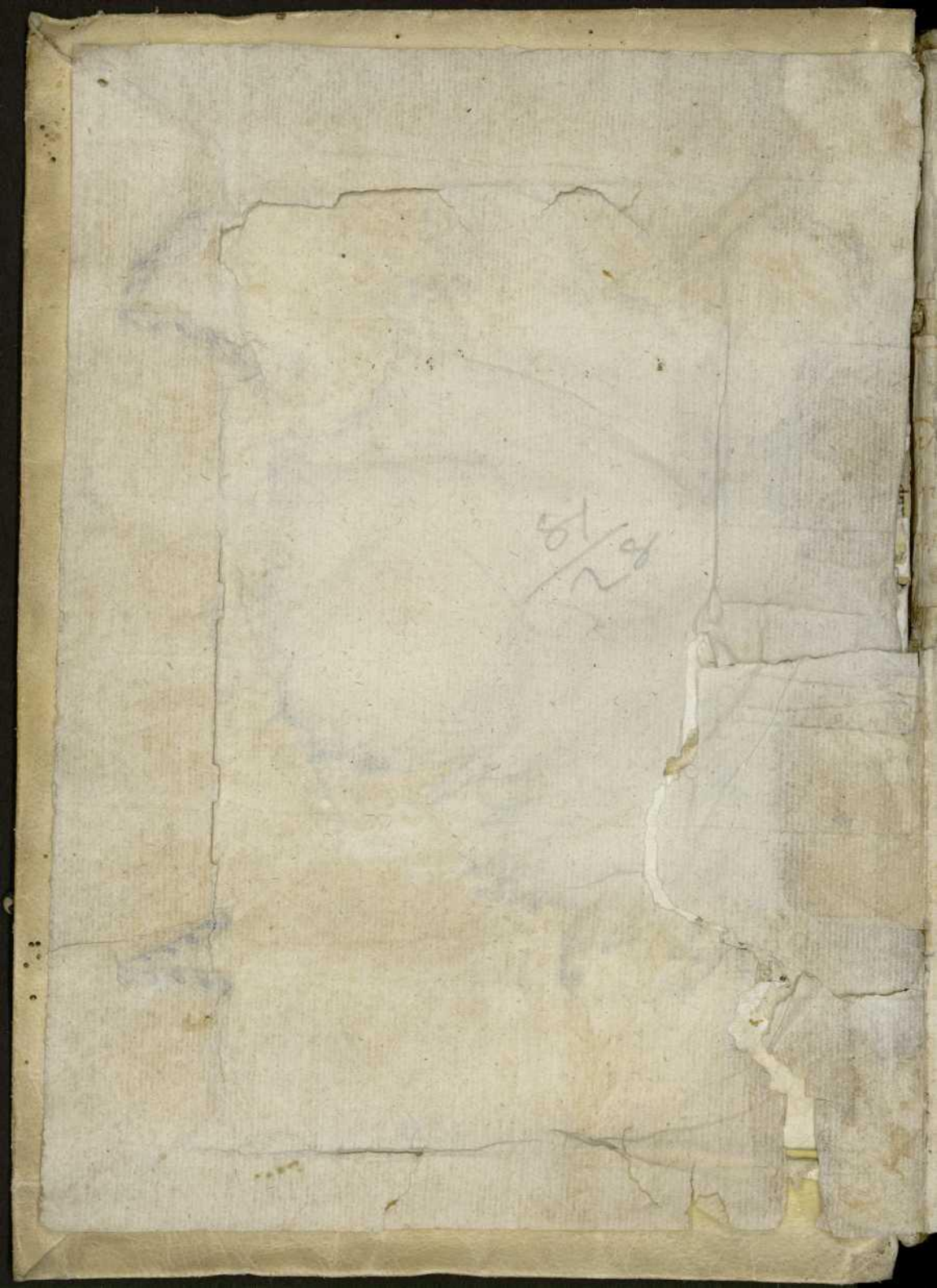


2225

fr. Julian Martinez

LOS

DOS ESTADOS

DE LA ESPIRITVAL HIERVSALEN.

Sobre

LOS PSALMOS 125. y 136.

DIRIGIDOS AL EXCELLENTISSIMO Señor Don Christoual Gomez de Sandoual Duque de Vzeda, Gentilhombre de la Camara del Rey nuestro Señor &c.

POR EL MAESTRO FRAY IOAN Marquez de la orden de S. Augustin, Cathedratico de Visperas de Theologia de la Vniuersidad de Salamanca.

DE NVEVO AÑADIDOS POR EL MESMO Author en todas las partes que vã apuntadas desde esta señal † hasta esta*. Y con vna tabla de los lugares de Escritura, y otra en que se reduzen las consideraciones a los Euangelios del año.

CON PRIVILEGIO.
En Salamanca, En casa de Antonia Ramirez, viuda. Año 1610.

TASSA.

Esta tassado a tres maravedis y medio el pliego. Su data a veynte y seys dias del mes de Febrero de mil y seyscientos y tres años ante Ioan Gallo de Andrada Escriuano de Camara del Rey nuestro señor, &c.

Joan Gallo de Andrada.

Erratas.

Pagina 52. linea, 12. Aristoles diga Aristoteles. pa. 124. lin. 25. volueris di. volucris, pa. 164. lin. 30. valatenria, di. bateria, pa. 171. li. 26. occuberat, di. occubuerant. pag. 205. lin. 6. dichosa, di. dichose. pa. 396. li. 17. imbutast, dig. inbuta est p. 397. li. 28. di diceretis, di. dideceritis, pa. 465. li. 8. mo, di. llamo, pa. 476. lin 28. por si, di. por ti, lin. 29. que te, di. que, pa. 477. lin. 4. tontus, di. sontus, pa. 488. lin. 34. eius, di. cibos, pag. 493. li. 21. Naziano, di. Nazianzeno pa 494. li. 1. con lo, di. en lo. pa. 504. li. 6. el, di. de, pa. 514. lin. 5. acbaan, di. acaban, pa. 524. li. 28. dese, di. hese, pa. 607. li. 6. quem, di. quam, pa. 638. li. 13. para, di. para con. lin. 16. arrojar, di. arrogar, pa. 645. li. 25. palabra, di. parabola, pag. 646. lin. 1. palabra, dig. parabola, lin. 19. quidre, di. quiere. pa. 648. li. 24. pordera, di. põdera, p. 664. li. 22. vez, di. ver.

Con estas erratas esta impresso conforme su original este libro. En fe de lo qual lo firme, En Salamanca, oy 23. de Nouiembre de 1610.

El corrector &c.

Manuel Correa de Montenegro.

LICENCIA.

EL Maestro Fr. Henrique Enriquez Prouincial de la orden de nuestro padre S. Augustin en la prouincia de Castilla de la obseruãcia, &c. Por la presente doy licencia al padre Maestro Fr. Ioan Marquez de la misma orden, para que pueda presentar en el Consejo supremo del Rey nuestro señor, vn libro que ha cõpuesto sobre los Psalmos ciento y veynte y cinco, y ciento y treynta y seys, y le intitula Los dos estados de la Spiritual Hierusalem, triumphante y militante: y para que siendole concedida facultad por los señores del, le pueda imprimir en qualquiera parte destos Reynos. Por quanto por mi commission le han visto, y aprouado personas doctas desta prouincia. Dada en S. Augustin nuestro padre, de Madrigal a treze de Abril de 1602. y sellada con el sello pequeño de nuestro officio.

Fr. Henrique Enriquez
Prouincial.

Approbacion.

POR mandado de V. Alteza, he visto este libro intitulado, Los dos estados de la Spiritual Hierusalem, triumphante y militante, sobre los dos Psalmos. 125. y 136. Cõpuesto por el muy Reuerẽdo padre Maestro Fr. Joan Marquez, mucho tiempo cathedratico en la Vniuersidad de Salamanca, de la orden de nuestro Padre S. Augustin: y es catholico, y muy bueno, digno de su autor: y muy vtil y prouechoso para los que lo leyerẽ. Por lo qual podra V. Alteza dar la licencia que pide para imprimirle. Dada en Valladolid dentro de nuestra Señora de la Merced, a 22. de Julio de. 1602.

Maestro Fr. Ioan Negron.
Comendador.

EL REY.

POR quanto por parte de vos el Maestro Fr. Ioan Marquez, de la ordē de S. Augustin nos fue fecha relacion que auiades compuesto vn libro intitulado. Los dos estados de la Spiritual Hierusalem, sobre los Psalmos ciento y veynte y cinco, y ciento y treynta y seys, que era el que haziades presentacion con la licencia de vuestro Prouincial supplicandonos os diessemos licencia para lo poder imprimir, y priuilegio por el tiempo que fuessemos seruido, para que otro ninguno no lo pudiesse imprimir, ò como la nuestra merced fuesse: lo qual visto por los del nuestro Consejo, por quanto en el dicho libro se hizieron las diligencias que la pragmatica, por nos vltimamente fecha sobre la impresion de los libros, dispone: fue acordado que deuiamos de mandar dar esta nuestra cedula para vos en la dicha razon, y nos tuuimoslo por bien: por lo qual por os hazer bien, y merced os damos licencia, y facultad para que vos ò la persona que vuestro poder viere, y no otra alguna, podays imprimir el dicho libro intitulado, Los dos estados de la Spiritual Hierusalen, q̄ de suso se haze mencion, en todos estos Reynos de Castilla, por tiempo y espacio de diez años, que corran y se cuenten desde el dia de la data desta nuestra cedula, sopena que la persona, ò personas que sin tener vuestro poder, le imprimiere ò vendiere, o hiziere imprimir, ò vender por el mismo caso pierda la impresion q̄ hiziere, con los moldes y aparejos della, y mas incurra en pena de cincuenta mil marauedis cada vez que lo cōtrario hiziere, la qual dicha pena sea, la tercia parte, para la persona que lo acusare, y la otra tercia parte, para nuestra camara, y la otra tercia parte, para el juez que lo sentenciare. Con tanto, q̄ todas las vezes q̄ vuieredes de hazer imprimir el dicho libro durāte el tiēpo de los dichos diez años, le traygays al nuestro Cōsejo, jūtamēte cō el original q̄ en el fue visto, q̄ va rubrica-

do cada plana, y firmado al fin del, de Ioan Gallo de Andrada, nuestro escriuano de Camara de los que en el residen, para que se vea si la dicha impression esta conforme al original o traygays fee en publica forma, de como por corrector nombrado por nuestro mandado se vio, y corrigio, la dicha impression por el original, y quedan impressas las erratas por el apuntadas para cada vn libro de los que ansi fueren impressos, para que se tasse el precio que por cada volumen vuieredes de auer. Y mandamos al impressor q̃ ansi imprimiere el dicho libro, no imprima el principio, ni el primer pliego del, ni entregue mas de vn solo libro con el original al autor o persona a cuya costa lo imprimiere, ni a otro alguno, para effecto de la dicha correctiõ y tassa, hasta que antes y primero el dicho libro este corregido, y tassado por los del nuestro Consejo. Y estando hecho y no de otra manera, pueda imprimir el dicho principio, y pliego, y succesiuamente ponga esta nuestra cedula, y la approbacion, tassa, y erratas, so pena de caer en las penas contenidas en las leyes, y pragmaticas destos nuestros Reynos. Y mandamos a los del nuestro Consejo, y a otras qualesquier justicias dellos, que guarden y cumplan esta nuestra cedula y lo en ella contenido. Fecha en Valladolid a veynte dias del mes de Septiembre, de mil y seyscientos y dos años.

YO EL REY.

Por mandado del Rey nuestro Señor:
Ioan de Amezqueta.

AL EXCELLENTIS-SIMO SEÑOR DON Christoual Gomez de Sandoual Duque de Vzeda, Gentil-hombre dela Camara del Rey nuestro Señor, &c

DEBAXO DE la protection de V. Excell.ª sale este libro segunda vez, porque ni yo he podi-

do dudar de la merced que V. Excell.ª me haze, ni V. Excell.ª de la estimacion cõ que siẽpre la he reconocido. Y no es el menor argumento de esta verdad la confiãça cõ que bueluo a llamar a puertas tã altas cõ presente tan humilde, que a no las auer hallado siempre francas en las ocasiones que me han arrojado a ellas, de necessidad viniera con temor. Pero ni yo le puedo tener de la buena acogida que V. Excel.ª sabe hazer a mis cosas, ni de que á

som-

sombra de tan grãde amparo este trabajo tantas vezes suyo ha de hallar la seguridad que dessea. Guarde nuestro Señor á V. Excel.ª en su sancto seruicio. De Salamanca, à 25. de Nouiembre de 1610.

Fr. Joan Marquez.

sombra de tan grãde amparo se ofre trabajo tantas veces huvo ha de hallar la seguridad que dellas. Guarde Dios muchos años á V. Excel.ª en su santo seruicio. De Salamanca, á 25. de Nouiembre de 1610.

AL LECTOR

DE la impresion de Medinae dl Campo sacò este libro algunos yerros que despues vinieron a heredar las de Portugal, y Cataluña: y assi para purgarle de ellas, como para satisfazer al desseo de los que muestrã pagarse de esta manera de discursos, le he impresso segunda vez. Espero en nuestro Señor que sale corregido, y mejorado, como se echara de ver tras cada hoja de las Consideraciones que se leyeren, cosa que de necessidad ha obligado a nueua diligencia y estudio, y yo le he puesto con voluntad por seruir con algo al Lector, y entretenerle entretanto que sale a luz el Gouernador Christiano que el señor Duque de Feria que sea en gloria me mandô escriuir desde Sicilia, donde a la sa-

Jasalio

zon

zon era su Excellencia Virey: que si cõ auer doblado el trabajo se ha podido acertar, puedo prometerme q̃ ha de ser en gracia de muchos, por lo que me ha costado considerar las vidas de Moysen y Iosue, de que pretendo deduzir la Christiandad del gouierno, y por la nouedad del argumento assumpto particular de aquel Principe, cuya falta siempre lloraran los hombres bien entendidos, y echaran de ver aun los que no lo fueren por la carta en que me reuelò su pensamiento, que para espanto de curiosos (dandome Dios su ayuda) imprimire al principio de el.

ESTADO MI-
litante de la espiritual Hierusalen, sobre el Psalmo. 136.

Si non proposuero Hierusalem in principio lætitiæ meæ. Vers. 8.

Qui hæc dicunt, significant se patriam inquirere. Hebr. 11.

ADVERTENCIAS NECESSARIAS, PARA ENTENDER los sentidos literal y espiritual de los Psalmos. 125. y 136.

ADVERTENCIA. 1.

De las causas, porque el pueblo de Dios fue preso por el Rey de los Assyrios, y lleuado a Babylonia.

INSTRVYENDO La Magestad de Iesu Christo nuestro Redemptor a Nicodemus, Principe de los Iudios, y gran letrado entre los Theologos de aquella hera, en la necesidad que el mundo tenia de su muerte, echo mano de la sierpe de metal que leuanto Moysen en el desierto, como de la mas expressa figura de su Cruz, y de la fè con que los hombres le auian de cõfessar por su Dios, proponiendosele colgado en vn palo, *Sicut Moyses (dize) Exaltauit serpentem in deserto, ita exaltari oportet filiũ hominis, vt omnis qui credit in ipsum non pereat.* Vsando de induIoan. 3. Num. 21.

A stria

stria dos vezes el termino de exaltacion, para significar la honra con que su Cruz auia de triumphar de los estandartes que leuantaua el Demonio contra su poder, en las Aras de las gentes, y la gloria con que auia de poner sobre las frentes de los Reyes la señal de vn madero infame: que fue tan grande que los mesmos enemigos la vuieron de reconocer mal de su grado aun en medio de las supersticiones, en que apostauan con ella: como se vio en aquella Cruz coronada que hallo Iuliano Apostata en las entrañas del bezerro que acabaua de sacrificar, señal bien clara de que auia de estar de parte de la Santa Cruz la victoria, que por tal tuuo Sylla otra como ella, de que triumpharia de las partes de Mario segun refieren Valerio Maximo, y San Augustin sobre lo qual dize discretamente San Gregorio Nazianzeno en vna oracion, ya buelue otra vez Balaam a prophetizar, ya torna la Pythonissa a traer, o dar a entender que trae al verdadero Samuel, ya confiessan de nueuo los Demonios a Iesu Christo a su despecho, y de los testimonios de los contrarios se authoriza la verdad, *Rursus Balaam vaticinatur, & Samuel per ventriloquam trahitur, aut trahi videtur, & Dæmones Iesum inuiti confitentur, Ac per contraria quæ plus fidei, & authoritatis habeat, veritas demonstratur.* De la manera pues que Moysen leuanto la sierpe en alto, para que mirandola los heridos consiguiessen entera sanidad, assi tambien (dize el Señor) leuantaran al hijo del hombre en la Cruz, para que se saluen los que pues ta la mira en el obraren conforme a su doctrina. Admiranse los interpretes de este hecho, y preguntan la razon, porque para representar su muerte escogio el hijo de Dios entre las sombras de la ley vna al parecer tan indecente como la imagen de aquel animal venenoso: pero oyendo a las dos luzes Griega, y Latina, que acabamos de citar, cessan las causas de esta admiracion. Aquella fue (dizen ellos †Sanctos) la serpiente del Paraysо, por donde entro en el mundo la muerte, y clauada en vn madero publicò el triumpho de la Cruz, y la victoria que nuestro Dios gano della con su sangre, que como Capitan victorioso pobló la orla del escudo de las vanderas que gano al enemigo en la batalla, y tomo por Armas la Sierpe vencida, como Hercules las Culebras, que mato infante en la cuna.

Libr. 1. de prodigijs.
Lib. 2. de ciuitat. c. 24
1. Cõtra Iulianum.
† *August. l. 14. cõtra Faustũ. c. 7*
li. 10. de ciuitate. c. 8.
li. 1. de peccatorũ meritis, c. 32.
Nazianz. oratio. 42.
idẽ docent Iusti cõtra Triphonẽ, & Maximus homi. 1. de passione, & Cruce Domini.

clypeo

--- Clypeoque insigne paternum,
Centum angues, cinctamque gerit serpentibus Hydram.

Virgil. Æneid. 7.

† Por esta razon dize San Augustin que la primera señal por donde començo Moysen en Egypto fue boluer la vara en Sierpe, para atemorizar al Rey con la imagen de la bestia que metio en el mundo el peccado, y por la mesma se guardo mucho tiẽpo en el pueblo de Dios la que el mesmo Propheta leuanto en el desierto en memoria * de la sanidad q̃ auia recebido cõ mirarla, y en protestacion de la esperança que tenia en Iesu Christo, Triaca verdadera contra su veneno: hasta que el Sancto Rey Ezechias la deshizo, porque idolatrauan en ella los hijos de Israel: si bien no falta quien sienta, que aquel incienso que la Escriptura dize, la offrecian no se quemaua con animo de idolatrar, sino de honrarla como cosa sagrada de la manera que la Iglesia inciensa el altar, y el libro de los Euangelios, lo qual aun les estaua prohibido. Pero San Augustin, y Philastrio dizen lo contrario, y el nombre, *Noesthan*, que el Rey la puso, que quiere dezir, Baxissimo metal, con que se condeno la honra que la auian hecho en adorarla por Dios. Tal fue el desagradecimiento de aquel pueblo, que donde auia de tomar motiuos para honrar a Dios hallaua occasiones de offenderle adorando como si fuera su hazedor la imagen del enemigo que como a delinquente affrentado auia mandado el Señor leuantar en vn madero. Començo esta pestilente contagion en aquella gente incredula: desde la diuision de los tribus: con occasion del temor de Ieroboam, que recelandose de que si baxaua el pueblo a adorar a Hierusalen, se auia de voluer a Roboam que reynaua en ella, leuanto aquellos dos bezerros de oro, con que hizo Idolatras a si y a sus vassallos: tan hermanas son la auaricia, y la idolatria. *Amori pecuniæ* (dize San Leon Papa.) *Vilis est omnis affectio, & anima lucri cupida etiam pro exiguo perire non metuit, nullumque est in eo corde iustitiæ vestigium, in quo auaritia fecit habitaculum.* Por lo qual (como pondera el glorioso Doctor San Hieronymo) los fieles de la primitiua Iglesia arrojauan el valor de sus haziendas a los pies de los Apostoles. *Ostendentes auaritiam esse calcandam.* Dando a entender que es necessario traer debaxo del pie este ruyn affecto so pena de q̃ hara en nuestro coraçõ pesados

Li. quæstionum ex veteri testamẽto q. 8.

Caietanus super. 4. reg. 18.

Augus. 10 de ciuit. 8. Philast. hæresi obaueñ serpentem, quos sequitur Petrus Greg. li. 12 de repub. c. 15. nu. 4.

4. Reg. 17.

3. Reg. 12.

Sermone. 9 de passione Domini.

Epist. 28.

tiros q̃ segun pretendio Salustio contra Catilina, e quiẽ subtilmẽ-
Lib. 3. Noctiũ Atticarum. c. 1. te interpreto Gellio, aun en alma, y cuerpo los haze. Auiendo predicado S. Pablo en Epheso por espacio de dos años en que reduxo a la religion Christiana grande numero de gente: viendo Demetrio insigne statuario que la ley de Iesu Christo echaua por tierra las estatuas de Diana mouio vna porfiada sedicion que para aplacarla se vieron en grande aprieto San Pablo, y otros discipulos, y a lo que no le mouio la honra de su diosa, le forço el interes de la ganancia.

Pereunt discrimine nullo
Lucanus li. 3. Phar-sa. *Amissæ leges, at pars vilissima rerum*
Certamen mouistis opes.

Fuese continuando esta costumbre deprauada por mucho tiempo, que en subjectos enfermizos nunca duran poco los males,
Reg. Cap. 18. como collige bien Cayetano de aquellas palabras del libro 4. de los Reyes. *Quia ad illud vsque tempus, filij Israel adolebant ei incensum*, que hasta el tiempo del Sancto Rey los hijos de Israel la offrecian incienso. Tan porfiada es la condicion del hombre en sus daños. Offendida pues la Magestad de nuestro Dios
Captiuidad de Babilonia. de tan exorbitante insolencia, se resoluio en affligir a los suyos con este açote de su prision escogiendo a Nabucodonosor Rey de Babylonia por ministro de ella como largamente trata el Propheta Hieremias en el capitulo 25. y fue castigo tan acomodado
Idolatria a la culpa como se podia esperar de la justicia del Señor, que gente a quien se le auia hecho de mal seruir a vn principe tan apazible, y tan merecedor de toda honra justo era que fuesse presa en
2. Paralip. 12. seruidumbre amarga arrastrando hierros en poder de Barbaros señores donde (como dize el Propheta Semeyas) conociesse por la experiencia la distancia que ay de vna seruidumbre a otra.
De vera religione c. 37. & 38. Que segun mi Padre San Augustin la mas vil de todas las viles es la idolatria; en que al Idolo de quien dixo Abacuc, que era imagen falta, y San Pablo que era nada en el mundo, se le sirue
August. que 61. in Genesin. pecho por tierra, honra de que solo Dios es capaz. Considera-
7. Synodus actio. 4. & 7. ron este gran Padre, y los de la septima synodo a este proposito las palabras del Deuteronomio con que Iesu Christo nuestro Señor tapo la boca a la desuerguença de el Demonio. *Dominum Deum tuum adorabis, & illi soli seruies.* A tu Dios, y señor (dize) adoraras, no esta alli el, *soli*, que de adoracion los Santos

Aos del cielo, y los monarchas de la tierra son merecedores, y a el solo seruiras: alli esta la exclusiua porque seruir con el espiritu y reconocer por señor de vuestra alma, y vida al que adorays, es honra deuida a solo Dios, y que fuera del nadie la merece. Luego siendo esta la que el hombre haze al Idolillo como lo entendiò bien Tertulliano quando dixo, *Inde idolatria omnis circa omne Idolum famulatus, & seruitus*, y se vee en las palabras de Sant Pablo. *Et seruierunt creaturæ potius quam creatori.* Y en las que los mesmos idolatras dizen a cada passo en la scriptura. *Eamus, & seruiamus dys alienis*, bien castigado esta con los malos tratamientos de su esclauitud, que quien tiene animo tan seruil, que a las criaturas que son tanto menos que el reconoce por Dioses, justo es que sirua y que no goze de su libertad quien tan mal supo estimarla. Apenas ay hombre de mediano entendimiento que no repare en tan torpe ceguedad, y dessee saber la causa de auerse engañado tan condenadamente naciones politicas, y de grandes letrados, que viendo por sus ojos hazer el Idolo del tronco del oliuo, o del nogal le atribuyan luego vna diuinidad voluntaria, no siendo la materia capaz de interessar grandes deleytes ni gruessas haziendas: con que se pudiera escusar algo su locura: antes siruiendoles de ordinario su loca superstician de cuchillo, para lo vno y lo otro. Da el libro de la sabiduria dos causas de esta monstruosidad: la vna (dize) fue el amor excessiuo que vn padre tuuo a vn hijo suyo, y la otra la lisonja que los vassallos hazian a los tiranos, y aunque en algunas partes es cosa sin duda que començo la idolatria con estas occasiones, me persuado a que la causa mas general fue la que toco Marco Varron, a quien Sant Augustin refiere en los libros de la ciudad de Dios. El dia que se introduxeron en el mundo los simulacros, esse dia (dize) perdieron el miedo los pueblos, y se les aumentaron los errores: con que dio a entender que el origen de esta ceguedad auia sido persuadirse los hombres a que no viendo a su Dios viuian desamparados y sin abrigo: y como las cosas apartadas de los sentidos mueuen por la mayor parte mas floxamente nuestra voluntad, quando oyan tratar de Dios inuisible, a quien no hallauan cerca de si en sus trabajos, holgauan mas de hazerle de barro, o de cera, que de esperar en diuinidad que auian de

Deuteron. 9.
Matth. 4.
Li. de Idolatria, cap. 3.
Principio de la Idolatria
Cap 14. Sap.
Lib. 4. c. 9. & 31.

Act. 17. Hilduinus Areopagita apud Surium. 9. octobris, & Mhael de Medinali. 4. de recta in Deum fide. c. 10. Lib. 1. de consensu Euangelistar. c. 30. Li. 2. Phar sal.

sacar por discurso, y conocer por sus effectos. Aquel sobre escripto, que hallo San Pablo en Athenas que dezia, *Ignoto Deo*, pretenden algunos que señalaua al Dios de los Iudios, a quien no se atreuia la gentilidad a dexar de reconocer por tal, por los muchos milagros que a cada passo oyan de su poder: pero llamauanle Dios no conocido, porque no se mostraua en publico, ni se dexaua señalar con el dedo como los Dioses que ellos adorauan, por donde como aduierte el grande Augustino) no se atreuiendo Lucano a llamar a los Hebreos gente sin Dios, les llamo gente de Dios incierto, que no se declaraua con ellos.

--- Et dedita sacris,
Incerti Iudæa Dei.

Maluit dicere incertum Deum, quam nullum, cuius tam magna documenta sentiebat. Demanera que confessandole el Poeta por Dios, y leuantandole Ara como a tal los Athenienses echauan menos en el, no tenerle a mano para espantar con su sombra a sus enemigos. Todo el tiempo que el Señor yua en forma visible ante los suyos en columna de nuue, o de fuego, yuan ellos muy oluidados de querer otro Dios para su defensa, y en retirandoseles a la cumbre del monte a dar la ley, con estar a la mira de las demonstraciones prodigiosas, que alli se dauan de su presencia, insisten con Aaron en que les haga Dios a quien lleuar delante, *Fac nobis Deos qui nos præcedant*. Y esto con tanta porfia, que con escoger el gran sacerdote, para estoruar lo vn medio tan poderoso como pedir las joyas de las mugeres, teniendo (segun San Augustin) por cosa sin duda, que auian de sentir mas verse sin galas que sin Dios, se las offrecen liberalmente, y hecho el Bezerro le saludan entre los bayles y dan-

Q. In exo. 141. Exod. 32.

ças, con aquella aclamacion blasphema. *Hi sunt Dij tui Israel qui te eduxerunt de terra Ægypti.* Como si dixeran mas claro, ya tenemos a quien voluer los ojos. De esto se muestra nuestro hazedor grandemente sentido en Ieremias. *Puras ne Deus è vicino ego sum, & non Deus de longe? si occultabitur vir in absconditis, & ego non videbo eum, dicit Dominus? numquid non cælum, & terram ego impleo?* Parecete que desde cerca soy bueno para Dios tuyo, y desde lexos no? O que desuiado de ti no puedo socorrer, y castigar, como quando me tienes al lado? pues engañas te neciamente, que aunque no me vees, tan cerca de ti estoy, que a no

Ieremi. Cap. 23.

lleuar

lleuar vendados los ojos, casi me tocarias con la mano. *Si forte attrectent eum, & inueniant* (dize San Pablo.) *Quamuis non longe sit ab vno quoque nostrum.* Parece que vio el Apostol el juego de los muchachos de nuestro siglo: vendase vno los ojos, y llamanle otros de ciertos puestos con vnos golpes que dan en la tierra, sigue aquel el sonido que oyo, sin saber donde hallara al que le llamaua, y succede tenerle entre los braços, y porque el otro se encogio quãto pudo, dexarle de asir estãdo ya ya para tocarle. Que criatura ay (dize Dios) donde yo no este? Cuyo ser no ocupe mi Magestad? sobrame algo por ventura del cielo, o de la tierra? no esta lleno todo de mi immensidad? pues porque teniendome tan cerca de ti, y llamandote azia mi la vozeria de los cielos, y el ruydo de todas mis criaturas, no me tocas, ni me sientes, sino porque lleuas vna venda espessa de ceguedad sobre los ojos del alma? Este fauor singular deuemos los Christianos a nuestro Dios, que como senos mostro visible y palpable, nos quito el antojo de Dioses manuales, y el miedo de viuir sin ellos, que dimos por causa que introduxo la idolatria en el mundo. † Lo qual enseño S. Augustin con su acostumbrada delgadeza diziendo. *Quia enim homo ad beatitudinem sequi non debebat nisi Deum, & sentire non poterat Deum: sequendo Deum hominem factum, sequitur simul, & quem sentire poterat, & quem sequi debebat.* * Demanera que ya el tocar a Dios, no esta en el *forte*, en que S. Pablo lo puso, que hasta llegar a medirle las llagas de las manos, y costado se adelãto la incredulidad del hõbre. Por lo qual, como pondero singularmente S Gregorio Nazianzeno, nos dexo S. Ioan en su Canonica, la clausula de S. Pablo euacuada de toda duda, y contingẽcia, *Quod fuit ab initio, quod vidimus, & perspeximus oculis nostris, & manus nostræ contrectauerunt de verbo vitæ.* Visto hemos al inuisible, y tocado al q̃ huye de nuestros sentidos, y no se dexa asir de nuestras manos. Alude en estas palabras (dize S. Augustin) al principio de su Euangelio, *In principio erat Verbum*, Y quiere dezir: Acordayos de aquella palabra viua que precedio en su eternidad al principio en que Moysen dixo que començaron los effectos del tiempo? Vistes quan escondido, inuisible e intratable os le represente en el seno del Padre? pues agora os quiero dezir, lo que de esse verbo tocaron mis manos, y vieron mis ojos, que para consuelo nuestro depuesta (como si

Act. 17.

7. De Trinitate 3.

Encarnacion.

Orat. 40.

Tract. 1. in. 1. Cano. Ioan. tom. 9.

dixessemos) la huraña de su inaccessibilidad, salio a luz, y viuio entre nosotros, tan manual que satisfizo a nuestra grande hambre, y hizo plato de si a nuestros sentidos, pues todos ellos pueden jactarse de que gozaron a su Dios.

ADVERTENCIA SEGVNDA,

Que el pueblo de Dios estuuo setenta años preso en Babylonia, y porque no fueron mas ni menos.

AVNQVE De los hechos que meramente dependen de la voluntad de Dios, es temeridad querer aueriguar las causas, porque (como dixo el Apostol) nadie sabe los intentos del Señor, ni le ha sido consejero en sus dudas.
Rom. 11. *Quis enim cognouit sensum Domini, aut quis consiliarius eius fuit?* De esta temeridad quedan escusados los que siguiendo el rastro de las escripturas sagradas que el nos reuelo, dessean tener alguna luz de sus consejos profundos, y juyzios secretos, en que ni pudo auer dudas, ni testigos: demanera que nadie condenara nuestra curiosidad, si de lo que hallamos en las sagradas letras nos valieremos en esta aduertencia, para esfuerço de nuestras conjecturas. Leemos en el Leuitico,
Cap. 25. que entrando el pueblo de Dios en la tierra de promission, entre otras leyes ceremoniales, recibio vna en que se le mãdaua, que cada siete años, diesse vno de huelga a la tierra, cessando en todo

Threnor. 1.
— migrauit Judas propter afflictionem & multitudinem seruitutis habitauit inter gentes &c. Vide M...

todo linage de agricultura, y dãdo lugar a que los pobres, y las bestias del campo desfructassen lo que naciesse spontaneamente, y sin beneficio de labrador, en memoria del descãso con que alçò el Señor la mano de sus obras, al septimo dia de la creacion, de que se haze mencion en el Genesis, † y para instruction (como dixo Tertulliano) de la piedad que vn hõbre deuia tener de otro, quando se la mandauan tener de los animales de su seruicio. *Qui facilius in pecudibus præmeditata humanitas, in hominum, refrigeria erudiretur.** Esta ley pretende Theodoreto que quebrantaron los Hebreos desde el Reyno de Saul hasta que fuerõ presos a Chaldea, q̃ todo fue segun su cuenta, tiẽpo de 490. años, no obstante que en algunas impressiones por yerro del molde dize 390. pero veese euidentemente ser error de la impression: y aunque no se si hallariamos tan ygual esta summa de años desde el Reyno de Saul hasta la desolacion de Hierusalen, como la ha menester Theodoreto, porque Iosepho pone desde este Reyno hasta la captiuidad. 532. seys meses, y diez dias; y Genebrardo author diligente, halla desde el Reyno de Dauid hasta el onzeno de Sedechias que fue el de la ruyna de Hierusalen. 470. que añadiendo. 40. que la escriptura atribuye a Saul, y Samuel en los Actos de los Apostoles, vienen a ser 510. Por lo menos tenemos grande fundamento en las letras Sagradas para entender que quebrò el pueblo del Señor esta ley por mucho tiempo. Y tiene grande verisimilitud, que començassen a quebrantarla desde la election, y Reyno de Saul, occasionados de los grandes pechos y tributos Reales con que Samuel les amenazò quando pidieron Rey que les gouernasse. Y no es marauilla, que gente codiciosa como esta lo era, tuuiesse por cosa dura soltar de las manos cada siete años tan conocidos interesses: y aunque intentasse colorear su auaricia con capa de virtud, condenando, por holgazaneria lo contrario, mayormente viendose mofar de los Gentiles, y notar de haraganes por la religion del Sabbado, que assi lo dize Ieremias en sus Threnos. *Viderunt eam hostes, & deriserunt sabbata eius.* Adonde tambien mirò Iuuenal quando dixo:

Sed pater in causa, cui septima quæque fuit lux,
Ignaua, & partem vitæ non attigit vllam.

Lo mesmo les achacaron los Manicheos, como consta de San Augustin, y señaladamente, y mas en nuestros terminos Cornelio Ta-

[Margin notes: Piedad con el prójimo (manuscript) — Lib. 2. contra Marcionem. c. 18. — Q. 37. in Leuiticum — Lib. 11. antiquit. ca. 4. — Lib. 2. chronol. — Cap. 13. — Tributos hizieron quebrar la ley (manuscript) — Sabado (manuscript) — murmurar de virtud (manuscript) — Sat. 14. — Lib. 18. contra Faust. cap. 5.]

Lib.5.histor. cap.1. lio Tacito. *Septimo die otium placuisse ferunt quod is finem laborum tulerit, de in blandiente inertia septimum quoque annum ignauiæ datum.* De manera que en estos 70. años que durò la captiuidad de Babylonia, se tuuo atencion a restituyr a la tierra el descanso de que la auia defraudado la codicia de sus moradores, que conforme a la cuenta de Theodoreto, fue engaño de 70. años, que son la septima parte de 490. El libro del Paralipomenon, dize assi. *siquis euaserat gladium ductus in Babylonem seruiuit Regi, & filijs eius donec imperaret Rex Persarum, & cõpleretur sermo Domini ex ore Hieremiæ, & celebraret terra Sabbata sua, cunctis enim diebus desolationis egit Sabbatum, vsque dum complerentur septuaginta anni.* Donde se vee claro, que se esperò para soltar los presos a que se desagrauiassen las heredades, quedando solas, y sin labradores: como notò Beda, y lo dize aquella palabra, *Donec*, que comprehende ygualmente esta recompensa con la venida de Cyro, sin quien jamas se diera a los Hebreos libertad. Aun mas expresso texto tenemos en el Leuitico, que hablando desta seruidumbre como de amenaza contra el pueblo, si quebrasse la ley del Señor Dize desta manera. *Tunc placebunt terræ Sabbata sua cunctis diebus solitudinis suæ, quando fueritis in terra hostili, & requiescet in Sabbatis solitudinis suæ, eo quod non requieuerit in Sabbatis vestris, quando habitabatis in ea:* Y lo mesmo bueluc a repetir dos versos mas abaxo, donde tenemos vna prophecia muy distincta de la auaricia conque los Israelitas quebraron esta ley: y del castigo que por ello les auia de sobreuenir. Adonde me persuado que mirò san Augustin quando dixo: *in quibus terris, per annos septuaginta captiuum egit otium.* * Pero no es justo que pare aqui la consideracion Christiana, sino que passe adelante con san Pablo, y auerigue la significacion desta historia. Tanto le duelen a Dios los animales del campo, y la tierra muda, y sin sentido, que por el descanso desta, y la comodidad de aquellos auia de tomar la pluma en la mano tan de proposito? *Nunquid de bobus cura est Deo?* A nosotros, mira sin duda este precepto, de cuyos sabados se muestra nuestro Dios tan zeloso, que passados los trabajos desta vida, el mesmo nos guarda el sueño, y assegura vn perpetuo descanso, y felicidad, si primero en los suyos nos abstuuieremos de toda obra seruil, y le honraremos con sanctos, y limpios pensamientos. Dos milagrosas subtile-

Lib.2. capit.36.

Li.1: Allegorica expositiones in Esdram cap.2.

Cap.26.

Lib.17. de ciuita. dei cap.23.

zas hallò mi padre San Augustin, en la religion del Sabbado. La vna es que en todos los preceptos de la primera, y segunda tabla, ninguno es ceremonial, sino el de la obseruancia deste dia, que todos los demas son morales, y como tales no espiraron con la ley: de la mesma manera se nos dieron para que los guardassemos, que se auian dado al Iudio, solo aquel fue figuratiuo, y espiro con ella, para enseñarnos que la verdadera festiuidad no la gozò aquel pueblo, sino en figura, reseruandola Dios para los suyos en su gloria.† Por donde dixo agudamẽte S. Isidoro, que a los Iudios se les dio por fiesta el Sabbado, que era descãso de muertos, y a nosotros el Domingo, que es aliuio de viuos consagrado con la Resurrection del Señor que se restituyò a vida immortal en el.* Y la otra, que en los seys dias de la creacion, si bien hallamos que Dios bendixo algunas de sus criaturas, como se vee en el dia quinto, no hallamos que sanctificasse alguna hasta el septimo, que le bendixo, y sanctificò: *Benedixit Deus diei septimo, & sanctificauit illum.* Con que se nos dio a entender, que el verdadero guardar de fiestas consiste en la sanctidad de nuestras obras, la qual no puede ser del todo perfecta hasta que se llegue a aquel verdadero Sabbado, que es descanso seguro, y sin fin de los trabajos deste siglo: por tanto, como tambien enseña el mesmo sancto, al septimo dia de la creacion, no le señalò Moysen noche como a los demas, porque no se le auia de seguir dia de trabajo, y para significar que era fiesta y descanso perpetuo, y sin temor de voluer otra vez a la labor passada, queda sin noche que no la admitte la claridad, y quietud de aq̃ la vida. *Et erit mesis ex mense* (dize Esayas) *Et sabbatum ex sabbato.* El dia que renouara el Señor los Cielos nacera vna fiesta, de otra fiesta, y vn sabbado de otro sabbado, que es dezir (segun pondera Tertulliano) que no tendra fin aquella quietud en este valle de lagrymas, vn dia de fiesta nace de seys de trabajo, y luego se le siguen otros seys, porque està en el medio de las dos semanas: y el triste labrador que el dia del Domingo suelte la reja del arado, primero se ha desgarrado por seys dias las manos con ella, y espera voluerla a tomar por otros seys: pero en el Kalendario de la celestial Hierusalen vna fiesta nace de otra, y vn sabbado de otro: y este periodo se va continuando sin fin; de manera que dixeron bien San Augustin, y Tertulliano

Epist. 119. ca. 12. lib. de spiritu & litera cap. 15.

Lib. 6. etymol. c. 18. Lib. 13. Cõfe. c. 36. li. 20. de ciui. ca. 7. & li. vlt. c. vlt. lib. 4. de Genesi ad lit. ca. 18. lib. 12. cõt. Faustum. ca. 8. epist. 119. cap. 9. Augustinũ sequetur Basil. sup. Isa. 1. Eucher. sup. Gene. 1. ca. 2. Isa. c. 66. l. Li. aduers. Iud. ca. 4. Augu. 20. de Ciuit. c. 22. Isidor. lib. de vocat. gentiũ c. 15. Alexan. Alẽ. 4. p. q. 1. in 2. art. 1.

tuliano dõde les acabamos de citar, q̃ por esso auia sido el Sabado Iudayco entre los preceptos morales ceremonial, porq̃ se auia reseruado para los Christianos el verdadero. Prosigue gallardamen
Cap. 4. te el Apostol este intento en la Epistola *Ad Hebræos*, y concluye le con vna sentencia obscurissima que dize assi: *Itaque relinquitur sabbatismus populo Dei: qui enim ingressus est in requiem eius, etiam ipse requieuit ab operibus suis, sicut, & à suis Deus.* Nace la difficultad de aquella causal, *enim*, con que parece que el Apostol da por causa de su conclusion, otra proposicion equiualente, y prueua lo mesmo, con lo mesmo, que es gran vicio en toda consequencia y buena razon, para el verdadero entendimiento: de lo qual se ha de presuponer, que auia citado al principio el texto del Genesis en que se dize, que Dios descanso al septimo dia de sus obras, y otro del Psalmo nouenta y quatro, en que el Señor negò el descanso de la tierra de Promission a los incredulos, y se le prometio a los fieles, con que prouo que al Christiano le estaua hecha promessa del verdadero descan-
Augu. lib. 11. *de Ciui* so en la gloria, cuya figura auian sido, assi el de Dios en la
tat. cap. 8. creacion del mundo, como el de su pueblo en la tierra de Palestina, *Etenim, & nobis nunciatum est quemadmodum & illis.* Y en prueua de esto a pocas lances dize, *Et quidem operibus ab institutione mundi perfectis.* Ha se de suplir *Nunciatum est.* Esto suppuesto aquel relatiuo, *Qui*, refiere al pueblo de Dios, que es la palabra immediata, y quiere dezir toda la sentencia. De manera que sacamos en limpio, que espirando el Sabado de la ley, el verdadero se reseruò para el pueblo Christiano, que essa es
3. *Reg.* 19. la significacion apretada de el, *Relinquitur, Reliqui mihi septem millia virorum qui non curuauerunt genua sua ante Baal.* Y prueuo os lo, porque el pueblo de Israel que entrò en el descanso de la tierra de Palestina, luego acabo con los trabajos del desierto, y pesadumbres de la jornada: como tambien Dios descanso de sus obras al dia septimo, que fueron las dos figuras con que dexe probada la promessa que se nos hizo de nuestro Sabbado, y felicidad. No estaua puesto en razon, que auiendose seguido tras aquellos trabajos descanso: solo el pueblo Christiano padeciesse los que padece sin esperança de mejoria. Sabbado le està guardado, que ha de nacer de otro Sabbado (como dixo Isayas) dia sin noche

che (como aduierte S. Augustin) fiesta perpetua (segũ nota Tertulliano) y descanso sin recelo (como prueua el Apostol) que todo se hallara en gloria que ha de durar por eternidades.

ADVERTENCIA TERCERA.

De las differencias de la seruidumbre que el pueblo de Dios padecio en Egypto, y en Babilonia, y que la fama de la buelta de Chaldea hizo resfriar la memoria de la salida de Egypto.

DOS Vezes leemos en las Sagradas scripturas, que el pueblo de Dios estuuo preso en poder de señores estrangeros. La vna fue en Egypto, cuyos trabajos cuenta el libro del Exodo, y la otra en Babylonia, de quien hablan a cada passo los Prophetas, y libros de los Reyes: y aunque la vna, y la otra fueron asperas, y rigurosas seruidumbres, esta segunda tuuo algunas circunstancias de mayor desconsuelo, como se echara de ver, comparandola con la primera. Fue la habitacion de Egypto mucho mas larga que la de Caldea, agora aya sido de 430. años, como parece que lo dize claro el libro del Exodo, y lo sienten hombres doctos deste siglo, agora de muchos menos, segun coligen San Augustin, y graues authores, de San Pablo en la Epistola a los de Galacia: pero no toda ella fue vida de esclauos, como la de Babylonia. Baxò el pueblo del Señor a Egypto forçado de la hambre de su tierra, no conquistado por armas; no lleuaua enojado a Dios; yua a ser huesped de Ioseph, y viuir en libertad honrada por su respecto, *In principio descendit populus meus in Ægyptum, vt colonus esset ibi.* Lo qual como considerò bien Theodoreto) prophetizo

Cap. 30. Geneb. lib. 1. Chronol. Quæst. 47. in Exo. to. 4. lib. 16. de ciuit. c. 24.

Isaiæ. 52. Quæst. 93. in Genesim

phetizò aquel sueño de Ioseph, en la allegoria de los haces de sus hermanos que adorauan el suyo: en viendo, dize, que el sueño de la adoracion yua embuelto en manojos de trigo, luego entendi que la baxada de Egypto auia de ser con occasion de la falta del pan. *Visio autem manipulorum ostendit futuram adorationem frumenti causa.* Muy differente jornada fue estotra sangrienta, y cruel desde el principio, el enemigo braueando al ojo, y executando la indignacion de Dios como ministro escogido para esse effe-
Cap. 7. cto: por esso le llamo el Propheta Isayas (segun la interpretacion de S. Hieronymo) nauaja alquilada con q̃ el Señor rayò las cabeças y barbas de su pueblo, esto es con que le lleuò captiuo, que (como diremos sobre el Psalmo. 136.) es periphrasis de es-
Vers. 3. clauitud. *In illa die radet dominus in nouacula conducta in his*
cons. 2. *qui transflumen sunt in rege Assyriorum, caput, & pilos, & barbam vniuersam.* Donde se deue mucho ponderar como en la casa de Dios no se hallan instrumentos de pesares, pues siendo tan rica de todas alhajas, vna vez que fue necessaria vna nauaja para raer la cabeça de gẽte que auia de yr presa por sus culpas, se embio fuera por ella. No sin grande fundamento hizo caso la escriptura de
3. Reg. 6. que en el templo que edificò Salomon, no se oyô golpe de martillo, ni otro instrumento de hierro (caso en tan insigne fabrica mil
Massius. vezes prodigioso) porque como considerò bien vn Doctor mo-
Iosue 8. derno, en la casa de Dios no era razon que vuiera ruydo de hierro,
Vers. 31. o azero, metales carniceros, y acomodados para derramar sangre, pensamiento que fue primero de Tullio, quando dixo. *Aes, & fer-*
Lib. 2. de legibus. *rum arceto à delubris, duelli instrumenta, non fani.* Y es tambien de aduertir, quan agua arriba lleua Dios su condicion quando echa mano del açote, pues como si le vuiera de empobrecer la costa, no quiso comprar, sino alquilar la nauaja, para que castigado el pueblo aquella vez, se voluiesse luego a su dueño: tan lexos esta de saborearse en nuestros daños. Siguese de aqui otra differencia, que por auer sido tyranna aquella oppression, y tan contra la confiança, en que los hijos de Iacob se quedaron por labradores en Egypto, la libertad se grangeò con braço poderoso, y a costa de mu-
Psal. 135. cha sangre de los Gitanos. *In manu potenti, & brachio excels.* Cõ mano fuerte, y braço leuantado, como de hombre que quiere jugar las armas. No sacò Dios assi de Babylonia a los suyos, sino por blandura, y halagos, siruiẽdose de la voluntad piadosa de Cy-

ro

ro para ello, y assi en lugar de la vara con que Moysen atemorizò a Egypto, para quebrar las prisiones del pueblo, dize el Real Propheta que desatò las de Babylonia con vn soplo (como veremos en el Psalmo ciento y veynte y cinco) por essa razon (como nota San Augustin) examino a Moysen para fiarle aquella empresa en la muerte del Gitano, que segun leemos en el Exodo, passando acaso vio que vn Egypcio trataua mal a vn Hebreo, y mouido del gran zelo que tenia de su nacion, arremetio contra el oppressor, y matole a coces como affirma San Cypriano, si ya no lo hizo con palabras Imperiales, como San Pedro, la muerte de Ananias, y Saphyra, (que assi lo siente Clemente Alexandrino.) Y como otro dia encõtrasse riñendo a dos Hebreos, y los quisiesse poner en paz, le dixo el vno con enojo, de quando aca te has hecho nuestro Principe? quieresme matar a mi como matasse al Gitano. Quedo espantado Moysen de que aquello se vuiesse entendido; que a su parecer estaua tan occulto como el cuerpo del muerto en el arena: y no auiendo (por ventura) temido el juyzio de Dios desde que lo matò hasta entonces: en oyendo que lo sabia vn hombre solo, y esse de su nacion, circunstancias para poder assegurarse: comiença a temer, y affligirse, aun antes que llegasse a noticia de Pharaon el hecho.

Vers. 5. Cõsid. 1.

De montibus Sion, & Sina.

Acto. 5.

Lib. 1. Stromatum.

Tam facile, & pronum est superos contemnere testes
Si mortalis idem nemo nesciat.

Iuuenal. Sat. 13.

Fuese diuulgando el caso, y llegò a noticia del Rey: de manera q̃ a Moysen le fue fuerça ausentarse, entonces vio a Dios en la çarça, y reciuio los poderes para poner en libertad el pueblo. Luego que Dios le vio (Glossa San Augustin) voluer con tan gran valor por el Hebreo affligido, se le fueron tras el los ojos, para encargarle la empresa, que aun en aquel homicidio descubrio quien era Moysen, como la tierra fertil en las malezas que arroja quãdo no la cultiuan, y coligese de los Actos delos Apostoles, q̃ le declaraua ya Dios cõ aq̃l hecho por ministro de la libertad de los suyos, aũ que ellos no lo entẽdierõ assi. Hallo entre estas dos captiuidades otra singular differencia, q̃ en la salida de Egypto assistio Dios a poner a los suyos en libertad, guiãdolos por los passos peligrosos del desierto, cõ aq̃llas colũnas de fuego y de nuue, para que ni de dia les offendiesse el Sol, ni de noche tropeçassen en las tinieblas.

Quæs. 2. in Exo. li. 22. cõtra Faustum, c. 70.

Cap. 7.

Por

Cap.31. Por lo qual dize Hieremias que les ſacò de la mano, como quien
lleua a vn amigo a ſu caſa de noche y le guia por los apoſentos ob
ſcuros para que aqui no tope con el cofre, y alli no ſe laſtime en
el banco, *In die qua apprehendi manum eorum, vt educerem eos de*
terra AEgypti. No les hizo tan ſeñalados fauores en la buelta de
Chaldea, en la voluntad de Cyro lo libro todo: el qual cumplio
2.Paralip. con abrirles las puertas, y dexarles boluer libres a Hieruſalem, co-
cap.36. mo conſta de las palabras de ſu edicto. Llegaſe a eſto, que aun en el
tiempo de ſus priſiones fue fauorecido el pueblo de Dios, con
Geneſ.46. aquel augmento eſpantoſo, que ſiendo los que entraron en Egy-
Deute.10. pto ſolas ſetenta perſonas, y aun no auiendo entrado todas con Ia
16.De ciui cob (como ſiente S. Auguſtin) ſino algunas menos, a la ſalida jun-
tat.40. tò Moyſen caſi ſeyſcientos mil hombres, ſin los niños y muge-
res: figura expreſsiſsima de la Igleſia de Ieſu Chriſto, que entre
Exod. 12. las perſecuciones de los tyrannos auia de crecer y eſtenderſe con
augmentos increybles. Y por concluyr ſacò Dios a ſus captiuos
de Egypto ricos y cargados de las alhajas y vaſos de los Gitanos,
Aug.li.22 que pidiendoſelos preſtados ſe quedaron con juſto titulo con
contra Fau ellos, en pago de los adobes que les auian hecho ſin galardon al-
ſtum.ca.71 guno, ſentenciandolos Dios aſsi (como el meſmo ſancto nos enſe
Tertul.li.4 ña.) Y de Chaldea, ni ſabemos que los Hebreos boluieſſen en nu-
contr.Mar mero tan exhorbitante, ni que ſe truxeſſen las riquezas de los Ba
cion.c.24. bylonios, ſi bien les reſtituyò Cyro los vaſos del templo que les
Clem.Ale auia lleuado Nabuchodonoſor, como veremos en la aduertencia
xand.li.1. ſiguiente. Circunſtancias ſon todas eſtas, que hazen mas famoſa
Stromatū. aquella ſalida. No obſtante lo qual llegaron dias en que con el go
Irena.li.4. zo de auer buelto de Chaldea no ſe acordauan de los milagros cō
aduerſ.hæ- que atemorizo el Señor a Pharaon, y les ſacò de tierra de Egyp-
reſes.ca.49 to. *Ecce dies veniunt, dicit Dominus, & nō dicetur vltra viuit Do-*
Ierem. 23. *minus, qui eduxit filios Iſrael de terra AEgypti, ſed viuit Dominus*
qui eduxit, & adduxit ſemē domus Iſrael de terra Aquilonis, Siem
pre las poſtreras dadiuas hizieron oluidar las primeras, comun-
mente los hōbres nos moſtramos mas gratos al beneficio poſtre-
ro, aunque ſea menor agora, porque ſobreueniendo aquel a los
paſſados ſe agradecē todos en el de camino. Por dōde dixo aguda
mente Tulio, a quien te ha hecho bien vna vez, no juzgues por
importunidad pedirle otra, que mueſtra es de animo agradecido
deſſear deuer mucho a quien deues. *Eſtque animi ingenui cui mul-*
tum de-

tum debeas, ei plurimum velle debere. Agora porque con nuestro coraçõ siempre vale mas lo presente que lo passado, por quanto aquello mueue de cerca, y esto de lexos. † Ora porque como enseña Seneca, occupandose el alma cada hora en nueuos desseos, ninguna cosa cuenta mas por perdida, que el tiempo passado. y entregado todo el animo a la esperança de lo que se dessea recebir forçosamente se ha de hurtar a la memoria de lo recebido*. Haze Dios cargo a Dauid, de las mercedes singulares que ha recebido de su mano, y sobre auerle dicho que le hizo Rey de vn pobre y oluidado pastorzillo, que le libro del poder de Saul, que le entregò la casa, y mugeres de su señor, y la de Israel, y Iuda: añade luego. *Et si parua sunt ista adijciã tibi multo maiora.* Y si estos fauores te parecê pequeños, de otros mayores te hare cargo. Por cierto, caso fuera para poner grima que a Dauid no le parecieran mil vezes grandes beneficios tan extraordinarios: y con todo llegò Dios a temer, que como dadiuas antiguas, ò se le vuiessen ydo de la memoria, o le pareciessen menores cõ el tiẽpo, de lo q̃ años antes le parecia. Intitulo el Euãgelista S. Matheo, a Dauid, primero q̃ a Abrahã, en la genealogia del Saluador, siendo Abrahã tanto mas anciano, cosa q̃ ha dado motiuo de dudar a todos los interpretes: pero de lo q̃ generalmẽte apuntan los Doctores sagrados sobre aquel lugar, podemos sacar la causa verdadera desse hecho. Hizo menciõ (dize S. Hieronymo) de solos Dauid y Abraham en aquella clausula, porq̃ a ellos solos se auia hecho declarada promessa de la encarnacion del hijo de Dios, cuya descendencia, segun la carne, auia de tratar en su Euangelio, pues porq̃ la q̃ se hizo a Dauid, como mas reziente, era mas celebre entre los Hebreos, q̃ de la de Abrahã ya deuiã de estar muchos oluidados: para grãgear la benenolẽcia de los lectores, començo por ella el Euãgelista, intitulãdo primero a Dauid entre los ascendentes de Christo. Y la Magestad de nuestro Dios, desseando que su Euangelio † se celebrasse siempre en el mundo quiso que de las tres leyes fuessẽ postrera en tiempo la que fue siempre mejor en derecho, y que a

Lib. 3. de benefi. ca. 3.

2. Reg. 12.

B la de

la de naturaleza y escripta se siguiesse la de gracia, y puesto en la raya de entrambas leyes con la espada de dos filos en la boca, que segun Tertuliano es la consonancia de su doctrina en entrambos testamentos.* Acceptò el presente de la esposa de la fruta aneja, y de la de aquel año. *Omnia poma noua, & vetera seruaui tibi*. Y agradandole mas la cosecha nueua del Euangelio, echò fuera la fruta seca de la ley *Comeditis vetustissima veterum, & vetera nouis superuenientibus proycietis*. Como quien dize, no se trate ya mas en el mundo de renouar la memoria del transito del Angel con la comida del Cordero, sino de representar mi muerte en el sacrificio del altar, que por el mesmo caso que hay ya en la tierra nueuos fructos, se vã enuejeciendo los passados *Dicẽdo enim nouum veterauit prius*. Tanto como esto pueden con la memoria del hombre las mercedes frescas, q̃ suelẽ por ellas oluidarse las antiguas.

Apocal. 1.
Lib. aduer. Iudæos. ca. 9. & li. 3. cont. Marcion. c. 14.
Leuit. 26.
Veedant uetera noua simbola:

ADVERTENCIA QVARTA.

Que estas dos captiuidades fueron figura del estado que el mundo tenia debaxo del poder del Demonio, y por el consiguiente la libertad de la vna y de la otra lo fue de la que Iesu Christo nuestro Señor nos grangeò con su sangre.

DOCTRINA es de S. Augustin, collegida de la de S. Pablo en muchas partes, que los cinco libros de Moysen no estan predicãdo otra cosa, sino a Iesu Christo nuestro Señor, y sus grandezas. De do se sigue por consequẽcia necessaria, que toda aquella historia de la en-

Lib. 83. q. q. 64. li. 16. cont. Faustum. c. 22.

trada y salida de Egypto, de q̃ se habla ẽn el Pentateucho, toca a los hijos de Dios, que nacieron despues de su venida al mũdo, como sombra deste cuerpo, y figura desta verdad. No fue aquella la mas dura captiuidad que el pueblo del Señor padecio: que mucho mas intolerable era la que padecia debaxo del poder del Demonio barbaro, è insolente señor, a cuyos malos tratamiẽtos se parecian mucho las tyrãnias de que Pharaon vsaua cõ los Hebreos: q̃ quitandoles las pajas de los adobes, les obligaua a las mesmas tareas que antes. Y este nuestro enemigo, cargandonos vn yugo intolerable de obligaciones de mundo, nos quitaua las ayudas de costa, para lleuarlas como se vee en el hecho del hijo Prodigo, a quiẽ, segun aduiertẽ S. Chrysologo, S. Hieronymo, y Cayetano, le hurtaua las bellotas de los lechones. Por lo qual siente S. Augustin, que quando Moysen matò al otro Gitano que estaua maltratando al Hebreo, fue figura de Iesu Christo nuestro Redemptor, que ahogò en el mar de su sangre las potestades enemigas, que tan sin piedad nos maltratauã. Y aunque auer sido reprobado, y cõtra la ley de Dios, aquel homicidio, no parece que daua lugar a que se significasse en el la victoria tan limpia, como Iesu Christo gano del Demonio. No es inconueniente (dize S. Augustin) que hechos culpables, seã figura de obras virtuosas: si por otra parte se les parecen. Doctrina que declara estremadamente S. Gregorio, y San Augustin prueua con vna razõ digna de su ingenio, q̃ importaria q̃ el renglõ q̃ me dize, q̃ el Ethiope es negro estuuiesse escrito cõ bermellon, o cõ tinta, el q̃ dize, q̃ el Alemã es blãco? dexarã por vẽtura de significar las letras, los colores destas dos naciones por no parecerlas ellas en el? Si me dierã los retratos de entrãbos, y el del Alemã fuera muy negro atezado, y muy blãco y rubio el del Ethiope, cõdenaralo yo: porq̃ en el retrato desseo la imitaciõ y faltãdole esta, no le q̃da cosa d̃ q̃ echar mano, pero en la scritura busco sola la significaciõ la qual puedo hallar en letras de cõtrarios colores. De manera q̃ los hechos q̃ la S. Scriptura nos propone para q̃ los imitemos es necessario q̃ seã loa

Chrysol. ser mone. 2. de duobus fil. Hiero. epi. 146. Caie. Luc. 15. 22. contra Faust. 90.

3. Moraliũ cap. 21.

Dict. li. 22 cap. 83.

Captiuidad del pueblo

Captiuidad del

hechos culpables figura de obras virtuosas

bles, porque seria muy condenado imitar lo que no lo es. Pero en los que se escriuierõ, para que por ellos se diessen a conocer otros, no ay que reparar en esso, que con obras que fueron offensa de Dios, me pudo muy biẽ dar a entender Moysen otras muy de su seruicio. Llama Dios a Egypto horno de hierro, en dos partes de su escriptura: *Eduxi vos de fornace ferrea AEgypti.* Significando con essa cõparacion la dureza de los sobrestantes del Rey, y el rigor cõ q̃ tomauã cuẽta a los pobres captiuos de las tareas de los adobes, examinãdo prolixamẽte si venian bien o mal hechos, q̃ en el horno en q̃ se cueze el ladrillo se echa de ver facilmẽte el q̃ està biẽ hecho, y el q̃ no. Pero no vuo crueldad en las q̃ se vsarõ en Egypto cõ los esclauos q̃ ygualasse a la del Demonio, en las tẽraciones con que probaua la resistencia de los seruos de Dios, y lo q̃ en la virtud auian aprouechado. *Vasa figuli probat fornax* (dize el Sabio) *& homines iustos tẽtatio tribulationis* De manera q̃ fue muy parecida la esclauitud de Egypto, a la q̃ el hõbre incurriò por el peccado en la aspereza del tratamiento: y tãbien lo fue, (como dize S. Augustin) la de Babylonia: no solo por esta razõ, q̃ tãbien militaua en ella, sino tãbien por el estrago q̃ el enemigo hizo en la sancta Ciudad, robando sus thesoros, lleuãdose los vasos del Tẽplo labrados por manos de officiales muy primos en riquissimas materias, derribãdo los edificios vistosos, y luzidos, q̃ causa cõpassion aun en los q̃ no los vieron. *Incenderunt hostes domum Dei; destruxerunt q̃ murũ Hierusalẽ, vniuersas turres cõbusserũt, & quidquid pretiosum fuerat demoliti sunt.* No quedò torre costosa, y biẽ labrada, ni edificio sumptuoso, y de gallarda apparẽcia, q̃ no demoliessen hasta los cimiẽtos, retrato verdadero del estrago q̃ haze el peccado en vna alma: q̃ no ay jardin acabado de arar, ni mõte talado, ni ciudad saquea da q̃ le yguale. La charidad perdida, robadas las fuerças de su defensa en las virtudes q̃ la acompañauan, La fe, y la esperança muertas: ciego el entendimiento, abrasado el apetito, sembrada tan rica heredad de espinas, y abrojos, con la grãma de las malezas hasta el cielo. Todo lo qual comprehen-

Deuteron. 4. & 3. regum. 8.

Eccl. 27.

Lib. de Catechiz. Rudibus cap. 21. & lib. 12. contra Faust. cap. 36.

2. Para. 36

prehendio el bienauenturado Doctor San Hieronymo sobre aquellas palabras del capitulo primero, de Esayas *Vrbs vestra deserta*, con su eloquencia acostumbrada, en pocas y bien pensadas razones. Hemos probado la correspõdencia de prision, a prision: resta agora de probar la q̃ vuo entre la vna, y la otra libertad, q̃ auerla auido entre la salida de Egypto, y el triumpho q̃ nuestro Dios gano del peccado, como enseña S. Augustin es cosa sin duda. Pues por *De Catechizandis Rudibus. cap. 20.* essa causa començo el Real Propheta el Psal. 67. en quien, como enseña S. Pablo, celebra las victorias de IesuChristo: tomando por tema el motete, cõ q̃ leuãtauã el arca los *Ad Eph. 4* Sacerdotes quãdo auia de marchar por el desierto: q̃ esso erã aq̃llas palabras del primer verso. *Exurgat Deus & dissipetur inimici eius, &c.* Las quales tomo el Psalmista, del capitulo decimo de los Numeros, y se las quito de la boca a los q̃ celebrauã las victorias de aq̃lla hera: significãdo q̃ el verdadero triũpho q̃ señalauã las sombras de aq̃llos tiẽpos estaua reseruado para Iesu Christo nuestro Dios. Sigamos pues el hilo desta correspondencia, y aueriguemosla mas por menudo. Descẽdio Dios de su grãdeza para sacar a su pueblo de Egypto, y baxo hasta vna çarça q̃ ardia y no se quemaua para hablar a Moysen desde alli. *Descẽdi vt liberẽ populũ meũ de manibus Ægyptiorũ.* Y para remediar al *Exod. 4.* mũdo se encerro en las entrañas de vna Virgẽ, cuya limpieza cõseruada juntamẽte con el dõ de madre de Dios se significo en el arder de la çarça sin quemarse. *Inclinauit Cœlos, & descendit.* Trastorno los Cielos, dize Dauid, quã *Psal. 17.* do baxo a hazerse hõbre: quiso dezir, q̃ no dexo ligereza de Angeles, amor de Seraphines, ni joya de codicia en el Cielo: q̃ inclinãdo su trono, y humillandose hasta vestirse al traje del esclauo no la diesse liberalmente al mũdo. Como el otro que saca del vergel el tauaquillo de flores, y topando con vn amigo cortes que llego a tomarle sola vna, le haze estender la capa, y le trastorna sobre ella, sin que quede flor de quantas saco del jardin de que no le embie cargado. De manera que inclino Dios su grandeza, y descendio alli a la çarça, y aqui a las entrañas de la Virgen, y

todo por nuestro remedio Y no fue esta la mayor inclinaciõ: q̃ para dar muestras de su humildad por todo estremo en tomãdo puesto en el mũdo, le pusieron sobre las pajas de vn pesebre como hueco de meson, y a quiẽ da los Alcaçares a los Reyes, y enriqce las ciudades de edificios. le vino a faltar lugar entre los hõbres, y se cõtento cõ hallarle en medio de dos animales. Esta tuuo por segũda inclinaciõ el Euãgelista, quando dixo, *& reclinauit eum in præsepio.* Aquella palabra, *reclinare*, quiere dezir, inclinar segunda vez: de manera q̃ quiso darnos a entẽder, q̃ al q̃ de su voluntad se acabaua de inclinar hasta hazerse hõbre, la Virgẽ le auia buelto a inclinar aũ mas baxo delo q̃ hasta alli estaua, cõ ponerle en el pesebre sobre la paja baboseada del buey. Pero dexemos aqui la salida de Egypto, que seria nunca acabar de semboluerla mas menudamente, y vamos a la de Babylonia, q̃ tambien fue conocidissima figura de nuestro rescate assi por el trueco, y mudança de estado en q̃ buelue cõ musicas a Hierusalẽ los q̃ se despidierõ della con lagrimas, como por la restitucion que se les hizo de los vasos sagrados que les auia quitado Nabuchodonosor, y la licencia q̃ se les dio, para voluer a edificar el tẽplo, en q̃ se significo el reparo de las virtudes perdidas q̃ se haze en nuestra justificacion, como declarò Hugon Victorino. Y señaladamente se represẽtò esta salida de la redẽpciõ del mundo en la persona del Rey q̃ dio la libertad a los presos, q̃ fue Cyro, figura de nuestro Redẽptor, como enseña el Propheta Isayas, y Principe tã piadoso y tã sabio, q̃ vino a dezir Ciceró, a quiẽ sigue S. Ambrosio: q̃ lo q̃ dize del Xenophõte en su historia no lo escriuio para q̃ se le creyesse, sino para instruyr a Principes cõ su doctrina: significãdo en los hechos fingidos en cabeça de Cyro, no quien auia sido el, sino q̃ tales auiã de ser ellos. Y assi Quintiliano conto a Xenophõte entre los Philosophos, no entre los historiadores: porq̃ escriuio, como dize Ciceró: mas doctrinal q̃ historicamẽte, *Nõ ad historiæ veritatẽ, sed ad effigiẽ institutj* perij pero quando Xenophõte aya excedido en exagerar la virtud, y diferẽciõ deste Rey, no se puede negar, q̃ las le

Luc. 2.

reclinar en el pesebre.

1. Esdr. 1. Li. 8. alle. c. 1. Ca. 44. & 45.

Ad quintũ fratrem lib. 1.

Li. 1. de Habrahã Patriarcha c. 2.

Xenophonte.

tras

tras diuinas habla del, como de Principe piadoso, y sabio. Y San Hieronymo en el libro segundo contra Iouiniano, en el numero 30. y sobre el capitulo 45. del Propheta Isayas, aprueua los ocho libros de Xenophõte, en q̃ escriuio la vida de este Principe, como historicos, y verdaderos: *Persarum Regis Cyri vitã Xenophon, octo voluminibus explicat, Polenta, & Cardamo, & Sale, ac pane cibario eos asserẽs victitare.* Esto dize en el primer lugar, y en el segũdo añade q̃ concuerda la historia deste autor, cõ la prophecia de Isayas. De manera, q̃ para entẽder como se cũplio lo q̃ predixo el Propheta, basta mirar al Philosopho a la pluma. *Legamus Xenophontis octo librorũ Cyri maioris historiã, & prophetiã Isaiæ cernemus expletã.* Y por esta parte me persuado, q̃ le haze Isayas figura de Iesu Christo nuestro Señor: cuya sabiduria no tiene termino. *Ipse est qui quasi Thĩson implet sapientiã, & quasi Tigris in diebus nouorũ.* El solo hinche el cauce de la sabiduria, como rio caudaloso, dela manera q̃ el Phison, y el Tigre los suyos por el tiẽpo de las nueuas miesses. Como si dixera otros principes por sabios y discretos q̃ seã tienẽ mucho por saber, son como arroyos ordinarios q̃ siẽpre les excede la madre en grande trecho, hasta donde pueden crecer y estenderse, sola la sabiduria deste señor no recibe augmento: porque lleua siẽpre lleno el cauce, y reuierte sobre la madre del saber: va toda la vida de mar a mar sin padecer ignorancia en materia alguna. *Ecclesi. 24.*

Destas quatro aduertencias sacaremos facilmente en limpio como se ha de entender la letra de nuestros Psalmos, y de que manera se ha de aplicar a la alegoria y espiritu. Lo vno porque queda en ellos declarada la historia, que es la materia de que tratan, lo otro porque tambien quedan justificadas las lagrimas de la yda, y los regozijos de la buelta, fundamento sobre que hemos de leuantar la fabrica de nuestra espiritual Hierusalen, en sus dos estados, y esta al parecer bien firme cõ el apoyo de las tres aduertẽcias primeras, y la quarta sirue de allanar la propriedad, con que, para discurrir sobre los estados del peccado

y de la gracia se toma motiuo de los versos en que se habla del successo temporal de esta Republica. Y con occasion dejla ciudad terrena de Hierusalen nos salimos a tratar de la gloria de los sanctos del cielo, que auiendo sido todo aquello figura desotro muy consiguientemente se deduzen semejantes cõsideraciones de la letra del Psalmista, y a no ser assi fueran impropias y sin fundamento. De todo lo qual es bien instruyr al Lector al principio, para que no halle en que dudar despues.

¶ Pero razon sera que lleguemos al argumẽto del Psalmo. 136. que aunque es postrero en el numero es primero en la materia, y ha se de començar por el.

Psalmo. 136.

Psalmus Dauid per Hieremiam.

SVper flumina Babylonis illic sedimus, & fleuimus: dum recordaremur tui Sion.

In salicibus in medio eius: suspendimus organa nostra.

Quia illic interrogauerunt nos, qui captiuos duxerunt nos: verba cantionum.

Et qui abduxerunt nos: hymnum cantate nobis de canticis Sion.

Quo modo cantabimus canticum Domini: in terra aliena?

Si oblitus fuero tui Hierusalem: obliuioni detur dextera mea.

Adhæreat lingua mea faucibus meis: si non meminero tui.

Si non proposuero Hierusalem: in principio lætitiæ meæ.

Memor esto domine filiorum Edom: in die Hierusalem.

Qui dicunt, Exinanite, exinanite: vsque ad fundamentum in ea.

Filia Babylonis misera: beatus qui retribuet tibi retributionem tuam, quam retribuisti nobis.

Beatus qui tenebit: & allidet parvulos tuos ad petram.

Argu-

Argumento del Psalmo 136.

COMPARANDO el Apostol S. Pablo en la carta que escriuio a los de Galacia el nacimiento de Isaac a quien Dios prometio al Patriarcha Abraham, en tiempo que segun fuerças naturales era caso imposible tenerle por la mucha edad de Sara y suya: con el de Ismael hijo del mesmo Patriarcha, y de la esclaua Agar muger moça, y que pudo tenerle sin milagro: despues de auer referido la Historia de el Genesis, en que se dize que Ismael perseguia a Isaac demanera que fue necessario echarle de casa, para que se criasse en paz el heredero: para enseñar a los sieruos de Dios que no es nueuo que les persiga el mundo, saca vna discreta moralidad de esta historia y dize: *Sed quomodo tunc qui secundum carnem natus fuerat persequebatur eũ qui secundum spiritum, ita & nũc.* De la suerte que entonces el hijo de la carne (llamando assi, a Ismael por auer nacido, (como aduirtio San Augustin) por solas fuerças de naturaleza, y sin milagro) perseguia al hijo de el espiritu que era Isaac, assi tambien succede agora. No es cosa desusada, que los hombres carnales hagan guerra a los espirituales, y la gente barbara y sin conocimiento de Dios trayga sobre ojo a los que le siruen esta mesma verdad hallamos en las letras sagradas en la enemistad que tuuo Cayn con su hermano Abel sin mas occasion que auer sido como dize el Apostol San Ioan desiguales las obras de entrambos; en el aborrecimiento que cobro Esau a Iacob, por auersele preferido el padre en las bendiciones, enojo tan pesado que le començaron desde las entrañas de la madre los niños, y le lleuaron adelante los pueblos. En el odio de los hermanos de Ioseph, seguido tan hasta el cabo que la mayor piedad que vsaron con el fue venderle por esclauo a vnos mercaderes estrãgeros.

Galat. 4.

Li. 3. Contra Iulianum c. 11. & 15. de ciuitate c. 3.

1. Ioan. 3.

Y la esposa santa se querella de sus hermanos en el libro de los Cantares, porque siendo ella muger principal, y tan delicada para exercicios del campo, que arrendaua su mesma viña por no assistir a su labor, la contradicion de sus hermanos la auia echado de la ciudad a ser guarda de viñas agenas. *Filij matris meæ pugnauerunt contra me: posuerunt me custodem in vineis, vineam meam non custodiui.* Y en este Psalmo se quexan los hijos de Dios de los ciudadanos de Idumea, que por ser descendientes de Esau, hermano de Iacob, padre de los doze Tribus ayudaron al furor de sus enemigos, gritando contra Hierusalen, para que no dexassen en ella, aun los cimientos de los edificios, y esso mismo le sucede a qualquier persona que se resuelue a seruir a Dios que por el mesmo caso despierta contra si las lenguas por lo menos de la gente perdida, y le traen por motiuo de sus chacotas, *Et posui vestimentum meum cilicium, & factus sum illis in parabolam.* Por el mesmo caso que me vesti de filicio, (dize Dauid) me truxeron en lenguas de vulgo. Otro tanto le sucedio a la ciudad santa de Hierusalen, que sin auer offendido a los Chaldeos por sola la emulacion de su poder, y la codicia que tuuieron de sus thesoros le hizieron la contradicion mas nombrada que se lee en libros de Historias humanas ni diuinas, hasta quemar el templo allanar las cercas, derribar las torres, passar a cuchillo personas de todas edades, arrojar los niños pequeños contra las paredes, en los ojos de sus padres, y llenar captiuos todos los que no murieron en la guerra. Con ocasion del encuentro de estas dos ciudades, y conociendo San Augustin mi Padre, que (como auia dicho el Apostol) de la manera que los hombres carnales perseguian entonces a los espirituales agora tambien los persiguen, hizo los libros de la ciudad de Dios, cuyo argumento es pintar el estado destas dos republicas, y seguirle por sus passos contados, hasta dexar a cada vna en el fin que pudieron prometer sus obras, tambien tiene su Babylonia que temer la militante Hierusalen en

Cant. 1.

Psal. 21.

este

este siglo: no se acabo toda la contradicion en auerse trasladado al poder de Cyro el Reyno de Chaldea: Tambien ay su captiuerio para los verdaderos Israelitas el tiempo que dura el destierro de Hierusalen la triumphante allí se goza la verdadera libertad, que todo lo de aca es vida de esclauos: *Illa autem quæ sursum est Hierusalem libera est, quæ est mater nostra.* Poniendo pues los ojos el Real Propheta en esta desolacion de Hierusalen la Terrena y en el estado triste y miserable esclauitud de sus hijos y los baldones de los Barbaros al reconocer los muros de la ciudad enemiga: hizo este Psalmo tierno y regalado por estremo en que pinto el affecto compassiuo, con que estos presos miraron a su ciudad ausente, y derribada, la constancia con que, aun solicitandoles los Barbaros a que tomassen vn ruo de plazer, y tañessen los violones, por no agrauiar la fidelidad que conseruauan en sus pechos a las ruynas del Templo Sancto, se despidieron de tenerle hasta boluer a besar las piedras de sus paredes: la confiança que mostraron tener de que auia de ser esto algun dia, como se lo auian tantas vezes dicho los Prophetas, las oraciones que hizieron a Dios pidiendole boluiesse por su honra, y no dexasse, ni a Idumea, ni a Babylonia sin castigo. Y aunque todo esto entendio el Real Propheta de aquella Republica temporal de Hierusalen, y sus calamidades, no dexo de poner los ojos en las que padecen oy los hijos de Dios entre los enemigos que exercitan de tantas maneras su paciencia: que segun doctrina de San Pablo, para consuelo, y doctrina suya quedaron escriptos estos renglones de que se pueden sacar tan grandes auisos, que si los tomassemos en nuestras aduersidades no se malograrian tantos trabajos como por impaciencia se nos malogran. Consideremos pues con San Augustin de que manera viuimos para que conozcamos si somos ciudadanos de Babylonia, o de Hierusalen, y sabiendo que el amor proprio hasta menospreciar a Dios y pisar su ley, y el amor de Dios hasta menospreciarse el hombre a si, y traer debaxo del pie sus antojos,

antojos, edifican estas dos ciudades, miremos qual de los dos amores reyna en nuestro coraçon, que estar sin vno de los dos es imposible. Y si fuere amor proprio el que viue en el saquemos vn clauo con otro echando fuera el que edifica a Babylonia con el que leuanta los muros de Hierusalen. Que aun los Philosophos Gentiles (pondera San Hieronymo) suelen curar vn amor con otro, y los Principes de Persia probaron en el Rey Assuero esta medicina: *Philosophi saculi solent amorem veterem amore nouo, quasi clauum clauo expellere, quod & Assuero Regi septem Principes fecêre Persarum, vt desiderium Vasthi aliarũ puellarum amore compesceret. Illi vitium vitio, peccatum peccato medicantur, nos amore virtutum, vitia superemus.* Y si nos hallaremos moradores de Chaldea, procuremos que nos escriuan por vezinos de la Santa ciudad, que no sin causa la llama San Augustin Patria de los fieles, y la da otros ternissimos apellidos, San Ambrosio la intitula ciudad de nuestro fuero, y domicilio, San Gregorio Nazianzeno, Metropoli, Tertuliano, y San Hieronymo, Municipio del Christiano, y todos quieren dezir que la ha de reconocer por suya, aun quando viuiere fuera della. Y si a nuestro parecer estamos ya escriptos en ella, no nos dexemos borrar, ni auenturemos las immunidades, de que gozan sus ciudadanos, que son muchas mas, que las que daua Roma a los suyos. Porque en hecho de verdad los que viuen dentro de aquellos muros de piedras preciosas, aunque entre las tareas de Babylonia, y adobes de Egypto ayan sido tratados como esclauos, y viuido cargados de hierro, puestos alla son todos no solo libres, pero mayorazgos, (como dize el Apostol) y herederos de la casa del que es Rey de los Reyes, y Señor de los Señores: *Sed accessistis ad Sion montem, & ciuitatem Dei viuentis Hierusalem cœlestem, & multorum millium angelorum frequentiam, & Ecclesiam primitiuorum, qui conscripti sunt in cœlis.* Llegado aueys, no al monte de Sion, donde Dios dio la ley con tan grandes truenos, y humareda, que el mesmo que la recebia quedo espantado y temblando de congoxa,

Epist. 4. ad Rusticum. cap. 6.

Cic. 4. Tusculana in fine.

12. Cõfes. 16.

Lib. 2. de pœnit. c. 3.

Orat. 42.

Lib. 3. contra Marc. cap. 24.

Epist. 13. ad Paulinum.

Heb. 12.

goxa, sino a la Syon celestial ciudad de Dios viuo (porque la otra mas parece que fue de Dios muerto) dõde ay exercitos de Angeles amillaradas, y Iglesia de mayorazgos que estan escriptos en los cielos, que esso quieren dezir aquellas palabras: *Ecclesiam primitiuorum*, conforme a la interpretacion del mesmo Apostol en las otras del Capitulo. xi. *Nequi vastabat primitiua, tangeret eos.*

TITVLO DEL PSALMO. 136.

Psalmus Dauid per Hieremiam.

CONSIDERACION PRIMERA.

De la excellẽcia de los Psalmos de Dauid, y de las mysteriosas significaciones de sus titulos.

DE las escripturas propheticas ningunas ay mas dulces, en las palabras, mas graues en las sentencias ni mas mysteriosas en los sentidos que los Psalmos de Dauid, para quien (como dize mi Padre San Augustin) reseruo el Sancto Rey sus prophecias, porque fuera de ellos dixo pocas palabras propheticas, si bien hizo muchas obras, que lo fueron de la historia, triumphos y reyno de Iesu Christo nuestro Redemptor. † El glorioso Doctor San Chrysostomo haze vna Homilia entera en que prueua con

17. *De ciuit.* 14.

Homil. 6. *de pœnitẽ tia tom.* 7.

Doctrina de los Psalmos necessaria a todos.

con grandes exemplos, que los Psalmos de Dauid son las escripturas mas frequentadas de la Iglesia, y entiende que la causa es la importancia de la doctrina, porq̃ la que leemos en el Psalterio no solo es prouechosa, pero generalmente necessaria para toda suerte de personas, casadas, dõzellas, peccadores, innocentes, legos, ecclesiasticos, vassallos, Reyes, y a este passo en todos los estados.* Auiendo pues sido tan leuantado el espiritu de este sancto Rey como lo dizen los hechos milagrosos q̃ a cada passo leemos del en los libros sagrados, y descubriendose este espiritu, mas en los Psalmos que en otra obra suya, no vau fuera de camino los que los tienen por las mas insignes prophecias del testamento viejo. Ayuda a este parecer, S. Gregorio Nazianzeno, que llamo a nuestro Sancto Rey, el Propheta mas auentajado en bien hablar, *Propheta in dicendo maxime sublimis*, Y vna conjectura no liuiana, porque dexado a parte Esayas, de quien el mesmo Sancto dixo que excedio a los demas Prophetas en la grandeza del estilo: *Vocis sublimitate Prophetas omnes antecellit.* Respecto de auer hablado tan claro de los postreros tiempos de la Iglesia que (segun pondero San Hieronymo) mas parece Euangelista que Propheta, por lo qual le atribuyo el libro del Ecclesiastico, el consuelo de la espiritual Hierusalen, que se grangeo con las promessas ciertas de la venida de su Dios, cosa de los suyos tan desseada, *Spiritu magno vidit vltima & consolatus est lugentes Sion vsque in sempiternum.* Dexado pues aparte Esayas de cuyos testimonios vsaron a cada passo Iesu Christo nuestro Señor, y sus Apostoles de todos los demas Prophetas juntos no se hallan otros tantos lugares alegados en el Testamento nueuo, como de solos los Psalmos de Dauid escripturas, que en tantas partes y tan descubiertamente hablaron del Imperio de Iesu Christo por donde el mesmo Señor despues de su resurrection gloriosa, y llegado ya el tiẽpo de abrir los ojos a sus Discipulos para el entendimiẽto de las letras Sagradas, q̃ esso suena aquella palabra de S. Lucas, *Et aperuit illis sensum, vt intelligerẽt scripturas.* Abrio

Psalmos insignes prophecias. Oratio. 9.

Dauid gran profeta

Esaias gran profeta. Oratio. 3.

Lib. 2. contra Rufinũ in fine.

Eccles. 48.

Luc. 24.

les

les (dize) el sentido, no de las escripturas, sino el suyo de ellos, para que las entendiessen: engrandecio los escriptos del Real Propheta, con aquella clausula mysteriosa. *Oportuit impleri omnia quæ scripta sunt in lege, & in prophetis & Psalmis de me.* Fue necessario que se cumpliesse sin discrepar en vn cabello, lo q̃ estaua escripto, en la ley, en los Prophetas, y en los Psalmos de mi. No nõbro los Psalmos a parte con fin de excluyrlos del numero de las prophecias, q̃ (como aduirtio S. Augustin) essa sospecha queda assegurada con auerlos cõtado entre los Prophetas otras muchas vezes antes los declaro con aquella manera de hablar por las mas nombradas de todas: estilo ordinario de que han vsado escriptores sagrados, y prophanos, quando para engrandecer vna cosa, y auentajarla a lo comun, la nombran a parte como no la dando por comprehendida en la clausula general. Sea el mesmo Rey Dauid, el primero que nos enseñe este lenguage. † En el titulo del Psalmo 17. dixo *In die qua liberauit eum Dominus, de manu inimicorum eius, & de manu Saul.* El Angel añadio. *Dicite discipulis eius, & Petro*, el derecho, *de seruitutibus, & aqua*, * y el gran Poeta que en la propriedad del lenguage quiere S. Augustin que tenga su voto como todos los antiguos. *Dij me terrent, & Iupiter hostis*, en todas estas clausulas se nõbra singularmẽte lo mas famoso, aunq̃ sea cõprehendido en la materia de q̃ se trata, Saul por el mas porfiado, y poderoso enemigo de Dauid, S. Pedro, por mas honrado entre los discipulos, el agua por la mejor y mas vsual seruidũbre ð la vida humana, y Iupiter por el mayor ð los Dioses q̃ fingierõ los Gẽtiles, y cõ esse mesmo estilo califica Iesu Christo nuestro Señor los versos de Dauid declarãdolos por los mas mysteriosos q̃ estã escriptos en los Prophetas. Y no poco de sus mysterios se descubre en las significaciones sagradas de sus titulos, en q̃, como en partes q̃ se pusierõ cõ grãde acuerdo, se tocã muchas vezes los sacramẽtos mas hõdos de nuestra religiõ. S. Chrysost. los cõparo a las subscripciones de las estatuas q̃ naciones politicas leuãtarõ a Capitanes insignes, porq̃ al pie destas se soliã summar en vna palabra hazañas, que

15. *de Trinitate* 17.

Marci. 16.

1. *De ciuit.* 3. §. 31. *in Genes.*

Æneid. 11

Ad titul. Psal. 3.

Horat. li. 3 ode. 24. que nò se escriuieran en grandes volumenes. *si queret Pater vrbiũ subscribi statuis:* dixo no se quien, y en la cabeça de aquellos se abreuian en quatro letras argumentos tan varios y famosos. San Hieronymo los llama llaues destas

In præmio Psalterij. prophecias, porq̃ descubren los thesoros q̃ estan cerrados, y embueltos en ellas. † S. Isidoro considera q̃ de todo el numero de los Psalmos, solo el Psalmo 17. se incorporo en los libros de los Reyes, porq̃ trata en el titulo, de

In 2. reg. cap. 5. la libertad de la Iglesia, y de la extirpaciõ de todos sus enemigos, cosa q̃ no se cõseguira enteramente hasta q̃ llegue el dia de la triũphante Hierusalẽ, y el Reyno de los amigos de Dios, y S. Augustin hallo prophetizada en el Psalmo 59. la constancia de Pilato en no alterar el titulo de la Cruz cõ q̃ declaro a nuestro Redemptor por Rey de Iudios. * Suelen tener las partidas de vna larga cuenta vna summa breue al pie de cada plana, en que se viene a cifrar todo lo q̃ monta sin faltar vn marauedi, y nuestros Psalmos la tienẽ en la cabeça, dõde se recapitula quãto en ellos esta escripto. El primero del Psalterio entra ex abrupto, y sin preceder titulo q̃ prometa lo q̃ ha de tratar ora: porq̃ † segũ doctrina de S. Pedro Chrysologo en el Sermõ 44. aquel Psalmo es el titulo de todo el Psalterio, y la llaue maestra de los Psalmos restãtes: ora porq̃ (como obserua

In præfat. Psal. 1. S. Augustin) introduze en el el Prophera hablando a nuestro Dios a cuyas palabras no se pudiera adelãtar el hõbre sin grãde descortesia: *Continet enim vocẽ Dei, quã nefas est humana cogitatione præcurrere.* No puede el entendimiẽto humano prometerse cõprehender los pensamiẽtos de Dios, ni poner tassa a sus palabras Y en reconocimiẽto desta verdad entra sin titulo el libro de los Psalmos, siruiẽdole de summa, y recapitulaciõ los dos primeros versos, assi porq̃ se cifra en ellos la bienauenturança, q̃ es la summa de nuestros desseos, como porq̃ señalan como con el

Psal. 39. dedo la venida de nuestro Redẽptor, blãco de la ley, Psalmos y Prophetas: *In capite libri scriptum est de me, vt faciem voluntatem tuam, Deus meus volui, & legem tuam in medio cordis mei.* Apenas vuo tomado tierra nuestro

Dios

Dios en el mũdo quãdo offreciẽdose (como dize S. Pablo) *Heb. 10.*
a la muerte por nosotros entono las palabras deste verso,
y hablãdo en lẽguage del grã Poeta se cõsagro por todos
al cuchillo: *Rũpit vocẽ, & se destinat aræ*: aludiẽdo en ellas *Æneid. 2.*
al segũdo verso del Psalterio segũ interpretã Rufino, y S.
Augustin, en q̃ esta escripto: *Sed in lege Domini voluntas eius, & in lege eius meditabitur die, ac nocte.* A este verso pues llama recapitulacion, y summa de los Psalmos, q̃ esso significa la palabra: *caput*: en otras partes de las diuinas letras: *Capitulũ autẽ super ea, quæ dicũtur*: Esto es summa, y *Hebr. 8.* cõclusiõ de lo q̃ se trata. Y es lo mesmo q̃ si dixera, *In summa libri Psalmorũ scriptũ est de me.* Por esta mesma razon quita la Iglesia los titulos a las prophecias del officio diuino, en los tres dias de la semana Sãcta, significãdo, q̃ la ternura y sentimiẽto, cõ q̃ celebra la muerte de su Dios no es justo tengan termino, ni q̃ se les señale modo ò medida.

--- Modus omnis abesto,
Sitq; modus nescire modum.

Dixo vn Poeta Christiano de las lagrimas de la Magdalena: aunq̃ por auersele quitado tãbien a las lectiones de los diffunctos, en q̃ no pudo tener esse intento no podemos negar q̃ atẽdio a representar su dolor y luto cõ sacar el officio del passo comũ, y vso ordinario: q̃ como dixerõ biẽ Plutarco en sus Problemas, y Alexãdro en sus Dias *Cap. 13.* geniales: *Ea lugenti aptissima putantur, quæ indecora, nec vsitata sunt.* *Lib. 3. c. 7.* De todo lo qual nos podemos yr apercibiendo para lo mucho q̃ el de nuestro Psalmo promete, el qual dize: *Psalmus Dauid per Hieremiã*: Psalmo de Dauid por Hieremias. Sẽtẽcia, de cuyo entendimiẽto depẽdẽ no pocas, ni pequeñas curiosidades, cõcernientes assi a la historia desta captiuidad, como a las alegorias, y espiritu de su letra, de q̃ no dexaremos de tocar algunas, glossandole palabra por palabra. † Que si a las de vn hombre comun no se les vee desde luego el suelo, *Aqua profunda verba ex ore viri*, *Prouе. 18.* y las de los sabios tienen * su profundidad y agudeza. *Verba sapientum quasi stimuli, & quasi claui in altũ defixi*, En las de nuestro Dios no se puede temer que *Eccles. 12.*

Lamentaciones [handwritten margin note]

Palabras de sabio [handwritten margin note]

falte ni lo vno, ni lo otro, aun al que mas ciertamente las considerare.

PSALMVS.

CONSIDERACION SEGVNDA.

De lo que quiere dezir, Psalmo, en rigor, y que los ministros de Dios han de tener obras, y palabras.

SEGVN La interpretaciõ de S. Hieronymo, en la Epistola. 138. y en el Psalmo 67. de S. Basilio, en el titulo del Psalmo 29. concione septima, y S. Chrysostomo en el proemio segundo, sobre el Psalterio de Dauid S. Isidoro li. 6. Originum cap. 19. quiere dezir Psalmo, compostura q̃ se tañe, y canta musica de voz y de instrumẽto, de *Psallere*, que significa cantar al harpa, o à la vihuela. Por esso se llamaua Psalterio el de las diez cuerdas del tẽplo, porq̃ se acõpañauan cõ el las cãciones de las musicas sagradas, como se colige de aquel lugar de el Propheta Amos. *Qui canitis ad vocẽ Psalterij.* Y en este nuestro Psalmo, para obligarse el pueblo de Dios a perseuerar en vn perpetuo luto, todo el tiẽpo de su destierro se echa maldiciõ a la mano, y a la lẽgua, si alguna vez cãtare las cãciones de Siõ q̃ los Babylonios le piden. *Si oblitus fuero tui Hierusalem oblitioni detur dextera mea: adhæreat lingua mea faucibus meis si non meminero tui.* Porq̃ mano, y lengua se ocupauã en el seruicio del templo, tañendo la vna el instrumento, y entonando la otra el Psalmo: q̃ tales musicas hazen apazible consonancia a los oydos de Dios. De donde podemos

Psalmo compostura q̃ se tañe y canta con musica de voz y de instrumẽto.

Cap. 6.

mos inferir (y es de S. Augustin el pensamiento) quanto le agradan al Señor las lenguas de sus ministros, quando van acompañadas con obras, y quan poco quando no tienen mas que palabras. Por dulce que sea la voz de vn musico, si canta sin instrumento deleyta menos con gran parte, por eloquente que sea el predicador, ha menester valerse de las manos, hazer y dezir, q̃ cõforme al refran Castellano, no es para todos, se hizo para los ministros de Dios. No bastã solas buenas obras y exẽplo en el pastor q̃ essas por la mayor parte son prouechosas solo al q̃ las haze. *Sancta nuſicitas ſola ſibi prodeſt.* Son la hermosura de Rachel esteril y sin prouecho: qualquier instrumẽto de musica dize S. Pablo, si se tañe a solas, y sin quien cante con el habla confusamente tonos comunes sin poderle entender mas que quando mucho los compasses. *Quæ ſine anima ſunt vocem dantia, ſiue tibia, ſiue cithara, niſi diſtinctionẽ ſonituũ dederint, nõ intelligitur quod citharizatur.* Tãpoco basta lẽgua biẽ hablada, y razonar cõ dulçura: si falta la cõpañia de las obras. *In trecẽtis viris qui manu, & lingua laberũt aquas, tradã tibi Madiã.* Sabida es la historia de Gedeon, en q̃ para la cõquista de Madian, escogio Dios trezientos soldados q̃ no se echaron de pechos a beuer sobre el rio, antes baxandose como pudierõ, y llegãdo el agua de la mano a la lẽgua, socorrierõ su necessidad. Essa me llamays valẽtia: porcierto, no se atreuer a beuer cõ descuydo mas parece miedo, y lo contrario seguridad, y confiança. No para ay (dize Origines) el espiritu de nuestro Dios no se pretende solo en este hecho apartar los valientes, y echar fuera los cobardes, aunque esso se pretende tãbiẽ. Otro Madian reseruo Dios para si (segun Esayas) de mas porfiada resistencia. *Virgam enim humeri eius & ſceptrum exactoris eius ſuperaſti, ſicut in die Madian.* Para esta conquista se escogen soldados que den muestra con la mano, y con la lengua al passar del rio, de lo que haran con las armas despues. No reparays en que dize: *Sicut ſolent canes lambere.* Quando los perros cogierõ el agua con la mano? nũca jamas. A los ministros

Super Pſ. 91. ibi. cũ cantico in citharæ te mo. 8.

Palabras y obras.

1. Cor. 14.

Iudic. 7.

Soldados seguros

Hom. 9. in Iudic.

Cap. 9.

nistros del Euangelio va apercibiendo con este hecho la escriptura que por la fidelidad que tienē cō su Señor (como consideró bien Origenes) le llamā perros, y assi les introduze en otra parte el Real Propheta (segun nota S. Augustin.) Lamiendo de los pies llagados de su Dios la sangre q̄ en Isayas no reconoce por suya. *Et aspersus est sāguis eorū super indumēta mea, & omnia vestimēta mea inquinavi.* Esta sangre recogē cō las lēguas, de los pies desgarrados del vēcedor, los pregoneros de la victoria Euāgelica. *Ut intingatur pes tuus in sanguine, lingua canū tuorū ex inimicis ab ipso.* Aquel ablatiuo, *ab ipso*, no va cō la sangre, sino cō el pie. Y es la cōstructiō, *ab ipsō pede*, y dize. Tu te ñiras Señor el dia de tu passiō los pies llagados en la sangre del infierno, y como vēcedor saldras māchado della, y tus perros cō sus lēguas te la lamerā, esto es, cō la dulçura de su razonar te festejaran y daran gracias, como a triumphador de gētes enemigas, de la manera que el perro que dexo en su tienda el Capitan, quando le vee venir cubierto de poluo, le sale a recebir al camino, le da la norabuena, y le lisongea con la lengua lamiendole los pies que saca teñidos en sangre de la batalla. Repruevense pues los que al marchar del exercito se valen de sola la lengua aun para beber, que en la conquista de los Madianitas, no valdran solas buenas razones, las manos seran menester tambien: y que no sin causa les prueua en esso en el camino, vereyslo en la forma de la victoria: que aunque se gano sin meter mano a las armas, con mano, y lengua se gano. Reparad en el ardid de los soldados, que en la vna mano lleuan los cantaros, y las trompetas en la otra, y tomando estas con la boca, y quebrando aquellos con las manos, descubren las luzes que estauan escondidas, con que se encandilan los enemigos, y dexan el campo por de Gedeon. Solo el ruydo de las trompetas no hiziera huyr al Madianita, sino le encandilaran las luzes. Quiero dezir, que hara poco effecto la eloquencia, sino la acompaña la vida, y que tendran poca fuerça las palabras, sino resplandecen a vn tiempo las obras

Cap. 63.

Psal. 67.

† A los

† A los malos Pastores haze cargo Ezechiel de que beuiendo ellos agua clara, enturbiauan el resto con los pies y le dauan a beuer al pueblo, porque (como interpreta S. Gregorio) recibieron los ruynes ministros doctrina limpia de la boca de Dios, y con los passos suzios q̄ dierō en seguimiento de sus antojos, obscurecieron las mesmas verdades q̄ enseñaron, y tropeço el pueblo en lo vno sin edificarse con lo otro. * *Quomodo frustra claudus pulchras habet tibias, sic indecēs est in ore stultorū parabola.* Que se me da a mi q̄ el otro sea muy bien hecho de pie, y de pierna, si tiene la vna dos dedos mas corta q̄ la otra, q̄ necessariamēte ha de yr coxeando por el camino? Que importa hablar mas dulcemente, q̄ Demosthenes? que si la vida no yguala a las palabras, tābien coxeara de vn lado el ministro, y la mesma doctrina se auergonçara de verse en su boca desacōpañada de vida, y exemplo, y tendra empacho de hallarse sola, y como si dixessemos, en trage indecente, q̄ esso apūta el texto que hemos traydo. *Indecens est parabola in ore stulti*, el qual parece q̄ glosso Tertulliano en el libro de paciēcia, quado puso su espiritu y sentencia en esta clausula. *Oportet commendationem alicuius rei adortos, ipsos prius in administratione eius rei deprehendi, ne dicta, factis deficientibus, erubescant.* Y porq̄ hablamos de Demosthenes no escusamos de dezir lo q̄ refiere del Ciceron, que para cōfundir la vanidad de muchos, a quien puede tocar esta doctrina, es aduertencia muy a proposito. Dize pues Tulio, q̄ era Demosthenes tan vano, que si passando por la calle vna moça de cātaro, hazia del ojo a su cōpañera, dādola a entender q̄ era aquel el grā orador de Grecia, dexaua su camino el, y las vna siguiēdo cō el oydo de vn palmo por entēder lo q̄ hablauā. *At ego non orator?* No me negareys (prosigue Ciceron) q̄ era Demosthenes orador insigne. *Sed apud alios loqui didicerat, non multum ipse secum.* Pero estaua enseñado a persuadir a otros, nūca se auia persuadido a si, entonaua el Psalmo a solas, y sin el Psalterio cantaua dulcemēte mas sin instrumēto q̄ le acōpañasse. Y es cierto q̄ por poderoso q̄ sea las razones del orador, sino hazē en

Cap. 34.

Hom. 17. in Euang. & in c. 34 Ezechielis.

Prouer. 26

Cap. 1.

Tuscul.

el primero effecto no le haran en el oyente,ni moueran al tercero,si al proprio q̃ habla no le mueuē. Por vna comparacion de Persio lo entēdereys. Passastes por vna calle, y llegoseos vna viuda arrojado el māto sobre los ojos hasta la cintura llorosa, y atajada alcançandose vn aliento a otro,pidioos lymosna,y distes sela cō tā grā cōpassion,q̃ no la podeys echar de la memoria. A la buelta đ la calle hallastes quatro Gascones cō sus guedejas rubias hasta orejas,bordones en la mano,esclauinas en el hōbro, al rededor las mugeres,y los hijos pequeños como alforgillas a las espaldas,cātādo a vna puerta la Aue Maria,q̃ es su modo de pedir limosna,y ni os mouio,ni aū reparastes en ello. Ya seria muy possible q̃ la necessidad destos,como de gēte q̃ esta lexos de su natural,fuesse mayor, pero solo por auer pedido la limosna cantando dexa de mouer al que se la ha de dar haziendo la otra,con vnas lagrymas por ventura fingidas,tan grande impression en vuestra alma.

Satyra. 1. *Men, moueat quippè? Et cantet si naufragus, assem Protulerim?*

Aunque te vea salir del mar las ropas mojadas,arrojado del naufragio,y mas cubierto de escama, q̃ salio Ionas del vientre de la Ballena,si me pides limosna cantando no te dare vn marauedi,porque es menester que el que me pretendiere mouer por razon,se muestre conuencido primero della,y si me quisiere hazer llorar, he de ver antes lagrymas en sus ojos.

Horatius de Arte Poetica. *---- Si vis me flere dolendum est Primum ipsi tibi.*

Si desseamos saber la causa de tanta doctrina malograda y de tā poco effecto como hazē muchas lenguas dulces,y palabras cōpuestas con arte y trauazon, miremos a las manos a los ministros,y hallaremos, q̃ la floxedad de muchos tiene la culpa.q̃ piden cantādo la limosna, q̃ auiā de pedir cō lagrymas de sangre. † Y como dixo S. Isidoro el de Pelusia, haziendo contra lo que enseñan,vienen a estragar el pueblo para sus sermones demanera que no les atienden a las verdades Catholicas, mas q̃ si les predi- *Epist. 141.*

cassen

cassen fabulas de Poetas. *Cum contraria his loquuntur faciunt, multos adduxerunt, vt sermonibus quos habent, non secus ac fabulis attendant.* * Assi q̃ no acompañan la voz del Psalmo con las cuerdas de la vihuela, esto es, cõ el affecto del alma, que este pide S. Pablo en esta musica, segun interpreta S. Hieronymo. *Dicas psalmum in ordine tuo, in quo non dulcedo vocis, sed mentis affectus quæritur, dicente Apostolo: Psallã Spiritu, Psallã & mente.* En materia de musica nada parece peor desacõpañado, que dançar, porque aunque cantar a solas no deleyte mucho enfin passa, y dançar sin instrumẽto, de ninguna manera. Sacase facilmente la razon de la doctrina de Aristoteles en su Arte Poetica, porq̃ el dançar tiene la consonancia senzilla en solo el numero de los passos, y el cantar doblada en el numero de los cõpasses, y en la melodia y tono de la voz. No podria sacar el ginete derecho el cauallo en la carrera, sino se gouernasse cõ entrãbas riendas, y picasse cõ entrãbos acicates, no arrãcaria la galera cõ prosperidad, sino entregasse por vna parte los remos a las aguas, y por otra las velas a los viẽtos. Para derribar vn arbol de grã tronco es necessaria hacha de a dos manos. *In securi, & ascia deiecerunt eã.* Los caualleros q̃ restauraron los muros de Hierusalẽ, con vna mano ponia el sillar en la muralla, y cõ otra tenia las armas para defenderle. *Altera faciebãt opus, atq; altera tenebãt gladiũ.* De Aod cõto por grã milagro la escriptura, q̃ vsaua de entrãbas manos como de la derecha. *Vtraq; manu vtebaĩ pro dextera.* Y en el tribu d̃ Bẽjamin auia setecientos tiradores de hõda, y arco, y porq̃ lo jugauã a dos manos llegauã a acertar vn cabello. *Vtraq; manu fundis saxa iacientes, & dirigẽtes sagitas, ita vt capillũ posset percutere.* Dos partes ha menester el ministro d̃ Dios, razones viuas, y penetrãtes q̃ atrauiessen el alma de callada, y estas son saetas passadoras: voz y representaciõ para atemorizar, y esta es piedra q̃ aturde, y que derriba, xara que passe a la sorda, y sin estallido, y honda tambien que chasquee. Por escondido que este el vicio, por delgado, y malo de diuisar que sea le acertara con estas armas: pero es menester

1. Epist. 4.

1. Cor. 14.

Psal. 73.

2. Esdra. 4

Iudicum. 3

Iud. c. 20.

jugarlas a dos manos, que estas son las que no yerran el cabello, porque si con la vna sola tira la honda, y no se ayudan entrambas para el arco, reyrase el Demonio de sus piedras, y de sus passadores: *Non fugabit eum vir sagittarius, in stipulam versi sunt ei lapides fundæ.* Consonancia doblada es menester, Psalmo que se acompañe con instrumento, musica, en que entone la lengua, y la sigan las manos tambien. Iob. 41.

I.

DAVID.

CONSIDERACION TERCERA.

Como a solo Dauid llaman los Sanctos Real Propheta, y porque de los fauores singulares que Dios le hizo quando le dio el Reyno de Israel, y que es muy conforme al desseo de Dios la saluacion de los Reyes,

NO se yo que historia aya en toda la Escriptura mas misteriosa que la election de Dauid al Reyno del pueblo de Dios, ni en que el Sancto aya pretendido mas hõdos Sacramentos, porque en ella se ve retratado como en vn quadro el de Iesu Christo nuestro Redemptor, como expressamente dixo el Angel San Gabriel a la Virgen quãdo la dio le embaxada de que la escogio Dios por madre suya. *Dabit illi Dominus Deus sedem Dauid patris eius,*

eius, & regnauit in domo Iacob in æternum, & regni eius non erit finis. Darale (dize) el Señor la silla de Dauid su Padre, y reynara en la casa de Iacob eternamente, y su reyno no tendra fin. Pero dexado a parte este mysterio el qual trataremos en la consideracion siguiente; hallamos a Dauid tan fauorecido de Dios en todos sus successos, y señaladamente en las prerogatiuas con que le leuantò a la dignidad Real que no podemos dexar de confessar que pretendio algun grande fin en las demonstraciones que dio en su abono, porque acabando de dar por Rey a Saul mouido de la importunacion del pueblo, y arrepentido de auer visto el effecto que tuuo su nombramiento, escogio a Dauid hombre conforme a su coraçon, en cuya familia le pareció se podria perpetuar el Reyno sin inconueniẽte. Este quiso que fuesse vngido tres vezes segun ponderan los sanctos, como por ratificacion y muestra de su firmeza: vngiole Samuel con cuerno de hierro, auiendo vngido a Saul con vn vaso de barro si se ha de creer a S. Hieronymo, y a la Glossa, para dar a entender como apunta San Gregorio que el reyno de Saul auia de ser fragil y quebradizo, y el de Dauid seguro y estable: diole la victoria del Philisteo con tanta gloria y aclamacion de la gente que el mesmo Rey llegò a tenerle enuidia; a este le puso cien vezes en las manos, y con el otras tãtas occasiones de perdonarle la vida liberalmente; dotole de vna mansedumbre tan singular que no ay cosa mas celebrada en los libros sagrados, en tanto grado que pudo dezir del San Gregorio Nazianzeno que con auer sido celebradissimo entre Reyes por los continuos triumphos que ganò de sus enemigos; su primera gloria consistio en la blandura de la condicion, y en la consonancia de la musica, porque con la vna venclo mil vezes la obstinacion de vn Rey enuidioso, y la otra le siruio de encanto contra aquella serpiente antigua que fatigaua esse mismo Rey, y le traya rabioso consigo, y despechado, de manera que aun coraçon atormentado de la imbidia y del demonio aquella mansedumbre Real, y aquella harpa pastoril pudieron reduzirle a con-

1. Reg. 16. vers. 13. 2. Reg. 2. vers. 4. 2. Reg. 5. vers. 3. Nazian. orat. 43. Hieron. & da ad titulum Ps. 46 Hieronym. Abacuc. 3. Glo. 1. Reg. 10. Greg. li. 4. sup. lib. 1. Reg. c. 5.

Orat. 20: cierto. *Dauid inter Reges clarus, & celebris cuius cum multæ de hostibus victoriæ, ac triumphi historijs proditi sunt, tum præcipuum decus, & ornamentum, est mansuetudo, & ante regiam dignitatem vis citharæ malignum spiritum incantans.* En resolucion a el tienen las letras Diuinas por el primer Rey de Israel, porque a Saul mas parece que le puso la corona la temeridad del pueblo que la eleccion espontanea de Dios, motiuo que tuuo el Euangelista San Mattheo para darle dos vezes nõbre de Rey en la genealogia de Iesu Christo, quitandosele de industria a todos los demas q̃ en su cõparacion no lo fueron: y si se aduierte biẽ, no solo en este lugar, pero en otros muchos de la escriptura sagrada son raras las vezes que se le dexa de dar nombre de Rey, como consta del cap. 30. de Hieremias 37. de Ezechiel. 3. de Oseas que citaremos en la Consideracion siguiente; y por esta misma causa me persuado a que los Sanctos Padres han llamado a solo Dauid Real Propheta, como consta de San Augustin en el sermon 58. de tempore, y de San Ambrosio sermone. 25. en el libro. 1. de Iacob, & vita beata, en el capit. 8. en las palabras finales; y San Isidoro libro de vita, & morte Sanctorum. cap. 33. y San Gregorio en el prologo de los Psalmos penitenciales, San Chrysostomo homilia. 6. de poenitentia, tomo. 5. Porque aunque Saul fue Rey y tuuo espiritu de Prophecia no se le acabaua de creer el vnguento. S. Augustin, San Eucherio y San Gregorio tuuieron por necessario hazer larga disputa de como pudo caber prophecia en Saul, teniendole Dios reprobado; y fue primero la admiracion del pueblo de Israel en quien quedò en prouerbio, Saul entre los Prophetas, como cosa al parecer muy distãte, y si biẽ es verdad q̃ Salomõ mostrò auerlo sido en el libro de los Canticos en q̃ prophetizò las bodas de Iesu Christo nuestro Señor y su Iglesia, y del Sãto Rey Ezechias se puede cõjecturar q̃ lo fue por la regla de S. Hieronymo. Pero el Sãto Rey Dauid pudose llamar Real Propheta por antonomasia, porq̃ no solo fue entre los Prophetas Rey, pero entre los Reyes Propheta; y la dignidad Real

Dauid Real profeta

Prophetiæ.

Sophoniæ.

Real, y el espiritu de prophecia concurrieron en el en vn grado muy sublime, tanto desseò Dios honrar la primer hechura de sus manos el dia q̃ la leuantò al throno del Reyno, para darnos a entender que no era contra su volũtad la Monarchia de los Reyes, porque quien boluiere los ojos a lo que recateo, dar Rey a su pueblo, quando acudiò a pedirle a Samuel, y considerare quãto se dio por offendido de la platica, y como le parecio q̃ auiã querido apostar cõ el, y desseado cõtra su authoridad Rey a parte, y por otra viere q̃ el primer Rey q̃ les dio le cõcedio enojado, y que al cabo tuuo tan infelix salida, necessariamente se le yrà el animo a dudar si es contra la volũtad de Dios el poder tã absoluto de los Reyes, mayormente passando con la cõsideracion adelante, y echando de ver quanto ha podido ocasionar la grandeza Real a viurpar los Principes los derechos de Dios, y oluidarse de su soberania. El dia que el pueblo se resoluio a pedir Rey a Samuel, acudio el Propheta a Dios congoxado, pareciendole que se le subia a las barbas, y abriole Dios los ojos, diziendole, aun mas mal ay del que parece, porque este desuanecimiento no ha encarado tanto contra ti, que eres ministro mio, como contra mi que soy su Rey, y señor proprietario en detrimento de cuyo señorio ha de redundar darles Rey. *Nõ enim te abiecerunt, sed me ne regnem super eos.* El Rey Ozias se atreuio a vsurpar el officio de los Sacerdotes, tomando el incienso en las manos con que prophanò el Templo, y obscurecio la gloria de Dios, de manera que como pondera San Geronymo, hasta despues de sus dias no pudo ver el Propheta Isayas la gloria de Dios en su Sanctuario, y muerto el Rey, atreuido luego començò a campear el sitial de Dios en el templo que el auia prophanado, tanto desuanece el summo poder quando se vee junto en vna mano. Hasta de nuestro Santo Rey elegido conforme al coraçon de Dios, aduirtio San Gregorio, que no se sabe del que se perdiesse, hasta que se vio en el Throno Real, antes de ser Rey tuuo dos vezes a Saul su enemigo en las manos, y no quiso ponerlas en el aun para assegurar su vida, y en

Sup. Isaiæ. 6. in principio, & epistol. 142.

Reino peligroso.

y en siendolo la quitô al innocente Vrias por gozar sin sobresalto vn antojo. Quando hombre particular se dolio de auer dado vna tixerada con sus manos en la ropa de aquel lôbo, que quando Rey con gran perdida de sus soldados las ensângrentò en vn cordero, luego quiẽ se atreuera a dezir, (añade el Santo) q̃ no es peligroso pretender Rey nos, pues aun en el coraçon de vn tan gran amigo de Dios hazen este estrago no pretendidos. *Quis ergo opes, aut dignitates, quis regnum querat innoxie, quando hæc illi extiterunt noxia qui habuit non quæsita?* Considerando pues la Magestad de nuestro Dios que auia tanto en que el mundo se pudiesse engañar en perjuyzio de la obediencia que quiere se tenga a los Principes, para que se echasse de ver, que las culpas de Saul no auian sido de la dignidad, sino de la persona que el titulo y nombre de Rey era distincta cosa de la tyrannia de muchos, y que (como dixo San Augustin) el officio es de la disciplina y gouierno, la soberuia y ambicion de sola la persona. *Reges à regendo sunt dicti, sed fastus Regius non disciplina putata est regentis, sed superbia dominantis.* Cargò tanto en fauorecer la primera que puso por su voluntad en la silla Real de Hierusalen, no solo haziendola de grande y temido señorio, sino dotandola de virtudes raras y singulares, con que quedò fuera de toda duda que dessea Dios la prosperidad, y lo que mas es la saluacion de los Reyes, y que manda con gran rigor que los vassallos respeten sus Ordenes y cumplan sus mandamiẽtos. Porque de los que Dios puso en tan grandes lugares es de presumir que todas sus voluntades son justas y puestas en razon encaminadas a solo el beneficio del Reyno. *Voluntas Regum habita justa*, y que el poder Real no es contrario, sino dependiente del de Dios como de ministro que reyna por el, y recibe el sceptro y corona de su mano. Por lo qual el Apostol San Pablo amoneста a los fieles con tan gran cuydado que hagan oracion a Dios por la tranquilidad de los Reyes, porque es muy conforme a su voluntad que dessea que se saluen los Principes, y vengan en conocimiento de

P. part. Pastoralis. ca. 3. & 3. par. Pastoralis. cap. 27.

Lib. 5. de ciuit. ca. 12.

Prou. 16.

Rogar por los Reyes.

la

la verdad, para que no pierdan sus almas, que fue la objection que los Emperadores Gentiles hazian a los Christianos de la primitiua Iglesia condenandolos por enemigos de la potestad Imperial, porque no yuan a hazer oracion por ellos a las estatuas de sus Dioses: calumnia de que purgo a la Iglesia Tertulliano en su Apologetico, quando dixo, estamos los Christianos tan lexos de ser enemigos del Emperador, y de dessear su salud menos que otros que la estimamos en mucho mas que sus mesmos Gentiles; pero no vamos a hazer la oracion que ellos nos piden a sus idolos, porque no nos podemos persuadir que salud Imperial este librada en manos de plomo. *Quia non credimus salutem Imperatoris in manibus esse plumbatis.* Como si dixera mas claro, mas ligeras, y de mayor preste za son las manos en que está la saluacion del Rey, que quien no anda perezoso en honrarle en los ojos de sus vassallos, acumulando tanta cantidad de bienes temporales en sus rentas y thesoros, para que con ellos sustente el punto de la grandeza con que ha de hazer sombra a su Reyno, no es de creer que lo ande en acudirle con santos consejos y inspiraciones, enriqueciendole el alma de bondad y sabiduria para encamine al pueblo al fin a que Dios ordena la erection de las potestades, porque en esto corre la mesma necessidad del bien comun, y tanto mayor quanto los daños temporales son menos de temer que los eternos.*

Dioses gentiles tenian manos de plomo.

In Apologetico. ca. 29.

DAVID

DAVID.

CONSIDERACION QVARTA.

Que fue author deste Psalmo el Real Propheta, y del mysterio que apuntan las Sagradas letras, en la distinction de los dos Danides.

AVNQVE Del numero de los authores de los Psalmos, ha auido varias opiniones entre los Doctores antiguos, comunmente han conuenido todos (segun San Augustin, y San Hieronymo refieren) en que los que tienen el titulo de Dauid son todos suyos: no obstante, que aun en esso vuo quien quiso hazer alguna distinction, que el bienauenturado Augustino, en el lugar de arriba, conuence de vana con exemplo euidente de la escriptura. De manera, que teniendo nuestro Psalmo en el titulo el nombre de Dauid, no se puede dudar, que le aya el hecho. Aun quando no sintamos con San Augustin, San Ambrosio, y otros Sanctos, que son suyos todos los del Psalterio, que es opinion segun Theodoreto mas comun, y segun razon no poco verisimil, ansi por auer sido Dauid tan gran Propheta, como por auer sabido tanto de musica, que es muy creyble, que todo lo primo y curioso en esta materia lo ordenò el: como tambien la musica del tabernaculo y capilla de cantores, que auian de seruir al altar. Comunmente he visto reparar a los que glossan los escriptos del Real Propheta en la palabra, Dauid, que se halla en el titulo de tantos Psalmos, la qual no està en genitiuo, como parece a la primera vista, sino en datiuo, pidiendolo assi la construction de la letra Hebrea, Y echase de ver en la Latina, en el

17. *De ciuitat. ca. 14. Epist. 139.*

Dauid autor de todos los psalmos. vide fol 88

In argum. Psalmorũ.

1. *Paral. 6.*

Dauid musico.

el titulo del Psalmo. 15. 17. 27. 31. 33. 34. 35. 36. 39. 40. y otros. De manera que no quiere dezir, Psalmo de Dauid, como luego luego se representa, sino, Psalmo a Dauid. De cue alguno colligira (dize San Augustin) que no se nombra el Sancto Rey como author del Psalmo, sino quando mucho, como a quien se dedicò, y para quien reza el sobre escripto. Pero el titulo del Psalmo. 31. allana essa difficultad, que aunque entra diziendo: *Intellectus ipsi Dauid*, le da por suyo el Apostol en aquellas palabras de la Epistola ad Romanos. *Dauid dicit: Beatitudinem hominis, cui Deus accepto fert iustitiam sine operibus.* Es vn Hebraismo que vale tanto como dezir, Psalmo de Dauid, phrasi de que vsa Caton a cada passo en lo de *re rustica*, donde se hallara no vna, sino muchas vezes. *Ornamenta bobus, instrumenta rusticis*, en lugar de *boum*, y *rusticorum*. De manera que por qualquier camino q̃ se halle en el titulo del Psalmo el nombre de nuestro Sancto Rey se infiere, que el le compuso, tan de su parte esta el credito y opinion de Psalmista. Hizo Phidias (dize Aristoteles) vna estatua de la Diosa Pallas, y porque auia mãdado la republica, que ningun artifice escriuiesse su nombre al pie de las obras que hazia, eludio este las palabras de la ley, retratandose con tan grande artificio en el escudo de la Diosa que queriendola borrar de alli los Athenienses, al primer golpe del cinzel, se les deshazia la imagen, como si fuera de cera. De manera que por no perderlo todo vuieron de conseruar en el escudo el retrato del official. Con que dixo lo mesmo (segun da a entender Cicerõ) que si escriuiera con letras de oro, que era obra de sus manos. Porq̃ siẽdo conocido por tã insigne estatuario en el mũdo, no era de presumir q̃ quisiesse dezir su retrato en aq̃l lugar otra cosa. El mismo argumento podemos hazer enel caso de q̃ hablamos, que teniendo Dauid de su parte aquella calificacion que le da el segundo libro de los Reyes. *Egregius Psaltes in Israel.* Como quiera que se haga mencion de el en los titulos de los Psalmos, es de creer q̃ le da el Espiritu Sancto por author dellos. Mayormente, que

Cap. 4.

Sixtus lib. 2. Bibliot. verb. Chirographũ.

Lib. de mũdo ad Alexand.

Phidias tratado Estatua de Palla

Q. 1. Tusculana.

Cap. 23.

que para vsar de aquella manera de hablar tienẽ particular razon los libros sagrados, que los que no lo son, no la tienen. No es el principal author de la Prophecia el Propheta de cuya lengua se sirue Dios para dezirla al pueblo, ò de cuya mano vsa para escriuirla, pues el espiritu del Señor le dicto, no solo la sentencia, sino las palabras. *Lingua mea calamus scribæ, velociter scribentis.* Por tanto no se dize, Psalmo de Dauid, sino a Dauid: como si dixera, reuelado y dictado al sancto Rey: Como tampoco leemos, Euangelio de San Lucas, ni de San Mattheo, sino, *secundum Lucam, & Matthæum*: esto es lo que Dios reuelò a su Iglesia por medio de vno ò otro historiador sagrado. Assi que es justo reconocimiento, y deuida protestacion la que cõ este modo de dezir se haze de la grandeza de Dios, no se atribuyendo el hombre a si la gloria de tan auẽtajadas sentencias, en que no son suyas aun las palabras. Que como ponderò (y bien) Ciceron en el lugar de arriba, y despues del San Hieronymo suele ser peligro, en que tropieçan tãtos, que los Philosophos antiguos, hasta en los libros que hazian *de contemnenda gloria*, ponian sus nombres para adquirirla, y con la mesma pluma con que escriuian el titulo le borrauan: porque se dexa bien entender, que no tiene en poco el applauso del pueblo, quien aun con el libro en que enseña a menospreciarle, le pretende grangear. Cõ que queda probado, q̃ de no dezir el titulo de algun Psalmo, Psalmo de Dauid, no se sigue, q̃ no sea suyo, antes si cõ attenciõ se cõsidera, se puede collegir que lo es, porque en muchos se añade vna palabra, como para declaracion de los otros que no la tienen, en que se señala el Psalmista, como persona que habla de si. Vnas vezes dize, *Psalmus ipsi Dauid.* Y otras, *Huic Dauid*: con que se denota, que al mismo Dauid, de quien el Psalmo habla, se le reuelò aquella escriptura, y que el mesmo es el author, y la materia della, y esso dize el termino: *ipsi*, que a no seruir a este fin pareciera escusado. Si ya no es, que tenga otro mayor mysterio, que la palabra, *huic Dauid*, declara mas. Dõde se dize, *huic*, (dize Ruffino) necessariamente ha de auer

Psal. 44.

Epist. 22. & sup. c. 5. ad Galat. in fine.

Ad titulũ Psal. 34.

otro,

otro, que, este, y aquel, son relatiuos. Y quien duda que ha conocido dos Dauides la Iglesia tan parecidos en la mãse dũbre Real, q̃ les da la scriptura el mesmo nõbre. Fue Dauid tã viuo retrato de Iesu Christo, q̃ en muchas partes del texto sagrado hallamos a su diuina Magestad intitulado, no solo hijo y heredero de Dauid, sino el mismo Dauid tambiẽ, Hieremias dize en el c. 30. *Seruient domino Deo suo, & Dauid Regi suo, quem suscitabo eis.* Ezechiel en el 34. *Suscitabo super eas pastorẽ vnũ seruum meũ Dauid, qui pascet eas:* Y en el treynta y siete. *Et seruus meus Dauid Rex super eos, & pastor vnus erit omnium eorũ.* Y Oseas en el cap. 3. *Post hæc reuertentur filij Israel, & quærent dominum Deum suũ, & Dauid Regem suum.* Que segũ S. Augustin todas son profecias expresisimas del Reyno de Christo, en quien se van cumpliendo, porque prometen hechos milagrosos de Dauid a tiẽpo q̃ auia muchos años, que era muerto, y por tanto es lance forçoso entenderlas literalmente del segundo Dauid, restaurador de la libertad del mundo, a quien el primero en tãtas cosas representò, las quales prosigue Eucherio a la larga. Fueron los dos naturales de Bethleem, en que (como veremos luego) no hallò pequeño mysterio vn Propheta: entrãbos mansos de coraçon, y grandes mastros de perdonar agrauios: perseguidos el vno de su hijo, y el otro de su pueblo primogenito: valiẽte cada qual, y de fuerças muy auentajadas, el vno jugaua con los Leones, como si fueran corderos mansos, y el otro los domò, y hizo viuir con ellos sin offensa. De aquel dize el Ecclesiastico. *Cum leonibus luserit, quasi cum agnis.* Y deste Esayas. *Habitabit Lupus cum agno, & pardus cum hædo accubabit.* Recibio Dauid a Michol (añade Augustino) sobre auerla entregado su padre a otro: y Iesu Christo borrò la seueridad dela ley, q̃ no se dexaua aplacar por el adulterio. Fue Dauid escogido para Dios, y apartado dela gẽte viciosa, y entre Iesu Christo y los pecadores vuo muchas leguas de distãcia. *Sicut adeps separatus à carne, sic Dauid à filijs Israel.* Palabras son q̃ hablã dl primero, y del segũdo, dize el Apostol: *segregatus à peccatoribus, & excelsior cœlis factus.* En-

Dos Dauides

Dauid retrato de xpo

Lib. de 8. dulcitij q. 4. vlt. tractat. de ouibus. ca. 11. lib. 18. de ciuit. c. 28. Eucher. li. 1. sup. lib. 1. Regum.

Eccles. 46. Cap. 11. Lib. 2. de adulterin. cap. 6.

Eccel. 47. Hebr. 7.

trambos pastores, y entrambos Reyes, en vna mano tienē cayados pastoriles, y en otra sceptros Reales. Dauid tenia su cōsuelo en el altar, y Iesu Christo no se hallaua fuera del templo: aquel sediento cerca de Bethlehem, haze a Dios offrenda de sus aguas, y este sobre el poço de Iacob olui-da su sed por la gloria del padre. Con razon se puede glo-riar la pequeñuela ciudad del nacimiento de los dos Dauí-des, que como titulo mil vezes honroso se le da el Prophe-
Cap. 5. ta Micheas por blason de su grādeza. *Et tu Bethlehē Ephra-ta parvulus es in millibus Iudā.* Y tu Bethlehem no eres pe-queña en los millares de Iudà, q̄ este es el sentido del Pro-pheta, segun le cita San Mattheo, el qual en lugar de milla-
Cap. 2. res, trasslada, *Principes*, señalando a Dauid con singular cuy-dado. Sabido es el duello que tuuo cō el Gigante, y como
1. Reg. 18. en el triumpho de Hierusalen le cantaron las damas: *Saul percussit mille, & Dauid decem millia*: Matò Saul mil ene-migos, y Dauid diez mil, phrasi ordinaria de la lengua, pa-ra alabar vna cosa con ventajas, *Cadent à latere tuo mille, & decem millia à dextris tuis*. dixo el mismo Dauid en
Psal. 90. vn Psalmo, y de aqui le quedò por nombre el Principe de los millares, *In decem millibus glorificauit eum*, Es circū-
Eccles. 47. loquio del Ecclesiastico, con que nombrauan a Dauid alu-diēdo a esta victoria: †como se echa de ver en aquella resi-stencia que le hizo el pueblo quando queria salir a la cam-
2. Reg. 18. paña. No es acertado (dixeron todos,) porque tu solo eres reputado por diez mil cabeças, *quia tu vnus pro decē mil-libus computaris*. Y con el mesmo rodeo* le nombra Mi-cheas en nuestro texto. No eres pues pequeña ò Bethle-hē en los millares de Iuda, esto es, no te da pequeño resplā-dor auer nacido en ti Dauid principe de esse appellido, pero quedara atras essa gloria respecto de la que te dara el segundo Dauid, que con auer nacido, desde los dias de la eternidad, vendra a ser hijo de tus muros.

PSAL-

PSALMVS DAVID.

CONSIDERACION QVINTA.

Que valieron mucho con nuestro Dios las oraciones de Dauid, en señal de lo que auian de valer las de Iesu Christo nuestro Señor en los ojos de su Padre.

LA Correspondencia que tienen entre si las obras de nuestro Dios hechas, como dize el Sabio en numero, peso, y medida nos da motiuo para considerar las causas que mouieron al Real Propheta a lastimarse de la calamidad del pueblo de Dios preuista tanto tiempo antes en espiritu, fue sin duda muy conforme a razon, que Psalmo que necessariamente auia de tratar de los instrumentos musicos con que los hijos de Israel festejauan al Señor en su templo, y del gran sentimiento que hizieron quando les pidieron los barbaros sus hymnos sagrados en Babylonia, le compusiesse Dauid musico, y Propheta tan auentajado, y author de la mayor parte de las letras, y (como es de creer) de los tonos que se cantauan en Hierusalen, porque nadie mejor que el que sabia bien la santidad de aquellas canciones, conociera la gran razon que el pueblo de Dios tuuo para llorar amargamente la insolencia del enemigo, que las queria prophanar, que tan preuenido es nuestro Dios, que pudo tener consideracion a todo esto en escoger a Dauid por author del Psalmo. A muchos (dize San Augustin) se les hizo cosa dura de creer la fabrica del arca de Noe, que refiere Moysen en el Genesis, porque segun los cobdos que señala de la altura, anchura, longitud, y profundidad, no *Sap. 11.*

Fabrica de Arca de N.

les parecia posible auer cabido en ella tantos animales, como dize el texto, que cupieron: y preueniendo el espiritu del Señor que auian de tropeçar estos aqui, añade S. Augustin, que puso aquella clausula en los Actos de los Apostoles: *Erat Moyses instructus omni sapientia Ægyptiorum*. Que era muy eminente Moysen en toda la sabiduria, y artes de los Gitanos. Entre los quales (como notô Origenes, referido por S. Augustin al mesmo proposito) fue de las mas celebradas la geometria, y aun segun S. Basilio, en vna concion sobre el principio de los prouerbios. S. Gregorio Nazianzeno, en la oraciõ tercera, que es la segunda contra Iuliano Apostata en el numero. 91. y Aristoles en el primero libro de la Metaphysica: ellos fueron sus primeros inuentores, de forma que el author de la Historia en cuya Geometria auia de reparar el mundo quiso q̃ fuesse vn gran Geometra, para echar este resguardo adelantado a su verdad y de tener alos que con esse achaque pusiessen dolencia en la escriptura, pues es creyble, que auiendo sido Moysen tã gran letrado en la facultad, en que le prohijauan el descuydo, presumiria el mundo por el y estaria de su parte. Tan preuenido es el espiritu del Señor en sus cosas, y por la mesma razon conuino, que, quien fue tan gran musico de harpa, que con ella sossegaua el coraçon de Saul, y mitigaua el tormento, que le causaua el Demonio, esse justificasse las querellas del pueblo, y nos diesse escritas de su mano las endechas tristes que los hijos de Dios hizieron a sus instrumentos quando los colgaron de los salzes de Babylonia, que el sabra pesar la perdida, y llorarla con palabras que yguales al justo sentimiento que se le deue, que tuuieron tan grande fuerça las de este sancto Rey, en todas las materias que trataron, que se pudieron juzgar por venturosos los ciudadanos de Hierusalem, en auer tenido tal historiador, y Propheta de sus calamidades, mucho mas que se lo parecio Achiles a Alexandro en tener a Homero por Chronista de sus victorias. Para authorizar Salomon el libro del Ecclesiastes, y el de los Prouerbios, aduirtio

Cap. 7.

Geometria

Concione in initium Prouerbiorum.

Sa

David sabio

San Basilio, que hizo mencion, en el titulo de essos dos libros, del nombre de su padre, *Verba*, dize, *Salomonis filij Dauid* Que aun la sabiduria de Salomon se honrò con las letras del Psalmista, y cõ tener el ganada tã grãde opinion de hombre sabio tuuo por importante que sus escriptos se diuulgassen por trabajos del heredero de Dauid. Queriendo grangear el Espiritu sancto attencion y respecto a la promessa dela encarnacion del hijo de Dios, le dio aquel titulo famoso en el segundo de los Reyes, *Hæc sunt verba nouissima Dauidis egregij Psaltis in Israel.* Estas son las palabras postreras que dixo Dauid aquel gran musico del pueblo de Dios, esta la vltima cancion que compuso, titulo por cierto mil vezes grande, que promete dulcissimos conceptos, y mysterios hondos y sagrados. Porque siendo palabras de Dauid, y palabras postreras no se puede imaginar pensamiẽto tã alto, ni mysterio tã profundo que no se pueda esperar de alli. Las palabras con q̃ se despiden los hombres a la salida desta vida amarga suelen ser tan señaladas, y sentenciosas, que se atreuio a dezir Platon (segun refiere Tullio) que tocaua Dios el alma en aquella hora cõ consideraciones nueuas, y le reuelaua pensamientos diuinos en aquel passo, y no ha faltado quien diga que Iacob, y Moysen prophetizaron tan insignemente a la partida, ayudados en parte de lo natural, porque el alma da entonces prendas de su immortalidad, tocando, aunque ligeramente cosas eternas, y immortales. † Tertulliano en el libro de anima sigue el mesmo discurso llamando a la carne antojo, o vidriera de cuerno; por donde le entra la luz con confusion, y obscuridad, de que resulta que començandose a destrauar el lazo, y a desatarse el alma del cuerpo, aun antes de auerse soltado de todo punto, comiença a ver con mayor delgadeza, como quien despierta de sueño, y sale de imagenes sombrias a verdades distinctas y claras*: y aun que ni esto, ni lo que dixo Platon se ha de creer si ya es cierto que este Philosopho tuuo essa sentencia, (porque San Iustino Martyr parece que la refiere con mayor templança) antes se deue condem-

Cap. 23.

Palabras vltimas.

Lib. 1. de diuinatione.

Cap. 53. Carne vidriera de cuerno

In oratio. Parenetica. pa. 21.

nar como cosa fuera de camino, y perjudicial a la pureza de las sagradas escripturas, en fin se prueua de ay la grande opinion que tuuieron los Philosophos, del postrer razonar de los hombres, especialmente discretos, y letrados. Mejor dio en el punto Aristoteles, que la diuinidad que Platon atribuyò a los pensamientos del alma la puso en la ternura de la despedida, que es tan propria de aquel lugar, que las palabras dichas en el jamas se caen de la memoria a los circunstantes, y bueltas a considerar aun años adelante enternecen a los que las oyeron. Lo qual pondera admirablemente el grande padre Augustino en el tratado decimo sobre la primera Canonica de san Iuan. Tanto pueden con nuestra voluntad prendas postreras de lo que quiso bien. Celebradissimas son en las historias las palabras que se dixeron Seneca, y Paulina su muger, al tiempo de dar las venas al verdugo, y otras de otros muchos varones insignes que murieron en aquella conjuracion. Y aun el mismo Neron fiera monstruosa en crueldad, prodigio del mundo en aborrecimiento, mueue a compassion quando se leen en Suetonio, las que le oyeron dezir haziendo vn hoyo para enterrarse en vida. *Qualis artifex pereo.* Y porque no sean todos exemplos de Gentiles leed a San Gregorio Nazianzeno, en la Funebre de Sancta Gorgonia en el fin, y vereys el caso que se hizo de la postrera sentencia que dixo al morir aquella Sancta gloriosa, que la escogio San Gregorio para epitaphio de su sepultura, y baxò la oreja Amphilochio Obispo de Iconia, para oyrsela, porque no tuuo fuerça para dezir la mas clara que entredientes seguros entrambos Obispos de que perdieran en ella vn grau thesoro. Cosa sabida es, que la Iglesia cercena cada dia en las completas el Psalmo: *In te Domine speraui*: En aquel verso. *In manus tuas commendo spiritum meum.* Passando el mucho mas adelante, La razon que la Iglesia tiene para hazerlo es esta Philosophia de Aristoteles. Aquellas palabras en que remata el Psalmo fueron las postreras con que Iesu Christo nuestro Señor se

2. *Rhet.* 11

Suetonius in Nerone cap. 49.

Oratio. 11.

Psalm. 30.

Luc. 23.

despi-

despidio desta vida. Con ellas entregò el espiritu al padre: cõ ellas termino desde la Cruz el Psalmo a voz en grito. Pues donde Iesu Christo hizo pausa al acabar, alli corta la Iglesia el hilo a la Prophecia, y a donde llamò la atenciõ y ternura de su Iglesia alli haze señal para q̃ nadie passe sin detenerse, y como palabras dichas de su Dios al espirar, la esposa tierna y enlutada tomò las dela boca de su esposo, y como dixo el otro Poeta: *Loquẽtis ab ore eripuit*: Cõsagro las en los officios diuinos, y pusolas en las cõpletas para regalarse cõ ellas a las noches. De manera que las palabras de aquella Prophecia, siẽdo como fueron las postreras de Dauid necessariamẽte prometẽ mysteriosas significaciones, pues aũ las q̃ a el sele cayã de la boca de ordinario son vnas cẽtellas viuas de vno de los mas abrasados espiritus, q̃ se hã conocido en el mundo, y oy tiene premiados el cielo. Los q̃ cursan la lectura delos Psalmos echaran de ver a pocos lances el prouecho q̃ sienten enel alma, la vẽtaja en la deuocion, la mejoria en los affectos piadosos a las cosas sagradas, y en saber llorar y hazer penitencia de sus culpas, que tienen todo esto en grado tan heroyco las palabras de nuestro santo Rey, que parece que bien dan los q̃ las dizen el espiritu que el emboluio en ellas, y los effectos mismos q̃ de sierõ de hazer en su coraçõ, quando salierõ de su boca. Por la mayor parte los que llegauan cõ sus trabajos a los pies de Iesu Christo trayẽdole a la memoria, q̃ era hijo de Dauid, para inclinarle a misericordia, cõ el exẽplo y mansedũbre del padre, echauan delante aq̃lla suplica, *Miserere mei*, Assi lo vereys en el ciego, en la Cananea, y otros que le saludauan con vn *Miserere mei*, Tan cõformes en el lenguage, como si de proposito se vuieran concertado para ello. Eran muy famosas aq̃llas palabras de Dauid en el pueblo de Dios, con ellas dio principio a tres Psalmos y entre ellos a aquel gran Psalmo de su penitencia, y apenas le ay en el Psalterio donde no esten alguna vez y en alguno se hallaran muchas. Pues como razon approuada por el Real Propheta, y de quien el auia sacado prouechos conocidos, la toman los necessitados por

Virgil. 7. AEneid.

Matth. 9. 15. 20. Marc. 10. Luc. 18.

Psal. 50. 55. 56.

amparo, y se dan a fiar en ella, y en despertando en el Señor la memoria de Dauid su padre le representan tambien la clausula de su penitencia, pareciendoles que le hazen gran lisonja en acordarsela, y que diziendola ellos con el mismo reconocimiento con que el la deuio de dezir, podian prometerse otras tantas misericordias, como se auian vsado con el. Assi que no solo le deue el mundo al Santo Rey auerle sido poderosissimo exemplo en la penitencia, segun aquella sentencia de San Hieronymo, *Epist. 30.* *Dauid qui me prius docuerat virtutibus, quomodo stans non caderem, docuit per pœnitentiam quomodo cadens resurgerem.* Sino tambien la forma de hazerla, y la nota del memorial con que ha de pedir a Dios misericordia de sus culpas. Por gran dadiua tuuo San Pablo aquellas palabras de Iesu Christo nuestro Señor: *Abba Pater*, Que el espiritu de hijos adoptiuos, que nos grangeò con su muerte, nos da licencia para dezirselas a Dios, y intitularle con ellas: *Roman. 8.* *In quo clamamus Abba Pater.* Y en realidad de verdad son el medio mas poderoso para enternecerle en el tiempo de nuestras tribulaciones: *Genes. 22.* *Pater mi* (Dixo Isaac a Abraham) *Vbi est victima holocausti?* Dize San Chrysostomo, que ordenò Dios que le llamasse assi, para rasgar las entrañas paternales de dolor, y hazer en ellas la postrera prueua de su sufrimiẽto, *Hom. 47. in Gen.* *Ad lancinanda sancti parentis viscera,* † hasta el Prodigo sobre disipacion de hazienda (dize Chrysologo) que sio de esta palabra el perdon de sus liuiandades, *Sermo. 2. de duobus filijs.* *Vrgentur Patris viscera iterum filium genitura peruenia.* * Caso imposible es, que dexe de apiadarse Dios viendose llamar padre de vna criatura suya fatigada, que por grandes que sean sus offensas, al cabo al cabo el nombre de padre puede mas. Acaba Dauid de desbaratar el exercito de Absalon, que como enemigo declarado trataua de quitarle el Reyno, y a quien en vida ha tenido necessidad de subjectar por armas, llora amargamente despues de muerto b *Orat. 14.* Que es la causa? Mirad (dize Nazianzeno) al llanto que *2. Reg. 18.* haze por el, y vereys que no se le cae de la boca: *Filimi Absalon, Absalon filimi.* Tan poderoso es el titulo de

padre

padre que preualece, y mueue a piedad contra injurias de ene nigo. *Natura videlicet, qua nihil est violentius, inimicitiam superante.* Añade a esta doctrina san Augustin. Que marauilla es, que vn *Abba Pater.* dicho por el hijo adoptiuo el dia de su necesidad ablande tanto las entrañas de Dios, si le consagro el hijo natural la noche de su agonia, que en medio de sudar sangre de congoxa, sabemos que se regalo con el padre, y le dixo. *Abba pater, omnia tibi possibilia sunt, transfer calicem istum à me.* Por cierto esta clausula de la boca del señor cobro el regalo, alli se le pego la ternura. No la dezimos vez a Dios, que no le traygamos a la memoria los lances de sentimiento, y de amor que passo con su hijo en el huerto: assi que sobre auernos Iesu Christo nuestro señor descubierto el camino para desenojar a Dios, quiso tambien communicarnos su espiritu para mouerle a piedad y dexarnos consagradas de su boca las palabras, con que en la noche de su mayor tribulacion pretendio socorrer a su tristeza. Que muro de diamãte no deribaran palabras tan poderosas? que enojo no ablandaran tan amorosos regalos? *Ecce dedi verba mea in ore tuo, ecce constitui te super gentes, & regna.* Puesto he en tu boca mi lenguaje, quãto se te pusiere delãte lo rendiras: *Posui verba mea in ore tuo, vt plantes cœlos, & fundes terram.* Para apercebir pues Dios al mundo de lo que auian de valer las oraciones del verdadero Dauid, en las grandes necesidades de los hõbres, quiso dar algunos barruntos, primero en lo mucho que valieron en sus ojos las del Real Propheta, y en la gran fuerça que tuuieron sus palabras. De donde podemos inferir que teniendolas en este Psalmo, como leccion que para llorar las perdidas de Dios, nos leyo desde la Cathedra, en que le considera el libro de los Reyes, nos sera prouechosa diligencia llorarle con ellas, quando le vuiere mos perdido, y entretenernos en meditar sus versos, lo que durare la ausencia de la celestial Hierusalem y la peregrinacion de sus ciudadanos.

Lib. 3. de consensu Euangelist. cap. 4. Marci. 14.

Hierem. 1.

Isaiæ. 51.

a Reg. 23.

PER HIEREMIAM:

CONSIDERACION SEXTA,

Que anduuo muy preuenido Dauid en llorar la perdida del pueblo de Dios, y que nos importa llorar las nuestras con tiẽpo.

EL Mayor argumento que hombres letrados hã tenido para creer que no compuso Dauid todos los Psalmos del Psalterio, dize San Augustin, que fue hallar en los titulos de algunos los nombres de ciertos Prophetas a quien se escriuian, o de quien se hazia mencion en ellos, que miradas las historias de los Reyes auian sido mas modernos que el nuestro muchos años. Y si en el titulo de algun Psalmo tiene fuerça esta razon, mucho mas en el nuestro que en otro alguno, por auer sido Hieremias, y la desolacion del templo y ciudad Sancta de Hierusalen despues de Dauid mas de quatrocientos años. Pero a esta objection responde el glorioso Augustino, donde agora le citamos y S. Hieronymo, en la Epistola. 139. q̃ no es marauilla q̃ el espiritu del Señor, q̃ tiene las cosas preuistas tãto tiẽpo antes q̃ sucedan, como reuelo al otro Propheta el nõbre del Rey Iosias, 300. años antes q̃ naciesse, reuelasse tãbien a Dauid el de Ieremias, y los sucessos de la futura captiuidad. Y assi como en el Psalmo. 98. (cuyo author fue Moysen, segun S. Hieronymo siente dõde arriba) esta prophetizado el nombre de Samuel, en aquel verso, *Moyses, & Aaron in sacerdotibus eius, & Samuel inter eos, qui inuocant nomẽ eius*: De quiẽ parece q̃ tomò Ieremias, el otro verso: *Si steterit Moyses, & Samuel in conspectu meo.* En q̃ pone en vna balança los meritos

17. De ciuitate ca. 14.

3. Reg. 13.

Cap. 15.

meritos de Samuel cõ los de Moysen, por auerse parecido tãto en el zelo de la hõra de Dios y de su casa, assi tãbien se prophetiza en el nuestro el de Ieremias, y la transmigracion de Babylonia, q̃ por esso llamo S. Chrysostomo al Psalmo imagẽ de variedad porq̃ trata de lo passado, presente, y futuro: y es muy conforme a la prouidencia de Dios (dize S. Gregorio Nazianzeno) abrir muchos años antes las çanjas de los grãdes edificios, q̃ pretende leuantar: *Diuina sapientia magnarum rerum fundamenta multo ante iacit*, En aquellas palabras de S. Pablo, en la Epistola ad Galatas: *Licet Angelus de cœlo aliter euangelizet vobis anathema sit*. Que si vn Angel del cielo viniesse a enseñarnos algo cõtra lo q̃ propone la Iglesia le auiamos de tener por enemigo maldito dize Tertuliano que pronuncio el Apostol sentencia de excomunio cõtra Apelles herege a quien por illusiones de vn mal Angel trãsfigurado ya en la forma de Iesu Christo, ya en la de S. Pablo auia de persuadir Philumene su amiga, y por el al mũdo, mil errores, tã adelãtada anda la sabiduria de Dios en el remedio de los daños futuros, q̃ no se ha descubierto el veneno, y tiene ya recetada la Triaca: *Prouidebat iã tũc Spiritus sãctus futurũ in Virgine quadã Philumene, Angelũ seductionis trãsfigurãte se in Angelũ lucis, cuius signis, & præstigijs Apelles inductus nouã hæresim induxit*: Aprouo S. Hieronymo la sentẽcia de Tertuliano, y porq̃ cõ dos testigos cõtestes q̃de cõprouada esta verdad põdre sus palabras q̃ merecẽ q̃ se repare en ellas: *Eleganter hoc loco vir doctissimus Tertullianus, aduersus Apellẽ, & eius Virginem Philumenẽ, quã Angelus quidã diabolici spiritus implenerat, hũc esse scribit Angelũ, cui multo ante quã Apelles nasceretur Spiritus sãcti vaticinio sit anathema per Apostolũ Prophetatũ*. Demanera que no aura ya materia de admiracion en que antes que sucediesse a Hierusalẽ este trabajo tuuiesse apercebidas Dauid las lagrimas de su penitencia, diligentia tan necessaria, que por adelantadas que los hombres las den, no las daran antes de deuerlas. Gran yerro es no llorar con tiempo nuestra perdicion, pues estamos

Psalmo imagen de variedad

Homilia 1. in Psal. 5.

Oratio. 18

Canjas abiertas de los edificios

Cap. 1.

Lib. de præscriptionibus aduersus hæreticos nn. 35.

Apeles hereje contra el.

super. Galat. 1.

estamos tan inciertos del que nos daran para llorarla, y tã seguros de lo mucho que merece que la lloremos: que aunque comencemos muy temprano, no puede sobrarnos nada: oxala no nos falte mucho. En saliendo el niño a luz derrama ciertas lagrimillas, que llamo S. Augustin prophecias, y San Hieronymo testigos fieles de los trabajos que le esperan. *Et primo vagitu laboriosæ vitæ testantur exordia.* Otro tanto dixo S. Bernardo en vn sermon de passione Domini, y San Cypriano en el libro de bono patiẽtiæ, y Seneca, aunque en terminos de Philosopho gentil, tiene lo mismo. *Nonne vides qualem vitam nobis natura præmiserit, quæ primum nascentium omen fletum esse voluit?* El primer aguero de sus desdichas llamo, aquel sentimiento que haze al tomar tierra en el mundo. Pues si tan apercebida es como esto la naturaleza en las lagrimas, quanto mas lo auia de andar la penitencia en las suyas, en quien las mas tempranas son las mejores? Con lagrimas se despidio la Magestad de nuestro Dios en la Cruz, y con lagrimas hizo la primera entrada en el pesebre: *Et primam vocem similiter omnibus emisi plorans:* Aun desde entonces començo a llorar nuestras perdidas: y dio las primeras prẽdas de su compassion. *Quoniam ab infantia creuit mecum miseratio, & de vtero matris meæ egressa est mecum.* Aquel verso de Dauid, en que se offrecio a morir por los hombres dize San Pablo que le pronuncio el Señor luego en entrando en el mundo. *Ingrediens in mundum dicit: sacrificium, & oblationẽ noluisti, corpus autem adaptasti mihi.* Por mucho que madrugo en Iesu Christo el vso de la razon se hallo a tiempo con el la misericordia, y no la lleuo momento de ventaja, luego que se vio vestido al trage se offrecio por ellos a la muerte, contentole sin duda el vestido, y pareciole el cuerpo acomodado para padecer. *Corpus autem adaptasti mihi.* Tres libros hizo S. Augustin. *De apto, & pulchro.* De que haze mencion en sus confessiones. Y aunque estos libros se perdieron, la doctrina dellos no se perdio. Ay gran differencia (dize Augustino) entre hermosura y aptitud, porque aquella es vna calidad absoluta,

que

Augst. li. 21. de ciuitate ca. 14. & ser. 24. de verbis Apost. ca. 1. Hieronym. in cap. 16. Ezechielis Bernardus Ser. 4. hebd madapœ

sup. nn. 31. Seneca li. de cõsolat. ad Pollib. cap. 23. Sapientia 7. Iob. 31. Psal. 39. Hebr. 10.

Lib. 5. c. 13

Hermosura y aptitud.

que no ha menester venir con otra; aptitud es cosa respectiua, que viene con otra bien. *Vagina aptarat eburna:* Dixo el gran Poeta, vinole la vayna a proposito ni le sobro ni le falto: llamamos al reues hermoso lo bien acabado, aũque a nadie venga bien: y el Espiritu Sancto llama hermosas las piernas del coxo, aunque no diga la vna con la otra, y se quede mas corta dos dedos: *Frustra claudus pulchras habet tibias:* Dize el libro de los Prouerbios. Voluamos pues al lugar de Dauid, y al de San Pablo que dexamos atras. Cosa milagrosa que no reconozca el Señor que le dio el padre cuerpo hermoso, aunque fue hermosissimo el q̃ le dio, que los bienes q̃ no pudo emplear en beneficio nuestro, ni los estimo, ni le parecio que le importauan. Cuerpo apto y acomodado al fin del padecer reconoce, y da en esto al hombre la primera prenda de su charidad. O milagro de amor incomprehensible, que aquel cuerpo, en que le coronaron de espinas, le barrenaron con clauos, le dessollaron a açotes, no solo por redimirme a mi no le rehusa: pero cõfiessa que le estuuo biẽ! Fue esto vn medirse con la Cruz desde el nacimiento, y traerla (como dize Esayas) en el ombro desde la niñez Fueron vnas lagrimas tempranas, que derramo sobre nuestras miserias, que siendo de Dios rezien nacido forçosamente auian de ablandar las entrañas del padre. Fingieron los Griegos que temeroso Saturno de que Iupiter su hijo, le auia de quitar el Imperio de los Dioses le pretendio auer a las manos en naciendo, y que ciertos Isleños, que auian escondido a la madre, para que al tiempo del parto no se supiesse della, porque las lagrimas del heredero no les descubriessen en las orejas de Saturno, auian tañido caxas de guerra, y otros instrumentos de gran sonido, para encubrir el llanto del niño. Examina curiosamente San Gregorio Nazianzeno esta fabula, y escarnecela con grande sal, O Griegos fabulosos (dize el Sancto) como se echa de ver que son chimericas vuestras fantasias. Es possible que si Saturno fuera Dios, pudiera hazerle el mundo trampantojos,

Æneid. 9.

Cap. 26.

Cap. 9.

Orat. 39. & ibi Nicetas.

jos,o que si Iupiter fuera hijo de Dios vencieran sus lagrimas vuestras caxas con su ruydo? Porcierto lagrimas de Dios rezien nacido, caso imposible es que dexen de penetrar los cielos. No tuuo el mundo mas cierta señal de su salud,que este llanto: sobre aquel sentimiento estribo nuestro gozo,sobre aquella tristeza,nuestra alegria:sobre aquel desabrigo, nuestro refrigerio. en aquellas faxas, nuestra libertad. Nace el hombre (dize Plinio) para mandar a todos los animales,y apenas ha visto la cara a la vida quando le atan con estrechas prisiones. *Ab hoc lucis rudimento membrorum nexus, & vincula excipiunt animal cæteris Imperaturum, & a supplicijs vitam auspicatur, vnam tantum ob culpam, quia natum est.* Quexa sin duda mal fundada,como de hombre que sin luz de fè no conocio los daños que nos acarreo la culpa original, pero clausula que puesta en la cabeça de nuestro Dios dize mil verdades,pues le vimos faxado y lloroso, sin mas culpa que auer nacido para remediar las agenas. Quien vee vn dia nublado, cubierto el Sol, y vestido el cielo de vna xerga obscura, borrada la alegria del mas vistoso y agradable alcaçar de nuestro Dios, y enlutado el trono de su grandeza, mal se persuadira a q̃ en aquella imagen de tristeza consiste la alegria del mundo. Pero si pone la mira en los effectos, hallara que quando padece el Sol aquel nublado se va apercibiendo el agua, gozo vniuersal de la tierra. *Qui operit cælum nubibus, & parat terræ pluuiam*: apareja a esta la buena dicha acosta de las nieblas de aquel: por los mesmos arcaduzes se guio la influencia de la gracia, librãdosele al hombre remedio y alegria en el sentimiento que hizo el rostro en que se remiran los Angeles. Por lo qual luego en naciendo le hizo alarde de las lagrimas de su niñez como promessa de su buena suerte. A la Esposa se le hizo de las gotas que le auian hecho trenças los cabellos, para que se leuantasse a abrirle por lo que le costaua venir a verla. *Quia caput meum plenum est rore, & cincinni mei guttis noctium*, y al hõbre se le haze de las

Lib. 7. in Proœmio.

Psal. 146.

que

que ha llorado en el pesebre por assegurar su libertad. Menosprecio seria condenado (dize San Hieronymo) soltar las guedejas del niño teniendole asido por las trenças del cabello. *Nec cincinnos saluatoris noctis rore madefactos, quos semel tenere capisti aliquando dimittas.* Y mas que prodigalidad malograr el thesoro de aquellas lagrimas, prendas seguras de lo que quando grande hara por reparar nuestra salud. Saco la mano Zaran antes de nacer, para voluerla a dentro y en aquel punto le echo por señal la partera vna cinta carmesi, (que como sienten S. Cyrillo y San Bernardo) fue vna prenda anticipada de la passion de Christo. *In Sacramentum Dominicæ passionis coccineo alligata est filo.* Y el bienauenturado San Hieronymo dixo otro tanto. *Et ligata manus coccino, iam tunc conscientiam Iudæorum Christi passione respersit.* Dà dose a entender en aquel hecho que apenas auria salido el Señor de las entrañas Virginales quando començaria a cargarse de las insignias de su passion. Tan adelantado anduuo en el, el dolor de las necessidades de los hombres, y en ellos que son los interessados, es tan perezoso y tardio, que alfin de la vida aun les parece temprano para voluerse a Dios, y hazer penitencia. Porcierto auiendo andado (como dize el Psalmista) descarriados desde las entrañas de las madres. *Erraverunt ab vtero.* Y auiendoles emendado Iesu Christo (como dexamos probado) desde alli, cargandose de sus dolores en naciendo, grande obligacion tienen de voluerse a Dios con tiempo, y dar demostracion de Christianos desde la niñez. Que como aduirtio bien San Pedro Chrysologo, para que a nadie le parezca antes de tiempo la penitencia en la primera edad, estan en la escriptura los exemplos insignes de Iacob, que aun antes de nacer quiso auentajarse en el primado de la gracia a su hermano: de Phares, y Zaran que batallaron sobre lo mismo en el vientre: de San Ioan Baptista que comenco el officio de Precursor en aquel salto milagroso con que desde las entrañas de la madre dio a conocer a Iesu-

Epist. 28.

Gen. 38.

Lib. 8. *in Luc.*

Serm. 4. *in vig. nati.*

Epist. 11. *cap.* 4.

Psal. 57.

Serm. 72.

Iesu Christo a los hombres, demonstracion que nos manda imitar San Gregorio Nazianzeno, sino en el lugar y de la edad de que el la dio, alomenos con toda la presteza que pudieremos: y no se puede negar, que quien madruga a llorar sobre su alma, la gozara en amistad y gracia de Dios con alegria, ni que (como dize el Poeta) el que lo difiere de vn dia para otro dexara de hallar siempre los mismos embaraços.

Orat. 38.

Horat. li. 1 Epist. 2.

---- Viuendi recte qui prorogat horam
Rusticus expectat dum defluat amnis.

Muchos años antes que el pueblo de Dios estuuiesse en Babylonia, le tenia ya llorado el Sancto Dauid desde Hierusalen. A las mugeres que llorauan el dia de la passion de Iesu Christo les aconsejo su Magestad, que llorassen su trabajo quarenta años antes que viniesse, los Niniuitas por vnas lagrimas derramadas a tiẽpo sobre el estrago amenazado de su republica hallaron piedad en Dios contra lo que se pudieran prometer de las palabras del Propheta, y el mejor camino que puede escoger el peccador para remedio de su mal es començarle a llorar temprano.

PER

PER HIEREMIAM.

CONSIDERACION SEPTIMA.

Que pueden mucho con vnos sanctos los exemplos de otros, y que deuemos reformar por ellos nuestras vidas.

EN Vnas Biblias he visto. *Propter Hieremiam*, y en otras, *Hieremiæ*, y todo viene a parar en lo mesmo, porque este Psalmo le escriuio Dauid para que Hieremias le refiriesse al pueblo antes y despues de su trabajo: y asi podemos dezir cõ nuestro titulo q̃ es Psalmo de Dauid, notificado al pueblo de Dios por Hieremias Propheta, y que Dauid le escriuio a su contẽplacion, y se le dedico, como a hombre que tan bien supo llorar aquella calamidad, que lo primero dize el, *propter*, y lo segundo el, *Hieremiæ*, y de todas tres liciones sacamos en limpio, que entre los hombres zelosos de la honra de Dios van las lagrimas de vnas manos en otras ayudãdose todos a llorar las perdidas y menoscabos de su casa, siruiole a Hieremias de exemplo para llorar la transmigracion de Hierusalen hallar entre los Psalmos de Dauid el sentimiento que el sancto Rey hizo della tanto antes que succediesse, atreuiendose Zambri a vista de Moysen, y del pueblo de Dios, a entrar en la tienda donde estaua vna ramera de Madian, de cuya comunicaciõ se les auia pegado a los hijos de Israel la Idolatria mouido Phinees de vn gran dolor, causado de tan exorbitante insolencia, arranco contra entrambos con sentimiento y corage varonil, y matoles de vna estocada: vio despues Matathias al otro Iudio que en la ciudad de Modin, yua a sacrificar a los Idolos en los ojos de todos, por ganar la gracia de An-

Num.25.

1.Mach.2.

Zelo de la honrra de Dios

Phinees

Mathathias

tiocho: y acordandose del hecho de Phinees, como si con el le viuiera puesto leyes, se dio por obligado a seguirle, y arremetiendo al Iudio le mato sobre la mesma ara en que pensaua sacrificar. Acometio Simeon a los moradores de
Gen. 34. la Ciudad de Sichen, en vengança del desacato con que el hijo de Hemor auia vltrajado a su padre y hermanos, quitando la honra a Dina, y violãdo la immunidad del Hospedaje. Y aunque reprehendio Iacob en su testamento el furor loco de el hijo, y la porfia pertinaz de su indignacion; llega despues la sancta Iudith, y poniendo los ojos
Iudith. 9. en sola la justificacion de la causa que le puso en las manos el cuchillo en defensa de muger forastera, y offendida: se anima en aquella deuota y humilde oracion, con el exemplo de Simeon su padre, a cortar la cabeça a Holophernes, que pretendia hazer fuertes en su honestidad, y en la libertad de Bethulia. Va de mano en mano el zelo de los amigos de Dios, y los que passaron primero parece que hazen del ojo a los que se siguen, dexandoles su exemplo en los papeles. Suelen los hombres viciosos imi
Iudicum. 9 tar a porfia y encompetencia los exemplos de sus mayores, como lo dize la historia de Abimelech, donde vimos que en echando el mano al destral para cortar leña cõ que encender la torre de Sichen, no se dauan manos a hazer sus soldados lo mismo. *Certatim præcidentes ramos de arboribus sequebantur ducem.* S. Pablo dixo a san Pedro delante
Galat. 2. de gran numero de testigos, que con subtraerse de comer con los Gentiles les forçaua a juydayzar, porque el exemplo del pastor aunq̃ mas se esconda, y retire arrastra a los
Sup. 3. *reg.* 12. subditos por los cabellos. Y Cayetano noto con agudeza, que con los bezerros de oro que leuanto Ieroboan, pretẽdio apostar con Aaron, que hizo otro vencido de la importunidad del pueblo, compitiendo con cierto linaje de emulacion en doblar las causas de la idolatria, como se vio en
Exod. 32. aquella aclamacion. *Hi sunt Dij tui Israel, qui te eduxerũt de*
3. *Reg.* 12. *terra Ægypti.* Que se la tomo Ieroboan al pueblo Idolatra de la boca para leuarla adelante: † Dixo biẽ sin duda Na-
Oratione 1. zianzeno, q̃ no toma el paño con tanta facilidad el color del tin-

del tinte , ni el bueno, o mal olor se pega en la Ropa tan apriessa, ni la cõtagiõ venenosa cũde por el ayre cõ tãta presteza, como el pueblo la tiene en extragarse cõ las malas costumbres de las mayores. Pues donde tanto valẽ con los sequaces de la maldad los hechos de sus antepassados justo era (dize el glorioso Bernardo) q̃ los professores de la virtud prosiguiessen lo q̃ començarõ los suyos* desafiãdoles como si dixessemos en el cãpo de la perfection, y pretendiendo ganarselas. Encendiose S. Hieronymo en colera cõtra Vigilãcio, porq̃ reprehendia la honra q̃ haze la Iglesia a las reliquias de los Martyres, y boluiendo sobre su enojo, dize a Ripario, a quien escriue: pareceme q̃ me reprehẽdes, porq̃ no hablando cõ Vigilãcio, sino contigo me adelãto en palabras cõtra el: no puedo acabar cõmigo otra cosa, q̃ se me acuerda del zelo de Phinees , delde Elias, delde Simon Cananeo, del de S Pedro quando mato a Ananias: y Saphira con vna palabra, de la constancia de S. Pablo, q̃ cego a Elimas Mago para siẽpre: y todos estos exemplos me dizen, q̃ no es crueldad, sino piedad grande pelear por Dios. *Tacita me forsan cogitatione reprehendes, quod in absentẽ inuehar, fatebor tibi dolorẽ meũ, sacrilegũ tantũ patienter audire nõ possum. Legi enim Siromasthẽ Phinees, austeritatẽ Heliæ, zelũ Simonis Cananæi, Petri seueritatẽ, Ananiã, & Saphirã trucidantis, Paulíq; constantiã, qui Helimã magũ vijs Domini resistentem æterna cæcitate damnauit, non est crudelitas pro Deo, sed pietas.* De S. Ioan Baptista, dize S. Lucas, q̃ heredo el espiritu de Elias segũ siguio sus passos en la austeridad de la vida, en q̃ fuerõ parecidos por todo estremo. Truxo Elias aquella cinta de pellejos q̃ S. Iuan truxo tãbien *Circuierũt in melotis.* Por entrãbos lo dixo S. Pablo: sustẽtauase Elias de lo q̃ le trayan vnos cueruos, y S. Iuã passaua su vida con sola miel siluestre, y lãgostas: hizo famoso Elias el Iordan abriẽdo camino por el al arrojar del mãto, y S. Iuã administrãdo en sus aguas su baptismo, llego el zelo de Elias hasta peligrar en la vida por reprehẽder a Achab, y a Iezabel Reyes viciosos, y S. Iuã perdio por otro tãto la cabeça: de q̃ se dexa biẽ entẽder, q̃ succedẽ vnos sanctos enel espiritu

De modo viuendi serm. 16.

Episto. 53.

Cap. 1.

Baptista parecido a Elias.

Heb. 11.

de otros, y a vezes les son tan parecidos, que nos podriamos engañar en ellos. *Ipse est Elias, qui venturus est*: dixo el Señor de san Iuan Baptista, porque le truxo retratado al viuo en el alma. Grandes varones ha tenido la Iglesia de Dios, cuyas historias estan llenas de hechos milagrosos, y no seriamos menores los destos tiempos, si el que se gasta en aueriguar por sola curiosidad sus vidas, se gastasse en reformar por ellas las nuestras.

Math. 11.

PSALMO. CXXXVI. Vers. 1.

Super flumina Babylonis illic sedimus, & fleuimus dum recordaremur tui Sion.

CONSIDERACION PRIMERA.

De la occasion que desperto el llanto del pueblo de Dios, y que al coraçon mas preuenido para los trabajos quando los llega a experimentar, le parecen mayores.

DESPVES De aquel doloroso y lamentable estrago, que Nabucdonosor Rey de Babylonia hizo en la ciudad sancta de Hierusalem, donde quemo el templo de Dios, fabrica en que empleo el Rey Salomon sus thesoros, y la industria de sus amigos: robo sus riquezas, derribo sus torres: echo por tierra sus murallas, passo tanta gente de todas suertes, y estados a cuchillo: que con auer sido muchos los que lleuo presos, como se

mo se vee en el capitulo veynte y cinco de el libro quarto de los Reyes dize el texto del Paralipomenon, que fue, qual, y qual el que escapò con la vida: y esse la redimio a costa de vna larga, y dura esclauitud. *Siquis euaserat gladium ductus in Babylonem seruiuit Regi, & filijs eius donec imperaret Rex Persarum, & compleretur sermo Domini ex ore Hieremiæ.* 2. *Para.* 36

Acabada pues de assolar vnatã insigne republica, q̃ no solo el real Propheta, y Hieremias la llamaron gozo del mũdo: pero aun historiadores enemigos la confessarõ por insigne, y famosa: y auiendo de tomar la pluma para escriuir della otro caso semejante, no lo pudieron hazer sin dolerse della, (para que nadie se marauille de la ternura de S. Gregorio Nazianzeno, que todas las vezes que tomaua los Threnos de Hieremias en las manos, dize, q̃ se hazia vn mar de lagrymas, offreciendosele luego al pensamiento la perdida de Hierusalen, hasta solloçar tan vehementemente que le faltaua el aliento de cantado) Lleuaron los ministros del Rey los vasos de oro, y plata, y otras muchas joyas que auian interessado en el saco del templo, y del palacio Real, cuya grandeza se dexa bien entender de aquella ostentacion jactanciosa que hizo dellas el Rey Ezechias, a los legados de Babylonia, pronostico cierto del successo que auian de tener despues. Y juntando de la gente que auia quedado con vida vn desnudo, y miserable esquadron, boluieron gozosos, y triumphantes a su tierra, tratando a los pobres captiuos con la insolencia que se podia temer de tan barbaros señores: caminando con gran silencio, y desmayò los mas valientes de los presos, y celebrando con orgullo, y algazara su buena dicha, aun los mas cobardes de los vencedores. *In victoria* (dixo Sallustio) *vel ignauis gloriari licet: aduersa Res etiam bonos detrectant.* Tanto obedece el coraçon del hombre a la mudança de successos. Occupados en pensamientos tan differentes acabaron los vnos, y los otros su camino, y llegando cerca de los muros de la gran Babylonia, como los captiuos reconocieron el lugar de su prision de que tantos años antes les auian dado auiso los Prophetas, y se les

Psalm. 47. *Thren.* 2. *Tacit. li.* 5. *Historiæ. c.* 2. *Orat.* 12. 4. *Reg.* 20. *Isaiæ.* 39. *De bello iugurthino.*

E 3 repre-

representaron como presentes los malos tratamientos que tan en breue auian de experimentar: la libertad perdida: la hazienda robada: los deudos o muertos en Hierusalen, o esclauos como ellos en Chaldea, la vida sola, con que por gran ventura les auian dexado, condenada a majar esparto, y obligados a dar razon de sus tareas a sobrestantes crueles, auiendoseles hecho duro darla de sus costumbres a los ministros de Dios: y sobre todo, la ciudad santa, y el alcaçar de Sion donde solia estar el templo vnica marauilla del mundo, hechas cenizas. Començaron a desconfiar de la buelta, a lo menos los mas ancianos, y que reconocian en si pocas fuerças para vida tan trabajosa: offrecieronseles al pensamiento los trabajos de su captiuidad aun mucho mas pesados que en hecho de verdad auian de ser: effecto ordinario de los grandes temores, y discurriendo ligeramente de vna occasion de sentimiento en otra, no deuieron de dexar memoria de cosa que pudiesse atormentar que no reboluiessen en su daño. Quede a la cortesia del lector la consideracion de los pesares que deuieron de combatir en passo tan tierno aquellos atormentados coraçones: que aunque no pudierõ darnos razon dellos las historias, no podemos negarles la compassion vna vez resueltos a pensar en ellos.

Serm. 32. de sanctis sem. 10. *Maiorem affectum ibi debeo vbi credulitatem meam cogit contemplatio: quam vbi fidem hortatur opinio.* Mas deuo enternecerme (dize san Augustin) donde mi contemplacion piadosa me fuerça a creer dolores y fatigas que no se escriuieron: que donde la opinion y buen credito de los que las refieren o escriuen me las persuaden: Quebrantados pues de la porfia destos pensamientos y descomodidades del camino, y ocasionados de las corrientes de las aguas, lugar a proposito para aliuiar las riendas al llanto: se sentaron a la orilla con temor de enojar al tyrano, que hasta el descontento del captiuo suele offenderle, y desemboluiendo las fundas de los instrumentos conque solian festejar los dias solemnes del tẽplo (que estos solos pudie-

pudieron sacar de tã vniuersal estrago para verdugos de la memoria) los colgarõ de los salzes que a la orilla del agua auia muchos, despidiendose de tener hora de plazer el tiẽpo que durasse su destierro, y enterneciendose con ellos a la despedida, de manera que si (como dixo el otro poêta) las lagrimas que derramaron sobre ellos, no lo estoruaran, los hizieran ceniças los suspiros. Descubre bien claramente este successo lo poco que el coraçon del hombre se sabe granjear para el dia del trabajo, pues por muy preuenido que le tenga en ausencia, quando llega a tocarle con las manos le viene a coger derepente, y haze mas pesadas fuertes en el, de lo que penso. Sabida es aquella sentencia del bienauenturado D. San Gregorio, que los males preuenidos lastiman menos nuestro coraçon. *Minus enim iaculaferiunt, quæ præsidentur.* Experiencia conocida entre hombres de buena razon, y de que la da admirable Tullio, en la tercera Tusculana. *Hostium repens aduẽtus* (dize) *magis aliquando conturbat quam expectatus, & maris subita tempestas quam ante prouisa, terret nauigantes vehemẽtius: & eiusmodi sunt pleraque: nihil aliud reperies nisi omnia subita videri maiora.* La irrupcion repentina de vn exercito enemigo, turba mucho mas que la esperada, y la tempestad subita espanta mas vehemente mente a los nauegantes que la preuista, y desta manera otras muchas cosas: en conclusion, siempre hallaras que todo lo que nos coge a traycion parece mayor que lo que se estaua aguardando. Y esto por dos razones: o porque apoderandose el mal de nuestro coraçon de repente, no nos da lugar para considerar que tal es, o porque pareciendonos que fue culpa el descuydo en que nos hallo descubrimos menos caminos para el consuelo. *Et quidem ob duas causas. Primum, quod, quanta sint quæ accidunt, considerandi spacium non datur: deinde eum videtur præcaueri potuisse, si prouisum esset, quasi culpa contractum malum ægritudinem acriorem facit.* Cõ todo esso nadie llego a medir desde lexos el mal tã cabalmente, q̃ quãdo llamo a sus puertas no le causasse nouedad, y obligasse a differentes sentimientos, de lo que se

mal preuenido. d. ele menos.

tenia prometido. Con saber la Magestad de nuestro Dios todo lo que auia de succeder en su passion muy de otra manera que lo pudiera saber vn hombre cuerdo en ley de discurso, y conjectura, quando se auezinò a Hierusalem, y recorrio con la vista las murallas de la sanguinolenta ciudad: considerando las casas de los Pontifices donde auia de padecer affrentas: los patios en que le auian de vltrajar los ministros de los juezes: el lugar donde le auian de poner la Cruz en los ombros: se enternecio, y llorò a la medida de su ternura. La consideracion de la sangre que auia de derramar en la Cruz se la sacò en el huerto de las venas, y començò a hazer los mesmos effectos la passion temida, que auia de hazer executada.

Luc. 19.

Maculisq; trementes
Interfusa genas, & pallida morte futura.

Dixo el gran Poeta, y imitole en sus confessiones San Augustin, que la muerte presente dexe el cuerpo pallido no es mucho, pero que la que està por venir con solo el temor lo haga, esso es de marauillar. *Quod quis timere cæpit, iam passus est.* Fue sentencia de Nazianzeno, y es la conclusion de lo que tratamos, y echase de ver que tuuo grande fuerça en el coraçon de nuestro Redemptor este pensamiento, pues le arrancò las lagrymas en medio del mayor aplauso que jamas se hizo a Principe, ni Señor en el mundo: quando le festejaua el pueblo con ramos en las manos, demonstracion que segun la ley con solo Dios se auia de vsar. *Et lætabimini coram Domino Deo vestro.* No acabò San Gregorio de ponderar la fuerça del dolor de Maria Magdalena en auer vencido la incommodidad de la ocasion, y sacado las lagrymas contra el tiempo entre la alegria de los combidados. *Discite quo dolore ardet quæ flere, & inter epulas non erubescit.* Quanto mayor deuio de ser el de nuestro Redemptor: pues rompiò en lagrymas en el mas declarado regozijo que tuuo aquella ciudad en su vida, y de la mas dessusada aclamacion, que oyerõ orejas de Principe de bocas de vassallos y † (como dixo S. Augustin de otro caso bien differente) antes de derramar por ella su sangre

Æneid. 4.
Lib. 8. *c.* 3.
Orat. 2. *contra Iulian. num.* 88.
Lenit. 23.
Homil. 33.
Lib. 1. *de ciuitat. ca.* 9.

le dio

le dio sus lagrymas en prenda. *Et ante eius sanguinem suas illi lachrymas fudit.* * Tan nueuas suertes hazen los trabajos en el coraçon, que mas preuenidos los tiene. De manera, que aunque desde la hora que el pueblo de Dios salio captiuo de Hierusalen, pudo lleuar tragado lo que auia de ser estar preso en poder de enemigos insolentes, fue forçoso, que al poner los pies en las riberas de Babylonia, hiziesse el sentimiento doblado, y podemonos aprouechar de esta consideracion para ponernos miedo al tiempo de caer en la tentacion, con el espanto de la pena que en hecho de verdad serà tan grande, que por mucho que vn hombre tenga creydo dello, si la llegasse a experimentar, le pareceria que la auia tassado muy piadosamente, que no sin causa ordenò la sabiduria de nuestro Dios, que la ciudad de Sodoma, y sus compañeras fuessen en esta vida castigadas cõ el mesmo açufre en que se arden los condenados en el infierno, segun enseña San Iudas en su canonica sin dar lugar (como aduierte Tertuliano) a allegorias, ni parabolas en la intelligencia de aquella escriptura. Tuuo por cierto consideracion en esso a dexar al mundo vn barrunto del estado infeliz de los enemigos de Dios, y vn relampago de la grauedad de los tormentos que alli se padecen, para que la incredulidad de los hombres no se los finja menores de lo que son, antes estè siempre temblando con pensar en los effectos que harà en cuerpos de carne por toda la eternidad de Dios, el fuego, que en pocas horas los hizo tan espantosos en edificios de piedra. † Siguiẽdo este pensamiẽto el gran Papa San Gregorio, y hablando del mesmo hecho dize. *Diem extremi iudicij expectare ad vindictam noluit, sed eos igne iudicij ante iudicij diem præuenit.* S. Nazianzeno se atreuio a dezir * ardiendo la Iglesia de Constantinopla en bandos, por la ambicion de ciertos Obispos. *Equidem vereor fratres, ne præsens rerum status ignis illius in expectatione positi sumus quidam sit* Tertuliano en el libro de Pœnitentia, dize otro tanto. Y hablando el Apostol Sanctiago de los males que haze la lengua, viene a dezir que siembra tantas discordias, y enciende fuegos tan malos de aplacar,

Genes. 19.
Lib. contra Praxeam cap. 13.
Lib. 19. moral. cap. 23.
Oratio. 14.
Cap. 12.
Capit. 3.

Sodoma retrato del infierno

fuego del infierno

porque arde ella desde aca en el del infierno. Dize pues el glorioso Doctor, mucho me temo, que el estado miserable en que veo a Constantinopla, es humo de aquel fuego con que Dios ha de abrasar el mundo en su segunda venida. Que tal vez para auisarnos que serà insuffrible nos embia el humo delante, y alguna el mesmo fuego tambien, para que por ay deprendamos a temerle. Que aunque no es el motiuo que mas acaba con los hombres perfectos, a quienes solo el amor de la virtud suele retraer del peccado, porque juzgan (como dixo Peregrino) que aunque no lo vuiera de saber Dios, quanto mas castigarlo, se auia de abstener el hombre de offenderle, con todo esso es pensamiento vtil, y de donde comiença muchas vezes el Christiano a caer en la cuenta, y llorar sus yerros passados.

Gellius lib. 12. cap. 11.

SVPER FLVMINA.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Que los amigos de Dios lloran los trabajos temporales con animos superiores a ellos, y que vale mucho la constancia en las aduersidades.

APenas ay expositor que no aya reparado en la primera palabra deste verso, que aunque en la letra no quiere dezir mas que estar la orilla donde se sentaron algo mas alta que la corriente de los rios, de la manera que San Iuã dixo de Iesu Christo nuestro Señor quando se sentò a esperar a la Samaritana al brocal del pozo: *Sedebat sic supra fontem*, y Daniel, *qui stabat super aquas fluminis*. Y San Augustin

Capit. 4.
Capit. 12.

gustin entiende, sobre aquellas palabras del Genesis: *Puabam me stare super fluuium.* En el espiritu da motiuo para una sabrosa alegoria en que puede espaciarse vn rato el ingenio de qualquier hõbre piadoso. Sabida cosa es (dize mi Padre San Augustin sobre este lugar) que los rios de Babylonia son los bienes del siglo, que en su mayor abundancia tienen menos firmeza, y quanto mas salen de madre, lleuan mas arrebatado el curso: auiso necessario para desuiar dellos el coraçon: † porque no nos le trabuquen con su inconstancia apresurada, *fluminum instabilis natura* (dixo Tacito) *simul ostenderet omnia raperetque.* Voltaria es la condicion de los rios, no ay que fiar de su consistencia, y el Real Propheta, mas a nuestro proposito. *Diuitiæ si affluant, nolite cor apponere.* Si las riquezas salieren de madre, no entregueys a sus auenidas el coraçon, que os le anegaran sin duda. * Rioes de Babylonia la riqueza, el mando, la hermosura, y todo lo que los hombres apetecen, y porque auenturan sus vidas, y a vezes les cogen debaxo las corrientes, y gimen miserablemente anegados en ellas sus antojos, como los otros Gigantes debaxo de las aguas del diluuio. *Ecce Gigantes gemunt sub aquis.* A vista pues de essos bienes que en su mayor pujança van corriendo, lloran los hijos de Dios su esclauitud, pero con los animos tan superiores a todo quanto se vee en essas aguas, que aunque humildes doloridos, y rezientemente llagados del açote de su castigo, no les derriba el trabajo el coraçon, ni por verse esclauos dan muestra de impaciencia, o desconfiança. Porque retienen entre las angustias de la aduersa fortuna, el animo varonil, y la constancia que deuen a hijos de Dios, sin turbarles los muchos hombres que a vista suya perecen en los rios, que ellos desde la orilla señorean, que como sus lagrymas nacen de auer enojado a Dios, y verse lexos de su casa (perdida de differente consideracion, que las que llora el mundo) por lastimados que les hallen los trabajos temporales, tienen valor para lleuarlos con ygualdad. Bienauenturado el que

Quæst. 132. in Genes.

Lib. 6. annal. cap. 9.

Psal. 61.

Iob. 26.

el que sabe dar las lagrymas a quien se deuen, llorando solas sus culpas, y teniendo por de tan poca importancia todo lo transitorio, como en effecto lo es, que por grande que sea la calamidad no le turbara la paz del alma: Antes (como el glorioso Doctor San Hieronymo pondera) hecho otra columna de paciencia como Iob, cumplirà el blason de Estoyco:

Epis.8.34. 36.

Hora. lib. 3. Ode. 3.

Si fractus illabatur orbis,
Impauidum ferient ruinæ.

3. de Officijs. 14.

En medio de las ruynas del mundo se sabrà sacudir la capa del poluo. Mucho encarecio San Ambrosio el cuydado q̃ tuuieron los hijos de Dios quando fueron presos a Chaldea en esconder el fuego del altar, que fue tan grande, que entre los cuerpos muertos en medio de las cenizas de su patria, rodeado del miedo del vencedor preualecio contra toda suerte de peligro. Demanera, que siendo en todo lo demas esclauos en sola la Religion mostraron ser libres: *Ibant igitur in persidem, sola religione liberi, quoniam sola illis per captiuitatem extorqueri nequiuit.* Dos cosas dize San Gregorio Nazianzeno, que fuera de toda opinion, ni pueden ser vencidas, ni presas, que son Dios, y el Angel, y la tercera añade el Sancto, que a su parecer es el hombre sabio, que en las carceles està libre, en el cuerpo viue sin carga en la tierra goza de cielo, y aunque en todas las otras materias se dexe facilmente vencer en la grandeza del animo es superior a los que le maltratan. Como tambien lo dixo San Hieronymo de Esther, y de Mardocheo. *Mardochæus, & Esther inter purpuram sericum, & gemmas superbiam humilitate vicerunt. Tantique fuere meriti: vt captiui victoribus imperarent.* Y de Pythagoras auia dicho. *Dum literas quasi toto fugientes orbe persequitur captus à piratis, & venundatus tyranno crudelissimo paruit; captiuus vinctus & seruus tamen, quia Philosophus maior emente se fuit.* Mucho espantò en el mundo la constancia de Teramenes, que en medio de treynta Tyrannos tuuo osadia al punto del morir, para brindar cõ el vaso del veneno al que tenia por el mas enemigo de todos. Por milagro de fortaleza se tuuo el animo de

2. Math. 1.

Orat. 18.

Epis. 9 c. 2

Epis. 103.

Cicero. Tusculanarũ.

Varon Stoico

Constancia

Teramenes.

de Socrates, que ni en vida, ni en muerte le vieron trocado de color, ni mas alegre vn dia que otro, o mas triste, siempre en vn tenor igual, como quiera que succediessen las cosas. *Non hilariorem quisquam, non tristiorem Socratem vidit, æqualis fuit in tanta inæqualitate fortunæ.* Y como estos, ay otros muchos exemplos de hombres, de quienes leemos hechos de grande constancia, para los quales bastò vna conscientia sin remordimiento, que procedia en ellos mas de ignorar lo mucho en que faltauan, que de no hallar en que reprehenderles su coraçon. Pero que tiene que hazer todo con el valor de Ioseph calumniado de sus hermanos, y vendido por ellos, y despues de vnos mercaderes a otros, hasta verse oluidado en vna carcel perseguido de vna muger offendida, y poderosa, y como dize San Chrysostomo maltratado por el hecho, que si le conociera el mundo, le auia de besar por el los pies? y en medio de tantos trabajos, siempre la confiança firme en Dios, en cuyas manos auia puesto las armas de su defensa: hasta que el mesmo vino a soltarle las prisiones. *Sedit in forti arcus eius & dissoluta sunt vincula brachiorum eius per manum Potentis Iacob.*† El bienauenturado San Gregorio parece, que tomò a San Hieronymo de la boca las clausulas de Mardocheo, y de Pythagoras, que acabamos de citar, y las acomodò a la constancia de Ioseph, a quien tocauan con grande propriedad, y le eran deuidas derechamente. *Quid enim Ioseph castius, qui ad desiderium petulantis dominæ, iugo luxuriæ premi non potuit, & contra dominantem nequitiam etiam in seruitio liber fuit?* * O que caso haremos de todos estos exemplos comparandolos con la constancia de San Pablo? Leed a Nazianzeno en el Apologetico, y vereys vna elegante oracion de los trabajos deste grande Apostol, que de vna carcel en otra, de vn tribunal en otro sin auer ira de juez, ni enojo de ministro que no hiziesse en el pesadas experiencias, ni passiones de vnos, ni malos tratamientos de otros, pudieron diuertirle del amor de su Redemptor: antes de todas las prueuas que hazia

Seneca Epist. 105. Socrates

Homil. 62. in Genesim. Ioseph

Genes. 49.

Lib. 27. moral. cap. 7.

S. Pablo.

hazia el mundo de su firmeza, salia con aquel glorioso desafio: *Quis ergo nos separabit à charitate Christi?* Esclauo verdadero del Señor comprado con su sangre, y señalado con los clauos de su passion, como lo dio el mesmo Señor a entender en aquellas palabras que dixo a Ananias. *Vade quia vas electionis est mihi iste, vt portet nomen meum coram gentibus, & regibus, & filijs Israel.* Fue esta vna periphrasis de esclauitud, y lo mesmo que si dixera escogido le tengo para esclauo mio, que no ha de tener voluntad contra mi, aunque a ti te parece de tan dura ceruiz, y de animo tan rebelde. Porque antiguamente solian escriuir a los esclauos en el rostro el nombre de los Señores de donde les llamò Plinio Gente de cara escrita. *At nunc eadem ligati pedes, damnatæ manus inscripti vultus exercent.* Y hablaua de los esclauos de Roma, que auian succedido a los Emperadores antiguos, en el exercicio de labrar las tierras. Y pretendiendo Seneca persuadir, que no auia jurado en las palabras de algun Philosopho, ni seguia opiniones agenas, por sola la authoridad de sus maestros, dixo en vna epistola. *Non enim me cuiquam mancipaui, nullius nomen fero.* No soy esclauo de nadie, no traygo nombre ageno, mi parecer tengo, y mi voluntad. Truxo pues San Pablo escripto el nombre de Iesu Christo toda la vida, en lo mucho que padecio por el en la constancia con que se offrecio tantas vezes a la muerte por su honra, en las señales de los hierros, y prisiones que suffriò por confessarle, en las llagas de los açotes que le dieron por defenderle: en los agujeros de las heridas del cuerpo de su Dios, que traya el trasladadas en el suyo, que esta es la marca de los esclauos de Iesu Christo, y no otra, como lo dixo el bien claro en las postreras palabras de la Epistola que escriuio a los de Galacia, segun la interpretacion del bienauenturado San Hieronymo en el mismo lugar, y en el segundo libro contra Rufino al principio, y de san Augustin mi Padre en la exposicion de la epistola ad Galatas, en el tomo quarto. *De cætero nemo mihi molestus sit, ego enim stigmata Domini Iesu in corpore meo porto.* Lugar difficultoso para los que no

Roman. 8.

Actorñ. 9.

Libro. 18. cap. 3.

Esclauo Stigmatico.

Epist. 45.

estan

estan firmes en el corriente de la letra, es de aduertir, que, *Stigma*, significa la señal que trae el esclauo en el rostro, por donde (segun Ciceron) los seruos antiguamente eran llamados por perifrasis, stigmaticos. Y debaxo deste presupuesto importa saber, que auia reprehendido el Apostol la superstic on de los Galatas, en querer retener la circuncision con el Euangelio, y porque lo que mayor estorvo le hazia para que le creyessen este desengaño, era la vanidad de la gente que temia, que echada fuera la circuncision, no les auia de quedar en que distinguirse de los idolatras, que fue el effecto para que ella se instituyò. A este vano temor encamina aquellas palabras al fin de la Epistola, dandoles a entender (como notan agudamente Tertuliano San Iustino, y Ireneo) que aquella señal hecha con hierro, o con piedra, era marca de esclauos, a quienes, ya el Euangelio auia dado libertad, y que para quedar vn hombre señalado por seruo de Iesu Christo, ya no se le pedia, sino que conformasse su cuerpo con el exemplo que le dio en el suyo en la Cruz, transfigurando sus llagas, en los ayunos, en las vigilias, y en los açotes que ha de padecer por el. *De cætero nemo mihi molestus sit.* De aqui adelante no me quebreys la cabeça con essa jactanciosa estimacion, que para declararme yo por sierno de quien me comprò con su sangre en la Cruz, sola esta señal me basta. *Ego enim stigmata Domini Iesu in corpore meo porto.* Ratos tuuo San Pablo de tristeza, y tales, que llegò a desear vehementissimamente acabar con la carga deste cuerpo. Pesada le parecio alguna vez la vida, segun la muchedumbre de sus aduersidades, pero ni essa tristeza enflaquecio la firmeza de su coraçon, ni la constancia de sus propositos, supo bien llorar sobre las corrientes de Babylonia, y afligido, y atormentado acoceò los bienes que tanto lleuan los ojos del mundo, y de cuyos desseos nacen las turbaciones en el.

Galat. 6.

Libro. 2. de officijs.

Lib. 5. contra Marcionem cap. 4. Iustinus cõtra triphonem Ireneus lib. 3. cap. 12.

Babylonis

BABYLONIS.

CONSIDERACION TERCERA.

¶ Que ciudad fue Babylonia, porque la llama Persia la escriptura, y que se engañan los que con la fama del poder presente se pretenden enseñorear de la memoria del tiempo venidero.

DOs imperios ha tenido el mundo señaladissimos en grandeza, en el Oriente, el de los Assyrios, y en el Occidente el de los Romanos, del vno, y del otro habla marauillosamente San Augustin en los libros de la ciudad de Dios, y considera, que assi como en este imperio Occidental ha sido, y es celebrada Roma como cabeça, y metropoli del Occidente, tanto que se atreuio a dezir della el gran Poeta, que se adelantò a las demas ciudades, como los Cypresses leuantados a las mimbres humildes, y pequeñas. En el Oriental lo fue Babylonia metropoli, y cabeça de los Assyrios segun Herodoto en el libro primero hazia el fin. Aunque segun San Hieronymo in capit. septimo Michææ, Ptolomeo en el libro quinto de su Geographia en el capitulo vltimo, Pomponio Mela, libro segundo, capitulo segundo, y Xenophonte libro primo de Cyropedia, mas se ha de llamar cabeça de Chaldea: y es mas conforme a la escriptura sagrada especialmente al Propheta Esayas: pero por auerse confundido aquellos dos Imperios, y venido entrambos al poder de vn Señor, y por la vezindad grande que tenian Assyrios, y Chaldeos, y auer sido la Monarchia de los Assyrios tã famosa: se llamô Babylonia cabeça de los Assyrios, y esse

Lib. 18. capit. 2.

Roma.

Babylonia.

Capit. 13.

esse titulo la dan muchos de los sanctos Padres. A esta ciudad, llama Esayas gloriosa y soberuia: no solo por la grandeza de los edificios, † que cõforme a lo que escriue della Quinto Curtio con grande eloquencia en el libro quinto de su historia, fueron muy insignes y costosos, y hasta los muros* con que la ciño Semiramis, se contaron entre las marauillas del mundo: sino tambien por su origen y fundacion: que como probo San Augustin la edifico Nemrod, descendiente de Noë, de quien dize el libro del Genesis: que fue Babylonia el principio de su Reyno. *Initium regni eius fuit Babylon.* Aqui se pretendio platicar en el hecho la Hyperbole, con que la Sagrada escriptura engrandece las ciudades de edificios sumptuosos. *Ciuitates ingentes*, (dize) *Et ad cœlum vsque muratas.* Ciudades guarnecidas, cuyos muros tocauan en el cielo. Encarecimiento Poetico, y manera de hablar dulce y artificiosa: dos vezes la hallamos en Virgilio, y vna en Tertulliano; este dize en el Apologetico, capitulo 25 *Et capitolia certantia cœlo*, Y aquel en el quarto de la Eneyda.

Lib. 16. de ciuit. ca. 4.

Cap. 10.

Deut. 9.

muros.

Pendent opera interrupta, minaque
Murorum ingentes æquataque machina cœlo,

Y en el octauo. *Romana potentia cœlo*
Æquauit.

Este encarecimiento intentaron aqui los hombres hazer verdad llana y manual. Prueua euidente de su gran soberuia y locura: mayormente si como San Augustin tiene por posible, y no desuiado del texto: no fue vna sola la torre que quisieron leuantar hasta el cielo, sino muchas, no obstante que el texto diga torre en singular, como dixo de las plagas de Egypto. *Misit in eos locustam & ranam.* Que les embio Rana y Langosta, con que significò la muchedumbre destos animales, como tambien el gran Poëta dixo.

16. de ciuitat. 4.

Turres Babel

Vterumque armato milite complent. *Aeneid. 2.*

Y hablaua de vn esquadrõ entero. Assi que por la soberuia loca de los fundadores de Babylonia la llama Esayas

ciudad de soberuia, Apellido que con el medio que Dios escogio, para desbaratar el edificio, quedò escripto en columnas de marmol. Porq̃ como notò con agudeza S. Gregorio Nazianzeno. Las voluntades de los edificadores cõ cordes estauan, pero por no se entender dexaron de passar adelante con el intento. Cosa que les sucede a los hõbres soberuios a cada passo, que sobre auer conspirado para hazer daño a vn tercero se desauienẽ con facilidad, por que cada vno quiere q̃ le hablen en su lenguaje. Y si a caso le parece al vno que se adelantò el otro en vna palabra se sale a fuera de lo que concertò con el. Los que menos se entienden en el mundo, son los altiuos y de pensamientos presumptuosos. Por donde alludiendo a este hecho dixo el Real Propheta: *Præcipita Domine, diuide linguas eorũ.* Librame Señor de su soberuia è intentos temerarios, causando diuision en sus palabras, como en la torre de Babylonia sucedio. Y el grande Augustino, en el lugar, en que agora le citamos en consequencia de condenar la gran soberuia de estos edificadores, põdero dos cosas admirables: la vna que siendo imposible, lo que pretendian les castigo Dios aunsolo el desseo de contado, tan alta subia la humareda de su altiuez.

Orat. 44.

Soberuios no entenderse.

Psal. 54.

pensamientos castigados.

Satir. 13.

Nam scelus intra se tacitus qui cogitat vllum
Facti crimen habet.

Dixo Iuuenal, y a Ciceron le parecio, que las leyes no vẽgan los successos de las cosas, sino los cõsejos de los aggressores, y que el golpe que dio en vazio es menos de dolor, pero no de castigar: *Quasi exitus rerum non hominum consilia legibus vindicẽtur. Minus dolendũ fuit re non perfecta, at puniendum, certè nihilominus.* Pero no en qualesquier delictos (añade Alexãdo) dan las leyes ciuiles la misma pena a la attentacion que a la obra consumada, sino en solas las atroces y exorbitantes. La otra que les confundio las lẽguas, porque consiste en ellas el Imperio y monarchia, como se vio en Mitridates, que vẽcido y desarmado mil vezes, hallò siempre fidelidad y amor en sus soldados: porq̃ hablaua cõ cada vno en su lengua; † cosa tan necessaria para ser

Pro Milone.

Lib. 2. dierum genialium c. 16.

Imperio consiste en la lengua.

ra ser obedecido, como consta del cap. 2. y 8. del libro de Hester.* Y fue justa pena de su culpa, que quien no quiso entender a Dios obedeciendo, no fuesse entendido mandando. *Quoniam enim dominatio Imperãtis in lingua est, ibi damnata est superbia, vt non intelligeretur iubens homini, qui noluit intelligere, vt obediret Deo iubẽti.* Encarece mas de lo que alguno pensara la soberuia desta gente aquella palabra: *noluit*, que denota que no fue sola desobediencia, y quebrantamiento de ley: la que insinua S. Augustin, que castigò el Señor en la diuision de las lenguas, sino vna porfia rebelde que aposto con la voluntad de Dios que Santo Thomas llama, desobediencia especial, que no se halla en la materia de otro præcepto, y consiste en vn menosprecio de la ley: doctrina que collige S. Bernardo cõ agudeza de otro, *noluit*, que pondero en aquella sentencia de Samuel. *Quasi crimen hariolandi est repugnare, & quasi scelus idolatria nolle acquiescere: nõ ait* (dize el Sancto) *nõ acquiescere, sed nolle acquiescere, vt non iussionis simplex ipsa transgressio, sed voluntatis superba contemptio, scelus idololatriæ reputetur.*† El mesmo pensamiẽto de S. Augustin signio S. Pedro Chrysologo considerando que el rico que nego la misericordia a Lazaro, se sintio despues abrasar la lengua en el infierno, porq̃ con ella mando echar de su presencia al pobre tãtas vezes. *Lingua in cruciatu præuia dux pœnarũ, quia ipsa interdixit misericordiã, cui datũ fuerat, vt iuberet.* * En esta republica tuuo el pueblo de Dios el mayor açote de aquellos tiẽpos: el Rey de Babylonia era el coco con q̃ los Prophetas le amenazauan, como se vee en los libros de los Reyes: tanto, que poniẽdo los Apostoles los ojos en las persecuciones de la primitiua Iglesia, vinieron a dar a Roma, cuyos Emperadores las mouian, el nombre de Babylonia por la imitacion. Leed a San Augustin lib. 16. de ciuitate, capit. 17. & lib. 18. cap secundo, & vigesimo septimo. A S. Hieronymo en el Catalogo de los escriptores Ecclesiasticos in vita Marci, y en el libro. 2. contra Iouiniano, al fin, a Eusebio Cesariense lib. 2. c. 19. a Nicephoro lib. 2. c. 15. a Tertuliano

Plin. li. 7. cap. 24.

2. 2. q. 105 ar. 1. ad 1.

Dẽ præcepto, & dispẽsatione. 1. Reg. 15

Juan Crisostomo sobre la lengua.

¶. 557.

Roma llamada Babilonia.

liano lib. *aduersus Iudæos* capit. 9. Y si lo mirays atentamente, hallareys que la llamaron assi San Pedro en la primera Canonica capit. vltimo, y San Iuan en su Apocalypsi, capit. 14. en que se descubre bien el poder milagroso de nuestro Dios, pues leuantò la silla de su gran Vicario en la ciudad que mas aborrecia a su Iglesia, y truxo humilde a la confesion de su Fè la Monarchia que mas pretendia obscurecer su nombre estableciendo para siempre el trono de la Iusticia, y verdad en el lugar en que auia dado leyes al mundo la tyrania, y el engaño.

22. 7. 174. *artic. 6. ad 2.*

† Por donde Sancto Thomas, y Cayetano aduirtieron que las escripturas Propheticas, y Roma començaron a vn tiempo, como en prendas de que auia de ser esta ciudad la cabeça de la Religion Christiana. * Este fue el pacer del cordero con el tigre, y del bezerrillo con el Leon, que por tan gran milagro cuenta Esayas entre los que auia de hazer en el mundo la religion Euangelica. Demanera, que con razon pudo tener el pueblo de Dios este nombre de Babylonia por odioso: y sin duda le pone el Real Propheta en este lugar, para mouer a vna affectuosa commiseracion, y despertar en el coraçon del lector vna lastima piadosa, y tierna, como si dixera mas claramente sobre las aguas de la ciudad enemiga, y que lleua de suelo perseguirnos, cuyo nombre solo basta para renouar en nuestras almas amargos sentimientos, alli nos sentamos a llorar. Y ayudase esta consideracion de lo que se puede entender, que succedio a la salida de Babylonia, que para justificar la ojeriza que el pueblo de Dios tenia con este nombre, es muy a proposito. Quando Cyro dio libertad a los captiuos, cobraron nueuo apellido Babylonia, y Chaldea, que en afloxando en la enemistad con la ciudad Sancta las contò el mundo por otras. Sabida cosa es, que authores graues han dado a Chaldea, y a Babylonia el nombre de Persia, con ser Prouincias tan distantes. Assi hablan San Ambrosio, y San Chrysostomo que tratando desta captiuidad la llaman, *Captiuitas Persica.*

Persia
Caldea y Babilonia.

ſica. †S. Cyrillo dize, *In Babylone quæ in Perſarum regione eſt*, Tertulliano, Epiphanio, y Nazianzeno, vſan del meſmo lẽguage, y Lucano enel tercero libro de ſu Pharſalia,* contando las naciones remotas que embiaron gente de guerra al exercito de Pompeyo, da el nõbre de Perſia a la tierra en q̃ nace el rio Eufrates, que paſſa por Babylonia.

Quaquè caput rapido tollit cum Tigride Magnus
Euphrates, quos non diuerſis fontibus edit,
Perſis, & incertum, ſtellus ſi miſceat amnes,
Quot potius ſit nomen aquis.

Pero ſin neceſsidad nos cãſamos en probar eſta verdad cõ teſtimonios humanos teniendo tan en la mano el diuino. *Cum in Perſidem ducerentur patres noſtri*: Dize el ſegundo libro de los Machabeos, y nadie ha dudado jamas que el pueblo de Dios no fue captiuo a Perſia, ſino a Babylonia: a la qual o a toda la prouincia de Chaldea llama aqui *Perſis*, la ſagrada Eſcriptura. No aueriguan los Interpretes la cauſa de darle eſte nombre, pero puede ſe conjecturar dela condicion de los Perſianos, de quienes ſabemos, que eran †celoſiſsimos de ſu nació, y amigos de conſeruar ſu nombre y leyes como ſe collige del capitulo primero del libro de Heſter, y del ſexto de Daniel en que viendo los Satrapas inclinado al Rey a no echar al Propheta en el lago de los leones le dixeron que era ley de Medos y Perſas, que lo que vna vez al Rey le ſalieſſe por la boca, ſe cumplieſſe con qualquiera rieſgo. *Lex Medorum & Perſarum eſt, vt omne decretum Regis, non liceat immutare*, con que le lleuaron arraſtrando a ſu pretenſion, y contra el deſſeo del Rey, y con grande dolor ſuyo, echaron al Propheta en el lago. A Ioſepho le parecio* magnificencia Real la que vſo Aſſuero en el banquete que cuenta el libro de Heſter, dando licencia para que cada vno beuieſſe por ſu voluntad, y no por fuerça, y quando le brindaſſen, ſolo por mandar la ley de los Perſas lo contrario. Platon dize, que luego que Cyro triumpho de los Medos les extinguio el nombre por leuantar el de los Perſianos. Y Saluſtio añade, que todas las prouincias que conquiſtaron los Perſas, toma-

Ambro. 3. de offic. ca. 14. Chryſo. homi. 6. in Matt. Tertull. lib. 4. cont. Marcion. c. 15. Nazi. orat. 4. n. 15. & orat. 32. n. 14. Cyril. lib. de recta fide ad Theodoſiũ ſtatim in princip. Li. 3. Phar ſal. Cap. 1.

Lib. 11. antiq. cap. 6. Cap. 1.

In menexeno.

ron el nombre de los vencedores y se incorporaron en su nacion: *Victi omnes in gentem, nomenque imperantium concessere*: De todo lo qual, y de no hallar que authores sagrados ni prophanos ayan llamado a Babylonia Persia, antes que Cyro la conquistasse podemos barruntar que luego q̃ vino a su poder la llamaron assi por lisongear al principe con el nombre de su patria, tomando primero toda Chaldea las leyes y nombre de Persia, para gouernarse a lo Persiano, que no es desusado en el mũdo, que ciudades famosas tomen nombres nueuos por adulacion de los Principes, Del mesmo Cyro sabemos, que puso por nombre Cyropolis a vna ciudad suya en los fines de Persia, de donde fue Obispo San Theodoreto, Philippo Tetrarcha llamò Cesarea a vna ciudad de Phenicia, por ganar la gracia de Tyberio: y por esso la llama el Euangelio, *Cæsarea Philippi*, porque el la dio aquel nombre. Alexandria se llamo assi, dize Tertulliano: porque estableció Alexandro su Reyno en ella. Y otros muchos exemplos podra ver desta verdad, quien leyere la epistola de S. Hieronymo ad Eustochium, que el llama. *Epitaphium Paulæ*. Tan grande es la ambicion de los Principes en llamarse padres de ciudades. *Si quærat pater Vibium subscribi statuis*. En esto ponen los señores todo su cuydado en perpetuar sus nombres, y hazer eternas sus memorias en el mundo, y no consideran (dize San Augustin) que al mesmo tiẽpo que ellos estan grauando armas en bronzes, para leuantar sus memorias en las tierras de su señorio, està Dios en la Corte celestial borrandolos del libro de la vida. De ellos dize Dauid. *Vocauerunt nomina sua in terris suis*, que celebraron sus nõbres en sus tierras donde les respecta el mundo, dõde puede mucho el miedo, y la lisonja, y de Dios: *Velut somnium surgẽtium Domine in ciuitate tua imaginem ipsorum ad nihilum rediges* Como vn sueño vano, y sin ningun fundamento de verdad, desharas Señor en tu Corte las estatuas de los que quisieron ser celebrados en sus aldeas. Pondera delgadamente San Augustin aquellas palabras. *In ciuitate tua*, que verdaderamente el que quiere ser festejado en

Baby-

De bello Iugurthi.

Sixt. Senẽ. lib. 4. verbo Theodoretus.

Aduers. Iudæos. ca. 8.

Epist. 27.

Horat. lib. 3. carmin. Od. 24.

15. de Ciuit. 21.

Psal. 72.

Babylonia, merece que le oluiden en Hierusalen, y el que dessea vanagloria en su districto, que tenga confusion en el ageno. De manera que por vna parte son castigados alla, y por otra no salen aca con lo que pretenden: porque como dixo Cornelio Tacito, engaño manifiesto es pensar que con la fama del poder presente, se han de apoderar los hombres de la memoria del siglo futuro. *Quo magis eorum socordiã irridere libet qui fama præsentis potentiæ credunt posse extingui etiam sequentis æui memoriam.* No salio Neron con llamar a Roma de su nombre, aũque la hizo quemar con esse fin, segun los historiadores de aquel tiempo. El de Persia tambien fue temporal y durò lo que la Monarchia de los Persianos; y desta suerte les succedera a todos los que fiados en la grandeza de oy pensaren assegurar el credito, y opinion de mañana.

Lib. 4. Annalium ca. 8.

nadie se apoderara de lo futuro.

ILLIC SEDIMVS, ET FLEVIMVS.

CONSIDERACION QVARTA.

¶ *Que los hijos de Israël bañaron en lagrymas el lugar donde les requirieron que cantassen, y que deue hazer lo mesmo el Christiano con los que le fueron occasion de offender a Dios.*

REPARARA Qualquiera leyendo la cõtextura deste verso en q̃ parece sobrado aquel aduerbio, *Illic*, Porque denotandose por el, el lugar del llanto, y acabando de dezir el Propheta, que fue a la orilla de las

 aguas,

aguas, parece que se pudiera escusar: y que bastara dezir sobre la corriente del rio nos sentamos a llorar nuestros duelos, sin añadir otra vez alli. Pero si se aduierte con cuydado, es palabra sentencioſissima, y sin quien no se diera tambien a entender la causa, porque se sentaron a llorar en aquel lugar. Baxemos al verso tercero, y careemos otro, *Illic*, que esta alli con estotro, y hallaremos entre los dos vna milagrosa correspondencia. *Quia illic interrogauerũt nos qui captiuos duxerunt nos verba cantionum.* Dize pues nuestro Psalmo, que se sentaron a llorar a la corriente de las aguas: y redobla otra vez sobre el lugar, señalãdo al lector la causa de auer llorado amargamente alli: porque alli fue donde el enemigo pretendio prophanar la musica del templo: alli hizo prueua de la fidelidad de los presos, rogandoles que en medio de la perdida de la sancta Ciudad, y casa de Dios tomassen vn rato de plazer, y vano entretenimiento: como apostando con la volũtad de Dios que les lleuaua captiuos, y ausentandoles de su Ciudad les cerraua las puertas al contento. Tentacion en que por nuestra flaqueza caemos los hombres de ordinario. Cosa espantosa, que castigue Dios vna alma embiandola vn trabajo tras otro, y vna affrenta tras otra, teniendo en esto por fin entristecerla, y mouerla a penitencia, y que estè ella tan loca que contra la declaracion de la ira de Dios, se pretenda engañar buscando passatiẽpos, y exercicios condenados con achaque de diuertimiento, deuiendose dar por vencida de su voluntad a quien no repugnan, sino los insensatos. Boluio Dios en Egypto los rios en sangre sin auer quedado agua de poço, ni fuente, ni arroyo, que no estuuiesse hecha vn bermellon, y contra tan euidente demostracion de enojo se pretendieron socorrer los Gitanos † de la philosophia que despues descubrio Alexandro en sus Problemas, y haziendo vnas pocezuelas en que se adelgazaua el agua del rio, y colada por la tierra venia a salir algo dulce y menos encendida de color, les parecia que le auian hallado, para no darse a Dios a partido, y apostar con su voluntad. A esta suerte de rebeldia alcança derechamente

Rios en sangre. *Exod. 7.*

Lib. 1. Problema. 57. lib. 2. Problem. 128. apud Aristotelẽ part. 6.

chamente la reprehensiõn del Euangelio. *Cecinimus vobis, & non saltastis, lamentauimus vobis, & non planxistis.* Que fue como si dixera, vino Iesu Christo al mundo viendole todos alegre el rostro, y sin embargo no le creysstes, vino S. Ioan Baptista, en trage de horror, y riguroſa penitencia, y tampoco os lleuo tras si, no se que medio tome para reduziros, que aueys dado en no baylar al son q̃ os hago desuiandoos de mis intentos, y echando por camino contrario, malos soys de desengañar. * Porcierto poco pudiera consolar vn rato de musica, coraçones tan quebrantados como deuian de estar los desta gente con perdidas tan frescas, y tan grandes, y con todo esso les cõbidaron los Babylonios con el entretenimiento, y les molestaron por el. Alli pues donde fuymos requeridos que agrauiassemos la casa de Dios que dexauamos por tierra alli dimos las mayores demostraciones de dolor, sentandonos a llorar, y colgando en señal de fidelidad los instrumentos. O como es estylo suyo sacar al hombre mas aprouechado y con mayor firmeza en los buenos propositos, de donde estuuo mas apique de perderse. Sabe bien nuestro Dios que es necessario salir del peligro mejorados, para podernos tener en buenas, que el que no gana tierra en los encuentros, apique esta de voluer atras: lo qual considero San Pablo quando dixo. *Sed dabit etiam cum tentatione prouentum, vt possitis sustinere.* Demanera, que aun para la resistencia de mañana, es necessario salir auentajado de la tentacion de oy. Y assi nuestros captiuos donde fueron requeridos para que cantassen, estan tan lexos de cantar que lloran de nueuo, y con las lagrimas que derraman sobre los instrumentos siembran de amargo azibar el lugar en que se vieron en peligro de admitir los halagos de Chaldea: diligencia que si esta bien hecha en los lugares donde estuuimos apique de offender a Dios, con mayor razon se auria de hazer donde le offendimos con effecto. Porque estos muchos años despues de passadas las ocasiones siruen de vnos halagueños despertadores de nuestros yerros. La nauezilla q̃ sin pensar dio en el baxio y estuuo

Matth. 11

1. *Cor. 10.*

dos dedos de anegarse quando se buelue a carear con el peñasco que la hizo el tiro dixo el otro Poeta que como si fuera capaz de razõ reconocia la offensa passada, y rehusaua de llegarse a el.

Nam mea cymba semel vasta percussa procella
Illum, quo lasa est, horret adire locum,

Y al alma que torna al sitio en que tropeço naturalmente la renouuan las paredes mudas, su cayda. *Locus, vbi quisquam turpiter vixit* (dixo San Isidoro) *in conspectu mentis apponet, quod sæpe ibi cogitauit, vel gessit.* El bienauenturado Doctor San Hieronymo refiere, que por espacio de ciento y ochenta años, que vuo desde el Imperio de Adriano, hasta el de Constantino, se juntaron los Gentiles a llorar la muerte de Adonis en el portal de Bethlem, pretendiendo con las lagrymas de sus endechas borrar la santa memoria de las que derramo el Señor en el pesebre. † No auian errado estos la Philosophia si eligieran bien la materia, pero tuuieron mal tiento en esto segundo como apunto el mesmo Sancto, porque donde lloro el hijo de Dios no se pudo llorar con contrario intento sin agrauiar mucho sus lagrymas. *Et in loco vbi quondam Christus paruulus vagit veneris amasius plangebatur.* Dixo altamente San Gregorio Nazianzeno, que durmiendo nuestro Redemptor santifico el sueño, caminando consagro los passos que se dan en su seruicio, y llorando dio valor, y precio a las lagrymas. *Mouetur de loco ad locum, vt multa dedicet loca, dormit, & laborat, vt somnum, & laborẽ sanctificet, plorat vt det pretium lachrymis.* Como el que en las ferias acomete primero la mercaderia, y la concierta, haze precio, y ley a que se ha de comprar adelante: luego por el mesmo caso que Iesu Christo derramo las primeras lagrymas en aquel portalico las subio de precio para que en ninguna parte, y mucho menos en el mesmo lugar se puedan emplear en perdidas prophanas. Pero aun del mesmo disparate que estos intentaron, y de el caso que hizieron

Lib. 2. de summo bono cap. 10.

Epist. 13.

Orat. 31.

hizieron del lugar para borrar la memoria de el hecho, podemos quedar instruydos, de que donde offendimos a Dios no nos hemos de tener por seguros aun de lo que se pego a las paredes, que tambien es aduertencia de San Hieronymo en vna Epistola donde dize. *Ipsam quoque cellulam meam quasi cogitationum mearum conscium pertimescebam.* * Alli es donde mas importa llorar, y donde mas deuidas son las demostraciones de arrepentimiento. Salioſe San Pedro del atrio en que auia negado al Señor para llorar su culpa: *Et egressus foras fleuit amarè*, Effecto fue (dizen Beda, y San Hieronymo) de la cobardia passada, mayor valor mostrara el Apostol si llorara donde auia negado, y hiziera testigos de su compunction, a los que lo fueron de su flaqueza. Pero auergonçamonos de que nos vean desenojar a Dios y hazer penitencia, no nos auergonzando de que nos le vean offender. Tan deuido es a el lugar en que caymos purificar su contagion con la medicina del llanto: Bien conocida tenia esta verdad la Reyna Esther, quando hazia pedaços sus cabellos, y los sembraua en las partes, que otro tiempo la auian podido ser de placer. *Et omnia loca, in quibus prius latari consueuerat, crinium laceratione complebat.* Como opponiendo memoria à memoria, y causa à causa, para que quando la vista del lugar offreciesse al pensamiento los ratos de perdicion de que el fue testigo la señal de la penitencia le touiesse la rienda, y no le dexasse despeñar en seguimiento de los deleytes passados.

Epist. 22.

Matth. 26

Esther. 4.

ILLIE

ILLIC SEDIMVS.

CONSIDERACION QVINTA.

Que el pueblo de Dios se sento para llorar de espacio su soledad, y que el verdadero penitente no ha de hazer pausa en las lagrimas.

SABIDA cosa es, que en lenguage de la Sagrada Escriptura, sentarse, se tiene por habito de gente triste y llorosa, como se colli-
Psal. 126. ge de varios lugares. *Surgite postquam sederitis qui manducatis panem doloris.* Dize
Iob. 2. Dauid. *Sederunt cum eo in terra septem diebus.* El libro de
Esai. 9. Iob de sus amigos: Esayas. *Sedentibus in tenebris & vmbra mortis.* Estauan sentados entiendese a llorar sus duelos:
Matth. 4. Pero en este lugar donde es de creer, que los captiuos no curaron mucho de la solemnidad de las lagrimas, y que todo lo que hizieron fue effecto natural de la gran tristeza que tenian: mas parece que se da a entender quan de proposito se pusieron a llorar su perdida, que lo tomaron, no de passo ni arrebatadamente, sino como los caualleros de
1. Reg. 20. Dauid, *vsque dum deficerent in eis lachryma.* Hasta agotar el manantial, y no tener mas lagrimas que derramar sobre su desgracia que todo esse sentimiento se deuia a tan desapiadada soledad como se puede presumir que tendrian fuera de su amada Hierusalen. Consideracion prouechosa para los que viuimos ausentes de la casa de Dios desterrados de la celestial Hierusalen en que nos esta librado el descanso: que deuriamos llorar amargamente, y de contino las culpas

culpas que nos tienen fuera della: y no lo hazemos assi, antes passamos con rostro ygual: por tan grandes perdidas, y si alguna vez cargamos el juyzio en ellas, o procuramos reprimir las lagrymas, o senos acaban tan presto: que como dize San Gregorio offrecida la ocasion nos voluemos a los mesmos vicios, como sino los vuieramos llorado: *Sicque ad perpetranda peccata redeunt quasi ea minime planxissent.* O que necessaria cosa es porfiar en el rato de la deuocion y insistir en las lagrimas quando descubrimos la vena a tan gran thesoro. *Fuerunt mihi lachrymæ meæ panes die ac nocte dū dicitur mihi quotidie, vbi est Deus tuus.* Todo el tiepo q̄ duro la ausencia de mi Dios llore a la contina de dia y de noche sin cessar. No cōsiente el verdadero penitēte treguas en el dolor ni sabe hazer pausa en las lagrymas. *Oculi tui sicut piscinæ in esseb on quæ sunt in portis filiæ multitudinis.* Los ojos de la esposa son dos balsas llenas de aguas estātias q̄ no se secan, los que viuimos ausentes de Dios siēpre auiamos de traer lagrymas en los ojos pues con ellas hemos de madurar el fructo de nuestras esperanças, como la madre de Samuel, de quien dixo San Pedro Chrysologo, que a fuerça de lagrymas saco fructo de la tierra esteril. *Lachrymis orationū suarum madefecit ariditatem sui corporis*, Aquella gran loa de la paciencia que dexo el Señor escripta en su Euangelio *In patientia vestra possidebitis animas vestras.* Estē diola San Gregorio Nazianzeno a las lagrymas. *In lachrymis* (dize) *animas vestras possidete.* Dando a entender que aquella promessa no se hizo solo a la paciencia con que el Christiano espera el dia de la celestial Hierusalen, sino al sufrimiento con que passa su soledad, costandole tantas lagrymas, que es ordinario manjar en los que viuen en destierro. Demanera que nos pide Dios paciencia llorosa y lagrymas suffridas, con que queda conuencida nuestra poca espera, que sin duda es grande la falta que tenemos en enxugarlas con facilidad, porque o bien nos estamos siempre de vn lado, haziendo estado de nuestras miserias: o si las començamos a llorar experimentamos tan grande

Hom. 30. *Lagrimas.*

Psalm. 41.

Cant. 7.

Serm. 73.

Orat. 15. *num.* 38.

variedad

variedad en nuestros coraçones, que en vn solo dia estamos de veynte pareceres encontrados. *Si potest Æthiops mutare pellem suã, aut pardus varietates suas.* Dos suertes de gentes señala el Propheta, y entrambas porfiadas en su proceder, o negro atezado, de quien no ay esperança que mude de color, o tigre manchado y sembrado de varias colores, a la mañana penitente, y a la noche tan oluidado como antes. Porcierto si oy nos dio en rostro el vicio que tan merecido nos lo tiene, no se como mañana boluemos a su amistad, y tan facilmente le perdonamos: no se como le amamos oy auiendole aborrecido ayer. Grauemente pecca dize Tertulliano, el que auiendo rendido al enemigo y puestole debaxo de los pies de su hazedor, buelue a leuantarle con su cayda para que torne a blasonar contra Dios boluiendo a cobrar sus despojos. *Non leuiter in Dominum peccat qui cum æmulum eius diabolum Domino subiecisset rursus eundem regressu suo erigit, vt de nuo recuperata præda, aduersus Dominum gaudeat.* La causa de daño tan perjudicial, es a mi parecer el aborrecimiẽto que nuestro natural tiene a la mortificacion y tristeza de la penitencia, que huelga mas de andar alegre, aunque sea sobre falso, y teniendo enojado a Dios, que triste y lloroso en gracia suya. Prouo San Augustin mi Padre lo mucho que vale con el hombre la verdad, y sacolo discretamente de vna experiencia bien considerada. Dadme aca, dize el Sancto, y preguntemos a qualquier hombre, qual querria mas, tener entero juyzio auiendo de llorar y lamẽtar en el: o estar fuera del y andar alegre y plazentero, sin duda ninguna escogera el primer partido. *Quam falli nolit humana natura, vel hinc intelligi potest, quod lamentari quisquam sanamente mauult, quam lætari in amentia.* Porcierto bien prouado y bien encarecido queda quan enemigo es nuestro natural de padecer engaño: pues siendolo tanto de andar cabizbaxo y triste, lo escoge, a trueco de estar en si. Pero mal temor me tengo que esta razon de San Augustin, no procede en todos: y que muchos escogen lo contrario. † Y hazen la cuẽta de el otro loco que

quando

quando le curaron sus parientes quedo muy onojado, porque le auian quitado las musicas, y entretenimientos con que le traya diuertido su locura.

--- Vol me occidistis amici
Non seruastis ait, cui sic extorta voluptas
Et demptus per vim mentis gratissimus error. *

Pues sabiendo que estar en desgracia de Dios es estado de locos, como lo dize aquella voz fuera de tiempo, y aquel desengaño tardio. *Nos insensati vitam illorum æstimabamus insaniam.* Por gozar de vna alegria phantastica, y huyr del desconsuelo de la penitencia, ay tantos que escogen estar en offensa de Dios toda la vida y quieren mas viuir locos, y a su parecer alegres, q̃ tristes y desengañados.

Herat. li. 2 Epistolar. Epist. ad Iuliũ Florum.

ET FLEVIMVS.

CONSIDERACION SEXTA.

Que para perseuerar en las lagrymas es medio prouechoso considerar los effectos que hazen en la alma del penitente.

OFFRECESE que considerar en estas palabras, la comodidad del lugar que escogieron para llorar la ausencia de la casa de Dios, que para perseuerar en el llanto fue cosa bien a proposito eligir la corriente de las aguas, donde se vee el rostro del que llora. No tengo duda, sino que vna de las causas porque tan facilmente se nos acaban las lagrymas en nuestras confessiones, es no pararnos a mirar que hermosos nos dexan, y que del prouechos nos hazen, como por el contrario procuramos tan ciegos los entretenimientos y regozijos tempora-

porales, porque no vemos quan mal nos estan. De vna diosa dixeron los antiguos (y cõsideraronlo San Gregorio Nazianzeno y Aristoteles) que era perdida por tañer flauta, y el remedio para que la dexasse fue. Que vna vez se puso a caso a tañer sobre vn estanque, y mirando hazia el agua vio que hinchaua mucho el rostro, cosa que ni a su grauedad, ni a su hermosura estaua bien: y al punto que bro el instrumento: Pareciendole caro el rato del deleyte estandole al rostro tan mal. Y otro tanto refiere de Alcibiades Aulo Gellio en sus noches articas. Que cierta verdad es que para seguir con teson nuestros antojos es menester valernos del engaño: y que si mirassemos que rostro nos hazen, y que tales nos dexan por solo esse respecto los aborreceriamos, pero sustenta el logrero el trato, porque no se quiere dar por entendido, de quan estragada esta su reputacion en la ciudad. Y porfia el carnal en la ocasion, porque no llega a creer que es tanto el daño que haze en su salud, como le dizen. Y lleua el vengatiuo el enojo adelante, porque no se persuade, que esse mesmo proceder le ha de desuiar sus acrecentamientos. En resolucion, quien ha de cantar en el mundo hase de desuiar de las aguas, que essas le descubren el engaño, pero quien llora por Dios seguramente escoge las corrientes de los rios: que lagrymas derramadas por el, necessariamente hã de dexar el rostro mas hermoso. *Oculi tui sicut columbæ super riuulos aquarum.* Tus ojos dize el Espiritu Sancto son como los de la paloma que se esta mirando sobre el corriente de las aguas, regalandose con su sombra y pagando se de verse tan hermosa, y tan limpia. No me puedo persuadir que nos cansariamos tan presto de la penitencia si voluiessemos sobre los effectos que dexa hechos en nuestra alma sobre la paz que causa en nuestra conciencia, y el consuelo con que salimos de sus manos. Pero cae tarde el hombre en la cuenta a estos regalos, porque como dize Tertuliano. *Incommoda corporis reformidat.* Espantale el desconsuelo que representan los exercicios virtuosos mirados a prima faz, y con ojos de carne. Para remedio deste

Orat 4.
8. Poli. c. 7
Li. 15. cap. 17.
Cant. 5.
Lib. de pœni. cap. 11.

ste daño, no ay mejor consejo que esforçarse el Christiano a vencer su couardia, y acometer a ojos cerrados essa amargura, que sin duda le dexaran por suyo el campo las difficultades, y hallara materia de regalo y consuelo donde primero se atemorizo. Offreceseme vna comparacion de Plutarcho a este proposito, que sacada de los terminos en que el la escriue al vso de aquel tiempo se puede reduzir a los del nuestro en esta forma. Visto aureys vn niño que tiene grande miedo a los disciplinantes, y en diuisando a cien passos vna tunica leuanta los gritos hasta el cielo, si le quereys lleuar por razon, y persuadirle que no se espante, sera todo tiempo perdido, porque la niñez no es capaz de esse desengaño. El remedio pues es coger en braços al rapaz, y llegarle cerca de la tunica del otro sin tener piedad de sus gritos, aunque se le haga de mal, y tire sus cocezuelas, y teniendole assi espantado con vn braço leuantar con el otro el capirote, con que en vn punto queda sossegado el miedo del muchacho, que procedia de no auerse puesto cerca a aueriguar lo que estaua debaxo de aquella espantosa figura. Al pie de la letra succede aca (dize Plutarco) que el miedo que muchos han cobrado a las lagrymas, y a todo exercicio de virtud nace de que no se llegan cerca della que si tuuiessen paciencia para esperar vn rato y escudriñar lo que esta encubierto debaxo de essa aspereza, que mirada desde lexos les parece terrible, echariã de ver vn rostro tan hermoso que pudo dezir del Ciceron, que si se viera con ojos de carne no vuiera hombre de tan mal gusto, que no se perdiera por el. *Si oculis cerneretur mirabiles sui excitaret amores.* Porcierto gran dolor es que siendo esta doctrina verdadera, y alcançada a entender aun de los Philosophos Gentiles aya oy entre los Christianos tantos espantos de niños, que como dixo San Hieronymo, para ellos solos se hizo el miedo de las mascaras, y tan pocos que se auenturen a hazer esta experiencia, que sin duda ninguna sino le faltasse el brio al peccador para intentar mudar de vida en lo que mayores miedos le representa el Demonio hallaria despues mayor descanso.

Lib. de exilio.

Lib. 2 de finibus.

In procem. q. heb. to. 3

Virtud

 canso.

Virtus dulce

canso. Vioſe mi Padre San Auguſtin en eſte eſtado quando auiendoſe de apartar de las coſtumbres viejas ſentia que le tirauan de la ropa, y le dezian con vn quexido blando, es poſsible que nos has de dexar, y te has de poder hallar ſin noſotras, en cuya compañia has viuido tantos años? *Dimittis ne nos? & à momento iſto non erimus tecum?* Y aunque eſtas vozes le ſonauan en las orejas en començando a caminar como en las de Michol las de ſu marido, haſta hazerle fuerça para que voluieſſe atras, y tenerle perplexo, con todo diſponiendoſe a ſalir hallo deſpues gran conſuelo en carecer de aquellas fantaſias. *Quam dulce mihi citò factum eſt carere illis ſuauitatibus nugarū.* Aſsi que es neceſſario valor para acometer y confiança de que ſe le facilitara el paſſo al que tomare por Dios mas arduas empreſas. Porque de otra manera todo ſe yra en perplexidades, como al perezoſo de quien dize Salomon que quiere, y no quiere; *Vult & non vult piger*, quiere quando pone los ojos en la grangeria del trato, y no quiere quando en la difficultad de la obra: comparo altamente el Eſpiritu Sancto eſta indeciſion del peccador a la que tuuo el pueblo de Dios quando ſe vio ſeguir de la caualleria de Pharaon, y en el camino por donde ſolo podia huyr vn mar delante, *Equitatui meo in curribus Pharaonis aſsimilaui te amica mea.* Si bueluo la cabeça atras viene el enemigo en mi buſca. Si paſſo adelante veo la muerte al ojo. Pues atended al ſuceſſo, y vereys que donde tan cerradas eſtauan las puertas al remedio: atrueco de que no ſe voluieſſen arendir a los Gitanos prouey Dios que ſe les diuidieſſe el mar y dieſſe no ſolo paſſo llano: pero vergeles tambien de recreacion por donde pudieſſen paſſar piſando flores de ſuerte que donde ſeles repreſentaua la mayor impoſsibilidad, deſcubrieron mayor entretenimiento. *Nam ex aqua quæ ante erat terra apparuit arida & in mari Rubro via ſine impedimento, & campus germinans de profundo nimis per quem omnis natio tranſiuit quæ regebatur tua manu*, O que gran fauor haze Dios al alma que halla deſcanſo en los rigores de la penitencia, y no ſolo la tiene por neceſſaria, ſino tābiē por lleuadera y ſabro-

Lib. 8. cōf. cap. 11.

2. Reg. 3.

Prou. 13.

Cant. 1.

Vergeles en el mar bermejo

Sap. 19.

brosa. Pocos son los q̃ experimẽtã este fauor, aq̃llos solos q̃ ardẽ en charidad alcãçã llegar a este pũto: q̃ dõde se atrauiessa amor de Dios no ay cõtẽto mayor q̃ padecer por el.

--- Quas olli lata laborum Æneid. 11

Ipsa suis quondam manibus Sidonia Dido

Fecerat, & tenui telas discreuerat auro.

Labro la otra Reyna para Eneas ciertas ropas, y aunque auia puesto sus manos en ellas, que para Reyna era demasiado, no daua puntada la aguja que no se saboreasse en ella el alma: por esso dize, *Lata laborum*. Alegre con el trabajo que es antithesis de affic ion: y del gran Patriarcha Iacob leemos en el Genesis, que siruiendo catorze años a Laban Genes. 27. por Rachel su hija, le parecia corto el tiempo, *Pra amoris magnitudine*, Lugar en que reparo, y con razon San Gre- Orat. 28. gorio Nazianzeno, porque siendo la esperança tan mal suffrida en las dilaciones antes le auia de parecer cada dia de los que tardaua el suegro en entregarle a su esposa, mil años. Responde el Sancto que lo hazia vna de dos cosas. O que la via cada dia al yr y venir del campo, *Vel quia aspectu eius fruebatur*. Que como dixo bien Terencio. Algo In eunu- es gozar el premio del amor, aunque sea en la postrera ra- cho act. 4. ya. *Si non tangendi copia est, videndi quidem erit: certe extrema linea amare haud nihil est.* † Por donde aquellos Daniel. 13 malditos Iuezes q̃ leuantaron a Susanna el testimonio teniẽdola ya a pũto de morir la mãdarõ como a rea descubrir el rostro por gozar siquiera aq̃l rato de su hermosura con la vista, *Vt vel sic satiarentur decore eius.* O q̃ trabajaua cõ amor, y assi aunq̃ el tiẽpo medido cõ la impaciencia del desseo le parecia largo, cõparado cõ la volũtad con q̃ seruia le tenia por corto. *Aut quia leue est amore labores, etsi dilatio ipsa molestiã afferat.* Pues si estos effectos haze en el coraçon del hombre el amor de las cosas terrenas que se gozan con tantos sobresaltos, que sera auer llegado con Dios a aquella perfection de amor a que llegaron los que se regalauan en el martyrio, y en fe de q̃ padeciã por quien amauan, se passeauã por las ascuas como por vn Iardin, y se hallauan sobre los cuchillos como sobre cama de rosas? Estos son los que ganaron la cum

bre del monte, y bevieron las olas saladas del mar como leche dulce y sabrosa, y en el arena esteril y desaprouechada descubrieron riquissimos thesoros escondidos a los que no saben del arte, y guardados para quien sigue con codi-
Deuter. 33 cia la veta de la virtud. *Qui inundationem maris quasi lac sugent, & thesauros absconditos arenarum.*

ET FLEVIMVS.

CONSIDERACION SEPTIMA.

Que las lagrymas son vicarias en las ausencias de Dios, y de los grandes prouechos que tienen.

Lagrimas.

TAN prouechoso es para el peccador el rato de las lagrymas que muchos de los consuelos que suele gozar el alma quando tiene a Dios consigo se los haze presentes la ternura con que llora por el. Por esso llamo Da-
Psal. 41. uid a las lagrymas vicarias en las ausencias de Dios. *Dum dicitur mihi quotidie vbi est Deus tuus.* En tanto que viui de mi Dios ausente todo mi consuelo fue llorarle, y San Augustin dize otro tanto de la muerte de vn amigo, cu-
4. Conf. 4. ya perdida sintio estremadamente. *Solus fletus erat dulcis mihi, & successerat amico in delicijs animæ meæ.* Solo llorar me parecia sabroso y auia succedido en lugar de mi amigo muerto, en los buenos ratos que con el se passauan en vida. Demanera, que gente presa castigada y ausente de

su

su Dios, no pudo escoger mejor remedio q̃ las lagrymas, para entretener su ausencia y socorrer su soledad: porque sin duda son grandes y milagrosos sus prouechos. Cosa espantosa, que el fuego del infierno, contra quien no pueden todas las aguas del mundo, ni aun las que estan sobre los cielos, sola vna lagryma le mate para siempre, siendo Dios el que le atiza cõ soplo tan poderoso que viene em buelto en arroyos de açufre. *Et flatus Domini exercituũ, sicut torrens sulfuris succendens eam.* La ira de la Magestad de Dios, que quando se enoja haze temblar los montes, descencaxa las piedras, y arranca de quajo los Cedros del Libano, vna sola lagryma la haze boluer atras, y al q̃ es por naturaleza inuencible, el llanto del peccador le vence. Lucho toda la noche el Angel con Iacob, y alcabo de la lucha le confiessa que ha prualecido contra Dios para que no tema la indignacion de su hermano. Espantarame yo desse encarecimiento sino me dixera S. Hieronymo que no auia sido corporal la lucha: y Oseas que auia tenido su parte en ella la oracion, y dadole lagrymas la victoria. *Prualuit ad eum, & confortatus est, flenit & rogauit eum.* De aqui salio gozoso Iacob, dandose el parabien, de que auia visto a Dios rostro a rostro, conuiene a saber en la figura en que le aparecio. Prenda segura (segun San Augustin) de que le verian sus descendientes en su substancia y le gozarian con los Angeles en el cielo: tanto vale auer sabido llorar a tiempo. Para escusar el gran Poeta a los Troyanos de faciles en creer, auiendo fingido aquel perjuro engaño de Sinon añadio luego.

Esai. 30.

Gen. 32.

Lucha de Jacob con Oracion.

Sup. Eph. 6

Osea. 12.

Lib. 3. contra Maximinũ cap. 26.

--- Captique dolis, lachrymisque coacti.
Quos neque Tydides, nec lariſſaus Achilles,
Non anni domuere decem, non mille carinæ:

Eneid. 2.

Lagrimas vencen fuerça

Con que dexo singularmente encarecida la fuerça que hazen las lagrymas a pechos compassinos, pues tuuo por magnanimidad de los Troyanos, no se auer podido defender del llanto fingido de vn engañador cauteloso, sola esta victoria se puede ganar del pecho de Dios, que dexarse vencer destas armas valentia es de animo hidalgo

y coraçon señoril: miraldo en las señales que saco Iacob deste triumpho, de que quedo coxo: y como considero Nazianzeno, no pudo dexar de confessarse por vencido. *Deuictæ naturæ notas gerit.* Porque le perjudica tampoco a Dios serlo de nuestras lagrymas, que el dia q̃ sale el hombre vencedor con ellas, queda su grandeza tan gloriosa q̃ le dexa marcado como esclauo. Para borrar la corrupcion del mundo, en los dias de Noe, baño Dios la tierra en las aguas del diluuio y sobre ellas recibio sacrificio suaue y de buen olor, que le offrecio Noe al salir del arca, con que depuso el enojo, y quedo purificado el mundo de la hediondez y vicios passados, con otro tanto (dize el mismo Doctor) se purifica el coraçon del hombre con lagrymas en los ojos y sacrificio de dolor en el alma. *Lachrymæ peccati diluuium, & mundi piamentum.* Entro el pueblo de Israel en el mar Bermejo que se le abrio, y dio passo seguro, y a buelta de cabeça vee los carros de Pharaon hundirse en las aguas como plomo, acabo de rato aparecen alli las armas del soldado, aqui las ruedas del coche, avn lado los hombres muertos, al otro nadando los cauallos sobre el agua, mezclados los despojos del enemigo con las tablas desclauadas de sus carros. *Arma virùm, tabulaſque & Troia gaza per vndas.* Bien fue menester vn ancho mar para theatro de tan gran tragedia, que a suceder en vn rio pequeño muchos tomaran tierra en la orilla. O milagro de mil maneras espantoso, que siendo muchos mas y mas ligeros los enemigos de nuestra salud, en sola vna lagryma se anegan, que para el cielo nos da seguro passo. *Eisdem aquis,* (dize San Leon Papa) *videt inimicos extinctos, quibus ipse saluatus.* Acredito el Señor las aguas del Baptismo cõ hazer en agua el primer milagro, y muerto en la Cruz consagro el martyrio con la agua y sangre con que respondio al hierro de la lança. *Quia ab aquis primum signum caperat, finiuit in aquis latus Christi percutitur lancea, & Baptismi, atque martyrij pariter Sacramenta funduntur.* Y muchos de los effectos que haze la sangre derramada por Christo, y el Baptismo en que se professa su Fè,

Orat. 20. nu. 101.

Nazianzeno orat. 3.

Serm. 4. de pas. Domini.

Hieronym. Epist. 83.

Tertul. lib. de pudici. cap. 22.

sa Fè, los haze vna sola lagryma que llora el coraçon contrito, en cuyo abono lloro el Señor al nacer, y salio con lagrymas desta vida. Bien conocido tenia el valor desta mercaderia Maria Magdalena, quando a la puerta del sepulchro lloraua amargamẽte a su Señor y con auer echado menos el cuerpo, y no ser tã larga la losa que no la pudiera señorear de la primera ojeada, boluio segunda vez a recorrerla con los ojos, que (como dize S. Gregorio) no se desengaña el que ama de la primera vez. *Amanti semel aspexisse non sufficit.* Boluio pues a mirarla llorando. *Dum ergo fleret inclinauit se, & prospexit in monumentum.* Y porque le busco con lagrymas en los ojos vino a hallarle aun sobre caso desconfiado: alli vio los Angeles, y a buelta de cabeça a su Señor: desde el primer dia q̃ le fue tanbien con las lagrymas, se dio a fiar en ellas, y como en grangeria prouada y conocida, empleo todo su caudal. *Gustauit & vidit quoniã bona est negociatio eius: nõ extinguetur in nocte lucerna eius.* Acerto vna muger q̃ viue de su labor a sacar vna muestra de rãdas q̃ cayo en gracia mas q̃ otras: y todo el tiẽpo q̃ dura la demãda como experimenta conocida ganãcia en ellas dobla la tarea y tiene luz toda la noche en el aposento esperãdo leuãtarse por horas al trabajo. Tãto puede el trato en quien se vã echãdo de ver conocidos aprouechamientos, y con tener experiencias tã largas de lo mucho q̃ en ello de las lagrymas se grangea: ay tã pocos hõbres q̃ lloren. *Amen dico vobis quia plorabitis & flebitis vos.* Llorareys discipulos, llorareys: quiere dezir llorareys cõ la boca y cõ los ojos, q̃ essa differencia ay entre *plorare* y *flere*. *Quiescat vox tua â ploratu, & oculi tui â lachrymis.* Andareys hechos fuentes de lagrymas, sera mayor q̃ toda exageraciõ vuestra tristeza. *Gemitibus inenarrabilibus*, dixo en otra parte. Y en medio de vuestro descõsuelo se alegrara el mũdo: pero esperad al fin del empleo, y vereys segura la ganãcia *Tristitia vestra vertetur in gaudiũ.* Vuestra tristeza se boluera en gozo; y tã grãde como la tristeza lo fue. *Propter quem exultatis, lætitia inenarrabili.* Que si biẽ no ay lẽgua en los hõbres para cõtar por extẽso

Homil. 25. Ioan. 20.

Prouer. 31.

Ioan. 16.

Ierem. 31.

Rom. 8.

2. Pet. 1.

vuestra cõgoxa, tãpoco la aura para dezir por menudo las grãdes vẽtajas del gozo q̃ por el a se grangea. Esta ganancia tan cierta y tan segura justifica aquella doctrina de las bienauenturãças de Christo. *Beati qui luget.* Bienauẽturado el q̃ llora, no lo acaba el mundo de creer antes lo tiene por miserable, y por dichoso al que anda contento y alegre, q̃ es la causa? no pone los ojos en el fin. *Quoniam ipsi consolabuntur.* Ha de llegar la hora del consuelo, y entonces se conocera lo que vna lagryma valia. No se puede echar de ver si vn mercader se pierde en el trato hasta ver le salir bien o mal de la mercaduria en que empleo: y aun de ay nace el engaño de los mũdanos, que como no ponẽ los ojos en el descuento hazen empleos muy distantes, pareceles mucho mas seguro el del regalo de la hazienda y bienes temporales, y no consideran que todo esso es atheserar ira para el dia de la ira, negociacion condenada en ley de buen discurso y razon. *Tu autem secundum duritiam tuam, & impœnitens cor thesaurizas tibi iram in die iræ.* Como si dixera. Que piensas que es tu deleyte, y tu prophanidad? Mercaderia porque no te daran vn maraued̃i el dia del juyzio: porque entonces andara muy sobrada. Echareys de ver el primor del Apostol por vna comparacion. Si quando vn hombre carga para las Indias lleuasse a las Occidentales tejos de oro y plata, y a las Orientales sacas de canela y de gengibre necessariamente se perderia: porque demas de que le costaria muy caro en España quando lo haya costeado, lo hallara mas barato donde el lo penso vender. *In Syluam ne ligna feras.* Fue prouerbio de Horacio, que San Hieronymo aprobo en dos partes, y enseña derechamente esta verdad. Pues que remedio? Cargar de lo que alla falta y aca sobra: que costara poco y se vendera por mucho. De aqui pues quedara entendido el, *Thesaurizas tibi iram in die iræ.* Que es cargar en esta vida de regalos, y comodidades? atheserar ira para el dia que valdra debalde: cargar de agua salobre para el mar. Piensa el carnal que lleua algo en el contento, y engañase, que no hallara por el en aquella

Matth. 5

Lib. 3. aduers. Pelagianos in fi. & Epist. 134.

aquella hora, sino trabajo y confusion: porque en la bien auenturança sobra el regalo y descanso. Pues que es lo que falta? Lagrymas y desconsuelo. *Absterget Deus omnem lachrymam ab oculis sanctorum: Iam non erit amplius neque luctus neque clamor, sed neque vllus dolor.* Luego el que quisiera no perderse en esso auia de emplear, y cargando del desconsuelo al principio assegurara los regalos para el fin: que para enseñar Iesu Christo al mundo essa doctrina, dize Tertulliano, que prouò primero la hiel en la Cruz que el panal de miel con los Apostoles, y que antes que los Angeles le aclamassen por Rey de gloria a la entrada del cielo, conforme a la Prophecia del Psalmo veynte y tres, le auian vltrajado con el titulo de Rey de los Iudios, que dieron por causa de su muerte. *Fauos post fella gustauit, nec ante Rex gloriæ à cœlestibus salutatus est, quam Rex Iudæorum proscriptus in Crucem.* De todo lo qual queda prouado, que es menester llorar lo que durare nuestro destierro, como estos miserables captiuos lo persuaden con su exemplo a la entrada de Babylonia, y que en saber trocar el regalo por las lagrymas interessa grandes prouechos el pecador.

De corona militis. c. 14.

DVM RECORDAREMVR TVI SION.

CONSIDERACION OCTAVA.

¶ *De lo que entiende la Sagrada Escriptura por Sion y Hierusalen, y las antiguallas memorables que vio abrasar el pueblo de Dios en ella.*

EN La escriptura Sagrada Sion y Hierusalen comunmente significan lo mesmo, si no es quando se distinguen expressamente, como en aquel lugar de Zacharias. *Zelatus sum Hierusalem, & Sion zelo magno.* Y en el Psalmo. *Te decet Hymnus Deus in Sion & tibi reddetur votum in Hierusalem.* Y en este nuestro donde tambien se nombran debaxo de alguna distinction en este primer verso, y en el quinto: y quando esto succede, por Hierusalen se entiende la parte baxa de la ciudad sancta, y por Sion la cumbre del monte: donde se edificò el templo, y gran parte de la ciudad tambien: Aqui estaua el alcaçar de los Reyes de Hierusalen, y la torre que Dauid ganò a los Iebuseos: Cuyos edificios engrandecio costosamente honrandolos con la memoria de los hombres famosos del pueblo de Dios, y colgando en torno della los escudos de sus armas, como el Espiritu Sancto dio a entender en el libro de los Cantares. *Mille clypei pendent ex ea, omnis armatura fortium.* Y es muy verisimil, que vna de las cosas que mas echò menos el pueblo en este alcaçar, y de que mas tiernamente se acordò en Babylonia, fue la buena memoria del sancto Rey Dauid, que le auia engrandecido y las hazañas de los otros valientes soldados de su nacion, cuyos hechos para consuelo suyo

Cap. 1. Psal. 64.

2. Reg. 5.

Cantic. 4.

suyo estauan pintados en la casa de las armas. Deuio de ser este vno de los mayores torcedores que tuuieron, y de los mas lastimosos discursos que hizieron en esta entrada infeliz de la ciudad enemiga: porque acordandose de lo que alla dexauan escripto en las paredes, o por mejor dezir borrado ya con sus ruynas, no podrian dexar de padecer grandes baldones de su pensamiento, viendo que auian degenerado de aquella gran valentia, y desdicho del esfuerço a que les estauan animando los lienços de las paredes de su aleaçar, y que successores de Capitanes que auian puesto el pie sobre cuellos de Reyes, andauan ya a cortesia de los esclauos: como dixo el Propheta Hieremias en sus Threnos. *Serui dominati sunt nostri, non fuit qui redimeret de manu eorum.* *Maiorum gloria*, dixo Mario, *posteris quasi lumen est, neque bona eorum neque mala in occulto patitur.* No ay antorcha que mas descubra las obras de los successores, que la gloria de los antepassados. *Rhetorum disciplina est* (dize San Hieronymo) *ab auis, & atauis, & omni retro nobilitate ornare quem laudant, vt ramorum sterilitatem radix fœcunda compenset, & quod in fructu non teneas, mireris in trunco.* Y por esso es de creer, que la magestad de nuestro Dios, que tanto dessea el prouecho de los suyos, mandò escriuir en las doze piedras del pectoral los nombres de los doze tribus juntos con las hazañas de sus mayores. *Et parentum magnalia in quatuor ordinibus lapidum sculpta erant.* Para que los Sacerdotes que se reuistiessen aquella ropa reconociessen, que se cargauan de la honra de sus passados, que la lleuauan a su cuenta, y que la auian de sustentar, y tener en pie. Quãdo se puso Eneas las armas en que estauan pintadas las historias de su familia, dixo el gran Poeta, que se cargò de la honra de todos.

Thren. 5.

Sallustius de bello Iugurtino.

Epist. 8.

maiorum gloria

Sap. 18.

Attollens humero, famamque & fata nepotum. *Æneid.* 8.

Fue tan fauorecida de Dios esta memoria, y quiso conseruar tanto la noticia de los hechos heroycos de aquella gente, que quando sobre la cisma de Core abrasaua el fuego la muchedumbre que accusaua a Moysen, y Aaron, por

por la muerte de los que se auian querido entremeter en el officio de Aaron, sin ser llamados de Dios, a quienes auia tragado viuos la tierra. Tomado Aaron la vestidura sacerdotal se puso delante, y con sola la pintura, o bordado de la ropa, en que estauan escriptas estas hazañas † le detuuo el Angel que executaua la ira de Dios, y guardo tanto decoro a la santa memoria de los antiguos Patriarchas, o (como San Augustin aduierte) a los passos que el verdadero Pontifice Iesu Christo auia de dar en beneficio de el mũdo, los quales reconocio en la pintura de aquel ornamento, que en poniendoselos delante, boluio la indignacion atras. *His autẽ cessit qui exterminabat, & hac extimuit.* * Prendas son estas para no echar menos? Perdidas para que esta miserable y afligida gente no se lastime? Pues vee que madas por manos de enemigos las Chronicas de su nobleza contra quiẽ ha podido mas el fuego q̃ prendio el Chaldeo que el que Dios embio contra los defensores de Core? mucho mas que todo sentirian la desolacion del templo, que tambien estaua en la cumbre del monte Sion, en que les pudieron atormentar dos consideraciones poderosas. La primera el mal cobro que dieron de aquella fabrica tan famosa en el mundo, y de las riquezas que en ella tenian, el succesſo lastimoso, que acabauan de ver de aquel espantoso edificio que auian pensado augmentar, como dize el Propheta Micheas quitando la vida a los prophetas, y massando la cal y arena con su sangre. *Va qui ædificatis Sion in sanguinibus.* Figura expressa, como aduierten San Gregorio Nazianzeno, y Elias Cretense, sobre el mesmo lugar, de que la auian de perder otra vez, por auerla pensado conseruar derramando la de Iesu Christo. Y es marauillosa Antithesis la del Propheta, con que descubre el yerro de los ciudadanos de Sion, y la causa porque perdieron su templo y alcaçar. Alude en ella al caso de Dauid, al qual por ser hombre sanguinario le prohibio Dios que edificasse el templo, y llamole sanguinario, no como algunos piensan, por la sangre que derramò en las batallas, sino (como aduirtio

Num.16.

Serm.98. de tempore.

Sapien.18

memoria de los Santos

orat.1.

uirtio bien S. Hieronymo) por la del innocẽte Vrias. Di- *Lib. 1. con-*
ze pues Micheas, ay de los que pensays conseruar, y aun *tra Ionin.*
augmentar con la sangre de los justos, que mueren a vue- *num. 141.*
stras manos, el edificio sancto de Sion, q̃ no se permitio
leuãtar a Dauid por traer teñidas las suyas en la del capitã
innocente, que por esse mesmo caso le perdereys. Tan
por suya tuuo Dios aquella casa, que se atreuio a dezir Isa
yas que tenia en ella su hogar, como otro vezino. *Cuius* *Cap. 31.*
ignis est in Sion, & caminus in Hierusalem. Y no se salie-
ra de ella, ni les dexara venir a manos del Babylonio, si
ellos con el mal olor de sus vicios, no le vuieran echado
contra su voluntad. Vio Ezechiel la gloria de Dios en el
templo de Hierusalen, que yua recateando la salida, y de-
teniendose vn poco en vn atrio, y otro poco en otro, y
hasta que de vna columna en otra: finalmente la vio salir
y dexar su casa. *Et egressa est gloria Domini à limine tẽpli.* *Cap. 10.*
Caso lastimoso, y para llorar con lagrymas de sangre, que
se vaya Dios de mala gana, y que la descortesia delos hom
bres le eche de entresi. Pues bolued al capitulo octauo, y
leed todas aquellas abominaciones, que se hazian en el tẽ-
plo que essas son las que dauan priessa a la salida de Dios,
y a la venida de los Chaldeos. *Abominationes magnas*
quas domus Israel facit hic, vt procul recedam à sanctuario
meo. Por cierto mal camino escogen para su conseruacion
las republicas que echan a Dios de su casa: que en tanto
que le tienen dentro de si no ay fuerça que pueda conqui
starlas, pues segun Zacharias sirue a su ciudad de muro de
fuego: Quando Tito y Vespasiano assolaron a Hierusa-
len, primero hizieron sentimiento las puertas del tem- *7. De bello*
plo, que como dize Iosepho se abrieron de par en par, *Iudaico. c.*
succesſo de que muchos han entendido la prophecia de *12.*
Zacharias. *Aperi Libane portas tuas.* Añade Cornelio Ta- *Cap. 11.*
cito, que al abrirse estas puertas, se oyò vn ruydo grande, *Lib. 5. Hi-*
como de Dioses que se yuan de aquel sanctuario. *Tamquã* *storiæ. c. 3*
Deorum excedentium. Hablò este historiador como Gen- *In apologe*
til, admittiendo muchedumbre de Dioses: y tienenle por *tico. c. 16.*
mentiroso, Tertulliano, y otros graues authores, especial-

mente

mente en las cosas de aquella nacion a quien el aborrecia mucho: pero ora aya sucedido lo que el dize ora no: muy conforme es a la prophecia de Ezechiel, y al lenguage de la escriptura, que quando Dios quiere entregar a sus enemigos vna ciudad se sale primero della, porque estando dētro no es posible q̄ la hagan daño. Aun los mesmos Gēti-
2. de Ciui. les (como notò San Augustin) para justificar el incendio
22. de Troya, tuuieron necessidad de fingir, que por las malas costumbres de los ciudadanos la auian desamparado sus Dioses,

Æneid. 2. *Excessere omnes adytis, arisque relictis*
Dij, quibus Imperium, hoc steterat.

Sabida cosa es que no puede Dios ausentarse de las criaturas que ha hecho, ni le da lugar su immensidad a faltar en parte de lo criado. Pero en esto muestra bien el odio que tiene a los vicios, pues offendido dellos dize, que desampara su casa, dando a entender que si alguna cosa le pudiera echar aun del templo donde se reuerencia su nombre, son las torpezas abominables q̄ se cometen en el. La segunda consideracion q̄ deuio de lastimar desapiadadamente a nuestros esclauos acordandose del alcaçar, y tēplo de Siō, seria imaginar derribada por tierra machina tan poderosa perdida la mas estimada joya que tenia nacion en el mundo, acabado el mas honrado blason y la mas singular prenda q̄ de su amistad auia dado Dios a republica humana hasta entōces. Porque tenia todo esto el templo de Dios en tanto grado: que les parecia a los Israelitas qu auia de ser eterno aquel edificio: y que quando llegassen manos de hombres a destruyrle, estaria la fin del mundo muy cerca. † Y assi le llamauā *domus sæculorū*, la casa de los siglos, lenguage q̄ tābien fue de S. Pablo, quādo al *Sancta Sanctorū*, le llamò *Sanctum sæculare*, porq̄ aūque hablò del que estaua en el tabernaculo, quanto a esto corria en el templo la misma razon, si bien no corria quanto a los otros apartamiētos; y assi les parecio q̄ el Tabernaculo auia sido pauellon, ò tienda de camino para el arca, y q̄ el templo ya era casa de assiēto, y q̄ cōsiguientemente duraria todo lo q̄ los

siglos

siglos durassen, no aduirtiẽdo que por siglos deuian entender solo el tiempo que precedio a la redempcion del mundo, cõforme a lo que despues nos declarò el Apostol quãdo dixo, *Nos sumus, in quos fines saculorum deuenerunt.** Acabando el Señor de dezir à sus discipulos, que no auia de quedar piedra sobre piedra de aquel Santuario, replicaron ellòs, *Quando hæc erunt, & quod signum aduentus tui, & consummationis sæculi?* Teniendo por lo mesmo acabarse el templo, y llegar el dia del juyzio, como si toda esta machina visible quedara ociosa, y sin paraque estando por tierra fabrica tan religiosa, y tan insigne. Padecian los Discipulos el engaño en que otros muchos estauan de no entender espiritualmente las escripturas que hablauan de la felicidad de Hierusalen. † Persuasion en que duraron aun despues de la Resurrection del hijo de Dios, quando le preguntaron, si restituyria el reyno de Israel en aquellos dias de gloria. *Domine si in tempore hoc restitues regnum Israel?* pareciendoles que de no lo auer hecho antes tenia escusa por auer viuido en carne mortal, y que ya q̃ le veyan glorioso, no se podia esperar del menos que los triumphos que se tenian prometidos a la familia de Iacob, y a este passo caminauan en lo que juzgauan del templo; y engañauanse notoriamente, porque en hecho de verdad, toda la grandeza de aquel edificio no auia de durar mas de quanto durassen los sacrificios Legales, como lo tenia Prophetizado Isayas, segun interpretan, Tertulliano, San Basilio, San Hieronymo, y San Isidoro.* *Et relinquetur filia Sion sicut umbraculum in vinea & sicut tugurium in cucumerario:* Quedara el templo de Dios como choça de melonar, y sombra de viñadero que no se hizo para mas tiempo del que dura el coger de los fructos. Acabado el melonar, no ay sino derribar la choça, hecha la vendimia dar en tierra con la tienda del viñadero, y assi fue que muerto el Señor y trocada la differencia de las hostias Legales en el sacrificio vnico de la Cruz, poco tiempo estuuo el templo en pie. Porque como notò S. Augustin singu-

Matt. 24.

Tertull. li. 4. cõt. Marcion. c. 31. Basil. in Isaiã. c. 1. Hieron. ibidem. Isid. in lib. vocat. gentium. c. 12. Isai. 8.

Psal. 109. ibi. Tu es sacerdos in æternũ, & Orat. cõtra Iudæos. c. 9. tom. 6.

singularmente, conuino derribarle para veneracion del sacrificio del altar, que como no podiã segun la ley offrecer
Deute. 12. sacrificio fuera del templo de Hierusalen, derribandoles aquel, quedaron imposibilitados de offrecerle. De manera que guardando el Iudio la Circuncision sabbados y neomenias solos los sacrificios legales no puede aun que quiera offrecer, para que se cumpla la prophecia de Malachias, que desde Oriente hasta Occidente, no solo de derecho, pero ni aun de hecho no ay otro sacrificio, con que Dios sea honrado sino el que de su carne y sangre sanctissima se offrece cada dia en el altar. Pero el tiempo que durò su grandeza, no podemos negar que fue muy fauorecido de Dios, assi con la presencia de su gloria, que baxò muchas vezes a el en la forma que se dexaua ver en aquel tiẽpo, como cõ la assistencia de Iesu Christo nuestro Señor, que despues de su venida al mũdo le hõrò con su doctrina y milagros. Viendole tomar los discipulos el açote contra los q̃ prophanauan el tẽplo, cosa desusada de su mansedumbre y cõpostura, entendierõ la Prophecia del Psalmo. 68. *Zelus domus tuæ comedit me.* El zelo de tu casa Señor, me sorbio todo. De manera que la obscuridad de la Prophecia en introduzir a Dios encendido en ira, y la difficultad que a prima faz representaua oyrle como vencido del enojo la honra del templo la facilitò, que por sola ella se podia creer que auia de salir Dios de su passo. Mostro nuestro Redemptor el gran respecto que tenia al templo en aquella allegoria que le calumniarõ sus enemigos: en que si se mira bien el texto del Euangelio se hallara que le leuantaron dos testimonios: porque no solo fue manifiesta y clara mẽtira dezir que se auia jactado de que en tres dias bolueria a edificar el templo de Salomon: auiendo el hablado del de su cuerpo: pero tambien lo fue achacarle que se auia offrecido a derribarle aunque le vuiesse de
Matth. 26 *Ioan. 2.* leuantar despues. Ellos testificaron contra el. *Iste dixit,*
In Psa. 65. *Possum destruere templum Dei,* Y el auia dicho, *Soluite templum hoc*: Sobre las quales palabras dize admirablemen-
Tract. 35. *in Matth.* te San Augustin mi padre, y primero fue de Origenes el pensa-

pensamiento. En que te desuelas: Astucia del mundo en tomar a palabras a Dios: *Verbo incommutabili, verbum mutas?* A la palabra incommutable le mudas la palabra? Nunca el se offrecio a derribar su templo, derribadle vosotros dixo, que yo le leuantare, demanera que aun no hablando del templo material de Salomon, solo porque vsurpò su nombre, para significar con el a su cuerpo en enigma, y parabola, no quiso poner en su cabeça palabra que tocasse a su menoscabo, ni darse por autor de su ruyna aun imaginada: no es obra de Dios derribar su templo, sino de las manos del Chaldeo, y ruynes costumbres del Israelita, los enemigos le derribaran, y el le reparará con ventajas, y le restituyra a mayor gloria que primero tenia: no es suyo echar por tierra la reputacion de su Iglesia, sino engrandecerla, y leuantarla, el mundo la calumniará, y desseará obscurecer, que es su officio, y Dios la defenderá, y alumbrará, que es su luz, y resplandor en las tinieblas pesadas, y noche obscura del siglo. *Claritas Dei illuminabit eam, & lucerna eius est agnus.* Apoc. 21.

(?)

H DVM

DVM RECORDAREMVR TVI SION.

CONSIDERACION NONA.

De los grandes prouechos que trae al pecandor acordarse de Dios, y de los regalos de su casa.

NO Ay pensamiento que mas atormente el coraçon del hombre, que se vio honrado, y rico en algun tiempo, que la memoria de los bienes passados conferida con los males presentes, porque se juzga por mas ageno, y indigno de la ruyn fortuna en que se vee quando buelue los ojos atras, y se considera en el primer estado. *Quando lauabam pedes meos butyro* (dixo Iob) *& petra fundebat mihi riuos olei.* Quien tuuo el regalo con tan grande sobra, ahora se vee comer de gusanos en vn muladar. Fatigò tambien esta consideracion al hijo prodigo, hasta que le abriô los ojos, y le boluio a la casa de su padre. *O quanti mercenarij*, dize, *in domo patris mei, abundant panibus, ego autem hic fame pereo.* Hasta los jornaleros de la casa de mi padre tienen el pan sobrado, y yo muero de hambre, sin tener quien me haga ygual con esta piara de lechones: de aqui fue cobrando brio, y pudo tanto con el la memoria de su antigua felicidad: que se boluio muchas leguas descalço, y desnudo hasta restituyrse en la honra de que cayò: tiene razon natural tambien este effecto: que sin duda se juzga por mayor mal la pobreza en el que fue rico, y la deshonra en el que se vio honrado. *Qui vescebantur voluptuose interierunt in vijs, qui nutriebantur in Croceis amplexati sunt stercora.* Esta desigualdad se tiene por mayor trabajo, que en vn hombre enseñado a el desde pequeño no se contarà por tal. Deuio esta memoria de afligir grandemente a los miserables

Capit. 29.

descanso primero de le puy en el trabaxo pena

Luc. 15.

Thren. 4.

serables captiuos, quando se vieron orilla del rio Eufrates, y consideraron la sobra de bienes que dexauan en Hierusalen, los fauores que solian recibir de Dios en su santa casa, y templo. Esta fue la causa mas poderosa de las que les arrancaron lagrymas en la trabajosa, y larga esclauitud: *Dum recordaremur tui Sion.* Al acordarnos de ti Alcaçar de Sion venturosa, y de los buenos ratos que tuuimos en ti, allí fue nuestro mayor desconsuelo. Prouechosa consideracion para el que algun tiempo supo de Dios, y se vee en desgracia suya, que si se pone a pensar lo mucho que auen turò por vn antojo liuiano, no parece posible que dexe de llorar su mal estado amargamente. *Memor esto vnde excideris, & age pœnitentiam, & prima opera fac.* Acuerdate de donde cayste, para que te auerguences de no boluer a tu primer estado: y ayudase este pensamiento de la fuerça de aquella palabra. *Dum recordaremur*: que no solo significa la causa de las lagrymas, sino tambien la medida del tiempo que duran. Lo que durò acordarnos de Sion, fueron fuentes nuestros ojos, y en perdiendo de la memoria a Hierusalen començò a afloxar el sentimiento. Es prouechosissima esta consideracion para el peccador, no solo porque el rato que dura haze estar a raya su libertad, y le pone azibar en los ratos que el tiene por buenos, sino tambien porque comiença della el reconocimiento de su mal estado: que en perdiendola de vista se buelue a hallar en el tambien, que no echa menos cosa de las muchas que le faltan. *Leua oculos tuos in directum: & vide vbi prostrata fis.* Leuanta los ojos, y mira donde estas cayda, y veras te encenagada en vn lodaçal. *Sicut sus lota in volutabro luti.* Y lo peor de todo es, que si consultas a Ezechiel, hallaras que esse lodo en que te rebuelues, se massò con tu sangre. *Et vidi te conculcatam in sanguine tuo*: y te hallas en el como en vna cama de flores. *Iter agebam* (dize San Augustin) *Platearum Babyloniæ, & volutabar in cœno eius tanquam in cinnamomis, & vnguentis pretiosis.* Leuanta pues los ojos, y considera donde te tienen tus peccados: porcierto para mirar el lodo de la calle que trae de-

Apoc. 2.

Hierem. 3.

2. Petri. 2.

2. Confess. cap. 3.

baxo de sus pies: no parece que auia de dezir, alça los ojos, sino baxalos: esso fuera si mirando a los plazeres suzios en que està enlodada, pudiera descubrir su fealdad no es assi, que antes baxando los ojos, no echa de ver lo que le falta, ni le parece que ay otro mundo para ella: leuantarlos en alto es lo que importa, que las miserias del estado infeliz de la culpa, en los bienes de la gracia de que enagenan al hombre se conocen mejor. Bien es no poner en oluido la ciudad sancta de Hierusalen, aunque estemos en Babylonia, y no quitar los ojos de Dios, y de su casa: aun el que està en el cieno de sus vicios muy de assiento, que quando essa memoria no haga en nuestro coraçon mayores effectos, por lo menos es vn justo reconocimiẽto de lo que deuemos a aquella patria celestial, y como vna protestacion de la esperança que tenemos de boluer a ella. No sin causa se boluia Daniel en su captiuerio a orar a Dios el rostro al templo de Hierusalen, que aun quedaua derribado, y desde el vientre de la ballena se acordaua Ionas de la casa de Sion, y se consolaua con la esperança de verla estando en la mas estrecha prision que tuuo hombre, desde que començò el mundo. Daua muestras Ionas en este acuerdo de su fe, y confiança, y significaua Daniel con aquella demostracion, que si los enemigos no le tuuieran preso en Babylonia, como se boluia a orar alli, fuera de mejor gana personalmente a besar las piedras de sus ruynas, y no declararà libre con yr a Hierusalen el affecto piadoso con que la respectaua mejor, que le declarò esclauo con boluerse a orar el rostro azia su templo: porque aquel echar de ojos al camino que yua a la sancta ciudad, fue vn affecto extraordinario de amor, y de confiança el que le daua lugar a tener su prision, con que quedaua su deuocion mucho mejor prouada, que con otras demostraciones ordinarias, y communes. Muchas naciones del mundo acostumbrarõ para orar, leuãtar las manos al cielo, como en protestacion de que viue en el vna superior substancia. † Assi lo hizo Salomõ, como consta del libro tercero de los Reyes en el capitulo octauo en el verso 22. y en el 54.*

Daniel.

Ioan. 2.

Assi

Assi lo entendiò Aristoteles en el libro que hizo De mundo ad Alexandrum: el qual collige, que Dios tiene su casa en el cielo *Quia deprecaturi palmas ad cœlum tollimus.* Y San Pablo dize escriuiendo a Timotheo, *Volo viros orare in omni loco leuantes puras manus sine ira & disceptatione.* Adonde alludio San Gregorio Nazianzeno quando dixo, *Præclarum manibus lustrari, vt in omni loco puræ attollantur.* Gran bien es tener las manos limpias para poderlas leuantar puras al cielo, es Periphrasis de oracion, y quiere dezir, gran cosa es tener limpia el alma para poder orar affectuosamente. Y acordandote desta costumbre el gran Poeta, quando cuenta la prision de Cassandra, dize que leuantò al cielo los ojos, porque leuaua presas las manos. Dando a entender, que segun las ceremonias de la oracion vsadas en aquel tiempo si las leuara libres, las manos auia de leuantar.

1. *Timo.* 2.

Orat. 40.

Æneid. 2.

Ad cœlum tendens ardentia lumina frustra,
Lumina, nam teneras arcebant vincula palmas.

† De la oracion del Publicano notaremos al fin del Psalmo siguiente, que no se atreuia a leuantar, ni aun los ojos al cielo. *Nolebat neque oculos in cœlum leuare,* de que se dexa entender, que de primer lance auia de leuantar las manos, sino estuuieran occupadas en el golpe de pechos, y hablando Seneca de vn empresstido que se hizo de Phidias, grande estatuario de que voluio con las manos menos, dixo en vna controuersia, prestamos a quien solia hazer Dioses, y boluieron nos a quien no puede ni aun adorarlos. *Commodauimus, qui posset facere deos, recepimus qui ne adorare, quidem possit.* En el hecho de Cassandra notò vn hombre docto, que para prueua de su religiõ * no pudo dezir mas el Poeta. *Affectus enim infœlici extra ordinem dan di sunt, quod exquisitissimæ artis est.* Porque respondio aquel affecto extraordinario, y nueuo a la grandeza de la afliction que tambien era nueua, y extraordinaria. Y esse mesmo affecto considero yo en Daniel en auer buelto los ojos azia el templo desde Babylonia, adonde si estuuiera libre auia de endereçar los pies, y en el recuerdo que

Lib 8. *con trouersia.* 2

Scaliger li. 3. *Poetices cap.* 21.

tuuo Ionas de la casa de Dios en las entrañas del monstruo marino, y en qualquier suspiro que da vna alma tocada de la consideracion de su miseria. Porque si con el no llega a romper las cadenas que la tienen presa, a lo menos no se dexa enlazar de nueuo, que (como enseña San Hieronymo) *Facilius est quiescenti quam reluctanti vincula innectere*: Gime su seruidumbre, reconoce su mal estado, y no se rinde, ni allana a la perpetuydad de aquella vida, antes da señales bien ciertas de su descontento, de que se puede esperar, que la dexarà algun dia. Assi, que es buen camino para salir dessa prision, no oluidar los bienes que gozan los que siruen a Dios, y el descanso que tienen aun los jornaleros de su casa.

Epist. 83.

DVM RECORDAREMVR TVI SION.

CONSIDERACION DECIMA.

¶ Que en solas las perdidas de Dios se empleen bien las lagrymas que los hombres dan a las calamidades temporales.

AVNQVE Las causas que tuuieron para llorar nuestros esclauos fueron muchas, y poderosas, de ninguna echò mano el Real Propheta, sino de la perdida de la casa de Dios, porque con ella justificò mucho mejor las lagrymas, y ternura del pueblo. Que en medio de tantos trabajos como yuan descubriendo ya por vista de ojos, no fuera mucho no se acordaran de llorar duelos agenos, que vn coraçon ahogado con miserias, no haze poco en cuydar de si. Y no solo, no se oluidaron de la soledad del

del templo teniendo tan fresca la suya: pero ausente, y perdida de vista Hierusalen, la lloran primero que sus males, y no les duele tanto la crueldad descortes del barbaro, que van experimentando, y conociendo mejor cada hora: quanto el menoscabo de la gloria de Dios, que se les representa en las ruynas de su templo. Dannos exemplo en este hecho de lo que hemos de sentir perder a Dios, que es la perdida de que menos se duele el mundo, y porque passa con ojos serenos, sintiendo otras de ninguna consideracion amargamente. Llora el vno (dize San Augustin) por el mal successo del pleyto, el otro siente que se le casò contra su voluntad la hija. Llora el otro (añade Marcial) todas las vezes que vee vn vaso de myrrha en vna almoneda, y no tiene con que le comprar

Ser. 45. de sanctis c. 3. tom. 10.

Libro. 10. Epigrãma de Erote.

Plorat Eros quoties muculosæ pocula myrrhæ
Inspicit:

Eros.

Y la perdida de Dios, y el mal estado de la consciencia a pocos da cuydado. *Filiæ Hierusalem nolite flere super me, sed super vos ipsas flete.* Hijas de Hierusalen (dize el Señor a las mugeres que le llorauan) volued essas lagrymas sobre vosotras, no me lloreys a mi, que muero (pondera San Leon) de mi voluntad, y por el mismo caso (añade Nisseno) no padezco la miseria, que denota vuestra compassion, y llanto: Llorad vuestra desgracia, y perdicion que lo merece. Pues tã mal empleadas os parecierõ Dios mio las lagrymas de aquellas matronas piadosas en los agrauios de vuestra innocencia? Tuuo licencia la hija de Iepte para combidar al llanto de su muerte, todas las donzellas de su tierra, por auerle de quitar la vida vn voto necio, y vna execucion temeraria? Pidio Dauid que llorassen a Saul las damas de su reyno, porque las vestia de carmesi, *Filiæ Hierusalem lugete super Saul, qui vestiebat vos coccino.* Y vistiendo vos las aues de pluma, los cielos de estrellas, los Angeles de gloria, y los hõbres de gracia, y tiñendo las estolas de los bienauenturados en la purpura de vuestra sangre, no quereys q̃ llorẽ la vuestra? En esso echareys de ver, quan vnica causa de llorar ha de ser la perdi-

Luc. 23.

Sermo. 10. de pas. Domini.

Concione 1. de vita beata.

cion de vuestra alma, pues aun las lagrymas piadosas con que mostramos sentir su passion, quiere que se empleen en nuestras perdidas, como si las tuuiera el por escusadas en quanto no se derramaren sobre nuestras culpas. No podemos negar, que el que llora la passion de Christo le honra, y agrada con sus lagrymas, siquiera porque condena con ellas la insolencia, y el desacato del mundo que puso a su Dios en vn madero, de que querria apartar los ojos, como de hecho abominable, aun quando se le proponen desnudo en vna Cruz, para que cubra su desnudez, y adore su muerte, honra, que como nota San Augustin, figuraron los hijos de Noe, quando para echar la capa al padre, voluieron atras la cabeça por no ver con los ojos los effectos indecentes que auia hecho en el la embriaguez, † y las lumbreras del cielo nos la enseñaron escondiendo sus luzes para substraher a su hazedor a la confusion de sus baldones, y como dixo Tito Liuio del despojo de los otros Consules, desuiando la vista de tan grande magestad, tan indignamente vltrajada. *Cum â deformatione tantæ maiestatis, velut à nefando spectaculo auerterent oculos.* * Y aun quando no se demostrara con ellas esta justa indignacion contra las manos sacrilegas, que fueron la causa de tan exorbitante crueldad, sola la compassion que los pechos fieles, y Religiosos tienen a la muerte del Señor, es gran castigo, y torcedor de sus enemigos, y del infierno. Entra el arca de Dios en los reales de su pueblo, hallale vencido, y desbaratado, y a los Philisteos gozosos de la victoria passada, y de solo ver el clamor que leuantò el pueblo vencido en honra del arca, se turban de muerte. *Væ nobis, Væ nobis! non fuit tanta exultatio abheri, & nudius tertius.* Ay de nosotros, que no hemos visto honra semejante, como la que esta gente haze a su Dios. Bien se dexa entender, que aquellos alaridos irian mezclados de lagrymas, y tristeza, que exercito desbaratado mal podria concebir de repente tan desusada alegria, mayormente antes de vẽcer, y quando mucho yria a la parte la tristeza con el gozo, y

Lib. 12. cõtra Faustũ cap. 23. & 16. De ciuita. cap. 2.

Lib. 9.

1. *Reg. 4.*

feste-

festejarian al arca entre esperanças, y temores, y como dixo el poëta bien. *Lætitiæ mixtoque metu.* Con todo esso la honra que el pueblo desbaratado, y desarmado haze a su Dios, turba a los Philisteos, y se tienen ya por vencidos, quanto mas es de creer se turbaria el infierno de ver el sentimiento que todas las criaturas hizieron a la muerte de su Señor, y las lagrimas con que le honraron los suyos aunque pocos y desamparados. Que es esto gente pobre, y desnuda, no se da por vencida con ver que les hemos muerto a su Dios? El sol se escurece, el velo del templo se rompe, las piedras se encuentran, los muertos resucitan *Væ nobis, Væ nobis!* No hemos visto honra como esta euidente señal de que Dios muerto ha de triumphar de enemigos immortales, y que el arca presa ha de echar a sus pies los Idolos del mundo, y la soberuia del infierno. Demanera que no les basta auer salido con quitar la vida a su Dios, que aun de la honra que le veen hazer despues de muerto, tienen celos, y dan por condenada en ella su victoria. Estãdo quemando el cuerpo de Iulio Cesar dize Plutarcho, que vuo hombres tan lastimados de su muerte que a fieron de los tizones en que el cuerpo se estaua abrasando, y pegarõ fuego con ellos a las casas de Bruto, a cuyas manos auia muerto Cesar, y no era milagro que aquellas aquas las hizieran cenizas en vn momento, que no las deuia de auer mas crueles para el matador que las que quemauã los huesos del muerto: porque no ay carcoma para el vencedor como la honra que el mundo haze al vencido, y assi el pueblo de Dios se persuadio a creer que Dauid, no auia tenido culpa en la muerte de Abner de verle authorizar sus exequias. Porque era de presumir que si le vuiera hecho matar como a enemigo, no le consintiera el odio que assistiera a las honras funerales. De manera que las lagrimas que lloramos por la passion del Señor justas son, y piadosas: pero es menester que no paren en vna piedad especulatiua, que passen a hazer en nosotros los effectos que essa mesma passion pretendia. *Super vos ipsas flete.* Lloremos nuestras culpas q̃ hizieron tal estrago en nuestro Dios, lloremos

Æneid. 11.

In Cæsare in fine.

3. Reg. 3.

200. 209. 159

auerle perdido por nuestras libertades, lloremos el estado miserable en que nos han puesto: no demos lugar a q̃ nos cõsuelen bienes de aca abaxo, que ganancias tẽporales no
Psalm. 76. son igual recompensa para perdidas eternas. *Renuit cõsolari anima mea memor fui Dei, & delectatus sum.* No admite cõsuelo mi alma, y si alguno puede admitir es la memoria de su Dios por quiẽ llora. Aquella palabra *Super me*, no significa la materia del lloro sino la causa, y vale tanto como si dixera, lloradme a mi, pero no como me llorays por sola la cõpassion de las crueldades q̃ se vsan cõmigo, lloradme mejor, tomãdo de mas lexos la corriẽte, llorad vuestra incredulidad q̃ ha sido la causa de mis passiones. Dichosa el alma q̃ llora a Dios sobresi, q̃ se lastima de auerle puesto en vn palo: y desdichada la q̃ se llora assi sobre Dios: esto es la que llora su castigo, y cae en la cuẽta de su desconocimiẽto quãdo no puede remediarlo. *Matb. 24.* *Tũc videbũt filiũ hominis, & plangẽt se super eũ omnes tribus terræ*, nota aquella phrasis, *& plagẽt se supereũ*. No dize q̃ le llorarã a el, sino q̃ se llorarã assi sobre el: quiere dezir, q̃ se lamẽtarã de ver glorioso, y juez suyo a quien ellos truxerõ de tribunal en tribunal: de ver deshecho el engaño en q̃ estuuierõ pertinaces: de no auerse dexado cõuencer de su verdad, ni auerle apiadado de sus dolores. Quãtos ay en el mũdo q̃ no se acuerdã de Dios para llorarle, llorãdo de dia y de noche los trabajos q̃ sus vanidades, y malos cõsejos les acarrean. Dixo Afranio de vn hijo perdidillo, a quiẽ en cierta occasiõ vio llorar el padre porque no tuuo q̃ dar a vna muger q̃ le inquietaua. *Dummodo doleat aliquid, doleat quod lubet.* Lloreel,
4. Tuscul. y llore lo que quisiere. Buena sentencia dize Cicerõ, pero es menester mirarla a las manos. *De adolescente perdito, & dissoluto dixit:* Dixolo de vn moçuelo loco de quien por lo menos viẽdole llorar se asseguro de q̃ no era insensible q̃ lo auia parecido hasta alli: que si hablara de otro con poco se auia contentado el padre. No basta llorar quequiera, es menester llorar por Dios. Verdaderamente es loco el que teniendole enojado haze caso de otra perdida, y no llora a su alma q̃ le enojo. El año q̃ moria el summo sacerdote

boluian

boluiá los fugitiuos a sus ciudades libremẽte, q̃ embaraça
da la republica del sentimiẽto de su falta no se hallaua para
sentir perdidas menores, y derribado vna vez el animo cõ
la del Vicario de Dios no se sentia cõ fuerças para tomar
vẽgãça de los delinquentes. Alma q̃ ha perdido a Dios no
se como se puede hallar desocupada para llorar perdidas d̃
mũdo, como no se entrega toda en sentir la ausencia de su
Señor? Captiuarõ el arca los Philisteos y mataron los dos 1. Reg. 4.
hijos de Heli, trae vn hombre la nueua al viejo, q̃ estaua es
perãdo el successo en vna silla, a la puerta de su casa: dizele
el mẽsagero, Grã mal, grã desgracia: tus dos hijos quedã
muertos, y el arca de Dios captiua: no haze con la muerte
de los hijos mudãça el Sacerdote, y en nõbrãdo la prision
del arca de Dios cae de espaldas de la silla y muere. Llega
la nueua a la nuera, q̃ estaua preñada y vezina al parto, ace
lerãsele cõ la pena los dolores, y pare vn hijo en vn pũto:
pretendenla consolar con el buen successo, y ella ni les res-
põde ni repara: y muere diziẽdo dos vezes aq̃llas palabras.
Trãslata est gloria Domini de Israel. Passado se ha la gloria de
Dios a otra parte. Que fue la causa de repertirlas dos ve-
zes antes de morir? El mesmo texto la aduierte. Auialas re
petido vna vez, metiẽdo en dozena, cõ la perdida del arca
la de su suegro y marido, y llorãdolo todo cõvnas lagrimas
y como corrida de auer hecho caso de la muerte de los dos
en presencia de la prisiõ del arca, boluiole a dar al arca so-
la otro tãto sentimiento: y oluidada de q̃ acabaua de per-
der marido y suegro se occupa en llorar enteramẽte la per
dida de Dios, con quiẽ no es razõ q̃ las del mundo vayã a
la parte. Por vna cõparaciõ lo entẽdereys mejor: Acertose
le a morir a vna señora casada vn pariente, hizo significa-
ciõ de luto en vna toca baxa, murioselo vn hermano, puso
se vn vestido de bayetã: murioselo el marido, troco total-
mente el trage, y cõ vn mõgil negro y tocas blancas ha de
viuir hasta morir o casar: pues no se puede morir durante
el tiempo de su viudez el sobrino, el hermano, el hijo? Aũ
que muerã, a todos se responde con mongil negro y tocas
blancas. No ay alterar el luto: q̃ es la razon? Que las otras

perdi-

perdidas dexan lugar en el sentimiento donde quepa otra mayor, y assi se van augmentando las demostraciones, como van sobreuiniendo los trabajos, pero sobre la del marido ninguna puede venir que merezca significaciõ de nueuo sentimiento, ni tampoco le puede correr fortuna que sin casarse pueda consolarla de su soledad, y assi el luto ha de ser perpetuo, y siempre de vna manera. Por grandes que sean los trabajos temporales, si acaecen sobre tener vn hombre a Dios offendido, muy igual auian de hallar el animo, que sobre tan gran perdida ninguna otra merece demostracion de dolor. En el luto ha de perseuerarse hasta morir o casar, hasta boluer a la gracia de Dios primer esposo, o passar por ello mil muertes. Esse consuelo tiene esta viudez, que el alma que la llora como deue, poco tiempo dura en ella, porque en oyendo Dios el primer gemido, celebra con ella el desposorio, y echa fuera el luto passado. *Pulchræ sunt genæ tuæ sicut turturis: collum tuum sicut monilia.* Sabida es la philosophia de la tortola, q̃ muerto el marido, siempre llora su viudez, sin boluer otra vez a casarse. Dixeronlo assi S. Basilio S. Hieronymo S. Ambrosio, y S. Gregorio Nazianzeno, en aquellos versos que intitulo. *Præcepta ad virgines*, dize assi.

Cant. 1.

Homi. 8. in Exameron lib. 1. cõtra Iouinian. n. 191. Lib. 5. Exameron. c. 19.

Turtur
Viduata marito
Extinctum gemit assidue, luctuque requirit,
O vere sapiens volucris!

Dize pues el esposo a la alma deuota, y lastimada de auerle perdido. Parecieronme tus mexillas hermosas como las de la tortolica solitaria, y tu cuello como vn collar de piedras engastadas con rica labor, en viendote llorar lagrimas de viudez luego te echea el cuello las joyas: no te consenti durar mas en el primer descõsuelo.

VERS.

VERS. II. INSALICIBVS in medio eius suspendimus organa nostra.

CONSIDERACION PRIMERA.

Que el pueblo de Dios mostro vencido grã valor a los ojos de los vencedores, y que los hechos verdaderos de la escritura auẽtajan los encarecimientos mentirosos de la gentilidad.

DE Gran prouecho deue de ser para vn alma voluer los ojos al Cielo en medio de las hezes de su torpeza, y no rematar con Dios, pues vemos las muchas diligencias que el haze por traerla a la memoria que solia ser suya, teniendo por cierto que qualquiera prenda de su amor que se conserue en esse estado, ayuda a la esperança de la buelta. Que quiso ser aquel cuydado que mostro en el Capitulo. 16. de Ezechiel de acordar a Hierusalen las joyas que le auia dado en casamiento contandose las por menudo: desde el collar hasta el anillo, desde la ropa hasta el calçado: si no acusarla el oluido que tenia de q̃ auia sido su esposa? Este mesmo cuydado descubrio nuestro Dios a su pueblo en librar del fuego de Hierusalen, donde perecieron tantas Alh jas de estima, los instrumentos con que le seruian en el templo: que en medio de vn estrago tan grande fue mucho mas de lo que parece cuydar los,

darlos captiuos de ponerlos en saluo viendo perecer a sus ojos sus padres, sus vidas, sus haziendas, y permitir los señores que se cassen consigo las harpas a quienes pensauan que hazian gran fauor en dexar con las vidas. Y ayudase mas este discurso de la determinacion que toman en este verso de no poner mano en ellos mientras su destierro durare, difficultades, q̃ espantaron a san Hilario, y le hizierõ volúer las espaldas a este hecho, entẽdiẽdo este verso, no como al parecer suena, si no por vna alluſion o periphrasis: con que declararon despedirse de tener hora de gusto en Babylonia. De manera que dezir el real Propheta alli colgamos de los salzes nuestros violones, vale tanto segũ S. Hilario, como si dixera: alli, dimos de mano a la musica: cerramos la puerta al plazer, y nos retiramos a llorar nuestros duelos, de la manera q̃ el soldado para dezir q̃ ha dexado la guerra, diria biẽ q̃ colgo sus armas del tẽplo, y las cõsagro al oluido, aũq̃ nũca lo vuiesse hecho assi: porq̃ cõ essa ceremonia se jubilauã antiguamẽte los soldados viejos

Hor. ----- *Veianius armis*
Herculis ad postem fixis latet abditus agro.

Y cõ essa mesma se despediã de sus instrumentos los musicos, quando los dexauan de cansados, como dixo Virgilio, del otro pastor.

Hic arguta sacra pendebit fistula pinu.

Eclog. 7. Pero de la pregũta q̃ ellos les hizierõ se dexa entẽder q̃ lleuauã cõsigo los instrumentos. Porq̃ les molestarõ para q̃ cãtassen los Hymnos del tẽplo, y no es de creer q̃ se los pidiessẽ sin harpas. Como se vee mas claro en la maldiciõ cõ que se amenazarõ, para no cãtar, *Obliuioni detur dextera mea, adhæreat lingua mea faucibus meis*, Seq̃seme dize la lengua, y la mano derecha si en Chaldea me alegrare. Poca necessidad teniã de aquella imprecaciõ cõtra la mano si no les auiã requerido q̃ tañessen, y bastara echarla a la lẽgua si la demãda auia sido solo de q̃ cãtassen, y assi S. Augustin, S. Basilio, San Hieronymo, y otros entiendẽ que realmente los lleuaron venciendo todas essas difficultades. Tanto

Homil. de positione Iudæ. tom. 3 desseo Dios (dize Chrysostomo) que el pueblo captiuo conser-

conseruasse en Babylonia la memoria de sus glorias passadas. Saco Eneas del fuego de Troya el ceptro, y la ropa de Priamo, para poder enseñar como lo hizo, que no auia podido la buena fortuna de los Griegos acabar cõ los edificios de la ciudad, todos los rastros del Imperio de Asia.

---- *Fortunæ parua prioris* *Æneid. 7.*

Munera, reliquias Troia exardente receptas.

Que aun yua con el algun testimonio de lo que auia sido su grandeza, y el pueblo de Dios saca desde Hierusalen, los instrumentos de la oracion: reliquias de la paz q̃ goza uan en su tierra para consolarse cõ ellos, y refrescar las memorias dulces de Siõ su querida. Que aun q̃ tãbiẽ les hã de renouar la tristeza, y doblar las causas del llanto, es vn sabroso engaño el que el alma padece en regalarse con prendas de lo q̃ quiso biẽ: q̃ por costoso q̃ le salga el alarde q̃ haze dellas a sus ojos con ellas mesmas se mitiga, y son la medicina del dolor y el daño. Pocas cosas causan tã grã ternura en vn padre segũ doctrina de Aristoteles, como reuoluerlos cofres, y topar las ropas del hijo muerto, y teniendo Iacob la de Ioseph tenida a su parecer en sangre del niño, la besaua y se regalaua con ella encendiẽdo, como dize S. Gregorio Nazianzeno, con la mesma causa, el dolor y mitigãdole tambien con ella. *Cruentamq; vestem propositam quasi filij carnes osculabatur: eadem, scilicet, re, & dolorem suũ incendens & mitigans.* Lleuaronlos tãbien, como da a entender Casiodoro, para protestaciõ de su fe, y de la confiança que tenian en Dios de que se acabaria su trabajo, porque no los auiendo de vsar, como aqui lo offrecen en Chaldea, escusado fuera lleuarlos, sino pensaran salir de alli, y en testimonio desta fe los colgarõ en medio de la ciudad enemiga que esso quiere dezir, *in medio eius*: porque auia dicho *Babylonis*: y pudo ser muy bien dentro de la ciudad y orillas del rio: porq̃ segũ Plinio Euphrates passa por dẽtro de sus muros, y assi le llama el *interluo Euphrate*. Y no vemos q̃ son poderosos los Chaldeos a descolgarlos, nia borrar el padron de su deshonra, auiendo visto que esclauos, y rendidos a su poder, triũphan dellos con la confian-

2. Rhet. 11

Orat. 14

Li. 6. c. 20.

ça, por-

ça, popandoles tan briosa, y descolladamente, que dentro de sus muros la dexaron escrita en las ramas de los salzes. Este fue el primer tropheo que exercito vencido leuanto en presencia de los vencedores. Esta la primera columna en que capitan desarmado colgo despojos de enemigo victorioso. Huye Eneas del incendio de su patria, y auiendo passado immensos trabajos por mar y por tierra, llega a vna Islilla del mediterraneo, y clauando vn escudo en las puertas de vna pequeñuela ciudad, dexa escrito este blason en ellas. *Æneas hæc de Danais victoribus arma.* Estraño señorio de animo, y aun insolencia por ventura para dar a entender quan poco le auia derribado la desgracia passada, y quan grande se daua a los oraculos que le prometian el reyno de Italia no pudo fingirse mas de lo que significan aquellas palabras. *De Danais victoribus*: pero mirad al poêta a las manos, y hallareys que finge aquella gallarda demõstracion que el Troyano dio contra la victoria de los Griegos, muchas leguas de donde ellos estauan. Y en nuestro Psalmo hazen essa gentileza los captiuos rodeados de las armas de los vencedores, y en medio de la metropoli de su reyno. O que verdadera es aquella doctrina que suele repetir S. Augustin, que no tiene mejor vassallo la verdad, ni que mas ciertos pechos le pague que los encarecimientos de la mentira: porque essos suelen descubrir hasta donde llega ella cõ sus hechos milagrosos. Por algunos exemplos lo entẽdereys: fingio la philosophia Stoyca vn animo constante pidiendole mil imposibles, de que Ciceron se vino a reyr en lo de Amicicia por q̃ le parecio que espiritus tan leuantados apenas se hallarian en la idea de la virtud. Pues leed la historia de Abraham, y comparadla con lo que los Stoycos fingieron del animo constante, y vereys la gran razon que tuuo san Ambrosio en dezir del. *Minus est quod illa finxit quam quod ille gessit, maiorque ambitioso mendacio simplex veritatis fides.* Mas hizo el que llegaron a fingir ellos. Mucho penso que auia hecho la Gentilidad para enseñar el cuydado que tiene Dios de vn hombre desamparado. En fingir la fabula de Arion, aquien que riendo-

Æneid. 3.

Lib. 1. de Abraham, cap. 2.

riendole echar al mar los que venian con el en el nauio por robarle lo que traya, le recogio vn delfin en el lomo, y le saco a puerto de seguridad del poder de los que procurauan su muerte. Y que tiene que ver esta fabula, dize S. Augustin, con la historia verdadera de Ionas, a quien tres dias truxo la ballena en el vientre hasta echarle sano y libre en la tierra donde le mandaua Dios que predicasse. Reuoluedes sos Metamorphoseos de Ouidio, y hallareys que por hazerse los hombres tener por mas de lo que eran, fingierõ cien mil transformaciones fabulosas en figuras extraordinarias, creyendoles el mundo por Dioses con la persuasion, de que tenian las llaues de la naturaleza en las manos: pero quando fingieron las fabulas que le auia quedado al hombre el rostro mas resplandeciente que el sol, y la vestidura mas blanca que la nieue: como le quedo a nuestro Dios en aquella transformacion marauillosa con que se transfiguro en el Tabor delante de algunos de sus discipulos: bien prouo el hijo de Dios con aquel hecho, ser mas que hombre ordinario, pues tenia dentro de si los thesoros de su gloria. No llegaron aqui las fictiones de los poẽtas, ni las phantasias de los supersticiosos en la Italia, ni en la Grecia. *Non enim doctas fabulas sequuti notam fecimus vobis Dei virtutẽ, & scientiã: sed speculatores facti illius magnitudinis.* Quãdo nos oys hablar de la trãsfiguracio del Señor, dize S. Pedro: no penseys que oys a los poẽtas artificiosos la mudança de Diomedes en aue, o de Iupiter en lluuia de oro: que todos essos fingieron sin testigos, y nosotros lo fuymos de vista de aquella voz que baxo del cielo en la nuue con que le declaro por su hijo el padre. No le falto a Romulo vn Proculo que para introduzirle en el mundo por Dios, fingiesse que auia baxado vna nube y se le auia lleuado viuo al cielo, pero subio, dize Tertulliano por escalera de tronchos pues voluio a caer desde arriba, y no pudo leuantar el cuerpo pesado en el ayre, que no falta quien le aya visto en el sepulchro. *Ascendit mendacij scalis.* Ascendio sin duda por escalas mentirosas. Quã de otra

1. Decimate. 14.

2. Petri. 1.

Li. 4. cont. Marti. c. 7.

ascension

manera subio nuestro Dios en la nuue de su gloria, no le dexando de mirar sus Apostoles hasta que le perdieron de vista. *Debinc ordinatis eis ad officium prædicandi per orbem circumfusa nube in Cœlum est receptus, multo verius quã apud vos effeuerare de Romulo Proculi solent.* Asi que a tan gran punto ha llegado la verdad en la religion Christiana, que ha dexado atras las fictiones poèticas de la Idolatria. Bien podemos dezir sin encarecimiento de sus grandezas, que son mayores que todo encarecimiento. Milagros haze la Fè en vn Christiano que no los fingio, la su persticion inuencionera y adelantada de los Gentiles. Animo es este de nuestros Israelitas que no le igualo constancia de hombres, en quanto leemos en historias humanas, ni mentirosas ni verdaderas. Saquemos pues de aqui, que deuen los sieruos de Dios mostrar gran valor, aun quãdo se veen castigar por sus culpas: que no han de desconfiar de la misericordia de Dios, aunque le tengan enojado, que pisados del mundo le han de hazer temblar con su Fè, y con la confiança viua de que se ha de mejorar su partido, y en medio de las lagrimas de su Penitencia han de mostrarse triumphadores de Babylonia y sus sequaces.

In Apologetico. c. 21.

INSA-

IN SALICIBVS IN MEDIO EIVS SVS pendimus organa nostra.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Que los hijos de Dios colgaron de los arboles esteriles los instrumentos de la oracio, y de los grandes prouechos della.

EVANTO Rufino destas palabras vna consideracion prouechosa, de que mi P. S. Augustin no estuuo muy lexos en este lugar, ni el glorioso S. Gregorio en sus morales. *Li. 33. c. 6.* Es mucho de aduertir, dize este Doctor, que de los arboles esteriles y sin fructo colgaron los hijos de Israel los instrumentos de la oracion: exemplo de lo que se vee en los successos del alma. Quiẽ pone treguas a la oracion sino vna alma desaprouechada, y infructuosa? q̃ la que no lo es, bien conoce q̃ siẽpre es necessario orar, por mucho q̃ dure la vida. Es la oracio, dize el Apostol Sãctiago en su Canonica, la llaue q̃ abre y cierra las puertas del cielo como nos enseño el hecho de Elias, q̃ cõ sola su oracio le tuuo cerrado por tres años. *Cap. 5.* En la tierra de Egypto dõde tiene el mundo amano sus acequias se cogẽ los fructos sin voluer los ojos al cielo *Nemo arator aspicit cælum*, ningun labrador mira al cielo, dixo Seneca de Egypto. *Li. 4. natural. quæst. cap. 2.* Dẽtro de si haze su cosecha, y coge el peccador sus gozos: pero en la tierra de promission cada dia se dessea la lluuia del cielo: viuese de la oracion, porque se espera de alli el socorro: *Terra ad quã ingredieris nõ est sicut terra Ægypti vbi in hortũ morẽ aquæ ducũtur irriguæ, sed mõtuosa est & cãpestris de cælo expectans pluuias.* *Deute. 11. Epist. 28.* Biẽ se le luze (añade S. Hieronymo)

que aquella es agua turbia y salobre y esotra dulce y clara por estremo, *Quæ non irrigantur de cœlo, vt terra sancta, sed de turbido flumine Iordanis, postquã dulces aquas maris mortui cõmixtionẽ mutauit.* Todas las cosas del mundo dize S. Basilio tienen su tiẽpo, como lo dize Salomon: sola la oracion no le tiene señalado, porq̃ nũca se ha de intermitir. Estando obrãdo de manos el sieruo de Dios, y haziẽdo la estera de palma ha de orar. *Oportet semper orare & nũquã deficere.* Pues es posible q̃ tã oluidado esta Dios de nosotros q̃ hemos menester acordarle a todas horas nuestras necessidades? No lo haze de oluidadizo, q̃ antes q̃ el hõbre le pida sabe el ya lo q̃ ha menester, y muchas vezes sale al camino sin que para ello tenga necessidad de mas recuerdo que el que tiene en su memoria, donde estan escritas todas las nuestras. *Dixit Sion, Dominus oblitus est mei,* Dixo Sion, el Señor se ha oluidado de mi. Necio pensamiẽto por cierto, y indigno de animo fiel, miradle a las llagas que le dieron cerca de vuestros muros, y vereys si puede auerse oluidado de vos. *Quomodo obliuiscar tui quia in manibus meis scripsi te dicit Dominus.* Como me puedo oluidar de ti q̃ quando tu te dexes oluidar, y no llames jamas a mis puertas, yo te tengo retratada en mis manos. *Vtinam in manibus domini depingamini* (dixo Nazianzeno) en aquellas llagas que saque de ti, escriui tus necessidades, y siempre las traygo presentes ante mis ojos. *Muri tui coram oculis meis semper.* Aparecio (dixo el grã Poeta) la noche de la quema de Troya Hector a Eneas entre sueños cuydadoso y desuelado del succesſo de la traycion: que marauilla que le introduze haziendo alarde de las heridas que le auian dado sus enemigos?

Q. 37. *fuse explicato.*

Esaiæ. 49.

Oration. 27 *in fine.*

Llagas

Æneid. 2.

Vulneraque illa gerens quæ circum plurima muros
Accepit patrios.

Porque verdaderamente capitan llagado mal puede oluidar la patria por quien le labraron el cuerpo en la guerra, que como dixo San Augustin. *Sunt in corpore vestigia vulnerũ tãquam tituli gloriarum.* Y S. Gregorio Nazianzeno. *Pro alterius salute periculũ subijsse acriores amoris flam-*

Epis. 27. *q.* 1. *orat.* 28. *num.* 5.

flãmas excitat. Auer padecido por otros esfuerça el amor, de manera que se viene a hazer honra de las heridas rece bidas por el. En mis manos pues dize nuestro Dios trayg o tu retrato, no las puedo leuantar a los ojos sin que me acuerde de ti. Cosa milagrosa (dize Plinio) que con ser la niña del ojo tan pequeña buelue entera la figura de lo que tiene delante por grande que sea, *Adeo ijs absoluta vis spe culi, vt tam parua pupilla totam imaginem reddat hominis.* El refran castellano dize, Cria el cuerno, y sacarteha el ojo: y fundase en esta verdad, porque el paxaro que tenemos en la mano como se vee retratado en la niña del ojo, piensa que es otro como el, y va le apicar, ò de inuidia, o por jugar con otro de su especie. *Ea causa est, vt pleraque animum è manibus hominum oculos potissimum appetãt, quod effigiem suam in his cernentes, velut ad cognata desideria tẽdunt.* No son pequeños los ojos de Dios, ni veen menos desde lexos, que desde cerca como los nuestros. *Nunquid oculi carnei tibi sunt, aut sicut videt homo & tu vides?* Todo lo q̃ tiene en las manos trae retratado en las niñas de los ojos. De manera q̃ como a quiẽ nos trae en ellas, quien nos toca en el hilo de la ropa, le toca en ellas a el, que (segun S. Augustin y Tertuliano) es el mayor encarecimiẽto del amor que nos tiene. *Qui vos tangit, tangit pupillam oculi mei.* Assi que muchas vezes antes que el hombre le pida, esta Dios reuelto de hazerle bien, pero tras esso quiere que se le rinda en la oraciõ para hazersele por ella: q̃ como dize bien S. Hieronymo. *Non sumus narratores sed rogatores.* Quãdo le representamos nuestros duelos, no somos historiadores de nuestras vidas q̃ no nos ha menester cõ esse titulo en su casa. Y lo mismo dixo S. Basilio Homilia in Martyrẽ Iulittã. Somos pobres q̃ tenemos necessidad de su misericordia, y assi nos es fuerça pedir. Hõrase mucho Dios cõ q̃ le pidã sus criaturas, y q̃ põgã la cõfiãça en el, *Ipsum gẽtes deprecabũtur*, dixo Esayas, para enseñar de q̃ manera auiã de honrar a Iesu Christo nuestro Señor, los hõbres. Cõdenãdo la escriptura Sagrada los Idolos de las gẽtes, dize en el Psalmo. 113. *Similes illis fiãt, qui faciũt ea, & omnes qui cõfidũt in eis.* Pa-

orat. 28. num. 5.

Li. 11. c. 37 & li. 28 c. 6.

Iob. 10.

Li. 20. de ciuit. c. 30.

Li. 4. cont. Marc. c. 35 & Salui. li. 8. de prouidentia.

Tom. 9. in cap. 6. Matth. 1. ibi. scit. enim pater vester Cap. 11.

eis. Parezcanseles en la insensibilidad los artifices q̃ los ha zẽ, y todos los q̃ ponẽ su cõfiãça en ellos, Dõde si notays puso el termino, q̃ el Sumulista llama distributiuo? Sino dõde cõdeno a los oradores de la Idolatria *Similes illis fiãt, qui faciunt ea.* No esta alli el, *omnes*, passad adelãte y hallareysle, *& omnes, qui confidũt in eis.* Entrareys en casa de vn platero o esculptor vereysle labrar en oro o alabastro, y diraos q̃ haze vn Dios Cupido, engañase, q̃ no es el quien le haze dios, sino el desuẽturado Idolatra q̃ llega a orar ante el, pecho por tierra. Ya le podria labrar forçado riẽdose de la diuinidad q̃ el otro le attribuye, y entõces diriades cõ menos fundamẽto q̃ le hizo Dios el artifice. Mirad la hist
Exod. 32. toria del Exodo, q̃ lo dize biẽ claro. Pide el pueblo incredulo a Aarõ q̃ le haga el bezerro, y dizele, *Fac nobis Deos, qui nos præcedant.* Toma Aaron las joyas de las mugeres y hazele: y como corrigiendo la escriptura el lenguaje de el pueblo añade. *Fecit ex eis vitulum.* Ellos pidieron que les hiziesse Dios, y el texto dize que les hizo bezerro. La razon esta en la mano. No hizo Aaron Dios al bezerro, aunque le labro, porque le hizo contra su voluntad, y vencido de la porfia de los incredulos. De manera que no todos los que hazen Idolos hazen Dioses, por esso no esta el, *Omnes*, alli. Quien los haze es el que les endereça su oracion, y se da a fiar en ellos, En esto no ay excepcion, y assi viene bien ay el, *Omnes*. Vn poeta profano lo considero, que parece que tomo la pluma para glossar este verso cõ los suyos.

Martial. libro. 8. Epigram. 24.

Qui fingit sacros auro, vel marmore vultus,
Non facit ille Deos, qui rogat ille facit.

Luego que marauilla es que se goze tanto Dios cõ nuestras oraciones, si con ellas reconocemos su diuinidad, y protestamos su grandeza tan en seruicio y agrado suyo, que por esta razon (caso espãtoso) cõfiessa q̃ la recibe de
Lapor. 5. nuestras manos? *Dignus est agnus, qui occisus est, accipere virtutẽ, & diuinitatẽ.* Como la ha de recebir quien ya la tiene? Por la cõfession con que el pueblo se la reconoce y le da, alabandole y engrandeciendole la gloria que tan suya es:

Deste

Deste reconocimiento se saben obligar los sanctos del cielo de manera que no ay musica mas grata a sus oydos, que los gemidos con que les inuocan los hombres trabajados en esta peregrinacion. Voz es de la triumphante Hierusalen a la militante aquella de los Canticos. *Quæ habitas in hortis amici auscultant te, fac me audire vocem tuam.* La hermana que goza de vna segura y descansada paz, dize a la ortelana, a la que no suelta de las manos la podadera, a la que esta fatigada con trabajos y occupada en los exercicios de la vida activa los amigos desean oyrte, esto es los Spiritus bienauenturados, para quienes no ay voz mas apazible que el llanto del peccador, te escuchan: leuãta la voz y danos vn rato de cõtento: oygamos tus quexas, veamos tus lagrimas, dinos tu necessidad, que nos alegramos grandemente en oyrla. Por cierto si tan gran gusto muestran los sanctos en oyr nuestras oraciones, grande ceguedad es no acudir a ellos, que no se puede temer que no tomen nuestras causas con mucho cuydado: pues se obligan tanto de que les sepamos pedir. Aquella razon que hizo el bienauenturado San Hieronymo cõtra Vigilancio lo prueua admirablemente. Esta el Protomartyr San Esteuan en medio de su passion padeciendo el golpe de vna piedra y otra, y vee aculla a Saulo que guarda las capas de los apedreadores, para desembaraçarles del cuydado de mirar por ellas. Y como dixo mi Padre sancto Augustin a quien siguio San Gregorio, apedrearle en las manos de todos, y entre la agonia del morir leuãta a Dios la voz, y haze oracion por Saulo tan a tiempo que pudo dezir el mesmo Padre Augustino, que si no orara San Esteuan por San Pablo, vuiera mallogrado la Iglesia vn tan grande Apostol. Pues si entre las manos de los sayones y los cuchillos de sus martyrios quãdo auian de estar solicitos por si los Martyres, no se oluidaron de rogar a Dios, aun por los que les quitauan las vidas: ahora que estan libres de todo cuydado de cosa suya, que gozan de Dios pacificamente, por los que se encomiendan en sus oraciones, no rogaran mucho mejor? *Si Apostoli, & Mar-*

Cant. 8.

To. 3. Epist. quæ incipit multa in orbe, & D. Tho. 2. 2. q. 83. art. 11. Augustin. Psal. 147. to. 2. ibimit tit crystallum suam, & serm. 1. de sanctis, to. 10. Gregorius. li. 4. expositionis in li. 1. reg. c. 10. in c. 4. ibidem.

& Martyres in corpore constituti, quando pro se deberent esse solliciti, pro alijs erant, quanto magis post palmas, victorias, & triumphos? Assi que dixo bien Rufino, que instrumentos de oracion no se auian de colgar sino en ramas de arboles esteriles: que los ramos della son tan conocidos y tan grādes q̄ solos los que han rematado con Dios se persuadē a ponerla en oluido. Para trāsfigurarse el Señor en el Tabor, escogio por mediola oracio̅, y en ella se le mudo el rostro en la claridad marauillosa q̄ cuētā los Euāgelistas. *Et dū oraret facta est species vultus eius altera.* Para enseñar al mūdo en este hecho, quā otro dexa la oracio̅ al q̄ la haze de lo q̄ le hallo quādo comēço a hazerla. Baxo Moysen del mōte con tan grandes resplandores de gloria, q̄ no le podia mirar el pueblo al rostro. Tāto se auentaja a lo cō̅mun el hombre orador, y tanto le trāsforma en Dios auer hablado con el vn rato. *Ex consortio sermonis Dei.* De alli dize la escriptura q̄ le vinierō a Moysen los resplādores de gloria. *Ego dixi dij estis.* Yo os llame dioses a boca llena, dize a los juezes de Israel: por auerse puesto a hablar cō ellos de passo. *Si ergo eos dixit deos ad quos sermo Dei factus est.* A aquellos dize llamo dioses, a quien endereço sus palabras y al mesmo Moysen se lo auia llamado antes por auersele reuelado cō la declaracio̅ q̄ sabemos, para darle el ordē de la libertad del pueblo. *Ecce cōstitui te deū Pharaonis.* Llega vn hōbre a los pies de vn Crucifixo tēblando seco perplexo y sin rastro de deuocio̅, comiēça a cōtēplar en aq̄lla cabeça ceñida de espinas agudas: en aq̄l costado abierto: en aq̄llos pies y manos desgarrados: y desta suerte va discurriēdo por aquel Oceano de tormētos: de q̄ se leuāta a cōsiderar sus culpas cō mas attēcio̅. Yo os digo q̄ quādo se quita de alli sale tā otro q̄ es para admirar. Ya la sequedad se ha hecho vn mar de lagrimas: el temor se ha trocado en cōfiança, la perplexidad en determinacion efficacissima de dar de mano a toda offensa de Dios. Quereys ver esta determinacion q̄ tales? Pues esperad vn rato, llegara el dia del juyzio en que auiendo oydo la Magestad de nuestro Dios las causas de todos los hombres, pronunciara aquellas dos sentencias tan

Lucæ. 9.

Exod. 34.

Psalm. 81. Ioann. 8.

Exod. 7.

cias tan desiguales de gloria para los vnos, y pena para los otros. Al pronunciar esta segunda, y arrojar de si a los condenados por toda su eternidad, dirà aquellas palabras tan de temer. *Discedite à me operarij iniquitatis*, Apartaos de mi compañia, obreros, y ministros de maldad. Estas palabras no las dirà el Señor a caso, que de vn Psalmo de Dauid las tomarà, para grangear mayor atencion de sus criaturas: pronunciando su sentencia en palabras Prophetic as, cantadas tantas vezes en los officios diuinos. Bien se dexa pues entender, que quando Dauid las dixo, tendria gallarda, y briosa determinacion de arrojar de si compañias condenadas: pues sus palabras siruieron de ensayo de la mayor, y mas determinada resolucion que ha auido, ni ha de auer en coraçon de hombre: pues essa determinaciõ del Real Propheta, de la oracion la sacò, que tales fructos, y tan grandes prouechos se interessan en frequentarla. *Discedite à me omnes, qui operamini iniquitatẽ, quoniam exaudiuit dominus vocem fletus mei.* Apartaos de mi todos los q̃ professays la secta de la maldad, que ha oydo Dios mi oracion, y no quiero malograr sus fructos. No ay razon, ni la puede auer para dexar de orar en tanto que viuimos en carne, si ya no es que se oluide el hombre de si, y no le duela la perdicion de su alma. No se puede temer que negarà Dios lo que le pidieremos, siendo cosa que nos estè bien, porque si los buenos desseos de vna alma tienen tan gran ventura para con Dios que los escucha con gusto, *Præparationem cordis eorum audiuit auris tua*, quando a los desseos se llegare la oracion que cosa aura, que no se consiga? *Optaui, & datus est mihi sensus, inuocaui, & descendit in me spiritus sapientiæ.* Desseè, y diome Dios sentido para conocerle, pedi, y baxò copiosamente en mi el Espiritu de sabiduria. Es lo que dixo Dauid. *Et voluntate labiorum eius non fraudasti eum.* Desseos, y oracion, voluntad, y labios son dos diligencias que nò bueluen jamas defraudadas del acatamiento de Dios. Tomò argumento, el bienauenturado San Gregorio Nazianzeno de lo que pudo Dios hazer con vna palabra para encarecer lo que valen las de la oracion. Volued los

Matth. 7. Luc. 13.

Psalm. 6.

Psalm. 10.

Sapient. 7.

Psalm. 20

Orat. 4.

ojos a la creacion del mũdo, y vereys q̃ cõ vna palabra so la desterrò las tinieblas, y formò la luz, cõ otra assegurò la tierra, labrò el cielo como torno, estableciò las estrellas, esparziò el ayre, puso limites al mar, truxo los rios, dio vida a los animales su imagẽ, y semejãça al hõbre, finalmẽte cõ vna palabra adornò todas sus criaturas: infiere luego el sancto: pues si tãto pudo vna palabra de Dios, q̃ no podrã en la oraciõ las de los justos? *Quot tandẽ armorũ apparatus, ac machinarũ inuentiones, quot virorum miriades, & instructæ acies ea perficere potuissent, quæ nos precibus solis, & Deus voluntate sua perfecit?* Demanera q̃ metio en dozena las palabras de la oraciõ con las cõ q̃ Dios hizo sus criaturas en el principio: encarecimiẽto porcierto singular, q̃ tãto pueda la oraciõ, q̃ corra lãças parejas cõ palabras Imperiales, y se cõpare en executiua cõ las de Dios q̃ hazẽ lo q̃ dizẽ, como mi boca seras (dize Hieremias) *Quasi os meum eris*: esto es. Aparejada execucion traera lo q̃ pidieres. Conocida tenia esta verdad la Sancta Iudith quãdo se retiraua a su oratorio, y puestos los ojos, y la confiança en Dios oraua por las cosas de su pueblo, q̃ via en grãde peligro, y cõ proceder la oraciõ de vna apretada congoxa q̃ no la dexaua hablar palabra, meneaua los labios sin desplegarlos, ni abrir la boca. *Orabat Iudith cũ labiorũ motu in silentio.* Lo mesmo hazia Ana la madre de Samuel. *Tantummodo labia illius mouebantur, & vox penitus non audiebatur.* Diligẽcia q̃ el bien auenturado San Hieronymo entiende q̃ se mãda al Christiano en aquellas palabras de San Matheo: *Clauso cubiculo ora Patrem tuum.* San Gregorio Nazianzeno dize, que estandose muriendo su hermana Sancta Gorgonia, *submusita lat*, dezia entredientes, *in pace in id ipsum dormiam, & requiescam.* Y que tuuierõ necessidad dos Obispos de baxar mucho la cabeça para entenderla, que aun hasta alli mouia los labios, y no interrompia la oracion. Parece q̃ pusieron el pensamiento estas Sanctas en la doctrina de Dauid, que quando sobreuienen los labios al desseo son dos fuerças ante Dios inexpugnables, y por no perder la causa, aũ quando la apretura del coraçon no les daua lugar a desplegar la boca,

armas de la oracion.

Capit. 5.

Iudith. 18.

1. Reg. 1.

Super Matthæi. 6.

Orat. 11.

boca, grangeauan la voluntad de Dios cõ el ademã de acometer a abrirla, que essas son las oraciones q̃ Dios oye mejor, las que proceden de vna grande amargura de coraçon, y de vna congoxa apretadissima. Acordaos del *Submusitabat*: de Nazianzeno, y carealde con el Propheta Esayas, a quiẽ alude. *In tribulatione murmuris vox tua eis.* En la tribulacion (dize) del murmullo tiene cierta buena respuesta el peccador. Llama tribulacion del murmullo, la q̃ no da mas lugar a la lengua, q̃ a declarar el sentimiento del coraçon entre dientes, el qual (como dize San Bernardo) tanto viene a ser mayor, quanto mas quiebra azia dentro, y sale menos afuera, *Suppressus dolor altius introrsum radicauit, eo acerbior factus, quo non est exire permissus.* Esta es la tribulacion mas callada, la oracion en que mas baxo va el tono q̃ conocemos, pues aun no la llama el Propheta voz formada, sino murmullo, que es vn ruydo lento, y confuso, qual le hazen las hojas de los arboles, y las aguas de los rios, que esso denota. *Tribulatio murmuris.* Y sobre toda esta profundidad baxò vn punto mas Nazianzeno, diziendo. *Submusitabat*, dando a entender, que a la gran ponderacion del Propheta se auia adelantado su apretura, y que para no ser mental la oracion auia tomado de los labios lo menos que pudo. Attendiendo a la imbecilidad de nuestra voz, y a las que dan a Dios nuestras necessidades, dize el Real Propheta, que baxa el Señor a vezes la oreja para oyrnos. *Inclina Domine aurem tuam, & exaudi me.* Que como el Medico que para entender al enfermo debilitado (glossa San Basilio) se baxa hasta tocar con el rostro en la almohada. Ha menester alargar nuestro Dios el oydo para percebirnos, y a quien no se esconde la ligereza de nuestro pensamiento, le obligan a hazer diligencia cuydadosa nuestras oraciones para ser entendidas. Tan adelante passa el Psalmista en encarecer el desmayo de nuestra voz. Desuerte, que del desseo que el Señor tiene de nuestra salud, no se puede dudar que oyrà nuestras oraciones, mayormente siendo este tan grande, que auentaja sin encarecimiento al que cada vno tiene de la suya.

Serm. 26.

In Psalm. 114.

Charior

Satyr. 10. *Charior est illis homo quam sibi.*

Dixo Iuuenal de los Dioses de los Gentiles, y cõ quanta mas razon lo podremos dezir nosotros del nuestro? Veese bien esta verdad en aquel coloquio que tuuo con Ioan. 4. la Samaritana. *Si scires donum Dei, & quis est, qui dicit tibi da mihi bibere, tu forsitan petijsses ab eo, & ipse dedisset tibi aquam viuam.* Si conociesses la condicion de Dios, y quien es el que te pide de beber, *tu forsitan*: por ventura tu le pedirias a el: alli esta el *forsitan*, *& ipse dedisset tibi*, no ay *forsitan*, alli. El pues te daria a ti agua viua, y corriente. Estraño trueco de palabras sobre vuestra determinacion, en pedirle cae el *forsitan*, no sobre la gana que el tiene de dar. Podra auer duda en si vna criatura sabrà pedir a Dios en su necesidad el remedio, pero de que si ella se le pide la sabrà acudir con larga mano no la puede auer: tampoco podreys llegar a importunarle de manera que le canseys, que aunque os aya despedido cien vezes, no condenarà vuestra porfia si os hallare asido a las aldauas de su puerta, antes alabarà vuestra confiança, y sobre respuestas sacudidas podreys llegaros con mayor seguridad. Miraldo en vna Cananea, y en el otro que llegò a media noche a pedir los tres panes para dar de cenar al huesped que acabaua de re-

Psalm. 21. cebir. *Deus meus clamabo per diem, & non exaudies, & nocte, & non ad insipientiam mihi.* Llegays en casa de vn amigo vuestro a las tres de la tarde, hora acomodada para todo linage de negocios, pedisle sobre vna joya veynte escudos, respondeos con desabrimiento, que no los tiene: vienen a executaros a la media noche, y a essa hora apretado de la necesidad volueys otra vez a importunar a quien os despidio a medio dia, todo el mundo os tendrà por loco: porque si quando era la hora natural de negociar no hallastes acogida en el, a media noche, quando sola la descomodidad del tiempo bastara para hazer enfadosa la peticion, se ha de esperar que os socorra? En el mundo ello es assi: pero en la casa de Dios de otra manera sucede, que auiendo padecido repulsa a medio dia, voluereys a llamar a media noche, y auiendoos despedido Dios en tiempo a vues-

tro

tro parecer mas oportuno, llegareys a deshora, y se holgaran mucho con vos. Llamete Señor (dize Dauid) a medio dia, y no me oyste, y tornete a llamar a media noche, y nadie me tiene por necio: antes essa es prueua de mayor confiança sobre repulsa infame, y vergonçosa boluer otra vez a pedir. *Non ne vestimenta tua calida sunt cum perflata fuerit terra austro?* Quando sopla abrego (dize Dios a Iob) que marauilla que traygas las ropas calientes, entonces el tiempo lo lleua: quando corre vn cierço arrebatado, ay seria gran milagro traer ardiendo la ropa. Quando Dios se os muestra regalado, y sabroso, que mucho que cobreys confiança en pedir, quando se seca, y haze del que no os escucha, entonces descubris vuestra fè en importunarle: dize el refran Castellano bien, quando llueue de cierço, llueue de cierto: porque otros vientos sacan agua, y assi llouer con ellos no es indicio de grande temporal, pero el cierço barre las nuues. *Vetus aquilo dissipat pluuias.* Y por esso quando llueue con el, sin duda està el tiempo muy metido en agua, que claro es, que si el viento que derrama las nuues, esse las trae, deue de ser grande la humedad, que a no lo ser, no prevaleciera contra su porfia. La sangre que Iesu Christo nuestro Señor sudò en el huerto (dize San Hieronymo) que se la arrancò el affecto vehemente con que pedia al Padre, que le desuiasse el caliz de la passion. *Et tam vehementer orabat, vt gutta sanguinis prorumperent ex parte, quem totum erat in passione futurus:* No leemos en todo el Euangelio, que tan affectuosamente pidiesse al Padre cosa alguna de las que le auia de conceder, en aquella que sabia que le auia de negar, hizo mayor instancia, no porque pretendiesse reuocar el decreto del Padre, con quien siempre estuuo muy concorde, sino para dar exemplo al mundo, de que en las materias al parecer desconfiadas, y en que Dios mas se nos seca, hemos de perseuerar con mayor constancia en la oracion, que quando no obtengamos de Dios lo que desseamos, por lo menos saldremos consolados de su acatamiento, como en el mesmo hecho del Señor se considera,

Iob. 37.

Prou. 25.

Lib. 2. contra Pelagian.

oracion del puerto - sudar sangre -

Iansenius capit. 137. concordiæ.

dera, cuya oracion, sino alcançò del Padre que desuiasse el Caliz de su passion, alcançò por lo menos aquella heroyca demonstracion que el cielo hizo sobre su innocencia, embiando el Angel para confortacion, y consuelo de su humanidad. Grãde es el calor de la deuocion, quando con respuestas desabridas no afloxa, fuerte el muro de la confiança quando sequedades no le derriban. Es menester pues caerle a Dios en la cuenta, que vnas vezes concede enojado, y otras niega misericordioso. Siempre aueys de perseuerar en la oracion, sin que successo aduerso os acobarde, lo que mas nos pudiera desanimar es, la poca maña que nos damos a grangear a Dios el tiempo de nuestras necessidades, y tener tan desmerecido lo que le vamos a pedir. Pero ni aun esse miedo nos ha de retirar de la oracion. *Scimus autem, quia Deus peccatores non exaudit.* Dixo el otro ciego a natiuitate, sabemos que no oye Dios a los peccadores: palabra fue de ciego (dize San Augustin) que abria entõces los ojos al mũdo, si Dios no oyera a los peccadores a quantos tuuiera entre sus justos? O como le gozarà justo, sino le escuchara peccador? No podemos negar, que tiene menos cabida el peccador con Dios, que el justo, y que son sus oraciones menos meritorias, y suenan menos bien en las orejas de Dios. Por vna comparacion lo entendereys. Tañe, y canta milagrosamente vna muger fea, cosa cierta es, que aunque para la voz, ni haze, ni deshaze la hermosura, para que parezca mejor importa mucho.

Ioan. 9. Tract. 44. in Ioan. lib. 50. Homiliarum Homil. 43. lib. 2. contra Epistolam Parmeniani ca. 8. lib. 5. de baptismo contra Donatist. cap. 20. lib. 2. retractation. cap. 3. Eneid 5. Epist. 67.

Gratior est pulchro veniens in corpore virtus;

Dixo el gran Poeta, aunque Seneca por lisongear a vn amigo le reprouò. Para poner los antiguos mas gracia en la musica de Orpheo, fingieron que tañia el violin con acquillo de oro. Y el Espiritu Sancto aprueua en los Cantares esta verdad. *Ostende mihi faciem tuam, sonet vox tua in auribus meis.* Pues para gozar de la musica, es menester verle la cara? Si, que aun las consonancias de la voz son mas agradables, quando se canta con rostro hermoso. *Quid enim non placeat vox, si displiceat facies* (dize San Bernardo *Serm. 62. in can-*

Cant. 2.

in cantica) *demonstrat cum illico subdit. Vox enim tua dulcis, & facies tua decora.* Quando el que ha de orar a Dios tiene la alma negra como vn carbon, que marauilla que suenen menos agradablemente sus gemidos? y que aun la oracion pierda de su valor, y no contente tanto? Restituydmele a su antigua limpieza, justifiquese a fuerça de vnas, y otras lagrymas, que no ay duda de que le seran mas gratas a Dios sus canciones. Pero aunque esto no se pueda dudar, no por esso ha de desmayar el peccador, ni affloxar en la oracion por verse perdido: que de su parte tiene para pedir con confiança vn gran padrino en el titulo de la oracion, que para con Dios vale mucho, y pidiendo remedio para su alma, bien se puede prometer, que serà oydo a medida de su desseo. *Video, Cæsar apud te* (dixo Tulio) *causas rogantium gratiores esse quam preces, ab ijsque te monetri maxime, quorum iustissimum dolorem videas in petendo.* Mucho vale para con Dios la justificacion de la causa del que pide. Por esso las oraciones de la vniuersal Iglesia le son tan acceptas, porque pide con titulos muy justificados, pide cosas concernientes a nuestra salud, pide como madre para hijos, raras vezes dexara de conseguir lo que pidiere. Llegò la madre de los dos Apostoles a pedir para sus hijos las sillas, y aunque condenò el Señor la demanda por necia, pero la respuesta seca ellos la lleuaron, contra ellos encarò el, *Nescitis quid petatis.* Porque no tenia escusa su ambicion: como la tenia la madre que pedia para hijos que se requieren excessiuamente. *Neque enim quidquam est materno aspectu mollius*, dize San Gregorio Nazianzeno sobre este caso, *Idque eo commemoro, vt honori matrum quasi data lege consulam.* No ay affecto mas tierno que el maternal, y digolo assi para escusar a la madre de los Apostoles, y boluer para la honra de todas, haziendo ley de que el amor de los hijos las escusa de qualquier yerro en que caygan. *Arma rogo genitrix nato.* Dixo el gran Poeta, assi que tiene el peccador de su parte vn gran titulo para ser oydo en la miseria, y necessidad que padece. Y tal oracion podria hazer, que de

Proligatio

Orat. 31. num. 8.

Æneid. 8.

vna

vna vez se la tomasse Dios en cuẽta de todas las liuiandades passadas. Acabando Iesu Christo nuestro Señor de derribar a San Pablo en tierra, llamò a vn discipulo que tenia en Damasco llamado Ananias, y dixole, Ananias busca en
Actor. 9. casa de Iudas a vn hombre que dizen Saulo, que orando està. *Vade in vicum qui vocatur Rectus, & quære in domo Iudæ Saulum nomine, Tarsensem, ecce enim orat.* Valgame Dios, y que causa es esta, al parecer, tan inepta, y desuiada, ve al punto que orando està. Aora aduertid, embiaua Dios a baptizar a Saulo, y parece que temia, no condenasse Ananias su determinacion en fiarse tan presto de vn hombre que era enemigo declarado de su fe. Que aun despues reparò en ello Ananias, y le dixo, este no es señor el que trae las prouisiones de los Principes de los Sacerdotes, para lleuar presos a Hierusalen los Christianos? Pues para escusarse con Ananias de lo mucho que se adelanta en fiar de Saulo le da essa razon, *Ecce enim orat*, Ve al punto, date priessa, que bien sazonado està, perseguido ha mi Iglesia, offendido ha mi nombre, pero por tres dias de orador le tengo perdonados catorze años de enemigo, vele a buscar sin detenerte, y no le mires con ojos de lo que ha sido hasta aqui, que la hora que halla gusto en la oracion, buenas muestras ha dado de Christiano. De donde se infiere, que siendo tales los frutos de la oracion, no es possible que tenga mucho cuydado de su alma, el que no se anerguença de tener colgado el instrumento, como rama de salze esteril, y desaprouechado, mayormente estando le llamando a voz en grito las entrañas de nuestro Dios, para que le descuelgue, y vse tan loable, y prouechoso exercicio a todas horas, y asseguradole de que en el le està librado todo su bien.

(?)

SVS.

SVSPENDIMVS ORGANA NOSTRA.

CONSIDERACION TERCERA.

¶ Que depositando el pueblo de Dios los instrumẽtos en los salzes de Babylonia mostrô la confiança que tenia de que se auia de acabar su destierro: y que todos los trabajos de los amigos de Dios vienen tassados pro su prouidencia y consejo.

DExamos dicho arriba, que colgando los hijos de Israel sus violones de las ramas delos salzes, auian protestado la esperança de la buelta de Babylonia, y colligese bien de no los auer quebrado ni arrojado en la corriente, sobre q̃ llorauan, que con el despecho de la prision, no fuera mucho que lo hizierã. Veamos agora las razones en que pudo estribar esta confiança para que de todas maneras quede calificado este hecho, por insigne, y los hijos de Dios tengan vn poderoso exemplo con q̃ esforçar la suya quãdo entre la confusion y vanidades del siglo padecieren mayores tribulaciones. Dexaron pues los instrumentos pendientes de las ramas en la ribera del rio, como gente q̃ esperaua boluerlos a tomar en algun tiempo, dexaronlos como en deposito hasta el dia en que se prometieron ver el fin a tan miserable estado, que no ay trabajo tan grande que no se acabe con el tiempo, no ay contradicion tan poderosa que no venga a rendirse de cansada, ni desgracia tã pertinaz q̃ el sufrimiento no la vença, *Quicquid erit* (dixo Virgilio) *superanda omnis fortuna ferendo est.* El Apostol Sanctiago alaba el sufrimiẽto de Iob, en vn muladar asqueroso roydo de gusanos. *Sufferentiã Iob audistis* En- *Æneid. 6.*

tendida teneys la paciencia de todas maneras trabajada de aquel Stoyco Christiano, que nos cuenta la escriptura. Que pensays que fue (añade Chrysostomo) aquel hombre con su teja en la mano para raer la lepra, sino vna estatua de oro que leuantò Dios a la paciencia, para que se consuelen con ella los hombres, y sepan esperar, que daran la buelta los trabajos: y por ventura mucho antes de lo que se prometen. No padecen los siervos de Dios contradicion tan porfiada (dize el glorioso San Basilio) Epistola. 71. que no tenga su limite, ni les sobreuiene dolor tan excessiuo que no esté preuisto, y tassado por su prouidencia. No ay medico que assi mida la quantidad de la bebida con las fuerças del enfermo, como la magestad de nuestro Dios mide las afflictiones de los suyos con su constancia: si bien la impaciencia del dolor las haze parecer mayores, pareciole a Iob que auia soltado Dios los cordeles, y arrojado de las manos las medidas quando le fatigaua, y que auian llouido sobre el tribulaciones mayores que todo orden, y concierto. *Quasi rupto muro, & aperta ianua irruerunt super me.* Hanme enuestido de tropel los males como a ciudad saqueada, que la entra el enemigo a puerta abierta, y a muro roto: y si boluemos los ojos al principio de su historia, hallaremos a Dios recateando al demonio la licencia de atormentarle por minutos, y pesandole las penas por adarmes. La primera vez le dize. *Tantum in eum ne extendas manum tuam.* Y la segunda. *Verumtamen animam illius serua.* No le toques en la persona, contentate con la hazienda: y despues, ya que le has de fatigar en la salud, quiero que le dexes la vida en saluo. Este llamays entrar de trabajos a muro roto? Yo lo llamo passar por aduana: pues al cabo al cabo no se os ha dado açote de que Dios no aya hecho balança con vuestra resistencia. Y verdaderamente conuiene assi: porque de otra manera, que virtud se puede fingir tan heroyca, que no perdiera los estribos, que constancia tan firme, que a vn continuo trabajar no se rindiera, y que carne tan de piedra que vna guerra sin treguas no la acabara? Tenemos en la naturaleza

Homil. 5. ad populũ Antioche.

Iob. 30.

Iob. 1.

Iob. 2.

hartos

hartos exemplos para esta doctrina. Porq̃ que espalda ay de elephãte tan talloſa o que giba de camello tan robuſta, q̃ ſi es intolerable la carga, no vẽga a arrodillar infamemẽte? Que cimiento tã hõdo y bien plomado que ſi ſube ſin taſſa el edificio no haga por mil partes ſentimiento? Que nauio tan breado, y bien baſtante, que ſi demaſiadamente le laſtran, el menor vientezillo no le hũda ſin reſeruar dos dedos de vna antena? Que arco tan de azero y bien templado que ſi a porfia y ſin piedad le flechan no vẽga a hender por medio la coſtilla? Y por el conſiguiẽte que virtud tã firme y tan cõſtante, q̃ ſi es eterno el padecer no ſe venga a dar a partido. Las mayores paſsiones q̃ han llouido ſobre hõbres de quien ſe tẽga noticia en las hiſtorias fueron las de Ieſu Chriſto. Leed el Pſalmo. 68. y admiraos de como las cuenta el Real Propheta: y en fin tuuieron ſu termino en que ſe acabaron. *Etenim ea, quæ ſcripta ſunt de me finem habent.* Y no ſolo le tuuieron en el tiempo ſino en la grandeza tãbien. No le dierõ açote que no le tuuieſſe preuiſto el entendimiento del padre y permittido ſu prouidencia, ſin quien ni ſe mouiera contra el la mano del ſayõ, ni arqueara la ceja el preſidente. Yo eſtare (dize Dios a Moyſen) ſobre la piedra de que has de ſacar el agua: q̃ quiero aſsiſtir a taſſar los golpes con que la has de herir. Que golpes ſon eſtos, ſino las paſsiones de Ieſu Chriſto, que ſegun San Pablo fue la piedra verdadera herida por orden del cielo, para que dieſſe el agua de la doctrina Euangelica al mundo. De ſtos golpes no alçò el padre los ojos, ni boluio la cabeça al menor de ellos. Como ſe vee mas claro en Zacharias ſegun la intepretacion de San Hieronymo. *Super vnum lapidem ſeptem oculi ſunt, ego calabo ſculpturam eius.* Siete ojos andan velando ſobre eſta piedra, yo ſoy el q̃ tẽgo de abrir en ella las llagas y traçar a mi modo las heridas. Es muy de ponderar aquella palabra *Calabo*, dize el glorioſo ſancto ſobre eſte lugar, que quiere dezir abrir en piedra. De la manera q̃ en caſtellano dezimos abrir en vn ſello vnas armas. *Opere ſculptoris & calamo gemmarij facies illud.* Yo pues ſoy (dize el Padre) y

Luc. 22.

1. Cor. 10.

Epiſt. 27. num. 38.

Zach. 3.

Exod. 28.

no otro el que tengo de abrir en la piedra las armas de mi poder, no ay peligro que la rabia de sus enemigos se adelante que tambien essa estara a raya las vezes que quisiere anticipar la hora de su labor. Pues si las penas mayores y empleadas en subjecto de mayor cõfiança estuuierõ subjectas a la moderacion de la prouidẽcia diuina: no ay que temer, que en las que vuieren de padecer hombres flacos faltara esse mesmo cuydado y assistencia, antes ay cõ mayor razon, q̃ quanto la resistencia es menor en los males, tãto mas cuydadoso anda Dios de darlos por peso y medida.

Psal. 79. *Cibabis nos pane lachrymarum, & potum dabis nobis in lachrymis in mensura.* En tanto q̃ dura esta peregrinacion lagrymas hã de ser nuestro sustento. Tribulaciones y angustias sera nuestro pan y agua. Pero quando nos las dan en pan vienen sin tassa y quãdo en beuida medidas y pesadas por onças. No ay cosa que mas franco y sin resistencia halle el passo q̃ la beuida. *Qui bibunt sicut aquam iniquitatẽ.*

Iob. 15. Dize Iob: Para mostrar lo poco que los hombres se van a la mano a sus antojos, no es assi la comida, q̃ todauia cuesta su trabajo auerla de quebrantar y repartir. Quiere pues dezir Dauid, q̃ quanto mayor resistencia ay para el mal, tanto mas desobligado esta Dios de ponerle termino que quãdo se puede temer q̃ ha de ser el trabajo mayor que las fuerças, ay es el tãtear de Dios: porq̃ no os lleue la tentacion de vẽcida. Gran prouidẽcia, y singular cuydado, q̃ de los males q̃ si occurrieran todos a vn tiempo ahogaran al hombre, repartiendolos poco a poco saque Dios tan grãdes prouechos. Si la agua de vn ñublado cayesse sobre los sembrados toda de repente, anegaria las miesses, y arrancaria las rayzes, y deteniendo Dios las aguas en la nuue todo lo que pide la capacidad de la tierra, y esperandose las

Iob. 26. vnas gotas a las otras la hazẽ acudir a treynta por vno. *Qui ligat aquas in nubibus suis, vt non erumpant pariter deorsum.* Paciẽcia pues es menester para esperar el desenlace delos trabajos, y cõfiança al tiẽpo de colgar los instrumentos, que por ageno que parezca de plazer el estado presente, llegara el dia en que se bolueran a descolgar.

SVS-

SVSPENDIMVS ORGANA NOSTRA.

CONSIDERACION QVARTA.

¶ Que fuera del templo de Dios no se emplean decentemente las musicas, y de lo mal que el mundo se aprouecha dellas.

CVANDO No anduuieran de pormedio las justas causas de tristeza que el pueblo de Dios tenia en la desolacion de su ciudad y templo santo, bastara hallarse fuera del para colgar los instrumentos que lexos del coro y altar del Señor estan tan mal empleados, quanto lo estan de bien en el, y descubren fuera tantos inconuenientes, quanto dentro tienen de vtilidades. Ha venido el mundo a agrauiar vna de las facultades mas nobles, y de mayores prouechos que ay entre las liberales por no saber en que se ha de seruir della: de do nace gran parte de la dissolucion de nuestros tiempos, en que el Demonio ha introduzido tanta prophanidad de musica, y bayles deshonestos, para inquietar almas oluidadas de Dios: como si nuestra sensualidad no tuuiesse mas necesidad de freno que de espuelas: ò como dixo el Propheta, si las malezas de nuestra ruyn inclinacion no pidiessen mas manos diligentes que las arranquen, que lleuos costosos con que crezcan. No se inuento la musica (dixo Aristoteles) para solo el deleyte del oydo, que si esse fuera su fin nunca la Gentilidad introduxera cantando a sus dioses, bastarales oyr musicas que otros les dieran sin hazer ellos officios de juglares, ni llegara a ser arte liberal, por esse respecto. Inuentose pues (añade el Philosopho) para que siruiesse a las costumbres: descubriendo el natural del que la escucha. Tomad vna vihuela

Ose. 10.

Arist. 8. Pol. lit. cap. 5. & 7.

Musica

en las manos y acabando de tañer vn tono triste o alegre mirad al oyente a los semblantes, y luego discernireys el couarde del animoso, el compassiuo del cruel, enseñò esta doctrina San Augustin en sus confessiones, quando dixo: *Sentio omnes affectus cordis nostri pro sui diuersitate habere proprios modos in voce atque cantu quorum nescio qua occulta familiaritate excitentur.* Seneca dize de Alexandro q̃ tañendole vn musico que se llamaua Xenophanto se yua encẽder hasta meter mano a las armas, y S. Basilio de otro que se llamaua Timotheo que podia tanto con el mesmo Alexandro que le hazia tomar la espada tañendo, y se la hazia dexar mudando tono; y S. Gregorio Naziãzeno en aquellas palabras del Apologetico. *Amatorium & quiddã cum ipsi sibi cantitare ac oues, vel boues alloqui,* Como nota alli Elias Cretense haze mencion de vn genero de musica que vsan los pastores para irritar los ganados al celo: que tan poderosa es, aun para mouer la inclinacion de los brutos. † S. Iustino martyr pondera en la question 54. que quando Moysen dio la ley al pueblo, mandò que se aperciuiesse la musica de los Cantores por mouerle la voluntad a lo que la ley proponia, de manera que con ser ley de amenazas, se promulgò con suaues canciones tanta jurisdiction tiene la musica en el alma para atraerla, no solo a los halagos, pero a los rigores tãbien. * Da la razon deste milagro Aristoteles. Porque el animo del hombre el mesmo se es y de la mesma manera le recrean, o entristecẽ las materias ora fingidas por el arte, ora platicadas en los successos. Que es la causa (dize San Augustin) que sabiendo todos los que oyen vna comedia, que todo es fiction, y maraña, se enternecen y algunos lloran quando se representa vn passo sentido? hallò San Augustin la razon deste secreto, pero Ciceron la tiene escrita en lo de Amicitia con occasion de vna grande compassion que representandose en Roma la fabula de Pilades, y Orestes, se leuante de repente enel theatro. *Facile explicabat ipsa natura vim suam* Dize Tullio descubria en la imagen de la verdad su inclinacion secreta la naturaleza aprehendiendo en

10. Cõf. 33.

2. *De Ira. cap. 2. Cõcione ad adolescentes.*

8. *Conf. 2.*

21 *lib. 5. de finibus.*

do en aquella pintura los lances verdaderos de la miseracion: que aunque esta se descubre mejor en el hecho verdadero que en el fingido: como lo enseña la historia del otro representante, que auiendo de representar la Electra de Sophocles, y lleuar en vn cantaro los huessos de Orestes, cogio los de vn hijo que se le auia muerto poco auia, y puestos en ellos los ojos dio el animo al sentimiento de su muerte, aun que las palabras sonauan el de la otra, de manera que como dize Gellio, *Non simulacris neque imitamentis, sed luctu atque lamentis veris & spirantibus, ita quae cum agi fabula videretur dolor actitatus est.* Y el mesmo Ciceron, dizè, en el lugar de arriba. *Stantes applaudebant in re ficta quid putamus in vera esse facturos?* Cõ todo esso hasta en los casos fingidos da prendas el alma de su natural y señales de lo que le lleua los ojos, pues por el mesmo caso que tiene la musica tan grande jurisdiction sobre nuestros affectos se ha de yr con mayor tiento en oyrla: en los officios diuinos tiene su assiento natural, no en los banquetes rotos, y conuersaciones perdidas. Tambien le parecieron a San Gregorio Nazianzeno los saltos de Dauid ante el arca, quanto mal los de Herodias en el banquete, que el inconueniente de aquellos, parò en murmurarlos vna muger, y el destotros llego a quitar la cabeça a San Iuan Baptista. *Cum Psaltrice ne sis assiduus neque audias illam ne forte pereas in efficacia illius.* Con la cãtora no tengas mucha conuersacion, y otros textos dizẽ cõ la que dança y bayla. *Cũ saltatrice*: todo es vno: q̃ aquellas palabras, *Neq; audias illã*, mas fauorecẽ la primera trãslacion. No frequẽtes pues (dize el spiritu Sãcto) la casa de la que tañe, y bayla que es peligrosa su conuersacion, y en vn ademan del braço, en vn arrojar de vn pie te lleuara los ojos, como se los lleuò Iudith a Olophernes con sola la gracia del calçado. Y si queremos auerigua los daños que puede hazer en nuestra libertad la familiaridad con mugeres de esse trato no hemos menester salirnos del exemplo de Herodias de que hemos començado a tratar. Que nacion vuo en el mundo tan barba-

Lib. 7. c. 5.

Orat. 43.

Eccles. 9.

Degollacion de S. Jo. Bapt.

Iudit. 16.

ra, que no entendiesse que la mesa de vn Rey (especialmente dia que hazia banquete general por cumplir años) era mas lugar para perdonar homicidas, que tribunal para sentenciar vidas, y tablado para quitar cabeças de innocentes? No se acabo de espantar Ciceron del otro Consul del pueblo Romano, que comiendo en Francia con vna ramera que podia mucho con el, por acudir a su antojo, que le tenia muy grande de vèr descabeçar vn hõbre, hizo traer sobremesa a vno de los reos que otro dia auian de morir por sus delictos, y alli le cortò la cabeça, espectaculo tan ageno de toda humanidad, y de aquel lugar especialmente que le forçò a Tullio a dezir. *Mihi vero probari nunquam potuit tam flagitiosa, & tam perdita libido, qua probro priuato adiungeret imperij dedecus.* Estãdo Alexandro tomado del vino matò a Clyto, grande amigo suyo, comiendo con el a la mesa, y quando boluio en si, y vio con que inhumanidad auia violado el banquete, dizen Ciceron, y Seneca, que se quiso matar de dolor. No hallò palabras Cornelio Tacito para põderar la crueldad de Neron en la muerte de Britanico, a quien dieron veneno en su mesa, y por su orden, y entre las circunstancias que hizieron abominable aquel hecho, de dos señaladamente echò mano. Que, *Inter sacra mensæ ante oculos inimici properata sit.* Muerte la llamò arrebatada entre la seguridad de la mesa, y ante los ojos del enemigo. De do se puede inferir el peligro que ay en trato de mugeres que tañen, y cantan. Pues hecho mas atroz que ninguno destos, y de mas pesadas circunstancias, le vino a causar el bayle de vna muger, † no deuia de auer llegado a la noticia de Seneca esta inhumanidad de Herodes, quando dixo: *Tibi soli inter epulas voluptati fuit morientium gemitus*, porque es de creer, que borraria el *Soli*. Ni a la de Lucano tampoco, pues le parecio tan sin exemplo el hecho de Bebio, que mandò traer a la mesa la cabeça de Marco Antonio.

Lib. de Senectute, ad medium.

15 lib. 4. Tusc. in fine. Et Seneca Epist. 84.

Lib. Annalium ca. 4.

Lib. 9. controuers. 2.

Libro. 2. Pharsalia.

------Cuius laceris pendentia canis
Ora ferens miles festa retantia mensæ
Imposuit.

No

No se donde tuuo el Rey coraçon para echar por la boca aquel si, tan condemnado, ni ojos para ver muerta la cabeça cuyas reprehensiones auia temido en vida y aun como dize San Ambrosio, no las dexaua de temer despues. Como no se quedaron muertas las dos mugeres solicitadoras de pensamiento tan nefario primeras causas, de tan sanguinolenta traycion, quando vieron entrar en las manos del verdugo la cabeça que merecia tanto mejor que Herodes la corona del Reyno. De ver Achior la cabeça de Olofernes en manos de Iudith dize el texto sagrado que têblo, y cayo medio muerto en el suelo. *Videns autem Achior caput Olophernis angustiatus pra pauore cecidit in faciem suã, & astuanit anima eius.* Que hiziera si viera la de San Iuã Baptista ferida en vn plato a vna mesa como si fuera de Iauali. Entristecese Herodes de verse obligado, a su parecer, del juramento a mandarla cortar, que haria quando la viesse corriendo sangre. † Mayormente si considero que auia cerrado aquellos sanctos ojos, mas el horror de la torpeza del Rey que la necesidad de la muerte, que fue pensamiento de San Ambrosio, y San Chrysologo. *Claudunt lumina* (dixo el primero) *non tam mortis necessita te quam horrore luxuriæ.* Y el segundo añadio. *Vestimentum Ioseph cum adulteram fugeret dereliquit, Ioannes ne videret adulteram ipsum protecit, & corpus.* * Veys aqui cumplida a la letra la comparacion del Sabio. *Fons turbatus pede, & vena corrupta, iustus cadens coram impio.* Quereys saber q̃ es vn justo muerto a las manos de vn tyrano? Vna fuente turbada con el pie. Quien turbo el color de aquel rostro que en tan gran veneracion tuuieron los hombres, quien dexo a escuras los ojos que con solo mirar mouian a penitencia los coraçones de piedra? Vn pie de vna rapaza insolente enturbio essa fuente de crystal, vna mudança de vn bayle acabo con el coraçon sensual de Herodes lo que ni el enfado de las reprehensiones, ni la porfia de la madre acabaron en muchos años. *Fons turbatus pede.* Fuente de agua viua, clara y corriente, turbada y obscurecida por el desconcierto de vn pie. Demos pues las musicas a

Lib. de virginitate.

Iudith. 13

Ambros. lib. de virginitate. Chrysologus, sermõ. 174. Prob. 25.

quien se deuen, consagremoslas al seruicio del altar, y colguemos fuera del tẽplo cõ nuestros esclauos los instrumẽtos que alli solo se gozan con quietud de espiritu sus cõsonancias, y como dize S. Augustin el alma sossegada y desocupada de cuydados de mundo alli experimenta en si que la despiertã affectos piadosos. Y condenemos la bachilleria de los que a sombra de q̃ en los officios diuinos se admite el villãcico y la letrilla ingeniosa, quieren escusar su poësia y musicas deshonestas como si fuesse lo mismo seruir a Dios en su casa que ser esclauo del demonio fuera de ella: o tañer el harpa en Hierusalen en cõpañia de Sacerdotes, que festejar con ella en Babylonia la destemplança de los enemigos escusa que muchos años ha tiene condenada vn Propheta. *Qui canitis ad vocẽ Psalterij, quasi Dauid putauerunt se habere vasa cantici.* Tañian y cantauan sus liuiandades, y escusauanse con que tambien auia tañido Harpa Dauid: y no considerauan, dize San Basilio, que Dauid vsaua della para mitigar el tormẽto del coraçon del Rey. † Y San Gregorio Nazianzeno, que encãtaua al demonio con la cõsonancia de las cuerdas para que no le fatigasse, y S. Augustin, q̃ escogio Dauid el instrumẽto no por deleyte, sino por mysterio, *qui harmoniã musicã, nõ vulgari voluptate, sed fideli voluntate dilexit*, y S. Isidoro y Eucherio, que tañia al harpa los sacramentos de la passion de Iesu Christo, * y ellos la vsauan para acudir a sus intentos, doblarle las fuerças, y hazer mayor su poder. No dexara de parecerle a alguno que hemos condenado a vulto el entretenimiento de la musica q̃ podria llegar a ser virtuoso tomado cõ la moderaciõ y circũstancias necessarias, y el q̃ vuiere reparado en esto es justo q̃ aduierta q̃ en las materias de cõsciẽcia se ha de buscar de buena razõ la mayor seguridad, y q̃ en las q̃ de suyo son pegajosas es buen cõsejo aun cercenar de lo q̃ no se encuentra con la ley de Dios para estar mas lexos de quebrarla: q̃ es el natural del hõbre tã adelãtado q̃ siẽpre quiere yr ganãdo tierra en el deleyte, aunq̃ sea cõ riesgo del alma, por dõde dixo discretamente Plutarcho, o quien fue autor de aquella sentẽcia:

Io. Cõf. 33

Amos. 6.

Basil. cõcione ad adolescentes. Naz. orat. 20. Augu. lib. 17. de ciuit. c. 14. Isidor. comment. in 1. Reg. ca. 9. Eucher. in lib. 1. Reg. cap. 17.

Oportet

Oportet aliquando abstinere à licitis, vt assuescas procul abesse ab iniustis. Es menester quedarse algunos passos antes de la raya, que el que llega a lograr todo lo licito, a pique està de caer en lo vedado, † y S. Gregorio, y San Anselmo, aun lo estrecharon mas, diziendo, que solo aquel no cae en lo vedado, que sabe cercenar de lo permitido. *Solus in illicitis nõ cadit, qui se aliquando, & à licitis caute restringit.* * Cercenar lo licito.

No se puede negar, que considerò San Augustin delgadamente el peligro que traen las tentaciones de la gula, que es mas forçoso que los de otros vicios: porque en aquellos puede vn hombre cerrar totalmente la puerta a la ocasion, y en este siempre le ha de dexar abierto vn resquicio, porque como se entra la golosina a sombra de la necessidad, viene a ser incierto el medio de la templança, que el de la justicia no lo es, y desta incertidumbre se aprouecha el deleyte para colorear con capa de virtud el exceso de su regalo. *Ad hoc incertum hilarescit infelix anima gaudens non apparere quid satis sit moderationi valetudinis, vt cetera salutis obumbret negotium voluptatis.* Quiero dezir, que en materia de castidad sabe vn hombre que le importa atajar aun los primeros lances, y puedese salir cõ el loten la de la murmuracion, diuertir la platica desde que se descubre el intento del malicioso, que todos son principios que se echan de ver. Solo en la gula està encubierta algun tanto la raya de la virtud. Porq̃ como es forçoso comer para el sustento de la vida, sin pensar se suele hallar el hombre de la otra parte, y auer excedido el termino de la necessidad, y caydo en las manos del antojo. *Circunstant vndiq; pericula* (dize S. Leon Papa) *& per licitos vsus ad immoderatos trãsitur excessus, dũ per curã salutis irrepit oblectatio voluptatis, & nõ sufficit concupiscentiæ, q̃ potest satis esse naturæ.* Ninguna cosa tiene el vicio peor (añade Tulio) q̃ no poderse el hõbre prometer q̃ ha de tener en el modo, o medida como el q̃ se despeña de vna alta mõtaña, q̃ aũq̃ en medio del camino hallasse vn cãpo muy anchuroso, en q̃ se detener, auria de baxar mal de su grado hasta lo profundo del valle: porq̃ el empellon del cuerpo, y el

Lib. 5. Mõral. cap. 6. Sup. 1. Corint. 6. ibi sed non omnia expediunt.

10. Cõf. 31.

Ser. 12. de quadragesima.

4. Tuscula.

y el poco tiento con que baxa no le darian lugar a socorrerse, el que piensa ponerse tassa en las materias sabrosas del sentido deuese de prometer que es el camino llano como la palma, en que podra boluer la rienda quando quisiere, y engañase, que por vn despeñadero va en que es difficultosissima la retirada, *Omne in præcipiti vitium stetit* Dixo Iuuenal, a donde aludio el interprete de San Gregorio Nazianzeno: *In proclini vitium est, etiam nullo trahente.* El Espiritu Sancto affirma que la muger de ruyn trato es caua honda, y poço de boca estrecha, en quien es muy facil la entrada, y muy difficultosa la salida, *Fouea enim profunda est meretrix, & puteus angustus aliena.* A propossito delo qual notò el biẽauẽturado S. Hieronymo, en la carta que escriuio a Eustochio, *De custodia virginitatis*, Que con estar Dauid en su casa, y al parecer seguro solo por auer visto desde su solana a Bersabe, perdio de manera los estribos, que vino a juntar el homicidio con el adulterio: de que infiere el glorioso sancto, que aun estãdo recogido en vuestra casa, no podeys mirar con seguridad la muger que passa de lexos, tan pestilente es su contagion, y tan efficaz la fuerça de su veneno. *Vbi illud breuiter attende, quod nullus (etiam in deme) tutus aspectus sit.* De manera que aun de lo permitido se ha de quitar por no peligrar en lo que no lo es. Està vn enfermo fatigando al medico por agua y el por contemporizar con el, mandale dar dos tragos solos, pero en vna copa penada, en que los beua gota a gota. Que importara que se los dexara beuer en vn cantaro donde se refrescara siquiera con la vista? Yo os lo dire: si se pudiera fiar de la sed ardiente del enfermo que se sabria yr a la mano, y contentarse con lo que el medico le permite por cierto poco: pero puesto el cantaro a pechos puedese temer de su sed que no le dexara gota, y por esso es necessario darle el agua por alambique. Dios os libre de la ocasion pintada, que raro es el que no peligra en ella: no se descubre la sed de nuestros antojos quando estamos fuera de las occasiones, pero de lo poco que nos sabemos yr a la mano, en ellas, se echa de ver

Satyr. 1. Orat 13. & 14.

Prouer. 23.

Epist. 22.

que

que es insaciable No falta inclinacion ni desseo fuera de la occasion: (dize Seneca) si no poder. La sierpe se puede tratar cõ seguridad en el hinuierno, no porque no tiene entonces veneno, sino porq̃ el tiempo es contrario, y no la dexa valerse del, llegue el verano, y vereys q̃ perniciosa esta. *Tute etiam tractatur serpens cum riget frigore, non desunt illi venena, sed torpent.* El Spiritu Sancto dize que es necessario doblar las guardas a la hija, no quando ha dado con la honra de su padre en la calle, que ya llegaria tarde el remedio, sino quando comiença a dar la primera seña de liuiana: quando la hallays acechando detras del tapiz en la visita. Porque si tiene la occasion a las manos, es de creer que no la mallograra. *In filia non auertente se firma custodiam, ne inuenta occasione abutatur se.* Es muy de ponderar aquella palabra: *Occasione inuenta,* Que ay occasiones buscadas, *Occasiones quarit, qui vult recedere ab amico*: Estas no son tan peligrosas ni cõ mucho. Que si para saltear la honra del vezino ha de costar escalar la casa con riesgo de la vida, a mûchos les acobardara el peligro, por determinados que esten de seguir el alcance a su antojo. Y si para hurtalle la hazienda se han de hazer llaues falsas, y andar por tejados agenos a horas desusadas de la noche, por grande que sea la necessidad puede ser mayor el miedo. Y ay occasiones halladas que estan combidando al que no se acuerda dellas, estas son las peligrosas, *Ne inuenta occasione abutatur se.* Destas os aueys de retirar a los principios que son peligros mortales: y si no las escusays caereys con gran facilidad en ellas. Virtud heroyca, y perfection extraordinaria es menester para sacudir de si estas occasiones, y mucho mayor para yrse a la mano en ellas, *Qui potuit transgredi, & non est transgressus*, esse es el q̃ hizo milagros desusados entre hombres. *Fecit enim mirabilia in vita sua.* Pero es menester buscalle con candelas, y despues de hallado alabarle como Phenix vnica y aue singular en el mundo, *quis est hic, & laudabimus eum?* Agora veamos quien es esse? Sabeys quien? el que teniendo llana la occasion, y facilitados los incon-

Epist. 42.

Eccles. 26.

Prou. 18.

Eccles. 31.

conuenientes se detuuo, y quando pudiera executar su voluntad, sin que le dixera nadie, el ojo has negro, se fue ala mano. No reparays en aquella palabra: *Transgredi?* Pues dizelo marauillosamente. *Transgredi:* Quiere dezir, passar a pie llano, y sin difficultad, viene de *Gradior*, que es yr por sus passos contados, como quien se passea por vna sala enladrillada. *A gradu pedum.* Reprehendio Asinio Pollion a Salustio, porque hablando de vna armada que auia tenido felicissimo successo en el mar Mediterraneo, que es el mas sossegado de los mares, vso de esse termino, y dixo, *Naues transgressas*. Porque en hecho de verdad, por tranquillo que este el mar, y seguro que vaya el nauio, siempre ha de auer algun subir y baxar, nunca ha de faltar algun embate, forçoso es que vayan y vengan las olas, y esso no se dize bien por, *Transgredior*, que significa passo llano y ygual, como hemos dicho. Boluamos pues agora al texto y ponderemosle, *Qui potuit transgredi, & non est transgressus*. Bienauenturado el que esta a raya en el limite de la ley, no quando para traspassarla ha de yr desmontando cercas de abrojos, de donde salte la culebra y le pique, o trepando por breñas, con riesgo de resualar y hazerse pedaços, que en tales ocasiones no es prouada la virtud. Por ventura va a la parte el miedo del peligro, sino quando para lograr la coyuntura, no le falto mas que voluntad. Luego con razon dize el sabio que se ha de buscar este hombre, como milagro raro del mundo para besarle los pies. Por esso celebran tanto los sanctos Padres la castidad de Ioseph, que San Gregorio Nazianzeno la puso en vna balança con la subida de Henoc al Parayso, y la de Helias en el carro de fuego, prodigios que perdieron de vista los mortales a quienes no parece que se les va menos por alto tan gallarda resistencia y tan espantosa nouedad. San Iuan Chrysostomo se atreuio a dezir, que no auia sido tan gran milagro escapar los tres niños del horno de Babylonia, como salir libre Ioseph de

Gellius li. 10. c. 16.

Vt eleganter habes apud Arnobium cõtra Gentiles, lib. 8.

Orat. 3.

Joseph · [illegible] · 84.

Homil. 44. & 62. in Genes.

la mano de la Egypcia, y entrambos pusieron los ojos, en que supo soltar de la mano vna ocasion hallada, y que no solo no se le vendia cara, pero le molestaua con porfia saliendo al camino a su cortedad, y preuiniendo su verguença. Pocos destos exemplos se leen en las historias, argumento euidente, de que los que se hallaren merecen que los escriua en marmoles el mundo, y los cuente entre las mayores marauillas que se conocen en el.

VERSO. III.

¶ Quia illic interrogauerunt nos qui captiuos duxerunt nos verba cantionum.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ Que luego que los Chaldeos pidierõ a los hijos de Dios que cantassen, colgaron ellos los violones, y que es necessario preuenir la tentacion desde lexos.

DEXA dicho en los dos primeros versos el Real Propheta, el sentimiento grande que el pueblo de Israel hizo orilla de las aguas de Babylonia, colgando de los arboles los instrumentos del tẽplo sancto, materia en q̃ se pudieran prometer, siquiera vn rato de cõsuelo. Llega agora a dar la razon en este Verso tercero, de vn hecho

hecho tan insigne, y quando está el lector esperando, que de por causa de tan heroyca demostracion las lagrimas de su soledad, y pena de su captiuerio, estado bien fuera de proposito para canciones alegres, y tonos regozijados, passando entre renglones la parte que es creyble tendria este pensamiento en significacion tan gallarda como dieron de su congoxa: atribuye aquel hecho a otra mas loable causa, que fue sentir tiernamente que se atreuiesse el Barbaro a querer en Babylonia los hymnos sagrados con que en Hierusalen solenizauan sus fiestas, y engrandecian las alabanças de su Dios. Y si bien no podemos negar que tuuieron gran razon en sentir la prophanidad de sus instrumentos, tãpoco parece q̃ mirado el estado de las personas, y la circunstancia del tiẽpo en q̃ se hallauan, les podemos escusar de adelãtados y poco corteses: porque no se auiendo atrauessado aqui mas fuerça que vn ruego blando de los Chaldeos, encaminado por ventura a fin de mostrar algun linage de humanidad en el tratamiento de sus esclauos, a quienes no solo permitian las musicas antiguas, pero les rogauan que en su presencia vsassen de ellas, antes parece que era de agradecer el desseo de verlos contentos y bien hallados, que de condenar la inaduertencia con que querian los Psalmos y canticos del Señor, fuera de lugar y tiempo, que quando descubrieran muy pesados inconuinientes en hazer lo que se les pedia, los pudieran representar con el suffrimiento q̃ deuian al estado de vencidos y esclauos, en q̃ se hallauã, sin prouocar a los vẽcedores cõ el sacudimiẽto de la respuesta, q̃ no es posible dexassen de offenderse de q̃ colgassen con tan grãde resolucion las harpas de los salzes en viẽdoles dessear que les festejassen con ellas, o en oyendoles preguntar por las canciones de Sion, diligencia que si se mira bien, aun estaua algunas jornadas del ruego. Llega la insolencia de los señores con sus esclauos a tanto, que no les suelen dar vn buen semblante, y si algun dia salen de su passo y se rien con ellos, o se dan por autores de sus entretenimientos authorizandolos con

su as-

su assistencia, les parece q̃ cõ ellos les cõpran segũda vez. † Solian hablar las señoras a sus esclauas por la mano por no communicarles el habla como se puede conjecturar de aquel verso de Dauid: *Sicut oculi ancillæ in manibus dominæ suæ.* Y en Roma se hallò hõbre q̃ no le entẽdiendo por señas; les hablaua por escripto, por no ponerse con ellos a razones; entre las virtudes que Iob alega * del tiempo de su felicidad, echa mano de no auerse alçado a mayores con la libertad de sus esclauos, y de auerse detenido a oyr sus quexas, estando con ellos a cierta forma de juyzio. *Si contempsi iudicium subire cum seruo meo.* Tan lexos suelen estar los señores temporales de dar a escoger al siervo el rato de entretenimiento, que si les muestran el rostro alegre lo puedẽ tener por raro fauor y aqui no solo no se les agradece la affabilidad que mostraron con ellos, pero se recibe por injuria, que los combiden con el entretenimiento: y antes que llegue la demanda a punto de profanar la honra del templo, les tienen quitada la occasion de los ojos. Ello es assi sin duda, que a no se atrauessar la honra de Dios, y el peligro de agrauiar la immunidad de su altar, auiã andado algo demasiados. Mas lances denieran esperar, y aun entonces dar respuestas mas corteses, pero andando de por medio la honra de Dios muy de alabar es todo lo que hizieron, que en reconociendo el hombre las materias de offensa suya, ha de preuenir con tiempo los peligros, y no dar lugar a demandas y respuestas; escusar quanto pudiere la occasion de venir a las manos, y retirarse a platica indecisa, que lo que en otras materias fuera descortesia, en esta es justo respecto y temor de nuestra flaqueza; es necessario para mayor seguridad resistir a la tentacion desde lexos. † Quando el pueblo de Israël entrò en el Iordan lleuando por guia el Arca del Testamento, tuuo auiso, y orden de Dios para que se detuuiesse despues de auer passado el Arca delante, y que no se llegasse a ella, *ne appropinquetis ad arcam*; y mirandolo a prima faz, y con ojos de carne, ninguna cosa parece que se les auia de vedar menos, porque estando

Psal. 122.
Tacit. li. 13 Annal. ca. 5.
Iob. 15.
Iosue. 3.

enfrenadas las aguas que amenazauan de la parte de arriba con la procession de aquel Sanctuario en qualquiera otra parte estuuiera la gente menos segura que cerca del y socorrida a su sombra. Pero como se caminaua por el cauce de vn rio tan caudaloso, y se podian temer en la arena o cieno del suelo tãtos peligros y malos passos fue necessario que los descubriesse el pueblo a tiempo, y desde lexos, porque importa preuenir mucho antes el peligro, y no basta para excusarle caerle en la cuenta quando ya estamos en el, *vt sciatis per quam viam ire possitis.* Para que sepays (dize) que camino os estara bien tomar huyendo de los pantanos, que si los echays de ver estando ya dentro de ellos la mesma turbacion os cerrara las puertas al remedio y sera forçoso perecer. * a Mouio Aulo Gellio vna duda ingeniosa en sus noches Atticas, sobre qual fue mayor fortaleza la de Scipion Africano, al qual en la conquista de Carthago truxeron sus soldados vna donzella rãramente hermosa, hija de vn caualiero principal de España, y en viendola la mandò entregar a su padre: ò la de Alexandro Magno, que auiendo desbaratado a Dario y prendido a su muger, cuya hermosura se tenia por milagro del mundo, por no se poner a peligro de codiciarla no consintio que se la pusiessen delante. Differentes pareceres vuo (dize Gellio) entre los grandes juyzios de Roma, sobre este punto, y a la verdad Scipion parece que hizo mas, pues le constò de la occasion que soltaua de las manos por vista de ojos que por grande que fuesse la noticia que tuuo Alexandro de la muger de Dario siempre es verdadera la sentencia del Poeta.

Li. 6. c. 8.

Hora. in ar te poet.

Segnius irritant animos demissa per aures
Quam quæ sunt oculis subiecta fidelibus,

Que sin duda mueue mucho mas la vista que la relació y la que dexo escripta San Hieronymo, que pueden poco los soldados del enemigo para tomar la fortaleza de la razon, que llama el metropoli del alma, sino entran por los sentidos puertas cossarias de nuestro daño. *Non potest Metropolis, & arx mentis capi, nisi per portas eius irruerit hostilis*

Lib. 2. contra Iouinia num. 56.

lis

lis exercitus. No se atreue a dar su parecer Gellio en esta difficultad por verla tan entricada. Pero juzgandola por reglas de Christiandad, no admite genero de duda, que hizo mucho mas Alexandro, y que fue mayor fortaleza prenenir con tiempo el daño, y escusar la occasion antes que llegasse, que si la dexara poner cerca por ventura peligrara, pues es raro el hombre que se sabe grangear a vista del peligro, de manera que dexe de caer en el. Por donde calificando este hecho de Alexandro San Basilio dixo discretamente, que auia hecho mas en el que en vencer a Dario. Porque fuera gran baxeza que muriera como Abimelech a manos de muger quien auia triumphado de enemigos tan poderosos. *Turpe iudicans eum qui viros vicisset à muliere superari.* † Del mesmo parecer es San Hieronymo, quando dize, *Licet quidam putent maioris esse virtutis præsentem contemnere voluptatem, ego tamen arbitror securioris continentiæ esse nescire quod quæras.** Y la sagrada Escriptura nos enseña esta verdad bien clara en los Prouerbios: *Melior est patiens arrogãte, & qui dominatur animo suo expugnatore vrbium.* Mas haze el que se vence a si que el que triumpha de ciudades enemigas, y el Patriarcha Iacob dixo de Ioseph su hijo a la hora de la muerte que le auian tenido embidia los conquistadores de el mundo. *Inuiderunt ei, illi habẽtes iacula.* Porque hizo mas el en vencerse a vista de vna occasion tan poderosa, como tuuo en la solicitud de su señora, y sus halagos, que ellos en allanar murallas, saquear ciudades, desarmar esquadrones de gente rebelde y pertinaz. Haze ley el mundo de que el cauallero que sale a qualquier acto publico a cauallo, ora sea a esperar vn toro en la plaça, ora a correr tres lanças de sortija, o otro exercicio de armas, aunque salga bien de la occasion, si perdio la gorra, capa, o estribo, pierda la gloria de la suerte: porque le quiere obligar a hazer rostro al peligro, de manera que pudiendo salir del a tiempo con dexarse alla la capa, no se ha de poner en saluo sin ella, y lo demas se tiene por

Concione ad adolescentes.

Epist. 7.

Prouerb.

Genes. 49.

especie de cobardia, o por lo menos de poca destreza. Leyes son de mundo intolerables. La de Dios dize al reues, que el que viere su alma en peligro, y a trueco de no boluer la cabeça a tras, y de salir mas presto del le dexare la capa en las manos, como se la dexò Ioseph a su señora, esse anduuo mas valiente y de mas esforçado coraçõ, q̃ como dixo bien S. Chrysostomo del caso del mesmo Ioseph, dexò la capa en manos de la Egypcia lasciua, como vãdera de vẽcedor q̃ queda tremolãdo enel muro del enemigo. *Habe apud te exuuias quas tuliſti teſtimoniũ pudici victoris.* La mayor valentia de todas es saberse temer, y mucho mejor es escapar desnudo de la tempestad, y en vna tabla que ahogarse en medio del mar entre las riquezas de Egypto. La fortaleza del Christiano en huyr està. *Et robuſtus corde inter fortes nudus fugiet in die illa.* Como la de los Parthos que hazen el estrago a la retirada.

Serm. de Ioſeph vendito. to. 1.

Amos. 2.

Virgi. 3. Georg. *Fidentemque fuga Parthum verſisque ſagitis.*

Nadie presuma de fuerte, que si se auezina a los peligros se hallara alguna vez muy burlado. *Quid Cacabus ad ollam?* Dixo el Sabio, que es lo que dize el refran Castellano, si la piedra da en el cantaro, mal para el cantaro, y si el da en la piedra peor. † Y Iesu Christo nuestro Señor dixo otro tanto hablando de aquella piedra angular que està en el Euangelio de San Mattheo al fin de la parabola de la viña * quien es de naturaleza de barro quebradiza, ha se de desuiar del encuentro que si se llega mucho peligrara. No os parece que era Abimelech gran soldado, y que el que le vuiera de matar en la campaña rasa auia de hazer milagros en la guerra? Pues por auerse llegado incautamẽte al muro dõde era la mayor valatẽria auino a morir a manos de vna flaca muger, affrenta q̃ la desseo el escusar a costa de perder lo poco que le quedaua de vida. Bien tomò la licion Ioab, pues q̃ escarmentado deste hecho, ponia en cabeça del Rey la justa reprehensiõ de los soldados en la muerte desgraciada de Vrias. *Quare acceſſis ad*

Cap. 2.

Iudic. 9.

2. Reg. 11.

ocasion.

stis ad murum? an ignoratis quanta de super tela mittatur? quis occidit Abimelech nõne fœmina? Como si dixera, agora sabeys que los peligros que desde lexos parecen hormigas, si os llegays cerca dellos los hallareys mayores q̃ elephantes, y que el que haziendose a fuera està seguro de los mayores debates, si se entra dentro ha de morir a manos de los menores? Que hombre ay en el mundo (dize el glorioso Doctor San Hieronymo) que duerma seguramente cabe la biuora? que aunque no pique, por lo menos desuela y sobresalta. Mas segura cosa es (prosigue el sancto) no poder peligrar, que salir felizmente del peligro. En lo vno ay gozo y tranquilidad, y en lo otro gouierno y buena maña: luego aquello es mucho mejor. *Quis vnquam mortalium iuxta viperam securos somnos capit? quæ etsi non percutiat certè solicitat: securius est perire non posse, quam iuxta periculum non perysse, in altero tranquilitas est, in altero gubernatio*: Hallareys en la historia de Sanson vn successo admirable y muy en fauor de esta doctrina. Molestale Dalila, sobre que le descubra en que parte del cuerpo tiene la fuerça excessiua, representale: achaque es de desamor y poca confiança en no dezirselo, burlase Sanson con ella, y vna vez le dize, que le ate los braços con neruios de vaca, otra que con sogas nueuas: desconsuelase Dalila de ver que la ha burlado ya dos vezes, y que no tiene la fuerça en los braços: torna a hazer instancia con el y porfiar con lagrymas en que ha de saber el secreto, y dize la tercera vez Sanson, si me atares los cabellos con vn enjulio de vn telar y me los clauares en tierra muy hondos, con vn clauo, no podre leuantarme de alli, viene a la prueua la muger, y tambien se siente burlada. Buelue a insistir pertinazmente en su porfia, y sale con ella al cabo, y dize Sanson: la verdad, que era menester cortarle los cabellos, y al punto se los lleuaron de vna tigerada: fuerte era por cierto Sanson y milagro de valentia, sobre quantos leemos en historias, si se cerrara con Dalila, y no viniera a aquellas prueuas no auia que temer de sus ene-

Epist. 47.

migos, si a la primera vez que se regalò con el, y le pidio el secreto de la fuerça le pusiera vn ceño de media vara, como estos esclauos hazen con los señores de Babylonia, bien se pudiera reyr de los Philisteos, pero porque se anduuo jugando con el peligro, y dio entrada a los halagos de la muger vino a caer en las manos, y aun quando se consintio atar los braços, como no tenia la fuerça alli, no estuuo tan a pique de perderse, toda via vuo tiempo para jugar mas lances con ella. Pero en hazerle la primera burla en los cabellos (parte que auia de guardar con tanto recato que no la auia de tomar en la boca) a la segunda se los derribaron de la cabeça, y en consintiendoselos atar de burlas se puso a canto de real, de que se los cortassen deveras. Dios os libre de fiar mucho de vos, y florearos con occasiones peligrosas, que la fortaleza de Sãson cae a manos de vna miserable muger por no auerse sabido retirar a tiempo, y aun lo que mas puede espantar la velocidad de las aues que a vezes no las podemos seguir con la vista; y estoy por dezir que ni aun con el pensamiento, suele caer a los pies de vn caçador gotoso que no se puede menear, como dize Ennio de Phi
Cicer. lib. 5. de finib. loctera. *Configebat tardus celeres, stans velantes*, por auer fiado en la ligereza de sus plumas, auentajar el encuentro de la punteria, cosa que consiste en vn punto tan indiuisible, y que con detenerse o adelantarse tan poco les era tan facil de ganar. Por cierto bien merecida se tendria qualquiera desgracia el que deuiendose conocer por flaco, se atreue desaffiar las occasiones. *Quis miserebitur in*
Eccles. 12. *cantatori à serpente percusso?* quien tendra lastima al encantador si le hiriere el aspide? Essa es sentencia de sabio? Dessa manera nos enseñays a dolernos de los trabajos de nuestros proximos? Agora notad que dize admirablemente. Vase vn hombre descuydado por el campo, sientese junto a la cueuezuelade la aspide, sin conocerla, quando menos aduertido està, sale y picale, no aura quien se compadezca del, porque no fue su intento prouocarle, ni sabia que estuuiesse alli: pero vasee encan-

encantador, fiado en la fuerça de sus palabras, a esperar al aspide de proposito a la boca de la cueua, y prometese con conocer su fiereza, que le ha de hechizar con sus encantos, sale y cogele quando mas seguro penso que estaua: en verdad que merece que no se apiaden del, y que aya muchos que den por bien empleado su dolor para que escarmiente, y no fie de alli adelante tanto en su astucia. Quien no se apiadara del que cae por inaduertencia, o engaño en la occasion que quisiera escusar, si la supiera, y quien no affeara la temeridad del que teniendo conocimiento del peligro se offrece a el y fia de su destreza poder boluer atras quando quisiere? Assi que es discreta preuencion la de nuestros esclauos en colgar los instrumentos de los arboles que estan a la orilla del rio, antes que la porfia del enemigo gane tierra, cuerdo consejo es cerrar la puerta a la lisonja halagueña con que combidan los bienes del sentido y dar en tierra con el regalo al primer lance que os sintieredes peligrar en el: que si days lugar a la importunidad de la tentacion, aueys de hallar mayor difficultad en desenredaros della de lo que pensauades. Y si no sacudis de vos el ruego blando de Babylonia, os ha de molestar hasta venceros.

QVI CAPTIVOS DVXERVNT NOS.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ *Que vno de los mayores males de la vida humana es el estado de la esclauitud, y que como a tal le introduxo en el mundo el peccado.*

TOdas las circunstancias desta pregunta la hazen insolente y desaforada, porque la de el fin era encontrada con la gloria de Dios: las del tiempo y lugar con la ternura de los captiuos. Pero la de las personas que la hazē, basta para doblar las causas del llanto. Y esso dize. *Qui captiuos duxerunt nos*, que es Antitheſis de *Verba cantionum*, como si dixera el Propheta. Que contento quiere hallar en el coraçon del preso, quien le ha tyrannizado su libertad? Para el hombre que nacio libre (dize S. Ambrosio) la esclauitud es el mas pesado castigo que han inuentado las leyes. *Seruitus homini libero omni supplicio grauior est.* Apenas ha auido nacion de las que se conocen aun por historias, que a trueco de conseruar su libertad no aya auenturado la vida. *Nihil est detestabilius, dedecore, nihil fedius seruitute, ad decus & libertatem nati sumus, aut hac teneamus, aut cum dignitate moriamur.* Y si se sienten tanto los males quanto amaron los bienes (como San Augustin entiende en los libros de la ciudad de Dios) viene a ser la seruidumbre peor que la muerte, pues de los dos bienes contrarios, libertad y vida, aquella sabemos que se ama mas. Apenas ha caydo el vencido en las manos del vencedor, quando entre las cadenas de que le carga se entremeten los baldones, y rodeandole

Seruidumbre

3. de of. 14

Cic. Phili. 3.

Lib. 21. ca. 26.

deandole de pies a cabeça hazen a porfia fuertes en el.

Vndique visendæ studio Troiana iuuentus Æneid. 2.
Circumfusa ruit, certant que illudere capto.

Es mucho de ponderar el artificio del poëta, que le señala el termino, *illudere*, como contrapuesto de la prision. Hallamos en escriptores prophanos y sagrados, que por la mayor parte significa este verbo la mofa que se haze de gente poderosa, quando dan en vazio sus preuenciones, y queda burlado su poder. *Illusit dehinc fortuna Neroni* (dixo Cornelio Tacito) Y el Euangelista San Matheo. *Herodes autem videns quoniam illusus esset a Magis.* Y el Psalmista. *Draco iste quem formasti ad illudendum ei, ideſt mari.* En que se vee que su significacion encara contra hombres altiuos, y de rebelde ceruiz: y de ay crece la indignidad y baxeza que el poëta pretende ponderar, que por el mesmo caso que cayo el miserable preso en las manos del vencedor, en el lugar de la compassion deuida a vencido, le irrita como a enemigo libre y esento, mofa agena y indigna de la desgraciada fortuna que padece. Con ser este tan graue daño, anda junto con otros tanto mayores, que en comparacion dellos viene a ser ligero. Las Cruzes, supplicios crueles y agenos de toda piedad para captiuos se inuentaron: muy vulgar es el texto de Iuuenal, el de Plauto, y Horacio que lo dizen: y de ay traua la aduersatiua de S. Pablo. *Mortem autem Crucis.* Que la innocencia y ingenuidad de nuestro Dios estuuo colgada en la Cruz, lugar de facinorosos y esclauos. Quien considerare el delicto q̃ acha caron a Iesu Christo nuestro Señor, sus enemigos, mucho se espantara de verle morir en Cruz, porque auiendo dado sentencia contra el los principes de los sacerdotes en casa de Cayphas, que merecia muerte por blasphemo, segun su ley auianle de apedrear, y no crucificarle. Pero quien quiso humillarse a parecer esclauo en el trage, mucho mas holgo de parecerlo en la muerte, con que grangeo vida y libertad a los seruos del peccado, traspassando en su cabeça el castigo de sus culpas. No hallareys en todo el Euangelio que los enemigos de el Señor ayan he-

Li. 16. Annal. *Matth. 2.* *Psal. 103.* *Iuuen. Sat. 6. Plaut in Mustell.* *Horat. lib. 1. Satyr. 3.* *Matth. 26.* *Leuit. 24.*

cho mencion de la Cruz, hasta que el Presidente les concedio a Barrabas y se les solto de la carcel: en casa de Cayphas se les auia pedido parecer en lo que se auia de hazer
Matth.26 de Iesu Christo, y respondieron todos. *Reus est mortis.* Sin descender en particular al genero del supplicio, y preguntandoles otro tanto el Presidente en consequencia de
Math.27. auerles dado el preso que pedian, respõden. *Crucifigatur*, que hasta entonces no lo auian dicho, y desde aquella hora no se les cayo de la boca la Cruz. Conforme a la ley de los Romanos deuiase este linage de muerte, a los ladrones famosos. Assi lo dizen Luciano, y aquel prouerbio an-
Dial. Iud. vocal. tiguo. *Non fecit furtum non pasçet in Cruce coruos.* Y cõforme a la de los Iudios se auia de dar a los homicidas. Testigo es Philon Iudio, en el libro de *specialibus legibus*, de esta verdad. Pues porque trataua el hijo de Dios de cargarse de las culpas del mundo, executandose en su persona el rigor de las penas con que las auia de pagar, quiso perder la vida en encuentro de vn facinoroso que el pueblo aleue pedia a voz en grito, siruiendose para este fin aun de la poca consequencia de su enojo: que le desseaua ver en vn palo por blasfemo, contra lo que ordenaua su ley, y no se contentaua con auerse pagado mas de vn homicida y ladron, que del author de la vida, si la pena que a aquel se le deuia por entrambos titulos, y leyes no la traspassaua a su innocencia, y cobraua della con rigor la muerte de
Matth.23 Cruz de que al otro se le auia hecho gracia. Discreta fue
Li.1.q.Euã a este proposito aquella allegoria de San Augustin. *Excegel. q.35.* *lantes culicem, camelum autem deglutientes.* Ay de vosotros ministros de la maldad que colays el mosquito, y en-
August. se quitur Gregorius, li. gullis el camello. Es el mosquito (dize el Sancto) animal
1. Moral. sedicioso y homicida, porque inquieta con el ruydo del
c.14. aguijon, y saca sangre juntamente, por donde dixeron de su herrõzillo Plinio, y Tertulliano, que le seruia de lança y de trompeta, con esta mueue la sedicion, y con aquella causa el homicidio. El Camello al reues, es animal humilde, que se dexa cargar hasta el cielo, a aquel pues colastes, y a este engullistes, al homicida, y sedicioso Barrabas dexastes

mosquito.

stes colar de largo, y distes libertad de la prision: y al innocente Iesus que se dexaua cargar de las culpas de todos, y de las del mesmo Barrabas tambien quisistes comer a bocados. † *Maledictus dolosus* (dize Malachias) *qui habens in grege suo masculum immolat debile Domino.* Maldito sea el engañador que teniendo en su rebaño vn macho sano y de fuerças offrece el mas flaco a Dios, quiere dezir dize San Hieronymo, maldito sea el Iudaismo que teniendo dentro de si a Iesu Christo cordero innocente, limpio que quita los peccados del mundo dio a la solemnidad de la fiesta la vida de Barrabas ladron y sedicioso quitandosela al Señor en la Cruz. * Assi que los males de la seruidumbre, cuya memoria refrescan los hijos de Dios con las palabras tiernas deste texto. *Qui captiuos duxerunt nos.* Son de todas maneras muchos, y muy graues, el vso de raer la barba, y cabeça, y afrenta que los hombres siempre tuuieron por grande (como lo dizen la historia de dos legados de Dauid, Philostrato, y San Cypriano) por esclauos començo, lecd a Alexandro en sus dias geniales en la Sagrada Escriptura de ordinario se toma por periphrasis de esclauitud, conforme a aquel lugar del Deuteronomio, *de captiuitate nudari inimicorum capitis.* Y en authores prophanos tambien, *dignum erat*, (dixo Isocrates, y refierelo Aristoteles por suyo.) *Vt in sepulchro eorum qui Salaminæ occuberant Gracia tonderetur, quod libertas cum eorum vita occubuisset.* Iusto era que sobre los sepulchros de los Capitanes insignes que murieron en Salamina Grecia se descabellara, pues con ellos murio su libertad. Pareciole a Plinio que la causa de la esterilidad de las tierras que deuia de ser en su edad muy notable, era labrar los esclauos, porque affrentada la madre commun que otro tiempo se vio honrada con manos Imperiales, y rejas laureadas y vencedoras que professaron la labor, y la dieron al nombre honroso de agricultura, acudia con

2. *Reg.* 10. *Philost. in Apollonium. li.* 7 *Cypri. Epist.* 77. *Alex. li.* 5 *cap.* 18. *Cap.* 32. *Lib.* 3. *Rebertas. c.* 13.

Lib. 18. *c.* 3

Esclauos.

con despecho y cortedad al sudor de rostros escriptos, manos captiuas, y pies presos, y encepados. *At nunc eadem illa, vincti pedes, damnata manus inscripti vultus exercēt.* Tan aborrecido es de todos el estado de la esclauitud: pero que tiene que ver todo esto con el vltraje que se haze a vn animo libre y señor desi, en traerle a pregones, y venderle como se vende vn cauallo, o otra qualquier alaja en publico remate? Para ponderar el Apostol la miseria de la seruidumbre que el hombre incurrio por el peccado, sola esta circunstancia allegoriza. *Ego autem carnalis sum venundatus sub peccato.* Vendido llama al peccador, porque como nota alli Theodoreto, por los deleytes temporales que el Demonio le offrece le vendio su libertad, acuenta de la gran prouidencia de Dios, y del cuydado que vuo del bien de su pueblo: pone la escriptura auer permittido la venta de su querido Ioseph, para que siruiese en Egypto de aposentador a sus hermanos. *Misit ante eos virum, in seruum venundatus est Ioseph.* Y porque no quedasse affrenta ni dolor de que la Magestad del Señor no hiziesse costosa experiencia en su muerte, quiso parecer esclauo en la venta, que hizo del el peor que ha nacido de los hombres. Pareciolo (como diximos) en la muerte de Cruz, pareciolo tambien en los açotes, que conforme a leyes de Romanos al hombre libre se los auian de dar con varas, y al esclauo con riendas de cuero, *Ter virgis caesus sum* dize Sant Pablo, que como gozaua de las libertades de Roma hazianle essa cortesia los ministros, y essa renuncio nuestro Dios, como lo dize la significacion, de la palabra *Flagellauit*, que Iuuenco poëta Christiano y antiguo paraphraseo en aquel verso.

Ro. 7.

Psal. 104.

L. in seruorum. ff. de pœnis.

2. Cor. 11.

Horribili Corpus Christi rubefecit habena?

Fer. 4. Habd. pœnose.

Adonde miro el glorioso San Bernardo quando dixo: *Non solum formam serui accepit, vt subesset, sed mali etiam serui, vt vapularet.* Quisolo tambien parecer en ser vendido, y por precio tan baxo, como insinua la ironia del Profeta *Appenderunt mercedem meam triginta argenteis, decorum pretium quo appreciatus sum ab eis.* Honradamente por-

Zacha. 11.

te por cierto juzgo de mi valor el mũdo, pusierõme en vna balança cõ treynta dineros, que esso dize el, *appenderunt*: y vno quien juzgasse que aquellos pesauan mas, agrauio a que alude la Iglesia, haziendo a la Cruz trepeso de fiel contraste, que dio al cuerpo del Señor el peso cabal, de q̃ el mundo le auia defraudado: *statera facta corporis* (dize) *prædamque tulit Tartari.* † Aun la inhumanidad de los Gentiles no daua lugar a vender toda suerte de esclauos sin differencia, que para solos los muy malos se guardaua esse rigor de venderles sin excepcion y a qualquiera linage de personas, por donde dixo bien Quintiliano, *& quod vltima malorum seruorum conditio est sine exceptione venalis*, y la mansedumbre de nuestro Redẽptor no solo parecio esclauo, sino delos muy ruynes en el trage, açotado q̃ (como noto San Bernardo) es de esclauos fugitiuos y vendido por baxissimo precio, que aun para vn muy mal esclauo suele ser el postrer desden. * No carece de mysterio que auiendo sido Ioseph figura de Iesu Christo, y tan puntual, que hasta el hermano que fue el primer consejero de la venta se llamo Iudas, para que en todo respondiesse a la del Señor, que solicito vn Apostol del mesmo nombre con todo esto no le vendieron en mas que veynte dineros, aunque San Augustin parece que siente que en treynta como a nuestro Redemptor. No era digno de sufrirse que igualasse el mundo en estima al esclauo con el Señor, mas barato dize S. Ambrosio era razõ q̃ valiera Ioseph que Iesu Christo, aun suppuesto el baldõ del aprecio, era deuida desigual paga a la vida de Dios que a la de su criatura. *Pretiosior est typo veritas, largior gratia quã disciplina.* O Señor de mi alma y quien ha de passar por esta descortesia? quien ha de lleuar en paciencia el descono cimiento con que trataron de vuestra Magestad los hombres? Dios vendido? y quien ha de tener caudal para comprarle? Riose con razon Tertulliano de los Gentiles, por que vendian y alquilauan las estatuas de sus dioses con los mesmos huertos en que las tenian. *Sub eadem hasta, sub eadem voce præconis diuinitas addicta conducitur.* Dando a entender

In Pyrata.

Serm. 81. de Tẽpore.

Lib. 3. de Spiritu Sã cto, ca. 18.

In Apologetico.

entender que si fueran dioses verdaderos no auia de auer con que comprarles en todo lo criado. Que aun de otro caso como el que Tertuliano reprehende, sabemos que luego que entro Tiberio Cesar en el Imperio acusaron ante el a vn cauallero Romano, y no pudiendo dexar de declararlo el Emperador por delicto escogio por medio para hazerse a fuera de castigarlo dezir, que de las injurias que se hazian a los dioses quedaua a cargo dellos la vengança. *Deorum iniurias, Dijs cura.* Y el Apostol Sant Pedro respondio con aspereza al otro ricaço que queria cõprar al Spiritu sancto. *Pecunia tua tecum sit in perditionem, quia existimasti donum Dei pecunia possideri: Donum Dei,* Es el Espiritu sancto, que se llama assi, porque procede como dadiua amorosa. Y siendo esta su condicion bien se dexa entender, quan errado yua Simon en quererle auer por dinero. Por donde dixo altamente Tarasio, que auian hecho mayor agrauio al Espiritu Sancto los Simoniacos que los Macedonianos. Porque estos hizieronle criatura, pero la mas noble y mas llegada a Dios que pudieron imaginar, y aquellos sintieron tan indignamente de su grandeza, que le desearon poner en venta y rematar como se remata vn esclauo. Y como ponderan Sant Augustin, y Tertulliano no vna vez sino muchas, que la codicia que llegaua a querer comprar a Dios, sin duda le queria para tornarle a vender y ganar en el trato. Boluiendo pues a nuestro proposito todos estos trabajos se consiguen al estado de la seruidumbre tan miserable y infeliz, que como sienten Sant Augustin y san Gregorio Nazianzeno, solo el peccado le pudo introduzir en el mũdo. *Maledictus Chanaã seruus seruorum erit fratribus suis.* Este fue el primer nombre de siervo que hallamos en la sagrada Escriptura, con que Noe castigo el desacato de su hijo: esta la primera seruidumbre que sabemos si bien ay quien diga que los primeros oppressores de la libertad humana, fueron los Gigantes, de que haze mencion el libro del Genesis, fundandose en aquellas palabras. *Ipsi sunt potentes â seculo, viri*

Tacit. li. 1 Annal. c. 15.

Actorũ 8.

Simonia

C. eos qui. 1. quæst. 1.

Augustin. tract. 10. in Ioan.

Psal. 130. vers. 2. to. 8.

Tertullia. li. de idolatria c. 9.

Augustin. 19. de ciuit. ca. 15. & q. 153. in Genes.

Nazian. orat. 16.

Genes. 9.

lo, viri famosi. Pero San Gregorio Nazianzeno en el lugar de arriba esta contra esta opinion, que acomoda a este proposito el texto del Euangelio *A principio autem non fuit sic*, Y puedesele creer sin temor por auer sido tan grande la senzillez de aquella edad, que aun de los animales ferozes (pretendio San Basilio) que se auian abstenido de hazer mal a los otros. Y que antes de el diluuio, ni las aues de rapiña, ni el Tigre, ni el Leon comian carne. Adonde entienden algunos que alludio Esayas quando dixo. *Et Leo sicut bos comedet paleas*. Dando a entender, que debaxo del Imperio de Iesu Christo se auia de reduzir el mundo al estado de la mansedumbre, en que todo aquel siglo dorado se viuio.

Genebra. lib. 1. Chronolog.

Homil. 11 in exameron.

Cap. 11.

QVI CAPTIVOS DVXERVNT NOS.

CONSIDERACION TERCERA.

Que se offendieron los hijos de Israel de que quisiesse gozar el enemigo de la occasion de su rendimiento, y que es muy ageno el miedo y la lisonja de los amigos de Dios.

DESCVBRE tãbiẽ nuestro verso en estas palabras otras dos razones q̃ pudieron mouer al pueblo de Israel a este hecho y darpriessa a soltar las harpas de las manos, la vna fue la sospecha de la lisonja y la otra la fuerça de la esclauonia, condiciones biẽ encõtradas cõ los animos libres, y de noble y verdadero proceder, de quiẽ no ay cosa mas agena q̃ hazer por fuerça, o a pura necessidad las cosas o quando es de sospechar q̃ las hazẽ cõ fin de lisonjear al poderoso y ganar gracias del q̃ manda. Entrãbas razones se tocã en aq̃llas palabras. *Qui captiuos duxerunt nos.* Que marauilla que no queramos el embite, que quando no fuera en agrauio de nuestra Hierusalen darles la musica que piden, mandannoslo en su casa, teniendonos presos, gozando de la occasion de nuestro rendimiento, y fiando en solo su poder, quieren que les cantemos forçados y que les solazemos con musicas alegres, teniendo cargados los ojos de lagrymas, mayor fuerça es rogarnoslo con palabras dulces que finoslo mandaran con rigores. *Durissimum imperandi, genus rogabat ille qui iubere poterat.* Quando lo vengamos a hazer ellos mesmos lo han de atribuyr a lo mucho que con

con nosotros puede el temor de desagradarlos y el desseo de lisongearles, aunque sea tan a costa nuestra, como forçandonos en ocasion tan amarga y luctuosa a darles gusto con musicas regozijadas tiempo poco oportuno para ellas. *Musica in luctu importuna narratio.* No quiera Dios que por mas presos que estemos se piense de nosotros que hemos oluidado la libertad de nuestros coraçones y la nobleza de nuestra sangre ni por temor ni por lisonja, ni forçados ni aduladores, ni en ocasion que pueda engendrar sospecha de lo vno o de lo otro hemos de cantar? O valame Dios y que de vezes obliga el mundo a cantar por fuerça al que tiene los ojos hechos vn mar de lagrymas, que de hombres de buen nacimiento estan captiuos del poder desta confusa Babylonia, que de ratos que se tienen por de plazer, toman forçados, por cumplir con los vsos que ha introduzido contra toda razon el mundo barbaro y insolẽte señor. Trae el otro seys pajes y dos lacayos no pudiendo sustentar la mitad, solo porque se puso en esso y los trae otro que no es de mas qualidad que el, pero tiene doblada hazienda, Esta el otro Principe empeñado, y no ay en su estado para pagar la tercia parte de sus acreedores, offrecese la ocasion de mostrarse, y ha de hazer plato a media Corte, no le alcançando los alimentos para el suyo, bien reconoce el la carga y la gime a sus solas: pero no se atreue a dezir de no, al vso introduzido tan en su perjuyzio. *Interdum non licet palam esse miseros* (dize Seneca) *sed interærumnas coripsum excedentes necesse est agere fœlicem.* Esto no es tañer forçado al ruego del Babylonio? no es hazer del alegre estando rebentando de tristeza? no es vestir galas sobre coraçon enlutado? no es esforçarse a cantar en medio de los solloços de su fatiga? y por sola comodidad agena. Quan de otra suerte es la ley de Dios, que en su lugar quiere las cosas sin violencia ni fuerça en nada, de nadie quiere mas de lo que puede y de lo que le ha de estar bien. A Aaron le tomo en cuenta Moysen la tristeza que tenia de la muerte de sus hijos, quando le acuso de no auer acabado el sacrificio

Eccles. 22.

Li. 11. Epistol. 81.

Leuit. 10. del altar, que auian de comer los sacerdotes. *Quo modo potui* (dize) *placere Deo in ceremonijs mente lugubri?* No he estado para cosa de prouecho que me ha tenido ahogado la tristeza. *Et accepit Moyses satisfactionem.* Y tuuo por buena la escusa Moysen. No manda Dios a nadie que cante, quando le pide el coraçon que llore, ni le obliga a tomar plazer, teniendo causas para estar triste. *Tristatur aliquis in vobis? oret: æquo animo esse psallat.* Dixo Santiago cap. 5. Muy por la comodidad del que lo ha de hazer lo lleua todo. Leuanto acaso la Esposa en los cantares vna

Cantic. 8. platica de su viña *Vinea fuit pacifico in ea, quæ habet populos, tradidit eam custodibus vir affert pro fructu illius mille argenteos, vinea mea coram me est.* Yo tengo vna viña, dize la esposa, que puedo beneficiarla por mi mano, porque la señorteo desde mis ventanas, y no siendo mejor que ella la de Salomon, le dan della grande arrendamiento, en oyendola estas palabras el Esposo la dixo. *Quæ habitas in hortis amici auscultant te, fac me audire vocem tuam.* Por vuestra vida Señora que canteys vn rato, que tengo aqui vnos amigos que os desean oyr, y he esperado coyuntura para pediros que les hagays este fauor. Que pudo ver el Esposo en esta ocasion mas que en otra? o que descubrio en aquella platica que la Esposa mouio, para pedirla que cantasse? Volued los ojos al capitulo quarto del libro y ver loheys. Auiala pedido otra vez en aquel capitulo que cantasse, y le entretuuiesse vn rato, y pudiendo ella escoger muchas letras, se le fueron los ojos a su viña, canto sus loas

Cant. 4. y la grangeria de su hazienda. *Capite nobis vulpes parvulas, quæ demoliuntur vineas, quia vinea nostra floruit.* Materia propria para rezien casadas que siempre se precian de grangeras, como se vee en el capitulo quinto de Esayas. *Cantabo dilecto meo canticum patruelis mei vineæ suæ.*

Esai. 5. Cantare a mi Esposo el romance que me enseño mi tio de su viña. Desseando pues el Esposo regalar a sus amigos con la voz de su muger, y no se atreuiendo a pedirle que cantasse por no saber si la hallaria de vez, o si se encontraria con su gusto, la esta mirando a los semblantes, y en oyendola hablar

de

de su viña, materia en q̃ la ha visto cãtar cõ agrado, al pũto pretende lograr la ocasion fiado en que naciendo della el mouer la platica hara de buena gana lo que le pidiere, tanto como esto contemporiza Dios con nuestro coraçon, y guarda los tenores a la disposicion en que nos halla. Es muy suaue su ley, y muy cortes su gouierno, bien echa de ver que obligar a cantar quando el Babylonio aunque parece que es rogar al captiuo con el buen rato, por yr agua arriba y contra el tiempo se le ha de boluer en hiel amarga, como se bueluen de ordinario los plazeres interuiniendo en ellos algo de fuerça. De que sirue andar galan y bien traydo por solo cumplir con el Imperio del mundo contra vuestra voluntad y lo que suffre vuestra hazienda, que el deleyte mas raro y granjeado con mayor costa, si es forçado es pesado desabrimiento. Comeys a la mesa de vn amigo, y porque os brindaron dos vezes y os obligo a beber sin sed el vso de la tierra, se os agua el plazer de todo el dia, y salis maldiziendo al que introduxo vsos semejantes. Por gran commodidad del banquete de Assuero se dixo, que nadie tenia licencia en el para brindar a otro. *Et non erat qui nolentes cogeret ad bibendum*. Liberalidad que no la acostumbrauan los Reyes, especialmente de Persia, como nota Iosepho libro 11. Antiquitatum, capitulo sexto. Y el otro Capitan se jacta en Homero, de que por su lança y espada auia ganado que no le pudiessen brindar en los banquetes. *Sicut & mihi bibere quando animus iubet*. Pues combidarle a vn hombre con la bebida fresca y regalada, sin duda que es offrecerle el rato deleytoso y rogarle con el. Pero si es forçado, quãdo no lo pide la sed, y se ha de beber a sola cortesia del q̃ brindo, y por mero cũplimiẽto no ay semejãte pesadũbre. Y assi dixo Sophocles agudamẽte. *Cogi ad bibendũ non minus grave est malũ, quã siquis acrem perpeti cogat sitim*. Esta fuerça pues dã a entẽder aq̃llas palabras, *qui captiuos duxerũt nos*. Hablauãnos en cõsiãça d̃ la fuerça q̃ nos podiã hazer, q̃riannos obligar a cantar sin gana auiamos de tomar los

Esther. 1. Guindaz.

4. Iliados.

instrumentos en la mano por solo cumplimiento, y contra el gusto, y quando esta violencia no estoruara el cantar, y no mallograra el deleyte de la musica auia de parecer lisonja ponernos a cantar en el estado en q̃ estauamos, no vuo meternos por esse camino. Que de officios se hazen en el mundo por lisongear al poderoso contra lo que pide la razon, y aun el gusto del que las haze, que de vezes va el lisongero contra su parecer por hablar al sabor del paladar, de quien se gana por esse camino!

Terentius in Eunucho. *Ais, aio, negas, nego.* Dixo Terencio del adulador, que cercenadas le dizen las verdades por no offenderle con ellas? que gran cuydado ay en callarle lo que le ha de dar pena, y dezirle todo lo que le puede ser de plazer. Sacrifico Sylla en Tarento, dize mi Padre Sant Augustin, pidiendo a sus Dioses la victoria contra las partes de Mario, y appareciole en el higado del bezerro vna corona de oro con que leuanto luego la voz el Sacerdote: tuya es la victoria Sylla, tuya es. Auia ya visto el demonio poco mas, o menos de la disposicion en que estauan las cosas de Roma, el sucesso que podia tener la batalla y echaua de ver, que aunque acosta de grandes crueldades auia de salir Sylla con ella, y dale auiso de que triumphara de sus enemigos, pero no sele da (dize San Augustin) de las crueldades exorbitantes con que lo conseguira, que fueron las mayores que leemos. Leed a Seneca, a Lucano, a Plutarcho y a otros y saberlas heys. Pues cierto es, añade San Augustin, que le hizo mas daño para conseruarse en el Imperio el medio desaforado de la crueldad, que prouecho el buen sucesso de la guerra, y con todo esso no le descubrio este secreto el demonio pudiendole conjecturar tambien como conjecturo la victoria. Porque pretendia grangear la voluntad de Sylla para essas y otras mayores insolencias, y quien ha de lisongear nunca cuenta la verdad desnuda, calla lo q̃ le parece que puede dar pena, y haze alarde de todo lo q̃ ha de ser bien recebido del que se ha de obligar de la lisonja que esta es su costumbre ordinaria, o por dezir me-

2. *De ciui. c.* 24.

jor

jor su naturaleza y condicion. Tiene otra cosa la lisonja terrible, que no esta segura la vida del innocente de la lengua del lisongero, porque si acierta a sospechar que gusta dello el poderoso no dudara de grangearle a costa de la honra, y aun de la vida del que en sus ojos no es bien visto. Mando Pilato açotar a Iesu Christo nuestro Señor, y los soldados pensando que lo mandaua con el mesmo odio que tenia el pueblo de los Iudios despues de auerle desollado a açores salieron con aquella costosa inuencion de coronarle de espinas, que esso no se lo auia mandado el Presidente, pero por parecerles a ellos que le lisongeauan en adelantarse en fatigar aquella innocencia le ciñeron de vna corona tan aguda que se atreuio a dezir Tertuliano, que le desgarraron con ella las sienes. *Quæ Domini tempora, & fodauerunt & lancinauerunt,* Que como consta del Euangelio siempre este hecho se attribuye a los soldados, *Milites vero plectentes coronam de spinis.* Y noto agudamente Tertuliano, que fue inuencion de la milicia Romana, de donde los soldados que eran Romanos la tomaron, porque los Hebreos, a cuyas leyes remitio el Presidente la causa del Señor, no acostumbrauan a coronarse en sus fiestas. Dios os libre que se entienda que esta mal con vos el valido, que no viuireys seguro del pecho de vuestro hermano, tal es la ambicion cruel del adulador, que a costa de vuestra vida le ha de pretender agradar, cosa que auia de castigarse en el mundo, con sangrientas significaciones, que en odio de tan gran baxeza ninguna demostracion fuera sobrada. Dan a la Magestad de nuestro Dios vna bofetada aleue y descomedida, en aquel rostro con que como dixo el gran Poëta serena el cielo y sosiega las tempestades. *Vultu quo cœlum tempestatesque serenat.* Y con no auer abierto la boca a los demas desacatos con que le auian iniuriado, y aun auiendo ofrecido Isaias que no la abriria en su passion, mas que vn cordero que le llenan a quitar la lana, aunque con la modestia y mansedumbre de cordero respondio al mini-

Coronadespinas

Ioan. 19.

De corona militis. Cap. 9.

Æneid. 1.

Prou. 26. stro insolente y siguio el consejo del sabio. *Responde stulto iuxta stultitiam suam ne sibi sapiens videatur.* Responde al necio, y auerguençale, no se tenga por bachiller, y te juzgue por culpado viẽdote sufrir y callar, *ne quis modestiam in conscientiam ducat.* Como dixo Salluſtio al mesmo proposito. No es difficultosa de adiuinar la causa porque salio aqui de su passo la Magestad de nuestro Dios: diole aquel boseton el ministro, pensando que lisongeaua al Pontifice tomando por achaque, que le auia respondido el Señor poco modestamente: no le tocaua porcierto al sayon vengar aquella descortesia quando lo fuera: pero pareciole comprar la gracia de su señor con la injuria hecha al Innocente, y por esse mesmo caso se dio por obligado Iesu Christo a responderle y conuencer su insolencia y temeridad, para que entienda el mundo de que manera ha de saberse offender, y no dexar salir con la suya al que acosta del desfauorecido, pretendiere ganar la gracia del poderoso, pues la mansedumbre de Iesu Christo aun quando rea y en tribunal ageno, al que con agrauio suyo quiso lisongear al Pontifice en la manera que pudo le auergonço. O animo señoril, y superior a toda fuerça temporal el de nuestros esclauos, ni por halagos, ni por miedo se acaba con ellos cosa que se pueda atribuyr a menos entereza de la que en Hierusalen se professaua, aunque ha de estimar el Barbaro que le festejen con los violones del templo, estan tan lexos de rendirse a ganarle por esse camino, que cuelgan los instrumentos en sus ojos, y le dan euidentes muestras del poco gusto que tienen en procurarsele con ellos. *Oculi tui sicut columbæ super riuulos aquarum, quæ lacte sunt lotæ, & residẽt iuxta fluenta plenissima.* Los ojos del Esposo, son como los de la palomita que esta sobre la corriente de las aguas, lauada las alas en leche, cosa milagrosa, que residiendo cabe los raudales de los rios. *Iuxta fluenta plenissima*, se vaya a lauar a otra parte y no remoje las alas alli. *Lacte lotæ* dize, lauadas en leche y no en las aguas que tiene tan sobradas y tan cerca. El bienauenturado San Gregorio Niseno descubrio

Cant. 5.

Homil. 13. in Cãtic.

cubrio el mysterio deste lugar marauillosamente. Entre todos los licores (dize el Sancto) ninguno ay menos alagueño que la leche, que con ser lucida como el agua lo es, no buelue la figura como el agua y todos los otros licores que se dexan penetrar de la luz. Pues no os espanteys que la palomica senzilla no se laue en medio de las aguas lisongeras, que están alagando al que se mira en ellas, boluiendole todos los semblantes y approbandoselos, y vaya a buscar lexos la leche para lauarse, que el alma verdadera y senzilla, que aborrece toda manera de lisonja, en licor tan vraño que a nadie buelue la figura se ha de lauar.

VERBA CANTIONVM.

CONSIDERACION QVARTA.

Que los hombres mundanos no quieren de los predicadores Euangelicos mas que el buen dezir, y el regalo de las palabras.

MVY al descubierto nos señala el final deste verso la condicion de los enemigos de Dios, que si alguna vez llegan a tener gusto de sus cosas, y no les da en rostro oyr tratar de su grãdeza y atributos, quãdo mucho dan el oydo atẽto a las palabras sin ocupar la cõsideracion en el sentido dellas. Por solas las palabras de las can-

ciones, dize el Real Prophcta, que preguntaron los Chaldeos, que es tal la consonancia de las cosas de Dios que aũ a sus enemigos deleyta oyrlas cantar al harpa, pero la grãdeza de los mysterios que va embuelta en las vozes, no es la que desseau los Babylonios, ni por quien preguntan aqui. No ay hombre tan oluidado de Dios que no le sea de gusto oyr vn sermon de vn predicador eloquente. San Augustin dize en sus confessiones, que oya de buena gana predicar a San Ambrosio, antes que se reduxesse a la Fe, por la dulçura de la lengua de aquel gran Sancto, aunq̃ se reya el para si de los mysterios que el buen Obispo enseñaua, cosa que hazen oy muchos de los que mas cursan las Iglesias, si no con el entendimiento, y la lengua alomenos con la voluntad y costumbres. Solas palabras y buen dezir quiere el mundo de los ministros de Dios, la fuerça de su doctrina para considerarla y obrarla no le cae en gracia. Como si la sed que el alma padece de la agua viua de la doctrina Euangelica se pudiesse satisfazer con solas las labores del vaso. *Sed quid ad meam sitim* (dize S. Augustin) *preciosorum poculorum decentissimus minister?* Alludiendo a quanto creo al verso de Horacio.

Li. 5. c. 13. & lib. 6. cap. 4.

Li. 1. Sof. cap. 6.

Li. 1. Sat. 2

Num tibi cum fauces vrit sitis, aurea quæris
Pocula?

De dõde tãtos descuydos, tãta floxedad, tã poco prouecho como vemos por nuestros peccados? sino de lo poco que se carga el juyzio sobre tãta doctrina como se siẽbra por los pulpitos? no se oyen ya los sermones cõ otro fin q̃ de entretener vn rato y lleuar q̃ cõtar en vna cõuersaciõ, de la agudeza del pẽsamiẽto ingenioso sin sacar cosa q̃ importe para la enmienda de las costũbres, desuelase el Prophcta Ezechiel en amenazar al pueblo de parte de Dios grandes castigos, y cõ dezirselo con el zelo, q̃ es de creer y con la fuerça que el Espiritu Sancto sabria dar a sus razones, passa por ellas el pueblo sin enmendarse, y lo que mas espanta es que no se cansan de oyrle, antes le codician y piden que les buelua a dezir las mesmas cosas. Que es la causa? Que las quieren para deleyte de el oydo

do y se quedan con ellas como quien se queda con vn romance que oyò tañer a vna guitarra. *Et es eis quasi carmen musicum, quod suaui dulcique tono canitur.* No quieren *Ezech. 33.* más de ti de lo que quieren de vn representante, que les haga llorar vn rato quando mucho con el passo tierno de vna comedia, o lo que piden a vn musico que les cante alguna letra de algũ succesſo sentido.† *Tales sunt hodie multi in ecclesia* (dize San Hieronymo sobre este lugar) *qui aiunt venite, audiamus illum, & illũ mira eloquentia prædicationis suæ verba voluentem, plausus; commouent & vociferantur & iactant manus..** Y glossole (a mi parecer) admirablemẽte Aristoteles. Que es la causa, dize en la Ethica, que el peccador se abalança a hazer lo que condena, y lo que el mesmo juzga, aun quando lo haze que fuera mejor dexarlo de hazer? la razon dize es, porque lo considera liuianamente. Porque trae en la boca la ley de la razon, como quien se quedò con vnos versos de Empedocles, o de Homero en la memoria, que quando los oyò cantar le parecieron estremadamente, y despues los dize a todas occasiones. 7. *Ethic.* 3. *Perinde, atque temulentus Empedoclis carmina profert.* Pero no da la cõsideracion hõdamente a la sentencia del verso: muchos se enternecen oyendo cantar endechas fingidas de vno que se lamenta de alguna perdida grande. San Augustin confiessa que llo *Li. 1. Confes. ca. 13.* rauia leyendo en Virgilio la muerte de la Reyna Dido. Y a muchos les acaesce oy otro tanto, pero nadie saco dessa ternura enmienda en la vida ni prouecho en las costumbres. Esso les succede a los que te oyen, dize Dios a Ezechiel: que gustando de ti y creyendote lo que les dizes, y mostrando mouerse a dolor tal vez de las que lo oyen, nadie se enmienda, porque no sacan dello mas que auerles deleytado el entendimiento, y deprendido de nueuo *Ezech. 5.* vna letra mas de las que se sabian. *Audiunt sermones tuos, & non faciunt eos, quia in canticum oris suis vertunt illos, & auaritiam sequitur cor eorum.* En saliendo de la Iglesia se les oluida qualquier buen mouimiento de dolor que alli tuuieron, bueluense a la auaricia y vicios con que

se entraron, por esso les llama Sanctiago oyentes olui-
Cap. 1. dadizos, *Auditor obliuiosus.* No porque se oluidan de lo que oyen que esso bien les suele quedar en la memoria, como dize el Propheta, sino porque se les passa luego el buen proposito que concibieron con el calor del sermon assi les compara al hombre que se mira al espejo, que se compone de vna vez para todo el dia, y despues se le oluida la falta que descubrio quando se miraua. *Considerauit enim se, & abijt, & statim oblitus est qualis fuerit.* Vistese vna muger por la mañana, y despues de auer gastado dos horas en recorrer las faltas de el tocado con el espejo delante, a qualquier alfiler que siente se le ha desprendido buelue a pedir el espejo para tornarle a poner, que no
Epist. 23. Lib. de cultu fœminarum. ca. 8. suffre menos puntualidad el aliño de la muger y su asseo. *Vidua nostra* (dize San Hieronymo) *moresius ornabatur, & die tota quid sibi deesset quærebat ad speculũ.* † Y Tertulliano, speculum omni occasione consulere. * Pero vistiendose el hombre, si quando mucho para ygualar la abertura del cuello se llega a mirar de passo no torna a ver el espejo de sus ojos en todo el dia, ni apartado de alli se le acuerda mas de la falta que tenia quando se vistio. Oyẽ vn sermon dos hombres, el vno con buen fin y desseo de su prouecho, el otro como los que acabamos de referir, de que se hallaran tantos a cada passo, offreceseles a entrambos vna occasion de offender a Dios, de las que affeò el Predicador aquel dia, vereys que al punto se le va al vno la memoria a lo que vio reprehender en el pulpito, repara en ello y se detiene; el otro passa adelante, aunque le aduiertan de lo mesmo, mirose aquel como muger al espejo, que a cada cosita que le succede buelue a el para enmendar su desasseo, y estotro como hombre que en boluiendo las espaldas no se acuerda del jamas. Assi que ni el Babylonio pide a los Cantores del Templo mas que palabras, ni el hombre mundano al Predicador mas de el bien dezir, aunque conozca en el zelo de hazer prouecho; al ministro que tiene obras, aun no le pide, ni quiere del mas que palabras: el sieruo de Dios haze al

reues, que del que no tiene mas que palabras, sue-
le el sacar obras y prouecho. Aquel verso de Menan-
dro: *Corrumpunt bonos mores colloquia mala*, Dize Ter-
tulliano que le sanctificò el Apostol, porque le tomò de
la boca del Poëta, en quien ni tenia authoridad ni es-
piritu, y le dio lo vno y lo otro, inxeriendole en
el cuerpo de la escriptura, y dandole la vida que tienen
las demas palabras Apostolicas. Y San Hieronymo en-
seña, que el Euangelista San Iuan alludio a la entra-
da de su Euangelio a las palabras senzillas de los pas-
tores. *Videamus hoc verbum, quod factum est.* Con que
le dedicaron desde entonces el principio de su escriptu-
ra; y assi entrò el diziendo: *In principio erat Verbum, &
Verbum caro factum est.* Siendo como es cosa cierta que no
las entendieron ellos en el sentido mysterioso a que el las
leuanto. Pero la pluma del Spiritu sancto de las razones
ordinarias y sin artificio de la gente boçal sabe hazer po-
derosos argumentos para prouecho y edificacion de su
Iglesia, y de la lengua elada del mal ministro saca cente-
llas viuas que prenden el fuego de su charidad en el pe-
cho de los oyentes, † hablando la Sabiduria de Iesu Chri
sto nuestro Redemptor de los malos maestros de aquella
hera, dize por su Euangelista San Matthèo: *Quæcumque
dixerint vobis facite.* Todo lo que os dixeren los Escribas
y Pharisèos podeys hazer, pero no lo que ellos hazen:
no os les parezcays en viuir como ellos viuen, mas hazed
lo que ellos os enseñan, que prouecho vuestro es. Como
es posible (dize mi Padre San Augustin) sacar prouecho
de la doctrina del Pharisèo, enmienda del sermon del im-
penitente, ni humildad dela licion del desuanecido. *Nũquid
colligunt de spinis vuas, aut de tribulis ficus?* puede coger
vn hombre vuas del cambron, o higos de los abrojos? no
por cierto; pero aduertid, dize el bienauenturado Padre,
que no es esso coger vuas de las espinas, sino de la cepa, mi
rad a la cathedra donde se sienta el Pharisèo, y vereys que
no es suya sino de Moysen. Bolued los ojos a la doctri-
na que predica el soberuio, y hallareys que no es suya

Lib. 1. ad vxor. c. 8.
2. Corint. 15.
Epist. 23.
Matt. 23.
Matth. 7.

sino

sino de Iesu Christo maestro de toda humildad. *Super cathedram Moysi sederunt scribæ, & Pharisæi.* Sobre la cathedra, dize de Moysen se sentaron los Scribas y Pharisеos: no dize sobre la cathedra de Aaron que fue hombre de buena lengua, pero no tuuo por suya la vara de hazer milagros que dio Dios a Moysen, aunque tartamudo, que si de Aarõ fuera la cathedra, no estuuiera tã mal el Pharisеo alli. Sobre la cathedra de Moysen hombre con manos y sin lengua, se sentaron los Pharisеos gente con lengua y sin manos, luego la cathedra agena es, pues si ellos estan en la cathedra agena, la doctrina que les oys y el prouecho que haze en vos no lo sacays del Pharisеo, sino de la cathedra, que es tan poderosa que no consentira enseñar mala doctrina al que viue mal, ni falsa religion al que no la professa verdadera, no le permitira que enseñe cosa su-
Li.4 de doctrina Christia.ca.27. ya Agenas si y de la cathedra, notad la grauedad de las
Epist.209. palabras con que lo dize en dos partes differentes. *Tanta est vis cathedræ vt compellat vera & bona dicere, neque vera sentientes, neque bona facientes, nec sua docere, sed aliena permittat.* Lo mesmo dixo el bienauenturado San Hie-
Epist.34. ronymo en la carta consolatoria que escriuio a Iuliano. *Quod si tibi tacita cogitatio scrupulum mouerit, cur monitor ipse non talis sim, qualem te esse desidero, illud breuiter respondebo, non mea esse quæ dico, sed Domini Saluatoris.* Ayuda este pensamiento el sancto con el exemplo de los que en los juegos de Roma açomauan con gritos a los luchadores, que conocidamente eran de mayor esfuerço que ellos. *Et Athletæ suis incitatoribus fortiores sunt, & tamen monet debilior, vt pugnet ille qui fortior est.* De manera que si ni la cathedra ni la doctrina son suyas, lo que sacays de bueno de oyr al ministro de ruyn vida, de la cathedra lo sacays, no cogeys vuas de las espinas sino de la
Sermo.49. de verb. Dom.c.11. parra en que estan rebueltas, succede (dize San Augustin) sacar las viñas qual o qual mugron por entre los cambrones de la cerca, vase enramando el vastago de vna en otra rama, rebuelue se a ellas y cubrelas de hojas, y echa encima de ellas sus razimos; llega el otro a querer coger las

vuas

vuas, y como se siente picar leuanta la hoja y descubre la cambronera, piensa que es ella la que ha leuado aquel fruto, y engañase, que no le engendrò sino la cepa que està derras; pero por auerse venido a mezclar y entretexer con las ramas de los cambrones, pudo engañarse en esso facilmente. † Es menester distinguir, dize San Gregorio, que andan mezcladas en los malos las palabras con las obras, y nacen de differentes rayzes, por tanto ha se de tomar dellos lo que aprouecha, y desechar lo que daña, que aquello es de Dios y estotro suyo*, de manera que quando concebis vn buen proposito de lo que oys a vn mal maestro, no se lo attribuyays a el, que el razimo de la parra es, no de las espinas: el prouecho de la cathedra le sacays cuya era la doctrina, dado caso que le sacays de junto a las malas costumbres del que os enseño, que siendo verdaderamente hijo de Dios, no os aueys de contentar como el Babylonio con solas las palabras de las canciones del templo, sino os auentajays en el sentido, y en el prouecho tambien.

Lib. 6. expositionis in li. 1 Reg. c. 2.

VERS.

Vers. IIII. Et qui abduxerunt nos hymnum cantate nobis de canticis Sion.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ De las dos differẽcias de enemigos que tuuo el pueblo de Dios en Babylonia, y que el mundo por escusar sus culpas las suele cargar a quien no las tiene.

DOs suertes de gentes se introduzen en este verso, y en el antecedente que las hizieron pesadas en el pueblo de Dios queriendole prophanar sus musicas, y seruirse dellas en sus fiestas: los vnos hizieron el estrago en Hierusalen, y arrancarõ estos pobres esclauos de su tierra, y los otros los truxerõ maniatados por el camino, q̃ para poder creer que se hizo esto por manos de differentes ministros, abren puerta estos dos versos que hablan dellos como de differentes enemigos, de los vnos dize el verso tercero. *Qui captiuos duxerunt nos.* Estos son los que los truxeron por el camino entregados ya por los primeros assoladores: y en todo rigor de Latinidad, *captiuos ducere*, no quiere dezir mas q̃ guiar los presos de los otros: dize este verso. *Et qui abduxerunt nos.* Y los q̃ nos arrancaron delos muros de nuestra querida Hierusalen, q̃ essa es la significa-

1. *Quæst. Tuscul.* ciõ de la palabra, *Abducere magni animi est*, dize Tullio, *Reuocare mentem â sensibus, & cogitationem â consuetudine abducere.* Grande animo es menester para arrancar el pensamiento delo q̃ offrece el sentido, y la costũbre: † Y

Heb. 13. S. Pablo tãbien dixo, *doctrinis variis, & peregrinis nolite abduci*, entiendese, *à veritate*, no os dexeys arrancar de la verdad cõ doctrinas peregrinas. *De manera que va creciẽ-

do sub-

do subtilmente la querella destos captiuos, en graduar los daños q̃ recibierõ delos Babylonios, no los confundierõ, ni hizieron ygualmente partes en su esclauitud atribuyendo lo mesmo a los vnos q̃ a los otros, a estos postreros dan por primeras causas de su daño en dezir: *Qui abduxerunt nos*; y a los primeros no les cargan lo que no hizieron, ni les hazen autores de su prision, solo ponen a su cuenta la entrega de que se encargaron, y auer passado adelante con lo q̃ hizierõ los otros: de manera q̃ por auerles traydo estos a recaudo despues que se los entregaron aquellos, no dexaron ellos de ser los primeros autores de su trabajo, ni dexo por esso de venir el daño de atras, acceleraron estos quãdo mucho la llegada a Babylonia; pero el robo de la libertad en su rayz los otros le hizierõ. No ay cosa mas ordinaria enel mundo, q̃ echar los hõbres la culpa de sus disparates a los que menos parte tuuierõ en ellos. † *Non declines cor meum in verba malitiæ ad excusandas excusationes in peccatis.* No permittas Señor (dize Dauid) q̃ mi coraçõ busque palabras torcidas maliciosamẽte para excusar las excusas de sus pecados. De manera q̃ no solo los yerros del pecador tienẽ necessidad de excusas, pero las mesmas excusas hã menester q̃ las excusen a ellas. Herẽcia de los hijos de Adã q̃ de qualquier achaque trauamos para descartanos de nuestros desordenes, y de hojas de higuera fiamos el amparo d̃ nra desnudez. Cosa es para marauillar q̃ auiẽdo acriuado Daniel vna tarde grã cãtidad de ceniza sobre el suelo del Tẽplo, para q̃ se conociessen las pisadas delos sacerdotes q̃ entrauã de noche por vn postigo secreto a quitar los sacrificios al idolo, quãdo llegò el dia siguiẽte cõ el Rey a ver el successo dela prueua, y se echò de ver desde la puerta q̃ estaua vazio el altar cõ q̃ la parte de los falsos sacerdotes se juzgaua por vẽcedora, el Sãto Prophe ta acudio cõ grã cuydado, y tuuo al Rey de la ropa para q̃ no metiesse el pie dela puerta adentro. *Tenuit ante Daniel regẽ ne ingrederetur intro.* Como si desde el vmbral de la puerta hasta las gradas del altar no q̃dara bastãte trecho en q̃ reconocer las pisadas. Pero porq̃ para cõuẽcer a hõbres perti-

† *Psal.* 140.

Daniel. 3.

pertinaces, aun no basta la luz del medio dia, y quien busca fugas, y cuasiones en sus contiendas, sobre qualquier caña de heno se promete leuantar seguros edificios, fue diligencia discreta, y necessaria detener al Rey, para que no entrasse en el templo, porque vn solo pie que metiera cerca del vmbral le bastara para achacarle las pisadas de las gradas, y a sombra de qualquiera pisada del Rey pretendieran disimular los Sacerdotes las suyas, y por pequeña parte que el otro tuuiera en aquel hecho, por desculparse ellos a si, intentaran cargarsele todo. * Guia el Letrado mal el pleyto desde el principio, y despues que no se pudo remediar entrò en manos de otro la causa, y perdiose: a qualquier descuydo que el segundo haze, aun que sea muy poco considerable, le quiere achacar el daño el primero. Errò el Medico la cura desde la primera sangria, y quando està el enfermo desauciado, entra en poder de otro Medico, que aunque fuera Hippocrates no le podia dar dos dias de vida, y ay quien considere que murio en las manos de estotro. Gouernose por su cabeça el general en ordenar las cosas del exercito, contra lo que todos los soldados viejos le aconsejauan, y auiendo dexado escoger puesto, y ganar tierra al enemigo dos horas antes de dar la batalla, cae en la cuenta, y dexa el gouierno a quien desde el principio condenaua su porfia: trabaja el Teniente por enmendar los yerros que halla hechos, y por bien que haze el deuer pierde la victoria, y pretende el otro defender, que este es la causa toda del daño. Sale de su casa el jugador, desseoso de hallar occasion en que auenturar su dinero, topa quien le combide con su lugar, pierde su caudal, y leuantase echando la culpa al que le hizo sentar a la mesa. Entra el carnal en la casa de la conuersacion, expuesto a qualquier lance que pueda offrecersele, y porque encontrò con quien le puso vno en las manos que le echò a perder la salud, y la hazienda, pone todo su mal a cuenta de malas compañias, desseandoselo el de antemano, y no auiendo seruido el otro de mas, que facilitarle su perdicion: tanto como esto puede el amor

proprio

proprio, que de qualquier cosita que succedio mal, echamos mano para escusar nuestro yerro, auiendo nacido originalmente el daño de nosotros. Llamò Dido a su hermana para comunicarla aquel errado pensamiento que fue causa de su perdicion, y aunque fue muy al sabor de su paladar el consejo, por no auer nacido della la determinacion no atribuye el gran Poeta a la hermana mas que la acceleracion de la muerte.

His dictis incensum animum inflammauit amore,
Spemque dedit dubiæ menti, soluitque pudorem.

Ya ella se venia hecha ceniza, solo siruio la hermana de encenderla mas, y quitarla la mascara de la verguença, que la embaraçaua. No penseys justificar ante Dios vuestras locuras, por lo que sobreuino a vuestras determinaciones, † porque no es la espiga (dize Nazianzeno) del que la segò, sino del que sembrò el grano, ni tiene la culpa del incendio el que no le pudo matar, sino el que arrimò primero el asqua, y generalmente dirè lo que dixo Herodoto de la tyrannia de Samos, este çapato cosiò *Histiæo* y calçosele Aristhagoras, que como alli nota Elias Cretense, quiere dezir, que auiendo sido vuestra la primera herida, ha de quedar por vuestra la muerte, * aunque aya quien os ayude a yr antes debaxo de tierra. Llegase Abimelec a la ciudad de Sychimas, y arrojale vna muger vn sillar de la muralla, con que le partio la cabeça por medio, y entre las vascas de la muerte llama a vn soldado suyo, y dizele. *Percute me ne dicatur, quod à fœmina interfectus sum.* Acabame de matar, no se diga que muero a manos de muger: desembayna el otro el estoque, y atrauiesale por el pecho, y muere. O vana pretension la de Abimelec, y contra todo buen discurso. Lleua hecha la herida mortal de mano de muger, y no pudiendo escapar ya con la vida, le parece, que porque el otro le acabe de matar, ha de creer el mundo que no muere a las primeras manos. Tanto sabia Ioab de las leyes de la milicia como Abimelec, y no obstãte lo hecho, le da por muerto a manos de hẽbra.

† *Orat. 4. in me. 27. & 28.*

2. Reg. 11. *Quis occidit Abimelech non ne femina?* Es locura pensar cubrir con essa capa vuestros disparates, que aun el mundo no os toma la escusa en cuenta engañandose muchas vezes en auerriguar vuestros hechos, quanto menos la recibira Dios.

HYMNVM CANTATE.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Que de las faltas de los hijos de Dios toma el enemigo occasion para blasonar contra su grandeza, y que ha hypothecado nuestro hazedor a la seguridad de nuestra resistencia su honra.

LA differencia que ay entre rogar y mãdar, da bien a entender, quanto mayor licencia se tomaron para prophanar los instrumentos del tẽplo los que captiuaron el pueblo de Dios, que los que le truxeron preso por el camino de Babylonia: porque destos dize el texto de nuestro Psalmo que les preguntaron rogando. *Quia illic interrogauerunt nos.* Y de los otros que les mandaron resueltamente, porque a ellos les attribuyeron aquella voz. *Hymnum cantate.* Por la figura que el rhetorico llama Mimesis, deuioles de dar mayor atreuimiento el buen successo de la guerra, en que ellos auian tenido tanta parte, y los otros tan poca, pues es de creer, que seria gẽte de desigual autoridad en el exercito. Cosa espantosa, que tome alas el Barbaro para atreuerse a desaffiar a Dios por auer vencido

a los

à los suyos, que tenga Dios hypothecada su honra a la seguridad de nuestra resistencia, que quien mas flacos nos halla esse se descomida mas contra nuestro hazedor, y el que hizo mas pesada suerte en nosotros, le tire a Dios mayor pedrada. *Malus Dæmon*, (dize Tertulliano) *recuperata præda aduersus dominum gaudet*, Despues que el enemigo triumpha del hombre se buelue contra Dios como si uuiera ganado de el la victoria, quando no tuuieramos otra razon mas poderosa para no offenderle, y estar a raya en todas las occasiones que se offrecen de quebrar su ley, nos auia de mouer el menoscabo de su gloria que nos mira el enemigo a los semblantes para achacarle a Dios nuestra perdicion. Quiere el Señor acabar de vna vez con su pueblo, por tantas incredulidades como yua descubriendo en el camino de la tierra de Promission, y ponele Moysen ante los ojos vna razon de estado discretissima. Mirad Señor (le dize) que soys interessado en conseruar essa gente, que si os los veen matar todos de vna vez no ha de dezir el mundo que lo hezistes de justiciero, sino de poco poderoso, y que por no auerlo sido para asseguarles la entrada en la tierra que les prometistes, buscastes achaques para acabarlos, mirad que en Egypto no alaban vuestro nombre, ni confiessan vuestro poder, que tienen por mas que a vos los idolos de sus templos, y que este pueblo tal, qual, os conoce mejor que otra gente ninguna del mundo, que se abrenia vuestro patrimonio en este rincon. En la victoria que Sylla alcançò de las guerras ciuiles con las partes de Mario, dize mi P. S. Augustin, que fueron tantas las muertes, y tan exorbitantes las crueldades del furor loco de los vencedores, que fue necessario dezirle a Sylla, que mirasse que se acabaua su Imperio y q̃ era menester reseruar viuos algunos para tener a quien mãdar despues. *Sinendo scilicet aliquos viuere, vt essent quibus postea posset imperare.* Esta razon parece que le representò Moysen a Dios, para detener su enojo, y mostro Dios tenerla por buena, pues desistio de lo començado. O que estrechamente quereys,

Lib. de pœnit. c. 8.

Exod. 32. & 41.

3. de Ciu. 28.

Dios de mi alma, obligar al hombre a que mire por vuestra honra, mostrandoos interessado en sus perdidas, quien se auia de atreuer a poner lengua en vuestra grandeza, ni
Sap. 12. atribuyros la perdicion de vuestras criaturas? *Quis enim imputaret tibi si perirent nationes quas tu fecisti?* O que falta os pudieran hazer auiendolas vos criado de nada? y con todo esso para tenernos arrendados en las occasiones de nuestras demasias, quereys hazer del damnificado en nuestros desconciertos. Atreuese el bienauenturado San Gregorio Nazianzeno a dezir vnas palabras milagrosas, fundadas en esta doctrina: escuchadlas, que son mucho de ponderar. *Prolapsionibus nostris Deum nostrum afficimus detrimento.* Con nuestras caydas hazemos daño, y somos perjuyciales a nuestro Dios: es possible que vn tan
Orat. 12. gran Theologò como San Gregorio se atreue a dezir
1. de pace. vna paradoxa como esta? estando escripto en Iob. *Si peccaueris quid ei nocebis? & si multiplicatæ fuerint iniquitates tuæ, quid facies contra eum, porro si iuste egeris, quid donabis ei, aut quid de manu tua accipiet? homini qui similis tui est nocebit impietas tua, & filium hominis adiuuabit iustitia tua.* Si vinieres bien, a ti te hazes el prouecho, y si mal, el daño, que ni Dios puede ser perjudicado en tus perdidas, ni interessado en tus ganancias: siempre se está en vn tenor ygual su grandeza. Con todo esso se atreue a dezir San Gregorio, que hazemos daño a nuestro hazedor con nuestras caydas. Ora escuchemosle la razon que da desta su sentencia, que sin duda es admirable. *Nam Deus pro diuitijs nos habet.* Porque las riquezas de Dios somos nosotros, el peculio de su hazienda en nosotros
Deute. 32. estás, que es la mesma razon que dio Moysen. *Pars autem domini populus eius, Iacob funiculus hæreditatis eius.* El patrimonio del Señor es su pueblo, alli se remata su hazienda, Iacob es la cerca, y la soga con que diuide su heredad, que antiguamente con sogas se ponian los mojones, como se vee a cada passo en la escritura. Quiere dezir, que fuera de la casa de Iacob no era respectado el nombre de nuestro Dios, ni aun por ventura conocido, y

que

que assi se auia abreuiado en aquella casa su hazienda. En saliendo del pueblo de Israel ya es patrimonio del demonio: porque todos blasphemian el nombre de el Dios de Israel, luego si esta haziẽda se le mallogra necessariamẽte ha de perder en el lance su riqueza y su regalo, que como dize Salomon en los hijos de los hombres le tiene. No se os pondria ante los ojos quando vays a hazer vn peccado mortal, que le vays a quitar a Dios hazienda y contento? No repararíades en lo mucho que ha hecho por vos quando siendo el el Oceano de los bienes, y pudiendo hazer lo mesmo del coraçon del enemigo que ha hecho del vuestro, en caso que le faltalledes, se introduze dependiente de vuestra libertad, para conseruar regalo y hazienda? Todas las vezes que paro mientes en esta sentencia de San Gregorio doy gracias a Dios que dio tan gran confiança a vna criatura suya, y tan grandes muestras del desseo y zelo de su bien que se atreuio a ponderar las con vn encarecimiento como este. Por cierto quien cõsiderare que tiene Dios empeñada su honra por el, en las occasiones de offenderle, no se donde ha de tener pies para dar passo en desseruicio suyo, ni voluntad para resoluerse a dessear cosa contra su ley. No es tan poco zeloso Dios de nuestro bien, que permitte sin causa y razon, las tẽtaciones que se nos offrecen: permitelas molestado del demonio que pide el desafio contra mi y contra vos, y vna o otra vez es necessario concederle el campo. *Simon, Satanas expetiit vos vt cribraret sicut triticum.* Pedro, dize el Señor, Satanas os ha pedido para hazer fuertes en vosotros, no se le ha podido negar, que hasta aqui ha sido suyo el derecho de tentaros, aduierto os dello a tiempo, porque os apercibays con la oracion, que ya yo la he hecho por vos Pedro para que no le rinda vuestra fee. Agora pongamonos a considerar los lances que passa Dios con el demonio al darle licencia para que nos tiente, y veremos como la causa de nuestra resistencia ya es suya, por quedar empeñada por ella su palabra. Pregunta el Señor al demonio, de do vienes? de ver

Proverb. 8.

Luca. 22.

toda la tierra, responde el, y reconocer lo que ay en ella,
Iob. 1. has echado de ver, dize Dios, que vassallo tengo en Iob,
le tiene Principe semejante, no has notado como me te-
me, como me ama, de que manera guarda mi ley, que (co-
Lib. de Pa tientia, c. mo me da a enteder Tertulliano) parece que se yua Dios
14. regalando en hazer alarde al demonio de su hazienda, co-
mo quien muestra a vn forastero pieça por pieça vna casa
de recreacion que todos se la alaban y codician: no se alla-
na a conceder con Dios el demonio, y porfia que aquella
virtud no es maciza, y que el se atreue a dar con ella en
tierra, y saca sobre apuesta licencia para tentarle, qual os
parece que quedara Dios de cuydadoso viendo en peligro
su hazienda, puesto en las manos del demonio el vassallo
que el ha alabado tanto, como sentiria que saliesse Sata-
nas con la suya y le venciesse. †No tomo el demonio (di-
Lib. 2. Mo ral cap. 8. ze San Gregorio) desafio con Iob sino con Dios con quiẽ
le yua ya sobre apuesta derribar a su sieruo, de manera que
el Sancto Iob era el campo del desafio, y la causa ya era
de Dios, pues le yua su honra en el combate. Del gusto cõ
que oye la respuesta añade * San Hieronymo lo echareys
Epist. 34. de ver. *Exultans Dominus in victaria famuli sui & illius patientia, sum ducens triumphum dicit ad diabolum.* Buel
ue otra vez el demonio ante Dios, y pregũtale el Señor,
pues bien como te ha ydo con Iob? no te lo dezia yo? has
me obligado a hazer prueuas en el sin necessidad por tu
porfia que yo bien seguro estaua de lo que tenia en el. *Tu autem commouisti me aduersus eum, vt affligerem eum frustra.* Bien se descubre en verle jactar a Dios del buen suc-
cesso (si ya no es indecente esta palabra para quien haze
tanto mas que dize) lo que sintiera la cayda de Iob: assi que
no os espanteys que tenga por suyas nuestras perdidas, y
que juzgue por comunes nuestros trabajos, que todo esso
haze el amor, dadle gracias porque os sabe obligar cõ en-
carecimientos tan amorosos y tan honrados para vos, que
quando peligra vuestra libertad, dize el que peligra la su-
ya, y quando vuestro contento se introduze triste el *Rede*
2. Reg. 7. *misti populum tuum ex Ægypto*, dize la escriptura *gentem*,

& Deum

& Deum eius. Has redimido de Egypto a tu pueblo y a su Dios, que ponderacion es esta Señor? vos captiuo? donde ay carcel para encerraros? los cielos de los cielos no os pueden comprehender y puede deteneros vn estrecho calaboço? † Quando los Albanos fueron trasladados a Roma (dize Tito Liuio) que al passar por las calles leuantaron el grito viendo que los Romanos auian puesto guardas a las puertas de los Templos, pareciendoles que dexauan en son de presos a sus Dioses; cosa tan agena de lo que ellos se prometian de su grandeza que auiendo llenado en silencio la insolencia de los vencedores, y no les arrancando vna lagryma verse deveras cautiuos la sombra de prision en los Dioses se las arrancò en grande abundancia. *Voces etiam miserabiles audiebantur cum obsessa ab armatis templa præterirent, ac velut captos relinquerent* Deos.* Dos cosas dize San Gregorio Nazianzeno constantemente, no pueden ser presas ni vencidas, que son Dios y el Angel y vos dezis que lo estays con vuestro pueblo. Ay vereys de que manera tiene Dios vuestras perdidas por suyas, que estando su pueblo captiuo, le parece que lo està el, y teniendo el justo las manos en las esposas, mete Dios en ellas las suyas. Por cierto si esto haze Dios tan preso esta como el esclauo, la razon es euidente, porque si preso su sieruo se saliesse Dios a fuera, y le dexasse en el trabajo bien libre y ageno de prisiones andaria, pero si prendiendo a su amigo no le desampara en la carcel, siempre està a su lado en todo cuento. *Descendit que cum illo in foueam, & in vinculis non dereliquit eum.* Tan preso està como essotro, al vno le detienen los grillos, y al otro le aprisiona el amor, que no le permitte salirse a fuera. *Eo quod habeam vos in corde, & in vinculis meis,* dixo San Pablo: notad las palabras, que son diuinas, *In corde, & in vinculis,* dize, dadme que el preso no suelte a Dios del coraçon que el le tendra asido a las prisiones, que tal es la naturaleza del amor, que suele poner en bretes mas estrechos. *In funiculis Adam trahã eos in vin-*

Lib. 1?

Oratio. 28. cũ rure in vrbem rediisset. nu. 29.

Sap. 10.

Philip. 1.

Osee.11. *in vinculis charitatis.* Dixo discretamente a este propo-
Tract.34. sito Origenes. *Constituto in carcere membro mystico ipse*
in Matth. *non est solutus à carcere qui dicit, cum ipso sum in tribulatio-*
in fin. *ne.* Preso en la carcel el miembro mystico no esta libre
Dios, que dize con el me hallo en la tribulacion: y aun de
ay viene ser tan grandes los consuelos de los aprisionados
Act.16. por Christo, como se echa de ver en San Pablo y Sylla, q̃
estando presos en lo mas hondo de la carcel cantauan a me
dia noche en voz tan alta que les oyan los demas presos,
estando bien lexos de donde ellos estauan, sin que como
dize el otro Poeta les impidiesse la affliction de las prisio
nes el gozo del coraçon, antes ayudandoles a tenerle ma-
Tibull. li. yor, pues podian cantar al son de las cadenas. *Crura sonant*
2. Elegan. *ferro, sed canit interopus,* † dixo Tibullo, y Tertulliano.
vlt. *Nihil eius sentit in nervo cum animus in cœlo est.* * Que ma
Lib. ad Mar- rauilla que se alegren, y canten con confiança donde son
tyras. c. 2. tantos mas los que lloran, si tienen a su Dios al lado, que
es poderoso para hazer temblar la carcel hasta los cimien
tos, y abrir las puertas de par en par, sin que nadie las to-
que demostraciones euidentes de que se halla con ellos en
el trabajo y hallandose en el, por tan aprisionado se da co
mo ellos mismos. En tanto que vuestro amigo estuuiere
preso, poco importa que no os echen a vos sus pri-
siones, que si el amor no os dexa apartar de
su lado, como dize el Apostol, tan
preso os tiene co-
mo a el.

HYM.

HYMNVM CANTATE NOBIS.

CONSIDERACION TERCERA.

Que la paga de la virtud, ni se ha de esperar de manos de hombres, ni Dios la libra en bienes temporales.

1.

LA Mas graue circunstancia del desacato con que los Chaldeos trataron las cosas de Dios, pidiendo las musicas de Hierusalen en Babylonia, nos la señala vna sola palabra que hemos de glossar en esta consideracion Cantadnos, dizen, a nosotros las canciones y los hymnos de Sion, dadnos la gloria que dauades a Dios en las festiuidades del templo, que si les pidieran que cantaran a Dios lo que solian, aunque presos en Babylonia, no fuera tan grãde la insolencia. *Volo viros orare in omni loco*: dixo San Pablo: no ay lugar donde no se pueda alabar al Señor, y darle gracias, pues se las dio Ionas, aun en el vientre de la Ballena, pero no se contentan con pedir que canten, sino que les canten a ellos. *Te decet hymnus Deus in Sion*. Dixo Dauid. A ti solo Señor se deuen los hymnos en Sion, y ellos los quierẽ para si, y en Babylonia. *Hymnum cantate nobis de canticis Sion*. No es Dios prodigo de su honra, sino zelosissimo della, ni ha de consentir que vayan con el a la parte de su gloria sus criaturas. Sintio mucho Cain aquella demostracion que Dios dio, con el sacrificio de Abel, que entienden algunos Doctores que fue baxar fuego del cielo a comerse el sacrificio, como en el de Elias, y Salomon, y otros muchos: porque no siendo mejor que el (a su parecer

S. Cypria. li. de nati

uita. Christi num.8. Eucherius, super gen. 1. cap. 3. num. 32.

parecer) su hermano tuuo por gran parcialidad, y disfauor que volviesse el rostro al vno, y no al otro, siendo Dios el que lo hazia y no pudiendo caber acceptacion de personas en quien es Señor de lo criado: pues que os parece sentiria Dios verse dexado por vn hombre, y que las canciones consagradas a sola la gloria de su templo se empleassen en festejar al Barbaro en su Babylonia, y se cantasse a contemplacion suya, y por darle gusto a el lo que no se auia de cantar con otro fin, que de manifestar al mundo las grandezas de su Criador. Que los cantares prophanos siruan al gusto de los que adoran, como dixo San Pablo, al Dios Vientre, y tienen su gloria librada en materias de que auian de auergonçarse. *Quorum Deus Venter est & gloria in confusione ipsorum.* No es marauilla: que no se hallaran orejas en otra parte para musicas de essa qualidad: pero que las honestas, y sagradas se den al antojo del hombre carnal, esse es desafuero que no puede sufrirse, que por agradar a la carne, y a la sangre, hagan cosas de carne y sangre los que tanto tienen della, no es milagro, mas que para ganar la voluntad de los hombres se tomen por medio las obras de Dios, cosa es lastimosa. Espera paga del mundo el peccado, porque el que le haze se assienta en su compañia, y como dize San Pablo. *Nemo militat suis stipendijs.* Nadie va a la guerra que no tire sueldo, y aunque la paga es tal como fue el seruicio. *Stipendium peccati mors,* en fin se espera de las manos de aquel a quien se haze: pero que de la obra de la virtud deuida a solo Dios, y de solo su seruicio espere el hombre galardon en el applauso de sus criaturas, grande agrauio es de la mesma virtud, y mal logro de la musica sancta de Sion, si se ha de emplear en ganar gracias del Chaldeo, no ay en todo lo que Dios tiene fuera de si para pagar la menor lagryma, ni el menor ayuno, y hase de cõtentar el hombre con pagas tan vanas y tan cortas como puede esperar de manos de hõbres por ella? Verdad es, di-

Orat. 11.

ze San Gregorio Nazianzeno en la funebre de Sancta Gorgonia, que algunas vezes premia Dios en esta vida a

los

los suyos, pero esso hazelo para edificar la Fe en los que estan dudosos en ella: y S. Augustin dixo, que por no desacreditar a la virtud con traerla siempre trabajada, y debaxo de los pies de la gente viciosa. *Iustus ille retributor.* Dize Nazianzeno. *In hac etiã vita rependit: nã hoc quoque sæpe numero ad eorũ qui dubia fide sunt ædificationẽ facit per exigua, scilicet, & in aspectũ cadĕtia maioribus & in visibilibus fidẽ adstruens.* Entre la Bẽdiciõ de Iacob y Esau cõsiderã Tertulliano, y S. Bernardo vna delgada differẽcia, Aquella comẽço de los bienes del cielo, y acabo en los de la tierra. y esta començo en los de la tierra, y acabo en los del cielo. *Det tibi Deus de rore cæli, & de pinguedine terræ abundantiam.* Dixo Isaac, a Iacob, y a Esau: *De pinguedine terræ, & de rore cæli erit benedictio tua.* A los hombres imperfectos entretieneles Dios con pagas tẽporales, para q̃ no desconfien de las eternas: y assi les promete primero los bienes desta vida q̃ los de la otra, Pero alos perfectos, que saben esperar en el, por camino contrario los grãgea, librandoles primero los celestiales, y como accessorios los terrenos. *Quærite primum regnum Dei, & iustitiã eius, & hæc omnia adijcientur vobis.* Adonde allude la oracion de la Iglesia. *Vt dimittas, quæ conscientia metuit, & adijcias, quod oratio non præsumit.* Pero si quereys ver que tan lexos aueys de estar de contentaros con pagas tẽporales por las obras de la virtud escuchad a San Augustin, el qual dize, que no solo no aueys de poner en ellas la mira, pero que se ha de tener por desgracia quando sin pretenderlas las offreciere el mundo, y que despues de muchos años de trabajos sufridos por Dios, hemos de desear fin deshonrado por no lleuar recibido nada en premio de nuestros seruicios. Tanto como esto nos importa huyr de galardones de mundo. *Sufferentiã Iob audistis, & finẽ Domini vidistis.* Dize Sãctiago en su canonica: quiere esforçar a los Christianos, y animarles a vna grã paciencia, y poneles dos exẽplos delãte. El vno dize, leeys en las historias que es muy antiguo. Y el otro passo ante vuestros ojos

Lib. 1. de ciuit. c. 8.

Tertul. Li. 3. contra Marciõ. c. 24.

Bernardus in paruis sermonib. serm. 33.

Gen. 27.

Matth. 6.

Epist. 102. ca. 10.

ojos en Hierusalen: del vno soys testigos de vista, y del otro de oydas: el sufrimiento de Iob aueys oydo, y visto la muerte, y el fin temporal, que tuuo vuestro Dios, con estos dos exemplos quiero que os animeys a sufrir, pues del vno, y del otro veys, y oys lo que sufrieron. Que quiere ser (dize San Augustin) que acabando de dar a Iob por exemplo de paciencia diuerta a Iesu Christo para enseñarnos a morir bien, no pudiera darnos a Iob por exemplo, de lo vno, y de lo otro, o tuuo la paciencia de Iob por buena para imitada: y el fin de Iob por malo para dessear? pues vemos que dize. *Sufferentiam Iob & finem Domini?* Esso es sin duda dize el gran Padre Augustino, considerad la historia de Iob, y hallareys en ella rara y heroyca paciencia, cosa que le esta muy bien imitar al Christiano: pero vereys vn fin de essa paciencia glorioso, que no os esta bien dessearle. *Reddidit Dominus quacunque fuerat Iob duplicia.* Voluiole todo lo que le quito doblado, pues porque como os le propuso por exemplo de paciencia para imitar no llegassedes a poner los ojos en el fin temporal, q̃ essa paciencia tuuo en el, y menoscabassedes el galardõ grande que aueys de esperar de la virtud, no en esta vida sino en la otra, poresso al punto diuertio al fin de Iesu Christo, que fue muy poco parecido al de Iob, infame desonrado, lleno de angustias, y dolores. De manera que tan lexos aueys de estar de dessear aca la paga de la virtud, que despues de auer padecido lo que padecio Iob, y con la paciencia que el tuuo no os aueys de prometer mas descansado, ni mas honroso fin en esta vida, que el que tuuo Iesu Christo en su muerte. No se puede negar que lo considero hondamente el gran Doctor, y luz de Doctores, y que conocio bien el valor de la obra virtuosa, que ha de ser encubierta y callada, y sin pretender que el mundo la pague ni aun que la conozca, que Dios que la ha de remunerar, en qualquiera parte la señorea. *Et pater tuus qui videt te in abscondito reddet tibi.* Cõparo Iesu Christo nuestro Señor la hypocresia de los phariseos, a vna cãna mouediza, que la lleua el viento sin resistencia de vna parte a otra.

otra. *Quid existis in desertum videre? arundinem vento agitatam?* Pensauades hallar en el Baptista alguno de vuestros Phariseos? y fue admirable la comparacion: porque la caña todo lo echa en vna hoja muy larga, y dentro esta tã vazia, que qualquier vientezico la menea: vino retrato del coraçon del hypocrita, que estando vazio de virtud, y llenandole qualquier soplo de vanidad adonde quiera, nadie cuyda de tan grandes apparencias como el, todo lo tiene librado en hoja, porque pretende que le juzguen hombres, que no veen mas de las muestras exteriores de la virtud. Por baxo que vaya el tono en los violones de Sion, alcançaran a regalar a Dios el oydo, y quanto mas baxo mejor, assi vereys que nadie canta mas alto en el mundo que el que canta el hymno al Babylonio, nadie haze mayores hazañerias que el que quiere que el mundo le celebre, nadie pretende dar mayores muestras de limosnero que el que desea ser tenido por sancto, que es la causa? Es sordo el mundo a lo bueno, y es menester alçar la voz, no vee todo lo que se haze por el, es necessario dezirselo claro el que mas descuydadamente viue en apparencias suele ser el que mas de coraçon ama la virtud. *Ego dormio, & cor meum vigilat.* Los ojos cerrados a galardones de mundo, y el coraçon en vela para con Dios. Toco este punto a mi parecer milagrosamente Horacio en su arte Poëtica, y declarole con vna gallarda comparacion, que platicada a nuestro estilo se entendera facilmente, por lo q̃ suele suceder en Vizcaya. Murio en ella la cabeça de los Gamboas, y enlutaronse luego los parientes, y fueron los amigos al entierro: vanse recibiendo las visitas, y sentandose los que han de acompañar el cuerpo para esperar que se haga hora, en el entretanto que se juntan las ordenes, y cofradias, echareys de ver si mirays en ello que los criados andan turbados, los hijos cargados de luto con sus capirotes hasta los ojos, la pobre viuda retirada en vn rincon sobre vn paño negro, con el manto caydo hasta la cintura, descolgadas las pieças, todos callando y pasmados de dolor, salios a la puerta de la calle y vereys vnas plañideras, o llorado-

lloradoras q̃ las alquilan para aquel effecto llorando cõ increyble porfia, y leuantando los gritos hasta el tielo. Quien siente mas la muerte del defuncto? la pobre muger que queda viuda, los tristes hijos que quedã huerphanos? o las plañideras que no tienen dia mas alegre que aquel, ni de mayor ganãcia? dichosa esta. Pues como aquellas lloran tan alto, y tan baxo estotros? porque estos lloran pidiendoselo su dolor, y por satisfazerle, sin attẽder a lo que dira dellos quien los mira, lloran por lo que deuen a su cõciencia que les esta atormentando con la perdida de padre y marido, y aquellas lloran por su alquiler, y para q̃ las paguen mejor han menester hazer aquellas hazañerias.

Horat. de Arte Poë. *Vt qui conducti plorant in funere dicunt.*
Et faciunt maiora dolentibus ex animo.

Pues esso passa aca puntualmente, dize el Poëta: vereys el otro hombre virtuoso de coraçon, que se rie a su tiẽpo, que ayuna encubriendolo, aun a sus criados, que da limosnas de su mano a la del pobre, y el otro hypocrita q̃ para darlas toca con trompeta a juntar la gente, que anda cabizbaxo y no le veran reyr en toda la vida, a desuentura do que lloras por tu alquiler, que te pagas antes de tiẽpo. *Receperunt mercedem suam*: no tienen que esperar de mi, que ya ellos se han pagado de su mano, el otro si, que canta baxo, que ayuna sin ruydo, que llora de coraçon, para esso no ha menester testigos. *Nullum theatrum virtuti cõscientia maius* dixo Tullio. No ay mayor theatro para la virtud q̃ la buena cõsciencia, dicho extremado porcierto, por vna cõparaciõ manual lo entẽdereys. Llega vn Predicador de vulgo a vn lugar y a las cinco de la mañana esta llena la Iglesia de gente cõmun para oyrle, viene otro de lo que el mũdo llama curioso y lleuase tras si solas dos docenas de personas que tiene el pueblo de buen habito: a este llaman los cuerdos auditorio, porque tiene siquiera vna persona q̃ pueda juzgar de lo que se dize, no al otro donde el vno esta durmiendo y el otro bocezando, y alcabo ninguno tiene talẽto para pesar la doctrina y ponerla en su lugar, Dize pues ahora Tullio, Ciẽ vezes enlachò

2. Tusc. in fin.

Roma

Roma los theatros de los actos publicos y hizo para ellos edificios costosos. Tanta era la muchedumbre de los q̃ gustauan de las comedias y otros exercicios, de entretenimiẽto. Vaya con Dios, q̃ en esso todos tienẽ su voto, pero no veys que republica alguna aya hecho theatro para la virtud, porque fuera escusadissimo, q̃ por grande y capaz que sea el lugar donde se ha de hazer la obra virtuosa, por ancho q̃ esse el tablado donde el Obispo laua el Iueues Sancto los pies a los pobres, es mejor auditorio para essa representacion el testimonio de la conscientia, porque ella sola conoce de essa facultad y sabe el fin con que essa demostracion de humildad se hizo, que los otros oyentes muy bien se pudieron engañar en ella: dadmele q̃ le tẽga todo el mundo por limosnero, que sino le haze applauso su coraçon, solo representa y sin oyẽtes: que el que los busca para la muestra de la penitẽcia, señal es q̃ no la haze de veras. *Ille dolet vere* dixo el otro, *qui sine teste dolet*. El que tañe para Dios en Sion, en la cumbre del monte y en lo retirado del templo tañe, el que tañe en Babylonia, paga temporal espera del Chaldeo, gracias y opinion pretẽde ganar, paga que demas de ser tan corta, la çahiere el mundo con tan grande demasia, que con el mas ordinario applauso que haze al que celebra por virtuoso, le parece que le ha comprado en feria franca. Phrasis es vsada de los Poëtas señalar con el dedo por periphrasis de honra y estimacion. *At pulchrum est digito monstrari, & dicier hic est*, dixo Persio, y Marcial, y Horatio otro tanto, con que significaron lo que dezimos. Era ceremonia solemne entre los antiguos, que los que ponian alguna cosa en precio la señalassen con el dedo hasta celebrar la venta, y effectuar el remate. *Accurrunt tutores ad tempus, digitum tollit tunius patruus*. Son palabras de Ciceron, y de San Ambrosio las que se siguen. *Sed non ille solum liber, qui Dominum licitatorem non pertulit, aut tollentem digitum non vidit*. De manera, q̃ a quien hõbres celebran con vanos applausos, les parece que con ellos mesmos le compran como a esclauo de su opinion.

Martia. li. 1. Epig. 34.

P. Saty. 1. M. Lib. 9. Epigr. 99. H. libr. 4. Ode. 3.

Orat. 3. in Verrem.

Lib. 2. Epist. 1.

opinion. Offreceseme vn lugar para derribar de vna vez este monstruo de la ambicion y locas esperanças de la hypocresia, que lo declara con palabras bien significatiuas, y es de la Canonica de el Bienauenturado Apostol San Iudas, escuchadle. *Va illis qui in via Cain abierunt, & in contradictione Core perierunt, & errore Balaam mercede effusi sunt*, Tres suertes de gentes llora amargamente el Apostol que son muy dignas de toda compassion. Ay dize de los que echaron por el camino de Cain. Ay de los que perecieron en la contradicion de Core. Ay de los que siguiendo el yerro de Balaam, se perdieron por pagas temporales, discurramos agora por estos tres generos de hombres, y sacaremos vna doctrina prouechosissima, de lo que hemos de huyr grandemente, *Va illis qui in via Cain abierunt*, Qual fue el camino de Cain? El de la embidia: dixolo el Apostol San Iuan, que mato a su hermano Abel, porque sus obras eran ruynes y las de su hermano buenas: ay del embidioso que le pesa del bien ageno, que es vicio

Iob. c. 5. de animos rendidos. *Paruulum occidit inuidia*. El niño dize Iob muere a manos de la embidia. Preguntadselo a San

1. Cōfes. 7. Augustin y diraos que tanto. *Vidi ego, & expertus sum zelantem puerum: nondum loquebatur, & intuebatur amaro aspectu collactaneum suum*. Yo vi a vn niño pequeño que tenia embidia de que combidasse el ama con el pecho a otro niño, aun no hablaua y se ponia amarillo, y miraua con semblate amargo y animo enojado a su competidor. Es la embidia vicio de coraçones pequeños, que se ahogā con vna passa. Dixo diuinamente San Gregorio Nazianzeno. *Solus ex omnibus affectibus iniquissimus simul, &*

Orat. 27. *aquissimus inuidia est*. Que cosa y cosa, la mas justa y la mas injusta del mundo? Essa es la embidia: mirad quan grā de razon tuuo el Bendito Sancto, es la mas injusta porq̄ no ay vicio que no tenga algun achaque, que si bien le falta escusa para dexar de ser mal hecho tiene a lo menos vna cubierta con que colorear su ruyndad, el vengatiuo dize, prouocome y hizome agrauio, escusa que a no estar la ley de Dios de por medio, no era tan friuola que no la auia

ya

ya dado por buena Ciceron en el primero libro de sus ofi-
cios, *ne cui quis noceat, nisi lacessitus iniuria.* No se ha de
hazer a otro mal (dize Tullio) sino fuere prouocado. El
que hurta dize, apretome la necessidad, achaque que co-
mo se collige de San Augustin, disminuye en parte la ma- *Li. 2. cap. 4*
licia. *Non grande peccatum est furtum, furatur enim quis,* *Prouer. 6.*
vt esurientem repleat animam. El deshonesto se adarga
con que le cego la passion. *Species decepit me.* Sola la
embidia no tiene de su parte achaque, ni escusa con que
encubrir su fealdad. Porque que razon puede auer para
que por solo que el otro crezca, sino crece con detri-
mento mio, ni me es perjudicial su buena dicha, ya de pe
sarme de su bien, y aun es tal el affecto del animo embi-
dioso, que creciendo para su prouecho le pesa de la me-
dra del tercero, y viene a aborrecer su ganancia por no
esperar la de aquel en quien embidia la prospera fortuna.
No ay cosa (dize Seneca) que mas ingrato haga al hom-
bre que la embidia Que es la causa? *Quia nos inquietat dū* *Li. 2. de be*
comparat. Porque luego haze odiosas comparaciones, y *nefic. c. 27*
de ay viene a aborrecer a quien le hizo bien embidiando
en el la superioridad de auerle hecho. Por otra parte es la
cosa mas justa que se conoce, porque todos los otros vi-
cios tienen el deleyte aqui y el castigo en la otra vida, o
quando mucho algunos dias, o horas despues de cometi-
do el peccado. *Quem fructum habuistis tunc in illis in qui-*
bus nunc erubescitis? Notad el, *tunc* y el, *nunc*, del Apo-
stol. El fructo tal qual, entonces le gozastes, y la confu-
sion ahora la padeceys. Sola la embidia es al reues, que
al mesmo punto que se desmanda tiene en casa el exe-
cutor, que cobra della con las setenas, y no solo esso, pe-
ro aun lo que en otros peccados suele ser materia de de-
leyte, en ella es vn perpetuo tormento y sinsabor, que
es embidia. Diganlo los Philosophos Christianos, y Gen *Damas. de fid. c. 14*
tiles, embidia es tristeza del bien ageno, pues que ma- *Ari. 2. de*
yor dolor que aueros de estar carcomiendo a vuestras so- *ter. ca. 10.*
las del bien que viene por la casa del otro, y padecer ta- *D. Th. 2. 2.*
tos de mortal desabrimiento porque se le haze todo *q. 36. ar. 1.*

O bien?

bien? Este no es milagroso castigo para el animo del embidioso: Eslo, y tanto que pudo dezir el Poëta, que los tyranos de Sicilia, que buscaron extraordinarios generos de tormentos cõ que fatigar a los miserables, reos, en quienes executauan sus crueldades, no hallaron otro mayor.

Horat. li. 1 Epist. 2.

Inuidia Siculi non inuenere tyranni
Maius tormentum.

ser. 83. de temp.

Comparo San Augustin el affecto de la embidia al parto del Biuorezno, que aunque nace en el vn monstruo perjudicial para otros, el mas pesado golpe haze en el vientre que le engendro: porque le rompe naciendo, y la embidia aunque es offensiua para otros, para nadie lo es mas que para el pecho que la concibe. † Porque como dixo discretamente San Cypriano, desgracia irremediable es aborrecer al hombre venturoso. *Calamitas sine remedio est odisse fœlicem.** Estas dos razones toca agudamente el Sancto en aquellas palabras. *Iniquissimus, quia bonis omnibus aduersus est æquissimus, quia Dominos suos exest, & conficit.* He dicho que la embidia es vn affecto muy injusto, la razon es, porque se oppone derechamente a la virtud, que es lo mesmo que si dixera, es el mas desuergonçado de todos los vicios que no tiene de su parte apparencia de razon tambien he dicho que es el mas justo de todos, y eslo sin duda, porque carcome y acaba de contado a su Señor, lo qual los otros affectos no hazen. *Væ illis qui in cõtradictione Core perierunt:* que fue la contradicion de Core: fue querer vsurpar el officio de Aaron, a quiẽ Dios tenia consagrado para el ministerio del altar, fue pretender entrar a fuerça de braços en seruicio del tabernaculo, y tomarse ellos para si la honra de los ministros del sanctuario, no les llamando Dios, ni teniendoles por buenos para ello. Ay pues de los que perecen en la contradicion de Core, ay del ambicioso, que por dadiuas y cohechos pretende la dignidad Ecclesiastica, ay del que a fuerça de braços fiado en solo el fauor, y sin ninguna sufficiẽ-

De zelo & liuore.

cia

cia quiere ocupar el Obispado dexando defraudada la Iglesia del ministro idoneo y de virtud, esto no es tomarse el para si el lugar, sin que Dios le llame para ello? *Nec quisquam sumit sibi honorem, sed qui vocatur à Deo tanquam Aaron.* Este no es cierto que perece en la contradiction de Core? como perecieron essos? Abrióse la tierra y tragolos vivos: no sufre la tierra el ambicioso, que quando mas firme tiene su estado le echa desi, y quando le tolere en el mando, no le conserua en la honra, que lugares honrados en poder de hombres que no los merecen, affrenta, y escarnio suyo son. Mando vestir Herodes a Iesu Christo como loco, y pusieronle vna vestidura blanca que fue la insignia de su desprecio. *Sprevit autem illum Herodes, & illusit indutum veste alba.* Por ventura la vestidura blanca era insignia de locos? A algunos les ha parecido que si, porque no han considerado bien este lugar, antes era vestidura de Principes y hombres nobles y señalados: entre los Romanos era cosa sin duda. Acordaos de la toga blanca, de donde se llamaron candidatos los que pretendian sus hõras. Passad los ojos por Ciceron y hallareys este color consagrado a los templos, y por ventura attendiendo a esta razon le atribuyeron Tertulliano, San Augustin, y San Ambrosio a los Martyres, a quienes por la sangre que vertieron, venia a cuento darles el roxo como se le da San Cypriano, y el mesmo San Augustin: el qual vna vez dize, *Te Martyrũ candidatus laudat exercitus*, y otra, *Vel de virginitate candidas, vel de passione purpureas.* Considerales vna vez como capitanes que han muerto en la batalla por la defensa de su Fè, y entonces les da ropas vermejas, y otra como ministros del altar q̃ estan offreciendo a Dios sus vidas, y entonces les da blancas las estolas. *Color autẽ albus, præcipue decorus Deo est, tinctu vero alsint nisi à bellicis insignibus.* Entre los Hebreos tãbiẽ es cosa llana: escuchad a Sãtiago. *Etenim si introierit in cõuẽtũ vestrũ, vir aureũ annulũ habẽs in veste cãdida.* Era pues la ropa blaca señal de gẽte de calidad, por donde a los baptizados se la pone la Igle-

Li. 2. de le gib.

De corona milit. c. 1.

Cice. vbi s.

De Eccles. Hierar. ca. 2. p. 3. in fi. sia, segun doctrina de San Dionysio, para significar que se trueca en el baptismo la deshonra y fealdad passada en la honra y hermosura presente. *Quod fuerat turpe componitur, & quod sine specie formæ gratiam sumit, ac lucentis vitæ fulgore euadit prorsus illustre.* Como si dixera mas claro, quitanle las ropas viejas y ponenselas nueuas y blancas, porque muda vida y estado, mejorale de todo, y es menester nueuo traje y nueuo proceder, que como dixo mi Padre San Augustin, para los rezien baptizados parece q̃ se hizo aquel verso de Terencio.

Epist. 155. in Andria actu. 5.

Nunc hic dies vitam aliam affert, alios mores postulat.

Pues si la ropa blanca era señal de honra, como se la visten a Iesu Christo para despreciarle y hazer burla del? antes estuuo en esso el desprecio, de la manera que mofaron del vistiendole de purpura y poniendole corona en la cabeça, teniendole por otra parte preso, y vltrajandole como a mal hechor, que (como enseña San Hieronymo) no viene bien, con insignias Reales. *Catenæ sordes, & comæ non sunt diadematis signa, sed fletus.* Assi mofaron tábien en vestirle en trage de hombre principal, teniendole ellos por menos que vn gusano. Y en hecho de verdad pocas deshonras ay mayores que andar en habito de cauallero el que es conocido por vn picaro, y vestir la purpura de Cardenal a quien todos juzgan por indigno de la vida, para que conozca el ambicioso que errado va en buscar honra pretendiendo el vazio que no hinche, y ocupando el lugar que le viene ancho: no es honra essa (dize Sallustio) sino opprobrio y confusion. *Indignus illo honore, & quasi pollutus haberetur.* Vamos al tercer punto que es el que haze a nuestro proposito, *Et errore Balaam mercede effusi sunt.* El yerro de Balaan fue esperar paga temporal de la prophecia, hazer guerra a Dios con su hazienda, tañer la harpa de Hierusalen al gusto de vn Rey Idolatra, querer maldezir al pueblo de Dios vsando del espiritu Prophetico q̃ Dios da para el prouecho del proximo, pues el q̃ esso haze bié perdido a remate esta, *mercede effusi sunt.* Có enojo dixo el padre a Rubé en su testaméto,

effusus es sicut aqua, non crescas. Derramaste como agua, porque no ay licor que mas sin esperança de boluerse a coger se derrame que el agua: todos los otros licores retienen algo quando se vierten, de la agua vertida ni color, ni olor, ni sabor, solo vn poco de lodo queda. Que menos pẽsays, pues, que haze el hypocrita que hizo Balaam? auia vendido este al Rey la Prophecia y aquel haze guerra a Dios abiertamente, y con su hazienda, dixolo esso San Pedro Chrysologo, bien sin duda. *Cum facis eleemosinam noli tuba canere ante te sicut hypocritæ faciunt.* Quando dieres limosna no toques con trompeta a juntar la gente como lo hazen los hypocritas: quando se ha visto que hypocrita haga esto en el mundo? es periphrasis de publicidad, es vna metaphora con que se declara bien el intento, pero vso de este rodeo, dize el Sancto y echo mano de la trompeta, que es instrumento para juntar la gente en la guerra, por dar a entẽder que la limosna en que se pretende publicidad es limosna de enemigo. *Bene tuba, quia eleemosina illa hostilis est.* No hazes obra vez ninguna con esse fin que no leuantes vandera contra Dios y le hagas guerra con su hazienda, luego bien claro queda prouado quan graue delicto es esperar del mũdo la paga de las buenas obras, como la espero Balaam de la prophecia *Et errore Balaam mercede effusi sunt*, y cantar el hymno del Señor por dar gusto al Barbaro en Chaldea, pues el yerro de Balaam, que como dexamos dicho fue bien parecido a esse desorde- le llora el Apostol San Iudas debaxo del mesmo nõbre y entra en dozena cõ la rebellion de los sequaces de Chore que se los trago viuos la tierra, y con la embidia de Cayn, tan aborrecido del mundo, que fue menester señal de Dios, para que no le quitassen la vida los mesmos que le engendraron, que (como noto discretamente S. Ambrosio) aun de estos se recelaua.

Serm. 9.

Lib. 2. de Cain & Abel. c. 9.

DE CANTICIS SION.

CONSIDERACION QVARTA:

Que el respecto que se deue a las cosas sagradas se conserua mejor desuiandolas de los ojos del vulgo, y que los officios diuinos no se celebraran bien en lengua cõmun.

POCOS Fueros ha defendido cõ igual cuydado la Magestad de nuestro Dios, que la immunidad de las cosas sagradas pocos desacatos le dan tan en rostro, como los que se hazen a su templo. Bien se dexa entender de la historia del Rey Balthasar, a quien en medio del banquete en que prophano sus vasos, embio luego la sentencia, y la mano que se la escriuio en la pared ante sus ojos. A la balsa donde se dessangrauã los animales que se auian de sacrificar, fauorecia con aquel tan continuo milagro de la baxada del Angel para salud de los enfermos, por augmẽtar conel el respecto que se deuia al templo y sus cosas, y acreditar la santificacion de aquel lugar, con que hasta en los relieues de los sacrificios hallassen los hombres tan singulares prouechos. Para esperar en los templos de los Gentiles la respuesta que el Demonio auia de dar a los que le consultauan, se sentauan los que buscauan sus oraculos sobre los vellones de las reses que acabauan de sacrificar en honra suya.

Centum

Centum lanigeras mactabat rite bidentes Æneid. 7.
Atque harum essultus tergo sacrisque iacebat
Velleribus, subito ex alto vox reddita luco est.

Pretẽdiẽdo el demonio en esto no se q̃ linage de emulacion a la veneraciõ, cõ q̃ en la casa de Dios se respectauan los despojos de los sacrificios, y donde Dios quiso que vuiesse mayor recato, ay la curiosidad de los hombres ha pretendido con mayor diligẽcia saber los secretos de los mysterios. *Moabitæ, & Ammonitæ* (dize San Gregorio Nazianzeno.) *Quibus ne Domini quidem Ecclesiam ingredi licebat in ea quæ apud nos sanctissima sunt irrumpunt.* In Apolo. pag. 123.

Los canticos espirituales hechos con acuerdo, y espiritu diuino, llenos de mysteriosas sentencias para suspender el alma, y hazerla capaz de gozos del Cielo: essos dessea entender el carnal que no ha leuantado jamas del suelo los ojos. El Babylonio codicia las musicas de Sion, que no puede entender, y dessea oyr las consonancias que le han de parecer algarauia. No son las escripturas Sagradas para gente sin Dios que no las estima ni conoce: *nolite sanctum dare canibus*, no arrojeys lo sancto a los perros, que lo despedaçaran, no se ha de hablar delante del Chaldeo de los sacramentos de la religion, no haga escarnio dellos, como lo hara no les dando alcance. Esta dando Dios la ley a Moysen en la cumbre del monte en medio de vn fuego inaccessible y de vn toruellino, ventisca, y humareda, que subian hasta el Cielo con gran ruydo de trompetas, y milagrosos apparatos, que atemorizauan al mesmo Moysen, con estar en medio del gozo y de los fauores q̃ Dios le hazia. *Exterritus sum* (dize) *& tremebũdus.* Exod. 19. in Apolo. in fin. Todo con fin, como dize San Gregorio Nazianzeno, de desuiar el pueblo y espantarle para que no se llegasse cerca, que no son los secretos de Dios para todos: y si acaso vna bestia del campo, por descuydo del dueño, que no la puso en cobro, llegara a la halda del monte, mandaua que al punto la apedreassen. *Et si bestia te tigerit montem lapidabitur.* Que pretenden tan espantosas y extraordinarias diligencias? Alexar de los mis-

rios de la religion los hombres carnales que juzgan dellos grosseramente, no dexar llegar cerca de dõde se está obrãdo las marauillas de Dios gente de juyzios deprauados, y de bestiales apetitos, que ellos no han de tocar, ni aun a la halda del monte.

Æneid. 6. *Procul hinc procul este prophani*
Conclamat vates totoque absistite luco.

Palabras, que como prueua largamente vn author curioso, las tomo el pueblo Romano por forma solẽne para dar principio a todas las actiones q̃ tenia por sagradas y religiosas en teniẽdo su voto el hõbre vulgar en el exaũẽ de los Sacramentos de la Fè, va todo perdido. Desuiense essos fuera entanto q̃ esta Moysen recibiendo la ley, que las difficultades que sobre ella se offrecieren depositadas las tiene Dios en su pecho para que sepa el pueblo de alli lo que le importare. *Labia sacerdotis custodient scientiam, & legem requirent ex ore eius, quia Angelus Domini exercituum est.* S. Augustin, dize q̃ el Espiritu Sãcto dictò de proposito la sagrada escriptura, en enigmas obscurissimas, para domar la soberuia humana con el trabajo de entenderlas, y conseruar el respecto con que no estuuiessen patentes y faciles para todos, que estando assi causarã hastio, y cansaran. *Ad edomandam labore superbiã, & intellectũ à fastidio renouãdũ est facile inuestigata plerũque vilescũt.* Doctrina es del bien auenturado S. Dionysio, q̃ los Apostoles no se atreuierõ a dexar escriptas muchas de las cosas tocãtes a los fundamẽtos de nuestra Fè, y que se contentarõ cõ remitirlas a las tradiciones verbales, por encubrir los mysterios a los hombres prophanos de la primitiua Iglesia. *Prophanæ multitudinis causa, cui ne ipsa quidem fas est signa contingere.* La mesma doctrina enseña docta y curiosamente San Basilio en el libro de Espiritu Sancto. El Sãcto Concilio de Trento haze diffinicion particular, de q̃ el Sacerdote baxe la voz, en llegando al Canon de la Missa, de donde comiença a apercebirse el misterio de la consagracion para que no le oyga el pueblo lo que dize, y de aqui seria bien que se desengañassen los sacerdotes,

Prisonius li. 1. de formulis Latinorum in principio.

Li. 2. de doctrina Christiana. c. 6

De Ecclesiastica Hierarchia, c. 1. in fi.

Cap. 27. sess. 22. de sacrifi. missæ can. 9.

tes, que no cuydan desta ceremonia, y lo dizen todo en vn tono, que no importa poco, sino mucho faltar a la ley de la Iglesia en materia de tan religiosa significacion, y que los legos se reconociessen, y desuiassen a fuera, que ay algunos que no les parece que oyen missa, sino se ponẽ sobre el Missal a estoruarla, estando tan lexos de poder ser deuocion lo que a ellos se lo parece, que antes es falta de respecto. Vn cantico ay en la Sagrada Escriptura que por excellencia se llamò cantico de Canticos, que es el que hizo Salomon, y este tiene tan obscuro lenguaje que se rinden mil vezes los Doctores a las difficultades de la letra. No parece que pretendio el Spiritu sancto en aquel libro, sino humillar de proposito la soberuia del coraçon humano, y hazerle confessar su ignorancia, porque comparar la nariz de vna dama a vna torre, los dientes a vn rebaño de ouejas, los ojos a dos lagunas: no se dexa entender en que se auentaja a las comparaciones toscas con que requebrò a su Galatea Polifemo en el Poeta profano, cosa que ha sido materia de risa a todos los buenos gustos del mundo. Que pensays que pretende essa difficultad, sino echar las bestias de la halda del monte, no se le antoje al carnal seruirse deste libro para sus amores prophanos, no pida el Babylonio que le canten este cantico para acordarle sus torpezas, que por esso, segun nota San Hieronymo, en la clausula mas tierna del libro, es llamada la Esposa con nombre de hermana, para euacuar toda sospecha de amor sensual en los demas requiebros que la dize. *Ac ne putaremus eum amorem carnis, & nuptias significare corporeas, illico excludit hunc sensum, & ait: vulnerasti cor meũ soror mea sponsa, vbi sororis nomen est, suspicio omnis fœdi amoris excluditur.* Luego conueniente medio es que cantico tan leuantado tenga todo esse rigor en la corteza para que huya toda sensualidad de depranarle. El que quiere de entrar a especular estos mysterios ha de tener muy buenos pies para trepar por lo fragoso del monte, y muy limpios ojos para ver a Dios entre la humareda de la cumbre. *Cæcus & claudus non intrabunt in templum Domini.* *Li. 1. cont. Iouinian. num. 164.*

El que fuere ciego de passion: buscando aqui los Canticos nupciales de los Poetas lasciuos, el que entrare coxeando, y tomando a saltos lo que pudiere torcer dellos a su proposito, aunque no pueda hazer de lo demas lo mesmo, no tiene para que entrar aqui. Aqui se ha de entrar con ojos de fè, buscando a Christo, y a su Iglesia, y corriendo con passo ygual por todos los versos del Cantico, sacando dellos deleyte espiritual, y gozo del cielo: no es camino este para el Babylonio, no son enigmas estas para las orejas del Chaldeo, y con todo esso por nuestros pecados no falta oy en la Iglesia quiẽ como el otro moquelo de Terencio busque en este libro la pintura de la lluuia de Iupiter para authorizar sus liuiandades, como dize mi Padre San Augustin, poniendo el exemplo en cabeça de su Dios. *Videte quem de se conciuet ad libidinẽ, quasi cœlesti magisterio.* Caso merecedor de grande castigo, hagan esso los q̃ professan leyes de Dios es deshonestos, y toman achaque para condenar la virtud, fingiendo adulteros a sus Dioses, dize el Bienauenturado San Ambrosio. *Qui Deorum suorum probra, & adulteria venerantur cœlibatus, & viduitatis statuere pœnas, vt æmuli criminum multarent studia virtutum.* Achaque fue, dize el bendito Sancto, y desseo de libertad de conscienciа, que aun Ciceron echò de ver su disparate quando dixo. *Sed Poetas ludere sinamus, quorum fabulis in hoc flagitio versari ipsum videmus Iouem.* Dexemos fingir a los Poetas lo que quisieren, que por acreditar sus liuiandades se las han atribuydo a su Dios, porque como notaron San Gregorio Nazianzeno, y Tertuliano, quien podrà persuadir a vn Gentil, que es malo el vicio que el adora en la persona de su Dios. *Quod aris, & sacrificijs ornatur legitimam libertatem nactum est.* Lo que se venera en el altar no lo castigan las leyes en la horca: pero los Christianos que tenemos vn Dios amigo de toda limpieza, y honestidad, no demos el oydo al imperio del Babylonio, defendamos los Cantares de Siõ de su tyrania, quebremos la corteza amarga de la fruta, y busquemos el

1. Cõf. 16. & 2. de ciuit. c. 7.

exemplo.

Lib. de viduis sub fi nem.

4. Tuscula.

Nazianz. erat. 3.

Tertullia. in Apolo.

fruto

fruto dulce escondido debaxo de la cascara y reboço de el enigma, q̃ segũ doctrina de mi P.S. Augustin para esso está embuelta en tãtas y tã escuras alegorias la doctrina destos canticos, para que las almas piadolas hallen mayor regalo en desemboluerlas. *Sed hæc voluptas allegoricis tegminibus inuoluta est, vt desideretur ardentius, nudeturque iucũdius.* Vaya fuera la carne y el sentido, desuie se la bestia, aun de la halda del monte, que la magestad y reputacion de las cosas sagradas escõdiendolas se cõserua mejor. Grande es la curiosidad de la gente lega, y el desseo inmoderado de apear las ceremonias y costumbres mysteriosas de la Iglesia, y poder hablar de la sagrada Escriptura, como dize San Hieronymo de la manera que de qualquier materia casera y ordinaria: y aun la porfia de los herejes ha sido grande sobre que los officios diuinos se celebren en lẽgua vulgar, para q̃ los entiẽda y goze el pueblo, como entiende y goza vn sermon, y no consideran que el sacerdote para sacar del tẽplo las cenizas del holocausto se desnudaua los ornamentos con que auia celebrado en el altar, y se ponia otros para solo aquel effecto, no es razon que se vea fuera del altar lo que está deputado para su seruicio que se hara comun y dexaran de respectarlo como antes. Para responderos a vna cancion que componeys en alabança de Dios es menester que os entienda el que os responde, porque de otra manera no se sacara fructo de vuestro intento, ni podra responderos, amen, el que officia en el lugar del lego. *Si benedixeris spiritu quis supplet locum idiotæ, aut quomodo dicet, Amen, super tuã benedictionẽ, quoniã quid dicas nescit?* Si la trompeta que toca a recoger la gẽte en la guerra no haze la seña acostumbrada y que todos conocen, escusado estara el soldado de tomar las armas, *Si incertum sonum det tuba quis præparabit se ad prælium?* Y no obstante esto, al Sacerdote que celebra en el altar, le respõde el lego, Amen, sin entenderle, y es mejor que no saque el otro aquel prouecho, que menoscabar la grandeza del mysterio, reuerenciado en aquella obscuridad inaccessible con mayor admiracion. No se hizieron los officios

17. de ciui tat. ca. 20.

Leuit. 6.

1. Cori. 14

diuinos

diuinos para exhortar al pueblo como los sermones, sino para alabar a Dios y seruirle con pechos religiosos, no se defrauda el merito desta alabança por la ignorancia de el acolyto que ayuda a officiar, ni dexa Dios de ser honrado por ella, pues que de los niños de teta que le cantaron el Osanna, a la entrada de Hierusalen entendio el verso de David. *Ex ore infantium & lactentium perfecisti laudem*: dãdo a entender, que la gloria que le entonaron los Angeles en su nacimiento, se la acabaron los niños en la muerte, como lo insinuo claramente San Lucas alludiendo a el hecho de los Angeles, en aquellas palabras, *Pax de cœlo, & gloria in excelsis*, y esso da a entender bien la palabra, *perfecisti*, que quiere dezir lleuar al cabo, tambien le sonaron estas vozes a Dios de las bocas de los niños, que no las entendian, que quiso que con la capilla de los Angeles que las entonaron y entẽdieron tambien sobre el pesebre hiziessen coro los chicuelos y las prosiguiessen al pie de la cruz, que como notò San Chrysostomo en aquella sazon ya estaua a la puerta, *quia crux erat in ianuis*, dize el sancto. El animo del sacerdote es necessario que sea tratable y casero, porque le fiamos nuestras causas y siẽdo de entre nosotros las mirarà con mejores ojos. *Omnis Pontifex ex hominibus assumptus pro hominibus constituitur in his quæ sunt ad Deum.* Pero la lengua en que celebra no es bien que sea casera sino estraña, para que crezca en el pueblo el respecto al officio y la admiracion tambiẽ. Como aquella republica de los Romanos fue tan supersticiosa, que no quedò Dios en las naciones cuyas fiestas y officios no admitiesse, en tanto que dixo bien della S. Leon Papa. *Magnam sibi videbatur assumpsisse religionem, qua nullam respuebat falsitatem* Truxeron por cosa nueua a Roma (dize Ciceron) los officios de la diosa Ceres de Grecia, y pareciendoles que seria bien ponerlos en lengua Latina para que los celebrassen Sacerdotes naturales, hallaron grande inconueniente en ello, y en fin se resoluieron en que el sacerdote fuesse Latino y deprendiesse los officios de la diosa en lengua Griega. Da la razon admirablemente Tullio.

Cap. 19.

Homi. 67. in Matth.

Hebræ. 5.

Serm. 1. in natali Apostolorum Petri, & Pauli.

Pro Cornelio Balbo.

Vt

Vt Deos immortales scientia peregrina & externa mente de mestia & ciuili precaretur. Para q̃ rogasse a sus Dioses cõ animo calero y tratable, pero en lẽguage estrãgero y peregrino: tãto como esto desearõ todas las naciones grãgear admiracion y respecto a las ceremonias de su superfliciõ, condenemos pues de todo lo dicho, el atreuimiento insolente de los enemigos de Hierusalem contra el templo sancto y sus musicas, justifiquemos las causas del llanto del pueblo de Dios, ponderemos con el, el sentimiento que tendria de oyr los baldones del Barbaro, y ver el desprecio con que tratò de las letras Sagradas, y ayudemos se le a llorar tambien.

VERS. V.

Quomodo cantabimus canticum Domini in terra aliena?

CONSIDERACION PRIMERA.

Que los sieruos de Dios se hallan atajados con su ley quando se offrece occasion de offenderle, y que no tienen por posible lo que no se puede hazer sin quebrarla.

PARA entender mejor la firmeza con que los hijos de Dios proponen de no oluidar la ciudad sancta de Hierusalen todo el tiempo que se hallaren en Babylonia, y quan lexos estan de dexarse vencer del semblante halagueño y ruego blando del enemigo, es necessario ponderar

rar bien la primera palabra deste verso, en que se pinta vn animo tan ageno de venir en lo que se les pide que como si fuera imposible, assi se hazen de nueuas en la respuesta, sin dar mas escusa de su determinacion, que cerrar la puerta de vna vez a la peticion del Chaldeo, como a quien se le auia puesto en la cabeça tocar al cielo con las manos. Todo esso dize la palabra, *Quomodo*, que significa vna manera de atajamiento, como de hombre que ni bien, ni mal sabe dar salida a lo que se desea del, ni siente que este en su mano lo que le piden; que los amigos de Dios llegados a punto de quebrar su ley, no reconocen en si mas libertad para hazerlo, que si no la tuuiessen para lo que les offrece la tentacion, tanto haze estar a raya el temor de Dios a quien le sirue de veras. Llegò la muger de Putifar a Ioseph, ciega de passion, y no se le poniendo delante la honra del marido y suya, el peligro de ser vista de algun criado de casa, lo que el mesmo Ioseph auia de juzgar de su liuiandad, y otros inconuenientes que traya cõsigo fiar su honra de vn esclauo que aun no conocia: le dixo rasamente su desseo, y molestandole con porfia, respondio el santo Ioseph la confiança q̃ auia hecho del su señor, dexandole toda su hazienda a sola su disposicion, sin saber lo que tenia en su casa, y que atrauessandose auer de faltar a esta confiança y agrauiar a su señor en la materia mas pesada que podia offrecerse, no sabe el como sea posible venir en lo que quiere su señora, *Quomodo possum hoc malum facere?* Como puedo yo hazer lo que me dizes? de manera que si no fuera libre para condescender con su voluntad, no se hallara mas atajado en la respuesta, y verdaderamente lo que no se puede hazer conforme a razon muy imposible le auia de parecer al Christiano, pues aun al Iurisconsulto Gentil se lo parecio. *Nam quæ facta lædunt pietatem, verecundiam, vel existimationem nostram, & vt generaliter dixerim, quid quid contra bonos mores fit, nec facere nos posse credendum est.* Con quan differentes ojos miran esto los hombres de el mundo, que por apretados que sean los inconuenientes,

Genes. 39.

L. filius qui ff. de condit. institutionũ.

por

por declarada que estè contra ellos la ley, a trueco de executar su antojo, se fingen mil maneras de remedios para lo impossible, y estando cercados de puntas agudas y espessas pretenden hallar salida haziendo (como dize Abacuch) pedaços la ley y arrancando los cambrones de la cerca, sin reparar en la amenaza del Sabio, que viuen las culebras assi, y han de inquietarlas con el ruydo de las ramas, y ponerse a peligro de que las piquen, *seu virides rubum dimouere lacertæ.* Dixo Horacio, y Salomon, *Qui dissipat sæpem mordebit eum coluber.* A penas se descuyda vna alma temerosa de Dios en vna palabra inaduertida, quando ya piensa que està sobre ella toda su justicia: offrecesele vna occasion de offenderle a vn hombre justo, y como si al punto se le cerrassen todos los caminos para su remedio, assi se vee atajado, sin saber yr atras ni adelante. Detened a vn hombre rompido con el temor de la justicia de Dios, y saldraos con mil deuaneos para no soltar de presente el deleyte, ni la esperança de gozar de Dios de futuro. El vno dize, mil años ha que viuo desta manera, y nunca se me ha caydo la casa a cuestas, ni succedido alguno de los trabajos con que amenazan los predicadores; tan bien duermo y descanso descomulgado, como sino lo estuuiesse, lo mesmo sera si logrò esta occasion que ha sido de las passadas, y no considera que se va Dios de espacio, y que alguna vez puede ser que le salga errada la cuenta. *Ne dicas in corde tuo peccaui, & nihil mihi accidit triste, altissimus enim est patiens redditor.* Tiempo aura dize el otro para hazer penitencia, bien podemos viuir por agora a nuestras anchuras, que no se acaba el mundo para pensar que al primero hurto nos han de poner en la horca, y no aduierte que dize San Pablo de Esau, que no se le dio lugar para que se arrepintiesse, aunque le pidiera con lagrymas. Palabras que, segun considerò San Chrysostomo, las dixo de proposito el Apostol, para condemnar las vanas confianças de los hombres, y enfrenarles con vn justo temor,

Li. 1. Carm. Od. 32.

Eccles. 10.

Homi. 31. in c. 12. ad Hebr.

Vt eos

Vt eos timore deprimat, el otro se atiene a la misericordia de Dios y a los exẽplos que se leen della en la diuina Escriptura, como la hallò vn ladron, en vn palo, ya para espirar, la hallare yo tambien algunos meses antes, y al cabo viene a morir buscando essa misericordia, y sin hallarla. *Facta est mihi iniquitas mea quasi mendacium aquarum infidelium*. Ha me engañado mi maldad y los locos prometimientos que espere en ella, como le engaña al nadador el remolino, que no le echando de ver desde la orilla, piensa que toda la tabla corre con la mesma mansedumbre hasta que se halla de repente en el mal passo, y ya no lo puede remediar. No ay que fiar en que podreys hazer penitencia al fin de la vida, que por ventura os parecera alli penitencia, lo que es mas tristeza de Cain, lagrymas de Esau, compunction de Iudas, que todo, como dize San Chrysostomo, fue infructuoso: y sin duda es gran locura (añade Tertuliano) pensar que no ha de examinar Dios con curiosidad los quilates de vuestra penitencia, no auiẽdo mercader q̃ no mire, y remire la moneda en que le pagan. *Si ergo qui venditant prius numum, quo paciscuntur, examinant, ne scalptus, ne rasus, neue adulter, etiam Dominũ credimus pœnitentiæ probationem prius inire, tantam nobis mercedem, perennis, scilicet, vitæ concessurum*. Y aunque la penitencia, y el dolor en todos tiempos vale, como es gracia, y misericordia de Dios concederosle, no sabeys si la querra vsar con vos en aquella hora. O escusas engañosas de los hijos de Adam aparejadas para perderse: o malos estimadores de los peligros, contraites infieles de lo que pesa la verdad y la razon. *Mendaces filij hominum infaueris vt decipiant ipsi de vanitate in idipsum*. Pesos falsos, balanças agrauiadas para engañarse a si mesmos en su vanidad. Cosa espantosa, que consistiendo el fiel de la balança en vna y gualdad tan riguroſa, que en sola ella cessa el juyzio de a poco mas o menos, que en ninguna otra materia de la vida humana puede excusarse, y siendo tan indiuisible el puncto, que no hallo el sabio otra cosa mas corta a que comparar el mundo respecto de la grandeza de Dios.

Lil. de pœnit. c. 6.

Sicut

sicut momentum statera, & sicut gutta roris antelucani. Es vn momento imperceptible, que no encubre vn grano de mostaza que le cargueys de vn lado mas que de otro, con todo esso aya tan grã destreza en hombres, que poco mas o menos que esten cargadas las balanças, y a vezes aunque le falte mucho a la vna para ygualar el peso de la otra le haran al comprador trãpantojos, y se persuadira a que estan yguales: que es la causa? que cargan la mano azia la q̃ pesa menos, ayudandola cõ vn embioncico disimulado, para que leuante a la otra, y apartan con breuedad el peso de los ojos para que no buelua a cobrar la balança agrauiada, lo que la industria del hombre la quito, que si la esperaran vn breue rato lo hiziera. Que pensays que ay en el mundo sino pesos faltos, malos estimadores de la verdad, juyzios que no dan todo su peso a las razones del alma. Ponedme en vna balança todos los deleytes temporales juntos, y en otra la indignacion de Dios y el riesgo de morir de repente, y dadmelas el punto ygual a manos de vn fiel contraste, no aura hombre desapassionado en cuyos ojos no pese esta segunda mas: y no obstante esto, es tan subtil el demonio, que cargando en el gusto de vuestros deleytes, persuassiones locas con que os dexays engañar, y esperanças vanas de successos muy inciertos, y apartandoos presto de la consideracion, la cuenta que aueys de dar de vuestras obras os persuade que la otra balança pesa mas. Y auiendo (como dixo Aristoteles) de hazer instancia en esta otra razon, la tocays ligeramente, y en la que os offrece el regalo de presente cargays el juyzio con porfia: que es esto sino pesos agrauiados con que os engañays en vuestros desuanecimientos, salidas menos que aparentes para no malograr las occasiones, fugas cauilosas, y euasiones friuolas para no con uenceros con la verdad? Entendiendo el glorioso San Bernardo este lugar de Dauid en nuestro sentido, quando te propusieren (dize) los hombres motiuos en que engañarte con los deleytes temporales. *Illi te spectet præparare iudicio.* A aquel juyzio riguroso, con que ha de *Epist. 185.*

examinar Dios tus obras, es necessario que te comiences a preparar. Escuchad vn lugar de Ezechiel a este proposito. † Que declarò San Gregorio a mi parecer con subtileza.

Ezech. 13. *Populus ædificabat parietem, illi autem liniebant eum luto absque paleis*, el pueblo edificaua vna pared, y luziala luego con capa de barro, y sin pajas, no puede el barro quajar, ni trauar bien, sin que anden pajas de por medio, como se echò de ver en las tareas que Pharaon pedia a los hijos de Dios. *Reddetis consuetum numerum laterum, & paleæ non dabuntur vobis.* Aueys de dar (dezia) la misma quantidad de adobes, y buscar vosotros las pajas, dize pues agora San Gregorio, pared dura, y doblada edifica el que entre Dios, y entre si pone vn muro gruesso de culpas que le defienden a Dios la entrada, y le obligan a rondar al alma, y darla noticia de si por celosia, *En ipse stat post parietem nostrum respiciens per fenestras prospiciens per cancellos*, y con capa de barro luze essa pared el que offrece al peccador escusas con que colorear su pereza, pero luze sin pajas, quien con achaques pretendidos se grangea contra la verdad, y cubre su pertinacia incorregible, representando en la apparencia mascara compuesta, y artificiosa, y escondiendo debaxo rostro feo, y abominable, por lo qual el Apostol, San Pablo llamò al otro mal Pontifice, pared blanqueada, *paries dealbate*, y Seneca dixo lo mismo. *Siqua latent videris miseri sunt sordidi, & turpes ad similitudinem parietum suorum extrinsecus culti.* Boluamos agora al Propheta, y escuchemosle, flaco edificio has leuantado, hante hecho sin pajas los adobes, obra del Demonio conocida como dexamos visto en el edicto de Pharon, hante dado vna capa con que te entretener sin fundamẽto vn color con q̃ dissimular tu rebeldia, * hante luzido sobre falso. Tiempo vendra en que se cayga la capa de barro, y descubra sus fealdades la pared. *Vbi est littura quam linistis*: que se han hecho los adobes quebradizos en que os prometistes paredones de argamassa: o como os han salido erradas las cuentas. Desdichada el alma que se viniere a desengañar tã a costa suya: agora es quando ha de

Li. 18. Moral. cap. 3.

Lib. de diuina prouidencia cap. 16.

pesar

pesar bien las razones, desuiando la consideracion de las temporales, y poniendola en las eternas, como lo hizo Ioseph, y lo hazen nuestros esclauos. *Quo modo possum hoc malum facere?* dize el vno, y *Quo modo cãtabimus?* los otros: no hallamos salida a la ley de Dios, no sabemos concertar desseo de saluarnos, y poco tiento al tiempo de perdernos, imposible nos parece lo que no se puede hazer sin offensa de nuestro hazedor.

QVOMODO CANTABIMVS?

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ Que el alma que supo vna vez de Dios siente mucho el estado trabajoso en que la ponen sus culpas, y no puede alegrarse en el.

COnsideremos pues agora la razõ que pudo tanto con el pueblo de Dios para no venir en lo que le pedian los Chaldeos. Veamos en que inconueniente repararon, que les parecio tan sin salida. Como dizen cantaremos los hymnos del Señor en tierra agena? clausula por cierto tan llena de sentidos que la agrauiariamos pesadamente, si no los examinassemos de espacio. Puedese creer que fueron muchas las causas que tuuieron para no cantar, todas las quales dieron a entender en estas palabras. † Como acertaremos con los tonos de Siõ en Babylonia?

como sabremos alabar a Dios en cõpañia de quien le blasphema? *& vidit Deus lucem quod esset bona, & diuisit lucẽ â tenebris.* En hallãdo buena la luz la desseò aparte, para q̃ conseruasse su limpieza desuiada de la contagion *. Como tendremos coraçon para alegrarnos presos y en tierra de enemigos? Como abriremos las puertas al plazer teniendonos nuestro Dios en poder de Barbaros? que vna alma que supo de Dios no puede dexar de enternecerse quando se vee captiua y en poder del Demonio: que por dulces que sean los ratos de deleyte que la offrece aquel estado quando vee los que troco por ellos se halla auergonçada y confusa. Diligencia que nace muchas vezes de vna singular prouidencia que tiene Dios para sacar al hombre del lodo en que cayò, y traerle al descanso de su casa. Leed

Lib. 6. c. 6. a San Augustin, en sus confessiones, y vereys lo que le sucedio con vn pobre de Milan, que vio en la calle dando saltos de plazer a tiempo que el lleuaua el alma abrasada de congoxa, y solicitada de vn gran temor que tenia de como le auia de suceeder vna oracion que lleuaua muy estudiada para lisongear al Emperador. Comparo entonces el gran Padre su cuydado, y tristeza, con el descuydo y alegria del mendigo, y tuuo su estado por mucho peor, porque aunque el pobre se regozijaua con liuianos fundamẽtos, no eran mucho mas firmes los que San Augustin tenia para alegrarse en las esperanças de palacio, y aun esse gozo si quiera fundado sobre falso no le alcançaua su coraçon, sino perpetuos dolores que se le teniã amargo como hieles. *Patiebar in eis cupiditatibus amarissimas difficultates te propitio tanto magis, quanto minus sinebas mihi dulcescere quod non eras tu quam misera erat anima mea, & sensum vulneris tu pungebas, vt relictis omnibus conuerterer ad te.* Todo lo qual tuuo San Augustin por gran misericordia, porque sin duda lo era no permitirle hallar rato de descanso fuera de la amistad de Dios, y punçarle en la herida vieja, y resfrescarle la llaga todas las vezes que le sentia oluidado de desengaño tan prouechoso, para que el dolor de la herida le despertasse, como

como a San Pedro entre las cadenas de su prision. Que gusto puede hallar vna alma libre vezina de la celestial Hierusalen, en los entretenimientos aguados de Babylonia, los que mas oluidados viuen de Dios, y menos supieron del, tienen mortales desabrimientos, que los traen consigo las materias en que tratan, que haran los que se criaron a la leche de Dios, y en el regalo de su casa, quando se vean debaxo del yugo de los que andan presos fuera della? Piensa el hombre, que todo lo que se prometio de deleyte, lo ha de hallar como lo traço en la vida ancha del vicio, y no ha dado quatro passos, quando echa de ver los cansancios, las costas, los peligros, que grandes, y ciertas son las pensiones, que pocos, y mal cobrados los fructos. Llegò el hijo Prodigo a tener tan grande hambre, que desseando hartarse de la bellota de los lechones, no auia quien se la diesse, que como notaron San Hieronymo, y Cayetano es muy de espantar, porque los traya el a sola su confiança, y era la guarda de aquella hazienda. Quien le puede yr a la mano en esso? ha lo de saber su señor? ha de presumir que llegò la hambre a tal estremo? o por ventura ha le de pedir tan estrecha cuenta del buen tratamiento del ganado, como la pedia Nabucodonosor del regalo de Daniel, y los otros niños? pues como dize, *nemo illi dabat?* como no se socorre en necessidad tan estrema? Dizè San Chrysologo, San Hieronymo, y Cayetano, que el demonio que le saco de la casa de su padre prometiendole montes de oro, despues que le tuuo en el estado miserable en que le pinta el Euangelio, no solo no le socorria, pero aun le hurtaua el saluado de la piara, que el tomara por gran regalo, y buen partido para mantenerse. Differentemente por cierto (dize Augustino) lo hizo su padre con el, que le dio a la yda hazienda en que tuuo con que triunphar, y a la buelta le auentajò en el traje, y fiesta del recibimiento al hermano obediente, que no auia salido de su casa. *Prodige dissipaueras, quod dederas profitiscenti, dulcis pater quia dederas, & egeno redeunti dulcior.* Es estylo ordinario de nuestro enemigo, que quãdo os tiene engañado con promessas

Serm. 2. de duobus filijs in fine. Hiero. to. 3. Epistol. 146. Caietanus Luce. 15. Li. 1. Cõf. cap. 18.

de bienes deleytables, os embidia los ratos de plazer que gozays con ellos, y le pesa de comprar cara vuestra alma: de manera que si os puede auer de balde no dará vn marauedi por vos. Que pensays que dixo San Pablo en aquella palabra *Venundatus sub peccato?* no notays que no dixo. *Venditus?* Quiso dezir que el dia que os resolueys a offender a Dios os vendeys a pujas por voz de pregonero, donde lo que se ha de rematar en ciento se comiença a poner en dos, que essa es la significacion de *Venundo*, y el *sub peccato*: Aun lo dize mejor, que es como si en lenguage de Roma dixerades. *Sub hasta, sub pracone*, que era la ceremonia solemne de los remates, y bienes que se vendian por postura. *Quæ publice venundabant hastæ subijciebantur.* Dixo el otro, y Ciceron, *Pro Quinto Curtio: sub pracone cum dedecore subiectus est.* Leed a vn hombre curioso, que escriuio delas solemnidades de Roma, y hallareys mucho a este proposito. Tanto como esto recatea el Demonio los bienes del sentido, y el deleyte con que os ha de cõprar, que va haziendo posturas muy baxas, y pujas muy cortas porque os remateys en menos. Y sobre tan breues passatiempos os carga intolerables azares. El cuydado de mirar por vos, el traer a vezes jugada la vida, el mal rato de la sospecha, y del temor la obligacion de acudir cõ la dadiua sin saber de donde ha de salir. Mayores tormentos son essos sin comparacion, que regalos essotros. Dixo Moysen a Aaron, que estendiesse en Egypto la vara: hizolo y boluio las aguas en sangre. Llamò Pharaon a los Magos, para que apostassen con el, y hiziessen lo mesmo, † y (como nota Sancto Iustino Martyr) fuera difficultoso hallar agua clara en que hazer la prueua, si los mesmos Gitanos no vuieran cauado aquellas pozas buscandola para beuer*. Sacò Aaron ranas, y langostas, sacaronlas ellos, boluio el su vara en dragon, boluieron tambien ellos las suyas: hasta q̃ se dierõ por vẽcidos en los mosquitos dõde no pudieron tener con el. Que manera de apostar es esta, dize Theodoreto? está affligiendo Moysen al pueblo con trabajos, y vexaciones: y vosotros para librarle de sus manos apostays con

Paulus, ex Festo.
Brisson. lib. 6. de formulis.
Exod. 8.
Quæst. 26.
Quæst. 18. in Exod.

con el en ayudarle a doblar las calamidades de Egypto? † y lo que mas es del socorro en que empleastes vuestras diligencias aueys venido a hazer materia de nueuo tormento, boluiendo en sangre tambien el agua de vuestros charcos*. El verdadero apostar fuera deshazer lo que el auia hecho, aclarar las aguas, echar fuera las ranas, deshacer el dragon, y espantar las langostas, y no ayudarle con essas mesmas plagas, para que afflija mas y mas a vuestra republica; bien puede ser que la mentira apueste con la verdad, y se le opponga: bien puede el peccador tenerse las tiessas a Dios, y a sus ministros: pero todo esso ha de ser echandose a cuestas dobladas pesadumbres, que si el braço de Dios os embia vna mortificaciõ teporal para prouaros, y por huyr dessa le bolueys las espaldas y escogeys vida a vuestro parecer mas ancha y entretenida; en essa hallareys doblado el trabajo y por huyr, como dize Iob, de la espada de hierro que tira el golpe muy cerca caereys en el arco de bronze que arroja las saetas muy lexos, *Fugit arma ferrea, & incidit in arcum æreum*. Por vna hora de penitencia a que huystes el rostro, os quedara vn siglo eterno de pesares, que en poder del Babylonio, todo ha de ser tristeza y desconsuelo, no se cõpadece rato de gusto con estar en desgracia de Dios?

QVOMODO CANTABIMVS Canticum Domini.

CONSIDERACION TERCERA.

Que los regalos de Dios no son para los gustos grosseros de los hombres del mũdo.

TAMBIEN se les puso delante en esta razon la poca capacidad de los oyentes, y la alteza de las letras que les auian de cantar, esso dize aquella palabra, *Canticum Domini*: no sabemos las musicas profanas a que teneys hechos los oydos, canciones espirituales son todas, rimas diuinas consagradas al culto del templo, como las hemos de cantar a orejas de Barbaros que prouecho han de hazer en ellos, que gusto mostraran de oyrlas, no las conocẽ, no las estimaran, sacandoles de la confusion de sus bayles y de la dissonancia de sus musicas, todo lo demas se les yra por alto. Baxa Moysen del monte con las tablas de piedra en que acaba de recebir la ley y antes que llegue adonde esta el pueblo, suenan en los oydos de Iosue las canciones con que festejauan al idolo: bueluese a Moysen y dizele: *Vlulatus pugnæ auditur in castris.* Aullidos de esquadron desbaratado, vozeria de exercito que huye me parece que oygo en los reales, *nõ est vox*, dize Moysen, *adhortãtium ad pugnam, neque vociferatio impellentium ad fugam, sed vocem cantantium ego audio.* No estas en la cuenta, bayles y danças son que yo oygo, vozes de cantores: en que puede yr tan grande differencia? no es difficultoso de atinar en que. Porque Moysen traeselo sabido del monte, que en la cumbre le ha dicho Dios lo que passa a baxo, y como viene aduertido del hecho, cae facilmente en la cuenta a

la vo-

la vozeria, Iosue no lo sabe, que ni se ha hallado presente, ni se lo ha reuelado Dios, como a Moysen, y no teniendo mas noticia del caso de la que Iosue tiene, no es marauilla le parezca assi, que tan desconcertadas son las canciones de los Idolatras que a quien no viene auisado de Dios, que cantan, antes le parecera que lloran y que se mesan los cabellos: pues gente enseñada a tan grande confusion y vozeria en sus bayles, como ha de gozar de el concierto de la musica que se vsa en el templo de Dios, y pide en el que la ha de oyr tanto silencio? Dezilde al hombre carnal que en el recogimiento ay buenos ratos y que se goza en el paz de conscіencia y quietud de espiritu y reyrase de vos, prometelde al ambicioso honra en el oluido de si mesmo, y escupiros ha en el rostro, persuadidle al auariento que hazer limosna es dar a logro y dira que soys vn charlatan: succedera por ventura que todos tres muden de trato en confiança de que en seruicio de Dios han de hallar algo de lo que en essotras materias interessauan de gusto, prometiose el codicioso descanso en la casa de Dios pareciendole que no le auia de faltar nada en ella, que es el blanco en que encaraua su codicia, el ambicioso creyo ser honrado por el camino de tener la honra en poco, y el deshonesto penso restaurar con los ratos dulces del amor de Dios los que dio de mano en el lasciuo. Yo os digo de verdad que por muy a gusto de todos tres que Dios se guise, no los acabe de tener contentos, porque por grandes que sean los regalos con que los ha de grangear, para que oluiden el mundo, y por mucho que se parezcan a los que ellos dexaron en el: como no los gozan en aquella materia tosca, en que hallauan satisfacion sus sentidos los vienen a perder de vista, sin percebirlos, que obiectos tan delicados, no son para gustos tan grosseros. Sale el pueblo de Dios de Egypto y comiençale a fauorecer el Señor con el Manà, pan que llama la Sagrada Escriptura de Angeles, y a quatro dias se le cansa, y echa menos las cebollas, y cohombros de Egipto. No me admirara este succesſo, sino hallara en las letras sagradas que el manà que Dios embio a su

pueblo era vna malilla en los sabores, y que estaua en mas no del que le comia hallar en el el gusto de lo que desseaua, como manifiestamente consta del libro de la Sabiduria. Pues siendo esto assi, como fue possible, que este manjar celestial diesse lugar a codiciar las ollas de Egypto pudiendo socorrerse cada vno con facilidad solo con querer que le supiesse a essas mesmas comidas? No ay duda sino q̃ se deuieron de valer dessa industria, pues el libro de la sabiduria da a entender que se aprouecharon del manà para cumplir antojos golosos, *Et deseruiens cuiusque uolũtati, ad quod quisque uolebat conuertebatur.* Pero todo ello no basto, porque aunque hallassen en el el sabor del pepino como le hallauan en materia tan delicada y subtil, que no se podian entregar en ella las manos ni los ojos, no les acabaua de satisfazer, y dauan con ello arcadas de hastio: la falta que le pusieron essa fue. *Anima nostra iam nauseat super cibo isto leuissimo.* No hallamos aqui de que trauar, no parece que topamos en las manos mantenimiento tan ligero. Para quien tiene perdido el gusto de las cosas de Dios, no es razon offrecerle de golpe los regalos raros y escogidos que se gozan en su casa, coyuntura es menester esperar, necessario es lleuarle poco a poco, hasta que deponga la hazedia que lo demas es trabajar en vano. *Bona absconsa in ore clauso, sicut oblationes epularum circumpositæ sepulchro.* Lugar es este del Sabio, bien difficultoso: pero entendido bien, prueua singularmente nuestro intento, bienes escondidos dize regalos extraordinarios, que esso significa, *Bona absconsa*: segun aquello del Psalmo. *De absconditis tuis adimpletus est uenter eorum*, si se los offreceys de por junto a vn enfermo que tiene mortal hastio, que essa es la significacion de aquellas palabras. *In ore clauso*, no hareys mas que si pusiessedes vna gruessa offrenda sobre la sepultura de vn finado. Entrareys en vna Iglesia y vereys en torno de la sepultura del que enterraron ayer dos cueros de vino, quatro carneros, seys o siete cestas de pan cozido: y sino sabeys mucho del estilo de la Iglesia pareceros ha q̃ aquello se pone alli para el defunto, que no falto quien ya

Sapien. c. 16.

tropeço

tropeço en esso, alomenos en la Gētilidad, como se collige de lo que cuenta S. Augustin en sus confessiones, y el lo reprehende en vn Sermon cō aquellas palabras. *Tanquam egresse de corporibus anima carnales cibo reuiuant.* Y en gañaros heys, que aunque la offrenda esta junto a la tumba del muerto ya el no tiene como tocarla. Pertenecele a el el fructo del sufragio, pero quien la ha de gozar son los ministros de la Iglesia, que le encomiendan a Dios. De la mesma manera es alla, esta derribada la gana de comer del enfermo, que son menester instrumentos de hierro para abrirle la boca: ponele el vno la trucha, el otro la perdiz este la fruta, aquel la conserua todo es por demas, que al cabo se lo han de venir a comer los enfermeros que le curan. Combidays al Chaldeo a las canciones sagradas, y no le caen en gusto, vos soys el que sacastes el prouecho de vuestra buena intencion, quereys aficionar a la virtud a vn hombre desalmado, no perdistes el trabajo para con Dios que remunerara vuestro zelo, vuestra es la offrenda pues procurastes su salud, pero para con el sin duda es echar la piedra preciosa al animal que la ha de reboluer en el cieno, y cantar al aspide que se ha de hazer sordo a vuestra voz. 6. *Confes. cap.* 1. 15. *De Sanctis.*

IN

IN TERRA ALIENA?

CONSIDERACION QVARTA:

Que la inquietud de Babylonia no es a proposito para gozar de los hymnos de Sion, y que el rato de la oracion pide el coraçon sossegado.

QVISIERON Tambien dezir en las palabras deste verso lo que le sucede a qualquier musico, que no a todos tiempos esta de vez, ni a todas horas tiene dispuesto el animo para dar gusto. Estamos ausentes de nuestra tierra, fuera del sossiego de nuestra casa, quien ha de tener gusto para cantar? pocas cosas quieren el animo tan compuesto como la musica, assi en el que la ha de dar como en el que ha de gustar della: hasta las aues de quien no se puede negar que se deleytan con la melodia de su voz, porque como prueua San Augustin cantan sin premio, y a no hallar en ello deleyte no lo hizieran, en sintiendo que las oyen paran en el canto, porque no se compadece el rato de la musica con el del sobresalto y turbacion. En todos los banquetes grandes del mundo se vso siempre tañer y cantar, como cosa grata para los combidados (segun refiere Ciceron en la Tusculana primera y quarta, luego al principio.) Porque aquella es la occasion natural de gozar de las vozes quando se oluidan todos los cuydados. *Sicut musica in conuiuio vini*, Dixo el Ecclesiastico para significar quan grata era la memoria de Iosias al pueblo. Assi que no es marauilla que se hallen desalentados para tocar los violones del tẽplo

Lib. 1. de musica, ca. 4.

plo en medio de los sobresaltos, y turbaciones de su esclauitud. El Apostol Santiago dize en su canonica. *Tristatur aliquis in vobis? Oret: Æquo animo est? Psallat*: Iuzgando por requisito conueniente la ygualdad del animo para tañer y cantar. O como es necessario para vna hora de oracion tener el alma sossegada y fuera del bullicio del mundo. Retirose alguna vez Sancto Augustin con su madre Sancta Monica a gozar de vna suauissima contemplació, y tomando motiuo de la fabrica de los cielos y del concierto de las criaturas que a todas horas estan diziendo. *Ipse fecit nos, & non ipsa nos*: Dexo yr el pensamiento a toda riẽda en seguimiento de Dios y desseaua el tan gran recogimiento para lograr aq̃l rato, que las mesmas criaturas que le auian despertado para el le parecia que le embaraçauã, y assi se querella en sus confessiones de que no le dexan proseguir adelante con la quietud con que començo. *Si taceant iam quoniam erexerunt aurem in eum, qui fecit eas & loquatur ipse solus.* Tan delgado como esto hilaron los Sanctos, que no solo los cuydados del siglo, y compañia del mundo les estoruaua el gozo de la oracion, pero hasta las criaturas mudas que les ayudaron para començarla, les parecen ya importunas, y les obligan a que la dexen, antes de lo que quisieran. *Adiuro vos filiæ Hierusalem per capreas, cervosque camporum ne suscitetis neque euigilare faciatis dilectam donec ipsa velit.* Quedose la Esposa dormida en los braços de Dios, y al punto buelue el a sus compañeras apercibiendolas, y adiurandolas para que no la despierten hasta que ella de suyo se leuante. Pues de almas deuotas compañeras de la Esposa se puede temer que la han de inquietar el sueño? Tan delicado es el rato de la oracion, que los mas Sanctos y oradores le turban: Iesu Christo nuestro Señor se aparto para orar de sus discipulos y las quiso con su padre a solas, que aun los que el tiene criados a la leche de su doctrina no huelga que se hallẽ presentes, no porque le auian de inquietar, dize San Gregorio Nazianzeno, porque en que parte se pudiera Dios recoger si sus criaturas le inquietaran: auiendolas de occu-

9. Confes. cap. 10.

orat. 28.

par

par por fuerça todas: sino para darnos exemplo del sossiego que la oracion ha menester, que sino esta reduzido el coraçon a vna grande tranquilidad, y a vna paz mayor de lo que reconoce el sentido, es forçoso mal lograr muchos de los regalos de aquella hora. Por sossegado que este el mar, es imposible que se vea nadie en el desde la playa Escusan al Poëta porque dixo.

Bcloga. 2. ----- *Nuper me in littore vidi,*
Cum placidum ventis staret mare.

Y no acaban de hallarle buena salida los interpretes, la razon es clara, porque aun quando mas quieto esta, van siempre y vienen las aguas, y esse movimiento por pequeño que sea basta para que no buelua la figura. De manera q̃ si el coraçon mas compuesto por vna ligera fluctuacion pierde algo de la correspondencia de Dios aunque este hecho vn mar leche: el pecho del pecador alterado como olas de mar embrauecido *Cor impij quasi mare feruens*, como se hara capaz destos gozos? Como se retirara seguro a la oracion para sacar della regalos del Cielo? O doctrina de mil maneras, necessaria para los que tenemos estado retirado del bullicio del mundo, y consagradas las vidas al seruicio del choro, y del altar, si acertassemos a estar alli como tan alto ministerio pide, si diessemos el oydo a la voz del cantor que entona el Psalmo: y el coraçon al sentido mysterioso de la letra: que gozos, que ternuras experimentariamos en esta attencion San Augustin dize, que en tiempo de San Ambrosio se introduxo en la Iglesia de Milan cantar los officios diuinos como se hazia en las del Oriente, con occasion de que Iustina madre de Valentiniano perseguia al Sancto Obispo por ser ella herege Arriana, y porque velaua todo el pueblo en la Iglesia apareja do a morir por su Pastor, para alegrarse y esforçarse en tan grã aprieto, se tomo por medio cãtar los hymnos, y los Psalmos: y de alli q̃do en costũbre en Milan q̃ no lo auia estado hasta entonces. Bien se dexa entender el consuelo

9. Cõf. 7.

que

que causaran en vna alma attenta estas canciones, pues se escogieron como vnico remedio contra la tristeza y desconsuelo de vna ciudad cercada, pero mal temor me tengo que le perdemos de vista por la poca attencion y libertad de espiritu con que assistimos a exercicios tan sagrados. *Verba sapientis audiuntur in silencio.* Las pala- *Eccles. 9.*
bras del Sabio se oyen con silencio, so pena que de otra manera se perdera mucho de lo bueno que traen. Y la magestad de nuestro Dios, quando para enseñarnos el camino de la verdad nos embio aquella su eterna palabra, en que dixo todo quanto supo, escogio el silencio mas profundo de la noche, para que sin linage de resistencia se arrebatasse la attencion de los mortales: que conforme a la reuelacion que se hizo al glorioso Doctor San Bernardo, y esta luego al principio de su vida, a las doze en punto de la noche fue el Benditissimo Nacimiento del Señor. † Y segun aduirtio Tertulliano no sin gran misterio, porque se *Li. 5. contra Marcionē. c. 9.*
descubrio en esta circunstancia que el hijo de Dios era la luz que no comprehēdieron las tinieblas, y la verdad por essencia que el mundo no pudo obscurecer con su ignorancia. *Forte sic mystice factum sit vt nocte Christus nasceretur, lux veritatis futuras ignorantiæ tenebris.* Attendiendo pues a este hecho * la Iglesia le acommoda las palabras de la sabiduria. *Dum medium silentium tenerent omnia, & nox in suo cursu medium iter peragret, omnipotens sermo tuus Domine à Regalibus sedibus venit.* Y las que este gran maestro nos dexo escriptas de mano de sus ministros, y para consuelo nuestro tenemos en los officios diuinos, no las oymos con la quietud que la lection de vn hombre eminente: vno tiene el cuydado fuera del coro otro se diuierte con el ruydo que se haze en la Iglesia, este parla con su compañero, y aquel gusta de manera de el tono en que se canta el Psalmo, que no passa adelante con la attencion, cosa que le succedio a San Augustin muchas vezes, y para que todas las personas Ecclesiasticas a quien hablare al alma esta doctrina, tengan vn tan grande exemplo con que se consolar, y sepan de que manera deuē tratar

tar esta materia y lo mucho que interessaran assistiendo con grande attencion y deuocion a los officios diuinos, he querido trasladar aqui las palabras de San Augustin que las escriuio en esta materia tales que mucho antes que a mi le lleuaron a San Isidoro los ojos, oxala la pudiera yo ygualar en mi lengua la gran fuerça y significacion de la suya.

Li. 1. de officijs Ecclesiasticis c. 1.

AVGV-

AVGVSTINVS

LIB. X. CONFESSIONum cap. XXXIII.

VOLVPTATES Aurium tenacius me implicauerant, & subiugauerãt, sed reseluisti, & liberasti me nunc in sonis, quos animant eloquia tua, cum suaui, & artificiosa voce cantantur, fateor aliquantulum acquiesco, non quidem, vt hæream, sed vt surgam cum volo. At tamen cum ipsis sententijs, quibus viuunt, vt admittantur à me, quærunt in corde meo nonnullius dignitatis locum, & vix eis præbeo congruentem. Aliquãdo enim amplius mihi videor honoris eis tribuere, quam decet, dum ipsis sanctis dictis religiosius, & ardentius sentio moueri animos nostros in flammam pietatis, cum ita cantantur, quàm si non ita cantarentur, & omnes affectus spiritus nostri pro sua diuersitate habere proprios modos in voce, atque cantu, quorum nescio, qua occulta familiaritate excitentur. Sed

delectatio carnis meæ, cui mentem enervandam non oportet dari, sæpe me fallit, dum rationem sensus non ita comitatur, vt patienter sit posterior: sed tantum quia propter illam meruit admitti, etiam præcurrere, ac ducere conatur. Ita in his pecco non sentiens, sed postea sentio. Aliquando autem, hanc ipsam fallaciam immoderatius cauens, erro nimia seueritate, sed vtal de interdum, vt melos omne cantilenarum suauium, quibus Dauidicum psalterium frequentatur, ab auribus meis remoueri velim, atque ipsius Ecclesiæ: tutiusque mihi videtur quod de Alexandrino Episcopo Athanasio sæpè mihi dictum commemini, qui tã modico flexu vocis faciebat sonare lectorem psalmi, vt pronuncianti vicinior esset, quam canenti. Verùtamen cum reminiscor lacrymas meas, quas fudi ad cãtus Ecclesiæ tuæ in primordijs recuperatæ fidei meæ: & nunc ipso commoueor, non cantu, sed rebus, quæ cantantur: cum liquida voce, & conuenientissima modulatione cantantur, magnam instituti huius vtilitatem rursus agnosco. Ita fluctuo inter periculum voluptatis, & experimentum salubritatis, magisque adducor, non quidem irretractabilẽ sententiam proferens, cantandi consuetudinem approbare in Ecclesia, vt per oblectamenta aurium infirmior animus in affectum pietatis assurgat. Tamen cum mihi accidit, vt me amplius cantus, quam res, quæ canitur, moueat, pœna

liter

liter me peccare confiteor, & tunc mallem non audire cantantem. Ecce vbi sum, flete mecum, & pro me flete, qui aliquid boni vobiscum intus agitis, vnde facta procedunt: nam qui non agitis, non vos hæc mouent.

Tu autem Domine Deus meus exaudi, respice, & vide, & miserere, & sana me, in cuius oculis mihi quæstio factus sum, & ipse est langor meus.

TRADVCTION.

EL Deleyte del oydo me auia vencido y enredado mas tenazmente, pero tu Señor me desataste y libraste. Ahora yo cõfiesso que quando se cantan cõ voz artificiosa y suaue tus palabras sanctas que son el alma del tono y de la voz, me detengo algun tanto, no para quedarme assido a el canto, sino para leuantarme quando quisiere. Pero piden estas vozes en mi coraçon algun lugar honrado, en que las admita con las sentencias por quien ellas viuen, y apenas se le doy competente: porque alguna vez me parece que las hago mas honra de la que conuiene, quando siento que tus sanctos dichos mueuen mas religiosa y ardiẽtemẽte nuestros animos a la llama de piedad cãtados de aquella manera, que de la otra, y q̃ todos los affectos de nuestro espiritu, segũ la diuersidad de cada vno tiẽe su proprio modo y correspondencia en el tono y en la voz que los despierta con no se que

se que oculta familiaridad: pero el deleyte de mi carne, a quiẽ no cõuiene entregar el animo, para q̃ le de jarrete, muchas vezes me engaña quando el sentido no acompaña la razon, lleuãdo en paciẽcia yr despues della, antes porq̃ solo por ella merecio q̃ le admitiessen, pretende yr delante y guiarla. Assi que pecco en estas cosas sin sentirlo de presente, aunq̃ despues lo echo de ver. Por el contrario recelando con menos moderaciõ este mesmo engaño, passo al otro extremo y yerro (aunq̃ muy raras vezes) por demasiada seueridad, demanera que querria apartar de mis orejas, y aun de las de la mesma Iglesia, toda la melodia y suauidad de la musica, con que ordinariamente se cãta el Psalterio de Dauid, y me parece mas seguro lo q̃ me acuerdo auer oydo dezir muchas vezes de Athanasio Obispo de Alexãdria, q̃ mãdaua entonar tã baxo al lector del Psalmo, q̃ estaua mas cerca d̃ leer q̃ de cãtar, pero quãdo me acuerdo de las lagrimas q̃ derrame oyẽdo los tonos d̃ tu Iglesia enel principio d̃ mi fẽ, y q̃ ahora tãbiẽ me mueuo no con el tono, sino cõ la letra quãdo la cantã cõ voz clara y muy sica cõueniente, conozco q̃ esta costũbre de tu Iglesia tiene nota-

bles prouechos Aſsi ando entre el peligro del deleyte y la experiencia de la ſalud, como entre olas de mar, y mas me inclino (aũ que no juzgo diffinitiuamente) a aprobar en la Igleſia la coſtũbre de cantar, para que con el regalo del oydo, el animo enfermo y flaco ſe leuante a vn affecto piadoſo para con Dios, y ſe mejore en ſu amor: pero quã do me ſucede que me mueua mas el tono que la letra, confieſſo que lo pago de conta do, y que entonces quiſiera mas no oyr can tar. Veys aqui donde eſtoy, llorad con migo y llorad por mi los que hazeys algun bien dentro de vueſtros coraçones, de don de las obras proceden, porque a los que no le hazeys no os mouera el eſtado en que eſtoy. Pero tu Señor Dios mio oyeme, mirame, veeme, apiadate de mi, y ſaname, pues a tus ojos no ſe eſconde que eſtoy hecho vna duda congoxoſa y vna trauada queſtion, y eſſa es mi enfermedad.

Verſo.

Vèrso, V I. Si oblitus fuero tui Hierusalē, obliuioni detur dextera mea.

CONSIDERACION PRIMERA.

Que deuemos sacar de los peligros de offender a Dios apercibimiento para los de adelante.

GRAN motiuo nos da este verso para considerar la cautela con que es justo salgan los hombres de los peligros de offender a Dios, que segun buena razon ha de ser tan grande como lo fue el desapercebimiento con que entraron en ellos. Este proponer de los hijos de Dios que no oluidaran a Hierusalen, tan affectuoso y tantas vezes repetido en este verso, y en los dos siguientes, por differētes palabras, indicio claro es del apercebimiento y cautela con que salen de la tentacion del Chaldeo, armas tā poderosas para el sieruo de Dios y tan precisamente necessarias, que en ellas solas puede fiar para los dias de mayor trabajo. El coraçon apercebido para los males mucho mejor los puede euitar antes que lleguen, y vencer despues que llegaren. Sube Ionathas por la peña arriba cargado de hierro con su pajezillo al lado, y con ser la subida fragosa y estar en la cumbre los Philisteos, que con dexar caer sobre ellos vn sillar de los muchos que alli sobrauan les podian echar a los abismos, porque va di- 1. Reg. 14.

ziendo, a ellos, a ellos, en Fè de solo el apercibimiento vence: y es lo que dixo Dauid. *Paratum cor meũ Deus, paratũ cor meũ, cãtabo & psallã in gloria mea*, Dos vezes dixo *paratũ cor meũ*, para darnos a entender q̃ al coraçon adelantado en apercibimiento, no se le yra el gozo por pies. En la parabola de las Virgines se dize, *quæ paratæ erant introierunt cum eo ad nuptias*: las que se hallaron apercebidas se sentaron al banquete de las bodas de Dios. Bienauenturados los que se sentaren a aquella mesa, que no se leuantaran della por toda su eternidad. *Beati qui ad cœnam nuptiarum agni vocati sunt*. El año que Iesu Christo nuestro Señor murio cayo el dia de la Pascua en Viernes, que como noto San Bernardo, era dia de preparacion que esso quiere dezir, Parasceue, porque como el dia del Sabbado era tan religioso, que ni aun la comida se podia guisar en el, era fuerça dexarla apercebida del dia antes y por esso se llamaua Parasceue, o preparacion. El año pues que el Señor murio dize el Glorioso San Bernardo, coincidio su muerte y la Pascua en el dia del apercibimiento, porque con su muerte quedaron consagrados los de los suyos, escogiendo el para morir de proposito aquel dia, y esse mesmo fue aquel año festiuo y Pascual, para que entienda el mundo, que despues de la muerte de Dios el dia de la preparacion ha de ser la Pascua del Christiano. Tan gozosos effectos causa en el coraçõ del hõbre el apercibimiento, y por el contrario la falta del por la mayor parte es la causa de nuestros desastres. No ay peligro por pequeño que sea que a vn hõbre desapercebido no le parezca incomparablemente mayor. Noto mi Padre San Augustin en el primer verso de nuestro Psalmo, y en otras partes, que en la Sagrada Escriptura hallamos vnas vezes. *Tribulatio, & angustia inuenerunt me*, y otras, *Tribulationem, & dolorem inueni*, Vnas nos halla la tribulacion, y otras la hallamos nosotros a ella, Ay grande differencia en yr el hombre a buscar el trabajo apercebido para hazerle rostro, o venirle el trabajo a buscar a el, y hallarle mano sobre mano, que en el primer caso lleua el hombre

Sermon. 5. in vigi. natiuitat.

Psa. 45 en aquel verso adiutor in tribulationibus quæ inuenerunt nos nimis.

Ps. 49. en aquel verso inuoca me in die tribu-

Tribulacion y Salla y hallada

hombre de su parte la cuesta y las piedras, y en el segundo las lleua la tribulacion, y por esso dize, *Adiutor in tribulationibus quæ inuenerunt nos nimis.* Blason es de Dios ser nuestro amparo el dia que nos hallo mucho la necesidad, quiere dezir, quanto fue mayor nuestro desapercibimiento, mayor socorro del cielo vuimos menester para salir bien del trabajo. O si tomassemos bien esta licion, y saliessemos de nuestros peligros con el apercibimiento que sacan nuestros esclauos de la tentacion del Babylonio, si nos hiziessen las experiencias cautos y preuenidos. Si cayessemos en la cuẽta a la necesidad que tenemos de prepararnos para la que auemos de dar a Dios en que sera tan digno de reprehension qualquier desapercibimiẽto q̃ con sobreuenir de repente aquella hora, que es la razon q̃ mas puede escusar el descuydo de los hombres desapercebidos, no se escusaran los de entonces por los muchos auisos que nos tiene dados Dios en su Euangelio de lo que nos importa velar. *Nescit homo finem suum; sed sicut pisces capiuntur hame, & sicut aues laqueo comprehenduntur, sic capiuntur homines in tempore malo, cum eis extemplo superuenerit.* No sabe el hombre lo que le ha de succeder en el dia de su fin, dize el Sabio, y con todo esso caera en el trabajo quando le sobreuiniere de repente, como cae la aue en el lazo, y el pece en el anzuelo. Aduertid estas dos comparaciones, que declaran milagrosamente nuestro intento, y valen tanto como si dixeran: no se escuse el hombre cõ que le cogio la muerte de repẽte, que no basta esso para dexar de ser su desapercibimiento en aquella hora, muy culpable. Pretenden correr vna tabla de Tajo quatro pescadores, y para ello atrauiessan las redes sobre vnas estacas, de orilla a orilla, echan su ceuo todo vn quarto de legua agua arriba de la corriente, y despues traen agua abaxo otra red, hasta recoger la pesca entre entrambas, escusa tiene la mas menuda bermejuela sino se librare, porque le cayò en las manos a vna fuerça q̃ no pudo preuenir. Echaron a vna cuerua tres halcones, que quando el primero la da el golpe, tiene hecha el segundo la punta para darle el

latinis to. 8. & Ruffinus Psal. 45. in eod. ver su.

Eccles. 9.

suyo, y el tercero va ganando el ayre para hazerla si se quiere socorrer por el suelo la triste paxara halla veynte cadores a cauallo, y treynta hombres de a pie que la tacan de los agugeros de las piedras donde se esconde, y de los pies de los cauallos la bueluen a echar al ayre para que el halcon haga suertes en ella, quando se rinda a essa fuerça de cansada, no ay de q̃ se marauillar, que contra tan gran poder por cauteloſa q̃ sea y preuenida no puede ser de effecto su cuydado. Pero està en vna tabla de Ebro vn pescador de caña con vn anzuelo solo, y en vna vega de Toledo vn perdigon enjaulado, y pudiẽdo yr el pece desuiado del pescador, y la perdiz de los lazos: al vno le tira la añagaça del ceuo, y a la otra la fuerça del reclamo, y en vn punto el se halla fuera del agua donde no puede socorrerse, y ella en el lazo donde no la valen las alas, no tienen excusa de su perdicion, el vno ni el otro, en que les cogio el mal de improuiso, que si como el pece tuuo ojos para ver la lõbriz los tuuiera para mirar la cuerda, y si como la perdiz oyò el reclamo del perdigon reparara tambiẽ en la jaula, entrambos descubrieran la stratagema; pero por auer ydo ciegos a executar su antojo se vieron en vn punto sin remedio, que xense de su poca cautela, que tiempo les dieron para poderlo preuenir: agora vereys que bien viene el, *Sicut pisces capiuntur hami*. Murio el niño en las entrañas de la madre quando no bastò diligencia humana para applicarle el sacramento del baptismo, Dios le cerrò las puertas al remedio, el sabe porque, dize San Augustin que son hondos y secretos sus juyzios, esso fue morir el pece en la red, y el paxaro a manos del aue de rapiña, no lo pudo excusar, fue lance inuitable, pero si auiendo tenido el hombre cinquenta años y mas de vida differiendo su enmiẽda de vn dia para otro le viene a coger la muerte de repente y en vn momento se vee donde ya no ay lugar de penitencia, no pretenda escusa ni achaque que por repentina que sobreuino aquella hora le dieron tiempo para preuenirla: porque si como tuuo ojos para descubrir los bienes y deleytes del sentido, los tuuiera para reparar en la pe-

Epist. 105. li. 1. de peccatorũ meritis. c. 22. Sermo. 11. de verbis Apostoli. in fin. de dono perseuerãtiæ. c. 12

la pena que le amenazaua, muy a tiempo se pudiera socorrer, mas el ya ciego en seguimiento de su desseo fue la causa de que quãdo se vio perdido se hiziesse de nueuas auiendo tenido antes tãtos auisos de su perdicion. *Erit aduentus filij hominis sicut in diebus Noe.* Este desapercibimiento declaro Iesu Christo nuestro Señor por vna comparacion milagrosa: dize que su venida a juzgar el mundo sera como la venida del diluuio en el tiempo de Noé. Tardò cien años Noë en fabricar el arca y apercebir los hombres a penitencia, que (como notò discretamente San Chrysostomo) todos ellos fueron vn pregon del trabajo venidero y cada golpe de martillo que dauan los officiales labrandola, era vn despertador para que llorassen sus peccados, y sobre tantos auisos les vinieron a coger las aguas de repente, y es muy de creer, que al romperselas fuentes de las nuues, y caer de golpe los raudales del cielo yrian a socorrerse los hombres al arca, y muchos por sola media hora de tardança perderian la occasion de poderse embarcar en ella. Que seria de ver el esquadron miserable de gente, cõ el agua hasta los pechos, y la arca a vista de ojos, diziendo a vozes los vnos a los otros, en este punto se acaban de embarcar, ya no tiene remedio nuestro daño. Desuenturada el alma, que auiẽdo tenido tanto tiẽpo para apercebirse a penitencia por falta de cuydado de media hora se viere necessitada a dezir con la gente perdida del libro de la Sabiduria. *Errauimus â via veritatis.* Errado he el camino de la verdad, ya para mi no ay misericordia. Ay del que no se arma con esta preuencion, y esta a todo tiempo actuando los buenos propositos que sacò de la enfermedad, en que se vio el agua a la boca, y dize vna y mil vezes las palabras de nuestro verso. *Si oblitus fuero tui Hierusalem, obliuioni detur dextera mea.* Si cayere en mi mas oluido de Dios y de sus cosas, oluideme de mi mesmo, que como notò bien sobre este lugar vn gran Doctor, significa quan impossible le parece quãdo mira a su desseo el que propone faltar a su offrecimiento y quan digno de castigo seria si faltasse.

Homil. 24. In Genes.

Lindanus. Vtitur votis Propheta per adinatõ, quia nemo potest digitorum suorum obliuisci, & per execrationem, vt amorem suũ erga Dei cultum demonstret.

SI OBLITVS FVERO tui Hierusalem.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Que para grangear a Dios por amigo hemos menester amarle y declararnos por el.

EN este apostrophe ingenioso en que se buelnen a hablar los presos con su querida Hierusalen, y la offrecen no borrar de la memoria sus ruynas todo el tiempo que se detuuieren en Babylonia, se nos dan a entender dos diligencias que deue hazer el fieruo de Dios, para perseuerar en su amistad y gracia, que la vna es traerle siempre en la memoria, y la otra dar demostraciones conocidas, de que le trae y se precia de ello, amarle y declararse por el. Buena declaracion dexan hecha estos miserables esclauos de lo que sienten la perdida de su ciudad, en auer colgado a vista de los enemigos los instrumentos con que les pedian diessen muestras del oluido del estrago del templo y casa sancta de Dios, y para que se conozca que la causa desta demostracion tan gallarda fue la memoria de Hierusalen, y la fidelidad que guardauan a sus ruynas a sangre caliente se bueluen a esforçar el proposito de lleuar adelante essa memoria y fidelidad, preuenciones que ha mucho menester el Christiano para grãgear a Dios, darle la intenció y las obras, el amor, y las demostraciones de que le ama, que no bastan estas sin aquel, y amor sin obras no puede conseruarse: lo vno y lo otro nos pide, porque nuestro Dios nos ama y nos cela, y amandonos es forçoso que le amemos, y celandonos que nos declaremos por el, que el amor pide respuesta, y los

celos

celos satisfaction. Notò el bienauenturado San Bernardo, qien sola la materia de amor podemos pagar a Dios en la mesma moneda auiendole de responder muy de otra manera en todas las demas: crionos Dios, no le boluemos a criar: redimionos, no le tornamos a redimir: damosle gracias por lo vno, y por lo otro: pero quando nos ama Dios boluemosle a amar, que es la paga mas natural del amor. Plinio dixo otro tanto a Trajano. *Habes amicos, quia amicus ipse es, neque enim est vllus affectus tam erectus, & liber, & dominationis impatiens, nec qui magis vices exigat.* Por mucho que agradezca vna persona a quien le quiere bien, sino la buelue a amar, no la ha pagado. *Si dederit homo vniuersam substantiam suam pro dilectione, quasi nihil despiciet eam.* Tiene el otro celos de que mirays con mejores ojos la causa de la parte contraria que la suya, no descansarà, ni se sossegarà el celo con que le offrezcays hazer amistad ocultamente, siempre se quedarà con su sospecha, hasta tanto que os declareys por el: quando Dauid se retirò huyendo a la casa del Rey Achis, por declinar la ira de Saul, tuuo necessidad de declararse por ministro del Philisteo, y salir con su gente a hazer mal a la de Saul para assegurar al Rey que no le trataua traycion, de que deuia de tener alguna sospecha. *Multa mala operatus est contra populum suum, erit igitur mihi seruus sempiternus.* Mucho se ha declarado por mi (dize Achis) y a no puede boluer atras aunque quiera, y aun con todas estas demostraciones no acabo de vencer las sospechas de los Satrapas, que al fin obligaron al Rey a que le hiziesse boluer de la retaguardia en que yua temiendo que a la primera escaramuça se passaria al campo de Saul. Tantas declaraciones pide vna voluntad celosa, y al cabo no se assegura. *Pone me vt signaculum super cor tuum, vt signaculum super brachium tuum, quia fortis est vt mors dilectio, & dura sicut infernus æmulatio.* Traeme (dize Dios a su esposa) traeme grauado en el sello de tus armas, que esso quiere dezir, *signaculum, si fuerit Zorobabel, quasi signaculum in digito meo inde euellam eum, dicit Dominus.* Aunque esse Zoroba-

Serme. 83. in Cãtica.

In Panegyrico.

1. Reg. 27.

Capit. 29.

Zarobabel tan en mi priuança que le trayga en el dedo como el anillo del sello en que tengo abierras mis armas de ay le arrancare, dize el Señor, traeme pues en el anillo de las tuyas, y pon me sobre el coraçon, y sobre el braço, esto es da me las obras, y la voluntad, que como notaron San Hieronymo y San Gregorio de todos los animales que se sacrificauan en el Templo le tocauan al sacerdote el pecho y el braçuelo. *Pectus & armum.* Porque quiere Dios para si las obras y la intencion, esso mesmo le pide a la esposa, y porque son dos las demandas da otras dos razones para ellas, *Quia fortis est vt mors dilectio & dura sicut infernus æmulatio*, Pido te el coraçon, porque es fuerte el amor como la muerte, y el braço porque es duro el rato de los celos, como la piedra clada de la sepultura. De manera que de cada vna de las prendas que pide da su razon natural, amor porque la ama, demostraciones porque la cela, que el amor pide respuesta, y los celos satisfaction. No ay cura para vn hombre celoso sino el desengaño y vista de ojos, y aun con todo queda siempre vn no se que, que no da lugar a euacuar totalmente la sospecha. Que de hombres ay oy en el mundo que recatean con Dios el vno de estos dos reconocimientos? vnos se contentan con dezir que le aman de coraçon, pero no les han de pedir demostraciones de Christianos, no se atreueran a hazer en publico vna obra exemplar, porque no les tenga el mundo por hypocritas, otros se lo libran todo en aparencias, y acudir a la Iglesia a todas horas, pero no les han de pedir vn rato de oracion, ni de recogimiento en su casa: ni los vnos ni los otros le dan todo lo que es menester. Que importa que el otro acuda con sus horas la semana santa a oyr todas las passiones cantadas, y con sus officios a las tinieblas, si no ay persuadirle que se confiesse, o se confiessa por puro cumplimiento, y temor de la infamia? Esso es traer a Dios en el braço, y no en el coraçon. Murio el Almirante en Valladolid, y otro dia que se supo la nueua se enlutò vn caualiero en çamora, y otro en Guadalajara, y

Epist. 128. Malachiæ. 2. & Ezechiel. 16. 2. p. pastoralis. c. 3.

ni el

ni el de Guadalajara es Enriquez, ni el de çamora Cabrera: pregontadles que tan sentidos estan de la muerte, reyranse de vos que aquel luto no le traen sino por hazerse emparentados del diffunto y honrarse con el, y en todo lo demas de la mesma manera proceden jugando y entreteniendose que antes. Mal temor me tengo que muchos de los que acuden con punctualidad a los alardes que la Iglesia haze de la passion de su Dios y se hallan muy deuotos a las representaciones de su muerte, no la sienten de coraçon, sino que por hazerse emparentados del diffuncto, y persuadir al mundo q̃ le aman se visten al trage de Christianos: poco importa esso, menester es sentirlo en el alma, que aunque no podemos condenar el acudir a la Iglesia y dar muestras de religion, no son ellas las que bastan, el alma y la voluntad es lo que se ha de consagrar a Dios. De que firue que diga el otro que le parece tan bien el rato del hombre espiritual, si es tan flaco, que por miedo de que le juzgaran por hazañero no se atreue a acudir al monasterio sino con grande recato? Por cierto quien rehusa de confessar a IESV Christo ante los hombres, poco le tiene obligado para que el se declare por el en el acatamiento del Padre. Muy de principiantes es este miedo, que los hombres ya adultos en el seruicio de Dios no dudan de dar qualquiera significacion de Christianos. Quando Nicodemus era nueuo en la Fee de IESV Christo, andaua con recato en confessarle, acudiendo de noche a su casa, pero muerto el Señor, que quedò mas esforçado en la religion Christiana, luego se declarò por el, lleuando para su entierro como cien libras de confectiones aromaticas, y ayudando a Ioseph a desclauar el cuerpo (cosa que no se pudo hazer sin grande publicidad) y aun del mesmo Ioseph dize San Marcos, que auiendo sido hasta entonces discipulo occulto por temor de los Iudios, alli depuso el miedo, y entrò con osadia a pedir al Presidente el cuerpo del Señor. *Audacter introiuit ad Pilatum, & petyt corpus IESV.* Y no sin grande causa tratando el Euangelista

San

San Iuan de la demostracion que dio Nicodemus de discipulo del Señor, en su entierro, truxo a la memoria la cobardia con que auia andado a los principios, y viniendo de noche a communicarle. *Qui venerat ad Iesum nocte primũ.* Como si dixera: El que se escondia a los principios, ya se declaraua descolladamente por el: dando a entender, que la cobardia en declararse por Dios nace de aquel, *Primum* esto es de ser nueuo en su seruicio el Christiano. Porcierto el que atentamente considerare el cuydado que Dios tiene de boluer por los que se declaran por el: no se como podra emperezar en confessarle, que si por temer murmuraciones de mundo se recatan de seruirle con publicidad, por ver el valor con que Dios buelue por ellos auian de vencer su cobardia. Dos vezes llegò Maria Magdalena a vngir los pies, y cabeça del Señor, y entrambas tuuo su murmuracion aquella obra, que a penas la ay grande, y heroyca, que passe libre de las lenguas del mundo, en vna parte la calumniò el Pharisco, y en otra Iudas, y en entrambas tuuo de su parte a Dios, que bolvio por ella de contado, y tan adelantadamente, que donde el Pharisco la auia despreciado en solo su pensamienro, alli tomò la mano el Señor en comparar vna por vna todas las demostraciones de amor que ella auia dado, y el auia dexado de dar, hasta que le concluyò por consequencias legitimas, que le amaua mucho mas que el, y donde Iudas solo la auia notado de prodiga en derramar en tãta abũdancia el vnguento, la offrecio que donde quiera que se predicasse aquella historia, la alabarian todos de officiosa, y bien mirada. *Amen dico vobis, vbicunque prædicatum fuerit hoc Euangelium in vniuerso mundo dicetur, & quod hæc fecit in memoriam eius.* Proueyò con estas palabras el Señor de defensa al hecho de Maria, y contrapuso las alabanças futuras a la murmuracion presente, como si le dixera a Iudas: hasta aqui tu solo la calumnias, y no eres el voto mas calificado en la materia, pues has apreciado este vnguento en trezientos dineros, apreciando a tu Dios en treynta solos. Pero para ti solo, que agora la cõdenas, yo le prometo la de-

la defensa tan sobrada que todos los que en los siglos venideros juzgaren deste hecho estaran de su parte y contra ti. Esso dizen las palabras, *In memoriam eius, in laudem & approbationem*, en alabança y defensa suya. De suerte que queda conuencida la couardia de los q̃ por temer al mundo, no se declaran por Dios, los quales, sin duda no le aman aun que mas nos persuadan que si, pues es cierto que amandole, temieran offenderle, y conociendole por celoso rompieran con todo a trueco de satisfazerle de su amor. Muchas vezes he reparado, en que quando el hombre va a offender a Dios no considera que ha de caer en las manos de vna voluntad celosa y offendida, que si lo considerasse attentamente, no dexaria de yrse a la mano y estar a raya en no traspassar su ley, que si en las materias de aca experimentamos, que con andar las leyes tan largas con el hombre, que llega a ver con sus ojos perdida su honra, que le dexan salir con quanto quiere, presumiendo que la fuerça del dolor fue violentissima, aun no le acaban de dar todo lo que el animo lastimado pidiera para su descanso y satisfaction: de manera que pudo dezir el otro Poëta.

Exigit ille dolor plus, quam lex vlla doleri
Concessit, Iuuenal. Satyr. 10.

Que sera caer en las manos de Dios celoso, y offendido: y por otra parte tã poderoso para desquitarse? *Horrendũ est incidere in manus Dei viuẽtis* dixo S. Pablo, terrible cosa es, y para quebrantar el coraçon, y erizar el cabello de cõgoxa, caer en las manos de Dios viuo, que quãto fueron de blandas las de Dios muerto heridas y clauadas en la Cruz para no poder dar golpe que lastimasse, tanto seran de duras y pesadas las con que castigara a los que sobre tantas p'ueuas de amor se atreuierẽ a quitarle la honra. No ay palabras con que señalar lo mucho que debaxo de este motiuo puede discurrir el alma piadosa, basse saber que amenaza Dios al peccador, con ponerle delante el juyzio de las adulteras, y assegurarle que le ha de castigar como celoso. *Et iudicabo te iudicijs adulterarum, &* Ezech. 16.

Lib. 2. de adulterinis coniugijs ad pol lentium. c. 6.

dabo te in sanguinem furoris & zeli. Considerò San Augustin, que en el testamento viejo no se abria puerta al perdon de las adulteras, ni se daua lugar a que los maridos las boluiessen a recebir, en tanto grado que quando Dauid recibio a Michol, sobre auerla dado Saul a otro marido, representò mas en aquel hecho, la mãsedumbre de IESV Christo nuestro Dios, que auia de perdonar a la adultera en su Euangelio, que la de que a el le daua la ley lugar que vsasse con ella. *Hæc crimina in veteri lege nullis sacrificijs mundabantur, & ideò tunc omnimodo prohibitum erat ab alio contaminatam viro recipere vxorem, quamuis Dauid, Saulis filiam, quam pater eiusdem mulieris ab eo separatam dederat alteri tanquam noui Testamenti prefigurator sine cunctatione receperit.* De manera, que en amenazarla con el juyzio de las adulteras la dize, que para ella no ha de auer misericordia, ni se ha de dexar aplacar con offrendas, ni sacrificios: y en dezirla que la entregara a la rabia de vn furor celoso, la significa bien claro que cargara la mano en el castigo, como si dixera por otro lenguage. Pregunta a vna muger adultera de que manera sale de las manos del marido de honra y celoso? que de essa suerte has de salir tu de las mias.

(*)

OBLI-

OBLIVIONI DETVR.

CONSIDERACION TERCERA.

¶ *Que el oluido que tiene el peccador de su Dios, le ha de pagar en la mesma moneda, y con ventajas.*

SIEMPRE se tuuo en el mundo por mas dessollada vēgança la que se toma en la mesma materia, en que fue la offensa, aun quando pudiera desquitarse el animo del offendido con mayores ventajas en otras, aqui mirò sin duda la seueridad de la ley, en señalar la pena de el talió por castigo de ciertos delictos que (como diremos en la consideracion quarta, del verso onze) fue el termino hasta donde pudo llegar el rigor sin pisar la raya de la justicia. La causa que por agora se me offrece desta verdad que nos enseña con hartos exemplos la experiencia, es a quanto puedo descubrir el remordimiento de la cō ciencia, que despierta este genero de pena en el que la padece mas cierta è infaliblemente que otras. De donde nace que el que agrauio justifique en su pensamiento la sentencia de su condenacion, y la execute en si mesmo con sus manos, † como se vio en aquel tyrāno del libro de los Iuezes que solia tener debaxo de su mesa setenta Reyes con todas las yemas de los dedos, y sustentandose de las migajas que podian asir como lebreles mas con la boca que con las manos; y parando el en otro tanto se acordo de su tyrannia, y confessò que auia merecido el talió, *Sicut feci ita reddidit mihi Dominus.** Cosa sin duda es que viēdose condemnar a muerte por el delicto de que le han con-

† *Iudic. 1.*

uencido con testigos falsos, el que lo fue contra otro y le quitò la vida, por mas oluidado que estè del que entonces cometio, se le ha de traer a la memoria su sucesso, como las burlas con que Ioseph prouaua a sus hermanos achacãdoles, que eran espias en el Reyno de Egypto, les hizieron acordar luego de la inhumanidad que auian vsado en venderle, y se persuadieron a que andaua de por medio su sangre. Deste linage de castigo echò mano nuestro Dios para penar a Dauid por el agrauio que hizo a su capitan Vrias permittiendo que su hijo le pagasse en la misma moneda y con mayor infamia. Y el sancto Iob, entendiendo bien quanto deue de escozer el tallion en esta materia, para justificar su proceder en ella dixo en el capitulo treynta y vno. *si deceptum est cor meum super muliere, & si ad ostium amici mei insidiatus sum: sectum alterius sit vxor mea, & super eam incuruẽtur alij*, † porque como dixo Tertulliano, *Nihil amarius quam id ipsum pati, quod alijs feceris.* * Iuzgando pues los hijos de Israel quan culpable es el oluido de Dios, especialmente en los que se han criado a la leche de su doctrina, y gozado de los fauores y regalos de su casa, quieren en esta imprecacion que Dios les castigue en la misma especie, y que tome vengança y satisfaction de vn oluido con otro: si me oluidare (dizen) de ti, ò Hierusalen, oluidese de mi mi mano derecha, sea castigada mi descortesia en aquello mesmo en que se adelanto, lleueme Dios por el mesmo rasesero, y midame en la misma medida en q̃ yo midiere la soledad de la ciudad sancta de Hierusalen, y las ruynas de su Templo y Alcaçar, deme a beuer en el mesmo Caliz de amargura el descuento de mi ingratitud. Pero es muy para reparar que contraponiendo oluido a oluido, truecan las palabras de proposito, y le piden aun mayor en la pena que el que ellos tuuieren de Dios, y de su casa en la culpa: *si oblitus fuero tui*, dizen por termino llano y senzillo describiendo esta, y senalando aquella recurren a la metaphora, *Obliuioni detur*, Que en nuestro lenguage se podria romancear assi. Si me oluidare

Genes. 42.

2. Reg. 12.

Lib. 2. contra Marcionem. c. 18.

dare por vn momento ligero de mi Dios, oluidese de mi su diuina Magestad eternamente. Entregueme para siempre en las manos del oluido, si me oluidare ni por vn espacio muy breue de lo mucho que deuo a su bondad Que si con rigor tomamos en cuenta la palabra, *Detur*, Todo esto viene a summar en la metaphora, aquello se dize el hombre dar que enagena de si para siempre. *Datio irredibilis*, llamò Aristoteles a la dadiua: El Iurisconsulto, dixo que entonces damos quando de ninguna manera queremos que buelua la cosa a nuestro poder, *Statim accipientis fieri, vt nullo vnquam titulo velit ad se reuerti.* Y el biẽ auenturado Doctor S. Ambrosio vino a inferir de esta doctrina que es affecto de auaricia dar al que se sabe que ha de agradecer, *Hospitalem esse remuneraturis affectus auaritiæ est.* De manera que vsando el pueblo de Dios de este lenguage en la maldicion que se echa del oluido que quiere padecer de Dios en pena del suyo: da a entẽder que no solo quiere pagar en la mesma moneda (que de suyo es pena acerba y desapiadada) sino adelantadamente, y con exceſſo tambien. No faltò vn Pagano en tiempo de San Augustin, que se riesse de la eternidad que la escriptura Diuina attribuye a las penas de los condemnados pareciendole, cosa contra toda justicia y razon que el deleyte desordenado que durò a vezes vn clauar de vn ojo, se castigasse en las llamas del infierno por toda la eternidad de Dios, mayormente auiendo puesto el coto la escriptura en la sueridad de las penas por la grauedad de las culpas. *In qua mensura mensi fueritis remetietur vobis.* Por cierto si Dios ha de medir el castigo con la mesma vara con que yo medi mi insolencia, no le caera (dezia el Gentil) a hombre en pensamiento que aya de llegar el tormento adonde el plazer no llegò. Pero (como singularmente notò San Augustin) engañose el infiel desde el principio al cabo que la proporcion del castigo con el exceſſo no se ha de guardar en el tiempo que el vno y el otro duraron: sino en la qualidad de entrambos a dos. Los Reyes temporales desterrã por diez y veynte años al que offendio en menos de media hora,

Matth. 7.

Epist. 49. q 4. & lib. 21. de Ciuitat. c. 11.

dia hora, y no llega a ser el delicto mayor por tardar mas tiempo en cometerle el delinquente, que mucho menos pecco quien derribò el arbol de la heredad agena, aunque gastasse vn dia entero en golpearle el tronco con vna hacha, que el que matò en ella a la guarda al primer golpe, o con sola la herida de vn cuchillo, y muy bien se compadece, que en el mismo celemin en que yo medi la paga de vna vez, me midan a mi la mercaduria de muchas: no dixo el Euangelista, que me auian de medir otro tanto, sino que en la misma medida (en que me pueden medir mas. *In po-*
Apoc. 18. *culo quo miscuit* (dize el Apostol San Iuan) *miscete illi duplum*. De suerte que querra dezir el Señor (añade Augustino) que en la materia en que yo offendi, serè castigado, pero no en la cantidad, y aun quando por ay lo vuieramos de lleuar (doctrina es del Sancto Doctor) no faltarà su ygualdad, y cierta correspondencia, que tambien es eterno el peccado en la voluntad, aun despues que passò la materia, y occasion del deleyte, aquella ruyn disposicion que queda en la voluntad mal inclinada a los bienes del sentido, que la hizierõ torcer de su rectitud, y el Escolastico llama peccado habitual, siempre perseuera en ella, mientras no se mejorare de estado, y siempre la halla el fuego del infierno, merecedora de tan graue castigo. *Vt quia æternam voluit haberi peccati perfruitionem, æternam sentiat vindictæ seueritatem*: luego justo es, que quien gastò el tiempo que tuuo de vida en los passatiempos del mundo con oluido de su hazedor, sea oluidado de su piedad, y no por otro tanto tiempo, sino por mucho mas, que la indignidad del desacato que passò (si viene a mano) en vna hora, mas pide que muchos años de dolor, y escozimiento. Tambien sabe Dios oluidarse a ratos del hombre en pena de sus oluidos, pero quando le trata assi, muy en la memoria le tiene para remediarle, es de las penas esse oluido, que llamò San Iuan Damasceno, *eruditiuas*, que se ordenan a bien, y enmienda nuestra, como la mordacidad del emplasto que pone el cirujano en la llaga. Dios os libre, q̃ os borre de su memoria para no acordar-

se

se mas de vos, que entonces no tendra reparo vuestro daño. *Sicut vulnerati dormientes in sepulchris, quorum nõ es memor amplius, & ipsi de manu tua repulsi sunt.* Ya me cõtaua el mundo (dize el Real Propheta) con los muertos q̃ han baxado a los sepulchros en que han de dormir para siempre, sin que de ellos te acuerdes mas: en que (a mi parecer) describe, como en vna tabla, los tormẽtos del infierno. Como los heridos (dize) que baxaron a los sepulcros, para significar que los que se condenan pierden la vida a manos de su peccado, y mueren muerte violenta. No hizo Dios la muerte del cuerpo, y mucho menos la del alma, no se recrea en la perdicion de sus criaturas antes muestra pesarle de ella grandemente, ellas fuerõ las que metieron entrambas muertes en casa y las llamaron no solo con palabras, pero aun con señas estando la vna y la otra tan lexos, que no lo acabauan de oyr. *Impij autem manibus, & verbis accersierũt illam.* Tan arrebatado y tan violento va el hõbre a perderse, que la herida a cuyas manos muere, la haze sin entenderse con las suyas, *Dormientes in sepulchris*: dormidos les pinta debaxo de la losa, y no por el sueño que padeceran hasta la general resurrection que de esse despertaran para otro mayor letargo, que llama muerte segunda San Iuan en su Apocalypsi. A la primera llamò el Señor sueño ligero quando se offrecio a despertar a Lazaro, y esso mesmo auian significado aquellos siete bostezos con que tomò la possession de la vida el otro niño que acabaua de resuscitar el Propheta, *oscitauit septies* (dize) como quien se leuanta de dormir; † y Tertulliano observo delgadamente que desde el primer sueño del mundo se començò a representar la muerte, para que se echasse de ver que morir a lo temporal era dormir por vn rato; y San Gregorio Naziãzeno dixo de la muerte de su hermana que auia parecido mas ceremonia que muerte, por la igualdad de animo con que todos atendieron a la seguridad de la resurrection *: pero la segunda muerte es vn sueño profundo, de que no despertara el condemnado por todos los siglos de la eternidad: es sueño (como dixo el Poeta)

Psal. 87.

Sapien. 1.

4. Reg. 4.

Lib. de anima. c. 43.

Oratio. 11.

de hierro, sin esperança de boluer a abrir los ojos.

Æneid. 10. *Olli dura quies oculos, & ferreus urget*
Somnus, in æternam clauduntur lumina noctem.

†Hieremias le llamò sueño eterno de que no hay esperança de despertar. *Vt soporentur & dormiant somnũ sempiternum, & non consurgant dicit Dominus.** De estos tales ya Señor no te boluieras a acordar otra vez. *Quorum nõ es memor amplius*, de que se infiere, que despues de auerlos oluidado muchas, se auia buelto a acordar otras dellos, que la significacion del, *amplius*, esso dize. No cabe ni puede caber oluido en Dios, segun doctrina del grãde Augustino, que seria grande imperfection, y arguyria mudança, en su entendimiento, y no solo esso, pero ni la menor falta de promptitud en percebir las cosas puede caer en la perspicacidad de aquellos ojos immortales y diuinos. Leemos en la Escriptura muchas vezes los pensamiẽtos de Dios, y no lo podemos entẽder sin metaphora: porque en todo rigor y propriedad, vn hombre pensatiuo no cae desde el principio en la cuenta a las cosas, y *cogitare*, en Latin es indicio de juyzio voltario, porque han de dar la buelta necessariamente los pensamientos, yendo y viniendo los vnos empos de los otros.

15. De Trinit. 16.

Æneid. 10 ---------- *Secumque volutat*
Euentus belli varios.

Dixo el gran Poëta, de quien sacò esta doctrina San Augustin, y es tan grande el cuydado que Dios tiene de nuestro bien por vna parte, y la resolucion con que echara de su casa al que le oluidare por otra, que auiendose introduzido primero pensatiuo: y occupado en traçar nuestro remedio, se introduze despues oluidado de todo punto del, en pena de no auer sabido el hombre mirar por si, y echado al cabo del trençado los continuos beneficios, con que le ha estado obligando, y offreciendole su amistad que tan mal el tenia merecida. Por esso dize, *& ipsi de manu tua repulsi sunt*, que les ha dado Dios de mano, y relaxado al braço seglar, donde paguen por todo rigor, que es la postrera demostracion que Dios sabe dar de su enojo. *Cum caderet*

populus

populus eius manu hostili: dixo Hieremias para encarecer quan offendido se mostro el Señor contra Hierusalen, en remitirla el castigo a las armas del Chaldeo y no le querer tomar con sus manos. Tan puesto esta en razon, que quien se resoluio a offender vn Señor tan apazible cayga en manos de ministros tan crueles, y que quien le perdio de la memoria por tener en ella plazeres transitorios y deleytes temporales, lo pague con padecer oluidos y pesares eternos.

DEXTERA MEA.

CONSIDERACION QVARTA.

Que los amigos de Dios hazen a dos manos en las materias de seruicio suyo.

TENIENDO Consideracion el Real Propheta en estas imprecaciones a que la mano es la que toca el instrumento, como se vee conocidamente de auer echado esta maldicion a sola la mano y la lengua, que son las partes del cuerpo, que se occupan en tañer y cantar, es mucho de aduertir, que no se aya acordado de la mano yzquierda: q̃ tambien tiene su lugar quando se tocan los violones, especialmente en el Psalterio y harpas, de que vsaua el pueblo de Dios, que se tañen con entrambas manos: de suerte q̃ es muy de reparar en el silencio de David que no toma en la boca la mano siniestra en este verso, siendo ella la q̃ por lo menos leuanta la clauija y pisa el traste, y como hemos dicho en los instrumentos con que se tañian los hym-

nos tambien tocaua las cuerdas, haziendo de la derecha tã
Psſ.90. to.7 to caso. El bienauẽturado S Hieronymo nos dexo escrip-
ca.4. Eze- ta vna doctrina milagrosa con que concertar esta difficul
chiel, to.4. tad, escuchadla. No tiene el sieruo de Dios mano sinie-
stra, entrambas son derechas en el, demanera que bien al-
canza la maldicion deste verso a entrambas manos. Solian
los Emperadores coronar la mano derecha a los vencedo-
Homil. 2. res de los desafios, dando a entender (segun San Chryso-
de Dauid, & Saul, to stomo) que con ella auian jugado las armas, pero en la casa
mo. 1. de Dios entrambas merecen ygualmente la corona, por-
que trabajan ygualmente en las guerras. De Aod aquel
Iudicum. 3 gran soldado del pueblo de Dios, dize la Diuina escriptu
ra, que jugaua las armas con entrãbas manos como si fue-
ran derechas, *Vtraque manu vtebatur pro dextera*, Y lo mes
mo dize de los otros setecientos tiradores del tribu de
Benjamin, y San Pablo en la segunda carta que escriuio a
2. Cor. c. 9. los Corinthios, dize que las armas del justo, se juegan cõ
la vna y la otra mano, *Per arma justitiæ à dextris, & à sini-*
Orat. 7. nu *stris*: que segun le glosso S. Gregorio Nazianzeno, quiso
me. 5. dezir que el ministro de Dios auia de defender la Iglesia
con exemplo y doctrina, con obras y con palabras. *Ad vtrunque doctrinæ genus tam quod in sermone, quam quod in opere vitaque exemplo conflict per arma iustitiæ, tam dextra quam sinistra ad commodam pascendi gregis rationem* Sobre las quales palabras dize Elias Cretense en el
numero quinto las siguientes. *Per sinistrum accipiendum est non quod re ipsa sinistrum sit, sed esse videatur cum alioqui dextrum sit.* Que quando el Apostol haze mencion de
la mano yzquierda de los justos la llama assi por sola la
apparencia, y caer a aquel lado, que ella, en hecho de ver-
dad derecha es y tambien vsa las armas como la otra.
Serm. 87. † La mesma doctrina hallamos en San Pedro Chrysolo
Lucæ. 1. go, sobre aquellas palabras de San Lucas, *stans à dextris altaris incensi*. A la mano derecha del altar dize que aduer
tio el Euangelista que auia apparecido a Zacharias el An
gel como en prueua de que los espiritus bienauenturados
no tienen mano sinestra ni olor de cosa que lo pueda ser.

Dicere

Dicere sufficerat apparuit ei Angelus: quid magnopere à dextris altaris? ut esse in sanctis Angelis auditor intelligas nil sinistrum dicente scriptura, vias quæ à dextris sunt novit Dominus. * En el peccador se vee essa differencia conocidamente, que es menester que le venga a cuento lo que ha de hazer, para que acierte a darse buena maña, aun en los negocios de mundo. Por grande encarecimiento dezimos communmente para significar la simpleza de vn hombre, que no sabe qual es su mano derecha, y por tal le tuuo Dios quando le dixo a Ionas: hasme de obligar tu a que passe a cuchillo vna ciudad como Niniue, donde ay tã ta gente que no lo sabe? *Qui nesciunt quid interfit inter dextram & sinistram suam.* Tan grande differencia como esta haze el mundo de vna mano a otra: para hincar vn clauo en la pared tomays con la mano derecha el martillo, q̃ de otra manera fueran los golpes muy floxos, bastando para tener el clauo qualquiera de las dos que aun en la muerte de Sisara hizo caso dello la Escriptura. *Sinistram manum misit ad clauum, & dextram ad fabrorum malleos.* De suerte que para los negocios temporales no les son a los hombres del siglo ygualmente entrambas manos a proposito, pero a los sieruos de Dios para los eternos. Si no hazẽ differencia de tiempos ni de personas a todas horas, y con todos hombres les hallareys para tratar de cosas de Dios, de la mesma manera saben echar por el camino de la contemplacion que por el de la limosna y socorro del proximo, a todas manos hazen, en todo hallan gusto, y de nada se cansan, con qualquiera de las dos tocan el harpa y tañen sones milagrosos: y assi vereys (dize San Hieronymo) que la Sagrada Escriptura al lado yzquierdo de los hijos de Dios le llama con nombre commun, por no llamarle siniestro. *Cadent à latere tuo mille, & decem millia à dextris tuis.* Derribaras a tu mano derecha diezmil y a tu lado la decima parte, lado le llamo que es nombre comun a entrambas manos, y

parecen-

parecense mucho en esto a Dios, cuya mano yzquierda tambien llamo con nombre commun el Real Propheta. *Etenim illuc manus tua deducet me, & tenebit me dextera tua.* Y algun rastro de este primor tuuieron los Gentiles, quando tenian por mejores agueros los que se tomauan de el lado yzquierdo, que para ygualarle con el derecho en los hombres fauorecidos de sus Dioses le acreditauan con fingir, que era aquel el lado de Dios, y que las respuestas de successos prosperos venian siempre de aquella mano, noto esta antiguedad Marco Varron. *Lib. 5. Epistolicarum quaestionum*, y *Cicer. lib. 2. de Diuinitate*, y Virgilio dixo en el libro segundo de su Eneyda. *Intonuit laeuum:* donde dize lo mesmo Seruio, que hemos dicho: y aun el mesmo nombre de sinistra, quisieron que fuesse fauorable: porque se dixo, *à sinendo*, porq̃ nunca los agueros de aquel lado trayan azar, ni estoruauan los intentos del que los obseruaua, dexauanles gozar de su libertad, sin inquietarles con temores de lo futuro: lo qual no hazian los que se tomauan de la mano contraria, adonde alludio sin duda el gran Poëta, quando dixo. *Si quẽ Numina laeua sinunt.* En

Georg. 4. aquel documento de paciencia que nos dexo Iesu Christo nuestro Señor en su Euangelio: tambien leemos vna marauillosa manera de hablar, *Qui te percußerit in maxillã dextram, praebe ei & alteram*, Al que te diere vn bofeton en el carrillo derecho bueluele, no el yzquierdo sino el otro.

Epist. 5. tomo. 2. Dudo San Augustin sobre estas palabras marauillosamente. Mas aparejada es (dize el gran Padre) la mexilla yzquierda para recebir el bofeton que la derecha, porque cae a la diestra del que le da, luego mejor dixera al reues, al que te hiriere en la yzquierda bueluele la derecha. Dexemos aqui a San Augustin, que recurre para soltar la duda a otra doctrina insistamos en la que hemos seguido de San Hieronymo, miremosle a la pluma, y hallaremos que toco tambien este lugar en los que dexamos citados por suyos. A la mexilla yzquierda del hombre Christiano y suffrido dize San Hieronymo no la llamo el Señor con solo el nombre commun, como Dauid la auia llamado,

mas

mas honra la hizo, que expressamente la llamo derecha, y assi (dize:) aueys de entẽder el lugar. *Praebe illi & alteram dextram*, dale la otra derecha, pues tienes dos: demanera que llamando derecha a la que primero recibe el bofeton, que es la yzquierda en todos los hombres nos manda el Señor a los suyos, que en señal de paciencia y mansedumbre le boluamos la otra derecha y padezcamos en entrambas, y adelanto ingeniosamente la palabra San Gregorio Nazianzeno, diziendo que si tuuieramos tercer carrillo tambien le auiamos de dexar abofetear, para enseñar a suffrir, y leer vna leccion de paciencia al que nos hiere. *Orat.* 28.

VER-

VERSO. VII.

Adhæreat lingua mea faucibus meis si non meminero tui.

CONSIDERACION PRIMERA.

Que los hijos de Dios en esta maldicion quieren morir de sed, si se oluidaren de su casa, que para esclauos es vna imprecacion pesadissima.

PASSAN los hijos de Dios adelante con sus imprecaciones, y añaden otra contra la lengua, que en tierra de Babylonia se hallare para cantar. Peguesenos (dizen) la lengua a la garganta si absentes de Hierusalen tomaremos en la boca alguna de las canciones con que en ella nos soliamos alegrar. No ay expositor que no entienda que con estas palabras se pusieron pena de en mudecer en caso que cantassen, conforme aquello de Iob. *Vocem suam cohibebant duces, & lingua eorum gutturi suo adhærebat.* Iusto castigo de la mano y lengua: la vna quedar baldada y seca en el braço, y la otra muda en la boca si en tierra de enemigos hallasse lugar de plazer, tocando el instrumento, y cantando el tono regozijado, pues por auer hecho de señas Ieroboam

2. Reg. 13.

con

con la mano que prendiessen al otro Propheta, vemos que se le seco al punto, si bien de la facilidad con que Dios se la restituyo, se echa de ver que no es de su volũtad la muerte del peccador, sino el desengaño, y la penitencia, y que no quiere que la mano que le offendio quede pasmada, sino con vida para poderle voluer a seruir. *Sicut exhibuistis membra vestra seruire iniquitati ad iniquitatem, ita exhibete nunc membra vestra seruire iustitiæ in sanctificationem.* Iusto es que los ojos que injuriaron a Dios, y la lengua y manos que fueron instrumento de effectuar con ciertos de offensa suya, bueluan a seruir al descuento de essos agrauios, y sean tambien medio para desenojarle. Pero es mucho de notar el rodeo con que se echan la maldicion de enmudecer, que es periphrasis de vna sed ardentissima, de que suele quedar la lengua trauada al paladar, y el hombre mudo y sin poder gouernarla, segun aquello que dixo el Propheta Hieremias en sus Threnos. *Adhæsit lingua lactentis ad palatum eius in siti.* Pegosele la lengua al niño a la garganta de sed. Essa maldicion pues es la que se arrojan, enmudecer sedientos si en absencia de Hierusalen se alegraren, que sin duda es terrible imprecacion. No ay cosa que mas fatigue al hombre que la sed, ni para quien tenga menos resistencia: fatiga mucho la hambre porque debilita el subiecto, y le acaba. *Quoniam isti extabuerunt consumpti à sterilitate terræ.* Pero mas affligе la sed que enciende en el coraçon vna passion rabiosa, y obliga al hombre a ser cruel contra si, como lo veremos mas abaxo. Tan celebrado fue en el pueblo de Dios aquel milagro con que le proueyo agua de la piedra para remedio de su sed, que tomo occasion del Cornelio Tacito para fingir que adorauan los Hebreos por Dios la cabeça de vn jumento, que les descubrio la fuente con que en el desierto se remediaron. Vanidad que reprehendio Tertulliano con palabras del mesmo historiador, que poco mas abaxo affirma que entrando Pompeyo en el templo de Hierusalen, no hallo en el imagen que adorassen

Thren. 4.

Lib. 5. *hist.*

In Apolo-getico.

los

los Iudios, auiendo de estar en el la que el dize que adoraua, como en lugar retirado donde estuuiera escondida su indecencia. *Veretur enim extraneos arbitros vana cultura.* Tan reconocido les sintio el historiador al milagro, que le parecio que podia fundar vna mentira tan affrentosa sobre su agradecimiento. En todos los animales (dize Sallustio) se abiua la rabia con la hambre, y en las Serpientes mucho mas con la sed, porque entonces esta mas penetrante el veneno. *Infesta serpentibus quarumuis, sicuti omnium animalium inopia cibi acrior, adhoc natura serpentum ipsa pernicies sitim magis quam alia re accenditur.* Lo qual se confirma bien con aquel lugar del Deuteronomio *Ductor tuus fuit in solitudine magna atque terribili in qua erat serpes flammas adurens, & scorpio, & dypsas & nulla omnino aqua.* Donde para encarecer la fuerça del veneno de las sierpes, dize que no auia agua en el desierto, y por el consiguiente auian de estar todas sedientissimas, y muy perjudiciales, aunque no falta quien por auerse hecho aqui mencion de la dypsa que es otra serpiente, de tan ardiente veneno, que al que pica suele morir de sed, rompiendose a vezes los braços, y bebiendose la sangre de las venas, como lo dizen S. Epiphanio, y aquellos versos de Lucano en su Pharsalia.

De bello Iugurthino.

Cap. 8.

Hæresi. 34.

Lib. 9.

---- Ferro que aperire tumentes
Sustinuit venas atque os implere cruore.

Entienda que se haze mencion de la falta de agua del desierto, porque el remedio mas efficaz contra el veneno de la dypsa suele ser agua colada por mortero, y adelgazada vna y muchas vezes, porque desta suerte penetra mas. Todo lo qual es doctrina de Eliano, lib. 6. cap. 50. y otros muchos, y por esto entienden que añadio el texto sagrado, *Qui eduxit riuos de petra altissima.* Como preuiniendo el remedio para el daño, con dar agua destilada por piedra, y muy honda, como el texto dize, en que tuuiesse mas campo para se adelgazar. Esto sienten los que desseam que en todos los milagros que Dios ha hecho, tenga la naturaleza su parte, si quiera para que se comiencen a sombra suya, y no aduiertan que nunca la Sagrada Escriptura atribuye

buyo la cura del veneno de las sierpes que fatigaron a los Israelitas al agua que Moysen saco de la piedra, sino a la Serpiente de metal, a quien mirauan los heridos, y a essa no como a causa natural del remedio, sino como a señal en que Dios declaraua su poder. *Qui enim aspiciebat, non per hoc quod aspiciebat sanabatur, sed per te omnium Saluatorem.* No hallo la Sagrada Escriptura virtud (dize San Augustin) en mirar al metal de la serpiente colgada para sanar a los heridos, sino en el poder de Dios que para acreditar la Cruz de su hijo, y insinuar la deuocion con que el mundo le auia de creer por Dios, dandosele colgado en vn palo, quiso hazer aquel milagro en la figura mas expressa de su Cruz, como el lo declaro a Nicodemus. De manera que se collige de aqui que en sacar Dios el agua de la piedra para satisfazer a la sed del pueblo no se tuuo attencion a la philosophia de Eliano en darla colada por mortero para cura del veneno de la Dypsas, mas se deuio de tener a significar a Iesu Christo, piedra angular de la Iglesia, de quiẽ el mundo auia de esperar la agua viua de la doctrina Euangelica, como expressamente lo noto San Pablo. Assi que mas camino lleua que aquellas palabras, *& nullæ omnino aquæ*, ayan seruido para enseñar al mundo, quan venenosas eran las sierpes por donde lleuo Dios a su pueblo sin peligro, pues estauan ardiendo de sed. Y fue muy propria esta maldicion, considerado el estado de los que se la echaron, que eran esclauos, y andauan cargados de hierro, y muchas vezes se vian obligados a acabar su tarea amarrados a vna columna de marmol, porque al hombre libre por fatigado que se vea de la sed, quedanle por lo menos los pies sueltos para yr a buscar su remedio, y aunque le coja al caminante en medio de vn monte, en saliendo a lo raso puede beber del primer charco que topare, *ab omni aqua proxima bibet*, y con esso se socorrera: pero el desuẽturado esclauo que esta majando esparto, quatro estados debaxo de tierra cargado de dos quintales de hierro, y amarrado con vna cadena a vn poste, si le fatigare la sed con el calor del trabajo y del esparto, y no hallare quien

Sap. 16.

Leb. 10. de ciuitate c. 8 & 9.

le oyga, forçoso le sera morir. Tiempo vuo que amenazõ Dios a su pueblo con hambre y sed, no de pan y agua, sino de la palabra de Dios, que auian de llegar a punto que la desseassen ardientemente y no la tuuiessen a mano. Desdichada el alma que teniendo sed de las cosas del cielo, se halla esclaua del demonio, sin atreuerse a romper los lazos y salir a raso a satisfazerla: que el que se halla libre para poderlo hazer, en mucho mejor estado està. A quantas personas tiene el demonio captiuas y cansadas de la vida que viuen, que por no soltar de la mano al otro poderoso que las acude, se estan siempre en su mal estado presas, como otro Dario, con grillos de oro, y abrasadas, como Tantalo, de sed, en medio de las aguas, mal logrando las fuentes de los sacramentos de la Iglesia, nacidas del costado de Dios para reparo de las ceruatillas sedientas, que las buscan heridas de sus xaras. Lloro la miserable condicion de estas almas el bienauenturado San Gregorio Nazianzeno, en cabeça de los que desseando ser Christianos yuan procrastinando su conuersion por inconuenientes que los embaraçauan, y differian el baño de la fuente del Baptismo: destos dize el Sancto, que estan en medio de los regalos de la Iglesia, muriendo de hambre, y entre las aguas de sus Sacramentos de sed. *Ne in tantis bonitatis opibus fame laboret, & vt Ismaeli accidit ob aquæ inopiam in siccitatem incidas, aut quod Poëtæ fabulantur in medio fonte siti crucieris.* Mucho se querello el Real Propheta en persona de nuestro Redemptor, de que en aquella gran sed que padescio en la Cruz, dessangrado el cuerpo por tãtas partes, le auian abreueado con hiel y vinagre sus enemigos. *Et in siti mea potauerunt me aceto.* Aquella llamo su sed por Antonomasia porque fue grande sin duda. Otra vez se vio sediento en el brocal del poço de la ciudad de Sichar, pero aunque ni tenia soga ni cantaro, y vna muger a quien pidio de beuer le recateo el agua en la fuente cõ todo esso estaua cerca la ciudad, y como los discipulos auian ydo alla a buscar de comer, pudiera llegarse el Señor tambien a socorrer su sed y cansancio. Assi que aquella

orat. 40.

sed

sed no fue la mayor: pero esta otra cogiole cosido con vn leño donde no se pudo valer de los pies ni socorrerse de las manos, vuo de quedar a cortesia de los que le dieron a beber hieles: justamente se quexa y llama a aquella su gran de sed, que la padecio clauado en la Cruz. No es lo que mas fatiga al Christiano verse seco de espiritu, y sin xugo de deuocion, sino estar enredado en ocasiones, que le impiden leuantar los ojos al cielo, desganado del estado del viscio y obligado a lleuarle adelante por respectos, desseoso de gozar de el alliuio de la casa de Dios, sediento de sus regalos, y trauado de obligaciones de mundo: esso es lo que fatiga mas: considerolo esto el otro amigo de Iob, marauillosamente, quando dixo. *Tenebitur planta illius laqueo, & exardescet contra illum sitis.* Tendra los pies en el lazo y apretarale rigurosamente la sed. *Iob. 18.*

SI NON MEMINERO TVI.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Que siendo necessario acordarse el hombre de Dios en todas occasiones, ninguna cosa pone mas facilmente en oluido.

NO Pudo el Sancto Rey significar la gran determinacion del pueblo de Dios con palabras mas encarecidas que las que tiene en este verso, y en el precedente alli por affirmatiua. *Si oblitus fuero tui.* Y aqui por negatiua. *Si non meminero tui.* Lenguage de que la Sagrada Escriptura vsa, quando quiere significar gran constancia, y resolucion en la materia de que trata: para dar a entender la firmeza de San Ioan en repeller de si el Mesiado que los Sacerdotes, y Leuitas le offrecian, dize otro tanto. *Et confessus est, & non negauit, & confessus est, quia non sum ego Christus.* Confesso, y no nego: y confesso que no era el Christo, insinua la mas firme resolucion, y mas determinada respuesta que dio jamas hombre a quien le preguntasse, y vn desseo de desengañar a los sacerdotes, y leuitas, que no parece que se daua manos a desuiar de si el offrecimiento, ni hallaua palabras para sacudir la lisonja con que se le hazian. Otro tanto vemos en proponer tres vezes el pueblo de Dios que no oluidara a su Hierusalen, y esto vna vez por affirmaciones, y por negaciones, otras, porque importa mucho no oluidarnos de Dios,

Dios, y del pan que comimos en su casa. No ay cosa mas digna de reprehension que el oluido de nuestro Dios y tã poco la ay mas ordinaria en el mundo, como si el cuydado que su Magestad tiene de nosotros, y las mercedes q̃ nos haze por momentos, no estuuiessen despertando la memoria para adorarle, y hazerle gracias por ellos. Que quiso ser, que quando reuelo a Dauid por el Propheta Natan, lo que auia de ser de su casa, y descendientes, y como su hijo Salomon le auia de edificar templo en que su nombre fuesse glorificado: le conto por extenso todos los fauores que le auia hecho, desde el dia que le saco de guardar ouejas hasta aquel en que le hablaua, y lo mesmo le voluio a repetir, quando por el mesmo Propheta le afeo y reprehendio el delicto q̃ auia cometido en la muerte de Vrias? Sino darle a entender, que aunque auian sido grandes, y continuas las mercedes que le auia hecho, las tenia oluidadas ya. *Ista hæc commemoratio*, dixo Terencio. *Quasi expro bratio est immemoris beneficii.* Traer a la memoria al deudor lo que deue, es vna sutil manera de reprehension, y vna exprobracion disimulada de su oluido. Por necessaria cosa juzgo Seneca, que al hombre ingrato se le haga alguna significacion de lo mucho que ha recebido: que aunque los auarientos tienen infamado este proceder, con la grossesia de que vsan en hazer cargo del bien que hizieron, (por dõde los hombres de hidalgo natural no osan ya mẽtar lo que hazen por otros, porque no parezca que lo çayeren) hombres ay tan ingratos, que han menester este acuerdo. Pues la Magestad de nuestro Dios. *Qui dat omnibus affluenter, & non improperat* Vsa con Dauid de esse estilo. No llegare yo a dezir lo que dixo Dido de Eneas, añade Seneca.

2. *Reg.* 7.

2. *Reg.* 12.

In Andria actus primi Scena. 1.

7. *De beneficijs.* c. 25.

Æneid. 4.

---- Eiectum littore egentem
Excepi & regni demens in parte locaui.

Esso por cierto no es acordar, ni amonestar, sino affrentarle, y notarle de ingrato. Pero llegare a dezirle lo q̃ ella le dixo cara a cara.

Ibidem. *Si bene quid de te merui, fuit aut tibi quidquam Dulce meum.*

Que es vna modesta, y tierna insinuacion de lo que Eneas la deuia. De Aristypo se cuenta que oliendo vna vez vn vnguento preciosissimo dixo con gracia, mal ayan estos hombres afeminados, que han infamado tan gran deleyte. Esso mesmo (concluye Seneca) dire yo de los auarientos, que con su escaseza han desacreditado aduertencia tan prouechosa como esta. Pues si los que mejor pagan a Dios merecen oyr essas razones, porque es tanto lo que deurian seruirle, y adorarle por las mercedes que les haze, que aun no llegan a purgarse de todo punto de la sospecha de oluidadizos, que sera del que por vn lado le esta sacando Dios del peligro, y el por otro proponiendo de offenderle? y al mesmo tiempo que se desuela Dios en hazerle bien, estudia el en como le pagara mal? *Non sunt recordati manus eius die, qua redemit eos de manu tribulantis.* Caso espantoso, y para rasgar las entrañas de dolor, que el mesmo dia que les esta quitando Dios las cadenas de la seruidumbre de Egypto, aun no se acuerden de la mano poderosa con que se las desata: tal es la ingratitud del hombre, que desconoce obligaciones frescas y rezientes monstruosidad que no la experimentamos entre fieras. *Nunquid potest oblivisci virgo ornamenti sui aut sponsa fasciæ pectoralis suæ? populus autem meus oblitus est mei diebus innumeris.* Aduertid a la comparacion que es milagrosa. Trotose vn casamiento entre vn caualiero, y vna señora de qualidad, y acabandose de hazer los conciertos, embiala el entre las joyas vn collar de piedras, o porque no nos salgamos de los terminos del Propheta, vna faxa bordada para el pecho que era la gala de aquella tierra. *Pro fascia pectorali silicium.* Dixo Esayas, y el Apocalypsis *Præcinctum ad mammillas zona aurea:* Caso imposible es que durantes los regalos primeros de la boda, quãdo ella esta en casa de su padre dexe de sacar mil vezes las joyas que le ha embiado su esposo: y hazer alarde dellas a

Hier. 2.

Cap. 3.

sus

sus amigas: que aun las que despues han de aborrecer pesadamente estan entonces con grandes azeros en las demostraciones de amor, *virgo y esposa*, dize el Propheta, que como notan San Augustin y Aulo Gellio, se dizẽ de la muger, antes de la entrega. Bolued pues ahora a la cõparacion del Propheta y vereys que efficaz argumento haze, que quiere dezir que teniendo el mundo consideracion a los primeros officios nupciales, y no auiendo muger que buelua el rostro a obligaciones rezientes, o olui-de las arras del matrimonio, si quiera en tanto que es esposa y dõzella, aya tã grãde ingratitud en mi pueblo, q̃ a sangre caliente me oluiden, y recibiendo cada dia fauores de mi mano, antes de aguardar a q̃ se enuejezcan, me bueluã con grosseria las espaldas, y esto no vna vez sino muchas y no por vn dia sino por tiẽpo que no tiene cuento. Ha llegado ya el mundo a hazer estado de no acordarse de mi, q̃ es lo q̃ mas se deue llorar, q̃ el q̃ cae vna vez y se leuanta otra, se oluida a la mañana y a la noche se acuerda de Dios, en trabajo esta en que otros muchos y aun de los mas perfectos estuuierõ. Cõsideraro delgadamẽte S. Augustin, y S. Chrysostomo, y S. Basilio, que en aquella parabola q̃ Nathan propuso a Dauid de la oueja que mato el otro rico dixo con cuydado, que se la auia quitado al pobre para festejar a vn huesped que tenia en su casa: dando a entender, que el pensamiento lasciuo y torpe, a quien Dauid hizo fiesta con la muger de Vrias, auia sido vn mouimiento que passo ligeramente por el coraçon de el Rey, y luego le desocupo la passada, que no era Dauid de los hombres que como su hijo Salomon se entreganan en las torpezas de la sensualidad, y se reboluian en ellas muy de assiento. Assi que con razon se querella nuestro Dios de verse oluidado por siglos enteros acordandosele de los hombres por instantes. Valame Dios y que es ver llegar la semana Sancta, hazerse los Predicadores lenguas en representar al mundo la muerte de su hazedor, la seruidumbre del peccado, de q̃ les redimio con ella, lo mucho que hizo por quien no solo no le tenia grangeado, pero

Li. 8. cõ. Li. 4. noct. art. 4.

3. De dest. Christ. ca. 21. Homil. 1. in Psal. 50. Homil. de pœnitẽtia circa medium.

aun offendido pesadamente: dexad llegar la Pascua, y vereys borrado de la memoria el Viernes Sancto, como si
Cap. 9. vuiera mil siglos que passo. Reprehendio Salomon este oluido en el Ecclesiastes con palabras tan declaradas, que no parece que pueden mitar a otro hecho. *Hāc quoque sub sole vidi sapientiam & probaui maximam*. Entre tantas vanidades como he visto debaxo del Sol, he notado vna sabiduria que la tengo por muy grāde, notemosla. *Ciuitas parua pauci in ea viri venit contra Rex magnus & vallauit eam extruxitque munitiones per gyrum, & perfecta est obsidio, inuentusque est in ea vir pauper, & sapiens, & liberauit vrbem per sapientiam suam, & nullus deinceps recordatus est hominis illius.* Vi vna ciudad pequeña, con pocos moradores, vino contra ella vn Rey poderoso y cercola con grueso exercito, estando desconfiados todos del remedio, hallose acaso en la ciudad vn hombre pobre y discreto, que los tales por mucho que lo sean no son admitidos en los consejos de los poderosos hasta que esta el cuchillo a la garganta: enfin este pobre sabio libro por su industria la ciudad y hizo que alçasse el cerco el enemigo, y en alçandole no ay quien se acuerde mas de aquel hombre ni cuyde de preguntar por el. † Ya no se llamaria con razon (dize Nazianzeno en la metaphrasi) esta ciudad de pocos moradores pues tuuo vno tal como este: que con solo Archimedes (añade el Sancto) se pudo dar por poblado todo el Reyno de Sicilia por auerle sabido librar por maña de la fuerça de mil enemigos poderosos, y molestos,
5. Tuscula- na. obligacion en que hallo Tullio a los Sicilianos quādo les pretende vender tan caro auer descubierto su sepulchro, y no sin causa. * Que razon tuuieron para honrarse con su cuerpo en muerte, pues San Gregorio Nazianzeno quiere que solo el bastasse a hazer mas populosa su ciudad en vida: pero veamos que ciudad y que pobre es este de q̄ habla Salomon? para q̄ cōdenemos mejor el oluido q̄ tuuo del. Que ciudad puede ser sino la republica de los hō bres a quien tenia assediada el demonio con numerosissimos exercitos y legiones infernales: faltando pues sabiduria,

duria, en hõbres y prouidencia en Angeles, acaso sin auerlo merecido el mundo, se hallò en essa ciudad vn hombre tan pobre y tan sabio como Iesu Christo lo fue, el qual cõ su sabiduria y buen consejo hallò corte para aplacar el enojo del Padre, y obligo a que quitasse el cerco el enemigo. *Et non est qui recordetur hominis illius pauperis*, y no ay quien se acuerde mas del. O abominable ingratitud, ò oluido para llorar con lagrymas de sangre, ò dureza mayor q̃ la de Pharaon, rebeldia digna de castigo raro y exorbitante *Si oblitus fuero tui Hierusalen, obliuioni detur dextera mea: Adhæreat lingua mea faucibus meis si non memi nero tui.* De mi mesmo me oluide Señor, si oluidare la grã misericordia que vsaste conmigo en redemirme tan a costa tuya, en librarme del captiuerio miserable en que estaua dando liberalmente tu sangre por mi.

VERSO VIII.

Si non proposuero Hierusalem in principio lætitiæ meæ:

CONSIDERACION PRIMERA.

Que los amigos de Dios siempre van creciendo en la virtud y mejorandose en los propositos de seruirle.

EN los dos versos immediatos acaban de proponer nuestros captiuos de no oluidar las ruynas de la sancta ciudad: en este se offrecẽ a traherla siempre ante los ojos, y darla el mejor lu-

gar en todas las occasiones de alegria que se les offrecierē, lo qual aun declara mejor otra letra que dize: *Præposuero*, cuyo sentido es, si no diere siempre el mejor lugar a Hierusalē entre las causas de mi cōtento, si de cosa yguālmente me alegrare como de las que tocaren a la prosperidad de Hierusalen: palabras que descubren bien la grandeza de la determinacion que por sus passos contados ha crecido hasta llegar a este heroyco prometimiento. La primera muestra de amor que dan es, *si oblitus fuero*, y la segunda. *Si non meminero tui*, ya dan algo mas ay, si quiera en doblar la promessa y ratificarse en ella por otro lenguage, actuando y renouando el proposito. Agora añaden mucho mas, pues prometen de preferir las paredes derribadas de Hierusalem a las mas poderosas causas de gozo que tuuieren en Babylonia. Costumbre es conocida de los hijos de Dios, en quien nunca está ocioso el espiritu, y se mejorando y creciendo en el affecto de piedad por horas como de los hōbres del mūdo boluer atras. Quereys vn argumento muy verisimil para conocer si la penitēcia que hizistes os fue prouechosa? pues miraos a las manos y cōsiderad de espacio si fuystes creciendo en el feruor, que entre las conjecturas que aca podeys tener de vuestro buen estado, ninguna mas llegada a razō que esta. Ay hōbres dize el biēauenturado S. Gregorio Nazianzeno, que aunque no bueluen atras con conocidas caydas en el seruicio de Dios, siēpre se estā en vn lugar, y aunque mas ayunen y rezen, no acaban de salir de su mal estado ni se mudan de vn sitio, estos son (dize el sancto) como los trompillos que andan debaxo del açote delos muchachos, que aunque nunca paran no ganan tierra, porque todo se les va en dar bueltas al rededor. *Quibus idem quod trochis accidit, quos in orbe volui, non autem progredi videmus, atq; immote (vt sic loquar) sua tantùm vi impulsos rotari.* Es mucho de ponderar en el sancto aquella palabra, *immote*, que tiene grāde emphasis, acaba de dezir que no paran, y añade que no se meneā, lo qual dize con grande artificio, porque el mouimiento en que no se gana tierra juzgale, y cō razō, por quietud y ociosidad:

Orat. 3.

en el

en el.cap.9.de Esayas esta escripta vna Prophecia del Tribu de Zabulon,y del de Nephtalim, q̃ Iesu Christo nuestro Señor cũplio en el.c.4.de S.Mattheo,que dize. *Ambulantibus in regione vmbræ mortis lux orta est eis:* y citãdo la el Euangelista en el capitulo q̃ acabamos de referir trueca vna palabra mysteriosamente, *vt impleretur* (dize) *quod dictum est per Prophetam. Sedentibus in regione vmbræ mortis lux orta est eis.* El Propheta dixo: a los que se passeauã en la region sombria de la muerte les amanecio vna gran luz,y el Euangelista le attribuye q̃ dixo,a los que estauã sentados en las sombras de la muerte:es lo mismo passearse que estar sentados? no sin duda: pero no ayays miedo q̃ peligre el credito ni la fidelidad de San Mattheo, que el sentido(con q̃ el Euangelista tuuo cuenta) el mismo se es, que como el passeo no exceda la raya de la region de la muerte tanto es passearse como estar clauado en vn lugar. El empellõ que no llega a echaros fuera de la jurisdiction del infierno cõtadle entre los propositos del perezoso,de quien dize el Spiritu Sancto q̃ da bueltas en la cama como la puerta en el quicio. *Sicut ostium volvitur in cardine, ita piger in lectulo*, Vereys vna puerta cõbatida del ayre q̃ se mueue con tan gran velocidad que parece que la ha de lleuar el viẽto dos leguas,y passado el toruellino la hallareys que no se ha desuiado vn canto de real de donde estaua: q̃ cosa es ver acometer vna mañana elada de Enero vn pensamiento hazẽdoso a vn hombre de conocida pereza, por vna parte querria leuantarse luego a executarle, y por otra en sacando la mano de la ropa, se buelue del otro lado. Para el effecto de que se trata dixo bien San Gregorio Nazianzeno, que ni el perezoso en la cama,ni la puerta en el quicio, ni el peccador en los vayuenes que le da su consciencia se mueuen, porque aunque no dexan de ser prouechosos, y como dixo San Pablo por ellos se aueziña mas el hombre a su salud. *Meliora, & vicinior sa luti* dixo de estos mouimientos,en hecho de verdad buelue el peccador despues dellos como la piedra pesada al cẽtro hõdo de su costumbre antigua, y no se mejora ni gana

tierra

tierra en la virtud, todo esso apunta el Sancto en aquella palabra, *immote*. Concluye pues el glorioso Doctor, que el hombre virtuoso no se ha de contentar con no perder en el seruicio de Dios, porque si no va ganando cada dia, a pique está de retroceder. *Quo modo tandem ad virtutis, & doctrinæ nostræ gradum peruenerint, qui non in virtute proficere, neque ex veteribus subinde nouos effici, sed eodem statu hærere in vitio ponimus.* La mesma doctrina enseña
Epist. 91. San Bernardo. Angeles (dize) vio Iacob, que subian, y baxauan por la escala, ninguno vio sentado, ni parado, porque no ay mas de dos suertes de hombres en la Iglesia, vnos que suben, y medran en la virtud: otros que descrecen, y baxan en ella. La hora que te pretendiste parar, boluiste a tras muchos passos. Concluye con vn milagroso encarecimiento: solo Dios no pretende mejorarse en santidad, porque no puede adelantarse en ella. *Vidit Iacob in scala angelos ascendentes, & descendentes: nunquid stantem quempiam siue sedentem? Non est stare omnino in pendulo fragilis scalæ, aut ascendas necesse est, aut descendas, si attentas stare tuas necesse est: minime pro certo esse bonus, qui melior esse non vult, solus Deus melior se ipso est idcirco non vult, quia non valet.* Por grande ventaja entre los demas hermanos tuuo el Patriarcha Iacob aquellas palabras que dixo a Ioseph. *Filius accrescens Ioseph, filius accrescens, & decorus aspectu.* Dos vezes le dixo que se mejoraua, y yua creciendo con ventajas conocidas, porque los sieruos de Dios no se contentan con qualquiera mejoria, pretenden crecer de manera que vayan siempre doblãdo la parada, y luego añadio. *Decorus aspectu*, que la prueua mejor para discernir la hermosura de vuestras almas, es miraros a las manos en el aprouechamiento. Dos vezes llegò Maria Magdalena a los pies del Señor para vngirle, y aunque la primera no anduuo corta con el, como se vee en aquella sentencia que dio la Magestad de Dios en su fa
Luc. 7. uor, y contra la soberuia del Pharisco, en la segunda se adelantò en la vncion incomparablemente, porque del vnguento dize el Texto sagrado, que fue preciosissimo, y

de

de gran valor. *Nardi pystici pretiosi.* Que no lo auia dicho del primero, y echase de ver el valor del vnguento en lo que le apreciaron los Discipulos. *Plusquam trecentis denarijs*; en mas de trezientos dineros dizen se pudiera vender. De la liberalidad con que lo derramò son buenos testigos aquellas palabras, *Et fracto alabastro.* Que hizo pedaços la buxeta, y la murmuraciõ de Iudas que la llamò perdicion, y prodigalidad. De la fragancia del olor consta en el testimonio del Euangelista. *Et domus impleta est ex odore vnguenti.* Que dize que alcançò a toda la casa el olor, y finalmente aqui le derramò tambien sobre la cabeça de Christo, y alla le auia derramado sobre solos los pies: de manera que se fue mejorando con grandes ventajas en las demostraciones de amor. Como se yua mejorando en la penitencia, quando se diuidieron las dos casas de Dauid, y Saul dio muestra Dios de fauorecer al vno, y desfauorecer al otro, en que la casa de Dauid se yua augmentando, y creciendo, por momentos, y la otra descreciendo, y perdiendo al mesmo passo. *Dauid proficiens, & semper se ipso robustior, domus autem Saul decrescens quotidie.* El camino ordinario de los amigos de Dios es yr añadiendo el ayuno a la oracion, y la limosna al ayuno el del peccador, yr quitando oy la oracion, y mañana la limosna. Caso doloroso es, que se haga vn hombre consummado en la escuela del Demonio, creciendo en ella por momentos, y que en el amor de Dios aya tanpocos que se auentajen. Llaman Sã Augustin, y San Bernardo al amor de Dios tyranno de todos los demas affectos del alma. *Amor vbi venerit omnes in se transfert, & captiuat affectus.* Y como dixo San Gregorio Nazianzeno, es tyranno, dulce, y apazible: da la razon el glorioso Bernardo, porque el amor de Dios crece en todos los demas affectos, y embeue sus ventajas en si. Ningun affecto de nuestro coraçon se mejora para con Dios, que no se mejore el amor a su mesmo passo, y en esso puso San Bernardo la tyrannia. *Si ego Dominus*, dixo Malachias. *Vbi est timor meus, & si pater, vbi est honor meus.* Si yo soy Señor, que es del temor que me aueys de pagar como tributo

Matth. 26 *Marci.* 14. *Ioan.* 12.

2 *Reg.* 3.

In Manua li cap. 18. *Sermo.* 38. *in cantica Orat.* 28. *pag.* 694.

tributo de mi señorio, y si padre que es de la hóra que deueys a las canas paternales. En entrambas clausulas pidio amor, dize San Bernardo, porque el temor sin amor fuera temor de esclauos, y la honra sin amor fuera adulacion y lisonja. *Seruilis est timor quandiu ab amore non manumittitur, & qui de amore non venit honor, non honor, sed adulatio est.* Donde se vee que no es su intencion reprouar los actos de religion que haze el hombre quando esta en pecado, como fingidos y lisongeros, que bien pueden ser hechos en verdad, y loables, aunque no meritorios de vida eterna. Habla de las cortesias que se vsan en el mundo, de baxo de quienes suele auer mil odios palliados: y estas dize que son lisongeras porque no proceden de voluntades lisas, y de ay infiere que pidiendo nuestro Dios honra y temor en entrambas partes nos pide charidad, porque pide temor, y honra de hijos a padre, que es la que a el le lleua los ojos, y esta no se puede hallar sin amor. Pues que quiere ser, que siendo tan estendida la jurisdicion deste affecto, que qualquier mouimiento piadoso que se despierte en nuestra alma, le va el esperando para conuertirle en si, y engrandecer su estado con las medras de todas las virtudes: con tan gran cuydado eludimos la fuerça de tyrano tan dulce, y poderoso quitandole de delante todas las ocasiones en que se puede mejorar? y oluidando de golpe todo exercicio de virtud, sin ganar vn dedo de tierra en ninguna de las materias loables y virtuosas en que se deuen exercitar los Christianos? *Accensa est* (dize Esayas) *sicut ignis iniquitas, veprē, & spinam vorauit, & incendetur in densitate saltus, & conuoluetur in superbia fumi.* Llegan vnos pastores vna noche de hiuierno a assar qualque pedaço de tasajo al tronco de vn pino, jūtā no se que retamillas, o hojarascas para hazer el fuego, descuydanse y arrimāse demasiado al tronco, y si vna vez se emprēde alli, a qualquier viētezico q̄ se leuante se enciē de la copa del pino, y de alli se va estēdiēdo la llama hasta tocar en los q̄ estā mas cerca, y de vno en otro se arde todo el monte sin boluer atras, ni estar jamas en vn estado el fuego,

fuego, antes va ganando, y occupando el humo, demanera que el que lo viere desde lexos, pensara que està dando Dios la ley en el monte Sinay. Dessa manera (dize el Propheta) crecen en los hombres los ruynes siniestros, y se adelantan las malas costumbres. A la mañana amigo de ver jugar, y a la tarde tahur de lo q̃ no tiene: oy desseoso del rato de la conuersacion, y mañana perdido a remate. *Adulteria & homicidia inundauerunt, & sanguis sanguinem tetigit.* Dos generos de sangre considerò el Propheta, sangre de adulteros, y sangre de homicidas, y es tan ordinario (dize) passar de vna sangre a otra, que en creciendo mucho la auenida de la primera, llega a tocar en la segunda sangre, y se mezcla con ella, que por esso le vedò Dios a Dauid edificar el templo, porque era hombre sanguinario, *vir sanguinum*, le llamò el otro maldiziẽte, no por la que derramò en las guerras, sino porque juntò la del adulterio de Bersabe, con la del homicidio de Vrias, como lo enseña San Hieronymo, y de entrambas sangres hizo a mi parecer mencion San Gregorio Nazianzeno, glossando aquellas palabras de Micheas. *Ve qui ædificatis Sion in sanguinibus*, donde añade, *vtramuis sanguinem intellexeris.* Como si dixera: Ay de los que edificays con adulterios, y homicidios el alcaçar de Sion esto es: pensays conseruar vuestro imperio añadiendo vn vicio a otro, y vna crueldad a otra teñidos, no en vn genero de sangre, sino en muchos; oy adulteros, mañana homicidas: oy logreros, mañana simoniacos, que essa es vuestra profession. Pues no quiero embiaros a otra escuela para q̃ deprendays a auẽtajaros en el seruicio de Dios, sino a la misma en q̃ se professa offenderle, y en aquella presteza cõ q̃ se consumã los hõbres en el vicio, quiero q̃ tomeys motiuo para auergonçaros de medrar vos tan poco en la virtud, q̃ si los q̃ tan mal empleados van, se esmeran tanto en seruir a tã ruyn señor que tienen por caso de menos valer, andar con floxedad, y no crecer mucho en su trato, en tanto que (como nota San Augustin) a vezes quieren ygualar con jactancias fingidas los hechos torpes, y verdaderos de otros, por no cõfessar

Osee.4.

1. Reg. 16.

Lib. 1. contra Iouinianum. num. 141. Orat. 1. Cap. 3.

2. Cõf. c. 3.

festar que se la ganaron esperando en premio de su desuelo vna eterna confusion, que se ha ydo augmentando al mismo passo a que ellos fueron esforçando su desuerguença. Por donde no sin causa determinio el Real Propheta su castigo con la mesma comparacion con que Esayas sus excessos, *Sicut ignis, qui comburit syluam, & sicut flamma cõburens mõtes, ita persequeris eos in furore tuo, & in ira tua turbabis eos.* Los que seruimos a Dios, en quien tanbien se emplea qualquier cuydado, como no nos auergõçamos de tá grãde floxedad, y tibiezas tã conocidas? Necessario es hazer punto de honra de adelantarnos en la virtud, si pretendemos gozar de los regalos que gozan los perfectos de su casa.

SI NON PROPOSVERO Hierusalem.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Que es gran virtud el agradecimiẽto en la prosperidad donde suele ser ordinario el oluido.

DEuese tambien considerar aqui que discretamente proponen, y que agradecidos se muestran a lo q̃ deuen a la casa de Dios en offrecer no solo no oluidarla el dia de su prosperidad: pero ponerla en el primer lugar de su contento: Pocas cosas hazen al hombre mas desagradecido que la prospera fortuna, y el que despues de auer llegado a grandes lugares no pierde la memoria de quien le supo obligar en los pequeños, haze

sin du-

sin duda mas de lo que parece. Discretamente dixo Seneca, aunque a otro proposito. *Vt gratus esse possis iratis dijs opus est?* Es posible, que para mostrarte agradecido ha de ser necessario que tengas enojado a Dios? Dando a entender, que en tanto que los hombres tienen prosperos sucessos en sus cosas, viuen oluidadissimos de sus bienhechores, y que es menester caer del estado dichoso, para que les haga agradecidos la necessidad. Estando preso Ioseph en la carcel, le vinieron a las manos aquellos dos criados de Pharaon, que estauan a pique de perder las vidas, y auiendo declarado al copero el sueño en su fauor, le pidio que le hiziesse buen officio con Pharaon, quãdo boluiesse a su priuança, y despues que se vio en ella, dize la Sagrada Escriptura, que con la prosperidad no se acordò mas de su interprete. *Et tamen succedentibus prosperis oblitus est interpretis sui.* Bien quedo aduertido Ioseph desta experiencia, y enseñado del desagradecimiento del copero, lo que auia que fiar del estado feliz, y dichoso, pues a los dos primeros hijos que tuuo puso por nombre Ephrayn, y Manasses, que quiere dezir, oluido, y abundancia, segun la interpretacion del proprio Ioseph que los puso. Exemplo bien manifiesto en que dio el Patriarcha firmado de su nombre, que la abundancia, y el oluido son hermanos nacidos de vn vientre. Contra este peligro se aperciben los ciudadanos de Hierusalen, y cargados los ojos de lagrymas la offrecen de traerla siempre en su memoria aun en los ratos de la alegria, que son los que mas hazen oluidar obligaciones forçosas, y respectos honrados: que aunque es verdad, que parece este offrecimiento muy anticipado, pues aun no han perdido de vista los principios amargos de su esclauitud, pero los apercebimientos para el dia alegre de los desengaños del triste se han de sacar. O intratable coraçon el de el ingrato, o monstruo entre todos los affectos del alma el desagradecimiento. Ninguna Republica (dize Seneca) hizo ley contra los desagradecidos, da la razon en aquellas sabias palabras. *Tanquam natura satis cauisset.* Porque parecio cosa sobrada,

Lib. 6. de benef. cap. 30.

Genes. 40.

Genes. 41.

4. de benefic. 17.

que se entremetiessen las leyes donde la naturaleza auia tomado la mano, dando a entender, q e el dia que el hombre recibe vna buena obra naturalmente se siente encender en el amor del bienhechor. *Si esurierit inimicus tuus ci be illum, & si sitierit potum da illi, hoc enim faciens carbones ignis congeres super caput e us.* Si tu enemigo tuuiere hambre dale de comer, y si sed dale de beuer, que haziendo esto, aunque le libres el beneficio en agua fria le arrojaras carbones encendidos sobre la cabeça. El venerable Beda entendio este lugar por vn camino extraordinario, socorre (dize) a tu enemigo en la necesidad que si no te lo agradeciere no aura ascuas en el infierno que mas le atormenten que el jarro de agua que recibio de ti. Tantas ascuas acumularas sobre la cabeça del ingrato, quantos beneficios le vuieres hecho. No considero este gran Doctor que no podia ser consejo del Spiritu sancto que hiziessemos bien al enemigo poniendo los ojos en el castigo de su ingratitud. Por donde el bienauenturado Sant Hieronymo en el libro primero contra los Pelagianos reprueua esta interpretacion. Muy differente sentido es sin duda el de Salomon: haz bien a tu enemigo, y socorrele en su necesidad, que luego abrira los ojos y reconocera la obligacion en que le pusiste, y quan errado yua en aborrecerte. El bienauenturado Sant Gregorio Nazianzeno assi entendio este lugar quando dixo. *Vt bonis illis carbonibus intellectum nostrum accendentibus, & purgantibus ab eo adiuuemur, qui idcirco in terram venit, vt ad improbas animi habitudines absumendas ignem mitteret eiusque accensi nem adurgeret.* Alludio (dize Nicetas) al lugar de los prouerbios y por esso los llamo carbones buenos que encienden nuestro entendimiento, y le purgan del error en que estaua, y essos son los que el Señor vino a encender en el mundo para abrasar y consumir las malas costumbres del alma, y tambien alludio al hecho de Esayas, a quien vn Serafin purgo la lengua con vna ascua de el altar

Rom. 12.

orat. 24.

de

de el Timiama, como si dixera Haz biẽ a tu enemigo y veras como luego reconoce su yerro. De manera, q̃ tãto te seruira el jarro de agua q̃ le dieres, como si cõ los carbones del altar le vuiesses tocado en la cabeça, abierto el sentido, y purgado el error de su entẽdimiẽto, q̃ ay mira la palabra, *Purgantibus*. Y cõprueuase bien esta verdad cõ la historia de Saul q̃ en viendo a Dauid cõ el girõ de la ropa q̃ corto para mostrarle que le auia podido matar si quisiera, luego dixo con gran reconocimiento: *Iustior es tu, quam ego*. Yo conozco mi engaño y confiesso que eres mas justo q̃ yo y de mejores entrañas. Assi que estos carbones que se acumulan sobre la cabeça del enemigo, no son los del infierno para castigarle, sino los del amor y la charidad para encenderle y apostar contra la porfia del animo depraua-do cõ que recibia nuestras cosas, y assi el Apostol Sant Pablo acabando de traer esta authoridad del sabio, en la epistola que escriuio a los Romanos infiere luego della. *Noli vinci â malo sed vince in bono malum*, Dando a entender que el mal affecto del enemigo se vence cõ la buena obra, y q̃ esse es el effecto de los carbones, y no el q̃ Beda penso. † El glorioso S. Gregorio, quiere que el soldado Christiano tenga contra el enemigo dos armas defensiua, y offensiua, la defensiua: ha de ser la paciencia, la offensiua la benignidad, y como seria bisoño el soldado que cargasse de vn grande escudo para rebatir el golpe del contrario si no leuasse lança con que herirle sin quien no podria vencer jamas: assi lo seria el soldado de Christo, si pensasse vẽcer el animo irritado con sola paciencia beneficios son menester q̃ hierã el Alma, y la cõquistẽ, *Charitas Patiens est benigna est*. Estas dos virtudes son las armas defensiua, y offensiua de la Charidad, con el sufrimiento se ampara, y con la buena obra offende, y este modo de offender no se halla en otra milicia. Voluiẽdo pues a nuestro texto, es mucho de notar q̃ no dize q̃ le pondremos el fuego debaxo de los pies, sino sobre la cabeça, q̃ siẽdo su naturaleza subir a lo alto, y acostũbrãdose de ordinario someterle a lo q̃ ha de q̃mar, y no sobreponerle no parece q̃ auia de dezir assi.

1. *Reg.* 24.

Cap. 12.

Lib. 8. *moral. c.* 1.

Verdad es que en las materias dispuestas, y que se rinden á sola la llama se suele hazer de essa manera. Pero en las rebeldes è intratables encima se pone el fuego, porque no teniendo por donde respirar ahogarlehiã: las barras de metal se entierran entre carbones encendidos en la fragua, porque no se venceria de otra manera su resistencia tan apriessa, y Codro quemò el cuerpo de Pompeyo arrojandole el fuego encima para acabar mas presto con el, porque como le quemaua a hurtadillas, y con temor de Ptolomeo no via la hora de verle hecho cenizas: ansi lo dixo Lucano en el octauo libro de su Pharsalia.

Magna struc membra recumbunt
Ad motus magnum, non subditus accipit ignis.

Da pues a entender el Spiritu Sancto en esta manera de hablar que por duro y rebelde que sea el enemigo aunque tenga el coraçon mas intratable que vn bronze: la fuerça del beneficio es tan grande, y la obligacion del agradecimiento tan natural, que al punto se oluidara de los agrauios passados y començara a encẽderse en mi amor. Terrible caso es que lo que basta para amansar al enemigo, no baste para grangear al indifferente, y que las diligencias con que se conquista el offendido no sean poderosas para obligar al neutral, que ay hombres que auiendo recebido toda la vida no hallareys en ellos nada la hora que les aueys menester, no auiendo materia en que mas descubra el hombre la hidalguia de su natural que la memoria de las buenas obras que otro le ha hecho. La mejor tierra es la mas temprana: porque se muestra mas presto agradecida al trabajo del labrador, para cuyo beneficio recibe los fauores del cielo. *Terra enim vententem superse bibens imbrem illis, à quibus colitur accipit benedictionem a Deo.* No pierde pues la tierra el beneficio, ni lo echa en saco roto, que como reconocida la naturaleza de su agradecimiento tan puntual, tambien la buelue la gracia, en que la nuuezica que sacò el vapor de sus entrañas la beneficie al punto con el. *si repletæ fuerint nubes imbrem super terram emittent.* Va chupando la nuue poco a poco

poco el vapor, que le leuanta el sol de la humedad de la tierra, ensancha los costados, y hazese mas gruessa y dobla da, hasta que esta cargada de agua y para reuentar. Valate Dios nuuezica, y que has de hazer de tan grande carga de humor como has recogido de la tierra? No ayays miedo que se alce con ella a mayores que para la mesma tierra que la enriquecio la guarda, y en estando llena la voluera a derramar sobre ella, para que acuda con fructos abundantes al labrador. Veys aqui como de mano en mano se va guiando la conseruacion del mundo, por medio del agradecimiento. La nuue prompta en agradecer a la tierra el humor con que la enriquecio, la tierra pũctual en agradecer al labrador las açadonadas y sudor q̃ le costo el cultiuarla, solo el hombre tarda en agradecer a Dios lo vno y lo otro, differiendo de dia en dia darle gracias por las mercedes que por momentos le haze, por los peligros de que a cada passo le libra, y no considera que pedia Dios la offrenda de las primicias tan temprana, que aun auian de estar verdes las espigas, y que hasta al otro poëta le parecio, q̃ no cumplia con las promessas del naufragio sino colgaua la ropa que saco del nauio de el templo de Neptuno antes que se secasse. *Leuit. 2.* *Horat. li. 1 Ode. 5.*

Me tabula sacer,
Votiua paries indicat humida
Suspendisse potenti
Vestimenta maris Deo.

Que para enseñar al mundo la promptitud, y breuedad con que se han de dar a Dios las gracias por los peligros de que nos libra, no pudo dezirse mas.

(.i.)

IN TRINCIPIO LAETITIAE MEAE.

CONSIDERACION TERCERA.

¶ Que es menester corregir la falsa alegria del mundo con la memoria triste de nuestro destierro.

ALgunos declaran este verso en differente sentido, y van a mi parecer mas cõformes al intento del Real Propheta. Oluideme de mi mesmo, dizen estos affligidos Israelitas, si quando se offreciere en Babylonia occasion de que estar alegre nõ la saliere al camino cõ la memoria de mi querida y derribada Hierusalen: † si de aquellas cenizas no hiziere triaca para este veneno, si no corrigiere el animo alegre con pensamientos tristes, si perdiere de vista el desengaño entre los hechizos del deleyte: * tan lexos pienso estar de tomar el harpa en las manos, todo el tiempo que viuiere en tierra agena de mi Dios y mia. Necessarissima cosa es corregir la alegria falsa, q̃ suele estragar al peccador, cõ la memoria del estado triste en que viue, en quien por la mayor parte los gozos apparentes que le roban el alma, suelẽ ser (como dixo Seneca) visperas de mortales pesadũbres. *Epist. 60. lib. 8.* *Quæ adeò non sunt gaudia, vt sæpe initia futura tristitiæ sint.* Que contento puede tener el pueblo de Dios en Babylonia que no sea vano y sin fundamẽto, y de que no quede auergonçado quando buelua los ojos a los hierros, y cadenas en que le gozò, que alegria la de vn hombre enemigo de Dios, q̃ no le estè mejor çoçobrarla cõ la consideraciõ del estado infeliz que tiene? De la madre de Dario dixo *Curt. lib. 4* Quinto Curtio, que auiendo desbaratado los soldados de su

de su hijo gran parte de la caualleria de Alexandro, y festejando ya al rededor de su tienda la victoria de que no se dudaua, ella no oso dar significacion de alegria. *Ne præcoci gaudio irritasse fortunam videretur.* Porque le parecio que quien se adelanta en demostraciones de gozo antes de tiempo merece desuiar la buena dicha y irritar la fortuna contra si: dexemos los terminos de Curcio que hablo como hombre gentil, y vsemos de los que nos da la Theologia Christiana, y hallaremos que se muestra Dios enojado de proposito, con quien se alegra de cosas menudas, y por el mesmo caso se resuelue a quitarselas de los ojos para enseñarle que en solo Dios se puede gozar el hombre con seguridad. *Qui lætamini in nihilo:* dixo vn Propheta. Ay hombres que se gozan de nada: palabras son estas de enojo contra los tales, y verdaderamente le merecen. Gozase vno (dize Seneca) con el buen successo del pleyto, el otro con el banquete, y el otro con entregarse a vn antojo carnal sin rieda despues que ses le acabo el contento, y despiertan todos de su embriaguez, leuantan la voz y entonan aquel verso del poëta. *Amos. 6.* *Epist. 60.*

Namque vt supremam falsa inter gaudia nostem *Æneid. 6.*
Egerimus nostri.

Sobre el qual añade Seneca, con grande ingenio. *Totam luxuriosi noctem inter falsa gaudia, & quidem tanquam supremam agunt.* Todas las noches del hombre vicioso se passan entre gozos fingidos, y como si fuessen la postrera, tan liuianas son las causas de plazer en esse estado. Estaua Ionas en el campo de Niniue esperando los quarenta dias de su desolacion: hallase en medio dellos vna yedra de repente debaxo de quien se pudo defender del Sol, y como si vuiera hallado vn gran thesoro assi se alegro cõ grande exceso. *Et lætatus est Ionas super hedera lætitia magna.* Parece que por el mesmo caso que se alegro tanto con cosa tan fragil, cayo en el temor de la madre de Dario, y irrito contra si el enojo de Dios, porque otro dia vino vn gusanillo, y se la secò desde la rayz. Por cierto quien del verde de la yedra se paga tanto, cosa que con tanta facilidad

lidad nace y muere, *Quæ in vna nocte creuit, & vna nocte exciſa eſt*, bien merecido tiene que al mejor tiempo le dexe defraudada ſu eſperança y caſtigado con faltarle el gozo adelantado que tuuo quando la deſcubrio, que penſays que ſe intereſſa en todos los buenos ſucceſſos temporales, ſino vna liuiana yedrezuela, que no tiene reſiſtencia para los dientes de vn guſano, que quien en ella confia no es poſsible que tenga el juyzio cabal. De los Iudios que ſe hallaron en aquel eſtrago que hizo Antiocho en el Tem-
2. *Mach.6* plo de Hieruſalen, dize el libro de los Machabeos, q̃ celebrauã forçados el dia del nacimiẽto del Rey, dãdo bueltas con coronas de yedra a vna eſtatua de Bacho, Dios muy conocido entre los Gentiles. *Cogebantur hedera coronati Liberi circuire.* No echemos mano para aſſegurar nueſtro intento de otra manera de prouança, que la confeſſion de los meſmos ſupersticioſos que nos dan firmado de ſu nombre en eſte hecho, que quien tan poca firmeza buſca en las cauſas de ſu alegria, no es poſsible que tenga juyzio, y quien de yedra (arbol que tan preſto ſe marchita) texe ſu corona no puede ſeruir a otro Dios ſino al que ſe ſtejan los borrachos. A contentos pues que tan preſto ſe acaban, y tan burlado dexan el coraçon del hombre, razon es ſalirles al encuentro con la memoria de las †poſtrimerias que ſi eſtuuieſſe ſiempre tan viua en noſotros como deue, no ſe ſentirian tan poco las perdidas de Dios *. Donde nota Caſiodoro, que no offrecen eſta memoria al fin del contento ſino al principio, antes que el gozo falſo de Babylonia ſe apodere del coraçon: en lo qual offrecen ſin duda gallardamente, porque yrſe el hombre a la mano al principio del plazer, es vn acto de grande fortaleza: no todos pueden contraſtar la violencia del alegria que es muy arrebatada en los principios, ſi eſperaran al fin del contento quando ya viene a entrar el dolor por ſus cabales, *Extrema gaudij luctus occupat*, No hizierã en eſſo tanto: pero a la entrada del gozo quãdo va el alma ſiguiendo a toda rienda el deleyte del ſentido eſſa es mayor fortaleza que toda exageracion. Tal ſuele ſer el guſto que

yn

vn hombre tiene de Dios, que entre los mayores empellones del mundo le parece suaue cosa mortificar el desseo, y halla contento en domar la inclinacion rebelde de la carne, y trueca con gran regalo en la contemplacion de vn Crucifixo llagado, la musica mas suaue de Babylonia. † Apostando en ahogar con pensamientos amargos, los halagos dulces de la sensualidad, de que resulta vn gozo tã a solas que no se va con otro a la parte en el. *Cor quod nouit amaritudinem animæ suæ, in gaudio illius non miscebitur extraneus.* El glorioso Doctor S. Gregorio declara este lugar en dos partes: assi el coraçon que sabe lo que tiene en la amargura de su alma no partira con el hombre carnal del rato que de menos codicia parece, combidoos vn amigo a vn gran bãquete, y pusoos por postre entre otras frutas vn plato de peras vergamotas, hallastes cerca de vos vn hombre bisoño, que no las conoce, y como las vee arrugadas, y no de tan buen parecer, echa mano del pero de Aragon, y de la camuessa de Agreda que con aquel color encendido le lleua los ojos, y al otro plato dale de mano. Pero vos que sabeys lo q̃ teneys en la fruta aprouechayos de la bisoñeria del otro y llegays el plato a vos sin que os le puedan sacar de las manos, y no partis con el ni aun de las cascaras. Pues sabed que esso quiere dezir Salomon, Codicia tanpoco el mundano el rato de la tristeza porq̃ ignora su valor y no solo le da de mano pero huye de el por la posta, mas el espiritual q̃ sabe lo que tiene en ella *Cor quod nouit amaritudinem animæ suæ* Abraça aquel rato con tan gran codicia que viene a ser auariento de el por no partir del regalo que experimenta en medio de toda su amargura, que si bien no se percibe tan distinctamẽte este gusto, por lo que padece la carne en la mortificacion es caso fuera de duda que le ay y grande como Sãcto Thomas enseña expressamente. * Los Epicuros que pusieron la bienauenturança en el regalo, tuuieron necessidad para hazer a la fortaleza virtud de obuiar a los dolores del cuerpo con la memoria de deleytes passados del alma, y esso no en qualesquiera tormentos, que para los que llegauan a

Proner. 14

Li.6. Moral.c.8. li. 1 expositis in 1.li.reg. cap.1.

2.2.q.123 ar.8.ad.3.

ser mortales juzgauan por liuiano este remedio: assi lo re-
Lib. 5. de ciui. c. 20. fiere S. Augustin. *Fortitudini iubeat, vt si corpori doleracci derit, qui non cõpellat in mortem, teneat dominã suã, id est, voluptatem fortiter in animi cogitatione, vt per pristinarũ deliciarũ suarũ recordationẽ mitiget præsentis doloris aculeos.* No pesaron bien el valor de la fortaleza, q̃ (segũ do-
3. Ethic. 9. ctrina de Aristoteles) entre tormentos mortales tiene sus gozos presentes, como todas las demas virtudes, aunq̃ por occurrir a vna los dolores del cuerpo, cõmunmente no se perciben bien. Y para prouãça de q̃ los tiene basse ver vn S. Lorenço en quien preualecieron contra las ascuas q̃ ati-
D. Tho. vbi supra. zauan los ministros, y (como dize S. Leon Papa) las mote jarõ de perezosas: *Segnior fuit ignis qui foris vsit quã qui intus accedit.* Ayudase este pensamiẽto de la otra lection que tocamos arriba. *Si non præposuero Hierusalẽ*, en q̃ se da a entender, q̃ de la memoria de la patria ausente suele començar el gozo, entre los lutos del destierro, y prisiones de la esclauonia castigueme Dios (dizẽ) sino pusiere a Hierusalen en el primero lugar de las causas de mi alegria, y si auiendola de tener en Babylonia no la començare de la
Serm. 2. in verb. Apostol. nõ est regnũ Dei esca, & potus. memoria de su Sãcto tẽplo, q̃ como dize S. Bernardo, muchas vezes cõmençando el seruo de Dios a orar traua de la ciudad Sancta de Hierusalẽ y da cõ ella principio a su alegria, porq̃ alla espera tener el fin y el cumplimiẽto del gozo. O si durasse (dize el gran Sancto) la repeticiõ de aquel affecto piadoso que tuuieron en este Psalmo nuestros captiuos, y muchas vezes tiene el rato de la meditacion el Christiano, quando bañados los ojos de lagrymas dize: si me oluidare de ti patria celestial, oluidese de mi mi mano derecha: peguese me la lengua a la garganta sino te traxere siempre en la memoria, y sino me fuere occasion de contento pensar desde aca en los gozos que espero possecr para siempre en ti. *Nunquid non plerunque erantibus nobis omnia viscerum secutiuntur occulta ad memoriã gaudy illius quod est in Hierusalem, quæ sursum est quæ est mater nostra, & lacrymarum vnda vultus meditantium superfunditur? O si duraret, si oblitus fuero tui Hierusalem oblitioni detur*

tur dextera mea. Adhareat lingua mea faucibus meis si nõ meminero tui, si non proposuero Hierusalem in principio lætitiæ meæ. Vere in principio lætitiæ, quia finis illic repositus est. El espiritu destas palabras me parece que descubri en las del excellentissimo Señor don Francisco Gomez de Sandoual, Duque de Lerma, y Marques de Denia, que me despertaron a escriuir este argumento, y de que he dexado de tratar hasta este verso, porque a mi parecer son el mas succinto y sentencioso commentario que hasta agora he visto del. *Subtrahenda oculis acerba funera*, dixo Nerõ en vn banquete en que acabaua de dar veneno a Britanico, y el historiador poco antes auia dicho *Itaque post breue silentium repetita conuiuij lætitia*, tanto le pesa al hombre mundano de que con representacion de muerte (aun agena) se interrumpan sus gozos, pero el que viue para Dios ante los ojos quiere traer la suya, con la consideracion de su fin sale al camino al desuanecimiento que suele causar el poder, y con las cenizas de Hierusalen corrige los falsos plazeres, que offrecen en Babylonia los bienes del sentido. † *Hæc habeo quæ edi*, (dixo Sardanapalo) *quæque exsaturata libido hausit*. Epitaphio (como noto Aristoteles) harto mejor para el sepulchro de vn buey. Tanto se aparta vn animo Christiano y piadoso del que no tiene piedad ni Fè, q̃ alli en la sepultura se desseaua la memoria del poder passado y aqui aun en medio del poder se pretende traher entre los ojos el sepulchro. * Solian los carros triumphales de los vencedores de Roma, lleuar vn hombre tras si, que a cada aclamacion del pueblo les dezia en alta voz, acuerdate q̃ eres mortal como los otros. Y como nota San Hieronymo, otro tãto hizo Dios con S. Pablo, para q̃ la alteza de las reuelaciones no le ensoberueciesse. *Et ad reuelationũ humiliandã superbiã monitor quidã humanæ imbecillitatis apponitur in similitudinẽ triumphantiũ, quibus in curru retro comes adhærebat, per singulas acclamationes ciuium dicens. Hominem te esse memento.* † Que como põderò Tertulliano fue grande encarecimiento de la gloria del triumpho, pues se tenia por necessario aquel freno

Tacit. lib. 13. Anal. cap. 4.

Tullius. 5. Tuscul.

Augustin. 2. de ciuitate c. 2.

Epist. 25.

In Apolo. cap. 33.

Sepulcro.

no para que no le despeñasse. * Enfin alli desengaña-
ua otro, y yua detras guardando al vencedor esse res-
pecto, pero aqui el mesmo principe (que lo pudiera re-
husar) gusta de carearse con el desengaño, y desde el ma-
yor lugar, que señor sin corona ocupa en el mundo,
le esta leyendo a los otros. *Quid superbis terra & cinis?* So
beruia humana como no te confundes? hombre loco de q̄
te desuaneces? poluo y ceniza adonde subes? como no re-
paras en lo que has de echar menos el dia del juyzio no
auer traydo esta verdad ante los ojos? *Cur timebo in die*
malâ? iniquitas calcanei mei circundabit me. Vicio de ta-
lon llama el Psalmista el descuydo con nuestras postrime
rias, y el oluido de nuestro fin: porque aquella es la parte
postrera y mas oluidada del hombre, adonde por estar tan
desuiada d̄ la vista, pone la sierpe sus assechāças: esto pues
nos ha de hazer temblar el dia de la cuenta, auer traydo
manchado el talon, esto es auer viuido con oluido y me-
nosprecio de que somos mortales, y que ha de lle-
gar dia en que se marchite como flor de
heno nuestra gloria. *Sordes eius*
in pedibus eius nec recor-
data est finis
sui.

VER-

Calcaneus extremum tempus vitæ cui dia bolus vehemētius insidiatur. Psalm. 48 Hugo ad hūc locū.

Rufinus ibidem. Eucherius super genesis 1. ca. 3. nu. 29. & insinuat Tridentinū sess. 14. cap. 10.

VERSO. IX.

Memor esto Domine filiorum Edom in die Hierusalen.

CONSIDERACION PRIMERA.

Que las enemistades entre los hermanos, quanto son menos justificadas suelen ser mayores, y mas difficultosas de acabar.

SABIDA cosa es, que quanto los vandos son mas antiguos en vna republica, tanto son mas porfiados, y que las enemistades mas sangrientas son las que ha mas años que duran, porque con el tiempo se van offreciẽdo nueuas occasiones de encuentros y arraygandose los odios mas. Buen exemplo tenemos desta verdad en los descendientes de Iacob y Esau, hermanos nacidos de vn parto, cuyas enemistades fueron tan capitales y tan lleuadas alcabo, que pudo contar San Pablo entre los effectos milagrosos de la Cruz de Iesu Christo, auerlos reduzido a concordia, y ahogado en el mar de su sangre los ce los que tenian los vnos de los otros esso fue derribar la tapia vieja que diuidia las dos republicas, ensanchando la Iglesia en que entonces era el Señor honrado con las ceremonias Mosaycas, edificio estrecho en que cabia vna nacion, y quando mucho (añade San Augustin) los Proselitos de la otra, adonde miro Esayas, quando dixo: *Dilata locum*

Ad Ephes. 2.

Lib. contra Adimam, cap. 16.

locum tentorij tui, ensancha tu tienda, que has de recoger gran numero de gente. Y Dauid en vn Psalmo: *Confitebor tibi in Ecclesia magna*: alabarete (dize) en la Iglesia grande donde caben Hebreos y Gentiles, como si dixera, reconocere por obra de tu braço poderoso la paz q̃ con tu muerte assentaste entre los dos pueblos muriendo en la Cruz a tus manos las enemistades mas porfiadas que se han conocido hasta oy. Pero que marauilla que ayan sido tan grandes las de los hijos, si las començaron los padres antes q̃ nacieſſen? El vientre de Rebeca fue el campo del desafio en que batallaron los niños con sus cocezuelas, y riñeron la pendencia de sus succſſores. *In vtero supplantauit fratrẽ suum*, dixo Oseas, aun antes de nacer començo Iacob a triũphar, que es lo que dixo S. Pedro Chrysologo. *Prius didicit celare, quam nasci: ante triumphare quam viuere.* † Y parece lo mesmo que dixo S. Ambrosio de Sancta Ynes, *nondum idonea pugnæ, & iam matura victoriæ.* Primero pues (dize Chrysologo) supo Iacob * escaramuçar que viuir, y antes vencer que pelear. Que es el mas raro y prodigioso encarecimiento que en materia de dissensiones se puede imaginar. † Dixo agudamente Tertulliano a este proposito. *Portentosa forsitan petulantia infantiæ ante certantis quam viuentis ante animosa quam animatæ, si tantum modo matrem subsultando turbasset. At cum partus aperitur, & auguratus recognoscitur, puto iam non animæ solum probantur infantium, sed & pugnæ.* Portẽtosa osadia de niñez antes batallladora que nacida, antes animosa que animada, si a sola la madre vuiera turbado cõ su refriega. Pero en saliendo el parto a luz y reconociendose lo que prophetizaua la lucha del vientre, ya no paro en cocezuelas de niños sino en peleas de campos formados. * Ya se ha dicho de dos hermanos que se quisieron tan mal en vida, que quemandoles juntos los cuerpos el humo del vno fue por vna parte, y el del otro por otra. Demanera que pudo dezir por grande imposible el otro Poëta:

Serme. 70.

Lib de virginibus.

Lib. de anim. c. 26.

Ouidio in Ibim.

Et nona fraterno veniet concordia fumo.

De la

De la sangre de Abel dize la Sagrada Escriptura q̃ despues de derramada, pedia justicia contra Cayn, que aunque es figura rhetorica de prosopopeya en que se atribuye vida a las cosas que no la tienen, toda via para ponderar la estrañeza del agrauio de Cayn, no pudo dezirse mas que no le auer oluidado el Sancto Abel con la muerte. No le pareció a Seneca que auia dicho poco Ouidio quando dixo, que lleuãdo a sacrificar a Polixena al tumulo de Achiles, sintio que se auian alterado con su venida las cenizas del difuncto.

Tumulo quoque senserat hostem. *Declamat. 5. lib. 4.*

Pero que tiene que ver no se acabar el enojo con la muerte, o començar antes de la vida? Alli en virtud de los odios antiguos passo la enemistad la raya acostumbrada, aca se comiençan a trauar sangrientas enemistades antes que entre la vida en la carrera. Estas dissensiones fuerõ creciendo de manera que no tuuieron los hijos de Iacob mayores enemigos en los Chaldeos que en los vezinos de Idumea, que fueron descendientes de Esau, de quien se quexan en este verso por auerse declarado contra ellos atizãdo la ira, y irritando el enojo de Babylonia, aun quando llegaua a vsar de piedad con ellos de cansada. Pudierõ sentir esto de muchas maneras los del pueblo de Dios, por ser grande la vengança q̃ los Idumeos tomauan dellos en verles yr presos a Chaldea, por mostrarles peores entrañas aun q̃ los enemigos acusandoles de q̃ dexassen piedra en el cimiento de la ciudad q̃ fue la gloria del mundo. Por ser tiro de hermanos de quiẽ era mas natural esperar ayuda, y defensa, q̃ desamparo, y cõtradictiõ. Acaece muchas vezes ser tã parecidos dos hermanos, q̃ los padres los desconocen y se engañan en ellos: y como ponderaron el grã Poëta, y S. Augustin, no con poco gusto suyo. *In Enchir. cap. 20.*

Indiscreta suis, gratusque parentibus error. *Æneid. 1.*

Tantos fiadores pretendio echar la naturaleza a la concordia fraternal. Y no obstantes estos vemos a cada passo tantas dissensiones, y encuentros entre ellos. De esso se querello grandemente la Esposa en

sa en los cantares. *Filij matris meæ pugnauerunt contra me.* Es posible que mis hermanos ayan tomado armas contra mi? Que los que auian de ser en mi defensa essos me hagan mas pesados tiros? Grande emphasis tienen aquellas pala-

Genes. 3. bras que dixo Dios a Cayn. *Vagus, & profugus eris super terram quæ aperuit os suum, & suscepit sanguinem fratris tui de manu tua.* Ponderad la palabra suscepit, que quiere dezir, detener el golpe del que va a caer, y ponerse le debaxo para que no se maltrate: sobre aquellas palabras del Psalmo tercero. *Tu autem Domine susceptor meus es.* Lo no

Lyndanus to vn gran Doctor destos tiempos en su Paraphrasis. *Susceptor, id est adiutor qui obuijs manibus iam iam casurum sustines.* Tampoco le falta mysterio al. *Aperuit os suum.* Que suele ser periphrasis de vn gran dolor, que no ay paciencia que le dissimule. Auiendo estado Iob en el muladar siete dias con sus amigos, sin auerle hablado ellos palabra, porque vian que era vehemente su dolor, al cabo. *Aperuit Iob os suum, & maledixit diei suo.* Abrio Iob la boca, y mal dixo al dia de su nacimiento: quiere dezir, forçole el dolor a romper con el silencio. Hasta la paciencia de Iob se dio por vencida, y obligada a hablar en vn caso tan espantoso. Voluamos agora a la tierra que abre su boca, y se atrauiesa en el camino para recebir el golpe de la sangre innocente arrojada con enojo de la mano del parricida, y veremos que es caso tan atroz hallarse el braço del hombre teñido en la sangre de su hermano, que la paciencia, y taciturnidad de la tierra en cuyos ojos han succedido delictos tan prodigiosos, y trayciones tan abominables: sale de su passo, rompe con su silencio, y se leuanta a defender la innocente sangre de Abel del furor loco con que su hermano la maltrata, el qual afea la Escriptura sagrada encarecidamẽte en aquellas palabras, *De manu tua.* Tu que auias de ser a darle vida, y poner la tuya a riesgo por socorrerle, eres el que le has dado muerte, y aun te quedas saborean-

Epist. 104. *lib.* 17. do con su sangre. En solo el hombre dize Seneca experimentamos esta traycion que donde menos se presume se descubre vn enojo y rabia mortal, y tanto mas diligente-

mente

mente le encubre, quanto esta mas cerca de hazer el tiro La tempestad da premissas de si en el mar y amenaza antes que se leuante, el edificio auisa con señales euidentes su ruyna: el humo esta dando vozes antes que el fuego gane los techos de la casa, y sobre todos estos exemplos, *Subita est ex homine pernicies & eo diligentius tegitur quo propius accedit.* El daño que viene por manos de hombre sue le ser repentino donde mayor seguridad se pensaua q̃ auia de alli suelen sobreuenir mayores trabajos: que es la causa que embiando Dios a Samuel a vngir a Dauid por Rey de su pueblo le encubrio con tan gran cuydado la persona que tenia elegida para el reyno hasta el punto crudo dizie dole, vete a Bethleem, y junta los hijos de Isai, y yo te de clarare alli mi voluntad. No era mas barato auerle dicho que buscasse vn hijo de Isai pequeño q̃ se llamaua Dauid y le vngiesse? ¿No ay duda: pues para que atrauesso todos aquellos rodeos? preguntadlo a S. Chrysostomo que ami parecer dio en el puncto de la difficultad: hizolo Dios, di ze el sancto, con grande acuerdo preuiniendo la embidia de los hermanos de Dauid, que si acertaran a barrũtar que su hermanillo pequeño, auia de ser su Rey, procuraran estoruarlo matandole, porq̃ si de auerse soñado Ioseph Rey de sus hermanos, le cobraron tan grande odio, que estuuie ron ya resueltos de matarle, no pudiendo sufrir que se les antepusiesse, aun entre sueños y de burlas: justamente pudo temerse Dios, que si declarara antes de tiempo, que era Dauid el que queria para Rey, auiã de alborotarse sus her manos y intentar otro tanto contra el, como intentaron contra Ioseph los suyos. *Itaque ignorantia cautelæ mater effecta est.* Asi que la seguridad de la vida de Dauid consi stio en el silencio: tan poco como esto se puede fiar de la voluntad de vn hermano para con otro. Llego la hora de la muerte de Iacob, y acordandose del agrauio que le auia he cho Ruben, que fue tan grande y tan desusado, que (como aduirtio muy bien mi Padre S. Augustin, a este mesmo pro posito) aun entre Barbaros, dixo S. Pablo que no se oya. *Vt talis fornicatio qualis neque inter gentes, ita vt vxorẽ patris*

In Psa. 50 Hom. 1.

1. Reg. 16.

Li. 22. con tra Faustũ cap. 64.

1. Corin. 5

patris sui aliquis habeat. Echole con enojo aquella terrible maldicion: No te logres que tan poco respecto tuuiste a mi vejez. *Effusus es, sicut aqua, non crescas: quia ascendisti cubile patris tui, & maculasti stratum eius.* Viene a morir despues Moysen, y reuoca en su testamento la sentencia de Iacob: no quiere que passe adelante el enojo. *Viuat Ruben, & non moriatur.* Viua Ruben y no muera, no dure mas la indignacion del Patriarcha, dize el legislador: borrese la maldicion deste tribu: que es la causa de esta piedad (dize Theodoreto) sino la que Ruben mostro con su hermano Ioseph quando le querian matar los otros, solo el instistio en que le empozassen con animo de sacarle despues y voluersele a su padre, y assi se lastimo tan tiernamente quando no le hallo donde pensaua, que no osaua parecer delante del viejo. Obra os parece esta que no merece en los ojos de Iacob qualquiera agradecimiento? Que donde todos los demas hermanos eran a quitarle la vida Ruben se aya hallado de su parte? Bien merece por cierto que si su padre al morir le condeno por el delicto que cometio cõtra sus canas: Moysen le absuelua, y en descuento del agrauio hecho al padre, tome la piedad que vso con Ioseph, q̃ no se halla tras cada canton vn hermano a quien toquen los buenos respectos de su sangre, como le tocaron a Ruben: antes se encontraran muchos que tengan mortales embidias de sus acrecentamientos, auiendose de regozijar con ellos como con bienes communes. Desamor que sienten los del pueblo de Dios, con tan grande estremo, que la primera palabra que endereçan a Dios en todo el Psalmo es la querella criminal que dan de sus hermanos los descendientes de Esau, de quienes se muestran mas offendidos que de los mesmos Babylonios, y contra quienes piden primero justicia.

Genes. 49.

Theodoret. q. 44. & 46. in Deuteronom.

Genes. 37.

MEMOR

MEMOR ESTO DOMINE FILIO-rum Edom.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Que con aquella palabra, Edom, motejaron los hijos de Israel de ignorantes y profanos a los Idumeos, y que el poder desacompañado de discrecion es cierto camino para perderse las republicas.

ENTRE Los dos hermanos, Iacob, y Esau, vuo vna insigne differencia, el vno era robusto cargado de vello, hombre de caça, y de cãpo: el otro regalado, liso de piel y de pocas fuerças, criado en el regalo de la madre: pero era grande la ventaja que hazia Iacob a Esau, en la discrecion y buen gouierno: como se vee en las traças mysteriosas con q̃ le gano dos vezes el mayorazgo, y en la inaduertencia, y poca cordura con que el se le vendio. Quien vuiere leydo el cap. 25. del Genesis, hallara la causa porq̃ Esau se llamo Edom, que fue por la grande imprudencia con que vendio a su hermano Iacob el derecho de la primogenitura, por sola vna escudilla de lantejas, de la qual le noto San Pablo en aquellas palabras de la Epistola a los Hebreos. *Qui propter vnam escam vendidit primitiua sua.* Negligente estimador por cierto (como aduirtio alli S. Chrysostomo) del valor del Sacerdocio: pues le vendio tan barato, q̃ paraq̃ quedasse cõdenada su necedad le llamo en aq̃l lugar la escriptura con el nombre de las lantejas porque le vendio. Esso quiere dezir, Edom, cosa encendida de co-

lor, y bermeja, como lo era tambien el guisado. *Pulmentũ rufum*. Dize el texto, y fue discreta la traça de nuestro Dios en affrentarle con el color que tenia la vianda dandosele por nombre, para que le saliessen a el al rostro las suyas. Si su inaduertencia, y menosprecio no lo pusiera todo en oluido. *Parui pendens quod primogenita vendidisset*. No sele dio vn clauo, ni reparo en lo que acabaua
Epist. 86. de hazer, auiendo menosprecio (como dize San Augustin) no solo el mayorazgo, sino el Sacramento tambien que en el se representaua. *Esau nepotem Sancti Abrahæ vs que ad contemptum Sacramenti quod in primatu suo habuit concupita esca damnauit*. Que todo ayuda a descubrir su poco saber, y entendimiento. Este nombre parece que les rebuelue el enojo a los hijos de Iacob, y les renueua el sentimiento del agrauio: y assi echan mano del en este lugar con grande fundamento, para affrentar a sus enemigos, con la memoria de vn hombre necio, y prophano, cuyos decendientes eran, y cuyas costumbres imitauan en la cõtradicion tan esforçada que hazian al pueblo de Dios, como si dixeran, acuerdate Señor que nos has dexado en manos de gente poderosa, y ignorante, que es la falta que sue le hazer mas intratable el poder. Dios os libre de fuerças indiscretas, que necessariamente se han de temer dellas mil desafueros. *Sit fortitudo nostra lex iniustitiæ*. Sea nuestro poder ley de hazer agrauios, palabras de aquellos hõbres necios, y crueles, q̃ introduze el libro de la Sabiduria.
Sap. 2. El poder (dize S. Augustin) ha de seguir a la justicia, que por esso se cuenta entre las cosas prosperas: q̃ el Latino llama, *Secundas*, dãdo a entender, q̃ no hã de yr en el primer
Lib. 13. de Trin. c. 13. lugar. *Potentia vero sequi debet iustitiã, ideo, & in rebus secundis ponitur, ideſt prosperis: secũda autẽ, à sequẽdo sunt dicta*. Pues cõtra leyes, leyes, si el poder desacõpañado de razõ, es ley de injusticia y crueldad, el q̃ se gouernare por discreciõ sera ley de piedad y de clemẽcia. *Os suũ aperuit sapientiæ, & lex clemẽtiæ in lingua eius*. Que puede intẽtar vn hõbre necio y poderoso, q̃ no sea perdicion de otros, y suya. De Nemrod, edificador de Babylonia, dize el

libro

libro del Genesis. *Robustus venator coram Domino.* Cazador de fuerças contra Dios que en esse sentido entiende el, *Coram* San Augustin, bien se le luzieron, pues por falta de discrecion se atreuio a amenazar al cielo con el edificio de la torre. Los Gigantes que tuuo el mundo en sus principios, primeros oppressores (segun algunos) de la libertad humana, aunque sobrados en fuerças se perdierõ, como dize el Propheta Baruch, por falta de sabiduria. *Vis consili expers mole ruit sua.* Dixo Horacio, la valentia desacompañada dẽ consejo, viene a tierra por su mesmo peso, y sin que sea necessario grande empellon para derribarla. Respondio muy satisfecho Roboan a los viejos que le pedian que aliuiasse los tributos, que el dedo menor de su mano era mas gruesso que la espalda de su padre. *Minimus digitus meus grossior est dorso patris mei.* Dando a entender que auia de ser mas duro su Imperio que el de Salomon. Iactanciosa palabra por cierto, y indigna de la mansedumbre real pluguiera a Dios Roboan, que tuuierades mas flacos los dedos, aunque perdierades de la fuerça que os sobra a vos y faltaua a vuestro padre, y alcançarades algo de la sabiduria q̃ os falta a vos y le sobraua a el, que de otra manera os sucediera todo. No ay mayor fuerça en las republicas, que la prouidencia y consejo: no ay poder tan grande, que faltandole el gouierno no se acabe en quatro dias, ni tan pequeño que, si le acompaña la industria, no se conserue muchos años. *Nasus tuus sicut turris Libani, quæ respicit contra Damascum.* Estraña comparacion para la nariz de vna muger muy dama, es dezirla que se parece a la torre del Libano, que esta en frontera contra la ciudad de Damasco. La nariz de la esposa es la sagacidad y cuydado con lo futuro: no se contenta la Iglesia con tener ojos para los males presentes, olfato ha menester para coger el ayre a los venideros. En el cuerpo natural aduirtio Ciceró que seruia la nariz de muro a la vista. *Nasus ita locatus est, vt quasi murus oculis interiectus esse videatur.* Y en el mystico vemos, que la prouidencia con lo por venir es la defensa de lo presente, y a essa llama Dios la frontera del Li-

Libro 16. de ciuit. c. 4.

Baruch. 3.

Li. 3. Ode 4.

3. Reg. 12.

Cant. 7.

Li. 2. de natura Deorum.

bano contra Damasco, como si mas claro dixera. No tienes mejor frontera en tu reyno, ni castillo roquero de mayor defensa, que la prenencion cõ q̃ te gouiernas, y la discrecion con que miras adelante. Ay de los miserables descendientes de Esau, gente con fuerça y sin auiso, que aunque ahora triumphen de sus hermanos, su dia le llegara a Hierusalen en que por sus ojos vea el fin de su poder loco, y el castigo de su crueldad.

IN DIE HIERVSALEN.

CONSIDERACION TERCERA.

Que el dia que gozarà de Dios el justo, es el tiempo mas acomodado para pedir cuenta al peccador.

DIOR dia de Hierusalen entienden muchos en este lugar el tiempo de la guerra que Babylonia la hizo quando echo por tierra sus murallas: lenguage de que suele vsar la Sagrada Escriptura, en que muchas vezes se llama dia de vna republica el de su mayor calamidad. *Dominus autem irridebit eũ, quoniam prospicit quia venit dies eius.* El Señor (dize) se reyra del peccador porque vee que se llega su dia, esto es el de su castigo y trabajo. Dizen pues a Dios, segun esta interpretacion, los hijos de Israel que buelua los ojos a los agrauios que padecio su querida Hierusalen el dia que la abrasaron los Chaldeos y a la insolencia con que los hijos de Esau irritaron al enemigo contra ella quando vie-

ron

ton que yua de vencida. De suerte que la sentencia es Eclíptica, y tiene gran significacion aquella palabra. *In die Hierusalen.* Que es tanto como si dixeran, no dissimules Señor la baxeza de Idumea, que viendonos perdidos a remate esforçaua el braço cansado de offendernos: y hablaua de talanquera en nuestro disfauor. Porcierto si ellos vuieran sido los principales guerreros, que con las armas en mano vencieron a Hierusalen, pudieraseles dissimular la arrogancia: pero que haziendose a la parte del Chaldeo le ayuden a apellidar la victoria despues que veen tu casa por tierra, gran baxeza es sin duda. Teniendo cercada Dauid la torre del Iebuseo, estauan sentados en las almenas del muro muchos ciegos, y coxos que le dauan vaya, diziendo, que no auia de ganar la torre. Y fue tanto el enojo que tomo contra ellos, que en ganandola hizo ley, que ciego ni coxo no entrasse mas en el templo Y por esta razon siente Tertulliano que los ciegos que el Señor curo en su Euangelio le intitulauan hijo de Dauid, reconociendole por heredero del legislador en cuya mano estaua volver a su gracia los ciegos, que auian irritado a su padre. Tuuo por cierto Dauid por hecho de gente baxa blasonar en saluo desde el muro contra los que estauã en medio del peligro: de esso pues se querellan los hijos de Dios en aquellas palabras. *In die Hierusalen.* Quando nos vieron mas trabajados, entonces se desuergonçaron contra nosotros, y gozaron la ocasion de nuestro rendimiento, y tiene tãbien su emphasis aquella palabra, *Hierusalen*, junta con el, *Memor esto*, del principio de nuestro verso. Ha introduzido a Dios oluidado de la desuerguença de Edõ, y dissimulando el agrauio que han hecho a su pueblo. pues para pedirle que se acuerde del, y que no dissimule mas cõ ellos: ningũ trũpho puede atrauessar maspoderoso, q̃ acordarle q̃ es su querida Hierusalẽ la q̃ esta padeciendo essos vltrajes, que no ay medio mas efficaz para descubrir el amor, q̃ ver padecer lo q̃ se quiere biẽ. Llegose la otra sin mirar en ello al fuego donde se quemauã los huessos de su amiga, y al pũto (dize Terencio) se descubrio el amor del

Lib. 4. contra Marciõ cap 37

In Andria act. 1. otro moçuelo, que no le sufrio el coraçon ver peligrar lo
Baronius, tom. 4. anno. 381. que amaua. *Bene dissimulatum amorem & celatum indicat.* † Y de S. Gregorio Nazianzeno refiere vn gran Historiador que tenia tan en el alma aquella su Iglesia Anastasia q̃ en los borrones de la pluma, la solia hallar retratada, *quam vel calami littura formaret* *. Quando vio Niso que los soldados de Turno querian cortar la cabeça a Eurialo, aunque estaua escondido en la arboleda esperando el sucesso, no pudo dissimularse. *Nec se celare tenebris Ampli*, *Æneid.* *aut tantum potuit perferre dolorem.* Y porque no sea todo fuera de nuestra professions, estando padeciendo el pueblo de Dios aquella dura seruidumbre de Egypto le apparecio el Señor a Moysen entre la çarça hecha fuego, donde le auia puesto la compassion de los suyos, y el desseo de librarlos de las manos de aquellos desapiadados sobreestãtes, cuyos yugos intolerables lleuauan sobre sus cernizes. *Propter duritiam eorum qui præsunt operibus dissendi, vt liberem populum meum.* Acaba conmigo tanto el dolor de ver maltratar lo que quiero bien, que a trueco de socorrer lo, me entrare por el fuego y las espinas. Todo esso le dizen a Dios nuestros captiuos en aquel medio verso. *In die Hierusalen.* Si seguimos esta interpretacion que tienen hombres muy doctos Pero por mas verisimil tengo, que se habla aqui del dia en q̃ Cyro auia de dar libertad a los esclauos y licẽcia para edificar el tẽplo, y q̃ se llama dia de Hierusalẽ, el de su gloria y mayor pujança, que entram bas interpretaciones apunta S. Augustin en esse lugar y parece q̃ inclina mas a esta segunda. La Magestad de nuestro Dios es buẽ interprete desse verso. *Si cognouisses, & tu, & quidem in hac die tua, quæ ad pacẽ tibi.* Dia de Hierusalen llamo a aquel en que la via gozosa solenizando cõ ramos en las manos la venida de su Dios. Demanera que piden segun esta declaracion que buelua sobre el atreuimiento de Idumea, el dia que Hierusalen quitare el luto, y viene muy bien con esse sentido el, *memor esto*, que da a entender q̃ cõ differir el castigo hasta entõces esta Dios oluidado de los que le offendieron, o por lo menos haze del

ze del que lo está. Vozes son estas delos amigos de Dios, affligidos en la seruidumbre dura y intolerable deste mundo, confusa Babylonia para ellos: que se acuerde (le piden) el dia de su venida glorioſa a juzgarle de los desacatos que sus enemigos han cometido contra su Iglesia y su honra, que aquel sera el verdadero dia de Hierusalen quando baxara de el Cielo renouada y cargada de loyas, como quien se viene a casar con Dios. Dia en que alçaran los justos la cabeça que no han podido leuantar aca entre tanto tropel de trabajos, dia en que de solo el resplandor que saldra de las llagas del cuerpo de Iesu Christo se beatificaran los ojos corporales de los bienauenturados, y se cegaran y haran arroyos de lagrimas los que se las dieron, que lo primero dixo Sant Augustin en el manual, y lo segundo Sant Iuan en su Apocalypsis. *Tunc videbit eum omnis oculus, & qui eum pupugerunt.* Veranle glorioso los que le dieron las llagas y temblaran de espanto y de dolor. *Cruciata in carne coruscum, aspicient trepidi quem confixere rebelles.* Para entender la magestad cō que Dios se presentara ante los ojos del mundo aquel dia, y el espanto que causara su poder en los coraçones de los enemigos de su Iglesia, baste considerar con Sant Leon Papa, que acabando de retirarse a orar a su Padre la noche de su passion, donde hizo pruebas euidentes de la flaqueza de su humanidad hasta llegar a sudar sangre de congoxa: sale a fuera donde le viene a buscar vn esquadron de hombres armados y con vn, *Ego sum*, dicho con la mesura que de su humildad se puede presumir, da con todos ellos en tierra: Infiere Sant Leon Papa, milagrosamente, y San Augustin, y Sant Gregorio, *Quid non poterit maiestas iudicatura quando id potuit humilitas iudicanda?* Que sera la representacion del poder de la Magestad de Dios, quando vendra a juzgar y se sentara en su throno pues su humildad rea y juzgada en tribunal ageno, sobre acabar de sudar sangre en su agonia, con vna palabra sola, da en tierra con tanta gente armada? Esse pues sera el dia de Hierusalen, quando viere a su Dios armado en su defensa: para esse plazo le pide que se acuerde

Cap. 26. Cap. 1.

Ser. 1. de passione Domini. Tract. 112 in Ioan. li. 17. Moral. cap. 19.

de sus enemigos, y tome justa vengança dellos, que si bie sucedera, que hasta entonces haga del que duerme, y olvida los insultos de Idumea: pero entonces cato imposible sera no acordarse de la menor pedrada que tiraron a los muros de Hierusalen. *Memor esto Domine filiorum Edom In die Hierusalem.* Aquel sera el tiempo Señor en que abras los sellos de las caxas en que estan guardados todos estos delictos, y retribuyas a los enemigos de tu Iglesia, segun te han provocado con sus desacatos *Signasti ea si in sacculo delicta mea.* Agora examinemos esta comparacion de Iob, que sin duda sera de effecto bien entendida. Costumbre antigua fue entre todas las naciones sellar las mercaduerias con tan grande punctualidad, que vino a dezir Ciceron de su madre, que aun los cantaros que auian tenido miel, y arrope los solia sellar porque las criadas a sombra de los vazios no se aprouechassen de los llenos, y despues mezclassen los vnos con los otros, para que no se le pudiesse tomar con rigor la cuenta de los que les auian entregado. *Vilissima vtensilium annulo clausa.* Dixo Tacito, y desta notacion se entiende la significacion del anillo signatorio tan celebrado en authores sagrados y prophanos, que era vn anillo con vn sello que se daua a las recien casadas como en parte de dote para enseñarlas como auian de ser caseras, y conseruar el mueble de la familia. Y a este vso alludio el mesmo Iob quando dixo. *Qui præcipit soli, & non oritur qui claudit stellas quasi sub signaculo.* Manda al Sol que no salga, y obedecele, y guarda las estrellas como si las cerrasse con su sello, que era lo que se hazia con las alhajas de toda la gente hazendosa y de cuydado: en somma en las casas de razon ninguna cosa se podia perder por descuydo, que por olvidada que pareciesse estar, se guardaua debaxo de llaue y sello, para que entendiessen los criados, que no auian de ser poderosos a trampear vna sola hebra de seda, que de todo se les auia de hazer cargo con grande rigor. Agora pues entendereys la comparacion de Iob. Tiene la otra matrona quatro madexas de hilo embueltas en vn pedaço de

Lib. 2. Ann. c. 1.

Cle. Alex. lib. 3. Pedagogia.

de olanda que sobrò de los anchos de vn cuello, anda rodando por el estrado la labor en poder de muchachas, que marauilla que se desparezca la vna dellas? Tiene en su tienda el otro Portugues vna gruessa de madexuelas en vna caxa cerrada, y sellada, por infiel que sea el criado que tiene en su casa, es mayor el recato del dueño, y a qualquier tiempo que las busque, las hallará cabales como las dexò. No se prometa pues, dize Iob, criatura ninguna que podrà esconder a Dios el mas menudo pensamiento aquel dia, que aunque agora parece que està oluidado de muchas insolencias, no se ha cometido delicto desde que el mundo començò, q̃ no le tenga cerrado, y sellado en su embolcorio para sacarle a luz, quando se sentare a cuentas, † y pedirla del con gran rigor. Todas las vezes (dize San Basilio) que me acuerdo de aquel gran ministro de Dios Moysen, a quien Dios hizo tan grande honra, y en cuyo abono dio tan illustres testimonios, que merecio oyr de su boca, has hallado gracia ante mi, y conozcote mejor que a otros, y tras esto veo, que solo porque titubeò a las aguas de la contradicion, teniendo sobre si la murmuracion de vn pueblo sediento, y arrojado le excluyen de la entrada de la tierra prometida, hallo comprouada la seueridad rigurosa del juyzio de Dios, y conozco que dixo con verdad el Apostol San Pedro, si el justo se saluara à penas el peecador donde osara parecer? * Esto pues dize el *memor este*, de nuestro Psalm. y el *Signasti quasi in sicculo*, de Iob, el vno que se acuerde de los desacatos del mũdo, y el otro que deslie el fardo que tiene hecho de sus libertades, y las juzgue. Cosa espantosa, y para hazer temblar las carnes a quien se diere a pensar en ella: que teniendo Dios vna memoria tan capaz, que no puede oluidar el grano mas menudo de arena que està sepultado en lo profundo del mar, como si fuera de suyo muy falto della, assi haga diligencias para que ningun peccado se passe entre renglones aquel dia, y escriua con su propria mano (como pondera San Gregorio Nazianzeno) las partidas de los cargos que nos ha de hazer. Demostracion por cierto cuydadosa, y de

In Prohemio de iudicio Dei.

Oration. 9 num. 41.

y de que los hombres auiamos de salir muy instruydos para no le offender aun en las cosas muy ligeras, pues ninguna lo sera tanto que se le pierda de vista a nuestro Dios.

IN DIE HIERVSALEN.

CONSIDERACION QVARTA.

Que el dia que grangeo la paz al pueblo de Dios se llama con razon dia de Hierusalen: y que estamos obligados a conservarla con nuestros proximos.

QVIEN Considerare attentamente la significacion de la palabra Hierusalen, echara de ver mucho mejor, porque se llama dia de Hierusalen el de la buelta de Babylonia, y con mayor razon el que Iesu Christo nuestro Señor tiene consagrado desde su eternidad para juzgar el mundo y dar descanso perpetuo a sus santos. Hierusalen quiere dezir, vista de paz, etymologia de que hazē mucho caso Sant Augustin y san Bernardo, y la Iglesia en el hymno *Vrbs beata Hierusalem*. Y aun Sant Pablo en la carta que escriuio a los Hebreos hallo mysterio en que Melchisedec se llamasse Rey de Salem, q̄ quiere dezir Rey de paz, figura expressissima de Christo, assi en el reyno como en el sacerdocio: *assimilatus autem filio Dei*. De manera que preciandose la ciudad Sancta del blason de la paz hasta traerle señalado en el nombre, y siendo su Reyno Reyno de paz: con razon se llama dia de Hierusalen el que diere fin a las guerras, que si notamos con cuydado las palabras de Iesu Christo nuestro

Lib. 12. de Genesi ad literam. c. 28.

Serm. 5. de ascensione.

nuestro Señor, el dia que llorò la perdida desta ciudad, hallaremos aun en ellas, vna efficacissima prouança desta doctrina: acaba de hablar con la ciudad santa, y de llamar dia suyo aquel en que entraua sobre vn jumento a regozijarse con sus ciudadanos, y porque nadie dudasse porque le auia llamado dia de Hierusalen, añade la causa que era entrar de paz, manso, y apazible, no sobre caballo batallador, sino sobre animal domestico, y de seruicio. *Si cognouisses, & tu & quidem in hac die tua quæ ad pacem tibi.* Assi que con razon se pudo tener por suyo dia de tan gran paz, y justamente mirando al hecho de entonces llamaron los Prophetas Rey de Hierusalen a quien tan pacifico entraua en ella: que hasta los dos animales en que entrò de notaron esta concordia. *Ecce Rex tuus venit tibi mansuetus, sedens super asinam, & super pullum, filium asinæ.* Comunmente entienden los Sanctos por la asna enseñada al yugo el pueblo Hebreo que tantos años truxo el de su ley. Y assi añadio el Propheta no sin mysterio. *Et super pullum, filium subiugalis.* Y por el pollinejo cerril y por domar, el Gentil que viuia sin ley escrita. *Super quem nullus adhuc hominum sedit.* Al vno, y al otro reduxo Dios à concordia con aquella gran mansedumbre, que el Propheta alaba en este texto: y no desecho la fee manca del Iudio, soberuio, ni la obra achacosa del Gentil supersticioso, como coligieron Tertulliano, y San Hieronymo de aquel texto de Isayas, que entendio del Señor, San Mattheo. *Calamum quassatum non conteret, & linum fumigans non extinguet.* Llamò al Hebreo caña quebrada, porque era hueco, y cargado de hoja de apparencias, al Gentil, estopa que humea, porque falto de fee y conocimiento de Dios, no conseruaua mucho el calor de los buenos propositos: y debaxo destas dos metaphoras sigue la comparacion del que pisa tan blando, que aunque se passee sobre cañas quebradas no las hara pedaços con el peso, ni matara la estopa que humeare, tan ligero camina, y sin apretar el pie. Figura de que vso el gran Poëta para ponderar la ligereza de Camilla.

Tertul. lib. aduers. Iudæos. ca. 9. Hieron. q. 2. ad Algasiam & super Matt. 12. Isai. c. 42. Matt. 12.

Illa

Illa vel intactæ segetis per summa volaret
Gramina, nec teneras cursu læsisset aristas:
vel mare per medium fluctu suspensa tumenti
Ferret iter, celeres nec tingeret æquore plantas:

Assi que justissimamente se llamo dia de Hierusalen el de tan pacifica y feliz entrada, y por la mesma causa pudo llamar assi el Real Propheta al que acabo las lides continuas de Babylonia, y restituyo los vezinos de Sion a la possession de su primera paz: para esse dia pues remitte nuestro Psalmo la vengança de los hijos de Esau, entonces es sazon de castigar al Idumeo, quando llegara el dia descansado del Israelita, no es tiempo de entresacar los malos del mundo en tanto que el pueblo de Dios viue en Babylonia. Leed la parabola de las zizañas, y verloheys. † *collum tuum sicut turris Dauid, quæ ædificata est cum propugnaculis.* El cuello de la esposa es como la torre de Dauid, edificada con grandes pertrechos, y quiere dezir que la Iglesia de Dios no leuantara cabeça señoril y descolladamẽte, no reynara en paz esenta y libre de contradictiones, no vera el castigo general de sus enemigos hasta que cessen las batallas desta peregrinacion, como ni Dauid edificò la torre en el Alcaçar de Sion hasta que echo fuera de la ciudad los Iebuseos. En tanto que al mundo, le queda lança en hiesta contra la esposa de Dios se ha de dilatar la possession gloriosa del Reyno, y el dia que este llegare, llegara el de la vengança de los que la han hecho guerra. Con grande ingenio notò San Isidoro, que de todos los Psalmos de Dauid, solo el 17. se incorporò en los libros de los Reyes, y no sin particular consideracion, porque promete en el titulo estado libre de emulaciones y enemistades. *In die qua liberauit eum Dominus de manu omnium inimicorum eius.* Y este no se hallara fuera de la quietud y descaso de aquel Reyno. Por tanto a solo aquel Psalmo se le reservò como proprio assiento el libro, o historia en que se trata de los Reyes del pueblo de Dios. * Fueron tambien prophecticas las palabras desde verso, si las referimos al dia de la muerte de IESV Christo nuestro Señor, que con mayor ra

Comment. in 2. Reg. cap. 5.

yor razon se pudo llamar dia de Hierusalen que el de la buelta de Babylonia, porque en el se establecieron las pazes entre Dios, y el mundo: y quedaron firmes los conciertos confirmados con sangre de Rey. Este fue el dia verdadero que no conocio Hierusalen por suyo en quien se acordò el Señor de los hijos de Esau, como se le pide en este verso: quando las enemistades trauadas entre los dos pueblos desde antes del nacimiento de los fundadores murieron en la Cruz a sus manos, y se ahogaron en el mar piadoso de su sangre, alli se trocaron las espadas en hozes, y las lanças en rejas de arado: alli se grangeò à costa de la vida de Dios, paz segura para su Iglesia, que la que hasta entonces auian gozado los suyos, ni carecio de sobresaltos, ni durò mucho tiempo tampoco. Ponderò gallardamente San Gregorio Nazianzeno aquellas palabras de San Ioan en el capitulo catorze. *Pacem relinquo vobis*. Mi paz os dexo, el verbo de que vsa tiene significacion de legado de testamento. *Et relinquent alienis diuitias suas*. Auran de testar, dize el Real Propheta en fauor de los estraños, y esso es. *Relinquere*. Fue pues lo mesmo que dezir dexoos mi paz como manda pia como el mejor legado de mi testamento, que hasta confirmarla con mi muerte no la pudo tener segura el mundo. El bienauenturado San Athanasio en vna Oracion que hizo, *De Cruce, & Passione Domini*, Considerò con agudeza vna circunstancia que interuino en la passion de el Señor. Hallareys, dize, que por no romper la vestidura de Christo, echaron suertes sobre ella al pie de la Cruz los soldados codiciosos, y porque se la lleuasse entera vno, trajo Dios muchos años antes que no tuuiesse costura la ropa. Pues caread este successo cõ el que tuuo al mesmo tiempo el velo del templo, y vereys que guardado en el *Sancta sanctorum*, donde no se permitia llegar gente lega, se rompe de arriba abaxo sin que nadie toque a el, que es la causa? alli espiraua la ley, y aqui començaua el Euangelio: al Testamento viejo, aun en los remates le quedò el retintin de las discordias, y el nueuo desde los principios començò

Orat. 14.

menço con el pregon de las pazes, al mesmo tiempo que el velo no esta seguro de cisma y de diuision en poder de Sacerdotes, la vestidura del Señor lo esta al pie de la Cruz, y en manos de soldados. † No podemos negar que fue delgadeza del Sancto y de las que merecieron aquella gran recomendacion que el otro Sancto Abbad nos dexo de su doctrina. *Cum ex Sancti Athanasij opusculis aliquid inueneris, neq; ad scribendum chartas habueris, in vestimentis tuis scribe illud.* Quando hallares, dize, algo delas obras de San Athanasio, y no tuuieres papel en que escriuirlo, aun que lo escriuas en la capa no lo has de dexar de trasladar. * Añade Sant Augustin a este hecho vna discreta reprehension de lo que en nuestros tiempos passa. *A militibus* (dize) *non est diuisa vestis pendentis in Cruce, & a vobis dilaceratur Sacramentum sedentis in cœlo.* No se atreuieron los sayones a rasgar la tunica de Christo quando estaua clauado en la Cruz, y nosotros nos atreuemos a romper el Sacramento de su paz, agora que esta reynando en el Cielo. Por cierto el Señor no pudo echar fiador a la seguridad de su paz que no le echasse: ni encomendarnosla con mas encarecidos sentimientos que nosla encomendo. Con esse lenguage se leuanto del sepulchro: no se le caya de la boca vn, *pax vobis*, a los predicadores Euangelicos les intitulo pregoneros de la paz. *Quam speciosi pedes Euangelizantium pacem.* Y reconociendo el Apostol esta obligacion, y por satisfazer (segun Tertulliano) a esta Prophecia, puso por salutacion en sus epistolas: *gratia vobis, & pax*, gracia y paz: y para dar a entender, que esta se desseaua grande, pondera San Hieronymo que añadio, *multiplicetur.* En la institucion del sanctissimo Sacramento del altar, essa paz tuuo por blanco, a esse fin miro en dexar su cuerpo y sangre en forma de combite, symbolo expressissimo de conformidad y de paz. Hasta en la materia del Sacramento (aduierte Sant Augustin) que en tiempos mas antiguos que los suyos, reconocieron los sanctos esta verdad. Porque escogio de industria para ella, pan que se haze de muchos granos, y vino que resulta de muchos razimos.

Athanasio.

Prat. Spirit. c. 40.

Epist. 203.

Lib. 5. contra Marcion. c. 5.

Epist. 83.

Tractat. 26 in Ioann.

mos. Desde el tiempo de los Apostoles (quanto se puede creer) ha estado en vso en la Iglesia, que en el sacrificio de la Missa se de y se reciba paz. *Quale sacrificiũ est* (dixo Tertulliano) *â quo sine pace receditur?* Y otro tanto hallamos en San Gregorio Nazianzeno, y S. Chrysostomo. Es muy conforme a la piedad Christiana, que en el sacrificio commemoratiuo de la muerte de nuestro Dios se renueue el vinculo de la paz que nos grãgeò con ella. *Non est dubium* (dize Seneca) *quin fœlicior pax sit nũquam lacessita quam multo reparata sanguine.* No puede auer duda de que es mas dichosa paz la que nunca tuuo occasiones de quiebra, que la que se reparò a costa de mucha sangre: mas dichosa dize, pero no mayor, que bien succede despues de mucha sangre vertida quedar mas establecida la paz que lo estaua antes de la discordia: por donde San Augustin comparando la gracia del estado de la innocencia, con la que Iesu Christo nos comprò con su muerte, dize que aun que aquella era mas alegre, porque escusaua la lucha de la sensualidad, † y subjectaua las fuerças del cuerpo al imperio de vna charidad muy tranquila. *Imperio tranquillissimæ charitatis.* * Estotra es mas efficaz y de mayores effectos: pero si miramos bien esta paz que interessamos por medio de la sangre de la Cruz, hallaremos que tuuo lo vno y lo otro que fue mas dichosa y mayor. Porque si fue tan preciosa la sangre de nuestro Dios, que pudo hazer dichosas aun a las culpas que se lauaron en ella, como lo entona la Iglesia a voz en grito. Quien puede dudar que alcançò a hazer mucho mas dichosa la paz por quien se derramò con tan grande abundancia? Confusion grande para nuestro desamor, y la poca conformidad que guardamos con nuestros proximos: que paz q̃ tuuo ventura en que la estableciesse Dios con su muerte, la confirmasse con su sangre, la publicasse con su boca, y assegurasse con las llagas de las manos y costado; en vna sola cosa no la tiene que es el poco caudal que los hombres hazemos della, auenturandola por ligerissimas occasiones, y quebrandola por qualesquiera interesses: que auiendonos

Tertu. lib. de orat. ca. 14. Nazian. oratio. 14. Chryso. lib. 1. de cõpunctione cordis. Epist. 67. lib. 9. Lib. de corrept. & gratia. cap. 11 tom. 7. Epist. 7. li. 11. de ciuitat. c. 12. & lib. 14. c. 26. & li. 2. cõtra pelagium & cœlestinum cap. 35.

donosla grangeando Dios con tanta costa suya, es muy de llorar lo que se nos haze de mal conseruarla con qualquiera daño nuestro.

VERSO. X.

Qui dicunt, exinanite exinanite vsque ad fundamentum in ea.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ Que los enojos arrebatados hazen en el coraçon del hombre vergonçosos efectos.

LO primero que en estas palabras se me offrece considerar, es la condicion de la ira, que es vno de los mas porfiados affectos, y que mas obliga a lleuar adelante lo començado, de quantos suceden en nuestro coraçon. Danlo esso bien a entender estas palabras, indicios fieles del enojo que los Idumeos tenian contra Hierusalen, que denia de ser tan grande que no fiauan de si que le sabrian dar a entender al Babylonio, lo qual es la causa desta geminacion con que preuienen la respuesta del Barbaro, y no consienten que se les replique en fauor de Hierusalen. Otro tanto como esso descubrieron los enemigos de nuestro Dios en aquella sangrienta vozeria del, *Crucifige crucifige*. Que por

por lo que alli succedio podemos entender nuestro verso. Ponese el Presidente con el pueblo a razones, pidiendole las causas que tenia para insistir en que le crucificasse, y la respuesta es. *At illi magis clamabant crucifige crucifige.* Quanta mas instancia haze el para estar al puncto de derecho, y lleuarlo por tela de juyzio, tanto mayor la hazen ellos, sobre que prevalezca el furor ciego, sin dar mas causa de su pretension, que pedirlo assi el enojo. Este es el sentido de aquellas palabras dobladas. *Exinanite exinanite.* Primero quieren que esté hecho el daño, que se sepa, porque se ha de hazer. Tanto como esto saca al hombre de si, y tan incapaz le haze de razon la ira, que quando della no se siguieran otros inconuenientes muy pesados, auiamos de andar siempre con grande cuydado de no la dexar ganar tierra en nuestro coraçon, por no dar muestras en el semblante de la poca razon que viue en el alma al tiempo que se apodera della, que (como dize San Basilio.) *Discentes tacite turpem eorum tumultuationem, qui ira tenentur agnoscemus, quod vir iratus fœdus aspectu sit.* Homilia de ira. Orat. 4.

† Si paramos mientes a nuestras solas en las olas que causa la colera en vn hombre enojado echaremos facilmente de ver, que no se le puede mirar al rostro, y segun la doctrina de Seneca, si el semblante es retrato de lo que passa en el alma, no es difficultoso de conocer qual estarà el animo entonces, si el rostro llega a estar tan mal parado, que no se puede mirar. *Qualem intra putas esse animum cuius extra imago tam fœda est?* Libro. 2. de ira ca. 35. * Afeò mucho San Gregorio Nazianzeno la indecencia con que Iuliano Apostata se enojaua con sus criados, que era tan grande, que le pudo traer el exemplo de la otra Diosa, que tañendo vna vez la flauta sobre vn estanque, como vio que la encendia demasiado el rostro, y la sacaua afuera los carrillos con notable fealdad, determinò por no verse assi, de quebrar el instrumento: dando a entender con esta fabula al Emperador, que si quãdo le començaua la colera a descomponer, llegara a mirarse

rarse al espejo, el mismo se offendiera de las fuertes que hazia en sus semblantes el enojo: y tuuiera por muy agena de su grandeza la passion que le obligaua a dar tan baxas muestras de si. Contesto Platon con esta doctrina de Sant Gregorio en aquel hecho admirable que refiere Seneca de el, y es el caso, que estando vna vez Platon fuera de si de enojo contra vn esclauo: mandole desnudar sin darle lugar a que respondiesse al cargo que le hazia, y leuantando la mano con el açote para castigarle, reconocio en si la indignacion arrebatada que le mouia, y parose leuantado el braço en aquella disposicion en que estaua quando le yua a dar el golpe. Entro a caso vn amigo, y viē dole pasmado, y sin executarle, le pregunto que hazia, y respondiole, estoy castigando mi enojo y conseruando la fealdad deste ademan para auergonçarme con el. Añade ingeniosamente Seneca, que se auia oluidado Platon de castigar al esclauo luego que echo de ver la indignidad de su colera, porque auia hallado quien lo merecieſſe mejor. *Gestum illum deformem sapienti viro seruabat oblitus iam serui, quia quem potius castigaret inuenerat.* Tan parecidos vicios son el de la ira, y la embriaguez, que se emmiendan con vn contrario, y vna sola virtud los refrena a entrambos, poniendo en razon el coraçon del hombre, a quien en trambos sacan de si. Considero delgadamente Sant Hieronymo aquellas palabras del Apostol, *Non vinolentum, non percussorem: sed modestum.* No ha de ser el Obispo bebedor, ni feridor, sino modesto. Donde es mucho de aduertir, que hablando de los demas vicios con palabras sueltas, y sin acordarse de las virtudes contrarias, a sola la destemplança y la Ira contrapuso luego el freno de la modestia: porque con vna sola virtud se derriban dos vicios capitales. *Duobus malis vnum opposuit bonum, vt temulentia & ira, modestia refrenentur.* Y si se mira la doctrina de Ennio, que apprueua Tullio en la quarta tusculana, no ay affecto mas vezino a enloquecer que el enojo. *An est quidquam similius insaniæ quām ira? Quam bene Ennius initiū dixit insaniæ? color, vox,*

Li 3 de ira c. 12.

Epist. 83.

1. Tim. 3.

vox, oculi, spiritus in potentia dictorum, atque factorum, quam partem habent sanitatis? Quid Achille Homerico sœdius? Quid Agamemnone iniurgio? Nam Aiacem quidem ira ad furorem, mortēque perduxit. La mesma doctrina pro sigue San Basilio con differentes exemplos y elegãtes palabras, y no se puede negar que saca a luz vn enojo mil asquerosos mouimientos, que passan dentro del alma, y que descubre, como en vn retrato, vna indignacion la mõstruosidad del animo apassionado, que tenia encubierta la tranquillidad, y la dissimulaua el sossiego. Soliase passear orilla del mar S. Gregorio Nazianzeno, y de las muchas vezes que le vio, vnas hecho leche, y otras mezclado con las nues: considerò attentamente, que nunca hazia alarde delas hezes asquerosas que encierra en sus senos, sino quando se embrauece, y embia las olas hasta las estrellas, entonces es quando suele arrojar a la playa las materias feas y suzias que esconde de dentro de si. Lo mesmo le succede al coraçon del hombre enojado, que quando le haze heruir la ira embia al rostro mil demostraciones de la passion abominable que le inquieta: de suerte que le podriamos acomomodar lo q̃ dixo S. Iudas en su Canonica. *Fluctus feri maris despumantes suas cõfusiones.* Que son olas de mar ayrado que embia en la resaca su confusion. Buen testimonio tenemos desta verdad en este, *Exinanite, exinanite.* Con que nos confiessan libremente los Idumeos, que tales les tenia el enojo contra Hierusalen, pues querian executar tan a ciegas su vengança, que aun al Babylonio por cuyas manos la auian de conseguir, no le dauan lugar a cunctaciones: y como si vna palabra no declarara bastantemente su desseo, la doblan antes de tiempo para declarar su rabia mejor.

Homilia. ira.

Orat. 28. num. 22.

QVI DICVNT.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ De la brevedad con que el Christiano deue deponer el odio con su proximo, y lo mucho que le cansan a Dios venganças llevadas al cabo.

MVNO de los mayores sentimientos que el pueblo de Dios tuuo de los Idumeos fue, que le hiziessen guerra con las lenguas, contradictiõ de mil maneras infame. Este sentimiento significa el termino de que vsa el Real Propheta, refiriendo la quexa de los hijos de Dios. *Qui dicunt.* Como si pusiera en su lugar mas penetrante herida haze con la lengua el mal tercero, que el enemigo con el azero de sus armas. *Et vos estis occidistis.* Dixo Sant Augustin de los enemigos del S. *Occidistis enim gladio linguæ, & quando percussistis, nisi quando clamastis, crucifige, crucifige?* Tan grande fue el enojo de Fulvia contra Ciceron por la segunda Philippica, que hizo contra Marco Antonio su marido, que despues de auerle hecho matar le mando cortar la lengua, y se la passo con vna aguja muchas vezes de parte à parte. Otro tanto dize Sant Hieronymo que hizo Herodias con la de Sant Iuan, que aunque no tuuo la razon que Fulvia, no deuio de ser la indignacion menor. Tanto se sienten offensas de palabras El Apostol Santiago llama a la lengua, enemigo inquieto lleno de toxico, y veneno mortal. *Inquietum malum, plena veneno mortifero.* Metaphora que para encarecer el daño que haze en el hombre la sensualidad vso Persio, y approbo Sant Augustin.

Tom. 8. in Psal. 63. ad 8. versic.

Li. 3. cõtra Rufinum.

Iacobi. 3.

Li. 2. de ciuit. ca. 7.

Satyra 3.

Vt dira libido
Mouerit ingenium ferventi tincta veneno.

Quere-

Querellanse pues nuestros captiuos de sus hermanos los moradores de Idumea, como de gente que con su lengua mordaz auia incitado contra ellos la ira del Babylonio: pero es mucho de notar esta palabra de presente que la pone el Real Propheta encabeça del pueblo de Dios quando ya estaua orilla de las aguas de Babylonia harto de llorar sus desastres: ya era acabada la guerra: ya de Hierusalen no auian quedado ni aun las cenizas: y aun ellos se estan en sus treze, prouocando contra la fatigada republica al enemigo, como si les vuiera quedado materia en que desbrauar todauia el enojo. Dios os libre de odios lleuados al cabo, que pesadumbres y enojuelos entre los mas amigos las ay. La diuturnidad es vna de las circunstancias que mas agrauan el aborrecimiento, porque haze mas difficultosa la reconciliacion. Ay del que passa vna quaresma, y otra cociendo en el pecho el desseo de la vengança, y ni exemplos le mueuen, ni sermones le persuaden que este tal, sin duda que ha puesto a gran riesgo su saluació. No haze tãta instancia el Apostol S. Pablo en afear al hombre Christiano la ira, como la perseuerancia en ella. *Sol non occidat super iracundiam vestram.* No seos ponga el Sol y os halle con vuestro enojo, que esse termino señalo a las coleras condescendiendo con vuestra imbecillidad. Dixo bien Tertulliano sobre este lugar que en passando de ephimera la indignacion, ya es enfermedad confirmada. Y Sant Augustin añadio: que como el vinagre estraga el vaso estando en el mucho tiempo: assi tambien corrompe la ira el coraçon del hombre, si passa de vn dia en adelante. En llegando el Sol a ponerse sobre vuestra riña sin aueros reconciliado, y serenado el animo se puede temer mucho mal. Parece que puso el Apostol los ojos en el hecho de Abner, el qual acabando de traspassar con vna lança a Asael que le yua siguiendo ciego de pasion sin detenerse por mas que Abner le auisaua de su peligro: vio q̃ Ioab y Abisay hermanos del muerto tomaron al punto la causa por suya hasta que siguiendo la vengança de la muerte de su hermano se les puso el

Lib. de patientia c. 12.

Epist. 87.

2. Reg. 2.

Sol antes de desistir de la empresa. *Persequentibus autem Ioab, & Abisai fugientem Abner Sol occubuit.* Y viendo Abner, que aun sobre la puesta del Sol lleuauan adelante su porfia, y que passaua la raya el enojo se boluio a Ioab, y le dixo: *Nunquid ad internectionem vsque tuus mucro desæuiet? an ignoras quam periculosa sit desperatio?* Es possible, que el hecho de tu hermano Asael, y su muerte desgraciada no te ha dado a conocer que es peligrosa cosa lidiar con vn enemigo que no tiene de su parte mas que la desesperacion? hasta quando me piensas perseguir? Palabras fueron estas tan efficaces en el coraçon de Ioab, que luego mandò tocar a recoger la gente, y todos se retirarõ. A esta historia pues parece que alude el Apostol, quando nos mãda que no se nos ponga el Sol, y nos halle durando en el enojo, como les hallò a Ioab, y Abisay, que ciegos de colera con la muerte fresca de Asael, pretendian la vengança sin rienda. † Doctrina tan importante, y tan vniuersalmente necessaria, que aũ en enojos justos tomados por orden de Dios, y en defensa de su gloria la hemos visto platicada, y a costa del concierto ordinario de cielo, y tierra, tanto va en saber tomar el consejo que el Sancto Apostol nos da. Quien ay que no sepa aquella marauilla que hizo Dios en el Sol en tiempo de Iosue, quando siguiendo el alcance a los cinco Reyes enemigos de Gabaõ, y faltando ya muy poco del dia en que se auia dado la batalla echando de ver el Emperador, que las tinieblas vezinas de la noche se los auian de sacar de entre las manos, se leuantò sobre los estribos con brio varonil, y mandò al Sol que se parasse hasta que se desquitasse el pueblo, y tomasse satisfacion del campo contrario, y obedeciole el Planeta, y lo que mas admira la magestad de su hazedor, con tanta puntualidad, que se le clauò, y hizo estar firme, hasta que no quedasse pelo, ni hueso de los cinco Reyes, y sus campos. *Donec vlciscerentur se gens de inimicis suis.* No era razon que el enojo passara adelante sobre la puesta del Sol, sino que al caer de la noche se acabara todo, y porque la indignacion era sancta, y no auia de quebrar por ella,

ella, quebro por el Sol, y esperose a darla tiempo, para que con todo rigor pudiesse dezirsse que aun desde alli se venia guardando la ley del Apostol. *Sol non occidat super iracũdiam vestram*: Misterio que a punto el libro del Ecclesiastico quando dixo. *Nonne in iracundia eius impeditus est Sol? & vna dies facta est quasi duo?* No es assi que por dar lugar al enojo de Iosue se detuuo el Sol en el cielo, y de vn dia se hizieron casi dos porque no le alcançasse la noche? Porcierto al que esta coge * con la ira en pie, y el coraçon inquieto, como quando se sintio maltratar de la injuria mucho se deue temer. Y si de auer passado dia entero sobre nuestro enojo se pueden temer grandes inconuinientes, que sera (dize San Hieronymo) de los que le dexan enuegecer tantos años? Que no viendo puesta de Sol, de que no se deuan dar por requeridos a deponerle, otros tantos testigos tendran contra si el dia del juyzio como vezes les ha amanecido sobre su indignacion este gran planeta. *Si Apostolus interpretatur, Sol non occidat super iracundiam vestram, quid agemus nos in die iudicij, super quorum iram, non vnius diei, sed tanterum annorum Sol testis occubuit?* Por mucho mejor tiene S. Augustin en su regla al que a cada passo se enoja, y se desenoja a cada passo, que al que es detenido en enojarse, si es duro en deponer el enojo. Dando a entender que el mayor peligro en esta materia consiste en perseuerar en la ira. El Patriarcha Iacob, reprehendiendo a sus dos hijos Simeon y Leui dixo otro tanto. *Maledictus furor eorum quia pertinax.* Maldito sea furor que tanto porfia. De las olas del mar noto Homero (y busca la razon Gellio en sus noches Atticas) que quando las leuanta cierço con ser viento mas impetuoso se acaban mas presto. Porque en passando el viento se sossiegan al punto las aguas, y quando las mueue abrego, o austro, q̃ son mucho mas apazibles, aun passada la tormenta queda inquieto el mar por grande rato, primero que acabe de reduzirse a su antigua tranquilidad. No es lo que mas daño haze en el mundo vn enojo violento, que dexandole passar con disimulacion le hallareys luego blando y arrepen-

Eccles. 46.

Epist. 36.

Genes. 49.

Lib. 2. cap. 30.

tido, lo que mas se deue temer es vn odio lento y de calla da, que se va engendrando poco a poco, y aun despues de reconciliado y depuesto, dexa alterado el coraçon. *Oderat eum nec poterat ei quidquam pacifice loqui*. Dize a cada passo la escriptura, aborreciale, y no le podia mirar al rostro sin sentir alteracion en si. Estos son los aborrecimientos terribles: el remedio pues es curar presto esta passion antes que se arraygue en el alma, que sera despues muy difficultosa de desarraygar. Quereys ver (dize San Hieronymo en la mesma Epistola) que tan aprieſſa quiere Dios que sereneys vuestro pecho, y os reconcilieys con vue-
Matth. c. 5 stro hermano? Pues aduertildo. *Si offeres munus tuum ad altare, & ibi recordatus fueris quod frater tuus habet aliquid aduersum te relinque ibi munus tuum ante altare, & vade prius reconciliari fratri tuo, & postea veniens offeres munus tuum.* Llego vno a offrecer su bezerrillo al altar, con buena Fè, y estando ya reuestido el Sacerdote, se acordo que tenia enojado a su proximo, que es muy de ponderar aquella palabra, *Et ibi recordatus fueris*. Que si ya fuera cõ mala Fè, y sobre presupuesto de q̃riẽdo offendido a su hermano q̃ria offrecer el sacrificio, sin reconciliarse con el. No me espantara que le mandaran lo que le mandaron: pero si alli (dize) se te acordare, no auiendosete acordado hasta entonces: que sera razon hazer? Dira alguno, offrecer el sacrificio, pues esta tan adelante, y no seria bien burlar a Dios, ni al Sacerdote, y luego yr a buscar al offendido, y satisfacerle? mas que esso dize Dios has de hazer, aunque no parecia poco esso. *Relinque ibi munus tuum ante altare*. No passes adelante con tu offrenda, dexala en el estado en que te cogiere, busca a tu hermano y buelue primero en su gracia, y despues la prosiguiras. Milagrosa doctrina, y con que se declara bien quan aprieſſa quiere nuestro Dios que oluidemos los enojos con nuestros hermanos, y voluamos a su amistad. El acto que vna vez començado menos se sufrio interrumpir en todas religiones, assi Christiana, como Hebrea, como Gentilica, es el sacrificio. En la Chri-

stiana,

stiana, cosa sabida es que si vn sacerdote muriesse acabando de consagrar, se ha de buscar otro que prosiga con la Missa sin poderlo differir por ningun achaque. En la Hebrea bien se vee de que manera reprehendio Moysen a Aaron, porque hallo quemado el cabron que auian offrecido en el tabernaculo, y no le auian comido los sacerdotes que era la ceremonia en que se remataua el sacrificio, que tuuo Aaron necessidad de alegar la muerte de los hijos, para que se le tomasse en cuenta de la falta que auia hecho en el altar. De vn moçuelo que tenia el vaso de oro, de que se yua sacando el incienso con que sacrificaua Alexãdro, cuenta Valerio maximo que llegando por descuydo los ministros el fuego en que se auia de quemar la victima, cerca del muchacho, y obligandole a desuiar el braço sopena de quemarse, tuuo tan gran constancia el rapaz, que porque Alexandro no interrumpiesse el sacrificio, se dexo quemar el braço, y de la otra Reyna, dixo el grã Poëta que para echar de si a su hermana, y quedarse a solas donde no vuiesse quien la quitasse el cuchillo de las manos, fingio que queria acabar vna offrenda que tenia aparejada, razon que no admitia respuesta, ni se podria sobreseer por otra.

10. Leuiti.

Li. 3. c. 3.

Sacra Ioui stygio quæ rite incepta paraui
Perficere est animus. Æneid. 4.

De Xenofonte, discipulo de Socrates, encarecio S. Hieronymo aq̃l hecho insigne, q̃ tambien alabo Seneca, el qual estando occupado en vn sacrificio solẽne recibio la nueua amarga de la muerte del hijo, y sin dexar de passar cõ el sacrificio adelãte se quito de la cabeça la corona, y pregũto la forma de la muerte, y diziendole q̃ auia muerto peleando como grã soldado, se la voluio a poner, haziẽdo gracias a sus Dioses por el successo, y protestãdo q̃ le auia causado mayor alegria la virtud q̃ le referiã de su hijo, que tristeza la nueua de su muerte. *Quid memorem Xenophontem Socraticum, qui cum sacrificans filium in bello audisset occisum,*

Epist. 3.

sum, deposuisse coronam dicitur, & eandem capiti reposuisse postquam fortiter in acie dimicantem, reperit concidisse: Pone San Hieronymo este sucesso a cuenta de la gran constancia del Philosopho. Y yo no dudo que deuio de poder mucho con el el temor de interrumpir la offrenda, ceremonia, que se tenia pot tan religiosa, que la escusa que acepto Moysen a Aaron de auer faltado a otra semejante les pareciera escusada, y no se justificara el padre tierno y sentido con la muerte del hijo si con essa occasion la vuiera buelto el rostro. Danme motiuo para juzgarlo assi Valerio Maximo, y Seneca, que hablando deste hecho, di-

Valer. lib. 5. cap. 10. Sene. de cõsolat. ad Marciam. ze. *Nec minus admiretur Gracia illum patrem, qui, in ipso sacrificio, nunciata filij morte, tibicinem tantum tacere iussit, coronam capiti detraxit, & cæterã ritè perfecit.* Demanera que de todo lo dicho queda prouado eficacissimamẽte quan en breue manda Dios hazer la reconciliacion con el proximo, y quan poco hemos de perseuerar en la enemistad con el: pues porque esta se acabe, cede al derecho de su honra, y en el acto que de suyo menos consiente ser interrumpido admite interualos. Y a trueco de que se acaben las diss̃ẽsiones con nuestros hermanos, huelga de que quede el sacrificio começado en el altar, y que espere el ministro y el pueblo la diligencia Christiana del que fue a pedir el perdõ. *O admirabilem bonitatem, o ineffabilem benignitatem* (dize Chrysostomo sobre este lugar.) *Dei honorem respuit dum proximi Charitatem requirit.* O benignidad ineffable, o charidad admirable a la honra que le offrecen como a Dios da de mano a trueco de grãgear amor

Epist. 62. y charidad entre los proximos. Añade San Hieronymo. *Si munera nostra absque pace offerre non possumus, quãto magis & Christi corpus accipere?* Si (conforme a este texto) no podemos dar a Dios nuestras offrendas sin reconciliarnos primero con nuestro hermano, quanto menos podremos recebir de su Magestad el cuerpo de su hijo sin yr en paz con el proximo? Razon admirable, porque para recebir de otro siempre se pidieron menos condiciones que para darle: luego si tanto cuydado tiene Dios con mirar de

quien

quien recibe el sacrificio, mucho mayor le tendra de examinar a aquel a quiẽ ha de dar su cuerpo y sangre. Es posible que estando escriptas estas palabras en el Euangelio, ay entre nosotros hombres que no perdonen? Y que sigã el hilo del enojo toda la vida? No seria razon que algun dia se acabasse las enemistades? Que tuuiessen termino las venganças? *Nunquid ad internecionem vsque tuus mucro desæuiet?* Siempre hemos de tirar a matar, como Ioab que no depone con el tramontar del Sol la ira? O como Idumea, que aun perseuera en la rabia contra Hierusalen despues de verse vengada? Y sobre estar ya captiuo el pueblo miserable no acaba ella de porfiar en el. *Exinanite exinanite.* Demonstraciones euidentes de su loco furor. Reparemos en esto por las entrañas de nuestro Dios, que importa mucho oluidemos agrauios, siquiera de cansados de nuestra inquietud, y a quien tantas vezes le ha hallado la puesta del Sol en su ira: no aguarde (como dize San Gregorio Nazianzeno, glossando el mesmo lugar) a que tramonte sobre su enojo el Sol de justicia, y le halle en el la noche de la muerte tambien. *Orat. 42.*

EXINANITE, EXINANITE

CONSIDERACION TERCERA.

¶ Que le offenden mucho a Dios los coraçones vengatiuos, y que se obliga al mesmo passo de los que hazen bien a los que les hizieron mal.

CUIEN tenia conocido de la condicion de Dios el Real Propheta, quanto se offende de coraçones vengatiuos, pues para prouocarle contra Idumea, le pone delante las palabras de su enojo: seguro de quan mal han de sonar estas vozes en las orejas de Dios. Comparo San Pablo las de la sangre de Iesu Christo con las de la sangre de Abel, y dize que aquellas fueron mejores incomparablemente. *Ad sanguinis aspersionem melius loquentem, quam Abel.* Vozes dieron entrambas, que si la sangre de Zacharias (como affirma Tertulliano, aunque duda dello San Hieronymo) despues de derramada mas de quatrocientos años, essa tua fresca en las losas del templo, como pidiendo justicia contra los aggressores de su innocencia, y violadores de la immunidad Ecclesiastica, † que esse effecto parece que dio el otro Poeta a otra sangre derramada ante vn altar. *Stat cruor in templis, multaque rorantia cæde Lubrica saxa madent,* * la que IESV Christo nuestro Señor derramò tan copiosamente en la Cruz, no era posible que el mundo la passara en silencio: pero son mejores y mas agradables a Dios las vozes desta sangre, que las de aquella, porque aunque las del innocente Abel eran vn reconocimien

Tertul. in Scorpiaco. cap. 8.

Hieronym. Matth. 23

Lucan. lib. 2. Pharf.

to de

to de su justicia, pues fiado en ella le pedia que la hiziesse de quien la derramo contra toda piedad y buenos respectos, cosa que ni dexaron de imitarla los martyres que succedieron en los siglos de adelante, ni es digna de reprehension ni vituperio antes de honra y alabança, mayormente estriuando ellos, como se ha de entender, en sola la gloria de Dios, y en que se vengue el desacato con que los tyrannos vltrajaron su nombre. En fin la sangre de Abel pide vengança de su hermano, y la de IESV Christo perdon aun para sus enemigos: pues que marauilla que siendo tan desiguales las demandas suenen mejor en las orejas de Dios estas vozes que aquellas. Quereys lo ver mas claro y mejor? Pues id al libro de los Cantares, donde hallareys vn lugar admirable, con que se confirma singularmente esta verdad. *Sicut vitta coccinea labia tua, & eloquium tuum dulce.* Los labios de la esposa (dize Dios) son como vna venda carmesi, y las palabras que pronuncian essos labios me son dulces y regaladas por extremo. En el libro de Iosue ay vna venda con que San Theodoreto atò estrechamente las dos partes deste lugar. Sabida es la historia de la otra ramera, que por auer escondido a los exploradores, en la ciudad de Hierico, la offrecieron ellos, que quando Iosue la saqueasse se tendria consideracion a no tocar en su casa: quedaron pues deste acuerdo, y para que con la confusion del saco, no hiziessen daño en la casa de Raab, sin conocerla, puso ella vna venda roxa a la ventana, que estaua aduirtiendo del concierto passado, y pidiendo perdon para los moradores de ella, aunque al parecer eran enemigos, pues se hallauan en medio de la gente, a quien el pueblo de Dios venia resuelto de passar a cuchillo. Boluamos pues agora los ojos a los labios de la Iglesia, que siempre se occupan en rogar a Dios por sus enemigos, y pedir perdon para ellos, en que se parecen a la soga bermeja que le esta pidiendo desde la ventana de Raab, y luego veremos como ay poco que marauillar, en que palabras dichas

por

por essos labios le sean dulces y regaladas a Dios que lengua que se emplea en pedir perdon para el enemigo necessariamente le ha de agradar. Mayor fue (dize Chrysostomo) la victoria que gano Dauid quando pudo matar a Saul en la cueua, que la que le celebraron las mugeres en la muerte de Golias. No se vuo en aquella como capitan entre gente de guerra, sino como Obispo que predica a sus ouejas punctos de perfection. Aquella cueua, Iglesia fue en que leyo el Sancto Rey lectiones de mansedumbre: aquella oracion con que reprimio a sus soldados, sermon fue de pastor zeloso: aquel enojo e indignacion que le representaua el enemigo al ojo fue el bezerro, a quien echo el cuchillo en sacrificio. *Irrationabili animi motu mactato, occisaque iracundia factus est, tum victima, tum sacrificus, tum altare.* Luego mas gloriosa victoria fue esta que aquella. Alli tuuo lugar la piedra y el braço, aqui la razon y la prudencia, aquella celebraron las mugeres en Hierusalen, esta los Angeles en el cielo: alli entro triumphante con la cabeça cruenta del enemigo, aqui haze alarde del giron de la ropa, señal de que pudo y no le quiso matar. Hazañas os parecen estas para que no se agrade Dios? Sacrificio que no le desenoje? Virtud q̄ no le lleue los ojos tras si? Raro milagro de mansedumbre, y tanto mayor, quanto menos se vsaua en aquel tiempo. Doctrina fue esta reseruada para la boca del Señor, que ninguna otra bastara a persuadir tan encumbrada Theologia. No pensauan que hazian poco los hombres antes de la venida de nuestro Dios en carne, en orar por los que les hazian bien: qual o qual rogaua por el enemigo: y verdaderamente pagauan con gran largueza los sanctos de aquel tiempo a sus bienhechores, porque por pequeños officios solian alcançar de Dios grandes remuneraciones. Mucho fue para espantar aquella voz de Elias, quando mato Dios el hijo de la viuda que le daua de comer, aunque con grande cortedad y pobremente, porque no se estendia a mas su caudal. *Etiam Domine* (dize el Propheta) *viduam apud quam ego, vtcunque substentor afflixisti?* Notad aquella palabra, *vtcunque*, que

Homil. 2. de Dauid, & Saule, to. 1.

3. Reg. 17.

que es milagrosa: es posible Señor que aueys tenido vos coraçon para affligir a vna muger: a cuya costa (como quiera que sea) yo me sustento? Dio bien a la clara a entender, en esta quexa el Propheta que por poco que fuesse lo que el recibia, corria por cuenta de Dios agradecerlo. Pero despues de la venida del Señor ya quedò esse agradecimiento en tan baxo lugar, que aun los Barbaros le platican. *Et Ethnici faciunt, & Publicani*, La obra derecha del Christiano, y en que muestra obrar los preceptos y cõsejos de su maestro y Redemptor, es, que lo que le auia de desobligar a hazer bien, esso le combide a que le haga, y en lo que otros repararan, tome el motiuo para alargarse en hazerle: porque es mi enemigo y me desea beuer la sangre, tengo yo de rogar a Dios por el, y ha de ganar para cõmigo por el mesmo caso que me quiere mal. † Mas noble acto es, dize San Gregorio Nazianzeno perdonar que pedir castigo, aunque entrambos hechos con las circũstancias necessarias son actos de virtud. Porque el que pide que le desagravien, pretende reprimir el mal, y restituyrse a su indemnidad antigua en que no padecia la desigualdad que el agravio del otro causo: pero el que perdona pretende mouer y prouocar al bien incitando al enemigo con el calor de la buena obra a que deponga el odio y professe con el amistad, y todo lo que es mayor hazaña promouer el bien, que atajar tan solamente el mal y quanto mas trahe de prouecho y mejoria aquello primero que esto segundo, tanto se suele auentajar el perdon christiano, al castigo christiano tambien. Assi que no es marauilla que doctrina de tan alta perfection se reseruasse para la boca de Iesu Christo. * No escusamos de alegrar este pensamiento con vn primor de mi Padre San Augustin en los libros de la Ciudad de Dios. Quando los Godos saquearon a Roma, todos los que huyeron a las basilicas de San Pedro y San Pablo se saluaron, y mandaron por edicto publico los Godos, que a los que alli se recogiessen no se les hiziesse mal. Por cierto si estos fueran Christianos, (dize San Augustin) aun les era muy de

Epist. 81.

Lib. 1. c. 2. & 3.

agradecer el respecto que tuuieron a los sanctuarios de Roma: pero siendo Barbaros, y no creyendo la Fè de Iesu Christo, vence toda admiracion este hecho, y no se acaba de entender la causa de tan grande cortesia y religion como declararon las nuestras de no tocar a los templos de los Christianos. Quando se vio (añade el sancto Doctor) que por los Dioses de los vencidos se ayan mouido a piedad los vencedores? Hizolo por ventura assi Pyrrho con Priamo que le cortò la cabeça en el altar donde se auia pretendido defender de la ira de los Griegos? Y como dixo Virgilio, manchò con sangre real el fuego sagrado.

Æneid. 2. *Sanguine fadantem, quos ipse sacrauerat, ignes.*

Hizolo assi Catilina con Roma? Digalo Salustio *Rapi Virgines, pueros, diuelli liberos à parentum complexu, matres familiarum pati, qua victoribus collibuisset, sana atque domos spoliari eadem & incendia fieri.* Roben dize Catilina las donzellas, arranquen los hijos de los braços de sus padres, vsen de las madres como quisieren los vencedores, despojense las casas, y los templos. *Hic si sana tacuisset deorum sedibus solere hostes parcere putaremus,* si no nõ-
Cap. 5. brara Catilina aqui los tẽplos de los Dioses pudieran nos persuadir (dize Augustino) que se les tenia esse respecto en la guerra, pero como los nombrò expressamente queda nuestro intento fuera de toda duda. Pues Romano era Catilina y a trueco de vengarse atropellò el respecto que deuia a los templos de su mesma patria y religion. Esto es lo q̃ leemos en Historias: que guardarle a las yglesias de fè cõtraria de sola esta vez lo hallamos escrito, y no es marauilla q̃ si algo deue el vẽcedor al Dios de el vencido es auer le dilatado la victoria, porque es de creer que ha defendido a los suyos hasta que no pudo mas, (a lo menos el Gentil en cuyo coraçon cabe la muchedumbre de Dioses que sus supersticiones admitten, assi lo deue entender pues para esse effecto la introduxo) pues que obligacion es essa para que no se vengue el vencedor en su templo de camino?

mino? Ello es assi sin duda que esta nouedad prodigiosa, para solos los templos de Iesu Christo se reseruaua, que como en su doctrina son tan fauorecidos los enemigos que para con el Christiano gana el hombre por donde en ley de carne y sangre auia de perder, era razon que aun los barbaros catassen respecto a las yglesias en que se predica doctrina tan cortes y proceder tan hidalgo, y sin saber de donde les venia aquel monimiento, enseñassen con hecho tan Christiano que si el Infiel por la religion del vencido en quien ha tenido sangriento contrario hasta vencer sabe despues vsar de piedad y cortesia, no siga el Christiano contra el enemigo el enojo, deponga la ira, y haga buenas obras a quien se las hizo malas, que la ley de IESV Christo esso professa, y para grangear respecto y amor aun de los mismos enemigos, ninguna diligencia se puede intentar mejor.

VSQVE AD FVNDAMENtum in ea.

CONSIDERACION QVARTA.

¶ Que es mucho lo que el hombre se adelanta en sus enojos, poniendo Dios tan grãde tassa y medida a los suyos.

QVE al proprio nos descubren estas palabras la dureza de los coraçones enemigos de Dios, y la inflexibilidad de sus pareceres: no se contentan con que el Babylonio eche por tierra a Hierusalem, aun las piedras de los cimientos quieren que arranque, para que no quede memoria della para siempre. Aquel, *Vsque ad fundamentum in ea*, No se ha de entender como si dixessemos, *Exclusiue*, de suerte que sea el sentido que queden los cimientos en pie, adelante passa la rabia de Idumea, los fundamentos quieren que deshaga tambien el enemigo: y la palabra, *exinanire*, aun lo declarara mejor, quiere dezir, *exinanire*, dexar vazia vna concauidad, y tomase la metaphora de vn vaso de vnguento derramado, *Terra autem erat inanis & vacua*, dixo la escriptura de la tierra, antes que la occupassen las plantas y los animales, de do se vee, que aquel termino viene mejor a los cimientos que al lienço de la pared: quieren pues dezir las vozes de los Idumeos que den en tierra con la Magestad de los edificios de Hierusalen, hasta que dexen vazias las çanjas del fundamento, y no quede vna piedra en el tan sola, que no se conten-

contentaria con menos el enemigo si le diessen a escoger en las ruynas de la yglesia. † Pero los cimientos de esta estan tan hondos como promete auer sido Dios el Archi tecto que la fundo no sobre arena mouediza, sino sobre peña viua inexpugnable. *Expectabat enim fundamenta habentem ciuitatem cuius artifex, & conditor Deus.* * Differente condicion tiene nuestro Dios, que quando mas enojado està, y mas resuelto de dar en tierra con los edificios que leuantan los moradores de Babylonia, reserua siempre el fundamento: porque aunque de presente aya de caer toda la fabrica, quiere que quede la esperança viua de que se leuantara despues. En aquellas afflictiones, con que prouò la paciencia de Iob, se echa de ver el cuydado que tenia de que quedassen saluas las rayzes para reparo del daño, la vez que mas licencia le dio al Demonio, contra el le dixo: *In manu tua est, verumtamen animam illius serua*, En tus manos le dexo, pero aduierte que reseruo la vida en que no quiero que toques, dado caso que le maltrates en todo lo demas. Pues si quando Dios haze dexacion de vn hombre en las manos del demonio, para que le atormente como a Iob, aun le saca de partido, que no hade ser acabando con el de vna vez quando le tuuiere con su mano poderosa, en los peligros, muchos lances antes es de creer que le atajara su daño. Con vna tigerada descabellaron a Sampson los Philisteos, dexandole flaco como a los demas hombres: pero alli se quedaron las rayzes de donde tornaron a renacer los cabellos con que pudo boluer en si y matar mas enemigos al tiempo del morir que auia muerto en todo el tiempo de sus fuerças: pero que marauilla que vse Dios esse termino con Sampson a quien San Pablo pone en el Catalogo de los Sanctos: si hizo otro tanto con Nabuchodonosor Rey de Babylonia en aquella enfermedad en que le echò a pacer entre las bestias? No aueys leydo el sueño del Rey en Daniel? Pues escuchadle, representasele vn arbol poderosissimo, de tronco grueso, y copa muy ancha y estendida, y luego oye vna voz que dize: Cortad el ar-

bol. Cortad el arbol, derribad sus ramas en tierra, *Verumtamen germen radicum eius in terra sinite*: Pero no me toqueys a la rayz, antes quiero que esta quede amarrada con cadenas de hierro, porque no pretendo la perdicion del Rey, quitarele su gloria, derrocarle de su grandeza; pero en pie dexare la rayz para que buelua a entoñecer las ramas, y le restituya conociendome, y conociendole a su primero poder. Como el intento que Dios tiene quando nos embia calamidades temporales no es acabar con nosotros, si no aduertirnos y enmendarnos, para adelante: de tal manera castiga que no nos cierra la puerta a la esperança de que le hemos de
tat.33. desenojar. El glorioso Doctor San Gregorio Nazianzeno considero en seguimiento deste discurso, vn punto delicado, y prouechoso Saltò dize San Ioan Baptista en el vientre de la madre, ante la presencia de Dios que le auia ydo a visitar, y saltò Dauid ya hombre maduro delante del Arca para festejar su venida: que saltos son estos si no la agilidad de la vida loable, la ligereza y promp-
Oratio. 4. titud con que se mueue el que camina delante de Dios a
quæst.2.in la primera seña de su semblante, como el mesmo Sancto
Iulianum. moraliza en otra oracion? pues essa dize Nicetas sobre el primero de estos dos lugares, vnos la comiençan desde el vientre como de San Ioan lo noto tambien San
sermo.72. Pedro Chrysologo: otros despues de larga vida, y sobre penitencia de culpas atroces como Dauid, y por auer dexado perder el hombre el tiempo de la mocedad, que fuera mejor darle a Dios como primicias delo mas florido de la edad, y de lo mejor de la vida, no por esso ha de desconfiar que a qualquier tiempo le recebira Dios los braços abiertos: que no ay en su casa puerta para solos los innocentes, sino para los penitentes tambien: menester es començar a correr esta carrera, *Sin minus vt Ioannes ab vtero, at certè, vt Dauid ob requiem arcæ*, Sino como la començó San Ioan desde las entrañas de Elisabeth, antes de nacido: A lo menos como Dauid despues de Rey y sobre experiencias y desengaños de mundo: que por mucho que le

ayan

ayan prouocado nuestras culpas, no han podido anegar su misericordia, y por grandes demonstraciones que aya dado de enojo contra nuestros descomedimientos, tampoco nos ha pretendido acabar, desseando que boluamos sobre nosotros. Quien viera a Dios tan enojado con los Idolatras que habitauan la tierra de promission, embiando vn Capitan, y otro contra ellos: abrasando ciudades, desmantelando muros, desarmando exercitos, entendiera que no auia de auer mas memoria de la gentilidad, y que toda su gloria se acabara de aquella vez, y vemos que muchos años despues de las rayzes que dexò Dios enteras en la tala de aquellas plantas tornaron a brotar renuevos con que se ha enriquecido su Iglesia marauillosamente: pues la gloria de auer reduzido a su Fè a la Gentilidad ha sido tan grande, que pudo dezir San Augustin, con razon que le succedio a Dios con ella lo que a Isaac con Rebeca su esposa. *In tantum dilexit eam, vt dolorem qui ex morte matris acciderat temperaret.* Que la quiso tanto, que con el gozo de su casamiento templo el dolor excessiuo, que le auia causado la muerte de su madre Sara. Tanto se gozò Dios (dize San Augustin) del casamiento que hizo con la Gentilidad, que se consolò con el de la perdida de la Synagoga: porque en ella perdio madre vieja, y esteril, y en la Gentilidad ganò muger moça, y fecunda. Bien claro auia señalado este mysterio el Rey Balaac en aquellas palabras de los numeros. *Ita delebit hic populus omnes qui in nostris finibus commorantur, quomodo solet bos herbas vsque ad radices carpere.* Hablaua del pueblo de Dios con occasion de la victoria que auia ganado del Amorreo, y del temor que le tenian los Moabitas, y dixo: talle lleua este pueblo de conquistar los moradores de toda esta tierra: y acabarlos como el buey acaba la yerua paciendola hasta la rayz. En aquella moderacion, *vsque ad radices*, con que declarò su parecer, dixo mas de lo que entendia, que ello fue assi, que de las rayzes de las gentes que entonces quedaron por assolar se leuantaron despues las ramas mas floridas que oy lleua este enxerto milagroso de la oli-

Ser. 75. de tempore to. 10.

Capit. 22.

ua y azebuche que San Pablo considero en la carta que escriuio a los Romanos, en que tambien se echa de ver, que si enojado Dios con los Gentiles talo sus montes hasta que no quedaron mas de las rayzes de las plantas: pero en fin basto quedar essas en pie para que a su tiempo arrojassen ramas que echassen fuera los arboles secos de la synagoga, a cuyas rayzes vio puesta la segur San Iuan Baptista. Enojado tambien con los Hebreos, los castigo de manera que no arranco las rayzes de quajo: que esso se dize en la comparacion del enxerto, en quien la pua de la fruta nueua se inxiere en el tronco y rayz de la mata antigua, y esse argumento sigue largamente San Pablo en aquella Epistola para detener la soberuia de las gentes. *Non enim tu radicem portas sed radixte.* Para que se vea quan poca razon tuuo Ionas en yr huyendo de Dios: si como San Methodio entiende, a quien San Gregorio Nazianzeno sigue y defiende largamente en el Apologetico, la causa de huyr fue la tristeza que tuuo de ver que la gloria de la synagoga se auia de traspassar a la Gentilidad, que no se traspasso de manera que quando mas acabada y borrada de la memoria del mundo, no quedassen enteras las rayzes antiguas, para que a su tiempo broten renuevos tan agradables a Dios q̃ para hazer la seña de la resurrection general, no parece que esta esperãdo sino que buelua a conocerle la synagoga: lo qual dixo con grande emphasis el Apostol en aquella clausula difficultosa de entender sino se sigue este sentido,

Rom. 11. *Si amissio eorum reconciliatio est mundi, & diminutio eorũ*
Homil. 19. *diuitia gentiũ, quæ assumptio, nisi vita ex mortuis?* Entien-
super. c. 11. dele Chrysostomo de esta manera, quiere dezir el Apos-
ad Rom. tol. Si aun las perdidas de la republica Iudayca fueron tan prouechosas, que su cayda leuanto a la gentilidad, y su menoscabo enriquecio el mundo, que se podra esperar de sus ganancias sino la general resurrection de la carne, que sera el mayor bien de todos? Quando se perdio Israel se ganaron las gentes, quando Dios buelua a recogerle debaxo de sus alas que succedera? *vita ex mortuis*, la vida despues

de la

de la muerte, que es la vida de la general resurrection. Verdaderamente es gran misericordia caer en las manos de Dios, que castiga con gran templança, como a quien le duelen sus criaturas, y no en las de los hombres, en quienes no tiene medida el furor. Para mostrar Dios hasta donde llegaua su misericordia la midio con el enojo del hombre, y se contentò con acreditarse de compassiuo en el grado que la condicion del hombre tiene de cruel, que siendo la misericordia de Dios tan grande, queda encarecida espantosamente nuestra crueldad. Consideraron San Basilio, y San Gregorio Nazianzeno que cargo Dios la pena de los primeros peccados del mundo con la misericordia y remission que su hijo auia de hazer dellos, en esta forma. Puso Dios pena al que matasse a Cain, que lo pagaria con las setenas. *Quicumque occiderit Cain septuplum punietur.* Que como notò San Ambrosio todo esso fue menester para que no se leuantassen contra el todas las criaturas por la muerte de Abel su hermano. Matò despues Lamec, ora al mesmo Cayn, ora a otro mocuelo caçando, y no se contentando con assegurar su vida de la manera que auia Dios assegurado la de Cayn, passa adelante el en la amenaza, y dize: *Septuplum vltio dabitur de Cain, de Lamec vero septuagies septies.* El que matare a Cayn pagarloha con las setenas, pero el que matare a Lamec con setenta setenas lo pagara: sera doblada la pena deste homicidio setenta vezes mas que la del otro. Considerad aqui la ira de Dios, setenta vezes mas baxa que la del hombre: pues poned agora en la balança de la misericordia el colloquio que tuuo San Pedro con Iesu Christo sobre perdonar a su hermano. Perdonare (dize Pedro) a mi hermano siete vezes? *Dimittam ei vsque septies?* Respondele el Señor, *Non dico tibi vsque septies, sed vsque septuagies septies.* Parece que se le fueron los ojos (dize Tertulliano) a reformar la clausula de Lamec, hasta setenta vezes siete (dize) le perdonaras, que fue hasta donde adelantò Lamec la sentencia de Dios y su enojo: y fue tanto como si le dixera. No ha de auer

Hom. 11. in Exameron Oratio. 43. statim in princip.

Lib. 2. de Cain, & Abel. c. 9.

Lib. de oratio. c. 7.

tiempo ni occasion para no perdonar a tu hermano. De manera que la misericordia de Pedro se quedò en el termino que se puso a si la magestad de Dios en la ira: y la misericordia de Dios se auentajo hasta pisar la raya de la indignacion del hombre. Sabida cosa es, que siendo Dios misericordioso por su misma essencia ha de ser mayor su misericordia que toda comparacion, y que ni San Gregorio ni S. Basilio pudieron hazerla del atributo de Dios, el effecto del hombre: pero en los effectos que el vno y el otro hazen, succede al pie de la letra, que andan la misericordia y ira de Dios, con la misericordia y ira del hombre al trocado. Llega la indignacion de Idumea a dessear ver hechos poluos los cimientos de Hierusalen, y quedase el enojo de Dios en el camino y muchas jornadas antes, reseruando siempre, aun en lo que quiere borrar, de la memoria del mundo las rayzes de donde ha de renacer despues. Con este exemplo se prueua bien esta verdad, quanto a la ira: quanto a la misericordia, en la primera Consideracion del verso siguiente se prouara.

(t)

VER-

VERSO XI.

Filia Babylonis misera, beatus qui retribuet tibi retributionem tuã, quam retribuisti nobis.

CONSIDERACION PRIMERA.

Que la magestad de nuestro Dios desde el principio de su enojo comiença a apiadarse del que ha de castigar, y que essa blãdura heredan del, los coraçones delos suyos.

CAso por cierto mil vezes mysterioso y digno de toda ponderacion que començando el pueblo de Dios en este verso a propheti zar las ruynas de Babylonia debaxo de palabras imprecatorias (que este es el sentido de las maldiciones que leemos a cada passo en la escriptura, como diremos en la consideracion siguiente) a la primera palabra se apiade della, y como passando por los ojos las calamidades futuras de Chaldea, de quien cierta padeciendo tantos malos tratamientos de presente se le enternezca el coraçon, y le mueua a compassion la perdida del enemigo, que todo esso dize aquel termino piadoso con que la nombra, quando la llama desgraciada, y miserable: aun en la clausula en que pide a Dios vengança de sus insolencias: y por essa mesma razon (segen da a entender San Hieronymo) la llama hija, *Filia Babylonis misera*, De los Idumeos acaba de dezir, *Memor esto Domine filiorum Edom*, Acuerdate Señor de los hijos de Edõ y de Babylonia habla de otra manera, prophetizando su

In cap. 1. Esa. ibi de reliquetur filia Sion.

do su castigo como a muger miserable: pues hombres erã los vnos, y los otros enemigos, y republicas erã tambien Babylonia, y Idumea, y por qualquier camino pudiera tratar de entrambas con ygual estilo: pero essa differencia haze del Chaldeo al Idumeo, que para prouocarse a lastima del vno, le nombra assi, y le viste desse trage: porque se siente menos offendido del, que del otro, que como diximos en el verso passado, deuia en ley de hermano hazer mejores officios, y para esse intento, el medio fue acomodadissimo, que vengança que se toma de muger, a nadie dexò jamas muy dulce el braço.

Æneid. 2. *Nullum memorabile nomen*
Fœminea in pœna est, neque habet victoria laudem.

misericordia

Es muy de creer, que viendo lo que passaua por ellos, y teniendo por cierto que le auia de sobreuenir a Babylonia otro tanto, aunque la juzgaron por enemiga de Dios, y merecedora de qualquier castigo, pues como a tal se le prophetizan muy pesado, les dolio su calamidad, y se apiadaron de su trabajo: tanto puede para hazer a vn hombre compassiuo la experiencia de dolores semejantes. Leed a Aristoteles en el segundo libro de la Rhetorica, en el capitulo de misericordia, y vereys como lo que mas ayuda a tenerla, es auer sido miserable. A cada passo encomienda Dios en su escriptura el buen tratamiento de los estraños, y la razon con que pretende persuadir al pueblo que se señale en esta obra de piedad, es el exemplo de lo q̃ ellos padecieron en tierras agenas. *Mementote quia aduenæ fuistis & vos in terra Ægypti.* El Apostol San Pablo dize del Pontifice: que verse rodeado de enfermedad, y flaqueza le ha de hazer compassiuo de los enfermos, y flacos. *Vt possit compati, quoniam & ipse circumdatus est infirmitate.* Auia platicado el en su persona esta experiencia, que como sobre enemigo de la Cruz de Christo, subio a la dignidad del Apostolado, se condolia grandemente de los que via enfermos, como se auia visto algun tiempo assi, y andaua tan solicito en grangear el prouecho de sus ouejas, que no solo enfermaua con ellas en la compassion, y dolor

quoniam & ipse circumdatus est infirmitate.

de sus

de sus caydas, pero aun se adelantaua en el : teniendole el mayor de los duelos agenos, que ellos le tenian de los suyos proprios. *Solicitudo omnium Ecclesiarum, quis infirmatur, & ego non infirmor? quis scandalizatur, & ego nō vror?* Quien enferma, que yo no enferme con el? y aun esso tēgo por poco q̄ no es mas de seguirle a vn mesmo passo: quien se escandaliza que no me abrase yo de pena? esso es mas q̄ le auentajo en el sentimiēto de manera que a penas ha tropeçado el pequeñuelo, quando ya yo tengo rasgado el coraçon de dolor, y abrasada el alma de cuydado. Pues quien tan gallardas experiencias dexaua hechas en si, de lo mucho que vale para hazer compassiuo nuestro coraçon, auerse visto necessitado de quien se le compadezca, que marauilla que aya salido tan gran maestro desta doctrina? O gran Apostol dechado de los pastores y prinpes de la Iglesia, que prouechos no haria en vuestras ouejas esse desuelo? que peligros no atajaria essa solicitud? Glossando este lugar San Gregorio Nazianzeno se acordo del hecho de Iacob, y acomodole ingeniosamente al de San Pablo, que sin duda fueron entrambos parecidissimos en saber amar con gran ternura. Dize Iacob a su suegro Laban, acordandole la buena cuenta que auia dado de si, despues que estaua en su casa. *Æstu vrebar, & gelu, fugiebat sōnus ab oculis meis.* El sueño huya ya de mi, segū la ruyn acogida que le haziā mis ojos, el yelo del inuierno, y las siestas del verano me trayan curtido y tostado de piel, y sobre este cuydado, *Captum a bestia non ostendi tibi.* No te mostre jamas vellon de oueja que me vuiesse despedaçado el lobo, y aun es poco esso (dize San Gregorio.) Mirad a la declaracion que haze el cielo en fauor de las ouejas de Iacob, y vereys, que con aquella philosophia, que (segun San Chrysostomo) le enseño la sabiduria celestial, maestra de todas las artes, de las varas descortezadas que las ponia en las canales donde yuan a beuer, siempre salian mejoradas las que le tocauan a Iacob, respecto de las que le pertenecian a su suegro, y quando queria Laban las manchadas, salian mas graciosas las

Orat. 28. num. 15.

Homil. sup illud Psal. 93. qui eturget mihi aduersus malignantes tom. 1.

de vna

de vna color, y quando embidiaua el suegro la buena dicha de Iacob, y escogia las de vna color, salian mejores las manchadas. *Eius sunt.* Dize San Gregorio. *Oues illæ signatæ, quæ in cœlestibus canalibus concipere didicerunt.* Yo os certifico, que el desuelo del pastor se echa bien de ver en la marca que trae el vellon de la oueja, y que a las de Iacob les luzio el cuydado del Patriarcha, y a las de Iesu Christo la solicitud del Apostol, assi que el Pontifice segun doctrina de San Pablo, quanto en mayores trabajos se vuiere visto, mejor se compadecera de los fieles, que es tan poderosa causa para mouer a misericordia al coraçon del hombre auer sido miserable algun dia que se atreuio a dezir Lorenço Iustiniano, que aun Iesu Christo nuestro Señor auia crecido en el affecto tierno, y compassiuo de las miserias del mundo, despues que experimento dolores, y trabajos en el, que aunque no tuuo razon en esto este piadoso Doctor, porque la muchedumbre de sciencias que Christo tuuo desde su concepcion benditissima, suplio la falta de la experiencia quanto a esse effecto, y tanto nos quiso, y se apiadò de nosotros desde las entrañas virginales, como despues de desgarrado con los clauos de la Cruz: pero en este encarecimiento se descubre bien, por quan poderosa tuuo la experiencia para mouer a piedad este gran padre. Dio la razon desta philosophia Aristoteles: y dixo, que se les hazen tan nueuos a los hombres los trabajos que no han experimentado en sus personas, que quando los veen en las agenas, no se dan por entendidos de que los ay: y por el contrario se quieren tanto a si, que el trabajo que les fatigò algun tiempo, donde quiera que le vean, le miran con ojos de proprio, porque se les acuerda el que ellos passaron, y essa memoria saca la compassion, para el que le padece agora. Que es tan poderosa la imaginacion en los males, que quando nos acordamos de los que tuuimos, se nos antoja, que aun no estamos libres dellos, y de ay venimos a dolernos de nosotros

Li. de Casto Connubio Verbi.

sotros

sotros en el trabajo del vezino. Por cierto escogida fue la traça de Raab en poner a los exploradores a la ventana la soga mesma por donde ellos se auian descolgado quando les buscaua la justicia de Iericho, por señal con tratada entre ellos y ella con gran secreto. Que para acordarles de la compassion que deurian tener de la pobre casa ningun medio mejor que la cuerda que auia sido testigo fiel de su peligro: porque vale mucho para dolernos del afligido en el trabajo acordarnos que nos vimos como el. Quando encontramos con el pobre asqueroso (dize San Hieronymo) es buen consejo considerar que es de nuestra carne y sangre, y que no padece el enfermedad que no pudiera caer en nosotros, y con esse pensamiento venceremos facilmente el asco, que nos causan las llagas agenas, tanto puede para mouer a piedad mirarlas con ojos de proprias. *Ille quem despicimus, quem videre non possumus, ad cuius intuitum nobis vomitus erumpit, nostri similis est, de eodem nobiscum formatus est luto, isdem compactus elementis, quidquid patitur, & nos pati possumus, vulnera illius existimemus propria, & omnis animi in alterum duritia clementi in nosmetipsos cogitatione frangetur*, la mesma doctrina repite en la epistola. 61. Y Seneca en cabeça de vn Principe compassiuo, dize otro tanto. *Quoties nullam inueneram misericordiæ causam, mihi peperci.* Ayudaria tambien a compadecerse de Babylonia, aun tanto tiempo antes de su trabajo, considerar, que vna republica tan florida y de tan extraordinaria grandeza auia de dar cayda tan affrentosa, que sin ninguna duda las magestades derrocadas causan compassion hasta a los mesmos enemigos: mando arrojar el capitan Iehu a la impia Iezabel de la ventana abaxo, vengando por orden de Dios en su muerte la que ella auia hecho dar a Naboth por codicia de la viña, y acabado de hazer el castigo, considerando de que manera deuian de estar sus huessos en la calle, no pudo dexar de dolerse della. *Ite sepelite maledictam illam, quia fi-*

Epist. 30.

Libr. 1. *de clemencia. cap.* 1.

4. *Reg.* 9.

quia filia Regis est. Enterrad(dize)a aquella maldita q̃ en effecto es hija de Rey. Acabando de apoderarse Othon del Imperio Romano oyò las muertes de tres personas q̃ fueron el neruio de la guerra en la parte contraria, el vno fue Sergio Galba el Emperador su antecessor, a quien el uatò por succederle. Tito Vinio fue el otro, vn gran priuado del Galba que auia sido amigo del mesmo Othon otro tiempo: y el tercero fue Pison, a quien pocos dias antes Galba auia adoptado, y declarado por succesſor en el Imperio: La muerte de Pison, dize Cornelio Tacito fue la que destas tres recibio Otton con mayores demostraciones de contento: porque ni auia llegado a ser Emperador de Roma, ni tenido amistad cõ el, que en las otras dos muertes la memoria de la amistad de Tito Vinio, y de la magestad de Galba le auian borrado el alegria, y añublado el coraçon gozoso del buen succesſo, con la imagen triste de la magestad vencida en el vno y de la amistad vltrajada en el otro. *Nam recordatio maiestatis in Galba, amicitiæ in Tito Vinio quamuis immitem animum imagine tristi confuderant.* Tan grande estrañeza causan en vn animo bien inclinado las caydas de grandes magestades, que al pecho del hombre mas facinoroso que sabemos de aquellos tiempos, aun siendo necessarias para assegurar su poder le entristecierõn, entre las aclamaciones de nueuo Emperador, y parabienes de Principe rezien nombrado. Y colligese bien de todo este discurso, lo que remittimos al fin del verso passado para este lugar, que haze incomparables ventajas la misericordia de Dios a la del hombre, pues lleuando el sus enojos tan al cabo, que aun acabada la vengança, y deshecho el enemigo se està saboreando en las memorias de su daño, como lo fundamos en aquella palabra, *Dicunt*, del verso precedente. La magestad de nuestro Dios camina con passos tan contrarios que desde el principio de la ira se acuerda de la misericordia, que este affecto tierno y piadoso que nuestros captiuos muestran a la entrada de este verso y esta misericordia adelantada de que vsan con las ruynas de Babylonia a la primera palabra de su im

Lib. 1. hiſt. cap. 8.

precacion,

precació, esfecto es sin duda de la piedad immēsa de aquel Señor de quien està escripto. *Cum iratus fueris misericordiæ recordaberis.* Quando te enojares, no perderas de vista tu misericordia, indicio euidente de la tranquilidad cō que Dios juzga, que es tan grande, que no le saca de si el enojo, ni le ciega la indignacion, effectos que los haze la ira en el hombre a cada passo: la rayz desta desigualdad es a mi parecer, o por mejor dezir al de San Chrysostomo, la gran differencia que ay en el fin de los castigos de Dios, y de los hombres. Dixo Aristoteles en su Rhetorica, que entre vēgança, y correction ay vna grande differencia, porque la vengança redunda en beneficio del que la toma de otro, y la correction al reues. Castiga vn padre a vn hijo, *Vt resipiscat*, para que se enmiende, mete el otro mano a la espada contra quien le affrentò, *Vt saturetur sanguine, & pœnis alterius.* El fin que tiene es (dize Aristoteles) satisfazerse, y lauar la mancha de su honor en la sangre del que le ha offendido. *Idcirco quis te lædit vt doleas*, (dixo Tertuliano) *quia fructus lædentis in dolore læsi est.* Y de ay nace, que por grandes que sean los aspauientos, y amenazas del padre, al cabo no da açote al muchacho que no le duela mas a el, y por el contrario ay tan poca medida en las venganças, porque al que las toma no le duelen, que como dixo San Augustin. *Qui trucidat non considerat quemadmodum laniet, qui autem curat considerat, quemadmodum secet.* Y de ay procede tambien, que los trabajos que nos vienen por manos de hombres sean tan intolerables, que como son effectos de coraçones apassionados, y atentos a la vengança, y no a la enmienda, no saben poner tassa a la ira: pero porque la magestad de nuestro Dios, quando nos castiga temporalmente, pretende aduertirnos, y enmendarnos, va con grande tiento, y medida por no trabajarnos mas de lo que pide nuestra correction. *Homo* (dize San Hieronymo) *ad hoc punit, vt perdat, Deus ad hoc corrigit, vt emendet.* El hombre se desquita para matar, y Dios corrige para enmendar. *Tu autem cum tranquillitate iudicas, & magna cum reuerentia disponis nos.* Entendio este lugar

In Ps. 110. ibi, cōfessio & magnificentia opus eius.

Lib. de patientia, nume 60.

Episto. 48.

Sup. Oseæ. 11.

Sap. 12.

castigo de dios con misericordia

admirablemente San Augustin. Que quiere ser (dize el Sabio) que pudiendo castigar Dios a Egypto cō embiarle de vna vez leones, o osos que hiziessen pedaços a todos sus moradores, les atemorizò poco a poco con plagas de ranas, mosquitos, y langostas, cuyo tormento era lento y gastaua tanto tiempo en affligirles? la causa es que no andaua Dios vengatiuo, sino misericordioso, y pudiendo fatigarles de vna vez, lo queria lleuar a pedaços, por no cerrar la puerta a su arrepentimiēto, *Sed partibus iudicans dabas locum pœnitentiæ.* Que quien con animo tan sossegado castiga bien se dexa entender que busca solo nuestro prouecho. Infiere desta historia el Sabio vna cōclusion muy cierta: pues si castigando Dios a los Gitanos enemigos suyos y merecedores de muerte, por la tyrannia con que le trataua a su pueblo: se fue tan poco a poco y con tan grande consideracion en el castigo que primero que les diesse el açote tanteaua la parte en que auia de leuantar el cardenal, costumbre, o por mejor dezir cōdicion suya, segun lo prueua biē aquel texto de Isayas. *Super quo percutiam vos vltra? à planta pedis vsque ad verticem capitis non est in eo sanitas.* No tengo, dize Dios, donde daros otro açote, por que desde la planta del pie hasta el remolino dela cabeça os tengo acardenalados, y no acabays de boluer en vosotros. Por cierto si Dios no fuera tan mirado en no doblar el dolor del que castiga, con darle segundo golpe en la mesma llaga, poca razon auia de dudar en esta pregunta que haze el Propheta: pero porque su desseo no es acumular trabajos y llouer pesadumbres, vnas sobre otras, le tiene perplexo la dureza de la gente que anda a buscar en su cuerpo alguna parte que no estè señalada con el açote de su indignacion y no la ay. De manera q̄ si en fatigar a Egypto fue con tan gran tiento, quando castiga a sus hijos, para con quienes tiene dadas tan grandes demostraciones de amor, no es de creer que tendra intēto de acabarlos. *Si enim inimicos seruorum tuorum, & debitos morti tanta cum attētione cruciasti, cum quanta diligentia iudicasti filios tuos?* En que se deue mucho ponderar, que la ventaja que haze la diligencia

Lib. 3. de Trinit. c. 6

ligencia a la atencion, essa haze el cuydado que Dios muestra tener del remedio de los suyos al que tiene de sus enemigos, quando les affligе con açotes temporales: attento llamamos a vn hombre que està en lo que haze, y no se duerme en las pajas, diligente al que procura con industria y solicitud el buen successo de la encomienda: assi que es mucho mas diligencia q̃ atencion, y en esso se señala Dios con sus amigos que en la tribulacion del enemigo està attento a no trabajarle mas de lo que pide el desseo de su remedio, pero en la del amigo anda diligente en procurar q̃ le succeda bien. O si tomassemos la leccion que nos ha leydo nuestro Dios en este verso, si supiessemos templar nuestros enojos y apiadarnos desde los principios del que los ha de padecer. Buena doctrina para juezes que en medio del tormento del ladron y de la sangre del homicida se hã de corregir con la consideracion piadosa de que son hombres y flacos como los mesmos cuyos delictos juzgan, y aun quãdo pidiere la justicia que se derrame la sangre del malhechor han de tener sossegado y pacifico el animo, sin encarniçarse en la presa, ni exceder en el rigor: que hasta vn leon hãbriento a quien Dios escogio por ministro para executar la sentencia que estaua dada contra el otro Prophera, tuuo esse respecto en no comersele con que lo podia pretender como gages de su trabajo, *Non comedit leo de cadauere, neq; lasit asinum.* Y de los hijos de Dios dixo el libro del Paralipomenon, y ponderòlo admirablemente San Hieronymo, que yuan a las guerras con tan sossegados coraçones que entre la carniceria y cuerpos muertos de la batalla no les irritaua el corage contra los rebeldes, ni tenian ojo a otra cosa mas que a dexar la tierra en paz. *Filij Israel processerunt ad pugnandum mente pacifica, inter ipsos quoque gladios, & effusionem sanguinis, & cadauera prostratorum, non suam sed pacis victoriam cogitantes.*

3. *Reg.* 13.
1. *Paralip.* *cap.* 11.
Epistol. 11. *apud August. to.* 2. *cap.* 1.

BEATVS QVI RETRIBVET TIBI.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ Que la compassion del enemigo es vna piedad muy liuiana, y algunas vezes prejudicial.

AMuchos ha sido occasion de grande escandalo, ver en la Sagrada escriptura a cada passo esta manera de imprecaciones y maldiciones, en tanto grado, que como aduierte vn gran Doctor, los hereges Anabaptistas vinieron a excluyr del numero de las escripturas Sagradas el Psalmo treynta y quatro, por la grande cantidad de imprecaciones que acumula sobre los enemigos de Dios, lenguage que les parecio mas accomodado para las Apologias de Calimacho contra Apolonio Rodio, o de Ouidio contra Ibis, que para los Psalmos de Dauid, cuya mãsedumbre està tan encarecida en tãtas partes de las Diuinas letras, y no aduierten los blasfemos a la doctrina de San Augustin que estas maldiciones de la Escriptura todas son propheticas de lo que auia de succeder con effecto a las personas que amenazauan, y que van limpias de toda contagion de ira y mal desseo. *Non optantis voto, sed præuidentis intuitu.* De suerte que aunque en este verso se apercibe el pueblo de Dios contra Babylonia con duras amenazas y obsecraciones de su ruyna, todo es prophetizar lo que ha de succeder. Como lo prophetizaron tambien Esayas, y Hieremias, sino que por acomodarse Dios al lenguage de los hombres, y al estylo ordinario que tienen en sentirse de sus agrauios, entre las querellas del pueblo que le està pidiendo justicia cõtra los que le han tratado mal, embuelue la prophecia de

Sixt li. 8. Bibliotheca hæres. 5.

Cap. 13.

Cap. 49.

cia de los siglos venideros, y quiere que las lagrymas, y suspiros de los vencidos, sean propheticos auisos del castigo de los vencedores. Bienauenturado, pues dizen los Israelitas, el que descontare en tu cabeça, o sangrienta, y tirana Babylonia, los desafueros que hiziste a la ciudad santa de Hierusalen, que juntandolo con el, *Filia Babylonis misera*, descubre manifiestamente lo poco que ay que fiar de la compassion del que se da por injuriado, pues acabandola de mostrar al estrago de Babylonia en aquella clausula, no por esso alçan la mano de pedir a Dios que la afflija, ni desisten de la querella que tienen dada de sus sinrazones: antes en la palabra immediata dan bien declaradas señales del justo sentimiento que tienen de verse como se veen, y de que piden por descuẽto su ruyna, y desolacion. O valame Dios, y que ligera, y por solo cumplimiento, suele ser la compassion del enemigo: que poco poderosa es para desarraygar el enojo, y que floxo freno tiene en ella para dexarse de vengar: pues aun en coraçones blandos, y criados en Hierusalen, de quienes hemos dicho que heredaron de la mansedumbre de su Dios esta piedad que mostraron a la cayda del enemigo, experimentamos tan viuo el sentimiento del agrauio, y no se detienen, ni embaraçan en passar adelante con la imprecacion del fin affrentoso del Chaldeo, por auerse significado tiernos en considerarle, y referirle. Llorò Cesar sobre la cabeça de Pompeyo en Egypto, pero llorò (dize Lucano) quando le pareciò cosa segura dar demostraciones de buen suegro. Echose de ver quan ceremoniales eran aquellas lagrymas en que llorando Cesar se estauan riendo sus criados, que si conocieran en el que se lastimaua de veras, no es verisimil que no se corrieran de tan desuergonçada insolencia. Apiadose Eneas de Lauso, representandosele en el, la piedad, que auia el vsado con su padre Mezẽtio, pero no le dexò de matar por esso, y con vn, *Ænea magni dextra cadis*, hizo pago a vna virtud que le arrancò lagrymas entre el furor arrebatado de la guerra. Tomo Dauid la lança, y trasco, que estauan a la cabecera de Saul, quando le pudo

Li. 8. pharsalia.

Æneid. 10

1. Reg. 26.

matar, y no le faltó quien le aconsejasse que lo hiziesse, y dando vozes despues ante Saul, le dixo aquellas palabras tan tiernas con que le amansó y hizo confessar su poca razon. *Egressus est Rex Israel, vt quærat pulicem vnum sicut persequitur perdix in montibus*, y con auer visto blãdo al Rey y reconocido de su yerro: no tuuo por segura aquella piedad, ni dexo de buscar nueuas defensas. *Ali quando incidam vna die in manus Saul.* Dixo en el capitulo de adelãte: no obstãte lo q̃ ahora acaba de succeder tengo temor de que ha de bolueme a buscar Saul, y q̃ vn dia o otro he de caer en sus manos, quiero meretirar a la tierra de los Philisteos. Tan lexos esta de ser muy prouechosa las compasion del vencedor a la salud del vẽcido, q̃ suele ser causa a vezes de doblarle el daño. Estando Vitellio a pique de entregarse a los soldados de Vespasiano, viendo ya desconfiadas sus partes, entro en consejo con los capitanes, y auiendo algunos de parecer que se diesse, vuo otro que dixo que no, y la razon que dio de su sentencia refierela Cornelio Tacito en esta forma. Si Vespasiano no es tan humilde que te tolerara Emperador, tampoco es tan soberuio que te consentira priuado: de manera que si por no te poder suffrir señor te haze guerra, mañana te la ha de hazer mejor: porque no le consentira su natural verse seruir de vn hombre a quien oy reconoce por Emperador el mundo: assique para borrar esse baldon con que le estara affrentando su cõsciẽcia, te mãdara dar vn veneno secreto: y tẽ por cierto q̃ no peligras tanto a hora en la ira de Vespasiano, quanto en la compasion que te tendria vendrias a peligrar despues. *Inde periculum ex misericordia.* Tal es la piedad del enemigo, que el mayor peligro se suele leuantar de alli. Y vese esto mejor en la muerte de Iesu Christo nuestro Señor que en ninguna otra historia que sepamos, aquellos açotes que le mando dar Pilatos no se los dio por mala voluntad ni odio que le tuuiesse, sino para dar lugar a la ira, y entretener la rabia del pueblo que tan arrebatadamente queria verle en vna Cruz y sin reparar en que era dia primero de Pascua, y que no auia que se proce-

Li. 3. Historiarũ. 14.

procedia en la causa doze horas cabales, les parecia que les traya el presidente en largas, y se cansauan de que le diesse tiempo para su descargo y defensa. O Dios de mi alma, alegria y innocencia del cielo, quien puede passar con ojos serenos por esta desapiadada crueldad con que atropellaron vuestra justicia, tratandose en aquella instancia no menos que de la muerte de Dios, y auiendo dicho Iuuenal de la de vn vil esclauo aquella tan loable sentencia, que auia de estar escripta en los tribunales seglares con letras de oro, y en los coraçones de los juezes con vna infatigable consideracion. *Iuuen. Satyr. 6.*

Nulla vnquam de morte hominis cunctatio longa est.

Para applacar pues el presidente el furor de el pueblo, para ablandarles el enojo, y satisfazerles con aquella lastimosa demonstracion, y tierno espectaculo de Dios acardenalado, y desollado a açotes, se los mando dar tan crueles. *Non persequendo Dominum flagellatus, sed eorum furori satisfacere volens, vt vel sic iam miteſ fierent, & desinerent velle occidere.* Dixo San Augustin, y San Leon Papa otrotanto con palabras sobre manera tiernas y eloquentes. Donde se deue notar de camino, que açotes que se dieron con fin de desenconar vn pueblo tan encolerizado no es verisimil que se diessen por cumplimiento, y deseando con este medio el presidente escusar la muerte de Cruz le agrauo mucho mas la pena, porque si se le entregara luego, aunq̃ la muerte de Cruz no se escusara, escusaranse los açotes, y por auerse atrauesado la compassion de Pilato, no se auiendo de escusar la muerte de Cruz le sobreuinieron por ella aquellos açotes crueles, para que se echasse claro de ver, quan rotamente llouio sobre la mansedumbre de aquel hõbre trabajos, y dolores el cielo: pues no solo la enemistad y odios de los populares le salieron pesados y costosos, pero hasta la voluntad compassiua y el deseo de libarle fue causa de que se le doblassen los tormẽtos. † Con lagrimas de sangre dize S. Augustin que se auia de llorar la desgracia q̃ compelle a vn juez bien intencionado a ator-

In Psal. 63 serm. 8. & 10. de passion. Dñi.

Lib. 19. de ciuitate. c. 6.

a atormentar a vn reo innocente, porque no sabiendo la verdad del hecho y hallandole indiciado y no conuencido le atormenta con fin de aueriguar la culpa, por no le condenar a muerte si a caso no la cometio, y succedele tan al reues que confiessa el pobre de temor lo que no ha hecho y viene a dar todo aq̃l rodeo en vazio, de manera q̃ le condena innocente, y atormentado, auiendole atormentado por no le cõdenar innocẽte, *Et quod intolerabilius est, magisq; plangendum, rigandumque si fieri posset fontibus lachrymarum, cum propterea iudex torqueat accusatũ, ne occidat nesciens innocentem, fit per ignorantiæ miseriam, vt & tortũ, & innocentem occidat, quem ne innocentem occideret torserat.* O Dios de mi alma, alegria y descanso del cielo quanto mas para regar con mares de lagrymas es el trabajo en que os puso la buena intencion del juez que no dudando de vuestra innocencia, y sabiendo muy bien que os accusauan de embidia no para librarse de la ignorancia, sino para libraros a vos de la malicia, os mando açotar riguroſamente, lleuoos con rodeo a buscar la puente porque no peligrassedes en el vado, y al cabo la hallò derribada, y vuoos de entregar con mayor costa a las olas del furor, por no os crucificar innocente os mandò açotar sin culpa, y al cabo innocente y açotado os vino a poner en la Cruz. O Redemptor mio, Principe de gloria, Magestad baldonada, innocencia escarnecida, con quanta razon dixo de vos el Real Propheta, *& congregata sunt super me flagella & ignoraui!* Descargaron sobre mi açotes crueles, y no les pude hallar la causa, porque accusado sin culpa y teniendo el juez fauorable no parece que eran de temer; de tan agenas rayzes nacieran para mi las penas que aũ la volũtad amorosa ayudo a augmentarme el dolor,

BEATVS QVI RETRIBVET TIBI.

CONSIDERACION TERCERA.

¶ *Que el peccador se ha de tener por infeliz, en medio de los successos de su buena dicha, y el justo por bienauenturado entre los trabajos de su desgracia.*

COnsidera delgadamente mi Padre San Augustin sobre estas palabras, que acabando de llamar miserable a Babylonia el Real Propheta, llama bienauenturado al que ha de vengar sus desacatos y restituyr el pueblo de Dios a su grandeza antigua. *Tu misera, ille beatus* dize el sancto bendito, y segun su doctrina en los libros de vita beata, y de San Gregorio Nisseno concione prima de vita beata, donde prueuan largamente que no ay dos cosas mas encontradas, ni mas derechamente oppuestas que bienauenturança, y miseria: dexase bien entender que distan por todo extremo el estado infeliz de Babylonia, y el dichoso del vengador de sus tyrannias. Pues mirandolo con ojos de carne al reues parece que auia de hablar el sancto Rey: porque Babylonia, cuyo poder era entonces mil vezes grande, y cuya gloria tenia rendida a si la libertad de tanta gente bien nacida, se auia de llamar bienauenturada, y el que despues se auia de mejorar, de la manera que prophetiza Dauid, que al presente se hallaria por ventura en vn rincon, se deuria contar por miserable: empero considerandolo con la luz de nuestra Fee muy de otra suerte se juzga, que Babylonia en medio de

toda su felicidad se puede tener por miserable y infeliz, por la certeza que ay de que ha de tener fin desgraciado, y el otro por bienauenturado pues le ha de tener tan glorioso: no se ha de echar la cuenta con solo lo que agora passa: sino con lo que ha de sobreuenir despues. Como no se ha de juzgar por miserable Babylonia, si por señora y poderosa que este es esclaua de su poder, y Idolatra de su grandeza? *Quia dum dominari appetunt* (dixo San Augustin) *ipsa eis dominandi libido dominatur*: Entre tanto que se enseñorean del mundo, se apodera dellos su codicia: y primero que manden a sus captiuos obedecen ellos a su desseo, y andan hechos vnos fieruos viles forçados de su ambicion, y remeros de su antojo: por vna parte mandan al esclauo como a alhaja adquerida en la guerra o compra da con su caudal, y por otra estan temblando no se les muera, porque adoran su hazienda en el. Hablando el Propheta Abacuc de Nabuchodonosor Rey de Babylonia, dize en consequencia deste hecho que acabãdo de tender sus redes y pescar tan dichosamente, y con tan exorbitante grangeria se puso luego a adorar su pesca, y a offrecer sacrificio a su red *Immolauit reti suæ, & adorauit sagenam suam.* Esto no es ser esclauos de su poder, pues ido latran en la misma presa que hizieron en Hierusalen, y en los captiuos que pescaron? Que cosa tan ordinaria es adorar el mercader en su trato, el ministro en su officio, y el mas fauorecido en su priuança! Pues a quien tan oluidado esta de si, y tan captiuo le tienen sus desseos, con razon le llama Dauid miserable: llamando bienauenturado desde agora al que lo ha de ser despues. Ponedme al fieruo de Dios en el mas baxo lugar que quisieredes, pintadmele como fingieron los Stoycos en el toro de Phalaris, o como dize la Iglesia de San Lorenço, en vnas parrillas, alli le podeys llamar bienauẽturado, dize San Augustin, por la seguridad de la esperança con que padece, y miserables a los que le atizan las asquas por la certeza de la pena que les està apercebida: tal vez es ganancia la perdida de presente. El sembrador auentura, y aun pierde el

Li. 1. de Ciuit. c. 1. & desumpsit ex Cicero. paradox. 5

Lib. 11. de ciuit. c. 12.

de el grano, y despues lo recoge con grandes augmentos: el que da a cambio entra echando de su casa el dinero, y essa es su ganancia toda. *Pecuniam in loco negligere maximum interdum est lucrum.* La mayor ganancia de todas, dixo Terencio, es saber aborrecer el dinero alguna vez. Y si esto se platica en el mundo donde suelen salir las esperanças tan inciertas, y perderse tantos en el trato, que diremos del que espera en Dios, cuyas palabras son tan seguras: que desde el punto que os las da las podeys tener por cumplidas y entrar en la oracion con hazimiento de gracias? Offreceseme vna aduertencia ingeniosa de vn gran doctor sobre el libro de Iosue: Mandò Dios rodear los muros de Iericho con el arca siete vezes y que al cabo tocassen las trompetas sacerdotales, y al punto verian como dauan en tierra los muros: hizieronlo assi y succedioles como se les auia prometido: y calificando despues San Pablo este hecho, le attribuye a la fee grande que fue la causa de tan extraordinaria conquista. *Fide muri Iericho corruerunt circuitu dierum septem.* En que estuuo esta fee tan heroyca que dio con las murallas en tierra? Bolued a la historia y verloheys. No les mandò Dios que al tocar de las trompetas hiziessen la reseña para arremeter quando està en duda la victoria: que de essa manera aunque quedaua lugar a la fee y a la esperança, no venian a ser de tan gran espanto los actos de essas dos virtudes. Mandoseles hazer la reseña de la retirada despues de ganada la victoria, que esso es aquel, *Clangetis buccinis.* Como se vio en la algazara del pueblo. *Conclamauit omnis populus vociferatione maxima*, demostracion euidente de negocio acabado, y victoria cierta: en esso pues prouò Dios la fee del pueblo, haziendole fiar mas de la esperança que de la experiencia que parece que estaua dando vozes contra ella: que es lo que dixo San Pablo de Abraham, *in spe contra spem credidit.* Quien viera vna marauilla tan firme y vnos paredones de argamassa tan poderosos, no pudiera dexar de espantarse quando oyera dezir que con el ruydo de vnas trompetas auian de caer

Terent. in Adel.

Massius in ca. 6. Iosue vers. 20.

de caer en tierra: quien vuiera que no se reyera de quien lo assegurara, si no se atrauessara la promessa de Dios? y aũ ay donde parece que contradezia la experiencia: y que repugnaua el sentido, quiere Dios prouar la fee, de manera que no solo crean que caeran los muros, pero que antes que los vean caer apelliden la victoria en confiança de q̃ Dios ha assegurado que caeran, y den por hecho y acabado lo que a los ojos se representa por imposible. Pues dõde llega a tener tan grande seguridad la esperança que marauilla, que al que espera en Dios le llamen bienauenturado desde luego aun contra lo que lleua la edad y prometen las afflictiones y trabajos en que se exercitan?

RETRIBVTIONEM TVAM.

CONSIDERACION QVARTA.

¶ Que el talion de la vengança de que hablaua la ley en el castigo de las injurias le trocò Iesu Christo nuestro Señor en el Talion contrario de paciencia.

SEgun notò sobre este lugar vn gran Doctor de nuestros tiempos, con esta clausula hizo el pueblo de Dios a Babylonia juez de su castigo. Porque aquellas palabras, *Retributionem tuam*, se han de entender como si dixessemos, *ultima mente*, por lo que se sigue luego, *Quam retribuisti nobis*. De manera que piden los affligidos Israelitas: que castigue Dios a Babylonia con la pena del Talion y la de

Lyndanus.

la de a beuer el Caliz amargo que ella dio a beuer a Ierusalen, y con que tassò la pena que la ha de venir de la mano de Dios: y assi dizen, Bienaucenturado, o miserable Babylonia el que te tratare como nos has tratado, y hiziere en ti las fuerças que has hecho en nuestra paciencia, que en el tiempo de la ley vieja era muy vsada esta maneta de castigo. *Oculum pro oculo dentem pro dente*, pagauanlo en la misma moneda, y al que sacaua vn ojo a su hermano le sacauan otro a el, y a este passo se caminaua en la recompensa de las injurias de la qual y en que manera era justa y natural, tratan largamente Aristoteles en su Ethica, Aulo Gelio en sus noches Atticas, y Alexandro en sus dias Geniales. El primero que en la casa de los Cornelios se mandò quemar despues de muerto (dizen Ciceron y Plinio) que fue Sylla, temiendo la ley del Talion si le enterrauan, porque auia desenterrado el, el cuerpo de Mario su enemigo. *In Cornelia domo nemo ante Syllam dictatorem traditur esse crematus idque eum voluisse, veritũ talionem, eruto Caij Marij cadauere.* De manera que se platicaua esta ley entre Hebreos y Gentiles: pero llegado el tiempo de la de gracia, ya cessò esse teson en el castigo, y entro el consejo de nuestro Redemptor de por medio: con que la mansedumbre abrio puerta al perdon, † y adelantò la perfection antigua, de manera que donde la ley se precio de con passiua, la blandura de Iesu Christo la pudo tratar de seuera. Põderan San Augustin y Tertulliano, que la ley del Talion no se auia puesto en el pueblo para incitar la ira, sino para atajarla, *Oculum pro oculo, dentem pro dente, non fomes, sed limes furoris est.* Y fue como si dixera, a quien sacare su enemigo vn ojo no pretenda el sacarle dos, contentese con otro tanto. Pues aun a essa mansedumbre se adelanta la del Euangelio, boluiendo por el mal otro tãto bien. *Tunc oculum pro oculo* (dize San Hieronymo) *Nunc verberanti maxillam præbemus, & alteram* *. Leed el capitulo quinto de San Matthèo y lo vereys muy en terminos, a los antiguos se les dixo (dize el Señor) al que sacare diente o ojo a su hermano saquele otro tanto a el, yo digo al reues, que al que

Aristot. 5. Ethi. Gell. li. 20. c. 1. Alex. li. 6 c. 10. Cice. li. 2. de legi. Plin. li. 7. c. 54.

Aug. li. 19 contra Faustum. c. 25. lib. contr. Adimant. c. 8. Tertul lia. lib. 2. cont. Marcio. ca. 18. & li. 4. ca. 16. Hieron. epist. 11.

al que te abofeteare en vn carrillo le bueluas el otro y al que te quisiere quitar el sayo, le dexes la capa tambien, y al que te lleuare de los cabeçones mil passos, passes adelante en su seruicio otros mil. Estauan ellos atenidos a la ley del Talion en materia de vengar agrauios, que es todo el rigor que sufre la justicia en la pena del delicto, pues al Talion de la vengança no solo le echo el Señor por tierra, pero le contrapuso otro Talion de paciencia: porque donde la ley me daua lugar para que me desquitasse a la ygual la mediante el poder de la justicia: no solo me aconseja Dios que perdone, pero que de al enemigo otro tanto como pudiera tomar del, pues en lugar de la recompensa del sayo me aconseja que le offrezca la capa tambien, y que pudiendo pedir la paga del camino de vna legua, perdone aquella y camine de nueuo otras dos, y que en vez de la pena que deuia por el bofeton que me dio, le bueluа el otro carrillo aparejado a recebir el segun do sin enojarme. Y (como dixo Sant Gregorio Nazianzeno) si tuuiera tres carrillos, todos los auia de voluer. *Percutietur in dextera maxilla? Præbebit & alteram: tertiam etiam si haberet obiecturus, quo magis ad lenitatem percussorem erudiat, opere docens, quæ sermone non potest.* A quella herida que Sant Pedro dio a Malco la noche de la prision del Señor mas (dize Tertulliano) que lastimo su mansedumbre, que la oreja del soldado. *Patientia Domini in Malcho vulnerata est.* Y el succesſo lo dixo assi: porque el daño que hizo en el curole Iesu Christo en vn punto, restituyendole la oreja y la salud, y el dolor que causo en el coraçon del Redemptor la impaciencia de Pedro no se curo tan apriessa, que como era tan encontrado con su doctrina el hecho del Apostol, no pudo dexar de sentirle amargamente, y quié auia enseñado al q̃ recibia el bofeton, que voluiesse el otro carrillo, mayor contradiction sentia en aquel atreuimiento, y mas lastimada quedaua con el su paciencia, que la cabeça del sayon, cuya maldad tenia tan merecido otro castigo mucho mas pesado. Porcierto estraña perfection es hallarse el hombre

Orat. 28.

Li. de pat. num. 19.

bre con el rostro abofeteado, y con el animo tan sereno que pueda leer liciones al que le abofeteo de paciencia Christiana. Y es bien verdad que (como nota San Augustin) esta tan inclinado por su ruyn costumbre aquerer se desquitar de quien le enoja, que aun quando la pluma no escriue biẽ, o el cuchillo no corta a su gusto suele arrojarlo y dar con ello contra la pared, hallando en aquella demostracion no se que sombra de vengança, *quædam quasi vmbra retribitionis*, en que descubre de q̃ manera la desseara tomar de quien le enojare deueras. Pero si se considera hondamente la razon de San Pedro Chrysologo, no es tan difficultoso de hazer como a la carne le parece. A quantos phreneticos, dize el sancto, les sufre el medico que le tiren el vaso de la bebida al rostro, y le digan injurias pesadissimas, y esta tan lexos de enojarse por ellas que antes le causa el enfermo mayor compassion, y la respuesta que le da es cuydar de su remedio con mayores ansias que hasta entonces. Pues que mayor phrenesi que atreuerse el hombre a abofetear a su hermano? *Rogo, quæ maior phrenesis, quæ grauior vis furoris quæ par dementia sancti hominis percutere maxillam? Mansueti fratris faciem verberare? placidi vultus gratiam tristi liuore perfundere?* Luego si el injuriador esta fuera de si como lo suele estar de ordinario mas merece compassion y cura, que vengança y enojo. Bien platico Socrates esta doctrina, segun refiere S. Basilio: el qual ni voluio el rostro a vno que le abofeteaua desapiadadamente, ni le respondio palabra alguna, y auiendole estado quedo hasta que satisfizo su furor: mando despues que en el rostro acardenalado y sangriento le escriuiessen como se suele escriuir al pie de vna estatua el nombre de el artifice. *Ille faciebat*, Tomo (dize Sant Basilio) para si el el exemplo Euangelico, y boluio con paciencia el otro carrillo al que le abofeteo, con que quedo mas castigada la temeridad del otro loco, que si la vengara de contado. Esta es la vengança (añade el sancto) que deuemos tomar de la injuria, y este el talion

Lib. 14. de ciuitate. c. 15.

Serm. 38.

Concione ad adolescentes.

con

con que nos hemos de desquitar: pero porque alguno no tropiece en este hecho de Socrates, y en la doctrina de Sã Basilio, no puedo dexar de aduertir a este proposito la de mi Padre San Augustin. Cosa milagrosa (dize el gran Padre) que auiendo dado Dios este consejo al mundo, el no le tomò para si, antes quando le dio aquel bofeton descomedido el sieruo de el Pontifice, no solo no le boluio el otro carrillo, pero le conuencio con palabras, aunque modestas de su grande insolencia y temeridad. El fin que tuuo el Señor en no dexar sin respuesta aquel descomedimiento, ya le dexamos dicho en el verso tercero, el que tuuo en no boluer el rostro al que le hirio, segun la doctrina de San Gregorio y San Chrysologo que agora citamos, facil es de adiuinar, que si el consejo se ordenaua a corregir al injuriador temerario, y por no osar el Euangelio prometerse que el injuriado tendria palabras medidas acabando de recebir el bofetõ, a lomenos las necessarias para darle a conocer su yerro, le librò la enseñança en la obra. *Opere docens quæ sermone non potest*, (que si esperara del que pudiera reprimir tan facilmente el enojo que diera vna respuesta humilde y concertada, era sin duda mejor medio para reduzirle conforme a la doctrina del Sabio. *Responsio mollis frangit iram.*) En Iesu Christo nuestro Señor, a quien ningun agrauio pudo poner a peligro de impaciencia, escusado era pedirle que no respondiesse de palabra, y que le corrigiesse con la obra, que tan graues y tan modestas las tuuo, que no vuo hombre que se atreuiesse a culparle, ni a descul par al sayon: pero San Augustin da otra razon admirable deste hecho, y dize que quiso el Señor cõ no boluer el otro carrillo al que le abofeteaua enseñar al mundo que auia de entender espiritualmente su doctrina, y que quando el hombre ignorante leyesse este consejo en el Euangelio, no entendiesse que el intento de Iesu Christo era parar en aquella demostracion de humildad que tambien pudiera hazerse por vana gloria, y para que conociesse que se le pedia, que no se ayrasse contra el que le offendio, ni pretendiesse desquitarse luego: antes tuuiesse su

se su animo igual con el, y se hallasse con paciencia y aper cibimiento para esperar otra bofetada, llegada la occasion en que pudo platicar este consejo no le platicò, como sue na a la letra, sino segun la verdadera intelligencia en que queria que el mundo entendiesse, y le platicasse tambien. †Y assi vereys, que prophetizando este sufrimiento del Señor Ieremias en sus Threnos dize: *Dabit percutienti se maxillam, saturabitur opprobrijs*, dando por buelto el car rillo en aquella respuesta mansa al que le acabaua de abo fetear. * Es muy familiar en San Augustin esta doctrina, hallareys la a cada passo en sus obras, en el libro de men dacio ad Consentium. cap. 15. tom. 4. lib. 1. de sermo. Do mini in monte cap. 19. Epist. 5. tom. 2. tract. 113. sobre San Ioan al fin, donde dize estas palabras: *Fortè dicet aliquis, cur non fecit quod ipse præcepit? percutienti enim, non sic respõdere, sed maxillam debuit alteram præbere: quid quid, & veraciter & mansuete iustequè respondit, & non solum alteram maxillam iterum percussuro, sed totum corpus figen dum præparabit in ligno? & tunc potius demonstrauit, quod demonstrandum fuit sua scilicet magna illa præcepta patiẽ tiæ non ostentatione corporis, sed cordis præparatione facienda: fieri enim potest, vt alterã maxillam visibiliter præ beat homo, & iratus.* Clausula que descubre bien el grande ingenio de S. Augustin, y que por no tener en el sentido cosa que no este arriba declarada, no he curado de boluer la en Romance para los que no saben Latin, ni he podido acabar conmigo dexarla de poner en Latin para los q̃ le saben. Cerremos pues esta consideracion, y acomodemos las palabras de este verso al Christiano que cumple estos consejos del Señor, y digamos con Dauid. *Beatus qui retri buet tibi retributionem tuam.* O Babylonia confusa, mun do enemigo y cruel: Bienauenturado el que pudiendose vẽgar de ti te boluiere a retribuyr el talion en paciẽcia, di choso el que agrauiado de tus sinrazones se hallare aperce bido para suffrir con animo igual otras tantas, y affrenta do de tus ministros se derribare humildemẽte a sus pies y forçado de los sobreestantes de tu tyrannia les doblare

con rostro alegre la tarea, que siendo la vengança (como dixo el Poëta) deleyte de coraçones flacos.

Infirmi est animi, exiguique voluptas Vltio.

Mucho mejor queda la injuria (dize Tertulliano) satisfecha desta manera, y mas descansado el coraçon Christiano del que la recibio.

QVAM RETRIBVISTI NOBIS.

CONSIDERACION QVINTA.

Porque llama el Real Propheta retribucion a esta captiuidad, y que la mala consciencia viue siempre atormentada de sospechas y temores.

Ofrecese luego en que reparar considerando la propriedad deste verbo de que vsa el Real Propheta en este verso tres vezes, y no sin grãde causa, *Retribuere*, es boluer a pagar. Del que comiença a dar sin que se lo ayan merecido, se dize *Tribuir*, y del que paga *Retribuir*, leed a San Augustin y verloheys. Assi que para que aya retribucion es menester que otro aya dado primero *Quis prior dedit illi, & retribuetur ei?* dixo San Pablo, quien dio primero a Dios y retribuyrasele? como si dixera, el termino de retribucion en Dios no tiene lugar, porque nadie le pudo dar primero siendo suyas todas las criaturas: y assi dixo diuinamente San Chrysostomo: *Deus noster certat mune-*

Li. de Spiritu, & litera. c. 33.

Homil. 47 & 54. in Genes.

muneribus, beneficijs vincit mentem nostram, & nostras cogitationes retribuendo transcendit. Alludiendo por ventura el interprete al verso de Virgilio, *Nec si muneribus certes,* que aunque le demos a Dios a porfia nos ha de vencer en las dadiuas, da la razon San Gregorio Nazianzeno con tres exemplos admirables. Porque assi como es impossible que los ombros suban tanto, que auentajen la cabeça, porque al passo con que van subiendo la van echando mas arriba, o que vn hombre corra tanto que gane tierra a su mesma sombra porque tambien la va lleuando azia adelante con su mouimiento, y quanto mas porfia a adelantarse, tanto mas la haze correr, y que los peces nadando dexen atras el agua que los mueue y fuera de quien quedarian en seco, assi tambien lo es que que vn hombre gane por la mano a Dios en las dadiuas. Porque (como dixo en otra parte el mismo sancto) dandole, recibe del; y el mesmo dar a Dios es merced suya. Por lo qual auiendo dicho el Real Prophera *Ascendisti in altum, cepisti captiuitatem: accepisti dona in hominibus.* Citò S. Pablo en su nõbre. *Dedit dona hominibus.* Y no variò el sentido del Psalmista, que respecto de Dios el dar es recebir de su mano: pues es sin duda que ni la mesma dadiua, ni la donaciõ que le hazemos, ni el primer mouimiento que tenemos de seruirle cõ nuestras offrendas, lo tenemos de otra parte que de su mano. † Por donde dixo Seneca en el lib. tercero de beneficijs en el capit. 29. *Nunquam beneficio vincitur cuius beneficium est ipsum quo vincitur**. Siendo pues esta la significacion de la palabra, *Retribuo* aunque no podemos negar que las dos vezes primeras que la hallãmos en este verso està puesta con grande propriedad, porque pide el pueblo de Dios que paguẽ a Babylonia en la mesma moneda que acabaua de recebir della, demanda que se pudo baptizar con nombre de retribucion por auer dado Babylonia primero: pero esta tercera vez parece que se puso impropriamẽte, porque llama retribucion a los daños que Hierusalen recibio de Chaldea en que no corre la mesma razon, porque Hierusalen no tenia prouocada a Babylo-

Eclog. 2.

Ora. de pau perũ amore. 16.

Orat. 40.

nia con malos tratamientos que le vuiesse hecho, y en la letras sagradas, dexada a parte la voluntad de Dios, que para enmienda de su pueblo se siruio de las manos del enemigo, y le tomo por instrumento para castigarle, no sabemos que aya auido otra causa desta transmigracion miserable, mas que la ambicion y codicia del Babylonio, y el desseo exorbitante de estender los limites de su poder, como lo da a entender Esayas en aquella amenaza. *Ecce ego suscitabo superbos Medos, qui argentum non quærant, neque aurum velint, sed sagittis paruulos interficient.* Yo despertare contra los Babylonios a los Medos, gente que no busca en las guerras oro ni plata como ellos la buscaron: dexando por cosa cierta y sin duda, que lo que les mouio a venir contra Hierusalem, auia sido la codicia de robar los thesoros del templo Pues como dize, *quã retribuisti nobis?* que es lo mesmo que si en romance dixera, bien aya o infeliz Babylonia el que llegado el plazo de nuestra libertad te boluiere a dar lo que nos boluiste a dar: lo qual no se auia de dezir assi, si no te boluiere a dar lo q̃ nos diste. Descubrese en estas palabras las sospechas importunas que inquietã vna conscientia rea, y que se siente en desgracia de Dios q̃ no la dan lugar a atribuyr a causas contingentes las desgracias y calamidades en que se vee: todas las atribuye a sus culpas, y en qualquier trabajo le parece que la busca Dios para vengar en ella el delicto que trahe sobre si como talento de plomo. *Vt mobiles sunt ad superstitionem percussæ semel mentes*, dixo Cornelio Tacito, y Seneca, que vna de las cosas que tiene trabajosas las calamidades es que haze a los hombres supersticiosos. Entrambos dixeron bien, porque vna conscientia agrauada con offensas de Dios qualquier trabajo en que se vea piensa que es su castigo: y esta no fuera muy gran superstition: pero conjecturarle tambien antes que venga, y que aya causas de donde pronosticalle: y por esso la llamaron entrambos supersticiosa. Todos los males (dize Tertulliano) los señalò la naturaleza con notas de verguença ò de temor. *Omne malum, aut timore, aut pudore*

Cap. 13.

Lib. 1. Annal. cap. 7.

In Apologic.

pudore natura perfudit. Esto es aquel sonido espantoso, que dize Iob que suena siempre en las orejas del tyranno, y aquel cuchillo que a qualquiera parte que buelua el rostro le está amenazando pesadamente, que como prouaron bien Ciceron y Horacio en el hecho de Damocles esse solo basta para desbaratarle el gusto del poder, y turbarle el gozo del estado. *Sonitus terroris semper in auribus illius, & cum sit pax ipse semper insidias suspicatur, nõ credit quod reuerti possit de tenebris ad lucẽ circũspectans vndique gladium*. Ninguna noche le coge en la cama que se prometa que ha de amanecer, tan sospechoso le haze la mala conciencia, este es aquel açote sordo que está hiriẽdo sin cessar el coraçon pasmado del delinquente. *Tuscul. 5. li. 3. de. 1.*

Quos diri conscia facti
Mens habet attonitos, & surdo verbere cadit. *Iuuen. Satyr. 13.*

Y estas aquellas heridas mortales, q̃ en el coraçon despedaçado del tyranno (dixo Socrates) que se descubrieran si no les vuiera echado el cielo capa de tinieblas, escondiendo sus pensamientos a los ojos de los hombres: porque no ay potro de tormento que tan honda dexe la señal del cordel en los braços del facinoroso, ni rebenque de galera, que tan encendida leuante la roncha en las espaldas del forçado, como las sospechas, y temores del tyranno le traen señalado y acardenalado el pecho. *Præstantissimus sapientia* (dixo Tacito) *Firmare solitus est si reludantur tyrannorum mentes, posse aspici laniatus, & ictus.* *Lib. 6. Annal. c. 1.* Estauase burlando Ioseph con sus hermanos haziẽdo del que les tenia por espias de Reyno estraño, y con auer passado tantos años sobre la venta que auian hecho del, la conciencia rea y sospechosa, no puede dexar de attribuyr a su delicto lo que el Gouernador haze por burlarse. *Merito hæc patimur quia peccauimus in fratrem nostrũ, videntes angustias animæ illius. En sanguis eius exquiritur.* Esta dizen es la sangre de Ioseph que se nos pide cuenta della. Tan lexos estaua el Patriarcha de pedirles cuenta de su sangre, que aquella noche les sentò a su mesa, y les hizo toda la honra que pudiera hazer a su padre Iacob, y

Cone 4. de Lazaro. in fine to.2. como aduierte Sant Chrysostomo no pueden ellos refe-
rir aquella diligencia a otro fin sino a aquel que a todas
horas le requiere con temores importunos: *Et cum sit pax ipse semper insidias suspicatur.* Açote verdaderamen
te sordo, que sin hazer ruydo, ni echarle de ver el que esta a su lado en todas las occasiones les esta espantando
Exod. 8. con su zumbido las orejas. Tomo Aaron la vara en las manos y hirio en el polvo de Egypto, y leuanto vnos tauanos de la tierra, que affligian a los Gitanos con gran de rigor, y auiendo hasta alli apostado con Moysen los magos de Pharaon en aquella señal reconocieron el dedo
Epist. 119. capitu. 16. de Dios y se dieron por vencidos. El glorioso padre Au-
gustino entiende por estos mosquitos el remordimiento de la consciencia, porque con aquel zumbidillo inquie-
tan de manera que suelen tener a vn hombre toda la no-
che desuelado, y con el aguijonzillo clauan hasta leuantar vna ronchа, que parece imposible que tan pequeño ani-
malejo aya podido hazer señal tan grande. Por lo qual di-
Plin. li. 11. cap. 2. xo Tertulliano, y fue primero de Plinio la agudeza: *Cimiphis tubam, & lanceam:* La lança y la trompeta del mos-
Li. 1. quæstionũ Euã gelic. q. 35 quito. Y el mesmo San Augustin le llamo sedicioso, y san-
guinolento, por la inquietud que causa, y por las heridillas que da. Y con ser tan molesta sauandija, y lastimar tan pesa
damente, no fue necessario para poblar dellas a Egypto mas que tocar con la vara en el polvo, que el remordimiẽ
to de la mala conscіencia suele a vezes leuantarse del pol-
uo de la tierra como se les leuanto a aquellos que acusaron ante Iesu Christo nuestro Señor a la adultera, que de solo verle escriuir en el se confundieron de manera que se salie
ron del templo y la dexarõ. Esta es pues la señal en que no puede el mundo apostar con Dios, aqui se confiessan los hechizeros de Pharaon por vencidos: porque bien sera posible que vn hombre que merece la horca brauee con-
tra el innocente, porque tiene el fauor del mundo de su parte, y atropelle la razon y se salga con ello en qualquier tribunal de los nuestros: pero pensar que ha de dexar de atormentarle este mosquito, o de roerle este gusano, o q̃

ha de

ha de poder hazer coraçon contra los ladridos de su conciencia, caso es imposible. Nuestros captiuos, sin auer offendido a Babylonia, en viendose en su poder confiessan que ha sido justa paga de sus delictos, y llaman retribucion la determinacion mas voluntaria y sin achaque que jamas tomo Rey para hazer guerra: y en hecho de verdad ellos aciertan, que retribucion les ha sido este trabajo, venido de la mano de Dios, a quien enojaron primero, y de quien en qualquier tribulacion que les sobreuenga andaran recelados y con sospecha de que busca la sangre de Ioseph entre los juguetes y burlas del hermano. *Multos fortuna liberat pœna* (dixo Seneca) *metu nemi nem*. Porcierto crueles ratos deuen de ser los del hombre sospechoso, pues para castigar avn tyrano los escoge Dios como medios eficaces. De grãde paz deue de gozar en el alma el hombre cõfiado y fenzillo: pesada guerra deue de traer en su coracõ el q̃ da lugar a sospechas. *Dura sicut infernus amulatio*, el rato q̃ dura el recelo temeroso, es muy parecido al del infierno dõde no cessa aq̃l importuno gusanillo de hazer carcoma en el alma. *Vermis eorũ non morietur.* El coraçon magnanimo y esparzido es Señor desi y goza en paz lo q̃ tiene, el celoso y desconfiado, siempre anda sobre saltado, y sin gusto. Milagro fue del mundo la seguridad de Alexãdro q̃ teniendo auiso en vna carta de Parmenio su priuado de que el medico que le curaua le auia de dar vna bebida venenosa la mañana siguiente al tiempo de tomar el vaso cõ la mano derecha saco con la yzquierda la carta que la tenia debaxo de la almohada: y dandose la al medico le dixo: Lee Philippo essos renglones y aduierte que si en otras muchas cosas te pudiera galardonar mas, pero honrarte mas, en ninguna. Añade Seneca a este hecho que merecio Alexandro con esta heroyca confiança hallar al medico amigo y fiel, y aũn hazerle el quando no le hallara. Tãbien puede entrar en dozena con la magnanimidad de Alexandro la que cuenta Seneca en el mesmo lugar de Iulio Cesar, que topando en la batalla de Pharsalia vna carga entera de cartas que hombres neutrales

Epist. 78.

Curt. lib. 3

Lib. de ira. cap. 23.

de Roma embiauan a Pompeyo : las quemo tos das sin lee[r] ninguna teniendo por mas hõrada y mas grata manera de perdon, no saber que auia sido la injuria. *Gratissimum putauit genus venia nescire quid quisque peccasset*, hecho verdaderamente digno de la grãdeza de Cesar y muy conforme a su gran discrecion, no dar lugar a que le inquietassen sospechas en perjuyzio del buẽ credito delos hõbres principales de Roma, lo qual deurian mucho considerar e imitar los hõbres, en cuyos coraçones ningunos indicios auiã de ser bastantes para dudar de la fidelidad y buena correspondencia de sus amigos, mayormente auiendose visto tãtos casos, en que han sido vanos los temores que se fundauan mejor, y de que auia mayores argumentos. Preguntad a Tertulliano porque contò Virgilio a la fama entre los males condenados.

In Apolo. cap. 8.

Fama malum, quo non aliud velocius vllum.

Y diraos que lo hizo por los daños que causan sus noue las: que siẽdo la cosa mas incierta de las inciertas, es la mas creyda de quantas se creen, auiendo de ser tan al reues, que por el mesmo caso que la persuasion estriua en la fama se deuria sospechar no se que linage de temeridad en el credito que se la da: porque es tan anexo al nombre de fama la incertidumbre que quando el rumor que se esparzio fue verdadero y se comprobo con el hecho que auia diuulgado, por el mesmo caso dexò de ser fama y rumor, è ya se le deue otro nombre. *Vbi probauit cessat esse, & quasi officio nunciandi functa rem tradit.* Para que sepays lo poco que os aueys de dexar lleuar de vozes populares, que por la mayor parte siembran engaños, y proceden de liuianos fundamentos, y aun quando a los ojos viessedes que lo q̃ se dize del proximo los tiene muy grandes, os aueys de detener y yr sobre auiso, que aun los ojos os podrian engañar, quanto mas relaciones de terceros. Hallò Putifar llorando a su muger con la capa de Ioseph en las manos, indicio apretado de la fuerça que como aduirtio bien San Iuan Chrysostomo, visto el embuste que hizieron verisimil sus hermanos a su padre Iacob con la tunica enfangrentada

grentada, parece que lleuaua de suelo la capa de Ioseph ser motiuo de leuantar calumnias, y esforçar engaños, como la de Elias de diuidir las aguas, y dar passo seguro en los rios. Prenden a Ioseph, el qual calla por no descubrir la liuiandad de su señora, ella esfuerça su causa, y la tiene hecha harto aparente con ser muger principal, de quien no era de presumir baxeza semejante, y quando a sus lagrymas sobreuiene el testimonio de la capa de Ioseph, no parece que se puede dudar del delicto: y estando en este punto las cosas, dize el texto del Genesis. *Et maritus nimium credulus verbis vxoris.* Que dio demasiado credito el marido a las palabras de su muger, esta se pudo llamar nimiedad? Donde concurrieron tantas circunstancias juntas, que pudieron hazer mas que probable la sospecha? Ay vereys de que manera aueys de juzgar del proximo, y el tiento que aueys de tener en condenarle, pues en el hecho que mas prouado parece que estaua, dize el Espiritu Sancto que se arrojò a creer el marido antes de tiempo, y fin duda es assi, que si Putiphar boluiera los ojos a Ioseph quando le tuuo en la carcel le echàra de ver en el rostro la innocencia, que a vezes dize mas la seguridad del semblante en el reo que en el processo los testigos. Considerò gallardamente San Hieronymo las palabras del Apostol, *Alligatus es vxori?* No notays (dize) que llama S. Pablo al marido esclauo de la muger? y (lo que mas es para admirar) mal esclauo? *Qui vxorem habet, & debitor dicitur, & esse in præputio, & seruus vxoris, & (quod malorum seruorum est) alligatus.* No todos los esclauos traen corma, sino los fugitiuos, ni los tienen amarrados los señores como el marido lo està a los antojos de la muger, que le lleua donde quiere con vn cabello. El amor demasiado que tuuo Putiphar a la suya le hizo arrojarse a creer sus lagrymas sin aueriguar la verdad, ni escuchar la respuesta del innocente. O dura, aunque grata esclauitud la de la muger, galeras dulces en que adora èl remo el forçado. *Et grata compede vinctus*, dixo Horacio della. Grillos apazibles, prisiones sabrosas. Pues escuchad a Seneca que dize. *Stulti est com-*

Genes. 39.

Lib. 1. contra Iouinian.

1. Cor. 7.

Lib. 1. Oda 33.

pedes suas, quamuis aureas amare. Quien ama sino vn necio prisiones de oro? Parece q̃ alludio al caso de Dario, a quien se las echaron sus vassallos, y estuuierõ tan lexos de hõrarle con ellas que le parecio a Quinto Curcio, que hallò la fortuna materia nueua con que hazer fuertes en el coraçon del Rey en grillos de tanto valor, *Noua subinde ludibria excogitante fortuna.* Tan engañado viue el que por querer sin tassa a su muger la da credito en quanto se le antoja, y no es aun el caso de Ioseph el que mas puede desengañaros, escuchad otro en que no me negareys que el mas detenido se engañara si se arrojara a juzgar por lo que parecia verse con los ojos. Que hombre vuiera en el mundo, que quando se començò a descubrir el preñado de la Virgen no le condenara por adulterio? especialmente su esposo, que sabia cuidentemente q̃ no tenia parte en la obra, y con todo suspende el juyzio el bienauẽturado Ioseph, antes de saber el mysterio, y es tan grande la opinion que tiene de su esposa, que contra pruebas al parecer euidẽtes del delicto, no se atreue a resoluer, y està pasmado hasta tener el desengaño del cielo: porque si buelue los ojos a su muger, vee mas claro que el Sol de medio dia el indicio en el cuerpo, y la innocencia en el rostro: solo aquel camino auia para desculpar el preñado, pero esse era tan poco trillado en el mũdo, que a nadie le cayera en el pensamiento, y donde mas cerradas estauã las puertas a la defensa de la Virgen saco Dios en limpio su innocencia con la mas milagrosa honra que ha tenido criatura jamas. Exemplo sin duda poderoso para detenerse los hombres en sus juyzios, pues succede engañarse en lo que mas conuencido parece que està, y parece no desconfiar los innocentes que padecen calumnias prejudiciales, pues por caminos raros y extraordinarios sabe Dios dar salida a las mas confirmadas sospechas, y a la verdad de que suele estar mas lexos el juez.

VER-

VERSO XII.

Beatus qui tenebit & allidet paruulos tuos ad petram.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ Que sienten mucho los padres las muertes temporales de los hijos, y cuydan poco de escusarles las eternas.

EN el postrer verso de nuestro Psalmo prophetiza el Sancto Rey David la ruyna de Babylonia en el mesmo lenguage que en los passados, dando a entender que sera tan grande la crueldad de que vsaran los vencedores con ella que arrancaran a las madres los niños pequeños del pecho y los arrojaran contra las columnas de marmol de sus edificios sumptuosos, señal euidente del enojo con que se vengaran, que sera tan grande que no reseruaran os Innocentes, cosa que se suele vsar en la guerra. Por tal la tuuo San Hieronymo contando las crueldades de ciertos barbaros que se llamauan Hunnos, *Insperati* (dize) *vbi* Epist. 30. *que aderant, & famam celeritate vincentes, non religioni, non dignitatibus, non ætati parcebant, non vagientis miserebantur infantiæ, cogebantur mori, qui nondũ viuere cœperant, & nescientes malum suũ inter manus hostium, & cæla ridebant.* Mas ligeros, y con mayor presteza enuestian los Barbaros a la fatigada republica, que la fama y rumor de su venida: no perdonauan a la religion, no se ahorrauan con los templos, no tenian respecto a las canas

nas,ni a los pucheruelos de la niñez. † Y como dixo Lucano dela entrada de Cesar en Roma, *nulli sua profuit ætas.* A ninguno le valio su grande o pequeña edad.* Vianse necesitados a morir los que a penas auian visto el rostro a la vida:forçados a salir del mundo los que casi no auian pisado sus vmbrales: y no conociendo su mal jugauan con las armas del matador, y se reyan con el soldado sediento de su sangre. Lo mesmo prophetizo Isayas, en el capitulo 13.y Hieremias en el 50.y 51.cuenta muy por extenso las demas calamidades que auian de succeder a los Babylonios con la venida de los Medos: y dexase bien entender que si con los niños rezien nacidos que no pudierõ tener parte en los desaffueros de Babylonia se vsaua de tan grande rigor,con los que auian tomado armas en la guerra,se procederia muy mas aspera,y desapiadadamente. *Ecce quibus non est iudicium vt biberent calicem,bibentes bibent,& tu quasi innocens relinqueris?* Si los que no eran capaces de razon para lleuar la pena de mi enojo beueran el caliz de mi indignaciõ,hasta las hezes,tu que le prouocaste con tu insolencia auias de quedarte sin castigo? Bien podemos hazer este argumento contra Babylonia, pues le hizo Hieremias contra Idumea, y fueron entrambas complices en la perdida de Hierusalen, e inferir de todo lo dicho que grã dolor deue de ser para vn padre ver matar a vn hijo ante sus ojos sin poderle remediar, pues Esayas y el Real Propheta cuentan esta por la mas dessollada vengança que se auia de tomar de Chaldea. *Paruuli eorum allidentur in oculis eorum* (dize Esayas) *Quis poterit videre morientem puerum?* dixo Agar, Quiẽ tendra coraçon para ver morir su hijo ante sus ojos? Al Rey Sedecias a quien prẽdio Nabucho donosor en la desolacion de Hierusalen,le mãdò atormentar rigurosa y extraordinariamente, porque acabando de matar delãte del los hijos que tenia le sacò luego los ojos, y le lleuò atado con cadenas de hierro,pareciendole q̃ no le podian ya seruir aquellos ojos para atormẽtarle de nueuo,pues auiendo llegado a ver la muerte violenta de sus hijos ya auian hecho la postrera prueua del dolor.

Li.2. Phar salia.

4 Reg.25.

Natum

Natum ante ora patris, patrem qui obtruncat ad aras. Æneid. 2.

Dixo el gran Poëta de Pyrro, poniendo en igual balança aver muerto a Priamo sobre el altar del templo, caso tã feo en todas las naciones, como denotan aquellas palabras del Señor en la muerte de Zacharias, *Quẽ occidistis inter templum & altare*, y auer quitado la vida al hijo ante los ojos del padre: el Spiritu sancto condena la limosna dada a costa de la hazenduela del pobre engañado con aquel encarecimẽto diuino *Qui tribuit eleemosynã de substãtia pauperis sicut qui victimat filium in conspectu patris*, Cuyo sentido es (segun la interpretacion del bienauenturado San Gregorio) que de la manera, que si a vn hombre le leuantassen altar y le honrassen como a Dios offreciendole en el sacrificio: si el primero que le offrecian fuera su hijo natural se offenderia de honra tan costosa mortalmente, assi Dios se offende de la limosna que se haze en nombre suyo, si es de la substantia que el poderoso roba al mendigo, a quien tiene por hijo Dios. Para prueua del esfuerço de la Virgen ordenò la sabiduria de su hijo que estuuiesse en pie hecha vna columna de fortaleza al pie de la Cruz, siendo testigo de la menor gota de sangre de quantas fueron a ahogar en aquel mar Bermejo los peccados del mundo, y San Gregorio Nazianzeno, se atreue a comparar con el sacrificio de Abrahan, la constancia de la madre de los Machabeos, y aunque parece que reforma el encarecimiento con vn fiador discreto que le echò en aquellas palabras, (*Vereor ne à me audactèr dictum sit*,) se atreue a dezir que fue mayor y mas loable, *O sacrificium Abrahæ sacrificio maius atq; præstantius*: Porq̃ tuuo valor para ver morir ante sus ojos siete hijos sin desmayarse: antes animãdoles a que muriessen constantemente por la confesion de la fee, cõ tan grande gozo que le parecio a Mario Victorino, maestro de San Hieronymo, que acabado el martyrio de los hijos murio la madre al punto, no de heridas que la mãdasse dar el Tyranno, si no de la grande alegria que tuuo de verlos todos en seguro puerto. Epist. 110. Orat. 22. Lib. de Machab.

Dum puer ista gerit soluerunt gaudia matrem.

Y no

Y no le falto palabra en la escriptura en q̃ fundar su pen
2. Mach. 7. samiento, q̃ el lib. 2. de los Machabeos dize. *Nouissime vero post filios & mater consumpta est.* Palabra q̃ algunas vezes significa morir a sus proprias manos de natural flaqueza, y sin causa exterior. *Consumptus ætate mortuus est*, dize
Genesi. 35. de Isaac el libro del Genesis que se consumio de viejo, co-
Iob. 7. mo se gasta y consume sin sentir la vela que alũbra, y Iob vsa del mesmo lenguaje, *Dies mei velocius transierunt, quã a texente tela succiditur, & consumpti sunt absque vlla spe.*
Li. de Machabeis ad Rolybiũ. Verdad es que cõmunmente los interpretes, siguiendo a Iosepho dizen lo cõtrario. Tã tierno es el amor paternal que castiga Dios tal vez las culpas de los padres en los hijos, como en partes q̃ lo han de sentir mas viuamente. Esta el padre ahorrãdo y grãgeãdo su hazienda, passandolo mal, y entreteniẽdo mas de lo q̃ suffre el vestido, por jũtar blãca o blãca el dote de la hija. *Parentes filijs thesaurizant, nõ filij parentibus.* Tãto como esto cuyda el padre de q̃ el hijo lo passe biẽ. † Por donde (como noto S. Gregorio) la sa
Li. 2. Mor. l. c. 3. grada Escriptura hizo particular memoria de los hijos de Iob que su prosperidad, para engrandeeer su virtud enseñã donos que aun cargado de herederos no le tiro la auaricia de la capa. Pues en verdad que no dexa de ser digna de reprehension tanta sed porque el hijo no muera de hambre, junta con tan gran descuydo en la enmienda de sus costumbres que corre mas por cuenta de sus padres que la commodidad de la hazienda. Quien obligo a vn cauallero de buen mayorazgo a que viujesse toda su vida en el aldea, por dexar a cada vno de los hijos que tiene su viculo de por si? quando no herede el hijo segundo mas que vnos alimentos muy tassados, si queda bien acostumbrado desde la niñez y hombre capaz para seruir a su Rey en materias de confiança, no queda mal librado que lo de
Li. 1. de officijs. mas el tiempo lo ha de traer, y el puede granjearlo con su industria. *optima hæreditas* (dize Cicero) *a patribus relinquitur liberis, omnique patrimonio præstantior, gloria virtutum, cui dedecori esse nefas, & vitium iudicandum est.* Marauillosa fue aquella sentencia que prohijo

que

Virgilio a Eneas quando armado y a cauallo para salir a la batalla de Turno, en que se auia de concluyr el pleyto del Reyno del Rey Latino, mando q̃ le truxessen a Ascanio su hijo, y alçando la visera para despedirse del con ternura y regalos de padre, le tomo en los braços, y como si hiziera testamento, y no le vuiera ya de ver mas le dixo.

Disce puer virtutem ex me, verumque laborem, *Aneid. 12*
Fortunam ex aliis.

Deprende hijo la virtud de mi: esta es la leccion que como padre te deue, imitame en saber lleuar con ygualdad qualquier trabajo, q̃ granjear hazienda y comodidades de fortuna otros te lo enseñaran. Esto es lo que auian de atheſorar los padres para los hijos, buena educacion y criança que de sus faltas y menoscabos en esta materia sola se les puede hazer cargo a ellos. San Gregorio Nazianzeno dize que el martyrio de siete hijos que tuuo Eleazaro fue fructo de la buena criança con que instituyo su niñez. *Septem insuper filios offerens institutionis suæ fructum hostiam viuentem sanctam, Deo placentem omni legali sacrificio clariorem & puriorem.* Da la razon el santo en estas palabras. *Filiorum enim virtutes parentibus ad scribere æquissimũ & iustissimum est.* Porq̃ esta muy puesto en razõ q̃ a los padres se les atribuya la virtud de los hijos, y por el consiguiente sus faltas tambien. Sale el otro muchacho trauiesso y a quatro dias que comiença a gustar del mundo pierde su hazienda y su salud, hasta que le queda la vida en vn hilo, de auerse arrojado ciegamente y sin reparar a todo linaje de liuiandades: culpa es de el padre que le crio con libertad, que si le enfrenara de pequeño, primero que començara a desemboluerse tan contra si, le vuiera dado el tiempo a conocer en cabeças agenas de que manera auia de guardar la suya, que (como noto S. Hieronymo) de que el rio no corra felizmente, mas culpa tiene la fontana que el cauce, y si el discipulo no habla bien, mas es del maestro la culpa q̃ suya. *Si tenuiter riuus fluit, nõ est aluei culpa sed fontis.* Quereys oyr vn estraño encarecimiento, de lo

Orat. 22.

de lo mucho que corren por cuenta de los padres las costumbres de los hijos, pues escuchadsele a mi padre S. Augustin, que sin duda es marauilloso. Mandò Dios a Abraham que sacrificasse a Isaac en el monte, camina el Sancto Patriarcha con el hijo cargado de la leña en que le auia de quemar, y el lleua en la vna mano el fuego, y en la otra el cuchillo, y para cortarle de vn golpe la cabeça, primero le atò firmemente. *Cumque alligasset filium suum*: dize el sagrado Texto: no aueys reparado en este maniatar del hijo obediente, que por qualquier lado que lo mireys parece escusadissimo? Si le quiere matar sin dezirle nada, y cogerle desapercebido, como da a entender San Pedro Chrysologo, no se vee que por el mesmo caso que le ata, y le pone sobre la carga de leña en que le ha de quemar, le aduierte de la determinacion que toma, y si le ha reuelado ya la voluntad de Dios, y el muchacho ha consentido en ella como el mismo San Augustin, San Chrysologo, y Iosepho dizen expressamente, y da a entender S. Gregorio, de creer es, que no se le yrà de entre las manos. Pues no juzgueys por escusada esta diligencia que no lo es, no le ata porque tema que se le ha de huyr, que bien obediente està a la voz de Dios el que se consiente atar, y poner sobre la leña del sacrificio. Atale pues como dize San Augustin, porque tiene por tan suya la humildad de Isaac, y corre tan por su cuenta la obediencia de su hijo, que si aturdido al caer del cuchillo de la impaciencia del dolor diera algun desuio, o tiràra alguna coceçuela, effecto que segun buena philosophia suele proceder del dolor, y no de la repugnancia le pareciera a la deuocion del padre que se menoscaba el merito de su obediencia, y que no le daua tanto a Dios como le deuia, y tenia prometido. *Vincitur innocens hostia ne offerentis deuotio putaret se minus aliquid exhibere, si impatientia doloris victima calcitraret.* Tan con ojos de proprias quiere San Augustin que mire el padre las costumbres del heredero que ha de temer la cuenta que le ha de pedir Dios de las mas ligeras desembolturas del hijo, pues de vna coceçuela con que mostrara reusar

Sermo.10.

Sermo.46. de tempo. cap.5.

Serm.55.

Lib.1. antiq. ca.22.

Li.27. Moral. cap.7.

Sermo.73. de tempore tom.10.

Alexãder lib.2. problemat.32 apud Aristot.p.6.

Isaac

Isaac el sacrificio en medio de la tribulacion del morir dõde obra mas el dolor que el alma, y el sentimiento natural que la voluntad y el consejo llegò a temer Abraham que se le auia de desluzir el merito de su singular obediencia.

TENEBIT.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Que la comunicacion con los enemigos de Dios es muy contagiosa: y que como tales se deuen soltar sus cosas de las manos.

PArecerale a alguno sobrada esta palabra, pues se dize toda en la siguiente · porque mal pudiera el soldado quebrar contra las paredes el cuerpezillo del niño, sino le asiera primero con la mano, y assi en Esayas no se halla mas del. *Allidet*, el, *Tenebit*. En solo el real Propheta està: y està sin duda con mysterio. Eran tan escrupulosas las guerras en el testamẽto viejo, que en la ciudad anathematizada no se auia de tocar con la mano, ni al Idolatra que auia sido la causa de la guerra, pues para esse effecto le mãdaua Dios matar a pedradas, ni a los animales de su seruicio, ni a las alhajas de su casa: q̃ todo se mãdaua quemar junto sin q̃ se reseruasse vn cabello. *Non adhærebit de anathemate quidquã in manu tua.* Tã aborrecibles como esto han sido algunos pecadores a los ojos de nuestro Dios. A esta costũbre allude tacitamẽte el real Propheta describiẽdo cõ esta palabra el castigo de Babylonia, cõ que da a entẽder que sera tã bien recebido de Dios, q̃ a trueco de q̃ no se detenga en Deut. 13.

executarle el soldado no se reparara con el en q̃ se tiña hasta los codos enla sangre delos idolatras, a cuyas personas, y haziẽdas conforme a la ley no podia tocar, sino cõ el fuego, o cõ las armas. Y podemos cõsiderar aqui, q̃ ay vn cierto linage de enemigos de Dios, cuyas costũbres son tan venenosas que de solo tocarles a la ropa se puede el hõbre tener por apestado: para que vea quanto ha de huyr de su comunicaciõ. Para enseñar la ley del Señor con quan grande cuydado nos hemos de guardar de la muger del proximo, mandò que la adultera muriesse apedreada, no quiso que la ahogassen, ni degollassen, porque al correrla el cuchillo la podrian tocar en el cabello, o al caer ella en tierra dar el golpe sobre los pies del verdugo; a pedradas ordenò q̃ muriesse, que hazẽ desde lexos el daño: tan peligrosa es su cõuersacion q̃ aun puesta ya enel tablado para castigar aueys de rehusar llegaros a ella. El sancto Ioseph por huyr de la porfia de su Señora la dexò la capa en las manos no reparando en que dexaua en ella el mas apretado indicio contra si. Dan la razon San Hieronymo, San Ambrosio, y San Bernardo, porq̃ pudo temer que lleuaua en la capa el veneno. *Contagium enim indicauit si diutius moraretur, ne per manus adulterę libidinis incentiua transirent.* Esto dixo San Ambrosio, y San Hieronymo aun lo encarecio mas. *Quasi ad morsum rabidissimæ canis ne paulatim virus serperet, pallium quod tetigerat abiecit.* A este hecho ay quien entienda q̃ allude el Apostol S. Iudas en su Canonica, quãdo dixo: *Alijs autem miseremini in timore: odiẽtes, & eam quæ carnalis est maculatam tunicam.* Con que enseñò que de tal manera se ha de apiadar el hombre delos que vee peccar de flaqueza, que no por esso ha de dexar de aborrecer sus vicios, pues aun a las vestiduras de los hombres carnales y deshonestos ha de juzgar por manchadas, y coinquinadas del trato, y como tales les ha de apartar (como hizo Ioseph) de si. De manera, q̃ no solo no aueys de tocar a la muger lasciua, ni aun a la ropa, pero quando ella tocare en la vuestra se la aueys de dexar en las manos, que (como San Augustin, y San Chrysostomo ponderan) en to-

Ioseph.

Lib. 1. contra Iouini. cap. 4. Lib. de Ioseph Patriarch. c. 5. Sermo. 16. sup. Ps. Qui habitat.

Erasm. super Epist. Iudæ.

Sermo. 83. de tempo. Sermon. de Ioseph venditio. to. 1.

en tocando la ella la hizo suya, y no es justo que buelua a vuestro poder. *Reliquit tanquam non sua quæ adultera manibus detinebat, & aliena indicauit, quæ tactu impudicæ potuerant comprehendi.* Palabras son de San Augustin, y de San Chrysostomo las siguientes. *Habe tu mulier detestanda vestimenta, quæ tenes, habe exuuias quas in argumentũ defensionis falsa tulisti, habe apud te testimoniũ pudici victoris.* El mesmo castigo de las piedras se mãdaua dar al idolatra, quemandole la hazienda, y todo lo que tuuiesse en su casa con tan gran rigor, que si alguno sacaua alguna alhaja del fuego, le apedreauan tambien: con tan gran recato se trataua esta materia, que ni al idolatra, ni a su hazienda, ni al que la tocaua tampoco, se auia de llegar con la mano, ni aun para tomar vengança la ley de su delicto. Y ua muy cõtento Achan con ciertas joyas que auia tomado del saco de Ierico y a penas echò la mano a ellas quando se muestra Dios offendido de los suyos, sin poderle aplacar, hasta tanto que le apedrearon a el, y quemaron su tienda y todo lo que auia tomado del saco, como lo tenia dispuesto la ley. Ay del que carga de las alhajas de los enemigos de Dios, q̃ lleua su perdiciõ en ellas sin entẽderse. Ay del q̃ heredò las riquezas del padre logrero, y del tio q̃ tratò en mohatras, q̃ se suelẽ heredar cõ ellos sus ruynes costũbres, como se le pegò la lepra de Nahamã en la ropa al criado de Eliseo. Peligrosa cosa es cargar d̃ gruessas hazẽdas en poco tiẽpo, q̃ raras vezes se adquieren sin escrupulos, y ninguna se gozã sin cuydados. Por estado d̃ tã declarada cõdenaciõ juzgarõ S. Hieronymo, y S Bernardo el de las grandes haziendas, que se atreuieron a dezir q̃ auiã espirado como de las ceremonias de Moysẽcõ la venida de la religiõ Christiana. Encarecimiento fue, y algo hyperbolico, que no es de creer entẽdiessen estos sanctos q̃ auia reprouado Iesu Christo con su venida el estado de los ricos, como la Circuncision, y sabados de la ley. S. Augustin põdero para consuelo de los poderosos, que el rico auariento vio desde el infierno a Lazaro mendigo en el seno de Abraham (como aduirtio al mesmo fin S. P. Chrysologo) fue hõbre muy hazen-

Iosue. 7.

4. Reg. 5.

Epist. 2. ca. 12.

Declamat. super ecce nos.

Epistol. 89. & in Psal. 85. tom. 8. Sermo. 28.

dado: con que se nos dio a entender, que ni al rico le auian cõdenado sus riquezas, ni al pobre saluado su mendiguez. *Nemini in peccando conditionem obesse, sed mentem.* Que dixeron San Augustin, y San Hieronymo en otra parte, si no la differencia de los affectos con que el vno, y el otro viuieron. Pues en el Euangelio en que vn rico se condena por auariento, el mayor gasajo, y fiesta que se haze al pobre en su competencia, es aluergarle en el seno de otro rico que se saluo por liberal: pero no obstante esto, no podemos negar que el q̃ en essa mercaduria se embaraça, pone a mayores riesgos su saluacion. Quien vee a vn S. Iuan Baptista tan constante, que dexa la cabeça en manos de vn tyrano, a trueco de lleuar adelante su verdad, y de no consentir vna cosa tan mal hecha, necessariamente alabará a Dios que dio tan gran valor a vna criatura. Pues quien le haze tan esforçado a San Iuan, sino auer despreciado los haueres del mundo? Que quien passa cõ langostas no tiene en que reparar para dezir la verdad al Rey, con que podemos escusar la ceguedad del mũdo, en offrecerle el Messiado, que no le faltò occasion para engañarse, pues le vio pisar el regalo, y despreciar las riquezas.

Serm. 83. de tempore

Epist. 8.

Æneid. 8. *Aũde hospes contemnere opes, & te quoque dignum Finge Deo.*

Muestrate digno de que te tengamos por Dios (dize Virgilio) en saber dar demano a los bienes del mundo. Añade Seneca. *Nemo alius est Deo dignus nisi qui opes contempsit.* Por cierto nadie merece essa dignidad, sino el que menospreciò los thesoros que otros adoran: y pues nos hemos començado a aprouechar de Seneca, y de Virgilio, lleuemos al caboeste pensamiento con palabras suyas: que de otra manera deuian de hablar a Herodes sus priuados, que San Iuan Baptista? Quien duda que le deuian de lisongear, y alabar lo que a buelta de cabeça murmuranan entre si todos? Que lo hazia esso? El miedo de offender al Rey: pues de que tienen miedo essos poderosazos? De que se veen cargados de hazienda, y tienen mucho en que les pueda hazer vexaciones el Principe, y por esso

Epist. 28. lib. 2.

cons

contemporizan con sus antojos, de forma que el tener les haze medrosos, y cobardes el poder. Saca Eneas del fuego de Troya a su padre en los hombros, a su hijo del braço, y al lado a su muger Creusa, y auiendo entrado y salido tantas vezes aquella noche por medio de los Griegos con vn coraçon de vn leon: ya está tan trocado que qualquier vientezico le espanta, qualquier hoja que se mueua le desanima.

Nunc omnes terrent auræ, sonus excitat omnis *Aenei. 2.*
Suspensum, & comiti pariterq; oneriq; timentem.

Da la razon deste temor Seneca en pocas palabras. *Timidum illum farcinæ faciunt.* La carga que lleua le haze temeroso, antes yua libre no tenia que auẽturar mas que su persona, que marauilla que en medio de los enemigos ande esforçado, y con denuedo? Ya tiene que perder, y esso le haze cobarde. Assi que sin duda el tener suele causar miedo en los hombres mas animosos. Luego no nos espantemos de que tenga Dios tanto cuydado de que se abrasen los despojos del Idolatra, porque no se ceue alli la codicia del soldado, que en teniendo que guardar mas que su vida ha de començar a temer. *Epist. 57. lib. 7.*

ET ALLIEET.

CONSIDERACION TERCERA.

Que dessea Dios grandemente que no yerre el hõbre tiro a los enemigos del alma, y que por sola su gloria se peligra con seguridad.

OTras vezes hemos visto que se cõtenta nuestr Dios con que tiren piedras al idolatra, y aqui manda al contrario que le tiren a el con tra las piedras, attendiendo (sin duda) en este trocar de blancos, y en mandarles apedrear al reues, a que no se de golpe en vazio contra los enemigos del alma, que yendoles a buscar las piedras, era facil cosa errar vn tiro o otro, y arrojandoles a ellos contra los peñascos de Babylonia, es caso impossible no les hazer pedaços, pues quando no acertasse el soldado a la piedra contra que les tiro, necessariamente dara con ellos en otra, que venga a hazer el mesmò effecto. No se puede imaginar lo que nuestro hazedor dessea que no se nos vaya el enemigo por pies, y lo que siente que le tiremos pedrada en balde. Por esso llamò Esayas al pueblo de Dios saeta escogida, y guardada en la aljaua del Señor para las occasiones de affrenta. *In pharetra sua abscõdit me, & posuit me quasi sagittam electã.* Vereys vnos grandes tiradores de ballesta o arcabuz (que aqui mira esta metapho ra) que si cien vezes tiran, todas ellas lleuan el blanco: pero si se offrece vn desafio no les haran tirar por ningun caso fino con la arma que tienen apuntada a su gusto, y hecha a la medida de su braço que en fin por diestros que seã puede engañar la punteria de la otra, y no quieren correr esse peligro. Tan grande pues es (dize Esayas) el desseo q̃ nuestro

Esaiæ. 49.

nuestro Dios tiene de que el enemigo no se quede riendo de sus armas, que las trae hechas a su gusto, y guardadas, y escogidas entre otras muchas que le sobran para el dia de la ocasion. Como si le pudiesse a Dios mentir el braço, o salir auiessa la saeta. Sabemos que son tan ciertos sus tiros que de solo verle apuntar, cuenta por ganado el lance, y no obstante esto le vemos hazer diligencias cuydadosas para acertar: tan grandes muestras nos quiere dar de su desseo. Mandò el Propheta Eliseo al Rey Ioas q̃ tomasse el arco flechado en las manos, y para assegurar las del Rey sobrepone el Propheta las suyas, y dizele. Tira por essa ventana contra el Oriente: a penas ha tirado el Rey quando cãta gozoso Eliseo la victoria. *Sagitta salutis Domini est, percuties Syriã donec cõsumas eã.* Y no falta quiẽ diga que quando Iacob mejorò a su hijo Ioseph en el cãpo de Sicar, tomò en la mano la espada, y amagò azia la tierra del Amorrheo cõ dos o tres golpes, y luego arrojo con el arco otras tantas saetas, ceremonia solenne, con q̃ desposseyo al Barbaro de la heredad y preuencion militar poderosa para quitar, y dar el derecho de la hazieda, adõde mira rõaquellas palabras. *Quãtuli de manu Amorrhæi in gladio, & arcu meo.* Como si dixera mas claro: tã seguro braço tiene Dios, y tan infalibles son sus saetas, que con solo el ademan, con que vn hombre viejo, è ya para morir, echa mano del arco y de la espada, puede quitar, y dar ciudades, debellar enemigos, y trasspassar Imperios de vnos señores en otros †. De solo ver flechar a Dios el arco (observa Ruffino) que se desanima los hombres mucho antes que apunte ni tire, *Intendit arcum suum donec infirmentur.* * Valgame Dios, y que sera ver a nuestro hazedor sobre tan seguras confianças como puede tener de su destreza, solicito en guardar la xara conocida, escondiendo en la aljaua la flecha prouada contra el enemigo de su gloria, exemplo poderoso de lo que deue de sentir que se nos salga de entre las manos quando le lleuamos de vencida, ò que demos en vazio con los golpes que le tiramos en este desafio campal, que dura lo que nuestras

4. *Reg.* 13. *Massius Iosue.* 24, *ver sic.* 32. *Genes.* 48. *Super Psa. in* 57.

vidas. De que os sirue apuntar contra la torpeza, si hazeys el tiro en la humildad? O de que os presta amagar a la ambicion, si days el golpe en el recato?

Horat. lib. 2. Satyr. 2. *Frustra vitium vitaueris illud*
Si te alio prauum detorseris.

Ay hombres que venciendo los incentiuos de la sensualidad dexan descubierto por otra parte el lado al enemigo, y quedan soberuios de lo hecho, como si no uuiera sido Dios la causa de su victoria: y otros que acocean los deseos ambiciosos, pero de ay toman occasion para ser poco recatados como gente, que no espera de los Reyes. Que es todo esso (dize Augustino) si no dar de comer al Demonio? que assi entiende aquel lugar de Oseas. *Ephraim pascit ventum: quid est aliud ventos pascere, nisi Damones pascere? hoc est, errando ipsis esse voluptati, atque derisui.* Quedase riendo el Demonio de veros errar tan neciamente, *Ego autem*, (dize el Apostol) *Sic curro, non quasi in incertum, sic pugno, non quasi aerem verberans, sed castigo corpus meum.* Por excusar este inconueniente procurò no tirar golpe vano, como el que cõbate a ciegas, y todos los da en el ayre. Allude (sin duda) S. Pablo a la costũbre de los Andabatas, q̃ era vna suerte de esgrimidores, q̃ se acuchillauan vendados los ojos, y necessariamente auian de dar mil vezes en vazio. *Andabatarum more*, (dize S. Hieronymo) *Gladium in tenebris vẽtilãtes*: Dize pues el Apostol: porque se que mi enemigo es inuisible, y que si le tiro he de dar en el ayre como los combatientes de los juegos de Roma, todos los golpes doy en esta carne enemiga: *Castigo corpus meum*, Sobre lo qual añade S. Chrysostomo: *Inanem conatum significans hoc dicit, habeo enim quem percutiã diabolũ.* No me desuanezco en seguir los espiritus intratables, q̃ facilmẽte elludẽ el tiro, hago las suertes en castigar mi cuerpo, cõ cuyas fuerças el me haze la guerra, y assi no puedo (aunque quiera) errar el blãco. No le errò David quando tirò al Philisteo, que clauada le dexò en la frẽte la piedra, como si la uuiera puesto alli con vn martillo, que quien tiene de su parte a Dios, seguro va de vencer a

Cap. 11. 4. Conf. 2. & lib. 20. contra Faustũ. cap. 20.

Aduersus Heluidiũ. tom 2.

Num. 23. in 1. Chro. 9.

cer a su enemigo, y a sombra de tan grande almena bien puede tirar gentil pedrada. Nunca el hombre se aventura sin peligro, sino quando le corre por Dios. No temays salir al campo con el demonio, si es Dios el que os haze la reseña para combatir, que saldreys victorioso sin duda, y quando (a vuestro parecer) quedeys vencido, aun no ha soltado Dios las armas de las manos, poderoso es para poneros otra vez en pie. Grandes son por cierto nuestras cobardias, mil occasiones de triumphar mal logramos por vanos temores: este reusa venir a las manos con el Demonio por el miedo de la infamia, aquel por el que tiene de perder la hazienda, dexa vno de restituyr la honra que quito por no desdezirse, y el otro de dezir la verdad porque no se descubra que viue de ruyn trato, o como aueys temido donde no auia que temer! Sed animosos por Dios, que el que por el se aventura de todos essos, y aun mayores peligros saldra libre y con honra. Mirad con quanta saco a su madre de las sospechas de su preñado, que donde se podia temer adulterio quedo conocida por madre de Dios, dignidad en que ninguna pura criatura la ha ygualado, todo se deuia a la obediencia con que la Virgen dio el si, a la embaxada del Angel sabiendo el riesgo a que se ponia para con los hombres, y fiando el desengaño de solo Dios. Esto he dicho porque no me puedo persuadir a lo que algunos sanctos escriuen que llego el bendito Ioseph a temer liuiandad en su esposa, de que el Angel le asseguro. Porque (como Sant Hieronymo, y Seneca dixeron de la otra virgen Vestal, que acusada de stupro mouio en abono de su innocencia con el cingulo vna naue) *Melius cum illa esset actum si hoc, quod euenit ornamentum potius esset explorata, quam dubia patrocinium.* Por cierto en la que Dios escogio para madre suya no era razon que se pusiera jamas en duda su limpieza. Y aunque la piedad de San Hieronymo, Sant Bernardo, y Origenes, que creen que la quiso dexar el sancto Esposo, no se teniendo por merecedor de viuir en compañia de quien auia conce-

Lib. 1. contra Iouinia num.

Hyronym. Matth. 2. Bernardus.

serm. super missus est. Orig. Homil. 1. in diuersos.

bido del Spirito Sancto, no es muy conforme al capitulo segundo de San Matheo, es lo a lo menos al affecto tierno y deuoto que todos deuemos a esta gran Señora, pero el parecer que mejor salida da a todo es el de Chrysostomo en el imperfecto. Que viendo el glorioso Ioseph el preñado de la Virgen, y no pudiendo dudar de si, que no auia tenido parte en la obra, presumio tan honradamente de su honestidad, que sin saber concertar con ella lo que via por los ojos, suspendio el juyzio del hecho hasta tener del cielo el desengaño. Assi que (voluiendo a nuestro proposito) por sola la honra de Dios se peligra seguramente: Escuchad vn lugar del Psalmista que espero que lo ha de

Psal. 24.

prouar bien: *Oculi mei semper ad Dominum, quoniam ipse euellet de laqueo pedes meos.* Entrays en vn cercado sembrado de lazos para caçar palomas, escusado estays de mirar al cielo por no poner a peligro los pies, y a yreys con mucho tiento los ojos en el suelo, y aun no podreys gouernaros sin temor, que seria si os descuydassedes a leuantarlos en alto? Esta escusa, pues (dize Dauid) no le vale al que dexa de mirar a Dios, que por peligrosos que esten los passos queda obligado a no quitar del la mira, la razon es

Epist. 86.

clara. Porque si por no baxar de arriba los ojos, cayere en los lazos que le tiene armados el mundo, seguro puede yr de que el Señor, por cuyo seruicio peligrò, le sacara dellos, y aun conforme a la interpretacion de San Augustin, para excusar de caer en ellos y vencer al Demonio que los puso es preuencion importante no apartar los ojos de Dios: tal es su bondad que no consentira, que riesgos que se corren por su gloria, se dexen de trocar en seguridad y descanso.

PAR-

PARVVLOS TVOS.

CONSIDERACION QVARTA.

¶ Que deue el Christiano cortar el hilo a la mala costumbre luego que comiẽça, y que los vicios de muchos años son muy dificultosos de curar.

PRosigue el Psalmista las bendiciones del soldado, que vsare de tan gran rigor con Babylonia el dia de su castigo, que arroje los chicue los rezien nacidos contra los cimientos de las paredes, y quiebre los miembros tiernezuelos delos infantes en las columnas soberuias de los edificios, que aunque por la edad parece que merecian compassion, al fin son hijos de enemigos, que han de venir a ser grandes, y de quienes puede temerse el pueblo sancto. De donde todos los Doctores sacan vna consideracion prouechosa, que deuemos resistir a la mala costumbre en los principios, quando con facilidad puede extirparse, porque si la dexamos crecer ganara tierra contra nosotros de manera, que quando grande, no nos podamos auerriguar con ella. Dixo el glorioso Doctor San Gregorio Nazianzeno vna doctrina milagrosa a este proposito. En esto se señala la ley del Christiano entre todas las del mundo, que estas se contentan con castigar los fines del delicto, no haziendo caso de menos, que acto consumado y puesto por obra: y aquella se enoja aun contra los principios mas remotos de las culpas, porque conoce la gran difficultad, con que se reprimen despues que cobraron fuerças con el hecho hasta tanto que de vn clauar de vn ojo, de vn consentir de vn pensamiento haze mucho caso *Virtutis hæc vna lex Christianis est, nec leuissimis quidẽ vitijs, at-* *Tra. 3. quæ est. 2. cõtra Iulianum.*

tijs, atque ab omnibus neglectis succumbere. Nihil enim præclarius ac præstantius, quam quod alijs scelerum fines iuxta leges vindicantibus, nos principia quoque ipsa plectimus, ac velut malum quoddam, quod vix sisti, ac reprimi queat profluuium, multo ante cohibemus. El bienauenturado S. Hylario enseña sobre este verso lo mesmo con estas dulces y poderosas palabras, *Periculosæ sunt iam robustæ cupiditates, & difficulter adulta quæque, perimuntur.* Peligrosos son los desseos esforçados, y con difficultad se vence toda cosa adulta y crecida. † S. Bernardo *dize Etenim si treuerint non poterunt superari.* Si las ruynes costumbres crecen no se han de poder desarraygar, y S. Hieronymo añade a esta doctrina dos exemplos con que contestan otros muchos de la naturaleza y de la gracia. *Difficulter eraditur quod rudes animi perbiberunt, lanarum conchilia quis in pristinum candorem reuocet? recens testa diu saporem retinet, & odorem quo primum imbuta fit.* Con difficultad se rae del animo del hombre el siniestro que le dexaron cobrar siendo pequeño, el color, que el paño tomo en lana quien lo borrara y restituyra la ropa a su primera blãcura? la olla reziẽte conserua el primer sabor y olor por mucho tiempo. * El arbol plantado de ayer le arrancara oy vn niño de teta, y si le dexays echar rayzes no le podreys sacar con vn arado.

Serm. in solennit Petri & Pauli.

Ouid. lt. 1. de remedio Amoris.

Tunc poterat manibus summa tellure reuelli:
Nunc stat in immensum viribus aucta suis.

El arroyuelo que haze vado cõ las primeras aguas del otoño le passa con seguridad el corderillo, y si comiença a crecer con las del inuierno peligrara en el vn Elephante. El potro que quando chico se dexa imponer, y obedece al freno y a la espuela, no se consentiria gouernar, ni auria quiẽ le domasse ya cauallo.

Horat. li. 1 Epistol. 2.

Fingit equum tenera docilem ceruice magister,
Ire viam, quam monstrat eques,

Roba la perdiz a la vezina los hijos como enseñan Plinio, Theophrasto, y Aristoteles referidos por S. Hieronymo en el capitulo diez y siete de Hieremias: *Perdix fouet, quæ non*

quæ non peperit; pero ha menester lleuarlos en el cascarõ, que si aguarda a que le quiebren, aunque los aya empollado la que los robo (cosa admirable) reconocen el pio de la madre verdadera, y al punto desamparan a la otra, tanta es la fuerça del natural, que preualesce contra la criança. Sabida es la qualidad de los Psillos, que quando tienen sospecha de que el niño, que acaba de nacer en casa, es de padre ageno le exploran con echarle a ciertos culebrones, los quales reconocen la legitimidad de manera, que huyen del siendo legitimo, y si es spurio se le comen. Lea quien quisiere a Alexandro en sus dias Genales con las notas de Tiraquello, y hallara mucho a este proposito. A tan gran peligro nace expuesta la niñez que si crece vn poco el infante, ya no se le atreue aunque sea adulterino, la culebra facil cosa es prender el leoncillo antes que abra los ojos, pero si le crecen las vñas en verdad que es necessario que se junten pueblos, y al cabo (como dize el Spiritu Sancto) *Non sine vulneribus earum captus est*: No le cogeran sin que les cueste mucha sangre. Veys como dixo biẽ S. Hilario que: *Difficulter adulta quæque perimuntur?* Otro tanto experimentareys en los enemigos del alma, q̃ quando comiençan a rebelarse contra vos son faciles de vẽcer, y si les dexays salir cõ la primera no los podreys rẽdir quãdo pensastes. *Si potest Æthiops mutare pellẽ suam, aut pardus varietates suas*: mal podra el negro atezado mejorar el color de la piel, y el tigre el remiẽdo de sus mãchas, porque el vno y el otro se nacieron con ellas, *Et vos poteritis facere bonum cum didiceretis mala*. Pues de essa manera podreys vosotros remediaros auiendo viuido largo tiẽpo en vuestros vicios. Ni piense nadie (dize S. Hieronymo glossando este lugar) que ay vicios heredados y naturales como el color del negro, y manchas del trigre, q̃ aquella palabra: *Didiceritis*: Assegura de essa sospecha: *Ergo pellis Æthiopica, & pardorum varietas disciplinæ est non naturæ, quæ docetur, & discitur: tamen auferri nõ potest vitiũ inoliti mali, nisi per eum, cui omnia possibilia sunt*. Dios os libre de menospreciar oy vn peccado ligero, y mañana otro,

Lib. 2. c. 2.

Ezech. 19.

Hierem. 13

Lib. 2. contra Pelagianos in fine. Et Isidorus Pelusiota Epist. 27.

otro, que poco a poco vendreys a estar peor que el negro de Ethiopia, cuya blancura da por imposible el profeta, y aunque vuestro remedio no loes, es sin duda mas difficultoso, (como nota muy bien San Basilio) ha menester remedios mucho mas continuos y efficaces. De Santa Monica cuenta San Augustin que entregando la sus padres en su primera edad las llaues del vino, de no reprimir vna niñeria vino a exceder, y ponerse a peligro de grandes indecencias. *Itaque ad illud medicum quotidiana medica addendo (quoniam qui modicum spernit paulatim decidit) in eã consuetudinem lapsa erat, vt plenos mero caliculos inhianter hauriret.* Começo Iudas a rendirse a la codicia metiẽdo la mano en la bolsa comun de los Apostoles, de ay vino a caer en aquella grosseria condenada por Iesu Christo, de reprehender la obra piadosa de Maria, pareciendole que se le yua el vnguento por pies. Y de ay (añade San Leon Papa) a la mas infame traycion, que esta escripta, de que, ni el se pudo consolar, ni hallo otro remedio que el de vn laço. *Saluatoris* (dize San Hieronymo) *Arguitur voce, & nodum infirmis lethi trabe nectit ab alta.* Que ni para vn coraçon codicioso vuo mayor prueua, que vender a Dios, ni para vn hombre arrepentido mayor señal de despecho, que ahorcarse. *Vix â se manus abstinuit* (dixo Ciceron de Alexandro, quando echo de ver el disparate que auia hecho en matar a Clyto) *Tanta vis fuit pœnitendi.* Assi que es necessario quebrantar la cabeça al Babylonio quando pequeñuelo, que (segun sentencia de Tullio) lo que es perjudicial quando grande, vicioso comenco a ser desde pequeno. *Quæque crescentia perniciosa sunt, eadem sunt viciosa nascentia:* No ay para que esperarle a que cobre fuerças, y pueda dar golpe de temer. Por las fuerças de la virtud sacareys las de los vicios, las virtudes niñas sin duda se acobardan mas presto que las ancianas, y se rinden al encuentro

In regulis fusioribus interrogatione. 55.

Lib. 9. cõf. cap. 8.

Serm. 9. de passione Domini

Epist. 13.

4. *Tuscul.*

4. *Tuscul.*

cuentro de la tentacion con mayor facilidad. Entrego Gedeon a su primogenito Iether a los dos Reyes Zebee y Salmana atados, y en su presencia para que los matasse, y perdiesse el miedo a la sangre de la guerra, y yendo el muchacho a sacar la espada se quedo en medio del camino atajado, da razon el texto porque era niño. *Quinon eduxit gladium, timebat enim quia adhuc puer erat.* Acobardase sin duda la niñez, aun quando victoriosa, de solo ver el rostro al enemigo, y aun que se le den atado, y tenga los padrinos delante, no sabe deponerle el miedo. La penitencia de pocos dias suele desfallecer en el primer assalto, y nunca tiene mas necesidad de amparo la virtud, que quando no ha soltado el pecho. Echad a cozer vn cantaro de barro (dixo Persio) y tocalde antes que acabe el fuego de embeuerle toda la humedad, vereys que da mala respuesta con vn sonido ronco y vicioso: *Iudicum.8*

Percussa, maligne,
Respondet, viridi non cocta fidelia limo *Satyra.3.*

Y esso mesmo reconocereys en vuestra alma a los principios de la emienda, que entre tanto que el calor de la virtud no enxugare las superfluydades de la vida passada, y os acabare de perficionar, siempre tendreys resabios de lo que fuistes. No esta aun hecha la Christiandad del principiante por mas que a el se lo parezca. El dia que nacio Isaac no sabemos que hiziesse banquete su padre, y hizole muy esplendido el dia que le desteto. *Fecit Abraham grande conuiuium in die ablactationis Isaac.* Porque nuestras virtudes en leche, no las cuenta Dios por seguras, menester es crecer para comer el pan con corteza. *Quem docebit scientiam? & quem intelligere facit auditum? ablactatos a lacte, auulsos ab uberibus.* Quando Moysen dio de mano a la honra que le haziá en tenerle por nieto de Pharaõ, ya auia (dize S. Pablo) salido de pañales. *Moyses grãdis factus negauit se esse filiũ filiæ Pharaonis* En summa siẽpre fue de pocas fuerças la niñez de la virtud. Por la del Saluador *Genesis.12* *Esaiæ.28.*

(cuya

(cuya edad quiso San Pablo que fuesse medida de nuestra perfection)lo sacareys:nunca hizo menos milagros, jamas estuuo mas a cortesia del cielo que quando chiquito, para escaparle de Herodes,el Angel delante, y la diligencia del Sancto Ioseph,que aun no tiene pies para huyr el niño:para cumplir la ley lleuado y traydo por mano agena al templo del Señor,socorrido en todo por cuydados de terceros,hasta la leche que mamo fue leche de rocio, que el cielo tenia cuydado de acudir a la Virgen con ella: que(como aduierte Clemente Alexandrino)si se mira biẽ vna donzella no la tiene de su cosecha, ni la puede tener: de donde la vino el don de madre,de ay tambien la vino la leche para el sustento del Señor. *Statura tua assimilata est palmæ,& vbera tua botris.* Tu estatura(Virgen Santissima)es como la palma derecha y cuellierguida,aquien no hizo jamas doblar el peso del peccado,y tus pechos se parecen a dos razimos iguales que por entre los ramos de la palma echo fuera la parra que subio en alto con su arrimo. Aueys notado como a los pechos de la Virgen los llama el Esposo fructos de arbol ageno, que vinieron de fuera para adornarla. Tan a cortesia del cielo anda la niñez del Saluador *Saluatorem sæculorum,ipsum Regem Angelorum,sola Virgo lactabat vbere de cælo pleno.* Pues no os prometays que han de ser vuestras niñezes tan socorridas como las de Iesu Christo:miraos a las manos, y vereys las pocas fuerças que teneys en ellas, y por ay echareys de ver como si acometeys al enemigo quando esta haziendo pucherillos en la cuna,y arrancays la planta de la ruyn inclinacion y mala costumbre antes que se arraygue, tẽdreys de vuestra parte la cuesta y las piedras,y os podreys prometer seguro la victoria entrando en el campo como entrays con armas de ventaja.

Li. 1. de pedagogia.

(?.)

AD

AD PETRAM.

CONSIDERACION QVINTA.

¶ Que deue el Christiano quebrantar los brios de la sensualidad con la memoria de la passion de Iesu Christo nuestro Señor.

APenas ay expositor que no moralize este lugar de vna manera, pero entre todos el bienauenturado San Hieronymo señaladamente, y con palabras de gran peso, le entiende en cabeça de nuestra alma, que se querella de los mouimientos sensuales, con que la carne pretende turbar su paz, embriagandola con la bebida suaue de los deleytes del sentido, y derribandola de su señorio a los antojos mas viles de vna esclaua. A esta sierua endereça el real Prophe ta este verso en persona de las almas combatidas con la prolixidad destos pensamientos pegajosos, los quales aduierte que se han de rebatir en la piedra angular de la Iglesia que es Iesu Christo nuestro Señor. Dize (pues) el alma a la carne rebelde y porfiada, O hija de Babylonia miserable (por la soberuia que la leuanta, y por la confusion que padece) bien aya quien vengare en ti las bexas que a cada passo nos hazes, arrastrando tras tus desseos nuestra nobleza, y abatiendo nuestra hidalguia a la villania de tus passiones: bien aya quien te domare y hiziere estar a raya, no te consintiendo salir con los ruynes siniestros de tu inclinacion. Bienauenturado el que desbaratare tus mouimientos quando pequeños con la passion de tu Dios, y de la piedra

Epist. 22. cap. 3.

angular de la Iglesia hiziere martillo para quebrantar tus azeros. Consejo importantissimo, con que se desbarata la violencia deste enemigo. Offrecesele a vn Christiano vn pensamiento blando, y pegajoso de carne, y sangre, es necessario sacudirle presto de si, como lo figurò aquel cuydado de Abraham en auentar las aues importunas, que se llegauan al olor del sacrificio, (verdad es, que San Augustin allegoriza este texto a otro proposito, aunque no muy desuiado del nuestro:) pero para esse fin no ay medio mas poderoso, que armarse con la consideracion de vn Dios llagado, y coronado de espinas, que (como discurre largamente San Gregorio Nazianzeno) con las puntas de aquella corona offenderemos a este enemigo, hasta que dexe en ellas el pellejo, y con la amargura de aquel Caliz vencerè nos los hechizos con que embriaga las gentes el de Babylonia. No ay mas prouada medicina (dize el glorioso Bernardo) para curar las llagas del alma, que la continua consideracio de las que sacò nuestro Dios de la Cruz. *Nil tam efficax ad curanda conscientiæ vulnera, quam Christi vulnerum sedula meditatio.* Las fuerças de nuestra muerte en los Cardenales que leuantaron las heridas desta piedra se deshizieron. *Cuius liuore sanati sumus.* Alli se acabò nuestra enfermedad, alli perdio esta enemiga los brios, alli los perderà qualquier mouimiento deste cuerpo mortal, que suyo es *De corpore mortis huius*, dixo San Pablo, deste cuerpo de la muerte, porque tiene tomada del la possessiõ desde la salida del Paraysso. Consideròo San Gregorio Nazianzeno, que aquellas palabras del Apostol. *Vbi est mors stimulus tuus.* Fueron el epitaphio que se auia de escriuir sobre la sepultura de la muerte, y dixo en esto solo todo lo que a nuestro proposito podiamos desear: porque epitaphio es vna sentencia en que se da breuemente razon de la vida, y muerte del difuncto, como San Hieronymo, San Augustin, y San Isidoro aduirtieron. Luego segun esso bien dicho està, que aquel fue el epitaphio deste finado: porque no vuo causa porque ella muriesse, sino auer dexado en las llagas de Christo el aguijon. Preguntad a la abeja

Genes. 15.

Lib. de ciuit. c. 24.

In Apolo.

Serm. 62. in sanct.

Orat. 42.

Epistol. 9. apud August. ca. 2. & Epistola 11. cap 2.

Lib. 1 etymologiar. cap. 3.

muerte

muerta, que la tiene assi? y diraos que auer dexado el aguijonzillo en la llaga que leuanto en la mano del que queda dando gritos. Pues esso quiso dar a entender San Pablo en preguntar a la muerte donde auia dexado el suyo, fue dezir la que se ahogo en aquel mar de sangre que derramo nuestro Dios en la Cruz, y que aquellas heridas que le quitaron la vida a el fueron mortales para ella: pues donde la muerte perdio su poder, tambien ay le perderan los atreuimientos de nuestra carne, no ay otras armas para vencer la contradiction de su porfia, sino la mortificacion amarga de la penitencia. No ay otra llaue (dize Tertulliano) para abrir las puertas del parayso, sino la sangre de el Christiano, en quien desbraua aquel estoque con que le guardaua el Cherubin. *Tota Paradisi clauis, tuus sanguis est.* Epicteto que le dio San Hieronymo a la sangre de Iesu Christo nuestro Señor, entrambos tuuieron razon porque ni para nuestra justificacion bastaran los meritos y justicia de Christo, sin la renouacion interior de nuestras almas, ni en estas se hallaran obras meritorias, y gratas a Dios, si no influyera aquel Señor en ellas vna continua virtud, como en el sarmiento la vid, y en el miembro la cabeça. Amarguemos (pues) a nuestra carne con mortificacion y aspereza, que es bestiezula que tratada con halagos se leuantara a mayores, y (como dixo San Gregorio Nazianzeno) para enemiga es blanda y suaue, y para amiga infiel y desleal *Hostis est blandus, & placidus, insidiosus amicus.* Es esclauo de ruyn natural y baxos respectos, ha menester traer siempre la vara del castigo ante los ojos. Ya sabeys aquella historia de los esclauos de los Scythas, que cuentã Herodoto, y Iustino en el libro segundo, y Nazianzeno en la Oracion tercera, que no les pudiendo los Señores subjectar por armas, tomaron açotes en las manos, y viendo los siernos las varas se dieron luego a partido: tanto como esto se hizo el castigo y rigor para el esclauo. *Qui delicate nutrit seruum a pueritia sua, postea inueniet eum contumacem.* A Ismael fue necessario echarle de casa de Abraham porq̃ con el regalo tomaua armas contra el heredero. Riose de Miphiboseth

Lib. de anima. cap. 55

Epi. ad Damñ. 129.

Oratio. 16.

2. Reg. 19

boseth vn esclauo porque le vio coxo y sin manos para castigarle, *Flagellum equo, & chamus asino, & virga dorso imprudentũ.* Freno y açote para el animal de seruicio, y vara de castigo, para el sieruo de proteruo natural. Suele ser la muger propria vno de los mas pesados enemigos del hombre, quando fiada en el regalo del marido, da en renzillosa y vozinglera. *Melius est sedere in angulo domatis, quam cum mulliere litigiosa in domo communi.* Mejor es (dize el Sabio) viuir en el çaquiçami, ò en el caualiete del tejado, que con vna muger de essa qualidad en vna casa commun de entrambos. Dedò se dexa bien entender (añade San Hieronymo) quanto mayor trabajo sera hazer vida con ella quando la casa fuere toda suya, y no tuuiere parte en ella el marido? *Si domus communis viri, & uxoris, erigit uxorem in superbiam, quanto magis si ditior fuerit uxor, & in domo eius vir manserit?* Que entonces sin duda su poco agrado le echara de ella, que por esso la comparo (segun el mesmo Sancto) la escriptura al techo llouedizo que echa fuera los moradores. *Tecta perstillantia in die frigoris, & litigiosa mulier comparantur.* Pues para curar essa altiuez (dize San Augustin) no hallo mejor remedio, que el que nuestro Dios la recepto en los dolores del parto, con que se subjecta al marido, y le reconoce. *In dolore paries filios tuos, & sub viri potestate eris.* En que se nos da a entender (añade el gran padre) que para domar la concupiscencia, y rendirla a la razon, son necessarias mortificaciones dolorosas, que en tanto que la consintieremos viuir loçana y sobre si, no ay medio para reduzirla al Imperio de el alma, y meterla por camino. Regalad a vuestra carne y vereys que burlas os haze tan pesadas, affligidla, y traerla heys subjecta a vuestra voluntad por esso esta alli aquella palabra, *Ad petram*, que nos declara quan desapiadados hemos de ser con ella en no la dexar lograr atreuimiento de los que intentare. Vnas vezes haze la escriptura a Iesu Chri-

Li. 1. cõtra Iouinianũ nume. 158.

Li. 2. de Genesi, contra Manich. c. 19. & Eucherius in. c. 1. Genesis. c. 3.

sto cor-

sto cordero manso, otras leon espantoso: vnas le llama flor olorosa, y otras piedra guijarrena: y a vezes le introduze lleno de dulçura y regalo, y a vezes de aspereza y mortificaciõ. Quãdo le haze piedra dicho se está que es de temer topar en el: ello dixo por S. Mattheo, el que topare en esta piedra quebrantarseha, pero sobre quien la piedra cayere harale pedaços. Aduertid (pues) que os mandan romper la cabeça de los hijos pequeños de Babylonia en esta piedra, cuya dureza es muy acomodada para ello. No os deys a fiar demasiado en la misericordia de Dios, que es cosa muy condenada tomar occasion de la facilidad cõ que perdona para offenderle. *Extrema ingratitudinis est* (dize San Basilio) *benignitatem benefactoris occasionem facere ingratitudinis.* No tomeys a solas) replica San Augustin) la consideracion de su piedad, que para el que se vee tentado de las blanduras lisongeras de la sensualidad, de gran prouecho le es acompañarla con la de su justicia. No es tan a proposito Christo nuestro Señor quando flor olorosa y suaue, para deshazer las fuerças del enemigo, por pequeño que se os represente, piedra dura le aueys menester para esse effecto, atormentado y llagado por vos es justo considerarle, para serenar las nieblas que leuanta la vezindad de este cuerpo. Engaño suele ser de el amor proprio el q̃ veo padecer a muchos que so color de que quieren ser lleuados por blandura y amor, no querrian que se tomasse infierno en la boca, tanto priuan con nuestro coraçon los pensamientos apazibles. Y es muy de condenar que no aduiertan las personas desta condicion, que las enfermedades rebeldes piden remedios mordaces, y que aun en las materias de gusto se busca (como dize San Augustin en sus confessiones) vn poco de agrio para que no causen hastio. Aquel ciego, *a natiuitate*, que curo nuestro Redemptor sabemos que le vntò los ojos, *& liniuit oculos eius*: porque quiso dar a entender que respecto de su omnipotencia no era aquella perdida irremediable, sino ligera enfermedad, que la flaqueza de los ojos siempre se curò con vnction.

Lib. de spiritu sancto. ca. 19.

Ser. 103. de temp.

Lib. 4. c. 8.

Horat. lib. 1. epist. 1. *Non tamen idcirco contemnas lippus inungi.*

Pero vemos que hizo el vnguento de tierra, como tambien en peccando Adam, le aplico de la tierra de su solar el emplasto para la llaga, porque enfermedades graues piden que escuezan las medicinas. Hasta en los vnguentos de q̃ vsan los hombres demasiado regalados y delicioſos notò Ciceron, y refierelo Plinio en su natural historia, que son mas gratos y de mas suaue olor los que tienen el color muerto y terrestre que los que tiran a lo encendido del açafran, buscando aun la curiosidad reprouada cierto linage de seueridad en el vicio, para no cansarse tan presto del. *In M. Tullij Ciceronis monumẽtis inuenitur vnguenta grauiora esse quæ terram, quam quæ Crocum sapiant, quãdo etiã corruptissimo in genere magis tamen iuuat quædam ipsius vitij seueritas.* De dos maneras considerò la esposa a su Dios, tal vez le parecio razimo sabroso de vna viña bien labrada, y tal hacezico de myrrha amarga y desabrida: quã do le contempla en la primera especie, lexos le quiere de si, que ay condiciones que se empeoran en confiança de la misericordia de Dios: quando le imagina de la segunda forma luego se abraça con el y le quiere traer en el pecho, *Botrus Cypri dilectus meus mihi*, pero entõces, *in vineis Engaddi*, desuiado y apartado le dessea. *Fasciculus myrrhæ dilectus meus mihi*, y entonces, *Inter vbera mea commorabitur*, que para corregir pensamientos dulces de nuestra perdicion, el mejor remedio es vn pecho lleno de Dios amargo author de toda mortificacion y penitencia.

Lib. 13. c. 3

ESTADO

ESTADO TRIVMPHANTE dela eſpiritual Hieruſalen:

SOBRE

El Pſalmo CXXV.

ILLA QVÆ SVRSVM eſt, Hieruſalem libera eſt, Galat. 4.

CON PRIVILEGIO.

EN SALAMANCA.

En caſa de Antonia Ramirez, viuda.

1610.

PSAL. CXXV.

Canticum graduum.

N conuertendo Dominus captiuitatem Sion, facti sumus sicut consolati

Tunc repletum est gaudio os nostrũ, & lingua nostra exultatione.

Tunc dicent inter gentes: magnificauit Dominus facere cum eis.

Magnificauit Dominus facere nobiscum, facti sumus lætantes.

Conuerte Domine captiuitatem nostram, sicut torrens in austro.

Qui seminant in lachrymis, in exultatione metent.

Euntes ibant, & flebant mittentes semina sua:

Venientes autem venient cum exultatione, portantes manipulos suos.

ARGV-

Argumento del Psalmo. 125.

ENtre las leyes de agradecimiento, y buena correspõdencia, que se platican entre hombres, ninguna hemos visto mas valida, que acordarse en el estado feliz, de quien les acompaño en el desgraciado, y no oluidarse con la prospera fortuna de los que vuieron menester en la aduersa. Es la carne y sangre tan interessal q̃ no reconoce al bienhechor sino tiene el cuchillo a la gargãta, y en affloxando la ocasiõ q̃ apretaua los cordeles, no ay cosa mas cierta q̃ oluidar al q̃ nos socorrio, y echarle al cabo del trançado. Solo el templo del agradecimiento (notò en su Etica Aristoteles) que estaua dentro de Athenas, porque a los de los otros Dioses llenaua la necessidad, que no repara en el trecho del camino: y a aquel acudia el hombre despues de recebido el beneficio quando suelen pesar los pies como quintales: y por que no tomasse achaque la pereza para ser desagradecida, acortaron los Athenienses la jornada, y quisieron tener a mano las aras, en que se auian de dar las gracias a Dios de las mercedes que les auia hecho. Puesto esta en razon que el que fue fiel en la aduersidad vaya a la parte del gozo, y q̃ quien no desamparò al affligido, mejore tãbien estado con el. Iesu Christo nuestro Señor q̃ es la regla cõ que hemos de medir nuestras actiones, consagrò con su exemplo esta doctrina, como enseña el Apostol San Pablo. *Sicut socij passionum estis, eritis & consolationum*: y en otra parte, *Si tamen compatimur vt & conglorificemur*. A los que padecieron affrentas con el, hizo compañeros de sus honras, a los qhe le siguieron reo escogio para juezes del mundo, y con los que se hallaron a su lado y en pie, de tri-

5. Ethi. 9.

2. Corin. 1. Roman. 8.

bunal en tribunal, ladeò el la silla de su throno. *Qui consedere nos fecit in cœlestibus in Christo.* Tacitamente reprehendió el Espiritu Sancto en el Genesis el oluido del Copero de Pharaon, que auiendose visto con Ioseph en vnas mesmas prisiones, y deuiendo acordarse del en albricias de la interpretacion del sueño, despues que se vio en su lugar no mostrò auerle conocido. De otra manera se vuo nuestro Dios con el Ladron que tuuo en la Cruz a su lado, que pidiendole que se acordasse de hazerle merced quando se viesse en su Reyno, le acortò el plazo del desseo respondiendo anticipadamente a su esperança con vn. *Hodie mecum eris in Paradiso.* Tu me pides para el tiempo de mi prosperidad, y yo miro tanto en que me has sido compañero en mi affliction, que desde oy quiero que comiences a serlo tambien del descanso. Considerô agudamente San Pedro Chrysologo las palabras que dize San Marcos de las mugeres piadosas que yuan a vngir el cuerpo del Señor al sepulchro. *Et valde mane vna Sabbatorum veniunt ad monumentum, orto iam sole.* El dia (dize) que resucitò el Señor, salio el Sol mucho mas demañana que otros, porque compadecido de la passion de su hazedor, y auergonçado de tener corona, y rayos de luz en el cielo, a tiempo que su Dios la tenia de espinas en la Cruz se auia puesto el Viernes antes de tiempo. Y auiendole sido al Señor compañero el dia de la pena, era justo que tambien lo fuesse el de la gloria, y que quien se auia cubierto de negro luto por su muerte, madrugasse a salir galan, para dar al mundo la nueua alegre de su vida. *Sol ergo, qui vt suo commoreretur authori, meridianam suam mortificauerat claritatem, vt consurgeret factori suo, euictis tenebris antelucanus erupit.* Los besamanos de que mas caso hizo el Apostol en la Epistola ad Philemonem, fueron de vn discipulo que estaua preso con el. *Salutat te Epaphras concaptiuus meus,* † aquellos grillos q̃ acompañauan los suyos, se le vinierõ primero al penfamiẽto, q̃ como se hõra ua con ellos era muy suyo hõrarles mas. Y como estos exẽplos se hallaran muchos en letras prophanas, y sagradas.

Ephes. 2.
Genes. 40.
Luca. 23.
Marci. 14.

Auiendo

Auiendo pues el Sancto Rey Dauid puesto por la obra el consejo de San Pablo, y llorado con nuestros captiuos la perdida amarga de su libertad, deuido le era yr con ellos a la parte en el gozo, que quien dixo: *Flete cum flentibus,* dixo primero. *Gaudete cum gaudentibus.* Bien merecido tenian aquellas lagrymas este regozijo, justo era, que quien compuso Psalmo lugubre, y endechas funerales a aquella desgracia, dixiesse tambien hymno gratulatorio por parabien de esta buena dicha. Este argumento prosigue nuestro Sancto Rey en este Psalmo, en que con los mesmos colores Rhetoricos con que pinto en el passado el llanto del pueblo de Dios, orilla de los rios de Babylonia, pinta, la alegria, y musicas con que boluio a Hierusalen, y si alli dio el pesame al pueblo vencido, aqui le da el parabien y tan auentajado, que dirigiendo el otro a Hieremias, a quien escogio por correspondiente en sus lagrimas, este no le dirige a persona particular, queriendo la buena nueua para todos. Y como en aquel debaxo del destierro de los hijos de Dios puso los ojos en el que padecen sus siernos en este valle de lagrymas, assi tambien a sombra desta alegria toca como en vn borrador, la que es de creer tendran los justos el dia, que libres de las prisiones deste cuerpo pesado, y corruptible se partieren a gozar para siempre de la celestial Hierusalen, y de sus sanctas moradas, que este es el blanco adonde apunta esta prophecia, y el fin donde han de mirar nuestros desseos No es la terrena Hierusalen (dize el glorioso San Hieronymo) la ciudad que deue desseasse, ni por cuya absencia le ha de parecer al hombre que viue en destierro, otros mas vistosos muros, mas alegres alcaçares, mas empinadas torres, y mas gallardos edificios le estan prometidos al Christiano. Aquella se regò con sangre de Prophetas, y lleno della los vazios de sus fossos. *Effuderunt sanguinem sanctorum, sicut aquam in circuitu Hierusalem.* Y esotra la banan las auenidas de las aguas viuas de la gracia, recreacion y alegria de los moradores del Cielo. Hizieronse las murallas de aquella, de piedra tosca, y mal labrada, y las destotra, tienen de ele-

Rom. 12.

Epist. 13.

Psal. 78.

raldas los torreones, y de rubies las almenas: *Lapides pretiosi omnes muri tui, & turres Hierusalem gemmis ædificabuntur.* Alli estuuo como facinoroso en vna Cruz el author dela gloria, y aqui la da en la silla de su throno, como juez de viuos y muertos, *Illa expetenda ciuitas est, nõ quæ occidit Prophetas, & Christi sanguinem fudit, sed quam fluminis impetus lætificat, quæ in monte sita clarior non potest, quam matrem sanctorum Apostolus clamitat, in qua se municipatum cum iustis lætatur habere*: Alli estan las executorias de nuestra nobleza, las aras de nuestra odopcion, mucho mas honrosas y perpetuas que las que tenian los Emperadores de Roma de la suya: alli la facultad Real, con que se vincularon los bienes de nuestro mayorazgo: *Et ecclesiam primitiuorum, qui conscripti sunt in cœlis*, En aquella piel estrellada, que Dios estendio por pauellon y tienda de campo a los que en este valle de lagrimas nacimos para continua milicia: *Extendens cœlum sicut pellem*: Escriuio Dios con letras de oro los ciudadanos desta gran Metropoli, *In manibus meis scripsi te*: En las manos que sustentan los montes, enfrenan las aguas, formaron el firmamento, y plantaron en ellas estrellas, tome la pluma para escriuirte, que esso significa, *In manibus*, conforme al lenguage de nuestro Psalmista, *In secuti, & ascia deiecerunt eam*: Si ya no es que para traernos en palmas nos aya escripto, como en hojas de Diamãte en sus manos mesmas, con la derecha en la yzquierda, y con la yzquierda en la derecha que tan diestro es con la vna, como con la otra. A todos los grandes y heroycos varones (añade Nazianzeno) es patria comun, y corre general esta sancta ciudad de la celestial, y triumphante Hierusalen, en quien está escondida nuestra libertad, donde reconocemos nuestro domicilio: que en las que aca se llamã patrias occupadas, tal vez por desgracia, y tal por tyrannia, todos somos huespedes passageros, aunque mas nos pretendamos engañar. A esta sancta ciudad (prosigue San Augustin) deue el peregrino los requiebros, a ella ha de leuantar el pensamiento, como a patria, y como a madre, y a solo Señor que reyna en ella,

Apoc. 21.

Tacit. lib. 1. Annal. cap. 4.

Hebræ. 12.

Psal 103.

Isai. 49.

Psal. 73.

Oratio. ad Arrianos.

luz,

luz, padre, tutor, y marido de los suyos, gozo solido, alegria maciça, casto, y fuerte regalo del alma: De la memoria deste gozo (replica San Bernardo) suele començar la alegria aun entre los lutos del destierro. *Si non proposuero Hierusalem in principio letitiæ meæ*: La dulçura deste pensamiento enternece el coraçon y baña de lagrimas el rostro. Aca comiençan sus regalos, y alla acaban nuestros desseos, aqui se libro el principio de la alegria, si alli el fin en la eternidad de su gloria: *Non ne plerumque orantibus nobis omnia viscerum succutiuntur occulta, ad memoriam gaudij illius, quod est in Hierusalem, quæ sursum est, quæ est mater nostra? & lachrymarum vnda vultus meditantium superfunditur? ô si duraret, si non proposuero Hierusalem, in principio lætitiæ meæ, vere in principio lætitiæ, quia finis illic repositus est*: De que deuemos inferir que importa tratarnos como gente absente y peregrina, y que viue con desseo de restituyrse a su descanso, sin hazer parada en los bienes de aca, como en cosa que no merece lleuar el pensamiento. Que no sin causa Abraham, Isaac, y Iacob, viuieron en choças de pastores pudiendo leuantar sumptuosos edificios, pero trataron se (dize el Apostol) como desterrados esperando vna ciudad, de quien el mesmo Dios fue el Architecto: *Fide demoratus est in terra promissionis tanquam in aliena, in casulis habitando cum Isaac, & Iacob, cohæredibus repromissionis eiusdem, expectabat enim fundamenta habentem, ciuitatem, cuius artifex, & conditor Deus*. Hallareys en la escriptura a nuestro Dios intitulado, DIOS de Abraham, de Isaac, y de Iacob, apellido que el mesmo Señor consagrò por su boca. Admiraos de oyr tan abreuiado su poder, y ver que se llame DIOS de tres hombres, el que lo es de todas las criaturas: preguntad la causa de tan raro fauor, y tan extraordinaria dignacion, a San Pablo y diraos, que a estos tres Patriarchas escogio el Señor, como peculio suyo, porque viuiendo fuera de su tierra, y no tan lexos que no pudieran boluer a ella en cortas jornadas se tratarõ como huespedes que yuan de passo, toda la vida, pagando tribu-

Serm. 2. in verba Apost. non est regnũ Dei esca, & potus.

Hebr. 11.

tos reales en los suspiros, y lagrimas de su absencia a la ciudad celestial, que les estaua prometida: *Qui enim hæc dicunt significant se patriam inquirere, & si quidem ipsius meminissent de qua exierunt, habebant vtique tempus reuertendi, nunc autem meliorem appetunt, id est cœlestem, ideò non confunditur Deus, vocari Deus eorum, parabit enim illis ciuitatem.* Suspiremos, pues, por nuestra patria comun no nos priuemos del gozo con que entran en ella sus ciudadanos, ni defraudemos a Dios de las gracias y loores que sus hijos le dan en estos versos, porque les restituyò a su antigua libertad, templo y morada, mayormente auiendo de ser aquellos tanto mayores que estotros, quanto lo sera el conocimiento de Dios en aquel estado, mas agena su amistad de cayda, y mas seguro el hombre de temerla, de que nacera (como dize el Real Propheta) que le alaben por siglos eternamente, dichosos los habitadores de su casa. *Beatus qui habitant in domo tua Domine, in sæcula sæculorum laudabunt te.*

TITVLO

TITVLO
DEL PSALMO. CXXV.

CANTICVM GRADVVM,

CONSIDERACION
PRIMERA.

¶ Que quiere dezir, Canticum graduũ, *y que para ſubir a la celeſtial Hieruſalem ſe ha de yr de vna virtud en otra.*

COMMVN Opinion es entre los doctores, que el templo de Salomon tenia quinze gradas en que cantauan los Leuitas quinze Pſalmos del Pſalterio, los dias feſtiuos y de mayor ſolemnidad: por donde muchos creen que ſe llamaron eſtos Pſalmos, *Canticum graduum*, y tiene fundamento eſta doctrina en el capitulo quarenta del Propheta Ezechiel, que hizo mencion de quinze gradas en el templo, que vio en eſpiritu, ſiete deſde el portico haſta el atrio de las mugeres, y ocho deſde eſte al de los hombres: pero ni tenemos certeza de que no vuieſſe mas gradas en el templo de quinze, (porque Ioſepho atribuye al que ſe reedifico deſpues de la captiuidad muchas mas: y del que Salomon edifico antes della, no dize la eſcriptura las que tenia) ni quando conuengamos en el numero de las gradas,

sabemos que tan vsado fuesse cantar los Psalmos en ellas, ni a que fin podia mirar esta ceremonia a la entrada del tẽplo. En question de hecho, y de que los authores tienen tãpoca luz, tẽgo por mas verisimil la opinion de Lindano y Genebrardo sobre el titulo del Psalmo ciento y diez y nueue. Que estas quinze gradas no eran las de piedra que estauan a la subida del templo incorporadas en el mesmo edificio, sino otras de madera que auia dentro del para subir a vn tablado alto, donde el Summo Sacerdote declarana la ley al pueblo, que como consta del libro segundo de Esdras, en el capitulo octauo, era el pulpito o suggesto en que entonces se predicaua. Entretanto pues que el Pontifice subia a su assiento a declararla, es muy verisimil que entonassen los cantores estos quinze Psalmos en cada grada el suyo. *Quasi prouembone, & ascensu suggesti.* De la manera que en la Iglesia Catholica, auiendo tomado el Diaco no la bendicion para cantar el Euangelio, mientras sube al pulpito, en que le ha de cantar entonan en el choro el gradual, que por esto le llamaron assi. Cuentanse estos quinze Psalmos en el Psalterio desde el ciento y diez y nueue hasta el. 133. y su argumento es el successo de la captiuidad de Babylonia, y su libertad, de que hablan bien claro todos ellos. Si bien no falta quien entienda que por lo menos el Psalmo. 119. trata de los hechos de Dauid, y no de la historia que pretendemos por aquellas palabras del Verso. 5. *Habitaui cum habitantibus Cedar*, porque Cedar no es lugar de Chaldea, sino de Arabia, donde viuio Cedar hijo de Ismael, y assi no parece que puede entẽderse este verso desta miserable transmigracion, que se hizo, no a Arabia, sino a Babylonia. Pero echo de ver luego este gran doctor la replica que se le podia hazer, que tampoco Dauid viuio en Arabia, de quien el pretende verificar las palabras del verso: y respondiendo a esta objection nos dio cõ que satisfazer a la suya. Llama Arabes, y Cedarenos el pueblo de Dios a los Babylonios, cuyo yugo truxo sobre la ceruiz tantos años, para encarecer su dureza y inhumanidad: metaphora de que vso el mesmo Dauid, en el titulo

Iansenius in Psal. 119

del

del Psalmo septimo, en el qual a Semei hijo de Gemini que le salio a maldezir, quando yua huyendo de Absalon su hijo en lugar del nombre proprio, le llama *Chusi*, que quiere dezir AEthiope: notandole de Barbaro, descortes, y obstinado en su grosseria conforme a lo que dize el Propheta, *Si potest Æthiops mutare pellem suam.* Y tambien Callimacho, y Ouidio en las Apologias que hizieron el vno contra su suegro, y el otro contra su contradictor, supplimiendo sus nombres les llamaron *Ibis*, que es vna aue perjudicial. Hallaron San Gregorio y S. Hilario misterio, en que estos Psalmos fuessen quinze, numero que no se puede diuidir en dos partes iguales, porque se compone de siete y ocho, esto es de la significacion de la ley en quien como pondera S. Gregorio Nazianzeno, el numero de siete fue muy celebrado en sus hebdomadas, y de la verdad de la gracia, cuya perfection se cifra en las ocho bienauenturanças del Euangelio: por donde San Augustin y San Ambrosio notaron, que muchos Psalmos tienen en el titulo. *Pro octaua*, como señalando la cumbre de nuestra perfection, cuyo symbolo tambien es la veneracion del dia del Domingo, que es octauo sobre los siete de la ley, consagrado con la resurrection del Señor como San Augustin disputa largamente. † Y San Gregorio, dize que el S. Iob offrecia sacrificio al dia octauo de las fiestas de sus hijos. *Cum in ordinem conuiuij transijssent dies conuiuij.* En protestacion de que esperaua la resurrection de los cuerpos: Dizen pues S. Hilario y S. Gregorio, que en este, *Canticum graduum*, se denota, que para que los hijos de Dios suban deste valle de lagrimas al monte de la Sion celestial, fue necessario que precediessen entrambas leyes, y que auiendo primeramente el Señor instruydo al pueblo pequeño con las ceremonias legales, para que estuuiesse apercebido para la venida dela gracia reuelasse en el tiempo de esta el camino del, *Sancta sanctorum*, rasgandose (segun aduierte San Hieronymo) el velo del templo para significarlo el dia de su muerte, que fue primero apuntamiento del Apostol. *Hoc significante Spiritu sancto, nondum propalatam esse sanctorum viam*

2. *Reg.* 16.

Hierem. 13

Greg. li. 35 *moraliū. c.* 7. *& in prologo sexti, Psalmi pænit. Hilar. prologo in psalmorum explationē Orat.* 43

Epist. 119. *c.* 13.

Inc. 6. *Lucæ.*

Li. 12. *contra faust. c.* 15.

Li. 1. *moral cap.* 6.

Epist. 150. *quæst.* 8. *ficor. c.* 9

viam, adhuc priori tabernaculo habente statum. Si he-
Lib.3.Pe- mos de creer a Origenes, el author destos Psalmos fue
riarchō,c.1 Salomon. como se lo persuadio el titulo del. 126. que
dize, *Canticum graduum Salomonis.* Pero doctrina es
de San Hieronymo en el mesmo titulo, que la causa de ha
llarse en el, el nombre de Salomon, fue auerse de tra-
tar en aquel Psalmo, de lo poco que vale la industria de
los hombres para leuantar sumptuosos edificios, sino
tienen de su parte a Dios, materia que parece hablaua
derechamente con Salomon que le auia de edificar su tem
plo, y por esso se le dirigio el Real Propheta. Donde es
mucho de ponderar, que hallandose en los titulos de tan-
tos Psalmos como Dauid compuso, su nombre en datiuo,
como aduertimos en el del Psalmo. 136. el de Salomon a
quien dirigio el de que tratamos, se halla en su titulo en
Ioann. 1. genitiuo, que parece que denota auerle el hecho, como
Matth.1. Origenes lo entendio. El author verdadero del Psalmo no
se le arroga a si, ni le llama suyo, ni dize Psalmo de Dauid,
no reuelado a Dauid y dictado por otro spiritu, y a Salo-
mon que no le compuso, solo porque se le dedico a el, se
le atribuye en cierta forma y le llama suyo. *Canticum gra
duū Salomonis.* Exemplo euidente de modestia y de cha-
ridad con que se nos enseña que hemos de detraer de nue
stros loores y attribuyr a los agenos quanto pudieremos
sin mentira. Sant Iuan Baptista preguntado si era Elias
dixo rasamente que no, y Iesu Christo que si. *Ipse est Elias
qui venturus est.* Y tuuieron razon entrambos, el Señor
puso los ojos en la conformidad de Spiritu y vida, pa-
ra llamarle Elias. *Ipse praibit ante illum, in Spiritu & vir-*
Luca.1. *tute Elia.* Y Sant Iuan en la diuersidad del supuesto para
negarlo: en el vno experimentamos gran Charidad, y en
el otro gran modestia, Iesu Christo le da de Elias todo
quanto pudo con verdad y el se quito de Elias todo lo
que pudo sin mentira, modestia es remouer de mi todo li-
nage de alabança en quanto pudiere no mintiendo, y Cha
ridad atribuyrla a otros, hasta donde la verdad ayudada de
fauorables interpretaciones no cierra la puerta. De que

queda-

quedara assentado, que no teniendo mas fundamento que el que tuuo Origenes para quitar estos quinze Psalmos a Dauid, le podemos reconocer con razon, por autor de todos ellos: el titulo de los quales es commun, y quiere dezir, cantico de la subida, de que han dado differentes causas los authores. Vnos dizen que el tono en que se cantauan era eleuadissimo. Otros que se cantauan en los escalones o gradas del tablado en que el Pontifice auia de predicar, y que por esto se llamaron, *Cantica Ascensionum*. La causa legitima es la que toco San Chrysostomo, a quien siguen en el mesmo lugar Euthymio y Genebrardo, que se llamaron assi, porque tratan de la libertad del pueblo de Dios y de la dichosa salida que hizo de las mazmorras de Babylonia para la ciudad sancta de Hierusalen: lo qual dize la palabra, *Ascensionum*, que no solo significa que de Babylonia para Hierusalen se auia de yr subiendo necessariamente por estar mas alta la tierra sancta que Chaldea, si no tambien que salian los Israelitas de calaboços obscuros y prisiones estrechas. Costumbre fue en todas las naciones, que se saben, tener las carceles debaxo de tierra: por esso las llamo tinieblas exteriores el Euangelio, dando a entender que estauan hõdas, obscuras y apartadas, y de ay vino atomarse el termino de Ascension por la soltura del carcelaje. *Sublenauit Euilmerodach caput Ioacim de carcere.* Dize el libro quarto de los Reyes, y con singular agudeza noto Origenes, que boluiendo los hijos de Iacob dos vezes de Egypto a la tierra de Canaan: la primera dize la escriptura, *Profecti sunt*, y la segunda *Ascenderunt*, trocando con mysterio las palabras, para significar que en la primera salida no venian libres del poder de Pharaon, pues dexauan en rehenes a Simeon su hermano, y quedando en la carcel el, tambien parece que lo quedauan ellos, por tanto aquella jornada no se llama subida ni ascension, llamandose assi la segunda, en que trayan consigo al preso. En representacion pues desta subida y libertad de Babylonia, de que tratan los quinze Psalmos que hemos dicho, se deuio despues de introduzir que se cantassen en las gradas del

Psal. 119.

Cap. 25.

Hom. 15. *in Genes.*

Genesi. 42.

Genesi 45.

choro,

choro. Conforme a lo qual justissimamente tienē nuestro Psalmo este titulo, porq̄ en el mas a la clara q̄ en otro ninguno se cuenta el gozo con que boluieron de su prision los captiuos, las gracias que dieron al Señor por el beneficio de su libertad, y el cōsuelo q̄ hallarō en tornar a ver las paredes derribadas de su patria. Siguiendo esta doctrina
S. August. 9. cōfessiō. mi P. S. Augustin en muchas partes y el glorioso doctor
9. cōfessiō. S. Gregorio Nazianzeno en algunas con S. Chrysostomo,
& 13. conf. dōde agora le citamos, entiēdē q̄ entonar estos cāticos fue
ca. 9. ps. 83. figura de la dichosa subida q̄ los justos hazen para la celestial
vers. 6. & tial y triūphante Hierusalē, morada (como dize S. Pablo)
119. ad ti- de gente libre, y para dōde no se sube sin grādes augmen-
tulum. tos en la virtud, y S. Hieronymo en el primer verso del
Naziāze. Psal. 133. q̄ es el vltimo de los. 15. y se venia a cantar en la
Orat. 28. grada postrera, sigue el mesmo parecer fundādole en aque
Elias Crete llas palabras, *Ecce nunc benedicite Dominum,* que es voz de
ss ibi. n. 19 los que por sus passos contados han llegado ya a ver a Dios rostro a rostro en la cumbre. *Cum dicitur ecce quodammodo res digito demonstratur*, y porque la clausula de Nazianzeno es muy digna de su eloquencia, no la podemos dexar de glossar en este lugar con que se concluyra la primera consideracion. *Vt nouos subinde progressus faciens velut Isaac magnus tandem fiat, de virtute ad virtutem ambulans, & cantica graduū canens atque ascensiones in corde suo ponens.* No se contenta el bendito sancto con que los amigos de Dios cantē estos Psalmos tibiamente y aprouechē su poco a poco en la perfectiō de la vida Christiana, rara y auētajadamēte quiere q̄ crezcan hasta hazerse grādes y consumados como lo dize el exemplo de Isaac de q̄ vsa, el qual sabemos que con auer sembrado en tierra de Philisteos, rodeado de gente sospechosa y aun enemiga se hizo rico tan en breue q̄ no le consintierō los Satrapas viuir mas
Gen. 26. en su compañia embidiosos de su grande acrecentamiento. Retrato de lo que le succede al buen Christiano, cuyos augmentos y mejorias no puede impedir el mundo en el qual cāpeā los resplandores de la virtud de manera que se lleuan los ojos de los que la miran: bien a despecho de su

compe-

competencia y emulacion. *In medio nationis pranæ, atque perversæ.* Dize el Apostol que es nuestra peregrinacion, y luego añade, *Inter quos lucetis sicut luminaria in mundo,* Declarando esta comparacion lo mesmo que vamos tratando. Dos lumbreras hizo Dios en el principio de las criaturas, entre las quales repartio la presidencia del dia y de la noche, que son Sol y Luna: a estas dos solas llamo grandes. *Fecit Deus duo luminaria magna.* De manera que no comparando el Apostol la luz que arroja el sieruo de Dios de si en medio de las naciones peruersas, a las estrellas del cielo, sino a las dos grandes lumbreras que assisten dia y noche al gouierno deste mundo inferior, quiso que el varon perfecto no se contentasse con ser qualquiera luz en la Iglesia, sino luz grande y de Planeta vniuersal, de cuya virtud aun los mas desuiados se enriquezcan. Dize tras esto el sancto. *De virtute ad virtutem ambulans*: alludiendo a lo que esta escripto en el Psalmo ochenta y tres. *Ibunt de virtute in virtutem, videbitur Deus Deorum in Sion*: que el que sube a esta morada celestial: se ha de yr auentajando de virtud en virtud, que son las gradas del *Canticum graduum*, como el mesmo sancto Paraphrasea en la mesma clausula. Siendo oy limosnero, mañana ayunador, rezador essotrodia, y essotro penitente. Tienen sus grados las virtudes, y subese muy bien de vno en otro: bien se camina por la liberalidad para la magnificencia, y para la castidad por los passos del recato, nadie por acabado que sea adquirio la perfection, ni gano la cumbre de la virtud en vna hora, porque si (como dize San Bernardo) con ser las materias de los vicios tan gratas a la inclinacion de nuestra carne, que dixo bien Iuuenal.

Ad Philipenses. 2.

Omne in præcipiti vitium stetit.

De gradibus humilitatis. §. Inter lucet.

Que se va en ellas cuesta abaxo: ninguno llego en ellas en vn punto a lo profundo de sus hezes, como el mesmo poeta añadio.

Satyr. 1.

Nemo repente fuit turpissimus.

Satyr. 2.

Y en la parabola de las Virgines leemos que començaron todas a dormitar antes que se quedassen dormidas:

Matth. 25

Dormi-

Matth. 25 *Dormitauerunt omnes, & dormierunt.* Con que se da a entender que raras vezes comiença de golpe nuestra perdicion. Cosa averiguada es que en la buelta para Hierusalem, que por qualquiera parte que se tome es cuesta arriba por estar, como estaua la santa ciudad fundada en alto, y en el camino para la bienauenturança, que la carne y sangre le suben rebentando: tampoco se podran vencer las difficultades en vn momento. Bien es que no se nos vaya dia en que no ganemos tierra en esta jornada, que no intermitiendo el trabajo y grangeando oy vna virtud, y mañana otra, al cabo vendremos a descubrir vn gran thesoro.

CAN.

CANTICVM GRADVVM.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ Que aunque esta subida de Hierusalem es agria para la flaqueza de la carne se ha de acometer con ligereza y alegria.

ENtre cantico y Psalmo hallo mi padre San Augustin vna singular differencia. Psalmo (dize) es vna cancion que se acompaña con el psalterio, y cãtico, vna compostura alegre, aun que se cante a solas, dieronle motiuo para considerar esta differencia los titulos de algunos que dizen. *Psalmus cantici.* Significando que tuuieron lo vno, y lo otro: aunque no se resuelue en si alguno del Psalterio llegara a ser cantico tan a solas que no sea Psalmo, ò al reues. Conuiene San Chrysostomo con San Augustin en la diffinicion de cantico, y el argumento del nuestro aun sirue de declaracion, pues todo el desde la primera palabra hasta la postrera es vna perpetua demonstracion de gozo, y vna gratulacion del mas celebre beneficio que la casa de Iacob recibio de la mano del Señor en mucho tiempo. Conforme a esta declaracion luego se offrece el encuentro que el titulo de la consideracion apunta. Como se compadece yr cuesta arriba rebentando por lo fragoso de la sierra, donde no le alcança vn huelgo a otro al caminante, y subir cantando versos alegres, y tonos regozijados, como si passeara a sus anchuras por vergeles de recreacion? Danos a entender el concurso de estas dos palabras, que aunque las gradas por donde se sube a la triumphante Hierusalem, son agrias y trabajosas para la carne flaca, ha

Ad titulũ Psal. 4.

Prœm. 2. in Psalm.

de procurar allanar su difficultad la alegria de el espiritu, y la ligereza y promptitud con que deue disponerse el Christiano a vencer los rebentones de esta cuesta. Offendese mucho nuestro Dios, de caminantes espaciosos que rehusando el trabajo de la subida, bueluen como la piedra de Sisipho a desandar en vna hora la tierra que auian ganado en muchos años. San Gregorio Nazianzeno entiende que aquellos saltos con que Dauid festejo la venida de la arca, significaron la alegria del que camina ante los ojos de Dios, que la ha de mostrar entre los mayores cansancios del viaje, y el Propheta Esayas despues de auer pintado el monte de el Señor sobre las cumbres de las mas altas rocas, dize, que yran los hombres a el agua abaxo, *Et fluent ad eum omnes gentes*, Tan grande gusto suele hallar el alma en bogar contra el viento de la ruyn inclinacion. Por premio de la honestidad, cuenta San. Iuan el priuilegio que concede nuestro Dios a los Virgenes de que puedan cantar aquel cantico nueuo y singular, que como interpreta San Augustin, no es otra cosa, sino las alabanças milagrosas, y diuinas de su Hazedor, que entonadas por lengas castas y limpias, hazen mas agradable consonancia en los oydos de Dios, y las escucha con mayor declaracion de gusto de aquellos que se las cantan con rostro alegre entre las mortificaciones dolorosas con que passaron sus passiones a cuchillo, que es vna de las causas porque le roba esta virtud los ojos. Considero el glorioso Doctor San Bernardo con agudeza, que en el sacrificio que las mugeres pobres offrecian, segun la ley de Moysen, en la purificacion despues del parto, se les daua a escoger entre vn par de tortolas o de palomas: pero podian offrecer las tortolas de qualquier edad, y las palomas no, sino peq̃ñas, como lo da a entẽder la disjũtiua del texto sagrado. *Par turtũ, aut duos pullos columbarum*. Donde se vee que en las palomas puso la palabra *Pullos*, por limitacion: la causa, fue (dize el bendito sancto) que la tortola es animalejo casto, y sobre manera continente: y assi no auia peligro en offrecerla

Orat 4.

Cap. 2.

Epist. 129. cap. 17.

Serm. 59. in cãtica.

Leuit. 12. Luca. 2.

cerla grande : pero la paloma es aue libidinosa , y importo que la offreciessen en la primera edad , quando no la ayuda el tiempo a mostrarlo : tanto se paga Dios de la limpieza. Quien vee a la Magestad de nuestro Dios, consagrar el templo de la entereza virginal para su morada, y conseruar en su benditissima madre entrambos dones , dexando pasmada a la naturaleza quando la oye virgen, y madre de su Hazedor : sin duda le admirara con mayor respecto , y le alabara con mas tierna deuocion , por auer dado tan gallarda demostracion en su abono . Adelantose la torpeza del Gentil a querer authorizar sus liuiandades con los exemplos de sus Dioses adulteros y deshonestos. Parad en el cotejo que haze el otro moçuelo en Terencio, mirando la tabla en que estaua pintado Iupiter embuelto en la lluuia de oro, para que sin pensar le recibiesse en el seno la otra donzella: mirad como no le perdona auer venido con çapatos de fieltro por texados agenos por no ser sentido. *Et per alienas tegulas venisse clanculum*. Aduertid en la razon que se haze para resoluerse a otro hecho tan condenado como el suyo. *In Eunuc.*

Quem Deum? qui summa cali templa sonitu concutit.
Ego homuncio id non facerem?

Valiose (dize S. Augustin) del trueno para espantar orejas de boçales. *Audio Ioue tonante, & adulterante nõ enim haberet autoritatẽ perpetrandi verũ adulteriũ, nisi lenocinãte falso tonitruo.* Por cierto no tuuierã autoridad para cometer verdaderos adulterios, sino se la diera la terceria de falsas magestades. † Y Tito Liuio vino a dezir poco menos. *Quia Deus honestior culpæ author erat. Martem in certa Sirpis patrem nuncupat.** Pues dõde auia ganado tanta tierra la deshonestidad: que andaua pintada en quadros y authorizada con la fiction de la lluuia en que se auia encubierto el falso Dios: para robar su limpieza a vna virgẽ : cõuenie te era q̃ el verdadero borrara este opprobrio cõ su hecho, y pudiera el pueblo Christiano retratar en sus imagenes a quien haze estremecer los Cielos , disfraçado en otra *Lib. 1. confes. 16.* *Lib. 1.*

lluuia,no como la que vio el moçuelo lasciuo en el poeta,sino como la de Gedeon en el vellocino. *Descendet sicut pluuia in vellus.* En que para exemplo de honestidad se abreuio con grande gusto suyo en el claustro virginal de vna donzella. Voluiendo pues a nuestro intento,tã singulares fauores sabe el Señor hazer en abono de esta virtud,que como hemos dicho camina con passos tan ligeros por gradas tã agrias,y sube cõ rostro alegre por la escalera roxa de Salomon al reclinatorio de oro. Dexaron los Martyres señalada cõ su sangre la huella para q̃ les siguiessemos,y caminaron tan regozijados sobre las ascuas de sus martyrios,como si fueran pisando flores para alẽtar nuestros desmayos,a q̃ por donde ellos auiã rompido la tierra les siguiessemos con toda presteza,y promptitud. No sin grande causa comparo el Apostol el premio de nuestras obras al pallio que corren el aldeano en su aldea,y el caualllero en su ciudad,que el que le ha de ganar ha de yr en su seguimiento con toda la ligereza que pudiere, que al q̃ va passo a passo,facilmente le auentajara el competidor, y le ganara la joya:por donde(como aduierte S. Pedro Chrysologo)añadio el espiritu del Señor *sic currite,vt comprehendatis.* Es menester correr de manera que se lleue el premio,desafiando los vientos y no andando al passo de la tortuga:en otra parte dize, *Festinemus ergo ingredi in illã requiem*,de manera que vino a quedar en lenguaje del Apostol por periphrasis de la jornada que hazemos los hombres para el cielo, llamar la carrera apresurada.*Cursum con summaui*,dize en vna Epistola y, *Sic curro non quasi aerẽ verberãs*,en otra,y,*Non est volentis neque currentis.* Hablã do de la electiõ que haze Dios de nosotros por su gracia. Cõ ser tan ageno de donzellas descõponer el passo (nota Origenes)q̃ se offrecierõ sin reparar las cõpañeras de la esposa a las leyes deste viaje, *Cũ omni honestate deambulãtibus dicitur,curremus in odorẽ vnguentorũ tuorũ,iuxta illud cursum cõsummaui,& sic currite,vt cõprehẽdatis.* Y pues hemos seguido la comparaciõ del pallio no podemos dexar de insistir en lo que põdera S. Chrysostomo. No ay espue

Psal.71.

Cant.3.

Serm.119.

Hom.1.in cantica.

la(dize

la(dize el Sancto) Para aguijar la pereza del corredor como ver que otros le van delante: vimoslo esto en los juegos Olympicos en que(como dixo Horatio) jamas vuo cochero que pusiesse los ojos en los que dexaua atras, todos mirauan al que llenaua la delantera y por auentajarle hazian pedaços los caualos. *Psal. 119.*

Vt cum carceribus missos rapit vngula currus
Instat equis auriga suos vincentibus: illum
Præteritum temnens extremos inter euntem. *Satyra. 1.*

Esto pide la ley de la cõpetẽcia: no es buẽ cõsejo para el q̃ procura seruir a Dios voluer los ojos a los perezosos y holgazanes q̃ dexa atras, q̃ de ay no podra sacar sino motiuos de pereza y excusas de su floxedad, *Quæ retro sunt obliuiscẽs ad ea vero quæ priora sunt extẽdens meipsum ad destinatũ persequor brauiũ supernæ vocationis.* Grande prouecho se saca de vna Christiana emulaciõ con q̃ el principiãte pone la mira en los q̃ le vã delãte en la virtud, y desea adelãtarse aũ a los sanctos del Cielo. *Æmulamini charismata meliora.* Desafiaos, dize S. Pablo, y corred en cõpetencia. Como si en la casa de Dios estuuiesse propuesto el premio para solo el q̃ primero llegare, q̃ esse cõsuelo puede tener vuestra determinaciõ q̃ quãdo otros corrã mejor que vos, y ocupẽ mas altos lugares, no por esso q̃dareys defraudado del premio, como lo q̃da en el mũdo el q̃ por vn soplo dexo la delãtera a su cõtrario, y q̃do en segũdo lugar Tertulliano dize. † *Ad primũ locũ certamen omne cõtẽdit secundus solatiũ habet victoriã non habet.* Pero esso se entiẽde en los premios q̃ propone el mũdo, q̃ delos de Dios, dize S. Hieronymo. * *Nõ est inuidus Agonotheta noster, neque alterius Palma alteri parat ignominiã: omnes athletas suos desiderat coronari.* La mas apretada razon que Sant Augustin se hizo para conuertirle a Dios, y la que le metio por las puertas de su casa fue esta consideracion, como el refiere en sus confessiones. Ya estauan (dize) acabados y sueltos todos los argumentos que yo me hazia para no abraçar tu fee, y auia quedado en mi solo vn temblor mudo con que rehusaua, como el morir cor-

1. Cor. 12.

Lib. 1. ad vxorẽ c. 3.

Epist. 28.

Li. 8. ca. 8.

tar el hilo de la mala costumbre en que auia viuido hasta entonces quando en medio desta perplexidad me leuanto derepente, y turbado el animo y el rostro, me voy para Alipio y le digo a gritos, que es esto? Leuantanse los Idiotas y arrebatan el Cielo, y nosotros con nuestras letras, como gente desalmada y sin coraçõ, andamos embueltos en el cieno de la carne, y de la sangre? *An quia praecesserunt pudet sequi, & non pudet nec saltem sequi?* Por ventura corremonos de no ygualar a otros, y no nos corremos de no ser aun para seguirlos? Hazemos pundonor de no yr en segundo lugar, y no le hazemos de no yr si quiera en el vltimo? Que es lo mesmo q̃ dixo Horacio en sus Epistolas.

Lib. 1. Epist. 1.

Non possis oculo quantum contendere lynceus,
Non tamen idcirco contemnas lippus inungi:
Nec quia desperes invicti membra Glyconis,
Nodosa corpus noli prohibere chiragra.

Porcierto quien attentamente considerare la breuedad de la vida, y el poco termino que tenemos para restaurar lo que vuieremos perdido, no se dexara de persuadir a salir del passo ordinario en esta carrera. De Iesu Christo nuestro Señor, dize el Euangelista San Ioan, que viendo que le quedaua poco tiempo de vida, y se llegaua la hora de partirse, se dio priessa a dar la mayor demonstracion del amor que tenia a sus discipulos, que hasta entonces auia dado. Toda aquella noche llouio milagros, lauo los pies de los Apostoles, instituyo el sanctissimo Sacramento del altar, derribo con vna palabra vn esquadron de gente armada, restituyo a Malcho la oreja, predixo la negacion a Pedro, sudo sangre en el huerto con la agonia de la oracion, recibio el Angel que embiaua el Padre en demonstracion de su grandeza. Que quiere ser este atropellarse vnos misterios a otros? que ha de morir mañana, y se da priessa para la grãtarea que le falta por acabar: hasta el Demonio andara mas solicito en el fin de los siglos, *Sciens quia modicum tempus habet.* Porque vera que se le acaba el tiempo, y que no podra despues remediar lo que se vuiere descuydado. Luego pues el hombre Christiano conoce quan incierto es el termino

Cap. 13.

apocalip. 12.

mino de la vida, y que por larga que sea, respecto de lo que deue a Dios es todo vn soplo: mucha priessa se deue dar a ganar tierra en esta subida de Hierusalem, sin remitirlo a los apretones de sobretarde quando todo ha de ser congoxa y confusion no es buen tiepo para buscar poluora quã do esta el enemigo sobre el muro: en tiempo de paz (dixo el poeta) se han de hazer essas preuenciones.

In pace vt sapiens aptarit idonea bello. *Horat. Satyra. 2.*

Y si a esta consideracion se llega que tenemos enemigos tã poderosos como inuisibles, y que la cumbre deste monte se ha de ganar por fuerça de armas: no se quien no se esfuerça a andar solicito y cuydadoso de su salud con tiempo: ni que coraçon aya tan haragã que no le ponga espuelas este peligro. Aduirtieron S. Hippolito Martyr: y S Hieronymo, que auiendo mandado Isaac a su hijo Esau, que le truxesse alguna caça del monte, llego Iacob con el guisado de Rebecca tan a punto y con tan espantosa breuedad que se admiro el Patriarcha, y le dixo. *Quomodo tam cito inuenire potuisti fili mi?* En que le significo segun estos sanctos la presteza con que los fieles se auian de llegar a Dios por la fee. Miremos pues a las manos a Rebeca, y a Iacob, y hallaremos que lo que les haze andar tan diligentes es la competencia sobre la bendicion, y el miedo de que venga Esau del campo, y se la gane. De do se infiere que en caminando se todos los passos que los hombres damos en la senda estrecha de la virtud a alcançar de Dios aquella bendicion irreuocable con que se concluyra esta jornada *Venite benedicti patris mei, &c.* Es locura caminar descuydada y espaciosamente, que donde tanto se interessa justo es emplear todo el cuydado. *Epist. 125. c. 3. ad Damasum.*

CANTICVM GRADVVM,

CONSIDERACION TERCERA.

¶ Que se confirma esta verdad con el exemplo que el Señor nos dexo en su subida gloriosa a los cielos, y que a la gloria verdadera de Hierusalen, se sube por contrarias gradas que a la falsa de Babylonia.

DExonos la Magestad de nuestro Dios vn exemplo poderoso con que confirmar la verdad que tratamos en la consideracion passada, en su gloriosa subida a los cielos: la qual fue tan ligera, y sin carga que embaraçasse, como lo assegura la agilidad del cuerpo glorioso, y da a entender San Lucas en los actos. *Et nubes suscepit eũ ab oculis eorum*, Vna nuue, dize) cuya ligereza es admirable como se vera luego) se le desparecio de ante los ojos. *Qui ponis nubẽ ascẽsum tuũ, qui ambulas super pennas vẽtorũ.* Dixo el Real Propheta, y S. Pablo tratando de la presteza con que nuestros cuerpos seran traspassados a su assiento, y morada eterna: *Simul rapiemur cum illis in nubibus obuiã Christo in aera.* Dedo se infiere q̃ subiendo Iesu Christo nuestro Dios en nuue lucida a su trono seruido de Angeles ministros prestissimos, y sobre manera diligentes, *Qui facit Angelos suos spiritus & ministros suos ignem vrentem.* Venceria en velocidad las a las de los vientos: pues biẽ assi como con morir fuera de la ciudad significo el Señor (segun San Pablo ponderado por San Leon Papa) que hazia participãte de los fructos de su sangre al pueblo de los Gẽtiles: cõtramontar tan en breue los ayres el dia de su Ascen-

Hebr. 13. *Serm* 8. *de passio. Dñi*

sion,

sion. Prefigurò tambiẽ la promptitud con que queria que su yglesia le siguiesse en essa jornada: q̃ como dixo el mesmo santo donde tomò la possession de la gloria la cabeça, ay llamò la esperança de los miembros, *Quo præcessit gloria capitis: eo spes vocatur, & corporis*, Donde se me offrece aduertir vna doctrina grandemente prouechosa: y es el argumento del tratado que San Bernardo hizo de *Gradibus humilitatis*, que auiendo de guiar nuestra subida por la huella de los passos de Dios, y deuiendonos conformar con su exemplo, hemos de subir con passos contrarios de los con que sube el mundo. A la gloria falsa y aparente de Babylonia suben los mundanos subiendo, pero a la verdadera de la celestial Hierusalen ha se de subir baxando: para grangear honras y dignidades en este mundo confuso escogen los ambiciosos por medio estimarse loca y soberuiamente, porque al que se dexa oluidar, luego le oluidan los hombres, pero para adquirir la honra mas importante y mayor dignidad de todas que es gozar de Dios para siempre, el camino real es la humildad y desprecio de si. La vida del Señor dize San Basilio fue vn perpetuo baxar, como lo vereys discurriendo desde el pesebre hasta la Cruz. Y San Pablo dize del que baxando hasta los abismos, subio tan alto q̃ puso sus plãtas sobre lo mas encumbrado de los cielos. *Quod autem ascendit quid est nisi, quia & descendit primum inferiores partes terræ.* De do infiere San Chrysostomo que quanto mas se humillare el Christiano, tanto mas assegura su ensalçamiento, quanto mas alto subiere el edificio (añade San Augustin) tanto pide el fundamento mas hondo, al passo a que se ahondaren las çanjas, podran leuantarse las paredes, y quanto las ramas del arbol van ganando en el ayre, tanto baxan en tierra las rayzes.

Serm. 1. de Ascen. Domini.

Homil. de humilit.

Ephes. 2. Ora. 11. in Ephes. 4.

Et quantum vertice ad auras
Aethereas tantum radice in Tartara tendit.

El real Propheta nos da bien claro a entender lo mucho que la humildad vale con Dios en el Psalmo. 137.

Quoniam excelsus Dominus, & humilia respicit, & alta à longe cognoscit. Remirase el Señor en las cosas baxas, y humildes, que essa es la propriedad del, *Respicit.* Y a las altas vee desde lexos, y como al soslayo, que estando Dios en lugar alto como el mesmo Propheta dize: *Quoniam excelsus Dominus.* Parece que auia de ser al reues, y que auia de hallar mas cerca de si lo mas leuantado. Porcierto por el mismo caso, que el hombre se pone en el mas humilde lugar, le leuanta Dios hasta llegarle a si, demanera que en su comparacion queda lexos lo mas subido: y assi hallareys q̃ quãdo los Apostoles llegarõ a preguntar al Señor qual dellos auia de tener el Primado de la Iglesia aquel niño a quiẽ les dio por dechado de humildad, y en cuya pequeña statura aprouò (como dize S. Augustin) las muestras desta virtud: affirma el Euangelista S. Marcos, q̃ primero que le pusiesse en medio de los Apostoles le abraçò, y llegò a aquel pecho diuino, dando sin duda a entender, q̃ acerca Dios a si a los humildes, y desuia a los soberuios. Lleuale a Dios los ojos el coraçon reconocido, y que se tiene en poco, como lo vimos en la parabola del otro Pharisco hinchado, que escogiò para orar lo mejor parado del templo, y daua gracias a Dios de su virtud jactanciosamente, el qual se boluio vazio a su casa, grangeando la amistad, y gracia del Señor el publicano confuso que oraua desde vn rincon con humildad, y arrepentimiento, sin atreuerse a leuãtar los ojos del suelo por el remordimiento de su conscíencia (como nota San Hieronymo) y hiriendo el pecho en castigo de los malos pensamientos que en el auia atheserado. Que hombre no se engañarà en juzgar la virtud destos dos oradores? quien no presumiera por el Pharisco, y no condenarà al Publicano? pues tened por cierto, que quando el mundo os tiene en menos, estays mas cerca de que Dios os estime en mas. Va Samuel en casa de Isai a pedirle la memoria de los hijos que tiene, para saber a quien escoge Dios por Rey, y auiendo visto los mayores, y no hallando al que buscaua, pregunta a Isai si tiene mas hijos, otro pequeñuelo tẽgo (respõde el) q̃ està guardando las ouejas?

1. *Conf.* 19

Lib. 1. *contra Pelagianos.*

1. *Reg.* 16.

Passays

Passays por tal que le tenia ya oluidado, y que para reconocerle por hijo es menester q̃ Samuel se lo acuerde: pues esse es el que Dios quiere para Rey de su pueblo. No tengays por mala señal que el mundo os oluide, que entonces se acuerda Dios de vos, y quando los hõbres os echan al rincõ os escoge el para q̃ cãpeeys en las plaças, y quando ellos os traẽ debaxo del pie, os leuanta hasta poneros sobre las niñas de sus ojos. Y no ay que marauillar que se enamore tanto Dios de vna virtud tan poco estimada, y aun conocida en el mundo, que segun ponderacion de San Hieronymo, en el templo de Salomon, sabemos q̃ vnos offreciã grãdes tejos de plata y oro, y otros vnos pobres pelos de cabra, y tal vez succedia de la offrenda de aquellos labrarse los vasos en que se lauauan lexos del *Sancta Sanctorum*, los Sacerdotes, y de la desotros texerse chamelotes para las cortinas del altar. Y en las mesas de los Reyes, dize vn Poeta, donde se sirue la perdiz, y el capon de leche, y otros manjares de mucha costa: acaesce despertar el gusto del Rey vn limon que vale seys marauedis, y vna azeytuna que vale menos. *Lib. 2. contra Rufinum. n. 51*

Neque omnis abacta
Pauperies epulis Regum. *Hora. li. 2. Satyr. 2.*

Es la humildad, dize el gran padre Augustino, la primera, segunda, y tercera virtud del Christiano, como el otro grã de orador de Grecia dixo que la primera, y postrera parte del orador era la pronunciacion, porque si la humildad no acompaña nuestras buenas obras, vamos perdidos. *Vitia quippè cætera in peccatis, superbia verò & in rectè factis timẽda est.* La empresa que Dios trae en su diuisa, y el blason que haze grauar en el sello de sus armas es aquella sentencia del Apostol Santiago. *Deus superbis resistit, humilibus autem dat gratiam.* Que no ay plana en todos los libros sagrados en que S. Augustin no la halle escripta, y ha llegado la soberuia del hombre (doctrina es del mesmo santo tambien) a quererla poner en las suyas, como vimos en Alexandro Seuero, cuyo mote fue aquel verso de Virgilio *Epist. 56. Iacob. 4. Li. 3. de doctr. Christ. c. 23. Li. 1. de ciuit. c. 1.*

gilio que parece traduction de las palabras del Apostol.

Aenei. 6. *Parcere subiectis, & debellare superbos:*

Tan grata virtud es la humildad que aun a los mas soberuios lleua los ojos: hallareys en ella vna singular propriedad, con que roba a Dios el coraçon, y es el grande parentesco que tiene con la charidad, forma de las virtudes y perfection de la vida Christiana. *Charitas non inflatur, non est ambitiosa* dize San Pablo. Todas las muestras que dio Maria Magdalena el dia de su conuersion, fueron muestras de humildad, porque no atreuerse a llegar cara a cara sino por las espaldas del Redemptor humildad fue, como dixo San Basilio en la Homilia de pœnitentia, no le derramar el viguento sobre la cabeça para donde era, como se vee de lo que ella hizo otra vez, y del cargo del Phariseo. *Oleo caput meum non vnxisti*, humildad fue: arrojarse a vngirle, bañarle con lagrimas, besar mil vezes, y enxugar con sus cabellos los pies, humildad fue conocida, y de todas estas demostraciones sacò el Señor en limpio esta conclusion. *Quoniam dilexit multum.* Que le auia amado grandemẽte. Tomò las demostraciones de humildad en cuenta de la chari-

Cap. 13. dad y amor de que procedian: y el dia que S. Ioan nos pinta al Señor mas enamorado de los suyos, esse dia le representa tan humilde que se derriba a lauarles los pies, exercicio en que no se solian ocupar sino esclauos, como lo dixo claro aquella toalla que se ciño insignia con que

Lib. 12. ca. 3. ministrauan los sieruos, segun Gellio en sus noches Atticas, aquel *In finem dilexit eos*, esso quiso dezir, lauoles los pies prẽda de amor que hasta entõces no se la auia dado. Tan juntos andan el amor y la humildad como esto. Muchas vezes leemos que los Poetas Gentiles han dado al amor ignominiosos epitetos, vnos le llaman cruel, otros tyranno, pero no sabemos hasta agora que le aya llamado alguno soberuio, porque no ay cosa mas agena de su condicion. *Charitas non inflatur?* Dixo el Apostol, el amor de Dios no es hinchado ni presumptuoso, antes humilde y sobre manera rendido. El bienauenturado Doctor San Hieronymo, notò vna cosa en el Prologo que hizo al Eccle-

siaste:

siastes bien digna de su ingenio: tres libros, dize, compuso Salomon, Prouerbios, Ecclesiastes, y Canticos, y auiendo puesto en los dos primeros el titulo de Rey: *Prouerbia Salomonis filij Dauid regis Hierusalem*, y en el Ecclesiastes otro tanto: en los Canticos le quitò de proposito, y no dixo mas que, *Cãtica canticorum Salomonis*, por ventura era menos Rey Salomon quando escriuio los vnos que los otros? no sin duda. Pues que es la causa de tan gran nouedad? Estase dicha, en los dos primeros libros hablaua con sus vassallos, y con la demas gente estraña, para con quien, como aduirtio San Basilio, era necessario acreditar el autor con el titulo real, y con quien queria Salomon conseruar el pũto de su grandeza, y assi se calificò en los titulos quãto pudo, pero en el tercero hablaua con su esposa de quiẽ tan aficionado se introduze, como todo el libro declara, pues donde le gouierna el amor la pluma no acierta a llamarse Rey. *At vbi ad amplexus sponsæ venitur, nescit se esse Regem.* Collegimos de todo lo dicho, que el que caminando por este desierto fragoso para la ciudad bienauenturada, y patria del descanso mas se humillare, y en menos se tuuiere, esse entona mas dulcemente a los oydos de Dios. *El canticum Graduum.* Y que el que mas hondas abriere las çanjas del desprecio, leuãtara mas alto el edificio de la honra, y quien mas arraygare en la charidad, que como dize San Pablo es el cimiento sobre que ha de fundar el Christiano. *In charitate radicati & fundati.* Con quien tan gran parẽtesco tiene el humilde: esse cria; ra mayor y mas vistosa copa de gloria. Aduertencias que es justo traerlas escriptas a todos tiempos en el alma.

Cõcione in initiũ proverb.

PSAL.

PSALMO CXXV.

VERSO PRIMERO.

In cõuertendo Dominus captiuitatem Sion facti sumus sicut consolati.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ Que los bienes que succeden a sus contrarios son de mayor gusto para el que los recibe, y que le halla grande el alma que supo de Dios, quando sobre quiebras en su amistad se buelue a restituyr a ella.

TOdos los bienes que passaron por sus males, vienen a ser de mayor gusto quando llegan, y recompensan en las ventajas del gozo las pesadumbres de la dilacion que se padecio en contrario estado. Suaue cosa es la paz: pero nunca lo parece tanto como quando la precedio sangrienta guerra, amable por extremo la salud, y mucho mas quando se sigue tras desconfiada enfermedad. De muchas maneras se alegra con la bonança el nauegante, mas ninguna leuanta la alegria al punto que la tormenta a quien succede. Tocò esta doctrina San Augustin mi Padre en el libro octauo de sus confessiones en el capit. tercero. Y porque sus exemplos y palabras son admirables, referire aqui vna clausula entera del capitulo. Triumpha (dize) el Emperador, y no triumphara si no vuiera peleado primero, y quanto mayor fue el peligro en la batalla,

batalla, tanto lo es el contento en la victoria. *Eo maiore gaudio* (dixo Tito Liuio) *quo propius metum res fuerat.* Arroja la tempestad al marinero, y amenaza de proximo el naufragio: todos (como dixo el Poëta) estan ya palidos de la muerte que està por venir: tranquillanse el cielo y el mar, y falta de plazer a la medida del miedo passado: enferman con el enfermo todos los que le quieren bien, y peligran quando el peligra: escapa del accidente, y ante que restaure las fuerças se regozijan mas que quando estaua sano y fuerte primero que cayesse. Hasta tanto llega esta verdad, que ya los hombres grangean estos deleytes con molestias pretendidas. Ningun regalo ay en comer y en beuer sino precedieron sed y hambre, assi los muy amigos del vino comen de ordinario manjares salados por beuer con mayor sed, y por consiguiente con mayor deleyte. Y en costumbre està que la muger no se entregue al marido luego que se despossa con el, porque no la tenga en poco, no le auiendo costado la dilacion muchos suspiros, y generalmente en todas materias al mayor gozo le preceden mayores desabrimientos, *Vbique maius gaudium molestia materi præcedit*, hasta aqui dize el grande Augustino. No se puede negar que lo que nos salio mas caro haze que lo estimemos mas, aunque nos pese. Como se vee en aquella razon de Dauid a Isboseth. *Redde mihi vxorem meam Michol quam despondi mihi centũ præputijs Philistijm.* Dame dize a mi muger que bien cara la dote en cien cabeças de Philisteos. San Pablo encomienda a los Obispos que miré mucho por la Iglesia de Dios, porque la estima como joya que le costò su sangre, *Attendite vobis, & vniuerso gregi, in quo Spiritus sanctus posuit vos Episcopos regere ecclesiam Dei quam acquisiuit sanguine suo.* Y en la llegada de Eneas al infierno para pedir que le dexassen ver a su padre Anchises alegò Virgilio, el peligro con que le auia sacado de las llamas de Troya, dando a entender que aun sobre el amor filial auia añadido nueua fuerça auerle costado riesgos tan conocidos su vida.

Lib. 2.

2. Reg. 3.

Act. 20.

Ilum

Aeneï. 6. *Illum ego per flammas, & mille sequentia tela*
Eripui his humeris, medioque ex hoste recepi.

De donde se sigue que el bien que llega despues de su mal ha de ser mejor recebido, porque los otros hallaronse como en la calle, y de balde, pero este comprado va con los malos ratos del mal que le precede. Gozose tanto Iesu-Christo nuestro Señor con la gloria de su cuerpo que pudo hazerse de nueuas cõ los discipulos que yuan a Emaus quando le truxeron su muerte a la memoria. *Absorpta est*
1. *Corin.* 15 *mors in victoria*, dixo San Pablo, si me escupieron ya me adoran, si me abofetearon, ya me hincan la rodilla hasta el suelo: las espinas ya se trocaron en corona de gloria: las llagas en fuentes de luz, anegado se ha la muerte en los gozos de la victoria. De donde procedieron tan señalados regozijos, sino de aueros cobrado la vida despues de tormẽtos tan crueles? Mucho se deuio de alegrar Ioseph quando se vio leuantar al throno Real de las prisiones de vna carcel hedionda, y desuenturada, que por ventura poniendo los ojos en este hecho escriuio Salomon en sus ser
Eccles. 4. mones aquella admiracion espantosa: *Quod de carcere catenisque interdum quis egrediatur ad regnum.* Por esta mesma razon se gozan nuestros captiuos en todo este Psalmo, con tan auentajadas demostraciones de regozijo: que como dize la letra Hebrea les parecia que soñauan y que no era verdadera libertad, la que ya tocauan con las manos, effecto natural de las no esperadas alegrias. *Facti sumus sicut somniantes.* † Quando le dixeron a Iacob que su hijo Ioseph era viuo y gouernaua a Egypto, dize el texto sagrado, que le parecia que se leuãtaua de vn sueño profundo en que auia padecido vna larga pesadilla, *& quasi de graui somno euigilans.* * San Pedro quando le soltò el Angel las prisiones no lo acabaua de creer, y todo le parecia sueño, *Nesciebat quod verum est quod fiebat per angelũ & existimabat se visum videre*, Y otro tanto hallareys en Tito Liuio, en el libro 33. quando repentinamente el pueblo Romano concedio a los Griegos conquistados que retuuiessen su libertad, y viuiessen conforme a sus leyes, todos,

dos, dize, se miraron oyendo el pregon, y les parecia illusion fingida y somnolenta: tan grande, y tan sobre toda esperança fue la alegria que tuuierõ. *Maius gaudium fuit, quam quod vniuersim homines caperent: vix satis credere, se quisque audisse, alij alios intueri mirabundi velut somni vanam speciem.* Restaurauan la libertad perdida despues de setenta años de esclauos, recibianla de mano de vn Rey tan batallador que toda la vezindad auia ceñido con los limites de su Imperio, y tan poderoso y efficaz como por vista de ojos auian conocido en las fuertes que en los Babylonios auia hecho: de quien a no estar de por medio las Prophecias, se auian de temer peores tratamientos: que de los señores passados, justamente se alegran sobre todo contentamiento, que fauor tan repentino, y que ellos menos esperauan, de lo que aun segun las promessas de Dios pudieran, no es maravilla les saque de si, que miradas las circunstancias de su historia, con razon pudieron tomar por empresa el enigma de Sanson, *De comedente exiuit cibus, & de forti egressa est dulcedo*: porque quien se comia las gentes les dio a ellos de comer, en quien subjectaua a riguroſa seruidumbre el mundo, tuuieron el mayor amparo de su libertad, y el pecho que estuuo de bronze para otros, fue de miel y leche para ellos: y en conclusion Rey de Persas, que (como dize Aristoteles) tratan los hijos como esclauos, trato a los esclauos como hijos. 8. *Ethi.* 10.

De que podemos sacar vna consideracion muy de nuestro prouecho. Grãde deue de ser sin duda el gozo q̃ tiene vn alma que ha sabido de Dios quando sobre quiebras en su amistad se restituye a ella. No hallò palabras el Euangelista San Matheo, para significar el contento que tuuieron los Magos quando boluieron a descubrir la estrella que se les auia encubierto antes de entrar en Hierusalen. *Videtes autem stellam gauisi sunt gaudio magno valde.* Holgarse con gozo es geminacion vsada de la escriptura para engrandecer, y quando a essa phrasi se llega el, *Magno*, parece que dexa atras toda exageracion, y añadiendo al *Matth.* 2

Magno, el *Valde*, no pudo dezirse mas. Esconde se Dios a vezes al alma que yua ya gustando del, para boluerse a descubrir con mayor regalo. Puede tanto auer sabido de Dios en la primera edad, que por grandes que ayan sido despues las quiebras, no sabe oluidar las primeras prendas que le dimos de nuestro amor.

Heb. 6. *Non est iniustus Deus* (dize San Pablo) *vt obliuiscatur operis vestri, & dilectionis quam exhibuistis.* Y hablaua de los Hebreos que auian caydo del estado dichoso de la gracia, *Recordatus sum tui*) entona Hieremias)

Cap. 2. *miserans adolescentiam tuam, & charitatem desponsationis tuæ, quando secuta es me in deserto, in terra, quæ non seminatur.* Y quando sobre largas tinieblas le amanece al peccador la luz venturosa de su reparo, por mas oluidado que este de los gozos, que mal logrò con su cayda, buelue al punto a reconocerlos, y los aprehende con mayor presteza y tenacidad, que el hombre que nunca los tuuo. *Ignis à facie eius exarsit, carbones succensi sunt ab eo.* El fuego de Dios (dize el Real Propheta) no prende en estopas que se mueren con facilidad, ni en leños verdes que se encienden tarde, si no en carbones secos y dispuestos que le reciben presto y le conseruan mucho. Cortastes vn tronco de vna enzina y pusistesle luego en la chimenea, todo es humo y desabrimiento para los que se han de calentar: arrojastesle encima vna espuerta de carbon, y antes que tenga el otro seca la corteza esta este hecho vnas ascuas. Que es la causa? Ha passado el carbon otra vez por el fuego, y quedòle de ay no se que linage de amistad con el, que le buelue a reconocer en careandolos, y para el leño es la primera vez que se ha acercado a su calor, no es marauilla que este tan intratable. Setenta años auia que nuestros esclauos auian perdido de vista a su querida Hierusalen, en que pudieran auerla oluidado, y en boluiendo a tratar Dios de su libertad renouaua las musicas de Sion, como si el dia antes salieran della, y con tan grande gozo que lle-

gan

gan a temer que es sueño. Otro tanto le succede al alma captiua el dia que se desenlaza de las prisiones del peccado, fauor tan adelantado de Dios, y tan poco merecido por ella, que aunque le viera, y con los ojos del cuerpo no lo acabàra de creer. Vna especie ay de lagrymas (dize el glorioso San Bernardo) que se llama de deuocion, estas no piden a Dios perdon de peccados, que ya precedieron otras que le pidieron, sino vna declaracion en su abono de que està desenojado el Señor, y tiene ya al peccador en lugar de hijo. *Hæ sunt lacrymæ deuotionis in quibus non indulgentia peccatorum, sed beneplacitum quæritur Dei Patris, cum descendit in nos Spiritus adoptionis, testimonium perhibens spiritui nostro, quod sumus filij Dei, vt melliſluam vocem de cælo mereamur audire, quod vere Pater Deus in nobis sibi complaceat,* † distinguiò tambien Seneca a lo humano estas dos suertes de lagrymas en la Epistola. 100. del libro decimo sexto, quando dixo. *Alia sunt lacrymæ, quibus gaudium exitum damus cum memoria eorum, quos amisimus tractatur, & ineſt quiddam dulce tristitiæ cum occurrunt sermones eorum iocundi, tunc oculi velut gaudio relaxantur, his indulgemus, illis vincimur.** O lagrymas mil vezes dichosas, si ya merecen nombre de lagrymas las que traen al peccador rato tan alegre. † *Fœlices lacrymæ* (dixo San Augustin) *Si tamen dicendæ sunt lacrymæ.* * O gozo mayor que toda exageracion, pues de tan piadosas causas se recibe. O affecto sobre manera tierno, y deuoto el que reyna en la voluntad en aquella hora. Sientenle aquellos a quien Dios señaladamente fauorece con su gracia, y ellos solos pueden declarar el xugo de su deuocion, y el regalo de su ternura, que los que nos hallamos elados, y secos, por no nos auer rociado la lluuia regalada de tan sabroso espiritu, contentarnos hemos con prouar esta verdad con el testimonio del Apostol S. Pedro. *Credentes autem exul-*

Serm. 3. de Epiphania

Tom. 9. in tractatu, qui dicitur scala paradiſi. cap. 6

1. *Pet. 1.*

exultatis lætitia inenarrabili, & glorificata, reportantes finem fidei vestræ salutem animarum vestrarum. Amays (dize) a IESV Christo antes de verle, creeysle, y regozijaysos con vna alegria que la cuentan ya por suya los moradores del cielo, y esta nace de auer buelto a cobrar el fin de vuestra fee, que es la salud de vuestras almas. No hemos de passar en blanco la palabra *Reportantes*: que si la aduertimos della nace el gozo: de restituyrnos Dios a su amistad, de restaurar la salud, de que nos tenia desahuziados el mundo, de hallar el fauor del cielo a nuestro la-

Tob.3. do sobre larga prision en tierra de enemigos. *Qui post tempestatem tranquillum facis, & post lachrymationem, & fletum exultationem infundis.* No te huelgas Señor (dezia la otra sancta a Dios) con nuestras desgracias, pues embias tus regalos quando menos los espera el hombre, bonança despues de tempestad, y alegria sobre lagrimas, y desconsuelo. No ay salirle al camino a Dios que quando menos se piensa, viene a socorrer nuestras ne-

Isai.65. cessidades, *Isaias audet, & dicit, inuentus sum à non quærentibus me, palam apparui his, qui me non interrogabant:* Hallaronme los que no me buscauan, y apareci

Rom.10. al descubierto a los que no se acordauan de mi. Pero no reparays en el *audet*, del Apostol? Por ventura hablò otro espiritu en Isayas que en San Pablo? ò tuuo menos certidumbre la escriptura del Propheta que la suya? Pues a quien attribuyremos este atreuimiento? a Isayas, a quiẽ le atribuye San Pablo, ò a San Pablo que se atreue a notarle de el? Ponderad la significacion del *audet*, y desatareys el ñudo muy en nuestro fauor. No se contenta el Apostol con que aya dicho Isayas, que apparece Dios de repente a los que estan desapercebidos de su llegada, si no a los que la esperan tambien. Tan nueuos effectos haze la venida de Dios en vn alma, y tanto mayores de lo que pudo el hombre tantear que por mucho que esteys pensando en el os ha de coger de repente. No se puede medir cabalmente la grandeza de su apparato, que sobre quanto os arrojaredes a prometer a vuestro co-

raçon de aquella entrada gozosa, que ha de hazer su Dios en el por la gracia, le pareceran despues incomparablemente mayores las glorias de tenerle consigo, y quanto mas supiere de Dios, mayor nouedad le causarà su grandeza. No escusamos de pedir prestado vn libro a la Latinidad para entenderlo. Ya os acordays de aquel encuentro de Laurencio Vala, y Alexandro, sobre la significatiõ de, *Inuenio*, y *Reperio*, estan diuididos estos dos authores, y aunque los que entrambos traen vsaron ygualmente de los dos verbos, la significacion rigurosa a mi parecer es la que entendiò Laurencio Vala: *Reperio*, es en cõtrario topar a caso, como el que descubre el thesoro cauando la viña, y *Inuenio*: hallar lo que se ha buscado con candelas: *Tu non inuenta reperta es*: dixo no se quien despues que no pareciste buscada, te vine a encontrar sin querer. Si dixera al reues, fuera floxa, y indigna sentencia, pues nunca huuo materia de admiracion en que lo que no se halla a caso parezca despues de costosas diligencias. Agora caereys en la cuenta al, *Audet*, del Apostol: *Inuentus sum â non quærentibus me*. Si dixera, *Repertus*, no auia tanto en que reparar, que topar sin pensar al que no yuades buscando, muy ordinario es, pero que quien busca halle de repente, y que pareciendo despues de larga inquisicion diga que se aparecio a caso, esse es vn enigma obscurissimo, que justifica este, *Audet*, y quiere dezir: en sola la grandeza de Dios cabe poder juntar el, *Inuentus*, con el, *Non quærentibus*. Porque al que mas le rastrea, y con mayor luz le busca, quando le halla se le descubre tal, que puede dezir que no le auia buscado, porque no pudo caber en su pensamiento, que le auia de hallar como le hallò. Quantos passos se dan buscando a Dios, no bastan aun para salirle al camino, porque a essos passos se adelantò el, y se offrecio antes que le llamassen los desseos. Y (como interpretò el Concilio Arausicano, al Apostol, y al Propheta,) por mucho que madrugue en el hombre el proposito de buscar a Dios, madrugò

Lib. 3. elegant. ca. 2. lib. 1. dierum. Gene. cap. 21.

Ouid. libro 1. Metamorph.

2. Canon. 3.

drugò mas el en inspirarsele. Assi que por gran conocimiento que se tenga de su bondad, y por mucho que el peccador le desee, y le pida la salud y libertad de su alma quando se la viniere a conceder le parecera tan incomparable con lo que el se auia prometido, que si con euidencia le contasse del que ha alcançado el estado dichoso de la justificacion, con muy desiguales razones de las que tuuieron nuestros captiuos, le pareceria que soñaua: pensamiento que auia de seruirnos de espuela para vencer los temores perezosos que en este mundo miserable nos detienen de seguir a Dios.

IN CONVERTENDO.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ Que causa grande regozijo en el alma del peccador cõsiderar a Dios haldas en cinta para su remedio, y que las almas tiernas en la virtud quieren ser tratadas cõ regalo.

ADuierten generalmente los Doctores que glossan este Psalmo, q̃ es esta vna propriedad de la lengua Hebrea, que quiere dezir lo mesmo que en Latin, *Dum conuerteret*, y sera el sentido, que en el entretanto que Dios se occupaua en romper las prisiones del pueblo, estauan los captiuos tan locos de plazer, que (como quedò declarado arriba) les pare-

parecia que soñauan. Y encierra este lenguage vna milagro sa sentencia, sobre que es bien dezir algo. No aguardaron los presos para dar gracias a Dios a que el negocio estuuiesse concluydo y ellos a vista de Hierusalen, desde el punto que le veen echar mano del destral para quebrantarles los hierros se hallan tan occupados del gozo y regozijo no esperados, que se les antoja que sueñan. Desde aquel punto comiençan a desplegar las lenguas en Diuinos loores, y bueluen a renouar las musicas oluidadas por setenta años, como lo dize el *Tunc*, del verso siguiente. Verdaderamente es gran gusto para vn alma captiua de los lazos del Demonio, considerar que Dios se apresta para su remedio. Por alegre rato tiene, y mil vezes dichoso, el que le considera entretenido en desatarla, que como ella no puede soltarse si su mano poderosa no la desenreda conforme a lo que dize el Psalmo ciento y quarenta y cinco. *Dominus soluit compeditos*. Necessariamente ha de estimar en mucho ver cabe si a su hazedor quitando el esclauon de la cadena, y oyr de camino de la boca que dio ser a toda esta machina aquellos amorosos regalos, que en passo tan tierno es verisimil la dirà quien ha llegado a aquel punto por redimirla. Quien duda de que seria grande el contento de Ioseph quando reconociesse la blandura de las manos de Dios en el soltar de los grillos en que tanto tiempo auia estado. *Et dissoluta sunt vincula brachiorum eius per manum potentis Iacob*: como lo seria tambien grande el de Moysen quando le vio en la çarça adonde auia baxado condolido de los gemidos de su pueblo, y para leuantar de sus ceruizes el yugo intolerable que la tyrannia de el Rey les auia impuesto, y el de la esposa quando se via rondar su puerta assechando por las celosias de la rexa, y por los postiguillos medio abiertos de la ventana, que es tal la condicion de nuestro Dios, que aun quando viene a hazer merced llama con tiento por no turbar con la grandeza de su gloria, que vna vez que la dexò rõper azia fuera de repente, cayeron en tierra los discipulos,

y no se hallaron ojos en cuerpos mortales que suffriessen la reberueracion de su luz. Amor milagroso, a quien no hã dado alcance nuestros pensamientos, que por escusar el sobresalto de la esposa, asseche primero por los resquicios de la celosia desseoso de acomodarse a nuestra flaqueza, y hazernos bien sin q̃ nos aya costado ni vn liuiano desabrimiento su llegada. En que pensays que puso los ojos, quãdo auiendonos de dar a beuer la sangre de aquellas venas sacrosanctas escogio las especies de vino con que disfraçarla, sino en dar lugar (como dize Sancto Thomas) al merito de la Fee, sin engaño de los sentidos, y en facilitarnos la beuida del Caliz, y quitar el horror que pudiera causar su sangre en propria especie si assi la vuieramos de recebir? Siempre fue cosa horrible en el mundo beuer sangre humana, y siempre se escogio por medio en los actos en que no se podia escusar desatarla con vino, para que se pudiesse gustar si quiera. Leed a Festo que haze mencion de vna beuida Romana, llamada *Assiratum*, mezclada de sangre y vino, que se vsaua en los sacrificios solemnes, en tanto grado que en aquella conjuracion, tan celebrada en el mũdo de Catilina no se dio a beuer la sangre pura, como muchos piensan, sino mezclada con vino, como se gustaua en los sacrificios. Escuchad a Sallustio y vereyslo, *Fuere qui dicerent Catilinam humani corporis sanguinem vino permixtum in pateris circumtuliſſe, inde cum poſt execrationẽ omnes degustaſſent, ſicuti in ſolennibus ſacris fieri conſuenit, aperuiſſe conſilium ſuum.* Pues aun mayor fue el cuydado de Iesu Christo en preuenir este daño, que alli no dexaua de vermejear algo el color dela sangre en su especie, pero aca toda se oculta debaxo de especies agenas, de manera que no teniendo de que se offender el sentido, halla en ellas sagrados mysterios, y tiernos regalos la fe: que destos y otros muchos sabe Dios vsar con las almas, para que se le afficionen especialmente con aquellas, que como nuestros captiuos han padecido largos descõsuelos y desapiadados trabajos. Por cierto gẽte que tenia puestos entrambos ojos en lo temporal bien auia menester vn halago de

go de su Dios sobre tan amarga seruidumbre, q̃ coraçones tiernos en la virtud suelen cansarse della sino la veen alegre el rostro. Para que el niño no aborrezca la cartilla tiene cuydado el maestro de darle a ciertos tiempos el maçapan, y con aquella golosina cobra cariño al que le enseña.

Pueris dant crustula blandi *Horat. li. 1*
Doctores elementa velint vt discere prima. *Satyra. 1.*

Sobre paredes rezien hechas, ningun official se atreue a armar tejado, porque con el asiento de la obra, no dé plome todo el edificio. Al arbol en tanto que es pequeño, tiene cuydado el hortelano de escabarle y regarle cada dia el pie, quitarle el coco y la telaraña, y por esta razon dize el glorioso San Gregorio en la Homilia de la Ascension. Hizo Dios tantos milagros en el tiempo de la primitiua Iglesia, respecto de los quales agora haze tan pocos: tratola entonces como arbol rezien plantado, que cada dia auia menester el riego, ya la vee arraygada y con grandes fundamentos de antiguedad, y no la quiere infamar de planta nouela. Para que vn huerto bien cultiuado esparza el olor de sus hieruas, no es bueno vn viento cierço que quiebre aqui la caña de la açucena, y alli la rama de el azaar: sino vn abrego blando que de lugar a que las flores fauorecidas con su calor arrojen de si el buen olor que tienen. *Surge Aquilo, & veni Auster.* Al vn viento dize San Gregorio, manda que se vaya, y al otro que venga. *Et perfla hortum meum, & fluent aromata illius.* El pescador buelue al agua el pecezuelo pequeño que prendio en la red sin querer, y el caçador al ayre el paxarillo que sin pensar le cayo en el lazo. Algunos sienten que el pueblo de Dios tenia precepto de no cozer el cabritillo mientras no soltaua el pecho de la madre: *Non coques hœdum in lacte matris suæ.* Aunque San Augustin no approueua esta interpretacion, persuadido a que alli se prophetizo la huyda de Egypto, con que el Senor quãdo pequeño declino la rabia de Herodes, reseruando su muerte

Li. 9. moralium. ca. 9. & li. 27. c. 24.

Exod. 23.

Quæst. 90. in Exod.

para la Cruz. Y si son necessarios exemplos mas en los terminos, con ser Ismael hijo de esclaua, mientras era pequeño le dexauan jugar con Isaac heredero legitimo de la casa, y para echarle della fue menester que le persiguiesse y tratasse mal. Con auerse atrauessado en la conuersion de San Pablo cierto genero de fuerça, la qual considera delgadamente San Augustin en la Epistola quarenta y ocho, y se ha de entender que no se hizo a la voluntad que Dios mouio para abraçar su Fee suaue y libremente, sino la temeridad loca con que yua buscando a los Christianos, para prenderlos, dando con el en tierra, y atajandole los passos por donde (como dize Lyra, a quien San Hieronymo y S. Chrisologo fauorecese llamo el dessi pues abortiuo, notando su parto de repentino, y algo violento: No obstante esto, luego que le lleuaron a Damasco, donde no podia yr aturdido del golpe de la diestra poderosa del Señor, le embio al discipulo Ananias para que le regalasse le arrancasse las escamas de los ojos que le tenian ciego le hiziesse comer, que auia tres dias que no comia, ni beuia. Anda (dize Dios a Ananias) y regalame a Saulo, que aunque es planta tierna, presto le daremos a comer el pan con corteza. *Ego ostendam ei quanta oporteat eum pro nomine meo pati.* Quando saco Dios aquel pueblo paruulo, cuyo pedagogo fue Moysen, de la esclauitud miserable de Egypto, para que no desmayasse con las difficultades de el camino siempre le repetia que la tierra a que le lleuaua estaua manando miel y leche, que (como dize Esayas en el capitulo siete) es manjar de criaturas. Y San Pablo, dize de vnos Christianos rezien conuertidos. *Tanquam parvulis in Christo lac vobis dedi non escam.* No lleua la hedad pequeña manjares mayores, ni se le puede mandar cosa sin ponerla al ojo la torta de leche, o el bizcocho. Bueno seria que al que acabo oy de dexar el mundo, que forçosamente se ha de hallar algo nueuo, y aun desconsolado con la mudança, le quisiessemos imponer de vn golpe la penitencia que se haze en la Car-

1. *Cor.* 15. *Hiero. Chrisologus ser mo.* 56.

tuxa, no seruira sino de que de con la carga en tierra, necessario es alegrarle y entretenerle, y mostrarle las musicas de la casa de Dios, como hizo el Padre de el prodigo con el quando boluio de su jornada para que no de por mal empleado el trueco, y se arrepienta, que con essos juguetes abraçara sin sentir el peso de la vida virtuosa, e yra cobrando fuerças para mayores trabajos, aun de los que se le han de offrecer. No puedo dexar de declarar vn lugar difficultoso del libro de los Cantares, con que quedara cerrado este pensamiento. Tenia la esposa vna hermanita pequeña, que aun no auia llegado a edad de poderse casar, y dauale pena no tener la desde luego puesta en estado, que esta condicion tiene la charidad, que en llegando vna alma a componerse con Dios desea luego, y trata del remedio de las otras, y las pretende dar a conocer quan buenos ratos se passan en su seruicio y casa, porque como dixo singularmente San Augustin, si el dia que oys vna comedia que os dio gusto andays moliendo a vuestros amigos para que la oygan tambien y gozen de lo que vos gozastes, pudiendo temer que el representante que os contento a vos descontente por ventura a los otros: quanto mayor hipotendra vn alma que ha començado a gustar de Dios, por que le conozcan otras, pues de su bondad esta segura que no puede llegar a desagradar a nadie. *Si cui semel in theatris nequitiæ Histrio placuit eum ab omnibus diuinæ Christiani desiderat, vt ab omnibus similiter ametur, quanto magis Deum ab omnibus diligi curabimus, de quo nihil metuimus ne cuiquam possit cognitus displicere.* Comunica pues la esposa con el esposo: que joyas? que galas? que ajuar sera bueno preuenir para su hermana que aunque por entonces era pequeña, pero dia auia de llegar en que se casasse: *Soror nostra parvula est, & vbera non habet, quid faciemus sorori nostræ in die quando alloquenda est?* Donde se ha de notar de passo que tuuo por lo mesmo el Spiritu Sancto el dia en que auian d. ha- *Li. 1. de doctrina Christiana. cap.*

de hablar a la niña, y el de sus velaciones: porque sin duda no es de donzellas recebir visitas en ausencia de sus madres, ni hablar desde la ventana con el que passa por la calle como ya se vsa tan rotamente. Responde el esposo a la pregunta, pareceme que se busque vna casa para en parte de dote de vuestra hermana, y si se hallare sobre el muro, edifiquemos en algun cubo vnos torreones de plata, y si se vendiere alguna torre de las que estan sobre las puertas de la Ciudad se la compremos, y pulamos haziendola las techumbres, y todo el demas maderamiento de tablas de cedro. *Si murus est edificemus super eum propugnacula argentea, si ostium est compingamus illud tabulis cedrinis.* Materia toda acomodada para el recogimiento de las donzellas y nueuas esposas: porque la plata es el metal mas sonoro, y que menos encubre secretos, de quantos se conocen, y dentro de quien vn papel no esta seguro, porque de solo el golpe que esse diere, se oyra muy lexos la campana da: y el cedro es madera incorruptible, que no consiente rotura ni falsedad como otras. De manera que con la dadiua del esposo no pudiera dexar de estar bien guardada la hermana pequeña. Replica a esto la esposa. *Ego murus, & vbera mea sicut turris ex quo facta sum coram eo quasi pacem habens.* Quando a mi me casaron, no se busco otro muro, ni otra torre sobre que labrar fino a mi, como si dixera, lo que vos librays a mi hermana en casa donde more dadse lo en galas que trayga, hazedla joyas, trayga acuestas el collar, y el cintillo: que a mi todo me lo dieron en esta mercaderia, como tambien era niña como ella, essas haziendas son para casadas viejas, cargadas de hijos, que saben ya lo que es el estado, pero para vna niña que viene al mundo agora, preuengamosle el juguete que apetece su edad, conque engulla las cargas del matrimonio, que si no la lleuamos por aqui no la tendremos jamas contenta. Veys como al alma tierna en la virtud la lleua Dios por halagos y blandura, y que recebir a menudo regalos de su mano no es indicio de ser muy antiguo en su casa? No tengays por mala señal quando os embiare trabajos, que sabed que

pues

pues os los fia que siente virtud y constancia en vos. De perfecto es sin duda aquella voz. *Non solum autem, sed & gloriamur in tribulationibus*, quando llega el Christiano a dessear la tribulacion, y holgarse con ella, sin duda que esta muy adelante en la perfection: por tanto dixe, que daros Dios aduersidades era indicio de que estauades ya destetado, que es su condicion tan medida con nuestro prouecho, que deuemos creer que nos las embia para nuestro bien. Pero examinemos la gradacion marauillosa que San Augustin tanto encarece en este lugar. *Scientes quoniam tribulatio patientiam operatur.* Este es el primer escalon, de la aduersidad sacamos paciencia, que faltando ella que es su objecto necessario no la sacariamos. Nadie ama la tribulacion dize San Augustin, ni Dios nos manda que la amemos, sino que la toleremos, pero muchos aman la tollerancia de las aduersidades y dessean sufrirlas por Dios, y con razon: porque aunque la perdida de la hazienda mirada de por si, no tiene parte por donde pueda agradar, y lo mesmo la de todos los demas bienes tẽporales de quiẽ nacen las turbaciones en nuestros pechos, pero considerada como medio forçoso para el exercicio de la paciencia Christiana, bien llega el sieruo de Dios a apetecerla, y gloriarse de verla venir, y esso es lo que dixo San Augustin q̃ muchos dessean sufrir la tribulacion, lo qual es imposible si la mesma tribulacion, sin quien no puede auer el sufrimiento, no se dessea. *Tollerare eas iubes non amare, nemo quod tolerat amat, & si tolerare amat, quamuis enim amet tolerare, mauult tamen non esse quod toleret.* No le pidays a Dios añade el santo que os aliuie la tribulacion, que os engañays en ello mucho, pedidle que os de paciencia para sufrirla, que embiandola el justissimamente se le pide este sufrimiento y sacareys del trabajo el fructo que sacaua el Apostol, que es salir mejorado del, y con ganancia, por auerle tolerado pacientemente. De aquel gran Pontifice Pio quinto exemplo de Pontifices, y honra de la orden del gran Padre Santo Domingo, y de toda la Iglesia, dize Genebrardo en su Chronologia q̃ estando enfermo de gota y

Li. 4. de doctrina Christiana. c. 7.

10. Cõf. 28

Li. 2. de ser mo. Domini in mõte cap. 9.

ta y otras enfermedades que le causauan vehementissimos dolores no le oyen otra quexa, ni otras palabras sino estas. *Adauge Domine dolorem, sed da patientiam*, augmenta Señor el dolor pero dame paciencia para sufrirle. Voz verdaderamente digna de tan gran pastor, y del exemplo de tan gran Pontifice. La mayor tribulacion de todas es
Epist. 113. viuir sin ellas, que (conforme a la sentencia de Prospero Aquitanico) la prosperidad enflaquece el animo, para que la aduersidad le derribe. *Prius enim corrumpunt prospera, vt inueniant aduersa, quod frangant.* Poco ay que fiar en el agrado del mar (dize el gran poëta, y traelo Sant Augustin a este proposito) que suele embrauecerse de repente quando le viades mas sossegado.

AEneid. 5 *Me ne sali placidi vultum, fluctusque quietos*
Ignorare iubes?

No son seguras las treguas con el enemigo que no espera sino que le venga pintada la occasion para acome-
Li. 4. *moraliñ. ca.* 24. teros. Los hombres perfectos (dize Sant Gregorio) quando el Demonio se descuyda de atribularlos, le van ellos a
Iob. 3. tentar a el, y a prouarle para el desafio. *Qui parati sunt suscitare Leuiathan.* Por tan peligrosa tienen la paz, y por tan segura la guerra. *Patientia vero probationem.* La segunda grada es, que la paciencia obra probança: esto es, de la paciencia queda vn hombre prouado para con Dios. Que de virtudes vemos en el mundo conseruadas a poca costa! La otra señora que la sobra la hazienda y el regalo, y no vee por su casa ruyn sucesso, haze sus limosnas, y oye sus sermones, y passa: y por ventura a la primera aduersidad la faltaria la paciencia, y daria en tierra con todas sus deuociones: no es mucho seruir a Dios quando recebis continuos regalos de su mano, que es la razon que hizo el Demonio a Dios pareciendole que estaua Iob bien pagado de sus seruicios. *Non ne tu vallasti eum, & vniuersam domum eius per circuitum?* Y assi fue necessario para que constasse de la virtud de Iob, quitarselo todo, y fatigarle como veemos, y entonces quedo prouada con la gran paciencia que tuuo, su virtud.

† Y aun como pondero Tertuliano restituyendole el Señor todas las perdidas al doblo solos los hijos le boluio senzillos, porque quiso que no le faltasse materia de paciencia en lo restante de la vida siquiera en el dolor de la muerte de los primeros, *Vt nõ sine aliqua patientia vineret*, que assi he querido interpretar a Tertulliano, y no de manera que contradiga al texto de la escritura como le entienden communmente.* A el Sancto Tobias (a quien el Señor quiso dar al mundo por exemplo de paciencia, como a otro Iob, por lo mucho que se le parecio en los baldones con que su muger y amigos se reyan de su confiança y buenas obras, viendole ciego) le dixo el Angel. *Quia acceptus eras necesse fuit, vt tentatio probaret te.* Porque estauas accepto en los ojos de Dios fue necessario que la aduersidad te prouasse. Llego Iacob con el guisado de los cabritos a su padre Isaac, y queriendole el dar la bendicion le dize. *Accede ad me fili mi, vt tangam te, & cognoscam, vtrum filius meus sis an non?* A quien Dios ha de echar aquella bendicion con que queda executoriada la gloria de los sanctos, primero le toca para ver si es su hijo o no lo es, y la piedra deste toque es el trabajo y la paciencia con que se le responde, que assi dezia el sancto Iob en medio de tanto tropel de calamidades como le enuisteron de golpe. *Quia manus Domini tetigit me*: la mano del Señor me ha tocado. Vamos al tercer escalõ *Probatio vero spei*, la prouança que se saca de la paciencia causa esperança. Tales la cõstancia y la fidelidad de Dios. No succede assi en el mundo que por buenas prouanças que ayays hecho en vuestro pleyto, por bien prouada que tengays vuestra intencion en la pretension que intentastes: podeys temer mala sentencia y ruyn succesſo: porque los juzgan hombres que mudan por horas pareceres y ahora que no se hizieron capaces de la verdad, ahora que el odio, el amor, o las dadiuas les inclinaron a la parte contraria, dexan agrauiada vuestra razon. Pero el que ha prouado bien para con Dios no corre esse riesgo que sin duda le tendra de su parte, porque es muy constante en lo que

Caput. 12.

vna

vna vez determina y muy fiel en lo que promete. Por esso dixo el Apostol San Pedro que la prueua con que Dios examina nuestra fee es mucho mas preciosa y mas de estimar que la que haze el platero del oro en el chrisol. *Vt probatio fidei vestræ multo prettiosior auro quod per ignem probatur.* Porque despues de auer cendrado el oro el platero, y sacado le limpio, y resplandeciente como vna ascua sin genero de mezcla de otro metal: queda a su libre election hazer del lo que quisiere, y no podra formar justa quexa cõtra el artifice, porque le empleo en vna joya ordinaria pudiendo luzir mejor en otra de mas hechura. *Numquid dicit figmentum ei qui se fingit quare me finxisti sic?* Pero la virtud del sieruo de Dios vna vez prouada ya tiene la declaracion de Dios en su fauor que no puede dexar de granjearle vna eternidad de gloria. *Qui probatus est in illo & perfectus inuentus est, & erit illi gloria æterna.* Conforme a lo qual dixo muy bien el Apostol que las prueuas engendrã esperança. La grada postrera es: *Spes autem non confundit,* Aueys notado (dize San Basilio) a donde os ha subido por sus passos contados la tribulacion? pues considerad lo y admirareysos. Y la esperança (dize) que se pone en Dios nũca auerguença al que la tiene, no buelue defraudado el Christiano, que espera su descanso en el. Como si dixera: vuestras esperanças por horas os burlan, porque fiays en quiẽ no puede, y desseays cosas agenas de razon: pero la esperãça Christiana no puede voluer confusa, porque es muy justificada, y ha la de cumplir quien lo puede todo. Dixo discretamente Platon, y alabale San Basilio en vna carta que escriuio a San Gregorio Nazianzeno, que las esperanças son los sueños del despierto, *spes est vigilantis insomniũ.* Porque no ay cauador a quien en medio del sueño mas pesado se le offrezcan tan grandes impossibles, ni tan desconcertados desatinos como se prometen las esperanças de los hombres. Tãto como esto engaña el amor proprio: y assi no ay de que marauillar que a cada hora les dexẽ burlados. La esperança que se pone en Dios es segurissima, y por esso la comparo San Pablo a la anchora del nauio.

[Margin notes: *1. Petri. 1.* — *Rom. 9.* — *Sup. Psal. 59.* — Spes. — *Inter Epis. Naziãzeni post. 10. ante. 11.*]

Quam

Quam ſicut anchoram habemus tutam. Que le aſſegura, y haze eſtar en vn lugar en medio de la inquietud, y poca firmeza de las aguas: y el coraçon del Chriſtiano entre los vayuenes del mundo ſe quieta y viue ſeguro con tener firme la eſperança en Dios. De do colligimos, que ſi la eſperança es tan cierta, y eſta ſe adquiere por la prouança que haze la paciencia en los trabajos, que con razon ſe pudo gloriar San Pablo, y qualquier varon juſto con ellos, ſe ſaca por legitimas conſequencias que ſon el primer eſcalon de toda nueſtra buena ſuerte.

D O M I N V S.

CONSIDERACION TERCERA.

Que todos los bienes que recibimos de las manos de los hombres, deuemos atribuyr ſelos a Dios como a primera cauſa ſuya, y primer bien hechor nueſtro.

DE La meſma ſuerte que la Sagrada eſcriptura da a cada paſſo por author de la captiuidad de Babylonia a Dios nueſtro Señor, no obſtante que fueron los Chaldeos los que hizieron el eſtrago, y lleuaron preſo a ſu pueblo: aſsi tambien el Real Propheta en eſte Pſalmo haze a Dios ſolo cauſa de la libertad de los ſuyos, aunque la recibieron de las manos de Cyro: porque aſsi la vna como la otra la

traço su diuina prouidencia, y como es de creer con fin de hazerles bien, y que entrambas las executo por manos de hombres. Por ventura fue mayor beneficio el de la prision que el de la libertad, que a vezes se muestra Dios mas piadoso en arrendar vna alma y detenerla con el freno del castigo que en darla a la medida de su antojo quanto se desea. Ay charidad seuera (dize San Augustin) y charidad mansa, y toda es vna misma charidad, como el sancto prueua, sobre aquel lugar de San Pablo. *In virga veniam ad vos, an in charitate & spiritu mansuetudinis?* Pero della proceden differentes effectos, segũ la differencia de las necessidades. Tan rebeldes estauan los coraçones de los Hebreos, tan porfiados en la Idolatria, y auaricia, y tan incredulos a lo que les dezian los Prophetas que para que despertassen del Lethargo profundo que padecian en el oluido de su Criador, era necessario garrote que les apretasse. Dormia San Pedro a sueño suelto la noche antes que Herodes le auia de quitar la vida: baxo el Angel a soltarle las prisiones, y para que despertasse no basto tirarle de la ropa, vn golpe le dio en el lado, cuyo dolor vencio el sueño. *Percusso que latere Petri excitauit eum.* No le estuuo mal aquel dolor al Apostol, pues le vino en el embuelta la vida, ni al pueblo de Dios ser corregido con aquel açote, y sacar del enmienda y conocimiento de su Señor. Hombres ay de tan dociles coraçones que con ligeros toques los lleua Dios a donde quiere, y hombres que han menester mano fuerte y castigo riguroso para boluer en si. Por esso dize nuestro Dios que labra las almas como el entallador las maderas. *Et dolabo eos in Prophetis.* Que ay algunas tan tiernas que con vn buril se subjectan y haze dellas lo que quiere el official y otras tan intratables que han menester hacha de a dos manos. No os espanteys dize San Augustin, de que vse Dios de algun linaje de fuerça con algunos para traerlos a su casa, que el padre de familias dixo a sus seruos que forçassen a los conuidados, para que se sentassen a su mesa, *Compelle eos intrare:* y a San Pablo le truxo a su

Li. 3. cõtra Parmenia. cap. 1.

Act. 12.

xo a su conocimiento con algun linage de violencia, por donde el se llamo despues abortiuo, como diximos en la consideracion passada. Aunque Origenes en vna homilia sobre los Numeros hallo differente razon de auerse llamado assi: y no faltara quien entienda, que se llamo abortiuo por auerle eligido Dios por Apostol fuera del numero de los doze. Porque en lenguaje de Roma, cuyo ciudadano era San Pablo, a los Senadores, *supernumerarios*, los llamauan abortiuos: Notandoles de hombres que auian llegado a aquella dignidad a fuerça de braços. Y pudo San Pablo acomodar con su humildad y modestia este lenguage al successo de su election, para llamarse indigno del Apostolado. Gran misericordia de Dios fue dar con el del caualllo abaxo como reduzirle, que alguna vez llega el ladron, y para apartar la vaca del ganado la offrece el pasto sabroso, y el pastor para voluerla, la hostiga con el açote y el cayado: *Et aliquando nouerit furem auertendis pecoribus pabulum spargere, & aliquando pastorem flagello ad gregem pecora errantia reuocare.* Assi que teniendo la sagrada escritura la yda y buelta de Babylonia, por beneficios que el Señor hizo a los suyos, a el solo se los atribuye, y no a los hombres, por cuyas manos passaron. Y no solo no refiere a los Chaldeos el beneficio de la captiuidad, que por no auer tenido en ella intento de hazer bien al pueblo de Dios no lo merecian, pero ni el de la libertad a Cyro, que se la dio con tan buena voluntad y animo tan fauorable. Porque (como dixo Iosepho) Dios era y no otro el que obraua aquella benignidad en el Rey. *Illi benignitatem Regiam acceptam referens, & illum maxime dignum, cui gratia agantur, existimans.* De prēded de este exemplo como os aueys de auer el dia q̄ tuuieredes algun buen successo, y reconoced a Dios por author de el bien que llamare a vuestras puertas, que socolor de agradecidos gastays el tiempo en visitar y regalar al que fue parte para grangearosle, y os oluidays de Dios primera y original fuente de donde el procedio. *Omne da-*

Hom. 8.

Suetonius in Octauio cap. 35.

Lib. 11. Antiquit. c. 5

tum optimum, & omne donum perfectum de sursum est descendés a Patre luminum apud quē non est transmutatio, nec vicissitudinis obumbratio. No se glorie el hõbre mortal (dize S. Augustin) en los bienes q̃ haze, ni piense q̃ pudo el tener parte en ellos de suyo: estando escripta esta proposicion dogmatica en Sanctiago, para conuencer la soberuia de la carne y de la sangre, y enseñar al hombre a reconocer a Dios por author de todos sus bienes. Toda dadiua grande y buena (dize el Apostol) y todo don perfecto y lleuado al cabo de arriba baxa, que le embia el padre de la luz, en quien no caben mudanças de tiempo, ni de estado, ni admitte vezes sombrias en su claridad. Llama dadiuas buenas, y dones lleuados al cabo los que recebimos de Dios, por la seguridad que tenemos de que no se arrepentira de la donacion: de que da por causa la ygualdad y estabilidad de su grandeza, que por liberal que sea vuestro bienhechor, algun dia muda parecer, y se arrepiente del bien que os hizo: y a vezes le fuerça la necessidad a hazerlo: que el que ayer os hizo gracia de la heredad, mañana llama pobre a vuestras puertas, y quisiera no la auer dado: pero las dadiuas de Dios no estan subjetas a arrepentimiento. *Sine pœnitentia sunt dona Dei.* Aduirtio el Apostol Sant Pablo en el sacrificio de Abraham vna circunstancia admirable que pondero en muchas partes Sant Augustin, que auiendole Dios dado aquel hijo de milagro, y con fin de prosperar en el la sucessiõ de su casa: y lo que mas es auiendole prometido (como el mesmo Apostol enseña en otra parte) que de los descendientes de Isaac auia de tomar carne su hijo, se le manda despues sacrificar, moço y de poca edad antes de dexar succesiõ ni auerse casado. Porcierto la difficultad es grande, y a qualquierale pudiera parecer, o q̃ se auia oluidado Dios de su promessa, o q̃ estaua ya arrepẽtido de auerla hecho: porque si el Patriarcha supiera en q̃ auia de parar el sacrificio, poco se echara de ver su virtud, que llegar con su hijo al punto a que el llego con el suyo en cõfiança de que no auia de passar la prueua adelante, todos lo hizieran, pero teniendo

Li. 1. de correctione & gratia c. 6. quã sequũtur Fulgentius lib. 1. ad Monimũ Prosperi li. 1. de vocatione gẽtium c. 24. idem docet Cõc. Arausic. Canone 25.

Lib. 16. de ciuit. c. 32. ser. 46. de tẽp. ca. 4. ser. 71. de tẽp. & 72. de tẽpor. Cap. 1. ad Galatas.

do por cierto que el hijo auia de morir, marauilla es que no se replicasse a Dios con la palabra que le tenia dada, y que no le hiziesse cargo del arrepentimiento, o del oluido. No dudo (dize San Pablo) de la fidelidad de el Señor, que bien sabia que la mereed que le auia prometido, y començado a hazer, la auia de lleuar hasta el cabo. pero tuuo por cierto que en matando, y quemando el muchacho en el monte se le auia de resucitar. De manera que auiendo hecho la prueua de dolor en que el amor paternal bañase las manos en la sangre del hijo querido, por sola la obediencia y respecto deuido al Señor que lo mandaua, antes que baxasse del monte se le auia de restituyr viuo y sano, con que todo quedaua compuesto. Por lo qual el glorioso San Hieronymo, dize escriuiendo a Iuliano. *Abraham vnicum filium voluntate iugulauit, & quem haeredem mundi futurum audierat non desperat post mortem esse victurum.* Asi que quando mayores contradictiones se os offrecieren en las promessas de Dios tened por cierto que no ha mudado de voluntad ni se ha oluidado de su palabra, que el sabra hallar camino por donde concertar lo que mas imposible os pareciere. Añade Santiago. *Apud quem non est transmutatio.* (Que como interpreta San Augustin) quiere dezir que no esta subjecto a las mudanças de los tiempos, ni passan por su eternidad las variedades, que por nuestros siglos, en que todas las cosas tienen vezes, y el que oy veys señor del mundo mañana succede no tener vn pan que comer, como dize Salomon en su Ecclesiastes. *Et alius natus in regno inopia consumatur.* La grandeza de Dios siempre se esta en vn tenor igual, sin poder padecer detrimento en su señorio, ni crecer tampoco en poder, y esso dizen aun mejor las palabras que se siguen. *Nec vicissitudinis obumbratio.* Auia dicho q̃ Dios era fuente original de la luz, y por esso vsa de la palabra, *Obumbratio*: que fue dezir. Aquella luz no padece tinieblas, no la obscurece la sombra de los altibaxos de aca: donde assi los bienes, como los males tienen sus tiempos, y se truecan las buenas suertes y las malas. Pordonde

Hebr. 11.

Epist. 34.

Lib. 11. *de ciuit.* c. 21.

dixo discretamente. S. Leon Papa, *beatus Iob alternantibus bonis, ac malis*, y Virgilio.

Serm. 9. de passione.

Multos alterna reuisens
Lusit, & insolido rursus fortuna locauit.

11. Æneida.

San Hieronymo en el primer libro contra Iouiniano, traslada *Nec conuersionis obumbraculum*. No ay trueco en las excellencias de Dios. San Augustin lee. *Nec momenti obumbratio*. Que ni por vn momento imperceptible se puede anublar aquella luz: tan ageno es de la condicion de Dios alternar en la possession de sus bienes. Por lo qual Apollophanes (como refiere S. Dionisio) quando vio el portentoso eclipsi q̃ el sol padecio en la muerte de su Hazedor, infirio aquella tan celebrada sentencia, *Diuinarũ rerum sunt vicissitudines*. Ya las cosas diuinas tienen vezes: y fue assi que hasta alli no las auian conocido y entonces las tuuieron bien raras, y para admirar: porq̃ perdio Dios la vida trocose la ley. Passose el sacerdocio, cumplieronse las prophecias, mudaronse los sacrificios, rompiose el velo del templo, excluyendo como dize S. Leõ Papa a los Sacerdotes indignos del mysterio del altar. Boluiendo pues a nuestro proposito ningun bien recibe la criatura q̃ no le venga de la mano de su Hazedor: en tanto grado que es imposible cõfessarle por Dios negandole la influencia en alguna de nuestras mejorias. *Ex quo omnia, per quẽ omnia, in quo omnia*. Todas las cosas criadas, dize el Apostol, procedieron de Dios como de fuẽte original, todas se cõseruan por el como por vniuersal Prouisor, y assistẽte de su gouierno, todas reposan en el como en postrero fin y descanso suyo, nada q̃ bueno sea se escapa de su aprobaciõ solo el pecado entro por otra puerta en el mũdo. Apretarõ los Israelitas a Aarõ para q̃ les hiziesse el bezerro, y acabado de hazer luego al pũto le celebrarõ cõ aquella aclamacion. *Hi sunt dij tui Israel qui te eduxerũt de terra Ægypti*. Caso espantoso, y para que toda consideracion quede pasmada: ha q̃ salieron de Egypto mas de cinquenta dias, como computa S. Augustin de las primeras palabras del ca. 19 del Exodo, y el bezerro no ha seys horas q̃ no era en el mũdo, y no pudie-

Exod. 32.

Quæst. 70. in Exod. tom. 4.

pudiendo negar los milagros, q̃ Dios hizo, para rendir a Pharaon y la diuision del mar vermejo, le dan las gracias al Idolo de la salida a que el no pudo hallarse presente estando como estauan tan poco tiempo antes por deshazer las joyas de las mugeres de que se hizo. Estas palabras le offendieron a Dios mucho y assi le dixo a Moysen, baxa que el pueblo ha peccado grauemente, ha hecho vn bezerro, y atribuydole la salida de Egypto de que me es tan deuida la gloria. No se puede negar que fue torpissima ceguedad, y desatinado frenesi el del pueblo, assi en hazer el Idolo como en referir a su poder lo que solo Dios auia podido hazer con Braço estendido y mano poderosa, pero la hora que le reconocian por su Dios se tenian por obligados a confessarle por author de todos sus bienes, y assi le offrecieron la gloria del mas reziente, y de quien tenian mas fresca la memoria sin reparar en lo que echara de ver vn ciego. Confundase pues la soberuia humana con este hecho y dexe de presumir de si y de su poder: que si vna gente sin Dios la hora que le haze de tronchos le parece que le deue todo aquel reconocimiento, quien professa seruir al verdadero Señor de todos sin cuya voluntad no se marchita la caña del heno, ni se cae la hoja del arbol como sera razon que confiesse por suyos los beneficios que recibe de su mano? que valdria la industria del capitan si Dios no cegasse al enemigo y le pusiesse en las manos la victoria? De que seruiria el fauor del priuado si no mouiesse el coraçon del Rey para que diesse la dignidad, o prelacia al benemerito? no ay que fiar en las letras ni en las armas con ser las mas honradas, y fauorecidas professiones que se conocen conforme lo que profijo Lucano a Pompeyo. *Non legum iura neque arma*, y auerlas honrado como a tales el Señor fiando su entierro de vn decurion y de vn letrado, ni en el poder ni en la valentia, ni en la hermosura ni en la sangre, ni en todo lo demas que al parecer del mundo tiene hecho el juego: que si Dios no fauorece vuestro intento no tendreys ventura contra vna mosca, *Verti me ad*

Eccles. 9. *aliud: Vidi sub sole nec velocium esse cursum: nec fortium bellum, nec sapientum panem: nec Doctorum diuitias, nec artificum gratiam: sed tempus casumque in omnibus.* Considere, dize Salomon, otro punto debaxo del sol, y eche de ver grandes desengaños. El primero, que no puede el q̃ se tiene por mas ligero y suelto de pies prometerse q̃ ha de vencer en la carrera: y cõ razon: porque ya se aura visto, q̃ corriendo dos aldeanos el pallio, resuale sin pensar el que
Eneid. 5. lleuaua la media carrera de ventaja (como dize de Niso el gran poeta) y quedãdo muy atras en ligereza el cõpetidor, le gane la joya. El segundo, q̃ tãpoco tiene el mas valiente segura la victoria: que puede acaecer que vn Rey tenga, 50mil hõbres muy preuenidos y diestros por estremo, y que ganando el mejor puesto el contrario de la batalla con solos. 20 mil en coyuntura, que sola la comodidad del sitio le ponga la victoria en las manos. El tercero, que ni es de los hombres sabios tener de comer que parece lo auia de ser por la ventaja q̃ tienẽ en la industria, como se vee en el
Pol. 7. hecho q̃ de Thales Philosopho cuenta Aristoteles en su Politica, porque succedera q̃ vn hõbre sabio emplee su hazienda cõ grandes intelligencias, y por vna fiança q̃ se atraueso quiebrẽ los correspõdiẽtes, y pierda todo su caudal: y lo otro q̃ sin entẽder del arte se fio de los primeros q̃ le tomaron su dinero a cambio venga a cobrar seguro y con interesses. El quarto es que las riquezas no son de los letrados, y hombres insignes: pues succede cada dia estar oppuestos a vna calongia dos hombres doctos, y entrando en tercio con ellos vn idiota se la viene a lleuar en segundo escrutinio al mas famoso, y que quedo con mas votos en el primero, por cargar en su fauor los del excluydo. Y el postrer desengaño sea que no esta en mano del official primo ganar opiniõ y gracia en el pueblo. Llegã dos plateros a vn lugar el vno raro artifice por extremo, y el otro tosco y de manos grosseras, y porq̃ acerto este a labrar vn agnus a gusto de vna señora a quien celebrã los hõbres luzidos, le introduze cõ ellos de manera q̃ haze las obras de todos, y el otro se va del lugar porq̃ muere de hambre. Con-

cluye

cluye Salomon con dezir que todas las cosas de aca abaxo dependen del tiempo en que se hazen y de los acaescimiẽtos que se attrauiessan, *Sed tempus casumque in omnibus*, no porque entienda que succeden acaso, y sin quien cuyde de ellas, que essa no fuera doctrina de predicador ecclesiastico como San Gregorio Nisseno, y Elias Cretense ponderan que lo fue Salomon en este libro, y que por esso le llamò Ecclesiastes como aduirtiendo que no auia doctrina lega ni seglar en todo el: habla (como dize San Augustin) de todos los bienes y males temporales que en esta vida son comunes a justos y a injustos, y llama casuales los successos en el sentido en q̃ el mesmo sancto entiẽde q̃ podemos vsar los Christianos del nombre de fortuna. Esto es respecto de los hombres que no los pudieron preuenir con su industria y de la manera que San Pablo dize que nuestra vocacion nos toco por suerte, *In quo nos sorte vocati sumus*, Porque no pudimos merecerla. Quiere pues dezir Salomon en todo este discurso que nadie tenga por tan suyas las cosas que mas se lo parecen que ni el ligero en la carrera, ni el valiente en la batalla: ni el intelligente en el trato, ni el letrado en la pretension, ni el artifice en su officio podran tener buenos successos, si Dios q̃ es es vniuersal dador de los bienes, no toma la mano en ayudarles suppliendo con su largueza lo que ellos no alcançan con su preuencion: con que a mi parecer queda probado el entento desta consideracion, y auer gonçado el oluido que tenemos de Dios en nuestras causas, en las quales fiando tanto de medios humanos no nos acordamos de encomendarle los successos, siendo su Diuina Magestad la causa principal de quien ellos depẽden, y el mas cierto biẽhechor de quãtos toman las nuestras por suyas.

Elias in oratio. 10. Nazianzeni, ibi. omnia vidit ecclesiastes. 10. De ciuit. ca. 3. quaes 91. in Genesi ca. 4. Augus. li. 1. retractionum. ca. 1. & ante li. 1. contra Academicos.

CAPTIVITATEM SION.

CONSIDERACION QVARTA.

Que tuuieron los hijos de Israel por titulo honroso llamarse esclauos de la santa ciudad, y que la mayor honra del Christiano es llegar a padecer por Dios.

On grande arte introduze el Propheta a nuestros Israelitas intituladose en este hymno gratulatorio esclauos de la santa ciudad y templo de Sion, en que attendio a calificar sus prisiones, y a honrar la deshonra de su destierro: quieren hazer artificiosamente cargo a Dios de que han padecido por la gloria de su casa, en cuyas ruynas primeramente puso el Babylonio los ojos, y cuyas riquezas (como dixo San Hieronymo) despertaron la sed insaciable de su codicia. *Frequentibus bellis Iudea conuulsa: vasa Domini primum capta, atque translata sunt.* Y aunque se siruio el Señor de ella, como de açote con que castigò a los suyos: ellos pretenden borrar el oppobrio de su captiuidad, con dezir que la han padecido por la honra de su Dios y de su sancto nombre, que esso dizen en llamarse esclauos de Sion como San Pablo estando cerca de su martyrio (segun enseña San Hieronymo) se intitulo. *Vinctus Iesu Christi.* Esto es esclauo dedicado, y consagrado al cuchillo por la confession de su grandeza: y de camino se muestran tambien zelosos de los acrecentamientos del alcaçar de Sion, y de la casa de su Señor, haziendole gracias por la libertad que les ha dado en son de captiuos suyos: y mostrando estimar en mas que no aya peligra

Epist. 22.

Lib. 1. contra Ruffinum.

grado su gloria: que auer sacado de tan dura esclauitud sus vidas, correspondiendo el fin a los principios, y llenando adelante el espiritu gallardo con que en el primer verso del Psalmo passado lloraron la perdida de Sion oluidados de las suyas, que toda esta correspondencia tienen las palabras del Real Propheta. Pocas vezes se vee en el mundo que los hombres oluiden sus causas por las agenas: el que mas amistad sabe hazer, acude a los negocios de sus amigos despues de auer cumplido con los proprios.

Aliena negotia curo. *Li. 2. Saty. 3.*

Excussus propriis.

Dixo Horacio en cabeça de Damasippo, hombre como affirma Ciceron, perdulario, y que auia consumido su hazienda en tomar cambios impertinentes: pero el zelo de la charidad a si se pone en el lugar postrero y con riesgos euidentes suyos solicita las causas de Dios, y de los proximos. *Posuerunt me custodem in vineis*, dixo la esposa, *Vineam meam non custodiui*, hizieron me viñadera, y assisti con tanto cuydado a la guarda de heredades agenas, que me oluide de la mia. Daua cierto consejo vn viejo a otro, en Terencio, que no se le recibia bien.

Li. 2. epist. ad Fabium Gallum & li. 12. epist. ad Atticũ

Tantum ne ab re tua est oti tibi,
Aliena vt cures ea quæ nihil ad te attinent? *Terent. in Heauton.*

Tan desocupado te tienen tus cosas (dize el vno) que cuydas de las agenas, que no te atañen? *Homo sum* (responde el otro) *Humanum nihil â me alienum puto.* Soy hombre y nada que toque a hombres me es ageno. Sentencia a que todo el theatro hizo general applauso: segun S. Augustin refiere. *Cui sententiæ ferunt & theatra tota plena stultis indoctisque plausisse.* Tã natural es como esto el derecho dela proximidad: y tan denido el cuydado de q̃ a nuestro hermano le vaya bien. Boluiẽdo pues a nro intẽto no pudierõ escoger mejor medio nuestros captiuos para autorizar sus prisiones, que dar a Dios por causa en cuyo seruicio las auian padecido. Sin duda es honrosa cosa padecer por Dios y deuese estimar en mas (dize Chrysostomo)

Epist. 52.

baxar

baxar a los calaboços hediondos cargado de hierro por el, que gozar la compañia de Angeles en cielo. San Pablo ol uido el nombre de Apostol por gloriarse del de preso, este fue su blason, *Obsecro vos ego vinctus in Domino*, Teniendo por mas efficaces para persuadir aquellos grillos que la dignidad del Apostolado, por cierto mas milagroso esta San Pablo en lo mas obscuro de la carcel que en lo mas claro del tercero cielo, en mas se deue estimar por auerle desollado la piel a quellos hierros que por auer oydo los mysterios celestiales en el parayso. Temblaron de aquellas cadenas los hombres, temblaron los Demonios: pero que marauilla. Pues temblò tambien el mar? Que quando sossegò la tempestad que tanto fatigò a los que yuan con el en el nauio si lo aduirtimos, preso yua el Apostol. Espantas te de que la biuora que le auia prendido la la muñeca en la isla de Malta, en vn punto se boluiesse a lançar en el fuego, y arrepentida de auer errado el golpe, como otro Scevola, metiesse entre las asquas las manos: no te espantes que no auia reconocido las esposas quando le mordio, y en viendolas se rindio al poder de prisiones tan sagradas. Estas y otras cosas en esta contextura, dize Chrysostomo, poderosas a mi parecer para mouer a piedad el coraçon del menos deuoto Christiano. De las cadenas del glorioso Apostol San Pedro no podemos callar lo que el grande Augustino nos dexo escripto. Con razon (dize el bienauenturado Padre) se tiene en todas las Iglesias por mas precioso que el oro el hierro de aquellas cadenas. Si tan gran medicina hallò el mundo en su sombra, quanto mayor la hallara en sus grillos? Si vn retrato vazio, y mal formado, qual fue la sombra del Apostol, estuuo lleno de salud para los enfermos, quanto mayor virtud attraheria de su cuerpo el hierro pesado de las cadenas que dexò señalada su figura en los miembros sagrados. Dichosos lazos que auiendosele de labrar dellos la corona del triumpho: tocandole Apostol le dexaron martyr tambien: dichosas cadenas que pegadas a los hueSSos quasi desnudos: seca ya la carne se robaron las viuas reliquias de

Hom. 8. in ad Ephes.

Sermo. 29. de Sanctis

su

su sudor sangriento: donde el toque de los miembros pudo santificar el instrumẽto de sus dolores en quien quanto la afflicion augmenta la pena, la causa de la pena, engrandece la gloria: dichosas prisiones: que lleuaron a su reo no condenado, si no victorioso hasta la Cruz de su señor. Hasta aqui son palabras de Augustino. Como las llamaremos prisiones añade Arator Diacono auiendo las traydo el que puede desatarlo todo? O que no podran en el mundo si las tocò el que tiene las llaues del Cielo. *In act. li. 1*

Quid enim non vincula præsent
Quæ tetigit qui cuncta potest absoluere?

† De las vnas y de las otras dixo San Gregorio en el lib. 1. del regiſtro en la epiſtola. 29. que ſanctificarõ nueſtros cuellos colgandolas dellos con deuocion, pues merecierõ tocar los de tan grandes Sanctos*. Vno de los grandes inconuenientes que hallò Tertulliano en que los Chriſtianos ſe caſaſſen con Gentiles fue que no auian de poder yr arraſtrãdo a las carceles a beſar los grillos de los Martyres que aun eſtauan viuos y en poder de los Tyrannos: *Quis in carcerem ad osculanda vincula Martyris reptare patietur*: En que ſe echa bien de ver la veneracion en que tuuo eſtos hierros la primitiua Igleſia, pues los fieles piadoſos yuan arraſtrando por el ſuelo a la carcel a beſar los grillos de los que aun no auian muerto por Dios. Por cierto con gran razon haze la Igleſia toda eſta honra a tan ſanctas cadenas: y con la meſma ſe preciaron de auerlas merecido ceñir los miniſtros de Dios, como prenda en que ſe le parecieron con mas gloria ſuya, y que recibieron en ſingular proteſtacion de ſus entrañas amoroſas. Fue ſiempre en el mundo tan grande el reſpecto que ſe tuuo a los legados de los Reyes, que no ſolo ellos jamas vieron carcel de ſus ojos: pero aun los delinquentes que ſe acogian a ſus caſas eſtauan ſeguros en ellas de la meſma manera que en los tẽplos: y auiendo embiado Dios nueſtro Señor ſus embaxadores al mũdo tãtas vezes en el tiempo dela ley, y en el de la gracia no les hemos viſto atenerſe a ſus fueros, antes los ha tratado el mũdo como infames malhechores, cargãdo-

Lib. 2. ad vxorem. c. 4.

les de

les de hierro los cuerpos, y arrinconandoles en los lugares viles de gente sedicioſa y merecedora de muerte : no ay que marauillar que cada embaxador ſe honra con repreſentar la perſona de ſu Principe, y como los de aca ſon tan exemptos, y libres, † que como notò San Bernardo en el tratado de Paſsione Domini, cap. 4. aun para curarle vna herida vuo Rey que no ſe conſintio atar la parte, diziendo q̃ ni en veras, ni en burlas auia de eſtar preſo vn Rey *, imitan ſus legados en ellos eſſa libertad, y hazen honra de ſus immunidades: mas los miniſtros de Dios eran legados de vn Principe que auia de morir en las priſiones, y conſagrar con ſu ſangre el ſupplicio de los facinoroſos, y por tanto ellos ſe tienen por mas honrados en imitarle en todos ſus paſſos haſta la Cruz. *Vt detur mihi ſermo cum fiducia* (dize San Pablo) *Notum facere myſterium Euangelij, pro quo legatione fungor in catena*. Rogad a Dios que me de palabras para predicar con oſadia el myſterio del Euangelio por quien gozo de mi legacia en eſta carcel. Deueſe ponderar aquella palabra, *Fungor*, que da a entender que eſta tan lexos de pretender agrauiarſe de que le quiebran los fueros de legado que antes alli es donde goza de ſu immunidad, y aquella es la verdadera repreſentacion de Chriſto viuir encadenado y preſo por el, aquella la ſuprema dignidad, aquel es el mas alto blaſon de que puedē gloriarſe ſus miniſtros: como ſi dixera, no ſabe el mundo lo que haze en prendernos, que ſi lo ſupieſſe procuraria deſuiarnos la gloria del carcelage, en que ſomos tratados como Dioſes no de otra manera que los Legados Realesen la veneracion, y applauſo con que el mundo les feſteja ſon en cierta manera honrados como Reyes.

Ephes. 6.

y ACTI

FACTI SVMVS SICVT consolati.

CONSIDERACION QVINTA.

¶ Que quien viue desterrado de la casa de Dios necessariamente ha de padecer graues desconsuelos, y que solo Dios es el verdadero consuelo de las almas.

ADuirtio biẽ Euthymio sobre este lugar que aquella palabra, *Sicut*, no es diction diminutiua del consuelo: ni quiere dezir lo que a prima faz parece que suena: esto es, que los del pueblo de Dios, aũque no boluian consolados, lo parecia, antes es palabra encarecida, y quiere dezir que boluieron como hombres verdaderamente consolados, y que el gozo que trayan era grande, como de gente que con effecto auia conseguido todo lo que por entonces podia desear. Es lenguage este muchas vezes vsado en la escriptura *Gloriam quasi vnigeniti à Patre*, dixo San Iuan, y San Pablo, *Ab eadem imagine transformamur à claritate in claritatem, tanquam à Domini spiritu.* Donde el, *quasi*, y el, *Tanquam* encarecen antes que disminuyen. Vimos (dize) su gloria tan grande, como de Hijo vnigenito de Dios que era, y en estotro lugar trãsformanos el Señor de vna claridad en otra, como effecto de su Espiritu, como si entrambos dixeran. Respondieron los effectos a la grandeza de sus causas. Y a este proposito trae S. Augustin sobre este lugar muchos exemplos admirables: de los quales sacò Euchimio esta aduertencia, y deduzese de ella vn pensamiento prouechoso y deuoto que ninguno de los

entrete-

entretenimientos que nuestros presos pudieron tener en Babylonia(que verisimil es,que en setenta años se les ofrecieron algunos)les pudo consolar de veras:ni mitigar la vehemencia del dolor, y la grauedad del desconsuelo de verse ausentes de su ciudad,desfauorecidos de su Dios, y de sterrados de su casa. Quien viue lexos de Dios no puede dexar de padecer grandes tristezas, y desconsuelos grauissimos. De donde pensays que nacen todas las turbaciones de vuestros pechos?de donde los vanos temores a que viuis tan subjectos,que huys sin que vayan en vuestro alcance,y la hoja que se cae del arbol por el otoño os parece estruendo de guerra?sino de no tener a Dios en el alma, que como el nauio a quien no cargaron bien los que le gouiernan, reconoce la falta del lastre en los vayuenes que padece,y en la poca seguridad con que camina. Assi el alma que no està llena de Dios,no puede dexar de mouerse a todos vientos. *Optimum est gratia stabilire cor*, dize San Pablo. La gracia de Dios, y su amistad son la firmeza del coraçon del hombre. Con ser Dauid tan esforçado, que jugaua con los leones hambrientos, como con los corderi-
Eccles. 47. llos de su ganado. *Cum leonibus lusit quasi cum agnis.* Quã do se vio perseguido de Saul,huydo de monte en monte,y desterrado del tabernaculo,y altar de Dios,perdida que el
Psal. 101. llora amargamente en vn Psalmo , llegò a dezir en otro que compuso en la mesma occasion, que no se podia alegrar,ni parecer entre gentes, tan languido tenia el animo el que era esfuerço de los suyos , y tan gran desmayo auia caydo en aquel coraçon que otro tiempo parecia de bronze. *Omne caput languidum: & omne cor mœrens.* Dixo Esayas de los q̃ padecierõ este destierro de Babylonia, y el Real Propheta q̃ agora citamos. *Vigilaui, & factus sum sicut passer solitarius in tecto.* Leuanteme è , y madruguè por huyr los temores de la noche, q̃ los padecia cruelissimos, y subime a la cũbre de vn mõte a lamẽtar mi soledad , parecierõse mis gemidos al tristear de la corneja,y al cãto funeral del mochuelo , q̃ desde el cauallete del tejado mas alto estan prouocando a mortales tristezas a los que los oyen.

Solaque

Solaque culminibus ferali carmine bubo
Sæpe queri, & longas in fletum ducere voces. 4. Æneic. Virgil.

Llegan a punto estos desconsuelos que la muerte suele juzgarse por ligera a trueco de librarse el que los padece de su porfia. *Ecce ejcis me hodie â facie tua, & omnis qui invenerit me occidet me.* Desterrayssme de vuestra casa (dize Cain a Dios) adonde yre que no me quite la vida el primero que me encontrare? Tan cobarde y medroso queda el hombre en sintiendo que su Criador le sacude de si. Replica el Señor. *Nequaquã ita fiet, sed omnis qui occiderit Cain septuplum punietur.* En que segũ declara S. Hieronymo le quiso dezir. Esso os querriades vos topar quien os matasse presto, y acabar con los dolores desta absencia, pues no ha de ser assi, que yo mirare por vuestra vida, y el que os la quitare la pagara con las setenas: quiero que viuays, para que las afflictiones y angustias, que como lima sorda os han de yr royendo siẽpre la vida, venguen en vos la muerte de vuestro hermano. Añade vn exemplo el sancto Doctor como el esclauo (dize) que estandole desollando su señor a açotes, y no pudiendo suffrir la crueldad del castigo le dize, acabame de matar de vna vez, y quedaras mejor vẽgado, y el amo le responde con ira, no ha de ser assi como vos lo desseays, aueys de viuir para martyrio vuestro. Para estos desconsuelos, no ay otro remedio, sino el que curò a nuestros captiuos, que fue el desenojo de Dios, que es el vnico, y verdadero cõsuelo de las almas. Llegaron los amigos de Iob a consolarle en su trabajo, y estuuieron tan lexos de templarle el sentimiẽto que tenia de su calamidad, que como dize el libro de Tobias le reprehendiã, y deziã quemazones. *Sicut beato Iob insultabãt Reges:* y assi el les llamò consoladores onerosos, que en vez de aliuiar la pena la doblauan. Por cierto hermosa manera de consolar, darle a vn hõbre con sus faltas en el rostro. Dionysio Alicarnaseo en vn libro que intitulo, *Artis Rhetoricæ capita ad Echecratem.* Quando queramos (dize) consolar algun affligido alabaremos mucho su virtud y buenas partes, por que es tan blanda cosa, y tan bien recibida de todos la ala-

Qucst. 1. ad Damasum. tom. 3.

bança, que mitiga la tristeza, y haze diuertir del dolor, y por otra parte tan gallardo el coraçon del hombre que en los males que no puede escusar tiene por grande aliuio que otros justifiquen sus quexas, juzgandole por desmerecedor de la aduersa fortuna que padece. No vsaron desse artificio los amigos de Iob para consolarle: antes le tentauan mas y le prouocauan la paciencia: Pero la Magestad de nuestro Dios el dia que quiso consolarle deveras esse començò por sus alabanças, *Non estis loquuti recta sicut seruus meus Iob.* No aueys hablado religiosamente como mi siervo Iob, acudi a el que quiero que ruegue por vosotros, y perdonaros por su intercesion. Aquel fue el verdadero consuelo, y alli le reparo la perdida de la hazienda con dobladas ventajas de lo que antes auia possey do: que no sabe Dios consolar de otra manera que doblando los fauores, y adelantando el contento a la pena que truxo el trabajo. En esse nuestro valle de lagrymas son los dolores grandes y los consuelos pequeños. Por donde dixo bien el gran Poeta en la muerte de Pallante.

Æneï. 11. *Solatia luctus.*
Exigua in gentis.

Grauissimas las perdidas, y muy ligeros los reparos: pero en la casa de Dios todo es al reues la tribulacion corta y el consuelo muy de dura: breue el trabajo y largo el premio: ligera la aduersidad y de gran peso la gloria. *Quod enim momentaneum est & leue tribulationis nostræ: supra modum in sublimitate æternum gloriæ pondus operatur in nobis.* En que se ha de ponderar el artificio del Apostol. Porque al *Momentaneum*, que està de parte de nuestros trabajos contrapuso, *æternum*, en el consuelo: al *Leue*, Respondio con el *Pondus*, y al *Tribulationis*, con *Gloria*, de manera que cõforme a lo que Dios vsa con los desconsuelos de los suyos, la tribulacion se buelue en gloria, lo momentaneo en eterno, y lo ligero en vn descanso de grande peso y substancia. Y assi vemos en nuestro

hecho

hecho si se discurre por este Psalmo, las lagrymas trocadas en alegria: el silencio en alabanças celestiales: las endechas y lamentaciones de la yda en las musicas regozijadas de la buelta: tales son los effectos que haze en vna alma la venida de su Dios: y la libertad a que la restituye de las prisiones amargas, con que el Demonio la tenia opprimida. A este punto aueys de remitir vuestros gozos: en solo Dios aueys de librar vuestros regozijos: que el solo es quien deveras aliuia de los trabajos: no ay hallar consuelo fuera del. De Isayas dize el El Ecclesiastico, que porque hablò tan distinctamente de la Encarnacion, y venida de Dios al mundo consolò los llantos de Hierusalen. *Spiritu magno vidit vltima & consolatus est lugentes Sion vsque in sempiternum.* Y de Simeon hombre justo (añadio San Lucas) que esperaua el consuelo de Israel librado en tener en sus braços a Dios. Y el glorioso San Bernardo en el sermon primero de San Andrea: tratando del Angel, que baxò a consolar a Iesu Christo nuestro Señor en el huerto, dize, estas palabras. Hasta tanto preualecio el amor que es fuerte, como la muerte que el Angel de Dios confortò al Señor, quien a quien, por cierto a aquel Señor que para nacer no hallò resistencia en la entereza de vna Virgen: a cuyas señas se conuirtio el agua en vino: de cuyo tacto huyò la lepra: debaxo de cuyas plantas estuuo seguro el mar, como si fuera de losas: a cuya voz resuscitaron los muertos, finalmente al que sustenta todas sus criaturas con la palabra de su virtud, por quien todas fueron hechas, por quien se conseruan todas, y el mesmo Angel que viene a esforçarle tambien. Ruegote Angel bendito que me digas a quien consuelas por ventura no sabes que es el verdadero consuelo de los atribulados, y que aun quando tu le confortas no puedes suffrir, los resplandores de su luz, ni la gloria de su Magestad: por cierto si el no se tuuiera por consolador no prometiera a los Apostoles en la venida del Espiritu sancto otro Paracleto. Que por el mesmo caso q̃ le llamò, otro se tuuo a si por Paracleto tãbien

Eccls. 48.

Luca. 2.

si non esset, & ipse Paracletus frustra diceret alium Paraclẽ tum. Y San Hilario sobre este lugar de nuestro Psalmo, dize lo mismo. *Alium cum dicit futurum esse se docet.* En el capitulo sesenta y vno del Propheta Esayas que Iesu Christo nuestro Señor entendio de si en la synagoga de Nazareth, (como refiere el Euangelista San Lucas) se dan por causas de la venida de Dios al mundo la libertad de los presos, y el consuelo de los afligidos. *Vt consolarer omnes lugentes, & darem eis coronam pro cinere, oleum gaudij pro luctu, pallium laudis pro spiritu mœroris.* Vngiome (dize) el espiritu del Señor con aquel oleo inuisible de la vnion personal, y santificome muy differentemente que a los ministros de la ley, y el fin que tuuo fue embiarme al mundo a que consolasse los lloroso, y en lugar de la ceniza, con que tenian manchadas las cabeças, les pusiesse coronas de regozijo, y se las vngiesse con vnguentos alegres, y olorosos en vez del luto negro, de que las trahian cubiertas, y les trocasse en habito de gala el sacco de xergá que vestian en protestacion de su desconsuelo. † Lo qual hizo el hijo de Dios no solo esforçando con su doctrina los coraçones afligidos, sino dandose a si por exemplo de paciencia en toda suerte de trabajos, para que comparando el hõbre los suyos, con los de su Dios y Redemptor, echasse de ver que eran vna gotta respecto de vn mar entero, por donde San Gregorio Nazianzeno en la oracion veynte y cinco, dixo estas dulces y piadosas palabras. Padeces trabajos? que parte te toca en ellos de las bofetadas que dieron a Christo por si? que tanto te alcança de los desprecios con que te escupieron en el rostro? Todo quanto el hombre teme de aduersidad que tiene que ver con aquella corona de espinas que quitò a nuestro enemigo la corona, que es respecto de aquella caña que extirpo el sceptro quebradizo de el demonio? ô como lo compararemos con aquella hiel y vinagre que sanò nuestras amarguras, ô con aquella mansedumbre è igualdad de animo entre tanta desigualdad de tormentos? si le venden con beso de paz recõuiene con amor, si vee cortar

cap. 4.

a Mal-

a Malco la oreja se la restituye. Si le piden fuego del cielo contra quien le tiene en poco, no lo escucha si le llama el ladron en la cruz le offrece el Parayso desde el leño, ô buen Iesus y que benignas con sus actiones. *Siendo pues cierta esta doctrina, quien es tan olvidado de si, y tan aborrecedor, de su descanso, que no procure hazer assiento en la casa de Dios, donde (como dize el Real Propheta) es mejor seruir de barrendero, que viuir en los palacios de los Reyes del mũdo? Que enfermo no se llega al medico por la salud? Que golondrina (sentencia es de Tullio, S. Hieronymo, y Tertulliano) no acude a la Chelidonia para abrir los ojos a sus hijuelos? Que cierua herida no busca el dictamo para curarse la llaga? Que osso desangrado (añade Basilio) dexa de procurar el barbasco para que la rotura del venablo se le cierre? Que tortuga harta de la carne de la biuora, no se corrige con el oregano, y busca el remedio de su mal en la medicina contraria? Veys aqui a vuestro consolador los braços abiertos para recebiros, y si quereys mas seguridad, clauados en vn leño para no los encoger, ni repeleros. Y si glorioso me le considerays, el mesmo hizo alarde del costado herido, y de las manos aguceradas, ni negarà la puerta de aquel, ni lastimarà con estotras. Llegaos a el, y sacareys auiso para vuestras ignorancias, remedio para vuestras enfermedades, y el verdadero y solo alivio para vuestros desconsuelos.

a *De nat. Deorum. In c. 7. ecc. Li. de pen. cap. 12. Hom. 9. in Exameron*

VERSO SEGVNDO.

Tunc repletum est gaudio os nostrum & lingua nostra exultatione

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ Que es tan grande el gozo que Dios tiene aparejado para los que han de reynar cõ el, que sobrepuja la capacidad de sus coraçones.

SEgun lo mucho que en el Psalmo passado tenian llorado nuestros presos, muy deuido les era el extremo con que se alegran en este, que cõforme a la comparacion con que ellos declaran su trabajo: tanto mas se alegra el labrador quando vee mejorado el año, y abundante la cosecha: quanto fue mayor la desconfiança que concibio al tiẽpo de semẽtera. Ya se passo el de las lagrymas, ya se quitaron los lutos, ya cessaron los gemidos: el estado que agora queda todo es de contento y de descanso. Guardense los lamentos, y aullidos de miserable confusion para los que no lloraron a tiempo sus culpas, y se condenaron por impenitentes, que los que se lauaron en el lloro de la penitencia dia les ha de llegar en que no despleguen las lenguas,, sino con alegres canciones. El bienauenturado San Hieronymo en la Epistola ad Rusticum, aduierte que el Ezech. 13. Propheta Ezechiel se comio vn libro en quien estauan por dedentro y por defuera escriptos los estados de las almas debaxo de vna dulce figura que el Rhetorico llama,

Ab

Ab adiunctis. Era pues lo que estaua escrito en el libro. *Lamentationes, & carmen, & væ.* Que quiere dezir llantos, y versos alegres, y desesperaciones, y desconfianças. Las lamentaciones (dize el Sancto) son de los penitentes: los versos de los bienauenturados, y el ay desconfiado del Propheta, de los que ya no esperan misericordia de las entrañas de Dios, despedidos para siempre de su casa. Es tan grande la copia desse gozo, que sobrepuja la capacidad del coraçon del hombre, y tiene necesidad de ensanchar los senos para recebirle: como lo dizen bien aquellas palabras. *Repletum est gaudio os nostrum.* Rompia el contento en versos alegres a borbollones, no nos dauamos manos a alegrarnos, teniamos llena el alma el regozijo grande de la buena nueua. O como para los seruos de Dios se hizieron verdaderos plazeres, como los gozos cabales no se hallan, sino en las conciencias seguras, como todos los contentos de aca abaxo siempre andan mezclados con dolores: y como dixo el gran Poeta. *Lætitia mixtoque metu.* Siempre va a la parte el miedo con la alegria. Truxeron os la nueua de que succedio bien el pleyto: pero condenaron os en la mitad de las costas, dizen os que no os cabe el trigo en las troxes: pero no ay quien dè por ello vn marauedi: heredastes el mayorazgo: no se pudo hazer sin perder padre, y abrigo, y generalmente de las mesmas causas de que se siguen los contentos, nacen tambien los cuydados. Todos son plazeres sisados, y repartidos con grande escasseza: los que se gozan en Dios, se dan sin tassa, y sin medida. *Mensuram bonam, & confertam, & coagitatam, & superefluentem, dabunt in sinum vestrum.* Attè ded (dize S. Bernardo) a la forma con que Dios mide el premio de vuestros trabajos, y vereys como los dà sin medida. Daroshan (dize) vna medida buena: esto es justa, no delmedrada, ni medio vazia, como las dà el mundo, sino cabal, q̃no le falte vn pelo: tãbien os la darã llena, y apretada, no holgada, ni floxa como la da el labrador quando mide la cebada, o el trigo, que porque quepa menos quantidad le va echãdo, de manera que no dè golpe, y esso es *Confertã.* Yrà

Virg. 1. Ge.

Sermo. 11. in Cãtica.

de mas de esto golpeada con el sompesete que da el villano al costal, quando le carga para el molino para que el grano haga asiento y quepa mas. Esso es *coagitatam*, y sobre todo no se os dara cõ rasero sino colmada hasta que sobrepuje y reuierta: *Et superefluentem*: Liberalidad que jamas vsa el mundo. De manera que aunque la llame medida, attendiendo a la justicia de vuestros merecimientos, llegado a tantear el premio muy sobre toda medida, y tassa se os dara, San Pedro Chrisologo, cuyos pensamientos suelen ser de ordinario vnas flores de oro, sembradas con cuydado a trechos en los cõmentos de sa escriptura, glossando el capitulo doze de San Lucas en el sermon veynte y tres: tomò la pluma muy de espacio, y gastò mucho papel en acomodar a este proposito aquellas palabras de el Euangelista. *Nolite timere pusillus grex, quia complacuit patri vestro dare vobis regnum*. A alguno le parecera por vẽtura violẽta la interpretacion, y para q̃ no se adelantea cõdenarla pondre el texto del sancto entero aqui. Preuiniendo (dize) el Señor que el gozo apercebido para los suyos ha de dexar atras sus esperanças, y sobreponerse a sus desseos sale al camino a cõfirmar los animos, para que oyda repentinamente la promessa del reyno, no desmaye el coraçon a quien no cayò jamas en pensamiento, que podia llegar a ser Rey: y el estado seruil no puede oyr sin temor tan gran promessa, y a quien apenas es merecedor de sacudir de si las cadenas de su seruidumbre, necessariamente le han de venir anchas las vendas del principado, y las insignias del reyno. En querer el esclauo ser Rey ay delicto, en oyrlo peligro, en no temblarlo temeridad. De manera que (segun este sancto doctor) no echa mano Iesu-Christo nuestro Dios de la promessa del Reyno para assegurar los temores de los suyos, poniendoles el premio al ojo, antes pretende echar fuera el que sabe les ha de causar verse hechos Reyes de su boca. *Promissionem regni sine timore seruilis status audire non sufficit, quia qui libertus vix dignus est, capere non potest insulas principatus: Dominus ergo seruorum mentes tali voce confirmat, ne eos repentinus*

tinus promissi regni prosternat auditus: regnum velle seruum crimen est, audire periculum, temeritas nõ timere. De donde vino a dezir San Pablo a los fieles de Corintho, que ensanchassen el coraçon, porque les estaua prometida vna remuneracion mayor que toda esperança, y para quiẽ no bastaria el natural del hombre, si Dios no le esforçasse con los dones de su gracia. *Os nostrum patet ad vos, o Corinthij cor nostrum dilatatum est, non Angustiamini in nobis, angustiamini autem in visceribus vestris, eandem autem habentes remunerationem, (tanquam filijs dico) dilatamini, & vos.* Leuanto Dios a San Pablo hasta el tercero cielo para instruyrle con reuelaciones singularissimas en los mysterios de la religion, que auia de predicar a los Gentiles, donde oyo palabras tan mysteriosas, que el mesmo las llamo inefables despues. La nouedad del arrebatamiento fue tan grande, y tan desusada que no se atreuio el Apostol a juzgar si le auia cogido en cuerpo o fuera del. De manera, que confesso llanissimamente su ignorancia. *Siue in corpore, siue extra corpus nescio.* Y cerro (como dize San Augustin) la puerta a la bachilleria de los hombres para que no se entremetiessen en querer aueriguar lo que el affirmaua que no sabia. Alli le descubrio Dios, grandes secretos de la conuersion de las gentes, y vio como en vn espejo mucho de lo que auia de passar por el en el tiẽpo de su apostolado, como se colige de aquellas palabras de su Epistola a los de Galacia. *Ascendi autem secundum reuelationem.* Y si creemos a los gloriosos doctores San Augustin y sancto Thomas, alli le mostro, aunque de passo su Diuina essencia, que es la bienauenturança de los sanctos del cielo, y porque no dudase nadie, que auia tenido el Apostol gozos raros, y extraordinarios en la voluntad, en quien se deriuo la gloria de la vision beatifica, auiendo hecho mencion del cielo, lugar en que los cortesanos de la triũphante Hierusalẽ cõtẽplan a Dios, y le veen con el entendimiento, rostro a rostro, añadio luego (como pondero sancto Thomas) que estuuo tambien en el Parayso, morada de deleyte y de regalo, significando que participo tambien de los que estan

2. Corin. 6.

Li. ... contra Pelagiũ & Cælestium. c. 23.

Cap. 2.

22. quæst. 175. art. 3.

aparejados para quien le goza. No consta entre los doctores del tiempo, en que acontecio este rapto soberano, ni hablan de vna manera todos cerca de el: no falta quiẽ entienda (y con harto fundamento) que sucedio el año de quarenta y quatro de Iesu Christo nuestro Señor, que fue el decimo despues de su subida gloriosa a los cielos, y el segundo de Claudio Emperador de Roma, fundandose
2. Cor. 12. en las palabras del mesmo Apostol. *Scio hominem in Christo ante annos quatuordecim, sive in corpore, sive extra corpus, nescio, Deus scit raptum huiusmodi usque ad tertium cœlum.* De que se collige que quando escriuio la epistola segunda a los de Corintho, donde esta este testimonio, auian passado solos catorze años sobre aquellas reuelaciones, y siendo (como es) muy verisimil, que esta epistola se escriuio despues de la buelta de Macedonia, el año cinquẽta y ocho del Señor, que fue el segundo de Neron, (como parece que dan a entender las escusas que da en la mesma carta, de no los auer visto personalmente aquel año como se lo tenia prometido por otra) viene a sacarse en limpio, que fue lleuado el Apostol al tercer Cielo el año que hemos dicho, que fue el octauo de su conuersion. Y ayudase esta conjectura de la doctrina de Sant Chrysostomo en el mesmo lugar, que pondero singularmente el silencio conque el Apostol encubrio estos fauores por espacio de catorze años, significando a los Corinthios que le era forçoso echar mano de aquella reuelaciõ para authorizar su Euangelio, y q̃ la descubria, no cõ animo jactãcioso, sino a mas no poder, y forçado de la necesidad, q̃ a no offrecerse esta quié la auia tenido encubierta catorze años la callara catorze mil, conforme a lo qual no es de presumir q̃ si vuiera acaecido el rapto el año 36. del Señor q̃ fue de su cõuersiõ el primero, se dexara de aprouechar de los otros ocho años q̃ la auia escondido al
Sup. 2. Corinth. 12. mũdo, ni alegara la taciturnidad de los. 14. pudiẽdo alegar la de. 22. Pero si seguimos el parecer que Lyra tiene por muy probable, y de muchos authores, y sentimos con el que vio Sant Pablo la gloria del Señor y los demas

myste-

mysterios que en este arrebatamiento se le reuelaron quã do cayo del cauallo abaxo a la entrada de Damasco a don de yua cõ la prouisiõ de los sacerdotes a prender a los que professauan la fee de Iesu Christo, descubriremos tierra en que espaciar el discurso, y hallaremos vn agradable exemplo para confirmar la verdad que vamos tratando: *Vencote Aphrica*, dixo el otro conquistador del mundo quando tropeço el cauallo y dio en el suelo con el, queriendo vencer con su valor el mal pronostico, y teniendo por buena señal caer en tierra, para enseñorearse della despues. Pero muy atras dexo la cayda de San Pablo el prometimiento de aquel aguero, pues al tiempo que dio con el cuerpo en tierra se leuanto sobre el tercer cielo el alma a gozar de Dios, siguiendose de aquella gloria quedar aturdido del golpe, y señalado del fauor que acabaua de recebir en la ceguedad que padecio tres dias en Damasco, como lo quedo Iacob en la pierna de la victoria de su lucha, y podemos hazer el argumento que el mesmo Apostol hizo de los rayos en que Moysen traya ardiendo el rostro. *Si ministratio mortis literis deformata in lapidibus fuit in gloria, vt non possent intendere filij Israel in faciẽ Moysi, propter gloriã vultus eius quæ euacuatur, quãto magis ministratio spiritus erit in gloria.* Si vna gloria que se auia de acabar tan presto descubrio hazer tan excessiuas vẽrajas a las fuerças de nuestro natural, que el q̃ la goza aun de passo, queda en la tierra sin sentido, y es menester enagenarse de si, para poder tener firmes los ojos contra los rayos de aquella luz, y todo esto, *Propter gloriã quæ euacuatur*, que diremos de la q̃ ha de durar para siempre sin temer fin, ni mudança de estado? El rato que se trãsfiguro el Señor cayeron en tierra los discipulos deslũbrados de los resplãdores de la nuue, y atemorizados de la voz que le publico por hijo natural del Padre: y de solo ver la claridad de su rostro salio Pedro desi, y rẽdido a la grãdeza de la gloria dixo aquella sentencia de los tres tabernaculos, que escusa mas que condena el Euangelista, con aquellas palabras: *nesciens quid diceret.* Tanto sobrepuja a los

ojos

ojos mortales vna ligera reuerberacion de la gloria agena? Quede a la consideracion de el lector inferir de aquilos efectos que hiziera la propria en el alma de qualquiera de los Apostoles. En todos los demas bienes (dize mi padre San Augustin y figuele S. Gregorio) es menor el gozo que el desseo, porque se adelanta la esperança a prometerse lo que no halla despues en ellos quando los toca con las manos, bienes en fin fallaces, y que nos huyen como sombra. De donde nace, que antes de conseguirlos es vehemẽtissima la ansia de desearlos. En los eternos es al reues, mucho menor el desseo que el gozo, porque sobrepujan posseydos todo quanto prometieron esperados, y por largo que aya andado el que los desseo en imaginarlos grandes de todas maneras, no pudo llegar a medir a la iguala lo que le han de parecer despues. Assi que el alma que desseo con gran porfia aquellos, afloxa en amarlos quando los ha alcançado, y tal vez le vienen a dar en rostro, y la que con mayor tibieza llego a desear estotros los goza tenacissimamente, y los ama con grande feruor. Si ponemos los ojos en las muchas vezes que en este verso y los demas, hazen mencion nuestros esclauos de la alegria de su buelta, hallaremos que no les cabe el regozijo en el pecho, y que reuierte y sobrepuja la medida del gozo: exemplo sin duda poderosissimo para que el alma aherrojada desee soltar las prisiones conque la tiene assida el enemigo, y haga extraordinarias diligencias para trocar la miseria de aquel estado en la felicidad y contento de estotro.

Li. 1. de doctrin. Christiana. ca. 38. homil. 36. in euãgelia.

ET

ET LINGVA NOSTRA EXVLTATIONE.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ *Que a todo el pueblo de Israel atribuye el Real Propheta vna lengua sola, y que fuera de la casa de Dios no se halla paz verdadera.*

EN El verso septimo del Psalmo passado auia hablado de singular el Real Propheta, *Adhæreat lingua mea faucibus meis*, y ahora habla de plural, *Et lingua nostra exultatione*. Y (como veremos en la consideracion siguiente) en este verso desempeña la palabra que auia dado en el otro. Alli dixo prometiendo. Sequese mi lengua si cantare: y aqui como cumplida y a la promessa, nuestra lengua (dize) canto. No hemos de tener por ocioso este trocar de numeros que en la Sagrada escriptura no ay palabra que lo sea, antes deuemos creer que nos apunta el Psalmista vn pensamiento delgado y prouechoso. Fueron a Caldea nuestros captiuos en desgracia de Dios, y a Hierusalem bueluen en su amistad, entonces cada vno hablaua de su manera, (que es muy natural la diuision en los malos) agora todo el pueblo tiene vna lengua sola, que es muy de los buenos la paz. En el edificio de aquella torre soberuia que leuantaron los hombres en Babylonia dimidio Dios las lenguas y començo cada vno a echar por su parte auiendo hablado todos hasta aquel punto de vna manera. *Erat autem terra labij vnius*, que aun entre todos los habitadores del mundo no repartio el texto sagrado mas de vn labio, siendo necessarios dos para pronunciar. Tanto quiso dar a entender *Genesis. 11*

tẽder la cõcordia de la gente hasta entonces. A este hecho
Orario.44. (entiende San Gregorio Nazianzeno) que alludio nues-
Psalm.54. tro Psalmista quando dixo. *Præcipita Domine, diuide linguas eorum:* juzgando que entre los enemigos de Dios to-
Esaiæ. 48. do es diuision y falta de Paz. *Non est pax impijs dicit Dominus.* Por gran milagro tuuo la escriptura que se vuiessen juntado hombres ruynes para hazer guerra al cielo cõ
Sapient.10 el edificio de que hemos hablado hasta aqui. *Hæc & in consensu superbiæ cum senationes extuliſſent*: dize el libro de la sabiduria, notãdo como cosa prodigiosa que gente peccadora vuiesse estado concorde por algun tiempo, pero poco les duro, que luego començaron a no entenderse, y se vuieron de diuidir mal de su grado. Es vna imagen de paz y vna sombra vana de concordia la que se halla entre gẽte vi
Li.2. de Of ciosa, como la justicia que hallo Tullio entre los ladrones.
ficijs. No se podrian conseruar estos (dize) si no tuuiessen vna imitacion obscura de justicia: porque si el Archipirata no repartiesse los despojos del robo con igualdad luego le desampararian los cossarios, y si se quisiesse alçar con todo la cabeça de los ladrones, tambien se desharia la gauilla. Tan general es la necessidad dezir della virtud que aun los que professan agrauiarla, han menester valerse della para viuir, *Iustitia ad rem gerendam necessaria est. Cuius tanta vis est, vt ne illi quidem, qui maleficio, & scelere pascuntur possint sine vlla particula iustitiæ viuere: nam qui eorum cuipam, qui vna latrocinantur, furatur aliquid, aut palam eripit, is sibi ne in latrocinio quidem relinquit locum: ille autem, qui Archipirata dicitur, nisi æqualiter prædam dispertiat, aut*
Cap.6. *occidetur a socijs, aut relinquetur.* San Matheo llama a la limosna justicia. *Attendite ne iustitiam vestram feceritis coram hominibus.* No porque no sea acto de liberalidad y misericordia, sino porque se dexa entender, que quien da al proximo la hazienda propria no tratara de robar la agena,
Genes. 44. razon que hizieron a Ioseph sus hermanos quãdo les apretaua sobre el hurto del vaso en que dezia tener la sciencia de los agueros, *Pecuniam, quã inuenimus in summitate sac eorum, reportauimus ad te de terra Chanaan, & quomodo cõ*

sequens

sequens est, vt furati simus de domo Domini tui aurum, vel argentum? El dinero que hallamos en la boca de nuestros costales, cõ que nos pudieramos quedar en paz, voluimos desde nuestra tierra, y auiamos de hurtar a tu Señor el vaso en su casa? No ay virtud (dize Aristoteles) q̃ no se hõre cõ el nõbre desta: *Iustitia in se virtutes cõplectitur omnes,* Y entre todas la q̃ mas se le parece es la paz, q̃ estriba en ella como en fundamento necessario, porq̃ donde no ay justicia todos se sienten agrauiados y forçosamente se han de desauenir. En la casa de Dios donde la justicia es la mas igual, la paz, es cierta y verdadera. *Et erit sicut flumen pax tua, & iustitia tua sicut gurgites maris.* Fuera de como dize San Isidoro Pelusiota aura quando mucho vna sombra vazia, y mal formada de paz, que es mas perjudicial q̃ guerra declarada y rompida. El bienauenturado San Hieronymo en la Epistola. 139. considera que el Apostol San Pablo pone ordinariamente en la salutacio de sus Epistolas. *Gratia vobis, & pax multiplicetur.* Gracia y paz les desea, no paz y gracia, porque primero ha de auer esta, para que espe remos aquella, y nos la osemos prometer, *Non prius pacẽ, & sic gratiam, sed ante gratiam, & sic pacem, vt donatis nobis peccatis nostris pacem Domini consequamur.* Veese esto mejor en el Psalmo cincuenta y quatro. *Tu vero homo vnanimis, dux meus, & notus meus, qui simul mecum dulces capiebas cibos, in domo Dei ambulauimus cum consensu.* En que parece que se pinta la traycion de Iudas desde el principio hasta el cabo. Si mi enemigo (dize) me maldixera lle uarlo en paciencia, como Dauid lleuo los desacatos de Semei, y si braueara contra mi quien conocidamẽte me aborrecia pudiera esconderme del, pero la confiança que hazia deti no dio lugar a lo vno ni a lo otro: viuias conmigo vna nime, auiate hecho mi capitan, y no solo fuyste desertor de mi causa, si no transfuga tambien de mi exercito, tomaste la voz de mi enemigo contra mi. Otro, *dux*, ay en la escritura que haze consonancia con este. *Qui fuit dux eorum* (Dixo San Pedro) *Qui comprehenderunt Iesum.* Ay hombres que no se contentan con dexar a Dios, sino

5. *Ethic.* 1.

Esaiæ. 48.

Epist. 246.

Iudas.

2. *Reg.* 16.

Actor. 3.

leuan-

leuantan vãdera cõtra el, y entiẽdẽ q̃ estã deualde fuera de su casa sino tiran gajes en la de su enemigo, *dux meus*, llamo el Spiritu sancto al Apostol codicioso, y el holgo de trocar esse cargo por acceptar el que le offrecian los Principes de los Sacerdotes. *Impius Iudas* (dize San Leon Papa) *maluit ministerio esse Diaboli, quam discipulus Christi.* Y a esso atendio el Espiritu sancto quando le llamo Preuaricador en el capitulo primero de los actos de los Apostoles, notandole de hombre, que no solo auia desamparado la causa de Iesu Christo, sino abogado tambien por sus enemigos, y hecho las partes de sus contrarios. Vamos adelante. *Qui simul mecum dulces capiebas cibos.* Comias con migo y a mi mesa, q̃ lo vno dize el, *mecũ*, y lo otro el, *simul*, y no es superflua repeticion, Quantos comen a vna mesa q̃ no comen juntos? Los hermanos desauenidos, el marido y la muger discordes a vna mesa comen, y cada vno va de por si. Acordaos del, *vnanimis*, que dexamos a tras, que de ay nace que no sea sobrado este, *Simul*, Quien esta encontrado con su proximo, y tiene animo de hazerle mal, no viue con el aunque moren en vna casa. Consejo es del sabio escusar el combite del enemigo. *Necomedas cum homine inuido & ne desideres cibos eius*, y la razon es, porque comeras cõ el y no estara contigo. *Comede, & bibe dicet tibi, & animus eius non est tecum.* Por lo qual Iesu Christo en su postrera noche y cena, solas las manos del traydor parece que hallo en la mesa consigo, *Veruntamen ecce manus tradentis me, mecum est in mensa*, que el alma, ya la contaua fuera de alli, tal era la priesta que le daua su codicia, para entregarse en la sangre del innocentissimo cordero, y ponerselle al pueblo homicida en las manos. † *Corpore enim tantũ* (dize San Leon Papa) *Cum cœnantibus recumbebat, mente autem sacerdotum inuidiam, testium falsitatem, & furorem imperitæ plebis armabat.* * Prosigue el Psalmista con aquellas palabras mysteriosas, *Dulces capiebas eius*, en que por ventura allude al Sacramento del altar. Todas las naciones tuuieron las mesas por sagradas, y por infame y de todas maneras condenada la traycion que se armaua en ellas. *Inter sa-*

Ser. 5. de passione Dñi.

Prouer. 23.

Serm. 7. de Passione.

ber sacramensa, dixo Cornelio Tacito para encarecer la crueldad y aleuosia de Neron en la muerte de Britanico, y en todos los banquetes de Roma hallareys que se vsaua topas blancas, como en symbolos de sinceridad y alegria, en tanto grado, que aunque fuesse el combite funeral, auian de yr fuera las ropas de luto, tan dulce se pretendio hazer la communicacio de aquel rato. En medio de la mayor ocupacion de la Iglesia, en los officios de la semana Santa la vereys trocar los lutos el sueues, cantar gloria, vestir brocados, y dar otras significaciones de contento, no dexa de representar aquel dia la muerte de su Dios. San Pablo lo dixo. *Quotiescunque manducabitis panem hunc, & calicem bibetis, mortem Domini annunciabitis donec veniat.* Pero porque la representa en banquete, haziendo alarde del que el Señor hizo de su cuerpo y sangre bēditissima en su postrera noche no puede dexar de vestirse de blanco, reseruando los lutos para el Viernes, dia consagrado al llanto de su muerte, y sentimientos de su passion. Porque (como dixo Tullio al proposito de arriba). *Ita illud epulum funebre est, vt munus sit funeris, epulæ vero dignitati.* El postrer cargo es la prouança de nuestra doctrina. *In domo Dei ambulauimus cum consensu.* Viuimos en la casa de Dios con consentimiento y paz, y la hora que tu te saliste della, no se hallo en tu coraçon, solo en tu boca reconoci la señal de la paz fingida con q̄ me pretendiste engañar. † Y armarme laço. *Homo qui fictis blandisque sermonibus loquitur amico suo, rete expandit gressibus eius* Pero errada treta es de cazador tender la red a vista de las aues, *Frustra iaciturr ete ante oculos pennatorum.* A quien leuanta de la tierra el pēsamiento, que assi entiende San Gregorio el *Pennatorum*, no se le ha de armar el laço ante los ojos, mal pudieras deslumbrar con el peso de paz aquien sabes que buela tan alto, el pensamiento te lehi para que echasses de ver quanto me remonto, o como fue differente la que yo te acabaua de dar * admitiendote a la comunion de mi cuerpo, por no infamarte. Tan verdadera es la paz en la casa de Dios, y tā engañosa fuera della.

Orat. cōtra Vatinium.

Prouerb. 29

Prouerb. 1.

Lib. 16. moral. ca. 12.

ET LINGVA NOSTRA EXVLTATIONE.

CONSIDERACION TERCERA.

¶ Que mostraron los hijos de Dios en este verso auer cumplido la palabra que le dieron de no cantar en Babylonia, y que es muy zeloso el Señor de las promessas que le hazen los suyos.

LO Mesmo que acaban dedezir en el medio verso passado repiten por otro lenguaje en este, alli dixerõ que no se hallauan en su boca, sino vozes de alegria; y aqui que desplegaron las lenguas con hymnos y canciones de grande gozo, y no es superflua esta repeticion: porque doblando la sentencia, y repitiendola por otras palabras nos enseñaron el cuydado que tuuieron de desempeñar la que auian dado a Dios, de no se alegrar en tierra de enemigos. Alluden en esta clausula al verso septimo del Psalmo passado, en que echaron pesadas maldiciones a la lengua si occupada en tonos alegres, mostrasse auer oluidado las ruynas de Sion: y assi señalan con aquel, *tunc* el tiempo y occasion en que abrieron las puertas al contento, dando a entender q̃ era cũplido el plazo a q̃ se auiã librado los gozos y passado el tiempo en que auiã prometido de no se alegrar en Chaldea. O si imitassemos este cuydado en dar a Dios lo q̃ le prometemos: si fuessemos tan puntuales en el cũplimiẽto de nuestros votos, como nuestros esclauos lo anduuierõ enel del suyo! No se puede negar q̃ toca muy de lleno en lleno a la grãdeza de Dios cuydar de q̃ le cũpla el hõbre la palabra, y sin duda es grã temeridad en el, no considerar a quiẽ la dio y q̃ tiene fuerças para pedirsela. Al q̃ tiene armas

en mano

en mano (dixo vn poëta) quien le niega lo que le deue, lo que no le deue le da.

Arma tenenti
Omnia dat qui iusta negat. *Lucan. 2. Pharsalia.*

Y en esto se echo de ver (replica el Propheta Baruch) que los Idolos de los Chaldeos eran dioses de burla, porque teniendo qual la hacha, y qual la espada, para desagrauiarse, y todos ceptro como Reyes para hazer justicia, ni castigan al que les offende, ni cuydan de q̃ les cumplan los hõbres lo q̃ en su seruicio votaron. Hablãdo el Psalmista de aquella promessa jurada q̃ hizo a nuestro Dios de edificarle tẽplo, dixo q̃ auia hecho voto al Dios de Iacob, y jurado por el nõbre del altissimo, *Sicut iuranit Domino, votũ vouit Deo Iacob.* Cosa sabida es q̃ no le llama Dios de Iacob estrechãdo los limites de su omnipotencia, q̃ quiẽ es Dios de Iacob lo es tambien de todo lo criado: llamale (pues) Dios de Iacob, por el reconocimiẽto, y fee del Patriarcha, esto es, aquiẽ Iacob tiene por Dios suyo. Pero es muy para reparar que hablãdo del juramento le da el nobre comũ de Señor, *Iuranit Domino*, (dize) y tratãdo del voto le intitula Dios de Iacob, y no de Abrahã, ni Isaac, padre y abuelo del Patriarcha, acostumbrando la Escriptura a llamarle siempre Dios de los tres. No se oluido sin duda Dauid de este respecto, pero tuuo consideracion en lo que hizo a enseñarnos vna doctrina marauillosa. Los dos Patriarchas Abraham y Isaac reconocieron al Señor por su Dios con la fee y obras con que le siruieron. Pero Iacob añadio a esse reconocimiento la obligacion del voto, con que escogio a nuestro Dios por Señor suyo, y prometio de honrarle con culto y reuerencia especial. Este fue el mas antiguo voto, de que se tiene noticia, y a el alude tacitamente el Sancto Rey, insinuando quan forçoso era cumplir su promessa, pues estaua hecha al Señor que se precia de ser Dios de Iacob, como quien dize: jure y prometi a quien en su nombre trae escrito, y grauado en el sello de sus armas el primer voto de que se tiene noticia, y lo q̃ le offrecieron en el. Si considerays el texto de

Psal. 131.

Exod. 3. Matth. 22. Hebr. 11.

Genes. 28.

todos quatro Euangelistas sagrados, donde tratan de la negacion de San Pedro, descubrireys vn cuydado muy puntual que todos ellos tuuieron de aduertir, que a penas auia negado el Apostol la tercera vez quando començó el gallo a cantar, y (como dixo San Ambrosio) a reprehender su cobardia. San Matheo dize. *Et continuo gallus cantauit*, dando a entender que no huuo tiempo en medio S. Marcos y San Iuan con vn, *statim*, dixerõ lo mesmo, y San Lucas lo apreto mas, diziendo, que aun antes que acabasse San Pedro sus juramentos y maldiciones auia començado el gallo. *Adhuc eo loquente gallus cantauit.* Por ventura importaua para que se verificara la palabra del Señor, que estuuiera el gallo tan a punto? Quando de alli a vna hora cantara no fuera siempre verdad que le auia negado primero tres vezes? Mas parece que importara detenerse el gallo que adelantarse, porque passando algun tiempo en medio, quedara mas fuera de toda duda, que auian sido antes de su canto todas tres negaciones, que començando (como dize San Lucas) a cantar, aun antes que feneciesse la tercera. Bolued a lo que passo en la Cena pocas horas antes, y colligireys la causa desta puntualidad. Auia Pedro prometido de morir con su maestro y Dios, aun quando todos le dexassen, y esso con tan grande determinacion, que sobre auerle propheti zado lo contrario el Señor, aun estaua firme en su promessa, y llenaua adelante su offrecimiento, pues como despues le vio en el effecto, que a quien blasonaua tanto fuera de la occasion, el ruydo de vn llauero le hizo boluer a tras a la primera vista del peligro, a penas dio en tierra la tercera vez, quando se adelanto el gallo a acordarle la mala cuenta que auia dado a Dios de su promessa, y a redarguyrle la cobardia y inconstancia de su negacion. *Gallus negantes arguit.* De manera que esta Dios esperando por momentos los plazos de nuestros votos y en viendonos faltar a lo que prometimos nos acusa la rebeldia, con inspiraciones secretas, tan zeloso se muestra de su honra. Doctrina es esta prouechosa para todos los ecclesias-

Matth. 26
Marci. 14.
Ioann. 18.
Luc. 22.

clesiasticos, y señaladamente religiosos, los quales sobre toda la ley del Señor han votado la mas heroyca perfection de la vida Christiana, y deurian traer siempre entre los ojos que las han de auer con quien no tiene oluidado lo que le prometieron en la profession, y sabe castigar con rigor a los que no lo cumplen como deuen. Por que pensays que castigo San Pedro con tan grande rigor a Ananias y Saphira, si no porque en el dinero que ocultaron a los Apostoles se auia atrauessado quebrantamiento de voto como coligen doctores sanctos, de aquellas palabras de los actos. *Non es mentitus hominibus, sed Deo.* *Act. 5.* Leed a San Chrysostomo en la Homilia doze sobre los actos, a San Hieronymo en la Epistola, *ad Demetriadem*, a San Augustin en el sermon veynte y siete. *De verbis Apostoli:* a San Fulgencio en la Epistola, *De debito coniugali*, en el capitulo octauo, y a San Gregorio en la Epistola, *Ad Venantium*, que es en el libro primero la treynta y tres. † A San Athanasio de Cruce & passione Domini ac principio. A S. Isidoro li. 2. de officijs ecclesiasticis. c. 17. * *Poemate. 8* Y de todos estos sanctos no quiero poner las palabras (aũ que pudiera) por considerar las de San Gregorio Nazianno en sus Tetrastichos. No pienses (dize el sancto doctor) que quando prometes a Dios le das algo que no tuuiesse, que mucho antes que reciba de tus manos la dadiua se deuia cõtar por suya: ladron eres de su hazienda (nueuo linage de deuda) si no le das lo que votaste como te lo esta diziendo la muerte de Saphira y su marido.

Nil pollicere, sit licet paruum Deo,
Nam munus ante iam Dei est, quam sumpserit,
Fures tuorum (ô debiti genus nouum)
Nisi des: docent hoc Saphira, & vir perfidus.

San Basilio en las constituciones monasticas se atreue a dezir, que la propriedad en el que ha hecho voto de pobreza es como el delicto de Iudas en vender a Dios: † Y por esta consideracion se mouio el derecho a mandar enterrar el dinero con el Mõge proprietario, porq̃ (como enseño S Hieronymo) los antiguos Padres lo vsaron assi, *Cap. 35.* *Ca. cum ad monasterium de statu Mo*

nachorum. Epist. 22. Act. 8. insistiendo con lo que dixo S. Pedro a Simon Mago, *pecunia tua tecum sit in perditionem.* Con que trataron al dinero de la propriedad como al precio de la Simonia en que se hauia intentado de poner en venta a Dios, aquien por el contrario agrada tãto * el que anda fiel y puntual en la guarda de sus votos, que roba los ojos de su Magestad, y alcança della mil declaraciones en su abono. Grandemente pondero San Ambrosio la obediencia de la hija de Iepte, que dedicada a la muerte por voto ageno, boluio sin dilacion a offrecerse al cuchillo cumplido el plazo de su llanto. Que tiene que ver lo que se cuenta de los dos amigos que tanto celebro Dionysio el tyrano, porque estando el vno condenado a muerte, y pidiendole tiempo para despedirse de sus deudos estuuo al termino aplazado en la carcel, como si viniera a vnas fiestas, que este (dize el sancto) dexaua la vida de su amigo en rehenes, y aquella no auenturaua en no voluer mas que la palabra de su padre, y porque esta se auia dado a Dios, aunque necia y temerariamente, le parecio a la donzella graue sacrilegio, no venir a pagarla con la vida. *Redijt ad patrem quasi ad votum rediret, fecit que arbitratu spontaneo, vt quod erat impietatis fortuitum, fieret pietatis sacrificium.* De que sirue prometer, si lo que se promete no se cumple? De sola vanidad y jactancia porcierto. *Ventus & nubes, & pluuia non sequuta: vir gloriosus promissa non complens.* Sucede vna mañana de primauera leuantarse vn vientre Gallego, alterar la tierra con la poluareda de los campos, juntar las nuues, que parece que tocan en las tejas, a qualquier parte que vays os ciegan los remolinos los ojos, esta negreando el cielo, y todo promete agua, alegrase el labrador que la ha menester para sus hazas, y el enfermo, que tiene librada su salud en que desbrauee el tiempo, dentro de vn quarto de hora: sopla cierço, esparze las nuues, dexa el cielo raso, buelue el Sol a su primera fuerça, y quedan burladas las esperanças de los que pensaron que ya tenian en casa la lluuia. Otro tanto es (dize el Es-

Prouer. 25.

pirit

piritu Sancto) el hombre jactancioso , y que promete lo que no ha de cumplir. Llegareys en casa de vn Cortesano y dareysle cuenta de cierta pretension que os truxo a la Corte , si attendeys a los cumplimientos que os haze , al buen rostro con que os recibe , a lo mucho que facilita el negocio , y a los oficios gallardos que promete hazer en el ya os parecera que teneys el fin que desseauades con la mano : dexad passar vn mes y otro , vn año y otro , y vereys en que pararon todas las preñezes del nublado : no tiene mas memoria de vos que si no os vuiera conocido , y al cabo de años de pretendiente se os hara de nueuas, y pedira que le informeys de lo que pedis , y plega a Dios que estando el negocio bien puesto por otro camino no sea el quien os le ha despintado debaxo de todas aquellas çalemas , que refranes de Corte , y por nuestros peccados bien platicado el dia de oy. La gorra hasta el suelo , y el repelon hasta el cielo , que es lo mesmo que vsauan con Iesu Christo nuestro Señor sus enemigos. *Et genu flexo dabant ei alapam* : las rodillas en tierra le adorauan como a Rey , y le abofeteauan : por otra parte con exorbitante crueldad pidiendole que adiuinasse quien le auia herido , que sin tienen tantos cumplimientos, en quien ha de cumplir tan poco ? lo que dize Salomon. *Vir gloriosus* , jactancia sola y vanagloria , acreditarse con vos de grato y bien criado en negociar : pues no es esso lo que le satisfaze a Dios , que no se paga sino de verdaderas obras. Bien huelga de que le prometamos , que segun reglas de buena Theologia , con la promessa misma le veneramos , y exercitamos la virtud de la religion, y en ella se mezcla vn reconocimiento de suprema excellencia,de que Dios se tiene por honrado , y por tanto en tiempo de San Augustin estaua en costumbre que la noche de Nauidad muchos de los fieles para dar la bien venida al Señor hazian votos , qual de azeyte para las lamparas , qual de cera para los altares,

qual de vn manto para vna Imagen, y qual tambien de ayunar o no comer carne por cierto tiempo, como lo enseña el bendito sancto en el sermon. 7. de *Tempore*: todo con fin de honrar al rezien nacido. Pero primeramente pone los ojos en el cumplimiento de la obra, sin quien quedara vana la promessa. *Vouete, & reddite Domino Deo vestro omnes qui in circuitu eius affertis munera*, La primera palabra es de consejo, pero la segunda precepto gravissimo es: libre es el votar: mas despues de auer votado no es libre satisfazer a la deuda del voto. Que le importa al religioso auer prometido tocar la cumbre de la perfection, si despues no guarda ni aun la ley, y le auentaja el lego, q̃ no ha prometido nada? Tenia vn hombre dos hijos (dize Iesu Christo) y al vno le dixo q̃ fuesse a cauar a la viña y respondiole que no lo queria hazer, llamo al otro y dixole lo mesmo, y dio grata y dulce respuesta, *eo Domine*, pero destos dos el primero cayo en la cuẽta, de que auia hecho mal y arrepintiose, y sin dezir palabra a hombre tomo su açada, y fuese a la heredad: el segundo con qualquiera ocasion zuela que se le offrecio se detuuo, y no fue: qual destos hizo la voluntad de su padre? Respondieron los Phariseos muy conformes, que el primero sin duda, y al punto les infiere Iesu Christo N.S. *Amen dico vobis, quia publicani, & meretrices præcedent vos in Regno Dei*. Pues yo os certifico que los publicanos y las rameras os la han de ganar en mi casa. Declaro singularmente S. Chrisostomo en el imperfecto esta parabola, y muy en fauor de nuestro proposito, estos dos hijos son dos suertes de gẽtes legas y eclesiasticas, a aq̃llas se les mãdo trabajar en la viña y respõdieron de no, esto es no guardarõ la ley de Dios en el hecho, estotros a la primera propuesta dieron la palabra, aun para mayores tareas, que esso quiere dezir, *eo Domine*, luego me parto, y aun preuengo el tiempo ordinario, en que suelen yr los jornaleros a su labor: palabra que no la han dado los seglares, pero esta tan lexos Dios de pagarse de solas palabras, que el q̃ auiendo prometido no guarda la ley, dize que no hizo la voluntad de su padre: confessan-

C. Magna de voto, & voti redẽptione.

Matth. 21.

fessando que la hizo, el que no solo sin auer prometido, pero aun sobre auer expressamente denegado, al cabo tomo el açadon y se consagro al trabajo de la viña: no vamos a la parte de la reprehension destos Phariseos, consideremos por las entrañas amorosas de nuestro Dios que le hemos consagrado nuestras vidas entregado nuestra libertad, y dedicado nuestras obras. Libres eramos antes de prometer (dize San Ambrosio) y esso agranara nuestras infidelidades, si las vuiere. *Nonne manens tibi manebat, & venũdatum in tua erat potestate?* Ya necessidad forçosa es auer de dar a Dios lo que votamos, pero (como dixo San Augustin) dichosa necessidad que te compelle a mejorarte. *Felix necessitas, quæ te ad meliora compellit.* No rehuses de pagarle lo que le deues, que benigno acreedor es, y no interessa con los deudores, antes ellos interessan con el. *Benignus exactor est, non egenus, & qui nõ crescit ex debitis, sed in se crescere facit debitores.* Ay Dios de mi alma, y quiẽ tiene osadia para mouer esta platica, siendo de los tan cõprehendidos en ella? Y auiendoos faltado tantas vezes a la palabra dada en la profesion de su estado, sola vuestra paciencia pudiera esperar deudor tan amoroso, y pagador tã tardio. Acordaos Dios mio de boluer essos ojos celestiales sobre mi dureza, como los boluistes a Pedro para accusarle la negacion al canto del gallo, que tocando tan ardientes planetas la cumbre desta roca elada, derretirã aguas de penitencia amarga, en que se laue mi ingratud. Como la piedra fundamental de la Iglesia herida de los rayos viuos de sus diuinas luzes (mucho mejor que al toque de Moysen la del desierto) sabemos que las derramò.

Li. 3. de Of fic. ca. 11.

Act. 5.

Epist. 45.

ET LINGVA NOSTRA EXVLTATIONE.

CONSIDERACION QVARTA.

¶ Que se ha de preciar el Christiano de siervo de Iesu Christo nuestro Dios, y que el verdadero agradecimiento a las mercedes que nos haze es proponer de seruirle con firmeza.

LA Differencia que ay entre temor y temblor en los accidentes tristes de el alma, ay entre gozo y exultacion en los alegres. *Timor & tremor*, suele dezir la Escriptura, y *Gaudium, & exultatio*, tambien. Temor y gozo son affe
Luca.1. ctos de la voluntad. *Cupiunt, gaudentque: dolent metuunt*
Aeneid.6 *que*, dixo el gran poëta, y approuole S. Augustin el lengua
Li.14.de ci ge, aunq̃ no la Theologia, temblor y exultació, passiones
uitat.c.3. del cuerpo, y señales de lo que ay en el animo. *Gaudium*
Li.2.de ira *enim exultatio, exultationem tumor, & nimia æstimatio se*
cá.21. *quitur.* Es sentẽcia de Seneca. Dize pues nuestro Psalmista, que no solo reyno en el alma de los hijos de Dios gran de gozo el dia q̃ les restituyo su libertad, sino q̃ la mostraron tambien con significaciones publicas y patentes, y aqui mira el lenguage de que acaba de vsar en este verso, *Tunc repletum est gaudio os nostrum*, fue tan grande el contento, que no cupo en el alma y rompio por la boca con palabras dulces, canciones alegres, y tonos regozijados. Muy puesto esta en razon, que a quien acaba de recebir de Dios fauores tan grãdes no le duelã prẽdas en declararse por el. Lo q̃ nuestro Dios mas desea de los suyos es el coraçõ, pero tãbien quiere q̃ le traygã escripto en el

braço.

braço. *Pone me vt signaculū super cor tuū, vt signaculum super brachiū tuum.* No suele auer pocos pleytos entre hombres, sobre escriuir letreros y poner armas, la causa es, q̄ cō essa señal declarā las cosas por suyas. De manera q̄ en el coraçō y braço de la esposa se ponē las armas de Dios, para q̄ no solo en su pensamiēto, y a sus solas se cōfiesse por suya, sino en los ojos del mundo tambien. Ya se passo el tiempo en que se toleraua vn Nicodemus y vn Ioseph discipulos ocultos, tuuo alguna escusa su cobardia por entonces, despues que el hijo de Dios murio en la Cruz, nos echo en obligacion de creerle, y confessarle por Señor de nuestras vidas y almas, pues las redimio cō la sangre sanctissima de sus venas. *Corde creditur ad iustitiam, ore autē confessio fit ad salutē.* Con el coraçon ha de creer, y con la lengua confessar quien quisiere ser saluo, y fundase esta doctrina en las palabras del Propheta. *Omnis qui credit in illum nō confundetur.* Que el q̄ cree de veras en Dios no se auergōça de confessarle, q̄ esso significa *Cōfundetur* aū en lēgua ge del Apostol, *Non confunditur eos vocare fratres.* Dize en vna parte, y *Non confunditur vocari Deus eorū* En otra. El Real Propheta dize: *Credidi propter quod locutus sum.* Y S. Pablo con el mesmo espiritu. *Et nos credimus propter quod & loquimur.* No ay arbol (añade el glorioso Doctor S. Gregorio sobre este lugar) q̄ no demuestre en las hojas el humor de las rayzes. *Ab intus oritur, qui est in foliis virer.* Ni animo fiel, si tiene la fee viua, q̄ obra por caridad, y el Apostol la nos justificadora, y saludable, que no descubra en las obras la vida de sus pēsamientos. Que de flaquezas vemos en el mundo, nacidas de no ponerse a considerar los hombres quan estrecha obligacion tienen a preciarse de Christianos: a penas se halla quien tenga vna buena gracia natural que no desseé hazer alarde della. El que acerto a salir diestro en las armas, muere porque se offrezcan occasiones en q̄ darse a conocer, el que sabe hazer mal a vn caualio, siēpre querria q̄ se tratasse dello: el q̄ tiene destreza en torear que cada dia fuesse de regozijo: y desta suerte en todas las demas materias, sola la profession de Christiandad,

Rom. 10.

Esaiæ. 28.

Psal. 115.

2. Corin. 4

Lib. 6. sup. lib. 1. Reg. cap. 2.

tiandad es tan desgraciada, que ay quien se corra de parecer Christiano, no se corriendo de que a todas horas le vean peccador, y para tratar las cosas de su consciencia, y enmienda de su vida, busca tiempo, y lugar en que no ser visto, temeroso de caer en lenguas de hombres. † Aduirtiò bien Tertuliano, que encargando el hijo de Dios la constancia de sus martyres en confessarle libremente delante de los Tyrannos enemigos de la fè, dixo que el q̃ se auergõçasse de q̃ le tuuiessen por Christiano, no esperasse otro retorno en el cielo, q̃ tãbien se auergõçaria su Maestro, y Redemptor de confessarle por su discipulo. *Qui erubuerit me coram hominibus, &c.* Porque sabia muy bien, que el estado del alma sigue las colores del rostro, y que para hazer el enemigo fuerte en la fè, primero la haze en el empacho. *Sciebat mentis statum in fronte consistere prius eamque esse pudoris, quam corporis plagam.* * No se en que se piensan los que viuiendo con estos temores, quieren echar en grandes obligaciones a Dios del sermon que oyen, y la agua bendita que toman en la Iglesia, haziendo tan poco por la honra de vn Señor, a quien se deue tanto, y vendiendole tan caros los passos lentos, y perezosos que dan en seruicio suyo. Demostraciones gallardas pide la Magestad de nuestro Hazedor a los que esperan de su bondad, que se declare por ellos en los ojos de su Padre. Escuchad vn lugar de San Pablo con que quedaran condenadas vuestras cobardias, si acertamos a ponderarle bien.

In Scorpiaco. cap. 9.

Galat. 6. *De cetero nemo mihi molestus sit, ego enim stigmata Domini Iesu in corpore meo porto.* En lo demas no me seays molestos, que la, S, y clauo de Iesu Christo mi Señor, en los dos carrillos me la hallareys escripta, que (como mas largamente diximos en el primer verso del Psalmo passado, y da a entender Seneca en el lib. 4. de beneficijs) la significacion de *stigma*, essa es. Vamos pues a buscar a quien señala aquel, *de cetero*, que paxaro derriba el Apostol cõ esta pedrada, que de ay inferiremos nuestra conclusion. A quien se escriuio aquella Epistola? a los de Galacia. Que pretendian estos? retener la circuncision con el Baptismo.

Seneca li. 4. de beneficijs c. 37.

De

De essa superstición qual era la causa? Parecerles que si la echauan fuera perdian la señal del pueblo de Dios y no se distinguian de los Gentiles. Contra este monstruo encara aquel, *de cætero*, y vale tanto (dize Tertulliano) como si rasamẽte les dixera. Agora sabeys insensatos Galatas, que la circuncision que teneys por blason de vuestra nobleza, fue marca de esclauos a quienes el Euangelio ha dado libertad No quedays agrauiados en el trueco. Replica Damasceno que mucho mas auentajados son los fauores del baptismo: no vendria ya bien para declararse vn hombre por de Dios vuestra circuncision hecha con hierro en cuerpos de carne, y librada en lugar occulto y defendido, y si no miradme a mi que para mostrarme sieruo de quien con su sangre me comprò, no en parte escondida como vosotros, sino donde todo el mundo lo vea, y en el rostro traygo las señales. Assi que nuestros captiuos en protestacion del gozo de auerles quebrantado el Señor las prisiones se regozijan exteriormente, y dan saltos de plazer. Pero no hemos de consentir que se nos salga esta palabra de las manos sin considerar aun mas apretadamente su significaciõ. No quiere dezir: *exultatio*: qualquiera demostracion de contento, sino la que da principio a vna empresa muy ardua, y es como apercibimiẽto para acometer vna gran dificultad Como si dixessemos el affirmarse del giante en la silla quando quiere arrancar el cauallo, el bracear del Gigante para partir con mayor velocidad en la carrera: *Exultauit vt Gigas ad currẽdam viam*: (dize el Psalmista) *Propterea vnxit te Deus, Deus tuus oleo exultationis*. Paraphrasea el Apostol: como si dixera: vngite con oleo de la Diuinidad para que acometiesses a la muerte y al peccado. Y vereys lo mas claro que todo en aquella clausula de San Iuan, *Abraham pater vester exultauit, vt videret diem meum*: Leuantose de puntillas Abraham sobre la cumbre del monte para poder alcançar a verme asido por el corne zuelo y coronado de espinas en la çarça. Nota (dize S. Augustin) que dize: *Exultauit, vt videret*: no, *quia viderat*: Tomo brio y aliento, cobrò espiritus y apercibiose para

Li. 5. cont. Marcion. cap. 4.

Li. 4. de fide. c. 26.

Tract. 43. in Ioan.

ver vna

ver vna nouedad tan nunca vista, viola, y quedò arqueando la ceja pasmado de gozo, y admiracion. *Vidit & gauisus est*: no buelue a repetir aqui el: *Exultauit*: porque como hemos dicho, no significa el gozo absoluto que se sigue despues de la victoria, sino el apercebido con esfuerço para la batalla, palabra que tiene admirable assiento en este lugar: y denota, que començando los hijos de Dios a entonar las musicas sagradas a la salida de Babylonia se imponian para continuarlas en el templo. Templauan alli para tañer aca, y ensayauan en aquel gozo el contento con que auian de seruir a Dios en su casa, que el verdadero hazer de gracias por las mercedes que recibimos del Señor, es proponer de seruirle con firmeza, y no exceder de su voluntad. Viose el otro la vida jugada en el naufragio, y hizo voto de visitar la imagen de deuocion si escapaua del peligro: escapò, y entra de rodillas a colgar la lampara de plata en el templo, y consagrar (como dixeron Tulio, y Horacio) las ropas mojadas a la memoria de su gratitud, piedad por cierto religiosa, pero mucho mayor lo fuera, si diera de mano a la prophanidad de la vida, y consagràra al altar los pensamientos del alma, que es tanto mas agradable a Dios, quanto es mayor su sanctidad que la del templo, y de los vasos. Escuchad a San Hieronymo, y entenderloheys: Ezechias (dize) mostrò a los Assyrios el thesoro de Dios, y enviendole le dessearon: en las calamidades continuas de Iudea, los vasos del templo fueron primero captiuos, y porque el premio del vicio es manchar la limpieza a Balthasar se le antojò de beber en ellos. Ozi tocò al arca que no podia, y quedò muerto de repente. Persuadido estoy a que el vaso de oro, o de plata nunca fue tan agradable a Dios, como el templo del cuerpo honesto, y limpio, aquello passò entonces en sombra, pero la verdad estotra es. *Ezechias thesaurum Dei monstrat Assyrijs, qui non debuerunt videre, quod caperent, frequentibus bellis Iudææ consulta vasa Domini primum*

Lib. 4. in Verrem. li. 3. de Nat. Deor.

Lib. 1. Ode 5.

Epist. 22.

primum capta atque translata sunt, & quia palma vitiorum est honesta polluere, Balthasar potat in phialis ejus arcam attingens subita morte prostratus est, neque vas aureum, & argenteum, tam coram Deo fuit, quam templum corporis virginalis, praecessit umbra, nunc veritas est. † Y pues hemos començado este pensamiento con San Hieronymo, acabemosle con el. Muchas vezes leereys en la Scriptura que en el pueblo de Dios se hizo gran llanto sobre la muerte de algun Principe, ò ministro insigne; como se halla escripto de la de Iacob de que vinieron a dezir los Cananeos, *Planctus magnus est iste Aegyptijs.* Y de la de Sancto Esteuan de que dixo San Lucas en sus actos, *Et fecerunt planctum magnum super eum*, de que se dara a entender el que no cayere en la cuenta al lenguage de la escriptura, que fueron muchas las lagrymas, que se derramaron, grandes los solloços, vehementes los suspiros, y fuertes los gritos que rompieron el ayre, que assi lo entendia aquella sancta Muger Paula a quien el glorioso Doctor sacò de este engaño, aduirtiendola que el Texto sagrado se tiene por gran llanto aquel en que lo fue la pompa funeral, y el apparato del entierro, ora ayan andado largos, ora detenidos los ojos. *Vtique planctus magnus non in plangentium exanimatione, vt tu putas, sed in pompa funeris, & exequiarum frequentia intelligendus est.* Como lo prueua bien el llanto que los Gitanos hizieron en la muerte de Iacob en que acompaño a Ioseph toda la nobleza de Egypto al entierro del Patriarcha, y por esta parte le llamò grande la Escriptura: *Planctus iste solemnis non longas Aegyptijs imperat lachrymas, sed funeris monstrat ornatum.* Y con razon, porque la honra postrera que se haze al diffunto, si cada vno la escogiera para si, no la librara en que quatro mugeres se desgreñaran, ni en que seys hombres se messaran con hazañeria, cosa de tan poco fructo para todo, y no hupiera quien no desseara en su lugar que fuera grande el mu-

Genes. ca. 50.

Cap. 8.

Epist. 27.

mero

mero de los enlutados, y mayor el de los suffragios de la Iglesia, para alivio, y descanso del alma, luego aquel diremos que fue grande llanto, en que mas a las veras se dio la honra deuida al diffuncto, no aquel en que se mostro el dolor de los amigos con mayores aspauientos, y a este mesmo passo juzgaremos el nuestro agradecimiento para con Dios, teniendo aquel por mejor que offrece lo que Dios mas dessea, y persuadiendo nos a que las gracias que espera aquella gran Magestad por los beneficios con que cada dia nos enriquece no han de parar en palabras reconocidas y compuestas, sino passar a emienda de vida, y mudança de costumbres.

VERSO TERCERO.

Tunc dicent inter gentes, magnificauit Dominus facere cum eis.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ Que importa a la reputaciõ de Dios que hasta los estraños alaben su grandeza, y que siempre llega fuera de sazon la approbacion de el enemigo.

MI Glorioso Padre Sancto Augustin sobre este lugar entiende que las gentes que aqui se prophetiza han de alabar el poder de Dios, y engrandecer la merced que hizo a los suyos son los fieles, que conuertidos de la Gẽtilidad

tilidad recibieron el yugo suave de su ley, y Euangelio, los quales esparzidos por todo el orbe ensanchan los limites de la jurisdiction estrecha que tenia en la antigua synagoga. Tal es el zelo de nuestros captiuos, y tal el agradecimiento de merced tan grande y tan fresca, que a todo quanto el Sol alumbra querrian embiar la fama desse hecho: y aun si se aduierte en las palabras de San Augustin, el suppuesto de aquel verbo, *dicent*, no son los Gentiles, sino los Israelitas que mezclados entre ellos en todas las partes del mundo ensalçan el nombre del Señor, y que para effecto de darsele a conocer acceptaron condutas de capitanes de su fee, que aquel y no otro fue el fruto de su cõquista. Si cargays el juyzio en los titulos cõ que la Iglesia honra a los Apostoles San Pedro y San Pablo, hallareys q̃ siempre, ò por la mayor parte, llama Pastor al vno, y Doctor al otro, *Tu es pastor ouium* a S Pedro, y *Doctor gentiũ* a S. Pablo: y en el hymno de su festiuidad dize, *O bone pastor Petre*, y luego, *Doctor egregie Paule*. Por ventura dexò de ser pastor S. Pablo, o doctor S. Pedro? no sin duda, q̃ el mesmo Apostol para echar fuera essa duda dixo en la carta q̃ escriuio a los de Epheso, en el cap. 4. *Quosdam dedit Apostolos alios Prophetas alios autem Pastores, & Doctores.* A vnos hizo Apostoles, a otros Prophetas, y a otros Pastores, y Doctores. donde aduierte singularmente S. Augustin, que no dixo, a vnos hizo Doctores, y a otros Pastores, como auia dicho de los Apostoles y Prophetas, porq̃ entre estos puede auer diuision y ser Propheta el que no es Apostol: alli no la puede auer, que los Pastores Ecclesiasticos han de ser Maestros, y enseñar necessariamente. Llamo pues a Pedro Pastor, porque (dexada a parte la Vicaria de la general Iglesia) Pedro entrò en haziẽda ya ganada que por esso le llamô S. Pablo Apostol del Iudayſmo. *Creditum est mihi Euangelium præputij, sicut & Petro circumcisionis.* Quejas tenia ya el Señor, y dociles que oyan la voz del mayoral, y se yuan tras ella: no era necessario que Pedro les diesse a conocer a Dios, sino que les manifestasse su voluntad en el trueco de las leyes, y cõ el cayado pastoril

Epist. 59.

Ad Gal. 2.

las llenasse al abreuadero del Euangelio: pero Pablo fue a conquistar gente no ganada, tocole el Euangelio (como el dize) de la gentilidad, la qual tenia necessidad de echar fuera mil errores supersticiosos aun cerca del cõocimiento del verdadero Dios, como el lo dixo en el Areopago, quando vio los altares de Athenas: y por esso no le llama tanto pastor, como maestro de las gentes, † Lo qual todo dio a entender con admirables palabras, el Pontifice Clemẽte V I. en la extrauagante *Vnigenitus, de pœnitentijs, & remissionibus.* * Este pues es segun S. Augustin el Israelita verdadero, que pregona entre los Barbaros la Religion de Iesu Christo, y en las almenas de las ciudades enemigas, leuanta el estandarte de la Cruz, y la vandera de la Iglesia. Este es el que està entonãdo con Esayas a la Iglesia abreuiada, y pequeñuela en sus principios. *Dilata locum tentorij tui, & pelles tabernaculorum tuorum extende, longos fac funiculos tuos, & clauos tuos consolida.* Habla con la militante Hierusalen, que como peregrina y batalladora no se le conoce casa permanente, sino tiendas de campo mouedizas, y essas le dize que ensanche, que estienda sus cubiertas, que alargue las sogas cõ que se prenden en la tierra sus pauellones, que apriete biẽ las estacas de donde han de trauar las sortijas: porque ha de recebir dentro de si grande multitud de soldados. Este es el que por estender los limites de este Imperio dexò la cabeça en manos de Neron: y (como affirman S. Ambrosio y S. Chrysostomo) bañado en leche el suelo de Roma Prophecia de que auia de ser la tierra de promission delos Christianos. Mucho espantò al mũdo aquel successo que cuenta Sallustio: y yo no puedo dexar de referir aqui por tenerle por tan insigne y raro. Trahian los Carthagineses perpetuas guerras con los Cirenenses, sobre la diuision de los terminos, porque entre ellos no auia monte, rio, ni valle que los pudiesse diuidir, sino vn arenal cõtinuo y ygual por toda la calçada: temiendo pues que gastando las fuerças los vnos y los otros, viniesse vn tercero que los cõquistasse a entrambos: se concertaró en que saliessen vn dia señalado

Cap. 54.

Ambr. ser mon. 68. Chryso. homi. in principẽ Apostol. to. 5. De bel. Iugurt.

ñalado Legados de la vna parte para la otra, con presentes y dones de amistad, y donde se encontrassen alli pusiessen los mojones. Salieron los de Carthago a tiempo, y los de Cirene (hora de industria, hora que no pudieron mas, porque en aquella tierra suele causar tan grandes tempestades el viento, como en el mar, leuantando la arena, y borrando el camino, y sepultando tal vez al caminante) quando salieron a su concierto tenian ganada gran tierra los Carthagineses. Vinieronles pues a encontrar a pocas millas andadas de su tierra, y echando de ver la mala cuenta que auian dado de la encomienda, quisieron lleuar el pleyto a vozes, y accusaron a los Carthagineses, de que auian salido antes de tiempo, sin esperar razon, ni venir en medio ninguno, sino fue vno que deuian de traer pensado: y era, que si los de Carthago querian poner los terminos de su ciudad donde les auian alcançado los de Cirene, auia de ser con condicion, que alli les enterrassen viuos, y sobre sus cuerpos leuantassen los mojones: ò que no viniendo en este partido, ellos passarian adelante a poner los de su republica con la mesma condicion. Fue tan excessiuo el amor que los Carthagineses tuuieron a su patria que consintieron en el concierto, y alli se dexaron enterrar viuos entre el arena por ensancharla los terminos y dexarla mas estendida la jurisdiction. Caso por cierto mil vezes espantoso, y digno de admiraciones desusadas: pero fue hecho de Barbaros sin necessidad modo ò medida. Que tiene que ver con el sancto zelo del Apostol, que por señalar a los suyos en medio de la Gentilidad, el suelo donde se auia de leuantar la silla del Señor, y la tierra prometida de donde auian de recoger la miel y leche de la doctrina Catholica, y los primeros elementos del Euangelio fue el, el que entregando su cuello al verdugo, hizo el officio de nuue que en vez de sangre, la regò con aquella influencia: o como dize San Ambrosio, de verdadera ama que a vena rota dexò copiosa abundancia de leche para los infantes rezien nacidos en la

fè, que la estan pidiendo con lagrymas. Dexemos pues aparte la interpretacion de San Augustin, que la he referido por piadosa, y sigamos la comun de los Doctores. Gentes se llaman aqui las enemigas del pueblo de Dios, que viuian en el contorno, y tenian grande embidia de su bien, destas dize nuestro Propheta, que admiradas de la grandeza de la obra han de venir a confessar mal de su grado el poder, y la Magestad del Señor, que a su credito sin duda pertenece conuencer al enemigo incredulo, que està blasphemando su nombre, y espantarle tal vez las orejas, para que le glorifique a su despecho. No se contenta Dios con ganar reputacion entre los suyos, tambien la quiere a cerca de los estraños: y esse triumpho se prophetiza en este verso. Con gran dolor dixo Dauid, quando le dieron la
2. Reg. 1. nueua de la muerte de Saul. *Nolite annuntiare in Geth, neque in cõpitis Ascalonis, ne forte exultent filiæ Philistyim, ne lætentur filiæ incircumcisorum.* No deys essa alegria a la Gentilidad, no digays esta nueua infeliz a los Philisteos, que vendran las mugeres a darnos vaya, y hasta las muchachas nos ditan baldones. En la muerte de Vrias le hizo Dios despues a el cargo de lo mismo. Mataste (dize) a Vrias, y pudiendolo hazer sin este peligro, le escogiste por solo tu antojo, diste a los enemigos aquella gloria de que muriesse mi Capitan a sus manos, que las deuias escusar. *Et occidisti eum gladio filiorum Ammon.* Aquel viejo venerable Razias, conociendo que trataua Nicanor de su muerte para hazer fuertes con ella en el, y el pueblo de Dios se mato con tan gran determinacion, que tomaua sus entrañas por la rotura de las heridas que en el mismo se auia hecho, y las derramaua entre los soldados a dos manos, por-
Lib. 9. Epi que no pensasse el Gentil que le auia de baldonar indigna,
stola. 68. è injuriosamente. † Engrandecieta este hecho Seneca, si le
2. *Mach.* 14 supiera como engrandeciò el de Caton, y leuantara el ani
Epist. 61. & mo de Razias hasta las nuues, pues se atreuio a dezir del q̃
lib. 1. con- mostrò el otro matandose. *Aspice M. Catonem sacro illi pe-*
tra Gaudẽ- *ctori purissimas admouentẽ manus, & vulnera parũ demis-*
tium ca. 31 *sa laxantem.* Y aunq̃ S. Augustin le cõdena juzgando que

tuuo

tuuo mas de temeridad que de fortaleza, y de impaciẽcia q̃ de constancia, con todo esso alaba el valor, el amor de su patria, y el justo zelo de redimir la honra del pueblo de Dios de los vltrages del tyranno. Entonces pues llegaran a confessar los enemigos de Dios que no han sido vanas las esperanças de los suyos, y aunque se les haga de mal cra taran con respecto de su religion. Pero no notays que tarde llega la aprouacion del enemigo? y que fuera de tiẽpo y de sazon? Debaxo del mesmo, *tunc*, acaba de hablar de preterito quando trata de los loores de los hijos de Dios, y agora que habla de la testificacion de las gentes muda la clausula de futuro, *Tunc dicent*. Hizolo esso (dize San Augustin en este lugar) para mostrar la certeza de la prophecia, que lo que està por venir lo cuenta como ya passado, no lo niego: pero porque no trocò la manos, y puso alli el futuro, y aqui el preterito? Por esta razon sin duda: Quando el enemigo os adula no le creays, persuadios a que es forçado todo lo que haze, y que en medio de de la adulacion si os pudiesse beuer la sangre topareys hõbre que no os dexaria gota della. Escuchad vn pensamiento de San Ambrosio que lo dize, *Sicut nouacula acuta fecisti dolum*, Engañaste a tu proximo (dize el Psalmista) como nauaja aguda. No ay lisonja en el mundo para vn hombre cargado de cabello como la de la nauaja, porque le limpia el pellejo, rae las canas, descansa la cabeça, y remoçale ocho o diez años. Pero si en medio deste halago por hablar (como suele mas) de lo necessario el barbero se descuyda, y se leuanta vn poco el lomo viene a entrar medio dedo del corte en la carne que haze al pobre que està en la silla poner los gritos en el cielo. Tal pues es el enemigo (dize S. Ambrosio) que por vna parte halaga, y por otra, si os descuydays os quita la honra y debaxo de palabras melosas trae ocultas entrañas de veneno. Ponderò el glorioso S. Bernardo q̃ no llamò el Spiritusancto blandas a las palabras del enemigo, sino ablandadas, *Molliti sunt sermones eius super oleum, & ipsi sunt iacula?* Con que significò su artificio, y poca verdad, *Nõ molles, sed molliti, quod sit in eis non*

3. *de offic. cap.* 11.

In sententijs ibi mel & lac sub lingua eius.

non tam vera, & solida, quam superinducta, & simulata suauitas. Dize luego el Texto. *Super oleum*, que son mas suaues que el azeyte, comparacion que descubre nuestro intento con grande primor, vnas frutas ay duras en la corteza, y blandas en lo interior como la nuez, otras por el contrario blandas en la cascara, y duras en el coraçon como la azeytuna, *Nil intra est oleam*, (dize el prouerbio de Horacio) *Nil extra est, in nuce duri.* Ay hombres seueros en las palabras, y de entrañas apazibles, y verdaderas, otros ay melosos, y dulces en el lenguage, pero Dios os libre de su ruyn intencion. *Meliora sunt vulnera diligẽtis, quam fraudulenta oscula odientis.* Por tanto compara la blandura de las palabras del enemigo al azeyte que se haze de fruta traydora, y que trae encubierto el hueso duro debaxo de la corteza suaue. *Corripiet me iustus in misericordia, & increpabit me, oleum autem peccatoris non impinguet caput meum* Reprehendame el siruo de Dios con aspereza, que bien se que me quiere bien, y se apiada de mi, y no me halague el peccador con sus doblezes, que todo es artificio, todo es traycion, no me creerè de sus semblantes, que su aprouacion en mi abono siempre viene a ser la postrera. Estylo es de los hombres mundanos lisongear a quiẽ quieren mal para asseguarle, y tomarle prendas en las palabras incautas, que le ha de arrancar la adulacion. No puede dexar de contar vn successo espantoso, que a este proposito trae Cornelio Tacito. En tiempo de Tiberio Cesar vuo en Roma vn cauallero illustre que se llamò Ticio Sabino, al qual por lisongear a vn priuado del Emperador armaron vna infame traycion ciertos pretendientes del Cõsulado. Hizosele vno encontradizo, y començò a mouer la platica de los agrauios del tiempo de que el Sabino estaua offendido, aunque callaua, y despues que le hizo romper en sus quexas debaxo de cõfiança, y amistad, lleuole a vna casa de campo donde estauan escondidos en la techumbre de vna pieça, tres Senadores con no menos vergonçosa, y baxa indecencia, que con fraude abominable, y atroz. *Haud minus turpi latebra, quam detestanda fraude.* Llegados que fueron

Lib. 1. Epist. 2.

Lib. 4. Annal. c. 15.

fueron a este apossento, començò el engañador a querellarse de las sin razones del Emperador, y sus priuados afeando el desagradecimiento con que pagaua a los amigos del Sabino hasta que le obligô a repetir los mesmos sentimientos que le auia oydo otras vezes a sus solas: y despues que el engañado cauallero descansò con el que se le vendia por amigo, fiandole (como solia) los secretos de su pecho, dio parte el traydor al priuado de lo que le auia oydo en offensa suya, y presentando por testigos a los tres Senadores, sin reparar en confessar la fraude, y su deshonra, le hizo dar muerte cruel. Tan pesadamente se peligra en las blãduras de vn hombre doblado. Al almendro tuuieron los Philosophos por symbolo de la locura, porque a la lisonja del primer viento caliente brota sus florezuelas por Hebrero, cõ q̃ le halla la rebuelta del tiempo ya declarado, y tiene prenda para poderle offender. El arbol tardio, que no se cree de ligero, ni comiẽça a demostrar hasta que el inuierno se despida, no està subjecto a esse engaño, como nos lo enseña el libro del Exodo, en el lino, y la ceuada de Egypto, q̃ trató mal la plaga del granizo, por auer arrojado antes de tiẽpo, no peligrando el trigo en aquella calamidad, por ser tardio, y no le hallar el temporal granado. Dios os libre de fiaros a la primera palabra del que se os vende por amigo, retened para vos vuestro sentimiento, que no sabeys lo que os podria succeder, si desde luego os confiassedes. *Totũ spiritum suum profert stultus, sapiens differt, & reseruat in posterum.* Officio de enemigo es recatear aun lo que se os deue: como es de creer, que se adelãte a offreceros lo que en ley de prudẽcia no se puede esperar de sus entrañas? Miralde a las manos, que algo deue de pretender de vos, porque dexado a su natural, el que mas tarde llega a confessar lo q̃ os concede el mundo, suele ser el. Que de vezes acaece tener vn hombre vn competidor virtuoso, y mientras teme q̃ le ha de hazer estoruo su virtud, no le vereys abrir la boca para alabarle, harto serà q̃ alabandole otros calle el. Dad me que se le quite la muerte de delãte: el mayor pregonero de sus loas es el que callaua antes tanto. Que es la causa?

Exod. 9.

que aborrecemos(dize Horacio)la virtud quando la teme mos:y assegurado esse miedo la desseamos.

Li. 3. Ode. 3. *Virtutem incolumem odimus,*
Sublatam ex oculis quærimus inuidi.

Viose esso biẽ a la clara en los enemigos del Señor que auiendole contradicho en vida poderosamente, quando le vieron espirar,abrieron los ojos y boluian muchos hiriendose los pechos con vn, *Vere filius Dei erat iste*,ò que tarde ha llegado esse conocimiento pueblo aleue, quando le viste sanar los enfermos, resuscitar los muertos, echar los demonios,le llamauades hechizero, y endemoniado y agora le confessays por hijo de Dios? Vistes (como dixo el Poeta)aquella virtud en saluo y aborrecistesla, quitaron os la de ante los ojos y vays os desalados tras ella: que sera quando llegue aquel desengaño tardio y le veays venir en las nuues del cielo , como juez vniuersal de viuos y muertos,rodeado de claridad,vistiendo luz, pisando estrellas, y os hagays arroyos de lagrymas acordandoos que tu nistes en el colgada vuestra vida de vn madero,y no la acabastes de creer. Apoc. 1. *Tunc videbit eũ omnis oculus, & qui eum pupugerunt.* Entonces le consideraran con attencion los que le enclauaron,y lloraran amargamẽte su incredulidad. No se que primor se hallò San Ioan en esta authoridad de Zacharias,que auiendole passado en blanco (como dize San Hieronymo) los Setenta, le apunto el dos vezes con su pluma. Apenas traspassò el soldado cruel, el costado de su Dios con la lança,despechado de que se le vuiesse ydo de entre las manos su vida, y apesarado de que la muerte (a su parecer temprana) le vuiesse subtrahido al dolor de quebrarle los huessos , quando acude el Euangelista con el texto de Zacharias. *Videbunt in quem transfixerunt.* Que no se auia cumplido alli:y el mesmo Euangelista lo auia dado a entender en aquellas palabras. *Et iterum alia scriptura dicit.* De la otra escriptura que sin duda se cumplio en no le quebrar las piernas, dixo: *Vt impleretur scriptura,os non comminetis ex eo.* Y quando allego a la de Zacharias que se començò en parte a cumplir alli,y se ha de cumplir ente-

Cap. 12. Epist. 101. Ioan. 19.

enteramente en la segunda venida del hijo de Dios al mundo) mudo de proposito el lenguaje, y dixo. *Et iterum alia scriptura dicit.* No quiso el espiritu del Señor que por vn solo momento se le dexasse de çoçobrar al pueblo aleue el gusto con que quedaua de auer triumphado de la vida de su Dios: y por tanto en trasspassandole el costado cõ la lança, acude el Euangelista, con la prophecia del arrepentimiento. Como si dixera, gozate a tus anchuras gente ingrata de la crueldad con que tratas a tu Dios aun despues de muerto, que sobreti tienes la amenaza desta prophecia, tiempo llegara quando quisieras auer perdido entrambas manos antes que auer tomado en ellas la lança cõ que le atrauesaste el pecho.

Turno, tempus erit magno cum optauerit emptum
Intactum Pallanta, & cum spolia ista diemque
Oderit.

Dixo no se quien a otro proposito algo parecido. Herodes reconocio el gran valor del Baptista despues de auer le quitado la cabeça. *Quem ego decollaui Ioannem ipse surrexit a mortuis, & virtutes operantur in eo.* Y porq̃ cõclu yamos este discurso, escuchad vna historia del ca. 4. lib. 2. de los Reyes, q̃ fio prouara lo q̃ tratamos. Llegaron dos ladrones a la casa de vn hijo de Saul enmedio de la siesta de vn verano por el tiẽpo de la siega, con animo de matarle a traycion, hallarõ dormida a la puerta vna muger que recogia y limpiaua el trigo para encerrarlo en las troxes: y tomaron de alli secretamente vnas espigas de trigo, passaron adelante sin hallar otra guarda q̃ se lo impidiesse, y dieronle de estocadas. Preguntan aqui los expositores q̃ fin tuierõ los matadores en echar mano de aquellas espigas (Y aunque ay sobre ello tantos pareceres como interpretes: siempre a mi me quadro mucho el de la glossa interlineal aunque dicho en succintas palabras. *Assumunt*, dize, *spicas tricici more primitiarum.* Era derecho Real en aquella tierra offrecer las primicias de los campos, y como Isboseth a quien ellos yuan a matar, era hijo de Rey tomaron aquel achaque para dar color a la entrada si les topasse algun por

tero muy adentro: y poder dezir que entrauan a offrecerle las primicias de sus sembrados, como a heredero de Saul, y señor de todos. Aueys considerado en esta historia que tardio es el reconocimiento del enemigo, que fuera de sazon llega la offrenda: acbaan de topar a la entrada a la criada del Rey que recoje ya los fructos limpios en las troxes, y es el tiempo de lo mas riguroso del estio quando ya estan secos los campos. *Fermente die.* Dize. *Ingressi sunt.* Y entonces llegan ellos con la primicia, como si la tierra demostrara entonces. La que offrecia el pueblo a Dios, auia de ser por la primauera, al señalar de las espigas, y tan temprana, que si por injuria del tiempo no estauan tan presto maduras las auian de tostar al fuego para que se pudiesse hazer dellas vn farro. Dios os libre por su misericordia de fauores de gente mal intencionada, y aborrecedora de vuestra salud que os vendran a confessar los meritos que os sobran hasta las tejas quando os tengan en la sepultura. Al punto que sienten nuestros presos el beneficio de la libertad, estan ya roncos de confessar a Dios su gloria, y los enemigos del contorno quando a pesar suyo no la pueden negar, dilatan a lo menos a plazos largos el testimonio y approbacion que han de dar della. ¶

M A G N I-

MAGNIFICAVIT DOMINVS.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ *Que la Magestad de nuestro Dios en todas sus misericordias se alarga a mas aun de lo que piden nuestras necessidades.*

GRande sentimiento arguye en las gentes comarcanas esta palabra. *Magnificauit.* Puesta en su cabeça parecèles que ha sido tanto lo que Dios ha hecho por su pueblo quãto no pudiera caber en su esperança. Iamas le parecio al competidor corta la medra de su emulo, vna mosca se le antoja vn elephante, y por pequeña que sea la mejoria, como la mira con ojos de enemigo le parece muy grande fuera de que auiendo conocido a los Hebreos 70. años esclauos de Gentiles, tiene su particular razon de embidia auerles sobreuenido tan repentina felicidad. Naturaleza es (dize Cornelio Tacito) y no condicion de los mortales, mirar las venturas frescas de otros como si fuerã offensas suyas (que a los que heredaron en las cunas la grandeza todos lleuan en paciencia verles grandes) y a nadie piden con mayor rigor que tasse la rienda a la fortuna que a los que vieron en humilde estado. *Insita mortalibus natura recentem aliorum fœlicitatem agris oculis introspicere, modumque fortunæ a nullis magis exigere quã quos inæquo videre.* De manera que encarecen la ventura de nuestros presos, admirados y embidiosos: y dissimulada mente tambien quieren notar a Dios porque ha andado tan largo con gente que tan poco se lo tenia merecido. Dexemos la embidia

Lib. 2. Historia. c. 4.

embidia.

bidia de los Gentiles a parte que como a enemigos no se les ha de admitir el voto. Consideremos sola la fuerça del lenguaje de que vsan, y hallaremos que dizen vna muy clara verdad: y que como tal la repiten en el verso siguiente los Israelitas tomandoles la palabra de la boca, y confessando con ella lo mucho que deuē a Dios: *Magnificare*. Quiere dezir obrar sin escassez: andar largo y sin tassa, y aun en cierta manera con demasia, en la obra que se pretende ha-

Psalm.40. zer: *Quis edebat panes meos magnificauit aduersum me supplantationem.* El que comia mi pan (dize el Señor) fue el mas adelantado enemigo que tuue. Anduuo estremado, y con demasia en la çancadilla que me armo: y assi San Ioan

Cap.13. citando el sentido destas palabras en lugar del, *Magnificauit*, dize. *Leuauit aduersum me calcaneum suum.* Leuanto en alto el talon contra mi, como si dixera quien arma çancadilla a otro suele baxar el pie y hundirle en la tierra para coger encima la planta del contrario, de donde se dixo. *Supplantare.* Pero mi discipulo ha salido del vso ordinario, que le ha leuantado por armarme mas aleue traycion: y la Iglesia en el officio de la semana Sancta dize. *Ampliauit aduersum me supplantationem.* Estendio el pie quando pudo, amplissimamente me offendio. Echase de ver tambien en la primera palabra del cantico de la Virgen la propriedad deste verbo. *Magnificat* (dize) *anima mea Dominum.* Auentajate ò alma mia, y con exceſſo (si en esta materia le puede auer) en alabar al Señor engrandecele con tus loores: que razon es que pues mi cuerpo le empequeñecio y le estrecho, le engrandezca y ensanche mi alma. Diremos pues siguiendo el rigor de nuestro, *Magnificauit*: Que anda Dios largo, y (si assi se puede dezir) excessiuo en sus misericordias, que no se contenta con remediar nuestras necessidades a la yguala, que al que ha menester salud, le da salud y con que la goze, al que padece hambre, le da hartura, y no qualquiera, sino deleytosa y sobrada. † Cō delgadeza cō sideran los interpretes, que quando San Pedro hecho mano del cuchillo, y corto la oreja a Malcho, se le mando enuaynar el Señor y le dixo, parecete que tengo necessi-

dad de

dad de tu defensa? Si quisiesse valerme de las armas no podria rogar a mi padre de quien estoy cierto, que me embiaria, mas de doze legiones de Angeles, con que resistir a este esquadron de gente que ya ha salido en mi busca, *& exhibebit mihi modo plusquam duodecim legiones Angelorum*. Eran doze las personas contando la de Iesu Christo por auer ya preuaricado la de Iudas, y por esso se le fueron los ojos al hijo de Dios al numero de doze en las legiones, pareciendole que quedaua bien prouado su poder pues le tenia para dar acada hombre no vn Angel sino vna legion entera de guarda, y aun como si en vna legion vuiera poco añadio el, *plus quam*, de intento, porque la condicion de Dios es adelantarse en el remedio a nuestras necessidades.* Saco a Ioseph de la carcel, para vn Reyno, restituyo a Zacharias la habla con prophecia. Borro a Elisabeth el opprobrio de la esterilidad con el mas insigne hijo que nacio de madre commun. Y a este passo camina en todas sus obras. *Misericordia vestra quasi nubes matutina*. Vuestra misericordia, dize Dios es como la nuuezilla de la mañana que nunca se acaba de quajar, ni llega a effecto, como si dixera la mia es nublado de sobre tarde que arroja a cantaros el agua sobre la tierra. *Deus qui diues est in misericordia* (dize San Pablo) y en otra parte, *An diuitias longanimitatis eius contemnis*? Es rico Dios en misericordia, tiene grandes thesoros en este caudal. Por ventura es pobre de justicia o sabiduria? o prouidencia? todo es el mesmo Dios, de todo es igualmente rico: pero la misericordia ha la descubierto al mundo con rara y auentajada liberalidad: ha derramado este attributo con gran largueza entre los hombres sus thesoros. Sino dezidme que fue la causa porque pudiendonos redimir con vna sola gota de sangre vertio nuestro Dios toda la de sus venas hasta responder despues de muerto con agua y sangre al hierro de la lança como des-

Matth. 26

ephess. 2

mo deslauando el vaso, y mostrando que no le queda vn alla gota? Pudonos reparar (nadie lo duda) con vna lagrima, con vn suspiro, y gusto de padecer trabajos tan intolerables como leemos en los Euangelistas. Por esso le attribuye la esposa pies de marmol *Crura eius columnæ marmoreæ*: dando a entender, que no le cansaron los passos que le costo mi salud, aunque los dio en cuestas tan agrias, como assegura la muerte de Cruz. Deste lenguaje (segun denota San Hieronymo) vsaron los fieles, que pusieron por sobre nombre a Origenes, *Adamantio*: para significar que si fuera de diamante no se mostrara mas infatigable en ser uicio de la Iglesia. Y en este sentido dixo el Señor aquellas misteriosas palabras, con que conuirtio el pan en su cuerpo benditissimo la noche de su postrera Cena: *Hoc est corpus meum, quod pro vobis frangitur.* Este es mi cuerpo que por vosotros se quiebra y haze pedaços. Clausula, que entendida con toda propriedad ni le conuino en especie agena en el Sacramento, ni en la propria tampoco en la Cruz: porque ni en la Hostia se diuide el cuerpo del Señor, ni en la Cruz le quebraron los huessos como a los ladrones, de que hizo particular mysterio el Euangelista San Iuan. Quiso pues dezir nuestro Redemptor entregandonos su cuerpo en el Sacramento, lo mucho que aquella noche le auian de fatigar por nuestro remedio, y que acosta de gran cansancio suyo, auia de obrar nuestro rescate, y esso dixo con la metaphora del, *frangitur*, Figura de que tambien vso en el mesmo sentido vn poeta.

In proemio quæst. Hæbraic. to. 3.

1. Cor. 11 ad verbum ex Græco.

Cap. 19.

Horat. li. 1. Satyr. 1.

O fortunati mercatores, grauis annis
Miles ait, multo iam fractus membra labore.

Pasmase el glorioso Bernardo a esta pregunta, y confiessa, que no sabe responder a ella: se que lo hizo assi, (dize el Sancto) porque lo hizo, no es mio examinallo, sino creello. *Nunquid dicit figmentum ei qui se finxit, quare me finxisti sic?* No tiene licencia el barro para preguntar al ollero porque le hizo a tres bueltas de rueda pudiendole

Epist. 191.

dole hazer con sola vna: se que por esso (dize en otra parte) llama Dauid copiosa la Redempcion del Hijo de Dios, porque no anduuo en ella nada escasso. *Quia non gutta, sed vnda sanguinis largiter per quinque partes corporis emanauit.* No nos dio sola la sangre que bastara para redimirnos, vn mar caudaloso nos dio en que anegar (mejor que en el Bermejo a los Egypcios) los ministros del peccado. Agora boluamos los ojos al texto de Dauid en que llama copiosa y abundante la redempcion del Hijo de Dios, que de ay hemos de sacar la razon desse hecho milagroso. Quiso mostrar (dize Augustino) vna liberalidad indeuida, y vna misericordia adelantada. *Vt de-na in nos sua indebita largitate conferret.* Hallareys que en la Sagrada Escriptura siempre se atribuye nuestra Redempcion a la sangre de Iesu Christo N. S. como a precio con que se compraron nuestras almas. *Non enim corruptibilibus auro, vel argento redempti estis, sed pretioso sanguine quasi agni immaculati.* Dize San Pedro: y San Pablo hablando de la Iglesia. *Quam acquisiuit sanguine suo.* Pues porque no entendiesse el hombre que auia recateado su rescate, le quiso comprar tan caro y dar por el tanto mas de lo que el valia, que hasta agotar sus thesoros y dar toda la sangre de aquellas venas sacrosanctas, no quedo contento. † Holgo de dessangrarse por cinco fuentes, a que acudiesse el mundo sediento, y sacasse con gozo el agua de su reparo. *haurietis aquas in gaudio de fontibus saluatoris.* Y si bien ahondaron las penas hasta agotar vn mar de sangre mas a hondo el en el reparo de las culpas, pues pudo agotar el manantial del peccado sobrepujando cō su satisfaciō a quāto pudo alargarse la injuria. *Christus semel oblatus est ad multorum exhaurienda peccata*, mas es exhaurire. * Y assi se alargo tanto en la compra, que no le quedo mas que dar. *Quid amplius potui facere vineæ meæ, & non feci?* Que deui hazer por mi viña que no hiziesse? di la mi cuerpo en propria especie para que le abofeteasse me sasse, escupiesse, desollasse a açotes, desgarrasse con clauos, lastimasse con espinas: y disfraçado en la agena para que le co-

Sermo. 22. In cantica

Libr. 13. de Trinit. c. 10

Hebr. 9.

comiesse y se sustētasse. Dila toda mi sangre para redimir su seruidumbre. Paguela con mi vida, y con ser Dios tome forma seruil y no solo pareci esclauo siendo Señor de todos, pero aun esclauo fugitiuo, pues me trataron como a tal quando amarrado a vna columna me dieron tan crueles Açotes. *Non solum formam serui accepit vt subesset sed mali etiam serui, vt vapulares quid amplius debui facere vineæ meæ?* O como dixo bien el Apostol Sant Pablo, que donde anduuo largo el delicto: lo anduuo mas la misericordia. *Vbi abundauit delictum superabundauit, & gratia.* Por cierto si el peccado vuiera sido ligero no espantara q̄ la misericordia le dexara a tras: pero que donde anduuo tā adelantada la culpa, ay excediesse la gracia, esso admira mucho: esse pues es (dize el Apostol) el mysterio que os predico, *Vbi abundauit delictū*, ay *superabundauit & gratia*, Sobrepujo la gracia de Dios, y sobrepusose a vuestra malicia: no fuystes vos tan prompto para perderos como lo fue Dios para ganaros: no caminastes con passos tan apresurados a vuestra perdicion como Dios a vuestro remedio: no solo se adelanto la piedad de Dios a vuestras culpas, pero al rigor executiuo de las penas. Mirad con quanta destreza libro a vna adultera, con que discrecion dexo burlada la indignacion de los Escribas y obro sobre toda ley y sobre todo derecho. Mando Dios a Moysen en el Exodo que hiziesse vna arca en que poner con toda veneracion las tablas de la ley: y que pusiesse encima del arca el propiciatorio: Moraliza Sant Augustin este precepto ingeniosamente, y del lugar del propiciatorio, y de las tablas collige nuestra doctrina. No quiere Dios (dize Augustino) que su ley se desprecie ni oluide, que para esso la mā da poner en lugar sagrado; pero no por esso dexa de darsele mejor a la misericordia. *Superexaltat misericordia iudicium.* Ha de estar la ley en lugar alto y venerado: mas la misericordia sobre la ley. Porcierto a quien tan largo anda en vsarla con nosotros, grandes gracias se le deuen, y condenada villania seria responderle con ingratitud, mayormente que como enseño Sant Bernardo en el caso en que poco ha

Bernardus Ser. de passio. Dñi feria. 4. hebdomada panosa.

Cap. 25.

Quæst. 105. in Exodum tom. 4.

misericordia

lo ha le vimos perplexo, el fin que tuuo el Señor en obrar nuestra redempcion a tan gran costa suya, fue obligarnos al agradecimiento de su misericordia, que porque tomaua el hombre occasion para no agradecer el beneficio de la creacion de que no le auia costado mas que vna palabra, quiso que viesse por la experiencia que no repararia por su bien en ningun medio costoso, y con esse intento abraço de ganalos dolores y infamia de la Cruz. Procuremos, pues satisfazer con pechos gratos, y reconocidos a la liberalidad con que nuestro Dios nos esta exhortando a su amor. Dexemonos encender de aquel Spiritu abrasado de charidad con que nos grangeo nuestro remedio, y nos amo quando mas lo desmereciamos: que si como dize el prouerbio Latino, vn amor es piedra y man de otro por de hierro que sean nuestros coraçones los ha de lleuar tras si la fuerça de tantos y tan singulares beneficios como nos tiene hechos hasta oy, y cada dia vamos recibiendo de su mano. *Ser. 11. in cantica.*

FACERE CVM EIS

CONSIDERACION TERCERA.

Que solo Dios sabe tener obras para con los suyos, y que en el mundo no se hallan mas que palabras.

MArauillosamente (dizē las gentes) lo ha hecho Dios con los de su pueblo; con gran poder lo ha mostrado de su parte: harto mejor lo ha hecho con ellos que ellos con el. Añade S. Augu-

stin sobre este lugar, y aun que ellos consigo mismos: por que ellos lo hizieron mal con sigo prouocando tan desuergonçadamente el enojo de Dios, y el con ellos tambien y con tanta largueza, que oluidado de sus delictos, les saco de tan infame seruidumbre para tan honrosa libertad. Toda tu perdicion nace de ti (dize Oseas) en solo tu remedio tengo yo parte, y San Pablo en la epistola, *Ad Romanos, Sustinuit in multa patientia vasa iræ apta in interitum, vt ostenderet diuitias gloriæ suæ in vasa misericordiæ, quæ præparauit in gloriam*, Donde noto singularmente Cayetano, que hablando el Apostol de los vasos de ira, dispuestos y sazonados para el infierno, no dize quien los dispuso para alla, porque en essa obra sola su libertad tuuo las vezes, y tratando de los de misericordia aparejados para el cielo, dize. *Quæ præparauit in gloriam.* Que el Señor los preparo, los guio, y lleuo hasta la gloria. De manera, que mejor es Dios para con el hombre que el lo sabe ser consigo mismo, pero ya que ellos lo hizieron mal consigo veamos quien lo hizo bien. El Rey de Babylonia les derribo sus casas, robo sus haziendas, opprimio su libertad. Los hijos de Idumea sus hermanos le solicitauan para que no dexasse ni aun los cimientos de sus torres: las gentes comarcanas les estoruauan despues el edificio del templo, solo Cyro, cuyo coraçon mouia Dios para remedio suyo, vso de liberalidad con ellos: de manera que solo Dios es el bienhechor desta gente. Aquella palabra, *Facere*, nos lo dize bien claro. Solo Dios sabe hazer por los suyos, en sola su grandeza cabe tener obras para los que le siruen, que el mundo no sabe dar mas que las palabras. Es el mundo para los que le siguen como los que se offrecen a descubrir theseros, que a trueco de sacar veynte reales de presente: hinchen la cabeça de esperanças vanas, como lo salen siempre las de los que dellos se fian. Por lo qual dixo agudamente Enio, y aprouolo Ciceron en el libro primero de diuinatione, en las postreras palabras.

Mag-

Magnas diuitias promittunt, & drachma petunt
Ex his diuitijs sibi deducant drachma reddant cætera.

† Prometen grandes riquezas, y piden vn real de ante mano, saquen esse real de la plata que asseguran, y restituyan todo lo demas y creeremosles. Llamo el Espiritu Sancto a la ayuda del hombre baculo de caña, que al que fia en el al mejor tiempo le falta y le lastima las manos: como se vio en la Passion del Señor, que vn dia que le pusieron en ellas, aunque no se affirmo en el salio tan costoso que le siruio de que le hiriessen con el la cabeça, y le apretassen mas las puntas agudas de la corona. *Et arundine percutiebant caput eius.* Comparo Salomon en sus prouerbios al hombre palabrero con grande propriedad al diente podrido, al pie gotoso, y a la capa que pierde el caminante en el hinuierno: *Dens putridus, & pes lassus, qui sperat super infideli in die angustiæ, & amittit pallium in die frigoris*, Teneys vn diente podrido en la boca, y vays con el descuydadamente a morder de vn pan duro como bizcocho de galera, no solo no lo partis, pero echays fuera el diente con gran dolor de toda la quixada. Cargaos la gota en vn pie, y dizen os que viene a veros vn amigo, salisle a recibir hasta la calle, y al pisar el primer escalon echastes de ver su falta quando sin poderlo remediar, rodastes toda la escalera, y llegastes mas presto de lo que pensauades. Camina el otro vna mañana de Hebrero, y fiando del tiempo dobla la capa, y arrojala sobre el portamanteo, diuiertese con la platica de los compañeros que van desde alli gouernando el reyno, y quitando y poniendo priuados a su antojo: rebuelue en esto el tiempo, y leuantase vn ayre frio como de sierra, va a echar mano a la capa, y hala dexado dos leguas atras: todas essas descomodidades padece el que pone su confiança en vn hombre falso, que quando llegare el dia del trabajo de que le tenia prometido sacar: hallara en el el socorro que aquel en el diente podrido: este en el pie gotoso, y estotro en la capa que perdio caminando. *Filioli mei*, (dize el Apostol San Ioan,) *Non di-* Ioan. 3.

ligamus verbo neque lingua, sed opere: & veritate. No seamos cumplidores de palabra, no nos amemos de boca ni de lengua, sino con la obra, y con la verdad. Parecerale a alguno que esta sobrada aquella palabra. *Neque lingua*, y que quedaua dicho todo con, *Non diligamus verbo.* Y engañarase, que (como considero bien Nicolao de Lira, y parece que entendio San Bernardo) tiene muy differente significacion. Allude San Ioan al lugar del Psalmo setenta y siete. *Et dilexerunt eum in ore suo, & lingua sua mentiti sunt ei.* Ay hombres que prometen cõ animo de cumplir, y despues por qualquier inconuiniente faltan a su palabra, y por estos dize. *Non diligamus verbo* (como el Psalmo dize. *Ore.* Otros desde el principio engañan y offrecen lo que no piẽsan hazer: y estos tales aman de lẽgua, y a estos atribuye Dauid el engaño, porq̃ este no esta en las palabras sino en el que la da sin animo de cũplir la, y assi contrapuso a dos males dos bienes contrarios como si dixera, *Non diligamus verbo sed opere, nec lingua sed veritate.* No nos amemos palabrera ni engañosamente si no con obras y cõ verdad. Essa es la condicion del mundo la de Dios es muy de otra manera. Solo el sabe hazer bien sin fraudes y sin dilaciones: de solas sus entrañas amorosas se puede esperar socorro con effecto al tiempo de las necessidades: *Num quid solitudo factus sum Israeli aut terra serotina?* Porvẽtura dize por Hieremias: he sido yo soledad pelada, o tierra tardia para mi pueblo? han me visto seco y sin fructo? he me estrañado con ellos? han dexado de sacar grandes prouechos de mi? de se los hecho dessear mucho tiempo? No saben de mi que soy tierra temprana que preuiene con el fructo las esperanças del labrador? Que seruicio me han hecho de que no ayan visto la remuneracion muy auentajada, y el galardon mayor que sus desseos? Tan grande es su liberalidad que no solo la muestra en premiar con largueza a su tiempo, pero entre tanto que este llega, por entretener la esperanza suele dar grandes ayudas de costa. A esto miro aquella ley del Deuteronomio, *Non alligabis os boui trituranti.* Al buey que trilla

Serm. 50. in Cant.

Cap. 25.

dize

dize no le echaras boçal : y al que ara ? no importa que se le eches , que esse no tiene el premio al ojo , pero el que trilla trabaja sobre la parua y seria inhumanidad de fraudar le de vna espiga o otra que sin intermittir el trabajo se puede lleuar de camino , Pues señor no le queda al buey su pesebre lleno a la noche, con que repare el cansancio del dia? No importa que socolor de que le has de librar el galardon a su tiempo , no quiero que le prines del entretenimiento con que se ayuda a lleuar el trabajo mejor. *Nunquid de bubus Cura est Deo.* Tanto cuyda do le dan a Dios los animales de seruicio?o dixolo por nosotros , à quienes da mas por via de ayuda de costa, que el mundo a los suyos de gajes ? Cerremos esta consideracion con aquella sentencia del Apostol Sanctiago. *Qui dat omnibus affluenter, & non improperat.* Y examinemos cada palabra de por si. El mayor Monarcha del mundo recibe de muchos, y tiene su hazienda en tributos, a que contribuyen todos , y da a poquissimos : porque ni tiene para dar a todos , ni igual amor ni cuydado de ellos , solo Dios es quien no puede recibir de nadie, que el es primeramente Señor de sus criaturas , y a todos da liberalmente. *Quoniã pusillũ, & magnum ipse fecit , & æqualiter est illi cura de omnibus.* Esso dize el principio de la clausula. *Qui dat omnibus*, y luego *affluenter.* Embia el Rey a vn caualle ro a vna jornada de importancia, dale seys mil ducados de ayuda de costa por vna vez , no es esso *affluenter*, buelue della, y consta que siruio como podia desearse, esta vna encomienda vaca y dansela, esso es *affluenter* : que de vna vez le dan con que coma este año y el que viene hasta morir , porque la metaphora se toma de los rios caudalosos, en quien gran tropel se van alcançando vnas aguas a otras y otras a otras. Bolued los ojos a la passion de Iesu Christo, y vereys que de vna vez sola que murio , como dizen S. Pedro y S. Pablo, manaron los Sacramentos de la Iglesia, que son las fuentes de la gracia que jamas se secan, y en quien la Iglesia tiene librado su refrigerio hasta el fin de los siglos. Essa es la manera de dar de Dios, *Affluenter, &*

Li. 6. de beneficijs ca. 4. *non impreperat*, Quiere dezir da con hidalguia, no çahie re la dadiua, no haze (como dize Seneca) agrio el beneficio, sabese oluidar del bien que ha hecho. No da como el auariento en rostro al que recibio de su mano, no le mueue vanagloria que la suya no puede ser vana, pues todo lo haze por sus fuerças: como al hombre que con la jactancia y el blasonar de su liberalidad borra quanto haze bien. O quede buenas obras tiene desluzidas la gloria de auerlas hecho, que de trabajos honrosos se han mal logrado por no saberse oluidar de si los que los padecieron. Vna de las mas rezias tentaciones (dize Sant Augustin) es la de la vanidad, por que se introduze con occasion de las obras de virtud, a quien le es deuida la honra, q̃ (como dize Tullio) la acompaña como sombra, aunque no cuyde el hombre dello. *Quam necessario gloria etiam si tu id non agas consequatur, virtutem enim velut umbra sequitur.* Acometio Eleazaro animosamente vna gran bestia, que lleuaua sobre si vn castillo de madera, y gran numero de soldados, pero porque se metio debaxo para poderla dar la herida mortal, cayo muerta sobre el y ahogole. Moraliza Sãt Gregorio este hecho, y dize. Dios os libre que os coja debaxo la buena obra: es menester no someteros a ella como el vano que no tiene quando la haze otro fin, sino leuantarse a mayores. Veys aqui a Eleazaro, que porque no acometio desde fuera, quedo sepultado en su mesma hazaña. Ay del que blasona de su virtud, que todo lo pierde por su locura *Perit omne quod agitur, si non in humilitate custoditur*, no ay mas segura guarda de lo bien hecho, que saberlo oluidar, ni mas hidalga manera de dar, que al que no se conoce, ni se ha de ver otra vez. Porque si (segun Sant Ambrosio) ser liberal con quien sabe agradecer es affecto de auaricia. *Hospitalem esse remuneraturis affectus auaritiæ est.* ça-

Li. 10. confes. 37.

1. Tuscul.

3. Mach. 14

Li. 19. Moral. c. 17.

herir oy a vuestro proximo el bien q̃ le hizistes ayer, vicio es sin duda de animo esclauo de sus obras.

VERSO

VERSO QVARTO.

Magnificauit Dominus facere nobiscũ facti sumus lætantes.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ Que no ay mejores armas contra los enemigos de Dios que sus mesmas confesiones, y que le roban al Señor los ojos los coraçones rendidos.

DE Las palabras que los Gentiles auian de dezir compellidos de la grandeza deste hecho vsan en este verso los del pueblo de Dios por via de amplificacion, para hazer mas celebre su gozo y de camino les reconuienen con su mesma confession, tomandoles la clausula de la boca, y siguiendo quanto pueden el alcance, q̃ en materia de engrãdecer a nuestro Dios, no es de perder el testimonio del enemigo. Acaban las gentes de dezir que lo ha hecho Dios magnificentisimamente con su pueblo, replican ellos: y tanto que nos ha restituydo a nuestra libertad, patria, y consuelo. Nueuas que estan bien ciertos que no las escuchan con gusto, y con que a vn mesmo passo engrandecen la liberalidad y el poder del Señor y su grã vẽtura en seruirle. Llegãdo S. Pablo a Athenas y queriẽdo *Act. 17.* persuadir a los Philosophos de aquellas escuelas que yuan errados en adorar Dioses de plata y oro, auiendo tomado occasion del sobrescrito del altar que dezia, *Ignoto Deo.* Echo mano de vn verso de Arato: *Sicut, & quidã vestrorum*

strorum poetarum dixerunt, ipsius & genus sumus, De linage somos de Dios sentencia de Gentil mal empleada, como aduierte bien vn Doctor graue, la qual restituyo el Apostol al verdadero Señor, a cuya semejança y imagen fuymos hechos los hombres, quitandola a Iupiter fabuloso, de quien el poeta la auia entendido, y como de otro verso semejante dixo Tertulliano, santificando la con la authoridad de escriptor Euangelico, y dando la approuacion infalible. Aceptando, pues San Pablo la confession de Arato, replica de las mesmas palabras, y buelue cõtra ellos el argumento. *Genus ergo cum simus Dei, non debemus æstimare argento aut lapidi diuinum esse simile.* Siendo tan cercanos parientes de Dios, y deuiendo tener tan immediato conocimiento de su grandeza no hemos de creer, que la diuinidad es semejãte a los metales, de que vosotros hazeys vuestros dioses. En lo qual mostro el Apostol (como nota San Augustin) que no reprobaua a vulto los testimonios de los Gentiles enemigos de nuestra fee, en lo que tocaua a ella, y que el mejor argumento que les podia hazer por entonces era el que se tomaua de sus mesmas confesiones dellos, que para desmentir al burlador, jactancioso, y aduersario de la religion no esta mal guardado, y notado como al descuydo el versezico en el poeta, y el periodo en el orador. Dexo Iesu Christo nuestro Dios su mortaja disimuladamente en el sepulchro quando resucitando en su gloria atemorizo los soldados que le guardauan, y sin que ellos la echassen de ver, les dexa yr a dar cuenta a los principes de los sacerdotes de lo succedido Dan differentes causas los doctores deste hecho, pero la verdadera fue la q̃ toco Sedulio ingeniosamente. Pretendieron coechar a las guardas los enemigos del Señor, para que dixessen que estando ellas dormidas vinieron sus discipulos y hurtaron el cuerpo q̃ faltaua: achaque (como dize S. Augustin) de hõbres harto mas dormidos que los soldados. Porque, dad aca: si dormiades como conociστes q̃ eran sus discipulos los q̃ le lleuaron? y si estauades despiertos, porq̃ lo dexastes lleuar? Gente pobre, desnuda, desfauorecida, y sin

Sixtus Senensis li. 2 Biblioth. Verbo Aratus.

Lib. 1. ad uxorẽ. c. 8.

Li. 8. de ciuit. c. 9. & li. 2. contra Gaudentiũ c. 10. & li. 7. cõf. ca. 9. & Casian. collat. 17. cap. 20.

da, y sin armas no pudo hazer fuerça a las vuestras: *Dormiẽtes restes adhibes? vere tu ipse obdormisti*, Veys que bien les ha conuencido San Augustin, pues mucho mejor les conuence aquella mortaja, que para desmentir el embuste del hurto, quedò de proposito alli. Siruiendòse nuestro Dios del descuydo de sus enemigos con gran cuydado para estender la fama de su gloriosa resurrection. Porque dezidme, que ladron llegò jamas a hurtar fardo en casa de mercader, que se pusiesse a desatarle la arpillera? No le da por cierto lugar el temor a tanto espacio, ni a los hurtos les es cosa mas contraria, que el detenimiento, porque se da lugar con el a que sienta el ruydo el dueño dela casa, passe por la calle la justicia, o acierte a verles el vezino: fuera de que al ladron le esta mejor lleuar el paño bien tratado en su funda, y assi no tiene para que desatarlo alli. Pues si los discipulos del Señor robaron su cuerpo, como se pusieron tan de espacio, a desemboluerle del sudario en el sepulchro? No les viniera mas a cuento lleuarle faxado, y vẽdado? Yo os certifico que quien se puso de industria a desatarlo en la sepultura, tenia poco miedo a vuestras armas, y mas animo que suelen tener los ladrones.

An ne beati
Corporis ablator velocius esse putauit,
Soluere contectum, quam deuectare ligatum:
Cum mora sit furtis contraria?

Sedulio. Lib. 5. Carminum.

Pues si de los descuydos de los enemigos de Dios se sacan poderosos argumentos para desmentir sus embustes de los testimonios expressos de sus confessiones: quanto mas efficaces se sacaran? Con grande cuydado anduuo el Espiritu sancto (dize el bienauenturado doctor San Basilio) para que los Reyes que vinieron del Oriente adorassen al Señor primero que en Hierusalen se supiesse del rezien nacido, suspendiendo con esse fin a todos sus ciudadanos hasta que tuuiesse Herodes el desengaño, y quedasse burlada la esperança de la buelta de los Reyes: porque si naciendo para Rey de Iudios fueran ellos los que primero le adoraran, pudiera alguno sospechar que dependia de

Hemil. de humana Christi generat.

solicitud, y diligencia humana el reconocimiento de su Reyno: pues es cierto que interessaua mucho el pueblo de Dios en tener vn Rey vngido con el oleo de la Diuinidad, y adorado por Dios de Iudios, y Gentiles aun entre las pajas del pesebre: para lo qual fue medio muy importante que el primer reconocimiento de su Diuinidad fuesse el testimonio de gentes apartadas, y aun enemigas, para que con el, las pudiessen conuencer despues. No ay tales armas para defensa nuestra, como las que quitamos al enemigo en la batalla, ni herida tan mortal para el, como la que le damos con ellas, ni tal jornada, como la que se haze a su costa, ni victoria que en mas se estime que la que se ganò con sus soldados, † porque como dixo San Pedro Chrysologo: *Hostem proprio mucrone turbare singulare est insigne virtutis.* * Llegò Dauid a Achimelech Sacerdote, huyendo de la ira de Saul, y despues de auer comido los panes de la proposicion, con que remediò su hambre, y enseñò que le agradaua mas a Dios (como dize el Propheta) la misericordia que el sacrificio, pidio al Sacerdote vn alfanje ò lança si tenia a mano: respondele el, no tengo otro sino el de Goliath Philisteo, a quien tu mataste, y està embuelto entre las reliquias del tabernaculo: no ay mejor arma que essa dize Dauid. *Non est alius similis huic.* Damele, que ninguno me viene tan a proposito como esse, que es cuchillo de enemigo, y con que yo le corte la cabeça. Y aun por ventura alludio a este hecho el Propheta Nathan, quando reprehendiendole la muerte de Vrias, le dixo: *Et occidisti eum gladio filiorum Ammon.* Insinuandole dissimulada, y discretamente, que solia emplear las armas de sus enemigos en mas glorioſas hazañas, y empresas de mejor nombre. † Moraliza el glorioso Doctor San Gregorio este hecho, y dize. *Cum superbos hæreticos eisdem verbis, & sententijs quas proferunt vincimus, quasi elatum Goliam suo gladio detruncamus.* Quando vencemos a los Hereges con sus mesmas palabras cortamos al sobervio Golias con su proprio alfange la cabeça. * De Banayas, hijo

Sermone 157.

1. *Reg.* 21.

2. *Reg.* 23.

Lib. 18. *moral. cap.* 8.

hijo de Ioyada, encarecio grandemente la escriptura aquel desafio a que salio con el Gitano, en que con vna vara que leuaua en la mano le quitò la lança gruessa que el traya, y le matò con ella Y en San Pablo aureys leydo vna sentencia difficultosa, pero muy en confirmacion desta doctrina. En el capitulo octauo de la Epistola a los Romanos, dize de Iesu Christo nuestro Redemptor. *Et de peccato damnauit peccatum*. Y en otra parte. *Vt per mortem destrueret eum, qui mortis habebat Imperium*. Y quiso dezir en entrambos lugares, que auia hecho guerra a la muerte, y al peccado con su hazienda mesma, y a costa de entrambos enemigos. Porque el Imperio de la muerte, con muerte le derribò, y el reyno del peccado, con otro peccado le extirpò. Con que peccado? Preguntadselo a San Chrysostomo, que lo considerò con grande ingenio. No fue suyo el peccado, no, que en su sanctissima voluntad no pudo caber linage de culpa, del mesmo peccado fue el delicto, que le cometio en intentar la muerte del Señor. Preguntad al Apostol quien la introduxo en el mundo, y diraos que el peccado. *Et per peccatum mors*. Pues en introduzirla en peccadores, que tan merecida la tenian, no vuo culpa de que poderle arguyr: pero en causarla en el Señor innocente, que no era deudor della, por proprias culpas, grauissimo delicto cometio el peccado, y de esse le hizo cargo el Señor, y le conuencio como a delinquente: lo qual significan las palabras de San Pablo. *Et de peccato damnauit peccatum*. Por essa mesma razon tomò por armas su Cruz, como se verà el dia del juyzio, quando la leuantarà como estandarte Imperial, y para que campeen sus resplandores, como dize San Ambrosio, obscurecerà las lumbreras del cielo, de la manera que el lapidario que quiere conocer el valor del topazio cierra las ventanas, y mata las luzes. Prodigiosas hazañas hizo el Señor de que pudiera tomar armas luzidas, y vistosas, mar hollò, y fuera gallardo blason vn mar hollado. Dos plantas humanas sobre vnas olas firmes, y estancias, muy biẽ parecierã en cãpo blãco, mayormente que (como põdera

Homil. 19. in Epistol. ad Roman.

Sermone 33.

dera San Augustin) es tan de solo Dios pisar las aguas, que en reconocimiento deste poder singular se hundia Pedro en ellas en presencia de su Dios, y se anegara con effecto si el no le diera la mano. Estrella tuuo, y Reyes truxo de Oriente, y salieran bien sin duda tres coronas derribadas ante las pajas de vn pesebre, y vna estrella centelleando en campo azul. Nada de esso quiso sacar por empresa sola la Cruz escogio porque era hazienda de la muerte, con que la cõquistò hasta acaballa. Tanto se gloria de auer rebuelto sobre el enemigo a costa de sus mesmos despojos. A esso mirò la Iglesia quando en el titulo de la Cruz puso solas las quatro letras iniciales. I. N. R. I. Estylo ordinario de los Capitanes en dar las theseras ò apellidos de la guerra para el estandarte Real. De ay tomaron su nombre los Machabeos, porque trahian en las vanderas el Hemistichio del capitulo 15. del Exodo. *Qui similis tui in fortibus Domine?* Cuyas quatro letras primeras leydas consequutiuamente venian a Dezir, *Machabai*. Y como el otro puso S.P.Q.R. que quiere dezir, *Senatus Populusque Romanus*, pone la Iglesia debaxo de aquella abreuiatura, *Iesus Nazarenus Rex Iudæorum*, Declarando a la Cruz por estandarte Imperial, pues se escriue en ella la empresa de su Rey abreuiada. Pero boluamos al texto de nuestro Psalmo, donde tenemos la confession de las gentes, cõ que las reconuienen los Israelitas, y ponderemos aquellas palabras, *Nobiscum*, y *cum eis*, que tienen sin duda grande emphasis. Las gentes las dizen del pueblo de Dios por desprecio no le intitulando con su nombre, y el las repite cõ humildad, confessandose por merecedor de quanto le pudieran motejar con ellas. Vsado ha Dios de gran largueza (dizen los Gentiles) no con Cyro, a quien acaba de dar el Imperio de Chaldea, ni con otro Principe, en quien cupiera el beneficio, sino con ellos, como si dixera con vnos viles esclauos hartos de majar esparto, y de limpiar el ollin de las chimeneas. No lo negamos (replican los Hebreos) bié entẽdida tenemos su gran liberalidad, y la ruyn maña que nos hemos dado a merecerssela, todo se deue a aquellas en-

Concione ad Catech. menos. to. 6.

Sixt. li. 1. Bibliothe. & Geneb. li. 2. chronolog.

llas entrañas amorosas que le hizieron inclinar los ojos de su piedad a nuestras prisiones y desconsuelo, que no ay cosa que assi se los robe a Dios como vna alma rendida, y vn coraçon triste y quebrantado, *Ad quem respiciam nisi ad pauperculum & contritum spiritu?* *Esaia.66.* General derecho es de la naturaleza que la virtud de attraher esté siempre en la parte mas flaca, porque si estuuiera en la poderosa arrastrara la otra tras si, y tratarala mal. La piedra yman lleua tras si al hierro y no al reues. Y como da a entender San Gregorio Nazianzeno, en recompensa de la dureza intratable deste metal está alla la fuerça a quiẽ se rinde, *Quid ferri duritia pugnacius?* dixo Plinio. *Sed cedit, & patitur mores, domitrix que illa rerum omnium materia adinane nescio quid currit, teneturque & complexu haret.* *Oratio.21. & 27.* *Lib.36.ca. 16.* El biuorezno (dize San Basilio) depone el veneno y se amansa al halago de la Murena, y la condicion gallarda del varon adora en los achaques de la muger: de manera que el que ha de ser cabeça por derecho se dexa gouernar por amor. Llamò San Gregorio Nazianzeno a la muger, honrado peso, *Pondus honoratum*: Porque no tiene el marido por affrenta andar contemporizando con sus antojos, tanto vale para con el coraçon hidalgo el titulo del rendimiento y de la humildad, de que pueden tomar leccion los casados ellas para persuadirse a que quanto mas subjectas vinieren se enseñorearan mas de la condicion del marido: y ellos para desengañarse de que en elegir compañera han de poner los ojos en solas las partes que obligan a amarla mas. Dixo bien Iuuenal, que todas las causas que los hombres pretenden de sus casamientos son escusadas si no es esta, de quien depende la concordia de la vida. *Homi.7.in Exameron* *Carmine ad Nicobulum.*

Si tibi legitimis iunctam, vinctamque tabellis
Non es amaturus, ducendi nulla videtur
Causa. *Satyr. 6.*

Quando te casares deues de yr con presupuesto, de que has de adiuinar el gusto a tu muger, y miralla a los semblantes: que por tanto mandò Dios a Abraham (segun doctrina de San Hieronymo) que en echar de casa al hijo y a la esclaua *Cõtra Heluidium in fine.*

esclaua executasse los ordenes de Sara, y no excediesse de lo que ella le dixesse vn punto. Mostro (dize el glorioso doctor) que aquella sentencia del Paraysо. *Ad virum tuum erit conuersio tua*, fue pena de la culpa de la muger, y que por castigarla trueca Dios las manos, y la manda que esté siempre attenta al gusto del marido, y que a el tenga por blanco de sus ojos, que dexado a su corriente, al reues auia de ser. Y podemos seguir el pensamiento de San Hieronymo, con lo que dixo la Esposa alludiédo a esta maldicion. *Ego dilecto meo, & ad me conuersio eius.* A la primera muger que tuuo el mundo quando estuuo en desgracia de Dios, la mandô en pena de su yerro, que fuesse galan de su marido, y le saliesse al camino preuiniendo sus demostraciones amorosas: pero yo que estoy en su gracia muy al contrario lo experimento, rendido le tengo a mi voluntad, no sabe atrauessar mi gusto en vn hilo, agradecida deuo estar a este regalo, no me lleuara ni el menor pensamiéto otro que mi esposo, que no quita los ojos de mi: reconocimiento deuido al cuydado zeloso con que Dios ronda la puerta al alma, que le trahe herido, y asido (como dize el) de vn cabello, y exemplo poderoso para cõuencer nuestra villania, que viendonos tantas vezes requeridos de su amor, y hallandole a todas horas asido a las aldauas de nuestra puerta: llega nuestra descortesia a tanto que no se las acabamos de abrir.

(*)

FACTI

FACTI SVMVS LAETANTES.

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ Que las almas que mucho tiempo viuierõ sin Dios, suelen hazer estado de gozarse en el de sus culpas. y que por tanto les es mas necessario conseruar la amistad del Señor quando se restituyen a ella.

MAS encarecidamente auia hablado del contento, cõ que se salieron de Babylonia en los versos primeros que en este, y no obstante esso buelue a repetir aqui por palabras al parecer floxas, y de lãguida significacion, lo que ninguno pusiera en duda: esto es que se alegraron con el beneficio de su libertad. Para contar la grandeza del gozo, y hasta donde llegò el regozijo, como en el primero y segũdo verso lo hizieron, vuo causas bastantes, porque no se adiuinara luego que auia sido tan auẽtajado, que no le acabauan de creer, y que les parecia sueño lo que vian: mayormente que (como siente Ciceron) los hombres cõstantes y de animo varonil siẽpre guardã aql documẽto antiguo. 5. *Tuscul.*

Nec lætabitur vnquam, neque mærebit nimis
Quod semper in se ipso omnem spem reponet sui.

Que por successos tẽporales no se alegraran, ni se entristecerã demasiadamẽte, satisfechos del fundamento de sus esperanças, que es la virtud, de que no les pueden despojar el tiempo, ni la aduersa fortuna, pero para auisarnos que se holgaron de dexar a Babylonia no parece que los vuo, pues se estaua dicho, que auian de tener por buena nueua la que tanto era de desear y ellos tanto auian desseado.

Repa-

Reparad en los años que auian seruido a los Chaldeos, y no os parecera sin fundamento que confiessen que salierõ alegres de su poder: si vuieran sido pocos meses, por menos necessaria aduertencia la tuuiera, pero sobre setenta años de vida de esclauos en que la mayor parte dellos o auian nacido sin conocer libertad, o por lo menos se auiã criado desde su niñez; no me espantara que a alguno se le hiziera de mal dexar lo que ya tenia conocido aun so color de mejorarse de estado, mayormente que (segun cuenta Iosepho) muchos no quisierõ salir de Babylonia por no perder las hazenduelas que alla auian grangeado. † Tanto vence la continuacion en los males, que para persuadirnos a que se holgaron con su libertad, no tiene el Spiritu sancto por ocioso atrauessar el testimonio de su pluma*. Tienen esta condicion los trabajos que la diuturnidad les dejarreta los brios, y el suffrimiento haze callos para que no se sienta el dolor, *Et ipse labor, quasi callum quiddam, obducit dolori.* Esclauos ay oy en Argel tan hallados en aquella vida que no han querido rescatarse: y forçados en las galeras, que cumplido su termino se bueluen a jugar a precios muy baxos. El paxarillo, q̃ quando le encerraron en la jaula, no queria cantar, ni comer de tristeza, viene por tiẽpo a hallarse en ella tan bien, que abriendole la puerta no quiere yrse: El buey, que quando le domauan ponia los bramidos en el cielo, y quebraua el yugo y las coyundas, llega con la costumbre a punto, que el dia de fiesta quando no ha de trabajar el labrador, se sale el a la puerta falsa de la casa, y baxa la ceruiz esperando que se le echẽ El soldado bisoño se halla los primeros dias muy embaraçado con las armas, porque le falta el vso de traerlas, que por esso dexo Dauid las que le daua Saul para salir al duelo con el Gigante: *Eo quod non haberet consuetudinem*, Y despues que ha estado veynte años en la guerra, no se las quita de dia, ni de noche: y viene ya a sentir tan poco el peso, que en la milicia Romana, no se vsaua dezir: lleuo las armas: porque (como dixo Ciceron) no las contauan entre las cosas oneroſas mas que los braços, o los hombros, llamandolas

Lib. 11. Antiq. cap. 1.

Fullius. 2. Tuscul.

miem-

miembros del soldado: *Ferre si quid ad vsum velint: nam scutum, gladium, galeam in onere nostri milites non plus numerant quam humeros, lacertos, manus, arma enim membra militis esse dicunt.* El refran castellano dize, que poco mal espanta, y mucho amansa: y Virgilio discretamente, *Superanda omnis fortuna ferendo est*: que toda aduersidad se vēce sufriendo. Porque, o se alcança con el sufrimiēto a ver el fin del trabajo, o por lo menos el mal ya conocido embota en la paciencia los azeros, y viene a lleuarse mejor. *Leuius fit patientia* (dize Horacio) *Quidquid corrigere est nefas.* No ay nouedad, que admire al que está acostumbrado a otras semejantes, ni veneno que no se buelua en alimento al que como a Mitridates le criaron con el desde niño. Yua Balan a seruir al otro Rey Idolatra, cohechado con grandes promessas, apparecele el Angel en el camino con vna espada desnuda: buelue la asna atras, que lo alcançò a ver antes que el Propheta, y el insiste en hostigarla para que passe adelante hasta tanto que se le echò en el suelo, querellandose de su crueldad; y con ver vn monstruo tan raro y nunca visto, no se espanta el Propheta, antes se pone a razones con el sobre si se ha de leuantar o no. Atribuye el gran Augustino esta insensibilidad, a la codicia exorbitante que le lleuaua, que esta suele hazer que no reparen los hombres en los mas declarados inconuenientes. *Tanta cupiditate ferebatur, vt nec tanti monstri miraculo terreretur.* Pero por grande que fuera la codicia, era prodigio aquel para ponerle miedo, si (como aduierte Lyrano) no fuera Balan hechizero y encantador, que enseñado a ver otros monstruos de ordinario no le causo espanto que deuiera ver aquel, no visto otra vez en el mundo: *Monstris enim assuefactus ad vocem asina non expauit.* Que trabajo por grande que sea causara pauor a quien viuio trabajado toda la vida? No ay aduersidad (dixo Eneas) que me espante, porque ha muchos dias que las tengo visto el rostro.

Quæst. 50. in num.

Balan

Nulla laborum,
O virgo a mi facies, inopinaue surgit. Æneid. 6.

Y el santo Iob dize otro tanto de su calamidad, *Dies mei transierunt, cogitationes meæ dissipatæ sunt torquentes cor meum, nocte verterunt in diem, & rursum post tenebras spero lucem.* Cap. 17. Mis dias alegres se passaron, mis pensamientos repartidos atormentan mi coraçon, han me buelto la noche en dia con el continuo desvelo, de manera que llegò a desear que amanezca, por librarme de mil molestias importunas. Y tras todo esto. *Si sustinuero:* quiere dezir, si me hiziere a las armas, si passan muchos dias destos por mi, ya no vendre a sentir el trabajo: *Infernus domus mea est.* La sepultura estrecha me parecera casa espaciosa de recreacion: *Et in tenebris stravi lectulum meum,* y en la obscuridad me hallare como en cama de flores: *Putredini dixi pater meus es, mater mea, & soror mea vermibus.* A la corrupcion tratare tan sin asco como a mi padre proprio, y a los gusanos, que me estan royendo, como a mi madre y hermanos. Podemos considerar aqui el peligro que tiene de tenerse los hombres en el estado del vicio, y hazer callos en el: porque si la costumbre es tan poderosa que haze dulces las occupaciones desabridas, y obliga a vezes a que se oluiden con consentimiento: siendo las materias, en que tratan los hombres viciosos tan sabrosas al gusto de la carne, quien duda que sobreuiniendo vna larga continuacion trauaran dellos de manera que les sea morir soltarlas de las manos? *Ecce ego visitabo super viros defixos in faecibus suis.* Ay peccadores que hazen estado de ser lo, y viuen tan gozosos en el cieno de sus torpezas, como si durmieran sobre flores y olores regalados. *Et volutabar in cœno Babylonis tanquã in cinnamomis, & vnguentis pretiosis.* Augustin. 2. Confes. 3. Estos tales estan tan trauados de la mala costumbre, que llega a dezir el Propheta, que les tiene el vicio clauados en el lodaçal hediondo de sus hezes asqueroças, no dize que estan atados: que aunque me les dierades echadas trauas a las manos, y amarrados a vna estaca honda, como se suele echar vna bestia a pacer, pudieran siquiera andar al rededor, y tal vez dar vn estiron y soltarse. Que por fuerte que hinco Dalila el clauo en el suelo quando re-

do reboluio al madero la cabellera de Sampson, y se la cosio con la tierra, como aquello era mas atarle, que enclauarle, pudo el haziendo fuerça arrancar madero, y clauo, y lleuarselo todo tras si: si le clauara por las sienes, como hizo la otra a Sisara: yo os asseguro, que no se leuantará de essa manera. (Dize pues el Propheta) que ay hombres que estan en su peccado fixos en el cieno, y cosidos con el de manera, que como cuerpos muertos no se menean a vn lado, ni a otro gente que professa offender a Dios, y lo tiene por officio. Estos tales quando la luz de la misericordia del Señor les amaneciere en medio de sus tinieblas, miren no le sean rebeldes, como dize Iob. *Ecce ipsi fuerunt rebelles lumini.* Porque viuen en mayor peligro que los otros peccadores, que oy caen, y mañana se leuantan. Quando la Magestad de nuestro Dios llamare a sus puertas, no emperezen en abrirselas, que no saben si le tendran otra vez tan a mano, si les leuantare del cieno, y (como dize Ezechiel) les diere vida viendoles rebolcar en su sangre, no bueluan otra vez al lodo, que tanto mayor será la ingratitud, quanto fuere mayor el beneficio que se desagradece, y quanto mas costoso sue el remedio, seran mas temerarios en auenturarle. † De aquella piedra de escandalo que está en el capitulo. 21. de San Matheo dixo nuestro Dios, que el que cayere sobre ella se lastimará, y sobre quien ella cayere le hará pedaços. Que es tropeçar el hõbre en la piedra, sino offender a Dios, y caer en su ira? que es caer la piedra sobre el hombre, sino venir Dios enojado a castigarle? pues quando tropeçays en vna piedra, y os hazeys las cejas, nada os haze tanto daño, como ye cargado de carne, y quando la piedra cae sobre vos, quando ella es pesada, os lastima mas duramente, quiero dezir, que tropeçar en Dios, y offenderle cargado de beneficios, es gran culpa, y venir el enojado sobre vos, cargado de desagradecimientos vuestros es gran pena. * En las amistades que nunca tuuieron quiebra (dize Ciceron, y aprueuale San Hieronymo) el agrauio se atribuye à inaduertencia, o a negligencia quando mucho:

Pro Tito Gabinio. Lib. 2. contra Rufinũ in princip.

cho: pero en las reconciliadas el descuydo se tiene por traycion, *Integris amicitijs officium prætermissum imprudentiæ, vel (vt grauius interpretemur) negligentiæ excusatione defenditur, post reditum in gratiam, si quid est commissum, id, non neglectum, sed violatum putatur, nec imprudentiæ, sed perfidiæ assignari solet.* Ha os Dios hecho merced de sacaros de vna occasion, en que auiades estado diez años a peligro de condenaros sin remedio. No boluays a enredaros otra vez, no mal logreys la sangre de Iesu Christo, y el cuydado que tiene de vuestro bien no os torneys a enlodar auiendole costado tanto a Dios vuestra limpieza: mirad que en quien suele enfermar por largo tiempo son las recaydas mas peligrosas. El Apostol San Pablo dize, que con nuestras reincidencias boluemos a crucificar al hijo de Dios, *Recrucifigentes sibi filiũ Dei.* Tanto le due le que mal logremos los fructos de su sangre. Y assi echareys de ver en aquellas palabras dela incredulidad de Thomas esta verdad muy a la clara: *Nisi videro* (dize) *in manibus eius fixuram clauorum, & mittam digitum meum in locum clauorum, & manum meam in latus eius, non credam.* Quando tratò de la vista le llamò agugero, y quando habla del tacto le llama lugar. Trocò mysteriosamente la palabra, y dixo mas de lo que penso. No se contenta la incredulidad del hombre con ver las llagas de Dios que aun le parece que le puede engañar la vista, medir las quiere, y ver si vienen bien con los clauos y el hierro de la lança que las hizieron, para certificarse si son hondas y penetrantes, y por el consiguiente las mesmas que le dieron en la Cruz. Por esso reserua para el costado la mano entera, que estendida tiene figura de punta de lança, y puede venir ygual a la herida que esta le dio. De manera que aquellas palabras, *In locum clauorum*: no se han de Romãcear, en el lugar de los clauos: sino, en lugar delos clauos: con que dixo el Apostol contra si vna verdad muy cierta: trataſe cõ esta incredulidad de boluer a crucificar al hijo de Dios, pues no haz ẽ falta los clauos dela Cruz, q̃ en su lugar estan aqui los dedos de vn incredulo, que aunque

glorio-

glorioſas, y immortales pretenden refreſcarle las heridas, y renouarle el dolor de las llagas otra vez. Llega Dios a la puerta de la eſpoſa hechos trenças los cabellos de la eſcarcha de la noche, y auiendola pedido con mil regalos que le abra, reſponde ella deſde dentro. *Laui pedes meos quomodo inquinabo illos?* Heme lauado los pies, como tengo de ponerlos en el ſuelo? no tengays por groſſeria eſta reſpueſta, que juſto temor es el que la haze reparar, como aduierte ſobre el meſmo lugar San Gregorio? Quantas vezes ſocolor de que vays a abrir la puerta a Dios, bolueys a enſuziar los pies que poco ha os lauaſtes. Quantas debaxo de eſpecie de piedad os buelue a llamar oy el peligro de que ſaliſtes ayer? Quantas ſe atrauieſſa vn achaque de miſericordia para volueros a enlazar en las cadenas que rompiſtes, y debaxo de preſupueſto, que no quiere de vos mas de vn mero agradecimiento, y vna deſnuda compaſsion de la neceſsidad que padece, os torna a lleuar los ojos la muger de quien os auiades apartado? Lauaſtes vna vez vueſtra conciencia? No la boluays a auenturar, aunque os parezca que es Dios el que os llama. Boluiſtes las eſpaldas a las Syrenas engañoſas del mundo? Caminad ſin deteneros, aũque ſe os antoje que topays a Dios en el camino, que quando el ſe os hiziere ay encontradizo, no quiere que pareys en el. Pareceros ha grande encarecimiento, pues oydle de la boca de San Auguſtin, que yo no me atreuere a exceder en vna tilde de ſus palabras. Llamaſe Dios (dize Auguſtino) camino, vida, y verdad, pero quando ſe llama camino, quiere que todos paſſen por el al Padre. *Nemo venit ad Patrem niſi per me.* De do colligimos, que ninguna coſa nos ha de tener mientras caminamos, pues que el meſmo Señor a quien vamos, y de que pretendemos gozar quando ſe dignò de hazerſe camino nueſtro, no quiſo que paraſſemos en el, ſino que paſſaſſemos adelante. *Ex quo intelligimus, quod nullares in itinere detinere nos debeat, quando neque ipſe Dominus, in quantum via noſtra eſſe dignatus eſt, tenere nos voluit, ſed tranſire.* Quiere pues dezir el glo-

Cant. 5.

Lib. 1. de doctr. Chriſtiana cap. 34.

Camino

rioso padre, que si auiendo tomado vna santa determinacion de seguir la senda estrecha de la virtud se os offrecieren occasiones que con color de la mesma virtud, y representandoos que hazeys en ello seruicio a Dios, quisieren que affloxeys en vuestro proposito, no lo hagays, que ni es virtud la que por tal se os propone, ni Dios el que os tira de la capa para deteneros. Tomen pues la leccion estos pecadoraços de quæ hemos hablado hasta aqui, y consideren que si generalmente son peligrosas las recaydas, en ellos lo son mucho mas, porque vna vez buelcos a caer toman muy de espacio el no leuantarse, y assi deurian tenerse en pie con mayor cuydado, aun que los otros: pero ay dolor! que los que mas facilmente retroceden son ellos, por los clamores importunos con que les porfia la costumbre vieja no acabada de vẽcer: ellos son los que menos tiempo perseueran en la limpieza que a tanta costa de Dios y suya grangearon. *Contigit enim eis illud prouerbij canis reuersus ad vomitum, & sus lota in volutabro luti.* Su cedeles (dize San Pedro) lo que dize en sus Prouerbios Salomon, que el perro hambriento buelue otra vez a la carga que no le suffrio el estomago (hasta aqui dize el Prouerbio, y passa San Pedro con la sentencia adelante) y el lechõ acabado de lauar se torna a entregarse en el cieno y a çabullirse en el de pies a cabeça, que (como dixo ingeniosamente Crysipo) a quien aprueuan Plinio y Ciceron) no le sirue a este animal el alma quando viuo de mas que la sal despues de muerto. *Huic pecudi, lepide dixit Chrysippus, animam datam esse pro sale.* † Por donde (como notò San Iustino Martyr) solo a el no contauan por Dios los Gitanos contando por tales a todos los demas. * Quedaua desacompañada la sentencia de Salomon, y esperaua (como de otras muchas escripturas dixo Tertulliano) el supplimiento y ampliacion del Apostol. Siempre estos dos animales sirueron a authores sagrados y profanos para vn mesmo intento, porque son muy parecidos, segun pondera San Augustin en esta propriedad de que tratamos. *Nolite sanctum dare canibus* (dize San Matheo) *neque proijcias*

2. Petr. 2. Prouer. 36.

Lib. 8. nat. hist. ca. 51. li. 5. de finibus, & li. 2. de natura Deorum.

Lib. de ort. cap. 1.

Li. 2. de ser mo. Dñi. in monte. ca. 20.

Matth. 7.

sanctis

ciatis margaritas ante porcos. Qui mactas pecus (añade Esayas) *quasi excerebret canem, qui offert oblationem, quasi qui sanguinem suillum offerat.* Hasta Horacio dixo en la epistola ad Lollium. *Esaiæ. 66. Li. 1. ep. 2.*

Vixisset canis immundus, vel amica luto sus.

Acaba el perro (replica San Augustin) de trocar quanto tiene en el estomago, y con auer reconocido el peso intolerable que le echò la naturaleza de si, torna forçado de la hambre a recorrer las hezes reprouadas, y de que poco ha se exonerò. Lauase el lechon en el rio, sale limpias, y resplandecientes las cerdas, y estima en tan poco aquel estado, que luego da consigo en el lodaçal, y se pone peor que estaua antes que se lauasse: tales son los que desestiman el beneficio de la justificacion animales suzios, y asqueroſos, hombres de tan ruyn conocimiento, que truecan a Dios por el demonio, y el cielo por el infierno, y en el pantano cenagoso donde vna vez atollaron, se hallan tan bien, que sacarlos de alli les es penosissimo tormento, y assi se bueluen a el con tanta facilidad. † De los quales dize discretamente San Isidoro, que hazen burla de Dios, mas que penitencia de sus culpas, y que le desprecian con soberuia, en lugar de aplacarle con humildad. *Irrisor est non pœnitens, qui adhuc agit quod pœnitet, nec videtur Deum poscere subditus, sed subsanare superbus.* *No permitays Señor por vuestra misericordia, que como dize vuestro Apostol os boluamos a crucificar segunda vez con nuestras reincidencias, basta que vna os crucificaron para remedio nuestro, no deys lugar a que seamos ingratos a vuestra sangre, y a los dolores excessiuos con que obrastes nuestra salud.* *Psal. 83. in princip.* *Lib. 2. sententiarum cap. 16.*

(.?.)

VERSO QVINTO.

Conuerte Domine captiuitatem nostram sicut torrens in austro.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ Que es grande el trueco que Dios haze de vna alma con su gracia, y que quando la saca del poder del peccado la trasslada de vna captiuidad tyranna a otra muy dulce.

TRatando el Psalmista de la buelta que dio el pueblo de Dios desde Chaldea a la sancta ciudad, vsa dos vezes en este Psalmo, y no sin por que deste verbo, *Conuerto*, que aun en su lenguage quiere dezir trocar vna cosa en otra: *Conuertisti planctum meum in gaudium mihi*, y Iob tomando lo al reues dize. *Versa est in luctum cithara mea, & organum meum in vocem flentium.* Con que significô segũ pondera en este lugar San Hilario, que es grande el trueco q̃ haze Dios de vna alma quando la saca de esclaua para libre, de peccadora para justa, de viciosa para penitente, y de enemiga suya para su querida y regalada. Significa este trueco la Yglesia (dize S. Dionysio Areopagita, de quiẽ despues lo tomò Rabano) cõ las ropas blãcas q̃ pone al reziẽ baptizado dãdo a entẽder q̃ la fealdad, desgracia, y negrura, se truecan por el Baptismo en hermosura, gracia, y claridad: † y se restituye el hombre a la innocencia del Parayso

De eccles. Hierarch. c. 2. par. 3. in fin. li. 1. de institu. cleri. c. 19.

rayso S. Ambrosio entẽdio en vna dulce allegoria, q̃ S. Augustin alabo grãdemẽte aq̃l verso de Dauid, *Tu iordanis quia conuersus es retrorsum*. Como si dixera el Propheta, en trãdo en el Iordã el arca del testamento volueron atras las aguas, como en prenda de que en lauandose nuestro Dios en ellas, auia de retroceder el mũdo por el Baptismo a la innocencia primera que perdio. **Ecce abstuli à te iniquitatem tuam, & indui te mutatorijs* Quitete (dixo Dios al otro sacerdote) las ropas manchadas y vestite de Pontifical, en señal de que le auia admitido a su gracia, y sin duda las differencias del estado de la gracia y del peccado son tantas y tales que con razon se dize que el Spiritu de Dios muda a vn hombre en otro, como leemos de Saul. *Insiliet in te Spiritus Domini & mutaberis in virum alterum*, y de San Pablo. *Viuo ego iam non ego*. Consideremos adonde baxa el peccador por la culpa, y que estrago haze en su alma, y de ay collegiremos adonde le boluera el reparo de la justificacion. Buen exemplo tenemos en los Nazareos, que lloro Hieremias en esta captiuidad, cuya hermosura encarece de mil maneras, en fin como de gente consagrada a la abstinencia, que estas suelen ser las mayores, como se vee en la historia de los tres niños que cuenta Daniel. *Candidiores Nazarai eius niue, nitidiores lacte, rubicundiores ebore antiquo, saphyro pulchriores*. Mas blancos los pinta que la niene con quien se contentaron los Euangelistas de yguala las ropas de Christo el dia de su trãsfiguracion, mas resplandecientes (dize luego) q̃ la leche, que es licor lucidissimo y para comparar la buena tez de vn rostro muy acomodado. De las palomas que conforme a la doctrina del real Propheta tienen las alas de plata, y el cuello grauado de oro por los grãdes resplandores de las plumas quando acierta el sol a retocarlas dixo el Spiritu Sãcto en los cãtares que se lauauan en leche por periphrasis de resplandor. *Quæ lacte sunt lotæ*, y porq̃ les auia alabado de blancos era necessario encenderles de color para no dexarles sin gracia. *Electus meus candidus & rubicundus*. Son palabras de la esposa. Por tanto añade Hieremias que eran mas roxos que

Ambros. sup. c. 1. lu ca ibi. in spiritu & virtute Elia, de ser. 15. Augustinus. lib. 1. cõtra Iulian. ca. 3. Zachar. 3.

1. Reg. 10.

Matth. 17 Marci. 9.

el marfil antiguo, que con el tiempo se viene como si di-
xessemos a enranciar y teñir de vn color carmesi, y lo mes
mo tienen todas las materias muy blancas. Verdad sea
que aquel color que el marfil toma no es tan perfecto que
merezca seruir a tan ponderada exageracion. Poco enca-
receria por cierto el propheta con essa comparacion lo ro
xo del Nazareo. De otra manera hablo Salomon de las me
xillas de la esposa, que las comparo al grano de la granada:
Sicut fragmen mali punici ita gena tua. Y en otra parte a
las paruas de flores olorosas q̃ tienen deshojadas los que
hazen vnguentos de precio donde la hojuela vermeja del
clauel se mezcla con la blanca del jazmin y la de la rosa de
alexandtia con la del aleli blanco y colorado, y a la varie-
dad destos arreboles es muy parecido el color blanco y ru
bio de vn rostro hermoso. *Gena tua sicut areola aromatum*
consitæ a pigmentarijs. A algunos les ha parecido que allu-
de Hieremias a la antigualla a que alludio Virgilio donde
luego veremos, Costumbre dizen era en tiẽpo de Homero
teñir el marfil a troços en tinta de purpura: con que luzia
mucho lo blanco y lo roxo en las caxuelas que se haziã del,
y si esto es assi la cõparacion del Propheta es diuina, y ha-
llamosla en el gran Poeta quando dize, *Veluti violauerit of-*
tro siquis ebur. Con que significo segun dizen estos docto-
res que se solia hazer assi: porque imito en aquel passo a
Homero en su Iliada, el qual no habla condicional si no ab
solutamente. A otros he oydo que han visto pedaço de
marfil tan antiguo que estaua mas bermejo que vn brasil,
conforme a lo qual mas facil corriente tiene el propheta y
mejor salida. La vltima ponderacion es que eran mas her-
mosos que el Saphyro que como noto San Hieronymo
sobre este lugar haze aquellos visos celestes con el color
azul y aereo: argumento de que la hermosura de los mini-
stros de Dios es toda vna reuerberacion de los bienes del
cielo. Y es grande el primor de Hieremias en ley de ar-
te: en hazerles tan blancos primero para que su hermo-
sura campee mas, que el color azul sale mejor junto al blan
co que cabe otro ninguno. *Venter eius eburneus distinctus*
saphyris.

saphyris. Hemos visto la gran belleza de los Nazareos, y por el consiguiere la de vn alma en gracia de Dios. Veamos aora que tales les puso esta transmigracion y como de xa al hombre la culpa. *Denigrata est super carbones facies eorum: & non sunt agniti in plateis.* Estos pues tan hermosos, tan perfectos, tan acabados, llegaron a estar mas negros que carbones: otras materias se hallaran mas negras, q̃ mas lo es el cuerno, hebano, y el azauache: pero no ay ne gregura tan dispuesta al fuego como la de el carbon, ni feal dad sazonada para el infierno, sino la del peccado. Assi llama San Pablo a los hijos de perdicion. *Vasa iræ apta in interitum.* De manera que quedaron mas negros que carbones, y tan desfigurados que en las plaças (donde suele poner la justicia el cuerpo muerto que hallo destrostrado en el campo, para que vno o otro que passe le reconozca, aunque tenga sacados los ojos, arañada la piel, cortadas orejas y narizes) a ellos no se hallo quien les conociesse. Tan otro es el hombre en el estado de la condenacion de lo que era en el de la gracia. Assi que justamente llama trueco el real Propheta a nuestra justificacion: pero reparad en este verso y en el primero, y hallareys que haziendo dos vezes mencion desta captiuidad, y hablando del trueco de ella, calla de industria la libertad, en que la consequencia de la razon pedia que se trocasse, y diziendo como Dios trueca nuestra seruidumbre no dize en que. Tiene tambien esto su mysterio, y grande. No haze Dios al peccador de esclauo libre de la manera que el se piẽsa, sino de mal esclauo bueno, de vnas prisiones le passa a otras en q̃ se ha de hallar mejor. *Vbi nemo libertatis genere* (dixo Chrysologo) *non est omissa seruitus, sed mutata.* Y la escriptura dize. *Qui liber in Dño vocatus est seruus est Christi:* no se prometa el herejeq̃ por la justificaciõ sacude Dios de nuestras ceruizes el yugo del Demonio, para q̃ q̃demos libres y sin ley ni necessidad de obrar conforme a ella, q̃ de seruos del Demonio passamos a seruos de Iesu Christo. † Y lo cõtrario no fuera libertad sino la mayor esclauitud de todas, conforme a lo que dize San Pedro, *sicut liberi & non fi-* *serm. 114.*

non sicut velamen habentes malitiæ libertatem. Seamos verdaderamente libres, y no tomemos por velo la libertad y rotura de el peccado. Es a saber que en el texto sagrado traher cubierto el rostro fue siempre señal de subjecion y seruidumbre, y assi leemos que en viendo Rebeca a su marido Isaac se cubrio el rostro como reconociendo que era su muger, y las bodas se llamaron: *nuptiæ, ânubendo* porque a la muger la cubrian con vn velo en señal de subjecion, y por esso Moysen ministro de la ley de esclauos tuuo velo ante los ojos, y los q̃ seruimos a Dios en la de hijos trahemos el rostro descubierto, *Nos autem reuelata facie* (dize el Apostol). Querra pues dezir, Sant Pedro que viuamos como quien tiene verdadera libertad en el estado de la gracia, que la libertad falsa de la malicia es velo que trahe cubierta el alma debaxo de Mayor subjection. Auiendonos pues comprado el hijo de Dios cõ su sangre para el hemos de fructificar. Bueno seria que auiendo pagado el fiador por el deudor principal, y sacado contra el carta de lasto con que puede executarle en su hazienda, y contentandose por hazerle comodidad con cobrar en los fructos, aunque sea esperando mucho tiempo lo rehusasse el deudor. Pues sabed que la vida que Dios entrego por vos, la muerte que padecio por redemiros, pudiendola cobrar en propria especie, se contenta con cobrarla en los reditos de la mortificacion. Luego razon sera que redimido y justificado os consagreys a ella. *Vt qui viuunt iam non sibi viuant, sed ei qui pro eis mortuus est.* Dos esclauitudes ay, (dize Augustino) vna tyrana y otra dulce, vna impia y otra religiosa, de aquella saca Dios a los suyos para esta, no para libertades profanas y solturas de mundo. *Ascendisti in altum, cepisti captiuitatem*, Subiendo Dios al Cielo (dize el Psalmista) prendio los presos, y captiuos, que assi paraphrasea S. Pablo, *Captiuã duxit captiuitatẽ*, va siguiẽdo la metaphora del Capitã victorioso, q̃ lleua ante si los presos auidos en buena guerra, aunq̃ differentemente de lo q̃ platican los hombres, q̃ estos lleuanlos para aherrojarlos, y muchas vezes para degollarlos en las exequias fu-

Isidor. li. 9. Etymolog. cap. 8. & li. 2. de officijs ecclesiasticis c. 19. c. Fæmina c. nec illud 30. q. 5. c. mulier 33. q. 5.

Sup. Is. 67 ibi, captiuam duxit captiuitatem.

ne-

nerales de los q̃ murieron en la batalla, pero Iesu Christo para hazer los libres en el cielo, y perpetuamẽte dichosos. Por esso llamo la Iglesia triumpho noble el de su subida a los cielos. *Tuos captiuos redimẽs victor triũpho nobili.* Y esa metaphora esfuerça lo que se sigue *Accepisti dona in hominibus.* Alludiendo a la costumbre de offrecer los pueblos captiuos dones a los vencedores: *Dona recognoscit populorum aptatque superbis postibus.* Dixo no se quien, y a nuestro Redẽptor en subiẽdose a la silla de su throno luego le offrecierõ las gẽtes la cõfesiõ de la fee, y el reconocimiẽto de su grãdeza, Verdad es q̃ S. Pablo dize al reues q̃ el fue el q̃ dio los dones a los hõbres, *Dedit dona hominibus*: insistiendo tambien en la mesma metaphora q̃ el vencedor suele repartir donatiuos a los soldados con el calor de la victoria. Encuentro ha sido este entre el Apostol, y el real Propheta, que muchos han querido atajar: la verdadera conciliacion es, que Sant Pablo sigue el sentido de Dauid, y no las palabras. No todas vezes, *Accipere* quiere dezir recebir de otro, que algunas significa, recoger o apañar para dar, *Loquere ad filios Israel vt accipiãt mihi primitias.* Y en otra parte *Accipe mihi parum aquæ.* Assi q̃ Dauid le considera recogiendo las mejores alhajas de su recamara para esparzir desde el cielo: y Sant Pablo se adelanta y vee ya hecha la donacion. Noto la causa Sant Hieronymo ingeniosamente, y dize, el Propheta habla de el tiempo futuro que aun en el suyo no auia sucedido lo q̃ en el, de Sant Pablo, y por esso no dize mas de *Accepisti*, el Apostol sucedio a la venida del Spiritu sancto, y por tanto dixo *dedit*, mil años auia q̃ estaua auisando la ley deste mysterio, pero nũca salio del apercibimiento de la dadiua, y aunq̃ el euãgelio fue postrero en tiempo la dio alcance y llego al puncto crudo a gozar de los fructos de la donacion. Tarde llego la Gentilidad, pero con vna confession de presente se la gano al Iudaysmo, que estaua ya ronco de vozear lo por venir. Que le presto a Esau auer nacido primero, si le tiraua de la planta Iacob para ganarle el mayorazgo? que yo os digo que la gracia de alcance a la natura-

Exod. 25.
Li. 3. Reg. cap. 17.

Hieron. epist. 4

naturaleza, y que la supplantacion que quedo defraudada en el vientre, no lo quede al tiempo de las bendiciones, que por vna hora de ausencia ha de preualecer la election que Dios tiene hecha del hermano menor, y quedar desgajadas las ramas viejas de la oliua para que en su lugar succeda el enxerto del azebuche. Singular anduuo

Canon. 32 In Matth. San Hylario en distinguir aquellas dos respuestas que Iesu Christo dio al pontifice de los Iudios, y a Pilatos juez de Gentiles. Preguntale el vno. *Tu es Christus Filius Dei benedicti?* y responde, *Tu dixisti*: dizele Pilatos despues, *Tu es Rex Iudaeorum?* responde, *Tu dicis*. Siempre que el Señor quiso affirmar alguna cosa con blandura y sin que el que la oia se pudiesse offender vso de aquella respuesta, tu lo dizes, como se vio en la que dio a Iudas quando le pregunto desuergonçadamente, si era el el que le auia de vender: y preguntādole lo mesmo el Sacerdote q̄ el Presidente, a aq̄l, responde de preterito, tu lo dixiste, y a este de presente, tu lo dizes. Que es la causa? Auia siglos enteros que el Iudio estaua diziendo que Iesu Christo era Hijo de Dios y Rey de los Iudios, deziale en las offrendas, en los sacrificios, en los Prophetas, en los Psalmos, y finalmente en toda su ley. y agora al tiempo de la occasion lo niega. El Gentil nunca lo auia confessado, pero agora lo affirma de presente, y suele de mas fructo la confession de vn dia que al otro la de muchos años, pues en effecto la lleua adelante, y no se arrepiente della como el otro. Assi vereys que en confessarle por Rey de Iudios, que es la pregunta que haze el Presidente, anduuo constantissimo y sin boluer atras, ni vacilar en nada: prefigurando en esta

Serm. 31 de tēpore. c. 2 constancia (como siente mi Padre San Augustin) la que auia de tener la Gentilidad en abraçar su fee en los siglos de adelante. Vna vez dize, *Vultis dimittam vobis Regem Iudaeorum?* y otra, *Regem vestrum Crucifigam?* Pone despues en el titulo, *Rex Iudaeorum*, y pretendiendo ellos que le mudasse, les responde. *Quod scripsi scripsi*, lo que escriui en aquella tabla ha de quedar escripto para memoria de los siglos venideros. Quando tome la pluma como Iuez,

gentilidad confiessa a chro.

tambien la tome como Chronista desta historia: quien me mouio la mano para escriuirle me la tiene atada ya para borrarle. O villanos pontifices, ignorantes Sacerdotes que pedis? que parece os aueys oluidado de lo que passo esta noche en el patio del Presidente, de que siruieron aquellas espinas, aquel ceptro de caña, aquella ropa carmesi, aquel hincar la rodilla para darle los bofetones, si agora auiades de emendar el titulo de Rey? agora sabeys que lo que alli se hizo en secreto fue vn ensayo de lo que aqui auia de salir en publico. *Admisit in se sacrilegas manus furentiumq; dum proprio incumbant sceleri famulatæ sunt Redemptori.* Pues donde se vio que action ensayada a solas admita enmienda, aun quando se errasse con publicidad, bueno seria que el predicador que estudio su sermon, y le repasso en su aposento si se le oluidasse la clausula dexasse de passar adelante, y se pusiesse a esperarla o a sacar el librillo de memoria? o q el representãte q prouo la farsa errando el pie boluiesse a tras y se corrigiesse? esso pudose hazer en el ensayo, en el tablado no se puede hazer. Quando le trataron como a Rey las manos de los sayones auiades de auer atajado aql escarnio, pero pues holgastes de q le tratassen tã mal, y le escarneciessen y mofassen, no teneys derecho para no le admitir por Rey: hallastes os bien cõ aquellas burlas, pues sabed q llego el plazo en q haze Dios d las burlas veras. Todo contribuye a assegurarle el reyno. La cercania del lugar donde le Crucificaron, porq esta fue occasion (como dize S. Iuan de que muchos leyessen este titulo, auerle escripto en tres lenguas, porque estas (segun San Augustin) fueron tres testigos contestes cõtra vuestra pretension y tres pregoneros de su grandeza, no pretẽda ya ignorancia de q este hombre es vuestro Rey el pontifice de Hierusalẽ, el Sabio de Atenas, ni el Capitan de Roma, q cada vno tiene en su lengua el traslado desta causa. Ayudo vuestra bachilleria, que si no dudarades en ello nadie entendiera que Pilato auia querido dezir mas de lo que desseauades, que ser Rey nunca fue delicto sino intitularselo no lo siendo: pero distinguiendo vosotros lo que auia escripto el Presiden

te de

S. Leo papa Serm. 11. de passi. Dñi.

Cap. 19.

Psa. 55. in princ. to. 8 Augus. se quitur hyra. Deuter. 17.

Confesaran q̃ en su pasion -

te de lo que os parecia que auia de escriuir le pusistes en la cabeça la corona, pues saliendo vencidos, como salistes en la pretension de enmendarle, quedo el titulo de Rey por de Iesu Christo, y escaruando demasiado, venistes a descubrir el cuchillo con que os cortastes la cabeça. Tambien fue de effecto ponerle Pilaro (como dize San Iuan) en lo mas alto de la Cruz, para que en el estandarte Real campeasse mas la empresa de vuestro Principe, y la insignia de sus vanderas: pero si bien alto le puso el juez, mas alto le subio el Padre, que le hizo escriuir en el cielo. Aquella estrella que truxo los Reyes de Oriente, que pensays que fue) dize Augustino) sino el titulo de la Cruz, que como lengua del cielo le esta publicando por Rey de los Iudios? sino veamos que dize este titulo. Que el que esta cosido con tres clauos en aquel madero lo es. Pues otro tanto dize la estrella. Entran por Hierusalen los Magos preguntando. *Vbi est qui natus est Rex Iudæorum?* Donde esta el nueuo Rey de los Iudios? Pues de donde sabeys vosotros que le ay? *Vidimus enim stellã eius in Oriente.* Hemos visto su insignia Real que nos esta auisando dello: esta le declara por Rey en vn pesebre entre dos animales, y aquel en vna Cruz entre dos ladrones. Lo mesmo que el presidente escriuio de letra tosca en vna tabla hizo el Padre trasladar con letras de oro en el cielo, para que se cumpliesse a la letra aquella sentencia que estaua escripta a otro proposito en Iob que quando el mundo pẽso que auia acabado con la honra de Dios, entonces se leuanto mas honrado, y donde se entendio que auia llegado la noche de su claridad, ay descubrio resplandores de medio dia, y quando le dauan ya por extinguido y oluidado, amanecio de nueuo como el luzero de la mañana.

Epifania. Estrella.

Ser. 31. de tẽpore. c. 2.

Matth. 2.

Hª sela Cruz.

Iob. 11.

Quasi meridianus fulgor consurget tibi ad vesperam, & cum consumptum te putaueris orieris vt lucifer.

(.2.)

CONVERTE DOMINE CAPTIVITATEM NOSTRAM.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Que el pecho charitatiuo, viendo acomodadas sus cosas, trata con gran cuydado de remediar las del proximo que no lo está.

NOTO Bien Euthymio sobre este lugar, que los hijos de Dios (cuyas son estas palabras) ya libres del yugo de Babylonia, y restituydos al descanso de Hierusalen no perdieron el cuydado de los que quedauan captiuos haziendo por ellos oracion en este verso, en que piden al Señor saque de Chaldea el resto de la captiuidad, y les dexe gozar en su Sancta Ciudad de sus hermanos. Tal es la condicion de la charidad que no se alça a mayores con las mercedes que recibe de Dios, ni embidia en el proximo otras semejantes, antes por el mesmo caso que se vee fauorecida, y acomodada, trata luego de acomodar a los que no han alcançado lo que ella: busca compañia en el gozo y dessea que sean comunes los bienes. Aquellas vozes del capitulo segundo de Esayas *Venite ascendamus ad montem Domini*, con que los Gentiles se dan vnos a otros el parabien de la venida del Señor, y se combidan a recebir su Euangelio con alegria, aduirtio alli San Hieronymo, que eran de los que ya tenian la cumbre del monte, que no contentos con sola su salud, cuydauan desde alla arriba de los que dexauan en el halda. Y en el libro de los Cantares, vemos que despues de casada la esposa

y puesta en estado començo a solicitar el de la hermana pequeñuela. *Soror nostra parvula est, & ubera non habet, quid faciemus sorori nostræ in die quando alloquenda est?* Pues porque tan anticipadamente, que aun no teniendo edad para casarse la quieren ya labrar las joyas? porque toda la attencion de la hermana mayor se ha passado a la pequeña, que esta por acomodar. *Ego autem facta sum coram eo, quasi pacem habens.* Que yo (añade la esposa) ya he conseguido mi descanso. San Andres y San Phelippe (dize San Hieronymo) auiendo hallado en el Señor la piedad que nos enseña su vocacion se mostraron cuydadosos el vno de San Pedro su hermano: y el otro de Nathanael su amigo. Y viendose Loth fauorecido de Dios en sacarle del fuego de Sodoma, quiso sacar tambien a su muger con sus hijas, y saliera con ello si el temor, y infidelidad de la muger no la hizieran boluer atras la cabeça. Ley es (replica el gran Poëta) entre los pastores cuydar siempre de la res que esta en mayor necesidad. En el tiempo del celo regalan al toro porque no se eche de ver en la cria el ayuno del padre, passado este ya se oluidan del, y succede la vaca preñada en el regalo por el peligro de el aborto, despues del parto todo el cuydado se emplea en el bezerrillo.

Epist. 46. ad Rusticum.

3. Georgic.

Rursus cura patrum cadere, & succedere matrum
Incipit: exactis grauida cum mensibus errant,
Post partum cura in vitulos traducitur omnis.

Demanera que siempre se acude a lo mas flaco y que esta por remediar: luego si ha venido a dar en esse punto la industria del pastor para conseruar entero su ganado, que marauilla que la de la charidad, que es tan ingeniosa, alcance otro tanto en sus leyes? Creedme que vna de las mas ciertas conjecturas que podeys tener del buen estado de vuestra alma es el desseo con que viuis de los buenos successos del proximo, que a quien no solo no desuela el cuydado de estos, pero anda de ellos recelado y embidio-

sos

fo:bien se dexa entẽder la poca parte que tiene en la amistad y gracia de Dios. Contando el Apostol S. Pablo las propriedades de la charidad y auiendo dicho de ella, como es bien intencionada, humilde, prouechosa, desinteressada, zelosa del bien del hermano, añade luego, *Non gaudet super iniquitate*, no se alegra de que prevalezca la maldad, y aya injusticias en la republica, antes le pesa. *Cõgaudet autem veritati*, Gozase de que vença la verdad, y se conozca: con que todo queda en justicia y en paz, bien assentado, y compuesto. Donde es mucho de notar el trueco de la palabra, la primera, dize, *Gaudet*, y, *congaudet*, la segunda. No es tanbien partida de los pesares como de los gozos: en su rincõ se passa aquellos, pero no sabe lograr estos a solas, esso dize, *Congaudere*, a todos quiere por compañeros y participantes de la alegria con que viene a ser la suya mayor segun la regla de S. Augustin en sus confessiones. *Dum in pluribus gaudetur & in singulis vberius est gaudiũ quia feruere faciunt se se, & inflammantur ex alterutro.* Dio la razon de esta hidalguia de la charidad el bienauenturado Doctor S. Gregorio en sus morales. *Congaudet autẽ veritati quia vt se cateros diligẽs, per hoc quod rectũ in alijs conspicit, quasi de augmento proprij profectus hilarescit.* Y otro tanto dize S. Leon Papa, en el Sermon 10. de quaresma, en el capitulo segundo. Nace este affecto en el coraçõ del siruo de Dios de no ser interessal ni mas amigo de si que de su hermano: que como le quiere como a si mismo por medra propria tiene la agena y por tãto la procura con grande solicitud, y es lo mesmo que S. Pablo auia dicho. *Non quærit quæ sua sunt*, No busca su prouecho el q̃ tiene charidad en lo q̃ haze y assi es tan desseoso de que se reparta el bien entre todos. Mal me persuadire a creer q̃ teneys charidad sino os veo dar passo q̃ no sea fundado en interes: q̃ proceder interessal no viene biẽ con pecho charitatiuo. Dadme vn hõbre q̃ ame de veras a Dios que yo os asseguro que muy descarnado de toda esperãça tẽporal le obedezca: q̃ el q̃ ha menester recebir cada dia de su mano para no quebrantar su ley, como achacaua

charidad

1. Chor. 13.

Lib. 8. cõf. cap. 4.

Lib. 10. c. 8.

Cap. 22. a Iob el Demonio, tarde llegare a creer que le ama. Entre las leyes ceremoniales del Deuteronomio auia vna que mandaua que no juntasse el labrador debaxo de vn yugo al buey con el jumento, *Non arabis in bove simul & asino.* Dan muchas causas los interpretes deste mandato, pero la que por aora me parece seguir es de San Basilio, y San Gregorio: y fauorece mucho mi intento. No son dize el Sancto de ygual conocimiento estos dos animales: que el buey reconoce la persona de su señor y a su voz se dexa sacar de la dehesa: esse otro no tiene con su dueño la ley sino cõ sola la comida: assi lo enseña el Propheta Esayas (añade Basilio) *Cognouit bos possessorem suum, & asinus præsepe Domini sui.* El vno tiene el ojo en el pesebre, tan torpe es su inclinacion y tan grossera su rudeza, el otro con mayor hidalguia camina tras la persona. Pues animales de tan differente proceder no son buenos para vnzir en vn yugo: no le quita a Dios el sueño (prosigue el glorioso Doctor) el natural de los bueyes como dize San Pablo, a nuestras costumbres toca esta ceremonia: que nos esta diziendo a voz en grito que el que sirue a Dios por si mismo no ha de poner la mira en acrecentamientos temporales, que pechos interessales, y affectos charitatiuos no son para en vno. Amor del proximo y codicia desordenada compañia es muy desigual. Cerremos esta consideracion con vna exhortacion Christiana y representemos viuamente al hombre fiel y que desea su saluacion que en estos dos preceptos de charidad para con Dios y con su hermano se cifra toda la ley, que el que se viere rico, sepa dolerse del pobre el que libre del captiuo, el que honrado del que viue en perpetuas affrentas, que el cargo que haze el Propheta a los hombres bien afortunados deste siglo, no es de que se tratan bien y gozan sus regalos, sino de que gozandolos tan sin contradicion se oluidan del hermano que esta en la carcel, y no saben hazer vna limosna para el rescate del que viue en tierra de enemigos. *Bibentes vinum in phialis, & optimo vnguento delibuti, & nihil cõpatiebantur super contritionem Ioseph.*

In cap. 1. Esaiæ, li. 1 Moral. ca. 16.

Cap. 1.

Por

Por lo qual (como noto. S. Pedro Chrysologo) el otro rico del euangelio que desprecio al pobre Lazaro sintio la mayor pena en la lengua para quien pedia el refrigerio antes que para otra parte, no porque en ella hauia sentido el deleyte de sus banquetes, sino porque injurio con ella al proximo baldonando su mendiguez. *Magis lingua vritur qua insultauit pauperi*, que de quien viuia con tan gran regalo era justo esperar mayor compassion. *Serm. 66. & 122. & 124.*

CAPTIVITATEM NOSTRAM.

CONSIDERACION TERCERA.

¶ Que las oraciones que Dios mejor escucha al peccador son las que le piden su remedio.

COnsideramos en el primer verso, que para authorizar nuestros presos su seruidumbre la pusieron en tercera cabeça intitulandose esclauos de Sion, conforme a lo qual parece que en este se oluidan de lo que alli acaban de hazer con tan gran cuydado, porque les vemos hablar de primera persona, quando dizen nuestra captiuidad. Lleua el Propheta vn estilo de mil maneras leuantado, y en esta mudança o trueco de palabras lo descubre mejor que en otra alguna de las que tiene en el Psalmo. Aquella primera clausula fue gratulatoria, no

pedian nada en ella a Dios antes le dauã gracias por la merced que acabauan de recebir de su mano, y para agradarle mas le ponen ante los ojos, que ha buelto por su honra en darles la libertad que les dio. La desle verso es de precatiua y para effecto de conseguir con mayor seguridad lo que pretenden, han menester hazerse partes en la petició, que como nota Sant Augustin en la promessa que Dios tiene hecha en fauor de nuestras oraciones, de industria no puso a solas el *dabit*, sino *dabit vobis*, con q̃ significo bien claro, que no tenian la mesma fuerça, hechas en fauor de terceros, que en el de nuestras mesmas causas. *Tract. 102. in Ioan.* *Bene dictus Dominus qui non amouit orationem meam, & misericordiam suam à me.* En tãto q̃ mis labios estuuierẽ abiertos para con Dios, no estaran cerradas las entrañas de su misericordia. Pero aduertid que dize para conmigo, que para con otro no osare prometerme tanto. Llamo el lib. de la Sabiduria, en el capitulo diez y ocho, a la oracion, el escudo del esclauo, porque no tiene otra defensa sino ella contra el enojo de su Señor. Pues el fieruo harto haze en alcançar perdon de sus descuydos, sin pensar que le ha de conseguir tambien de los agenos. No es para todos entrar de por medio en dissensiones trauadas a poner paz que aũ que la piedad lo facilita todo, y no ay hombre de buenas entrañas, que rehuse esse officio quando vee discordias entre sus vezinos, pero vna vez dentro del negocio suelense arrepentir todos, y no ver la hora de dexarlo. Sino mirad como le fue a Moysen quãdo quiso apaziguar los dos Hebreos que reñian, q̃ presto le dieron con el homicidio en el rostro *Sicut qui apprehendit auribus canẽ, sic vir qui transit impatiens, & commiscetur rixæ alterius*, El que entra a meter paces (dize el Sabio) es como el q̃ tiene al perro por las orejas, quiere dezir, no ay cosa mas facil que mouerse el hombre a apaziguar renzillas, ni en que despues mas perplexo se venga a hallar: facil es cogerle las orejas al perro, porque las tiene donde ni las guarda con la vista, ni defiende con la boca, que por tanto se tiene por mortal en el la descalabradura, porque no alcança a lamer alli

Qui

Qui mactat pecus (dize Esayas) *quasi qui excerebret canem*, mas vna vez cogido por ellas, se vee el hombre en tan gran perplexidad, que el refran Latino y Castellano, de que vsan San Hieronymo y Suetonio Tranquillo, para significar la indecisiõ mas dudosa, dize que se tiene al lobo por las orejas. Y la razon lo dize assi, porque en tanto que no le soltare esta sufriendo la amenaza de vn enemigo feroz y irritado, si le suelta dexale libre para que pueda offenderle. Veys ay pues la perplexidad del que se mete en pleytos agenos, sobre el cargan los enojos de entrambas partes, de la misma suerte, y con la misma inconsideracion se embrauecen contra el quando les propone los medios de concordia, como si fuesse enemigo de entrambos, salirse a fuera parece inhumanidad, proseguir adelante es caso duro, y a vezes desconfiado. mejor fuera en occasiones dexarlo al tiempo, que quererlo madurar con industria. Pues si en los pleytos entre hombres suele ser tan difficultoso el terciar, en los enojos de Dios con sus criaturas, quanto mas arduo sera tomar la mano? No tengo por seguro (dize Nazianzeno) aceptar el hombre officio de medianero para con Dios sin auer primero reprimido su carne, y leuantadose a vn grado de vezindad con su diuina Magestad mas alto que el que tienen los otros communmente: porque leo que al dar de la ley estaua el pueblo desuiado, y solo Moysen sube a la cumbre, para significar que no es de todos la familiaridad con Dios, sino de los que tienen ojos como Moysen, para que no les ciegue su gloria. Alcançan nos los Sanctos con sus oraciones (no se puede negar) muchas vezes la gracia de Dios, pero esso es por via de impetracion y cõgruencia, mas estribando en la dignidad de sus meritos, solo Iesu Christo que los tuuo dignissimos sobre todo pensamiento, se pudo meter de por medio, a hazer pazes entre los dos. *Dedit in fœdus populi.* Dite officio de apaziguador le dize el Padre. Demanera que quando el Sancto ora por mi, menester es q̃ yo ore tambien: que no viene bien q̃ el abogado muestre gran cuydado de la causa y que el reo

Hieronym. Epist. 61. Sueton. in Tiberio.

Orat. 1. quæ est Apologet.

la ponga en oluido. Despidieronse Dauid y Ionathas vna noche amargamente, viendo que Saul insistia en coger al yerno a las manos, y llorando con gran dolor entrambos, aduierte la Sagrada Escritura, que fueron mas
1. Reg. 20. las lagrimas de Dauid, *Fleuerunt pariter, sed amplius Dauid.* Puesto estaua en razon, que Ionathas llora como tercero en hecho ageno, y Dauid como parte en el proprio. De donde queda condenada vna vana confiança y loca osadia, que reyna oy mucho en el mundo. Ay personas que piensan que el Rosario se hizo para solos los religiosos, y que la gente lega haze harto en acudir a sus ocupaciones, y engañanse que quanto en mayores peligros se viue, tanto mayor necessidad ay de orar. No sin causa dio
Epist. 113. el Señor a las a la abejuela (dize Augustino) porque anda sobre la miel que de suyo es pegajosa: *In mellis copia non frustra pennas habet apicula, nectit enim lærentē.* Parecele a la otra, que con que digan missas por ella, y se disciplinen religiosos por su saluacion lo tiene todo hecho, y que en virtud de aquellas intercessiones se ha de saluar sin poner nada de su casa Buenas y prouechosas son las oraciones y los sacrificios, pero el effecto dellos es alcançar de Dios que os toque en el alma, si quando os toca le days cō la puerta en los ojos, todo lo mal logrades, que os importa dize Chrysostomo que otros rezē por vos si aborreceys el rosario como el fuego? Pēsays que los sacramētos os han
Tom. 1 homil. 1. super illud Isaiæ, vidi dñum. Hierem. 11 de saluar sin vuestra disposicio? engañays os, *Numquid tantes sanctæ auferent a te malitiam tuam?* Leuantase la tempestad caminando Ionas a la isla de Tharsis, turbanse los marineros congoxanse los nauegantes, vna vez baxa el nauio a barrer con la quilla los abismos y otras sube hasta tocar con la gauia en las estrellas: todos hazen oracion a Dios para que les libre del peligro solo Ionas que es por quien se altera el mar y a quien la tempestad busca esta durmiendo en el lastre del nauio, *Ad interiora nauis.* Que de vezes se inquietan los monasterios, se turban los varones piadosos: se abren las carnes los siervos de Dios por el successo feliz de la otra persona principal

cipal que en medio de todo esse cuydado esta durmiendo: y fatigandose por su bien los ministros de la Iglesia, ella a quien amenaza la tempestad vine con descuydo. Assi que es menester ser vos el que pidays y oreys primero. Pero pidiendo en vuestra propria causa, y lo que los Israelitas piden que es remedio de la esclauitud passada, no dudeys de pedir que alcançareys sin duda lo que pidieredes. No ay oraciones tan gratas a los oydos de Dios como las que tratan de nuestro reparo, del bien de nuestro espiritu: de la libertad de nuestras prisiones. Dizele el Angel a Daniel: esfuerçate y ten buen animo, que *Ab exordio precum tuarum egressus est sermo*: que orador tuuieron Grecia ni Italia tan eloquente que llenasse persuadidos a los juezes desde el exordio de la oracion? no hazia poco si ay los tenia dociles y attentos para conuencerles en el Epilogo: el artificio rhetorico de la oracion Christiana no le alcançaron Tullio, ni Demosthenes, desde el principio esta oyda vuestra oracion, y antes que acabeys, dada en vuestro fauor la sentencia: *Adhuc me loquente in oratione, ecce vir Gabriel tetigit me*. No desmayeys: no os turbe la dilacion que por ventura os importa alcançar mañana lo que malogrardes oy, no tengays por mala señal que se detenga Dios en conceder con vuestros ruegos que antes suele ser ruyn pronostico alcançar a priessa lo que se le pide. Otorgo Dios con Salomon y concediole la sabiduria que le pidio a la primera palabra: luego me temi, dize San Basilio, que sabiduria concedida tan presto no auia de ser muy estable. Que le aprouechò a Salomon conseguir tan a priessa lo que tan a priessa auia de perder? *Quid profuit Salomoni tam cito impetrata sapientia quam cito erat amissurus?* Tened por cierto que se attiende a vuestro bien dize el sancto en entreteneros algun tiempo porque estimeys la gracia de Dios, y por otras causas que prosigue eloquentemente en el lugar en que le citamos agora. † Y para que se eche de ver vuestra constancia que es parte muy necessaria en la oracion. *Si offeratis claudum, & languidum* (dize Malachias,) *nonne malum est*? Si offeciessedes a Dios vn sacrificio enfermo y

Daniel. 9. Oracion

In constitutionib. monastic c. 2.

Cap. 1.

fermo y coxo, no se podria tener con razon por agraviado? Coxa pues es (dize San Hieronymo) la oracion del hombre inconstante, que se recoge al oratorio con animo vario, y facil de mouer a vn viento y otro, a quien su misma conciencia reprehende como otro tiempo reprehendio Elias al pueblo de los Iudios, de que no caminaua con passos yguales, siguiẽdo ya a Dios, ya al idolo de su antojo: *Claudá est rogantis oratio, quæ duplici mente accedit ad precandum, & audit cum populo Iudæorum vsquequo claudicatis vtrisque pede?* Y si alguno entendiere que S. Hieronymo reprehende en este lugar no la inconstancia de la oracion, sino la fiction y doblezes del animo, fundado en aquellas palabras, *Duplici mente* aduierta que siguio el lenguage de Sanctiago quãdo dixo en su Canonica: *Vir duplex animo inconstans est in omnibus vijs suis.* Boluiendo pues a nuestro intento bien claro se vee que ay razones vrgentes para que Dios se detenga en hazeros merced quando no os la haze tan a punto como desseays, porque su condicion es mirar la antiguedad de las peticiones y graduarlas en su lugar como si para cumplir con ellas vuiera de hazer pleyto de acreedores. Espantarosha que Dios estè mirando en quien le pidio primero, como temeroso de agrauiarle si le despachasse a la postre, pues no os espanteys que aunque en Dios no puede caber este temor, bien ha lugar aquel cuydado. A vn mesmo tiẽpo hizo oracion Tobias por su ceguedad, y la otra affligida muger por el opprobrio de sus siete viudezes, y muertes arrebatadas de los maridos: y porque oraron a vn tiempo, embia el Señor al Angel San Raphael, para que de vna via haga dos mandados, y ate al demonio en vna parte, y sane al sancto ciego en la otra. *Missus est Angelus Raphael, vt curaret eos ambos, quorum vno tempore fuerant orationes in conspectu Domini recitatæ.* Veys como anda Dios cuydadoso de oyr en vn mesmo lugar a los que oran al mesmo tiempo? El que quisiere espaciarse en este campo anchuroso de las alabanças de la oracion (dize San Hylario) lea a San Cypriano y Tertulliano, que hizie-

Sup. Malachia. 1.

3. Reg. 18.

Tobia. 3.

Canone. 5. In Matth.

hizieron singulares tratados della con que nos releuaron del cuydado de loarla: pero agora bastenos saber (y cerremos con esto la consideracion) que es tan poderosa fuerça para con Dios la suya, que para dar a entender su diuina Magestad, quan desconfiada de remedio era la cayda del Angel, dize que no le perdonara aunque haga oracio, y le pida perdon de sus culpas, *Non parcam ei, & verbis potentibus, & ad deprecandum compositis.* Habla del demonio, como entiende San Gregorio en sus morales, y San Hieronymo en el libro segundo contra Russino, y dize, no le perdonare aunque me atraiesse palabras poderosas compuestas con artificio para ablandarme. Donde se deue notar que si la oracion que en aquel caso hiziera el demonio, la llama el Señor poderosa, con caer sobre su condenacion y sentencia diffinitiua, tanto que en cerrarla la puerta encarece la determinacion con que le ha negado su remedio, la que hiziere vn peccador con las circunstancias que deue, antes de estar cerrado su processo, quanto mas lo sera para mouer a piedad aquellas amorosissimas entrañas? Acudamos pues a Dios en todos nuestros desconsuelos, pongamos nuestras causas en sus manos, que con ojos de Padre nos mira, no puede dexar de succedernos bien.

SICVT

SICVT TORRENS IN AVSTRO.

CONSIDERACION QVARTA.

¶ Que es Dios tan presto en obrar nuestra salud que rompe nuestras prisiones con vn soplo, y que no pudiendo errar sus obras para mostrar el gusto con que trata las que nos tocan, se recrea en ensayarlas.

LA difficultad de este lugar ha sido causa de que anden del mas declaraciones, como generalmente lo son las cosas mas difficultosas de que nadie se contente en ellas con lo que otros dixeron: peto por no cansar al lector no echare mano de mas q̃ de dos que me parecen las masverisimiles. La vna tocare en esta Consideracion, y la otra en la siguiente. Quieren declarar con esta comparacion nuestros captiuos, quan facil le es a Dios sacarles de aquellas mazmorras obscuras, y quan grata les sera su libertad. Lo vno, y lo otro dize el simil del arroyo que ha estado elado en el inuierno por el rigor del Cierço impetuoso, y se desata con el fauor de el Abrego, quando comiença a abrir el tiempo de la Primauera: porque arroja de si con vn soplo su encogimiento, y reconocido de el fauor de el cielo va alegrando la tierra por do passa: que por esso si se aduierte no pone el exemplo en rio caudaloso, sino en arroyo pequeño, porque aquel suele salir de madre, para offensa de los edificios y daño de los sembrados (en tanto que pudo contar Ciceron por gran milagro aquellos tres

Lib. 2. de nat. Deorum.

rios

rios que reuertiendo sobre el cauce en la Primauera, el vno riega las tierras vezinas con sus aguas, el otro las esterçola con mucha tierra que trae embuelta en la creciente, y el tercero las siembra con gran numero de semillas que ha arrancado de otras partes, y este nunca crece sino para beneficio del campo seco, del Pastor sediento, y del ganado fatigado. Hablando Horacio de las eladas del rio Hebro de Tracia, vsó de la metaphora del Psalmista. *Niuali compede vinctum*, dize, y San Gregorio Nazianzeno, *Hyberni vinculis soluta*, y sin duda con grande propriedad: porque de la suerte que los grillos que echan a vn esclauo le quitan la libertad, y obligan a que o no se mueua de vn lugar, o por lo menos no corra con la soltura y agilidad que solia: assi tambien el yelo corta el hilo y la corriente al agua, y la impide la libertad cõ que se yua despeñando, haziendola padecer vna calma espantosa, y desabrida. Pues bien assi como auiẽdo estado el rio todo el inuierno aprisionado, con el soplo de vn viento fauorable suelta las prisiones de su encogimiento, y buelue a correr como solia, assi tambien piden a Dios que con la voluntad fauorable de Cyro suelte los grillos de su pueblo, y con vn soplito les buelua a su querida ciudad y tierra, sin que para ello seã necessarias las plagas y milagros que se hizieron en Egypto: adonde alluden desseando su libertad sin ruydo ni costa de aparatos. Desta manera interpreta San Augustin, y passa luego, y con el San Gregorio, a la captiuidad del alma, cuyas cadenas suelta la Magestad del Señor con la facilidad cõn que desata las aguas de los rios. *Sicut glacies in sereno soluentur peccata tua.* Y el Propheta Esayas dize otro tanto. *Delcui vt nubem iniquitates tuas, & velut nebulam peccata tua.* Borre tus culpas como se suele borrar la nuue, y la niebla, dos cosas que se deshazen con el viento, y quiso dezir quan de quajo auia arrancado sus pecados como no le auia quedado rastro dellos, y la facilidad con que los auia deshecho con el aliento de su boca: q̃ auiendo començado por el soplo de Dios nuestra vida, es tan igual nuestro hazedor, dize San Hieronymo, y tan consi-

Li. 1. epist. 3.

3.

Orat. 43.

Lib. 2. in Ezech. homil. 13.

Eccles. 3.

Cap. 44.

Genes. 2.

Sup. Nahũ c. 1. in fin.

consiguiente en sus obras, que por esse mesmo camino las repara. Consideraron San Cyrillo, Leoncio, y Euthymio, sobre el capitulo veynte de San Iuan, y San Ambrosio, sermone decimo, sobre el Psalmo. 118. que para dar Iesu Christo nuestro Señor a sus Apostoles la potestad de perdonar peccados començò por aquella ceremonia del soplo, *insufflauit & dixit*, para que en aliento de su Dios reconociesse el mundo que era el author de su vida, y se acordasse por las señas, de que aquel mesmo Señor q̃ dio la vida al hombre antes que la tuuiesse la reparaua despues de auerla perdido, y que el era el que tenia la llaue de nuestra vida y muerte en sus manos: † Soplò Eliseo sobre el otro niño muerto, y resuscitole, y antojosele al otro herege que auia sido su soplo de la misma efficacia que el de Dios: pero salio San Augustin a la causa aduirtiẽdole que el soplo de Eliseo fue figuratiuo, no vino embuelta la vida en el, sino la representacion de que el soplo de Dios que la dio al primer hombre se la pudo restituyr tambien. * Por lo qual vsando la Iglesia, quando ordena los Sacerdotes, de la imposicion de las manos, y otras ceremonias que vsaron los Apostoles, esta de la inflacion, ni ellos la vsaron, ni ella la vsa, porque es ceremonia indelegable, que arguye en el que la haze el poder de la Diuinidad, y como tal solo IESV Christo pudo vsar de ella, cuyo soplo fue poderoso para animar al hombre, y para dar el don del Espiritu Sancto, y estirpar las maldades del mundo, que abriendo nuestro DIOS la boca, y communicando aquel vapor celestial, y aquel vientezico, ò marea Soberana, no ay maldad que le quede lança enhiesta, ni vicio que se pueda tener en pie. *Vidi eos qui operantur iniquitatem, & seminant dolores, & metunt eos flante Deo perysse, & spiritu iræ eius esse consumptos.* Este poder descubrio como vn borrador aquel, *Spiraculum vitæ*, esparzido sobre el rostro de el hombre, donde (como ponderò San Ambrosio) tienen su assiento los sentidos que quedaron vitales, y animados con la inspiracion de DIOS, figura conocida del medio

4. Reg. 4.

Lib. 3. de anima, & eius origine. c. 5.

Lib. 4.

Lib. 6. epist. 42.

medio con que se auia de obrar nuestro reparo, que como si DIOS pudiera errar sus obras, assi las ensaya primero, y prueua como le salen, no pudiendo desdezir de aquella Idea, que eternidades antes tiene concebida de lo que saldra en el effecto. Como lo dize Santiago. *Voluntariè genuit nos verbo veritatis.* Salimos derechamente tales, quales nos auia traçado en su entendimiento, respondimos a la iguala al concepto de nuestro artifice. Declara sin duda con esta diligencia el cuydado que tiene de nuestro bien, y el gusto con que trata las materias que nos tocan pues se recrean aun con el ensayo. Muchas de las appariciones que hizo en el testamento viejo (dizen San Leon Papa, San Chrysostomo, y otros Padres) que las hizo en traje de hombre, porque se andaua prouando, que tan bien le estaua nuestra humanidad, para darse por pagado de ella en el Psalmo. 39. *Corpus autem adaptasti mihi.* Caso milagroso, que pudiendo apparecer en forma en que reuerberaran los resplandores de su gloria, gustasse de esconderlos, y se manifestasse en aspecto humilde parecido a la forma del esclauo, que tanto auia de honrar con su Encarnacion. No le dissimulò la escriptura a Salomon el achaque de la madre, que de proposito la quito el nombre San Mattheo en la Genealogia de Christo, nombrandola por aquel circumloquio. *Ex ea, quæ fuit Uriæ.* Con que refrescò la memoria de su adulterio, no obstante lo qual se precio el tanto de la corona que ella le puso el dia de su desposorio, que quiso que le viessen con ella, antes que con la que heredò de su padre Dauid. *Egredimini filiæ Sion, & videte regem Salomonem in diademate, quo coronauit illum mater sua.* Corona tuuo de gloria el verdadero Salomon (dize San Bernardo sobre este lugar) que se la puso el padre en la cabeça, y haziendo de si plato al mundo, no quiso mostrar aquella sino la que le puso de carne en el pesebre la madre flaca que tuuo en nuestra humanidad, y la con que le ciño de espinas en la Cruz la madrastra ingrata de la synagoga. A la verdad para ganar la voluntad del hombre, que era lo que

Epi. 13. ad Fulcheriã. Homil. 58 in Genes. Tertullia. lib. de carne Christi. Irenæus li. 4. c. 17. & ibi Feuardentius. Augustin. lib. 3. contra Maximinum. ca. 26. Damascen. li. 3. Apologetici pro veneratione imaginũ. §. quis prius fecerit imaginem vid. Pamelliũ in Anfidor. Tertullia. paradexa. 19 Serm. 2. de Epiphan.

nuestro

Caligula.

nuestro Dios pretẽdia, no pudo escoger medio mas poderoso q̃ vestir al traje, y hõrarse cõ su sayal. Tuuo Roma vn Emperador q̃ se llamò *Caligula*, que quiere dezir en romãce Calcezilla, y fue la causa auer nacido entre soldados, cõ quienes pretendio su padre ganar gracias, y para este fin traço que el niño anduuiesse siempre en habito de soldado plebeyo, que era vna forma de calças de que les motejauan los nobles, y de ay se las dieron por nõbre a el *Quia ad concilianda vulgi studia* (dize Tacito) *eo subtegmine pedum vtebatur*. Tanto vale para grangear amor del vassallo vestirse de su habito el Principe. El sacrificio de Abraham, que fue (dize Augustino) sino vn ensayo de la muerte del hijo de Dios? que porque la auia de padecer por el hombre quiso prouarla primero en hecho ageno, y que descubriesse aquel alarde quan bien parecian las manos de vn padre piadoso teñidas en la sangre innocente de el hijo querido por sola obediencia y amor. Que por esso llamò San Pablo a Isaac hijo de parabola, porque (como pondero S. Augustin) nacio para la representacion deste mysterio. Por de San Augustin se cita aquella discreta sentencia, aũque yo no la he podido hallar en el, que truxo el Patriarcha Abraham tres dias a su hijo Isaac muerto en el pecho, porque todos ellos durò en la voluntad de sacrificarle, hasta q̃ le llegò el desengaño del cielo. San Hieronymo dize la mesma sentencia por differentes palabras. *Abraham vnicum filium voluntate iugulauit*: que le traya degollado en la voluntad, y San Chrysostomo que truxo esse tiempo el coraçon salpicado de la sangre de su hijo. *Quantum ad voluntatem sacrificandi cruentauerat dextram Patriarcha*. Y el Padre Eterno, desde que alcançò a ver el desorden del Parayso, truxo muerto el suyo en las entrañas paternales, por la voluntad con que desde entonces le consagrò por nosotros al cuchillo, y assi le llama San Iuan, *Agnus occisus ab origine mundi*, Sale el obediente Isaac (dizen S. Augustin, y San Hieronymo) cargado de la leña del sacrificio, y lleua la humildad de nuestro Redemptor, su Cruz en los ombros. Occupanle a Abraham entrambas manos el fue-

Lib. 1. Anual. cap. 9.

Concion. 2 in Psa. 30. tom. 8.

Heb. 11. li. 16. de Ciuitat. ca. 32.

Episto. 37.

Homi. 47 in Genes.

Concion. 2 in Psa. 30.

Epi. 26. c. 3

el fuego, y cuchillo con que ha de offrecer la víctima, y obran la passion de el hijo de Dios dos atributos del Padre, el fuego de su charidad, y el estoque de su justicia, que auiendo estado ocioso en las manos del Cherubin amenazando a cuellos de pecadores desde el principio del mundo le viene a leuantar al fin de los siglos sobre la cabeça q̃ ha de pagar por todo rigor, hasta el minimo quadrante. *Framea suscitare super pastorem meum, & super virum cohærentem mihi.* Va el Patriarcha consolado a degollar al hijo, porque le espera ver resuscitado en breue, y este mesmo pensamiento solicita en el coraçon del Padre la muerte de su Hijo y nuestro Dios. Llega Abraham a la cumbre del monte, y haze por sus manos el altar, y a IESV Christo no le leuantan la Cruz sin la prouidencia del Padre en el Caluario. Leuanta la diestra el amor paternal para correr el alfange por la garganta del heredero. † *Et qui spectator erat amouendus* (que dixo Tito Liuio a otro proposito) *eum ipsum fortuna exactorem supplicij dedit.* Y a quien no se le auia de permittir ser testigo de la muerte le vemos hecho ministro y executor della, ya pues * no tiene Dios coraçon para ver prueua tan dolorosa, manda que buelua el padre atras, y execute el golpe en vn carnero. † *Lib. 2.*

Valame Dios (dize San Gregorio Nazianzeno) en que puede yr, que quien boluio el rostro a la muerte de Isaac y no le sufrio la piedad ver las manos paternales ensangrentadas en el hijo ageno, agora se regale en traer manchadas las suyas en la del proprio? *Quæ ratio afferri potest, vt vnigeniti sanguine pater delectetur, qui nec Isaac à patre oblatum acceperit, sed ariete in rationalis victimæ locũ substituto sacrificium permutarit?* No dio el sancto la razõ desta nouedad, pero diola San Pablo: la causa fue (doctor sanctissimo) vn amor, que no sin mysterio le llama demasiado el Apostol, que suyos suelen ser essos estremos. *Orat. 42.*

Sæuus amor docuit natorum sanguine matrem
Commaculare manus. *Virg. Eclog.*

Concluyse el sacrificio, y para que se viesse que en el se auia hecho vn alarde cifrado de la passion del Señor,

y vn ensayo de su muerte: no solo el carnero que se offrece effectualmente llena coronada la cabeça de espinas (como S. Augustin pondera en muchas partes) pero aun las palabras cõ que Dios agradece a Abraham su obediencia to nasçelas San Pablo de la boca, y buelue en nuestro nombre cõ ellas las gracias deuidas por tan grande amor. Dios dize a Abrahã, *Eo quod non pepercisti vnigenito tuo propter me*, y San Pablo replica por nosotros. *Qui proprio filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum*, Lo qual tambien considero el grande Augustino piadosamente en vn sermon de tempore, azia el fin.

Lib. 16. de Ciui. c. 31.
Lib 3. contra Maximin. c. 26.
Serm. 46. cap. 4.

SICVT TORRENS IN AVSTRO.

CONSIDERACION QVINTA.

Que la Iglesia de Jesu Christo nuestro Dios, afligida se mejora, y no solo no la disminuyen, pero la augmentan las persecuciones de los tyrannos.

EN La consideracion passada dexamos declarada la propriedad desta comparacion, conforme a lo que San Augustin siente sobre este lugar. Pero porque entre muchas interpretaciones que los doctores le han dado anda vna muy conforme a razon, y de que podemos sacar vna aduertencia prouechosa, no la he querido dexar de tocar aqui: que las auenidas de los rios sean por la mayor parte mayores a la entrada de la Primauera, dizelo la sagrada escriptura en muchas partes. *Isti sunt qui transierunt Iordanẽ mense primo, quando inun-*

Parã. 12

de innundare consuenit super ripas suas. Llama mes primero al de Março, que en el Exodo se dize mes en que comiençan a granar los fructos (respecto de las regiones calidas) y en el capit. 3. del libro de Iosue. *Iordanis autem innundat super ripas suas tempore messis*, y lo mismo dize de los rios Tygris, y Euphrates el libro del Ecclesiastico: por que se deue aduertir, que las nueuas miesses en aquella tierra, que es calidissima, comiençan por nuestro Março, como consta del capit. 23. del Leuitico. La causa de ser mayores estas auenidas que las del inuierno, es facil de adiuinar: porque ydos ya los cierços, que tenian eladas las aguas, y quajadas las nieues en los montes: succede el Abrego caliente que las derrite, y con esto crecen tanto los raudales de los rios. Esto presupuesto piden en este verso al Señor nuestros presos, que restituya su pueblo tan copioso, y sobrado de gente, como lo va el arroyo de aguas por la primauera, esto es, que vayan a Hierusalen de mar a mar, y los caminos esten mucho mas llenos con su buelta, que lo estuuieron con la venida, de la manera que sus padres salieron en tan exorbitante numero de la esclauitud de Egypto, con que quedarà prouado, que la Iglesia del Senor crece en las aduersidades, y en las tribulaciones se mejora. No ay pensar que ha de poder el tyrano extinguir la religion por mas martyres que descabece: que (como dixeron San Augustin, Tertuliano, y S. Leõ Papa) la sangre del martyr no se derrama, aunque lo parece, antes se siembra, porque cada gota que cae en la tierra, le acude a Dios a ciento por vno. *Fundendo sanguinem, & patiendo contumelias*, (dize S. Hieronymo) *Christi fundata est ecclesia, persecutionibus creuit, martyrys coronata est.* Por vn soldado que le matan a Dios se leuantan muchos con su exemplo. Digan los historiadores enemigos de nuestra fè: que de crueldades inuentò Neron contra los Christianos para purgarse de la sospecha del incendio de Roma, a vnos crucificaua, a otros vestia de pieles de fieras, y los arrojaua a perros hambrientos, para q̃ engañados con el trage les despedaçassen con mayor ferocidad, a otros empalaua, y embreaua con

Exod 13.

Eccle. c. 24

Prafatio in Psal. 40. tom. 8. In Apolo. Serm. 2. in natali Apostolorũ. Epist. 62.

tunicas de cañamaça, y hazia luminarias de sus cuerpos para alumbrar las calles de Roma, inhumanidades exorbitantes, de que aun mas justificadamente que de la quema de su ciudad dixera el otro Poëta Italiano lo que dixo cõtra Iuliano San Augustin, que se le trocaua la tinta en ver mellon, auergonçados los papeles de lleuar escritas tan insolentes tyrannias.

Lib. 3. contra Iulianum. c. 13.

Per far scribendo vergognar le carte.

Dixo bien Seneca, que vno de los mayores daños de la crueldad es obligar a lleuar adelante lo hecho, porque maldades y trayciones con otras tales se suelen defender. *Hoc inter cætera vel pessimum habet crudelitas: perseverandum est, nec ad meliora patet regressus, scelera enim sceleribus tuenda sunt.* Pero preguntad a Cornelio Tacito el efecto desta persecucion, y diraos que aunque de presente mataua Neron todos los que tenia a mano, luego se descubrian otros tantos professores de la religion de IESV Christo. *Repressaque in præsens exitialis superstitio rursus erumpebat, nõ modo per Iudæam originem eius mali, sed per vrbem etiam quo cuncta vndique atrocia aut pudenda confluunt celebranturque.* Deuese notar esta postrera palabra con que el historiador pretende satisfazer a la tacita objection, y de que se colige que era tanto mas celebre en Roma el nombre de los Christianos quanto mas desenfrenadamente Neron se embrauecia contra ellos. Soplad el fuego (dize San Gregorio Nazianzeno) hazed que le combatan los ayres, y vereys quãto mas se enciende, con la cõtradicion: echad agua caliente sobre el hierro y hallareysle de mayor resistencia, y mas solido q̃ antes estaua: prouad a perseguir a la Iglesia, que sin duda la aueys de mejorar. No ay armas para vencer a vn tyranno como la alegria del semblante, que le muestra el martyr en el tormẽto. *Nihil persecutorẽ ita superat, vt patientis alacritas.* Biẽ prueua esta verdad aquella historia que cuẽta San Augustin, en los libros dela Ciudad de Dios, de vn mancebo cõstantissimo que se llamaua Theodoro, a quien en Antiochia comẽçõ a atormentar Salluſtio, Prepoſito de Valentiniano, en

Orat. 23.

Li. 18. de ciuit. ca. 52.

en presencia de otros muchos que auian de padecer luego tras el, y de verle cantar con rostro alegre en el tormento el Psalmo. *In exitu Israel de Ægypto.* Boluio al Emperador, y le persuadio que desistiesse del intento, porque quedaria affrentado si lleuaua adelante el edicto de que muriessen los Christianos, y assi lo hizo. Crece (dize San Augustin) el numero de los Christianos entre los cuchillos de los verdugos, y donde piensa el enemigo salir vitorioso queda burlado, y con las armas que tiene por offensiuas para la Iglesia, la da mayores fuerças sin entenderse. Trueca el fuego en vna ascua viua el oro, y dexale mas cendrado, y limpio: quebranta el martillo la especie olorosa, y haze que se esparza mas su virtud: altera el viento el mar, y combate al pobre nauichuelo con vna increyble porfia, y quando menos se piensa le tiene en el puerto que el gouernador desseaua. † Fatiga el ayre (dize Seneca) al arbol que està arraygado en vna cumbre, y con la vexacion de las ramas aprietan, y arraygan mas las rayzes. *Non est arbor solida, nec fortis, nisi in quam fortis ventus incurrit: ipsa enim vexatione constringitur, & radices certius figit: fragiles sunt quæ in aprica valle creuerunt.* * Estando Socrates en la carcel, tres dias antes que muriesse, dize Platon, y refierelo Tullio, que dio cuenta a Criton vn amigo suyo, de vn sueño en que se auia aparecido vna muger muy hermosa, y notificadole aquel verso de Homero.

De diuina prouidentia cap. 6. in fine.

Lib. 1. de Diuinat.

Tertia te Phthia tempestas læta locabit.

La tercera tempestad te pondrà con alegria en el puerto. Llega el leñador (dize Horacio) con la hacha de a dos manos a desmochar la carrasca en el monte, y quantos golpes la dà, tantos renueuos la assegura: no la daña el hierro que la despoja de las ramas, que mejorada la ha de dexar aunque no quiera.

Li. 4. Ode. 4.

Duris vt ilex tonsa bipennibus
Nigræ feraci frondis in algido
Per damna per cædes ab ipso
Ducit opes animumque ferro.

Esse effecto hazen las tribulaciones en la Iglesia, que

como hierro cortador y penetrante (segun entiende
Epist. 59. San Augustin) la traspassan el alma y la ponen la vida en vn hilo, y essas son las que derribandola vnas ramas la podan para que brote muchos mas renuevos que fueron los que la cortaron: pero que marauilla que contradiciones poderosissimas no la prejudiquen si tiene a Dios de su parte. Por cierto el que pelea por su fee, lucha con armas de ventaja, y con vn soplo derribara vn esquadron entero que se le pon-
Epist. 180. ga delante, como lo hizo el Señor con vna palabra sola. Notò San Augustin que con estar Dauid ya viejo y poner a peligro la luz de Israel en su persona,
2. Reg. 21. para dexar la guerra fue necessario que Ioab y sus Capitanes, visto el atreuimiento de el otro Philisteo, que intentò hazer la estrena de la espada nueua en la cabeça de Dauid, y estuuo muy cerca de matarle, le forçassen a que no saliesse mas a la campaña, porque si el de suyo se retirara (dize el Sancto) achacaranle todos vna grande cobardia. *Qui eum crederent hoc fecisse, non consideratione vtilitatis aliorum, sed suæ perturbatione formidinis.* Passays por tal? Pues hanle visto desquixarar Leones, derribar Gigantes, acometer huestes enteras, no ha auido Capitan como el desde el principio de el mundo, y porque se retirasse a la vejez (cosa que la hazen todos los Capitanes famosos) le auian de tener por cobarde? Aduertid que los otros Capitanes no pelean por cuenta de Dios, y midiendo sus fuerças con el tiempo y los trabajos de la guerra, nadie dexara de juzgar que tienen porque recogerse en sus casas quando viejos, pero Dauid cuya vida tiene a Dios de su parte con vn papirote puede conquistar vna ciudad, sin armas puede hazer rostro a los enemigos no le prejudica la edad por mucha que sea, y assi dize bien Augustino que si con tan grande ayuda de costa se retirara sin preceder gran porfia de sus capitanes se lo pudieran attribuyr a cobardia. Que por quien Dios se declara sin pelear sale vencedor en las guerras. Cosa admirable que siendo ranas y mos-

ca

cas las que herian a los Gitanos estando en poblado y en vna corte, no se hallasse remedio para ellos y muriessen muchos de la mordedura de vna langosta, y con serpientes venenosas las que mordian al pueblo de Dios, se les hallasse remedio en el desierto, y tan facil como mirar a vna sierpe de metal leuantada en vn palo. Que fue la causa de tan desigual differencia? Dixola el Espiritu Sancto en el libro de la Sabiduria: Porque los Hebreos tenian de su parte a Dios, y quien con tan buen padrino sale al campo vencera los mayores peligros: los Egypcios tenianle contra si, y assi no es mucho que mueran a manos de musarañas. *Illos enim locustarum, & muscarum occiderunt morsus, & non est inuenta sanitas animæ illorum: filios autem tuos nec venenatorum draconum vicerunt dentes, misericordia enim tua adueniens sanabat illos.* De manera que por grandes armadas que se junten contra la Iglesia, no la podran deshazer las fuerças ni contrastaran su poder. Que tal es la promessa que la tiene Dios hecha en el capitulo diez y siete de San Matheo, *Et portæ inferi non præualebunt aduersus eam.* De las quales palabras miradas a prima faz confiesso que muchas vezes me nacio vn gran desconsuelo hasta tanto que en vn Doctor graue de estos tiempos hallè lo que desseaua y me quiete. Es possible que el fauor que Dios haze a su yglesia, pare en que no prevalecera contra ella el infierno? esso es dezir que siempre ha de viuir a sombra de tejados, que los sieruos de Dios andaran continuamente de capa cayda: que nunca tendran la cuesta ni las piedras de su parte, que haran harto en tener se en buenas contra el Demonio y su poder. Agora reparad en las palabras, que mas que esso prometen si se aduierten con consideracion. Asseguran que la Iglesia saldra siempre vencedora del infierno, y que no hallara resistencia en el, que la de cuydado. Prevalecer se dize qual quiera que sale con la suya, agora sea el que se defiende en embiar burlado al offensor, agora el que offende

Cap. 16.

16.

en rendir al offendido. Vamos agora a la metaphora que el Señor vsa, y hallaremos que en las ciudades fitiadas suelen poner la guarnicion en la muralla, y en las puertas que es lo mas flaco, la que mejor las puede defender. Si os preguntasse yo, aquella esquadra que està a esta puerta de la ciudad està alli para offender al enemigo Responderiades me que no, sino para defender la puerta, que quien le ha de offender, a la campaña rasa le ha de salir a buscar: y no seria buen consejo salir a offender a otro dexando la Ciudad sin defensa, que por esse descuydo se perdieron los de la ciudad de Hai, estando cercados de Iosue. Notad, pues, que no dize el Señor que las huestes infernales no preualeceran contra los suyos, que de ay pudieramos collegir el primer sentido. Las puertas (dize) donde està para sola defensa la guarnicion, assi que vale tanto como si dixera, Contra el poder de mi Iglesia no aura en el infierno resistencia que baste, no se podra tener en pie el Demonio a la bateria que mis ministros le han de dar. Assi lo entiende San Leon Papa en vn sermon de la transfiguracion. *Vt sacram inuiolabilis petræ acciperet firmitatem, super quam fundata Ecclesia portis inferi, & mortis legibus præualeret.* Y San Hylario, *Quæ portas inferi Tartari leges, & omnia mortis claustra dissolueret.* Donde trocando el termino de prualecer que el Euangelio puso de parte del infierno, y poniendole de la de la Iglesia, enseñaron bien claro que no solo no la venceran las potestades infernales, pero que saldra siempre con victoria dellas. Tan lexos estaran de rendirla las persecuciones temporales que los braços de Satanas han de mouer contra ella que la han de dexar mucho mas victoriosa y teñida de roxo en los arroyos de sangre de los suyos ha de causarle mayor miedo su poder.

Cano. 16. in Matth.

VERSO

VERSO SEXTO.

Qui seminant in lachrymis in exultatione metent.

CONSIDERACION PRIMERA.

Que premia Dios el zelo de sus ministros con el gozo de auer peligrado por la salud de los proximos.

ENTIENDE El bienauenturado Doctor San Hieronymo este verso de los varones Apostolicos, que acosta de tormentos excesiuos, y inuentados para triumphar de su constancia dexaron, a pesar de el tiempo y los tyranos, sembrada la doctrina Euangelica en los coraçones de los fieles, y derramaron con affecto Christiano y de Charidad muchas lagrymas sobre la incredulidad de los que no la admitieron, a los quales les ha de nacer la luz de las manos de las tinieblas, y el gozo de la mesma tristeza que padecieron porque no ay tal regozijo para el ministro Euangelico, como auer peligrado por la seguridad de su hermano. *Mundus quidem gaudebit, vos vero contristabimini, sed tristitia vestra vertetur in gaudium.* El mundo se alegrara de veros tristes (dize a sus discipulos el Señor) y vosotros os entristecereys de verle a el alegre, tal sera su aborrecimiento, y tal vuestra Charidad: pero vuestra tristeza se trocara en vn gozo grande, cuyo manantial nazca de vosotros mesmos. Y por tanto nadie os le podra

impedir, *Et gaudium vestrum nemo tollet a vobis.* Gozaros heys de auer llorado el desconocimiento de vuestros hermanos de auer auenturado por su remedio vuestras vidas, que la mesma Charidad (cuyas fueron estas centellas) podra leuantar tan grande llama, y el espiritu que desperto en vosotros zelo abrasado de su salud, solicitara tambien vuestro gozo. De Apostol es aquella voz. *Quis infirmatur, & ego non infirmor? Quis scandalizatur, & ego non vror?* Quien enferma que yo no enferme con el? Quien se escandaliza y yo no me abraso? Y la Magestad de nuestro Dios en la postrera subida que hizo a la sanguinolenta ciudad de Hierusalem derramo sobre su incredulidad copiosos arroyos de lagrimas, *Videns ciuitatem fleuit super illam*, con que pago (como dize Sant Gregorio Nazianzeno) el desconocimiento e ingratitud de los que le auian de poner como facinoroso en vn madero. Esta compassion era el retorno de aquella crueldad, y este amor de aquel aborrecimiento. A esto llamo Sant Hieronymo sembrar con lagrimas, ocupacion ordinaria, y aun obligacion forçosa de los que tienen arrendada al Señor la heredad de su Iglesia. En el capitulo quinto de Sant Matheo, leemos tres titulos milagrosos con que la sabiduria de nuestro Redemptor descubrio la obligacion de sus ministros, que todos son singulares en fauor de nuestro proposito. El primero fue sal de la tierra, con que le significo la sazon, buen gusto y gracia que auian de dar a los mysterios de su fee. Comunmente se entiende por la sal lo mas sabio, mejor sazonado, mas agradable y discreto: a vna criatura que nos entretiene con la gracia de sus niñerias llamamos salada, de vn hombre que habla con agudeza y aproposito, que tiene sal en todo quanto dize: lenguage, de que vso Sant Pablo: *Sit sermo vester sale conditus.* Hasta los estipendios de la milicia Romana (añade Plinio) por ser tan gratos al soldado: que los tiene comprados con su sangre, y merecidos con su peligro, tomaron la de-

Oration. 3. & ibi Elias Cretensis.

Doctores - Vos estis saltis.

Lib. 31. c. 7

la deriuacion de ay, y ſe llamaron ſalarios: *Animi quoque ſummia ſales appellantur, omniſque vitæ lepos, non alio magis vocabulo conſtat, honoribus etiam militiæque interponitur ſalarijs inde dictis.* Vn concierto firme, y eterno le llama la Eſcriptura, *Pactum ſalis*. Y de las amiſtades ſiente Tullio en lo de, *Amicitia*, que ſe han de comer muchos celemines de ſal a vna meſa primero que ſe den por confirmadas: En todos los ſacrificios y offrendas de la ley vieja, ſe mandaua offrecer ſal, porque alli ſe deſſeaua mas la concordia de los proximos, cuyo ſymbolo (como ſe collige de el libro de Eſdras) es la ſal, y mediante la qual (ſe- *1. Eſdræ.c.*
gun Ciceron) ſe dan las amiſtades por firmes. No ſe dexa *4.verſ 14.*
oluidar la ſal, ni puede diſsimularſe que al que ha comido ſalado todo el dia le eſta requiriendo con la ſed. Vna hiſtoria tenemos en el Geneſis que nos da motiuo para aueriguar el caſo que Dios haze deſta propriedad que acabamos de attribuyr a la ſal. Sale huyendo Loth del fuego de Sodoma, lleua ſu muger conſigo, y a buelta de cabeça la halla conuertida en eſtatua de ſal, caſo de mil maneras eſpantoſo, y ſobre que han dado differentes pareceres los interpretes. San Hieronymo entiende que la cau- *Epiſt.46r*
ſa deſte hecho fue querer la Mageſtad de nueſtro Hazedor ſembrar no ſolo la caſa, ſino aun la perſona del infiel, que aquella buelta de ojos ſobre las llamas de Sodoma de que ſe moſtro tan offendido, ſiente que procedio de auer perdido la muger de Loth la confiança de eſcapar de el fuego, y deſcreydo a la palabra de Dios, que la auia dado de ſu ſeguridad, e infidelidad que merecio quedar eſcripta en columnas de marmol, y affrentada con vn padron de eterna deshonra y ignominia. *Optauerat quondam, & Lot cum filiabus ſaluare coniugem ſuam, & de incendio Sodomæ, & Gomorræ penè ſemiuſtus erumpens educere eam, quæ priſtinis vitijs tenebatur adſtricta ſed ea deſperatione trepida, reſpicienſque poſt tergum æterno infidelitatis titulo condemnatur.* Vn Author graue y *Maſsius lo*
diligente de nueſtros tiempos halla otra razon bien *ſue, 3. ver-*
conforme a la letra de la eſcriptura que no merece *ſiculo. 16.*

paſſar-

passarse entre renglones. Llouio Dios sobre Sodoma no solo açufre sino (como dize el Apostol S. Iudas en su Canonica) el mesmo en que se abrasan los condenados en el infierno. *Ignis æterni pœnam sustinentes*? Que ay vicios tan abominables ante los ojos de Dios, que no se les libra el infierno a largos plazos, y antes que salgan desta vida sus professores van caldeados en la llama en que han de arder por toda la eternidad, y aun este fue embuelto en vna sal ardientisima que ayudo su pedaço a abrasar las nefarias ciudades, como consta del capitulo veynte y nueue del Deuteronomio. Pues, porque no desuiando la vista la muger de Loth de la lluuia que vengaua las insolencias de Sodoma, se voluio a meter con su curiosidad y antojo debaxo della, la castigo nuestro Dios en conuertirla en la sal de la mesma lluuia, con que nos dexo firmado de su nõbre, que se transforma el peccador en la materia viciosa de su curiosidad, *Facti sunt abominabiles, sicut ea quæ dilexerunt*, y que ninguno es mejor que lo que le lleua los ojos, y de q̃ no aparta los desseos. † Por donde dixo S. Chrisostomo Sermone de leuium peccatorũ periculis tomo. 5. *Quæ statim incurrit quod euaserat dum eam diuina vindicta in salis materiã transmutauit.* * Pero si reboluemos lo que el grande Augustino considero, cerca de esta transformacion en sus obras, hallaremos vna alegoria dulcissima, q̃ para confirmacion de nuestro intento es sin duda muy a proposito. Quiso la Magestad del Señor que no se les fuesse a los hombres esta historia del pensamiento, para que puesta la mano en el esteuon no boluiessen a tras los ojos, y dexassen yr el arado por sulcos torcidos, diuertiendose con cuydados del siglo, que auiendole começado a seruir, han de quedar tan atras que no se les buelua, aun la cabeça, y conociendo que la sal no sabe dexarse oluidar de quien vna vez la prueua quiso hazer con ella la suerte. Mirad al Euangelista a la pluma y vereys que os esta aduirtiendo dello, *Memores* (dize) *estote vxoris Lot.* Donde todos los effectos de esta estatua nos los libro en el exemplo de este hecho, y en la memoria de este castigo. Assi que los

Lib. 16. de Ciuit. cap. 30. Ps. 75. in fi. Ps. 85 in princ.

Aposto-

Apostoles, y varones Euangelicos se llaman sal, porque han de dar sabor a las doctrinas de la verdad, desabridas al gusto de la carne flaca, tratarlas con agudeza y discrecion, y sobre todo despertar en los que se las oyen, la sed de las aguas viuas, y fuente perenne de la gracia. Pero sobre todas essas propriedades les esta aduirtiendo el titulo de sal, que han de morir a manos de su officio por grangear las almas de sus proximos como ella, que salado pierde su ser, y por beneficiar las carnes se consume. El segundo titulo fue luz de el mundo, hermosissima calidad entre todas las corporales, por quien començo Dios a hablar en los effectos de el tiempo, que otra palabra que eternidades enteras auia dicho antes no la començo: y con ser tan grande el credito que se puede tener de auer visto callar a Dios por tantos siglos, y siendo tan importuna la expectacion con que estan colgadas todas las criaturas de su boca esperando a que la abra, y enriquezca el mundo con sus palabras, de todas maneras Soberanas y diuinas, sobre silencio de eternidades rompe con aquella sentenciosissima clausula: hagase la luz, palabra que dexo aquel credito desempeñado, y estotra expectacion satisfecha. Da la luz el color a las cosas, y distribuyelas en competentes lugares, echando fuera el manto espesso de tinieblas, que se le auia quitado y turbado su hermosura con descon cierto y confusion.

Et rebus nox abstulit atra colorem. Æneid. 6.

Dixo el gran Poëta, y la Iglesia lleuando adelante esse lenguage.

Rebusque iam color redit
Vultu nitentis syderis.

Mientras el mundo estuuo falto de luz, siempre anduuo embuelto en mantillas, que aquellas espessas tinieblas semejan sobre la haz de los abismos la Escriptura las llama los pañales y faxas de su niñez. Escuchad a Iob, que hablando de

do de la creacion de el mar lo dize bien claro. *Quis concluſit oſtijs mare, quando erumpebat quaſi de vulua procedens cum ponerem nubem veſtimentum eius, & caligine illud, quaſi pannis infantiæ obuoluerem?* Donde viue Dios siempre ay luz y claridad, donde el falta todo es obscuridad y tinieblas. La señal con que se distinguio su pueblo de el de los Gitanos essa fue. Leed el libro de el Exodo y hallareys lo. En naciendo el Señor en el pesebre (pondera San Au-
Ser. 31. de tempo. c. 1. gustin) apparecio en el Oriente nueua estrella, y el dia que murio en la Cruz, el Sol (planeta antiguo) escondio sus rayos, *Nouam stellam suscitauit natus, qui antiquum Solem obscurauit occasus.* Tan compañera es la luz de la grandeza de su throno. Demanera, que los ministros de Dios han sido los que con la luz de su doctrina y exemplo, desterraron la noche pesada de la ignorancia del mundo, descubrieron su color, y la verdad de las cosas, repartieronlas en sus assientos, criaron las niñezes de la Iglesia, y la sacaron de pañales. Pero sobre tan grande numero de excellencias les obliga el titulo de luz a que por alumbrar a otros mueran ellos, como lo haze essa calidad de tan celebrada hermosura, que por seruir al prouecho ageno se va gastando hasta espirar. Fue el vltimo blason, Ciudad edificada sobre monte, que desde lexos la reconoce el caminante, en quien halla abrigo el passagero, donde se repara de la piedra el pastor y el gañan de las eladas de la noche, cuyos muros para defensa de los que se recogen en su districto se leuantan hasta el cielo, y los edificios alindan vnos con otros para mayor comodidad y amparo. *Hierusalem quæ ædificatur vt ciuitas, cuius participatio eius in id ipsum.* Glossan Chrysostomo, Euthimio, y Lyndano, *Cuius habitatio contigua*, Cuyas casas estan juntas y apretadas, de forma q̃ en qualquier caso repentino se puedē socorrer con facilidad, no como las del aldea, que cada vna tiene su termino redondo, y distan vna de otra a tiro de piedra, ay suele estar la cabeça de la religion, la metropoli del gouierno Eccleſiastico, alli acude el Cura por el Oleo, la aldeana a visitar la Imagen, el hidal-

go a buſ-

go a buscar el confessor. *Illuc enim ascenderunt tribus, tribus Domini testimonium Israel, ad confitendum nomi Domini.* En ella reside el tribunal donde se haze justicia, que en la comarca ni ay horca ni cuchillo, ni quien juzgue, aũ de causas muy liuianas, *Quia illic sederunt sedes in iudicio, sedes super domum David.* La ciudad es el assiento de la Chancilleria, la plaça de la contratacion donde se saben las nueuas se hallan las mercaderias de Reynos estraños, a quien acude el enfermo por medicinas, el dudoso por consejo, y generalmente de do sale la prouision y mantenimientos para el contorno: y esta tambien acosta de sus murallas, defiende las vidas de sus ciudadanos. Alli cae en tierra el lienço de pared, aculla derriban las almenas: deste lado hazen mil portillos en el muró los balaços de las bombardas, de aquel leuantan la puerta y torre los barriles de la poluora que estauan encubiertos en la mina, todo lo suffre la ciudad hasta quedar llana y ygual con el suelo amparando sus moradores, en tanto grado, que para significar la magestad de nuestro Dios la defensa que tienen los suyos en el poder de su braço, dize por Zacharias que les ha de seruir de muro de fuego. De suerte que les dio los nombres de tres cosas que todas ellas peligran hasta acabar por el prouecho ageno, y si se considera bien, en dexando de ser prouechosas para otros, passan al extremo contrario, y comiençan a ser perjudiciales. La sal vana humedece y corrompe la carne, la luz muerta haze humo y offende a los ojos, la ciudad desportillada amenaza ruyna, y no se viue en ella con seguridad: y la mesma conformidad que tienen (como si dixessemos) en la culpa, tienen tambien en la pena. En perdiendo la sal la fuerça de salar la echays en la calle para que la pisen. *Ad nihilum valet vltra, nisi vt mittatur foras, & conculcetur ab hominibus*: lo mesmo dezis al page q̃ yendo a despaulár dio en el bufete con la paueſa, echadla fuera luego y pisalda: y la justicia manda hazer otro tanto con el edificio ruynoso, que le echen por tierra, no cayga de repente y coja al que passa descuydado.

dado. Por el mesmo caso que las letras no se acompañan con charidad y buenas obras, son letras vazias, sal vana, luz muerta, edificio que esta para caer, *Scientia inflat* (dixo San Pablo) *Charitas vero ædificat*: Las ciencia desuanece, y la charidad edifica. Nadie hasta oy declaro este lugar como mi Padre San Augustin, escuchemosle. Aureys visto cymbriar vn arco con muchos andamios y puntales, pues notad, que sobre la cymbria hueta cargan las dos uelas maciças y la claue, si estas no se assentassen muy liuiano y de ningun prouecho quedaria el apparato de las preuenciones, y la costa de los andamios sirue pues el hueco de las letras para que edifique sobre ellas la charidad, y sino sirue para este fin, ay de la doctrina, que quedara vana, inchada y sin prouecho Echareyslo de ver, en que assentada la claue, ya no es necessaria la cymbria que aunque la quiteys quedara firme el arco. Aunque vaya fuera el apoyo de la sciencia no tegays temor, que no caera, ni aun hara sentimiento el edificio de la charidad, *Charitas nunquam excidit sive lingua cessabunt, sive prophetia euacuabũtur, sive scientia destruetur.* De todo lo qual voluiendo al proposito de San Hieronymo, colligimos, que es obligacion de varon Apostolico poner (como dize San Ioan) la vida por su hermano y grangearle con sus peligros seguridad para el alma. Tal es el zelo de la charidad que juzga los daños agenos por proprios, y como tales los procura cuitar con qualquiera riesgo. Dadmele zeloso de la honra de Dios, que yo os le dare offendido de lleno en lleno de sus agrauios. *Quoniam zelus domus tuæ comedit me, & opprobria exprobrantium tibi ceciderunt super me.* Porcierto estraño teson y porfia bien lleuada alcabo fue la del mundo con los ministros de Dios. Ellos muriendo por su bien y el sediento de su sangre, ellos sembrando con lagrymas y compassion de su incredulidad, y el arrancando con tan grande enojo lo sembrado, que eran sus pascuas las muertes de los sembradores. A la muerte de Iesu Christo nuestro Dios llamo el Euangelista San Lucas espectaculo, cõgregacion, a que (como aduierte Tertulliano) siempre se juntaron

Epist. 119. cap. 21.

Li. de spectacul. c. 2.

juntaron hombres alegres, buscando deleyte y entretenimiento en lo que yuan a ver en ella. Y puso con gran mysterio aquella palabra, porque le siruio de vna curiosa Antitheſis, para declarar la poca seguridad de los contentos del mundo: *Qui aderant ad ſpectaculum iſtud reuertebantur percutientes pectora ſua.* Ellos auian venido a verle morir, pẽsando boluer tan alegres y entretenidos de su crueldad, como quien va a ver vnos toros, y boluian mordiẽdose las manos de despecho, hiriendose en los pechos de dolor: tan espantosos auian sido los prodigios de su muerte. Bueno fuera q̃ donde toda la naturaleza auia hecho sentimiento por la muerte del Señor, se quedaran riendo ellos. Esconde el cielo su claridad y vistese de vn manto negro en demostracion de luto, borra sus resplandores el Sol, y tuerce el rostro por no ser testigo de traycion tan exorbitante, escondiendose entre las losas que hallo abiertas de los sepulchros, como dixo no se quien, affeando otros delitos mucho menos atroces. Luc. 22.

Lunamque rubentem Horat. li. 1
Ne foret his teſtis poſt longa latere ſepulchra: Satyra. 8.

Pagan los montes de Gelboe (dize S. Ambrosio) la assistencia que hizieron a la muerte de Saul cõ esterilidad y disfauores del cielo, sin auer podido tener en ella culpa. *Aruerũt montes prophetico maledicto, & pro regia necis ſpectaculo pœnam elementa ſoluerunt.* Y no auian de boluer castigados de su curiosidad los que salen a ver morir a Dios, como si fueran a dar caça a vn venado? Llamo S. Ioan Baptista a los Phariseos biuoreznos: *Genimina viperarum:* Y como ponderara Sant Chrysostomo con estremada propriedad, la primera sangre que este animal derrama es la de la madre que le engendro, que con la ansia de nacer no repara en romper el vientre maternal antes de tiempo, y aquellos como si les fuera en ello la vida, se embrauecian contra los que les engendrauan en el Euangelio y doctrina de la verdad. Leed a Sant Hieronymo en el libro 3. de Offic. cap. 7.

tercero contra Ruffino y hallareys que no se tuuo por vengada Herodias de la cabeça de San Iuan con verla derribada en vn plato, espectaculo para moüer a compassion a vna fiera, en su lengua le entrego con vna aguja passandola mil vezes de parte a parte como si la vuiera oydo en vida las mentiras, porque mando clauar Artaxerxes la del otro Soldado con tres clauos. De sola Fuluia muger de Marco Antonio leemos que hizo otro tanto con la de Ciceron, irritada de la libertad de sus inuectiuas: *Fecerunt hoc, & Fuluia in Ciceronem, & lingua & Herodias in Ioannem, quia veritatem non poterant audire, & linguam veriloquam discriminali acu confoderunt*, Tal es el aborrecimiento que los hombres tienen a la verdad, y a los que les enseñan su camino, gente villana, desconocida, proterua, sin ley sin agradecimiento, y sin Dios. De tales motejo el Real Propheta en el Psalmo quarenta y tres a los enemigos del Euangelio: y descubrionos el Apostol San Pablo este thesoro en el capitulo octauo de los Romanos. *Quoniam propter te mortificamur tota die, æstimati sumus sicut oues occisionis*. Tratanos el mundo como ouejas dedicadas al cuchillo, esta estima haze de nuestras vidas, y este caudal. Quando se mato la oueja, para el plato del ciudadano? o quando la comio el cauallero? A Dauid, que auia subido a Rey de pastor pudo el Propheta Natan acriminar la insolencia del adulterio debaxo de la parabola del otro rico que para festejar a vn passagero mato la oueja del pobre, con que condeno la grosseria del antojo Real, tan agena de hombre que occupaua lugar tan alto, que tuuo por empresa digna del braço de Dios hazerle confessar su locura y dar sentencia contra si en la materia, en que auia andado tan ciego. Por donde (como pondero singularmente el Glorioso Augustino) no le hizo cargo del homicidio, de que por muy apassionado que estuuiera era forçoso confessarse por culpado, en solo el adulterio, en que se pudo temer que su ceguedad pretendiera escusas, se desseo ver al Rey reconocido, y indignado sin saber lo que hazia

Alex li. 6 dictũ Gen. cap. 10.

li. 3. de Trina Christia. c. 21.

contra

contra lo que auia hecho, sabiendolo. Assi que la allegoria de la oueja condeno la grosseria del antojo mas pastoril que real, porque nunca en mesas de Reyes (de que como dixo el Poëta aun no se excluyen todas las viandas de poca costa) se siruio tan grossero plato. Sirue se de ordinario la oueja para el serrano tosco, que jamas entro en poblado, y para el pastor grossero, que no supo de regalo ni de gusto: en summa para gente barbara e ignorante. Tal, pues, ha sido (dize el Apostol) la que se harta de nuestras carnes, y mata con nuestra sangre su sed, que para que constasse que tenia esse fin esta matança, y no otro, noto San Augustin, sobre el mesmo Psalmo, que auia dicho poco mas arriba el Psalmista: *Dedisti nos tanquam oues escarum*, y fue lo mismo que dezir. Ellos alegan que nos quitan las vidas como el pastor a la oueja roñosa para atajar la sarna en las demas, pero la verdad es, que nos deguellan por comernos a bocados, y satisfazer en nosotros su indignacion. Y no obstante esta ingratitud, como el medico que cura al enfermo de frenesi, assi se compadecian de su incredulidad, insistiendo ya en vn remedio, ya en otro, para restituyrles la salud de que ellos mesmos se priuauan, sirviendoles los malos tratamientos que les hazian de obligarles a mayor piedad, y como madres cuydadosas caminauan en sentir su perdicion, al passo a que les auian aguijado los dolores del parto: que por el mesmo caso que estos fueron vehementes, se viene a amar mas el que los causa, tan agradecido es el pecho maternal, aun a las offensas del hijo. Introduze el Propheta Hieremias tragicamente las lagrymas de Rachel ya diffunta para encarecer el sentimiento que hizo el pueblo de Dios por la captiuidad de las dos tribus, calamidad tan merecedora de lagrymas, que como sino bastaran los viuos, assi combida a llorarla a los muertos. *Vox in Rhama audita est ploratus, & vlulatus, Rachel plorans filios suos*, y pudiendo introduzir a Lia (cuyos hijos eran los del Tribu de Iuda (y cuya

Horat. li. 2 Satyr. 2.

perdida era mucho mas de sentir que la de Benjamin, por auer de nacer del Iesu Christo nuestro Dios, segun la carne) no lo haze teniendo consideracion a los dolores que costo Benjamin a Rachel ya que murio de su parto, segun leemos en el Genesis en el capitulo treynta y cinco, prendas (sin duda) poderosas para obligarle a llorar con mayor ternura. Por lo qual (como muchos interpretes attienden) dixo el Propheta, que auian llegado sus gritos a penetrar los cielos: que esse es el sentido, segun su interpretacion, de aquellas palabras. *Vox in excelso audita est*, y conforme a el las paraphraseo Iuuenco, Poëta Christiano en aquel verso.

Horrendis grauiter cœlum pulsasse querelis.

Y el Euangelista San Mattheo, trayendo este lugar en sentido Espiritual, al llanto que se hizo en toda la tierra de Bethlem por la muerte de los innocentes, declaro que auia sido mil vezes grande y espantoso su dolor. Todos los animales, que se conocen, sienten excessiuamẽte el robo de los hijos, y entonces estan mucho mas fieros y intratables, quando los echan menos en su aluergue.

Satyr. 6. *Tunc grauis illa viro, tunc orba tygride peior.*

Dixo Iuuenal, pero ninguno lo siente mas locamente que la Osa, como el Espiritu Santo nos lo enseña en el segundo de los Reyes en el capitulo 17. en el septimo, de los Prouerbios, y en el 13. del Propheta Oseas. *Occurram eis* (dize) *quasi vrsa raptis catulis*, Podemos collegir la causa desta verdad de San Ambrosio en el capitulo quarto, del libro sexto, de su Exameron: y de Plinio en el 36. del libro octauo, de su Natural historia, porque conforme a su doctrina, pare la Osa dos vezes los hijuelos, vna con el cuerpo y otra con la lengua. La primera mal formados y a manera de vn embrion, en que no se distinguen bien las faciones, y la segunda los reforma lamiendoles, hasta dexar distinctos los ojos de la nariz, y la natiz

la nariz de la boca, que del primer parto auia salido todo rebuelto y confuso. De que podemos inferir, que los dolores que padece el Apostol predicando la Fee, y las lagrymas que derrama sembrando el Euangelio, le siruen de atizar el espiritu abrasado, con que ama tiernamente a los hijos de su doctrina, que son partos costosos, engendrados con los dolores del martyrio y persecuciones, y reformados con la lengua y palabras de la verdad. *Filioli mei quos iterum parturio,* (dize San Pablo) *donec formetur Christus in vobis.* A estos trabajos responde en premio vn gozo singular que no le puede estoruar el mundo, y es el testimonio de la buena conciencia, la seguridad con que viue el ministro de Dios, de que de la perdida de su proximo no le pueden hazer cargo a el, pues auenturo tantas vezes su vida por remediarle. En el que logro, se goza de su conuersion cõ los Angeles, y del que se le mallogro no dexa de coger algun fructo, que lo es sin duda y grande el descanso con que pone en saluo su zelo, seguro de que no le reprehendera su coraçon de negligente, en solicitar el remedio de su hermano, regozijo que compara la Sagrada Escriptura a la alegria de la torna boda. *Secura mens quasi iuge conuiuium.* Vanquete perpetuo le llama porque no tiene dexo desabrido, antes con el fin del plazer de oy se suele apercebir para el de mañana. Tal es el testimonio de la conciencia segura, que pudo dezir Dios por ella su esposa, *Caput tuum sicut Carmelus:* tu cabeça leuantada es como la cũbre del Carmelo empinado, que desde lugar superior y eminente, sin tener porque se esconder ni huyr de nadie esparze el olor de la buena reputacion por todo el contorno: tan descolladamente te señalas en todas occasiones: y tan señoril animo engendra en ti la confiança de tu coraçon. Vinieron a dezir los Stoycos que esforçaua este testimonio al hombre virtuoso y constante, demanera que si le pusiessen en el toro de Phalaris alli se auia de hallar como en vna cama de flores. Adonde alludio Iuuenal, quando dixo. *Et admoto dicet periuria tauro.* Rieronse dellos Tullio en sus Tusculanas, y toda la secta de los Galat. 4.

Academicos peripateticos, y tuuieron poca razon, que yerros por amores de la virtud perdon merecen de los hombres sabios. Mayormente que del otro cuento de Aulo Gellio, que refiere San augustin se echa de ver que no yuan tan fuera de razon los Stoycos como les achacaron, Y S. Gregorio Nazianzeno en la oracion. *Ad Philagrium*: y S. Basilio en la Epistola *Ad Eudoxium*: (si ya la vna y la otra no es toda obra de vn solo author) estan de su parte contra Aristoteles, y en la Iglesia hemos visto la constancia de vn Laurencio, que sino en el toro de Phalaris, a lo menos sobre vnas parrillas ardiendo (que es la mayor fortaleza que se le vino al pensamiẽto a S. Pablo) se halla sin turbacion y reprehende al tyranno porq̃ no le boelue del otro lado y le come: *Ministrantibus prunas insultat lenitati Christi*: Pues todo este gozo interessa el predicador Ecclesiastico, viendo que de la perdicion del proximo, a quien el tuuo a su cargo ha salido en paz y sin culpa, *Lætabitur iustus cum viderit vindictam, manus suas lauabit in sanguine peccatoris*, No quiere dezir lo que parece que suena, esto es: q̃ se holgara el justo de la perdiciõ del malo q̃ no se huelga della Dios, quiere dezir, segũ interpretã S. Hilario y Theodoreto, q̃ quando llegare el dia del castigo del peccador se alegrara el justo de q̃ no le encarten a el en el delicto del otro. Siẽpre denotõ lauarse las manos en causa de sangre, mostrarse vn hõbre sin culpa de la q̃ alli se derrama, como lo hizo Pilatos pretẽdiẽdose hazer a fuera de la muerte del Señor, y se collige de otros lugares de la Sagrada Escriptura dize (pues) Dauid q̃ se lauara el justo las manos en la sangre del peccador porq̃ se purgara de la sospecha q̃ podia auer contra el, de ser parte en su desgracia. *Sanguis vester super caput vestrũ, mundus ego ex hoc ad gentes vadã*: declararale por inculpado la sentẽcia de Dios, y darle ha gracias por lo mucho q̃ trabajo por reduzirle, y con este gozo quedaran recompensadas las lagrymas que derramo sobre su incredulidad, sembrando la doctrina del Euangelio.

Cel. li. 19. c. 1. Aug. quæst. 30. in Gen. to. 4. lib. 3. de Ciuitate c. 4.

Et si tradidero corpus meum ita vt ardeam. 1. Corin.

Psal. 57.

Rufinus ibidem.

Deute. 21. Psal. 25.

QVI SEMINANT IN LACHRYMIS IN exultatione metent.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Que a los trabajos desta vida les esta prometido el descanso de la otra.

DEL Valor y vtilidades de las lagrymas, de que se offrecia tratar en este verso, hizimos particular consideracion en el primero del Psalmo passado: por lo qual solo aduertiremos ahora el intento a que le trae el Propheta, que es consolar a los afligidos con la esperança de que se han de mejorar los tiempos, y trocar en gozos eternos los desconsuelos temporales. La cõparacion de que vsa es muy a proposito para lo que dessea persuadir. Sale (dize) el labrador a sembrar con tiempo cõtrario, porque ni la tierra tiene la sazon que ha de tener, ni el temporal promete mejoria, el viento le lleua el grano de las manos y no puede repartirle como quisiera: gime y suspira el pobre la perdida de su hazienda, que por entonces juzga por acabada: y sobre todas estas lagrymas entra el inuierno con yelos y soles, la primauera con ayres y lluuias, y acudele mucho mejor de lo que penso: demanera que coge gozoso el fructo de sus lagrymas y desconsuelo. Hasta aqui tenemos en este verso la applicacion reserua el Propheta para los vltimos: donde veremos las lagrymas de nuestros esclauos trocadas en grande contento, y multiplicados los fructos sin comparacion mucho mas de lo que prometian las esperãças: pero q̃ marauilla (dize Euthymio sobre este lugar (que

sea la siega tan alegre auiendo sido la sementera tan remojada No tiene mayor azar el sembrador que la sequedad de la tierra. tanto se dessea el agua por el otoño para que se incorpore la semilla, como en qualquiera otro tiempo para que crezca: pues si ellos sembraron con lagrymas, dicho se estaua que les auia de responder abundantemente: porque si (como dixo San Pedro Chrysologo) lagrymas fueron las que humedecieron el cuerpo seco de la madre de Samuel, y sacaron tan hermoso fructo de tierra tan esteril, la que se regare con essa influencia no podra dexar de acudir bien por todo extremo. *Serm. 73.* *Beati qui seminatis super omnes aquas immittentes pedem bouis & asini.* Dichosos los que no sembrays en poluo, los que primero hartays de agua la tierra que sobre vna lluuia copiosa pueda esperar tan gran cosecha de fructos que vosotros mesmos echeys el buey y el jumento a pacer en los sembrados, cosa que suele defenderse con grandes penas. Esso significa aquella palabra, *omnes*, y no lo que a prima faz suena con qualesquiera aguas: grandes aguas quiere dezir, lenguage de la Escriptura. *Omnem escam abominata est anima eorum.* Y San Pablo a los de Corintho. *Si habuero omnem fidem ita vt montes transferam.* Alli el, *omnis*, denota gran comida, y aqui gran Fee. Considero Tertullia no sobre este verso, que la promessa del gozo se haze a los affligidos, no a los alegres: y la del descanso a los trabajados: y generalmente los bienes del cielo se prometen a los que estan en disposicion contraria. *Li. 4 cõtra Martion. cap. 14.* *Certe obstetatio & exultatio illis promittitur qui in diuersa conditione sunt.* Bienauenturado (dize el Señor) el fatigado, el desconsolado, el lloroso, el que padece continuos trabajos, que aun que al tiempo del sembrar parece que desperdicia, no lo echa en saco roto que para el es todo lo bueno que ay en la casa de mi Padre. Honro Iesu Christo nuestro Señor en gran manera los trabajos, pero aduertid que no todos, sino los que se padecen por el: que importa sembrar con lagrymas si se siembra en tierra pedregosa, o no se siembra buena semilla. *Ventum seminabunt, & turbinem colligent.*

gent. Sẽbrastes viento, q̃ pensauades coger sino toruel'ino? Por cierto el ayre enterrado en los sulcos de la tierra, quando quisiere brotar y salir arriba necessariamente ha de leuantar el poluo y cegaros. Que espera el vano q̃ le ha de dar Dios por sus limosnas, auiendose pagado el anticipadamente, y de su mano? Mala semilla sembrastes, confusion y verguença cogereys. *Qui seminat in carne de carne metet corruptionem & qui seminat in spiritu de spiritu metet vitam æternam.* Cada tierra lleua su fructo: la cuesta es buena para plantar viñas. *Bachus amat colles.* El arenal para pinares, las enzinas se crian en los montes, y el pan nace en la tierra gruessa: de que sirue sembrar trabajos y dolores, si se siembran en la carne mortal, que de ay no se puede esperar sino corrupciõ como de heredad corruptible: sembrad los en el espiritu que es immortal y responderaos con vida eterna: que de malas noches passa vn hombre carnal por dar alcance a vn antojo: que de martyrios vn ambicioso por conseguir vna honra vana, en mas formas se muda que Proteo dize S. Basilio, y entiende que es sentencia de San Pablo en aquel lugar, *Charitas non est ambitiosa*: que el lee, *Non mutat se in varias formas.* A todos dessea agradar aunque sea perdiendo de su derecho, como vimos en vn Abialon que el dia que desseo alçarse con el reyno abraçaua a los azeyteros que llegauã a palacio con negocios. Y aun si lo ponderays bien hallareys q̃ es esse el natural de la ambicion, y que de ay toma la derivacion su etymologia. L'aman los Poetas ambiciosa a la hiedrra.

In regulis breuiorib. interrogatio. 246.

Horat. li. 1 ode. 36.

Lasciuis hederis ambitiosior:

Por la tenacidad, con que abraça las plantas, de que se pretende valer: y ora se tome la metaphora de ay, hora de otra parte, la significaciõ de, *Ambire*: esta es. Y de q̃ prestan tantos trabajos si no se padecen por Dios? mal empleados van la hora que no se ponen a cuenta suya: solo el es el por quien se peligra cuerdamente porque el solo sabe pagar con ventajas. Estã sediento Dauid de la agua de Bethlehẽ, y tres caualleros suyos por dar aquel gusto al Rey se auen-

turan a traerſela poniendo ſus vidas a vn rieſgo euidente, por auer de romper por medio de las aſquadras de los Philiſteos: quando vee Dauid el agua en ſus manos conſidera que no es razon emplear la ſangre de tres hombres inſignes en cumplir vn antojo Real, *Nunquid ſanguinem iſtorum bibam?* Y reconociendo que por ſolo Dios ſe podia auenturar el hombre con razon de la manera que ſus capitanes ſe auenturaron por darle a el guſto, le hizo de ella vna offrenda religioſa ſin atreuerſe a tocarla: *Et libauit eã Domino.* Acordoſe Dauid, dize Theodoreto, y Eucherio, de que otro tiempo auia comprado vn torpe deleyte con la ſangre del mejor capitan que tenia: y como caſtigando ſus deſſeos hizo penitencia del yerro paſſado en guardar ſediento aquel reſpecto a la ſangre de los ſuyos. Aſsi que es menester ſembrar en tierra agradecida: para no quedar defraudados de nueſtras eſperanças: padecer por Dios y llorar por ſus auſencias, ſi queremos lograr nueſtros trabajos que auiendolos ſuffrido por ſeruirle muy a cuenta toma el honrarlos. Sentaua Dauid a ſu meſa a vn hijo de Ionatas que ſe llamaua Miphiboſeth, y añade por aduerſatiua la Eſcriptura, *Et erat claudus vtroque pede*, que le hazia aquella honra con ſer coxo de entrambos pies: que para ſentarſe a la meſa de vn Rey cada dia no dexaua de tener algo de inderencia auer de ſoltar las muletas ante ſus ojos, y parecer delante de el a aquella hora con los pies torcidos, y faxados, que vuiera muchos que les quitara la gana de comer ſolo verle: pues no os eſpante la humanidad de Dauid, que obligacion tiene a honrar aquellos pies, pues los laſtimaron en odio ſuyo? Leed el capitulo quarto del libro ſegundo de los Reyes, y hallareys que el dia que vino la nueua de la muerte de Saul era Miphiboſeth de cinco años, y huyendo con el vna ama que le criaua, temeroſa del poder de Dauid, cayò con el muchacho, y quedò coxo de la cayda: a eſſo pues tiene el Rey juſta attencion en ſentarle a ſu meſa, aunque ſea coxo, que no ha de deſmerecer para con el, ſino ganar mucho la manquedad de los pies, auiendoſela cauſado el mie-

Theodor. q. 35. ſup. li. 2. Reg. & Eucher. li. 2, Reg. ca. 11.

2. Reg. 9.

el miedo con que la alma huya de su poder, y el odio que tenia a sus cosas. De que manera os parece que honrara Dios vna carne tostada en San Lorenço, y otra apedreada en San Esteuan. San Augustin dize (aunque no distinctiuamente) que los Martyres han de resuscitar con sus llagas, para mayor gloria suya, y que no aura cardenal en el cuerpo del Martyr que no parezca vn rubi: y lleua mucho camino este parecer, pues el mesmo Señor, que (como dize S. Pablo) ha de retratar su gloria en nuestros cuerpos, sabemos que las guardò en el suyo, tãto se precia Dios de honrar las passiones de sus seruos, y de glorificar los trabajos que se padecieron por el. De ay nace aquel cuydado con que se pone a enxugarles las lagrymas, de que nos aduierte San Iuan en su Apocalyfi. *Absterget Deus omnẽ lachrymam oculis Sanctorum.* Porque las quiere authorizar con ser el que las enxuga, luego cordura es no rehusar el dolor ni dar de mano a la afflictiõ que tiene tal remunerador y galardon tan auentajado: quien puede escusarse de padecer por Dios, siendole forçoso si desampara aquella vereda, arar y cauar en el mundo? Quiẽ es tan prodigo de si q̃ quiere mal lograr la promessa deste verso? no viene bien regalo, y plazer, a medida de vuestro antojo en esta vida, y pensar alcãçar la otra, no se cõpadece entrar en la gloria sin sangre, q̃ los consuelos celestiales no estan prometidos a los deleytes del siglo, sino a los descõsuelos y dolores. El descãso de aq̃lla eternidad cõ los trabajos desta vida se grãgea. El dia de la Resurrection glorioſa del Señor, despues de auer llorado Maria Magdalena sobre su sepulchro se le apparecio y dio a conocer, segun refiere el Euangelista S. Iuan, y ella al punto se arrojò a sus pies y los començò a besar, como se collige de S. Mattheo. *Mulieres autem tenuerunt pedes eius*, detienela el Señor, y dizela vnas palabras en que ha hallado gran difficultad los Doctores. *Noli me tangere, nondum enim ascendi ad Patrẽ.* No me toques, q̃ aũ no he subido a los cielos, cosa espantosa a sus discipulos, no solo no les prohibio que le tocassen glorioso, pero les combido para que lo hiziessen. *Palpate & videte, quia spi-*

Lib. 22. de ciuit. c. 20.

ritus

ritus carnem & ossa non habet, sicut me videtis habere. A Thomas incredulo le llega el dedos a los barrenos de los clauos y la mano a la llaga del costado, y a Maria fiel y que le llora como veemos la recatea hasta los pies ? Y lo que mas admira en esta clausula es la razon porque se los defiende, no me toques(dize) que aun no he subido adonde mi padre està : por ventura despues que aya subido tocarale mejor ? no sino mucho menos. Agora escuchad vna interpretacion que sin duda es la legitima con o Maria vio a su Maestro en tan differente figura de lo que antes le auia conocido que penso que era la guarda de la huerta. echò de ver que quien vsaua de aquellos disfaces abuelta de cabeça se le podria desaparecer y temerosa desta perdida se arrojò a sus pies con tan grãde ansi a que no se los soltara jamas si el no la aduirtiera que era menester acudir a dar auiso a los Apostoles : que estarian turbados y dolo ridos con su muerte : *Sed vade annuncia fratribus meis*. A este exceso de amor responde nuestro Dios con la razon de arriba mandandola,no que no le toque, sino que no se detenga tanto: y vale lo mesmo que si dixera : no te des tanta priessa que aun no me voy : quarenta dias te quedan en que te podras gozar con essos pies : agora attendamos al consuelo de mis discipulos : De manera que antes la assegurò el toque de los pies glorioso que se le estorbasse : y en vez de pocas horas que ella los podia tratar y regalarse con ellos , la prometio que por muchos dias los gozaria mas de espacio:no veys como le han luzido a Maria las lagrymas que el dia de su conuersion derramò sobre ellos ? Alli los besò : los enxugô , los regò : y como a pies de cuerpo diffuncto les anticipò el beneficio de la vncion , pues quien de essa manera los regalò mortales, justo es que los goze glorioso: y que los dolores, y amarguras que padecio su alma sobre ellos accusada de su consciencia , mofada de los combidados, menospreciada del Pharisco, se recompensen con el regozijo de tocarlos ya immortales , y bañados en resplandores de gloria. Y con siderad de camino que constante es Maria en su vocacion, aquellos

aquellos pies la dieron la vida, alli logrò el primer lance de su buena suerte: cabe ellos la hallo la quexa de su hermana Martha, en conociendo la voz de su Dios, luego se abalança a ellos, no se sabe apartar de alli. Perniciosissima cosa es para vn alma diuertirse de su vocacion. Llama me Dios para la vida actiua, sin duda que peligrarè en desamparar la: quiereme para la contemplacion, mucho me importa seguirla con grandes veras, que el que retrocede de ay, mal guiado va, y puedese temer que dè en algun despeñadero. Si te parece, que sin detrimento de tu vocacion puedes añadir virtud a virtud, y merito a merito, bien estoy con que lo procures, pero soltar desde luego el prouecho del estado en que te hallas en confiança de lo que no tienes prouado, ni sabes como saldras con ello, podria ser ardid de Satanas, para dexarte sin lo vno, y sin lo otro. *Circuncisus aliquis vocatus est? non adducat præputium: in præputio vocatus est? non circùncidatur, vnicuique sicut diuisit Dominus, vnumquemque sicut vocauit Deus, ita ambulet.* 1. *Corint.* 7. Considerò delgadamente el glorioso San Hieronymo este lugar, que tiene sin duda difficultades en la letra. Consultele el Lector si desea concertarlas, que yo no me puedo detener. Viue vn labrador orilla del mar de su hazienda, parecele que no es mucha la ganancia, y que el trabajo lo es, vende las heredades, haze su barco, compra sus redes, y metese a pescar, creyendo que es vida menos trabajosa, y de mas prouecho: al tercero dia que entra en el mar le captiuan los Moros de Argel, y tiene necesidad de gastar la poca hazienda que tenia en el rescate. Dexa el otro estudiante las escuelas, y assienta debaxo de la vandera, que llegò a la vniuersidad, cansado de no entender la facultad en que estudiaua: en la primera refriega le dan vn pelotazo con que le mancan de vn braço, o le dexan coxo de vna pierna mientras viuiere: bien les vuiera estado al vno, y al otro no mudar de vida, que si perseuerarà en la que es de creer era su vocacion, no peligraran tan costosamente. De las estrellas del cielo dize el Propheta *Lib. 1. contra Iouinianum.*

Baruch,

Baruch, que siruen a Dios con alegria, y cada vna desde su lugar en que el la puso. *Stellæ luxerunt ei cum iucunditate, qui fecit illas, vocatæ sunt & responderunt, adsumus.* Al llamamiento del Señor respondieron todas cõformes. No nos hemos mudado de los puestos en que nos mandaste seruir. Tales quiere la Magestad de nuestro Dios a sus seruos, obedientes a su voz, que no turben el concierto de su Iglesia, ni quiebren el orden que les tiene dado en como le han de seruir. No es acertado retroceder del estado en que Dios te puso, aunque sea socolor de auentajarte en la virtud, que si bien lo miras, los prouechos del vn estado son ciertos y los del otro dudosos, y assi la ventaja que suele el Demonio prometerte en essa mudança, para diuertirte de hecho de tu vocacion, y dexarte sin lo que pensauas grangear, y sin lo que tenias, bien recompensada esta en ser tu vocacion el estado en que perseueras, y por ventura no hallaras descomodidad en el, que no la descubras despues donde pensauas mejorarte. Dixolo singularmente el Apostol en el lugar de arriba. *Seruus vocatus es? non sit tibi cura, sed & si potes fieri liber magis vtere.* Llamote Dios para esclauo? no te de pena antes (como interpreta bien San Chrysostomo) si pudieres ahorrarte entonces has de seruir mejor: que es la razon Apostol sagrado? yo te lo dire. Porque la hora que Dios te quiso para seruo de hombres, te hizo liberto suyo (quiere dezir liberto el esclauo a quien su Señor dio libertad.) De manera que no dexas por esso de ser libre, ni pierdes tampoco lo que pensauas auentajar con mudar estado. Por otra parte no te has de librar de seruir, aunque te ahorres, que los mas libres del mundo son esclauos del Señor: assi que no ay para que desamparar tu vocacion con esperança de mejoria. *Qui enim in Domino vocatus est seruus, liber tus est Domini, similiter qui liber vocatus est seruus est Christi.* Pero boluamos a nuestra consideracion que nos hemos diuertido algo della, y demos a Maria el parabien de auer logrado tan bien los officios de piedad que hizo con los pies de su Maestro, y desengañemos a los ignorantes que pien-

Homil. 19. sup. 1. Corinth. 7.

piensan sin vna lagryma, sin vn açote, sin vn rato de dolor conquistar el cielo: para que conozcan que errados van. La gloria de nuestros cuerpos (dize el Apostol) ha de ser vn traslado de la del de Iesu Christo, en nosotros ha de retratar su claridad. *Qui reformabit corpus humilitatis nostræ configuratum corpori claritatis suæ.* Pues si en el cuerpo del Señor poneys los ojos, vereys que la gloria assentò alli sobre los açotes, las heridas, los cardenales: primero bebio, como dize Tertulliano, la hiel, y vinagre en la Cruz, que comiesse el panal con sus Apostoles las glorias reseruo para la postre con las passiones dio principio a la comida. *Prænuntians eas, quæ in Christo sunt passiones, & posteriores glorias*, dize San Pedro. De que podeys inferir, que auiendoos de parecer a aquel dechado aueys de querer gloria sobre cuerpo açotado, agugereado, roto, que entonces armara bien, y no sobre carne delicada, tratada con regalo, y sin aspereza, que quien esso pretende, dessea el jornal antes del trabajo, el puerto primero que la embarcacion, los fructos sin la labrança: engaño, que no le padecen sino los que no consideran lo mucho que le costaron sus almas a Dios, y lo que deuen a su sangre.

Lib de corona militis, cap. 14.

(.§.)

QVI

QVI SEMINANT IN LACHRYMIS IN EXULTATIONE METENT.

CONSIDERACION TERCERA.

Que el que siembra sobre las lagrymas del pobre cogera con abundancia, y de los grandes fructos de la lymosna.

Serm. 42.

ENTIENDE San Pedro Chrysologo este verso differentemente de todos los demas expositores, y cõ mayor delgadeza que muchos. Aquel (dize) cogera con gozo el fructo de lo que sembrare que diere su compassion a las querellas del pobre, y encomendare à sus lagrymas el grano de la misericordia, de que espera hacer llenos de gloria, y de descanso. El ayuno, y la oracion sembrados sobre las lagrymas del pobre fructificañ incomparablemente, y desacompañados de la lymosna se secan, y defraudan la esperança del ayunador. *Homo in lachrymas pauperum iacta semina ieiunij tui: quia siccantur ieiunij virtutes, arescunt ieiunantium messes, quæ pauperum fletibus nõ fuerint irrigatæ.* Passa el Sancto con su pensamiento adelante, y da vna razon admirable de lo que acaba de dezir: los cielos (dize) riegan la tierra sediẽta, y con su lluuia alegrana los labradores, que no esperan lograr su sudor, ni coger de lo que sembraron por otro medio, tanto mejora de esperanças el agua que derraman las nuues. Con este socorro se satisfaze la sed de la tierra, pero si el cielo la padeciesse quien le podria socorrer? Vn cielo seco, y sediento que nuues serian poderosas para regarle? que rocio bastaria a entretenerle? ò de q̃ causa superior se podria esperar nueua in-

ua influẽcia, que remediasse su sequedad? todo se acabaria necessariamente: porque como dixo el Propheta Oseas, el trigo oye las vozes del pueblo, la tierra las del trigo, el cielo las de la tierra, y las del cielo solo Dios. A tãto pues llegan las lagrymas del pobre, que riegan el cielo seco, y le humedecen, y hazen fructificar copiosamente, y la misericordia sembrada sobre essas lagrymas ara aquellos campos celestiales, y abre en ellos sulcos de rica labor, que con el rocio que esperan de los ojos del pobre acuden con mucho mayor largueza de lo que cupo aun en las esperanças de los que los hizieron. *Cœli pluuia* (son palabras de Chrysologo) *infundit terram, lachrymæ pauperis cælum rigant: ergo sitit cœlum, & expectat de ploratu pauperum vicem roris, quia misericordia arat cœli campos, sulcos ducit pietas per superna, illic misericordia seminat, quia quæ susceperit manus pauperis sibi metit, ibi segetem colligit, qui semen suum pauperi cõmiserit, hic serendum.* De esta suerte interpreta el Sancto el verso del Psalmista, esto llama sembrar en lagrymas, o sobre lagrymas, y a tales sembradores (dize) les està hecha promessa cierta, del gozo y abundancia con que han de coger. De la mesma manera entienden Lyra, y la glossa interlineal aquel lugar de Salomon en su Ecclesiastes, *Mitte panem tuum super transeuntes aquas, & post multa tempora inuenies illum.* Arroja tu pan sobre las aguas que passan, y despues de largo tiempo lo bolueras a coger. Las lagrymas del pobre son aguas que passan, porque el mesmo Dios las enxuga a la puerta del cielo, y manda borrar de todo punto, como cosas que ya passaron: *quia prima abierunt*, las de el rico desamorado, son aguas estantias que duraran por eternidades, *ibi erit fletus, & stridor dentium.* Luego sobre aquellas aguas se te dize, que arrojes tu pan, y dès de buena gana tu lymosna seguro de que dando larga buelta los siglos, y llegando el dia del desengaño general, la has de hallar y mejorada. Gran campo se nos ha descubierto aqui para espaciarnos en las vtilidades de la lymosna Christiana, de que està dicho tanto no solo por

Oseæ 2.21 22.

Ca. 11. *ver sic.* 1.

Apocal. 1.

lo por la boca de los Sanctos, sino por la del mesmo Dios; que seria agotar el mar querer recogerlo todo: pero porque tampoco seria razon passar en blanco tan prouechoso argumento, ni dexar de ahondar algo en busca de tan rico thesoro como el Sancto nos descubrio con su pluma, me contentare en esta Consideracion con ponderar dos, ò tres excellencias, ò fructos de la lymosna, para exhortacion y consuelo de los ricos que tienen de que las hazer. Sera pues el primer fructo el que declarò el Angel al Sancto Tobias, que la lymosna libra de la muerte. *Bona est* (dize) *oratio cum ieiunio, & eleemosyna magis quam thesauros auri recondere, quoniam eleemosyna à morte liberat.* El ayuno libra de la carne, y la oracion del Demonio, pero la limosna de la muerte; Veamos agora el porque. Sabed que vnos de los mas pesados tiros que haze la muerte en el hombre, es el oluido que causa de el en los coraçones de todos, *oblitioni datus sum tanquam mortuus*, dixo Dauid; porque es muy natural cosa en nuestro descuydo, oluidar a quien no esperauamos boluer a ver, y la esperança de el siglo futuro va tan a la larga y obra tan remissamente, que despierta poco ò nada a los hombres demasiado atados a los sentidos, pues porque la lymosna apuesta con este oluido, y le destierra despertando memoria, y agradescimiento del bienhechor en el que recibio el beneficio, conforme a aquello del Ecclesiastico, *Eleemosynas illius enarrauit omnis Ecclesia sanctorum*. Iustissimamente se dize que la lymosna libra al hombre de la muerte, y le pone en saluo de sus manos. Ponderemos a este proposito vna delgadeza que apunto mas, que siguio San Chrysostomo. Murio Tabitha aquella gran limosnera de que hizo mencion San Lucas en los Actos de los Apostoles, y pusieron su cuerpo en vn Cenaculo para lleuarle a enterrar de alli; embiaron a llamar a San Pedro ciertos discipulos que no estaua lexos de la ciudad, y entrando en el

Cap. 12.

Cap. 31.

Homil. 34 & 35. ad populum Antiochenum.

Act. 9.

en el cenaculo el Sancto Apostol, vio el cuerpo rodeado de viudas pobres, bañadas los rostros en lagrymas, y haziendo alarde con las manos de las ropas, que les hazia en vida la difunta, causo esto en el Apostol vna gran lastima, y echando fuera la gente se hinco de rodillas, y hizo oracion a Dios por ella, y luego la resuscitò: quien duda que se le vinieron aquellas ropas a los ojos, y le enternecio el desamparo de tanta gente mendiga, porque si mirays con attencion el Texto, hallareys que a solo el Apostol se las mostrauan, *& circunsteterunt illum omnes viduæ flentes, & ostendentes ei tunicas, & vestes quas faciebat illis Dorcas*. Pretendian luego mouer con ellas por lo menos a compassion? y mediante esta se ganò la oracion de San Pedro que fue poderosa para resuscitarla. Hasta aqui llegara la Consideracion en qualquiera de nosotros; pero en San Chysostomo se adelantò a mas, dize pues, ò apunta el Sancto Doctor, que el spiritu del Señor traço que los pobres enseñassen a San Pedro las ropas como vanderas victoriosas de la lymosna para hazer retirar la muerte que tiene cobrado tan gran miedo al hombre limosnero que en viendo campear aquellos estandartes, desampara el campo, y se retira. *Quoniam eleemosyna à morte liberat*. Esto he dicho entendiendo aun de la muerte corporal este primer fructo de la lymosna, que entendiendole de la muerte espiritual, es mucho mas cierto, y de mayor excellencia, quanto es menos remediar el cuerpo que el Alma; y es tan cierto que la lymosna libra de la muerte del infierno, y estan en prueua de esta verdad tan claros los lugares de la Sagrada Escriptura, que ha auido hombres que se han podido engañar en ellos, defiriendo tanto a la lymosna que en sola ella sin otra penitencia, se prometieron perdon de peccados. Pero este error tiene corregido la aduertencia de los Sanctos, que pone cada cosa en su

Vide Augustinum

in enchir. cap. 75. lib. 25. de ciuit. c. 22. & 27. Gregorium li. 19 moral cap. 20. & 3 p. pastoralis c. 21. & Isidorũ lib. 3. sententiarum cap. 60. Serm. in feria 5. post cineres. Capit. 58 vers. 10.

lugar, y dà a la lymosna virtud de impetrar tal vez, espiritu de compuncion para enmendar la vida, pero no fuerça para borrar la mancha de la culpa por si sola, como la tienen la charidad, y gracia Christiana. Mas en fin aquello es tanto que basta, para que se diga, que la lymosna redime los peccados, abre las puertas de los cielos, y otras loas desta qualidad. Sea el segundo blason de la lymosna, que los Sanctos la llaman alma del ayuno: assi habla San Ambrosio, que dize, que el ayuno sin limosna es lampara sin azeyte, que humea, y no puede luzir, Isayas dixo de la lymosna del ayunador. *Tunc, orietur in tenebris lux tua.* Entonces resplandecerà tu luz entre las tinieblas, quando dieres lymosna ayunando, a San Chrysologo acabamos de oyr, que las miesses del ayunador se secan, si no las riegan las lagrymas del pobre, que es vno de los mas leuantados encarecimientos que se pudo dezir de la lymosna. Muy sabidos son los loores del ayuno, y los effectos milagrosos que le atribuyen la Escriptura, y los Sanctos, que haze Angeles a los que viuen en carne, que abre las puertas del Parayso, que enfrena las bestias fieras, y las haze obedientes con su exemplo: assi lo dixo San Ambrosio de aquel caso

Dan. 14.

tan espantoso de Daniel, que echado en el lago de los Leones no padecio lesion en su cuerpo. Enfrenaua (dize) el ayuno del Propheta la fuerça de los animales, y en presencia de aquel hombre celestial, que estuuo sin comer seys dias, ellos se corrieran de no viuir hambrientos. Por tanto, no solo no tocaron al cuerpo del Propheta, pero ni a la olla que le truxo el

Lib. de Elia, & in iunio. c. 7. & 11.

Angel, tanto quiere Dios honrar el ayuno. *Prandebat Daniel inter ieiunantes Leones, ille prandebat alienum prandium, fera non tangebant suum.* Haze mas el ayuno, que allana los Demonios mas rebeldes, y como tal se le dio el Señor a sus Apostoles por vltimo remedio contra ellos. Luego si quien tantos milagros sabe hazer, viue por el alma de la limosna, y

en

en faltandole esta compañia dizen los Sanctos que queda seco, y sin xugo. Grande deue de ser para con Dios el merito del hombre limosnero, gran cabida deuen de tener nuestras misericordias en su casa: no ay duda que tiene gran proporcion la limosna cõ el ayuno, y que nuestras abstinencias se leuantan a gran punto por medio de la misericordia: porque aunque siempre es bien vsar la con el proximo, pero entõces tiene mas glorioso asiento, quando quitamos de nuestro regalo para socorrerle, y assi roba mas a Dios los ojos la obra de charidad a mesa puesta, porque es hecha a prueua de cõtrarios. El regalo, y el deleyte suelen hazer desamorados a los hombres, como se experimẽto en aquella respuesta, que dieron a Roboan los Gentiles hombres de su camara, quando le acõsejaron que agranasse al pueblo los tributos, que le auia impuesto su padre Salomon, porque apenas se les cayò de la boca el cõsejo, quando la sagrada scriptura se puso de proposito a calificarle, y attribuyo la sequedad, y el desamor, que mostrarõ al pueblo a la educacion regalada, y delicioſa. *At illi* (dize) *responderunt vt iuuenes, & nutriti cum eo in delicijs.* 2. Paralip. 10. vers. 10

Del mesmo principio nace lo que dize el Propheta de los otros ricaços que se banqueteauan costosamente, oluidados de todo punto del trabajo en que estauan sus hermanos, *Bibentes vinum in phialis, & optimo vnguento delibuti, & nihil compatiebantur super contritionem Ioseph.* Luego quando el hombre se leuanta de la mesa para socorrer al pobre, y dexa el plato para el, mas haze que si en otra occasion le socorriera, porque entra cõtrastando causas tan poderosas para oluidar duelos agenos, como la mesa, y el regalo. Quando se leuantaua della Tobias, para enterrar al muerto, que estaua en la plaça, estaua el Angel presentando a Dios vna obra de tanto precio, *Quando derelinquebas prandium tuum, & mortuos sepeliebas, ego obtuli orationem tuam Domino.* Tobiæ. 12. Y de aquel gran capitan Iehu dize la Scriptura, que acabando de mandar despeñar de la ventana a la impia Iezabel, queriendose sentar a comer se acordò que tenia su cuerpo en la calle, y mandò que la en- 4. Reg. 9. 34.

terrassen antes de comer bocado, alabando a quanto se puede creer, la piedad del Principe descubierta en aquella ocasion mas que en otra. De manera que ayunos, y misericordias son para en vno; glotonerias, y crueldades tambiē, pero ayunar sin piedad, y compassion es gran dissonancia, y assi la llora Isayas, quando dize: *Ecce ad lites, & contentiones ieiunatis, omnes debitores vestros repetitis, & percutitis pugno impie.* Luego bien prouado queda lo que dixo San Ambrosio que la limosna da vida, y calor al ayuno y que sin ella (como dixo Chrysologo) se seca el campo del ayunador.

Cap. 58.

¶ Sea la tercera excellencia de la misericordia que sola ella es premio de si mesma, y dixe sola ella, aunque le succede lo mesmo a la charidad; porque con esta virtud ninguna otra puede correr lanças parejas, y es grande encarecimiento que las propriedades de la Charidad que es el vinculo dela perfection Christiana, como dixo el Apostol, seā comunes a la limosna, tanto inferior a la charidad, y amor de Dios como veremos abaxo. Dexando pues a parte esta gran virtud, y forma de todas las demas virtudes, que fuera de toda duda se tiene a si mesma por premio, pues es cierto que en premio de auer amado a Dios en esta vida, se nos ha de dar su amor mas encendido, y mas constante en la otra; de todas las demas sola a la misericordia le acaece lo mesmo: porque la fee no se premia con creer, sino con ver lo que se creyo rostro a rostro: la esperança no se premia con esperar, sino con gozar lo que se desea: el ayuno no es premio de auer ayunado, sino la hartura: vna muerte vencida con fortaleza en defensa de la fee no se remunera con boluer a morir, sino con viuir por eternidades: y finalmente la tristeza se premia con gozo, la affrenta con honra, la desnudez con las estolas de gloria teñidas en la sangre del cordero, de que salē mas resplandecientes que el Sol; pero el premio de la misericordia es ella mesma: porque al que la ha vsado con el proximo se le promete que la hallara en las entrañas de Dios, *Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiam consequentur.*

quentur. Tiene se por premio mas dulce la paga en la mesma moneda, como tambien es mas amargo en la mesma specie el castigo. *Sicut feci reddidit mihi Deus*, dixo el otro cruel tyranno pensando encarecer la grauedad de su castigo, y con razon: porque como dixo Tertulliano, *Nihil amarius, quem eadem pati, quæ alijs feceris.* Por esta mesma regla la impiedad del que no vso de misericordia se castiga con que no la halle, para que en el desamparo de verse dexado eche de ver quan agrio anduuo con el proximo. Cosa marauillosa que teniendo Oseas tres hijos, dos varones, y vna hembra, auidos todos por orden de Dios, y puestos los nombres de su mano para significar con ellos el estado de la Republica Iudaica a sola la hembra destetasse, dexando a los varones el pecho hasta que ellos se cansaron del. La razon parece que obligaua a lo contrario, y que pedia que las pocas fuerças del sexo fragil fueran socorridas con mayor regalo en la criança; pero Dios lo ordenô al reues, y fue todo mysterioso aquel hecho, Vamos al nombre, que pusieron a la niña en naciendo, que de ay sacaremos la respuesta de nuestra difficultad. *Voca nomen eius absque misericordia, quia non addam vltra misereri domui Israel, sed obliuione obliuiscar eorũ.* Llamala la sin misericordia, porque no la pienso tener de este pueblo mas: topado hemos sin duda con la causa porque la destetaron, que en conformidad de nuestro argumento es todo lo que se puede dezir; nacio la niña sin misericordia, pues bien destetada està; que quien de el vientre de la madre sale desamorada, justo es que pierda el regalo antes de tiempo, y halle sequedad, y desamor en quien la cria, *Et ablactauit eam*, (dize el Propheta) *quæ erat absque misericordia*, destetò a la que nacio sin misericordia, dando a entender, que fue aquella la causa porque se vsò con la niña mas rigor que con sus hermanos, y por ventura fue este el pensamiento, que tuuo congoxado a Iob, quando viendose affligir de Dios por tantos caminos, y satisfecho

Iud.1. ver. 7.

Lib.2.contra Marcio.c.18.

Oseæ.4.

tisfecho de su grande innocencia andaua a buscar la causa, y no la hallaua; si a caso topa, parece que dezia, en que he viuido algun tiempo sin misericordia, y me quiere destetar Dios en pago, que esso ya podria ser, porque es muy natural castigo quitar el regalo a quien nacio sin ella? Pero no que siempre ha crecido la misericordia en mi, y nacio comigo desde las entrañas de mi madre, *Quoniam ab infantia creuit mecũ miseratio, & de vtero matris meæ egressa est mecum*, tan deuido es que se seque Dios con el que se seca con el proximo, que a la hija del Propheta la quita el pecho aceleradamente: porque sale del vientre de la madre coxeando de esse pie, y no en los effectos, sino en el nombre, y el Sancto Iob no acaba de marauillarse de que auiendo nacido misericordioso se muestre Dios tan esquiuo con el.

¶Sea la postrera loa de la limosna la poca escusa que vn hombre puede pretẽder de no auerla hecho, que es la causa de que el que la pide tenga por tiro mortal ver defraudada su esperança: porque le parece y con razon, que estando tan encomendada la causa de los pobres en el Euangelio es monstruosidad mayor que grande hallar quien desseche tan auentajados, y tan seguros logros cogidos de tan pequeño empleo que se puede hazer con solo vn jarro de agua fria. *Fœneratur Domino, qui miseretur pauperis, & vicissitudinem suam reddet ei.* A cambio da a Dios (dize el Espiritu Sancto) el que tiene misericordia del pobre, que es dezir en el lenguage del Euangelio, que es Dios el necessitado que pide la limosna en el, porque si se mira con attencion nadie toma a cambio sino para salir de vn grande aprieto, y quando por otro medio no se puede socorrer. Luego si Dios dize de si que toma a cambio el dinero que damos al pobre, el es el que padece la necessidad conforme a la sentencia de su eterna sabiduria, que lo que se haze, o dexa de hazer con el pobre se haze, ò dexa de hazer con el. De aqui se entẽdera vn lugar que no todos declaran de vna manera, pero el verdadero sentido este es, *Miserere animæ tuæ placens Deo*; quiere dezir, ten misericor-

sericordia de tu alma, y haras gran lisonja a Dios, que se regozija con tu penitẽcia. Sabida cosa es que no pierde Dios en nuestras perdidas, ni gana en nuestras ganancias. y tambien lo es que dolerse vn hombre de si es mas facil que de otro, pues como dixo S. Hieronymo para dolernos del pobre es buen consejo trasladar a nuestro cuerpo sus llagas, y hazer las proprias con la consideracion, *Vulnera illius exiſtimemus propria & omnis animi in alterum duritiem clementi in nosmetipſos cogitatione frangetur.* Epiſt. 30. Demanera que ni en pedir a vn hombre que se duela de si se le pide mucho, ni es Dios interessado en que lo haga, pero como muestra serlo tanto en la misericordia, que se tiene del pobre, en quien Dios padece, y tiene necesidad a solo el barrunto de misericordia, aunque sea la que el hombre vsa consigo se alboroça demanera, que dize que es gran lisonja para el que el hõbre la tenga aun desi proprio. Siẽdo pues Dios el que la pide, que escusa puede auer para negarsela? Ninguna porcierto, sino no tener de que la hazer: assi lo ponderan San Chrysostomo, y Theophilato. Estaua el otro coxo pidiendo limosna a la puerta del templo, y tomandole la mano el gran Vicario de Christo le dio sano en vn punto diziendole. *Argentum, & aurum non eſt mihi, quod autem habeo hoc tibi do.* Super ſequentẽ locum actorum 3. Actor. 3. No dixo, no traygo dinero en la faltriquera, escusa hecha para los pobres de nuestro tiempo, que no se diera con ella por escusado. De ninguna manera (dixo) tengo oro, ni plata, porque para no hazer limosna sola esta escusa puede valer: pero ya que no tengo dinero, lo que tengo esso te doy, en nombre de Iesu Christo Nazareno te restituyo a tu salud; cosa maranillosa, que siendo tanto mayor el beneficio que le haze que la limosna que el pedia, pues con el le libro de pedirla para siempre, como si fuera cosa menor la que le daua le hizo la salua primero con dezir, pero doyte lo que puedo, no lo que tu desseas, que segun la consequencia de la platica ya que daua graduado en primer lugar Es tanta la obligacion de socorrer al pobre, y tan grande el fundamento

de su expectacion, quando pone los ojos en nuestra miseri cordia que con ninguna respuesta cortes salimos della (co
Ca. 2. ve. s. mo dize el Apostol Sanctiago) sino con darle teniendo,
15. 16. pues aun no teniendo S. Pedro, y dando otra dadiua tanto mayor en lugar de la que le pedian, solo por dar en otra specie aunq̃ de tantas ventajas no se acaba de tener por libre de ella, pues echa delante la escusa de dar lo que puede, como si en ello no diera mucho mas. Iustamente dira agora S. Pablo (y es este vno de los lugares, que masengrã
1. Corin. 13 decen el merito de la limosna) *Si linguis hominum loquar, & Angelorum, charitatem autem non habeã, factus sum velut æs sonans, aut cymbalũ tinniẽs: & si habuero prophetiã, & nouerim mysteria omnia, & omnem, scientiam, & si habuero omnem fidem, ita vt montes transferam, charitatem autem non habuero, nihil sum, & si distribuero omnes facultates meas in cibos pauperum, & si tradidero corpus meum, ita vt ardeam, charitatem autem non habuero, nihil mihi prodest.* Si hablare en lenguas de hombres, y de Angeles, y no tuuiere caridad, no sere mas, que el retintin de vna campana, y si tuuiere prophecia, y alcançare toda sciencia de los misterios, y tan gran Fee que pueda traspassar los montes de vna parte a otra, sino tuuiere caridad, no sere nada, y si pusiere mi cuerpo en viuas llamas por defensa de la Fee, y distribuyere toda mi haziẽda en sustento de los pobres sino tuuiere caridad, no me aprouecha. Atras dexa toda exageracion este lenguage. O grande, y mil vezes grande el merito de la limosna, pues pretendiendo engrandecer S. Pablo el valor de la caridad contando las cosas grandes, y encũbradas q̃ no le tienẽ sin ella, entre hablar en lenguas de hõbres y đ Angeles, tener sciẽcia de todos los misterios, traspassar los mõtes, poner el cuerpo por la Fe como S. Lorẽço en parrillas hizo alarde de la distribucion de la haziẽda en limosnas, teniendo por cierto q̃ podia entrar en dozena entre obras tan heroycas, y de tã descollado parecer. Y porque prometimos ser breues en el principio de la cõsideracion salgamos con esto della, y entremos en el verso siguiente que le esta esperando el lector.

VER-

VERSO SEPTIMO.

Euntes ibant, & flebant mittentes semina sua.

CONSIDERACION PRIMERA.

Que todo lo que dura este destierro es tiẽ po de lagrimas para los hijos de Dios, y que los gozos del mundo passan como sombra.

EL Lenguage con que el Real Propheta nos acuerda las lagrimas del pueblo de Dios, offrece luego al pensamiento vna consideracion muy tierna, y vna lastima muy piadosa. Ya el gozo de la venida se auia soruido el llanto de la yda miserable: ya auia setenta años que passo lo que en este verso se refiere, y vsa (no obstante esto) el Psalmista del preterito imperfecto, que denota las cosas a medio hazer, de quienes, aun falta mucho. Presumiendo los pintores de modestos y preuiniendo las faltas que podrian tener sus pinturas, ponen al pie dellas (como dan a entender Plinio, y Sant Basilio) *Faciebat*: significando, que aun no auian alçado la mano de la obra, y no dizen, *Fecit*, que fuera darlas por perfectas de todo punto. Otro tanto nos esta enseñando nuestro verso, que pudiendo dezir, *Ierunt, & fleuerunt*, dize *ibant, & flebant*, conque señala, como

Lib. 1. Centione ad adolescent.

mo con el dedo, la grande continuacion de las lagrymas de los hijos de Dios, y quan a la larga van sus sentimientos, y descubre bien a la clara el engaño de los que professando virtud y perfection, buscan descanso y regalo en esta vida, toda ella es tiempo de aduersidad, y de milicia: y tal, que no se auiendo conocido hasta oy alguna en que no jubilen los soldados viejos, y tégan sus treguas los bisoños, sola ella no da lugar a los vnos ni a los otros a que suelten las armas de las manos. Tienen los Reyes (dize la Escriptura) sus tiempos ciertos para hazer jornadas. *Eo tempore, quo solent Reges ad bella procedere.* Los baxeles que salen en corso los veranos, se retiran al puerto los inuiernos, pero la vida del hombre, y mucho mas la del sieruo de Dios, toda esta dedicada a la pelea. *Militia est vita hominis super terram.* Dize el Sancto Iob. Batalla campal la llama, y no en el mar, donde puede desgarrar el tiempo, y impedirse por muchos accidentes el combate. *Nihil æque fortuitorum capax, quam mare,* sino en la tierra, donde a qualquier hora, y en qualquier occasion se haze temer el enemigo. Por donde el Glorioso Augustino, glossando este lugar de Iob en sus confessiones, añadio que era guerra sin treguas. *Militia est vita hominis super terram, absque vllo intersitio.* Todos los setenta años desta captiuidad da a entender Hieremias, que perseuero el pueblo affligido en su llanto. *Plorans ploranit in nocte, & lachrymæ eius in maxillis eius.* El hijo de Dios aduirtio a sus discipulos, que auian de llorar y sollozar mientras durasse la alegria del mundo. Demanera, que a los mesmos plazos le esta librado al Christiano el consuelo, y amenazado el tormento al mundano, y por el consiguiente lo que este durare en sus gozos, ha de perseuerar aquel en su tristeza. No sin gran mysterio reparo el Espiritu Sancto en aquella amorosa demostracion, que dara nuestro Dios a los justos, quando se les reuelara rostro a rostro en la gloria. Tres veces dize en su Escriptura, vna por Esayas, y dos por San Iuan, que les enxugara entonces las lagrymas. *Absterget Deus omnem lachrymam ab oculis eorum, & iam non erit amplius,*

Tacit. li. 4. Annal. c. 1

Li. 1. c. 28.

Esaiæ. 25. Apoca. 7. & 21.

amplius, neque luctus, neque clamor. Prenda (sin duda) tierna y regalada de la perpetuydad de su estado, diligencia con que se asseguran los moradores de la triumphãte Hierusalem, y depuesto todo linage de temor se prometen no caer jamas de la amistad de Dios, ni ser repelidos en sus peticiones †. Y esta tan clara esta prophecia (segun pondero S. Augustin,) y descubrense en ella tan manifiestamente los prometimientos del siglo venidero, que con auer hablado S. Ioan tan obscuramente en su Apocalypsis, en esta materia sola hablo tan claro que no ay en toda la Escriptura cosa que lo sea si esta, de que tratamos, no lo fue. *Tanta luce dicta sunt hæc de sæculo futuro, & immortalitate atque æternitate sanctorum, vt nulla debeamus in litteris sacris quærere vel legere manifesta, si hæc putauerimus obscura.* * Pero no notays el asiento que hazen las lagrymas en el rostro del sieruo de Dios, que las lleua por enxugar, aun estando a vista del cielo? Todo lo que se proroga la absencia de Dios perseueran ellas, y auiendose de entrar con ojos serenos en la gloria se remite hasta los vmbrales del cielo el enxugarlas, tanto duran los lutos deste destierro, y los sentimientos de su soledad. *Fuerunt mihi lachrymæ meæ panes die ac nocte, dum dicitur mihi quotidie, vbi est Deus tuus?* Hallo mi padre S. Augustin vn gran primor en este verso, que para confirmacion de lo que vamos tratando es lo que se puede desear. No dize el Real Prophe-

† *Lib. 20. de Ciuitate cap. 17.*

ta como en otras partes, que hizo bebida de sus lagrymas mientras estuuo ausente de la casa de Dios, Pan y comida dize que hallo en ellas, que para enseñarnos lo mucho que le duraron fue admirable comparacion. La bebida humeda y fria refrigera el cuerpo y mata la sed, pero el pan seco y caliente necessariamente ha de encenderla. Si vuiera bebido sus lagrymas como agua, pudiera satisfazer con el llanto de la noche a la sed importuna del dia, y con el de la tarde a la de la mañana, pero auiendolas comido como pan, dicho se estaua que auia de quedar mas sediento dellas. Vso desta mesma figura Iesu Christo, quando para condenar la inhumanidad de su pueblo, que le dio a beber

hieles

hieles al pie de la Cruz, dixo en el Psalmo. 68. *Et dederunt in escam meam fel, & in sitim mea potauerunt me aceto.* El Euangelio dize que se la dieron a beber. *Et dabant ei vinũ bibere cum felle mixtum.* Y el, la recibio por plato amargo y desabrido, como querellandose de que para matar su sed le auian offrecido vna bebida que se la pudiera encender mas. Demanera que en el que llora las absencias de Dios, vnas lagrymas llaman a otras, y de auer llorado oy, queda dispuesto para llorar mañana, y esso dize Dauid llamando a las lagrymas manjar de su sustento. No se pudiera sufrir desconsuelo tan prolongado, sino le alentara saber que tiene de su parte a Dios, con cuyo amparo las perdidas tẽporales son muy ligeras, por mas que parezcan graues y pesadas. Mirad a los ojos de nuestros esclauos y vereys que el Real Propheta les da lagrymas de sembradores, que no pierden, (aunque lo parece) lo que sueltan de la mano, mas lo depositan para cobrarlo a su tiempo con logros. El llanto del mundo, y de la gente que ha llegado a perder a Dios es el que deue sentirse, que el de los que lloran por la gloria de su nombre, como nuestros presos, aun no merece nombre de llanto. *Felices lachryma* (dixo San Bernardo) *si tamen dicenda sunt lachryma.* Dichosas lagrymas (si ya no las agrauiamos con este titulo) pues les esta prometido eterno gozo, en que se han de trocar. Al summo Sacerdote le estaua prohibido en la ley, romper la vestidura, y quitar de la cabeça la tyara. *Exod. 28.* *Cydarim de capite suo non deponet, & vestimenta sua nõ dirũpet.* Varias causas dan los expositores deste mandato: pero la que hallo S. Hieronymo es singular y muy deste proposito. Siempre romper la vestidura, le tuuo por demostracion de grandes perdidas. Miradlo en la historia de Iob, que acabando de oyr la muerte de sus hijos, que fue la postrera de las que tenia que temer, rasgo sus ropas, y dixo aquellas palabras de tan heroyca paciencia. *Iob. 1.* *Nudus egressus sum de vtero matris mee, & nudus reuertar illuc.* Acabando Thamar de tropeçar con su suegro, dize el texto sagrado que se quito las galas con que auia fingido el trage de ramera, y San Hieronymo

mo entiende que las rasgo en despecho de auer perdido su honestidad. Vna vez que vimos quebrar a Cayphas esta ley, prophetizo con el hecho la perdida de su sacerdocio, y otra que oymos romperse de arriba a baxo el velo del templo se nos auiso la de su Sanctuario, que lo vno consi-
dero este Sancto Doctor y lo otro S. Leon Papa. *Thamar amissa pudicitia scidit tunicam, Cayphas perdito sacerdotio rupit publice vestimentum.* Palabras son de San Leon las que se siguen. *Traxisti Domine omnia ad te cum scisso templi velamine Sancta Sanctorum ab indignis pontificibus recesserunt, & omnis creatura impiorum se vsui denegaret,* y en otra parte. *Repudiator itaq; vos debuistis agnoscere, & omne ius sacerdotij perdidisse.* Pues porque el que viue en la priuança de Dios, (como auia de viuir el Pontifice) no se ha de juzgar por perdidoso en los trabajos, que le sucedieren, como la gente comun, le veda la ley, aun las ceremonias acostumbradas de luto, y no quiere que por la muerte del hermano ni del hijo rasgue la ropa, ni de a entender que le perdio, que Dios que se le quito de delante se le sabra boluer como a Iob, y mejorado si le conuiniere. *Solus enim nullum charum amittit* (dize San Augustin) *cui omnes in illo chari sunt qui non amittitur.* De que se infiere que por largos que sean los trabajos de los justos siendo temporales no se han de tener por trabajos: como ni el descanso y regalo de los pecadores se deue contar por tal, aunque se nos antoje que dura mucho, en fin todo tiempo es breue, y no se ha de juzgar de las cosas por el estado que agora tienen, sino por el que tendran despues. No aueys de medir el aparato y grandeza de la casa real por las alhajas que veys desemboluer en vna venta, que por seruidos que sean los Reyes quando van de passo, lo son mas estando de assiento en sus cortes: ni aueys de juzgar de la maraña a la primera jornada de la comedia, que de ordinario se truecan las suertes en la vltima. No ayays miedo que se deshaga el auditorio sin que quede rematada la farsa. Tened paciencia que passando van los entremeses de este siglo, y desde luego podeys començar

Gen. 38. Matth. 26. Epist. 128. Serm. 8. de passio. Domini. Serm. 10 de Passione. 4. Confess. cap. 9.

mençar a contar por Rey al que veys tratar como esclauo.

1. Corin. 7. *Hoc itaque dico, fratres tempus breue est, reliquũ est, vt qui habent vxores, tanquam non habentes sint, & qui flent tanquam non flentes, & qui gaudent tanquam non gaudentes, & qui emunt tanquam non possidentes, & qui vtuntur hoc mundo tanquam non vtantur: præterit enim figura huius mundi.* Tenemos en estas palabras vna proposicion dogmatica del Apostol y vn desengaño importantissimo, de que saca algunos auisos y consejos de grande prouecho para nuestro bien, y especialmente para corregir los gozos phantasticos, y apparentes del mundo, y templar el sentimiento que suelen hazer nuestros coraçones por perdidas temporales. Vamonos siguiendo el hilo de su doctrina y procuremos entenderla bien. El primer consejo es, que el que tiene muger no gima debaxo de su yugo, ni le parezca intolerable el peso, que como notan graues Authores, no trae el Apostol el matrimonio para exemplo de descanso, y contento, sino de trabajo y pesadumbre, como lo auia dicho dos rẽglones antes en aquellas palabras, *alligatus es vxori?* De que San Hieronymo dedexo la ser uidumbre con que el marido se rinde a la muger, por esso no puso el caso en ellas ni dixo: la que tuuiere marido haga cuenta que no le tiene, pudiẽdolo dezir, porque es mucho mas descansada la suerte de la muger en esse estado, que la del hombre. Mucho encarga Dios en su escriptura, las causas de pupillos y viudas, como de gente a quien se les cayo el cielo a cuestas, con la muerte del marido y del padre y a quien recatea el mundo la justicia mas clara, como a personas faltas de valedores. *Pupillo non iudicant,* (dize Esayas) *Et causa viduæ non ingreditur ad illos.* Embiudo la otra pobre señora moça y de buena gracia, quedole poca hazienda, y esta llena de pleytos, esla forçoso llamar a las puertas de los juezes, (cosa que no penso hazer en su vida) recibela el vno en su estudio con cara de risa, el otro la sale a acompañar hasta la calle la gorra por el suelo, con que la pobre piensa que les dexo muy alcabo de su justicia, y engañase, que su causa aun no ha pisado los vmbrales del

Chrysost. hom. 19. super. 1. Chor. 7. Theophil. Anselmus Caietanus & Claudius Guillandus, super. 1. Chorint. 7. Li. 1. cõtra Iouinianũ

del juez: *Cauſa viduæ non ingreditur ad illos*, la viuda fue la que entro dentro que la cauſa fuera ſe quedo. Oxala fuera al reues que entrara dentro la cauſa y ſe quedara fuera la viuda. En aquellos dos titulos que da el Real Propheta a nueſtro Dios vereys eſta verdad como en vn eſpejo. Llamale padre de huerfanos, y juez de viudas. *Patris orphanorum, & iudicis viduarum.* Donde la conſequencia de la metaphora no parece que daua lugar a hablar aſsi. Lo que le falta al huerfano es padre, y lo que a la viuda marido, y llamando a Dios padre de huerfanos, no le llama marido de viudas ſino juez. Porque ſin duda que es tan grande ſu deſamparo, y tan pocos los que las hazē juſticia en la tierra, que ellas tienen mas falta de juez que de marido, y nueſtro Dios por mas digno de ſu grādeza ſocorrer a eſta neceſsidad que a la otra. *Et qui flent tanquam non flentes*: El ſegundo auiſo es que no ſe haga mucho caudal de lagrymas que ſe han de acabar tan en breue. Y el tercero, que tampoco ay que fiar de gozos que deſaparecen como ſombra, y ſe deshazen como humo, *Et qui gaudent tanquam non gaudentes.* Y el quarto que no ſe entregue el coraçon a bienes que nos huyen por la poſta. *Et qui emunt tanquam non poſsidentes*, Donde es muy de aduertir, que auiendo contrapueſto en las demas clauſulas el miſmo termino, aqui le mudo de induſtria y no dixo, *Tanquam non ementes* pidiendolo aſsi la contextura, porque en hecho de verdad los peligros que acarrean los bienes temporales no nacen del ſeñorio y propriedad de las coſas ſino del vſo y de la contrectacion. Si mirays al poder de Ieſu Chriſto fue Señor de todo lo criado. *Quem conſtituit hæredem vniuerſorum*. Y por auer renunciado el vſo de ſus bienes le llama el Euangelio tan pobre que no tuuo donde reclinar la cabeça ſino en el madero duro de la Cruz, coſa que a vn paxaro no le falta. Mientras es pequeño el mayorazgo y viue debaxo de tutores, no le halla San Pablo differente de vn eſclauo que aun no es dueño de ſu libertad. *Quanto tempore hæres parvulus eſt, nihil differt à ſeruo, cum ſit do-*

minus omnium. Y para dar Moysen en su cantico al pueblo de Israel por pueblo de Dios, puso los ojos en que le posseya como suyo, excluyendo tacitamente
Exod. 15. al de los Gitanos, como sino lo fuera. *Fiant immobiles quasi lapis, donec pertranseat populus tuus Domine, donec pertranseat populus tuus iste, quem possedisti*. Por tanto retorna San Pablo la falta de possession, como contrapuesto de la compra. *Et qui emunt tanquam non possidentes*: dando a entender que el vso de las cosas nos haze el daño, y con las palabras siguientes lo declaro mas, *Et qui vtuntur hoc mundo, tanquam non vtantur*. De todo lo qual da por razon que passa la mascara y disfraz deste mundo. *Praeterit enim figura huius mundi*. A quien esta figura le cayere passe con ella y descarte la que no es buena para querer: pero no notays que llama al mundo figura, y a sus bienes, bienes pintados? No quiere dezir, que passara la imagen del mundo y el mundo no passara. Mirad al lugar del Psalmo, a quien alude y echareys lo de ver. *Veruntamen in imagine pertransit homo*. El hombre es el que passa en imagen, y la cõstruction de S. Pablo es intrãsitiua, y quiere dezir que passa el mundo como sombra. *Vmbram enim continens lex futurorum, non ipsam imaginem rerum*. Vale tanto como, *non ipsas res*, lenguage que tambien fue del gran Poëta.

Solc repercussum, aut radiantis imagine Lunæ.

El glorio Doctor San Hieronymo en la Epistola diez y ocho, considera que auiendo Dios criado al hombre a su imagen y semejança, el se ha puesto sobre essa imagen tãtas mascaras, quantos affectos reynan en el. De manera q̃ como vn representante remeda oy la valentia de Hercules, y mañana se viste del trage lasciuo de Venus, y essotro dia representa los temblores de Cibelles, siendo el vn hõbre distincto de todas essas figuras, y a vezes de natural encontrado con ellas: assi el pecador tantos visos haze, y tantos

tantos rostros parece que tiene, como affectos de temor, de tristeza de esperança, de gozo, passan por el. *Cũ ad imaginem, & similitudinem Dei conditi simus, ex vitio nostro personas nobis plurimas superinducimus, & quomodo in theatralibus scenis vnus, atque idem histrio nunc Herculem robustus ostendit, nunc mollis in venerem frangitur, nunc tremulus in Cybellen, ita, & nos, qui si de mundo non essemus, odiremur â mundo, tot habemus personarum similitudines, quot peccata.* Pues si el mundo no es mas que vna figura, la figura del mundo que os parece que sera? Si todo su ser es vna sombra vana el que a su sombra cree que esta seguro con que piensa que lo esta, sino con vna sombra de otra sombra, que es quanto se puede imaginar de vanidad y de inconstancia? *Protegunt vmbræ vmbram eius, circũdabunt eum salices torrentis.* El bienauenturado S. Gregorio en sus Morales considera sobre este lugar la propriedad del salze, arbol q̃ siẽpre esta verde y nunca lleua fructo, de ramas liuianas y de poco peso, que nace orillas de los rios, y ha menester el riego de sus aguas para q̃ no se le sequen las rayzes. Viuo retrato de los hõbres mũdanos estériles por vna parte y faltos de buenas obras, y por otra amigos de los bienes q̃ passã cõ el mũdo y sus regalos. Estos son los q̃ le rõdã la puerta al Demonio y pretẽdẽ cõ grandes veras su amistad. Por tanto hablando Iob de aquella gran bestia Behemoth figura suya, dize que la rodean los salzes dl arroyo. *Quid est ergo quod de Behemoth dicitur circundabunt eum salices torrentis? nisi quod amatores vitæ mortalis à bonis actibus, quasi à fructibus alieni, tanto illi arctius inhærent, quanto eos largius delectatio transitoriæ voluptatis infundit.* Pero parad mientes y vereys como diffiniendo essos bienes, que passando por la rayz del salze le tienen verde el pie, y al parecer de la carne le hazen dichoso y bienauenturado los llama sombra de sombra, *Protegunt vmbræ vmbram eius.* Suele nacer la sombra de el cuerpo solido, que nos quita la luz poniendose delante, pero que vna sombra nazca de otra, no puede ser sino en este caso, en el qual el mundo, que es vna sombra pintada,

Iob. 40.

Li. 33. *c.* 16

y vna vana apparencia de los bienes solidos y verdaderos, haze sombra a los mundanos, amparandoles en la posse-sion de sus riquezas soñadas y deleytes fingidos, que son sombra y no de cuerpo, que no le tiene el mundo que los causa, sino de otra sombra tan vana como ellos. De manera que el que los desea, y piensa que goza algo en gozarlos, viene a gozar al cabo, no figura de verdad, sombra de cuerpo, hueco de maciço, sino figura de figura, hueco de hueco, sombra de sombra, y vanidad de vanidad: que es el tema de Salomon en el libro de sus sermones.

EVN-

EVNTES IBANT ET FLEBANT

CONSIDERACION SEGVNDA.

¶ Que es tan facil el hombre en perderse, que con deßear su saluacion no da paſſo por ella y aborreciendo su condenacion camina sin rienda en su buſca:

APPLICA El Propheta en estos versos vltimos del Psalmo, la comparacion del labrador y en este describe el llanto con que sembraron los Israelitas quando fueron presos a Chaldea, en tiempo (al parecer) ageno de toda esperança de mejor estado. Esta jornada miserable, que hizieron cuenta cõ vna geminacion que siempre en la Escriptura sirue de amplificar y encarecer el hecho sobre q̃ cae. *Plorans plorauit in nocte*, dixo Hieremias en sus Threnos, y Abachuc. *Veniens veniet, & non tardabit*: y nuestro Psalmista, *Euntes ibant & flebant*, quiere dezir, q̃ fueron apressuradamẽte, y sin poderse detener en el camino: acceleraro̅ su viaje como vnos rayos, q̃ no les deuia de cõsentir otra cosa la tyrania del enemigo: y es muy para rasgar las entrañas de dolor, que con yr llorando, y saber la desgraciada suerte que les estaua esperando en Babylonia, adonde sentian llegar como la muerte, caminen a la obediencia del Barbaro, tan sin hazer venta en el viaje: viuo retrato de lo que succede en la dura esclauitud con que el demonio se enseñorea de nuestras almas. A quantos lleua al infierno, sin poner en el suelo los pies, q̃ co-

no

nocen a donde van y dessean escusarlo. Caso lastimoso, que desseando el hombre su saluacion (que no ay quien de xe de desearla) no se mueua por ella vn passo tan solo, y aborreciendo su condenacion, y descendiendo al infierno con lagrimas en los ojos, se de tan exorbitante priessa a baxar alla. No sin causa llamo S. Pablo al peccado aguijon de la muerte. *Stimulus autem mortis peccatum est.* Porque al que vna vez le abre la puerta, no le consiente detener en el camino: y viendo que le lleuan a morir aguija hostigado de aquel estimulo como si le lleuassen a bodas. Mucho nos encarecio la Escriptura la ligereza de Assael. *Velocissimus cursu quasi vnus de capreis quæ morãtur in syluis.* Por que como fue essa la que le metio por las puertas de la muerte, era bien que supiessemos que suele yr el hombre como vn viento a perderse: tan gran solicitador tiene en el el Demonio de su daño. Sigue pues Assael a Abner con tan gran porfia que rogandole el otro con la paz, no ay orden de que desista, y con tanta ligereza, que le llega ya a los alcances. Tente ligereza inconsiderada, a do caminas? do vas ardor juuenil con tanta velocidad que no te entiendes? *Quo moriture ruis?* dixo el otro en occasion semejante: buelue Abner, y arrojale vna lança, que le pudo alcançar, por hallarle tan cerca de si, y derribole. O engaño mugeril el de Assael, que tal le llamo el gran poèta en la muerte de Camila, a que tambien prohija el mesmo achaque: la codicia del despojo le lleua con tan grande arrojamiento a la muerte, y no se contenta con el de qualquier soldado, que ya Abner le offrece el que escogiere de los suyos: solo aquel le agrada que le ha de costar la vida. *Fœmineo prædæ, & spoliorum ardebat amore.* Adonde pensays que os lleuan los passos acelerados que days en seguimiento de vuestros antojos, sino a vn infierno sin fin, que por echar la mano a vn torpe deleyte, os arrojays ciegos, y a toda rienda al paradero de vuestra condenacion? *Quoniam nec sapientia, nec intellectus, nec ratio erunt apud inferos quo tu properas.* No se hallara (dize Salomõ) prudẽcia ni cõsejo en

1 Corint. 15.

2. Reg. 2.

el infierno, a donde tu caminas por la posta. Mirad la ceguedad con que yua Balam a maldezir al pueblo de Dios, la determinacion tan porfiada que le lleua a roger las dadiuas de el Rey que vn milagro espantosissimo, como ver hablar a la Asna, no le desmaya. Aduertid en el teson con que haze la jornada en que se ha de perder forçosamente. Apenas ha mandado Dios a Ionas que vaya a predicar a Ninine, quando se da priessa y pone haldas en cinta para alexarse de Dios. *Et surrexit Ionas, vt fugeret a facie Domini.* Y porque por tierra se camina poco quiere hazer la fuga por mar y declinar a la ciudad de Tharsis en Cilicia como entiende Iosepho o como Sant Hieronymo siente y mas en nuestro fauor camina sin saber a donde que es proprio de fugitiuos; porque Tharsis es nombre general conque significan el mar los Hebreos *Non igitur Propheta ad certum fugere cupiebat locum, sed mare ingrediens quocumque pergere festinabat quod magis conuenit fugitiuo, & timido non locum fugæ ociose eligere sed primam occasionem arripere nauigandi.* Que de peccadores van huyendo de Dios sin saber a donde: que de hombres perdidos si les preguntassedes que pretenden en sus deuaneos se hallarian atajados y no sabrian responderos, porque ellos mesmos no se entienden asi. Llega al puerto de Ioppe y halla luego fleta do vn nauio que raro es el peccador que dexa de perderse por falta de occasiones: luego logra Ionas la suya y se embarca. Adonde vas Propheta miserable: A do caminas a tanta diligencia? A la mas obscura prision y mas estrecha mazmorra que jamas tuuo delinquente: a encerrarse en las entrañas asqueroſas de vn pece que le ha de tragar por tres dias: desdichada estancia, lamentable soledad, congoxosa apretura, qual no la han padecido hombres hasta oy, y para todo esso pagaste el flete? *Et dedit naulum eius?* Si q̃ muchas vezes peligra el hombre a su costa: *Galaad ciuitas operantiũ Idolum supplantata sanguine:* Quãdo diste aquella cayda mortal: en tu sangre resualaste y no lo echaste de ver, costosa cayda en q̃ se cõpra el peligro con

Ionæ.1.

Psal.47.& Esai.23.

con tu sangre. Hemos visto con quanta presteza huye el hombre de Dios para su perdicion, veamos el espacio cõ que buelue para su remedio. Llama Dios a Adam en el Parayso y escondesele: que es esto hombre falto de juyzio (dize mi gran Padre San Augustin) a mi llamamiento huyes? de mi presencia te alexas? Piensas por ventura que me embaraçan a mi la vista los troncos de los arboles? *Domine audiui vocem tuam & abscondi me eo quod nudus essem.* Señor temi parecer desnudo ante vos: de manera que bien te confiessas desnudo, pues no has hecho para ti y para tu muger vestido de las hojas de la higuera? O que mal puedes abrigar tu desnudez, si yo no te la cubro: bien dizes que desnudo estas, pero ni essa es bastante razon para esconderte de mis ojos, a quienes lo mas cubierto està desnudo como tu. *Nudus est infernus coram eo, & non est operimentum perditioni.* Si yo no te echo la capa encima, quien te parece que te cubrira? Quien tolerara tus faltas si yo no te las disimulo? *Et transiens vidit te conculcatam in sanguine tuo, & expandi amictum meum super te, & operui ignominiam tuam.* Vite reboluer en vn cieno que se massò con tu sangre, desnuda, pisada, y vltrajada de todos: peor estauas que Noe, mas indecente y vergonçoso era tu estado quando te arroje mi manto para occultar tu deshonra, y cubrir tu desnudez. Todos estos lances passa Dios con el hombre para boluerle a su casa, y al cabo viene tan poco a poco como si le truxessen por los cabellos. Manifestò el Señor su sed en la Cruz. *Et continuo*, Al punto (dize San Mattheo:) *currens vnus acceptam spongiam implenit aceto, & dabat ei bibere.* Llega vn soldado no passo a passo, sino corriendo, y empapa vna esponja en vinagre y dasela en vna caña para que chupe. O Dios de mi alma, que apressuramiento es este? para ayudaros a lleuar la Cruz no se hallò quien se offreciesse, ni aun por cumplimiento, y fue necessario que la justicia (de officio) forçasse a vn hombre a que os ayudasse en vuestro cansancio, y para abreuaros con el vinagre de amargura, a la primera seña va el soldado

Lib. 4. contra Iulia. cap. vlt.

Ezech. 16.

corriendo, que no se sienten los pies: a cargarnos de vuestras affrentas todos vamos de mala gana, y como forçados, y para daros a beuer mil hieles, dexamos los vientos atras. Que es esto Señor de mi alma, tan espantosa pritsa en perdernos, y tan gran pereza en ganarnos? Tan promptos para nuestra perdicion, y tan rebeldes para nuestro remedio? Siempre procura el vicio (dize San Gregorio Nazianzeno) ganar tierra, y por mucho que le reprimays ha de forcejar para estenderse: no se puede dexar de passar adelante si os pretendeys estar donde el os pusiere. De la manera que el fuego escondido, aunque no llegue a leuantar llama, va serpiendo como puede, y arrojando a fuera qual o qual centella, que demuestra su ferocidad: ô como el agua que va guiada para la fuente embia a fuera el vapor humedo por la juntura del arcaduz, y si cobra algun viento en la madre suele romper el conducto y rebalsar en el campo, tal es la fuerça deste elemento, assi son los affectos de vn coraçon vicioso, no sabe contenerse en vn estado, ni contentarse con vn vicio, sino brota y se estiende a muchos mas. O almas torpes para la virtud, y mañosas para todo linage de peccados: sordas a la voz de vuestro Pastor, y con el oydo de vn palmo al canto de las Sirenes engañosas de el mundo, lerdas para seruir a Dios, y sobre toda manera industriosas para offenderle. Llega Dios a vuestra puerta, y con quebrar las aldauas con la instancia que haze para despertaros de el sueño, en que estays diuertidas, quando le venis a responder se ha ydo ya cansado de esperaros: *Surrexi vt aperirem dilecto meo, at ille declinauerat, atque transierat.* Y no solo abris al Demonio a la primera aldauada, pero le vays a despertar a vezes a el, y preuenis con vuestras madrugadas su desuelo. *Maledicant ei qui maledicunt diei, qui parati sunt suscitare Leuiathan.* Maldiganla (dize Iob de la noche en que nacio) los enemigos de la luz los que estan alerta, *Qui parati sunt*, para despertar al Demonio, que a vezes duerme el, y nuestro cuydado en perdernos es tan grande, que le vamos

Orat. 3.

Iob. 3.

mos

mos a acusar de perezoso: por cierto monstruosidad mayor que todo encarecimiento, que no auiendo el hombre rematado con Dios, ni despedidose de la parte que le tiene prometida en su casa, no le faltando desseo de se saluar, y lo que mas admira ni aun auiendo perdido la esperança de ello, se de tan mala maña y menosprecie de tal manera su salud que intente perderse de golpe, y como si en su condenacion consistiera su bienauenturança, tales diligencias haga para que no se le vaya por pies.

MITTENTES SEMINA SVA.

CONSIDERACION TERCERA.

Que la esperança segura del premio facilita las difficultades de la virtud, y haze suaues contra el tiempo sus trabajos.

PARA declarar lo mucho que se grangea con las tribulaciones que se padecen por Dios, ninguna comparacion es mas a proposito que la del sembrador, y como tal la vsa muchas vezes la Escriptura: no es el sembrar para muchachos faltos de experiencia, y que no saben fiar en el dia de mañana, el que no aparta los ojos de lo presente, tendra por locura no aprouechar el grano que se siembra y se podria comer luego, para arrojarlo sin cuenta y sin medida, donde parece que se desperdicia y no se ha de boluer a cobrar: pero quien tiene ya tomado el pulso,

pulso a los tiempos, y a la tierra, y sabe que lo que se la fia por el otoño, lo buelue con logro en el estio, no teme, ni duda de entregarla su hazienda, aunque la quite de su sustento. † Assi entendio la Glossa aquel lugar del Ecclesiastes cap. 11. *Mitte panem tuum super transeuntes aquas & post multa tempora inuenies illum.* Tanto puede la seguridad en la esperança. El que no vuiere caydo en la cuẽta, a lo que se interessa en la casa de Dios padeciendo, juzgarà al Martyr por loco, y prodigo de su vida, pues pudiendola lograr con gusto, y honra, con solo offrecer a vn Idolo dos granos de incienso, gusta de que le arañen las carnes con peynes de hierro, y executen en el otras crueldades espantosas. De manera, que el que supiere trocar el deleyte temporal del peccado por los desconsuelos de la Cruz de Iesu Christo, esse ya ha salido de pañales, hombres de juyzio, y esperiencia: que no alcançan todos a conocer essa grangeria. *Hebr. 11. Fide Moyses grandis factus negauit se esse filium filiæ Pharaonis, maiores diuitias æstimans thesauro Ægyptiorum improperium Christi, magis eligens affligi cum populo Dei, quam temporalis peccati habere iocunditatem.* Ya era grande Moysen (dize el Apostol) quando no quiso que le tuuiessen por nieto de Pharaon, escogiendo antes padecer con el pueblo de Dios, que gozar el deleyte temporal del peccado. Y teniendo por mayores riquezas que los thesoros de los Gitanos las affrentas de Iesu Christo, que no sin mysterio llama suyas el Espiritu Sancto las que padecian los sieruos del Señor en aquel tiempo, porque (segun doctrina de Sanctos padres) ninguno de los del Testamento Viejo dexò de ser Christiano, y creer la Encarnacion del Hijo de Dios aun tantos años antes de su venida al mundo. Sacò la mano Zaran antes de nacer, y dexose dentro del vientre maternal la cabeça, para significar (como pondera delgadamente el gran Augustino) que antes de nacer la cabeça de la Iglesia de las entrañas virginales, influya virtudes secretas en los miembros ya nacidos. Y que (como dixo San Bernardo.) *De Catechizandis rudibus c. 19. Epist. 190. Iam tunc sanguis Christi rubebat etiam in Lazaro, ne flam-*

mas

mas sentiret, eo quod & ipse credidisset in eum, qui erat passurus. Ya obraua la pasion de Iesu Christo nuestro Señor en las almas de sus sieruos, y antes que se derramasse su sangre benditissima en la Cruz auia salpicado a los anteceſſores de su humanidad, por la fe viua con que (segun Nazianzeno, Origenes, y otros muchos) esperauan el reparo de sus perdidas en ella. Pero boluamos al texto del Apostol, y veremosle reparar admirablemente, en que esta magnanimidad de Moysen se hallò en el ya grande y adulto, que de quien està por destetar, mal se puede esperar tan gran fineza. Da al cabo la razon deste hecho, con que tenia puestos los ojos en el premio, *Aspiciebat enim in remunerationem*: que esso es lo que facilita los trabajos. No se siente el cansancio con la esperança cierta del galardon, y en essa confiança arroja el labrador la semilla que le ha costado su sudor, y a vezes se ha empeñado por no tenerla, *Et qui seminat in spe fructus percipiendi*, porque (como dixo San Chrysologo en el sermon 40.) lo que no se vè en la semilla se halla despues en la caña, y lo que en el sulco se llora, se goza despues en el trillo. *Quod in semine non videt videbit in messe, & quod in sulco deflet gaudebit in fructu.* Dexemos agora a vna parte la valentia de Moysen, en despreciar vn Reyno tan florido por no perder el de los cielos, que dessos valores se hallaran pocos oy por nuestros peccados, y reprehendamos nuestra flaqueza, que por bienes tanto menores auenturamos el summo bien, y no por Reynos ni estados, sino por vn baxo interes, y vn momentaneo contento boluemos a Dios las espaldas tal està ya el mundo (dize discretissimamente San Augustin) que aun para engañar no tiene fuerças, porque tantos siglos como han passado por el nos le hã quitado la mascara: està ya muy para que le escupamos en el rostro, y con todo esto ay quien se vaya tras el: por cierto quanto son dignos de loa los que no le siguieron quando estaua florido y en toda su pujança: tan reprehensibles son los que ya marchito y agostado le buscan. *Nisi forte adhuc mundus amandus est tanta rerum labe contritus, vt etiam speciem seductionis amiserit.*

Oratio. de Machab. lib. 2. cõtrà Celsum.

Epist. 45.

amiserit. Nam quantum illi laudandi, atque prædicandi qui dignati non sunt cum mundo florente florere: tantum increpandi & accusandi sunt quos perire cum pereũte delectat. Remata Sant Augustin su discurso, con que los trabajos y aduersidades que padecen los hombres de buena gana por alargar esta vida mortal en que se subjectan a esperar otros, por ventura mayores: es locura no lleuarlos con rostro sereno y alegre por la otra vida immortal y eterna, donde ni la naturaleza anda solicita por escusar la muerte: ni la pusillanimidad la teme con cobardia: ni la sabiduria la tolera con fortaleza: *Quantis laboribus agitur vt longiore tempore laboretur: ergo si labores & pericula & exitia huius vitæ, pro eadem vita quandoque finienda subeuntur, quanto magis pro æterna subeunda sunt, vbi mortem, nec natura solicite cauet, nec ignauia turpiter timet, nec sapientia fortiter sustinet? nulli quippe erit quæ non erit.* Reprehende con gran razon el sancto a los que ni aun por la esperança de tan grande premio se mueuen a sufrir trabajos ligeros siẽdo lo que mas anima nuestra haraganeria entender que lo que trabajamos no lo echamos en saco roto, llorando passaron nuestros Israelitas las aguas de Babylonia, y no obstante esso dize el real Propheta que yuan sembrando dolores, y fatigas con esperança de boluerlos a cobrar mejorados: de manera que la seguridad del galardon preualecia contra el rigor del tiempo presente y el consuelo de las lagrimas. Todos los males se lleuan en paciencia entretenidos con el halago de la esperança: no ay descommodidad que no se vença con la promessa del galardon. Si quando el aue de rapiña ha hecho la presa la sacasse el caçador el paxaro de las manos sin dexarla ceuar siquiera en la sangre no la haria despues volar otro por mas hambrienta que estuuiesse, y porque la dexa entretener vn poco con el, la halla presta para otra occasion: porque esta ya segura que ha de interessar en ella otro tanto. El lobo que salio a prima noche y no ha topado oueja desmandada esta acechando

(dize

(dize el gran Poëta) al rebaño suffriendo los vientos y las nieues porque se promete, que o se descuydara el pastor, ò se dormiran los perros y podra hazer la suerte a su saluo: la bezerrilla nueua que rehuia el yugo y no ay echarsele para arar, si se le echan cerca de la parua se subjecta a el con gusto y trilla: porque sabe que tiene el premio al ojo. *Ephraim vitula doctа diligere triturам.* Trabaja el jornalero de sol a sol sin perdonar a los del verano, ni a los ayres del inuierno con el ojo de vn palmo en el jornal que ha de cobrar a la noche: no se le caen jamas al soldado las armas de acuestas, y pone su vida mil vezes a peligro con la codicia del despojo. El mercader passa a las Indias en vna tabla, rodeado de enemigos, por el interes del trato. No ay nacion tan remota, ni tierra tan apartada, donde no le aya lleuado el amor de la grangeria. Preguntemosselo a Iob y dezir nosloha. *Semitam ignorauit auis, neque intuitus est eam oculus vulturis, non calcarunt eam filij insultorum, neque pertransit per eam leana.* Tan escondida (dize) està la senda de la sabiduria que no la han descubierto las aues, ni visto los ojos de el buytre: no han atinado con ella la hambre de la leona, ni los pies de los negociantes. Tal es la solicitud con que buscan estos su ganancia, que entre la ligereza de las plumas de la aue, que lo recorren todo, con la perspicacidad de los ojos de el buytre, a quien no se le esconde nada, en dozena de la diligencia con que la leona hambrienta da buelta a los escondrijos de los montes, pudieron entrar por extrema exageracion los passos que da el mercader en busca de su prouecho, y quando estos no vuieren topado con la senda de la sabiduria, creedme que bien escondida està: pero que marauilla que pueda con el hombre tanto prometerse recompensa en el trabajo y dolor, si de la Magestad de nuestro Dios, que de tantos motiuos podia ayudarse, para lleuar su muerte en paciencia, dize San Pablo que suffrio las affrentas de su Cruz, y acoceò la infamia de sus opprobrios, puestos los ojos en el gozo del vencer, y en la gloria que en

breue

breue auia de posseer su cuerpo. *Qui proposito sibi gaudio sustinuit Crucem confusione contempta.* Llegaron los exploradores a la tierra de Promisiõ, y porque hallaron en ella vnos Gigantes, en cuya comparacion les parecieron langostas los hõbres de su nacion, truxeron atrauessado en vn madero el razimo: porque auiẽdo de traer guerra con gente tan membruda y de fuerça, socorriesse la codicia de la tierra a los temores de las batallas, y no les acobardasse el peligro de los encuentros, auiendo ya visto por sus ojos lo que interessauan en vencer. † De aquellos esgrimidores que en Roma se salian a matar en los spectaculos publicos por ganar los premios que proponia la republica para la destreza, dize Tertulliano que el que salia premiado, se tomaua la sangre de las heridas, con las hojas de la corona, y con la palma de vencedor tapaua las manchas de los cardenales. *Corona premit vulnera, palmâ obscurat sanguinem.* Y aun esto no era tanto que muy natural es que el gozo de auer salido bien del aprieto, haga oluidar el peligro en que nos vimos, *Iam non meminit pressuræ propter gaudiũ* Mas es que la esperança de lo que està por venir prevalez ca contra las angustias presentes, y lo que alcançays con el entendimiento, dexe atras lo que se toca con la mano. * Esta razon dan entre otras San Chrysostomo, y San Leon Papa, porque se transfigurò el Señor ante sus discipulos antes de morir. Auiales dicho muchas vezes, q̃ auiã de padecer por el grãdes tormentos, los galardones yuan muy a la larga, conuino que antes que se les perdiesse de vista tocassen con las manos lo que pudieron dela gloria que auiã de gozar, para que con esse pensamiento saliessen al camino al temor, y confirmassen el animo entre sus desconsuelos. *Sed non minore prouidentia (dize San Leon) spes Ecclesiæ fundabatur, vt totum Christi corpus agnosceret quali esset commutatione donandum, & eius sibi honoris consortiũ membra promitterent, qui in capite præfulsisset.* Verdaderamente es buen consejo no apartar la consideracion de la grandeza de nuestros meritos para no mal lograrlos con tanta facilidad, y tener siempre los ojos en aquella gloria, tan

In Scorpiaco. cap. 6.

Homil. de transfigu. Domini.

tan grande, que (como dize Esayas) no le cayò jamas a hõbre en pensamiento, y de cuyo conocimiẽto) añade el Apostol) nacio la ceguedad del pueblo Iudaico en crucificar al Señor della. *Sapiẽtiam loquimur inter perfectos quam prædestinauit Deus ante secula in gloriam nostrã: quam neme principum huius sæculi cognouit.* Hablamos de vna sabiduria encarnada que predestinò Dios antes de los siglos para que conquistasse nuestra gloria que estaua guardada cõ espada de fuego y en manos de Cherubin: la qual gloria (q̃ assi es la construction) ningun principe del siglo llegò a conocer: que a conocerla, al que era señor de ella no le pusieran en vn palo. *Quam si cognouissent nunquam ipsum Dominum gloriæ crucifixissent, sed sicut scriptum est oculus non vidit Deus absque te quæ præparasti diligẽtibus te.* En fin estaua escrito en Esayas q̃ ni los ojos de vista, ni los oydos por relaciõ, ni el pensamiẽto del hõbre por sospechas puede dar noticia del descanso q̃ Dios tiene aparejado para los suyos. Puesdadme dize Iob q̃ tengays ay firme la esperança: q̃ aunq̃ os entierrẽ viuo lo suffrireys sin turubros. *Et habebis fiduciam proposita tibi spe & defossus securus dormies.* Por esso (como nota S. Augustin) juntò S. Pablo aque llas dos sentencias: *Spe gaudẽtes, in tribulatione patiẽtes:* porque dela seguridad de la esperança nace el suffrimiento en la tribulacion. En la cõsideracion passada diximos que no podia el hombre aborrecer su bienauenturança, y assi lo enseña S. Augustin en el lib. 13. de Trinit. en cap. 3. Pero porque no la ama attẽtamente suffre tan poco por ella, dad os a tener la afficion, enamoraos de su hermosura, y vereys quan suaue os parece lo mas aspero: y que ligero el peso mas incõportable: No ay paciẽcia como la del coraçon afficionado, ni quien mas se dexe cargar sin reparar en ello. Quando los Reyes compran cauallos (dize Horacio) mandan que se los traygan cubiertos la cabeça el cuello pecho y anca, y que solo descubran los pies: que es la causa? En el cauallo (dize Xenophonte, a quien alli refiere el interprete) lo que mas ha de satisfazer son los pies, como el cimiento en el edificio: compraſe el cauallo para

Epist. 52.

Lib. 2. Sat. 2.

correr, pelear, huyr, acometer; y para todo ello es necessaria ligereza en ellos; y la falta ay seria menos de dissimular que en otra parte: pues porque si le mostrassen primero al comprador la ceruiz, el pecho, rostro, ò anca del cauallo, y acertasse a ser de essas partes muy bien hecho, seria possible que yr ya afficionado a la compra le hiziesse engullir la falta mas substancial de los pies: no quieren que se los descubran antes, tanto puede yr ya afficionado a la mercaderia, que aun en lo que desseays en ella dexareys de reparar por lleuarla.

Ne si facies vt sæpe decora,
Molli fulta pede est, emptorem inducat hiantem:

A Iacob le hazē que tolere las lagañas de Lia, y le sacan otros siete años de seruicio de vna mano a otra, sobre auer le engañado en materia tā pesada como el trueco de la muger, y le lleua todo sin agrauiarse, y aun le parece q̄ es poco. Està afficionado a Rachel, no es marauilla que a trueco de conseguir lo que dessea se dexara cargar, sin quexarse, hasta las nuues. Pide Rey el pueblo de Dios, y offrecensele con exorbitantes derechos. Ha se de seruir (dize Samuel) de vuestros hijos para cocheros, de vuestras hijas para panaderas: aueysle de contribuyr de vuestras haziēdas con grandes tributos, y a todo cierran los ojos y le aceptā, porque han dado ya en dessearle †. Elias (dize S. Basilio) se atreue al fuego y se entra en carne mortal; por el coche y cauallos hechos ascuas, porque a quien està desseoso de subir al cielo, ninguna difficultad le acobarda*. Del Tribu de Isacar, dixo el Patriarcha Iacob, que satisfecho de la tierra que le cupo en suerte, se subjectò por gozarla en paz a vna carga de pechos intolerable. *Vidit requiem quod esset bona, & terram quod optima, & supposuit humerum suum ad portandum, factusq́ est tributis seruiens.* No es pesada la de Iesu Christo, sino liuiana: ni su yugo aspero, sino suaue y lleuadero: no se nos haga de mal rendir el cuello a la coyūda, que quando se nos mādaran cosas mucho mas duras, de las que tiene su ley, no comprauamos cara su gloria en suffrirlas: y dandonosla agora por vn jarro de agua fria, mucho menos

Homil. quæ est exhortatio ad baptismum.

Genes. 49.

menos escusa tendremos, si ni su amor, ni nuestro prouecho acaban de allanar la entereza de nuestros coraçones, a las cargas de la virtud y peso de la penitencia: mayormente, siendo tan largas las promessas de la paga, que aun la ligereza de nuestros pensamientos adelãtados, no se la acierta a prometer.

---

†SEMINA SVA.

CONSIDERACION QVARTA.

¶ Que siendo las buenas obras dadiuas de la mano de Dios, las llama nuestras, y porque la escripura, y que las engrandece tanto el Señor para premiarlas, que los mesmos que las hizierõ las vienen a desconocer.

MArauilla és que poniendo el Real Propheta en cabeça de nuestros captiuos clausulas tan discretas è ingeniosas como hemos visto en todo el Psalmo, y introduziendolos tan cuydadosos en reconocer al Señor por autor de su libertad, les aya consentido hablar tan descuydadamente, quando tratan de su paciencia y meritos para con Dios. Por suyos cuẽtan los trabajos que les ha premiado en esta buelta dichosa a Hierusalen, señores se sueñã de la paciẽcia cõ q̃ la merecierõ, dueños se hazẽ del grano q̃ sembraron, y de las buenas obras en q̃ pudierõ esperar la nueua alegre deste dia, como si la magestad de nro hazedor no fuera tan

vniuersal causa de todos nuestros acrecentamientos q̃ cõ-
Sessione. 6 cap. 16. mo dixo S. Augustin y aprouo el Sãcto Cõcilio de Trẽto aun quando remunera nuestros trabajos corona sus dones en ellos. Dadiua suya es la paciẽcia con q̃ sufrimos la aduersidad, la cõfiança con q̃ ponemos los ojos en el gozo en q̃ se ha de trocar algun dia, la mesma semilla q̃ sembramos cõ lagrimas, y aquien respõdẽ los hazes de gloria en el Cielo la recibimos de sus manos, el sudor de nuestro rostro con q̃ fatigamos la tierra es suyo, y a no serlo no tuuiera fuerça para assegurar tan abundante cosecha como da a entẽder nuestro Psalmo. *Qui autẽ administrat semen seminanti, & panẽ ad manducandũ præstabit.* Quiere dezir q̃ el nos da q̃ sembremos con dolor, y por el consiguiẽte q̃ gozemos cõ alegria. No os parezca descuydo esta manera de hablar q̃ su particular mysterio tiene, no dudã ni puedẽ dudar nuestros esclauos q̃ les hã venido de la mano de Dios todas sus medras, ni se oluidan de q̃ hasta los suspiros de su ausencia fuerõ effectos de aquel soplo encẽdido cõ q̃ el spiritu del Señor prẽdio el fuego de amor en sus coraçones, biẽ sabẽ q̃ los dolores amargos q̃ sembraron quãdo fueron presos à Babylonia se los dio aquella mesma mano q̃ agora los ha trocado en cõtẽto, pero si se considera cõ atẽcion mas gratos se mostrã en tenerlos por suyos q̃ sino lo entendierã assi, no es la mayor liberalidad de q̃ Dios vsa cõ el hombre darle con q̃ adquiera su gloria para siempre, q̃ sin q̃ tuuiera parte en ello su libertad lo pudiera hazer como lo haze en la justificaciõ del Infante por el Baptismo, y no le obligara tãto con esso, la mayor largueza de q̃ vsa cõ el es q̃ siendo su Magestad señor de todo y estãdo en su mano no solo el toque poderoso cõ q̃ despierta nuestras almas para que obrẽ biẽ, pero aun la cõseruaciõ de ellas mesmas a quienes si se subtraxera y las torciera el rostro como dize el Psalmista se voluierã en nada, de tal manera las sabe enriquecer q̃ gusta de q̃ vayan cõ el a la parte, y el mesmo dõ suyo llegue a ser merito nuestro, y tenga su justicia, y igualdad el galardon con el trabajo, de manera que siendo entrambas obras de Dios ande nuestra libertad de por me-

dio

dio, y no esté ociosa nuestra voluntad, pues en todo rigor de Theologia son suyas tambien las buenas obras y la confiança de que se las deue y ha de dar el premio. *Nolite amittere confidentiam vestram quæ magnam habet remunerationem.* Dixo San Pablo y el Sancto Concilio de Trento fundo esta verdad en el, y si mirays atentamente al lugar de arriba la mesma semilla que recibimos de la mano de Dios que son las buenas obras que hazemos la llamo luego nuestra el Apostol; *& multiplicabit semẽ vestrum, & augebit incremẽta frugu iustitiæ vestræ.* Tẽplò la liberalidad del Señor la gracia y la justicia en el mas cabal y mas alto pũto q̃ se puede pẽsar, pues sin derogar a la justicia de nuestros trabajos quedarẽ por suyos, como de quiẽ es primer autor y señor de todos ellos y sin prejudicar a la largueza indeuida de su gracia los da por nuestros tãbien, por la cooperacion cõ que respõdemos a su gran bõdad y misericordia. *Omnes sitientes venite ad aquas, & qui nõ habetis argẽtum venite emite cũ lætitia.* El que sin dinero buelue cargado a su casa, ò queda deudor para adelãte, ò le han dado de balde la mercaduria. Pues nada de esso ay aqui, q̃ para mayor firmeza de la donaciõ quiere el Señor que suene que se hizo a titulo oneroso, y el q̃ no tiene oro ni plata puede dezir que cõprò, porque le dieron cõ que lo hiziesse; y sin empobrecer el caudal, ni poner đ su parte mas q̃la industria le da Dios la mercaderia, y el precio, esso es, *emite absque vlla cõmutatione*, que bien entendido es antithesis de liberalidad, siẽdo la mesma cõpra specie de cõmutacion, mal se puede cõprar sin dar vna cosa por otra; porq̃ por el mesmo caso que me la dierõ de gracia no puedo dezir q̃ cõpre; pues a este pũto ha llegado para cõ Dios el trabajo de sus amigos, q̃ no teniendo ellos ni pudiẽdo tener cõ q̃ comprar el cielo se lo quiere dar y no de balde, que siendo suyo el galardõ, y siendolo tãbien el trabajo por andar de por medio nuestra solicitud cõpramos cõ la hazienda de Dios su hazienda misma, y el valor e igualdad q̃ ay entre dos dadiuas de Dios (tãto se quiere señalar su liberalidad cõ el hõbre) haze q̃ la vna y la otra con toda propriedad se llamen

Heb. 10.

Dist. c. 16.

1. Cor. 16. nuestras. *Gratia Dei sum id quod sum*, dixo S. Pablo, Por la gracia de Dios soy lo que soy, lo que ay bueno en mi de ay lo tengo, y aũ esso (replica S. Augustin) no es mucho; *Lib. 2. confess. cap. 7. & lib. 10. homil. 23.* mas pudiera dezir, *& gratia Dei non sum id quod nõ sum*, y por la mesma gracia dexo de ser lo que no soy, q̃ no solo la dignidad de Apostol, y el merito de seruo suyo es gracia suya, pero aũ los males q̃ no ay en mi es gracia de Dios tambien que no los aya, los bienes que hago, y los males q̃ escuso a esta causa se deuen atribuyr que dexado a la flaqueza de mi natural, ni obrara el bien que obrò, ni dexara de hazer el mal que no hago. Escuchad aquella oracion soberuia del Pharisèo, y vereys que aunq̃ hypocrita parece que anduuo fino para Dios. *Deus, gratias ago tibi, quia nõ sum sicut cæteri homines, raptores, iniusti, adulteri.* Gratias te doy Señor q̃ no soy como los demas hõbres, robadores injustos adulteros; anduuo soberuio el hypocrita en arrojarse lo q̃ por vẽtura no tenia, y quãdo lo tuuiera (como obseruo S. Augustin) deuia creer q̃ podia auer como el otros muchos, y no cõdenar a todos los demas cõ la singularidad de su vida, como lo dize aq̃l *cæteri homines*, pero no anduuo ignorante, q̃ del mal que no hazia, tambien deuia gracias a Dios. Pocos hypocritas hallareys que lo seã si lo aduertis; no es vicio para necios que al segundo lãce les cogeran cõ el hurto en las manos, ya andaran cõ todo el cuydado que ha menester traer el que pretẽde engañar a tantos, y aũ los conocera el mũdo quãdo menos pensaren, que seria si entrassen a ciegas en el officio, seria para que les escupiesse el mundo en el rostro; pero ya que la bachilleria del Pharisèo sagaz anda a su parecer tan fina con Dios; poned los ojos en la humildad descuydada del Publicano y vereys q̃ lo anda mas que por mucho q̃ le parezca al letrado carnal, y al hõbre de seso mũdano q̃ alcãça en lo q̃ le toca alcãmas la senzillez arrinconada del seruo de Dios, a quié el Spiritu Sãcto enseña en el oluido y desprecio de si, *Illevos docebit imnia & suggeret vobis omnia quæcũq̃ dixero vobis.* Aquel nota S. Augustin q̃ dexa de orar por alabarse; poned los ojos en lo q̃ pide a Dios, y hallareys q̃ trueca las manos y to-

y todo se le va en hazer alarde de sus buenas obras, pues boluedlos al Publicano y vereys q̃ remite de la oraciõ por mostrarse peccador y hazerle de sus delictos. *Publicanus autem nolebat, neq; oculos in cælũ leuare.* No queria (dize) leuantar el Publicano al cielo ni aũ los ojos, tan humilde y confuso le tenia el reconocimiento de sus faltas. No reparays en q̃ no dize, no queria leuantar los ojos; sino q̃ ni aun los ojos queria leuantarlos que dio a entender q̃ se solian boluer al cielo mas que ojos en la oraciõ. Costumbre fue de muchas naciones leuantar las manos al cielo quãdo orauan como colligimos de San Pablo, y Aristoteles en la Consideracion nona del verso primero del Psalmo passado y conforme a ella las manos auia de leuantar el Publicano para orar, pero porque estas estauan ocupadas en el golpe de pechos con que se confessaua por peccador, como lo dize la costumbre de la Iglesia que refiere S. Augustin en el sermon 8. de verbis Domini. No hallò nueua materia de humildad el Euangelista en que no las vuiesse leuantado, y solo la hallò en que no se atreuiesse a alçar los ojos del suelo, que la falta de las manos que tenia ocupadas en otro exercicio con ellos la pudiera suplir.

In cælum torquens ardentia lumina frustra:
Lumina nam teneras arcebãt vincula palmas. Aeneid. 2.

Por esso dize, *nec oculos*, y esso pone a cuenta de su grande humildad y reconocimiento, de manera que por acudir a la confession de sus culpas dandose golpes en los pechos remitia de la solemnidad de la oracion, y dexaua de leuantar las manos al cielo, como apostando con el Pharisco que se auia oluidado de orar por alegar su justicia y buenas obras. O como no alcança la prudencia de la carne y de la sangre a descubrir con su sagacidad la menor parte de lo que a los hijos de Dios les enseña su espiritu en lo que les importa saber; como los mas ladinos en negocios temporales se hallan muy cortos quando quieren tratar los eternos auentajandoles en estos el alma humilde y de quien el mundo no haze caso, porque los ha tratado con Dios.

Simplicidad es muy docta

filij huius seculi prudentiores sunt filijs lucis, pero aduertid que añadio luego, *in generatione sua*; y quiere dezir que en negocios del siglo son mas astutos los hijos de las tinieblas que los de la luz, pero en los de la eternidad, las letras del mundo son torpissimas, y los ojos mas de lince no veen nada. *Oculi tui sicut columbæ super riuulos aquarũ.* Los ojos del esposo son como los de las palomas que viuen orillas de las aguas, y en cuyas corrientes (como considera el bienauenturado Doctor San Gregorio) echan de ver la sombra de las aues de rapiña que andan en el ayre, y disciernen en ella el paxaro amigo y el perjudicial; andan por el ayre la Cuerua, la Garça y otras aues sagaces, y de gran conocimiento, y en sintiendo el buelo del Halcon y el ruydo delas alas reconocen su peligro, y procurã ponerse en saluo, tan gran conocimiento las dio la naturaleza para su cõseruacion, y tan cautelosas las hizo en preuenir los peligros; pero la palomica senzilla mucho antes que se pueda sentir el buelo del paxaro enemigo, y por ventura antes q̃ se pueda ver le conoce en la sombra que haze en el raudal del arroyo dõde ella viue, y sin alçar del agua los ojos e stà instruyda de todo peligro venidero mucho antes que estè a vista del. Mas vee vn alma senzilla y amiga de Dios alas corrientes de la gracia, y mas descubre a la reuerberaciõ de su luz que toda perspicacidad de los Sabios de Italia, y de Grecia. *Ille vos docebit omnia, & suggeret vobis omnia quæcumque dixero vobis.* Quien pudo enseñar a Iacob, dize Chrysostomo, aquella Philosophia de las varas descortezadas puestas en las canales donde concebian las ouejas para que saliessen manchadas las crias, sino la sabiduria celestial que es maestra de todas las artes? No le parecio a San Augustin q̃ auia mostrado poco Hippocrates sus grandes letras en corregir al otro pueblo ignorante que pensando que auia conuencido de adultera a cierta matrona que siendo su marido de buen parecer auia parido vn hijo sobre manera feo y abominable, y lleuãdola a degollar por ello; hizo que mirassen con diligencia los retratos que tenia en su aposento y hallaron vno de vn Ethiope a quien auia salido

Quæst. 93. in Genes.

lido parecidissimo el parto, con que echaron de ver que auia sido obra de sola la imaginacion de la muger la que ellos prohijauan a padre ageno. Pues veys aqui vn pastor sin letras que para auentajarse en hazienda a su suegro descubre esse secreto de naturaleza tan encubierto aun à la gente sabia; y halla traças tan mysteriosas para enriquecer que en poco tiempo llega Laban a tenerle embidia; estudia en el libro de los amigos de Dios no es marauilla que en breue tiempo aproueche tanto. De manera que a la gracia de Dios atribuye Sant Pablo todo lo que es, por suyos confiessa los bienes que ha hecho; pero luego dize, *Gratia eius in me vacua non fuit*: no estuuo en mi su gracia vazia, esto es no fue esteril, ni ociosa, toma la metaphora del arbol infructuoso que quando mas vistoso esta, y mas vestido de hoja por la primauera, si le echays la mano y q̄ reys coger el fructo que pensastes que lleuaua, days en vazio con vuestro prometimiento, porque lo esta el tambien entre toda aquella hermosura, por mas que con la vista verde, y apazible se os venga a los ojos, *Vacuos, & sine fructu*, dixo S. Pedro, y generalmẽte toda cosa ociosa, y sin prouecho se llama, *Vacua*. El dinero que llamamos bancal porque no gana nada al que le puso en el banco le llaman assi las leyes, y de esta manera de hablar vsaron muchas vezes los antiguos, assi Oradores como Poetas, si ya no es que por auer precedido aquellas palabras: *Quoniam persequutus sum Ecclesiam Dei*. Habla el Apostol de si como de enemigo que yua huyendo de Dios a quien la gracia yua en seguimiento, y vino a dar alcance quando dio con el del caballo abaxo a la entrada de Damasco, y si esta metaphora sigue querra dezir que auer subido a la dignidad del Apostolado se deue no a sus meritos, que estos antes le alexauan de Dios sino a su gracia y misericordia que saliendo a conquistar el animo rebelde con que hazia guerra a su Iglesia no quedo defraudada de su intento ni boluio sin vencer, y esse sentido cabe en la palabra, *Vacua*. Y en el la vsurpo tambien Dauid, *Ab adipe magnorum, & a sanguine fortium gladius Saul nunquam est reuersus inanis*:

2. *Pet.* 1.

L. 28. *ff. de positi.*

Assi que la hinchen a la gracia de Dios las manos los despojos de nuestra libertad, tã a cuẽto la viene nuestra cooperacion que el dia que esta falto dize el Apostol que quedo la gracia vazia, tanto quiere el Señor honrar nuestros trabajos. Es muy suyo engrandecer las obras de los que le siruen, estimar sus deseos, alabar los passos que dã en seruicio suyo, dalde dos y sabrase obligar como si recibiesse quatro; ayunad vn dia por el y hallarle heys tan de buen contento y tan agradecido como si le vuierades seruido mucho mas: medran nuestras obras en sus manos, mejorase nuestro sudor en su acatamiento, de manera que quien no le sirue haze declaradamente contra si porque malogra el termino mas hidalgo en agradecer que puede caber en nuestro pensamiento. Baxa vn Angel del Cielo à reuelar el nacimiento de Sampson à sus padres, y despues que por persuasion suya offrecieron al Señor vn cabrito en holocausto salta en la llama del sacrificio el Angel, y por ella se sube poco à poco hasta que se les pierde de vista. Por cierto caso para admirar es que para voluerse el Angel al cielo escoja la llama del altar como si le faltara otro camino por donde dar la buelta, ò como si el fuego del sacrificio le pudiera ayudar para leuantarse en alto. Gran mysterio y significacion tiene este hecho, sin duda quiso significar dize el gran Augustino que aquel Angel del gran Consejo que por redimirnos a todos auia de honrar con su [illegible]cion la forma del esclauo no acceptaria en ella los sacrificios que como a Dios le pudieron offrecer los hombres antes seria el, el sacrificio commun y la expiacion general de todas sus culpas. Pues para significar esso mandó vno el Angel primero substituyr en el lugar del cabrito que se estaua abrasando, y dar à entender con aquel hecho que mejoraua Dios la offrenda de Manue y su muger, que porque la hazian con animo senzillo parece que corria por cuenta de Dios la obligacion de mejorarsela; y assi se la leuanto a punto que donde ellos le dauan vn cabritillo de su ganado mostraua el recibir mas que cabrito y aun passaua

Quæst. 54. in Iudic.

sacrificio de Cristo

saua tan adelante con el hecho que queria que se representasse en la dadiua de aquella gente buena lo que no auia podido caer en su pensamiento: esto es aquel gran Angel del nueuo testamento abrasado en el amor de todos y offrecido al padre en sacrificio en el altar de la Cruz. *Dignus est agnus qui occisus est accipere virtutem & diuinitatem.* Merecedor es (dize Sant Iuan) el cordero muerto de recibir la diuinidad. Estraño milagro; nunca la pudo enagenar de si: y solo porque se la alabe y reconozca el Pueblo confiessa el que la recibe de sus manos, en lenguage de mundo alabar vna cosa suele ser pedirla, y en el del Euangelio es tan al reues que la hora que los fieles alaban à Dios su grandeza nos da el firmado de su nombre que la recibe de quien se la alabo. Llega Maria Magdalena a los pies de Iesu Christo seys dias antes de su muerte derrama sobre sus pies aquel bote de alabastro occupa toda la casa el olor, murmura la obra vn discipulo codicioso porque vee que se le ha ydo el valor del vnguento de las manos, y escusando el señor aquel hecho le engrandece de manera que viene a dezir que como a cuerpo desahuziado y mortal le auia anticipado el beneficio de la vncion que no auia de poderle hazer el dia de su sepultura: *Prœuenit vngere corpus meum in sepulturam.* No llegaua a tanto la intencion de Maria, ni excedia su pensamiento de dar con los pies de su Maestro vna demostracion de amor y de piedad, y si aquel hecho fue Prophecia de la sepultura del Señor, el Spiritu sancto lo pretendia, que ella no se acordaua de ello y por auerla visto occupada en vngirle con amor los pies engrandece la obra de manera que el mysterio que el Spiritu Sancto pretendio en ella le pone a cuenta de el hecho de Maria y gusta de referirle a sus manos. Por cierto quien considerare esta condicion de nuestro hazedor, y le viere andar tan solicito en honrarnos, tan cuydadoso en darle por obligado de nuestros seruicios aun de aquello a que ellos

Apocal. 5.

no

no pudieron llegar no se como ha de acabar consigo ser-
uirle tibiamente, y con la negligencia con que comun-
mente le seruimos los hombres, que si en todas las facul-
des que se conocen, ora sean letras, ora sean armas, ora go
uierno vemos que la ventaja en los premios haze los sub-
jetos mayores, quien es tan auentajado en premiar nues-
tros trabajos, quien tan lexos esta de disminuyr lo que ha
zemos por el, y de buscar achaques para no remunerar nue
stras obras que puestas en sus manos las hallamos tan me-
joradas y engrandecidas? milagro parece que halle tan po
cos que le siruan con el cuydado que es justo y por tantos
titulos se deue a su bondad. Suele aquella gran liberalidad
suya leuantar a punto las obras de los que le siruen, que
los mesmos que las hizieron se admiran del trueco de ma
nera que las desconocen por suyas, tan de otra color se vi-
sten en sus manos de la que tenian quando salieron de las
nuestras. Acordaos de la forma con que pronunciara el Se-
ñor aquella sentencia diffinitiua con que dara la Gloria a
los suyos y verloheys. Venid (dize) benditos de mi Padre
recebid el Reyno que os esta esperando dias ha, porque
me vistes preso, y me visitastes, pobre y me socorristes, en
fermo, y os hallastes a mi cabeçera, hambriento y me dis-
tes de comer, sediento y me distes de beuer, y en premio
de estos seruicios os señalo este galardon. *Domine quando
te vidimus esurientem, & pauimus te*: Replican ellos: Se-
ñor quando os hemos visto necesitado y os hemos socor-
rido? que a nosotros no se nos acuerda de ello. Passays por
tal, que lo que Dios confiessa que hizieron por el no les
passe por pensamiento a ellos: quando dieron al pobre el
jarro de agua fria no pusieron los ojos (alomenos no fue
forçoso ponerlos) en que se le dauan a Dios: que si en esso
los vuieran puesto no se hizieran de nueuas despues: en so
la la necesidad del proximo los pusieron, por sola la mise
ricordia, y compassion deuida a su trabajo se mouieron a
socorrerle, y porque obraron con buen fin, y se exercita-
ron en obras virtuosas, y de piedad las honra el Señor de
manera que ellos mesmos que las hizieron, y es de creer

que

que no las tenian oluidadas esperando su gloria en ellas, quando las veen agradecer a Dios no las conocen y le preguntan quando las hizieron: Para que no os admire que llame suyas el Real Propheta las semillas que sembraron en esta ausencia y peregrinacion, pues no solo les da por suyos nuestro Dios los trabajos que padecieron por el, pero aun lo que no pretendieron en ellos lo sabe poner a cuenta suya; tan dichosamente se emplea el que se resuelue a seruir con la vida y con el alma a tan agradable señor. *

---

† SEMINA SVA.

CONSIDERACION QVINTA.

Que las tribulaciones de los que professan virtud son muchas, y en varias materias, y que en declarandose vna alma por de Dios tiene necesidad de apercebirse para el combate.

NO carece de mysterio que hablando el Psalmista en este verso, del suffrimiento y confiança con que los amigos de Dios lleuan las aduersidades de esta peregrinacion, debaxo de la metaphora del grano que siembra el labrador con lagrimas, vse de el numero plural contra lo que en otras partes acostumbra la Escriptura. *Exijt qui seminat seminare semen suum*, dize en la palabra del sembrador, *Qui autem administrat semen seminanti*, añade S. Pablo, y como estos se hallaran otros muchos textos. Pretende (a lo que se puede conjecturar) el Spiritu del Señor

Luca. 8. 2. *Cor.* 9.

ñor con esta palabra, enseñarnos la diuersidad de los meritos con que sus sieruos grangean el descanso de sus eternas moradas y la variedad de tribulaciones en que se exercitan lo que dura este destierro, y esto dize en esta alegoria la muchedumbre de las semillas a que responde en el premio la grãdeza y variedad de los haces. El Apostol S. Pablo nos enseño a buscar el mysterio deste lenguage con lo que considero en la Epistola ad Galatas cerca de otra
Cap. 3. phrasi semejante aunque en differente materia. *Abrahæ dictæ sunt promissiones, & semini eius, non dicit in seminibus, quasi in multis, sed quasi in vno, & semini tuo qui est Christus.* Donde pondero la significacion de nuestro plural de la manera q̃ la hemos considerado: la doctrina que el predicador Euangelico siembra en los coraçones de los oyentes de que trata el Euangelista siempre es vna; el trigo de que solo hablaua el Apostol como se vee en lo que se sigue luego, *Et panem ad manducandum præstabit*, Tambien lo es. Y assi el vno y el otro con grande propriedad dixeron. *semen*, pero el Real Propheta quiere engrandecer las differencias de tribulaciones que los hijos de Dios padecen en este valle de lagrimas, y de que triunphan con la confiança de restituyrse a los muros de la triumphante Hierusalen, y por tanto muda el numero de industria y dize. *Semina.* Que sin duda los trabajos que se offrecen en esta jornada, a los que con toda promptitud se disponen a hazerla, y desean ganar la cumbre de la virtud a fuerça de buenas obras no son de vna sino de muchas maneras, y de ay viene a descubrirse mas el valor del que las sufre con ygualdad dandose a prueua de paciencia Christiana: si bien la couardia de los flacos necessariamente se ha de congoxar viendose combatida y fa
1. Pet. 1. tigada por tantos caminos *Modicum nunc si oportet contristari in variis tentationibus.* Llama tentaciones varias no las que se offrecen cerca de vna misma materia, sino las que molestan en muchas, como lo dize la propriedad del termino que vsa el Apostol. Quiere dezir. *Varius.* Cosa de mu
Gen. 30. chos colores. *Maculosa & varia.* Llamo la Scriptura las

ouejas

ouejas manchadas de Iacob, *Qui vexabantur variis languoribus*, Dixo S. Marcos, y S. Lucas en los Actos delos Apostoles. *Cæperunt loqui variis linguis*. Y de ay nace que los que escriuen de materias sueltas y que no tienen consequencia entre si las llamen varias, assi que tentaciones varias seran aquellas que vna vez afligen la salud otra tocan en la honra, otra se lleuan la hazienda y otra quieren acabar con la vida, como lo fueron las de Iob, irritado de la muger, mofado de los amigos, lastimado de el demonio, consumida la hazienda, muertos los hijos, perdida la salud, y colgada la vida de vn hilo, en estas pues dize Sant Pedro que es forçoso entristecerse la carne flaca, que como el mesmo Iob alego, de piedra auian de ser, o de bronze los hombres para no se congoxar en tanto tropel de calamidades: *Nunquid fortitudo lapidum fortitudo mea? aut caro mea ænea est?* Pero aduertid que les señalo coto *modicum nunc si oportet contristari*, Ha de ser essa tristeza por poco tiempo aunque de presente: que llegado el de la cosecha, qualquiera desconsuelo temporal os ha de responder a ciento por vno. *Omne gaudium existimate fratres mei cum in tentationes varias incideritis*. Parece que quiso Santiago hazer balança con su authoridad al testimonio de Sant Pedro, y opponer a la tristeza temporal que el hizo accessoria a las tribulaciones, el gozo eterno que se les sigue. Teneos (dize) por bien auenturados y eternamente dichosos quando sin pretenderlo vosotros encontraredes con todo linage de calamidades, y les cayeredes en las manos. El sentido de el verbo, *Incideritis*. Esse es: va el caminante con seguridad por el camino real, y quando menos penso da consigo en la emboscada de los ladrones que le estauan esperando, y le salen al camino, esso es. *Incidere aliquando. Incidam vna die in manus Saul.* Dixo Dauid, y Sant Pablo, *Horrendum est incidere in manus Dei viuentis*. Dios os libre de salir a desafiar la tentacion, y offreceros al peligro, que es vna temeridad condenada en que podriades perecer, que quando ella os viniere a buscar

Cap. 1.

Cap. 2.

Iacobi. 1.

buscar y se os offreciere no pretendida como se le offrecio a Ioseph bien os podeys juzgar por venturoso. El Cõcilio Eliberitano declaro en el Canon 60. que no se tuuiessen por Martyres los Christianos que yuã a irritar los Gẽtiles haziendo pedaços sus idolos si muriessen en la demanda a sus manos: lo qual como Sant Augustin colige de la scriptura Sagrada, no se ha de entender generalmente de todos sino de aquellos solos que se offrecian a la muerte en territorios agenos sin necessidad y temerariamente, que los que en jurisdiciones proprias y lleuados de buen spiritu lo hazian no perdian el merito del martyrio, porque la mesma ley diuina y natural les mouia a ello. *Cum vobis data fuerit terra in potestatem aras eorum destruetis.* Tanta differencia ay entre yr a buscar la tentacion, o caer la en las manos a caso. Imposible es passar esta vida mortal sin differentes encuentros y varias tentaciones, y si por ventura a alguno le parece que viue sin ellas mirese a las manos y hallara que es essa la mayor, y que le cuẽta ya el mundo por suyo pues muestra amarle como a los que lo son en lo poco que le inquieta, y en las çoçobras que le escusa. Apenas se ha declarado vn alma por de Dios quando se tocan caxas contra ella no solo en el mundo pero aũ en el infierno. *Iustitia sicut chlamyde indutus sum*: dize el sancto Iob, y porderalo à este proposito el grande Augustino. Vestime de mi justicia como de manto militar que esso quiere dezir, *chlamys* segun entiẽdẽ graues authores, *In medio chlamyde, & pictis conspectus in armis.* En abraçandome de Dios tuue necessidad de nueuos pertrechos, luego descubri el enemigo al ojo, y me di por obligado a no soltar las armas de la mano, à vezes anda la virtud debaxo de los pies de todos haziendo fuertes en ella los enemigos de Dios con tan pertinaz villania que à penas ha salido bien de vn trabajo quando le esta esperando otro para enuestirla, desafiandose las vnas aduersidades a las otras para acometerla a porfia, y sobre apuesta sin darla lugar a tomar aliento, no os espanteys que la tiene Dios librada la victoria en los lances mas desconfiados, y quiere

Serm. 6. de verbis Domini.

Deutero. 7. & 12.

Cap. 29. De perfectione iustitiæ c. 11.

Æneid. 8.

quiere verla fatigada hasta morir, para que quando de repente le amanezca la luz en medio de las tinieblas y halle a su lado el socorro quando ya se contaua por acabada, reconozca que es de Dios el buen successo y deprehenda a esperarle de sus manos y no se le prometa a las suyas, y quando llegare a perder la vida con effecto en la batalla, aũ ha de conseruar la esperança como dize Iob debaxo de la losa del sepulchro que sobre mucha sangre vertida, y lo que mas es sobre auer muerto peleando varonilmente fue le Dios sacar con victoria a los suyos. Mando Dauid poner por nombre *Ager robustorum*, al campo en que se trauo aquella escaramuça en que todos los soldados murieron a manos de sus contrarios para que se echasse de ver que no es necessario sobre viuir al enemigo muerto para salir triumphante y gozoso del desafio. Iesu Christo nuestro Señor acometio con valor a la muerte y al peccado, y donde murieron ellos tambien perdio la vida el, y no perdio por esso la victoria que para mostrarse vencedor defunto respondio el costado abierto con la agua y sangre al hierro de la lança y la saco sobre sus armas por sobreuista blanca y carmesi, *Hic est qui venit per aquã & sanguinẽ Iesus Christus nõ in aqua solum, sed in aqua, & sanguine.* Y si creemos al grande Augustino aquel golpe de agua alcanço a salpicar al ladron que estaua viuo a su lado y despues de muerto el Señor quiso baptizarle con ella. Con que se prueua aun mejor que quando los enemigos de Dios se quedaron con su vida en las manos, el cuerpo desgarrado en la Cruz les estaua quitando a fuerça de armas los despojos para que no se turbe el pusilanime de ver que se cõfedere y haga liga contra el el mundo, la carne y el infierno que pusista la mira y la confiança en Dios ha de vencer aũ despues de desangrado. Sale al campo la Dama dize Seneca, y topa vn trabajador membrudo y de fuerças que esta cauãdo en vna viña cõ grã soltura y sin cãsarse y de solo verle leuantar en alto el açadon y esconderle del golpe media vara en la tierra cae ella en el suelo desmayada. Va a la guerra el soldado bisoño y topa el pelotazo con el que

Tom. 7. li. 1. de anima & eius origine c. 9. & lib. 3. sequenti c. 9.

Vn ladron baptizado

esta cerca del y de solo ver bermejear el hilo de la sangre agena se le muda a el la color, pero el Capitan curtado en las refriegas no se desanima por verse herido que poniendo el pañizuelo para detener la sangre como puede passa adelante y sabe que ha vencido assi otras vezes. *Quia scit se vicisse post sanguinem.* De solo leer el libro de Iob ay hõbres que se congoxan, y passar los ojos por aquellos alardes de paciencia les turba, y no estan en si, de ver padecer a Iesu Christo en la Cruz desmayaron sus discipulos, y con el golpe del pastor (como dixo Zacharias) quedo esparzido y atemorizado el rebaño y robandoles a ellos el color las passiones agenas al mesmo señor que las padecia no le desanimaron las proprias porque sabia que como dixo Seneca) sobre toda aquella sangre vertida auia de vencer. No me podreys (pues) negar que las aduersidades de Iesu Christo fueron de todas maneras muchas y varias. Escuchad a Sant Pablo y echareys lo de ver. *Tentatum autem per omnia pro similitudine absque peccato.* Por todos los caminos que me quisieredes imaginar fue tentado el Señor, porque padecio en la honra: mirad los testimonios que le leuantaron, las affrentas que le dixeron en la Cruz, el vno le pide que baxe de ella, el otro le da en rostro, con que se offrecio a edificar en tres dias el templo, a este se le antoja que ha pedido a Elias que le venga a librar, y a aquel que se espere hasta ver como le acude en su trabajo. Padecio en la hazienda, pues aun de las pocas ropas de que se visttio mostraron tan gran codicia los soldados que sobre la vestidura inconsutil echaron suertes, y quien viste hasta los campos de yerua, los arboles de hoja, y los paxaros de pluma quedo a los ojos del mundo como otro Noe tan desnudo y maltratado y al juyzio de la carne y sangre tan indecente, que como noto Sant Augustin aun los hijos que le van a vestir tuercen el rostro, y los que han de echar la capa sobre su desnudez, han menester tal vez desuiar los ojos de los Agrauios que ven padecer a Dios para que no vacile la fee en el mar de sus affrentas, pero la ropa de onestidad y limpieça,

Lib. de diuina prouidentia c.6

Hebr. 4.

Lib. 16. de Ciuit. c. 2. Lib. 12. contra Faust. cap. 23.

que

que segun Sant Ambrosio cubrio al Patriarcha Ioseph: quando dexo la capa en manos de la Egypcia lasciua, no le pudo faltar a este Señor en la Cruz ni aquel lilio de innocencia nacido en el valle de nuestras miserias dexar de vestir mas hermosa librea que Salomon en el trono de su gloria. Padecio en la vida perdiendola con dolores excessiuos y por medio de exorbitantes crueldades, padecio en los amigos; que con su passion se les cayo acuestas el Cielo. Padecio en todos los sentidos, en el tacto desgarradas las manos, barrenados los pies, coronadas las sienes de espinas, desollado el cuerpo a açotes, en el gusto abreuandole con hiel y vinagre, en los oydos oyendo tantos linages de blasphemias contra Dios de escarnios y baldones contra si, en los ojos viendo al pie de la Cruz a la madre tierna, y al discipulo lastimado postreras prendas de lo q̃ quiso vien representadas en aq̃lla occasiõ para cuchillos del coraçon y verdugos de la memoria, en el olfato es de creer q̃ el lugar en q̃ le coronaron de espinas y dõde le cargarõ la Cruz a cuestas en cõpañia de dos facinerosos no desaria de ayudar a ello, y quiẽ toda la noche auia andado en tre tãto numero de soldados gẽte pobre y desuelada, y otro dia le poniã en vna Cruz rodeado de la sangre de dos mal hechores de presumir es q̃ tãbien padeceria en este sentido. Veys como dixo biẽ el Apostol. *Tẽtatum autẽ per omnia.* Pero aduertid q̃ dize. *Per similitudine absq; peccato.* Por la semejança q̃ tuuo cõ la carne delos pecadores, pero sin q̃ pudiesse interuenir mezcla de peccado en las tẽtaciones q̃ padecio. Dos linages d̃ tẽtaciones cõsiderã los Theologos: vnas cõsisten en sugestiõ exterior, proponiendo el mũdo o el demonio ocasiones en que tropiece el Christiano, y en estas puedese padecer sin culpa, otras en concupiscencia y deleyte interior que nacen de la carne flaca, y estas no dexan de tener consigo alguna culpa por lo menos venial: porque como consideraron bien sancto Thomas y Caietano no se llama tentacion qualquiera mouimiento de la sensualidad que preuenga la razon, sino el que es contrario a la razon misma, y este deuierase atajar

Lib. de Ioseph Patriarcha ca. 5.

3. part. q. 41 art. 1.

con la razon que pudo preuenirle, y si no le pudo preuenir ya aquella delectaciõ, ni se llamara tentaciõ ni sera pecado. Esta segunda suerte de tentaciones no tuuo lugar en Iesu Christo nuestro Señor porque quando la gracia de la vnion personal no fuera poderosa de suyo a tener a raya la concupiscencia, aquella contemplacion suauissima con que su entendimiento gozaua de Dios bastaua para detener qualquiera mouimiento de la parte inferior, y no darle lugar a que preuiniera la razon y ganara a la voluntad por la mano, y aquellos carbones encendidos que como dixo Sant Gregorio Nazianzeno, vino a sembrar en la tierra para consumir los malos resabios dela sensualidad. Orat. 24. *Ad improbas animi habitudines absumendas.* No le pudieron faltar a el, pues truxo tan abrasado en charidad el pecho que pudo salir de el la ley de gracia y amor que son las armas de el Euangelio, con que los Christianos rebatimos estos mouimientos adelantados y los subjetamos a la razon y ponemos debaxo de los pies de el alma. Alcanço quando mucho la ley de Moysen a descubrir la fealdad de estas nieblas pegajosas, y a condenarlas y prohibirlas, pero para vencerlas y serenarlas, aquellos rayos fuerõ menester q̃ nacen de aq̃lla fuente original de luz, y aquellas cẽtellas de amor en q̃ trahe nuestro Dios ardiendo el pecho. Vieron Daniel en el capit. 10. y S. Iuan en el 1. de su Apocalipsis a Iesu Christo nuestro Dios casi debaxo de vna mesma imagen, aunque por ser en differentes tiempos, vuo alguna differencia en la figura en que se descubrio al vno y al otro. Entrambos le vieron ceñido con ceñidor de oro insignia de hombre principal como consta de los Machabeos, pero viole Daniel ceñido algo baxo por la cintura como todos, *Et renes eius accincti auro obryzo.* Pero Sant Iuan mucho mas alto por el pecho. *Et praecinctum ad mãmillas zona aurea.* Con que se nos dio a entender la differencia de entrambas leyes quanto a este effecto. Llegaua la ley vieja quando mucho a prohibir los affectos interiores y descubrir su fealdad y malicia. *Concupiscentiam nesciebam, nisi lex diceret non concupisces.*

ses. Y por tanto se descubrio Iesu Christo nuestro Señor a Daniel ceñido por aquella parte. *Renes eius accincti.* Porque la ley que auia dado hasta entonces no hazia mas que meter en pretina con espantos y amenazas a la sensualidad, pero el fuego de amor en que ha de arder el pecho de el Christiano poderoso para contemnir las malas affectiones y allanar los padrastros de la carne, no le podia dar la ley, estaua reseruado para el Euangelio, en cuyo tiempo se auia de mostrar el Señor a S Ioan ceñido el pecho con faxa de oro de manera que las tribulaciones que Iesu Christo nuestro Señor padecio fueron sin duda muchas y graues, pero limpias de todo linage de culpa y de peligro de caer en ella. *Tentatum autem per omnia pro similitudine absque peccato.* Innocencia fatigada, vida inculpable cargada de dolores y tormentos. Por estas senas le dio a conocer la esposa en el libro de los Cantares. *Qualis est dilectus tuus ex dilecto, o pulcherrima mulierum? qualis est dilectus tuus ex dilecto, quia sic adiurasti nos?* Quien es señora este vuestro esposo que tanto nos aueys dicho de el que para que responda a lo que tenemos concebido de vuestros encarecimientos necessariamente ha de ser vna cosa muy auentajada? *Dilectus meus.* (Responde la esposa) *Candidus & rubicundus.* Mi esposo tiene dos qualidades es blanco y sonrojado: blanco por la pureza de la vida y sonrojado por la sangre de la passion: quanto mas fatigado me le considerardes hay ha de campear mas su innocencia, pudole acometer el mundo y el demonio por defuera con suggestiones y razones aparentes pero la delectacion de la concupiscencia siempre estuuo a raya en el, sin poderse adelantar a lo que su sanctissima voluntad tenia prohibido. Los hijos miserables de los primeros peccadores en entrambas suertes de tentaciones peligramos: y como el grande Augustino enseña en tanto que durare este destierro no puede ser del todo acabada la hermosura de la Iglesia, para la celestial y triumphante Hierusalen queda reseruado aquel prometimiento. *Vt exhiberet sibi gloriosam sponsam non habentem maculam neq; rugam;* entonces no tendra mancha ni arruga

Lib. 1. de doctrina

christiana. c. 16. serm. 29. de verbis apost. ca. 5 serm. 4. de sanctis. Tom. 10.

arruga la Iglesia quando llegare a gozar rostro a rostro de su Dios, quiere dezir no tendra que temer ni las tentaciones exteriores de el mundo y del demonio ni las interiores de la carne flaca, que todo lo assegurara la firmeza y estabilidad de su gloria, cobra el paño la mancha de el liquor que se le pego y le cayò de fuera, pero la arruga de si mesmo le nace por hauerle doblado mal, y al alma que camina por la obscuridad de la fee a la patria del descanso, tal vez la mancha la communicacion de las cosas de el siglo, y tal vez la arruga la descompostura de su propria carne, por donde como el mesmo Padre Augustino considera en otra parte aunque la sagrada escriptura dize de muchos Sãctos que viuian sin quexa de nadie. *Conuersati sine querela.* pero de ninguno dize. *Sine peccato.* Sino de Iesu Christo nuestro Dios como lo hemos visto en el lugar de arriba, porque si bien llego la virtud de Zacharias y Elisabeth a excusar toda occasion de offensa en el proximo y a conseruar vna paz verdadera y de coraçon con los hombres que esso es passar sin quexa de nadie, pero hallarse siempre con vna consciencia irreprehensible para con Dios, y vna paz interior assentada entre el alma y cuerpo de solo Iesu Christo nuestro Señor y su madre benditissima lo sabemos. No llego a este punto la sanctidad heroyca de el Baptista, no alcançaron esta paz las penitencias de los que viuieron los yermos y consagraron con sus passos las soledades. Por mas priuado que me le deys de Dios, y por grande que sea la cabida que tiene con su bondad, ha de ser cõbatido de la porfia deste enemigo domestico, sabida cosa es que el alma mas compuesta con Dios y que mas fauores recibe de su mano tiene necessidad de mirar con mayor cuydado por si, porque la punteria de el enemigo encara en lo mas defendido y las armas de el peccado siempre procuran hazer suerte en lo mejor. *Accinctus erat en se nouo, & nissus est percutere Dauid.* En la cabeça de Dauid intento el otro Philisteo hazer la estrena de la espada, que en cabeça menos mirada que la suya no le parecia que se empleaua bien. *Pulchra es amica mea, suauis, & decora*

Lib. de perfect. iustitiæ ca. 11. De natura & gratia contra pelag. c. 14.

Cant. 6.

sicut

sicut Hierusalen, terribilis vt castrorum acies ordinata. Quā-
do mas hermosa le parecio al Spiritu Sancto su Iglesia en-
tonces la vio mas en orden para la pelea, hermosa como
Hierusalen, loçana como los chapiteles leuantados de sus
torreones a quienes se vienen los ojos de qualquiera par-
te que se alcançan a descubrir, pero terrible y espantosa co
mo el exercito que esta a punto y en orden para comba-
tir. Preuenciones militares ha menester el alma que me-
jor parece a Dios porque luego rompe la guerra y se de-
clara contra ella todo el poder de el infierno, *Abstinete
vos a carnalibus desiderijs, quæ militant aduersus animam.*
Veys aqui el enemigo en campaña contra ella: mirad si tē-
dria necessidad de recorrer sus esquadras y apercebirse pa-
ra el cōbate. *Specie tua, & pulchritudine tua intende prospe
re, procede & regna.* Aueys notado q̄ hermosa, q̄ prospera,
q̄ señora introduze Dauid el alma del amigo de Dios, pues
escuchad (dize S. Hieronymo) y vereys el cōsejo q̄ la da, y del
echareys de ver si la importa viuir cō cuydado: *Accingere
gladio tuo super femur tuum potentissime.* Armas quiere q̄ tray
ga al lado como quiē sabe q̄ su hermosura ha de despertar
contra si las legiones infernales, y que han de leuantar van
dera contra ella, aun la supersticion inuencionera de la gen
tilidad (añade el Sancto) alcanço a rastrear esta verdad y
[illegible] olor de esta doctrina a las Diosas donze-
llas cuya hermosura fingio por nueuo milagro del mundo
pinto con armas, cosa de suyo bien impropria sino vuie-
ra puesto la mira en el blanco desta moralidad: a Pallas
introduze con vn yelmo en la cabeça, lança y escu-
do en entrambas manos, otra trae colgado el arco del
ombro y la aljaua del tahali. *Virginibus Tyrijs mos est
gestare pharetram.* Quisieron dezir que la limpieza auia de
andar acompañada de el recato, y la hermosura no es-
taua segura en dando la menor vislumbre de facil: [illegible]
*[illegible] eligas virginitatem gladium habere pudicitiæ
[illegible] Deas virgines pinxit armatas.* El glo-
rioso Doctor San Basilio y el bienauenturado Sant Am-
brosio, consienten que la rosa no tuuiera espinas en el estado

Hieronym. Epist. ad Principiā tom. 3.

Basil. hom. 5. in Exa-

meron & homilia de paradiso, & Epist. 149. & oratione 3. de peccato. Ambros. li. 3. Examerõ. c. 11.

de la innocencia y que el tenerlas agora fue effecto de la maldicion con que la tierra quedo condenada a llevarlas y en ella lo quedaron las plantas de los primeros labradores del mundo, tales fueron los effectos del peccado que luego que nuestra libertad le abrio la puerta, pusieron los males assechanças al descuydo de aquella dichosa edad y a la hermosura la rodearon los cuydados, pues aun a la rosa de el campo la echo la naturaleza la cerca de espinas. *Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias.* Defendida y pertrechada dessea Dios al alma limpia que le sirue escondida entre la cambronera, que se a menester entrar con picos de hierro para tocarla. *Quam si quis tetigerit armabitur ferro lanceato.* No expuesta a la occasion, no facil al peligro, no descuydada del combate. Pues quando todos sus enemigos falten la es forçoso viuir en frontera, por los que trahe cerca de si en los desseos de su carne. De aqui se suele leuantar, la mas obscura humareda, esta es la guerra sin treguas para que nos conuiene andar sobre auiso, estas las tribulaciones mas continuas y pesadas: con el brio de este enemigo interior nos haze la contradicion el de fuera. *Halitus eius prunas ardere facit*, El soplo del demonio atiça estas ascuas, y procura encender estos carbones para abrasarnos: locura es dize Sant Gregorio pensar vencer el enemigo exterior teniendo lança en hiesta contra nosotros el domestico. Para vencer al Demonio que fatigaua a Saul tocaua Dauid el harpa porque reduzida el alma a concierto con la musica, son muy pocas las fuerças que le quedan contra ellas: si los moradores de la ciudad de Hay no dexaran el enemigo dentro de sus muros no les acabara Iosue con la facilidad con que les: acabo pero salieron a la campaña a buscar al enemigo exterior dexando sin pensar dentro de su ciudad sus vãderas y fue forçoso perderse: no ay cosa q̃ assi eche por tierra las fuerças de vn exercito como la sedicion, el engaño delos de Moab nos lo dize bien

bien claro. *Pugnauerunt reges contra se, & cæsi sunt mutuo* 4. *Reg.* 3.
nunc perge ad prædam Moab. Agora es tiempo de acometer que ellos mesmos se hã hecho la guerra y sacado la sangre; pensat q̃ se comian a bocados entre si les cõbido a arremeter cõtra ellos la anagaça q̃ llama al enemigo de fuera y le trae de lado a offendernos es la lucha interior q̃ padecemos dentro de nuestras puertas, nuestros pleytos caseros son los q̃ llamã las guerras de lexos, y las meten por nuestras ciudades; y aũ a essa sedicio q̃ se leuanta entre nuestras paredes precede otra cõtienda sediciosa, y otras guerras ciuiles de q̃ nacẽ originalmẽte las demas, *Vnde bella, & lites in* *Cap.* 4.
vobis? Nisi ex cõcupiscentijs vestris quæ militant in mẽbris vestris? Auia dicho, *vnde bella?* y pareciale poco, porq̃ estas passan fuera de los muros; añadio luego, *& lites*, q̃ son guerras en poblado, y a las vnas y a las otras les dio otra causa aun mas cercana y interior a nosotros mesmos. *Ex cõcupiscentijs vestris quæ militant in membris vestris.* Como si dixera quiẽ saca tanta sangre enlas batallas campales que se dan en las fronteras de los Reynos? quien gasta tantas haziendas? quita tantas honras? acaba tantas vidas; como se pierden en nuestros tribunales a manos de officiales y letrados, sino la guerra de nuestros desseos, y los encuentros que el alma padece dela carne flaca y codiciosa? como quereys estar en paz con otros, no lo estando con vos mesmo? procurad domar la rebeldia de vuestra sensualidad, hazed de manera que este enemigo forçoso no se amotine cõtra el Imperio de la razon, y si se amotinare reformalde y domalde con la abstinencia, y mortificaciones, que aunque lo que durare la ausencia de la triumphante Hierusalen, aueys de viuir combatido de muchas maneras y exercitado en varios generos de tentaciones y aduersidades; si las que este cuerpo leuantare contra vos no llegaren a desbaratar la paz de el alma para las demas, os podeys prometer que tendreys a vuestro lado a Dios, y teniendole saldreys sin duda con victoria.

VERSO OCTAVO.

Venientes autem venient cum exultatione portantes manipulos suos.

CONSIDERACION PRIMERA.

¶ Que la Magestad de nuestro Dios pone aun mas cuydado en remediarnos, que nosotros auiamos puesto en perdernos.

A Las lagrymas del verso passado responde el contento de este: alli se sembro con dolor, y aqui se siega con gozo: alli salieron nuestros esclauos cargados de hierro para Babylonia, y aqui do bueluen de manojos para Hierusalen. Todas las cosas (dize el Sabio) hizo el Señor dobladas: porque ni piense el mundano que ha de gozar sin sobresaltos el deleyte, pues esse tambien tiene su contrario: ni desmaye el sieruo de Dios, temiendo que ha de lleuar el trabajo sin ayuda de costa. *Omnia [illegible] duplicia.* No se halla en la casa de Dios a solos el deseo [illegible] lo, que plazo ay señalado en que el [illegible] llegara. Y hase de aduertir mucho en este verso, que sin perder puncto anda Dios en recompensar nuestros daños. En el passado consideramos el, *Euntes ibant*, quien se oppone de [illegible] aqui, *Venientes autem venient*: y si alla vuo vn, *Flebant*, aca ay vn, *cum exultatione*, No consiente que quedemos defraudados en vn cabello. Si alli obligo el tyranno a que fuesse acelerada la yda, aqui no es menos

menos appressurada la buelta, y aun anda el Señor adelantado a la industria de el enemigo: que el no pudo negar en las lagrimas de los hijos de Dios la esperança, pues con yr llorando vemos que siembran, y nuestro Dios echa fuera con su regozijo los temores: que esso quiere dezir, que vuelven cargados de los haces que cogieron, que quando estos se recogen ya van fuera los miedos del año. En fin contra mañas y industria del enemigo, mañas y industria de Dios, contra su cuydado para destruyrnos, cuydado de Dios para repararnos, contra el aguijon de la muerte no le falta otro a la vida, que tambien tiene Dios el suyo con que nos lleua a su casa por la posta. Miradlo en la historia de San Pablo. *Ego sum Iesus Nazarenus, quem tu persequeris, durum est tibi contra stimulum calcitrare.* Que piensas que hazes con tu rebeldia, si no tirar coces contra el aguijon, que al cabo te ha de lastimar y lleuarte al passo que quisiere? Yo te pretendo traer cõ presteza a mi conocimiento, y tu te resistes a mi poder, ahora veras como te hago boluer del camino, y te trueco de lobo sangriento en cordero manso, en este hecho reconoceras la fuerça de mi braço poderoso, que sin dilaciones ni largas te tengo de ganar por mio; de manera que aun mi discipulo Annanias se espante de tan repentina mudança. Que puede responder San Pablo a vn poder tan grande, y de que el esta haziendo tan milagrosas experiencias, sino rendirse a su voluntad, como lo haze, y reconocer que es locura repugnar a ella, con aquellos versos de Seneca, o Cleantes que San Augustin truxo al mesmo proposito. *5. de Ciui. ca. 5.*

Duc me Summe Pater alti dominator Poli
Quocunque placuerit, nulla parendi mora est, *Senecalib. Epist. 18.*
Assum impiger, fac nolle comitabor gemens. *Epist. 108.*
Malusque patiar facere quod licuit bono
Ducunt volentem fata, nolentem trahunt.

Aparejado estoy Señor para seguiros donde me lleuaredes, no pondre escusas ni pretendere largas en obedeceros: ligero y suelto me presento ante vos, hazed de mi lo q

quisie-

quisieredes, *Domine quid me vis facere?* que bien se, y esta cayda que he dado me está diziendo, que si os resistiere me lleuareys arrastrando tras vos, y aure de hazer llorando, y a mi despecho lo que pudiera con alegria: conozco que no ay oponerse a vuestra grandeza, ni apostarlas con vuestra voluntad: tened por singular fauor de Dios quando os truxere presto a su casa, y os boluiere del camino torcido en que os yuades a perder, que con los que el Señor tiene para si de esse estylo vemos que vsa. Apenas vuo negado San Pedro la tercera vez, quando por vna parte canta el gallo, y tan a penas, que dize San Lucas, *Adhuc eo loquente gallus cantauit.* Por otra le echa el Señor los ojos desde la pieça en q̃ le tienen sus enemigos, q̃ como dẽte S. Leon Papa, y S. Augustin, no le puede entẽder de los del cuerpo, sino de la vista espiritual del alma con q̃ le llama a penitencia, y assi la haze tã presto, q̃ al punto q̃ estas circunstancias le traen su yerro a la memoria se sale de entre los ministros a llorarle amargamente. Donde S. Leon Papa dize vnas palabras admirables. *Cito ad solidit atem suam redyt petra: tantã inde recipiens fortitudinẽ, vt quod in passione Saluatoris expauit, in sua post supplicio non timeret.* Aueys visto con quanta ligereza boluio la piedra fundamental de la Iglesia a su firmeza antigua? No reparays en la breuedad con que começada a desgranar torna en vn momento a consolidarse? Estremada comparacion bien entendida. Labra vn cantero vna piedra berroqueña para vn edificio y acierta le a salir tan blanda de grano que al primer golpe del pico se desmorona, y pensando quitarla el hueco de vna mocheta la lleua toda la esquina con que no la puede aprouechar el remedio es banarla en agua con que luego aprieta el grano: y sufre los golpes del hierro tambien como la mas solida y apretada. Piedra fue el Apostol (dize San Leon Papa) que Dios auia de labrar con pico y escoda para los fundamentos del edificio Ecclesiastico: desmoronose grandemente al golpear de la tentacion entre los ministros de la maldad: pero banada al punto en aquel arroyo caudaloso de lagry-

S. Leo Sermone. 3 de Passio. Domini. August. lib. de corrept. & gratia. c. 9 Li. 2. de cõsensu Euangeliſtarum c. 6. & lib. 1. cont. Pelagium, & Celestium de gratia Christi, ca. 45. Leo Papa Serm. 9. de Passio. Domini

mas

mas se consolido : de manera que quien desgranana a los golpes de la passion agena , estuuo constante en la propria, y lo que le tuuo despauorido en la muerte del Señor vino a no temerlo en la suya. Veys como auētajo S. Pedro en la penitencia el desconocimiento de la culpa , como se restituye tan a priessa a la amistad de Dios , como se auia apartado della? No ay prestеza como la de nuestro hazedor en reparar las quiebras de sus hechuras. Parad mientes en la diligencia con que obrara vuestra resurrecion y por ay sacareys que cuydadoso anda en sacaros de las manos de la muerte. *In momento, in ictu oculi, in nouissima tuba.* Restituyrnos ha a la vida immortal, dize San Pablo en vn momento: que como pondera S. Basilio no parece que puede auer mas corta medida, *Quæ subuersa est in momento & non cæperunt in ea manus*, Dixo Hieremias para ponderar la breuedad del castigo de Sodoma. Momento en rigor segun aduierte S. Isidoro y el comentador de San Augustin quiere dezir el punto de la balança: que no consentira de vn lado ni de otro vn cabello que no le haga inclinar, *Si cut momentum stateræ*; Son palabras del Sabio. Tertulliano traslado in atomo que no se puede partir ni diuidir en cosa mas pequeña: tan breue pues como esso sera nuestra resurrection. Añade San Pablo otro encarecimiento , *In ictu oculi* , en vn clauar de vn ojo, que como noto San Augustin es la mas apretada exageracion que el Apostol pudo traer, tomando la comparacion de las cosas corporales , entre las quales ninguna mas veloz , ninguna mas acelerada que la vista. Y como el mesmo Sancto aduirtio en otra parte , no se pudo comparar nuestra resurrection , mas acommodadamente que al herir del ojo: porque assi como quando estendeys la vista en vn campo no podreys discernir que tanto antes vistes lo que estaua cerca de vos , que lo que teniades a quarto de legua Porque todo lo señorean a vn tiempo los ojos: assi tambien le sera a Dios igualmente facil resucitar al que ha siglos enteros que esta hecho gusanos , como al que tiene aun calientes las cenizas , o acaba de espirar aquella hora.

Hom. 6. in exameron.

Li. 5. origi num. c. 25.

Lib. 11. de ciuit. c. 21.

Li. de resur rect. carnis. ca. 41.

4. de Genes. ad li. ter. ca. 34.

Epist. 49. quæst. 1.

Car-

Carguemos el juyzio sobre esta comparacion, y acordemonos, de quantas confesiones y communiones hemos mal logrado, con quantos propositos de enmienda hemos dado al traste por auer clauado los ojos en vn rostro, que pudo parecernos bien: quantas vezes hemos perdido la vida del alma de vna ojeada, y auenturado tãbien la del cuerpo. Con quanta facilidad se haze vn mal, y que difficultosamente se repara: con vna tigerada descabellaron a Sanson y le quitaron la fuerça: y para restituyrle a su primer estado passaron tantos dolores, que vuo al cabo de rematar la vengança con la vida. Considerad la promptitud de vuestro Dios para remediaros, y vuestra facilidad en perderos, que la vna y la otra quedan bien exageradas cõ ver encarecer al Apostol que reparara Dios vuestra vida al mesmo passo, y con la mesma breuedad cõ que vos la auen turastes. Vamos adelante, *In nouissima tuba*, en la trõpeta postrera, *Quãdo nouissima dicitur* (dize S. Hieronymo) *vti que & alia præcesserunt*. Quãdo se dize postrera, otras han ydo delante: luego señal es que ha dias que os està Dios cõbidando con la vida: que os haze ruydo para despertaros del sueño dela muerte. *Clama ne cesses, quasi tuba exalta vocem tuam*. Da vozes Esayas, no te pares, esfuerça el grito como trompeta: nadie pretenda ignorãcia de tu auiso que està el mundo adormecido en vn profundo lethargo y le pretendo despertar: que son essas sino diligencias anticipadas de Dios, con que desea el remedio de vuestra muerte sin cessar? Con tiempo lo toma quien toca a resuscitar antes de tiempo: no pierde punto en llamarnos: ya està ronco de darnos vozes, y no le acabamos de responder. Quatro vezes nota S. Gregorio que llama Dios al alma captiua, q̃ segun el santo interpreta esso suena, *Sunamitis*. Agraviado de que recreandose tanto el en mirarla al rostro, le buelua ella descortesmente las espaldas. *Reuertere reuertere Sunamitis, reuertere reuertere, vt intueamur te*. Todas las vezes que compara nuestras almas a arboles que el beneficia por su mano, dize de si que los plantò en su heredad, y no dize que los sembrò como si la primera semilla de donde ellos

Epist. 152.

de ellos procedieron, no viuiera fido suyo, ò como si por industria de otro hortolano, pudieran auer crecido y llegado a punto de poderse trasplantar. *Neque qui rigat, neq; qui plantat est aliquid, sed qui incrementũ dat Deus.* La doctrina del predicador (notò singularmẽte sobre este lugar San Augustin) es beneficio que se haze al arbol por defuera, como el de el plantar y el regar, pero el prouecho espiritual, a que se ordena el riego de la doctrina, es occulto è inuisible, como el augmento de la planta lo es. *Aug. tractatu. 4. in Canonicã Ioannis in princ. epistol. 105. li. 3. de Trinit. c. 8. idẽ docet Athanas. sermo. de semente. Greg. li. 17. Moral. c. 10. Prosper. lib. ad capita Gallorum. c. 5, Horat. li. 2 Ode. 12. Virgil. 2. Georg.*

Crescit occulto, velut arbor aeuo.

Y esse es de solo Dios, que toca con secretas inspiraciones el alma. Llamase, pues, nuestro Dios plantador y no sembrador de estos arboles, por la breuedad con que dessea coger los frutos de su labor.

Nam quæ seminibus iactis, se sustulit arbos,
Tarda venit, seris factura nepotibus umbram.

Por tanto embio a sus discipulos con tan grande priessa a combidar al mũdo con su palabra, que ni a dezir vn, Dios os guarde, quiso que se detuuiessen en el camino. No queria padecer vna hora de dilacion en los fructos, y por esso ponia tanto cuydado en plantar. De esta jornada entendio S. Pablo la Prophecia de Esayas. *Quam speciosi pedes Euangelizantium*, Porque se dispusierõ con gran ligereza a las difficultades de el viage. Como si dixera el Propheta. O como ha entrado con buen pie nuestra salud. *Virgi. Aeneid. 8.*

Et nos, & tua dexter adi pede sacra secundo.

Glossando este lugar San Augustin, dize: quando llamays a Dios, pedidle que entre con buen pie en vuestra casa, *Secundo pede optat vt veniat*, que venga por los ayres, y no se vaya de ella jamas, que os de priessa a que le ameys, y no os permita boluer al estado en que le abor recistes, que os aguije como a San Pablo, o os mire como a San Pedro: que quien a la primera seña hara leuantar de la tierra tanto hueso seco como vio Ezechiel, y con vna sola ojeada les dara vida por toda su eternidad *Epist. 44.*

nidad, poderoso sera para despertar a vuestra alma, por mas opprimida que la tenga el sueño de vuestros oluidos, y lleuarla a la primera voz, con que la llamare, tras si.

PORTANTES MANIPVLOS SVOS.

CONSIDERACION SEGVNDA.

Que el fructo de las esperanças Christianas satisfaze y alegra de veras a nuestro coraçon, y que las cargas de el deseo que se logra, son muy suaues.

DE los fructos de la tierra ninguno se coge cõ mayores demostraciones de alegria que el pan: la fructa no haze ruydo, la vendimia no se celebra con exceſſo, al tiempo de la siega todos salen de juyzio: aun los segadores que trabajan por su jornal leuantan su Cruz de paja sobre vna vanderilla de lienço, y enramando como pueden su carro con cantares aldeanos se dan el parabien de auer acabado su labor. *Lætabuntur in te, sicut qui lætantur in messe, sicut exultant victores capta prada quando diuidunt spolia.* Esai. 9. No son lo mesmo lanças que rejas de arado, ni espadas tienen que vez con hozes, el mesmo Propheta lo auia dicho, ni es de igual dificultad derribar el trigo, o el enemigo en el campo, y tras esso pone en igual grado el Spiritu santo el gozo del segador quando dexa hecho el rastrojo, y el del soldado quando ha salido con la victoria y goza el fructo de sus assaltos. Son sin ningũ linage de duda parecidissimas estas dos occupaciones en los ratos tristes, y a vezes Cap. 2.

desconfia-

deſconfiados, con que ſe merecen los alegres y ſeguros del buen ſucceſſo. Exercicio fue antiguamente de Emperadores labrar los campos, como ſeñaladamente affirman Xenophonte y Ciceron del Rey Cyro, de quien dizen *Lib. de ſenectu.* que fue hortolano por ſu guſto, y que acabando de ſoltar la eſpada de la mano aſia de la podadera. Y Plinio conſidera, que quando los capitanes famoſos del pueblo Romano *Li. 18. c. 3.* fauorecieron la labrança con el ſudor de ſus roſtros, acudia con mas auentajados fructos la tierra agradecida a la reja laureada, y a las manos vencedoras. *Gaudente terra vomere laureato, & triumphali aratore.* † Y aquel grande Emperador que trahe eſcripto en la ropa el titulo de Rey de Reyes, y ſeñor de ſeñores, ſe precio tanto de labrador, que vino a regar la tierra con ſu ſudor, y no qualquiera, ſino de ſangre, para honrar con ſu exemplo las penas en que Dios condenò los primeros labradores del mundo mandandoſela cultiuar con el ſudor de ſu roſtro. *Vir agricola ego ſum, quoniã Adam exemplũ meũ ab adoleſcentia mea.* Y por eſſa meſma razon (conforme a la doctrina de Sanct Cypriano) ſalio en la paſſion coronado de eſpinas, para *In Symbolum.* borrar la maldicion de la meſma tierra que las lleuaua deſde entonces, y leuantar a tan grande honra las penas de los primeros hortolanos, que lo que a ellos les deſgarraua los pies, eſſo puſo el ſobre ſu cabeça. *La eſpoſa compara a ſu Dios a la myrrha oloroſa, cõpueſta en forma de hacezuelo, que es yerua que ſe ſiega, como veremos abaxo, dandole a entender lo mucho que ſe holgaua en gozarle. *Faſciculus myrrhæ dilectus meus mihi, inter vbera mea commorabitur.* Y las primeras vanderas que leuantò el pueblo Romano en las batallas, fueron haces de heno, pendientes de las puntas de las lanças, de dõde tomaron nombre los eſtandartes Imperiales, que ſiempre ſe llamaron manojos, *Disiectiq; duces, deſolatiq; manipli*, y de ay tambien ſe llamaron *Virg. Æneid. 11.* los ſoldados manipulares, como refiere Alexandro en ſus Diasgeniales, y Ouidio en el tercero libro de ſus Faſtos *Lib. 4. c. 2.* pronoſticando en ſola la forma de haces la alegria de la victoria. Nace eſta coſtũbre de la hartura y ſatisfaciõ gran

de que causa el pan en la tierra, que es tanta que el año que le ay abundante, aunque de los de mas mantenimientos ay a falta parece que sobra todo. Y al reues sobrando todo y faltando el, todos andan hambrientos: *Quare appenditis argentum? & non in panibus? & laborem vestrum non in saturitate?* Assi generalmente, en la Sagrada escriptura debaxo de nõbre de pan se entiende todo linage de sustento, *Numquid & panem poterit dare, aut parare mensam populo suo?* Y eran carnes las que codiciauan. Y el propheta Esayas hablando de aquella maldicion que Dios echò a la serpiente en que (como siente San Basilio) la quitò los pies que los tenia antes, y la mandò arrastrar por el suelo, y comer el poluo del campo, viene a dezir, *Et serpenti puluis panis eius*, El pã dela sierpe, esto es la comida, es el poluo, con que (como notan San Augustin, y San Isidoro) aduirtio al hombre del cuydado con que se auia de guardar del Demonio, pues el dia que le condenaron a comer poluo, esse le notificarõ a Adam que lo era el, y no de otra materia mas auentajada como quiẽ le dize: Mira que eres añagaça de tu enemigo que tiene librado su sustẽto en ti, y te ha de comer a bocados. No ay trabajo a que no se sujete el hombre por vn pedaço de pan quãdo le falta. El otro sale a media noche de su casa, y va a molestar a su amigo por tres panes prestados: suffre vna y otra mala respuesta, hasta vẽcer con la porfia, porq̃ no puede sin ellos dar de cenar al huesped que acaba de recebir. Quãdo se vio Ioseph adorado de sus hermanos en Egypto, y echò de ver q̃ les auia traydo a sus pies la hãbre de la tierra, se acordò del sueño de los manojos, y cayò en la cuenta, de que (como dize Theodoreto) auer soñado su adoracio debaxo de aq̃lla figura y no de otra, señalaua, q̃ la falta de trigo les auia de obligar a adorar a quien aborrecierõ como la muerte. En resolucio, este es el fructo delas lagrymas del labrador, aqui tiene puestos los ojos el hazendado, *Oculus Iacob in terra frumẽti*: del depẽden las esperãças del cauallero. *Vẽter tuus* (dize Dios a la Virgen) *sicut aceruus tritici vallatus liliis.* Tu preñez, ô Virgẽ Sancta (q̃ en todo rigor de Latinidad, esso sig-

Cap. 65.

Homil. de Paradiso.

Lib. de agone Christiano. c. 2.

Lib. 1. sententiar. ca. 11.

Luc. 11.

Quæst. 93. in Genes.

Genesis 37.

esso significa, *venter*, como cõsta del titulo que los Iuristas tienen, *De ventre in possessionẽ mittendo*) es como el montoncico de trigo rodeado de açucenas: como si dixera, en tus entrañas se ha recogido el fructo de las lagrymas de los Patriarchas, de las esperanças de los Prophetas, la alegria en que se auian de trocar aquellos sentimientos, todo se ha resuelto Señora, en vuestro preñado, como la lluuia de Gedeon en la venera: y para que conste al mundo, que fueron esperanças floridas las que se cumplieron en el fructo deste mõton, concibiendo sin lesiõ de vuestra entereza, le aueys echado la cerca de flores. El dia que el esposo sego la myrrha de su huerto, combido a toda la vezindad: *Messui myrrham cum aromatibus meis, venite, & bibite amici, & inebriamini charissimi*. Que aũque lo q̃ se coge sea myrrha amarga, en fin es trabajo de segador, y es forçoso q̃ traygan ratos alegres. De todo lo qual podemos inferir cõ quanta propriedad el Real Propheta vsa de la comparacion de la siega en las postreras palabras deste verso a fin de declarar el regozijo, la satisfaction y hartura con que logrò el pueblo de Dios sus desseos. Y passando cõ el discurso adelante, si tendemos mas larga la vista hallaremos que se nos da a entender que solos los fructos de las esperanças Christianas satisfazen a nuestro coraçõy le alegran de veras. Esperaistes en el mundo y dio os lo que desseauades, no quedays enteramente satisfecho, ni alegre, son todos bienes phãtasticos y apparẽtes los q̃ esperastes. Que gozo ò q̃ hartura hã de prometer? *Satiabor cũ apparuerit gloria tua*. Entonces Señor q̃dare cõtento y me quietare de dessear, quãdo se descubriere tu gloria. Porq̃ los gozos de aca tomãse como por copa penada, y los de alla puesto no solo el vaso, pero el mesmo manãtial a pechos: *Inebriabũtur ab vbertate domus tuæ, & torrẽte voluptatis tuæ potabis eos, quoniã apud te est fons vitæ*. Por tanto baptiza S. Pablo el fin de nuestros desseos cõ el mesmo nõbre, q̃ dan aqui los Israelitas al delos suyos: *Et multiplicabit semen vestrũ, & augebit incremẽta frugum iustitiæ vestræ*, A la caña de trigo, de que se cõponen los haces, cõpara la medra de nuestra justicia y

meritos para con Dios. Pero no podemos dexar de con-
Ezech. 18. siderar aquella palabra, *Portantes*, con que se denota que
hizieron grueſsisimas cargas de manojos, que intereſſa
Esai. 35. ron fructos de grande peſo. *Et tu porta iniquitatē tuam*,
dize vn Propheta, y de la grande peſadumbre de que se car
Æneid. 10 go Dios en nueſtras culpas, Esayas, *Dolores nostros ipſe portauit, en venio morituras, & hæc tibi porto Dona prius*, el
gran poèta no me caben, quiere dezir, los dardos en las
manos tan cargado vengo de que te preſentar antes que
muera. No es la gloria de nueſtro deſcanſo vana, como la
de los hombres, gloria maciça es y peſada, que no nos la
lleuara el viento. *Aeternum gloriæ pondus*. Eterno peſo de
gloria la llamo San Pablo. Assi que si vinieron cargados de
hierro, no bueluen vazios, que igual o mayor peſo lleuan
en los hazes. Pero con aquel vinieron llorando, apenas po
dian leuantar los ojos del ſuelo, con eſte bueluen tan aliuia
dos, q̃ van dando ſaltos de plazer: no ſon intolerables nada
las cargas, que vienen embueltas en el deſſeo, que acabays
de lograr. Todas las penſiones que trae el cumplimiento
de la eſperança, no peſan lo que vna pluma que ſe lleua el
viento. Iamas hizo mal al lobo el poluo de la oueja, dize
el refran Caſtellano, y con razon: porque quando la va
tan a los alcances, ya la cuenta por ſuya. Nadie dio de ma-
lagana barato de la mano que acaba de ganar, ni albri-
cias de la buena nueua que eſtaua eſperando. El nauegan-
te que ha eſcapado en vna tabla, a penas ha veſado la tier-
ra quando cumple el voto que hizo en el naufragio. A la
madre de Neron reſpondieron los Chaldeos, que ſu hijo
ſeria Emperador, pero que la quitaria la vida: y ella con el
Tacitus. l. 14. Annal. gozo de la reſpueſta que deſſeaua replico. *Occidat modo imperet*. Quiteme la como lo ſea. Poco moſtro Rachel
auer reparado en los dolores, que la coſto Ioſeph. pues pa
ra llamar hijo de dolor a Benjamin, fue meneſter que mu-
rieſſe de parto, tal fue ſu anſia por tener hijos. Cargas ay q̃
ſe lleuan con tanta ſuauidad, q̃ ayudan a aliuiar el peſo de
Serm. 100. de tẽpore. otras, tal es la antena en el nauio, la rueda en el carro, y
el remo en la galera: tales ſon (dize San Auguſtin) las plu-
mas de

mas de las aues, que aunque tienen su cierto peso, leuantan el cuerpo mas pesado hasta esconderle entre las nuues, y por tal tiene Iesu Christo su ley la hora que le llama carga liuiana, porque con ella se ayudan los hombres a lleuar la importunidad del hermano, y la contradiction de el enemigo. *Alter alterius onera portate, & sic adimplebitis legem Christi.* Quereys cumplir la ley de Iesu Christo nuestro Señor? Pues cada vno ayude a lleuar la carga a su hermano, el animoso tolere al pusilanime, el sano sobrelleue al enfermo, el honesto compadezcase del flaco: y pues cada vno quiere q̃ le suffrã, no hara mucho en suffrir a otros, que essa ley aun los animales la platican. Aueys leydo lo q̃ dizen San Augustin y Plinio? Pues escuchaldo que es muy para considerar. Cuentase (dize el Sancto) que quando los ciernos quieren passar el mar a buscar el pasto en las islas vezinas, se reparten en hileras de quatro en quatro, o seys en seys, conforme es el numero de la compañia, y la segun da hilera pone las cabeças cansadas en las ancas de la primera, la tercera en la segunda, y desta suerte hasta la retaguardia: de manera que cada ciervo lleua la carga al que va detras, y a el se la lleua el de delante: y porque la primera hilera no tiene en quien descansar, y la postrera tampoco quien descanse en ella, se recompensa esta desigualdad, con que de trecho a trecho los de la primera se van passando atras y toman el lugar y la ventaja a los postreros, y de alli a otro rato los segundos, que succedieron a los primeros en la descomodidad, hazen lo mesmo, y assi le llega la tanda a cada vno. Otro tanto cuenta por el mesmo estylo Ciceron de las grullas, y cita por ello a Aristoteles. De aquellos infiere el sancto, que la charidad les sirue de naue. *Itaq; pro naui est illis charitas*, y destas lo dize Tullio, aunque por terminos de Philosopho Gétil. *Basis trianguli, quam cruris efficiunt, tanquam à pupi ventis adiuuatur.* que la forma del triangulo, en que se reparten las grullas, les sirue de lo que la popa a la nao para passar el mar, en que ellas entonces se embarcan. Tornemos agora a la ley del Señor, pues cõsiste nuestro remedio en no apartarnos

Psal. 59. tom. 8. Sermo. 22. de verbis Apostoli. Idē docet late Bernard. epist. 72. & 341

Lib. 83. q. quæst. 71. Psal. 129. tom. 8. Plin. li. 8. c. 32.

Lib. 12. de natu. Deorum.

della, y hallaremos que si la charidad es nauio seguro', aun para los brutos, como acabamos de oyr a S. Augustin, mucho mas seguro lo es para los hombres: pues (segun doctrina de San Pablo) jamas se anega. En el pielago immenso de nuestra bienauenturança, donde se ahogan las lenguas, se hunde la prophecia, pierde pie la sciencia, ay anda la charidad sobre el agua. *Charitas nunquam excidit, sive linguæ cessabunt, sive Prophetiæ evacuabuntur, sive scientia destruetur.* Esta es la que ata los haces de nuestro premio, y nos recoge el fructo de nuestro sudor. No la boluamos el rostro, que sera boluerse le a Dios, con quien tiene tan gran parentesco, *Deus charitas est.* Amemonos y sobrelleuemos nuestras faltas, que en tan cierta embarcacion no correremos naufragio en el viage, seguros llegaremos al puerto de nuestra salud.

---

† *MANIPVLOS SVOS.*

CONSIDERACION TERCERA.

¶ Que la justicia admirable de nuestros merecimiẽtos para con Dios nace de su gracia, y anda entre dos obras suyas, y que es mayor perfectiõ seruirle por sola su bõdad, que por la esperança del premio.

POr el mesmo caso que el Real Propheta dio en el verso passado por nuestras las buenas obras que sembramos en el discurso desta vida mortal cõ fe viua y esperãça Christiana se obligò a dar tambien por nuestros los haces de gloria q̃ hã de responder en la futura y eterna al merito de

de nuestro sudor, si leuãta Dios la libertad dela volũtad humana a punto que los mesmos dones de Dios se puedã dezir en toda propriedad meritos del hõbre, cõsiguientemẽte han de ser tãbien suyos los gozos que con ellos se grangearon, si la fe con que creemos las promessas de Dios y la esperança con que attendemos al cumplimiento de ellas son obras en que puso algo nuestra alma, y por essa parte se llamã suyas; bien se sigue q̃ aq̃lla vista de Dios rostro a rostro en que nos està librado el descãso a que no menos leuãtara la gracia nuestro natural, y cõ q̃ se desempeñara la palabra de Dios q̃ nos la tiene prometida en premio de nuestros trabajos se puede llamar nuestra tãbien. De manera q̃ da el Spiritusanto titulo de nr̃os a los fructos de la labor Christiana, porq̃ respondẽ con vn linage de justicia admirable a las lagrymas cõ q̃ se sembrarõ, y a la fe y esperança cõ que se desseará y creyerõ. Por esto llamò S. Pablo a nuestra fe prẽda y argumẽto de lo q̃ hemos de gozar en Dios, *Est autem fides sperandarũ substãtia rerũ, argumentũ non apparentiũ.* En lugar de *substãtia* y *argumẽtũ* pone el Griego, *Elẽchos* y *hypostasis*, y es lo mesmo si se entiẽde bien, la fe (dize el Apostol) es fundamẽto sobre q̃ carga la esperança, es la prẽda de lo q̃ se nos promete enla otra vida; y el argumẽto de lo q̃ no se vee por los ojos; no quiere dezir argumento en este lugar, syllogismo, ò entimema, aunq̃ algunos interpretes declaran assi. Quiere dezir argumẽto lo q̃ llamamos recapitulacion, ò tabla, y essa es la propriedad de la palabra *Elẽchos*, leed en Plauto, ò en Terẽcio vna comedia, y hallareys al principio, *argumentum operis*, y quiere dezir argumẽto en aq̃l lugar, q̃ està resumida y prometida en pocas palabras toda la maraña q̃ en largas jornadas se ha de desẽboluer despues; de manera q̃ llamando S. Pablo, a la fe argumẽto dela vida immortal q̃no se descubre a los ojos, quiso dezir, q̃ no ay capitulo en todo aq̃l grã libro en q̃ està escritas las partidas de nuestra cuẽta de q̃ no tenga hecha su tabla la fè, y q̃ todo el alcãce que hã de hazer nuestras obras a Dios està summado y abreuiado en ella, q̃ de aq̃lla larga historia que ha de durar por eternidades, aqui tene-

fe.

mos el argumento, porque en lo que creemos aca se cifra y recapitula lo que hemos de gozar alla, y en la fe obscura y breue de este siglo se nos dio vna prenda cierta de la grandeza y claridad del otro. Tã admirable es la justicia de nuestros merecimientos para con Dios que siẽdo nuestra anda entre dos obras suyas, y con ser el hõbre quiẽ se consagra al trabajo de esta heredad son de Dios las açadonadas con que la cultiua, y el sudor que le cuesta su labor de manera que como dexamos dicho en la Consideracion quarta, del verso passado, con vna dadiua y merced de Dios grangeamos otra nueua. Por esto llamò el Señor a nuestra gloria, gracia, que se da por otra, *gratiam pro gratia*, que segun S. Augustin entiende quiere dezir, que la remuneracion de Dios es merced fresca que sobreuiene a otra antigua, dadiua suya es nuestra bienauẽturança, que se grangeò con otra dadiua que nos dio primero; *Stipendium peccati mors, gratia autem Dei vita æterna.* A la muerte eterna llamò el Apostol sueldo del peccado, y a la vida que los siernos de Dios esperã en el cielo no la llamò sueldo, sino gracia; bien pudo llamarla sueldo (dize S. Augustin) pero no quiso por distinguir entre nuestra perdiciõ y su remedio; mas suyo es el hõbre en perderse, y mucha mas parte tiene en esso que en ganarse, la pena toda se deue a su libertad que abrio la puerta a la culpa, pero el galardon deuido a su virtud, algo tiene de gracia, y es auerse llegado a merecer con la hazienda de Dios, cuyos dones son nuestros trabajos. Con ser esto assi està Dios con el hombre a cierta forma de juyzio, y le da licencia para que le haga cargo de los passos que da en su seruicio; y como ponderan San Basilio, y San Hieronymo se obliga a responderle, y darle razon de su justicia, siendo la mas igual que puede caer en nuestro pensamiento, y contra quien menos pueden dezir de agrauios las criaturas. Ponderando Iob la indignidad del hombre y la baxeza de sus principios, y acabando de dezir, que nace de muger, que viue poco tiempo, y en esse cargado de muchas miserias, que comiença como flor, y como flor se acaba, huye como sombra y jamas permanece

August. li. de grat. & lib. arbit. c. 7 8. 9. li. de corrept. & gratia, cap. 13. in Enchirid. cap. 107.

In cap. 1. Isaiæ.

nece en vn estado, añade luego con vna grande admiracio, *& dignum ducis superhuiusce modi aperire oculos tuos, & adducere eũ tecũ in iudicium.* Y es posible Señor que no os desdeñays vos de poneros à razones con el y traerle a juyzio a vuestro tribunal que no juzgays por ageno de vuestra grandeza esperarle a que satisfaga a los cargos que le hazeys, y mostrar que hazeys caso de sus respuestas? Toda esta nouedad le causa a Iob que Dios se allane a arguyr al hombre, y que se digne de mirarle aun como Reo en el throno de su justicia. Pues que diremos de hallarle hecho actor contra Dios pidiendole y haziendole cargo de sus meritos, mirad al Propheta a las manos y hallarlo heys en proprios terminos, tan grandes muestras quiere dar aquella gran bondad de lo que nos estima. *Lauamini mundi este te, auferte malũ cogitationũ vestrarum ab oculis meis, quiescite agere peruerse, & discite benefacere quærite iudicium, subuenite oppresso, iudicate pupillo, defendite viduam, & venite, & arguite me dicit Dños*, dize Isaias lauad vuestras cõsciencias, partad de mis ojos el asco de vuestros pensamiẽtos, parad en el mal y volued la rienda del camino de la perdicion, deprended a hazer bien, amad la verdad, socorred al opprimido, administrad justicia al pupillo, y defended a la viuda, y entonces venid y acusadme si me hallaredes corto en agradeceros, arguidme de infiel a mi palabra fino os remunerare con vn muy auentajado galardon. Atan gran punto quiere leuantar, la confiança que se puede tener en las buenas obras. *Nolite amittere confidentiam vestram quæ magnam habet remunerationem.* En los dos primeros capitulos de su prophecia se tomo Abachuch tan largas licencias para pedir cuenta à Dios del oluido que parece que muestra de los trabajos y desconsuelos de los suyos que tuuo necesidad (como pondero S. Hieronymo) de dar por titulo al capitulo tercero. *Oratio Abacuch pro ignorantys.* Con que se purgo de la culpa q̃ hauia podido tener en ponerse con Dios a palabras, y tratar tan familiarmente de los abismos de sus juyzios. Tanto vale en los ojos de Dios el viuir bien y tan grandes declaraciones tie

Isaiæ. c. 1.

1 Ti. 1. aduersus Pelagianos in fine.

ne hechas en su abono q̃ le podemos conuenir en juyzio y hazerle cargo con su misma ley en que empeño su palabra, y se obligo a darnos el cielo, pero aduertid que quiẽ pidiere el premio ha de auer satisfecho primero a las leyes del parte y que no hauiendo cumplido con ellas puntualmente le podrian a el recõuenir con ellas mesmas. *Auferte malum cogitationum vestrarum &c.* Despues que ayays reformado las costumbres, renouado el alma, mejorado de pensamientos, amado la justicia y la verdad y socorrido al proximo fatigado, entonces se os da licencia para conuenir a Dios. *Et venite & arguite me,* Que si os atreueys a esso sin hauer hecho primero estotro, podranos reconuenir peladamente. *Redarguti à lege tanquam trangressores.* Esta el otro siervo perezoso esperando la venida de su señor y deuiendo gastar el tiẽpo en la tarea q̃ le tiene señalada y de q̃ le ha de dar cuẽta quãdo llegue pareciẽdole q̃ no vendrá presto alça la mano de la labor y estorua a los otros siervos la suya. Entra el amo a deshora por las puertas de la casa y hallale fuera del trabajo en que le dexo y tras todo este descuydo se atreue el mal siervo a esperar el galardõ como los otros, y le pide. Ponderad, el lugar del Euãgelio y sacareys lo en limpio. *Partem eius ponet cũ hypocritis.* Matth. 24. Dize S. Matheo. Librarle ha su jornal en la paga de los hypocritas, la significacion de *pars* essa es. *Pars mea Dominus, dixit anima mea, propterea expectabo eum.* El Señor es mi galardon y mi parte. Quiere pues dezir, que la paga que el mal siervo pretendio de su trabajo se la libraron en el castigo de los hypocritas, a cuyos desordenes fue el suyo muy parecido. No es el que menos trabaja en la Iglesia de Dios el hypocrita que de ordinario ay mas que ver en su exterioridad que en la del hombre senzillo y descuydado, y de la aparencia que no le aprouecha a el suelen sacar otros grande fructo. De los olores pondera Plinio que no los perciben los que los traen sino los que se les ponen cerca, y con todo esso ay hombres que gastan gran summa de maraue-dis en adereçar vn cuerpo, cosa de que ha de gozar mu-

cho

cho menos el dueño que el vezino. *Tanto emitur voluptas aliena.* Dos vezes solas hallamos en el libro de los Cantares esta clausula, *Absque eo quod intrinsecus latet.* Y la vna esta en la alabança que da el esposo a los ojos de la esposa, y la otra en las mexillas, *Oculi tui columbarum, praeter id quod intrinsecus latet.* Y mas abaxo, *Sicut fragmen mali punici, ita gena tua absque eo quod intrinsecus latet,* All. se dixo que tenia ojos de palomica senzilla, y aqui que sus mexillas eran encendidas como el casco de la granada: y quiso dezir que la salian al rostro las colores como a donzella honesta y sin doblez, y entrambas vezes añadio fuera de lo que esta encubierto en el alma: como si dixera cuyo valor no tiene precio ni ay palabras para poderlo engrandecer. No dixo otro tanto a los cabellos a los dientes, a los labios ni a ninguna otra parte: y con razon porque estas dos solas demuestran lo que passa en el alma y por el consiguiente son capaces de ficion. Al que os esta vendiendo palabras, y offreciendo lo que no ha de hazer miradle a los ojos y a las mexillas, y tal vez vereys que en aquellos os esta descubriendo la poca verdad de la lengua, y en estas da indicios del empacho que el mesmo se tiene a si y a sus engaños. Muy cauteloso ha de ser el que supiere esconder el affecto del animo, de manera que no salga al rostro mayormente en ocasiones no preuenidas. De la muerte de Britanico dixo Cornelio Tacito. *At Agrippina is pauor, ea consternatio mentis quamuis vultu premeretur emicuit, Octauia vero quamuis rudibus annis dolorem, charitatem, omnes effectus absondere didicerat.* Pues porque el semblante modesto y la honestidad del rostro fue siempre de estimar en la muger y la aparencia de la virtud aun por si sola y desacompañada de verdad ha llegado muchas vezes a aprouechar a otros con el exemplo, acabando el esposo de alabar en la esposa las dos partes del rostro que solas suelen prometer lo que passa en el alma, añadio luego la excepcion, *Praeter id, quod intrinsecus latet*, Como si dixera, pareceme en vos tambien

Cantic. 4.

Li. 13. Annal. c. 4.

la com-

la compostura del rostro y los ojos baxos y honestos que no he menester llegar a aueriguar la virtud oculta que demuestran para alabarlos, vuestro recato y honestidad aun en vna muger perdida me pareciera biẽ, que quando llego a examinar la verdad de essas demonstraciones y considero que dizen con el testimonio de vna conciencia irreprehensible ya todo encarecimiento queda corto y no hallo palabras que digan, quan pagado quedo de vos. Assi que no dexa el hypocrita de trabajar en este siglo, pero todo su trabajo es sin prouecho porque no le abraça de coraçõ
Ad colos. 3 ni obra sino quando entiende que ha de ser visto, y el seruo perezoso no pone las manos en la reja del arado sino quando esta presente su señor. *Non ad oculum seruientes.* Dixo San Pablo y el refran de Roma. *Frontem Domini plus prodesse quam occipitium.* La frente del Señor haze mas prouecho a su hazienda que el celebro porque a buelta de cabeça suele alçar de velas el criado haragan, de que deueys inferir quan por solo el amor de la virtud ha de trabajar el christiano, pues no solo no ha de poner la mira en que le veẽ hombres para viuir y obrar bien pero seria mayor perfection no ponerla aun en que le ve Dios que ha de remunerar sus seruicios, pues (como dixeron Seneca y Pe-
Gellius. li. 12. ca. 11. regrino.) *Etiam si Deos scirem non vlturos ignoraturosve.* Aunque supieramos que Dios no lo hauia de saber y mucho menos castigarlo hauiamos de andar diligentes en escusar todo lo que es offensa suya: y el mal seruo de la parabola Euangelica que si no le perdiera de vista su señor por ventura trabajara como los demas incurre en la pena de los hypocritas por auer tomado occasion de su ausencia para soltar de la mano la labor: y si la intencion del hombre perfecto ha de yr tan derecha a la obra de la virtud q̃ no ha de reparar en que Dios le mira, dispuesto a obrar con el mesmo teson aun quando no le viera como condenaremos al que de verle dissimula y hazer del q̃ no aduierte a lo que
Li 22. de ciuitate. ca. 28. passa le parece que esta defendido y que cubre sus roturas con capa de tinieblas el cielo? Si el Propheta Eliseo (que dixo a otro proposito San Augustin) alcanço ausente a ver las da-

las dadiuas que auia recebido su criado de Naaman Syro, *Quod seruus nequam latenter se feciſſe putauerat*, Cosa que el mal sieruo se persuadio a creer que estaua occultissima, quien puede dudar que los ojos de Dios registran hasta el pensamiento mas veloz y que con mayor presteza huye del coraçon del hombre por mas que le finja ausente y ol uidado delos desacatos con que ha prouocado su bondad. Voluiendo pues a nuestro proposito el premio que espero el criado holgazan por sus seruicios se le troco el señor en el castigo de los hypocritas que siruen al ojo del que los mira, a cuya imitacion el auia delinquido, y en cuya cõpañia necessariamente auia de ser la pena mayor. *Ite male dicti in ignem æternum qui paratus est Diabolo & Angelis eius.* Esso quiere dezir apartaos de mi malditos para el fuego eterno que esta aparejado para el Diablo y sus malos Angeles, por cuyas persuasiones me boluistes las espaldas que en essa compañia es bien que passeys este destierro para que os atormente sin fin el dolor de padecer con los que fueron authores de vuestro daño, y la confusion de veros en el paradero miserable de aquellos, cuyos vazios auiades de ocupar y en cuyas sillas auiades de sentaros, porque assi como para los que se saluaran sera (sin duda) de grande contento verse no solo libres de las manos del Demonio, y victoriosos de sus astucias, sino cargados tambien de sus despojos, y honrados con los assientos de que ellos cayeron, en cuyo lugar (como Sant Augustin entiende) han de suceder: assi tambien sera gran confusion para los que se condenaren conocer que han de arder por toda la eternidad entre aquellos desertores de su principado; para reparo de cuyas ruynas les espero Dios tantos años a penitencia. No sin gran mysterio ordeno la sabiduria de Dios quando salio su pueblo de la seruidumbre dura de Egypto q̃ lleuasse cõsigo las joyas delos Gitanos que pedidas socolor de emprestido se las auia adjudicado el Señor en galardon de los adobes que les auia hecho sin paga: porque con ocasion de verse despojados de ellas auian de salir en su busca los Egypcios hasta quedar anegados en el mar

Lib. 22. de Ciuit. ca. 1.

el mar Bermejo siguiendo el alcance de su enojo : y era bien que no solo los hijos de Dios passando de la otra parte de el mar dexassen ahogado a Pharaõ en sus aguas, sino q̃ puestos en tierra de seguridad tuuiessen nueua materia de gozo en auer enriquecido con las alhajas que el enemigo auia merecido perder por su tirania. En q̃ se nos dio a entẽder que passando los justos de el nueuo testamento a la patria del descãso por aquel mar de sangre en q̃ ahogo Iesu Christo en la Cruz las legiones del infierno auiã de suceder en los despojos que ellas perdieron y en la gloria de que se enagenarõ. *Et spolians principatus & potestates traduxit confidenter palam triumphãs illos in semetipso*. Alude S. Pablo en estas palabras a la salida de Egypto, y al passo del mar Bermejo como lo denota aq̃lla palabra. *Traduxit*, Que significa passar de vna parte a otra. *Et traduxit populum suum per desertum*, Y quiere dezir q̃ despojando al demonio y al infierno de sus riquezas como Moyses a Pharaõ ya su pueblo delas suyas lleuo el Señor por el mar roxo de su sangre a su pueblo cõ mayor cõfiãça y seguridad que Moysen al de Israel por las aguas del mar Bermejo y le puso, ya libre de su tirania en la tierra prometida de eterno descanso y felicidad, donde la gloria que el enemigo perdio por su soberuia quedo por del pueblo de Dios que la declaro por suya en premio de los trabajos padecidos durante la ausencia deste destierro, de la manera que tambien adjudico a los hijos de Iacob los vasos de los Gitanos por paga de los adobes que les auian hecho el tiempo que duro el estado amargo de su esclauitud.*

MANI-

† *MANIPVLOS SVOS.*

CONSIDERACION QVARTA.

¶ Que se llaman manojos las buenas obras porque se arriman al seno del segador y que la seguridad de la esperança Christiana cuenta desde aca la gloria por suya.

EL Glorioso Doctor San Gregorio en el libro 7. de sus morales entiende por estos manojos las buenas obras que los amigos de Dios hizieron en esta vida en quien lleuan puesta su confiança para el dia de la cuenta: y llamanse haces o manojos con grande propriedad porque nacieron de la gracia que es grano o semilla dada del cielo como dize el Apostol San Iuan en su canonica y se juntaron y recogieron con el sudor de los segadores christianos que sin perdonar al trabajo ni a las incommodidades del tiempo, procuraron hazerlas a montones, estas lleuan los amigos de Dios para presentar y hazer alarde de ellas ante sus ojos, y por esso dixo el Real Propheta, que yuan gozosos y cargados de sus haces. *Ad examen quippe iudicij portantes manipulos veniunt, qui in semetipsis recta opera, quibus vitam mereantur, ostendunt*, y ponese justissimamente la confiança en ellas porque en la apretura de aquel dia no aura a que voluer los ojos sino a las preuenciones que cada vno lleuare hechas en la guarda de los mandamientos de *Cap.* 17. *Cap.* 3.

tos de Dios como se da a entender en la parabola de las Virgines donde las cinco donzellas descuydadas en la preparacion del azeyte fueron repellidas de las cuydadosas por auer acudido a valerse de su ayuda fuera de tiempo. Considerando esta verdad el Apostol Sant Pablo dize a los Hebreos que conseruen esta confiança: porque es grã de la remuneracion con que Dios premia las obras de que se tiene. *Nolite amittere confidentiam vestram, quæ magnam habet remunerationem.* Y el Sancto Concilio de Trento acabando de reprehender la confiança vana de los Heregues que con sola la fee, lo dan todo por hecho, acude luego a esforçar y alentar con esta authoridad de Sant Pablo la que se tiene en las obras de virtud, que los seruos de Dios hizieron en esta vida mediante su gracia. Todo lo qual confirma mas la Doctrina de Sant Gregorio y justifica el lenguage del Psalmista porque no podra negar que se llamen con grande propriedad manojos de segador las buenas obras de que nace tan gran seguridad en la esperança Christiana, el que considerare que acabado de hazer el haz o manojo de trigo, a ninguna parte se arrima primero que al seno donde el deposito de la esperança tiene su assiento, va juntando el segador con vna mano las cañas del trigo y segandolas con la otra, y atado el haz luego se abraça con el y le arrima al pecho hasta ponerle donde ha de estar, de manera que de la mano al seno y del seno a la mano viene a parar toda su labor. *De quo non implevit manum suam qui metet, & sinum suum qui manipulos colliget.* Y es vn retrato del trabajo virtuoso en que a la mesma medida a que anduuieron las manos en el obrar anda lleno ò vazio el seno de confianças. Quien mucho ha padecido por Dios ensancha los senos, y prometese grandes galardones, quien ha emperezado en seruirle, tambien los estrecha y se desanima, y en fin como dize Iob en el seno del hombre se deposita y viene a parar el colmo de la esperãça Christiana. *Reposita est hæc spes mea in sinu meo.* Quiso dezir tanto como si dexera no os turbe, que bien guardada esta. Auia andado a buscar en que escruir la fee de su resurre-

sess. 6. c. 9. & c. 16.

Psa. 128.

surrection, y descótentandole laminas de bronze, hojas de pedernales, y otro qualquier papel de tanta y mayor dura vino al cabo a concluyr con la sentencia que hemos referido en el seno la tengo guardada para mayor seguridad: porque es sin duda que lo que queremos que la tenga y este guardado y secreto lo escondemos alli. Camina el soldado por mar y tierra passando Reynos estraños y oluidando peligros en todas partes por llegar a la corte de su Rey de quien espera le haga merced por sus seruicios, y aunque oluide la espada en el camino pierda las plumas y la vanda y lo que mas daño le ha de hazer tambien la bolsa, los papeles de sus seruicios no se apartan jamas del pecho en su caxuela de hoja de lata para que ni en los arroyos corran peligro de mojarse ni en todo el camino de perderse, porque trahe alli la esperança de su medra, y nadie quiere ponerla sino en el mas seguro lugar. Lo mesmo haze el religioso de la licencia con que camina y el esclauo de la carta de horro en que le dieron libertad, y todos ponen los ojos en el mesmo effecto de donde tomo la Scriptura la metaphora quando para dar vna cosa por bien guardada y escondida la pone en el seno de quien la ha de guardar, de el pobre Lazaro dixo que le vio el Rico desde las llamas en el seno de Abraham. *In sinu Abrahæ.* Para ponderar como se collige de la doctrina de S. Augustin la seguridad y secreto de su saluacion que el Rico embidiaua desde los tormentos, y lo que mas es para significarla consubstãcial y conlidad de el hijo de Dios cõ su Padre se dize que le tiene en el seno. *Vnigenitus qui est in sinu Patris.* Porq̃ no se hallo otra phrasis que mejor significasse quan secreto y escondido esta el Verbo en el Padre y como no puede apartarse de él, la qual tambiẽ enseña S. Augustin en vn tratado sobre el Euangelio de S. Juan: de que se collige que la confiança que engendra la buena vida en los animos de los que siruen a Dios es oculta, y biẽ arraygada que lo vno y lo otro dize auerla engendrado las buenas obras en el seno del q̃ las hizo, y pruebanse entrãbas verdades con efficaces argumentos. De estar tan occultas y secretas las causas de la cõ

Seno

Li. de Anima & eius origine ca. 16. & conlione. 1. in psalm. 36. tom. 8. In Ioannem tractatu 3.

fiança Christiana nace q̃ la baldone el mundo, porque si se pone la atencion en quanto descubren los ojos ninguna cosa parece mas fuera de camino que la constancia del hõbre perfecto en esperar trueco de fuertes contra lo q̃ lleuã todas las edades, la muger de Tobias dixo al Sancto viejo viendole ciego, *Manifeste vana facta est spes tua*, Manifiestamẽte se conoce que son vanas todas tus esperanças pues con tanto enterrar de muertos no te has podido escusar de esta calamidad, ni has cogido hasta agora otro fructo de tus misericordias, y la muger de Iob dezia otro tanto a su marido quãdo le via en aquel estremo de trabajos, y necessidades, y fue razon de todos quantos quisieron medir la prouidencia de Dios cortamente y estrecharla a lo que corre en este siglo. *Vanus est qui seruit Deo*, Vano es el que sirue a Dios dizen los malos pues viendo que tan poco medran los que hazen su voluntad, y tanto los que la tienen en poco porfian en esperar vn plazo que nunca llega, y burladas tantas vezes sus confianças y desmentidas sus pretensiones tornan a padecer oy el engaño de q̃ pudierã auer salido ayer. Pero como la palabra de Dios es vna prenda tã firme q̃ el cielo y la tierra se trastornaran y desencaxarã de sus quicios primero que ella bambolee, el q̃ en eõfiança de sus promessas se arroja al agua y le obedece por altas q̃ vẽgã las olas tomarà puerto cõ seguridad y tanto mas cierta y firmemẽte quanto mas occultas estuuierẽ las causas en q̃ fundo sus prometimiẽtos. Atendiendo a esta razõ el Apostol S. Pablo llamo a la Esperãça Christiana la anchora de este nauio q̃ le affirma y haze estar seguro cõtra los empellones de los viẽtos, y es assi q̃ el anchora baxa tan hõda q̃ no se vee del q̃ esta en la naue, pero toda la seguridad del vaso esta en perderla de vista: porq̃ si solo entrasse debaxo del agua vna braça o dos no podria assegurar el nauio, y por el mesmo caso q̃ baxa tan honda q̃ no ay seguilla cõ la vista le affirma, y establecemas. Todo lo qual cõuiene a la esperãça del Christiano propriſsimamẽte: porq̃ quanto mas se remõta, y escõde en Dios tãto traua de mas poderosos fundamẽtos, y con esso queda mas firme, y fuera de todo riesgo de

go de perderse. Por lo qual Nicetas llama a la esperãça ma dre de nuestra tranquilidad, porq̃ sossiega los vayuenes de nuestro coraçon quando van las olas de la contradiciõ por el cielo, *Quam sicut anchoram habemus tutã incedentem vsq; ad interiora velaminis.* De este secreto descubierto a tan pocos con q̃ caminan las esperanças de los q̃ sirue a Dios nace aq̃lla admiracion repentina en q̃ caeran de golpe los peccadores quando vieren trocar las suertes el dia del juyzio, y passar a sillas de gloria los q̃ anduuieron arrastrando hierros en esta peregrinacion, *Mirabuntur in subitatione insperatæ salutis dicentes intra se, hi sunt quos aliquãdo habuimus inderisum, & in similitudinẽ improperij?* De no se auer podido esperar jamas al juyzio de la carne y de la sangre, q̃ auia de tener tal fin el empleo de los virtuosos, nace, la admiracion, y nace tambien parecer la saluacion repẽtina con ser la cosa en que mas se ha desuelado Dios desde su eternidad, y la empresa para q̃ mas costosos medios ha traçado *Mirabuntur* (dize) *in subitatione insperatæ salutis.* Tã lexos estuuo el seso mũdano de descubrir este thesoro y de caer en la cuẽta a lo q̃ vale padecer por Dios. De manera q̃ el secreto y seguridad de nuestras cõfianças se prueua biẽ de nacer de manojos de obras virtuosas q̃ inchẽ el seno del segador y leuantã al q̃ las hizo a pũto q̃ puede dezir q̃ trahe en el el Reyno de los Cielos cõforme aq̃lla sentẽcia de nro Redẽptor, *Regnũ Dei intra vos est.* El Reyno de Dios dẽtro de vosotros esta, porque estan dentro de vosotros las prẽdas sobre q̃ os le podeys prometer miẽtras no cayeredes de mi gracia. Cosa marauillosa q̃ sea tã grãde la capacidad del coraçõ del hõbre q̃ todo el Reyno de Dios Principe tã poderoso q̃ se sobrepone su poder al señorio de todo lo criado le q̃pa a vn Christiano en el seno. Estãdo Alexãdro tomado del vino se le antojo dar vna grã dadiua a vn hõbre ordinario y hizole merced de vna ciudad. Temiẽdo el otro la embidia de sus iguales respondio à Alexandro, señor essa merced es muy desigual para mi pequeñez, suplicoos, q̃ la guardeys para otro en quiẽ quepa, replico Alexãdro, si es grãde para tu peq̃ñez no lo es para mi grãdeza

In orat. 24 Nazianz. in illa verba tentatum autem per omnia.

Luc. 17. v. 21

Lib. 2. de beneficijs cap. 16.

y assi no te escuses q̃ la has de reciuir, animosa voz dize Seneca, pero aunq̃ real es necissima sin duda, porq̃ lo q̃ a el otro no le estaua bie̅ recibir tãpoco era cõforme a la grãdeza de Alexãdro darselo, demos q̃ a el le aya leuãtado el mũdo a tã grã lugar q̃ sus donatiuos no seã menos q̃ ciudades, y demos que aya sido mayor animo en el vassallo soltar de la mano vna tan gran dadiua que pudo ser darla en el Rey. Alomenos no llego aquel a ser tan grande que vna ciudad le cupiesse en el seno, *Animosa vox videtur & cum regia sit est sultissima, tumidissimum animal, si illum accipere hoc non decet nec te dare; liceat istud sane tibi, & te in tantum fortuna sustulerit vt congiaria tua vrbes sint, quæ quanto maioris animi fuit non capere quam spargere est tamen alioqui minor, quam vt in sinum eius condendæ sit ciuitas.* Pues si de vn animo que Seneca confiessa por mayor que el de Alexandro por auer sabido renunciar lo que supo dar el otro llega a dezir el mismo Philosopho que por lo menos no era tan grande que le cupiesse vna ciudad en el seno pechos a quienes les cabe en el seno no vna ciudad sino vn Reyno entero y no como el de Alexandro, sino como el Dios Rey de Reyes y señor de señores, que admiracion no le causaran? que encarecimientos no vencieran? que exageraciones no dexaran atras? Tan poderoso es el testimonio de vna conciencia limpia y tan en abono del que la tiene que comiença desde aca a entregarse en los bienes de la gloria que desde luego cuenta por suyos fundado en la esperança que le promete el coraçon libre de remordimiento en que mejor que en otro premio de quãtos ha señalado el mũdo a la virtud, goza los fructos de sus obras, como tãbien por el contrario, el q̃ las ha hecho malas aunq̃ el mũdo no solo no le persiga pero le fauorezca y lisongee, tiene dẽtro de si el mas importuno executor q̃ molesto jamas deudores humanos, para q̃ sepa el hõbre vicioso q̃ el deleyte en q̃ se entrega y cõ tan grãde satisfaction suya le cria en el seno vn escorpion que le ha de yr comiendo las carnes a la sorda y sin estallido, por donde el glorioso Sant Hieronymo sobre el

capitulo

capitulo 65. de Isaias nota que el castigo con que Dios aflige a los peccadores en esta vida segun lenguage de la escriptura se le esconde tambien en el seno, donde el justo guarda sus esperanças. Isaias dize en el lugar de arriba. *Retribuam in sinu eorum iniquitates vestras.* Castigare en su seno sus maldades, y el Psalmista dixo en el Psalmo. 78. *Et redde vicinis nostris septuplum in sinu eorum*, buelue a nuestros vezinos las setenas de los males que han hecho y encierrafelas en el seno, y de la mesma Phrasi vsa Salomon en sus prouerbios, y Oseas en su Prophecia y todos attendieron al tormento con que afflige al peccador la mala conscientia a sus solas, *In sinu, id est, in secreto cordis vbi propria torquet conscientia*, De manera que sin esperar a largos plazos acabada de hazer la obra buena o mala, se le sigue de contado, o el descanso, o la confusion. Razon que auia de acabar con el animo mas rebelde que se dispusiesse a seruir a Dios, pues es cierto que lo que alcança a descubrir mi coraçon en mi y me lo reprehende, Dios que tiene mas larga vista no me lo dissimulara ni passara por alto. Aquellos discipulos que yuan al castillo de Emaus el dia que el Señor resuscito por la tarde quando le oyeron la interpretacion de las escripturas y la cõsonancia de los mysterios cõ que yua conuenciendo su incredulidad, aunque no acabaron de caer en la cuenta de aquella vez ni echaron de ver que era su Maestro quien les hablaua, pero no les dexo de apuntar el coraçon que auia alli mas de lo que parecia por los ojos, que ardiendo le tenian y inquieto, con que les auisaua que parassen mientes en lo que oyan, y a no lleuar vendados los ojos, sin duda le conocieran, y lo qual confessaron ellos ingenuamente, despues que le perdieron de vista y le conocieron, en el partir del pan. *Nonne cor nostrum ardens erat in nobis, dum loqueretur nobis in via, & interpretaretur Scripturas?* Veys aqui que donde Iesu Christo les reprehendio de necios, y de coraçones tardos en creer donde auia tanta sobra de testimonios, *o stulti & tardo*

corde adcredendum. Los mesmos coraçones reprehendidos de lerdos en lo que les importa, no lo andan en reprehender a los discipulos de ciegos en no conocer a Dios, pues donde esto haze el coraçon del hombre, que os parece que haran los ojos de Dios que alcançan a descubrir muchas cosas que se le encubren a el, como dixo el Apostol S. Iuan. *Si cor nostrum reprehenderit nos, maior est Deus corde nostro, & nouit omnia.* Si nuestro coraçon nos reprehendiere mayor es Dios q̃ nuestro coraçon, y no ignora nada: q̃ fue dezir, mucho mas cierta y irreparablemẽte nos reprehendera. Por vna comparacion lo entendereys que es la que apunta el Apostol. Van en vn nauio vn Gigante y vn Enano, pero va el Enano en la gauia y el Gigante en la popa: descubrese desde lexos velas de enemigos, y dize el Gigante quatro velas he alcançado a descubrir, dize el Enano yo descubro siete. Pues como siendo vos vna hormiguilla que no se leuanta del suelo es posible que alcanceys a ver mas que yo? No es esso inconueniente, dira el otro, que vos vays en la popa y yo en la gauia, y ansi aunque soy mas pequeño voy mucho mas alto que vos y descubro lo que a vos se os encubre, pues trocad las manos, y suba el Gigante a la gauia, y baxe el Enano a la popa, ya seria locura apostar con el: porque de la primera ojeada alcançara a ver mil vezes mas q̃ el otro por mas que se empine, porq̃ esta mucho mas alto y es mayor. Aora pues entendereys lo que San Iuan quiere persuadiros. Enano es vuestro coraçon y tan enano que no le leuantays dos dedos de tierra y sobre serlo esta en lugar tan baxo como en vn cuerpo hecho de barro, donde como dixo Tertuliano entra la luz por vidriera de cuerno, Dios Gigante y viue en lugar tan alto, que no podeys seguirle con la vista ni aun lo que es mas, con el pensamiento, luego lo que desde essa baxeza y obscuridad alcançare a descubrir vuestro coraçon a Dios que es tanto mayor y mira desde mas alto como se le podra esconder? *Si cor nostrum reprehenderit nos maior est Deus corde nostro & nouit omnia.* Assi que queda prouado que los ladridos de vuestra conscientia son executoria que Dios tiene gana-

Tertullianus. li. de anima. ca. 53.

ne ganada contra vos para conuenceros de lo mal hecho, y aunque por el contrario no todo lo que vuestra conciencia os alaba y da por bueno es visto que lo ha de aprobar Dios que no puede padecer engaño en lo que vos a cada passo le padeceys, con todo es muy de codiciar que vuestro coraçon no os acuse, y mucho mas que conciba confianças de verse premiado, porque si estas nacen de obras verdaderamente Christianas, y hechas por loables fines (de que tambien riene el alma sus barruntos) no ay duda que la ventaja del logro es grande y de tan grande seguridad que como dexamos dicho en el principio de la consideracion, puede adelantarse a coger el gozo antes de su tiempo como Sant Pablo enseña quando dixo, *Spe gaudentes*, Gozosos con la esperança y generalmente prueuan los sanctos de la historia de Iob a quien restituyendo Dios en premio de su paciencia todos los bienes que le auia quitado el Demonio, doblados, solos los hijos le volnio en el mesmo numero que los primeros, porque con la fee de la resurrection pudo contar el Sancto Iob los muertos tan por suyos ante los ojos de Dios (a quien todos viuen ygualmente) como los que nacieron en su casa despues de sus trabajos, que si bien gozaua solos estos regalandose con ellos arrimandolos al pecho y echandolos a dormir en su seno quando niños; hallando en el tan viua la esperança de gozar algun dia los otros, del mesmo seno los boluia a coger doblados, como todo los demas bienes. *

Basil. & Olympiodorus in cap. 42. Thilip. Beda. Rupert. Iob vltimo. Nissen. oratione in funere Pulcheriæ. Greg. Magnus li. 35. moral. c. 16

FIN.

TABLA
DE LAS ADVER-
tencias y Consideraciones de los dos estados de la Spiritual Hierusalen sobre los versos de los Psalmos 136.
y. 125.

ADVERTENCIA PRIMERA

DE Las causas porque el pueblo de Dios fue preso por el Rey de los Assyrios, y lleuado a Babylonia, pag. 1.

ADVERTENCIA SEGVNDA.

Que el pueblo de Dios estuuo setenta años preso en Babylonia: y porque no fueron mas ni menos, pag. 8.

ADVERTENCIA TERCERA.

De las differencias de la seruidumbre que el pueblo de Dios padecio en Egypto y en Babylonia, y que la fama de la buelta de Chaldea hizo resfriar la memoria de la salida de Egypto, pag. 13.

ADVERTENCIA QVARTA.

Que estas dos captiuidades fueron figura del estado que el mundo tenia debaxo del poder del Demonio, y por el consiguiente la libertad de la vna y de la otra, lo fue de la que Iesu Christo N.S. nos grangeo con su sangre, pag. 18.

Psalm.

PSALMO CXXXVI.

EN EL TITVLO.

Consideracion primera, De la excellencia de los Psalmos de Dauid, y de las mysteriosas significaciones de sus titulos. Pag. 29.

Consideracion segũda, De lo que quiere dezir, Psalmo, en rigor, y que los ministros de Dios han de tener obras, y palabras, pag. 34.

Consideracion tercera, Como a solo Dauid llaman los Sanctos Real Propheta, y porque, de los fauores singulares que Dios le hizo quãdo le dio el Reyno de Israel, y q̃ es muy conforme al desseo de Dios la saluacion delos Reyes. pag. 40.

Consideracion quarta, Que fue author deste Psalmo el Real Propheta, y del mysterio que apuntan las sagradas letras en la distinction de los dos Dauides, pag. 46.

Consideracion quinta, Que valieron mucho cõ nuestro Dios las oraciones de Dauid, en señal de lo que auian de valer las de Iesu Christo nuestro Señor en los ojos de su padre. pag. 51.

Consideracion sexta, Que anduuo muy preuenido Dauid en llorar la perdida del pueblo de Dios, y que nos importa llorar las nuestras con tiempo. pag. 58.

Consideracion septima, Que pueden mucho con vnos Sanctos los exemplos de otros, y que deuemos reformar por ellos nuestras vidas. pag. 65.

VERSO PRIMERO.

Consideracion primera, De la occasion, que despertò el llantò del pueblo de Dios, y que al coraçon mas preuenido para los trabajos, quando los llega a experimentar le parecen mayores. pag. 68.

Consideracion segunda, Que los amigos de Dios, lloran

los trabajos temporales, con animos superiores a ellos, y q̃ vale mucho la constancia en las aduersidades. pag. 74.

Consideracion tercera, Que ciudad fue Babylonia, por que la llama Persia la Escriptura, y que se engañan los que con la fama del poder presente, se pretenden enseñorear de la memoria del tiempo venidero. pag. 80.

Consideracion quarta. Que los hijos de Israel bañaron en lagrymas el lugar donde les requirieron que cantassen, y que deue hazer lo mesmo el Christiano con los que le fueron occasion de offender a Dios. pag. 87.

Consideracion quinta, Que el pueblo de Dios se sento para llorar de espacio su soledad, y que el verdadero penitente no ha de hazer pausa en las lagrymas. pag. 92.

Consideracion sexta, que para perseuerar en las lagrymas, es medio prouechoso considerar los effectos que hazen en el alma del penitente. 95.

Consideracion septima, que las lagrimas son vicarias en las ausencias de Dios, y de los grandes prouechos que tienen. pag. 100.

Consideracion octaua, De lo que entiende la Sagrada Escriptura por Sion, y Hierusalen, y las antiguallas memorables que vio abrasar el pueblo de Dios en ella. pag. 106.

Consideracion nona, De los grandes prouechos que trahe al peccador acordarse de Dios, y de los regalos de su casa. pag. 114.

Consideraciõ decima, Que en solas las perdidas de Dios se emplean bien las lagrymas, que los hombres dan a las calamidades temporales. pag. 118

VERSO SEGVNDA.

Consideracion primera, que el pueblo de Dios mostro vencido gran valor a los ojos de los vencedores, y que los hechos verdaderos de la Escriptura, auentajan los encarecimientos mentirosos de la Gentilidad, pagina. 125.

Consideracion segunda, Que los hijos de Dios colgarõ de los

de los arboles esteriles los instrumentos de la oracion, y de los grandes prouechos della. pag. 131.

Consideracion Tercera, que depositando el pueblo de Dios los instrumentos en los salzes de Babylonia, mostro la confiança que tenia de que se auia de acabar su destierro, y que todos los trabajos de los amigos de Dios vienen tassados por su prouidencia y consejo, pag. 145.

Consideracion Quarta, que fuera del templo de Dios no se emplean decentemente las musicas, y de lo mal, que el mundo se aprouecha dellas, pag 149.

VERSO TERCERO.

Consideracion Primera, que luego que los Caldeos pidieron a los hijos de Dios que cantassen, colgaron ellos los violones, y que es necessario preuenir la tentacion desde lexos, pag. 159.

Consideracion Segunda, que vno de los mayores males de la vida humana es el estado de la esclauitud, y que como a tal le introduxo en el mundo el peccado, pag. 168.

Consideracion Tercera, que se offendieron los hijos de Israel de que quisiesse gozar el enemigo de la ocasion de su rendimiento, y que es muy ageno el miedo y la lisonja de los amigos de Dios, pag. 176.

Consideracion Quarta, que los hombres mundanos no quieren de los predicadores Euangelicos mas que el buen dezir, y el regalo de las palabras, pag. 183.

VERSO QVARTO.

Consideracion Primera, de las dos differẽcias de enemigos que tuuo el pueblo de Dios en Babylonia, y que el mũdo por excusar sus culpas las suele cargar a quien no las tiene, pag 190.

Consideracion Segunda, que de las faltas de los hijos de Dios toma el enemigo ocasion para blasonar contra su grandeza, y que ha hypotecado nuestro hazedor a la seguri-

seguridad de nuestra resistencia su honra. pag. 194.

Consideracion tercera, Que la paga de la virtud ni se ha de esperar de manos de hombres, ni Dios la libra en bienes temporales, pag 201.

Consideracion quarta, Que el respecto que se deue a las cosas sagradas, se conserua mejor desuiandolas de los ojos del vulgo, y que los officios diuinos no se celebraran bien en lengua comun, pag. 214.

VERSIO QVINTO.

Consideracion primera, Que los sieruos de Dios se hallan atajados cõ su ley quando se offrece occasion de offenderle, y que nõ tienen por posible lo que no se puede hazer sin quebrarla, pag. 221.

Consideracion segunda, Que el alma que supo vna vez de Dios siente mucho el estado trabajoso en que la ponen sus culpas, y no puede alegrarse en el. pag. 227.

Consideracion tercera, Que los regalos de Dios no son para los gustos grosseros de los hombres del mundo, pagina. 232.

Consideracion quarta, Que la inquietud de Babylonia no es a proposito para gozar de los hymnos de Sion, y que el rato de la oraciõ pide el coraçon sossegado. pa. 236.

VERSO SEXTO.

Consideracion primera, Que deuemos sacar de los peligros de offender a Dios, apercibimiento para los de adelante. pag. 247.

Consideracion segunda, Que para grangear a Dios por amigo, hemos menester amarle, y declararnos por el. pagina. 252.

Consideracion tercera, Que el oluido que el peccador tiene de su Dios, le ha de pagar en la misma moneda, y cõ ventajas, pag. 259.

Consideracion quarta, Que los amigos de Dios hazen a

dos

dos manos en las materias de seruicio suyo, pag. 265.

VERSO SEPTIMO.

Consideracion primera, Que los hijos de Dios en esta maldicion, quieren morir de sed si se oluidaren de su casa, que para esclauos es vna imprecacion pesadissima. pa. 270

Consideracion segunda, Que siendo necessario acordarse el hombre de Dios en todas occasiones, ninguna cosa pone mas facilmente en oluido, pag. 276.

VERSO OCTAVO.

Consideracion primera, Que los amigos de Dios siempre van creciendo en la virtud, y mejorandose en los propositos de seruirle, pag. 281.

Consideracion segunda, que es gran virtud el agradecimiento en la prosperidad, donde suele ser ordinario el oluido, pag. 288.

Consideracion tercera, Que es menester corregir la falsa alegria del mundo con la memoria triste de nuestro destierro, pag. 294.

VERSO NONO.

Consideracion primera, Que las enemistades entre los hermanos, quanto son menos justificadas suelen ser mayores, y mas difficultosas de acabar, pag. 301.

Consideracion segũda, Que con aquella palabra, *Edom*, motejaron los hijos de Israel de ignorantes y prophanos a los Idumeos, y que el poder desacompañado de discreciõ, es cierto camino para perderse las republicas. pag. 307.

Consideracion tercera, que el dia que gozara de Dios el justo es el tiẽpo mas acomodado para pedir cuenta al pecador, pag. 310.

Consideracion quarta, Que el dia que grangeò la paz al pueblo de Dios, se llama con razon dia de Hierusalen, y que estamos obligados a conseruarla con nuestros proximos, fol. 316.

VERSO

Tabla.

VERSO DECIMO.

Consideracion primera, Que los enojos arrebatados hazen en el coraçon del hombre vergonçosos effectos, pagina. 324.

Consideracion segunda, De la breuedad con que el Christiano deue de poner el odio con su proximo, y lo mucho que le cansan a Dios venganças llenadas al cabo. pag. 326.

Consideracion tercera, Que le offenden mucho a Dios los coraçones vengatiuos, y que se obliga al mesmo passo de los que hazen bien a los que le hizieron mal. pag. 344.

Consideracion quarta, Que es mucho lo que el hombre se adelanta en sus enojos, poniendo Dios tan gran tassa y medida a los suyos, pag. 340.

VERSO VNDECIMO.

Consideracion primera, Que la Magestad de nuestro Dios desde el principio de su enojo comiença a apiadarse del que ha de castigar, y que esta blandura heredan del los coraçones de los suyos, pag. 347.

Consideracion segunda, Que la compassion del enemigo es vna piedad muy liuiana, y algunas vezes prejudicial. pag. 357.

Consideracion tercera, Que el peccador se ha de tener por infeliz en medio de los successos de su buena dicha, y el justo por bienauenturado entre los trabajos de su desgracia. pag. 361.

Consideracion quarta. Que el Talion de la vengança, de que hablaua la ley en el castigo delas injurias, le trocò Iesu Christo nuestro Señor en el Talion contrario de paciencia. pag. 364.

Consideracion quinta, Porque llama el Real Propheta retribucion a esta captiuidad, y que la mala conscіencia viue siempre atormentada de sospechas y temores. pa. 370.

VERSO DVODECIMO.

Consideracion primera, Que sienten mucho los padres las

las muertes temporales de sus hijos, y cuydan poco de excusarles las eternas. pag. 379.

Consideracion segunda, Que la communicaciõ con los enemigos de *Dios* es contagiosa, y como tales se deuen soltar sus cosas de las manos, pag. 385.

Consideracion tercera, Que desea Dios grandemente que no yerre el hombre tiro a los enemigos del alma, y que por sola su gloria se peligra con seguridad, pag. 390.

Consideracion quarta, Que deue el Christiano cortar el hilo a la mala costumbre luego que comiença, y que los vicios de muchos años son muy difficultosos de curar. pagina. 395.

Consideracion quinta, Que deue el Christiano quebrantar los brios de la sensualidad con la memoria de la passiõ de Iesu Christo nuestro Señor, pag. 401.

PSALMO CXXV.

EN EL TITVLO.

Consideracion primera, Que quiere dezir, *Canticum graduum*, y que para subir a la patria celestial se ha de yr de vna virtud en otra. pag. 417.

Consideracion segunda, Que aunque esta subida de Hierusalen es agria para la flaqueza de la carne, se ha de acõmeter con ligereza y alegria. pag. 425.

Consideracion tercera, Que se confirma esta verdad con el exemplo que el Señor nos dexò en su subida gloriosa a los cielos, y que a la gloria verdadera de Hierusalen se sube por contrarias gradas, que a la falsa de Babylonia. pagina. 432.

VERSO PRIMERO.

Consideracion primera, Que los bienes que suceden a sus con-

sus contrarios son de mayor gusto para el que los recibe, y que le halla grande el alma que supo de Dios, quando sobre quiebras en su amistad, se buelue a restituyr a ella. pag. 438.

Consideracion segunda, Que causa grande regozijo en el alma del peccador, ver a Dios haldas en cinta para tratar de su remedio, y que las almas tiernas en la virtud quieren ser tratadas con regalo, pag. 446.

Consideracion tercera, Que todos los bienes que recibimos de los hombres, deuemos atribuyrselos a Dios, como a primera causa suya, y primer bienhechor nuestro, pag. 457.

Consideracion quarta, que tuuieron los hijos de Israel por titulo honroso llamarse esclauos de la ciudad Sancta, y que la mayor honra del Christiano, es llegar a padecer por Dios, pag. 466.

Consideracion quinta, Que quien viue desterrado de la casa de Dios, necessariamente ha de padecer graues descõsuelos, y que solo Dios es el verdadero consuelo de las almas, pag. 471.

VERSO SEGVNDO.

Consideracion primera, Que es tan grande el gozo que Dios tiene aparejado para los que han de reynar con el, que sobrepuja la capacidad de sus coraçones, pag. 478.

Consideracion segunda, Que a todo el pueblo de Israel attribuye el Real Propheta vna lengua sola, y que fuera de la casa de Dios, no se halla paz verdadera. pag. 485.

Consideracion tercera, Que mostraron los hijos de Dios, en este verso auer cumplido la palabra que le dieron de no cantar en Babylonia, y que es muy celoso el Señor de las promessas que le hazen los suyos, pag. 490.

Consideracion quarta, Que se ha de preciar el Christiano de seruir de Iesu Christo nuestro Dios, y que el verdadero agradecimiento a las mercedes que nos haze, es proponer de seruirle con firmeza. 498.

VERSO

VERSO TERCERO.

Consideracion primera, Que importa ala reputacion de Dios que hasta los estraños alaben su grandeza, y que siempre llega fuera de sazon la approbacion de el enemigo, pag. 504.

Consideracion segunda, Que la Magestad de nuestro Dios en todas sus misericordias se alarga a mas aun de lo que piden nuestras necessidades, pag. 515.

Consideracion tercera, Que solo Dios sabe tener obras para con los suyos, y que en el mundo no se hallan mas que palabras, pag. 521.

VERSO QVARTO.

Consideracion primera, Que no ay mejores armas contra los enemigos de Dios que sus mismas confessiones, y que le roban al Señor los ojos los coraçones rendidos, pagina. 527.

Consideracion segunda. Que las almas que mucho tiempo viuieron sin Dios, suelen hazer estado de gozarse en el de sus culpas, y que por tanto les es mas necessario conseruar la amistad del Señor quando se restituyen a ella. pag. 535.

VERSO QVINTO.

Consideracion primera, Que es grande el trueco que Dios haze de vna alma con su gracia, y que quando la saca del poder del peccado, la trasslada de vna captiuidad y ramma a otra muy dulce, pag. 544.

Consideracion segũda. Que el pecho charitatiuo viendo acomodadas sus cosas, trata con gran cuydado de remediar las del proximo que no lo estan. pag. 553.

Consideracion tercera. Que las oraciones que Dios mejor escucha al peccador, son las que le piden su remedio. pag. 557.

Consideracion quarta, Que es Dios tan presto en obrar nuestra salud que rompe nuestras prisiones con vn soplo, y que no pudiendo errar sus obras para mostrar el gusto con que trata las que nos tocan se tarda en ensayarlas. pag. 564.

Consideracion quinta, Que la Iglesia de Iesu Christo nuestro Dios afligida se mejora, y no solo no la disminuyen, pero la augmentan las persecuciones de los tyrannos, pag. 570.

VERSO SEXTO.

Consideracion primera. Que premia Dios el zelo de sus ministros con el gozo de auer peligrado por la salud de los proximos, pag. 577.

Consideracion segunda, Que a los trabajos de esta vida les esta prometido el descanso de la otra. pag. 591.

Consideracion tercera, Que el que siembra sobre las lagrymas del pobre cogera con abundancia, y de los grandes fructos de la limosna. pag. 600.

VERSO SEPTIMO.

Consideracion primera. Que todo lo que dura este destierro es tiempo de lagrymas para los hijos de Dios, y que los gozos del mundo passan como sombra. pag. 611.

Consideracion segunda, Que es tan facil el hombre en perderse que con dessear su saluacion no da passo por ella, y aborreciendo su condenacion, camina sin tienda en su busca. pag. 622.

Cõsideracion tercera, Que la esperança segura del premio facilita las difficultades de la virtud, y haze suaues contra el tiempo sus trabajos. pag. 627.

Consideracion quarta, Que siendo las buenas obras dadiuas de la mano de Dios, las llama nuestras, y porque la escriptura, y que las engrandece tanto el Señor para premiarlas, que los mesmos que las hizieron dias vienen a desconocer. pag. 637.

Consideracion quinta, Que las tribulaciones de los que professan virtud, son muchas, y en varias materias, y que en declarandose vna alma por de Dios, tiene necessidad de apercebirse para el combate. pag. 645.

VERSO OCTAVO.

Consideracion primera. Que la Magestad de nuestro Dios pone auna mas cuydado en remediarnos, que nosotros auiamos puesto en perdernos, pag. 658.

Consideracion segunda, Que el fructo de las esperanças Christianas satisfaze, y alegra de veras a nuestro coraçon, y que las cargas de el desseo, que se logra son muy suaues. pag. 664.

Cõsideracion tercera, Que la justicia admirable de nuestros merecimientos para con Dios nace de su gracia, y anda entre dos obras suyas, y que es mayor perfection servirle por sola su bondad que por la esperança del premio, pag. 670.

Consideracion quarta, Que se llaman manojos las buenas obras, porque se arriman al seno del segador, y que la seguridad de la esperança Christiana cuenta desde aca la gloria por suya, pag. 679.

TABLA DE los lugares de Escriptura que se declaran en los dos Estados de la espiritual Hierusalen, sobre los Psalmos 125. y 136.

EX LIBRO GENESIS.

VAgus, & profugus eris, &c. Genes. 3. pag. 304.
Isti sunt potentes à sæculo viri famosi, &c. Genes. 9. pag. 174.
Erat autem terra labij vnius, &c. Genes. 11. pa. 485.
Fecit Abraham grande conuiuium, &c. Gen. 12. pa. 399.
Pater mi, vbi est victima holocausti, &c. Gen. 22. pa. 56.
Præ amoris magnitudine, &c. Gen. 27. pa. 99.
Et maritus nimium credulus &c. Gen. 39. pag. 377.
Quomodo possum hoc malum facere? &c. Gen. 39. p. 222
Et tamen succedentibus prosperis, &c. Gen. 41. pa. 289.
Pecuniam quam inuenimus, &c. Gen. 44. pa. 486.
Sedit in forti arcus eius, &c. Gen. 49. pag. 77.
Inuiderunt que illi habentes iacula, &c. Gen. 49. pa. 163.
Effusus es sicut aqua, &c. Gen. 49. pa. 306
Maledictus furor eorum quia pertinax. Gen. 49. p. 329
Vidit requiem quod esset bona, &c Gen. 49. pa. 634.

Ex libro Exodi.

Descendi vt liberem populum meum, Exo. 4. pa. 21. 312.
Ecce constitui te Deum Pharaonis, &c. Exod. 7. pa. 136.
Fiant immobiles quasi lapis &c. Exo. 15 pag. 618.
Exterritus sum, & tremebundus, &c. Exod. 19. pa. 215.

Non

De la Escriptura.

Non cõques hœdum in lacte matris suæ, &c. Exod. 23. pag. 449.
Loquere ad filios Israel vt accipiant mihi primitias, &c. Exod. 25. pag. 449.
Cydarim de capite suo non deponet, Exo. 28. pa. 614.
Hi sunt Dij tui Israel, Exod. 32. pa. 6. & 66.
Fac nobis Deos qui nos præcedant, &c. Exo. 32. pa. 134.
Ex consortio sermonis Dei &c. Exo. 34. pag. 641.

Ex Leuitico.

Quomodo potui placere Deo in cæremonijs, &c. Leuit. 10. pag. 178.
Et lætabimini coram Domino Deo vestro, &c. Leui. 23. pag. 72.
Tunc placebunt terræ Sabbata sua, &c. Leui. 26. pag. 10.
Comedetis vetustissima veterum, &c. Leuit. 26. pag. 18.

Ex libro Numerorum.

Anima nostra iam nauseat super cibo isto, &c. Num. 21. pag. 234.

Ex Deuteronomio.

Eduxi vos de fornace ferrea Aegypti, &c. Deut 4. pa. 20.
Cum vobis data fuerit terra in potestatem, &c. Deute. 7. pag. 648.
Ductor tuus fuit in solitudine, &c. Deut. 8. pag. 272.
Terra, ad quã ingredieris nõ est sicut terra Aegypti, &c. Deut. 11, pag. 131.
Non adhærebit de anathemate, &c. Deut. 13. pag. 385.
Non arabis in boue simul & asino, &c. Deut. 22. pa. 556.
Non alligabis os boui trituranti, &c. Deut. 25. pag. 524.
Pars autem Domini populus eius, &c. Deut. 32. pag. 196.
Qui inundationem maris quasi lac sugent, &c. Deuter. 33. pag. 100.

Ex libro Iosue.

Ne appropinquetis ad arcam, &c. Iosue. 3. pag. 161.
Iordanis autem inundat super ripas, &c. Iosue, 3. pag. 571.

Ex libro Iudicum.

Sicut feci, ita reddidit mihi Dominus, &c. Iudic. 1. pagina. 259.

Tabla de los lugares

Vtraque manu vtebantur pro dextera, &c. Iud. 3. pa. 39.

Qui non eduxit gladium, timebat enim, &c. Iudic. 8. pagina. 399.

Vtraque manu fundis saxa, &c. Iud. 20. pag. 39.

Ex libris Regum.

Tantummodo labia illius mouebantur, &c. 1. Reg. 1. pagina. 138.

Væ nobis, væ nobis non fuit tanta exultatio, &c. 1. Reg. 4. pag. 120.

Saul percussit millia, &c. 1. Reg. 18. pa. 50.

Vsq; dum deficerent eis lacrymæ, &c. 1. Reg. 20. pag. 92.

Egressus est rex Israel vt quærat pullicem, &c. 1. Reg. 26 pag. 358.

Multa mala operatus est cõtra populũ suum, &c. 1. Reg. 27. pag. 253.

Nolite annuntiare in Geth, &c. 2. Reg. 1. pag. 508.

Redemisti populum tuum ex Aegypto, &c. 2. Reg. 7. pag. 198.

Et erat claudus vtroque pede, &c. 2. Reg. 9. pag. 594.

Quare accessistis ad murum, &c. 2. Reg. 11. pag. 164.

Quis occidit Abimelec? &c. 2. Reg. 11. pag. 194.

Etsi parua sunt ista, &c. 2. Reg. 12. pag. 17.

Dauid proficiens & semper seipso robustior, &c. 2. Reg. 13. pag. 285.

Fleuerunt pariter sed amplius Dauid, &c. 2. Reg. 2. pagina. 560.

Et occidisse eum gladio filiorum Amon, &c. 2. Reg. 23. pag. 530.

Egregius Psaltes in Israel, &c. Reg. 23. pag. 47.

Hæc sunt verba nouissima Dauidis, &c. 2. Reg. 23. pag. 52

Minimus digitus meus grossior est, &c. 3. Reg. 12. pa. 309

Etiam Domine viduam, apudquam ego, &c. 3. Reg. 17. pagina. 336.

Clauda est rogantis oratio, &c. 3. Reg. 18. pag. 562.

Relinquitur, reliqui mihi septem, &c. Reg. 19. pa. 12.

Pugnauerunt reges contra se, &c. 4. Reg. 3. pa. 657.

Osci-

Oscitauit septies,&c.4.Reg 4.pa.263.
Ite sepelite maledictam illam,&c.4.Reg.9.pag.351.
Sagita salutis Domini est,&c.4.Reg.13.pag.391.

Ex libris Paralipomenon.

Isti sunt qui transierunt Iordanem,&c.1.Paralip. 12. pagina 570.
At illi responderunt vt iuuenes, &c. 2. Paralip. 10. pagina. 605.
Si quis euaserat gladium ductus in Babylonem,&c. 2. Paralip.36.pag.50.
Incenderunt hostes domum Dei, &c. Paralip. 36.pagina.523.

Ex libris Esdræ.

Altera faciebat opus,&c.2.Esdræ.4.pag.39.

Ex libro Tobiæ.

Qui post tempestatem tranquillum facis,&c.Tob.3.pagina.444.
Missus est Angelus Raphael,&c.Tob.3.pa.562.
Bona est oratio cum ieiunio, &c. Tobiæ. 12. pagina. 602.
Bibentes vinum in phialis,&c.Tob.12.pag.605.

Ex libro Iudith.

Videns autem Achior caput Olophernis, &c.Iudith.13. pag.153.
Orabat Iudith cum labiorum motu, &c. Iudith. 18. pagina. 138.

Ex libro Esther.

Et non erat qui nolentes cogeret,&c.Esther.1.pa.179.
Et omnia loca,in quibus prius lætari consueuerat, &c. Esth.4.pa.91.

Ex libro Iob.

Tantum in eum ne extendas manum tuam,&c. Iob.1. pag.146.

Tabla de los lugares

Nudus egressus sum de vtero matris meæ, &c. Iob. 1. pagina. 614.

Veruntamen animam illius serua, &c. Iob. 2, pag. 146.

Paruulum occidit inuidia, &c. Iob. 5. pag. 208.

Nunquid oculi carnei tibi sunt, &c. Iob. 10. pag. 133.

Qui bibunt sicut aquam iniquitatem, &c. Iob. 15. pa. 148.

Si contempsi iudicium subire cum seruo meo, &c. Iob. 15 pag. 161.

Dies mei transierunt, &c. Iob. 17. pag 538.

Qui ligat aquas in nubibus suis, &c. Iob. 26. pag. 148.

Ecce Gigantes gemunt sub aquis, &c. Iob. 26. pag. 75.

Nonne vestimenta tua calida sunt? &c. Iob. 27. pag. 140.

Quando lauabam pedes meos butyro, &c. Iob. 29. pa. 114

Vocem suam cohibebant duces, &c. Iob. 29. pag. 270.

Si deceptū est cor meū super muliere, &c. Iob. 31. p. 260.

Protegunt vmbræ vmbram eius, &c. Iob. 40. pag. 619.

Non fugabit eum vir sagitarius, &c. Iob. 41. pag. 40.

Ex libro Psalmorum.

Discedite à me omnes qui operamini iniquitatem, &c. Psal. 6. pag. 137.

Præparationem cordis eorum, &c. Psal. 10. 137.

Inclinauit cœlos & descendit, &c. Psal. 17. Pag. 21.

Ignis à facie eius exarsit, &c. Psal. 17. pag 442.

Deus meus clamabo per diem, &c. Psal. 21. pag. 140.

Et posui vestimentum meum cilicium, &c. Psal. 21. pa. 26

Oculi mei semper ad Dominum, &c. Psal. 24. pa. 395.

In te Domine speraui, &c. Psal. 30. pag. 54.

In capite libri scriptum est de me, &c. Psal. 38. pa. 92.

Cur timebo in die mala, &c. Psal. 48 pag. 300.

Præcipita Domine, diuide linguas eorum, &c. Psalm. 54. pag. 82. & pag. 486.

Lætabitur iustus cum viderit vindictā &c. Ps. 57 pa. 590.

Errauerunt ab vtero, &c. Psal. 57. pag. 62.

Vt intingatur pes tuus in sanguine, &c. Psal. 67. p. 36.

Descendet sicut pluuia in vellus &c. 71. pag. 428.

In securi & ascia deiecerunt eam, &c 37. pag. 39. & p. 414

Renuit consolari anima mea, &c. 76. pag. 122.

Effu-

+

ex libro Psalmorum.

~ illuc n. ascenderunt tribus tribus dñi - 583

~ quoniam ab infantia crevit mecum miseratio. 608.

~ specie tua et pulchritudine tua. 655.

~ satiabor cum apparuerit gloria. 667

~ inebriabuntur ab ubertate domus tuae - 667

~ de quo non implevit manus suas qui metit. 680.

~ redde vicinis nostris septuplum. 685

~ vigilavi et factus sum sicut passer solitarius. 472

~ corripiet me justus in misericordia et increpabit. 510

~ qui edebat panes meos. 516

~ copiosa apud eum redemptio. 519

~ Jordanis conversus est retrorsum. 545

~ accepisti dona in hominibus. 371. 549.

~ benedictus dominus qui non amovit orationem. 558

~ Jerusalem quae aedificatur ut civitas. 582

~ zelus domus tuae comedit me. 584

~ propter te mortificamur tota die. 585.

~ dedisti nos tamquam oves escarum. 587

~ laetabitur justus cum viderit vindictam. 590

~ in siti mea potaverunt me aceto. 274

~ non sunt recordati manus eius die. 278

~ super vestem meam miserunt sortem. 319

Effuderunt sanguinem sanctorum &c. Psal. 78 pag. 413.
Ego dixi Dij estis &c. Psal. 81. pag. 136.
Sicut vulnerati dormientes in sepulchris &c. Psalm. 87. pagi. 263.
Extendens cœlum sicut pellem &c. Psal. 103. pag. 414.
Sicut iurauit domino, &c. Psal. 131. pag. 491.
In manu potenti & brachio excelso, &c. Psal. 135. pa. 14.
Non declines cor meum in verba malitiæ, &c. Psalm. 140. pag. 191.
Qui operis cœlum nubibus, &c. Psal. 146. pag. 62.
Etenim illuc manus tua deducet me, &c. Ptal. 138. p. 268.

Ex libro Prouerbiorum.

Frustra iacitur rete ante oculos, &c. Prou. 1. pag. 489.
Vult & non vult piger, &c. Prou. 13. pag. 98.
Cor quod nouit amaritudinem, &c. Prou. 14. pag. 297.
Melior est patiens arrogante, &c. Prou 16. pag. 163.
Voluntas regum labia iusta Prou. 16. pag. 44.
Aqua profunda verba ex ore viri, &c. Prou. 18. pag. 33.
Fouea enim profunda est meretrix, &c. Prou. 23. pa. 156.
Vetus aquilo dissipat pluuias, &c. Prou. 25. pag. 141.
Quomodo frustra claudus, &c. Prou. 26. pag. 37.
Responde stulto iuxta stultitiam suam, &c. Prouer. 26. pag. 182.
Gustauit & vidit quoniam bona est negociatio eius, &c. Prou. 31. pag. 103.
Os suum aperuit sapientiæ, &c. Prou. 31. pag. 308.

Ex libro Ecclesiastæ.

Et alius natus in regno inopia consumatur, &c. Eccles. 4. pag. 462.
Hanc quoque sub sole vidi sapientiam, &c. Eccles. 9. pag. 280.
Mitte panem tuum super transeuntes aquas, &c. Eccles. 11. pag. 601.

Ex Canticis Canticorum.

Filij matris meæ pugnauerũt cõtra me, &c. Cant. 1. pa. 26.

Tabla de los lugares

Equitatui meo in curribs Pharaonis, &c. Cant. 1. pag. 98.
Pulchræ sunt genæ tuæ sicut turturis, &c. Cant. 1. pa. 124.
Botrus Cypri dilectus meus mihi, &c. Cant. 1. pag. 406.
Fasciculus myrrhæ dilectus meus mihi, &c. Cantic. 1. pag. 406. 665
Ostende mihi faciem tuam, &c. Cant. 2. pag. 142.
Sicut vitta coccinea labia tua, &c. Cant. 4. pag. 335.
Oculi tui columbarum, &c. Cant. 4. pag. 675.
Capite nobis vulpes paruulas, &c. Cant. 4. pag. 178.
Mille clypei pendent ex ea, &c. Cant 4. pag. 106.
Laui pedes meos, &c. Cant. 5 pag. 540.
Genæ tuæ sicut areolæ aromatum, &c. Cantic. 5. pagin. 546.
Oculi tui sicut columbæ, &c. Cant. 5. pag. 182. 545
Qualis est dilectus tuus ex dilecto? &c. Cantic. 5. pag. 653.
Ego dilecto meo & ad me conuersio eius, &c. Cantic. 6. pag. 534.
Pulchra es amica mea suauis & decora, &c. Cantic. 6. pag. 654.
Oculi tui sicut piscinæ &c. Cant. 7. pag. 93.
Nasus tuus sicut turris Libani. &c. Cant. 7 pag. 309.
Caput tuum sicut Carmelus, &c. Cantic. 7. pagin. 589.
Quæ habitas in hortis amici auscultant te, &c. Cant. 8. pag. 135. & 178
Vinea fuit pacifico in ea, &c. Cant. 8. pag. 178.
Pone me vt signaculum, &c. Cant. 8. pag. 253. 555
Ego murus & vbera mea sicut turris, &c. Cantic. 8. pag. 551.
Soror nostra paruula est, &c. Cant. 8. pag. 451. 554

Ex libro Sapientiæ.

Impij autem manibus & verbis, &c. Sap. 1. pag. 263.
Optaui & datus est mihi sensus, &c. Sap. 7. pag 137.
Hæc & in consensu superbiæ, &c. Sap 10. pag. 486.
Descenditque cum illo in foueam, &c. Sap. 10. pag. 199.

Quis

Quis enim imputaret, tibi, &c. Sap. 12. pag. 196.
Tu autem cum tranquillitate iudicas, &c. Sapient. 12. pag. 353.
Et deseruiens cuiusque voluntati, &c. Sapient. 16. pag. 234.
Illos enim locustarum & muscurã, &c. Sapient. 16. p. 575.
His autem cessit qui exterminabat, &c. Sapient. 18. pag. 108.
Et parentum magnalia in quatuor ordinibus, &c. Sapi. 18. pag. 107.
Nam ex aqua, quæ ante erat, &c. Sapient. 19. pagin. 98.

Ex libro Ecclesiastici.

Quod de carcere cateniſque interdum, &c. Eccles. 42 pag. 440.
Verba ſapientis audiuntur in ſilentio, &c. Eccles. 9. pag. 239.
Cum Pſaltatrice neſis aſsiduus, &c. Eccles. 9. pagin. 151.
Neſcit homo finem ſuum, &c. Eccles. 9. pag. 149.
Qui diſsipat ſæpem, &c. Eccles. 10. pag. 223.
Verba ſapientum quaſi ſtimuli, &c. Eccles. 12. pag. 33.
Quis miſerebitur incantatori, &c. Eccles. 18. pagin. 166.
Muſica in luctu importuna narratio, &c. Eccles. 22. pag. 177.
In filia non auertente ſe firma cuſtodiam, &c. Eccles. 26. pag. 157.
Vaſa figuli probat fornax, &c. Eccles. 27. pagin. 20.
Qui potuit tranſgredi & non eſt tranſgreſſus, &c. Eccles. 31. pag. 157.
Eleemoſynas illius enarrauit, &cet. Eccles. 31. pagina 602.
Cum leonibus luſis quaſi cum agnis, &c. Eccles. 46. pag. 49.

Spiritu

Tabla de los lugares

Spiritu magno vidit vltima,&c. Eccles. 48. pag. 30.

Ex Isaia Propheta.

Cognouit bos possessorem suum,&c. Isa. 1. pag. 556.
Super quo percutiam vos vltra,&c. Isa. 1. pag. 354.
Et fluent ad eum omnes gentes,&c. Isa. 2. pag. 426.
Cantabo dilecto meo canticum patruelis mei, &c. Isa. 5. pag. 178.
Et relinquetur filia Sion sicut vmbraculum, &c. Isa. 8. pag. 111.
Virgam enim humeri eius,&c. Isa. 9. pag. 35.
Habitabit lupus cum agno,&c. Isai. 11. pag. 49.
Et leo sicut bos comedet paleas,&c. Isa. 11. pag. 175.
Ecce ego suscitabo super vos Medos,&c. Isa. 13. pag. 372.
Quem docebit scientiam,&c. Isa. 28. pag. 399.
Et flatus Domini exercituum sicut torrens, &c. Isa. 30. pag. 101.
In Pharetra sua abscondit me,&c. Isa. 49. pag. 390.
Dixit Sion, Dominus oblitus est mei. &c. Isa. 49. pa. 132.
In principio descendit populus meus. &c. Isa. 52. pag. 23.
Dilata locum tentorij tui,&c. Isa. 54. pag. 506.
Et aspersus est sanguis eorum super indumenta, &c. Isa. 63. pag. 36.
Et erit mensis ex mense,&c. Isai. 66. pag. 11.
Ad quem respiciã nisi ad pauperculũ,&c. Isai. 66. pa. 532.

Ex Hieremia & Baruch.

Ecce dedi verba mea in ore tuo,&c. Hier. 1. Pag. 57.
Leua oculos tuos in directum,&c. Hier. 3. pag. 115.
Quasi os meum eris,&c. Hier. 5. pag. 138.
Si potest Æthiops mutare pellem,&c. Hier. 13. pag. 397.
Ecce dies veniũt dicit Dominus,&c. Hier. 23. pag. 16.
Seruient Domino Deo suo,&c. Hier. 30. pag. 49.
In die qua apprehẽdi manum eorum,&c. Hier. 31. pa. 16.
Quiescat vox tua à ploratu,&c. Hier. 31. pag. 103.
Viderunt eã hostes & derisерunt eam,&c. Thre. 1. pa. 9.
Dabit percutienti se maxillam,&c. Thre. 3. pa. 369.

Qui

De la Escriptura.

Qui vescebantur voluptuosè interierunt, &c. Thre. 4. pag. 114.
Adhæsit lingua lactentis, &c. Thre. 4 pag. 271.
Serui dominati sunt nostri, &c. Thre. 5. pag. 107.
Perierunt propter suam insipientiã Baruch. 3. pag. 309.
Stellæ luxerunt ei cum iocunditate, &c. Baruch. 3 pa. 598.

Ex Ezechiele Propheta.

Audiunt sermones tuos & non faciunt eos, &c. Ezech. 5. pag. 185.
Et egressa est gloria Domini à limine templi, &c. Ezech. 10 pag. 109.
Populus ædificabat parietem, &c. Ezech. 13. pag. 226.
Non sine vulneribus eorũ captus est, &c. Eze. 19. pa. 397.
Et es eis quasi carmen musicum, &c. Ezech. 33. pag. 185.
Suscitabo super eas pastorem vnum, &c. Ezec. 34. pa. 49.

Ex Daniele Propheta.

Tenuit autem Daniel regem, &c. Dan. 3. pag. 191.
Ab exordio precum tuarum, &c. Dan. 9 pag. 561.
Qui stabat super aquas fluminis, &c. Dan. 12. pag 74.
Vt vel sic satiarentur amore eius, &c. Dan 13. pag. 99.

Ex Osea Propheta.

Post hæc reuertentur filij Israel, &c. Ose. 3 pag. 49.
Adulteria & homicidia inundauerunt, &c. Ose. 4. pa. 287.
voca nomen eius, absque misericordia, &c. Ose. 4. pag. 607.
In funiculis Adam traham eos, &c. Ose. 11 pag. 200.
Præualuit ad eum & confortatus est, &c. Ose. 12. pa. 102.
Occurram eis quasi vrsa, &c. Ose. 13. Pag. 588.

Ex Amos Propheta.

Qui canitis ad vocem Psalterij, &c. Amos. 6. pag. 34. & pag. 154.
Qui lætamini in nihilo, &c. Amos. 6. Pag. 295.

Ex Iona Propheta.

Et surrexit Ionas vt fugeret à facie Domini, &c. Ionæ 1. pag. 624.
Et lætatus est Ionas super hedera lætitia magna, &c. Ionæ 4. pag. 295.

Ex

Tabla de los lugares

Ex Michæa Propheta.

Væqui ædificatis Sion in sanguinibus; &c. Mich. 3. pag. 287.

Et tu Bethlehem Ephrata, &c. Mich. 5. pag. 50.

Ex Zacharias Propheta.

Zelatus sum Hierusalem, &c. Zach. 1. pag. 106.

Aperi Libane portas tuas, &c. Zach. 11. pag. 109.

Appenderunt mercedem eam, &c. Zacha. 11. pag. 172.

Ex Malachia Propheta.

Si offeratis claudum & languidum, &c. Malachiæ. 1. pagina 561.

Ex libris Machabæorum.

Nouissimâ vero post filios, &c. 2. Mach. 7. pag. 382.

Ex Euangelio secundum Matthæum.

Videntes autem stellam gauisi sunt, &c. Matth. 2. p. 441.

Herodes autem videns quoniam illusus esset à Magis, &c. Matth. 2. pag. 169.

Beati qui lugent, &c. Matth. 5. pag. 104.

Si offers munus tuum ad altare, &c. Matth. 5. pa. 330.

Discedite à me operarij iniquitatis, &c. Matth. 7. pag. 237.

Qua mensura mensi fueritis, &c. Matth. 7. pa. 261.

Ipse est Elias qui venturus est, &c. Matth. 11. pag. 68.

Cecinimus vobis & non saltastis, &c. Matth. 11. pa. 89.

Amen dico vobis quia publicani, &c. Matth. 21. pa. 496.

Quæcumque dixerint vobis facite, &c. Matth. 23. p. 187.

Tunc videbunt filium hominis & plangent, &c. Matth. 24. pag. 122.

Quando hæc erunt & quod signum aduentus tui; &c. Matth. 24. pa. 111.

Et erit aduentus filij hominis, &cæt. Matthæi 24. pag. 251.

Quæ

Exeuangelio Mathei.

- De genu flexo ad adam ei clapam. 495
- Uere filius dei erat iste. 512
- Tues xps filius dei uiui. 550
- genimina uiperarum. 585
- quid existis in desertum uidere. 205
- Cum aduenerit filius hominis putas inueniet fidem in terra. 251
- Qui te percusserit in maxilam dextram. 268. 366.

Ex Euangelio Luce.

24 Palpate et videte q[uia] sp[iritu]s carnem et ossa n[on] h[abe]t. 598.
18. Non sum sicut ceteri homines. — 638
16. Filij huius seculi prudentiores s[unt] filijs. 640
- quemadmodum in exemplis dabitur. 381
- in patientia v[est]ra possidebitis animas. 93
- sprevit illum herodes. 271
- quod cognouisset eum. 312-317
- velum templi scissum est. 319
- videns ciuitatem fleuit super illam. 578
- memores estote uxoris lot. 580
- compelle eos intrare. 458
- mors meam bonam confessam. 479
- nolite timere pusillus grex. 480
- qui erubuerit me et meos sermones. 500

Quæ paratæ erant intrauerunt cum eo, &c. Matth. 25. pag. 248.
Et egressus foras fleuit amare, &c. Matth. 26. pa. 91.
Reus est mortis, &c. Matth. 26. pag. 170.
Nardi pystici pretiosi, &c. Matth. 26. pa. 285.

Ex Euangelio secundum Marcum.

Et valde mane vna sabbatorum, &cæt. Marc. 1. pagina. 412.
Plusquam trecentis denarijs, &c. Marc. 14. pag. 285.
Abba pater, omnia tibi possibilia sunt, &c. Marc. 14. pag. 57.
Audacter introiuit ad Pilatum &c. Marc. 15. pag. 255.
Dicite discipulis eius, & Petro, &c. Marc. 18 pag. 31.

Ex Euangelio secundum Lucam.

Stans a dextris altaris incensi, &c. Luc. 1. pag. 266.
Ipse præibit ante illum, &c. Luc. 1. pa. 420.
Et reclinauit eum in præsepio, &c. Luc. 2. pag. 22.
Simon Satanas expetiuit vos, &c. Luc. 2. pa. 197.
Par tuturum aut duos pullos columbarum, &c. Luc. 2. pag. 426.
Exijt qui seminat seminare semen suum, &c. Luc. 8. pag. 315.
Et fecerunt planctum magnum super eum, &c. Luc. 8. pag. 1038.
Et dum oraret facta est species vultus eius altera, &c. Luc. 9. pag. 1363.
O quanti mercenarij in domo patris mei, &c. Luc. 15. pag. 1114.
Pax de cœlo & gloria in excelsis, &c. Luc. 19. pag. 230.
Et enim ea quæ scripta sunt de me, &c. Luc. 22. pag. 147.
Et aperuit illis sensum vt intelligerent scripturas, &c. Luc. 24. pag. 385.

Ex Euangelio secundum Ioannem.

Et confessus, est & non negauit, &c. Ioan. 1. pagina 276.

Sicut

Tabla de los lugares

Sicut Moyses exaltauit serpentem, &c, Ioan. 3 pag. 1.
Sedebat sic supra fontem, &c. Ioan. 4 pag. 74.
Si scires donum Dei, &c. Ioan. 4. pag. 140.
Si ergo eos dixit Deos, &c. Ioan. 8. Pag. 142.
Amen dico vobis, quia plorabitis, &c. Ioan. 16. 103.
Videbunt in quem transfixerunt, &c. Ioan. 19. pag. 512.
Milites vero plectentes coronam de spinis, &c. Ioan. 19. pag. 181.

Ex Actis Apostolorum.

Qui comprehenderunt Iesum, &c. Act. 1. pag. 487.
Et nubes suscepit eum ab oculis eorum, &c. Act. 1. pa. 432.
Cæperunt loqui varijs linguis, &c. Act. 2 pag. 647.
Argentum & aurum non est mihi, &c. Act 3 pag. 609.
Non es mentitus hominibus sed Deo, &c. Act. 5. p. 493.
Erat Moyses institutus, &c. Act 7 pag 52.
Pecunia tua tecum sit, &c. Act. 8. pag. 174. 494
Vade quia vas electionis est mihi, &c Act. 9. pag. 78.
Vade in vicum, qui vocatur Rectus, &c. Act 9. pag. 144.
Et circunsteterunt illum omnes viduæ, &c. Act 9. pa. 603.
Si forte attrectent eum & inueniant, &c Act. 17. pag. 7.
Sicut & quidam vestrorum dixerunt, &c. Act. 17 pa. 527.
Attendite vobis & vniuerso gregi, &c. Act. 20. pag. 439.

Ex Epistola Pauli ad Romanos.

Dauid dicit Beatitudinem hominis, &c. Rom. 4. pag. 47.
In quo clamamus, Abba pater, &c. Rom. 8. pa. 56.
Quis ergo nos separabit a charitate Christi? &c. Rom. 8. pag. 78.
Si tamen compatimur & conglorificemur, &c. Rom. 8. pag. 411.
Numquid dicit figmentum ei, qui se fingit, &c. Rom. 9. pag. 456.
Quis enim cognouit sensum Domini? &c. Rom. 11. pa. 8.
Noli vinci à malo, &c. Rom. 12. pag. 291.
Gaudete cum gaudentibus, &c. Rom. 12. pag. 413.

Ex Epistolis ad Corinthios.

Quæ sine anima sunt vocem dantia, &c. 1. Corit. 1. pag. 35.

Qualis

Ex epistola ad Romanos.

- Stipendium peccati mors. gratia autem dei vita aeterna. 672
- in spe contra spem credidit. 363
- Tribulatio patientiam operatur. 453
- secundum duritiam tuam. 104
- thesaurizas tibi iram. 104
- quem fructum habuistis in quibus nunc erubescitis. 209
- Sicut exhibuistis membra vestra. 271
- [illegible] 460
- Ex quo omnia, per quem omnia, in quo omnia. 462
- ubi abundavit delictum, superabundavit gratia. 520
- Vasa irae apta in interitum. 547
- qui proprio filio suo non pepercit. 570
- quia propter te mortificamur. 585

Ex epistolis ad corinthios -

- nec qui rigat est aliquid nec qui plantat. 663
- charitas numquam excidit. 670.
- imungabem iam ad uos aminerant. 458
- transformamur a claritate in claritatem. 471
- quod est momentaneum et leve. 474
- si ministratio mortis. 483
- quotiescumque manducabitis panem hunc. 489
- numquid de bobus cura est deo. 525
- nos revelata facie. 548
- ut qui vivunt iam non sibi vivant. 548
- non gaudet super iniquitate congaudet autem. 555
- quis infirmatur et ego non infirmor. 578. 349
- scientia inflat charitas aedificat. 584
- charitas non est ambitiosa. 591 · 436
- nos sumus in quos fines saeculorum devenerunt. 111
- nemo militat suis stipendiis. 202
- charitas patiens est benigna. 291
- alligatus es uxori. 377
- parentes filiis thesaurizant. 382
- ubi est mors stimulus tuus. 402
- sic currite ut comprehendatis. 428
- tamquam parvulis in christo lac. 450.

Qualis nec inter gentes, &c. 1. Corint. 5 pag. 305.
Circuncisus aliquis vocatus est, &c. 1. Corint. 7. pa. 597.
Hoc itaq; dico fratres, tempus breue est, &c. 1. Corint. 7. pag. 616.
Sed dabit etiam cum tentatione proventū, &c. 1. Corint. 10. pag. 89.
Si linguis hominum loquar & angelorum, &c. 1. Corint. 13. pag. 610.
Si bene dixeris spiritu quis supplet, &c. 1. Cor. 14 p. 219.
Absorpta est mors in victoria, &c. 1. Corint. 15. pag. 498.
Sicut socij passionum estis. &c. 2. Corint. 1. pa. 411.
Os nostrum patet ad vos o Corinthij, &c. 2. Corinth. 6. pag. 481.
Per arma iustitiæ a dextris & a sinistris, &c. 2. Corint. 9. pag. 266.
Qui autem administrat semen seminanti, &c. 2. Corinthi 9. pag. 645.
Scio hominem in Christo, &c. 2 Corint. 12. pag. 482.

Ex Epistola ad Galatas.

Licèt Angelus de Cœlo aliter Euangelizet, &c. Galat. 1. pag. 59.
Creditū est mihi Euangelium Præputij, &c. Gal. 2. p. 595.
Ascendi autem secundum reuelationem, &c. Gal. 2. p. 480.
Abrahæ dictæ sunt promissiones, &c. Gal. 3. pag. 646.
De cætero nemo mihi molestus sit, &c. Gal. 6. pag. 78.

Ex Epist. Ad Ephesios.

Quosdam dedit Apostolos, &c. Ephes. 4 pag. 505.
Vt detur mihi sermo cum fiducia, &c. Ephes. 6. pag. 470.

Ex Epist. ad Philippenses.

Eo quod habeam vos in corde, &c. Phil. 1. pag. 199.
Inter quos lucetis sicut luminaria, &c. Phil. 2 pag. 423.

Ex Epistola ad Colossenses.

Non ad oculum seruientes, &c. Colos. 3. pag. 676.

Ex Epistola ad Timotheum.

Volo viros orare in omnem locum, &c. 1. Timoth. 2. pag. 112.

Tabla de los lugares

Non vinolentum non percussorē, &c. 1. Timot. 3. pa. 324.

Ex Epist. Ad Philemonem.

Salutat te Epaphras, &c. pag. 412.

Ex Epist. ad Hebræos.

Itaque relinquitur sabbatismus, &c. Heb. 4. pag. 12.

Omnis pontifex ex hominibus assumptus, &c. Heb. 5. pag. 220.

Non est iniustus Deus vt obliuiscatur, &c. Heb. 6. pag. 442.

Segregatus a peccatoribus, &c. Heb. 7. pag. 49.

Capitulum autem super ea quæ dicuntur, &c. Heb. 8. pag. 33.

Nolite amittere confidentiam vestram, &c. Heb. 10. pag. 637.

Sed accessistis ad Sion montem, &c. Heb. 12. pag. 28.

Qui propter vnam escam, &c. Heb. 12. pag. 307.

Et ecclesiam primitiuorum, &c. Heb. 12. pag. 414.

Ex Epist. Iacobi.

Auditor obliuiosus, &c. Iac. 1. pag. 186.

Omne gaudium existimate fratres, &c. Iac. 1. pag. 647.

Inquietum malum plena veneno, &c. Iac. 3. pag. 326.

Deus superbis resistit, &c. Iac. 4. pag. 435.

Ex Epistolis Petri.

Vt probatio fidei vestræ, &c. 1. Petri. 1. pag. 456.

Credentes autem exultatis lætitia, &c. 1. Petri 1. pa. 443.

Non enim doctas fabulas secuti, &c. 2. Petri 1. pag. 129.

Vacuos & sine fructu, &c. 2. Petri. 1. pag. 641.

Sicut sus lota in volutabro, &c. 2. Petri 2. pag. 115.

Contigit enim eis illud prouerbij, &c. 2. Petri 2. pa. 542.

Ex Epistola Ioannis.

Filioli mei non diligamus verbo, &c. 1. Ioa. 3. pa. 523.

Ex Epist. Iudæ.

Ignis æterni pœnam sustinentes, &c. pag. 580.

Ex

De la Escriptura.

Ex libro Apocalipsis.

Tunc videbit eum omnis oculus, &c. Apoc. 1. pag. 512.
Memor esto vnde excideris, &c. Apoc. 2. pag. 115.
Dignus est agnus qui occisus est, &c. Apoc. 5. pag. 134.
Absterget Deus omnem lachrimam, &c. Apoc. 7. pa. 595.
In poculo quo miscuit, &c. Apo. 18. pag. 262.
Claritas Dei illuminabit eam, &c. Apoc. 21. Pag. 113.
Lapides pretiosi omnes muri tui. &c. Apoc. 21. pag. 414.

Fin de la Tabla de los lugares de Escriptura.

TABLA DE las Materias que se tratan sobre los Psalmos 125. y 136. reduzidas a los Euangelios del Año, para comodidad de los Predicadores.

Dominica I. Aduentus.

Erunt signa in Sole, & Luna, & Stellis.

TODOS Los auisos deste Euangelio van encaminados a poner miedo al peccador, cuya libertad rebelde a vezes procura nuestro hazedor traer a su seruicio por halagos, y a vezes por amenazas, y puesta ante los ojos la vara del castigo, aqui mira el negrear del Sol, y vestirse (como dize San Iuan) de xerga, obscurecerse la Luna, caer las estrellas del Cielo, embrauecerse el mar, ahilarse los hombres, effectos poderosos para atemorizar, y poner espanto, y que segun lo mucho que los hombres viuimos oluidados de las tribulaciones, que han de sobreuenir al mundo en aquella hora, fue menester darnos los pintados, como en vn quadro, para q̃ la consideracion de tan gran trasiego, y turbacion tan general enfrene nuestra osadia, y la haga estar a raya. Esse fin tuuo el Señor en castigar a Sodoma cõ el mesmo açufre en que se abrasan los condenados, sigue, pag. 73. y podemonos aprouechar hasta el fin de la consideracion,

pag.

pag. 672. & 673 nota la benignidad de tu hazedor que se pone contigo a razones, y viene a estar a firma de juyzio sobre premiarte, y castigarte, ibi; *Et dignum ducis super huiuscemodi, &c.* Mat. 24

¶ *Mittet Angelos suos cum tuba, & voce magna.* Porque se llama esta trompeta, la trompeta postrera, pag. 662. ibi. *in nouissima tuba.*

¶ *Et tunc videbunt filium hominis, venientem in nube cum potestate magna, & Maiestate.* De la magestad con que Iesu Christo nuestro Señor se presentara al mundo, quando le venga a juzgar, habes, pag. 313. ibi. Para entender la magestad.

¶ *His autem fieri incipientibus respicite, & leuate capita vestra.* Tan grande ha de ser la constancia de los justos, que (como notò Sant Chrysostomo) quando todo se turba se hã de segurar ellos, y en medio de las ruynas del mũdo se han de sacudir la capa del poluo: *Si fractus illabatur orbis*, sigue, pag. 76. en las mesmas palabras.

¶ *Leuate capita vestra.* Por el testimonio de la buena cõsciencia, que aun mucstes en el toro de Phalaris ha de causar gran confiança, y seguridad en tu animo. *Caput tuum sicut Carmelus*, sigue, pag. 589. en las mesmas palabras hasta el fin de la consideration.

¶ *Quoniam appropinquat redemptio vestra.* Obligale a Dios a dar grandes demonstraciones de enojo contra el mundo, el maltratamiento que haze a sus hijos, y para beneficio destos lo turba todo, que no ay medio tan poderoso para descubrir el amor, como ver padecer lo que se quiere bien. sigue pagina 31. ibid. Ha introduzido.

¶ *Venite benedicti.* Todos los passos q el hõbre da en la senda de la virtud le encaminã a ganar de Dios esta bendicion, luego es necessario es andar a priessa, sigue pag. 431. ibid. aduirtieron S. Hipolyto martyr, y S. Hieronymo.

¶ *Ite maledicti in ignem æternum.* El pecado fue tan pobre, y no obstante esto le castiga Dios cõ vna eternidad de penas, mirad vos qual deue de ser su disonancia, sigue pag. 261. ibid. No falto en tiempo de Sant Augustin.

¶ *Videte ficulneam.* No ay cosa mas cierta que el juyzio, ni mas incierta que el, quando, quanto aquello es de sabido, esto es de encubierto. *De illa die nemo scit, neque Angeli in cœlo, neque filius nisi pater.* Aun para atribuyr al Hijo de Dios el conocimiento deste dia, tenemos necessidad de interpretaciones fauorables, que la letra seca del Euangelio en la corteza desnuda contra nosotros està. Los barruntos que podemos tener de aquel dia, son estas señales, y de ellas solo colegimos *Quia prope est finis.* Que estarà cerca quando las veamos aquella hora. Importò mucho saber aquello, y ignorar estotro, para que siempre anduuiessemos la barba sobre el ombro. *Vigilate itaque, quia nescitis diem, neque horam,* sigue, pag. 249. ibi. Si cayessemos en la cuenta a la necessidad grande que tenemos.

Dominica II. Aduentus.

CVM audisset Ioannes in vinculis opera Christi. Por grande que sea la tyrannia del enemigo para con los sieruos de Dios, no puede impedirles el consuelo q̃ les va a buscar a lo mas hondo de las carceles, en q̃ les tiene oluidados, y oprimidos. Mas sabe S. Iuan de Dios en las cadenas, que Herodes en el Trono Real, alli le alcançan las nueuas que espera de las marauillas de Dios, desde alli se comunica con Iesu Christo, que no ay mayores regalos, que los que recibe el sieruo de Dios en la prision q̃ padece por la confession de su gloria, sigue, p. 468. ibi. *Obsecro vos ego vinctus in Domino.* Iten, que marauilla, que sean tan grãdes los consuelos de los aprisionados por Dios si està el padeciendo con ellos en el mesmo brete, sigue, p. 198. ibi. *Redemisti populum tuum ex Ægypto. In vinculis.* La marca de los esclauos de Iesu Christo, es llegar a padecer por el, S. Pedro se intitula *Vinctus Iesu Christi*, estãdo cercano a la muerte, como lo pondera S. Hieronymo *Lib. 1. contra Rufinum*, esto es esclauo dedicado al cuchillo por la cõfession de su grandeza, y S. Iuan puede dezir otro tanto desde estas prisiones q̃ la S, y clauo del sieruo de Dios son estas cadenas

en

en que trae escripto el nombre de quien le compró con su sangre, sigue, p. 78. ibi. *Vt portet nomen meum. In vinculis.* S. Iuan en la carcel, y Herodes en el Throno? Parece que duerme Dios. *Quasi per errorem egrediens â facie principis.* Pues no vacileis por esso en el credito de la prouidencia, que là de Herodes es desgracia, y la de San Iuan dicha, y merced singular de Dios, sigue, pag. 361. *Et deinceps.* Aplica *etiam illud ex* pag. 673. *Oratio Abacuch pro ignorantijs.*

¶ *Tu es qui venturus es?* Ponese a peligro de que le juzgue por inconstante el mundo, viendole dudar al tiempo del morir en lo que tan constantemente ha testificado en vida, pero por ganar a sus discipulos no repara, en que visiendole de su ignorancia, podria peligrar su credito, que la charidad con riesgos suyos procura la seguridad del proximo, sigue, pag. 467. ibi. *aliena negotia curo.*

¶ Iten, las palabras con que San Iuan muere, son el testimonio que dà de la diuinidad de Iesu Christo, y le dexa firmado con su sangre. Para esta occasion tiene librado el desengaño de sus discipulos, que confesion hecha en las prisiones, y vispera de morir, no se les yrà por alto, ni dexaràn de acordarse della mas vezes, sigue, pag. 53. ibi. *Hæc sunt verba nouissima Dauidis. Mittens duos ex discipulis suis.* Mucho muestra amar San Iuan a sus discipulos, pues sobre los dolores de la carcel padecidos en defensa de la verdad que les enseña, les remite a Iesu Christo nuestro Señor, para q̃ la oygan de su boca, y se formen enteramẽte en su doctrina, sigue, p. 589. ibi. *Filioli mei quos iterum parturio.*

¶ *Quid existis in desertum videre?* Ha se de ponderar aquella palabra *Existis* pudo dezir, *quid vidistis in deserto?* Y no dize sino, *Existis videre*, como si dixera: vosotros me days calificado a San Iuan, de vuestra aprobacion me quiero valer, vuestros fueron los passos con que le seguistes, haziendo de los desiertos ciudades, y de las ciudades desiertos, quando os le alabe agora yo, no hare mas que aprouecharme de vuestra confesion, que para conuencer al incredulo, y enemigo de la verdad, no ay armas mejores, sigue, pag. 527. desde el principio.

¶ *Arundinẽ vento agitatã*. Quiere dezir: no os parezca q̃ vacila, no le juzgueys por incõstante, q̃ aunq̃ le preguntã en nõbre suyo los discipulos muy al cabo de la cuenta esta el. A quiẽ auia peligrado en el credito por la honra de Dios, deuido era que el mesmo Señor boluiesse por su honra, que nunca se peligra con seguridad, sino quando se pone el hombre a riesgo por seruicio suyo, sigue, pag. 393. ibi. Nunca el hombre se auentura sin peligro, sino quando se corre por Dios hasta el fin.

Dominica III. Aduentus.

T*V quis es*: Tan heroyca fue la virtud de S. Iuan, y tan digno de alabança el desprecio con que trató los bienes deste siglo, que si Seneca juzgara a estos sacerdotes no les dexara de hallar le escusa en auerle offrecido el Messiado, sigue pa. 388. ibi. *Aude hospes contemnere opes*.

¶ *Tu quis es*: Mayor lisonja se haze en estas palabras, q̃ si le preguntaran rasamẽte, si era Christo, porq̃ yẽdo encaminada la preguta a sacar esto del, como se vee en la respuesta, nõ sum ego Christus, no se atreuẽ a poner coto a su virtud, nazca del dezir porquẽ se tiene, y nosotros no señalemos termino a lo q̃ nos prometemos del, aunq̃ sea en la virtud del Messias, diga Iuan, por quien quiere que le confiesse el mundo, que no le doleran prendas en confessarselo, y si tenerlo por Dios es podo, y puede auer otro offrecimiento mayor en estas palabras se le hazen. O verdaderamente peligrosa tentacion la de la lisonja, que al sabor del paladar, del adulado habla siempre, como rehusa lo que de cien leguas teme que puede ser menos bien recebido, sigue, pa. 180. i. *ais? aio, negas? nego*.

¶ *Et confessus est, & non negauit*, significat firmissima y constantissima resolucion, sigue, pag. 276.

¶ *Quia non sum ego Christus*: No se auian preguntado tanto, pero la respuesta va a la intencion de la pregunta, descubierto vna vez el peligro no dio lugar a demandas, ni respuestas a la primer palabra les cierra la puerta, y preuiene

lo que

lo que le han de preguntar despues, que es necessario resistir a la tentacion desde lexos, sigue, pag. 159. desde el principio hasta el fin de la consideracion, & pag 647.

¶ *Non sum ego Christus.* No se captiuò de la lisonja, no les respondiendo lo que desearon, antes, aun no lo pidiendo la pregũta, se mostrò cuydadoso de desuiar el ofrecimiento hablando de sí, sigue, pag. 182. ibi. *Oculi tui sicut columbæ super riuulos aquarum.*

¶ *Elias es tu? & dixit non sum.* Tan retratado truxo San Iuan a Elias en el alma que fue menester que con toda esta instancia perlo adiesse al mundo que no era Elias para que le creyesse. Santos ay a vezes tan parecidos, que nos podriamos engañar en ellos, tato vale el exemplo entre los amigos de Dios, sigue. pag. 65. & pa. 67. vbi de S. Baptista dize San Lucas.

¶ *Elias es tu? & dixit, non sum.* Iesu Christo auia dicho que *ipse est* Elias como puede ser (dize San Gregorio) *nunquid aliud verius nũtiat, aliud præco clamat?* entrambos dixeron verdad, pero el vno con modestia, y el otro charitatiuo, & cortes, sigue. pag. 420. ibi. *Canticum graduũ Salomonis.*

¶ *Ego vox clamantis in deserto.* No dize *vox clamãs*, sino *mantis*, yo soy la voz, y Dios quien llama por ella, *neque qui rigat, neque qui plantat est aliquid, sed qui incrementum dat Deus.* Beneficia el predicador el arbor por defuera cõ el riego de la doctrina, pero aun esta mesma es de Dios, que toca con secretas inspiraciones el alma, sigue pa. 663. ibi. *Crescit occulto, velut arbor, æuo.*

¶ *Dirigite viã Dñi, rectas facite semitas eius.* Toma la metaphora de los apercebimientos que suele hazer los Reyes para el recibimiento de los Reyes temporales, y dize que es menester limpiar los caminos, y allanar los passos, derribar los mõtes, y llenar los valles, humillar la soberuia, y esforçar la pusilanimidad de nuestros coraçones, q estos son los arcos triũphales, cõ q̃ hemos de apercebirnos para la venida de Dios, sigue pa. 247 ibi. Armas tan poderosas q̃ en ellas solas podemos fiar para el dia de mayor trabajo.

Dominica IIII. Aduentus.

ANno quintodecimo Imperij Tyberij Cæsaris. Al passo a que se yua aueziuando la muerte de Iesu Christo, yua haziendo sentimiento, y amenazando ruyna la Republica Iudaica, ya Iudea no tiene titulo de Reyno, y se administra por procurador. Por esso describe el Euangelista la salida de San Iuan Baptista a predicar por el Imperio de Tiberio Cesar, auiendo descripto su nacimiento por el Reyno de Herodes *fuit in diebus Herodis Regis Iudææ Sacerdos quidam nomine Zacharias. Lucæ.* 1. Que la vispera de las ausencias de Dios es el mas cierto prognostico del menoscabo de los Reynos, sigue, pag. 108. ibi *Væ qui ædificatis Sion in sanguinibus.*

℣ *Factum est verbum Domini super Ioannem Zachariæ filium in deserto, & venit in omnem regionem Iordanis.* De la promptitud con que los hombres hemos de seguir el empellon del spiritu sin pretender esforuos, ni dilaciones, *habes* pag. 659. ibi. *Duc me summe pater alti dominator poli.*

¶ *Et venit in omnem regionem Iordanis prædicans baptismum pœnitentiæ.* Considerad la opportunidad de los llamamientos de Dios, predica baptismo el agua a mano. *In regione Iordanis.* Dad os a desear seruir a Dios, que no os faltaran occasiones ni ayudas de costa para hazerlo. *da quod iubes* (dezia San Augustin) *amo enim, & hoc tu dedisti*, sigue pag. 95. *& accommoda totam considerationem textam.*

¶ *In deserto*, para dezir la verdad al mundo fue muy a proposito vn predicador Montañes sacado de la aspereza, y soledad del yermo, no del regalo, y cõpañia de las ciudades, sigue pag. 388. ibi. Quien vee a vn S. Iuan Baptista tan constante.

℣ *Prædicans baptismum pœnitentiæ in remissionem peccatorum.* No quiere dezir que el baptismo de S. Iuan los perdonaua, sino que la penitẽcia, para cuya instructiõ instituyò San Iuan su baptismo, fue siempre medio necessario para

que

q̃ se nos perdonassen. *Sine sanguinis effusione non fit remissio.* Engañado va el que teniendo enojado a Dios le pienta desenojar sin mudar de vida, dolor de lo passado, y mudança en lo presente es menester para alcançar perdon de nuestras culpas, no tiene otro remedio el Christiano para bolver a abrir las puertas del Parayso, que le cerrò la culpa, sino la penitencia y mortificacion, sigue pag. 403. *ibi. Tota paradisi clauis tuus sanguis est*, sigue *etiam* pag. 477. ibi. siendo pues cierta esta doctrina, hasta el fin.

¶ *Parate viam Domini*, Del apercebimiento con que hemos de esperar a Dios, *habes* pag. 247. hasta el fin de la cõsideracion.

¶ *Sicut dixit Isaias Propheta.* Parece que anduuo el Euangelista cuydadoso en calificar el officio de San Iuan con el testimonio de Esayas, como el mesmo San Iuan lo anduuo tambien: diziendo otro tanto a los Leuitas el Domingo passado, *ego vox clamantis in deserto, dirigite viam Domini, sicut dixit Esaias Propheta*; y fue todo menester para quien predicaua penitencia, que es mal recebida de los hõbres carnales, echareys lo de ver en la replica que le hizieron los Phariseos, *quid ergo baptizas si non es Christus, neque Elias, neque Propheta?* En virtud de que authoridad nos impones este yugo de tu baptismo, y nos obligas al rigor de la mortificacion! sigue pag. 96. ibi. *Incommoda corporis reformidat*, & pag. 405. engaño suele ser del amor proprio el que veo padecer a muchos.

Pro die Natiuitatis.

vide fol. 7. 562

E*Rant custodientes vigilias noctis.* A que hora de la noche nacio el Señor, pag. 239. ibi, *Verba sapientis audiuntur in silentio.*

¶ *Et pannis cum inuoluit.* El q̃ nace para Señor de todos entra en la vida en vnos pobres pañales, el que otro tiẽpo derribo de vna coz cinco ciudades, ya trae en mantillas los pies, de nuestras descõmodidades se quiere cargar en naciendo

ciendo, sigue, pag. 62. ibi. *Ab hoc lucis rudimento membrorum nexus, &c.*

¶ *Pannis eum inuoluit.* En viendose vestido al traje, luego se consagrò por nosotros a la muerte. La señal de que tenemos Redemptor, estos pañales fueron. *Et hoc vobis signum* (dixo el Angel) *inuenietis infantem pannis inuolutum, & positum in præsepio*, sigue, pag. 60. ibi. *Et primam vocem similem omnibus*, & p. 60. ibi *corpus autem adaptasti mihi.*

¶ *Et reclinauit eum in præsepio.* Esta conto por segunda inclinacion el Euangelista, sigue, pag. 21. ibi. *Inclinauit cœlos, & descendit.*

¶ *In præsepio.* Donde le hallasse el hombre animal, disfraçado en el pasto de su grosseria. A punto ha llegado vuestra brutalidad, que en naciendo Dios, se pone en las pajas de vn pesebre, como quien arma al paxaro al bebedero, porque sabe que quien anda hecho bestia por la culpa, ha de yr a parar alli, sigue, pag. 114. ibi. *Amplexati sunt stercora*, & pag. 115. ibi. *Leua oculos tuos in directum, & vide vbi prostrata sis.*

¶ *In præsepio.* Hasta aqui ha baxado Dios por el desconcierto del Parayso, con tanta facilidad se haze vn mal, y tan difficultosamente se repara, en vn clauar de vn ojo està vuestra perdicion, y hasta sudar sangre Dios le costò vuestro reparo, sigue, pa. 661. ibi. *In momento in ictu oculi.*

¶ *In præsepio.* No eran necessarias tan grandes descommodidades de Dios para nuestro remedio, pero anduuo tan largo en redimirnos, que no le dolieron prendas en el rescate de nuestras almas, sigue, pag. 518. ibi. *Crura eius columnæ marmoreæ.*

¶ *In præsepio.* A quien reparte los alcaçares a los Reyes, le vino a faltar lugar entre los hombres, y se contentò con hallarle en medio de dos animales, tratole el mundo, como a niño expuesto, que por el mesmo caso que nacio de madre donzella, lo quedò a la clemencia del Padre Eterno. *Quoniam tu es, qui extraxisti me de ventre spes mea ab vberibus matris meæ, in te proiectus sum ex vtero: proiectus*, quiere dezir, arrojado a tu puerta, como infante expuesto. *Ego*

proieci

proieci, quum, alia mulier sustulit: dixo Plauto in Ciscel. Y es el sentido, a los demas la naturaleza los arroja, la partera les ayuda, pero en este parto milagroso, *Non erat vellicandum, quod sponte prodibat*, como dixo San Cypriano, sermone de Natiuitate Christi. Tu solo fuiste quien me sacò a luz, *spes mea ab vberibus matris meæ*, hasta la leche que mame, fue leche de rocio, sigue pag. 400. in fine.

¶*Et hoc vobis signum.* Esta llamays señal de Redēptor? pobreza? desnudez? desabrigo? viene a pagar por todos, y echase esso de ver en el oluido con que le trata el mundo en naciendo, y en el poco caudal con que entra en el? Si Iesu Christo viniera a redemir esclauos de Argel tuuiera necessidad de gran recamara que poder empeñar para el rescate, que deudas ciuiles con dineros se han de pagar: pero no viene a pagar dineros sino culpas, y culpas con que se pagan? con penas. Luego si destas trae hecha la mochila, bien apercebido viene para Redemptor, sigue pag. 60. ibi. *Corpus autem adaptasti mihi.* Estuuole bien el cuerpo passible para satisfazer con las penas de la Cruz, &c.

In die S. Ioannis Euangelistę.

SEquere me. Notô Rupertò con singular ingenio sobre este lugar, que auiendo precedido la noche de la Cena entre Iesu Christo nuestro Señor, y San Pedro aquel colloquio, en que offreciendose Pedro a seguir al Señor hasta la muerte, le prophetizo sus negaciones con estas palabras, *Non potes me sequi modo, sequeris autem posteâ:* Buelue agora el Señor a pedir a Pedro, la que le dio aquella noche de que le auia de seguir, como quien dize: Acuerdate q̃ te offreciste a seguirme hasta la muerte, y q̃ te dixe, que aquella noche no podrias: pero que podrias despues. Biē te descubrio tu flaqueza con el hecho que en lo vno te dixe verdad. Agora quiero que veas que te la dixe tambien en lo otro, sigueme agora, que la palabra que me diste de morir por mi, agora estoy cierto que me la cumpliras. Es

muy

muy celoso Dios de nuestras promessas, sigue pag. 490. hasta el fin de la Consideracion.

¶ *Domine hic autem quid.* Acabando San Pedro de recebir dela boca de Iesu Christo nuestro Dios aquel fauor tan grande en que le mandò que le siguiesse, luego le solicitò el cuydado del Discipulo querido del Señor, que es ingenio dela charidad, viendo acomodadas sus cosas, tratar luego de las del proximo que no lo estan, sigue pag. 451. ibi. Tenia la esposa vna hermanita pequeña, & pag. 553. *& deinceps.*

¶ *Domine hic autem quid?* Caso muy para admirar es que no se auiendo atreuido San Pedro la noche de la Cena a preguntar a Iesu Christo nuestro Señor quien le auia de vender sino por medio de San Iuan, agora aun de las cosas que tocan al mesmo Iuan se atreue a preguntar por si solo. Auiale ya entregado las llaues que le prometio en el cap. 16. de San Mattheo, era ya pastor de la vniuersal Iglesia, tocauale el cuydado de las ouejas: començaua a hazer su officio cõ zelo abrasado de su prouecho, sigue pa. 578. ibi. *quis infirmatur, & ego non infirmor?* & p. 588. ibi. *Tũc gratis illa viro, tunc orba tygride peior.*

¶ *Exijt sermo inter fratres quod Discipulus ille non moritur.* Que grandes nos parecen de ordinario las medras agenas. No auia dicho Iesu Christo que no auia de morir S. Iuan, sino que quando el le quisiera conceder esse priuilegio, no le tocaua a Pedro auerliguarlo, y ya los Discipulos juzgan a San Iuan por inmortal en virtud de las palabras de Christo, sigue pag. 515 ibi. Naturaleza es (dize Cornelio Tacito.)

¶ *Et non dixit Iesus non moritur.* Con cuydado anduuo el Euangelista de aduertir el engaño de los discipulos fundado a su parecer en las palabras de Dios, porque hay gran peligro en trocarlelas. Spiritu del cielo es menester para entenderlas sencillamente, y sin prohijarle vnas por otras, sigue pag. 112. & 113 ibi. *Verbo in commutabili verbum mutas.*

In die Sanctorum Innocentium.

ACcipe puerum, & matrem eius. En todas vuestras aduersidades poned lo primero en cobro a Dios, que si le perdeys de vista, no tendreys defensa contra ellas, y lleuandole con vos, saldreys bien de los mayores peligros en que entraredes, sigue, pag. 574. ibi. Por cierto el que pelea por su fe.

¶ *Herodes autem videns, quoniam illusus esset à Magis.* Quedò burlada la solicitud de Herodes con el auiso que los Magos tuuieron del cielo. *Sic delusa solicitudo quærentis est.* Siempre significa este verbo la mofa que se haze de gente poderosa quando dan sus preuenciones en vazio, sigue, pag. 169. ibi. *Certantque illudere capto*, y puedese considerar aqui que corrido queda el poder humano quando las pretende apostar con Dios.

¶ *Et mittens occidit omnes pueros.* De toda esta sangre se haze cargo Dios para agradecerla, pues se derramò en odio suyo. *Reus sum omnium animarum illarum*, dixo Dauid de los Sacerdotes que Saul passò en Nobe con la lança con que le quiso matar a el, por esso quiere que occupada la Yglesia en festejar sus pañales, se desocupe, y celebre con lutos negros, las sanctas memorias destos infantes ternezuelos, que le confessaron muriendo, por Dios, y Señor de todos, sigue, pag. 594. *Et erat claudus vtroque pede.*

¶ *Vox in Rama audita est.* Del llanto de Rachel, y la causa porque la introduze llorosa el Propheta, habes, pag. 587. ibi. Introduze el Propheta Hieremias tragicamente.

Pro die Circuncisionis.

VT circuncideretur puer. A penas ha nacido Dios quãdo comiença a derramar sangre, en señal de la mucha con que ha de comprar al hombre en la Cruz, sigue, pag. 63. ibi. Sacò la mano Zaran.

¶ *Quod*

¶ *Quod vocatum est ab Angelo prius quam in vtero conciperetur.* Pretende el Euangelista probar que nó se puso este nombre a caso al Redemptor, sino con cuydado y con consejo particular, no solo de Ioseph, y de su madre, sino del cielo tambien para que de camino quede probado que vino del cielo al mundo quien tuuo el nóbre de alla, de q̃ es harta prueua el est y lo de la escriptura que suele cuydar de aduertirnos, que a los sanctos concebidos por milagro, se les acostumbra a dar el nombre por ordẽ de Dios, como se ve en Isaac. Genes. 17. y en San Iuan Baptista, Luc. 1. Por tanto haze mencion el espiritu del Señor en esta clausula de que le auia llamado assi el Angel, aun antes que naciesse, que la sabiduria de Dios muchos dias antes abre las çanjas a los grandes edificios que pretende leuantar, sigue pag. 59. En las mesmas palabras.

Pro die Epiphaniæ.

Ecce Magi. Fueron estos Reyes las primicias de la Gẽtilidad, que quando mas se enojò Dios con ella, la dexò en pie las rayzes antiguas, cuyos renuenos agora tienen enriquecida la Iglesia, sigue pag. 343. ibi. bien claro auia señalado.

¶ *Vbi est qui natus est Rex Iudæorum.* Muchos años ha que estaua confessando el Iudio esto mesmo que aqui cõfiessa el Gentil, y suele a este de mas prouecho la confession de pocas horas que al otro la de muchos años, sigue pag. 550 ibi. Singular anduuo San Hilario.

¶ *Audiens autem Herodes Rex turbatus est.* Grandes son las sospechas y importunos los temores que inquietan el coraçon de vn tyranno, qualquier hoja que se mueue le espanta, el menor rumor que oye de quien le pueda contrastar su poder, e delanima, sigue pag. 373. ibi. *Sonitus terroris semper in auribus illius.*

¶ *Herodes Rex turbatus est, & omnis Hierosolyma cum eo.* Turbado el Rey se turba toda la Republica, que le es à

mi ran-

mirandò a los semblãtes para adiuinarle el gusto. Miradme a las manos a los Reyes, que quales ellos suelẽ ser, son de ordinario los vassallos, sigue pag. 66. *Certatim præcidentes ramos de arboribus*, & pag. 85. ibi. *Cum in Perfidem ducerẽmur patres nostri.*

¶ *Et tu Bethlehem terra Iudâ.* Del mysterio deste lugar, y del que la Sagrada Escriptura apunta en la distinction de los dos Dauides, *habes* pag. 50. al fin.

¶ *Videntes stellam grauisi sunt gaudio magno valde.* Escondese Dios a ratos al alma q̃ va gustãdo del, para descubrirsele cõ mayor regalo, sigue. p. 441. en las mismas palabras.

¶ *Vidimus stellam eius in Oriente.* Esta estrella fue la insignia Real de Iesu Christo con que le declarò el Padre por Rey de los Iudios en nasciendo, y dixo lo mesmo en el Cielo que el titulo que le puso el Presidẽte en la Cruz, sigue pag. 552. ibi. Aquella estrella que truxo los Reyes de Oriente. *Vidimus stellam eius in Oriente.* Biẽ demuestra esta estrella el cuydado que tiene Dios de la saluacion de los Reyes, sigue pag. 40. 41. *& deinceps.*

Dominica infra octauam Epiphaniæ.

¶ *Puer autem crescebat, & confortabatur.* Crecia el niño en edad, y en sabiduria y gracia en la opinion del mundo, que en los que son de Dios nunca està ocioso el espiritu, siempre van ganando en la virtud, sigue pag. 281. *& deinceps.*

¶ *Plenus sapientia.* Crecia en fuerças, y en sabiduria no boluia atras. Dios os libre de fuerças indiscretas que son el camino mas cierto de vuestra perdicion, y la saya, sigue pag. 308. *& deinceps.*

In die Purificationis.

¶ *Sicut scriptum est in lege Domini.* De dos leyes haze mencion el Euangelista, la vna es de la Purificacion del parto, y la otra la offrenda de los hijos. Y siendo

Dios el legislador en entrambas, y Moysen el ministro a aquella llama ley de Moysen, y a esta de Dios, para dar a entender la desigualdad de la materia, y que si bien, el que faltasse al cumplimiento de la primera, auia de tener a Moysen (cuya ceremonia puso en oluido) por aduersario, el que se descuydasse en offrecer a Dios los hijos, tendria al mesmo Señor por fiscal. Grande es la obligacion que tiene el hombre de offrecerle los hijos a Dios sigue, pag. 382. & deinceps.

¶ *Sicut scriptum est in lege Domini.* No estaua Iesu Christo obligado a esta ley, ni su madre. Ella no, porque la ley dezia. *Mulier si suscepto semine*, ni el, porque no todos los primogenitos eran comprehendidos, sino los de madres comunes. *Omne primogenitum, quod aperit vuluam.* Y no obstante esto se subjecto a la ley por dos razones. La vna, por guardar el secreto al mysterio, como el clerigo que passa disfraçado en la barca, paga el barcaje, que no deue por no ser descubierto, y Iesu Christo por no descubrir al mundo el mysterio de su Sanctissima Natiuidad antes de tiempo se offrecio a la ley, que los mysterios de Dios han se de esconder de los ojos del vulgo, sigue, pag. 215. ibi. *Nolite sanctum dare canibus.* La otra, porque subjectando el cuello al yugo de la ley, hizo libres de ella a los hombres, *factum sub lege. Galatarũ*, 4. y Oseas cap. 11. *Ero quasi qui exaltat iugum.* Como el labrador que para sacar al animal de seruicio del yugo del carro, le leuanta en alto, y dexa cargar todo sobre si, sigue, pag. 62. ibi. *Qui operit cœlum nubibus.*

¶ *Obtulerunt pro eo Domino.* Caso espantoso, que la vida que Dios ha de dar por el hombre quiere primero, como recebirla de sus manos, y que el que viene a redemirlos a todos llega a que le rediman primero a el. Que esta offrenda era la redempcion de la vida del primogenito, que se deuia offrecer a Dios, y se compraua con ella. Dios redemido, y quiẽ ha de tener caudal para comprarle, sigue pag. 173. ibi. *Sub eadem hasta.* Iten, pag. 198. ibi. *Redemisti populum tuum ex Ægypto, gentem, & Deum eius.*

¶ *Par*

¶ *Par turturum, aut duos pullos columbarum.* La consideracion que deduze San Bernardo deste lugar en fauor de la limpieza, habes, pag. 426. ibi. Considerò el glorioso Doctor San Bernardo.

¶ *Expectans consolationem Israel.* Solo Dios es el verdadero consuelo de las almas, y como tal tuuo librado Simeon el del pueblo de Dios en su venida, sigue, pag. 475.

¶ *Nunc dimittis seruum tuum Domine.* Siempre se tuuieron por mysteriosas las palabras, con que se despiden desta vida los hombres sabios, y como a tales haze la Iglesia gran fiesta a estas de Simeon, consagrandolas en los officios diuinos, y poniendolas en las completas, donde puso tambien las con que Iesu Christo nuestro Señor entregò el spiritu al Padre en la Cruz, sigue p. 53. ibi. *Hæc sunt verba nouissima Dauidis.*

¶ *Lumen ad reuelationem gentium, & gloriam plebis tuæ Israel.* Blason fue de Dios encarnado concordar el pueblo de Israel con la Gentilidad con quien estaua tan discorde, sigue pag. 301. al principio, & pag. 317. ibi. *Rex tuus venit tibi.*

Dominica II. post Epiphaniam.

NVptiæ factæ sunt in Canâ Galilææ. Va Dios a las bodas para authorizarlas; mostrādose author dellas, y porque sabe que ha de faltar vino en ellas, y sino se hallara Dios alli, fuera difficultoso de remediar, alomenos a tiempo, nadie duda que suele faltar el contento entre los casados, y nō teniendo consigo a Dios es malo de reparar, pero teniendole, aun quando al mundo le parece imposible, suele repararse con facilidad, applica pag. 474. ibi. En el capitulo sesenta y vno del Propheta Isayas.

¶ *Nuptiæ.* Dixose *à nubendo*, porque a la muger la solia cubrir el rostro *in signum subiectionis* Genesis. 24. *Rebeca operuit vultum suum pallio*, y en el Decreto ay Textos

que lo diz. 5 cap. fœmina ca. nec illud. 30. quæſt. 5. ca. mulier. 33. quæſt. 5. De manera que del meſmo nombre de bodas ſe infiere que la muger ha de eſtar ſubjecta al marido, y aun para effecto de enſeñorearſe del, es el mejor medio que puede eſcoger, ſigue pag. 533. ibi. General derecho es. Pero tambien deue aduertir el marido que el amor demaſiado que ſe ſuele tener a la muger propria es prejudicial, Y neceſſariamente ſe ha de corregir ſopena de que le obligara a hazer mil yerros, ſigue pag. 377. ibi. *Alligatus es vxori*, & pag. 404. ibi. *Melius eſt ſedere in angulo domatis.*

¶ *Vinum non habent.* Que compaſsiua es la charidad, andan a buſcar los interpretes de donde preſumio la Virgen de ſu Hijo que podia hazer eſte milagro, y aunque eſto es facil de entender, pues ſabia que era ſu Dios, pero de donde ſe prometio que le auia de hazer no auiendo hecho haſta entonces otro, alomenos publicamente, no es tan facil, prometioſelo la compaſsion de la affrenta y neceſsidad agena, applica pag 553. *& deinceps.*

Dominica V. poſt Epiphaniam.

N*E forte eradicãtis zizania, eradicetes ſimul, & triticum.* No es tiẽpo de caſtigar a los enemigos de Dios entretanto que viuen mezclados entre ſus amigos, ſigue pag. 318. al principio.

Dominica in Septuageſima.

C*Onuentione autem facta.* Dela juſticia admirable de nueſtros merecimientos para con Dios, habes pag. 670. & pag. 671. *& deinceps.*

¶ *Ex denario diurno.* Por el meſmo caſo que nos eſtà prometida la gloria, como jornal, eſtamos obligados a trabajar primero, que no vendria bien no dar açadonada en la viña

la viña, y querer despues el galardon, como si vuiessemos trabajado. De la misma palabra, Denario, lo colligireys mejor. Puso el caso (dize San Ireneo lib. 4. ca. 70.) en esta moneda mas que en otra, porque en ella estaua retratado el rostro del Principe, como consta del cap. 22. de S. Matheo, y la gloria con que Dios ha de premiar nuestro sudor, sera vn retrato de la de Iesu Christo, sigue pag. 599. ibi. *Qui reformabit corpus humilitatis nostræ.*

¶ *Cum sero autem esset factum.* A la puesta del Sol tiene Dios librado el jornal de todo el dia, quando llega la noche desta vida mortal, comiença la paga en la eternidad de la gloria. Al septimo dia de la creacion no le señalò Moysen, porque no se auia de boluer mas al trabajo, sigue pag. 11. en las mismas palabras.

¶ *Quia nemo nos conduxit.* El Euangelista los desmiente, pues dize que a todas las horas del dia auia salido Dios a coger los obreros para la viña, o como es costumbre de los hijos de Adam por escusar sus culpas, cargarlas a quiẽ no las tiene, sigue pag. 191. *& deinceps.*

Dominica in Sexagesima.

Deinde venit Diabolus, & tollit verbum de corde eorum. Poco importa auer oydo con gusto la palabra de Dios, si se os va del pensamiento con tanta facilidad, que ay almas que estan al passo de los vicios, *astitit omnis via non bonæ.* Y estas no cargan el juyzio en la doctrina que oyeron, diuertidas con la variedad de las occasiones que se les offrecen, a estas llamò Santiago oyentes oluidadizos, sigue pag. 186. ibi. *auditor obliuiosus.*

¶ *Qui ad tempus credunt, & in tempore tentationis recedũt.* No es prouada la virtud antes de la aduersidad, sigue pag. ibi. *Patientia vero probationem.*

¶ *Exortæ spinæ suffocauerunt illud* Como notò San Gregorio sobre este Euangelio, malo fuera de persuadir al mundo que las riquezas eran espinas si Iesu Christo no

lo vuiera dicho, porque aquellas deleytan, y estas punçan; pero si se mira bien son parecidissimas, la espina estendida en la palma no lastima, y apretada saca sangre, no está el peligro en tener hazienda sino en entregarle el animo, sigue pag. 387. ibi. Por estado de tan declarada condenacion, & pag. 617. ibi. *Et qui emunt tanquam non possidentes.*

¶ *Exortæ spinæ.* Pondera San Gregorio en este lugar que otro Euangelista llamò a las riquezas, (que aqui llama espinas el Señor,) riquezas falaces, porque al parecer alegran, y en effecto hieren el alma, tales son los bienes del siglo engañosos, apparentes, pintados, no solidos, ni maciços, no verdaderos, sigue pag. 618. ibi. *Præterit enim figura huius mundi.*

Dominica in Quinquagesima.

ET *postquam flagellauerint, occident eum.* Dicho se estaua que despues de muerto no le auian de açotar, pues para que aduierte que le auian de crucificar despues de los açotes? Vale el, *postquam*, lo mesmo que, *quamuis*, y quiere dezir, quedara defraudada la voluntad piadosa del Presidente, no saldra con lo que pretendera en açotarme, no se escusara con los açotes la muerte de Cruz, aun que me ayã açotado me crucificaran, no seruira aquel rodeo, sino de doblarme el trabajo, sigue pag. 358. ibi. *inde periculum ex misericordia.*

¶ *Iesu fili Dauid miserere mei.* Porque le llamò hijo de Dauid todos lo dizen, para traerle a la memoria la mansedumbre del padre, que como dixo Ciceron, siempre los hombres insignes se preciaron de lo que el mundo alabò en sus mayores, *quam quisque nouit maiorum gloriam in hac capit maxime excellere.* Tertulliano da otra razon, *quam habes*, pag. 311. ibi. Teniendo cercada Dauid la torre del Iebuseo, pero porque le dixo *miserere mei*, no lo dizen todos. Fueron aquellas palabras de el mismo Das

mo Dauid, y muy celebradas en el pueblo de Dios, sigue pag. 55. Eran muy famosas aquellas palabras. *Iesu fili Dauid.* Iten llamole hijo de Dauid, porque fue el Real Propheta gran retratro de Iesu Christo. y por esso el Señor se llama en primer lugar hijo de Dauid entre los otros ascendentes, *Vide Athanasium homilia de semente*, y sigue pag. 49 *& deinceps.*

¶ *Ille verò multo magis clamabat.* Con la contradicion que el mundo os haze, para quitaros de delante a Dios, aueys vos de esforçar mas el grito para llamarle, sigue pag. 572. ibi. Soplael fuego (dize San Gregorio Nazianzeno.)

Feria IIII. Cinerum.

EXterminant enim facies suas. Quiere dezir, atormentan sus rostros por parecer ayunadores, mal empleado trabajo pues espera tan corto galardon, y tan çaherido de quien le da, que con el menor aplauso le parece que le compra por esclauo, sigue. p. 207. ibi. *At pulchrum est digito monstrari.*

¶ *Vt appareant hominibus ieiunantes.* Vil cosa es poner la mira en agradar a los ojos de los hombres el buen Christiano, aun quando Dios no lo vuiera de ver auia de viuir bien por solo el testimonio de su conciencia, *Gloria nostra hæc est testimonium conscientiæ nostræ*, sigue pag. 676. ibi. *non ad oculum seruientes.*

¶ *Vt appareant hominibus ieiunantes.* No son los ojos de los hõbres los juezes de la obra virtuosa, sino los de Dios que la conocen y han de remunerar. *Celata virtus, & conscientiæ fota secreto* (dize San Hieronymo) *Deum solum iudicem respicit*, sigue pag. 206. ibi. *Nullum theatrum virtuti conscientia maius.*

¶ *Vt appareant hominibus ieiunãtes* Mas que bueno deue de ser el ayuno, pues pone la mira el hypocrita en parecer ayunador, allanase cõ ellos padrastos de la sensualidad,

y entra la carne por cuerda, y subjectase al imperio de la razon, sigue pag. 404. suele ser la muger propria.

¶ *Receperunt mercedem suam.* Ha se de ponderar aquella palabra *suam*, la que ellos se han prometido, no la que se deue a la virtud, que no ay fuera de Dios con que premiarla, sigue pag. 203. ibi. *sufferentiam Iob audistis.*

¶ *Receperunt mercedem suam.* Han se pagado de su mano desobligado quedo yo de acordarme dellos, sigue pag. 208. ibi. *Væ illis, qui in via Cain abierunt.*

¶ *Ne videaris hominibus ieiunans.* Es antithesis elegante. Solianse vngir los combidados en los banquetes, como consta del cargo que se hizo al Pharisco Lucæ 7. dize pues el Señor. Tan lexos has de estar de quererte fingir ayunador no lo siendo, que aun quando lo fueres, has de deslumbrar al mũdo, y vngirte como si comiesses lautamente, porque el mundo o piense que esperas del. Siẽte mucho Dios que le dexeys por el hombre, y de celoso os pide que a solos sus ojos desseeys parecer bien, sigue pag. 201. ibi. Sintio mucho Cain. *Sed patri tuo qui est abscondito.* Buena es la apparẽcia de la virtud, como la hoja del arbol, pero el fructo escondido en el alma que solos los ojos de Dios pueden descubrir sin engaño, incomparablemente es mejor. pag. 675.

Feria Quinta.

Accessit ad eum Centurio. Matth. 8. Quando no tengan los trabajos otra vtilidad, tienen vna muy grãde, que en ellos os lleguays a Dios, sigue pa. 453. *Sed & gloriamur in tribulationibus.* & pag. 458. ibi. *In virga veniam ad vos.*

¶ *Rogans eum.* De las vtilidades dela oracion, *habes* pag. 131. *& deinceps.*

¶ *Puer meus.* Es menester hazeros parte en la peticion, y dar a entender que os toca, porque no tienen la mesma fuerça vuestras peticiones hechas en fauor del tercero, que en el vuestro, sigue pag. 557. *& deinceps.*

Feria sexta.

ET *odio habebis inimicum tuum.* Los antiguos seguian el alcance al enojo, lleuauan adelante la ira, no cabe esso en mi cõdiciõ, ni ha de caber en la del Christiano sigue, pag. 327 ibi. Dios os libre de odios lleuados al cabo.

¶ *Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros.* Contrapone Iesu Christo su authoridad, y haze balança con ella a la de los antiguos, que no tocaron el punto de tan heroyca perfection, ellos dixeron aquello, yo estotro, vsauase antes de mi venida al mundo hazer bien al que le hazia; pero al que no le hazia pocos le boluian bien por mal, yo nueuo legislador os aduierto que ameys al que os aborrece que doctrina tan encumbrada estaua reseruada para mi, sigue pag. 337 ibi. *Et ethnici faciunt, & publicani.*

¶ *Ego autem.* Ha se de ponderar la fuerça desta aduersatiua, que no solo añade donde los antiguos anduuierõ cortos: pero aun donde pensaron que andauan largos tambien. Ellos dixeron que al amigo se le pagasse con amor; saliendo al camino a las ingratitudes, que se podian temer entre hombres, que al enemigo no hallauan que se le deuiesse amor, y assi alli toleraua el odio: pues yo adelanto aun la perfection de aquellos, y digo que es poco amar al que os ama, q̃ al que os ama, y al que os aborrece le aueys de amar, por vn exemplo lo entenderevs. Los antiguos dixeron. *Oculum pro oculo, dentem pro dente,* y quisieron dezir (dize Sant Augustin. Al que sacare vn ojo no le saquen dos, contentenese el injuriado con el talion q̃e tassa hasta donde ha de llegar el castigo, *oculum pro oculo, dentem pro dente non fomes sed limes furoris est. August. lib. 19. contra Faustum cap. 25.* pues aun donde la ley se precio de compassiua, quedo tan atras respecto de mi mansedumbre, que lo que entonces se juzgò por misericordia lo tengo yo por seueridad, y assi al talion de la vengança, no solo le echo por tierra, pero le contrapongo otro talion cõtrario de paciencia, sigue, pag. 366. ibi. estauan ellos attenidos.

¶*Orate pro persequentibus vos.* Agradanle mucho a Dios las vozes del que pide perdon para el que le offendio, sigue pag. 334. *& deinceps.*

Sabbato Marci 6.

VIdit eos laborantes in remigando. Que pensays que son todos los passos que days en el mundo sin tener a vuestro lado a Dios? fatigas desconsuelos, desconfianças, todo es bogar contra el viento, los que sobre años, de pretendientes, quando pensaron que estauan en el puerto se veen arrojar al mar y que toman tierra los que ayer se embarcaron, que hazen sino trabajar asidos al remo? el carnal que lleua vna mala noche, y peor dia y sobre vn entretenimiento muy ligero le carga el mundo grandes pesadumbres, tambien *laborat in remigando*, sigue, pag. 228. *& deinceps.*

¶*Putauerunt Phantasma esse.* La llegada repentina de Dios turba al que no le estaua esperando, por esso suele acechar por los postiguillos de la ventana medio abiertos, porque no le cueste, ni vn ligero desabrimiento al alma que le ha de recebir, sigue, p. 448. ibi. y el de la esposa quando le vio rondar su puerta.

Dominica I. in Quadragesima.

VT tentaretur à Diabolo. Todo el tiẽpo desta vida, es de tẽtacion y aduersidad, aũ dexãdo el Hijo de Dios las ciudades, y retirandose al desierto sobre ayuno y oracion, de quarenta dias le halla al lado la tentacion, sigue, p. 611. *& deinceps.* Iten en haziendo el Cielo declaracio̅ de q̃ Iesu Christo N.S. era hijo de Dios luego se le descubrio el enemigo y se apercibio para tentarle, *Applica lo cum Canticorum, de quo habes*, pag. 654. & 655. 648. 650

¶*Hæc omnia tibi dabo si cadens adoraueris me.* Fuerte tentacion

tacion es la de la cobdicia, y como tal la reseruo el Demonio para el tercero lance sigue, pag. 3. ibi. *Amori pecuniæ.*

¶ *Si cadens adoraueris me.* Toma occasiõ la desuerguença del demonio del suffrimiento de Dios para adelantarse mas y mas. Por sus passos contados a ydo creciendo, y pidiendole siẽpre cosas mas injustas. La primera vez le pide milagro para mantenerse, cosa que se pudo colorear con la necessidad de la hãbre. La segunda q̃ se arroje del Templo sin necessidad q̃ ya tenia menos escusa, y la tercera se desuerguença a pedir que le adore, sigue, pag 286. ibi. *Accensa est velut ignis iniquitas.*

¶ *Vade Satana.* Es menester rebatir al demonio cõ loçania y mostrarle diẽtes. *Resistite diabolo, & fugiet a vobis*, por q̃ es porfiado, y las tentaciones con q̃ prueua son muchas, y no lo dexara hasta ver el suelo a los lances, pag. 645. *& deinceps.*

¶ *Dominũ Deũ tuũ adorabis, & illi soli seruies.* Del mysterio que hallaron en este lugar la septima synodo y S. Augustin habes, sigue, pag. 4. en las mesmas palabras.

FERIA SEGVNDA. Post Dominicá I. Quadragesimæ, quære in Domin. I. Aduentus.

FERIA TERTIA. Post Domin. I. Quadragesimæ.

Domus mea domus orationis est. Matth. 11. De la sanctidad del Templo, y de la grauedad de los desacatos con que se profana, habes, pag. 110. *& deinceps.*

Feria Quarta.

Generatio prauа, & adultera signũ quærit. Lo q̃ reprehende Iesu Christo nuestro Señor en esta gẽte, es la dureza del coraçon, que sobre tantos milagros, no aca-

no acabauan de conocerle, y le pedian milagros en el Cielo. Hombres ay de tan dociles coraçones que con vn toque muy ligero los reduze Dios a si, y hombres tan duros, que han menester vara de castigo, y reprehension, sigue, pag. 458. ibi. *& dolabo eos in Prophetis.*

¶ *Et ecce plusquam Salomon hic.* Este fue el verdadero Salomon, cuya sabiduria no tiene termino, que la del primer Salomon, no ay duda que le tuuo, sigue, pag. 23. ibi. *Ipse est, qui quasi Phison implet sapientiam.*

Feria Quinta.

ET *mulier Cananæa â finibus illis egressa.* Otro, egressus, ay primero en el Euangelio. Sale Dios a buscar al hombre, y sale el hombre a buscar a Dios, aquellos passos fueron primero que estos, que por mucho que el hombre madrugue para su remedio, madruga mas Dios para el, sigue, pag. 444. ibi. *Inuentus sum â non quærentibus me.*

¶ *Miserere mei fili Dauid, quæ re supra in Dominic. in Quinquag. Filia mea malè â dæmonio vexatur.* Tan por suyo cuenta el trabajo de la hija, que siendo esta la que le padece, pide ella la misericordia para si, sigue, pag. 379. & deinceps.

¶ *Non respondit ei verbum* Que se quedades son estas Señora? a vna muger, cuya fee os viene a admirar despues, no la quereys dar, ni vna palabra? No tengays por mala señal que Dios os dilate lo que le pedis, sigue, pag. 561. ibi. *Quid profui Salomoni.*

¶ *Non sum missus nisi ad oues quæ perierunt domus Israel,* Que de los suyos es Dios, es Señor de la gracia, y està en su mano darsela a aquel, y quitarsela a este, y solo porque aun no ha llegado el tiempo de salir a predicar a la gentilidad, recatea hazer de passo este milagro, de zeloso le nace, que como querria al hombre todo el se quiere para el hombre, sigue, pag. 534 ibi. *Ego dilecto a meo, & ad me conuersio eius.*

¶ *Quia clamat post nos.* Pues sobre no la auer respondido palabra

palabra, porfia ella en seguir a Iesu Christo, dando vozes, si, que en las materias al parecer mas desconfiadas, y donde Dios mas se nos seca, hemos de insistir mas en la oracion, sigue, pag. 141. ibi. La sangre que Iesu Christo nuestro Señor.

¶ *At illa venit.* Sobre la intercesion de los sanctos viene bien que vos os ayudeys tambien, que no se puede pedir que el abogado muestre gran cuydado de la causa, y que el reò, de quien el otro cuyda, se olude de si, sigue, pa. 560. *Fleuerunt pariter.*

Feria Sexta.

ERat autem Hierosolymis probatica piscina. Ioan. 5. Sobre este lugar se puede tratar del respecto que se deue a las cosas sagradas, pues para acreditar el Señor la opinion de su sanctidad suele hazer tan continuos milagros, que aun a la balsa en que se desangrauao las reses de los sacrificios, fauorecia con este de la baxada del Angel, sigue, pag. 214. *& deinceps.*

¶ *Et quicunque prior descendisset.* Para auiuar la diligencia con que aueys de procurar vuestra salud, sigue, pag. 431. ibi Aduirtieron Sant Hipolyto Martyr, y Sant Hieronymo.

¶ *Triginta octo annos habentem.* Notan Chrysostomo y Theophilacto que ha honrado Dios la virtud de la paciencia con exemplos de todas maneras insignes, como el de este Euangelio y el de Iob, tan necessaria es para nuestro remedio. sigue pag. 203. ibi *Sufferentiam Iob audistis*, & pa. 454. *patientia vero probationem.*

¶ *Vis sanus fieri.* No condeneys por ociosa esta pregunta, que hombres ay tan hallados en el trabajo, que se puede dudar si gustaran de salir del, o no, sigue pag. 536. *& deinceps.*

¶ *Pater meus vsque modo operatur, & ego operor.* Quiere dezir. Vosotros me acusays de que quiebro el sabbado en que mi Padre descanso de sus obras, pues aduertid que no

se ha

se ha de entender que descanso al septimo dia, de manera que agora no haga nada, descanso de hazer nueuas species pero en ellas va obrando nueuas criaturas cada dia y a imitacion suya, yo obro, y doy salud tambien. Y es la conclusion que las obras de Dios no son en perjuyzio de la religion del sabbado, verdad es que lleuar la cama a cuestas si fuera por alquiler, fuera obra seruil, y contra el sabbado pero lleuarla para manifestacion del milagro, como yo he pretendido obra religiosa fue, figue, pag. 10. ibi. Dos milagrosas subtilezas.

Sabbato, quære in Dominica sequenti.

Dominica II. in Quadragesima.

ET *post dies sex*: Vn Euangelista dixo despues de seys dias, y otro casi ocho. *Lucæ 9.* cõtando el vno los dias extremos y excluyendolos el otro, en que se da a entender que la transfiguracion del hijo de Dios fue prenda del descanso de entrambas leyes, y que la gloria es el verdadero premio de entrambos testamentos, porque el descanso de el viejo fue el dia septimo despues de los seys dias de trabajo, y el del nueuo el dia octauo consagrado con la resurrectiõ del Señor, y por esta cõsideraciõ pone la Iglesia este Euãgelio ayer sabbado, y oy Domingo: conq̃ tambié se significa q̃ la gloria de los sanctos sera fiesta perpetua porque nacera de otra fiesta, *habes*, pag. 11. *per totam sed præcipue ibi, & sabbatum ex sabbato.*

¶ *In montem excelsum seorsum.* Dor de se han de obrar los mysterios de Dios, no es justo q̃ llegue el mũdo, ni a la halda del monte, figue pa. 215 *nolite sanctum dare canibus.*

¶ *Transfiguratus est ante eos.* Por ponerles el premio al ojo figue, pag. 632. ibi. Y essa razon dan entre otras Sant Chrysostomo, y S. Leon Papa.

¶ *Resplenduit facies eius sicut sol.* No hallareys entre las trãsformaciones mentirosas de Ouidio semejante encarecimiento.

miento. A tan gran punto ha llegado la verdad en la religion Christiana, que ha dexado atras las fictiones mētiro sas de la Idolatria, sigue, pa. 128. ibi *de Danais victoribus*

¶ *Nesciens qui l diceret.* Al menor barrunto de la gloria q̄ Dios tiene aparejada para los q̄ han de reynar con el, sale de si el coraçon del hombre, sigue, pa. 478 *& deinceps.*

Fer. II. post. II. Domin. Quadragesimæ.

EGo vado, *& quæretis me. Ioan.* 8. Costumbre es o (por mejor dezir) condicion del mundo perseguir a la virtud en tanto que la tienen ante los ojos, y echarla menos en perdiēdola de vista, *ego vado, & quæretis me.* No se acordo el mundo de Enoch mientras viuio en compañia de hombres, y en sacandole Dios de entre ellos luego le buscaron para offrecerle el Reyno o Monarchia de todos, *& non apparuit, quia transtulit eum Dominus.* Pondera Genebrardo lib. 1. Chronologiæ, la palabra, *non apparuit vtique tanquam requisitus ad supremum officium*, y en realidad de verdad esso es *apparere, quer non comparet* dixo Ruben despues que le buscò para lleuarle a su padre, y S. Pablo es el mejor interprete. Hebr. 11. *Fide Enoch translatus est ne videret mortem, & non inueniebatur, quia transtulit illum Dominus, non inueniebatur?* Luego buscauanle, sigue, pag. 512. ibi *Virtutem incolumem odimus.*

Feria Tertia.

SVper cathedrā *Moysi, Matth.* 23. Si la cathedra fuera de Aaron no estuuiera tan impropriamente en ella el Phariseo, pero que en la chatedra de Moysen hombre con manos, y sin lengua se sienten los Phariseos gente con lengua y sin manos, grande dissonancia es, sigue. pag. 188. ibi. *super cathedram Moysi.*

¶ *Super cathedram Moysi.* Occupar grandes lugares para que

que no baſtays, y vazios de anteceſſores con que no cumplis, affrenta y eſcarnio vueſtro es no honra, como os lo prometiſtes. De que le ſirue al Phariſeo viniendo como viue ſentarſe en la cathedra de Moyſen, ſino de que campeca mas ſu indignidad, ſigue, pag. 107. ibi. *Attollens humero, famamque, & fata nepotum*, & pag. 212. ibi. *Indignus illo honore & quaſi pollutus haberetur. Quæcumque ergo dixerint vobis.* Pues lo que nos enſeña el mal Maeſtro hemos de creer ſi, que no es ſuya la doctrina, ſino de la cathedra, ſigue, pag. 188. ibi. *Tanta eſt vis cathedræ*, haſta el fin.

¶ *Seruate, & facite.* Doblô la palabra de induſtria, para darnos a entender que nueſtro bien conſiſte en vna obediencia adelantada, q̃ no nos duelan prendas en obrar nueſtra ſalud que los ſieruos de Dios, a dos manos hazen en las materias de ſu ſeruicio, ſigue, pag. 265. *& deinceps.*

¶ *Nolite facere* No eſta debalde aqui eſte nolite, aunque en la clauſula precedẽte no tiene contrapueſto. Quereys caſtigar vn hombre vano: no hagays caſo del, eſſo es *nolite facere, Noluit intelligere vt bene ageret*, deſprecio la ley, las obras del Phariſeo todas van fundadas en ſobueria, pues nolite facere no hagays caſo dellas y vereys que bien caſtigado eſta. El caſtigo mas a propoſito, y de que Dios vſa contra los ſoberbios es tenerlos en poco. Sigue, inſiſtiendo en la ſignificacion del nolle, pa. 83. ibi. *Quoniam enim dominatio imperantis.*

¶ *Dicunt enim & non faciunt.* Hazer y dezir no es para todos pero es para los Miniſtros de Dios, ſigue pag. 34. *& deinceps.*

¶ *Omnia opera ſua faciunt vt videantur ab hominibus.* Aqui ſe puede reprehender la hypocreſia, habes. pag. 206. ibi. *Nullum theatrum virtuti.*

¶ *Dilatant philacteria.* Philacteria es nombre Griego, y quiere dezir conſeruatoria. Su origen fue auer mandado el Señor q̃ truxeſſe ſu pueblo ſu ley ante los ojos, y ellos aſiendoſe demaſiadamente a las palabras de la ley, y deſamparando el eſpiritu della no la trayan en la memoria, que era lo que Dios pretendia, y eſcriuianla en vnas membranas

nas de pergamino, y trayanlas pendientes de la frente ante los ojos, y estas se llamauan Philacteria. No ay mayor perdicion, que entender la ley al sonido material de las palabras, y desamparar su espiritu. Por esso no boluio Iesu Christo el otro carrillo al que le abofeteò, para que entendiessedes espiritualmente su doctrina, sigue, pag. 368. ibi. *Responsio mollis.*

¶ *Et magnificant fimbrias.* Estos pergaminos hazian mayores los Phariseos, y vnos hilos azules que mandaua Dios traer en la orla de las ropas en protestacion de obseruancia, y memoria de su ley, y se llamauan fimbrias, tambien los hazian mas largos, para que campeasse mas su virtud, y a mas passos los juzgasse por obseruantes el mundo. *Nemo iactantius meret* (dixo Cornelio Tacito) *quam qui maxime lætatur.* Ninguno haze mayores hazañerias en la virtud, que el que menos tiene della, sigue, pag. 205. *Arundinem vento agitatam,* & pag. 207. ibi. *Ille dolet vere, qui sine teste dolet.*

Feria Quarta.

ECce ascendimus Hierosolymam. Ha se de ponderar la fuerça desta palabra, *ascendimus.* El camino de Hierusalem siempre fue cuesta arriba para la carne flaca, porque se sube a ella a padecer con Dios, por esso dize, *assumpsit,* que da a entender quan poco se alienta el hombre a seguir a Christo hasta la Cruz, *infirmum autem in fide assumite:* pues por agria que sea esta subida para la carne flaca ha de vencer la difficultad la alegria del espiritu, sigue, pag. 425.

¶ *Tunc accessit.* Que fuera de occasion llega esta demanda, està haziendo alarde Iesu Christo de su passion, y atrauiessa ella la peticiõ de las sillas, y la pretensiõ del descaso, sigue, p. 88. ibi. Cosa espantosa que castigue Dios vn alma.

¶ *Mater filiorum Zebedæi.* Extraordinario circunloquio. mas facil fuera dezir la madre de Iuan, y Diego, y por

honrar la memoria del marido diffuncto la nombro assi el Euangelista, q̃ las viudas Christianas no han de oluidar las cenizas, heladas del diffuncto en cuya compañia viuieron.

¶ *Ille meos primus, qui me sibi iunxit amores,*

¶ *Abstulit, ille habeat secum, seruetque sepulchro.*

¶ Dixo Dido, sigue, pag. 123 ibi. Por vna comparacion lo entendereys, hasta el cabo.

¶ *Adorans, & petens aliquid Ab eo.* De esta demanda se offendieron los diez Apostoles: *& audientes decem indignati sunt de duobus fratribus applica locum Iacobi. 4. Vnde bella & lites in vobis, de quo habes* pag. 657

¶ *Adorans, & petens aliquid.* No quiere dezir lo que parece que pidio vna niñeria, gran cosa quiere dezir. *Dicens se esse aliquẽ, Act. 5. dicens se esse aliquem magnum, Act. 8. Vt simus initiũ aliquod creaturæ eius. Iacobi. 1. Hoc est initium,* grande; pues quien tanto va a pedir no es mucho que adore. Que humilde y bien criada es la ambicion quando llegamos ante el que puede darnos la mano, alli es la adoracion mas profunda, y aun en el caso de oy va bien empleada, que es Iesu Christo a quien se adora, pero lo que ordinario succede es adorar al que aueys menester, aunque sea vn gusano de la tierra, sigue pa. 193, ibi. *Charitas non est ambitiosa.*

¶ *Dic vt sedeant hi duo filij mei. Nihil est materno affectu mollius* (dixo Sant Gregorio Nazianzeno) y el gran Poeta *Arma rogo genitrix nato.* Pide sin tiempo, y cosa de que Iesu Christo se haze a fuera, pero escusa tiene en el amor de madre, sigue, pag. 143. ibi. Llego la madre de los dos Apostoles.

¶ *Non est meum dare vobis.* No a vosotros que pedis fundados en el parentesco, pero . si, a quien mi padre tiene escogido desde su eternidad. Non son los lugares Ecclesiasticos para dados por respectos de carne, y sangre. Aqui se pueden reprehender las pretensiones de ob spa-

ços

dos encaminadas por medios temporales de sangre, dadiuas, y señaladamente por manos de mugeres, sigue, pag. 174. ibi. Mayor agrauio hizieron al Spiritu Sancto los Simoniacos que los Macedonianos.

Feria Quinta.

HOmo quidam erat diues & induebatur Purpura, & byſſo. No estuuo el daño en el diues, que hombres ricos ha tenido el mundo sanctos como Iob, cuya virtud peso en los ojos de Sant Chrysostomo mas que la de seyscientos martyres, mas lo pudiera estar en el induebatur que el señorio de las cosas no es el que nos haze el tiro, sino el mal vso de ellas, sigue, pag. 617. ibi. *tanquam non possidentes.*

¶ *Et epulabatur.* No le haze el Euangelio cargo de que se trataua bien sino de que tratandose assi, iera tan desamorado con el pobre, sigue, pag. 556.

¶ *Iacebat ad ianuam eius vlceribus plenus.* Para prouocarle a misericordia, que es virtud muy grata en los ojos de Dios, y por serlo tanto nos pone las occasiones a la puerta, sigue, pag. 600. *& deinceps.*

¶ *Cum esset in tormentis vidit Lazarum in sinu Abrahæ.* Para consuelo de los ricos, pues en el Euangelio, en que este se condenò por auariento, el mayor gasajo, que se haze al pobre es aluergarle en el seno de otro rico que se saluò por liberal, sigue, pag. 387. ibi. Yua muy contento Achan.

Feria Sexta.

HOmo erat pater familias, qui plantauit vineam. Vno de los mas tiernos encarecimientos, con que Dios nos ha desseado obligar a su amor, es auernos llamado, hazienda suya. Planta la viña el labra-

dor para sustentarse de sus fructos. *Oportet laborantem agricolam de vineæ fructibus primum edere,* y plantando Dios heredad, quiere dar a entender que somos su riqueza, sigue, pag. 196. ibi. *Prolapsionibus nostris Deum nostrum afficimus detrimento.*

¶*Plantauit.* Porque se introduze Dios plantador de arboles, y no sembrador, habes, pag. 590. ibi. Todas las vezes que compara.

¶*Et peregre profectus est.* Sant Ambrosio, *ne præ propera videretur exactio.* Ausentase Dios por dar lugar a nuestra libertad, y de ay tomamos occasion de hazer de las nuestras. Vase por no parecer importuno sobrestante en la labor, como el marido de Iudith, que *instabat super colligentes manipulos in agro,* y vino a morir a manos de su cuydado, *& venit æstus super eum, & mortuus est,* y desta ausencia se occasiona nuestro oluido, y con el nuestra perdicion, sigue, pag. 109. ibi. Por cierto mal camino escogen para su conseruacion.

¶*Misit alios seruos, & fecerunt illis similiter.* De la inhumanidad con que el mundo ha tratado a los sieruos de Dios, habes, pag. 585. *& deinceps.*

Sabbato Lucæ. 15.

E*T nemo illi dabat.* Sant Hieronymo San Chrysologo, y Cayetano consideran que el mesmo demonio q̄ le saco de casa de su padre le embidiaua el saluado de la pia ra que es estilo suyo despues que nos ha engañado con vanas promessas, embidiarnos los bienes deleytables, y dessear quitarnoslos de ante los ojos, por comprarnos en el mas baxo precio que puede, sigue, pag. 229. ibi. Llego el hijo prodigo.

¶*O quanti mercenarij in domo Patris mei abundant panibus.* De los grandes prouechos que trae al peccador acordarse de Dios, y de los regalos de su casa, habes, pag. 114. *& deinceps.*

afer[illegible] illi [illegible] 544.

¶*Audi-*

¶ *Audiuit Symphoniam & chorum.* Auia recebido el Padre al hijo rezien emendado con musicas, y banquete, porque las almas tiernas en la virtud, quieren ser lleuadas por regalo, sigue, pag. 446. *& deinceps.*

Dominica tertia Quadragesimæ.

v fol. 20.

ET *Cum eiecisset dæmonium loquutus est mutus.* Quitado el impedimento que lo embaraçaua no auia duda en que auia de hablar el mudo, y a lo que es de creer dar gracias al Señor por el beneficio que acaba de recebir de su mano sigue, pag. 498. ibi. Muy puesto esta en razon.

¶ *Omne regnum in se ipsum diuisum desolabitur* de la excellencias de la paz, pag. 316. *& deinceps.*

¶ *Si ergo Satanas Satanam eijcit, quomodo, &c.* Tan grande cosa es la paz, que los mesmos Demonios condemnados a perpetua confusion, y desconcierto, tienen necessidad aũ para conseruarle en su estado de vna imagen, o sombra de paz, como los ladrones de otra de justicia, pag. 486. ibi. Tan general es.

¶ *Factum est autem cum hæc diceret extollens vocem quædam mulier, &c.* quanto mas veen los ojos del alma sencilla en las cosas de Dios que la sabiduria hinchada de los letrados del mundo, esta mugercita de enmedio de la plebe menuda vio la fuerça de las razones de el hijo de Dios, y los Phariseos las perdieron de vista, *Oculi tui sicut columbæ super riulos aquarum.* sigue, pag. 640.

Feria Secunda. Lucæ. 4.

ET *repleti sunt ira, & surrexerunt, & eiecerunt eum extra ciuitatem.* Echaronle fuera de la ciudad, como a hombre merecedor de muerte, porque las justicias capitales fuera de la ciudad se executauan, *propter quod &*

Iesus extra portam passus est. Hebræ. 13. Començaron aqui a crucificar a Iesu Christo sus ciudadanos, y como notaron Beda, y Sant Ambrosio, en cierta manera peores que los que le crucificaron despues. Porque aquellos (aunque en juyzio violento) guardaron siquiera alguna forma de juyzio, pero estos aun mas arrebatadamente lleuados de solo el impetu del enojo, le quisieron despeñar. Dios os libre de vna ira ciega que se puede temer della que intente despeñar a Dios, sigue, pag. 324. ibi. *Non violentum, & Qui trucidat non considerat* pa. 353.

Feria III. Matth. 18.

NOn dico tibi vsque septies, sed vsque septuagies septies. Cayo Iesu Christo nuestro Señor en esta clausula su misericordia con la crueldad del hombre, y parecio-le que no quedaua poco acreditada si llegaua con su mansedumbre a pisar la raya que aquella toco con su indignacion, sigue, pag. 345. ibi. Para mostrar Dios hasta donde llega su misericordia.

Feria IIII. Matth. 15.

QVare Discipuli tui transgrediuntur traditiones seniorum: Quanto menor es el cargo que les hazen, tanto mayor es el ruydo delos calumniadores. Cargad en vn carro cien arrobas de peso, y caminara sin sentirse, dexalde vazio o cargalde de heno, o paja, y yran rechinando los exes, que se oygan vn quarto de legua *sicut stridet plaustrum onustum fœno*, dixo vn Propheta. Cosa marauillosa, que todo este aparato de venir los Scribas, y Phariseos desde Hierusalem a buscar a Iesu Christo, a la tierra de Genesar, pare en acusar a los Discipulos, y no de quebrantamiento de ley, sino de tradiciones Pharisaycas, y de essas en materia de tan poca consi-de-

consideracion, como lauarse, o no lauarse las manos para sentarse a la mesa, tan delgada es la enbidia en examinar faltas agenas acommoda, pagina 208. *Væ illis, qui in via Cain abierunt*, y tanto es de temer la lengua de vn mal tercero que no dexa medio que no intente para hazer el daño mayor, sigue pag. 326.

Feria V. Lucæ 4.

SOcrus autem Simonis tenebatur magnis febribus. Considero sobre este lugar Sant Ambrosio, que auiendo acabado Dios sus obras en sabbado, comença a curar en sabbado entrando en la casa de Sant Pedro, y sanando a su suegra para darse por verdadero auctor de la fiesta, pues proseguia las obras de la nueua criatura de la gracia el dia en que auia puesto la postrera mano a las de la naturaleza, como el official que quiere proseguir vna obra y leuantar el tejado, *non á fundamento, sed á culminibus incipit soluere vetustatem*, no prosigue desde los cimientos, sino desde la postrera tapia de las paredes en que se remató la obra vieja. De todo lo qual infiere el sancto que las obras de Dios, quales son las de piedad y misericordia, no quiebran la fiesta, ni la ley, sigue pagina 10. ibi. Dos milagrosas subtilezas.

Feria Sexta. Ioan. 4.

OPortebat eum transire per Samariam. Parece que anduuo el Euangelista cuydadoso en hazer la salua a esta llegada de Iesu Christo a Samaria, y como escusandola con dezir que era fuerça passar por ella para yr a Galilea, y con todo esso le notaron despues de Samaritano, pues si donde Iesu Christo andaua con tan grande tiento, q̃ echa el Euangelista delante, la escusa de la

necessidad para contar su jornada, dando a entender, que si pudiera escusarlo no lo hiziera por Samaria, aun ahi hallò la emulacion en que fundar su malicia, por auerle visto passar por ella vna vez, si vuiera procedido con menos cuyda do en esso que no dixeran sus enemigos? No ay cosa segura de las calumnias de los enemigos de Dios, sigue pag. 113. *Verbo incommutabili verbum mutas.*

¶ *Tu forsitan petijsses ab eo.* Como esta Dios mas prompto para oyrnos, que nosotros lo estamos para pedirle lo que nos importa, habes, pag. 140. ibi. *Charior est illis homo, quam sibi.*

¶ *Et puteus altus est.* Esta es la escusa de todos los mundanos para no seruir a Dios, que esta hondo el poço, no hay persuadir a aquel que restituya a este que dexe el amãcebamiento. *quia puteus altus est*, sigue, pag. 96. *Incommoda corporis reformidat.*

¶ *Et fodit hunc puteum, & bibit ipse, & pecora eius.* Ay esta el daño, tiene os captiua el amor del agua salobre deste pozo, por auer beuido Iacob del, y no consideray s que bebieron tambien sus ganados? como? que a deleytes de bestias aueys de entregar el animo vos? y que por el acetre en que bebio el caualio no os affrenteys vos de beber? sigue, pag. 542. ibi. *canis reuersus ad vomitum & sus lota in voluta-bro luti.*

¶ *Vt non sitiam.* Para corregir vuestro lenguage que dezis que este enemigo solo es el que ha de quedar en pie, pero notad que la agua del pozo no mata la sed, leed el capitulo 16. de Ezechiel, y vereys lo; *nec sic es satiata, nec sic es expleta*, y despues, *nec facta es quasi meretrix fastidio augens pretium.* Pero que marauilla que la agua del pozo no mate la sed, si os la da el demonio tan portassa, que despues de engañado con ella, os buelue a embidiar los mismos deleytes que os auia prometido, sigue, pag. 229. ibi. Llego el hijo prodigo.

¶ *Vt non sitiam.* De la sed espiritual con que viuen los hombres que andan lexos de Dios habes, pag. 274. ibi. Tiempo vuo que amenazo.

¶ En

¶ *Et nõ veniam huc haurire.* Por gran trabajo tiene el venir al poço, y sacar el agua a fuerça de braços, y esso la haze dessear el agua viua que la ha offrecido el Señor. O como es est y lo suyo que os vengan a dar en rostro los cansancios de la vida viciosa en que os prometistes descanso y regalo, para q̃ llegueys a dessear la de virtud, si quiera por escusar molestias, sigue pag. 230. ibi. Dixo Moysen a Aaron.

¶ *Spiritus est Deus, & eos qui adorant in spiritu, & veritate oportet adorare.* La gẽte de aq̃l tiẽpo, como boçal estaua attenida a vn cierto lugar para offrecer a Dios sacrificio. Los Samaritanos en aquel monte, y los Iudios en el tẽplo de Hierusalem, pero los Christianos donde quiera, acabadas ya las sombras antiguas, esso es, *in spiritu & veritate*, no guiados del sentido, ni presumiendo hallar a Dios mas cerca de si en este lugar que en aquel, que fue la causa mas general que introduxo en el mundo la idolatria, sigue pagina 5. ibi. A penas ay hõbre de mediano entendimiẽto.

Sabbato. Ioan. 8.

Diluculo. Todos madrugaron, ella a offender a Dios, y ellos a calumniar a Iesu Christo, y Iesu Christo a esperarla en el templo para perdonarla. *Expectat Dominus vt misereatur vestri*, que differentes madrugadas, sigue pa. 626. ibi. *maledicant ei*, &c.

¶ *Mulierem deprehensam in adulterio.* Para condenar este peccado tan frequente, y tan pernicioso en las Republicas, vienen a proposito las dos suertes de sangres, que se consideran en aquel lugar de Micheas. *Væ qui ædificatis Sion in sanguinibus*, sigue pag. 108. en las mesmas palabras, & pag. 287. ibi. *adulteria, & homicidia.*

¶ *Scribebat in terra.* Alude a la ley de Moysen, que se escriuio en piedra y quiere dezir; Tiẽpo es ya de mudar de papel. *Peccatum Iuda scriptum est in vngue adamantino*, mas blanda hoja es estotra, y donde lo que se escriue oy, se pue

Imiles (de mili tari testamento.

de borrar mañana. Pensaron las leyes ciuiles que fauorecian mucho el testamento del soldado, en que si viendose morir escriuia en la arena con el estoque su voluntad, valiesse por mas que estuuiesse desierta y desnuda de solemnidad, pareciendoles que escriptura tan facil de variar, enmendar, y contrahazer, no era capaz de testar en ella, y ansi ponderaron quanto pudieron el fauor que se hazia al soldado en lleuar adelante su voluntad, constando della por medio tan poco firme. *Puluere, qui lædit* (dixo el otro) *scribitque in marmore læsus*, para insinuar que presto se oluida el hombre del mal que haze. Pues ahi echareys de ver quanto dessea Dios oluidar las offensas q̃ le hazemos: pues las escriue en el poluo, que es al reues de lo que dixo el Poeta. Alli el offendido escriue en marmol, y el offensor en la tierra, aqui Dios en la tierra, aunque offendido, porque vos que le offendistes, escriuays en diamante, para llorar a todas horas vuestras culpas, sigue pag 520. ibi. No quiere Dios.

¶ *Digito scribebat in terra*, y con peligro de que el otro Pagano lo viniesse de condenar por niñeria *August. li. 22. contra Faustum, cap. 25*. pero hizolo porque, *recedentes à te in terra scribentur* a differencia de los hijos de Dios, que como mayorazgos los escriue en los cielos. *August lib. 4. de consensu Euangelistarum, cap. 10.* sigue, pag. 28. fin.

¶ *Digito scribebat in terra*. Dio a entender (dize San Augustin. *tract. 33. in Ioan.*) que aunque la ley de Moysen, que mãdaua aquello, le auia escripto con el dedo de Dios: pero en coraçones de piedra, quales erã los de los Iudios, por esso el escriuio en las losas del Templo como si dixera, en mi presencia que vine a perdonar peccados, no ha de passar adelante el rigor de la ley, sigue pag. 258. ibi. Considerò San Augustin.

¶ *Digito scribebat*. De aqui se les leuantò el remordimiento de la consciencia, pues se salieron del Templo, y la dexaron, sigue pag. 374. ibi. Tomô Aaron la vara.

¶ *Et mulier in medio stans*. Iesu Christo inclinado, *inclinãs se Iesus*, y ella en pie. Mas por esso, inclinase Dios para que

ra que se leuante el hombre, sobre su humildad estribò mi ensalçamiento, sigue pag. 62. No tuuo el mũdo mas cierta señal.

¶ *Vbi sunt qui te accusabant.* A proposito de la destreza con que eludio la calumnia de los Scribas, y vso de misericordia sin offensa dela ley, habes. p. 520. *& deinceps.*

Dominica quarta in Quadragesima.

OYda la nueua dela muerte de S. Ioan Baptista se retirò el Señor al desierto, y hizo este milagro de los panes, y hablãdo al lenguage de agora fue como hazerle las hõras, y offrẽdar a su sepultura cõ pã de milagro, y hecho por las manos de Dios, que quien auia predicado a ellas en vida, Matth. 11. *Cœpit Iesus dicere ad turbas de Ioanne.* Iustamente se muestra sentido en su muerte, *omni tempore diligit qui amicus est* pero sentido con templança, y moderacion, la demostracion del sentimiento es retirarse, sigue pag. 614 ibi. Al summo sacerdote.

¶ *Cum subleuasset ergo oculos Iesus, & vidisset quod multitudo maxima venit ad eum dicit ad Philippum.* En viẽdo que se auentura por el, y que le siruen, oluidados de su sustento luego trata de remediarles. Que piadoso es Dios con los que le siruen, no consiente que por su causa lo passen mal. Los Reyes tẽporales suelen dar por bien empleadas las vidas de sus vassallos si fueren necessarias para assegurarles sus antojos, como se vee en el hecho de Dauid en la muerte de Vrias, pero Iesu Christo tiene gran respecto al cansancio de los suyos, sigue pag. 594. ibi. *Nunquid sanguinem istorum bibam.*

¶ *Facite homines discumbere super viride fœnum.* S. Cyrillo y Leoncio entienden este lugar por via de reprehension. Sentaos como bestias sobre el heno, que quien tã de los sentidos es, y tan cortamente presume de mi poder, no merece otro titulo, y a la verdad ser el pan de ceuada algo ayuda para creer (como sigue Ruperto) que vuo otro mysterio aqui, y que motejò el Señor a los Iudios de gente de gusto deprauado, y poco capaz del pan que

auia

auia de multiplicarles con sus manos, sigue pag. 232.

¶ *Et collegerunt duodecim cophinos fragmentorum.* Que la misericordia de Dios se alarga aun a mas de lo que piden nuestras necessidades, habes pag. 515.

Feria Secunda.

Fecit quasi flagellum. Ha se de ponderar que no le llamò açote, sino como, ô quasi açote, que los castigos temporales, y penas eruditiuas, como son açotes de padre, van encaminados a sola nuestra emienda, y assi aun en el nombre que les da se quiere templar la escriptura. *leuitate verbi* como dixo Tulio *tristitiã rei mitigãte*, sigue, p. 262. ibi. Tambien se vee Dios otuidarse.

¶ *Zelus domus tuæ comedit me.* Sacase desta authoridad el respecto que Iesu Christo tuuo al tẽplo, p. 112. En las mesmas palabras.

¶ *Zelus domus tuæ comedit me.* Notad la mansedumbre de Iesu Christo, que vna vez que salio de su passo, mouido del zelo de la casa de Dios para echar de ella a açotes aquella gente le hizo la salua el Euangelista, y anduuo como escudandole con la authoridad del Psalmo, tan templados quiere Dios a los juezes en sus actiones, sigue pa. 324. & pag. 355. ibi. Buena doctrina para juezes.

Feria Tertia. Ioan. 7.

Iam autem die festo mediante ascendit Iesus in templum, & docebat. No se puede contener el Señor en materia de ensenar al mundo la verdad. Ha despedido a los Discipulos, diziendo que el no quiere subir esta fiesta a Hierusalen, y quedãdose en Galilea, y a la media solemnidad anda da subo a ensenar *Charitas Christi vrget nos* dixo S. Pablo, y Hieremias, cap. 20. despues de auer propuesto que no ha de predicar mas al pueblo, *& factus est in corde meo quasi ignis*

ignis, exæstuans, & defecti ferre non sustinens, sigue, pag. 587. ibi. Y no obstante esta ingratitud, con la doctrina que alli se trae de la charidad mal pagada, y aun offendida.

Feria Quarta.

Fecit lutum ex sputo. La clausula con que Iesu Christo se apercibe para hazer este milagro, nos obliga a ponderar, porque hizo el lodo con la saliua. *Me oportet operari opera eius qui misit me, donec dies est, quandiu sum in mundo lux sum mundi.* Tomò por tarea de sus manos el hazer bien, aun las otras palabras lo declaran mejor. *Venit nox, quando nemo potest operari*, por tanto es menester remediar luego a este ciego, acordaos pues de lo que dize Iob. *Vsquequo non parcis mihi, nec dimittis me, vt glutiam saliuam meam.* Tanto me fatigas por vn lado, y por otro, que aun a tragar la saliua no me das lugar, pues poned esta voz en la cabeça de Iesu Christo, y vereys que bien viene, seña lole el Padre tan gran tarea de obras grandes, y en tan poco tiempo, que pudo dezir, que no le dio lugar a que tragasse la saliua, pues aun en esta estaua librada la vista, y socorro desde miserable, y era necessario alumbrarle con ella, que esso dize aquel *oportet*, sigue, pag. 430. ibi. Por cierto quien atentamente considerare.

¶ *Et liniuit oculos eius.* Porque se hizo el vnguento de tierra, habes, pag. 405. en las mesmas palabras.

¶ *Lauate.* Tambien le quiso obligar a que se declarasse por el como lo haze en todo el discurso del Euangelio, defendiendo este milagro, sigue, pag. 253. & pag. 498.

¶ *Vade laua in natatoria Siloe.* Vntòle los ojos, y embiole por las calles publicas de Hierusalem a que se lauasse, porque quiso hazer primero prueua de su humildad, y que le viessen que yua puesto el lodo en los ojos a buscar el agua, sigue, pagina. 435. ibi. Y no ay que marauillar.

¶ *Audiuit Iesus, quod eiecissent eum foras, & cum inuenisset*

uisset dixit ei. Gran ventura nuestra es que nos aborrezca el mundo, que entonces se mueue Dios a buscarnos para hazernos bien, auiale dado vista, y no se le auia dado a conocer hasta que le vio reprobado de los Phariseos, sigue pag. 434. ibi. va Samuel en casa de Isai.

¶ *Scimus autem, quia Deus peccatores non exaudit.* Hablo como ciego, sigue pag. 142. en las mesmas palabras.

Feria Quinta.

Misericordia motus super illam. Salio al camino, y offreciose al remedio de la necessidad que antes que el hombre se la represente la sabe el, y la desea socorrer, porque la trae escripta en sus manos, y en las niñas de sus ojos. pag. 132. ibi *Dixit Sion Dominus oblitus est mei.*

¶ *Misericordia motus super illam.* Vāsele a Dios los ojos a la viuda desconsolada. *Anima enim eius in amaritudine est,* como si dixera, dexala que buen padrino trahe, no lo hazen assi los hombres, sigue pag. 616. ibi. *Causa viduæ non ingreditur ad illos.*

Feria Sexta.

Ecce quem amas infirmatur. Beda. No le piden que venga, solo le proponen la necessidad, *sufficit vt noueris, non enim amas, & deseris.* Dexad lo demas a Dios, que no ama por cumplimiento, que el se tiene a su cargo no malograr las occasiones de hazernos bien. Applica pag. 523 ibi. *Non diligamus, verbo neque lingua, sed pro gloria Dei. Locus communis.* Que suele embiar Dios trabajos a vna casa con fin de ser glorificado en ella, y todo es beneficio de su mano, sigue pag. 523. ibi. *Non solum autem sed gloriamur in tribulationibus.* & pag. 458. ibi. *In virga veniam ad vos.*

¶ *Domine iam fœtet, quatriduanus enim est.* Dios os libre de

bre de muertos de muchos dias, que es su vida muy dificultosa. De la de Lazaro desconfiaua Martha en presencia de Iesu Christo, por ser ya muerto de quatro, que diremos dela del que ha que se està en vn vicio vna Quaresma, y otra, vn año y otro, sino que el remedio deste, si bien a Dios no es imposible, por lo menos es mas dificultoso, y para poner en mayor cuydado, sigue pag. 263 ibi *Sicut vulnerati dormientes in sepulchris*, & pag. 397. ibi. *Si potest Æthiops mutare pellem suam.*

Sabbato. Ioan. 8.

EGo *sum lux mundi.* De las qualidades de la luz, que proporcionablemente se pueden applicar a Iesu Christo nuestro Señor, habes pag. 578. ibi. en el cap. quinto de San Mattheo.

Dominica in Passione.

SI *veritatẽ dico, quare non creditis mihi?* San Pablo dixo lo mismo, y aun mas *Ergo inimicus vobis factus sum, verum dicens vobis*, y aun por esso, porque se la dezis a ellos, que si se la dixerades a otros holgaranse de ver picar al tercero, y quedarse en saluo; pero diziendoles en su rostro la verdad desengañaysles con grãde dolor suyo, y el natural del hombre es tan ruyn, que huelga mas de andar alegre y engañado que desengañado y triste, sigue pag. 94. *Quam falli nolit humana natura.*

¶ *Abraham exultauit, vt videret diem meum.* Quando vio Abraham este dia, habes pag. 568. ibi. El sacrificio de Abraham hasta el fin.

¶ *Vidit, & gauisus est.* Porque no repitio aqui el *exultauit* pag. 502. en las mesmas palabras.

Fria

TABLA.

Feria secunda.

NVnquid in dispersionem gentium iturus est? & doctturus gentes? Tan grande era el encuẽtro entre los Hebreos y la Gentilidad que no se les offrecio al pensamiento otra parte, donde no pudiessen seguir a Dios, sino era en tierra de Gentiles, y fue orden de la prouidencia diuina que essos les auentajassen de manera, que gozassen los fructos de la Encarnacion del hijo de Dios, y de su doctrina Euãgelica, de que los otros se privaron. A este proposito traẽ San Augustin *quæst.* 49. *in Iudic. tom.* 4. *& lib.* 12. *cõtra Faustum, cap.* 32. *& de vnitate Ecclesiæ, cap.* 5. *tom* 7. y San Hieronymo *Epistola* 13. la figura del Vellocino de Gedeon, que auiendo estado la primera noche lleno de rocio, y todo el campo seco, otro dia fue al reues, que amanecio seco solo el, y cargado de rocio todo el campo, con que se significò que los que ayer estauan sedientos de los regalos de Dios con quien se auia alçado el pueblo Hebreo otro dia le auian de dexar en blanco a el, y preferirsele en la primacia, sigue pag. 550. ibi. singular anduuo San Hilario.

Feria tertia. Ioan. 7.

ERat autem in proximo dies festus Iudæorum Scenopegia. Esta fiesta (como aqui interpreta San Augustin) era la de los tabernaculos, que se hazia en rememoracion de la merced que Dios hizo al pueblo Hebreo en la salida de Egypto, lleuandolo a la tierra de promission por el desierto donde armaua sus tiendas, hasta tanto que llegasse al descãso prometido. De esta fiesta, como de todas las demas de aquel pueblo se ha de entender la regla de San Pablo, *quæ sunt vmbra futurorum, corpus autem Christi*, y sigue se de aqui, que miẽtras durare nuestro destierro no hemos de hazer parada en los bienes de aca, tratandonos como huespedes, que vamos de passo, sigue pa. 415. ibi. De que deuemos. & pag. 506. ibi. *Dilata locum tentorij tui.*

Feria

Feria Quarta. Ioan. 10.

AMbulabat Iesus in templo in porticũ Salomonis. Pensatiuo tenemos a Dios, y muestralo en passearse en el templo, como quien se anda despidiendo del, y recorriendo con su pensamiento la vezindad de su passion, y la breuedad con que ha de dar en tierra tan insigne fabrica, que las calamidades de la republica Iudayca, no es mucho traygan pensatiuo a Dios. Persuadidos estauan los Hebreos a que quando el templo de Salomon se boluiesse a derribar estaria la fin del mundo muy cerca, y es de creer que a Iesu Christo le dolio el desengaño tan breue y tan costoso, en que le auian de ver, como chaça de melonar, y sombra de viñadero, y este pensamiento le trae cuydadoso, y passeandose por el quando vee su muerte cercana, sigue pag. 111. ibi. *Quando hæc erunt, & quod signum aduentus tui.*

¶ *In porticu Salomonis.* El portico que Salomon edificò, ya le auian derribado los Chaldeos; pero porque fue el, que le leuantò primero, no le quitaron el nombre los que le reedificaron despues de la buelta de Babylonia. Sõ muy respectadas de los amigos de Dios las memorias de los que les van delante, y los exemplos de los que dieron principio a grandes empresas. sigue pag. 65.

Feria Quinta.

IN *ciuitate peccatrix.* Ha se de ponderar esta palabra que da a entender quan de proposito lo auia tomado, que estaua en el vicio muy de assiento, que es lo que mas se deue llorar, sigue pag. 279. ibi. Ha llegado ya el mundo a hazer estado.

¶ *Lachrymis cœpit rigare.* Del valor y vtilidad de las lagrymas, pag. 100. & pag. 591.

¶ *Cœpit rigare. Incipere* en la sagrada escriptura quiere dezir, tomar vna cosa a pechos, y de proposito, *cœpit Iesus di-*

cere ad turbas de Ioanne Matth. 11 *incipiam te euomere ex ore meo Apocalypsis.* 3. no quiere dezir que hasta entonces no lo auia hecho, que essa parte no tenia necessidad de probãça, sino que tomò a destajo el intento, y con calor, *dixi nunc cæpi. Psalm.* 76. agora va el negocio de veras, quierò dezir que es menester llorar con porfia, y como los caualleros de Dauid, *vsque dum desicerent lachrymæ*, sigue pa. 92. en las mesmas palabras.

¶ *Et vtique non sineret se tangere.* Dexalda que buen padrino trae en la apretura de su coraçon, *anima enim eius in amaritudine est*, en la casa de Dios no ay puerta cerrada para el afligido, oxala no la vuiesse tampoco en las de los poderosos de la tierra, sigue, pag. 617. ibi. *causa viduæ non ingreditur ad illos.*

¶ *Et vtique non sineret se tangere.* Bien estays en la cuenta: no fuera buen gouierno sacudirla de si, que las almas tiernas en la virtud, quierẽ ser tratadas cõ regalo, sigue. p. 446.

¶ *Quia peccatrix est.* Por el mesmo caso que os declarays por de Dios aueys de tener al lado la contradiction del mundo, sigue, pag. 26. Pero no desmayeys que a Dios teneys a vuestro lado, quoniam à dextris est mihi ne commouear, pag. 256. ibi. dos vezes llegò Maria Magdalena.

¶ *Quoniam dilexit multum.* El amor de Dios es tyranno dulce, pues aun catiua el coraçon de Dios, applica, pa. 285. ibi. *amor vbi venerit.*

¶ *Quoniam dilexit multum.* Todas las muestras que auia dado fueron de humildad, y saca dellas en limpio el Señor que amò mucho, todas aquellas demonstraciones se las tomo en cuenta del amor, de que procedian, y con quien tenian tan grã parentesco, sigue, p. 436. ibi. Todas las muestras que dio Maria Magdalena.

¶ *Quoniam dilexit multum.* La que antes supo tanto del amor profano, oy ha sacado vn clauo con otro, sigue, p. 28. ibi. Philosophi seculi.

¶ *Remittuntur tibi peccata tua.* En viendola llorar por auer perdido a Dios, luego la echo al cuello las joyas, sigue, pag. 124. ibi. esse consuelo tiene.

Feria

Feria Sexta.

QVid facimus, quia hic homo multa signa facit? Ya les van pareciendo muchas las señales, y pudieranselo auer parecido dias antes: pero la emulacion no se allana a reconocer tan presto, sigue, pag. 509. *Tunc dicent.*

¶ *Si dimittimus eum sic, venient Romani, & tollent locum nostrum & gentem.* Antes porque no le dexastes assi, vinieron, y os quitaron vuestro templo y lugar. *Væ qui ædificatis Sion in sanguinibus.* pag. 108.

¶ *Cum esset Pontifex anni illius.* Como de aquel año? Por que la cobdicia de los Romanos auia hecho añal el Sacerdocio, y Annas, y Cayphas suegro, y yerno auian obtenido cõ dadiuas la alternatiua: eralo el vno vn año, y el otro, otro. Y esto parece que dize S. Lucas c. 3. *sub principibus sacerdotum Anna & Caypha,* no porq̃ fuessen Pontifices a vn tiempo, que nunca estuuieron tan turbadas las cosas de aquella republica, que vuiesse a vn mesmo tiempo dos cabeças; sino porque en aquellos dos años en que predicò Sant Iuan alternaron suegro y yerno en el summo Pontificado. No querays pues mas cierto presagio de la muerte de Dios, que ver los Lugares Ecclesiasticos obtenidos por dadiuas, y comprados a dinero. Pontifice parece que auia de ser hecho a fuerça de dinero, como Cayphas el que propusiesse la muerte de Dios en semejante concilio, sigue, pag. 174. ibi. Mayor agrauio hizieron los Simoniacos al Spiritu Sancto que los Macedonianos.

¶ *Expedit vobis, vt vnus moriatur homo.* Bien dixo el Euangelista que auia prophetizado Cayphas aqui, porque si no muriera Dios, no muriera nuestra muerte, sigue, pag. 531. ibi. *Vt per mortem destrueret eum, qui mortis habebat imperium.*

¶ *Et non tantum pro gente, sed vt filios Dei, qui erant dispersi congregaret in vnum.* Esta clausula toca a los Gentiles por cuya salud tambien murio Iesu Christo, y estando

 diuidi-

diuididos en varias partes del mundo se auian de agregar por su muerte a vna Iglesia, que esta paz fue effecto de su sangre, sigue pag 317. ibi. *Ecce Rex tuus.*

Sabbato.

Cogitauerunt principes sacerdotum, vt Lazarum interficerent. Pues como? Acabole de resuscitar ayer, y no le podra resuscitar mañana *O stulta cogitatio, & cæca sanitia.* Rabiosos de la opinion de Iesu Christo, y offendidos de la fama de sus milagros, no repararon en lo que echara de ver vn ciego, tanto engaña la passion, y saca al hombre de si el enojo, sigue pag. 324. ibi. *Non vino lentum.*

Dominica in ramis Palmarum.

EN medio deste triumpho lloró Iesu Christo nuestro Señor la incredulidad de Hierusalem, tal fue la fuerça del dolor que le sacó las lagrymas contra el tiempo, sigue pa. 72. ibi. *Discite quo dolore ardet.*

¶ *Sedens super asinum, & super pullum filium asinæ.* De la concordia entre los Hebreos, y los Gentiles, que se significó en estos dos animales, *habes* pag. 317. *& deinceps.*

¶ *Qui præibant, & qui sequebantur dicebant. Osanna.* S. Gregorio. Los Prophetas que precedieron a Iesu Christo en su Natiuidad temporal, y los sanctos que le siguieron todos se conformaron en esta Fè, sigue pag. 30. ibi. *Dilata locum tentorij tui,* & pag. 506. en las mesmas palabras.

Feria Secunda.

PRæuenit vngere corpus meum in sepulturam. La murmuracion y ua a notar a Iesu Christo de hombre demasiado

masiado, delicioso en auer admitido el vnguento en los pies, porque entre los Orientales soliase derramar en la cabeça en señal de alegria, *oleo caput meum non vnxisti, Luc.7* y el otro lugar, *vnge caput tuum, & faciem tuam laua*: que es antithesis del ayuno, y quiere dezir: Quando ayunares pretendelo encubrir con vngir la cabeça, que era ceremonia de los grandes banquetes, esto es: tratate como si comieras lautamente, tanto has de procurar encubrir el ayuno a los hombres, y aun Plinio notò a Cthon de demasiado delicioso, porque fue el, el primero que introduxo la vnction de los pies, y se la enseñò a Neron. *Plinio lib. 13. cap. 3.* A esto responde Iesu Christo nuestro Señor. Tan lexos estoy de auer admitido este regalo con el animo que me calumniays, que estoy contemplando mi muerte en el. Quereys que el regalo y poder no os desquicien el animo. Gozalde mortal, y corregireys con esto los falsos gozos, que os grangeare el lugar que occupays en el mundo. sigue pag. 294.

¶ *Præuenit vngere corpus meum*. A tanto llega lo que Dios se sabe obligar de nuestros seruicios, que los mesmos que los hizieron, los desconocen quando los veen premiados de sus manos. pagina 642. & pagina. 643. & pagina. 644.

Feria tertia, & quarta hebdomadæ Sanctæ.

DE los grandes trabajos que Iesu Christo nuestro Señor suffrio por redemirnos, de que haze alarde la Iglesia esta semana sancta, para que vnos consideren, vnos, y otros, conforme a la deuocion, con que cada vno se hallare, que es preambulo necessario para tratar de la Passion del hijo de Dios, habes pag. 518. ibi. *Cruciatus columnæ marmoreæ*.

¶ A la trayciō de Iudas, y como solas sus manos hallò Iesu Christo en la mesa. pa. 488. ibi *Verumtamen ecce manus*.

TABLA.

¶ De la venta en que quiso ser tratado como esclauo, habes pag. 172. ibi. Y porque no quedasse affrenta.

¶ A la paz fingida de Iudas, pag. 509. ibi. *Sicut nouacula acuta.*

¶ A la oracion del huerto, y al Angel que le baxo a cõfortar, pag. 475. ibi, y el Glorioso San Bernardo.

¶ *Confortans eum.* Algunos interpretes como S. Chrysostomo, Epiphanio, y Theophilacto entienden que baxo a alabarle, y que *confortare*, quiere dezir, *laudare*, y aun que sea assi no dexò de baxar a consolarle por esso, sigue pag. 475. Dionysio Alicarnaseo.

¶ Del sudor de sangre, y como le causò la vehemencia de la oracion, pag. 141. ibi. *& tam vehementer orabat.*

¶ Al prendimiento del Señor, pag. 487. ibi. *Qui fuit dux eorum, qui comprehenderunt Iesum.*

¶ De la negacion de San Pedro, y porque canto el gallo tan a punto, pag. 492. ibi. Bolued a lo que passo.

¶ De las lagrymas en que lauo el Apostol la culpa de su negacion, pag. 660. ibi. *Adhuc eo loquente.*

¶ Como se salio del lugar en que negò al Señor, para llorar su culpa y que fuera mas valentia llorar la donde la cometio, pag. 91. ibi. *Et egressus foras.*

¶ A la bofetada. Como enseñò en aquella mãsedumbre con que la recibio que auia trocado el talion de la vengança antigua en el talion contrario de paciencia. pag. 366.

¶ Item. Como no boluio el otro carrillo para enseñar a entender espiritualmente su doctrina, y que el verdadero guardar de la ley, es en el espiritu, que en aquella mansedumbre con que respondio dio Hieremias por buelto el otro carrillo, al que le abofeteaua, *Dabit percutienti se maxillam, saturabitur opprobrijs*, pag. 369.

¶ De la election de Barrabas, y como traspassaron la muerte de Cruz en la cabeça del Señor, habes pag. 169. ibid. Quien considerare el delicto.

¶ De los açotes, como le sobreuinieron por la volũtad compassiua de Pilatos, pag. 358. ibi. y veese esto mejor.

¶ De la acceleracion cõ que atropellaron su causa. ibid.

Como

¶ Como le açotaron con riendas de cuero, y porque, pag. 172. ibi. *Ter virgis cæsus sum.*

¶ Porque le crucificaron fuera de la ciudad, pag. 432.

¶ Del titulo de la Cruz, *ad longum*, pag. 550. Y porque le pone la Iglesia en abreuiatura, pa. 532. ibi. S. P. Q. R.

¶ De la hiel y vinagre que le dieron a beuer, pag. 625. y porque llamo el Real Propheta a la hiel comida, p. 614 ibi. *Et dederunt in escam meam fel.*

¶ De Simon Cyreneo, y como le forço la justicia que llenasse la Cruz del Señor, pag. 625. de la conuersion del Ladron, y que le anticipô el plazo del desseo. pag. 412.

¶ De como no han de dilatar los hombres la penitencia hasta el fin dela vida, fiados en este exemplo, pag. 224 ibi. *facta est mihi iniquitas mea.*

¶ Del Ecclypsi del Sol, y del dicho de Apollophanes, pag. 462.

¶ Del romperse el velo del templo en la muerte del Señor, y porque, pag. 319. ibi. *de cruce & passione Domini*, & pag 419. & pag. 614. ibi. acabando Thamar.

¶ De los demas prodigios de la muerte del Señor, pag. 485. ibi. Esconde el cielo su claridad.

¶ De la lançada con que le abrio el soldado el pecho, y porque truxo San Iuan luego la prophecia de Zacharias. pag. 512. fin. Viose esto bien a la clara.

¶ Como padecio el Señor en todos los bienes, vida, hõra, hazienda, amigos, y en todos los sentidos tambien, habes pag. 650. & pag. 651.

¶ Que fue innocente su alma, y acardenalado su cuerpo, y que por estas señas le conocio la esposa. pag. 653.

Feria quinta.

Quia venit hora eius. Quando le representô la Virgen la falta del vino en las bodas de Chanaa, parece que se escusaua de hazer el milagro con que no auia llegado su hora, agora confessando el

Euangelista que sabia que llegaua, da a entender, que no ya el agua en vino (como entonces se le pedia) y era menos, sino que el vino boluería en su sangre para regalo, y satisfaction de los suyos, sigue pag. 448.

¶ *Quia venit hora eius.* Dióse priessa porque le faltaua gran tarea, y tenia poco tiempo pag. 430. ibi. *Sciens, quia modicum tempus habet.*

¶ *Et cœna facta* Forsan, quiere dezir mas que leuantados los manteles; *facta ideſt*, despedida *significat mobilium translationem tanquam factorum.* Que en presencia del Sacramento del Altar, fuera ha de yr la cena del Cordero. Otro transito, otra sangre, otra muerte, otra representacion, por esso oy se viste la Iglesia de blanco en medio de los alardes de la muerte del Señor, porque la representa en este sanctissimo banquete, pag. 489.

¶ *Cæpit lauare pedes.* Effecto fue tan grande humildad, de tan grande amor, sigue, p. 436. ibi, y el dia que S. Iuan.

¶ *Et posuit vestimenta sua.* Pocos dias antes se auiã quitado ellos sus ropas para recebirle a el con põpa Real, y tã de contado les quiere pagar en la mesma moneda que se quita la suya el, para seruirles mejor a ellos, sigue pagina 411. & pag. 524. ibi. *Nunquid solitudo factus sum Israel?* Y de aqui se puede inferir quan de contado hemos de agradecer a Dios las mercedes que nos haze, pues el es tan presto en agradecer nuestros seruicios, sigue pag. 293.

Feria sexta in Parasceue à la soledad de Nuestra Señora.

NO nos dexaron los Euangelistas escripto el sentimiento y dolor que la Virgen Sanctissima tendria con la muerte de su hijo, y Dios; pero no por esso deuemos passarle en blanco, antes con San Augustin considerar con mayor ternura su tristeza y desconsuelo, sigue pa. 70. ibi. *Maiorem affectum ibi debeo,*

¶ *Item,* no le costò el Señor a la Virgen dolores de parto que

to que quien metia fuerça nueua en el mundo no deuia pagar la alcauala della, ni era verisimil que causasse dolores al nacer el que vino a quitar los del mundo, *vere dolores nostros ipse tulit, & labores nostros ipse portauit*: pero los dolores que no le costo tan grande hijo al nacer pagolos la Virgen en su muerte, *ante quam parturiret*, y *tuam ipsius animam pertransiuit gladius*. Por tanto es fuerce forçoso sentir mas la Virgen la falta de tal hijo, pues aunque tarde le ha costado mucho mas, sigue, pag. 587. ibi. *Vox in Rama*.

¶ Pero para consuelo vuestro y nuestro (o Señora) sirua saber que aqui se acabaron sus dolores, y que no arqueo contra el la ceja el presidente sin que estuuiesse tanteado por la prouidencia del Padre, sigue, pag. 147. ibi. *Etenim ea, quæ scripta sunt de me finem habent*. Sirua tambien que el llanto de la muerte del Señor, y el sentimiẽto q̃ hã hecho por ella todas las criaturas, ha turbado al infierno, y desmayandole, prenda segura de que se està obrando el bien vniuersal del mundo, pag. 120. ibi. *Væ nobis, væ nobis*.

¶ A proposito de lo que la Virgen se deuio de enternecer con las insignias de la passion del Señor, que recogio segun Metaphrastes. y. Augustin. se puede applicar, pag. 128. ibi. que aunque tambien les han de renouar la tristeza, y ponderar aquel lugar de S. Gregorio Nazianzeno en esta forma. Tomô Iacob en las manos la tunica de Ioseph teñida en sangre, y la besaua, y se regalaua con ella, como si tuuiera alli la carne despedaçada del niño, a quien tenia presente en el pensamiento, y con la misma ropa encendia y mitigaua su dolor. Luego si tuuiera entre las manos el cuerpo de Ioseph, mas viuamente es de creer que se enternesciera. Pues porque en vuestra soledad (o Virgen) fuessen mayores que toda exageracion las causas del sentimiẽto, no solo os ha hecho el cielo entrega de las insignias sangrientas de vuestro Dios, y Hijo; pero la misma carne abierta del Señor os ha puesto tambien en las manos, para que lo que por ventura no se fio de la constancia de Iacob haga mayor prueua de la vuestra. Besad (Señora) aquellos pies desagrrados, a cuyo toque estuuo obediente, y fin ce

der el mar, que no les han cansado los passos que han dado por mi remedio, aquellas manos que despalmadas, y abiertas han sido (como dixo San Augustin) la palma de mi victoria, *ex palmata manus, quæ fuit vera palma victoriæ.*

Sabbato Sancto.

DEl Sepulchro. Porque sió Iesu Christo nuestro Señor su sepulchro de vn soldado, y de vn letrado, pagina.463.

¶ De la osadia de Ioseph, y de la declaracion de Nicodemus en pedir, y enterrar el cuerpo del Señor, pag.255. ibi. *Audacter introiuit ad Pilatum.*

Dominica in Resurrectione.

ET valde mane vna sabbatorum veniunt ad monumentum orto iam sole. Como era salido el Sol, si era tan de mañana? *quære*, pag.412.

¶ Porquè dexò el Señor su mortaja en el sepulchro, *quære*, pag.528.

¶ Item por mucho que madrugaron, ha preuenido Dios, y resuscitado primero. *Resurrexit propter iustificationem nostram.* Que presto anda Dios en reparar vuestra vida, sigue, pag.661. ibi. *in momento, in ictu oculi.*

Feria secunda Paschę.

QVi sunt hi sermones? El està ya en saluo, y con todo cuyda de la tristeza de sus discipulos. *Circa cardines cæli perambulat* (dixo vn amigo de Iob) *nec nostra considerat*, y engañose, que el amor que nos tuuo en esta vida mortal, no le pudo extinguir la muerte, sigue, pag.440. ibi. *Charitas nunquam excidit.*

¶ *At ille dixit, quæ?* Primer sentido. Para que me traeys a la memoria trabajos que han tenido tan honrado fin, sigue.

gue pag. 440. Gozose tanto Iesu Christo nuestro Señor.

¶ Segundo sentido, quæ? Que he hecho yo por vosotros? *Videbentur illi dies pauci præamoris magnitudine*, sigue pag. 99. en las mesmas palabras.

§ Tercer sentido, *quæ?* Dezidmelo otra vez: que me alegrò en oyros tratar de mi passion: mirad Iesu Christo pudo oluidar su muerte, que en el fue hidalguia aquel oluido; pero vos no la oluideys, que en vos seria ingratitud. Por esto hizo mencion de Cleophas, que quiso que en competencia de su compañero quedasse escripto su nombre en el Euangelio, porque tuuo aduertencia para reprehender al peregrino el oluido de la muerte fresca de Dios, sigue p. 479. ibi. Valgame Dios, y que es ver llegar.

Feria tertia.

Pax vobis La paz que la Iglesia tiene, fue effecto de la muerte de Dios, sigue pa. 310. ibi. *Pacem relinquo vobis.* Item, No se halla fuera de su casa, por esso dize, vobis con emphasis, como si dixera; Turbense mis enemigos, en cuyos coraçones, aun estoy sepultado y entregado a las manos del oluido: pero vosotros que me teneys viuo, y glorioso sossegaos, sigue pag. 487.

¶ *Et ostendit eis manus, & latus.* Muchas causas dan los Doctores sagrados, porque guardò el Señor en su cuerpo glorioso las señales de las llegas, pero sea la primera, porque desseo honrar los trabajos del cuerpo, que auiendo compadecidose este a los affectos del alma hasta llegar a sudar sangre de congoxa en el huerto en su agonia, deuido era premio, no solo al spiritu, sino al cuerpo, tambien applica pag. 594. ibi. *& erat claudus vtroque pede.*

¶ La segunda, *vt appareat vultui Dei pro nobis*, porque nos quiso traer retratados en las manos. p. 132. ibi. *Vulneraque illa regens.*

¶ *Insufflauit.* Porq̃ dio la potestad de perdonar pecados debaxo desta ceremonia, quere. p. 565. ib. *Delevi vt nebulã.*

Feria

TABLA.

Feria Quinta.

Maria stabat, ad monumentum foris plorans. Applica, p.103.ibi. Conocido tenia el valor desta mercaduria.

¶ *Et tenuerunt pedes eius.* Como se ha de perseverar en la vocacion de Dios, pag 596.ibi y considerad de camino.

¶ *Noli me tangere.* Que la quiso dezir en esto y porque se lo dixo, pag.595.ibi. El dia de la Resurrection glorioſa del Señor.

Dominica in oct. Paschæ.

Mitte manum tuam in latus meum. Mirad quan buen Dios teneys que se consiente manosear para que os certifiqueys de que no os engaña, sigue, pag. 7 *si forte attrectent eum.*

¶ *In locũ clauorũ.* No dixo en el lugar, sino en lugar de los clauos, porque con esta incredulidad le crucificauan segunda vez, sigue. p. 540. ibi. *Recrucifigentes sibi Filium Dei.*

¶ *In locũ clauorum.* Guardo Iesu Christo nuestro Señor en su cuerpo las señales de las heridas por no borrar de sus manos al hombre, que le retratò en ellas con su sangre, sigue, pag. 132. & ibi. *Quia in manibus meis scripsi te.*

¶ Item para honrar los trabajos del cuerpo, por lo qual se inclina Sant Augustin a creer que los martyres resuscitaran tambien con ellas, sigue, pa. 595. ibi. De que manera os parece.

¶ Item del resplandor destas llagas se beatificaran los ojos corporales de los amigos de Dios, y cegaran los de los que se las dieron, sigue, pag. 313.

Pro Sancto Ioseph.

Hæc autem illo cogitante. Que sintio Sant Ioseph del preñado de la Virgen, habes, pagina 393. ibi. Esto he dicho.

¶ Item

¶Item, para condenar los juyzios temerarios con occasion desse succesſo, habes pag. 376. ibi. Hallo Putifar.

Pro Annunciatione Virginis.

AD Virginem. De que manera se paga Dios de la limpieza, y porque, habes pag 426.

¶*Desponsatam.* Por no obligarse a revelar el mysterio antes de tiempo, ò poner a peligro la honra de la Virgen *malens aliquos* (como dixo Beda) *de suo ortu, quam de pudore dubitare parentis*; que en la que auia de ser madre de Dios no era justo que pusiera lengua el mundo, sigue pag. 393. ibi. *melius cum ea esset actum*

¶ *Ingressus ad eam* Al recogimiento de las donzellas se puede accomodar aquel lugar, super filia non auertere firma *custodiam*, pag. 157. Y todo aquel lugar de San Hieronymo epist. 22. en que trata del recato con que se guardauan los vasos del templo, pag. 502. y otro de la epistola *ad Principiam*, de quo habes pag. 655

¶*Obumbrabit tibi*. Quiere dezir. Concebiras sin lesion de tu entereza y a las esperanças del mundo, que se cumplirá (Señora) en tu preñado echaras la cerca de flores, sigue pag. 666 *Venter tuus sicut aceruus tritici.*

¶*Fiat mihi secundum verbum tuum.* Con otro *fiat*, como este hizo Dios todas las criaturas, y puesto el *fiat* de Dios en la boca de la Virgen le viene a hazer hombre a el *Posui verba mea in ore tuo vt plantes cœlos, & fundes terram*: Porque es esso que ya con esta palabra el que hizo los cielos y la tierra se ha hecho hombre por mi. Accomoda, pag. 57. ibi. *Ecce dedi verba mea in ore tuo.*

In Inuentione S. Crucis.

SIcut Moyses exaltauit serpentem in deserto. De como, y porque tomò por armas la serpe del Paraysso, escogiêdola por la mas expressa figura de su Cruz, habes. pag. secunda.

¶Item, porque tomò por armas la Cruz, habes pa. 531 essa mesma razon.

Pro

Pro Litanijs.

Quis vestrum habebit amicum. Amigo llama aqui el Euangelio al que aunque no mouido por el titulo de la amistad, si quiera de cansado y molestado vino a socorrer al vezino, tan poco es lo que sabe hazer vn hombre por otro, sigue p. 523. ibi. *Dens putridus.*

¶ *Et iuit ad illum nocte.* Mirad que Dios teneys que a media noche os consiente llamar a su puerta, y no se da por molestado. Tertuliano lib. 4. contra Marcionem. *Ad Deum autem nouum nemo sero pulsasset.* sigue pag. 140. ibi. *Deus meus clamabo per diem.*

¶ *Et si ille perseuerauerit pulsans.* En esso probays vuestra confiança, en que sobre repulsa infame, y vergonçosa tornays a pedir, sigue pag. 141. ibi. *Nonne vestimenta sua calida sunt.*

Feria V. In Ascensione Domini.

Assumptus est in cœlum & sedet â dextris Dei. Quiso dezir, está esperando que el padre ponga sus enemigos por banquillo de sus pies, porque alludio el Euangelista al Psal. 109. y San Pablo aun lo paraphraseò. 1. Corint. 15. & Hebr. 10. *De cætero expectans donec ponantur inimici scabellum pedum eius*, y con razon, porque si de solo leuantar el Arca sobre los ombros de los sacerdotes para marchar por el desierto se prometia Moysen, que no auia de quedar lança enhiesta a los enemigos de Dios, no. 10. de auerse leuantado el hijo de Dios hasta la diestra del Padre con mayor razon se puede prometer que caerá sus enemigos, mayormente que aquello fue figura destotro, y por esso Dauid tomò el motete de la boca de Moysen en el Psal. 67. sigue pag. 21. ibi. Pues por essa causa.

¶ Que significò el Señor en subir en nube, y con tan gran presteza a los cielos, habes pag. 433. Item con que passos subio a su gloria. ibidem.

In

TABLA.

In festo Corporis Christi. Ioan 6.

Hic est panis, qui de cœlo descendit. Soño Ioseph que sus hermanos le auian de adorar en la allegoria de los haces, con que prophetizò, que la necessidad del pan auia de ser causa de adorarle despues de vendido en Egypto: figura de qué al verdadero Ioseph la noche de su venta, *in qua nocte tradebatur*, le auian de comer, y adorar sus Apostoles debaxo de especie de pan, *manducauerunt, & adorauerunt eum omnes pingues terræ. Augustinus & Hieronymus interpretantur*, comieronle y adoraronle. Applica pag. 14. ibi. *Visio manipulorum.*

¶ Porque dio su sangre debaxo de especie de vino, habes, pag 448. ibi. En que pensays que puso los ojos.

¶ En veneracion del sacrificio del altar se derribò el tẽplo de los Iudios, y como, pag. 112.

Dominica octaua post Pentecosten.

Et laudauit Dominus villicum. No le alabò de justo, sino de sagaz, y con esta sagacidad (aunque culpable) quiso dar a entender que los hombres hemos de grãgear al pobre con nuestras limosnas. De manera que no propuso el hecho del mayordomo para que imitassemos su injusticia, sino para que significasse nuestra misericordia, sigue pag. 19. ibi. Y aunque auer sido reprouado.

Pro die Sancti Petri.

Et portæ inferi non prævalebunt aduersus eam. Mayor promessa es la que Iesu Christo haze a su Iglesia de lo que parece. Que no solo assegura su defensa, sino su victoria tambien, sigue pagina 575. en las mesmas palabras.

Pro

TABLA

Pro die S. Patris Augustini.

VOs estis sal terræ. De la excelencia destos tres titulos habes, pag. 578.

¶ *Qui fecerit, & docuerit*, Que los ministros de Dios han de tener obras y palabras, habes pag. 34.

Pro decollatione S. Ioannis Baptistæ.

VIde pag. 151. ibi *Cum saltatrice ne sis assiduus*, & pag. 326. & pag. 585.

Para dar el Velo a vna Religiosa.

DE la obseruancia de los tres votos, y de la perfection del estado de la religion, habes pag. 490.

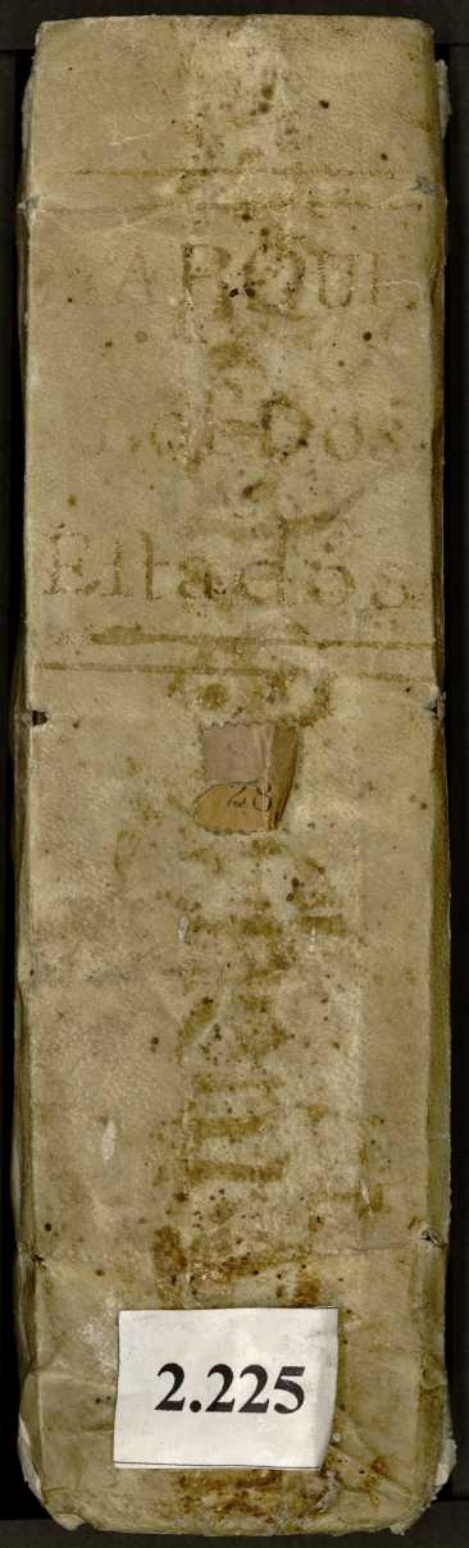
Para vna Missa nueua.

PVso Dios los thuribulos de la schisma de Chore colgados enel altar, num. 16. para que llegando a celebrar en el sus sacerdotes viessen, como el hijo del otro juez encorado el tribunal con el pellejo de su padre, y escarmentassen en hecho ageno, y por el contrario pinto en la ropa sacerdotal las hazañas de los hombres insignes de su pueblo, para que echassen de ver los sacerdotes que se la vistiessen, que auia respectado el Angel aquellas memorias, y que se cargauan de la honra de sus mayores, sigue pagina. 107. *attollens humero*.

¶ Item. De los regalos que halla la Fè en el Sacramento del altar (que viene a proposito para instruyr al nueuo sacerdote) habes pag. 4, 8.

LAVS DEO.

Fol.
OBRAS


2.225