos luminarias y hogueras, por encima de las quales saltan con regocijo. Las luminarias porq̃ oy nace la candela que arde y resplandeze: las hogueras suelen hazerse de cosas secas, y que para otro efeto no son de prouecho: significando en esto aquel fuego inextinguible, que Ioan amenaçaua, con que ha de quemar Christo en el juyzio las pajas, esto es los malos, quando aya abeldado su era: *Paleas autem vret igni inextinguibili*. Este fuego nos enseñò el Baptista a saltar, dexando- *Mat. 3.c.12.*

le abaxo con los perdidos, y subiendonos en alto por la penitencia y enmienda.

10 ¶Pero sobre todo se alegra el cielo: y assi parece A este dia mas claro que los otros. Parece que esta noche lucen mas las estrellas, esta medrugada se alegran mas las aues, esta mañana sale mas claro el Sol. Quiza de alguna parte desto sera causa natural, auer llegado el Sol este dia lo mas cerca de nosotros que puede a la parte septentrional, y de tenerse mas que otro dia del año sobre nuestro horizonte. Pero lo mas cierto es, que este dia es principio de aquella quarta estiual del año, en que se auia de hazer con tanta alegria la mies de la predicacion euangelica, y trillar la era de la penitencia. Lucē este dia mas las estrellas, alegranse mas los santos en el cielo: que como arriba diximos, si se alegran sobre vn pecador que haze penitencia, mas se alegrariā naciendo aquel, que auia de mouer a todos a penitencia. ¶Cantā esta madru B gada los paxaros con mas gozo: porque los Angeles, que son las aues de aquel soberano cielo, se regocijā por el compañero que les nace en la tierra. Alegranse porque este Angel viene delante de Christo a la tierra, a aparejar el camino ante su cara. *Mitto Angelum meum qui præparauit viam ante faciem tuam*: y saben que despues ha de venir tras el al cielo, trayendo innumerables almas conuertidas por su doctrina, para poblar los assientos que alla estā vacios. Al fin el mismo Christo Sol verdadero parece que se muestra este dia a todo su pueblo, mas hermoso y mas glorioso. Porque por medio de san Ioā auia de cūplir, lo q̄ por vētura quiso dezir Isaias profetizando. *Erit lux Lunæ sicut lux Solis, & lux Solis septempliciter sicut lux septem dierum.* Esto entiēde san Geronimo del siglo aduenidero, en que la Luna por la pureza del ayre luzirà tanto como aora el Sol, y el Sol siete

Sup. c. 6. n. 7.

Mal. 3. a. 1.

Isa. 30. f 26
Hier. illi. 0. 5.

vezes

vezes tanto como aora. Siendo este el sentido literal, tã bien lo podemos entender mysticamente, por el principio del nueuo testamento. Entonces Ioan, que era como Luna, por auer recibido su luz de Christo Sol, resplandecio tanto, que a muchos parecio Sol. Pero el Sol por la predicacion de Ioan fue conocido, y resplandecio siete vezes mas que el: por tener incomparablemente mas perfetos los siete dones del Espiritu santo, que Isaias como a fuente dellos a Christo particularmente atribuye. Al fin se alegra en este dia la tierra y el cielo, los hombres, y los Angeles: y recibe mas que en los otros gloria nuestro Saluador. *Isa.* 11. 4. 1.

(.†.)

Fin del Tratado quarto.

TRATA-

TRATADO QVINTO DE LA DEGOLLACION Y MARTYRIO DE SAN IOAN Bautista como lo cuenta san Marcos en el capitulo sexto.

Capitulo I. De las excelencias que tiene la cabeça humana: y como es comparada a las cabeças del rio del Paraysso. Y como se entiende lo que dize san Agustin, que en ella estan todos los cinco sentidos.

GRANDE Es y muy conocida la excelencia, que tiene la cabeça en el cuerpo humano: por lo qual como el hombre sea hecho a imagen del mundo vniuerso, dize el Filosofo, que la cabeça es en el como en el mundo la maquina celestial. Y Platon da a entender que en la cabeça reside el alma racional: no porque ella no està en todo el cuerpo, sino porque alli estan todos los organos y instrumentos de la prouidencia y sabiduria. Esto quiere dezir san Agustin, quando cuenta por vnica excelencia de la cabeça estar en ella todos los cinco sentidos, como en los otros miembros aya solo el tacto: por los quales sentidos se entienden otras mayores y mas espirituales grandeças de la cabeça, como luego lo declararemos. Por esso san Ambrosio tratando de la

Arist. li. 1. de hist. ani. ca. 15. to. 2. Plat. in Timæo circa medium. Aug. expositione 2. in Psa. 29. in præfatione to. 8. Amb. li. 6. exham. cap. 9. in princi.

A

de la fabrica del cuerpo humano, dize de la cabeça grandes excelencias; que es como el cielo entre los elementos, el alcaçar entre los muros, y la real morada entra las otras casas. Alli dize que reside la sabiduria y prouidencia para gouierno de todo. ¶Y por esso en el arca de Noe, la qual compara a la fabrica del hombre, dize en otra parte el mismo que quando el texto dize. *Fenestram in arca facies, & in cubito consumabis mensuram eius:* aquella ventana de vn codo de ancho y largo, significaua la cabeça del hombre, en que Dios puso la sabiduria: para lo qual trae aquello del Ecclesiastico. *Sapientis oculi in capite eius.* Que los ojos, esto es la sabiduria del hombre esta en la cabeça. Y si es licito para declarar aquel lugar de san Agustin dezir algo de mi casa, querria que cõsiderassemos aquellas cinco cabeças del rio que regaua el terreno Parayso, de las quales en otro lugar he dicho mucho: y aora solo noto el llamarse cabeças aquellos quatro rios, que de aquella fuente, y por lo consiguiente cabeça original procedian. *Fluuius egrediebatur de loco voluptatis, qui indediuidetur in quatuor capita.*

Gen. 6. c 16
Amb. li. de Noe & arca ca. 7.
Eccl. 2. c 14
Tra. 3. c. 1.
Gen. 2. b 10

A 2 Para declaracion deste lugar; y juntamente de lo que san Agustin dize sobre aquel Psalmo, es de notar que el prelado es cabeça de aquellos en quien preside, como Christo de la Iglesia; lo qual por ser tan claro no me detengo a prouarlo. Por esso ha de auer en el prelado o principe cinco excelencias, que correspondẽ a otras cinco que ay en la cabeça humana. Sobre lo qual me ocurre vna curiosa imagen, que pone Pierio Valeriano entre sus Hierolyphicas significaciones: autor que aunque no es de los antiguos, merece por su mucha erudicion ser aqui nombrado. Dize que en el frontispicio de vna sala del palacio imperial, que segũ parece era libreria de las leyes del imperio Romano, auia vna tabla triangu-

Pierius in Hieroglyphicas li. 32

lar,

lar en cuya cumbre estaua pintada o esculpida vna cabeça humana, y tenia por titulo: *Diuina prouidencia*. Luego mas abaxo a los dos lados auia otras dos cabeças: la de mano derecha tenia por titulo: *Virtus*, la de mano hizquierda, *Sapientia*; Abaxo destas estauan por el mismo orden otras dos. La de mano derecha tenia por titulo *Autoritas* la de la hizquierda, *Felicitas*. Dádo a entéder en esto, que el Emperador auia menester aquellas cinco cosas, las quales son no menos necessarias al prelado Eclesiastico. ¶ Lo primero es menester la diuina prouidencia; esto es que sea puesto el prelado por orden de Dios: porque lo contrario dize san Bernardo que es presuncion y locura. *Sponsa nec cubiculum nec cellan ingredi, nisi rege introducente præsumit: tu irreuerenter irruis nec vocatus nec introductus?* No entra la Esposa en la bodega ni en la camara de su Esposo, sino es que el Rey la lleue de la mano: y tu sin cortesia te atreues, y arrojas a entrar, sin que te lleuen ni llamen? Alude en esto a lo q̃ dize en los Canticos: *Introduxit me rex in cellam vinariam*. Deste llamamiento de la prouidencia diuina procede, que todo lo demas se haga como conuiene, y suceda como se dessea. Luego prosigue largamente Bernardo, como a los prelados es necessaria fortaleza y sabiduria: aunque el la sabiduria pone primero. Para la fortaleza haze aquello de Christo en el Euangelio: *Mercenarius videt lupum venientem & fugit*. El que entra en la prelacia con intento de auaricia, huye de miedo quando viene el lobo. Este lobo declara mas arriba el santo que es de dos maneras: la aduersidad y la prosperidad. Para lo qual dize que es necessaria fortaleza, en que aya vigor, para resistir a las aduersidades, y feruor para despreciar las prosperidades. De la sabiduria dize que es tambien necessaria: para lo qual trae otro lugar del Euangelio. *Si cæcus*

Bern. in declamationibus ad clericos.

B

Can. 1. a. 4.

Bern. Ibid. Paulo post. Ioan. 10. b. 12.

Tr. 15. b 14

cœcus cæco ducatum præstet, ambo in foueam cadẽt. Si el Prelado es ignorante y ciego, y esta por su cuenta guiar a otro ciego, ambos caerá en el barráco de la perdicion.

C ¶ Desto se sigue la autoridad y felicidad. La mucha autoridad que en poco tiempo tuuo Dauid con todo el pueblo: procedio lo primero por ser electo y vngido por Dios; y tras esto por el valor con que mato el Gigante, y salia con honra de las dificultosas empresas: y porque como dize el texto: *In omnibus vijs suis Dauid prudenter egebat.* En todo se auia sabiamente. De aqui vino, como luego lo dize, que todo el pueblo le amaua y fiaua en el: *Omnis autẽ Israel & Iudadi ligebat Dauid.* Tras esto no puede dexar de auer felicidad, y buen suceſſo en todo: porque la diuina prouidencia que eligio el Prelado esta con el. Assi porque a Salomon escogio Dios para edificar su casa: *Compleuit omnia, & posperatus est.* Acabola toda con grande felicidad. Y aun los mismos trabajos y tribulaciones ayudan al tal para los buenos suceſſos: porque como dize el Apostol, a los que aman a Dios todo les sucede para ayudarles a mayor bien. *Diligentibus Deum omnia cooperantur in bonum.*

1. *Reg.* 18. d. 14.

Ibid. 16.

2. *Par.* 7. b. 11.

Roma. 8. c. 22.

A 3 ¶ Segun esto declaremos moralmente las cinco cabeças de aquel rio del Paraysо. Sea el Paraysо la Iglesia, como san Agustin lo entiende. Sea aquel rio el Prelado cuyo oficio es predicar en esta Iglesia la palabra de Dios, y regarla con las aguas de la dotrina: que assi entiende S. Ambrosio aquello del Psalmo. *Eleuauerunt flumina voces suas.* Leuantaron sus vozes los rios, esto es los Prelados en la Iglesia. Para lo qual trae san Ambrosio otro lugar del Psalmo: *Annuntiaui iustitiam tuam in ecclesia magna.* Hallaremos en este rio aquellas cinco cabeças. Sera la primera la diuina prudencia. Porque como en otro lugar auemos dicho segun la dotrina de san Ambrosio y otros

Aug. li. 13. *de ciui. Dei ca.* 21. *to.* 5. *Psa.* 29. a 3 *Ambros. in Psa.* 39. *to.* 4. *Psal.* 39. b. 10.

Ti. 3. c. 1. *n.* 1.

y otros santos, aquella principal fuente de que los quatro braços manauan, era la sabiduria engendrada del Padre; y en ella es muy cierto que estan todos los secretos y todo el orden de la prouidencia diuina. ¶ Los quatro rios, o sean los quatro Euangelios como dize san Agustin en el lugar que aora traxe, o sean como en otra parte lo dize las quatro virtudes llamadas cardinales: de vna y de otra manera vienen a ser las otras quatro cabeças q̃ arriba dixe, originadas de la primera. En los quatro Euãgelios tiene el de san Mateo imagen de hombre, y significa la sabiduria, que al hombre solo conuiene: tiene san Lucas imagen de buey, que significa la fortaleza, la qual se muestra en el fruto que con ella el Prelado haze en la Iglesia, segun aquello que dize Salomon: *Vbi plurimæ segetes, ibi manifesta est fortitudo bouis.* Adonde ay muchos y buenos panes, alli se echa deuer la fortaleça del buey. Tiene san Marcos imagen de leon, y significa la autoridad, por ser el leon temido de todos los animales, segun aquello que dize Amos. *Leo rugit, quis non timemit?* En bramando el leon, que animal aura que no tema. Al fin tiene san Ioan imagen de aguila, que sube a los cielos a la felicidad eterna: porque con alas de aguila se escapo aquella muger en que san Ioan figurò la Iglesia, y subio prosperamẽte al desierto, como en el Apocalypsi se dize: *Datæ sunt ei duæ alæ aquilæ magnæ, vt volaret in desertum in locum suum.* ¶ Tambien si por los quatro rios queremos entender las quatro virtudes, hallaremos que el Tigris, el qual significa la fortaleza, y el Ganges que significa la prudencia o sabiduria, vienen nombradamẽte a nuestro proposito: y hallaremos que la justicia significada por el Euphrates: es la que da a los principes la autoridad, segun aquello que dize Isaias: *Ecce in iustitia regnabit rex, & in principes in iudicio præerunt.* Por este Rey

Aug. loco citato.

Aug. lib. 2. de Gen. contra Manichæos ca. 10 to. 1.

Pro. 14. d. 4

Amos 3. b. 8.

Apo. 12. d. 14.

B

C

Rey y por estos principes, entiẽde S. Geronimo a Christo y sus Apostoles: y de reynar o gouernar ellos la Iglesia con justicia les viene la autoridad, de que luego dize, que se acogeran a ellos los subditos tan seguros, como quien se acoge dela tempestad debaxo de vna muy segura peña. *Erit sicut vmbra petræ prominentis in terra deserta.* Finalmente la templança que el Nilo significa, es aquella de que viene a los prelados la prosperidad: porque como dize el Ecclesiastico. *Cor ingrediens duas vias non habebit successus.* Ha de lleuar el prelado solo vn camino, y este ha de ser de seruir a Dios: porque si es de aquellos, que como dize el Apostol, ay algunos Doctores, que no siruen a Dios sino a su vientre. *Qui non Domino seruiunt sed suo ventri.* No toman las dignidades ecclesiasticas, sino para comer: como en el lugar que arriba he citado, antes de todo lo que alli he dicho se quexa Bernardo: y destos manda san Pablo que los subdistos se aparten, porque nada les puede suceder bien.

Isa. 32. a. 1 Hier. ibi to. 5.

Ibid. 2.

Ecc. 3. d 28

Rom. 16. c. 18.

Bernar. loco Supr. atato.

A 4 ¶ Todas estas excelencias hallaremos retratadas por el soberano artifice en la cabeça humana, en la qual residen por modo particular las tres potencias con que el alma en si misma obra, y dos virtudes con que se estiende algouierno de todo el cuerpo. Las potencias de nuestra alma o sean la misma cosa y substancia que ella es, distinguiendose solamente della y entre si por el orden que dizen a diuersas operaciones, como lo dixo Scoto: o sean accidentes propios suyos, que pertenecen al predicamento y genero de las calidades, como lo dixo el Doctor Angelico, cierto es que siendo el alma indiuisible, y estando toda en qualquiera miembro, alli estan con ella tambien sus potencias. Con todo esso es comun modo de hablar de los Filosofos y de sentir de los hombres, que en la cabeça reside la parte racional

Scotus in 2. dis. 16. q. 1. Tho. 1. p. q. 77. ar. 1.

cional de nuestra alma, por lo qual san Agustin declarando aquello del Psalmo. *Gloria mea, & exaltans capud meum*, dize que por la cabeça se entiende la parte superior, que es el entendimiento y razon humana, la qual fue vnida principalmente al Verbo eterno; porque suelen dezir los Escolasticos Doctores, que vnio Dios a su persona la humanidad mediante el alma racional, porque si el hombre no fuera participante de razon, no fuera cosa congruente que su naturaleza se juntara con la diuina. La causa de que pongamos en la cabeça las tres potencias del alma, es porque no puede obrar en el estado presente nuestro entendimiento, sin que vaya con el obrando la fantasia, y los otros sentidos interiores, como lo dize Aristoteles: y como la memoria no es diuersa del entendimiento, y la voluntad no puede hazer nada sin que el primero obre, ponemos estas potencias en la cabeça, adonde estan los organos de los sentidos, aunque ellas no tengan assiento en organo corporal.

Psal. 3. a. 4. Augusti. in Psa. 3. to. 8

Arist. li. 3. de ani. textu. com. 39. to. 2.

5 ¶Digo pues que tres operaciones tiene el alma dentro de si: La primera es el conocimiento del fin, que es la felicidad en comun; como dize Aristoteles: la segunda la eleciõ de los medios para el fin: la tercera el amor del fin y de los medios: mas cõuenientes para alcançarle. Lo primero pertenece a la memoria, la qual no es otra cosa (tratãdo de la q̃ esta en el alma, q̃ Aristoteles ordinariamẽte habla de la corporal, q̃ es vno de los sentidos interiores) sino el mismo entẽdimiẽto, preñado como digamos cõ las imagines o especies q̃ llamã impressas, de las cosas q̃ se hã de conocer: por lo qual esta memoria en la imagẽ de la Trinidad como lo dize S. Agustin, corresponde al Padre, de cuyo entendimiẽto como preñado cõ la misma diuina essencia, como cõ imagẽ impressa procede la noticia

Aristot. 1. Rhetori. ad theode. ca. 5 to. 3.

Aug. li. 11 de trini. ca. 7. to. 3.

ticia: por lo qual llama S. Aguſtin a la memoria vientre del alma. A eſto cõuiene cõtener en ſi miſma el fin: y aſſi dize S. Aguſtin q̃ en ella tenemos a Dios, q̃ el bié es q̃ ſe cõtienen todos los bienes, de los quales alli va poniẽdo vn largo catalogo: porq̃ el fin vltimo aunq̃ de hecho no le eſtemos conſiderando, naturalmente eſta impreſſo en nueſtra memoria; conforme a aquello que dize el Profeta. *Multi dicunt: quis oſtendit nobis bona? ſignatum eſt ſuper nos lumen vultus tui Domine.* ¶ Eſtos que B deſſeauan que les fueſſen moſtrados los bienes; los quales no ay duda ſino que ſon muchos; ſon los que apetecen los bienes que tienen fuera de ſi, como alli lo dize ſan Aguſtin, y no ponen los ojos de la conſideracion en el bien verdadero que tienen en ſu memoria. Por eſſo añade luego. Señalada eſta en noſotros: eſto es en nueſtra memoria, la lumbre de tu cara. Sobre lo qual dize Aguſtino. *Hoc lumen eſt totum hominis & verum bonum, quod nõ occulis ſed mente conſpicitur. Signatum autem dixit in nobis, tanquam denarius ſignatur regis, imagine.* Mirad ſi lo dize bien claro ſan Aguſtin. Eſta lumbre es todo el bien, y el verdadero bien del hombre. Todo dize, porque es la felicidad, en que ſe contienen todos los bienes. Verdadero dize a diferencia de los otros bienes falſos, que aquellos muchos buſcauan. Añade mas, para que veamos como eſte ſumo bien eſtà en la memoria, de la manera que la auemos explicado: que dixo Dauid eſtar ſeñalado en noſotros aquel bié como la moneda ſe ſella con la imagen del Rey: porque de la miſma manera eſta ſeñalada la memoria con la eſpecie que llaman impreſſa, y aun ella miſma tiene en ſi naturalmente la imagen de todo bié, porque es imagen C de Dios. ¶ Tras la memoria viene el entendimiento, que ya diſcurre cerca de los medios para el fin que aue-

Aug. li. 10. cõfeſ. ca. 14 to. 1.
Aug. lib. de ſpir. & ani. ca. 63. to. 3.
Pſa. 4. b. 7.
Aug. ibi to. 8.

mos dicho: y esta es la eleccion, que como dize Aristoteles no es del fin, sino de los medios y assi esta es la imagen del hijo, que es sabiduria. Finalmente la voluntad es la que ama assi el fin como los medios: aunque Aristoteles en quanto ama el fin la llama voluntad, y en quanto ama los medios la llama proposito y tambien eleccion: porque ay eleccion del entendimiento, que es proponer a la voluntad los medios por sus grados, calificandolos quanto a la facilidan y dificultad, quanto a la honestidad y turpitud, quanto a la mayor o menor aficacia para auer el fin, y luego la voluntad escoge, queriendo vnos y aborreciendo otros: y esta es la eleccion que alli y en otras partes el Filosofo dize ser libre y voluntaria: y este querer de la voluntad es amor, y es imagen del Espiritu santo. Tambien como lo dize el Doctor Serafico entiende la cabeça en el gouierno del cuerpo humano, y influye en el sentido y mouimiento, lo qual sin duda haze el alma racional, tomando para ello por instrumento el celebro: adonde los vitales espiritus que suben del coraçon se conuierten en otros mas delgados que llaman animales, como los medicos dizen, y por ellos se causa la obra de todos los sentidos. Tambien todo el mouimiento voluntario de alli procede: porque del celebro tienen origen todos los neruios, como consta en la anotomia, por medio de la medula del espinaço; y claro es que los neruios son instrumentos del mouimiento.

Arist. li. 3. Eth. cap. 2. to. 3.

Arist. li. 1. magnor. mora. ca. 18. to 8.

Bonau. in 3 di. 13. parte 2. q. 1.

Gal. li. 3. de placitis Hypo. & Plat. ad finem.

6 ¶ He traydo toda esta natural y moral Filosofia, para declaracion de aquel primer lugar de san Agustin, en que dezia que la cabeça era auentajada a los otros miembros, porque en ella residian todos los exteriores sentidos. Y si bien lo miramos no solo es verdad aquello hablando llanamente, sino tambien entendiendo por los

A

los sentidos corporales aquellas operaciones y peniten cias del alma que auemos dicho. La vista es semejante a la memoria: porque con ella descubre el animal el fin a que ha de endereçar su camino: y por esto dixo Aristoteles que el ojo en el cuerpo es lo mismo que la méte en el alma, y por lamente se entiende la memoria y entendimiento. El oydo es el entendimiento de las cosas sobrenaturales, como en otra parte lo he prouado: y assi con este sentido descubrimos los medios para alcançar nuestro fin, que son los mandamientos diuinos, como se dize en el Deuteronomio, *Audi præcepta quæ ego doceo te: vt faciens ea viuas.* Oye mis mandamientos, que son los medios, por donde alcançaras tu fin, que es la eterna vida. El olfacto significa el amor de la voluntad: porque dize Aristoteles q̃ se dio este sentido a los animales, para que apetezcan el mantenimiento que les B conuiene: y assi es la voluntad en el alma. ¶ Los otros dos sentidos son del todo necessarios aqualquiera animal: el gusto para discernir entre los mantenimientos buenos y malos, y el tacto para coger lo bueno y huyr de lo malo. Por tanto estos significan aquellas dos virtudes con q̃ la cabeçahumana gouierna su cuerpo: porq̃ el gusto es el sentido, esto es conocimiẽto, cõ q̃ se discerne lo bueno de lo malo; como Aristoteles dize: y assi significa la virtud q̃ el alma tiene, para discernir. Y el tacto es el q̃ coge y retiene lo q̃ al animal es bueno y conueniẽte: y assi significa aquella virtud, con que el alma mueue el cuerpo, y le llega al fin desseado. Aplicando pues esto a proposito de aquellas cinco cabeças de Pierio: digo que la vista espiritual del alma pertenece a la diuina prouidencia, que en ella señalo y impremio la imagen de su vltimo fin. El oydo a la sabiduria, con que se eligen los medios para el fin necessarios. El olfacto

Arist. 1. li. Ethi. cap. 6. to. 3.

Vr. 4 c. 2. n. 4.

Deut. 4. A 3

Arist. li. de Iuuẽtute & sene. cap. 1. to. 2.

Arist. li. de sensu & sensili cap. 2. to. 2.

a la fortaleza, con que el alma sin temer las dificultades que se ofrecen, ni apetecer otras cosas que pueden desuiarla, ama el fin y los medios necessarios, con el vigor y feruor que san Bernardo dezia. El gusto pertenece a la autoridad: que porque el Prelado discierne bien entre lo bueno y malo, es de los subditos en todo obedecido. El tacto al fin pertenece a la felicidad, porque significa el mouimiento con que el alma llega al bien que dessea.

7 ¶Mas que ternan que ver todas estas cosas con la A
historia que san Marcos nos cuenta, de como y porque san Ioan fue degollado? Parece que como el dia de oy fue apartada de aquel santissimo cuerpo aquella venerable cabeça, es bien que digamos algo de sus excelencias. Y porque el Euangelista cuenta esta historia como de camino, enxerida en los discursos de otros intétos: y assi comiença y acaba por donde le viene mas a proposito, sin guardar el orden de como ello sucedio: contare lo q̃ passo segun el orden del tiempo. Lo primero solia Herodes oyr de buena gana lo que san Ioan le dezia, y muchas vezes lo ponia por obra. Esto da a entender, como en esta cabeça huuo felicidad (porque es forçoso segun el discurso de la historia, que sue al reues de lo que conuenia, que yo vaya començando por lo postrero) Lo segundo dize el texto, que tema Herodes, esto es tenia en grande veneracion al santo Bautista porque sabia que era justo y santo. Esto es porque en aquella cabeça auia grande autoridad. Lo tercero dize que Ioan reprehendia grauemente a Herodes, diziendole que no era licito tener por muger a la q̃ era de su hermano. En esto mostraua aquella cabeça grande sabiduria. Lo quarto en orden fue el odio que de aqui le cobro Herodias, y como por tayciones y engaños procuraua si pudiesse quitarle

la

la vida: de lo qual deuio de proceder que aperſuaſion ſuya o por ſaber que en ello la daua guſto Herodes le prendio. En eſta aduerſidad, y el buen ſufrimiento della moſtrò aquella cabeça ſu grande fortaleza. Finalmente, por que como en ſu lugar lo diremos conuenia que aquella cabeça fueſſe cortada, por los myſterios que en ello ſe cumplieron, permite Dios aquella oportunidad del banquete ſuntuoſo q̃ hizo Herodes a los grandes de ſu corte, en el qual auiendo baylado con extraordinaria gracia vna hija de Herodias, ſe la prometio lo que ella quiſieſſe, y pidio y recibio en vn plato la cabeça del Bautiſta; y hecho eſto ſus diſcipulos ſepultaron ſu cuerpo. Lo qual todo moſtrò bien, como con eſta cabeça eſtaua la diuina prouinencia.

Capitulo II. De que modo no pueden y pueden conuerſar los religioſos en los palacios y cortes: y del prouecho que hizo ſan Ioan en la de Herodes: y qual es el paſtor malo y el paſtor bueno.

DIZE Pues el texto ſagrado, que Herodes eſcuchaua de buena gana lo que ſan Ioan le dezia, y mucho dello ponia en execucion: *Herodes audito Ioanne multa faciebat, & libenter eum audiebat.* Bi̅e ſe parece en eſto la grande felicidad deſta ſantiſsima cabeça: lo primero en eſtar en caſa de Herodes ſin faltar de ſu integridad, lo ſegundo en hazer tanto prouecho, adonde el demonio auia hecho tanto daño. Quanto a lo primero ſabemos que no tiene buen ſuceſſo la ſal que ſe deſuanece, porque como Chriſto dixo a los Prelados: *Mat. 6. c 28* *Mat. 5. b 14*

Si saleuanuerit in quo saletur. El modo con que la sal puede desuanecerse, o es con el temor de las temporales perſecuciones, como dize san Aguſtin; o con el amor de los bienes del, ſiglo q̃ es lo mas ordinorio: y entrábos estos modos pone el Venerable Beda. En el fuego ſe daña la sal chaſqueando y ſaltando, y en el agua desſhaziendose y corriendo como agua. Aſsi los Prelados, quádo acuden a las cortes de los Reyes, acontece que viendoſe perſeguidos chaſquean y ſaltan, como en el fuego, con yra y impaciencia: y otras vezes que viendoſe fauorecidos ſe derraman tras el amor de las honras y riquezas. Pero el buen Prelado como Ioá, ha de dezir aquello del Profeta: *Tranſiuimus per ignem & aquam.* Paſſado auemos ſin recibir daño por el fuego de las tribulaciones, y por el agua de las proſperidades. ¶ Pareceme que tuuo san Ioan la propiedad de aquella sal admirable, que cuenta san Aguſtin, que en el agua ſaltaua y chaſqueaua, y en el fuego ſe derretia. Aſsi Ioan entre los guſtos ilicitos del mal Rey Herodes ſaltaua con zelo, y ſonaua con reprehenſion: y en el fuego de la yra de Herodias ſe deſhizo, y perdio de buena gana la vida, (como ſuele deſhazerſe la sal en los guiſados) para ſazonar ſi pudieſſe la corrupcion de aquella caſa real, para Dios tan deſabrida. Y dexando para adelante como ſe huuo en la perſecucion, aora digo que fue proſpero ſuceſſo no ſe deſuanecer y no correr como agua en la proſperiad. A quantos de los Prelados que a las cortes Reales acuden acontece aquello que dixo Iacob a ſu hijo primogenito: *Diffuſus es ſicut aqua; non creſces, quia aſcendiſti cubile patris tui, & maculaſti ſtratum eius.* Son derramos como agua, como es dicho, apeteciendo los bienes de la tierra, y aſsi ſe derraman por ella oluidados del cielo. ¶ Por eſſo no crecen, no tienen hijos eſpirituales engendrados para Dios

Aug. lib. 1. de ſerm. Domin. in mon te. ca. 6. to. 4.

Beda. lib. 4. in Lucam. ca. 61. to. 5.

Pſal. 65. c. 12.

B

Aug. li. 21. de ciui. Dei ca. 5. tom. 5

Gen. 49. c. 4.

C

Dios por su doctrina: porque subieron por adulterio (como se dize auerlo hecho Ruben) al thalamo de su padre, y assi le contaminaron. Siendo Esposa de Christo la Iglesia, los que se juntan con ella, los que toman la prelasia con intento de las honras y riquezas del mundo, estos suben y no entran por la puerta al talamo de Christo; como aquel robador y ladron, de que dixo Christo: *Qui non intrat per ostium, sed ascendit aliunde fur est & latro.* Este mancha con ambicion y auaricia el lecho de su padre. Pero el santo Bautista tomò la mano como procurador y amigo del Esposo en nombre suyo a su Esposa la Iglesia: entregosela junto al Iordã, y no como adultero, sino como castissimo amigo la dispuso con su Bautismo, para que tuuiesse con el de Christo hijos de bendicion. Por esso crecio tanto como adelãte veremos; y no se derramo como agua en la casa de Herodes. *Ioã. 10. a. 1*

A 2 ¶ Con todo esso ocurre al presente vna dificultad: y es que auiendo Christo dicho en alabança de san Ioã. *Qui mollibus vestiuntur in domibus regum sunt*: veemos aora o Ioan vestido de cilicio en la casa real. Bien parecen segun el vso del mundo, y no desdicen mucho a la religion Christiana las olandas y sedas en las cortes de los Reyes. Pero que hazen alli las asperas y pobres vestiduras de los religiosos? El habito de qualquiera religion es vestidura de aspereza y penitencia. Rasgauan sus vestiduras los que querian hazer penitencia, y vestianse de saco: de la manera que lo hizo Mardocheo. *Scidit vestimẽta sua & indutus est sacco.* Assi lo haze el religioso quã do se desnuda de las vestiduras seculares, y se viste de su abito. Assi dize luego que no se consentia, que alguno vestido de saco entrase en la sala real. *Non erat licitum indutum sacco in aulam regis intrare.* Pues que ha de parecer el habito penitente entre los cuellos encañutados y *Mat. 11. a. 8.* *Esth. 4. a. 1.* *Ibid. 2.*

guantes olorosos, y otros vestidos de regalo y deleyte del mundo? El vestido religioso significa desprecio de la hazienda. Desta manera entiende san Bernardo aquello del Euangelio. *Venite ad me omnes qui laboratis & onerati estis, tollite iugum meum super vos.* Dize que trabajan y estan cargados los ricos del mundo: y descansan recibiendo el yugo de Christo, que es el habito religioso, en cuyo recibimiento renuncian todos los bienes temporales. Pues que haze aquel habito entre los ricos, que pretenden ser mas ricos? Entre aquellos de quien se espanta aunque era Gentil el Poeta tragico, teniendo sus pretensiones por locas, y diziendo dellos.

Bern. in declamationibus prope initium.

Matth. 11. d. 28.

Ille superbos aditus regum
Duraſq; fores colit, & nullo
Fine beatus componit opes
Gazis inhians, & congeſto.
Pauper in auro.

Seneca in Hercule furente actu. 1. in choro.

El otro loco esta adorando las duras puertas, y esperando las soberuias y dificultosas entradas de los Reyes y grandes: procurando adquirir riquezas sin fin alguno: porque aunque todas las tenga no sera jamas bienauenturado con ellas. Assi siempre esta dellas hambriento, y quando mas oro amontona esta mas pobre. ¶ Pues que B parecen aquellos, que con habito de despreciadores de la hazienda estan sentados o en pie, esperando largas horas y muchos dias, para entrar vna vez a negociar cõ los principes, entre los pretensores de las encomiẽdas y plaças, y los pleyteantes de mayorazgos y otras riquezas? Finalmente es el habito religioso despreciador de las hõras del mundo y professador de las afrentas de Christo: las quales toma sobre si el que tal habito viste, queriendo cumplir aquello que aconseja el Apostol. *Exeamus ad Christum extra castra improperium eius portantes: non enim*

Hebr. 13. c. 13.

enim habemus hic manentem ciuitatem. Va tratando como Christo fue cruficificado fuera de la ciudad, assi como los cuerpos de aquellos animales, que se ofrecia por el pecado del pueblo, eran quemados fuera de todo el real de los Israelitas. Assi dize que salgamos a Christo fuera de lo poblado, lleuando sobre nuestros cuerpos sus afrẽtas: porque no tenemos aqui ciudad que sea nuestra patria. Salen los religiosos de lo poblado, vanse recoger a los monasterios, siguẽ a Christo fuera de Ierusalen. Lleuar a cuestas el habito, es yr vestidos de sus afrẽtas. Pues que parece el vestido que esto significa entre las literas y coches, entre las pompas y acompañamientos de los temporales señores? *Leui. 16. f. 27.*

A 3 ¶ Con todo esso parecio muy bien el grossero cinto del velloso Helias en la corte de Achab, y las cerdas del riguroso Bautista en el palacio de Herodes: porque no fueron a pretender sino a reprehender, no a dezir sabrosas lisonjas, sino duras verdades. Entonces en la casa real estara seguro el prelado y religioso de la muerte eterna, quando se viere en peligro de la vida temporal. Entonces no temerà perder alli los bienes celestiales, quando alli no buscare los terrenos. Vino vn Profeta a Ieroboan que estaua en Bethel, sacrificando a sus becerros de oro sobre vn altar. Diole de parte de Dios vna aspera reprehension. Combidale Ieroboan con su mesa y cõ reales dones: desprecialos el Profeta diziendo que le auia mandado Dios. *Non comedes panem, nec bibes aquam in Bethel, nec reuerteris per viam qua veniſti.* Mãdole Dios que ni comiesse ni beuiesse en la corte, y que no boluiesse por el camino por donde auia ydo. Lo qual dize el Abulense que Dios se lo mando todo, para que en ello mostrasse quanto abominaua la gente de aquella ciudad que auiendo sido llamada por Iacob Bethel, esto es casa de *3. Reg. 13. c. 9.* *Abule. ibi. quæst. 11. to. 8.* *Gen. 28. d. 19.*

de Dios: Ieroboã la auia hecho templo de los demonios: A esto dize el Abulense que pertenece tambien boluer por otro camino: dando a entender que era tan abominable cosa venir a aquella ciudad, que boluiéndose el Profeta a Iudea, adonde el verdadero Dios se adoraua, no era bien que pusiesse los pies en tan inmundo camino. B

¶ Assi lo cumplio enteramente el santo Bautista: no comio del pan de Herodes, esto es no recibio nada de sus aueres: no beuio de su agua; esto es no participo de los deleytes y regalos de su casa: boluiose por otro camino porque venia de mala gana, dexando los gustos espirituales de su desierto, a vna casa tan aborrecida de Dios; q̃ siendo la casa de los Reyes de Israel en tiempo de Dauid, casa en que se honraua Dios: aora la de Herodes era casa de incestos y injusticias: pero la buelta fue de buena gana, quando padeciendo la muerte se boluio al señor que le auia embiado. Desta manera pueden llegar y deuen a los Reales palacios y ciudades los que se visten de asperas vestiduras. Pero no tuuo este prospero sucesso aquel Profeta que la diuina historia nos cuenta: porque saliendo ya para yrse a Iudea fue tras el vn viejo, que dezia ser el tambien Profeta, y persuadiole a que boluiesse con el, y comiesse pan, y beuiesse agua en Bethel. Dexemos aora la locura que fue, auiendo desechado la mesa del Rey, quebrantar su proposito y obligaciõ por la comida pobre del viejo Profeta. Tambien se vee que no fue poca ignorancia creer mas lo que dezia vn hombre, que lo que a el mismo le auia dicho el Espiritu santo.

3. *Reg.* 13. *d.* 19.

C

¶ Muchos religiosos, ay que auiendo dexado en el mundo ocasiones de grande regalo, esperanças de grande hõra, possessiõn de grande riqueza, que son como el banquete de Ieroboan, quebrantan despues el santo proposito con que vinieron, amilanandose a procurar por ambicion

bicion oficios y prelasias de poco prouecho; que es como el pan y agua del otro viejo Profeta. Mas dexado esto, q̃ no viene al presente intento: muchos ay que engañados con espiritu de falsa profecia residen en los palacios de los señores, con pretexto de regir sus consciencias, o ayudarlos en pleytos y negocios temporales: creyendo mas a esta persuasion del viejo Profeta, esto es del mundo enuejecido en engaños; que a lo q̃ dixo por boca de Christo el Espiritu santo a vno aquien llamò para la religion Apostolica: *Sine vt mortui sepeliant mortuos suos.* Dexa los muertos sepultar a sus muertos, esto es dexa a los mũdanos que entiendan en sus negocios mundanos. *Luc. 9. g 24*

A 4 ¶ Quereys aora ver quan mal sucede su intento a estos religiosos cortesanos? Cuenta luego el texto que saliendo de alli aquel engañado Profeta, hallo vn leon en el camino y le matò. Quando quiere el que en la corte a viuido engolfado en negocios boluerse por otro camino, y gozar del reposo de su conuento, matale el leon, esto es vencêle las dificultades de la regular disciplina. Este es aquel leon, de que en los Prouerbios se dize: *Dicit piger leo est in via.* No se atreue el pereçoso a salir de su cama, esto es de su regalo y descanso, ni de la casa de su conuersacion mundana; pareciendole que en el camino de la perfecion ay grandes dificultades: sabiendo que la corona de justicia, se ha de ganar con trabajos, como en los canticos a la Esposa se dize: *Coronaberis de cubilibus leonum.* Es dezir que la corona con que ha de ser coronada para Reyna y Esposa de Christo, ha de ser cogida en los altos montes de la vida perfeta, a donde hallaran resistencia de las tentaciones del demonio y contraditiones del mundo. Con temor destos leones no salen del siglo para la religion los couardes y pereçosos. Y aquellos que auiendo salido se bueluen a meter en el mundo: quando *3. Reg. 13. i 24.* *Prou. 26. b. 13.* *Can. 4. b. 8.*

quieren

quieren boluer a su antiguo proposito, o quando por vē
tura por auerles faltado las personas que les fauorecian
esto les es forçoso, no pueden resistir a este leon, efemi-
nados con la costumbre de la vida del siglo. ¶ Pero a los B
animosos y determinados, no les hazen ningun daño es
tos contrastes: antes acostumbrados muy de rayz al re
cogimiento y vida monastica, aunque ayan salido de su
rincon, para cosas importantes al seruicio de Dios, co-
mo no se desayunan en Babylonia del pan de la im-
piedad y vino de la embriaguez del mūdo, quādo se buel
Psa. 54. b. 3 uen hallan aun mas suaue su recogimiento: y dizen en el
Profeta: *Ecce elongaui fugiens, & mansi in solitudine.*
Alegrase quādo ve que se ha escapado: alexase huyendo,
y consuelase en verse otra vez en su desierto. Y esto con
mucha razon, auiendo exprimentado los grandes ma-
les que ay en esta Babylonia, de que luego dize: *Quoniā
vidi iniquitatem & contradictionem in ciuitate.* Vi en
la ciudad maldades que se vsauan, y contradicion para
los que sin ellas querian viuir. Y luego va siguiendo mu
chas, que suelen hallarse mas que en otra parte en las cor
tes de los Reyes: que de la suya hablaua a letra Dauid, a
quien era forçoso entender en el gouierno, y acudia al-
gunas vezes al reposo de la contemplacion.

5 ¶ Cierto estoy que lo haria desta manera el santo A
Bautista, porque no es de creer que assistiria de assiento
en la ciudad, en que auia tales maldades y contradicio-
nes. Tambien es cierto que boluiendose a su soledad, no
le podria hazer mal el leon que auemos dicho. Passan-
do por vn camino Sampson, topo vn leon cruel que le
Iud. 14. b. 6 venia a tragar: *Irruit autem Spiritus Domini in Samson,
& dilacerauit leonem.* Vino sobre el vn espiritu impe-
tuoso, y despedaço el leon. De alli a pocos dias boluien-
do a passar por el mismo camino, hallô vn panar de miel

en la

en la boca del leon, de que por el camino fue comiendo. No sera impropiedad comparar a san Ioan, que segũ las circunstancias que del declaro el Angel auia de ser Nazareo, con Samson que lo era. Este hecho declara san Agustin, que hizo Samson figurando a Christo, el qual con el espiritu de la infinita fortaleza, q̃ en la cabeça de su diuinidad tenia, despedaçò el leon q̃ le venia a tragar, que es la muerte: y en la misma boca della aparecio el panar da miel, que es el Sacramento suauissimo de su cuerpo y sangre, de que comio y dio a los suyos en el camino desta presente vida. ¶ Mas tambien como digo lo podemos aplicar a Ioan Nazareo: que en la cabeça de que voy tratando tenia el espiritu de la fortaleza diuina, el qual en su tierna edad le lleuò al desierto. Bien hallaria en el camino este leõ, que es como he dicho es la dificultad, y cõ rradicion, que para el camino de la vida perfeta pone el demonio, y la natural inclinacion de nuestra naturaleza. Mas despedaçô este leon con virtud diuina: vencio todas las dificultades. Cierto es, como dizen los Theologos, q̃ la costumbre haze habito, cõ que se hazen promptas y suaues las cosas arduas: y a las vezes vn solo acto feruiente basta para causarle. Por esso el Serafico patriarcha Francisco dixo en su testamento: *Illud quod videbatur mihi amarum, conuersum fuit in dulcedinem animæ & corporis.* ¶ Por esso saliendo el Bautista despues de palacio, y boluiendo a andar aquel camino del desierto, en la boca del leon hallaua panar, en los mismos trabajos y aspereças hallaua dulçura. Y por ventura significa esto aquella miel silueſtre, que le seruia de salsa, para engañar aquella comida asqueroſa de las langostes. Llamauase como dize el Abulense miel silueſtre, porque la brauan las auejas entre las peñas y troncos de los arboles: y assi hallo san Ioan la espiritual dulçura, entre las aspereças

Ilid. 8.

Aug. serm. 107. de tẽp. to. 10.

Franciscus in testamento.

Mat. 3. a. 4

Abul. in ca. 3. Matth. q. 25 tom. 10.

perezas de la vida heremitica. Enigma es ſte, y cõmo aca llamamos vn que es coſa y coſa, que no pudieron acertar los Pliliſteos groſſeros, qando Samſon ſe lo pregunto diziendo: *De comedente exiuit cibus, & de forti egreſſa eſt dulçedo.* Del comedor ſalio comida: y del fuerte (eſto es duro y amargo; que a no ſer aſsi no era tanta la
Iud.14.c14 marauilla) ſalio dulçura. Eſto no entienden los groſſeros hombres del ſiglo: pero los religioſos que imitan al Bautiſta, muy biẽ ſaben, q̃ de los ayunos ſale al religioſo el eſpiritual mantenimiento, y aun con ellos por la coſtumbre viuen mas ſanos: y de las aſperezas de la religion ſale dulçura, porque la coſtumbre las haze tambien faciles y ſabroſas. Auiendo pues entrado en palacio el Bautiſta, para ſeruir a Dios, y no para mundanos intentos, todo le ſucedio con felicidad. Y abreuiando en la ſeguda felicidad que de aqui ſe ſiguio la qual propuſe al principio deſte capitulo; que fue hazer en Herodes algun eſpiritual prouecho: ſer oydo del con guſto, y en algunas coſas obedecido. En otros hizo mas fruto; y eſtos fueron muchos, que le obedecieron en todo; con los quales eſta bienauenturada cabeça alcanço el ſuceſſo de la felicidad verdadera: porque el Rey deſdichado por no le obedecer en todo, dio en el paradero de la eterna miſeria.

Capitulo. III. De la cauſa porque ſan Joan ſin haZer milagros tuuo tãta autoridad: y porque hiZo tan aſpera vida. Y como Chriſto fue tenido por el. Y como ſe entiende que no ſe leuanto ningnno mayor que el.

Si

A Sigueſe por el orden que auemos començado, tratar de la penultima cabeça entre aquellas cinco, la qual tenia por titulo autoridad. Eſta ſegun el eſtilo de la Igleſia de Dios, ſiempre parecio alcançarſe por milagros, mejor que por otro medio alguno. El premer prelado de vna congregacion que tuuieſſe por nõbre Igleſia ſin duda fue Moyſen. Y bien ſabemos que temiendo el quando le embiaua Dios por prelado al pueblo afligido, que le faltaſſe credito y autoridad: por lo qual dixo. *Non credent mihi, nec audient vocem meam:* el medio que para eſto ſe tuuo fue que hizieſſe delante dellos milagros, de conuertir la vara en ſerpiente, y ſacar la mano leproſa y deſpues limpia. Lo miſmo aconteció al ſegundo caudillo de aquel pueblo, que fue Ioſue: a quien el Señor dixo. *Hodie incipiam exaltare te corã filijs Iſrael, vt ſciant quia ſicut fui cum Moyſe ita ero tecũ.* Oy te començare a leuantar, eſto es a autorizar, delãte de todo el pueblo; para que ſepan que yo ſere contigo como fuy cõ Moyſen. Eſto ſe hizo cõ aquel milagro de hazer repreſar las aguas del Iordan, para q̃ le paſſaſſen a B pie enxuto. ¶ Y por no detenernos mas, el miſmo Chriſto cõ milagros procurò ganar lu autoridad, yſer tenido por Hijo de Dios: como ſe ve en todo el Euãgelio: y aſſi dixo. *Operaquæ ego facio in nomine patris mei ipſa teſtimoniũ perhibent de te.* Dezir q̃ hazia las obras milagroſas en nõbre de ſu padre, tiene dos ſentidos: el vno es q̃ ſu humanidad era ſolamẽte inſtrumẽto para hazerlas, y q̃ por eſſo ſiẽpre el cõfeſſaua, q̃ aquellas obras eran deſu padre, como de principal obrador, aunq̃ tãbien aſsi eran ſuyas en quanto el era Dios: por lo qual el dixo. *Quicquid viderit Patrem facientẽ, hoc & filius ſimiliter facit.* Lo que el Padre haze tambien lo haze el Hijo. Otro ſentido es mas al propoſito. Obrar en nõbre deſu padre

Exo. 4. d. 1.

Ioſu. 4. b. 7.

Loc. 5. f 36

Ioa. 5. d 19

es obrar en testimonio que Dios es su padre. ¶Finalmẽ te el mismo Dios siẽpre trato de autorizarse cõ los hom bres, y hazerse temer y tener por Dios verdadero, haziẽ do milagros. Assi para principio de aq̃llos muchos y grã des, q̃ pẽsaua hazer en sacar su pueblo de Egypto, les di-
Exo. 6. b. 7. xo primero: *Et scietis quia ego sum Dñs.* Quando veays las marauillas q̃ sucederá en esta jornada, entõces conocereys q̃ yo soy Dios. Todo esto he dicho porq̃ vna de las grãdezas mayores del santo Bautista, es auerse acredi tado mas q̃ ninguno de los antiguos, no haziendo mila
Mar. 6. c 20 gros. Y assi dize aqui el texto, segũ el ordẽ q̃ al principio
Abul. Mat. puse. *Herodes metuebat Ioannẽ, sciens eũ virũ iustũ &*
3. q. 32. to. *sanctũ.* Teniale temor y reuerẽcia Herodes, porq̃ sabia
10. q̃ era varõ justo y santo. A esto añade el famoso Abulen
Mat. 12, c. se, que auian precedido milagros en su nacimiento, de
38. los quales se trato en el precedente tratado; pero esto pa ra la incredulidad de los Iudios no era nada; pues estan do los Christo haziendo tan grandes le venian ha de-zir. *Magister volumus à te signum videre*

2 ¶Pareceme ser vna de las mayores grãdeças de S. Ioã A auer tenido con aquel pueblo incredulo tan grãde auto ridad, sin hazer milagro alguno. Sabe mos la inclina-
1. Cori. 1. c. cion de aquella gẽte, porq̃ dellos dize el Apostol. *Iudæi*
22. *signa petunt.* En diziendo al Iudio alguna cosa dificil de creer, luego para ello dezia: da aca el milagro. Y aun a Moysen, con ser segun parece el hombre mas excelen-te que huuo en el viejo testamento, al fin como cabeça de todo el, y con auer hecho milagros tantos y tan nota bles, cada dia le desobedeciá y se amotinauã. Y S. Ioã sin hazer milagro siempre le temieron como aqui se dize de Herodes, y se admiraron del. Por esso quisierõ dezir algunos, q̃ aunq̃ los Euãgelistas no cuentã milagros de S. Ioan; por vẽtura no dexaria de los hazer: a lo qual ma

nifiesta-

nifiestamente contradize el Euangelio: porq̃ refiere san Ioan, q̃ viẽdo los milagros de Christo muchos dezian. *Ioan. 10. g. Ioannes nullũ signum fecit.* Con todo esso la grãde aspereza de su vida, la libertad y zelo de su dotrina, le dauã autoridad irresiaglable. Y sino hizo milagros, fue como lo da a entender san Chrysostomo, porque no le tuuiesen por mayor que a Christo. Porque claro esta q̃ auien dolos de hazer, supuesto q̃ cõ ellos auia de dar a entẽder quiẽ era a auiã de ser ellos o iguales o mayores por ventura, q̃ los de todos los antiguos Profetas, pues el era o B ygual, o por vẽtura mayor q̃ todos ellos. Y siẽdo assi; cõ virtiera a su admiracion a todos mas que Christo. ¶ Por que como mas arriba dize san Chrysostomo en todo lo demas parecia mayor que el. En la sangre sacerdotal, en los milagros que en su natiuidad y antes acontecieron en orden a ella: que aunque fueron mayores los que huuo en la de Christo: nota el Abulense, que no se conocio la persona por quien se hizieron, porque passaron todos entre poca gente, y los de la natiuidad de san Ioã fueron muy publicos, ayudados con la aspera vida, que hizo desde niño en el desierto: nada de lo qual en Christo acontecio: porque Christo conuino que hiziesse con los hombres vida comun, para que no se desanimassen los que no pudiessen imitar tãta aspereza: supuesto que auia de combidar el mundo a imitarle diziendo. *Si quis vult venire post me.* Assi viuio de manera, que todos quãto a lo que de fuera parecia pudiessen imitarle. Mas Ioan vino solamente para acreditar a Christo entre los hombres; y no para combidarlos a su imitacion: y assi conuino que el viniesse no comiendo ni beuiendo, y que Christo comiesse y beuiesse, como el mismo lo dixo. *Venit Ioannes non manducans nec bibens, & venit filius hominis manducans, & bibens.* Al fin para que todo el

Chrys. hom. 14. in Matth. to. — *Ioan. 10. g. 41.* — *Mat. 16. d. 24.* — *Mat. 11. c. 18.*

Chrys. hom. 12. in Mat. to. 2. — *Abul. Mat. ca. 3. q. 32. to. 10.*

do el mundo creyesse lo que dixo de Christo san Ioan.
Mar. 1. a. 7 *Venit fortior me post me*. Fue necessario que Christo pareciesse mas fuerte, en hazer los milagros que san Ioã no hizo.

3 ¶ Pero toda la santidad de vida (la qual sin duda A
fue la mas extraordinaria y alta q̃ se auia visto en el mun
do) que huuo en san Ioan, fue para autorizarle en or-
den al testimonio que auia de dar de Christo. Y assi con
uino que no pareciesse cosa de la tierra sino del cie-
Mat. 21. c. lo. Y con esta razon conuencio Christo y hizo ca-
25. llar a los principes de los sacerdotes, que se entreme-
tian en su autoridad; y querian saber quien se la auia
dado, para los actos de jurisdiction que en el templo
exercitaua, como eran echar de alli a cordelaços los
negociantes, y sentarse en publico a predicar. Pregunta
do pues cõ que potestad lo hazia: el les preguntò. *Baptis
mus Ioannis ex cœlo erat an ex hominibus?* No pudie-
ron negar ser del cielo el bautismo de Ioan, porque to-
do el pueblo via no ser de la tierra su santidad: y co-
mo Ioan auia dicho ser Christo el Rey y Sacerdote
sumo prometido, claro es que tenia testimonio del cie-
lo la potestad, con que Christo aquellas cosas hazia. B
¶ Digo pues vna cosa, que no querria fuesse tenida por
presumptuosa: porque no la hallêen alguno de los san-
tos (que a los otros autores no les he buscado para hazer
este libro). Y es que auiendo en Ioan extraordina-
ria santidad y celestial vida, y no milagros: y auiendo
en Christo suma altitud de milagros, sin aquella apa-
rencia exterior de vida admirable: parece que des-
tos dos amigos se hizo como vn predicador; y que la
santidad de Ioan fue de Christo, y los milagros de Chri
sto fueron de Ioan. Toda quanta autoridad pudiera ga-
nar Christo, si hiziera tã aspera vida como Ioan, la tuuo

con

con hazerla Ioan, pues no la hizo sino para acreditar a Christo: y assi dixo: *Vt manifestetur in Israel, propterea veni ego in aqua baptizans.* Para que sea Christo conocido, vine yo bautizando en agua, esto es viuiendo como aueys visto, porque ser el tan limpio le dio licencia para lauar a los otros. Luego la santidad de Ioan tambien fue de Christo, el qual teniendola Ioan, no se acreditò menos con ella, que si el mismo en si la tuuiera. Y voy siempre con presupuesto, que el comer de Christo era mas perfeto acto y de mas heroyca templança, que el ayunar de Ioan, sino que los hombres no podian entenderlo. Digo mas que los milagros de Christo fueron todos de san Ioan, porque no menos autorizaron a san Ioan que al mismo Christo. Porque san Ioan no tenia otro ser, ni auia menester otra autoridad, sino es dar testimonio irrefragable de Christo. Y para esto era necessario q̃ a la santidad de su vida, se ajũtassen los milagros de Christo: porque haziédoles quedò muy cierto que auia sido Ioan verdadero Profeta. Ioa. 1. d 31

A 4 ¶ Quereys lo ver en el mismo Euangelio? Sabia Herodes que Ioan era justo y santo, y por esto le temia. De gollado el començó a hazer Christo milagros: y dixo Herodes: *Quem ego decollaui Ioannem, ipse surrexit a mortuis, & virtutis operantur in eo.* Ataje los passos a Ioan, y no le di lugar de hazer milagros: pero el resucito para hazerlos, porque no faltasse nada a su grandeza. Este que haze los milagos, aunque come y beue es Ioan; y aquel que no comia ni beuia, aunque no hazia milagros era Christo. Este hombre de dos nombres y de dos vidas, no quiso quando se llamaua Ioan dezir que era Christo, hasta que hizie e milagros: y aora que se llama Christo no quiere dezir que es Ioan, despues que no haze tan aspera vida. Pero bien sabemos que de tal vida no Mar. 6. c 16

se aſperauan menos que tales milagros y que no puede
haz r tales milagros ſino es quien hi-zo tal vida. ¶Y no B
tad que ſegun la opinion de Herodes auia començado
Ioan por donde Chriſto acabô. Chriſto deſpues de reſu
citados muchos muertos, para que ſe ſupieſſe q̃ los auia
reſucitado por ſu virtud propria, reſucitoſe al cabo de to
do a ſi miſmo. No creyẽdo los Iudios que reſucitaua ver
daderamente los muertos, dixeron quando el eſtaua en
Mat. 27. e. 42. la Cruz: *Alios ſaluos fecit, ſe ipſum non poteſt ſaluum fa-
cere.* Que es dezir, no ſe puede creer que era verdadera
la ſalud y vida que a los otros daua, pues a ſi miſmo no la
puede dar. Pero reſucitando Chriſto a ſi miſmo, claro
quedò que tambien pudo reſucitar a otros. Particular-
mente ſe echo de ver ſu grandeça, en que ſe reſucitaſſe a
Ioan. 12. b. 10. ſi miſmo muerto por violencia que parecia ſer mas, que
reſucitar los que auian muerto por enfermedad natural.
Aug. tr. 50 in Ioa. in fine. to. 9. ¶Y aſsi dize ſan Aguſtin, quando cuenta el Euangelio, C
que trataron los ſacerdotes de matar a Lazaro reſucita-
ta: *Dominus Ieſus qui potuit reſuſcitare mortuum, non poſ
ſet occiſum? Si aliud vobis videtur mortuus, aliud occiſus:
ecce Dominus vtrumq; fecit: & Lazarum mortuum, &
ſe ipſum reſuſcitauit occiſum.* Pareceos neſcios, que el Se
ñor que reſucito a Lazaro muerto, no le podra reſucitar
aunque le mateys? ſi os parece q̃ es mas reſucitar le muer
to por violencia y con ſangre; lo vno y lo otro hizo
Chriſto, a Lazaro reſucito muerto de ſu enfermedad, y
a ſi miſmo muerto por voſotros con ſangre y torm̃etos.
Penſaua pues Herodes que Ioan era el que hazia aque-
llos milagros, y que primero que reſucitaſſe a otros muer
tos, auia reſucitado a ſi miſmo degollado. Aunque eſta
opinion era falſa, bien ſe mueſtra en ella la grande auto
ridad de Ioan, y el grãde credito que de ſu juſticia y ſanti
dad auia.

5 ¶Por

A 5 Por esso dize el Euangelio que Herodes le temia, siendo el mismo Herodes temido como Rey. A los Reyes particularmente dize el Profeta. *Seruite Domino in timore.* Porque los otros hombres han de temer a los Reyes, de los quales han de ser endereçados al fin del bien comun: pero los Reyes parece que en la tierra no tienẽ a quien temer, esto es reconocer como superiores, sino a Dios. Por esso ser temido de Herodes el Bautista, era porque en el reconocia vna autoridad diuina, porque los justos son como santuarios en que reside Dios, y assi se les deue como a tales aquel respeto mismo que a Dios, segũ aquello que dixo Iacob, en el lugar que despues llamò Bethel: *Quam terribilis est locus iste; non est hic aliud nisi domus Dei & porta cœli.* Assi era todo venerable y lleno de temeroso respeto aquel hõbre santissimo; porque en el no auia cosa que no fuesse casa de Dios, no auia cosa que no fuesse digna de que Dios morasse en el. No auia cosa que no fuesse puerta del cielo: porque todo erã virtudes, que son entrada para el Reyno de los cielos q̃ el predicaua. Declarando san Gregorio aquello del Euãgelio, en que se dize, que hablandose del nueuo Rey nacido, otro Herodes padre deste se turbo: *Audiens autem Herodes Rex turbatus est.* Dize assi: *Quia nimirum terrena altitudo deprimitur, cum celtitudo cœlestis aperitur.* Abatese la altitud terrena, quando la celestial se descubre. Descubriase en la santidad de Ioan vna altitud y grandeça celestial, y por esso le temia el Rey de la tierra.

Pſa. 2. c. 11

Gen. 28. d. 17.

Mat. 2. a. 3

Greg. homi. 10. in euãg. in princ.

Mat. 11. d. 11.

B ¶Esta es aquella grandeça de que dixo Christo. *Non surrexit inter natos mulierum maior Ioanne Baptista; qui autem minor est in regno cœlorum maior est illo.* Algunos de los santos Dotores predicando como es razon las alabanças deste varon santissimo con afeto de deuocion entrañable, estienden el sentido deste lugar a mas de lo

que segun la letra dixo Christo. San Bernardo es el que en este caso habla con mas encarecimiento y muestra de amor: compara al Bautista no solo a los padres del viejo testamento, sino a los del nueuo, en particular a san Ioan Euangelista, y a san Pedro, y a san Pablo. Y dize q̃ el resplandor apostolico no se atreua a encontrarse con el Precursor, en lo qual con todo esso tampoco el se atreue a dezir mas, de que a lo menos es igual san Ioan a todos los padres del viejo y nueuo testamento. San Ambrosio aun parece que lo estiende a mas, y quiere que a todos los hombres sea preferido, no haziendo distinciõ entre los del nueuo y viejo testamento. Estos santos parece que se fundan, en que tratò Christo de los nacidos de las mugeres, y que los Apostoles, los quales se supone ser mayores que todos los otros santos, ya quando esto dezia Christo eran nacidos. ¶ San Agustin parece que en vn lugar quiere dezir lo mismo, y luego se modera vn poco. *Præcellit cæteros, eminet vniuersis.* Pero luego lo limita a los del viejo testamento. *Ante cellit Prophetas supergreditur Patriarchas.* Dize q̃ excede a todos, entiendese los Patriarchas y los Profetas, q̃ en este sentido añade: *Quisquis de muliere natus est inferiør est Ioanne.* Luego en otro sermon parece que lo encarece mas diziendo: *Quisquis Ioanne plus est, non tantum homo, sed Deus est.* Qualquiera que es mayor que Ioan, no solamente es hombre sino juntamente Dios. Aunque si bien lo miramos quiere dezir, que es mayor que los del viejo testamento, y igual a todos o al mayor del nueuo: porque solo Christo es mayor que el. Pero el mismo san Agustin, que en estos lugares hablaua como predicador, con los encarecimientos deuidos al loor de su santo, en otro hablando como Dotor, segun el rigor de las palabras de Christo, dize que segun ellas no es preferido

Bern. in ser. de priuilegijs Ioan. in longe a fin.

Amb. lib. 5. in Luc. lectione. vltr.

Aug. serm. 21. de sanctis. to. 10.

C

Aug. serm. 23. de sanctis to. 10.

Aug. lib. 2. contra aduersariũ ca. 5. to. 6.

ferido Ioan a ninguno de los santos, sino igualado al ma
yor de los del viejo testamento. Y san Geronimo decla *Hier. Mat.*
A rando aquel lugar de san Mateo dize lo mismo. *ca. 11. to. 9.*

6 ¶ Conforme a esta dotrina de los santos digo que es certissimo, que no quiso aqui Christo segun sus palabras preferir Ioan a ninguno de los hombres, sino yguallarle al mayor de todos, como claramente lo dizen Agusto y Geronimo. De donde se vera con quanta ignorancia hablan aquellos, que queriendo preferir a san Ioan a todos los otros en sus sermones, quiza para en esto con descender a los piadosos afectos de las religiosas, dizen que si ninguno fue mayor que san Ioan, se sigue que tan poco fue alguno su ygual, porque los santos en el cielo todos son desiguales: fundandose en aquello del Apostol. *Stella àstella differt in claritate.* Sobre lo qual dizen *1. Cor. 15. a* que no ay estrella ninguna en el cielo, que sea ygual a *41.*
otra y que assi ha de acontecer a los santos en la resurrecion. Bienes verdad que lo que el Apostol dize se entiende de la desigualdad que en el cielo ternan los santos: pero que no aya de auer ninguno ygual con otro, es pensamiento no solamente vacio de erudicion, sino lleno de atreuimiento y presuncion. Es vacio de erudicion; porque las estrellas en el cielo no son todas desiguales: antes los Astrologos las diuiden en seys grandeças, y en cada vna dellas ay muchas que entre si se ygualan, aunque no todas. Es lleno de osadia y presuncion, porque los santos que arriba auemos citado todos conocen algunos santos yguales a otros: pues dizen que el Bautista
B ya que no sea mayor que ellos sera ygual. ¶ Y por lo menos es cosa certissima, que los niños que murieron bautizados sin vso de razon, todos han de ser yguales en gloria. Por tanto si acaso se fundan los que esto dizen en la desigualdad de los angelicos choros, que segun el Do-

ctor Angelico siendo en ellos todos los Angeles de especies diferentes, son tambien desiguales en la gloria; y parece que los hombres enxeridos en aquellas Hierarchias, tambien seran entre si desiguales: si en esto se fundan, ya se ve claramente en lo de los niños que no se puede defender tal opinion, y quebrantada en ellos, es claro que se puede quebrantar en todos. Digo pues que de dos maneras puede compararse san Ioan con los otros santos: o quanto a los merecimiẽtos y grados de gloria que en el cielo tienen, o quanto al estado tuuieron en la Iglesia militante, al qual corresponde cierta grãdeça de gloria acidental en la triunfante. Quanto a lo primero fuera presunciõ humana querernos meter en aueriguar lo que solo Dios sabe, sino es que por el nos fuesse reuelado. Y a esto se puede traer aquello del Psalmo. *Qui numerat multitudinem stellarum, & omnibus ijs nomina vocat.* Estas estrellas dize san Agustin que son los escogidos, los quales el Señor cuenta; porque de los que no lo son dize que se entiende lo que en otra parte dize. *Multiplicati sunt super numerũ?* Fueron muchos, y excedieron el numero de los predestinados. A estos dize que nombra Dios, porque los conoce; que a los otros como a las virgines locas dize. *Nescio vos.* Pero el llamarles sus nombres, es ponerlos en el grado de gloria, que solo el sabe que han merecido. ¶ Quanto a lo segundo cierto es, que el primero y principal estado en la Iglesia es de los Apostoles: porque dize san Pablo. *Posuit Deus in Ecclesia primum Apostolos secundo Prophetas &c.* Demanera que son preferidos los Apostoles a los Profetas. Y aunque san Ioan fue Profeta y mas que Profeta, esto es porque anuncio presente al que los otros anunciauan futuro, pero es el supremo en ordẽ de los Profetas: y no pertenece al de los Apostoles. Que aunque quieran dezir algunos

Psa. 146. a. 4.

Aug. ibi to. 8.

Psa. 36. a 6

Mat. 25. a. 12.

1. Cor. 12. d 27.

gunos que fue Apostol, es tamando Apostol por qualquiera que fue embiado (que esto quiere dezir Apostol) y assi tambien fue embiado Moysen y Isaias, y muchos otros. Pero Apostoles se llaman los que fueron embiados apredicar la dotrina euangelica del nueuo testamẽto. Y como absolutamente el estado del nueuo testamẽto es mas perfeto que el del viejo; cierto es que la dignidad Apostolica que es la mas perfeta del nueuo testamẽto es mas perfeta que todos los estados que al viejo testamento pertenecen. Lo qual todo es dotrina del Abulense. *Abul. in ca. 11. Mat. q. 34. to. 11.*

A 7 ¶ Con todo esso dize el Abulense en el mismo lugar, que excedio Ioan a los Apostoles en la aspereza de la vida. Pero esso no arguye mayor grado de santidad; pues en esso tambien excedio a Christo, y a el le excedieron muchos santos hermitaños del nueuo testamento: como san Pablo primer hermitaño, san Antonio Abad: y otros que san Geronimo y san Ioan Climaco nos cuẽtan, de prodigiosa y a penas creyble penitencia. Mas a todos los santos Patriarchas y Profetas, aunque Christo no le auentaja, tienese por cierto que excedio Ioan en la grandeza del estado que auemos dicho, por ser mas que Profeta. Y dezir que los Apostoles le excedieron quanto al estado, no es contrario a lo que dixo Christo: porque aquella palabra, *surrexit*, lo limita a los que hasta entonces auian sido en el mundo conocidos y señalados, y no lo estiende a todos lo que ya auian nacido. Quanto mas que ya que huuiessen nacido aquellos que auian de ser Apostoles, no auia en el mundo entonces aquel estado, y assi no se puede entender por ello que dixo Chri- *Abul. ibid. q. 35.*

B sto. ¶ A esto parece que puede hazer contradicio lo que dize san Bernardo, que lo que los Apostoles alcançaron despues de mucho tiempo, que fue ser llenos del Espiri- *Bern. in ser. de pri. Ioa. post princip.*

tu.

tu santo: alcançó el Bautista antes que naciesse, de quien
Luc. 1. b 15 se dize. *Spiritu sancto replebitur, ad hūc exutero matris suæ.* A esto ya he dicho que habla san Bernardo como predicador, encareciendo como es justo las alabanças del santo. Pero bien se saba, y bien lo entēdia Bernardo que ser lleno de Espiritu santo tiene muchos grados, co-
Tr. 2. c. 13. n. 14. mo ya en otra parte lo he declarado, y alli puede verse. Aora solo digo, que fue mucho mayor la plenitud del Espiritu santo, que alli recibieron los Apostoles, quando
Actō. 2. 44 dize san Lucas. *Repleti sunt omnes Spiritu sancto*, que aquella que en el vientre de la madre recibio san Ioā. Aun que quando en el Iordan bautizo a Christo, no me atreuere a comparar el Espiritu santo que alli recibio o ya tenia con el que recibieron en el Pentecostes los Apostoles. Solo me acuerdo que al recibir aquella altissima gracia se hallo la Madre de Dios: y que con las mismas palabras que exprime san Lucas aquella plenitud de gracia que Ioan recibio, dize tambien que fue llena de Espiritu
Luc. 1. c 41 santo su madre. *Et repleta est Spiritu sancto Elisabeth.* Y
Ibid. g. 67. lo mismo dize adelante de su padre. *Et Zacharias pater eius repletus est Spiritu sancto.* La qual plenitud bien se sabe que no se puede comparar con la de los Apostoles. Ninguna destas cosas dixera yo predicando en esta o en otra festiuidad del Bautista; porque verdaderamēte sus grandes prerogatiuas bien me persuaden, que ninguno de los Apostoles en lo essencial de la gracia y gloria le deue ser preferido. Mas pareciome forçoso el escriuirlo, para enseñar al letor lo que se deue tener segū verdade ra Teologia, y como se ha de entender segun la letra a-
Mat. 11. b. 11. quel lugar tan celebre de san Mateo.

Sup. n. 5. 8 ¶ Mas porque lleuemos al cabo la explicacion de aquel lugar, veamos lo que se sigue. *Qui autem minor est in regno cœlorum maior est illo.* Todos los Doctores ar- A

riba

riba citados dizen, que este menor en el Reyno de los cielos es Christo, y se llama menor, o por humildad, o porque en edad quanto a la carne era menor que Ioan. San Ambrosio añade a esto, que el menor de los Angeles por razon del estado es mayor que el. No porque el menor de los Angeles, ni aun muchos de los mas altos, tuuiessen tantos grados de gracia en el cielo, como Ioan tenia en la tierra, sino porque tenian la gracia consumada, y el por entonces la imperfeta desta vida. Pero conforme a los meritos que aca tenia por la gracia, quando despues fue lleuado a la gloria, fue transferido como dize san Bernardo a la mas alta Hierarchia, y al primer coro della que es de Serafines. Ya en la tierra aparecian altissimos assomos desta grandeza: ya se assombrauan los Reyes de la inmensa autoridad deste varon justo y santo. *Bern. serm. de pri. Ioa. in fin.*

B ¶ A tales personas han de estimar los Reyes y los señores. Algunos se entrementen en las casas de los grandes, que solo en el lenguage y exterior compostura quieren parecer santos. A estos les falta aquella primera palabra que dize, *Sciens*, es menester que por las obras se sepa que son santos, y no por la exterior aparencia. Porque si Ioã para saberse que era santo ayunaua con tanto rigor, vestia con tanta aspereça, moraua en tan esquiua soledad; como podremos saber que son santos los que comen a gusto, visten a prouecho, y frequentan las ciudades y casas de los nobles y ricos? Destos como tienen buen lenguage se ha de tomar solamente la dotrina, porque dellos dize Christo: *Quæ cunq; dixerint vobis seruate & facite.* Mas delante de los sabios poca es la autoridad de tales personas. *Mat. 23. 4. 3.*

C ¶ Otros ay que tienen la santidad, en la comida templada, vestido probre, vigilias y exterior humildad: pero aunque nos parezca que sabemos que son santos, vemos muy claramente que son hypocritas y injustos, de

tos, de aquellos de que en el Euangelio dixo Christo, que
Mat.7.c 15 vienen con vestiduras de ouejas por de fuera, y de dentro son lobos robadores. *Veniunt ad vos in vestimentis ouium, intrinsecus autem sunt lupi rapaces.* Vsan de aquella traça para solapadamente allegar dinero, grangear oficios y dignidades, y martyrizando su cuerpo para sa-
Phil.2.c 21 lir con sus vanidades. De los vnos y de los otros se quexa el Apostol diziendo: *Omnes quæ sua sunt quarunt, non quæ Iesu Christi.* Todos con estas aparencias de santidad procuran sus prouechos, y fomentan sus ambiciones, y no tienen puesto el blanco en la salud de las almas y en la honra de Christo. Mas el Bautista bien se sabia que era santo, por la austeridad de su vida, y que era justo, porq̃ no trataua de su gloria, sino de la de Christo, diziendo de si que no era digno de descalçar su çapato: y assi bien merecio tener tanta reputacion con el pueblo y autoridad con el Rey.

Capitulo. IIII. De que manera san Joan fue discipulo de Christo, y de que manera no. Y como solo el juntamente cõ Christo tuuo discipulos, y fue llamado maestro. Y comparase a los mayores santos del viejo y del nueuo testamento.

LA cabeça tercera en el orden que voy tiene por titulo sabiduria, la qual se muestra en la dotrina verdadera. Esta siempre se hallò en la sapientissima cabeça que voy diziendo: y particularmẽte en aque-
Mar.6.c 18 lla reprehension que daua a Herodes: *Non licet tibi habere vxorem fratris tui.* No te es licito tener por muger a la

a la que lo es de tu hermano. Esta es aquella sabiduria, q̃ dize Salomon que nos aconseja: *Vt eruaris à muliere aliena, & ab extranea, quæ mollit sermones suos.* Para que se libre el hombre de la muger agena, que le enreda con amorosas palabras. No me pienso detener en reprehender aqui el pecado del adulterio y incesto, ni el vicio carnal; porque quiero concluyr breuemente este vltimo tratado. Solo digo que es cosa certissima no auer vicio tã contrario a la sabiduria como la luxuria y el deshonesto amor: y assi dixo el Ecclesiastico: *Viuum & mulieres apostatare faciunt sapientes, & arguunt sensatos.* La embriagez y la luxuria hazen a los que eran sabios apartarse de Dios; y pone a los mas cuerdos en ocasion de ser re
B prehendidos. ¶ Por esso Ioan lleno de la sabiduria del espiritu, procuraua apartar a Herodes de los vicios de la carne. Arguir muchas vezes quiere dezir lo mismo que enseñar, como quando se dize en el libro de Iob: *Doctrinam qua me arguis audiam.* Oyre de buena gana la sabiduria y dotrina con que me arguyes. En esto fue tambiẽ Ioan precursor de Christo, como en todo lo demas. Vino Christo a arguyr, esto es a enseñar a los hombres en la primera venida, que en la segunda vernalos a arguir, esto es a juzgar. Por esso auiendo dicho Isaias que el Señor auia de enseñar al mundo sus caminos, añade luego: *Et iudicabit gentes, & arguet populos multos.* Aora Ioã para que se vea que es su precursor arguye a Herodes, como auia arguydo a todo el pueblo predicandoles penitencia. El arguyr significa no solo enseñar sino reprehẽ
C der con alguna superioridad: y pertenece no a qualquiera sabio, sino solo al q̃ tiene autoridad de maestro. ¶ Solos dos maestros conocemos en el Euangelio, que es Christo y su precursor: porque aquel maestro a quien dixo Christo: *Tu es magister in Israel & hæc ignoras.* Claro es

Pro.2.c.16

Eccl.19.a2

Iob 20.a.3.

Isai. 2.a.4.

Ioa.3.b.10.

ro es que no tenia dignamente el nombre de maestro; pues como alli Christo le va diziendo aun no tenia habilidad para dicipulo. Y aquellos que apetecen ser llamados por este nombre: *Et vocari ab hominibus Rabi.* Son del Señor por esso reprehendidos: y luego a sus discipulos dize Christo. *Nec vocemini magistri, quia magister vester vnus est Christus.* Pues si los Apostoles, a los quales despues el mismo Christo dixo: *Euntes docete omnes gentes.* Auiendo de enseñar cõ sabiduria recibida del cielo a todo el mundo, aun no se llaman maestros, y para solo Christo se reserua este nombre: grande es la excelencia de san Ioan, pues en el Euangelio es a boca llena llamado maestro; como quando acudian a el todos los estados de gentes, y le deziã: *Magister quid faciemus?* Y recusando siempre san Ioan el ser llamado Christo, no fue a la mano a los que le llamauan maestro; y assi parece que aquel nombre era suyo.

Mat. 23. a. 7.

Ibid. 10.

Mat. 28. d. 19.

Luc. 3. e 12

2 ¶ No podemos negar ser esta muy grande preroga A
tiua de san Ioan, que por tal la encare mucho san Agustin: *Hic ergo Ioannes non inuenitur inter discipulos Domini, sed inuenitur discipulos habuisse cũ Domino. Quid est hoc? Quis est iste homo? Homo tantum. Quis homo tantus? Quantus tantus homo? Tamen non sequebatur inter discipulos Dominum; sed sequebantur eum discipuli: absit vt dicam cõtra Dominum: sed quasi extra Dominum.* Nunca dexaremos de aprender mucho declarando y ponderando las palabras de san Agustin. Este Ioan no es hallado entre los dicipulos de Christo; pero es hallado que tuuo discipulos como Christo (sino es que aquella palabra, *cum Christo*, tenga mas fuerza como luego dire.) Que cosa es esta? Que hombre es este? Es hombre puro y no Dios. Hombre puro? y que hombre puro ay que sea tan grande? Y quan subido y quan excelente sera vn

Aug. serm. 23. de tẽp. to. 10.

hombre

hombre tan grande? Con todo esso no seguia entre los dicipulos a Christo sino que a el le seguian dicipulos. Guardenos Dios de pensar ni dezir, que le seguian contra Christo: seguianle en alguna manera fuera de Christo. Estas son las palabras de S. Agustin; enseñado de las
B quales dire lo que quanto a esto yo alcançare. ¶ Quanto a lo primero dize que Ioan no es hallado entre los dicipulos de Christo, y en esto ya en tabla y da a enrender, que verdaderamẽte fue su dicipulo: porq̃ no dize que no lo fue, sino que no es hallado entre ellos, esto es que el Euangelio no le cuenta entre ellos: y en este punto està el mysterio de su grandeza: que el no ser dicipulo de Christo, no era grandeza, sino perdicion. Pero dase a entender que es enseñado de Christo por modo mas excelente: esto es por influxo secreto de la sabiduria de Christo, y no por exteriores palabras. Que como el Euãgelio no cuenta sino aquello q̃ pertenece a la historia, esto es las obras q̃ fueron vistas, y la dotrina q̃ fue oyda, del Saluador, de aqui es que no cuẽta a Ioan entre los dicipulos de Christo. No ay sabiduria q̃ no vẽga de Christo. Por aqui comiẽça aquel libro lleno della del Eclesiastico. *Omnis sapiẽtia à Dño Deo est, & cũ illo fuit sẽper, & est ante æuũ.* Esta sabiduria q̃ procede de Dios, q̃ estuuo siẽpre y estaua con el, biẽ se sabe q̃ es Christo. Esta es aquella de q̃ el Profeta dize a Dios. *Disciplina tua ipsa me docebit.* Vuestra dotrina Señor me enseñarà ella misma. Dotrina del Padre es el Hijo, y el mismo sin medio de palabras exteriores enseño a Ioã. Lo qual ni niega ni puede negar S. Agustin: porq̃ assi como dize q̃ Ioan es luz alũbrada, y Christo es solo luz alũbradora: assi ha de dezir que Ioã es maestro enseñado, y Christo es solo el maestro enseñador: y esso quiso el dezir en aquella palabra. *Magister vester vnus est Christus.* Pues adõde y quã

Eccl. 1. 4. 1.

Psal. 17. d. 37.

Aug. tr. 14. in 1oa. to. 9

Mat. 23. 4. 10.

do fue enseñado Ioã de Christo? Parecẽme q̃ en tres partes, y de tres maneras. La primera en el viẽtre de su madre quãdo le enseñò a conocerle, la segũda en el desierto quando le enseño a amarle, la tercera junto al Iordan quando le enseño a predicarle.

3 ¶En el vientre bien se sabe que le conocio: y el modo de enseñarle fue dãdole el Espiritu santo q̃ le enseñasse, por q̃ esta fue la mas importãte lecion q̃ dio Christo a sus discipulos. *Cũ venerit Paraclitus quẽ ego mittã vobis, ille docebit vos omnẽ veritatẽ.* Assi en el vientre por medio del Espiritu santo enseño Christo a Ioan las verdades, q̃ en tõces le cõuenia a saber. En el desierto le enseño a le amar: no porque ya no le amasse, sino porque alli comẽço a padecer trabajos, cõ cuyo sufrimiẽto se auiua y muestra el perfeto amor. En este sentido dixo Christo hablãdo de Saulo. *Ego ostendam ei quanta illum oporteat pro nomine meo pati.* Yo le enseñare a padecer mucho por mi. Este enseñamiento ya ua subiendo mas: segun aquello que el Apostol dize. *Vobis datum est pro Christo, non solum vt in ipsum credatis, sed etiam vt pro illo patiamini.* A vosotros os fue dado en seruicio de Christo, no solo que creays en el; (y esta es la primera enseñãça de conocimiento) sino tambien que padezcays trabajos por el: y esto es mas, y pertenece a la segunda enseñança de amor. Esto se hizo hablando Christo con Ioan interiormente, como en otro lugar sera declarado entre otros modo con que Dios habla a las almas. ¶Pareceme q̃ de este modos de enseñarse puede entẽder, aquello que Dios promete por Oseas a la casa de Israel, *ecce ego lactabo eã, & ducã eã in solitudinẽ, & loquar ad cor eius: & dabo ei vinitores eius ex eodẽ loco, & vallem Achor ad aperiendam spẽ.* Habla a la letra segun san Heronimo de la venida de Christo, en la qual recibira la Iglesia cõsolaciones

A

B

Ioa. 15. d. 16.

Actor. 9. c. 16.

Phl. 1. d 27

Tr. 17. c. 8. n. 4.

Ose. 2. c. 14 Hier. ibi to. 6.

por

por los trabajos que antes auia padecido. Mas conforme a la curiosa dotrina que alli pone el santo, lo podemos aplicar a todo nuestro Bautista. Primeramente Christo le dio leche. *Propter nomen tuũ deduces me, & enutries me.* Chriſto por amor de su nombre, porque Ioan era el primero que auia de manifestar en el mundo aquel nombre de que el tantò se precia, que es llamarse Cordero de Dios: por amor deste nombre le guiô; le lleuô en su tierna edad al desierto, como luego lo dize: y alli como era todauia niño, le crio; como con leche con regalos del cielo, con manjar de los Angeles. Esto es lo que dize. *Lactabo eam.* Añade luego. *Ducam eam in solitudinem*, lleuole al desierto como esta claro. *Loquar ad cor eius.* ¶ Hablar al coraçon, fuera de ser enseñarle interiormente sin ruydo de palabras, es tambien hablar a su gusto, como alli lo dize Geronimo, y como se entiende aquello de Isaias. *Loquimini ad cor Hierusalem*: y otros muchos lugares de las diuinas letres. Aquellos viñaderos q̃ Dios auia de dar a Israel. *Ex eodem loco*, esto es de su propia naciõ dize S. Geronimo que son los Apostoles: algunos de los quales dio Christo primero por discipulos a Ioã, lo qual abaxo veremos, y assi aora lo dexo. Dize mas q̃ le dara el valle de Acor para abrir la esperãça. Lo Hebreo dize. *Reddã ei in de vineas suas; & vallẽ Achor ad ostiũ spei.* Auia dicho arriba q̃ destruyria las viñas: aora dize q̃ se las boluera començãdo de alli esto es desde el desierto. Assi el Señor entõces restituyo su viña q̃ era la Sinagoga, quãdo ella vino al desierto a ser de Ioã enseñada. Acor quiere dezir turbacion y trabajo, y este mostro Dios a Ioã en el desierto: para abrir la esperãça; lo qual dize S. Geronimo q̃ se ha de hazer sufriẽdo trabajos, fundado por vẽtura en lo q̃ el Apostol dize, q̃ la tribulaciõ da ocasiõ de paciẽcia cõ la qual prouado el justo

Pſal. 30. 4.

C

Iſai. 40. 2.

Rom. 5. v 3.

recibe la esperãça. *Tribulatio patiẽtiã operatur, patiẽtia vero probationẽ, probatio vero spẽ.* La letra Griega dize. *Ad asperiẽdã intelligẽtia:* porq̃ como auemos dicho las tribulaciones enseñã a amar a Dios como cõuiene. Esta fue la segũda manera de q̃ Ioã fue enseñado por Christo.

4 ¶El tercer lugar adonde Ioan fue enseñado es jũto al Iordan: y el modo fue en señal visible embiada del cielo, que fue el Espiritu santo en figura de paloma: de lo qual dixo el mismo Ioan, que Dios auia librado para aquel tiempo y lugar la noticia que el auia de tener de quien era Christo, para poderle manifestar y predicar a los otros. *Qui misit me baptizare in aqua, ipse dixit mihi: super quem videris spiritum descendẽtem ipse est &c.* Y luego añade. *Ego vidi, & testimonium perhibui quia hic est filius Dei.* Hasta entonces confiessa Ioan que no conocia a Christo: lo qual es negocio largo de aueriguar, y se puede ver en S. Agustin; q̃ yo lo guardo para el bautismo de Christo en la parte segũda desta obra. Por aora digo q̃ no tenia della noticia necessaria, para predicarle y manifestale al mũdo. Pero aquel que le embio a bautizar en agua le dio por señal la paloma q̃ auia de baxar sobre Christo. A Ioã le embio el Padre, y tãbiẽ al Hijo como lo afirma y declara S. Agustin, a quiẽ me remito; enseñole el Padre y tãbiẽ el Hijo: embiò la paloma el Padre, y tãbiẽ el Hijo: porq̃ el Espiritu santo procede del Padre y del Hijo: pero embiola el Hijo en quãto Dios, y vino a el en quãto el era hõbre. ¶Aqui começo a predicar Ioan assi a Christo como al bautismo de Christo: porlo qual dize que alli le fue reuelado. *Ipse est qui baptizat in Spiritu sancto:* Que solo Christo bautizaua en Espiritu santo. Y como nota Geronimo alli conocio Ioã el bautismo que se auia de celebrar, y aun alli se celebrò en los nombres expressos de las personas de la Trinidad

Ioa. 1. e 34.

Aug. trã. 6. in Ioa. circa mediũ to. 9.

Aug. tr. 5. in Ioa. to. 9.

Ioã. 1. e. 33

A

B

Alli

Alli vino la voz del Padre sobre el Hijo, y en señal visible el Espiritu santo. Alli no solo como san Mateo dize, vio esto Christo: *Aperti sunt ei cœli, & vidit Spiritum Dei descendentem sicut columbam, & venientem super se.* No solo Christo vio el Espiritu de Dios que baxaua como paloma, y venia sobre el; sino que tambien vio lo mismo Ioan y entendio lo mismo. Por esso dize con verdad san Bernardo, auiendo traydo algunas figuras de la santissima Trinidad, que se mostraron en el viejo testamento, que el primero a quien este mysterio se lee auer sido explicitamẽte reuelado es el Bautista: y entre otras cosas dize. ¶ *Vides quod ad sacratissimorum nominum nouitatem cœli palatia reserantur. Pater auditur in voce. Filius, baptizatur in flumine, Spiritus sanctus demonstratur in columba. Adest Ioannes totius medius Trinitatis, gloriosumq; Baptistam signant diuinæ substantiæ aperta vocabula: nomenq; Trinitatis prioribus seculis oblimatum absq; totius velaminis obumbratione relucet. Domine quis est iste quia innotuisti ei.* No es menester mas que declarar esto en romance, para encarecer la grandeza desta prerogatiua. Veys que a la nouedad de aquellos tres nombres sacratissimos de las diuinas personas, se abren, para que desde alli suenen, los palacios celestiales. El Padre es oydo en la voz, el Hijo es bautizado en el rio, el Espiritu santo es mostrado en la paloma. Esta presente Ioan como en medio de toda la Trinidad, o como medio por quien ella al mundo se manifieste; y al glorioso Bautista señalan y honran los nombres claramente pronunciados de la Trinidad, nombres cuyo significado esta en la sustancia diuina, los quales Ioan fue el primero que entre los hombres supo pronunciarlos: y el nombre de la Trinidad, que a los siglos antepassados se les fuera por alto, aqui resplandece sin alguna sombra de

Matth. 3. d 26.

Bern. ser. de priu. Ioa. in 8. honore.

velo que le encubra. Pues señor, quien es este que assi os le aueys dado a conocer? que es dezir aquel assombro
Psa.143.b. 3. del Profeta. *Quid est homo quia innotuisti ei.*

5 ¶Ya tenemos aqui lo que dize san Agustin, que Ioã A no es hallado o contado entre los discipulos, porque lo fue por mas excelente y particular modo que ellos. Quã
Mat. 11.a. 4. do dixo a los dispulos que Ioan le embio: *Ite renuntiate Ioanni quæ audistis & vidistis.* Dezid a Ioan lo que oys tes y vistes: fue porque ellos auian menester ser enseñados por los ojos y oydos, pero Ioan sin vista y sin oydo lo aprendio todo: y assi para declaracion deste lugar se puede traer lo que està dicho arriba de su enseñança, y lo
Isa.11.a.3. que aora voy diziendo. En esto imito tambien como en otras cosas a Christo, de quien Isaias dize: *Non secundum visionem oculorum iudicabit, neq; secundum auditum aurium arguet.* Tampoco juzgo san Ioan los mysterios diuinos conforme a las cosas que auia visto. No se mouio a las creer, como los otros discipulos, por los milagros de Christo, sino sin verlos. No arguyo, esto es no enseñô (q̃ como ya queda dicho es lo mismo) assi aqui a Herodes, como a muchos otros, con dotrina que huuiesse oydo de algun maestro: porque como el solo y Christo lo auian de ser, aconteciole a el en el modo de aprender
Ioa.7.b.15 quasi lo que a Christo. ¶Admirauanse del los hombres B diziendo: *Quomodo hic literas scit cum non didicerit?* A lo qual responde Christo: *Mea doctrina non est mea, sed eius qui misit me.* Tambien de Ioan se pudo esto pregũtar: como sabia tanto sin auer apredendido, porque desde niño auia siempre morado en los desiertos. La res-
Tr.10.c.7. n.3. puesta en otro lugar la declararemos conforme nos lo enseña san Agustin. Vease alli; y luego se entendera que Christo responde, que su ciencia no es aprendida de fuera, sino recibida del Padre en la generacion eterna. Y

Ioan

Ioan que responde? No tanto como esto; pero puede dezir: mi dotrina no es mia, sino del que me embio. Al Hijo le embio el Padre, y assi tambien le comunico la sabiduria eternamente, al Bautista le embio el Hijo, y a si se la comunicò a su tiempo. Al Hijo la comunico el Padre en el vientre de su entendimiento, y a Ioan la comunico Christo desde el viêtre de su madre. Esta deue ser la causa porque solo Ioan es llamado maestro; porque solo el como Christo sin auer aprendido por los ojos ni por los oydos enseño a los otros. ¶ Y passando adelante con S. Agustin, esta es tambien la causa, porque solo el en presencia de Christo tuuo discipulos: *Inuenitur discipulos habuisse cum Christo.* Hallase, esto es cuentase en el Euãgelio, que tuuo Ioan dicipulos con Christo, esto es que quando Christo los tenia a el no le faltauan. Fue Ioã como repetidor de Christo. Leyo Ioan de menores, y Christo de mayores. Ioan a los principiantes, Christo a los perfetos. Mirad que enseña Ioan a los logreros. *Qui habet duas tunicas det vnam non habenti, & qui habet escas similiter faciat.* Hazer limosnas, lecion de principiantes. Y que a los soldados? *Neminem concutiatis, neq; calumniam inferatis, & contenti estote stipendijs vestris.* No deys de palos ni trateys mal ni robeys a nadie. Todo es obligacion de principiantes. Y Christo que enseña? *Abneget semetipsum tollat crucem suam, & sequatur me.* Lecion de perfetos. Leyo Ioan muy buena Theologia. Leyo de pecados, de penitencia: començó la materia de la encarnacion y Trinidad. Christo leyo de Fè y de otras virtudes; de Sacramentos, de gracia, de bienauenturança y de predestinacion. Lo qual todo fuera facil hallar en las lecciones que el vno y el otro dieron a sus dicipulos, como el Euangelio cuenta.

Luc. 3. c 11
Ibid. 14.
Mat. 16. d. 24.

A 6 ¶ Mucho aprouecharon los dicipulos de Ioan en su

escuela porque della passaron todos o quasi todos a la de Christo, instruydos como conuenia en los principios: y assi es de creer que todos los que fuerõ dicipulos de Christo lo auian sido primero de san Ioan. Huuo segun parece vna figura desse mysterio en Helias y Heliseo, aunque por orden contrario. Hallo Helias a Heliseo, a quien le auia dicho Dios: *Heliseum vnges Prophetam pro te.* Ará
3. *Reg.* 19. d. 16. do con doze pares de bueyes: *Arantem in duodecim iugis boum; & ipse in duodecim iugis boum arantibus vnus*
Ibid. d. 19. *erat.* El solo araua con doze pares de bueyes. Cubriole con su capa, y tomole por su criado. El Abulense, que
Abulens. 3. *Reg.* 19. *q.* 26. *to.* 8. suele escodriñar con grande sabiduria todos los mysterios de la diuina Escritura, solo deste lugar colige, como Dios no escogio para sucessor de Helias sino a vn rudo labrador, que andaua entre los bueyes. Pero como el texto nota de proposito que el andaua solo con doze pares que arauan, parece que nos combida a buscar en este hecho algun secreto. Porque andar vn hombre solo con doze pares de bueyes andando ellos arando no era posible: y assi para saluar la verdad de la historia, o se ha de dezir que los lleuaua entonces a arar, como mayordomo de alguna grande hazienda, y alla tenia moços que arassen con ellos; o que los mismos bueyes sin que el los guiasse, como estauan enseñados yuan arando. Pero lo primero lleua mas camino: porque aunque dize la letra
Glos. ord. 3. *Reg.* 19. *to.* 2. que le hallo arando, quiere dezir que le hallo que yua a arar, o que era su oficio el arar. ¶ Pero si queremos buscar el mysterio, hallaremos que la glossa dize que aqui Helias era figura de Christo, el qual llamaua los dicipulos para su compañia. Y como el primero de los dicipulos fue el Bautista, segun auemos visto, biẽ le podremos significar por Heliseo. A este quiso Dios que Christo vngiesse en su lugar por Profeta, aunque Helias vngio a B

Heliseo

Heliseo por sucessor, y Christo a Ioan por precursor. Hallale junto al Iordan vñiendo los bueyes, y echandoles el yugo de la obediencia, y picandoles con el aguijon de la penitencia, para que arassen la tierra y diessen fruto, como el se lo dezia, digno de penitencia. Mas puedese particularmente imaginar, que estaua disponiendo y guiando aquellos doze varones Apostolicos, que con el arado de la fortaleza diuina cultiuando toda la tierra, y arrancando las espinas del pecado, y ablandando la dureza de la obstinacion, y desbaratando las piedras de la idolatria, auian de sembrar la palabra de la vida eterna. Y llamarles doze pares es porque derramados vno y vno por el mundo hazia cada vno la obra perfeta q̃ dos bueyes hazen, juntandose en el yugo de la Fè en cada vno
C dellos el amor de Dios y del proximo. ¶ Entendiendo Ioan en esta obra tan importante: *Ipse in duodecim iugis boum arantibus vnus erat.* El era solo en los doze que arauan: el trabajaua despues en todos los Apostoles que predicauan, porque el auia sido el primero que los auia començado a domar por la penitencia, para que siguiessen despues con perseuerancia el trabajo de la predicacion. Començando Ioan a entender en esta obra, o para que començasse a entender en ella, le vngio Christo en Profeta en su lugar; para que viniesse en su lugar a predicar penitencia. Vngiole con Espiritu santo, con que el primero fue vngido; como dize en los actos Apostolicos: *Quomodo vnxerit eum Dominus Spiritu sancto*, Estendio sobre el la capa: o sea como dize la glossa de la Fè: o si nos parece que en Christo por no tener el puesta esta capa no viene bien la figura, pues Helias cubriò a Heseo con la que el vestia; diremos que sea aquella capa de zelo. de que Isaias dize. *Opertus est Dominus quasi pallio zeli.* Porque esta capa sin duda tenia el zelosissimo He-

Mat. 3. b. 8

Acto. 10. f. 38.

Glo. 3. Reg. ca. 19. to. 2

Isa. 58. d 17

Ioa. 2. c. 17

lias,y esta tenia Christo,de quien entendieron sus dici-
Psal. 68. b. 10. pulos aquello del Psalmo: *Zelus domus tuæ comedit me.* Y bien se sabe quan cubierto quedô Ioan con esta capa, pues vino por este zelo a perder la vida.

7 ¶Desde alli començo Heliseo a seruir a Helias.En A
subiendose el al cielo coméço a ser maestro de los hijos de los Profetas,de que tantas vezes se haze memoria en ordena esto en el quarto de los Reyes.Mas aunque se di-
3.Reg. 19. d.21. ze que Heliseo seruia aHelias: *Et ministrabat ei*,no se declaran en la diuina historia los seruicios que le hazia,ni son faciles de entender,siendo Helias tan pobre y tã abstinente, y que no auia menester aparato alguno para su mesa y cama.Solo se lee que seruia de echarle agua a manos.Y assi preguntando despues Iosaphath,si auia algun
4.Reg.3.b. 11. Profeta del Señor en el Reyno deSamaria,le respondierõ que alli estaua Heliseo.*Qui fundebat aquom super manus Heliæ.* De grande dignidad era aquel page,que echaua el agua sobre aquellas manos de Helias,que nũca se auian ensuciado con alguna mala obra:y assi esto solo se traxo pata certificar a Iosaphath;que seria muy cierto lo que el profetizasse.Pues que diremos de aquel que fue llamado al ministerio de Christo, para echar agua no sobre sus manos, sino sobre su cabeça? ¶ Aqui se ve como B
Ioan era digno,de que fuessen sus discipulos los hijos de
Aug. Psal. to.8. Psa. 126.a 4. los Profetas,los quales segun san Agustiu son los Apostoles,porque assi entiende aquello del Psalmo.*Sicut sagittæ inmanu potentis,ita filij excussorum.* Sacudados dize que son los Profetas, porque las verdades de la Fè estan en sus libros,como embueltas en algun costal o otra cosa semejante,y es menester sacudirle, para que salga lo que dẽtro estaua.Hijos suyos son los Apostoles,porque sacudidos,como es dicho, los Profetas,començaron los Apostoles a salir y predicar: y al fin predicaron la dotri-

na

na de los antiguos padres: y estos hijos son como saetas arrojadas a las vltimas partes de la tierra. El primero que començo a sacudir los Profetas, y sacar a luz lo que esta ua escondido en su dotrina, fue sin duda Ioan. Christo era el que en las profecias estaua embuelto: el primero que le descubrio y se enseño al mundo fue Ioan. Y como los Apostoles auian de ser regenerados por el bautismo y justicia de Christo, aquel fue su maestro primero, y en
C alguna manera padre, que primero les enseñò quien era Christo. ¶ Ellos fueron saetas tiradas al blanco, y el blanco no tengo duda sino que era Christo, el qual como era fin de los Profetas, lo fue tambien destas saetas, que de su oculto seno fuerõ sacudidas. Era este blanco Christo crucificado, de quien dixo Simeom. *Positus est hic in signum cui contradicetur.* Que blanco es este a que cõtra dixeron los Iudios, sino aquel que como dize Isaias, estendia su manos al pueblo que le estaua contradiziẽdo. *Expandi manus meas ad populum non credentem, & cõtradicentem mihi:* porque assi lo trae san Pablo, aunque Isaias lo dize algo de otra manera. A este blanco que es Christo crucificado, endereçaron los Apostoles su predicacion, que en nombre de todos dize el principal deste nombre. *Nos prædicamus Christum crucifixum.* Pues qual sera el maestro primero destas saetas? Parece-me que lo sera la primera saeta que apunto a este blanco claro de la diuina sabiduria: la qual le acertò de medio a medio; cerrado el ojo yzquierdo de la natural sciencia, y abierto el derecho del espiritu profetico: y le descubrio quado estaua todauia escondido en las sombras de la ley y entre las tinieblas de su humildad, endereçando a el
D como punta de saeta su dedo, y diziendo veysle alli. ¶ Esta se puede entender que sea aquella saeta, que dize de si misma por Isaias. *Posuit me Dominus quasi sagittam electam,*

Luc. 2. c 34
Isa. 65. a. 2
Rom. 10. d. 21.
1. Cor. 1. d. 23.
Isa. 49. a. 2

elam, in pharetra sua abscondit me. Puſome el Señor como vna ſaeta eſcogida; y tuuo me eſcondida en ſu aljaua, haſta que fueſſe tiempo de arrojarme. Bien ſe ſabe que eſto ſe dize principalmente en perſona de Chriſto, como lo entiendē los ſantos. Pero ya que la Igleſia trae eſte lugar en la natiuidad del ſanto Bautiſta, licito ſera entenderlo tábien por el. Porque el principio deſte diſcurſo es dezir, que el Señor deſde ſu vientre le llamo por ſu nombre, y a Ioan le puſo el nombre, aun antes que en el vientre fueſſe concibido. Dize que ſu boca fue como eſpada aguda: y eſto vimos en la predicacion de la penitēcia, y aora lo vemos en la reprehenſiō de Herodes. Dize que le cubrio con la ſombra de ſu mano: y eſto vimos en el precedente tratado, como la mano del Señor eſtaua con el. Luego tambien diremos que el es la ſaeta eſcogida entre todos los hijos de los hombres, para que acertaſſe la primera el blanco que voy diziendo: la qual eſtuuo eſcondida en el aljaua, o fueſſe el vientre de ſu madre, o fueſſe el apartamiento y boſques del deſierto, o fueſſe el ſecreto de la diuina prouidencia. Eſta ſaeta acertando el blanco, fue como maeſtra de las otras, para que ſiguiendole a el tambien le acertaſſen.

8 ¶ Auiendome detenido tanto en las primeras palabras de ſan Aguſtin, no me quedara mucho lugar para las otras. Admiraſe ſan Aguſtin preguntando, quié puede ſer el hombre que ſiendo hombre ſolamente, parece que ſe yguala en ſer maeſtro, con el hombre que es juntamente Dios. Con quien compararemos la ſabiduria y grandeça deſte hombre? Aora me quiero oluidar vn poco de lo que arriba dixe, y parecer en algo a los predicadores de nueſtro tiempo. No quiero comparar a Ioan con los padres del viejo teſtamento y ley de naturaleza. Porque ſi le comparo con Adan, veo que el por auer

comi-

comido fue echado del Paraysо: y Ioan por su ayuno tá riguroso plantò en la ribera esteril del Iordan vn Paray so de viua y frutifera arboleda. Si le camparo con Abel, veo que aquel murio por embidia, siguiendo la simple innocencia, y Ioan muere por el odio de la verdad que es Christo, siguiendo el zeloso impetu del Espiritu diuino. Si le comparo con Henoch veo que aquel fue trasferido como parece que se dize del en el libro de la sabiduria, para que la malicia no viniesse a mudar su entendimiento. *Raptus est ne malitia immutaret intellectum eius.* Y Ioan antes que fuesse transferido aparto los entendimientos ciegos de la ignorancia, y los coraçones B abstinados de la malicia. ¶ Si le comparo con Noe veo que el mostro a los hombres el arco del cielo, que les assegurasse de alli adelante del diluuio, y Ioan les mostro aquella imagen del resplandor eterno y Sol de justicia Christo, que auia de quitar del mundo el diluuio de los pecados, y assegurar los escogidos del diluuio de la ira de Dios. Si le comparo con Abrahan; veo que el siendo ya de mucha edad salio de su tierra y de su parentela, pa ta otra tierra adonde auia de tener mayores riquezas: y Ioan siendo muy niño se salio por la diuina obediencia a la esterilidad de vn horrendo desierto. Si le comparo con Isaac, veo que el descubrio mubhos poços (porque esto es lo que principalmente del la historia cuẽta) y en particular vno a que llamo abundancia: porque auiendo reñido sobre el agua de los otros, parece que por ser poca, y querer los otros ser della participantes, y no auer para todos; sobre aquel no riñieron. Y Ioan auiendo siẽpre enemistad entre Iudios y Gentiles, sobre el agua de la dotrina y purificaciones de la ley: que no querian los Iudios comunicarlas a otros; aora descubre vn poço de agua viua, que es bautismo de Christo: sobre el qual no

Sap. 4. f 11

Gen. 26. f. 18.

Gen. 26. g. 33.

han

han de reñir las gentes, porque aura para todas; antes allí se han de vnir debaxo de vna Fè y cabeça que es Christo. ¶ Si le comparo con Iacob, hallo que el vio aquella escalera, que del cielo alcançaua a la tierra, y los Angeles que baxauan y subian, y Ioan vio al Hijo de Dios hombre, que tocaua como hombre a la tierra, y se leuantaua como Dios sobre los cielos. Esto vio quando conocio y confesso en Christo ambas naturaleças, diziendo: *Quoniam hic est filius Dei.* En el, *hic*, señalando con el dedo al hombre; y en el, *Filius Dei*, poniendo la Fè verdadera en Christo Dios. Y lo que dixo Christo, que auian de ver los cielos abiertos, y los Angeles que sobre el Hijo de la Virgen baxauan y subian: *Videbitis cœlum apertum, & Angelos ascendentes & descendentes super filium hominis.* Ya entonces lo auia visto el Bautista, que sobre esta admirable escalera y camino del cielo vio baxar, no solamente los Angeles, sino en figura de paloma al mismo Dios. Si le comparo con Ioseph, considerole hecho padre Pharaõ de. *Constituit me Dominus patrem Pharaonis,* Gouernando su casa y Reyno, partiendo a todos el pan en tiempo de tan general esterilidad, y Ioan fue como padre del mismo Christo, q̃ segũ he dicho, en el precedente tratado fue mientras era chico a modo de curador de su hazienda: gouerno la Sinagoga que era su casa, proueyo los penitentes del pan de la dotrina, mientras el mundo estaua della tan falto, no auiendo en el verdaderos Dotores ni Profetas. Si le comparo al fin con Moysen, veo que por el fue dada la ley escrita, y por Ioan fue començada la de gracia,

Gene. 28. c. 12.

Ioa. 1. g 51

Gen. 45. c 8

Tra. 4. c. 10. n. 8.

C

9 ¶ Luego mayor fue (aunque no lo dize en aquel lugar que arriba tratamos Christo) que todos los del viejo testamento, porque quanto a los Profetas ya se sabe que fue mas que Profeta. Comparemos pues esta sobera-

A

na cabe-

na cabeça con aquellas mas insignes del nueuo testamẽto. Comparemos le con Pedro, aquien entrego el Señor el gouierno de su Iglesia; a quien dixo: *Sequere me.* Significando que auia de ser a su imitaciõ crucificado; aquel que con sobrenatural constancia fue siguiendo a Christo sobre las aguas, y con mucho mayor, como dize san Leon Papa, entro en aquella breña de põçoñosas fieras, que era la ciudad de Roma, llena de su pestiçiones y idolatrias, aquel finalmente a quien pinta la tradicion antigua, poniendo en sus manos la llaue del cielo. Pero si bien lo miramos hallaremos que san Pedro recibio el gouierno de la Iglesia de mano de Christo, y Christo le recibio de mano de san Ioan: porque no quiso exercitar acto alguno de prelasia, hasta que humillado ante Ioan; como lo hazian los pecadores, recibio con el bautismo como arriba queda dicho en el tratado antes deste, la en
B uestidura del Pontificado. ¶ Si Pedro padecio imitando a Christo la muerte de la Cruz: Ioan sin auer visto este exemplo para imitarle padecio la crueldad de la injusta espada. Estaua ya entonces sabrosa la Cruz, con auerla tocado Christo, y con la esperança cercana de subir luego a gozar del en el cielo, por lo qual Paulo dezia: *Desiderium habeo dissolui & esse cum Christo.* Y estaua toda via amarga la espada; porque con ella se apartò Ioã de la presencia de Christo, q̃ quedaua en la tierra; y auia de yr a esperar en el Limbo la redempcion del mundo. Si Pedro anduuo comstantemente sobre las aguas, caminando primero Christo por ellas, Ioan entro primero en las aguas de la aspera penitencia, y combido a los pecadores, a que seguros entrassen por ellas: y el mismo Christo fue siguiendo a san Ioan, y quiso por sus pisadas entrar en ellas. Y si Pedro entro con sobrenatural osadia en la ciudad de Roma, llena como queda dicho de

Ioa. 2. d 19

Mat. 14. d 29.

Leo Papa ser. ne. 1. de SS. Petr. & Paulo.

Tra. 4. c. 10 n. 10.

Phi. 1. d 23

leones

leones y serpientes: no fue menor sino quiza mayor la q̃ Ioan mostrò, entrãdo entre aquellos soberuios Fariseos y sacerdotes, a los quales se llamo con mucha razon ge-
Luc.3.b.7. neraciones de biuoras. Si a Pedro pintan con llaues, con que puede abrir los cielos, primero Ioan vio los cielos
Matth.3.d abiertos sobre Christo: *Cœli aperti sunt ei.* Y si la llaue con que ellos se abren a los pecadores, es la penitencia, el fue el primero que la predicò, y que bautizando la tuuo en sus manos: porque aunque el Bautismo que el daua no abriesse los cielos, el bautismo que dio a Christos comiença a abrir a todo el mundo.

10 ¶Comparemos tambien a Ioan con el grãde Pau A
lo, arrebatado hasta el tercero cielo, sellado con las armas de Christo, vaso escogido de su diuino nombre: el que trabajo y aprouecho mas que todos los otros, el que conuirtio con su dotrina la Gentilidad, y enseño como dize la Iglesia en la oraciõ de su festiuidad a todo el mun
2.Cor.12.a 3. do. Pero si Paulo fue como el lo dize: *Raptus in tertium cœlum & in paradisum*; Bien se puede creer que Ioan en el desierto, seria muchas vezes ilustrado con altissimas reuelaciones, y que el aspero lugar en que moraua estaria por la õcuersaciõ de los Angeles hecho vn Paraysso. No quiero aueriguar aora que sello fue aquel de Chris
Gal.6.d 17 to, con que dize Paulo que su cuerpo fue señalado: *Ego enim stigmata Domini Iesu in corpore meo porto.* Pero digo que con muy viuo sello de la imagen de Christo fue señalado Ioan, pues a Christo tuuieron muchos por Ioan y a Ioan quasi todos por Christo, lo qual ni a san Pablo acontecio, ni a alguno de los hombres. ¶Y si Pau B
lo fue vaso escogido para lleuar su nombre, como lo di-
Actor.9.c. xo Christo: *Vas electionis mihi est iste, vt portet nomen*
15. *meum.* Esse vaso fue escogido con muchos, que tambien aunque menos que el, siruieron del mismo efeto, lleuan

do el

do el nombre de Christo entre las gentes, despues que ya el mismo Christo se auia manifestado. Pero san Ioã fue vnico vaso escogido del señor, para manifestar el nõbre de Christo a los hijos de Israel: aquel nombre de que el Profeta dize. *Notus in Iudæa Deus; in Israel mognũ nomẽ eius.* Conocido es Dios en Iudea; en Israel es muy famoso su nõbre. Pero ni el fuera conocido en las gẽtes, si primero no se huuiera dado a conocer en Iudea, ni en Iudea fuera estimado su nombre, si estãdo el escondido no le manifestara el Bautista. Si Paulo trabajo mas que todos los otros, conuirtio la gentilidad, enseñô el mundo; no por esso diremos que hizo mas que Christo, ni tã to como el: porq̃ aũq̃ Christo no predicò sino a pocos, aquel fue principio por dõde S. Pablo pudo enseñar a todos. ¶ Mas haze aquel que siẽbra pocos granos, q̃ el que despues coge dellos grandes miesses: y pues Christo como grano caydo en la tierra y muerto, dio mucho fruto: *Si granum cadens in terram mortuum fuerit multũ fructum affert*, el hizo mucho mas, que Paulo en coger las miesses. Assi lo confiessa el mismo Apostol diziendo. *Abundantius omnibus laborauí: non ego autem, sed gratia Dei mecum.* Mas que todos los otros trabaje: pero esso no se atribuya a mi, que la gracia de Dios lo hizo comigo todo. Siendo esto assi, tambien se dexa entẽder, que si Ioan no manifestara a los hombres el Messias venido, no pudiera despues Paulo hazer fruto ninguno: porque assi como Dios ordenò que Paulo fuesse el medio para conuertir a tantos, lo qual supuesta esta ordinacion sin Paulo no se hiziera, assi ordeno que Ioan fuesse medio paraq̃ todos creyessen por el, como dize el Euãgelista. *Vt omnes crederent per illum*, y assi si Ioan no fuera ninguno creyera.

Psa.75.a1

Ioan.12.d. 24.

1.Cor.15.b 10.

Ioa. 1.a.7.

11 ¶ No se como me atreua a comparar a Ioan con

el otro de su nombre: con aquel sobre todos los hõbres querido y regalado de Christo: archiuo de sus secretos, epitima de su pecho, compañero de su muerte, hijo de su madre, vaso de sus reuelaciones, penetrador de su diuina essencia. Mas si vn Ioã fue el querido regalõ, en quiẽ puso su gusto; el otro fue el amigo trabajador, de quiẽ fio su hõra. Si al vno comunico los familiare setretos, al otro reuelo primero los importãtes. Si la cabeça del vno tuuo en su pecho quando ceno, las mano del otro tuuo sobre su cabeça quãdo se bautizo. Si el vno acõpaño a Christo hasta verle morir, el otro no dexo la verdad, q̃es el mismo Christo, hasta verse morir. Si el vno fue llamado hijo de la madre de Christo, el otro fue tenido por hijo de su padre. Si el vno tuuo enygmaticas reuelaciones de la gloria futura, el otro la tuuo clara del Rey de la gloria presente. Al fin si el vno alcãço los secretos del Verbo q̃ estaua en Dios, el otro, como arriba queda dizho conocio y nõbro primero las personas de la eterna Trinidad. Iusto es engrãdecer a los sãros quãto supieremos en los dias de sus solenidades: y si Dios me llega a sacar los encomios del santo Euangelista, yo me desquitare. ¶ Comparemosle tambien, pues auemos comẽçado cõ el antissimo Esposo de Maria. El fue su esposo, y morò en vna casa con la Madre de Dios, y Ioan tuuo al nacer a la misma en su casa: fue recibido en sus braços: como en aquel sermõ sanBernardo lo dize, y es de creer que ella le embolueria, y haria con el todo lo que con su hijo. Recibio Ioan felicissimos besos de aquella boca, por donde salio el si q̃ dio remedio al mũdo. Adormeciose al cãto de la Reyna de los Angeles, sentose en el viẽtre, adonde estaua escondido el Rey de la gloria. Vn Angel reuelo a Ioseph dormido el mysterio dela encarnaciõ, y primero le reuelo el Rey de los Angeles desde el viẽtre en q̃ estaua a Ioan.

B

Bern. ser. de priu. Ioa. honore 3.

a Ioan antes de nacido. Llamó Christo a Ioseph su padre; aunque no lo era, para deslumbrar al demonio: y llamo el mismo a Ioan su Angel, porq̃ lo era, para alũbrar los hõbres. Administrò a Christo Iophe la corparl comida: administrole Ioan la espiritual, q̃ el mas desseaua, que era ver q̃ obedeciessen los hombres a Dios, porq̃ el mismo dixo: *Meus cibus est vt faciam voluntatẽ patris mei.* Ioa.4.c.34
Sugetose Christo a Ioseph, para ser del regido, como si fuera su hijo: y sugetose a Ioã, para ser del lauado como si fuera pecador. Todo esto aũ q̃ no viene muy a cuẽto para la cabeça q̃ voy tratando de la sabiduria, se podra passar de aqui a la grãdeza de Ioan, q̃ pertenecia al capitulo passado, y lo vno y lo otro seruira para lo q̃ se dize en el Euãgelio de su nacimiẽto. *Quis putas puer iste erit.* Con todo esso aqui viene a proposito, de como ninguno pudo ser llamado maestro, entre todos los q̃ auemos cõtado, sino solo Ioan y con la autoridad desta sabiduria reprehendia los Reyes. Luc.1.f.66

Capitul. V. De quan vanas son las honras y bienes del siglo a que los justos no deuen tener embidia. Para lo qual se traen algunas comparaciones en alabança del santo Bautista.

AOra viene tratar de la quarta cabeça, cuyo titulo era, *Virtus*, que quiere dezir fortaleza, virtud sin duda muy necessaria en los Prelados por lo qual dize el Ecclesiastico: *Noli quærere fieri* Eccl.7.c.6.

videx, nisi valeas virtute irrumpere iniquitates. No procures de ser hecho juez ni prelado, sino es que con grande pecho y fortaleza puedas romper la contradicion de las maldades. Aqui tenemos desto vn grande exemplo: porque bien sabia Ioan las graues persecuciones, que le auian de venir por predicar al Rey las verdades, y cõ todo esso con su fortaleza nada temia. Y para que en esta materia tambien sigamos el orden como las cosas fuerõ aconteciendo: es lo primero la persecuciõ de la Reyna no ligitima, q̃ le machinaua la muerte. *Herodias autẽ insidiabatur ei.* Luego viene lo q̃ desto se siguio, q̃ fue prenderle Herodes, q̃ se hizo al parecer apeticiõ de Herodias. Al fin viene el bãquete, el bayle de la niña, el juramento temerario, y la peticion cruel. El mayor peligro aque esta fortissima cabeça se puso, fue ofender vna muger poderosa: porq̃ como dize el Sabio. *Non est caput nequius super caput colubri, & non est ira super irã mulieris.* No ay peor cabeça que la de vna serpiẽte, y no ay mayor ira que la de vna muger. Vna razon con otra se ata muy biẽ porque si pisays aquella cabeça engreyda y soberuia de vna serpiente, topando acaso con ella escondida, vereys luego su ira, como la pinta el Poeta.

Marci. 6. c. 16.

Eccli. 25. c. 22.

Virg. lib. 2. Æneidos.

Improuisum aspris velutì qui sentibus anguem
Prẽssit huminitens: trepiduq̃ repente refugit
Attollentem iras; & cœrula colla tumentem,

¶ Comparase alli Androgeo, que sin sentirlo metido en tre sus enemigos se boluia atras, a vno que sin auer visto vna serpiente la apretò en el suelo contra vnas espinas, y luego sintiendo el peligro boluio a tras temeroso, viendola como leuantaua su ira, y enseñal della se la hinchaua el cuello. Semejante es a esto la ira de la muger: y assi lo dize otro menos elegante Poeta, que llama a vna encareciendo su colera: *Calcato immitior hydrò.* Eres mas cruel B

cruel que vna serpiente pisada. Ved pues a quanto se atre uio el Bautista. Estaua enroscada como vna serpiéte Herodias: al sol de la prosperidad humana: apoderada del Reyno y talamo ageno. Llega el animoso prelado a querer desaloxar la de alli; pisala cõ espinas de aspera reprehẽsion, fiado en aquella autoridad que dio el señor a los justos por el Profeta: *Super aspidem & basiliscum ambulabis, & cõculcabis leouem & draconem.* Dexemos para adelante el leon y dragon, por los quales podemos entender a Herodes; y tratemos aora del aspid y basilisco, por los quales conoceremos a Herodias. San Bernardo declarando este lugar dize que el aspid matamordiendo y el basilisco mirando. Mato Herodias al Bautista con los dientes de su ira, y auia primero muerto a Herodes con la eficaz ponçoña de su vista, a cuya ira resistio san Ioan con suma fortaleza.

Ouid. metamorph. li. 13

Psal. 90. d. 13.

Bern. serm. 13. in Psal. 90.

A 2 ¶No saliendo de la misma fortaleza, querria que segun el orden de la historia que he propuesto, consideremos tras la prision de san Ioan el banquete de Herodes, y el bayle de la niña. Consideremos a Ioan en el calaboço, y a Herodes en el trono: a Ioan comiendo pan de tribulacion y agua de angustia, y a Herodes embriagandose en el real combite: a Ioan rodeado en la carcel del llanto de los dicipulos; y a Herodes entretenido en el sarao con el bayle da las damas. Temera por ventura Ioan en su calaboço, ni embidiarà a Herodes en su trono? Porcierto no: porque escrito esta: *Noli æmulari in malignantibus, quoniam tanquam fœnum velociter arescẽ.* No tengas de los malos embidia, quando los vieres muy prosperados? porque se han de secar muy aprieſſa como el heno. Por lo mismo no ay ocasion para temerlos, de lo qual estan llenas las diuinas Escrituras. Parecemẽ la grandeça de Herodes, y el aparato y grandes de su

Psal. 36. d. 2.

corte, que en aquella mesa assistian; y aun juego de niños digno de mucha risa. ¶ Aueys visto en las carnestollendas, quando en el mundo por abuso antiguio ni ay verguença ni concierto, salir toda la escuela a correr vn gallo? Bié ha merecido el gallo recibir aquel castigo, de gé te pereçosa y dormilona, en tiempo que la embriaguez combida al sueño: porque tiene por oficio despertar al amanecer con aquella su grande voz a los dormidos. Correnle pues y persiguenle, hasta que vno le corta la cabeça, y leuantada en alto la va enseñando con mucho regocijo. Pues quando veys vn chiquito que va muy bizarro, haziendo del Capitan con su gineta, y tras el por su orden los cabos de esquadra, Alferez y Sargento, bié cierto es lo teneys todo por escarnio y risa, y que ni teneys embidia a sus plaças ni miedo a su arcabuzeria: porque todo aquello se desbarata mañana, y los veys dar gritos en la açotina de su maestro. La vida de los malos en este mundo se parece al desorden de las carnestolendas: *Comedamus & bibamus, eras enim moriemur.* Carnestolendas son: mañana moriremos: porná nos la ceniza, en la cabeça; sabremos que somos poluo, y nos auemos de tornar en poluo: pues estos pocos dias que nos quedan, primero que se nos quite la carne, que como dize Isaias su gloria es como flor: *Omnis caro fœnum, & gloria eius tanquam flos agri:* Hartemonos de carne, comamos y beuamos. ¶ Al fin si quereys ver pintada muy a lo viuo la borrachera destas carnestolendas, leed todo el capitulo segundo de la sabiduria, y considerad aqui Herodes en su banquete. Vereys aquella grandeça y aparato de sus grandes, sentados por su orden, seruidos con reales cortesias: y a el en medio entronizado en su silla. Pues no te mays y no tengays embidia, que todo es juego de niños. Niños somos y imperfetos en la tierra, varones auemos de

B

C

Isai. 22. d. 13.

Isa. 40. b. 6.

Sup. 2. b. 7.

de ser en el cielo; cõparacion que haze a la letra el Apostol: *Cum essem paruulus loquebar vt paruulus, sapiebam vt paruulus, cogitabam vt paruulus: post quam autem factus sum vir euacuaui quæ erant paruuli.* Aca somos chiquitos hablamos como chiquitos, porque toda nuestra conuersacion es de niñerias: sabemos como chiquitos: porque no sabemos sino cosas de la tierra: pensamos como chiquitos, porque nuestro cuydado es de cosas sin substancia. Por esto nos emienda el Apostol, diziendo quanto al saber. *Quæ sursum sunt sapite, non quæ super terram.* Y quanto a todo nos reprehende la sabiduria diuina diziendo: *Vsquequo paruuli diligitis infantiam?* Ni ños, hasta quando aueys de gustar de niñerias. 1.Cor. 13.d 11. Colo. 3.a.1. Pro. 1.c 22

A 3 ¶No era pues otra cosa aquella grandeza de Herodes y su corte, sino vna çuiça de niños. Tratan de correr vn gallo: de perseguir a Ioan. Que el predicador en las diuinas letras es llamado gallo: y assi entiende san Gregorio aquello del libro de Iob: *Quis posuit in visceribus hominis sapientiam; aut quis dedit gallo intelligentiam?* Sobre lo qual dize san Gregorio. *Galli prædicatores intelliguntur, qui inter tenebras mundi præsentis student venturam lucem prædicando quasi cantando nuntiare. Dicunt enim. Nox præcessit dies autem appropinquauit. Qui vocibus suis somnum nostri corporis excitant clamantes, hora est iam nos de somno surgere.* Dexa san Gregorio aparte la sabiduria, que puso Dios en las entrañas del hombre, esto es en su entendimiento, y que le conuiene de su propia naturaleza, en lo qual por ventura se significaua la infinita sabiduria, que se vnio en Christo substancialmente a la naturaleza humana: y declara lo que se sigue del gallo: que aunque por el entiende a qualquiera predicador, sus palabras se aplican cõ mucho mayor propiedad al santo Bautista. ¶ Dize que por el gallo se Iob 38. d. 36. Greg. li. 30. mor. ca. 4.

B

llo se entienden los predicadores, los quales entre las tinieblas de la vida presente procuran predicando, como haze el gallo cantando, anunciar la luz aduenidera. Por
Rom.13.d.12. que dizen aquellas palabras del Apostol: la noche se passo y el dia se va llegando. Los quales con sus vozes despiertan el sueño de nuestra pereça; diziendo. Hora es ya
Rom.13.c.11. que nos leuantemos del sueño, como tambien el Apostol nos auisa. Quien hizo esto como el santo Bautista? Apenas alboreaua por los visos y orizontes de las antiguas esperanças la luz primera del verdadero Sol, quando ya el despertaua los dormidos, anunciando al Messias y luz aduenidera: y auisando que era passada la noche de
Mar.14.g.72. la vieja ley, y que se llegaua el dia de la gracia. Y como aquel gallo que auiso a san Pedro; y puso en sus ojos, quitado el sueño de la ceguedad, lagrimas de penitencia, cantò dos vezes; assi Ioan anuncio dos vezes a Christo. Vna solamente aleando, alla como a la media noche, saltando en el vientre de su madre: porque entonces no pudo cantar: otra ya cantando, con aquella grande y tan famosa voz, quãdo ya el Sol queria aparecer. ¶ A este pro
Psa.30.d.31 Greg.li.30 mor.ca.5. Hier.Prou. ca.30.to.7. 1.Cori.1.d. 25. posito trae san Gregorio vn lugar de los Prouerbios, que por venir muy a proposito de la fortaleza de Ioan que voy tratando, no lo puedo callar. *Tria sunt quæ benegradiuntur. Leo fortissimus bestiarum, ad nullius pauebit occursum. Gallus succinctus lumbos & aries, nec est Rex qui resistat ei.* Este lugar trae S. Gregorio a proposito de aquel de Iob, y le declara con palabras tomadas a la letra de san Geronimo. Trae tres animales que caminá confiada y prosperamẽte. El leon mas fuerte que todos ellos: y este dize san Geronimo que es Christo, llamado leon en las diuinas letras: mas fuerte que todos, porque como dize el Apostol, lo que es flaco en Dios es mas fuerte que los hombres: *Quod infirmum est Dei fortius est homi-*

hominibus. Lugar que en otra parte declarare. Este es el principio de toda la fortaleza, que no temio el encuentro del aduersario mas valiente, que es el demonio. El segundo es el gallo con los lomos ceñidos: y este aunque dize Geronimo que es qualquiera predicador, assi por lo dicho, como por tener ceñidos los lomos, entendemos que es san Ioan: que los ciñio con vn cinto de cuero, en simbolo de su admirable aspereça y castidad. Por el carnero entiende Geronimo el orden sacerdotal: trayendo aquello del Psalmo: *Afferte Domino filios arietum.* Traed al Señor los hijos de los carneros. Estos sin duda son los santos Apostoles, que segun lo entiende san Agustin son los carneros, cuyos hijos son los martyres, lleuados al sacrificio, que no huuo Rey que pudiesse resistirles. *Tr. 7. c. 8. n. 1.* *Psa. 28. a. 1* *Aug. ibi to. 8.*

4 ¶ Enojados pues contra este gallo fortissimo los pereçosos, porque con tantas vozes los despertaua, y los arguia de sus descuydos: hizieron aquella çuiça para correrle. Perseguiale como auemos visto, Herodias porque la queria desalojar del lecho de sus deleytes: Perseguianle los grandes, embidiosos por ventura de su priuança: Perseguianle los galanes en gracia de la dama bayladora. Mas al fin le vino a dar alcance la niña saltona; y leuá tando en el plato su cabeça, quedo muy contenta y vsana de empresa tan desseada. Pues por ventura embidiaria Ioan o temeria aquella honra de niños, aquella sombra vana de poder y grandeza? Nada temio, sino que antes conocio ser todo cosa de risa, segun aquello que se dize en el libro de la Sabiduria. *Illos autem Dominus irridebit: & erunt post hæc decidentes sine honore, & cum contumelia inter mortuos in perpetuum.* Dize que veran la muerte del sabio y le despreciaran: pero el Señor, y por lo consiguiente todos los sabios se reyran dellos como *Sap. 4. d 18*

de niños, y despues caeran sin honra y con afrenta entre los condenados para siempre. Que al fin lo que es para siempre sera de veras, y esto que tan poco dura es todo burla. Entonces padeceran estos niños, acabada la çuyça de su vanidad, el llanto de los açotes eternos. Con todo esso algunas vezes los justos, o por la ignorancia, o por la flaqueça del presente estado, temẽ los malos, quádo los ven puestos en las dignidades y Reynos: como quando se quexa a Dios el Profeta diziendo. *Posuisti tribulationes in dorso nostro: imposuisti homines super capita nostra.* Pusistes tribulaciones en nuestras espaldas, y hõbres sobre nuestras cabeças: o como dize lo Hebreo; consentistes que los hombres anduuiessen caualleros en cima de nuestras cabeças: y viendolos encima, esto es como he dicho en prelasias, en señorios; y con mucho poder, no es marauilla que los flacos teman. ¶ Cuenta se en la historia del grande Alexandro, que marchando cõ su exercito en las partes orientales por las haldas de vna montaña, descubrio arriba en las cuestas grande multitud de gente, que yua con buena ordenança al mismo passo. Quedo turba y solicito, entendiendo que nuevos enemigos que el no auia espiado, le auian tomado los altos, y mejorado se sobre su cabeça. Embio alla vna tropa de cauallos ligeros, para que descubriessen que gente era aquella. Boluierõ muertos de risa, y cubiertos de verguença, diziẽdo que eran monos, que siendo innumerables y muy grandes los de aquellas breñas, y muy amigos todos segun su naturaleza de imitar los hombres: como vieron yr el campo de Alexandro caminando por el orden de sus hileras, ellos tambien con largas varas en los ombros a modo de picas, que auian para esso cortado de la arboleda, querian parecer gente, y hazer su reseña. Tales son sin duda los hobres que vemos sobre nuestras

Psal. 65. c. 12.

B

ſtras cabeças. No ſon los malos, y en particular los necios, hombres verdaderos: que aunque tengan la apariencia exterior como monos, faltales la razõ, aunque en muchas cosas mueſtren eſtucia y malicia. Eſtos parecen de lexos exercito fortiſsimo, y caminan por la cumbre de los montes, eſto es ſuelen eſtar colocados en dignidades y mandos. Ellos caminan por los montes de la ſoberuia y la Igleſia por los valles de la humildad: y aſsi dixo Balaan que le parecian los aloxamiẽtos de Iſrael. *Sicut valles nemoroſæ*. Mas no ay para que temerlos, que no es verdadero el aparato de ſus honras: y aſsi moſtrò Ioan en no temerlos ſu fortaleza. *Num. 24.a 6.*

Capitulo VI. Como fue ſan Ioan diminuydo para que Chriſto creciesſe. Y compara ſe al grano de la moſtaça. Traenſe las excelencias de la cabeça de ſan Ioan, ſegun varias ſignificiones que tiene la cabeça en las diuinas letrsa.

AHora ſolo reſta moſtrar, como eſta cabeça fue leuãtada en la prelaſia y ſacerdocio de la Igleſia, por la prouidencia diuina, de lo qual ſe ſiguio tener en tanto grado todas las otras quatro perfeciones que dichas quedan. Eſta prouidencia ſe manifeſto, en ordenar que fueſſe eſta cabeça cortada, y puesta en vn plato, y ſe puſieſſe ſu cuerpo en la ſepultura, como lo yre declarando y prouando. Dize pues el Euangelio que embio Herodes vno de ſus alabarderos o archeros, y degollò a Ioan en la carcel. Dos cosas pertenecian cerca deſta cabeça a la prouidencia diuina que tanto la auia ſubido. La primera y principal era, por medio della manifeſtar a Chriſto. La ſegunda ſubirla y leuãtarla mu-

mucho mas de lo que aca en la tierra era posible. Para lo vno y para lo otro conuino q̃ esta cabeça se cortasse.

Ioa.3.d 30. Quanto a lo primero auia dicho el mismo san Ioan, tratando de Christo. *Illum oportet crescere, me autem minui.* De dos maneras entiende san Agustin este lugar.

Augu. in li. 83. qq. q. 58 to. 4. La vno es que Ioan era figura de la profecia, y Christo

Aug. tra. 7. in Ioa. to. 9. del Euangelio: yauia el Euangelio de crecer predicado por todo el mundo, y auiase de diminuyr y acabar la profecia. ¶ El otro sentido, es que como Ioan es puro hombre, y Christo Dios, auiase de humillar el hombre, conociendo que de Dios lo recibe todo: y ser en salçado Dios, sabiendose que el es el que engrandece el hombre. De la vna y otra manera conuino que fuesse Ioan diminuydo, para que Christo creciesse. Por esso le fue cortada la cabeça: porque como el auia sido cabeça de la profecia, significose en cortarla que ya ella era acabada, y se començaua la ley del Euangelio. Y como el auia sido el mayor de todos los hombres, cortosele la cabeça: porque se entendiesse que ninguno dellos auia de ser cabeça, que de suyo tuuiesse algun bien: sino que solo Christo lo auia de ser; el qual como cabeça comunica a los miembros todos los bienes. Esto dize muy elegantemẽ te en dos palabras san Agustin. *Iste minutus est in capite: ille creuit in cruce.* Fue diminuydo Ioan en cabeça, y Christo crecio en la Cruz. Alude san Agustin a lo q̃ corporalmente acontecio: porque Ioan cortandole la cabeça claro es que quedo mas pequeño; y Christo siendo crucificado sin duda crecio; porque fueron estirados y estendidos sus miembros en la Cruz. ¶ Pero entiende en esto el ingeniosissimo Doctor otro mysterio mas hõdo. Porque como dize el Apostol, la cabeça de Christo es la diuinidad: *Caput Christi Deus.* Teni muchos a Ioan por Dios antes de su muerte, y pocos tenia a Chri-

Aug. serm. 10. ex additis a Parisiẽ sibus to. 10.

1. Cor. 11. a 3.

sto

sto por Dios antes de la suya. A Ioan en la muerte se le corta la cabeça, para que quede pequeño, y se sepa que no es Dios: viendo que muere y no resucita: Christo es crucificado, y alli crece, porque se le pone la cabeça quãto a la opinion de los hombres, la qual antes quanto a ella le faltaua: que despues de su muerte vinieron a conocer todos q̃ era Dios, premio sin duda de la misma muerte, como el Apostol dize. *Propter quod Deus exaltauit illum*: y esta exaltacion fue conocerse que era Dios. De esta manera fue diminuydo Ioan en la cabeça, y crecio Christo en la Cruz. A lo qual quiza podremos traer aquel titulo que puso Pilato en la Cruz de Christo, de que tanto se enfadaron los Iudios. Porque la Cruz no tenia cabecera, sino solo vn madero que atrauessaua por encima del otro. Pero en subiendo alla Christo se la añadio aquella tabla del titulo como cabeça: en la qual estaua escrito, como era Christo diuina cabeça del genero humano

Phil. 2. b. 9.

Ioan. 19. d. 19.

2 ¶ Auia crecido tan prodigiosamente esta cabeça de Ioan, que no le tenian por cosa humana sino diuina. Y assi conuino a la prouidẽcia de Dios dar ordẽ q̃ se cortasse; para que supiesse el mundo que no era el sino otro el verdadero Hijo de Dios. Considerad para esto lo mucho q̃ de pequeños principios crecio en poco tiempo esta cabeça. Bien sabeys aquella excelencia del grano de mostaça, a que compara Christo el Reyno de los cielos. *Minimum est omnibus seminibus: cum autem creuit maius est omnibus oleribus, & fit arbor, ita vt volucres cœli veniant, & habitent in ramis eius.* Bien se sabe que este grano de mostaça significa la Fê. Pero como a el se compara el Reyno de los cielos, vieneme gana de comparar a el a Ioan, que primero que todos predico en la tierra el Reyno de los cielos. Compara san Ambrosio el grano

Mat. 13. d. 32.

Ambr. li. 7. in Lucã ca. 13. Lectione. 3.

no de moſtaça al miſmo Chriſto, y a qualquiera de los martyres: y dize que ſon de prouecho ſembrados y trilla dos. Nueſtro martyr primero fue ſembrado en el vientre de ſu madre, y fue el menor de todas las ſemillas: por que otro ninguno coméço tan chico a ſer ſanto. Crecio, y vino a ſer mayor que todas las hortaliças y hizoſe arbol, y vinieron las aues a morar en ſus ramos. ¶ Parecé me los ſantos de aca de la tierra como hortaliças; y los del cielo como arboles muy altos. Comparaſe la Igleſia militante a vna huerta regadia: que aſsi comparaua Balaan las tiẽdas de Iſrael. *Sicut horti iuxta fluuios irrigui.* Las tales huertas ſiruen de dar hortalizas, las qualeſe vá cada dia quitando vnas, y en la miſma tierra plantando ſe otras. Aſsi acontece a los juſtos en eſte ſiglo: vnos los va Dios arrancando por la muerte, y otros de nueuo nacen. Mas la Igleſia triũfante es como vna huerta de grã des arboles, adonde como en aquel terrenal Parayſo el principal es Chriſto arbol de la vida: y los otros ſon los ſantos; de que dixo en el Exodo Moyſen. *Introduces eos & plantabis in monte hæreditatis tuæ.* Aquella huerta y heredad de Dios no es en llano ſino en monte, porque aquellos arboles ya no han de crecer, y aſsi no es meneſter que ſean regados: y alli permanecen los miſmos para ſiempre, y no ſe mudan como las hortalizas; ſegun aquello que prometio Dios al Rey Dauid, hablando deſta ſeguridad eterna de ſu pueblo. *Plantabo eum, & habitabo cum eo, & non turbabitur amplius.* Plontarle he, eſto es al pueblo de los eſcogidos en la gloria. Morare con el y aun en el, como el Profeta lo dize. *In æternum exultabunt & habitabis in eis*: que de morar en ellos les viene alegrarſe para ſiempre, y tener eterna verdura: y aſsi nunca ſeran mas turbados ni mouidos. ¶ Pues veys aqui lo que quiere dezir ſer Ioan mayor que todas las hortalizas

Nun. 24. *a.* 6.

Exo. 15. *c.* 17.

2. *Reg.* 7. *b.* 10.

Pſa. 5. *c.* 12

B

C

talizas. Ser mayor que todos los santos que auia en la tierra; aunque no mayor ni tan grande como los arboles del cielo, segun arriba queda declarado. Pero ya que no fuesse arbol, como efeto no es el que da la mostaça, sin duda lo parecia: y no arbol como quiera, sino el mismo de la vida. Sino veldo en lo que luego se sigue, q̃ vinieron las aues del cielo, esto es los sabios y Fariseos, y quisieron hazer nido en sus ramos, esto es descansar a su sombra, como en aquel arbol que dize Ezechiel, que se hizo vn grande cedro. *Et omne volatile sub vmbra frondium illius nidificabit.* Todas las aues se anidarán debaxo de la sombra de sus hojas, esto es debaxo de la obediencia de sus palabras descansaran los varones espirituales, lo qual entiende san Geronimo del arbol de la vida que es Christo.

Sup. c. 3. n. 8.

Ezech. 12. g 23.

A 3 ¶ Pues para que se entienda que no es arbol sino hortaliza, arranquese de la huerta, cortesele la cabeça: porque puesto el sin ella junto a Christo cõ ella, el hombre puro junto a Christo Dios, se vea como Christo es mayor que el. No sin mysterio introduce Platon a Socrates, diziendo que estaua persuadido ser mayor vn hõbre que otro, quando vee que estando juntos los dos el que es mayor le lleua la cabeça. O quiere dezir en esto, q̃ es muy conocida la ventaja que lleua el sabio al ignorante, que el sabio tiene cabeça y el ignorante no: o por ventura que esta cabeça ha de lleuar el que gouierna, a los otros todos: como la lleuaua Saul a todo el pueblo, porque dize el texto: *Eminebat super omnem populum ab humero & supra.* Assi a todo el pueblo, y tambien a Ioã lleua Christo la cabeça que voy diziendo. Pues bien es que se abata el hombre, para que sea leuantado Dios. Aueys visto alguna vez començar vn sumptuoso edificio, y leuantar en medio del vna grua? Sube la grua mucho

Plat. in Phadone.

1. Reg. 10. d 23.

cho mas alta, de lo que entontes el edificio parece. Y esto es porque assi es necessario para hazer su oficio. Haze lo echando de lo alto vna como mano de hierro, y con ella coge las piedras, y leuantalas hasta ponerlas en el lugar que conuiene. Pero despues que sube el edificio tan alto, que le há de tomar las aguas, dan con la grua en tierra, y la cumbre de la casa se leuanta muy arriba: y entonces se vee que la grua no era tan alta como la obra, y que seruia solamente para la fabrica della. ¶ Bien se sabe que B es el cuerpo de Christo vn templo muy sumptuoso de Dios, de que el mismo a los Iudios dixo. *Soluite templum* *Ioa. 2. c. 19* *hoc.* Y tambien se entiende esto de su cuerpo mystico, en que es Christo como digamos el altar: por lo qual se vngen los altares en figura de Christo vngido, y el resto del templo es toda su Iglesia. Auiáse echado en el viejo testamento los cimientos deste altissimo edificio, escondidos como debaxo de tierra en profunda oscuridad. Quando ya començando la Iglesia de la gracia auia de yr esta fabrica apareciendo, y saliendo de la tierra, fue menester que se leuantasse en medio della vna grua, para seruicio y augmento de la obra. Esta huuo de ser el santo Bautista. Fue su oficio echar desde lo alto aquella poderosa mano de Dios que con el estaua, de que dezian *Luc. 1. f 66* los vezinos: *Manus Domini erat cum illo*. Aquella mano que ya el mismo Dios; mouido con los ruegos del *Psa. 143. b* Profeta yua echando de lo alto, como el lo suplicaua diziendo: *Emitte manum tuam de alto*. Con aquella ma- *7.* *1. Pet. 2. a 5* no, esto es con la virtud y Fê del Saluador, cogia aquellas piedras viuas, de que aquel templo se auia de componer; a los quales dize san Pedro: *Tanquam lapides viui superædificamini, domus spiritualis, sacerdotiũ sanctum.* Sed como piedras biuas edificadas sobre Christo; sed casa espiritual; sed, q̃ es lo mismo, sacerdotes santos. ¶ Pues C

los

los que auiendo de ser deste templo piedras y sacerdotes yua los Ioan con las esperanças del Reyno de los cielos leuantando en alto: y subiendolas a la cumbre de la verdadera Fè, las alentaua en aquel edificio. Entonces parecia que el era mas alto y mayor que todo el templo: mas aora se le corta la cabeça. Al tomar de las aguas deshazese la grua. Entonces se toman las aguas, quando leuantado el techo de la casa, cayendo sobre el las aguas no entran dentro, sino que por sus canales van fuera corriendo. Segun esto quando Christo se bautizo se tomaron las aguas. Alli se presentò la cabeça y techo del edificio, y cayendo sobre ella las aguas del bautismo no entraron a dentro: porque en el alma de Christo no auia que lauar. Pero lauando el cuerpo corrieron a fuera por sus canales; esto es por medio de los Apostoles y predicadores alcançaron a los Gentiles que estauan fuera, y lauaron a todo el mundo. Por esso se da en tierra con la grua, que ya no es necessaria. Quitase de alli para que el edificio crezca: cumplese lo que voy declarando. *Illum oportet crescere, me autem minui*: cortase la cabeça de Ioan para que se manifieste al mando la de Christo.

Ioa. 3. d. 30.

4 ¶ Tambien he dicho que aquel grano de mostaça es de prouocho estrujado: porque nota san Ambrosio, que el grano de mostaça entero no tiene fuerça alguna, y trillado haze grandes efetos. Assi los martyres entonces tuuieron para todo mas eficacia, quando fueron como partidos y estruxados con los tormentos. Lo mismo ordeno primero de Ioan la prouidencia diuina. Porque primeramente auiendo sido con tantas penitencias maltratado, estruxado entre las angustias de tan aspera vida, hizo llorar los ojos de la codicia, y esten udar la cabeça de la soberuia q̃ son los efetos

Amb. ser. 1 to. 3.

que en el sermon siguiente atribuye san Ambrosio a la predicacion. De las lagrimas ya lo vemos claro, como todos por su predicacion, viendole a el tan penitente hazian penitencia. El esternudo como dize Aristotiles, es quando todo el ayre que està en la cabeça sale jũto: y tiene se como alli dize por cosa santa y mysteriosa, de lo qual por ventura tiene origen, que al que esternuda dezimos cortesmente que le ayude Dios. La causa de lo qual dize que es, porque es señal q̃ esta la cabeça sana. ¶ Pues el grano de mostaça abriendo con su calor y virtud las vias de la respiracion, prouoca la naturaleza a arrojar cõ aquel ruydo el ayre q̃ en la cabeça estaua detenido. Llena estaua la cabeça de la humana soberuia de ayre de vanidad, como acontece a aquellas cabeças llenas de sciencia, de q̃ el Apostol dize: *Scientia inflat.* Este ayre salio con grande ruydo quando sonò aquella voz altissima de la predicacion de san Ioan: y no huuo quien no se humillasse, viendole a el tan humillado. Pero aora con los trabajos de la carcel ya junto de la muerte, es Ioan mucho mas desmenuçado: y assi con razon la memoria de su martyrio causa en la Iglesia lagrimas de sentimiento y muestras de humildad. De manera que en su degollacio̅ començo a mostrarse mas la virtud y grandeza de su cabeça: y la prouidencia diuina ordeno su muerte, para que fuesse mejorada su vida. ¶ Cuenta Plutarcho que siẽdo niño Alexandro, traxeron a su padre Filipo vn cauallo famoso llamado Bucephalo; porque tenia la cabeça de buey; q̃ esso quiere dezir aquel nombre. No huuo quien pudiesse subir en el cauallo, porque era ferocissimo, y tenianle todos por animal sin prouecho. Mas el principe Alexandro dixo a su padre. Que buen cauallo desechan, porq̃ de ignorantes y couardes no pueden ni saben aprouecharse del. Auia considerado Alexandro, que el cauallo se

Ambr. sermone. 2. to. 3.

Aryst. problem. 9. lecti. 33. tom. 2.

B

1 *Cor. 8. a. 1.*

Plutar. in Alexandro circa init.

C

llo se espantaua de la sombra del caualleró q̃ yua a subir, y assi no lo consentia. Y dandole su padre la cencia, q̃ pro uasse a subir en el, començo parte con blandura, parte apretandole el freno a boluerle con la cara al Sol, q̃ hasta entonces le tenia a las espaldas: y luego subio en el caua-
llo y hizo del quanto quiso. Alegre sobre manera su padre Filipo le dixo. Hijo busca otro Reyno que te conuenga y ati se iguale, que ya tu no cabes en Macedonia.

A 5 ¶ Bien podemos cõparar el pueblo Iudayco a vn caballo indomito y feroz, como lo solia dezir Dios a Moysen: *Populus hic duræ ceruicis est.* Y assi dize Isaias q̃ lleuo el Señor aquel pueblo. *Quasi equum in deserto nõ impingentem.* Como vn caballo; que auiendo tãta aspereça en el desierto no tropeçaua. Pero tenia este caballo la cabeça de buey; porque los que eran cabeças y principes del pueblo, lleuauan pacientemẽte el yugo de la ley. No pudieron subir en el y sugetarle los antiguos Profetas, como lo vemos muchas vezes particularmẽte en Ezechiel, que a cada passo dize: *Quia domus exasperans est.* Es casa que con su inobediencia enfada a Dios y a los hombres. La causa desto era, porque si les amonestauan lo q̃ les conuenia, aparecian delante de sus ojos aquellas sombras de las cosas futuras, de que el Apostol dize. *Vmbrã habens lex futurorum:* Y con assombro y admiracion de

B llas, como nos las entendian, no estauan quedos para recibir la dotrina. ¶ Conociendo esto el santo Bautista, lleuandoles al desierto, parte con blandura, parte con el duro freno del temor de Dios, puso aquel pueblo feroz cõ la cara buelta al Sol, al qual antes tenian buelta las espaldas, porque no le conocian: porque se le mostro diziẽdo: *Ecce agnus Dei.* Con esto començo aquella gente rebelde a obedecer su dotrina, porq̃ ya quedauan atras todas las sombras, comẽçando a resplandecer clara la luz de la

Exo. 33. a. 3.
Isaia. 63. c. 13.
Ezech. 2. b. 5.
Hebr. 10. a. 1
Ioa. 1. d. 29

verdad. Pues auiendo hecho Ioan hazaña tan famosa, razon es que le corten la cabeça, porque ya no cabe en la tierra, y es menester que busque otro Reyno mas anchuroso. Y auiendo el sido el primero que dio en el mundo
Mat. 3. *a.* 2. nueuas deste nueuo Reyno, y que dixo. *Appripinquauit*
Mat. 11. *b.* 12. *regnum cœlorum.* El primero que ordeno conquistar este Reyno con las fuerzas de la penitencia; porq̃ desde sus dias como dixo Christo: *Regnum cœlorum vimpatitur.* Bié es siédo esto assi, que ya no sea horataliza sino arbol; porque ya no cabe en la huerta de la Iglesia militante, si no en la anchura del celestial Paraysо. ¶ Pues pongase C en vna fuéte esta cabeça: hagase della plato a los grandes del cielo; presentese en el báquete de la hartura verdadera, y en la embriaguez de los castissimos deleytes. Es de creer q̃ con la fuente leuãtada en alto, baylaria otra vez de contento la hija de Herodias. Assi leuantãdo en el cielo esta cabeça sobre todos los nacidos de las mugeres, haze fiesta la diuina sabiduria. Ella dize de si missma en los
Pro. 8. *d.* 30 Prouerbios: *Delectabar per singulos dies ludens corã eo omni tempore.* Holgauase jugando y como baylando delante de su padre en la creacion de las cosas pero mayor
Sap. 7. *d* 24. es el gozo de la restauracio. Ligerissima bayladora es esta dama, porq̃ dize el Espiritu santo. *Omnium mobilium mobilior est sapientia.* Mueuese mas ligeramẽte la sabiduria, que quantas cosas en el mundo pueden mouerse: y la causa desto es: porque como en otro lugar del missmo libro se dize: *Attingit a fine vsq; ad finem fortiter.* Toca con su fortaleza de vn fin a otro: muda las cosas de vn estremo en otro, conuierte las aduersidades en bien, y la muerte en vida. *Et disponit omnia suauiter.* Hazelo todo con tanta suauidad y du'çura, que con esta fiesta y sarao de inmenso gozo regala los cielos. A

6 ¶ Esta era la cabeça del viejo testamẽto, y por esto

el

libro,assi del Euangelio,como de la diuina predestinacion,pero tambien es claro,que tras el se escriue de Ioan en el principio y cabeça de los Euangelios: particularmente de san Marcos y de san Ioan:por ser esta la cabeça,que con altissima sabiduria dio testimonio de Chri-
B sto. ¶ Tambien en la cabeça de los pueblos sabemos que principalmente esta puesto Christo,que assi dize el mismo por el Profeta. *Constitues me in caput gentium*: por- *Psal.17. d.* naſme por cabeça de todas las gentes. Esta sin duda es ca 44. beça de entendimiento,que es el segundo don del Espiritu santo. Porque assi como el entendimiento es cabeça del alma, assi ha de ser el principe cabeça y entendimiento de todo el pueblo. La cabeça y los ojos que estã en ella,han de endereçar el cuerpo al fin conocido por los medios conuenientes: y este es el oficio del entendimiento, como dize Salomon. *Oculi tui recta videant, & palpebræ tuæ præcedant gressus tuos.* Mira que los o *Prou. 4. d.* jos de tu entendimiento vean lo que es justo,esto es que 25. los pongas en buen fin. Y ellos vayan delante de tus passos,esto es que consideres los medios antes que los executes,para que escojas los que mas conuinieren. Este oficio del entendimiento hizo san Ioan, y assi fue cabeça
A del pueblo Iudayco: porque el conocio el fin mas importante,que era Christo, y endereço los medios y caminos pare seguirle, pues vino diziendo. *Dirigite viam* *Luc.3.a.4.* *Domini.* ¶ Llamamos tambien cabeça la del processo, aunque esta significacion no se halla en la diuina Escritura. O sea el processo criminal de nuestras culpas, o el ciuil en que pleyteamos el mayorazgo de la gloria (que ambos ellos estã en aquellos libros,de que dize Daniel. *Dan. 7. c.* *Iudicium sedit & libri aperti sunt*) bien se ve q̃ la cabeça 10. deste processo es tambien Christo: porque es el juez assi de castigar y perdonar nuestros pecados,como de resti

tuvimos la heredad que pleyteamos perdida por ellos, pues a el dixo el Profeta. *Tues qui restitues hereditatem meam mihi.* Y como desde aora se comença a fulfaciar este processo en la ley de la gracia, tambien aqui es Christo la cabeça del como lo es de la misma gracia. Esta cabeça es sin duda de consejo, q̃ es don derecho del Espiritu santo: el qual consejo, como san Agustin dize es aquel que en el Euangelio nos da Christ. *Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiam consequentur.* Que es dezir, sed misericordiosos, que es buen consejo; para que assi alcanceys misericordia. En el processo criminal de nuestras culpas no se puede poner prouança tan en nuestro fauor, como auer perdonado las agenas: ni en el ciuil de nuestra pretension, derecho tan justo para la heredad eterna, como auer hecho limosnas temporales: y ambas estas cosas tan ciertas, y tan autorizadas en las diuinas letras se entienden en el nombre de misericordia. Pero tá bien fue Ioan cabeça deste processo: porque antes que este predicasse Christo, nos enseño por medio de la penitencia a escaparnos de la yra aduenidera, y por los frutos de las buenas obras, que luego añade, a procurar derecho para la herencia del cielo.

Psa. 15. b 5
Aug. de ser. Dñi in monte li. 1. ca. 4. to. 4.
Mat. 5. a. 7.
Mat. 3. b. 7 8.

9 ¶ Tambien se llama cabeça la del monte, como dizen a la Esposa en los Cantares *Coronaberis de capite Amana.* Será tu corona cogida en la cabeça y cumbre del monte Amana. Deste monte, que es la bienauenturança, en que se da la corona de Iusticia, tambien es cabeça Christo, cuya casa, como Isaias dixo, está en la cabeça de los montes. *Præparabitur mons domus Domini in vertice montium.* Que vertex es la mas alta parte de la cabeça. A este monte no se puede subir sin fortaleza, que es el dõ quarto del Espiritu santo. Y Ioan fue tambien cabeça de este monte en la tierra subiendo con fortaleza al monte

Can. 4. b. 8.
Isa.

A

de la

de la perfecion, y siendo leuantado sobre la cumbre de los mas altos montes, pues fue mayor que todos los nacidos. Tambien se llama cabeça el principal lugar de la mesa, adonde se suele sentar el sacerdote para bendezir la. Esta es aquella de q̃ se dize en el primero de los Reyes que dio Samuel lugar a Saul en cabecera de mesa. *Dedit eī locum in capite eorum qui fuerant inuitati.* En esta cabecera estuuo tambien Christo, quando partio en el desierto los panes a cinco mil combidados, y no menos quando se assento a la cena con sus Apostoles, y quando en Emaus con dos dicipulos: porque en estas ocasiones
B tambien partio el pan, y en todas echo la bendicion, que era propio del que estaua en la cabecera. ¶ Esta cabeça pertenece a la sciencia, que es el don quarto del Espiritu santo: porque el partir el pá es dar dotrina, como en los lugares que Christo le partio lo entienden los santos: y se ve en aquella quexa de Ieremias. *Parauli petierunt panem, & non erat qui frangeret eis.* Los chicos, esto es ignorantes, pidieron pan de dotrina y sciencia, y no huuo quien les desmenuzasse la verdad de las diuinas escrituras. Mas primero que se assentasse Christo en esta cabecera de mesa, que sin duda era suya, fue Ioan la cabeça de la verddaera dotrina, teniendo dicipulos, siendo, como arriba diximos, primero que Christo llamado maestro. Assi fue cabeça llena de la sciẽcia sobrenatural de Dios, co municada a los pueblos por el junto al Iordan. Tambien se llama cabeça la fuẽte del rio, como son llamados cabeças aquellos quatro rios de la fuente del Parayso. *Qui inde diuiditur in quatuor capita.* Del rio de alegria y de paz, que riega como el Profeta dize la ciudad de Dios, claro es que Christo es la fuente, de que hablando con Dios dize el Profeta. *Quoniam apud te est fons vitæ.* Cerca de vos Padre eterno, esta vuestro hijo el Verbo,

1. Reg. 9. d. 22.
Ioa. 6. b. 11
Luc. 22. b. 19.
Luc. 24. e. 30.
Thr. 4. a. 4.
Sup. cap. 4. añ. 1.
Gen. 2. b 10
Psa. 45. a. 5
Isaia. 66. d. 12.
Psa. 35. a 10

bo,que es fuente dela vida verdadera. ¶ Pues como esta fuéte es el Hijo, y del hijo para con el padre es propia la virtud que llamamos piedad;esta que es el don sexto del Espiritu santo, pertenece a esta sexta cabeça. Pero tambien Ioan se puede llamar cabeça de aquel rio del bautismo,en que se recibe la regeneracion y nombre de hijos de Dios:porque aunque Ioan no fue autor ni fuente del bautismo de gracia,a lo menos fue el primero que descubrio este rio,y gozo del,siendo primero que todos, como es de creer,bautizado de Christo en el mismo Iordá. Finalmente solemos llamar cabeça al preambulo y entrada del testamẽto. Bien sabemos que la cabeça del nueuo testamento es Christo,porque el fue el mismo testa-
Heb.9.c 17 dor,que le establecio y confirmô con su muerte:porque como dize el Apostol: *Testamentum in mortuis confirmatum est* No puede ser el testamento firme y irreuocable,sino despues de muerto el testador. A esta cabeça per-
Psa.60.b.6 tenece el temor de Dios,que es el vltimo don del Espiritu santo:porque a los q̃ temen a Dios se manda en aquel testamento la heredad eterna, de que el Profeta dize. *Dediſti hæreditatem timentibus nomentuum.* Pero tambien san Ioan es leydo y conocido en la cabeça deste testamento:porque començando a predicar en el principio del con mucha eficacia el temor de Dios, fue el primero que para gozar de la manda deste testamento, quando ya Christo le estaua instituyendo, perdio su vida y derramo su sangre.

C

(.†.)

Fin del primer tomo del Centiloquio.

TABLA DE PALABRAS Y SENTENCIAS, EN LA qual se ponẽ a cada cosa tres numeros jũtos: el primero es del tratado, el segundo del capitulo, el tercero del numero. Y añadese vna letra para mas pũtualidad. Y no se hizo por folios, para q̃ sirua esta para otras impresiones si se hizierẽ. Busquense las primeras letras por la ortografia Latina, saluo en los diphtongos. En los lugares en que se tratan las cosas ala larga se pone copi.

A.



Letra significa el hijo. 3.3.9.c. añadida al nõbre de Adan haze el de Eua. ibi.

Aaron llamado fue sacerdote. 1.4.8.b.

Abarin mõte significa la muerte. 2.16.5.d. significa el tiẽpo entre los dos testamẽtos. 4.1.1.a. y adela. copi.

Auejas pican a los deshonestos. 3 4.1.a. Aueja maestra se llama el Espiritu santo, ibi.b.

Abimelech dio a Sara dinero para velos. 3.2.8.a.

Auisag Sunamite que calentaua a Dauid se declara, 3.2.5.b.

Aborrecimiento breue se sigue dela copula carnal. 3.3.10.a.

Abrahã conocio ser su hijo figura de Christo, 2.14.1.b. vẽcio los Reyes cõ suses clauos: esto se aplica, copi. 2.14.10.b. y adelãte, porq̃ se circũcidò de nouenta y nueue años, ibi. Es Padre d̃ los fieles, 3.9.8.a. Priuò cõ los Reyes, 3.9.9.a. Fue de derecho Señor del mundo, 3.10.5.b.

Abrigo viento. vease Austro.

Abre la tribulaciõ la puerta de la esperança, 5.4.3.c.

Achor valle, que sea, 5.4.3.c.

Adan porque se cubrio con hojas de higuera, 2.8.6.b. su matrimonio con Eua se compara al de Ioseph cõ Maria, copi. 3.2.1.a. y adel.

Adã significa el espiritu, y Eua la carne, ibi. Adã y Eua significa dos en los Hermafroditos de Platon, copi. 3.3.9.b. y adela. Erã vna misma cosa, copi. 3.3.9.c. Adan que obraua en el Parayso, y como le guardaua, 3.5 9.a. su sueño en el Parayso fue estasi. 3.9.4.a.

Admiracion que sea, y su causa, 4 7.1.a. la que huuo en la natiui-

dad del Bautista y sus causas, copi.ibi.y adelante.
Adonis quien sea.3.2.4.b.
Adorarō a Ioseph y a Christo sus padres y hermanos.2.14.1.d. como le adoraron los Angeles. 1.7.1.b.adoran los ricos la cara de Maria.3.2.2.d.
Adulterio es agua amarga. 2.9.4 b.sus castigos en varias naciones.copi.3.6.2.b. y adela.tres males que ay en el.3.6.2.a. el adulterio de la muger no deue ser afrenta del marido.3.8.8.a exemplo de algunos que le sufrieron.3.8.8.b.
Adulterio q̄ se echò en el fuego. 3.6.2.c. porq̄ en la ley vieja se apedreaua la adultera. copi.3. 6.3.a.y adel.della se presumia ser hechizera. 3.6.3.b. de las aguas amarguissimas que la daua se trata copi.3.6.4.a.y adel. como se la deue perdonar,copi.3.6.4.c.y adel. el marido adultero no puede reprehēder a la muger adultera.3.8.6.a. y adela.copi.prelados adulteros quales sean.5.2.1.c.
Afeytes de las mugeres se reprehenden,copi.3.3.3.a. y adel.
Agrauio honroso que hizo Dios a S.Ioseph.3.9.9.a.
Agricultura,oficio regalado para el alma.3.5.9.a.

Agua.

Agua material sobre q̄ andaua el Spiritu santo.2.2.1.b.la q̄ salio de la piedra,q significaua 2.3.a.porque es mas saludable el dia de san Iuan.4.9.9.a.derramarse como agua, q̄ sea 5.2. 1.b.agua q̄ echaua Eliseo sobre las manos de Elias.5.4.7.a.
Agua por sabiduria,es tesoro.2.2 2.3.a. las de Ierico significa la sabiduria de la carne.2.12.3.a agua santa es el Verbo diuino. 3.6.6.a.
Agua por otras cosas,los pueblos son aguas.1.4.5.d. agua entre mōtes la verdad.1.5.3.b.agua el temor d Dios.2.3.6.a.aguas amargas que adulçò Moysen, 2.4.3.b.agua amarga el adulterio, y dulce el matrimonio.2. 9.4.b. agua se llama la codicia carnal.2.11.3.c. aguas amarguissimas que dauan a la adultera,copi.3.6.4.a.y adel. amor es agua q̄ salta a la vida eterna, copi.3.10.1.a. y adel. aguas se llamā las tribulaciones.4.4.7.a
Agua y fuego se ponia a la puerta de los nouios: y el misterio desto,copi.2.2.1.b.y ade.agua mala fuego malo.2.2.2.c. son tesoro necessario en el matrinio.2.11.1.b.y 3.3.11.b. en el vientre de santa Ana estuuieron concordes el agua y el fuego.2.11.3.a.la sal se daña en el agua y en el fuego.5.2.1.a.b.
Aguas sobre los cielos que sean, copi.2.10.4.a.y adel.son la sabiduria diuina.3.1.2.
Aguijon no tiene la aueja maestra.3.4.1.a.

Aguila significa el alumbramiento de los Angeles. 1.6.1.c.
Ayre, porque se alegra el dia de san Iuan. 4.9.9.a b. vease viento.
Alas de morciegalo en el demonio. 1.7.4.a. las seys de los Serafines, que son, y de que siruen, 1.7.8. b. otras seys del demonio se declaran. 1.12.3.c.
Alillas de los peces que sean, 2.8 2.a.y. 2.8.4.c.
Alchimistas son los los hypocritas. 2.4.6.a.
Alegria, vease gozo, el nouillo q̃ retoça significa alegria. 1.6.3. b. los magnificos dan con alegria. 2.5. 2. b. c. la que tuuo S. Ana con Christo. 2.12.4.a. alegria del Bautista por la voz del Esposo, 4.3.3. c. la que ay en la Pascua de Resurreccion. 4.5.6 b. la que huuo quando vino el hijo Prodigo, ibi. como se alegra el mundo dia de san Iuan, copi. 4.9.8.a. y adela.
Alexandro, porque se pintaua con lãça. 1.7.7.a. temio el exercito de los monos. 5. 5.4. b. de que manera domò el cauallo Bucefalo. 5.6.4.c.
Aljaua de las saetas de Dios, que sea. 5.4.7.d.
Aliento del cielo es menester. 2. 4.2.c. del aliento se pega la peste. 4.9.9.b.
Alma, ha se de sugetar a Dios, y al alma la carne. 2.3.2.b. comparase a la concha de las perlas. 2.4.5.a. la del carnal es como la del jumento. 2.8.7. c. las almas se llaman fuego. 2. 11. 3. b. como se entiende que van aora al seno de Abrahan. 2.16.6. a fealas el pecado. 3.2. 3. c. alma se llama el mismo hombre. 3. 3. 10. b. en el beso se tocan las almas. 3.4. 5. a. el alma sola se ha de amar, porque ella sola ama. 3. 4. 6. a. el alma es esposa de Dios, y ha de estar recogida. 3.5.2. b. recogese orando. 3.5.5.b. su parte superior se llama mente. 3.9 6. b. limpiase por la Fe. copi. ibi. y adelante. como reside en la cabeça. 5.1.1.a. tres operaciones suyas. copios. 5.1. 5. a. y adela. como en ella ay imagen de la Trinidad. copi. ibi. y adelante.
Almendro, q̃ significa. 2.14.9.a.
Altar profanado y sus piedras, que sean, 4.3.1.b.
Altitud del Bautista, copio. 4.8.7 a. y adelan.
Amanecer, antes de amanecer vn poco, haze mas escuro. 4.3.1.a cantar el gallo quando amanece, que sea. 5.5.2.b. vease mañana.
Amar, al que ama le parece poco lo que haze, y al que no ama mucho. 2.4.7. c. amar al proximo es hazerle bien. 2.5. 2.a. lo que el hombre ama es tesoro suyo. 2.14.11.a. amar a Dios es engrudarse tras el. 3.3.

10.a.amar al proximo como a si,que sea, y como se han de amar los casados.3.3.10.b.no se han de amar los casados carnalmente.3.3.11.a. no se deue amar sino el alma, porque ella sola ama.3.4. 6. a. titulos porque deue amar el marido a su muger.copi.3.8.4.a.y adelan. amar a Christo es padecer por el.5.4.3.a. vease amor.

Amargura de Noemi y de Ana. 1.12.6.b.

Amarguissimas aguas que dauan a la adultera,copi.3.6.4.b.y adel.y 3.6.6.a.

Ambicioso era Iudas. 1.2.4.b.el ambicioso hará qualquiera mal.ibi.medios con que prete de.1.4.1. a. reprehendese este vicio.copi.1.4.1.b. y adel. daños que haze en la religion.1. 4.5.c.con que solicitud procuran fauores. 1.4.6. a. y 1.4.9.a. son truhanes del demonio. 1. 7.7.b.

Ambrosio,declarase vn lugar suyo.4.7.7.a.

Amistad misteriosa del ganado con el arrayhan.3.4.6.c.

Amor.

Amor en comun, es pie del alma.1.12.4.a.como se dicierne el falso del verdadero, copi. 2. 4.6.a.y adel. es peso del alma. 2.5.3.b.es nudo. 2. 6. 5. a. dos amores significados enel Delphin y en el pulpo,cop.2.9.1 b.y adel.es en grado,2.9.4.b.y 3.3.10.a.significase en el dragon. 2.9. 4. a. significase en el vino.2.13.8. a. por el amor se da todo.2.14.4.a. siempre causa celos.copi.3.5.1.a.y adel.

Amor de caridad, el que los Angeles tienen a Dios. 1. 6. 6. a. del amor de Dios huye el demonio.1.6.7.a.del nace la humildad.1.6.6.a.amor de Dios es honra verdadera.2.1.1.c.y 2.4.1.a.comparase a vna perla.copi.2.4.1.a.y adelan.sin amor de Dios no vale el conocerle.2.4.2.a. significase en el Delphin.copi.2.9.1.b.y adel. vence los temores. 2.9.5.a. es liberal. 2. 9. 6. b. conformase cõ solo Dios,ibi. es el fuego q̃ baxò sobre los holocaustos. 2. 10.3.b.amor de Dios y del proximo,purpura dos vezes teñida.3.4.7.b.es el amor de Dios, sed que mata la sed. 3. 10.1.a. haze hijos de Dios.3.10. 2. b.

Amor bueno el que se deue a los Angeles.1.13.5.b.amor de la patria y de los buenos merece honra.2.4.1.b.es natural entre marido y muger.3. 2. 11. c. el que Sichen tuuo a Dida fue espiritual.3.3.10.c.comparase al rocio de la mañana.3. 3.11. c.es significado en el beso.3.4 5.a.amor conjugal se significa en dos hachas derechas. 3.4.6. b.amor sobre castidad es colorado sobre blãco. 3.47.c.el amor q̃ S. Ioseph tuuo a Christo.cop. 3.10.2.b.

3.10.2.b.y adel.amor de la sabiduria limpia de la auaricia.2 3.5.b.

Amor malo,amor propio es fundamẽto de Babylonia.1.1.1.c. fue el primer pecado del demonio,ibi.llamase pie đ soberuia.1.12.4.a.amor del siglo es peso mundano.2.6.4.c. amor carnal significado en el pulpo, copi.2.9.3.b. y adela.es señor cruel.ibi. es lleno de temor. 2. 9.5.a. exẽplo de Sãson. ibi.es lazo voluntario.2.9.5.a.b. sus bienes son sueños. 2.9. 5.b.da pocos gustos, y cõ trabajo.2.9 6.a.b.el q̃ ama carnalmẽte cõformase en todo con la persona a quiẽ ama.2.9.6.c.el amor đ la corporal hermosura es breue.2.3.2.c.origen del amor se gũ Platõ,copi.3.3.9.a.y adel. cõ la copula a vezes se quite, a vezes augmenta.3.3.10.a.significase en hachas infernales. 3.4.6.b.

Amor y conocimiento significados por agua y fuego.2.2.2.a. por oro y plata.2.13.4.a.y 2. 16.3.b.y 3.5.3.b.

Ancora es la esperança.1.4.5.c.

Anchura đ los buenos en la muerte.2.8.4.a.

Andres el mas antiguo de los Apostoles.1.4.2.a.

Angel malo,vease demonio.

Angel.

Angeles y sus ordenes,vease choros.son los Angeles sin cuento.1.1.1.a.la distincion de sus Coros.1.1.1.b.como son inflexibles.1.3.5.a.son medios entre los hombres y Dios.1.6.6. b.son centellas.ibi. son caualleria de Dios.1.13.2.a.y 1.13. 3.a.

Angeles y sus excelẽcias, vẽcierõ al demonio,o por virtud de Christo.1.1.2.b.son vasos purisimos. 1.6.2.c.son fuego ante la cara de Dios.cop.1.6.6.a y adel.su hermosura,cop. 1.7. 3.a. y adela. son vestidura de Dios,ibi.cõparãse a las açucenas.1.7.5.a.b.su dignidad.1.13 4.a.mueuẽ los cielos.2.10.4.b cõparanse a las auejas.3.4.1.b. virtudes de la primera Hierarchia.1,5.1.c. fuerõ criados cõ toda virtud.1.6.2.a. despreciã por Dios a si misimos.1.6.4.a no pueden tener Fè.1. 6. 5.b. quanto aman a Dios,copi.1.6 6.a.y adela.siendo grandes no desprecian a los chicos.1.13.2 a.como se adoran.1.7.1.b.deueseles veneracion y amor. 1. 13.5.a.b.

Angeles y su gracia y gloria, su vestido blanco es de gloria. 1. 7.5.a.como y quando la merecierõ.1.5.2.b.recibierõ la gracia por Christo.1.8.3.a.y 1.8. 5.b.fueron predestinados antes de los hombres.1.8.5.c.

Angeles y su pintura y apareciemiẽtos,como se pintã, cop.1.7 2.a.y adel.sus alas q̃ sean,copi.

ī.7.8.b.y adel. pintarse con vihuelas,que sea.2.10.3.c.figura del Angel que vio Daniel, copi.1.6.7.b.y adel.Angel q subio en la llama del sacrificio.1 6.6. b. como aparecen en sueños.1.7.1.b.aparecē en forma humana.1.7.1.a.y 3.9.2.b.como se tocarō y comierō.1.7. 1 b.c.aparecē en persona de los defuntos.1.8.6.a. los q̄ aparecierō en el sepulcro.1.8.4.a. reuelā de varias maneras.3.9.2.b c.Angel fue el que aparecio a Adan enel Paraysо.3.9.2.b.

Angeles en ordē a los hōbres, cō ellos en el cielo se mezclan los hōbres.1.1.2.a.rōda de noche para defendernos.1.8.4.a.encaminā nos al cielo.8.6.3.a. apartarā los malos de los buenos en el juyzio.1.11.6.a.guarda nos en el camino del cielo. 1.12.6 b.bienes q̄ hazen a los hōbres. copi.1.8.6.a.y adel.y.1. 13 2. a.como nos guardan.1.13.3.a. las causas porq̄ nos aman.1. 13 3.c.son canteros y peones del edificio del cielo.1.13.3.a. son nuestros parientes y hermanos.4 5.3.b. como se duelē de los pecados, ibi.lo mucho que les deuemos.1.13.5.a.

Anguila symbolo delos carnales. 2.8.6.a. y adel. copi. significa el hōbre de quiē no queda memoria.2.8.7.a.cogese con hoja de higuera: y esto se aplica, 2.8.6.a.b.

Angustia del malo en la muerte, 2.8.4.a.

Ana madre de Samuel y su historia:aplicada toda a santa Ana, copi.2.12.6.a.y adel.

Ana madre de la Virgen y sus excelencias se dizē muy por extenso,en el tratado 2.capi.11. todo,hasta el fin del tratado.

Años eternos son la ley dela gracia.4 1.2.a.

Antichristo es quien contradize a Christo.1.9.4 a.

Antiguedad no importa para la prelacia.1.4.2.a.

Anzuelo se llama la muerte. 1.3. 3. b. anzuelo fue el pecado de de Adan.2.6.2.b.

Apartase de si mismo el pecador 5.2. 2 a. no aparte el hombre lo que Dios juntò.3.7.3.b:

Apedreauan la adultera, y porque,copi.3.6.3.a.y adel.

Apis figura del demonio. 1.12. 2.a.

Apostoles llamados nuues.1.2.4 a. contienden sobre la mayoria. 1.3.3.a. con que motiuos pensō cada vno ser mayor.1.4 2.a.juzgarā con Christo,1.4. 4 a. solo Dios los hizo Apostoles.1.4.6.b.son montes.1.5. 3. b. son cauallos del carro de Dios.1.6.1.b. Senadores de la tierra.2.7.4.a.son rios.2.14.3. b. cōparanse a los esclauos de Abrahan,2.14.10.a.segadores q̄ hizieron haces de hōbres.3. 11.5.a.ninguno es mayor que ellos,

ellos.4.4.1.b. llamanse horas del dia,ibi.ser Apostoles la mayor dignidad de la Iglesia. 5.2 6.c. el Bautista no fue Apostol,ibi.son hijos de los facudidos y sactas. 5.4.7.b.

Aparecimiento de S. Miguel en forma humana y de otros Angeles.1.7.1.a.en el mõte Gargano,copi.1.8.1.a.y adel. aparecen los Angeles por los defuntos.1.8.6.b. aparecimiento de Gabriel a Daniel,copi.3 4.2.a.y adel.

Apetito carnal significado en el nouillo,2.12.8.a.

Aprender no puede el soberuio. 2.3.2.a.q̃ aprendio el Bautista quando bautizò a Christo. 5. 4.4.a. no se aprende sino por los sentidos.5.4.5.a. como sin ellos aprendio el Bautista, copi.ibi.y adel.

Aquilõ significa demonio.4.5.1 a.significa el infierno.2.6.6.c.

Arar con bueyes y asnos, q̃ sea.1. 8.3.a.arose en la ley, y trillase en la gracia, ibi.b. arar Eliseo cõ doze pares, q̃ sea.5.4.6.a, y adel.cop. ararõ los Apostoles, ibi.b.

Arados bueltos en espadas, que sea,2.3.6.b.

Araña no viue mas de siete semanas.2.6.4.a.es symbolo de la solicitud humana, ibi.a.b.vease telaraña.

Arbol es conocido por su fruto.2 13.5.b. arboles de buen fruto Maria y Ana.2.13.8.b.

Arbol de la vida y su sombra,como se goza.copi.2.7.6.a.y adel.porque se llama mançano, ibi.b.Christo es arbol dela vida.3.5.10.a.

Arbol vedado era higuera,2.8.6. b.significa la falsa hermosura. 3.3.5.b.

Arca de la fuente de la vida fue el Bautista.4.7.3 a.

Arca de Noe symbolo de clausura,3.5.6.a.significa la Iglesia.3 10.8.c.

Arca del testamẽto significa Maria,1.14,8.c.lleuada a casa de Obededõ y Dauid, se aplica a Maria y a Ioseph,cop.3.7.1.a y adel.como hizo boluer atras el Iordan.4.6.6.b.

Arcangeles son Principes de los Angeles.1.1.1.b.

Ardẽ las lãparas de Dios y sus materiales,cop.4.4.6.a.y adel.

Arena son llamados los malos,1. 7.7.b.

Argo cõ ciẽ ojos q̃ sea,1.8.3.d.

Arguir significa enseñar.5.4.1.b

Ariolo interprete de sueños. 4.3. 6.b.

Armas defensiuas de justicia.1.7. 8.a.las del demonio. copi.1.12 3.a.y adela.

Arrayhan arbol de amor.3.4.6.c la amistad que tiene con el granado,ibi. (12.8.b.

Arrancar el ojo derecho, q̃ sea,1.

Arras dela nouia eran dos bueyes vñidos,2.12.7.b.

Arracadas de la Esposa, que sean, 2.12.7.b. y 4.4.10.b. las que dieron a Rebeca. 4.4.10.a. vea se çarcillos.

Arrepientese el celoso del mal q̃ haze a quien ama. 3.5.2.a el arrepentimiento purga el adulterio. 3.6.4.b. la arrepẽtida ya no es adultera. 3.6.5.a. vease penitencia.

Arroyo de la fuente de la vida es el Spiritu santo. 3.4.6.c.

Arrugas de la Iglesia que sean. 3.2.3.c.

Asco que se tenia de la adultera, 3 6.3.c. el que causan los aseytes 3.3.5.a.

Asno roydo vna soga, symbolo de la muger desperdiciada, 3.2.8.c. fabula del asno a que el hombre entregò la juuentud. 1.7.2.b. vease jumento.

Asperas vestiduras no son para palacio. 5.2.3.a.

Aspid significa el pecado carnal. 1.11.3.b.

Assiẽto del carro de Dios son los Tronos. 1.6.2 c. assiento significa seguridad. 2.7.5.a.b. vease sentarse.

Atlas monte y su descripcion. 4.7.4.a.b. comparase a el el Bautista, cop. 4.7.5.a. y adel. columnas llamadas Atlãtes. 4 7.5.b.

Auaricia y ira solas dañan al proximo. 2.3.3.a. es carga muy pesada. copi. 2.3.5.a. y adel.

Auarientos todos son males. 2.2.4.b. dan contristeza. 2.5.2.b. como trabajan en adquirir. 2.6.4.b. comparãse al ollero que haze diosses de barro. 2.6.4.d. significãse en el pulpo. 2.9.6.a

Aues son llamados los soberuios, 2.2.4.b. los altos ingenios. 3.4.4. caues de rapiña, con que el demonio caça. 1.10.5.b.

Auestruz significa los malos maestros. 1.9.5.a. y 1.9.6.a.

Agustino tiene mas autoridad q̃ los otros Dotores. 3.7.5.a. es puntual y propio en sus razones. 3.9.6.c. el solo tiene mas q̃ todos los otros juntos. 3.10.4 a. lugares suyos q̃ se declarã. 1.3.4.b. y. 1.4.5.b. y 1.5.3.b. y 1.6.6.a. y 1.11.5.b.c. y 2.3.2.b.c y 2.3.5 a. y 2.5.3.b. y 2.9.2.b c. y 4.6.1.b. y. 3.2 10.a. y 3.9.6.a.b. y 3.11.3.a.b. y 4.3.7.b. y 4.4.1.a. y 5.1.5.b. y 5.4.2.a. y 2.4.7.a. y 5.6.1.b.

Aurora es la ley de gracia. 2.4.5.a a ella se compara S. Ana. 2.12.10.a. la Iglesia primitiua. 4.4.2 b. vease mañana.

Ausencia larga de Christo. 3.5.4 b. como se ha de auer la muger en la del marido. ibi. c.

Austro significa la gloria. 2.6.6.c. el Spiritu santo. 2.12.2.a. la ley de gracia. 4.1.1.b.

Autoridad del Bautista copiose, 4.8.3.c. y adel. de donde viene a los Reyes. 5.1.2.c. alcançase con milagros. copi. 5.3.1.a. y adel. el Bautista la tuuo sin hazer milagros. 5.3.1.c.

TABLA.

Azeyte en los vasos de las virgines q̃ sea. 2.4.1.b. aclarala mar. 2.14.3.c. porque no se ofrecia en el sacrificio de los celos. 3.6.4.a. huuole en el de Christo. 3.6.6.b. el de las lãparas de Dios. 4.4.6.a.

Açote de cordeles que hizo Christo. 1.4.9.d. la mala muger es açote de Dios. 3.8.3.a

Açucena florece sin rayz. 1.7.5.a comparase a los Angeles. cop. ibi. y adel.

Azul es color de lo que se ve de lexos. cop. 2.4.2.c. y adel. velo azul del templo. ibi.

B

Babylonia fundada en amor proprio. 1.1.1.c. significa el mundo. 1.4.5.a

Baco significa a Christo. 3.2.4.b. y 3.3.8.d

Balaan profetizò sin querer. 3.9.1.a. llamase Eliu. 3.9.3.a.

Balanza de san Miguel cop. 1.7.6.a. y ade. es lo de palabras la sabiduria. 2.4.6.b. la del mundo es injusta. 3.10.1.b. vease peso.

Ballena de Ionas y su vientre que sea. 4.2.2.a. cola de ballena tiene el demonio. 1.12.3.a

Baluartes de la Iglesia los Dotores. 1.13.4.b

Banquete del cielo. 2.7.6.a. el de la predicacion. 2.10.3.b

Baptismo es puerta del cielo. 2.2.2.a. comparase al mar bermejo. 2.4.2.b. porq̃ se llama regeneracion. 2.16.2.c. el del Baptista no era regeneracion. 4.3.2.b. començose en el de Christo. 5.4.4.b.

Barba de Aaron. 4.7.10.b

Basilisco es el pecado espiritual. 1 11.3.b. es la mala muger. 5.5.1.b

Belzebuth principe de los demonios y de las moscas. 3.5.8.a.

Behemoth la fortaleza de su vientre. 4.2.2.a

Belen puesta a medio dia. 2.6.6.c

Bendiciõ de santa Ana. 2.13.1.a la del fruto de su vientre, y del d̃ Maria. 2.13.5.a la de Esau para los Gẽtiles. 3.4.1.a. la d̃ Obededõ por el arca de Dios. 3.7.1 b. la de Ioseph por la Virgẽ. 3.7.2.a, y adel. cop. la que dio Iacob a su hijo Ioseph. cop. 3.11.6.a. aplicase a san Ioseph cop. ibi. y adel. la q̃ dio Isaac a Iacob aplicada a S. Ioseph. 3.11.6.c.

Beneficios cordeles q̃ atã. 2.6.5.b. los q̃ haze la muger al marido cop. 3.8.4.a. y adel. los q̃ nos hazen los Angeles, cop. 1.8.4.a. y adel. los d̃ Christo, vease Christo

Denignidad y sus condiciones. 2 5.2.a. y adel.

Bermejo mar, vease mar.

Bernardo sus lugares q̃ se declarã. 1.4.8.a.b. y 1.4.1.b. y 1.4.9.a. y 1.4.9.d. y. 1.7.4.b. y 1.12.6.b. y 2.3.1.a.b. y 2.8.3.a.b. y 3.2 2.b. y 5.4.4.c

Beso q̃ dio la luna a Endimion se declara, cop. 3.4.3.a y adel. beso es la vnion de dos naturalezas en Christo. 3.4.5.a. es symbolo de caſ-

de casto amor, cop.ibi. y adel.
beso de la boca del Esposo, q̃
sea.3.4.6.a. el espiritual entre
Ioseph y Maria.ibi.
Bethel casa de Dios.2.14.9.a
Bezerro vease nouillo.
Bienes y males todos aprouechã
al bueno, y dañan al malo, cop.
1.10.4.a. y adel.los bienes del
mundo son imagines falsas. 3.
5.3.b.todos los bienes ay en la
gloria.5.1.5.a.b
Bienauenturanza tiene todos los
biẽnes.5.1.5.a.b. en ella no ay
niños ni viejos.1.7.2.a
Bienauenturados, vease santos, y
resucitados.
Biuda que dio los dos cornadillos
2.5.2.b.como han de ser reco-
gidas.cop.3.5.5.a.y adel.
Biuir vease vida.
Biuora que mordio a san Pablo q̃
sea.1.11.3.d.
Blanquean el alma las tribulacio-
nes.2.5.1.c.blanqueose la Es-
posa para enamorar a Christo,
3.4.7.b
Blaco san Ioseph.3.4.7.b.c.vesti-
do blanco de vencedores. 3.5.
11.a.como fue blanco Chris-
3.4.7.a
Blanco de saetas fue Christo. 5.4.
7.c.d
Boca es puerta del alma.3.4. 5.a.
y adel.y 3.5.5.b. porq̃ pedia la
Esposa beso de la boca.3.4.6.a.
significa el entẽdimiẽto 3.2.6.a
Bodas con hachas ardiendo, q̃ sea
3.4.6.b.agua y fuego en ellas.
cop.2.2.1.b.y adel.y 3.3.11.b.
Mercurio y Venus en ellas q̃
sea.3.3.11.c
Bolar Dios sobre los Cherubines
que sea.1.7.8.b
Bolateria del demonio, cop.1.10
5.b.y adel.
Boluer el golpe el carrillo yz-
quierdo.1.12.5.c
Bonete azul de Vulcano.1.6.6.b
Borrò Christo nuestras maldicio
nes.3.6.5.b
Boz vease boz.
Braceletes, vease manillas.
Braço significa la cõfiança.1.4.5
b.es Christo.ibi.son los fauores
1.4.7.a.de azero los a menester
el Prelado.1.4.8.b. significa las
obras.2.4.4.c. braço de mar,
vease mar.
Brutos, vease jumentos.
Bruto matò sus hijos por la honra
2.4.1.b.
Buey significa a Christo.2.6.4.b.
y 1.8.1.b. significa esperança
y fortaleza.2.6.4.b. el pueblo
Iudayco.1,8.3.a.trabajo ibi.y
2.12.8.b.seruidumbre.2.12.8
b.ganancia.1.8.3.a.en el pese-
bre descanso.1.8.3.b.la obediẽ
cia.1.8.4.a.los sacerdotes. 1.9.
6.c.arando significan fruto.1.
12.8.b.los Apostoles.5.4.6.b.
cõ doze pares araua Eliseo co-
pi.ibi.a. y adel.vñidos erã arras
de la nouia.1.8.3.a.y 2.12.8.b.
buey a los pies de Vespasiano,
1.8.3.c,arar con buey y asno q̃
sea.1,8.3.a buey con cara de
leon

seon cerimonia de los Persas, cop.1.8.1.b.y adel.

Bucefalo cauallo y su significacion.cop.5.6.4.c.y adel.

Buenos se escapá sin daño de los escadalos.cop.1.10.5.a.y adel. y cop. 1.11.1.a. y adel. merecen honra ellos y quie los ama. 2.4.1.1.b.son circulo, cuyo cẽtro es Dios.2.4.7.b tienen anchura en la muerte.2.8.4.a.dessean hijos buenos. 2.15.4.c. bueno es solo Dios.3.5.3.a.vease justos.

Buena diosa de los Romanos aplicada a Maria.3.5.3.a

Buenos y malos,buenos entre malos ouejas entre fieras.cop.1.10 2.a. y adel. sin razon temen a los malos.cop.1.11.1.a.y adel. diferencia entre los lazos de los buenos y de los malos.cop. 1.10.3.a y adel.los buenos son exercitados de los malos. 1.11 5.a.b.prouechos que sacan los buenos de los malos.cop.ibi.y adel.no desprecian a los malos y son despreciados dellos. 1.13 1.a lloran por los malos.cop.4 5.2.a.y adel.

Buytre significa el hõbre carnal. 2.2.5.b

C

C se ha de buscar en la.z.aunque se escriua en Castellano con ç.

Cabellos que Ezechiel pelo que sean.2.7.6.b.el de Sason significaua el Spiritu santo.2.12.5. b.los del Nazareo rapados q̃ sean.3.3.8.c.

Cabeça de Christo.1.5.1.b.Christo es cabeça,vease Christo,de la muger al marido. 3.2.5.a.la del Baptista cubierta de nues cop.4.7.9.a.y adel.cõbatida y fuerte.4.7.10.a.excelẽcias d̃la cabeça humana,cop.5.1.1.a y ade.cinco cabeças del rio d̃ Parayso q̃ seã.cop.5.1.1.b.y adel. significa la parte superior del alma.5.1.4.a. cabeça mala d̃la culebra.5.5 1.a.la del Bautista leuãtada y diminuyda. cop. 5. 6.1.a.y adel.misterio de su cabeça cortada. copi. ibi. cabeça parecio Christo en la cruz.5.5 1.c.cabeça del necio es el sabio 5.6.3.a cabeça de la soberuia como se limpia 5.6.4.b.la del Baptista en el plato y su mysterio.5.6.5.c.el Baptista era cabeça del viejo testamẽto. cop. 5.6.6.a.y adel.Siete significaciones de la cabeça aplicadas a los siete dones. cop. 5.6.8.a.y adel.

Calor de la sensualidad.1.12.2 b

Caliz de abominaciõ los afeytes. 3.3.2.b.

Calçado es la predicacion Apostolica.4.4.4.d

Camino enlosado del soberuio.1 2.5.a.en el de los justos ay escãdalo.1.11.3.b.caminos ocultos de la sabiduria.1.2.1.a el de los carnales sin luz ni firmeza.2.8. 6.b.los de Dios son derechos.2 15.1.b. el de la paz.4.8.6.c. el de

de los malos lleno de tropiezos.1.2.5.a.
Cápo en que se esconde el tesoro 2.2.3.a.y cop.1.12.1.a. y ade.
Canas de seso en Ioseph.3.2.5.a
Cadela significa varias cosas.cop. 2.14.3.a.y adel.candela que arde y luze es el Baptista.cop.4. 4.1.a.y adel.otras candelas ibi. quatro elementos que matan las candelas.moralizados.cop. 4.4.7.a. y adel. Christo como fue candela y como no. ibi.b. la con que se hallo la drachma perdida.4.6.5.a.
Cansancio de Dios como se aliuia.2.5.2.a
Capa con que Elias cubrio a Eliseo que sea.5.4.6.c
Capado,vease eunucho.
Capitan de los Angeles fue Christo.1.5.1.b
Capitolio lugar siempre venerado que sea.3.6.7.b.
Cara humana en el demonio que sea.cop.1.12.3.a.y adel.cara de Christo.vease Christo cara venerable del Baptista.4.3.7.a.
Carga del soberuio es la prelacia. 1.4.5.d.muy pesada és la auaricia cop.2.3.5.a.cargas q̄ quebrantauan el Sabado. ibi.
Caridad es enemiga del escandalo.1.12.5.b.comparase a la perla.cop.2.4.4.a.y ade.cinco perfecciones suyas.cop.2.4.6.a.y adel. otras cinco virtudes q̄ la acompañan cop.2.5.1.a.y ade. comparase a varias joyas.cop.2 4.4.c.y adel.es rio que mata la sed.3.1.2.b.vease amor d̄ Dios
Carne se llama el hombre.1.4.6. tres faltas de la carne, para no esperar en ella.1.4.7.a.obras d̄ la carne.1.11.2.b.es como el almendro.2.14.9.a.
Carne y spiritu discōrdes entre si. 2.6.1.b.significanse en Esau y Iacob.2.14.4.b.Eua significa la carne,Adā el spiritu.3.2.1.a
Carnales,significados en Sisara.1 9.6.a. en Sanson.2.9.5.a.en los buytres.2.2.5.b. en los peces imūdos.cop.2.8.3.a.y ade. vease luxuria.
Carnales pecados.vease pecados.
Carnero colorado Christo.1.8.6 c.el que hallò Abrahan entre las espinas.2.14.1.b
Carrillo yzquierdo buelto al enemigo que sea.1.2.5.b.
Carro de saluaciō significado por el que vio Ezechiel.cop. 1.6. 1.a.y adel. otro carro de perdicion cop.1.12.1.a.y adel.
Casa de Dios y sus mansiones.2. 10.1.a.y adel. cop.casa d̄ l alma es el cuerpo.2.10.2.b.la de la muger es ella misma.3.5.5. a.b.porque es el toro casa d̄ Venus.2.12.8.a.vease morada.
Casados son como bueyes vñidos 1.8.3.a.hiuuolos mas perfetos que aora son las virgines.2.11 5.b.perfeciones que ha de tener la casada.cop.3.2.1.b.y adel. tribulacion de la carne que tienen.3.2.7.b.y 3.3.11. c. co-

c.como se han de hazer cõlos hijos.cop.3.2.11.a. los que se aman tienen consigo a Dios.3.2.11.c. pueden guardar continencia.3.3.1.a.y adel. cop. no se han de amar por la hermosura o deleyte.cop. 3.3. 2. a. y adel.quando se deuen contener 3.3.8.a.tienen junta natural. 3 2.11.c.no se han de amar carnalmente.3.3.11.a.y adel.cop seá conformes en todo.3.8.5.a

Casarse Maria q̃ causas tuuo. cop. 3.2.1.b y adel.no se casar es mejor.3.2.7.a. vease matrimonio.

Casamentero san Gabriel.3.4.2. a.el Baptista lo fue de Christo. cop.4.4.10.a.y adel.

Castidad es virtud del alma,y la q̃ tuuieron los Patriarchas.2.11. 6.a.es como vn baño tẽplado 3.3.11.b.la de san Ioseph cop. 3.4. 1. b. y adel.es nieue y leche 3.4.7.c.la cõjugal guarde el marido cop. 3.8. 6.a.y adel.

Castos , son llamados eunuchos de tres meneras.cop.2. 11.5.a. y adel.casta generaciõ de Maria.2.11.7.a. castos han de tratar las colmenas.3.4.1. a. casta ninguna lo es por fuerça. 3. 8. 8.b.

Castigo de manos en la muger se reprehende cop. 3.8.2. a. y adel.

Cauallos del carro de Dios.1.6.1 b.cauallo Bucefalo se aplica cop.5.6.4.c.y adel.

Caualleria de los Angeles.1.13.2 a.y 1.13.3.a

Cauallo marino es symbolo de discordia.2.6.1.a

Cauar y mendigar del mayordomo malo.1.4.9.b. como se caua el tesoro escõdido.cop.2.3. 4.a.y adel.

Cautiuos del demonio son los malos.1.7.7.a.

Caça del demonio.cop.1.10. 5. b.y adel.

Cedros se llaman los soberuios.1. 7.4.c

Celos son tribulacion de la carne 3.2.7.a.remedianse con paciẽcia y silencio. ibi b. es passion muy graue y general.cop.3. 5 1.a.y adel.celos de Dios. cop1. ibi.y adel.y cop.3.5.2.a.y adel. sacrificio de los celos.cop.3. 6. 4.a.y adel.a algunos son naturales.3.6.5.b.cruedad de los celosos.3.6.5. b.c. celos de las mugeres.3.8.7.a

Ceniza significa oluido.2.8.7.d. sola ella no puede quemarse.3 4.4.d.cenizas de los sacrificios 3.4.4.c.d

Ceñirse floxo los sacerdotes que era.3.4.2.b.cinto de oro d Gabriel.ibi. a. el de Ioseph y de Maria.3.4.2. a. los de las hijas de los Reyes.3.5.6.b.el de cuero del Bapristа.4.7.8.b

Centellas son los los Angeles.1.6 6.b

Centro de la Iglesia es Christo.1 5.3.a. centro de los justos es Dios

Dios.2.4.7.b.
Cera significa la humanidad de Christo.3.4.1.a.porque no se quemaua en la ley.4.4.6.b
Ceres significa a Maria.3.3.8.d
Geruiz significa soberuia.2.8.7.d.significa obediencia.3.8.3.b
Ceuada en los sacrificios de los celos que sea.3.6.4.a.significa el cuerpo de Christo.3.6.6.b
Chaos grande entre el infierno y el Limbo que sea.2.16.6.a
Chapines con plata que sean.2.16.4.b.
Cherubin es plenitud de esciencia.1.1.2.a.porq̃ Lucifer se llama Cherubien.1.3.4.c
Chicopuesto enmedio es Christo 1.5.1.a. vease pequeño niño.
Chloris, luz del Sol cercano es Maria.2.12.10.d
Coros Angelicos y sus virtudes. 1.1.2.a.son nueue piedras preciosas.1.3.4.c.son las mansiones del cielo.2.10.2.a. compararse a vihuelas.2.10.3.c.a estaques de agua.2.10.4.c. Maria les dio la cabeça que les faltaua.2.14.10.b
Christianos hijos de la mar. 2.4.2.b

Christo quien sea.

Christo vngido hombre y Dios. 2.4.4.b.porq̃ no fue conocido 4.7 9.a.b.no fue hijo del Spiritu santo.3.10.5.a.como es fruto del muslo y del viẽtre de Dauid.3.9.8.c.quienes son sus hermanos y su madre. 3. 10. 5. a. porq̃ no tuuo padre en la tierra. 3.10.7.b.fue parecido a Ioseph. cop.3.10.9.a.adel.fue hijo d̃ Ioseph por muchos titulos.cop.3.10.2.a.y ade.y 3.10.4.a.y ade.es primogenito entre los predestinados.1.8.5.b

Sus promeßas y esperãças, y figuras.

Christo fue figurado en Saul.1.5 1.b.en Eliacin sacerdote.2.10.3.a.en los hijos de las esteriles. 2.12.4.a. en Isaac sacrificado y en el carnero.2.14.1.b.en Iacob con sus guantes.2.14.1.c. en Ioseph que repattio el trigo ibi.d.y 3.11.4.c.en la escalera de Iacob,y en la piedra que vngiò.2.14.4.b.en el manipulo d̃ primicias leuãtado.cop.3.11.5 a.y adel.en Salomõ edificador del templo. 4.6.1.c. en Elias quando llamò a Eliseo. 5.4.6. b.en el Sol que boluio atras.2 14.2.c.vianle de lexos los antiguos.2.14.2.b.estuuo escondido en los Profetas.5.4.7.b. fue el Profeta q̃ prometio Moysen.4.7.2.b

Su venida.

Christo vino al mũdo en nube.1. 2.4.b.hecho el hombre nadie desprecie al hombre.1.13.2.b. secreto de la encarnacion significado en el Minotauro.1.8 4.b.para que viniesse Christo se hizo el matrimonio.2.11.1. b.descendio de mugeres esteriles.2.12.4.a.es fruto bueno d̃ vara buena, 2.13.5.b. es hijo de

de hartura. 2. 16.4.d. huuo nue uasen el Limho de su venida. 2 16.7.a. la vnion de sus naturalezas se significa en el beso. 3. 4.5.a. nacio visible para todos 3.10.2.b

Cuerpo y partes de Christo.

Christo dio su alma como mone da en tributo. cop. 1. 3. 3.c. y adel. su cuerpo es templo. 2.12 3.b. y 3.10.8.a. es verdadero pā 2.12.5.b. es nube. 3.1.2.a. es co mo vaso de barro. 3.6.6.a. com parase a harina de ceuada. y a la tierra del tabernaculo. ibi. b. a la arca de Noe. 3.10.8.c. cara de leon en Christo. 1. 8.1 b. su cara mudada. 3.2.2.c. es blanca y colorada. 3.4.7.b. adorada đ los Angeles. 4.3.7.a. delāte de lla perecen los malos. ibi. su san gre significada en el velo colo rado del tēplo. 2.14 2.c. su cal zado que sea. 4.4.4.d. sus espal das es la Encarnaciō. 2.16.3.b

Su pequeñez y humildad.

Christo en la naturaleza humana menor q̄ los Angeles. 1.5.1.b. significado en vn̄ chico. ibi. a en su humilda d se escondio la sabiduria. 2.3.1.a. fue llamado dentre las ouejas. 2.13.3.a. fue sol q̄ boluio atras. 1.14.2.c. fue nubecilla. ibi. estuuo sugeto a Ioseph. cop. 3.11. 1.a. y adel. honrole como a padre. 3.10.4. b. tomo semejança de pecador 4.4.4.a. tomo forma đ esclauo. 4.4.8.a. siendo heredero pare-

ciò fieruo. 4.8.8.b. firuio deba xo de los elementos del mun do. 4.8.10.a

Su gracia y excelencias.

Christo tuuo quatro generos de gracia. 1.3.3.c. su gracia es me dida de toda gracia. 1.8.5.b. co mo nacio eunucho. 2.11.7. b. es fuēte de verdad. 1.5.3. c. en el esta escondido el tesoro de la sabiduria. 2.2.3.a. sus virtu des en que este tesoro se escon de. cop. 2.3. 3.a. y adel. solo el es maestro. 5.4. 1. c. enseña de muchas maneras. cop. 5.4.2.b. y adel. supo sin aprender. ibi. y 5.4.5.b

Su grandeza y potencia.

Christo como entregará el Rey no al Padre. 1.3.1.a. esta en me dio como Rey. cop. 1.5.1.b. y adela. es heredero del mundo. 3.10.5.b. no temio perder su Reyno. 4.4. 8.a. fue sacerdote y Rey. 4. 4.9.c. varias hereda des q̄ tuuo. cop. 4.8.9.a. y adel. lleua la cabeça a los Angeles. 1 5.1.b. fue capitan suyo, ibi. no vuo menester Angel đ guarda. 1.8.2.a. del depēden todos los santos. 2.10.3.a. adorāle los An geles. 2.14.1.d. es cabeça de to da criatura. 1.5.1.c. vencio cō mo Abrahan con sus esclauos. 2.14.10.b. su fortaleza escon dida. 1.8.1.b. su potencia se lla ma cuerno. 1.8.4.a. echo de la cueua el aspid y basilisco. 1. 11 3.b. deshizo los dolores del in fierno

fierno. 2. 16.8.b. atormenta y roba los demonios. 4.9. 8.a. b. autorizose cõ milagros. 5.3.1. b. de donde le vino tãta potestad. 5.3.3.a

Su dotrina y predicacion.

Christo es dotrina del Padre. 5.4 2.b. sus palabras rocio del cielo. 2.4.5.b. siega de Christo q̃ sea. 2.14.1.d. su predicacion es red. 2.6.2.a es sementera. 2.16 7.b. Christo es luz q̃ alumbra, 4.6.5.a. como es candela y como no. cop. 4.4.7.a. y adel.

Su passion y muerte.

Christo fue como buey sacrificado. 1. 8.11.a. confortole S. Miguel. 1.8.2.a. tirarõle saetas. ibi temio Pilato matarle. 1.8.2.b. su passion para los malos fue escandalo. 1.10.1.b. y 1.10. 6.b. cõparase su passion al mar bermejo. 2.43.a. temores que huuo en ella. 1.11.1.b. llamase vẽdimia. 2.16.7.b. Christo sacrificado por los celos de Dios. 3.6 6.b. mamo la leche con hiel. 3. 11. 5.b. recibio en si nuestras maldiciones. 3.6.6.c. fue ofrecido por el pecado. 3.9.8.d. fue varon de muerte por auerse hecho hombre 4.5.9.b. el muerto matò al demonio viuo 4.6.7.c. fue blanco de contradiciones 5.4.7.c

Su resurecion y gloria

Christo resucitado quito el temor a los suyos 1.11.1.b. la piedra de su sepultura quitada quẽ sea 1.4.7.a. resucitãdo hallò la oueja perdida. 4.5.9.b. resucitose a si mismo. 5.3.4.b.c. fuese lexos cõ talegon de dinero. 3.5.4.b. su trono qual sea. 3.5. 11.b. gozo que huuo quando subio al cielo. 4.5.7.c

Fe y esperança en el.

Christo es nuestro braço 1.4.6. b. conocerle segũ la carne que sea ibi. a. creer q̃ Iesus es Christo es el principal articulo 3.9. 7.b. Christo es fuente de esperãça 3.11. 8.a. quã creyble sea el testimonio q̃ dio de si copi. 4.8.3.a. y adel. porq̃ creyeron mas al Bautista que a el cop. 4. 8.4.a. y adel. en Christo se ha de poner toda la confiança 1. 4.6.a.b

Su amor y beneficios.

Christo muriendo nos libro de tributo 1.3.3.c. es buey que ara la tierra 1.6.4.b. conuirtionos el pan en leche cop. 1.6.5. b. y adel. enamorose del hõbre 1.8.1.a. todos por el reciben gracia y gloria 1.8.7.b. es buẽ consejero 1.9.4.c. guarda los hombres 1.13.3.b. porque comio con los malos 2.7.7.b. por el se dio pan a los Angeles 1. 6.4.a. sus beneficios son lazos para los malos cop. 1. 10.4.a. y adel. danos vida eterna cop. 2. 6.1.a. y adelant. su red nos saca a tier-

a tierra,2.6.2. a. hizo passo de la muerte a la vida.2.6.6.b.gozamos a Christo d̃ tres modos, copi.2.7.6.a.y adel.danos quatro vnguentos para quatro virtudes.2.8.3.a.por el tuuo Adã la gracia,3.1.2.a.rios q̃ del corr̃e,ibi.b.libranos de la muerte segũda,3.5.10.a.es pastor amoroso.4.6.7.c.es fruto de bendicion para los buenos.3.9.8.c

Sus nõbres y titulos y cõparaciones.

Christo en la carne se cõpara a vn pez,copi.1.3.3.b.y adel. es cẽtro de la Iglesia,1.5.3.a. es medio y fin,camino y verdad,1.6 4.a.es leõ.1.8.5.a.arbol dela vida.2.7.8.a.y 3.5.10. a.es mãça nohiguera,yvid.2.7.8.b.carnero colorado.2.8.6.c,tesoro escõdido.2.11.1.a.pãsacado d̃la tierra.2.12.5.a.b.tesoro en mina.2.12.10.a fuẽte hallada en pozo,ibi.b.perla, cuya cõcha es Maria. 2.13.1. a. puerta de Ierusalen.2.13.4.a. fue significado en el monte Sina.2,14.2 d. cãde la de Dauid.2.14. 2. b. rio de q̃ salen rios,ibi.perla escõdida en la mar. 2.14.3.c.novillo gordo para el hijo Prodigo,2.15.3.a, cõparase a la lluuia.3.1.2.a.fuente de vino.3.2 2.a.significado enBacho,y Adonis.3.2.4.b.y.3.3.8.d.panar de miel.3.4.1.a mãnà escõdido.3.5.10.b.pedrezuela blanca no conocida,3.5.10.c. estrella de la mañana,ibi.manojuelo de myrrha. 3.11.5.a b. rio crecido.3.11.8.significado en Mercurio.4 7.4. b. mano del Padre.4.9.1.b.

Christo y la Iglesia, vease Iglesia.

Cielo estrellado significado en Argo.1.8.3.d. cielo Empyreo morada de los Santos. 1.10.2. a.aguas sobre los cielos q̃ sean, copi.2.10.4.a.y adel. mueuen le los Angeles,2.10.4.b. porq̃ se llama Olympo.3.4 4.c.tercero cielo a que fue Paulo,que sea,3.9.4.b.y adel. copi.llama se desierto.4 5.7. a. en el cielo se alegran con los humildes. 4. 5.7.b,cielo es la Iglesia.4.7. 5. b.el Bautista le sustenta como Atlas,copi.ibi,y adel.

Cieno en que se hunden los malos.2,8.4.c.

Cieruos los varones perfetos.4.7 8.b.

Cilicios con que se cubria el Tabernaculo.2.8.6.c.

Cimiento de humildad. 2.5.6.a

Cinco perfeciones de la perla aplicadas al amor de Dios. copi. 2.4.6 a.y adel.otras cinco perfeciones de la caridad. copi.2. 5.1.a. y adel.cinco sentidos,q̃ ay en la cabeça, que significã, copi.5.1.1.a. y adel.cinco excelencias del prelado. copi. 5. 1.2.a. y adel.por los cinco sentidos se significan todas las operaciones del alma.5.1. 6.a.

Cinto, vease ceñir.

Circulo que rodea a Dios son los

justos,2.4.7.b

Circũcidarse Abrahan de nouẽta y nueue años,q̃ sea,2.14.10.b,

Circuncision no era regeneracio̅ y porque,2.16.2.c.la de Sichẽ por amor de Dina.3.3.10.c.su significacion y fin.ibi.

Cisnes se bueluen los que erã aca peces,2.10.3.c. cisnes son los viejos sabios,3.2.4.b.

Ciudad del demonio. 1.5.2.b.la d Dios siẽpre cerrada.1.11.6.b

Claues,vease llaues.

Clausura significada en la tortuga.copi.3.5.6.a. y adel. vease recogimiento.

Cleros se llaman los dos testamẽtos.2.16.3.a.y 5.1.2.c.

Cobre significa paciẽcia.2.13.7.c

Cocitorio del infierno.2.8.7.d.

Codicia ayuda la soberuia. 1.2.4 c. reprehẽdese en los religiosos.ibi. llamase mano del pecador.1.12.5 a. con la codicia se vende el alma,1.3.5.b.

Codornizes llouidas y dañosas, 1 10.4 b.

Cola de vallena q̃ tiene el demonio.1.11.3.a.la de los peces limpios es la prudencia.2.8.2.b.la de limpios y inmũdos q̃ significa. copi.2.8.4.a.y adel.

Colgados está de Christo los Santos,couarios vasos.2.10.3,a.y 2.15.3.b.

Collar de perlas es el amor de Dios.2.4.4.c.

Colmena se puede llamar Maria 3.4.1.b.han las de tratar con manos castas.ibi.a

Colores q̃ hermosean el alma son las virtudes. 1.7.3.a. las varias que toma el pulpo se declaran 2.9.6.c

Coloradas pieles del Tabernaculo,q̃ sea.2.8.6.c.velo colorado del tẽplo significaua la sangre de Christo.2.14.2.c. colorado significa amor.3.4.7.b. Christo blanco y colorado.ibi.

Colunas de la Iglesia los prelados.1.13.4.b.otras colunas particulares.3.5.11.a. Ioseph coluna del tẽplo de Dios.ibi.colunas llamadas Atlates,4.7.5.b

Combaten el cielo los fuertes, 3.5.8.b.

Comemos el Verbo diuino, 1.6.4.b, de q̃ modo comieron los Angeles q̃ aparecierõ,1.7.1.c comer cõ los malos q̃ sea. 2.7.7.b.comida de peces permitida en Quaresma,2.8.5.a.b.comer sus carnes q̃ sea.2.9.3.c.el pulpo es comido de sus enemigos, y aplicase. ibi. b. comer Dios a los Santos q̃ sea,2.10.3 b.comio Ioseph del arbol de la vida. 3.5.10.a. comer paja el leõ,que sea,3.8.4 c.comio Ioseph los trabajos de sus manos,3 9.5.b.c.

Compas de justicia. 2.4.7.b

Cõprar y vẽder prelacias.1.4.9.c

Concierto de Abrahan con Sara, que se llamassen hermanos. 3.10.9.a.

Concha de perla es nuestra carne. 2.4.5.

3.4.5.a.es la carne de Christo, 2.4.4.b.es Maria. 2.13.1.a

Concupiscencia significada en el agua. 2.11.3.c. vease sensualidad.

Condestable de Christo el Bautista. 4.4.8.b.

Confession es tributo deuido a Dios. 1.3.3.b.

Confiança en los hõbres se maldize copi. 1.4.6. y adel.

Conformase el amãte con lo que ama. 2.9.6.c.

Conocimiento de los Angeles, 1.6.2.b. conocimiento es tesoro de agua. 2.2.3.a. es caudal para amar a Dios. 2.4.2.a

Consejos buenos de Christo. 1.9 4.b. otros malos de los malos, ibi.

Consejero espiritual es ojo derecho. 1.12.7.a. el Bautista fue buen consejero. 4.3.7.c

Constancia es peso del alma, copi. 2.5.4.b. y adel.

Contemplar era la obra de Abrahan en el Parayso. 3.5.9.a.

Contemplatiuos significados en Sileno, 3.2.4.b.

Contento, vease gozo.

Continencia se aconseja a tiẽpos a los casados, copi. 3.3.7.a, y adela. los que siempre la guardã no dexan de ser casados. 3.3.1 a. no quita el amor. 3.3.9.a. vsaronla los Gẽtiles en sus fiestas. 3.3.8.b.

Contricion enciẽde fuego en las almas. 4.5.6.a es sacrificio, ibi.

Conuersacion es causa de amor, 3.8.4.a.

Copa de Principes la soberuia. 1.9.6.a.

Copula matrimonial no es pecado. 2.12.3.a. es solo para auer hijos, y no para deleyte, copi. 3 2.11.a. y adel. qual la huuiera en el estado de la innocẽcia, 2.11.4.b. causa hastio y apartamiento, 3.3.9.c. y adel. copi. causa en vnos aborrecimiento, y en otros amor, copi. 3.3. 10.a. y adel. no es necessaria para el verdadero matrimonio. 3.7.8.a. y adel.

Coraçõ limpio por Fè podrà ver a Dios, 3.9.6.c.

Corcoua de oro de Domiciano, 2.16.3.b.

Cordeles de amor. 1.13.b. son los beneficios, 2.6.5.a. son los pecados. 4.6.2.b. son los socorros del cielo. ibi.

Corderos que moran con lobos, 3.8.4.a.b. cordero y pastor fue Christo. 4.4 6.7.c.

Cornelio como fue justo. 2. 15. 1.b.

Corona de la Esposa cogida con trabajo. 1.10.1.a. y adel. copi. corona es el amor de Dios. 2.4 4.c. corona del marido la buena muger 2.11.5.c. corona de los viejos los nietos. ibi.

Corriẽte del Iordan el carnal apetito. 4.6.2.b.

Corrupciõ procede de humedad y calor. 2.12.2.

Cortar el pie de la soberuia y la mano de la codicia, copi. 1. 12. 6. a. y adel.
Cortesanos religiosos se reprehẽden, copi. 5. 2. 3. a. y adel.
Costumbre facilita lo dificil. 5. 2 6. c.
Coxo entrar en el cielo que sea. 1 12. 6. b.
Coxearon los hijos de Iacob. 2. 14. 8. a.
Crecen los hombres siempre y no los Angeles. 1. 6. 5. b
Criatura de suyo es mudable. 1. 3 5. a.
Crueldad de las mugeres cõ quiẽ las ama. 2. 9. 5. b. delos maridos celosos. 3. 6. 5. b. c.
Cruz adulçada por Christo. 5. 4. 9. b. como crecio Christo en ella. 5. 6. 1. b. su titulo que significaua, ibi. c. sus puntas se llamã cuernos. 1. 8. 4. c.
Crucificar el mũdo q̃ sea. 1. 4. 5. a
Cuello alçado de los soberuios. 1. 2. 5. a, vease ceruiz.
Cuento, vease numero.
Cuernos de Christo sus milagros. 1. 8. 1. b. los del demonio la soberuia, 1. 7. 4. a las puntas de la Cruz. 1. 8. 4. c. los de Moysen, y de S. Miguel. ibi. cuerno de la casa de Dauid. 2. 14. 6, a
Cuero de los peces inmundos. 2. 8. 5. a, vease pellejo, piel.
Cuerpo es casa del alma. 2. 10. 2. b. cuerpo del demonio. 1. 12 3 a. de Christo, vease Christo.
Cueua en q̃ Moysen vio a Dios. 1. 8. 4. a. cueuas de leones las trayciones del demonio, 1. 10. 1. b. cueua de la pared. 3. 5. 7. b.
Cupido con vn Delphin y vn pulpo que significaua, copi. 2. 9. 1. y adel.
Curador de Christo fue el Bautista. copi. 4. 8. 10. b. y adel.

D.

Dagon en el altar de Dios. 1. 12. 6. b.
Dalila la sensualidad. 2. 9. 5. a.
Danae se entrò por oro. 3. 8. 8. c.
Daniel juez delos juezes, 4. 3. 6. b
Dar con alegria es magnificẽcia. 2. 5. 2. b. dase todo por amor. 2. 14. 4. a.
Dauid supo mas q̃ los viejos. 1. 4. 2. c. matò diez mil se declara. 1 11. 3. a. como suspiraua 2. 9. 2. b llamado dẽtre las ouejas. 2. 13. 3 a. su casa se llama ojo de Dios. 2 14. 6. a. su cuerno, q̃ sea ibi. cõ Sunamitis q̃ significa, 3. 2. 5. b. no quiso lleuar a su casa el arca de Dios. 3. 7. 1. a. fruto de su vientre es Christo. 3. 9. 8. c.
Dedos con que Dios pesa la tierra 1. 3. 6. b. el del Bautista vara de diciplina. 4. 3. 3. a.
Deleyte es cõtrario a la sabiduria 2. 3. 4. a. los del amor carnal, quales sea, 2. 9. 6. b. no le hã de pretender los casados, copi. 3. 3. 6. a. y adel. es miseria. ibi. b. y adel. copi. gozarse en el es baxeza, 3. 7. 7. a. daños q̃ haze al hombre, copi. ibi. y adel. tiene dexo amargo. 3. 3. 9. c.

Deleznables como anguilas son los carnales cop. 2.8.6.a, y adel.
Deliberauan sentados, 2.7.2.b.
Delphin symbolo de amor copi. 2.9.1.b, y ade. cria a los pechos 2.9.3.a, sus propiedades aplicadas al al amor espiritual copi. ibi. y adel.

Demonio su criacion y naturaleza.

Demonios llamados hijos d Dios 1.4.1.a,b, estuuo en el Parayso 1.3.4.b. fue semejãte a Dios, 1 3.4.c. tuuo a Christo por cabeça, 1.5.2.b
Demonio y su pecado tres pecados suyos cop. 1.1.1.c. y ade. como se quiso y gualar a Dios, 1 2.5.b. como pecò cõtra la Fè, 1 3.4.b no reconociò por señor a Christo, 1.5.1. c. quiso subir sobre las estrellas 1.5.2.b. como fue homicida desde el principio ibi. como perdiò la pureza 1.6.3.b. huye del amor d Dios 1.6.7.a, como pecados d el principio 1.9.1.b. y 1.9.3.b. contradixo a Dios 1.9.4.b, resiste a la mano derecha d Dios 2.14.5.a
Demonio como se pinta y sus miembros su pintura se declara cop. 1.7.4.a. y ade. cõparase cõ la de S. Miguel cop. 1.12.3.a. y ade. sus huessos son la dureza d los malos 1.6.7.a. sus ministros se llaman toros 1.12.2.b. sus ojos son fuego 1.6.7.a. su cuerpo escudos variados 1.10.3.a
Demonio quanto a su potencia y Reyno son llamados Gigantes 1.2.1.a. y 1.4.5.d, hizo ciudad 1.5.2.b. es rico y señor del mũdo 1.12.2 b. es Principe del ayre 3.4.4.b. sus cautiuos son los malos sus truhanes los ambiciosos 1.7.7.a. su fuerça y maña, 1 12.1.a
Demonio quãto a sus tẽtaciones y daños por el nos vino la vejez 1.7.2.b. es fiscal de Dios, 1 7.6.b. ronda de noche 1.8.4.a su oficio es escandalizar, 1.9.1 b. sus tentaciones cop. 1.9.2.a es mal consejero, 1.9.4.a. su caça cop. 1.10.5. b. y adel. es piedra de tropiezo 1.12.6 b. como pesca 2.6.2.b es padre del pecado 4.5.1.a. ayudase de los malos para tentar 1.12.2.a
Demonio quãto a sus penas viue en el fuego 1.6.7.a. fue herido cõ lãça, 1.7.7.b. huye de la cara de Christo 4.3.7.b. pesole de la venida de Christo 4 9 7.a,b
Demonio quanto a sus nombres y titulos significase en el Rey de Tyro 1.3.5.b. llamase leon 1.6.7.a. y 1.12.2.a. llamase toro 1.12.2.a. los demonios se llaman moscas 3.5.8.a.b. es pastor malo 5.2.8.c
Derecha mano que escandaliza 1.12.5.b. la de Dios que sea, 2 14.5.a. Christo a la derecho del Padre, y la Reyna a la suya 3.5.11.b. derecha y yzquierda vease yzquierda.
Derramarse como agua que sea 5.2 7 b

Deseanſar ſobre alguno el Eſpiritu ſanto que ſea cop. 4. 7. 3. B. y adel.
Deſeſperacion de los perdidos, 4 4.7.b
Deſierto ſignifica la ley, 2. 16. 5. d. El cielo, 4.5.7. a. Es mas ſeguro que lo poblado, 5.2.5.b.
Deſnudo nace el hõbre, 3.2.3.c.
Deſpẽſero del pã Ioſeph, 3.11.5.c
Deſpierta el gallo los dormidos, 5 5.2.b
Deſpreciar a otro ſe reprehende, cop. 1.13.1.a. y adel. Los Angeles no deſprecian a los hombres, 1.13.2.a
Deſterrado Adan lo ſintiò mucho, 3.5.9.a. A los deſterrados quitaua el agua y el fuego. 2.2. 1.b
Deſtetados ſe llamã los perfetos, 1.11.3.d. Maria nacio deſtetada, 2.12.6.a
Deſtruycion del mũdo por agua y fuego, 2.2.1.8
Deſuerguença ſe llama frente de metal, 3.8.3.b
Dexar la hazienda por Dios que merito ſea. 1.44.a.b
Dias verdaderos del cielo, 2 1.1. c. lia ſe llama la gloria. 2.4.5.a.
Diablo era Iudas y aſsi fue eſcogido 1.11.5.c
Diestra mano ve aſe derecha.
Diez mil que vencio Dauid que ſean copi. 1.11. 3.a. y veaſe lo de atras. Diez lineas que el Sol boluio a tras, 2. 14. 2. c.
Diezmos q̃ ofrecio a Dios ſanta Ana, 2.14.10. a El q̃ diezma reconoce ſu imperfeciõ, ibi. b
Dina engrudada con Sichen. 2.9 .4.b.c
Dinero caudal de ambiciolos. 1. 4.5.b. Sabroſo es el dinero ageno. 1.4.9.c

Dios. Su naturaleza y ſer.

Dios ſolo es bueno y digno de hõra, 2.4.1.a. Tiene hijo igual. 3. 11.2.a. Buela ſobre los Cherubines, 1.7.8.b. Imagen de la Trinidad en el alma, cop. 5. 1. 5.a. y adel.

Sus perfeciones.

Dios tiene entendimiento ſignificado en Thetis, 1.11.2.b. Su memoria es llamada mar, ibi. Su eternidad ſignificada en el aſsiento, cop. 2.7. 5.a. y adel, tres perfeciones diurnas ſignificadas por tres Angeles. cop. 1.6.1.a y adel. ſu magnificencia, cop. 4.9.5.a. y adel. ſer bueno ſolo Dios como ſe entiende, 2.4.1.a. y 3.5.3.b

Sus beneficios.

Dios ſe conoce en la criacion y reparacion, 1.1.1.a. como manda que ſe hagan males, 1.11.4 c. Dà con alegria, 2.5.2.c. Los dones de Dios ſon cuernos del juſto, 2.14.6.a, como es particularmẽte Dios de Iſrael, cop. 2.14.7.a, y adel.

Miembros, y coſas que ſe le atribuyen metaphoricamente.

Dios como se cansa y aliuia, 2. 5. 2.a. como abre los ojos y oydos en el tẽplo, 2.13.6.c. su mano derecha q̃ sea 2.14 5 a. sus pestañas, 2.14.6.a, ojo de Dios q̃ sea, 2 14.5.b. llamase celoso, cop. 3.5.1.b y del. como se arrepiẽte. 3.5.2.a. como andaua en el Parayso, 3.9.2.b, la cara de Dios no la vio Moysen ni oyo su voz, 4.8.4.b, mano de Dios que sea, cop. 4.9.1.a, y adel.

Nombres suyos.

Dios se llama leon, 1.8.5.a, cẽtro de los buenos, 2.4.7.b, fuego, 2 10.3.b, su nombre mora en los templos, 2.13.6.b

Dioses que fueron altissi llamados.

Dioses fueron llamados Angeles 1.13.4.a, Diosa buena Maria, 3.5.7.a b

Discipulo d̃ Christo como lo fue el Bautista, cop. 5.4.2.a, y adel. del Bautista fuerõ primero los de Christo 5.4 6.a.

Discordia entre alma y cuerpo, 2 6.1.b.

Dissimulacion del amãte carnal, cop. 2.9.6.c. y adel.

Doctores vease Dotores.

Dolores del infierno q̃ Christo deshizo 2.9.6.b. los del pecador, 4.5.2.b. y 4.5.4.c. el q̃ huuo en el infierno por la vanida de Christo, 4.9.7.a.b

Dones del Espiritu santo aplicados ala cabeça del Baptista co pi. 5.6.8.a. Ya del.

Dorada puerta de Hierusalẽ y sus misterios, cop. 2.13.3.b. y ade.

Dormir entre los cleros q̃ sea. cop. 2.16.3.a. y adel. dormir la Esposa entre las manos del Esposo que sea. 2.16. 5.a. porque a los que duermen reuela Dios sus misterios, 3.9.3.y ade. cop. el gallo despierta los que duermen. 5.5.2.b

Dos crias de las ouejas de Christo son dos amores, 2.13.3. a dos amores significaua la purpura dos vezes teñida, 2.4.7.b

Dotores son nuues, 1.10.3.b. baluartes de la Iglesia. 1.13.4.b

Dotrina mala de los sacerdotes, cop. 1.9.5.a y adel.

Drachmas quatro que tiene el Siclo, 1.3.3.c. de la drachma perdida y hallada, cop. 4. 6. 5. y adel.

Dragones los soberuios. 1.2.3.b. los Reyes, 2.9.4.a

Dulçura de Dios escõdida, 2.12. 6.d.

Duros como el infierno los celos 3.5.1.a

E

Ecstasi es sueño, 2.16.3.b. es mas que sueño, 3.9.4.a ecstasi de Adan, ibi.

Edificio de los malos fundado en arena, 4.3.7.c. el de la Iglesia, cop. 5.6.3.b y adel.

Edificò el Baptista el fuerte de la penitencia, 4.3.7.c.

Edom esto es bermejo se llamò Esau. 1.2.3 a

TATLA.

Egypto nouilla picada de mosca. 2.12.8.c.significa la sensualidad.3.3.11.b.es fertil cō las crecientes del Nilo.3.11.8.b

Egypcios exercito fantastico.1.11.1.a.anegados en la mar significan los pecados.2.4.2.b.

Elecion es acto del entendimito y de la voluntad 5.1.5.c

Elementos de la vieja ley q̄ sean. 5.1.2.b

Elia cin. figura de Christo,2.10.3.a

Elias solo dexò sucessor de su spiritu 4.4.2.a como llamo a Eliseo 5.4.6.a.y adel, cop. de q̄ le seruia Eliseo,5.4.7.a

Eliseo arana cō doze pares d̄ bueyes,5.4.6.a.y adel.cop.comparase al Baptista ibi.b.vease Elias

Embidia es polilla, 2.14.11.a a los ricos porque se la tienē son miserables,ibi

Embriaguez del deleyte,3.3.7.b c.

Enamorose el mundo de Maria, 3.4.3.b

Encantamentos son los males dest te mundo,1.11.1.a

Encantadores de Egypto y sus varas,2.9.4.a

Encarnacion de Christo espaldas de oro,2.16.3.b.

Encelado debaxo de Sicilia q̄ sea 1.4.5.d.

Encienso porq̄ no se ofrecia en el sacrificio de los celos, 3.6.4.a huuole en el de Christo, 3.6.6.b.

Endymion y su fabula aplicada ā san Ioseph,cop.3.4.3.a.y adelan.

Enemigos de la Iglesia,2.2.4.b

Engendrar castamente, 2.11.5.c, como se engendrarà en el esta do de inocēcia,2.11.4.b.era necessario en la vieja ley.2.11.6.b.potencia de la Iglesia para engendrar,2.16.2.c,engēdrar se deue para Dios,y no para si 3.2.11.b. si ay o no potencia para engendrar en las esteriles 4 9.2.b

Engrudase el amante con lo que ama.2.9.4.b. engrudase Sichē cō Dina,y Ionatas con Dauid 3.3.10.a b

Enseñar se llama arguir 5.4.1.b de tres maneras enseño Christo al Bautista copi.5.4 2.b.y adela. enseño Paulo a todo el mundo 5.4.10.a

Ensuciase el alma saliendo por la boca,5.5.5.c

Enntender como se haze en esta vida.1.6.3.a

Entendimien se llama monte, 3.9.6.b.con la Fè se dispone para la lumbre de gloria, ibi c, el deleyte le pega al sentido, 3.3.7.c.es vientre del alma, 3.9.8.d,no obra sin los sentidos,5.1.4.a.como reside en la cabeça, ibi como elige,5.1.5.c.

Enterrarse algunos sentados que significaua,2.7.5.a.enterrarse la hiel en los sacrificios de Iuno que era,3 8.2. c.vease se pultura.

pultura
Enrrañas de Iudas derramadas 1. 3.5.c.las del codicioso como se derramã cop.1.3.5.b.y adel.
Entregara Christo el Reyno al Padre 1.3.1.a. entrego el Bautista el Reyno a Christo cop.4 8.10.b.y adel.
Entristecerse vease tristeza.
Enuejecerse vease vejez.
Enxambre de Angeles 3.4.1.c
Era se llama la vieja ley 2.16,7.b
Erizo como se defiende 4.7.8.c
Esau se llama Edõ y Seir 1.2.3.a exemplo de soberuia ibi.su bẽ dicion 3.4.1.b.Esau y Iacob vease Iacob.
Escalera para el cielo 1.12.6.c.la de Iacob 2.14.4.b.y 5.4.8.c.escalera del cielo es Maria 2.14 5.a
Escamas de los pezes que sean 2 8.1.a.son sus armas 2.8.2.c
Esclauos cõ q̃ Abrahã vencio los Reyes 2.14.10.b.Christo tomò forma de esclauo 4.4.8.a fue el Bautista esclauo que vino ante el señor 4.4.8.b
Escogidos vease predestinados
Escogio Christo a Iudas sabiendo que era diablo 1.11.5.c
Escõdido tesoro de sabiduria 2.21.a.adõde se escõde cop.2.2.3.a.y adel.secreto de la Encarnacion escondido 2.11.1.a
Escuchã los Angeles la musica de los religiosos 3.5.7.a.vease oyr
Escudo de Fe 1.7.8.a,escudos vaziados el cuerpo del demonio 1.12.3,a
Escuridad vease tinieblas
Espada q̃ entra en el coraçon de los malos 1.8.3.d. El amor de Dios es espada 1.12.6.a.significa la yra 2.3.6.b
Espaldas de Dios la encarnaciõ 2 16.3.d.la espalda d̃ lo q̃ se sacrificaua era del sacerdote 4.4.9.b
Espejo sin macula la sabiduria 1. 6.3.c
Esperãça en Dios es ancora 1.4.5 c.es rio q̃ riega las almas 3.1.2.c.y 3.11.8.a.es el gozo dela penitẽcia 4.6.1.b.nace dela tribulaciõ 5.4.3.c. causa constãcia 2 5.4.b.reprehendẽse las q̃ se põẽ en los hõbres cop.1.4.6.a.y adc.entierrãse cõ los Reyes 1. 4.7.a.la caridad como lo espera todo 2.5.4.b
Espinas como dã vuas 2.4.7.a.no dã vuas ni higos,2.13.8.a.si las huuo siempre ibi.b
Esposa de Dios el alma cop.3.5. 2.a.y adel.
Esposo de la Iglesia Christo,4.3. 2.a.su amigo el Bautista ibi.b. sus cõpañeros quales seã,3.5.2.b
Estaca en lugar seguro es Christo cop.2.10 3.a.y adel.
Estado d̃ inocẽcia vease inocẽcia
Estaño es la falsa sabiduria.6.3.c
Estanques los coros Angelicos 2 10.4.a
Esternudo que sea,5.6.4.a.b
Estrellas los escogidos 1.5.2.a.las del demonio los soberuios, 1. 8.3.d.las.

que arraſtrò el dragon con la cola,1.9.1.b.Son fuego,2.11.3.b.Eſtrella de la mar Maria.2.14.3.b.De la mañana Chriſto,3.5.10.c.La que inclina a dulterio,3.8.6.c.Eſtrellas ſon los ſantos de la ley.4.4.2.b.La de los Magos ſe pinta,4.4.3.a b.Dos hemiſpherios de eſtrellas,4.7.5.b.Significan los reſucitados,5.2.6.a.Algunas entre ſi ſon yguales,ibi.

Eſtudio de la ſabiduria con que ſe impide,cop.2.2.4.a.Y adel.

Eternidad ſe llama longitud de dias,2.1.1.c

Eternas coſas ſolas ſon de eſtima,2.5.6.c,y 2.5.5.a.Chriſto da vida eterna, copi.2.6.1.a.y adel.comparaſe a vna red,copi.2.6.2.a.y adel.comparaſe a la playa,2.7.1.b

Ethyopia ſignifica la ſenſualidad 3.1.1.a

Eua quedò ſea con el fruto vedado,3.3.5.b.Su maldiciõ ſe declara,3.2.7.a.Porque ſe formò de Adan,3.2.9.a.Eua y Adan.Veaſe Adan.

Euangelios ſon como rios del Parayſo,5.1.3.b.Veaſe predicacion.

Euangeliſtas y ſus inſignias,5.1.3.b

Eunuchos de tres maneras.cop.2.5.a.y adel.eran los Satrapas y guardas de las Reynas.3 5.5.b

Euphrates ſignifica la juſticia.3.1.1.a

Exemplo malo es mano del pecador,1.12.5.a

Exercito phantaſtico de los Egypcios,1.11.1.a.Otro ridiculo de manos,5.5.4.b.

F.

Facilita la coſtumbre lo dificil,5.2.6.c

Falſeaſe las perlas de muchas maneras,cop.2.4.6.a.y adel.todo ſe aplica a la caridad,ibid.y adel.

Fauno hecho ſerpiente que ſea,2 11.4.a

Fauores humanos que buſcan los ambicioſos,1.4.6.a.Llamanſe braços.1.4.7.a.Quan poco valen.1.4.8.a

Fe que es lealtad de los caſados.2 11.1.b

Fe Chriſtiana,como es diferente de la profecia.3.9.1.a Viene de la palabra de Chriſto.3.9.6.a.Es meneſter la de Chriſto medianero,3.9.7.b.La de Ioſeph y ſus excelencias,cop.3.9.1.a.y adelante como tiene Fe el demonio,1.1.1.dono la hay ſin pureza,1.6.3.a.ſignifieaſe en el humo de los preſumes,4.4.4.b.ſin obras es perla falſa,2.4.7.b

Fe y ſus efetos.Cura las almas.1 6.3.a.Limpialas.2.4.2.b.y 3.1.2.b.Y copi.3.9.6.a.Y adel.

Fealdad del demonio,1.7.4.a.de Eua

Eua auiẽdo comido,3.3.5.b
Fecundidad de la mar y pezes,2 8.6.a
Felicidad de dõde viene a los Reyes,5.1.2.c
Felix martyr escondido entre telarañas que sea,2.6.3.b
Figuras de Christo y de otras cosas veanse en sus lugares
Fin malo daña la obra buena,1. 12.7.b,fin de la ley es Christo, 5.2.9.c
Firmamento se llama la Iglesia, 4.4.2.a
Fiscal de Dios el demonio,1.7. 6.b
Flor de la carne es la hermosura, 3.3.5.b
Florece como palma el justo,3. 7.4.b,como floreció la vara de Ioseph copi.ibi.a,y adel.
Fomes vease incentiuo.
Fornicacion se remedia cõ el matrimonio,3.2.10.a,vease adulterio. Luxuria.
Fortaleza diuina significada en Gabriel, 1.6.1.c, fortaleza es despreciar la hazienda, 2.15. 1.d, significase en Tigris,3.1 1.c,la que ha de tener la casada cop.3 2.6,a,y adel.acompaña el silencio y la esperança, 3.2.7.c,la que ha menester el juez,5.5.1.a,
Frente de metal es la desuerguença,3 8.5.b
Frialdad de Saturno que sea,2.10 4.a,la del pecado,2.12.2.a
Frutas de la esposa nueuas y viejas,2.ibi.b
Frutos benditos de Maria y de Ana,2.13.5.a.b,por su fruto se conoce el arbol,ibi.b. Christo es fruto del vientre de David, 3.9.8.c,fruto del vientre son los desseos,3.9.8.d, Christo es fruto del vientre del Padre,3 11.7.a,fruto bueno se impide por el pecado,3.11. 8.a,fruto del justo es la esperança,4.6.1 b,como se riega este fruto,4.6 2.a
Fuego son los Angeles cop.1.5. 6.a,y adel.el que verna ante la cara de Dios,1.6.7.a,porque huye el leon del fuego,ibi.fuego de amor,2.10.3.b,fuego es el alma y las estrellas,2.11.3.b fuego el deleyte carnal,3.1.7. c,el que se aprende en las saetillas de Ioseph,3.10.8.d,los q̃ se hazen la noche de san Ioan, 4.9.9.c
Fuente del Paraysso la sabiduria 1.3.5.b,c,de la verdad es Christo 1.5.3.c,Christo es fuente en pozo,2.12.10.c,de la fuente del Paraysso se trata copiosa meteen todo el tratado tercero Christo es fuẽte de vino,3.2.2 a,Maria fuẽte de amor,3.11.7 b,Christo fuente de esperança, 3.11.8.a,q̃ fuente es la q̃ riega las espinas 4.6 2.a,Christo fuẽte de sabiduria.4.7.3.a sobre el baxo la fuente del Espiritu santo,4.7.3.c
Fuerça no es buena guarda para

la muger.3.8.8.b.c. como el cielo se gana por fuerça,4.7.6 a.b
Fundamẽto de Babylonia amor proprio,1.1.1.c.
Furias los deleytes carnales.3.4.6 b.

G

Gabriel Principe de la segunda Hierarchia,1.1.1.c.significa la fortaleza diuina,1.6.1.c.significado en el toro,1.8.1.a.la figura en que aparecio a Daniel se declara cop. 3.4.2.a.b.fue casamentero de Maria,ibi.a
Galas del alma,cop.2 4.4.b.c.
Galardon de los padres son los hijos.2.15.4.b.y 2.16.4.c.vease premio.
Gallo comparado al demonio,1.12.1.b.al predicador,cop.5.53.a.y del como le corren los niños,5.5.2.b.y adel,cop.
Ganãcia significan los bueyes paciendo,1.8.3.b.
Ganges significa la prudencia,3.1.1.b
Gargano monte,1.8.1.a.lo que significa,1.8.3.c
Gauilanes del demonio,1.10.5.b gauilan significa la vida,2.6.6 b.c
Gemir los buenos entre los malos,1.10.2.c
Gemidos de los del fines,2.9.3.a
Generaciõ espiritual pretendan los casados,3.2.11.a.b,hiziera se sin deleyte en el estado de inocencia,3.3.6.b.vease engẽdrar.
Gentiles en sus fiestas eran castos,cop.3.3.8.a.y adel.su conuersion,4.6.4.a,llamanse piedras,4.9.8.b
Gerion con tres cuerpos,que fea 3.3.9.b.
Gethesemani valle de grossura,4 4.7.a
Gigãte se llama el demonio,cop. 1.2.1.a,y adel.y 1.4.5.d.de los Gigantes,que significan los soberuios,se trata,cop. 1.2.1.a,y adel. Gigantes debaxo de las aguas los prelados,cop.1.4.5.c y adel,sus pies de culebras,1.12.4.b,sus cien manos,1.12.5.a.obstinados.1.12.8.a.b
Gloria por honra vease honra.
Gloria del cielo,quien tẽga mas no se sabe.5.2.6.b,ay algunos en ella entre si yguales, cop.ibi.a,y adel.
Gordos toros los Fariseos,4.4.7.a.
Gozo por la oueja hallada cop.4.5.7.a.y adel.el que huuo nacido el Bautista,cop.4.6.1.a,y adel.el de la penitencia es la esperança,4.6.1.b.el de Zacharias con el hijo nacido,4.9.6.a b,vease alegria.
Gracia por bien parecer,sin ella no ay hermosura,1.7.3.b.la humildad da gracia a la hermosura del alma,cop.ibi,y adel.
Gracia dada de balde fue ser madre de

dre de Dios.2.13.1.b.
Gracia esto es ayuda de Dios resiste las tentaciones. 1. 9. 2. a
Gracia justificãte se dio por Christo a los Angeles. 1. 8. 5. b. ser lleno de gracia que sea.cop. 2. 13.1.b.y adel.es el ser del alma 4.5.5.b. cuentase algunos llenos de gracia. 5.3.7.b.gracia y gloria son plata y oro. 2.16.3. b.
Grados diuersos de gloria. 2. 10. 2.a
Granada significa la Iglesia. 2. 16.1.c. y 2.16.2. b. significan sus granos los martyres.2.16.2 c. significan los justos. 3. 4. 6.c
Granado tiene amistad con el arrayan.3.4 6.b. granado se puede llamar la Iglesia y Maria. ibi.c.d.
Grande parece el sobervio, y no lo es.cop.1.2.3.a.y adel.ser grãde que sea.2.4.7.c
Grandeza del mundo vana. 1.2. 1.a.la verdadera del cielo.1.3. 1.a.de la Dios a pocos.4.6.3.a. la del Baptista.ibi.b.y cop.4.5 5.b.y adel.
Grano de trigo puro fue Iob. 2. 16.8.a.Christo grano sembrado.3.11.4.c.comparase el Baptista al grano de mostaza.cop. 5.6.2.a.y adel.
Gregorio,declarase vn lugar suyo.2.9.2.b.
Grossura espiritual de la limosna.2.6.4.c
Grua del edificio de la Iglesia fue el Bautista, cop.5. 6.3.a.y adel.
Guardan los Angeles a los hombres.1.13.4.a.b.guarda Dios a los suyos como la niña del ojo, 2.14.5.a.como guardaua Adã el Paraysо.3. 5.9.a. guardaua Ioseph a su esposa.ibi. b. no ha de guardar el marido a la muger cop.3.8.8.b. y adel. el padre ha de guardar la hija.ibi. solo Dios puede guardar el alma 4.5.4.a.b
Guerta es como tormenta en la mar.1.11.6.b.es contraria a la sabiduria.2.2.5.c.
Guijas del infierno los demonios 2.8.7.d.
Gula se reprehende cop.2.8.5.a. y adel.
Gustos vease deleytes
Gusto es sentido para discernir los sabores 5.1.6.b

H

Habito de virtud facilita lo dificil 5.2.6.b. vsa del el hombre quando quiere 2.11.6.a
Habito de religioso no es para palacio cop.5.2.3.a.y adel
Hachas encendidas significan el amor conjugal 3.4. 6. b. hachas infernales el amor carnal ibi.
Hambriento come sus carnes 2. 9.3.c

Harina ofrecida con samuel. 2. 12 9.a.la floreada con azeyte que sea.2.15. 3.a. la de ceuada que sea.3.6.4.a.significa la carne de Christo.3.6.5.b

Hartura de la casa de Dauid.2 16 4 d.

Hastio del deleyte carnal,cop.3. 3.9.a.y adel.

Hazes o manipulos que soño Ioseph,2.14.1.d.y cop.3.11.4.a. y adel.haz de primicias leuantado,3.11.5.a.b.haz de myrrha Christo.ibi.b

Hechiceros morian luego.3.6.3. b.presumese que lo es la adultera,ibi.

Herasmo reprehende el comer pezes.2.8.5.b

Herederos son los de la ley nueua,y no los de la vieja. 2.16.2. c.Christo heredero de Dauid. 3.10.5.b,no emancipado.4.8. 8.b

Herencia de Ioseph.3.11.6,a.b. quatro herencias de Christo. cop.4.8.9.a.y adel.

Hereges comparados a Lamias,1 9.5.a.

Heregias cõparadas a telarañas,2 6.3.a.

Herilo con tres almas.3.3.9.b

Hermanos Abrahan y Sara,y assi Ioseph y Maria. 3.7. 3.b. el hermano engandraua para su hermano defunto.3.10.5.a.

Hermafrodito que sea.3.3.11.b. los q fingio Platõ y su mysterio.cop.3.3.9.a.y adel.

Hermosa y esteril Rachel.3.3.2. c.

Hermosura de los Angeles. cop. 1.7.3.a. y adel. la espiritual no la ay sin humildad,cop. ibi. b. y adel. la corporal significada en las rosas.1.9.4.c. y 3.3.5. c. la falsa del demonio.1.12.3.a. la de la Iglesia. 2.16.2.b.c. por ella no ha de amar el marido a la muger.cop.3.3.2. b. y adel. daños que haze. ibi.c. la de los aseytes es agena.3.3.3.a.es falsa como de la serpiente de Eua 3.3.5.b.destruyen la los aseytes,3.3.5.b.c.la de Ioseph.cop. 3.4.7.a.y adel. las monjas son hermosura de la Iglesia.3.5.6. b.la del alma es la justicia. 3.7. 4.a

Herodes temia y obedecia al Bautista.5.2.7.a.tenia a Ioan por Christo,y a Christo por Ioan, cop.5.3.4.a. y adel. Herodes en el trono,y Ioan en la carcel. 5.5.2.a

Herodias comparada a serpiente. 5.5.1.b.

Hidrias llenas de agua que sean,2 3.1.b.

Hiedra o calabaça de Ionas que era.4.6.4.a.

Hiel que echaron a Christo en la comida.1.10.6.b.porque se en terraua en los sacrificios de Iuno.3.7.2.c.mezclaua la Christo niño con la leche. 3.11.5.b

Hierarchias vease Angeles.

Hiericho y sus aguas que sean. 2.

12.3.a
Hieronymo sus lugares declarados. 1.3.3.b. 1.3.4.a. 3.7.8.b. 2.16.2.a
Hierro labrado es la fuerça y maña del demonio. 1.12.1.a. significa la fortaleza. 2.13.7.c.
Hierusalen ciudad de verdad. 2.5.3.a.
Higo significa el pecado. 2.8.6.b. la dulçura de la verdad. 2.13.8.a
Higuera fue el arbol vedado. 2.8.6.b. es la penitencia. ibi. la esteril del Euangelio. 2.12.2.b. significa la Iglesia. 2.13.8.a. b. cō hojas solas es la Sinagoga. 2.16.2.a.
Hija de amor Maria. 2.11.2.a. hijas de semejantes a templos. 2.16.4.c. la hija se deue guardar. 3.8.8.b.
Hijos de la tierra. 1.2.2.b. hijos de su madre son los imperfetos. 1.9.4.a. son prendas del matrimonio y fin del. 2.11.2.a. hijos de esteriles que figuraron a Christo. cop. 2.12.4.a. y adel. hijos diferentes de sus padres, 2.3.5.b. son candelas de los padres. 2.14.3.b. son premio y fruto de los padres. 2.15.4.b. y 2.16.4.c. hartarse de hijos que sea. 2.16.4.d. como se han de criar. 3.2.11.b. hijos del defunto auidos en su muger. 3.10.5.a. parecense a lo que imagina la madre quando conciben. 3.10.9.c. deuen honrar a sus padres. 3.11.1.a. hijos varones que mataua Pharaon. 4.3.3.b. hijos de esteriles todos insignes 4.9.2.b.
Hijo de Dios y de la Virgen mas admirable que el de Abrahan, 3.9.8.a. como fue hijo de Iosep. in. cop. 3.10.2.a. y adel. no fue hijo del Espiritu santo. 3.10.5.a. es igual al Padre, y segundo solo el origen. 3.11.2.a
Hijos buenos los que lloraua Rachel. que sean. 4.5.5.b. de los Profetas. 5.4.7.a. de los sacudidos. ibi. b. los demonios se llaman hijos de Dios por la naturaleza. 1.2.1.b. los de la vieja ley no eran hijos, sino los de la nueua, 2.16.2.c. hijos de Dios que engendrauan para si. 3.2.11.b. por Christo somos hijos de Dios. 3.10.2.b
Hijos malos no dan alegria. 4.6.4.b. los pecados hijos de maldicion. 4.5.11.a. del demonio los que escandalizan. 1.9.3.b. hijos agenos. 2.12.5.b.
Hijo prodigo, apartose de si mismo. 4.2.1.b gozo de su buelta, 4.5.6.b
Hilar es perseuerar. 1.7.5.b. es dar limosnas, 2.15.1.d.
Hinchados es el soberuio. 1.2.3.b. tal rebento Iudas. 1.2.4.a.
Hoja lleuada del viento es el hōbre, 1.13.4.a. hojas de higuera vea higuera.
Holocausto de Dios son los santos. 2.10.3.b. el del pecador, 4.5.6.a.

5.6.a
Holophernes enlazado en Iudith 2.9.5.b
Hombre en buena parte fue criado inmortal, y lo fuera sino pecara 1.7.2.b.no se ha de despreciar,pues Dios se hizo hõbre 1.3.2.b.es comparado a los Angeles 1.13.3.a.guardado dellos 1.13.4.a.come las migajas de Dios 1.13.3.c.son piedras del edificio del cielo ibi.d.comen el pan de los Angeles cop.1.6.4.b.y adel.hombre nueuo 2.5.1.a.b
Hombre en mala parte perdio la juuentud 1.7.2.b, de suyo es baxo 1.13.4.a.b. no se deue fiar en el hombre cop.1.4 6.a. y adel.y 5.2.9.a.fue oueja del demonio 4.5.8.a.b
Homicida el demonio 1.5.2.b.y 1.9.1.b
Honra se deue a solo Dios 2.4.1, a.es amar lo bueno cop.ibi.y adel.honra es del hombre diferenciarse de los brutos 3.3.6. a.la que se deue a las mugeres cop.3.8.1.a.y adel.honra verdadera es amar a Dios 2.1.1.c
Honrar deue el hijo al padre 3. 11.1.a. y 3.10.4.b. honranse los pastores en el cielo 3.10. 4.c
Horca de Iudas 1.2.4.a
Horno de Babylonia el casamiẽto 3.3.11.c
Hortalizas son los santos en la tierra 5.6.2.b
Huerta cerrada la religion 3.5.7 a.de hortaliza la Iglesia militante,y de arboles la triunfante 5.6.2.b
Huessos del demonio 1.6.7.a. de los del leon sale fuego ibi.
Hueuos de auestruz en el poluo 1.9.5.a.los que pone vna aue en el nido ageno.3.11.1.b
Humana figura de san Miguel y otros Angeles cop.1.7.2.a.y adel.la del demonio 1.12.3.a
Humedad causa esterilidad 2. 12.2.a
Humildad es despreciarse por Dios 1.6.6.a.el hombre d ue tenerla 1.3.5.a. es hermosura del alma cop.1.7.3.b, y adel, significase en el hyssopo 1.7.4 c.es principio de la sabiduria 2.3.2..a.b, cimiento del espiritual edificio 2.3.6.a.significada en sentarse cop 2.7.3.a.y adel.ha de yr antes de la honra ibi.b.es pozo en que se halla agua viua 2.12.10.c
Humildes son morada de Dios 4 5.7.b.c
Humillarse y ser humillado no es lo mismo 2.3.5.a
Humo de los sacrificios que sea 1.7.1.a.el de las pastillas en el Santuario 4.4.4.b
Hundese el luxurioso como anguila 2,8.7.b. c
Huso que toma la muger fuerte que sea 2.15.1.d
Hypocritas llamados Lamias 1.9 5.a. son alchimistas 2.4. 6.a. son

son los falsos Christianos. 2. 3. 6. b
Hyssopo significa humildad. 1. 7 4. b

I

Iacob coxo. 1. 12. 6. b. y 2. 14. 8. a. figura de Christo. 2. 14. 1. c. como vio la escalera, y vngio la piedra. 2. 14. 4. b. tres cosas que pidio, y tres votos que hizo cop. ibi. y adel. como Dios es Dios de Iacob. cop. 2. 14. 7. a. y adel. su mustio que sea. 2. 14 8. a. enterrò los idolos. 2. 11. 6. a. su escalera se declara. 5. 4. 8. c
Iacob y Esau voz de Iacob, y manos de Esau. 2. 4. 7. a. ambos en el vientre que sean. 2. 12. 4. b.
Iahel que significa. 1. 9. 6. a.
Idolos son llamados telarañas. 2. 6. 3. a. idolo quiere ser la muger afeytada. 3. 3. 5. b. c. formados de los vasos del Señor. 3. 5. 3. c. los que enterrò Iacob. 3. 11. 6. a
Ieremias santificado en el vientre. 4. 9. 2. c
Ieroboan reprehendido de vn Profeta. 5. 2. 4. a
Iesus nombre nueuo. 3. 5. 10. c. es como azeyte. 2. 14. 3. c. palabra escondida. 3. 9. 5. b
Iezabel afeytada. 3. 3. 3. b
Iglesia se llama Luna. 1. 8. 3. c. Reyno de los cielos. 1. 3. 1. b. vid y higuera. 2. 3. 8. a. granada 2. 16. 1. b. arca de Noe. 3. 10. 8. c. muger fuerte. 3. 2. 3. a. paloma plateada y dorada. 3. 2. 5. a. granada cõ olores. 3. 4. 6. c. tẽplo de Dios. 3. 5. 6. b. firmamẽto. 4. 4. 2. a. cielo. 4. 7. 5. b. hermosa de dẽtro y fuera. 2. 16. 2. b. c. su potẽcia para engendrar. ibi. sus manchas y arrugas que sean. 3. 2. 3. d
Iglesia primitiua perseguida. 1. 8 3. c. comparase a la Aurora. 4. 4. 2. b
Iglesia militante huerta de hortaliça. 5. 6. 2. b. llora por los pecadores como por hijos cop. 4. 5 3. a. y. 4. 5. 5. a. y adel
Iglesia triũfante Luna llena. 3. 5. 4. b. huerta. de arboles. 5. 6. 2. b
Iglesia y Christo tienele por cẽtro. 1. 5. 3. a. b. matrimonio de los dos. 2. 2. 2. a. y. 3. 2. 3. a y adel. cop. son exemplos para los casados. 3. 2. 9. a. es Reyna con Christo. 3. 8. 5. b. Esposa de Christo. 4. 3. 2. a
Ignorãcia en cosas es prudẽcia. 3 8. 4. c. dos generos della. 3. 9. 7. a
Igual a Dios quiso ser el demonio. 1. 1. 1. d. son lo en el cielo algunos santos. cop. 5. 2. 6. a. y adel.
Imagines masculinas de la Synagoga. 3. 5. 3. c. imagẽ de la Trinidad en el alma cop. 5. 1. 5. a. y adel.
Imaginaciõ haze salir los hijos semejãtes alo que se imagina. 3. 10. 9. c
Incentiuo de la carne ni le tuuo Christo Maria. 2. 11. 7. b. Ioseph

seph le tuuo atado. 3.4.2.a.b

Indignacion veaſe ira

Infiel es y peor el que no da lo neceſſario a ſu muger. 3.8.5.b

Infierno ſon los celos. 3.5.1.a. ſu rio Cocyto. 2.8.7.d. entre el y el Limbo ay grande chaos. 2.16.6.a. dolores del infierno q̃ Chriſto deshizo. ibi.b

Inocencia en el eſtado della como ſe engedrarà. 2.11.4.b. no fuera virtud la caſtidad. 2.11.5 b. eſtaua entera la naturaleza. 3.1.1.b

Inobediencia es neruio de hierro 3.8.3.b

Intencion buena ſe llama ojo derecho. 1.12.7.a. la mala eſcandaliza ibi.b. la dañada cauſa obſtinacion. 1.12.8.a. en ella eſtà la verdad d̃ las obras. 2.5.3.a.b

Interes tuerce las buenas obras. 1 12.7.b

Iochin porque no repudio a ſu muger eſteril. 2.11.2.a. tuuo reuelacion que ſeria Chriſto ſu nieto. 2.11.7.d. era de la caſa de Dauid. 2.12.6.a. fue llamado de entre las ouejas. 2.13 2.a.b. ſu caſa era cuerno de ſalud. 2.14.6.a

Ioan de ſan Ioan Bautiſta ſe vea todo el tratado quarto y quinto, que caſi todo es del, y fuera muy largo hazer dello tabla.

Ioan Euangeliſta fue martyr ſin morir. 2.11.6.a. ſus execelencias breuemente. 5.4.11.a

Iob boluio aldemonio el carrillo yzquierdo. 1.12.5.b. ſus trabajos fueron ſueño. 1.11.1.b. ſentado en el muladar que ſea. 2.7.3.a. fue trigo puro. 2.16.8.a. figura de Chriſto. 4.5.7.c

Ioya del alma el amor. 2.4.4.c. las q̃ dierõ a Rebeca. 4.4.10.a.

Ionathas engrudado con Dauid. 3.3.10.b

Iordan ſignifica las tentaciones. 4.6.6.a.b. el carnal apetito. 4.6.2.b. como ſe buelue atras. copi. 4.6.6.a. y adel.

Ioſeph Patriarca maeſtro aunque moço. 1.4.2.b.c. de la carcel vino al Reyno. 1.4.3.a. figura de Chriſto. 2.14.1.d. y. 3.10.4.c. y. 3.11.4.a. ſus ſueños copi. 3.11.3.b. y adel. mejorado de ſu padre. 3.11.6.a. ſu bendicion aplicada a ſan Ioſeph. cop. ibi. b. y adel. fue padre de Pharaõ. 5.4.8.c

Ioſeph Eſpoſo de Maria veanſe ſus excelencia en todo el tratado tercero: particularmente en el capit. 2.y.4.y.5.y.7.y.9. y.10.y.11.

Ira impide la ſabiduria. 2.2.5.c. no la ha de tener el marido cõ la muger cop. 3.8.2.a. y adel. ſignificaſe en la eſpada. 2.3.6. b. la de la ſerpiente y de la muger. 5.5.1.a.b

Iſaac ſignica riſa y la cauſo. 2.12. 4.a. figurò a Chriſto. 2.14.1.b. bendixole en Iacob. ibi. c. pozos que cabò. 5.4.8.b

Iſabel porq̃ encubria ſu preñez. 4.3.1.a.

4.3.1.r. su vientre que significa
ua. cop. 4.2.1.a. y adel. su parto cop. 4.3.2.a. y adel.
Isisuaca guardada de Argo. 1.8.3 d. picada de la mosca. 2.12.8.c
Israelitas exemplo de religiosos. 1.4.5.a. fue Dios particularmẽ Dios suyo. cop. 2.14.7.a. y adel.
Iudas rebentò hinchado. 1.2.4.a. su ambicion. ibi. b. porque se le entrego la bolsa. ibi. c. derramò sus entrañas. 1.3.5.c. porque le pregũtò Christo a que venia. 1.4.1.b.c. porque le escogio. 1.11.5.c
Iudios tenian zelo sin sciencia. 1 9.3.b. quitoseles el gouierno de la Iglesia. 1.4.3.b
Iudith enlazò al Holophernes. 2 9.5.b. dechado de viudas recogidas. 3.9.5.a b
Iugo de la ley quitado por Christo. 1.8.3.c. romper el yugo de Dios. 1.2.5.b. el del amor carnal. 2. 9.5.b. trabajoso el de la mala muger. 3.9.3.a
Iuzgar es de sentados. 2.7.4.a. no se ha de juzgar en esta vida. ibi. ha se de juzgar con clemencia. 3.6.1.a. era oficio de Profetas. 4.3.6.b
Iuyzio de Dios es balança. cop. 1.7.6.a. y adel. juzgarà Christo con los Apostoles. 1.4.4.a. el juyzio es puerta de la gloria 2.7.4.a
Iumentos parecen los carnales. 3.3.6.a. baxar el alma del juměto q̃ sea. 2.8.7.c. vease asno.
Iunta de Ana y Ioachin. 2.13.2. b.c. la de Adan con Eua. 3.3.9 b.c. lo que Dios juntò no lo aparte el hombre. 3.7 8.b
Iusticia en geueral la de san Ioseph. cop. 3.7.4.a. y adel. florece como la palma ibi. b.c
Iustos vease buenos.
Iusticia particular virtud la comutatiua se llama balãça. cop. 1.7 6.a. y adel. tres partes de la justicia. cop. 2.15.1.a. y adel. y otras tres. 3.6.1.a
Iuuentud vease mocedad.
Izquierdo carrillo ofrecido al enemigo q̃ sea. 1.12.5.b. mano yzquierda y derecha q̃ sea. copi. ibi. y adel. y 1.11.2.a. y. 2.1. 1.a.b. y 2.15.1.d. ojo yzquierdo y derecho. 1.12.7.a. de la yzquierda ala derecha nos mouemos para Dios. 1.6.4.b.

L

Ladron es el que no entra por la puerta. 1.4.8.b. compañeros de ladrones. 1.4.9.d.
Lago significa el pecado. 1.12.2. a.
Lagrimas de penitẽcia son aguas amarguissimas. 3.6.4.c. fuerõ hechas solo parr llorar pecados. 4.5.3.b
Lais muerta con tortugas. 3.5.4. a.
Lamias son los hypocritas. 1.5. 5.a.
Lamparas son los santos de la

ley.4.4.1.b
Lança de san Miguel y sus propiedades.cop.1.7.7.a.y adel.
Laudes de los Angeles.2.10.3.c. veasse.vihuela.
Lazos de escandalo los malos sacerdotes.1.6.9.a.b. llouidos sobre los malos cop. 1.10.3. a. y adela. voluntarios del amante carnal.2.9.5.a.b. los que a Holofernes armò Iudith.ibi.b
Lealtad de los casaddos. 2.11.1.b
Leche spiritual para niños.1.6.4. a.el pan de los Angeles se nos hizo leche.1.6.5.b.c. leche de los pecadores.1.9.5.a.y 1.9.6. a.significa imperfecion.2.12. 7.a.la castidad del cuerpo.3.4. 7.c.mamo cõ ella Christo hiel 3.11.5.b
Lecho de damasco q̃ sea.5.2.5.a
Leciones de Christo y del Baptista.5.4.5.c.
Lengua de la Iglesia es el Baptista.4.4.3.b
Leña de la sensualidad la gula. 4. 4.7. c. del fuego que es Dios son las buenas obras.1.11.3.d
Leon huye del fuego.1.6.7.a. cõ parasse al demonio. ibi. es casa del Sol. 1.8.1.b.buey con cara de leon.ibi.cosas que significa 1.8.5.a.y 2.12.2.a.comer paja el leon que sea.3.8.4.b.leon en el camino.cop.5.2.5.a. y adel. el que mato Sanson cop.5.2.6 a.y adel.
Letra d̃ la ley es como agua amarga.2.4.3.b.letra y espiritu son plata y oro.2.16.3.a. letras en las cenizas d̃ Olympo.3.4.4.d
Letras que supo Christo y el Baptista sin aprenderlas. cop.5.4. 5.a.y adel.
Lexos viã a Christo los antiguos. 2.14.2.b.porque de lexos las cosas parecen azules.ibi.c.d
Ley de Dios como es verdad.2.5 3.b.
Ley viejasse acabo en el Baptista 4.8.7 a.ley vieja y nueua veasse testamento.
Lia fea y fecunda y su mysterio. 3.3.2.c
Libelo de repudio veasse repudio.
Liberal es el amor.2.9.6.b
Ligereza de la sabiduria. 5.6.5. c
Limbo o seno de Abrahã que sea 2.16.6.a.b
Limosna se ha de dar con alegria 2.5.2.b.c.tiene espiritual grossura.2.6.4.c.es acto de justicia 2.15.1.b. significasse en el hilar.ibi.d.
Limpia el alma la humildad.1.7. 4.c.la Fè limpia el coraçon copi.3.9.6.a.y adel.
Lineas que el Sol boluio atras. 2. 14.2.c.
Lino es castidad y pureza.1.6.7. b.y 3.4.2.a.y 4.4.4.b.
Llama en que subio el Angel. 1. 6.6.b.
Llanto veasse llorar.
Llaue no tenia el arca de Dios.3. 7.2.b.llaues de jurisdiciõ y sciẽcia.

cia.ibi.y 4.4.9.a.llaue del cielo la penitencia.5.4.9.b.
Llenos de gracias quienes fueron y como.2.13.1.b.y 5.3.7.b
Llorã los buenos a los malos.cop. 4.5.2.a.y adel.porque se llora ua el muerto siete dias. ibi. b. llora por sí el pecador.cop.4.5 3.b.y adel.
Llouer lazos sobre los pecadores que sea.cop.1.10.3.a. y adel.
Lluuias es agua sobre el cielo.2. 10.4.a.Christo fue luuia. 3.1. 2.a
Lobos entrage de ouejas.1.10.2. b.morar con los corderos que sea.3.8.4.a.b
Locura son los celos.3.5.2.a.
Lotos arbol de oluido,y su mysterio.2.7.5.a.
Lucia como no pudo mouerse y con que peso.2.5.4.b
Lucifer siendo Seraphin,porque se llama Cherubin.1.3.4.c.vestido de piedras preciosas. ibi. llamado leon 1.8. 5. a.escandalizador. 1.9.1.b. como arrastro las estrellas.ibi.vease demonio.
Lumbre de gloria. 3.9.6.b. de la cara de Dios.4.4. 5. b.hallada en el hombre.5.1.5.b
Luna escura la Iglesia primitiua. 1.8.3.c.como y quien quema de noche.1.12.8.b.Luna quinta.ibi.a.como besaua a Endymion se declara y aplica cop.3 4.3.a.y adel.Luna llena la Iglesia cumplida.1.8.3.c.y 3.5.4. b.a ella se cõpara la mala casada.3.5.4.c. luzira tanto como el Sol.4.9.10.b. Luna y Sol, vease Sol y Luna.
Luxuria efeto de la ociosidad. 2. 7.7.a.significada en los peces, y en la mar,y en la sal. 2.8.6.a. b.es cõtraria a la sabiduria.5.4 1.a.
Luxuriosos deslizanse como la anguila.2.8.6.a.b.cõparanse a ella en otras cosas cop.2.8.7.a. y adel.significanse en el pulpo cop.2.9.3.b.y adel.
Luz de la gracia començada en el Baptista.5.1.3.a
Luza llamada Bethel.2.14.9.a
Lucero comparado al Baptista. cop.4.4.2.a.y adel.

M

Macho,vease masculino.
Madre de la materia para la generacio.2.12.3.b.la madre de los dioses comparada con Maria. 3.7.5.a. madre de Dios vease Maria.
Maestro de los Egypcios fue Ioseph.1.4.2.b. malos maestros comparados a Lamias y auestruces.1.9.5.a.el maestro ha de sufrir al dicipulo.2.5.4.a.maestros fueron solos Christo y el Baptista.5.4.1.c.y adel.
Magnificencia compañera de la benignidad.2.5.2.a.b. la de la viuda q̃ dio los dos carnadillos. ibi.b.la q̃ vso Dios con el Baptista.

tista.4.9.4.a.y adel.
Magestad diuina significada en Miguel.1.6.1.c
Males de culpa como los manda Dios.1.11.4.c.pertenecen a la hermosura del mundo.1.11.5 a.dellos saca Dios prouecho. ibi.y adel.cop.vease pecado.
Males de pena no se deuẽ temer. cop.1.11.1.a. y adel.vease tribulacion.
Malos son cautiuos del demonio. 1.7.7.a.sus ayudadores.1.10.2 a.como persiguẽ a los buenos. copi.ibi. y adela. caen por la cabeça en los lazos.1. 10.5.a. de que prouecho son en el mũ do.cop.1.11.5.a.y adel.tienen la mano yzquierda por derecha.cop.1.12.5.b. y adel. tienen angustias en la muerte. 2. 8.4.a. comparanse a los peces inmundos.cop.2.8.3.a. y adel. son espinas.2.13.8.1. como se ha de llorar por el malo.cop.4. 5.2.a y adel. ellos deuen llorar por si.4.5.4. a. mientras viuen tienen remedio.4.5.5. c. vease pecadores.
Malos comparados con buenos. vease buenos.
Maldicion de Eua. 3.2.7.a. los q̃ echauan a la adultera.3.6.4.b. recibio en si Christo las nuestras.3.6.6.c.
Maldito el que fia en los hõbres. cop.1.4.6.a.y adel.
Mãchas q̃ tenia la Iglesia.3.2.3.c
Mandar Dios que se hagã males como se entiende.1.11.4.c.
Mandragoras que sean y que significuen.2.16.1.c.
Manillas de amor de Dios.2.4.4. c.son las buenas obras.4.4.10.b
Manipulos vease hazes.
Mañana la nueua ley.4.3.1.a.
Mano que escandaliza como se corta.cop.1.12.5.a.y adel mano del pecador.ibi con vna mano se ha de entrar en el cielo.1 12.5.c.manos de Esau y voz de Iacob.2.4.7.a.las de Iacob cubiertas cõ pieles.2.14.1.c.mano de Dios en muchos sentidos.cop.4.9.1.a. y adel. mano de Dios q̃ baxo del cielo.5. 6. 3.b.
Manojo vease haz.
Mansiones de la casa de Dios. 2. 10.1.a.
Manteca significa la soberuia. 1. 9.6 a
Mançanas nueuas y viejas. cop.2 16.1.y adel.
Mar el entendimiẽto Angelico. 1.6.7.b. braço de mar las criaturas.2.43.b mar la sabiduria diuina.ibi.a.es symbolo de l.m pieza.2.4.2.a. significa la Fè ibi.b.es rico auariento.2.4.4. a.significa vejez y muerte.2.6 6.a.significa luxuria. 2.8.6.a. porque parece azul.2.14 2.c. de la mar vino Christo.ibi.d. mar la sagrada Escritura.2.14. 3.c. la letra de la ley.2.15.1.c. la memoria del Padre.3 11.2. b.mar turbado la sensualidad

4.2.1.c.es viẽtre del mũdo.ibi
Mar bermejo la paſsion de Chriſto.2.4.3.b.el baptiſmo.2.4.2.b

Maria ſu gracia y hermoſura

Maria predeſtinada la primera tras Chriſto.1.8.5.c.nacio perfeta,2.12.7.a.tuuo las medidas llenas.2.12.9.a.como eſtuuo Dios con ella.2.13.2.a.es hija galana.2.16.4.c.ſin mancha ni arruga.3.2.3.a.d.della ſe enamora el mundo.3.4.3.b.es morena y hermoſa.3.10.6.c.hallo gracia delante de Dios.1.7.4.b.es llena de gracia.2.13.1.b

Su dignidad.

Maria decima ſobre los Angeles 2.14.10.b.vaſo mejor que todos.2.15.2.b.ſu cara adorada.3.2.2.d.mas precioſa que toda criatura.3 2.6.a.mejor que el arca del teſtamento.3.7.2.a.eſta a la derecha de Chriſto.2.15 2.a.veanſe ſus titulos.

Su pureza.

Maria fue eunuchо q̃ hizo Dios. 2.11.7.b.en ella el eſpiritu vẽcio la carne.2.12.4.b.para que ſe caſo.cop.3.2.1.b, y adel.no tuuo incentiuo de la carne.3.4.2.b.y 2.11.7.b

Su fortaleza.

Maria mas que varon.2,12.7.a.mugerfuerte.3.2.3.a.como recibio las aguas amarguiſsimas. 3.6.6.a

Su Fe.

Maria la primera que creyo en Chriſto ya encarnado.3.10.2.a.reueloſela eſte myſterio eſtando deſpierta,y porque.3.9.4.a.nunca tuuo ignorancia.3.9.7.a

Madre de Dios.

Maria eſcogida para madre de Dios.2.13.6.a.quanta gracia ſea eſta.2.13.1.b.no encubrio ſu preñez.3.6.7.b.

Caſa y templo de Dios.

Maria templo en que Dios moro.2.13.6.c.es caſa de Dios.2.14.9.a.ſemejãça de templo.2.16.4.c.cimiento de la ciudad d̃ Dios.3.6.7.b.c

Sus titulos y comparaciones.

Maria comparada a Sanſon.2.12 5.b.nouilla alegre.2.12.8.c.concha de perla.2,13.1.a.puerta que aſolo Chriſto ſe abrio. 2.13.3.d.candela de ſus padres 2.14.3.b.eſcalera del cielo.2.14.5.a.miña del ojo de Dios.2.14.5 b.y 2.14.6.b campo del teſoro.2.15.4.c.arca de Dios y monte de Sina.2.14.8.b.fruto bendito.2.15.4.b.harina floreada,2.15.3.a.monte de Nobe.2.16.5.d.comparaſe con la Igleſia.cop.3.2.3.a.y adal.Luna llena.3.4.3.b.colmena.3.4.1.b.comparaſe al granado.3.4.6.d a la buena dioſa.3.5.3.a.b.es Parayſo.3.5.9.b.figurada en la çarça que ardia.3 6.7.c.vid o parra.3.2.2.b.y

2.13.8.b.y.2.15.4.c.y.3.10.
d.nube vestida del Sol.3.10.6.b
Marido ha de hazer fuerte a su mucger cop.3.2.6.b.y adel.y 3.2.9.a.aunque malo ha de ser sufrido. 3.2.7.c. ayase con su muger como Christo con la Iglesia cop.3.2.9.a.y adel.no ame a la muger por la hermosura cop.3.3.2.b. y adel.es como el Sol.3.5.4.b.c. es coluna de la muger.3.5.11.a.como ha de tratar a la muger.cop.3.8.2 a.y adel.sea casto cop.3.8.6.a. y adel.el marido de la adultera no pierde honra.cop.3.8.8.a.y adel.vease casados.
Martyr fue sin morir san Ioan Euangelista.2.11.6.a.significanse en los granos de la granada.2.16.1.b.comparados a rosas.4.3.2.c.
Mascara sea d̃ la muerte.1.11.1.b
Masculino significa fortaleza.2. 12.8.a. ni pintado le sufria la diosa Buena.3.5.3.a.imaginas masculinas de la Sinagoga adultera.ibi.c.
Materia de las cosas significada por el agua.2.2.1.b.c.y 2.10.4 b.la madre de la materia en la generacion.2.12.3.b.
Materiales del templo de Salomon.2.12.3.b.y 2.13.7.b.c
Matrimonio de Christo con la Iglesia.2.2.2.a.el matrimonio se compara a la gua dulce.2. 9.4.b.tres bienes que tiene copi.2.11.1.b.y adel.y 3.2.10.a. ha menester agua y fuego.2.2. 1.b.y adel. cop.y 2.11.1. b. y adel.cop.es para tener hijos.2. 11.2.a.y 2.11.4.b.el de Ioseph y Maria comparado con el de Adan y Eua.cop.3.2.1.a. y adel.fue verdadero el de Ioseph con Maria.cop.3.2.10.a. y adel.y cop.3.7.6.a. y adel. es dulce si ay amor.3.2.11.a. con que ceremonias se hazia en la ley.3.7.7.b.es yugo penoso.3. 8.3.a.copula del matrimonio. vease copula.
Matrimonio de Christo con la Iglesia.vease Iglesia.
Mateo significado en el leon.1. 8.5.a.
Matutino y vespertino conocimiẽto en los Angeles.1.6.2.b
Medicina de Dios Raphael.1.6. 1.c
Medidas de harina ofrecidas con Samuel.2.12.9.a
Medio es lugar del Principe.1.5 1.a.Christo en medio.1.5.3.a. la verdadera agua en medio de los montes.ibi.b.c.
Medio dia significa la gloria.2.6 6.c
Mejora de Ioseph en la herencia 3.11.6.a
Memoria no queda de los malos cop.2.8.2.a.y adc. d̃ lo antiguo se vsaua en la ley.2.16.8.b. significada en Zacharias.4.6.7.d. en ella esta impresa el sumo bien. 5.1.5.a.
Mente se llama el entendimiento.

to.9.6.b
Mentiras son las obras buenas cõ intencion mala.2.5.3.b
Mercurio significa a S.Miguel.1 8.3.d.a Christo.4.7.4.b.el y Venus en las bodas q̃ seã.3.3.11.c
Miedo vano de la muerte.1.11. 1.b.vease temor.
Miel la sabiduria.2.10.3.b.en la boca del leon.5.2.6.a.c
Migajas de la mesa de Dios.1.13 3.c
Miguel Principe de los Angeles.1.1.1.1.b.significa la magestad diuina.1.6.1.c.quiere dezir,quien como Dios.1.6. 7.c.su pureza.1.7.1.a.la figura con que se pinta se declara. cop.1.7.2.a.y adel.su balança q̃ sea.cop.1.7.6.a.y adel.su lãça.cop.1.7.7.a.y adel.sus alas. copi.1.7.8.a.y adel.su apareci miẽto en el mõte Gargano co pi.1.8.1.a.y ade.cõforto a Christo.1.8.2.a.alũbra la Iglesia.1. 8.3.c.es significado en Mercurio.1.8.3.d.sus cuernos.1.8.4. b.es significado por el leõ.1.8 5.a.sucedio en lugar de Lucifer.1.8.5.b.recibe a los humildes en el cielo.1.8.6.a.
Mil vencio Saul,y Dauid diez mil.1.11.3.a
Milagros autorizauan a los Profetas cop.5.3.1.a.y adel.porque no los hizo el Bautista.5. 3.2.a.b
Mina de teſoro es Christo,2.12. 10.b
Minotauro cõparado á Christo. 1.8.4.b
Misericordia de Dios es llamado mano suya.4.9.3.a
Mnas del Euangelio.1.4.4.a
Moneda q̃ se hallò S.Pedro en la boca del pez.cop.1.3.3.a.y adel.la falsa de los hypotritas.2. 4.6.a
Monjas son hermosura de la Iglesia.3.5.6.b.su clausura. cop.3. 5.6.a.y adel.
Mõtes de Seir los soberuios.1.2.3 b.los Apostoles y predicadores 4.7.5.a.los santos.3.4.3.b.en q̃ dormia Endymiõ.3.4.3.a.de le xos parecen azules.2.14.2.c.la casa de Dios es mõte.2.14.2.d.
Morar se llama sentarse.2.7.5.b. como moran los santos en el cielo.2.10.2.a.b.como Dios mora en los templos.cop.2.13 6.a.y adela.mora Dios en los santos,y ellos en Dios.2.10.1. b.mora en el monte.2.14.2.d.
Morcielago se llama el demonio 1.7.4.a
Morir vease muerte.
Mortificacion significada en la ceniza.3.4.4.d
Mortalidad entendida en los pellejos.2.14.1.c
Moscas son los demonios.3.5.8.b
Mostaça y sus efetos.5.6.4.a.b.y grano de mostaça el Bautista. cop.5.6.2.a.y adel.
Mosto de granadas sangre d̃ martyres.2.16.2.c
Mouemonos para Dios de la yz quier-

quierda a la derecha 1. 6. 4. b.
los Angeles mueuenlos cielos 2. 10. 4. b
Moyses vio a Dios en la cueua 1. 8. 4. a. sus cuernos, ibi. b. vio de lexos la tierra santa 2. 16. 5. d. su vara, vease vara
Moços preferidos a viejos 1. 4. 3. a. porque pintan moço a san Miguel 1. 7. 2. a. moço fuera siempre el hombre sino pecara 1. 7. 2. b. es lo siempre el malo 1. 12. 3. b
Muchos, vease multiplicar.
Mudase toda criatura 1. 3. 5. a
Mudanças del pulpo, y del amante carnal 2. 9. 6. c
Mudos son los pezes 2. 10. 3. c. mudo Zacharias que sea 4. 3. 1. a. porque quedò mudo 4. 4. 4. b.
Muerte es llamada anzuelo 1. 3. 3. b. su mascara fea. 1. 11. 1. b. c. passo della a la vida hizo Christo. 2. 6. 6. b. en la de los buenos ay anchura. en la de los malos angustias. 2. 8. 4. a. la de santa Ana quan dichosa fue cop. 2. 16. 5. a. y adel. muerte primera y segunda 3. 5. 10. a
Muerto se llora siete dias y porque 4. 5. 2. b
Muger fuerte la Iglesia y Maria cop. 3. 2. 3. a. y adel. ha lo de ser la casada cop. 3. 2. 6. b. y adel. como sera preciosa cop. 3. 2. 8. a. y adel. hermosa y necia quan mala sea. ibi. b. su recogimiento cop. 3. 5. 4. a. y adel la honra que se las deue cop. 3. 8. 1. b. y adel. su ira 5. 5. 1. a. b
Muger por la casada muger mala es la sensualidad 2. 2. 2. c. tal fue para Christo la Sinagoga 3 8. 3. b. el marido la ha de hazer fuerte cop. 3. 2. 6. b. y adel. sujeta al marido 3. 2. 7. a. tẽga ve lo de verguẽça. 3. 2. 8. a. b. recibe luz del marido 3. 5. 4. c. muger prodiga 3. 2. 8. c. la mala exercita la paciencia del marido 3. 8. 2. c. es açote de Dios 3. 8. 3. a. sea amada del marido cop. 3. 8. 4. a. y adel. es tambiẽ señora de la hazienda cop. 3. 8 5. a. y adel. son celosas 3. 8. 6. a. no se deue guardar con violencia cop. 3. 8. 8. b. y adel. es cosa propia del marido 3. 9. 9. b. vea se casados
Multiplicose la Synagoga, y no se engrandecio cop. 4. 6. 3. b. y adel. los pezes multiplican mucho 2. 8. 6. a
Mundo inferior amante dela Luna 3. 4. 3. a
Mundo, o este siglo, vnos le dexan, y a otros dexa el. 1. 4. 5. a. es cisterna rota. 1. 9. 6. b. no puede dar paz 1. 11. 6. a. b. significase en Hiericho 2. 12. 3. a. valle de lagrimas 4. 5. 3. b. del no ha de querer nada el religioso 1. 4. 5. a. b. y cop. 5. 2. 4. a. y adel.
Mundanos se consumen a si mismos 2. 6. 4. b
Murmuracion se reprehende 3. 1. 6. a

6.1.a
Muros de la Iglesia los sacerdotes 1.13.4.b. muro del alma la guarda de Dios 4.5.4.b
Musa la sabiduria 2.10.3.c
Musica se llama la sabiduria 2.10 3.c.amala el Espiritu santo, y aborrecela el demonio 2.9.3. a.instrumentos de musica son los santos 2.10.3. c. suena mejor en la clausura 3.5.7.a
Musicos han de ser los viejos 3.2. 4.b
Muslo de Abrahan venerable 2. 14.8. a. el de Iacob seco que sea ibi.b.muslo de Dauid y su fruto.3.9.8.c

N

Nace el hombre quando resucita 4.2.1.b
Nacimiento significado por el niño.2.6.1.b. el del Bautista en todo el tratado.4.
Nada es el que no tiene gracia.4. 5.4.c.y.4.5.5.b.c
Nao se llama la religion. 1.4. 5. b.c
Nathanael verdadero Israelita.2 14.4.b
Naturaleza esteril por el pecado 2.12.2.a.b
Nauio la religion 1.4.5.b.c
Nazareos blancos y colorados. 3. 4.7.c.y.1.7.3. a.sus cabellos rapados.3.3.8.c
Necios prosperados, risa de los sabios 5.5.4.a.b
Necessario se toma de muchas maneras cop. 1.11.4.a.y adel. necessario es que aya escaudalos.cop.ibi.y adel.
Negociador de perlas.2.4.2.a
Negra y hermosa la Esposa.1.7. 3.b
Nemroth gigante y soberuio.1. 2.2.b.era caçador, y figuraua al demonio.1.10. 5.b
Neruio de hierro la inobediencia.3.8.3.b
Nieue se llama la malicia. 1.9.6. c.como se rompe por ella.ibi. significa la castidad del alma. 3.4.7.c
Nilo significa la templança. 3.1. 1.c.riega y fecunda Egito. 3. 11.8.b
Niños y sus virtudes cop.1.6.2. a.y adel.son como tabla blanca.1.6.3.a.codian solo leche.1 6.5.b.Dios pintado en forma de niño.2.7.5.a.significa el nacimiento. 2.6.1.b.niños que corren el gallo. cop.5.5.2.b.y adel.
Noemi porque se llamò amarga. 2.12.6.b
Nombre que vsan de noche los soldados.1.8.4.b.Adan y Eua ambos tienen vn nombre.3.3. 9. c. nombre de Dios vease Dios.
Nouedades de Christo en el viétre.4.3.4.b
Nouios passauã entre agua y fuego.cop.2.21 b.y adel.arras de la nouia bueyes vñidos.2.12. 8.b.

8.b
Nouillos significan alegria.1.6.3.b.y.2.12.8.c.los que Ana ofrecio por Samuel.cop.2.12.7.a.y adel. significan el carnal apetito.2.12.8.2.nouilla se llama Egito.ibi.c.el gordo del hijo Prodigo que sea.2.15.3.a
Nudos de amor en la red de Christo.2.6.5.a.b
Nueuas y viejas cosas y mãçanas. cop.2.16.1.a.y adel.nueuo cielo y nueua tierra.4.1.3.b nueuo testamento vease testamento.
Nueue coros de Angeles.i.i.i.b. son nueue piedras preciosas.1.3.4.b.es numero imperfeto,y su mysterio.2.4.10.a. circuncidarse Abrahan de nouenta y nueue años,que sea.ibi.b.significa la imperfecion del pecado.4.5.7.a
Numero cierto de los predestinados.2.7.1.a
Nunes los Apostoles.1.2.4.2.b. los Dotores.1.10.3.b.los Profetas.2.2.3.a.la misericordia de Dios.2.4.5.c.Christo.3.1.2.a.y.2.14.2.c

O

Obededom bendito por el arca de Dios.3.7.1.b.comparase a Zacharias y a Ioseph.3.7.3.a.b.
Obediencia significada en la cerviz.3.8.3.b
Obras dela carne son los pecados 1.11.2.b. recibẽ precio del amor.2.4.7.c. buenas con mala intencion son mentiras.2.5.3.b. la de Adan en el Paraysо qual era.3.5.9.a. por sus obras es conocido Dios.1.1.1.a.
Obstinacion de los gigantes.1.12.8.b
Ociosidad se reprehende.2.7.7.a.
Odio publico contra las adulteras.3.6.3.a.vease aborrecimiẽto.
Oficios del prelado.1.4.1.b
Ofrenda de Ana con Samuel.copi.2.12.7.a.y adel.
Oydo cobrò Zacharias por su hijo.4.8.2.a.la Fe es por el oydo 3.9.1.a
Oyr primero,y despues ver.3.9.6.a.oyesse lo que no es euidente.3.9.1.a.
Ojo se llama el prelado.1.3.2.c. ojos del demonio de fuego.1.6.7.a.el derecho que escandaliza. cop.1.12.7.a.y adel.como se arranca.1.12.8.b.quan guardado està.2.14.6.a
Olanda significa pureza.1.6.7.b.
Olla amarga de Eliseo.2.15.3.a. dormir entre las ollas.2.16.3.a.y 2.6.4.
Ollero que hazia idolos se compara al auariento.2.6.4.d
Olor bueno la dotrina.1.10.4.a.el de los hipocritas.2.16.2.a.

Olympo llamado cielo. 3.4.4.b. su quietud ibi.c
Onças manchadas son los malos. 1.10.2.b
Operaciones del alma.cop.5.1.5 a.y adel.
Oracion es recogimiento del alma.3.5.5.a.estoruala el deley te carnal.3.3.7.b
Oraculo que sea.3.9.3.a
Oreja vease oydo.
Orin de la plata que sea.1.6.2.c. orin del dinero come las carnes del rico.2.14.11.a.b
Oro escurecido sabiduria con pecado.1.9.5.b.oro en el fuego los buenos entre los malos.1.11.5.c.semejanças de oro en la vieja ley.2.13.7.b.corcoua de oro de Domiciano.2.16.3 b.oro en nariz de puerco muger hermosa y necia.3.2.8.b
Oro y plata amor y conocimiento.2.13.4.a.y 2.16.3.b.otras cosas que significan.2.16 3.b son la letra y el espiritu.2.16. 4.a.nueuo y viejo testamento. 3.2.5.a.en las arrecadas de la Esposa que sean.4.4.1.b
Ouejas entre fieras buenos entre malos.1.10.2.a.ouejas los santos.2.13.3.a.dētre ellas fuerō llamados Dauid y Christo ibi. la oueja perdida y hallada se declara cop,4.5.7.a.y adel.las ouejas muchas del rico, y vna del pobre.2.Regum.12.a.2.se declara.cop.4.5.8.a.y adel.el hombre fue oueja del demonio.4.5.8.a.b.como se perdio la oueja de las ciento.cop.4.6. 6.a.y adel.como se hallo cop. 4.6.7.a.y adel.
Onza porq̄ fue muerto. 3.7.1.b

P

Paciencia compañera de la caridad.2.5.1.a.causada de la tribulacion.ibi.b.exercitala el marido con su muger.3.8.2.c. la mala muger es materia de paciencia.3.8.3.a
Padecer por Christo es amarle.5 4.3.a
Padres viuen en los hijos.2.15.3 b.como Ioseph lo fue de Christo.cop.3.10.3.a.y adel.
Padre eterno tiene por vientre la memoria.3.11.7.a.a el se compara Ioseph.3.10.7.b
Padre de compañas Ioseph.3.10 7.b
Padres antiguos significados en las mandragoras.2.16.1.c.en las lamparas del tabernaculo. 4.4.2.b.vease Patriarcas.
Paja seca es el hombre.1.13.4 b comerla el leon.que sea.3.8.4. b.quemase en la era de Dios.4 9.9.c.el malo es paja quemada para apurar el oro.1.11.5.c
Palabras sin obras no tienen peso.2.4.6.a.b.las que oyo Paulo en el Paraysо 3.9.4.b.la q̄ oyo Ioseph en su sueño.3.9.5.b
Palabra de Dios vease Verbo.
Palacio no es para religiosos.

cop.

cop. 5. 2. 3. a. y adel. locura de los que alli assisten. ibi.
Palas porque se pinta con lança 1. 7. 7. b. significa el hijo de Dios. 3. 11. 2. a
Palma el justo. 3. 7. 4. b. la q̃ Augusto traspuso. ibi. c
Paloma de oro y plata los dos testamentos. 2. 13. 4. a. la misma entre los cleros. cop. 2. 16. 3. a. y adel. y 5. 1. 2. b. significa la Iglesia. 3. 2. 5. a. sus besos symbolo de amor. 3. 4. 5. c. la que aparecio sobre Christo. 5. 4. 4. a.
Pan de los Angeles el Verbo diuino. 1. 6. 4. a. b. como le comẽ los hombres. copi. 1. 6. 7. a. y adel.
Panar de miel Maria. 2. 15. 3 a. panar Christo. 3. 4. 1. a. en la boca del leon. 5. 2. 6. c
Parayso en que estuuo el demonio. 1. 3. 4. b. que obraua en el Adan, y como se guardaua. 3. 5 9. a. Parayso es Maria. ibi. b. y 3. 10. 5. a. adonde fue arrebatado Paulo. cop. 3. 9. 4. b. y adel. el entendimiento del Padre. 3. 9. 5. a. la Iglesia. 5. 1. 3. a
Parientes de los hombres son los Angeles. 4. 5. 3. a. b
Parto de santa Ana comparado al de Sara y de otras. cop. 2. 14. 1. b. y adel. el de Isabel que significò. cop. 4. 3. 1. a. y adel.
Pario la Sinagoga antes de tiempo. 4. 3. 2. a. pare el pecador el pecado con dolor. cop. 4. 5. 1. a y adel.
Parra se puede llamar Maria. 3. 2. 2. b. vease vid.
Pasqua de Resurrecion y su alegria. 4. 5. 6. b.
Passion de Christo vease Christo
Passo q̃ hizo Christo de la muerte a la vida. 2. 6. 6. b.
Pastores despreciados en Egito, y estimados en el cielo. 3. 10. 4. c. Christo pastor bueno, y la muerte malo. 4. 6. 6. b. Christo pastor y cordero. 4. 6. 7. c
Patriarchas casados y castos. cop. 2. 11. 5. c. y adel.
Paulo constante con su peso. 2. 5. 4. b. c. las escamas que cayeron de sus ojos. 2. 8. 1. a. su rapto. cop. 3. 9. 4. b. y adel. sus excelencias. 5. 4. 10. a. b. echar la viuora en el fuego que sea. 1. 11. 3. d
Paz que vence todo entendimiẽto. 1. 11. 6. a. causala Christo puesto en medio. 1. 5. 3. b. com pañera de la sabiduria. 2. 2. 5. c
Pecados son obras de la carne. 1. 11. 2. b. frialdad que nos haze esteriles. 2. 12. 2. a. el de Adan se llama anzuelo. 2. 6. 2. b. afea las almas. 5. 2. 3. c. no dexa dar fruto. 3. 11. 3. a. causa dolor. 4. 5. 1. a. b
Pecados carnales y espirituales. cop. 1. 11. 2. a. y adel. y 2. 2. 4. b
Pecado del demonio. vease demonio.
Pecador presto dexa de ser. 1. 11 5. b. su lugar es este mũdo, ibi. c. lazos que llueuen sobre el.

cop.1.10.3.a. y adel.por excelẽcia el demonio.1.12.5.a. juzga siempre mal.3.6.1.b. tomar caras de pecadores.ibi.a. tornãse en nada.4.5.4.c.sus dolores. ibi.gozo sobre el que se conuierte.cop.4.5.6.a.y adel.vease malos.

Pechos del padre los dos testamẽtos.3.11.7.a.el del animal sacrificado que era del sacerdote q̃ sea.4.4.9.b.c

Pedro como hallo en el pece la moneda.cop.1.3.3.a. y adela. porq̃ el solo negò a Christo.1.3.4.a.sus excelẽcias.5.4.9.a.b.

Pegase el entendimiento al sentido con el deleyte.3.3.7.c. vease engrudo.

Pellejos que significan. 2.14.1.c

Pelota que salta es el demonio.1.12.1.b

Penas varias de la adultera. cop.36.2.a.y adel.

Penates de los Romanos.1.7.7.a

Penitencia significada en las hojas de la higuera.2.8.6.b.c. en la ceniza.3.4.4.d.en el numero de cincuenta.4.3.6.c. en las aguas amarguissimas.3.6.4.c. gozo de la penitencia del pecador.cop.4.5.6.a. y adel.su gozo es la esperança 4.6.1.b.vea se arepentimiento

Pensamientos malos muy dañosos.3.5.3.b

Pequeño Christo busca los peños.1.5.1.a.a ellos reuela Dios sus mysterios.1.6.3.b.los santos todos pequeños.2.10.3.b. vease chico.

Perla se llama el amor de Dios.2 4.4.a.y en todo aquel capitulo se trata dellas.y en el.13.numero.1.y4.

Perssiguen los malos a los buenos. 1.10.2.a,y 4.5.2.a

Persecuciones del mundo son telarañas.cop.2.6.3.a.y adel.persecucion de los predicadores. 5.5.2.b

Perseuerancia gana la corona.1.10.1.a.b

Pesebre symbolo de descanso.1.8.3.b.

Peso de los cabellos de Ezechiel. 1.7.6.b.el de la balança da la diuina justicia.ibi.y adel. cop. el de la caridad.2.4.6.b. peso de las palabras. ibi.del alma la constancia.2.5.4.b.c. el amor del siglo es peso del mundano. 2.6.4.c. pesar su trabajo y no por panes.3.10.1.a

Pesca de los Apostoles. 2.6.2.a. la del demonio.ibi.b

Pez negra significa el pecado. 4.4.6.c

Pece que tenia en la boca la moneda.cop.1.3.3.a.y adel.peces de estanques los religiosos. 1.10.2.b.c. significan los hombres.2.6.2.a.b.buenos y malos y sus propiedades.cop.2.8.1.a. y por todo el capitulo son comida golosa.2.8.5.a.b.significan luxuria. 2.8.6.a. son mudos.2.10.3.c.

Phares mayorazgo de Iudas. 3. 10. 5. a.
Pharisay cas tradiciones. 1. 12. 8. b.
Philisteos hijos agenos. 2. 12. 5. b.
Pie de soberuia que escandaliza. 1. 11. 4. a. y adel. copi. como se corta. 1. 13. 6. b. c. como tropieza. 1. 12. 6. b. significan humidad. 5. 2. 5. b
Piedras preciosas los coros Angelicos. 1. 3. 4. c. la del sepulcro de Christo quitada. 1. 4. 7. a. de tropiezo el demonio. 1. 12. 6. b. de la restauracion del cielo los hombres. 1. 13. 3. d. la que vngio Iacob. 2. 14. 4. b. piedra chica Christo hecha grande. 3 5. 10. c. la infame de la adultera. 3. 6. 2. b. las del altar profanado. 4. 3. 1. b. los Gentiles. 4 9 8. b.
Piel por piel que sea. 2. 5. 6. a. las del tabernaculo que sean. 2. 8. 6. c
Pintura de san Miguel cop. 1. 7. 2 a. y adel. la del demonio. 1. 7. 4 a. y cop. 1. 12. 3. a. y adel. aun la pintura masculina se veda a las mugeres. cop. 3. 5. 3. a. y adel. a dos famosas. 4. 9. 5. a
Playa de la vida eterna. 2. 7 1. b.
Plata es noticia de la sagrada Escritura. 1. 6. 2. c. y 2. 16. 4. a. los bienes terrenos. 2. 16. 4. b. plata y oro vease oro y plata.
Plaças la anchura de la vida. 1. 9. 5. b.
Plomo de la red de Christo humildad. 2. 6. 5. b.
Pluton llamado rico y porque. 1 12. 2. b.
Pobres de spiritu son buenos para Prelados. 1. 4. 4. a. el pobre y el rico se pagan. 2. 5. 6. b.
Podose la viña en tiempo del Baptista. 4. 8. 5. b. c
Polilla del rico la embidia. 2. 14. 11. a
Poluo significa humildad. 2. 7. 3. a
Ponçoña es la soberuia. 1. 2. 3. b. y adel. cop.
Pozos que abrio Isaac. 5. 4. 8. b.
Potencias del alma en la cabeça. 5. 1. 4. a. sus operaciones. cop. 5 1. 5. a. y adel. en ellas la imagen de la Trinidad. cop. ibi. y adel.
Preciosa cosa que sea. cop. 2. 5. 5. a. y adel. como lo sera la muger. 3. 2. 8. a
Precio de la Iglesia Christo. 3. 2. 6. a
Predestinados son ciertos en numero. 2. 7. 1. a. orden dellos entre si. 1. 8. 5. b. diezmos ofrecio Christo al Padre. 2. 14. 10. b
Predicacion comparada a vna red. 2. 6. 5. a. es banquete. 2. 10. 3. b. sementera tras la vendimia. 2. 16. 7. b
Predicadores son montes. 4. 3. 5. a. su blanco es Christo crucificado. 5. 4. 7. c. sus perfeciones. 2. 12. 7. a b

Prelado es ojo. 1. 3. 1.c. no ha de ser soberuio. 1. 3. 5.a.b. sus partes. 1. 4. 1.b. el malo haze noue dades. 1. 4. 5.d. gigantes debaxo de las aguas. ibi. que tal ha de ser. 1. 4. 8. a. los infieles son compañeros de ladrones. 1. 4. 9.d. ha de tener valor. 1. 9. 6.b. c. cinco excelencias suyas cop. 5. 1. 2.a. y adel. comparase al rio del Parayso. cop. 5. 1. 3.a. y adel. algunos como la sal se dañan. 5. 2. 1.a.b. hazen adulterio a Cgristo. 5. 2. 1.c

Prelacia no se ha de dar por antiguedad. cop. 1. 4. 2.a. y ade. me recela el pobre de espiritu. 1. 4 4.a. y 1. 4. 5.a. y adel. cop. es carga del soberuio. 1. 4. 5. d. comprarlas y venderlas. 1. 4. 9. c. d.

Premios de los vencedores. cop. 3. 3 10.a. y adel.

Prision del pecador. 5. 2. 2.a

Preñada Maria no lo disimulaua. 3. 6. 7. b. la.

Prescitos como tiene cierto numero, y como no. 2. 7. 1.a

Presencia de los Angeles. 1. 1. 13 5.a.b

Pretensiones redes. 1. 9. 6. b. las de los ambiciosos cop. 1. 4. 8. b. y adel.

Primogenito de Iudas fue Phares. 3. 9. 5.a. como eran santificados. 4 9. 2. d.

Principes infieles, 1. 4. 9. d. no ay que fiar en ellos cop. 1. 4. 7. a. y adel. es suyo el lugar de en medio. 1. 5. 1. a.

Prometeo que fuego traxo. 2. 11 3. b. a el se compara el Batista. 4. 3. 3. a.

Profetas como eran alumbrados. 2. 2. 3. a. son candelas. 2. 14. 3. a. y. 4. 4. 1. b. el que Moysen prometio era Christo. 4. 3. 1. b. y. 4 7. 2. a. b. su oficio es juzgar. 4. 3 6. b. sonaron. ibi. c. en el Bautista se acabaron. 4. 7. 6. c. Zacharias fue profeta de su hijo. 4. 8. 1. b. c. el Profeta a quien matò vn leon. cop. 5. 2. 4. a. y adel. el mundo es profeta falso. ibi. c. hijos de los Profetas. 5. 4. 7. a. llamanse sacudidos. ibi. b

Profecia es diferente de la Fe. 3. 9. 1. a. cerca de Christo cessò. 4. 3. 1. a

Prosperidad humana es como Luna, y la espiritual como Sol. 1. 12. 8. a. b. la vana de los malos. 5. 5. 2. a. y adel. della se rien los sabios. 5. 5. 4. a. b

Prudencia significada en la cola de los peces limpios. 2. 8. 2, b. en el Ganges. 3. 1. 1. b

Pueblos se llaman aguas. 1. 4. 5. d

Puerta por donde ha de entrar el Prelado. 1. 4. 8. b. del cielo el Bautismo. 2. 2. 2. a. el juyzio final. 2. 7. 4. a. la Dorada y sus misterios. 2. 13. 3. b. y adel copi. varias significaciones desta palabra. cop. ibi. y adela. la del alma es la boca. 3. 4. 5. a. b

Puerto la religion, y a vezes peligroso. 1. 4. 5. b. c

Pulpo y muchas propiedades su-

yas aplicadas al amor carnal. cop.2.9.1.b. y por todo el capitulo.
Puño cerrado del auiriento. 2. 6. 4.b
Pureza virtud de los Tronos.1.1 2.a.y 1.6.2.c. como la perdio el demonio. 1.6.3. b. en ella se pinta la sabiduria. ibi.c
Purgatorio se llama aora seno de Abrahan. 2.1 6.6.a. alli los Angeles hablan a las almas. 1.8.6.b
Purpura significa amor. 3.4.7.b

Q

Quaresma en ella hay mas tentaciones. 1.10.1.b
Quemar de dia el Sol, y de noche la Luna que sea. 1.12.8.b.
Quicios de la tierra que sean. 1.4. 4.c

R

Rabath ciudad de las aguas y su mysterio. 4.8.10.c.
Rachel esteril pide hijos a Iacob, 2.12.5.a. fue esteril porque era hermosa 3. 3. 2. c. llorando por sus hijos que sea. 4.5.5.a.
Rayz de Ieſſe. 2.12.8.b
Rameras sentadas. 2.7.7.a
Raphael medicina de Dios. 1.7. 1.a. principe de la tercera Hierarchia. 1.1.1.c.
Rebeca esteril compara con Ana 2.12.4.b. figurò la Iglesia. 4.4 10.a. joyas que recibio ibi.b.
Rebientan los soberuios. 1.2.3.b. rebento Iudas. 1.2.4.a
Recogimiento significado en la tortuga cop. 3.5.4 a. y adela. el de las viudas. 3.5.5.a. de las virgines. 3.5.6.a. y adel. cop.
Redes son las pretensiones. 1. 9. 6.b. las del demonio. 1.10.3.5 b. y. 2.6.2.b. las de la vida eterna. 2.6.2.a. redes de los mundanos son telarañas. cop. 2.6.3.a. y adel. de la predicacion. 2.6.5 a. y adel. copi. red de la Iglesia llena. 2.7.1.a.
Redondez de las perlas aplicada a la caridad. 2.4.7.b.
Regeneracio̅ se haze en el Bautismo, y no se hazia en la circuncision. 2.16.2.c.
Region eterea quieta. 3.4.4.b.c. apartada a q̅ se fue el hijo Prodigo. 5.2.1.b
Rey ha de tener cinco excelencias cop. 5.1.2. y adel. su autoridad ibi.c. los Reyes son temidos, y ellos temen a solo Dios. 5.3.5.a.
Reyna es la Iglesia con Christo. 3.8.5.b.
Reyno significado en el dragon. 2 9.4.a.
Reyno de los cielos de muchas maneras. cop. 1.3.1.a. y adela. vale quanto tienes. 1.4.4.b. tomase por fuerça. 4.7.6.a.b. es la Iglesia. 4.8.9.c.
Reyno de Christo vease Christo del demonio vease demonio.
Reyr risa se llamo Isaac. 2.12.4.a. rienle los sabios por la prosperidad

ridad de los necios. 5. 5. 4. a. b.
Religion virtud, es parte de la justicia. 2. 15. 1. a.
Religion es tierra firme. 1. 4. 4. c. en ella no seha de buscar el mũdo. 1. 4. 5. b. es puerto no del todo seguro. ibi. b. c. en ella no faltã escãdalos y persecuciones. 1. 10. 3. b. es huerta cerrada 3. 5. 7. a
Religiosos en palacio cop. 5. 2. 3. a. y adel. vayan a la corte solo a reprender vicios. 5. 2. 4. a. auiẽdo dexadolo todo, no apetezcan lo poco cop. ibi. c. y adel.
Remar contra la coriente del apetito. 4. 6. 2. b.
Remiendo de paño rude que sea 2. 13. 2. 5.
Renouaciõ del gauilan. 2. 6. 6. c.
Repudio permetido en la ley. 2. 11. 2. a. y. 3. 8. 7. a. y adel. copi.
Resistir a la diestra de Dios. 2. 14. 5. a
Resucitados seran Eunuchos. 2. 11. 5. b. seran como Angeles. 3. 7. 8. a.
Resurreciõ causa de suma alegria 4. 5. 9. b. la de Christo vease Christo.
Reuelaciones mas claras cerca de la venida de Christo cop. 2. 14 2. b. y ade. como se hazen por los Angeles. 3. 9. 2. porque se hazen a los dormidos. 3. 9. 3.
Riqueza del demonio. 1. 12. 2. b. el rico y el pobre se pagan. 2. 5 6. b. es miseria del rico ser embidiado. 2. 14. 11. a. come el rico sus carnes ibid. b. los ricos quan mal sufriran la mudança despues de la muerte cop. 2. 8. 7. a. riqueza verdadera y falsa. 2. 1. 1. b.
Rocio los fauores del cielo. 2. 4. 5 b. c. el amor limpio es como rocio. 3. 3. 11. c. el Verbo diuino es rocio. 3. 4. 1. a.
Rosa es la corporal hermosura. 1. 9. 4. c. y. 3. 3. 3. c. los martyres. 4. 4. 2. c.

S

Sabado se hizo por el estudio de la sabiduria. 2. 3. 4. y. 2. 3. 5. b.
Sabiduria es fuente del Paraysо. 1. 3. 5. c. pintase en el entendimiento puro. 1. 6. 3. a. sus dones cop. 2. 1. 1. a. y adel. esta muy oculta cop. 2. 1. 2. y ade. quatro impedimẽtos para hallarla. 2. 2 4. a. y adel. cop. es enemiga de la soberuia. 2. 2. 5. a. de la luxuria ibi. b. de la ira ibi. c. de la auaricia. 2. 3. 4. b. en q̃ virtudes se halla, q̃ son quatro cop. 2. 3. 1. a y adel. cõsiste en temor y amor de Dios ibi. escõdiose en Christo. 2. 3. 3. a. acabase como tesoro cop. 2. 4, 1. a. y adel. su amor limpia de la auaricia. 2. 3. 5. b. es balança de palabras. 2. 4. 6. b da voz a los mudos 2. 10. 3. c. significada en Sunamitis. 3. 2. 5. b. es contraria a la luxuria. 5. 4. 1. a.
Sabiduria diuina embiada de dos maneras. 2. 1. 2. b. es mar. 2. 4. 3 a. b. es la fuẽte del Paraysо cop.

5.1.1.a.en todo el tratado quã ligera sea.5.6.5.c.
Sabiduria falsa es estaño.1.6.3.b. la terrena, animal, y diabolica ibi.con pecado es oro escurecido.1.9.5. b.la de la carne es como las aguas de Hiericho.1.12 3.a.
Sabios.solos pueden dar honra.2 4.1.a.pobre es mejor que el necio rico.1.43.a.es despreciado del necio. 1.13.1.a.rienseː de la prosperidad del mundo 5.5 4.a.b.
Sacerdotes piedras del Santuario 1.9.5.b.su mal exemplo se reprehende cop.1.9.5. a. y adel. muros de la Iglesia. 1.13.4.b. llamados edituos.2.9.4.a. entrauan en el Santuario con perfumes.4.4.4.b.
Sacramento en el matrimonio que sea.3.2.10.a.
Sacrificio perfeto en la gloria.2. 7.1.b.el de los celos cop.3.6.4 a.y adela. Christo sacrificado por los celos de Dios.3.6.5.b.c
Saetas tiradas a Christo y a los suyos cop.1.8.2.a. y adel.saetas son los Apostoles.5.4.7.c
Sal como se daña.5.2.1.a.b.
Salmacis vnida con el Hermaphrodito se moraliza.3.3.11.b
Saltos del delphin cop.2.9.2.a.y adel.porque se saltã las hogueras dia de san Ioan.4.9.9.c.
Samson el amante carnal.2.9.5.a si cabello q̃ sea.2.12.5.b.mató el leõ y hallò miel en su boca cop.5.2.6.a.y adel.
Samuel se compara al Bautista.4 4.9.a.y adel.
Santos deuen ser temidos.5.3.5. a.los que lo quierẽ parecer sin serlo.5.2.8.b.c.
Santificado Ieremias en el vientre que fuesse.4.9.2.c.d.
Santos del cielo son moradas y vasos de Dios.2.10. 1.a.b.recibẽse entre los Angeles.2.10.2 a.moran en todo el cielo Empyrio ibi. b. c. vasos de varios generos.cop.2.10.3.a.y adel. comelos Dios ibid.b. de peces sebueluen cisnes ibi.c.son nuestros hermanos.4.5.3.a.tienen ser eterno.4.5.5.c. resucitados son como estrellas. 5.2.6.a.ay algunos entre si yguales copi. ibi.y adel. son como arboles q̃ no crecen.5.6.2.b.
Sara esteril compara con Ana.2. 12.4.a.riyose de que huuiesse de parir.4.9.2.a.
Saturno como es frio, y anda de espacio.2.10.4.a.b.
Saul comparado a Christo.1.5.1 b. lleuaua la cabeça a todo el pueblo.3.4.4.a.y.5.6.3.a.mató mil y no diez mil.1.11.3.a.
Scandalo actiuo y passiuo.1 9.1. a.b.como el mundo està lleno de scãdalos cop.en todo el cap. decimo dos generos de scandalos q̃ padecẽ los justos. cop 1. 11.1.a.y ade.como los vẽcerã cop.ibi. y adel. es necessario q̃ las aya cop.1.11.4.y adel.prouechos

16.7.a.b.la de la carne en los casados q̃ sea cop.3.2.7.a.y ade.y 3.3.11.c.alũbrã el alma.4.6.2.b augmentã el amor.4.4.7.a.cau san esperança.5.4.3.c
Tributo que Christo pagò por el hombre cop.1.3.3.a.y adel.
Trilladero de tribulaciones.2.16 7.a.b
Tristeza en el dar es de auarientos.2.5.2.b
Trompeta del jubileo el Bautista 4.4.5.a.la que sonaua en Sina quando se dio la ley.4.8.7.a
Tropieços en el camino de los malos.1.2.5.a.
Tunica interior de Christo.3.5. 11.a
Turbacion de Maria en la salutacion.3.9.7.a
Tyrano el amor carnal.2.9.5.b.
Tyro y sus riquezas que sean.1. 12.1.a.b.su rey significa el demonio.1.3.4.b
Typheo de baxo de Sicilia que sea.1.4.5.d (7.7.b.)
Typho significa el demonio.1.

V

Vaca picada de mosca que sea.2. 12.8.c
Valle de lagrimas el mundo.4.5. 3.b.valle de Achor.5.4.3.b
Vanas son las esperanças en los hombres.1.4.8.a.
Vanidad del amor carnal.2.9.6.a
Vara buena fue Maria.2.12.8.b. y.2.13.5.b.la de Ioseph que floreció,copi.3.7.4.a.y adela. las que se tornoron serpientes que sean 2.9.4.a.
Varon Adan,y Eua varona.3.3. 9.c.hijo varon que Ana pedia 2.12.6.d.Christo hijo varon. 4.3.2.a
Vasos en que se reciben los buenos peces cop.2.10.1.a.y ade. vasos de honra los santos.de varios generos cop.2.10.3.a.y adel.de los vasos de Dios hazer idolos que sea.3.5.3.c.vaso escogido Paulo.5.4.10.b
Vejez y muerte vino por el demonio.1.7.2.b.vease viejo.
Velo de Palas pintado.1.7.7.b. los del tabernaculo.2.8.6.c.el azul del tẽplo.2.14.2.c.el de la casada es su marido.3.2.8.a
Vencedores que premios tienen cop.3.5.10.a.y adel.
Vender y comprar prelazias.1.4 9.c.d
Vendimia la passion de Christo. 2.16.7.b
Veneracion que se deue a los Angeles.1.13.5.a
Veneraua san Ioseph a Maria preñada.3.6.7.b.c
Vẽtana del arca de Noe que sea. 5.1.1.b
Venus nacio en la mar.2.8.6.a. tiene por casa el signo del Toro.2.12.8.a.ella y Mercurio en las bodas que sea.3.3.11.c. pisando vna tortuga.cop.3.5. 4.a.y adel.
Ver presupone primero oyr.3.9 6.a.vease ojos.

Verbo eterno es pan de los Angeles, y como se come cop. 1. 6 4. a. y adel. es rocio del cielo. 3. 4. 1. b. es agua santa en vaso de barro. 3. 6. 6. a

Verdad es centro que causa paz. cop. 1. 5. 3. a. y adel. no permanecio en ella el demonio. 1. 5. 2. b. pan del entendimiento. 1 6. 4. b. verdad de Dios son los buenos. 2. 4. 7. b. que cosa sea verdad. cop. 2. 5. 3. a. y adel.

Verguença en la muger quanto vale. 3. 2. 8. a.

Vespertino conocimiento de los Angeles. 1. 6. 2. a. b

Vesta sentada, es la tierra. 2. 7. 5. a.

Vestidura de Dios son los Angeles. 1. 7. 3. a. la blanca de los Angeles que sea. 1. 7. 5. a. las dobladas de la muger fuerte. 2. 1 5. 4 c. aspera del Bautista. cop. 4. 7. 8. a. y adel.

Vezinos de los malos son los justos. 4. 5. 2. a

Vicios contrarios a las quatro virtudes cardinales. cop. 2. 8. 3. a. y adel.

Vid, y su fruto, y significaciones 2. 1 3. 8. a. b. vease parra.

Vida significada en el gauilan. 2 6. 6. b. la del pulpo es solo vn año. 2. 9. 3. b. la de la araña siete semanas. 2, 6. 4. a. tienen la los padres en los hijos. 2. 1 5. 3. b. imagen de la vida presente en vna pintura. cop. 2. 6. 1. a. y adel. es como rio. 2. 6. 6. a. en ella se llore el malo. 4. 5. 2. c. la eterna significada en la playa. 2. 7. 1. b. de la actiua se salta a la contemplatiua. 2. 9. 2. b. vida celestial del Bautista. 5. 3. 3 a. b

Viejo se pinta Ioseph y porque cop. 3. 2. 4. a. y adel. viejos musicos como cisnes. ibi. b. la vejez significada en los peces inmundos. 2. 8. 5. a

Vientos contrarios en el puerto de la religion. 1. 4. 5. c

Vientre del alma es el entendimiento 3. 9. 8. b. fruto del vientre es Christo. ibi. vientre es la memoria del Padre. 3. 1 1. 7. a. el de Isabel que significaua copi. 4. 2. 1. a. y adel.

Vihuela significa la predicacion 3. 5. 7. a. el recogimiento. ibi. b.

Vil cosa es la que dura poco. 3. 5. 5. a

Vino significa el amor. 2. 1 3. 8. a

Virgines siempre Maria y Ioseph. 3. 3. 1. a

Virtudes cardinales significadas en los peces limpios. cop. 2. 8. 1. a. y adel. como no las conocierõ los Filosofos. 2. 8. 2. b. significadas en los quatro rios del Parayso. cop. 3. 1. 1. a. y adel. y. 5. 1. 3. c. las teologales son como tres rios. 3. 1. 2. b

Vnguentos de Christo que son quatro para quatro virtudes cop. 2. 8. 2. a. y adel. el de la barba de Aaron. 4. 7. 10. b

Viñas del demonio. 1.7.4.a
Voluntad sola paga el amor. 3.4.6.a. como elige los medios. 5.1 5.c
Votos del religioso se llaman quícios de la tierra. 1.4.4.c. tres que hizo Iacob, cap. 2.14.4.b y adel.
Voz de Iacob, y manos de Esau. 2.4.7.a. el Bautista es voz đ Christo. 4.6.7.b. y cap. muchas cosas desta voz. 4.8. en todo el capitulo.
Vriel quarto Angel. 1.6.1.c
Vuas cogidas en espinas. 2.4.7.a.
Vulcano cō bonete azul que sea 1.6.6.b

Z

Zacharias tuuo a la Virgen tres meses en su casa. 3.7.3.a. mudo que significa. 4.3.1.a. porque enmudecio. 4.4.4.b. significa memoria. 4.6.7.d. que dò tambiē sordo. 4.7.1.a. como cobrò la habla. 4.8.1.a. fue Profeta de su hijo. ibi. b. gozo que tuuo con el. 4.9.6.a.b
Zagal de Christo pastor, es el Bautista. 4.6.6.a
Zahori fue san Ioseph. 3.11.8.a.
Zapatos los pensamientos carnales. 3.6.7.c. los de Christo que sean. 4.4.4.d
Zaphiro comparado a los Nazareos. 3.4.7.c
Zarça que ardia que era. 3.6.7. c.
Zarcillos de amor de Dios. 2.4.4.c
Zelo sin sciencia. i. 9.3.b. capa de zelo. 5.4.6.c

Prologus

Prologus in sequentem tabulan.

MVLTA Ex diuinis literis toto opere raptim adducta, ad confirmandas singulas fere sententias, in hanc tabulam non inserui; sed ea tantum, quæ aliqualiter explicantur. Inter hæc illa non omisimus, quæ nõ per modum literalis sensus, sed comparationis, sanctis de quibus agitur, vel alijs rebus ad mores pertinentibus accommodantur. Aliquam duobus aut pluribus locis inuenies, quæ vel varios accipiunt sensus, vel in eodem ad varias figuras aut comparationes trahuntur. Aliquando inuento loco citato in tabula, licet ibi sententiam, quam quæris, inuenias; explicatio illius pendebit à superioribus, quæ tibi erunt legenda. Literas autem & numeros Biblicos, inuento loco ad marginem reperies.

TABVLA LOCORVM SACRAE SCRIPTVRAE, IN QVA PRIMVS NVMERVS tractatum secundus caput, tertius numerum designat.

DE LIBRO GENESIS.

Ex capite. I.

Spiritus Domini ferebatur super aquas. 2. 2. 1. & 4. 9. 9.

Vidit Deus lucem quod esset bona 2. 5. 2.

De aquis super firmamentum agitur copiose. 2. 10. 4. & sequ.

Germinet terra herbam virẽtem. 4. 9. 8

Crescite & multiplicamini, & replete aquas maris. 2. 8. 6.

Ex capite. II.

Non pluerat Dominus super terram. 1. 3. 5. & 3. 1. 2.

Fons ascendebat de terra, irrigans &c. 1. 3. 5. & cop. 3. 1. 1. & sequ.

Fluuius egrediebatur de loco voluptatis &c. 3. 9. 5. & cop. 5. 1. 2. & sequ.

Qui

chos que dellos se sacan.cop.1.11.5.y adel.no los ay en el cielo.1.11.6.a.

Scandalizar es oficio del demonio.cop.1.9.1.b.y adel. intentar. scandalos no lo hazen los hombres,sino el demonio solo.1.9.3.a.b.scandalizan los grandes a los chicos.cop.1.9.4.a. y adel. como scandaliza el pie de la soberuia y la mano del pecador cop.a.y adel.

Seco estaua el mundo antes que viniesse Christo.3.11.8.b.seco es el que no puede hazer bien 2.12.2.b.

Secreto del Encarnaciõ.1.8.4.b. adultera secreta deue perdonarse.3.6.5.a.y adel.

Sed que mata la sed es el amor.3.10.1.a

Segar vease siega.

Seguridad signicada por el assiento.2.7.5.a.

Seir velloso,nombre de Esau.1.23.b.sus montes la soberuia.ibi.

Seys alas de los Seraphines.cop.17.8.a.y adel.otras seys del demonio.1.12.3.c.

Sementera la predicacion.2.16.7 b.dos sementeras spirituales.3 11.4.a.b

Semejante a templo fue Maria.2 16.4.c.nace el hijo semejante a lo que imaginan sus padtes.3 10.9.a

Semei como le mando Dios mal decir a Dauid.1.11.4.c.

Señor del mundo fue Abrahan.y sus descendientes.3.10.5.b

Señora es de la hazienda la muger con el marido.3.8.5.a.señoras se llamã las mugeres.3.8.1.a

Señuelos del demonio.1.10.5.b.

Sensualidad es mala muger.2.2.2 c.significada por Etiopia.3.3.11.b. por vna adultera de los Prouerbios.3.5.4.b.llamase vientre.4.2.1.c. su prision y tinieblas.4.2.2.a.b.

Sentarse se toma en seys sentidos cop.2.7.2.a.hasta el fin del capi.sentarse en el trono d̃ Christo que sea.3.5.11.b.

Sentidos padecen con el deleyte carnal.3.3.7.b. todos estan en la cabeça. cop.5.1.1.a.y adel.

Sepultura tierra de oluido.1.4.7. a.la de los carnales es eterna. cop.2.8.7.a.y adel.

Sepultarse sentados que significaua.2.7.5.a.

Serpiente significa Reyno..2 9. 4.a. significa luxuria.2.11.4. a.su cabeça mala,y su ira.5.5.1 a.b. la de Eua significa la falsa hermosura.3.3.5.b

Seuo que significa.4.4.6. b.porq̃ no se comia en la ley.4 4.7.a

Sichen engrudado con Dina.2.9 4.b.y 3.3.10.a.

Sicilia sobre Typheo que sea.1. 4.5.d

Siclo en la boca del pece que sea. 1.3.3.b

Siega de Dios.2.14.1.d

Sieruo vease esclauo.

Siete dias se llora el muerto y por que.

que.4.5.2.b.siete dones del Espiritu santo,aplicados a siete significaciones de la cabeça cop. 5.6.8.a.y adel.
Silencio para fortaleza.3.2.7.cd.
Sileno el contemplatiuo.3.2.4.b
Simeõ conocio ser Christo Dios. 2.14.3.a.
Simonia se reprehende.1.4.6.c.d
Simplicidad principio de sabiduria.1.6.3.a.b.
Simple ojo que sea.1.12.8.a.
Sina monte que significa. 2.14. 2.d
Sisara significa los carnales.1.9.6 a.
Soberuia primer pecado del demonio.1.1.1.c. significada en los montes de Seir.1.2.3.b. es hinchazon y no grandeza.ibi. principio de todo pecado.1. 2.5.a.b.la del Fariseo.1.3.2.b. es madre de la codicia.1.3.5.a. b.la del demonio qual fue. 1. 5.2.a.b.su remedio.1.5.3.a. es fealdad del alma.1.7.4.a. significase en la manteca.1.9.6.a. llama se ceruiz.2.8.7.d.como se limpia el alma de la soberuia 5.6.4.b.
Soberuio como rebienta. 1.2.4. a.y 1.2.3.b. el soberuio hara qualquiera mal.1.2.4.b. no es bueno para prelado.1.3.5.a. b.para el es carga de la prelacia.1.4.5.c.d.tiene escoria de malicia.1.6.3.c.son estrellas del demonio.1.8.3.d. llamanse aues.2.2.4.b. no pueden aprender.2.3.2.a.significanse en las nouenta y nueue ouejas.4.5.7.a.
Socrates como sufria a su muger. 3.8.2.c.
Sol en medio delos Planetas. 1.5. 1.b.significa la prosperidad espiritual.1.12.8.b. buelto atras diez lineas.2.14.2.c.significa a Dios.2.16.6.b.a Christo. 3.3.8.c.al marido.3.5.4.b. como luzira siete vezes mas.4. 9.10.b.Sol que no nace a los carnales.3.3.7.c. como hizo morena a la Esposa.3.10.6.c
Soldados de Christo.1.8.6.a.
Solicitud humana comparada a telarañas.copio.2.6.4.a.y adelan.
Sombra del arbol de la vida. 2.7. 6.a.sombra de la muerte.4.1. 3.a.la de la ley rematada en el Baptista.ibi.la que haze solo el luzero.4.4.2.a.c
Sordo quedo Zacharias.4.7.1.a
Sospechas del adulterio como se purgauan.copi.3.6.4 a.y adelan.si la tuuo Ioseph de su Esposa o no.3.6.7.a.
Sphynge que significa el demonio.1.12.3.a.
Spiritu santo porque no vino hasta irse Christo.2.3.4.a.significado en la aueja meastra.3.4. 1.c.arroyo de la fuente de la vida.3.4.6.c. no fue padre de Christo hombhre.3.10.5.a. tres maneras en que descansa sobre los hombres.4.7.3.b.c.

como

como descanso sobre el Baptista.cop.1.b1.a. y adel.es maestro de toda verdad.5.4. 3.a. sus dones aplicados a la cabeça del Bautista.cop.5.6.8.a.y adel.
Stater que sea,y como se halló en la boca del pece.copi.1. 3.3.b. y adel.
Statua de Nabucodonosor.1.3.1.c
Steril tierra por tres maneras.2.12 1. b. como lo fue la naturale por el pecado.copi.2.12.2.a.y adel. como lo fue santa Ana. 2.12.4.a.steriles de que cacio Christo y otras cop.2. 12.4.a. y adelant.parir la esteril es milagro.49.2.a.como tiene potencia para engendrar,y como no ibi.b
Sueño es la muerte y la ecstasi. 2. 16.3.b. es de tres maneras. 2. 16.5.a.b.el de Endymion.3.4 3.a.el de san Ioseph.3.4.4.b
Sueños son las tribulaciones desglo.1.11.1.b.causalos la cabe del pulpo.2.9.5.c.los de Ioseph como se cumplierõ.2.14. 1.d.aplicados a S.Ioseph.cop. 3.11.3.a.y adel.como en ellos aparecẽ Angeles. cop.3.9.2.b y adel. sobrenaturales de tres maneras.3.9.3.a. el de san Ioseph cõparado al rapto de Paulo.cop.3.9.5.a. y adel.
Sinagoga comparada al aueſtruz 1.9.5.a.no paria varones.2.12 6.d.higuera con solas hojas. 2. 16.2.a.fue como la muger mala mala cõ Dios.3.8.3.b.fue multiplicada y no engrandecida. cop.4.6.3.b.y adel.

T

Tabernaculo de Dios era figura de Christo.4.4.4.b
Talento enterrado el conocimiẽto sin amor.2.4.2.a.
Telaraña y sus significaciones.copi.2.6.3.a.y adel.
Temores vanos de los males del siglo.cop.1.11.1.a.y adel.el del pulpo.2.9.5.a.el de Dios principio de la sabiduria. cop.2. 3. 1.a.y adel.compañero de la humildad.2.3.2.a
Templança significada en el Nilo.3.1.1.c.y.3.3.11.b
Templos como se hazen solo a Dios.1.7.1.b.como en ellos mora Dios.2.13.6.ab.el de Sophia moralizado.cop.3.10.7.c. y adel.en el de Salomon auia semejança de oro.2.13.7.b.templo espiritual es el cuerpo de Christo.2.12.3.b.y 3.10.8.a. comparase al de Salomon.2.13 7.a.es la Iglesia tẽplo de Dios. 3.5.6.b.
Tentaciones del demonio.cop.1 9.2.a.y adel. vienen mas en la quaresma. 1.10 1.b.las de la prosperidad y aduersidad.1.12 8.b
Testamentos se llaman cleros,y como se duerme entre ellos. 2. 16.3.a.b.en el viejo era mejor el matrimonio q̃ la virginidad 2.11.5.b.significanse en las mãçanas nuevas y viejas.2.16.1.b

los del viejo porque no eran hijos. 2. 16. 2. c. el nueuo y viejo son dos suertes. cop. 2. 16. 3. a. y adel. son oro y plata. 2. 13. 4 a. y. 2. 16. 3. a. y. 3. 2. 5. a. el viejo significado en Dauid viejo y en san Ioseph. 3. 2. 5. a. b. acabase el viejo y no el nueuo. 4. 12. a. son dos hemisphérios d noche y de dia. 4. 4. 2. a. y. 4. 7. 5. b. & Bautista cabeça del viejo cop. 5. 6. 6. a. y adel.

Testimonio de Christo como era verdadero. 4. 8. 3. a. b. el del Bautista quan graue sea cop. 4 8. 3. c. y adel.

Tamar aborrecida tras la copula 3. 3. 10. a.

Teforo escondido en el campo se declara cop. en el tratada segũ do en los tres primeros capitulos y en el. 11. 12. 14.

Tetis el entendimiento diuino. 3. 11. 2. a. b

Trono de Christo, en que se sientan los vencedores. 3. 5. 11. b.

Tronos coro Angelico contemplã a Dios. 1. 1. 2. a. son sus assiẽtos. 1. 6. 2. c.

Tierra siẽpre queda. 2. 7. 3. a. esteril d tres maneras. 2. 12. 2. b. la q̃ da pã espiritual. 2. 12. 5. a. b. alegrase dia de san Ioã. 4. 9. 8. a. b.

Tierra de promission vista de lexos es la gracia. 2. 16. 5. d.

Tierra de los viuientes. 2. 7. 1. b

Tigris significa la fortaieza. 3. 1. 1. c

Tinieblas de la ley cop. 4. 2. 1. a. y adel. huuo mas poco antes que Christo viniesse. 4. 3. 1. a

Titulo de la Cruz. 5. 6. 1. c

Torcidos son los caminos de los malos. 2. 8. 4. b

Tormenta en el mar es la guerra del mundo. 1. 11. 6. b

Toro en el carro de Ezechiel que sea. 1. 8. 1. a. el que defendio san Miguel cop. ibi. y adela. Apis toro que sea. 1. 12. 2. a. significa soberuia y riqueza ibi. b. el signo de toro casa de Venus. 2. 12 8. a. vease buey nouillo.

Tortola y su voz que sea. 4. 8. 5. c

Tortuga a los pies d Venus como significa el recogimiento, y de lla muchas cosas y significaciones curiosas cop. 3. 5. 4. a. y ade.

Trabajo significado en el buey. 1. 8. 3. a. con el se gana la corona. 1. 10. 1. 2. del mundano en adquirir cop. 2. 6. 4. a. y adel. comer los trabajos de sus manos. 3. 10. 8. b. c

Tradiciones d los Fariseos. 1. 12 8. b

Trayciones del demonio. i. 10. i. b

Transformase el amante en lo amado. 2. 9. 6. c.

Transito del Señor. 2. 7. 7. c

Tribulaciones da Dios a los suyos cop. 1. 10. 1. a. y ade. no se deue temer por q̃ son vanas cop. 1. 11 1. a. y ade. significadas por agua y fuego. 2. 2. 1. c. en ellas se esco d la sabiduria. 2. 3. 6. a. sus prouechos. 2. 5. 1. b. c. son preciosas. 2. 5. 6. a. b. son era y trilladero. 2. 16. 7.

TABLA.

Qui diuiditur in quatuor capita, &c. de quatuor fluminibus. co pi. 3.1.2. & sequ. & cop. 5.1.2 & sequ.

Gehon, qui circuit omnem terrã AEthyopiæ. 3.3.11.

Posuit Deus hominem in paradi so voluptatis, vt operaretur, & custodire illum. 3.5.9. & 3.10 7.

Non est bonum hominem esse solum: faciamus &c. 2.11.1.

Immisit Dominus soporem in Adam. 2.10.4.

Tulit vnam de costis eius & reple uit &c. 3.2.9.

Os ex ossibus meis, & caro de car ne mea. 3.3.9.

Vocabitur virago quoniam &c. 3.2.9. & 3.3.9.

Ex capite.iij.

Cur præcepit vobis Dominus, vt non comederetis &c. 1.9.4.

Eritis sicut Dij. 3.3.5.

Vidit mulier quod esset lignum pulchrum oculis. 3.3.5.

Consuerunt folia ficus. 2.8.6.

Cum audissent vocem Domini de ambulanti &c. 3.9.2.

Mulier, quam dedisti mihi sociã, dedit mihi de ligno, & comedi. 3.2.1.

Terra spinas & tribulos germina bit tibi. 2.13.8.

Fecit Dominus &c. tunicas pelli ceas. 2.14.1.

Ex capite.v.

Vocauit nomen eorum Adam. 3 3.9.

Ex capite.vj.

Videntes filij Dei filias hominũ acceperunt sibi vxores &c. 1. 2.1.

Ingressi sunt Filij Dei ad filias ho minumq; genuerunt. 3.2.11.

Isti sunt potentes à seculo, viri fa mosi. 1.2.1.

Fenestram in arca facies, &c. 5. 1.1.

Ex capite.vij.

Inclusit eum Dominus de foris. 3.5.6.

Ex capite.x.

Nemrod cæpit esse potens in ter ra. 1.2.2.

Nemrod robustus venator corã Domino. 1.10.5.

Initium Regni eius Babylon. 1. 2.2.

Ex capite.xij.

Dic obsecro, quod soror mea sis. 3.7.3.

Sublata est mulier in domũ Pha raonis: Abram vero bene vsi sunt propter illam. 3.7.3. & 3. 9.9.

Ex capite.xiiij.

Numerauit Abram expeditos vernaculos suos. 2.14.10.

Ex capite.xvij.

Nonaginta & nouem annorum erat Abraham, quando circun cidit &c. 2.14.10.

Ex capite.xviij.

Accelera; tria sata similæ com misce. 2.12.9.

Ex capite.xx.

Hoc erit tibi inuelamen oculorũ &c.

&c.3.2.8.

Ex capite. xxij.

Arietem inter vepres hærentem cornibus.2.14.1.

Ex capite.xxiiij.

Pone manum tuam super femur meum;vt adiurem te per Dominum.2.11.6.&.2.14.8.

In aures aureas appendẽtes duos siclos;& armillas pondo siclorum decem.4.4.10.

Ex capite.xxv.

Deprecatus est Isaac pro vxore sterili.3.3.1.

Collidebantur paruuli in vtero Rebeccæ.3.3.2.

Duæ gentes in vtero tuo sunt.2.12.4.

Propterea vocatum est nomen eius Edom.1.2.3.

Ex capite. xxvj.

Iurgium pastorum, dicentium, nostra est aqua.5.4.8.

Ex capite xxvij.

Pelliculas hædorum circundedit manibus.2.14.1.

Vox est Iacob;sed manus sunt Esau.2.4.7.

Det tibi Deu de rore cæli, & de pinguedine terræ. &c.2.4.5. &.3.11.6.

Comedi ex omnibus, & benedixi ei,eritq, benedictus. 2.14.1.

In pinguedine terræ, & in rore cæli de super erit benedictio tua.3.4.1.

Ex capite xxviij.

Vidit Iacob scalam stantem &c. 2.14.4,

Ego sum Deus Abrahã, & Isaac, 2.14.7.

Vocauit nomẽ vrbis Bethel,quæ prius Luza vocabatur. 2.14.9.

Votum Iacob totum exponitur. cop.2.14.4.& sequ.

Lapis iste vocabitur domus Dei. 2.14.9.

Ex capite.xxx.

Da mihi liberos; alioqui moriar. 2.16.2.

De mandragoris Ruben,quas cõ cupiuit Rachel. 2.16.2.

Ex capite.xxxij.

In baculo meo transiui Iordanẽ istum:& nunc cum duabus turmis regredior.3.3.3.

Vir luctabatur cum illo tota nocte.1.7.1.

Emarcuit neruus in femore Iacob.1.12.6.&.2.14.8.

Ex capite.xxxiiij

Conglutinata est anima Sichen cum Dina.2.9.4.& 3.3.10.

Non possumus dare sororem nostram homini in circuncisо. 3.3.10.

Ex capite.xxxv.

Infodit Iacob Deos alienos.5.11 6.

Ex capite. xxxvj.

Fecit Iacob Ioseph tunicam polimitam.3.4.1.

De manipulo Ioseph adorato a manipulis,fratrum. 2.14.1. & cop.3.11.4.& sequ.

De Sole,& Luna,& vndecim stellis

Illis adorantibus Ioseph. 2. 14. 1 & cop. 3. 11. 3.

Ex capite. xlvij.

Dies, &c. centum triginta anni sunt, parui & mali. 2. 1. 1.

Pone manum tuam sub femore meo. 2. 14. 8.

Ex capite. xlviij.

Do tibi partem vnam extra fratres tuos, quam tuli de manu Amorrhæi. &c. 3. 11. 6.

Ex capite. xlix.

Non crescas, qui ascendisti cubile patris tui. 5. 2. 1.

In voluntate sua suffoderunt murum. 1. 8. 4.

Filius accrecens Ioseph, & decorus aspectu. 3. 11. 7. & 3. 11. 8.

Benedictionibus cœli de super, & abyssi iacentis de orsum. 3. 11. 6.

Benedictionibus huberum & vuluæ. 3. 11. 7.

Benedictiones patris &c. donec veniret desiderium collium æternorum. 5. 6. 7.

DE LIBRO EXODI.

Ex capite. ij.

Apparuit Moysi Dominus in igne flammæ rubi. 1. 7. 1.

Vadam & videbo visionem hãc magnam. 3. 6. 7.

Solue calceamentum de pedibus tui. 3. 6. 7. & 4. 4. 4.

Ego sum Deus Abraham, Deus Isaac, & Deus Iacob. cop. 2. 14 7. & sequ.

Ex capite. v.

De flagellis & laboribus Hebræorum in AEgypto. 1. 10. 1.

Ex capite. vij.

Deuorauit virga Moysis virgas eorum. 2. 9. 4.

Ex capite. xiiij.

AEgypcios, quos nunc videtis, nequaquam vltra videbitis in sempiternum. 1. 11. 1.

Ex capite. xv.

Submersi sunt quasi plumbum. 2 6. 4.

Cum misissent lignum in aquas, indulcedinem versæ sunt. 2. 4. 3.

Ex capite. xvj.

Quando sedebamus super ollas carnium. 2. 7. 6.

Ex capite. xix.

Sonitus buccinæ paulatim crescebat in maius. 4. 8. 7.

Ex capite. xx.

Loquutus est Dominus vniuersos sermones hos. 4. 8. 4.

Stetit populus de longe. 2. 14. 2.

Ex capite. xxij.

Maleficos non patieris viuere. 3. 6. 2.

Ex capite. xxvj.

Facies saga cilicina vndecim. 2. 8. 6.

Operimentum ex pellibus arietum rubricatis. ibi.

Operimentum de hyacinthinis pellibus. 2. 14 2.

Ex capite. xxvij.

De cocco bis tincto. 3. 4. 7.

Erit

Erit lamina in fronte Pontificis, vt placatus sit ei Dominus. 2. 4.4.

Ex capite. xxxij.

Sedit populus manducare & bibere, & surrexerunt ludere. 2. 7.6.

Ex capite.xxxiij.

Poham te in foramine petræ &c. 1.8.4.

Videbis posteriora mea: faciem autem meam videre non poteris. 2.16.3.

DE LIBRO LEVITICI.

Ex capite.j.

Immolabit vitulum coram Domino. 2.12.8.

Ex capite. ij.

De similа consperſa oleo. 2. 15. 3.

Ex capite.vij.

Pectuſculum eleuationis, & armum separationis. &c. 4.4.9.

Ex capite.xj.

De piſcibus mundis & immundis agitur copioſe. 2.8.1. & ſeque.

Tam in mari, quam in fluminibus, & ſtagnis. 1.8. 2.

Ex capite.xvj.

Vt poſitis ſuper ignem aromatibus. &c. & non moriatur. 4.4. 4.

Ex capite.xxiij.

De faſciculo primitiarum, & agno occiſo. 3. 1.5.

Ex capite.xxvj.

Apprehendet meſsium tritura vindemiã, & vindemia ſementem: comedetis vetuſtiſsima, &c. 2.16.7.

DE LIBRO NVMERI.

Ex capite.v.

Sacrificium zelotipiæ, totum exponitur. cop. 3.6.4. & ſequ.

De aquis amariſsimis, quæ dabantur ſuſpectæ adulteræ. cop. 3.6.4. & ſequ.

Ex capite.xiij.

Monſtra de genere giganteo. quibus comparati quaſi locuſtæ videbamur. 1.2.1.

Ex capite.xiiij.

Auiginti annis & ſupra non intrabitis in terram &c. 1.4.3.

Ex capite. xix.

Decineribus vaccæ in purificationem ſeruandis. 3.4.4.

Ex capite xx.

Aperi eis theſaurum tuum, fontem aquæ viuæ. 2. 2.3.

Ex capite.xxj.

Miſit Dominus in populum ignitos ſerpentes. 1.2.3.

Exaltauit Moyſes ſerpentem æneum. 1.2.3. & 1.2.4.

DE DVETERONOMIO.

Ex capite.xviij

Prophetam de gẽte tua, ſicut me, ſuſcitabit tibi Deus. 4.7.2.

Ex capite.xxij.

Nõ arabis in boue & aſino. 1. 8.3

Ex capite xxviij.
Benedictus tu, & fructus ventris tui. 2.13.5. & 3.8.8.
Ex capite xxxj.
Pone librum hunc ad latus arcæ. 3.7.2.
Ex capite xxxij.
Concrescat in pluuiam doctrina mea. 3.4.1.
Ego retribuam eis in tempore, vt labatur pes eorum. 1.12.4.
Ascende in montē mistum Abarim, & contemplare terrā &c. 2.16.5. & cop. 4.1.1. & seque.

Ex capite xxxiij.
Non est Deus alius, vt Deus rectissimi &c. vsq; brachia sempiterna. 4.9.4

DE IOSVE.

Ex capite. iij
Area in medio Iordanis conuertit eum retrorsum. 4.6.6.

DE LIBRO IVDICVM.

Ex capite v.

Aquam petenti lac dedit, & in phiala principum obtulit butyrum. 1.9.6.
Ex capite xiij.
Vinum & siceram nō bibet, &c. 2:12.5.
Cum ascenderet flamma in cœlum, Angelus pariter in flamma ascendit. 1.6.6.

Ex capite xiiij.
Samson dilacerauit leonē. 5.2.6.
De examine apum in ore leonis ibid.
Ex capite xvj.
De crine Samson. 2.12.5.
Cæpit abigere eum. 2.9.5

DE LIBRO RVTH.

Ex capite j.
Nolite me vocare Noemi, idest pulcham sed vocate me Mara 2.12.6.

DE I. REGNVM.

Ex capite j
De voto Annæ & successu agitur cop. 2.12.6. & sequ.
Si dederis ancillæ tuæ sexum virilem. 2.12.6. & sequ. cop.
Attulit Anna Samuelem in vitulis tribus & tribus modijs farinæ, & amphora vini cop. 2.12.6. & sequ.
Ex capite ij.
Suscitans &c. vsq; Domini enim sunt cardines terræ. 1.4.4.
Ex capite vj.
Vasa ponetis in capsella ad latus arcœ. 3.8.2.
Ex capite ix.
Non erat vir, in vniuerso Israel melior illo. 3.4.4.

Ex capite x.
Altior fuit Saul vniuerso populo ab humero & sursum. 1.5.1. &

4.4.& 5.6.3.

Fili Belial dixerunt nunquid salvare nos poterit iste? Et despexerunt eum. 1.13.1.

Ex capite. xvj.

Eliab maior excluditur, & Dauid minor eligitur. 1.4.2.

Ex capite. xvij.

Pugna Dauidis cũ Goliath. 1.4.8

Ex capite. xviij

Conglutinata est anima Ionathæ animæ Dauid. 3.3.10.

Saul percussit mille, & Dauid decem millia. 1.11.3.

DE II. REGNVM.

Ex capite. vj.

Percussit Dominus ozam super temeritate. 3.8.1.

Quomodo ingredietur ad me arca Domini? ibi. & 3.8.3.

Benedixit Dominus obededom propter arcam Domini. 3.8.3.

Ex capite. vij.

Plantabo eum, & habitabo cum eo: & non turbabitur amplius 5.6.2.

Ex capite. xij.

De vnica oue pauperis. 4.5.8.

Dauid fleuit filium viuentem, & non mortuum. 4.5.2.

Dimicauit aduersus Rabbath, & capienda est ciuitas aquarum. Nunc ergo veni &c. 4.8.14.

Ex capite. xvj.

Dominus præcepit ei, vt malediceret Dauid. 1.11.4.

DE III. REGNVM.

Ex capite. j.

De Rege sene, & Sunamite calefaciente illum. 3.2.5.

Ex capite. vj.

Non est auditus malleus, aut securis. 2.13.7.

Ex capite. xiij.

Non comedes, nec bibes, nec reuerteris via qua venisti. 5.2.4.

Comedit panem, & bibit aquam in domo Prophetæ senis ibid.

Inuenit eum leo in via, & occidit cop. 5.2.5. & sequ.

Ex capite. xviij.

Nubecula parua, quasi vestigiũ hominis ascendebat de mari. 2.14.2.

Ex capite. xix.

Eliseum vnges Prophetã pro te 5.3.6.

Relinquam mihi septem millia, quorum genua non sunt curuata ante Baal. 2.8.2.

Inuenit Elias Eliseum arantem in duodecim iugis boũ. 5.4.6.

DE IIII. REGNVM.

Ex capite ij.

Requieuit spiritus Eliæ super Eliseum. 4.7.3.

Sanaui aquas has; & non erit in eis vltra mors, aut sterilitas. 2.13.3.

Ex capite. iiij.

Mors in olla; & de farina missa in ollam. 2.15.3.

DE I. PARALIPOMENON.

Ex capite. xxij.

Dauid præparauit impensas templi. 2. 12. 3.

Auri talenta centum millia, & argenti &c. 2. 13. 7.

DE II. PARALIPOMENON.

Ex capite. vij.

Ignis descēdit de cœlo, & deuorauit holocausta. 2. 10: 3. & 4. 5. 6

Adorauerunt Dominum; quoniam bonus; quoniam in seculum misericordia eius. 4. 5. 6.

Oculi mei erunt aperti, & aures meæ erectæ &c. 2. 13. 6.

Elegi, & sanctificaui domum istā ibid.

DE THOBIA.

Ex capite. viij.

Accipio sororem meam in coniugem, sola posteritatis dilectione, in qua &c. 2. 11. 4.

Ex capite. xij.

Necesse fuit vt tentatio probaret te. 1. 11. 4.

Videbar vobis comedere, & bibere: ego autem cibo inuisibili & potu vtor. 1. 7. 1.

DE IVDITH.

Ex capite. ix.

Capiatur laqueo oculorum suorum in me. 2. 9. 5

Ex capite. x.

Orans Dominum transiuit per portas. 3. 5. 5.

DE LIBRO IOB.

Ex capite. j.

Circuiui terram, & perambulaui eam. 1. 12. 1.

Ex capite. ij.

Pellem pro pelle, & cuncta quæ possidet dabit homo pro anima sua. 2. 5. 6.

Testa saniem radebat, sedens in sterquilinio. 2. 7. 3. & 4. 5. 7.

Ex capite iij.

Expectant mortem, & non venit, quasi effodientes thesaurū &c. 2. 2. 1.

Ex capite iiij.

Ad me dictum est verbum abscōditum. 3. 10. 5.

Ecce qui seruiunt ei non sunt stabiles; & in Angelis suis reperit prauitatem. 1. 3. 5.

Ex capite v.

Longe fient nati eius à salute, & conterentur in porta. 2. 7. 4.

Ingredieris in abundantia sepulchrum: sicut infertur acerus tritici in tempore suo. 2. 16. 8.

Ex capite vj.

Nec caro mea ænea est. 2. 13. 7.

Inuolutæ sunt semitæ gressuum eius: ambulabunt in vacuum, & peribunt. 2. 6. 4.

Ex capite vij.

Terrebis me per somnia, & per

visiones horrore cõcuties.1.11.1

Ex capite.viij.

Sicut tela aranearum fiducia eius cop.2.6.3.& sequ.

Ex capite xij.

Et narrabunt pisces maris.2.8.5.

Ex capite. xiij.

Memoria vestra comparabitur cineri,& redigentur in lutum ceruices vestræ.2.8.7.

Manũ tuã lõge fac à me,& formi do tua non me terreat. 4.9.1,

Contra folium,quod vento rapitur &c.scribis enim contra me amaritudines.1.13.4.

Ex capite xiiij.

Si senuerit in terra radix eius,ad odorem aquæ germinabit.3.1.2.

Expecto donec veniat immutatio mea.2.8.2.

Ex capite. xv.

Cucurrit aduersus Deum extento collo;& pingui ceruice armatus est.1.2.5.

Ex capite.xviij.

Immisit in rete pedem suũ,& in maculis eius inambulat.1.10.3

Abscondita est in terra pedica eius &c.ibid.

Ex cacite xxj.

Ipse ad sepulchra ducetur&c.dulcis fuit glareis Cocyti.2.8.7.

Ex capite xxiiij.

Ipsi fuerunt rebelles lumini:nescierunt vias eius.2.2.5.

Ex capite xxvj.

Ecce gigantes gemunt sub aquis 1.4.5.

Qui extendit Aquilonem super vacuum.4.5.1.

Ex capite xxviij.

Semitã ignorauit auis;nec intuitus est eam oculus vulturis:nõ calcauerunt eam filij institorũ nec transijt per eam leæna copi.2.2.4.& sequ.

Non inuenitur in terra suauiter viuentium.2.2.4.

Qui fecit ventis pondus. 2. 2. 4.

Timor Domini ipse est sapientia cop.2.3.1.& sequ.

Et recedere a malo intelligentia cop.2.3.3.& sequ.

Ex capite xxix.

Quis mihi tribuat vt sim iuxta mẽses pristinos, inquibus &c. 4.5.4.

Ex capite xxx.

Quasi rupto muro, & aperta ianua,irruerũt super me. 4.5.4.

Redactus sum ad nihilũ, & abstulisti quasi ventum &c.ibi.

Nocte os meum perforatur dolo ribus,& qui comedunt me nõ dormiunt ibid.

Ex capite xxxj.

Appẽdat me in statera iusta &c. 1.7.6.

Ex capite xxxiij.

Per somnum &c.tunc aperit aures virorum & erudiens instruit disciplina 3.9.3.

Ex capite xxxviij.

Respondens Dominus Iob de turbine,3.9.2.

Quis est iste inuoluens sentẽtias sermonibus imperitis? 3.9.3.

Num-

Nunquid ingressus es thesauros niuis, aut in thesauros grādinis introisti. 1.9.6.

De cuius vtero egressa est glacies. 4.7.10.

In similitudinem lapidis aquę dū rantur. 2.12.2.

Quis posuit in visceribus hominis sapientiam, aut quis dedit gallo intelligentiam. 5.5.3.

Ex capite xxxix.

Nunquid per sapientiam tuam plumescit accipiter, cum expā dit alas suas ad Austrum. 2. 6.6.

Ex capite. xL.

Esto gloriosus, & speciosis indue re vestibus. 1.7.3.

Fortitudo illius in vmbilico ventris eius. 4.2.2.

Ossa eius sicut fistulæ æris. 1.6.7.

Ex capite. xlj.

Quis reuelabit faciem indumenti eius. 4.4.4.

Corpus illius quasi scuta fusilia, compactum squammis se prementibus. 1.12 3.

Vna vni cōiungitur: nec spiraculum quidem incendit per eas. ibidem.

Sternutatio eius flamma ignis: oculi eius vt palpebræ diluculi. 1.6.3.

Reputabit quasi paleas ferrum, & sicut lignum putridum æs. 1, 12.3.

DE PSALMIS.

Ex Psalmo. ij.

Postula à me, & dabo tibi gentes &c. 4.8.9.

Ex Psalmo. iij.

Gloria mea, & exaltans caput meum. 5.1.4.

Ex *Psalmo. iiij.*

Filij hominū vsquequo graui corde? Vt quid diligitis. &c. 2.5.3

Multi dicunt. Quis ostendit nobis bona? Signatū est &c. 5.1.5

Ex *Psalmo. vj.*

Turbatus est a furore oculus meus. 2.12.10.

Ex *Psalmo. vij.*

Ecce parturit in iustitiam, concepit dolorē, & peperit iniquitatem. 4.5.1.

Conuertetur dolor eius in caput eius. 1.8.4.

Ex *Psalmo. ix.*

Qui exaltas me de portis mortis, vt annuntiem, &c. in portis filiæ Sion. 2.13.3.

Sedet in insidijs cum diuitibus in occultis; vt interficiat innocentem. 1.10.2.

Insidiatur in abscondito, quasi leo in spelunca sua. 1.10.1.

Tibi derelictus est pauper. 1.13.1

Ex *Psalmo. x.*

Vt sagittēt in obscuro rectos corde. 1.8.3.

Oculi eius in pauperem respiciunt: palpebræ eius interrogāt filios hominum. 2.14.6.

Pluet super peccatores laqueos:

ignis & sulphur. &c. cop. 1. 10. 3. & sequ.

Ex Psalmo. xiij.

Contritio & infelicitas in viis eorum, & viam pacis non cognouerunt. 1. 2. 5. & 2. 2. 5.

Cōsilium inopis confudistis, quoniam Dominus spes eius est. 1. 10. 2.

Ex Psalmo. xv.

Dominus pars hæreditatis meæ, 2. 16. 5.

Funes ceciderunt mihi in præclaris: etenim. &c. ibidem.

Et caro mea requiescet in spe. ibidem.

Delectationes in dextera tua vsq; in finem. 2. 9. 6. & 2. 13. 7.

Ex Psalmo. xvj.

A resistentibus dexteræ custodi me, vt pupillam oculi. 2. 14. 5. & 2. 14 6.

Oculos suos statuerunt declinare in terram. 1. 12. 7.

De absconditis tuis adimpletus est venter eorum. 4. 2. 2.

Ego autem, &c. satiabor cum apparuerit gloria tua. 2. 16. 4.

Ex Psalmo. xvij.

Ascendit super Cherubin, & volauit. 1. 7. 8.

Tenebrosa aqua in nubibus aeris 2. 2. 3.

Eduxit me in latitudinem. 2. 8. 4.

Qui docet manus meas ad prælium, & posuisti vt arcum, &c. 1. 4. 8.

Disciplina tua ipsa me docebit. 5. 4. 2.

Ex Psalmo. xxj.

Clamabo per diem, & non exaudies: & nocte & non, &c. 2. 5. 1.

Factum est cor meum tamquam cera liquescens, in medio ventris mei. 4. 4 6.

Ex Psalmo. xxv.

Non sedi cum concilio vanitatis. 2. 7. 2.

Domine dilexi decorem domus tuæ, & locum habitacionis gloriæ tuæ. 1. 7. 3. & 3. 5. 6.

Ex Psalmo. xxviij.

Afferte Domino filios arietum. 5. 5. 3.

Vox Domini super aquas, &c. vsq; confringentis cedros. 4. 9. 4.

Ex Psalmo. xxx.

Propter nomen tuum de duces me, & enutries me. 5. 4. 3.

Saluasti de necessitatibus animā meam. 1. 11 4.

Muta fiant labia dolosa. 2. 12. 6.

Quam magna multitudo dulcedinis tuæ Domine, quam abscondisti timentibus te. ibi.

Ex Psalmo. xxxj.

Beati quorum tecta sunt pecata. 2 8. 6.

Ex Psalmo. xxxij.

Gigas non saluabitur in multitudine virtutis suæ. 1. 2. 2.

Ex Psalmo. xxxiij.

Accedite ad eū, & illuminamini, &

ni,& facies vestræ non confundentur.3.2.2.

Ex Psalmo.xxxiiij.

Fiant viæ illorum tenebræ & lubricum.cop.2.8.6.

Et Angelus Domini persequens eos.1.8.2.

Ex Psalmo.xxxv.

Inebriabuntur &c.vsq;quoniam apud te est fons vite. cop.3.1.1.&.3.2.2.

Non veniat mihi pes superbiæ. cop.1.12.4.

Et manus peccatoris non moueat me.cop.1.12.5.

Ibi ceciderũt qui operãtur iniquitatẽ,nec potuerũt stare,1.12.4.

Ex Psalmo.xxxvj.

Adhuc pusillũ,& non erit peccator,quæ res locum eius,& non inuenies.1.11.5.

Peccatores intenderunt arcum suũ, gladius illorũ, &c.1.8.3.

Ex Psalmo xxxvj.

Amici mei aduersum me appropinquauerũt &c.de longe steterunt.1.13.2.

Ex Psalmo.xxxviij.

Substantia mea tanquam nihilum ante te.1.1.2.

In imagine pertransit homo:sed & frustra conturbatur.2.9.5.&.4.2.1.

Ex Psalmo.xxxix.

Statuit supra petram pedes meos 4.9.6.

Immisit in os meum canticũ nouum.ibi.

Annũtiaui,& loquutus sum:multiplicati sunt super numerum. 2.7.1.

In capite libri scriptum est de me, vt facerem voluntatem tuam.4.4.9.

Ex Psalmo.xliij.

In te inimicos nostros ventilabimus cornu.1.8.4.

Ex Psalmo.xliiij.

Vnxit te Deus oleo lætitiæ præconsortibus tuis.2.14.4.

Astitit Regina,à dextris tuis. 3.5 11.

Audi filia, & vide, & inclina aurem tuam.2.4.4.&.3.9.6.

Vultũ tuum deprecabuntur omnes diuites plebis.3.2.2.

Ex Psalmo. xlv.

Sãctificauit tabernaculum suum altissimus.2.2.10.

Vacate, & videte, quoniam ego sum Deus.2.3.4.

Ex Psalmo. xlvij.

Latera Aquilonis ciuitas Regis magni.1.5.2.&.3.10.8.

Sicut audiuimus sic vidimus. &c. 3.9.1.

Ex Psalmo. xlviij.

Homo cum in honore esset non intellexit.3.3.6.

Ex Psalmo.xlix.

Annuntiabunt cœli iustitiã, eius quoniã Deus iudex est.1.4.4.

Immola Deo sacrificium laudis, 2.10.3.

Si videbas furem currebas cum eo.2.7.2.

Sedens aduersus fratrem tuum loquebaris: & aduersus filium

matris tuæ ponebas scandalum. 1.9.4.

Ex Psalmo. L.

Asperges me Domine hyssopo, & mundabor. 1.7.4.

Auditui meo dabis gaudium & lætitiam, & exultabunt &c. 2. 13.7. & 4.6.1.

Benigne fac &c. vt ædificentur muri Hierusalem. 1.13.3.

Tunc acceptabis sacrificium iustitiæ. 2.7.1.

Ex Psalmo. Lij.

Qui deuorant plebem meam, vt cibum panis. 1.10.2.

Ex Psalmo. Liiij.

Elongaui fugiens, & mansi in solitudine. 5.2.5.

Ex Psalmo. Lvij.

Sicut cera quæ fluit auferentur: super cecidit ignis, & non viderunt Solem. 3.3.7. & 4.4.6.

Et dicet homo, Si vtiq; est fructus iusto. 4.6.1.

Ex Psalmo. Lxij.

Adhæsit anima mea post te. 3.3. 10.

Ex Psalmo. Lxiij.

Subito sagittabunt eum, & non timebunt. 1.8.2.

Ex Psalmo. Lxiiij.

Visitasti terrã, & inebriasti eam: multiplicasti locupletare eam: 3.11.8.

Flumen Dei repletum est aquis. ibidem.

Ex Psalmo. Lxv.

Imposuisti homines super capita nostra. 5.5.4.

Transiuimus per ignẽ. & aquam. 2.2.1. & 5.2.1.

Ex Psalmo. Lxvj.

Illuminet vultũ suum super nos, & misereatur nostri. 4.4.5.

Ex Psalmo. Lxvij.

Exurgat Deus, & dissipentur inimici eius. 1.11.1.

Si dormiatis inter medios cleros, pennæ columbæ deargentatæ, & posteriora dorsi eius, in pallore auri. 2.13.4. & 2.16.3. & 3.2.5. & 4.1.2.

Magnificentia eius, & virtus eius in nubibus. 4.9.4.

Ex Psalmo. Lxviij.

Aduersum me loquebantur qui sedebant in porta. 2.7.4.

Dederunt in escam meam fel. 1. 10.6. & 2.15.7.

Fiat mensa eorum coram ipsis in laqueum. 1.10.6.

Et vinctos suos non despexit. 1. 13.2.

Ex Psalmo. Lxxij.

Posuerunt in cœlum os suum, & lingua eorum transiuit in terra. 1. 6.6.

Velut sommum surgentium Domine, in ciuitate tua imaginem ipsorum ad nihilum rediges. 5. 5.3.

Ex Psalmo. Lxxiiij.

Exaltabũtur cornua iusti. 2.14.6

Ex Psalmo. Lxxv.

Vouete, & reddite, &c. omnes qui in circuitu eius offertis munera. 1.5.3.

Ex *Psalmo. Lxxvj.*

Cogitaui dies antiquos, & annos æternos in mẽte habui. 4. 1. 1. & 4. 1. 2.

Meditatus sum nocte cum corde meo, & exercitabar &c. 4. 6. 5

Ex Psalmo. Lxxvj

Panem angelorum manducauit homo cop. 1. 6. 4. & sequ.

Pluit super eos sicut puluerem carnes, & sicut arenam maris volatilia. 1, 10. 4.

Sustulit eum de gregibus ouium de post fœtantes accepit eum. 2. 13. 3.

Ex *Psalmo. Lxxviij.*

Facti sumus opprobrium vicinis nostris. 4. 5. 2.

Ex *Psalmo. Lxxxj.*

Vsq; quo iudicatis iniquitatẽ, & facies peccatorũ sumitis. 3. 6. 1

Ex *Psalmo. Lxxxiij.*

Ascensiones in corde suo disposuit in valle lacrymarum. 4. 5. 3

Ex *Psalmo. Lxxxiiij.*

Quoniam loquetur pacem in plebem suam. 1. 11. 6.

Dominus dabit benignitatem, & terra nostra dabia fructũ suum 1. 8. 1.

Ex *Psalmo. Lxxxv.*

Non est similis tui in Dijs Domine, & non est secundum opera tua. 1. 1. 1.

Ex *Psalmo. Lxxxvij*

Sicut vulnerati dormientes in sepulchris, quorum non es memor amplius. 2. 8. 7. & 4. 9. 2.

Nunquid cognoscentur in tenebris mirabilia tua, & iustitia tua in terra oblitionis? 1. 4. 7.

Ex *Psalmo. Lxxxviij.*

Veritas tua in circuitu tuo. 2. 4. 7 & 2. 5. 3.

Misericordia & veritas præcent, faciem tuam beatus populus &c. 4. 4. 5.

Ex *Psalmo Lxxxix.*

Anni nostri sicut aranea meditabuntur cop. 2. 6. 4. & precedẽtibus, & sequ.

Ex *Psalmo xc.*

A sagitta volante in die &c. vsq; meridiano. 1. 8. 4.

Cadent a latere tuo mille, & decẽ millia a dextris tuis. 1. 11 2.

Angelis tuis mandauit de te, vt custodiant te. 1. 13. 4.

Ne forte offendas ad lapidem pedem tuum. 1. 12. 6.

Super aspidem & basiliscum ambulabis, & conculcabis leonẽ & draconem. 1. 11. 3. & 4. 4. 1

Ex capite. xcj.

Iustus vt palma florebit. 3. 7. 4. plantati in domo Domini, in atrijs domus Dei nostri ibi.

Ex *Psalmo xcij.*

Dominus regnauit decorem indutus est. 1. 7. 3

Eleuauerunt flumina vocẽ suum 2. 14. 3.

Domum tuam &c. in longitudine dierum. 2. 1. 1.

Ex *Psalmo xcvj.*

Ignis ante ipsum præcedet. 1. 6. 7

Ex Psalmo.c.

Oculi mei ad fideles terræ, vt sedeant mecum.2.7.6.

Ex Psalmo.Ciij.

Qui ponis nubem ascensum tuũ. 1.2.4.

Qui facis ministros tuos ignem vrentem.1.6.6.

Inter medium montium pertransibunt aquæ.1.5.3.

Vt educas panẽ de terra.1.12.5.

Montes excelsi ceruis:petra refugium herinaceis.4.7.8.

Catuli leonum rugientes vt rapiant.1.8.5.

Ex Psalmo.Ciiij.

Vt erudiret &c. & senes eius prudentiam doceret.1.4.2.

Ex Psalmo.Cvj.

Omnem escam abominata est anima eorum, & appropinquauerunt vsq; ad portas mortis.1 13.3.

Ascendunt vsq; ad cœlos, & descendunt vsq; ad abyssos. 2.6.5

Ex Psalmo.Cx.

Initium sapientiæ timor Domini cop.2.3.1.& sequ.

Ex Psalmo.Cxij.

Quis sicut Dominus Deus noster qui in altis habitat, & humilia respicit in cœlo & in terra.4. 5.7.

Ex Psalmo.Cxiij.

Mare vidit & fugit:Iordanis &c. cop.4.6.6.

Ex capite.Cxvij.

Aperite mihi portas iustitiæ &c. 2.13.3.

Ex Psalmo.Cxviij.

Defecerũt oculi mei in eloquium tuum.2.14.2.

Super senes intellexi; quia mandata tua quæsiui.1.4.2.

Os meum aperui, & attraxi spiritum, quia mandata tua desiderabam.2.9.1.& 3.4.5.

Lux tua veritas.2.5.3.

Ex Psalmo.Cxx.

Leuaui oculos meos in montes: vnde &c.3.4.3.

Per diem Sol non vret te:neq; Luna per noctem cop.1.12.8.& sequ.

Ex Psalmo.Cxxj.

Lætatus sum in ijs quæ dicta sunt mihi:in domum Domini ibimus.4.6.1.

Ex Psalmo.Cxxiij.

Forsitan per transisset anima nostra aquam intolerabilem. 2. 11.3.

Anima nostra sicut passet erepta est de laqueo venantium. 1. 10.5.

Ex Psalmo.Cxxv.

Magnificauit Dominus facere nobiscum: facti sumus lætantes.4.6.3.

Venientes venient cum exultatione portãtes manipulos suos 3.12.4.

Ex Psalmo.Cxxvj.

Nisi Dominus ædificauerit domum;in vanum &c.3.5.5.

Vanũ est vobis &c. surgite post quam sederitis, qui manducatis panem doloris.2.7.3.& 3. 10.8.

10.8.
Hæreditas Domini: Filij merces fructus ventris. 2.12.8.
Sicut sagittæ in manu potentis, ita filij excussorum. 5.3.7.
Beatus vir qui impleuit desiderium suum ex ipsis. 2.13.4.& 2.16.4.
Non confundetur, cum loquetur inimicis suis in porta. 2.14.4.

Ex Psalmo. Cxxvij.

Labores manuum tuarum quia manducabis; beatus es, & bene tibi erit. 3.10.8.
Vxor tua sicut vitis abundans in lateribus domus tuæ. 3.2.2.& 3.10.8.
Et videas filios filiorum tuorum: pacem super Israel. 2.15.3.

Ex Psalmo. Cxxx.

Domine non est exaltatum cor meũ, neq; elati sunt oculi mei: neq; ambulaui &c. 1.3.2.
Sicut ablactatus est super matre sua, ita &c. 1.6.5.

Ex Psalmo. Cxxxj.

De fructu ventris tui ponam &c. 3.9.8.
Si custodierint filij tui &c. sedebunt super sedem tuã. 2.15.4.
Pauperes eius saturabo panibus. 2 12.5.
Illuc producam cornu Dauid paraui lucernam Christo meo. 2 14.3.

Ex Psalmo. Cxxxij.

Sicut vnguetum in capite, quod descendit in barbam Aaron. 4 7.10.
Sicut ros Hermon, qui descendit in montem Sion. 2.4.5.

Ex Psalmo. Cxxxvij.

Excelsus Dominus & humilia respicit &c. 2.2.5.

Ex Psalmo. Cxxxviij.

Tu cognouisti sessionem meam & resurrectionem meam. 3. 7.3.

Ex Psalmo. Cxl.

Oleũ peccatoris non impinguet caput meum. 2.4.1.
Custodime a laqueo, quem statuerunt mihi, & à scandalis operãtium iniquitatem. 1. 10.5
Cadent in retiaculo eius peccatores cop. 1.10.5.& sequ.
Singulariter sum ego donec transeam. 1.10.6.

Ex Psalmo. Cxlij.

Non auertas faciem tuam à me, & similis ero descendentibus in lacum. 2.12.2.

Ex Psalmo. Cxliij.

Quorum os loquutum est vanitatem, & dextera eorum dextera iniquitatis. 1.12.5.
Filiæ eorum compositæ; circumornatæ vt similitudo templi. 2.16.4.& 3.3.5.
Beatum dixerunt populum, cui hæc sunt. 1.12.5.& 1.12.6
Beatus populus, cuius Dominus Deus eius. 2.16.7.

Ex Psalmo Cxlv.

Nolite confidere in Principibus in filijs hominum, in quibus non est salus. cop. 1.4.7. &.seque.

Ex

Exibit spiritus eius, & reuertetur in terram suam &c. ibi.

Ex Psalmo. Cxlvj.

Qui numerat multitudinem stellarum, & omnibus eis nomina vocat. 5.3.6.

Ex Psalmo. Cxlvij.

Quoniam confortauit seras portarum tuarum: benedixit &c. 1.11.6.

Ex *Psalmo. Cxlviij.*

Laudate eum Sol & Luna: stellæ & lumen. 3.11.3.

Aquæ quæ super cœlos sunt copi. 2.10.4.

DE PROVERBIIS.

Ex capite. j.

Intelligens gubernacula possidebit. 2.8.2.

Audi fili mi disciplinam patris tui. 1.9.4.

Frustra iacitur rete ante oculos pennatorum. 1.10.5.

Ex capite. ij.

Si quæsieris sapientiam quasi aurum, & quasi thesauros effoderis eam. 2.3.4.

Ex capite. iij.

Honora Dominum de tua substantia, & de primitijs frugum tuarum: & implebuntur &c. 2.14.10.

Longitudo dierum in dextera eius, & in sinistra illius diuitiæ & gloria cop. 2.1.1. & sequ, & cop. 2.11.1. & sequ.

Abominatio est Domino omnis illusor; & cum simplicibus sermocinatio eius. 1.6.3.

Ex capite. v.

Ne des alienis honorē tuum &c. vsq; ad consumpseris carnes tuas. 2.9.3

Ex capite. vij.

Non est vir in domo sua, &c. vsq; reuersurus est in domum suam 3.5.4.

Statim eam sequitur, quasi bos ductus ad victimam &c. donec transfigat sagitta iecur eius. 1.8.1.

Velut si auis festinet ad laqueum 2.9.5.

Ex capite. viij.

Ego sapientia habito in consilio, & eruditis interfum cogitationibus. 2.13.2.

Delectatur per singulos dies, ludens in orbe terrarum. 2.5.2.

Ex capite. ix.

Miscuit vinum, & posuit mensam suam. 2.10.3.

Relinquite infantiam & viuite &c. 2.11.1.

Ex capite. x.

Substantia diuitis vrbs fortitudinis eius. 1.2.2.

Ex capite. xj.

Vbi fuerit superbia erit cōtumelia: vbi humilitas erit sapientia. 2.3.2.

Circulus aureus in naribus suis; mulier pulchra & fatua. 3.2.3

Ex capite xiij.

Vbi plurimæ sunt segetes, ibi manifesta est fortitudo bouis. 1.6.4.

1.6.4. & 5.1.3.
Timor Domini fons vitæ. 2.3.1.
Ex capite. xvj.
Hominis est animam præparare & Domini gubernare lingua. 2.4.6.
Fauus mellis composita verba: 3. 4.1.
Exc apite. xvij.
Qui despicit pauperem exprobrat factori eius. 1.13.1.
Corona senum filij filiorum. 3. 12.5.
Ex capite. xx.
Est aurum, &c. vas autem precio sum labia scientiæ. 2.5.5.
Ex capite. xxj.
Vir qui errauerit &c. in cætu gigantium commorabitur. 1.2.1.
Ex capite xxiij.
Ne desideres decibis Principis: in quo est panis mendacij. 4.5.8.
Ex capite. xxiiij.
In vinea stulti maceria lapidum destructa erat. 4.5.4.
Ex capite. xxv.
Auferrubiginem de argento, & egredietur vas purissimum. 1. 6.2.
Ex capite. xxvj.
Dicit piger leo est in via. copi. 5. 2.5. & sequ.
Ex *capite. xxx.*
Tria sunt quæ bene gradiuntur. & quartum &c. vsq; nec est qui resistat eis. 5.5.3.
Ex capite. xxxj.
Mulierem fortem quis inueniet, cop. 3.2.3. & sequ.
Procul & de vltimis finibus pretium eius. 3.2.6.
Quæsiuit lanam, & linum, & operata est consilio manuum suarum. 2.15.4.
Cõsiderauit agrum, & emit eum, de fructu manuum suarum plãtauit vineam. ibidem.
Manum suam misit ad fortia, & digiti eius apprehenderunt fusum. 2.15.1. & 4.7.6.
Stragulatam vestem fecit sibi: byssus & purpura indumentum eius. 1.7.5.
Nobilis in portis vir eius; quando sederit cum senatoribus terræ. 2.7.4.
Ridebit in die nouissimo. 2.10. 3.
Multæ filiæ congregauerunt diuitias tu supergressa es vniuersas. 2.15.4.
Date ei de fructu manuum suarũ ibidem.
Laudẽt eam: in portis opera eius. 2.7.4.

DE ECCLESIASTE

Ex capite. ij.
Vidi in omnibus esse vanitatem, & afflictionem spiritus. 2.9.6
Ex capite. iij.
Tempus amplexandi, & tempus lõge fieri ab amplexibus. 3.3.1
Quis scit si spiritus filiorum Adã ascendat sursum, & spiritus iumentorum descẽdat deorsum? 2.8.7.

Ex

Ex capite.iiij.

Industrias animaduerti patere in vidiæ proximi.2.14.11.

Stultus complicat manus suas, & comedit carnes suas, dicens, &c.2.6.4.

Cui laboro, & fraudo animam meam bonis?ibidem.

Funiculus triplex difficile rumpitur.1.13.3.

Melior est puer pauper, & sapiens rege sene, & stulto. 1.4. 3.

Quod de carcere quis egrediatur ad regnum, alius vero natus &c.ibidem.

Ex capite.v.

Vbi multa sunt somnia plurimæ sunt vanitates,tu vero Deum time.2.9.5.

Ex capite. vij.

Sicut pisces capiuntur hamo, sic capiuntur homines in tempore malo.1.3.3.

Sapientia pauperis cõtemptae est, & verba eius non sunt audita. 2.3.3.

Ex capite.xij.

Ante quam rumpatur funiculus argenteus,& recurrat vitta aurea.2.16.4.

DE CANTICIS.

Ex capite.j.

Osculetur me osculo oris sui. cop.3.4.5.& sequ.

Oleum effusum nomen tuum. 2.14.3.

Traheme post te: curremus in odorem &c.2.8.3.

Nigra sum, sed formosa.1.7.3

Quia decolorauit me Sol. 3.10. 6.

Vbi pascas,vbi cubes in meridie; ne vagari incipiam post greges sodalium tuorum.3.5.2.& 4.6.7.

Si ignoras te &c.egredere, & abi post vestigia gregum tuorum. 3.5.2.

Equitatui meo in curribus Pharaonis assimilaui te.1.13.3.

Murenulas aureas faciemus tibi vermiculatas argento.2.13.7. &.4.4.10.

Ex capite.ij.

Sicut malus inter ligna siluarum, sic dilectus meus inter filios. 2 7.6.

In vmbra illius quem desideraueram, sedi.2.7.6.

Læua eius sub capite meo,& dextera illius amplexabitur me.2. 6.5.

Iam hyems transijt,vsq; vox turturis audita est in terra nostra. 4.8.5.

Columba mea in foraminibus petræ, in cauerna maceriæ, 3.5. 7.

Vox enim tua dulcis, & facies tua decora. 2.16.2.

Ex capite iij.

Reclinatorium aureum, &c. vsq; propter filias Hierusalem. 1. 6.2.

Ex

Ex capite.iiij.

Quam pulchra es emica mea, quan pulchra es.1.7.4.

Omnes gemellis fœtibus, & sterilis non est inter illas.2.13.3.

Sicut fragmen mali punici ita, & genæ tuæ: absq; eo quod in trinsecus latet.2.16.2.

Coronaberis de capite Amana. &c.vsq; & de montibus pardorum.1.10.1.&.5.2.5.

Vulnerasti cor meum in vno oculorum tuorum,& in vno crine colli tui.2.12.5.

Emissiones tuæ Paradisus malorum punicorum.3.4.6.

Fons hortorum: puteus aquarum viuentium,quæ fluunt impetu de Libano.3.12.7.

Surge Aquilo,& veni Auster,perfla hortum meum, & fluent, &c.4.1.1.

Veniat dilectus meus in hortum suum, vt comedat fructum pomorum suorum.2.13.3.

Ex capite.v.

Veniat dilectus meus in hortum suum; vt comedat fructum pomorum suorum.2.13.3.

Comedi fauum cum melle meo. 2.10.3.

Ego dormio,& cor meum vigilat.3.9.3.

Dilectus meus candidus. & rubicundus.3.4.7.

Ex capite.vij.

Mane surgamus ad vineas, &c. vsq; si floruerunt mala punica. 2.16.1.& 2.15.8.

Mandragoræ dederunt odorem, &c.vsq;seruaui tibi.2.16.1.

Ex capite.viij.

Quis mihi det te fratrem meum, &c.vsq;& iam me nemo despiciat.1.13.2.& 3.10.2.

Dabo tibi mustum malorum granatorum meorum.2.16.2.

Quæ est ista quæ ascendit de deserto delicijs affluens, innixa, &c.3.4.7.

Pone me vt signaculũ super cor tuum,& bracchium tuum.2.4. 4.

Fortis est vt mors dilectio: dura sicut infernus æmulatio. 3.5. 1.

Quæ habitas in hortis(amici auscultant) fac me audire vocem tuam.3.5.7.

DE LIBRO SAPIENtiæ.

Ex capite.j.

Spiritus sanctus disciplinæ effugiet fictum,&c.& non habitabit in corpore subdito peccatis 1.1.

Ex capite.ij.

Sermo scintillæ ad commouendum cor nostrum.2.11.3.

Spiritus effundetur tanquam mollis aer.3.4.5.

Vtamur creatura,tanquam in iuuentute,celeriter.3.3.5.

Coronemus nos rosis, ante quam marcescant.1.5.4.

Cir-

Circumueniamus virum iustum, quoniam inutilis est nobis, &c. 1 10.2.

Imbidia diaboli mors introiuit, Imitantur autem illum qui sunt ex parte illius. 1.7.2. & 1. 9.4.

Ex capite. iiij.

Dirumpet illos in fiatos sine voce. 1.2.3.

Ex capite. v.

Induet pro thorace iustitiã. &c. arma explicantur. 1.7.8.

Ex capite. vij.

Omnium mobilium mobilior est sapientia. 5.6.5.

Ex capite. ix.

Corpus quod corrumpitur aggraua at animam, &c. 3.3.7.

Ex capite. xv.

Cum labore vano Deum fingit de eodem luto, ille qui paulo ante de luto formatus est. 2.6. 4.

DE ECCLESIASTICO.

Ex capite. j.

Omnis sapientia à Domino Deo est, & cum illo fuit semper. 5.4 2.

Ex capite. ii.

Væh duplici corde, & peccatori ingredienti terram duabus vijs 1.12.8.

Ex capite. xx. iij.

Quanto maior es humilia te in omnibus, & coram Deo inuenies gratiam. 1.7.4.

Cor nequam grauabitur in doloribus: & peccator adijci & ad peccandum. 1.10.3.

Ex capite. vj.

Ne te extollas in cogitatione animæ tuæ, velut taurus. 1. 12. 2.

Ex capite. ix.

Auerte faciem tuam a muliere compta: & ne circunspicias speciem alienam. 3.3.3.

Ex capite. x.

Quid superbit terra & cinis? nihil est nequius, &c. vsq; proiecit intima sua. 1.3.5.

Ex capite. xv.

Appositit tibi aquam & ignem, &c. 2.11.3.

Ex capite. xxj.

Via peccantium complanata lapidibus, & in fine inferi. &c. 1. 2.5.

Ex capite. xxij

Super mortuum plora. &c. vsq; omnes dies vitæ ipsius. 4. 5.2.

Ex capite. xxiiij.

Qui bibunt me adhuc sitiunt. 3. 10.1.

Qui perficit primus scire disciplinam, & infirmus non inuestigabit eam. 2.4.6.

Amari enim abundauit cogitatio eius, & consilium, &c. 2. 14 3. & 3.11.2.

Ego quasi fluuius dorix, & sicut aquæ ductus exiui de Paradiso. 3.9.5.

Ex capite. xxv.

Non est caput nequius super caput colubri: & non est ira super

pes

per irã mulieris.2.12.9.& 5.5.1

Ex capite.xxvj.

In muliere infideli flagellum linguæ,3.8.3.

Sicut iugum boum quod mouetur ita mulier nequam ibide.

In filia non auertente se firma custodiam:ne,&c.3.8.8.

Contra omnẽ palũ sedebit.2.7.6

Ex capite.xxviij.

Aurum tuum & argentum tuum confla,& verbis tuis facito stateram,2.4.6.

Ex capite xxxij.

Gemmula carbunculi in ornamẽto auri, & comparatio musicorum inconuiuio vini,2.10.3.

Ex capite.xxxv.

In omni dato hilarem fac vultum tuum.2.5.2.

DE ISAIA.

Ex capite.j.

Argentum tuum versum est in scoriam.2.16.4.

Principes tui infideles, socij furum,&c.1.4.9.

Ex coquam ad purum scoriam tuam, & auferã omne stanũ tuum,1.6.3.

Ex capite.ij.

Ibunt populi multi,& dicent. Venite ascendamus ad montem Domini.2.3.6.

Conflabunt gladios suos in vomeres,&c.ibid.

Quiescite ergo ab homine, cuius spiritus in naribus eius est. 4.3.5.

Ex capite. iij.

Auferet Dominus à Hierusalem validum & fortem &c.vsq;prudentem eloquij mystici, cop.4.3.5.& sequ.

Dabo pueros Principes eorum & effœminati dominabũtur eis.4.3.4.

Pro eo quod eleuatæ sunt filiæ Sion & ambulauerunt extento collo.1.2.5.

Ex capite.iiij

Erit germen Domini in magnificentia & laude,& fructus terræ sublimis.2.12.8.

Ex capite.vj.

De sex alis Seraphin,& earũ vsu. cop.1.7.8.

Ex capite. vij.

Noli timere a duabus caudis titionum fumigantiũ istorum.3.2.7.

Ex capite.viij.

Accelera spolia detrahere, festina prædari.4.9.7.

Ex capite ix.

Habitantibus in regione vmbræ mortis lux orta est eis.cop.4.1.3.& sequ.

Multiplicasti gentem,non magnificasti lætitiam.4.1.3.& copi.4.6.3.& sequ.

Lætabuntur in te,sicut qui lætantur in messe.cop.4.6.3.& seq.

Zelus Domini exercituũ faciet hoc.3.6.6.

Ex capite x.

Non adijciet residuum Israel inniti,&c.sed innitetur super Dominum.1.4.5.

Ex capite. xj.

Egredietur virga de radice Ieſſe, 2.12.8.

Et requieſcet ſuper eum Spiritus Domini, 4.7.3.

Non ſecundum viſionem oculorum iudicabit, nec ſecundum auditum aurium arguet, 5.4.5.

Habitabit lupus cum agno &c. & leo quaſi bos comedet paleas, 3.8.4.

Delectabitur infans ab hubero ſuper foramine aſpidis, & in cauernam reguli &c. 1.11.3.

Non nocebunt &c. quia repleta eſt terra ſcientia Dei, ſicut aquæ maris operientes, 3.4.4.

Ex capite. xiiij.

Quomodo ceſſauit exactor, quieuit tributum, 1.3.3. & 4.9.7.

Contriuit Dominus baculum impiorũ, virgã dominantiũ. 4.9.7

Infernus ſubter conturbatus eſt &c. omnes principes terræ ſurrexerunt de ſolijs ſuis, 1.2.2.

In cœlum aſcendam: ſuper aſtra cœli exaltabo ſolium meum, 11.1. & 1.2.4. & 1.9.1.

Sedebo in monte teſtamenti in lateribus Aquilonis, 1.1.1. & 1.5.2.

Similis ero altiſsimo. 1.1.1.

Ex capite. xv.

Aquæ Nẽrim defertæ ſunt, quia aruit herba. 3.11.8.

Ex capite. xix.

Dominus aſcẽdet ſuper nubẽ leuẽ & ingredietur AEgyptum 1.2.4.

Ex capite. xxj.

Tritura mea, & filia areæ meæ quæ &c. 2.16.7.

Ex capite xxij.

Comedamus & bibamus eras enim moriemur. 5.5.2.

Ecce Dominus aſportari te faciet ſicut aſportatur gallus gallinaceus: &c. vſq; currus gloriæ tuæ. 1.12.1.

Dabo clauem Dauid ſuper humerum eius. 3.7.2.

Figam illum paxillum in loco fideli &c. vſq; ad omne vas muſicorum, cop. 2.10.3. & ſequ.

Ex capite. xxvj.

Anima mea deſiderauit te in nocte &c. vigilabo ad te. 3.9.3.

Cum feceris iudicia tua in terra, iuſtitiam diſcent habitatores orbis. 2.8.4.

Ex capite xxviij.

Pedibus conculcabitur corona ſuperbiæ ebriorum Ephrain. 4.4.7.

Hæc requies mea, reficite laſſum. 2.5.2.

Ex *capite. xxx.*

In ſilentio & ſpe erit fortitudo veſtra. 3.2.7.

Erit lux Lunæ ſicut lux Solis, & lux Solis ſeptempliciter &c. 4.9.10.

Ex capite xxxij.

In iuſtitia regnabit Rex &c. 5.1.3.

Erit opus iuſtitiæ pax, & cultus iuſtitiæ ſilentium. 3.2.7.

Ex

Ex capite xxxiij.

Esto bracchium nostrum in mane. 1.4.6.

Possedit tremor hypocritas: quis poterit habitare de vobis cum igne deuorante? 2.4.6.

Ex capite. xxxviij.

Reuerti faciam vmbram linearũ decem lineis. 2.14.2.

Attenuati sunt oculi mei suspiciẽtes in excelsum. 2.14.2.

Ex capite. xl.

Quid clamabo? omnis caro fœnũ & omnis gloria eius &c. 3.3.5

Exalta in fortitudine vocem tuã qui euangelizas Sion: exalta nolitimere, cop. 4.8.7. & sequ.

Quis appendit tribus digitis molem terræ? Quis librauit in põdere montes &c. 1.7.6.

Ex capite. xlij.

Non clamabit, nec accipiet personã, &c. vsq; linum fumigans non extinguet, 3.10.9.

Ex capite xliij.

Faber ferrarius in lima operatus est: non bibet aquam, & lacescet. 2.6.4.

Ex capite. xlv.

Et nubes pluant iustum. 3.10.6.

Ex capite. xlvij.

Descende: sede in puluere virgo filia Babylon. 2.7.3.

Sede tacens, intra in tenebras filia Chaldæorum, 2.4.5.

Ex capite. xlviij.

Neruus ferreus ceruix tua, & frõs tua ærea. 3.8.3.

Ex capite xlix.

Posuit me quasi sagittam electã, in pharetra sua abscondit me. 5.4.7.

Ex capite. Lj.

Prope est iustus meus, & bracchia mea populos iudicabunt 4.9.4.

Induere fortitudine bracchium Domini, 3.11.5.

Nunquid nõ tu percussisti super bũ, vulnerasti draconẽ? 1.7.7.

Posui verba mea in ore tuo; vt plãtes cœlos, & fundes terram &c. 4.9.3.

Ex capite. Lij.

Excutere de puluere, consurge, sede Hierusalem. 2.7.3.

Ex capite Lv.

Omnes sitientes venite ad aquas 3.10.1.

Quare appẽditis argentũ non in panibus laborẽ vestrũ &c. ibi.

Ex capite. Lvj.

Dabo eunuchis in domo mea, & in muris meis locũ &c. 2.11.5

Ex capite Lvij.

Vitam manus tuę inuenisti, propterea non rogasti. 1.12.6.

Ex capite Lviij.

Omnes debitores vestros repetitis. Ecce ad lites & contentiones ieiunatis. 2.3.3.

Et vocaueris sabbathũ delicatum & sanctũ Domini glorioſum tunc delectaberis super Domino: cop. 2.3.4 & sequ.

Ex capite. Lxij.

Super muros tuos constitui custodes,

des.1.13.4.

Ex capite Lxv.

Ecce ego creo cœlum nouum & terram nouam,& non erunt in memoria priora &c.sed exultabitis, &c.4.1.3.

Non erit ibi infans dierum, nec senex qui nō impleat dies suos 1.7.2.

Puer centum annorum morietur & peccator centum annorū maledictus erit.1.12.3.

Ex capite.Lxvj.

Quis audiuit vnquam tale? antequam parturiret peperit masculum,4.3.2.

Ecce ego declinabo super eam quasi fluuium pacis, & sicut torrentem inundantem gloriam gentium,1.5.3.

DE IEREMIA.

Ex capite.j.

Priusquam te formarem in vtero noui te.2.3.1.

Et antequam exires de vētre sanctificaui te.4.9.2.

Ex capite.ij.

A seculo confregisti iugum meū dixisti,non seruiam.1.25.

Cursor leuis explicans vias tuas, 2.7.2.

Ex capite.iij.

Amodo voca me. Pater meus: dux virginitatis meæ tu es,3.5.1

Ex capite.vj.

Sicut frigidā facit cisterna aquā suam,ita frigidam fecit populus meus malitiam suā.2.12.2.

Ex capite.xi.

Ego quasi agnus mansuetus ductus sum ad victimam,& non cognoui,&c.2.3.3.

Ex capite xv.

Facta est mihi quasi mendacium aquarum infidelium, 2.11.3.

Si separaueris pretiosum à vili, quasi os meum eris,2.5.5.

Ex capite xvij.

Maledictus homo qui confidit in homine, &c.vsq; à Domino recedit cor eius, cap.1.4.6. & sequ.

Vt non inferatis onera per portas has in die Sabbathi, 2.3.4.

Ex capite.xviij.

Numquid deficiet de petra agri nix Libani? 1.9.6.

Ex capite.xxij.

Scribe virum istum sterilem:nec enim erit de semine eius qui sedeat,&c.3.3.3.

Ex capite xxix.

Vt dem vobis finem & patientiā 2.13.2.

Ex capite xxx.

Conteram iugum de collo tuo.1 8.3.

Ex capite xxxj.

Inuenit gratiam in deserto populus, qui reliquerat gladio, &c. longe Dominus apparuit mihi,2.14.2.

Vox in excelso audita est Rachel plorantis filios suos,4.5.5.

Quiescat vox tua à ploratu,&c. quia reuertentur,&c.ibi.

No-

Nouum fecit Dominus super terram ; fœmina circundabit virum. 4. 3. 4.

Ex *capite* xxxviij.

Subsannauerunt te viri pacifici tui : demerserunt in cœno & in lubrico pedes tuos, & recesserunt à te. 2. 8. 4.

Ex capite xlvij.

Vitula elegãs & formosa AEgyptus: stimulator ab Aquilone veniet ei. 2. 1 2. 8.

Ex *capite* xlix.

Qui habitas in cauernis petræ, & apprehẽdere in terris altitudinem collis. 1. 2. 3.

Ex *capite* L.

Populus venit ab Aquilone: gẽs magna de finibus terræ. 4. 5. 1.

Angustia aprehendet eum; dolor quasi parturientem ibid.

DE THRENIS.

Ex *capite* iiij

Quomodo abscuratum est aurũ; mutatus est color optimus dispersi sunt lapides Sanctuarij &c. 1. 9. 5.

Sedet Lamiæ nudauerunt mammam; lactauerunt catulos suos filia populi mei crudelis, quasi struthio in deserto. 1. 9. 5.

Candidiores Nazaræi eius niue &c. vsq; Zaphyro pulchriores 1. 7. 3 & 3. 4. 7.

Denigrata est super carbones cutis eorum. 2. 4. 7.

Spiritus oris nostri Christus Dominus, cui diximus in vmbra illius viuemus in gentibus. 2. 7. 6.

Ex *capite* v.

Pellis nostra quasi clibanus exusta est, a facie tempestatum famis. 1. 3. 3.

DE BARVCH.

Ex *capite* iij.

Ibi fuerunt gigantes nominati illi, statura magna, &c. cop. 1. 2. 1. & sequ.

Quis ascendit in cœlum, & accepit eam, & deduxit eam de nubibus? 2. 1. 2. & 2. 2. 3. & 2. 4. 3.

Quis transfretauit mare, & inuenit eam, & attulit illã &c. 2. 1. 2. & cop, 2. 4. 2. & sequ.

Ipse ad inuenit omnem viam disciplinæ, & dedit eam Iacob &c. post hæc super terram visus est & c. 2. 1. 2.

DE EZECHIELE.

Ex *capite* j.

De quatuor animalibus, & curru & rotis, agitur cop. 1. 6. 1. & seque.

Scintillæ quasi aspectus æris candentis. 1. 6. 6.

Facies leonis à dextris ipsorum quatuor cop. 1. 6. 7. & sequen.

Facies bouis à sinistris. cop. 1. 8. 1. & sequ.

Ex capite.ij.

Omnis domus Israel attrita fronte est,& duro corde.3.8.3.

Ex capite v.

De diuisione & pondere capillorum.1.7.6.

Ex capite.xvij.

Vnxi te oleo,& vestiui te discoloribus:&c.de virginis ornatu.24.4.&21.6.4

Tulisti vasa decoris tui, de auro &c.& fecisti tibi imagines masculinas.3.5.3.

Non es recordata, &c. quando eras nuda, & cōfusione plena.3.2.3.

Ex capite xv.ij.

Omne volatile in vmbra frondiū illius in dificauit.5.6.2.

Ex capite xviij.

Si iusticia mea custodierit hic iustus est:vita viuet.2.5.3

Ex capite.xix.

Incedebat inter leones, & factus est leo.1.10.2.

Ex capite.xxvj.

Cum dedero gloriam meam in terra viuentium ad nihilum redigam te,& non eris, &c.4.5.5.

Ex capite.xxvij.

Dan et Græcia & Mosech in nundinis tuis: stacte & calamus, &c.1.12.1.

Ex capite.xxviij.

Tu signaculum similitudinis in deliciis Paradisi Dei fuisti.1.3.4.&1.6.2.

Sardius,topacius, & cæteri lapides,1.3.4.

Ex capite.xxix.

Agglutinabo pisces fluminum tuorum squammis tuis.2.8.1.

Ex capite.xxxiiij.

Errauerunt greges mei in cunctis montibus &c.1.2.5.

Ex capite.xl iiij.

Porta orientalis erit clausa Principi.1.13.3.

Non accingentur sacerdotes in sudore.3.4.2.

DE DANIELE.

Ex capite.ij.

Suscitabit Deus cœli regnum, quod comminuet omnia regna hæc:& ipsum stabit in æternum.1.3.1.

Ex capite.iij.

Angelus Domini fecit medium fornacis, quasi ventum roris flantem.3.3.11.

Ex capite.v.

Appensus es in statera,& inuentus es minus habens.1.7.6.

Ex capite. x.

Ecce vir vnus vestitus lineis &c. tota descriptio Angeli exponitur.1.6.7.&3.4.2.

DE OSEA E.

Ex capite.ij.

Loquar ad cor eius: & dabo ei vineas,&c.& vallem Achor.5.4.3.

Ex

Ex capite iiij.

Fornicatio & ebrietas auferunt cor. 3. 3. 7.

Ex capite. v.

Laqueus facti estis speculationi, & rete expansum super Thabor. 1. 9. 6. & 2. 6. 2.

Ex capite. vj.

Misericordia vestra quasi nubes matutina, & quasi ros mane pertransiens. 2. 4. 5.

Ex capite. viij.

In aranearum telas erit vitulus Samariæ: qui a ventum seminabunt, & turbinem metent. 2. 6 3.

Ex capite. x.

Germinabit quasi a maritudo iudicium super sulcos agri. 2. 2. 6.

Ephrain vitula docta diligere triturам. 1. 8. 3.

Ex capite. xj.

In funiculis Adam traham eos; in vinculis charitatis. 2. 6. 5.

Dominus rugiet, & formidabunt filij maris. 2. 4. 2.

DE IOEL.

Ex capite iij.

Fons de domo Domini egredietur, irrigans torrentem spinarum. 4. 6. 2.

DE ABDIA.

Ecce paruulum dedi te in gentibus. &c. superbia cordis tui extulit te. 1. 2. 3.

DE IONA.

Ex capite. ij.

De ventre inferi clamaui. 4. 2. 2.

De hedera Ionæ, & eius vmbra, & verme. 4. 6. 4.

DE MICHÆA.

Ex capite. j.

Tetigit portas populi mei, vsq; ad Hierusalem. 2. 13. 3.

Ex capite. iiij.

Sedebit vir subtus vineam & ficum suam. 2. 7. 6.

Ex capite. vj.

Nunquid dabo primogenitum meum proscelere meo, fructũ &c. 3. 9. 8.

Ex capite vij.

Proiiciet in profundum maris omnia peccata nostra. 2. 4. 2.

DE HABACVCH.

Ex capite. j.

Congregabit sicut arenam captiuitatem, & Tyranni ridiculi eius erunt. 1. 7. 7.

Totum in hamo subleuauit. Traxit illud in rete suum. &c. 2. 6. 2.

Ex capite ij.

Væh qui congregat auaritiam

&c. & liberari se putat de manu mali. 1.4.5.

Ex capite. iij.

Deus ab Austro veniet, & sanctus de monte Pharan. 2.6.6.

Cornua in manibus eius: ibi abscondita est fortitudo eius. 1.8. 1.

Qui ascendis super equos tuos, & quadrigæ tuæ saluatio. 1. 6. 1.

In splendore fulgurantis hastæ tuæ. 1.7.7.

Viam fecisti in mari equis tuis, in luto aquarum multarum. 2. 8. 4.

DE ZACHARIA.

Ex capite. j.

Dixit Angelus qui loquebatur in me. 3.9.2.

Ex capite. viij.

Vocabitur Hierusalem ciuitas veritatis. 2.5.3.

Ex capite. xj.

Assumpsi mihi duas virgas: vnam vocaui decorem, & alteram funiculum: & pani gregem. 3.7. 4.

DE MALACHIA.

Ex capite. j.

Posui Seyr montes eius in solitudinem, & Pascua illius in dracones deserti. 1.2.3.

DE. I. MACHABÆORVM.

Ex capite. iiij

Reposuerunt Lapides in loco apto: donec veniret Prophata, & responderet de illis. 4.3.1.

DE MATTHÆO.

Ex capite. j.

Cum esset desponsata mater Iesu Maria Ioseph. cop. 3.2.1. & sequ.

Inuenta est in vtero habens de Spiritu sancto. cop. 3.5.1. & seque.

Ioseph autem cum esset iustus, & nollet eam traducere. cop. 3.6. 1. & sequ.

Voluit occulte dimittere eam. copiose. 3.8.1. & sequ. &. 3.8. 7.

Angelus Domini apparuit in somnis Ioseph. cop. 3.9.1. & seque.

Ioseph fili Dauid, noli timere accipere Mariam coniugem tuã copiose. 3.7.1. & sequen. & 3. 9.8.

Quod enim in ea natum est de Spiritu sancto est. 3.9.5.

Pariet autem filium, & vocabis nomen eius Iesum: cop. 3. 10. 2. & sequ.

Ipse enim saluum faciet populum suum a peccatis eorum. 1. 11.8.

Ex

Ex capite.iij.

Ioannes habebat veſtimentũ ex pilis camelorum,& zonã pelliceam.4.7.8.

Locuſtas & mel ſilueſtre comedebat.5.2.6.

Genimina viperarum,quis oſtendit vobis fugere, à ventura ira. 4.6.5.

Cuius non ſum dignus calceamẽta portare.4.4.4.

Ex capite.iiij.

Vade poſt me Sathana.4.3.7.

Pœnitẽtiã agite:appropinquauit regnum cœlorum.2.1.2.

Ex capite.v.

Beati miſericordes,quoniam ipſi miſericordiam conſequentur. 5.6.8.

Si ſal euanuerit,in quo ſalietur.5. 2,1.

Si oculus tuus dexter ſcandalizat te erue eum.1.12.8.

Si dextera manus tua ſcandalizat abſcinde eam.1.1.5.

Si quis te percuſſerit in dexterã maxillam,præbe illi alteram. ibidem.

Ex capite.vj.

Neſciat ſiniſtra tua quid faciat dextera tua.1.11.2.

Adueniat regnum tuum. 1. 3. 1.

Nolite theſaurizare theſauros in terra,vbi ærugo,& tinea demolitur,& fures &c.2.14.11.

Vbi eſt theſaurus tuus, ibi eſt & cor tuum.ibi.

Si oculus tuus fuerit ſimplex, totum corpus tuum lucidum erit. 1.12.8.

Si lumen quod inté eſt tenebræ ſunt,ipſæ tenebræ quantæ erũt 4.2.2.

Lilia agri non laborãt neq; nent & nec Salomon veſtitus eſt ſicut vnum ex illis.1.7.5.

Ex capite. vij.

A fructibus eorum cognoſcetis eos.2:13.5.

Nunquid colligunt de ſpinis vuas aut de tribulis ficus.2.4.7.&.2 13.8.

Ex capite.viij.

Vulpes foueas habent,& volucres cœli nidos:filius autem hominis,&c.4.6.5.

Ex capite ix.

Nemo mittit commiſſuram panni rudis in veſtimentum vetus.2.13.2.

Ex capite x.

Non veni pacem mittere,ſed gladium.1.12.6.

Ex capite xj.

Renuntiate Ioanni quæ audiſtis & vidiſtis.5.4.5.

Beatus qui non fuerit ſcandalizatus in me.1.10.1.

Quid exiſtis &c.arundinem vento agitatam.4.3.5.&.4.7.10.

Hominem mollibus veſtitum.4. 3.6.

Qui mollibus veſtiuntur in domibus regum ſunt.5.2.3.

Pluſquam Prophetam.4.4.1.

Mitto Angelum meum ante faciem tuam.4.3.7.

Non ſurrexit inter natos mulierum

rum maior Ioanne Baptista, cop.5.3.5.& seque.
Qui autē minor est in regno cœlorum maior est illo.5.3.8.
A diebus Ioannis regnum cœlorum vimpatitur,& violenti rapiunt illud.1.7.4.&4.7.6.
Omnes prophætæ & Lex vsq; ad Ioannem prædicauerunt.4 7.6.
Venit Ioannes non manducans neq; bibens,& venit Christus manducans & bibens.2.11.6.
Ex capite.xij.
Qui fecerit &c.ipse meus frater, & soror & mater est.3.10.3.
Ex capite.xiij.
De grano sinapi tota parabola copi.5.6.2.& sequ.
Fermento, quod abscondit mulier in farinæ satis tribus.2.12. 9.
Bonum semen hi sunt filij regni. 1.3.1.
Mittet angelos suos, & colligent de regno eius omnia scandala. 1.11.6.
Iusti fulgebunt sicut Sol in regno patris eorum.1.3.1.
De thesauro abscondito in agro agitur copi. 2.2.1.& seque.& iterum.2.12.1.& sequ.
Quem cum inuenit homo abscōdit.2.3.4.&.3.7.2.
Vendit vniuersa & emit agrum illum.2. 3.6. & cop.2.14.4. & sequ.
De negotiatore & margarita copi.2.4.1.& sequ.
Inuenta vna pretiosa margarita. 2.4.4.& sequ.
De sagena missa in mari.cop.2.6 1.& sequ.
Ex omni genere piscium congreganti,cop.2.8.1.& sequ.
Quam cum impleta essēt educētes,& secus litus sedentes copi.2.7.1.& sequ.
Elegerunt bonos in vasa cop.2.10 1.& sequ.& cop.2.15.1.& sequ.
Qui profert de thesauro suo noua & vetera cop.2.16.1.& sequ.
Vnde huic sapientia & virtutes? 2.3.3.
Ex capite.xv.
Quare discipuli tui transgrediuntur traditiones seniorum? 1. 12.8.
Irritum feci stis mandatum Dei &c.ibid.
Non quod intrat per os coinquinat hominem sed quod egreditur ex ore.3.5.5.
Ex capite.xvj.
Alij Ioannem Baptistam &c.aut vnum ex prophetis.4.7.9.
Ex capite.xvij
Desta terre inuento in pisce.copi.1.3.3.& sequ.
Ex capite.xviij.
Quisputas maior est in regno cœlorum,cop.1.2.1.& sequ.
Aduocans Iesus paruulum statuit inmedio cop.1.5.1.& seque.
Nisi conuersi fueritis &c.non intra-

trabitis in regum cœlorum co pi.1.6.1.& sequ.& 4.5.7.
Qui humiliauerit se, sicut paruulus iste, hic maior erit in regno cœlorum, cop.1.8.5.& seque.
Qui suscepcrit vnum paruulum talem in nomine meo, me suscipit.1.8.6.
Qui scandalizauerit vnum expu sillis istis&c.1.9.4.
Væh mundo a scandalis cop.1.9 1.& sequen.& 1.10.1.& sequ.
Necesse est enim vt veniant scan dala, cop.1.10.1.& sequ.& 1. 11.4.
Si manus tua vel pes tuus scanda lizat te, abscinde eum, cop.1. 12.1.& seq
Melius est tibi ad vitam ingredi debilem vel claudum.1 12.6.
Si oculus tuus scandalizat te erue eum cop.1.12.7.
Videte ne cõtemnatis vnum ex pusillis istis.1.13.1.
Angeli eorum &c.copio.1.13.1 & sequ.
Vbi sunt duo vel tres congregati in nomine meo, ibi. sum ego. 2.13.2.
Videntes conserui eius contrista ti sunt.1.8.6.

Ex capite.xix.

Non expedit nubere.3.2.7.& 3. 6.5.
Sunt Eunuchi, qui sic nati sunt, & qui ab hominibus facti sunt & qui seipsos castrauerũt pro pter regnum cœlorum cop.2. 11.5.& sequ.& 2.16.4.

Ex capite xx.

Dic vt sedeãt hiduo filij mei &c. 1.3.2.
Nõ est meum dare vobis sed &c. 1.4.8.

Ex capite xxj.

Nihil inuenit in ficu nisi folia tantum.2.16.2.
Auferetur a vobis regum Dei, & dabitur genti facienti fructum eius.1.3.1.& 1.43.

Ex capite xxij.

In resurrectione non nubet nec nubentur, sed erunt sicut Angeli Dei.3.7.8.

Ex capite xxiij.

Magister vester vnus est Christus.5.4.2.

Ex capite xxv.

Amen dico vobis, nescio vos. 3. 3.4.
Qui vnum talentum acceperat fo dit in terram, & abscondit pecuniam Domini sui.2.4.2.
Statuet oues à dextris, & hædos à sinistris.3.8.1.

Ex capite xxvj.

Quid vultis mihi dare, & ego eũ vobis tradam?1.4.9.
Amice, ad quid venisti?1.4.1.
Prophetiza nobis Christe, quis est qui te percussit?2.3.3.

Ex capite xxviij.

Nolite timere: scio quia crucifixum quæritis.1.8.4.

DE MARCO.

Ex capite vj

Quem

Quẽ ego decollaui Ioannẽ, ipſe ſurrexit à mortuis; & virtutes operantur in eo. 5.3.4.
Herodes metuebat Ioannẽ, ſciẽs eum eſſe iuſtum & ſanctum cop. 5.3.1. & ſequ.
Et audito eo multa faciebat &c. cop. 5.2.1. & ſequ.
Arguebat Herodem Ioannes, copi. 5.4.1. & ſeque.
Præcepit Herodes amputari caput Ioannis copi. 5.6.1. & ſeque.
Diſcipuli tulerunt corpus eius, & poſuerunt in monumento. 5.6.6.

Ex capite ix.

Frequenter eum in ignem & aquam iniecit, vt perderet eum 2.2.2.

Ex capite xiiij.

Priuſquam gallus cantet bis, terme negabis. 5.5.3.

Ex capite xvj.

Inuenerunt reuolutum lapidem 1.4.7.
Prædicate Euangelium omni creatura. Qui crediderit &c. ſaluus erit. 2.6.5.
Serpentes tollent. 1.11.3.
Sedet a dextris Dei. 2.7.5. & 3.5 11.

DE LVCA.

Ex capite. j.

Vocabis nomẽ eius Ioannẽ. 4.5.2
Erit tibi gaudium, & multi in natiuitate eius gaudebunt, cop. 4 9.1. & ſequ.
Erit magnus coram Domino. Vinum & ciceram non bibet, & Spiritu ſancto replebitur, adhuc exutero cop. 4.9.1. & ſequ. & 5.1.2.
Vt conuertat corda patrum in filios, & incredulos ad prudentiam iuſtorum. 4.6.4.
Et permanſit Zacharias mutus. 4.6.1. & 4.8.1.
Occultabat ſe Eliſabeth menſibus quinque. 4.3.1.
Aue gratia plena. 2.13.1.
Dominus tecum. 2.13.2.
Benedicta tu in mulieribꝰ. 2.13.5
Turbata eſt in ſermone eius. 3.9.7.
Inueniſti gratiam apud Dominum. 1.7.4.
Dauit illi Dominus ſedem Dauid patris eius. 3.10.4.
Virtus altiſſimi obumbrabit tibi 3.10.6.
Eliſabeth impletum eſt tempus pariendi: cop. 4.2.1. & ſeque. & cop. 4.5.1. & ſequ.
Peperit filium cop. 4.3.2. & ſeque.
Audierunt vicini &c. & congratulabantur ei cop. 4.5.1. & ſeque.
Vocabãt eum nomine patris tui Zachariam. 4.5.7.
Nequaquam, ſed vocabitur Ioannes ibidem.
Et mirati ſunt vniuerſi cop. 4.7.1. & ſeque.
Apertum eſt illico os eius & lingua

gua eius.cop.4.8.1.& sequ.
Factus est timor super omnes vicinos eorũ.cop.4.7.1.& sequ.
Quis putas puer iste erit?cop.4.7 2.& seq.&.4.8.1.& sequ. & 5. 4.11.
Manus Domini erat cum illo. co pia.4.9.1.& sequ.
Benedictus Dominus, &c. quia visitauit & fecit, &c.4.9.6.
Illuminare ijs qui in tenebris &c. ad dirigendos pedes, &c.4.8. 6.

Ex capite ij.

Gloria in excelsis Deo, & in terra pax hominibus.3.6.6.
Lumen ad reuelationem gentiũ, & gloriam, &c..2.14.3.
Erat subditus illis.cop. 3.11.1.& sequ.

Ex capite iij.

Factum est verbum Domini super Ioanem,4.6.7.
Venit in omnem regionem Iordanis.cop.4.6.6.& sequ.
Vox clamantis in deserto.4.6,6. & cop.4.8.1.& sequ.
Facite fructus dignos pœnitentiæ.4.6.2.
Omnis arbor non faciens fructũ bonum excidetur.3.11.8.

Ex capite.v.

Per totam noctem laborantes nihil cœpimus, in verbo autem tuo laxabo rete,2,6.5.

Ex capite vij.

De vidua in Nain flente filium.4 5.3.
Osculum mihi non dedisti,3.4.5

Ex capite xxviij.

Aliud cecidit secus viam, aliud supra petram, aliud inter spinas.2.12.2.

Ex capite.xj.

Si oculus tuus fuerit simplex totum corpus tuum lucidũ erit. 1.12.8.& 3.9.6.

Ex capite.xv.

De pastore habente cẽtum oues, &c.parabola tota exponitur. cop.4.5.7.& sequ.
Gaudium erit in cælo super vno peccatore pœnitentiam agente.4.5.7.
De drachma perdita & inuenta. 4.6.5.
Abijt in regionem longinquã.4. 2.1.
In se reuersus dixit.4.2.2.
Cecidit super collum eius.2.4. 4.
De conuiuio, & simphonia, & choro.4.5.6.
De vitulo saginato,& querela fratris maioris.2.12.8.

Ex capite.xvj.

Fodere non valeo, mendicare erũ besco.1.4.9.
Facite vobis amicos de mammona iniquitatis.1.12.2.
Lazarus portatur in sinum Abrahæ.2.16.6.
Inter nos & vos magnum chaos, ibidem.
Ne & ipsi veniant in hunc locũ tormentorum.1.9.3.

Ex capite xvij.

Regnum Dei intra vos est.1.3.1.

Ex

Ex capite.xviij.

Gratias tibi ago Domine, quia non sum sicut cæteri homines 1.3.2.

Ie iuno bis in sabbatho, decimas do omnium quę possideo.2.4 7.

Publicanus à longe stans, non au debat oculos ad cœlum leuare 1.3.2.

Ex cacite xix.

Eris potestatem habens super de cem ciuitates.1.4.4.

Ex capite. xx.

Filij huius seculi nubunt & traduntur ad nuptias.3.2.11.

Ex capite xxj.

Vidua misit duo æraminuta. 2.5. 2.

Ex capite xxij.

Facta est contētio inter eos, quis eorum videretur esse maior.1. 2.4.

Ego in medio vestrum sum tanquam qui ministrat.1.5.3.

Ex capite xxiij.

Et illusit in dutum veste alba. 2. 3.3.

Hodie mecum eris in Paradiso.2 16.6.

Ex *capite xxiiij.*

Sterit in medio,& dixit. Pax vo bis.1.5.3.

Obtulerunt ei partem piscis assi, & fauum mellis.3.4.1.

DE IOANNE.

Ex capite. j.

Quotquot receperunt eum, dedit eis potestatem filios Dei fieri.3.10.2.

Plenum gratiæ & veritatis.2.13. 2.

Tu quis es.4.7.9.

Elias es tu? & dixit: Non Prophe ta es tu? & dixit. Non sum.4.7. 2.

Ego vox clamantis in deserto.co pi.4.8.1.& sequ.

Medius vestrum stetit, quem vos nescitis.1.5.1.

Qui post me venturus est, ante me factus est.4.4.4.

Ecce agnus Dei, qui tollit pecca ta mundi.4.6.7.

Vidi Spiritum sanctum &c. & mansit super eum.4.7.3.

Vidi, & testimonium perhibui, quia hic est filius Dei.5.4.4.

Ecce verus Israelita, in quo dolus non est.2.14.4.

Ex capite. ij.

Impleuerunt hydrias aqua, vsq; ad summum.2.3.1.

Cum fecisset quasi flagellū &c.1 4.5.

Ex capite. iij.

Nisi quis renatus fuerit ex aqua & Spiritu sancto, non potest videre regnum Dei.2.2.2.

Tu es magister in Israel, & hæc ignoras?2.16.2.

Quod scimus loquimur, & quod vidimus testamur. &c.4.8.3.

Amicus sponsi, qui stat, & audit eum, gaudio gaudet propter vocem sponsi.4.3.2.

Qui

Qui de terra est de terra loquitur qui de cœlo venit super omnes est. 4. 7. 7.

Ex capite iiij.

Fiet in eo fons aquæ salientis in vitam æternam. 3. 10. 1.

Videte regiones, quia albæ sunt iam ad messem. 2. 14. 1. & 3. 11. 4.

Ex capite. v.

Omnes qui in monumentis sunt audient vocem filij Dei. 2. 6. 5.

Si ego testimonium perhibeo de me ipso, testimonium meum nihil est. 4. 8. 3.

Vos misistis ad Ioanem, & ille testimonium perhibuit veritati ibidem.

Ille erat lucerna ardens & lucens cop. 4. 4. 1. & sequ.

Opera quæ ego facio ipsa testimonium perhibent de me. 5. 3. 1,

Nec vocem Patris vnquam audistis, nec speciem eius vidistis, nec &c. 4. 8. 4.

Ex capite vj

Ego vos duodecim elegi, & vnus ex vobis diabolus est. 1. 11. 5.

Ex capite. vij.

Mea doctrina non est mea, sed eius qui misit me. 5. 4 5.

Qui credit in me, flumina de ventre eius fluent. 3. 1. 2.

Ex capite. viij

Moyses mandauit nos adulteram lapidare. copiose. 3. 6. 3. & seque.

Qui ex vobis sine peccato est: primus in illam lapidem mittat. 3. 8. 6.

Nemo te condemnauit mulier? nec ego te condemnabo. 3. 6. 4.

Vox ex patre diabolo estis, & opera patris vestri facitis. 1. 2. 1. & 1. 9. 3. & 2. 4. 4.

Ille homicida erat ab initio. 1. 5. 2.

Et in veritate non stetit quia veritas in eo non est. 1. 5. 1.

Ex capite. ix.

Expuit in terram, & facit lutum, & liniuit oculos cœci. 3. 6. 6.

Nos scimus quia Moysi loquutus est Dominus: hunc autem nescimus vnde sit. 4. 8. 4.

Ex capite. xj.

Si quis ambulauerit in die non offendit, &c. in nocte offendit, quia lux in eo non est. 4. 8. 6.

Ex capite. xiiij.

In domo Patris mei mansiones multæ sunt: 2. 10. 1.

Accipiam vos ad me ipsum, vt vbi ego sum & vos filis. 2. 7. 5.

Venit princeps huius mundi, & in me non habet quicquam. 1. 10. 6. & 4. 7. 8.

Ex capite. xv.

Iam vos mundi estis, propter sermonem quem loquutus sum vobis. 3. 9. 6.

Ex capite. xvj.

Si non abiero Paraclitus non veniet ad vos. 2. 3. 4.

Ex

Ex capite. xviij.

Vbi dixit eis, ego sum, abierunt retrorsum, & ceciderunt. 1. 8. 2.

Ex capite. xix

Iesus Nazarenus Rex Iudæorum. 5. 6. 1.

Ex capite. xx.

Stetit Iesus in medio. 1. 5. 1.

Ex capite xxj.

Facto mane stetit Iesus in litore. 2. 6. 2.

Nunquid pulmentarium habetis 2. 8. 5.

Mittite in dexteram nauigij rete & inuenietis. 2. 6. 2.

DE ACTIBVS.

Ex capite. j.

Suspensus crepuit medius, & diffusa sunt omnia viscera eius. 1. 2. 4. & 1. 3. 5.

Ex capite. ij.

Solutis doloribus inferni. 2. 16. 6.

Ex capite. ix.

Ego ostendam ei quanta illum oporteat pro nomine meo pati. 5. 4. 3.

Ceciderunt ex oculis eius tanquam squammæ. 2. 8. 1.

Ex *capite. xvij.*

Epicurei & Stoici disserebant cũ Paulo. 2. 3. 2.

Ex capite. xx.

Attendite vobis, & vniuerso gregi. 1. 4. 9.

Ex capite. xxviij.

Excutiens Paulus bestiam in ignem, nihil mali passus est. 1. 11 3.

AD ROMANOS.

Ex capite. j.

Dicentes se esse sapientes stulti facti sunt. 2. 1. 1.

Ex capite. iiij.

Non enim per legem promissio Abrahæ & semini eius, vt hæres esset mundi. 3. 10. 5.

Non considerauit corpus suum emortuum, & emortuam vluam Saræ. 3. 9. 8.

Ex capite v.

Tribulatio patientiam operatur, &c. probatio vero spem. 2. 5. 1.

Ex capite. vij.

Quis me liberabit de corpore mortis huius? 3. 3. 6. & 4. 2. 2.

Ex capite. viij.

Debitores sumus, non carni, vt secundum carnem viuamus. 2. 3. 2.

Spiritus postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus. 2. 9. 3.

Quos præsciuit hos predestinauit conformes fieri imagini filij sui. 1. 8. 3.

Vt sit ipse primogenitus in multis fratribus. 1. 8. 5.

Quos autem prædestinauit, vocauit, iustificauit, magnificauit. 4 6. 3.

Quis nos separabit a charitate Christi,&c. certus sum enim, quia neq; mors, neq; vita, &c. 2..5.4.

Ex capite x.

Fides ex auditu, auditus autem per verbum Christi. 3.9.1.

Ex capite xij.

Nolite conformari huic seculo; sed reformamini,&c. 2.9.6.

AD CORYNTHIOS. I.

Ex capite j.

Prædicamus Christum crucifixum Iudæis scandalum. 1.10 6.

Non multi potentes, non multi nobiles: sed,&c. 1.4.1.

Qui factus est nobis sapientia, iustitia, sanctificatio,&redemptio. 2.8.3.

Ex capite ij.

Si enim cognouissent, numquã dominum gloriæ crucifixissent. 1.8.4.

Ex capite iij.

Cum sit inter vos zelus & contẽtio, nonne carnales estis? 1. 11.2.

Alius super ædificat aurum, argẽtum, lapides pretiosos. 2.4.7.

Ex capite vj.

Qui adhæret meretrici vnũ corpus efficitur. 3.7.8.

Glorificate, & portate Deum in corpore vestro. 3.3.8.

Ex capite vij.

Nolite fraudere inuicem, nisi forte ex consensu ad tempus, vt, &c. 3.3.7.

Tribulationem carnis habebunt eiusmodi, cop. 3.2.7. & sequ. & 3.6.5.

Qui vxores habent tanquam nõ habentes sint. 3.3.1.

Præterit enim figura huius mundi. 2.6.1.

Qui cum vxore est cogitat quæ sunt mundi,&c. 3.3.2.

Si dormierit vir eius soluta est à lege vir. 3.7.8.

Ex capite.x.

Omnes cum Moyse Baptizati sunt in nube,& in mari. 2.4.2. & 2.4.5.

Omnes eandem escam spiritualem manducauerunt, &c. 2. 12.5.

Ex capite. xiij.

Si linguis hominum loquar, &c. vsq; ita vt ardeam, charitatem autem non habuero, cop. 2.4. 6. & sequ.

Si habuero omnem fidem, ita vt montes transferam. 4.5.4.

Charitas patiens est, &c. vsque omnia sustinet, copi. 2.5.1. & sequ.

Cum essem paruulus loquebar vt paruulus,&c. 5.5.2.

Ex capite.xv.

Cum tradiderit regnum Deo, & Patri, & euacuauerit omnem Principatum. 1.3.1

Stella â stella differt in claritate. 5.3.6.

Sicut portauimus imaginẽ terreni, portemus & imaginem cœle-

cœlestis. 3.3.8.

AD CORYNTHIOS II.

Ex capite. iiij

Momentaneum hoc & leue tribulationis nostræ, æternũ gloriæ pondus, &c. 2.5.4.

Ex capite. v.

Si terrestris domus hæc nostræ huius habitationis dissoluatur ædificationem habemus a Deo &c. 2.10.2.

Et si Christum secundum carnẽ cognouimus sed iam non nouimus. 1.4.6. & 2.4.4.

Ex capite vj.

Per arma iustitiæ à dextris & à sinistris. 2.2.4.

Non angustiamini in nobis, sed in visceribus vestris. 3.2.3.

Ex capite. xij.

Raptum vsq; ad tertium cœlum, &c. de toto raptu Pauli: cop. 3. 9.4. & sequ.

AD GALATAS.

Ex capite. j

Vt placuit ei qui me segregauit de vtero matris meæ, vt reuelaret filium suum in me. 4.9.2.

Ex capite. iij.

Christus nos liberauit de maledicto legis, factus ipse pro nobis maledictum. 3.9.8.

Ex capite. iiij.

Quanto tempore hæres paruulus est, &c. sub tutoribus est, vsq; ad præfinitum tempus à patre 4.8.8.

Ex capite. v.

Manifesta sunt autem opera carnis. 1.11.2.

Ex capite. vj.

Opus autem suum probet vnusquisq; & sic in semet ipso tantum gloriam habebit, & nõ in alio. 2.4.1.

Vnusquisq; enim onus suum portabit. 2,3.5.

Mihi mundus crucifixus est, & ego mundo. 1.4.5.

AD EPHESIOS.

Ex capite. j.

Benedixit nos omni benedictione spiritali, &c. sicut elegit nos in ipso ante, &c. 3.7.5.

Ex capite. ij.

Secundum Principem potestatis aeris huius, spiritus qui nunc operatur, in filios diffidentiæ. 3.4.4.

In quo omnis ædificatio constructa, crescit in templum sanctũ 2.3.6.

Ex capite. iiij.

Sol non occidat super iracundiã vestram. 2.12.10.

Ex capite. v.

Vt exhiberet sibi gloriosam spõsam, non habentem maculam neq; rugam. 3.2.3.

AD PHILIPPENSES.

Ex capite ij.

Cum in forma Dei esset, non rapinam arbitratus est, &c. formam serui accipiens. 1.7.4. & 4.8.

4.4.8.

Ex capite.iij.

Quæ retrorsum sunt obliuiscens ad ea autem quæ priora sunt extendens me ipsum,2.8.2.

Inimicos crucis Christi;quorum finis interitus, quorum Deus venter est.2.2.4.

Ex capite.iiij.

Pax Dei,quæ exuperat omnem sensum.1.11.6.

AD COLOSSENSES.

Ex capite ij.

Delens chirographum decreti, &c.3.6.5.

Ex capite. iij.

Diligite vxores vestras, & nolite amari esse ad illas.3.6.5.

I.AD THESSALONIcenses

Ex capite.iiij.

Sciat vnusquisq; vas suum possidere in sanctificatione, &c.3.3,6.

I.AD TIMOTHEVM.

Ex *capite ij.*

Mulieres orare in habitu ornato. 3.3.3.

Ex capite v.

Siquis domesticorum curam nō habet,fidem negauit,& est in fideli deterior.3.8.5.

Volo iuniores nubere,filios procreare, matres familias esse.3.2.11.

AD HEBRÆOS.

Ex capite vij.

Talis decebat vt nobis esset Pontifex:sanctus,&c.se gregatus à peccatoribus.4.4.9.

Ex capite xj.

Abraham filium suum & in parabolam accepit.2.14.1.

Ex captte xiij.

Exeamus ad eum, improperium ipsius portantes: quia non habemus,&c.5.2.3.

IACOBI.

Ex capite j.

Abijcientes omnem immunditiam,& abundantiam malitiæ 1.6;3.

Ex capite iij.

Non est ista sapientia de sursum descendens,sed terrena,animalis,& diabolica.1.6.3.

I.PETRI.

Ex capite ij.

Lac concupiscite, vt in eo crescatis.1.6.5.

Ex capite.iij.

Mortificatos quidem carne, viuificatos autem spiritu.2.5.1.

II.PETRI.

Ex capite j.

Lucernæ ardenti in caliginoso loco,donec dies illucescat, el Lucifer,&c.4.4.1.

I. IOANNIS

Ex capite.

Mentimur, & veritatem non facimus. 2.5.3.

Ex capite iij.

Ab initio diabolus peccat. 1.9.1. & 4.8.2.

Ex capite iiij.

Perfecta charitas foras mittit timorem. 2.9.5.

Ex capite v.

Omnis qui credit quoniam Iesus est filius Dei, ex Deo natus est 3.9.7.

IVDÆ.

Nubes sine aqua, quæ à vētis circunferuntur. 1.2.4.

DE APOCALYPSI

Ex cæpite ij.

Vincenti dabo edere de ligno vitæ, &c. 3.5.10.

Qui vicerit non lædetur â morte secunda, ibi.

Vincenti dabo manna absconditum, & calculum candidum; & in eo nomen nouum scriptum quod, &c. 3.5.10.

Et dabo illi stellam matutinam, ibid.

Ex capite iij.

Qui vecerit vestietur vestimentis albis. 3.5.11.

Qui vicerit dabo ei sedere mecū in Throno meo. ibid.

Faciam eum columnam in templo Dei mei. ibid.

Ex capite iiij.

Sedes in cœlo, & super sedem sedens. 1.6.1.

Ex capite v.

Habētes singuli cytharas. 2.10,3

Ex capite vj.

Vt requiescant, donec compleātur conserui eorum. 1.7.1.

Ex capite vij.

Hi sunt qui venerunt de tribulatione magna, & de albauerunt stolas suas in sanguine agni. 2.5.1.

Ex capite viij.

Ascendit fumus aromatum de manu Angeli. 1.13.3.

Ex capite xij.

Cauda draconis trahebat tertiam partem stellarum cœli. 1.9.1.

Ex capite xix.

Audiuis vocem quasi tubæ magnæ, & quasi aquarum multarum, & quasi tonitruorum magnorum multorum. 4.8.2.

Ex capite xxij.

Singulæ portæ erant ex singulis margaritis. 2.13.4.

TABLA.

EN LA Siguiente tabla podrà el Predicador, quando los lugares fueren copiosos, cortar segun su proposito. Algunos pensamientos pongo en dos ò mas lugares: y el Predicador los pornà adonde mejor le estuuiere. Aplicara a su proposito, o quitarà las aplicaciones, que en el libro se traen a la materia que se trata, como algunas vezes en la misma tabla se aduierte. Y mire que los pensamientos de remiendos, en que le remito a varios lugares del libro, aunque cueste mas trabajo juntar los, seran los mejores, y que parecerà mas suyos. De otros Euangelios de quaresma, y Domingos de entre año ay muchas cosas: y hallarse han buscando el lugar del Euangelio en la tabla de la sagrada Escritura.

TABLA DE REMISSIONES PARA LOS EVANGELIOS DE ADVIENTO y Quaresma. El primer numero es del tratado, el segundo del capitulo, el tercero del numero y añadese la letra que esta a las margenes.

Dominica I. de Aduiento.



RVNT Signa in Sole, & Luna, & stellis &c. Son señales de que el mundo se acaba, pues todo se alborota: de lo que dize san Pablo: *Praterit enim figura huius mundi* 1. *Cor.* 7. *f.* 31. Que esta vida no es mas de sombra y imagen vana, 4. 23. a. b. En lugar de la aplicacion que alli se pone al proposito de lo que se va tratãdo, se diga, que como todo era hasta entonces figura, desbarata Dios el cielo, y

tierra,para hazer aquellos nueuos,de que dize:*Ego creò cœlum, nouum,&c. Isa.65.d.17.*

¶Con esto se puede continuar el temor y esperança, de que abaxo dize:*Præ timore & expectatione.* Temor que ternan los malos de que se acaba aquella figura,y esperança los buenos,de que comiença la nueua verdad.Por lo qual en esta sombra vana los buenos humillados no teman ni embidien a los malos leuantados:*Noli æmulari in malignantibus.*5.5.2.Y lo que se dize del gallo alli y en el numero tercero,se puede dexar,y saltar al n.4. que todo sirue.Y si se dixere lo del gallo,sea el gallo Christo,y quien le mata los males todos:y no se hable de S.Ioan.

¶*In terris pressura gentium,præ confusione, &c.* confundese el mar deste siglo,porque se llega aquella election de los peces buenos y malos,de que se dize.*Elegerunt bonos, malos autem foras miserunt. Matth.*13.*f.*49.Ay peces buenos.2.8.1.y en todo el numero.2.A estos se dize abaxo:*Respicite &c.* Otros peces son inmundos.2.8.3.A estos como alli se dize faltan las quatro virtudes cardinales.Tienen:*Pressura.*Por falta de la prudencia. 2.8.4.a.Añadese:*Præ confusione &c.* Esta confusion de la mar es la luxuria:como se dize.2.8.6.a.Y assi les falta la templença. Este pensamiento puede estender el que quisiere hasta el fin del capitulo.8.*Præ timore & expectatione.*Tienen temor por falta de fortaleza,y esperança falsa en las cosas del mundo por falta de la justicia.2.8.4.b.c.aunque alli se pone primero la justicia,y puede el predicador mudar el orden por amor del Euangelio.

¶*Præ timore.*Temeran la pena los q̃ no temierõ la culpa:cõparados al pulpo,pece inmundo.2.9.5.a.b

¶*Nam virtutes cœlorum mouebuntur.*A estas virtudes,que son los Angeles,mandò el Señor que nos guardassen. 1.13.4.a.b. Entonces les mandara que persiguan a los malos:como se toca en el mismo lugar.Este es el mouimiento o mudança que entonces haran las virtudes de los cielos.

¶*Venientem in nube.*Sera esta nuue como silla o assiento del juez,de que el dixo:*Videbitis filium hominis sedentem â dextris virtutis Dei,& venientem in nubibus cœli. Matth.*26.*f.*64. En este assiento juzgara.*Quando sederit cum Senatoribus terræ.*2.7.4. a.Porque el juyzio es como puerta,o playa,en que ha de ser el assiento del juez.2.7.1.b

¶*Cum*

¶ *Cum potestate magna.* Esta potestad sera para juzgar, significada en la balança, con que pintan a san Migel, 1.7.6.a.b. La misma potestad se significa por la lança de san Miguel, que ha de ser executor de la diuina justicia. 1.7.7 a.b.

¶ *Respecite, el leuate capita vestra.* Aqui los justos padecen tinieblas y dolor, como quando el hijo está en el vientre: y han de salir entonces para gozo. *Mulier cum parit tristitiam habet, &c. Ioa.* 16.c.20. Saldran en la resurrecion, como del vientre tenebroso deste siglo, para vida verdadera. 4 2.3.

¶ *Appropinquat redemptio vestra.* Redecion es de presos: aora lo estan los buenos entre los malos: que el demonio y sus ministros los rodea y persigue. *Sedet in insidijs cum diuitibus in occultis.* 1.10.2.a. b. Puedese añadir si viniere a proposito lo que se dize luego de los religiosos o dexandolo concluir, que en el dia del juyzio seran los buenos libres.

¶ *Videte ficulneam &c.* La higuera arbol que echa tarde es la dulçura de Christo en la gloria; no como el almedro de los bienes del mundo. Assi entonces estará cerca el Reyno de Dios, y el assiento junto a este arbol, de que la Esposa dize. *In vmbra illius quem desideraueram sedi.* 2.7.6. Y de la dulçura desta higuera, se diga lo que esta, 2.13.8.a.

Dominica Secunda Aduentus.

AN alium expectamus? No se ha de esperar otro, ni poner cõ fiança sino en solo Christo. *Maledictus homo qui confidit in homine.* 1.4.6. Y en todo el setimo y principio del octauo numero.

¶ *An alium expectamus?* Es Dios muy zeloso: no quiere que esperemos ni amemos a otro, 3.5.1. b. hasta todo el numero tercero: quitando lo que alli se dize de la Virgen.

¶ *Ite renuntiate Ioanni.* Buelue los a remitir a su maestro: el qual los auia embiado a Christo como a mas excelẽte maestro. Aqui se dira como solos Christo y Ioan fueron maestros, 5.4.1 c. y se puede proseguir todo hasta el fin del numero, 7. Particularmente si se predica a monjas deuotas de san Ioan. Sino puede se yr diziendo lo que es general.

¶ *Cæciuident, &c.* La autoridad del Principe qual auia de ser el Mesias, se auia de prouar con milagros y assi lo haze Christo, 5.3.1. Tambien se puede traer cerca del testimonio que da de si mesmo Christo con sus obras lo que se dize, 4,8.3.

¶ *Beatus qui non fuerit scandalizatus in me.* Las mismas mercedes que hizo Dios a los malos fueron para ellos escandalos. *Pluet super peccatores laqueos.* 1.10.3. y en todo el numero, quarto. Particularmente lo entiende de su passion, en que fueron los discipulos escandalizados, como el se lo dize. *Omnes vos scãdalum patiemini in me in nocte ista Mat.* 26. e. 31. Siendo ella de suyo remedio de escandalos. 1.10.6.a.b.

¶ *Quid existis in desertum videres, &c.* Todo este lugar hasta el fin del Euangelio se declara concertado con otro de Isaias, en alabança de san Ioan, 4.3.5.a. hasta el fin del capitulo.

¶ *Arundinem vento agitatam.* Este lugar se vea. 4.7.10.

¶ *Hominem mollibus vestitum.* Esto se vea. 4.7.8.

¶ *Qui mollibus vestiuntur in domibus regum sunt.* S. Ioan aunq̃ estuuo en palacio y fue estimado de Herodes, ni alli ni despues en la carcel perdio la virtud: siendo como buena sal, 5.2.1. Lo qual viene tãbiẽ para el principio del Euãgelio, q̃ dize *Ioanes in vinculis.*

¶ A lo mismo viene dezir quan poco seguro es conuersar en las cortes de los Reyes, en particular a los religiosos. Desto se puede dezir todo lo que esta. 5.2.3. hasta el fin del capitulo.

¶ *Plusquam Prophetam.* Como san Iuan fue mas que Prophe ta se vea. 4.4.1.b. y en todo el numero 2.

Dominica III. Aduentus.

¶ *V Quis es? &c.* Es Ioan como vn alto monte, cuya cabeça es tà escondida con nuues: por esso no sabian quien era: como acontecio de Christo, 4.7.9.

¶ *Non sum ego Christus.* No era Ioan el Esposo: ni quiso hazer adulterio con la Iglesia, sino disponerla para que concibiesse de Christo, 4.3.2.b. y en todo el numero 4.

¶ Pensaron que Ioan era Christo: porque Christo venia desconocido; y Ioan con insignias y aparencias de Christo. Pero el mismo manifestò quien era Christo. 4.4.8.

¶ *Elias es tu? Propheta es tu? & respondit. Non,* como S. Ioã no era Elias

Elias ni Profeta,hallarà.4.7.2.

¶ No era Profeta,ſino mas que Profeta. Ellos fueron como eſtrellas,el como Luzero.4.4.1.y en todo el numero.2.

Egs vox,&c.infra.

¶ *Ego baptizo in aqua.* En eſto da a entender, que Chriſto de quien luego trata auia de baptizar en agua,y en fuego de Spiritu ſancto,como otro Euangeliſta dize.Luc.3.d.16. Ioan no era el Eſpoſo:y aſsi de parte de la Eſpoſa ponia ſola agua:mas Chriſto auia de traer el fuego.Eſtos dos elemẽtos ſe poniã a la puerta de los nouicios.2.2.1.y en todo el numero ſegũdo. Todo viene aqui,porq̃ como la Igleſia cãta jũto al Iordan ſe hizierõ las bodas. *Hodie cœleſti Sponſo iuncta eſt Eccleſia:quia,&c.*

¶ *Medius autem veſtrum ſtetit.* Chriſto ſe puſo en medio como Rey,para apaciguarlo todo.1.5.1.y en el numero.3.todo. Y dize.*quem vos neſcitis.* Porque vino chiquito,y no conocido como en los miſmos lugares ſe dize.

¶ *Qui poſt me venit,& ante me factus eſt.* Eſto ſe declara.4.4.4.c.d.

¶ *Cuius non ſum dignus vt ſoluam,&c,* Aunq̃ Ioan por humildad ſe llama indigne;el fue el que deſatò aquella correa,deſcubriendo quien era Chriſto.4.4.4.b.y en todo el numero 5.

¶ *Ego vox,&c.dirigite viam Domini.* Ioan endereçò el camino,eſto es endereço loshombres para acertar el camino:lo qual hizo alumbrandolos,como ſu padre lo dixo. *Illuminare,&c.ad dirigendos pedes noſtros. Luc.*1.g.79.Porque era candela que ardia,de modo que no ſe podia matar.4.4.6.haſta todo el num.7.

Dominica IIII.Aduentus.

Factum eſt Verbum Domini ſuper Ioannem. Eſta palabra de Dios ſignifica el Spiritu diuino, como en muchos lugares de los Profetas. Pero diferentemente vino ſobre ſan Ioan, porque en el deſcanſò por modo mas excelente. Los modos cõ que el Spiritu ſancto deſcanſa ſobre algunos,y eſte particular ſe tratan.4.7.3.b.y de alli adelante. Digaſe lo q̃ viniere aqui a propoſi. Y puedeſe traer todo lo del monte Atlas: y ſu aplicõ.

¶ *Venit in omnẽ regionẽ Iordanis.* Vino como zagal de Chriſto buen paſtor a buſcar la oueja, que en aquella ribera ſe auia perdido.4.6.6.

¶ *Prædicans baptiſmum pœnitentiæ in remiſſionem, &c.* Eſtaua immunda la Eſpoſa de Chriſto por ſus adulterios: aqui ſe prueua y limpia con aguas de penitencia, como ſolia la muger adultera con las aguas amarguiſsimas, 3. 6. 4. Y puedeſe añadir, que aſsi como Chriſto la perdono, deuen perdonar los maridos a las mugeres arrepentidas, como alli ſe ſigue en todo el numero quinto.

¶ Sobre lo miſmo. Riega Ioan las rayzes del peccado con las aguas del Iordan, para que den frutos de penitencia. 4. 6. 2.

¶ *Vox clamantis in deſerto.* La grandeza y excelencias deſta voz ſe hallarán en el tra. 4. en todo el capitulo, 8. que todo viene derechamente aqui.

¶ *Parate viã Domini.* Aparejo Ioan el camino como precurſor, a Chriſto que venia a recibir ſu Eſpoſa, diſponiendola para que eſtuuieſſe arreada con ricas joyas, 4. 4. 10.

¶ *Rectas facite ſemitas eius.* Quien tuerce eſtos caminos es la ſoberuia, y Ioan los endereça predicando humildad, como luego dize de hinchir los valles, y humillar los montes. El pie de ſoberuia es el que tuerce eſtos caminos. 1. 12. 4.

¶ A lo miſmo ſe puede traer, que las ouejas de Chriſto auian torcido el camino. *Errauerunt greges mei in cunctis montibus. Eze ch.* 34. b. 6. 1. 2. 5. a. y Ioan endereça el camino enſeñando la ley de Dios, en que no ay tropieço ibi. b. ſolo en el principio.

¶ *Omnis vallis implebitur, & omnis mons, &c.* Bien dezia Ioã. *Illum oportet creſcere, me autem minui. Ioa.* 3. *d.* 30. Porque Chriſto es el valle de humildad, y Ioan el monte, que ante el ſe auia de humillar, para que el valle ſubieſſe. Auia crecido Ioan como el grano de moſtaça. 5. 6. 2. Venido Chriſto ſe diminuye, para que ſu cuerpo miſtico, que es como valle, ſea edificado. Aqui ſe dirà todo lo que ſe ſigue en el numero 3. y eſto ſe puede dezir dexãdo lo del numero, 2. a eleciõ del predicador. O ſe puede ſeguir lo del grano de moſtaça haſta todo el numero, 4.

¶ *Omnis mons & collis humiliabitur.* Montes ſon los Apoſtoles y predicadores, 4. 7. 5. a. Pero ante Chriſto ſe humillan; porque ſiendo Ioan el mas alto deſtos montes; es menor que Chriſto. *Qui minor eſt in Regno cœlorum maior eſt illo.* 5. 3. 8.

¶ *Videbit omnis caro ſalutare Dei.* No le pudieran ver ſin eſta luz, la qual vino. *Vt teſtimonium perhiberet de lumine,* 4. 4. 3. Y puede ſi quiere añadir todo lo del numero 4. y 5. Lo ſiguiente

ſe puc-

se puede si quieren atar con esto, porque tambiẽ trata de la Fe, o dezirse por si.

¶A lo mismo viene, que los penitentes se alegrauan antes por el oydo, y aora ya por la vista. 4. 6. 1. Añadese que la Fè y aguas del Iordan que la significauan, limpian el alma para ver en la gloria la salud perfeta. 3. 9. 6.

Dominica Septuagesima.

¶*Simile est regnum cœlorum.* Muchas cosas que significa el Reyno de los cielos, se ponen. 1. 3. 1.

¶*Exijt primo mane.* Antes que el hõbre despierte, y abra los ojos a la subiduria del siglo, le llama Dios para que busque y aprenda la suya: *Diluculo surgens, & mittens, Ier.* 25. *a.* 4. Que para ser llamados de Dios es menester pureza y simplicidad. 1. 6. 3. Assi estos alquilò Dios, antes que lo hiziesse el mundo. Aqui puede venir, que esta es la causa, porque reuela Dios a los dormidos los sobrenaturales mysterios. 3. 9. 3. a. b

¶A lo mismo se puede dezir, que la primera luz de la mañana es el conocimiento del vltimo fin, que esta en nuestra memoria. 5. 1. 5. a. b. Y es menester emplear en esta luz el ojo de su intencion: porque al que le emplea en las cosas carnales no le amanece esta luz. 3. 3. 7. b. c.

¶*Conducere operarios.* Obreros que cauen la viña; campo en que està escondido el tesoro de la sabiduria: Y es este campo o viña quatro virtudes de Christo, las quales se hallaran. 2. 3. 6. c. Luego se diga como los obreros en esta viña han de cauar, para hallar este tesoro, lo qual se hallara. 2. 3. 4. Si quiere dezir lo que està en el numero. 5. tambien verna a proposito: porque la carga de la auaricia impide el cauar: o salte a todo el numero, 6. Y para entenderlo mejor todo, y tomar algo mas, si quisiere lea todo aquel capitulo.

¶*Conuentione autem facta &c.* El denario es numero perfecto, y por esso ofrecian a Dios los diezmos. 2. 14. 10. a. b. y assi Dios a los que conocen su imperfecion da el denario de la perfeciõ. Por esso tambien se llama diurno: porque teniendo en la mano yzquierda de la sabiduria riqueza y gloria, en la derecha se pone longitud de dias: *Longitudo dierum in dextera eius, &c.* 2. 3. 1.

a. Pe-

a. Pero en la derecha que es la bienauenturança, estan los verdaderos dias. 2. 1. 1. c.

¶ *Misit eos in vineam suam.* Caminando a la viña, y trabajando en ella: esto es haziendo lo que Dios manda, no ha de acudir el obrero a las cosas del mundo: como el Profeta de que se trata. 5. 2. 4. Algunos perezosos y couardes son como el fue muertos por el leon, esto es vencidos con las dificultades. 5. 2. 5. Mas los animosos van a la viña, y con la fortaleza lo vencen y hazen facil todo. 5. 2. 6. Todo lo que se dize del religioso, se aplicara a qualquiera que viene a ser obrero desta viña, esto es a hazer lo que Dios manda.

¶ *Hora tertia, sexta, & nona.* A todas horas mientras la uida dura llama Dios al hombre: y como dize san Pablo: *Donec hodie cognominatur. Hebr.* 3. c. 13. para que mientras el dia y luz no falta, acudamos a su voz. Pero endurecense los coraçones, y aun se cierra para gozar la luz del dia el ojo de la mala obstinada intẽcion, que dize san Bernardo. 1. 12. 7. a. Y sigue se la pertinacia cõ que estos no reciben la luz ni acuden al llamamiento diuino hasta todo el capitulo.

¶ *Circa vndecimam horam.* Y assi hazia tarde y escuro: y a estos amaneciò nueua luz. *Habitantibus in regione vmbræ mortis lux orta est eis.* 4. 2. 1. b. Y continuarse ha que estos ociosos estauan como el niño en el vientre, que hasta que nacen aunque ay luz no la gozan: y no les amaneciò, aunque era ya tarde, hasta que boluiendo en si como el hijo prodigo, dizen: *Quanti mercenarij, &c.* Y assi vienen a ser jornaleros de Dios. 4. 2. 1. c. y 4. 2. 2 a. b.

¶ *Inuenit stantes in foro otiosos.* En esta vida no es tiempo de sentarse, sino en la eterna. 2. 7. 5. hasta todo el numero. 6. Pero estos aunque por estar en pie, al fin acudieron, mientras estauan ociosos era como estar sentados: y quan malo sea este assiento de ociosidad, se hallarà. 2. 7. 7.

¶ *Portauimus pondus diei.* La reseruancia, que procede del peso de amor, con que se haze ligero el peso de los trabajos: pagandose con peso eterno de gloria. 2. 5. 4. b. c. Pues no demos el peso de nuestro trabajo por el peso vano del mundo, sino por el dinero de la gloria. 3. 10. 1. a. b.

¶ *Erunt nouissimi primi & c.* En el Reyno del cielo, no se mira antiguedad, sino sabiduria y virtud: y lo mismo se dize de las elec-

ciones

ciones de Prelados.1.4.2.y todo el numero.3.

Dominica Sexagesima.

Secus viam, supra petram, inter spinas. Tres causas de esterilidad que Hipocrates pone aplicadas a estos tres impedimentos desta tierra que no dio fruto.en el tra.2.cap.12.n.1.y 2.

¶ *Venit diabolus & tollit verbum &c.* El demonio llamado aue significa la soberuia,y esta es contraria a la simiente,que es la palabra de Dios,y a la sabiduria,que della auia de nacer, de q̃ dize Iacob. *Volucres quoq; cæli latet Iob.*28.d.21. Esto se hallarâ a saltos.2.2.4.b.c.y n.5.a.

¶ Puedese dezir todo el lugar de Iob. *Semitam ignorauit auis, &c.* Que se pone.2.2.4.a. Y yrse aplicando a los tres impedimentos. Que las aues sean la soberuia la piedra en que falta el humor,la luxuria y la ira,con que el coraçon se endurece, y no recibe el riego de la gracia:las espinas,la auaricia. Todo esta.2.2. .a. Y en todo el capitulo.

¶ *Supra petram.* La piedra de la dureza del coraçon es el mismo demonio que en el mora,de que dize Iob. *Cor eius in duratum est quasi lapis. Iob.*41.c.15. En que se tropieça con el pie de soberuia.1.12.6.b.c.

¶ *A diuitijs & solicitudinibus. &c.* Las espinas son las riquezas y el cuydado dellas,el qual no dexa acudir al estudio de la sabiduria,y dar fruto. Esta solicitud se significa en la araña. 2. 6. 4.a.

In terram bonam. Esta es el coraçon limpio y simple, adonde se da el fruto de la sabiduria:1.6.3.

¶ *Fructum afferunt.* Interpretan los santos, que este fruto (el qual fue de tres maneras:de ciento, y de sessenta, y de treinta. Mar.4.a.8.)es la castidad de virgines, continentes, y casados,q̃ son los tres generos de Eunuchos del Euangelio. 2.11.5.a.b. Tambien los casados que guardan la castidad coniugal son Eunuchos,y dan fruto.2.11.5.c.Hasta todo el n.6.

¶ *In patientia.* Aqui paciencia es la esperança perseuerante. Esta es la que da fruto,y aun el mismo fruto. *Sivtiq; est fructus iusto.*4.6.1.b.Hasta todo el numero.2.Quitese lo que se dize de san Ioan,y el Iordan se diga que es el bautismo de penitencia, cuyo es el fruto.

Feria

TABLA.
Feria.IIII.ante Dominica.I.Quadrageſima.

CVM ieiunatis. Algunos pienſan (como lo penſaua aquel q̃ dezia. *Ieiuno bis in Sabbaho. Luc.*18.c.12.) que huyendo cõ el ayuno de los vicios carnales, no ay que temer. Pero en los Fariſeos predominauan, y aora predominan en algunos que viuen con aſpereza los pecados eſpirituales de ſoberuia y ambicion, que ſon peores, y mas crueles enemigos. *Cadent a latere tuo mille, &c.* Tra.1.ca.11.n,2.y 3. Pero dando como aqui lo manda Chriſto, a ſolo Dios la gloria, eſcaparemos de todo vicio.

¶ *Nolite fieri &c.* Soberuia es preciarſe de la aparencia de la virtud: y con ella queda la cara del alma exterminada, como aqui dize, eſto es fea: porque la humildad es la que la hermoſea y agracia. trat.1.ca.11.n.3.y 4.

¶ *Vnge caput tuum.* Mandanos vngir la cabeça con azeyte de alegria, y ponemos en ella oy ceniza de triſteza. Pero eſto es para primero aſſegurarla de la ſoberuia y todo mal. Es la cabeça la parte ſuperior del alma, en que ha de morar Dios: ſignificada por el monte Olympo. 3.4.4.c. Lo que alli ſe dize de ſan Ioſeph ſe diga todo deſta cabeça. Luego ſe añade del ſacrificio y renouacion deſta cabeça, y de la ceniza y letras que ſe ſiguen alli en la letra b. Y ſe diga que tras eſto aſsienta bien la eſpiritual alegia.

¶ *Vnge caput tuum, & faciem tuam laua.* Dize ſan Aguſtin q̃ en la cabeça eſtan todos los cinco ſentidos. 5.1.1.a. y eſto ſe declare como abaxo en el n.4.y 5.y 6. Vngir la cabeça es procurar para ella las gracias y virtudes, ſignificadas en aquellos rios del Paraiſo, q̃ le traen alli. n.3. Y lauar la cara es renouar en ella con lagrimas la imagen de la Trinidad, que alli ſe dize. n.5. que eſtaua borrada por la culpa.

¶ *Ne videaris hominibus ieiunans.* Para euitar la vanagloria y ſoberuia, que es propria vitoria de los mas perfectos: *In cauernam reguli qui ablactatus fuerit manum ſuam mittet. Iſai.*11.*b.*8. Como ſe declara. 1.11.3.d.

¶ *Sed Patri tuo, qui eſt in abſcondito.* Harto baſtante eſpectaculo es Dios y los Angeles, para que nos contẽtemos en las buenas obras de ſer viſtos y alabados dellos: y aun en las malas temamos

mamos ofenderlos: y procuremos viuir compuestos en su presencia. 1, 13. 5.

¶ *Nolite thesaurizare thesauros in terra.* Reprehendida la soberuia del hypocrita trata de la codicia: porque nace de la soberuia: como acontecio en Iudas. 1. 2. 4. c.

¶ El codicioso ateforando en la tierra cosas de fuera, pierde el tesoro del cielo que dentro de si tenia. *In vita sua proiecit intima sua.* 1. 3. 5. *b.*

¶ *Vbi ærugo & tinea demolitur, &c.* Vease este lugar. 2. 14. 11 que todo viene aqui.

¶ *Vbi est thesaurus tuus, ibi est & cor tuum.* vease ibidem.

Feria. VI. ante Domi. I. Quadr,

Diliges proximum tuum. Mucho contenta a Dios el amor entre los proximos, y sobre todo del marido y muger, que son mas proximos. 3. 2. 11. c. Quan proximos sea el marido y muger se vea. 3. 3. 10. a. b.

¶ *Ego autem dico vobis.* Que los antiguos huuiessen dicho. *Odio habebis inimicum tuum.* Antes que aconsejasse Christo lo contrario, no es tanto. Pero aun aora no falta quien aconseja lo contrario que Chisto. 1. 9. 4.

¶ *Diligite inimicos vestros.* Han se de amar aunque parezcan malos, y lo sean: porque dellos se sacan bienes. 1. 11. 5.

¶ Si todos los enemigos se han de amar, mucho mas los casados entre si, aunque tengan las condiciones contrarias. Assi la muger ha de sufrir los trabajos que le vinieren por el marido, y amarle. 3. 2. 7. y el marido ha de sufrir y amar la muger, aunque no sea a su gusto, en el tra. 3. en todo el cap. 8.

¶ *Diligite inimicos vestros. &c.* Este es mandamiento de caridad perfecta. Esta tiene cinco perfeciones que dize san Pablo. *Charitas patiens est, benigna est, &c.* 2. 5. 1. a. b. Todo lo que alli y adelante se dize, puede aplicarse por orden a esto deste Euangelio. Ser paciente, es. *Diligite inimicos vestros.* Hallarse ha n. 1. b Porque los bienes que alli dize nos vienen de los enemigos. *Benigna est.* Viene a lo que el Euangelio dize. *Bene facite iis, &c.* Aqui se diga lo que esta en todo el numero. 2. *Congaudet veritati.* Viene a lo que dize el Euangelio. *Orate pro persequentibus.*

bus. Porque la verdad con que la caridad se alegrá, es que se conforme el coraçon, dentro orando por los enemigos, con las buenas obras que de fuera les hazemos, esto se hallará en todo el numero. 3. *Omnia suffert, omnia credit.* Que es sufrir y admitir disculpas, viene a lo que dize el Euangelio. *Pro persequentibus, &c.* Que estos son los flacos que auemos de sufrir, hallarse ha esto en el numero. 4. a. *Omnia sustinet.* Esta es la perseuerãcia, sin la qual no se llega al premio, que el Euangelio dize. *Vt sitis filij Patris vestri.* Como se dize. n. 4. b.

¶ *Orate pro persequentibus &c.* Orad por los que os persiguen que ellos y no los perseguidos padecẽ el daño, y han menester del cielo el remedio. Que contra ellos se bueluen las saetas que tiran a los inocentes; como acontecio en el toro que defendio san Miguel. 1. 8. 2. c. d.

¶ *Vt sitis filij Patris vestri.* Los antiguos, como no llegaron a esta perfecta caridad, de amar los enemigos, no fueron hijos de Dios, porque no dieron fruto, sino sola aparencia, como las mãdragoras, 2. 16. 2.

¶ *Qui Solem suum, &c. & pluit &c.* Los beneficios que haze Dios a los malos son para mas daño suyo. La lluuia que sobre ellos cae es de lazos y escandalos. *Pluet super peccatores laqueos.* Trat. 1. ca. 10. n. 3. y 4. y alli se trae este mismo lugar.

¶ *Nesciat sinistra tua, quid faciat dextera tua.* Esto se declara breuemente. 1. 11. 2. b.

¶ No es menester que lo sepa la mano yzquierda, esto es q̃ se haga con intecion de ganar algo para la vida presente, sino la derecha sola, haziendolo por la vida eterna. Y la sabiduria diuina nos hinchi à ambas manos de bienes; porque. *Longitudo dierum in dextera eius, & in sinistra illius, &c.* 2. 1. 1.

¶ No lo sepa la mano yzquierda, que es el apetito de los bienes desta vida: porque el que haze limosna passa los bienes de la yzquierda a la derecha, como la muger que hila: *Digiti eius apprehenderunt fusum.* 2. 15. 1. d.

¶ *Pater tuus reddet tibi.* Pagará mucho por poco, no conforme a la cantidad, sino al afecto con que se diere. 1. 44

Dominica. I. Quadrag.

Ductus est Iesus in desertum. Desierto es la religion, o qualquier are-

ra recogimiento para vida espiritual como puerto, a que nos acogemos del mar del siglo. Pero alli no faltan tentaciones, en particular de soberuia y ambicion, como las dos postreras que aquí traxo el demonio. 1.4.5.b.c.

¶ *Vt tentaretur a diabolo.* Para enseñarnos que siempre estemos en vela contra sus tentaciones, que son muchas y graues, como se dize. 1.9.2.

¶ *Cum ieiunasset.* Mas reguroso ayuno que el q̃ a su imitaciõ vsamos en Quaresma: porq el no comia nada, y aora muchas vezes exceden los Christianos en la sabrosa comida de los pescados. 2.8.5.

¶ *Accedens tentator.* De la santidad y aspereza de la vida toma el demonio mas ocasiõ para tentar, porque ve llegarse mas los hombres a la corona que el les embidia; la qual no se gana si no con tentaciones y dificultades. 1.10.1. Y assi la quiso ganar Christo, para que le sigamos.

¶ *Dic vt lapides isti panes fiant.* Auia Christo dexado quãto al cuerpo los dotes de la gloria: y como dize san Pablo. *Proposito sibi gaudio sustinuit crucem Hebr.* 12. *d.* 2. Quierele el demonio hazer quebrantar el ayuno con pan de piedras. Assi engaña cõ aparencia de virtud a algunos espirituales y religiosos, como fue engañado aquel Profeta de que se trata. 5. 2. 4. Y en todo el numero. 5. Lo que alli se dize del Bautista se diga de Christo, que no comio del pan del mundo, gozando del Reyno temporal que era suyo, y combidandole Pedro a gozar la gloria de la transfiguracion, no quiso hasta morir primero, antes le auia llamado Sathan, y dicho. *Scandalum mihi es. Matth.* 16. *d.* 23. Aora viniẽdo el demonio como falso Profeta no come de su pan. Luego se sigue quan mal sucede a los que otra cosa hazen, que los vence el leon numero quinto. Pero Christo hizo como Sanson numero. 6. Dexose lo del Bautista, y digase lo de Christo con san Agustin, lo qual viene aqui porque no auiendo querido este pan, comio y dio a los suyos el panar que alli se vera.

¶ *Non in solo pane viuit homo sed, &c.* Este es el pan de los Angeles de que auemos de viuir, y que desechado el que nos ofrece el demonio auemos de codiciar. 2. 6. 4. quitando lo que alli se dize de la rueda del carro. Luego se prosiga, como este pan nos hizo Christo leche en todo el n. 5.

¶ *Mitte te de orsum* El que se arroja con soberuia, y sin consideracion, tropieça en las piedras, y no le guardan los Angeles. *contritio & infelicitas inuijs eorum.* 1.2.5,

¶ *Angelis suis manducauit de te, &c.* Digase la declaracion de san Bernardo. 1.13.4.

¶ *Ne forte offendas ad lapidem pedem tuum.* El pie que suele tropezar se hallarâ. 1.12.4. como se ha de cortar para que tropiece, y qual sea la piedra, se dize. 1.12.6.

¶ *Hæc omnia tibi dabo, &c.* No pudo el demonio engañar a Christo con el pie de la soberuia, y tientale con la mano del pecador, que del se sigue, que es la codicia. *Et manus peccatoris non moueat me.* Dicho sobre esto lo que esta. 1.12.5. se dira como no auemos de hazer mano derecha de los bienes terrenos, sino despreciarlos, y dezir. *Beatus populus, cuius Dominus Deus eius.* Como esta al principio del numero. 6.

¶ El demonio promete como rico, y por tal era tenido, y assi comparado al toro. 1.12.2.b.

¶ Preciase el demonio de Rey del mundo, y por prendas merecia serlo, si lo esperara de Dios. 1.3.4. Pero el hombre en que se puede fundar para querer ser mayor, y mandar a los otros, como el demonio le quiere persuadir? 1.3.5.

¶ Combida el demonio a Christo, y aora a los ambiciosos, con los Reynos y con su gloria. *Et gloriam eorum.* Y no descubre los trabajos y dificultades de los que mandan. *Gigantes gemunt sub aquis.* 1.4.5.d.

¶ *Vade Sathana.* Huye el demonio de la cara de Christo. *Inconuertendo inimicum meum retrorsum, &c.* 4.5.7.a.

¶ Conocio Christo al demonio, y el demonio que venia para conocerle no pudo; porque estos dos enemigos ambos venia como emboçados, y el que mas pudo descubrio al otro. *Quis reuelabit faciem indumenti eius.* 4.4.4.

¶ *Deum tuum adorabis, &c.* De ninguna cosa huye tanto el demonio como del amor de Dios. 1. 6.7.a. assi Christo le hizo aqui huyr con palabras que significauan este amor.

¶ *Angeli accesserunt.* Tambie es de creer que huyò el demonio de los Angeles q̃ alli vinieron, que era conforme a la magestad de Christo llamar para echatle de alli a sus ministros, q̃ son fuego de amor. *Et ministros tuos ignem vrentem.* 1.6.6.a.b. y en el num. 7.b.c.

Feria.

Volumus. Significa esta palabra la intencion soberuia y pertinaz que los malos tienen, de hazer en todo su voluntad. Esta es el ojo derecho, que nos escandaliza, y deue ser arrancado trat. 1. cap. 12. num. 7. y 8.

¶ *Volumus á te signum videre.* Tres pecados del demonio imitaron estos hijos y ministros suyos, y suelen imitar los soberuios los pecados se dizen. 1.1.1.c.d. y 1.3.4.b. Aplicase: que estos en dezir, *volumus*, imitaron la soberuia, queriendo hazer su voluntad, y no la de Dios. En dezir, *á te*, imitaron el segundo pecado, no esperando en Christo, sino en Beelzebuth, que suyos, y no de Christo pensauan ser los milagros. En dezir, *signum videre*, imitaron la impiedad contra la Fè, no queriendo creer sin milagros del cielo, ni aun con ellos.

¶ *Generatio mala & adultera.* Llamales assi, porque no eran espiritualmente hijos legitimos de Dios ni de Abrahan, sino del demonio, como aquellos Gigantes, de que se trata. 1.2.1. hasta todo el nu. 2. Todo aquello se puede aplicar a estos; y a todos los soberuios y obstinados; hijos tambien del demonio.

¶ Era generacion mala por soberuia y ira (que hazen el hombre malo, como el amor de Dios contrario a ellas se haze bueno. 2.4.1.a.b.) por esso la llamaua san Ioan, *progenies viperarum. Mat. 3. b. 7.* Porque la serpiente es symbolo de soberuia y ira. 5.5.1 a.b. Llamala generacion adultera, por luxuria y auaricia: con que por los gustos y bienes terrenos hazia adulterio a Dios Por estos quatro impedimentos no podia creer, ni hallar el tesoro de la sabiduria. *Semitam ignorauit auis, &c.* En el trat. 2. cap. 2. nu. 4. hasta todo el cap. Luego se diga que por esso les da en rostro con los Niniuitas, que en Ionas hallaron la sabiduria cõ ceniza de humildad, y ayuno de castidad; y con la Reyna Saba, que vino a Salomon Rey pacifico contra la ira; y le traxo dones contra la auaricia.

¶ *Signum non dabitur ei.* Hartos milagros se hizieron, assi por Christo en su vida y muerte, como despues della por los Apostoles: pero no fueron para estos, ni los beneficios que haze Dios a todo el mundo son para los pecadores: antes para ellos son escandalos y lazos. *Pluet super peccatores laqueos.*

Tratado,1.capit c.10.numero.3.& 4.

¶ *Sicut fuit Ionas in ventri cæti,&c.* Aunq̃ Ionas en el viẽtre de la ballena significaua a Christo,sepultado y resucitado, tambien en sentido moral significaua la penitencia que auian de hazer los Niniuitas,y q̃ deue hazer todo pecador, q̃ està como en el viẽtre,y sale por la penitencia en tres dias,de cõtriciõ,confesiõ,y satisfaciõ a la luz de la gloria. 4.2.1.b.hasta todo el n.2.

¶ *Viri Niniuitæ egerunt pœnitentiam, &c.* La generacion adultera y carnal deslizase como anguila de la mano de Dios. *Fiant viæ illorum tenebræ & lubricum.* 2.8.6.b.c. Pero los penitẽtes,como estos Niniuitas fueron cogidos con cilicio y aspereza como la anguila con hojas de higuera ibid.

Feria.VI.post. Dominica.I.

Est in Probatica piscina. Llamase Probatica, porque os q̃aman a Dios se prueuan y blanquean con las tribulaciones. 2.5.1.

¶ *Piscina.* Es propiamente morada de peces: y todo este siglo es como vna piscina, en que ay vnos peces limpios otros immundos: de lo qual se puede tomar lo que quisierẽ de lo mucho que se dize en el tratad.2.en todo el capit. 8. Esta no pudo dar salud hasta que vino a mouerla cõ su dotrina Christo. *Magni consilij Angelus:* y entonces fue sano vno,esto es todo el pueblos de los escogidos.

¶ Las aguas desta piscina son tribulaciones. *Transiuimus per ingem & aquam Psal.65.c.12.* Son aguas que estan debaxo del cielo: pero aquellos que bien las sufren por Christo,seran lleuados a otra piscina de refrigerio,que son las aguas que estan sobre los cielos,de que se trata.2.10.4.

¶ *Cæcorum, claudoum, aridorum.* Pareceme esta piscina vna balsa hecha de aquella lluuia q̃ el Profeta dize. *Descendet sicut pluuia in vellus.* 3.1.2.aquellos tres rios que alli se dize, son remedios para estos tres generos de enfermos: la Fè para los ciegos: y como esta agua los alũbra se hallarà.3.9.6. La esperança para los coxos,esto es flacos: y como esta agua los riega,para q̃ dẽ fruto de buenas obras,se hallarà.3.11.8.aplicãdo lo q̃ se dize alli de S.Ioseph a qualquiera justo. La caridad para los secos

y co-

y como esta agua les mata la sed se hallarà. 3. 10. 1. 2. Y todo si lo quieres dezir breuemente lo hallaras junto en el primer lugar. 3. 1. 2.

¶ *Erat ibi homo triginta octo annos habens, &c.* San Agustin tratad. 17. *In Ioa. post initium.* Dize que este hombre estaua enfermo, porque le faltaua la caridad. Y aũque tenia. 38. años (por los quales se pueden entender todas las virtudes, con que se ayuna la quaresma desta vida) faltandole para ella dos amores, de Dios, del proximo, estaua enfermo: porque sin caridad todas las otras virtudes son como perlas adulteradas: y les faltan cinco perfeciones que ha de tener la verdadera perla. *Si linguis hominum loquar, &c.* 2. 4. 6. hasta el fin del capitulo. Y quiza las cinco imperfeciones contrarias a ellas, que proceden de la flaqueza de los cinco sentidos, son aquellos cinco soportales de la piscina.

¶ *Hominem non habeo.* Porque tenia confiança en hombre no sanaua. *Maledictus homo, qui confidit in homine.* Tra. 1. cap. 4. nu. 6 hasta el principio del nu.

¶ Despreciauan los hombres a este, y a este, y a los otros enfermos que alli estauan: porque eran ciegos, y coxos, y secos. Y por esso este no tenia hombre. Pero los Christianos ni deuen despreciar a los ciegos, esto es ignorantes, ni a los coxos, esto es flacos; ni a los secos, esto es malos, todo se hallarà (aunque es menester reducirlo a ordem) 1. 13. 1. y mucho menos a los que no tienen estas faltas, como alli tambien se dize. No desprecian a estos los Angeles. 1. 13. 2. y assi venia vno a mouer la piscina. Y aun el mismo Dios no los despreciò, que por ellos se hizo hombre. 1. 13. 2. b. y assi ya este enfermo teniahombre.

¶ *Surge, tolle, &c.* Estuuo humillado, para poder leuantarse: echado en su pobre cama, como Iob en el muladar: 2. 7. 3. y assi le mandan aora que se leuante.

¶ *Sabbathum est: non licet tibi tollere, &c.* Lo que mas se vedaua en Sabado era lleuar cargas: pero la carga ser vil y que quebranta el reposo del alma es la auaricia. 2. 3. 4. b. y todo el nu. 5. Pero esta era carga de penitencia, cũ que el cuerpo trabaja, y el alma, descansa.

IN montem excelsum seorsum. Este monte se puede comparar con el Abarim. 4. 1. 1. y en el n. 2. a. que de alli los Apostoles vieron en el viejo testamento, esto es la ley y Profetas, en Moysen y Elias: y el nueuo en Christo.

¶ Este monte se dize que era muy apartado; porque los mysterios del nueuo testamento los mirauan los antiguos de lexos. *Longe Dominus apparuit mihi.* 2. 14. 2. b. hasta el fin del numero.

¶ *Transfiguratus est ante eos.* No que adquiriesse nueua figura y hermosura, sino que descubrio la que antes tenia. *Dilectus meus candidus & rubicundus.* 3. 4. 7. b. Tambien el alma procure blanquearse y hazerse hermosa: y lo que alli se dize de san Ioseph, se diga de qualquiera alma esposa de Christo. Y lo colorado de Christo es su passion, de que alli se trataua.

¶ *Resplenduit facies eius.* Hasta entonces no se auian visto sino las espaldas de Christo, descubriendose a los ojos sola su humanidad. Aora aparece la delantera y cara, en que se representa su diuinidad y gloria. Para esto se trayga. *Pannæ columbæ deargentatæ, &c.* 2. 16. 3. Y añadese que en aquel monte aparecio el oro de la gloria, y el oro del mysterio de la encarnacion: conociendose que el que auian visto hombre era tambien Dios.

¶ *Sicut Sol.* Ya que Christo aqui aparece como Sol, limpiemonos del impedimento, que es la carnal grosseria, para recibir su luz: porque no la pueden recibir los carnales. 3. 3. 7. c. assi lleuaremos o recibiremos esta imagen del Sol en almas y en cuerpos. 3. 3. 8. c.

¶ *Vestimenta autem eius facta sunt alba sicut nix.* Esta vestidura blanca son los Apostoles y santos, que del mismo Christo reciben luz y blancura. 1. 7. 5. Lo de las açucenas se atribuya primero a los Angeles, como alli esta; y luego a los justos, que sin rayz en la tierra la echan a las aguas. *Quod ad humorem mittit radices suas, Iere.* 17. b. 8. A las aguas sobre los cielos,

¶ Esta vestidura es la junta de los justos o pueblo de Dios. *Sicut adhæret lumbare, &c. ita agglutinaui mihi domum Israel. Iere.* 13. *b.* 11. Ajuntarse muy estrechamente con su pueblo, y hazerle vn fauor muy particular, viene aora Christo a este monte. Aqui se trayga la fabula de Endymion, como se pone. 3. 4. 3. a. En lugar de la aplicacion que se sigue en la letra b. Sea la Luna la humanidad de Christo, de quien se diga todo lo que alli de la Vir-

la Virgen: Endymion el pueblo de Dios: la más alta parte de los cinco que aqui se hallaron dormidos por rapto ecstatico, y oluido del mundo: el monte el de Thabor. Aqui dio esta luna a su pueblo el beso que la Esposa pide. *Osculetur me, &c. Cant. 1. a. 1.* Añadese luego lo que esta. 3. 4. 7. De quan hermosa y blanca huuo de estar la Esposa, para recibir este beso. Y dexando el afeyte de Christo, tratese del de la Esposa. Y las galas sean las q̃ hallaras. 2. 4. 4. c.

¶ *Bonum est nos hic esse.* Temeroso Pedro de la guerra de la pasion, que Christo le auia a el dicho, y de que alli con los dos Profetas trataua, queria alli gozar paz y descanso. Bien era ella digna de ser desseada: pero no la ha de auer sino en la gloria. To do esto se hallara. 1. 11. 6.

¶ Aficionase Pedro a la hermosura corporal de Christo y es reprehendido, quanto mas el que se aficiona a la de la muger, aunque sea suya. 3. 3. 2.

¶ *Faciamus hic tria tabernacula.* Estas moradas no se auian de querer sino en el cielo, a dõde seran los santos moradas de Dios y ellos las ternan seguras, recogidos en los vasos como peces limpios. tra. 2. ca. 10. n. 1. y 2.

¶ *Ecce vos de nube.* Fue voz que formo en el ayre vn Angel, hablando en persona del Padre, como dize san Gregorio: porque suelen los Angeles hablar de muchas maneras a los hombres. 3. 9. 2. b. c.

¶ *Hic est filius meus, &c.* Esta voz fue para acreditar el testimonio de Christo, que siendo hijo de Dios era testigo de vista. *Quod scimus loquimur, &c.* 4. 8. 3. a. b. Añadase que los Iudios dauan mas credito a Moysen que a Christo, por la voz que le hablo en Sina: y aora suena esta en el monte Thabor, que es como aquella, para que crean mas Christo. 4. 8. 4. quitese lo que se dize alli de san Ioan.

Feria. IIII. post. Dominica. II.

Ecce ascendimus Hierosolimam. Sube Christo a la corona de la resurrecion, y Reyno de Gerusalen por tribulaciones y Cruz: assi auemos de hazer. tr. 1. c. 10. n. 1. y 2.

¶ *Tradetur enim gentibus, &c.* Christo fue como vn buey, que

de su voluntad fue lleuado al sacrificio(que esto fue entregarse a las gētes)1.8.1.a.b Puedese añadir que es comparado a aquel toro que san Miguel defendiò:y como las saetas que le tiraron se boluieron contra ellos como se dize en todo el numer. 1.y.2

¶ *Ad illudendum,& flagellandum,&c.* Cosas terribles al parecer son estas:y por tales las tenian los Apostoles quãdo Christo se las dezia:mas bien miradas como auian de durar poco, no auia para que temerlas.1.11.1.a.

¶ *Die tertia resurget.* El dia de su resurrecion se hallò la oueja perdida:por lo qual se alegra tanto el mundo en el como Christo era hijo de muger,fue forçoso que muriesse, y que para hallar la oueja resucitasse.A esto viene todo lo que se dize en el trat.4.cap.5.num.8.y 9.

¶ *Nihil horum intellexerunt,&c.* Orden fue de Dios, que aun que en las profecias tan clara estaua la passion de Christo, no la entendiessen:ni los enemigos,que dezian.*nos audiuimus,quia Christus manet in æternum,& quomodo tu dicis, &c. Ioa.* 12,e.34. Porque si entendieran ellos y el demonio esta sabiduria, como dize san Pablo. *Absconditam in misterio,nunquam Dominum gloriæ crucifixissent.* 1.*Cor.*2,b.8.Ni la entẽdieron los amigos:porque era muy alta sabiduria que fuesse pastor vn cordero nueuo y vencieſſe el leon viuo.4.6.7.c.

¶ Es cosa natural auer passo de la vida para la muerte, por la discordia de la carne.Aqui se trayga la emblema que se declara.2.6.1.Pero Christo hizo passo de la muerte a la vida.2. 6,6. y esto no lo podian entender

¶ *Adorans & petens aliquid.* Quantas humiliaciones, y diligẽcias hazen los ambiciosos,para pretender, y los malos medios que a vezes toman.1.4.9.

¶ *Dic vt sedeant.* No se ha de procurar assiento,y descanso si no en el cielo.Para esto se pueden traer muchas maneras de assẽtos.2.7.2.hasta el fin del capitulo,que todo viene aqui muy a proposito.

¶ Para abreuiar se puede dezir primero,que nos auemos de sentar en la tierra de los viuientes,y no en la de los que mueren 2.2.1.b y luego, que estos pedian los primeros assientos en aquellas doze sillas del juyzio,y que entonces no era tiempo de sentarse a juzgar.2.7.4.o que el assiento es seguridad. 2.7.5.pero esto no auia de ser sino quando Christo se sentasse,como alli se dize.

se dize. O que era sentarse a comer: y que esto tambien auia de ser en el cielo. *Vt edatis & bibatis supra mensam meam. Luc.* 22. c. 30. Esto se hallarà. 2. 7. 6. Para qualquiera destos asientos era menester primero sentarse por humildad. 2. 7. 3.

¶ *Vnus ad dextram, & vnus ad sinistram in regno tuo.* Era pedir la precedècia y mayoria, y tenerse por dignos della en el Reyno de Christo. Qual sea este Reyno se dize. 1, 3. 1. y como nadie deue presumir de sus prendas, para ser mayor en el. 1. 3. 2.

¶ *Hi duo filij mei.* Pretendian por hijos de su madre, por parentesco, y amistad. Aqui puede entrar vn largo discurso de los braços de carne. *Ponit carnem bracchium suum.* 1. 4. 6. hasta todo el num. 8. O se puede dezir solo lo del num. 6. o del 6. y 7. y guardar lo del 8. para el fin.

¶ *Nescitis quid petatis.* Porque pedian trabajo intolerable. *Gigantes gemunt sub aquis.* 1. 4. 5. d. y puedese añadir lo que se dize. 1. 4. 1. b. c.

¶ Ni ellos sabian lo que pedian, ni tan poco los otros discipulos, que como abaxo se dize. *indignata sunt de duobus fratribus. Mat.* 20. c. 14. Porque las honras que ellos pedian eran vanas. 5 5. 4. b.

¶ *Sed quibus paratum est a Patre meo.* A solos los que la diuina prouidencia elige se deue dar la prelazia: porque estos solos tienẽ fortaleza, y sabiduria, autoridad y felicidad, que para el Principe son necessarias. Para esto traygа la emblema que se pone. 5. 1. 2.

¶ A lo mismo vienen otras virtudes, que ha de tener el prelado, y no se las pueden dar los fauores humanos, sino solo Dios. 1 4. 8.

Feria VI. post. Domin. II.

Sepem circundedit ei. Esta viña era la Sinagoga, muger adultera: y aunque mas la guardò y cercò su Esposo, no estuuo segura assi no aprouecha el marido guardar la muger. 3. 8. 8. b. c.

¶ Dios es celoso, y quiere que no solo la viña vniuersal de la Iglesia estè guardada y cerrada, sino qualquiera alma. Desta clausura se dize mucho, trat. 3. cap. 5. en el num. 4. hasta todo el octauo. Algo es particular para mõjas: pero todo se pue

de traer a qualquiera alma buena.

¶ *Torcular.* El lagar es la passion de Christo, que se hizo para regalo y embriaguez tras las tribulaciones de la vieja ley. *Apprehendet messium tritura vindemiam, &c.* 2.16.7.a.b.

¶ *Peregre profectus est.* En esta ausencia assi la Sinagoga, como el alma adultera haze traycion a Christo todo se hallara. 3. 5.4 b.c.

¶ *Cum tempus fructuum appropinquaret.* Fruto auian de ser las buenas obras, y no le pudieron dar los arrendadores de aquella viña. *Numquid colligunt de spinis vuas?* 2.4.7.a. Algo se hallara desto. 2.13.8.a b. Con todo esso pueden las espinas dar frutos de penitencia. 4.6.1.b. y para esto deuen ser regadas 4.6.2.

¶ *Misit seruos suos, &c.* Cerca de los criados que embiò Dios y los mataron, se puede dezir, que estos mismos, y todos los Profetas fueron como frutos deste viña. Pero los mas de los del viejo testamento eran frutos de buen olor y dessabridos, como las mandragoras. Y aora la viña del Señor da granadas, que son los martyres. 2.16.1.b.c. y todo el num. 2.

¶ *Verebuntur filium meum.* Tras los frutos de la viña vieja, y antes de los frutos del majuelo de la Iglesia, embiò Dios a su Hio, fruto del vientre de Dauid; fruto bendito para los buenos y maldito para los malos: que murio para regar la viña. 3.9.8. c.d.

¶ *Occidamus eum.* El marido celoso hazia el sacrificio de Zelotipia, como se dize. 3.6.4.a.b. Siendo adultera esta viña, que es la casa de Israel, vino Christo a ser sacrificado por los celos de Dios. *Zelus Domini faciet hoc.* 3.6.6. Pero digase que el vaso de agua tuuo en la mano Cayphas, quando prendio a Christo, y que la Iglesia o Sinagoga beuio las aguas amarguissimas: y dexese lo de Simeon y la Virgen.

Habemus hæreditetem eius. Estos aran los principes de los sacerdotes, hinchados por soberuia. *Dilatãt enim philacteria sua, &c. Mat.* 23.a.3. Para los quales era propia la heredad de los montes de Seir. *Posuit Seit montes eius in solitudinem, &c.* 1.2.3.b. Estos con la ambicion, por tener la heredad de Christo, le matarõ como Iudas le entregò por ambion y soberuia, y hinchado rebentò. 1.2.4.a.

¶ Qual sea la heredad de Christo se vea. 4.8.9. viene aqui muy bien.

Domi-

Dominica III. Quadrag.

Erat eijciens demonium. Es el demonio enemigo continuo, que entra en las almas por varias tentaciones. 1.9.2. y 1.10 1.b. ayudase para ello de sus ministros. 1.10.2.

¶ El demonio es autor del pecado: y quando el hombre concibe y pare el pecado, entonces es atormentado del demonio. 4.5.1.a.b. Y este tormento es pensar como ha perdido la gracia y fauores diuinos. 4.5.4.

¶ *Cum eiecisset demonium.* Facil era a Christo vencer el demonio, como le venciò siendo Capitan de los Angeles, luego que ellos se echaron del cielo. 1.5.1. b. hasta todo el numero. 2. Y al cabo se diga, que entonces Christo echò el demonio del cielo, que es morada de Dios: y aora le echa del alma, que lo es tambien, porque en ella mora mejor que en los templos y en el cielo. 2.13.3.

¶ *Loquutus est mutus, & admiratæ. &c.* El hablaria alauando alegremente a Dios; como lo haze el pecador conuertido, significado en este endemoniado libre: y juntamẽte se admira y alegra toda la Iglesia de los justos, como hizieron las compañas. *Quiescat vox tua à ploratu.* 4.5.5.c. y en todo el num. 6.

¶ *In Beelzebuth, &c.* En lugar de edificarse y estimar las mercedes de Dios, se escandalizan con ellas, y ellas son para los malos lazos y escandalos. *Pluet super peccatores laqueos.* 1.10.3, y en todo el num. 4.

¶ *Omnes regnum in se ipsum diuisum, &c.* Pues en el infierno ay paz entre los demonios, peor es que el infierno la casa, en que el marido y muger no tienen paz. 3.8. num. 1. y 3. y 4.

¶ *Si in digito Dei eijcio demonia.* Dedo de Dios es el Espiritu santo: y con este se echa el demonio, como Christo lo significò quãdo a otro endemoniado. *Misit digitum in auriculas eius. Mar.* 7.d.3.3. Porque el Espiritu sancto es fuego de amor, de que huye el demonio. 1.6.7.a.

¶ *Peruenit in vos Regnum Dei.* Aunque estaua muy firme al parecer el Reyno del demonio, vencerle Christo era señal que venia el Reyno de Dios mas poderoso. Digase como el demonio es serpiente, y que el Reyno de Christo es como dragõ, que trago y conuirtio en si aquella serpiente. 2.9.4.a. Y puedese

dese dezir que este Reyno, o son los santos, que primero pertenecieron al reyno del demonio, o el mando vniuersal del mundo. 1.3.1.a.b.

¶ Puedese dezir que este es el Reyno que predicaua el Bautista. *Pœnitentiam agite, appropinquauit regnum cœlorum.* Reyno que otros auian oydo: y este (aunque como mudo era tambien sordo, y ciego) le oyò y le viò: todo esta por orden. 4.6. numer. 1. y 2.

¶ *Cum fortis armatus. &c.* El demonio es fuerte y armado. Digase primero la pintura de san Miguel breuemente, como esta. 1.7.2.a. Luego la del demonio a la larga. 1.12,3. Aquellas se diga que son sus armas, con que resiste a las contrarias como se dize alli. b.

Feria. IIII. post Domin. III.

QVare, *&c. transgrediuntur traditiones seniorum.* Eran los Iudios muy amigos de antiguedades: y valia mucho mas la nouedad que Christo traxo al mundo. Estas eran aquellas mandragoras de Elia. 2.16.2.a.b. Era ignorancia alegar, y querer que fuessen tan guardadas las tradiciones de los viejos, porque mas valia lo que de nueuo mãdaua Christo. *Melior est puer pauper & sapiens, &c.* 1.4.3. Y puedese tambiẽ dezir lo que atras queda n. 2.

¶ *Non enim lauant manus suas cum panem manducant,* Poco importa lauar las manos corporales para comer, y mucho lauar con humildad lo interior del alma. 1.7.4.b.c. Lo qual estos tenian inmundos por soberuia, y aun purificarse en lo exterior tambien, para comer el pan de la vida, y seruia a Dios limpiamente 3.3.8.

¶ *Transgredimini mandatum Dei propter, &c.* Todas aquellas tradiciones eran hechas por la voluntad de los hombres: y es la vltima perdicion tener obstinado intento de hazer su voluntad, y quebrantar por ella los mandamientos de Dios. 1.12.8. Puedese añadir que estos no apacentauan la grey de Dios, sino por interes, y este era el mal ojo de su intencion. 1.12.7.b.

¶ *Vos dicitis munus quod vnq̃, &c.* Mandaua Dios que sustentassen a sus padres, y ellos dauan contra esto falsa doctrina, y mal exemplo. 1.9.3.b. hasta el fin del n.4. Puedese añadir que siendo

do estos sacerdotes y Dotores, por esso era su escandalo mas pernicioso en todo el n.5.6.

¶ *Labijs me honorat,&c.* Sin auer caridad en el coraçon poco valen buenas palabras en la boca. *Si linguis hominum loquar,&c.* 2.4.6.*a.b.*

¶ *Quod egredietur ex ore hoc coinquinat hominem.* Como se ha de guardar la boca, que no salga ni entre cosa que ensuzie. 3.5.5 declarase este mismo lugar.

¶ *Scandalizati sunt.* Escandalo de dos maneras, este era passiuo. 1.9.1.a. No es mucho que se escandalizassen con su dotrina, aquellos que se escandalizaron con su passion. *Iudæis scandalum.* 1.10.6.b. Y como ella sola era remedio contra los escandalos: estos cayeron no tanto en el de los pecados carnales, como de los espirituales, que son mas peligrosos. *Cadent a latere tuo mille,&c.* 1.11.2. y puedese passar al numero. 3. a. y aun a todo el numer.

¶ *Cæci sunt, & duces cæcorum.* Eran ciegos por la ambicion, y soberuia, y guiauan a los ciegos, esto es a los hombres carnales. No aciertan el camino camino de la sabiduria los soberuios ni los luxuriosos. *Semitam ignorauit auis, nec intuitus est eam oculus vulturis.* 2.2.5a.b. assi vnos y otros son ciegos.

¶ Ciegos son aquellos que no andan de dia, sino en tinieblas y assi a cada passo tropieçan. *Si quis ambulauerit in die non offendit.* 4.8.6.c.

¶ *Ambo in foueam cadent.* Estos ciegos, y guias de ciegos, son como añagaças del demonio, a las quales el caçador suele quebrar los ojos. *Cadant in retiaculo eius peccatores.* 1.10.5.

¶ Tambien aqui se puede traer que estos como eran sobernios siempre tropeçauan. 1.2.5.

Feria. VI. post. Domi. III.

¶ *Vxta prædium quod dedit Iacob Ioseph.* Declarase este lugar literalmente. 3.11.6.

¶ *Erat ibi fons Iacob.* Los pozos que los Patriarchas abrian significauan la dotrina, y este aora significaua la d Christo, que auia de ser tambien para los Samaritanos. 5.4.8.b.

¶ *Fatigatus ex itinere.* El camino q hizo Ghristo en este mũ-

do,

do, fue a buscar la oueja perdida, de que se trata. 4. 5. 7. a. Luego se diga desta oueja lo que se trae de san Ambrosio. 4. 5. 8. Aora Christo viene hecho caminante a buscarla. Hallala, muere despues por ella, y restituyela: como se dize. 4. 5. 9.

¶ *Venit mulier haurire aquam.* Por esta agua se entiende la carne y sus gustos, contraria al fuego que es el espiritu. 2. 11. 3, c. d.

¶ *Qui biberit ex hac aqua sciet iterum.* Esta agua significa los bienes del siglo, que no matan, antes augmentan la sed. Con mucho trabajo la sacan los codiciosos, y como la araña se deshazen para ello, y no se satisfacen. 2. 6. 4.

¶ *Non sitiet in æternum.* El agua q̃ promete Christo es amor que es sed y mata la sed. 3. 10. 1.

¶ *Fons aqua salientis, &c.* Aqui se dira todo lo de la fuente del Paraiso y sus rios, porque esta es la fuente de la sabiduria. 3. 1. 1. y num 2.

¶ *Da mihi hanc aquam.* Apetecia ya la Samaritana estas aguas que eran el amor diuino, aborreciendo las de aquel pozo, que significauan el amor carnal. A esto se trayha el Delfin y el pulpo. 2. 9. 1. luego se diga como el delfin da saltos, como desta fué te se dize. 2. 9. 2. a. y como el pulpo con agua dulce se despega de las piedras. 2. 9. 4. b. Y si quieres dezirlo todo hasta el fin del num 4. vernà a proposito.

¶ *Voca virum tuum.* Los casados han menester el agua de la sabiduria, para templar los carnales deleytes: que es menester que se amen casta y templadamente. 3. 3. 11.

¶ No la queria dar Christo aquel fauor y tesoro, sino es en compañia de su marido, ni al marido le diera, sino en compañia de la muger: porque en todo han de ser compañeros. 3. 8. 5.

¶ Mandala llamar al marido, porque el y la muger son vna misma cosa, y assi deuen amarse y en todo ser vnidos. 3. 3. 9.

¶ *Quinq; viros habuisti.* No se deuieron de morir todos ellos, sino que como era costumbre la repudiauan, porque era flaca. La casada ha de ser muger fuerte, &c. como se dize. 3. 2. 6. b. y en todo el num. 7. y 8. Y sino tuuiere estas partes el marido procure que las tenga, como hizo Christo con la Iglesia, y en figura desto aqui con esta muger.

¶ Cinco maridos pueden significar los deleytes de los cinco sentidos, que los malos casados, como esta lo fue procuran en su ma-

matrimonio: siendo el deleyte no fruto del, sino miseria y pena 3.2.6.

¶ *Deus spiritus est.* Ni moraua Dios propiamente en aquel monte, ni el templo de, sino en las almas. 2.13.6. Y assi en si mismas y en espiritu le han de adorar.

Dominica. IIII. Quadr.

Abijt Iesus trans mare Galileæ. Puedese entrar en el sermon, dizien. *Quis transfretauit mare, & inuenit eam.* Que la perla que es el amor de Dios no se halla sino passando el marBer mejo. 2.4.2. Luego se añada como para esto Christo passò primero aquel mar, y le siguen los martyres, &c. *Multitudo magna.* 2.4.3.

¶ *Sequebatur illum multitudo magna.* Esta multitud es como de peces, cogidos en la red de su predicacion. Primero el demonio armo su anzuelo y red. *Totum in hamo sub leuabit.* 2.6.2.b. Pero Christo despues hizo sus pescas. 2.6.2.a. Y esta fue vna red dada de grande multitud que se siguio.

¶ *Quia videbant signa, &c.* Era red de obligaciones, que los lleuaua tras si con beneficios; y pongase lo que desta red se dize 2.6.5.a.b.

¶ *Sequebatur illum.* Yuan tras el como hijos tras la madre, que assi lo dixo. *Volui congregare filios tuos, sic, &c. gallina, &c. Mat.* 23.d.37. Buscando leche de dotrina, sin acordarse aun de la comida corporal. 1.6.5.b.

¶ *Facite homines discumbere.* Hizolos sentar a la sombra del arbol de la vida, q̃ es Christo, de cuyas manos como de ramos salio el fruto de tan grande hartura: gozando alli ya vn retarto de la gloria. 2.7.6.

¶ *Ex quinq; panibus.* Trae Christo abundancia de aquel pan, de que tanta falta auia. *Paruuli petierunt panem, & non erat qui frangeret eis. Thren.* 4.a. 4 Partele a los humildes y chicos. Desseemoile como tales, que es pan de los Angeles. 1.6.4. y puedese llegar a todo el num. 5.

Ex duobus piscibus. Estos dos peces significauan el Rey y el Sacerdote. Lo vno y lo otro era Christo: y para hazer sabroso a los hombres el pan de la dotrina se les dio en comida. Este es el pece en

ce en que hallo san Pedro la moneda.1.3.3. Todo esta alli,perõ pongase por este orden.

¶ Pocos peces,para que sepamos, que en el ayuno se han de comer para consuelo,y no para regalo y con demasia hallarse ha.2.8.5.

¶ Aora les da peces con pan,significando que auia de morir por los hombres que el pece significa su pasion y despues de resucitado se le dio con miel.3.4.1.a.b. Significando que primero auemos de gustar la memoria y imitacion de su muerte, y despues ser reficionados con la miel y gozo de su resurrecion.

¶ *Colligite fragmenta ne pereant.* Recibido el pan de la carne de Christo sobran della las memorias de su pasion,y otros sauores diuinos. Deste pan se trata.2.12.5.a.b. Estas sobras se pierden si se dexan en el heno(que fue mesa de aquella comida) Esto es si los que del pan comieran se dan a los gustos de la carne, que se llama heno. *Omnis caro fœnum Isa.40.b.6.* Porque con ellos no puede el entendimiento gozar de aquellas sobras.3.3. 7.b.c.

¶ *Vt raperent eum, & facerent regem.* No pareciera que era rapina y fuerça que otros le hazian,sino que el arrebataua el Reyno,porque este Reyno son los mismos hombres,assi los santos en el cielo,como los justos en la tierra,1.3.1.a.b. Y estos se arrebatan,y traen como en red con beneficios. *In funiculis Adam. &c.2.6.5.a.b.* Y assi pensarase que con aquel beneficio les auia Christo hecho fuerça. Pero el. *Non rapinam arbitratus est. &c* Aqui viene toda la declaracion deste lugar.4.4.8.a. Y puedese dezir de las vñas con que quiso el demonio arrebatar este Reyno.1.7.4.a. Pero nosotros le deuemos arrebatar, no como el demonio,sino como dixo Christo. *Violenti rapiunt illud.4.7.6.* Tomando parte de la A. y parte de la.B.

*Feria.IIII.post. Domi.*IIII.

C *Æcum â natiuitate.* Esta ceguera es la mala intencion de seguir su voluntad.1.12.7.b. Y en todo el numer.8. La qual viene desde la natiuidad,porque es conforme a la indinacion de la carne,que es vientre, de que se puede entender lo q̃ dize

dize Isaias. *Transgressorem ex vtero vocaui te. Isai.48.b.8.* Esto, y como deste vientre al hombre vienen las tinieblas. 4. 2.1.c. y en el num.2.a.b.

¶ *Quis peccauit, hic aut parentes eius, &c.* Nacer los hijos ciegos por ignorancia, y quedarse assi, muchas vezes es culpa de los padres, que los engendran para si, y no tienen cuydado de los engendrar para Dios. 3.2.11.a.b.

¶ *Lutum fecit ex sputo, &c.* Significase por este lodo en el poluo la humildad. 2.7.3.a. en la saliua muy limpia de la boca de Christo la castidad y templança. Que lo que sale de su boca limpia los hombres: *vos mundi estis, propter sermonem quem loquutus sum vobis. Ioa.* 15.a.3. en estas dos virtudes se halla la luz de la sabiduria. 2.3,1. y n.2,

¶ *Inunxit oculos eius,* esto fue aplicar a los ojos de su entendimiento la Fe de la encarnacion. Que el poluo significa la carne de Christo: y la saliua que alli siruiò de agua el Verbo a ella vnido. 3.6.6.a. Puedese añadir que esta saliua salio de la cabeça esto es entendimiento, que se llama vientre de Dios, significado en Thetis, cuya generacion no conocieron los Gentiles. 3. 11.2. esta fe es menester para ver. 3.9.7.b.

¶ *Lauare in natatoria Siloe.* Con el pensamiento sobre, *lutum fecit,* se puede continuar, que no bastaua el lodo, que significaua humildad y castidad: sino q̃ era menester este estanque, que en ser, *natatoria,* significa la pobreza, con que se nada sobre las aguas, que son las riquezas. *Quæ habitas super aquas multas locuples in thesauris. Ier.* 51.*b.* 13. Y en ser de Siloe significa la mansedumbre, *aquas Siloe, quæ vadunt cum silentio. Isa.8.b.6.* Y en estas virtudes se halla tambien la luz de la sabiduria, *recedere â malo intelligentia.* 2.3.3. Todas estas virtudes se incluy ẽ en Christo significado por aquel lodo.

¶ Este ciego significa el pecador, hundido en el cieno como los peces inmundos, y en particular la anguila, *sicut vulnerati dormientes, &c.* 2.8.7. Aora le embia Dios a la natatoria: adonde nade y se leuante arriba, como los peces limpios. 2.8.2.a

¶ Este estanque mas me parece de las aguas que estan sobre los cielos de que se trata. 2.10.4. que de aguas de la tierra. Era de aguas de la sabiduria diuina que es Christo, y por esto dize, *quod interpretatur Missus.*

¶ *Lauit & venit videns.* Eran aquellas aguas de Fè y assi le

limpiaron, para que pudiesse ver a Christo: que la Fe limpia, y dispone para ver a Dios como se dize. 3.9.6.

¶ Su mal era ignorancia: y quando no ay otro es facil de quitar, y ser el hombre renouado: como los peces que tienen escamas. 2.8.1.

¶ *Erat autem Sabbathum, &c.* Vedauanse en Sabado las obras que se hazian en orden a la codicia de las cosas del siglo, porq̃ estoruauan el estudio de la sabiduria. *Vacate & videte quoniam ego sum Deus.* 2.3.4.b. y 2.3.5.b. Mas abrir los ojos al entendimiento ciego, para ver como Christo es Dios (como este ciego lo vio al fin deste Euangelio) no quebrantaua el Sabado.

¶ *Nos scimus quia Moysi loquitus est Dominus.* Declara. 4.8.4.

Feria. VI. post Dominica IIII.

ECCE *quem amas infirmatur.* La mayor enfermedad es el amor carnal, la qual significan los Egypcios por el pulpo. 2.9.3.b.c. Luego se añada. Esta es enfermedad mortal, como la de Lazaro. Y prosiganse otras propiedades del pulpo, q̃ tambien pertenecen a esta enfermedad en el numero. 4.b. y en nodo el. 5.

¶ *Infirmitas hec non est ad mortem.* No hazen daño las enfermedades, ni aun la misma muerte: porque son males fantasticos todos los desta vida y no deuen temerse. 1.11.1

¶ *Sed pro gloria Dei, &c.* Auiase de autorizar Christo con milagros. 5.3.1. y este fue el mayor.

¶ Yua Lazaro en aquella enfermedad de la vida a la muerte, que es el natural camino, y la gloria de Christo es boluerle de la muerte a la vida. A esto se aplique la emblema que se pone. 2.6.1. Y añadese cerca de lo mismo lo que se pone. 2.6.6.b.c.

¶ *Sed & nunc scio, quia, &c.* Aun despues de muerto Lazaro tienen esperança sus hermanas. Esta para alcançar el premio ha de ser constante. *Etiam si me occiderit sperabi in eum.* 2.5.4.b.c.

Quatriduanus est. Hallo Christo a Lazaro sepultado tal es el pecador ya oluidado de Dios. *Sicut vulnerati dormientes in sepulchris.* 2.8.6. Hase de dezir que el pecador y carnal es como la anguila.

¶ Estaua en el sepulchro, que es vientre de la tierra: porque estaua

estaua lexos de Christo. Este es el vientre de la sensualidad, en que viue sin luz el pecador, hasta que buelue en si, y Christo le libra. 4. 2, 1. b. c. y en el n. 2. a. b.

¶ *Lacrimatus est Iesus.* Aqui se trayga el llanto que se haze por el pecador. 4. 5. 2. b. c. y en todo el numer. 3. Añadirse ha, q̃ no solo la Iglesia y los justos, sino el mismo Christo le llora. Tabien se puede traer luego el llanto de Rachel. 4. 5. 5. y concluyase, que solo Christo puede llamar a Lazaro, q̃ no era diziendole. *Veni foras* Y assi solo el llama al pecador que no es.

¶ *Tollite lapidem.* Manda quitar la piedra, esto es los escodrijos de la cõciẽcia del pecador, para buscar la drachma perdida. *Euertit totam domum.* 4. 6. 5. La candela sea Christo la q̃ rebuelue la casa la sabiduria por boca del predicador: y el predicador digalo que alli se tribuye a S. Ioan.

Domin. V. Quadrag.

Quis ex vobis arguet me de peccato. Esto dize porque se temian por pecador. *Scimus quia hic homo peccator est Ioa. 9. e.* 24. Pero quando mas lo pareció, que fue en la Cruz adonde. *Cum steleratis reputatus est Isa. 53. d. 12.* Alli se vio que no tuuo pecado. Aqui se diran las dos pinturas, que se ponen. 4. 9. 5. Y digase que Ioan fue tenido dellos por justo, y Christo por pecador, pero que en la muerte parecio justo. Puedese añadir, que como el demonio se cubre cõ vestido de Angel de luz assi Christo de semejança de pecado. *Quis reuelabit faciem, &c. 4. 4. 4* a. Y añadirseha que para entrar al Santuario, esto es a la consideracion de su passion, es menester el humo que se dize alli. b. No tratando de san Ioan.

¶ *Si veritatem dico vobis, quare, &c.* Digãse tres maneras que ay de verdad: las quales huuo todas en Christo. 2. 5. 3. a. b. La primera porque predicaua las cosas eternas: y assi dize abaxo. *Mortem non gustabit in æternum.* La segunda porque solo el sabia biẽ y de vista lo que predicaua. *Quod scimus loquimur, & quod vidimus testamur. Ioa. 3. b. 11.* La tercera porque dezia lo que sentia. *Scimus quia verax es, & viam Dei, &c. Matth. 22. b. 6.* Y esta es la verdad de la ley de Dios, de que alli se trata. Luego se añada que nosotros le creamos y imitemos.

¶ *Quare non creditis mihi.* Auian de creer que Christo era Hijo de Dios, para ser ellos hijos de Dios. 3.9.7.b.

¶ *Vos non auditis, quia ex Deo non estis.* De Dios, esto es hijos suyos son los humildes, a los quales su hermano Christo humil de vino a buscar. 1.5.1.a. Estos son los que oyen la palabra de Dios, y alcançan por ella la sabiduria. 2.3.2.a. Pero los soberuios no son sino hijos de la tierra, o del demonio: significados por los Gigantes. *Gigantes nominati illi, &c.* 1.2.1.a. Pero digase que son los que huuo antes del diluuio en la letra, b. Y luego se passe a lo que se dize. 1.2.2.b. Estos no pueden oyr ni aprender la verdadera dotrina. 2.3.2.a.

¶ No querian llegarse a la verdad, porque eran hijos del demonio, el qual no permanecio en la verdad. 1.5.1.c.7. en todo el num. 2.

¶ No solo ellos no obedecian a la palabra de Dios, porq̃ no eran hijos de Dios: sino que como eran hijos del demonio escãdalizauan a otros, y hazian que no la obedeciessen. 1.9.3.b. y n. 4.a.

¶ *Vos inhonorastis me.* Queriendo deshonrarle se deshonrarõ a si: porque honra verdadera es amar y honrar a los buenos, y a Dios. 2.4.1.y ellos deshonrauan y no amauan a Christo, q̃ era Dios, y era bueno.

¶ *Mortem non videbit in æternum.* Muriendo Christo nos libro del tributo de la muerte, pagandole por nosotros. Traese la moneda hallada en la boca del pece. 1.3.3.

¶ No vera la muerte aprouechandose de la de Christo: por la qual nos escapamos del pecado q̃ es muerte, y assi de la eterna *Singulariter sum ego donec transeam.* 1.10.6.a. Pero estos de la muerte de Christo tomaron ocasion de muerte. ibi.b.

¶ *Vidit & gauisus est.* Vio la encarnacion de lexos, como la solian ver los antiguos. 2.14.2.b. hasta todo el numero. Y puedese añadir que le vio en figura, quando lleuo a Isaia al sacrificio. 2.14.1.b.

¶ Puedese dezir que vio, esto es que supo el mysterio de su venida en el Limbo, porque auiendo sido padre de la Fe, estaua por ella su alma purificada para ver lo que auia oydo y creydo. 3.9.6.

¶ *Et Abraham vidisti.* No auia dicho Christo, que el auia visto a Abrahã, sino Abrahan a el. Y esto no lo refutauan ellos:

porque

porque en aquel tiempo Abrahã era, y los otros antiguos santos. Los que no estan en gracia no tienen ser. 4.5.4.c. y nu.5.a.b. Y assi no pueden ver con alegria a Christo. Pero Abrahan y los justos le tenian. 4.5.5.c. y assi le podian ver.

¶ *Tulerunt lapides.* Apedreauanse los blasfemos, y las adulteras. Ellos con causa pudieran ser apedreados por adulteros, que tal es llamada la Sinagoga, y lo eran estos sus miembros. Las causas porque se apedreaua la adultera se vean. 3.6.3. y se apliquen a la alma adultera.

Feria. IIII. post Domin. V.

¶ *Quousq; animã nostrã tollis.* Era Christo vngido, Rey y Sacerdote. Traygase la figura de como Samuel entrego el Reyno a Saul. 4.4.9. Digase, no que Ioan, sino que el Padre entregò el Reyno y Sacerdocio a Christo. Luego se aplique q̃ como Christo era leuantado los leuantaua: y ellos no querian, y dezian, *animam nostram tollis.* Y como era lleno de sabiduria los enseñaua; y ellos no querian: y assi se quexa, *loquor vobis, & non creditis.*

¶ *Oues meæ vocem meam audiunt, &c.* Estas ouejas son entendidas por la que se perdio de las ciẽto, a que Christo hallò y restituyo resucitando: auiendole ella seguido en la mortificacion, y assi dize, *sequuntur me,* y participado de su resurrecion: y assi dize. *Vitam æternam do eis.* Todo se hallarà trat. 4. cap. 5. num. 7. y 8. y 9.

¶ Para lo mismo se pueden traer las cinco partes del prelado o pastor. 5.1.2. Y dezir aplicando lo que en Christo huuo prouidẽcia diuina: y assi dize. *Oues meæ,* esto es dadas por Dios: de q̃ el dixo. *Quos dedit mihi Pater, non perdidi ex eis quenquã. Ioa.* 13.b.9. Tuuo fortaleza, y assi dize, *vocem meam audiunt,* esto es obedecen me, lo qual hizo con aquella fuerte vara, de que le dize el Padre, *reges eos in virga ferrea. Psal.* 2.c.9. Tuuo sabiduria: y assi dize, *ego agnosco eas.* Tuuo autoridad, y assi dize, *sequuntur me.* Tuuo felicidad, y assi dize, *vitam æternam do eis.*

¶ *Non peribunt in æternum.* El hombre fue criado inmortal, y con mocedad perpetua. Perdiola. 1.7.2.b. Mas por Christo la terna otra vez, como los Angeles, y Apolo que es el Sol porque. *Iulgebunt iusti sicut Sol. Mat.* 13.c.43.1.7.2.a.

¶ *Nemo rapiet eas de manu mea.* La mano del Hijo y la del Padre

dre toda es vna: y q̃ sea esta mano se vera. 4. 9. 1. a. b. y es facil de zir, que en qualquiera sentido estan las ouejas en la mano de Dios, y no pueden salir della. Y aun adelante se hallarà todo esto, aplicando a qualquiera oueja lo que alli se va diziendo de san Ioan.

¶ Quando Ioan traxo esta oueja a la mano deste Pastor, llamole cordero: pero el es juntamente leon: y el demonio, aunque sea leon, no se la puede quitar de la mano. 4. 6. 7. b. c.

¶ *Pater quod dedit mihi maius est omnibus.* Diole en la generacion eterna la igualdad de la diuina esciencia que es la mayor cosa que se puede imaginar. 3. 11. 2.

Feria VI. post. Domin. V.

Quid facimus, quia hic homo, &c. Esta junta se hizo para armar a Christo alguna red en que caye sse, y atajarle los passos, como el se quexa. *Laqueũ parauerunt pedibus meis. Psal.* 56. *b.* 7 destas redes se dirà que fueron como telarañas. 2. 6. 4. erã redes de error, de persecucion, y de codicia (que son los generos que alli se dizen (porque no querian perder sus beneficios. *Venient Romani, &c.*

¶ *Quia hic homo multa signa facit.* Todos los milagros eran beneficios: y destos tomaron ocasion para procurar su muerte: que a los malos los beneficios diuinos les son lazos y escandalos *Pluet super peccatores laqueos.* Trat. 1. cap. 10. num. 3. y. 4.

¶ *Veniet Romani, & tollent, &c.* Lo mismo que tenian, y mucho peor les vino, por auer tirado a Christo las saetas de su crueldad. El estaua en la guarda y protection diuina: como aquel toro aquien defendio san Miguel. 1. 8. 1. y en todo el nu. 2. Puedese eñadir, como en esta consulta no conocieron el mysterio de aquel toro, que era el Minotauro, de que se trata. 1. 8. 4.

¶ *Vt vnus moriatur homo, &c.* Que muere el innocente por los culpados orden fue sobre natural de la diuina justicia: pero los hombres dan tal sentencia injustamente, y no juzgan a este innocente con verdad. 3. 6. 1. a. b.

¶ *Et non tota gens pereat.* Tambien por aquel buey que defendio san Migel. 1. 8. 1. a. se puede entender la Iglesia primitiua. Eralo antes la Sinagoga. 1. 8. 3. a. Y de alli adelante se puede yr siguien-

siguiendo, como por el buey suelto se entiende la Iglesia: y que a la primitiua persiguieron estos mismos, que aqui dezian que no querian que pereciesse toda la gente. Pero que la gente escogida de Dios, defendida por Christo, que por ella murio, no pereciò: antes se boluieron las saetas contra sus enemigos hasta el fin del num. 3. y en la letra. d. sea Mercurio el mismo Christo, como se verà. 4. 7. 4. b.

¶ *Caiphas prophetauit.* Profetizò y no creyo: porque es diferente la fe de la profecia. 3. 9. 1. a. b.

¶ *Vt filios Dei dispersos congregaret in vnum.* Auiendo estado el mundo en aquel tiẽpo mas escuro, como quando quiere amanecer, y falto de profecia: ya hasta Cayphas profetiza, que se han de juntar las piedras del altar profanado. 4. 3. 1.

¶ Pra juntar los hijos de Dios, auia de ser Christo clauado en la Cruz: y despues colocado a la diestra del Padre: como estaca en que se colgassen todos los vasos, y alli fuessen vnidos, en la paz del banquete, y concierto de la musica. 2. 10. 3.

Fin de la Tabla.

11
9

8.520