sitas autem consequentis patet: quia si continuum intelligeretur diuisum in indiuisibilia sequeretur q̄ esset compositum ex indiuisibilibus cuius oppositū demonstratur. vj. phisicorum: ergo deus non intelligit infinitam multitudinem sic sicut illi ponunt: sz solum primo modo quod credo verius. ¶ Ad cuius intellectum sciendum est q̄ sicut præacceptum est nihil intelligitur positiue nisi sm q̄ aliquo modo participant rationem entis. infinitum autē sm magnitudinem in successiuis vt in motu z tempore: vel in permanentibus successiuo modo acceptis: vt si quantum semper augeretur z in infinitū sm multitudinez accipiendo vnum post aliud non habet rationē entis vel possibilis vt quoddā totum extra quod nihil sit z intra quod continetur quicquid de re est possibile: sed solum habet rationem entis z possibilis per hoc q̄ aliquid eius est acceptum z aliquid restat semper accipiendum: ergo infinitum solum est intelligibile isto modo z non illo modo quo alij ponunt. Ad ea ꝛ de se patet: minor similiter clara est: quia infinitū sic sumptum nec est nec esse potest vt quoddam totū continens quicquid de re est possibile immo contra rationem eius est: cum ratio eius sit in semper accipiendo z non aliter: quare ꝛc. Vtrum autem possit esse aliquod infinitum sm magnitudinem vel multitudinem simul totum a deo producibile inquiretur inferius: quia si est possibile a deo intelligibile: et si non: non. Hec ratio alterius opinionis cogit. cū enim dicitur q̄ deus nouit. simul z actu totam successionem motus et temporis possibilem. Dicendum q̄ verum est eo modo quo cognosci potest. non potest autem cognosci vt quoddam totum comprehendēs in se omnes partes possibiles: quia nec sic est nec eē potest: immo sic omnis successio intellecta intelligitur vt finita: quia vt patebit in secundo lib. in habentib⁹ ordinem impossibile est omnia claudi in vno toto cōtinuo vel discreto quin claudantur per aliquam vnā partem illius totius vltimo acceptam: talia autem non sunt infinita sed finita: quia habent vltimum tale ergo totū solū est intelligibile per intellectū suarum partium inquantum intelligitur q̄ quacūq; parte accepta semper remanet potentia ad vlteriorem accipiendam: vnde non pōt habere rationem totius simpliciter z pfecti sed potius habet rationē partis z impfecti: vt dicit. iij. phisicorum: illud ergo qđ de⁹ intelligit de infinito caret termino non vt alij intelligunt. s. q̄ sit quoddā totū infinitū ītra se claudēs q̄cq̄d est possibile illius rei: sz q̄ intelligitur vt aliquid qđ pōt pcedere vlterius: ideo ratio nō cōcludit. Et si dicatur ratione deus scit quot erunt cogitationes hominum: si nō: videtur inconueniens: si sic ergo nouit totam successionem vt quoddam totū cōprehendens oēs partes possibiles z sic idez quod prius. Et dicendum q̄ deus non nouit quot precise erunt cogitationes hominū: q̄ nunq̄ erunt precise tot quin alie addantur: nouit tamen p̄ qualibet determinata parte temporis quot precise erunt: sed nō pro tota successione: nec hoc est inconueniens: immo necessarium: q̄ natura rei oppositus non patitur. Adhuc pōt instari sicut prius: deus nouit simul oēs cogitationes futuras: aut ergo nouit finitas aut infinitas. Si infinitas habetur propositū. Si finitas trāsibitur p̄ progressum rerū illud qđ est a deo cognitum qđ est impossibile. Et dicēdū q̄ future cogitationes semp erūt finite in re: z sunt finite in diuina cogitatiōe: nec per progressum rerum transibitur quod est a deo cognitū: quodlibet eīm finitū significatū transiri potest puta mille milliesies z quodlibet aliud significatū quātūcūq; in maius sm se. z diuisim sumptum: sed finitū absolute sumptū p̄ qualibet sui parte cōiūctum trāsiri nō pōt: q̄ si vna pars transitur: trāsit q̄ alia finitam: z sic semp. ppter qđ semp finitum manet. ¶ Ad primū argumētū dicēdū q̄ scientia dei est mēsura rerū semp quātitatiua: q̄ multa sunt que q̄titate carent: hac etiā mēsura carent infinita si essent: sed mensura rerū quod ad esse z veritatem nature: et mensurata essent infinita si essent: nam si esset multitudo infinita q̄libet ei⁹ pars esset finitata ad genus et ad speciem: licet in simul non haberent mensurationē quantitatis discrete: sed si etiam esset quantum infinitum (vt aer infinitus) mensuram z limitationem haberet ad genus et ad speciez. Ad scđm dicendum q̄ infinitum actu si esset posset comprehendi a scientia dei nec tamen finiret: q̄ scientia est infinita. Res autem comprehenditur ab infinito non oportet eē omni modo finitum. Nam z deus comprehendit se ipsum (vt supra dictū fuit) z tamē est infinitus. Infinitum autem vt ponitur a philosopho comprehenditur etiam a nobis. Qđ patet: q̄ diffinitur a nobis nouimus eīm causam eius per se z sufficientem vt naturam continui que est sufficiens causa diuisibilitatis in infinitum. Et qđ dicitur q̄ nō potest cōprehendi: quia eius est semper aliquid extra. intelligendum est extra illud quod de seipso est actu in re: non autem extra illud qđ est in mente. concipim⁹ eīm nō solū de infinito illud qđ est actu de ipso: sed etiā quod extra illud acceptū restat aliud accipiendū: illud ergo extra nō respicit cōcipiētē sed existētiā rei actualem: vtrū autē potentia dei se extendat ad infinita vt tangitur in alio argumento inquiretur inferius.

¶ Vtrū oīa subsint diuine prouidentie. Questio. iij.

Consequenter queritur de prouidētia dei: vtrum omnia subsint diuine prouidentie. Et videtur q̄ non: q̄ quorum non est prudentia non est prudentia que est pars prudētie: sed necessariorū nō est prudentia que est solus de cōtingentibus de qb⁹ est cōsiliū et electio: vt pz ex. vj. ethicorū. Cū ergo in entib⁹ multa sint necessaria videtur q̄ nō omniū sit prudētia. Itē ad prouidentiā ptinet remotio eorū que impediunt a consecutione finis: sed mala impediūt a fine: ergo ad prudentiā dei pertinet amouere mala a rebus prouisis: sed cōstat q̄ in reb⁹ sunt multa mala: ergo nō omniū est prudētia. ¶ Sed in cōtrariū est qđ dicitur sapiētie. xij. q̄ equaliter est ei cura de oīb⁹: sed nōie cure vel sollicitudinis significatur prudētia: quare ꝛc. ¶ Responsio. Videnda sunt tria. Primū est quid sit prudētia z an deo conueniat. Secđm est vtruz prouidentia dei sit de omnibus. Tertiū est vtrum sit de omnibus equaliter. Quātum ad primū sciendum est q̄ hec se habēt per ordinē scientia/dispositio/prouidentia/z gubernatio/quod sic potest videri/accipiendo q̄ prudentia ad prudentiā pertinet: sic autem est de deo respectu totius vniuersi. sicut est de duce respectu exercitus: vel de patrefamilias respectu domus. Et primam quidem cōparationē habemus ab Aristotele. xij. metaphisice: secundam autem accipere possumus ex eadē ratione (vt patebit) prudēs autez dux exercit⁹ prio ordinat singulos de exercitu vnūquēq; collocans in gradu suo: et in alio ponit equitem. in alio vero peditē. z sic de aliis. Similiter z in domo bene ordinata paterfamilias primo ordinat p̄sonas domus quamlibet in gradu suo: z in alio ponit seruum in alio vxorez/et in alio filiuz ordinans quod quisq; agere debeat ad consequēdum finē intentū. secundo sic ordinatis cōfert ea que sunt necessaria ad officia exequenda. et vtrūq; horū supponit voluntatem eīm et cognitionē finis: ppter quod hec ordinant et fiunt. Secundum hunc modū in toto vniuerso est prio ordo partiuz sm diuersos gradus naturarum: nam sm

A Opi. do.

B

C Adrōnes scde opi.

D Instantia.

E Solutio.

F Secunda Instantia

E Solutio.

+

N.º 35 Leg. 15

Dos Impressiones sobre la Reduccion de los Reditos de los Censos desde el año de 1705

BIBLIOTECA
INSTITUTO PEDAGÓGICO
SORIA

Ent^e 23
Aud 6^a
Vol 22

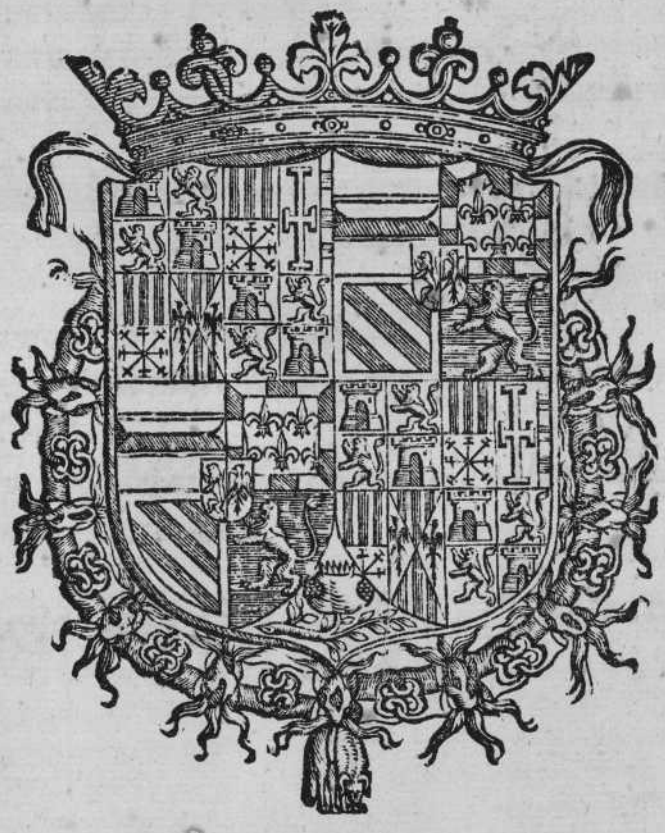
MEMORIAL DE LA VIDA CHRISTIANA: EN EL QVAL SE ENSEÑA todo lo que vn Christiano deue hazer dende el principio de su conuersion, hasta el fin de la perfeccion: repartido en siete Tratados.

Compuesto por el R. P. F. Luys de Granada, de la orden de Sancto Domingo.

PRIMER VOLVMEN, DONDE SE PONE lo que pertenece a la doctrina de bien viuir.

Y ahora de nueuo emendado y corregido por el mesmo Padre.

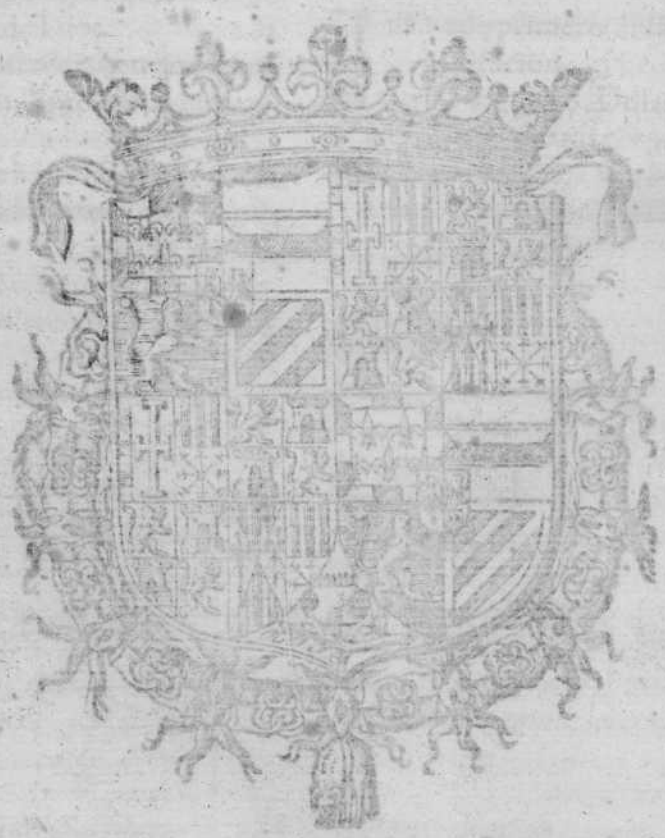
Dirigido a la S. C. R. M. del Rey D. Philippe nuestro señor.



EN SALAMANCA.
Por los herederos de Mathias Gast.

M. D. LXXXVI.

Con Priuilegio de Castilla y Aragon.



LO CONTENIDO en eſte Memorial.

Primer volumen de lo que pertenece a la doctrina.

Tratado primero, en el qual ſe contiene vna exhortacion a la virtud y mudança de la vida.
Tratado ſegundo, de la Penitencia.
Tratado tercero, de la ſagrada Communion.
Tratado quarto, que contiene dos principales reglas de bien viuir.

Segundo volumen de lo que pertenece a los exercicios de la deuocion y amor de Dios.

Tratado quinto, de la Oracion vocal.
Tratado ſexto, de la materia de la oracion mental donde ſe pone vn Vita Chriſti.
Tratado ſeptimo, del amor de Dios: en el qual conſiſte la perfeccion de la vida Chriſtiana.

Va todo ſugeto a la correccion de la ſancta madre Yglesia de Roma.

EL REY.

POR quanto por parte de vos fray Luys de Granada de la orden de Sancto Domingo, nos fue fecha relacion que vos teniades vn libro intitulado Memorial de vida Christiana, y con licéncia nueſtra impreſſo, y ahora auiades compueſto otro libro para ſuplimiento de lo que faltaua al dicho libro, llamado Adiciones del Memorial de vida Christiana, y nos ſuplicaſtes os dieſſemos licencia y facultad para q̃ vos, o quien vueſtro poder huuieſſe, y no otra perſona alguna le podays hazer imprimir y vender en eſtos nueſtros Reynos de Caſtilla, o como la nueſtra merced fueſſe. Y nos acatádo lo ſobredicho, y que el dicho libro a ſido viſto y examinado por los del nueſtro conſejo, y les a parecido ſer obra vtil y prouechoſa y de buena doctrina y exemplo, lo hauemos tenido y tenemos por bien. Por ende por la preſente, damos licencia y facultad a vos el dicho Fray Luys de Granada para que vos, o la perſona que vueſtro poder eſpecial para ello tuuiere, y no otra alguna puedan imprimir y vender el dicho libro en eſtos nueſtros reynos y ſeñorios de Caſtilla, ſiendo primeramẽte taſſado por los del nueſtro conſejo el precio, porque ſe ha de vender cada volumen, y poniendoſe el traſlado deſta nueſtra cedula con la dicha taſſa al principio del dicho libro por tiẽpo de ſeys años primeros ſiguientes, contados deſde el dia de la fecha deſta nueſtra cedula en adelante, ſo pena que qualquier perſona, o perſonas que ſin tener para ello vueſtro poder lo imprimieren, o vendieren, o hizieren imprimir, o vender, pierdan toda la impreſsion que hizieren, o vendieren, y los moldes y aparejos della, y mas incurran cada vno en pena de cincuenta mil marauedis por cada vez que lo contrario hizieren, de la qual dicha pena ſea la tercia parte para la perſona que lo denunciare, y la otra tercia parte para el juez q̃ lo ſentenciare, y la otra tercia parte para nueſtra camara y fiſco, y mandamos a los del nueſtro cõſejo, y a otras qualeſquier juſticias y juezes deſtos nueſtros reynos, que guarden y cumplan, y hagan guardar y cumplir eſta nueſtra cedula, y lo en ella contenido. Fecha en el Pardo a xx. de Septiembre de mil y quinientos y ſetenta y tres años.

YO EL REY.

Por mandado de ſu Mageſtad.

Iuan Vazquez.

DON Philippe por la gracia de Dios, Rey de Caſtilla, de Aragon, de las dos Sicilias, de Hieruſalem, de Vngria, de Dalmacia, de Croacia, de Leon, de Nauarra, de Granada, de Toledo, de Valencia, de Galizia, de Mallorca, de Seuilla, de Cerdeña, de Cordoua, de Corcega, de Murcia, de Iaen, de los Algarues, de Algezira, de Gibraltar, de las Iſlas de Canaria, de las Iſlas, Indias y tierra firme del mar Oceano, Archiduque de Auſtria, Duque de Borgoña, de Brabante, y de Milan, Conde de Barcelona, de Flandes, y de Tirol, Señor de Vizcaya, y de Molina, Duque de Athenas, y de Neopatria, Conde de Roſſellon, y de Cerdeña, Marques de Oriſtan y Gociano. Por quanto auiendo los años paſſados vos Fray Luis de Granada de la orden de Sancto Domingo, compueſto vn libro en Romance Caſtellano, llamado Memorial de la vida Chriſtiana, el qual ſegun por vueſtra parte ſe nos a referido, aura ſiete años poco mas o menos que heziſtes imprimir en la ciudad de Salamanca, con licencia que para ello os dimos, y prohibicion que dentro del tiempo en ella contenido, ninguno lo pudieſſe hazer ni vender, en aquellos reynos y ſeñorios de nueſtra corona de Aragon, ſino vos, o la perſona que vueſtro poder tuuieſſe, ſegun que eſtas y otras coſas mas largamente ſe contienen en la dicha nueſtra real licencia y prohibicion, a que nos referimos. Y porque los años y tiempo de la dicha prohibicion ſe van acabando, y deſſeays boluer a imprimir el dicho libro nos fiziſtes ſuplicar fueſſemos ſeruido mandaros prorogar y alargar el dicho tiempo, como mas fueſſemos ſeruido. Y nos teniendo reſpecto a lo ſobredicho, y al beneficio que dello ha de reſultar a los fieles por ſer la obra tan prouechoſa, auemos tenido por bien cõdecender à vueſtra ſuplicació. Por en de con tenor de las preſentes de nueſtra cierta ſciencia y real autoridad, damos licencia permiſſo y facultad a vos el dicho Fray Luys de Granada, y a la perſona que vueſtro poder tuuiere, que podays imprimir, o hazer imprimir al impreſſor, o impreſſores que quiſieredes, el dicho libro intitulado Memorial de vida Chriſtiana, repartido en dos volumines, en qualeſquier ciudades, villas y lugares de los dichos nueſtros reynos y ſeñorios de la Corona de Aragon, y vender en ellos, aſsi los impreſſos y que de nueuo hareys imprimir en ellos, como los que ſe imprimiran fuera de los dichos reynos. Prohibiendo ſegun que con las preſentes prohibimos y vedamos, que ninguna otra perſona los pueda imprimir, ni hazer imprimir, ni vender, ni lleuarlos impreſſos de otras partes a vender en los dichos Reynos y ſeñorios, ſino vos, o quien vueſtro poder tuuiere por tiempo de diez años, que empiecen a correr deſde el dia que fenecieren los que con la licencia arriba dicha os mãdamos dar en adelante, ſo pena de dozientos florines de oro de Aragon, y perdimiento de moldes y libros, diuidida en tres partes iguales, vna a nueſtros reales cofres, otra para vos el dicho fray Luys de Granada, y otra al acuſador: con eſto empero que los libros que hizieredes imprimir del dia preſente en adelante, no los podays vender haſta que ayays traydo a eſte nueſtro ſacro ſupremo y real conſejo que cabe nos reſide el libro arriba nombrado, impreſſo en dos volumines juntamente con otros dos de la impreſsion que hizieredes para que ſe vea y comprueue ſi la dicha vltima impreſsion eſtara conforme a los libros de la primera, q̃ por nos mandamos ver y reconocer, mandando con el meſmo tenor de las preſentes de la dicha nueſtra cierta ſciencia y real autoridad, a qualeſquier lugartenientes y capitanes generales, regentes la chancilleria, regente el officio, y Portantes vezes de general gouernador, alguaziles, porteros, vergueros y a otros qualeſquier officiales y miniſtros nueſtros, mayores y menores en los dichos nueſtros Reynos y ſeñorios, conſtituydos y conſtituyderos, y a ſus lugartenientes, y regentes los dichos officios, ſo incurrimiento de nueſtra yra e indignacion,

y pena de mil florines de oro de Aragon, de los bienes del que lo contrario hiziere, exigideros y a nuestros reales cofres aplicaderos, que la presente nuestra licencia y prohibicion, y todo lo en ella contenido os tengan, guarden, y cumplan, tener, guardar, y cumplir, hagan sin contradiccion, ni dar lugar, ni permitir que sea hecho lo contrario en manera alguna, si nuestra gracia les es chara, y de mas de nuestra yra e indignacion en la pena sobredicha dessean nó incurrir. En testimonio de lo qual mandamos despachar las presentes, con nuestro sello real en el dorso selladas. Datas en Sant Lorenço el Real, a quatro dias del mes de Septiembre, año del nacimiento de nuestro Señor Iesu Christo, mil y quinientos y setenta y tres años.

YO EL REY.

Dominus Rex mandauit mihi Didaco Talayero Vis. per don Bernardum Vicecã cellarium, comitem generalem Thesaurarium, Episcopum Vrgellensem, Sapena & Campi Regentes cancellariam, & me pro conseruatore generali.

Vidit don Bernardus Vicecancellarius.
Vidit Comes generalis Thesaurarius.
Vidit Sapena Regens.
Vidit Talayero pro conseruatore generali.
Vidit Episcopus Vrgellens. Regens.
Vidit Campi Regens.

FRAY LVIS DE GRANADA al Christiano Lector.

DVIERTA el Lector, para que no se confunda, que ay otro Memorial de vida Christiana pequeñito: el qual se acrecento y mudo en este, por yr alli las materias tratadas con demasiada breuedad. En aquel pequeño no ay mas que tres tratadillos, vn Vita Christi, y vna breue regla de la vida Christiana, y vnas oraciones para diuersos propositos, y para pedir el amor de nuestro Señor. Mas en este grande ay dos volumines de libros, en los quales ay siete Tratados: como parece por la tabla que al fin deste libro se pone. Dase este auiso, porque no se tome lo vno, por lo otro.

AL CHRISTIANO LECTOR.

PROLOGO.

SSI como fuerõ diuerſos los guſtos y los juyzios de los autores q̃ eſcriuierõ, Chriſtiano Lector, aſsi fueron diuerſas las materias y argumentos que trataro. Porque vnos huuo, que afficionados a la hermoſura de la eloquencia, procuraro criar vn Orador perfecto, tomandole dende la cuna, y lleuãdolo por todos los paſſos y eſcalones deſta facultad, haſta ponerlo en la cumbre della. Otros procuraron formar deſta meſma manera vn Principe acabado: otros vn grande Capitan: otros vn Corteſano: y aſsi cada vno procuro eſclarecer y leuantar con ſu pluma aquello que en mas precio tenia. Pues cierto es, q̃ entre todas las coſas humanas ninguna ay de mas precio, ni mas diuina que vn perfecto Chriſtiano: el qual aſsi como ſe ordena para vn fin ſobrenatural, aſsi tambien la vida que viue es ſobrenatural: por lo qual es llamado de los ſanctos hombre celeſtial, o Angel terreno. Pues ſi las otras facultades (que ſon tãto menores que eſta, quanto ſu fin es menor) tuuieron autores que con tanta diligencia enſeñaron todo lo que para cumplimiento dellas ſe requeria dende el primer principio haſta el vltimo fin, quanto mas deuida coſa ſera no faltar eſto meſmo en eſta profeſsion celeſtial, que quanto es mas alta que las otras, tanto es mas difficultoſa de acertar, y tanto mas neceſſidad tiene de ſer enſeñada?

Pues eſto es Chriſtiano lector, lo que muchos años a tẽgo deſſeado, ver algun particular libro q̃ trataſſe de formar vn perfecto Chriſtiano, y que fueſſe vna ſumma de todo lo que pertenece a la profeſſion deſta vida celeſtial. Porque aſsi como los buenos officiales procuran tener los inſtrumentos que pertenecen a ſu officio, y los que eſtudian alguna arte, o ſciencia, trabajan por tener algun libro, en q̃ eſte recopilado todo lo que pertenezca a aquella ſciẽcia (para tener en vn ſolo lugar mas recogida la memoria) aſsi tambiẽ parece, que conuenia hazer eſto meſmo en eſta, q̃ es arte de las artes, y ſciẽcia de las ſciencias. Y auiendo eſte recaudo, hallarian facilmẽte los que de veras deſſean ſeruir a Dios, doctrina y luz para ſu vida: y los

confeſſores

confessores y predicadores zelosos del bien comun, tendrian a dõde sin mucha costa pudiessen remitir a sus oyẽtes, para saber lo que cumple a su profession.

Y bien veo yo, que para esto no faltan oy dia libros de muy sana y catholica doctrina, mas por la mayor parte todos ellos prosiguen vn intento particular, y no quieren en poco espacio obligarse a tratar de todo. Y aunque los Catecismos que son summa de la doctrina Christiana, tratan de todo lo que a ella pertenece: pero estos como tienen respecto a declarar la substancia de las cosas, y lo que toca a la intelligencia dellas, es la doctrina dellos mas speculatiua que practica: quiero dezir, mas inclinada a alumbrar el entendimiento, que a mouer la voluntad al exercicio y vso de las virtudes.

Pues por esta causa me determine cõ el fauor de nuestro Señor, y con el ayuda de las escripturas de los Sanctos, que en diuersas partes trataron todos estos argumẽtos, a recopilar de todos ellos este libro, donde se tocassen todas estas materias: en el qual pretendo formar vn perfecto Christiano, llegandolo por todos los passos y exercicios desta vida, dende el principio de su cõuersion, hasta el fin de la perfeccion. Y para esto hago cuenta que lo tomo entre las manos assi tosco y rudo, como quiẽ lo corta de vn monte con sus ramas y con su corteza: y comiẽço a labrar en el poco a poco, hasta llegarlo a su deuida perfeccion. Para lo qual en el primer Tratado se le pone delante el paraysso, y el infierno, y los bienes grandes que acompañan la virtud, y las obligaciones que a ella tenemos: para induzirle a que se determine de dexar los vicios, y boluerse al seruicio d su Criador y Señor. Y presupuesta ya esta determinacion (porque la entrada deste camino es la penitencia) enseña se le luego en el segũdo Tratado como la haya de hazer: donde se le ponen muchas consideraciones y Oraciones que siruẽ para mouerle a dolor y aborrecimiento de las culpas de la vida passada: y assi tãbien se le da doctrina para saberse confessar dellas, y satisfazer a nuestro Señor con deuida satisfaccion. Despues de la confession, sigue se la Communion: y assi se sigue luego el tercer Tratado, dõde se enseña de la manera que se ha de aparejar para comulgar dignamẽte, y las cosas que para esto se requieren, con sus Oraciones para antes y despues de la Communion. Recebidos estos Sacramentos, sigue se luego la enmienda de la vida. Y para esto se añade el quarto tratado, q̃ desto habla. Y porque ay vnos que se contentan con hazer solamente lo que es necessario para su saluacion, y otros que quieren passar mas adelante, y caminan a la perfeccion (los quales no contentos cõ la carga de los mãdamientos, ponen tambien los ombros a la sobre carga de los conse

jos)por esto se ponen aqui dos reglas de bien viuir, vna comun para los vnos, y otra mas estrecha y mas espiritual para los otros. Y porque nadie puede començar, ni perseuerar en la buena vida, sin el socorro de la diuina gracia(el qual se alcança por la oracion) por esso despues de los documentos y reglas de bien viuir, se trata luego de la oracion. Y porque ay dos maneras de oracion, vna vocal, y otra mental: de la primera se trata en el quinto tratado donde se ponen muchas oraciones vocales, para diuersos propositos y vsos de la vida Christiana, y se declaran las condiciones dela buena oracion: mas de la segunda se escriue en el sexto tratado: donde solamente se trata de la materia desta oracion, que es la consideracion de los principales mysterios de la vida de Christo, y de los beneficios diuinos. Porque lo de mas que a este argumẽto pertenece tratamos ya en el libro de la Oracion y meditacion. Despues de todo esto no falta mas que llegar a la perfeccion (la qual consiste en el amor de Dios) y desta se escriue en el septimo y vltimo tratado, dõde se declaran las cosas que siruen para alcançar esta soberana virtud, y las que la impiden, y las consideraciones y oraciones en que el hombre se ha de exercitar para alcançarla.

Este es pues Christiano Lector el curso de toda la vida Christiana, repartido en estas siete jornadas: a las quales se ordena y reduze todo lo que nos enseña esta philosophia celestial.

Y porque los quatro primeros tratados pertenecẽ a la doctrina de lo que se deue hazer, y los otros tres siguientes siruen mas para exercicios de oracion, y de amor de Dios (que son cosas que hã de andar siempre entre las manos) por esto parecio que se deuia repartir todo este libro en dos volumines: para que el que quisiesse, pudiesse traer este segundo volumen en el seno sin mucho peso, por ser para todos los tiempos y lugares tan necessario.

Y porque todas estas materias se tratan aqui breuemẽte, por esso parecio que el libro tuuiesse nombre de Memorial, dõde los hõbres suelen escreuir todo lo que han de hazer, pero con breuedad. Aunque no es tanta la deste libro, que no se ponga todo lo que parecia necessario para el argumento del. Verdad es, que la materia es muy copiosa y rica, donde ay muchas cosas que dezir, y muy dignas de ser dichas: mas esto quedara para otros ingenios. Y si el Señor alargasse vn poco los plazos de la vida (que tan apressuradamente corre por la posta) podian se tratar algunas partes desta doctrina mas copiosamente: en especial la exhortacion a bien viuir, y las reglas de bien viuir, y el tratado del amor de Dios con el de la vida de Christo.

§. I.

Y dado caso que lo que aqui pretendemos, que es formar vn perfecto Christiano, sea propiamente obra del Espiritu sancto, mas toda via assi como la gracia no excluye nuestra industria (antes necessariamente ha de concurrir con ella) assi tampoco la enseñança interior de Dios excluye la exterior de los hombres, mas necessariamẽte la requiere. El qual officio señaladamente pertenece a los Sacerdotes, y ministros de la yglesia: a los quales nos remite Dios, para que nos enseñen e informen en su ley. Y por esto entre las vestiduras sacerdotales del summo sacerdote estaua vna pieça que se llamaua Racional (que se ponia en los pechos) donde estauan escriptas estas palabras, Doctrina y Verdad: las quales dos cosas hauiã de estar en el pecho de Aaron: para que de alli como de vna fuente caudalosa se deriuassen en todos los otros. Y es este vn tan principal officio, que solo el reseruo Moysen para si, por cõsejo de su suegro Ietro: el qual le dixo: q̃ cometiesse todas las otras causas y negocios tẽporales a otros juezes, y que el tomasse para si las cosas que tocauan a la religion y culto diuino, y el enseñar al pueblo las ceremonias de la ley, y la manera en que hauia de seruir y honrar a Dios. Y porque algunos sacerdotes se descuydaron despues en este officio, les mando Dios dezir por vn Propheta: Porque tu desechaste la sciencia y conocimiento de mi ley, yo tambien te desechare, para que no me sirvas mas en el officio sacerdotal. Y por grandissimo castigo los amenaza el mesmo Dios por Isayas con esta manera de açote, diziendo: Que por amor de sus grãdes peccados los castigara el con vn castigo miraculoso y espãtable: que seria perder los sabios la sabiduria, y escurecerse el entendimiento de los prudentes del pueblo.

Exo. 28.

Exo. 18.

Oseæ 4.

Isai. 28.

Pues assi como se pone aqui por vno de los grandes y espantables castigos de Dios faltar esta sabiduria a los mayores: assi tambiẽ lo es faltar a los menores: porque quitada la luz del entendimiento (que guia toda esta dança, y que es como la primera rueda deste relox, que rige y mueue toda la vida Christiana) que se puede esperar, sino ceguedades, y desatinos, y otros grandes males? Y que esta sea la causa dellos, claramente nos lo manifiestan todas las escripturas diuinas. Por Isayas dize Dios. No es este pueblo sabio, y por esto no aura misericordia del, el que lo crio: ni le perdonara el q̃ lo formo. Y en otro lugar. Por esso (dize el) fue lleuado captiuo mi pueblo, porque no tuuo sciencia, y los nobles del murieron de hambre y la muchedumbre dellos perecio de sed. Y esto mesmo confirma el Propheta Baruc, diziendo: que la causa del captiuerio de los hijos de

Isai. 27.

Isai 5.

Baruc. 3.

jos de Israel, y de andar perdidos por tierras de enemigos, era por auer desamparado la fuente de la sabiduria: y a esta mesma causa atribuye la condenacion de los Gigantes, diziendo: que porque no tuuieron sabiduria, perecierō por su ignorancia. Para remedio de
Coloss 3. lo qual escriue el Apostol a los Colossenses, que la palabra y doctrina de Christo copiosamente se predique entre ellos: y que vnos a otros se enseñen y amonesten lo que deuen hazer. Porque si ningū officio ay por baxo que sea, que no tenga necesidad de reglas y auisos para hazerse bien hecho, quāto mas el mayor de los officios, que es saber seruir y agradar a Dios, y conquistar el Reyno del cielo, y preualecer las fuerças y engaños del enemigo? Como sabra vn hombre rudo lo que le importa este negocio, sino le ponen delāte las promessas y amenazas de Dios, y las obligaciones grandes que tiene para seruirle? como se sabra confessar perfectamente, sino le enseñan las partes que tiene el Sacramento de la confesion, y como se aya de auer en cada vna dellas? Como tendra dolor y arrepētimiento de sus peccados: sino le poneys delante las razones y motiuos q̄ ay para dolerse dellos? Como comulgara digna y prouechosamente: sino le enseñan las cosas que para esto se requieren? Como sabra ordenar su vida, alcançar las virtudes, y huyr los vicios, sino sabe los medios por do ha de buscar lo vno, y resistir a lo otro, y entender las tentaciones y lazos del enemigo? Como hara oraciō que sea fructuosa, y la acompañara con las condiciones y virtudes que se requieren, sino tiene doctrina para esto? Como alcançara el amor de Dios, sino sabe los medios por do se alcança, y las cosas por do se impide, y los exercicios en que para esto se ha de exercitar? De toda esta luz tenemos necessidad para todas estas cosas, pues no la sacamos del vientre de nuestras madres, antes nacimos tales, que con mucha razon somos figurados por aquel hombre que nacio
Ioan. 8. del vientre de su madre ciego en el Euangelio.

Y dado caso que el officio de los predicadores sea curar esta ceguedad con la lumbre de la palabra de Dios, pero ni estos ay en todas partes, ni todos tratan destas materias tan necessarias, ni aū pueden facilmēte hablando en general deceder a las particularidades que requiere esta doctrina moral: q̄ como se exercita en obras particulares, assi requiere doctrinas particulares, que en el pulpito no se suelen dar. Por las quales causas es en gran manera prouechosa la leccion de los buenos libros: que son como predicadores mudos, que ni os empalagan por largos (porque los podeys luego dexar) ni os dexan con hambre por cortos, porque esta en vuestra ma
Ioan. 8. no continuar la leccion dellos, quando os quereys aprouechar.

Pues

Pues los fructos de la palabra de Dios, y ſancta doctrina de la yglesia, quien los explicara? Porque ella es lumbre que eſclarece nueſtro entendimiento, y fuego que inflamma nueſtra volũtad, y martillo que ablanda la dureza de nueſtro coraçon, y cuchillo que corta las demaſias de nueſtras paſsiones, y candela que nos alumbra en todos los paſſos de nueſtra vida, y ſimiente que da fructos de vida eterna, y finalmente paſto y mantenimiento, que ſuſtenta, deleyta, engorda y esfuerça nueſtras animas en Dios. De los quales fructos goza quien quiera que lee libros de buena doctrina.

Finalmente es tan grande la luz y el fructo de la leccion, que por experiencia auemos viſto muchas perſonas que mudarõ las vidas por eſte medio. Porque ſiendo preguntadas por el principio y cauſa deſta mudança claramente reſpondieron, q̃ leyẽdo tal o tal libro, ſe determinaron de hazerle. Alomenos aq̃l theſorero de la Reyna de Ethiopia, leyendo yua en ſu carro por Iſayas, quando Dios le cõuertio por medio de ſant Philippe: tomando motiuo de aquella leccion. *Actor. 8.* Y las obras otroſi tan ſeñaladas y heroycas que el Rey Ioſias hizo en todo ſu Reyno: de donde procedieron ſino de la leccion de vn libro ſagrado, que le fue imbiado por el Sacerdote Helchias, como ſe eſcriue largo en los libros de los Reyes? *4 Reg. 22.* Pues la conuerſiõ admirable del bienauenturado ſant Auguſtin, no tomo tambien principio de la leccion de vn libro ſancto? Eſcriue el en el octauo libro de ſus confeſsiones vna coſa digna de memoria, que por ſer tal me parecio referir aqui. *Cap. 5.*

Dize el, que vn cauallero de Africa, llamado Poticiano, viniendole a viſitar vn dia, le dio nueuas de las marauillas que por el mundo ſe dezian del bienauenturado ſant Antonio. Y añadio mas, q̃ vna tarde eſtando el Emperador en la ciudad de Treueris ocupado en ver ciertos juegos publicos que alli ſe hazian, el con otros tres corteſanos amigos ſuyos ſe ſalieron a paſſear por el campo, y los dos dellos ſe apartaron a vna celda de vn monge, y hallando alli vn libro en que eſtaua eſcripta la vida de ſant Antonio, comẽço el vno dellos a leer por ella: y ſubitamente encendido ſu coraçon con vn amor ſancto, y mouido con vna religioſa verguença enojado conſigo meſmo dixo al amigo: Dime ruegote amigo, que es lo que pretendemos alcãçar con todos nueſtros trabajos? Que buſcamos, en que andamos tantos años ha, peleando en tantas guerras? Por ventura podemos venir a mejor fortuna en palacio, que ſer priuados del Emperador? Pues en eſſe eſtado que coſa ay que no ſea quebradizay de gran peligro? y a eſte tan gran peligro, por quantos otros peligros caminamos? Mas ſi quiero ſer amigo de Dios, luego lo

puedo

puedo ser. Diziendo estas palabras, turbado con el parto de la nueua vida, boluia los ojos al libro, y leya, y mudauase de dentro y despediase de las cosas mundanas, segun que luego parecio. Porque despues que acabo de leer, y se leuantaron muchas olas en su coraçon, con vn gran gemido dixo a su amigo: Ya yo estoy quieto y descansado, y e dado de mano a nuestras esperanças: y tengo determinado de seruir a Dios, y dende esta hora me quedo en este lugar. Tu sino quieres imitarme, no quieras estoruarme. Respondio el otro, que el no podia apartarse del, ni dexar de tenerle compañia con la esperança de tan grande paga. Y assi començaron ambos a leuantar el edificio espiritual con sufficientes expensas: que era con dexar todas las cosas y seguir a Christo. Y (lo q̃ no es menos de marauillar) ambos tenian sus esposas: las quales quando esto supieron, se consagraron a Dios e hizieron voto de virginidad. Esto cuenta S. August. Y este exemplo fue para el de tan grãde efficacia, que dio luego vozes a vn amigo suyo con mucha turbacion, diziẽdo: Que hazemos? que es esto que as oydo? Leuantanse los ignorantes y roban nos el cielo: y nosotros con nuestras doctrinas andamos sumidos en la carne y en la sangre. Y con esta alteracion y sentimiento dize el Sancto, que se entro en vn huerto que alli tenia, y se dexo caer debaxo de vna higuera, y affloxando las riendas a las lagrymas con grande angustia y turbacion de su coraçon, començo a dezir: Y tu Señor hasta quando? hasta quando estaras enojado? No ha de tener fin tu yra? No te acuerdes Señor de nuestras maldades antiguas. Y tornaua a repetir estas palabras: Hasta quando, hasta quando? Mañana, mañana? Porque no ahora? porque no se dara oy fin a mis torpezas? Y diziendo esto con vn grande sentimiento, oyo vna voz que le dixo: Toma lee, toma lee. Entonces dize que se leuanto, para tomar vn libro sagrado que cerca de si tenia, para leer por el. Porque auia el oydo del mesmo Antonio, que de vna lecciõ del Euãgelio que a caso oyera (la qual dezia: Ve y vende todo lo que tienes y dalo a los pobres, y ven y sigueme, y tendras vn thesoro en el cielo,) se auia determinado de dexar todas las cosas, y seguir a Christo. Pues mouido el con este exemplo, y mas con la voz que auia oydo, dize que tomo el libro y començo a leer por el: y alli le infundio Dios vna tan grande luz, que dexadas las cosas del mundo, se entrego del todo a su seruicio. Todo esto escriue sant Augustin en el libro susodicho. Donde veras quantas conuersiones tan señaladas tomaron principio de la sagrada leccion, conuiene a saber la de los amigos de Poticiauo, y la del bienauenturado S. Augustin, y la del mesmo S. Antonio. A las quales podria juntar otras muchas assi passadas,

Lib. 18. cõfess. c. 8.

Psal. 12.

Matth. 19.

ſadas, como tambien preſentes, que por eſte meſmo principio ſe començaron. mas dexo eſto por la breuedad: porque ſin duda tales ſon y tan ſoberanos los myſterios que la religiõ Chriſtiana propone a los hombres, y tan poderoſos para mouer ſus coraçones, q̃ no me eſpanto hazer eſta tan grande mudança en quienquiera q̃ atentamente puſiere los ojos en ellos. Y no ſolo para deſpertar a los dormidos (como aqui as viſto) ſino para conſeruar a los ya deſpiertos, ayuda grandemente eſta ſancta leccion: porque por eſſo ſe llama la palabra de Dios en todas las eſcripturas pan, o mantenimiento: porque ſuſtenta y conſerua las animas en la vida eſpititual: aſsi como el pan material ſuſtenta los cuerpos en la vida corporal.

Y aunque eſto en todos los tiempos fue neceſſario (como lo es el pan para la vida) pero mas ahora en los preſentes, porque antiguamente en la primitiua yglesia los Curas y Sacerdotes eran tan feruientes y ſolicitos en el miniſterio de la palabra de Dios, que eſto pudiera baſtar para conſeruar y adelãtar los fieles en la virtud, ſin mas leccion. Mas ahora no pienſan los Curas que les pertenece mas que el miniſterio de los Sacramẽtos, y el dezir vna miſſa a ſus tiẽpos: y con eſto en la mayor parte de las villas y lugares (y aun de las ciudades inſignes) ſe dan por contẽtos. Por lo qual, quãto es mayor la falta que en eſto ay, tãto es mayor la neceſsidad que tenemos de ſuplir la falta de los buenos miniſtros con los buenos libros.

Recibe pues Chriſtiano Lector eſte pequeño preſente: el qual en poco eſpacio, y a poca coſta podra en alguna manera ſuplir eſta falta. Porque el te podra ſeruir de predicador, que te exhorte a bien viuir: y de doctrina, que te enſeñe a bien viuir, y de Confeſsional, q̃ te declare como te has de confeſſar: y de aparejo para quando hayas de comulgar, y de Deuocionario en que puedas rezar, y de materia copioſa para meditar: en las quales coſas ſe comprehende la ſumma de toda la Philoſophia Chriſtiana. Y ſi alguna coſa merece eſta doctrina, es por ſer tan vniuerſal, que trata de todo lo que a todos los Chriſtianos, aſsi principiãtes, como mas aprouechados pertenece. Y ſi quanto a ſido la diligencia y trabajo de recopilar todas eſtas materias, y ponerlas en eſtilo facil y ſuaue (para deſpertar el apetito aun de los enfermos, con quien a vezes hablamos) tanto fuere el fructo que de aqui ſe ſacare, todo el ſe tẽdra por muy bien empleado: pues ningun trabajo corporal puede ſer tan grande, q̃ yguale con el menor prouecho eſpiritual.

FIN DEL PROLOGO.

FIN DEL PROLOGO.

COMIENCA EL PRIMER TRATADO DEL MEMORIAL.

En el qual se contiene vna exhortacion a bien viuir.

De las penas que nuestro Señor tiene amenazadas a los que viuen mal. CAP. I.

VNO de los principales medios, de que nuestro señor ha vsado muchas vezes para enfrenar los coraçones de los hombres, y traerlos a la obediencia de sus mandamientos, ha sido ponerles delante los castigos, y penas horribles, que estan aparejadas para los rebeldes y quebrantadores de su ley. Porque dado caso que tambien mueue mucho a esto la esperãça de los bienes q̃ en la otra vida se prometen a los buenos: pero comunmẽte mas nos suelẽ mouer las cosas tristes, que las alegres: como veemos por experiencia, q̃ mas nos escueze la injuria, que nos deleyta la honra, y mas nos afflige la enfermedad, q̃ nos alegra la salud: por donde por el mal de la enfermedad, conoscemos el bien de la salud, como por cosa tanto mas conoscida quanto mas sentida. Pues por esta causa en los tiempos passados vso nuestro Señor mas deste remedio q̃ de otros: como parece claro por las escripturas de los prophetas: que estã por todas partes llenas de temores, y amenazas: con las quales pretendia el Señor espantar y enfrenar los coraçones de los hombres, y subjectarlos a su ley. Y conforme a esto mando al Propheta Hieremias, que tomasse vn libro blanco, y escriuiesse en el todas las amenazas y calamidades que el le auia reuelado, dende el primer dia que auia començado a hablar con el, hasta aquel presente: y que leyesse todo esto en presencia del pueblo: para ver si por ventura con esto se mouerian a penitencia, y mudarian la vida, para que el tambien mudasse la determinacion, que tenia de executar en ellos su yra. Y dize la escriptura, que como el propheta pusiesse por obra lo que Dios le auia mandado, y leyesse todas aquellas amenazas en presencia del pueblo, y de los principales del: que cayo tan grande espanto sobre ellos, que quedaron como attonitos y pasmados, mirando se a las caras vnos a otros, por el gran temor que de aquellas palabras auian concebido. *Hiere. 36.*

Este pues era vno de los principales medios de que Dios vsaua con los hombres en tiempo de la ley de escriptura, y no menos en la ley de gracia: en la qual dize el Apostol, que assi como se reuela la justicia con que Dios haze justos a los hombres: assi tambien se reuela la indignacion y ira, con que castiga los malos. Y de aqui es, que con esta declaracion y embaxada fue embiado el glorioso *Rom. 1.*

Luc. 3. precusor de Christo, a predicar al mundo diziendo, Que ya estaua el cuchillo puesto a la rayz del arbol: y que todo arbol que no diesse buen fructo, auia de ser cortado, y echado en el fuego. Y assi mesmo que ya era venido otro mas poderoso que el al mundo: el qual traya en la mano vna pala, para auentar y limpiar con ella su era: y que el trigo encerraria en su granero: mas que las pajas quemaria en vn fuego, que nunca se vuiesse de apagar. Esta fue la predicacion y embaxada que el sancto precusor traxo al mundo. Y fue tan grande el trueno destas palabras, y el espanto que causaron en los coraçones de los hombres, que acudieron a el de todos los estados y suertes de gentes, hasta los publicanos, y soldados (que suele ser gente mas desalmada) y todos preguntauan al sancto varon, cada vno por su parte, que auian de hazer para saluarse, y escapar de aquellas tan terribles amenazas que predicaua: tan grande era el temor que dellas auian concebido. Pues esto es ahora hermano mio, la que tambien aqui de parte de Dios te denunciamos: aunque no con tanto espiritu y sanctidad de vida, pero (lo que haze mas al caso) con la misma verdad y certidumbre: pues no es otra la fe ni el Euangelio que sant Iuan entonces predicaua, que el que nosotros agora predicamos.

§. I.

¶ Pues si quieres saber en pocas palabras que tan grande sea la pena que Dios tiene en sus scripturas amenazada a los malos, lo que mas propria y breuemente se puede para esto dezir, es, que assi como el galardon de los buenos es vn bien vniuersal, en quien se hallan todos los bienes: assi el castigo de los malos es vn mal vniuersal, en quien se hallan en su manera todos los males. Para cuyo entendimiento es de saber, que todos los males desta vida, son males particulares: y por esto no atormentan generalmente todos nuestros sentidos, sino vno solo, o algunos. Y poniendo agora exẽplo en las enfermedades corporales, vemos que ay vn mal de ojos, otro de oydos, otro de coraçon, otro de estomago, otro de la cabeça, y assi otros de esta qualidad. Ninguno destos males es vniuersal de todos los miembros, sino particular de algunos dellos. Y con todo esto vemos la pena que da vn solo mal destos, y la mala noche que passa vn doliente con qualquiera dellos, aunque no sea mas q̃ vn dolor de vna muela. Pues pongamos agora caso que algun hombre estuuiesse padeciendo vn mal tan vniuersal, que no le dexasse miembro, ni sentido, ni coyuntura, sin su proprio tormento, sino que en vn mismo tiempo estuuiesse padesciendo agudissimos dolores en la cabeça, y en los ojos, y en los oydos, y en los dientes, y en el estomago, y en el higado, y en el coraçon, y (por abreuiar) en todos los otros miembros y coyunturas de su cuerpo, y que assi estuuiesse tendido en vna cama, coziendose en estos dolores, y teniendo para cada vno de los miembros su proprio verdugo: el que desta manera estuuiesse penando, que tan gran trabajo te paresce que passaria? o que cosa podria ser mas miserable, y mas para auer piedad? A vn perro de la calle que viesses desta manera penar, te pondria lastima y compassion. Pues esto es hermano mio (si alguna comparacion se puede hazer) lo que no por vna noche, sino eternalmente se padesce en aquel malauenturado lugar. Porque assi como los malos con todos sus miembros y sentidos offendieron a Dios: y de todos hizieron armas para seruir al peccado: assi ordenara el, que todos sean alli atormentados, cada vno con su proprio tormento. Alli pues los ojos deshonestos y carnales, seran atormentados cõ la vision horrible de los demonios, los oydos con la confusion de las vozes y gemidos que alli

allí ſonaran: las narizes con el hedor intolerable de aquel ſuzio lugar: el guſto con rauioſiſsima hambre y ſed: el tacto y todos los miembros del cuerpo, con frio y fuego incomportable: la imaginacion padeſcera con la apprehenſion de los dolores preſentes: la memoria con la recordacion de los plazeres paſſados: el entendimiento cõ la conſideracion de los bienes perdidos, y de los males aduenideros.

Luc.16. *Matt. 22.* *Eccl. 7.* *Iſai. vlti:* *Apoc. 18.*

Eſta muchedumbre de penas nos ſignifica la eſcriptura diuina, quando dize, que en el infierno aura hambre, ſed y llanto, y cruxir de dientes, y cuchillo dos vezes agudo, y ſpiritus criados para vengãça, y ſerpientes, y guſanos, y eſcorpiones, y martillos, y axẽſios, y agua de hiel, y eſpiritu de tẽpeſtad, y otras coſas ſemejantes por las quales ſe nos figura la muchedumbre y terrible za eſpantoſa de los tormentos de aquel lugar. Allí tambien aura aquellas tinieblas interiores y exteriores, para cuerpos y animas muy mas eſcuras que las de Egypto que ſe podian palpar cõ las manos. Allí aura fuego, y no como el de aca, q̃ atormenta poco, y acaba preſto: ſino como conuiene para aquel lugar, que atormẽte mucho, y nunca acabe de atormẽtar. Pues ſi eſto es verdad, que mayor monſtruoſidad, que los que eſto creen y confieſſan, viuan con tã eſtraño deſcuydo? A que trabajos no ſe pondria vn hombre por eſcuſar vn ſolo dia, y vna hora que fueſſe del menor deſtos tormentos? Pues como por euitar vna eternidad de males, y tan grandes males, no ſe ponen a vn tan pequeño trabajo, como es de la virtud? Coſa es eſta para facar de juyzio, a quien profundamente la conſideraſſe.

Exod.10.

Y ſi entre tanta muchedumbre de penas, ouieſſe alguna eſperança de termino, o de aliuio, aun ſeria eſto alguna manera de conſuelo: mas no es aſsi, ſino que de todo en todo eſtan allí cerradas las puertas a todo genero de aliuio, y de eſperança. En todas quãtas maneras de trabajos ay en eſta vida, ſiempre queda algun reſquicio, por donde pueda recebir el que padece algun linage de conſuelo. Vnas vezes la razon, otras el tiempo, otras los amigos, otras la compañia, del mal de muchos, otras alomenos la eſperança del fin, conſuelan al que padece. Mas en ſolo eſte mal eſtan de tal manera cerrados todos los caminos, y tomados todos los puertos de conſolacion, que de ninguna parte pueden los miſerables eſperar remedio, ni del cielo, ni de la tierra, ni de lo paſſado, ni de lo preſente, ni de lo venidero, ni de otra alguna parte, ſino parece que de todas partes les tirã ſaetas, y que todas las criaturas han conjurado cõtra ellos, y ellos miſmos ſon crueles contra ſi. Eſte es aquel aprieto de que ſe quexã los malauenturados por el Propheta diziendo, Cercado me han dolores de muerte, y dolores del infierno me han cercado: porque a qualquiera parte que bueluan y rebueluan los ojos, ſiempre veen cauſas de dolores, y ninguna de conſolacion. Entraron (dize el Euangeliſta) las virgines que eſtauan apercebidas al palacio del eſpoſo, y luego ſe cerro la puerta. O cerradura perpetua, o clauſura immortal, o puerta de todos los bienes que nunca te abriras jamas. Como ſi mas claramente dixera, Cerrada eſta la puerta del perdon, de la miſericordia, del conſuelo, de la interceſsion, de la eſperança, de la gracia, del mereſcimiento, y de todos los bienes. Seys dias no mas ſe coge el manna, y al ſeptimo dia (que es el Sabbado) no ſe halla, y poreſſo ayunara para ſiempre, quien con tiempo no ſe proueyo. Por temor del frio, (dize el Sabio) no quiſo arar el perezoſo: y por eſto andara a mendigar en el verano, y no le daran. Y en otro lugar, El que allega en el verano, es hijo diſcreto: y el que entonces ſe echa a dormir:

Psal 114. *Matth.25.* *Exod.16.* *Prou. 20.* *Exod.10.*

hijo de confuſion. Que mayor confu-
Luc. 16. ſion que la que padece aquel miſerable rico auariento: el qual con las migajuelas de pan que ſe le cayan de la meſa, pudiera cõprar la hartura del cielo: y que por no auer querido dar eſta poquedad, vinieſſe a tal extremo de pobreza, que pidieſſe y pida para ſiempre vna ſola gota de agua, y no ſe la den? A quien no mueue aquella peticion del malauẽturado, que dize, Padre Abraham, ten compaſsion de mi, y embia a Lazaro para que moge la punta del dedo en agua, y me toque en la lengua, porque me atormenta eſta llama. Que mas eſcaſſa peticion ſe pudiera proponer que eſta? No ſe atreuio a pedir vn ſolo jarro de agua, ni aun ſi quiera que mojaſſe toda la mano en agua: y lo que mas es de marauillar, ni aun todo el dedo, ſino ſola la punta del dedo para tocarle la lengua, y aun eſto ſolo no ſe le concedio. Por donde veras quan cerrada eſta la puerta de todo conſuelo, y quan vniuerſal es aquel entredicho, y deſcommunion que eſta pueſta a los malos, pues aun eſto no ſe alcança. De ſuerte que a do quiera que boluieren los ojos, a do quiera que eſtendierẽ las manos, ningun conſuelo hallaran, por pequeño que ſea. Y aſsi como el que ſe eſta ahogando en la mar, ſumido ya debaxo las aguas (ſin hallar ſobre que hazer pie, tiẽde muchas vezes las manos a todas partes en vano, porq̃ todo lo que aprieta es agua liquida y deleznable q̃ le burla y engaña) aſsi acaeſcera alli a los malauenturados: quando eſten ahogãdoſe en aquel pielago de tantas miſerias, agonizando, y batallando ſiempre con la muerte, ſin tener arrimo ni conſuelo ſobre que puedan eſtribar.

Eſta es pues vna de las mayores penas que en aquel malauẽturado lugar ſe padecen. Porque ſi eſtas penas ouieran de durar por algun tiempo limitado (aunque fueran mil años, o cien mil millones de años) aun eſto fuera algun linage de conſuelo (porque ninguna coſa es cumplidamente grande, ſi tiene fin) mas no es aſsi ſino que ſus penas compiten con la eternidad de Dios, y la duracion de ſu miſeria, con la duracion de la diuina gloria. En quanto Dios viuiere, ellos moriran, y quando Dios dexare de ſer el que es, dexaran ellos de ſer lo q̃ ſon. O vida mortifera, o muerte immortal. No ſe como te llame, ſi vida, ſi muerte. Si eres vida como matas? y ſi eres muerte como duras? Ni te llamare lo vno, ni lo otro: porque en lo vno y en lo otro ay algo de bien: En la vida ay deſcãſo y en la muerte termino (que es grande aliuio de los trabajos) tu ni tienes deſcanſo, ni termino: pues que eres? Eres lo malo de la vida, y lo malo de la muerte. Porque de la muerte tienes el tormento ſin el termino, y de la vida la duracion ſin el deſcanſo. Deſpojo Dios la vida, y a la muerte de *Pſal. 74.* lo bueno que tenian, y puſo en ti lo que reſtaua, para caſtigo de los malos. O amarga compoſicion, o purga deſabrida del caliz del Señor, del qual beueran todos los pecẽadores de la tierra.

Pues en eſta duracion, y en eſta eternidad querria yo hermano mio que hincaſſes vn poco los ojos de la conſideracion, y que (como animal limpio) rumiaſſes agora eſte paſſo dentro de ti. Y *Leuit. 11.* para que mejor eſto hagas, põte a conſiderar el trabajo que paſſa vn enfermo en vna mala noche, eſpecialmente ſi le aquexa algun grãde dolor, o alguna enfermedad aguda. Mira q̃ de buelcos da en aquella cama, que deſaſſoſsiego tiene conſigo, que tan larga le parece aquella noche, que haze de contar las horas del relox, y quan grande le parece cada vna: y todo ſe le va en deſſear la luz de la mañana, q̃ tan poca parte ha de ſer para curar ſu mal. Pues ſi eſte ſe tiene por tã grande trabajo, qual

ſera

sera el de aquella noche eterna, que no tiene mañana, ni espera el alua del dia?
Iob. 3. O escuridad profunda, o noche perpetua, o noche maldita por boca de Dios, y de sus sanctos, que desseas la luz, y no la veras: ni el resplandor de la mañana que se leuanta. Pues mira agora que linage de tormento sera viuir para siempre en tal noche como ésta, acostado no en vna cama blãda (como lo esta vn doliente) sino en vn horno de llamas tã terribles? Que espaldas bastaran para suffrir estos ardores? O cosa para temblar. Si solo poner la punta del dedo sobre vna ascua por espacio de vn Aue Maria, parece cosa intolerable: que sera, estar en cuerpo y en anima ardiẽdo en medio de aquellos fuegos tã viuos, que los desta vida en comparacion dellos son como pintados? Ay juyzio en la tierra: tienen seso los hombres? Entienden lo q̃ quieren dezir estas palabras? Creen que esto es fabula de poetas? piensan q̃e esto les toca a ellos, o que se dize por otros? Nada desto ha lugar que se diga: pues de todo esto nos desengaña la fe.

§. II.

¶ Deste mal se sigue otro no menor, que es estar siempre las penas en vn mismo son, y en vn mismo punto: sin que aya en ellas ningun aliuio ni declinaciõ. Todas quãtas cosas ay debaxo del cielo, tuedan con el mismo cielo, y nunca estan en vn mismo ser, sino siempre suben, o descienden. La mar, y los rios tienen sus crescientes y menguantes. Los tiempos, y las edades y las fortunas de los hombres y de los reynos, siempre estan en continuo mouimiento. No ay calentura tan rezia, que no tenga su declinacion, ni dolor tan agudo, que despues que ha crecido mucho, no este muy cerca de descrecer. Finalmente todas las tribulaciones y males poco a poco los diminuye el tiempo, y (como dize el prouerbio) no ay cosa que mas presto se enxugue que las lagrimas. Sola aquella pena esta siempre verde: sola aquella calentura no tiene declinaciõ: solo aquel resistidero de calor no sabe que cosa es tarde ni mañana. Quarenta dias y quarenta noches llouio Dios a vn peso en el tiempo del diluuio sobre la tierra, sin escampar: y esto basto para anegar el mundo: mas aqui eternalmẽte llouera lanças y rayos de furor sobre aquella malauenturada tierra, sin escampar vn solo punto. Gen. 7.

En tanta manera es esto verdad: que aun (segun la sentencia de S. Thom.) la pena que alli se dara por los peccados veniales, tambien sera eterna, como la que se diere por los mortales. Porque aunque al peccado venial no se deua pena infinita: mas porque en aquel estado no se suffre suelta ni descargo de ninguna deuda (porque ya passo el tiempo de pagar y satisfazer) por esso se estara en aquella pena en vn mismo ser, y para siẽpre durara. Pues que cosa puede ser de mayor tormento y hastio que padecer siempre de vna manera sin ningun linage de mudãça? Por muy precioso que fuesse vn manjar: si se comiesse toda la vida daria en rostro. Porque no pudo ser manjar mas precioso que aquel mãna que embio Dios a los hijos de Israel en el desierto: y con todo esto por comer siempre del, vino a causarles hastio y vomito. El camino que es todo llano, dizen que cãsa mas, que el que no lo es, porque siempre la variedad aun en las penas es linage de consuelo. Pues dime, si aun las cosas sabrosas, quãdo son siempre de vna manera, son causa de hastio y de pena, q̃ linage de hastio sera aquel que de tan horribles penas, se causara, siendo siempre de vna manera? Que sentiran los malauenturados, quãdo alli se vean tan aborrescidos y desechados de Dios, que ni aun cõ la suelta de vn peccado venial quiera dar aliuio a sus tormentos? Sera tan grandissima la furia y 1. 2. quæst. 87. art. 5. ad. 3. Exod. 16. Num. 21.

rabia que contra el concibiran, que perpetuamente nunca ceſſaran de maldezir y blaſphemar ſu ſancto nombre.

§. III.

¶ A todas eſtas penas ſe añade la de aq̃l perpetuo gaſtador, que es el guſano de la conſciencia: de quien tantas vezes haze mencion la eſcriptura, diziendo. El guſano dellos no morira: y el fuego dellos nunca ſe apagara. Eſte guſano es vn deſpecho rauioſo, y vn arrepentimiento infructuoſo, que los malos alli ſiempre tienen: acordando ſe del aparejo y tiempo que aqui tuuieron para eſcapar de aquellos tan grandes tormentos, y como no quiſieron aprouecharſe del. Pues quando el miſerable peccador ſe vea aſsi por todas partes arrinconado, y deſahuziado: y ſe acuerde d̃ quãtos dias y años dexo paſſar en vano, y de quantas vezes fue auiſado deſte peligro: y como de nada hizo caſo, que ſentira? que olas y que deſmayos ſeran los de ſu coraçon? No has leydo en el Euangelio. Alli ſera llanto y cruxir de dientes? Pues eſtas y otras tales ſeran las cauſas de eſte tan eſtraño dolor.

Ecc'. 7. Eſai. 66. Matth. 8. c. 22

Y para que mejor entiendas eſto, en que tanto va, quiero te poner vn exemplo ſemejante. Traygamos a la memoria la hiſtoria de Ioſeph, y aquella grande hambre de los ſiete años de Egypto, ante de la qual (dize la eſcriptura) que fue tan grande la abundancia de trigo, que vuo en los otros primeros ſiete años, que precedierõ a eſtos, que yguala ua con las arenas de la mar, y ſobrepujaua toda medida. Pero acabados eſtos ſiete años, ſuccedieron los otros ſiete de tanta eſterilidad, que el primero dellos viño todo Egypto ante el rey Pharaon, dando vozes, y diziendo. Danos de comer. Y como el rey los embiaſſe a Ioſeph, pidioles Ioſeph todo quanto dinero tenian: y dioles aquel año trigo por el. Gaſtado ya eſto bueluen el año ſiguiente a Ioſeph, diziendo. Danos de comer. Porque conſintiras que muramos de hambre en tu preſencia pues ya no tenemos dineros que dar? A los quales reſpondio. Traedme todos vueſtros ganados, y daros he por ellos trigo, pues os ha faltado ya el dinero. Y como ellos le offrecieſſen todos ſus ganados, acabada ya aquella prouiſion, bueluen otro año, diziendo. Bien ſabes ſeñor, que ya ni tenemos dineros ni ganado que dar: y que no nos queda otra coſa mas que los cuerpos y las tierras. Pues como ſuffriras que perezcamos aqui de hambre delante ti? Nueſtras perſonas y nueſtras tierras (que ſolas han quedado de tantos bienes) tuyas ſon. Compranos por eſclauos del rey, y danos ſi quiera para poder ſembrar, porque no venga la tierra a quedar yerma y ſolitaria, pereciendo los q̃ auian de poblar y labrar. Deſta manera compro Ioſeph toda la tierra de Egypto: porque todos vendieron ſus poſſeſsiones por la grandeza de la hambre, que padeſcian. Eſta es la hiſtoria: tomemos de aqui agora lo que haze a nueſtro caſo. Ruego te me digas que ſentirian eſtos hõbres miſerables, quando ſe acordaſſen de aquellos primeros años de la fertilidad paſſada, y vieſſen a quan poca coſta ſe pudierã proueer para adelãte, y aũ allegar theſoros para toda la vida? Con quãta razõ ſe congoxariã, y reprehenderiã diziendo: Malauẽturados de noſotros, que con tanta facilidad nos pudieramos remediar y proueer para toda la vida: y no quiſimos. Y ſino fueramos auiſados deſto, por ventura tuuiera alguna defenſa nueſtro deſcuydo: pero ſiendo dello auiſados tanto antes, y conoſciendo que diria verdad en lo venidero quien aſsi auia acertado en lo preſente: y viendo ſobre todo eſto la prieſſa q̃ ſe dauan los mayordomos del rey a recoger y encerrar todo quãto pã podian (lo qual nos deuiera baſtar para entender quã de veras yua aquel negocio)

Gen. 41. Gen. 47.

cio) y que con todo esto fuessemos tan descuydados y desprouey dos: que desculpa podemos tener? O quanto nos valiera para este tiempo lo que entõces desperdiciamos: y q̃ riquezas pudieramos agora juntar con lo que alli derramamos. Donde estaua nuestro juyzio? donde nuestro seso, pues no supimos aprouecharnos de tal opportunidad? Estas y otras aun mas graues accusaciones dirian contra si aquellos miserables: y todo aquel tiempo me parece que estarian como desesperados y despechados, pensando en tan estraño descuydo.

Pues dime agora hermano, que es todo esto en comparacion de lo que aqui tratamos, sino vna sombra comparada con la verdad? Aquella fue hambre de siete años, mas la del infierno sera eterna. Aquella tuuo remedio, aunque difficultoso y caro: esta para siempre nunca lo tendra: aquella pudo redimirse con dineros y hazienda: esta nunca jamas sera redimida, ni permutada por otra cosa. Irremissible es aquel castigo, irremissible aquel sambenito: irreuocable aquella sentencia. Finalmente aquellos, passados los siete años, boluieron a leuantar cabeça, y salir de lazeria: mas alli el que vna vez entrare a padecer, nũca jamas boluera a saber que cosa es descanso. Pues si aquellos con todo esto estarian todo aquel tiempo tan affligidos y congoxados: quãto mas lo estara el que alli se viere tan sin remedio? O si supiessemos cõsiderar como estara alli cada vno despedaçandose, y carcomiendose entre si mismo: y diziendo. O miserable de mi, y que tiempo, y que opportunidades dexe passar en vano? Tiẽpo vuo que con vn jarro de agua fria pudiera ganar vna corona de gloria: y dõde aun con las mismas obras necessarias para sustentar la vida, pudiera merecer la vida eterna. Pues como no eche los ojos adelante? como me cegue con lo presente? como dexe passar en vano aquellos años de tanta fertilidad y aparejo para enriquecer? y si yo viuiera entre gentiles, y no creyera que auia mas que nascer y morir, alguna manera de excusa tuuiera con dezir. No supe lo que me estaua guardado. Mas viuiendo entre Christianos, y siendo yo vno dellos y teniendo por fe que auia de llegar esta hora y auisando me cada dia las vozes de la Iglesia de este dia: y viendo muchos que por este auiso se apercibian con tiẽpo, y se dauan priessa a hazer prouision de buenas obras (cuya vida era aun mayor prueua de lo que se predicaua) y que a todas estas vozes y exemplos me hiziesse sordo, y ni aũn debalde quisiesse recebir el cielo: que merece quien tal hizo? O furias infernales: despedaçad y comed mis entrañas, que yo lo tengo merecido. Merezco rauiar de hambre para siempre, pues con tiempo no me prouey. Merezco no coger pues no sembre: y no tener pues no guarde: y que no me den agora lo que pido pues quando me rogauan con ello, lo desseche. Merezco gemir y llorar en vano mientras Dios fuere Dios: y merezco que este gusano me este siempre carcomiendo las entrañas, y representando me lo poco q̃ goze, y lo mucho que perdi, y lo mucho mas que pudiera ganar, con lo poco que no quise perder. Este es pues el gusano immortal, que alli ha de estar siempre carcomiendo las entrañas de los malos: que es vna de las mas terribles penas que alli aura.

§. IIII.

¶ Espantado estaras por vẽtura Christiano Lector de leer tantas maneras de penas como aqui estã escriptas, y parescerte ha que ya no ay mas q̃ añadir a lo dicho. Mas al braço de Dios no faltã fuerças para castigar mas, y mas a sus enemigos. Porque todas estas penas que hasta aqui auemos contado, son penas que generalmente cõpeten a todos los condenados:

nados: mas allende deſtas generales, ay otras particulares que alli padece cada vno, ſegun la calidad de ſu delicto. Y cõforme a eſto los ſoberuios ſeran alli abatidos y humillados y llenos de confuſion: los auariẽtos padeſceran miſerable neceſsidad: los glotones rauiaran con perpetua hambre y ſed: los luxurioſos arderan en las llamas que ellos miſmos encendieron. Y los que toda la vida anduuieron a caça de plazeres y deleytes, viuiran en continuo llanto y dolor. Y porq̃ los exemplos ſon muy poderoſos para mouer los coraçones, no dexare de traer a eſte propoſito vno ſolo, por el qual ſe entienda algo deſto. Eſcriueſe de vn ſancto varon que vio en ſpiritu la pena de vn hombre carnal y mundano en eſta manera. Vio como los demonios en acabando el de eſpirar, arrebatarõ ſu anima: y con grande alegria la lleuaron a preſentar al principe delas tinieblas: el qual eſtaua aſſentado en vna gran ſilla de fuego, eſperando eſte preſente. Y como ſe lo puſieron delante, leuantoſe de la ſilla, y dixo al miſerable hueſped, que le queria hazer gracia de aquella ſilla tan honrada, porque auia ſido hombre de honra, y amigo della. Luego como el ſe aſſentaſſe, y con grandes vozes y clamores ſe quexaſſe de aquella honra tan peſada, vinieron dos demonios muy feos: y preſentarõle vna taça de vn breuage amarguiſsimo y hediõdo, y hizierõ ſe lo beuer por fuerça, diziendo. Razõ ſera que pues fuyſte amigo de vinos precioſos y de regalos, que prueues tambien el vino que todos beuemos en eſta tierra. Luego otros dos llegaron cõ dos trompetas de fuego: y pueſtos a ſus orejas, començarõ a ſoplar le llamas de fuego en ellas diziendo. Eſte refrigerio te teniamos aqui guardado: porque ſabiamos que eras amigo de canciones y muſica alla en el mundo. Luego vinieron otros cargados de viuoras y ſerpientes: las quales tendieron ſobre los pechos y entrañas del miſerable diziendo, que pues auia ſido amigo de los abraços y regalos delas mugeres, que tomaſſe agora aquel refrigerio en lugar de los deleytes que auia gozado en el mundo. Deſta manera (pues como dize el Propheta) *Iſai. 27.* ſe da alli medida contra medida, quando el malo ſea caſtigado: para que en eſta tan grande variedad y proporcion de pena, reſplandezca el orden y ſabiduria de la diuina juſticia. Eſto moſtro Dios en ſpiritu a eſte ſancto varon para nueſtro caſtigo y auiſo: no porque en el infierno aya eſtas coſas materialmẽte: ſino para que por ellas entendieſſemos en alguna manera algo de la variedad y muchedumbre de las penas q̃ alli ay. De lo qual no ſe como algunos Gentiles tuuieron alguna noticia: pues hablando vn Poeta deſta muchedumbre de penas, atino a dezir, que aunque tuuiera cient bocas, y otras tantas lenguas, y vna voz de hierro, no fuera poderoſo para contar ſolos los nombres dellas. Poeta era el que dixo eſto: mas en ello no hablo como Poeta, ſino como Propheta y Euangeliſta.

Pues ſi todo eſto ha de paſſar aſsi: qual es el hombre que viendo lo dende agora tan cierto con ojos de fe, no buelue la hoja, y comience a proueerſe para eſte tiempo? donde eſta aqui el juyzio? donde la razõ? donde ſi quiera el amor proprio, que ſiempre buſca ſu prouecho, y ſe teme de ſu daño? ha ſe por ventura el hombre hecho beſtia, pues no vee mas de lo preſente? ha perdido los ojos para mirar adelante? Sordos (dize *Iſai. 42.* Iſaias) oyd: y ciegos abrid los ojos para ver. Quien es el ciego, ſino mi ſieruo? y quien es el ſordo, ſino aquel a quien embie mis menſageros? y quien es ciego, ſino el que ſe dexo vender por eſclauo? Tu q̃ vees muchas coſas no veras eſta? Tu q̃ tienes las orejas abiertas, no entẽderas eſte negocio? Si eſto no crees, como eres Chriſtiano? Y ſi lo crees, y no lo pro-

prouees, como eres hombre de razon? Dize Ariſtoteles que eſta differencia ay entre la opinion y la imaginacion, que la imaginacion ſola no baſta para cauſar temor, mas la opinion ſi. Porque imaginar yo que vna caſa ſe quiere caer ſobre mi, no baſta para cauſarme temor, ſino tuuieſſe credito, o opiniõ que ello es aſſi: porque ya eſto baſtante cauſa era para hazerme temer. Y de aqui nace el temor, con que andan ſiempre los homicianos, por la ſoſpecha que tienen de las aſſechanças de ſus enemigos. Pues ſi la opinion y ſoſpecha ſola del peligro baſta para hazer temer aun a los muy eſforçados, como la certidumbre y fe de tan grandes males (que es ſobre toda opinion y ſciencia) no te haze temer? Si tu vees que ha tantos años que viues mal, y que alomenos (ſegun la preſente juſticia) eſtas condenado a eſta pena, y adelante no tengo mas credito que te emẽdaras, que lo has hecho haſta aqui a cabo de tantos años: como andando en eſte peligro, no te toma algun ſobreſalto viendo el eſtado en que viues, y las penas que te aguardan, y el tiempo que pierdes, y el arrepentimiento immortal que deſto has de tener? No ay ſeſo que baſte a ſentir tan eſpantable ceguedad.

De la gloria de los bienauenturados.
Cap. II.

PAra q̃ ninguna coſa faltaſſe a nueſtro coraçon que le mouieſſe a la virtud, deſpues de la pena de los malos cõ que Dios nos amenaza, propone nos tambien delante el galardon de los buenos (que es aquella gloria y vida immortal de que gozan los bienauenturados) con que muy poderoſamente nos combida al amor de ella. Pero que tal ſea eſte galardon y eſta vida, no ay lengua de Angeles, ni de hombres que baſten para explicarlo. Mas para tener algun olor y noticia della, quiero referir aqui
c. 21. 24. 25. ala letra lo que Sant Auguſtin dize en vna de ſus meditaciones, hablando de eſta vida. O vida (dize el) aparejada por Dios para ſus amigos, vida bienauenturada, vida ſegura, vida ſoſſegada, vida hermoſa, vida limpia, vida caſta, vida ſancta, vida no ſabidora de muerte, vida ſin triſteza, ſin trabajo, ſin dolor, ſin congoxa, ſin corrupcion, ſin ſobreſalto, ſin variedad, ni mudança. Vida llena de toda hermoſura y dignidad, donde ni ay enemigo que offenda, ni deleyte q̃ inficione, donde el amor es perfecto, y el temor ninguno: donde el dia es eterno, y el eſpiritu de todos vno, donde Dios ſe vee cara a cara: y ſolo eſte manjar ſe come en ella ſin haſtio. Deleytame conſiderar tu claridad, y agradan tus bienes a mi deſſeoſo coraçon. Quanto mas te conſidero, mas me hiere tu amor. Grandemente me deleyta el deſſeo grande de ti: y no menos me es dulce tu memoria. O vida feliciſsima, o reyno verdaderamente bienauenturado, que careces de muerte: que no tienes fin: a quien ningunos tiempos ſucceden, donde el dia ſin noche cõtinuado no ſabe que coſa es mudança: donde el cauallero vencedor ayuntado a aquellos perpetuos choros de Angeles, y coronada la cabeça con guirnalda de gloria, canta a Dios vn cantar de los cãtares de Sion. Dichoſa y muy dichoſa ſeria mi anima, ſi acabado el curſo de mi peregrinacion, mereciеſſe yo ver tu gloria, tu bienauenturança, tu hermoſura, los muros y puertas de tu ciudad, tus plaças, tus apoſentos, tus generoſos ciudadanos, y tu rey omnipotente en ſu hermoſa mageſtad. Las piedras de tus muros ſon precioſas, las puertas eſtan ſembradas de perlas reſplandecientes, tus plaças ſon de oro muy ſubido, en las quales nunca faltan perpetuas alabanças. Las caſas ſon de ſillería, los ſillares ſon zafires, los maderamientos ſon razimos de oro, dõde ninguno entra ſino limpio, y ninguno

Pſal. 136.

mora que ſea ſuzio. Hermoſa y ſuaue eres en tus deleytes madre nueſtra Hieruſalen. Ninguna coſa en ti ſe padece de las que aqui ſe padecen. Muy differentes ſon tus coſas, de las que en eſta vida miſerable ſiempre vemos. En ti nunca ſe veen tinieblas, ni noche, ni mudança de tiempos. La luz que te alumbra, ni es de lamparas, ni de luna, ni de luzidas eſtrellas, ſino Dios q̃ procede de Dios, y luz que mana de luz, es el que te da claridad. El miſmo Rey de los Reyes reſide ſiempre en medio de ti, cercado de ſus miniſtros. Alli los Angeles a choros le dan muſica muy ſuaue. Alli ſe celebra vna perpetua ſolennidad y fieſta cõ cada vno de los que entran deſta peregrinacion. Alli eſta la orden de los Prophetas. Alli el ſeñalado choro de los Apoſtoles. Alli el exercito nunca vencido de los martyres. Alli el reuerendiſſimo conuento de los confeſſores. Alli los verdaderos y perfectos religioſos. Alli las ſanctas mugeres que juntamente vencieron los mundanos deleytes con la flaqueza feminil. Alli los mancebos y donzellas, mas ancianos en virtudes que en edad. Alli las ouejas y corderos que eſcaparon de los lobos, y de los lazos engañoſos deſta vida tienen perpetua fieſta cada qual en ſu ventana, todos ſemejantes en el gozo, aunque en el grado differẽtes. Alli reyna la charidad en toda ſu perfection: porque Dios les es todo en todas las coſas: a quien contemplan ſin fin, en cuyo amor ſiempre arden, a quien ſiempre aman, y amando alaban, y alabando aman, y todo ſu exercicio es alabanças ſin canſancio y ſin trabajo. O dichoſo yo, y verdaderamente dichoſo, quando ſuelto de las priſiones deſte corpezuelo, mereciere oyr aquellos cantares de la muſica celeſtial, entonados en alabança del Rey eterno por todos los ciudadanos de aquella noble ciudad. Dichoſo yo, y muy dichoſo, quando me hallare entre los capellanes de aquella capilla, y me cupiere la vez de entonar yo tambien mi Alleluya, y aſsiſtir a mi Rey, a mi Dios, a mi ſeñor, y verle en ſu gloria, aſsi como el me lo prometio, quando dixo, Padre eſta es mi vltima y determinada voluntad, que todos los que tu me diſte, ſe hallen comigo, y vean la claridad que tu me diſte contigo antes q̃ el mundo fueſſe criado. Haſta aqui ſon palabras de S. Aug. Ioan. 17.

Pues dime agora, que dia ſera aquel que amanecera por tu caſa (ſi ouieres viuido en temor de Dios) quando acabado el curſo deſta peregrinacion, paſſes de la muerte a la immortalidad, y en el paſſo que los otros comiençan a temer, comiences tu a leuãtar cabeça: porque ſe allega el dia de tu redempcion? Sal vn poco (dize S. Hieron. a la virgen Euſtochio) de la carcel deſſe cuerpo, y pueſta a la puerta deſſe tabernaculo, pon delãte tus ojos el galardõ que eſperas de los trabajos preſentes. Dime que dia ſera aquel, quando la ſagrada Virgen Maria acompañada de choros de Virgines te venga a recebir: y quando el miſmo ſeñor y eſpoſo tuyo con todos los ſanctos te ſalga al camino, diziendo, Leuantate y date prieſſa q̃rida mia, hermoſa mia, paloma mia: que el inuierno es ya paſſado, y el toruellino de las aguas ha ceſſado, y las flores han aparecido en nueſtra tierra. Lib. de cuſtodia virginit. Cant. 2.

Pues que tan grande ſera el gozo que tu anima recibira, quando en eſta hora ſea preſentada ante el throno de aquella beatiſsima Trinidad, por mano de los ſanctos angeles (y eſpecialmente de aquel a quien fuyſte como a fiel depoſitario encomendada) quando eſte con los demas prediquen tus buenas obras, y las cruzes y trabajos que padeciſte por Dios. Eſcriue S. Lucas, que quando murio aquella ſancta limoſnera Tabita, todas las biudas, y pobres cercaron al Apoſtol S. Pedro, moſtrandole las veſtiduras que les hazia: por las quales coſas Acto 9.

mouido

mouido el Apoſtol, rogo a Dios por aquella tã piadoſa muger, y por ſus oraciones la reſuſcito. Pues que gozo ſentira tu anima, quando aquellos bienauenturados ſpiritus te tomen en medio, y pueſtos ante el diuino conſiſtorio, prediquen tus buenas obras, y cuenten por ſu orden tus limoſnas, tus oraciones, tus ayunos, la innocencia de tu vida, el ſuffrimiento en las injurias, la paciencia en los trabajos, la templança en los regalos, cõ todas las otras virtudes y buenas obras que heziſte? O quanta alegria recibiras en aquella hora por todo el bien que ouieres hecho, y como conoceras alli el valor y excellencia de la virtud. Alli el varon obediente hablara victorias, alli la virtud recibira ſu premio, y el bueno ſera honrado ſegun ſu merecimiento. Prou. 21.

Demas deſto, que gozo ſera aquel q̃ recibiras, quando viendo te en aquel puerto de tanta ſeguridad bueluas los ojos al curſo de la nauegacion paſſada, y veas las tormentas en que te viſte, y los eſtrechos por do paſſaſte, y los peligros de ladrones y coſſarios de que eſcapaſte? Alli es donde ſe canta aquel cantar del Propheta, que dize, Sino fuera porq̃ el ſeñor me ayudo, poco falto para que mi anima fuera a parar en los infiernos. Eſpecialmente quando dende alli veas tantos peccados, como cada hora ſe hazen en el mundo, tantas animas como cada dia deſcienden al infierno: y como entre tãta muchedumbre de perdidos, quiſo Dios que tu fueſſes del numero de los ganados, y de aquellos a quien ouieſſe de caber tan dichoſa ſuerte. Pſal. 93.

Que ſera ſobre todo eſſo, ver las fieſtas y triumphos que cada dia ſe celebrã con los nueuos hermanos, que vencido ya el mundo, y acabado el curſo de ſu peregrinacion, entran a ſer coronados con ellos? O que gozo ſe recibe de ver reſtaurarſe aquellas ſillas, y edificarſe aquella ciudad, y repararſe los muros de aquella noble Hieruſalen. Con quã alegres braços los recibe toda aquella corte del cielo, viendo los venir cargados de los deſpojos del enemigo vencido? Alli entran con los varones triumphantes, tambien las mugeres vencedoras, que juntamente con el ſiglo vencieron la flaqueza de ſu condicion. Alli entraran las virgines innocentes martyrizadas por Chriſto, con doblado triumpho de la carne, y del mundo, con guirnaldas de açucenas y roſas en ſus cabeças. Alli tambien muchos moços y niños que ſobrepujaron la ternura de ſus años con diſcrecion y virtudes, entran cada dia a recebir el premio de ſu pureza virginal. Alli hallan a ſus amigos, conocen a ſus maeſtros, reconocen a ſus padres, abraçanſe, y danſe dulce paz, y reciben la nora buena de tal entrada y tal gloria. O quan dulcemente ſabe entonces el fructo de la virtud, aunque vn tiempo parecian amargas ſus rayzes. Dulce es la ſombra deſpues del reſiſtidero del medio dia, dulce la fuente al caminante canſado, dulce el ſueño y repoſo al ſieruo trabajador: pero muy mas dulce es a los ſanctos la paz deſpues de la guerra, la ſeguridad deſpues del peligro: y el deſcanſo perdurable, deſpues de la fatiga de los trabajos paſſados. Pſal. 109. & 147.

Ya ſon acabadas las guerras, ya no ay mas porque andar armados a la dieſtra y a la ſinieſtra. Armados ſubieron los hijos de Iſrael a la tierra de promiſsion: mas deſpues de conquiſtada la tierra, arrimaron ſus lanças, y dexaron las armas, y oluidados ya todos los temores y alborotos de guerra, cada vño a la ſombra de ſu parra, y de ſu higuera gozauan del ocio y de los fructos de la dulce paz. Ya pueden alli dormir los ojos canſados de las continuas vigilias: ya puede deſcendir de ſu eſtancia el Propheta velador, que fixaua ſus pies ſobre el lugar de la guarnicio. Ya puede repoſar el bienauenturado padre S. Hieronymo, Miche. 4. Abac. 2.

que

que juntaua las noches con los dias, hiriendo ſus pechos en la oracion, peleando animoſamente cõtra las fuerças importunas de la antigua ſerpiente. No ſuenan alli ya mas las armas, temeroſas del enemigo ſangriento, no tienen alli lugar las aſtucias de la culebra enroſcada: no llega aqui la viſta del ponçoño-
3.Reg.19 ſo baſiliſco: ni ſe oyra alli el ſilvo de la antigua ſerpiente, ſino el ſilvo del Eſpiritu ſancto, dõde ſe vea la gloria de Dios. Eſta es la region de paz y ſeguridad pueſta ſobre todos los elementos, donde no llegan los ñublados y toruellinos
Pſal. 83. del ayre tenebroſo. O quan glorioſas coſas nos han dicho de ti ciudad de Dios. Bienauenturados dize el ſancto
Tob.13. Tobias, los que te aman y gozan de tu paz. Anima mia bendize al Señor, porque libro a Hieruſalem ſu ciudad de todas ſus tribulaciones. Bienauenturado ſere yo ſi llegaren las reliquias de mi generacion a ver la claridad de Hieruſalen. Las puertas de Hieruſalen de çafires y eſmeraldas ſeran labradas, y de piedras precioſas ſe edificara todo el cerco de ſus muros. De piedras blancas y limpias ſeran ſoladas ſus plaças, y por todos los barrios della ſe cãtara Allelluya. O alegre patria, o dulce gloria, o compañia bienauenturada: quien ſeran aquellos tan dichoſos, que eſtan eſcogidos para ti? Atreuimiento parece deſſearte, mas no quiero yo viuir ſin tu deſſeo. Hijos de Adam, linage de hombres miſerablemente ciego y engañado, ouejas deſcarriadas y perdidas, ſi eſta es vueſtra majada, tras que andays? que hazeys? como dexays perder vn tã grande bien, por tan pequeño trabajo? Si para eſto ſon meneſter trabajos, den-
Ex Aug. in manu. c.15 de aqui os llamo a todos los trabajos del mundo, que vengays a dar ſobre mi. Llueuan ſobre mi dolores, fatiguen me enfermedades, afflijã me tribulaciones, perſiga me vno, inquiete me otro, cõjuren contra mi todas las criaturas, ſea yo hecho opprobrio de los hõbres, y deſecho del mundo: desfallezca en dolores mi vida y mis años con gemidos, cõ tanto que deſpues deſto venga yo a deſcanſar en el dia de la tribulacion, y merezca ſubir a aq̃l pueblo guarnecido y hermoſeado con tanta gloria.

Anda pues agora loco amador del mundo, buſca titulos y honras, edifica recamaras y palacios, enſancha terminos y heredades, manda ſi quieres a reynos y mundos: que nunca por eſſo ſeras tan grande como el menor de los ſieruos de Dios, que recibira lo que el mundo no puede dar, y gozara de lo que para ſiempre ha de durar. Tu con tus pompas y riquezas ſeras con el rico gloton Luc. 16. ſepultado en el infierno: mas eſte con el pobre Lazaro ſera por los Angeles lleuado al ſeno de Abraham.

De los bienes que de preſente promete nueſtro Señor a los buenos. Cap. III.

Y Si por ventura dixeres que todas eſtas coſas ſuſodichas ſon bienes y males que para adelante ſe prometen, y q̃ deſſeas ver algo de preſente (pues tanto ſuele mouer el coraçon la viſta de los objectos preſentes) tambiẽ te daremos aqui las manos llenas deſſo que deſſeas. Porque dado caſo que nueſtro ſeñor tẽga el mejor vino, y los mejores bocados guardados para el fin del combite: mas no por eſſo dexa a los ſuyos ayunos y boquiſecos en eſte camino: porque ſabe el bien que deſta manera no podrian durar en el. Por donde quando dixo el a Abraham, No temas Abrahã, Geneſ.15. porque yo ſoy tu defenſor, y tu galardõ ſera muy grande, dos coſas le prometio en eſtas palabras, vna de preſente (que era ſu tutela y amparo para todas las coſas deſta vida) y otra de futuro, que es el galardon de la gloria: que ſe guardaua para la otra. Mas que tan grande ſea la primera promeſſa, y quantas maneras de bienes y fauores encierre en ſi, no lo

podra

podra entender, ſino quien ouiere diligentemente leydo las eſcripturas ſagradas, las quales ninguna coſa mas a menudo repiten y encarecen, que la grandeza de los fauores, regalos y beneficios, que nueſtro Señor promete a los ſuyos en eſta vida.

Prou. 3. Oye lo que dize Salomon en ſus Prouerbios ſobre eſte caſo. Bienauenturado el varon que hallo la ſabiduria. Porque mas vale la poſſeſsion della, que todos los theſoros de plata y oro, por muy ſubido y precioſo que ſea. Mas vale que todas las riquezas del mundo, y todo quanto el coraçon humano puede deſſear, no ſe puede cõparar con ella. La longura de dias eſta en ſu dieſtra, y en ſu ſinieſtra riquezas y gloria. Sus caminos ſon caminos hermoſos, y todas ſus ſendas ſon pacificas. Arbol de vida es para todos aquellos que la han alcançado, y el que perſeuerantemente la poſſeyere, ſera bienauenturado. Guarda pues hijo mio la ley de Dios y ſus conſejos: porque eſto ſera vida para tu anima, y dulçura para tu garganta. Entonces andaras ſeguro en tus caminos: y tus pies no hallaran en que tropeçar. Si tu durmieres, no tendras porque temer, y ſi repoſares, ſer te ha tu ſueño repoſado. Eſta es pues hermano la ſuauidad y deſcãſo del camino de los buenos: mas del que los Eccl. 21. malos lleuã, mira quan differentes nueuas nos da la eſcriptura. El camino de los malos (dize el Eccleſiaſtico) eſta lleno de barrancos: y al cabo de la jornada les eſtã aparejados infierno, tinieblas, y pena. Parece te pues que es buen trueque, dexar el camino de Dios por el del mundo auiendo tanta differencia del vno al otro, no ſolo en el fin del camino ſino tambien en todos los paſſos del? Pues q̃ mayor deſatino, que querer mas cõ vn tormento ganar otro tormento, que cõ vn deſcanſo otro deſcanſo?

Y para q̃ aun mas claro veas la grandeza deſte deſcanſo, y la muchedumbre de bienes que de preſente acompañan eſte bien, ruegote que oyas attentamẽte lo que el miſmo Dios y ſeñor nueſtro promete por Iſaias a los guardadores de ſu ley, caſi por eſtas palabras, ſegũ que las declaran diuerſos interpretes. Quãdo hizieres, dize el, tales y tales coſas que yo mãdo, luego te amanecera el alua del dia claro (que es el ſol de juſticia) q̃ deshaga todas las tinieblas de tus errores, y triſtezas: y luego començaras a tener entera y verdadera ſalud: y la juſticia de tus buenas obras yra como vna cãdela delante de ti, y la gloria del ſeñor por todas partes te cercara. Entõces inuocaras el nombre del Señor, y oyr te ha: clamaras, y dira. Vees me aqui preſente para todo lo que te cumpliere. Entonces en medio de las tinieblas de las tribulaciones y anguſtias deſta vida, te reſplãdeſcera la luz del fauor diuino que te conſuele, y tus tinieblas ſeran como el medio dia (porque las miſmas calamidades y aun las caydas de los peccados paſſados ordenara el ſeñor que te vengan a ſer occaſion de mayor felicidad) y darte ha el ſiempre verdadera paz y deſcanſo en el anima: y en el tiempo de la hambre y ſterilidad, te dara hartura y abundancia, y tus hueſſos ſeran librados de la muerte y de los fuegos eternos. Y ſeras como vn jardin de regadio y como vna fuente de agua que nunca dexe de correr: y edificarſe ha en ti lo que de muchos años eſtaua deſierto: para que permanezca con ſolidos fundamentos de generaciõ en generacion. Y ſi trabajares por ſanctificar mis fieſtas, no gaſtando las en malos paſſos, ni en hazer tu voluntad contra la mia, guardãdo muy delicadamẽte, y con toda ſolicitud lo q̃ yo mando en eſte dia, entõces te deleytaras en el Señor (cuyos deleytes ſobrepujã a todos los deleytes del mũdo) y leuãtarte he ſobre todas las alturas de la tierra (q̃ es a vn eſtado de vida feliciſsima: dõde no puede llegar toda la Iſai. 58.

facul-

facultad de la fortuna, ni de la naturaleza humana): y finalmente dartehe despues la hartura y abundancia de aquella preciosa heredad, que prometi yo a Iacob tu padre, que es la bienauenturãça de la gloria: porque la boca del Señor ha hablado. Casi todas estas son palabras de Dios por Esaias.

Estos pues son los bienes que promete Dios a los suyos, de los quales aunque algunos sean de futuro, los mas dellos son de presente: como es aquella nueua luz y resplandores del cielo, aquella hartura y abundancia de todos los verdaderos bienes, aquel arrimo y confiança en Dios, aquella assistencia diuina a todas las oraciones y peticiones de ellos, aquella paz y tranquillidad de la consciencia: aquella tutela y prouidencia diuina: aquel jardin de regadio (que es el verdor y hermosura de la gracia) aq̃lla fuente donde nunca faltã aguas, que es la prouisiõn de todas las cosas: aquellos deleytes diuinos que sobrepujan a todos los humanos: y aquel leuantamiento de spiritu, a cuya pureza no puede llegar toda la facultad de la naturaleza criada. Todos estos son fauores que Dios promete a los suyos: todas son obras de misericordia, effectos de su gracia, testimonio de su amor, y regalos de la prouidencia paternal que tiene de ellos. Sobre cada vno de los quales auia tanto que dezir, que no suffre la breuedad deste volumen, que cada cosa destas se trate en particular. Pues de todos estos bienes gozan los buenos en esta vida y en la otra: y de todos ellos carecen los malos en la vna y en la otra: para que por aqui veas la distancia que ay de vnos a otros: pues tan ricos estan los vnos, y tan pobres y necessitados los otros. Porque si miras attentamente todas estas palabras susodichas, y miras tambien la condicion y estado de los buenos, y de los malos: hallaras que los vnos estan en gracia de Dios, y los otros en desgracia: los vnos son amigos, los otros enemigos: los vnos estan en luz, los otros en tinieblas: los vnos gozã de consolaciones de Angeles, los otros de deleytes de puercos: los vnos son verdaderamẽte libres y señores de si mismos, los otros esclauos de Satanas, y de sus appetitos: a los vnos alegra el testimonio de la buena consciencia, a los otros (sino estan del todo ciegos) remuerde siempre el gusano de la suya: los vnos en la tribulacion permanescen en su mismo lugar, los otros como paja liuiana son arrebatados del viento: los vnos estan amarrados y seguros con el ancora de la esperança, los otros desamarrados y expuestos a los impetus de la fortuna: las oraciones de los vnos son acceptas y agradables a Dios, las de los otros no lo son: la muerte de los vnos es quieta, pacifica, y preciosa en el acatamiento diuino, la de los otros inquieta, congoxosa, y llena de mil temores: finalmente los vnos viuen como hijos debaxo de la tutela y amparo de Dios, y duermen dulcemente debaxo la sombra de su prouidencia pastoral: los otros excluydos desta manera de prouidencia, andan como ouejas descarriadas sin pastor y sin dueño, expuestas a todos los peligros y enduentros del mundo.

Pues si todos estos bienes acõpañan a la virtud, dime que es lo que te detiene para que no abraces vn tã grãde biẽ? Que puedes allegar en descargo de tu negligencia? Dezir que esto no es verdad, no ha lugar: pues lo vees todo fundado en palabras de Dios, y testimonios de su escriptura. Dezir que estos sean pequeños bienes, no ha lugar, pues excedẽ (como ya diximos) todo lo que el coraçon humano puede desear. Dezir que eres enemigo de ti mismo, y que no codicias estos bienes, tampoco esto osaras dezir: pues el hombre naturalmente es amigo de si mismo, y la voluntad humana tiene por objecto el bien, que es

el

el blanco y paradero de ſu deſſeo. Dezir que no entiendes, ni guſtas eſtos bienes, no baſta para deſcargarte de culpa, pues tienes la fe dellos, aunque no tengas el guſto: porque el guſto pierdeſe por el peccado, mas no la fe: y la fe es teſtigo mas cierto, mas ſeguro, y mas abonado que todas las otras experiencias y teſtigos del mundo. Pues porque no deſmentiras con eſte teſtigo a todos los otros? Porque no creeras mas a la fe que a tu proprio pareſcer y juyzio? O ſi quieſſes acabar de determinarte, y arrojarte en los braços de Dios, y fiarte del, como barruntarias luego en ti el cumplimiento deſtas prophecias. Verias la grãdeza deſtos diuinos theſoros, verias quan ciegos andan todos los amadores del ſiglo, pues no buſcan eſte bien: y verias finalmente con quanta razon nos combido el Saluador a eſta manera de vida diziendo, Venid a mi todos los Matt. 11. que eſtays trabajados, y cargados, que yo os dare refrigerio. Tomad mi yugo ſobre voſotros: y hallareys deſcanſo para vueſtras animas: porque eſte mi yugo es muy ſuaue, y mi carga liuiana. No es Dios engañador, ni falſo prometedor, ni grande encareſcedor de las coſas que promete. Pues porque huyes? porque deſechas la paz y la ſuauidad? porque deſprecias el halago, y la dulce voz de tu paſtor? Como oſas deſpedir de ti la virtud, teniendo tal ſobreſcripto como eſte firmado de la mano de 3. Reg. 10 Dios? Menores coſas oyo la Reyna Sabba de Salomon: y vino de los vltimos fines de la tierra a prouar lo que auia oydo: pues porque oyendo tu tales, y tan ciertas nueuas de la virtud: no te auenturas a vn poco de trabajo: ſi quiera por aueriguar la verdad de eſte negocio? Fiate hermano de Dios y de ſu palabra, y arrojate confiadamente en ſus braços: y ſuelta de las manos eſſa nonada que te detiene: y veras como queda vencida la fama de la virtud con ſus mereſcimientos: y como es nada todo lo que ſe dize, en comparacion de lo que en ella ay.

Que no deue el hombre dilatar para adelante ſu conuerſion, pues tiene tantas deudas que deſcargar por razon de las culpas de la vida paſſada.

Cap. IIII.

PVes ſi por vna parte ſon tantas y tan grandes las coſas que nos obligan a mudar la vida, y por otra no tenemos excuſa alguna ſufficiente para no hazer eſta mudança, ruegote que me digas, para quando aguardas a hazerla? Buelue agora hermano vn poco los ojos a la vida paſſada, y mira (en qualquier edad que agora eſtes) que ya es tiempo, y paſſa de tiempo para começar a deſcargar algo de las deudas paſſadas. Mira que ſiendo Chriſtiano reengendrado con el agua del ſancto baptiſmo, teniendo a Dios por padre, y a la yglesia por madre: y auiendote criado con la leche del Euãgelio (que es con la doctrina de los Apoſtoles, y Euangeliſtas) y lo que mas es con el miſmo pan de los Angeles (que es el ſacramento del altar) con todo eſto has viuido con tanta licencia, como ſi fueras vn puro Gentil, que ningun co- Sap. 2. noſcimiento tuuiera de Dios. Sino dime, que linage de peccado ay que no ayas cometido? q̃ arbol vedado ay en q̃ no ayas pueſto los ojos? que prado verde ay, donde a lo menos con el deſſeo no ayas hecho fieſta a tu luxuria? Que ſe ha offreſcido a eſſos ojos, que no lo ayas deſſeado? Que apetito dexaſte de cumplir acordandote que tenias Dios, y que eras Chriſtiano? Que mas hizieras ſino tuuieras fe, ſino eſperaras otra vida, ſino temieras juyzio? Que ha ſido toda tu vida, ſino vna tela de peccados? vn muladar de vicios? vn camino de abrojos? y vna deſobediencia de Dios? Con quien has viuido haſta aqui, ſino con

tu

tu appetito, y cõ tu carne, y con tu honra, y con el mundo? Essos hã sido tus dioses, essos los idolos a quien has seruido, y cuyas leyes has guardado. Cuenta con Dios, con su ley, y con su obediencia, por ventura no la has tenido mas que si fuera vn Dios de palo. Porque es cierto, que muchos Christianos ay, que con la misma facilidad que peccarian si creyessen que no ay Dios, con essa misma peccan creyendo que lo ay: y ninguna cosa menos hazen creyendo lo vno, que harian creyendo lo otro. Pues que mayor injuria, que mayor desprecio puede ser de tan alta magestad? Finalmente creyẽdo todo lo que la religion Christiana cree, de tal manera has viuido, como si creyeras ser la mayor fabula, o mentira del mundo.

Y sino te espanta la muchedumbre de los peccados passados, y la facilidad con que los heziste, como no te espanta si quiera la magestad y grandeza de aquel contra quien peccaste? Alça los ojos, y mira la immensidad y grandeza de aquel Señor, a quien adoran los poderes del cielo: ante cuyo acatamiento esta prostrada la redondez del mundo, en cuya presencia todo lo criado no es mas que vna paja que se lleua el viento: y mira quan grande mal sea, que vn vilissimo gusanillo como tu se aya tantas vezes atreuido a offender y prouocar a yra los ojos de tan grande magestad.

Mira la grandeza espantosa de su justicia, y los castigos tan horribles que hasta oy tiene hechos en el mundo contra el peccado, no solo en particulares personas, sino tambien en ciudades, gẽtes, reynos, y prouincias, y en todo el vniuerso mundo: y no solo en la tierra, sino en el cielo: y no solo en estraños y peccadores, sino en su mismo hijo innocentissimo: porque se puso a pagar por ellos. Pues si esto se haze en el madero verde, y por peccados agenos, en el seco, y cargado de peccados proprios que se hara? Pues que cosa puede ser mas desatinada, que ponerse a burlar vn tan vil hombrezillo con vn Señor que tiene la mano tan pesada, que si la carga sobre ti, de vn golpe te arrojara en el profundo de los infiernos, sin remedio?

Mira otrosi la paciencia deste Señor: el qual ha tãto tiempo que te aguarda: quanto ha que le offendes, y que si despues de tantas riquezas de longanimidad y paciencia con que te ha esperado, toda via perseueras en vsar mal de su misericordia para prouocar su yra, desarmara su arco, y sacudira con su aljaua, y llouera sobre ti saetas de muerte. Rom. 2.

Mira la profundidad de sus juyzios tan altos, de los quales leemos y veemos cada dia tan grandes marauillas. Veemos vn Salomon despues de aquella sabiduria tan grande, y de aquellas tres mil parabolas y mysterios profundissimos del libro de los Cantares, desamparado de Dios, y derribado ante las estatuas de los idolos: veemos vno de aquellos siete primeros diaconos de la yglesia, que estauan llenos del Spiritu sancto, hecho no solo herege, sino heresiarcha y padre de heregias. Vemos cada dia muchas estrellas caer del cielo en la tierra con miserables caydas, venir a rebolcarse en el cieno, y comer manjar de puercos, los que assentados a la mesa de Dios, se mantenian del pan de los angeles. Pues si los justos por alguna secreta soberuia, o negligencia, o desagradecimiento, q̃ tuuierõ, son assi desamparados de Dios acabo de tantos años de seruicio, que esperas tu, que casi ninguna otra cosa has hecho en toda la vida, sino multiplicar offensas contra Dios? 3. Reg. 19. 2. Pet. 1. Act. 6. Apoc. 2.

Pues veamos, quien desta manera ha viuido no seria razon que cessasse de añadir peccados a peccados, y deudas a deudas: y que començasse a aplacar a Dios, y descargar su anima? No seria razon q̃ bastasse lo que hasta aqui se ha dado al mundo, y a la carne, y al demonio y que se

ſe dieſſe algo de lo que queda al que todo lo dio? No ſeria razon, temer (acabo de tanto tiempo, y de tantas injurias) la juſticia diuina, que quanto ſuffre los malos con mayor paciencia tanto los caſtiga deſpues con mayor juſticia? No ſeria juſto temer eſtar tanto tiempo en peccado y en deſgracia de Dios: y tener contra ſi vn tan poderoſo contrario como el, y de padre piadoſo, hazerlo juez y enemigo? no ſeria razon temer la fuerça de la mala coſtumbre, no venga a conuertirſe en naturaleza? y hazer del vicio neceſsidad, o poco menos? Como no temes de venir poco a poco a dar cõtigo en aquel deſpeñadero del ſentido reprouado: al
Eccle. 2. qual deſpues que viene el hombre, ya no haze caſo de nada.

Gen. 30. Dixo el patriarcha Iacob, a ſu ſuegro Laban Quatorze años ha que te ſiruo, y que miro por tu hazienda, tiempo es ya que yo tambien mire por la mia: y comiẽce a entẽder en las coſas de mi caſa. Pues ſi tu tantos años ha que te has empleado en ſeruicio deſte mundo y deſta vida: no ſera razon començar ya a ganar algo para tu anima, y para la vida aduenidera? No ay coſa mas breue ni mas fragil que la vida del hombre: pues porque proueyendo con tanto cuydado lo neceſſario para eſta vida tan breue, no prouees algo para aquella que durara para ſiempre?

Concluſion de todo lo ſuſo dicho.
Cap. V.

PVes ſi todo eſto es aſsi, ruegote agora hermano por la ſangre de Chriſto que te acuerdes de ti meſmo: y mires que eres Chriſtiano, y q̃ tienes por ſumma verdad todo lo que predica la fe. Pues eſſa fe te dize, que tienes ſobre ti vn juez, ante cuyos ojos eſtan preſentes todos los paſſos y momentos de tu vida: y
Mat. 12. que es cierto que ha de venir dia en que te pida cuẽta, haſta de vna palabra ocioſa. Eſſa fe te dize, que no ſe acaba del todo el hõbre quando muere, ſino q̃ deſpues de eſta vida tẽporal, queda otra vida perdurable: y que no mueren las animas con los cuerpos, ſino que quedandoſe el cuerpo en la ſepultura, el anima entrara en otra nueua region, y nueuo mundo, donde tal tendra la ſuerte y la compañia, quales tuuo aqui las coſtumbres y la vida. Eſſa fe te dize, que aſsi el galardon de la virtud, como el caſtigo del vicio, es vna coſa tan grande, que aunque todo el mundo eſtuuieſſe lleno de libros, y todas las criaturas fueſſen eſcriptores, antes ſe canſarian los eſcriptores, y ſe agotaria todo el mundo, que ſe acabaſſe de declarar, lo que cada coſa deſtas cõprehende. Eſſa miſma fe te dize, que ſon tan grandes las deudas y beneficios que deuemos a Dios: que aunque el hombre tuuieſſe mas vidas que arenas ay en la mar, era poco, emplearlas todas en ſu ſeruicio.

Pues ſi tantas y tan grandes coſas nos cõbidan a la virtud: como ſon tan pocos los amadores y ſeguidores della? Si los hombres ſe mueuen por intereſſe, que mayor intereſſe, que vida perdurable? Si por temor de caſtigo, que mayor caſtigo, que pena para ſiempre? Si por obligaciones de deudas y beneficios, que mayores deudas que las que ſe deuẽ a Dios, aſsi por ſer el quien es, como por lo q̃ del tenemos recebido? Si nos mueue el temor de los peligros, que mayor peligro que el de la muerte, cuya hora es tan incierta, y cuya cuenta es tan eſtrecha? Si la paz, y la libertad, y el ſoſsiego del ſpiritu, y la ſuauidad de la vida ſon coſas que todo el mundo deſſea, claro eſta que ſe hallara mejor todo eſto en la vida que ſe rige por virtud y por razon, que en la que ſe rige por antojo, y por paſsion: pues el hombre es criatura racional, y no beſtial. Y ſi todo eſto es poco para tener en algo eſte negocio, no baſtara ver que por el baxo Dios del cielo a la tierra, y ſe hizo hombre, y auiendo criado en ſeys dias el mũdo, gaſto treynta y tres años en eſta obra, y ſobre ella perdio la vida? Dios muere porque el peccado

muera, y con todo eſto queremos dar vida en nueſtros coraçones, a quien Dios la quiſo quitar con ſu muerte? Que mas dire? Sobran ya razones, ſobran, ſi por razon ſe ouieſſe de lleuar eſte negocio. Por que no digo yo mirando a Dios en vna Cruz, mas a do quiera que boluieremos los ojos, hallaremos que todas las coſas nos dan vozes, y nos llaman a eſte bien: pues no ay criatura en el mundo (ſi bien ſe mira) que no nos llame al amor y ſeruicio del comun ſeñor. De manera que quantas ſon las criaturas del mundo, tantos ſon los predicadores, tãtos los libros, y tantas las vozes, y tantas las razones q̃ nos llaman a Dios.

Pues como es poſsible que tantas vozes como eſtas, y tãtas promeſſas y amenazas no ſean parte para lleuarnos a el? Que mas auia de hazer Dios de lo q̃ hizo, ni prometer de lo que prometio, ni amenazar de lo que amenazo, para traernos a ſi, y apartarnos de peccado? Y con todo eſto que ſea tan grande, no digo yo el atreuimiento, ſino el encantamiento de los hombres que tienen eſto por fe, que no recelen eſtar todos los dias de ſu vida en peccado? y acoſtarſe en peccado? y leuantarſe en peccado? y derramarſe por todo genero de peccados? y eſſo tan ſin temor, y tan ſin eſcrupulo, y tan ſin perder por eſſo el ſueño, ni la comida, como ſi todo lo que creen fueſſe ſueño, y todo lo que dizen los Euangelios mentira? Di pues traydor, di tizõ aparejado para arder en aquellas eternas y vengadoras llamas: que mas harias de lo que hazes, ſi tuuieras por mentira todo lo que crees? porque veo, que aunque por temor de la juſticia del mundo refrenas algo de tus appetitos, mas por temor de Dios no veo que dexas de hazer lo que quieres, ni tomar vengança de quien quieres, ni cumplir todo lo que deſſeas, ſi puedes. Dime ciego y deſatinado, entre tanta ſeguridad y confiança que haze el guſano de la coſciencia? donde eſta el ſeſo, y el juyzio, y la razon que tienes de hombre? Como no temes tan grandes, tan ciertos, y tan verdaderos peligros? Si te puſieſſen vn manjar delante, y algun hombre (aunque fueſſe mentiroſo) te dixeſſe que tenia ponçoña, oſarias por ventura tocar en el por ſabroſo que fueſſe el manjar, y mentiroſo el denunciador? Pues ſi los Prophetas, ſi los Apoſtoles, ſi los Euãgeliſtas, ſi el meſmo Dios te da vozes, y dize, La muerte eſta en eſſa olla hombre miſerable, la muerte eſta en eſſa goloſina, que el diablo te pone delante: como oſas tomar la muerte con tus manos, y beuer tu perdicion? Que haze ay el ſeſo, y el juyzio, y la razon que tienes de hombre? Donde eſta ſu luz, donde ſus azeros y ſus filos? pues ninguna coſa corta de tus vicios? O miſerable frenetico, embaucado por el enemigo, ſentenciado a perpetuas tinieblas interiores y exteriores: para que de las vnas vayas a las otras: ciego para ver tu miſeria, inſenſible para entender tu daño, y duro mas que diamante, para no ſentir el martillo de las palabras diuinas. O mil vezes miſerable, digno de ſer llorado, no con otras lagrymas, que cõ aquellas, que llorauan tu perdicion, diziendo, Si conocieſſes en eſte dia la paz, y el deſcanſo, y las riquezas que Dios te offrece, las quales eſtan agora eſcondidas de tus ojos. O miſerable el dia de tu nacimiento, y mucho mas el de tu muerte: porque ſera principio de tu condenacion. Quanto mejor te fuera nunca auer naſcido, ſi has de ſer para ſiempre condenado? Quanto mejor te fuera no auer ſido baptizado, ni recebido la fe, ſi por vſar mal della, ha de ſer mayor tu condenacion? Porque ſi la lumbre ſola de la razõ baſto para hazer inexcuſables a los Philoſophos: porque no conociendo a Dios, no le glorificaron, ni ſiruieron (como dize el Apoſtol) quanto menos excuſa tẽdra quien recibio lumbre de fe y agua de baptiſmo, y cada año abre ſu boca para recebir a Dios, y cada dia oye ſu doctrina, ſi ninguna coſa haze mas que ellos?

Luc. 19.

Rom. 1.

Pues

ſu anima a recobido con ellos, y la ma-
la cõpañia del mundo (que eſta todo ar-
Pſal.11. mado ſobre vicios y malos exemplos)
no te parece que juntando eſto cõ otro
podras dezir con el miſmo Propheta.
Saluame Señor: porque han faltado ya
los ſanctos en el mundo: y ſe han dimi-
nuydo las verdades entre los hijos de los
hombres.

Pues eſte tã profundo conocimiento
de las proprias miſerias haze al hombre
orar con eſpiritu de humildad: porque,
que ha de hazer el pobre, ſino pedir li-
moſna? y el flaco, fortaleza? y el deſnudo
abrigo? y el culpado perdon? y el captiuo
libertad? y el enfermo medicina? De
manera que quanto mas claro conoſce
ſu deſnudez y pobreza, tãto mas ſe mue-
ue a clamar a Dios, y pedirle miſericor-
dia. Y aſsi como vn pobre mendigo den
de la mañana haſta la noche, nunca ceſſa
de pedir, antes ninguna otra vida tiene
ſino eſta, aſsi quanto vn hombre es mas
humilde, y mas claro conoce la grande-
za de ſu neceſsidad y pobreza, tanto mas
continuamente haze oracion a Dios, y
le pide humilmente limoſna y miſericor
dia. Mas en eſte conocimiento conuie-
ne que eſte el hombre tan fundado, y tã
reſoluto, aſsi por lo que acerca deſto lee,
como por la experiencia quotidiana de
ſus flaquezas, que caſi vea con los ojos,
y palpe con las manos eſta tan grãde po
breza y miſeria ſuya.

Mas no ſolo la grandeza de nueſtra
miſeria, ſino tambien la grandeza de la
Mageſtad de Dios nos deue ſumir deba
xo de los abiſmos quando vamos a ha-
blar con el: como lo ſignifico ſant Ber-
Dan.7. nardo, diziẽdo. Si es verdad (como lo es)
que millares de Angeles ſiruen a Dios,
y diez vezes cient mil millares aſsiſten
delante del: con quanto temor y reuerẽ-
cia, y con quanta humildad ha de ſalir
de ſu laguna la pobre ranilla a preſentar
ſe ante tan grande Mageſtad? Con eſte
Luc.18. eſpiritu oro aquel Publicano del Euãge-
lio: el qual no oſaua ni aun leuantar los
ojos al cielo: y por eſſo fue tambien deſ-
pachado. Y con eſte miſmo ſe humillo
ante Dios Achab Rey idolatra y maluado, 3.Re.21.
y alcanço por humildad, lo que no ſe
deuia por juſticia. Mas que dire, que con
eſte miſmo eſpiritu oro el hijo de Dios Matth.26.
quãdo proſtrado en el huerto hizo ora-
cion al padre, proteſtando con aquella
figura exterior, la humildad, y abatimiẽ-
to del hombre interior? Pues ſi deſta ma-
nera ſe anonado aq̃lla tan grande inno-
cencia, y tan ſoberana grandeza, quãdo
hazia oracion a Dios: donde ſe põdra,
o como ſe humillara el muladar de to-
das las baxezas y vicios del mundo?

§. III.

¶ Tras de la humildad conuenientiſsi- 3. Condi.
mamente ſe ſigue luego la fe y confian-
ça, que es la tercera condicion de la ora-
cion: porque la humildad nos declara,
que no deuemos cõfiar en noſotros: mas
la fe nos dize, que deuemos confiar en
Dios. La humildad nos da vn deſengaño,
auiſando nos donde no eſta el remedio:
mas la fe nos da otro deſengaño, diziẽdo
nos donde eſta. Eſta condicion nos pide
el Apoſtol Sãctiago, quando dize, que pi Cap.1.
damos cõ fe y ſin dudar: porque de otra
manera no alcançaremos lo que pedi-
mos. Y quanto nos importe eſta fe para
ello, el miſmo Señor nos lo declaro por
S. Mattheo, diziendo, Qualquiera coſa Matth.7.
que pidieredes en la oracion, creed que & 22.
os lo daran, y darſe os ha. Vees pues quã-
ta neceſsidad tiene la oracion de cõfian-
ça para auer de impetrar? Por donde en-
tenderas lo que arriba tocamos, que la
oracion toma de la charidad el merecer,
mas de la fe y confiança el impetrar. Por
donde aſsi como ſegun la medida de la
charidad, ſera la del merecer: aſsi confor
me a la medida del confiar, ſera la del im-
petrar. Y aſsi dize Cypriano en la Epiſto
la a Donato, que quan grãde fuere el va-
ſo de la fe que con noſotros lleuamos, tã-
ta ſera el agua q̃ de la fuente de la diuina
miſericordia cogeremos. De lo qual te-
nemos tres exemplos (entre otros mu-

Matth. 9. chos) en el ſancto Euãgelio. Aquel principe de la ſynagoga tuuo fe, que ſi el Señor yua a ſu caſa, y ponia la mano ſobre ſu hija, la ſanaria: y aſsi lo hizo el Señor, Ibidem. y aſsi la ſano. Mas la muger que padecia fluxo de ſangre, paſſo mas adelante, y tuuo fe, q̃ cõ ſolo tocar la fimbria de la ropa del Saluador ſanaria: y aſsi como ella lo Matth. 8. creyo, aſsi ſe hizo. El Centurion paſſo aun mas adelante, y creyo q̃ ſin nada deſto baſtaua ſola la voz y mandamiento del Saluador para ſanar a ſu criado: aſsi lo creyo, y aſsi ſe hizo. En lo qual ſe vee, que quanto mayor fuere la fe del q̃ ora, tanto ſu oracion ſera mas poderoſa para alcançar lo que demanda.

Mas por vẽtura diras, como podre yo tener eſſa manera de fe y confiança, auiẽdo hecho a Dios tã pequeños ſeruicios? A eſto ſe reſponde, que no ſon los principales eſtribos deſta confiança los ſeruicios ſolos del hombre, ſino mucho mas los ſeruicios y meritos de Chriſto, y la grandeza de la bõdad y miſericordia de Dios. Y ſi preguntares, que tan grãde ſea eſta bondad y miſericordia, conocerlo has por la immẽſidad de la diuina ſubſtãcia: Ecc. 2. porque (como dize el Sabio) qual es la grandeza de Dios, tal es ſu miſericordia. Porque como es infinitamente grãde, aſsi es infinitamente miſericordioſo: y como tiene infinitas riquezas que repartir, aſsi tiene infinita largueza para repartirlas. Ca de otra manera, grande imperfection y diſſonancia fuera en aquella diuina ſubſtãcia, ſi teniendo infinitos bienes que dar, no tuuiera infinito animo y coraçon para darlos.

Y aunque todas las perfectiones diuinas ſean en el vna miſma coſa, y aſsi todas ſean yguales, no ſe puede negar, ſino que en las obras de miſericordia es mas eſtremado y mas copioſo. Porq̃ aunque aya hecho muchas y muy grandes obras para moſtrar las otras virtudes y perfectiones ſuyas, mucho mayores las ha hecho para moſtrar ſu bondad y miſericordia. Porque para moſtrar la grandeza de ſu poder y ſabiduria, crio el mundo: y para moſtrar la grãdeza de ſu rigor y juſticia, lo deſtruyo cõ las aguas del diluuio: mas para moſtrar la grandeza de ſu miſericordia, murio por el, y derramo toda ſu ſangre por el. Pues quãto mayor obra es morir Dios, que morir los hombres? y padecer Dios por el mundo, que criar el mundo? Por donde en aquella marauillo ſa viſion en que Moyſen vio la gloria de Dios en el monte, entre las grandes perfectiones y marauillas que alli le fueron deſcubiertas, eſta fue la que mas grito y proclamo a grandes vozes, diziendo Miſericordioſo, piadoſo, ſuffridor, Señor de grande miſericordia, que quitas los peccados y maldades de los hõbres: y no ay quien delante ti por ſi ſea innocente. Gene. 1. et 7. Ioan. 19. Exod. 34.

Por eſto canta la Igleſia, Señor Dios, a quiẽ es proprio auer miſericordia, y perdonar. Y eſto dize, no porque no le ſean tãbien proprias todas las otras virtudes y perfectiones ſuyas: ſino porque eſta es obra de bõdad y miſericordia: q̃ es la coſa de q̃ el mas ſe precia, y de q̃ mas quiere ſer alabado, y la q̃ mas declara la grandeza de ſu poder, y de ſu gloria: pues a ſolo aquel pertenece la perfecta miſericordia, que eſta libre de toda miſeria.

Pues poreſto hermano mio, quãdo fueres a pedir a eſte Señor perdon y miſericordia, no te acobardes, ni deſmayes penſando: que le vas a importunar, o a obligar a que haga coſa contraria a ſu honra, o a ſu naturaleza: antes cree que le vas a dar materia de alabanças, y occaſion de hazer vna coſa muy honroſa: y muy glorioſa, y muy conforme a quiẽ el es. Porq̃ aſsi como es natural al Sol alumbrar, y al fuego quemar, y a la nieue enfriar: aſsi y mucho mas es natural a aquella infinita bondad hazer bien a todas ſus criaturas.

Ni tampoco pienſes que ſe enfada el como hazen los hõbres, quando ſon importunados: porque los hõbres importunan ſe de que les pidan, porque pierden lo que dan: mas como Dios no pierde lo

dio el cielo con todos los otros bienes que por esto se pierden (aunque esto sea bueno) sino porque por ellos perdio a Dios, y le offendio. Y assi como Dios merece ser amado, y preciado sobre todas las cosas: assi es razon que sintamos auer le perdido y offendido sobre todas las cosas. Porque la mayor de las offensas, pide el mayor de los sentimientos: y la mayor de las perdidas, el mayor de los dolores. Verdad es que la piedad de nuestro señor, y el desseo que tiene de nuestra saluacion es tan grande, que aunque el dolor no sea tan qualificado como este, juntandose con el la virtud del sacramento (que da gracia a quien no pone algun impedimento para recebirla) bastara para dar salud. Y esto es lo que commun mente suelen los Theologos dezir, que los sacramentos de la ley de gracia hazen al hombre de attrito contrito. Porque assi como vna candela rezien muerta (y que aun esta humeando) con vn peque ño soplo se enciende, y se haze de muerta viua: assi el anima (que con la virtud de la attricion esta como humeando aun que no encendida) sobreuiniendo el soplo y la virtud del sacramento, viene a encenderse del todo, y hazerse de muerta viua. Mas qual sea la attricion q̃ aqui llegue, no es dado saber a los hombres, sino solo a aquel señor, a quien ninguna cosa se esconde.

Tambien es aqui de notar (para consuelo de los flacos) que este dolor que aqui pedimos, no es necessario que sea siempre como los otros dolores sensibles (que estan en la parte sensitiua de nuestra anima, y que rebientan en lagrymas) porque sin esto puede ser este verdadero arrepentimiento y dolor, quando nuestra voluntad aborrece el peccado sobre todo lo que se puede detestar y aborrecer: lo qual muchas vezes se haze sin lagrymas, y sin esta manera de dolor. Mas como y porq̃ medios se deua procurar esta manera de arrepẽtimiento y dolor, adelãte se tratara en su proprio lugar.

La segunda parte (y tambien muy principal) que para esta contricion se requiere, es el firme proposito de nũca mas offender a Dios en cosa de peccado mortal. Y esto tambien (como el dolor) no ha de ser principalmẽte por cielo, ni por infierno, ni por algun otro interesse proprio, sino por amor de Dios: como veemos que la buena muger tiene assentado en su coraçõ de morir, antes que quebrantar la fe que deue a su marido, no tãto por temor, o interesse que del espera, quanto por el amor que le tiene: puesto caso que temer y desear las tales cosas, no sea cosa reprouada, sino prouechosa y loable, y aun don de Dios.

Y assi como esta obligado a tener proposito de euitar los peccados venideros, assi tambien es necessario apartarse de los presentes en que esta (si son mortales) porque de otra manera la confesion no seria confesion, sino sacrilegio y injuria del sacramento: y por consiguiente assi el que se confessasse, como el que le absoluiesse, serian sacrilegos, y deshonradores del sacramento: y assi la tal confesion no seria remission de los peccados viejos, sino acrescentamiento de otros nueuos. Y por tanto el que no quiere hazer de la medicina ponçoña, ni vsar para su condenacion de lo que Dios instituyo para su remedio, trabage ante todas las cosas por apartarse de qualquier peccado mortal, si por ventura esta en el. Y por tanto el que tiene odio y enemistad formada contra su proximo, deue salir desta mala voluntad, y reconciliarse con el, y restituyrle la habla si se la tiene quitada: en caso donde de no hazerlo assi, se siguiesse algun escandalo notable a juyzio del prudente confessor: como es, quando el que contra vos erro, os pide perdon en el foro que llaman de la conscien cia: vos se lo negays porque con esto le escandalizays, y prouocays odio contra vos.

Assi mesmo, el que tiene lo ageno contra volũtad de su dueño, es obligado a luego re-

go reſtituyrlo. Y digo luego: porque ſi luego puede pagar, luego es obligado a ello. Y no baſta que tenga propoſito de reſtituyr adelante, o en el teſtamento, ſi luego lo puede hazer, aunque ſea poniendoſe en neceſsidad: mayormente quãdo aquel a quien ſe deue, eſta puesto en otro tal. Y porque acerca deſta obligacion de luego pagar, ay mucho q̃ dezir, y tambiẽ mucho engaño en los malos pagadores: quiẽ quiſiere tener ſegura ſu conſciencia aconſegeſe cõ quiẽ le ſepa deſengañar. Y tẽga auiſo que no ſolo es obligado a reſtituyr el que tomo, o hizo algun daño, ſino tambien el que fue cauſa que ſe hizieſſe, o acompañando, o aconſejando, o conſintiendo, o recibiendo en ſu caſa al mal hechor, como a mal hechor, o comprando de perſona ſoſpechoſa, o recibiendo la, o encubriendola en ſu caſa, o tambien no atajando el mal que ſe hazia, ſi era perſona que lo deuia, y podia hazer: porque todos eſtos, y cada qual dellos in ſolidũ ſon obligados a reſtituyr al agrauiado: quando realmente el daño por algunas deſtas vias ſe ſiguio, y reſtituyendo ellos otros quedan obligados a reſtituyr a eſte que pago por todos.

Y como ay reſtitucion de hazienda, aſsi tambien ay reſtitucion de fama, ſi yo eche en la plaça algun delicto graue y ſecreto de mi proximo: y aſsi tambiẽ ay de hõra: ſi le hize alguna injuria de palabra, o de obra, y en lo primero es obligado a reſtituyrle ſu fama: boluiendo adorar cõ buenas palabras lo q̃ antes deſdoro (quãdo deſto eſpera prouecho) y en lo ſegundo es neceſſario ſatisfazer a la perſona offendida, o embiandole a pedir perdon, o recõpenſando la injuria, o con lo vno y otro juntamente, quãdo el caſo lo requiere ſegun el juyzio del confeſſor. Aſsi que tenemos aqui tres maneras de reſtitucion: vna de haziẽda, otra de fama, y otra de honrra: en cada vna de las quales conuiene mirarſe mucho la obligacion que el hombre tiene para deſcargo de ſu conſciencia.

Aſsi meſmo los que tienen alguna cõmunicacion deshoneſta, o propoſito y afficion dañada, eſtan obligados a deſpedir de ſi eſta peſtilencia, ſi quieren gozar de la gracia deſte ſacramento. Y no baſta apartar el coraçon del peccado, ſino ſe aparta la occaſiõ del: porque de otra manera mal ſe puede euitar eſte peccado. En lo qual ſe engañan muchos, que juſtificado a ſu pareſcer el propoſito, y la intencion, creen que eſta ya todo ſeguro: y no miran que la ſimiente del mal ſe les queda en caſa, la qual al mejor tiẽpo tornara a brotar. Por lo qual dize ſant Bernardo. Cada dia quieres conuerſar con vna muger, y ſer tenido por continente? Ya que lo fueſſes, no puedes excuſar a lo menos la manzilla de la mala ſoſpecha. Si eſſo hazes, digote que me eres eſcandalo: por eſſo quita la materia y la cauſa del, porque eſcripto eſta. Ay de aquel por quien viene el eſcãdalo. Pero mucho mas para temer es, lo que el miſmo Sancto dize en vn ſermon ſobre los Cantares deſta manera. Por ventura no es mayor marauilla morar con vna muger, y no perder la caſtidad, que reſuſcitar vn muerto? Luego ſino puedes lo que es menos, como quieres que te crea lo que es mas? *Matt.18.*

Pues por eſta cauſa conuiene quitar de por medio todas las occaſiones de peccados: eſpecialmente quando ya vna vez ſe rompio el velo de la verguença, y ſe abrio camino para el mal. Porque abierta eſta puerta, impoſsible es (moralmente hablando) dexar de paſſar el mal adelante. Y ſi dizes que te es muy difficultoſo apartar eſſa occaſion, porque para eſſo es meneſter echar fuera de caſa tal y tal perſona, a quien tienes grande obligaciõ o de que tienes grande neceſsidad: a eſſo no ſe que te reſponda, ſino aquello del Saluador, que dize. Si tu pie, o mano te fuere occaſion de mal, corta el pie y la mano que eſta occaſiõ te da: porque mas vale que coxo y manco vayas al cielo, que con dos pies y manos al infierno. Bien veo que es rezia cura eſta. Mas aſsi como *Matt.18.*

como ay algunas enfermedades corporales que no se pueden curar sino cõ hierro y fuego, cortando a vezes vn miẽbro por guardar todo el cuerpo: assi te confiesso que ay algunas enfermedades espirituales, que no suffren mas blandos remedios que estos. Y desto no tiene culpa la ley de Dios (que es rectissima y suauissima) sino tu, que rompiste el velo de la verguença, y abriste camino para el mal, y te pusiste a prouocar y ensañar vna fiera, estando dentro de su misma jaula: donde, ni auia pies para huyr, ni guarida para te acoger. Y por esto no es mucho que pagues agora tu merescido, y cojas el fructo de lo que sembraste: y passes mucho trabajo en echar el enemigo de casa, pues tu le abriste la puerta.

Esto es lo que toca a las dos principales partes de la contricion. Agora tratemos de los medios por donde esta virtud se alcança: y especialmente la primera parte della: que es el dolor y arrepentimiento de lo passado.

De los principales medios por do se alcãça la contricion, y especialmente el dolor de los peccados. *Cap. II.*

PVes el que de veras y de todo coraçon desea alcançar esta pidra preciosissima de la contricion, sepa que el primer medio que para esto ay, es pedirla a Dios con toda la humildad y instancia posible. Porque arrepentirse el hombre de los peccados como deue, es vna especialissima gracia y dadiua suya, y vna obra que excede toda la virtud y facultad de la naturaleza humana. Porque esta naturaleza quedo por el peccado original fuera de la rectitud y orden natural, en que Dios la crio. Porque ella crio derecha y leuantada a Dios por amor: mas el peccado la torcio, y inclino a si misma, que es el amor de los benes visibles: los quales ama y precia mas que a Dios. Por lo qual assi como vn hombre que nace torcido y corcobado del vientre de su madre, no ay medicina de virtud natural que baste para restituyrlo en su natural rectitud: assi tambien nasciendo nuestra voluntad con esta manera de corcoba y torcimiento espiritual, nadie es poderoso para rectificarla, y endereçar la a Dios (haziendo q̃ le ame sobre todas las cosas) sino el mismo señor q̃ la crio. Pues assi como no puede el hombre tener este amor sobre todas las cosas sin Dios: assi tãpoco puede dolerse del peccado sobre todas las cosas por el fin especial ayuda del mismo Dios, porque de lo vno se sigue lo otro. Y por esto dize el señor en su Euangelio. Nadie puede venir a mi si mi padre no le traxere. Porque venir a Christo es amarle sobre todas las cosas, y dolerse del peccado sobre todas ellas: y este tal amor y dolor nadie lo puede tener de si (como conuiene tenerse) si el mismo Dios no se lo da. *Ioan.6.*

Pues hazer el esto con vn peccador, es la mayor gracia, y el mayor bien que se le puede hazer: porque aunque sea mayor bien dar gloria que gracia, pero mayor cosa es sacar vn hombre de peccado, y ponerlo en gracia: que despues de puesto en gracia, darle la gloria: pues mayor distancia ay del peccado a la gracia, que de la gracia a la gloria. Y aun dize S. Thomas (tratando de las obras de Dios) que es mayor obra la justificacion de vn peccador, que la creacion del mundo, porque todo el ser del mundo no es mas que vn bien limitado y finito (como lo son todas las cosas criadas) mas la justificacion del hombre, es vna participació de la dignidad y gloria de Dios, que es bien infinito. *1.2.q.113 art.9.*

Pues si esta es obra de Dios, y tan gran de obra y misericordia suya, siguese que a el se ha de pedir con toda la humildad y instancia posible: perseuerando en esta demanda con aquella piadosa Cananea: y diziẽdo. Ten misericordia de mi señor, hijo de Dauid: porque mi hija (que es mi anima) es malamente atormentada del enemigo. Y aunque el señor al principio se nos muestre aspero y riguroso (como *Mat.15.*

a ella ſe le moſtro) no por eſſo afloxemos, ni deſmayemos en eſte requerimiẽto: porque por eſſo ſe moſtro el tal a eſta muger, porque en ella aprendieſſemos a no deſconfiar, quando aſsi le vieſſemos: ſino antes perſeueraſſemos como ella perſeuero: porque (como dize el Apoſtol) fiel es Dios, y no ſe puede negar a nadie. Y para ayudar a hazer eſto mas facilmente, ſe ponen adelante algunas deuotas oraciones y conſideraciones, para que los que no ſaben por ſi hablar con Dios, y manifeſtarle ſus neceſsidades, por aqui ſe las puedan mejor manifeſtar, y pedirle eſta miſericordia.

2. Tim. 2.

Cap. 4.

El ſegundo medio que para eſto ay, es, recogerſe el hombre dentro de ſi miſmo en tiempo y lugar cõueniente, y cõſiderar todas aquellas coſas que le pueden inclinar a tener eſte arrepentimiento y dolor, porque quanto mas conſiderare las cauſas que para eſto tiene, tanto mas claro vera quanta razon tiene para llorar y ſentir ſu mal. Porque no ſin cauſa ordeno la naturaleza q̃ el miſmo ſentido que ſirue para ver, ſiruieſſe para llorar: pues de lo vno ſe ſigue lo otro: porque el que bien vee, bien llora: eſto es, el que ſabe mirar los males como deuẽ ſer mirados, eſſe los ſabe llorar como merecen ſer llorados. Abra pues el hombre los ojos, y ponga los primeramente en la muchedumbre de ſus peccados, y deſpues en Dios contra quien pecco: porque cada coſa deſtas le dira quanta razon tiene para dolerſe dellos.

De las conſideraciones que pueden ayudar a tener dolor y aborrecimiẽto de los peccados, y primero de la muchedumbre dellos. Cap. III.

PVes para prouocar tu anima a eſte dolor, deues primeramẽte poner ante los ojos todo el curſo de tu vida paſſada, q̃ ſon todos los peccados que en ella cometiſte, juntamente con el abuſo de todos los beneficios y mercedes que recebiſte de Dios. Y porque el peccado es vn deſuio del ſummo biẽ, y del fin, para que el hombre fue criado, cõſidere primero eſte fin, y vera mas claro quan deſuiado anduuo del. El fin para que Dios en eſte mundo crio al hombre, no fue cierto para plantar viñas, ni edificar caſas, ni amontonar riquezas, y viuir en deleytes (como las obras de algunos dan a entẽder) ſino para que conocieſſe a Dios, y le amaſſe, y guardaſſe ſus mandamientos: y por eſte medio alcançaſſe el ſummo biẽ, para que fue criado. Para eſto le dio ley en q̃ viuieſſe, y gracia con que la guardaſſe, y ſacramentos que ſe la adminiſtraſſen, y maeſtros q̃ ſe la enſeñaſſen, e inſpiraciones, q̃ a eſto le prouocaſſen: y ſobre todo eſto ſe dio a ſi miſmo en precio y remedio de todos ſus males. Para eſto tambien le dio los bienes de naturaleza, que ſon la vida, la ſalud, las fuerças, las potencias del anima, los ſentidos y miembros del cuerpo; para que todo eſto empleaſſe en ſeruicio de quien ſe lo auia dado. Y para eſto miſmo le proueyo tambien de los bienes que llaman de fortuna: para que con ellos conſeruaſſe la vida, y ayudaſſe la neceſsidad agena: y dellos finalmente ſe ayudaſſe tambien para merecer gloria.

Eſtos y otros tales ſon los bienes y ayudas que Dios te dio, para que por ellos le amaſſes y conocieſſes, y con ellos le ſirvieſſes. Mira pues agora tu como has vſado de todos eſtos beneficios: como has cumplido con todas eſtas leyes y obligaciones. Primeramente ſi miras el fin para que Dios te crio: y conſideras el que tu has lleuado: veras claramente quan deſcaminado has andado y: quanto te has deſuiado del. Porque el te crio para ſi (eſto es) para que en el empleaſſes todo tu entendimiento, tu memoria, tu voluntad: y en el tuuieſſes todo tu amor, tu fe, tu eſperãça: y tu oluidado de todo eſto, empleaſte te todo en la baxeza de las criaturas, menoſpreciando al criador: aplicando y atribuyendo a ellas lo que

ſe deuia a ſolo el. A ellas amaſte, y adoraſte: en ellas puſiſte tu fe, tu eſperança, tu deſcanſo, y todo tu contentamiento: que fue dar a las criaturas lo que era proprio del criador: y poner en las coſas de la tierra, lo que vuieras de poner en los bienes del cielo. Por aqui tambien veras, quan mal has cumplido con la primera de tus obligaciones: que es con el primero de los mandamientos de Dios, que a eſte fin pertenesce. Sino mira quan oluidado has viuido deſte Señor: pues caſi toda la vida ſe te ha paſſado ſin acordarte del: quan ingrato has ſido a ſus beneficios: pues tan pocas gracias le has dado por ellos: quan poco caſo has hecho de ſus mandamientos: pues tantas vezes los has quebrantado: quan poco amor tuuiſte a quien tanto mereſcia ſer amado, teniendo lo tan grande a las poquedades y niñerias de eſte ſiglo: y finalmente quan poco temor has tenido a aquella tan grande mageſtad, temiendo tanto a los viles gusanos de la tierra.

Y demas deſto, quantas vezes juraſte y perjuraſte ſu nombre en vano, trayendo lo arraſtrado en tu boca ſuzia, para teſtigo de todas tus porfias y mentiras? Como ſanctificaſte las fieſtas ordenadas para glorificarle y alabarle, y para llorar los peccados paſſados: pues eſtauas aguardando eſtos dias para añadir peccados a peccados, y hazer fieſta a los demonios?

Que honra cataſte a tus padres naturales y eſpirituales (que ſon tus prelados y ſuperiores) pues tan poco caſo heziſte de todas ſus leyes y mandamientos? Que amor y hermandad tuuiſte para con el proximo, pues tantas vezes por tus pundonores y nonadas le hollaſte y deſpreciaſte, y maltrataſte, y deſſeaſte la muerte? como guardaſte tu cuerpo y anima del vicio carnal, pues tantas vezes por obras, por palabras, por penſamiétos, por deſſeos, y por deleytes voluntarios te enlodaſte en eſte cieno, y prophanaſte el tẽplo que Dios tenia para ſi ſanctificado? Quien explicara aqui la ſoltura de tus ojos? la torpeza de tus pẽſamiétos? la deſhoneſtidad de tus palabras? tus galas, tus paſſeos, tus tratos y conuerſaciones, y inuẽciones de maldades? Pues que dire de los hurtos de tu auaricia: pues ninguna otra coſa mas preciauas ni adorauas que el dinero? haziendo del vltimo fin: ſiruiẽdolo, amandolo, y haziendo por el, lo q̃ por ſolo Dios ſe deuia hazer? Pues la ſoltura de tu lengua, tus murmuraciones, detractiones, infamias, injurias, liſonjas, maldiciones, y mentiras, quien las podra explicar, pues caſi todas tus platicas y cõuerſaciones ſe gaſtauan en eſto?

Deſpues de los diuinos mandamientos diſcurre tambien por aquellos ſiete peccados: que llaman capitales, y veras quanta parte te cabe dellos. Quanta ha ſido la ambicion, la preſumpcion, la vanagloria, y ſoberuia de tu coraçon? la jactãcia de tus palabras? y la vanidad de tus obras? quantas han ſido tus iras? tus embidias? tu glotoneria, y los regalos de tu cuerpo? tu pereza y peſadumbre para todo lo bueno? y la ligereza, y promptitud para todo lo malo? ¶ Mira tambien por las obras de miſericordia, aſsi corporales como ſpirituales, quan poca cuenta tuuiſte con ellas: y quan poco caſo heziſte de las neceſsidades y miſerias agenas, ſiẽdo tan piadoſo para las tuyas.

Pues entrando por los beneficios diuinos, dime ruego te de que manera has vſado dellos? La vida q̃ el te dio, en que la occupaſte? el ingenio, las fuerças y habilidades naturales, en que las empleaſte: la hazienda y los otros bienes temporales, en que los gaſtaſte? Porque ſi quiſieres dezir verdad, todo eſto gaſtaſte en vanidades y offenſas ſuyas. De manera que de los bienes que recebiſte del, heziſte armas contra el: y por dõde eſtauas obligado a hazerle mayores ſeruicios, heziſte mayores peccados, tomãdo motiuo para mas offenderle, de dõde lo auias de tomar para mas amarle. Finalmente

de tal manera has viuido, como ſi nunca obligacion tuuieras a Dios: como ſi nada vuieras recebido del, o como ſi tu miſmo te vuieras criado, y no depédieras del.

Pues quien tiene ojos para ver todas eſtas laſtimas, y entender quan perdidos y deſcarriados han ſido ſus caminos, y quan mal ha cumplido con todas eſtas obligaciones y mandamientos, no ſera razon que llore, y ſe reſuelua todo en lagrymas con la conſideracion de males tan grandes? Que ſiente, quien eſto no ſiéte? que llora quien eſto no llora? ſino quien no tiene ojos para ver tan grande eſtrago como el miſmo ha hecho en todos los bienes de ſu anima?

Segunda conſideracion, de lo que ſe pierde por el peccado.

§. II.

¶ Conſiderada la muchedumbre de tus peccados, conſidera luego lo que ſe pierde por ellos: para que por aqui veas lo mucho que perdiſte, y quantas vezes lo perdiſte: para que eſto ſi quiera te deſpierte a dolor y penitencia: pues en ninguna otra materia es mas bien empleado el dolor que en eſta. Porque (como dize S. Chryſoſtomo) ninguna perdida ay en el mundo que ſe reſtaure con el dolor, ſino ſola la del peccado: por lo qual en todas las otras materias es el mal empleado, ſino es en ſola eſta. Pues el que quiſiere alcançar eſte tan ſaludable dolor, pienſe con toda humildad y attencion lo que por vn peccado mortal ſe pierde: y por aqui vera la razon que tiene para dolerſe del.

Porque primeramente por el peccado ſe pierde la gracia del Spiritu ſancto, que es vna de las mayores dadiuas que Dios puede dar a vna pura criatura en eſta vida. Pierdeſe tambien la charidad, y amor de Dios, que anda ſiempre en compañia de eſſa miſma gracia. Y ſi es mucho perder la de vn principe de la tierra, bien ſe vee quanto mas ſera perder la del Rey del cielo y tierra. Pierdenſe tambien las virtudes infuſas, y dones del Spiritu ſancto (aunq̃ no ſe pierda la fe, ni la eſperança) con los quales el anima eſtaua hermoſa y atauiada en los ojos de Dios: y armada y fortaleſcida contra todo el poder y fuerças del enemigo. Pierdeſe el derecho del reyno de los cielos (que tambien procede deſta miſma gracia) pues por la gracia ſe da la gloria. Pierdeſe tambien el ſpiritu de adopcion, que nos haze hijos de Dios: y aſsi nos da ſpiritu, y coraçon de hijos para con el, y junto con eſte ſpiritu ſe pierde el tratamiento de hijo, y la prouidécia paternal que Dios tiene de aquellos que recibe por hijos: que es vno de los grandes bienes que en eſte mundo ſe pueden poſſeer. Pierdeſe tambié por aqui la paz y ſerenidad de la buena conſciencia: y pierdenſe los regalos y conſolaciones del Spiritu ſancto: y pierde ſe el fructo y merito de todos quantos bienes ſe han hecho en toda la vida haſta aquella hora. Pierdeſe tambien la participació de los bienes de toda la yglesia: de los quales no goza el hombre de la manera que gozaua, quando eſtaua en gracia. Todo eſto ſe pierde por vn peccado mortal, y lo que por el ſe gana es quedar el hombre condénado a las penas del infierno para ſiépre, quedar por entóces borrado del libro de la vida, quedar hecho en lugar de hijo de Dios, eſclauo del demonio y en lugar de templo y morada de la ſanctiſsima Trinidad, cueua de ladrones, y nido de Baſiliſcos.

Entre las quales perdidas, la mayor y mas digna de ſer llorada es, auer perdido a Dios: porque eſta es la rayz y cauſa de todas las otras perdidas. Porque perder a Dios, es dexar de tener a Dios por eſpecial padre ſuyo, por tutor, por paſtor, por defenſor, y por todas las coſas: y de padre piadoſiſsimo, hazerle enemigo y ſeuero juez, pues quié tan grã bien como eſte ha perdido, no ſera razon que llore y que ſienta tan grã mal? No te alegres, o Iſrael (Dize el propheta) no te gozes como los otros pueblos: pues fornicaſte contra tu Dios. Caminando vna vez el exercito *Oſee. 9.* *Iudic. 18.*

cito del tribu de Dan a conquiſtar vna ciudad entro en vna caſa que eſtaua en el camino, y hurto vn idolo de plata que en el auia: y yendo empos del ſu dueño llorando, preguntaron le los ladrones porque lloraua, reſpondio. Pues como aueyſme lleuado a mi Dios, y preguntays me porque lloro? Pues ſi eſte malauẽturado lloraua tanto por auerle quitado vn Dios de metal, que el miſmo ſe auia fabricado (teniendo por tan juſtas y deuidas las lagrimas por eſta perdida) que ſera razon que ſienta vn Chriſtiano, pues ſabe cierto, que todas quantas vezes pecco, perdio no al falſo Dios que el miſmo hizo, ſino al verdadero Dios que hizo todas las coſas?

Pues eſte tan grande bien con todos los demas ſe pierden por el peccado: para que veas ſi tiene razon para gimir de coraçon, quien tantos bienes perdio: y quien de tan grandes riquezas y tãta gloria en tan grande pielago de miſerias cayo. Pues como no ſe llorara, como no ſe confundira, quien aſsi ſe deſpeño en tantos males? Abre o anima miſerable los ojos (dize vn ſancto doctor) y mira lo que eras, y lo que eres: donde eſtauas y dõde eſtas. Eras eſpoſa del muy alto, eras templo de Dios viuo, eras vaſo de eſcogimiento, eras thalamo del Rey eterno, eras throno del verdadero Salomon, eras ſilla de la ſabiduria, eras hermana de los angeles, y heredera de los cielos. Todo eſto eras, y cada vez que digo eras, eras, es neceſſario que gimas. Pues que mudança ha ſido eſta tan grande? La eſpoſa de Dios ſe ha hecho adultera de Sathanas? El templo del Spiritu ſancto ſe ha mudado en cueua de ladrones? El vaſo de eſcogimiento, en vaſo de corrupcion? el thalamo de Chriſto en rebolcadero de puercos? la ſilla de Dios en cathedra de peſtilẽcia? la hermana de los angeles en compañera de los demonios? y la que volaua como paloma por el cielo, raſtrea agora como ſerpiente ſobre la tierra. Llora te pues o anima miſerable, llora te, pues te lloran los cielos, pues te llora la yglesia, pues te lloran todos los ſanctos. Ati lloran las lagrimas de ſant Pablo, porque peccaſte, y no heziſte penitencia de los males que heziſte. Ati lloran las lagrimas de los Prophetas: porque veen ya venir ſobre ti el furor de la diuina juſticia. Ati lloran (mucho mas q̃ a las almenas caydas de Hieruſalen) las lagrymas de Hieremias, por ver derribada del cielo a la noble Iſrael, por ver a la hija de Sion perdida toda ſu hermoſura.

2. Cor. 12

cap. 9. et Thren. 1.

Tercera conſideracion de la mageſtad y bondad de Dios contra quien peccamos.

§. III.

¶ Pues ſi paſſas mas adelante, y cõſideras la grandeza de la mageſtad y bondad de Dios cõtra quien peccaſte: aqui aun hallaras mucho mayor materia de dolor. Porque cierto es, q̃ quanto la perſona offendida es mayor: tanto la offenſa es mayor. De dõde naſce, que ſi la perſona offendida es de infinita dignidad, tambien la offenſa hecha cõtra ella, ſera de infinita grauedad, como realmente lo es. Por donde, quanto el hombre penetrare mas la immenſidad de la diuina mageſtad, tanto penetrara la grauedad y malicia de ſu peccado. Leuanta pues los ojos a lo alto y mira (ſi puedes) quan grande ſea la nobleza, la riqueza, la dignidad, la ſabiduria: la hermoſura, la gloria, la bondad, la mageſtad la benignidad, y el poder deſte Señor, y quan grandes ſean las obligaciones que todas las criaturas le tienen: y por aqui entenderas en alguna manera la grauedad de las culpas que cometiſte cõtra el.

Mas entre todas las grandezas y perfectiones, la que mas ſuele mouer los coraçones de los verdaderos penitentes, es la de la diuina bondad, eſpecialmẽte a quiẽ tiene ya alguna experiencia y conoſcimiento della. La qual bondad, aunque ſe conozca por muchos otros medios, pero principalmente ſe conoſce por el beneficio ineſtimable de la encarnacion y paſsiõ del hijo de Dios: y por la inſtitució

del

del ſanctiſsimo ſacramento del altar: en que cada dia ſe offreſce por nos: y ſe nos communica, y mora en nueſtra compañia. Mas en particular ſe podra conoſcer algo deſto por la manera del tratamiento que eſte Señor haze a ſus eſcogidos y amigos: a los quales muchas vezes viſita con tantas y tan grandes conſolaciones, con tan grandes fauores, con tan grande luz, y con tanta abundancia de paz y de alegria ſpiritual, que muchas vezes no puede la flaqueza del ſubjecto humano ſuffrir el impetu de tan grandes conſolaciones. Y aſsi ſe eſcriue de vno de aquellos ſanctos padres del yermo, que eſtando algunas vezes en oracion dezia. Señor detened vn poco las ondas de vueſtra conſolacion. Y aun otra vez dezia, Señor apartaos de mi: porque no puedo ſuffrir la grandeza de vueſtra ſuauidad. Eſte es pues Dios, y eſtos los fauores, los regalos y beneficios que los buenos ſuelen recibir de tal nobleza, y de tal bondad, de tal ſuauidad: y de tal miſericordia. Porque no es mucho que les de a beuer del caliz de ſus deleytes, quien por ellos beuio el caliz de la paſsion.

S. Iuan Climaco. c. 29 del Abad Ephrem.

Pues quien poniédo ante los ojos eſta tal bondad, ſe acuerda quantas vezes la offendio, no ſera razon que llore, y aunque deſſee hazerſe todo ojos, para llorar tan grande mal? De vno de aquellos móges antiguos eſcriue ſant Iuan Climaco, que (por razon de vna culpa en que auia caydo) pidio licencia al Padre del monaſterio para yrſe a la caſa de los penitentes (que ſe llamaua carcel) a hazer penitencia de aquel peccado. Y auida eſta licencia (aunque contra la voluntad del Padre, porque ſu culpa era mereſcedora de miſericordia) fue tan grande el dolor que alli ſu anima recibio, por auer offendido a vn tal Señor, que dentro de ocho dias (traſpaſſado ſu coraçon con el cuchillo del dolor, que auia aguzado la charidad) dio el alma a Dios. Mira agora tu que tan grande ſeria el dolor que en tan breue eſpacio baſto para acabar la vida. Deſta manera pues ſienten el peccado aquellos, cuyos ojos abre Dios para ver la grandeza de la malicia que ay en el. Pues ſi eſte ſancto penitente tanto ſintio vn ſolo peccado que auia cometido, que ſera razon que ſienta quien la mayor parte de la vida gaſto en añadir peccados a peccados, y multiplicar ſiempre offenſas contra Dios?

Cap. 5.

Cap. 4.

Quarta conſideracion, de la injuria que ſe haze a Dios en el peccado.

§. IIII.

Conſidera otroſi de mas de lo dicho la injuria grande que ſe haze a Dios en el peccado: para que por aqui veas quanto lo deues ſentir. Porque todas las vezes q̃ peccamos, paſſa eſte juyzio practico en nueſtro coraçon: aunque noſotros no le ſintamos. Pone ſe nos por vna parte delante el prouecho del peccado (que es el deleyte, o intereſſe porque peccamos) y por otra la offenſa que hazemos a Dios: cuya amiſtad perdemos por aquel peccado. De manera que en vna balança ſe pone Dios, y en otra el intereſſe ſuſodicho: y pueſto el hombre en medio, determinaſe de perder la amiſtad de Dios, por no perder aquel intereſſe.

Pues que coſa puede ſer mas horrible que eſta? Que coſa mas indigna de aquella tan grãde mageſtad, que anteponerle vna coſa tan baxa? Que coſa mas ſemejante a aquella que hizieron los Iudios: quando pueſtos ante los ojos Chriſto y Barrabas, para que eſcogieſſen vno de los dos, dixeron que querian mas a Barrabas q̃ a Chriſto? Que es eſto ſino (quanto es de parte de nueſtra mala obra) quitar a Dios la corona y la gloria q̃ ſe le deue como a vltimo fin, y atribuyrla al intereſſe, o al deleyte? porq̃ quien eſtima el deleyte en mas q̃ a Dios, y lo antepone a Dios (quãto es de ſu parte) ya quita la dignidad de vltimo fin a Dios, y la da al deleyte: q̃ es como quitar la corona al criador y ponerla a ſu criatura. Pues q̃ coſa mas horrible q̃ eſta? A los miſmos cielos mãda

Ioan. 18.

uiessen en la mesa, o se encontrassen por casa, o se ayuntassen en communidad, o en otros lugares semejantes. Pues que cosa mas dulce, ni mas deuota que esta? Entiende por aqui las diligẽcias y inuenciones que buscan los que siruen a Dios con feruor de espiritu, para nunca oluidarse del.

§. I.

¶ Pues tornando al proposito, este es el tiempo que S. Basilio diputo para la oracion, y esto deue pretender el que de veras y de todo coraçon se ha entregado al seruicio de nuestro Señor: porque dado que no llegue a esta continuacion, toda via menos alexada andara della, mientra mas trabajare por ella. Alomenos todo buẽ Christiano deuia procurar de tomar cada dia tanto tiempo para darse ala Oracion, quanto bastasse para traer su coraçon deuoto, y recogido, y esforçado para todo lo q̃ huuiesse de hazer. De manera que assi como los hijos de Israel co-
Exod. 23. gian tanto de aquel Manna que Dios les embiaua en el desierto, quanto bastaua para mantenimiento de aquel dia que lo cogian: assi nosotros auiamos de procurar cada dia tanta deuoció, quãta bastasse para conseruar la vida espiritual en aquel dia: sin desfallecer en los trabajos, ni desuarar en los peccados: porq̃ lo que era el Manna para la sustentacion de aquella vida, esso es la deuoció y Oracion para el reparo y cõseruacion desta: pues assi como alli auia calor natural que tenia necessidad del reparo de aquel mantenimiento: assi aca ay otro calor pestilẽcial, assi de la naturaleza corrupta como dela misma vida humana, que no menos tiene necessidad deste reparo cõtino. Lo qual declara y encomienda el bienauenturado S. Gregorio en el Pastoral, por estas palabras. Porque nuestro coraçon se derrama y enfria continuamente con el vso del hablar: y la conuersacion y communicacion quotidiana cõ los hombres haze afloxar la solicitud y circũspeccion que deuiamos tener para las cosas de Dios: conuiene mucho reparar cõtinuamente esta falta con la meditacion de las palabras dela escriptura diuina. Y por que la compañia de los hombres del mũdo nos lleua siempre a las costumbres de la vida vieja, cõuiene que el exercicio de la compuncion nos remueue siẽpre el amor de la patria celestial. Y pues vemos que el desassossiego de las occupaciones derriba cada dia nuestro coraçõ: conuiene siempre trabajar por leuantarlo con el estudio de la meditacion y Oracion. Hasta aqui son palabras de S. Gregorio.

Pues conforme a esta doctrina deue el seruo de Dios entrar en cuenta consigo, y segun el estado de la vida que tiene, mirar el gasto ordinario de su conscience, y cõforme a esto proueer el recibo de tal manera, que todo lo que por vna parte gasta la mala inclinacion de nuestra carne, restaure la deuocion del espiritu: y lo que perdemos con la conuersacion de los hombres, cobremos cõ la communicacion de Dios.

§. II.

¶ Pues para esto haze mucho al caso tener entre noche y dia algunas horas señaladas, para que sin negocios podamos mas libre y enteramente vacar a Dios. Porque del espiritu y deuoció que aqui se concibe, queda muchas vezes tan tomado el coraçon, y tan preso de la deuocion, que siempre huelga de perseuerar en lo mismo, y abre de mala gana la puerta a lo q̃ esto le puede impedir. De suerte, que assi como el cuerpo anda cõ fuerça y vigor con la virtud del mantenimiẽto que recibe vna, o dos vezes al dia: assi lo anda tambien el hombre interior con la virtud deste pasto celestial.

Para lo qual señaladamente son muy encomendados dos tiempos, el de la mañana, y el de la noche: como ya en otro lugar tratamos. Y assi lo muestra con su exemplo el Prophera Isaias, quando di- Isai 26.
ze: Mi anima Señor te desseo en la noche y con mi espiritu, y con mis entrañas por

la

la mañana velare a ti. Y el ſancto rey Dauid. Madrugaré (dize el) Señor mis ojos por la mañana para meditar las palabras y myſterios de vueſtra ley. Y es coſa cierto mucho para notar, ver como vn tan gran Rey, ſobre quien cargauã tan grandes negocios, aſsi de paz, como de guerra, que tuuieſſe el coraçon tan libre y tan deſapegado de todas las coſas: que el primero y el mayor de todos ſus cuydados fueſſe madrugar por la mañana, no ſolo a orar (que es coſa que ſe puede hazer breuemente) ſino a meditar en las palabras y obras de Dios, que requiere mas largo eſpacio y ſoſsiego de coraçon. Y con ſer tan graues los negocios de los reyes, y que tanto tiempo demandan, no por eſſo ſe eſcuſaua el ſancto rey de tomar tanta parte del mejor tiempo del dia para vacar a Dios, y quitarla a los negocios: porque alli diſponia y encaminaua mejor los miſmos negocios tratando los primero con Dios.

Mas para que la Oracion de la mañana ſea mas perfecta, haze mucho al caſo la Oracion de la noche, porq̃ eſta diſpone para la de la mañana: porque como dexa el coraçon occupado con ſanctos penſamientos, queda como hecha la cama para eſtotra oracion, y aſsi ſuele ſer ella mas pura y mas deuota. Para lo qual importa mucho acoſtarſe el hõbre con eſte cuydado, y quãdo deſpertare de noche, deſpertar con el, y mucho mas a la mañana. Donde es meneſter que el primer penſamiento ſea de Dios, y que eſte occupe la poſada, y tome la poſſeſsion della, y cierre con preſteza la puerta a todo otro pẽſamiento: porque en aquel tiempo eſta el anima tan diſpueſta, y tan viua, que la primera coſa q̃ ſe imprime en ella, de tal manera la prẽde, que es deſpues muy mala de echar de caſa. Por lo qual dize S. Auguſt. Ni de dia, ni de noche apartes tu coraçõ de Dios: y en deſpidiendo el ſueño de los ojos, luego tu ſentido vele en la Oracion. Y el fructo deſte trabajo es tan grande, que ordinariamente trae el hombre la vida concertada todo el dia, quando perfectamente cũplio con la oracion de la mañana. Y aſsi eſcriue S. Iuan Climaco, que vno de aquellos ſanctos padres del yermo le auia dicho, que en la oracion de la mañana veya todo el curſo del dia: porque ſegun le yua en aquella oracion aſsi le ſolia ſucceder todo lo demas en el miſmo dia.

De dos maneras de Oracion vocal y mental. Cap. IIII.

REſta agora dezir que ay dos maneras de oracion, vna que ſe haze cõ ſolo el coraçõ (por eſſo ſe llama mental) y es quando penſamos attentamente en las coſas de Dios, y repreſentamos nueſtras neceſsidades a aquel Señor a quiẽ no es menos claro lenguage el del coraçon, que el de la lengua: de cuya materia hablaremos en el tratado ſiguiente: porque de lo demas ya en otro libro ſe trato. Otra manera de oracion ay, que a la voz del coraçõ añade las palabras de la boca: que es la que llamã vocal. La qual es en gran manera prouechoſa para todo genero de perſonas, y mucho mas para los q̃ comiençã, ſi ſe haze con aquella attencion y deuocion que ſe deue hazer. Porque la deuocion tiene aqui grãdes deſpertadores en las palabras de Dios: que ſuelẽ ſer vnas eſpirituales ſaetas que hieren el coraçon (como dize S. Auguſtin) y vnas eſpirituales braſas que lo encienden en ſu amor, como dize Hieremias. Y aſsi los que por falta de ſaber no tienen materia de meditacion, o por falta de deuocion no tienen lengua para hablar cõ Dios, vanſe empos deſtas ſentencias y palabras diuinas: y por aqui guian y leuãtan ſu eſpiritu, como hazen los niños, que quãdo no ſaben por ſi andar, ſe arriman a vnas carretillas hechas artificioſamente para eſto: y aſsi ſe mueuen al mouimiento dellas, los que por ſi ſolos no ſe pudieran mouer. Pues deſta manera los que no ſaben aun hablar con

lib. 9. confeſ. et 2. Hieremi.

Dios

prouidencia te regia? y en quien finalmẽ te te mouias, y viuias, y eras? Que mayor maldad que auer perſeuerado tanto tiempo en offender a quien ſiempre perſeuerauaen hazerte bien? y auer hecho tantos maleficios, contra quien te hazia tantos beneficios?

Mas ſobre todo eſto que mayor maldad, que offender a quien por ti anduuo tantos caminos, ayuno tantos ayunos, derramo tantas lagrimas, hizo tantas oraciones, ſuffrio tantas injurias, padeſcio tantos trabajos, tantas deshonras, tantas infamias, tantos y tan grandes dolores? Porque cierto es, que todo eſto padeſcio el por peccados: aſsi por ſatisfazer el por ellos, como para darnos a entender el odio que tiene contra ellos, pues tanto hizo por deſtruyrlos. Pues mira tu agora quanta razon tienes para deshazer te en lagrimas viendo quantas vezes con tus peccados de nueuo abofeteaſte, açotaſte, y crucificaſte vn tal ſeñor, que todo eſto padeſcio por ti?

Pues conſiderãdo el hombre por vna parte eſta tan marauilloſa piedad y largueza de Dios para conſigo, y por otra eſta tan grande ingratitud y rebeldia ſuya para con el, bueluaſe a el con vn coraçon contrito y humillado, y diga aſsi.

¶ *Oracion para deſpertar en el anima con punction y dolor de los peccados.*

Cap. IIII.

OVnigenito hijo de Dios, grandes e ineffables ſon Señor los beneficios que de vos he recibido. Leuantaſtes me del cieno y del poluo de la tierra, y criaſtes mi anima de nada a vueſtra imagen y ſemejança, y heziſtes la capaz de vueſtra gloria. Diſtes me entendimiẽto, memoria, voluntad, libre aluedrio, cõ todos los otros miembros, y ſentidos para que con ellos os conoſcieſſe y amaſſe. Guardaſtes me en la eſtrechura de las entrañas de mi madre: para que no murieſſe alli ſin agua de baptiſmo. Suffriſtes me tanto tiempo deſpues de tãtos peccados haſta la hora preſente auiendo otros muchos menos culpados, que yo, que por no auer los aguardado tãto tiempo eſtaran agora por ventura penando en el infierno. Y ſobre todo eſto tuuiſtes por bien hazeros hombre, y conuerſar entre los hombres por mi, y ſer por mi anguſtiado, affligido, entriſtecido: cubierto de ſudor de ſangre, preſo, atado, abofeteado, eſcupido, menoſpreciado, blaſphemado, eſcarnecido, y veſtido por eſcarnio de veſtiduras blãcas y coloradas por mi. Por mi quiſiſtes ſer deſpedaçado con açotes, coronado con eſpinas, herido cõ vna caña, cubiertos los ojos con vn velo, ſentenciado a muerte, y lleuado al lugar de la muerte con la cruz acueſtas: en la qual fuyſtes con duros clauos traſpaſſado y pueſto entre ladrones, y reputado con los malos, y xaropado con hiel, y vinagre, y finalmente muerto con crueliſſima muerte. Deſta manera Señor con tantos trabajos me redimiſtes, y yo viliſſimo y peruerſiſsimo peccador, ſiendo a todos eſtos beneficios ingrato, tantas otras vezes os abofetee, y crucifique con mis peccados por donde merecia que todas las criaturas ſe leuãtaſſen contra mi, y tomaſſen vengãça de vueſtras injurias.

Pues que dire ſobre todo eſto del abuſo de vueſtros ſacramentos? y de las medicinas que con eſta precioſa ſangre ordenaſtes para mi? Lauaſtes me y recebiſtes me por vueſtro en el ſancto baptiſmo. Alli fuy adoptado por hijo: y conſagrado como templo vueſtro, y vngido como ſacerdote, como rey, y como luchador que auia ſiempre de luchar con el enemigo. Alli deſpoſaſtes mi anima con vos: y me diſtes todos los atauios q̃ para eſta dignidad ſe requerian. Pues q̃ hize de todas eſtas joyas que me diſtes? que cobro puſe en eſſa hazienda? Tomaſtes me por hijo, y hizeme eſclauo del peccado: conſagraſtes me por tẽplo, y hizeme morada del demonio: armaſtes me caualiero, y paſſeme al vãdo de vueſtro enemigo: heziſtes me rey y alceme cõ el reyno

que

que me diſtes: deſpoſaſtes mi anima con vos en perpetua charidad, y yo ame mas la vanidad que la verdad: y la criatura, que el criador. Razon fuera Señor mio que vuiera começado a llorar quien todo eſto hizo. Eſto es lo que ha tanto tiẽpo que eſperays de mi, quanto ha que me days vida. Para eſto tantas vezes me llamaſtes, y me ſuffriſtes, y me açotaſtes, y me halagaſtes, y por todas las vias me quiſiſtes traer a vos. Eſperaſtes me, y vſe mal de vueſtra paciencia, llamaſtes me, y hizeme ſordo a vueſtro llamamiento: diſtes me tiempo de penitẽcia: y yo aprouecheme del para mi ſoberuia: heriſtes me y no lo ſenti: affligiſtes me, y no quiſe recebir diſciplina. Sudaſtes y trabajaſtes por alimpiarme: y con todo eſſo no ſalio de mi el orin de mis vicios, ni con fuego. Endurecime con los caſtigos, y endurecime con los halagos, ingrato para lo vno, y rebelde para lo otro. Mas cõ todo eſto Señor, pues vos tantas coſas por mi paſſaſtes, y mandaſtes que no deſconfiaſſe, bueluo me todo a vueſtra miſericordia, y ſupplico os por la gracia de la emienda, para que de aqui adelante de tal manera os agrade y ſirua, que nunca jamas me aparte de vos, en los ſiglos de los ſiglos. Amen.

Sigueſe otra oracion para pedir perdon de los peccados. Cap. V.

SOberano hazedor de todas las coſas, penſando conmigo miſmo quanto he offendido con mis peccados a vueſtra infinita mageſtad, eſpanto me de mi locura, conſiderando quan benigno, y magnifico padre he deſamparado, maldigo mi deſagradecimiento: viendo de quan noble libertad cay en tan miſerable ſeruidumbre, condeno mi deſatino, y no ſe que pueda poner delante de mis ojos, ſino infierno y juyzio: porque vueſtra juſticia (de quien no puedo huyr) eſpanta mi conſciẽcia. Mas por el contrario quando conſidero aquella vueſtra grande miſericordia, que (ſegun el teſtimonio de vueſtro Propheta) va delante de todas vueſtras obras, luego vn freſcor alegre de eſperança recrea y esfuerça mi anima entriſtecida. Porque como deſeſperare yo de hallar perdõ en aquel, que por la eſcriptura de ſus Prophetas tantas vezes combida los peccadores a penitencia, diziendo. Que no quiere la muerte del peccador, ſino que ſe conuierta y viua? Y allẽde deſto vueſtro vnigenito hijo nos manifeſto por muchas comparaciones, quan aparejado eſta vueſtro perdon a todos los arrepentidos. Eſto nos ſignifico por la joya perdida y hallada: por la oueja deſcarriada y trayda ſobre los hombros de ſu paſtor: y mucho mas por la comparacion del hijo prodigo, cuya imagẽ en mi conozco. Porque yo ſoy el que juſtiſsimamente deſampare a vos mi amantiſsimo padre, y deſperdicie malamente mi hazienda: y obedeciendo a los appetitos de mi carne, huy de la ſubjection de vueſtros mandamientos, y cay en el torpiſsimo captiuerio de los peccados, y quede puеſto en extrema miſeria: de la qual no ſe otro que me pueda ſacar ſino ſolo aquel que deſampare. Reciba pues Señor vueſtra miſericordia al humilde que os pide perdon, aquien haſta agora aueys eſperado tan blandamente. No merezco leuantar, a vos los ojos, o llamaros Padre: mas vos que verdaderamente ſoys padre tened por bien mirarme con tales ojos: Porque vueſtra viſta ſola reſuſcita los muertos, y ella es la que haze boluer en ſi a los perdidos: pues aun haſta el meſmo peſar que de mi tengo, no lo pudiera tener, ſi vos no me vuierades mirado. Quando andaua lexos de vos perdido, miraſteſme dende el cielo, y abriſtes mis ojos para que yo me miraſſe, y me hallaſſe lleno de tantos males, y agora me ſalis a recebir, dando me el conocimiento y memoria de la innocencia perdida. No pido vueſtros abraços, ni beſos, no demando la veſtidura rica que ſolia veſtirme, ni el anillo de mi antigua dignidad: ni os ſupplico me recibays

Pſal. 114.

Ezech. 18.

Ibid. 34.

Matt. 13.

Luc. 15.

Luc. 15.

recibays a la hóra de vueſtros hijos: aſſaz me yra bien, ſi me contaredes entre vueſtros eſclauos herrados cõ vueſtra ſeñal, y atados con vueſtras cadenas, para que no pueda ya mas huir de vos. No me pesara ſer en eſta vida vno de los mas deſechados eſclauos de vueſtra caſa, cõ tanto q̃ para ſiẽpre no me vea yo apartado de vos. Oydme pues padre piadoſo, y dadme el fauor de vueſtro vnigenito hijo, y el remedio de ſu muerte. Dadme vueſtro eſpiritu q̃ purifique mi coraçon, y le confirme en vueſtra gracia: por q̃ no torne a boluer por mi ignorancia al deſtierro de donde me reuoco vueſtra clemẽcia. Vos que viuis y reynays en los ſiglos de los ſiglos. Amen.

Otra Oracion para pedir perdon de los peccados.

Eſta oracion, chriſtiano lector, deue rezar algunos dias, con todo el ſoſsiego y deuociõ que pudiere, el que deſſea alcançar contricion y perdon de ſus peccados: porque en ella vera claramente lo mucho que deue a Dios, y quanto ſe deue arrepentir por auer offendido a tal ſeñor.

QVié dara agua a mi cabeça, y a mis ojos fuẽtes de lagrymas, y llorare dia y noche mis peccados, y el deſagradecimiento mio contra Dios mi criador? Muchas coſas ay Señor muy poderoſas, para compungir los coraçones de los hõbres y traerlos a conocimiento de ſu peccado: mas ninguna tanto como conſiderar la grandeza de vueſtra bõdad, y la muchedumbre de vueſtros beneficios, aun para con los meſmos peccadores. Pues porque la miſerable de mi anima deſta manera ſe confunda, comẽçare Señor a contar algo de vueſtros bienes y de mis males: para que por aqui ſe vea mas claro, quien ſoys vos, y quié ſoy yo: y quien aueys ſido vos para mi, y quiẽ he ſido yo para vos.

Tiempo huuo, Señor mio, quando yo no era: diſtes me ſer, y leuantaſtes me del poluo de la tierra, y heziſtes me a vueſtra imagen y ſemejança. Dende el vientre de mi madre vos ſoys mi Dios: porque dende el primer principio de mi ſer haſta oy, vos aueys ſido mi padre, mi ſaluador, mi defenſor, y todo mi bien. Vos alli formaſtes mi cuerpo con todos mis ſentidos, y criaſtes mi anima con todas ſus potentias, y haſta ahora aueys conſeruado mi vida con los beneficios y regalos de vueſtra prouidencia. Todo eſto era poco para vueſtra grandeza por que aunque ello en ſi era mucho (porque era todo) mas como todo ello no os coſtaua nada, queſiſtes darme algo que os coſtaſſe mucho, para tenerme mas obligado. Deſcendiſtes del cielo a la tierra, para buſcarme por todos los caminos por donde yo me auia perdido. Ennobleciſtes mi naturaleza con vueſtra humanidad, libraſtes me de captiuerio con vueſtras priſiones, ſacaſtes me del poder del demonio, poniendo os en manos de peccadores, y deſtruyſtes mi peccado, tomando imagen de peccador. Quiſiſtes obligarme con eſta gracia, enamorarme con eſte beneficio, fortalecer mi eſperança con eſtos merecimientos, y hazerme aborrecer el peccado, moſtrando me lo que heziſtes contra el. Echaſtes braſas de fuego ſobre los carbones muertos de mi coraçon: para que con tanta muchedumbre de beneficios como ſe encierrã en eſte beneficio, amaſſe yo a quien tanto hizo por mi, y tanto amor me deſcubrio.

Veys me aqui Señor redimido: que me aprouecha ſer redimido, ſino fuera baptizado? Entre tanta muchedumbre de infieles como eſtan derramados por todo el mundo, quiſiſtes que yo fueſſe del numero de los fieles: y de aquellos a quien cupo tan dichoſa ſuerte, como es ſer hijos vueſtros reengendrados por el agua del ſancto baptiſmo. Alli fuy recebido por vueſtro, y alli ſe celebro y aſſento aquel marauilloſo concierto, q̃ vos fueſſedes mi Dios, y yo vueſtro ſieruo: vos mi padre, y yo vueſtro hijo: y aſsi conté dieſſemos a porfia, vos a hazerme obras de padre, y yo a hazeros ſeruicios de hijo.

Pſalm. 21.

Que dire de los otros ſacramentos que ordenaſtes para mi remedio, haziendo medicina para mis llagas con la ſangre de las vueſtras?

Con todas eſtas maneras de ſocorro fue tan grande mi malicia, que perdi eſta primera gracia de innocencia: y a ſido tan grande vueſtra miſericordia, que me aueys ſuffrido haſta ahora. O eſperança mia y remedio, como puedo yo ſin lagrymas acordarme de quantas vezes me pudiera auer lleuado la muerte en todos aquellos tiẽpos tan mal gaſtados: y no me lleuo? Quantos millares de animas por uentura arden ahora en el infierno por menores culpas que las que yo entonces cometi, y no ardo yo? Que fuera de mi ſi me lleuarades en aquel tiempo, como lleuaſtes a otros? que juyzio ſe me aparejara tan rezio, ſi me tomara la muerte con el hurto en las manos? ſi me hallara la juſticia en el fragante delicto? Pues quien ato las manos a vueſtra juſticia en aquella hora? Quien os rogo por mi quã do yo dormia? Quien detuuo el caſtigo de vueſtro furor al tiempo que yo con mis males lo prouocaua? Que viſtes en mi, porque queſiſtes que yo fueſſe de mejor condicion que aquellos, a quien arrebato la muerte en medio de los fuegos y peligros de la mocedad? Mis peccados dauan vozes contra mi, y vos os haziades ſordo para ellos. Mi malicia ſe alargaua cada dia contra vos: y alargauaſe el plazo de vueſtra miſericordia para conmigo. Yo a peccar, y vos a eſperar me: yo a huyr, y vos a buſcarme: yo canſado de offenderes, y vos canſado de aguardarme. Y como ſi mis peccados fueran ſeruicios, y no offenſas: aſsi aun en medio dellos recebia de vos muchas buenas inſpiraciones, y muchas piadoſas ſofrenadas, que reprehendian y condenauan mis ſolturas. Quantas vezes me llamaſtes y diſtes vozes dentro de mi diziendo: Tu as fornicado con quantos amadores as querido: mas bueluete a mi, que yo te recebire? Quantas vezes cõ eſtas y otras palabras amoroſas me llamauades? Y otras con temores y amenazas me eſpãtauades, trayẽdo me a la memoria el peligro de la muerte, y el rigor de vueſtra juſticia? Quantas maneras de predicadores, y de confeſſores ordenaſtes, para q̃ con ſus palabras y conſejos me auiſaſſen y deſpertaſſen? Quãtas vezes no ya con palabras, ſino con obras me ſe guiades, combidandome cõ beneficios, y caſtigandome con açotes, tomãdome todos los caminos (como hazẽ los caçadores quando ſiguen la caça) para que no pudieſſe huyr de vos?

Pues que os podre yo Señor mio dar por todos eſtos beneficios? Porque me criaſtes, os deuo todo lo que ſoy, pues todo lo heziſtes. Porque me conſeruays, os deuo todo lo que ſoy y viuo, pues todo lo ſuſtẽtays. Pues porque vos meſmo os me diſtes en precio, que me queda para daros? Si todas las vidas de los angeles y de los hombres fueſſen mias, y todas os las offrecieſſe en ſacrificio: que era todo eſto para vna de las gotas de ſangre que derramaſtes por mi?

Pues quien dara ahora lagrymas a mis ojos, para que pueda yo llorar la mala paga de tantos beneficios? Ayudadme Señor en eſta hora: y dadme gracia para que ſepa yo confeſſar mis injuſticias contra mi. Yo ſoy aquel malauenturado, que (aunque no lo parezco) ſoy criatura vueſtra hecha a vueſtra imagen, y ſemejança. Reconoced Señor eſta figura, que vueſtra es. Quitad delante lo que yo hize, y hallareys lo que vos heziſtes cõ vueſtra mano piadoſa. Yo emplee todas mis fuerças en vueſtras injurias, y cõ las meſmas obras de vueſtras manos os offendi. Mis pies corrieron a la maldad, mis manos ſe eſtendieron a la auaricia: mis ojos ſe ſoltaron por toda la vanidad, y mis oydos eſtuuieron ſiempre atentos a la mentira. Aquella nobiliſsima parte de mi anima, que tenia ojos para veros, quitolos de vueſtra hermoſura, y puſo los en la flor deſta vida miſerable. La que

Hiere. 3.

auia

hauia de eſcudriñar vueſtros mandamiétos, eſcudriñaua noche y dia como quebrantarlos a ſu ſaluo. Pues eſtando tal mi entendimiento, que tal hauia de eſtar la voluntad? Offreciades le vos Dios mio los deleytes del cielo, y ella troco el cielo por la tierra: y abrio los braços, que vos auiades conſagrado para vos, al amor de las criaturas. Eſta es Señor la paga de vueſtros beneficios, y eſte es el fructo que lleuaron los ſentidos que criaſtes. Pues que os podre yo reſpóder quando entreys en juyzio conmigo, y me digays. Yo te plante como a vna vi
Hier.2. ña eſcogida de muy buenas plantas. co-
Eſai.5. mo te me as peruertido y hecho tan eſtraña?

Y ſi a eſta primera pregunta no podre reſponder, que reſpondere a la ſegunda, ſobre el beneficio de la conſeruacion? Cóſeruauades vos Señor con vueſtra prouidencia al que entendia en quebrantar vueſtra ley, y en perſeguir vueſtros ſieruos, en eſcandalizar vueſtra Yglesia, y en fortalecer el reyno del peccado contra vos. Mouiades la lengua que os blaſphemaua, regiades los miembros que os offendian, y dauades de comer a quien ſeruia a vueſtros enemigos a coſta vueſtra. De manera que no ſolo fuy ingrato a vueſtros beneficios, ſino aun deſſos meſmos beneficios hize armas contra vos. Diputaſtes todas las criaturas para mi ſeruicio, y enamoreme de todas ellas y con todas ellas adultere: pues tantas vezes por ellas os offendi. Quiſe mas a los dones que al dador: y de donde hauia de tomar ocaſion para conocer vueſtra hermoſura, cegueme con lo que vi, y no alce los ojos a ver: quanto mas hermoſo ſeria el hazedor que ſu hechura. Todas las coſas me diſtes, porque yo os me dieſſe: y aprouecheme de todas ellas, y nũca os di ni la gloria, ni el tributo que os deuia. Ellas os fueron obedientes en ſeruirme ſiempre, porque vos ſe lo mandaſtes, y yo entendi en offender ſiempre a aquel por quien todo me ſeruia. Vos me dauades ſalud, y el demonio ſe lleuaua el fructo della: vos me dauades las fuerças, y yo las empleaua en ſeruicio de vueſtro enemigo. Que dire? como no baſtaron tantas maneras de trabajos y miſerias como vi en los otros hombres, para entender que todos aquellos males agenos erã beneficios mios: pues de todos ellos me librauades? A vos ſolo es licito no agradecer el beneficio recebido? Quien a quien no deue agradecimiento por el beneficio recebido? Si la fiereza de los leones y ſerpientes ſe doma con beneficios, como no baſtaron los vueſtros para domarme? para que alguna vez ſi quie Hier.5.
ra dixeſſe con el Propheta. Temamos al Señor que nos embia agua del cielo: la temprana y la tardia en ſus tiempos: y nos da hartura de todos los bienes cada vn año? Baſtaua por cierto Señor para argumento de quien vos ſoys, auer ſufrido lo que yo ſoy, ſin que huuiera otras mueſtras y teſtimonio de vueſtra bondad. Y ſi tan riguroſa ha de ſer la cuenta que me haueys de pedir deſtas coſas que os coſtaron tan poco: qual ſera la q̃ me pedireys de las que os coſtaron vueſtra ſangre? Como peruerti todos vueſtros conſejos? como (quanto fue de mi parte) deshize todo el myſterio de vueſtra encarnacion? Hezíſtes os hombre para hazerme Dios, y yo (amigo de mi vileza) hize me beſtia, e hijo de ſatanas. Baxaſtes a la tierra por lleuarme al cielo: y yo indigno de tal llamamiento, como no lo merecia, no lo conoci: y quedeme ſumido en el cieno de mis vilezas. Libraſtes me, y torne me a mi captiuerio: reſucitaſtes me, y bolui a abraçar la muerte: encorporaſtes me con vos, y torne otra vez a juntarme con el demonio. Ni baſtaron tales beneficios para conoceros: ni tal mueſtra de amor para amaros: ni tales merecimientos para eſperar en vos: ni tal juſticia como en vos fue executada, para teneros temor. Vos os humillaſtes haſta el poluo de la tierra, y yo me quede

leuantado en mi ſoberuia: vos eſtuuiſtes en la Cruz deſnudo, y a mi auaricia no baſta el mundo: a vos os dieron de bofetadas, ſiendo Dios, y a mi no han de tocar en la ropa, ſiendo vn viliſsimo guſano.

Que dire Saluador mio, ſino que fue tan grande la miſericordia y amor que cõmigo vſaſtes, que os puſiſtes a morir por matar mi peccado, y yo confiando en eſſa meſma bondad y amor, me atreuia a peccar cõtra vos. Pues q̃ mayor blaſphemia que eſta? Tome ocaſion de vueſtra bondad para perſeuerar en mi maldad, tome motiuo para peccar, del meſmo medio que vos tomaſtes para matar el peccado. Deſta manera peruerti vueſtros conſejos, e hize inuenciones de mi malicia, las inuenciones de vueſtra miſericordia. Por ſer vos tan bueno, halle yo que podia ſer malo: y por auerme hecho tan grandes beneficios, concluy yo que podia hazeros tan grandes offenſas. De manera que la meſma medicina que vos ordenaſtes contra el peccado, hize yo incẽtiuo de peccar, y la eſpada que vos me diſtes para hazerle guerra, le puſe yo en las manos para que me quitaſſe la vida. Finalmente vos tomaſtes por medio el morir para enſeñorearos de viuos y muertos: para que (como dize el Apoſtol) los que viuen, ya no viuan para ſi, ſino para vos, que moriſtes por ellos: mas yo (como hijo de Iezabel) tome por medio vueſtra meſma muerte: para deſpojaros de vueſtra haziẽda, hurtandome de vueſtro ſeruicio, y haziendome eſclauo del enemigo. Pues que merece quien tal hizo? Si los perros comieron las carnes de Iezabel por eſte peccado, como eſtan enteras las mias, pues hize lo meſmo? Y ſi el Apoſtol tanto encarece la malicia del coraçon humano, por auer tomado ocaſion de la meſma ley para quebrantar la ley: quanto mayor malicia ſera tomar ocaſion de la gracia, para affrẽtar la meſma gracia? O pacientiſsimo Señor para ſuffrir bofetadas por los peccadores, y mucho mas para ſuffrir peccadores.

2.Cor.5.

3.Reg.12

4.Reg. 9.

Rom.7.

Mas por ventura durara mucho eſta paciencia? Veo que dezis por vueſtro Propheta. Calle, tuue ſiempre ſilencio, y ſuffri mucho: mas ahora hablare como quien tiene dolores de parto. Veo que la tierra que deſpues de llouida no da fruto, es deſcomulgada, y maldita: y que la viña que deſpues de labrada y cultiuada, en lugar de vuas, da agraẽs, es por vueſtro mandamiento deſtruyda y deſamparada. Pues, o ſarmiento ſeco e infructuoſo, como no temiſte la voz de aquel tan ſabio podador, que corta de la vid el ſarmiento eſteril, y lo echa en el fuego? Donde tenia el juyzio quié tales juyzios no temia? Que tanto auia enſordecido, quié a tales vozes no acudia? Que tã profundo ſueño dormia, quien no deſpertaua con el trueno de tan grandes amenazas? Contentauame eſta morada terrena tan indigna de mi anima, y tenia por deleytes eſtar entre las eſpinas. Quemauame el fuego de mis paſsiones: pungianme las eſpinas de mis codicias: deſpedaçauame el diſtraymiento de mis cuydados: remordiame el guſano de mi conſciencia, y todo eſto ſoñaua yo que era libertad y deſcanſo: y tales, y tan grandes males llamaua paz. O tan engañado para conocerme, quan rebelde para ſeruiros.

Isai. 42.

Hebr. 6.

Ioan.15.

Pues que hare Dios mio, q̃ hare? Conozco verdaderamente que no merezco parecer delante vos, ni alçar los ojos a miraros. Mas adonde ire? adonde me eſcondere de vos? Por ventura no ſoys vos mi padre, y padre de miſericordias: las quales no tienen taſſa ni medida? Por que aunque yo e dexado de ſer hijo, vos no aueys dexado haſta ahora de ſer padre: y aunque yo he hecho por donde me podays condenar, vos no aueys perdido por donde me podays ſaluar. Pues q̃ otra coſa puedo hazer, ſino echarme a vueſtros pies, y pediros miſericordia? A quien llamare? A quien me ſocorrere ſino a vos? Por ventura no ſoys vos mi criador? mi hazedor? mi gouernador? mi redem-

redemptor? mi librador? mi rey? mi paſtor? mi ſacerdote? y mi ſacrificio? Pues a quien ire, o donde huyre, ſino a vos? Si vos me deſechays, quien me recibira? ſi vos me deſamparays, quien me amparara? Reconoced Señor mio eſta oueja deſcarriada, que ſe buelue a vos. Si vẽgo llagado, vos me podeys ſanar: ſi ciego, vos me podeys alumbrar: ſi muerto, vos me podeys reſucitar: ſi ſuzio, vos me podeys alimpiar. Rociarme heys Señor con hyſſopo, y ſere limpio: lauarme heys, y pararme he mas blanco que la nieue. Mayor es vueſtra miſericordia que mi culpa: mayor vueſtra piedad q̃ mi maldad, y mas podeys vos perdonar, q̃ yo peccar. Pues no me deſprecieys Señor, ni mireys a la muchedũbre de mis peccados, ſino a la de vueſtras miſericordias. Vos que viuis y reynays en los ſiglos de los ſiglos. Amen.

Matth. 15.

Pſal. 50.

De los fructos y prouechos grandes que ſe ſiguen de la verdadera contricion.

Cap. VI.

ESTas ſon Chriſtiano Lector, las oraciones y conſideraciones que nos pueden ayudar para eſta tan grande gracia de la contricion. Y e me detenido tanto en eſta parte, por ſer eſta la llaue y el fundamento de todas las otras partes de la penitencia, y de todo nueſtro bien. Por tanto eſtas deue el hombre leer con la mayor deuocion, recogimiento, y aparejo que le ſea poſsible, en tiempo cõuenible, y en lugar apartado: porque muchas vezes acaecera, que aſsi como entrando vno en la oracion ſin deuocion, deſpues la viene a hallar: aſsi començando a leer alguna oracion, o conſideraciõ deſtas ſin contricion, que en medio de la oracion ſe la den. Porque aſsi como leemos que el Señor ſe transfiguro (como eſcriue ſant Marcos) eſtando en oracion: aſsi muchas vezes en la oracion ſe hazen grandes mudanças en las animas, dando al fin de la oracion lo que al principio no ſe dio. Por lo qual ſedize: que es mejor el fin de la oracion que el principio.

Marc. 9. Luc. 9.

Eccleſ. 7.

Pues como el penitente por eſtos, o por otros qualeſquier medios llega a tener eſpiritu de verdadera contricion, luego en eſſe pũto le es reſtituyda la gracia del Eſpiritu ſancto, y el meſmo eſpiritu le es dado por hueſped, y por ayo, y por gouernador de ſu vida: para que como vn muy ſabio y fiel Piloto le guie ſeguramente por medio de las ondas del mar tẽpeſtuoſo deſta vida. En eſta meſma hora es luego vnido por caridad con Chriſto, como miembro viuo, con ſu cabeça, para que eſtando encorporado con el ſe haga participante de las influencias de ſu gracia, y de los meritos y trabajos de ſu muerte, y de ſu vida ſanctiſsima. Luego tãbien es recebido y adoptado por hijo de Dios, y nombrado por heredero de ſu reyno, y tratado como hijo: tomãdo Dios del aquel cuydado y prouidẽcia, que ſue le tener de los que aſsi recibe por hijos. Aqui el padre piadoſo acoge en ſu caſa al hijo deſperdiciado: y le manda veſtir la primera veſtidura de la gracia, y darle el anillo de los ſecretos de la diuina ſabiduria: que es el nueuo conocimiento que ſe le da de las coſas de Dios, encubiertas a los ojos mundanos.

Luc. 15.

En eſta hora ſe alegran los cielos, y cãtã los angeles alabanças a Dios, y ſe haze fieſta en aquella corte ſoberana por la buelta del nueuo hermano: y todas las criaturas que ſe entriſtecieron por la offenſa del Criador, y por la perdida de ſu criatura, ahora ſe alegran, y cantan dulcemente Alleluya por ſu nueua reparaciõ. Y entre todas ellas el buen paſtor (que con tanto trabajo buſco ſu oueja perdida, la traxo ſobre ſus ombros a la manada) ahora junta todos ſus amigos y vezinos, y les dize: Gozaos todos conmigo: porque ya halle la oueja q̃ auia perdido.

Luc. 15.

Y es aqui de notar que quanto es mayor la contricion y humildad del penitẽte, tanto es diſpoſicion para mas alta gracia, y tanto ſuele ſer viſpera de mayor

miſericordia. Porq̃ aſsi como en los edificios (quando ſe hazen muy hondos los cimientos) entendemos que la obra ha de ſer muy alta: y el arbol que echa mas hondas las rayzes, ſuele crecer mas que los otros: aſsi tambien quãdo aquel ſoberano Señor preuiene al hombre con mayor humildad y arrepentimiento de ſu mala vida, es ſeñal que lo diſpone para mas alta gracia.

Pſalm. 88. El juyzio y la juſticia, dize el Propheta, que ſon aparejo para la ſilla de Dios. Al juyzio pertenece examinar la cauſa, y a la juſticia executar la ſentencia. Pues el anima que hazelo vno y lo otro, que entrando en juyzio conſigo meſma, reconoce luego humilmente lo que hizo (que fue menoſpreciar al criador por el deleyte de la criatura) y conforme a eſto executa la ſentencia, la qual es, que quiẽ aſsi deshonro a Dios, ſe humille y deshõre a ſi meſmo, y ſe abaxe haſta el poluo de la tierra: y el que ſe deleyto deſordenadaméte en la criatura ſe duela, y caſtigue aſperamente por eſte deleyte: eſte tal ſe apareja para ſer ſilla de Dios, y caſa de aquella diuina ſabiduria que quiere hazer en ella ſu morada.

Dos pies, dize ſant Bernardo, que tiene Dios, el vno de temor, y el otro de amor: y quando el quiere entrar en vn anima, primero ſuele poner el pie del temor, y deſpues el del amor: y quanto es mayor el temor, que precede, tanto ſuele ſer mayor el amor que deſpues ſe ſi-
1. Re. 2. gue: El Señor (dize el Propheta) mortifica, y da vida: ſepulta en los infiernos, y ſaca dellos. Porque eſta es la condicion y eſtilo comun deſte Señor, que deſpues que los hombres an llegado a tener tan grande temor y dolor de ſus peccados, que les parece eſtar ya en los infiernos por ellos, los ſaca miſericordioſamente de ay, y los reſucita: y les embia tan gran de conſolacion, quan grande fue la muchedumbre de los dolores en que ſe vieron.

Por tanto hermano mio quando aſsi te vieres turbado con eſtas deſconfianças, no por eſſo deſmayes, ſino entonces reconoce que te dan vna rezia purga, para que con ella quedes mas ſano: y que te lauan con vna agua fuerte, para que quedes mas limpio: y que te meten en vna fragua muy encendida, para que deſpidas de ti todo el orin de los vicios que ſe te auia pegado. Entonces deues llamar a Dios con el Propheta, diziendo: Commouiſte Señor la tierra, y conturbaſtela: ſana ſus quebrantamientos, pues aſsi fue commouida. Y luego veras en ti lo que el meſmo Propheta dixo: La tierra temblo, y ſoſſegoſe: quando Dios ſe leuantaua a juyzio. Porque quando tu meſmo (mouido por Dios) comẽçares a hazer en ti aquel juyzio que arriba diximos, entonces temblara la tierra de tu anima con el temor y eſpanto de la juſticia diuina: pero ſoſſegarſe ha deſpues con la paz y confiança que el Señor te embiara de ſu miſericordia. El qual laua las manzillas de las hijas de Sion, y quita la ſangre de en medio dellas, con eſpiritu de juyzio, y con eſpiritu de ardor, eſto es atemorizando primero el anima con eſpiritu de juyzio, y con el temor de la diuina juſticia: y conſolandola deſpues cõ eſpiritu de amor, y con la confiança de ſu diuina miſericordia. Primero ſintio Helias el eſtruendo y el tẽblor de la tierra, y el toruellino que traſtornaua los mõtes, y deſpues deſta tempeſtad ſiguioſe aquel ayre delgado en que venia Dios.

Pſal. 51. Pſal. 75. Iſai. 44. 3. Re. 6.

Eſta es la orden que comunmente ſuele auer en la conuerſion de las animas, que es la meſma que nueſtro Señor guardo en la ſanctificacion del mundo: el qual primero recibio la ley, y deſpues el Euangelio: conforme a lo qual primero ha de ſentir en ſi el anima la obra y rigor de la ley: deſpues la paz y conſolacion del Euangelio. La obra de la ley es, atemorizar y aſpantar como ſe ſignifico en los temores con que ella ſe dio en el monte Sinay: mas la obra del Euangelio Exod. 19.

es

es consolar y esforçar: como se hizo quã
Acto. 2. do ella se dio el dia de Pentecostes en el monte de Sion. Pues quien quisiere llegar a este monte, ha de passar por el otro monte: quiero dezir, que el que quisiere recebir el espiritu de amor, primero ha de sentir el del temor: y quiẽ quisiere sentir en su anima la obra y consolació del Euangelio, primero ha de passar por la obra y temor de la ley. Y al anima que assi esta dispuesta, se prometen y offrecẽ todas las gracias y theseros del Euangelio: como lo significo el Propheta, quando hablando en persona del Saluador, dixo: El espiritu del Señor esta en mi:
Isai.61. porque el me vngio con su gracia: y embio a predicar a los mansos, para que curasse a los que tenian quebrantado el coraçon, y denunciasse a los captiuos redempció, y a los encarcelados libertad: para que consolasse a los tristes, y diesse fortaleza a los que llorã a Sion y les diesse corona por ceniza, y olio de alegria por llanto, y palio de alabança por el espiritu de su tristeza. Mira aqui por quantas maneras de metaphoras se significan por vna parte las obras de la ley y de la penitencia: y por otra las del Euangelio y de la gracia, y como las vnas se prometen por las otras. Y por tanto quien quisiere entrar en el palacio de
Cant. 2. Christo, y en la celda de los vinos preciosos del verdadero Salomon, sepa que la puerta es la amargura de la penitencia, y la afflicion de los trabajos: y que si por otra quisiere entrar, sera salteador, y ladron. Sube pues hermano primero con la Esposa al monte de la myrrha: que es a la amargura del dolor y mortificacion, y oyras aquellas palabras que se siguẽ luego. Toda eres hermosa querida mia, y no
Cant. 3. ay macula en ti.

Verdad es que algunas vezes acaece mudar el Señor esta orden, y preuenir primero a los que quiere traer a si con bendiciones de dulcedumbre, porque no se retiren a fuera, y resurtan con los golpes de la desconfiança, y con los temores de la penitencia. Mas despues de confirmados y esforçados ya con estas prendas de su misericordia, luego les imbia vn espiritu de grã dolor: tras del qual se sigue la gracia de la paz, y consolació de que arriba tratamos. Esso significo el mesmo Señor hablando con el anima del verdadero penitente por el Prophe- Oseæ. 2.
ta Oseas, diziendo assi: Yo le dare leche a mis pechos, y la lleuare a la soledad, y hablare a su coraçon, y darle he el valle de Achor (que quiere dezir, conturbacion) para abrirle los caminos de la esperança: y alli cantara de la manera que cantaua en los dias de su mocedad. De manera que primero se da aqui la leche de la dulcedumbre espiritual, y despues el valle de Achor, que es la turbacion y amargura de la contricion: y esto hecho luego se siguen los cantares de la mocedad: que son las alegrias y alabanças del anima, que recibe en si las prẽdas del nueuo amor y gracia que nuestro Señor le imbia: como arras de casamiento, y primicias de su gloria.

Y es mucho de notar, que esta mesma orden que aqui auemos declarado que comunmente se guarda para hazer mudança de la vida, y subir del peccado a la gracia, essa mesma por la mayor parte se guarda para subir de vna gracia menor a otra mayor: porque quando nuestro Señor quiere leuantar vn anima a cosas mayores, primero la dispone con gemidos y desseos, temores, y dolores, y con afflicciones de espiritu, y trabajos de cuerpo, para darle sus dones: queriendo que siempre preceda este inuierno lluuioso y tempestuoso al verano florido y Cant. 2.
fructuoso de sus dones y gracias, y quanto mayores han de ser las gracias, tanto suelen ser mayores las afflicciones y desseos que para esto han de preceder. Por tanto nadie desmaye, ni se desconsuele, quando assi se viere: antes esto tome por señal y prenda de las mercedes nueuas q̃ nuestro Señor le quiere hazer.

DE LA SEGVNDA parte de la penitencia, que es la confesion.

De siete cosas que se deuen guardar en la Confession. Cap. I.

DIcho ya de la primera parte de la penitencia, que es la contricion, digamos ahora de la segunda, que es la confesion. Pues el que quisiere acertar a cõfessarse como deue (cosa que muy pocos sabẽ hazer) despues que huuiere prouey do lo que esta dicho acerca de la contricion, deue guardar las cosas siguientes.

Lo primero, que tome tiempo antes q̃ se confiesse para examinar su conscience, y traer a la memoria todos los peccados passados: mayormente si a dias que no se confesso: en lo qual (como dize vn doctor) deue entender con aquel cuydado y diligencia, que entenderia en vn negocio graue y de mucha importancia: pues a la verdad este es el mas graue y mas importãte de los negocios. Y es esta diligencia tan necessaria, que faltando ella (si el confessor no supiesse esta falta) la confesion seria ninguna: como lo seria aquella, donde a sabiendas se dexasse de confessar algun peccado: porque (como dizen los doctores) todo viene a ser vna mesma cuenta, o callar de proposito algun peccado en la confesion, o confessarse tan negligentemẽte y tan sin aparejo, que por fuerça se aya de quedar alguno. Esta es vna cosa que se auia de predicar a vozes por las plaças: por estar tãtas personas en esto tan engañadas: que sin ninguna manera de examen, ni aparejo se van a los pies del confessor.

Las quales (de mas del sacrilegio que cometen) son obligadas otra vez a confessarse, como si de proposito callaran algun peccado por la razon susodicha. Porque el oluido en esta parte, no escusa, sino acusa: pues no viene por defecto de naturaleza, sino por negligencia notable de la mesma persona.

Pues para no incurrir en estos incõuenientes, deue el hombre (como ya diximos) aparejarse primero, y examinar su conscience. Y la manera y orden del examen puede ser, procediendo por los mandamientos, y peccados mortales: mirando en cada vno quantas vezes pecco en el por pensamiento, por palabra, o por obra, con todas las circunstancias que en el peccado entreuinieron: quando son tales, que de necessidad se deuan confessar. De lo qual todo trataremos adelante.

Segundo auiso del confessar el numero de los peccados.

§. II.

¶ Lo segundo, tenga auiso quando se cõfessare, de declarar el numero de los peccados, conuiene saber, quantas vezes cometio tal, o tal peccado. Porque si este numero no se declarasse, no seria la confesion entera. Y si no se acordare distinctamente deste numero, alomenos declarelo en la manera que le sea possible, poco mas, o menos, segun que se acordare. Y si aun desto no puede tener memoria (y es peccado que va a la larga, como vna enemistad, o vn peccado de carne) declare quanto tiempo perseuero en el: porque por ay se puede conjecturar poco mas o menos el numero de los peccados que pudo hazer en tanto tiempo. Mas si es peccado que no tiene esta continuacion, sino que se repite muchas vezes (como es perjurar, dezir mal de los proximos, o echar maldiciones, y cosas tales) y no se puede acordar de las vezes que en esto pecco, alomenos diga, si tenia por costumbre caer en este genero de culpas cada vez que se le offrecia ocasion para ello: o si algunas vezes boluia sobre si, y resistia. Porque ya si quiera por esta via entienda el medico la disposicion del enfermo, para que le sepa curar.

Tercero auiso, de la confession, y de las circunstancias.

§. III.

¶ Y no

Y no baſta confeſſar la eſpecie y numero de los peccados, ſino es tãbien neceſſario confeſſar las circunſtancias dellos, quando ſon tales, que tienen eſpecial repugnancia contra algun mandamiento de Dios, o de ſu Yglesia, o quando muy notablemente agrauan el peccado, aunque no muden la eſpecie del. Porque aunque la obra del peccado mortal ſea vna, puede yr acompañada con algunas fealdades de tal qualidad, que de neceſsidad ſe hayã de confeſſar: como ſi vno hurtaſſe armas para matar a fulano, por tomarle ſu muger: bien ſe vee, que aunque eſta ſea vna ſola obra (que es hurtar) y por conſiguiente vn ſolo peccado (porque no es mas de vna obra) pero eſſa obra tiene otras dos fealdades anexas, que ſon, querer matar y adulterar: las quales contradizen a aquellos dos mandamientos, No mataras, y No codiciaras la muger agena. Y por tanto eſta manera de circunſtancias, que aſsi agrauan el peccado, es neceſſario que ſe confieſſen.

Mas otra manera de circunſtancias, q̃ no ſon deſta qualidad (como es murmurar en la yglesia, o hazer tal peccado en dia de ayuno, o de fieſta) no es neceſſario que ſe confieſſen: aunque de conſejo es muy bien confeſſarlas, como ſe confieſſan los peccados veniales. Y porque ſaber hazer differencia de las vnas circunſtancias a las otras, es algo difficultoſo: por eſto pondre aqui las circunſtancias q̃ mas comunmente ſomos obligados a declarar en la confeſsion.

Primeramente en los peccados carnales, es neceſſario declarar las circunſtancias de la perſona con quien peccaſte: porque ſegun ſon diuerſas las qualidades de las perſonas, aſsi ſon diuerſos los peccados. Porque peccar con ſoltera, es ſimple fornicacion: con caſada, adulterio: con donzella virgen, ſtupro: con parienta, inceſto: y con perſona religioſa y dedicada a Dios, ſacrilegio, o adulterio eſpiritual. Y por eſto ſiempre ſe ha de declarar la tal circunſtancia en eſte peccado, no ſolo quando ſe comete por obra, ſino tambien por ſolo penſamiento y deſſeo: pues para con Dios todo es vna manera de peccado.

Tambien en eſte meſmo genero de peccados, y en qualquier otro ſe ha de declarar la circunſtancia del eſcandalo: y por eſcandalo entendemos aqui auer dado ocaſion con alguna mala obra, o palabra, a que otro peccaſſe, como el q̃ ſolicita a vna muger para que peque, o a vn hombre para que juegue, o a otro para que ſe vengue de ſu contrario, &c. Y por eſto en todos los peccados carnales (de mas de lo dicho) ſe ha tambien de declarar ſi trabajo el por induzir la parte a que peccaſſe: o ſi la meſma parte voluntariamente ſe offrecio al peccado: porque en lo primero ay eſcandalo (que es vn peccado graue) y en lo ſegundo no. Aſsi meſmo ſe deue mirar, ſi quando cometio el peccado, lo cometio en tal lugar, y delante de tales perſonas, que con el mal exemplo que dio, les fueſſe ocaſion efficaz de hazer otro tanto: como ſi vna perſona de autoridad ſe puſieſſe a comer carne ſin neceſsidad en dia vedado, o hazer otro peccado delante de perſonas que de aqui podian tomar licencia para hazer otro tanto. Porque en eſte caſo neceſſario ſeria confeſſar eſta circunſtancia del eſcandalo y mal exemplo que dio. Y eſto deurian mirar mucho los ſeñores que tienen tableros y juegos en ſus caſas, y los padres y madres, cuyas obras y palabras ſon leyes de ſus hijos: porque baſta hazer los mayores vna coſa, para q̃ por el meſmo caſo los menores la tengan por licita y honroſa. Matoſe el Rey Saul con ſu eſpada: y como eſto vio el page de la lança, que le ſeguia, deſenuayno el tambien la ſuya, e hizo otro tanto, pareciendole que no hazia mal en hazer lo que hazia ſu Rey, aunque fueſſe matarſe. 1. Re. 3.

La circũſtancia tãbien del lugar ſagrado algunas vezes es neceſſario declarar ſe, y ſeñaladamente en tres caſos, que ſon

hurto del lugar ſagrado, derramamiento de ſimiéte humana, o de ſangre humana: quando lo vno, o lo otro ſe haze con peccado. Porque cada coſa deſtas por razon del lugar muda la eſpecie del peccado, y lo haze ſacrilegio: que es peccado mas graue.

Tambien ſi alguno tuuieſſe hecho voto, o juramento de hazer, o no hazer alguna coſa (a la qual por otra parte es obligado por eſpecial mandamiento de Dios) como es de no jurar, o matar, o fornicar, &c. ſi deſpues hizieſſe lo contrario deſto, ſeria obligado a declarar la circunſtancia del juramẽto, o voto que precedio: porque eſta haze que lo que era peccado por vna razon, lo ſea tambien por otra.

Quarto auiſo, de como no ſe ha de confeſſar mas que la eſpecie del peccado.

§. IIII.

El quarto auiſo es, que cumplido lo que eſta dicho acerca del numero y circunſtancia de los peccados, en lo que reſta, no ſe ha de confeſſar mas que la eſpecie ſola del peccado, que es el nombre q̃ tiene de hurto, odio, adulterio, o coſa ſemejante. De lo qual ſe infiere primeramente, que no ay neceſsidad para declarar vn peccado, de contar toda vna hiſtoria, ſino baſta dezir el nombre del peccado, y quantas vezes lo cometio: ſin contar la hiſtoria de como paſſo. Lo qual ſi entendieſſen bien los penitentes, podria muy limpia y breuemente cõfeſſarſe de infinitos peccados: reduziendolos todos a ſus eſpecies, y diziendo, mil vezes hurte, o mate, o adultere, &c. Y para ſaber hazer eſto, mire el hombre quando quiere contar vna hiſtoria deſtas, la cauſa, o cauſas porque la cuenta, que es para acuſarſe de algunas coſas malas que entreuinieron en ella, y entreſaque eſtas de todo el cuerpo de la hiſtoria, y acuſeſe dellas: y aſsi acertara a acuſarſe como conuiene. Mas ſi todo no ſupiere hazer, acuſeſe como ſupiere: porq̃ Dios no pide a nadie mas d' aq̃llo q̃ ſabe y puede hazer.

De aqui tambien ſe infiere, que no es neceſſario explicar por menudo los modos y maneras en que ſe cometio el peccado, mayormente quando es carnal: ſino baſta declarar (como diximos) la eſpecie ſola del. Y aunque eſta materia ſea torpe, toda via para tratar del remedio de nueſtras torpezas, ſera neceſſario meternos vn poco en eſte cieno, y offender algun tanto las orejas limpias, declarando eſto mas en particular. Para cuyo entendimiento es de ſaber: que vn peccado deshoneſto ſe puede cometer, o por penſamiento, o por palabra, o por tocamiento, o por obra conſummada. Si fue por obra conſummada, baſta dezir el nõbre de la obra, como es: cometi adulterio, o inceſto, o ſimple fornicacion tantas vezes, ſin declarar aquellas particularidades que ſe entienden, entendida la eſpecie de la obra. Si fue por tocamiento, baſta dezir, toque deshoneſtamente tantas vezes a tal manera de perſona, ſin añadir otras particularidades: ſi del tocamiẽto no ſe ſiguio alguna coſa que mudaſſe la eſpecie deſte peccado. Si fue por palabra, baſta dezir, dixe palabras torpes para prouocar a mal, o para deleytarme en ellas, ſin dezir, dixe tales y tales palabras. Si fue por penſamiento, baſta dezir, tuue vn penſamiento deshoneſto, y conſenti, o deleyteme, o detuueme en el, ſin dezir, penſe tal y tal coſa: como algunos hazen con grande verguença ſuya, y ſin neceſsidad del ſacramento. Todas eſtas ſon coſas tan claras y manifieſtas, que ſeria demaſiado tratar dellas, ſino vieſſemos que ſe hazia lo contrario. Mas ay algunos hombres tan rudos, que en medio del dia claro an meneſter candela para ver. Ni los eſcrupuloſos deuen querer explicar de otra manera ſus peccados: porque baſta explicarlos de la manera q̃ los doctores dizen q̃ baſta: y cõ eſto ſe deuen contentar: pues no ſon obligados a mas.

Quinto auiſo de la manera del confeſſar los peccados del penſamiento.

§. V.

§. V.

Y porque ay eſpecial difficultad en confeſſar los peccados del penſamiento: declarare tambien ſummariamente como eſto ſe haya de hazer. Para cuyo entendimiento es de ſaber, que con vn mal penſamiento ſe puede el hombre auer en vna de quatro maneras: conuiene ſaber, o deſechandolo de ſi con preſteza, o deteniendoſe algun tanto en el, o determinando ponerlo por obra, o alomenos queriendo de propoſito eſtarſe deleytando en el.

En lo primero, claro eſta que no ay culpa, ſino merecimiẽto y corona: y por eſſo no ay que confeſſar. Y aunque el combate del penſamiẽto duraſſe todo el dia, ſi toda via el hombre reſiſte fuerteméte, no ay aqui peccado, ſino corona y merecimiento.

En lo ſegundo ay peccado venial, mas o menos graue, ſegun fue mayor, o menor el detenimiento. Y la manera de confeſſar eſte peccado, es, diziendo: Acuſome que tuue vn penſamiẽto deshoneſto, o de ira, o de odio, &c. y no lo deſeche de mi tan preſto como deuiera: ſino antes me detuue algun tanto en el.

En el tercero (que es quando tuuo conſentimiento, y determinacion de poner el mal penſamiento por obra, aunque no lo puſieſſe) claro eſta que ay peccado mortal, y de la meſma eſpecie que ſeria la obra. Porque (como dizen los Theologos) la obra exterior ninguna coſa eſſencial añade a la interior.

En el quarto caſo, que es quando vno ſe quiere eſtar, o ſe dexa eſtar penſando, y deleytando en vn mal penſamiento (como de vna vengança, o de vna deshoneſtidad, aunque no tenga intencion de ponerla por obra) tambien ay peccado mortal: el qual llaman los doctores, Delectacion moroſa: que es (como ſuelen dezir) Si no beuo en la tauerna, huelgome en ella: que es vn linage de peccado, en que por la mayor parte ſuelen caer perſonas vicioſas y deſalmadas, y amigas de deleytes ſenſuales. Porque aunque eſto no ſea conſentir en la obra del peccado, es conſentir en el deleyte della: y ponerſe en manifieſto peligro de conſentir en ella. Eſto ſe entiende, quando el hõbre vee lo que pienſa, y no lo deſpide de ſi. Porque ſi quando eſto aduierte, trabaja por ſacudir de ſi eſta llama, ya eſto no ſera peccado mortal, porque no aduirtio lo que penſaua: mas ſera venial: por que deuiera de eſtar mas ſobre auiſo para aduertirlo. Y eſta manera de peccado puede acaecer en todo genero de peccados mortales: aunque mas ordinariamẽte acaece en peccados de carne, y de odio, y deſſeos de vengança, que comunmente ſon mas encendidos y pegajoſos que los otros.

En eſte peccado ſuelen comunmente caer las perſonas vicioſas y deshoneſtas: las quales quando no tienen aparejo para cumplir ſus malos deſſeos, hazen eſſo que pueden, que es rebolcarſe con el penſamiento en el cieno de la delectacion, mayormente quando, o por ſu honra, o por ſu encerramiento tienen tomadas las puertas para obrar mal.

Aſsi meſmo eſtã muy a peligro de caer en eſte peccado, las perſonas tocadas de la afficion deshoneſta de otra perſona, por la gran fuerça que tiene eſta afficion para tyrannizar el coraçon, y lleuarlo tras ſi, y tenerlo fixo en la coſa que ama. Y por eſto no ay coſa mas peligroſa, que dar entrada a vna afficion deſtas: porque es meter en caſa vn crudeliſsimo tyranno, vn deſtruydor de la innocencia, y vn deſpertador y cauſador de infinitos peccados. Tambien eſtan a peligro de caer en eſte vicio, los que andan muy encendidos en tratos de caſamientos: porque aũque los deleytes de los caſados ſean licitos quãdo ſon caſados, mas no antes que lo ſean: porque el deleyte eſta preſente, y el caſamiento por venir: el qual por muchas vias ſe puede impedir, y por eſto no es licito el deleyte en aquel tiempo que ſe recibe.

Pues

Pues entendidas eſtas quatro differencias de penſamientos, facil coſa ſera ſaber acuſarſe dellos, declarando el penitente ſi ſe detuuo, o ſi conſintio, o ſi ſe deleyto moroſamente en el mal penſamiento.

Sexto auiſo, de guardar la fama del proximo.

§. VI.

El ſexto auiſo ſea, que el penitẽte trabaje por guardar la fama del proximo, confeſſando de tal manera ſus peccados, que no deſcubra los agenos, ni nombre a nadie por ſu nombre. Sino diga, peque con cierta perſona caſada, o ſoltera, &c. Y ſi la circunſtancia de la perſona fuere tal, que por ella entendera el confeſſor quien era, deue entonces buſcar otro cõfeſſor que eſto no entienda, por eſcuſar eſto. Lo qual ſino le fuere poſsible, entonces (ſiendo el confeſſor perſona tal) bien puede dezir eſta circunſtancia: porque eſto no es propriamente infamar, ſino declarar el peccado.

Aſsi meſmo tenga auiſo, que ni eſcuſe ſus peccados, ni ponga mas en ellos de lo que ay, ni lo dudoſo diga por cierto, ni lo cierto por dudoſo: ſino cada coſa ponga en ſu lugar, ſin deſuiarſe de lo que es.

El vltimo auiſo ſea, que para mayor cumplimiento de todo lo dicho, trabaje por auer tan buen medico para ſu anima: como lo buſcaria para ſu cuerpo, ſi eſtuuieſſe énfermo: pues en eſto va tãto mas. Porque buſcar confeſſor ignorante, es buſcar vna guia cierta para el infierno: M.11. pues (como dize el Saluador) ſi vn ciego guia a otro ciego, ambos caen en el hoyo. Y los que eſto no hazen, no carecẽ de grandiſsimo peligro: porque (como dize ſant Chryſoſtomo) no ſe pueden eſcuſar por ignorancia, los que tuuieró aparejo para hallar, ſi tuuierã gana de buſcar: por que ſi la verdad es ſalud y vida de los que la conocen, no es razon que ella buſque a nadie, ſino q̃ ella ſea buſcada de todos.

De los caſos en que la confeſsion es ninguna, y ſe deue iterar. Cap. II.

Y Para q̃ mas claramẽte ſe vea lo que importa cada coſa de las ſuſodichas: ſera biẽ contar aqui ſumariamente los caſos mas comunes en que la confeſsion es ninguna: y aſsi es neceſſario confeſſarſe otra vez. Entre los quales el primero es, quando el penitente mintieſſe en la confeſsion en materia de peccado mortal. El ſegũdo, ſi de propoſito callaſſe algun peccado mortal. Eſto ſe entiende, quando la perſona tenia lo que aſsi callo por peccado mortal: porque ſino lo tenia por tal, y deſpues entiende que lo es, baſta que ſe acuſe deſto, ſin que buelua a repetir la confeſsion. Y aunque la ignorancia fueſſe tal, que no eſcuſaſſe de quando aquello ſe hizo, toda via baſtara para eſcuſar deſta nueua obligacion. El tercero caſo es, ſi auiendo dias que no ſe confeſſo, no examino ſu cõſciencia para auerſe de confeſſar. Porque en eſte caſo el oluido no eſcuſa, ſino acuſa mas al penitente, como arriba ſe declaro. El quarto es, quando el penitente no tiene propoſito de ſalir del peccado en que eſta: como es de la enemiſtad, o deshoneſtidad, o otro qualquier peccado en que viue: o quando no quiere reſtituyr lo que deue. El quinto es, quando eſta deſcomulgado, y no procura primero la abſolucion de la excomunion. El ſexto es, quando el confeſſor es ignorante, no ſiendo letrado el penitente: y auiendo coſas graues que deſlindar en la confeſsiõ. Porque en eſte caſo no puede dexar de auer yerros que tengan neceſsidad de otra cura mejor, como arriba ſe dixo.

Y es de notar, que en qualquiera deſtos caſos en que es neceſſario reiterar la confeſsion, ſi eſto ſe hiziere cõ el meſmo confeſſor, no es neceſſario boluer a dezir todos los peccados que ya diximos, ſi el tiene memoria dellos: ſino baſta dezir, acuſome de todos aquellos peccados, que tal vez os confeſſe: y allende deſto, de tal, o tal culpa, por donde ahora ſoy obligado a yterar eſta confeſsion.

Y porque muchos podran con razon temer, si por ventura aura auido algun defecto de los sobredichos en sus cõfesiones passadas: por esto me parece muy sano consejo, que vna vez en la vida haga el hombre vna confesion general, muy biẽ hecha para barrer cõ ella todas estas negligencias, y de ay adelante mirar por si con mayor cuydado.

¶ Ahora sera bien para socorro de la memoria, que pongamos aqui vn breue Memorial de los peccados: para que por el mas facilmente pueda el penitente examinar su consciencia, y aparejarse para este sacramẽto: que es el primero de los auisos que arriba señalamos. Pero esto sera no desenterrando infinitas maneras de peccados exquisitos (como algunos hazen) sino discurriendo por los mas comunes y ordinarios que suelen acaecer.

Memorial de los peccados.

¶ Acusaciones para el principio de la confesion.

PRimeramente acusese de no venir tan aparejado a este sacramento de la penitencia como deuiera, que es no traer aquel dolor y arrepentimiento de sus peccados, ni aquel proposito tan firme de apartarse dellos, como deuiera traer.

De no traer tan examinada la consciẽcia, y tan pensados sus peccados, como deuiera.

De no auer tenido el dia de la comunion aquel recogimiento que deuiera, assi antes como despues della.

De no auer cumplido tan presto con tanta deuocion la penitencia q̃ le dieró.

De no auer cumplido tan enteramente lo que el confessor le mando. Y aqui sera bien explicar, si en particular le mando restituyr algo, o cumplir algun voto, o apartarse de algun peccado, o de alguna peligrosa ocasiõ del, que no cumpliesse. Esto se deue dezir, porque el cõfessor sepa mejor como se deua auer en esta parte con el penitente.

Despues desto comience a acusarse de los peccados por la orden siguiente.

¶ Primero mandamiento.

Honraras a Dios sobre todas las cosas.

POr quãto (como dize S. Augustin.) Dios es honrado con las tres virtudes Theologales, que son Fe, Esperança y Caridad: aqui conuiene tratar de las obras que contra estas tres virtudes huuieremos hecho. Y conforme a esto se acuse el penitente, primero acerca de la Fe: si dudo en algũ articulo de la Fe: porque el que duda en la Fe, es infiel. *In Ench. c. 3. tom. 3*

Y ya que no dudasse, alomenos si vacilo, o titubeo algun tanto en las cosas della. Esto es venial.

Si se puso a querer escudriñar con curiosidad las cosas de la Fe.

Si cree en sueños, agueros, suertes, o hechizerias, o vso de alguna cosa destas.

Si da credito, o trae consigo nominas supersticiosas, con figuras y nõbres escuros y no conocidos.

Si hizo algunas deuociones para algũ mal fin, o vano: como para q̃ alguien muriesse, &c.

Acerca de la blasphemia, que toca a la Fe, acusese si blasphemo de Dios, o de sus sanctos.

Si se indigno contra Dios, o murmuro, o se quexo del por los trabajos que le da, como si no fuesse justo, o misericordioso, &c.

Si con esta indignacion se desseo la muerte, y la pidio, o dixo a Dios que no le agradecia la vida que le daua, &c.

¶ Acerca de la esperança, mire si en los trabajos y aduersidades que le vienen, tiene aquella confiança en Dios nuestro Señor, que deue tener, acompañada con aquel esfuerço y consolacion que la confiança viua ordinariamẽte trae consigo.

Si por el contrario puso toda su confiãça en las criaturas, y en los fauores, y valias del mundo.

Si desconfio de alcãçar perdon de sus peccados, o emienda de su vida.

Si

Si por el contrario con la confiança del perdon dellos, perseuero en mala vida, o dilato la penitencia para la vejez, o para la hora de la muerte.

¶ Acerca de la caridad, acuseſe ſino amo a Dios ſobre todas las coſas con todo ſu coraçon y anima, como es obligado.

Si todas las buenas obras que haze, las haze por algunos intereſſes, o por algunos reſpectos humanos, mas q̃ por amor de Dios.

Si tiene cuydado cada dia de encomẽdarſe a Dios.

Si le da gracias por los beneficios que dela recebido. Y principalmente por le auer criado, redemido, y hecho Chriſtiano, no Moro, ni herege, &c.

Si ſabe las oraciones de Chriſtiano, y doctrina Chriſtiana.

Si perſigue a los ſieruos de Dios, y a los que ſe confieſſan, o comulgan, o rezan, y ſi eſcarnece, o murmura dellos.

Si ſe puſo en peligro de offender a Dios, haziendo coſa q̃ dudaua ſi era peccado mortal.

mira.

Segundo. No juraras el nombre de Dios en vano.

SI juro mentira, ſabiendo que lo era, o dudando ſi lo era: o no mirando biẽ ſi era verdad lo que juraua.

Si juro prometiendo alguna coſa licita: la qual no cumplio, o no tenia intencion de cumplir quando la juro.

Si juro amenazando a ſus criados, ſin intencion de hazer lo que juraua, tãbien eſto es mortal. Pero ſi deſpues le pareciesſe que era mejor perdonar, y vſar de miſericordia mas que de rigor, no ſera obligado a lo cumplir.

Si juro amenazando a los que no eran ſus criados de hazer coſa que fueſſe peccado mortal, es mortal.

Si juro de no hazer algun bien, como empreſtar, o fiar, o viſitar, o predicar, &c. El qual juramento no obliga como ni el ſiguiente.

Si por el contrario juro de hazer algun mal.

Aqui tambien ſe acuſe de los juramentos de maldiciones: que ſon muy comunes, aſsi como, tal, o tal coſa me venga, o me acontezca: ſi por ventura a caydo en ellos.

Si fue cauſa de alguno jurar falſo, o de no cumplir el jurameto licito que juro.

Si tiene por coſtumbre jurar a menudo: lo qual es coſa muy peligroſa, por el peligro en que viue de jurar algunas vezes mentira.

Si dexa de reprehẽder ſus hijos, o criados, quando les vee jurar muchas vezes.

¶ Acerca de los votos, ſi quebranto algũ voto, o ſi dilato mucho el cumplimiento del.

Si hizo voto de hazer algun mal, o de no hazer algun bien, ninguno de los quales votos obliga.

Y mire bien ſi le comutaren algun voto que ſea con gran prudencia.

mira

Tercero. Sanctificaras las fieſtas.

SI quebranto las fieſtas, haziendo, o mandando hazer obras ſeruiles en ellas, ſino fueſſe poca coſa.

Si dexo de oyr miſſa entera en los tales dias ſin cauſa legitima.

Si eſta en la Miſſa y en los officios y lugares ſagrados, con aquella deuocion y reuerencia que deue: o ſi eſta alli mirando, o hablando, o riendo, o murmurando como no deue.

Si no procuro que ſus eſclauos, criados e hijos la oyeſſen.

Si gaſto todo el dia de la fieſta en juegos y vanidades.

Si fue negligente en oyr los ſermones.

Si eſtando deſcomulgado aſsiſtio a los officios diuinos, o recibio algun ſacramento.

mira

Quarto. Honraras padre y madre.

EN eſte mandamiento ſe trata lo primero del cuydado que tienen los hijos de ſus padres, y los padres de ſus hijos. Lo ſegundo, del q̃ tienen los ſieruos

de

de sus señores, y los señores de sus siervos. Lo tercero, del que tienen los prelados de sus subditos, y los subditos de sus prelados. Lo quarto, del que tiene la muger de su marido, y el marido de su muger. Lo quinto, del que tiené los yernos para con sus suegros, y los suegros para con sus yernos. Porque todo esto va casi por vna mesma regla. Y aqui tãbien conuiene examinar como se a auido el hombre con los ancianos y con los bienhechores.

Pues conforme a esto examine primeramente el hijo si desprecio, o desacato, o maldixo a sus padres.

Si los desobedecio en cosas justas.

Si no los socorrio en sus necesidades.

Si se deshonro, o affrento de sus parientes por ser baxos, o pobres.

Si no cumplio los testamentos de sus padres.

Si les desseo la muerte por heredarlos.

¶ Tambien miren los padres si tienen cuydado de sus hijos, conuiene saber, de les enseñar las oraciones y doctrina Christiana.

Itẽ de los reprehéder y castigar, quando hazen lo que no deuen, o andã en malas compañias.

Item de los ocupar en alguna cosa, porque no anden ociosos y vagabundos.

Si los tratan con sobrado regalo, y los crian en sus voluntades, dexando los cũplir todos sus apetitos.

Lo mesmo han de mirar los señores para cõ sus criados y esclauos por la mesma orden.

Y allende desto miren si los proueen competentemente de lo necessario.

Item si tienen cuydado de los curar y sacramentar en sus enfermedades.

Item si los dexan estar amancebados, o en otro peccado mortal, pudiendolos remediar.

¶ Entre suegros y yernos, o nueras se mire si ay passiones, o malas palabras, o desearse las muertes por herencias, &c.

¶ Entre casados, mire el marido si trata mal a su muger de palabra, o de obra, o no la prouee de lo que es necessario.

Item si la muger trata mal a su marido, desobedeciendole, injuriandole, o dandole motiuo para perder la paciencia, y poner la boca en Dios.

Item si es celoso sin auer causa para serlo.

¶ El subdito mire si desobedecio a sus mayores, o a las leyes, o mandamientos puestos por ellos.

Si los desprecio en su coraçon.

Si murmuro y se quexo dellos.

Si juzgo temerariamente sus cosas a mal fin, diziendo que las hazen por passió, o por interesse, o por otros respectos humanos.

Si desacato por palabra, o obra, las personas constituydas en dignidad.

¶ Si desprecio, o no honro los viejos, o si escarnecio, o hizo burla dellos.

Si fue ingrato a sus bienhechores, oluidandose de sus beneficios, o (lo que peor es) dandoles mal por bien.

mire.

Quinto. No mataras.

QVanto al anima, mire primeramẽte si mato espiritualmente a su proximo, incitandole, o dandole cõsejo, o ocasion para peccar mortalmẽte, que es peccado de escandalo.

Si le acompaño, o dio fauor, o ayuda para algun maleficio.

¶ Quanto al cuerpo, si mato, o procuro, o desseo la muerte a su proximo, o se la pidio a Dios.

Si tuuo odio formado contra alguno, desseando tomar del vengança: y quanto duraria en este odio.

Si tiene quitada la habla a alguno con escandalo de los proximos.

Si anda en vandos, o los fauorece.

Si amenazo a otro (q̃ no fuesse su criado) con malas palabras.

Si no quiso perdonar (alomenos en el fuero de la cõsciencia) a quien humilmẽte le pidio perdon.

Si auiendo offendido a otro por palabra,

bra,o por obra no le quiso pedir perdon, por si,o por tercera persona, o no satisfizo bastantemente per la offensa hecha.

Sexto. No fornicaras.

DAdo que en todos los peccados se pueda pecar por pensamiẽto, por palabra,o por obra,pero en este mas expressamente suele acaecer esto que en qualquier otro.

Y de qualquier manera destas tres que se peque,se ha de declarar la calidad y circunstancia de la persona con quien peccamos,como arriba se declaro.

¶ Pues segun esta orden acerca de los pẽsamientos acuse se si fue negligente en resistir con presteza a los pẽsamientos deshonestos.

Si consintio en ellos, desseando poner los por obra,si pudiera.

Si se deleyto morosamente en ellos, viendo lo que hazia.

¶ Acerca de las palabras, si hablo palabras torpes y deshonestas, deleytandose en las tales platicas.

Si por palabra,o por escripto, o por tercera persona solicito a peccar.

¶ Acerca de las obras, si pecco en este peccado por obra consumada.

Si pecco por obras no consumadas, como son tocamientos deshonestos con figo,o con segunda persona.

Si cayo,o procuro alguna polució voluntariamente: o si cayo en ella entre sueños. De lo qual se ha de juzgar segun la causa precedente,y segun el pesar, o plazer siguiente.

Si hizo cosas para prouocar a otros a este peccado: como es, affeytarse, vestirse,ponerse en lugares,o ventanas para ser vista,o cosa semejante.

Si por dadiuas, o promessas falsas, o verdaderas, o por otros algunos medios, procuro violar la castidad agena.

Si no se quiso apartar de las ocasiones deste peccado: como son compañias, o conuersaciones peligrosas, o cohabitacion de las puertas adentro, que es la mayor de todas las ocasiones.

Si lee por libros deshonestos, que le puedan prouocar a mal.

Si no se armo cõ ayunos, o oraciones, o sacramẽtos,o otros remedios espirituales,quãdo se vio muy tẽtado deste vicio.

Casados.

¶ Entre los casados, si pagan vno a otro el debito de la justicia matrimonial.

Si por alguna via procuran impedir el fructo de la generacion.

Si guardan la orden y vso natural.

Si ay alguna polucion fuera del.

Si conocio parienta de su muger dentro de los grados prohibidos, es impedimento que dirime el matrimonio, si esto acõteciesse antes: pero si fue despues, no puede pedir la deuda del matrimonio sin dispensacion del prelado.

Septimo. No hurtaras. mira

SI tomo alguna cosa agena por engaño,rapina,vsura,o simonia.

Si retiene alguna cosa agena contra voluntad de su dueño, y no se la restituye. Y no basta tener proposito de restituyr adelante, si con effecto no restituye luego, aunque sea cortando por alguna cosa de las que pertenecen a la decencia de su estado: mayormente quando el acreedor padece graue daño.

Si retiene la paga de sus criados, o trabajadores, o mercaderes contra volũtad dellos.

Si no restituye alguna cosa q̃ hallasse, o viniesse a sus manos, sin saber cuya era.

¶ Si comprando, o vendiendo hizo algũ engaño, o en la mercaderia, o en el precio, o en el peso, o medida.

Si compro de quien no podia vender, como son esclauos,o menores,&c.

Assi mesmo si tomo dellos alguna cosa que no podian dar.

Si por sola razon de vender fiado, vendio la cosa por mas del justo precio, no auiẽdo otra causa legitima para ello a juyzio del prudente confessor.

Si trata en compañia de otro a perdi-

da,o

daño ganancia, pero saluo siempre el principal.

Si en el juego hizo engaños y gano cõ ellos.

Si jugo cantidad excessiua a su estado.

Si jugo con menores, lo que ellos no podian jugar.

Si en el juego juro, o peleo, o dixo malas palabras, &c.

Si hizo bien y fielmente el officio de que tenia salario, ora sea trabajador, o depositario, o mayordomo, o guarda, o official de algun señor: porque este tal sera obligado a los daños que nacieron de su descuydo.

Si el que ha de distribuyr officios publicos, o beneficios, o algunas otras cosas es acceptador de personas, dandolas por respectos humanos, y no conforme a las leyes de la justicia distributiua.

Si por su voto se dio algũ officio, o beneficio a personas indignas.

Si no pago los diezmos a la Iglesia.

Octauo, No leuantaras falso testimonio.

ESte mandamiento tiene dos grãdes ramos. En vno está los peccados que se hazẽ en los juyzios por parte del juez, y de los procuradores, y de los testigos, y del actor, y el reo. En el otro ramo entran las infamias, detractiones, murmuraciones, escarnios, juyzios temerarios, sospechas, mentiras, y lisonjas.

Quanto a la primera parte considere el penitente si es juez, o procurador, o testigo, &c. y conforme a esto se accuse de lo que toca a su officio.

Quanto al segundo ramo, primeramẽte mire si leuanto algũ falso testimonio.

Si la muger con zelos, o con ira pone nota roca en otra, diziendo que es mala muger, o induzidora para obras deshonestas, o hechizera, o ladrona, quãdo le falta alguna cosa de su casa. Porque esto tambien es falso testimonio, quando se dize con poco fundamento.

Si dixo mal de alguno con mala volũtad y con intencion de le hazer mal, que se llama detraction.

Si dixo de alguno delicto graue y secreto, con que la persona quedasse infamada, aunque no lo diga con intencion de le hazer mal. Y dado caso que sea verdad lo que dize, toda via esta obligado a restituyr la fama que quito.

Si oyo de buena gana al que detraya de su proximo, o le ayudo a esso.

Si dixo el mal que de otro auia oydo con liuiandad.

Si no defendio la fama del proximo, quando le infamauan: sabiendo que era innocente.

Si murmuro de vidas agenas.

Si escarnecio, o mofo de los defectos naturales, o morales de sus proximos.

Si juzgo temerariamente los dichos o hechos del proximo: echando a mala parte lo que se podia hazer a buena.

Y si (lo que peor es) dixo a otros por cosa cierta, lo que el juzgo en su coraçon.

Si es sospechoso, tomando occasion de qualquier cosa liuiana para sospechar mal.

Si sembro discordias entre los proximos, reboluiendo vnos con otros, diziendo las culpas de vnos contra los otros, de donde se suelen seguir grandes odios.

Si dixo alguna mentira en perjuyzio, o en prouecho del proximo, o de otra alguna manera.

Si con informacion falsa alcanço lo q̃ por derecho no podia.

Si descubrio el secreto, que le fue encomendado.

Si abrio cartas agenas.

¶ Nono y decimo mandamiento, quedan preguntados en el sexto y septimo mandamiento arriba tratados.

De los siete peccados capitales.

¶ *De la Soberuia.*

SOberuia es appetito desordenado de la propria excelencia. Es peccado d̃ q̃ muchos otros procedẽ: entre los quales son los principales, Vanagloria, Ambicion, Presumpcion, Iactancia, y Hypocrisia

criſia. Pues conforme a eſto ſe podra acuſar de cada vna deſtas eſpecies, por la forma ſiguiente.

¶ Acerca de la vana gloria, mire ſi ſe glorio en coſas malas, como en ſe auer vengado, o apaleado a otro, o deshonrado lo, &c.

Si ſe glorio en coſas vanas e indignas de gloria, como la hermoſura de roſtro, gentileza de cuerpo, atauios de la perſona, acompañamientos de criados, riquezas, linage, o otras coſas ſemejantes, que ſon de poca ſubſtancia.

Si ſe glorio vanamente en coſas buenas y dignas de gloria: como ſon, virtud, ſabiduria, prudencia, auiendo de dar la gloria deſtas coſas a Dios.

Si ſe glorio en liſonjas, o loores humanos, tomando en ellos contentamiento demaſiado, y no dando a Dios la gloria de todo.

¶ Acerca de la Ambicion, ſi es ambicioſo y deſſeoſo de honra y gloria demaſiadamente: y haze lo que no deue por ella.

Si es tan temeroſo de ignominia, o infamia, o de ſer mal quiſto, que por huyr deſtos inconuenientes, haze lo que no deue, o dexa de hazer lo que deue.

Si por miedo de lo que podrian dezir, dexa de hazer algunas coſas buenas, como es confeſſar, comulgar, yr a miſſa, tratar con buenos, &c.

¶ Acerca de la preſumpcion, ſi preſume vanamente de lo que no es, teniendoſe por mas virtuoſo, letrado, prudente, y noble de lo que es.

Si preſume mucho de lo que es, y no dando dello la gloria a Dios.

Si confia mucho en ſu proprio parecer, ſaber y virtud.

Si por eſta cauſa no recibe conſejo, o correction, o caſtigo de otro.

Si por la meſma cauſa defiende ſus culpas manifieſtas, buſcando eſcuſas en los peccados.

Si por no quedar vencido, porfia contra lo que entiende ſer verdad y razon.

Si ha deſpreciado a otros, y tenidolos en poco, diziendo algunas palabras en deſprecio dellos.

Si con eſta preſumpcion rio, y eſcarneſcio de las ignorancias, o faltas agenas.

¶ Acerca de la Hypocriſia, ſi procuro de parecer lo que no es, o mas ſanto de lo que es, para ganar vanamente honra de bueno entre los hombres.

¶ Acerca de la Iactancia, ſi ſe jacto, o alabo a ſi, o a ſus coſas vanamente.

Si ſe loo de algun peccado que hizieſſe, como es auer deshõrado alguna muger, o de auer injuriado y maltratado a otro.

Si ſe alabo de lo que no hizo, mayormente ſiendo peccado, por parecer hombre de valor, o ſer tenido en mas.

Segundo, Auaricia.

SI es auaro, y eſcaſſo, o atheſoro ſin cauſa razonable.

Si por el contrario es prodigo y deſperdiciador.

Si gaſta mas de lo q̃ tiene, por lo qual viene a ponerſe en neceſsidad, y faltar en las obligaciones de ſu caſa: y no proueer a ſus criados y hijas, o a meterlas monjas por fuerça.

Si tiene grande y deſordenada afficion al dinero: por donde ſe oluida de Dios, y de las coſas de ſu anima, por ſeruir deſordenadamente a las coſas de la hazienda.

Si deſſeo la muerte a algũo, por alguna herencia, o prouecho que del eſperaua.

Tercero, Luxuria.

Deſta ſe dixo ya en el ſexto mandamiẽto.

Quarto, Ira.

ACerca de la Ira, mire primeramente, ſi conſigo meſmo tuuo ira, deſſeando, o pidiendoſe la muerte.

Si con ira y rabia puſo las manos en ſi meſmo.

Si ſe offrecio al demonio, o echo maldiciones, o plagas ſobre ſi.

¶ Para con ſu proximo, ſi tuuo ira, o indignacion contra ſu proximo ſin cauſa.

Si le dixo palabras de ira y deſentonadas.

Si le dixo palabras injurioſas, como ladron, borracho, necio, &c. no ſiendo ſu criado,

criado,o eſclauo,es mortal.

Si le dixo con ira las faltas, o culpas en que auia caydo,por le affrentar.

Si cõ la meſma ira dixo las meſmas palabras, o deſcubrio las meſmas culpas en auſencia de la perſona.

Si echo maldiciones, o offrecio a los demonios las criaturas de Dios, o pidio peticiones contra ellas, hora ſea ſus criados,hora no,aunque ſea differente la vna culpa de la otra.

Si es porfiado, y colerico, renzilloſo,o deſentonado en ſus palabras y porfias.

Si puſo por obra la ira del coraçon, poniendo las manos en otro.

Quinto, Gula.

SI quebro los ayunos de la Igleſia.

Si comio carne en dias vedados, ſin cauſa ſufficiente.

Si comio tan exceſsiuamente, o tales manjares,que hizieſſe daño a la ſalud.

Si come, o beue mucho, o muchas vezes,o con mucha goloſina y apetito.

Si es muy amigo de manjares precioſos, y curioſamẽte aparejados, y gaſta en eſto largo.

Sexto, Imbidia.

SI deliberadamẽte tuuo peſar del bien ageno,o de que otro le lleuaſſe la ventaja: como ſi es corteſano, de q̃ otro priue mas que el,o ſea primero,o mejor deſpachado que el,&c.

Si ſe alegro del mal de ſu proximo, o de le ver caydo de ſu honra.

Si dixo mal del, por deshazer en ſu perſona y fama, y hazer la ſuya propria a coſta agena.

Si deſcubrio alguna falta encubierta del: para que publicados ſus defectos,no ſea tan eſtimado.

Si por eſta cauſa le peſo quando oyo dezir bien del.

Septimo, Accidia.

SI por pereza dexo de hazer buenas obras, como es oyr Miſſa, rezar, mayormente quãdo erã coſas de obligació.

Si haze las obras de Dios friamente, y con tibieza y negligencia.

Si es inconſtante en deſiſtir de los buenos propoſitos que propone, y dexar ſus deuociones y ſantos exercicios por qualquier ocaſion.

Si los anda dilatando de dia en dia:

Si duerme mas de lo neceſſario.

Si gaſta mal ſu tiempo en penſamientos derramados,palabras ocioſas,y obras infructuoſas.

Si con las aduerſidades y trabajos ſe entriſtece demaſiadamente.

Si por el contrario ſe leuanta, y enſoberuece demaſiadamente con las proſperidades, fauores, y buenos ſucceſſos, no dando por eſſo la gloria a Dios.

De las obras de miſericordia.

ACerca deſtas ſe acuſe primeramente, ſi fue negligente en las obras de miſericordia eſpirituales: eſpecialmente en dexar de aconſejar,o auiſar,o reprehẽder a las perſonas a que pudiera aprouechar con algo deſto: mayormẽte a las que el tenia obligacion.

Si quando eſto hizo,lo hizo con tanta ira, y tan poca moderacion, que hizieſſe mas daño que prouecho.

Si ſe compadece de tantas calamidades y heregias y males, como ay oy en el mundo: y ſi ruega a Dios por ellos.

¶ Acerca de las obras de miſericordia corporales, mire ſi ayuda a ſus proximos en ſus trabajos y neceſsidades: y ſi haze lymoſna a los pobres conforme a ſu poſſibilidad.

Si ſe enfada con ellos, o murmura dellos, o les da malas reſpueſtas, como importunado dellos,o haze burla dellos.

De otras accuſaciones mas particulares.

DEſpues deſtas acuſaciones, que ſon comunes a todo genero de perſonas, ay otras eſpeciales, que pertenecen a tales, o tales maneras de eſtados, o perſonas, como ſon Obiſpos, curas de almas, clerigos, religioſos, mercaderes, medicos, procuradores, juezes, teſtigos, ſeñores de vaſſallos, padres de familias, y otras ſemejantes: las quales ſe deuen acuſar deſpues deſtas acuſaciones

generales de lo que toca a las obligaciones de ſus eſtados y officios. Y aſsi los prelados y curas de almas ſe deuen acuſar de la falta de reſidencia, y cuydado que tienen de apacentar ſus ouejas con doctrina, exemplo, y oracion.

Los clerigos, de ſu rezar y celebrar.

Los religioſos, de ſus votos, y de las obligaciones de ſu orden.

Los juezes, ſi por reſpectos humanos, o ſobornos torcieron la juſticia, o la dilataron, &c.

Los procuradores, ſi defendieron cauſas injuſtas, o procuraron dilatarlas, o no puſieron diligencia en eſtudiarlas.

Los reos, o actores, ſi traen demandas injuſtas, o procuran dilatarlas contra juſticia, o eſconden, o rompen eſcripturas que la declaran, o peruierten los officiales con ſobosnos, fauores, o adherencias.

Los teſtigos, ſi juran llanamẽte la verdad y ſin cautelas y calumnias, &c.

Los mercaderes ſe acuſen de los tratos ilicitos en que tratã, y de las compras y ventas injuſtas, &c. Y aſsi todos los demas, cada vno en ſu eſtado.

Auiſos generales para conocer qual ſea peccado mortal, y qual venial.

EN todas eſtas maneras de peccados, que aqui ſe han apũtado, conuenia declarar lo que era peccado mortal, y lo que venial: pues nos conſta que el peccado mortal ſomos obligados a confeſſar de neceſsidad, mas no el venial, ſino por voluntad. Mas porque eſto no ſe puede bien declarar en pocas palabras, baſtara por ahora dar algun auiſo general para eſto, remitiendo lo de mas al juyzio del prudẽte confeſſor.

Pues para conocer qual ſea peccado mortal, y qual venial, ſe ſuelen poner las dos reglas ſiguientes. La primera y muy general es, que todo aquello que es contra caridad, es peccado mortal: y por caridad entendemos amor de Dios, y del proximo. Pues ſegun eſto todo lo que fuere contra la honra de Dios, o bien del proximo en materia graue, ſera peccado mortal: como es hazerle daño en ſu honra, o en ſu hazieda, o en coſa ſemejante. Porq̃ eſto apaga la charidad, en la qual conſiſte la vida eſpiritual del anima. Y por eſſo cõ razon ſe llama peccado mortal, porque quita la vida eſpiritual. Mas lo que no es contra caridad, ſino fuera della, es peccado venial: como ſon palabras ocioſas, q̃ a nadie hazen daño, o alguna vanagloria, o ira, o pereza, o gula, que es comer mas de lo neceſſario, o coſa ſemejante.

La ſegunda regla mas eſpecial, es, que todo lo que es contra alguno de los preceptos de Dios, o de ſu Igleſia, es peccado mortal. Como lo que ſe haze contra el precepto que dize: No hurtaras, o, No fornicaras, &c. o contra el mandamiento de la Igleſia, que manda pagar diezmos, o cõfeſſarſe vna vez en el año, y comulgar por Paſcua, &c.

Mas aqui es mucho de notar, q̃ lo q̃ de ſu naturaleza es peccado mortal, puede ſer venial por vna de dos vias. ſ. o por ſer la coſa poca, como quiẽ hurtaſſe vn razimo de vuas, o coſa ſemejante: o por ſer la obra imperfecta, por faltarle entero conſentimiento, y deliberacion: como puede acõtecer en los malos pẽſamiẽtos, no cõſentidos, pero mal reſiſtidos: dõde lo que de ſuyo era peccado mortal, por la imperfection de la obra, no es mas que venial.

Tambien aqui ſe deue conſiderar que ay tres maneras de preceptos: vnos ſon negatiuos (como, no mataras, &c.) los quales obligã ſiempre, y por ſiempre, que es por todo tiempo. Otros ay affirmatiuos, como dar lymoſnas, tener contricion de los peccados, amar a Dios: y eſtos obligan ſiempre, mas no por ſiempre, ſino en tiempo de neceſsidad: porque entonces corre ſu obligacion. Otros ſon compueſtos de entrambos. ſ. affirmatiuos y negatiuos: como es el reſtituyr lo ageno. Porque eſte manda reſtituyr, y mãda no tener lo ageno: y eſtos tales mãdamientos obligan de ambas maneras, ſiem-

ſiempre y por ſiempre. Y por eſto no baſta que el que deue, tenga propoſito de reſtituyr adelante: ſino es neceſſario que luego reſtituya: porque no tenga lo ageno contra voluntad de ſu dueño, lo qual es mandamiẽto negatiuo, que obliga (como diximos) ſiempre y por ſiempre. Y el q̃ deſta manera tiene lo ageno, mire por ſi, y reſtituya lo, como eſta declarado.

De la tercera parte de la penitencia, que es la ſatisfaction. Cap. I.

DEſpues de la contricion y confeſſion, ſigueſe la ſatisfaction: que es la tercera parte de la penitencia: a la qual pertenece ſatisfazer a la hõra de nueſtro Señor, por las offenſas hechas contra el: tomando juſta vengança de quien aſsi le offendio. La razon deſto tratamos en otra parte, hablando del ayuno: la qual repetimos aqui: pues eſte es tambien ſu proprio lugar. Para cuyo entendimiento es de ſaber, que aſsi como el que quebrãta las leyes de la Republica, eſta obligado a las penas pueſtas contra los quebrantadores dellas: aſsi tambien el que quebranta las leyes de Dios, eſta obligado a cierta manera de penas, que tiene para eſto taſſadas y ſeñaladas la juſticia de Dios.

Eſtas penas forçadamente ſe han de pagar en eſta vida, o en la otra: eſto es, o en el infierno, o en el purgatorio, o en eſte mundo. En el infierno pagan ſe con pena eterna: en el purgatorio no ſe pagan con pena eterna: mas pagan ſe con vna pena tan rezia y tan intenſa, que (como dize Sant Auguſtin) ninguna pena ay en eſte mundo, que ſe pueda comparar con ella, aunque entren en eſta cuenta todas las penas y tormentos de los martyres, que fueron los mayores del mundo. Pues deſta tan grande y tan temeroſa pena nos redimen los ayunos y aſperezas corporales, aunque ſean ſin comparacion menores: porque como Dios en eſtas coſas no mira tanto a la grandeza del trabajo, quanto a la voluntad del ſacrificio: porque lo que en eſte mundo ſe padece, es voluntario, y lo otro neceſſario: de aqui es, que vna pena voluntaria deſta vida ſin comparacion vale mas, y ſatisfaze mas, que muchas neceſſarias de la otra.

Mas direys, padre, pues el ſacramento de la penitencia no vale para eſſo, como vale el baptiſmo, que lo quita todo abſoluiendo al hombre de culpa y de pena? A eſto ſe reſponde, que ay grande differencia entre el vn ſacramento y el otro: porque el ſacramento del Baptiſmo es vna eſpiritual regeneracion y nacimiento del hombre interior. Por donde aſsi como vna coſa que nace de nueuo, dexa luego de ſer lo que era, y recibe otro nueuo ſer, ſin quedar alli nada de lo que antes era: como quando de vna ſimiente nace vn arbol, la ſimiente dexa de ſer, y el arbol recibe nueuo ſer: aſsi quando vn hombre eſpiritualmente nace, luego dexa de ſer aquel hombre viejo que antes era (que era hijo de perdicion, y de ira) y comiença a ſer otro hombre nueuo, que es hijo de gracia, y aſsi libre de culpa, y de pena. Mas el ſacramento de la penitencia no libra de los peccados paſſados como regeneracion, ſino como medicina: la qual vnas vezes ſana perfectamente, y otras no; ſino dexando algunas reliquias de la enfermedad paſſada, que deſpues a la larga con buen regimiento ſe han de gaſtar. Deſta manera la penitencia vnas vezes ſana perfectamente, librando al hombre de culpa y de pena, quando en ella interuiniere alguna perfectiſsima contricion (como fue la de la Magdalena y otras tales) mas otras vezes (quando la contricion no es tan perfecta) aunque quita toda la culpa, no quita toda la pena: y eſta que queda, ſe ha de purgar, o en eſta vida, o en la otra. Deſto tenemos exemplo aun en las coſas humanas. Porque ſi vn cauallero comete vn delicto contra el Rey, por el qual merecia pena de

muerte: puede el hazerle deſpues tã gran des ſeruicios, que merezca la gracia del Rey, y perdon general de toda eſta pena: y puede los tambien hazer tales, que no merezca tanto, ſino algo menos: conuiene ſaber, la gracia del Rey, y commutacion de la pena de muerte en algun deſtierro temporal. Aſsi leemos que lo hizo el Rey Dauid cõ ſu hijo Abſalon. Porque auiendo eſte muerto a ſu hermano Amon: y eſtando tan juſtamẽte el padre indignado contra el, deſpues de tres años de auſencia, le perdono la culpa paſſada: mas con tal condicion, que no entraſſe en ſu palacio real, ni parecieſſe delante del. Pues deſta manera, quando la contricion del penitente no es tan conſumada y perfecta, perdona Dios al hombre por virtud del Sacramento la culpa, y tambien la pena eterna, que por ella merecia, y parte de la temporal: pero no quiere que luego entre eſte tal en ſu palacio celeſtial, y vea ſu cara, haſta que eſte purgado en eſta vida, o en la otra. Deſta manera ſe huuo el meſmo Dios con el meſmo Dauid: a quien (por razon de ſu confeſsiõ y arrepentimiento) perdono la culpa del adulterio en que auia caydo, y reſtituyo en ſu amiſtad y gracia: la qual auia perdido: mas deſpues deſto le embio grãdes açotes y calamidades por el peccado perdonado.

3. *Reg.* 14
2. *Reg.* 3.
2. *Reg.* 12.
Pſal. 50.
2. *Reg.* 24

Num. 20. Mas que peccado huuo en el mundo mas perdonado, que el de Moyſen y Aaron, en las aguas de la contradiction? Y cõ todo eſto, perdonado el peccado, quedo ſiempre viua la pena que la diuina juſticia ſentencio contra el, que fue priuar a aquellos dos tan ſantos varones de la entrada en la tierra de promiſsion.

Pues aſsi acaece por la mayor parte en eſte Sacramento: donde por virtud de la paſsion de Chriſto (que en el obra) ſe perdona la culpa, y ſe alcança la diuina gracia: pero queda el hombre obligado por la imperfection de ſu contricion a ciertos grados de pena, ſegun las taſſas de la diuina juſticia.

Y como aya muchas maneras de obras virtuoſas que ayuden al deſcargo deſta pena, ſeñaladamente ſiruen para eſto las que ſon mas penoſas, y trabajoſas a nueſtra carne. Porque (como dize S. Gregorio) pues la carne cõ ſus apetitos y deleytes nos traxo a la culpa, ella meſma afligida y açotada es razon que nos deſcargue della. Y pues por dar contentamiento a ella, deſcontentamos a Dios, la razõ pide que deſcontentemos y affligamos a ella para aplacar a Dios.

Del origen y cauſa de la ſatisfaction. *Cap. II.*

VIſta ya la neceſsidad que tenemos de la ſatisfaction, veamos ahora el origen y principio della: para que por aqui entendamos mejor qual deua ella de ſer. Pues para eſto deuemos acordarnos de lo que al principio deſte tratado diximos, cõuiene ſaber, que la verdadera penitencia, y la gracia de la conuerſion del peccador, era la mayor gracia y miſericordia que ſe podia hazer en eſta vida. Porque aunque ſea mayor coſa la gloria que la gracia (pues la vna es gracia comẽçada, y la otra gracia conſumada) pero mayor gracia es ſacar Dios a vn hombre de peccado, y ponerlo en eſtado de gracia, que deſpues de pueſto en gracia darle la gloria.

Y de mas deſto aſsi como el baptiſmo (que es la puerta de los ſacramentos, y principio de la regeneraciõ del hombre) trae conſigo (quanto es de ſu parte) todas las virtudes y dones del Eſpiritu ſanto, juntamente con la gracia de quien todos eſtos bienes proceden: aſsi tambien la verdadera penitencia (que es el principio de nueſtra reſurrection) trae tambien cõſigo todos eſtos dones y theſoros, y ſeñaladamente trae vna nueua luz y conocimiento de las coſas eſpirituales y diuinas: para las quales eſtaua el hombre antes quaſi ciego, como quien eſtaua en la region de las tinieblas y ſombra de muerte, y trae vna nueua caridad y amor

de

de Dios, que es la forma de la verdadera penitencia, y de todas las virtudes: y la que causa en nuestra anima admirables affectos y sentimientos pertenecientes a esta virtud. Porque como el amor natural es principio de todos los otros affectos y passiones naturales: assi el amor sobrenatural de Dios, lo es de todos los affectos y sentimiétos espirituales, y tanto mas quanto el fuere mayor. Y assi como son differentes las gracias de las conuersiones, en vnos mayores (como fue la de S. Augustin y san Pablo, y otros muchos) y en otros menores, como suelen ser por la mayor parte las ordinarias y quotidianas: assi tambien son mayores, o menores los affectos y mouimiétos interiores que causa esta virtud.

Pues esta virtud causa en el anima vn tan grande arrepentimiento y descontétamiento, por auer offendido a Dios, que quisiera el hombre auer antes padecido mil maneras de tormentos, que auer offendido a tal Señor. Causa tãbien vn grãde temor de la diuina magestad: a la qual vee que desacato, y prouoco a ira có tantas offensas: por las quales conoce auer incurrido en la indignacion de su furor. Causa tambié vna grandissima verguença de parecer ante su diuina presencia: como la que tendria vna muger que huuiesse errado a su marido, quando despues de perdonada, la recibiesse en su casa: qual era la que tenia aquel Publicano del Euangelio, que no osaua leuantar los ojos al cielo de pura verguença y confusion. Causa tambien vn grandissimo desseo de satisfazer a Dios con deuida penitencia, por la offensa que le hizo, y grandissimo desseo de tomar vengança de quien le fue ocasió desta offensa, que fue su propria carne. Porque quando considera que esta fue la que con sus apetitos y halagos le hizo estéder los braços al desordenado amor de las criaturas, y apartarse del amor y obediencia de su legitimo Esposo y Señor, embrauecese en tanta manera contra ella, que la querria despedaçar y martyrizar, como a causadora de todo su mal.

Luc. 18.

Y para mejor entenderse todo esto, imagina lo que haria vna donzella castissima, si despues de desposada en ausencia con vn hombre noble y principal, alguna mala hembra la engañasse, haziédole creer que otro que aquel era su esposo, y assi ella creyendo todo esto, se entregasse a el, y lo tratasse como a tal. Dime pues, la que este engaño huuiesse padecido, y viesse que aquella mala hembra fue la q̃ assi la engaño y deshonro, que haria? que diria? y que corage tomaria contra ella? Sin duda le pareceria poco beuer la sangre de quien assi la huuiesse deshonrado. Puesto caso que esto no dexe de ser peccado. Pues el anima a quié Dios a abierto los ojos, y dado vna particular y nueua luz: con la qual tan perfectamente conoce que el era su verdadero y legitimo esposo, y el vltimo fin para quien auia sido criada: y por otra parte vee que por engaño desta tan mala hembra (que es su propria carne) vino a estender los braços de su amor a las criaturas, abraçandolas con aquel amor, que a solo el se deue: quando vee que la causa deste adulterio, fue su carne, como ha de tener paciencia con ella? como no la ha de affligir y maltratar, y tomar vengança de quien tanto mal le hizo? Pues de aqui nacen los excessos que suelen hazer algunos penitentes al principio de su conuersion: a los quales no podeys quitar de las manos la disciplina, ni el cilicio, ni el ayuno, ni otras semejantes asperezas, con que muchas vezes vienen a hazer grandes excessos, y estragar la salud, sino procuran tener en esto mucha cuenta y discrecion.

Tal era el espiritu de penitencia, que declara el Santo Iob en aquellas palabras, que dize: Peque: que quieres que te haga, o guardador de los hombres? Como si mas claramente dixera, segun expone Sant Augustin: Yo confiesso Señor mi peccado: y es tan grande la pena que por esto tengo, que ninguna pena *Iob. 7.*

rehuſare de padecer por el. Mira tu Señor que quieres que haga, que aparejado eſtoy para todo lo que quiſieres hazer de mi. No tengo otra coſa que offrecer, ſino vn coraçon diſpueſto para todo lo que tu mandares hazer. Si mandares que arda en viuas llamas, o que eſte mi cuerpo ſea deſpedaçado, o que padezca otro qualquier tormento (por grãde que ſea) coraçon tengo aparejado para ello. Aqui me offrezco atado de pies y manos, y derribado a tus pies, no huyo, no apelo de tu ſentencia, no declino jurisdicion, no pongo eſcuſas, ni ſuplico que me deſcargues de las penas, ſino que me ſentencies a tu voluntad. Sey tu el cuchillo, yo ſere la carne, corta Señor mio por donde quiſieres, con tal que me perdones las culpas que cometi.

Deſta manera tambiẽ ſe affligia el ſanto Rey Dauid, quando en vn Pſalmo de ſu penitencia, dezia: Affligido eſtoy y humillado, y doy bramidos de lo intimo de mi coraçon: Señor delante de vos eſta mi deſſeo, y mi gemido no es a vos eſcondido. Mi coraçõ ſe ha turbado, y mis fuerças an desfallecido, y ya me falta la lumbre de los ojos. Deſta manera ſe affligia eſte ſanto penitente: y aſsi ſe auian tambien de affligir y humillar, y caſtigar los que a tal Señor offendieron. Porque (como dize vn Doctor) el anima que contra la voluntad de Dios, deſamparado el Criador, ſe deleyto deſordenadamente en la criatura, juſto es que purgue y pague con trabajos voluntarios el deleyte voluntario con que ſe cego. Y pues a la culpa naturalmente ſe deue pena (con la qual ſe corrige y ordena la culpa) juſto es que abrace y procure las penas quien oſo cometer tantas culpas. Y pues el hombre peccando deſamparo el ſummo bien, y lo troco por vna viliſsima criatura (que es grandiſsima injuria, y menoſprecio de aquella ſoberana mageſtad) juſto es que ſe humille, y deſprecie, y abaxe voluntariamente haſta el poluo de la tierra, quiẽ aſsi menoſprecio tan gran Señor.

Pſal.37.

Deſta manera pues trabajã por ſatisfazer a Dios, aquellos a quien el abrio los ojos con eſta lumbre del cielo: cõ la qual conociendo la immenſidad y grandeza de la diuina bondad, en ella conocen la grandeza de ſu humildad, y conforme a eſto le deſſean ſatisfazer. Para cuya confirmacion, y juntamente para exemplo y confuſion de la tibieza de nueſtros tiempos, me parecio poner aqui vn pedaço de hiſtoria del rigor y aſpereza admirable de vnos ſantos penitentes que ſant Iuan Climaco vio en vn monaſterio: la qual refiere eſte ſanto varon como teſtigo de viſta, quaſi por eſtas palabras.

Cap.5.de penitẽcia.

Como yo vinieſſe a eſte monaſterio, vi en el coſas, que ni el ojo del perezoſo vio, ni la oreja del negligẽte oyo, ni en el coraçon del tibio y deſcuydado pudieron caber. Vi palabras y obras poderoſas para hazer fuerça (ſi dezir ſe puede) al omnipotente, e inclinarlo a miſericordia. Vi muchos de aquellos ſantos penitentes, que ſe eſtauan toda la noche al ſereno velando, ſin mouerſe de vn lugar: y quando ya el ſueño los vencia, pelcauan conſigo meſmos: y deshonrandoſe con palabras injurioſas, quitauan el ſueño de los ojos a fuerça de braços, por no dar a ſus cuerpos aquel poco de repoſo. Otros vi los ojos pueſtos en el cielo, pidiendo ſiempre con lagrymas y ſoſpiros perdon y miſericordia: y otros por el contrario dezian con el Publicano: que no eran dignos de leuantar los ojos al cielo, ni hablar con Dios: y aſsi tenian ſus roſtros inclinados a la tierra, offreciendole ſus animas calladas y enmudecidas, llenas de temor y de confuſion. Otros eſtauã veſtidos de ſacos y cilicios, derribados los roſtros ſobre ſus rodillas, hiriendo muchas vezes la frente en la tierra con amargura de coraçon. Entre eſtos auia algunos, que tenian el ſuelo bañado con muchas lagrymas: y otros, que (porque les faltauan eſtas lagrymas) dolorosamente ſe quexauan. Muchos dellos (como ſe ſuele hazer ſobre los muertos)

Luc.18.

muertos) hazian llanto ſobre ſus animas, llorando y lamentando la cayda, y la muerte dellas. Otros a manera de Leones bramauan y gritauan en lo intimo de ſus coraçones, reprimiendo dentro de ſi los gemidos: y a vezes (quando ya no ſe podian contener) prorumpian ſubitamente en grandes vozes y alaridos. Vi algunos dellos en el parecer, y en las obras, y penſamientos tan enagenados de ſi meſmos, como ſi fueran vnas eſtatuas de piedra: porque la grandeza de la triſteza los auia hecho caſi inſenſibles a todas las coſas. Los quales tenian ſus animas como ſumidas en el abyſmo de la humildad: y con el continuo fuego de la triſteza auian ſecado ya las fuentes de las lagrymas.

Y vn poco mas abaxo proſigue el ſanto varon, y dize aſsi: Alli vierades aquellos ſantos penitentes andar entriſtecidos, è inclinados hazia la tierra, los quales menoſpreciando ya el cuydado de ſu carne, mezclauan el pan que comian con ceniza y la beuida con lagrymas. No ſe oyã entre ellos otras palabras, ſino eſtas: Miſerable de mi, miſerable de mi, juſtamente, juſtamente, perdona Señor, perdona Señor. Muchos dellos tenian las lenguas ſacadas a fuera a manera de perros ſedientos, traſpaſſados y deſſequidos con la grandeza de la ſed. Otros ſe eſtauã quemando al reſiſtidero del Sol en medio del eſtio, y otros por el contrario ſe dexauan eſtar elando en medio del inuierno al frio, y al ſereno. Algunos tomauan vna poquita de agua para refreſcar la lengua, ſin beuer todo lo que era neceſſario: y otros aſsi meſmo comian vn poquito de pan, y lo de mas arrojauan de ſi, diziendo, que no eran merecedores de comer manjar de hombres, pues auian hecho obras de beſtias. *Pſal. 101.*

Entre tales exercicios, que lugar tendria alli la riſa? o las palabras ocioſas? o la ira? o el furor? Donde eſtauan alli las fieſtas? dõde el cuydado y ſeruicio del cuerpo? donde ſi quiera algun pequeño humo de vanagloria? dõde los regalos y deleytes de la gula? Todo ſu cuydado era dar vozes al Señor dia y noche: y ſola ſe oya entre ellos la voz dela oracion. Vnos auia que hiriendo reziamente ſus pechos (como ſi eſtuuieran llamando a las puertas del cielo) dauan vozes, y dezian: Abre nos piadoſo juez la puerta, que noſotros con nueſtras maldades cerramos. Otro dezia, Mueſtra Señor tu cara ſobre noſotros, y ſeremos ſaluos. Otro dezia. Aparece Señor a eſtos pobres y miſerables, que eſtan aſſentados en tinieblas y ſombra de muerte. Otro dezia. Preſto ſeamos Señor preuenidos con vueſtras miſericordias: porque en gran manera ſomos empobrecidos. Otros dezian. Por ventura el Señor terna por bien algun dia de alegrarſe ſobre noſotros? Por ventura oyremos algũ dia aquella dulce voz que diga a los preſos: Salid ya los que eſtays en tinieblas: Recebid la luz. *Pſal. 79.* *Pſal. 78.*

Teniã ſiempre la muerte ante los ojos: y hablando ſe los vnos a los otros deziã: Como penſays que nos acaecera en eſta hora? y que tal ſera nueſtro fin? Por ventura ſera ya reuocada la ſentencia de nueſtra condenacion? Por ventura aura ya llegado nueſtra oracion al Señor? y ſi a llegado, como aura ſido recebida? quanto nos aura aprouechado? que tanto le aura aplacado? Porque ſaliendo ella de tan ſuzios labios, poca gracia auia de hallar delante del. Quien ſabra ſi por ventura los ſantos angeles (a quien fuymos encomendados) ſe auran ya acercado a noſotros, o ſi eſtã toda via apartados de nos por el gran hedor de nueſtras culpas? Algunos dellos a eſtas y otras preguntas reſpondian. Quien ſabe hermanos (como dixeron los Niniuitas) ſi el Señor nos perdonara, y ſe boluera a noſotros, y no pereceremos? Por tãto perſeueremos ahora llamando haſta el fin de nueſtra vida: porque miſericordioſo es el Señor y con nueſtra perſeuerancia ſe aplacara. Corramos hermanos, corramos, porque carrera es meneſter (y muy ligera) para bol- *Ione. 3.*

uer al lugar de do caymos. Corramos ſiépre para el, y no perdonemos a eſta ſuzia carne: ſino tomemos ſiempre vengança della, y crucifiquemos la, pues ella primero nos crucifico.

Pues que coſa era ver ſobre todo eſto la figura y maltratamiento de ſus cuerpos. Los roſtros tenian como de defuntos, y los ojos ſumidos de flaqueza. Las mexillas teniã quemadas y embermegecidas, y los pelos de las cejas caydos con el continuo llorar. En las rodillas tenian hechos callos, a manera de camellos, con el continuo vſo dela oracion. Los pechos tenian tan quebrantados de dar golpes en ellos, que muchos dellos eſcupian la ſaliua mezclada con ſangre.

Rogauan eſtos bienauenturados al padre del monaſterio (que era vn verdadero Angel entre hombres) que les echaſſe cadenas al cuello y a las manos, y los metieſſe de pies en vn brete, y no los ſacaſſe de alli haſta que los lleuaſſen a la ſepultura: y aun de la meſma ſepultura ſe tenian por indignos.

Mas quando ya ſe llegaua la hora de eſpirar entonces era de ver otra coſa de gran temor. Ponian ſe al derredor de la cama del que moria: y con muy encendidos deſſeos, con roſtros y palabras dolorоſas preguntauanle, diziendo: Como te va hermano? como ſe haze contigo? que nos dizes? que eſperança tienes? que pienſas que ſera de ti? As por ventura alcançado lo que buſcauas? as llegado a puerto de ſalud? an te dado alguna prenda de ſeguridad? as ſentido dentro de tu coraçon alguna nueua luz? as oydo alla dentro alguna voz, que te dixeſſe: Tus peccados
Luc. 7. ſon perdonados? o, Tu fe te hizo ſaluo, o por ventura as oydo otra voz que te di-
Pſal. 54. ga: Deciendan los peccadores al infierno, y todas las gentes que ſe oluidan de
Matt. 22. Dios? o, Atado de pies y manos echadlo en las tinieblas exteriores? o, Sea quitado el malo, para que no vea la gloria de Dios? Que nos reſpondes hermano? dinos algo (rogamos te) para que de ti ſepamos lo que nos eſta guardado. Porque tu pleyto eſta ya para concluyrſe: y lo q̃ ahora recibieres, nunca para ſiempre lo mudaras: mas nueſtra cauſa eſta pendiente, y queda por ſentenciar. A eſtas preguntas algunos dellos reſpondian: Ben- *Pſal. 123.*
dito ſea el Señor, que no permitio que fueſſemos lleuados en los dientes de los enemigos. Otros mas triſtemente reſpondian, diziendo: Ay de aquella anima, que no guardo ſu profeſsion enteramẽte, por que ahora entendera bien lo que le eſta guardado.

Pues como yo huuieſſe viſto y oydo las coſas ſuſodichas, quede tan atonito y eſpantado, que poco falto para no caer en vn abyſmo de triſteza, conſiderando la negligencia de mi vida, y la tibieza de mi penitencia, comparandola con la deſtos ſantos. Pues que dire ſobre todo eſto del apoſento y de la caſa en que morauã? Era tan disforme, y tan eſcura, y hedionda, y eſtaua tan llena de horror, que verdaderamente (como ſe llamaua) aſsi lo era carcel: y ſola la viſta y la figura della baſtaua para maeſtra de penitencia.

Todo eſto por ventura parecera increyble, o impoſsible a los negligentes: mas a los verdaderos penitentes, y a aque los que ſaben ſentir el bien que por el peccado perdieron, otra coſa parecera. Porque el anima que (perdida aquella primera paz y amiſtad que tenia con Dios) quebranto aquellos aſsientos y contratos que con el tenia capitulados, y perdio el theſoro ineſtimable de la gracia, y las conſolaciones del Eſpiritu ſanto, y apago el fuego de la caridad (de donde las dulces lagrimas procedian) quando de todo eſto ſe acuerda, es tan fuertemente traſpaſſada de dolor, que no ſolo lleua todos eſtos trabajos con paciencia, mas aun ſe querria deſpedaçar, y crucificar, ſi le fueſſe permitido. Pues deſta manera, acordandoſe eſtos bienauenturados padres de la felicidad del eſtado en que auiã viuido, y de aquellos tan ſantos y tan dulces exercicios en que ſe auian criado,

dezian

Iob.9. dezian con el Santo Iob: Quien me hiziesse tan dichoso, que estuuiesse yo ahora como en aquellos primeros dias: en los quales me guardaua Dios? como estuue en los dias de mi mocedad, quando secretamente estaua Dios en mi morada? quando resplandecia su candela sobre mi cabeça, y con su lumbre andaua yo en las tinieblas? quando lauaua yo mis pies con leche, y la piedra me manaua rios de azeyte?

Desta manera pues acordãdose en particular de cada vno de sus exercicios passados, y de los fauores y consolaciones que de Dios auiã recebido, llorauã amargamente, y dezian entre si. Donde esta aquella antigua pureza de nuestra oració? donde aquella tan grande confiança con que orauamos? donde las dulces lagrymas en medio de nuestras amarguras? dõde la gloria de aquella purissima castidad? donde aquella fe y lealtad para con nuestro prelado? donde aquella virtud y efficacia de nuestras oraciones? Perecierõ todas estas cosas, y assi como humo desa parecieron.

Y diziendo estas palabras, era tan grãde el dolor que destas perdidas tenian, junto con el aborrecimiento de si mesmos, que pedian a Dios, les diesse todo genero de tormentos en esta vida, para tomar vengança de sus cuerpos, porque les fueron ocasion de tanto mal. Vnos le pedian que les diesse aqui alguna grauissima enfermedad: otros que perdiessen los ojos, y la vista, y que quedassen hechos vn espectaculo de miserias al mundo: otros que los hiziesse cõtrechos y lisiados de pies y manos: para que cõ estos males presentes, mereciessen escapar de los aduenideros.

Mas yo hermanos mios, no se como pude tanto tiempo perseuerar entre tantas lagrymas: porque treynta dias estuue con ellos: los quales acabados, boluime a aquel santo padre que presidia en el monasterio. Y como el me viesse tan espantado y demudado, entendiendo la causa de mi turbacion. Que es esso (dixo) padre Iuan? Viste las batallas de los que pelean? Vi (dixe) padre vi, y estoy marauillado, y tengo por mas dichosos a los que despues de la cayda lloran desta manera, que a otros que nunca cayeron, ni se lloran como estos. Porque a los tales me parece que su cayda (obrandolo assi la diuina gracia) les fue ocasion de tan marauilloso leuantamiẽto. Quasi todas estas son palabras de Sant Iuã Climaco, que da testimonio de todas estas cosas, y de otras aun mas admirables y espantosas: como persona que las vio cõ sus proprios ojos. Quise escreuir estas aqui para muchos efectos. Lo primero, para que nos confundamos y humillemos, vista la tibieza de las penitencias de nuestros tiempos, comparandolas con el feruor y rigor de aquellos padres passados. Lo segundo, para q̃ veamos hasta donde llega la virtud de la caridad, y de la lumbre del Espiritu santo: la qual esta siempre aparejada para todos los fieles, assi para los que entonces fueron, como para los que ahora son y seran, si se esforçaren a trabajar como aquellos. Lo tercero, para que con esta esperança y exemplo nos despertassemos a hazer algo mas de lo que hazemos, visto lo mucho que estos santos hazian: pues ni tenian otros cuerpos que nosotros, ni menos otro Señor, o ayudador de sus trabajos. Porque por esso se ponen los exemplos de cosas mayores, para que no estrañemos si quiera las menores.

Verdad es, que no por esso deue luego nadie desmayar, sino hiziere lo que estos santos hizieron, porque assi como en el cuerpo humano ay muchos miembros, vnos mas nobles, y otros menos nobles: y en el cielo muchas sillas, vnas mas altas, y otras mas baxas: assi tambien en la Iglesia ay diuersos grados de merecimientos, diuersas vidas, y diuersas penitẽcias, que disponen para ellas: y lo que es necessario para vna vida, no es necessario para otra.

Ni tampoco deuemos luego querer

hazer

hazer todo lo que los ſantos hizieron: porque muchas coſas ſuyas ſe nos propo nen mas para admiracion, que para imi tacion: porque lo que viene bien para vn gigante, no viene para vn enano: y lo que ſe compadece con vn eſpiritu muy alto, no conuiene para el baxo.

De las tres principales obras con que ſatisfazemos a Dios. *Cap. III.*

PVes como ſea mas proprio de las obras penales y trabajoſas, ſer ſatisfactorias, de aqui es, que (ſegun la doctrina de los ſantos y de la Igleſia) ponemos tres maneras de obras ſatisfactorias q̃ ſon ayunos, lymoſnas y oraciones. Porque todas eſtas obras (de mas de ſer ſantas y y virtuoſas) ſon tambien penoſas a nueſtra carne: y aſsi con el dolor de la pena, ſatisfazen por el deleyte de la culpa. Y de mas deſto, como en el hombre aya tres coſas principales, con las quales muchas vezes offendemos a Dios, que ſon hazienda, cuerpo, y anima, juſto es que cõ todas ellas le ſatisfagamos, y que de todas ellas le hagamos ſacrificio: el qual ſe haze con eſtas tres virtudes. Porque con la lymoſna, le ſacrificamos la hazienda: y con el ayuno, el cuerpo: y el anima con la oracion. Y de mas deſto, como todos los pecados ſean contra Dios, o contra nos, o contra nueſtros proximos: a todas eſtas maneras de perſonas tienẽ reſpecto eſtas tres virtudes. Porque el ayuno ſirue para noſotros, la hazienda para nueſtros proximos, y la oracion para Dios.

De la primera obra ſatisfactoria, que es el ayuno.

§. I.

¶Por tãto el que deſſea ſatisfazer a Dios de veras y de todo coraçon, en eſtas tres virtudes principalmente ſe deue exercitar: y primero comience por el ayuno: el qual (como diximos) con el dolor de la pena, paga por el deleyte de la culpa, y caſtiga la carne, que por la mayor parte fue la cauſa de todos nueſtros peccados. Y de mas deſto (como dize Sant Bernardo) abſteniendo nos (por medio del ayuno) de las coſas licitas, alcançamos perdon de las ilicitas: y deſta manera con vn breue ayuno, redimimos el tormento de los eternos ayunos. Porque por el peccado merecimos el infierno: donde ningun manjar ay, ninguna conſolacion, y ningun termino: donde el rico auariento pide vna ſola gota de agua, y no la recibe tantos años ha. Dichoſo pues el ayuno, con el qual ſe redimen tales ayunos, y ſe eſcuſan tales tormentos. Y (como dize el meſmo ſanto) no ſolo es el ayuno lauatorio de peccados, ſino tambien extirpacion de vicios: no ſolo alcança perdon de la culpa, ſino tambien merece gracia: no ſolo quita los peccados paſſados que cometimos, ſino preſerua tambien de los venideros que podriamos cometer. Porque el ayuno (como dize Pedro de Rauena) es alcaçar de Dios, real de Chriſto, muro del Eſpiritu ſanto, vandera de la fe, ſeñal de caſtidad, y eſtandarte de ſantidad. El ayuno (dize Sant Auguſtin) purga el anima, leuãta los ſentidos, ſugeta la carne al eſpiritu, cria coraçon contrito y humillado, deshaze las tinieblas de la concupiſcencia, apaga los ardores de la luxuria, y enciende la lumbre de la caſtidad. El ayuno es freno de nueſtros apetitos, mortificacion de las paſsiones, diſciplina de la vida, y templança de la codicia. El ayuno es hermano de la pobreza, hijo de la penitencia, madre de la caſtidad, compañero de la oracion, cuchillo del amor proprio, guarda de nueſtra ſalud, y medio efficaciſsimo para aplacar a Dios, y alcançar mercedes del. Con eſte le aplacaron los Niniuitas, con eſte ſe humillauan y ſocorrian ſiempre los hijos de Iſrael en ſus trabajos, con eſte ſe ampararon y defendieron aquellos tres moços del furor del Rey de Babylonia: con eſte fue arrebatado Helias en el carro de fuego, con eſte recibio Moyſen la ley de Dios, y con eſte ſe apercibio el hijo de Dios para

Luc. 16.

Daniel. 1.

4. Reg. 2.

Exod. 34.

Matt. 4. para la predicacion del Euangelio, no por neceſsidad ſuya, ſino por exemplo nueſtro.

Por tanto el que de veras deſſea ſatisfazer a Dios, y tomar vengança de ſus enemigos, y gozar de todos eſtos priuilegios, armeſe con vn ſanto y fuerte odio cõtra ſi meſmo (eſto es) contra ſu propria carne, haziendo juſticia della, y caſtigandola cõ ayunos, vigilias, diſciplinas, cilicios, veſtiduras aſperas, y dura cama, y con todas las mas aſperezas que pudiere: porq̃ cõ eſto no ſolo ſatisfara a Dios, mas tambien triumphara del mas poderoſo de ſus enemigos: y hara ſu cuerpo y eſpiritu, tẽplo viuo del Eſpiritu ſanto. Mas todo eſto ſe ha de hazer con diſcrecion y moderacion: porque de tal manera caſtiguemos el enemigo, que no matemos al hombre, y deſtruyamos el ſubjecto, de que tenemos neceſsidad para el ſeruicio de Dios.

Leuit. 2. Porque por eſto mandaua Dios en la ley, que en todos los ſacrificios ſe offrecieſſe ſal para ſignificar la diſcrecion y templãça q̃ deuemos tener en todos eſtos eſpirituales ſacrificios. Y por falta deſto muchas perſonas eſpirituales vinieron a eſtragar y deſtruyr la complexion, y a faltar a medio camino: donde deſpues para recobrar la ſalud, fue neceſſario affloxar en todos los eſpirituales exercicios: y (lo que peor es) en la meſma virtud que depende dellos.

De la ſegunda obra ſatisfactoria, que es la lymoſna. §. II.

Mas para que eſte ayuno ſea mas prouechoſo, es neceſſario acompañarlo con obras de miſericordia. Porque (como dize ſant Auguſtin) tal es el ayuno ſin caridad y ſin lymoſna, qual es la lampara ſin el olio. Y en otro lugar dize el meſmo ſanto: Voſotros hermanos dad lymoſna, para que vueſtras oraciones ſean oydas, y para que Chriſto os ayude a emendar la vida, y os perdone los peccados paſſados, y os libre de los males aduenideros, y os de los bienes perdurables. A eſte propoſito tambien dize Pedro de Rauena, que aunque el ayuno quita las enfermedades de los vicios, y las paſsiones de la carne, y las cauſas de los peccados: mas no da perfecta ſalud ſin el vnguento de la miſericordia, y ſin el rio de la piedad, y ſin el ſocorro de la lymoſna. El ayuno (dize el) ſana las heridas de los peccados, mas no quita las ſeñales dellos, ſin el balſamo de la miſericordia. Eſta (dize el ſanto Tobias) libra del peccado, y de la muerte, y no dexa el anima yr a las tinieblas. Y el Eccleſiaſtico dize, que aſsi como el agua mata al fuego: aſsi la lymoſna mata al peccado. Sobre lo qual dize ſant Ambroſio: Grande es por cierto la fuerça de la lymoſna, que con la fuente de ſu bẽeuolencia apaga las llamas de los peccados, y con el rio de ſu largueza, mata el encendimiento de los vicios: de tal manera, que aunque eſte Dios offendido, y prouocado a ira, perdona por virtud de las lymoſnas, al que determinaua caſtigar por ſus culpas. Y ſant Auguſtin dize: Aſsi como ſe apaga el fuego del infierno con el lauatorio del agua ſaludable del baptiſmo: aſsi tambien ſe apaga la llama de los peccados con las lymoſnas y obras de juſticia. De ſuerte, que el perdon de los peccados que vna vez ſe dio en el baptiſmo, nos lo da cada dia el exercicio de las lymoſnas, como otro ſegundo baptiſmo. Bien es verdad que no es en todo la comparacion ſemejante, mas grande alabança y gloria es de la lymoſna ſer comparada con eſte lauatorio celeſtial, que es fuente y puerta de la vida. Por donde el Propheta Daniel no hallo otro medio para librar al Rey Nabuchodonoſor de aquella tan riguroſa ſentencia del cielo que contra el eſtaua fulminada, ſino aconſejarle que ſe acogieſſe a eſta ſagrada ancora de la lymoſna, y aſsi le dixo: Toma Rey mi conſejo, y redime tus peccados con lymoſnas, y tus maldades con obras de miſericordia hechas a pobres. Por que ſabia muy bien eſte Propheta, quan grã parte era para hallar miſericordia delãte de Dios vſar de miſericordia con los hom-

Tob. 4.

Eccle. c. 3.

hombres: pues es cierto, que por la medida que midieremos, hauemos de ſer me-
Matt. 25. didos: y por eſto el dia del juyzio ſe ha de hazer tan grande fieſta de las obras de
Daniel. 4. miſericordia: pues ellas han de ſer alli el aranzel por donde ſe han de juzgar nueſtras vidas. Sobre lo qual dize ſant Auguſtin, Eſcripto eſta: Redime tus peccados con lymoſnas. Por eſta razon principalmente haze caſo el Señor de las lymoſnas, porque por ellas finalmente viene a galardonar los ſuyos. Como ſi mas claramente dixeſſe: Difficultoſa coſa es hauer de examinar diligentemente vueſtras vidas, y vſar con voſotros de miſericordia. Mas con todo eſto yd al reyno eterno, porque tuue hambre y diſtes me de comer, &c. De manera que no vays al reyno porque no peccaſtes, ſino porq̃ redemiſtes vueſtros peccados con lymoſnas: mas a los malos por el contrario dira: Yd al fuego eterno, no ſolo porq̃ peccaſtes, ſino porque no redemiſtes vueſtros peccados con lymoſnas: porq̃ ſi eſtas huuierades hecho, ellas os libraran ahora deſte caſtigo. Haſta aqui ſon palabras de ſant Auguſtin. Pero mas que eſto añade aun Pedro de Rauena, diziendo: Marauilloſa coſa es ver quan ſabroſo es a Dios el mantenimiẽto del pobre: pues en el reyno del cielo, y en preſencia de los Angeles, y en aq̃lla tan grãde congregaciõ de los reſucitados no ſe haze menciõ ni de la muer-
Gen. 3. & 8. & 15. te que padecio Abel, ni del mũdo q̃ ſaluo
Exod. 19. Noe, ni de la fe que tuuo Abraham, ni de la ley que dio Moyſen, ni de la Cruz en q̃ ſubio ſant Pedro, ſino del pã que ſe dio al
Ioan. 21. pobre. Por donde marauillado ſant Chryſoſtomo de la efficacia y hermoſura deſta virtud, dize aſsi en vn ſermon: La lymoſna es amiga de Dios: y ſiempre ſe halla cerca del. Ella alcãça gracia para quien quiere: ſuelta las ataduras d̃ los peccados: haze huyr las tinieblas, y apaga las llamas de nueſtras paſsiones. A ella eſtan abiertas las puertas del cielo: y aſsi como a reyna ninguno de los porteros le oſa pregũtar quien ſoys, ni que quereys: antes la ſalen todos a recebir benignamente. Virgẽ es, y alas tiene de oro, y los veſtidos de hermoſura: ſu roſtro es blanco y manſo: y cõ las alas y ligereza que tiene, ſiempre aſsiſte ante la preſencia de Dios.

Pues como ſea tan grande la efficacia deſta virtud, el q̃ deſſea ſatisfazer a Dios y alcançar la miſericordia que deſſea: va ya veſtido deſta veſtidura, exercitandoſe en obras de miſericordia, compadeciendoſe de las miſerias de los pobres, y ayudandoles, ſi pudiere, con ſu hazienda, y ſi no pudiere con ſu conſejo, con ſu induſtria, con ſu oracion y con ſu interceſsiõ, y (quando mas no pudiere) alomenos cõ la compaſsion de ſus trabajos: pues (como dize ſant Gregorio) no menos da el q̃ de coraçon ſe compadece, que el que da de lo que tiene, porq̃ el vno da ſu hazienda, mas el otro da ſu anima.

Pero aqui es mucho de notar, lo que ſant Auguſtin eſcriue a eſte propoſito, diziendo: Que como aya muchas maneras de miſericordia, con las quales alcançamos perdon de los peccados, ninguna es mayor, que perdonar de coraçon a quien contra noſotros pecco. Conforme a lo qual dize Pedro de Rauena: O hombre mira que no puedes eſtar ſin peccado: y quieres que ſiempre te perdonen tus peccados. Pues para eſto perdona ſiempre, quãdo quieres que perdonen a ti. Y ſi aſsi lo hizieres, entiende, que perdonando a otro, tu meſmo diſte perdõ a ti. Quaſi lo meſmo dize tãbien Ceſareo por eſtas palabras: El que no tiene con que redemir captiuos, ni veſtir deſnudos, trabaje por no tener en ſu coraçon odio contra ſus proximos, y de no dar mal por mal a ſus enemigos: mas antes los ame, y haga oracion por ellos, y eſte muy confiado en la miſericordia y promeſſas de ſu Señor, diziendole: Da me Señor porque di, y perdoname porque perdone.

De la tercera obra ſatisfactoria, que es la oracion. §. III.

Sobre todo eſto ayuda la oracion, no ſolo a la tercera parte de la penitencia (q̃

es

es la satisfacion) sino tambien a la primera (que es contricion) pues por ella infunde muchas vezes el Señor este espiritu en las animas de los peccadores: y por ella tambien alcançan el perdon de sus pec-
Luc.18. cados: pues con esta lo alcanço aquel Publicano del Euangelio: y con esta mesma
Luc.15. lo alcanço tambien el hijo prodigo. Por lo qual nos acõseja el Propheta, que nos boluamos a Dios por este medio, dizien-
Ose.14. do: Lleuad con vosotros palabras: y bolueos al Señor, y dezidle: Quita de nos Señor toda maldad: y recibe nuestros buenos coraçones, y offrecerte hemos los bezerros de nuestros labios. Pues con esta manera de palabras negocia con Dios la oració, y amãsa aquel diuino pecho mas que de diamãte para los soberuios, y mas que de cera blanda para los penitentes y humildes. Sino dime, quien hasta oy llamo al Señor con este coraçon, que no sintiesse luego en su anima los indicios y mensageros de su clemencia? Assi lo tiene el prometido por el Propheta, dizien-
Ioel.2. do: Quien quiera que desta manera inuocare el nombre del Señor, sera saluo.

Mas para que esta oracion pueda mejor subir a lo alto, es necessario ponerle las dos alas (de que ya tratamos) que son ayuno, y lymosna. Porque con estas buela ella muy ligeramente, y no para hasta llegar a Dios. La razó desta combinació y hermandad es: porque la misericordia haze que la oració no parezca ante Dios vazia, ni se pueda llamar ruegos secos. Y assi mesmo, haziendo misericordia có el proximo, prouoca a Dios a hazer la consigo, como lo dize S. Ioan Climaco por estas palabras: Si eres amigo de la oració, seras lo tambien de la misericordia: porq̃ esta hara que seas misericordiosamente oydo de Dios, pues tambien oyste al proximo por su amor. Mas el ayuno ayuda a la oracion, disponiendo al hombre para ella: porque descargando el cuerpo del peso de los manjares, lo haze mas ligero para volar a lo alto. Por donde la oracion del q̃ ayuna (demas de ser mas satisfactoria) es tambien mas espiritual y mas pura. Por lo qual dize el mesmo santo: El anima del que ayuna, ora con sobriedad y attencion: mas la del comedor y destemplado es llena de imaginaciones y torpes pẽsamientos.

Y assi como ayuda el ayuno a la oracion, assi tãbien la oracion al ayuno. Porque (como dize S. Bernar.) la oracion alcança virtud para ayunar, y el ayuno merece la gracia del orar. De manera que la fortaleza que ha menester el hõbre para castigar la carne, el gusto y espiritu de la oracion la da: pues cada qual destas virtudes toma a su cargo la parte que le cabe en la santificacion del hombre: porque (como dize S. Hieronymo) con el ayuno se curan los vicios del cuerpo, y con la oracion las dolencias del anima.

Hallamos pues segun esto, que la oracion de mas de ser obra satisfactoria (que es lo que haze al presente tratado) es tambien obra meritoria, impetratoria, y causadora de deuocion. Por la parte que es satisfactoria, descargamos con ella las deudas de nuestros peccados: por la que es meritoria, merecemos por ella augmento de gracia y de gloria: por la que es impetratoria, alcançamos por ella lo que humilmẽte pedimos: y por la que es criadora y causadora de deuocion, alcançamos por ella nueua luz, gusto de Dios, renouació de buenos propositos y desseos, paz y quietud del anima, aliento y promptitud para bien obrar: que es lo que propriamente se llama deuocion. Estos quatro fructos tan principales trae consigo la virtud de la oracion: y por esto en ella conuiene que nos exercitemos con toda la perseuerancia y attencion que sea posible. Mas porque desta virtud se trata adelante mas copiosamente, al presente no hare mas que remitir al Christiano Lector a las oraciones y consideraciones que arriba pusimos, tratanto de la contricion, exercitandose en ellas algunos dias antes, y despues de la confession para despertar con ellas dolor y arrepentimiento de

to de sus peccados, y satisfazer por ellos a Dios: que es lo que aqui pretendemos. Y porque vna de las cosas que mas para esto siruen, es la consideracion de los beneficios diuinos, y la de nuestros peccados, en esta principalmente se deue exercitar, como alli esta declarado. Y despues de gastados en esto algunos dias, podra passar a las otras maneras de oraciones y consideraciones que adelante se ponen en el libro de la Oracion: para que con la variedad de los exercicios reciba mas luz, mas gusto, y menos hastio en las cosas de Dios.

Sigueſe vna breue manera de confeſſar, para las perſonas que ſe confieſſan a menudo. Cap. IIII.

DEspues de auer tratado de la confesion para las personas que se cófiessan de tarde en tarde, sigue se que digamos de la manera en que se deuen aparejar y examinar para esto, las que se confiessan a menudo. Muchas de las quales padecen gran trabajo y escrupulos, porque examinando su conscien cia, no hallã a vezes de que echar mano para auerse de confessar. Porque como por vna parte creen y saben cierto que no carecen de peccados: y por otra al tiempo del confessar no los hallan: congoxanse por esto demasiadamente: y creen de si que nunca jamas se confiessan a derechas.

Desto podriamos señalar dos causas. La vna: que en hecho de verdad es difficultoso negocio conocer el hombre a si mesmo, y entender muy bien todos los rincones de su conscièc ia: porque no en balde dixo el Propheta: Los delictos quiè los entiende? De mis peccados occultos libra me Señor. La otra causa es: porque los peccados de los justos (los quales dize el Sabio que caen siete vezes al dia) mas son peccados de omission, que de comission, los quales son muy difficultosos de conocer. Para cuyo entendimiento es de saber, que todos los peccados se cometen por vna de dos vias, conuiene saber, o por via de comission, que es haziendo algunas obras malas, como es hurtar, matar, deshonrar, &c. o por via de omission: que es dexando de hazer algunas buenas: como es dexando de amar a Dios, de ayunar, de rezar, &c. Pues entre estas dos maneras d' peccados, los primeros (como cõsisté en hazer) son muy sensibles y muy faciles de conocer: mas los segundos (como no consisten en hazer, sino en dexar de hazer) son mas difficultosos: porque lo que no es no tiene tomo para echarse de ver. Por donde no es de marauillar, que las personas espirituales (mayormente quando son simples) no hallen a vezes peccados de que accusarse: porque como las tales personas no caen tantas vezes en aq̃llos peccados de comission (que diximos) y los otros que son por via de omission no los entiendẽ: de aqui nace no hallar de que confessarse, y affligirse por esto.

Pſalm. 8.

Prou. 20.

Pues para remedio desto, me parecio ordenar este memorial para las tales personas, en el qual principalmente se trata deste genero de peccados. Y porq̃ los tales peccados pueden ser, o contra Dios, o contra nos, o contra nuestros proximos: por esso va el Memorial repartido en tres partes, que destas tres maneras de negligencia tratan. Muchas de las quales a vezes no seran, ni aũ peccados veniales: mas toda via son imperfectiones y desfallecimientos: y muchas vezes podrian ser peccados veniales: por donde los que caminan a la perfection, no del todo deuen dexar la accusacion dellas. Aunque esto no conuiene que se haga siempre, sino algunas vezes, especialmente en las fiestas señaladas: porque no se cansen los confessores con nuestra demasiada prolixidad: mas las otras vezes ordinarias podra cada vno tomar de aqui lo q̃ le pareciere q̃ mas haze para descargo de su conscièc ia.

SIGVESE EL Memorial.

DIcha la confesion general, antes q̃ entre en la accusacio particular de sus

ſus culpas, acuſeſe deſtas quatro coſas ſiguientes.

Primeramente, de no venir tan aparejado a eſte ſacramento, ni auer pueſto tanta diligencia en examinar ſu conſciencia como deuiera.

Lo ſegundo, de no traer tanto dolor y arrepentimiento de ſus culpas, ni tan firme y verdadero propoſito de aparſe dellas quanto deuiera.

Lo tercero, de no auerſe llegado al ſanto ſacramento de la communion con aquella pureza de conſciencia, y cõ aquella reuerencia y deuocion que conuenia: y deſpues de auer comulgado, de no auer tenido aquel recogimiento, que para tan alto hueſped ſe requeria.

Lo quarto, de no auer pueſto tanta diligencia en la enmienda de ſu vida, y procurado de aprouechar cada dia mas en el ſeruicio de nueſtro Señor, ſino antes permanecido en vna meſma tibieza, y negligencia, y aun buelto a tras. Dicho eſto, comience a acuſarſe por la orden ſiguiente.

¶ *Para con Dios.*

PAra con Dios, ſomos obligados a tener aquellas tres virtudes Theologales, Fe, Eſperança, y Caridad. Y de cada vna deſtas ſe puede el hõbre acuſar en la forma ſiguiente. De la caridad ſe acuſe, de no auer amado a Dios con todo ſu coraçon y anima, como era obligado: ſino antes pueſto ſu amor deſordenadaméte en las criaturas y vanidades deſte ſiglo, oluidandoſe de ſu criador.

De la fe ſe acuſe, ſino ha tenido tan firme fe como deuiera: y no ha deſechado de ſi tan preſto las fantaſias y penſamientos que el demonio a cerca deſto le a traydo.

De la eſperança ſe acuſe, ſi en los trabajos y neceſsidades que ſe an offrecido, no a recurrido a nueſtro Señor con aquella ſeguridad y confiança que deuiera: y ſi a deſmayado, y congoxadoſe demaſiadamente con ellos, porque eſto nace de flaqueza de confiança.

De la pureza de intencion acuſeſe, que las obras del ſeruicio de nueſtro Señor, no las haze con aquella pureza de intencion por ſolo Dios, como deuia: ſino algunas vezes por cũplimiento, otras por ſola coſtumbre, otras porque ſon conforme a ſu guſto y apetitos, y otros ſemejantes intereſſes.

Acuſe ſe tambien de auer ſido muy floxo y negligente en reſponder a las inſpiraciones de nueſtro Señor y a ſus llamamientos, reſiſtiendo en eſto muchas vezes al Eſpiritu ſanto, por no hazerſe fuerça, y ponerſe a vn poco de trabajo. Eſta es vna culpa muy eſpiritual y muy ſecreta, y muy digna de hazer ſiempre conſciencia della.

Aſsi meſmo de no auer ſido tan agradecido alos beneficios diuinos como deuiera: ni dado tantas gracias por ellos, ni aprouechado ſe dellos para amar y ſeruir mas al dador de todo.

Tãbien ſe acuſe del oluido de nueſtro Señor: trayendolo muchas vezes como deſterrado de ſu coraçon: auiendo de andar en ſu preſẽcia, y traerlo ante los ojos.

De la paciencia en las aduerſidades ſe acuſe, ſi por ventura no ha tenido aquel ſuffrimiento en los trabajos que Dios le embia, ni conocido que ſon embiados de ſu mano para ſu bien, ni dado le aquellas gracias que deue por ellos. Eſto ſe puede eſpecificar mas, ſi particularmente nos remuerde la conſciencia de algo.

Acuſe ſe tambien de no auer aſsiſtido en la Miſſa, y en los officios diuinos, y en los lugares ſagrados en preſencia del ſantiſsimo Sacramento, con aquella deuocion y reuerencia que deuiera.

¶ *Para conſigo meſmo.*

EL hõbre tiene en ſi muchas partes: porque tiene cuerpo con todos ſus ſentidos, y anima con todos ſus apetitos, y eſpiritu con todas ſus potencias, que ſon entendimiento, memoria, y voluntad: y aſsi puede auer peccado contra la rectitud y orden que hauia de auer en cada coſa deſtas.

Acuſe ſe pues primeramẽte de no tratar ſu cuerpo con aquel rigor y aſpereza que deuria, aſsi en el comer, y beuer, veſtir, y dormir, como en todas las otras coſas: antes ſer muy blando y piadoſo para con el, y amigo de ſi meſmo.

De no traer aſsi la imaginacion como los otros ſentidos interiores tan recogidos y guardados como deuria, ſino muy placeros y derramados, oyendo, viendo, hablãdo: imaginãdo muchas coſas ociosas y eſcuſadas, que deſpues impiden el recogimiento del coraçon, y la atencion de la oracion.

De no auer mortificado ſus apetitos y quebrado ſu propria voluntad como deuia, antes ſeguido la, y cumplido la caſi en todas las coſas. De no ſer tan humilde de coraçon y obra como deuria: ni conocerſe por tan vil y tan miſerable como es, ni tratado ſe como a tal.

De auer ſido tibio y perezoſo en la oracion, y cortado muchas vezes el hilo della por liuianas cauſas: y no auer eſtado en ella con tanto recogimiento y atencion como deuria.

¶ *Para con el proximo.*

Acuſe ſe de no auer amado a ſus proximos, con aquel amor que el querria ſer amado, como Dios lo manda.

De no les auer acudido en ſus neceſsidades con el fauor y ſocorro que deuiera y pudiera.

De no auer compadecido ſe tanto de ſus miſerias, y rogado tanto a Dios por ellas como era obligado.

De las calamidades publicas de la Igleſia (como ſon guerras, heregias, &c.) de no auer tenido aquel ſentimiẽto que era razon: ni encomendado las tanto a Dios como pudiera, y deuiera hazer.

Los que tienen ſuperiores ſe acuſen, de no auerles obedecido y reuerenciado como deuieran. Y los que tienen ſubditos, hijos, y criados, de no auerlos enſeñado, caſtigado, proueydo de lo neceſſario, y tenido dellos aquel cuydado que era razon.

¶ *De los peccados de commiſsion.*

Deſpues que aſsi ſe huuiere acuſado de los peccados de omiſsion, puede luego acuſarſe de los que llaman de commiſsion: diſcurriendo por los diez mandamientos, y ſiete peccados capitales, y accuſandoſe de lo que la conſciencia le remordiere en cada vno dellos. Y ſi mas breuemente quiere, puede diſcurrir por los penſamientos, palabras, y obras, en que puede auer peccado, y acuſarſe dellos.

Y deſpues de todo eſto ſe deue acuſar de todas las culpas annexas al eſtado, o officio que tiene: declarando lo que a hecho contra las leyes, y obligaciones de ſu eſtado: como ſi es religioſo, de los tres votos, y de las coſas de ſu regla: ſi es juez, o medico, o mercader, o abogado, &c. de las coſas de ſu officio: ſi principe, del ſuyo.

Acabadas todas eſtas accuſaciones, concluya diziendo: De todas eſtas culpas, y de todas las demas en que e caydo por pẽſamiento, por palabra, y por obra, me acuſo grauemente, y digo a Dios mi culpa, mi culpa, mi muy grãde culpa, y pido a vos padre la abſolucion, y penitencia dellas.

Fin del ſegundo tratado de la Penitencia.

Tratado tercero. De como nos auemos de aparejar para la ſagrada Communion.

Del aparejo que ſe requiere para la ſagrada Communion. Cap. I.

Dicho ya del ſacramento de la confeſsion, ſera razõ que tratemos ahora de la ſagrada Communion, que deſpues dl ſe ſuele ſeguir. Donde, lo primero que ſe deuiera tratar, era, de las virtudes y affectos admirables deſte ſanctiſsimo Sacramento.

mento. Mas porque desta materia ay mucho que dezir, y no suffre la breuedad de este memorial proseguir materias tã largas, solamente tratare aqui del aparejo que se requiere para llegarnos a este mysterio: pues va tanto en esto, que qual fuere el aparejo del que lo recibe, tal sera la gracia que se le dara. Porque este sacramento es de infinita virtud: assi porque contiene en si a Christo, que es fuente de gracia, como porque por el se nos communica la virtud de su passion, que es de infinito valor: y por esto quanto mayor fuere el aparejo con que nos llegaremos a el, tanto mayor sera la gracia que se nos dara. Vemos que el que va a coger agua de la mar, tanta agua coge, quan grande vaso lleua: porque por parte de la mar no puede faltar el agua, sino faltare por la estrechura del vaso. Pues lo mesmo acaece a los que se llegan a este diuino sacramento, que es mar de todas las gracias. Y assi viene a cumplirse aqui aquello del Psalmo. Psalmo que dize: Ensancha la boca de tu coraçon, porque yo hinchire todo el lugar que me dieres en el.

Regla es tambien de Philosophia, que todas las causas obran conforme a la disposicion que hallan en los subjectos: y por esto arde el fuego en la leña seca, y no en la verde: por estar la vna dispuesta para esso, y la otra no. Pues como en este sacramento este Christo, q̃ es la causa general de todas las gracias, claro esta que conforme a la disposicion que hallare en el anima que lo recibe, assi obrara en ella y le communicara su gracia. Esto veen por experiencia los que a menudo celebran y comulgan: los quales cada dia experimentan que tal deuocion y fructo sacan deste sacramento, qual es el aparejo con que se llegan a el.

Y no solo la esperança deste fructo, mas tambien el temor de nuestro daño nos deue hazer diligentes en este aparejo. Porq̃ general cosa es en todos los sacramentos de la ley de gracia, que assi como son de grandissimo prouecho al que dignamente los recibe: assi pueden ser ocasion de grandissimo daño al que los recibe dignamente. Conforme a lo qual dize vn Doctor, q̃ assi como el Sol, y el agua, y el ayre, ayudan a crecer y frutificar las plantas, quando estan viuas y arraygadas en la tierra: mas si por el contrario no lo estan, essas mesmas causas è influencias las secan y pũdren mas presto: assi tambien este santissimo Sacramento (que es causa de todas las gracias) haze crecer y medrar las animas que estan viuas y arraygadas en caridad, mas por el contrario, las que no lo estan, mientras mas a menudo lo reciben, mas se ciegan, y endurecen, y empeoran: no por causa del sacramento, sino por su mal aparejo.

Lo qual es aun muy conforme a la naturaleza deste sacramento: que realmente es manjar espiritual de las animas: porque assi como el manjar corporal sustenta y haze crecer los cuerpos de los sanos: mas haze gran daño a los mesmos cuerpos quando estan enfermos, y llenos de malos humores: por cuya causa los medicos en este tiempo mandan ayunar, y tener dieta a los dolientes: assi tambien lo haze este diuino manjar, el qual por esta causa es vida verdadera de vnos, y ocasionalmente muerte de otros, segun la diuersidad de sus buenos o malos aparejos.

Mas qual aya de ser el aparejo que para este tan alto mysterio se requiere, la mesma Philosophia y orden natural nos lo dize. Porque vemos que las formas naturales, quanto son mas excelentes, tãto requieren mas noble disposicion. Como se vee claro en el mesmo mãjar corporal, de que hablamos: el qual se cueze y apareja en el estomago para yr al higado: y ay se dispone con otra forma mas noble, de sangre, para yr al coraçon: y ay vltimamente se dispone con otra mas noble, para yr al celebro, dõde recibe su vltima perfection. De manera q̃ en cada vno destos lugares se refina y perfectiona mas, para alcãçar otra mas noble forma, y esto

con tal orden que la perfection de la forma que precede, es disposicion para la que se sigue, y lo que es termino de la vna, es disposicion para la otra. Pues assi tambié hauemos de presuponer, que essa mesma orden y proporcion se requiere para las cosas espirituales, y señaladamente para los sacramentos: los quales, quanto son mas excelentes, tanto piden mayor aparejo y pureza para hauer los de recebir. Porque algunos sacramentos ay que para recebirse dignamente, basta tener dolor y arrepentimiento verdadero de los peccados, sin ser necessario la confession: mas este sacramento de que hablamos es de tanta pureza y excelencia (por estar en el encerrado el mesmo Dios) q̃ de mas de lo dicho pide otro sacramento por aparejo, que es de la confession, quando precedio algun peccado mortal: y aun de mas desto sobre la confession, pide actual deuocion y reuerencia para recebirse mas dignamente: la qual deuocion no puede estar sin actual atencion y consideracion de las cosas de Dios. Y para esto conuiene despedir por entonces de nuestra anima todas las imaginaciones y cuydados de las cosas del mundo, para que assi pueda ella libremente y sin impedimẽto fixar el coraçó en Dios. Por do parece que en este tiempo no se deue contentar el hombre con yr limpio de todos los peccados, sino deue trabajar por yr tambien limpio de todos los pensamientos y cuydados que le puedan impedir esta atencion y deuocion. Lo qual nos representa muy a la clara, aquella soledad con que Moysen subio al mõte a hablar con Dios, aquien fue mandado, que solo el subiesse a lo alto: y que por todo el monte no pareciesse hombre, ni bestia, ni ganado, sino solo el. Y aun a esta soledad añadio el Señor vna grande niebla y escuridad, en la qual entrando Moysen auia de hablar con el, para que assi la niebla, como la soledad le quitasse la vista de todo lo q̃ no era Dios, quando hauia de tratar con Dios. Porque desta manera se ha de llegar a este Señor, el que dignamente se quiere allegar a el, conuiene a saber, con vn coraçon tan solitario, tan recogido, y tan oluidado de todas las cosas terrenas, y tan absorpto en Dios, que por entonces le parezca que no ay en el mundo mas que el y Dios. Y esto mesmo tambien nos significa aquel descalçarse los çapatos el mesmo Propheta, para poner los pies en la tierra donde se mostraua Dios: porque de todas las cosas mortales y terrenas ha de yr descalço y desnudo, el que quiere llegar a el. *Exod.19.* *Exod.3.*

Y aunque esto parezca imposible a la naturaleza humana, no lo es a la caridad, ni a la gracia diuina. Porque (como dize la esposa en los Cantares) fuerte es el amor como la muerte: porque assi como la muerte corporal haze el cuerpo insensible a todas las cosas del mũdo. assi la perfecta caridad de tal manera ocupa el coraçon del hombre, y lo trasslada en Dios, que le haze oluidar de todo lo que no es el. *Cant.8.*

Bien veo que esta muerte no es de todos, sino de sola esta esposa celestial, que es del anima que esta dignidad y nombre merece: pero pide se y proponese a todos, por la dignidad deste sacramento: el qual assi como es pan de angeles, assi pide pureza de angeles para hauerse de recebir. Mas con todo esto, contentase el Señor con que tengamos algo della, que es, con hazer lo que es de nuestra parte, para tener por entonces este oluido de todas las cosas: y esta actual deuocion y atencion a el.

Y descendiendo a tratar deste aparejo mas en particular, digo que el que quisiere llegarse a este santissimo Sacramento como conuiene, deue trabajar por lleuar consigo las cosas siguientes.

De la primera cosa que se requiere para comulgar, que es pureza de consciencia. Cap. II.

PVes la primera cosa que para comulgar dignamente se requiere, es, reconocer el hombre con grande humildad, que ninguna diligécia de hombres ni de Angeles es bastante para este aparejo, si no entreuiene la mano de Dios, que para ello especialmẽte nos ayude. Porque assi como nadie se puede disponer para el augmento de la gracia sin gracia, assi nadie se puede disponer para recebir dignamente a Dios sin el mesmo Dios. Y por esto el ha de ser inuocado y llamado con humildes y ardientes desseos, para que el por su mano alimpie, y aderece la casa en que ha de ser aposentado. Vemos que quando vn Rey va de camino a posar a vn aldea, no espera que los aldeanos le aderecen el aposento como el merece, porque no son ellos parte para esto: sino embia adelante su recamara y sus aposentadores, que es el adereço conueniẽte para su persona real. Y pues esto assi passa, buen titulo tenemos para suplicar a este Señor, que pues el por la grãdeza de su bondad y misericordia quiere venir a posar a nuestra aldea, sea seruido por esta gracia hazernos otra gracia, que es embiar el Espiritu santo con la recamara de todas sus virtudes y dones celestiales, para que desta manera con la gracia y virtud omnipotente de Dios, se aparege la casa en que ha de morar Dios.

Pues para que esto se haga como conuiene, la primera cosa que se requiere es, limpieza de consciencia: esto es, que vamos limpios de todo peccado mortal. *Psal.25.* Porque por esto dixo el Propheta: Lauare mis manos entre los innocentes, y cercare Señor tu altar: donde primero dize, que lauara sus manos (que son las culpas de sus obras) y despues q̃ se acercara al altar, que es la mesa deste Señor. Y por esto mesmo nos amenazo tan espantosa- *1. Cor. 11.* mente el Apostol, quando dixo: Quien quiera que comiere el pã, o beuiere el caliz del Señor indignamente, sera reo contra el cuerpo y sangre del Señor: en las quales palabras da a entẽder que los que se llegan en peccado mortal a este mysterio, cometen vna culpa semejãte a la que cometieron aquellos que crucificaron a Christo: pues los vnos y los otros peccan cõtra el mesmo cuerpo y sangre de Christo, aunque sea en differente manera.

Y de mas desto, que se puede seguir de juntarse en vno dos cosas tan contrarias, como son Christo y el peccador, sino corrupcion de la vna o de la otra? Porque las cosas semejantes facilmente se juntã vnas con otras, como vn hierro con otro hierro, y vna agua con otra agua: mas las contrarias (como son el agua y el fuego) en ninguna manera se puedẽ juntar, sin corromper la vna a la otra. Pues como por medio deste santissimo Sacramẽto se junte el hombre con Christo, que se puede esperar desta junta, sino corrupcion de la parte mas flaca? Como se juntara en vno el bueno con el malo? el limpio con el suzio? el humilde con el soberuio? el manso con el ayrado? y el misericordioso con el crudo? Pues por esto cõuiene que aya alguna manera de semejança entre el Christiano, y entre Christo, para ajuntarse dignamente a el. Lo qual todo destruye el peccado, quando no se ha purgado por penitencia.

Y como quiera que todos los peccados mortales hagan esto, señaladamente lo hazen dos que mas particularmente repugnan a la condicion deste sacramento, que son, odio y deshonestidad. Porque quanto a lo primero, este sacramento es sacramẽto de amor y de vnion: porque en el participan los fieles vn mesmo mantenimiento, y vn mesmo espiritu: el qual haze a todos los fieles vna mesma cosa por amor. Y para significar esto dize Sant Augustin. que nuestro Señor instituyo este sacramento en tal genero de cosas, que de muchas vienen a hazerse vna, como son el vino, y el pan: porque de mu-

chos granos de trigo se haze el pan, y de muchos granos de vuas, el vino: para dar a entéder, que el sacramento que en estas dos especies se administraua, obraua este mesmo effecto en los q̃ lo recebiã: que es hazer de muchos coraçones vn coraçõ, communicando a todos ellos vn mesmo espiritu quando lo reciben. Pues siendo esto assi, que cosa puede ser mas cõtra razon, que llegarse a recebir vn sacramẽto de vnion con coraçon diuidido? Que es esto sino pedir al çurujano que os cierre la herida, y trabajar vos por otra parte por tenerla siempre abierta? Pues no es menos contra razon llegarnos a recebir esta medicina espiritual, que tiene virtud de cerrar las llagas de los odios y malas voluntades, y juntar en vno los coraçones diuididos: queriendo por otra parte resistir de proposito a este beneficio, y romper con particulares odios y dissensiones la vnion de la paz que esta medicina causa.

Pues el que quisiere euitar este inconueniente, no se atreua a llegar a esta mesa sin determinarse de poner por obra aquello que el Saluador nos encomendo diziendo: Si offrecieres tu offrenda ante el altar, y ay se te acordare que tu hermano tiene alguna querella contra ti, dexa la offrẽda a los pies del altar, y ve primero a reconciliarte con tu hermano, y esto hecho, podras boluer a offrecer tu don. Pues con esta manera de satisfaction, o con la determinacion firme della (segun el juyzio del prudente confessor) deue el hombre llegarse a esta mesa celestial. Por que de otra manera esta claro que le dira el Señor del combite: Amigo como entraste aqui sin tener ropa de bodas, que es la virtud de la caridad: la qual (como dize el Apostol) cubre la muchedumbre de los peccados? Y deue con mucha razon temer, que (como no tenga que responder a esto) manda el Señor lo que se sigue, que es, atarlo de pies y manos, y echarlo en el fuego.

Matt.5.

Matt.22.

1. Petr.4.

El otro peccado contrario a este sacramento es, qualquiera torpeza y deshonestidad, porque este sacramento (que en si encierra aquella carne virginal amassada de las purissimas y virginales entrañas de nuestra Señora) pide vna tan grande limpieza de cuerpo y de anima, que aun auer passado por entre sueños alguna illusion del demonio, tienen los santos por impedimento para llegarse a este diuino Sacramento, sino fuesse quando, o la obediẽcia, o alguna fiesta señalada a esto nos obligasse, o quando no menos deuoto y aparejado se halla el hombre con esto, que sin esto. Y no solo de comulgar, mas aun de ayudar a Missa nos aconseja Sant Bernardo, que nos abstengamos, auiendo esto precedido: tan grande es la pureza que se requiere para este mysterio. Por que si para solo vacar a la oracion quiere el Apostol que se abstengan los casados de la vida conjugal, quanto mas para llegarse a este sacramento, donde corporalmente se recibe Dios? Y si en la ley vieja vn solo sueño deshonesto desterraua al hombre por todo aquel dia de las tiendas y compañia del pueblo de Dios, quãto mas de la communion y participacion del mesmo Dios.

1. Cor. 7.

Deut.23.

Y no solo de los peccados mortales, mas tambien de los veniales cõuiene que vamos limpios para allegarnos a este sacramento: porque este genero de peccados, aunque no apaga el fuego de la caridad: pero amortigua el feruor de la deuocion: que es el mas proprio aparejo que para este diuino sacramento se requiere. Y para alcançar limpieza deste genero de peccados, conuiene que preceda la confession antes de la communion: o alomenos el arrepentimiento y dolor dellos, o algunos otros santos exercicios de amor y deuocion: para que con ellos se restituya el feruor y deuocion actual que con los tales peccados se perdio. Y quien dexasse de hazer algo desto, no se escusaria alomenos de peccado venial graue, por esta negligencia, y perderia mucho de la suauidad y refection deste

sacra-

ſacramento: que es el proprio effecto que el obra en las animas, que con eſte aparejo ſe llegan a el. Mas el que huuieſſe caydo en peccado mortal (de mas del arrepentimiento ſuſodicho) es neceſſario cõfeſſarſe ſacramentalmẽte, ſopena de peccado mortal: como expreſſamente eſta mandado en el ſanto Concilio Tridentino.

De la ſegunda coſa que ſe requiere para comulgar, que es pureza de intencion. Cap. III.

LO ſegundo que para comulgar dignamente ſe requiere, es rectitud y pureza de intenciõ: que es hazer eſto por el fin que ſe deue hazer. Porque como la intencion ſea la principal circunſtancia de todas nueſtras obras, eſta es la q̃ principalmente ſe deue mirar en todas ellas, y mucho mas en eſta: porque no peruirtamos las coſas de Dios: vſando para vn fin de lo que el inſtituyo para otro. Y porque mejor ſe entienda eſto, ſera bien poner aqui los fines de los que mal y bien comulgan: para que aſsi ſe vea mas claro lo que nos conuiene ſeguir.

Porque algunos ſacerdotes ay, a los quales principalmente mueue a celebrar el prouecho temporal, que eſperan por
Leuit.10. el ſacrificio. Eſtos parece que ſon como aquellos dos hijos de Aaron que offrecieron a Dios ſacrificio con fuego ageno: pues los mueue a celebrar, no el fuego del amor diuino, ſino el ardor y codicia del dinero. Por donde aſsi como ſalio fuego del ſantuario, y quemo aquellos dos en vn momento, aſsi deurian temer eſtos no les açaeciеſſe otro tanto.

Otros ay que comulgan a mas no poder por pura fuerça, o por temor de la pena: como lo hazen algunos malos Chriſtianos en la communion de la Paſcua: los quales van por los cabellos, y como quien va a la cruz a la meſa del Señor. Eſtos deurian conſiderar, que ni cõ ropa de ſayal entraua nadie dẽtro en el palacio
Eſther.4. del Rey Aſſuero: ni con eſta manera de animo y coraçon deue nadie entrar en eſte ſacro palacio, y recebir eſte ſacramento. Cõ amor ſe ha de recebir lo q̃ por amor ſe inſtituyo. porque no es razõ que ſe reciba cõ anima puramente de ſieruo, lo que Dios ordeno con amor de padre.

Otros ay tambien que van a comulgar tras el hilo de la gente, por hazer lo que los otros hazẽ, ſin tener aquella hambre, ni procurar aquel aparejo, ni aquella emienda de vida, que para eſto ſe requiere. Y no ſon muy differentes deſtos los que comulgan por ſola coſtumbre: como hazen algunos, que por tener por coſtũbre comulgar de tantos a tantos dias, ſin tener ni procurar aquella deuocion q̃ deurian, ſe allegan a eſte myſterio. Los quales deurian mirar, que aunque eſta coſtũbre ſea buena, no es negocio eſte que ſe ha de hazer por ſola coſtumbre, ſino por el fructo que de aqui ſe eſpera, y con el aparejo que para gozar deſte fructo ſe requiere.

Otros tambien ſe llegan con vna goloſina eſpiritual, que es con vn apetito y deſſeo de ſentir alguna ſuauidad y deuocion ſenſible en eſte ſacramento: teniendo eſte como por vltimo fin deſte negocio, y no endereçãdo eſta manera de deuocion al fin que ſe deue endereçar: que es abraçar la mortificacion y la cruz de Chriſto, y ſeruir al Señor con mayor prõptitud y voluntad.

Todos eſtos fines ſon auieſſos, y vnas como puertas falſas para entrar a hurtar como ladron, y no recebir como fiel ſieruo las mercedes del Señor. Entremos pues por las puertas que entraron los ſantos, procurãdo de lleuar la intencion que ellos lleuaron: la qual no es ſiẽpre de vna manera, ſino de muchas y diuerſas: como lo declara Sant Buenauentura por eſtas palabras.

Muchos ſon los affectos è intẽciones de los que ſe llegan a celebrar, o comulgar. A algunos mueue el amor de Dios: para que por medio deſte ſacramento traygan mas vezes al amado a la caſa de

ſu anima: y alli dentro le abracen dulcemente, y le tengan conſigo: y con eſta ſagrada vnió ſe enciendan mas en ſu amor. A otros mueue el conocimiento de ſu propria enfermedad y flaqueza: para que con el fauor y ſocorro deſte medico celeſtial ſean curados y librados de ſus enfermedades. A otros lleua el conocimiento de ſus deudas y peccados: para que mediante eſta diuina hoſtia y ſacrificio de ſalud, ſeã purgados y perdonados. A otros lleua la prieſſa de alguna tribulació, o tentacion: para que por virtud de aquel que todo lo puede, ſean librados de ſus aduerſidades, y amparos del enemigo. A otros inclina mas el deſſeo de alguna gracia particular: para que por medio de aql a quien el padre no puede negar nada, alcancen lo que deſſean. A otros mueue el agradecimiento de los beneficios recebidos: conſiderando que no podemos de nueſtra parte offrecer al padre coſa mas agradable por lo que nos a dado, que recebir el caliz de la ſalud q̃ el nos communico. A otros mueue el deſſeo de alabar a Dios y a ſus ſantos: pues no podemos hõrarlos con otra mayor honra, que cõ offrecer de nueſtra parte en memoria dellos eſte ſacrificio de alabança. A otros mueue el deſſeo de la ſalud de los proximos, y la compaſsion de ſus trabajos: ſabiendo, que por la ſalud de viuos y muertos ninguna coſa aboga con mayor efficacia ante los ojos del padre, que la ſangre precioſa de ſu hijo, que por los vnos, y por los otros ſe derramo. Haſta aqui ſon palabras de Sant Buenauentura.

Pues el que deſſea acertar en la pura y recta intencion que para aqui ſe requiere, eſcoja qual deſtos fines le agrada mas: y a eſſe endereçe ſu intencion. Y mucho mejor ſera conſiderar primero todos eſtos fines, que ſon los fructos admirables deſte ſacramento: y poner los todos ante los ojos: y pretender por eſte diuino medico conſeguirlos todos. Pero el fin mas principal y mas proprio es, procurar por medio deſte ſacramento (en el qual eſta Chriſto) recebir en nueſtras animas el eſpiritu de Chriſto, mediãte el qual ſeamos transformados en el, y viuamos como viuio el: que es con aquella caridad, y humildad, y paciencia, y obediencia, y pobreza de eſpiritu, y mortificació de cuerpo, y menoſprecio del mundo, que el viuio: porq̃ eſto es eſpiritualmente comer y beuer a Chriſto, transformãdoſe en el, y haziendoſe vna coſa con el por imitacion de ſu vida, como auia hecho aquel que dezia: Viuo yo, ya no yo: mas viue en mi Chriſto. Y por tãto eſte ha de ſer nueſtro fin principal: y juntamente con eſto, hazer lo que el nos encomendo, que es, renouar en eſte ſacramento la memoria de ſu paſsion: y darle gracias por el beneficio ineſtimable de nueſtra redempció. *Gal. 2.*

De la tercera coſa que ſe requiere para recebir eſte ſacramẽto, que es actual deuocion. *Cap. IIII.*

LO tercero que para eſte ſacramento ſe requiere, es actual deuocion. Para lo qual es de ſaber, que eſte venerable ſacramento (aſsi como todos los otros) tiene vn effecto comun, y otro proprio. El comun es, dar gracia que es tambien effecto de todos los otros ſacramentos de la ley de gracia: mas el proprio es lo que los Theologos llaman refection eſpiritual: que es vn nueuo esfuerço y aliento, para bien obrar, y vn guſto y ſuauidad de las coſas de Dios que aqui ſe da. Porque aſsi como el manjar corporal no ſolo ſuſtenta la vida del que come, ſino tambien le da esfuerço y guſto con la comida, aſsi eſte diuino manjar no ſolo conſerua la vida eſpiritual con la gracia que da, ſino tãbien esfuerça el eſpiritu, y deleyta el guſto con ſu propria virtud. Y eſte deleyte, dize Santo Thomas, que es tan grande, (alomenos en aquellos que tienen purgado el paladar de ſu anima) que con ninguna palabras ſe puede explicar: por guſtarſe aqui la dulçura eſpiritual en ſu meſma fuente: que es Chriſto nueſtro Saluador, fuente de toda ſuauidad. *3. par. que ſtio. 79. art. 1. &. 2.*

Pues

Pues para gozar deſte tan grande beneficio, dezimos que ſeñaladamente ſe requiere actual deuocion: porque como entre la forma y el aparejo para ella, aya de auer alguna ſemejança: no puede auer mas conueniente aparejo para recebir acrecentamiento de deuocion, que yr con actual deuocion: como vemos por experiencia, que el mejor aparejo que puede lleuar vn leño para hazerſe fuego, es, eſtar el caliente y ſeco, que ſon propriedades del meſmo fuego.

Y ſi me preguntares que coſa ſea eſta actual deuocion, no ſe como podertelo mejor explicar q̃ con dezirte, que es vna como agua de angeles: la qual aſsi como ſe deſtila de diuerſas yeruas oloroſas, aſsi tiene diuerſos y muy ſuaues olores. Porque eſta deuoció es vn affecto eſpiritual, compueſto de otros eſpirituales y ſantos affectos y deſſeos: de los quales ha de yr llena el anima quando ſe llega a eſte venerable Sacramento. Porq̃ (como dize Sant Ambroſio) con quanta contricion y arrepentimiento, con que fuentes de lagrymas, con que temor y reuerencia, cõ que caſtidad de cuerpo, y con que pureza de eſpiritu ſe ha de celebrar, Dios mio, eſte diuino myſterio: donde tu carne verdaderamente ſe come, y tu ſangre verdaderamente ſe beue: donde las coſas altas ſe juntan con las baxas: y las diuinas con las humanas: y donde eſta la preſencia de los ſantos angeles, y donde tu meſmo eres ſacerdote, y el ſacrificio por vna manera ineſtimable? Quien pues podra dignamẽte tratar eſte myſterio, ſi tu Señor no le hizieres digno?

Y decẽdiendo mas en particular a tratar deſta deuocion que aqui pedimos, digo que para correſponder de nueſtra parte a lo que pide la condicion, y nobleza deſte ſacramento, conuiene que nos lleguemos a el por vn cabo, cõ grandiſsima humildad y reuerencia: y por otro con grandiſsimo amor y confiança: y por otro con grandiſsima hambre y deſſeo de eſte pã celeſtial. Todas eſtas maneras de affectos piden las excelencias deſte ſacramento: y cada vno deſtos affectos tiene ſus cõſideraciones con que ſe deſpierte.

§. I.

Porque primeramente para deſpertar el temor y reuerencia, deue el hombre leuantar los ojos a conſiderar la immenſidad y grandeza del Señor que en eſte ſacramento ſe encierra: porque realmente debaxo de aquel ſagrado velo, y de aquellas eſpecies de pan, eſta encerrada aquella diuina mageſtad, criadora, conſeruadora, y gouernadora del mundo, ante cuya preſencia tiemblan las columnas del cielo, ante cuyo acatamiẽto eſta proſtrada toda la naturaleza criada, a quien alabã las eſtrellas de la mañana, de cuya hermoſura el Sol y la Luna ſe marauillan, ante cuyos ojos no eſtan limpios los eſpiritus celeſtiales, en cuya comparacion eſta tan marauilloſa fabrica del mundo no es mas (como dize el Sabio) que vna gota del rocio de la mañana, o vn grano de peſo que ſe carga ſobre la balança. Pues como no temera el que con ojos de fe tan cierto vee que ſe llega a recebir dentro de ſi vn ſeñor de tan grande mageſtad.

Iob. 26. *Iob 38.* *Iob. 4.* *Sap. 11.*

No trato yo ahora aqui de la grandeza de ſus juyzios, y de ſu juſticia, y del aborrecimiento que tiene con el malo, y con ſu maldad: ſino ſolamẽte de lo que pide la grãdeza de tan alta mageſtad: para que no ſolo el peccador, ſino tambien el juſto vea quanta razon tiene (quando aqui ſe llega) para temer. Ni nadie deue aſſegurarſe con la virtud deſte ſacramento, que es vida de las animas: pues (como ya diximos) puede tambien ocaſionalmente ſer caſtigo de las que eſtuuieren mal aparejadas. Embiaron los hijos de Iſrael por el arca del teſtamento, para dar vna batalla a los Philiſteos con el fauor de la preſencia della, pareciendoles que con eſto ternian ſegura la victoria. La qual no ſolamẽte no alcançaron, mas antes fueró enella desbaratados, y muer-

I. Reg. 4.

tos, y preſa la meſma arca ſagrada: de tal manera, que muy mayor fue el daño que recibieron deſpues de venida el arca, que el que auian recebido antes de ſu venida. Y aſsi lo que imaginaron que ſeria para ſu remedio (conſiderada la virtud del arca) fue para ſu deſtruycion por culpa de ſu mala vida. Aſsi tambié acaecio a aquel
Heſt.7. gran priuado del Rey Aſſuero, que ſe dezia Aman: el qual ſiendo combidado a vn banquete real por la Reyna Eſther, y tomando el eſto por gran fauor, ſe le bol uio el ſueño al reues: porque en el combite ſe le trato la muerte, y de aquella real meſa fue luego por mandado del Rey lleuado a la horca. Pues por eſto clama el
1.Cor.11. Apoſtol, diziendo: Examine ſu conſciencia el hombre: y deſta manera coma de aquel ſagrado pan, y beua de aquel caliz: porque el que lo come y beue indignamente, juyzio come y beue para ſu anima, pues no trata como deue el cuerpo del Señor. Porque ſi aquel arca del Teſtamento (que no era mas que figura deſte ſacramento) tanta reuerencia pedia, que ſe deuera al meſmo ſacramento? Vemos que por auer mirado cõ curioſidad
1.Reg.6. eſta arca los Bethſamitas, mato Dios cinquenta mil hombres dellos: pues que ſera recebir deſacatadamente al que por eſta meſma era figurado? Quando eſta meſma arca abria camino a los hijos de Iſrael por las aguas del rio Iordan, les mã
Ioſue.3. do Ioſue, que miraſſen mucho no ſe acercaſſen a ella, ſino que huuieſſe ſiẽpre por lo menos dos mil codos de eſpacio entre ellos y ella: porque no los mataſſe Dios. Pues ſi tan grande reuerencia ſe deuia a aquel arca (que no era mas que ſombra deſte myſterio) que ſera meneſter para recebir dentro de ſi al meſmo Señor, que por aquella arca era figurado? Eſpecialmente, quien buelue los ojos azia dẽtro, y mira a ſi meſmo, y ſe acuerda que por parte de la naturaleza fue nada, y por parte de la culpa es menos, aũque nada: pues el peccado es menos que nada? Pues quãto ſera razon, que tema, quien tantas vezes ſe ha hecho nada? quien tantas culpas tiene cometidas? tantas fealdades? tantas torpezas, y tantas abominaciones contra Dios? Como no temera recebir vn tan gran Señor en vn coraçon que tantas vezes ha ſido cueua de dragones, y nido de ſerpientes y baſiliſcos?

Pues con eſtas conſideraciones humille el hombre ſu coraçon quanto pudiere, y venga como el hijo Prodigo a la caſa de ſu piadoſo padre, dando vozes, y di- *Luc.15.*
ziẽdo: Padre, peque contra el cielo, y contra vos: ya no merezco llamarme vueſtro hijo: hazedme ſi quiera como vno de vueſtros criados. Venga con el coraçõ de aquel Publicano del Euangelio, que ni *Luc.18.*
oſaua acercarſe al altar, ni alçar los ojos al cielo, ſino heria ſus pechos, diziendo: Señor Dios apiadate de mi peccador. Venga con el coraçon con que vendria vna muger que huuieſſe errado a ſu marido quando el la perdonaſſe, y boluieſſe a recebir en ſu caſa, que (ſi tuuieſſe verguença) no oſaria leuantar los ojos a mirarle, acordandoſe por vna parte de la deſlealtad en que cayo, y por otra de la nobleza del marido, que deſpues de tal cayda la recibe. Porque realmente otro tanto y mucho mas haze aquel eſpoſo celeſtial, quãdo en eſte ſacramento recibe a ſu meſa, y a ſu caſa, y a ſus braços al anima que por el peccado le erro, y adultero (haziẽdo la voluntad del demonio) y deſpues ſe buelue a el. Pues con eſtas y otras ſemejantes conſideraciones ſe deſpierta en nueſtras animas la humildad y reuerencia que para eſte diuino Sacramento ſe requiere.

§. II.

Mas el amor y confiãça ſe atizara conſiderando por otra parte, que eſte Señor, quan grande es en la mageſtad, y en la juſticia, y en el aborrecimiento del peccado, tã grãde es en la bõdad, y en la miſericordia, y en la piedad para con los peccadores. Porque eſta le hizo baxar del cielo a la tierra, y veſtirſe de nueſtra carne, y andar

y andar por caminos y carreras en buſca dellos, y comer en cõpañia dellos, y dezir que el remedio dellos era ſu comida y ſus deleytes. Por eſtos ayuno, camino, ſudo, trabajo, velo, madrugo, y ſuffrio infinitas perſecuciones, y contradictiones del mundo, por eſtos caminaua y predicaua de dia, y por eſtos velaua, y oraua de noche, para eſtos tenia ſiempre abiertas las puertas de ſus entrañas: de tal manera, que a ninguno deſecho, ni deſpidio de ſi, quanto quiera que fueſſe miſerable y deſechado de todos. Y finalmente tanto deſſeo la ſalud y remedio deſtos, que por verlos remediados, no paro haſta ponerſe en vna Cruz entre dos ladrones, y derramar toda quãta ſangre tenia por ellos. Y no contento con eſto (porque acabado el curſo deſta vida mortal, no faltaſſe otro tal recebidor como el) dexo ordenado eſte diuino Sacramẽto, en que ſe queda el meſmo: para que todo eſte linage de hõbres neceſsitados de remedio, tuuieſſen ſiempre la meſma puerta, y la meſma botica abierta para ſu remedio. De manera que la meſma cauſa que le obligo a morir, eſſa le hizo inſtituyr eſte ſacramento: porque aſsi como amor fue el que le traxo del cielo a la tierra, y le hizo poner en manos de peccadores: aſsi el amor es el que ahora le haze por eſta via venir otra vez al mundo, y el que le pone en las meſmas manos.

Matth.9. 11.18. Ioan.4.

En lo qual parece que de ſu parte no fue otra la cauſa deſta tan grande obra, ſino ſu immenſa caridad: y de la nueſtra, no otra mas que nueſtra grande neceſsidad: de la ſuya, ſola miſericordia: y de la nueſtra, ſola miſeria. De donde nace, que eſte diuino Sacramento es comun remedio de juſtos y peccadores: porque no ſolo es manjar de ſanos, ſino tambien medicina de enfermos: no ſolo es vida de viuos, ſino tambien reſurrection de muertos: porque (como dize Sant Auguſtin) eſte pan no ſolo ſuſtenta a los que halla viuos, ſino tambien a vezes reſucita los muertos.

Pues por que titulo me podra nadie defender de la participacion de eſte myſterio?

Eſte es vn hoſpital real, inſtituydo por la diuina miſericordia, y dotado cõ la tangre de Chriſto, para remedio vniuerſal de todos los enfermos y neceſsitados. Pues porque por ſer enfermo, me tendre yo por excluydo del? Antes por el meſmo caſo que ſoy enfermo (ſi deſſeo ſanar) tengo mas obligacion de llegarme a el. Porque ſi eſtoy enfermo, aqui me curaran: ſi flaco, aqui me esforçaran: ſi ciego, aqui me alumbraran: ſi pobre, aqui me enriqueceran: ſi hambriento, aqui me hartaran: y ſi deſnudo, aqui me veſtiran, y cubriran mi deſnudez.

Eſto es lo que no acaban, o no quieren entender los que con ſemejantes eſcuſas ſe apartan, y apartan a otros del vſo deſte ſacramento, no mirando que eſte diuino myſterio fue inſtituydo, no ſolo por manjar de ſanos, ſino tambien para medicina de enfermos: no ſolo para regalo y fortaleza de juſtos, ſino tambien para remedio y esfuerço de penitentes. Del qual aquel tiene mayor neceſsidad, que ſe ſiente mas flaco: y por eſte titulo mucho menos puede viuir ſin el el flaco que el fuerte: porque el fuerte puede por mas tiempo perſeuerar ſin eſte ſocorro: mas el que trae el anima en la boca, y eſta tan flaco, y tan ſin fuerças, que en deſuiando vn poco los ojos de Dios, luego comiença a desfallecer, eſte tal en que parara, ſino ſe aprouecha deſte ſocorro? Y por eſto ſeñaladamente ſe compadecia el Saluador deſte linage de hombres, quando hablando en figura deſte myſterio, dezia: Si los dexare caminar ayunos, desfalleceran en el camino: porque algunos dellos vinieron de lexos. Porque ſin duda, aſsi como entonces padecian mayor peligro los que auiã venido de lexos, que los que vinieron de cerca (porque tenian mas larga la jornada) aſsi tambien aqui lo padecen los que ſon mas flacos, y los que tienen mas camino que andar haſta

Mar.8.

llegar

llegar a la perfection del amor de Dios. Y pues para remedio destos se ordeno este pan celestial, no es atreuimiento, sino cõsejo muy saludable, que el desseoso de su remedio, se llegue a su remediador, y se aproueche dela medicina que el para esto no con menor amor, que costa de sangre le ordeno.

Antes vna de las grãdes culpas de los hombres, y de que mayor cargo se les ha de hazer el dia de la cuenta, ha de ser de la sangre de Christo, conuiene saber, de no auer querido aprouecharse de los remedios, que por medio de aquella precio sa sangre nos fueron instituydos: el mayor de los quales es este. Si vn Rey huuiesse hecho vn famoso hospital, y proueydo lo muy copiosamente de todas las cosas necessarias para la cura de los enfermos: si despues de acabada la obra con mucho gasto y diligencia suya, no huuiesse enfermos que se quisiessen curar en el, no tendria esto por mala dicha, viendo que le salian en blanco todos sus intentos y trabajos? Pues no menos se offende aquel Rey del cielo, si despues de auernos aparejado con su mesma sangre vn tan grande y tã costoso remedio como este, no queremos aprouecharnos del: pues por el mesmo caso (quanto es de nuestra parte) hazemos infructuosos todos sus intentos y trabajos. Y esta es aquella manera de offensa, que el mesmo Señor significo en la parabola de la Cena, quando aparejado ya todo lo necessario para el combite, embio a llamar los combidados, y ellos no quisieron venir. Contra los quales fulmino el aquella tan terrible sentencia de excommunion, diziendo: Digo os de verdad, que ninguno de aquellos hombres que fueron llamados, gustaran jamas desta Cena.

Luc.14.

Pues siendo esto assi, que razon tẽdras tu para escusarte deste combite? Si dizes que eres peccador, ya no es peccador el q̃ desea ser justo, y le pesa por auer sido peccador: porque (como dize Sant Hieronymo) los peccados passados no te dañan, sino te agradan. Si dizes que estas caydo y derribado, ya no se puede llamar caydo, el que le pesa porque cayo, y estiende la mano para que lo leuantẽ. Si dizes que eres indigno de llegarte a tan alto mysterio, harto loco eres si piensas que ay en el mundo quien sea perfectamente digno de llegarse a el: porque por esto se quiso el Señor comunicar a los pequeñuelos: por que por ay se declarasse mas la gloria de su bõdad, que quiso communicarse a los tales. Assi que todo esto bien considerado, claramente veras, q̃ no solamente no offendes al Señor en llegarte a el, sino antes le offenderias mucho mas, en no querer aprouecharte del remedio que el instituyo para los tales como tu. Pues cõ estas y otras semejantes consideraciones se despierta el desseo con que deuemos llegar a este mysterio.

Supermar cum. c. 6. tom 9.

§. III.

Mas la tercera cosa, que es la hambre y desseo deste pan celestial, se despierta considerando las influencias y virtudes deste nobilissimo sacramento, y los effectos que obra en las animas que deuotamente le reciben. Y para conocimiento desto, has de saber: que assi como contra aquel primer hombre (que fue el origen y principio de todos nuestros males) proueyo Dios de otro segundo hombre (que fue Christo IESV, principio de todos nuestros bienes) assi tambien contra la fruta ponçoñosa de aquel arbol (que fue la rayz de todo nuestro daño) proueyo el manjar deste santissimo Sacramento, que es la fuente de todo nuestro remedio. Por donde, assi como todos los males que nos vinieron por la desobediencia de aquel primer hombre, se remediaron por la obediẽcia del segundo: assi todos los que nos vinieron por aquel manjar ponçonoso, se remedian por este santissimo Sacramento. Porque el es como vna espiritual triaca, ordenada por consejo de aquel sapientissimo medico del mundo, para remedio de la naturaleza

Rom. 5.

za humana, inficionada con el veneno y silúo de aquella antigua serpiente. Pues segun esto quien quisiere saber quantos sean los bienes que se nos comunicã por este manjar, pongase a contar quantos sean los males que por el otro nos vinieron: porque todos los bienes contrarios a aquellos males, nos vienen por el. Por donde, assi como de aquel mãjar se dixo: En qualquier dia que comieres del, moriras: assi por el contrario se dize deste: El que comiere deste pan, viuira para siempre. Vees pues quan derechamente se cõtrapone este manjar a aquel manjar, como medicina ordenada contra aquella dolencia. Gene. 2. Ioan. 6.

Este es vn medio por donde se conoce algo de los effectos deste santissimo Sacramento. Otro medio es, considerar lo que en el se contiene. Porque en el realmente esta la mesma carne de Christo: la qual por estar vnida con el verbo diuino, participa las virtudes e influẽcias del: assi como el hierro inflammado y vnido con el fuego, participa las mesmas propriedades del. Por lo qual dize Sant Iuan Damasceno: Que aquel verbo de Dios eterno, que da vida a todas las cosas, juntandose con la carne humana, la hizo dadora de vida. De donde se sigue que este sacramento tiene todas las virtudes y effectos de Christo: pues en el se recibe la carne de Christo, que vnida con el verbo Diuino, participa todas las virtudes del.

Pues por aqui puedes facilmente conocer, que es lo que obra en ti este Señor quando viene a ti. Porque viene a honrarte con su presencia, a vngirte con su gracia, a curarte con su misericordia, a lauarte con su sangre, a resucitarte con su muerte, a alumbrarte con su luz, a inflammarte con su amor, a regalarte con su infinita suauidad, a vnirse y desposarse con tu anima, y hazerte participãte de su espiritu, y de todo quanto para ti gano en la Cruz con essa mesma carne que te da. Y assi este diuino Sacramento perdona los peccados passados, esfuerça contra los venideros, enflaquece las passiones, disminuye las tentaciones, despierta la deuocion, alumbra la fe, enciende la caridad, confirma la esperança, fortalece nuestra flaqueza, repara nuestra virtud, alegra la conscience, haze al hombre participante de los merecimientos de Christo, y dale prendas de la vida perdurable. Este es aquel pan que confirma el coraçon del hombre, que sustenta los caminantes, leuanta los caydos, esfuerça los flacos, arma los fuertes, alegra los tristes, consuela los atribulados, alumbra los ignorantes, enciende los tibios, despierta los perezosos, cura los enfermos, y es comun socorro de todos los necessitados. Pues si tales y tan marauillosos son los effectos deste sacramento, y tal la bondad y amor del que nos lo da, quien no sera codicioso de tales riquezas? quien no tendra hambre de tan excelente manjar. Psal. 103.

Y puesto caso que este sacramento sea de tanta dignidad, no por esso deue el hõbre apartarse del, considerando su indignidad y pobreza: porque (como arriba diximos) para pobres se proueyo este thesoro, y para enfermos se ordeno esta medicina, y para necessitados se dio este socorro, y para hambrientos se adereço este manjar. Verdad es que el es pan de angeles: mas tambien es pan de penitentes. Verdad es que es manjar de sanos, mas tambien es medicina de enfermos. Verdad es, que es combite de Reyes: mas tambien es pan de trabajadores. Verdad es que es manjar de robustos: mas tãbien es leche de niños. Assi que para todos es todas las cosas: y ninguno por imperfecto que sea, se deue abstener desta medicina, si de todo coraçon desea sanar. No tienen los sanos necessidad de medico, sino los enfermos: y pues para estos señaladamente vino Christo al mundo, para estos señaladamente viene ahora en este sacramento. Pues con que hambre, con que desseo, con que alegria sera razon que sea esperado y desseado, el que te vie- Matt. 9

Isai.45. ne a hazer tales mercedes? Mira el deſ-
Agg.2. feo que tenian aquellos padres antiguos de la venida deſte Señor, quando rompian el cielo con clamores, pidiendole que vinieſſe: por la qual cauſa le llamauã el deſſeado de las gentes. Pues ſi eſte meſmo Señor es el que ha de venir a tu anima a hazer en ella lo que hizo en el mun-
3.p.q.79. do: porque (como dize ſanto Thomas)
art.1. aſsi como quando vino al mundo, dio al mundo vida de gracia, aſsi quando viene al anima, le da la meſma vida: como no ſera eſperado y deſſeado con el meſmo deſſeo?

Acto.1. Mira tambien el deſſeo que los Apoſtoles tenian de la venida del Eſpiritu ſanto, y las oraciones y clamores con que pedian y ſoſpirauan por ella: y por aqui veras quanto deues tu deſſear eſta venida, pues en ella eſperas recebir el meſmo eſpiritu, aunque ſea por otra differente manera.

Mira otroſi el deſſeo con que vna muger caſada, y cargada de hijos y neceſsidades, deſſea la venida del marido que eſta en las Indias: con la qual eſpera recebir todo conſuelo, amparo, compañia, hóra, y remedio de todos ſus males. Pues como no deſſearas tu con mas ardientes deſſeos la venida de aquel eſpoſo dulciſſimo de las animas, que viene de las Indias celeſtiales, lleno de todos los bienes, para darte mucho mas que todo el mundo te pueda dar?

Eſtas y otras tales conſideraciones ſirven para deſpertar en el anima la deuocion actual que para eſte diuino Sacramẽto diximos que ſe requeria.

Que ſe deue tomar tiempo para entẽder en eſte aparejo ſuſodicho.

Cap. V.

PVes para aparejarſe el hombre deſta manera, conuiene tomar eſpacio de algunos dias antes de la ſagrada communion: para que en eſte tiempo ſe ocupe, aſsi en eſtas ſantas conſideraciones, como en la purificacion y limpieza de ſu conſciencia, mediante el examen y arrepentimiento de ſus culpas, y la confeſſion ſacramẽtal dellas. En lo qual es mucho de reprehender el atreuimiento de algunos ſacerdotes, que ſin auer precedido nada deſto, donde les toma la voz, de alli ſe leuantan, y ſe van a celebrar: hora eſten parlando y riendo, hora eſten ocupados en otros negocios temporales y diſtraydos. De manera que con el meſmo coraçon y deſcuydo que ſe llegarian a comer vn pedaço de pan material, con eſſe meſmo van a aſſentarſe a la meſa del Señor, y comer el pan de los angeles: que es vn deſacato muy grande. Y eſta es vna de las cauſas por donde a cabo de tantos años que vſan eſta medicina, ſe hallan tã poco aprouechados con el vſo della. Por que de otra manera, ſi cada vez que dizen Miſſa, recibieſſen acrecentamiento notable de gracia, claro eſta que acabo de veynte años que celebran, hauiã de tener recogido ya vn grande theſoro de gracia, lo qual no parece que vemos: pues ſiempre ſe ſon de vna manera: es a ſaber, tan ſenſuales y tan indeuotos, como ſiempre lo fueron, y muchas vezes peores. Pues que coſa mas para temer, que llegarſe cada dia a la fuente de la gracia, y a la meſa de los angeles, y a la botica de todas las medicinas, y a cabo de tantos años eſtarſe tan ſeco, y tan ayuno, y tan lleno de enfermedades y flaquezas como ſiempre?

Y no ſon menos dignos de reprehender algunos malos Chriſtianos, que deſpues de auer viuido en todo genero de vicios, quando al cabo del año vienen a confeſſarſe, a penas an acabado de vomitar mil maneras de abominaciones y peccados, quando luego en leuantandoſe de los pies del confeſſor, ſe van a aſſentar a la meſa del Señor, y comer el pan de los angeles: para el qual era meneſter (ſi nos fuera poſsible) pureza de angeles. Pues no ſeria razon gaſtar primero algun dia en aplacar a Dios, y lauar, y regar con lagrymas la caſa en que ha de ſer apoſentado?

tado? No seria razon celebrar la vigilia antes de la fiesta, y aparejarse primero para tan grande solennidad? Porque si para recebir el pueblo de Israel la ley de Dios, les mãdo Moysen que se aparejassen tres dias antes, y que lauassen sus vestiduras: y no llegassen a sus mugeres: quanto mas que esto se deuia hazer para recebir al mesmo Dios, dador no solo de la ley, sino de la gracia, que es mas que la ley? Sino que estando aun tan reziente la memoria de los peccados passados, y estando aun tan fresco el hedor de tantas torpezas, quiera el hombre llegarse a vn mysterio de tanta pureza, y recebir vn Señor de tã grande magestad. *Exod.9.*

Este es vn grãde abuso de muchas personas: el qual quien quisiere estimar en lo que es, no pesando las cosas con el peso de Canaan (que es peso falso) sino con el peso del Santuario (que es con el juyzio de Dios, y de sus santos) lea el sermon de Cypriano de lapsis, y alli vera quan reprehendida es esta manera de atreuimiento. Donde hablando de los Christianos que poco tiempo despues de auer sacrificado a los idolos se llegauan a comulgar, dize assi: Boluiendose de los mesmos altares del diablo, y teniendo las manos inficionadas y suzias con el tocamiẽto de los prophanos sacrificios, se llegan a este sacramento. Y estando aun regoldando los manjares mortiferos de los idolos, y aun las gargantas hediendo a aquellas suzias y pestilenciales comidas, se atreuen a arrebatar el cuerpo del Señor, como quiera que este escripto. Todo hombre que estuuiere limpio, comera deste manjar: y el que no lo estuuiere, morira por ello. Sin hazer caso de nada desto, se llegan a hazer fuerça al cuerpo y sangre del Señor. Mayor es el peccado que ahora con las manos y con la boca hazen, que el que antes hizieron quando le negaron. Hasta aqui son palabras de Cypriano. Mira si se pudiera dezir cosa mas para temer que esta. Bien veo que en parte es este encarecimiento: pero toda via por aqui se entendera lo que este Santo sintiera deste nuestro atreuimiento tan ordinario, y tan quotidiano. *Oseæ.12.* *Exod.30.* *Ezec.45.* *Exod.12.*

Y si me dizes que estas ya reconciliado con Dios por medio de la confession precedente: aunque esto sea assi, no es razon, que luego en essa mesma hora que acabaste de reuesar tantos peccados, le recibas, sin que des vn poco de espacio a las lagrymas, y al dolor, y a la purificacion de tu conscience: para que assi te allegues a el con mayor pureza. Siete dias estuuo Maria, hermana de Moysen sin entrar en los reales de Dios: aunque estaua ya arrepentida y perdonada de su peccado. Y tres años estuuo Absalon sin entrar en el palacio del Rey Dauid su padre: aunque estaua ya perdonado, por la muerte de su hermano Amon. Y pues a este (despues de ya perdonado) se dilato la vista del padre offendido por tres años, no es mucho dilatarse a ti si quiera por tres dias: pues tanto mas grauemente offendiste al padre celestial, auiendole tãtas vezes crucificado su hijo con tus peccados. *Num.12.* *2.Reg.13. 14.*

Y si por otra parte dizes que en este tiempo no te podras contener de peccar: y que por esso es mejor llegarte luego a comulgar, antes que los nueuos peccados te bueluan a hazer indigno de esse mysterio: a esto respondo. Que si los peccados son veniales, no es esse inconueniente: porque siete vezes al dia cae el justo: y facil es el remedio de esse mal: mas si temes, o crees que seran mortales, que mayor peligro, ni que mas mal aparejo puede ser, que llegarte a comulgar con vna conscience tan resualadiza, y de tan poca firmeza, que no esperes passar si quiera tres dias sin peccado mortal? Donde esta aqui el firme y verdadero proposito de nunca jamas offender a Dios, aunque se pierda la vida? Donde esta el amor de Dios sobre todas las cosas, que teme el peccado sobre todas ellas? No son tan flacas las fuerças de la gra-

la gracia, ni es tan facil de hazer vn pecca do mortal, que si el hõbre pusiesse de su parte vna mediana diligencia, no pudiesse por muchos dias y años, y aun por toda la vida viuir libre deste genero de peccados, ayudado con la gracia diuina que nunca falta a quien la busca.

Mas obligar a esto los hombres carnales y sensuales, aunque sea por tan pequeño espacio, es como quien quisiesse sacar vn gran rio de madre, que como tiene tãtos años a abierta y ahondada la canal por donde corre, es difficultosissima cosa sacarlo de alli: y si con todo esso con fuerça y arte lo sacays, luego en viendo la suya, corre y rompe por do puede, y se buelue a su primera canal. Y assi estos, como a tantos años que estan acostumbrados a viuir con aquella miserable libertad de hazer y dezir quanto se les antoja, y dexar yr su coraçon tras de la corriente de sus apetitos, querer sacarlos de este hilo, y obligarlos a resistir a estos mouimientos apassionados, es les vn tormẽto tan grande, que no veen la hora de salir de aquella obligacion: y boluerse a la corriente de su antigua libertad. Y por esso se dan tanta priessa por salir de aquel cargo, por poder luego tornar a viuir cõ la soltura que solian. De manera que aueriguado bien el negocio, la causa desta aceleracion, es el tormento grande que padecen en obligarlos a ser buenos por espacio de tres dias, segũ estan habituados al mal. Malauenturados de vosotros, como presumis por otra parte de saluaros, y ser compañeros de aquellos que fielmẽte pelean, haziendoseos tan pesada cosa traer acuestas si quiera por tres dias el escudo de la virtud, y las armas desta espiritual caualleria: pues (como dize el Apostol) no sera coronado, sino el que legitimamente peleare? 2. Tim. 2.

Y no piense nadie, que cõtradize esto a lo que arriba diximos de la confiança con que hauemos de llegar a este mysterio: porque aquello se dixo para esforçar los pusilanimes y flacos, que cõ demasiados e indiscretos temores se abstiene de este sacramento: mas esto se dize para enfrenar los atreuidos, no para que se aparten deste remedio, sino para que con mas pureza y aparejo se lleguen a el.

Mas qual haya de ser este aparejo, demas de lo susodicho, el capitulo siguiente lo declara mas en particular.

Lo que se ha de hazer antes de la Communion. Cap. VI.

PVes el que desea hazer en esta parte lo que deue, tome algun tiempo (como diximos) para este aparejo: y (hablando ahora mas familiarmente con los que mas a menudo frequẽtan este mysterio) seria bien, que assi como Moyses mando a los hijos de Israel (como arriba diximos) que se apareiassen tres dias antes para salir a recebir a Dios, quando les venia a dar la ley: assi nosotros tomemos este mesmo espacio para disponernos a recebir al mesmo Señor, que nos viene a dar ley: no de muerte, sino de vida: no de letra, sino de espiritu: no de temor, sino de amor. Exod. 19.

Cosa es por cierto de grande confusion, ver lo que la Escriptura diuina cuenta que hazian las mugeres del Rey Assuero para presentarse vna sola vez en el año delante del. Porque los seys meses primeros, dize que gastauan en curar el rostro con vn cierto olio: y los otros seys con no se que otros vnguentos y confections. Pues si tanto se hazia por caer en gracia de los ojos de vn hombre terreno, que se deuria hazer por caer en gracia en los ojos de Dios? No fue esta vna de las principales alabanças que el angel dixo a la sacratissima Virgẽ, Hallaste gracia en los ojos de Dios? Pues que mucho seria hazer tanto por esta dignidad, quanto se hazia por aquella vanidad? Que mucho seria que toda nuestra vida fuesse vn continuo aparejo para caer en gracia en los ojos de Dios: pues toda la de aquellas Esth. 2. Luc. 1.

mise-

miſerables mugeres lo era para caer en gracia de los de vn hombre?

Mas ya que eſto no ſe haze aſsi, alome nos en eſtos dias ſuſodichos ſera razon que comẽcemos a diſponernos para eſte tan grande myſterio, haziendo de nueſtra parte todo lo que buenamente pudieremos. Y ſi preguntares que ſea eſto? digo, q̃ lo primero ſea mirar en eſte tiempo mas atentamente por ti, y por tus obras, y por tu manera de conuerſacion: para no deſmandarte en coſa que pueda offender los ojos deſte Señor, no ſolo mortalmente, mas ni aun venialmẽte, en quanto ſea poſsible. Y no ſolo nos deuemos guardar de los peccados, mas tambien de todas las occaſiones dellos: como ſon riſas, platicas, y vanas conuerſaciones, y todas aquellas coſas, que pocas vezes paſſan ſin peccado. De manera que aſsi como vna muger ataviada y limpia (quando ſe viſte de fieſta para ſalir de caſa) ſe guarda quanto puede de poner las manos en coſa que la puede enſuziar: aſsi deuriamos andar mas ſolicitos en eſte tiempo que en otro, donde nos ſolemos veſtir de fieſta para yr a recebir al Señor de los angeles, y aſſentarnos a comer cõ el a ſu meſa.

Eſpecialmente conuiene guardar en eſte tiẽpo la boca; y mirar con todo cuydado, no nos deſmandemos en palabras vanas, o dañoſas: para que aſsi eſte mas limpia la puerta por donde ha de entrar en nueſtra anima aquella hoſtia celeſtial. Y aun mucho mas conuiene guardar el coraçon de todo penſamiento ſuzio, vano, o inquieto: porque pues eſte es el talamo donde Dios ha de ſer apoſentado, no conuiene que aya en el coſa de que ſe puedan offender ſus ojos diuinos. Y por que la coſa mas propria del lugar en que eſte Señor mora, es la paz (como el Pſalmiſta dize) ſera razon dar de mano en eſte tiempo a todos los negocios deſaſſoſſegados y congoxoſos: porque pues el lẽcho deſte Eſpoſo celeſtial es florido (como la Eſpoſa dize en los Cantares) no lo tengamos por otra parte lleno de los abrojos y eſpinas de ſemejantes penſamiẽtos. Y ſi la neceſsidad nos obligare a tratar eſtos negocios, ſea con tal tiento y diſcrecion, que no ſe nos traue el coraçon dellos: y aſsi nos impidan la paz y ſoſsiego del anima.

Pſal. 75.

Cant. 1.

Y en eſtos meſmos dias conuiene que ſe de mas tiempo a todos los eſpirituales exercicios de meditaciones y oraciones: porque eſte es el encienſo con que ha de eſtar perfumada la caſa en q̃ ſe ha de apoſentar eſte hueſped celeſtial. Y particularmente conuendra ocupar nueſtro penſamiẽto eſtos tres dias en aquellas tres maneras de conſideraciones que arriba puſimos, para deſpertar en nueſtras animas temor, amor, y hãbre deſte pan celeſtial. Y en eſtos meſmos dias podemos tãbien hazer oracion a la ſantiſsima Trinidad cada vn dia a vna de las tres perſonas diuinas: para que nos den aquella pureza y gracia q̃ para eſta ſantiſsima communiõ ſe requiere. Y particularmente podemos recorrer a la ſacratiſsima virgen nueſtra Señora, ſuplicandole, que por aquella deuocion con q̃ ella concibio en ſus entrañas virginales al hijo de Dios, y lo recibio en ſus braços deſpues q̃ nacio, nos alcance gracia para que dignamẽte le recibamos noſotros en nueſtras animas. Y ſu pliquemos le tambien, q̃ por aquella deuocion, con que ella deſpues de la ſubida de ſu hijo al cielo comulgaua, y recebia ſu ſacratiſsimo cuerpo, nos alcance amor y gracia, con que noſotros tambiẽ aſsi le recibamos. Donde (pidiendo eſto) ſera bien que conſideremos la fe, la deuocion, el amor, las lagrymas, y el alegria cõ que eſta ſacratiſsima Virgen comulgaria, y recibiria el cuerpo de vn hijo tan amado, y tan deſſeado, cubierto con el velo de aquellas eſpecies ſacramentales: entre tanto que ſe dilataua la viſta clara de ſu hermoſura. Porque quien conſiderare la alteza de la fe y amor deſta virgen, eſto es, con quan grande firmeza, y certidumbre creya que en aquel pan conſagra-

do, estaua el precioſiſsimo cuerpo de ſu hijo, y quan grande era el amor que le tenia, y el deſſeo de verlo, y abraçarlo en ſus entrañas, no podra dexar de entender algo de la alegria, y de las grandes alegrias y ſentimientos que en aquel ſantiſsimo coraçon auria al tiempo que comulgaua. Pues deſta deuoció le pidamos vna centella: porque eſta baſtara para llegarnos como deuemos a eſte combite.

La noche antes de la communion ſera bien eſcuſar la cena, ſi fuere poſsible: o alo menos procurar que ſea muy templada, ſin cóuerſaciones ſobremeſa, porque aſsi ſea el ſueño mas quieto y mas puro, y tãbien para que aya mas aparejo para gaſtar vn pedaço de aquella noche en eſtos y otros ſemejantes exercicios: con que el anima ſe aparege para la fieſta del dia ſiguiente.

Y quando ſe fuere acoſtar, ſea con el meſmo cuydado y penſamiento, ſuplicando al Señor le guarde aquella noche de las figuras y aſſechanças del enemigo: para que con mayor pureza de cuerpo y anima ſe llegue a el. Y quantas vezes deſpertare, ſea con eſte meſmo penſamiento y oracion con que ſe acoſto. Y a la mañana, a penas ha de auer abierto los ojos, quando ya eſte abraçado con la Cruz de Chriſto, y con la memoria de ſu paſsion: en la qual ſeñaladamente nos hauemos de occupar en eſte dia, conſiderando aquella immenſidad de amor con que el hijo de Dios ſe offrecio por noſotros en la Cruz, y puſo ſus eſpaldas a recebir los açotes, que nueſtros hurtos merecian: y tambien la caridad con que en eſta meſa ſe offrece a todos para remedio comun de nueſtros males.

Porque pues eſte ſacramento fue inſtituydo en memoria de la paſsion de Chriſto, eſte es el principal penſamiento que deue hazer de nueſtra parte: para que aſsi cumplamos en eſto con la intencion del teſtador.

Luc.22. *1. Cor.11.*

De lo que ſe deue hazer al tiempo de la communiõ, y deſpues della. Cap. VII.

DEclarado pues ya de lo que ſe deue hazer antes de la communion: digamos ahora en breue lo que ſe deue hazer al tiempo del comulgar, y deſpues de auer comulgado.

Pues al tiempo del comulgar, quando ya te quieres llegar al altar, haz cuenta que ſuena en tus oydos aquella voz del Euangelio que dize: Ya viene el Eſpoſo, ſalid a recebirlo. Porque verdaderamente en ninguno otro ſacramento ſe mueſtra Dios tan a la clara ſer Eſpoſo de nueſtra anima, como en eſte: pues el effecto del, es vnir la tal anima conſigo, y hazer de ambos vna meſma coſa: que es vn matrimonio eſpiritual. Pues para ſalir a recebir a eſte Eſpoſo, es neceſſario mirar atentamente de la manera q̃ el viene: para que conforme a eſſa, le ſalgas tu a recebir. El pues viene a ti lleno de caridad, de ſuauidad, de bondad, y de miſericordia, diziẽdo que con deſſeo ha deſſeado celebrar contigo eſta paſcua, en la qual ſe come el cordero paſcual. Tu pues por el contrario eſtas obligado a ſalirle a recebir con toda la deuocion, amor, temor, y alegria, que te fuere poſsible: pues vas a recebir al verdadero Eſpoſo de tu anima, a tu Dios, tu criador, y tu ſeñor, y todo tu bien. Para lo qual deues conſiderar la grandeza de la deuocion y alegria con que aquel Santo Simeon recibio al niño IESVS en ſus braços, quãdo la Virgẽ ſe le offrecio, para cuya viſta ſolamente deſſeaua la vida: porque eſſa meſma es razon que tenga el que ſe llega a recebir por medio de eſte ſacraméto al meſmo Señor. Mira tãbien la deuocion y alegria con que la madre del Santo Baptiſta recibio a la deſte Señor en ſu caſa, quãdo dixo aquellas palabras de tanta deuocion. De donde a mi tan grande bien que la madre de mi Señor venga a mi caſa? porque cõ eſſa meſma es razon que recibas tu a eſte Señor, diziendo con eſta ſanta muger: De donde a

Matt.25. *Luc.22.* *Luc.2.* *Luc.1.*

de a mi tan grande biẽ, que vos Señor de los angeles, y gloria del cielo, querays venir a mi? O padre, o paſtor, o Señor, o Dios mio, o todas las coſas: que no contento con auerme criado a vueſtra ſemejança, y redimido con vueſtra ſangre, ſobre todo eſſo querays ahora venir a mi, y morar en mi, y transformarme en vos, y hazerme vna coſa con vos, como ſi vos depẽdieſſedes de mi, y no yo de vos? De donde eſto Señor a mi? Por ventura por mis merecimientos, o porque ganays vos algo conmigo? No por cierto Señor, ſino por vueſtra ſola bondad y miſericordia: por la qual holgays vos mas de eſtar conmigo, que yo con vos. Porque yo deſſeo a vos como miſerable, mas vos a mi como miſericordioſo: yo a vos para tener quien me de, y vos a mi, para tener a quien dar. Y porq̃ mas deſſeays vos dar, que yo recebir (porque ſoys vos mas bueno, que yo neceſsitado) de aqui es, que mas holgays vos de venir a mi, que yo a vos: y por eſto dixiſtes que vueſtros deleytes eran eſtar con los hijos de los hombres porque aſsi como el deleyte natural del aue es volar, y del pece nadar: aſsi el deleyte natural del ſummo bien es hazer bien y communicarſe a todos. *Prou. 8.*

En eſtos y otros tales penſamiẽtos deue de occupar el hombre ſu coraçon antes que reciba, y deſpues de auer recebido eſte hueſped celeſtial: para ceuar con ellos la deuocion que para eſto ſe requiere. Mas porque eſte Eſpoſo es de gran dignidad, y muy amigo de que ſu Eſpoſa ſea vergonçoſa, por tanto conuiene que eſta deuocion y alegria vaya mezclada con grande reuerencia y humildad: conſiderando la dignidad del que ſe recibe, y la indignidad de quien lo recibe. Porque eſto es cumplir lo que dize el Pſalmo: Seruid al Señor con temor: y alegraos delante del con temblor. Para lo qual ſera bien acordarnos de aquellas tan grandes amenazas con que Dios mando preuenir a ſu pueblo al tiempo que daua la ley: ſobre q̃ nadie fueſſe oſado llegar al monte donde Dios hablaua, ni hombre, ni beſtia, ni ganado: ſopena de que por ello fueſſe luego apedreado. Al meſmo Aaron (con ſer ſummo ſacerdote eſcogido por Dios) y otros hombres de los mas principales a quien dio licencia que ſubieſſen al monte, mando que adoraſſen de lexos, y que no ſe acercaſſen a el, ſino ſolo Moyſen. Pues conſiderando eſto, encojaſe el hombre dentro de ſi meſmo, y abaxeſe en ſu coraçon haſta el poluo de la tierra, y haſta los abyſmos, quando llega a recebir dentro de ſu cuerpo y anima, vn Señor de tã gran mageſtad. *Pſal. 2.* *Exod. 19.*

§. 11.

Deſpues que huuiere recebido eſta ſagrada hoſtia, detenga la vn poquito en la boca, haſta que ſe humedezca: porque aſsi la pueda mas facilmente paſſar: porque ſi eſto no ſe haze, muchas vezes acaece pegarſe al paladar: y poner tanto cuydado en deſpegarla, que por atender a eſto, dexa el hombre de pẽſar en lo que aquel tiempo requiere.

Y procure de no eſcupir luego deſpues de hauer comulgado, ſino huuiere eſpecial neceſsidad: y eſto ſea en lugar honeſto y limpio donde no ſe pueda hollar.

Ni deue comer luego acabada la communion, porque no dexa de ſer irreuerencia: eſtando aun las eſpecies ſacramentales enteras en el pecho cargarlas luego de otros manjares: mayormente que aquel tiempo que ſe figue deſpues de la communion, es el mejor que ay para negociar con Dios, y para abraçarle dentro en ſu coraçon. Y aſsi deue el hombre eſtar eſte tiempo en la Igleſia o donde comulgo, dando gracias al Señor por eſte beneficio: y occupando ſu coraçon en ſantos penſamientos y oraciones, que para eſto ſe ponen adelante en el fin deſte tercero tratado.

Y en ninguna manera haga lo que hazen muchos, que es, acabando de comulgar, yr luego a parlar y reyr con otros.

Eſto tengo por vn grande deſacato, y digno de muy graue reprehẽſion: porque, que mas mala criança puede ſer, que acabando de recebir vn tal hueſped en vueſtra caſa, le boluays luego las eſpaldas, y le dexeys con la palabra en la boca, y os vays a parlar con otros?

Super. 3. p. q. 79. ar. 1. Y demas deſto dize el Cardenal Cajetano, que eſte ſacramento communica ſu virtud al anima, que lo recibe, no ſolo quando actualmente lo recibe, ſino por todo aquel tiempo que las eſpecies ſacramẽtales eſtã enteras en el pecho del hombre: para que aqui ſe pueda tambié dezir *Ioan. 9.* aquello q̃ el Señor dixo: Mientras eſtoy en el mundo, lumbre ſoy del mundo. Y ſi eſto es aſsi (como eſte Doctor preſupone, aunq̃ aya quien le contradiga) ay mucha razõ, para que por todo eſte eſpacio eſte el hombre muy recogido y deuoto: para que aſsi ſe le communique con mayor abundancia eſta gracia celeſtial: pues (como arriba diximos) eſte ſacramento obra conforme a la diſpoſicio que en las animas halla. Y porque las principales puertas por donde muchas vezes ſe nos entran las influencias del Eſpiritu ſanto, ſon el entendimiento y la voluntad, dando al entendimiento mayor luz, y a la voluntad mayor ſentimiẽto de las coſas de Dios, no es razon que eſtas dos tan principales puertas eſten cerradas en eſte tiẽpo, lo qual haze quien de propoſito ſe diuierte entonces a otras coſas. Y pues eſte es vno de los principales fructos de la ſagrada communion, y vno de los mejores bocados deſta meſa: muy fuera de razon es, que eſtando ya hecha la coſta, y recebido eſte diuino manjar, ſe deſpida el hombre al tiempo que hauia de eſtar abriendo los ſenos de ſu anima, y recibiendo el fructo de ſu aparejo, y del ſacramento.

Y ſi me preguntas en que podras mejor ocupar eſte tiempo, digo que en alabanças y exercicios de amor de Dios. Porque (como dize Sant Bernardo) aqui ſon los abraços, aqui los beſos de paz, mas dulces que todos los panales de miel: y aqui finalmente es la dulce vnion del anima con el Eſpoſo celeſtial. Por tãto aqui principalmente ha lugar el exercicio de aquellas ſantas aſpiraciones: que no ſon otra coſa que actos de caridad, y deſſeos entrañables de aquel ſummo bien: quales eran los del Propheta quando dezia: *Diligam te Domine fortitudo mea, &c.* Y quã do dezia: *Sicut ceruus deſiderat ad fontes aquarum, ita deſiderat anima mea ad te Deus.* *Pſal. 18.* *Pſal. 41.*

Aqui tambien conuiene dar gracias al Señor por todos ſus beneficios: y ſeñaladamente por eſte: en el qual ſe nos da el meſmo dador y Señor de todos los bienes. Y porque mejor entiendas la obligacio que a eſtos tienes, acuerdate de aquel mandamiento que mando Dios a Moyſen, quando deſpues de auer embiado el Manna a los hijos de Iſrael, le dixo que to maſſe vn vaſo de oro, y le hinchieſſe de la Manna: y lo puſieſſe dentro del arca del teſtamento, y que eſtuuieſſe alli guardado perpetuamente: para que ſupieſſen todas las generaciones aduenideras cõ que linage de manjar auia el ſuſtentado a ſus padres quarenta años en el deſierto. Pues dime ahora, que comparacion ay entre aquel Manna (que era manjar corruptible) y eſte ſantiſsimo Sacramento, que es mãjar de vida perdurable? Pues ſi tal agradecimiento y memoria pedia Dios por aquel manjar corruptible, que pedira por eſte, que es manjar de vida, y vida eterna? No ſe puede eſto explicar con ningun genero de palabras. *Exod. 16.*

En eſte meſmo dia tambien deue tener el hõbre ſobre ſi la guarda que pide vna tan ſolenne hoſpederia, como es auer recebido dẽtro de ſi a Dios. Y ſi el Prophe ta Dauid dezia, que tenia reuerencia al lugar en que auian eſtado los pies de Dios, razon ſera que eſte dia tenga el hobre vna manera de reuerencia a ſus pechos, en los quales recibio al meſmo Dios. Mas eſta reuerẽcia ſe ha de endereçar, a que por aquel dia no entre en ellos coſa que no ſea de Dios, en quanto nos *Pſal. 131.*

ſea

sea posible. Y en este mesmo dia señaladamente conuiene tapar la boca del horno: porque no se nos salga fuera el calor de la deuocion que el fuego del amor de Dios huuiere dexado enel: pues sabemos quan delicado es el espiritu de la deuocion el qual ligeramente se va y no buelue, sino con mucha difficultad. Desta manera este santo sacramento nos sera causa de andar todos estos dias recogidos, assi antes como despues de la cómunion. Por donde, assi como el Sol alumbra y esclarece el mundo, no solo quando sale, sino tambien vna hora antes que salga, y otra despues de puesto: assi el Sol de justicia (que en este sacraméto se encierra) no solo esclarecera nuestras animas quando lo recibieremos, sino tambié antes y despues de auerle recebido: lo vno con la esperança del recebimiento, lo otro con la memoria del beneficio recebido.

Para ayudar a todo esto, se ponen algunas oraciones y meditaciones en el tratado quinto deste memorial: las quales podrá ayudar mucho al hombre que las leyere, con toda la deuocion y recogimiento que le sea posible: sintiendo lo que dize, y deteniendose en lo que mejor le supiere.

Del vso de los sacramentos, y del prouecho que se recibe con la frequencia dellos. *Cap. VIII.*

DIcho ya de la manera en que nos hauemos de aparejar para este santissimo Sacramento, digamos ahora breuemente del fructo que del vso de los sacramentos se nos puede seguir, si dignamente los frequentamos.

Pues para esto es de saber, que no son otra cosa los sacramétos de la ley de gracia, sino vnas canales del cielo, por donde corren las gracias del Espiritu santo: las quales originalmente nacen de la fuente del costado de Christo.

Y por tanto el que se llega a comulgar (como dize Sant Chrysostomo) ha de hazer cuenta, que pone la boca en la llaga deste precioso costado: y que de alli beue agua de vida. Medicinas son y remedio de nuestra flaqueza: la qual conocia muy bien aquel que fue embiado al mũdo para remedio della: y assi supo muy bien ordenar lo que para esto le conuenia. Porque no era razon, que auiendo tantas maneras de medicinas para curar nuestros cuerpos, no huuiesse tambien medicinas para curar las animas: pues ni estan menos sugetas a enfermedades que ellos: ni va menos en la cura dellas, sino tãto mas, quanto son de mayor precio que ellos. Pues para este fin fueron instituydos los sacramentos de la ley de gracia: que como ley perfecta, era razon que proueyesse enteramente de todo lo que era necessario para nuestra salud. Y por esta causa son muchos los sacramẽtos: porque son tambien muchas y diuersas las dolencias de nuestras animas.

Y no solo ayudan para esto los sacramentos por su parte, sino tambien lo que nosotros hazemos por la nuestra, para dignamente recebirlos. Porque el que se va a confessar, primeramente se acusa de lo passado, y se arrepiente de lo hecho, y se humilla ante los pies del Vicario de Christo, y pide perdon de sus yerros, y propone la emienda dellos: y alli finalmente es recebido de Dios, y por mano de la Iglesia reconciliado con el. Lo qual todo nos ayuda grandemente a traer la vida concertada. Porque trae el hombre cuenta con su consciencia, auiendo tan amenudo de dar la: y como quien camina por entre dos vallados (que no puede desuiarse a vna vanda, ni a otra) anda con cuydado de si mesmo por razon de la confessiõ passada, y tambien de la venidera, no se osa tan facilmente desmandar en cosas malas.

Para esto pues ayuda mucho el sacramento de la confession: cuya necessidad verian claramente los hõbres, si estimassen si quiera en tãto las cosas espirituales como estimã las corporales. Sino dime,

porque es meneſter eſcardar continuamente la huerta? y barrer la caſa cada dia? y lauar la camiſa cada ſemana? ſino porque cada coſa deſtas ordinariamente ſe enſuzia? Pues ſi viuiendo en eſte mundo tan malo, es tantas vezes amanzillada la pureza de nueſtra anima: porque no procuraremos que aya para eſto ordinario remedio: pues es tã ordinario el peligro? Porque no ſe lauara cada ſemana el anima, como ſe laua la camiſa: pues va tanto mas en la limpieza de lo vno que de lo otro, quanto vale mas nueſtra anima que nueſtra veſtidura.

Vemos otroſi, quã ordinario es el cuydado que tienen los que nauegan, de acudir a la bõba del nauio a vaziar el agua q̃ ſiempre coge, mayormente en tiempo de lluuia: porque a no hazer eſto aſsi, tomaria el nauio tanta agua que ſe fueſſe a hondo, y ſe perdieſſe. Pues ſi ſon tan ordinarios los peccados veniales que cada dia hazemos, los quales ſon como gotas de agua que caen en el nauio de nueſtra anima: y eſtos diſponen para los mortales, con los quales ſe hunde eſte nauio: no ſera razõ acudir ſiempre al remedio deſtos peccados menores, para no caer en los mayores, con que todo ſe pierda?

Vemos otroſi, como muchas vezes prouee la naturaleza en los cuerpos llenos de malos humores, de alguna fuente o de algun otro deſaguadero, por do ſe purguen: con la qual ſuelen viuir ſanos, los que de otra manera apenas pudieran viuir. Y por eſto los medicos no quieren cerrar eſtas fuentes (aunque puedan) por no quitarles eſte remedio. Pues lo que en eſte caſo inuẽto la naturaleza para remedio de los cuerpos, inuento la diuina gracia para el de las animas: porque pues dentro dellas ſe crian tantos malos humores de peccados, huuieſſe eſte remedio para purgarlos: que es la fuente de la confeſſion, por do purgan las animas todo quãto mal ſe cria en ellas.

De los effectos del ſacramento de la communion. §. I.

Deſta manera pues ſe purgan y cobrã ſalud las animas por el ſacramento de la confeſsion: mas eſta ſalud y vida conſerua el de la ſagrada communion: el qual por eſſo fue inſtituydo en eſpecie de mantenimiento: porque aſsi como es proprio del mantenimiento ſuſtentar la vida corporal: aſsi lo es deſte ſacramento ſuſtentar la eſpiritual, que conſiſte en caridad: para que no desfallezca eſta virtud con las grandes contradictiones que en eſte mundo padece. Por lo qual dixo el Señor, que ſu carne era verdadero manjar, y ſu ſangre verdadero beuer. Sobre las quales palabras dizen communmẽte los Doctores, que todos los effectos q̃ obra el mantenimiento corporal en los cuerpos, obra eſpiritualmẽte eſte diuino manjar en las animas. Porque el nos ſuſtenta en la vida eſpiritual, deleyta el guſto interior, rehaze las fuerças ſobrenaturales, repara la virtud enflaquecida, fortalece al hombre contra las tentaciones del enemigo, y haze le crecer cada dia haſta ſu deuida perfection, ſi por ſu culpa no queda.

S. Tho. 3. p. q. 79.

Ioan. 6.

Y ſi pregũtares, como es poſsible que vna ſuſtancia y comida corporal obre vn effecto tan eſpiritual, como es conſeruar y acrecentar la caridad, y ſuſtentar al hombre en vida eſpiritual? A eſto ſe reſponde, que la cauſa deſto es, la virtud ſobrenatural de los ſacramentos: los quales Dios inſtituyo para remedio de nueſtra flaqueza: y quiſo que debaxo de ſeñales y formas corporales y viſibles, obraſſen effectos inuiſibles: como ſe vee claro en el agua del ſanto Baptiſmo: la qual lauando exteriormente el cuerpo, laua interiormente el anima, y la pone en eſtado de gracia. Pues lo meſmo haze eſte diuino Sacramento en ſu manera: por la parte que es ſacramento: y el mayor de los ſacramentos. Mas ſobre todo eſto tiene aun dos ventajas muy grandes ſobre todos ellos, por donde mas altamente obra eſto. La vna es, que en el, juntamente con la carne de Chriſto, eſta el ani-

el anima de Chriſto, y el verbo eterno de Dios viuo, y vida de todas las coſas: el qual por medio deſte ſacramento entra en el anima del que comulga: y en ella obra eſte effecto tan admirable, como es darle vida eſpiritual. Por donde aſsi como el medico que quiere curar el enfermo con algunos poluos medicinales, los junta con vn poco de agua deſtilada, y ſe los da a beuer, para que el agua, que es liquida, lleue la medicina por todas las venas del cuerpo, dóde ha de hazer ſu operacion: aſsi tambien ordeno aquel medico celeſtial de juntarſe el verbo diuino con eſta carne humana: para que entrando el por eſte medio en los hombres que ſon de carne, obraſſe en ellos eſta manera de ſalud y de vida.

S. Tho. 3. p. q. 79. artic. 1. Y de mas deſto, no ſolo el verbo diuino por ſi, mas tambien la meſma carne q̃ el ayũto a ſi, participa eſſa meſma virtud: y aſsi ella tambien (por medio del, como inſtrumento ſuyo) es cauſadora de vida, ſegun que arriba declaramos.

Matth. 5. Luc. 8. Y por eſta cauſa el Saluador, acabando de reſucitar la hija de aquel principe de la Synagoga, le mando dar de comer: para que la vida que el le auia dado con ſu virtud, ſe cõſeruaſſe cõ el mantenimiento: dando nos en eſto a entender, que aſſi tambien conuiene que a las animas, que an reſucitado ya por virtud de Dios (que obra en el ſacramento de la confeſſion) ſe adminiſtre eſte diuino manjar: para que la vida que ſe recibe por el vn ſacramento, ſe conſerue por el otro. En lo qual ſe vee, quan neceſſarios ſean eſtos dos ſacramentos para la vida eſpiritual: el vno para que la de, y el otro para que la conſerue. Por lo qual deue el que deſſea alcançar eſta vida, muchas vezes confeſſar: y el que conſeruarla, comulgar.

Y por ſer tan pocos el dia de oy los que eſto hazen, ſon tantos los que eſpiritualmẽte mueren: y por eſto meſmo eſta tan apagada la llama de la caridad (en que eſta vida conſiſte) por ſer tantos los que no ſe aprouechan deſtos defenſiuos y remedios que Dios para eſto nos ordeno. Porque (como dixo muy bien el Cardenal Caietano) la caridad en eſte mundo eſta fuera de ſu lugar natural (que es el cielo) donde teniendo el ſummo bien preſente, arde ſin ceſſar en el amor del: mas en eſte mundo, eſta como eſtrangera y peregrina, y como fuera de ſu lugar natural, donde tiene mil coſas que le ſon contrarias: por lo qual tiene neceſsidad de grandes reparos y defenſiuos para hauerſe de conſeruar. Vemos q̃ vna gota de agua echada en la mar, dura para ſiempre: porque eſta en ſu elemento, donde le cõſeruara con toda la otra agua que es como ella: mas derramada en la tierra, facilmente ſe ſeca, por la ſequedad natural del elemẽto en que eſta, que le es contraria. La ciudad (otroſi) aſſentada en el coraçon y medio de vn Reyno, ſegura eſta de los enemigos, y no tiene neceſsidad de gente de armas, ni de guarnicion para cõſeruarſe: mas la q̃ eſta en frontera dellos, ſino eſtuuiere muy pertrechada, y guardada, y velada, a la hora ſe perdera. Pues en eſte meſmo peligro eſta la caridad en eſta vida, donde eſta fuera de ſu lugar natural, y donde tiene muchos enemigos, contra los quales proueyo aquel ſoberano Emperador (que tambien entendia eſto) del reparo deſte ſantiſsimo Sacramẽto, del qual ſe pueden muy bien entender aquellas palabras del Pſalmiſta, que dizen: Aparejaſte Señor delante de mi vna meſa: la qual me da virtud y fortaleza contra todos los que me perſiguen. Pues ſi todos eſtamos ſugetos a los combates deſtos enemigos, que haremos ſin el ſocorro deſta meſa, que Dios para eſto nos aparejo? Ay de aquellos (dize Sant Bernardo) que ſon llamados para obras de fuertes, y no comen manjar de fuertes. Pues quien ſon los llamados para obras fuertes, ſino los que el dia que fueron baptizados, ſe declararon por caualleros de Chriſto, y por enemigos de Satanas, y de todas *Pſal 22.*

ſus pompas? Y qual es el manjar que da fortaleza cótra estos enemigos, ſino eſte ſantiſsimo Sacramento: de quien dize S. Chryſoſto. que haze leones (que echan fuego por la boca) a los que ſe llegan a el? De aqui es, que donde (ſegũ nueſtra trãſlacion) dize Dauid: Pan de los angeles comio el hombre: traſlada S. Hieronymo, Pan de los fuertes comio el hombre: por que tal es por cierto el ſacreamnto que por eſte manjar es figurado. *Pſal.77.*

Pues ſiendo eſto aſsi, con mucha razó llora eſte ſanto a los que ſiẽdo llamados para eſta quotidiana batalla, y no teniendo otras mejores armas que eſtas para ella, no quieren aprouecharſe dellas. De lo qual que ſe puede ſeguir, ſino la cayda y muerte de tantas animas como vemos? Porque en los tiempos paſſados có la virtud deſte ſacramento (q̃ tan continuadamẽte ſe adminiſtraua) preualeciã los Chriſtianos contra todas las furias y rabias de los tyrannos, y dauan de buena gana la vida por la juſticia: mas ahora es tã grande nueſtra flaqueza, que apenas damos vn paſſo por ella. Pues el que en medio, de tantas muertes y peligros deſſea remedio, llegueſe a eſta meſa celeſtial, ſuſtenteſe con eſte pan de fuertes, y trabage por ſeguir, no los errores de los preſentes ſino los exemplos de los paſſados, ſi quiere pelear legitimamente, y ſer coronado con ellos. *2. Tim. 2.*

¶ *Reſponde a algunas objections de algunos negligentes.* §. II.

Los hombres carnales y amigos de viuir a ſu voluntad, dizen: que para que es tanta confeſsion y communion? que baſta confeſſar vna vez en el año, como lo manda la Igleſia. Eſtos no tienen conocida, ni la dolencia de la naturaleza huma na, ni la virtud deſta celeſtial medicina, ni la neceſsidad que della tenemos. Si el hombre vna ſola vez en el año enfermaſſe, vna ſola vez baſtaua vſar deſtos remedios. Mas ſi toda la vida el hombre es vna tela perpetua de enfermedades, ſi tantas vezes nos fatiga el ardor y fuego de la codicia, y de la hinchazon de la ſoberuia, y las poſtemas de la inuidia, y la comezon, y lepra de la luxuria, y las llagas encrudecidas de nueſtros odios, y el haſtio de las coſas eſpirituales, y la hambre canina de las carnales, como queremos acudir al cabo del año a males tan cotidianos con remedios tan tardios? Muy flacas ſuelen ſer las medicinas, quando caen ſobre llagas afiſtoladas. Porque aunque el ſacramento de la confeſsion cure del todo los peccados, mas no quita del todo las rayzes dellos, q̃ ſon los malos habitos en que eſtamos enuegecidos y acoſtumbrados, que ſon difficultoſiſsimos de curar.

Qual es otroſi el hombre, que quando la caſa arde, o los enemigos baten el muro, eſpera por el fin del año para proueer de remedio? Pues ſi la carne arde con tantas llamas de codicias, quantos apetitos tiene deſordenados, y ſi los demonios (que ſon nueſtros capitales enemigos) baten continuamẽte los muros de nueſtro coraçon, cótra los quales no ay otro mas poderoſo remedio que el de los ſacramẽtos, como aguardamos a vſar deſte remedio al cabo del año: ſiendo el peligro tan quotidiano? Sin duda quien eſto haze, ni ſabe eſtimar la dignidad de ſu anima, ni entiende la malicia y peruerſidad de ſu carne, ni conoce la virtud y efficacia de los ſacramentos, ni el fin para que fueron inſtituydos: pues es cierto, que no menos fue inſtituydo el ſacramento de la confeſsion para curar las animas, y el de la cómunion para ſuſtentarlas, que la medicina para curar los cuerpos enfermos, y el pan para mantenerlos.

Y ſi dizes que al cabo del año lo perdona Dios todo, que me dizes de la tyrannia de la mala coſtumbre que ſe queda arraygada en tu anima? Que me dizes de las offenſas de Dios que pudieras auer eſcuſado, que peſan mas que la perdida de mil mũdos? Que me dizes d̃ los otros peccados que ſe ſeguiran deſſe peccado, pues dize S. Gregor. que el peccado q̃ no

ſe cura

se cura con la penitencia, luego acarrea otro con su mesma carga? Pues quanto mejor consejo fuera, preuenir las llagas, que curarlas despues de hechas? Quanto seria mejor a la muger casada no cometer adulterio, que perdonar la su marido despues de cometido.

Y dado caso que la Iglesia no nos obligue a comulgar mas que vna sola vez en el año: pero esto hizo como piadosa madre, que no quiso dar ocasion de comulgar indignamente a los flacos, o de quebrantar su mandamiento, dexando del todo de comulgar, como hazen algunos: y por esto no quiso hazer ley mas que de sta sola vez, por amor destos flacos: dexando por otra parte la puerta abierta, y la mesa puesta todo el año, para los deuotos.

Otros ay que entienden esto, y conocen por experiencia la virtud destos sacramentos: mas dexan de recebirlos a menudo por verguença del mundo. Estos parece que son como aquellos Phariseos, de quien dize S. Iuan, que conocieron a Christo, mas no lo osaron confessar por miedo del mundo: de los quales dize el, que amaron mas la gloria de los hombres, que la de Dios. Dezidme pues, si vos confessays que este santo sacramento fue ordenado y encomendado por Christo, que otra cosa es tener verguença de recebirlo, sino tener verguença de parecer buen Christiano, y discipulo de Christo? Esse mesmo temor padecio Sant Pedro quando nego a Christo, porque tuuo temor y verguença de parecer discipulo suyo, y por esso se dize, que le nego. Pues ahora ya reyna en el cielo, y es adorado del mundo: y con todo esso se affrenta los hombres de hazer cosas con que parezcan discipulos suyos. Qual es (dize Saluiano) la honra que tiene Christo entre los Christianos quando parecer vno muy suyo, es caso de menos valer? Adonde pueden mas llegar los males del mundo, q̃ a tenerse la religion, y la virtud por deshonra: siendo ella sola merecedora de honra, y para quien todas las leyes diuinas y humanas diputaron la honra?

Ioan. 12.

Ioan. 18.

Dizes me que te retraen deste mysterio las vozes y clamores del mundo. Pues como, si tu confiessas, que entre los tres enemigos y perseguidores que nuestra anima tiene, vno de los principales es el mundo: el qual persiguio a Christo, y persiguio a los Apostoles, y a los Prophetas, y a todos los santos: que caso deues tu hazer de quien esto hizo? y de quien assi esta pregonado y declarado por enemigo tuyo? Quien jamas tuuo por seguro el consejo de su enemigo, y enemigo que siempre le haze guerra mortal?

Pues si este enemigo por vna parte te retrae destos mysterios, y por otra te llama Christo a ellos, diziendo: Venid a mi todos los que trabajays, y estays cargados, que yo os dare de comer: siendo esto assi, a qual destas vozes sera mas razon de acudir? Si llamandonos Christo y el mundo, acudimos al mũdo y dexamos a Christo, como nos podemos llamar sieruos de Christo? porque de aquel es el hobre sieruo cuya voluntad haze, y a quien dessea contentar. Y assi dize el Apostol: Si a los hombres dessease agradar, no seria sieruo de Christo. Y si nos llamara el mũdo para descanso, y Christo para trabajo, alguna manera de escusa pudieramos tener. Mas no es assi, sino de la manera que lo representa S. Augustin por estas palabras: El mundo clama: Yo desfallezco: Christo dize: Yo esfuerço: y có todo esso la miserable de mi anima, mas quiere seguir al que desfallece, que al que nos esfuerça.

Matt. 11.

Gal. 1.

In solil. ca. 13.

Dime otrosi, que te hazen estas vozes del mũdo? que te dan? que te quitan? Muchas vezes somos como bestias espantadizas, que tememos las sombras, y cosas de ayre. El amor proprio es el artifice destos temores, que quiere tener tan seguros sus prouechos, que no solamente recela los peligros verdaderos, sino tambien los imaginados.

Mas ya que huuieſſe que temer, y las perſecuciones de los hombres baſtaſſen para ſacarnos ſangre: porque no paſſaria mos eſſe poco de trabajo, por gozar de tan grande bien? Caro te parece eſte bocado por eſſe precio? El oſſo que va abraçado cō la colmena, no ſe le da nada que por todas partes le piquen las abejas, por gozar de la miel que lleua. Pues lleuando tu contigo vna colmena llena de tantos bienes, como es eſſa hoſtia conſagrada, y vn panal de miel tan ſuaue, como es la cō ſolacion deſte diuino manjar: porque no ſuffriras eſſas picaduras de las lēguas mal dizientes, por gozar de tal bocado?

Otros ay aun no menos culpados que eſtos: los quales por pereza de aparejarſe para eſte ſacramento, dexan de recebirlo, y de recebir a Chriſto en el, que es todo nueſtro bien. Pues como tan pequeño te parece eſte theſoro, que ſe te haze caro paſſar eſſe poco de trabajo por el? Mira, ruegote, en quan differente eſtima lo tenia el bienauenturado martyr Ignacio: el qual en vna carta dize aſsi: Fuegos, cruzes, beſtias, deſpedaçamientos de miembros, y todas las penas del mundo, y las q̄ puedan inuentar los demonios, carguen ſobre mi, con tanto que merezca yo gozar de Chriſto. Pues ſi eſte ſanto ſe ponia a todos los martyrios de los demonios, por gozar de Chriſto, que es el que ſe te da en eſte ſacramento: porque no te pondras tu a tan poco trabajo, como es confeſſarte, y encomendarte a Dios, para gozar deſte meſmo theſoro? Que mayor locura, que dexarſe el hombre morir de hambre, por no eſtēder la mano a tomar el manjar que tiene delante? Eſconde (dize el Sabio) el perezoſo la mano en el ſeno, y parecele gran trabajo llegarla haſta la boca. Pues que coſa puede ſer mas reprehenſible, ni aun abominable que eſta? Que eſcuſa tēdra ante Dios en la hora de la cuenta, quié aſsi deſprecio el remedio que ſe le offrecia tan de gracia por tā pequeña carga?

Prou. 19. & 26.

Ni tampoco ſe deué eſcuſar las perſonas ſo color de reuerencia, diziendo, que por eſſo quieré comulgar de tarde en tarde, por comulgar con mayor reuerencia. Para lo qual deues ſaber, que vna de las marauillas deſte ſacramento entre otras muchas, es, que como quiera que entre los hombres la mucha conuerſacion ſea cauſa de menoſprecio, aqui no es aſsi, quando eſte ſacramento dignamente ſe recibe. Porque como en el ſe da gracia, miētra mas a menudo ſe recibe, mas gracia ſe da: y quanto mas crece la gracia, mas crece el amor, y el temor, y la deuocion, y la reuerencia, y todas las otras virtudes que della procedē, que ſon los principales aparejos que para eſte ſacramento ſe requieren. De lo qual todo carece el que menos vezes le recibe: y aſsi le recibira con menor deuocion.

Eſto meſmo tambien ſe prueua por la differēcia que Sant Gregorio pone entre el guſto de los deleytes eſpirituales (qual es el deſte manjar celeſtial) y de los mundanales ſenſuales: la qual es, que los guſtos y deleytes ſenſuales quādo no ſe tienen, cauſan deſſeo mas deſpues de alcançados, haſtio: como ſe vee claro en el hōbre hambriento, y en el harto: mas por el contrario los eſpirituales, quando no ſe tienen no ſe deſſean, porque no ſe conocen: mas deſpues de alcançados y guſtados, quāto mas ſe poſſeen, mas ſe deſſean, y mas hambre cauſan, ſegun aquello que la diuina ſabiduria proteſto, diziendo: Los que comen de mi, tendran mas hambre: y los que beuen de mi, tendran mas ſed. Pues ſi el deſſeo y la hābre deſte pan celeſtial es vno de los principales aparejos que ſe requieren para el: y eſte deſſeo crece con el guſto y experiencia del: claro eſta, que mientra mas a menudo ſe recibiere, mas ſe deſſeara, y aſsi mas dignamente ſe recibira. De lo qual ſe infiere claramente, que tanto mas dignamente comulgara el hombre, quanto mas a menudo comulgare. Mas los que dilatā eſto mucho tiempo, como por vna parte carecen deſte ſocorro, y por otra cargan de

Eccle. 24.

peccados

peccados por falta del: de aqui nace que mientras mas tardan en recebirlo, menos dignamente le reciben.

Y si alegas que eres peccador y flaco, y por esso indigno desta comida: a esto digo, que no estando en peccado mortal, por essa mesma razon te deurias llegar, por la qual te desuias. Porque este sacramento es perdon de peccados, y mantenimiento de flacos, y medicina de enfermos, y thesoro de pobres, y remedio comun de todos los necesitados. Y assi fue el instituydo por Christo, no solo para q̃ fuesse manjar de viuos, y fortaleza de sanos, sino tambien para que fuesse medicina de enfermos, y resurrection de muertos. Por lo qual dizen los santos, que muchas vezes por virtud del se haze el que lo recibe de atrito contrito, que es como si dixessemos, de muerto viuo.

Acuerdate tambien que comia Christo con publicanos y peccadores, y que a los que deste combite murmurauan, respondio, diziendo: No tienen necessidad los sanos de medico, sino los enfermos: y no vine yo a llamar los justos, sino a los peccadores. *Mat. 9.*

Bueno es ratraherse deste sacramento por temor, y bueno es llegarse por amor: porque lo vno y lo otro es hórar a Dios. Mas (como S. Thom. determina) mejor es llegarse por amor, que retirarse por temor: porque (absolutamente hablando) mejores son las obras del amor, que las del temor. Conforme a lo qual leemos q̃ Dauid, como vio muerto a Oza por la irreuerẽcia que cometio contra el arca del testamento, no oso hospedarla en su casa, sino mãdola depositar en casa de Obededon. Mas despues que supo como el Señor auia prosperado la casa de su huesped con abundãcia de bienes, esforçado mas con este buen suceso, que atemorizado por aquel castigo, determino de lleuarla a su casa, y no le engaño su esperãça. *3.p.q. 80. art. 10. ad tertium.* *1. Reg. 6.*

Qual sea la causa del poco gusto, y deuocion que algunos tienen quando celebran, o comulgan. *Cap. IX.*

ACerca de lo dicho se podrã pregũtar algunas cosas: a las quales sera necessario responder. Entre las quales la primera es, qual sea la causa por dõde muchas personas que celebran y comulgan a menudo, no sientẽ en sus animas aquel gusto y consolacion que deurian comiẽdo este pan celestial: y otras que no solamente no sienten esto, mas ni aun parece que aprouechan en la virtud con el vso deste sacramento, sino que se estan siempre quasi de vna mesma manera.

Pues a lo primero digo, que vnas vezes falta esto por culpa de la persona: porque no se aparejo para comulgar como deuia, o no viue como es razõ, y por esso no es mucho que no sienta lo que sientẽ los que viuen mejor, y van mas aparejados: y assi tienen mas puro y sano el paladar de sus animas: con lo qual gustã mas de las cosas de Dios.

Mas otras vezes falta esta manera de consolacion, no por culpa de la persona, sino por sola dispẽsacion diuina: porque assi cumple a la mesma persona. Porq̃ assi como muchas vezes no hallan los justos en la oracion aquel gusto y consolacion que otras vezes suelen hallar, sin auer hecho por donde lo perdiessen: porque con estos los purga Dios, y los prueua, y los exercita, y los humilla: assi tambien acaece lo mesmo en la sagrada comunion sin culpa dellos.

Otras vezes acaece esto por no saber los hombres buscar la deuocion con la discrecion que se deue buscar, como Sant Buenauent. lo declara por estas palabras: Acaece (dize el) algunas vezes a personas espirituales, que quãto mas procurã la gracia de la deuocion (que llaman sensible) menos la hallã: y quãto mas priessa se dã por ella, tanto mas se les alexa: como acaece en las principales fiestas del año (donde mas se procura la deuocion) y señaladamente quando se aparejan para comulgar. Y muchos por esta causa se entriste-

entriſtecen grandemente: y con vna puſilanimidad de coraçon juzgan que por vẽtura Dios no quiere que eſtãdo aſsi ſe lleguen a el, o que los deſecha de ſi, como a indignos deſte ſacramento: donde viene a ſer, que a vezes por eſta cauſa ſe apartan de la medicina y remedio de ſu ſalud, que es eſte ſacramento.

De lo qual puede auer muchas cauſas: vnas por culpa, y otras tambien ſin culpa del hombre, por eſpecial diſpenſacion de Dios. Pero quanto toca al preſente negocio, vna de las mas comunes, es, buſcarſe en los tales dias la deuocion con demaſiada fuerça y vehemencia. Porque con eſto parece que ſe quita al anima ſu libertad, y ſe ahoga la virtud de naturaleza, quando el hombre trabaja demaſiadamẽte por ſacar como eſtrujado y exprimido el xugo de la deuocion. Y ſi no la puede luego alcançar como deſſea, entriſteceſe, y cõgoxaſe por eſto: y aſsi queda mas endurecido, è inhabilitado para ella. De donde nace, que quãto mas ahincadamẽte trabaja para alcãçarla, menos la alcança, y mas ſe ſeca ſegũ aquello que eſta eſcripto. El q̃ aprieta mucho los pechos para exprimir leche, ſacara ſangre. Vemos que no ſale tan puro el çumo de vna naranja, o de otras coſas tales, quãdo ſe eſtrujan y aprietan con mucha fuerça, como quando las aprietan moderadamente, para que den lo que buenamente puedã dar. Pues eſto meſmo acaece a los que procuran la deuocion: de donde nace, que quanto el coraçon eſta mas libre, tanto es mas dulce, y mas copioſo el affecto de la deuocion. Y por eſta cauſa en otros tiempos acaece hallarſe el hombre mas deuoto que en las fieſtas ſeñaladas: porq̃ en eſtas parece que ahogamos mas el eſpiritu con la ſolicitud y vehemencia deſte deſſeo. Mas en los otros tiempos, aſsi como el deſſeo es mas moderado, aſsi el eſpiritu procede en eſte exercicio con mas libertad y pureza: con lo qual eſta mas diſpueſto para alcançar la deuocion que deſſea.

Prou. 30.

A la otra pregunta, que es, porque algunos de los que a menudo celebran, o comulgan, no vemos tan aprouechados, no ſolo en la deuocion, mas ni aun en las otras virtudes: antes parece que perſeueran ſiempre caſi en vna meſma tibieza y negligencia. A eſto reſponde vn Doctor que (regularmente hablando) eſto ſuele acaecer por vna de dos cauſas. La vna, por culpa de ſu mal aparejo, como tambien diximos de la falta de deuoció. Eſto es, porque no ſe llegan a eſte ſacramento con aquel feruor de caridad y hambre de ſte pan celeſtial, ſino por vna manera de coſtumbre, o cerimonia, o cumplimiento, o neceſsidad: y deſpues de auerlo recebido, luego abren la puerta, y ſueltan la lengua y el coraçon a todos ſus apetitos, ſin razon y ſin freno. De manera que ni antes que le reciban ſe aparejan con tanta deuocion, ni deſpues de auerle recebido ſe recogen y miran por ſi con tanto cuydado. Por lo qual no es mucho, que aſsi como ſe llegan ayunos a eſta meſa, aſsi tambien ſe deſpidan della, o alomenos con muy poco fructo, por auer ſido tan flaco ſu aparejo. Lo qual ſe confirma por lo que al principio deſte tratado fundamos: conuiene ſaber, que todas las cauſas obran conforme a la diſpoſicion que hallan en los ſubjectos: y aſsi eſte ſoberano ſacramento (que es fuẽte de todas las gracias) obra tãbien, ſegun la diſpoſicion que halla en las animas, y aſsi obra menos en las que eſtan menos bien aparejadas.

La otra cauſa es, por razon de algunos defectos y paſsiones ocultas y mal mortificadas, que los hombres tienen en ſus animas: las quales los arrebatan y lleuan empos de ſus apetitos: y aſsi les ſon grandes eſtoruos è impedimentos de ſu aprouechamiento, como ſon la demaſia del amor proprio, y de la propria voluntad, y regalo de ſus cuerpos y ſentidos: el qual les haze andar buſcando aqui y alli diuerſos guſtos y contẽtamientos, con que ſe derraman por las criaturas, y vierten con eſto la deuocion, y aun muchas vezes del todo

todo la pierden, como haze vn vaſo de barro mal cozido, que no retiene fielmẽte el liquor que le encomiendan, antes lo traſuina por muchas partes, haſta que del todo le pierde. Y particularmente acaece eſto a los que ſe dan a platicas y riſas, y conuerſaciones vanas, y ſe derraman en ſalidas y negocios eſcuſados: porque todas eſtas coſas hazen muy mal la cama a eſte eſpoſo celeſtial. Noble coſa es y muy delicada el amiſtad de Dios, y no admite competidores, ſino ſola quiere poſſeer el coraçon.

Sap. 8.

Si es bueno comulgar muy a menudo. Cap. X.

POrque en el capitulo paſſado exhortamos a la frequencia de los ſacramentos, y ſeñaladamente al de la ſagrada comunion: preguntara por ventura alguno quan a menudo ſe deua eſte ſacramento recebir? La reſpueſta deſta pregunta, por vna parte es muy facil, y por otra muy difficultoſa. Porque ſi ſolamente miramos a la virtud y efficacia del ſacramento: como en el eſte Chriſto, que es fuente de todas las gracias: y por el ſe nos aplique la virtud de ſu paſsion, que es de infinito valor: claro eſta que ſi pudieſſemos recebirlo infinitas vezes, tantas lo deuiamos recebir: pues tanto mayor gracia, y mayores mercedes recebiriamos por el. Mas por otra parte conſiderando la diſpoſicion y aparejo que pide eſte ſacramento: ſegun la qual communica ſu virtud, como arriba ſe declaro: mayormente que no es eſte ſacraméto de muertos, ſino de viuos, pues el comer preſupone viuir: ſegun eſta conſideracion, no es bien comulgar muy a menudo, ſino ſegũ el aparejo que cada vno tuuiere: para el qual conuiene mirar muchas coſas.

S. Tho. 3. p. q. 80. ar. 10.

Porque primeramente para eſto ſe deue tener reſpecto al eſtado de cada vno. Ca las perſonas que eſtan dedicadas a Dios (como ſon los ſacerdotes, y religioſos y religioſas) mas aparejo tienen (quanto es de parte del eſtado) para llegarſe a eſte ſacramento, como perſonas mas deſembaraçadas de los tratos y negocios del mundo. Eſto digo quanto es de parte del eſtado, ſin embargo de que muchas vezes ſuple nueſtro Señor la falta del eſtado con abundancia de gracia: la qual da el a quien quiere, y como quiere, en qualquier eſtado que eſte, como lo vemos por Dauid, Abraham, Iob, y otros ſantos Reyes y Patriarchas, que fueron de grande perfection, aunque el eſtado no les ayudaua tanto a eſſo: pero ayudaua los la diuina gracia, que puede mas que todas las ayudas de los eſtados por muy perfectos que ſean.

Tambien ſe deue tener reſpecto, a que primero cumpla cada vno con las ocupaciones y cargas del eſtado que tiene: para que de tal manera ſe de a los exercicios eſpirituales, que no dexe de cumplir con eſtas obligaciones. Porque la muger que tiene marido è hijos a quien ſeruir, y hijas que guardar, y caſa que mantener: de tal manera ſe ha de dar a las coſas de deuocion, que no dexe las de obligacion: pues las vnas ſon de voluntad, y las otras de neceſsidad: las vnas de conſejo, y las otras de precepto. Y vno de los principales fundamentos de la buena vida ha de ſer, nunca dexar las obras de juſticia por las de gracia: pues (como dixo aquel Santo Propheta) mas vale la obediencia que el ſacrificio: y obediencia llama todo lo que era de obligacion, y ſacrificio lo que de voluntad y deuocion. Contra lo qual ordinariamente eſtan inclinados los hombres: porque comunmente mas guſto tienen en las coſas que hazen por ſu voluntad propria, que en las que hazen por la agena. Y lo que digo de la obligacion de las mugeres para con ſus hijos y maridos, eſſo meſmo digo dela de los hijos y hijas para con ſus padres: mayormente quando ſon pobres, viejos, o enfermos: porque ſeruir a eſtos en ſus trabajos pertenece al primer mandamiento de la ſegũda tabla, que es la primera obligacion que tenemos a los hombres deſ-

1. Reg. 15.

pues

pues de Dios. La qual nos es aun encomendada con el exéplo tan antiguo y tã celebrado de los hijos de las cigueñas, q̃ con grande piedad y cuydado siruen alos padres q̃ los criaron, en la poſtrera edad. Mire pues el hõbre, q̃ de tal manera ſe de al vſo de los ſacramentos, que no dexe de cumplir con eſtas tan importãtes obligaciones: porque de otra manera no acceptara Dios ſu deuocion.

Lo tercero deue el hombre tambien mirar la coſtumbre en que ſe pone acerca del comulgar a menudo: la qual deue ſer tal, que pueda en ella perſeuerar, y tenga aparejo para eſſo. Porq̃ aſsi como los arboles de regadio, quãdo les falta el riego acoſtũbrado padecen notable daño, por faltarles eſte tan grande y tan vſado beneficio (y aun a vezes vienen por eſto a ſecarſe) aſsi las animas acoſtumbradas a eſte paſto celeſtial, ſuelẽ padecer notable detrimento, quando les falta eſte beneficio, por ſer tan grande el beneficio: tanto que algunos por eſto vienen a afloxar en la vida eſpiritual: y aun a vezes a deſiſtir del propoſito començado. Porque general coſa es, los cuerpos flacos acoſtũbrados a vna prouechoſa medicina, hallarſe muy mal quando la dexan: y lo meſmo acaece a las animas flacas, quando dexan de continuar eſta tan ſaludable medicina por culpa ſuya. Por lo qual deue la perſona en eſte caſo tener tambiẽ reſpecto a la commodidad y aparejo que tiene para la frequencia deſte ſacramento, para que ſe ponga en eſtilo que pueda ſiempre continuar, porque no venga a faltar en todo, quando le faltare eſte beneficio.

Tambiẽ es razon mirar, que con mas libertad, y menos nota pueden ſalir los hombres de caſa que las mugeres, y correr por do quiſieren a buſcar los ſacramẽtos y los miniſtros dellos, y entre las mugeres, las de mas edad y mas ancianas, q̃ las de menos. Porque en la edad tierna y ſoſpechoſa ſiempre la clauſura y encerramiento fue muy alabado y encomendado por todos los ſantos. Por donde aun en la ley vieja mandando Dios que todos los varones ſe preſentaſſen tres vezes en el año en el templo, nunca obligo a eſto las mugeres, ni vna vez en la vida. Porque ſabia el bien el peligro deſtas ſalidas: el qual experimento Dina hija de Iacob: pues con vna ſalida que ſalio, deſtruyo a ſi y a toda la tierra. Por lo qual no ſin cauſa alaba Sant Ambroſio a la Sacratiſsima Virgen nueſtra Señora, que eſtando tan de eſpacio en ſu caſa, caminaua a muy gran prieſſa fuera della, quando yua a viſitar a Santa Iſabel ſu parienta.

Exod.33.

Gene.34.

Luc.1.

No digo eſto para poner perpetua clauſura a las donzellas, ſino para que ſe habituen todo lo poſsible a tratar con Dios de ſus puertas a dentro, y buſcarle dentro de los rincones de ſu caſa: y ſalir lo menos que les ſea poſsible fuera, ſino es los dias que manda la Igleſia, o quando lo pide el vſo deſte ſacramento: recibiendolo con eſta moderacion. Eſto digo generalmente hablando: porque perſonas ay de poca edad, en quien concurren tales circunſtancias, que ceſſen todos eſtos inconuenientes: y aſsi ſalgã deſta regla general.

Conſideradas pues todas eſtas coſas deue cada vno mirar como le va có la frequencia deſte ſacramento. Porque ſi con eſto ſe halla mas deuoto, mas recogido, mas circunſpecto en ſus palabras, mas diligente en las buenas obras, y mas ſolicito en la guarda de ſi meſmo, y mas ſeñor de la yra, y de los otros apetitos y paſsiones deſordenadas (aunque eſto no ſea cõ grande ventaja y eminencia) argumento es que aprouecha con eſte ſacramento: y aſsi deue frequentarlo tanto mas, quanto mas eſto ſintiere. De ſuerte que ſi miẽtras mas lo frequenta, mejor le va, deue en eſte caſo humilmente cõtinuar lo que ſiente que le haze prouecho. Mas ſi nada deſto reconoce en ſi, indicio es del poco fructo que ſaca del ſacramento, y del flaco aparejo con que ſe llega a el: aſsi parece que o deue acrecentar el aparejo, o dimi-

diminuyr la frequencia del ſacramento.

Verdad es que algunas vezes obra eſte ſacramento tan ſecretamente, que apenas lo puede el hombre barruntar: porq̃ la gracia comunmente obra (como la naturaleza) poco a poco ſegun parece en vna planta, que no viendo quando crece, vemos deſpues q̃ a crecido. Por lo qual no ſe deue el hombre en eſte caſo fiar de ſi: ſino poner ſu cauſa en manos del prudente y virtuoſo confeſſor, para que el la determine.

Mas aqui es mucho de notar, que no ſolamente ſe cuenta por aprouechamiento el paſſar adelante, ſino tambien el no boluer atras: pueſto caſo, que (como dize Sant Bernardo) en el camino de Dios, el no yr adelante, es boluer atras. Pero cõ todo eſto, mas claro vee el hombre quando buelue atras, que quando paſſa adelante: aſsi como mas claro ſe veria vna piedra que viene rodando con impetu por vna cueſta abaxo, que la que ſube azia arriba: porque (comunmente hablando) el crecer es difficil, y el deſcrecer facil: aſsi como ſe ſuele dezir, que es mas facil derribar que edificar: y aſsi es mas claro de ver. Por lo qual digo, que aũque le parezca al hombre que no paſſa adelante con la frequencia deſte ſacramẽto, mas ſi por otra parte vee que dexandolo de continuar buelue atras, cayendo en muchos defectos, y hallandoſe mas flaco para reſiſtir a la tentacion, mas tibio para la oracion, mas tardio para la obediencia, mas perezoſo para las obras de miſericordia, mas facil para las riſas y palabras ocioſas, mas prompto para la ira, mas impaciente en los trabajos, y finalmente mas deſcuydado en la guarda de ſi meſmo: quando en todas eſtas coſas, o en alguna dellas ſe hallo mas falto apartandoſe del ſacramento, y no tanto, quando lo frequenta, argumento es, que toda via aprouecha con el vſo del: porque parte es de prouecho incurrir en menos daño: y no es menos neceſſaria la medicina que nos preſerua de enfermedades, que la que nos acrecienta la ſalud. Lo qual es coſa de grande conſolacion para todas aquellas perſonas que no veen tan palpablemente en ſi el fructo deſte ſacramento.

Sermo. 2. Purific. et epiſ. 34.

Y dado caſo que ſe vea muchas vezes deſuarar en algunos peccados veniales, no por eſſo ſe deue apartar deſte ſacramẽto, precediẽdo el arrepentimiẽto dellos: porq̃ (como dize Sant Hilario) ſi los peccados no ſon mortales, no ſe deue el hombre apartar de la medicina del cuerpo del Señor. Mas antes eſta razon nos obliga mas a llegar a el: pues vno de los effectos y virtudes deſte ſacramento, es el remedio deſte genero de peccados: ſin los quales no ſe paſſa eſta vida.

Pues conforme a eſtos preſupueſtos facilmente podra cada vno determinar las vezes que deue llegarſe a eſte combite celeſtial. Porque a vnos baſtara llegar ſe por las fieſtas principales del año: a otros cada mes, a otros cada quinze dias, y a otros tambien cada ſemana, como Sant Auguſtin aconſeja. con lo qual ſe deurian contentar todas las perſonas por virtuoſas q̃ fueſſen, ſino huuieſſe algunas particulares cauſas, o circunſtancias por donde eſto ſe deuieſſe hazer mas vezes: porque aſsi como no ay regla ſin excepcion, aſsi no puede eſtablecerſe coſa perpetua, que no tenga ſu limitacion. Y deſte parecer es S. Buenauentura en vn tratado que eſcriuio de la perfection a vna hermana ſuya: en el qual dize en ſubſtancia, caſi todo lo que aqui auemos dicho por eſtas palabras.

Lib. de Eccle. dog. ma. ca. 53. circa prin. & S. Thom. 3. p. q. 80. art. 10. ad ſecundum.

Si alguno deſſea ſaber qual ſera mejor, comulgar muchas vezes, o pocas: parece me que no ſe puede ſeñalar en eſto vna regla general para todos. Porq̃ como ſean diuerſos los meritos de los hõbres, y diuerſas tãbiẽ las obras d'l Eſpiritu ſanto, y los eſtados tambien de cada vno, no ſe puede cortar vna ropa que pueda venir a tantos. Y por eſto aſsi como a los enfermos no ſe da ſiempre vna meſma medicina, ni en vna meſma quãtidad: ſino ſegũ la qualidad de las perſonas, y de las enfermedades

des y complexiones, y tiempos y lugares se aplica y mide la quantidad de la medicina: assi tambien conuiene hazerse en la medicina espiritual deste santissimo sacramento. Porque los que andan embueltos en cuydados y negocios del mundo, menos vezes pueden desembaraçarse para recebirlo, que aquellos que libres de todos estos negocios tienen dedicada su vida a los espirituales exercicios. Y entre estos, vnos ay mas cuydadosos en la guarda de si mesmos, y en la pureza de la conciencia, que otros. Algunos tambien ay, que son grandemente inflammados con el ardor y desseo deste santissimo mysterio. Otros por el contrario padecen grandes miedos y temores quando han de comulgar: y sino les apretasse la conciencia, o la costumbre de la religion, o el temor de alexarse mas de Dios dexando de comulgar, pocas vezes comulgarian. Mas a mi parece que pocas vezes se hallarã personas (sacados los sacerdotes, cuyo officio es celebrar) a quien no baste comulgar vna vez en la semana sino huuiesse alguna especial causa, o razon para esto, como es alguna enfermedad que sobreuiniesse, o alguna principal solennidad, o algun nueuo y no acostumbrado desseo de recebir aquel que solo puede templar y refrigerar el ardor del anima que lo ama. Y porque el impetu de tal ardor piadosamente se puede conjecturar, q̃ es del Espiritu santo (quado las otras cosas concurran con el) parece que no se deue resistir al tal desseo. Lo qual se ha visto por experiencia en algunas personas, cuya vida era Christo de tal manera, que si muchas vezes no gozauan de la refection deste pan de vida, parecia que desfallecia en ellos la mesma vida corporal: como lo dauan a entender claramente indicios manifiestos de la flaqueza.

Y por tãto, cosa es muy saludable, que el hombre se apareje muchas vezes para recebir la medicina deste sacraméto con la mayor deuocion que pudiere: y despues de auerlo recebido, mire por si con todo cuydado. Lo qual señaladamente pertenece a los religiosos, que estan dedicados a Dios, porque assi alcancen la innocencia y pureza, que por este sacramẽto se alcança.

Y aunque algunas vezes no se halle el hombre tan deuoto, toda via (confiando en la misericordia de Dios) se deue llegar humilmente a este pan de vida. Y si le pareciere, que no es merecedor desto, deue pensar, q̃ quanto mas flaco y enfermo se hallare, tanto mas le conuiene buscar el medico de su salud. pues (como el mesmo dixo) no tienen necessidad los sanos de medico, sino los enfermos. Ni deues pensar que te llegas tu a Christo para santificar a el con tu santidad: sino para que el santifique a ti con la suya. *Matt. 9.*

Ni tam poco se deue el hõbre acouardar quando no siente en si aquella especial gracia de deuocion que querria (quã do el haze lo que es de su parte) o quãdo en la mesma communió, o despues della no se halla tan deuoto, porque muchas vezes suele esto acaecer por especial dispensacion de Dios, por las causas que el suele a tiempos priuar a los suyos desta consolacion. Todo lo suso dicho es de S. Buenauentura, cuyo testimonio deue ser de mucha autoridad para con todos: por ser este glorioso Doctor tã señalado, assi en letras, como en santidad y espiritu (q̃ lo tuuo muy alto) y assi escriuio y supo mucho en esta materia.

Pues assi por esto, como por todo lo demas que hasta aqui se ha dicho, se entẽdera la poca razon que tienen los que có demasiado zelo, so color de reuerencia, condenan, y aun predican muchas vezes contra las personas que frequentan los sacramẽtos: porque ya que en esto huuiesse alguna demasia, ay tantos otros males en el mundo mayores que reprehẽder, que no deurian gastar tanto almazen en solo este. Mayormente que mirado muy bien el negocio, mucho mayor mal es el que padece el mundo por andar tan alexado del vso de los sacramẽtos, que por llegar se

ſe demaſiadamente a ellos. Para cuyo entendimiento es mucho de notar, que (ſegun dize Sancto Thomas) todas las virtudes morales (como conſiſtẽ en el medio) neceſſariamente han de tener dos vicios contrarios, vno por exceſſo, y otro por defecto: aunque no todas vezes tienen nombres conocidos. Pues aſsi tambiẽ dezimos que en el vſo de los ſacramentos, y generalmente en todos los exercicios eſpirituales, puede auer demaſia, y puede auer falta. Pues ſiendo eſto aſsi, ſi ponemos los ojos en el mayor deſtos extremos, hallaremos que mucho mayor mal padece el mundo por apartarſe tanto de los ſacramentos, que por llegarſe demaſiadamente a ellos. Porque el yerro en eſta parte, aunque ſea yerro, quien no vee quanto mayor es andar los hombres arredrados de los ſacramentos, en los quales puſo Dios la medicina de nueſtras llagas, y el remedio de nueſtras animas? Que es lo que haze a los hombres andar tan perdidos, y tan rotos en la conſciencia, ſino andar tan apartados deſte pan de vida? Sino, mira la differencia que ay deſte ſiglo en que ahora viuimos (donde los hóbres comulgan de año en año) a aquel en que comulgauan cada dia, y por ay veras la differencia que ay de comulgar a menudo, o comulgar de año en año. Pues el que tiene zelo de Dios, y de ſu Igleſia, eſto clame, y eſto llore, ver andar a los hombres tan arredrados de Dios, y de todos los eſpirituales exercicios: pues eſte es la principal cauſa y fuẽte de todos nueſtros males.

12. q. 64. art. 1.

Pues por eſta cauſa, aſsi como los que tienen cargo de la Republica, dado caſo que entiendan muy bien, que aſsi la demaſia como la falta de las vituallas y coſas tẽporales puede ſer dañoſa a la Republica: pero todo ſu eſtudio emplean en q̃ no aya falta: y nunca les peſa con la abundancia: porque de aquella parte ſe puede ſeguir mucho mayor daño que deſta: aſsi los que tienen cargo de la Igleſia, mucho mas deuen acudir a remediar la falta deſtas eſpirituales vituallas y medicinas, que a la demaſia dellas: pues ſin comparacion es mayor mal el que cauſa la falta, que la demaſia. Mayormente que deſta nadie puede ſer buen juez, por lo que vee por defuera, ſino vee lo de dentro: y muy temerario es el hombre, que ſin auer viſto el proceſſo, da ſentencia ſobre la cauſa.

Eſto baſta al preſente para eſta materia. Ahora pondremos algunas deuotas oraciones y meditaciones en que ſe pueda ocupar el buen Chriſtiano, antes y deſpues de la ſagrada communion.

Sigueſe vna deuota meditacion para antes de la ſagrada communiõ, para deſpertar en el anima temor y amor deſte ſantiſsimo Sacramento.

QVien ſoys vos Señor mio, y quiẽ ſoy yo, para que me oſe llegar a vos? Que coſa es el hóbre para que pueda recebir en ſi a Dios ſu hazedor? Que es de ſi el hóbre ſino vn vaſo de corrupciõ, hijo del demonio, heredero del infierno, obrador de peccados, menoſpreciador de Dios, y vna criatura inhabil para todo lo bueno, y poderoſa para todo lo malo? Que es el hóbre ſino vn animal en todo miſerable, en ſus conſejos ciego, en ſus obras vano, en ſus apetitos ſuzio, en ſus deſſeos deſuariado: y finalmente en todas las coſas pequeño, y en ſola ſu eſtima grande? Pues como vna tan vil y ſuzia criatura ſe oſara llegar a vn Dios de tan grande mageſtad? Las eſtrellas no eſtan limpias ante vueſtro acatamiento, las columnas del cielo tiemblan delante de vos, los mas altos de los Seraphines encogẽ las alas, y ſe tienen por vnos viles guſanillos en vueſtra preſencia: pues como os oſara recebir dẽtro de ſi vna tan vil y baxa criatura? El ſanto Baptiſta dende las entrañas de ſu madre ſantificado, no oſa tocar vueſtra cabeça, ni ſe halla digno de deſatar la correa de vueſtro çapato. El principe de los

Iob. 26.

Luc. 1.

Matt. 3.

Apoſtoles da vozes, y dize: Apartaos de mi Señor q̃ ſoy hombre peccador, y oſare yo llegarme a vos tan cargado de pecca-
1. *Reg.* 22. dos. Si aquellos panes que eſtauan ſobre la meſa del templo (que no eran mas que vna ſombra deſte myſterio) no podia comer ſino quien eſtuuieſſe limpio y ſantificado, como me atreuere yo a comer del pan de los angeles, eſtando tan pobre de
Exod. 12. ſantidad? Aquel cordero paſcual (que no era mas que figura deſte ſacramento) mandaua Dios que ſe comieſſe con pan cenceño, y con lechugas amargas, calçados de çapatos, y ceñudas las renes: pues como oſare yo llegarme al verdadero cordero paſcual ſin tener nada deſte aparejo? Que es de la pureza del pã cenceño ſin leuadura de malicia? Que es de las lechugas amargas de la verdadera contricion? Donde eſta la pureza de las renes, y la limpieza de los pies, que ſon los buenos deſſeos? Temo, y mucho temo, como ſere recebido en eſta meſa, ſi me fal-
Matt. 22. ta eſte aparejo. Deſta meſa fue deſechado aquel que no ſe hallo con ropa de bodas (que es la caridad) y atado de pies y manos fue mãdado echar en las tinieblas exteriores. Pues que otra coſa eſpero yo ſi deſta manera me hallare en eſte combite? O diuinos ojos, a los quales eſtã abiertos y deſnudos todos los rincones de nueſtras animas: que ſera de la mia, ſi ante e-
2. *Reg.* 6. llos pareciere ſin eſta veſtidura? Tocar el arca del teſtamento quando ſe queria caer fue coſa tan graue, que el ſacerdote que la toco, fue luego caſtigado con arrebatada muerte: pues como no temere yo el meſmo caſtigo, ſi recibiere indignamente al que por aquella arca era
1. *Reg.* 6. figurado? No hizieron los Bethſamitas mas que mirar curioſamente eſta meſma arca, quãdo paſſaua por ſus tierras, y por ſolo eſte atreuimiento dize la Eſcriptura que mato Dios cinquenta mil hombres del pueblo. Pues, o miſericordioſo y terrible Dios, quãto mayor coſa es vueſtro ſacramento, que aquel arca? y quanto mayor coſa es recebiros, que miraros. Pues como no temblare yo, quando me llegare a recebir vn Dios de tan grande mageſtad y juſticia.

Y ſi tanta razon tengo para temer, conſiderando vueſtra grandeza, quanto mas deuo temer conſiderando mis peccados y mi malicia? Tiempo huuo (y plega a vueſtra miſericordia no lo ſea tambien ahora) quando la coſa mas oluidada, y menos amada de mi coraçon erades vos, hermoſura infinita, y quãdo el poluo de las criaturas tenia yo en mas que el teſoro de vueſtra gracia, y la eſperança de vueſtra gloria. La ley de mi vida eran mis deſſeos: la obediencia tenia dada a mis apetitos, y no tenia mas cuenta con vos, que ſi nunca os conociera. Yo ſoy aquel necio, que dixo en ſu coraçon: No *Pſal.* 13. ay Dios: porque de tal manera viui vn tiempo, como ſi creyera que no lo auia. Nunca por vueſtro amor trabage, nunca por vueſtra juſticia temi, nunca por vueſtras leyes me aparte de lo malo: nunca por vueſtros beneficios os di las gracias que deuia, nunca por ſaber que vos eſtauades en todo lugar preſente dexe de peccar delante de vos. Todo lo que mis *Eccle.* 2. ojos deſſearon, les concedi: y no fuy a la mano a mi coraçon, para eſtoruarle alguno de ſus deleytes. Que genero de maldades ay, por donde no aya paſſado mi malicia? Que otra coſa fue mi vida, ſino vna contradiction y guerra contra vos, y vna renouacion de todos los martyrios que paſſaſtes por mi? Que hize las otras vezes que comulgue, y acabando de comulgar os offendi, ſino eſcarneceros con los ſoldados, que por vna parte hincadas las rodillas os adorauan, y por otra con la caña os herian? Pues o Saluador, y juez mio, como os oſare recebir en vna *Ioan.* 18. tan vil y ſuzia morada? como depoſitare vueſtro ſagrado cuerpo en la cama de los dragones, y en el nido de las ſerpientes? Que coſa es el anima llena de peccados, ſino vna caſa de demonios, vn eſtablo de beſtias, vn cenagal de puercos, y vn muladar de todas las immundicias?

Pues

Pues como eſtareys vos pureza virginal y fuente de hermoſura en lugar tan abo-
2. Cor.6. minable? Que tiene que ver la luz con las tinieblas? y la compañia de Dios con la
Cant.2. de Belial? O flor del campo, y açucena de los valles: como quereys vos ahora ſer he-
Matt.7. cho manjar de beſtias. Como ſe ha de dar eſſe diuino manjar a los perros? y eſſa
Cant.2. tan precioſa margarita a los puercos? O amador de las animas limpias, que os apacentays entre los lirios mientras dura el dia y ſe inclinan las ſombras: que paſto os podre yo dar en eſte coraçon, donde no nacen eſtas flores, ſino çarças y eſpi-
Cant.3. nas? Vueſtro lecho es de madera de Libano, las columnas tiene de plata, el reclinatorio de oro, y la ſubida de purpura. No ay en eſta caſa ninguno deſtos colores, pues que ſilla os dare yo quando
Ioan.19. entraredes en ella? Vueſtro ſagrado cuer-
Matt.27. po fue embuelto en vna ſauana limpia, y ſepultado en vn ſepulchro nueuo, donde nadie auia ſido ſepultado: pues que parte ay en mi anima que ſea limpia y nueua,
Pſal.5. donde os pueda yo ſepultar? Que ha ſido mi boca ſino ſepultura abierta, por donde ſalia el hedor y corrupcion de mis pecados? Que mi coraçon, ſino fuéte de malos deſſeos? Que mi voluntad, ſino caſa y cama del enemigo? Pues como oſare yo llegarme con eſtos labios ſuzios, y con eſte aparejo a recebiros y a daros paz? O redemptor mio, confundome de verme tal. Auerguençome de ver qual voy a los braços del eſpoſo del cielo: que de nueuo me quiere recebir.

Segunda parte deſta meditacion.

COnozco Señor Dios mio mi indignidad, y conozco vueſtra grã miſericordia. Eſta es la q̃ me da atreuimiento para llegarme a vos tal qual eſtoy. Porque mientras mas indigno fuere yo, mas glorificado quedays vos, en no deſechar y tener aſco de tã ſuzia criatura. No deſechays Señor los peccadores, antes los llamays y atraeys a vos. Vos ſoys el que
Matt.11. dixiſtes: Venid a mi todos los que eſtays trabajados y cargados, que yo os dare refrigerio: Vos dixiſtes: No tienen neceſ- Matt.9.
ſidad los ſanos del medico, ſino los enfermos, y: No vine a buſcar a los juſtos, ſino a los peccadores. De vos publicamente ſe dezia, que recebiades los peccadores, y comiades con ellos. No aueys mudado Señor la condicion que teniades entonces: y por eſſo creo que ahora tambien llamays dende el cielo a los que entonces llamauades en la tierra. Pues yo mouido por eſte piadoſo llamamiento, vengo a vos cargado de peccados, para que me deſcargueys, y trabajado cõ mis proprias miſerias y tentaciones, para que me deys refrigerio. Vengo como enfermo al medico, para que me ſane, y como peccador al juſto fuente de la juſticia, para que me juſtifique: Dizen que recebis los pec- Ioan.3.
cadores, y comeys con ellos, y que vueſtro manjar es la conuerſacion de los tales. Si tanto os deleyta eſſe combite, veys aqui vn peccador con quien podeys comer deſſe manjar. Bien creo Se- Luc.7.
ñor que os deleytaron mas las lagrymas de aquella publica peccadora, que el combite ſoberuio del Phariſeo: pues no menoſpreciaſtes ſus lagrymas, ni la deſechaſtes por peccadora: ſino antes la recebiſtes, y la perdonaſtes, y la defendiſtes: y por vnas pocas de lagrymas le perdonaſtes muchos peccados. Aqui ſe os pone Señor otra nueua occaſion de mayor gloria, què es vn peccador con mas peccados, y menos lagrymas. No fue aquella la vltima de vueſtras miſericordias, ni la primera. Otras muchas talés teniades hechas, y otras muchas os quedan por hazer. Entre ahora eſta en la cuenta dellas, y perdonad a quiẽ mas os ha offendido, y menos llora porque os offendio. No tiene tantas lagrymas, que baſten para lauar vueſtros pies: mas vos teneys derramada tanta ſangre: que baſta para lauar todos los peccados del mũdo. No os indigneys Dios mio, porque eſtando tal qual me veys, me oſo llegar a vos. Acordaos que no os indignaſtes,

Matth.9. quando aquella pobre muger, que padecia fluxo de ſangre, ſe llego a recebir el remedio de ſu enfermedad, tocando el hilo de vueſtra veſtidura: antes la conſolaſtes y esforçaſtes, diziendo: Confia hija que tu fe te hizo ſalua. Pues como yo padezca otro fluxo de ſangre mas peligroſo, y mas incurable que eſte, que puedo hazer ſino llegarme a vos para recebir el beneficio de mi ſalud? No aueys mudado Señor mio la condicion, ni el officio que teniades en la tierra, aunque os ſubiſtes al cielo. Porque ſi aſsi fuera, otro Euangelio huuieramos meneſter, que nos declarara la condicion que teneys alla, ſi fuera differente de la de aca. Leo pues en vueſtros Euangelios, que todos los enfermos y miſerables ſe llegauan a tocaros, porque de vos

Luc.6. ſalia virtud, que ſanaua a todos. A vos ſe

Matth.8. llegauan los leproſos, y vos eſtendiades vueſtra bendita mano, y los alimpiauades. A vos venian los ciegos, a vos los ſordos, y a vos los paralyticos, a vos los meſmos endemoniados, a vos finalmẽte acudian todos los monſtruos del mundo, y a ninguno dellos os negaſtes. En vos ſolo eſta la ſalud, en vos la vida, en vos el remedio de todos los males. Tan piadoſo ſoys para querer dar ſalud, quan poderoſo para dar la. Pues adonde iremos los neceſsitados, ſino a vos?

Conozco Señor verdaderamente que eſte diuino ſacramento no es ſolo manjar de ſanos, ſino tambien medicina de enfermos: no ſolo es fortaleza de viuos, ſino reſurrectiõ de muertos: no ſolo enamora y deleyta los juſtos, ſino tambien ſana y purifica los peccadores. Cada vno ſe llegue ſegun pudiere, y tome de ay la parte que le pertenece. Lleguenſe los juſtos a comer y gozar en eſta meſa, y ſuene la voz de confeſsion y alabãça en eſte combite: yo me llegare como peccador y enfermo a recebir eſte caliz de mi ſalud. Por ninguna via puedo paſſar ſin eſte myſterio, y por ningũa parte me puedo del eſcuſar. Si eſtuuiere enfermo, aqui me curaran, y ſi ſano, aqui me conſeruaran. Si eſtuuiere viuo, aqui me esforçaran, y ſi muerto, aqui me reſucitaran. Si ardiere en el amor diuino, aqui me abraſaran: y ſi eſtuuiere tibio, aqui me calentaran. No deſmayere por verme ciego, *Pſal.149* porque el Señor alumbra los ciegos, no por verme caydo, porque el Señor leuanta los caydos. No huyre del (como hizo Adam por verſe deſnudo) porque el es poderoſo para cubrir mi deſnudez: no por verme ſuzio y lleno de peccados, porque el es fuente de miſericordia: no por verme con tanta pobreza, porque el es Señor de todo lo criado. No piẽſo que le hago en eſto injuria, antes le doy ocaſion (mientra mas miſerable fuere) para que reſplandezca mas ſu miſericordia en mi remedio. Las tinieblas del ciego den- *Ioan.9.* de ſu nacimiẽto ſiruierõ para que reſplandecieſſe mas en el la gloria de Dios: y la baxeza de mi condicion ſeruira para q̃ ſe vea quan bueno es aquel, que ſiẽdo tan alto, no deſdeña coſas tan baxas. Eſpecialmente que no ſe tiene aqui reſpecto a mi ſino a los meritos de mi Señor IESV Chriſto: por los quales el eterno padre ha por biẽ de tomarme por hijo, y tratarme como a tal. Pues por eſto os ſuplico clemẽtiſsimo Padre nueſtro Saluador, q̃ *2. Reg.9.* pues el ſanto Rey Dauid aſſentaua a ſu meſa vn hombre tullido y liſiado, porque era hijo de aquel grande y muy preciado amigo ſuyo Ionathas (queriendo en eſto honrar al hijo, no por ſi, ſino por los meritos de ſu padre) aſsi vos eterno padre tengays por bien aſſentar a eſte pobre y disforme peccador a vueſtra ſagrada meſa, no por ſi, ſino por los merecimientos de aquel tan grande amigo vueſtro IESV Chriſto nueſtro ſegundo Adam y verdadero padre. El qual con vos viue y reyna en los ſiglos de los ſiglos, Amen.

Oracion para deſpues de la communion de Santo Thomas de Aquino.

GRacias os doy ſeñor Dios padre todo poderoſo por todos vueſtros beneſi-

beneficios, y señaladamente porque quisistes admitirme a la participacion del sacratisimo cuerpo de vuestro vnigenito hijo. Suplico os padre clementisimo, que esta sagrada communion no me sea obligacion ni ocasion de castigo, sino intercesion saludable de perdon. Sea me armadura de fe, escudo de buena voluntad, muerte de todos mis vicios, destierro de todos mis carnales apetitos y acrecentamiento de caridad, de paciencia, de verdadera humildad, y de todas las virtudes. Sea perfecto sosiego de mi espiritu y firme defension de todos mis enemigos visibles è inuisibles, y perpetua vnion con vos solo mi verdadero Dios y Señor. Y tened por bien lleuarme a aquel combite ineffable, donde vos soys luz verdadera, hartura cumplida, y gozo perdurable, en los siglos de los siglos, Amen.

Sigueſe otra meditacion para deſpues de auer comulgado.

O Dios mio y misericordia mia, que gracias os podre yo dar, porq̃ vos Rey de los reyes, y Señor de los señores aueys querido oy visitar mi anima, y entrar en mi pobre casa, y hazeros vna cosa comigo mediante la virtud inestimable deste sacramento? Con que os pagare esta honra? con que os seruire este beneficio? q̃ gracias os podra dar vna criatura tan pobre, por vna dadiua tan rica? Porque no os contétastes con hazernos aqui participantes de vuestra soberana deidad, sino tambien nos hazeys de vuestra santa humanidad, y de todos los merecimientos que nos ganastes con ella. Porque aqui nos days vuestra carne, y vuestra sangre, y con ella nos hazeys participantes de todos los tesoros y merecimientos, que con essa mesma carne y sangre nos ganastes. O marauillosa communicacion, o preciosa dadiua mal conocida de los hombres, y digna de ser agradecida con perpetuos loores. O clementisimo reparador de nuestras animas, cõ que mayores riquezas las pudierades enriquecer que con estas: Bien dixistes Señor hablando en vuestra oracion al padre: Yo Padre me santifico por ellos: porq̃ ellos sean santos de verdad. O nueua manera de santificar, tan costosa para el santificado. Porque vuestra es la santidad, y mio el fructo: vuestro el trabajo, y mio el prouecho. vuestra la costa, y mia la ganancia: vuestra la disciplina, y mio el perdon: vuestra es la purga y la sangria, y mia la salud y la vida que se alcança con ella. Por mi satisfizieron aquellos vuestros dolores, aquellos clauos, y aquellas bofetadas y espinas, y aquella sangre preciosa q̃ por mi se derramo. A mi lauaron aquellas lagrymas, a mi sanaron aquellas heridas, y por mi pagaron aquellos açotes. O dichosa communicacion, o carta de marauillosa hermandad, o cópañia de ineffables thesoros. Que caudal pusimos nosotros Señor de nuestra parte para esto? Que os dimos, porq̃ tal dadiua nos diesse des? Ninguna cosa huuo cierto d̃ por medio, mas que sola vuestra bõdad. Porque alumbra el Sol? porque calienta el fuego? porque enfria el agua? Claro esta que porq̃ es natural propriedad destas criaturas produzir estos effectos. Pues a vos Dios mio es proprio auer misericordia y perdonar, y (lo que mas es) perdonar a los otros, y no perdonar a vos. Vuestra mesma naturaleza es bondad, y no qualquiera bondad, sino summa bondad. Pues assi como a la bondad pertenece communicarse, assi a la summa bondad, summamente communicarse. y assi lo hezistes vos con nosotros, pues en todo os nos distes. Naciendo os distes por hermano, comiendo por mantenimiento, muriendo os days en precio, y reynando en galardon.

Ioan.17.

Finalmẽte si quieres anima mia en vna palabra comprehender los bienes que consigo te trae este diuino sacramento, considera los que traxo este Señor al mũdo, quando a el vino, Pues assi como

quando vino al mundo, dio al mundo vida de gracia, con todo lo demas que se sigue della, assi quando por este medio viene el anima, le da esta mesma vida. O manjar diuino, por quien los hijos de los hombres se hazen hijos de Dios, y por quien nuestra humanidad se mortifica, para que Dios viua en ella. O pan dulcissimo, digno de ser adorado, que mantienes el anima, y no el vientre: confirmas el coraçon, y no cargas el cuerpo: alegras el espiritu, y no embotas el entendimiento: con cuya virtud muere nuestra sensualidad, y la voluntad propria es degollada, para que se cumpla en nosotros la voluntad diuina.

Pues que gracias, que alabanças os dare yo Señor por este beneficio? Si el agradecimiento ha de responder a la dadiua, que linage de agradecimiento bastara para esta dadiua? En el Exodo leemos, que dixistes a Moysen, Toma vn vaso de oro, è hinchelo de manna, y ponlo dentro en el arca del Testamento, y este ay guardado siempre, para que sepan las generaciones aduenideras, cõ que linage de mantenimiento sustẽte yo a vuestros padres quarenta años en el desierto. Pues si en tanto quisistes que se estimasse aquel manjar corruptible, q̃ lo mandastes guardar por memoria en lugar de tanta veneracion: en quanto sera razon que se tenga este manjar incorruptible, que da vida eterna a quien lo come? Veo claramente que lo que va de manjar a manjar, esso va de beneficio a beneficio, y esso ha de ir de agradecimiento a agradecimiento. Aquel manjar era de la tierra, este es del cielo: aquel era manjar de cuerpos, este de animas: aquel no daua verdadera vida a los que le comian, este es vida eterna de quien lo come. Mas q̃ ay que hazer comparacion de vno a otro, pues lo que va de criador a criatura, esso va de manjar a mãjar. Pues si tal memoria y agradecimiento pedistes, por auer mãtenido aquel pueblo con aquel manjar mortal y corruptible: que pedireys por auer mãtenido nos con tanto mas excelente manjar, quanto es Dios mejor que su criatura? No ay agradecimiento, ni alabanças que basten para esto. Pues como desahuziado ya de poder pagar esta deuda, no me queda otro remedio, sino recebir con el Propheta el caliz de mi salud, è inuocar el nombre del Señor, esto es, no pagar los beneficios, sino pedir nueuos beneficios, y mercedes sobre mercedes. Pido os pues Señor recibays este venerable sacramento, para satisfaction de todas mis culpas y peccados, y para cumplida emienda de mi vida. Por el reparad todas mis caydas, y suplid todas las faltas de mi pobreza. Por el mortificad en mi todo lo que desagrada a vuestros diuinos ojos, y hazedme vn hombre segun vuestra voluntad. Por el me conceded que en vos este siempre firme, y a vos perfecta y perseuerantemente ame, y con vos este siempre vnido è incorporado, para gloria y honra de vuestro santo nombre. Tambien Señor aued misericordia de todos los peccadores. Bolued a vuestra Iglesia los hereges y scismaticos. Alumbrad a todos los fieles, para que os conozcan. Socorred a todos los que estan puestos en tribulaciones y necessitades. Ayudad a todos aquellos por quien yo soy obligado a rogaros. Consolad a todos mis padres, parientes, amigos y enemigos y bienhechores. Tened misericordia de todos aquellos por quiẽ derramastes vuestra preciosa sãgre. Dad perdon y gracia a los viuos, y a los defunctos descanso y gloria perdurable. Que viuis y reynays en los siglos de los siglos, Amen.

Exod. 16.

Pſal. 115.

Sigueſe otra meditacion muy deuota, para exercitarſe en ella el dia de la ſagrada communion, penſando en la grãdeza del beneficio recebido, y dando gracias a nueſtro Señor por el.

SI todas quantas criaturas ay en el cielo y en la tierra se hiziessen lenguas, y todas

todas ellas me ayudaſſen a daros Señor gracias por el beneficio q̃ oy me aueys hecho, es cierto que no os las podria dignamente dar. O Dios mio y Saluador mio, como os alabare yo, porq̃ me aueys querido en eſte dia viſitar, y conſolar, y honrar con vueſtra preſencia? Aquella ſanta madre de vueſtro Precurſor llena del Eſpiritu ſanto, quando vio entrar por Luc. 1. ſus puertas a la Virgen que dentro en ſus entrañas os traya, eſpantada de tan grande marauilla, exclamo, diziendo: De donde a mi tanto bien, que la madre de mi Señor venga a mi? Pues que hare yo viliſſimo guſano, viẽdo que le me ha entrado oy por las puertas vna hoſtia conſagrada, en la qual eſta encerrado el meſmo Dios, que alli venia. Con quanta mayor razon podre exclamar: De donde a mi tan grande bien, que no la madre de mi Dios, ſino el meſmo Dios y Señor de todo lo criado aya querido venir a mi? A mi que tanto tiempo fuy morada de Satanas, a mi que tantas vezes le offendi, a mi que tantas vezes le cerre las puertas y deſpedi de mi: por donde merecia nunca mas recebir a quien aſsi deſeche? Pues de donde a mi Señor, que vos Rey de los reyes, y Señor de los ſeñores (cuya ſilla es el cielo, cuyo eſtrado real es la tierra, cuyos miniſtros ſon los angeles, a quien alaban las eſtrellas de la mañana, en cuyas manos eſtan todos los fines de la tierra) ayays querido venir a vn lugar de tan eſtraña baxeza? Otra vez Señor mio que reys decender al infierno? otra vez quereys ſer entregado en manos de peccadores? otra vez quereys nacer en vn eſtablo de beſtias? Bien parece Dios mio que el meſmo coraçon que teniades entóces teneys ahora, pues lo que heziſtes vna vez por los peccadores, eſſo hazeys cada dia por ellos.

Y ſi de otra manera alguna me viſitarades, toda via fuera eſta grande miſericordia: mas que vos Señor ayays querido no ſolo viſitarme, ſino entrar en mi, y morar en mi, y transformarme en vos, y hazer me vna coſa con vos por vna vnió tan admirable, que vino a ſer comparada (como vos la comparaſtes) con aque- Ioan. 6. lla altiſsima vnion que vos teneys cõ vueſtro ſoberano padre: que coſa mas admirable? Marauillaſe el Rey Dauid de que Pſal. 8. vos Señor quiſieſſedes acordaros del hõbre, y poner en el vueſtro coraçon: pues quanto mayor marauilla es, que Dios quiera no ſolo acordarſe del hõbre, ſino hazerſe hombre por el hombre? y morar con el hombre? y morir por el hombre? y darſe en mantenimiento al hõbre? y hazerſe vna meſma coſa con el hõbre? Marauillaſe el Rey Salomon, q̃ quiſieſſe 3. Reg. 6. Dios morar en aquel templo que en tantos años auia edificado. Pues quanto mayor marauilla es, que eſſe meſmo Señor de los cielos, por otra mas excelente manera, quiera morar en vna tan pobre anima, que a penas trabajo vn dia en aparejarle la poſada? Marauillaſe toda la naturaleza criada de ver a Dios hecho hombre, de ver lo baxar del cielo a la tierra, y andar nueue meſes encerrado en las entrañas de vna donzella: y es razon que ſe marauille, pues eſta fue tan grande marauilla. Mas aquellas entrañas virginales eſtauan llenas del Eſpiritu ſanto, eſtauan mas limpias que las eſtrellas del cielo: y aſsi aparejaron morada digna para Dios. Mas que eſte meſmo Señor quiera morar en las mias, que ſon mas impuras que el cieno, mas eſcuras que la noche, como no ſera eſta grande marauilla. O bendigan os Señor los angeles por tan alta gracia, y por tan gran miſericordia. Bien parece que ſoys ſummamente bueno, pues ſoys ſummamente communicatiuo de vos meſmo: y pues tal y tan admirable medio buſcaſtes para hazer nos buenos.

Pues que ſera, ſi con todo eſto ſe junta el beneficio que en noſotros obra y ſignifica eſte diuino ſacramento? O quan alegres nueuas me da de vos Señor eſte venerable myſterio. Traeme firmado de vueſtro nõbre que ſoys mi padre, y no ſola-

mente padre, ſino tambien eſpoſo dulciſſimo de mi anima. Porque oyo dezir que el effecto principal deſte ſacramento es mantener, y deleytar las animas con eſpirituales deleytes, y hazerlas vna coſa con vos. Pues ſi eſto es aſsi, y por las obras ſe ha de juzgar el coraçon: de qual coraçon ſalio tal obra como eſſa? Por que regalo no ſuele ſer de ſeñor a ſieruo, ſino de padre a hijo, y aun hijo chiquito, y tiernamẽte amado. Porque a tal padre pertenece, no ſolo proueer a ſu hijo de lo neceſſario para la vida, ſino tambiẽ de coſas que ſiruan para ſu recreacion. Pues tal effecto de amor como eſte quedaua Señor por deſcubrir al mundo: y eſte ſe guardaua para el tiempo de vueſtra venida, y para la buena nueua del Euangelio. De ſuerte que en la otra manera de ſacramentos y beneficios me days a entẽder que ſoys mi Rey, y mi Saluador, y mi paſtor, y mi medico: mas en eſte (donde por vna tan alta manera os quiſiſtes ayuntar con mi anima, y regalarla con tan marauilloſos deleytes) claramente days a entẽder, que ſoys eſpoſo de mi anima, que ſoys mi padre, padre que tiernamẽte ama a ſu hijo. Eſto me da a entender el effecto deſte ſacramento, eſtas nueuas me da de vos. No ay doblez Señor en vueſtras obras: lo que mueſtran por defuera, eſſo meſmo tienen de dentro. Pues por eſte effecto conozco la cauſa, por eſta obra juzgo vueſtro coraçon, deſte tratamiento y regalo que me hazeys, tomo informacion para conocer el coraçõ que para comigo teneys. Porque ſi aquel Manna que tenia en ſi todo genero de ſabor y ſuauidad, declaraua la ſuauidad y dulçura de vueſtro coraçon para con vueſtros hijos: quanto con mayor razon ſe dira lo meſmo deſte diuiniſsimo Manna: pues tiene tãto mayor ſuauidad? O manjar del cielo, pan de vida, fuẽte de deleytes, venero de virtudes, muerte de vicios, fuego de amor, medicina de ſalud, refection de las animas, ſalud de los eſpiritus, combite real de Dios, y guſto de la felicidad eterna. Pues que dire Dios mio? que gracias os dare? cõ que amor os amare por eſte tan grande beneficio? Si vos ſiendo el que ſoys, aſsi amays a mi viliſsimo y miſerable guſano, como no amare yo a vos eſpoſo altiſsimo y nobiliſsimo de mi anima? Ameos pues yo Señor, codicie os yo, coma os yo: y beua os yo. O dulcedumbre de amor, o amor de ineſtimable dulcedumbre, coma os mi anima, y del liquor ſuauiſsimo de vueſtra dulcedũbre ſean llenas mis entrañas. O caridad, Dios mio, miel dulce, leche muy ſuaue, manjar deleytable, y manjar de grandes: hazed me crecer en vos, para que pueda yo gozar dignamente de vos. Hijos de Adam, linage de hombres ciego y engañado, que hazeys? en que andays? que buſcays? Si amor buſcays, eſte es el mas noble y mas dulce que ay. Si deleytes buſcays, eſtos ſon los mas ſuaues, mas fuertes, y mas caſtos que pueden ſer. Si riquezas buſcays: aqui eſta el theſoro del cielo, y el precio del mundo, y pielago de todos los bienes. Si honra quereys, aqui eſta toda la mageſtad de Dios, que os viene a honrar.

Sap. 16.

Segunda parte deſta meditacion.

ADmitido pues yo ya a eſta compañia, aſſentado a eſta meſa, recebido en eſtos braços, regalado con tales deleytes, obligado con tantos beneficios, y ſobre todo preſo con tã fuertes lazos de amor: dende aqui Señor renuncio todos los otros amores por eſte amor. Ya no aya mas mundo para mi, ya no mas pompa del ſiglo para mi. Vayan, vayan fuera de mi todos eſtos falſos y liſongeros bienes, que ſolo eſte es verdadero y ſummo bien. El que come pan de angeles, no es razon que ſe ceue de deleytes de beſtias: el que ha recebido a Dios en ſu morada, no es razon que admita en ella coſa vana. Si vna muger de baxa ſuerte vinieſſe a caſar con vn Rey, luego deſpreciaria el fayal, y todas las baxezas paſſadas: y en todo ſe trataria como muger de quien es. Pues ſi a eſta dignidad ha llegado

do mi anima por medio deſte ſacramento, como ſe abaxara ya a la vileza del trage viejo de las coſtumbres paſſadas? Como abrira la puerta de ſu coraçon a penſamientos de mundo, quien dentro de ſi recibio al Señor del mundo? Como dara lugar en ſu anima a coſa prophana, auiendo ya ſido conſagrada y ſantificada cõ la
2.Para.8. preſencia diuina? No conſintio Salomon que la hija del Rey Pharaõ ſu muger moraſſe en ſu caſa, por auer eſtado en ella vn poco de tiempo el arca del Teſtamento, aunque ya no eſtaua. Pues ſi eſte tã ſabio Rey no quiſo q̃ ſu propria muger (y muger tan principal) puſieſſe los pies en el lugar donde auia eſtado el arca de Dios, por ſer de linage de Gentiles, como conſentire yo que coſa gentil y prophana entre en el coraçon donde eſtuuo el meſmo Dios? Como recibira penſamientos y deſſeos de Gentiles el pecho donde Dios moro? Como hablara palabras torpes y
3.Reg.8. vanas la lengua por donde Dios paſſa? Si por auer offrecido el meſmo Rey Salomõ ſacrificio en el portal del templo, dexo aquel lugar ſantificado, para que no pudieſſe ya ſeruir de coſa prophana, quãto mas razon ſera, que lo ſea mi anima: pues dentro della ſe recibio aquel a quien todos los ſacrificios y ſacramentos de la ley ſignificauan?

Y pues tan honrado me dexays Señor con eſta viſitacion, dadme gracia para q̃ pueda yo cumplir con eſta hóra que vos me diſtes. Nũca jamas diſtes a nadie honra, ſin darle gracia para mantenerla: y pues aqui me aueys honrado tanto con vueſtra preſencia, ſantificadme non vueſtra virtud: para que aſsi pueda yo cumplir con eſte cargo. Aſsi lo heziſtes ſiempre en todos los lugares en que entraſtes.
Luc.1. Entraſtes en las entrañas virginales de vueſtra Sacratiſsima madre: y aſsi como la leuantaſtes a ineſtimable gloria, aſsi le diſtes ineſtimable gracia para mantenerla. Entraſtes (eſtando aũ en eſſas meſmas
Ibidem. entrañas encerrado) en caſa de ſanta Eliſabeth, y alli con vueſtra preſencia ſantificaſtes, y alegraſtes ſu hijo, y enchiſtes ſu madre del Eſpiritu ſanto. Entraſtes en Ioan.16. el mundo a conuerſar con los hombres: y aſsi como los ennobleciſtes cõ vueſtra venida, aſsi los reparaſtes y ſantificaſtes con vueſtra gracia: entraſtes deſpues en el infierno, y del meſmo infierno heziſtes parayſo, beatificãdo con vueſtra preſencia a los que honraſtes con vueſtra viſitacion. Y no ſolo vos Señor, mas el ar- 2. Reg. 6.
ca del teſtamento (q̃ no era mas que ſombra deſte myſterio) entro en caſa de Obededon, y luego echaſtes vueſtra bendició ſobre ella y ſobre todas ſus coſas, pagando con tan rica mano la hoſpederia que alli ſe os hazia. Y pues aueys querido Señor tambien entrar en eſta pobre morada, y ſer hoſpedado en ella, començad ya a bendezir a la caſa de vueſtro ſieruo, y a darme con que yo pueda reſponder a eſta honra, haziendome digna morada Ioan.14. vueſtra. Quiſiſtes que yo fueſſe como aquel ſanto ſepulchro en que vueſtro ſagrado cuerpo fue depoſitado: dadme las condiciones que tenia eſte ſepulchro, para que pueda yo ſer aquello para que vos me elegiſtes. Dadme aquella firmeza de piedra, y aquel ſudario de humildad, y aquella myrrha de mortificacion, con que muera a todos mis apetitos y proprias voluntades, y viua a vos. Quiſiſtes que yo fueſſe como vna arca del teſtamento en que vos moraſſedes: dadme gracia para que aſsi como en aquel arca no auia otra coſa mas principal que las tablas de la ley, aſsi dentro de mi coraçõ no aya otro penſamiento, ni deſſeo, ſino de vueſtra ſantiſsima ley. Quiſiſtes dar me a entender en eſte ſacramento que erades mi padre, pues aſsi me trataua-des como a hijo, y hijo tiernamente amado: dadme gracia para que pueda yo reſponder a eſte beneficio, amando os no ſolo con amor fuerte, ſino con amor tan tierno, que todas mis entrañas ſe derritã en vueſtro amor: y la memoria ſola de vueſtro dulce nombre baſte para enternecer y derritir mi corazõ. Dadme tam-

bien para con vos espiritu y coraçō de hijo, que es espiritu de obediēcia, y de reuerencia, y de amor, y de confiāça: para que en todos mis trabajos acuda luego a vos con tanta seguridad y esperança, como acude el hijo fiel a vn padre que mucho ama. Quisistes sobre todo esto descubrir a mi anima en este sacramento amor de Esposo a Esposa, y tratarme como a tal: dadme pues esse mesmo coraçō para con vos: para que assi os ame yo cō amor fiel, con amor casto, con amor entrañable, y con amor tan fuerte, que ninguna cosa me pueda apartar de vos. Esposo castissimo de las animas, estended essos dulces y amorosos braços, y abraçad mi anima de tal manera con vos, que ni en vida, ni en muerte se aparte jamas de vos. Para esta vnion ordenastes este sacramento: porque sabiades quanto mejor estaua la criatura en vos que en si: pues en vos esta ua como en Dios, y en si estaua como en vna flaca criatura. La gota de agua que esta por si, al primer ayre se seca, mas echada en la mar, y ayuntada con su principio, permanece para siempre. Sacadme pues Señor de mi, y recebidme en vos: porq̄ en vos viuo, y en mi muero: en vos permanezco, y en mi desfallezco: en vos soy estable, en mi transitorio y corruptible. No os vays, o buē IESV, no os vays, quedaos Señor cō nosotros: porque viene la tarde, y se cierra ya el dia. *Luc.24.*

Y pues me ha cabido tan dichosa suerte, como es teneros oy en mi casa, donde tanta oportunidad tengo para negociar con vos a solas mis negocios, no sera razon perder esta buena coyuntura. No os soltare Señor mio de los braços: con vos luchare toda la noche, hasta que me deys vuestra bēdicion. Mudadme Señor el nombre viejo, y dadme otro nueuo: q̄ es otro nueuo ser, y otra nueua manera de viuir. Encoxadme el vn pie, y dexadme el otro sano, para que desfallezca en mi el amor del mundo, y quede sano y entero vuestro amor: porque desterrados ya, y muertos todos los otros amores y desseos mundanos, a vos Señor ame, a vos solo desse, en vos solo piense, con vos solo more, a vos solo viua, en vos esten todos mis cuydados y pensamientos, a vos acuda con todos mis trabajos, y de vos reciba todos los socorros. Que viuis y reynas en los siglos de los siglos, Amen. *Gene.32.*

Fin del tercero tratado.

Tratado quarto.

El qual contiene dos reglas principales de vida Christiana.

PROLOGO.

DEspues que el hōbre de todo su coraçon se huuiere buelto a Dios, y procurado la purificacion de su anima con estos dos sacramentos, de que auemos tratado: resta luego emplear todo su cuydado y diligencia en la emienda y orden de su vida: de lo qual trataremos ahora en las reglas siguientes. Y porque assi como la naturaleza en sus obras procede siempre de menos a mas, esto es, de menos perfecto a mas perfecto, assi tambien procede comunmēte la gracia: por esta causa procederemos tambien assi aqui en esta doctrina: poniēdo dos reglas y maneras de viuir: vna para los que de nueuo comiençan a seruir a Dios, y desseā saluarse: y otra para los que de mas desto desseā crecer y aprouechar cada dia mas en el camino de las virtudes.

Para cuyo entendimiento es de saber: que toda esta doctrina de bien viuir, repartio muy bien el Propheta Dauid en dos partes principales: la vna en no hazer mal: y la otra en hazer bien: esto es, la vna en desterrar del anima todos los vicios: y la otra, en poblarla, y adornarla cō todas las virtudes. Esta es la mas clara y mas perfecta diuision que en esta materia se pudiera dar. Porque con la guarda destas *Psal.25.*

deſtas dos coſas, viene el hombre a hazer ſe nueuo hombre, y nueua criatura, deſtruyendo con lo primero la imagen del Adam viejo y terreno: y reformando cõ lo ſegundo la del nueuo, que es nueſtro Saluador IESV Chriſto. Con eſto tambien viene a hazerſe hombre ſobrenatural y diuino: para que pues fue criado para vn fin ſobrenatural y diuino (qual era ver a Dios en ſu meſma gloria y hermoſura) aſsi la vida que lo diſpone para eſte fin, ſea tambien ſobrenatural y diuina: pues (ſegun reglas de Philoſophia) el fin y los medios han de ſer de vna meſma orden y proporcion.

Y dado caſo que en el exercicio y platica de la vida, y aun de la doctrina, eſtas dos coſas anden ſiempre juntas: porque no ſe pueden vencer los vicios, ſin el ayuda de las virtudes: pero toda via para mayor luz y diſtincion de la doctrina, apartaremos lo vno de lo otro, en quanto ſea poſsible. Tambien conuiene aqui auiſar, que entre las coſas que aſsi en eſta regla como en todas las otras ſemejantes eſcripturas ſe ponen, vnas ſon de obligacion, y otras de voluntad, o de perfection: eſto es, vnas de precepto (como ſon los mandamiẽtos de Dios y de ſu Igleſia), y otras de cõſejo (como ſon todas las demas que en las eſcripturas diuinas ſe aconſejã) las quales ſiruen para guardar mejor las que ſe nos mandã: y para alcançar mayor perfection. Eſto es muy neceſſario que ſe preſuponga, para que el hombre ſepa lo que es de neceſsidad, y lo que de voluntad: y entienda el grado en que eſta obligado a cada coſa deſtas: porque mas diligencia ponga en lo que fuere obligatorio, que en lo que fuere voluntario: y para que nũca por lo vno dexe lo otro (como vemos que lo hazen algunos) que es vn grande abuſo y peruerſion. Y por eſta cauſa ſe declara luego al principio deſta regla lo que es de obligacion (que en muy pocas palabras ſe comprehende) y deſpues ſe añadẽ otras muchas coſas que ſirué para la guarda deſtas, y para alcançar mayor perfection. Porque dado caſo que baſte para la ſaluacion del hombre lo que es de precepto: mas porque en el camino de Dios nunca el hombre deue contentarſe cõ lo que haze, ni dezir baſta: por eſto ſe añaden aqui otras muchas coſas allẽde de las eſſenciales, para los que de veras deſſeã aprouechar y crecer ſiẽpre en toda virtud.

Comiença la primera regla de la vida Chriſtiana: en la qual ſe trata de la victoria del peccado, y de los remedios generales que ay contra el.

Cap. I.

EL que de veras y de todo coraçon deſſea ſeruir a Dios y ſaluar ſu anima, entienda que la ſuma de todo eſte tã gran negocio (en cuya comparacion ſon nada todos los otros negocios, aunque ſean de los imperios del mundo) conſiſte eſſencialmente en vn ſolo punto: que es, en tener en ſu anima vn muy firme y determinado propoſito de nunca jamas cometer peccado mortal por coſa del mundo: que ſea hazienda, que ſea honra, que ſea vida, o coſa ſemejante. De manera, que aſsi como la buena muger, y el buen capitan eſtan determinados de morir antes q̃ hazer traycion, la vna a ſu marido, y el otro a ſu Rey: aſsi el buen Chriſtiano ha de eſtar determinado de nunca hazer eſte linage de traycion a Dios: la qual ſe comete por vn peccado mortal.

La razon de lo dicho es, porque (como dize Sant Pablo) la ſuma de toda la religion Chriſtiana conſiſte en la caridad, (que es en amor de Dios y del proximo) a la qual no ay coſa que derechamente contradiga, ſino ſolo el peccado mortal: y por tanto el que eſte no cometiere, eſſencialmente, cumple cõ la ley de la caridad. *1. Tim. 1.*

Aſsi meſmo conſtanos tambien por la reſpueſta que nueſtro Saluador dio a vn mancebo, que el camino y medio que ay para alcançar la vida eterna, es la guarda de *Matt. 19.*

da de

da de los mandamientos: y conſtanos tãbien que eſtos guarda quien quiera que no comete peccado mortal: pues no es otra coſa eſte peccado, ſino quebrantamiento de los tales mandamientos. De lo qual todo ſe infiere, que en ſolo eſte punto conſiſte (como diximos) eſſencialmente la guarda de la ley de Dios, y la ſaluacion del hombre, que es, en eſtar firmiſsimamente determinado de nunca cometer eſta manera de peccado: el qual ſe comete quebrantando alguno de los diez mandamientos de Dios, o de los que mãda la Igleſia, que eſta en ſu lugar: los quales comunmente ſon cinco.

Y digo eſto aſsi, porque entienda el Chriſtiano, que aquellos ſiete que comũmente ſe llaman peccados mortales, no ſiempre ſon mortales, ſino quando llegã a quebrantar alguno deſtos ſuſodichos mandamientos: como quando la gula es tanta, que llega a quebrantar los ayunos de la Igleſia, en quien eſta obligado a los guardar: y la pereza tãta, que por dormir demaſiado, dexa la miſſa de obligacion: y la ira tanta que llega a dezir palabras injurioſas y affrentoſas a ſu proximo, y aſsi todos los demas.

Eſta es pues la ſuma de todo lo que el buen Chriſtiano deue hazer (comprehendida en pocas palabras) y eſto baſta para ſu ſaluacion.

Mas porque cumplir con eſta obligacion enteramente, es coſa que tiene grandes difficultades, por los grandes lazos y peligros que ay en el mundo, y por la mala inclinacion de nueſtra carne, y por los combates continuos del enemigo: por eſto deue el hombre ayudarſe de otras muchas virtudes y diligencias que para eſto le pueden grandemente ayudar: en lo qual eſta la llaue de todo eſte negocio. Y deſtas pretendemos ahora aqui tratar, apuntando breuemẽte las coſas que nos puedan para eſto ſeruir.

§. I.

Entre las quales la primera es, conſiderar profundamente q̃ tan grande mal ſea vn peccado mortal. Para lo qual (entre otras muchas coſas) ſeñaladamẽte le ayudara, conſiderar atentamente la deformidad y malicia q̃ el peccado tiene por ſer hecho contra vn Señor, de quien tãtos y tan ineſtimables beneficios tenemos recebidos: y a quiẽ por tantos y tan grãdes titulos eſtamos obligados: pues el es Rey y Señor de todo lo criado, principio y fin de todas las coſas, dador vniuerſal de todos los bienes, pielago de todas las perfectiones, criador, conſeruador, redemptor, ſantificador, y glorificador del linage humano. Por los quales titulos con otros infinitos, le tenemos todas las obligaciones poſsibles: contra las quales todas haze, quienquiera que mortalmẽte le offende. Por donde concluye Guillermo Pariſienſe, que en vn ſolo peccado mortal ſe hallã eſpiritualmente a ſu modo las deformidades de todos los peccados del mũdo. Y aſsi dize el, q̃ el peccado mortal es vn linage de traycion eſpiritual: porque por el rebela el hombre contra ſu Rey y Emperador: y entrega las llaues del omenage (q̃es ſu anima) a ſu enemigo, y ſe haze ſu vaſſallo. Es tambien en ſu manera ſacrilegio: pues peccando ſe enſuzia, y prophana el templo viuo de nueſtro coraçon, que a Dios eſtaua cõſagrado. Es tambien a ſu modo crimen de apoſtaſia, pues ſe paſſa el hombre al vando del enemigo de Dios (que es Satanas) a cuyas pompas en el ſanto Baptiſmo auia ya renunciado. Es otro ſi adulterio eſpiritual: pues el anima que auia ſido aqui deſpoſada con Dios, quebranta la fe y lealtad q̃ le deuia: y ſe entrega a todas aquellas criaturas que deſordenadamente amo. Es otroſi hurto: pues ſiendo el hombre hazienda de Dios por tantos titulos (como eſta dicho) ſe exime de ſu ſeruicio, y le quita lo que por tantos derechos le pertenece. Finalmente pues en ſolo Dios caben todos los reſpectos y titulos de honra que ſe hallan en todas las criaturas, de qualquier condicion q̃ ſean (y eſto con infinita vẽtaja) ſigueſe tãbien

que

que offender a ſolo el, comprehende las fealdades de todas eſtas offenſas del mundo con la meſma ventaja. Por donde con mucha razon exclama vn Santo Doctor contra el peccado, diziendo aſsi. O mal no conocido, o deſacato de Dios, menoſprecio de ſu Mageſtad, vituperio de ſu grandeza, muerte de las virtudes, cuchillo de la gracia, priuacion del ſummo bié, perdimiento de la felicidad eterna, eſcuridad del entendimiento, preuaricacion de la voluntad, veneno del demonio, vinculo del infierno, deſtruycion del mundo, camino de la perdicion, muerte del que pecca, ſimiente del diablo, puerta de los abyſmos, locura de los hombres, red de los tentados, peſtilécia de las animas, imitacion de los malos eſpiritus, eſcuridad horrible, hedor intolerable, ſumma torpeza, extrema vileza, beſtia ferociſsima, daño grandiſsimo, y finalméte cauſa vniuerſal de todos los males.

Eſta es vna de las principales conſideraciones, que nos pueden mouer a tener vn entrañable odio y aborrecimiéto del peccado: para lo qual tambien nos ſeruiran todas las otras conſideraciones que arriba puſimos en el ſegundo tratado de la Penitencia, como ſon, conſiderar lo mucho que por el peccado ſe pierde, y lo mucho que Dios lo aborrece, y la injuria grandiſsima que con el a Dios ſe haze, con todo lo demas que alli ſe dixo, para mouer a dolor y deteſtacion del peccado: lo qual no menos ſirue a eſte lugar que a aquel: mas no ſe repite aqui, por eſtar alli ya tratado. Cap. 3.

§. II.

Lo ſegundo ayuda tambien para eſto, huyr prudentemente las occaſiones de los peccados: como ſon juegos, malas cópañias, peligroſas conuerſaciones, y mucho hablar, y ſeñaladaméte viſta de ojos y familiaridad de hombres y mugeres, aunque ſean buenas. Porque ſi el hombre quedo tan flaco por el peccado, que el meſmo de ſu proprio eſtado ſe cae, y pecca, ſin que nadie le prouoque de fuera: que hara ſi la ocaſion le tira por la halda, combidádole con la preſencia del objecto, y con la oportunidad del peccado: pues es verdad lo que comunmente ſe dize, que en el arca abierta el juſto pecca? Pues todas eſtas maneras de ocaſiones trabaje ſiempre por euitar el verdadero ſieruo de Dios: teniendo por cierto, que (regularmente hablando) no ſomos mas buenos, de quanto huymos las ocaſiones de ſer malos. Acuerdeſe que Dauid era ſantiſsimo, y que la viſta de vna muger, y la oportunidad que tuuo para peccar, baſto para derribarle en tan grande deſpeñadero: en que tuuo tanto que llorar, y que laſtar toda la vida. Acuerdeſe tambié de ſu hijo Salomon, que fue el mas ſabio de los hombres, y tã amado de Dios, que le fue pueſto por nombre: El amado del Señor: el qual tambié por eſta meſma cauſa vino a dar tan gran cayda. Porque auiéndo el Señor mandado a los Iudios que no caſaſſen con mugeres eſtrangeras, porque no los peruirtieſſen, y hizieſſen adorar ſus Idolos: el con todo eſto (pareciendole que eſtaua muy lexos deſte peligro) caſo con muchas dellas: por cuyas perſuaſiones vino a adorar los idolos, y a edificarles templos (coſa tan temeroſa de dezir) por el qual peccado el ſe perdio, y ſu reyno tambien con el. Pues ſi tanto pudo la ocaſion con eſtos dos hombres, el vno tan ſanto, y el otro tan ſabio, quien ſe oſara prometer ſeguridad, ſino huye de las ocaſiones? 2. Reg. 11. 2. Eſdr. 13. Exod. 34. 3. Reg. 11.

Huye pues hermano las ocaſiones de los peccados aſsi como los meſmos peccados. Y ſi el apetito y goloſina de la ocaſion tirare por ti, reſponde tu a ti meſmo, diziendo, que ſi no puedes ahora vencer el apetito de eſſa ocaſion, como podras vencer el peligro que de alli reſultara, deſpues de armado y fortificado con la meſma ocaſion? Y demas deſto, mire tambien que es tentar a Dios, ponerſe en peligro ſin neceſsidad: y que no merece

merece el ayuda diuina, el que no haze lo que es de ſu parte para merecerla.

Mas entre eſtas ocaſiones, vna de las mas ordinarias es, la compañia de los malos. Porque el mundo eſta tal, que apenas podemos dar paſſo ſin ellos. Pues deſtos procure apartarſe el que deſſea no peccar: porque eſta es vna de las mayores peſtilencias que ay. Porque no daña tanto vn perro rabioſo, ni vna viuora pōçoñoſa, quanto vna mala compañia: pues
1. Cor. 15. es cierto (como dize el Apoſtol) que las malas palabras corrompē las buenas coſtumbres. Eſcriua pues el ſieruo de Dios en ſu coraçon aquello del Sabio, que di-
Prou. 13. ze: El que anda con ſabios, ſera ſabio: y el amigo de los locos, ſera vno dellos. Item
Eccleſ. 13. aquello del meſmo: El que toca la pez, enſuziarſe ha cō ella: y el que tratare con ſoberuios, no carecera de ſoberuia. Eſta virtud han de zelar mucho los padres y madres para con ſus hijos è hijas, y los ayos y maeſtros para con ſus diſcipulos, ſino quieren que ſe pierda en muy pocas horas el trabajo y criança de muchos años.

§. III.

Lo tercero ayuda tambien para eſto, reſiſtir al principio de la tentacion con grandiſsima ligereza: y ſacudir de ſi la cētella del mal penſamiento antes que prēda en el coraçon. Porque deſta manera reſiſte el hombre con grande facilidad, y con grande merecimiēto: y ſi ſe tarda vn poco, acrecientaſe deſpues el trabajo de la reſiſtencia, y cometeſe en eſto nueua culpa, que por lo menos ſera venial, y a vezes ſera mortal. Acuerdeſe que la llama del fuego ſe apaga facilmente quādo comiença: y que la planta ſe arranca ligeramente ſi es rezien plantada: mas deſpues de crecida la llama, y arraygada ya la planta, con mucho trabajo ſe apaga la vna, y ſe arranca la otra. Muy bien ſe defiende la ciudad antes de ſer entrada de los enemigos: mas deſpues de ya entrados y apoderados della, mal ſe pueden echar fuera. Y (como dize vn Philoſopho) quando vna piedra grande eſta en la cumbre de vn monte, con pequeño trabajo ſe puede alli refirmar, para que no cayga: mas deſpues que comēço ya a rodar por la ladera abaxo, difficultoſiſsima coſa es reſiſtir al impetu y furia deſte mouimiento. Lo qual todo nos declara, con quanta mayor facilidad ſe vence el mal penſamiento, reſiſtiēdole luego a los principios cō ſumma preſteza y ligereza, que dexandole echar rayzes, y apoderandoſe de nueſtro coraçon.

Y la manera en que eſto ſe ha de hazer, es, poniendo luego incontinente ante los ojos del anima la figura de Chriſto crucificado, con todo aquel horror y laſtima que tenia en la Cruz, vertiēdo rios de ſangre por todo ſu cuerpo, y con tātas llagas y heridas como alli tenia: y acordandoſe q̄ todo eſto padece por deſtruyr el peccado, diziendole de todo coraçon: Señor, que os puſieſſedes vos ay, porque yo no peccaſſe, y que con todo eſſo os aya yo de offender? No plega a vueſtra infinita miſericordia y a la ſangre que derramaſtes por mi. Ayudadme Dios mio, y no me deſampareys, pues no tēgo a quiē me acoger ſino a vos.

Y a vezes aprouechara (quando el hōbre eſtuuiere ſolo) hazer muy de preſto la ſeñal de la Cruz encima del coraçon, para ſacudir mas ligeramente de ſi el penſamiento interior con eſte mouimiento y eſtremecimiento exterior.

Sant Bernardo eſcriue de vna monja de ſu tiempo, que hazia eſto muchas vezes: y deſpues de enterrada, a cabo de algunos años, abriendo ſu ſepultura, hallaron que aquel dedo con que hazia la ſeñal de la Cruz ſobre el coraçō eſtaua entero, ſiendo ya todo lo demas del cuerpo gaſtado. Otro Doctor eſcriue, que en la ciudad de Argentina murio vn Prior de vn monaſterio de la orden de Santo Domingo, que tenia eſta meſma deuocion: y abriendo ſu ſepultura deſpues de algunos años, hallaron que encima de los hueſſos del pecho que caen ſobre el cora-

coraçon eſtaua como eſculpida la ſeñal de la Cruz: de tal manera, q̃ el pie della eſtaua puntiagudo, y los tres braços mas altos ſe rematauan en tres fiores de açucenas: para dar el Señor a entender por eſta figura, que la pureza y caſtidad de aquella anima ſanta, ſe auia conſeruado en ella con la virtud de la memoria, y de la ſeñal de la Cruz, que el hazia muchas vezes en ſus pechos para ſacudir de ſi las tentaciones del enemigo. Y eſta marauilla dize el meſmo Doctor que eſto eſcriue, que la vio el con ſus proprios ojos, y q̃ camino quarẽta y tantas millas por ſolo verla. Y pues el Señor con eſtas dos tan grandes marauillas quiſo dar a entender quanto hõraua a los que honran ſus deſhonras: todos deuiamos tomar de aqui exemplo para hazer otro tanto, para alcãçar por eſte medio el fauor deſte meſmo Señor.

§. IIII.

Lo quarto ayuda tambien a eſte, examinar cada dia antes que el hombre ſe acueſte ſu conſciẽcia: y mirar en lo que ha peccado aquel dia, o por obra, o por palabra, o por penſamiento, o por otra qualquier manera, y ſeñaladamente mire en que genero de palabras ſe ha deſmandado, ſi ha dicho alguna mentira, ſi ha offrecido al diablo las criaturas de Dios, ſi ha echado maldiciones, o hablado alguna palabra injurioſa, o deſentonada, o deshoneſta, o coſa ſemejante. Y quanto al penſamiento, mire la preſteza con que reſiſtio a los malos penſamientos, o ſi ſe detuuo en ellos, no ſacudiendolos de ſi tan de prieſſa, como vna cẽtella del infierno. Mire tambien como cumplio con las obligaciones de ſu eſtado, y de ſu caſa y familia, y aſsi todo lo demas.

Eſte cõſejo nos es muchas vezes encomendado por muchos ſantos: y aſsi lo encomienda Euſebio Emiſſeno en vna homilia ſuya por eſtas palabras. Ponga cada vno (dize el) ſu conſciencia ante los ojos de ſu coraçon cada dia, y hable conſigo, diziendo aſsi: Veamos ſi paſſe eſte dia ſin algun peccado, ſin inuidia, ſin contienda, y ſin murmuracio. Veamos ſi en el he hecho alguna obra que ſea para aprouechamiento mio, o edificacion de los otros: pienſo que oy menti, o jure, o me dexe vencer de la ira, o de algun apetito deſordenado: ſin auer oy hecho ningun bien, ni dado algun remedio por el temor de las penas eternas. Quié me tornara a boluer eſte dia, que aſsi gaſte en coſas vanas? y en penſamientos ocioſos y dañoſos? Deſta manera hermanos nos arrepintamos y acuſemos, y cõdenemos ante Dios en lo ſecreto de nueſtras caſas, y de nueſtros coraçones. Haſta aqui ſon palabras de Euſebio.

Mas no ſe deue aun contentar el hombre con eſto, ſino que añada a eſta diligẽcia alguna eſpecial penitencia por eſte linage de culpas: para que aſsi quede mas hoſtigado y temeroſo de boluer a cometerlas. Conoci yo vna perſona, que quando al examen de la noche hallaua que auia excedido en alguna palabra mal hablada, ſe echaua vna mordaza en la lengua en penitencia deſto: y otra que tomaua vna diſciplina, aſsi por eſte, como por otro qualquier defecto en que cayeſſe: y con eſto, de mas de la ſatisfaction de la culpa, quedaua el anima mas caſtigada y medroſa para no oſar otra vez cometerla.

Aprouechara tambien a ſemanas tomar a pechos la victoria de algunos particulares vicios: y traer para eſto algun deſpertador cõſigo, que le trayga a la memoria eſta empreſa, como es, ceñir a las carnes alguna coſa que le de pena, &c. para que aquello le eſte ſiempre amoneſtãdo, y eſtimulando a que ande ſobre auiſo en aquel negocio, y no ſe duerma.

Y no deſmaye por muchas vezes que caya, antes ſi mil vezes al dia cayere, mil vezes ſe leuante, confiado en la ſuperabũdantiſsima bondad de Dios: ni ſe turbe por ver que de todo punto no puede vencer algunas paſsiones: porque muchas

vezes

vezes se vence a cabo de algunos años, lo que en mucho tiempo no se vencio: para que por aqui vea el hombre mas claro cuya sea esta victoria. Y a vezes tãbien quiere el Señor que se guarde algun lebuseo (quiero dezir, alguna passion, o tentaciõ) en la tierra de nuestra anima, assi para exercicio de la virtud, como para guarda de la humildad. *Iudic.3.*

Y allende desto a la mañana quando se leuantare, deue armarse y apercebirse con nueua oracion y determinacion contra aquel peccado, o peccados, a que se siente mas inclinado: y poner alli mayor recaudo, donde sienta mayor peligro.

§. V.

Lo quinto ayuda tambien para esto, euitar quanto sea posible los peccados veniales, porque estos disponen para los mortales. Por donde, assi como los que temen mucho la muerte, trabajan todo lo posible por conseruar la salud, y huyr la enfermedad, que para ella dispone: assi tambien los que desean euitar los peccados mortales (que son muerte del anima) deuen quanto sea posible euitar tãbien los veniales, que son enfermedades que abren camino para ella. Yo para mi tengo por cierto, que (regularmente hablando) nunca vn justo que mucho tiempo viuio bien, y perseuero en gracia, vino a desuarar en algũ peccado mortal, sino por auerse descuydado en la guarda de si mesmo, y caydo en muchos peccados veniales: con los quales enflaquecio la virtud de su anima: y merecio que Dios le uãtasse vn poco su mano del: y assi pudo facilmente ser vencido, quando fue tentado. Porque (comunmẽte hablando) nadie de repente ni sube a lo alto, ni cae en el abysmo: sino poco a poco van creciendo los males, y los bienes. Y por esto se escriue en Iob, que antes de la presencia del enemigo, viene la pobreza: porq̃ primero se empobrece y enflaquece el anima con la muchedumbre de las negligencias y culpas veniales, que venga a caer en las mortales. *Iob.41.*

Constanos tambien (como el Señor dize) que el que es solicito y fiel en lo poco, de creer es que lo sera tambien en lo mucho: y quien anda con cuydado de euitar los males menores, mas seguro estara de los mayores. Y por peccados veniales entendemos aqui palabras ociosas, risas desordenadas, comer, beuer, dormir mas de lo necessario, y otras cosas tales: las quales, sino es grande el mal q̃ nos hazen, es muy grande el bien que nos impiden: pues nos impiden la deuocion, y este feruor de la caridad, que haze andar al hombre solicito y diligente en el seruicio de Dios. *Matt.25. Luc.19.*

§. VI.

Lo sexto ayuda tambien para esto, la aspereza, y maltratamiento de la carne, assi en el comer y beuer, como en el dormir y vestir, y en todo lo demas: la qual (como sea vn manantial è incentiuo de passiones y apetitos desordenados) quanto mas flaca y debilitada estuuiere, tanto mas debiles y flacas seran las passiones que della procederan. Porque assi como en las tierras secas y flacas nacen las plantas tambien flacas y desmedradas, y de poca substancia: mas por el contrario en las tierras fertiles y grueſſas (mayormente si estan muy bien regadas y estercoladas) nacen muy grandes, y verdes, y poderosas: assi tambien son las passiones y apetitos que nacen de los cuerpos flacos y gastados con la abstinencia: y las que proceden de cuerpos grueſſos, y regalados, y hartos de comer y beuer. Por lo qual el que quisiere enflaquecer estos malos affectos, conuiene que trabaje mucho por enflaquecer las causas dellos.

Constanos tambiẽ, que el mayor enemigo y contradictor que tiene la virtud, es esta carne: la qual con la fuerça de sus apetitos, y con el desseo de su buen tratamiento y regalo nos impide todos los buenos exercicios, assi de oracion, licio, siliencio, recogimiẽto, ayunos y vigilias, como todos los demas. Por donde, si nos pone- *Luc.16.*

ponemos en coſtumbre de rendirnos, y obedecer a ſus apetitos, del todo nos quedara cerrada la puerta a todos los buenos exercicios. Y por el contrario, ſi nos habituamos a reſiſtirla, y contradezirla, y pelear contra todas ſus vicioſas inclinaciones (alcançada eſta victoria, y hecho ya habito deſto con el vſo de pelear) ninguna reſiſtencia hallaremos en la virtud: porq̃ ella por ſi no es aſpera, ni difficultoſa, ſino por la corrupcion de nueſtra carne. Pues la ſal y remedio q̃ tenemos contra ella, para que no hieda y crie guſanos de apetitos deſordenados, es la virtud de la abſtinencia, que la cura y deſſeca, y haze ſeruir al eſpiritu. Porque (como dize vn doctor) la abſtinẽcia caſtiga la carne, leuanta el eſpiritu, doma las paſsiones ſatisfaze por los peccados, y (lo q̃ mas es de marauillar) corta la rayz de todos los males (que es la codicia) pues el hombre que ſe contenta con poco, no tiene para que aya de deſſear lo mucho. Y no ſolo lo librara eſta virtud de los otros males, ſino tambien de todos los diſcurſos, cuydados y deſaſſoſsiegos a que eſtan obligados los que quieren regalarſe y tratarſe bien, y aſsi queda el hombre libre y deſocupado para darſe todo a Dios. Por la qual cauſa fueró aquellos padres de Egypto tan dados a eſta virtud: y no fue otro el eſpiritu de Sant Franciſco, que tanto encomendo la pobreza de cuerpo y de eſpiritu: porque al fin todo viene a parar en vna meſma cuenta, la aſpereza de los vnos, y la pobreza y deſnudez del otro.

Pues por eſto el verdadero amador de Dios no deue ceſſar, ni dar deſcanſo a ſus ojos haſta que llegue a eſte grado de virtud, que venga a tratar ſu cuerpo, o como a vn grande enemigo y tyrãno (pues en hecho de verdad lo es) o como a vn eſclauo, ladron, y de malas mañas: q̃ le han de dar (como dizen) del pan y del palo: o alomenos como a hijo que vn padre virtuoſo y diſcreto cria ſin ningun regalo: antes con todo rigor y aſpereza: nũca moſtrandole el roſtro alegre: haziendo en eſto fuerça a ſu natural afficion, por el bien del meſmo moço. Pues deſta manera deue el ſieruo de Dios tratar ſu cuerpo: y haſta que aqui aya llegado, no ſe tenga por muy aprouechado en la carrera de la virtud. Bienauenturado el que aqui llego, el que aſsi trata ſu cuerpo, el que aſſi lo trae arraſtrado, fatigado, y maltratado: alcançado de ſueño, y de mantenimiento: el que aſsi lo haze por fuerça ſeruir al eſpiritu: y el que aſsi a vencido la meſma naturaleza. Porque el q̃ eſto haze, no viue ya ſegun carne y ſangre: ſino ſegun el eſpiritu de Chriſto: ni milita ya debaxo de las leyes y tributos de la naturaleza corrupta, porq̃ eſta hecho ſeñor della: ni ſe puede llamar puramente hombre, porque con eſto a venido a ſer mas q̃ hombre. Y ſi eſto es aſsi, por aqui podras ver la perdicion del mundo. pues en ninguna otra coſa entiẽde, ſino en procurar por todas las vias poſsibles todo genero de regalo, y buen tratamiento del cuerpo: ſiendo eſto vna coſa tan repugnante al eſpiritu de Chriſto, y a la perfection de la vida Chriſtiana.

§. VII.

Lo ſeptimo ayuda tambien mucho para eſto, traer muy grande cuenta con la lengua: porque eſta es la parte de nueſtro cuerpo con que mas vezes offendemos a Dios: porque la lengua es vn miembro muy deleznable, que faciliſsimaménte deſuara en mil maneras de palabras feas, ayradas, jactancioſas, vanas: y aſsi tambien en mentiras, juramentos, maldiciones, murmuraciones, liſonjas, y otras coſas tales. Por donde dixo el Sabio, que en el mucho hablar no podia faltar peccado: y que la muerte y la vida eſtaũ en las manos de la lengua. Por lo qual es muy buen conſejo, que todas quantas vezes huuieres de hablar en materias y con perſonas donde puedes recelar algũ peligro de murmuracion, o de jactancia, o de mentira, o de vanagloria, &c. Prou.10. Prou.18.

que primero leuantes los ojos a Dios, y te encomiendes a el, y le digas con el Pro-
Psal.140. pheta: *Pone Domine custodiam ori meo, & ostium circunstantiæ labijs meis.* Y junto cõ esto mientra hablares, lleua grande tiento en las palabras, como lo lleua el que passa vn rio por cima de algunas piedras deleznables que estan en el atrauessadas, para que no desuares en alguno destos peligros. Mas esta materia porque es mas copiosa, se tratara adelante en su proprio lugar.

§. VIII.

Lo octauo, ayuda el no dexar pegar el coraçon con demasiado amor a las cosas visibles: seã honras, o haziendas, o hijos, o deudos, o amigos, &c. Porque este tal amor es vn gran motiuo, casi de quantos peccados, cuydados, enojos, passiones, tentaciones y desassossiegos ay en el mũdo. Y puedes tener por cierto, que (como dize muy bien S. Gregorio) assi como vno de los principales auisos de los caçadores, es, saber a que linage de ceuo son mas afficionadas las aues que quiere caçar, y con esse les arman: assi el principal cuydado de nuestros aduersarios es, saber a que genero de cosas estamos afficionados, porque saben que (como di-
Virg. Eglo ga.3. xo el Poeta) a cada vno lleua tras si su afficion y su deleyte: y que alli nos podran armar los lazos, donde tenemos los coraçones. Bien veo que los hombres tienen razon con que regirse, mas (generalmente hablando) todos por la mayor parte siguen sus afficiones: las quales por esso se llaman pies del anima, porque la lleuan adonde quieren. Y en este sentido
Lib. 13. cõ fess. c. 9. dixo Sant Augustin, que el peso del anima era el amor: y que adonde tiraua este peso, ay tiraua tambien el anima: si era amor del cielo, al cielo: y si de la tierra, a la tierra. Finalmente, lo que son las pesas en el relox, esso son las afficiones en nuestro coraçon, que assi lo mueuen, como ellas son. Y por esto assi como el que quiere traer el relox concertado, le ha de poner las pesas muy proporcionadas, de manera que ni sean muy pesadas, ni muy liuianas: sino segun pide el espacio de las horas que ha de dar: assi el que quiere traer su vida compassada y ordenada, trabage por traer compassadas y medidas todas sus afficiones, estimando cada cosa en lo que es: y amandola conforme a esto: y quando aqui huuiere llegado, sepa que ha llegado a lo alto de las virtudes: pues nos consta, que muy gran parte dellas se emplea en pesar y moderar estos affectos con esta menera de proporcion.

Y para mejor acertar en esto, procure el hombre de andar siempre con vn especial cuydado y atencion de no dexar pegar el coraçon demasiadamente al amor de las cosas visibles: antes deue siempre tirarle del freno, quando viere que se va de boca: y no querer las cosas mas de como ellas merecen ser queridas: que es como bienes pequeños, fragiles, inciertos y momentaneos, desuiando el coraçon dellos, y traspassandole a aquel summo y vnico, y verdadero bien. El que desta manera amare las cosas temporales, no se desperecera por ellas quando le faltaren: ni se ahogara quando se las quitaren: ni cometera muchas maneras de peccados que se cometen, o por alcançarlas, o por acrescentarlas, o por defenderlas. Aqui esta la llaue deste negocio: porque sin duda el que este amor ha renunciado, muy apercebido esta contra todos los lazos del enemigo. Mas el que no lo ha renunciado, no ha começado aun a ser verdadero imitador de Christo. Y esto es lo que muy alta y profundamente nos enseña el por Sant Lucas, diziendo: Que hom Luc. 14. bre ay, que comience a edificar vna torre, que primero ne eche la cuenta, para ver si tiene caudal para acabarla? porque despues no le den en rostro, diziendo: Este hombre començo a edificar, y no acabo? O que Rey va a pelear con otro Rey que no examine primero si podra pelear con diez mil hombres, contra el que trae consigo vn exercito de veynte mil?

mil? Porque ſi eſto no puede hazer, procurara luego de embiarle ſus embaxadores, a tratar con el aſsientos de paz. Pues deſta manera (dize el Señor) el que no renunciare todo quanto poſſee, no puede ſer mi diſcipulo. A que propoſito viene eſta aplicacion con eſta comparacion? Porque mirando a eſta prima faz, mal parece que conciertan entre ſi, juntar riquezas y exercitos, con renunciar lo que poſſeemos: pues lo vno es allegar, y lo otro derramar. Mas con todo eſſo viene muy a propoſito la comparacion. Porque ſabia muy bien eſte maeſtro celeſtial, que lo que es para pelear la grandeza del exercito, y para edificar la muchedumbre del dinero, eſſo es para el edificio y milicia eſpiritual, la pobreza y deſnudez de todas las coſas del mundo. Porque aſsi como el Rey mientra mayor exercito tiene, mas ſeguro eſta de ſu enemigo: aſsi quanto el hombre eſtuuiere mas pobre y mas deſnudo de las coſas del mundo, menos tiene por do le pueda acometer el enemigo del linage humano. Por lo qual el bienauenturado Sant Franciſco, y otros muchos ſantos, viuieron en eſte mundo tan pobres, y tan deſnudos: porque no queriendo nada del mundo, ni ellos tuuieſſen que ver con el mundo, ni el con ellos. Mas por el contrario, ſi el hombre eſta con demaſiado amor afficionado a algo del mundo, luego el demonio le arma mil lazos. Porque ſi eſto que aſsi ama es honra, o hazienda, o coſa ſemejãte, luego le repreſenta mil medios y caminos por do pueda alcançar aquello que ama: y otros tantos deſpues de alcançado para acrecentarlo. Los quales medios y caminos vnos ſeran licitos, y otros no: mas la vehemencia del amor cegandoſe con ſu meſma paſsion, todos los tiene por licitos: y por todos rompe con ſu furor apaſsionado. Y ſi por ventura en la proſecucion deſtos medios (como ſiempre acaece) ſe atrauieſſan impedimentos y encuentros de otros que pretenden lo que vos pretendeys, o os van a la mano en lo que deſſeays, ay es luego la ira, y la inuidia, y el corage, y la indignacion, y los odios, y los pleytos, y las injurias, y peleas, y finalmente las ondas de todos los deſaſſoſsiegos y cuydados que de ay ſe leuãtan. De ſuerte que en lo primero ſe mueue la parte de nueſtra anima, que llaman concupiſcible, cõ toda la quadrilla de ſus affectos: y en lo ſegundo la iraſcible, con todos los ſuyos, que es (como los Philoſophos dizen) vengadora de los agrauios que recibe la parte concupiſcible: y con eſtos vientos impetuoſos leuantan ſe tan grandes tempeſtades y tormẽtas en nueſtras animas, que dan con ellas en mil baxos y peligros. Por lo qual dixo el Apoſtol, que la codicia es rayz d̃ todos los males: lo qual no ſolo tiene verdad en la codicia del dinero, mas tambien en qualquiera otra codicia, quando es demaſiada: porque de todos eſtos males y de muchos otros es cauſa. *1. Tim. 6.*

Eſto meſmo nos ſignifica aquella parabola del Euangelio que trata del combite de las bodas del hijo del rey: del qual ſe eſcuſaron los combidados, por acudir vno a ſu hazienda, y otro a ſus negocios: para dar a entẽder, que el amor deſordenado de las coſas del mũdo, tira por nueſtro coraçon de tal manera, que le haze deſpreciar las coſas del cielo. Por donde ſe vee con quanta razon dixo el Saluador, que no era ſu verdadero diſcipulo, el que no auia renunciado el amor de las coſas del mundo. Ame pues el hombre todas eſtas coſas moderadamente: y (como dize el Propheta) ſi le ſoplare la fortuna, y ſe le entraren los bienes por caſa, trabage porque no ſe le pegue el coraçon a ellos. Póga todas ſus eſperãças en Dios, y del como de verdadero padre, eſpere el remedio de todas ſus coſas y contento con lo que el le diere, y con el eſtado en que le puſo, no quiera ſer mas de lo que el quiere que ſea. Mas los que (ſiguiendo ſu apetito) ſalen deſta regla, tengan por cierto, que ni ſaldran con lo *Luc. 14.* *Pſal. 61.*

que deſſean, ni lo lograran ſi lo alcançaren. y de mas deſto caerã en muchos peccados, y aſsi perderan no ſolo los bienes deſta vida, ſino tambien los de la otra.

Prou.23. Por lo qual dixo Salomon: No leuantes los ojos a las riquezas que no puedes alcançar, porque tomaran alas, y volaran haſta el cielo.

§. IX.

Lo nono, ayuda mucho para eſto meſmo la licion de los buenos libros, aſsi como daña mucho la de los malos; porque la palabra de Dios es nueſtra luz, nueſtra medicina, nueſtro mantenimiento, y nueſtra guia. Ella es la que hinche nueſtra voluntad de buenos deſſeos, y con eſto nos ayuda a recoger el coraçon, quando eſta mas diſtrahido, y a deſpertar la deuocion, quando eſta mas apagada y mas dormida. Y de mas deſto, con ella ſe eſcuſa la ocioſidad, que es madre d̃ todos los vicios, como adelante ſe dira. Finalmente, aſsi como para la conſeruacion de la vida natural es meneſter el mantenimiento corporal, aſsi tambie lo es la palabra de Dios. Por lo qual dize Sant Hieronymo, que el paſto del anima, es meditar en la ley del Señor noche y dia. Porque con eſte exercicio ſe apacienta el entendimiento con el conocimiento de la verdad, y tambien la voluntad con el amor y guſto della. Y como eſtas dos ſean las ruedas principales deſte relox (que es la vida concertada) andando eſtas bien ordenadas y reformadas, anda reformado todo lo de mas que dellas depende. Y allende deſto, con la licion ſanta vee el hombre ſus defectos, cura ſus eſcrupulos, halla remedio para ſus tentaciones, recibe muchos auiſos, alcança muchos myſterios, esfuerçaſe con los exemplos de la virtud, leyendo los fructos della. Por lo qual nos la encomienda tanto Salomon en ſus Prouerbios, dizien-

Prou.c.6. do: Guarda hijo mio los mandamientos de tu padre, y no deſampares la ley de tu madre: trae la ſiempre atada en tu coraçon, y colgada como vn joyel de tu cuello. Quando caminares camine ella tambien contigo: y quando dormieres, ſea ella tu guarda: y quando deſpertares, habla con ella. Porque el mandamiẽto de Dios, es candela: y la ley luz: y el camino para la vida, es el caſtigo de la doctrina.

Mas aqui es de notar, que eſta licion, para que ſea prouechoſa, no ha de ſer corrida ni ſeca, ni apreſſurada, y mucho menos con la curioſidad tomada ſino por el contrario, con humildad y deſſeo de ſer aprouechados con ella. Porque eſta manera delicion es muy ſemejante a la meditacion: ſino que eſta ſe detiene algo mas en las coſas, rumiando las, y digeriendolas mas de eſpacio: lo qual tambien puede y deue hazer el que lee: y aſsi poco menos fructo ſacara de lo vno, que de lo otro. Porque la lumbre del entendimiento que aqui ſe recibe, luego deciende a la volũtad, y a todas las otras potencias del anima, aſsi como la virtud y mouimiento del primer cielo a todos los otros orbes celeſtiales. Ame pues la licion de libros ſagrados: pero anteponga la oracion a la licion. No lea en vna hora muchas coſas: porque no canſe el eſpiritu con la prolixa licion en lugar de recrearle. Siempre reciba la palabra de Dios con hambre eſpiritual de la lengua de qualquier que la dixere: aunque baxa y groſſeramente la pronuncie. Y quando ſintiere que la oye ſin guſto, humilleſe, y acuſe antes ſu paladar, que la rudeza del que la dize, creyendo q̃ por ſu culpa no merecio oyrla, de manera que le agradaſſe.

§. X.

Lo decimo, ayuda tambien mucho para eſto andar ſiempre en la preſencia de Dios: que es traerlo ante los ojos preſente, como a teſtigo de nueſtras obras, juez de nueſtra vida, y ayudador de nueſtra flaqueza, pidiendole ſiempre como a tal con deuotas y breues oraciones el ſocorro de ſu gracia, para no deſmandarnos en coſa alguna. Aſsi nos mueſtra el Propheta Dauid que lo hazia, quando

Pſal. 43. quando dize: Mis ojos traygo ſiempre pueſtos en el Señor: porq̃ el librara mis
Pſal. 15. pies de los lazos. Y en otro lugar: Ponia yo (dize el) ſiempre el Señor delante de mis ojos: porque el anda a mi lado, porq̃ no pueda yo ſer mouido. Verdad es, que eſta tan continuada atencion no ſolo ha de ſer a Dios, ſino tambien al regimiento y gouierno de nueſtra vida, de tal manera, que el vn ojo traygamos ſiempre pueſto en el, para reuerenciarlo, y pedir le ſu gracia, y el otro en lo que huuieremos de hazer: para que en ningũa coſa ſalgamos de ſu obediencia. Y eſta manera de atencion y vigilancia es vno de los principales gouernalles y frenos de nueſtra vida.

Mas aqui es de notar, que deſta manera de atencion ſeñaladamente nos conuiene vſar cada vez que queramos entrar en algun negocio peligroſo, y aparejado para poder deſuarar en algo, como quando vno ſale de eſtar conſigo ſolo, y va a hablar, o negociar con perſonas renzillo ſas: y tambien quando va a comer, o a cũplir con la obligacion de la Miſſa, o del officio diuino, donde corre peligro de no hazer eſto con la atencion y cuydado que conuiene: porque en cada coſa de ſtas importa mucho yr con animo apare jado y diſpueſto para los peligros que pueden ſobreuenir. Por dõde, aſsi como los q̃ van camino, quando llegan a algun mal paſſo, ſe aparejan para el, y ponen hal das en cinta, y ſe proueen de otro nueuo cuydado y atencion del que ordinariamente ſuelen lleuar en el camino llano: aſsi tambien conuiene proueer nos de otra manera de atencion, y oracion, quando ſe nos offrecen eſtas occaſiones, que quando andamos fuera dellas. Y por experiencia tambien ſe vee, que mas templado y compueſto eſtara en la meſa el que ſe apercibe antes contra los incentiuos de la gula, que el que va ſin eſta manera de aparejo. Eſte es vn auiſo, que diligentemente guardado, nos podra eſcuſar de muchos peccados: el qual nos en-
Eccle. 18. ſeña el Eccleſiaſtico quãdo dize: que antes de la enfermedad aparejemos la medi cina: que es apercebir nos contra el peligro, antes que venga el peligro.

§. XI.

El XI. remedio es huyr la ocioſidad, madre de todos los vicios. Lo qual es en tanta manera verdad, que entre quatro cauſas que ſeñala el Propheta Ezechiel, Ezech. 15
por donde Sodoma llego al extremo de todos los males, eſta dize que fue vna dellas. Doctrina es tambien de aquellos padres del yermo, que el monge occupado no tenia mas que vna ſola tentacion: mas que el ocioſo tenia muchas, porque para todas hallaua el demonio entrada en el, por la puerta de la ocioſidad. De ſuerte (que bien mirado) la ocioſidad tiene dos colas por las quales deue ſer de todos los buenos grandemente aborrecida. La vna, que (como eſta dicho) abre la puerta a todos los males: y la otra, que la cierra a todos los bienes. Porque como ningun bien ay en el mundo que no ſe alcan ce con trabajo, ſea virtud, ſea ſciencia, ſea honra, o hazienda: por el meſmo caſo que vn hombre es enemigo del trabajo, carece del inſtrumento general con que ſe alcançan todos los bienes. Pues quien no aborrecera vn vicio, que trae conſigo dos tan grandes males como eſtos? Que mayor mal podria tener vna ciudad, que tener dos puertas, vna por dõde le entraſſen todos los bienes, y otra por donde entraſſen todos los males? y que la primera eſtuuieſſe ſiempre cerrada, y la ſegũda ſiempre abierta? Que coſa mas ſemejante al eſtado de los que eſtan en el infierno condenados? Pues tal eſta el anima del hombre ocioſo, la qual para todos los males tiene abierta la puerta, y para todos los bienes cerrada: pues ningun bien quiſo la naturaleza que ſe alcançaſſe ſin trabajo: de que el ocioſo es enemigo.

Pues por eſta cauſa procure el hõbre ordenar de tal manera ſu vida, y traçar

los tiempos del dia, que nunca tenga rato desocupado. Las personas pobres, o de baxo estado, ocupense en sus officios, y en obras de manos: mas aq̃llas a quien no es dado esto, ninguna ocupacion pueden tener mas dulce, ni mas prouechosa, ni mas durable (despues de la communicacion con Dios, y gouierno de sus casas) que es darse a leer en buenos libros. Cassiano escriue de aquellos padres del yermo, que tenian por tan importante cosa esta, para perseuerar en la obseruancia de la virtud y religion, que quando algun monge viuia tan apartado de la compañia de los hombres, que no le podia prestar para nada su trabajo, no por esto dexaua de trabajar, y al cabo del año pegaua fuego a sus trabajos, para desembaraçar la celda, y començaua de nueuo a trabajar. Y aun dize mas, que aquel trabajo de manos no les impedia el vso de la oracion interior, porque con las manos hazian la obra, y con el coraçon vacauan a Dios.

Lib. 10. c. 24.

§. XII.

El XII. remedio es la soledad: que es guarda de la innocencia, pues corta de vn golpe las occasiones de todos los peccados: pues quita de delãte de nuestros ojos y sentidos los incentiuos y objectos dellos. Este es vn linage de remedio que fue embiado del cielo al bienauenturado Arsenio: el qual oyo de lo alto vna voz que le dixo: Arsenio, huye, calla, y reposa. Por esto deue el sieruo de Dios trabajar por morar cõsigo solo: y procurar poco a poco de despedir de si (en quanto le sea possible) todas las visitaciones, conuersaciones, y cumplimientos del mũdo: porque ordinariamente nunca en estos faltã murmuraciones, mentiras, lisonjas, y otras cosas, que aunque no sean peccados como estas, toda via dexã al anima vazia de deuocion, y llena de imagines y figuras de lo que oyo, y de lo que vio: que al tiempo de la oracion se le ponen delante, y le impiden la pureza della. Y si por falta destos cumplimientos algunos se quexaren, o le notaren, traguen esto por amor de Dios: porque menos inconueniente es tener a los hombres quexosos, que a el. Y pues los martyres, y todos los otros santos tãtas cosas hizieró y padecieron por el reyno dl cielo: no es mucho passar nosotros este poco de trabajo por esta mesma causa, mayormẽte que (si bien examinamos el negocio) hallaremos que el trabajo es muy pequeño, y el daño que por otra parte podriamos recebir, muy grande. Porque tal esta el dia de oy el mundo, y tales los hombres, y las platicas que hablan, que a penas podeys tratar con ellos sin peligro.

§. XIII.

Y para mayor confirmacion deste remedio añado otro, que es determinarse el buen Christiano de romper có el mundo: pues nadie puede ser juntamente amigo de Dios, y del: ni agradar a Dios, y a el: pues tan contrarios son los caminos, los estylos, las obras, y los intentos de la vna parte y de la otra. Estrecha es la cama (dize el Propheta) y no pueden caber dos en ella: y el palio es angosto, y no basta para cubrir dos: q̃ son mundo y Dios. Por esto pues conuiene que el sieruo de Dios se determine de romper con el mũdo: y despedirse del, no haziendo caso del que diran (no auiendo escandalo actiuo) porque todos estos miedos y respectos examinados bien, y pesados en vna balança, al cabo son viento, y espantajos de niños, que de nada se assombran. Y finalmẽte el que tuuiere mucha cuenta con el mũdo, no puede ser verdadero sieruo de Dios, Porque por esto dixo el Apostol: Si pretendiesse agradar a los hombres, no seria sieruo de Christo: pues de aquellos es el hombre sieruo, a quien dessea agradar, y cuya voluntad dessea cumplir.

Matt. 6.

Isa. 28.

Gal. 2.

§. XIIII.

Tras destos remedios generales, que son muy eficaces, ay otros tres no menores que ellos: los quales son, el vso de los

los ſacramentos,la oracion,y la lymoſna. Porque el principal remedio que contra el peccado ay,es la gracia (como el Apoſtol dize) y eſtas tres maneras de obras ſon efficaciſsimos medios para alcançar eſta gracia: aũque en differente manera. Porque ordinariamente los ſacramentos la dan,y la oracion la pide,y la lymoſna la merece: mas no es ſola la que la merece, ſino otras muchas obras tãbien con ella: aunque a eſta particularmente atribuymos eſto,porque premio es q̃ reſponde a la miſericordia con el proximo, hallar miſericordia en los ojos de Dios. Y aſsi la lymoſna no ſolo ſirue para ſatisfazer por los peccados hechos,ſino tambiẽ para no hazer otros nueuos. Por lo qual dixo el Eccleſiaſtico. La lymoſna del hombre es como vna bolſa de dinero que lleua conſigo, la qual conſeruara la gracia del hombre como a lumbre de ſus ojos: y peleara contra ſus enemigos mas que la lança,y que el eſcudo del poderoſo.

Rom.5. *Matt.5.* *Eccle.17.*

Pues ya los ſacramentos,quien no vee que ellos ſon vnas celeſtiales medicinas, que Dios inſtituyo contra el peccado? remedios de nueſtra flaqueza? incentiuos de nueſtro amor? deſpertadores de nueſtra deuocion? ſocorro de nueſtra miſeria? y theſoro de la diuina gracia?

De cada vna deſtas tres coſas auia mucho que dezir: mas porque de los ſacramentos tratamos ya en el ſegundo y tercero libro deſte Memorial,y dela Oraciõ trataremos en el quinto, y de la lymoſna tratamos entre las tres partes de la ſatisfaction (como de vna dellas) al preſente no dire mas: ſino remitir al Chriſtiano lector a eſtos lugares, y aduertirle que para eſte propoſito, vna de las mas principales peticiones que deue ſiẽpre pedir a nueſtro Señor en ſu oracion ha de ſer, que antes lo lleue de ſu mano, y haga del todo lo q̃ quiſiere,y le pareciere,que le dexe caer en coſa de peccado mortal. Y para mayor confirmacion deſto, pidale en todas ſus oraciones, tres amores, y tres odios conuiene ſaber. Amor de Dios,y amor de los trabajos por el,y amor de la virtud: y aſsi meſmo pida le odio contra el peccado, y odio contra ſu propria voluntad, y odio contra ſu meſma carne, en quanto eſtas dos coſas ſon cauſas del peccado,quando deſordenadamente ſe aman. Y para mortificar eſte mal amor, deue inſtantemente pedir eſte ſanto odio: y procurar que las obras y el maltratamiento de ſi meſmo digan con la peticion: porque aqui eſta la llaue de todo. Mas deſto ſe tratara copioſamente al fin deſte libro.

§. XV.

Tienes pues aqui ahora Chriſtiano Lector diez y ſeys maneras de remedios generales cõtra todo peccado mortal: q̃ es vna muy grã parte de la philoſophia Chriſtiana: que a eſto ſeñaladamente ſe ordena. Otros remedios ay particulares contra particulares vicios: de que al preſente por la breuedad no es neceſſario tratar. Mas para concluſion y guarda de todo lo dicho, deues traer ſiẽpre ante los ojos cuydado de quatro coſas: conuiene aſaber, de caſtigar el cuerpo, guardar la lengua: mortificar los apetitos: y traer ſiempre el eſpiritu recogido y pueſto en Dios. Porque con eſtas quatro coſas, ſe reforman las quatro principales partes del hõbre: que ſon la carne, la lengua, el coraçõ, y el entendimiento, las quales reformadas y pueſtas en orden, todo el hombre queda reformado: y aſsi ceſſan las offenſas de Dios: que es el fin que pretendemos en eſte tratado.

De las mas communes tentaciones de los que comiençan a ſeruir a Dios, mayormẽte en las religiones. Cap. II.

EL Eccleſiaſtico nos aconſeja, que antes de la enfermedad aparegemos la medicina: y toda la doctrina de los Philoſophos haze mucho caſo de eſtar el hombre reparado,y preuenido: para que no le ſalteen los peligros, y le tomen deſaperceb ido. Por eſſo ſera bien al fin deſta regla apuntar breuemente algunas

maneras de encuẽtros y tentaciones que ſuelen padecer los que comiençan a ſeruir a Dios: alomenos para que entiendan ſer tentaciones: porque eſto es vna muy gran parte para vencerlas. Porque aſsi como el caçador quando arma vn lazo, procura ſiempre que el lazo no parezca lazo, ſino ceuo. aſsi el demonio quãdo nos tiẽta, trabaja todo lo poſsible, porque ſu tentacion no parezca tentacion, ſino razon: por lo qual dize, que muy gran parte de la victoria de la tentacion, era conocer ſer tentacion.

Pues quienquiera que entra en eſta nueua caualleria, preſuponga primeramente, que ha de padecer grandes encuentros, y muchas tentaciones del enemigo: porque no embalde nos amoneſto el Sabio, diziendo: Hijo quando te llegares a ſeruir a Dios, viue con temor, y apareja tu anima para la tentacion. Entre eſtas tentaciones, la primera es de la fe: porque como haſta entonces eſtaua el hombre como dormido para la conſideracion de las coſas de la fe: quando de nueuo comiença a abrir los ojos, y a ver los myſterios della, luego (como peregrino en eſtraña region) comiença como a vacilar en las coſas que ſe le ponen delante, por la poca luz y conocimiento que tiene dellas. Y aſsi le acaece como a vn nueuo aprendiz, que entra en vna inſigne officina de algun official, donde ay muchas maneras de inſtrumentos y herramienta: y como el no ſabe para lo que ſon, marauillaſe luego de lo que vee, y comiença a preguntar para que es eſto? para que lo otro? haſta que deſpues con el vſo, viendo el propoſito de cada coſa, ſoſsiega ſu coraçon, y viene a parecerle coſa muy conueniente lo que antes eſtrañaua. *Eccle. 11.*

Otra tentacion es la de la blaſphemia: la qual le repreſenta coſas torpes y abominables, quando ſe pone a meditar las coſas celeſtiales: porque como ſaca la imaginacion del mundo llena de las imaginaciones y figuras del, no puede luego deſpegar de ſi lo que de mucho tiempo eſtaua impreſſo en ella: y aſsi a buelta de las eſpecies y figuras eſpirituales, ſe le repreſentan las carnales, que dan gran tormento a quien eſto padece. Y el mejor modo que ay para vencer eſtas tentaciones, es no hazer caſo dellas: pues a la verdad mas ſon vna manera de aſſombro y eſpanto del enemigo, que verdadero peligro.

Otra tentacion es de eſcrupulos, los quales nacen de la ignorãcia que los nueuos tienen de las coſas eſpirituales: y por eſſo andã como el que camina de noche, que a cada paſſo pienſa caer: y eſpecialmẽte acaece eſto por no ſaber hazer differencia del penſamiento al conſentimiento: y por eſſo en cada coſa pienſan que cõſienten.

Otra tentacion es, eſcandalizarſe facilmente de qualquier coſa que vean contraria a lo que ellos tienen dentro de ſi concebido. Porque como ellos comiençan a abrir los ojos, y entender quan grãde coſa ſea ſeruir a Dios, aſsi como de nueuo conocen eſto, aſsi ſe marauillan de quien haze lo contrario, y ſe turban, è indignan por ello. Los quales aun ni an conocido la grandeza de la flaqueza humana, ni la alteza de los juyzios diuinos, ni llegado a entender lo que dize S. Gregorio, que la verdadera ſantidad tiene compaſsion: y la falſa, o imperfecta, indignacion. *Homilia 34. ſuper Euang.*

Otra tentacion es, eſcandalizarſe tambiẽ de las leyes y ordenaciones de ſu profeſsion: y quererſe hazer juezes y cẽſores de lo que manda la regla: ſi es bien, o mal ordenado: que regularmente es tentaciõ de entendimientos ſoberuios y preſumptuoſos, y que confian mas de ſi, que de la experiẽcia de los Padres que las inſtituyeron. La qual tentacion es muy ſemejante a aquella de la antigua ſerpiente, que preguntaua: A que propoſito os mãdo Dios que no comieſſedes de eſſe arbol? Por donde aconſeja el Sabio, que no nos deſagradẽ las parabolas (que ſon doctrinas altas, *Gene. 3.* *Prou. 1.*

altas, y al parecer eſcuras) de los ſabios, porque no las dizen ſin myſterio, aunque noſotros no lo alcancemos. El niño quãdo comiẽça a leer, cree lo que le dizen, ſin pregũtar porque eſto, ni porque lo otro, porque eſſo es coſa que adelante ſe ſabe. Dexeſe el hombre regir por el parecer ageno, y totalmente reſigne el ſuyo, y viua mas por fe, y obediencia, que por razon, diziendo con el Propheta: *Vt iumentũ factus ſum apud te, &c.* Quien eſto no hiziere, nunca perſeuerara en la religion, ni tendra paz en ſu coraçon. Pſal. 72.

Otra tentacion es, deſſear demaſiadamente las conſolaciones eſpirituales, y entriſtecerſe, y deſconſolarſe demaſiadamẽte quando les faltan, y eſtimarſe mas que los otros quando las tienen, midiendo la perfectió por la conſolacion: como quiera que no ſea eſta la medida cierta, ſino la caridad, y deſpues la mortificacion de las paſsiones, y el aprouechamiẽto en las virtudes: porque eſtas ſon indicios de eſtar mas crecida la caridad. Y otros ay tambien, que quando les faltan las conſolaciones eſpirituales, buſcan las ſenſuales, q̃ es otro inconueniente no menor.

Otra tentacion es, tener poco ſecreto en las viſitaciones y mercedes q̃ de Dios reciben, y publicar y manifeſtar a otros lo que deuian callar, y querer hazerſe predicadores y bachilleres antes de tiempo, y començar a ſer maeſtros antes que diſcipulos: y todo eſto ſo color de bien, y cõ vna ſombra de virtud: no mirando que el arbol fructuoſo ha de dar fructo a ſu tiẽpo: y que el officio proprio del que comiença, es ponerſe el dedo en la boca, y guardar ſu anima.

Otra tentacion y muy comun es, inquietarſe con deſſeos de mudanças de lugares, pareciendoles que en otra parte eſtaran mas quietos, o mas deuotos, o mas aprouechados y recogidos. Y no miran que en la mudança de lugares ſe mudan los ayres, y no los coraçones, y que do quiera que el hombre vaya, lleua a ſi conſigo: eſto es vn coraçon eſtragado cõ el peccado (que es vn perpetuo manantial de miſerias y deſaſſoſsiegos) y q̃ eſte no ſe cura con mudança de los lugares, ſi no con el cauterio de la mortificacion, y con el vnguento de la deuocion. La qual de tal manera muda el coraçon del hombre, que por el tiempo que dura la ſuauidad deſte olor, no ſe ſiente el hedor que ſale deſte muladar de nueſtra carne. Por donde el mejor medio que ay para huyr de ſi, es llegarſe a Dios, y comunicar con el: porque eſtãdo en el por actual amor y deuocion, luego eſta el hombre auſente de ſi.

Otra tentaciõ es, entregarſe demaſiadamente con el nueuo guſto y feruor del eſpiritu a indiſcretas vigilias, oraciones, ſoledad, y abſtinencias, con que vienen a eſtragar la viſta, la cabeça, el eſtomago, y quedar quaſi para toda la vida inhabiles para los eſpirituales exercicios (como ya yo è viſto a muchos) y otros con eſto vienen a enfermar grauemente: y parte con el regalo de la enfermedad, y parte con la falta de los buenos exercicios que ſe dexan por ella, vienen a crecer las tentaciones de tal manera, que facilmente pueden derribar la virtud deſamparada del fauor, y fuerças de la deuocion. Otros habituados al regalo de la enfermedad quedanſe con las malas mañas que en ella cobraron: y otros (como dize Sant Buenauentura) vienen por eſta ocaſion a amar ſe demaſiadamente, y viuir, no ſolo mas delicadamente, ſino mas diſſolutamente, haziẽdo cabeça del lobo de la enfermedad, para dar licencia larga a todos ſus apetitos y regalos.

Otros por el contrario peccan por demaſiada diſcrecion: rehuſando qualquier honeſto trabajo por temor del peligro: y diziendo, que baſta para ſu ſaluacion guardarſe de peccado mortal, aunque no ſe guarden los otros rigores, y coſas mas menudas. Deſtos dize S. Berna. El nueuo, que ſiendo aun animal, es diſcreto: y ſiendo nouicio, es ſabio: y ſiendo aun principiante, es ya prudente, no es poſsible que

pueda perſeuerar mucho tiempo en la religion.

Pero la mas comun tentacion de los nueuos es dexar el camino començado, y boluerſe otra vez al mundo. Para lo qual vſa el demonio de mil maneras. Vnas vezes con fortiſsimas tentaciones de carne les repreſenta, como vn puerto ſeguro y vida quieta la de los caſados: ſiẽdo a la verdad vn golfo de continuas tribulaciones y tormentas: alegandoles para todo eſto el exemplo de muchos Patriarchas, que ſiendo caſados fueron ſantos: haziendole creer que podra para eſto hallar compañia conueniente q̃ ſea de vn meſmo propoſito y coraçon cõ el, y que aſsi criara ſus hijos en temor de Dios. Y aqui le repreſenta las lymoſnas que puede hazer en eſte eſtado: las quales no puede en la religion, diziendole que eſta es vna gran parte para tener ſeguro el cielo en el dia del juyzio. Otras vezes por el contrario pretende engañarle cõ mas altos penſamientos, poniendole delante otras religiones mas apretadas, eſpecialmẽte de la Cartuxa. Lo qual haze el por ſacarle vna vez de la religion por eſte cabeſtro: y deſpues q̃ lo tẽga fuera de la talanquera en medio del coſſo, enueſtir en el, y lleuarſelo en los cuernos. Otras vezes enamora demaſiadamẽte los coraçones de la ſoledad, y de aquellos exẽplos, y vida de los padres del deſierto: para que lleuandolos ſin compañia por eſte camino ſolitario, y teniendolos ſolos ſin la ſombra y cõſejos de ſus eſpirituales padres, facilmente preualezca contra ellos.

Mas entre todas eſtas maneras de tentaciones, las mas peligroſas ſon las q̃ vienen ſo color de bien y con imagen de virtud. Porque las coſas que abiertamente ſon malas, ellas traen conſigo ſu fealdad, y ſu ſobreſcripto, con el qual ſe conocen y ſe hazen aborrecer. Mas las que tienen aparencia de bien, eſtas ſon las mas peligroſas, porque nos engañan mas facilmente con eſta ſombra y figura de virtud. Por lo qual ſuele nueſtro comun aduerſario aprouecharſe mas deſtos, para tentar a los ſieruos de Dios. Porque como ſabe que eſtan ya determinados de aborrecer el mal, y abraçar el bien, procura el (ſi puede) darles a beuer el veneno del peccado, mezclandolo con eſta falſa miel. En lo qual parece ſemejante a aquellos grandes enemigos de Daniel, que deſſeando reboluerle cõ el Rey Dario para darle la muerte, y tentados para eſto muchos medios en vano, finalmente ſe reſoluieron en dezir, que no le podrian armar ningũ lazo, ſino por medio de algun mandamiento de la ley: aſsi lo hizieron, aunque tampoco eſto les aprouecho: porque Dios miro por ſu ſieruo. Pues deſta materia tienta el demonio ordinariamente los buenos: y por aqui les arma los lazos: y por eſto cõuiene andar auiſados, aun en la aficion de las coſas que nos parecen buenas: porque ya que no ay culpa en la aficion de la coſa, no la aya en la demaſia della. Por lo qual toda aficion demaſiada nos ha de ſer ſoſpechoſa: porque la demaſia en qualquier materia ſiempre deue ſer temida. *Dan.6.*

Eſtas ſon las mas comunes tentaciones de los que comiençan a ſeruir a Dios: cuyo remedio es la humildad, y la ſugecion, y la oracion, y la confeſsion, y la prudencia del buen confeſſor: que es como el buen piloto que ha de guiar eſte nauio con mucho tiento por medio de las ondas del mar tempeſtuoſo deſte mundo, donde ſoplan los vientos de los eſpiritus malignos que leuantan grandes tempeſtades y tormentas. Mas ſobre todo eſto es Dios q̃ conoce nueſtra flaqueza, y nos acude cõ ſu gracia, y nos aparta de la tierra de los Philiſteos, porque no nos hagan tan crueles guerras a la ſalida de Egypto: y q̃ finalmẽte (como dize el Apoſtol) no permite que ſeamos tẽtados ſobre lo que podemos, antes acrecienta la gracia, quando nos vee pueſtos en la batalla. Finalmẽte los remedios de todas eſtas tentaciones, ſon los meſmos q̃ arriba puſimos cõ *Exod.15.* *1.Cor.10.*

tra el

tra el peccado: porque no puede auer otras armas contra la tentacion del peccado, que las q̃ valen contra el meſmo peccado.

Eſto baſte quãto a la primera regla de los que comiençan a ſeruir a Dios.

SIGVESE OTRA REGLA de bien viuir, para perſonas algo mas aprouechadas en la vida Chriſtiana.

Del fin deſta doctrina, que es la imitacion de Chriſto. Cap. I.

POrque algunas perſonas no contentas cõ hazer todo aquello que entiẽden ſer neceſſario para ſu ſaluacion, quieren paſſar mas adelante, y aprouechar en el camino de las virtudes, para eſtas tambien es neceſſario dar doctrina: para la qual podra ſeruir la regla ſiguiente de mas de lo que al fin deſte libro ſe dira en el ſeptimo tratado.

Y porque el fin de las coſas es la regla por donde ſe han de guiar: por tanto, aſsi como en la regla paſſada puſimos vn fin (que fue euitar todo peccado mortal) aſsi en la preſente pondremos otro mas alto, que es la imitaciõ de Chriſto: a la qual toda la vida Chriſtiana ſe ordena. Y aũque en eſta ſegunda regla ſe repiten algunas coſas de la paſſada, no por eſſo pierde tiẽpo: porque alli ſe puſieron en quanto medios, que ſeruian para euitar el peccado (que era el fin principal que alli ſe pretendia) y conforme a eſto ſe declararon: mas aqui ſe repiten para otros fines: y conforme a eſto ſe tratan mas en particular.

§. I.

Pues conforme a eſto, el primero y mas general documento, y fin deſta doctrina, ſean aquellas palabras del Saluador, que dizen. Exemplo os he dado, para que aſsi como yo hize, aſsi voſotros hagays. Porque aſsi como a los que aprenden a eſcriuir, ſuelen los maeſtros poner delante vna materia de letra muy eſcogida, para que de alli tomen la forma de la letra que quieren aprender: aſsi los que deſſean Chriſtianamente viuir, conuiene que ſe les ponga delante otra materia perfectiſsima (que les ſea como vn dechado y regla de ſu vida) la qual no puede ſer otra mas perfecta, ni mas conueniente q̃ la vida de Chriſto (que nos fue dado en el mundo por maeſtro y exemplo de virtudes) pues todo lo que el dixo è hizo en ſu vida, fue exẽplo y remedio de la nueſtra. Porque ſabida coſa es, que aſsi como toda la perfection de los effectos es imitar a ſus cauſas, y ſer ſemejantes a ellas (como vemos que la perfection del diſcipulo es imitar a ſu maeſtro) aſsi toda la perfectiõ de la criatura racional, es imitar a ſu criador (en quanto le ſea poſsible) y parecerſe con el. A eſta imitacion nos combida el meſmo Señor en todas las eſcripturas diuinas. En vna parte dize: Sed ſantos, aſsi como yo lo ſoy. En otra dize: Sed miſericordioſos, aſsi como vueſtro padre lo es: y en otra dize: Sed voſotros tambien perfectos, aſsi como lo es vueſtro padre celeſtial. *Leuit.* 11. *&* 19. *Luc.* 6. *Matt.* 5.

Pues como toda la perfection de la criatura conſiſta en la imitacion de ſu criador: y para imitar vna coſa, ſea neceſſario primero verla, y a Dios nadie podra ver en ſu meſma naturaleza y gloria: por eſta cauſa (entre otras muchas) el hijo de Dios ſe viſtio de nueſtra naturaleza para q̃ aſsi pudieſſemos ver a quien hauiamos de imitar. Eſto es, para que vieſſemos de la manera que andando por eſte mundo conuerſaua cõ los hombres, que palabras hablaua, en que obras entendia, como ſe auia con las aduerſidades, como en las proſperidades, como en la ſoledad, como en la compañia, como con los enemigos, como con los amigos, como con los grandes, como cõ los pequeños: y finalmente para que vieſſemos la excelencia de ſus virtudes, ſu caridad, ſu humildad, ſu paciencia, ſu obediencia, ſu manſedumbre, ſu pobreza, ſus ayunos, ſus oraciones, ſus lagrymas, ſus vigilias, ſus predicaciones, ſus trabajos, el zelo de

Ioan. 13.

las

las animas, el amor de los proximos, el rigor y aſpereza para conſigo, y la blãdura y piedad para con los otros. Eſta pues fue vna de las cauſas de ſu venida al mundo: porque por eſſo vino Dios a hazerſe hõbre, para que el hombre ſe hizieſſe Dios: para que no ſolamente por oydas, ſino tã bien por viſta, no ſolo por palabras de Dios, ſino tambien por exẽplos de Dios, aprendieſſe el hõbre a viuir como Dios. Eſto es lo que ſignifico el Propheta, quando dixo: Tus ojos veran a tu maeſtro, y tus oydos oyrá la voz del que a tus eſpaldas te yra diziendo: Eſte es el camino, caminad por el, y no os deſuieys a la dieſtra ni a la ſinieſtra: porque para eſte myſterio no ſolo nueſtros oydos oyeron la doctrina de Dios, ſino tambien nueſtros ojos vieron ſu perſona, eſto es, vierõ el verbo en la carne, y a Dios en el hombre, para que del aprendieſſe el hombre como hauia de imitar a Dios: y no deſconfiaſſe que podria el hombre hazerſe Dios, pues veya a Dios hecho hombre. *Iſai.30.*

Pues ſegun eſta cuenta, el que fuere mas ſemejante a Chriſto en todas eſtas virtudes, eſſe ſera mas perfecto. Y eſto es lo que principalmente pretẽde de hazer aq̃l eſpiritu diuino, que mora en las animas de los juſtos, tanto que (como dize vn Doctor) ningun pintor trabaja tanto por ſacar ſu retrato tan ſemejante al natural, quãto el procura hazer a todos ſus eſcogidos ſemejantes a Chriſto crucificado: como el que tambien ſabe que eſta es la mayor perfectiõ y gloria que en eſta vida ſe puede alcançar.

Mas por ventura diras. Ya que eſſo ſea aſsi, como ſere yo poderoſo para imitar las virtudes del hijo de Dios? Yo ſoy hombre, y el es Dios, yo vn abyſmo de flaqueza, y el vn abyſmo de virtud: pues como podre yo leuantarme a la imitacion de tan gran pureza? La reſpueſta es hermano mio, que en hecho de verdad no puede el hombre por ſi ſolo leuantarſe a eſta tan alta ſemejança, ſino por virtud del meſmo eſpiritu de Dios, que ha de morar en el. Porq̃ por eſto fue dado eſte eſpiritu a los hombres, para que mediante la virtud del eſpiritu diuino pudieſſen viuir vida diuina, y hazer obras, no ya de hombres, ſino de Dios: pues tenian eſpiritu de Dios. No ſeria impoſsible hablar vn hõbre como Tulio, ſi tuuieſſe el meſmo eſpiritu de Tulio: ni diſputar como Ariſtoteles, ſi tuuieſſe el meſmo eſpiritu de Ariſtoteles: y aſsi tampoco lo es imitar, el hombre en ſu manera las virtudes, y la vida de Dios, recibiendo eſpiritu de Dios. No es nueua coſa participar vnas coſas la naturaleza de otras, quando ſe juntan con ellas. Aſsi vemos que el manjar deſſabrido cõ la ſal ſe haze ſabroſo, y con la miel dulce, y con las eſpecies oloroſo, y deſta manera no es mucho hazerſe el hombre diuino, participãdo el eſpiritu diuino. Lo vno y lo otro breuiſsimamente ſignifico el Saluador, quãdo dixo. Lo que nace de carne, carne es: mas lo q̃ nace de eſpiritu, eſpiritu es. En las quales palabras abiertamẽte nos declaro, q̃ ni era poſsible la carne por ſi ſola ſer mas q̃ carne: ni impoſsible hazerſe eſpiritu, ſiendo ayudada con la virtud y preſencia del diuino Eſpiritu. *Ioan.3.*

Pues de la participacion deſte eſpiritu (como de vna ſimiente celeſtial) nacieron todos los hijos de Dios: y por eſſo no es mucho, que como hijos ſe parezcan a ſu padre, y viuan vida diuina: pues recibieron el eſpiritu diuino, como lo teſtifico vno dellos, diziendo. Noſotros, quitado el velo de la cara, recibiendo en nueſtras animas (como en vn eſpejo limpio) la claridad de Dios, ſomos trãsformados en la meſma imagen de Dios: obrandolo aſsi en noſotros el eſpiritu ſuyo. Ni tampoco es de marauillar que los llamen en ſu manera dioſes, como los llamo el Pſalmiſta, quando dixo. Yo dixe, dioſes ſoys voſotros, y hijos del muy alto: porque no es mucho que participen el nõbre de Dios, los que participan el eſpiritu y ſemejança de Dios. *2.Cor.3.* *Pſal.81.*

Y eſta tan grande dignidad nos vino a dar el meſmo hijo de Dios, y eſta fue la princi

principal cauſa de ſu venida. Porque por eſſo ſe abaxo ela hazerſe verdadero hõbre: porque el que era verdadero hombre, vinieſſe a hazerſe Dios, no por naturaleza, ſino por gracia. Yaſsi el es por vna parte la cauſa que llaman exemplar de toda nueſtra perfection: pues el nos debuxo en ſu vida ſantiſsima la imagen de la vida perfecta: y el es tambien la cauſa meritoria della: pues el es el que con el myſterio de ſu encarnacion, y con el ſacrificio de ſu paſsion nos alcanço eſta tã gran de dignidad. Ioan. 1.

Eſte ſea pues el primer documento de nueſtra vida, y eſte el fin de toda ella: al qual nos combida el Apoſtol S. Pedro, diziendo: Chriſto padecio por noſotros, dexandonos exemplo, que ſigamos ſus piſadas: el qual no hizo peccado, ni en ſu boca ſe hallo engaño: el qual maldiziendole, no maldezia, y padeciendo, no amenazaua. Eſto meſmo nos pide tambien el Euangeliſta Sant Iuan, por eſtas palabras: El que dize que eſta en Chriſto, deue trabajar por viuir de la manera que el viuio. Sobre las quales palabras, dize Proſpero: Que coſa es viuir como Chriſto viuio, ſino deſpreciar todas las coſas proſperas, q̃ el deſprecio? y no temer las aduerſas que el ſuffrio? enſeñar lo que el enſeño? eſperar lo que prometio? hazer bien a los ingratos? no dar mal por mal a los maldizientes? rogar por los enemigos? auer miſericordia de los peruerſos? traer a ſi a los cõtrarios? ſuffrir ygualmẽte a los ſoberuios, y finalmente (como dize el Apoſtol) morir a la carne, y viuir a ſolo Dios? 1. Pet. 2. 1. Ioan. 2. 2. Cor. 6.

Eſtas coſas y otras muchas tales comprehende la imitacion de Chriſto. Mas porque eſte documento es muy general, decenderemos ahora a tratar en particular del vſo y pratica de las virtudes, como al principio prometimos.

Del exercicio y vſo de diuerſas virtudes. *Cap. II.*

PVes entre eſtas virtudes, la primera (que es como arbol de vida en medio del parayſo) es la caridad: a la qual pertenece amar a Dios ſobre todas las coſas, con todo nueſtro coraçon, con toda nueſtra anima, y con todas nueſtras fuerças. Eſte es el primero y mayor de todos los mandamientos: eſta es la reyna de todas las virtudes: eſte es el principio y fin de toda la vida Chriſtiana: eſta es el anima y vida de todas nueſtras obras: ſin la qual, ni la fe, ni la eſperança, ni la prophecia, ni el martyrio, ni todas las otras virtudes valen nada para alcançar eſta diuina virtud: entre otras muchas coſas ſe requieren ſeñaladamente tres. La primera es, purgar el anima de todos los apetitos y paſsiones deſordenadas, y de todos los peccados que dellas proceden: porque (como eſta eſcripto) en la mala conſciencia no entrara la diuina ſabiduria, ni morara en el coraçon ſugeto a peccados. Y por eſto, los q̃ deſſean amar a Dios, trabajen por apartarſe de todos los peccados: no ſolo mortales, ſino tambien veniales, en quanto les ſea poſsible. Porque aſsi como quanto vn eſpejo eſtuuiere mas limpio, tanto con mayor claridad recibe los rayos del Sol: aſsi quanto vn anima eſtuuiere mas pura, tanto mas participara la claridad y rayos del diuino amor. Luc. 10. 1. Tim. 1. 1. Cor. 13. Sap. 1.

La ſegunda coſa que para eſto ſe requiere, es, recogerſe el hõbre las mas vezes que pudiere dentro de ſi meſmo, y ponerſe a penſar todas aquellas coſas que pueden mouer ſu coraçõ a amar a Dios: porque ſi eſto hiziere, hallara que todas las razones de amor que ſe hallan en todas las criaturas, ſe hallan en ſolo Dios, y y todas en ſummo grado de perfection.

Y porque los Philoſophos dizen, que el bien naturalmente es amable, y que cada vno ama ſu proprio bie, de aqui nace, que dos coſas ſeñaladamente nos mueuen a eſte diuino amor, cõuiene a ſaber, la grandeza de las perfectiones de Dios, y la grãdeza de ſus beneficios: de las quales dos coſas trataremos adelante en ſu proprio lugar. Con eſto ſe junta, conſide-

rar

rar tambien el amor grãde que Dios nos tiene, y la razon que nosotros tenemos con el, por ser el nueſtro padre, nueſtro hermano, nueſtro Rey, nueſtro Señor, nueſtro Dios, y nueſtro vltimo fin: por lo qual es llamado Esposo de nueſtras animas: y por lo qual merece ser amado con infinito amor, porque tal es el amor del vltimo fin. Pues la conſideracion deſtas coſas, quanto es mas larga y mas profunda, tanto mas hara eſte objecto mas amable. Y por eſto, quien quiſiere aprouechar mucho en eſte amor, gaſte mucho tiempo en eſta conſideracion.

Otro medio ay ſin eſte mas breue y compendioſo, que es, quando el anima herida y preuenida con la dulcedumbre deſte Señor, y enamorada de tan grande hermoſura, pide inſtantiſsima y continua méte a aquel que ſolo puede dar eſte theſoro, ſe lo quiera otorgar: pareciendole que mas corto camino es para alcançarlo, pedirlo, que exprimirlo gota a gota a fuerça de conſideraciones. Por lo qual tiene por mejor el orar, que el meditar: y aſsi ora, y pide continuamente con ardentiſsimos y encendidiſsimos deſſeos eſta joya tan precioſa. Para lo qual conuiene tener a la mano algunas palabras dulces y amoroſas, con que el anima religioſa repreſente a Dios eſte ſu deſſeo. De las quales y de todo lo que toca a eſta virtud, ſe tratara adelãte en ſu proprio tratado del amor de Dios. Y ten por cierto, que ninguna deſtas palabras y gemidos ſera ocioſa: porque como el Señor ſea tan largo y tan dadiuoſo ſiempre: por ellas, o te dara nueua deuocion, o nueua luz, o nueuo amor, o te acrecentara la gracia, o traera a ſi tu coraçon mas efficazmente, o te recreara mas dulcemẽte, o te esforçara mas en el bien começado. No quieras pues hermano por vn poco de negligẽcia perder tantos bienes, que en cada momento puedes alcançar.

A eſta meſma caridad pertenece tambien purificar el ojo de la intencion en todas nueſtras obras: pretendiendo en ellas no nueſtro intereſſe, ni nueſtra hõra y cõtentamiento, ſino el beneplacito y contentamiento de Dios. De manera que todo lo que hizieremos (o por nueſtra voluntad, o por la agena) hagamos, no por cumplimiento, no por pura cerimonia, ni por neceſsidad, ni por fuerça, no por agradar a los ojos de los hombres, ni por otro algũ intereſſe de la tierra, ſino puramente por amor de Dios: como ſirue la buena muger a ſu marido, no por el intereſſe que del eſpera, ſino por el amor con que le ama. En lo qual cõuiene que el anima ſea tan fiel, y tan caſta, que aſsi como la buena muger ſe atauia y compone por ſolo agradar a los ojos de ſu marido, y no a otros: aſsi ella procure el ornamento y atauio de las virtudes, por ſolo agradar a los ojos de Dios. No digo eſto, porque ſea malo hazer buenas obras por el premio de la vida perdurable (antes es coſa ſanta y loable) ſino porque quanto mas el hõbre deſuiare los ojos de todo genero de intereſſe, y mas puramente pretendiere agradar a Dios, tanto mas perfectamente obrara, y tãto mas merecera. Porque (como dize Sant Bernardo) el perfecto amor no cobra fuerças con la eſperança, ni deſmaya con la deſconfiança: porque ni trabaja por lo que eſpera que le daran, ni dexara de trabajar, aunque no eſpere que le den: porque no le mueue al trabajo el intereſſe, ſino el amor.

Y no ſolo al principio, o fin de las obras deue tener eſta intencion, ſino tambien al tiempo que las haze, de tal manera las deue hazer, que las eſte offreciendo a Dios, y que cõ ellas eſte actualmẽte amando a Dios. De ſuerte, q̃ quãdo eſtuuiere obrando, mas parezca q̃ eſta amando y orãdo, q̃ obrãdo: y deſta manera no ſe diſtrahera en las obras que hiziere: porque aſsi obrauan los ſantos, y por eſto no ſe diſtrayan quãdo obrauan. Aſsi ſe dize por figura de la Eſpoſa en los Cantares, q̃ ſus veſtiduras olian a encienſo. Porq̃ por las veſtiduras del anima entendemos las virtudes con que ella ſe atauia: y por el encien- Cant. 4.

cienſo, que echado en el fuego ſube a lo alto con ſuaue olor, entendemos la oracion, que hecha en la tierra, obra en el cielo. Pues dezir ahora que las veſtiduras de la Eſpoſa huelen a encienſo, es dezir, que de tal manera obraua las obras de las virtudes, que ſu obrar no menos parecia orar, que obrar, por la grande deuocion con que hazia ſus obras. Vemos que quã do vna madre eſta lauando los pies a ſu hijo, o a ſu marido (que viene de camino) jũtamente le eſta ſiruiendo, y le eſta amando, gozandoſe y tomando particular guſto y contentamiento en aquel ſeruicio q̃ le haze. Pues deſta manera ſe ha de auer nueſtro coraçon, quando entiende en hazer algũ ſeruicio a ſu Criador: y deſta manera tambien oleran ſus veſtiduras a eſte encienſo eſpiritual.

Lo que deſta manera ſe haze, es de grã de merecimiento. Porque el merito de nueſtras obras principalmente pende de la pureza de la intenciõ, y del amor y deuocion con que ſe hazen. En lo qual parece, que aſsi como en la moneda no hazemos tanto caſo del numero, como del metal: porq̃ poco oro vale mas que mucho cobre: aſsi en las buenas obras no ſe ha de eſtimar tanto la muchedumbre dellas, como el amor y deuocion con que ſe hazen: como nos lo moſtro el cornadillo de aquella viuda del Euangelio que *Luc.21.* valio mas que las offrendas grueſſas de muchos ricos. Y aſsi tambiẽ acaecera hazerſe vna buena obra con tanta volũtad, y caridad, y deuocion, que valga mas en los ojos de Dios, que muchas otras que no ſe hazen aſsi. De manera, que aſsi como vna oracion feruoroſa alcança mas de Dios que muchas tibias: aſsi vna obra hecha cõ mucho feruor y deuocion, merecera mas que otras muchas que no ſe hazen aſsi: lo qual deuen mucho de notar los que viuen en eſtados que los obligan a hazer ſiempre buenas obras: para q̃ miren mucho de la manera que las hazẽ: y para que no ſe enſoberuezcan mucho, por lo mucho, que hazen, ſino lo hazen con mucho amor, y deuocion.

A eſta meſma caridad pertenece tambien no ſolo amar a Dios, ſino tambiẽ al proximo por amor de Dios. Porq̃ como a la caridad pertenezca amar a Dios, y a todas ſus coſas: y entre las coſas de Dios, vna de las principales ſea la criatura racional, hecha a imagẽ de Dios, y redemida por ſu ſangre, de aqui es, que de la meſma rayz y habito de donde nace amar a Dios, nace el amar al proximo por Dios: como ſolemos dezir, que quiẽ ama a Beltran, bien ama a ſu can. Y anſi dizen los Doctores, que la caridad es vn ſolo habito: pero que tiene eſtos dos actos: vno de amar a Dios, y otro de amar al proximo por Dios. Eſta es la cauſa final, porque hauemos de amar a los proximos: y aun eſte es el mayor motiuo que tenemos para amarlos, por indignos que ſean de nueſtro amor: porque ni hauemos de mirar a ellos, ni amar a ellos por ellos, ſino por amor de aquel Señor que los crio, y los redimio, y nos manda que los amemos por el: porque dado caſo que en ellos no aya razon para ſer amados, pero en Dios ay infinitas razones: por las quales merece que amemos no ſolo a ellos, mas aun a todos los trabajos y tormentos del mundo por el. De manera que ſi faltan razones en el proximo para amarlo, en Dios ſobran para eſto, y para mucho mas.

Eſte amor nos pide, no hazer mal a nadie, no dezir mal de nadie, no juzgar a nadie, tener en gran ſecreto la fama del proximo, y dar ſiete ñudos a la boca antes q̃ tocar en ſu fama.

Y no baſta no hazer mal a nadie, ſino es meneſter tambien, hazer bien a todos, ſocorrer a todos, aconſejar a todos, perdonar a quien te offendio, y pedir perdõ a quien offendiſte, y ſobre todo ſuffrir las cargas, injurias, ſimplezas y condiciones de todos, ſegun aquello del Apoſtol, *Galat.6.* que dize: Lleuad los vnos las cargas de los otros: y aſsi cumplireys la ley de Chriſto. Eſto es lo que pide la caridad: en la qual

qual esta la ley y los Prophetas : sin la qual el que quisiere fundar religió, no hara mas que el q̃ quisiesse formar vn cuerpo viuo sin anima: lo qual implica contradiction.

§. I.

Otra virtud hermana de la caridad, es la esperança, aunque esta virtud no pudo auer en Christo, como ni la fe, porque tenia otra cosa mayor: a la qual pertenece mirar a Dios como a padre: teniendo para con el coraçon de hijo: pues que realmente assi como no ay bueno en la tierra, que merezca llamarse bueno, comparado con el: assi no ay padre en ella que tenga tales entrañas de padre para con aquellos que ha tomado por hijos, como el. Y assi todas quantas cosas en este mundo le sucedieren prosperas, o aduersas, todas tenga por cierto que le vienen para su bien: pues ni vn paxaro cae en el lazo sin su prouidẽcia: y en todas cosas acuda luego a el con toda confiança, manifestando todas sus tribulaciones delante del, confiando en la immensidad de su largueza, y en la fidelidad de sus promessas, y en las prendas de los beneficios recebidos, y sobre todo en los merecimientos de su hijo, esperando fielmẽte, que aunque el sea peccador y miserable, aura misericordia del: y por donde el menos piensa encaminara todas las cosas para su bien. Y para esto tenga siempre en la memoria aquel verso de Dauid. *Ego mendicus sum, & pauper: Dominus autem solicitus est mei.* Psal. 39. Y si mirare atentamente la escriptura de los Psalmos, de los Prophetas, y de los Euangelios, toda la hallara llena desta manera de prouidencia diuina y esperança nuestra: con la qual cada dia cobrara mas animo para esperar en Dios en todas las necessidades y trabajos que le vinieren. Y tenga por cierto, que nunca tendra verdadera paz y reposo de coraçon, hasta que tenga esta manera de seguridad y confiança: porque sin ella todas las cosas le turbaran, inquietaran, y desmayarã: y con ella no tiene porque turbarse, pues tiene a Dios por valedor.

§. II.

Otra virtud es, la humildad, assi interior como exterior, que es rayz y fundamẽto de todas las virtudes: la qual de tal manera resplandecio en la persona y vida de nuestro Saluador, que della señaladamente pidio el ser imitado, quando dixo: Aprended de mi, que soy manso y humilde de coraçon. Matt. 11. Sobre las quales palabras dize muy bien el Cardenal Caietano, que en estas dos virtudes consiste la principal parte de la Philosophia Christiana: porque la humildad dispone nuestra anima a recebir los dones de Dios, y la mãsedumbre nos dispone a tratar dulcemente con los hombres.

A esta humildad pertenece que el hõbre se tenga por vna de las mas viles y pobres criaturas del mundo, y mas indigna del pan que come, y de la tierra que huella, y del ayre con que respira: y no sienta mas de si, que de vn cuerpo hediondo y abominable, y lleno de gusanos: cuyo hedor el mesmo no puede cõportar, y que todos cierran los ojos y tapã las narizes, por no olerlo, ni verlo. Assi nos conuiene (dize el B. Sant Vincente) hermano muy amado, a mi, y a ti que lo sintamos, pero mas a mi que a ti: porque mi vida es hedionda y suzia, y mis obras feas y abominables con la corrupcion de mis peccados, y (lo que peor es) que cada dia siento, que este mesmo hedor y horror se renueua en mi. *In tract. de vita spirituali.*

Y deue el anima fiel sentir este hedor en si con grande verguença: como la que se vee en presencia de aquellos diuinos ojos, que tan claramente lo veen todo: y como si ya se hallasse presente en aquel estrecho juyzio, dolerse quanto pudiere de la offensa de Dios, y de auer perdido aquella gracia que tenia quando fue lauado con el agua del santo baptismo: y assi como cree y siente que hiede ante los ojos de Dios, assi tambien imagine que hiede ante los hombres, y angeles, y assi ande como corrido, y confundido en presencia

ſencia dellos. Y ſi penſare lo que aquella diuina mageſtad merece, y a quanto eſtaua obligado quien tantas miſericordias auia recebido, y quan mal a reſpondido a lo vno y a lo otro: y como en lugar de ſeruicio tan deuido, le ha hecho tantos deſſeruicios, vera que merecia que todas las criaturas ſe leuantaſſen contra el, y tomaſſen vengança del, y lo deſpedaçaſſen y comieſſen a bocados, pues el tan grauemente injurio y offendio al Señor de todo. Y por eſta cauſa deſſee ſer eſcupido y menoſpreciado de todos: y reciba con toda alegria y paciencia todos los vituperios, verguenças, infamias, injurias, y aduerſidades que le vinieren: y en ellas tome tan grande contentamiento, quanto ſuele recebir vn enemigo, quando toma vengança de otro: porque aſsi es razon que la tome el de ſi, por auer offendido a Dios.

Y a eſta meſma humildad pertenece, que deſconfie de ſi meſmo, y de todas ſus habilidades y fuerças, y ſe conuierta de todo en todo, y recline ſobre los braços de Chriſto pobriſsimo, deshõrado, y deſpreciado, y muerto por amor del: haſta que el tambié llegue a eſtar como muerto para todos los agrauios, è injurias que padeciere põr el.

Y pues tal es razon que ſea la figura del hombre exterior qual es la del interior: aſsi como el interior eſta en ſu penſamiento en el mas baxo lugar del mundo: aſsi exterior procure de abaxarſe a imitacion de Chriſto a lauar los pies (ſi meneſter fuere) de todos los otros hombres, y a procurar que el veſtir, el andar, el hablar, el ſeruicio, la caſa, la meſa, y todo lo de mas (guardadas las leyes de la diſcrecion) ſea cõforme a la humildad interior: porque no ſea el hõmbre differente de ſi meſmo, y doblado, y haga contra aquel mandamiento del Señor que dize: No tomes figura contra tu figura.

§. III.

Cõ la humildad eſta muy ſegura la caſtidad, que es propriamẽte virtud de angeles, como el Saluador dize. Y digo que eſta ſegura con la humildad, porque en faltando eſta virtud, luego eſtotra corre peligro. Y aſsi dize diuinamente Sant Anſelmo Que quando la ſoberuia no baſta para deſtruyr la humildad, deſtruyela la luxuria: y quando la luxuria no puede deſtruyr la caſtidad, deſtruyela la ſoberuia. La qual aunque el polilla de todas las virtudes, mas particularmente lo es deſta: y por eſſo el verdaderamente caſto, acompañe ſu caſtidad con humildad, porque aſsi la tenga mas ſegura.

Pues a eſta virtud pertenece tener vn coraçõ de angel (ſi fueſſe poſsible) y huyr cielo y tierra de todas las platicas, viſtas, y conuerſaciones, o amiſtades que a eſto le pueden perjudicar, aunque ſea a vezes de perſonas eſpirituales: porque (como ſingularmẽte dixo Santo Thomas) muchas vezes el amor eſpiritual viene a mudarſe en carnal, por la ſemejança que ay entre vno y otro amor. A eſta virtud pertenece, que quando el mal penſamiento llegare al coraçon del hombre, en eſſe meſmo punto con grandiſsima ligereza lo ſacuda de ſi como vna braſa encendida, ſegun que arriba declaramos. Y trabage en eſta parte por ſer tan caſto y tan fiel a Dios, q̃ tenga los ojos quebrados (ſi fueſſe poſsible) para no ver coſa con que ſe pueda offender el dador dellos. Y quando algo ſe le offreciere que mirar, diga dulcemente en ſu coraçon: Señor mio, no tengo yo ojos para ver coſa con que pueda offender a los vueſtros. No plega a vueſtra bondad, que de los ojos que me diſtes, y que ahora eſtays alumbrãdo con vueſtra luz, para que yo vieſſe vueſtras obras, haga yo armas para cõtra vos. El que eſta honeſtidad y guarda tuuiere en ſus ojos, tenga por cierto que Dios le guardara, y que con eſta ahorrara de muchas batallas, y peligros, y viuira en grande paz.

Tambien es parte de caſtidad trabajar, porq̃ nueſtro coraçon eſte tan entregado,

gado, y ſugeto a Dios, que a ninguna criatura vana, ni perecedera ſe pegue con demaſiada afficion. Tengale por verdaderamente muerto al mundo. y como ſi fueſſe ſordo y ciego, aſsi ninguna coſa quiera oyr, ni ver, ſino lo neceſſario, o prouechoſo. Y no ſolo ha de ſer el cuerpo y el coraçon caſto, mas tambien ha de procurar q̃ los ojos ſean caſtos, y las palabras caſtas, y la compañia caſta, y la veſtidura caſta, y la cama, y la meſa, y la comida, como luego diremos: porque la verdadera y perfecta caſtidad, todas las coſas quiere que ſeã caſtas: y vna ſola que falte a las vezes lo deſtruye todo.

§. IIII.

A eſta virtud ayuda (entre otras coſas) la templãça en el comer y beuer: porque (como dize S. Iuan Climaco) el que quiere ſer caſto, y regala ſu cuerpo, es como el que quiere deſpedir de ſi vn perro, y le arroja vn pedaço de pan: el qual por eſſo le ſeguira mas.

Pues para alcançar eſta virtud, tenga el hombre cuydado, que dãdo al cuerpo ſu mantenimiento, no cargue ſu eſtomago y eſpiritu con demaſiado comer y beuer: ſino lo vno y lo otro reciba templadamente, no buſcando en eſto regalo ni deleyte, ſino ſolo ſatisfazer a la neceſsidad. Y pueſto que naturalmente lleue guſto en lo que come, pero no lo procure el de ſu parte, ni ſe ſaboree en el. Cada bocado que comiere, eſpiritualmente lo moje en la precioſiſsima ſalſa de la ſangre del Redemptor: y de las dulciſsimas fuentes de ſus llagas reciba lo que vuiere de beuer. Quiera mas las groſſeras y viles viandas, que las coſtoſas y curioſas: acordandoſe que nueſtro Señor IESV Chriſto, guſto por el hiel y vinagre en la Cruz. Pero aduierta, q̃ quien come manjares viles y deſpreciados (ſi con demaſiada codicia y goloſina los come) pierde el valor de la verdadera abſtinencia: la qual no conſiſte tanto en la calidad de los manjares, quanto en la manera de comerlos. Porq̃ (como dize S. Auguſtin) poſsible coſa es que vn ſabio vſe templadamente de vn precioſo manjar, y que el no ſabio venga a deſtemplarſe en la comida de vn muy vil. Porq̃ no haze gula la calidad de manjar, ſino la deſorden del deleyte. Aſsi que el verdadero amador de la vida eſpiritual ha de traer guerra perpetua con ſu ſenſualidad: negandole prudentemente lo que ella con deſordẽ aparece. Pero de tal manera caſtigue la carne, que no deſtruya la naturaleza, ni eſtrague la complexion cõ indiſcreto rigor de abſtinẽcia, ſiguiendo en eſto ſolo ſu juyzio: mas en todo guarde la medida y ſanta diſcrecion: dexando ſe guiar por el conſejo de los ſabios y virtuoſos. Y conforme a eſta regla deue menoſpreciar la vanidad y curioſidad en el veſtido, ſeruicio, y apoſento, y en todas las otras pieças, y alhajas de que ſe ſirue.

§. V.

Tras eſta virtud ſe ſigue como hermana ſuya el ſilencio, madre de la innocencia, llaue de la diſcrecion, compañero de la caſtidad, guarda de la deuocion, y ornamento de la nueua edad. Pues para alcançar eſta tan excelente virtud, procure el ſieruo de Dios, que nunca de ſu boca ſalgan palabras prejudicales, ni deshoneſtas, ni de oydos a los que las hablaren: mas antes procure interrumpir con toda diſcrecion las tales platicas, por la mejor manera que le ſea poſsible. Aborrezca mucho toda palabra de liſonja, o de vanagloria. No ſea aſpero en ſus hablas, ſino dulce y amigable: y no ſean ſus palabras artificioſas y compueſtas, ſino ſenzillas y llanas. Guarde ſe lo mejor que pueda de palabras ocioſas, por el tiempo que en ellas ſe pierde: y mucho mas de burlas, y donayres: porque ſe derrama con ellas la deuocion. Pero las dos principales rocas de que ſe deue deſuiar con todo cuydado, ſon hablar bien de ſi, y mal de otro. Y para eſtar mas ſeguro deſtos peligros, pudiendo callar ſin detrimento de la caridad, o de la obediencia, calle de buena gana: pero no ſea peſada y enojo-

enojo ſamẽte callado: porque ſu ſilencio no ſea para otros moleſto. Y quando le conuiniere hablar, abreuie quanto pudiere ſus razones, y hable con cautela y diſcrecion, y antes que abra la boca, aſsiente conſigo de no hablar mas palabras de las que fueren meneſter.

No contradiga a otro ligeramente, ni porfie con nadie: mas deſpues que huuiere affirmado vna, o dos vezes lo que tiene por verdad, ſino es creydo, dexe a los otros ſentir lo que quiſieren, y calle como ſi mas no ſupieſſe, en caſo que ſu ſilencio no fueſſe notoriamente prejudicial a la gloria de Dios. No ſea cabeçudo en ſus pareceres, ni porfiado en ſus razones, ni affirme con demaſiada aſſeueracion lo que ſabe, ſino con modeſtia y templança, diziendo. Pienſo que es aſsi, o ſino me engaño aſsi es.

Mas para no errar en eſta parte (que es tan principal) ni cometer ningun barbariſmo (como dizen los grammaticos) en eſte lenguage eſpiritual, deue mirar atentamente eſtos ſiete puntos o circunſtancias, quando quiſiere hablar. La primera, la materia de que habla: porque eſta conuiene que ſea de coſas buenas, prouechoſas, o neceſſarias, y no malas, inutiles, o dañoſas. La ſegũda, el fin para que habla: que no ſea por hypocriſia, oſtentacion, vanidad, o jactãcia, ſino con ſimplicidad y llaneza: y por fin honeſto y neceſſario. La tercera, el modo cõ que habla: que no ſea con ſoltura y deſentonamiento, ni tãpoco con blandura mugeril y affectada, ſino con repoſo, manſedumbre, y grauedad: aunque eſta no ha de ſer peſada, ſino mezclada con ſuauidad: como dizen que era la de Sant Baſilio, y eſpecialmente la habla de la muger ha de ſer mas llana y mas ſenzilla: porque dizen, que ha de ſer como el agua, que ningun ſabor ha de tener para que ſea buena. Tambien ſe reprehende con razon el hablar affeytadamente con intento de parecer el hombre muy diſcreto y bien hablado: lo qual en el hombre es grande vicio. mas en la muger gran peligro. La quarta circunſtãcia, de la perſona que habla, porque a los mãcebos no ſe da tanta licencia para hablar: antes es muy grande ornamento en ellos el ſilencio, compañero de la verguença, y no menos lo es en las donzellas y virgines, a las quales dize Sant Ambroſio. Mira por ti donzella, y por las palabras que hablas: porque muchas vezes hablar palabras buenas, es crimen en la donzella. La quinta es, mirar la perſona ante quien habla: porque delante de los mas ſabios y ancianos no es dado hablar a todos: ſino quando la neceſsidad lo requiere, y no ſe puede eſcuſar. La vj. es, mirar el lugar a dõde hablamos, porque lugares ay para hablar, y lugares para callar, como es la Igleſia, y otros tales. La vij. es mirar tambien el tiempo en que ſe ha de hablar: porque (como dize Salomon) tiẽpo ay de callar, y tiempo de hablar: y vna de las principales partes de prudencia, es eſta. Eſpecialmente quando queremos amoneſtar, o aconſejar, o reprehender: porque en todas las coſas conuiene buſcar tiempo y oportunidad: pero mucho mas en eſtas, ſin la qual totalmente ſe pierde el fructo de la amoneſtacion. Y del que eſta circunſtancia guarda, dizè el Sabio: Mançanas de oro ſobre columnas de plata, es hablar lo lo que conuiene a ſu tiempo. *Eccle.3.* *Prou.25.*

Todas eſtas circunſtancias conuiene que mire el que quiſiere hablar ſin errar: porque en qualquiera dellas que falte, pecca y haze contra las reglas del bien hablar. Y porque es gran marauilla no caer en algun defecto deſtos, por eſto es muy buẽ remedio acogerſe el hombre al puerto del ſilencio, donde ninguno deſtos baxos ay.

§. VI.

Mortificada y ordenada deſta manera la lengua, queda por mortificar la propria voluntad, que es otra llaue de la buena vida: para lo qual vna de las coſas que mas aprouechan, es la obediencia. Por tãto vno de los exercicios que en mas ſe deue eſtimar, es el deſta virtud: ſabiendo

que es aceptiſsimo ſacrificio a Dios la perfecta muerte de la propria voluntad. Qualquiera coſa hecha ſimplemente por obediencia (dado que por ſi ſea de poco valor) Dios la engrandece, y como a excelente la galardona: y ninguna obra (por grãde que ſea) puede agradarle ſi es acompañada con deſobediẽcia de Dios, o de los prelados. Obedezca pues el ſieruo de Dios con alegre y deuoto coraçon a ſus mayores, y honrelos por reſpecto de Dios: porque la hóra que no merecen por ſus perſonas, por el officio la merecẽ. Obedezca tambien a los yguales, y aun a los inferiores, en las coſas que fueren licitas y honeſtas.

Huelgue de ſer reprehendido y enſeñado por otro qualquiera: y contra los q̃ le reprehenden con enojo, no ſe defienda con ſoberuia: mas imitando a ſu Señor, quiera mas ſuffrir, y callar: ſaluo ſi de ſu ſilencio ſe ſiguieſſe algun eſcandalo notable. Sugetaſe humilmente a toda criatura por amor de Dios. y pueſto que reciba del grandes mercedes y conſolaciones, no por eſſo ſe enſoberuezca, ni tenga por mejor por eſta cauſa: pues a la verdad todo lo bueno es de Dios: y ſolo el peccado puede tener por ſuyo. 1. Pet. 2.

§. VII.

Aprenda tambien a ſuffrir ſin quexas, ni murmuraciones qualeſquier injurias, eſcarnios, acuſaciones, afflictiones, y daños, que permitiere Dios que le vengan, creyendo fuera de toda duda que Dios por ſu juſta y piadoſa ordenacion ſe los embia. Por lo qual no ſe indigne, ni quiera mal a los hombres, por cuya mano le vienen, antes conformandoſe con ſu Señor, ſe mueſtre para con ellos manſo y benigno.

No juzgue los hombres, ni los mida por la miſerable y corruptible aparencia del cuerpo, ſino por la dignidad incomprehẽſible del anima, que es hecha a imagen de Dios. A nadie haga mal roſtro, ni ſe mueſtre ayrado, ni deſſabrido, ni triſte: ſino aſsi en ſu conuerſacion, como en ſus palabras y reſpueſtas ſea affable y benigno a todos cõ vna manſa grauedad. Las faltas agenas ſuffra manſamente: pero las que contrariaren a la honra de Dios, procure con diligencia emendar las amigablemente por ſi, o por otro, quando eſpera que aprouechara. Aborrezca al peccado en el hombre, no al hõbre por el peccado: porq̃ el hombre es hechura d' Dios, y el peccado hechura del hombre. Eſte aparejado quando conuenga para hazer bien a todos: y no menos a los que mal le quieren, y compadezcaſe aſsi de los que mal hazen, como de los que mal padecen. Pero ſeñaladamente ſe mueua a compaſsion de las animas de los fieles defuntos, que en el purgatorio ſon atormentadas, y ruegue por ellas al Señor. Y para q̃ mas facilmente ſe duela de los males agenos, ponga a ſi meſmo en lugar de los que padecẽ: y aſsi ſentira los males agenos como ſentira los ſuyos proprios. De ningunos tenga embidia, de ningunos murmure: de todos ſienta bien: y ſi algunas ſiniеſtras ſoſpechas ſe leuantaren en ſu coraçon, preſtamente las deſeche de ſi. A ninguno deſprecie, y de ningũ peccador deſeſpere: porque quien en eſta hora es malo, puede por la gracia de Dios mañana eſtar mudado. Aſsiente conſigo vn firme propoſito de nunca juzgar a nadie, y procure de interpretar los dichos y hechos agenos ſiempre a la mejor parte, oyendo y mirando todas las coſas cõ ſencillo y benigno coraçon.

No ſe turbe por los males y deſaſtres q̃ en el mundo acaecen: mas en todas las coſas ſe fie de la diuina prouidencia: ſin la qual no cae vn paxaro en el lazo. Y a la meſma prouidencia diuina encomiende a ſi, y a todas ſus coſas ſeguramente, eſtriuando con humilde confiança en qualquier trabajo en la miſericordia de tan buen Señor, ſocorriendoſe a el con oracion feruoroſa, ſegun amoneſta el Propheta, diziendo: Arroja tus cuydados en el Señor, que el te proueera. Por donde, Pſal. 36.

pueſto

pueſto que algunas vezes le deſampare la conſolacion interior (y ſobre eſto ſea graviſsimamente affligido) no dexe por eſſo ſu ſanto propoſito: mas perſeuere ante el Señor con humildad y confiãça, ſin buſcar vanos conſuelos cõ que ſe recree: porque el lo conſolara.

Si el eſpiritu maligno puſiere en ſu coraçon peruerſos y abominables penſamientos, no haga caſo deſto, ſino cierre con preſteza los ojos del anima: porque mucho mejor vẽcera los tales combates deſpreciandolos, y eſcupiendolos, q̃ mirando los o altercãdo cõ ellos. Ni ſe tenga por llagado con las ſaetas a que del todo reſiſte, y preſtamente deſecha de ſi: porq̃ no comete en tal caſo culpa que ſea neceſſario confeſſarla: porq̃ los peccados ſomos obligados a confeſſar, no las tentaciones de los peccados, a que no conſentimos. Las torpezas penſadas no enſuzian, ſino agradan: porque vna coſa es ſentir el mal, y otra conſentirle: y ſabemos q̃ muchos ſantos ſintieron algunas vezes en ſu carne grandes incentiuos de vicios: pero con la razon y voluntad los deſterraron.

§. VIII.

No pienſe q̃ la ſantidad de la vida conſte en ſentir en el anima grande conſolacion y dulçura: ni tenga por cierta y ſegura deuocion el ſentimieto tierno del eſpiritu, con que algunos facilmente hazen ſus ojos fuentes de lagrymas: porque muchas vezes ſe halliã en hereges y paganos ſemejantes blanduras. La verdadera deuociõ es la prompta volũtad, con la qual eſta determinado el hõbre a todo lo que conuiene a la honra y ſeruicio de Dios. Eſta perſeuera ſiempre con fructo, pueſto q̃ el anima eſte ſeca, y el coraçon eſteril. Por tanto ne deſſee el varon eſpiritual deſordenadamente la ſuauidad interior, mas ygualmente eſte aparejado para recebirla, y para carecer della quando el Señor quiſiere. Si el tuuiere por bien conſolarle, reciba con humildad y agradecimiẽto la merced: y guardeſe no vſe del dõpara ſolo ſu contentamiento, ni goze de la dadiua oluidandoſe del dador. Y tan puro y ſenzillo, tan humilde y tan ſoſſegado permanezca quando es de Dios viſitado, como quando no lo es. Ni deue tanto aſſegurarſe y deſcanſar en los dones de Dios, quanto en el dador de ellos: que es nueſtro vltimo fin. Por pequeña gracia q̃ reciba, ſe juzgue por indigno della, antes crea ſiempre que es merecedor de pena y no de regalos. Si cantando, o rezando, no pudiere eſtar tan atento como deſſea, no por eſſo deſmaye, ni deſconfie: porque aũ las oraciones hechas con coraçon diſtraydo ſon fructuoſas y gratas a Dios, quãdo el que ora padece contra ſu voluntad tal diſtraction, y de buena gana haze lo que es en ſi, offreciendo a Dios la buena volũtad: è inſiſtiendo en la oracion con cuydado y diligencia. Por tanto no ſea impaciẽte ni deſaſſoſſegado, ni ſe congoxe demaſiadamente: mas poniendoſe en las manos de Dios ſe eſfuerce: porque es Dios tã bueno, y tan piadoſo, que con benignidad ſuffre a los que hablando con el en la oracion rebueluen en ſu penſamiento coſas indignas de ſu preſencia. Y aſsi le diga: Señor vos ſabeys que mi coraçon buela por muchas partes: aued miſericordia de mi viliſsimo peccador. Buen IESV reſponded por mi, y ſuplid todas mis faltas. Yo por mi flaqueza reſualo, tenedme vos, y no caere. Mas que dire, q̃ aſsi debil y enfermo, y dando mas caydas me guardeys?

Diſpongaſe y deſſee recebir la ſagrada comunion a menudo para loor de Dios: y ſino la puede recebir ſacramentalmente quantas vezes deſſea: no ſe turbe ni inquiete: mas conformandoſe con la volũtad del Señor aparegeſe para recebirla eſpiritualmente: porque nadie le podra impedir que no ſe llegue al Señor, y le reciba eſpiritualmente, ſi quiere mil vezes cada dia.

§. IX.

Recojaſe de noche, y tomeſe eſtrecha cuenta de como a gaſtado el dia (ſegun que arriba diximos) y hecho eſto, com-

ponga ſu corpezillo honeſtamente para dormir, y halle le el ſueño (ſi pudiere ſer) penſando en Dios dulcemente: y entretenga ſus amoroſos deſſeos para boluerſe los quando deſpertare. Y a la mañana en deſpertando, madrugue luego a la hora ſu coraçon a Dios, y enderece ſus primeros penſamientos y palabras a el, diziẽ
Pſal. 62. do con el Propheta: Dios Dios mio a vos velo yo por la mañana. Y mas abaxo torna a dezir: en la mañana penſare en vos: porque fuyſtes mi ayudador. Deſta manera ſe apareja el hombre para recebir y continuar la gracia de la deuocion q̃ nunca ſe deuria interrũpir. Pero ſi por la confuſion y derramamiento de ſu eſpiritu no puede libremente conuertirſe a Dios: o ſi dormiẽdo padeciere algunos feos y torpes ſueños, no por eſto deſmaye, ni ſe entriſtezca demaſiadamẽte: mas luego que deſpedido el ſueño, boluiere al vſo de ſu razon, aborrezca la torpedad que ſoño, y ſuffra con paciencia y humildad la moleſtia que padecio.

Huya no ſolamente los graues peccados, mas las pequeñas negligencias con todo cuydado y ſolicitud: porque ſino quiſiere guardarſe de todo lo que a Dios deſplaze, y de todo lo que impide, o menoſcaba ſu amor, no alcançara la perfecta pureza y paz del coraçon. Y aunque eſtas negligencias ſean liuianas, toda via por tenerſe en poco, puedẽ hazerſe grandes: porque no ay enemigo tan pequeño, que deſpreciado, no ſea tan perjudicial. Por lo qual dize S. Gregor. Algunas vezes acaece ſer mayor el peligro de las culpas pequeñas, que el de las mayores: porque las mayores quanto mas claro ſe conocen, tanto mas facilmente ſe emiendan: mas las pequeñas, quanto menos ſe conocen, menos ſe euitan, y aſsi podrian mucho dañar.

Mas por eſto no deue el hombre deſconfiar quando algun peccado deſtos cometiere, ni huya luego de la preſencia de Dios, mas conuiertaſe a el humilde y confiadamente: y trate cõ el del mal que hizo, y de ſu ingratitud, llorando tiernamente, porque offendio a tan buen Señor. Y no ſolo ponga los ojos en ſu profunda miſeria, mas juntamente conſidere la immenſidad de la miſericordia diuina: la qual no puede faltar a aquellos que de todo coraçon ſe bueluen a el. Y para entera ſatisfaction y emienda de ſus peccados, offrezca al eterno padre la ſantiſsima vida y amarguiſsima muerte de ſu vnigenito hijo, y pida amoroſamente al meſmo hijo, que cõ aquella precioſa ſangre que por el derramo, laue las maculas de ſus peccados. Y eſto hecho tenga confiança, y profiga ſu vida con el meſmo aliento y coraçõ que tenia antes que peccara.

Y no deſmaye, ni ſe haga puſilanime por algunos defectos y paſsiones q̃ por ninguna via puede acabar de vẽcer en ſi: mas encomendandolos a la diuina miſericordia, y poniendoſe en ſus manos, perſeuere con humildad y paciencia, y nunca pierda la eſperança. Y ſi cien vezes al dia cayere, cien vezes ſe leuante con eſperança de perdon. Y cada hora proponga fuertemente de ſer mas vigilãte y mas atento a lo que deue hazer: con tanto q̃ no confie en ſu propoſito ni eſfuerço, ſino en ſola la bondad y miſericordia de Dios, y en el fauor de ſu gracia: la qual nunca falta a quien haze lo que es de ſu parte. Los affectos de ſu anima deue tener de tal manera ordenados y endereçados a Dios, que el le ſea todo en todas las coſas, y a el ſolo vea en todas ellas, y a todas ellas en el. No põga los ojos en ellas, ni quiera gozar dellas por lo que ſon, ſino todo las mire en Dios, conſiderãdo lo principal que ay en ellas: que es auer manado del, y repreſentarnos algo del. Deſta manera ſera el gozo de la criatura no ſolo mas puro, ſino tambien mas ſuaue y mayor. Todas ſus obras y exercicios encomiẽde a la diuina ſabiduria para q̃ ellas enderece y perfectione: y al meſmo Saluador, y a ſu eterno padre las offrezca en alabãça eterna para la ſalud de toda la Igleſia, encorporadas y vni-

y vnidas con las santissimas obras y exercicios de Christo. Porque desta manera nuestras obras y exercicios se hazen nobilissimos y muy agradables a Dios: porque de las obras heroicas de Christo (a cuya sombra se arriman, y por las quales se nos da gracia) reciben inestimable valor. Por lo qual nos aconseja el Apostol
1.Pet.2. Sant Pedro, que offrezcamos a Dios sacrificios de buenas obras, que le sean agradables por Christo. Y assi quantas cosas padesciere grandes, o pequeñas, interiores, o exteriores, todas las offrezca a Dios: para que del valor y dignidad de su sacratissima passion reciban ellas valor.

§. X.

No sea arrebatado y apresurado en las cosas que entiende hazer, ni se afficione a ellas con demasiada afficion, haziendose captiuo y esclauo dellas, sino siempre trabage por conseruar su coraçon en verdadera libertad. No siga los mouimientos impetuosos de su animo, aunque sea en cosas de virtud: mas con miramiento y razon prudentemente sea señor de sus affectos y obras. No se fie de que sus affectos y mouimiẽtos sean buenos: porque ninguna virtud sin discrecion es virtud: y hasta el mesmo amor de Dios sin discrecion seria dañoso.

Desuie de si con toda discrecion qualquiera cosa que le pueda ser ocasion de perder, o impedir la serenidad y paz de su coraçon, y con principal diligencia destierre de si las desenfrenadas passiones de ira, de codicia, de deleyte, de temor, de gozo, de tristeza, de amor, de odio cõ las demas: porque estas son las que principalmente destierran la paz del anima.

Y no menos le conuiene echar de si los vanos è indiscretos escrupulos, y finalmente qualesquier cuydados superfluos, que puedan turbar la paz del espiritu. Nunca sea muy solicito por las cosas que temporalmente le acaecen: pues en cabo todo lo temporal es perecedero, y assi todas las perdidas temporales no son mas que pagas adelantadas, y mercedes de Dios para adelante. Finalmente apartando assi su entendimiento, como su afficion de las cosas perecederas y mundanas, recoja todas las fuerças y potencias dentro de si mesmo: y ay a solas communique siempre con Dios.

En todo tiempo y lugar considere reuerentemente la presencia de Dios: porque el a ninguna hora ni parte esta absente, mas todo esta en todo lugar, y como amigo que tiene junto consigo, le hable amorosamente, mostrando le sus fieles desseos, y encendidos affectos. Aprenda a tratar con el a solas, porque esta familiaridad con Dios en grã manera le sera prouechosa. Ni desmaye, o pierda la esperança, viendo tan variable su coraçon, y hallando gran difficultad en tener el pensamiento fixo en Dios: mas perseuere constantemente, y de le tantas sobrefrenadas, hasta que le buelua a la carrera: porq̃ despues que con alguna fatiga se acostũbrare a esto, de ay adelante no solo le sera facil y suaue pensar en Dios y en sus cosas, mas antes no se hallara a estar vna hora sin el. Y quando alguna vez hallare su anima derramada, buelua la a su primer exercicio, diziendo. Donde as andado anima mia? que prouecho traes de auer te apartado de tu Señor, sino perdimiento de tiempo, y derramamiẽto de coraçon? Mira no seas callegera, y vagabunda, pues ninguna cosa menos conuiene a esposa de tan grã Señor.

Ponga otrosi delante sus ojos la imagen de Christo Dios y hombre enclauado en la Cruz, y quanto pudiere la imprima en el centro de su coraçon: saludando y haziendo reuerencia con deuocion entrañable a aquellas sus santissimas heridas, dignas de perpetua recordacion: y con vna amorosa y humilde osadia se esconda dentro dellas. Y ocupado todo su sentido en esta sagrada imagen de la vida y muerte del redẽptor, no aura lugar para otras figuras ni imaginaciones estrañas: mas echara fuera todas las fantasias y pensamientos desaprouechados, como

vn clauo con otro clauo. Assi que quanto le fuere posible, siempre more consigo, y trate dentro de si, desembaraçando su coraçon, y despidiendo del todas las cosas transitorias, mirando de hito en hito a su Dios que siempre le esta mirando, trauando siempre con el dulces y amoro sas palabras. Y tenga por grande perdida alexarse aunque sea por muy breue espacio deste summo bien en quien estan todos los bienes.

De lo que deue el hombre hazer para cõ Dios, para consigo, y para con sus proximos. *Cap. III.*

DIcho de las virtudes en general, añadiremos otro capitulo para tratar dellas mas en particular, aplicando lo que hasta aqui se ha dicho a las tres principales obligaciones que tiene el Christiano, que son, hazer lo que deue para con Dios, y para consigo, y para con su proximo, que son aquellas tres partes de justicia, en que el Propheta Micheas puso la summa de todas las virtudes quando dixo: Declarar te he, o hombre, en que esta el bien, y que es lo que el Señor pide de ti. Pues esto es hazer juyzio, y amar la misericordia, y andar solicito con tu Dios. De las quales cosas, la primera (que es hazer juyzio) es para consigo: y la segunda (que es amar la misericordia) es para cõ el proximo: y la tercera (que es andar solicito con Dios) pertenece al culto y reuerencia del mesmo Dios. *Mich. 6.*

§. I.

Pues començando por la mayor destas obligaciones, es mucho de notar, que assi como entre las piedras preciosas ay vnas q̃ de su mesma specie son muy auentajadas a todas las otras (como son los rubies, diamantes, y esmeraldas) assi entre las virtudes ay algunas que de su mesma especie y naturaleza son incomparablemente mayores que las otras, y estas son las que miran a Dios, y por esto se llaman Theologales a las quales podemos ayuntar el temor y reuerencia de Dios, y la religion que tiene por officio la veneracion de Dios, con todo lo que toca al culto diuino. Estas son principalissimas entre todas las virtudes: y no solo principalissimas, sino tambien despertadoras y mouedoras dellas: por donde se comparan con ellas, como los cielos con todas las otras criaturas inferiores que dependen del mouimiẽto dellos. Por donde el que desea llegar a la fineza y perfection de la vida Christiana, aunque deua trabajar vniuersalmente en todas las virtudes: porque assi como todas las cuerdas de la vihuela conuiene que esten templadas para tañer, assi tambien se requiere el cumplimiento de todas las virtudes para la consonancia de la buena vida: pero señaladamẽte deue trabajar por crecer y aprouechar en estas: porque quanto mas en ellas aprouechare, tanto sera mas perfecto. Y por esto creo que fueron tan señalados en virtud muchos de aquellos santos Patriarchas, como fueró Dauid, Abraham, Isaac, y Iacob, y otros tales: porque aunque eran casados, y ricos, y tenian muchas cargas y obligaciones de hazienda con que cumplir, pero con todo esso erã santissimos: porque tenian estas altissimas virtudes, como parece en la fe, y obediencia de Abraham: en el amor y sujecion, y deuocion y confiança que tenia Dauid en Dios: que assi acudia a el en todas sus necessidades, y assi se fiaua del, como vn hijo de su padre, y mucho mas: pues que dezia: Mi padre y mi madre me desampararon, mas el Señor tuuo cuydado de mi. *Psal. 26.*

Pues para alcançar estas tã nobles virtudes, no ay otro medio mas proporcionado, que persuadirnos y assentar en nuestro coraçon con toda la esperança possible, q̃ Dios es nuestro verdadero padre, y mas que padre: pues ni en coraçon de padre, ni en prouidencia de padre, ni amor de padre nadie se puede igualar con el: pues nadie nos crio, ni nos quiere para mayor bien que el. Y assentado esta en nuestro coraçon, trabagemos siẽpre por

mirarle

mirarle con estos ojos, y con este coraçõ de hijos a padre: conuiene a saber, con vn coraçon amoroso, con vn coraçon tierno, con vn coraçon humilde y acatado, con vn cotaçon sugeto y obediente a su santa voluntad, y con vn coraçon confiado en todos los trabajos, y puesto debaxo de las alas de su prouidencia paternal. Con estos ojos y coraçon deue el hombre mirar a Dios todas quantas vezes se acordare del: lo qual deue hazer quantas vezes entre dia y noche pudiere: para q̃ assi vaya poco a poco con el fauor diuino criando en su anima este coraçon: como lo hazia aquel Santo Propheta, que
Isai.26. dezia: Tu nombre Señor y la memoria del, es todo el desseo de mi anima. Mi anima te desseo en la noche: y con mi espiritu, y con mis entrañas por la mañana velare a ti.

Este linage de affecto y coraçon para con Dios, ni se puede explicar con palabras, ni se puede alcançar con solas nuestras fuerças: y por esto solo aquel lo conoce que lo ha prouado, y solo aquel lo possee que lo ha recebido. Y por tanto deue el hombre continuamente pedir al Señor este coraçon para con el: y esperar que lo alcançara, confiando en la palabra
Luc.11. real de aquel Señor, que dixo: Si vosotros siendo malos sabeys das buenas dadiuas a vuestros hijos, quanto mas vuestro padre que esta en los cielos dara el espiritu bueno a quien se lo pidiere? Y este espiritu
Rom.8. es aquel, de quien dize el Apostol: No recebistes otra vez espiritu de temor (como sieruos) sino espiritu de adopcion de hijos de Dios: el qual espiritu nos haze clamar a Dios de todo coraçon, y llamarle de entrañas y a boca llena padre: que es tener para con el este perfectissimo coraçon de hijos a padre, amandole, y reuerenciandole, y obedeciendole, y acudiendo a el en todas nuestras necessidades, y confiando en el como vn verdadero padre. Este coraçon nos promete el Señor por
Ezech.11 Ezechiel, diziendo. Daros he vn coraçon nueuo, y vn espiritu nueuo: y quitaros he el coraçõ que teniades de piedra, y daros he coraçon de carne: y pondre mi espiritu en medio de vosotros, y hare que guardeys mis mandamientos y juyzios, y los pongays por obra. Y no solo este Propheta, mas todos los otros Prophetas a vna voz, ninguna cosa mas a menudo prometen, que este espiritu de hijos que se nos hauia de dar por los meritos de aq̃l vnico hijo de Dios: el qual señaladamẽte se nos dio el dia de Pentecostes. *Acto.2.*

Y decendiendo mas en particular, dize el bienauenturado Sant Vicente, que deue el hombre tener siete maneras de affectos y virtudes en su coraçon para con Dios: conuiene saber: Amor ardẽtissimo, Temor summo, Reuerencia grande, Zelo constantissimo, Hazimiento de gracias, Voz de alabãça, Promptitud de obediencia, y Gusto de la diuina suauidad. Y para alcançar estas virtudes, deue hazer siempre oracion a Dios, diziendo: O buẽ IESV, haz que con todas mis entrañas y coraçon, y con todas mis fuerças ardentissimamente te ame, y summamente te tema y reuerencie: y de tal manera procure y zele la gloria d̃ tu santo nombre, que qualquier injuria tuya abrase y despedace mi coraçon. Dame tambien que reconozca yo humilmente todos tus beneficios, y con summo agradecimiento te de siempre gracias por ellos. Y assi mesmo, que de dia y de noche siempre te alabe, diziendo de todo mi coraçon con el Propheta: Bendezire yo al Señor en todo tiempo: y en mi boca estaran siempre sus alabanças. Dame tambien gracia para que obedeciendote en todas las cosas perfectamente, goze de tu ineffable suauidad: para que con ella crezca mas en tu amor, y en la guarda de tus santos mandamientos. *In tract. de vita spirituali. c. qui incipit, Qui vult fugere, &c.* *Psal.33.*

§. II.

Deue tambien (dize el mesmo santo) para consigo mesmo tener otros siete affectos y virtudes: entre los quales el primero sea, que se confunda y auerguence por los peccados cometidos. El segundo,

que los llore, y ſiéta de todo coraçon por auer ſido tan offenſiuos de Dios, y tan dañoſos a ſu anima. El tercero, que por eſta cauſa deſſee ſer menoſpreciado, y oluidado, y deſechado de todos, como indigniſſimo de toda honra, y fauor humano. El quarto, que trabaje por macerar ſu cuerpo ſeueramente, y con todo rigor, como a vn incentiuo de todos eſtos peccados: y como vn muladar ſuziſſimo y abominable. El quinto, que tenga vna ira implacable contra todos ſus vicios, y contra todas las inclinaciones y rayzes dellos, trabajando ſiempre por cortar no ſolo las ramas, mas tambien las rayzes dellos. El ſexto, que ande ſiempre con vna grãdiſſima vigilancia y atencion para regir y endereçar todas ſus obras, y palabras, y todos los ſentidos, y paſsiones de ſu anima, para que ninguna coſa deſdiga de la juſticia, y de la ley de Dios. El ſeptimo, deue tener vna perfectiſsima modeſtia y diſcrecion para guardar la templança y la medida que cõuiene en todas las coſas, eſpecialmẽte entre lo mucho y lo poco, y entre lo menos y lo mas: para que ninguna coſa aya en el demaſiada ni defectuoſa: y para que ni exceda en lo ſuperfluo, ni falte en lo neceſſario.

§. III.

Deue otroſi tener (como dize luego el meſmo ſanto) para con ſu proximo otros ſiete affectos y virtudes ſeñaladas: porq̃ primeramente deue tener vna compaſsion entrañable de los males agenos, para que aſsi los ſiẽta como los ſuyos propios. Lo ſegundo, vna alegria caritatiua: con la qual ſe goze con las proſperidades y bienes de los otros, como ſe gozaria de los ſuyos. Lo tercero, deue tener vn ſuffrimiento ſoſſegado para ſoportar todas las moleſtias è injurias que le fueren hechas, y perdonarlas de todo coraçon. Lo quarto, deue tener vna benignidad y affabilidad para con todos: tratandolos y cõuerſandolos benignamente: y deſſeando les todo bien, y moſtrandolo aſsi en todas ſus palabras y obras. Lo quinto, deue tener vna humilde reuerencia para cõ todos, teniendolos por mayores y mejores que a ſi, y ſugetandoſe de coraçon a todos, como ſi fueſſen ſus verdaderos ſeñores. Lo ſexto, tenga con todos vna perfecta vnanimidad y concordia: para que (quanto es de ſu parte, y quanto ſegun Dios ſea poſsible) ſienta y diga vna meſma coſa con todos: y aſsi crea que todos ſon el, y el es todos: y aſsi tenga por ſuyo el beneplacito y querer de todos. Lo ſeptimo, a imitaciõ de Chriſto, deue tener vn animo para offrecerſe por todos: eſto es, que eſte aparejado a poner ſu vida por la ſalud de todos, y dia y noche rogar a Dios por ellos, y trabajar, porq̃ todos ſean vna coſa en Chriſto, y Chriſto en ellos. Mas no por eſto pienſe que le obligamos aqui a no huyr la compañia de los malos: antes deue ſaber, que quando ay algunos, cuya compañia le fueſſe ocaſion de peccar, o impedimento de aprouechar, o de diminuyr el feruor de la caridad, deue apartarſe de los tales como de ſerpientes, porque no ay carbon tan encendido, que echandolo en el agua no ſe apague, ni menos tan apagado, que echandolo entre otros muchos encendidos, no ſe abraſe: mas quitada eſta ocaſion a parte, deue el ſieruo de Dios conuerſar ſimplemente con los proximos: y, o no ver ſus defectos, o ſi los viere, ſuffrirlos con paciencia, o auiſarlos con caridad, donde eſperare que aprouechara.

Mas porque la rayz y fundamento de todas eſtas virtudes, es la caridad y miſericordia para con los proximos: eſta es la que mas ha de eſtimar, el que deſſea agradar a Dios pues ella es la que mas encarecidamente nos encomienda el en todas las eſcripturas ſagradas. En el capitu. vij. del Propheta Zacharias: preguntãdo los Iudios a Dios ſi hauian de ayunar tales y tales dias, para agradarle y cũplir ſu ley: reſpondeles el meſmo Señor, y declarales cõ q̃ genero de obras le hauiã de agradar, diziendo: Mirad que guardeys juſticia, y juzgueys juſtamente las cauſas de *Zach. 7.*

vueſtros

vueſtros proximos, y que vſeys de miſericordia, y de obras de piedad cõ vueſtros hermanos, y no querays buſcar aſillas para calumniar a la biuda, y al huerfano, y al eſtrangero, y al pobre, y nadie trate en ſu coraçon de hazer mal a nadie: y deſta manera me agradareys, y cumplireys mi ley. Harto encarecido eſta aqui eſte negocio: pero mucho mas lo encarecio el meſmo Señor por Iſayas, quando dixo: Eſte es mi deſcanſo, que refrigereys y conſoleys a los canſados: porque eſto parece que era lo vltimo que ſe podia encarecer eſte negocio, quando el Señor ſe ponia en el lugar del pobre, y tomaua por ſu proprio deſcanſo, el que por el le daua a los canſados. *Iſai.28.*

Mas ſobre todo eſto me pone grande admiracion lo que leo en el capitulo xvj. de Ezechiel: donde contando el meſmo Dios los peccados por donde aquella infame ciudad de Sodoma vino a dar conſigo en el extremo de tan grandes males, los reſumio en cinco peccados, diziẽdo: Eſta fue la maldad de tu hermana Sodoma: ſoberuia, hartura, abundancia, y ocioſidad, y no auer querido eſtender las manos para ſocorrer al pobre, y al neceſsitado. Pues que mas mal quieres tu oyr deſte vicio, que auerlo pueſto Dios por el poſtrero de los eſcalones, por donde ſubieron aquellos malauenturados al extremo de tan grande mal? Donde eſtã los que atheſoran ducados ſobre ducados, y con todo eſto ſe tienen por ſeguros, teniẽdo por cõpañeros en eſta culpa a los moradores de Sodoma? Eſtas y otras coſas ſemejantes dizen los Prophetas. Pues el Euangelio, que es ley de amor que dira? Que mas ſe puede dezir en fauor deſta virtud, que poner el Señor toda la razon y fundamento de la ſentencia del juyzio final en auer vſado, o no vſado de obras de miſericordia? Que mas ſe puede dezir, que lo que ſe ſigue deſpues deſto en el meſmo contexto. Lo que a vno deſtos mas pequeñuelos heziſtes, a mi lo heziſtes? Que mas ſe puede dezir, que poner *Ezech.16* *Matt.25.*

en ſolos eſtos dos mãdamiẽtos de amor de Dios y del proximo la ſumma de la ley y de los Prophetas? Pues en aquel poſtrer ſermon de la Cena, que otra coſa mas encomienda el Saluador, que la caridad y bienquerencia para con los proximos? Eſte (dize el) es mi mandamiento, que os ameys vnos a otros, aſsi como yo os ame. Y mas abaxo: En eſto (dize el) conoceran todos que ſoys mis diſcipulos, ſi os amaredes vnos a otros. Y no contento con encomendarles eſto tan encarecidamente, haze luego oracion al Padre por cumplimiento deſta ley, diziendo: Ruegote padre que ellos ſeã entre ſi vna meſma coſa, aſsi como tu y yo lo ſomos, para que conozca el mundo que tu me embiaſte. Dando a entender, que la caridad y amor entre los Chriſtianos hauia de ſer tan grande y tan fuera de todo lo que ſe puede eſperar de carne y de ſangre, que hauia de ſer argumento para conuencer los entendimientos de los hombres, y hazerles creer que no era poſsible que no fueſſen hombres del cielo los que tal caridad entre ſi tenian. Todo eſto nos declara que tan grande aya de ſer la caridad y miſericordia que deuemos tener con nueſtros proximos, y como los hauemos de ſuffrir y ſocorrer en ſus trabajos: ſegun q̃ arriba ſe declaro, quando tratamos de la la caridad. *Matt.22.* *Ioan.15.* *Ioan.17.*

Para guardar todas eſtas coſas ſuſodichas, es neceſſario traer ſiempre el hombre ſu coraçon atento y ſolicito con vn perpetuo temor y vigilancia, para no deſuiarſe vn punto de todo lo apuntado: el qual temor ha de ſer tan viuo, tan profundo, y tan continuo, que nũca dexe al hombre deſcuydarſe de lo que deue hazer, antes le ha de ſer vn perpetuo eſtimulo y deſpertador de toda virtud. Eſte ſolicito y continuo cuydado deue traer ſiempre conſigo en medio de todos ſus negocios que es aquella tercera parte que el Prophet a nos encomendaua, quando nos pedia el andar ſolicitos con Dios. *Mich 6.*

Eſtas pues ſon hermano mio las principales

cipales virtudes deſta vida celeſtial, eſtas las flores deſte paraýſo, eſtas las eſtrellas deſte cielo, y eſta es la imagen que deziamos reformada y renouada a ſemejança de Chriſto: porque tal ha de ſer la vida del Chriſtiano, que ſea vn dechado de ſantidad, y vn predicador callado, vna lumbrera del mundo, vn argumento y teſtimonio de la fe, vn eſpejo en quien reſplãdezca la gloria de Dios mucho mas que en las otras criaturas: como lo ſignifico el Propheta Iſayas, quando dixo: Llamar ſe han los fuertes y juſtos plantas q̃ Dios planto para ſer en ellas glorificado.

De doze coſas muy principales que el ſieruo de Dios deue hazer. *Cap. IIII.*

POrq̃ algunas perſonas deſſean traer ſiempre ante los ojos los principales puntos de la vida eſpiritual. por tanto recopilare ſummariamente en eſtos dos poſtreros capitulos las principales coſas que el ſieruo de Dios deue hazer: y de las que principalmente ſe deue apartar: para que en eſte breue ſumario como en vn dechado, vea lo que le conuiene hazer.

Pues quanto a la primera parte de lo que deue hazer, la primera coſa es, q̃ trabaje por andar ſiẽpre en la preſencia del Señor. Y ſi eſto no pudiere hazer a la continua, alomenos leuãte muchas vezes entre dia y noche ſu coraçon a el con breues, amoroſas, y humildes oraciones y aſpiraciones: pidiendole ſiempre ſu ayuda y amor, como perſona que nada puede ſin el.

La ſegunda, que de todo lo que oyere, viere, o leyere, trabaje ſiempre como el abeja entre las flores por ſacar alguna miel que lleue a ſu colmena: q̃ es alguna deuota y amoroſa conſideracion, cõ que pueda criar y ſuſtentar dentro de ſi el panal dulce del diuino amor. De manera, q̃ aſsi como vn grãde fuego cõuierte en fuego todo quanto ſe echa en el (ſea agua, ſea hierro, ſea lo que fuere) aſsi tambien ſu coraçon deue eſtar tan encendido en el fuego deſte diuino amor, que todas quãtas coſas ay en eſte mundo le ſean materia y incentiuos de amor, de qualquier qualidad que ſean.

La tercera, que quãdo alguna vez deſuarare en algunos defectos y derramamientos de coraçon, no luego deſmaye: ni ſe dexe caer con la carga, ſino bueluaſe al Señor con vna humilde y amoroſa cõuerſiõ, reconociendo ſu gran miſeria, y la grãdeza de ſu miſericordia, y haziendo lo q̃ es de ſu parte, por boluer al eſtado en q̃ eſtaua, y lleuar adelante lo començado.

La quarta, que en todas las coſas procure la pureza de la intencion en lo que hiziere: para lo qual conuiene que atentamente eſcudriñe todas ſus palabras, y obras, y penſamientos, y mire la intencion que en ellas tiene, y procure ſiempre de retificar y endereçarla, offreciendo todo lo que aſsi hiziere a gloria de Dios: no ſolamente vna vez al dia, mas todas las vezes que de nueuo començare a poner las manos en alguna obra.

La quinta, q̃ trabaje por andar (aũque ſea en tiẽpo de paz) armado y apercebido para recebir cõ humildad y manſedumbre todas las coſas que de ſubito ſe leuantaren contra el. Porque la ira, aunque algunas vezes ſirua para algo, mas por marauilla acierta a ſalir bien: ſiempre dexa la conſciẽcia eſcrupuloſa y temeroſa, ſi excedio, o no excedio, &c. De manera que ella es vna de las paſsiones de que con menor perjuyzio podra carecer el ſieruo de Dios: y el que eſta paſsion venciere, eſta claro que viuira en grande paz.

La ſexta, que no ſiendo prelado, ni ſeñor de familia, ſiempre deſuie ſus ojos de los defectos agenos, y trayalos ſiempre pueſtos en los ſuyos: porque lo primero trae conſigo indignacion y ſoberuia, y juyzios temerarios, y deſaſoſsiegos de conſciencia, y zelos indiſcretos, y otras coſas que perturban el coraçon: mas lo ſegundo trae confuſion de la propria conſcien-

conſciẽcia, y temor de Dios, y humildad, y recogimiento de coraçon.

La ſeptima, que no ſolo con el anima, ſino tambien con el cuerpo ſe aparte de todas las coſas tranſitorias, y ſe llegue a Dios de todo coraçon: porque quanto mas eſto hiziere, tanto tendra menos de hombre y participara mas de Dios. Porque el que ama las coſas perecederas y tranſitorias, el tambien paſſa y ſe altera con ellas: mas el q̃ ama a ſolo Dios, participa en ſu manera la eſtabilidad y firmeza de Dios. Aparteſe tãbien de la muchedumbre de los negocios, aunque no ſean malos, ſi ſon demaſiados: porq̃ eſtos tambien diſtraen el coraçon, y no lo dexã perfectamente quietar en Dios.

La octaua, que ponga ſiempre ſus ojos en la vida de Chriſto, y en ſu ſacratiſsima paſsion y conuerſacion, y doctrina: y trabaje (quanto le ſea poſsible) por imitar aquellos tan illuſtres exemplos de virtudes ſuyas: aquella humildad, y caridad, y miſericordia, y obediencia, y pobreza, y aſpereza de vida, y menoſprecio del mundo, y amor de nueſtra ſalud q̃ tuuo: ſegũ que al principio deſte tratado ſe declaro.

La nona, que trabaje ſiempre quanto pudiere por negar ſu propria voluntad, reſignandola del todo (como hazen los que reſignan beneficios) en las manos de Dios: de tal manera, que del todo muera en el ſu propria volũtad, y viua ſola la de Dios: q̃ eſto es reynar el en noſotros, y no noſotros: lo qual ſe deue hazer en todo genero de coſas aduerſas, o proſperas, triſtes, o alegres, dulces, o amargas, &c.

La decima, que en todas ſus tribulaciones y cuydados, y negocios, ſe acorra a Dios humilde, y confiadamente con eſpiritu y coraçon de hijo, que tiene tan piadoſo y poderoſo padre, remitiẽdo todas las coſas a ſu prouidencia, y tomandolas como de ſu mano, deſechando, y ſacudiẽdo de ſi todo cuydado congoxoſo, y arrojandolo en los braços de Dios.

La vndecima, que ſea agradeſcido a Dios por todos ſus beneficios, y por todos ellos, aſsi mayores como menores le de ſiẽpre gracias no mirãdo tanto a la dadiua, quãto a la indignidad de quien la recibe, y a la dignidad de quien la da, y al amor cõ que la da: pues no da con menor amor las coſas pequeñas que las grandes.

La duodecima, que corte y deſpida de ſi con grande y generoſo coraçon todas las coſas que ſintiere ſer le alguna ocaſiõ de menos aprouechar, ora ſean corporales, o eſpirituales: como es demaſiado amor de perſonas, eſtudios, libros, conuerſaciones, exercicios, y familiaridades, aunque ſean eſpirituales: quando ſintiere que le inquietan el coraçon, y lo retraen de ſu aprouechamiento.

De doze maneras de defectos que ſe deuen mucho euitar en la vida eſpiritual. Cap V.

MVchos defectos ay por donde ſe impide el aprouechamiento en la vida eſpiritual: y por donde muchos a cabo de muchos años ſe ſon los meſmos q̃ ſiempre ſe fueron. De los quales ſeñalaremos aqui doze de los mas principales: en los quales (como en vn eſpejo) ſe deue el hombre mirar: para que entienda ſus faltas, y conozca porque cauſa ſe impide ſu aprouechamiento, y aſsi procure el remedio.

El primero dellos es, ſer el hombre demaſiadamẽte dado a los exercicios y negocios exteriores, y por eſto muchas vezes carece de las viſitaciones y cõſolaciones interiores: porque no halla nadie fuera de ſi, lo que dẽtro de ſi ſe ha de buſcar.

El ſegũdo, es querer ſer demaſiadamẽte amigable y affable con todos: de donde nace que no ſe ſabe ſacudir de los negocios y perſonas quando es meneſter: y aſsi pierde tiempo, y falta muchas vezes en ſus exercicios, por no faltar a los hombres: de donde viene a ſer, que tanto menos agrade a Dios, quanto mas procura agradar a los hombres.

El tercero, que algunas vezes es para con Dios menos humilde y mas atreuido de

do de lo que deuria, y assi viene a perder aquella verguença espiritual que para cō el se requiere, que es hija de humildad, y madre del aprouechamiento.

El quarto, que algunas vezes se va de boca, y se arroja a los negocios inconsideradamete, mas con impetu de animo, que con juyzio de razon: de donde viene a perder la paz y tranquilidad del coraçon, con el demasiado feruor: y errar tābien los mesmos negocios por la priessa que da en ellos: porque escripto esta:

Prou.19. El que tiene los pies ligeros, es cierto que ha de caer. Por donde en todas las cosas cōuiene siempre tener juyzio reposado, que es amigo y compañero fiel de la prudencia.

El quinto, que por ventura algunas vezes se tiene en algo, y presume de si, y de sus virtudes, aunque el no lo entiende: y

Luc.18. assi con el Pharisco secretamente despreçia los otros, y se tiene en mas: de donde viene a carecer del fundamento de todas las virtudes, que es la humildad.

El sexto, que es inclinado a juzgar los otros, y agrauiar, y condenar sus hechos: de donde viene a refriarse en la caridad: porque mientra mas encarece los males agenos, mas aguza el cuchillo cō que haze guerra a la caridad: que en parte nace de la buena opinion que de los proximos tenemos.

El septimo, que aun tiene mucha parte de su amor puesto en las cosas trāsitorias: y por esto con razō le es quitado mucho del diuino amor.

El octauo, que es muy tibio y floxo en los exercicios de la oracion, començandolos con pereza, y prosiguiendolos con floxedad, y acabādolos sin fructo: de dō de viene muchas vezes a ser priuado de las visitaciones del Señor, y del esfuerço de la deuocion.

El nono, que es muy floxo y negligente en el negocio de la mortificacion, y en la victoria de si mesmo: de dōde nace que no pueda viuir a Dios, quien viue a si, ni ser transformado en Dios, el que no esta aun mortificado en si.

El decimo, que no anda recogido dentro de si mesmo, sino muy derramado y fuera de si: de donde nace, que no sepa tāto de si, quanto era menester, ni a si sepa despreciarse, ni guardarse como conuiene.

El vndecimo, que toda via se quiere mucho, y es grande amador de si mesmo y de su propria voluntad, y de su regalo: de donde nace, que ni puede abraçar la Cruz de Christo, ni llegar a la perfection de la vida Euangelica.

El duodecimo, que es inconstante y liuiano en los buenos propositos que propone, quebrantādolos con facilidad por qualquier ocasion que se le offrece: de dō de nace, que faltandole la perseuerancia, que es la que sola lleua las cosas al cabo, todo se le vaya en comienços, y assi no crezca, ni aproueche en la vida espiritual. De donde nace, que algunos ay que son como las parras que dizen de siete vezes, que todo el año lleuan fructo: y nunca jamas lo llegan a madurar.

FIN.

TABLA DESTE PRIMER volumen.

Tratado primero.

CApitulo primero. De las penas que nueſtro Señor tiene amenazadas a los que viuen mal. Fol.1

Cap. ij. De la gloria de los bienauenturados. 9

Ca.iij. De los bienes que de preſente promete nueſtro Señor a los buenos. 12

Ca.iiij. Que no deue el hombre dilatar para adelante ſu conuerſion, pues tiene tantas deudas que deſcargar por razõ de las culpas de la vida paſſada. 15

Cap.v. En que ſe pone la concluſiõ de todo lo ſuſo dicho. 17

Tratado ſegundo.

PRologo deſte tratado. Fol.19

Cap.j. De la primera parte de la Penitencia, que es la contriciõ: y de los medios por do ſe alcança. 20

Cap. ij. De los principales medios por do ſe alcança la contricion, eſpecialmente del dolor de los peccados. 23

Cap. iij. De las conſideraciones que nos pueden ayudar a tener dolor y aborrecimiento de los peccados: y primero de la muchedumbre dellos. 24

§.ij. Segunda conſideracion de lo que ſe pierde por el peccado. 26

§.iij. Tercera conſideracion de la mageſtad y bondad de Dios, contra quien peccamos. 27

§ iiij. Quarta conſideracion de la injuria que le haze a Dios en el peccado. 28

§ v. Quinta conſideracion del odio que nueſtro Señor tiene contra el peccado. 29

§.vj. Sexta conſideracion de la muerte: y de lo que deſpues dello ſe ſigue. 30

§. vij. Septima conſideracion que procede de los beneficios diuinos. 30

Cap. iiij. De vna oracion para deſpertar en el anima compuncion y dolor de los peccedos. 31

Cap.v. De otra oracion para pedir perdõ de los peccados. 32

Otra oracioũ para pedir perdõ de los peccados. 33

Cap. vj. De los fructos y prouechos grandes que ſe ſiguen de la verdadera contricion. 37

De la ſegunda parte de la penitencia, que es la Confeſſion.

CApit. j. De ſiete cotas que ſe deuen guardar en la confeſsion. 40

§.ij. Segundo auiſo, del confeſſar el numero de los peccados. 40

§ iij. Tercero auiſo de la confeſsion de las circunſtancias. 41

§ iiij. Quarto auiſo, de como no ſe ha de confeſſar mas que la eſpecie del peccado. 42

§.v. Quinto auiſo, de la manera del cõfeſſar los peccados del penſamiento. 43

§. vj. Sexto auiſo de guardar la fama del proximo. 44

Cap. ij. De los caſos en que la confeſsion es ninguna, y ſe deue iterar. 44

Memorial de los peccados para ſaber los confeſſar. 45

Auiſos generales para conocer qual ſea peccado mortal, y qual venial. 52

De la tercera parte de la penitencia, que es la ſatisfaction.

CAp. j. De la ſatisfactiõ, tercera parte de la penitencia. 53

Cap. ij. Del origen y cauſa de la ſatisfaction. 54

Cap. iij. De las tres principales obras con que ſatisfazemos a Dios. 60

§ j. De la primera obra ſatisfactoria, que es, el ayuno. 60

§. ij. De la ſegunda obra ſatisfactoria, que es, la lymoſna. 61

§. iij. De la tercera obra ſatisfactoria, que es la oracion. 62

Cap.

Cap. iij. De vna breue manera de confeſſar, para las perſonas que ſe confieſſan a menudo. 64
Memorial como cada vno ſe ha de confeſſar, aſsi para con Dios, como para conſigo meſmo, y para con los proximos. 64

Tratado tercero.

CAp. j. Del aparejo que ſe requiere para la ſagrada comunion. 66
Cap. ij. De la primera coſa que ſe requiere para comulgar, que es pureza de cõ ſciencia. 69
Cap. iij. De la ſegũda cauſa que ſe requiere para comulgar, que es pureza de intencion. 71
Cap. iiij. De la tercera coſa que ſe requiere para recebir el Sacramento de la comunion, que es actual deuocion. 72
Cap. v. Que ſe deue tomar tiempo para entender en el aparejo de la comunion. 78
Cap. vj. De lo que ſe ha de hazer antes de la comunion. 80
Cap. vij. De lo que ſe deue hazer al tiempo de la comunion, y deſpues della. 82
Cap. viij. Del vſo de los Sacramentos, y del prouecho que ſe recibe con la frequencia dellos. 85
Cap. ix. Qual ſea la cauſa del poco guſto, y deuocion que algunos tienen quando celebran, o comulgan. 91
Cap. x. Si es bueno comulgar muy a menudo. 93
Meditacion deuota para antes de la ſagrada comunion, para deſpertar en el anima temor y amor del ſantiſsimo Sacramento. 97
Oracion de ſanto Tomas de Aquino, para deſpues de la comunion. 100
Meditacion para deſpues de auer comulgado. 101
Meditacion muy deuota, para exercitarſe en ella el dia de la ſagrada comunió, penſando en la grãdeza del beneficio recebido, y dãdo gracias a nueſtro Señor por el. 102

Tratado quarto.

PRologo deſte tratado. 106
Cap. j. Comiẽça la primera regla de bien viuir: en la qual ſe trata de la victoria del peccado, y de los remedios generales que ay contra el. 107
Cap. ij. De las mas comunes tentaciones de los que comiençan a ſeruir a Dios: mayormente en las religiones. 119

Regla. ij. de bien viuir, para perſonas algo mas aprouechadas en la vida Chriſtiana.

CApitulo. j. De la imitacion de Chriſto. 123
Cap. ij. Del exercicio y vſo de diuerſas virtudes. 125
Cap. iij. De lo que deue el hombre hazer para con Dios, para conſigo, y para cõ ſus proximos. 136
Cap. iiij. De doze coſas muy principales que el ſieruo de Dios deue hazer. 140
Cap. v. De doze maneras de defectos que ſe deuen mucho euitar en la vida eſpiritual. 141

Fin de la Tabla deſte primer volumen.

SEGVNDO VOLV-MEN DEL MEMORIAL DE LA VIDA CRISTIANA EN EL QVAL SE contienen los tres Tratados poſtreros que pertenecen a los exercicios de la deuocion, y del Amor de Dios.

Van diuididos en la forma ſiguiente.

Tratado quinto de la Oracion vocal: en el qual ſe ponen muchas maneras de Oraciones para diuerſos propoſitos.

Tratado ſexto de la materia de la Oracion mental, donde ſe pone toda la vida de Chriſto nueſtro Señor.

Tratado ſeptimo del Amor de Dios con ſus Oraciones y conſideraciones para pedir y deſpertar eſte ſancto amor.

Lib. de spiritu & lit.

Entencia es muy celebrada de Sant Augustin, Christiano Lector, que la ley de Dios fue dada para que se buscasse la gracia: y la gracia fue dada para que se cũplisse la ley: la qual sin la gracia no se puede cumplir: no por defecto de la ley, sino de la naturaleza corrupta: el qual defecto la ley hauia de descubrir, y la gracia hauia de sanar. Palabras son estas dignas de tal autor: en las quales breuemẽte se cõprehẽde casi la summa de toda la Philosophia Christiana, pues en ella se nos declara la naturaleza, y cõdicion de la ley de Dios y la virtud, y necessidad de la gracia, y de los medios por donde se ha de buscar: entre los quales, no es el menos principal la oracion. Por tanto, ya que en el libro precedente se dieron reglas y documentos para bien viuir, que es lo que pertenece a la ley: sigue se que tratemos ahora de la oracio̅, con que se alcança la gracia: a la qual pertenece darnos nuevas fuerças para bien viuir: segun que mas claramente se declara en el siguiente capitulo. Y dado caso que a los Sacramentos señaladamente pertenezca dar esta gracia: pero porque destos tratamos ya en el segundo y tercero libro deste Memorial, por esso al presente no tenemos aqui que dezir. Y como aya dos maneras de oracion, vna que se haze con solo el coraçon (que llaman mental) y otra que a la voz interior del coraçon añade la exterior de la palabra: desta trataremos en el libro presente: y de la otra, en el que se sigue: para que sepa el hombre como en la vna y en la otra se haya de auer.

DE

DE LA DIFFICVLTAD QVE AY EN GVARDAR LA ley de Dios, y de como el remedio desta difficultad es la gracia: y como esta se alcança por la Oracion. Cap. I.

DOS cosas son necessarias Christiano Lector para bien viuir: la vna es saber, y la otra poder: esto es, saber lo que deuemos hazer para bié viuir, y tener fuerças para ponerlo por obra. Lo vno pertenece (como diximos) a la ley, y lo otro a la gracia del Euangelio: porque la ley nos da luz y conocimiento del bien y del mal, mas el Euangelio nos da gracia para hazer el bien, y huyr el mal. De manera, que la ley nos da el saber, y la gracia el poder: la ley alumbra el entendimiento, mas la gracia mueue la voluntad. la ley nos enseña el camino del cielo, mas la gracia nos da fuerças para andarlo: aquella es como cuerpo, esta como espiritu que da vida al cuerpo: aquella nos dio Dios por mano de Moysen, mas esta nos dio por su vnigenito hijo como dize S. Ioá. La ley fue dada por Moysen, mas la gracia y la verdad fue hecha por Christo.

Ioan. 1.

§. I.

Entre estas dos partes (que para bien viuir son necessarias) la segunda es tãto mas necessaria y excelente que la primera, quãto lo es mas el espiritu que el cuerpo, y el Euangelio que la ley. Y la razon es, porque no peccan tãto los hombres por no saber el bien y el mal (porq̃ basta en alguna manera la lumbre natural para esto) quanto por la corrupcion de nuestro apetito, que huye lo bueno, y sigue lo malo: abraçando lo que reprueua, y huyendo lo que alaba. Donde se cumple aquello que el Apostol dize: No hago aquello que quiero, y que juzgo por bueno: sino aquello q̃ no querria, y que condeno por malo. Y la causa desto es, la miel que parece a los hombres que ay en el vicio, y el azibar que hallan en la virtud: por lo qual engolosinados con lo vno, y offendidos con lo otro, siguen lo que tienen por dulce, y dexan lo que tienen por agrio: aunque esto sea lo saludable, y lo prouechoso. Por lo qual con mucha razon dezimos: que tienen mayor necesidad los hombres para la virtud de poder que de saber: pues todos saben y conocen lo bueno: mas no todos arrostran a ello por la difficultad que ay en ello.

Rom. 7.

En lo qual parece que esta el hombre en la mesma disposicion que estaria vn doliente, que tuuiesse tã estragado el paladar que no arrostrasse a vianda que le pudiesse aprouechar, sino a solas aquellas que le huuiessen de dañar. Porque este tal quando le pusiessen el mãjar delante, y le rogassen que comiesse, diziendole que le yua en ello la vida, bien entenderia que ello era assi, y que le dezian verdad: cõ todo esso no comeria: no porque no entendia lo que le va en ello, sino porque no lo puede acabar consigo por el hastio grande que padece. Pues tal quedo el hombre miserable por el peccado: el qual sabe muy bien que su vida y su saluacion consiste en guardar los mandamientos de Dios: mas dize que no puede arrostrar a este manjar. Bien vee que la vida de su anima esta en la caridad, y en la castidad, y en la humildad, y en la paciencia, y en la templança, y en las otras virtudes: mas el aborrece todas estas virtudes, y ama lo contrario dellas: que son la deshonestidad, y la vanidad, y la soltura, y la gula con todos los otros vicios y deleytes sensuales.

Mas contra esto podra alguno preguntar, porque razon ha de ser al hõbre difficultosa la virtud, pues le es tan natural? Porque el hombre es criatura racional, y

la virtud es conforme a razon: pues porq̃ a de ser difficultoso a la criatura racional, lo que es conforme a razon? No es dificultoso al cauallo correr, ni al aue volar, ni al pesce nadar, sino muy deleytable, por ser estas cosas conformes a la naturaleza destas criaturas. Pues si tan conforme es a la naturaleza de la criatura racional viuir por razon (que es viuir segun virtud) porque le ha de ser difficultoso viuir segun virtud? A esto se responde, que si la naturaleza humana estuuiera en aquella buena disposicion, y entereza en que Dios la crio, no le fuera difficultoso, sino muy suaue el exercicio de la virtud. Mas como ella por el peccado salio de aquel estado felicissimo, y cayo enferma, no es marauilla que no pueda enferma, lo que podia estando sana. Vemos que vn hõbre sano corre, y salta, y sube, y abaxa, y haze de si todo quanto quiere sin trabajo: como quiera que nada desto puede hazer estando enfermo sino con grande difficultad. Pues por esto no es marauilla q̃ le sea difficultosa, y dessabrida al hombre en este estado la virtud, la qual en el otro le fuera muy facil y muy sabrosa: como cosa tan conforme a su naturaleza: porque (como dize Sant Augustin) al paladar estragado es dessabrido el manjar, que al sano es suaue: y a los ojos enfermos es penosa la luz, que a los limpios es amable.

1. Lib. Cõfes. c. 16.

En lo qual se vee claro, que todas aquellas maldiciones que Dios echo a los primeros padres quando peccaró, no menos le cõprehendieron espiritualmente, que corporalmente. Porque a la muger dixo: que pariria de ahy adelante los hijos con dolor: la que antes no sabia que cosa era dolor. Lo qual no menos a lugar en el parto espiritual de las buenas obras, que de los hijos materiales: porque sino huuiera peccado, hiziera el hombre todas las buenas obras sin ningun trabajo, antes con grandissimo deleyte, lo que ahora no haze: porq̃ el peccado estragando la naturaleza hizo difficultosas todas las obras de las virtudes. Al hombre otrosi dixo Dios. Con el sudor de tu rostro comeras tu pan, lo qual tambien se verifica espiritualmente como lo de mas: pues vemos con quanto sudor, y trabajo se han de obrar las virtudes (que son el verdadero pasto de nuestras animas) como quiera que antes del peccado se obraron con grã de suauidad. Y no menos pertenece tambien a nuestra carne la maldicion de la tierra: de la qual dixo Dios, que produziria abrojos y espinas. Porq̃ quien no vee quanto conuiene esto a la miserable de nuestra carne? Que tierra ay que lleue tantas espinas como ella? Y si quieres saber quales sean estas espinas, oye lo que dize S. Pablo: Manifiestas son las obras de la carne: las quales son, fornicacion, deshonestidad, luxuria, seruidumbre de ydolos, hechizerias, odios, peleas, emulaciones, yras, renzillas, dissensiones, sectas, inuidias, homicidios, embriaguezes, comidas desordenadas, y otras cosas semejantes, las quales el Apostol llama obras de carne, porque la rayz de todas ellas esta en nuestra carne corrompida por el peccado. Estas pues son las verdaderas spinas que de aqui proceden: y esta la mayor maldicion que le vino por el peccado. Este es el fructo que nuestra carne lleua de su cosecha: y si otro ha de lleuar, ha de ser a fuerça de braços, y con trabajo y sudor de nuestro rostro.

Gene. 3.

August. li. 4. Conf. c. 16.

Gal. 5.

De suerte, que assi como esta tierra material que hollamos, sin labor ni ayuda de nadie lleua çarças y espinas, y otras yeruas infructuosas: mas si ha de produzir plantas fructuosas y prouechosas, ha de ser con trabajo y diligencia del labrador, que ha de romper la tierra, y sembrarla, y tener perpetuo cuydado de ella: assi esta tierra de nuestra carne de si mesma sin ayuda de nadie, lleua estas espinas de vicios y apetitos desordenados: mas si ha de produzir flores y fructos de virtudes, para esto es menester trabajo, e industria, y diligencia, y ayuda del cielo y

de la

de la tierra. Esta es pues la causa de la dificultad que ay en la virtud, de mas de la fuerça de la mala costumbre que en algunos ay: con que se cõfirma y fortalece aun mucho mas la naturaleza deprauada.

¶ *De como la gracia nos da fuerça para guardar la ley de Dios.*

§. 11.

Preguntaras, pues si esto es assi, que remedio para vencer esta tan grande difficultad? Esta pregunta haze el Apostol, y el mesmo responde a ella: el qual despues de auer declarado muy por extenso en el cap. viij. de la Epistola a los Romanos, la malicia y rebeldia de nuestra carne, al cabo exclamo diziendo: Desuenturado de mi, quien me librara deste cuerpo de muerte: que es, desta carne sugeta a la muerte del peccado? Responde el mesmo: La gracia de Dios: la qual se nos da por Iesu Christo. Porque para esso vino este Señor al mundo, para reformar la naturaleza, para sanar nuestras llagas, y para ser nuestro reparador, nuestro Saluador, nuestro remediador, y nuestro ayudador: para que lo que perdimos por culpa del Adam primero, lo cobrassemos por la gracia del segũdo: porque assi como aquel con su soberuia y desobediencia destruyo la naturaleza: assi este con su humildad y obediencia la remedio. Lo qual se haze mediante la gracia que se da a los hombres por el merito de su passion. Porque esta gracia es la que reforma la naturaleza, la que restituye la imagen de nuestra anima, la que la viste, atauia, y haze gracioſa en los ojos de Dios: la que con las virtudes y habitos que de si produze, cura nuestros males, sana nuestras heridas, alumbra nuestro entẽdimiento, inflãma nuestra voluntad, e fuerça nuestra flaqueza, adormece nuestras passiones, cura nuestras malas inclinaciones, enfrena nuestros apetitos, restituye el gusto de las cosas espirituales, pone nos hastio de las carnales, y assi nos haze suaue el yugo de la ley de Dios. Porque assi como de la essencia de nuestra anima proceden las potencias cõ que ella obra: assi de la essencia de la gracia (que es como anima de la vida espiritual) proceden todas las virtudes y dones del Espiritu sancto: los quales repartidos y recebidos en todas las potencias de nuestra anima, las reforman, y habilitan para todas las obras virtuosas, de tal manera, que las que antes estauan como atadas e inhabiles para bien obrar, con esto se hazẽ habiles y ligeras para todo bien. Por dõde con mucha razon cõparan los Theologos estas virtudes y habitos celestiales a la vncion con que se vntã los exes donde van las ruedas de vn carro: porque assi como estas se mueuen muy ligeramente quando el exe va vntado y bañado en azeyte, assi las potencias de nuestra anima se mueuen muy suauemente a todas las obras virtuosas, quando estã desta manera vngidas con la vncion y olio del Espiritu sancto. Verdad es que esto en vnos es mas, y en otros menos, segun los grados en que a cada vno se communica esta gracia celestial.

Rom. 8.

Rom. 5.

Desta manera pues con la virtud de la gracia se vence la dificultad que ay en llẽuar la carga de la ley de Dios: segun que el Propheta Esaias lo significo en pocas palabras, quãdo dixo, q̃ el yugo se podria por virtud del olio dando a entender, que el peso de la ley diuina se aliuiaria con la virtud de la gracia, que por este sancto olio es significada. Y en otro lugar dize el mesmo. Los que esperan en el Señor, mudaran la fortaleza: correran, y no trabajaran, andaran, y no se cansaran. Vees pues como la virtud de la gracia fortalece y haze los hombres ligeros para esta carrera? Y en lo que dize: que mudaran la fortaleza: claramente da a entender, que los que tenian antes fuerças de hombres (recibiendo el espiritu y fauor de Dios) vendran a tener otras fuerças dadas por Dios: con las quales de tal manera se mudaran, que los que antes eran fuertes para el mal, y flacos para el bien, vendran por el contrario a ser flacos para el mal, y muy fuertes y

Isai. 10.

Isai. 40.

poderoſos para el bien.

Ierem. 31. Lomeſmo nos promete Dios por Ieremias quando dize, que vendra tiempo quando el dara al mundo otra manera de ley muy differente de la paſſada: la qual eſcreuira, no en tablas de piedra, ſino en las meſmas entrañas y coraçones de los hõbres, mediãte la virtud del Eſpiritu ſancto: el qual de tal manera los enſeñara y alumbrara en la ley de Dios, q̃ los enamorara della, y los inclinara y mouera con ardentiſsimos y entrañables deſſeos a la guarda della. Pues con que palabras mas claras ſe podia explicar la condicion de la gracia, y el ſoccorro que por ella ſe nos da para bien obrar, mediante las virtudes y dones que della proceden?

Entre los quales ſeñaladamente nos ayudan para eſto tres coſas, conuiene ſaber: la caridad, y la deuocion, y el alegria eſpiritual. Porque entre otras muchas y muy grandes excelencias que tiene la caridad, vna es hazer el yugo de Dios ſuaue, y ſu carga liuiana, como lo ſignifico S. Auguſtin por eſtas palabras: No ſon trabajoſos los trabajos de los que aman: antes ſuelen ſer deleytables, como de los que peſcan, mõtean, y caçan. Y S. Bernardo dize: En aquello que ſe ama, o no ay trabajo, o el meſmo trabajo ſe ama. Y en otro lugar hablando el meſmo ſancto con Dios dize: El ſeruicio que te hago, o buen Ieſu, a penas es de vna hora: y ſi mas dura, el amor me haze que no lo ſienta. Lo qual es en tanta manera verdad, que (como dize S. Baſilio en vna epiſtola ſuya) mas deleytable es el trabajo con amor, que qualquiera coſa que de ſuyo ſea deleytable con deſguſto. Por eſta cauſa compara muy bien S. Bernardo el amor de Dios con las ruedas de vn carro: el qual, eſtando ſin ruedas, a penas lo podeys mouer: pero poniendoſe las, con añadirle nueua carga, ſe le añade nueua ligereza con la nueua carga. Pues tal es el amor de Dios, que con ſer la mayor de las obligaciones y cargas que tenemos: de tal manera es carga, que es aliuio para lleuar las cargas, como las plumas del aue: que con tener tambien ſu peſo y ſu carga, hazen al aue mas ligera para volar.

Ber. Epi. 341.

La ſegunda coſa que muy particularmente nos ayuda para eſto, es la deuocion: aunque eſto es mas difficultoſo de entender que lo paſſado, a quien no tiene experiencia dello. Porque aunque vno no ſepa por experiencia que coſa es amor de Dios, mas toda via por la condicion de los otros amores, podra en alguna manera entender la deſte. Mas la deuocion (como ſea vna virtud ſobrenatural, y vn affecto y mouimiento interior del Eſpiritu ſancto) como podra ſaber que es (por mucho que le digan) el que nunca la prouo ni experimento? Pero toda via diremos della lo que ſe puede por palabras explicar.

Has pues de ſaber, que deuocion es vna promptitud y ligereza ſobrenatural, que el Eſpiritu ſancto immediatamẽte cria en el anima del varon deuoto, mediante la qual le haze prompto y ligero para todas las coſas que pertenecen al ſeruicio de Dios: de tal manera, que el que eſtando ſin deuocion eſtaua peſado, y deſganado y perezoſo para ellas, la deuocion (por virtud del Eſpiritu ſancto) le da vn nueuo esfuerço y aliento para hazer eſſas obras, no con peſadumbre, ſino con ligereza: no con haſtio, ſino con guſto: no con triſteza, ſino con alegria: no con deſgana, ſino cõ promptitud y buena voluntad. En lo qual parece que la deuocion es contraria al vicio de la pereza, o triſteza eſpiritual: por donde, aſsi como la pereza y accidia hazen al hombre perezoſo y deſganado para las obras de Dios, aſsi por el contrario la deuocion le haze prompto y alegre para ellas. De ſuerte, que aſsi como la fe es vna virtud ſobrenatural, que inclina nueſtro entendimiento a creer firmiſsimamente las coſas de la fe (aunque ſean ſobre toda razon) y la caridad es otra virtud, que inclina nueſtra voluntad a amar a Dios ſobre todas las coſas, y ordenar a nos, y a todas ellas para el: aſsi la deuocion es vn affecto y mouimiento ſobrenatural

S. Tho. 2. 2. q. 6. art. 1. et. 2.

natural, q̃ inclina a eſta meſma voluntad a hazer con promptitud y alegria todo lo que pertenece al ſeruicio de Dios. Exemplo tenemos en vn caminante muerto de hãbre, que a penas puede dar vn paſſo ni menearſe: el qual ſi llegando a la venta come y deſcanſa vn rato, parece que ſe le buelue el alma al cuerpo, y ſiente en ſi vn tan grande aliẽto y esfuerço para el trabajo, que ſe leuanta esforçado y alegre. y poniendo haldas en cinta dize a los compañeros. Caminemos. Pues eſta mudança que haze en el cuerpo del caminante deſmayado la refeccion corporal, haze la deuocion (que es como otra refeccion eſpiritual) en el anima del que la tiene.

Mira tambien la promptitud con que eſta vna madre que tiene vn hijo muy querido en la cama doliente, para todas las coſas que conuiene hazer para ſu ſalud, por difficultoſas que ſean: y la que tiene vn hombre muy codicioſo para entender en todas las coſas de que ſe le ſigue alguna notable ganancia: y por los exemplos deſtas coſas tan quotidianas y familiares, podras entender la condicion deſte affecto ſobrenatural, que el Eſpiritu ſancto obra en las animas de los verdaderos deuotos. Los quales quando eſtan tocados deſte affecto, ſe hallan tan promptos y ligeros para todo lo que entienden ſer agradable a Dios, que no contentos con las cargas ordinarias de los mandamientos, añaden otras ſobrecargas de trabajos voluntarios: y aun pareciendo todo eſto poco a ſu deſſeo vienen muchas vezes a deſſear derramar la ſangre, y dar la vida por amor de Dios.

Eſto es pues hermano mio deuocion, en la manera que ſe puede explicar, que es vna refeccion del hombre interior, vn aliento y esfuerço eſpiritual, vn rocio del cielo, vn ſoplo del Eſpiritu ſancto, vn reſplandor de la fe, vna llamarada de la caridad, y vn rayo de la diuina luz: de la qual nace eſte buen affecto de la voluntad. Conforme a lo qual dize vn religioſo Doctor. Que coſa es deuoció, ſino vna fuente de agua viua, que riega todos nueſtros eſpirituales exercicios? vn vino celeſtial que alegra el coraçon del hombre? vn balſamo ſuauiſsimo, que ſana las llagas de nueſtras paſsiones? vn manjar del anima, con que ella ſe ſuſtenta y dura en el bien? vna lengua eſpiritual, con que hablamos con Dios? vn mãna del cielo, que en ſi contiene toda ſuauidad? y finalmente vn panal de miel: el qual no hazen los animales groſſeros y ſuzios, ſino las eſpirituales abejas que andan volando por las flores de la vida de Chriſto.

En lo qual parece quan proporcionada vncion y medicina es eſta para la comun dolẽcia de la naturaleza humana. Porque el eſtado en que el hombre quedo por el peccado, es de la manera que lo figuramos en vn doliente, q̃ tuuieſſe el apetito de comer muy perdido y eſtragado. Pues aſsi como el remedio deſte ſeria ſanarle y retificarle el apetito de tal manera, que tomaſſe guſto en lo bueno, y deſguſto en lo malo: aſsi el remedio de nueſtras animas conſiſte en la reformacion del apetito de las coſas eſpirituales: lo qual haze la deuocion: pues ella tiene tan grande fuerça para darnos guſto y aliento en todo lo bueno, y tan grande deſguſto de todo lo malo: porque de la meſma rayz que nace lo vno, nace lo otro.

Y no menos ayuda a eſto meſmo el gozo y alegria eſpiritual: el qual (como dize S. Thomas) es effecto de la meſma deuocion, y vno de los principales fructos del Eſpiritu ſancto, como dize S. Pablo. Eſta es pues la q̃ nos haze correr alegremente por el camino de los mandamiẽtos de Dios, ſegũ aquello del Propheta, que dize. Por el camino de tus mandamientos Señor corri, quãdo dilataſte mi coraçon: la qual dilatacion ſe cauſa del alegria: aſsi como el apretamiento ſe cauſa de la triſteza. Mas que digo yo los mandamientos de Dios, pues no ſolo eſtos, ſino todas las cargas y tormentos del mundo hizo padecer alegremente a los martyres eſta

2.2.q. eſt. 82. art. 4. Gala. 5.

Pſal. 118.

alegria y dulçura eſpiritual? Aſsi lo dize S. Auguſtin en el capit. xxij. de ſus Soliloquios por eſtas palabras. Tu dulçura Señor hizo a S. Eſteuan que las piedras furioſas ſe le hizieſſen dulces. Tu dulçura hizo a ſant Lorenço las parrillas ſuaues. Por tu dulcedumbre yuan los Apoſtoles gozoſos delante del Concilio, por auer ſido dignos de padecer injurias por tu amor. Eſta dulcedumbre auia guſtado aquella ſancta Virgen, de quien leemos, que con grande vfania y contentamiento yua a la carcel, como ſi la lleuaran a vn combite. Y eſta meſma auia guſtado el Propheta quando dezia. Quan grande es Señor la muchedũbre de tu dulçura: la qual tienes eſcondida a los que te temen? y a cuya experiencia nos combidaua en otro Pſalmo diziendo: Guſtad y ved quã ſuaue es el Señor.

Act. 7. Act. 5. Pſal. 30. & 35. Pſal. 33.

Eſta meſma dulcedũbre haze deſpreciar todas las otras dulcedumbres, y vanos deleytes del mundo: pues (como dize S. Bernar.) en guſtandoſe la ſuauidad eſpiritual, luego toda la carne (que es todo deleyte ſenſual) pierde ſu ſabor, y como tal es deſpreciado. Nacido Iſaac, dixo Sarra a Abrahã: Vaya fuera de caſa la eſclaua, y el hijo della: porq̃ no ha de ſer eſte heredero con mi hijo Iſaac. Y aunque Abraham tomo eſto aſperamente, toda via aprouo Dios la peticion de la muger: y aſsi mando que ſe cumplieſſe. Que es pues eſto, que antes q̃ nazca Iſaac, es tan deſſeado y tan preciado Iſmael: y nacido Iſaac, es tã aborrecido y deſpreciado? Que es pues eſto, ſino que por Iſaac (que es hijo de la ſeñora, y quiere dezir riſa) es figurada el alegria eſpiritual, y por Iſmael hijo de la eſclaua (que es nueſtra carne) es figurada el alegria carnal y ſenſual? Pues antes q̃ conozcan los hombres por experiencia la grandeza de los deleytes eſpirituales, figurados por Iſaac, tienen en mucho los carnales: porq̃ no conocen otros mejores. Mas deſpues que les abre Dios vn poco los ojos, y purgado ya el paladar de ſu anima guſtan eſte manna celeſtial, luego les hieden todos los deleytes del mundo: y luego dan de mano a todos los plazeres ſenſuales, y echando fuera de caſa al hijo de la eſclaua, que es el gozo de la carne, queda ſolo Iſaac hijo de la libre: que es el gozo y alegria del eſpiritu. En lo qual ſe vee claro quanta parte ſea eſte gozo aſsi para el menoſprecio de los deleytes del mundo, como para correr ligeramente por el camino de los mandamientos de Dios.

Gen. 21.

Eſtas pues ſon hermano mio las quatro principales ruedas que mueuen eſte carro de la virtud: eſtos los principales medios que la diuina prouidencia (deſpues de los ſacramentos) ordeno para cura de la naturaleza, y para reformacion de nueſtro apetito: y para facilitar nos el camino del cielo, y hazernos ſuaue el yugo de la ley de Dios.

¶ De como la oracion es medio para alcançar la gracia, la caridad, y la deuocion.

§. III.

Mas por ventura preguntaras: A que propoſito viene todo lo dicho, hauiendo de tratar aqui de la Oracion? La reſpueſta es: porque no halle otro medio mas conueniente, para explicar la efficacia deſta virtud, y la neceſsidad que della tenemos. Porque ſi tan difficultoſa es la materia de la virtud (como arriba declaramos) y para vencer eſta difficultad haze tanto al caſo la gracia y la caridad, y la deuocion, y el alegria eſpiritual (como eſta dicho) que tan grande ſera la virtud y efficacia de la deuocion: pues ella es medio conuenientiſsimo para alcançar todo eſto?

Porque primeramente para alcançar la gracia, vno de los principales medios que ay es, pedirla inſtantiſsimamente a aquel que ſolo puede darla: pues (como dize el Apoſtol) tan rico es el Señor para todos los q̃ le llaman. Pues a q̃ otra virtud pertenece eſto, ſino a la oracion? Porque la oració de mas de ſer obra meritoria (como lo ſon todas las otras obras virtuoſas hechas en caridad) es tãbien impetratoria:

Rom. 10. 2. 2. q. 83. art. 13. & 14.

ria: porq̃ assi como tiene por officio propio pedir: assi le corresponde por galardon propio el impetrar: como claramente nos lo prometio el Saluador, diziendo:
Luc. 11. Pedid y recibireys: buscad y hallareys: llamad y abriros han. Porque todo aquel que pide recibira, y el que busca hallara, y al que llama abrirle han. Pues que cosa se pudiera dezir mas clara, ni mas liberal, y de mayor consolacion para el hombre que esta? Porq̃ (como dize S. Chrysostomo) no negara Dios el socorro al que lo pidiere, pues el mesmo nos instiga a q̃ le pidamos. Porque argumento claro es, que nos quiere dar, el que tantas vezes nos manda pedir. Por lo qual dize Dauid: Bendicto sea el Señor, que no aparto
Psal. 65. mi oracion, y su misericordia de mi. Sobre las quales palabras dize S. Augustin. Ten por cierto, que si Dios no aparta tu oracion de ti, tampoco apartara su misericordia de ti: porque quien te da espiritu para que pidas, tambien te dara lo que con esse espiritu le pidieres. Y el mesmo Señor en otro lugar, exhortandonos aun con mayor instancia a esto mesmo, dize
Luc. 11. assi: Quien de vosotros pedira a su padre pan, que reciba en lugar de pan vna piedra? Y si le pidiere vn pece, por ventura darle ha en lugar de pece vna serpiente? Pues si vosotros, siendo malos, sabeys dar buenas dadiuas a vuestros hijos, quanto mas vuestro padre (que esta en los cielos) dara su espiritu bueno a quienquiera que lo pidiere? Vees pues como el medio que ay para recebir el espiritu bueno (que es el Espiritu sancto, que se da por gracia) es pedirla. Finalmente es tan proporcionado este medio para este fin, que dize S. Augustin en el libro de los Dogmas de la Yglesia estas palabras: Ninguno creemos que viene a la salud, si Dios no lo llama, y ninguno despues de llamado, obra lo que conuiene para esta salud, si Dios no le ayuda: y ninguno recibe esta ayuda, sino la pide por oracion. Lo qual dixo este sancto, no porque no sabia el muy bien que ay otros medios para alcançar la diuina gracia: sino para dar a entender quan propio, y quan proporcionado medio era este entre los otros para ello. Porque como la gracia sea dadiua de Dios, el camino derecho que ay para alcançarla, es pedirla, leuantando los ojos a lo alto, y diziendo con el Propheta: Le-
Psal. 120. uante mis ojos a los montes, de donde me ha de venir el socorro.

Y no menos ayuda la oracion para alcançar la caridad, que la gracia: supuesto que oracion es peticion de lo que no es necessario, y tambien leuantamiento de nuestro coraçon a Dios. Porque dos medios señalamos arriba para alcançar el amor de Dios: el vno considerar la grandeza de sus perfecciones y beneficios (porque esto es lo que señaladamente nos le haze muy amable) y el otro es pedirle instantissimamente con entrañables desseos y oraciones esta virtud. Pues lo vno y lo otro, assi el pensar como el pedir, pertenece a la oracion: por esto parece, que pues su officio es leuantar el coraçon a Dios, y pedirle mercedes, ella es vn conuenientissimo y muy proporcionado medio para alcançar esta vitud que por estos dos medios se alcança. Item, si la comunicacion entre las personas suele ser vn grade incentiuo de amor, y no es otra cosa oracion, sino comunicacion con Dios: que cosa mas a proposito para alcançar el amor de Dios, que comunicar, o siempre, o muy a menudo con el? Item, si el mesmo Dios essencialmente es fuego de amor, y no es otra cosa orar, sino llegarse a Dios, sigueſe que quien mas cerca se llegare deste fuego, mas se inflammara, y mas parte recibira de su calor. Porque si este fuego material (por ser tan noble elemento) no sabe negarse a quien a el se llega: que hara aquel Señor que es infinitamente mas noble, mas bueno, y mas comunicatiuo de si mesmo? Por lo qual dize sant Augustin: Para ser el hombre algo, conuiene que se llegue a aquel de quien recibio que fuesse algo. De donde nace, que desuiandose del, se

escurece: y llegandose a el, se esclarece: desuiandose del se enfria, y llegandose a el se inflamma.

Item, como este amor sea vn sancto affecto y mouimiento de la volũtad, y la voluntad sea vna potencia ciega, que no se mueue sin que precedan actos del entendimiento: necessariamente han de preceder tales consideraciones en el entendimiento, que enciendan este affecto en la voluntad: lo qual pertenece a la oracion, por la parte que es leuantamiento de nuestro coraçon a Dios, como esta dicho. Vees pues quãto nos ayuda esta virtud para alcançar el amor de Dios?

Pues aun muy mas propiamente ayuda a alcançar la deuocion, que es la tercera cosa que nos allana este camino. Porq̃ de que otras fuentes nace la vena de la deuocion, sino de la oracion y consideracion de las cosas diuinas? Assi lo dize sancto Thom. en la. 2. 2. en la q. 82. en la qual tratando de las causas de la deuocion, dize que son dos: vna que esta fuera del hombre: y esta dize q̃ es el Espiritu sancto, que es el autor e inspirador deste affecto celestial: y otra que esta dentro del hombre: y esta dize que es la meditacion y consideracion de las cosas diuinas. Porque como la deuociõ sea vn sancto affecto y mouimiento de la voluntad, y la voluntad sea (como acabamos de dezir) vna potencia ciega, que regularmente no se mueue sin que preceda alguna luz y consideracion del entendimiento, necessario es que preceda esta consideracion, para produzirse este affecto de deuocion. Aunque esto solo no basta: y por esso se añade otra causa de fuera: que es el Espiritu sancto (como diximos) el qual nunca falta a quien haze lo que es de su parte, y assi concurre con aquellos que se aplican humilmente a la consideracion de las cosas diuinas, para despertar en ellos este affecto celestial.

Y si preguntares, porque causa el sancto Doctor atribuye este effecto al Espiritu sancto mas que los otros: pues es cierto que todos los habitos y actos de las virtudes infusas tãbien proceden deste mesmo espiritu? A esto se responde, que aunq̃ esto sea verdad, pero que la deuocion (q̃ es el primer acto de la virtud que llaman religion) es vna cosa tan vniuersal, y tan noble, que para esto ay especial razon para dar por autor della al Espiritu sancto. Porque la deuocion no se contenta con inclinarnos a vna particular obra de virtud (como hazen las otras virtudes) sino generalmente nos inclina con vna voluntad muy prompta a todas las obras virtuosas, que es a todo aquello que pertenece al seruicio de Dios: y este tan grande affecto, y tan grande salto, no se puede dar sin especial fauor del Espiritu sancto. Esto se puede en alguna manera entender por este exemplo. Dizen muy bien algunos Doctores, que no puede vn hombre con solas fuerças naturales amar a Dios sobre todas las cosas, pudiendo hazer con solas ellas otras obras moralmente buenas, aunque no meritorias. Mas amar a Dios sobre todas las cosas, es vna como red barredera, que todo lo lleua tras si: porque nadie le puede amar de esta manera, sino ordenando a si, y a todas su obras a Dios: y posponiendolo todo por el: la qual determinacion es tan vniuersal y tan noble, que nadie la puede tener de verdad, sino es para esto ayudado de Dios. Pues lo mesmo dezimos de la deuocion: la qual como tenga de su naturaleza hazer la voluntad del hombre ligera y própta, no para esta, o para aquella obra buena, sino para todas las obras del seruicio de Dios (que son todas las obras de las virtudes) por esso tiene necesidad de vna especial assistencia, y mouimiento del Espiritu sancto, para produzir vn acto tan vniuersal, y tan generoso. En lo qual se vee claro, como la deuocion, siendo acto de vna sola virtud (que es la religion) es estimulo de todas las virtudes, y despertadora de todas ellas.

Y esto suele obrar aquel espiritu diuino en la oracion (quando se haze como se deue

se deue hazer) donde muchas vezes por vna manera marauillosa se transforman los coraçones de los que oran: de tal modo, que entrando en la oracion floxos, tibios, flacos y pesados para todo lo bueno, acabo de vna hora que perseueran allí, llamando humilmente a las puertas de la diuina misericordia, salen tan esforçados, tan alegres, y tan promptos para todo lo bueno: y finalmẽte tã trocados y tã otros, que ellos mesmos no se conocen. Tanto, que vna de las cosas que ay entre las obras de gracia (entre otras algunas) que parecen milagro, es esta tan subita y tan grãde mudança en vn mesmo coraçon. Mas con todo esso no lo es (aunque sea obra sobrenatural, como lo son los milagros) porque el modo con que se haze no es miraculoso, sino ordinario y natural con que Dios comunmente lo suele hazer.

Pues la quarta ayuda, que es el alegria espiritual, de donde nace, sino de donde nace la deuocion, que es de la mesma oracion? Assi lo significo el mesmo Dios por Isayas, quando dixo, que lleuaria sus seruos a su sancto monte, y los alegraria en la casa de su oracion. Porque (como dize S. Bernardo) en la oracion se beue aquel vino espiritual, que alegra el coraçon del hõbre, que es el vino del Espiritu sancto: el qual embriaga nuestro coraçon, y lo haze oluidar de todos los otros sensuales deleytes. Verdad es que no qualquiera manera de oracion basta para esto. Porque (como dize S. Thomas) aunque pueda ser la oracion meritoria y tambien impetratoria, faltandole la atencion actual, quando no falta por culpa del que ora: mas esta es necessaria para la otra propiedad principal de la oracion, que es ser causadora de deuocion, y desta alegria espiritual: que es (como dize Sancto Thomas) vna refeccion del anima, y vna suauidad celestial: para lo qual, como digo, es necessario q̃ aya actual atencion.

Isai. 51.

2.2.q.83. artic. 13. et. 14.

¶ *Conclusion de todo lo dicho, con exemplos de sanctos.*

§. IIII.

Vees pues quanto nos ayuda la oracio para alcançar estas quatro cosas tan principales, que tanto nos esfuerçan a lleuar ligeramente la carga de la ley de Dios? Pues por aqui se vea claro quanto necessidad tenga el hombre de la continuacion y exercicios desta virtud, si quiere tener fuerças con que pueda guardar la ley de Dios. Y por aqui veras quan conuenientemente, despues de auer dado muchos auisos y reglas de bien viuir en el tratado precedente, tratamos ahora de la oracion en el presente, pues la dificultad que ay en lo vno, nos esta pidiendo la facilidad que se alcança con lo otro. Por lo qual dize el Ecclesiastico: El que guarda la ley multiplica la oracion: porque como entiende la necessidad que tiene del socorro de la oracion para vencer la difficultad de la ley, assi como es cuydadoso en lo vno, assi tambien lo es en lo otro. Y al mesmo proposito pertenece lo que dize en otro lugar por estas palabras: No aya cosa que te aparte de siempre orar, ni tampoco de bien obrar, hasta el fin de la vida, pues el galardon de Dios permanece para siempre. Donde tambien ayunto en vno el siempre orar, y siempre bien obrar, por la necessidad grande que ay de lo vno para lo otro. En lo qual parece, que si la oracion fuesse esteril, y no acompañada con buenas obras, ya no seria perfecta oracion, si no por ventura engaño del enemigo. Porque, como vna de las mayores alabanças que la oracion tiene, es, ser tan grande ayudadora de la virtud, y de todas las buenas obras, si estas faltan, ya la oracion careceria de vno de sus principales fructos. Portanto (como dize el Apostol) apartese de toda maldad quienquiera que inuoca el nombre del Señor. Y no se contente con no hazer mal, sino procure hazer todo el bien que pudiere: y entonces aura alcançado la perfecta oracion. Conforme a lo qual dize sant Augustin en vn sermon: Con que cara osaras pedir lo que

Eccle. 18.

2. Tit. 2.

Dios

Dios te prometio, ſino hazes lo que te mã do? Oye pues primero ſus palabras, y deſpues pide ſus promeſſas. Y ſan Chryſoſtomo dize: Quien ora y pecca, no haze oracion a Dios, ſino deſacata a Dios.

Todo eſto que haſta aqui auemos dicho, comprehende perfectiſsimamente ſant Auguſtin en tres palabras que dizen aſsi: La ley manda, la gracia cumple, y la oracion, mediante la fe, impetra. Quiere dezir: La ley por ſi ſola no haze mas que mandar, y declararnos lo que deuemos hazer: mas no da fuerças para cumplirlo. Pero eſta nos da la gracia del Eſpiritu ſancto, mediante los habitos de las virtudes que della proceden. Y eſta gracia alcança la oracion, pidiendola con fe y confiança, como ſe deue pedir. Y eſta tercera particula declaro aun mas diſtintamente el meſmo ſancto, diziendo: El eſpiritu de la gracia haze que tengamos fe, y la fe orando alcança gracia, para que cumplamos la ley.

Eſtas ſon las principales virtudes y propiedades de la oracion, que hazen a nueſtro caſo: otras tiene tambien ſin eſtas, de que tratamos en otro lugar: y por eſto al preſente no dire della mas, de lo que breuemente dize Simõ de Caſsia por eſtas palabras: Oracion es obra eſpiritual en cuerpo terreno: viſta del anima que mira a Dios con ojos de fe: orden de nueſtra anima para con Dios, a quien ſe ſugeta: voz que hiere las orejas diuinas: ſuaue clamor en el ſentido del coraçon: ſilencio de todas las otras obras corporales, quando eſta ſe haze: recogimiento de los ſentidos: oluido de ſi, y de todas las criaturas: puerto del eſpiritu vagabundo: repreſentacion de ſi ante el juez eterno: condenacion de ſi meſmo: juyzio ante el diuino juyzio: verdadero eſpejo del anima: lampara de la conſciencia: luz inuiſible para las obras inuiſibles: ſombra que templa los ardores de nueſtra carne: reſignacion en las manos de Dios, no queriendo mas de lo que el quiere. Todas eſtas coſas competen cada qual en ſu manera a la perfecta oracion. la qual (como dize vno de aquellos ſanctos padres del yermo) entonces es perfecta, quando el meſmo que ora, no ſabe de ſi que ora: porque de ſi, y de todo lo que no es Dios muchas vezes ſe oluida.

Pues por eſtas y por otras grandes vtilidades que tiene la oracion, fueron todos los ſanctos tan dados a ella, como leemos en ſus hiſtorias. Sino dime, que otra coſa mas communmente hazian aquellos ſanctos padres del deſierto, aun quando entendian a texer ſus canaſtillas de mimbres, ſino vacar a la oracion? Que hizo el primero de todos ellos (que fue ſant Pablo) por todos aquellos ſetenta años que eſtuuo en el deſierto ſin viſta de hombre mortal, ſino ocuparſe dia y noche en oracion y contemplacion? Para que el bienauenturado Hilarion ſobre diez vezes mudo la celda que tenia, por eſconderſe de la gente que lo buſcaua, ſino para ocuparſe (como eſcriue ſant Hiero.) perpetuamente en ayunos, y Pſalmos, y oraciones? Que otra coſa hazian todos los otros monges que llamauan Anachoritas (que quiere dezir ſolitarios) ſino entender ſiempre en officio de angeles, que es vacar a la contemplacion de las coſas diuinas? Que otra coſa leemos en los libros de Iudith, y de Eſther, y de Tobias, y de los Reyes, y de aquellos nobles Machabeos, ſino marauillas y grandezas alcançadas por oracion? Quien esforço el animo de aquella ſancta Iudith, para emprender vna tan grande hazaña (como fue cortar la cabeça de Holofernes) ſino la virtud de la oració? Pueſta ſu ciudad en muy grande eſtrecho por el exercito de los Aſſyrios, los ſacerdotes orauan, la gente del pueblo oraua, los niños tambien orauan, la ſancta Iudith en ſu retraymiento oraua: y al tiempo que ſe partio para el campo de los enemigos, mando que ninguna otra coſa ſe hizieſſe por ellos, ſino oracion: y eſtando entre ellos cada noche ſalia fuera de ſu eſtaucia a hazer oracion: y al tiempo que deſenuayno la

In tom. epiſt. in eorum vit.

Iudith. 8. 12. et. 13.

la eſpada para herir la ceruiz del tyranno, esforço el braço feminil con la virtud de la oracion: y aſsi cortada la cabeça del enemigo, dio fin a aquella tan memorable hazaña.

Y ſi por ventura dixeres que todos eſtos padres antiguos (mayormente los que morauan en los deſiertos) tenian mas aparejo para eſte exercicio, porque carecian de todo negocio: para eſſo te quiero poner ahora delante vno de los mas ocupados hombres del mundo, que fue nueſtro glorioſo padre ſancto Domingo: el qual no por eſſo dexo de llegar a la cumbre de la perfecta oracion y contemplacion. De ſuerte, que eſtando en medio de la plaça de todos los negocios que la caridad de los proximos requeria, no por eſſo carecia de la oracion, y contemplacion que los monges en el deſierto tenian. Por donde con mucha ra-
Eccle. 50. zon le compete aquella alabança del Sabio, que dize: Fue aſsi como la oliua, que comiença a brotar, y como el acipres que ſube a lo alto. Eſtraña coſa parece caber en vna perſona propiedades de dos coſas tan diſtantes, como ſon el acipres alto y eſteril, y la oliua baxa y fecunda. Mas ſin duda lo vno y lo otro conuiene a eſte bienauenturado padre, pues como oliua fructuoſa daua olio de miſericordia para ſocorro de los proximos, ocupandoſe en la vida actiua: y como acipres, que todo ſe va a lo alto, ſubia con mouimientos de amor a los exercicios de la vida contemplatiua. Y aſsi abraçaua en vno ambas hermoſuras de oliua, y de acipres, tomando de la vna la fecundidad, dexada la baxeza, y del otro la alteza, dexada la eſterilidad.

Pues que tan continuas ayan ſido las oraciones deſte ſancto, y de quantas maneras de orar aya vſado, es bien q̃ lo oyan a hora todos, y mucho mas los q̃ ſe glorian del nóbre de ſus hijos: a quien es mas dulce, y mas efficaz la memoria de los exemplos del padre. Pues de la cótinua oració deſte ſancto, y de las maneras que tenia de orar, eſcriue S. Antonio en la tercera parte de ſus hiſtorias aſsi. Tit. 23. c. 2 §. 1. circa medium.

Aunque toda la vida deſte ſancto era vna continua oracion, toda via (demas de las ſiete horas Canonicas) vſaua de otros muchos modos de orar para deſpertar mas con algunos actos exteriores la deuocion interior. De los quales el primero era, inclinandoſe profundamente en el altar, preſuponiendo que el altar era figura de Chriſto: acordandoſe que eſta eſcripto. La oracion del que ſe humilla penetra los cielos. Y aſsi aconſejaua el a ſus frayles que ſe humillaſſen profundamente, quando paſſaſſen ante la imagen del crucifixo por noſotros humillado. Eccle. 35.

¶ El ſegundo era, proſtrãdoſe todo en tierra de largo a largo, de la manera q̃ Chriſto oro en el huerto: y aſsi compũgido en ſu coraçon, y como hombre confundido dentro de ſi, dezia: Señor Dios apiadate de mi peccador. Y aq̃llo del Pſalmo: Humillada eſta Señor en el poluo nueſtra anima, y nueſtro vientre eſta pegado con la tierra. Y exhortando ſus frayles a eſta manera de orar, les alegaua el exemplo de aq̃llos ſanctos Magos, que proſtrados en tierra adorauan al niño Ieſus. Añadiendo, que aunque ellos no tuuieſſen peccados porque orar, aunque no ay hombre q̃ no los tenga, como Salomon dixo en ſu oracion, pero que deuian orar por la conuerſion de ſus proximos. 2 Luc. 18. Pſal. 43. Math. 2. 2. Para. 6.

¶ El tercero era, eſtando en pie, y diſciplinandoſe con vna cadena de hierro, diziendo aquel verſo del Propheta: Tu diſciplina Señor me corrigio haſta la fin, y tu diſciplina me enſeñara. 3 Pſal. 17.

El quarto era, hincandoſe muchas vezes de rodillas, a imitacion de aq̃l leproſo del Euangelio, que arrodillado ante la preſencia del Saluador, dezia: Señor, ſi quieres puedes me alimpiar, y a imitacion del bienauenturado ſant Eſteuan que pueſto de rodillas, hizo oracion por ſus enemigos, como ſant Lucas eſcriue en los actos de los Apoſtoles. Y en eſta manera de orar muchas vezes era oydo leuantar la 4 Luc. 5. Acto. 7.

voz

Pſal. 27. voz en alto, y dezir, A ti Señor clamare, Dios mio no calles tu a mi. Otras vezes hablaua con ſolo el coraçon en gran ſilencio: donde le acontecia eſtar algunas vezes como ſuſpenſo y eſpantado por vn grande eſpacio: y alli parece que paſſaua de buelo, y penetraua a los cielos con el entendimiento: y deſpues boluia en ſi cõ mucha alegria, y limpiaua las lagrymas que de los ojos le corrian, y tornaua con toda compaſion y preſteza a leuantarſe en pie, y deſpues a hincarſe de rodillas como antes.

5 ¶ El quinto era, eſtando en pie delante del altar, las manos leuantadas y vn poco eſtẽdidas a manera de vn libro abierto: y aſsi eſtaua como delante de Dios, leyendo cõ grande deuocion y reuerencia: y meditando las palabras diuinas, y platicãdo las dulcemente conſigo.

6 ¶ El ſexto era, poniendoſe en Cruz, como oro el Saluador, quando eſtando crucificado hizo oracion por noſotros con grande clamor y lagrymas, y fue oydo por ſu reuerencia.

7 ¶ El ſeptimo era, algunas vezes eſtando en pie, y las manos eſtendidas y derechas al cielo, como ſaeta que ſube a lo alto de vn arco flechado: y creeſe que con eſta manera de orar (de mas de acrecentarſe la gracia) alcançaua lo que pedia al Señor para ſu orden. Y algunas vezes orando deſta Pſal. 27. manera, le oyan los frayles dezir aquellas palabras del Pſalmo: Oye Señor mi voz quando clamo a ti, y quando leuanto mis manos a tu ſancto templo.

8 ¶ El octauo era, deſpues de las horas canonicas, o de las gracias que ſe dan deſpues de comer. Porque en eſtos tiẽpos el ſancto varõ lleno de eſpiritu de deuocion, cõ las palabras de los Pſalmos que auia cantado, o que auia oydo en la licion dela meſa, luego ſe recogia en la celda, o en algun lugar ſolitario, y hecha la ſeñal de la Cruz abria vn libro, y començaua a leer por el con grãde ſuauidad, pareciendole que hablaua Dios en aqu el libro: y que el oya ſus palabras atẽtamente, diziẽdo con el Propheta. Oyre lo que habla en mi el Señor Dios. Y era coſa marauilloſa ver de la Pſalm. 84 manera que ſe auia en eſte exercicio: porq̃ algunas vezes parecia que diſputaua con otra perſona, y que le hablaua cõ atencion, y otras vezes que la oya con gran ſilencio: vnas vezes ſe ſonreya, otras lloraua: vnas hincaua los ojos en vn lugar, otras los abaxaua. Y aſsi en eſte exercicio como en todos los demas, tenia el por coſtumbre leuantarſe ſiempre de la licion a la meditacion, y de la meditacion a la contemplacion. Y era tanta la reuerencia que tenia a las palabras de Dios, y a los libros de los ſanctos, que quando eſtaua ſolo, inclinaua la cabeça al libro, y lo tomaua en las manos, y lo beſaua, eſpecialmẽte ſi era de los Euangelios.

9 ¶ El nono era, otra muy loable coſtumbre que el ſancto varon tenia, quando andaua camino, que ſiempre yua dentro de ſi orando, y meditando: y para mejor hazer eſto, dezia a los compañeros q̃ ſe fueſſen delante, o ſe quedaſſen atras: por quedarſe el ſolo, alegandoles para eſto dulcemente aquellas palabras del Propheta, que dize: Oſee. 11. Lleuarla he a la ſoledad, y alli le hablare al coraçon. Y tenia por coſtumbre en eſta manera de oracion mouer algunas vezes las manos (como ſi quiſieſſe oxear algunas moſcas de lante de ſi) y ſignarſe muchas vezes con la ſeñal de la Cruz. Y creyan los religioſos que por eſta manera de exercicio auia alcançado entendimiento de las eſcripturas ſagradas. Haſta aqui ſon palabras de ſant Antonio.

Eſtos pues ſon los modos de orar, eſtos los exercicios, y los exemplos deſte glorioſo padre. No ſe aqui por cierto que primero diga, ni de que primero me marauille. Marauillome quando conſidero, que tan grande ſeria la ſuauidad y guſto que eſte bienauenturado padre recibia, quando aſsi perſeueraua en eſtos exercicios, pues ni de dia, ni de noche, ni andando, ni parando, ni comiendo, ni deſpues de auer comido ſe canſaua, ni hartaua de eſtar ſiempre ocupado

cupado en eſtos diuinos coloquios. Marauilliome de ver tantas maneras de potages y enſaladas, como hallo en eſte exercicio de oracion para nunca empalagarſe, comiendo ſiempre de vn meſmo manjar, y para deſpertar mas el apetito de las coſas eſpirituales con eſta variedad. Sobre todo eſto me marauillo de la deſtreza deſte tan valeroſo capitan, que no menos peleaua con la mano ſiniestra que cõ la dieſtra: pues tan continuo era en el ſocorro de los proximos, y tã cõtinuo en el tratar con Dios, ſin impedirſe el vn exercicio al otro. De angeles es entender de tal manera en los negocios de los hombres, que no por eſſo dexen la viſta y contemplacion de Dios: y eſte angel de la tierra y hombre del cielo, de tal menera tenia ſus ojos pueſtos en Dios, que ni la gouernacion de toda ſu orden, ni el eſtudio de las letras, ni las occupaciones del predicar, y confeſſar, y diſputar con hereges, y andar caminos, y acudir a tãtas maneras de negocios, como eſtauã a ſu cargo, impediã aquella vnion de ſu beatiſsimo eſpiritu cõ Dios. Y ſi algunas vezes por algun breue momento le impedian, es de creer que luego (a ſemejança de aquellos myſterioſos animales que vio el Prophe-
Ezech. 12 ta Ezechiel) yua y boluia al ſecreto de ſu recogimiento, como vn relampago reſplandeciente. Porque como varon perfecto auia llegado a aquel eſtado perfectiſsimo y feliciſsimo, donde aquellas dos maneras de vida actiua y contemplatiua hazen vna cõpueſta de ambas, ſin que la vna perjudique a la otra, ſino que antes ſe ayuden vna a otra. Porque el exercicio de las buenas obras hazia ſu oracion mas efficaz, y la deuocion que ſacaua de la oracion, le hazia mas prompto en el bien obrar. Y de mas deſto con la oracion guiaua mejor los negocios de la gouernacion: porque los trataua primero con Dios: y con ella tambien guiaua los de la predicacion: porque por ella ſalian ſus palabras teñidas del eſpiritu de la deuocion, y encendidas como hachas en la fragua del diuino amor.

Pues el que deſſea imitar los exemplos de los ſanctos, y aprouechar en los exercicios de las virtudes, aprouechaſe deſſe exercicio: porque eſte le ſera eſtimulo y ayudador para todos los otros: pues por el ſe alcança la gracia, la caridad, la deuocion, y el alegria eſpiritual, que haze al hombre prõpto y habil para toda virtud.

De ſeys cõdiciones que ha de tener la buena oracion. Cap. II.

SEntencia es comun de todos los Doctores, que el valor y merito de nueſtras obras, no procede tanto de la ſuſtancia dellas, quanto del modo con que ſe hazen. Por donde agudamente dixo vno dellos, que Dios no galardonaua tanto los verbos, como los aduerbios: q̃ es dezir, que no tiene tanta cuenta con lo que hazemos, como con la caridad y deuociõ con que lo hazemos. Lo qual aunque en todas las obras tenga verdad, pero ſeñaladamente ſe vee en la oracion: la qual ſi no ſe haze con el modo y circunſtancias que ſe deue hazer, ſera de poco fructo, o de ninguno. Por lo qual dize Santiago: *Cap. 4.* Pedis: y no recebis, porque no pedis como haueys de pedir. Y por eſto tãbien el Propheta Dauid exhortandonos a cantar alabanças a Dios, dize: Cantad a nueſtro *Pſal. 46.* Dios, cantad: mas cantad ſabiamente. Por falta de la qual ſabiduria reſpondio el Señor a la oracion de los hijos del Zebedeo, que no ſabian lo que pedian. Por *Matth. 20* eſto dize Sant Bernardo en vn ſermõ, que aunque en todas las buenas obras que hazemos ſea meneſter mucha atencion y vigilancia, pero que ſeñaladamente pide eſto la oracion.

La razon es, porque aſsi como ay algunos manjares, que aunque por ſi ſean buenos, toda via tienen neceſsidad de ciertas maneras de adobos y eſpecias con que ſe guiſen, para que ſean ſabroſos: aſsi la oracion (que por ſi es vna virtud muy loable) toda via tiene neceſsidad del ayuda

da de otras virtudes, para alcançar por ellas su vltima perfeccion. Porque de la caridad tiene necesidad para ser obra meritoria: y de la confiança para ser impetratoria, y de alguna manera de atencion, para ser oracion, y de actual atencion, para que por ella se alcance el alegria espiritual y la deuocion, como luego se declarara en el capitulo siguiente. Todas estas virtudes son como formas de la oracion: cada vna de las quales le da su propia perfeccion, y por esto de todas ellas ha de ser ayudada, para que sea perfecta. Por lo qual dize Sant Bernardo en vn sermon. La oracion que es falta de confiança no penetra los cielos: porque el temor demasiado la detiene, y haze que no solo no suba a lo alto, mas que ni passe adelante. La oracion tibia en la mesma subida desfallece: porque no tiene calor ni vigor para subir. La oracion temeraria y atreuida sube a lo alto, mas luego resurte para abaxo: porque halla Eccle.35. quien la resista, y no solo no alcança gracia, mas antes incurre en offensa. Mas la oracion fiel, humilde, y feruiente, sin duda penetra los cielos: de los quales nunca boluera vazia. Hasta aqui son palabras de sant Bernardo. Por las quales se vee claro como la oracion tiene necesidad del ayuda de otras virtudes, como al principio propusimos. Lo mesmo podemos tãbien entender por lo que dize Hilario desta virtud: Menosprecia Dios (dize el) las oraciones leues, desconfiadas, inutiles, congoxadas con los cuydados del siglo, y llenas de vanos pensamientos, y figuras terrenas, y esteriles, y desacompañadas de buenas obras. Pues si todas estas maneras de defectos pueden caber en la oracion, necessaria es luego la assistencia y compañia de las otras virtudes, para despedirlos, para que assi sea pura y perfecta la oracion.

§. I.

Presupuesto pues este fundamento, seria bien declarar aqui mas en particular las principales condiciones que ha de tener la oracion para que sea perfecta. Entre las quales la primera es, que se haga con espiritu y atencion. Esta condicion nos pide el Saluador, quando dixo, q̃ para hauer de orar entrassemos en nuestro retrahimiento, y que ahy en escondido hiziessemos oracion al padre que esta en los cielos. En lo qual se nos encomienda, que al tiempo de la oracion despidamos de nuestra anima todos los pensamientos y cuydados terrenos, porque recogida toda nuestra atencion y espiritu, solos en silencio y quietud podamos vacar a Dios. Porque como no sea otra cosa orar, sino hablar con Dios y negociar con el los mayores negocios que pueden ser (que son los de nuestra saluacion) bien se vee con quanta atencion y reuerencia esto se deua hazer. Porque si hablando con vn rey de la tierra, y sobre negocios de tierra, hablamos con tanta reuerencia y atencion, quanto mas conuendra esto, hablando con el Rey del cielo, y sobre negocios del cielo? En figura de lo qual leemos que aquellos dos Cherubines que Salomon puso a los lados del arca del testamento estauan empinados, y leuantados sobre las puntas de los pies, y estendidas sus alas, para significar quan leuantado ha de estar el coraçon del hombre de todas las cosas de la tierra, quãdo quiere llegarse a Dios, y entender en negocios del cielo.

Primera cõdicion.

Math.6.

2 Par.3.

Y aun no se deue contentar con sola esta atencion, sino deue tambien trabajar por añadir espiritu a la atencion: que es vna entrañable affeccion y desseo de alcançar lo que pedimos, quando es cosa que pertenece al seruicio de Dios. A lo qual nos combida el Apostol quando dize: que hagamos oracion en todo tiempo en espiritu. Y dize se esto orar en espiritu, porque orar desta manera, es vn especial mouimiento y don del Espiritu sancto, de quien dize el mesmo Apostol, que haze orar a los sanctos con gemidos que no se pueden explicar. La qual oracion ordinariamente nunca buel

Ephes.6.

Rom.4.

ue vazia

ue vazia por la dignidad del Eſpiritu ſanćto, que la inflamma y deſpierta. Por lo
Pſal. 10. qual dize el Propheta. El deſſeo de los
Pſal. 140. pobres oyo Dios. Y en otro lugar. Clame con todo coraçon, oyeme Señor. Lo qual dixo el aſsi, porque ſabia muy bien quanta parte era eſte clamor del coraçō para ſer oyda la oracion: porque eſta es la poluora que la haze llegar a Dios. Cōforme a lo qual dize ſant Gregor. Tanto vno menos clama, quāto menos deſſea, y tanto con mayor voz penetra los oydos de Dios, quanto mas eſtiende para con el ſus deſſeos.

Eſta primera cōdicion ſe requiere para la miſma ſubſtancia de la oracion: porque la oracion que careciesſe de todo genero de attēcion, mas ſe podia llamar diſtraction, que oracion. Lo qual dize Caſsiano por eſtas palabras. Poco ora, el que no ora mas de quanto eſta hincado de rodillas: y ninguna coſa ora, el q̄ aunque eſte de rodillas orando eſta voluntariamēte diſtrahido. Contra los q̄ aſsi orā dize S. Chryſoſt. Tu no oyes tu oraciō, y quieres que la oya Dios? Dizes que eſtas pueſto de rodillas en la Igleſia, es verdad: mas tu coraçō anda diſtrahido fuera della: tu cuerpo eſta en el lugar ſagrado, mas tu eſpiritu corre por todo el mūdo: la boca habla con Dios, mas tu coraçon por ventura pienſa en vſuras. Aſsi que eſta tal oracion no es efficaz para alcançar mercedes de Dios, antes muchas vezes ſera peccado: quādo el hōbre ſe pone a orar ſin alguna manera de reuerēcia ni attencion. Porque (como dize el Cardenal Caietano) dado caſo que no en todo tiempo ſea el hōbre obligado a orar: mas ya que ora (pues no es otra coſa orar ſino hablar con Dios) ha de hablar cō reuerencia y attencion. Y ſi de propoſito no lo haze aſsi: no ſe eſcuſa de peccado, alomenos venial. Conforme a lo qual dize S. Baſilio (a quien a eſte propoſito alega S. Thom.) que el fauor diuino ſe ha de pedir, no floxamente, ni con coraçon diſtrahido: porque el que aſsi lo pide, no ſolamente no lo alcançara, mas antes indignara a Dios. Por lo qual con mucha razon es notada la manera de rezar de muchas perſonas, las quales rezan ſus horas o ſus deuociones tā ſin attencion y reuerencia, que mas parece que eſtan tomando de coro verſos de Virgilio, que hablādo con Dios, y pidiēdo le mercedes. Los quales ſi hizieſſen reflexion ſobre ſi, y miraſſen con quien hablan, y ſobre que hablan, por ventura tomarian otro tono, y otro modo de hablar.

2.2.q.83. arti. 13. in arg. 3.

Verdad es que quando eſte derramamiento de coraçon no viene por culpa de la perſona (que haze lo que es en ſi) ſino por vicio de la naturaleza (q̄ no eſta del todo ſubjecta a la razon) no ſolamente no es peccado, mas antes ay ſu parte de fructo y de mereſcimiento. Ca la oracion (como dizen los Doctores) tiene tres prouechos ſeñalados: porq̄ es obra meritoria, impetratoria, y cauſadora de deuocion. De los quales fructos, ſolo el poſtrero pide de neceſsidad actual attencion: porque la deuocion procede de la actual conſideracion y intelligencia de las coſas diuinas: mas para los dos primeros fructos, que ſon merecer, y impetrar, baſta la buena voluntad y intencion con que el hombre començó a orar: aūque deſpues ſe le derrame el coraçō quādo es ſin culpa ſuya. La qual doctrina ſirue para conſolacion de las perſonas humildes y deuotas, que ſuelen demaſiadamente affligirſe quando veen que ſe les diſtrahe el coraçō en eſte tiempo: como quiera que eſto ſea natural a todo hombre, por la corrupcion de la naturaleza. Conforme a lo qual dize S. Iuan Climaco. No deſmayes, ſi quando eſtando en oracion, el enemigo ſubtilmente ſe entremete, o ſecretamente te hurta la attēcion: antes te deues conſolar, ſi ſiempre trabajas por tener quieto el penſamiento, que de ſi es tan deleznable: porque a ſolos los Angeles es dado eſtar libres de ſemejantes hurtos.

S. Tho. 2.2. q. 83. arti. 13.

Mas aunque eſto ſea verdad, toda via

deue trabajar el varon deuoto, no ſolo por oxear eſtas moxcas importunas de los vanos penſamientos al tiempo que ora: ſino tambien procurar de ordenar ſu vida de tal manera, que no ſea muy moleſtado dellas quando ora. Y el medio que para eſto ay, dize el venerable Beda, que es apartarſe todo lo poſsible de hazer malas obras, y de hablar y oyr vanas palabras: porque todas las imagines y figuras de las coſas q̃ oymos, vemos, y hablamos, vienen deſpues a aſſentarſe en nueſtro coraçon, como en el lugar proprio de donde manaron. Y aſsi como los puercos (dize el) naturalmente ſuelen acudir a los cenagales y lugares ſuzios, y por el contrario las palomas a las corrientes de las aguas claras: aſsi los penſamientos ſuzios acuden al anima ſuzia y deshoneſta, y los limpios al anima pura y caſta.

§. II.

2. Condic. ¶ La ſegunda condicion de la oracion es la humildad, de la qual dize el Eccleſi.

Eccl. 35. La oracion del que ſe humilla, penetra los cielos, y no deſcanſara haſta llegar a Dios: y no ſe apartara, haſta q̃ el Altiſsimo la mire: A eſta virtud pertenece, que el q̃ ora, conozca la extrema deſnudez y pobreza, o (por mejor dezir) el abyſmo profundiſsimo de las miſerias en q̃ el hõbre quedo por el peccado: junto con las que el deſpues aca por ſu propria ruyndad y malicia a añadido. Porque por el peccado quedo el hombre miſerable,

Luc. 10. como aquel caminante que baxando de Hieruſalen a Hierico, cayo en manos de ladrones, los quales le robaron quanto lleuaua, y le dieron tantas heridas, que le dexaron medio muerto en el camino. Pues tal quedo el hombre por el peccado, deſpojado de todos los bienes de gracia, y herido en todos los bienes de naturaleza: el entendimiento eſcuro, la volũtad enferma, el libre aluedrio flaco, la memoria derramada, la imaginacion inquieta, el appetito rebelde, los ſentidos curioſos, y ſobre todo la carne ſuzia y mal inclinada. Y con eſto quedo habiliſsimo para todo lo malo, y inhabiliſsimo para lo bueno: muy aparejado para perderſe, y muy inhabil para ſaluarſe. Sino dime, q̃ ſe podria eſperar de vn moço de poca edad, pueſto encima de vn cauallo furioſo: y con vnas riendas flacas en la mano, y en vn camino lleno de deſpeñaderos y barrãcos? Pues en eſta miſma diſpoſiciõ eſta vn hõbre ſin gracia: pues ſu appetito es como vn cauallo furioſo y desbocado, y la razõ q̃ lo ha de gouernar eſta tan eſcura y tan flaca, y el libre aluedrio con que lo ha de enfrenar, tan debilitado, y eſte mundo tan lleno de deſpeñaderos y barrancos, quãtos lazos ay en el armados, que ſon mas que llouidos. Pues que mayor peligro, que mayor pobreza, que mayor miſeria que eſta?

Finalmente tal eſta el hõbre miſerable, q̃ ni vna ſola palabra, ni vn ſolo buen propoſito, ni deſſeo, ni penſamiento que agrade a Dios puede por ſi ſolo tener, ſino es para ello con eſpecial ſocorro ayudado de Dios. De ſuerte q̃ ſi cae en peccado, no ſe puede leuãtar del, ſi Dios no le leuanta: y deſpues de leuãtado, no puede obrar por ſi el bien, ſino es mediante la gracia y las virtudes que della proceden. Y aun todo eſto no baſta para alleuar al cabo lo començado, ſino es neceſſario otro nueuo fauor para perſeuerar haſta la fin. Mira pues por aqui quan herida y maltratada eſta la naturaleza, pues tãtos emplaſtos ſon neceſſarios para curar la. Por dõde (como vna caſa vieja q̃ por todas partes amenaza la cayda) aſsi ella a meneſter todas eſtas maneras de pũtales y remedios para eſtar en pie, y no caer.

Pues el que por tantas partes ſe vee tã debilitado y flaco, no te parece que tiene neceſsidad de clamar a Dios con el Prophera. Saluame ſeñor, porque hã entrado las aguas haſta mi anima: y yo eſtoy ſumido en lo mas baxo del cieno, y no hallo ſobre que eſtribar? Y ſi con eſto ſe juntan los males que cada vno por ſu parte tiene hechos, y el eſtrago que

Pſal 68.

ſu

ſu anima a recobido con ellos, y la mala cõpañia del mundo (que eſta todo armado ſobre vicios y malos exemplos) no te parece que juntando eſto cõ otro podras dezir con el miſmo Propheta. Saluame Señor: porque han faltado ya los ſanctos en el mundo: y ſe han diminuydo las verdades entre los hijos de los hombres. *Pſal.11.*

Pues eſte tã profundo conocimiento de las proprias miſerias haze al hombre orar con eſpiritu de humildad: porque, que ha de hazer el pobre, ſino pedir limoſna? y el flaco, fortaleza? y el deſnudo abrigo? y el culpado perdon? y el captiuo libertad? y el enfermo medicina? De manera que quanto mas claro conoſce ſu deſnudez y pobreza, tãto mas ſe mueue a clamar a Dios, y pedirle miſericordia. Y aſsi como vn pobre mendigo den dela mañana haſta la noche, nunca ceſſa de pedir, antes ninguna otra vida tiene ſino eſta, aſsi quanto vn hombre es mas humilde, y mas claro conoce la grandeza de ſu neceſsidad y pobreza, tanto mas continuamente haze oracion a Dios, y le pide humilmente limoſna y miſericordia. Mas en eſte conocimiento conuiene que eſte el hombre tan fundado, y tã reſoluto, aſsi por lo que acerca deſto lee, como por la experiencia quotidiana de ſus flaquezas, que caſi vea con los ojos, y palpe con las manos eſta tan grãde pobreza y miſeria ſuya.

Mas no ſolo la grandeza de nueſtra miſeria, ſino tambien la grandeza de la Mageſtad de Dios nos deue ſumir deba xo de los abiſmos quando vamos a hablar con el: como lo ſignifico ſant Bernardo, diziẽdo. Si es verdad (como lo es) que millares de Angeles ſiruen a Dios, y diez vezes cient mil millares aſsiſten delante del: con quanto temor y reuerẽcia, y con quanta humildad ha de ſalir de ſu laguna la pobre ranilla a preſentar ſe ante tan grande Mageſtad? Con eſte eſpiritu oro aquel Publicano del Euãgelio: el qual no oſ..ua ni aun leuantar los ojos al cielo: y por eſſo fue tambien deſpachado. Y con eſte miſmo ſe humillo ante Dios Achab Rey idolatra y maluado, y alcanço por humildad, lo que no ſe deuia por juſticia. Mas que dire, que con eſte miſmo eſpiritu oro el hijo de Dios quãdo proſtrado en el huerto hizo oracion al padre, proteſtando con aquella figura exterior, la humildad, y abatimiẽto del hombre interior? Pues ſi deſta manera ſe anonado aq̃lla tan grande innocencia, y tan ſoberana grandeza, quãdo hazia oracion a Dios: donde ſe põdra, o como ſe humillara el muladar de todas las baxezas y vicios del mundo? *Dan.7.* *Luc.18.* *3.Re.21.* *Matth.26.*

§. III.

¶ Tras de la humildad conuenientiſsimamente ſe ſigue luego la fe y confiança, que es la tercera condicion de la oracion: porque la humildad nos declara, que no deuemos cõfiar en noſotros: mas la fe nos dize, que deuemos confiar en Dios. La humildad nos da vn deſengaño, auiſando nos donde no eſta el remedio: mas la fe nos da otro deſengaño, diziẽdo nos donde eſta. Eſta condicion nos pide el Apoſtol Sãctiago, quando dize, que pidamos cõ fe y ſin dudar: porque de otra manera no alcançaremos lo que pedimos. Y quanto nos importe eſta fe para ello, el miſmo Señor nos lo declaro por S. Mattheo, diziendo, Qualquiera coſa que pidieredes en la oracion, creed que os lo daran, y darſe os ha. Vees pues quãta neceſsidad tiene la oracion de cõfiança para auer de impetrar? Por donde entenderas lo que arriba tocamos, que la oracion toma dela charidad el merecer, mas de la fe y confiança el impetrar. Por donde aſsi como ſegun la medida de la charidad, ſera la del merecer: aſsi conforme ala medida del confiar, ſera la del impetrar. Y aſsi dize Cypriano en la Epiſtola a Donato, que quan grãde fuere el vaſo de la fe que con noſotros lleuamos, tãta ſera el agua q̃ de la fuente de la diuina miſericordia cogeremos. De lo qual tenemos tres exemplos (entre otros muchos) *3. Condi.* *Cap.1.* *Matth.7. & 22.*

Matth.9. chos)en el ſancto Euãgelio. Aquel prin-
cipe de la ſynagoga tuuo fe, que ſi el Se-
ñor yua a ſu caſa, y ponia la mano ſobre
ſu hija, la ſanaria: y aſsi lo hizo el Señor,
Ibidem. y aſsi la ſano. Mas la muger que padecia
fluxo de ſangre, paſſo mas adelante, y tu
uo fe, q̃ cõ ſolo tocar la fimbria de la ropa
del Saluador ſanaria: y aſsi como ella lo
Matth. 8. creyo, aſsi ſe hizo. El Centurion paſſo
aun mas adelante, y creyo q̃ ſin nada de-
ſto baſtaua ſola la voz y mandamiento
del Saluador para ſanar a ſu criado: aſsi
lo creyo, y aſsi ſe hizo. En lo qual ſe vee,
que quanto mayor fuere la fe del q̃ ora,
tanto ſu oracion ſera mas poderoſa para
alcançar lo que demanda.

Mas por vẽtura diras, como podre yo
tener eſſa manera de fe y confiança, auiẽ
do hecho a Dios tã pequeños ſeruicios?
A eſto ſe reſponde, que no ſon los princi
pales eſtribos deſta confiança los ſerui-
cios ſolos del hombre, ſino mucho mas
los ſeruicios y meritos de Chriſto, y la
grandeza de la bõdad y miſericordia de
Dios. Y ſi preguntares, que tan grãde ſea
eſta bondad y miſericordia, conocerlo
has por la immẽſidad dela diuina ſubſtã-
Eccl. 2. cia: porque (como dize el Sabio) qual es
la grandeza de Dios, tal es ſu miſericor-
dia. Porque como es infinitamente grã-
de, aſsi es infinitamente miſericordioſo:
y como tiene infinitas riquezas que re-
partir, aſsi tiene infinita largueza para re
partirlas. Ca de otra manera, grande im-
perfection y diſſonancia fuera en aque-
lla diuina ſubſtãcia, ſi teniendo infinitos
bienes que dar, no tuuiera infinito ani-
mo y coraçon para darlos.

Y aunque todas las perfectiones diui-
nas ſean en el vna miſma coſa, y aſsi to-
das ſean yguales, no ſe puede negar, ſino
que en las obras de miſericordia es mas
eſtremado y mas copioſo. Porq̃ aũque
aya hecho muchas y muy grandes obras
para moſtrar las otras virtudes y perfe-
ctiones ſuyas, mucho mayores las ha he-
cho para moſtrar ſu bondad y miſeric or
dia. Porque para moſtrar la grandeza de
ſu poder y ſabiduria, crio el mundo: y pa- Gene. 1.
ra moſtrar la grãdeza de ſu rigor y juſti- et 7.
cia, lo deſtruyo cõ las aguas del diluuio:
mas para moſtrar la grandeza de ſu miſe
ricordia, murio por el, y derramo toda
ſu ſangre por el. Pues quãto mayor obra Ioan. 19.
es morir Dios, que morir los hombres?
y padecer Dios por el mundo, que criar
el mundo? Por donde en aquella maraui
lloſa viſion en que Moyſen vio la gloria Exod. 34.
de Dios en el monte, entre las grandes
perfectiones y marauillas que alli le fue-
ron deſcubiertas, eſta fue la que mas gri-
to y proclamo a grandes vozes, diziendo
Miſericordioſo, piadoſo, ſuffridor, Se-
ñor de grande miſericordia, que quitas
los peccados y maldades de los hõbres:
y no ay quien delante ti por ſi ſea inno-
cente.

Por eſto canta la Igleſia, Señor Dios,
a quiẽ es proprio auer miſericordia, y per
donar. Y eſto dize, no porque no le ſean
tãbien proprias todas las otras virtudes y
perfectiones ſuyas: ſino porque eſta es
obra de bõdad y miſericordia: q̃ es la co-
ſa de q̃ el mas ſe precia, y de q̃ mas quie-
re ſer alabado, y la q̃ mas declara la gran-
deza de ſu poder, y de ſu gloria: pues a ſo
lo aquel pertenece la perfecta miſericor
dia, que eſta libre de toda miſeria.

Pues poreſto hermano mio, quãdo fue
res a pedir a eſte Señor perdon y miſeri-
cordia, no te acobardes, ni deſmayes pen
ſando: que le vas a importunar, o a obli-
gar a que haga coſa contraria a ſu honra,
o a ſu naturaleza: antes cree que le vas a
dar materia de alabanças, y occaſion de
hazer vna coſa muy honroſa: y muy glo-
rioſa, y muy conforme a quiẽ el es. Porq̃
aſsi como es natural al Sol alumbrar, y al
fuego quemar, y a la nieue enfriar: aſsi y
mucho mas es natural a aquella infinita
bondad hazer bien a todas ſus criaturas.

Ni tampoco pienſes que ſe enfada el
como hazen los hõbres, quando ſon im-
portunados: porque los hõbres impor-
tunan ſe de que les pidan, porque pier-
den lo que dan: mas como Dios no pier-
de lo

de lo que tiene, dandolo, por esso no se puede importunar pidiendo se lo. Por lo qual dize sant Augustin. No te engañes, pensando que assi como tu recibiendo ganas, assi Dios dando pierde: porque por muy hambrieto que traygas el vientre, y muy seca la garganta, la fuente vence toda essa sed.

El segundo fundamento desta confiança, diximos que eran los merecimientos de Christo, que es nuestro Saluador, nuestro redemptor, nuestro abogado, nuestro medianero, nuestro Rey, Acto. 4. nuestro sacerdote, y nuestro sacrificio, y no ay otro nombre debaxo del cielo, so cuyo titulo y amparo podamos ser saluos, sino este. Porque assi como no quiso Dios que huuiesse en el mundo mas q̃ vn sol, que solo tuuiesse lumbre de si, y de quien todas las estrellas la recibiessen, assi no quiso que huuiesse mas q̃ vn Ioan. 15. & 16. solo sanctificador en el mũdo, por quien fuessen sanctos todos los que de verdad lo fuessen. Pues este es el nombre por quien el tantas vezes nos manda pedir mercedes al padre en el Euangelio: certificandonos, que todo lo que por el pidieremos (que es por sus merecimientos y seruicios) nos sera concedido. Y no contento con esto, el mismo Señor nos dio palabras conocidas, para que cõ ellas pidiessemos por el estas mercedes, quando nos enseño la oracion del Pater Matth. 6. noster. La qual podemos presentar al Padre soberano, diziendo, que venimos a el embiados por su hijo: y que por mas señas el nos dio las palabras con que le auiamos de pedir misericordia: las quales puede el muy bien reconocer, que Gene. 38. suyas son. Assi lo hizo Thamar quando su suegro la mandaua quemar por mala muger, y ella embiole las señas de quien auia concebido, y con esto quedo en cõparacion de su suegro justificada y libre de la sentencia. Pues desta manera suppliquemos al eterno Padre, quiera reconocer las palabras que le dezimos cuyas son, y quien nos embia a el: para que por el sea reuocada la sentencia de nuestra condemnacion: y por el alcancemos lo que por nosotros no merecemos.

Este es pues el templo viuo del verdadero Salomon, y el altar donde todas las peticiones que se offrecen a Dios, le son agradables, como el mismo lo testifico por su Propheta, diziendo. Los holo- Malac. 3. caustos y sacrificios dellos me seran agradables, offreciendolos en mi altar: el qual no es otro por cierto, que la sacratissima humanidad de Christo. Porque por esso eran tan grandes los zelos que Dios tenia sobre que no huuiesse mas que vn solo altar de sacrificios en toda la tierra de Israel, y por consiguiente en todo el mundo: para dar a entẽder, que no auia mas que vn solo summo sacrificio, y vn solo summo altar, y sacerdote, en quien y por quien todos nuestros sacrificios y oraciones le fuessen acceptas, que es Christo.

Y porque mejor entiendas hermano, quan grande sea este thesoro, y sepas preciarte del, y dar gracias a Dios por el, ponerte he vn exemplo delãte, que bastara para darte alguna manera de luz y conocimiento deste thesoro. Pocos dias a que vn hombre de bien queriẽdo pedir mercedes a vn Principe, escriuio vna peticion, en la qual referia por su orden todos los seruicios y jornadas que por su mandado auia hecho vn padre suyo en diuersos tiempos y lugares: y despues de referidos y amplificados estos meritos vno por vno, pedia con tan grande rigor la satisfacion y premio de todos aquellos seruicios, como si el mismo los vuiera hecho. Pues esta misma es la causa que tenemos agora con Dios: y esta es la manera que auemos de tener para negociar con el: pues en hecho de verdad todos los que estan en gracia, son hijos adoptiuos de Christo: y el es nuestro padre (como lo llama Isaias) y nuestro se- Isai. 63. gũdo Adan (como lo llama S. Pablo) y 1. Cor. 15. por consiguiente, nosotros somos sus le-

gitimos herederos, y no abinteſtato: ſino por el teſtamẽto que el meſmo el Iue
Luc. 22. ues de la Cena ordeno y confirmo, no con ſangre de cabritos, ſino con ſu miſma ſangre, la qual dixo que derramaua por noſotros, y aſsi nos hazia herederos
Ioan. 17. della. Por eſto tenemos derecho para pedir con toda ſeguridad y confiança el galardon de ſus trabajos: pues todo lo que el en eſte mundo laſto y padecio, y todos los paſſos que dio, no los dio para ſi, ſino pa noſotros: por noſotros encarno, naſcio, trabajo, ayuno, camino, ſudo, padecio, murio &c. y de todo ello nos dexo por herederos en ſu teſtamento: porque de nada deſto tenia el neceſsidad para pagar lo que deuia, porque era innocente, ni para alcançar la gracia y glo-
Geneſ. 27. ria que tenia, porque era Dios. Pues ſi el Patriarcha Iacob alcanço la bendicion que no ſe le deuia, porque yua veſtido de las veſtiduras del primogenito a quiẽ ſe deuia: como no alcançaremos noſotros la bendicion de la gracia, aunque no ſe nos deua, lleuando con noſotros el derecho del vnigenito hijo de Dios, a quien ſe deue.

Pues eſtos ſon hermano mio los principales eſtribos, y fundamẽtos de la eſperãça del Chriſtiano, demas de la verdad de la palabra de Dios, con la qual tiene prometido ſu fiel ſocorro y amparo a todos los que ſe acogieren a el, como toda la eſcriptura diuina teſtifica.

Pues a eſta cõfiãça pertenece que cerrados los ojos põgamos todas nueſtras coſas en las manos del Señor, y quando huuieremos tentado los medios licitos que ſu miſericordia nos concede, y nos da por inſtrumento de ſu prouidencia, poner en noſotros con qualquiera coſa que ſucceda vna ſeguridad y contentamiento, que pues nos remitimos a la bondad de Dios, pues parecimos delante del, y hezimos nueſtra ſupplicacion, ello va bien encaminado: y que no nos puede mas, que confiar lo que no entẽdemos de ſu infinito ſaber: pues tenemos por cierto, que nunca ſu miſericordia ſabe faltar, ni ſu palabra.

§. IIII.

¶ Mas no baſta orar con eſta manera de 4. Condic.
fe, ſino es meneſter acompañar eſta fe con obras y con buena vida. Porque dado caſo que alguna vez ſe eſtiẽda la miſericordia ineffable de Dios a oyr vn peccador, que eſta fuera de ſu gracia, cõcediendole por miſericordia, lo que no ſe le deuia por juſticia: pero regularmente hablando, es verdadera la ſentencia de aquel buen ciego del Euangelio, que Ioan. 9.
dize. Sabemos que no oye Dios a los peccadores: mas ſi alguno fuere honrador y ſeruidor ſuyo, a eſſe oye. Eſta es ley general de Dios, promulgada en todas las eſcripturas diuinas. S. Iuan en ſu 1. Ioan. 3.
Canonica dize: Hermano ſi nueſtra cõſciencia no nos reprehendiere, confiança tenemos que alcãçaremos del Señor las mercedes que le pidieremos: porque guardamos ſus mandamientos, y hazemos ſu voluntad. S. Pablo dize, Quiero 1. Tim. 2.
que los hombres oren en todo lugar, leuantando las manos puras y limpias ſin ira, y ſin contiendas. S. Pedro en ſu Cano 1. Petri. 3.
nica manda alos maridos que traten benignamẽte a ſus mugeres, como a vaſos fragiles y quebradizos: porque no ſe impidan ſus oraciones, ſi tratando las de otra manera, eſtuuieren los coraçones inquietos y llenos de paſsiones, y por conſiguiente inhabiles para tratar cõ Dios. Dauid en vn Pſalmo dize, Si yo vi mi co- Pſal. 65.
raçon en alguna maldad, no oyra Dios mi oracion. Pero muy mas claro, y con mas ſangre dize eſto el miſmo Señor por Iſaias, por eſtas palabras. Quando le- Iſai. 1.
uantaredes las manos para orar, apartare mis ojos de voſotros: y quando multiplicaredes vueſtras oraciones: no os oyre: porq̃ vueſtras manos eſtãllenas de ſangre. Por tanto, lauaos y eſtad limpios, y quitad la maldad de vueſtros pẽſamientos delante de mis ojos, dexad de hazer mal, y hazed biẽ, ſocorred al neceſsitado hazed juſticia al huerfano, defended la viuda,

viuda,y entõces venid y arguidme:quiere dezir:hecho esto, quexaos de mi sino oyere vuestras oraciones. Vees pues la pureza de la vida que pide la oracion, y la compañia de las buenas obras? Y para significar esto aun mas claramente, mando Dios, que quando el summo sacerdote entraua en el sanctuario a hazer oracion, lleuasse vna plancha de oro en la frente,donde estuuiessen escriptas estas palabras.La sanctidad al Señor: esto es la sanctidad pertenece,o se deue al Señor,y vn pectoral en el pecho, en que estuuiessen escriptas estas. Doctrina, y Verdad:para que por aqui se entẽdiesse que el fundamento y aparejo principal de la oracion sacerdotal, auia de ser sanctidad,doctrina y verdad:porque sin este fundamẽto,muy desnuda y sola va la oracion.En figura de lo qual tambien leemos,que mandando el Propheta Eliseo al Rey Ioas que tirasse vna saeta con vn arco: para significarle la victoria que le auia Dios de dar contra el Rey de Syria: puso sus manos sobre las manos del Rey, y desta manera le hizo tirar la saeta: para que por aqui entiendas,que ambas manos han de concurrir en todas nuestras obras,assi las de Dios como las nuestras: las nuestras obrando, y las de Dios ayudando:y aquel alcãçara obrando esta ayuda,que obrando metiere juntamente cõ Dios las manos en la massa.

Exod. 28.

4.Re. 13.

Y como todas las buenas obras seã legitimas ayudadoras de la oracion, mas particularmente se señalan dos, que son Ayuno,y Limosna: las quales son como dos alas con que ella sube a lo alto. Porque como sea la ley de Dios, que por la medida que midieremos auemos de ser medidos:por el mismo caso que vsamos de misericordia con los proximos, nos hazemos dignos de la misericordia de Dios. Mas el ayuno ayuda a la oracion por otra via. Lo vno, porque tiempla el cuerpo con la templança del mantenimiento: y assi lo haze mas ligero para volar al cielo. Y lo segundo, porque castigando la carne, para que no rebele contra el espiritu,ya comiença el hombre ayudado de Dios a hazer lo que es de su parte:y assi merece que Dios haga lo que es de la suya. Y demas desto, el que de tal manera busca a Dios,que para esto maltrata su cuerpo, preualeciendo contra el amor proprio,ya parece que le busca de veras.Y el que desta manera le busca, sin dubda le hallara. Mas porque destas tres virtudes,Ayuno, Limosna, y Oracion(que son las tres partes de la Satisfacion) tratamos ya en su proprio lugar,escriuiendo de la Penitencia, al presente no sera necessario dezir mas.

§. V.

¶ La quinta cõdicion pertenece a la materia de la oracion, que es lo que en ella se deue pedir. Y si el hombre mirare con attenciõ la grandeza del Señor a quiẽ va a pedir mercedes,luego vera que a vn tã gran Señor, y que tanto dessea nuestro bien, se han de pedir grandes bienes: quales son todos los espirituales y eternos, porque todo lo demas que para esta vida se puede pedir, es nada, pues la misma vida es nada. Verdad es,que aunque estas cosas por si sean nada:pero quã do siruen a lo espiritual, pueden ya llamarse algo: y por esta razon se pueden pedir con esta moderacion,poniendo lo todo en las manos de Dios: el qual sabe mejor lo que nos cumple, que nosotros mismos. Porque muchas vezes lo que segun nuestro juyzio parece prouechoso, segun el de Dios (que todo lo vee) puede ser dañoso: y en este caso misericordiosamente nos niega,lo que rigurosamente nos concederia. Y assi dize sant Augustin. Gran misericordia es que no reciba el hombre aquello de que ha de vsar para su daño. Y por esto,si pide cosas tales, mas razon ay para temer no le de Dios, estando ayrado,lo que prouechosamente le negara estando propicio. Y a este mismo proposito dize en otro lugar. El que fielmente haze oracion a Dios por las necessidades desta vida, mi-

5. Condi.

Tract. 102 super Ioan nem.

ſericordioſamente es oydo, y miſericordioſamente no es oydo. Porque lo que conuiene al enfermo, mejor lo ſabe el medico, que el enfermo.

Pidamos pues todas eſtas coſas temporales con condicion, remitiendo las a la benignidad y prouidẽcia paternal de nueſtro Señor, mas las otras pidamos ſin condicion: entre las quales la primera ſea el perdon de nueſtros peccados: y la ſegunda, firmeza para nunca cometer coſa que ſea peccado mortal: y la tercera, pedirle en particular las virtudes mas principales que mas auemos meneſter, como ſon la charidad, la humildad, la caſtidad, la paciencia, la obediencia, la victoria de ſi miſmo, y aſsi todas las otras coſas ſemejantes.

Entre las quales tambien le pidamos la gracia del pedir (que es la virtud de la oraciõ) la qual es dadiua de Dios, como S. Gregorio dize por eſtas palabras. Los ſanctos varones, quãto mas ardientemẽte ſe llegan a Dios, tanto mas reciben del eſpiritu para pedirle lo que entiẽden que mas le agrada: y aſsi del miſmo reciben el agua, y del tambien reciben la ſed. Lo quarto, pida luego ſocorro para todos los eſtados de la Igleſia, y para ſus padres, parientes, amigos, encomendados, y bienhechores: y para todos los pobres, enfermos, encarcelados, y neceſsitados, y para todos los infieles, y herejes, y malos Chriſtianos, y para todos los hombres, aſsi viuos como defunctos: porque eſta es vna oracion muy agradable a Dios, el qual como ſea tan grande amador de los hombres (como quiẽ los crio y redimio) ſiempre quiere ſer rogado por ellos. Por lo qual dize ſant Gregorio en los Morales. El que procura rogar a Dios por los otros, a ſi miſmo haze prouecho con eſto, y tanto mas preſto merece ſer oydo, quando ruega por ſi, quanto mas deuotamente ruega por los otros. Y S. Chryſoſto. ſobre ſant Matth. dize. La neceſsidad nos obliga a rogar por noſotros, mas por los otros la charidad. Pero entre eſtas dos oraciones, mas dulce es ante Dios la que procede de la charidad, que la que nace de la neceſsidad.

Homil. 14. in imperfecto circa princip.

§. VI.

¶ La vltima condicion ſea la paciencia, y perſeuerancia que deuemos tener en la oracion: para no deſmayar ni deſiſtir de nueſtra demãda, por mucho que nueſtro Señor dilate el cumplimiento della. Antes conuiene ſer tan pertinazes (ſi dezirſe puede) en eſta parte, que digamos con el S. Iob. Aunque me mate eſperare en el. Eſta condicion nos encomienda el Saluador en el Euangelio, el qual para eſto trae la cõparacion de vn amigo, que a la media noche va a pedir a otro ſu amigo dos panes preſtados para vn hueſped q̃ le vino de fuera: como el ſe eſcuſaſſe, porque eſtaua ya acoſtado con ſus hijos y con ſu gente, toda via por la importunidad del que llamaua, ſe huuo de leuantar, y darle todo lo neceſſario. Donde cõcluye el Señor, q̃ ſi perſeueraremos, llamando a las puertas de la diuina miſericordia, lo q̃ no alcançaremos por amiſtad, alcançaremos por importunidad: tanto puede la perſeuerancia con el.

6. Condic.

Cap. 13.

Luc. 11.

Eſta virtud nos es para la oraciõ muy neceſſaria: porque muchas vezes el Señor dilata las mercedes que le pedimos, o para prouar nueſtra fe: para ver ſi por tardarſe aquello, acometemos a buſcar el remedio por illicitos y malos caminos: o para que mas conozcamos nueſtra neceſsidad, o para encender en noſotros mayor feruor de oracion con eſta dilacion: o porque aſsi cumple para nueſtro prouecho, o por otras cauſas que entiẽde. Pues por eſto es muy neceſſaria eſta virtud en la oracion, para que conſerue el fructo della, y la tentacion no nos quite tanto bien de entre las manos. Porque ay muchos que por vn poco de tiempo ſe diſponen a orar, y ponen grãde efficacia en eſto: y ſuffriẽdo en otras coſas mucho trabajo, no ſabẽ ſuffrir la dilacion de ſu deſſeo: y eſto los haze

deſmayar

desmayar, y no yr adelante con su demãda. Y por esto conuiene mucho que el hombre este aduertido de la condicion y estilo de nuestro Señor: el qual muchas vezes aguarda a embiar el remedio en el postrer peligro, quando ya del todo estaua perdida la esperança de todo socorro humano: como le acaecio a sancta Susana: y a Dauid quando le tenia Saul en vn monte cercado: y a la ciudad de Bethulia, quando estaua el exercito de los Assyrios sobre ella. Otras vezes le parece al hombre que esta Dios oluidado del, que se le haze sordo, y como dormido, segun que se figuro en el sueño del Saluador, quando nauegando con los discipulos en la nauezica, se leuanto aquella braua tormenta: no porque en Dios (en quanto Dios) puede caber sueño, sino para significarnos esta manera d' desamparo y oluido. Y aun otras vezes passa el negocio mas adelãte: porque no solo parece al hombre que esta dormido, sino que esta cõtra el ayrado, y que le tiene ya desamparado: como claramẽte se nos figura en la peticion de la Cananea: a la qual parece que desechaua el Saluador de si con las duras palabras que le respondia: y como aun mas claro lo representa Dauid en todo aquel Psalmo que comiença. *Domine Deus salutis mex.* donde el sancto Propheta nos propone gran des miedos y temores, y desamparos de Dios: y con todo esto, no solo no desistia de su oracion, mas antes entonces la redoblaua: porq̃ antes clamaua de dia, mas en este tiempo juntaua la noche cõel dia diziẽdo: Señor Dios de mi salud, de dia estoy clamãdo, y de noche delãte de vos. Lo qual ningun hõbre mortal podria hazer, sino fuesse porq̃ el mismo Señor que espanta, llama: y el que desecha, cõbida: y el que parece que os haze huyr, os haze pedir: atemorizando os por vna parte, y poniendo os esperança por otra.

Dan. 13. 1. Re. 23. Iudith. 5. Matth. 8. Matth. 15 Psal. 87.

Con esto tambien se junta, que como las virtudes y dones que muchas vezes pedimos a Dios, sean de grandissimo y inestimable valor, quiere el cõ mucha razon que sean primero muy pedidos, y muy desseados: para que assi los sepa de spues el hombre estimar, y guardar, y reconocer, y agradecer, dando dignas gracias y alabanças al dador de tales bienes. 8. mo. 1

Pues como por todas estas vias dilate muchas vezes el Señor el cumplimiento de las peticiones de los suyos, de aqui nace, que pareciẽdoles que los tiene como oluidados, le dan vozes diziendo. Leuantate Señor, porque duermes? leuantate, no nos desampares perpetuamẽte. Y el Propheta Abacuc començo su Prophecia con esta querella, diziendo. Hasta quando Señor clamare, y no me oyras? dare vozes a ti, viendome perseguido, y no me responderas? Sobre las quales palabras dize S. Hieronymo. Assi como el enfermo, que arde con vna calentura, pide al medico que le de agua, dando vozes y diziendo, que arde, y que muere, y que perece de sed: mas el piadoso y prudente medico le puede muy bien respõder, yo se muy bien el tiempo en que tẽgo de dar lo q̃ pides, y por esso no vso agora de essa misericordia contigo: porque essa misericordia es crueldad, y tu voluntad pide contra ti. Pues desta manera aq̃l Señor que conoce muy bien el peso, y la medida de sus misericordias, a vezes no oye al que llama, para mejor prouarle y prouocarle mas a que llame: y desta manera passandole por esta fragua de trabajos, le haze mas justo y mas puro. Y por esta causa el Propheta Hieremias dezia que llamaua a las tribulaciones, y miserias. Porque assi como otros llaman a Dios para q̃ los libre dellas, assi este esforçado y nũca vencido cauallero desafiaua y llamaua los trabajos y las miserias para que por ellas quedasse mas prouado y mas purificado. Hasta aqui son palabras de S. Hieronymo sobre el primero capit. del Propheta Abacuc. Pues lo q̃ este sancto varon desseaua para su prouecho, esso mismo ordena la diuina prouiPsal. 143. Cap. 1.

dencia en la dilacion de nueſtras peticiones para lo miſmo.

El remedio pues de todo eſto es, la perſeuerancia, y junto con ella la confiança en la bondad y miſericordia de aquel
Rom. 8. Señor, que (como dize el Apoſtol) encamina todas las coſas para bien de ſus eſcogidos, y como ſabe lo que nos ha de dar, aſsi tambien ſabe el tiempo en que lo ha de dar. Conforme a lo qual dize S. Gregorio en los Morales. El Señor todo poderoſo entendiendo lo que nos cumple, haze que no oye las vozes del q̃ ora, por hazer lo que mas le conuiene: para que la vida ſe purgue cõ la penitencia: y para que la quietud de la paz, que en eſta vida no ſe halla, ſe buſque en la otra. Y en otro lugar del miſmo libro dize aſsi. Muchas vezes nueſtra oracion mientra mas ſe dilata, mas ſe cumple: y quando parece que nueſtras voces ſe deſprecian entonces nueſtros deſſeos en la rayz de nueſtro coraçon mas ſe fortifican: como acontece a las ſementeras: las quales quanto mas ſe tardan en crecer con las eladas, tãto deſpues acuden con mayor eſquilmo.

Eſta es vna manera de perſeuerancia en la Oracion: la qual pide continuació de muchos dias: otra ay que tambien es neceſſaria para durar por largo eſpacio
Matth. 26. la Oracion: como la que tuuo nueſtro
Luc. 22. Saluador en el huerto: donde pueſto en aquella tan grande agonia, hazia mas larga ſu oracion. Eſta manera de perſeuerancia nos conuiene mucho tener para durar en eſte exercicio, y gozar de mayor fructo, y vencer el haſtio de la prolixidad y trabajo del orar. Porque aſsi como los que cauan algun pozo, mientra mas ahondan en la tierra, mas xugo hallan en ella: aſsi los que ſe ponen en oracion, mientra mas entran en eſte exercicio, ſuelen hallar mas xugo, y mas prouecho: por lo qual dixo el Sabio, que era
Eccl. 7. mejor el fin de la oracion, que el principio. Porque en la oracion (como en todas las otras coſas) ay principio, y medio, y fin: en el principio comunmente ay ſequedad y guerra de penſamientos, en el medio calor y deuocion, mas en el fin ſuele auer vna grande quietud y ſuauidad. De ſuerte que aſsi como el fuego q̃ ſe comiença a encender en leña verde, no luego leuãta la llama, ſino poco a poco va labrando: de manera que quanto mas va, mas ſe enciende, haſta que acabo de vna hora eſta ya del todo encendido: aſsi puedes tener por cierto, que ſe va encendiẽdo poco a poco el fuego de la deuocion: de tal manera que la que al principio eſtaua apagada, al medio eſta ya mas viua, y al fin del todo encendida. Y como el demonio ſabe eſto, trabaja quãto puede por impedirnos eſte bien. Para lo qual (como dize S. Baſilio) finge mil maneras de cauſas y neceſsidades para ſacarnos con ellas de la Oracion, tirando por noſotros con cuerdas de apparente razon. Mas noſotros (como gente auiſada deſte peligro) deuemos eſtar apercebidos contra el: y perſeuerar en eſte exercicio, llamando a las puertas de la diuina miſericordia, no ſe offreciẽdo por entonces alguna obligacion de juſticia. S. Hieronymo eſcriue de ſi en vna Epiſtola a Euſtochio eſtas palabras. Acuerdome que vna vez junte el dia cõ la noche, clamando en Oracion, y no ceſſe de herirme los pechos, haſta que el Señor embio tranquilidad a mi anima. Pues quien deſta manera perſeuerare llamando, que no alcançara de aquel que es vn pielago de infinita bondad y miſericordia?

Eſto baſte para entender las cõdiciones cõ que ha de yr acompañada la buena oracion. Y ſi te pareciere que es mucho lo que aqui te pedimos, pon los ojos en lo que prometemos: porque ſin duda el fructo deſta virtud es tan grande q̃ ninguno lo podra creer ſino lo huuiere prouado. Porque (dexados a parte otros argumentos) a muchas perſonas de mucha virtud y autoridad he oydo, que (acordandoſe del tiempo en que no ſabian que coſa era Oracion, y del tiempo en que

en que començarõ a darse a ella, y viẽdo la disposicion que su coraçon tenia entõces, y la que agora tiene) no acabauan de alabar a Dios, y espantarse de ver las passiones y tormentos que entonces padecian por cada nonada: y ver por otra parte la paz y quietud que agora tienen aũ en las grandes perdidas de sus casas. Y assi por esto, como por otras tales mudãças que en si veyan, reconociã la virtud, la omnipotencia, y la bondad de Dios: con la qual por vna manera marauillosa se confirmauan mas en la fe, y se inflammauã en la charidad, y se fortaleciã mas en la esperança. De donde viene a ser, que creciendo en estas virtudes (que son fuentes de todas las otras) crezcan mas en todas ellas, y assi lleguen a estado de tan grande perfection.

Del tiempo que ha de durar la Oracion. Cap. III.

S.Th.2.2. q.83. arti. 14. DEspues de las condiciones de la Oracion siguese que digamos tãbien del tiempo en que se ha de hazer. Esto pregunta S. Basilio: y el mismo responde a esta pregunta diziendo, que el tiempo de la Oracion ha de ser la mesma vida. De manera q̃ no le señala ciertos tiẽpos, porque quiere q̃ comprehenda todos los tiẽpos: conformandose con Luce. 18. la sentencia del Saluador, que dize. Cõuiene siempre orar, y no desfallecer: aũque esto no sea mandamiento, sino consejo que nos da. Lo qual como se aya de entẽder, ya en otra parte se declaro. Porque no se entiende esto, como lo entendera vn Mathematico, sino como las cosas morales se deuen entender q̃ es con la mayor cõtinuacion que nos sea posible, segun que nos lo permitieren las necesidades y occupaciones desta vida. Entre las quales no del todo falta tiẽpo, ni aparejo para leuantar el coraçon a Dios, y andar siempre en su presencia: pues realmẽte el esta en todo lugar presente, y ya diximos que Oracion es leuantar nuestro coraçon a Dios, lo qual en toda parte se puede hazer.

Esto nos declara y encomienda aquella embaxada que traxo Moysen a los hijos de Israel de parte de Dios, baxando del monte Sinay: en la qual en nombre del mismo Dios les dixo assi. Vosotros aueys visto las grandezas y marauillas que por vosotros hize en Egypto, y como os he traydo hasta aqui sobre alas de Aguila. Pues si quisieredes guardar mis mandamientos, sereys mi heredad, y mi pueblo entre todos los pueblos de la tierra (porq̃ mia es toda ella) y ser me heys vn reyno sacerdotal, y gente sancta. Esta fue la embaxada del Propheta. Pues que es, veamos esto que Dios aqui promete y que pide: quando dize que sera reyno sacerdotal y gente sancta? Ya sabemos que el officio de los sacerdotes es orar, y applacar a Dios, y offrecerle sacrificios. Pues este queria Dios que fuesse vno de los principales officios y occupaciones de aquel pueblo que el para si auia escogido. De manera que todos queria que fuessen sacerdotes, no en el grado, o en la dignidad, y ministerio sacerdotal, sino en la imitacion deste tan principal officio sacerdotal, que es orar, y honrar a Dios. Y en esto queria que se differenciasse este pueblo de todos los otros pueblos: porque los otros como no tenian tal valedor y defensor como el, gastauan la vida en las guarniciones y prouisiones de su republica, como gente que viuia por su braço: mas este como no viuia principalmente por su braço, sino por el de Dios, su principal intento auia de ser, orar, seruir y applacar a Dios: porque haziendo ellos esto, el tomaria a su cargo la defension de los que en estos exercicios se occupassen. Por do parece, que las principales armas y municiones del pueblo Christiano, son religion y oracion. Assi lo confesso Ioas Rey de Israel, aunque idolatra (de quien arriba hezimos mencion) el qual lastimado, porque se le moria Helisco (en quien tenia todas las esperanças de sus victorias) dixo Exod. 19.

estas

4.Re.13. eſtas palabras. Padre mio, padre mio, carro de Iſrael, y gouernador del, o (como dize otra letra) carro de Iſrael, y cauallero del. Como ſi dixera (ſegũ declara vna gloſſa) tu eres nueſtra defenſion y nueſtro reparo: porque con tu oracion eres mas parte para defender eſte reyno, que todos los carros y cauallos que ay en el. Eſte es pues el officio que entõces Dios pedia, y eſte el galardon q̃ prometia. Y ſi tales queria q̃ fueſſen los fieles de aquel tiempo, mucho mas ha de querer que lo ſean los de agora: pues viuen en eſtado de mayor perfection. Por lo qual no te deues marauillar que alargue tanto ſant Baſilio los plazos de la oracion, ſeñalandolẽ por tiempo toda la vida: pues toda ſe ha de gouernar y proueer por ella.

Y començando a poner en platicas el meſmo ſancto eſta doctrina, dize aſsi. En amaneciẽdo el dia comẽcemos a hazer oracion, alabãdo con cãtares y hymnos eſpirituales al comun Criador de todas las coſas: y quando el Sol ya ſe eſtẽ diere por la tierra, comencemos a poner las manos en las obras que eſtã a nueſtro cargo: mas eſto ſea acompañandolas cõ Hymnos y oraciones: las quales aſsi como ſal hã de ſalgar todos nueſtros negocios y trabajos: para q̃ aſsi nos ſean mas ſuaues.

Y en otro lugar platicando eſto mas en particular, dize aſsi. En aſſentandote a la meſa, ora, y poniendote el pan delãte da gracias al que te lo da: y ſocorriendo a la flaqueza del cuerpo con el vſo del vino, acuerdate del don de Dios, q̃ lo crio para alegria del coraçon, y remedio de la flaqueza humana. Paſſo la hora de la comida, no paſſe luego la memoria del que te dio de comer. Viſtiendote a la mañana, enciende tu coraçon en amor de Dios: y cubriendote con el mãto, da gracias a aquel que para remedio del calor y del frio nos proueyo del veſtido neceſſario, con el qual cõſerua nueſtra vida, y cubre nueſtra deſnudez. Acabaſe el dia, da gracias a aq̃l que nos dio el Sol para miniſtro y ayudador delas obras del dia: y junto con el nos dio el fuego, y la luna, y las eſtrellas para la noche, cõ otras muchas ayudas que ſiruẽ a las neceſsidades de la vida. Mas la noche que ſuccede te dara otros nueuos motiuos para hazer oracion. Porq̃ quando leuãtares los ojos al cielo, y contemplares la hermoſura de aquellas lumbreras que en el reſplandecen, es razon que des gracias al Criador de todas las coſas viſibles, y que adores aquel artifice ſoberano, que con tan grã ſabiduria crio todas las coſas. Y quando en eſte tiempo contemplares el ſilencio de la noche quieta, y el ſueño repoſado de todos los animales, torna otra vez a adorar aquel Señor, que cõ el ſueño nos repara de los trabajos del dia, y deſpues de reparados en breue, nos habilita para tornar de nueuo a trabajar. No pienſes pues que la noche toda eſta diputada para ſolo dormir: ni es razon que tu cõſientas que la mitad de la vida te lleue el ſueño inutil y deſaprouechado: ſino toma vn pedaço para el ſueño, y otro para la oracion. Haſta aqui ſon palabras de ſant Baſilio: en las quales puedes muy biẽ vet la grande deuocion deſte ſancto Monje y Prelado. A cuyos exercicios añade S. Hieronymo diziẽdo. Quãdo ſalieremos de caſa, armemonos para los peligros de la oracion: y boluiendo a la caſa, ſea primero el orar, que el deſcanſar, de manera que no deſcanſe primero el cuerpo, que el anima reciba ſu mantenimiento.

Eſte exercicio, dize S. Iuan Climaco, que era muy platicado entre aquellos ſanctos Monjes de ſu tiempo: los quales trabajauã mucho, porque en todo lugar y tiempo, y nunca deſuiaſſen el coraçon de Dios. Y para no faltar en eſto, porque el coraçon humano cõ ſu proprio peſo ſe inclina a las coſas de la tierra, dize el, que muchos de los que morauan en los Moneſterios, tenian concertado entre ſi de auiſarſe, y deſpertarſe vnos a otros eſto con ciertas ſeñales quãdo eſtuieſſen *cap.1.de la obediencia.*

uieſſen en la meſa, o ſe encontraſſen por caſa, o ſe ayuntaſſen en communidad, o en otros lugares ſemejantes. Pues que coſa mas dulce, ni mas deuota que eſta? Entiende por aqui las diligẽcias y inuenciones que buſcan los que ſiruen a Dios con feruor de eſpiritu, para nunca oluidarſe del.

§. I.

¶ Pues tornando al propoſito, eſte es el tiempo que S. Baſilio diputo para la oracion, y eſto deue pretender el que de veras y de todo coraçon ſe ha entregado al ſeruicio de nueſtro Señor: porque dado que no llegue a eſta continuacion, toda via menos alexada andara della, mientras mas trabajare por ella. Alomenos todo buẽ Chriſtiano deuia procurar de tomar cada dia tanto tiempo para darſe ala Oracion, quanto baſtaſſe para traer ſu coraçon deuoto, y recogido, y esforçado para todo lo q̃ huuieſſe de hazer. De manera que aſsi como los hijos de Iſrael co-
Exod. 23. gian tanto de aquel Manna que Dios les embiaua en el deſierto, quanto baſtaua para mantenimiento de aquel dia que lo cogian: aſsi noſotros auiamos de procurar cada dia tanta deuociõ, quãta baſtaſſe para conſeruar la vida eſpiritual en aquel dia: ſin desfallecer en los trabajos, ni deſuarar en los peccados: porq̃ lo que era el Manna para la ſuſtentacion de aquella vida, eſſo es la deuociõ y Oracion para el reparo y cõſeruacion deſta: pues aſsi como alli auia calor natural que tenia neceſsidad del reparo de aquel mantenimiento: aſsi aca ay otro calor peſtilẽcial, aſsi de la naturaleza corrupta como dela miſma vida humana, que no menos tiene neceſsidad deſte reparo cõtino. Lo qual declara y encomienda el bienauenturado S. Gregorio en el Paſtoral, por eſtas palabras. Porque nueſtro coraçon ſe derrama y enfria continuamente con el vſo del hablar: y la conuerſacion y communicacion quotidiana cõ los hombres haze affloxar la ſolicitud y circũſpeccion que deuiamos tener para las coſas de Dios: conuiene mucho reparar cõtinuamente eſta falta con la meditacion de las palabras dela eſcriptura diuina. Y por que la compañia de los hombres del mũdo nos lleua ſiempre a las coſtumbres de la vida vieja, cõuiene que el exercicio de la compuncion nos remueue ſiẽpre el amor de la patria celeſtial. Y pues vemos que el deſaſſoſsiego de las occupaciones derriba cada dia nueſtro coraçõ: conuiene ſiempre trabajar por leuantar lo con el eſtudio de la meditacion y Oracion. Haſta aqui ſon palabras de S. Gregorio.

Pues conforme a eſta doctrina deue el ſieruo de Dios entrar en cuenta conſigo, y ſegun el eſtado de la vida que tiene, mirar el gaſto ordinario de ſu conſciencia, y cõforme a eſto proueer el recibo de tal manera, que todo lo que por vna parte gaſta la mala inclinacion de nueſtra carne, reſtaure la deuocion del eſpiritu: y lo que perdemos con la conuerſacion de los hombres, cobremos cõ la communicacion de Dios.

§. II.

¶ Pues para eſto haze mucho al caſo tener entre noche y dia algunas horas ſeñaladas, para que ſin negocios podamos mas libre y enteramente vacar a Dios. Porque del eſpiritu y deuociõ que aqui ſe concibe, queda muchas vezes tan tomado el coraçon, y tan preſo de la deuocion, que ſiempre huelga de perſeuerar en lo miſmo, y abre de mala gana la puerta a lo q̃ eſto le puede impedir. De ſuerte, que aſsi como el cuerpo anda cõ fuerça y vigor con la virtud del mantenimiẽto que recibe vna, o dos vezes al dia: aſsi lo anda tambien el hombre interior con la virtud deſte paſto celeſtial.

Para lo qual ſeñaladamente ſon muy encomendados dos tiempos, el de la mañana, y el de la noche: como ya en otro lugar tratamos. Y aſsi lo mueſtra con ſu exemplo el Propheta Iſaias, quando di- *Iſai 26.*
ze: Mi anima Señor te deſſeo en la noche y con mi eſpiritu, y con mis entrañas por

la

la mañana velare a ti. Y el ſancto rey Dauid. Madrugarõ (dize el) Señor mis ojos por la mañana para meditar las palabras y myſterios de vueſtra ley. Y es coſa cierto mucho para notar, ver como vn tan gran Rey, ſobre quien cargauã tan grandes negocios, aſsi de paz, como de guerra, que tuuieſſe el coraçon tan libre y tan deſapegado de todas las coſas: que el primero y el mayor de todos ſus cuydados fueſſe madrugar por la mañana, no ſolo a orar (que es coſa que ſe puede hazer breuemente) ſino a meditar en las palabras y obras de Dios, que requiere mas largo eſpacio y ſoſsiego de coraçon. Y con ſer tan graues los negocios de los reyes, y que tanto tiempo demandan, no por eſſo ſe eſcuſaua el ſancto rey de tomar tanta parte del mejor tiempo del dia para vacar a Dios, y quitarla a los negocios: porque alli diſponia y encaminaua mejor los miſmos negocios tratando los primero con Dios.

Mas para que la Oracion de la mañana ſea mas perfecta, haze mucho al caſo la Oracion de la noche, porq̃ eſta diſpone para la de la mañana: porque como dexa el coraçon occupado con ſanctos penſamientos, queda como hecha la cama para eſtotra oracion, y aſsi ſuele ſer ella mas pura y mas deuota. Para lo qual importa mucho acoſtarſe el hõbre con eſte cuydado, y quãdo deſpertare de noche, deſpertar con el, y mucho mas a la mañana Donde es meneſter que el primer penſamiento ſea de Dios, y que eſte occupe la poſada, y tome la poſſeſsion della, y cierre con preſteza la puerta a todo otro pẽſamiento: porque en aquel tiempo eſta el anima tan diſpueſta, y tan viua, que la primera coſa q̃ ſe imprime en ella, de tal manera la prẽde, que es deſpues muy mala de echar de caſa. Por lo qual dize S. Auguſt. Ni de dia, ni de noche apartes tu coraçõ de Dios: y en deſpidiendo el ſueño de los ojos, luego tu ſentido vele en la Oracion. Y el fructo deſte trabajo es tan grande, que ordinariamente trae el hombre la vida concertada todo el dia, quando perfectamente cũplio con la oracion de la mañana. Y aſsi eſcriue S. Iuan Climaco, que vno de aquellos ſanctos padres del yermo le auia dicho, que en la oracion de la mañana veya todo el curſo del dia: porque ſegun le yua en aquella oracion aſsi le ſolia ſuceder todo lo demas en el miſmo dia.

De dos maneras de Oracion vocal y mental. Cap. IIII.

REſta agora dezir que ay dos maneras de oracion, vna que ſe haze cõ ſolo el coraçõ (por eſſo ſe llama mental) y es quando penſamos attentamente en las coſas de Dios, y repreſentamos nueſtras neceſsidades a aquel Señor a quiẽ no es menos claro lenguage el del coraçon, que el de la lengua: de cuya materia hablaremos en el tratado ſiguiente: por que de lo demas ya en otro libro ſe trato. Otra manera de oracion ay, que a la voz del coraçõ añade las palabras de la boca: que es la que llamã vocal. La qual es en gran manera prouechoſa para todo genero de perſonas, y mucho mas para los q̃ comiençã, ſi ſe haze con aquella attencion y deuocion que ſe deue hazer. Porque la deuocion tiene aqui grãdes deſpertadores en las palabras de Dios: que ſuelẽ ſer vnas eſpirituales ſaetas que hieren el coraçon (como dize S. Auguſtin) y vnas eſpirituales braſas que lo encienden en ſu amor, como dize Hieremias. Y aſsi los que por falta de ſaber no tienen materia de meditacion, o por falta de deuocion no tienen lengua para hablar cõ Dios, vanſe empos deſtas ſentencias y palabras diuinas: y por aqui guian y leuãtan ſu eſpiritu, como hazen los niños, que quãdo no ſaben por ſi andar, ſe arriman a vnas carretillas hechas artificioſamente para eſto: y aſsi ſe mueuen al mouimiento dellas, los que por ſi ſolos no ſe pudieran mouer. Pues deſta manera los que no ſaben aun hablar con

lib. 9. confeſ. et 2. Hieremi.

Dios

Dios con palabras proprias, hablanle con las agenas: con las quales tambiẽ prouocan y despiertan su deuocion. Y quando los negocios y cuydados desta vida mortal, como pesas de plomo, tiran por nuestro coraçon, y lo abaxan a la tierra, entõces las palabras sanctas y deuotas lo leuãtan al cielo: porque la licion dellas prende el entendimiento: y assi no le dexan por entonces distraer, ni derramarse en otras cosas estrañas.

Y no solo para los principiantes, sino tambien para los aprouechados y perfectos ayuda muchas vezes esta manera de oracion, quando por distrahimiento de negocios, o trabajo de caminos, o fatiga de enfermedades, no puedẽ tã facilmente leuãtar el espiritu a Dios: porque entonces es gran remedio, yr poco a poco despertando y encendiendo la deuociõ con palabras sanctas y deuotas. Conforme a lo qual leemos del bienauenturado S. Augustin, que diez dias antes que muriesse, mando que le escriuiessen los siete Psalmos penitenciales, y los pusiessen en vna pared enfrente del: y alli los estaua leyendo, derramando muchas lagrimas quando los leya. Y con este mismo intento la sancta madre Iglesia llena del Espiritu sancto, ordeno los cantares de los Psalmos, y de los otros officios diuinos, para despertar con aq̃llas celestiales vozes la deuociõ de los q̃ orã. Donde no solo la virtud y sentido de las palabras, sino tambien la suauidad y melodia de las vozes penetra el coraçon: y despierta la deuocion: como leemos del mismo S. Augustin, el qual derramaua muchas lagrimas, y sentia grande dulçura, oyendo los cãtares y hymnos de las vozes de la Iglesia que dulcemente resonauan. Porque (como dize vn Philosopho) naturalmente es tan deleytable la musica a nuestra anima, que hasta los niños en la cuna se adormecen y callan con la suauidad de las vozes de las madres, que les estan dulcemente cantando.

9. lib. confes. c. 6. & lib. 10. ca. 33.

Mas assi como las palabras sanctas y deuotas ayudan a despertar la deuocion quãdo esta dormida, assi despues que esta ya despierta y encendida muchas vezes la podrian impedir. Porque quãdo el anima se leuanta y suspende en algun grande affecto y sentimiento de amor, o temor de Dios, o de la admiracion de sus obras, entõces querria ella estarse queda y no salir de alli (dõde el Espiritu sancto le da aquel sentimiento) y pẽsar, o hablar en otra cosa le es grande trabajo. Y quãto mas aqui se juntan las fuerças del anima a gozar desta fiesta que Dios le haze, tãto queda mas enuarada la lengua, y todos los otros miembros y sentidos para menos poder vsar de sus officios, ni acudir a otra cosa.

Pues quãdo algunas vezes el hombre se viere en esta disposicion, y sintiere que la pronunciacion de las palabras le es algun impedimento de su deuocion, deue dexar luego las palabras (como dize S. Thom. en la 2. 2. en la q. 83.) porque no es razon, que lo que se ordeno para la deuocion, milite contra essa misma deuocion, para la qual se ordeno. Por do parece que no aciertan algunas personas deuotas, que rezãdo algunas oraciones por sus libros, o por sus cuentas, y dandoles nuestro Señor alguna señalada deuociõ y sentimiento en ellas, y viendo que entonces el proceder y passar adelante les impide el gusto y sentimiento de aquello que se les dio, toda via prosiguen su intento: no mirando que esto es huyr de lo que buscan, y desechar lo que ya tenian, pues nos consta que todo esto se ordeno a la deuocion: y que las palabras deuotas tãto tienen de mas o menos prouecho, quanto mas o menos siruen para este proposito. Verdad es, que esto no se entiende en las oraciones publicas, que se ordenaron para edificacion del pueblo: ni en aquellas a que el hombre esta obligado por razon de algun voto, o de otro vinculo semejãte: sino en las que el toma por su voluntad, para despertar cõ ellas su deuocion.

q. 83. arti. 12.

Y por

Y porque regularmente hablando al principio de la Oracion esta el hombre frio, y al medio y fin mas encendido (como arriba declaramos) por tanto es muy buen cõsejo (quando assi se hallare: que es siempre, o casi siempre) que comience por la oracion vocal, y acabe en la mental: rezando primero por el libro, o de coro las oraciones que para esto tuuiere señaladas, y despues quando ya la deuoció se començare a encender, proceda a la otra manera de orar, pẽsando en algũ passo de la vida de Christo, o en algunos de sus beneficios, &c. o hablando con el, o dandole gracias por los beneficios, o pidiendole nueuas mercedes, segun que adelante se declara. Este auiso es muy importante, para los que no tienen tan faciles las entradas a la deuocion.

Esto baste para preambulo deste tratado: en el qual se ponen diuersas oraciones para diuersos tiempos y propositos, y para pedir al Señor diuersas virtudes, como por ellas se vera. Y señaladamente se ponen catorze oraciones, entre las quales, las siete contienen summariamẽte los principales passos y mysterios de la vida de Christo: las otras siete son exercicios, y obras de algunas altissimas virtudes, que tienẽ por officio, amar, temer y esperar en Dios, y darle gracias por sus beneficios, y alabar sus perfectiones. Las quales oracioues puede el que tuuiere tiẽpo repartir por los dias de la semana para que se despierte mas la deuocion, y se sienta menos el hastio de repetir cada dia vna misma cosa.

Al cabo de todos estos preãbulos torno a repetir, que trabaje el que ora por acompañar su oracion con aquellas condiciones que arriba señalamos, si quiere gozar de los fructos tan señalados que desta virtud se predican. Porque los que assi no lo hazen, muy poco fructo, o ninguno sacaran de su oracion. Por la qual causa veemos el dia de oy muchos grandes rezadores, los quales estan tan llenos de sus passiones y cobdicias, y vanidades y pundonores, como los que nũca supieron en su vida que cosa era rezar: por no acõpañar su oració con estas partes susodichas: delo qual no tiene culpa la oració, sino la negligẽcia de los q̃ no vsan biẽ de ella: lo qual se deue mucho de mirar.

SIGVENSE VNAS SIETE MVY DEVOTAS ORACIONES, EN LAS quales breuemente se comprehenden todos los principales mysterios de la sacratissima humanidad de Christo nuestro Saluador, que son todos los passos de su vida, y de su muerte sanctissima: los quales podra cada vno repartir por los dias de la semana, rezando cada vn dia la suya: y procurando sentir y considerar attenta, y sossegadamente lo que cada vno destos mysterios representa.

Oracion primera de la vida de Christo.

Ioan. 1. GRacias te doy dulce Iesu, que por mi tuuiste por bien descẽdir de tu casa real, y del altissimo seno del padre a este valle de miserias, y tomar carne humana en el castissimo vientre de la sacratissima Virgẽ tu madre. Ruegote Señor quieras aparejar mi coraçon para tu morada, y para esto Luc. 1.

esto le atauies y adornes de virtudes: para que tu solo perpetuamente mores en el. O si el fuesse tal, que merecieſſe yo cõbidarte a el humilmente, y recebirte en el amorosamente, y tenerte en el perseuerantemente. O si con tan fuertes braços de amor te abraçasse, que nunca jamas ni con el afficion, ni con el pensamiento me desuiasse de ti.

Luc. 1. Gracias te doy dulce IESV, que quisiſte que la sanctisima Virgen, auiẽdo te cõcebido, fuesse a visitar a Elisabeth su parienta, para que la saludasse y siruiesse en su preñez. En cuyas limpisimas entrañas no te desdeñaste estar escondido por espacio de nueue meses. Dame gracia de verdadera humildad, e imprime la en lo mas intimo de mi coraçon: para que con ella me halles siempre aparejado para las cosas de tu seruicio. Haz señor que mi coraçon tenga siempre hastio de las cosas mundanas: y este siempre hambriento y codicioso de tenerte dẽtro de si por morador y posseedor.

Matt. 2. Luc. 2. Gracias te doy dulcisimo IESV, a quien la Virgen sacratisima pario sin dolor y sin menoscabo de su virginal pureza: y poniẽdote como a pobre y pasible en vn pesebre, humilmente te adoro y reuerẽcio. Plega a tu misericordia, que continuamente nazcas dentro de mi por nueuo feruor de caridad: y plegate Señor de ser de mi coraçon vnico desseo, vnica suauidad, y vnica esperança. O si a ti solo buscasse, en ti solo siempre pensasse, y a ti solo amasse con ardentisſimo amor.

Luc. 2. Gracias te doy dulce IESV, q̃ no rehusaste naciendo en el rigor del frio, ser embuelto en pobres pañales, y mamar leche a los pechos de tu madre, como niño de teta. Dame Señor q̃ sea yo siẽpre delãte de ti verdadero niño y humilde, y verdadero pobre de espiritu. Dame que por tu nombre suffra de buena gana qualesquier cosas asperas y trabajosas, y q̃ ninguna cosa en este mundo ame fino en ti, y ninguna quiera posseer fuera de ti.

Gracias te doy dulce IESV, que siẽdo *Luc. 2.* rezien nacido, fuyste con alegres cantares alabado de los angeles: a quien los pastores deuotamente buscaron y adoraron con grande admiracion y alegria. Concede me Señor que en tus loores perseuere yo alegremente, y te busque con los pastores diligentemente, y buscando, te halle y possea perdurablemente.

Gracias te doy dulce IESV, que en el *Luc. 2.* dia octauo quisiste (segun la general costumbre de los otros niños) ser circũcida do: y siendo aun ternezico derramar sangre: y para nuestro marauilloso cõsuelo, llamarte IESVS. Plegate Señor tener me señalado y contado en el numero de los tuyos, y circuncidar de mi anima todos los excessos y demasias: esto es, todas las malas palabras, obras y pensamientos desuariados. Tu Señor te llamas IESVS, q̃ quiere dezir Saluador. Porque a ti solo conuiene dar salud. Pido te pues Señor, q̃ la memoria deste suauisſimo nombre despida de mi toda desordenada pusilanimidad y flaqueza, y me de firme confiança de tu misericordia: y me defienda de todas las persecuciones y assechanças del enemigo.

Gracias te doy dulce IESV, a quiẽ los *Matt. 2.* Magos (buscando te con entrañable deuocion y fe) hallaron por la guia de vna resplãdeciente estrella, y derribados ante ti, te offrecieron oro, encienso, y myrrha. Concede me que con estos dichosos varones te busque yo siempre en el pesebre de mi coraçon, y dentro del te adore en espiritu y en verdad: y con ellos te presente oro de resplandeciente caridad, encienso de deuocion, y myrrha de perfecta mortificacion: y finalmente que todas las fuerças de mi anima emplee y ocupe en hazer tu sancta voluntad.

Gracias te doy Christo IESV, que por *Luc. 2.* darnos exemplo de obediencia y humildad, quisiste por nosotros sujetarte a la ley, y ser lleuado al tẽplo en los braços de tu sanctisima madre, y que por ti se offre-

Luc. 2. cieſſe offrenda de pobres. Donde el juſto Simeon y la prophetiſſa Ana alegrandoſe con tu preſencia, dieron magnificos teſtimonios de tu gloria. O ſi nunca tocaſſe en mi coraçon ni vn ſolo punto de vanidad. O ſi de mi ſe deſterraſſe muy lexos toda manera de preſumpcion y muriesſe en mi todo appetito de fauor, y todo el amor deſordenado de mi meſmo. Concede me Señor q̃ huya yo todo loor humano, y que a todos los hombres por ti me ſujete, y a todos obedezca de buena voluntad.

Gracias te doy dulce IESV, niño chiquito, q̃ cõ tu tierna madre luego fuyſte perſeguido, y no te deſdeñaſte de huyr y ſer deſterrado en Egypto. Concede me que en todas las tempeſtades de mis perſecuciones, y en todas mis tribulaciones y tentaciones a ti ſolo me acoja, a ti ſolo buſque, a ti ſolo llame: y quanto de tu mano me viniere, alegremente lo reciba, y con manſo coraçon lo ſuffra: dandote ſiẽpre gracias por todo lo que de mi quiſieres hazer.

Matt. 2.

Luc. 2. Gracias te doy dulce IESV, a quien tu piadoſa madre (quando te quedaſte en el templo) con grande triſteza anduuo buſcando tres dias, y deſpues dellos con ſumma alegria te hallo en medio de los doctores, oyendolos, y preguntandoles muy ſabiamente. O ſi de tal manera te me dieſſes, aſsi te me communicaſſes, que nunca mas de ti me deſuiaſſes, ni deſamparaſſes. Sacude Señor de mi coraçon toda pereza, deſtierra del toda tibieza, que a ti es muy deſagradable: y da me perfecta deuocion, y ardiente ſed de tu juſticia: la qual de tal manera poſſea mi coraçon, y todo quanto eſta dentro de mi, que nunca jamas me harte, ni me canſe de ſeruirte. Paternoſter. Aue Maria.

Segunda Oracion a IESV.

Mat. 3. GRacias te doy dulce IESV, que entrando en el rio Iordan quiſiſte ſer baptizado por la mano de tu ſieruo Sant Ioan. Ten por bien Señor de purificarme en eſta vida por tus merecimientos, y limpiarme de mis vicios: y embriagarme con tu amor, y con el deſſeo de la patria celeſtial. Ten por bien antes que mi anima ſalga deſta carne, hazer me tal, qual tu quieres que ſea: para que partiendo deſta peregrinacion y deſtierro, luego me junte contigo, donde te vea y goze en aquella bienauenturada eternidad, que para ſiempre permanece.

Gracias te doy dulce IESV, que morã do en el deſierto antes de la predicacion del Euangelio entre los animales fieros, y perſeuerando quarenta dias y quarenta noches en ayunos, y velando a la cõtinua en gemidos y oraciones, permitiſte ſer tentado de ſatanas: y deſpues de la victoria fuyſte feſtejado y ſeruido de los angeles. Da me que con tu gracia caſtigue yo, y ſujete todas mis afficiones viciosas, y con tu perſeuerancia me occupe en ayunos, vigilias, oraciones, y en todos los otros eſpirituales exercicios: y eſpecialmente me cõcede, que con el ſocorro de tu gracia ſea yo librado del vicio de la gula, y de todos los otros lazos y celadas del enemigo. Ninguna tentacion me enſuzie, ninguna me aparte de ti: mas antes todas ellas me ſean occaſion de acudir ſiempre a ti, y de juntarme y abraçar me contigo.

Matth. 3. Marc. 1.

Gracias te doy dulce IESV, q̃ por mi fuyſte affligido en eſte mũdo cõ muchas penas y neceſsidades, con frio, cõ calor, con ſed y con hambre, con canſancios y con ſudores, con caminos y con vigilias, con perſecuciones y contradicciones de muchas maneras. Dame Señor que todas las aduerſidades reciba yo alegremente como dadas de tu mano, y con paciente coraçon las ſuffra por tu amor, y en qualquier plazer, o peſar, y en qualquier deſaſtre, y acaecimiento, perſeuere yo en ti ſin mouerme, procurando ſiempre que ſe haga tu voluntad, y no la mia.

Gracias te doy dulce IESV, q̃ ſuffriſte muchos trabajos, buſcando (como verda

dero

dero paſtor y Saluador del mundo) la cõ uerſion de las animas: deſuelandote en oraciones: fatigãdote en caminos, publicando la doctrina celeſtial, diſcurriendo de tierra en tierra, de ciudad en ciudad, de aldea en aldea, de caſtillo en caſtillo. Dame Señor gracia para q̃ nunca jamas empereze en las coſas de tu ſeruicio: mas antes eſte ſiempre preſto y ligero para todo lo bueno. Dame que con ardentiſsima ſed codicie la ſalud de todos, y (quanto en mi fuere) la procure, y ſiempre en todo lugar tenga zelo de tu honra, y en ella me emplee todo.

Gracias te doy dulce IESV, que cõuerſando cõ los hombres, quiſiſte benigniſsimamente conſolarlos, y con muchos milagros curar miſericordioſamente ſus enfermedades. Dame coraçon lleno de afficiõ piadoſa con todos, y de ſancta con paſsion, para que me compadezca de las afflicciones de todos, y ſienta las miſerias agenas como las mias proprias, y ſuffra con ygual coraçon las imperfecciones de todos, y ſocorra alegremẽte quãto pudiere a ſus neceſsidades. Limpia Señor y ſana mi anima perfectamẽte de todas las vicioſas paſsiones y malos deſſeos de que eſta enferma: para que curada de todos eſtos males, y ſuelta ya deſtos impedimentos, ſe leuante libremente a lo alto, y no deſcanſe haſta que por amor puriſsimo merezca llegar a tus diuinos abraços.

Gracias te doy dulce IESV, que por mi padeciſte muchas injurias, blaſphemias, denueſtos, calumnias, y perſecuciones de aquellos meſmos, a quien hazias tan grandes bienes. Dame coraçon verdaderamente innocente y ſimple: para q̃ puramẽte ame a mis enemigos, y me duela dellos en mis entrañas, y dentro de mi los eſcuſe: para que dando bien por mal, ſea imitador de tu perfecta caridad, y paciencia.

Math. 21. Gracias te doy dulce IESV, que viniẽdo a Hieruſalem manſo y humilde, ſentado ſobre vna aſna, y cantando los que ſolennemente te recibieron glorioſos loores, tu derramaſte doloroſas lagrymas, ſintiendo la deſtruycion de aquella ciudad, y la perdicion de tantas animas. Luc. 19. Concedeme Señor entrañable conocimiento de mi meſmo, para que vea claramente mi indignidad, y aſsi profundiſsimamẽte me humille y deſprecie en mis propios ojos. O ſi nunca me deleytaſſen los fauores y alabanças de los hombres: mas entendieſſe ſiẽpre en llorar mis peccados. O ſi los daños agenos tuuieſſe por mios, y por los peccados agenos lloraſſe como por los mios propios. Pater noſter. Aue Maria.

Tercera Oracion a IESV.

GRacias te doy dulce IESV, que para dar fin a la ley comiſte el cordero paſcual en Hieruſalem con tus diſcipulos: y dandoles exemplo de ineffable humildad y amor, lauaſte ſus pies hincado de rodillas, y los limpiaſte con la toalla que tenias ceñida. Plegate Señor, q̃ eſte exemplo penetre mi coraçon, y derribe qualquiera perſumpcion y ſoberuia que aya en el. Dame Señor humildad profundiſsima, con la qual ſin alguna alteracion huelgue yo de ſujetarme a todos. Dame perfecta obediencia, con que guarde enteramente tus mandamientos, y los de aquellos que nos gouiernan y mandan en tu nombre. Dame caridad feruentiſsima, con la qual puramente ame a ti, y a todos los hombres por amor de ti. Matt. 26. Ioan. 13.

Gracias te doy dulce IESV, que con altiſsima caridad inſtituyſte el ſacramento de tu cuerpo y ſangre, y con liberalidad eſpantoſa te nos diſte por manjar, y quedaſte deſta manera corporalmente con noſotros haſta la fin del mundo. Deſpierta (yo te ſupplico Señor) dentro de mi deſſeos viuos, y vna encendida hambre deſte venerable ſacramento. Dame que con caſto amor, con profunda humildad, cõ pureza de coraçon me allegue a recebirte en eſta meſa de vida: y tanta ſed tenga de ti mi anima, y tanto eſte llaLuc. 22. Ioan. 6. 1. cor. 11.

gada de tu amor, que deſpues en tu reyno merezca gozar de tus eternos deleytes, para hóra y gloria de tu ſancto nóbre.

Ioan. 13. vſq; ad. 17. Gracias te doy dulce IESV, q̃ querien do partir deſte mundo, amoneſtaſte y cõſolaſte a tus diſcipulos con palabras llenas de ineffable amor, y con oracion no menos encendida los encomẽdaſte al padre, declarando manifieſtamẽte cõ quan tiernas entrañas amauas a ellos, y a todos los q̃ por ſu doctrina hauiamos de creer en ti. Haz que mi coraçon tome ſabor en tus palabras, y ſiẽpre las halle dulces mas q̃ la miel y el panal. Infunde Señor en mi pecho el eſpiritu de aquella tu abraſada amoneſtacion, para que todo yo ſea transformado con ellas en tu amor. Endereçame Dios mio en todas las coſas: para que en mi, y por mi ſe haga ſiempre tu ſancta voluntad.

Luc. 22. Math. 14. Gracias te doy dulce IESV, q̃ quando ſe acerco tu paſsion, començaſte a eſpãtarte, y cõgoxarte, y tener triſteza: ſignificando en ti la flaqueza natural de tus eſpirituales miẽbros, para conſolarlos, y eſforçarlos con eſta ternura, quando ellos temieſſen, o eſperaſſen la muerte. Defiendeme Señor por eſte trabajo tuyo, aſsi de la vicioſa triſteza, como de la vana alegria. Dame q̃ todas las penas y triſtezas q̃ haſta a hora e tenido, y adelante tẽdre, ſe enderecen a gloria de tu ſancto nóbre, y al perdon de mis peccados. Aparta de mi toda deſconfiança, y toda deſordenada puſilanimidad y triſteza: y ſuſtenta ſiẽpre mi eſpiritu contigo.

Math. 26. Gracias te doy dulce IESV, q̃ derribado en tierra, heziſte oracion al padre, y te offreciſte todo a ſu diſpoſicion diziendo, que en todo ſe cumplieſſe ſu volũtad, y no la tuya. Dame que en todas mis neceſsidades a ti me ſeccorra por oracion, y todo me entregue a tu prouidencia, ſin eleccion de mi propria voluntad, ni de algũ intereſſe proprio. Nunca huya las aduerſidades, ni por ellas buelua atras del bien començado: mas todas las coſas reciba cõ animo ſoſſegado, como dadas de tu mano piadoſa: y todas las ſuffra por tu amor con coraçon manſo y humilde.

Ioan. 18. Gracias te doy dulce IESV, q̃ conſentiſte ſer lleuado con gente armada, atado como ladrõ y mal hechor a caſa de Anas, y parecer en juyzio delante del. O marauilloſa manſedumbre de mi redemptor, ſiendo preſo, ſiendo maltratado, ſiendo atado, no te quexas, no murmuras, no reſiſtes: mas callãdo ſigues los paſſos de los que te lleuan, obedeces a los que te mandan, y ſuffres con ſumma paciencia a los que te atormentan. Haz Señor mio que los exemplos de tantas y tan excelentes virtudes reſplandezcan en mi para gloria y honra de tu ſantiſsimo nombre.

Ioan. 18. Gracias te doy dulce IESV, rey del cielo y de la tierra, que eſtando ante el ſoberuio pontifice como vn hombre baxo y deſpreciado, ſuffriſte con manſedumbre la cruel bofetada que vno de ſus miniſtros te dio en la cara. Refrena Señor en mi todos los impetus de yra y braueza, mortifica todas las repuntas de indignacion y rancor, y apaga todas las centellas de codicia, y de vengança: para que ſiendo yo injuriado, no por eſſo me turbe, ni altere: mas ſuffriendolo todo manſamente, haga bien a todos los que mal me hizieren por ti. Pater noſter. Aue Maria.

Quarta Oracion a IESV.

Mat. 26. Ioan. 18. GRacias te doy dulce IESV, porque en aquella noche fuyſte por mi eſcarnecido, y acoſſado de tus enemigos, y herido con bofetadas y puñadas: y con diuerſas maneras de injurias y baldones deshonrado. Bien ſabes Señor mio, quan duro me es ſuffrir aun coſas muy pequeñas. Bien ſabes que ninguna virtud tengo, que mi voluntad es perezoſa, y frios todos mis buenos deſſeos. Ayuda Señor miſericordioſamente mi flaqueza, y dame gratia para que ningun impetu de aduerſidad me eſpante, ni me derribe. Dame q̃ no deſmaye cõ los males q̃ me ſobreuinieren, ni me altere por las injurias

que

que me hizieren: mas dando gracias en todas las cosas, todo lo refiera a gloria y honra de tu sancto nombre.

Ioan. 19. Gracias te doy dulce IESV, que estando en la audiencia de Pilato callauas a todas las falsas accusaciones y deshonras

Esa. 53. q̃ te hazian, como manso cordero q̃ no abre su boca, ni resiste a los que le tresquilan. Concede me Señor que no me turbẽ las murmuraciones e infamias que de mi se dixerẽ, mas callando vença a todos los que me hazen injurias. Dame gracia de perfecta humildad, por la qual ni cobdicie ser loado, ni tema ser infamado por tu amor.

Math. 27. Gracias te doy dulce IESV, que cõ grã de abatimiento, y con grande ruydo de pueblo fuyste lleuado por medio de la ciudad a Herodes del juzgado de Pilato. Concedeme fortaleza para q̃ no me quebranten las persecuciones de mis enemigos, ni me embrauezcan sus injurias, ni me affrenten sus desprecios: mas todo lo suffra con mansedũbre, y callando passe por todo: para que conforme a la ley de tus sanctos mandamientos, en mi paciencia possea mi anima.

Luc. 23. Gracias te doy dulce IESV, que pregũtado por Herodes por muchas palabras, y acusado por los pontifices y sacerdotes de muchas maneras, a ninguna cosa respondiste: sino todo lo venciste callando. Dame Señor gracia para refrenar mi lengua, y no me consientas hablar palabras viciosas, ni perder tiempo en fabulas ociosas: mas concedeme que siempre hable lo que es justo y honesto, y prouechoso segũ tu voluntad. Dame que aborrezca el vicio de maldezir, y dame hablar y sentir bien de todos.

Ioan. 19. Gracias te doy dulce IESV, que siẽdo comparado con el famoso ladron Barrabas, fuyste juzgado por mas malo, y menos digno de la vida: y assi fue perdonado el homicida, y tu autor de la vida condenado a muerte. O rey de gloria, adonde Señor mio pudiste inclinar mas la alteza de tu magestad? Biẽ parece Señor que tu eres aquella piedra viua que reprouaron los hombres, y escogio Dios para si. Psal. 117. O si ninguna cosa yo antepusiesse a ti, y Matt. 21. por ninguna te trocasse, mas todas las cosas tuuiesse por vassura en comparacion de ti. Concede me Señor q̃ el veneno de la inuidia nunca inficione mi anima, sino que en ti solo repose, y en ti solo halle toda mi salud.

Gracias te doy dulce IESV, q̃ cõsentiste desnudar tu sacratissima y virginal carne, y atarla a vna coluna, y alli ser açotada con terribles açotes: para que con tus heridas sanasses las nuestras. Desnuda Señor mi coraçõ de todo pensamiento feo, despoja me del hombre viejo con todas sus obras: y visteme del nueuo que a semejança tuya es criado en justicia y verdadera sanctidad, y concede me que suffra yo con toda humildad y paciencia los açotes de tu paternal correcion. Ioan. 19. Coloss. 3. Ephe. 4.

Gracias te doy dulce IESV, a quiẽ despues de tantos açotes recebidos, y tanta sangre derramada injuriaron con diuersas maneras de baldones, y vituperios: porque para mayor deshora te vistieron vna ropa colorada, y apretaron a tu diuina cabeça vna corona de espinas, y pusieron en tu mano vna caña en lugar de sceptro, e hincando fingidamente las rodillas delante de ti te saludauan, diziendo: Dios te salue Rey de los judios. Enclaua Señor en mi coraçon la continua memoria deste passo doloroso, e hierelo con las saetas agudas de tu ardentissima caridad. Dame que a ti solo ame, en ti solo piense, y en ti solo seguramente repose, y ninguna tribulacion, ninguna angustia, ninguna persecucion me aparte de ti: ni tenga yo por mengua ser amenguado y despreciado contigo. Ioan. 19.

Gracias te doy dulce IESV, q̃ de mas de los otros denuestos e injurias que por mi suffriste, quisiste lleuar la Cruz hasta el monte Caluario con mucho trabajo y fatiga de tu cuerpo, y de tus ombros muy quebrantados. Dame Señor que con esforçado y deuoto coraçon abrace yo tu Ioan. 19.

cruz, negando a mi meſmo: e imitando con feruiente caridad los exemplos de tus virtudes, merezca humilmẽte ſeguir te haſta la muerte.

Luc. 23. Gracias te doy dulce IESV, q̃ en aquel triſtiſsimo camino (quãdo yuas a ſer crucificado) benignamente amoneſtaſte a las mugeres que te llorauan, que por ſi meſmas y por ſus hijos, y no por ti, lloraſſen. Dame Señor lagrymas de piadoſa compaſsió y de ſancto amor, que derritã la dureza de mi coraçon: y le hagan gracioſo delante de ti. Concede me tambien que encendido con tu ardẽtiſsimo amor, todas las coſas por ti me den en roſtro, a ti ſolo ame, y en ti ſolo deſcanſe en los ſiglos de los ſiglos. Amen. Pater noſter. Aue Maria.

Quinta Oracion a IESV.

Math. 27. GRacias te doy dulce IESV, que fatigados los ombros con el peſo de la Cruz, llegaſte cãſado al lugar del ſacrificio: donde eſtando ſediento y affligido, te dieron a beuer vinagre mezclado con hiel. O ſi con eſto mataſſes en mi el regalo de la gula, y los deleytes de la carne, e hizieſſes que en ningun tiempo conſintieſſe a ninguna fea delectacion. Dame pues Señor aquella honeſtiſsima y muy neceſſaria virtud de la templança en comer y beuer: para que refrenados todos los deſordenados apetitos de la gula, de ti ſolo tenga hambre y ſed, y en ti ſolo ſean todos mis deleytes.

Ioan. 19. Gracias te doy dulce IESV, q̃ en los ojos de todo el pueblo conſentiſte que te deſnudaſſen, dõde al quitar de las veſtiduras al redropelo, ſe renouarõ tus llagas, y torno a manar ſangre dellas, y a renouar ſe tus dolores. Cõcede me, Dios mio, verdadero amor de la pobreza, y dame gracia para q̃ nunca me entriſtezca por coſa q̃ me falte. Dame paciẽte ſuffrimiento de las neceſsidades y males deſta vida: deſnuda mi coraçõ de todas imaginaciones y afficiones terrenas, y renueua cada dia en mi deſſeos viuos de tu ſancto amor.

Gracias te doy dulce IESV, que no re huſaſte ſer eſtirado cruelmente en el madero, y ſer deſcoyuntadas las junturas de tus ſacratiſsimos miẽbros, y ſer traſpaſſados con agudos clauos, y affixados en la meſma Cruz. Cõcede me Señor q̃ con anima fiel y agradecida tenga yo ſiempre memoria deſta tu ardentiſsima caridad, con la qual tan benignamente eſtendiſte tus braços y abriſte tus manos para que fueſſen enclauadas: y entregaſte tus pies para que fueſſen barrenados. Ea pues Señor enſancha mi coraçon con perfecta caridad, traſpaſſa y enclaua con el meſmo clauo de tu amor todos mis ſentidos, y encierra dentro de ti ſolo todos mis penſamientos y deſſeos. Marc. 15.

Gracias te doy dulce IESV, q̃ tres horas eſtuuiſte colgado padeciendo en el affrentoſo madero de la Cruz, y derramãdo copioſamente tu ſangre, ſentiſte grauiſsimo dolor en todos tus miembros. Cuelga Señor deſſe meſmo madero eſta miſerable anima que yaze en la tierra: y limpiala de la ſuziedad de ſus peccados y apetitos con los arroyos deſſa ſangre. O ſangre dadora de ſalud, y de vida. Tẽ por bien Señor, ten por bien lauarme cõ eſſa ſangre, y purificarme, y ſanctificarme con eſſe precioſo liquor. Ten por biẽ Señor offrecerla a tu padre para perfecta ſatisfaccion y remedio de todos mis males. Suplico te q̃ con afficionadiſsimo amor merezca yo beuer con mi coraçõ, y lamer con la lengua de mi anima las precioſiſsimas gotas deſſa ſangre diuina, y aqui guſte yo quan ſuaue es tu eſpiritu, y quan dulce eſte precioſo liquor. Matt. 27.

Gracias te doy dulce IESV, q̃ por mi quiſiſte ſer pueſto en medio de dos ladrones, y tenido por vno dellos, para que con tu increyble humildad y paciencia curaſſes nueſtra impaciencia y ſoberuia, y del todo la deſtruyeſſes. Leuanta Señor mi eſpiritu a lo alto: para que dẽde alli deſprecie todas las coſas q̃ en eſte mundo ſe veen, y en ti ſolo ponga mis ojos, a ti ſolo ame, en ti ſolo pienſe, por ti ſolo ſoſpire, Marc. 19.

de ti

de ti hable, a ti sueñe, a ti sepa, y en ti me deleyte, y fuera de ti no quiera tener contentamiento alguno.

Luc. 23. Gracias te doy dulce IESV, que tã bueno fuyste aun para con los muy malos, q̃ por los mesmos que te crucificaron, heziste oracion, diziendo: Padre perdona
Matth. 5. los que no saben lo que hazen. Dame Señor gracia de verdadera paciencia y mãsedumbre: con la qual (conforme a tu exẽplo y mandamiẽto) ame yo a mis enemigos, y haga bien a los que me hizieren mal, y humilmẽte te suplique por ellos, y los perdone de coraçon.

Math. 27. Gracias te doy dulce IESV, a quien escarnecierõ tus peruersos enemigos con grãdes blasphemias, quãdo tu suffrias intolerables dolores y angustias en la cruz. Dame Señor que acordandome de la ineffable humildad y paciencia con que suffriste tantos dolores y vituperios, pacientemente suffra cosas semejantes, y contigo perseuere en la cruz de la paciẽcia hasta la muerte. Ningun impetu de tentaciones, ninguna tempestad de tribulaciones, ningun toruellino de injurias me desuie del buen proposito començado: ni la muerte, ni la vida, ni lo presente, ni lo venidero, ni alguna otra criatura me aparte de ti.

Luc. 23. Gracias te doy dulce IESV, que suffriste a vno de los dos ladrones que te escarneciesse, y al otro que confesso su injusticia, y con piadosa fe predico tu innocencia, prometiste la gloria del parayso. O quien fuesse tan dichoso que mereciesse ser mirado con aquellos misericordiosos ojos con que miraste este dichoso ladron, para que ayudando me tu gracia, viuiesse vida tan innocente, que en el termino de la vida mereciesse oyr de ti essa tan dulce palabra. Oy seras comigo en el parayso. Pater noster. Aue Maria.

Sexta Oracion a IESV.

Ioan. 19. GRacias te doy dulce IESV, que viẽdo dẽde la Cruz a tu dulcissima madre llena de dolor, y de lagrymas, compadecien dose tu coraçon de su angustia la encomendaste a tu discipulo S. Ioã: y luego a ella encomẽdaste al mesmo discipulo, y en el a todos nosotros. Pues concedeme que yo ame y honre a esta señora cõ ardentissimo amor: para que teniendola yo por madre, merezca que ella me tenga por hijo, y me trate como a tal. Dame la Señor por ayudadora en todas mis necessidades, mayormente en la hora de mi fallecimiento. Amen.

Gracias te doy dulcissimo IESV, q̃ aũ teniendo tus llagas abiertas, y la cabeça rodeada de espinas, y colgado de los braços de la Cruz dixiste: Dios mio, Dios mio, porque me desamparaste? Dame q̃ en todas mis aduersidades y tentaciones, y desamparos me soccorra a ti padre piadoso, y desconfiando de mi, en ti solo confie: y todo me ponga en tus manos. Llaga Señor lo interior de mi anima con la memoria de tus llagas: imprime las en lo intimo de mi coraçon, y embriaga me de tal manera con tu sangre, q̃ ninguna otra cosa piense ni busque sino a ti, a ti halle, y a ti tenga, y a ti possea perdurablemente. Marc. 15. Psal. 22.

Gracias te doy dulce IESV, que gastado y seco ya tu cuerpo, por la grãdeza de los tormẽtos y derramamiento de tanta sangre, padeciendo vehementissima sed, y abrasado con el ardor y desseo de nuestra salud, dixiste. Sed he. Dame Señor vna sed encendidissima de tu honra, y de la saluaciõ de las animas: para que conforme a tu sancta voluntad, me emplee todo en su prouecho, en quãto (segun la medida de mi estado) me fuere concedido. Dame que ningun amor de las cosas perecederas me prenda, ninguna criatura me enlaze, y las cosas que fueren para amar, en ti las ame: y a ti ame sobre todas ellas, y en ti solo sea todo mi descanso. Ioan. 19.

Gracias te doy dulce IESV, q̃ a la hora de tu muerte quisiste que para matar la sed, te pusiessen en la boca vna esponja llena de vinagre: para que gustãdo en passo tã trabajoso este tan amargo refrigerio, satisfiziesses al padre por todas nuestras Mat. 27.

golosinas y deleytes, y nos dexasses exemplo marauilloso de pobreza y aspereza. Dame Señor, que por tu amor desprecie yo qualesquier sabores de comeres y regalos exquisitos: y de lo que me concedes para sustentar este corpezuelo, vse medidamẽte dãtote por ello las gracias. Limpia Señor y sana el paladar de mi anima, para q̃ todo lo q̃ a ti agrada me sea sabroso: y todo lo que te desagrada dessabrido.

Matt. 27. Gracias te doy dulce IESV, amador feruentissimo del linage humano, que tã cumplida y ordenadamente acabaste la obra de nuestra redempcion, offreciendo a ti mesmo en sacrificio viuo en el altar de la Cruz por los peccados del mundo. Dame Señor que tu solo seas el blanco y paradero de todos mis pensamientos, palabras, y obras: para que en todas las cosas con derecha y casta intencion busque sola tu honra: y fuera de ti ninguna cosa busque ni dessee. Dame que en tu seruicio nũca affloxe ni desmaye, mas renouando cada dia el fauor del espiritu, me apressure mas y mas a alabarte y seruirte.

Ioan. 19. Gracias te doy dulce IESV, q̃ de tu voluntad llamaste la muerte, abaxando tu venerable cabeça: y encomendando tu espiritu en las manos del padre, le despedististe de tu carne: donde claramente nos enseñaste, como eras tu aquel buẽ pastor

Ioan. 10. que pusiste tu vida por tus ouejas. Concede me Señor que muera yo a todos mis vicios y malos desseos, y a ti solo viua, a ti solo sienta: para que acabado el curso desta vida en caridad verdadera, luego entre en ti, que eres el verdadero parayso de nuestras animas.

Ioan. 19. Gracias te doy dulce IESV, que cõ lança de vn cauallero quisiste que tu suauissimo coraçon fuesse abierto, de donde manasse agua y sangre para lauar y dar vida a nuestras animas. O si llagasses mi coraçon con la lança de tu amor, de tal manera, q̃ ninguna cosa pudiesse ya querer, sino lo que tu quieres. Entre Señor, entre mi anima por la llaga de tu costado al secreto de tu caridad, y al thesoro de tu diuinidad: para que alli adore a ti mi Dios verdadero por mi crucificado y muerto: y raydas de mi memoria todas las figuras de las visibles, a ti solo entienda y vea siempre en todas las cosas.

Ioan. 19. Marc. 15. Gracias te doy dulce IESV, q̃ con grã de llanto de tus amigos, fuyste quitado de la Cruz, y vngido con oloroso vnguẽtos, y embuelto en vna sauana limpia, y puesto en agena sepultura. Sepulta Señor contigo, sepulta todos mis sentidos, todas mis fuerças y afficiones, para q̃ ayũtado contigo con vn fuerte vinculo de amor, quede como fuera de mi para todo lo que es a ti contrario: y a ti solo sienta vnico redemptor mio: vnico bien y thesoro mio. Pater noster. Aue Maria.

Septima Oracion a IESV.

Ose. 13. Ephes. 4. Zach. 9. Eccles. 24. Acto. 2. GRacias te doy dulce IESV, que poderosamente descendiste a los infiernos: donde quebrantado el poder del diablo, alegraste con tu presencia a los antiguos padres que estauã alli captiuos: y sacandolos de sus tinieblas y prisiones, los lleuaste a los deleytes del parayso. Pues decienda ahora, yo te suplico, la virtud de tu sangre, y de tu passion sobre las animas de mis padres, parientes, amigos, y bienhechores, y de todos los fieles defunctos, para que sueltas de las penas de purgatorio, sean recebidas en el seno de la eterna felicidad.

Marc. 6. Luc. 20. Luc. 14. Mat. 28. Gracias te doy dulce IESV, q̃ saliendo victorioso del sepulcro, con nobilissimo triũpho, vẽcida la muerte, resucitaste de entre los muertos, y boluiẽdo su hermosissima claridad a tu cuerpo precioso, diste inestimable gozo cõ tu visitació a tus amigos. Da me Señor, q̃ resucitando yo de la muerte de los vicios, y de la vieja conuersacion, ande de aqui adelãte en nouedad de la vida, y busque las cosas altas, y no las baxas: para que quando tu mi vida aparecieres otra vez en la tierra, yo tambien aparezca contigo en la gloria.

Rom. 6. Luc. 24. Gracias te doy dulce IESV, q̃ cũplidos quarẽta dias, despues de tu resurreccion,

delante

Marc. 16. Acto. 1. Ephe. 4. delante de tus dicipulos ſubiſte glorioſo triumphador a los cielos: donde aſſentado a la dieſtra del padre, viues y reynas por todos los ſiglos. O ſi mi anima eſtuieſſe enferma de tu amor: o ſi de todas las coſas mundanas tuuieſſe haſtio, y por las celeſtiales ſiempre ſoſpiraſſe, y dellas tuuieſſe vn continuo, y encendido deſſeo. O ſi ninguna coſa me afficionaſſe, ninguna me alegraſſe, ſino tu ſolo mi Señor y mi Dios.

Act. 2. Gracias te doy dulce IESV, que embiaſte tu eſpiritu ſobre tus eſcogidos, que perſeuerauan en oracion, y los embiaſte a enſeñar las gentes por toda la redondez del mundo. Limpia Señor lo interior de mi coraçon, dame verdadera pureza y limpieza de conſciencia: para que el meſmo conſolador hallando en ella agradable poſada, la hermoſee cō los abundantes dones de ſu gracia, y el ſolo me cōſuele, me cōfirme, me rija, y me poſſea todo.

Gracias te doy dulce IESV, que quando boluieres en el dia poſtrero a juzgar el mundo, daras a cada vno ſegun ſus obras galardō, o caſtigo. Piadoſiſsimo Señor Dios mio concede me que paſſada innocentemente (ſegū tu ſancta volūtad) la carrera deſta miſerable vida, ſalga mi anima de la carcel deſte cuerpo tan adornada de merecimientos, y virtudes, que ſea recebida miſericordioſamente en las moradas de tu gloria, donde con todos los ſanctos te alabe, y bendiga en los ſiglos de los ſiglos por ſiēpre jamas. Amē. Pater noſter. Aue Maria. Math. 25.

SIGVENSE OTRAS SIETE ORACIONES QVE PERtenecen al culto y veneracion de nueſtro Señor Dios, y tratan de las perfecciones y obras de ſu ſanctiſsima diuinidad.

Preambulo para entender el intento y manera deſtas Oraciones.

Prouc. 23. QVANDO te aſſentares (dize el Sabio) a la meſa del poderoſo, diligentemē te conſidera lo que ſe te pone delante, para que por ay entiendas lo que por tu parte deues apareiar. Pues conforme a eſte documēto el q̄ ſe llega a tratar con Dios en la oracion, pō ga primero los ojos en el Señor, con quiē va a tratar, y conſidere atētamente ſu grādeza: porque tal coraçon y tales affectos conuiene que tenga para con el, qual es el que alli ſe le pone delante. Leuante pues humilmēte los ojos a lo alto, y mirele aſſentado en el trono de ſu mageſtad ſobre todo lo criado: y conſidere como el es el que tiene en ſu veſtidura y en ſu muſlo broſlado el titulo de ſu dignidad, que es Rey de los reyes, y Señor de los ſeñores: y tambien como es el infinitamēte perfecto, hermoſo, glorioſo, bueno, miſericordioſo, juſto, terrible, y admirable: y como tambien es benigniſsimo padre, y liberaliſsimo bien hechor, y clementiſsimo Redemptor y Saluador. Y deſpues que aſsi le huuiere mirado, entienda luego con que virtudes y affectos deue por ſu parte correſponder a eſtos titulos: y hallara que por la parte que es Dios, merece ſer adorado: por la que es infinitamente perfecto y glorioſo, alabado: por la que es boniſsimo y hermoſiſsimo, amado: por la que es juſtiſsimo y terrible, temido: por la que es Señor y

Rey de todas las cosas, obedecido: por razon de sus beneficios, merece infinitas bendiciones y gracias: y por ser nuestro Criador y Redemptor, merece que le offrezcamos todo lo que somos, pues todo es suyo: y por ser nuestro ayudador y Saluador, conuiene que a el pidamos el remedio de todas nuestras necessidades. Estos y otros semejantes actos de virtudes deue la criatura racional a estos titulos y grandezas de su Criador. De manera que a su diuinidad se deue adoracion: a sus perfecciones, alabanças: a sus beneficios, agradecimiento: a su bõdad, amor: a su justicia, temor: a su misericordia, esperança, al señorio de su mageſtad, obediencia: a la posseſsion de todas las cosas, que todo se le offrezca, y al officio continuo de ayudar y perdonar nos, que todo se le pida. Estas son las virtudes y estos los affectos con que de nuestra parte hauemos de correſponder y honrar a este Señor: q̃ assi como es todas las cosas, assi quiere ser venerado y acatado con todos estos affectos y sentimientos. Los quales aunque virtualmente se exerciten y entreuengan en todas las obras que se hazen por su amor, pero señaladamente se suelen exercitar en la oracion: en la qual se tratan todas estas cosas. Pues para este fin se ordenaron estas siete oraciones que se siguen, para cumplir en alguna manera con estas obligaciones: las quales se recopilaron de diuersos dichos de sanctos, y de Prophetas, especialmente de los Psalmos, y del bienauenturado
Prou. 14. S. Augustin. Y porque el justo al principio es acusador de si mesmo, y la puerta primera para entrar a Dios es la penitencia y la humildad, deue el hombre antes de su oracion rezar la Confeſsion general, o alguno de los siete Psalmos, lo mas deuotamente que pudiere: y esto hecho, puede començar luego su oracion.

Oracion primera, en la qual la criatura adora humilmente a su Criador, considerando la grandeza de su mageſtad, por la qual merece ser adorado como verdadero Dios, diziendo assi.

SI aquel Publicano del Euangelio no osaua leuantar los ojos al cielo, sino dende lexos heria sus pechos, diziendo, Señor Dios mio apiada te de mi peccador: y si aquella sancta peccadora no osó parecer ante la cara del Señor, sino rodeando por las espaldas, se derribo a sus pies, y con lagrimas de sus ojos alcançó el perdon de sus peccados: y si aquel sancto Patriarca Abraham, queriendo hablar Señor con vos dezia: Hablare cõ mi Señor, aunque sea poluo y ceniza: si estos assi estauã derribados y humillados, quãdo se presentauan ante vuestra mageſtad, siendo quien eran: que hara vn tan pobre y miserable peccador como yo? que hara la podre y la ceniza? que hara el abysmo de todos los peccados y miserias? Mas porque no puedo yo Señor alcançar aquel temor y reuerencia que se deue a vuestra mageſtad, sino poniendo los ojos en ella, dadme licencia para que ose yo leuantar mis ojos lagañosos a vos, sin que el resplandor de vuestra gloria reuerbere la flaqueza de mi vista. Bien veo que soys vos aquel Dios grande que vence nuestra sabiduria. Bien se que ningun entendimiento criado os puede comprehender: mas con todo esto, aunque nadie os comprehenda, nadie puede hazer mejor cosa, que poner los ojos en vos. Pues, o summo, omnipotentissimo, misericordiosissimo, justissimo, secretissimo, presentissimo, hermosissimo, fortissimo, estable, e incomprehensible, simplicissimo, y perfectissimo: inuisible, y q̃ todo lo vee: immutable, y que todo lo muda: a quien ni los espacios dilatan, ni las angosturas estrechan, ni la variedad muda, ni la necessidad corrompe, ni las cosas tristes perturban, ni las alegres halagan, a quien ni el oluido quita, ni la memoria da, ni las cosas passadas passan, ni las futuras suceden, a quien ni alguna causa dio principio, ni los tiempos aug-

Luc. 18. Luc. 7. Gene. 18. Iob. 36.

mento

mento, ni los acaecimientos daran fin:
Sap. 8. porque en los ſiglos de los ſiglos permaneceys para ſiempre. Vos ſoys el que alcançays de cabo a cabo juntamente, y diſponeys todas las coſas ſuauemente. Vos ſoys el que criaſtes todas las coſas ſin neceſsidad, y las ſuſtentays ſin canſancio, y las regis ſin trabajo, y las moueys ſin ſer mouido. Vos ſoys todo ojos, todo pies, y todo manos. Todo ojos, porque todo lo veys: todo pies, porque todo lo ſuſtentays: y todo manos, porq̃ todo lo obrays. Vos eſtays dentro de todas las coſas, y no eſtrechado: fuera de todas, y no deſechado: debaxo de todas, y no abatido: encima de todas, y no altiuo. O ſummo y verdadero Dios: y ſumma y verdadera vida, de quien, y por quien viuen todas las coſas que verdadera y bienauenturadamente viuen. Vos Señor ſoys la meſma bondad y hermoſura, de quien, y por quien es bueno y hermoſo todo lo que es bueno y hermoſo. Vos ſoys el que mandays que os pidamos, y hazeys que os hallemos, y nos abris quando os llamamos. Vos ſoys de quien apartarſe es caer, a quien llegarſe es leuãtar, y en quien eſtar es permanecer. Vos ſoys de quien nadie ſe aparta, ſino engañado, a quié nadie buſca ſino amoneſtado, y a quien nadie halla ſino purgado. Vos ſoys aquel a quien conocer es viuir, a quien ſeruir es reynar, y a quien alabar es ſalud, y alegria de quien os alaba.

Pues, o Rey mio, y ſaluador mio, que podre yo dezir pobre guſanillo de la grãdeza de vueſtras alabãças? Dire lo q̃ vueſtros Prophetas cõ vueſtro eſpiritu dixeIſaie. 40. rõ. Quien (dize Iſai.) midio las aguas cõ el puño, y los cielos con vn palmo? Quié tiene de tres dedos colgada la redondez de la tierra: y aſſento los montes en ſu peſo, y los collados en ſu balança? Quien ayudo al eſpiritu del Señor? o quié fue ſu cõſegero, y le enſeño algo? Todas las gẽtes ſon como vn hilico de agua, y como
Sap. 11. vn granico de peſo delante del. Todas las iſlas ſon vn poco de poluo en ſu preſencia, y toda la leña del monte Lybano, Eſai. 40. con todos quantos ganados ay en el, no baſtaran para offrecerle vn digno ſacrificio. Todas las gentes aſsi ſon delante del como ſi no fueſſen: y como nada ſeran reputadas en ſu preſencia. Porque ſi en preſencia del Sol ninguna coſa luzen todas las eſtrellas del cielo, antes ſon delante del como ſino fueſſen, ſiendo el y ellas criaturas, que pareceran todas las coſas en vueſtra preſencia, ſiẽdo vos el criador de todas ellas?

Por tanto Señor mio, a vos primera- Deut. 5. mente adoro cõ la mas profunda humildad y reuerencia que puedo, y con aquella adoracion de latria que a vos ſolo ſe deue, y no a alguna criatura: de la mane- Matth. 4. ra que os adoran las Dominaciones del cielo, y todas las criaturas del mũdo: muchas de las quales aunque no os conozcã, toda via no pueden cada qual en ſu manera dexar de adorar el ſceptro de vueſtra diuinidad, y reconocer vueſtra grandeza: porque vos ſolo ſoys Dios de los dioApoc. 17. ſes, Rey de los reyes, Señor de los ſeño- Apoc. 1. res, y cauſa de las cauſas. Vos ſoys Alpha, y O, que es principio y fin de todas las coſas: y principio ſin principio, y fin ſin fin. Vos ſoys el que ſolo ſoys: porque todas las otras coſas (por altiſsimas que ſean) tienen el ſer dependiente, y empreſtado: mas el vueſtro es ſummo, perfecto, vniExod. 3. uerſal, y que de nadie depende. Por lo qual con mucha razon ſe dize, que vos ſolo ſoys el que ſoys: pues que todo lo criado no tiene ſer delante de vos. Pues confeſſando yo Señor todas eſtas maraui-llas y grandezas, proſtrado ante vueſtro diuino acatamiento, con toda la humildad que me es poſsible, os adoro como os adoran todos aquellos eſpiritus bienauenturados, que derribados ante Apoc. 1. el trono de vueſtra mageſtad, y poniendo ſus coronas ante vueſtros pies, os ado et. 4. ran y reuerencian, confeſſando que todo lo que tienen es de vos. Pues aſsi yo la mas vil de todas las criaturas mil vezes os reuerẽcio, y adoro confeſſando q̃ vos

ſoys

ſoys mi verdadero Dios y Señor, y que todo lo q̃ ſoy, viuo, tengo, y eſpero, es todo vueſtro: y aſsi pido a todas las criaturas que ellas tambien juntamente conmigo os alaben y adoren: y aſsi las llamo y combido a eſto con aq̃l Cantico de vueſtro Propheta que dize.

Pſal. 33. Venid alegremonos delante del Señor, y cantemos a Dios nueſtro Saluador: preſentemonos ante ſu cara, confeſſando ſu gloria, y con Pſalmos le alabemos. Porq̃ nueſtro Señor es gran Dios, y Rey grãde ſobre todos los Dioſes: porque no deſechara el Señor ſu pueblo: ca en ſu mano eſtan todos los fines de la tierra, y las alturas de los montes ſuyas ſon. Suyo es tambien el mar, y el lo hizo: y la tierra fundaron ſus manos. Venid pues, y adoremos eſte Señor, y proſtremonos, y lloremos delante del: porque el es nueſtro Señor Dios: y noſotros ſomos ſu pueblo, y ouejas de ſu manada. Y pues vos mi Dios y Señor tan digno ſoys de ſer adorado y reuerenciado, dadme gracia para que aſsi os adore, y reuerencie perpetuamente, no ſolo cõ las palabras y con la boca, ſino tambien con el coraçon y con las obras, y con la vida. Vos q̃ viuis y reynays en los ſiglos de los ſiglos, por ſiempre jamas, Amen. Pater noſter. Aue Maria.

Segunda Oracion en la qual el hombre ſe humilla y eſtremece, conſiderando la grandeza de Dios, y ſu juſticia.

ASſi como a ſolo vos Señor ſe deue adoracion como a verdadero Dios: aſsi tambien a ſolo vos ſe deue ſummo temor, y reuerencia: ſegun que vos meſmo nos lo teſtificaſtes quando dixiſtes:

Matt. 10: No querays temer los que matan el cuerpo, y no tiené mas que hazer: ſino temed aquel que deſpues de muerto el cuerpo, puede embiar el anima al infierno. Eſto meſmo nos enſeña la Yglesia quando en el officio de los angeles canta. En preſencia de las gentes no tengays temor: mas voſotros en vueſtro coraçon adorad y temed al Señor, porque ſu angel anda con voſotros para os librar. Tema os pues Señor mi anima y mi coraçon: pues en vos (que ſoys todas las coſas) no menos ay razon para ſer temido, que para ſer amado. Porque como ſoys infinitamente miſericordioſo, aſsi ſoys infinitamente juſto: y aſsi como ſon innumerables las obras de vueſtra miſericordia, aſsi lo ſon tambien las de vueſtra juſticia y (lo que mas es para temer) ſin comparacion ſon muchos mas los vaſos de yra, que los de miſericordia: pues tantos ſon Mat. 22. los condenados, y tan pocos los eſcogidos. Tema os pues yo Señor por la grãdeza de eſta juſticia, y por la profundidad de vueſtros juyzios, y por la alteza de vueſtra Mageſtad, y por la immẽſidad de vueſtra grandeza, y por la muchedumbre de mis peccados, y atreuimientos: y ſobre todo por la reſiſtencia tan continua a vueſtras ſanctas inſpiraciones. Te- Iob. 26. ma os yo, y tiemble delante de vos: ante cuyo acatamiento tiemblan las columnas del cielo, y toda la redondez de la tierra. Pues quien no os temera Rey de las gentes? Quien no temblara de aquellas palabras que vos miſmo dezis por vueſtro Propheta? Pues como? a mi no Hiere. 10. me temereys, y delante de mi cara no os dolereys? q̃ ſeñale las arenas por termino de la mar, y le puſe mandamiento eterno que no quebrantara? Y embraueceſe han, y leuantarſe han ſus olas, y no lo traſpaſſaran jamas. Pues ſi todas las criaturas del cielo y de la tierra deſta manera os obedecen y temen: que hare yo viliſsimo peccador, poluo y ceniza? Si los angeles tremen quando os adoran y cantan vueſtras alabãças, porque no tremera mi coraçon, quando entiende en eſte meſmo officio? Miſerable de mi, como ſe a endurecido mi anima, para no derramar muchas lagrymas, quando habla el ſieruo cõ ſu Señor: la criatura cõ ſu criador: el hõbre con Dios: el que fue hecho de lodo, con aquel que todo lo hizo de nada?

nada? Tema os tambien yo Señor por la grandeza de vueſtros juyzios: que dende el principio del mundo haſta oy aueys obrado.

Eſai. 14. Apoc. 12. Ezech. 28 Gé. 3. & 7. Gran juyzio fue la cayda de aquel angel tan principal y tan hermoſo. Grã juyzio fue la cayda de todo el genero humano por culpa de vno. Gran juyzio fue el caſtigo de todo el mundo con las aguas del diluuio. Gran juyzio fue la eleccion de Iacob, y la reprobacion de Eſau: el deſamparo de Iudas, y la vocacion de ſant Pablo: la reprobacion del pueblo de los Iudios, y la eleccion de los Gentiles: con otras marauillas ſemejantes: que ſin que lo ſepamos, paſſan de ſecreto cada dia ſobre los hijos de los hombres. Y ſobre todo eſto es eſpantable juyzio, ver tantas naciones ſobre la haz de la tierra yazer en la region y ſombra de la muerte, y en las tinieblas de la infidelidad, caminando por vnas tinieblas a otras tinieblas, y por trabajos temporales a tormentos eternos. Tema os pues yo Señor por la grandeza deſtos juyzios: pues aun no ſe yo ſi ſere vno deſtos deſamparados.

Gen. 27. Mat. 16. Acto. 9. Rom. 9. 10 & 11.

1. Pet. 4. Porque ſi el juſto con difficultad ſe ſaluara, el peccador y peruerſo donde parecera? Si tiembla el innocentiſsimo Iob del furor de vueſtra yra, como del impetu de las olas embrauecidas, como no tiembla quien tan lexos eſta deſta innocencia? Si tiembla el Propheta Hieremias dentro del vientre de ſu madre ſanctificado, y no halla rincon donde ſe eſcõda, por eſtar lleno del temor de vueſtra yra, que hara quien ſalio del vientre de ſu madre con peccado, y deſpues aca ha añadido y multiplicado tantos peccados?

Iob. 15.

Here. 11.

Tema os tambien yo Señor por la muchedumbre innumerable de mis maldades, con las quales tengo de parecer ante vueſtro juyzio, quando delante de vos vendra aql fuego abraſador, y vna grande tempeſtad: quando juntareys el cielo y la tierra para juzgar a vueſtro pueblo. Pues alli delante de tãtos millares de gentes ſe deſcubriran todas mis maldades: delante de tantos coros de angeles ſe publicaran todos mis peccados, no ſolo de palabras y obras, ſino tambien de penſamientos. Donde tantos terne por jũezes, quantos me precedieron en las buenas obras: y tantos ſeran contra mi teſtigos, quantos me dieron buenos exemplos. Y con eſperar tal juyzio no acabo de poner freno a mis vicios, antes toda via me eſtoy pudriendo en las hezes de mis peccados: toda via me enuileſce la gula, y me perſigue la luxuria, y me enuanece la ſoberuia, y me eſtrecha la auaricia, y me conſume la inuidia, y me deſpedaça la murmuracion, y me leuanta la ambicion, y me perturba la yra, y me derrama la ambicion, y me entorpece la pereza, y me abate la triſteza, y me leuanta el fauor. Veys aqui Señor los compañeros con quien e viuido dende el dia de mi nacimiento haſta ahora. Eſtos ſon los amigos con quien e conuerſado, eſtos los maeſtros a quien e obedecido, eſtos los ſeñores a quien e ſeruido. Pues no entreys ſeñor en juyzio con vueſtro ſieruo: porque no ſera juſtificado delante de vos ninguno de los viuientes: porque a quien hallareys juſto, ſi lo juzgaredes ſin piedad? Pues por eſto derribado a vueſtros pies con eſpiritu humilde y atribulado llorare con vueſtro Propheta y dire. Señor no me arguyays en vueſtro furor, ni me caſtigueys en vueſtra ſaña. Aued miſericordia Señor de mi, porque ſoy enfermo: ſanadme Señor, porque todos mis hueſſos eſtan conturbados. Y mi anima eſta grandemente turbada, mas vos Señor haſta quando? Conuertios Señor, y librad mi anima y hazed me ſaluo por vueſtra miſericordia. Porque no ay en la muerte quien ſe acuerde de vos, y en el infierno quien os alabara? Vos que viuis y reynays en los ſiglos de los ſiglos por ſiempre jamas. Amen. Pater noſter. Aue Maria.

Pſal. 142.

Pſal. 6. & 37.

Ter-

Tercera Oracion, que trata de las alabanças diuinas: en la qual se cuẽtã muchas perfecciones de nueſtro Señor Dios.

EN los exercicios de temor y penitencia me conuenia Señor gaſtar toda la vida, pues tanto tengo que temer, y que llorar. Mas con todo eſto la grandeza de vueſtra gloria, aſsi como nos obliga a adoraros y reuerenciaros, aſsi tambien a alabaros y glorificaros: porque a vos ſolo ſe deue el hymno, y la alabança en Sió: *Pſal. 64.* por ſer (como lo ſoys) vn pielago de todas las perfecciones, vn mar de ſabiduria, de omnipotencia, de hermoſura, de riquezas, de grandeza, de ſuauidad, de mageſtad: en quié eſtan todas las perfecciones y hermoſuras de quantas criaturas ay en el cielo y en la tierra: y todas en ſummo grado de perfecció. En cuya cõparacion toda hermoſura es fealdad: toda riqueza es pobreza: todo poder es flaqueza, toda ſabiduria es ignorancia: toda dulçura, amargura: y finalmente todo quanto en el cielo y en la tierra reſplandece, mucho menos es delante de vos q̃ *Aug. c. 11. Medit.* vna pequeña cãdelita delãte del Sol. Vos ſoys ſin deformidad perfecto, ſin quantidad grande, ſin qualidad bueno, ſin enfermedad fuerte, ſin mentira verdadero, ſin ſitio donde quiera preſente, ſin lugar dõde quiera todo: en la grandeza infinito, en la virtud omnipotente, en la bondad ſummo, en la ſabiduria ineſtimable, en los conſejos terrible, en los juyzios juſto, en los penſamientos ſecretiſsimo, en las palabras verdadero, en las obras ſancto, en las miſericordias copioſo, para cõ los peccadores pacientiſsimo, y para con los penitentes piadoſiſsimo.

Pſal. 138. Pues que dire Señor de la grandeza de vueſtra ſabiduria? Vos Señor (dize el Propheta) entendiſtes todos mis penſamientos dende lexos: y la ſenda e hilo de mi vida vos la alcançaſtes. Vos viſtes abiertos todos mis caminos, y no ay palabra mia que vos no ſepays. Vos Señor conociſtes todas las coſas antiguas y venideras vos me criaſtes, y puſiſtes vueſtra mano ſobre mi. Marauilloſa es vueſtra ſabiduria en mis ojos: mas alta es de lo que yo puedo alcançar. Donde me alexare de vueſtro ſpiritu: y a donde huyre de vueſtra preſencia? Si ſubiere al cielo, ay eſtays: y ſi deſcendiere al infierno, tambien os hallare ay preſente: y ſi tomare alas por la mañana, y fuere a parar al cabo de la mar, de alli me ſacara vueſtra mano, y alli me ſoſterna vueſtra dieſtra. Y dixe, por ventura las tinieblas me eſcõderan donde no parezca? mas eſtas ſeran las que os deſcubriran los hurtos de mis deleytes. porque las tinieblas no ſon tinieblas delante de vos, y la noche ſe hara como dia en vueſtra preſencia. Vueſtros *Iob. 34.* ojos (dize vn ſabio) eſtan ſobre los caminos de los hombres, y vos teneys cuenta con todos ſus paſſos: no ay tinieblas ni ſombra de muerte, dõde ſe os puedan eſconder los que obran maldad.

Pues q̃ dire de la grandeza de vueſtra *Pſal. 73.* omnipotencia? Dios (dize el Propheta) que es nueſtro Rey ante todos los ſiglos, obro ſalud en medio de la tierra. Vos abriſtes camino por la mar, y quebrantaſtes las cabeças de los dragones en las aguas. Vos quebraſtes la cabeça del dragon, y lo diſtes por manjar a los pueblos de Ethiopia. Vos abriſtes fuentes y arroyos: y vos ſecaſtes los rios de Ethan. Vueſtro es el dia, y vueſtra la noche, vos fabricaſtes el ſol y la mañana. Vos heziſtes todos los terminos de la tierra, y el inuierno, y el verano obras ſon de vueſtras manos. Y en otro lugar. Señor Dios de las virtu- *Pſal. 88.* des quié ſera ſemejante a vos? Poderoſo ſoys Señor, y vueſtra verdad eſta al derredor de vos. Vos teneys ſeñorio ſobre el poder de la mar: y vos amãſays el furor de ſus olas. Vos humillaſtes y derribaſtes al ſoberuio, y cõ la virtud de vueſtro braço desbaratáſtes a vueſtros enemigos. Vueſtros ſon los cielos, y vueſtra la tierra: la redondez della con todas las coſas de que eſta poblada, vos la fundaſtes: la mar y el viento del norte que la leuanta,

vos

vos los criaſtes. El monte Thabor y Hermon en vueſtro nombre ſe alegraran: y ſolo vueſtro braço es el poderoſo. Y no
Iob.12. menos altamente ſentia el S. Iob de vueſtra omnipotencia quando dezia. En el eſta la ſabiduria, y la fortaleza, y tiene el conſejo y la inteligencia. Si el deſtruyere, no ay quien edifique: y ſi el cerrare, no ay quien abra. Si detuuiere las aguas, todo ſe ſecara: y ſi las dexare correr, todo ſe anegara. En el eſta la fortaleza, y la ſabiduria: y el conoce al engañador, y al engañado. El trae los conſegeros a locos y deſaſtrados fines: y a los juezes haze que queden paſmados. Quita la cinta a los Reyes glorioſos: y haze ceñir cō vna ſoga ſus lomos. Deſcubre el profundo de las tinieblas: y ſaca a luz la ſombra de la muerte. Multiplica las gentes, y deſtruye las: y deſpues de deſtruydas, tornalas a reſtituyr. Si el concediere la paz, quien la quitara? y ſi el eſcondiere ſu roſtro, quien le mirara? Pues que dire Señor
Iob.35. de las riquezas de vueſtra gloria, y de la vena de vueſtra felicidad? Si peccares (dize la eſcriptura) en que le dañaras, y ſi ſe multiplicaren tus maldades, q̄ haras contra el? Y ſi fueres juſto, que le daras por eſſo? o que recebira de tu mano? Al hōbre q̄ es como tu, dañara tu maldad: y al hijo del hombre aprouechara tu juſticia. Mas vos Señor tal ſoys y tan bienauenturado, y tan dentro de vos eſta la vena de vueſtra gloria, q̄ de nadie teneys neceſsidad.

Pues por tal Señor os confieſſo, y por tal os alabo, y glorifico vueſtro ſancto nombre. Dadme vos lumbre en el coraçon, y palabras en la boca, para que mi coraçon pienſe en vueſtras grandezas, y mi boca ſea llena de vueſtras alabāças. Mas porque no es hermoſa la alabança en la boca del peccador, pido yo a todos los angeles del cielo, y a todas las criaturas del mundo, que ellas juntamente commigo os alaben, y ſuplan en eſta parte mis
Dan.3. faltas, combidandolas a eſto con aquel glorioſo Cantico, que aquellos tres ſanctos moços en medio de las llamas del fuego de Babylonia os cantauā diziendo. Bendicto ſeays vos Señor Dios de nueſtros padres: y alabado y enſalçado en todos los ſiglos. Y bendicto ſea el nombre de vueſtra gloria que es ſancto y alabado, y enſalçado en todos los ſiglos. Bendicto ſeays en el chrono ſancto de vueſtro reyno, y alabado y enſalçado en todos los ſiglos. Bendicto ſeays vos que eſtays aſſentado ſobre los cherubines mirando los abyſmos, y alabado y enſalçado en todos los ſiglos. Bendicto ſeays en el firmamento del cielo: y alabado y enſalçado en los ſiglos de los ſiglos. Amen. Pater noſter. Aue Maria.

Quarta Oracion, en la qual ſe dan gracias al Señor por los beneficios recebidos.

GRacias y loores os doy Señor Dios mio, por todos los beneficios y mercedes que me aueys hecho dende el dia que fuy concebido, haſta el dia de oy: y por el amor que dende ab eterno me tuuiſtes, quando dende entonces determinaſtes de criarme, y redemirme, y hazerme vueſtro, y darme todo lo que haſta ahora me aueys dado: pues todo quanto tengo y eſpero vueſtro es. Vueſtro es mi cuerpo con todos ſus miēbros y ſentidos, vueſtra mi anima con todas ſus habilidades y potencias, vueſtras todas las horas y momentos que haſta aqui he viuido: vueſtras las fuerças, y la ſalud que me aueys dado: vueſtro el cielo y la tierra q̄ me ſuſtenta, vueſtro el Sol, y la Luna, y las eſtrellas y los cāpos, y las aues, y los peces, y los animales, y todas las otras criaturas que por vueſtro mandamiento me ſiruen. Todo eſto Señor mio es vueſtro: y por ello os doy todas quantas gracias os puedo dar. Pero mucho maoyres os las doy: porque vos quiſiſtes ſer mio, pues todo os offreciſtes y expendiſtes en mi remedio: pues para mi os veſtiſtes de carne, para mi naciſtes en vn eſtablo, para mi fuyſtes reclinado en vn peſebre,

para

para mi embuelto en pañales: para mi circuncidado al octauo dia: para mi desterrado en Egypto: para mi en tantas maneras tentado, y perseguido, y maltratado, y açotado, y coronado, y deshonrado, y sentenciado a muerte, y en vna Cruz enclauado. Para mi ayunastes, y orastes, y velastes, y lloraſtes, y caminastes, y padecistes los mayores tormentos y deshonras que se padecieron jamas. Para mi ordenastes y confeccionastes las medicinas de vuestros sacramentos con el liquor de vuestra sangre, y señaladamente del mayor de los sacramẽtos (que es de vuestro sanctissimo cuerpo) donde estays vos mi Dios, para mi reparo, para mi mantenimiento, para mi esfuerço, para mis deleytes, para prenda de mi esperança, y para testimonio de vuestro amor. Por todo esto os doy quantas gracias os puedo dar, diziendo de todo coraçon con el san-
Psal.102. cto Rey Dauid.

Bendize: o anima mia al Señor: y todas quantas cosas ay dentro de mi, bendigan su sancto nombre. Bendize o anima mia al señor, y no eches en oluido las mercedes q̃ te a hecho. Porque el se apiada de todas tus maldades: y sana todas tus enfermedades. El libro tu vida de la muerte, y el te corona con misericordia y con piedad. El cũple todos tus buenos desseos, y renouarse ha tu juuentud, como la del aguila. El Señor vsa de misericordia, y haze justicia a todos los que padecen agrauio. Misericordioso y piadoso es el Señor, largo de coraçon y muy piadoso. No se ensañara para siẽpre, ni para siempre amenazara. No lo hizo cõ nosotros segun nuestros peccados, ni nos dio nuestro merecido segũ nuestras maldades. Quan grãde es la altura que ay del cielo a la tierra, tanto ensalço su misericordia sobre los que le temen. Quãto dista el Oriente del Occidente, tan lexos aparto nuestros peccados de nosotros: de la manera que el padre se compadece de sus hijos, assi se compadece el Señor de los que le temen: porque el conoce la massa de que somos compuestos. Acordose que eramos poluo, y q̃ el hombre es como heno, y que sus dias se passan como la flor del campo. Porque despedirse ha su espiritu del: y luego desfallecera, y no tornara mas a su lugar. Mas la misericordia del Señor perseuera dende los siglos hasta los siglos sobre aquellos q̃ le temen. Y la justicia del sobre los hijos de los hijos destos q̃ guardan su testamento, y se acuerdan de sus mandamientos, para hauerlos de cumplir. El Señor aparejo en el cielo su silla: y su reyno tendra señorio sobre todas las cosas. Bendezid al Señor todos sus angeles, que soys poderosos en virtud, y hazeys sus mandamientos, y obedeceys a la voz de sus palabras. Bendezid al Señor todas sus virtudes, y sus ministros que hazeys su voluntad. Bendezid al Señor todas sus obras: y en todos los lugares de su señorio: bendize, o anima mia al Señor. Pater noster. Aue Maria.

Quinta Oracion para pedir a nuestro Señor Dios su amor.

SI tanta obligacion tenemos Señor a nuestros bienhechores, por razõ de sus beneficios: y si cada beneficio es como vn tizõ, e incentiuo de amor: y si segun la muchedumbre de la leña assi es grande el fuego que se enciende en ella: que tan grande ha de ser el fuego de amor que ha de arder en mi coraçon, si tanta es la leña de vuestros beneficios que lo encienden? Si todo este mundo visible, e inuisible es para mi beneficios vuestros: que tan grande es razon que sea la llama de amor que se ha de leuantar de todos ellos? Especialmente, que no solo os deuo yo amor por esto: sino tambien porque en vos solo se hallan todas las razones y causas de amor que ay en todas las criaturas: y todas en summo grado de perfeccion. Porq̃ si por bondad va, quien mas bueno q̃ vos? Si por hermosura va, quien mas hermoso que vos? Si por suauidad y benignidad va, quien mas suaue, y mas

y mas benigno que vos? Si por riquezas y ſabiduria va, quien mas rico y mas ſabio que vos? Si por amiſtad va, quiẽ mas nos amo que el, que tanto por noſotros padecio? Si por beneficios va, cuyo es todo lo que tenemos, ſino vueſtro? Si por eſperança va, de quien eſperamos todo lo que nos falta, ſino de vueſtra miſericordia? Si a los padres naturalmente ſe deue tan grande amor, quien mas padre que aquel que dize: No llameys a nadie padre ſobre la tierra: porque vno ſolo es vueſtro padre, que eſta en los cielos. Si los eſpoſos ſon amados con tan grande amor, quiẽ es el eſpoſo de mi anima ſino vos? y quien hinche el ſeno de mi coraçon, y de mis deſſeos, ſino vos? Si el vltimo fin dizẽ los Philoſophos que es amado con infinito amor: quien es mi principio, y mi vltimo fin, ſino vos? De donde procedi, y adõde voy a parar, ſino a vos? Cuyo es lo que tengo, y de quien eſpero recebir lo que me falta, ſino de vos? Finalmente, ſi la ſemejança es cauſa de amor, a cuya imagen y ſemejança fue criada mi anima, ſino a la vueſtra? Pues ſi eſte titulo, y cada vno de todos eſtotros por ſi ſolo es tan ſufficiente motiuo de amor: qual conuiene que ſea el que de todos eſtos titulos procede? Ciertamente la ventaja que haze la mar a los rios que en ella entran, eſta conuenia que hizieſſe eſte amor a todos los otros amores. matth. 22.

Pues ſi tantas razones tengo yo Señor Dios mio para amaros: porque no os amare yo con todo mi coraçon, y con todas mis fuerças, y con todas mis entrañas? O toda mi eſperança, toda mi gloria, toda mi alegria. O amable principio mio, y ſumma ſufficiencia mia, quando os amare con todas mis fuerças, y con toda mi anima? Quando os agradare en todas las coſas? quando eſtara muerto todo lo que ay en mi contrario a vos? quando ſere del todo vueſtro? quando dexare de ſer mio, quando ninguna coſa fuera de vos viuira en mi? quando me abraſara toda la llama de vueſtro amor? Quando me arrebatareys, anegareys, y tranſportareys en vos? Quãdo, quitados todos los impedimentos y eſtoruos, me hareys vn eſpiritu con vos para que nunca me aparte mas de vos? Ah Señor, que os cueſta hazerme tanto bien? que quitays de vueſtra caſa? que perdeys de vueſtra hazienda? Pues porque Señor ſiendo vos vn pielago de infinita liberalidad y clemencia, deteneys en vueſtra ira vueſtras miſericordias para conmigo? Porque han de vencer mis maldades vueſtra bondad? porque han de ſer mas parte mis culpas para condemnarme, que vueſtra bondad para ſaluarme? Si por dolor y penitencia lo aueys: a mi me peſa tanto por aueros offendido, que quiſiera mas auer padecido mil muertes, que auer hecho vna offenſa cõtra vos. Si por ſatisfacion lo aueys: catad aqui eſte cuerpo miſerable: executad Señor en el todos los furores de vueſtra ſaña, con tãto que no me negueys vueſtro amor. No os pido oro ni plata, ni otra coſa criada: porque todo eſto no me harta ſin vos: y todo me es pobreza ſin vueſtro amor. Amor quiero, amor os pido, amor os demando, por vueſtro amor ſoſpiro, dadme vueſtro amor, y baſtame. Porque Señor me dilatays tanto eſta merced? porque me veys penar dia y noche, y no me ſocorreys? Haſta quando Señor me oluidareys? Haſta quãdo apartareys vueſtro roſtro de mi? Haſta quando andara mi anima fluctuando con tãgrandes anſias y deſſeos? Miradme Señor mio, y aued miſericordia de mi. No os pido la raciõ copiota q̃ le da a los hijos: cõ vna ſola de las migajuelas de vueſtra meſa me cõtentare. Aqui pues me preſento, como vn pobre yhãbriẽto cachorrillo ante vueſtra rica meſa aqui eſtoy mirando os a la cara, viẽdo como comeys, y days de comer a vueſtros hijos con el paſto de vueſtra gloria: aqui eſtoy mudando mil ſemblantes y figuras en eſte coraçon, para inclinar al vueſtro a que aya miſericor- Pſal. 12.

dia de mi. No me hartan Señor las cosas desta vida: a vos solo quiero, a vos busco, vuestro rostro Señor desseo, y vuestro amor siempre os pedire, y con
Psal.17. vuestro Propheta cantare. Ameos yo Señor fortaleza mia: el Señor es mi firmeza, y mi refugio, y mi librador, y mi Dios, y mi ayudador: esperare en el. El es mi amparo, y defensor de mi salud, y mi recibidor. Alabando inuocare al Señor: y sere saluo de mis enemigos. El qual viue y reyna en los siglos de los siglos por siempre jamas. Amen. Pater noster. Aue Maria.

Sexta Oracion, en la qual la criatura se offrece y resigna en las manos de su Criador, poniendo en el toda su esperança, y dandole su obediencia.

TOdas las razones y causas que me obligan señor Dios mio a amaros, me obligan tãbien a poner toda mi esperança en vos. Porque en quien tengo yo de esperar, sino en quien tanto me ama? y en quien tanto bien me ha hecho? y en quien tanto por mi a padecido? y en quiẽ tantas vezes me a llamado, y esperado y suffrido, y perdonado, y librado de tantos males? En quien tengo de esperar, sino en aquel que es infinitamente misericordioso, y piadoso, amoroso, benigno, suffridor, y perdonador? En quien tengo de esperar, sino en aq̃l que es mi padre, y padre todo poderoso: padre para amarme, y poderoso para remediarme: padre para querer me bien, y poderoso para hazer me bien: el qual tiene mayor cuydado y prouidencia de sus espirituales hijos, que ningun padre carnal de los suyos? En quien finalmente tengo yo de esperar, sino en aquel que casi en todas sus escripturas cõtinuamente me manda que me llegue a el, y espere en el, y me promete mil cuentos de fauores y mercedes, si assi lo hiziere: dando me en prendas de todo esto su verdad, y palabra, y los beneficios hechos, y los tormentos por mi padecidos, y la sangre derramada en confirmacion desta verdad? pues que no esperare yo de vn Dios tan bueno, y tan verdadero? de vn Dios que tanto me amo, que se vistio de carne por mi, y suffrio açotes, y repelones, y bofetadas por mi: finalmẽte de vn Dios que se dexo morir en vna Cruz por mi, y se encerro en vna hostia cõsagrada por mi? Como huyra de mi quando lo buscare, el que assi me busco quando yo le huya? Como me negara el perdon quando se lo pidiere, el que me lo merecio quando yo no lo pedia? Como me negara el remedio, quando ya no le cuesta nada, el que assi me lo procuro, quando tanto le costaua Pues por todas estas razones cõfiadamẽte esperare yo en el, y con el santo Propheta en medio de todas mis tribulaciones y necessidades esforçadamẽte cantare. El Señor es mi luz y mi salud: a quien temere? El Señor es defensor de Psal.26.
mi vida: de quien aure miedo? Si se assentaren contra mi reales de enemigos, no temera mi coraçon: si se leuantare batalla contra mi, en el esperare yo.

Mas porque no esta segura la esperança sin la obediencia: segun aquello del Psalmista, que dize: Sacrificad sacrificio Psal.9.
de justicia, y esperad en el Señor: por tanto, dadme vos Dios mio que con la esperança de vuestra misericordia, junte yo la obediencia de vuestros mandamientos: pues no menos os deuo yo esta obediẽcia, que todo lo demas, pues vos soys mi Rey, y mi Señor, y mi Emperador: a quien el cielo, y la tierra, y la mar, y todas las otras criaturas obedecen: cuyos mandamientos y leyes hasta agora han guardado, y guardaran para siempre. Pues obedezca os yo Señor mas que todas ellas, pues os soy mas obligado que ellas. Obedezca os yo Rey mio, y Señor mio, y guarde enteramente todas vuestras sanctissimas leyes. Reynad vos Señor en mi: y no reyne mas en mi el mundo, ni el principe deste mundo, ni mi carne, ni mi propria voluntad: fino

ſino la vueſtra. Vayan fuera de mi todos eſtos tyrannos, vſurpadores de vueſtra ſilla, ladrones de vueſtra gloria, peruertidores de vueſtra juſticia, y ſolo vos Señor mandad y ordenad: y vos ſolo y vueſtro ſceptro ſea reconocido, y obedecido: para que aſsi ſe haga vueſtra volũtad
Matth. 6. en la tierra, como ſe haze en el cielo. O quando ſera eſte dia? O quãdo me vere libre deſtos tyrannos? O quando no ſe oyran en mi anima otras vozes, ſino las vueſtras? O quando eſtaran tã rendidas las fuerças y lanças de mis enemigos, que no aya contradicion en mi para el cumplimiento de vueſtra ſancta voluntad? Quando eſtara tan ſoſſegado eſte mar, quando tan ſereno eſte cielo, quando tan calladas y mortificadas mis paſſiones, que no aya onda, ni nuue, ni clamor, ni otra alguna perturbaciõ que altere eſta paz y obediencia: y que impida eſte vueſtro reyno en mi? Dadme vos Señor eſta obediencia: o (por mejor dezir) dadme eſte ſeñorio ſobre mi coraçon: para que de tal manera me obedezca el a mi, que del todo lo ſubjete yo a vos.

Y aſsi como eſtoy obligado a obedeceros, aſsi tambien lo eſtoy a entregarme, y offrecerme a vos, y reſignarme en vueſtras manos: pues ſoy todo vueſtro, y vueſtro, por tantos y tan juſtos titulos. Vueſtro, porque me criaſtes y diſtes eſte ſer que tengo: vueſtro, porque me conſeruays en el con los beneficios y regalos de vueſtra prouidencia: vueſtro, porque me ſacaſtes de captiuerio, y me compraſtes, no con oro ni plata ſino con vueſtra ſangre: y vueſtro, porque tãras otras vezes me aueys redemido, quantas me aueys ſacado de peccado. Pues ſi yo por tantos titulos ſoy vueſtro, y vos por tantos titulos ſoys mi Rey, mi ſeñor, y mi redemptor, y mi librador: aqui os buelvo a entregar vueſtra hazienda que ſoy yo: aqui me offrezco por vueſtro eſclauo, y captiuo: aqui os entrego las llaues y omenaje de mi voluntad, para que ya de aqui adelante no ſea mas mio, ni de nadie, ſino vueſtro: para que yo no viua para mi, ſino para vos: ni haga mas mi voluntad, ſino la vueſtra: de tal manera, que ni coma ni beua, ni duerma, ni haga otra coſa, que no ſea ſegun vos, y para vos. Aqui me preſento a vos, para que diſpongays de mi como de hazienda vueſtra a vueſtra voluntad. Si quereys que viua, que muera, que eſte ſano, que enfermo, que rico, que pobre, que honrado, que deshonrado, para todo me offrezco y reſigno en vueſtras manos, y me deſpoſſeo de mi para que no ſea ya mas mio ſino vueſtro: para que lo que es vueſtro por juſticia, lo ſea tambien por mi voluntad: y eſto para ſiempre en los ſiglos de los ſiglos. Amen. Pater noſter. Aue Maria.

Septima Oracion para pedir a nueſtro Señor todo lo que pertenece a nueſtra ſaluacion.

MVchas gracias os doy Señor Dios todo poderoſo, y padre de miſericordias, porque vos miſmo nos animaſtes a que os pidieſſemos miſericordia, diziendo nos por boca de vueſtro ſacratiſsimo hijo: Pedid, y recibireys: buſcad, y hallareys: llamad, y abriros han: aſsi miſmo por vueſtro Propheta nos animaſtes a lo miſmo, diziendo: Dios juſto y ſaluador no lo ay ſino yo. Conuertios a mi todos los fines de la tierra, y ſereys ſaluos. Pues ſi vos miſmo Señor nos llamays, y cõbidays, y abris los braços, para que nos lleguemos a vos, porq̃ no cõfiaremos que nos recibireys en ellos? No ſoys vos Señor como los hombres, que ſe empobrecen quãdo dã: y por eſſo ſe importunan quãdo les piden. No ſoys vos aſsi: porq̃ como no os empobreceys en lo vno, no os importunays en lo otro. Y por eſſo pediros miſericordia, no es importunaros, ſino obedeceros, pues vos mandays que os pidamos: y tambien honraros y glorificaros: porque con eſto proteſtamos que vos ſoys Dios, y

Luc. 11.

Iſai. 45.

vniuerſal Señor y dador de todo, a quien todo ſe ha de pedir, pues vos ſolo lo podeys todo dar. Y aſsi vos miſmo nos pedis eſte linage de ſacrificio diziẽdo. Llamame en el dia de la tribulacion y librarte he, y honrarme has. Pues mouido yo por eſte tan piadoſo mandamiento, me llegó a vos, y os pido tengays por bien darme todo eſto que os deuo yo, conuiene ſaber, que aſsi os adore, aſsi os tema y reuerencie, aſsi os alabe, aſsi os de gracias por todos vueſtros beneficios, aſsi os ame con todo mi coraçon, aſsi tenga toda mi eſperança pueſta en vos, aſsi obedezca a vueſtros ſanctos mandamientos, y aſsi me offrezca y reſigne en vueſtras manos, y aſsi os ſepa pedir eſtas y otras mercedes: como conuiene para vueſtra gloria, y para mi ſaluacion. Pido os tambien Señor me otorgueys perdõ de mis peccados, y verdadera contricion, y confeſsion de todos ellos, y me deys gracia para que no os offenda mas en ellos, ni en otros: y ſeñaladamente os pido virtud para caſtigar mi carne, enfrenar mi lengua, mortificar los appetitos de mi coraçon, y recoger los penſamiẽtos de mi imaginacion: para que eſtãdo yo aſsi todo renouado y reformado, merezca ſer templo viuo y morada vueſtra. Dadme tambiẽ todas aquellas virtudes, con que ſea no ſolo purificada, ſino tambien adornada eſta morada vueſtra, que ſon profundiſsima humildad, entera paciencia, clara diſcrecion, pobreza de eſpiritu, continua fortaleza, y diligencia para todos los trabajos de vueſtro ſeruicio, y ſobre todo ardentiſsima charidad para con mis proximos, y para con vos.

Pſal. 49.

Y porque yo nada deſto merezco, acordaos Señor de vueſtra miſericordia aquien muchas vezes baſta ſola miſeria, para auerſe de executar. Acordaos que no quereys la muerte del peccador (como vos miſmo dixiſtes) ſino que ſe conuierta y viua. Acordaos que vueſtro vnigenito hijo no vino a eſte mundo (como el miſmo lo dize) a buſcar juſtos, ſino peccadores. Acordaos de quanto en eſte mundo hizo, y padecio, dẽde el dia que nacio, haſta que eſpiro en la Cruz: pues nada deſto padecio por ſi, ſino por mi: lo qual todo os offrezco en ſacrificio por mis neceſsidades y peccados: y por el, y no por mi, os pido eſta miſericordia. Porque pues de vos ſe dize, que honrays los padres en los hijos, haziendo mercedes a los vnos por amor de los otros (como hizo Dauid a Miphiboſeth por amor de ſu padre Ionathas) hõrad a vueſtro vnigenito hijo, haziendo bien a mi por el: pues el es mi padre, y mi ſegundo Adã: y yo ſu hijo aunque mal hijo. Acordaos Señor que me ſocorro a vos, y que me entro por vueſtras puertas: y como a verdadero medico y ſeñor os preſento mis neceſsidades y llagas, y con eſte eſpiritu os llamare con aquella oracion que el Propheta Dauid compuſo diziendo.

Ezec. 18.

Matth. 9.

Eccl. 3.

1. Reg. 9.

Inclina Señor tus oydos, y oyeme: porque pobre y neceſsitado ſoy yo. Guarda mi anima, porque a ti eſtoy offrecido: ſalua Dios mio a eſte tu ſieruo, que eſpera en ti. Ten miſericordia de mi Señor, porque a ti clame todo el dia: alegra el anima de tu ſieruo, porque a ti Señor la leuante. Porque tu Señor eres ſuaue, y manſo, y de mucha miſericordia para todos los q̃ te llaman. Recibe Señor en tus oydos mi oracion: y attiende a la voz de mi ſupplicacion. En el dia de mi tribulaciõ clamare a ti, porq̃ me oyſte. No ay quiẽ entre los dioſes ſea ſemejante a ti Señor: no ay quien haga las obras que tu hazes. Todas las gentes que heziſte, vendran y adoraran delãte de ti Señor, y ſanctificarã tu ſancto nõbre. Porque grã de eres tu, y obrador de marauillas: tu ſolo eres Dios. Guiame Señor por tu camino, y ande yo en tu verdad: alegreſe mi coraçõ, para que tema tu ſancto nombre. Alabar te he Señor Dios mio de todo mi coraçon, y tu nombre para ſiempre glorificare en los ſiglos de los ſiglos

Pſal. 85.

por

por ſiempre jamas. Amen. Pater noſter. Aue Maria.

Sigueſe vna muy deuota Oracio para dezir luego por la mañana: enla qual propueſtos los titulos y obligaciones grandes que el hombre tiene para cō Dios, haze humilmente lo que es de ſu parte, que es darle gracias por ſus beneficios, y offrecerſe a el, y pedirle ſu gracia.

Pſal. 62. DIos, Dios mio, a vos velo yo por la mañana: dize el ſancto Rey Dauid en vn Pſalmo: y luego mas abaxo. Acordeme yo (dize el) Señor de vos eſtando en mi cama: y en la mañana penſare en vos, porq̄ aueys ſido mi ayudador. Pues yo tambien ſeñor Dios mio con eſte ſancto Rey quiero luego por la mañana velar a vos. Eſte ſea el primero de mis negocios, y el primero de mis cuydados: pues eſta es la mayor de todas mis obligaciones, y el fin para que fuy criado, y para que todas las coſas fueron criadas: q̄ es para alabar y glorificar: y engrandecer vueſtro ſancto nōbre. Porque vos ſeñor ſoys principio y fin de todas las coſas, y principio ſin principio, y fin ſin fin. Porque aſsi como nadie las pudo criar ſin vos: aſsi para nadie pudieron ſer criadas, ſino para vos: eſto es, para que todas ellas os ſiruieſſen y alabaſſen, y todas predicaſſen vueſtra gloria. Vos ſoys vniuerſal dador de todos los bienes: pues ningū bien ay de naturaleza, ni de gracia, ni de cuerpo, ni de anima, que originalmente no mane de vos, que ſoys fuente vniuerſal de todos los bienes. Vos ſoys pielago de todas las perfectiones, abiſmo de todas las grandezas, mar de infinita bondad y miſericordia, retablo de incompreheſsible hermoſura. Vos ſoys Dios de los dioſes, Sancto de ſanctos, Rey de los reyes, Señor de los ſeñores, cauſa de las cauſas, ſer de los ſeres, vida de los viuientes, orden del vniuerſo, hermoſura del mundo, y gloria del cielo.

Vos ſoys mi criador, que de nada me heziſtes a vueſtra imagen y ſemejança: vos mi cōſeruador, que ſiēpre me eſtays conſeruando, para que no me torne a la miſma nada: vos mi ſanctificador, q̄ me leuantays a otro mas alto ſer por gracia: y vos mi glorificador, que me criaſtes para otro ſer aun mas alto, que es el de la gloria. Vos para eſto ſoys mi deſpertador, mi ayudador, mi defenſor, mi preſeruador, mi paſtor, mi bienhechor, mi rey, mi ſeñor, y mi padre, eſpoſo y centro de mi anima, y mi vltimo fin en quiē ſolo eſta toda mi felicidad y biēauēturāça, y la vltima perfectiō de toda mi vida. Todo eſto me ſoys Señor en quanto Dios.

Mas en quanto hombre, vos ſoys mi redemptor, mi ſaluador, mi librador, y (como dize vueſtro Apoſtol) vos ſoys 1. Cor. 1. mi ſabiduria, mi juſticia, mi ſanctificacion, mi redēpcion, mi ſacrificio, mi cordero, mi ſacerdote, mi abogado, mi interceſſor, mi paſtor, mi maeſtro, mi exēplo mi esfuerço, mi conſuelo, y medico vniuerſal de todos mis males: pues vos curaſtes mi ſoberuia con vueſtra humildad, mi auaricia con vueſtra pobreza, mis deleytes con vueſtros dolores, mi ira con vueſtra māſedumbre, mi inuidia cō vueſtra charidad, mi gula con la hiel y vinagre que beuiſtes por mi, y mi pereza con los trabajos immenſos que paſſaſtes por mi. Por mi ayunaſtes, y caminaſtes, y ſudaſtes, y velaſtes, y oraſtes, y lloraſtes, y fuyſtes deſterrado, perſeguido, eſcupido, deshonrado, açotado, coronado, crucificado, y affligido ſobre todos los hōbres del mundo.

Todas eſtas coſas Señor mio ſon beneficios vueſtros, y titulos por donde me teneys obligado, y derechos por donde ſoy todo vueſtro, y vinculos con q̄ me teneys captiuo y preſo. Pues que os podre yo Señor mio dar por todos eſtos beneficios? con que os podre ſeruir tantas y tā grandes mercedes? Porque es cierto que ſi yo tuuiera todos los coraçones de los hombres, y con todos ellos os amara, no pudiera ſatisfazer por ſola vna deſtas

obligaciones: pues como podre Dios mio con tantas? o como os negare vn solo coraçon q̃ tengo por todas, deuiendo os tanto por cada vna? Pues q̃ hare Dios mio, que hare? No puedo mas hazer que daros infinitas gracias por la muche dũbre destos beneficios: y pedir a todas las criaturas del cielo y de la tierra, q̃ ellas me ayuden a alabaros, y daros las gracias que yo por mi solo no os puedo dignamente dar? y assi las llamo con aquel Cãtico que os cãtaron aquellos sanctos tres mancebos en el horno de Babylonia diziendo assi. Dan. 3.

Bendezid todas las obras del Señor al Señor, alabadlo y ensalçadlo en todos los siglos. Bendezid Angeles del Señor al señor, alabadlo y ensalçadlo en todos los siglos. Cielos bendezid al Señor, y alabadlo y ensalçadlo en todos los siglos. Aguas q̃ estays sobre los cielos bẽdezid al Señor, alabad, &c. Fuego y estio bendezid al Señor, alabadlo y ensalçadlo en todos los siglos. Frio y verano bẽdezid al Señor, alabadlo y ensalçadlo en todos los siglos. Rocio y eladas bendezid al Señor: alabadlo y ensalçadlo, &c.

Desta manera se puede acabar todo este Cantico.

Y No solo os deuo todas estas bendiciones y alabanças: pues soy todo vuestro, y vuestro por tantos y tan justos titulos. Compra en Guinea vn hombre a otro hõbre a vezes por vn bonete colorado: y aquel hombre assi comprado por tan baxo precio, queda tan captiuo del que lo compro, que no es señor ni de vna hora de tiempo, ni de vn maraue di que sea suyo. Y quãdo quiere, lo haze estar encerrado en vna casa, y aun metido de pies en vn cepo: y si es menester alli lo açota, y le pringa, y haze todo quãto quiere del. Pues si yo señor Dios mio por tantos titulos soy vuestro: vuestro porq̃ me criastes, y vuestro porque con vuestra misma sangre me rescatastes: y vuestro, porque todos los puntos y momentos de la vida continuamente me estays conseruando, de tal manera que no abro la boca, ni meneo la lengua, ni puedo bullir pie ni mano sin vos: si por tantos titulos Señor mio soy vuestro, como me podre yo eximir de vuestro seruicio? como os negare vuestra hazienda? como podre yo ser Señor de mi para viuir a mi voluntad, siẽdo por tãtos titulos vuestro? Por tanto señor Dios mio, reconociendo humilmente esta tan grande obligacion, dẽde aqui me entrego y offrezco por vuestro perpetuo esclauo: y assi os offrezco todas las cosas q̃ en este dia y toda la vida pensare, hiziere, dixere y padeciere: el comer, el beuer, el dormir: con todo lo de mas q̃ todo ello sea para vuestra gloria y alabãça. Y sobre todo ello offrezco a mi mesmo, para no ser ya mas mio, sino vuestro: ni viuir ya mas para mi, ni trabajar para mi, ni buscarme a mi, sino en todo, y por todo procurar vuestro seruicio, y el beneplacito de vuestra diuina voluntad de tal manera, que todas quantas vezes lo contrario hiziere, entienda que soy ladron y vsurpador de lo ageno, pues hurte el seruicio y obediẽcia que a vos mi Dios por todos estos titulos tan justamente os deuia.

Mas porque yo no puedo cũplir con esta tan grande deuda sin vuestra gracia, pido os Señor mio q̃ me ayudeys a esto, y crieys en mi vn coraçõ nueuo: el qual ninguna hora tenga por suya, que no la emplee en vuestro amor: y vna voluntad nueua, que no quiera otra cosa mas que cumplir la vuestra: y vn entendimiento y memoria, que nunca se oluide de vos. Dadme tãbiẽ Señor freno para regir mi lẽgua, guarda para mis ojos, limpieza para mi coraçon, rigor para cõ mi carne, y mortificaciõ para todos mis appetitos y proprias volũtades. Dadme profundissima humildad de coraçõ, paciẽcia, obediencia, mansedumbre, pureza de intencion, verdadera discrecion, pobreza de espiritu, zelo de vuestra honra, amor y sufrimiento para con mis proximos,

y com-

y compaſsion entrañable de ſus trabajos. Vos que viuis y reynays,&c.

Auiſo acerca deſta Oracion.

ESta Oracion, Chriſtiano Lector, no es neceſſario q̃ ſe reze ſiempre aſsi palabra por palabra como eſta: ſino deue el hombre entender las partes y las fuerças della, y platicar las en ſu coraçon con las palabras q̃ ſu deuocion le adminiſtrare. Porq̃ deſta manera la hallara de cada vez mas nueua: y aſsi deſpertara nueuos affectos y deuocion en ſu coraçon con ella. Para lo qual aduierta, q̃ el fundamẽto deſta Oracion es la conſideracion de aquellos titulos y beneficios, por los quales eſtamos tan obligados a nueſtro Señor. Los quales deue hombre profundamente conſiderar quãdo los paſſa por la memoria: para q̃ aſsi ſe mueua el coraçõ al amor y ſeruicio de vn Señor a quiẽ tãtas obligaciones tiene. Las quales ſi el hõbre llegaſſe a penetrar como ellas ſon verſe ya cercado de tan grandes beneficios y cadenas, que ſabria muy bien proſeguir luego las otras tres partes que ſe ſiguen, que ſon. Hazimiento de gracias, Offrecimiento, y Petició. Lo qual ſe puede eſtender mucho mas de lo que aqui eſta: decendiendo a pedir en particular todas las coſas que huuieremos meneſter para nos y para todos nueſtros proximos: y deſpues al cabo nos podemos detener quanto quiſieremos en la vltima peticion, que es el amor de Dios: la qual es la mas deuota, y mas dulce, y mas prouechoſa de todas.

Y tanto es eſte auiſo mas neceſſario, quãto eſta oracioñ es para luego como el hõbre ſe leuanta: q̃ muchas vezes es antes del dia. Y platicando eſte exercicio mentalmente, no ſera meneſter buſcar lũbre para rezar: ſino a eſcuras podra el hõbre cõ mayor recogimiẽto proceder por los paſſos deſte exercicio. Y rezãdo aquel Cantico de los tres moços aduierta que a cada medio verſo ſe repite en la eſcriptura diuina aquella palabra. Alabadlo, y enſalçadlo en todos los ſiglos: la qual palabra es de grande virtud y deuocion para el coraçon q̃ ſabe que coſas es amar a Dios. De manera q̃ caſi quãtas vezes ſe repite, tantas ſaetas traſpaſſan el coraçon. Y ſino quiſiere acabar todo el Cantico, baſta llegar a la mitad. Y ſi mas aun quiſiere de lo q̃ ay eſta, vaya por todos los coros de los Angeles, y de los Patriarchas, y Prophetas, Apoſtoles, y Euangeliſtas, Martyres, y Confeſſores, Virgines, y viudas. Y a todos pida que le ayuden a alabar y a glorificar al comun Señor, repitiendo con cada vno dellos aquellas miſmas palabras. Alabadlo, y enſalçadlo en todos los ſiglos.

Oracion para pedir al Señor perdon de los peccados.

O Padre todo poderoſo, todo piadoſo y miſericordioſo, yo miſerable peccador, derribado ante tus pies confieſſo mis grandes culpas, cõ las quales offendi a ti benigniſsimo padre. Confieſſo tambien mi grã deſagradecimiento a tus infinitos beneficios, que es a tanto amor y benignidad como conmigo vſaſte, eſperando me tanto tiempo a penitencia, y no echandome en los infiernos, como lo merecia mi malicia, ſino antes prouocandome, y combidãdome con tu gracia. O quãtas vezes Señor mio llamaſte a las puertas de mi anima con muchas inſpiraciones? quantas vezes me prouocaſte con beneficios? quantas me halagaſte con regalos? quantas me heriſte con açotes? pero con todo eſto te deſpedi de mi, y te bolui las eſpaldas, ſuffriendome tu toda via con ineffable paciencia. O quan juſtamẽte me pudieras Señor auer echado en el abyſmo de los infiernos: y por tu ſola clemencia detuuiſte el impetu de la ira que yo tenia tan merecida. Marauilla es por cierto, o padre dulciſsimo, como mi coraçon no rebienta de dolor, quando tales coſas conſidero. Indigno ſoy de llamarme tu criatura, y de que la tierra me ſuſtente, y

me de con que viua. Marauilla es como no hã tomado de mi vengança todas las criaturas, por las injurias y desacatos que he cometido contra ti. Pero ya padre mi sericordioso ten misericordia de mi, y abreme las entrañas de tu infinita piedad. Perdoname porque tãto dilate bolverme a ti. Descubre me esse benignissimo pecho de padre, y dame el mantenimiento que sueles dar a tus hijos. Supplicote Señor obres agora en mi esso para que tanto tiempo me esperaste. Claramente Señor confiesso que soy el mas vicioso de quantos viciosos el mundo tiene: mas con todo esso confio en tu bondad. Porq̃ dado que mis peccados no tẽgan cuento: tampoco lo tiene la muche
Matth.°. dumbre de tus misericordias. O padre amantissimo, si tu quieres puedes alimpiarme. Sana me Señor, y sere sano: pues claramente confiesso que peque contra ti. Acuerdate de la palabra de tanta consolacion, que pronunciaste por vno de
Hierc. 3. tus Prophetas, quando dixiste: Tu forni caste con muchos enamorados: pero buelue te a mi, que yo te recibire. Por lo qual padre piadoso confiado en esta promesa, de todo coraçõ me bueluo a ti, como si a mi solo huuieras llamado, y a mi solo combidaras cõ esta voz tan amoro-
Luc. 15. sa. Porque yo soy aquella miserable y desleal criatura, aquel hijo prodigo y desperdiciado, que me alexe de ti. Padre de las lũbres, de quien todos los bienes deciendẽ, y como oueja modorra me perdi de tu rebaño, destruyendo tan largas mercedes como me auias cõcedido. De-
Hierc. 2. xete fuente de aguas viuas, y fuyme a beuer a los pozos salobres de amargas consolaciones, q̃ subitamente se agotã, pues es cierto que todos los sensuales deleytes mas presto q̃ el humo desparecen. Dexe
Luc. 15. te pan de vida, y comi las bellotas desechadas y holladas de los puercos: siguiendo mis afficiones viciosas, y mis appetitos bestiales. Desampare te summo y perfectissimo biẽ, y fuyme tras los terrenos y perecederos bienes, y con ellos me perdi. Mas agora padre mio, supplicote quieras oluidarte de los desseruicios que te hize, por los trabajos y seruicios que tu vnigenito hijo hizo por mi.

Y tu, o dulcissimo hijo, Saluador, y señor mio, tẽ misericordia de mi. En tu diuina clemencia, y en tu benigna gracia, y en las sacratissimas llagas q̃ por mi recebiste, descargo todas mis maldades, todo mi desagradecimiẽto, mi deshonestidad, mi ira, mi soberuia, mi auaricia, mi desobediencia, mis solturas, mis desuerguenças, mis atreuimientos, con todos los otros males que cometi cõtra ti. Tu eres toda mi esperança, y todo mi amparo y esfuerço. Quãto me turban mis peccados, tãto me alegra y esfuerça tu bondad y los merecimientos de tu passiõ. Y dado que mis peccados sean grandes y innumerables, pero muy pequeños y pocos son comparados con tu misericordia. Por lo qual confiesso, que por tu bõdad no dexaras perecer a quien criaste a tu imagen y semejança: y por quien te heziste consorte de nuestra misma naturaleza, nuestra carne, y nuestra sangre. Finalmente espero que no sere de ti condenado, pues con tantos trabajos, y por tan caro precio me redemiste. Tu que vis y reynas, &c.

Oracion para dar al Señor gracias por los beneficios recebidos.

Creacion. GRacias te doy dulce Iesu, porque me criaste a tu imagẽ y semejãça, por este cuerpo que me diste con todos sus sentidos, y esta anima con todas sus potencias: para q̃ con ellas te conociesse y amasse. Dame Señor gracia para que de tal manera sirua yo a ti mi Criador y padre celestial, que muertas todas mis passiones y viciosas afficiones, buelua a reformar en mi esta imagen que tu criaste, y hazer me semejante a ti por innocencia de vida.

Conseruacion. Gracias te doy por el beneficio de la cõseruacion: porque tu mismo que me criaste, me estas siempre conseruãdo en este

eſte ſer que me diſte: y porque para eſta meſma conſeruacion criaſte quantas coſas ay en eſte mundo: el cielo, la tierra el mar, el ſol, la luna, las eſtrellas, los animales, los peces, las aues, los arboles, y finalmente todas las otras criaturas: de las quales vnas heziſte para mantenerme, otras para curarme, otras para recrearme, otras para enſeñarme, y otras tambien para caſtigarme. Supplicote Señor me concedas, q̃ ſepa yo vſar como deuo de todas eſtas coſas, y aprouecharme dellas para lo que tu las criaſte: eſto es para q̃ por ellas venga en conocimiento de ti mi verdadero Dios y ſeñor: y por ellas ſe encienda mi coraçon en admiracion y amor de tu ſancto nombre.

Redempcion. Gracias te doy dulce Ieſu por el beneficio de la redempcion: que es, por aquella incomprehenſible bondad y miſericordia que conmigo vſaſte: y por aquella ardẽtiſsima charidad con que me redemiſte, deccendiendo a la tierra para lleuarnos al cielo: haziẽdote hombre para hazernos dioſes: y padeciendo cruel muerte por darnos vida verdadera.

Gracias te doy por la humildad de la encarnaciõ, por la pobreza del nacimiẽto, por la ſangre de la circunciſion, por el deſtierro de Egypto, por el ayuno del deſierto, por las vigilias de las oraciones por el canſancio de los caminos, y por la pobreza y humildad de toda tu vida ſanctiſsima. Gracias te doy por todas las fatigas y deshonras que por mi cauſa padeciſte en tu affligidiſsima y deshonradiſsima muerte. Gracias te doy por la oraciõ del huerto, por el ſudor de ſangre, por la priſiõ, por las bofetadas, por las blaſphemias, por los açotes, por la corona de eſpinas, por la veſtidura de purpura, por los eſcarnios y vituperios, por la hiel, y vinagre, por los clauos, por la muerte y por la Cruz: pues todo eſto padeciſte y ordenaſte para mi ſalud.

Vocacion. Gracias te doy dulce Ieſu, que dende el nacimiento y principio de mi vida me recibiſte en el gremio de tu Igleſia, y me criaſte en la fe Catholica, y me heziſte Chriſtiano, y ſuſtentaſte y conſeruaſte mi anima y mi cuerpo haſta el dia preſente. Plega a tu piedad q̃ tu ſolo ſeas mãjar labroſo de mi coraçon, y de ti ſolo fuente de vida tẽga ſiẽpre ſed mi anima: haſta que acabado el curſo deſta peregrinacion, goze en tu bienauẽturãça de aquel abundantiſsimo rio de deleytes que corre de ti fuente de vida.

Gracias te doy dulce Ieſu, q̃ haſta el tiẽpo preſente, ſin ſentirlo yo, me has librado de muchos y grãdes peligros aſsi del cuerpo como del anima, mereciẽdo yo por mis grãdes y continuas maldades ſer muchas vezes de ti deſamparado.

Gracias te doy, porque eſtãdo yo durmiendo en el ſuziſsimo muladar de mis vicios, me ſuffriſte con tanta paciencia, y me eſperaſte a penitencia: offendiendote yo tantas vezes, y reſiſtiendo a tus ſanctas inſpiraciones. Concedeme Señor q̃ de aqui adelante te ſiga con humilde afficion, y con toda preſteza y obediencia abrace tus ſanctas inſpiraciones, y deſpida de mi coraçõ el amor de todas las coſas viſibles, para que todo entero ſe emplee en ti: ſin nũca jamas apartarſe de ti.

Gracias te doy Señor ſobre todos eſtos beneficios porq̃ ordenaſte para mi remedio tales y tan marauilloſos ſacramentos: porque me viſitas cõ tantas inſpiraciones: y por la biẽauenturança de la gloria, que me tienes aparejada, ſi yo por mi grande culpa no me hiziere indigno della.

Eſtos ſon Señor mio los cõmunes beneficios que yo ſe: otros muchos aura q̃ yo no ſe: por los quales no deuo menores gracias q̃ por los paſſados: ſino tanto mayores, quanto mas en eſto ſe conoce la grandeza de tu bondad: pues al tiempo que yo dormia, velauas tu para defenderme de mil peligros, y hazerme muchas mercedes. Por lo qual aſsi como tẽgo razon para pedirte perdõ, no ſolo de los peccados ſabidos, ſino tambiẽ de los no ſabidos, aſsi tambien la tẽgo para dar

te quantas gracias puedo,no ſolo por los beneficios que yo ſe, ſino tambien por los que no ſe:y aſsi te adoro,alabo, y bendigo por todos ellos. Dame pues Señor que de tal manera vſe yo de todos eſtos beneficios, que no me ſean occaſion de ſoberuia,o negligẽcia:ſino de mayor humildad, agradecimiento, y deſſeos de tu ſeruicio. Tu que viues y reynas en los ſiglos de los ſiglos. Amen.

Oracion en la qual offrece el hombre los trabajos y meritos de Chriſto nueſtro Saluador, para pedir mercedes por ellos.

Pſal. 115. QVe dare yo al Señor por todo lo que el me ha dado?con que le ſeruire tantos beneficios? que le offrecere por tantas miſericordias? O quan mal he reſpondido a tan largo,y tan piadoſo bienhechor. Porque ſiempre fuy deſagradecido a tus beneficios,ſiempre puſe impedimento a tus inſpiraciones, añadiendo culpas a culpas, y peccados a peccados. Confieſſo Señor que no merezco nombre de hijo:mas todavia te reconozco por padre. Porque tu eres verdaderamente mi padre y toda mi confiança: tu eres fuẽte de miſericordia, que no deſechas a los ſuzios que corren a ti, ſino antes los lauas y recreas. Pues vees aqui,o ſuaue ſocorro mio, como yo el mas pobre de todas las criaturas vengo a ti, ſin traer otra coſa conmigo mas que la carga de mis peccados. Humilmente me derribo a los pies de tu piedad, humilmẽ te pido tu miſericordia:perdoname eſperança mia certiſsima,y ſaluame por tu infinita clemencia.

Dulce Ieſu en remiſsion de todos mis peccados te offrezco aq̃lla eſpãtable charidad, por la qual tu Dios de infinita mageſtad no te deſdeñaſte hazer hõbre por noſotros, y viuir en eſte mundo treynta y tres años cõ muchos trabajos,triſtezas, perſecuciones,contradiciones, canſancios y fatigas. Offrezcote aq̃lla congoxa mortal,aquel ſudor de ſangre, aquella agonia que orando en el huerto al padre hincadas las rodillas tu piadoſo coraçon affligia. Offrezcote aquel ardiẽte deſſeo que de padecer tenias,quando tã de voluntad te entregaſte a tus enemigos,y te offreciſte por noſotros en ſacrificio. Offrezcote las priſiones, los açotes,los denueſtos,las injurias,las blaſphemias, las bofetadas,los peſcoçones, las ſaliuas de las torpes bocas de tus enemigos,con todos los otros linages de tormentos que en la caſa de Anas y Cayphas toda aquella noche dolorosa por nueſtra cauſa padeciſte. Todas eſtas coſas te offrezco,rogando a tu piedad ſin medida, que por eſtos merecimientos perdones mis peccados,purifiques mi anima, y la lleues a la vida eterna.

Offrezcote tambien aquella ineffable humildad y paciencia que tuuiſte quando te coronauan con eſpinas,y para mayor eſcarnio te viſtieron vna ropa colorada,y burlãdo te ſaludauan,y eſcupian, y herian con la caña que en la mano tenias. Offrezcote aquel cãſancio doloroſo de tu ſacratiſsimo cuerpo,aquellos tã canſados paſſos,y aquella tan peſada carga de la Cruz que en tus delicados y fatigados hombros lleuauas. Offrezcote aquel ſudor y ſed que en la Cruz padeciſte,con otras muchas penas q̃ con manſiſsimo coraçon ſuffriſte,todo eſto te offrezco con las gracias que yo te puedo dar,rogando a tu piedad immenſa, que por eſtos merecimientos perdones mis peccados, purifiques mi anima, y la lleues a la vida eterna.

Dulce Ieſu, por todas mis maldades te offrezco los crudeliſsimos dolores q̃ ſuffriſte,quando quitãdote la veſtidura que eſtaua pegada a las eſpaldas,ſe renouaron las llagas de tus açotes, quando ſe enclauaron tus pies y manos en el ſancto madero, quando ſe deſcoyuntauan tus miembros, quando tu precioſa ſangre (como arroyo de ſus fuentes) corria de tus heridas. Offrezcote cada gota deſſa ſangre precioſa,offrezcote aquella beni

gnidad

gnidad y manſedumbre cõ que ſuffriſte la contradicion y vituperios de aquellos maluados, que meneando ſus cabeças te eſcarnecian, eſcuſandolos tu benignamente, y rogando por ellos. Offrezcote tambien aquellos incomprehenſibles tormentos que ſuffriſte, quando dexado de todas partes a la fuerça de las anguſtias, y deſamparado de todo conſuelo, dolorosamẽte eſtauas colgado en la Cruz entre dos ladrones. Offrezco te la gran ſed que alli padeciſte, y aquella humildad y reuerencia con q̃ inclinada la cabeça al padre le encomendaſte tu eſpiritu. Offrezcote aquella piadoſa y ſaludable ſangre que de tu coſtado herido y alanceado ſalio en tanta abundancia. Todo eſto te offrezco, junto con las gracias que yo te puedo dar, ſupplicando te por eſtos merecimientos perdones mis peccados, purifiques mi anima, y la lleues a la vida eterna. Tu que viues y reynas en los ſiglos de los ſiglos por ſiempre jamas. Amen.

Oracion a Dios y a todos los Sanctos para pedir todo lo que es neceſſario, aſsi para nos, como para nueſtros proximos.

PAdre benigniſsimo, Padre piadoſo y miſericordioſiſsimo, aue miſericordia de mi. Yo por todos mis peccados, y por los de todo el mũdo te offrezco la vida, la paſsiõ y la muerte de tu vnigenito hijo. Offrezcote quanto en eſte mundo hizo y padecio por nueſtra cauſa. Offrezcote los merecimientos de ſu dulciſsima madre: y de todos los ſanctos: para que por todos ellos me perdones, y ayas miſericordia de mi, y me des la vida eterna.

Piadoſo Ieſu redemptor y Señor mio, aue miſericordia de mi. Gracias te doy por la infinita muchedumbre de tus miſericordias, y por las mercedes ſin cuento, que a mi indigno has hecho, y hazes cada dia. Ruegote piadoſo Señor, me quieras hazer participe ro de tus merecimiẽtos: para q̃ encorporado en ti, y hecho vna coſa cõtigo por amor y imitaciõ de tu vida ſanctiſsima, merezca yo gozar đ ti, como el ſarmiẽto đ la vid, pues tu eres verdadera vid, y vida de todos tus fieles. Ioan. 15.

Eſpiritu Sancto conſolador ayudame Dios y ſeñor mio. A ti encomiẽdo mi anima, y mi cuerpo, y todas mis coſas. En tus manos põgo el proceſſo y fin de toda mi vida. Dame q̃ acabe yo en tu ſeruicio haziẽdo verdadera penitẽcia de mis peccados, antes q̃ parta đſte cuerpo mortal. Yo ciego y enfermo miẽtra en eſte mundo viuo, facilmente cayo en el lazo de mis affic iones, facilmente yerro, y facilmẽte ſoy engañado. Poreſtome entrego a ti: y me põgo debaxo de tu amparo. Defiende Señor a eſte pobre ſieruo tuyo de todos los males. Enſeña y alũbra mi entendimiẽto: gouierna mi anima, rige mi cuerpo, fortalece mi eſpiritu cõtra la deſordenada flaqueza de mi coraçõ. Dame cierta fe, firme eſperãça, pura y perfecta charidad. Dame q̃ con ſuauidad te ame, y que en todo lugar y tiempo cumpla tu ſancta voluntad.

Adoro, reuerẽcio, glorifico a ti ſancta Trinidad, Dios todo poderoſo, Padre, Hijo, Eſpiritu ſancto. Ante tu diuina mageſtad del todo me derribo, y a tu ſanctiſsima volũtad irreuocablemente me entrego. Señor aparta de mi, y de todos los fieles todo lo q̃ te deſagrada, y concedenos todo aq̃llo que contẽta a tus beatiſsimos ojos, y haz q̃ ſeamos tales quales quieres que ſeamos. Encomiẽdote a mis padres, hermanos, pariẽtes, bienhechores, amigos, familiares, y a todos aq̃llos por quiẽ deuo rogarte. Encomiẽdote a toda tu Igleſia: haz q̃ todos Señor te ſiruã, todos te conozcã, todos te amen, y ſe amen entre ſi. A los errados buelue al camino, apaga las heregias, y cõuierte a la fe a todos los q̃ aũ no tienẽ conocimiẽto de tu ſancto nombre. Danos paz, y cõſeruanos en ella: aſsi como tu lo quieres ya noſotros conuiene. Recrea y cõſuela

a todos

a todos los que viuen en triſtezas,tentaciones,deſaſtres,y afflictiones eſpirituales y corporales. Finalmente debaxo de tu fiel amparo encomiẽdo todas tus criaturas:para que a los viuos concedas gracia,y a los muertos eterno deſcanſo.

Saludote reſplandeciente lirio de la hermoſura y ſoſſegada primauera Virgen ſacratiſsima Maria. Saludote olorosiſsima violeta de ſuauidad diuina. Saludote freſquiſsima roſa de celeſtiales deleytes, de quien quiſo nacer y mamar leche el Rey de los cielos Ieſu Chriſto reſplãdor de la gloria del padre, y figura de ſu ſubſtãcia. Alcãçame Señora mia de la mano de tu hijo todo aq̃llo que tu conoces ſer neceſſario para mi anima. Ayuda piadoſa madre a mi flaqueza entodas mis tentaciones y neceſsidades, y en la hora de mi muerte: para que por tu fauor y ſocorro merezca eſtar ſeguro en aquel grande y poſtrero trabajo.

Hebr. 1.

O bienauẽturados eſpiritus angelicos, que con ſuaue melodia a vna voz glorificays vn comun Señor,y gozays ſiẽpre de ſus deleytes, aued miſericordia de mi. Y principalmẽte tu ſancto angel guardador đ mi anima y de mi cuerpo,a quiẽ eſpecialmente ſoy encomendado, tẽ de mi fiel y diligente cuydado. O ſanctos y ſanctas de Dios,que deſpues de nauegado el turbio y tempeſtuoſo pielago deſte ſiglo, y ſalidos deſte deſtierro,llegaſtes al puerto de la ciudad celeſtial, ſed mis medianeros y abogados, y rogad al Señor por mi: para que por vueſtros merecimientos y oraciones ſea yo fauorecido agora, y en la hora poſtrera de mi muerte. Amen.

Oracion de S. Thomas de Aquino para pedir todas las Virtudes.

TOdo poderoſo y miſericordioſo Señor Dios, dadme gracia para q̃ las coſas que ſon agradables a vueſtra diuina voluntad,ardientemente las deſſee,prudẽtemente las buſque, verdaderamente las conozca, y perfectamente las cumpla para gloria y hõra de vueſtro ſancto nombre. Ordenad Señor el eſtado de mi vida:y lo que me pedis que haga,dadme luz para q̃ lo entienda,y fuerças para que lo obre aſsi como conuiene para la ſalud de mi anima. Seame Señor el camino para vos ſeguro, derecho, y perfecto:y tal,q̃ entre las proſperidades y aduerſidades deſta vida no desfallezca: para que en las proſperidades os alabe,y en las aduerſidades no deſmaye, y ni me enſoberuezca en las vnas,ni deſcõfie en las otras. De ninguna coſa tẽga triſteza,ni alegria,ſino de lo que me llegare a vos, o me apartare de vos. A nadie deſſee mas cõtentar q̃ a vos:ni tema deſcõtentar a otro mas q̃ a vos. Sean me viles todas las coſas tranſitorias por amor de vos,y muy caras,y precioſas todas las vueſtras, y vos Dios mio ſobre todas ellas. Deme Señor en roſtro todo gozo ſin vos, y no deſſee alguna coſa fuera de vos. Seame deleytoſo qualquier trabajo por vos,y enojoſo qualquier deſcanſo q̃ tomare ſin vos. Dadme que a menudo le uante a vos mi coraçon: y ſi alguna vez eſto faltare,recõpente eſta falta, con peſarme della, y proponer de emendarla. Hazedme Señor Dios mio humilde ſin fingimiento, alegre ſin diſtrahimiento, triſte ſin deſcaecimiẽto,maduro ſin peſadumbre,prompto para vueſtro ſeruicio ſin liuiandad,verdadero ſin doblez,caſto ſin corrupcion,temeroſo ſin deſeſperacion,y confiado ſin preſumpcion. Dadme que auiſe yo al proximo ſin fingimiẽto,que le edifique con palabras y obras ſin ſoberuia: que obedezca a los mayores ſin contradicion,y que ſuffra voluntariamente los trabajos ſin murmuracion. Dadme dulciſsimo Dios mio vn coraçon velador,que ningun penſamiẽto lo aparte de vos:vn coraçõ noble que ningun baxo deſſeo lo captiue:vn coraçon valeroſo,que ningun trabajo lo quebrante: vn coraçon libre, que ningun poder lo fuerçe: y vn coraçon derecho, que ninguna mala intencion lo

pueda

pueda doblar. Dadme dulciſsimo y ſuauiſsimo Señor entendimiento que os conozca, cuydado que os buſque, ſabiduria que os halle, vida que ſiẽpre os agrade, y perſeuerancia que confiadamente os abrace. Dadme que merezca yo ſer enclauado en vueſtra Cruz por penitẽcia, y que vſe de vueſtros beneficios en eſte mundo por gracia, y goze de vueſtras alegrias en el cielo por gloria. Amen.

Oracion al Eſpiritu Sancto.

Acto. 2. O Eſpiritu Sancto conſolador, que en el dia ſancto de Pentecoſtes decendiſte ſobre los Apoſtoles, y hinchiſte aquellos ſagrados pechos de charidad, de gracia, y de ſabiduria: ſupplico te Señor por eſta ineffable largueza y miſericordia, hinchas mi anima de tu gracia, y todas mis entrañas de la dulçura ineffable de tu amor. Ven, o Eſpiritu ſanctiſsimo, y embianos dẽde el cielo vn rayo de tu luz. Ven, o padre de los pobres: ven dador de las lũbres, y lũbre de los coraçones. Ven cõſolador muy bueno, dulce eſpoſo de las animas, y dulce refrigerio dellas. Ven a mi, limpieza de los peccados, y medicina de las enfermedades: ven fortaleza de flacos, y remedio de los caydos: ven maeſtro de los humildes, y deſtruydor de los ſoberuios: ven ſingular gloria de los que viuen, ſalud vnica de los que mueren: ven Dios mio, y aparejame para ti cõ la riqueza de tus dones y miſericordias. Embriagame cõ el dõ de la ſabiduria, alũbrame cõ el don del entẽdimiẽto, rigeme cõ el dõ del cõſejo, confirmame con el don de la fortaleza, enſeñame con el don de la ſciencia, hiereme con el don de la piedad, y traſpaſſa mi coraçon con el don del temor.

O dulciſsimo amador de los limpios de coraçon, enciende y abraſa todas mis entrañas con aquel ſuauiſsimo y precioſiſsimo fuego de tu amor: para que todas eſtas abraſadas, ſean arrebatadas y lleuadas a ti, que eres mi vltimo fin, y abiſmo de todos los bienes. O dulciſsimo amador de las animas limpias: pues tu ſabes Señor q̃ yo de mi ninguna coſa puedo, eſtiẽde tu piadoſa mano ſobre mi: y haz me ſalir de mi: para que aſsi pueda paſſar a ti. Y para eſto Señor derriba, mortifica, anihila, y deshaz en mi todo lo que quiſieres, para q̃ del todo me hagas a tu voluntad, y aſsi toda mi vida ſea vn ſacrificio perfecto, que todo ſe abraſe en el fuego de tu amor. O quiẽ me dieſſe que a tan grande bien me quiſieſſes admitir. Mira que a ti ſoſpira eſta pobre y miſerable criatura tuya, dia y noche. Tuuo ſed mi anima de Dios viuo, quando vendre, y parecere ante la cara de todas las gracias? quando entrare en el lugar de aquel tabernaculo admirable, halta la caſa de mi Dios? quando me hinchiras de alegria con tu roſtro: quãdo me vere harto con tu glorioſa preſencia: quando por ti ſere librado de la tentacion, y en ti traſpaſſare el muro deſta mortalidad? O fuẽte de reſplandores eternos, buelueme Señor a aquel abiſmo de donde procedi: donde te conozca de la manera que me conociſte, y te ame como me amaſte, y te vea para ſiempre en compañia de todos los eſcogidos. Amen.

Pſal. 41.

Pſal. 17.

Oraciõ para mientras ſe dize la Miſſa: en la qual ſe offrece al padre la muerte de ſu hijo: tomada de muchas palabras de S. Auguſtin.

CLemẽtiſsimo, y ſoberano Criador del cielo y de la tierra: yo el mas vil de todos los peccadores juntamẽte cõ la Igleſia te offrezco eſte precioſiſsimo ſacrificio (q̃ es tu vnigenito hijo) por todos los peccados q̃ yo he hecho, y por todos los beneficios q̃ de ti he recebido. Mira clemẽtiſsimo rey al q̃ padece, y acuerdate benignamẽte por quiẽ padece. Por vẽtura no es eſte Señor el q̃ entregaſte a la muerte por remedio dl ſieruo deſagradecido? Por vẽtura no es eſte el autor dela vida, el qual lleuado como oueja al matadero, no rehuſo padecer vn tã crudeliſsimo linage

In lib. meditat. cap. 6.

Iſai. 53.

linage de muerte? Buelue señor Dios mio los ojos de tu mageſtad ſobre eſta obra de ineffable piedad. Mira al dulce hijo eſtendido en vn madero, y ſus manos innocentes corriendo ſangre, y ten por bien perdonar las maldades que cometieron las mias. Conſidera ſu pecho deſnudo, y herido con el cruel hierro de la lança, y renueuame con la ſagrada fuente que de ay creo auer ſalido. Mira eſſos ſacratiſsimos pies (que nunca eſtuuierõ en el camino de los peccadores) atraueſſados con duros clauos, y tẽ por bien endereçar los mios en el camino de tus ſanctos mãdamientos. Ruegote Rey de los reyes, por eſte ſancto de los ſanctos, por eſte redẽptor mio, que ſea yo ayuntado cõ el en eſpiritu: pues el no tuuo aſco de juntarſe conmigo por carne. Por ventura no conſideras piadoſo padre la cabeça deſcaeſcida del amantiſsimo hijo, ſu blãca ceruiz inclinada, y cayda cõ la preſencia de la muerte? Mira clementiſsimo criador qual eſta el cuerpo del hijo tan amado, y ten miſericordia del ſieruo redemido. Mira como eſta blanqueãdo ſu pecho deſnudo, como berme jea ſu ſangriẽto coſtado, como eſtan eſtiradas ſus ſecas entrañas, como eſtan deſcaydos ſus ojos hermoſos, como eſta amarilla ſu real figura, como eſtan yertos ſus braços tendidos, como eſtan colgadas ſus rodillas de alabaſtro, y como riegan ſus atraueſſados pies los arroyos de ſu ſangre diuina. Mira glorioſo padre los miembros deſpedaçados del amantiſsimo hijo, acuerdate de las miſerias de tu vil criado. Mira el tormento del redẽptor, y perdona la culpa del redemido. Eſte es nueſtro fiel abogado delante de ti padre todo poderoſo. Eſte es aquel ſummo Pontifice, q̃ no tiene neceſsidad de ſer ſanctificado cõ ſangre agena, pues el reſplandece rociado con la ſuya. Eſte es el ſacrificio ſancto, agradable, y perfecto: offrecido y acceptado en olor de ſuauidad. Eſte es el cordero ſin mãzilla, enmudecido ante los que le treſquilauã: el qual herido con açotes, affeado con ſaliuas, y injuriado cõ opprobrios, no abrio ſu boca. Eſte es el que no auiendo hecho peccados, padecio por nueſtros peccados, y ſano nueſtras heridas cõ las ſuyas.

Pues que heziſte tu, o dulciſsimo Señor, porque aſsi fueſſes juzgado? Que cometiſte innocẽtiſsimo cordero, porque aſsi fueſſes tratado? Que fueron tus culpas, y qual la cauſa de tu condemnacion? Verdaderamente Señor yo ſoy la llaga de tu dolor, y la occaſion de tu muerte, y yo la cauſa de tu condẽnacion. O mara uilloſa diſpenſacion de Dios. Pecca el malo, y es caſtigado el bueno, offende el reo, y es herido el innocente, y lo que comete el ſieruo, paga el Señor. Haſta donde, o hijo de Dios? haſta donde decẽdio tu humildad? haſta donde ſe eſtendio tu charidad? haſta dõde procedio tu amor? haſta donde llego tu compaſsion? Yo cometi la maldad, tu ſuffres el caſtigo: yo hize los peccados, y tu te ſubjectas a los tormentos: yo me enſoberueci, y tu eres humillado: yo fuy el deſobediente, y tu hecho obediente haſta la muerte, pagas la culpa de mi deſobediencia. Cata aqui Rey de gloria, cata aqui tu piedad, y mi impiedad, tu juſticia y mi maldad. Mira pues agora padre eterno como ayas de auer miſericordia de mi, pues deuotamente te he offrecido la mas precioſa offrenda que ſe te podia offrecer. He te preſentado a tu amantiſsimo hijo, y pueſto entre ti y mi eſte fiel abogado, recibe con ſerenos ojos al buen paſtor, y mira la oueja deſcarriada que el te trae ſobre ſus hombros. Ruegote piadoſo padre, que por eſta oracion le merezca yo tener por ayudador: pues de gracia ſin que yo te lo mereciesſe me lo diſte por redemptor.

c.7. medit. August.

Sigueſe otra oracion, que tambiẽ ſe puede dezir en el miſmo tiempo de la Miſſa, o en qualquiera otro.

ADoro, alabo y glorifico te Señor Ieſu Chriſto, bendigo te, y doy te gracias

gracias hijo de Dios viuo: porque tus dignisimos miembros quisiste que por mi remedio fuessen en tantas maneras afligidos y lastimados: yo los saludo a todos vno a vno, por tu honra y amor. Saludo os pies de mi Señor, por mi cansados, afligidos, y cō duros clauos traspassados. Saludo os venerables rodillas tantas vezes por mi en la tierra hincadas, y tantas vezes cansadas en caminar. Saludo te pecho florido, por mi con cardenales y heridas affeado. Saludote costado sacratissimo que fuyste por mi con lança herido y traspassado Saludote coraçon amabilissimo, suauissimo, y piadosissimo por mi rompido y alanceado. Saludo os espaldas por mi con açotes rasgadas, y ensangrentadas. Saludo os dulcissimos y charissimos braços, por mi en la Cruz tēdidos y estirados. Saludo os delicadas manos cruelmente por mi con duros clauos heridas y traspassadas. Saludo os hermosissimos hombros por mi con el peso de la Cruz molidos y quebrantados. Saludote boca y garganta suauissima, por mi con vinagre y hiel amargada. Saludo os benignissimos oydos, por mi offendidos con injurias y affrentas. Saludo os bienauenturados ojos, llouidos de lagrimas por mis peccados. Saludo te venerable cabeça por mi coronada cō espinas, llagada con heridas, y con la cāna lastimada. Clementissimo Iesu, saludo todo tu precioso cuerpo por mi açotado, llagado, crucificado, muerto y sepultado. Saludote sangre preciosa por mi offrecida y derramada. Saludo te nobilissima anima por mi entristecida y angustiada. Amabilissimo Señor ruegote por tus sanctissimos miembros que santifiques los mios, y laues todas las manzillas que yo les pegue, vsando mal de todos ellos. Tu que viues y reynas en los siglos de los siglos por siēpre jamas. Amen.

SIGVENSE SIETE MVY DEVOTAS ORACIONES A LA SACRAtissima Virgen nuestra Señora: y en las tres primeras se pone vn deuoto memorial de su vida sanctissima. Y podra repartir el hombre estas siete Oraciones por los dias de la semana: para que cada dia se renueue su deuocion con nueuas Oraciones.

Oracion primera de la vida de nuestra Señora.

DIos te salue suauissima Virgen Maria, a quien Dios escogio por madre suya antes de todos los siglos. Tu eres aquella bienauenturada hébra, de quien el Rey del cielo y de la tierra quiso tomar carne, para redemir el linage humano. Tu eres aquella piadosa medianera entre Dios y los hombres: por la qual se junto el cielo con la tierra, y las cosas altas cō las baxas. Tu eres guia de nuestra vida, puerta de la diuina gracia, y tu puerta deste siglo tempestuoso. Alcāçame Señora perdon de mis peccados, y gracia, para que con todo cuydado hōre y ame a tu hijo mi Saluador, y a ti madre de misericordia.

Dios te salue Virgen suaue, a quiē los padres antiguos desearon con entrañables

bles deſſeos,y repreſentaron con diuerſas figuras:y prometierõ cõ muchas prophecias y reuelaciones.Recibeme Señora por tu ſieruo,prohijame madre de gracia y concedeme,que ſea yo del numero de los que amas y tienes eſcriptos en tu pecho virginal: a los quales enſeñas, endereças,y defiendes en todas las coſas.

Dios te ſalue Virgen ſuaue , a quien Dios hermoſeo marauilloſamente en el vientre de tu madre, y adorno de todas las perfectiones y gracias.O Virgen clariſsima, Virgen reſplandeciente,Virgen puriſsima, eſcogida entre millares : no me deſeches Señora aunque ſea el que tu ſabes q̃ ſoy:ſino oye al miſerable q̃ te llama, ſocorre al pobre que te buſca: y ayuda al q̃ tiene pueſta en ti ſu eſperãça.

Dios te ſalue Maria ſuaue,cuyo nacimiento eſperado en tantos ſiglos, y deſſeado de tantas gentes,alegro el mundo con nueua luz,y nueuo gozo.O Virgen innocentiſsima,haz que yo ſea innocente,y deshaz todo lo que en mi deſagrada a tus limpiſsimos ojos. Aue miſericordia de mi,pues dẽde tu niñez, por todas las edades crecio cõtigo la miſericordia,

Dios te ſalue Maria ſuaue , en quien Dios derramo toda hermoſura corporal:y toda gracia eſpiritual: con la qual te hizo amable a todas las gentes. O elegantiſsima y belliſsima Virgẽ,atauia Señora(yo te ſupplico)mi anima con ornamentos eſpirituales:plãta en mi coraçõ viuas afficiones de pureza y caſtidad,para q̃ aſsi te agrade yo en todas las coſas, y ſea verdadero imitador y ſieruo tuyo.

Dios te ſalue Maria ſuaue,a quien tus ſanctiſsimos padres traxeron al templo, y preſentaron al Señor, y offrecieron a ſu ſeruicio:donde heziſte vida de Angeles en todo piadoſa,en todo manſa,en todo ſuaue,en todo agradable al Señor.

Concedeme q̃ ſienta yo en mi el olor de tu ſanctiſsima conuerſacion:para que quanto en mi fuere, a nadie ſea peſado,a nadie eſcandalize, a nadie offenda: mas a todos conſuele, a todos prouoque al amor de Dios,y deſprecio del ſiglo.

Dios te ſalue Maria ſuaue, alferez y Virgen de las Virgines: que conſagrandote toda para Dios,heziſte voto de virginidad cõ alegre y determinada voluntad. Tu eres perfecto dechado de perfecta caſtidad y pureza , cuya ſanctiſsima y caſtiſsima conuerſacion penetraua los coraçones de los que te mirauan cõ vna lumbre celeſtial, y criaua en ellos amor de limpieza y caſtidad. Alcançame Señora verdadera limpieza del anima y del cuerpo, de tal manera, que ninguna fealdad me enſuzie,ningũ vicio me poſſea,y a ningunos deleytes cõſienta: mas deſpreciando todos los regalos y codicias de la carne, en ſolo tu bendito hijo ſean todos mis deleytes y deſcanſos.

Dios te ſalue Maria ſuaue, a quien en ſus ſagrados eſtudios y exercicios de cõtemplacion conſolaua Dios cõ familiar miniſterio de los Angeles, y con vn marauilloſo gozo de la pureza de tu cõſciẽcia. Alcançame por tus merecimientos amor del ſilencio y del repoſo,y occupaciõ en ſanctas oraciones, y ſagrada licio, y en otros eſpirituales exercicios con ſinceridad y ſoſsiego de mi anima y que eſtos ſean mis deleytes de todo el tiẽpo que fuere detenido en la miſerable carcel deſte cuerpo. Luc. 1.

Dios te ſalue Maria ſuaue,que ſiendo Virgen fuyſte deſpoſada con el ſancto Virgẽ Ioſeph,por diuino cõſejo. No conſientas apartarme de ti:mas mirame ſiẽpre cõ benignos ojos.Porq̃ como no puede viuir para ſiẽpre aquel a quiẽ tu mirares con offendidos ojos: aſsi no podra perecer para ſiẽpre aquel a quien mirares con ojos benignos. Recibe Señora mia al anima q̃ te ama, y conſerua al que cõfia en ti. Sey conmigo ſiempre piadoſa: para que por ti halle gracia en los ojos del Señor q̃ te eſcogio. ¶ Dios te ſalue Maria ſuaue,a quien eſtãdo en altiſsima cõtẽplaciõ , el Angel Gabriel ſaludo humilmẽte dẽtro de tu ſecreto retray miẽto, y ay te dio parte delos myſterios del Luc. 1.

conſejo

conſejo diuino. Oſi toda mi alegria fueſſe ſaludarte muy a menudo, y preſentarte muy deuotos ſeruicios. O ſi ninguna coſa en mi huuieſſe q̃ offendieſſe tu viſta mas pura que de angeles?

Dios te ſalue Maria ſuaue, que en tus caſtiſsimas entrañas concebiſte al Hijo de Dios. O la mas dichoſa de las mugeres, dime q̃ ſentiſte en aquella hora en lo ſecreto de tu coraçõ, y cõ quanta dulçura tu bienauenturada anima ſe derritio, quãdo aq̃lla vena de aguas viuas, y principio de toda dulcedũbre entro en tu ſanctiſsimo thalamo, y ſe viſtio de tu puriſſima carne? Alabo y glorifico virgẽ glorioſa, y humilmẽte reuerẽcio tus ſanctiſsimas entrañas virginales: y tu Señora ten por biẽ guardar y acrecẽtar ſiẽpre en mi anima el don de la pureza y caſtidad.

Dios te ſalue Maria ſuaue, que lleuando al Rey de la gloria encerrado en tu vientre, ſubiſte a los montes de Iudea, y viſitaſte y ſeruiſte a Eliſabeth tu parienta. Viſita Señora mi anima: y haz que en todos los dias de mi vida deuotiſsimamente te ſirua, y te ame con todo mi coraçon. Amen.

Segunda Oracion de la vida de nueſtra Señora.

Luc. 2. Dios te ſalue Maria ſuaue, que cõ tu ſanctiſsimo eſpoſo Ioſeph donzella delicada y preñada te partiſte para Bethlehem a pagar el cenſo comun que todos pagauan. Dame gracia para ſuffrir pacientemente las miſerias deſte deſtierro, y para anhelar ſiempre a la celeſtial Bethlehem, donde eſta el pan de vida Chriſto Ieſu nueſtra ſalud.

Luc. 2. Dios te ſalue Maria ſuaue, que canſada del camino quãdo llegaſte ala ciudad no hallaſte poſada: en lugar de la qual eſcogiſte vn eſtablo donde moraſſes, y parieſſes al Rey de la gloria. Gouierna Señora todas las afficiones de mi anima: para q̃ ninguna coſa viciosamente ame, y ninguna me prẽda: ſino q̃ como peregrino y eſtrãgero en eſte mũdo ſoſpire cõ todos mis deſſeos por las eternas moradas, y en ſolo Dios ponga mi deſcanſo.

Dios te ſalue Maria ſuaue, que ſin dolor ni detrimento de tu puriſsima virginidad pariſte al Saluador del mundo, y alegria del cielo. Tu eres virgen y juntamente madre, tu templo del verdadero Salomon, tu arca y ſanctuario de Dios, tu la puerta cerrada que vio Ezechiel, tu Ezec. 44. el huerto cerrado y fuẽte ſellada del Eſpoſo celeſtial. Cant. 4.

Hinche Señora mi coraçon, y todos mis ſentidos de tu gracia: para que renouado con eſte ſocorro, viua vida agradable a tu hijo y a ti.

Dios te ſalue Maria ſuaue, q̃ embolui- Luc. 2. ſte a Ieſu fructo de tu caſtiſsimo vientre en pobres pañales, y le reclinaſte en vn peſebre. O ſi tu amor tãto occupaſſe mi eſpiritu, y tu pureza de vida tãto hermoſeaſſe mi anima, que vinieſſe a ſer como vn niño rezien nacido, para que en qualquier tribulaciõ mereciеſſe ſer de ti ayudado, y recreado con tus beneficios.

Dios te ſalue Maria ſuaue, q̃ al niño Ieſu diſte a mamar leche de tus virginales pechos, y teniendole dulcemente en tus braços, humilmẽte le beſaſte y adoraſte. Dame Señora, q̃ quando viniere fatigado de los trabajos y miſerias deſta vida, me ſocorra al ſeno de tu maternal piedad: y recreado por ti cõ leche de eſpiritual cõſolaciõ, deſprecie todas las otras conſolaciones deſte ſiglo perecedero.

Dios te ſalue Maria ſuaue, que a los quarenta dias preſentaſte el niño en el tẽplo, donde el ſancto Simeon lo recibio Luc. 2. en ſus braços: y canto aquella tan dulce cancion: aunque deſpues mezclo los cãtares con lagrimas, declarando te los trabajos y perſecuciones que eſtauan aparejadas a aquel ſancto niño, y el cuchillo de dolor que auia de traſpaſſar tu coraçõ. Supplicote ſeñora ſea yo imitador de ſta tã larga Cruz y paciẽcia, tomãdo todos los trabajos q̃ el Señor me embiare con ella, y reconociendo por eſte exẽplo la gran merced que me hizo con ellos

Matth. 2. Dios te ſalue Maria ſuaue, que auiſada por el Angel, como el Rey Herodes andaua como leon furioſo buſcando el niño para matarle: y por tanto que fueſſes a Egypto, a eſconderle de ſu furor, te partiſte a la media noche: y dexando la tierra, y la caſa, y eſſa pobreza que tenias, te fuyſte a Egypto, donde eſtuuiſte ſiete años en tierra de Barbaros y infieles, peregrina, pobre, y eſtrangera. Dame Señora que te acompañe yo ſiempre en eſtos piadoſos caminos: imitando tu paciencia, tu humildad, y tu pobreza, y viuiendo eneſte mundo como deſterrado y peregrino.

Luc. 2. Dios te ſalue Maria ſuaue, q̃ ſubiendo con el niño Ieſus de edad de doze años al templo, le perdiſte de viſta ſin culpa tuya: y le buſcaſte con grandiſsimo dolor y diligencia: y le hallaſte deſpues en el templo diſputando entre los Doctores con grandiſsima alegria. Concede me Señora, que quando alguna vez perdiere yo la gracia de la deuociõ por culpa mia, la buſque con eſſa miſma diligencia: y aſsi la halle deſpues de buſcada, y le ponga mejor cobro deſpues de hallada: para eſtar con ella mas prompto en las coſas del ſeruicio de mi Criador.

Tercera Oracion de la vida de nueſtra Señora.

DIos te ſalue Maria ſuaue, que diligentemente ſeruiſte y curaſte en la niñez y tierna edad al Saluador: y deſpues en ſu juuentud y edad de varõ (quãdo predicaua) deuotamente le ſeguiſte. Dame que deſpreciadas todas las coſas trãſitorias, a ti ame, a ti ſiga, y ſiẽpre ſoſpire por tu preſencia.

Ioan. 19. Dios te ſalue Maria ſuaue, q̃ ſentiſte cõ grãdiſsimo dolor los crueles dolores y p-ſecuciones de tu amado hijo: y en las entrañas de tu coraçõ te cõpadeciſte de ſu terrible y affrentoſa muerte. Dame q̃ al miſmo Señor alabe yo ſiẽpre por todas las coſas q̃ por mi hizo y padecio: y por el tãbiẽ me cõpadezca cõ todos quãtos eſtuuieré pueſtos en trabajos y afflic̃iones.

Dios te ſalue Maria ſuaue, cuya anima bienauenturada traſpaſſo el cuchillo de dolor, quãdo eſtuuiſte bañada de lagrimas al pie de la Cruz, mirãdo cõ piadoſos ojos las heridas y la ſangre del hijo que padecia. Dame Señora que yo fielmẽte perſeuere cõtigo al pie de la Cruz, y con deuoto coraçon celebre la paſsion de tu vnigenito hijo mi Redemptor.

Dios te ſalue Maria ſuaue, que eſtando eneſte miſmo lugar oyſte aquella dolorosa palabra de la boca de tu hijo ſanctiſsimo que dezia: Muger cata ay a tu hijo: Ioan. 19. con la qual en auſencia te encomẽdaua al amado diſcipulo, proueyendo a el de madre, y a ti de hijo en ſu lugar. Aſsi miſmo le oyſte alli dezir que padecia ſed: y no te fue cõcedido dar vn poco de agua al hijo que la pedia muriendo: en lugar de la qual viſte que le dierõ vinagre. Aſsi miſmo viſte con ineſtimable dolor eſpirar al hijo que tanto amauas, y deſpues le viſte romper ſu ſacratiſsimo coſtado cõ vna lança: la qual herida no ſintio el, por que eſtaua muerto: mas ſintiola tu puriſſimo y maternal coraçon, que aũque para las coſas del mũdo eſtaua como muerto: mas para los dolores de tu amado hijo eſtaua mas que viuo. Por todos eſtos tan eſtraños dolores te pido Virgen ſacratiſsima, quieras herir mi coraçon con la compaſsion y memoria de todos los dolores que mi Redemptor padecio por mi: y hazerme participãte del fructo dellos: para que no pierda por mi culpa el remedio que el me gano por ſu gracia.

Dios te ſalue Maria ſuaue, a quien Ieſus alegro con ſu triumphal reſurrection: y deſpues de ſu glorioſa Aſcenſion a los cielos, lleuo conſigo, y aſſento ſobre todos los choros de los Angeles en vn throno real, como Reyna y ſeñora de todo lo criado. Rogamos te pues humilmente Señora, y madre nueſtra, quieras tener fiel cuydado de noſotros: y abogar por nos ante el tribunal de tu muy amado hijo: para que quãdo

do viniere a juzgar los viuos y los muertos, seamos por tu intercesion librados de la muerte perdurable, y colocados a su diestra en compañia de aquellos que han de reynar en los siglos de los siglos. Amen.

Quarta Oracion a nuestra Señora.

Dios te salue excelentissima Señora, despues de Dios entre los Sanctos santissima Maria: que con Virginidad de madre, y con maternidad de Virgen marauillosamente engendraste a IESV Christo Saluador del mundo. Tu eres graciosissimo templo de Dios, tu sagrario del Espiritu sancto. Tu recamara gloriosa de la sanctissima Trinidad. Por tu hijo Señora viue la redondez de la tierra, contigo se recrean los viuos, y con la memoria de tu dulce nombre se alegran las animas de los finados. Inclina Señora los oydos de tu piedad a las oraciones deste vil sieruo: y con los rayos de tu sanctidad destierra la escuridad de mis vicios: para que assi pueda yo agradar a tus purissimos y beatissimos ojos.

Dios te salue benignissima madre de misericordia. Dios te salue reparadora de la gracia y del perdon. Quien no te amara? Quien no te honrara? Quien no se encomẽdara a ti? Tu eres en las cosas dudosas nuestra luz, en las tristezas consuelo, en las angustias aliuio, y en los peligros y tentaciones fiel socorro. Tu eres despues de tu vnigenito hijo cierta salud, y esperança nuestra. Bienauenturados los que te aman, y los que por sanctidad de vida se hazen tus familiares sieruos y deuotos. A tu piedad encomiendo Señora mi anima, y mi cuerpo: rige, enseña, y defiendeme en todas las horas y momentos, o dulce amparo y vida mia.

Dios te salue magnifica sala y resplandeciente palacio del Emperador eterno. Tu eres aquella hembra amable, piadosa, prudente, generosa, elegante, y digna de ser honrada sobre todas las criaturas. Tu eres aquella Reyna del cielo, que resplandeces como la mañana que se leuanta, hermosa como la luna, escogida como el sol, y terrible a los demonios como las hazes de los reales bien ordenadas. Dame Señora, que entre las tempestades desta vida siempre tẽga los ojos en ti: para que despreciadas todas las cosas visibles, contemple aquellos hermosos deleytes y deleytables hermosuras de las moradas eternas.

Dios te salue estrella resplandeciente, y clarissima lumbrera Maria, de quiẽ nacio el sol de justicia Christo nuestro Saluador. Tu eres virgen sobre toda hermosura hermosa, tu eres madre sobre toda honestidad graciosa, que con benignos ojos miras a los hijos de la Yglesia doquiera que estan por todo el mundo. Tu dulce nombre recrea los cansados, tu sereno resplandor alumbra los ciegos, el suaue olor de tus virtudes alegra los justos, el bendicto fructo de tu virginal viẽtre harta los bienauẽturados. Tu despues del Señor eres la primera que mereces todos los loores de los angeles, y de los hombres. Ruega por mi Señora: para que ayudado con tus ruegos merezca ver al Dios de los dioses, y a ti Señora de las señoras en Sió, que es en la gloria perdurable.

Dios te salue bienauenturada madre de soberana clemencia y consolació: por quien descendio al mundo la bendicion celestial, y la gracia de la felicidad eterna. De ti tomo carne, y de tu virginal viẽtre salio aquel niño IESVS vnico autor de nuestra salud: el mas suaue, el mas hermoso, el mas noble de todos los hijos de los hombres. Tu religiosa memoria consuela los tristes: tu casta contemplacion alegra los sanctos: tu perfecta innocencia esfuerça los peccadores. Alcançame Señora perfecta limpieza de coraçon, para que me cuentes en el numero de aquellos que merecen ser amados de ti, y de tu vnigenito hijo.

Dios te salue Maria virgen bellissima, virgen mas clara que el sol, mas luziente

que las eſtrellas, mas dulce que la miel, mas ſuaue que el balſamo, mas hermoſa que las roſas, y mas blanca que el açucena. Tu eres fuente del paraylo, tu pozo de aguas viuas, tu trono del verdadero Salomon, tu vaſo puriſsimo vazio de toda amargura, y lleno de toda conſolacion. El Señor te crio virgen ſin manzilla, el Señor te eſcogio por ſierua humilde, el Señor te amo como eſpoſa digniſsima. Tu eres gloria del linage humano, y ſingular hermoſura y ornamento de todo el vniuerſo. No bueluas Señora los ojos de mi peccador miſerable: mas de ſuzio me haz limpio, de peccador juſto, de perezoſo diligente, y de tibio y ſeco, feruiéte y deuoto.

Dios te ſalue eſperança ſegura de los que de ſi deſeſperan, y efficaciſsima ayudadora de todos los deſamparados: a quien tanta honra haze tu hijo, que todo quanto le pides, te cõcede: y todo lo que quieres cumple. Tu tienes las llaues del teſoro celeſtial, tu eres mas honrada que los Cherubines, mas alta que los Seraphines: y tu gloria y honra del linage humano. Todas las edades y generaciones te bendizen: y todas las criaturas alaban la gloria de tu nõbre. Enſalçada eres, o Señora, ſobre los coros de los angeles: y como a la primauera te acompañan las flores y roſas, y las freſcuras de los valles. Saname, o bienauenturada, y ſere ſano, y bẽ dezirte he en los ſiglos de los ſiglos por ſiempre jamas. Amen.

Quinta Oracion a nueſtra Señora.

Dios te ſalue alegria del cielo, y gozo de la tierra, Maria. Tu eres aquella ſereniſsima madre de la luz, que amoroſamente alumbras las animas de los que te aman. Tu eres aquella dulciſsima madre de piedad, que dichoſamente lleuas a tus fieles ſieruos a las alegres moradas del cielo. Tu hermoſa como paloma ſubes ſobre los rios de las aguas, cuyos veſtidos ſon de ineſtimable ſuauidad. A ti Señora leuanto mi roſtro, a ti miran los ojos de mi coraçõ, en ti confia mi anima: aue miſericordia de mi, porq̃ deſpues de tu vnigenito hijo en ti eſta toda mi ſalud.

Dios te ſalue entera, y de todo peccado limpia, madre de Dios Maria. Dios te ſalue amparo certiſsimo de todos los que te llaman. Tu eres caſtillo fortiſsimo: dentro de cuyos muros eſtan ſeguros los que a ti ſe acogen: tu eres fideliſsima defenſora de todos los que te alaban: tu reſplandeciente nuue que templas el ardor de nueſtros apetitos: tu rocio deleytable q̃ apagas el fuego de nueſtras codicias, tu llaue eſmaltada de perlas precioſas, que abres las puertas del paraylo: tu flor entre las eſpinas, y roſa de los valles, que alegras los ojos de los que te miran. Toda eres manſa, toda deleytable, toda reſplãdeciente, y toda benigna. Socorreme dulciſsima abogada mia: y deſpues de las ondas deſte ſiglo, lleua me al puerto de la bienauenturança perdurable.

Dios te ſalue alabança de los Prophetas, honra de los Apoſtoles, esfuerço de los Martyres, Cõfeſſores, y Virgines. Tu eres palma hermoſiſsima de juſticia, tu lirio puriſsimo de caſtidad, tu freſco jardin de celeſtiales deleytes, tu arca del Teſtamento donde eſta el manna eſcondido, tu tierra bendicta que lleuaſte el fruto del arbol de vida, tu piedra de donde manaron arroyos de aguas viuas. Alimpia Señora mi coraçon de toda fealdad de peccado: quita de mi todo lo que deſagrada a tus virginales ojos: libra mi anima de los deſſeos terrenos, y leuantala al amor de los bienes celeſtiales, para gloria y honra tuya, y de tu vnigenito hijo.

Dios te ſalue precioſiſsima margarita, y perla ſingular del linage humano. Toda eres hermoſa (o Sacratiſsima Virgen) y no ay macula alguna en ti. Tu eres vaſo de eſcogimiento, y armario riquiſsimo de todas las gracias. Tu excedes en fe a los Patriarcas, en ſciencia a los Prophetas en zelo a los Apoſtoles, en paciẽcia a los Martires, en templança a los Confeſſo-

res,

res,en humildad e innocencia a las Virgines. Tu adornada de preciosissimas joyas, leuantas y suspendes en tu admiracion a todos los cortesanos del cielo. Tu eres clarissimo Sol, que nũca se eclypsa: dende la tierra alumbrauas los cielos: y ahora dende los cielos alumbras la tierra, y deshazes las tinieblas del mundo. No me desprecies,o esperança mia, sino ayuda y socorre en todas sus necesidades a este miserable peccador.

Dios te salue Virgen sacratissima, y entre las mugeres bendicta singularmente dotada de singular bendicio. Tu valle deleytoso, hermoseado de flores eternas. Tu rosa hermosissima, que da de si olor de inestimable suauidad: tu estrella de Iacob resplandeciente, que aclaras los cielos y la tierra. Tu vara de Iesse florida,que alegras el mundo: todos los Angeles se marauillan de tu hermosura, y todos se alegran de ver tu cara. Atiende Señora mis lagrymas y gemidos: visita y consuela este sieruo inutil, y alcançale perdon de sus peccados.

Dios te salue singular ornamento del cielo, y amparo de la tierra. Dios te salue madre mil vezes dichosa del Rey eterno: tu Señora despues de tu vnigenito hijo tienes el imperio de todas las cosas. A ti todas las edades y todas las generaciones inclinã la cabeça: a tus pies se derriba toda la redondez de la tierra porque despues de la ineffable y summa Trinidad, no tiene el palacio del cielo otra cosa mas hermosa que tu. Oyendo tu nombre,tiéblan los demonios: descubriendo se tu resplandor, huyen las tinieblas: y a tu querer se abren de par en par las puertas del cielo. O esperança de los Christianos despues de Christo tu hijo. O Reyna de misericordia, dulçura de vida a ti sospiro desterrado en este valle de lagrymas hijo de Eua, Ayuda me Señora en mis trabajos, defiẽdeme en mis peligros, esfuerçame en mis desmayos, y despues deste destierro muestrame al bendicto fructo de tu vientre IESV Christo: el qual viue y reyna en los siglos de los siglos. Amen.

Sexta Oracion a nuestra Señora.

DIos te salue limpissima recamara del Espiritu sancto, y sagrado relicario del verbo diuino. Dios te salue sanctissima madre, que pariste al gozo de los angeles, y a la salud de los hombres Christo IESV: y en su niñez le emboluiste en pañales, le apretaste en tus braços, le acallaste en tu regaço, le criaste a tus pechos, y le regalaste cõ besos y abraços. Ruego te Señora por esse misericordioso y virginal coraçon, y por la diligencia y solicito cuydado cõ q̃ seruiste y proueyste a la niñez de tu vnigenito hijo, que defiendas ante el mi causa, deshagas mis peccados, y me alcances perdon de todos ellos. Fauorece me piadosa gouernadora mia mientras en este peligroso mar nauego, y principalmẽte en el termino de mi vida para q̃ guiãdome y alumbrando me tu, prosperamente llegue al puerto de la celestial Hierusalem, donde para siempre te alabe en los siglos de los siglos.

Dios te salue serenissima y suauissima madre del Saluador del mundo Maria. Tu eres aquella tortola castissima, cuya voz dulcissimamente sono en los oydos del todo poderoso. Tu eres aquella paloma honestissima, cuyo gemido agrado summamente al Espiritu sancto. O virgen graciosa, virgen de marauillosa hermosura, aclara las tinieblas interiores de mi anima con el rayo de tu luz: para que quitada la escuridad de mis vicios, pueda yo contemplar la grandeza de tu hermosura.

Dios te salue virgẽ piadosa Maria. Dios te salue puerta de Oriente siempre cerrada: por la qual vino a nuestras tierras aquel mas hermoso de todos los hijos de los hombres. Buelue,o clarissima, buelue a mi aquellos blandissimos ojos de tu virginal rostro, y destierra las tinieblas de mi ceguedad, con la claridad de tu venida. Aparta Señora mi anima de todas las co- *Ezech.44*

ſas que eſtan debaxo del cielo: y ſuſpende la enla contemplacion puriſsima de tu grandeza, haziédola guſtar aquellos dulciſsimos liquores de la felicidad eterna.

Dios te ſalue amadora de la ſoledad, y diligentiſsima guardadora de la quietud interior. Dios te ſalue virgen dotada de marauilloſa honeſtidad, y de ineffable ſabiduria. O virgen eſcogida, vigen la mas hermoſa de las hijas de Hieruſalem, recoge los penſamientos derramados de tu ſieruo: y haz repoſar en ti mi eſpiritu derramado y diſtraydo. Tu eres ſacratiſsimo tabernaculo de la diuinidad, tu vergel cercado, donde ſe cogio aquella hermoſiſsima y vnica flor IESV Chriſto Saluador de nueſtras animas.

Dios te ſalue violeta de altiſsima humildad, roſa de caridad, y lirio puriſsimo de caſtidad. Dios te ſalue generoſiſſima madre del criador ſoberano. O virgen ſuaue, llegue haſta mi el olor de tus perfumes aromaticos: ſienta te mi eſpiritu en la noche, gozen ſe contigo mis entrañas en el dia. A ti ſe afficione ſuauemente mi coraçon, a ti ame entrañablemente mi anima: y alegremente ſe occupe en tus alabanças, Tu eres florido talamo del eſpoſo celeſtial, tu deleytable parayſo de los angeles, tu recamara de los ſacramentos diuinos, tu madre, tu hija, tu eſpoſa de Dios altiſsimo: tu ſeas ſiempre mi eſperança, y dulce amparo de mi vida. Amen.

Septima Oracion a nueſtra Señora.

O Virgen glorioſa bienauenturada, como parecera Señora mi oracion delante de ti: pues la gracia que mereci por la paſsion de mi Redemptor, perdi por la maldad de mi culpa? Mas aunque yo ſea tan grande peccador, viendo que mi demanda es juſta, oſare rogarte que me oyas. O reyna y ſeñora mia, ſuplicote rueges a tu ſagrado hijo, que por ſu infinita bondad y miſericordia quiera perdonarme. Y ſi eſto por mi indignidad no mereciere, ſea me concedido, porque no perezca por mi culpa, lo que el crio a ſu imagen y ſemejança. Tu eres luz de las tinieblas, tu eres eſpejo de los ſanctos, tu eres eſperança de los peccadores. Todas las generaciones te bendizen, todos los triſtes te llaman, todos los buenos te contemplan, todas las criaturas ſe alegran en ti: los angeles en el cielo con tu preſencia, las animas de purgatorio con tu conſuelo, los hombres en la tierra con tu eſperança. Todos te llaman, y a todos reſpondes, y por todos ruegas. Pues que hare yo peccador tan indigno para alcançar tu gracia: que mi peccado me turba, y mi deſmerecer me afflige, y mi malicia me enmudece? Ruego te virgen precioſiſsima por aquel tan graue y mortal dolor que ſentiſte, quando viſte a tu amado hijo caminar có la Cruz acueſtas al lugar de la muerte, quieras mortificar todas mis paſsiones y tentaciones: porque no ſe pierda por mi maldad lo que el redimio por ſu ſangre. Aquellas piadoſas lagrymas q̃ derramaſte ſiguiendolo haſta la Cruz, pon ſiempre en mi penſamiento: porque contemplando en ellas, ſalgan tantas de mis ojos, que baſten para lauar las maculas de mis peccados. Porque qual peccador oſara parecer ſin ti ante aquel eterno juez, que aunque es manſo en el ſuffrimiento, es juſto en el caſtigo? Pues quien ſera tan juſto, q̃ para eſte juyzio no tenga neceſsidad de tu ayuda? Que ſera de mi Virgen bienauenturada, ſi lo que perdi por mi peccado, no gano por tu interceſsion? Gran coſa te pido ſegun mis yerros, mas muy pequeña ſegun tu virtud. Nada es lo que yo te puedo pedir, ſegun lo que tu me puedes dar. Reyna de los Angeles emienda mi vida, y ordena todas mis obras de tal manera, que merezca yo (aunque malo) ſer de ti oydo con piedad. Mueſtra Señora tu miſericordia en mi remedio: porque deſta manera los buenos te alaben, y los malos eſperen en ti. Los dolores que paſſaſte en la

paſsion

paſsion de tu amantiſsimo hijo, y Redéptor mio IESV Chriſto, eſten ſiépre ante mis ojos: y tus penas ſean mãjar de mi coraçon. No me deſampare tu amparo, no me falte tu piedad, no me oluide tu memoria. Si tu Señora me dexas, quien me ſoſtendra? Si tu me oluidas, quien ſe acordara de mi? Si tu (q̃ eres eſtrella de la mar, y guia de los errados) no me alũbras, que ſera de mi? No me dexes tẽtar del enemigo: y ſi me tentare no me dexes caer: y ſi cayere, ayudame a leuantar. Quien te llamo Señora, que no le oyeſſes? Quien te pidio, que no le otorgaſſes? Quien te ſiruio, que no le galardonaſſes con mucha magnificencia? Haz Virgen glorioſiſsima que mi coraçon ſienta el traſpaſſamiento que tenias, quando deſpues de abaxado de la Cruz tu precioſiſſimo hijo, lo tomaſte en tus braços mirando aquella imagen precioſiſsima, de los angeles adorada, y entonces de los malos eſcupida: y viendo la eſtraña crueldad con que pago la innocencia del juſto, por la deſobediencia del peccador. Contemplo yo reyna mia qual eſtauas entonces los braços abiertos, los ojos mortales, inclinada la cabeça, ſin color en el roſtro, ſintiendo mayor tormento en el coraçon que nadie pudiera ſentir en ſu propio cuerpo. Eſten ſiempre en mis oydos eſtas doloroſas palabras que pudieras dezir a los que te mirauan. O voſotros que paſſays por el camino, ved y mirad ſi ay dolor ſemejante a mi dolor: por que por ellas merezca yo ſer oydo de tu. Hinca Señora en mi anima aquel cuchillo de dolor que traſpaſſo la tuya, quando puſiſte en el ſepulcro aquel deſcoyuntado cuerpo de tu precioſiſsimo hijo, porque me acuerde que ſoy tierra, y que al cabo he de boluerle lo que della recebi: porque no me engañe la gloria perecedera deſte ſiglo. Pó Señora en mi memoria quantas vezes boluias a mirar el monumento donde tanto bien dexauas encerrado: porque alcance yo tal gracia de ti, que quieras boluer a mirar mi peticion. Sea mi compañia la contemplacion de la ſoledad en que eſtuuiſte aquella noche doloroſa: donde no tenias otra coſa viua, ſino tus dolores: beuiendo el agua de tus piadoſas lagrymas, y comiendo el manjar de tus laſtimeras contemplaciones: para que llorando las anguſtias que padeciſte en la tierra, merezca ver la gloria que alcançaſte en el cielo, en los ſiglos de los ſiglos Amen.

Preambulo para las Oraciones ſiguiẽtes que ſiruen para antes de la ſagrada Communion.

TOdos los ſacramentos de la nueua ley quierẽ diſpoſicion y aparejo para recebirſe dignamente: pero vnos mas que otros. Porque vna manera de aparejo pide el ſacramento del baptiſmo, y otra la extrema vncion, y otra aun mayor que eſta, la Confeſsion, porque requiere eſpecial atencion y declaracion de los peccados: otra aun mas alta pide el ſacramento del altar: porque como eſte ſea el mas noble de los ſacramentos, aſsi requiere mayor diſpoſicion y aparejo para recebirſe. Para cuyo entendimiento es de ſaber, que el effecto propio deſte ſacramento es la refeccion eſpiritual del anima: q̃ es vn guſto eſpiritual de Dios, y vn aliento para bien obrar. Y para gozar mas enteramente deſte beneficio, cõuiene que aya de parte del hombre actual deuocion y atencion a Dios quando comulga: porque aũque la gracia ſe pueda recebir ſin eſta diſpoſicio: mas eſta eſpiritual refeccion, pide eſta manera de deuocion y atencion. Pues para tener el coraçon deſta manera, y libertarlo de todos los cuydados y penſamientos del mundo en eſta hora, es meneſter aparejarlo antes, no ſolo con el ſacramento de la confeſsion, q̃ a eſto ſe ordena, ſino tambiẽ con ſanctas oraciones, liciones y meditaciones: para que aſsi ſe halle al tiempo de la Communion mas puro, mas deuoto, y mas atento a Dios. Porque ſi tal ſe hallare, aſsi co-

mo en la leña ſeca ſe enciende luego el fuego, aſsi tambien ſe encendera en ſu coraçon la llama de aquel diuino fuego, q̃ lo purifique, e inflamme, y transforme en Dios. Pues para eſto lo podran ayudar algun tanto las oraciones ſiguientes, que ſiruen para antes y deſpues de la ſagrada Cómunion, ſi las leyere no aprieſſa ni de corrida, ſino cõ aquel eſpacio y atencion, y con aquellas pauſas y eſtaciones que requiere vn tan grande myſterio.

Oracion para antes de la Communion de S. Thomas de Aquino.

AQui me llego, todo poderoſo y eterno Dios al Sacramento de vueſtro vnigenito hijo mi Señor IESV Chriſto, como enfermo al medico de la vida, como ſuzio a la fuente de miſericordia, como ciego a la lumbre de claridad eterna, como pobre al Señor de los cielos y de la tierra, y como deſnudo al Rey de la gloria. Ruego pues Señor a vueſtra infinita bondad y miſericordia, tengays por bien ſanar mi enfermedad, alimpiar mi ſuziedad, alumbrar mi ceguedad, enriquecer mi pobreza, y veſtir mi deſnudez, para que aſsi pueda yo recebir al pan de los angeles, al Rey de los Reyes, al Señor de los ſeñores, con tãta reuerẽcia y temor, cõ tanto dolor y verdadero amor, con tal fe y pureza, y con tal propoſito y humildad, qual conuiene para la ſalud de mi anima. Dadme Señor que reciba yo no ſolo eſte ſacramento, ſino tambien la virtud y gracia del ſacramento. O piadoſiſsimo padre, otorgadme que eſte vnigenito hijo vueſtro (al qual yo propongo ahora recebir encubierto en eſta vida) que lo merezca yo ver para ſiempre y ſin velo en la otra. El qual con vos viue y reyna en los ſiglos de los ſiglos. Amen.

Sigueſe otra deuota Oracion para antes de la ſagrada Communion.

GRacias y alabanças os doy Saluador y Señor mio IESV Chriſto, por todos vueſtros beneficios, y ſeñaladamente por el myſterio de vueſtra ſanta encarnacion: por vueſtro ſancto nacimiento, por vueſtra circuncisiõ: por vueſtra preſentaciõ en el templo, por la huyda a Egypto, por el ayuno y tentacion, por los trabajos de vueſtros caminos, por el diſcurſo de la predicacion, por las perſecuciones del mundo, por los dolores y tormentos de vueſtra acerbiſsima paſsion: y por todo lo que en eſte mundo heziſtes y padeciſtes por mi, y mucho mas por el amor con que lo padeciſtes: que ſin comparacion fue mayor. Y ſobre todo eſto os doy gracias, porque teneys por bien de aſſentar vn tan vil y miſerable peccador a vueſtra meſa, y hazerlo participante de vos meſmo, y de los ineſtimables theſoros de vueſtra ſagrada paſsion. O Dios mio y Saluador mio, cõ q̃ os pagare yo eſta nueua miſericordia, con que teneys por bien de inclinar los cielos de vueſtra grandeza, y deſcender al muladar de nueſtra vileza? Quiẽ ſoys vos, y quien noſotros, para que vos Señor de la mageſtad querays decender a nueſtras caſas de barro? El cielo es vueſtra ſilla, y la tierra es el eſcaño de vueſtros pies, y todo lo hinche la gloria d' vueſtra mageſtad: pues como quereys Señor aponſentaros en tan viles pajares? Es poſsible (dize Salomon) que aya de morar Dios en la tierra con los hombres? Si el cielo y los cielos de los cielos con toda ſu grãdeza no baſtan para daros lugar: quanto menos baſtara eſta pequeña caſa que yo os e edificado? O como es grande marauilla que el que eſta aſſentado ſobre los Cherubines, y dende alli mira los abyſmos, que ahora decienda a aſſentarſe en eſtos abyſmos, y poner ahy la ſilla de ſu mageſtad?

Iſai. 66.

2. Reg. 8.

Daniel. 3.

Poco le parecio a vueſtra infinita bondad auer embiado los angeles para nueſtro ſeruicio: ſino q̃ vos meſmo Señor de los angeles quiſieſſedes venir a noſotros, y entrar en nueſtros cuerpos y animas, y tratar alli por vueſtras proprias manos

Pſal. 90.

Hebr. 1.

Math. 18.

nos los negocios de nueſtra ſalud. Alli vi ſitays los enfermos, esforçays los flacos, leuantays los caydos, conſolays los triſtes, animays los deſconfiados, enſeñays los ignorantes, encaminays los deſcarriados, days de comer a los hambrientos, y encendeys en vueſtro amor a los tibios. Finalmente vos meſmo ſoys el que nos curays de todos nueſtros males: y eſto no con otras manos, que có las vueſtras, ni con otra medicina, que con vueſtra carne y vueſtra ſangre. O buen paſtor, y quã fielmẽte cumpliſtes aquella palabra que nos diſtes por el Propheta diziendo. Yo apacentare mis ouejas, y les dare ſueño repoſado: yo buſcare lo perdido, y bolueré al apriſco lo deſechado, y esforçare lo flaco, y lo gordo y fuerte yo lo conſeruare.

Ezech. 34

Mas quien ſera digno deſtas mercedes, y deſta vnion tan admirable? No ay en el cielo, ni en la tierra dignidad, ni meritos, que de ſi para ello baſten. Y por eſto Señor vueſtra miſericordia es la que para eſto nos habilita, y vueſtra gracia nos haze dignos de tanto bien. Y pues ſin ella nadie es digno, ella ſea Dios mio la q̃ me fauorezca, la q̃ me ayũte con vos, la q̃ me haga participante deſte myſterio, y agradecido a eſte tan ineſtimable beneficio. Supla mis defectos vueſtra gracia, perdone mis peccados vueſtra miſericordia, aparege mi anima vueſtro eſpiritu, enriquezcã mi pobreza vueſtros merecimientos, y laue todas las manzillas de mi vida vueſtra ſangre precioſa: para que aſſi pueda dignamente recebir el ſacramento de vueſtro precioſiſsimo cuerpo.

Alegro me Dios mio quando me acuerdo de aquel gran milagro q̃ hizo el cuerpo del Propheta Heliſeo deſpues de muerto: el qual reſucito a otro muerto, que acaſo vnos ladrones eſcondieron en ſu ſupultura, y lo juntaron con el. Pues ſi tanto pudo el cuerpo muerto de vn Propheta, quanto mas podra el cuerpo viuo del Señor de los Prophetas? No ſoys vos por cierto Señor menos poderoſo q̃ vueſtro Propheta, ni mi anima eſta menos muerta que aquel cuerpo: ni es de menos virtud eſte tocamiento que aquel. Pues porque no eſperare yo tambien de aqui eſte meſmo beneficio? Porque hara mayores marauillas el cuerpo concebido en peccado, que el que fue concebido del Eſpiritu ſancto? Porque ha de ſer mas honrado el cuerpo del ſieruo que el del Señor? Porque no reſucitara vueſtro ſagrado cuerpo las animas que ſe llegaren a vos, pues aquel reſucito los cuerpos que ſe llegaron a el? Y pues aquel ſin buſcar la vida recibio lo que no buſcaua por virtud de aquel ſancto cuerpo: plega a vueſtra infinita miſericordia Señor mio, que pues yo la buſco por medio deſte venerable ſacramento, ſea yo por el de tal manera reſucitado, que ya no viua mas para mi ſino para vos. O buẽ IESV, por aquella ineſtimable caridad y amor que os hizo encarnar, padecer, y morir por mi, humilmente os ſuplico, me querays alimpiar de todos mis peccados, y adornar me con vueſtras virtudes y merecimientos, y darme gracia para que reciba eſte ſacramento con aquella humildad y reuerencia, con aquel temor y temblor, con aquel dolor y arrepentimiento de mis peccados, y con aquel propoſito de emendarme dellos, y con aquel amor y caridad que conuiene para tan alto myſterio.

4. Reg. 13

Dadme tambien aquella pureza de intencion, con que reciba yo eſte Sacramẽto para gloria de vueſtro ſancto nõbre, para remedio de todas mis flaquezas y neceſsidades, para defenderme del enemigo có eſtas armas, para ſuſtẽtarme en la vida eſpiritual có eſte mãjar, y para hazerme vna coſa có vos mediãte eſte ſacramento de amor, y para offreceros eſte myſterio por la ſalud de todos los fieles aſsi viuos como defunctos: para q̃ todos ſeã ayudados, y ſocorridos con la virtud ineſtimable deſte ſacramẽto, q̃ para la ſalud de todos fue inſtituydo. Vos que viuis y reynays en los ſiglos de los ſiglos. Amen.

¶ Fin del quinto tratado.

TRATADO SEXTO
DE LA MATERIA DE LA ORACION mental, en la qual ſe ponen breuemente los principales myſterios de la vida de nueſtro Saluador, con otras coſas.

Compueſto por el R. P. F. Luys de Granada de la orden de Sancto Domingo.

PROLOGO.

PRocediendo mas adelãte por nueſtro Memorial, ya q̃ haſta aqui auemos tratado de la Oracion vocal (que es mas facil y mas comũ a todo genero de perſonas) ſera biẽ tratar ahora de la mental, q̃ es algo mas difficultoſa: y aſsi pertenece a perſonas mas exercitadas. Porque por eſta orden procede la naturaleza, ſubiendo ſiempre de las coſas mas faciles a las mas difficultoſas: y aſsi es razõ que proceda el arte imitadora de naturaleza, mayormente en eſta parte. Por que de la manera que las plantas tiernas y delicadas, quando comiençan a crecer, an meneſter algun arrimo, o eſtaca en que ſe ſoſtengan, y con que ſuban alo alto: mas deſpues de ya crecidas, y apoderadas de la tierra, no tienen neceſsidad deſta ayuda: porque ellas por ſi baſtan para eſſo: aſsi tambien los nouicios que comiençan a nacer en la vida eſpiritual, quando quieren hablar con Dios, deuen ayudarſe para eſto de algunas oraciones vocales: para que con ellas leuanten ſu coraçon a el, y ſepan hablarle: mas deſpues de ya fundados y arraygados en ſu amor, y tocados de vn poco de deuocion, eſſa les dara palabras, y enſeñara como deuan de hablar y conuerſar con el. Y porque deſta manera de oracion tratamos largo en el libro de la oracion y meditacion, al preſente no trataremos aqui mas que de la materia della: que es de las coſas en que podremos fructuoſamente ocupar nueſtra conſideracion. Para lo qual ſe ponen aqui los principales myſterios de la vida de Chriſto, con algunas otras coſas que ſiruan para eſto, de las quales no ſe trato en aquel lugar.

Del fructo de la Oracion mental.
Cap. I.

ENotra parte declaramos ya, como ninguna differencia eſſencial auia entre la oracion vocal y mental: pues como la vna es acto de aquella nobiliſsima virtud que llaman religion, aſsi tambien lo es la otra: y ambas tienen vn meſmo oficio, que es pedir lymoſna a nueſtro Señor: aunque la vna la pide con ſolo el coraçon, y la otra con el coraçon y cõ la boca juntamente. Solamente podra aqui entreuenir alguna differencia accidental por parte de las circunſtancias cõ que ſe puede hazer la vna oracion y la otra. Porque ſiendo verdad que la deuocion y eſpiritu con que oramos es como vida de la oracion, tanto vna oracion ſera mas excelente que otra, quanto ſe hiziere con mayor eſpiritu y deuocion. Por donde ſi el que reza por vnas cuentas, o por vn libro, ora con mayor eſpiritu y deuocion que el otro, eſſa ſera mas fructuoſa y mas efficaz oracion. Porque orar deſta manera, es muy gran parte para ſer oydo ſegun aquello del Pſalmo que dize: Clame con todo mi coraçon, oyeme Señor. *Pſal. 118.*

Y en

Pſal.9. Y en otro lugar: El deſſeo de los pobres oyo Dios. Eſto es, la oracion que ſe haze con eſpiritu: porque no es otra coſa orar en eſpiritu, ſino pedir cō entrañables ſoſpiros y deſſeos del coraçon, como ya diximos. Tal fue la oracion de Anna madre de Samuel, que viendoſe acoſſada de ſu competidora, hizo oracion a Dios con grande anſia de ſu coraçon, de donde le vino que con la fuerça y embeuecimiento del eſpiritu hazia tales geſtos por de fuera, que el Sacerdote Heli creyo que eſtaua beoda: mas no era cierto del vino que el penſaua, ſino del vino de la deuocion, que ſe auia exprimido en el lagar de ſu anima con el huſillo de la tribulacion.

1.Reg.1.

Mas aqui es de notar, que tambien llamamos oracion mental a la meditacion y conſideracion de las coſas de Dios: aunque quando en eſto nos occupamos, no pidamos por entonces nada. Y eſta conſideracion no ſe puede negar, ſino que es de grande e ineſtimable prouecho. Porq̄ aſsi como la ſpeculacion y eſtudio de las ſciencias humanas es vn muy principal medio para alcançar la ſabiduria humana: aſsi la conſideracion de las coſas diuinas es vn muy principal medio para alcançar la ſabiduria diuina: que es el mayor de los dones del Eſpiritu ſancto, al qual ſe ordenan todos los otros.

Y de mas deſto, eſta conſideracion es vn muy principal medio para alcançar la verdadera deuoció, que haze al hombre ligero y prompto para toda virtud (como luego diremos) que es la coſa que mas declara y engrandece la excelencia deſte exercicio.

Trae tambien conſigo eſta manera de orar otro gran prouecho, que es la digeſtion y ſentimiento de las coſas eſpirituales. Porque el que reza por ſus horas, o por ſus cuentas, paſſa por las coſas mas ligeramente, haſta llegar al termino de ſu oracion, y dar cabo a ſus oraciones ordinarias: mas el que cōſidera no tiene cuēta con eſto, ſino con eſtarſe en vna palabra de la eſcriptura, o en vn myſterio de la vida de Chriſto, todo el tiēpo que halla que rumiar en ella: que a vezes acaece durar por grande eſpacio, como ſe lee de ſant Franciſco, que toda vna noche entera ſe eſtuuo repitiendo eſtas dos palabras: Dios mio, conozca te a ti, y conozca me a mi. Y mucho mas aprouecha vn myſterio deſta manera conſiderado, que muchos otros paſſados apreſſuradamente y de corrida. Bien es verdad, que tambien el que reza por vn libro podria hazer eſto meſmo, ſi todas las vezes que llegaſſe a vn paſſo dulce y deuoto, hizieſſe alli vna eſtacion, y ſe puſieſſe a conſiderar de eſpacio lo que alli el Eſpiritu ſancto le dieſſe a ſentir. Y aſsi ay algunas perſonas que ſe eſtan vn gran pedaço de tiēpo rezando la oracion del Pater noſter, o el Symbolo de la Fe (que es el Credo) deteniendoſe en la conſideracion de los myſterios que alli ſe contienen con grande guſto y aprouechamiento. Y eſta manera de rezar (de mas de ſer muy facil a todo genero de perſonas) es de grande prouecho, y es la meſma que aqui enſeñamos y encarecemos, que es la que tiene annexa a ſi la conſideracion.

De la materia de la Oracion mental. Capi. II.

POrque por la oracion mental entendemos tambien la conſideracion de las coſas de Dios (como acabamos de dezir) ſera bien declarar aqui, qual ſea la materia deſta conſideracion: que es el argumento proprio deſte tratado. Alo qual breuemente ſe reſponde, que todas aquellas coſas q̄ pueden mouer nueſtro coraçon a amor, o temor de Dios, aborrecimiento del peccado, y menoſprecio del mundo, &c. ſon materia deſta conſideracion: y aſsi todas las eſcripturas ſanctas, y todas las vidas y exemplos de los ſanctos y finalmente toda la fabrica deſte mundo, con todas quātas criaturas ay en el: porq̄ de todo eſto ſaca el varon deuoto materia de cōſideracio. Pero

entre

entre todas eſtas coſas ſeñala S. Thomas dos, en la 2.2. en la quæſtion. 82. art. 3. donde dize que la verdadera deuocion ſe deſpierta en noſotros con la conſideracion aſsi de las perfecciones de Dios, como de ſus beneficios: y tambien con la conſideracion de nueſtros propios defectos y peccados: porque con lo vno aprouechamos en la caridad, y con lo otro en la humildad: y aſsi lo vno es como echar rayzes firmes en lo baxo, y lo otro como crecer y ſubir a lo alto: y lo vno y lo otro es neceſſario para el aprouechamiento de la vida eſpiritual. Y para mayor declaracion deſto, añadire aqui lo que el Cardenal Caietano dize ſobre eſte articulo de S. Thomas, por eſtas palabras, que ſon mucho para notar.

En eſte articulo tercero deues notar dos cauſas intrinſecas que el ſancto Doctor ſeñala de la deuocion: las quales ſon por vna parte la meditació de las perfecciones de Dios, y de ſus beneficios: y por la otra la conſideracion de los propios defectos. A la primera parte pertenece la conſideracion de la bondad, miſericordia, juſticia, caridad, y hermoſura de Dios, con todos los atributos y perfecciones ſuyas: y ſeñaladamente la de la caridad y amor para con todos los hombres, y particularmente para con cada vno dellos. Item la conſideracion de los beneficios diuinos, y ſeñaladamente la creacion, la redempcion, el baptiſmo, el ſacramento del altar, las inſpiraciones diuinas, los llamamientos y vozes de Dios, o por ſi, o por otras cauſas ſegundas: el auernos eſperado tanto tiempo a penitencia, el auernos miſericordioſamente preſeruado de tantos peligros, aſsi de cuerpo, como de anima: y el auer diputado ſus meſmos angeles para nueſtra guarda, con todos los otros beneficios.

A la ſegunda parte pertenece la conſideracion de ſi meſmo, conuiene ſaber, de los propios defectos y miſerias, aſsi de las culpas preſentes, como de las paſſadas. La facilidad y promptitud tan grande que tenemos por parte de nueſtro apetito para peccar. El eſtrago de la propia hazienda (que es de las habilidades, y bienes de naturaleza que Dios nos dio) por auer habituado las potencias de nueſtra anima a mal obrar. La habitacion en eſta region tan diſtante, y tã apartada de la cõuerſació y amiſtad de Dios. La peruerſidad de nueſtro apetito, q̃ mas ſiente los prouechos y daños temporales, que los eſpirituales. La deſnudez y pobreza de las virtudes. Las heridas y llagas eſpirituales de nueſtra anima, que ſon ceguedad, malicia, concupiſcencia, y flaqueza. Las cadenas con que eſtamos atados de pies y manos: que ſon los impedimentos grandes que por parte de nueſtra carne tenemos para bien obrar. El eſtar en tinieblas, y hedores, y amarguras, y no ſentirlo. No oyr la voz del paſtor que nos llama de dentro. Y ſobre todo eſto auer hecho tantas vezes a Dios nueſtro capital enemigo, peccando mortalmente: y por conſiguiente auerle hecho tan grande injuria, como ſino lo quiſieramos tener por Dios: y auer pueſto en ſu lugar, y hecho dioſes al viẽtre, y al dinero, y a la honra, y al deleyte: y otras coſas ſemejantes, las quales antepuſimos, y preciamos mas que a Dios.

Pues con eſtas meditaciones, las quales hauiã de ſer quotidianas a los religioſos, y a todas las perſonas eſpirituales (dexado a parte el mucho hablar de las oraciones vocales, quãdo no ſon de obligacion) ſe engendra la deuocion, y con ella juntamente todas las otras virtudes. Y no merecen nombre de religioſos, ni religioſas, ni de perſonas eſpirituales, los que alomenos vna vez al dia no ſe exercitan en eſto. Porque aſsi como no ſe puede alcançar el effecto ſin la cauſa, ni el fin ſin el medio, ni el puerto ſin la nauegacion que para el ſe ordena: aſsi tampoco ſe puede alcançar la verdadera religion, ſin frequentar y repetir los actos de las cauſas y medios de donde ella

proce-

procede. Hasta aqui son palabras de Caietano: en las quales vees quanto alaba, y quan encarecidamente encomienda aqui el exercicio desta meditacion. Porq̃ primeramente dize, que con la consideracion quotidiana destas cosas se engendra la deuocion, y con ellas consequentemẽte todas las otras virtudes: cuyo estymulo es la deuocion. Lo segundo, q̃ no merecen nombre de religiosos, ni de personas espirituales, los q̃ alomenos vna vez al dia no se recogen vn poco para vacar a este sancto exercicio. Lo tercero, que assi como no se puede conseguir el fin sin los medios, el puerto sin la nauegacion: assi tampoco la pureza y perfeccion de la religion, sin los exercicios de la oracion y consideracion, que son las causas della.

Y lo que dize, que para esto se deue dexar el mucho hablar de las oraciones vocales, no lo dize para condenar por esto el vso de la oració vocal: porque no es cosa que cabe en entendimiento de hombre de razon, alabando la oracion mental, condenar la vocal. Porque si es sancta cosa llamar a Dios con el coraçon, como puede ser no sancta añadir a la voz del coraçon tambien la de la boca y de la lengua, que el crio para su alabança? Mas dize esto, para condenar no el vso, sino el abuso de las oraciones vocales de algunas personas que rezan tan apresuradamente, y tan de corrida, y tan sin atẽcion y deuocion, que ningun fructo, o casi ninguno sacan desta manera de rezar. Y aun algunas vezes en lugar de fructo sacaran daño: quando ya que se ponẽ a rezar y hablar con Dios, no hazen esto con la reuerencia y atencion, y con las otras circunstancias que deuian: como lo declara este mesmo Doctor en la Sũma de peccados. Y pluguiesse a Dios no fuessen muchos los que en esta culpa caen. Mas quien mira de la manera que muchos clerigos y sacerdotes el dia de oy rezan y cantan las horas y el officio diuino, assi en publico como en secreto, y el poco fructo y deuocion que desto sacan, vera claramente con quanta razon reprehende este Doctor, no el vso, sino el abuso desta manera de orar.

Todas quantas vezes leo esta doctrina, cófiesso te Christiano lector, que me marauillo mucho de ver en quan pocas palabras comprehẽdio aqui este Doctor todos los exercicios, y quasi toda la doctrina de quantos libros espirituales ay: porque quienquiera que atentamente los leyere, vera que aunque en la manera de las palabras parezcan differentes, pero en la substãcia, ni dizen mas, ni pretenden mas de lo que este Doctor enseño, ni aun encarecen y autorizan mas sus exercicios, de lo que este los encarecio. Por do parece claro como la Yglesia se rige por vn mesmo espiritu, y como todos los sieruos de Dios tienen vn mesmo maestro, pues todos vienen a dar en vn mesmo fin, y en vn mesmo camino: Haz tu lo que este Doctor enseña, que es señalar cada dia vn pedaço de tiempo para pensar en tus peccados, y en los beneficios de Dios: entre los quales el mas principal es el de nuestra redempcion, donde entran todos los mysterios principales de la vida de Christo, y trabaja como animal limpio, para rumiar las palabras y obras de la vida deste Señor: q̃ ni es otra cosa el Rosario de nuestra Señora, ni otra la q̃ todos los libros deuotos enseñan. Todo es vn mesmo manjar: mas como son diuersos los gustos, vnos lo guisan de vna manera, y otros de otra. Lea quien pudiere los Opusculos de Sant Buenauentura, que fue vn Doctor tan señalado en letras, en deuoció, en religion, en prudencia de gouernar, pues a los treze años de su profesió fue general de su ordẽ: y despues Cardenal, y ay vera quantas maneras de potages haze este sancto de la vida y passion de Christo: enseñandola a meditar vnas vezes por las horas del dia, otras por los dias de la semana, otras reduziendo la a hymnos y oraciones vocales, otras haziendo della vn arbol de la vida del Crucificado. Y todo esto

Leuit. 11.

eſto hazia el ſancto varon: porque entendia por vna parte quanto nos importaua eſte ſancto exercicio y por otra quan differentes eran los guſtos de los hombres: y por eſto guiſaua eſte manjar de tantas maneras.

Para declaracion del fructo que de aqui ſe ſigue, no alegare mas de lo que eſte ſancto Doctor alego, que es la eſperiẽcia de muchas perſonas, que el eſcriue en ſu tiempo grandemente aprouechadas por medio deſtos exercicios: y lo meſmo podemos alegar ahora: pues quien quiera que mirare eſte negocio con claros ojos, hallara por cierto, que todas las perſonas que tienen ſus tiempos diputados para emplearſe en eſtas ſanctas meditaciones y conſideraciones, regularmente hablando, eſtan mas aprouechadas en el ſeruicio de Dios; y en el camino de las virtudes, y mas promptas para todas las obras de piedad y miſericordia, y para todos los trabajos y aſperezas de la penitencia, y para apartarſe con mas cuydado de todas las offenſas de Dios.

Concluſion de todo lo dicho.

TEnemos pues aqui ſegũ eſta doctrina, tres generos de coſas que podemos llamar materia de la conſideracion. La primera es, de las perfecciones diuinas, como ſon la bondad, la caridad, la hermoſura, la juſticia, la miſericordia, y la prouidencia de nueſtro Señor con todas las de mas. La ſegunda es, de los beneficios diuinos: y ſeñaladamente del beñe ficio de la redempcion: donde entran todos los paſſos y myſterios de la vida de nueſtro Saluador: porq̃ todos ellos ſon partes deſte ſoberano beneficio. La tercera es del conocimiento de ſi meſmo: eſto es, de ſus propios defectos y miſerias: de dõde nace el deſprecio de ſi meſmo, y la virtud de la humildad, que es fundamento de todas las virtudes. Entre las quales cõſideraciones, la primera que es de las perfecciones diuinas (porque ſeñaladamente ſirue para el amor de Dios) quedara para el tratado ſiguiente, que deſto habla: mas de las otras tres trataremos aqui. De las quales como de vn publico depoſito puede tomar el hombre materia para conſiderar todas las vezes que quiſiere recogerſe a philoſophar en eſta celeſtial philoſophia.

Para lo qual vnos ay tã ocupados, que no pueden recogerſe mas que vna ſola vez al dia: los quales pueden tomar cada vez vn paſſo, o dos de la vida de Chriſto, o de los beneficios diuinos: y deſta manera proceder de dia en dia, haſta auer paſſado por todos eſtos myſterios, o beneficios: y eſto acabado, tornar a començar de nueuo, y proceder por los meſmos paſſos, occupando la vida en eſta rueda. Eſte imaginen que es vn eſpiritual Zodiaco, que deſta manera paſſo a paſſo ſe ha de andar, y replicarſe deſpues de andado: pues deſte eſpiritual proceſſo y mouimiento depende todo nueſtro bien: aſsi como del proceſſo del Sol por el Zodiaco, el gouierno deſte mundo inferior.

Mas los q̃ tienen la vida mas deſocupada (como ſon las perſonas eccleſiaſticas y religioſas, cuyo officio es vacar a Dios, y rogar por los peccados del mũdo, y otras tãbien que eſtan mal libres de negocios) puedẽ muy bien recogerſe dos o tres vezes al dia: y conforme a eſto deuen repartir eſtos miſterios de tal manera, q̃ para cada vno deſtos tiẽpos tẽgan ſus paſſos diputados en que puedan occuparſe: y acabado eſte diſcurſo, tornar (como diximos) a començar de nueuo.

Y ſeñalaſe tan copioſa materia para eſto, por no obligar al hombre a penſar cada dia vna meſma coſa, porque eſto podria cauſar haſtio en los menos perfectos. Mas por el contrario la nouedad de los myſterios ayuda mucho a deſpertar la deuocion: como dize S. Thomas en vn Opuſculo. De donde nace, que muchas vezes los nouicios ſuelen tener al principio de ſu cõuerſion mayores feruores y guſtos ſenſibles de Dios, que deſpues de mas aprouechados: porque la

noue-

nouedad y grãdeza del conocimiẽto de las coſas no experimentadas, cauſa en ellos mayor ſentimiento y admiracion.

De cinco partes que pueden entreuenir en eſte ſancto exercicio. Cap. III.

AVnque la materia principal de la Oracion que aqui tratamos, ſea la conſideracion delas coſas ſuſodichas: pero puede y deue acompañarſe con otras coſas que han de preceder, y ſeguirſe deſpues deſta conſideracion. Porque antes deue preceder vna deuota preparacion, con la qual el hombre ſe aparege para entrar en ſu exercicio: y deſpues ſe pueden ſeguir tres coſas, que ſon: Hazimiẽto de gracias: Offrecimiento, y Peticion: de las quales trataremos breuemente en eſte lugar, porque ya en otro ſe trato dellas mas copioſamente.

Pues quanto a la primera parte, que es la Preparaciõ, deue el hõbre buſcar para eſto lugar y tiẽpo cõuenible ſegũ la condicion y eſtado de ſu vida: y el tiempo es muy conuenible el de la media noche, o el dela madrugada: y el lugar tãto es mejor, quãto es mas eſcuro y ſolitario, para que aſsi eſte el coraçõ mas recogido, no teniendo en que derramarſe la viſta.

Pueſto el hõbre eneſte lugar, y armado el coraçon y la frente con la ſeñal de la Cruz, leuante los ojos de ſu anima a conſiderar eſtas tres coſas: conuiene ſaber, que va a pedir, y que va a hazer, y cõ quien va a hablar.

Quanto a lo primero, ſi mirare que va a pedir, hallara que va a pedir gracia y gloria con todo lo demas que para eſtas dos coſas le pueden ayudar: que ſon las mayores que ſe pueden pedir: cuya peticion, para que ſea efficaz, ha de yr acompañada con todas aquellas cõdiciones que arriba puſimos: y ſeñaladamẽte con vna grãde attencion, y humildad de coraçon, como alli ſe declaro: porque eſtas coſas hazen que las tales peticiones no bueluan vazias.

Pues ſi paſſas adelãte, y miras lo q̃ vas a hazer, hallaras que vas alli a procurar el eſpiritu de deuocion, por medio dela conſideracion de las coſas de Dios, que es cauſa della: y por aqui veras, que aun para eſto es meneſter mas q̃ para lo paſſado: pues (como diximos) baſta para impetrar la attencion, que llaman virtual, aunque falte la actual: mas no baſta para alcançar deuocion (como dize S. Thomas) porque eſte buen affecto procede deſta actual attencion y conſideraciõ de las coſas de Dios. Por donde veras, con quanta ſolicitud y cuydado deues entender eneſte negocio, para que no ſe derrame el coraçon: porque de otra manera no alcançaras lo que pretendes. 2.2 q.83. artic. 13.

Mas ſi miras lo tercero: que es, cõ quiẽ vas a hablar, hallaras q̃ vas a hablar con aquella ſoberana Mageſtad, que hinche cielos y tierra: por lo qual entenderas no ſolo con quanta attencion, ſino tambiẽ con quanta humildad y reuerẽcia deues hablar ſobre tan importantes negocios con tan grande Mageſtad.

Y para mejor ſentir eſto, y entender q̃ quando eſtamos en oraciõ no hablamos al ayre, ni que eſta lexos de noſotros el q̃ nos ha de oyr, põgamos ante los ojos la preſencia deſte Señor que eſta en todo lugar, no ſolo por potencia y preſencia, ſino tambien por verdadera y real eſſencia. Porq̃ donde quiera que ay algo que tenga ſer, ay eſta el como cauſa y fuente del ſer, dando lo a todas las criaturas: porque la cauſa y el effecto de neceſsidad han de eſtar juntos, y tocarſe vno a otro. Y por eſto en todo lugar es neceſſario q̃ eſte Dios preſente, y aſsi lo contẽplaua el Propheta Helias, quando dezia: Viue el Señor Dios de los exercitos, en cuya preſencia eſtoy. Pues aſsi has de entender q̃ lo eſta el en tu oracion, oyendo tus palabras, mirando tu deuocion, y dẽleytandoſe en ella: porque aunque vniuerſalmente aſsiſta a todas las coſas, mas particularmẽte aſsiſte a los que orã como nos lo denuncia la eſcriptura diui- 3. Re. 17.

na,

Deut. 4. na, diziendo. No ay nacion enel mundo tan grande, que tenga ſus dioſes tan cercanos a ſi como nueſtro Dios aſsiſte a todas nueſtras oraciones. Pues que mas quieres tu, que ſaber tan cierto (aunque no lo veas con ojos de carne) que te vee y te oye deſta manera aquel que tan piadoſo y poderoſo es para remediar tu vida?

Pues quãdo delante del aſsi te veas, deues hazerle vna ꝓfundiſsima reuerẽcia.

Y llamo aqui reuerẽcia, vn reconocimiento de la mageſtad de aquel a quien vas a hablar. Para lo qual deues leuantar vn poco los ojos a penſar la grandeza, la mageſtad, la infinidad, la immenſidad, la omnipotencia, la ſabiduria, la bondad, la hermoſura, y las otras perfectiones deſte ſoberano Señor: las quales ſobrepujã todo entendimiẽto criado: porque eſta conſideracion baſta para que te humilles haſta el poluo de la tierra, y encojas tus alas, y te ſumas en los abiſmos en preſencia de tan gran mageſtad. Y eſta miſma te hara eſtar cõ temor y temblor delante eſte Señor: porque quanto tu coraçon eſtuuiere mas tomado deſte temor, tanto menos ſe deſcuydara ni derramara en otros penſamientos peregrinos.

Prou. 14. & 18. Hecha eſta reuerencia (porque el juſto al principio es accuſador de ſi miſmo) comience luego a accuſarſe de ſus peccados, trayẽdo ſummariamente a la memoria la mala vida paſſada, y pidiẽdo humilmente perdon della: para que con eſto haga propicio al juez con quien ha de negociar ſus negocios. Para lo qual podra dezir cõ toda deuocion la confeſſion general, o el Pſalmo Miſerere mei Deus, o otra coſa ſemejãte, para deſpertar cõ eſtas ſanctas palabras la tibieza q̃ el coraçon ſuele tener al principio de la oracion. Y no ſolo pida al Señor perdon de los peccados, ſino tambien ayuda, para que aquel poco de tiempo q̃ quiere llegarſe a hablar con el, eſte alli con aquel temor y reuerencia que ſe deue a tã alta mageſtad, y con aquella attencion y humildad que ſe requiere para recibir el Eſpiritu ſancto, y la gracia dela deuocion que en el exercicio ſe reparte a todos los que religioſamente perſeuerã en el. Eſto baſta para la preparacion: en la qual puede el hõbre eſtender las velas todo quanto quiſiere enel conocimiento de ſi miſmo, y de ſus proprias miſerias, como adelante ſe declara.

Tambien ayudara mucho para eſta miſma preparacion, quando el animo eſtuuiere muy derramado, recogerlo cõ la licion de algun libro deuoto, o con algunas oraciones vocales (como arriba diximos) porque eſtas ſuelen ayudar mucho a recoger el coraçon, quando ſe rezan deuotamente.

De la meditacion. §. II.

DEſpues deſta preparacion, ſigue ſe la Meditacion, o conſideracion de alguna coſa de las ſuſodichas en el capitulo precedente: conuiene ſaber, o de algun paſſo dela vida de nueſtro Saluador, o de alguno dẽ los otros beneficios ſuyos. &c. Porque eſto es como el fundamento y ſubſtãcia deſte exercicio. Y porque la principal materia deſta cõſideracion, es la vida de nueſtro Saluador, ſera bien declarar aqui en breue como nos auemos de auer en ella.

Pues para eſto ſera bien que el hõbre lea primeramente eneſte libro, o en algũ otro ſemejante, el paſſo, o paſſos de la vida de Chriſto que quiere meditar, ſino tiene ya en la memoria la ſubſtancia de llos, por auer las otras vezes leydo: y quando deſpues quiſiere rumiar eſto, y tratarlo en ſu coraçon, deue hazer cuenta que aquel myſterio paſſa alli delante del, figurandolo aſsi en ſu imaginacion: pues para ſemejantes coſas nos fue dada por Dios eſta potẽcia. Y procure aſsiſtir alli con vn coraçon humilde, compaſsiuo, amoroſo, y deuoto: contentandoſe cõ mirar ſenzillamente, y ſin demaſiada eſpeculaciõ aquel ſagrado myſterio que tiene delante, cõ las principales circunſtancias que ay enel. Las quales (ſi tratamos

mos de la vida y paſsion de Chriſto) ſon quatro: conuiene ſaber. Quien padece, por quien padece, porque cauſa, y en que manera. Quien? Dios de infinita mageſtad, &c. Por quien? Por el hombre, criatura tan ingrata y deſconocida. Porque cauſa? Por ſola bondad y miſericordia. Mas de que manera? Con grandiſsima humildad, y caridad, y manſedumbre, y paciencia, y obediencia, &c. Eſtas ſon las principales circunſtancias que en eſtos myſterios deuemos conſiderar.

Aqui es mucho de notar, que aunque eſte ſancto exercicio ſea juntamente del entendimiento y de la voluntad: porque el entendimiento va conſiderando las coſas, y la voluntad ſintiendolas, y afficionandoſe a ellas: pero mucha mas cuenta ſe ha de tener con el exercicio de la voluntad, que con el del entendimiento, por ſer eſte mas fructuoſo. Porq̃ muchos letrados ay que conocen muchas y muy altas coſas de Dios, y con todo eſto le amã poco: y muchos Philoſophos, Rom. 1. dize el Apoſtol, que huuo en el mũdo, los quales tambien conocieron a Dios: mas no por eſto le glorificaron ni ſiruieron. Y por eſto no pretendemos aqui tanto al cançar conocimiento eſpeculatiuo de Dios (aunque eſte ſea bueno) quanto amor y temor ſuyo, aborrecimiento del peccado, menoſprecio del mundo, y de ſi meſmo, alegria en el Eſpiritu ſancto, y entrañable deuocion, con otros tales affectos: que ſon mouimientos y obras de la voluntad, en las quales conſiſte todo nueſtro bien. Mas porque la voluntad (como arriba diximos) es potencia ciega, que no puede obrar ſin que preceda alguna luz, o obra de entendimiento (qualquiera q̃ ella ſea) por eſſo nos ſeruimos aqui del entendimiento, para que alumbre, guie, y deſpierte la voluntad a eſtos ſanctos affectos y mouimientos. De ſuerte que aſsi como el aguja es neceſſaria para coſſer: no porque ſea ella la que coſe, ſino el hilo: mas no puede entrar el hilo ſin ella: aſsi tambien es neceſſario el vſo del entendimiento para el de la volũtad: pueſto caſo que lo que principalmente ſe pretende, ſea el de la voluntad: aunq̃ bien veo que no es en todo ſemejante la comparacion: ſino ſolo en que lo vno es medio para lo otro. Por donde aſsi como ſeria grande yerro gaſtar el hombre todo ſu tiẽpo y trabajo en los medios, dexando el fin: aſsi tambien lo es el de algunos, que poniendoſe a conſiderar eſtos ſagrados myſterios, mas vſan del entendimiẽto que de la voluntad: y mas parece que eſtan alli eſtudiando para predicar, que meditando para orar, y para afficionarſe a las coſas de Dios.

Pues para euitar eſte inconueniente, trabage el hombre por aplicar lo mas que pudiere el ſentimiento de ſu voluntad a eſtos myſterios: penſando en ellos con vn coraçon humilde, deuoto, amoroſo, temeroſo, y encogido ante la preſencia de Dios con quien eſta tratando: porque eſte es el fin, y el principal fructo deſte exercicio. Ca no dieron los angeles, quando el Señor nacio, paz a los hombres de buen entendimiento, ſino a los Luc. 2. de buena voluntad: en cuya reformacion eſta nueſtra ſanctificacion: pues muchas vezes vemos que ſe halla buen entendimiento ſin buena voluntad: mas nunca ſe halla buena voluntad ſin ſano entendimiento.

Y eſte documento no ſolo deue el hombre guardar todas las vezes que ſe recogiere a penſar en Dios: ſino tambien todas las que fuera deſte recogimiento, entre dia y noche leuantare ſu coraçon a el: aplicando aqui ſu voluntad, con toda la humildad y reuerencia, con todo el amor y deuocion que le ſea poſsible. Y tenga por cierto (ſi a eſto ſe habituare) que en muy poco tiempo alcançara ineſtimable prouecho. Porque deſpues que ſu coraçon ſe habituare a eſto, hallara vn tan dulce nido y morada para Dios en ſu coraçon, que no ſe hallara a viuir ſin la paz, y calor, y conſolacion que por aqui ſe le communicara.

Pues quando deſta manera, y con eſte affecto huuiere penſando en algunos deſtos myſterios, ſi con todo eſto hallare ſu coraçon ſeco y frio, no por eſſo deſmaye: porque a los que fielmente y con paciencia aguardan por la viſitacion del Señor, y hazen medianamente lo que es en ſi, ſuele el hazer grandes mercedes, recõpenſando la tardança de la venida con alguna gracia ſeñalada.

Ni tãpoco ſe fatigue mucho procurando caſi forçadamente por ſacar la deuocion como exprimida a fuerça de braços: ſino contenteſe (como diximos) con vna humilde y ſenzilla viſta de eſtos myſterios: y con aſsiſtir y acompañar al Señor en eſtos piadoſos paſſos que por nueſtra cauſa dio. Ni tampoco deſmaye ſi fuere aqui combatido de diuerſos penſamientos, pues eſto no eſta ſiẽpre en manos del hombre, ni es muchas vezes culpa de la perſona, ſino de la naturaleza corrupta: con tal que el haga lo que es de ſu parte, oxeandoſos de ſi, y peleando varonilmente contra ellos. Ni menos deuia deſiſtir de ſu exercicio, ſi luego a las primeras açadonadas no ſaca agua: porq̃ muchas vezes ſe da al cabo al que fielmente perſeuera, lo que ſe niega a los principios: y aqui eſta la llaue deſte negocio. Por tanto trabaja hermano mio, y perſeuera, y porfia, acordandote que tales ſon las mercedes que aqui el Señor ſuele hazer a tiempos, que muchos años de trabajos ſerian muy bien empleados por ellas.

Verdad es, que vna de las principales cauſas (entre otras) deſta ſequedad, es traer el coraçon muy ocupado en negocios exteriorẽs: por donde con difficultad, y tarde ſe viene a prender y tomar de las interiores. Por eſto conuiene mucho traerlo (quanto ſea poſsible) ocupado en coſas de Dios, porque andando con eſto caliente y deuoto, facilmente lo podremos leuantar a el quando quiſieremos. Para lo qual ſeñaladamente ayudan dos coſas: la primera, licion ordinaria de libros eſpirituales y deuotos: la qual trae el coraçon ocupado en aquello de que anda lleno: y la ſegunda y mas principal, trabajar todo lo poſsible por andar ſiempre en la preſencia de Dios, y nunca perderlo de viſta, o a lomenos leuantar muchas vezes entre dia y noche el coraçon a el, con algunas breues oraciones: tomando ocaſion de las meſmas coſas que vemos, o que tratamos: y aſsi deue el hombre tener ſu manera de oraciones y conſideraciones diputadas para quãdo ſe acueſta, y para quando ſe leuanta, y para quando ha de comer, o hablar, o negociar, para quãdo es tentado, para quando oye el relox dar la hora, para quando vee los campos floridos, y el cielo eſtrellado: o quando vee algunos males corporales, o eſpirituales de proximos, para que todo eſto le ſea motiuo de leuantar el coraçon a Dios, y aſsi pueda conſeruar ſiempre dẽtro de ſi con eſtos tizones el fuego de ſu amor. Porque aſsi como en la leña ſeca ſe enciende preſto la llama, aſsi tambien ſe enciende la deuocion en el coraçon que anda ſiempre caliente con el vſo de la continua oracion, y licion, y meditaciõ de las coſas de Dios.

Del hazimiento de gracias. §. III.

Deſpues de la meditacion, puede ſeguirſe vn deuoto hazimiento de gracias, aſsi por aquel myſterio y beneficio que acabamos de conſiderar, como por los otros beneficios diuinos, aſsi generales como eſpeciales: aſsi manifieſtos, como ocultos, de los quales trataremos adelante. Y aqui podremos hazer vn general llamamiento de todas las criaturas del cielo y de la tierra, para que todas ellas nos ayuden a bendezir y dar gracias al Señor por todos eſtos beneficios: como en el libro precedẽte tratamos en la oraciõ, que eſta ſeñalada para rezar luego por la mañana.

Del offrecimiento. §. IIII.

Deſpues de dadas deſta manera las gracias, ſe puede luego ſeguir vn deuoto offre-

offrecimiento de nosotros mesmos, y de todo quanto en este mundo hizieremos y padecieremos: para que todo ello milite y sirua a la gloria y honra de nuestro Señor: porque acabada la memoria y reconocimiento de los beneficios, luego el mesmo coraçon esta preguntando con
Psal. 125. el Propheta: Que dare yo al Señor por todo lo que el me a dado? A lo qual parece que en alguna manera responde el hombre, offreciendo a si mismo y a todas sus cosas, y entregandose todo al Señor como esclauo suyo, herrado con su propio hierro, para hazer en todo su sancta volũtad, negada la propia.

Mas sobre todo esto, puede, y deue offrecer todos los trabajos y meritos de Christo nuestro Saluador: que es la offrẽda mas alta, mas efficaz, y de mayor merecimiẽto, q̃ se puede offrecer: la qual es toda nuestra, pues el Señor della es todo nuestro, nuestra carne, y nuestra sangre, y nuestra salud y redempcion: el qual nos dexo en su testamento por herederos de todos sus merecimientos y trabajos. Y assi los podemos relatar vno por vno, y offrecerlos al Padre eterno de nuestra parte, para descargo de nuestras culpas, remedio de nuestras miserias, y gloria de su sancto nombre.

De la peticion. §. V.

TRas desto se puede luego muy bien seguir la peticion de todo lo que es necessario para nuestra saluacion: como en el tratado precedente se declaro en el cap. II. en la quinta condicion, donde se trata de la materia de la oracion.

Mas aqui es de notar, que procediendo por estas cinco partes, deue el q̃ ora trabajar lo mas q̃ pudiere por tratar las hablando humilmente con Dios, ante cuya presencia esta. Porq̃ el hablar con Señor de tan grande magestad, leuanta mas los espiritus, y pide mas atencion, mas reuerencia, y mas deuocion, por razon de la persona con quien habla: que quando habla con su propia anima, o quando piensa alguna cosa sancta rumiando la dentro de si mesmo: como quando vno piensa en la muerte, o en el juyzio, o en las penas del infierno, o cosa semejante. Por lo qual entre estas cinco partes suso dichas, son muy principales las tres postreras: que son, Hazimiento de gracias, Oracion, y Peticion: porque no se pueden exercitar sin hablar actualmente con Dios, o dandole gracias, o pidiendo le mercedes, o offreciendose a el, &c. Lo qual (como dize) leuanta mas el espiritu, y parece como que lo empina para llegarse a aquel Señor que esta en lo alto. Por lo qual deue el hombre procurar, que tambien en la Preparacion y Meditacion (dõde se suffriere) hable desta manera con Dios.

Estas son (Christiano Lector) las principales partes que puede tener la Oracio, las quales nos son encomẽdadas muchas vezes en diuersos lugares de la escriptura diuina, y en la doctrina de los sanctos, que por escusar prolixidad aqui no alego: y estas deue el hombre juntar y exercitar en vn mesmo tiempo de recogimiento, como aqui se a declarado, aunque con breuedad: por estar ya todo esto tratado mas a la larga en el libro de la Oracion y meditacion.

Mas aqui deuo auisar, que esta orden se pone, no para hazer ley general, ni poner edictos publicos, que siẽpre se hayan de guardar: sino para introduzir a los nueuos en este camino: porque despues de vna vez entrados en el, y admitidos a la recamara del esposo, y a la casa de sus vinos preciosos, la experiencia y la deuocion les enseñara mejor lo que han de hazer. Porque por experiencia se sabe, q̃ si a vn nouicio principiante no hazeys mas que alabarle en comun la Oracion, o meditacion, sin ponerle en el camino, y señalarle en particular la materia, y la manera deste exercicio, que con lo que responderá al fructo de vuestra exhortacion, sera con ponerse a meditar ya esto, ya lo otro, con vn coraçon vagabundo, sin firmeza ni estabilidad en alguna

cierta y piadoſa inquiſicion. Lo qual, aun que ſea conſideracion, no es de las mas fructuoſas y prouechoſas de que aqui que remos tratar. Para lo qual es de ſaber (como dize Ricardo) que debaxo deſte nombre de conſideracion, ſe comprehenden tres coſas, cõuiene ſaber, cogitacion, meditacion, y contemplacion: las quales diffieren entre ſi deſta manera: que la cogitacion diſcurre ſin trabajo y ſin fructo, o alomenos con poco trabajo, y poco fructo: la meditacion inſiſte en vna coſa con trabajo y con fructo: mas la contemplacion permanece fixa en vna meſma coſa ſin trabajo y con fructo. Por la qual diſtincion ſe collige lo poco que aprouecha eſta manera de cogitacion: que es la que ſin tener materia ni intencion cierta, diſcurre por diuerſos penſamientos, dexando ſe lleuar ya de vno, ya de otro, ſin firmeza, ſin eſtabilidad, y ſin atencion ſolicita y diligente: eſtando ya aqui, ya alli: y tratando eſte negocio tan tibiamente, que facilmente es lleuado de qualeſquier otros penſamientos peregrinos.

Por eſto pues es coſa conueniente, que aya (alomenos en los principios) materia determinada: y tiempos tambien ſeñalados para eſte exercicio, exemptos de las otras ocupaciones del dia, y diputados para Dios: aſsi como los tiene la Yglesia para las oraciones publicas, y officios diuinos. Aunque ni tampoco eſto ſe pide con tanto rigor, que ſea luego peccado hazer lo cõtrario. Porque fuera de aquellos tiempos y lugares ſeñalados, puede el hombre leuantar ſu eſpiritu a Dios: aſsi con aquellas meditaciones, como con otras que le mueuan a deuocion: porque como eſte ſea el fin que ſe pretende, qualquiera coſa que ſirua para eſto nõ ſe ha de tener por eſtraña deſte exercicio. Por donde vno de los mas communes auiſos que en eſta parte ſe dan, es, que quando eſtando el hombre en vna conſideracion, ſe le offrece euidentemente mas fructo, y mas miel en otra, ſiempre deue preceder eſta a la otra: pues por ella ſe conſigue mejor el fin que ſe bulca, que es la deuocion.

Pues conforme a eſto, los confeſſores y padres eſpirituales, que quieren introduzir en eſte ſancto exercicio a los deſſeoſos de aprouechar en el, la manera q̃ para eſto podran tener, ſera eſta. Primeramente deuen les yr poco a poco leyendo, o platicando la hiſtoria de todos los paſſos principales de la vida de Chriſto: y deſpues los puntos ſobre que podran philoſophar en eſta meſma hiſtoria, como adelante ſe platica. Y para que mejor eſto ſe les quede en la memoria, es muy buen auiſo (donde eſto ſe puede hazer commodamente, como es en caſas de nouicios, &c.) pedir les cada dia cuenta de la licion paſſada: mandandoles que digan primero la hiſtoria del myſterio, y deſpues los puntos ſobre que podrã philoſophar en el: porque deſta manera ſe a viſto por experiencia, quedar los hombres en pocos dias muy bien enſeñados y aprouechados. Y introduzidos en el camino por eſte modo, facilmente podran ellos por ſi aduertir y notar algunos puntos y conſideraciones ſobre los dichos paſſos, conque vnas vezes ſe mueuan a imitacion de los exemplos de Chriſto, otras a agradecimiento de ſus beneficios, otras a compaſsion de ſus trabajos, otras al amor y deuocion de vn Señor q̃ tanto los amo, y otras a otros affectos y documentos ſemejantes.

Preſupueſto pues ahora eſte pequeño preambulo, començaremos a tratar de la materia de la Meditacion, o Oracion mental: de que ſeñaladamente ſe eſcriue en eſte tratado. Y como entre todas las materias que para eſto ſiruen, la principal ſea la vida de nueſtro Saluador: que es la que mayor conocimiento nos da de la diuina bondad, juſticia, miſericordia, prouidencia, y amor para con los hombres, deſta trataremos primero, aunque con la breuedad, que a eſte Memorial pertenece: pueſto que la materia es

la

la mas rica, mas copiosa, y mas diuina de todas quantas se pueden tratar.

Sigueſe vn deuoto Memorial de los principales myſterios de la vida de nueſtro Saluador: donde primero ſe trata de la conſideracio deſtos ſagrados myſterios. Cap. IIII.

LA materia requeria antes que tratasſemos de la conſideracion de la vida de nueſtro ſaluador, que declaraſſemos el fructo grande que deſte ſancto exercicio ſe ſuele ſeguir. Mas porque en eſto ay mucho que dezir, y la breuedad que en eſta eſcriptura ſeguimos, no nos da lugar a tanto, ſolaméte dire al preſente, q̃ ella es la que mas alumbra y eſclarece nueſtro entendimiento, y mayor conocimiento nos da de Dios, que es el principio de nueſtra felicidad. La razon deſto es, porque a Dios en eſta vida mortal no conocemos por ſi meſmo, ſino por ſus obras: y tanto mas por ellas, quãto ſon mas excelentes y mayores. Pues como ſea cierto q̃ entre todas las obras de Dios, la que ſin alguna comparacion es mayor, ſea la humanidad de Chriſto nueſtro Saluador (que es auerſe Dios hecho hombre por amor de los hombres) aſsi ella es la q̃ mas nos deſcubre la grandeza de las perfecciones diuinas: conuiene ſaber, la ſabiduria, la bondad, la caridad, la miſericordia, la juſticia, la prouidencia, la benignidad, y las otras perfecciones ſuyas. Y aſsi ella es aquella eſcalera myſtica que vio el Patriarcha Iacob, por la qual los angeles ſubian y deſcendian: porque por aqui ſuben los varones eſpirituales al conocimiento de Dios, y por aqui tambien deciéden al conocimiẽto de ſi meſmos. Gene. 18.

Tiene tambien otra coſa eſta conſideracion, que es vniuerſalmente prouechoſa para todo genero de perſonas, aſsi principiantes como perfectas.

Porque eſta es el arbol de vida, que eſta en medio del parayſo de la Yglesia, dõde ay ramas altas y baxas: las altas para los grandes, que por aqui ſuben a la contemplacion de las perfecciones diuinas, de que ya diximos, y las baxas para los pequeños: que por aqui contemplan la grandeza de los dolores de Chriſto, y la fealdad de ſus peccados: para mouerſe a dolor y aborrecimiento dellos.

Eſte es vno de los mas proprios exercicios del verdadero Chriſtiano, andar ſiẽpre empos de Chriſto, y ſeguir al cordero por do quiera que va. Y eſto es lo que Iſaias nos enſeño, quando (ſegun la traſlacion Chaldea) dixo, que los juſtos y los fieles ſerian la cinta de las renes de Chriſto: y q̃ andarian ſiempre alderredor del. Lo qual eſpiritualmente ſe haze, quando el verdadero ſieruo de Chriſto nunca ſe aparta del, ni le pierde de viſta, acompañandole en todos ſus caminos, y meditandole en todos los paſſos y myſterios de ſu vida ſanctiſsima. Porque verdaderamente no es otra coſa Chriſto (para quiẽ tiene ſentido eſpiritual) ſino (como dize la eſpoſa) vn ſuauiſsimo balſamo derramado: el qual (en qualquier paſſo q̃ le mireys) eſta ſiempre echando de ſi olor de ſanctidad, de humildad, de caridad, de deuocion, de compaſsion, de mansedumbre, y de todas las virtudes. De donde nace, que aſsi como el que tiene por officio tratar, o traer ſiempre en las manos coſas oloroſas, anda ſiempre oliendo a aquello que trata, aſsi el Chriſtiano que deſta manera trata con Chriſto, viene por tiempo a oler al meſmo Chriſto: que es parecerſe con Chriſto en la humildad, en la caridad, en la paciencia, en la obediencia, y en las otras virtudes ſuyas. Cap. 2.

Pues para eſte effecto ſe eſcriuio eſte preſente Tratado: que es de los principales paſſos y myſterios de la vida de Chriſto: poniendo breueméte al principio de cada vno la hiſtoria de aquel paſſo: y deſpues apuntando cõ la meſma breuedad algunas piadoſas conſideraciones ſobre el, para abrir el camino de la meditacio al

anima deuota. De las quales vnas ſiruen para deſpertar la deuocion, otras para la compaſsion, otras para la imitacion de Chriſto, y otras para mouernos a ſu amor, y al agradecimiento de ſus beneficios, y otras para otros propoſitos ſemejantes. Imite en eſte tratado entre otros que ſant Buenauentura hizo, vno llamado Meditaciones de la vida de Chriſto, que el eſcriuio a vna hermana ſuya: y otro llamado arbol de la vida del crucificado, que para eſte meſmo effecto por eſte ſancto Doctor fue compueſto: y puſe lo aſsi en breue, para que ſe pudieſſe traer en el ſeno, lo que deue andar ſiempre en el coraçon: y aſsi pudieſſe dezir el hombre con la Eſpoſa en los Cantares. Manogico de myrrha es mi amado para mi, entre mis pechos morara. Cant. 5i

COMIENÇAN LOS PRINCIPALES MYSTERIOS de la Sacratiſsima vida, y doloroſa muerte, y glorioſa Reſurreccion de nueſtro Saluador.

De la Annunciacion del Angel a nueſtra Señora.

PVES començando a diſcurrir por los principales paſſos y myſterios de la vida del Saluador, la primera coſa que ſe offrece, es la embaxada del Angel a la ſacratiſsima Virgen nueſtra Señora. Donde ante todas coſas es razõ poner los ojos en la pureza y ſanctidad deſta Señora, q̃ Dios ab eterno eſcogio para tomar carne della. Porque aſsi como quãdo determino criar el primer hombre, le aparejo primero la caſa en que le hauia de apoſentar (que fue el parayſo terrenal) aſsi quando quiſo embiar al mundo el ſegũdo (que fue Chriſto) primero le aparejo lugar para lo hoſpedar, que fue el cuerpo y anima de la ſacratiſsima Virgen. Y aſsi como para aquel Adam terreno, conuenia caſa terrenal: aſsi para eſte que venia del cielo, era meneſter caſa celeſtial: eſto es, adornada con virtudes y dones celeſtiales. Y porque la condicion de Dios es hazer las coſas tales, qual es el fin para que las haze: aſsi como eſta virgen fue eſcogida para la mayor dignidad que ay deſpues de la humanidad del hijo de Dios, que es ſer madre ſuya: aſsi le fue concedida la mayor ſanctidad y perfecion que ay deſpues del. Y porque ella era madre del ſancto de los ſanctos, a ella fueron concedidas por muy alta manera todas las gracias y priuilegios que ſe otorgaron a todas las ſanctas y ſanctos: y ſobre eſto le fueron concedidos otros ſiete priuilegios de grandiſsima dignidad y admiracion. Entre los quales el primero y el mayor fue, ſer madre de Dios. El ſegundo, no ſentir en ſi ningun genero de mala inclinacion, ni apetito deſordenado. El tercero, nunca jamas en ſeſſenta y tantos años de vida, hauer cometido vn ſolo peccado, no ſolo mortal, pero ni venial: que es coſa que ſobrepuja toda admiracion. El quarto auer concebido por virtud del Eſpiritu ſancto. El quinto, auer parido ſin dolor, y ſin detrimento de ſu pureza virginal. El ſexto, auer ſido lleuada en cuerpo y anima al cielo, ſin q̃ ſu cuerpo ſupieſſe que coſa era corrupcion. El ſeptimo, eſtar aſſentada al lado del hijo en los mas altos bienes de gloria, que a otra pura criatura fueron communicados. Pues ſiendo eſta Virgen tan priui-

priuilegiada y auẽtajada ſobre todos los Sanctos, y tan llena de gracia, que coſa fuera ver la vida que en eſte mundo viuiria? Que fuera ver ſu pureza, ſu humildad, ſu caridad, ſu benignidad, ſu honeſtidad, ſu meſura, ſu miſericordia, y todas las otras virtudes que en ella mas que rubies y eſmeraldas reſplandecian? Que fuera verla en eſte mundo conuerſar con los hombres, y viuir entre ellos, la que por otra parte conuerſaua con los angeles, y trataua con ellos? Que fuera ver ſus exercicios, ſus lagrymas, ſus vigilias, ſus abſtinencias, ſus oraciones, en que gaſtaria los dias y las noches cõ Dios? Que coſa mas admirable, que en ſeſſenta y tantos años de vida, conuerſando con los hombres, y viuiendo en cuerpo ſugeto a la hambre y neceſsidades de los otros cuerpos, nunca jamas deſcompaſſarſe ſolo vn punto: ni en comer, ni en beuer, ni en dormir, ni en hablar, ni en otra coſa alguna: trayendo ſiempre todas las potencias de ſu anima, ſu memoria, ſu entendimiento, ſu voluntad, y ſu intencion pueſtas con Dios? Quan llena de luz, de amor, y deleytes celeſtiales eſtaua la que deſta manera perſeueraua, vnida con eterno vinculo de amor y ſuauidad con Dios. Finalmente tal era ſu vida, ſu pureza, y la hermoſura de ſu anima, q̃ quien tuuiera ojos para mirarla, mucho mas conociera por aqui la ſabiduria, omnipotencia, y bondad de Dios que tal anima auia formado y perfeccionado, que por la fabrica y hermoſura de todo eſte mundo.

Aparejada pues eſta caſa, que es eſte parayſo de deleytes para eſte ſegundo Adam, deſpues que ſe cumplio el tiempo que la diuina ſabiduria tenia determinado para dar remedio al mundo, embio el Angel S. Gabriel a eſta Virgen llena de gracia: la mas bella, y la mas pura, y eſcogida de todas las criaturas del mundo: porque tal conuenia que fueſſe la que hauia de ſer madre del Saluador del mundo. Y deſpues que eſte celeſtial embaxador la ſaludo con toda reuerencia, y le propuſo la embaxada que de parte de Dios le traya: y le declaro de la manera que ſe hauia de obrar aquel myſterio, que no hauia de ſer por obra de varõ, ſino por Eſpiritu ſancto, luego la Virgen con humildes palabras y deuota obediencia conſintio a la embaxada celeſtial: y en eſſe punto el verdadero Dios omnipotente deſcendio en ſus entrañas virginales, y fue hecho hõbre: para que deſta manera haziendoſe Dios hombre, vinieſſe el hombre a hazerſe Dios.

Aqui puedes primeramente cõſiderar la conueniencia deſte medio que la ſabiduria diuina eſcogio para nueſtra ſalud: porque eſta ès vna de las conſideraciones que mas poderoſamente arrebata y ſuſpende el coraçon del hombre en admiracion deſta ineffable ſabiduria de Dios, que por tan conueniente medio encamino el negocio de nueſtra ſalud: dandole juntamente con eſto gracias, aſsi por el beneficio que nos hizo, como por el medio porque lo hizo, y mucho mas por el amor con que lo hizo, q̃ ſin comparacion fue mayor.

Conſidera tambien aqui la ineffable caridad de Dios, que al tiempo que noſotros dormiamos, y menos cuydado tenia mos de nueſtra ſalud, y ni con oraciones, ni ſacrificios procurauamos nueſtro remedio, ſe acordo el de remediarnos: y pudiendo hazer eſto por otras muchas maneras, lo quiſo hazer por eſta que a el era tan coſtoſa, por ſer la mas conueniente que auia para nueſtra ſalud. De la qual caridad dixo el meſmo Señor en el Euangelio: De tal manera amo Dios al mundo, que le dio ſu vnigenito hijo: para que mediante la fe y amor que tuvieſſemos con el, alcançaſſemos la vida eterna.

Coſidera tambien la marauilloſa verguença y ſilencio deſta Virgen, q̃ apenas hablo vna palabra neceſſaria, deſpues de muchas q̃ el Angel le hablo. Y conſidera tãbien ſu grande humildad, pues tenien-

do tanta razon para temer, teniendo delante de si vn Angel en tan resplandeciente figura, no se haze mencion deste temor, sino del q̃ recibio en oyrse alabar, y llamarse llena de gracia, y bendicta entre las mugeres: porque para el verdadero humilde, ninguna cosa ay mas nueua, ni mas temerosa, que oyr sus alabanças: porque estas son los ladrones y robadores del thesoro de la humildad.

Considera tambien el amor inestimable q̃ esta Virgen tenia a la castidad: pues ella fue la primera que en el mundo hizo este nueuo voto, sin tener exẽplo que imitar. Y que tan grande aya sido el amor que tuuo a esta virtud, parece claro: pues offreciendole tan grande gloria, como es ser madre de Dios, toda via trato de boluer por la gloria desta virtud: y toda via (como S. Bernardo dize) sintio pensar si por ventura para esto se hauia de dispensar el voto de su pureza virginal.

Piensa tambien en la fe desta Señora, de la qual con mucha razon fue alabada de S. Elisabeth: pues creyo tantas marauillas juntas, y tan increybles a todo humano entendimiento. Pues si tanto alaba el Apostol la fe de Abraham, porque creyo que vna muger esteril pariria: quanto fue mayor la fe desta donzella, que creyo que vna Virgen pariria, y que Dios encarnaria, y que todo esto seria por Espiritu sancto sin obra de varon? De dõde aprenderas hombre flaco a creer y fiarte siempre de todas las palabras y promessas de Dios, aunque al seso humano parezcan increybles.

Considera despues de todo este tan dulce dialogo, con quanta humildad y obediencia se resigno esta señora en las manos de Dios, diziendo: He aqui la sierua del Señor, &c. Mas sobre todo esto es mucho mas para considerar los mouimientos, los jubilos, y los regalos que en aquel purissimo coraçon entonces auria con la superuencion del Espiritu sancto, y con la encarnacion del verbo diuino, y con el remedio del mundo, y con la nueua dignidad y gloria que alli se le offrecia, y con tan grandes obras y marauillas como alli le fueron reueladas, y obradas en su persona. Mas que entendimiento podra llegar a entender lo que en esto passo?

La visitacion a sancta Elisabeth.

COmo el Angel denuncio a la sacratissima Virgen, que su parienta Elisabeth en su vejez auia concebido vn hijo, dize el Euangelista que se partio con gran priessa a visitarla. Y entrando en su casa, y saludandola con humildad: como oyo Elisabeth la salutacion de Maria, salto de plazer el niño en su vientre, y en esse punto fue llena del Espiritu sancto Elisabeth su madre: y exclamo con vna grande voz, diziendo: Bendicta tu entre las mugeres: y bendicto el fructo de tu vientre: Y de donde a mi tan grande bien, que la madre de mi Señor venga a mi? &c. Luc.

Tres personas tienes aqui en q̃ poner los ojos despues del hijo de Dios, q̃ estas marauillas obro: conuiene a saber, el niño S. Ioan, su madre, y la Virgen. En el niño considera vna tan estraña manera de sentimiento y alegria, como esta q̃ aqui refiere el Euangelista. Porque en aquel punto le fue acelerado el vso de la razon, y le fue dado conocimiento de quien era el Señor q̃ alli venia, y del mysterio ineffable de su encarnacion. De lo qual fue tan grande el alegria que su anima recibio, q̃ vino a hazer aquella manera de salto y mouimiento con el cuerpo: por la grande alegria que recibiera de su espiritu. Por donde podras conjecturar, que tan grãde seria esta luz y alegria: pues no se pudo contener que no redundasse en el cuerpo, y se declarasse con aquel salto y mouimiento tan desacostumbrado. Tambien podras por aqui entender que tan grande sea el mysterio y beneficio de la encarnacion del hijo de Dios: pues con tal manera de sentimiento y reuerencia quiso el Espiritu sancto que fuesse por este

este niño celebrado: y por consiguiente que es lo que deue hazer el que es ya hombre perfecto: pues este niño encerrado en las entrañas de su madre tal sentimiento mostro.

Mas en la madre considera, q̃ tan grãde seria la admiracion y alegria desta sancta muger, con el subito resplandor de tã grande luz: que es, con el conocimiento de tan grandes marauillas como alli fueron reueladas: pues en aquel instante, por vna manera ineffable le fue hecha relacion casi de todo el mysterio del Euangelio, y de la redempcion del genero humano. Porq̃ alli conocio que aquella donzella que tenia delante era madre de Dios, y que auia concebido del Espiritu sancto: y que el hijo de Dios estaua encerrado en sus entrañas: y que el Messias era ya venido al mundo: y que el genero humano hauia de ser con su venida redemido. Alli supo que era cumplido el desseo vniuersal de todos los Patriarchas, la predicacion de los Prophetas, la esperança de todos los siglos, presentes, passados, y venideros. Alli conocio el mysterio ineffable de la sanctissima Trinidad: porq̃ entendido que el hijo de Dios era cõcebido, y cõcebido por Espiritu sancto: tambiẽ hauia de entender la distincion de las personas diuinas: cõuiene saber, el Padre cuyo hijo auia encarnado: y el Hijo que auia encarnado: y el Espiritu sancto por cuya virtud se auia obrado este tan grande mysterio. Pues segun esto q̃ podia sentir aquel piadoso coraçon con el resplandor de tã altos y tan incomprehẽsibles mysterios? especialmente si consideras la differencia q̃ ay entre la enseñança de Dios, y la de los hombres: porque esta commumẽte no haze mas que alumbrar el entendimiento, sin mouer la voluntad: mas la de Dios es de tanta virtud y efficacia, que quanto alumbra el entendimiento, tanto mueue la voluntad a sentir la grandeza de las cosas que el entendimiento concibe. Pues si tantos y tan grandes eran los resplandores de su entendimiento, quales serian los ardores y affectos de su voluntad? Esto es el alegria, la suauidad, y la admiracion de tan grandes sacramentos? No ay palabras que basten para explicar esto como es: porque por aqui veas quan grandes sean las consolaciones y dones de Dios aun en esta vida mortal, para con los suyos: pues assi los visita y recrea con sentimientos de cosas tan admirables. Todo esto nos descubre en vna palabra el Euangelista, quando dize, que la sancta muger exclamo con vna grande voz: porque la grandeza desta voz claramente nos enseña la grandeza del affecto y sentimiento de donde ella procedia.

Entendido pues por esta via el coraçõ desta sancta muger, trabaja por entender el coraçon de la Virgen, y las palabras de aquella marauillosa cancion que alli canto sobre este mysterio. Mira pues lo que podria sentir aqui la Virgen cõ esta segunda confirmacion y testimonio de las grãdezas y marauillas que Dios en ella auia obrado: y quales serian aqui los sentimiẽtos y arrebatamientos de su anima, las lagrymas de sus ojos, el alegria de su coraçon, y el reconocimiento de tan grandes beneficios, quando começo a cantar aquel diuino cantico de Magnificat? Que tanto alabaria y engrandeceria su anima a Dios, y quãto se alegraria su espiritu en el, viendose toda cubierta de resplãdores y dones tã admirables? O bienauenturada Virgen, que sentia tu piadoso coraçon quando dezia: Engrandece mi anima a Dios: y mi espiritu se alegro en Dios? E hizo en mi grandes cosas el todo poderoso? Que grandezas y marauillas eran essas, no es dado a nosotros escudriñarlas sino marauillarnos, y alegrarnos, y quedar atonitos con la consideracion dellas. O dichosa suerte la de los justos, pues tan altamente son visitados y consolados de Dios.

Mira tãbien q̃ como esta Señora conocia tãto de la misericordia y gra de Dios, y del medio por do se alcãça (q̃ es la humildad) assi todo aquel cantico empleo en

declarar eſtas dos coſas: porque quien tambien auia negociado por medio deſta virtud, en ninguna coſa cõuenia mas que ſoltaſſe ſu lengua que en las alabanças della: para que por aqui entienda el q̃ deſſea alcançar la diuina gracia, que la ha de buſcar por eſta meſma via.

Y no menos ſe deue conſiderar aqui la dignidad y excelencia deſta Virgen pues aſsi como ſono la voz de ſu ſalutacion (q̃ ſeria: Dios te ſalue, o Dios ſea contigo) en los oydos de ſancta Eliſabeth, luego en eſſe punto fue Dios con ella por eſta tan eſpecial manera: pues luego fue llena del Eſpiritu ſancto, con cuya luz conocio tantas y tan grandes coſas. De manera q̃ aſsi como quando al principio del mundo dixo Dios: Haga ſe luz, luego fue hecho la luz: aſsi en diziendo la Virgen: Dios te ſalue, entro la luz y la ſalud en ſu anima junto cõ la voz: pueſto caſo que la manera de obrar fueſſe differente: porq̃ lo vno fue mandando como Criador, y lo otro rogando y ſuplicando como ſanctiſsima criatura. En lo qual veras quanto nos va en ſer eſta Señora nueſtra abogada, y tener eſpecial deuocion con ella: pues tanta virtud tienen ſus palabras para dar ſalud: y no menos ahora en el cielo, que tuuieron entonces en la tierra.

La reuelacion de la Virginidad y parto de nueſtra Señora al ſancto Ioſeph.

BVelta la Virgen a ſu caſa, como el ſancto Ioſeph la vio preñada, y no ſabia de donde eſto fueſſe, dize el Euangeliſta, que no queriendo acularla, ſe quiſo yr, y deſampararla, haſta que el angel de Dios le aparecio entre ſueños, y le reuelo eſte tan gran myſterio.

Acerca de lo qual primeramente cõſidera la grandeza del trabajo que padeceria la Virgen en eſte tiempo, viẽdo al eſpoſo tan amado con tan grande turbaciõ y afliccion como conſigo traya, y con tan grande ocaſiõ para tenerla: para que por aqui veas como a tiempos parece que deſampara el Señor a los ſuyos, y los prueua cõ grandes anguſtias y tribulaciones, para exercitar ſu fe, ſu eſperança, ſu caridad, ſu humildad, y ſu paciencia: las quales virtudes con eſtas tribulaciones ſe perfeccionan y crecen: aſsi como el oro ſe apura con el fuego, y el fuego ſe enciende mas con el ayre.

Conſidera tambien la paciencia y el ſilencio con que la Virgen padeceria eſte trabajo: pues ni por eſto perdio la paz de ſu conciencia: ni la humildad de ſu anima: ni deſcubrio el ſecreto de aquel gran myſterio, pudiendo alegar vn teſtimonio tan abonado de ſu pureza como era el de ſancta Eliſabeth: de mas de la ſanctidad e innocencia de ſu vida, tã agena de toda ſoſpecha. Nada deſto hizo ſino pueſta en oracion, deſcubria y encomẽdaua al Señor ſu cauſa, remitiendoſe en eſto y en todo a ſu diuina prouidencia.

Aſsi meſmo conſidera la grandeza de ſu fe y eſperança: pues en vn caſo de tanta difficultad (donde parece que ninguna manera de remedio, ni ſalida prometia la prudencia humana) no ſolo no deſconfio, ſino antes con toda confiança eſpero, que de donde auia procedido el myſterio, de ahy vendria el remedio: y quien era autor de lo vno, tambien lo ſeria de lo otro: pues las obras deſte Señor no ſon mancas y defectuoſas, ſino acabadas en toda perfeccion. Y por lo vno y por lo otro conoceras la verdad de aquella ſentencia que el Propheta dixo. Muchas ſon las tribulaciones de los juſtos: mas de todas ellas los librara el Señor.

Conſidera tambien la ſanctidad deſte glorioſo Patriarcha: que teniendo tanta ocaſion para acuſar y condenar la inocente: y poniendo le la meſma ley el cuchillo en las manos, no quiſo enſangrentar las con la acuſacion que el tenia por tan merecida: ſino antes quiſo yrſe por eſſos mũdos deſcaminado, que con pleytos y acuſaciones ſeguir ſu derecho. Porq̃ la verdadera iuſticia ſiempre eſta llena de miſericordia: y la verdadera ca-

ra caridad nunca tiene por ganancia propia la que esta mezclada con perdida agena. Por donde veras quan familiar es a los buenos la virtud de la misericordia: y cõ quanta razon dixo el Ecclesiastico, que el justo tenia compassion aun de las bestias, mas las entrañas de los malos eran crueles. No parece auer sido esta obra de hombre, sino de angel. Porque de demonios es hazer mal a los que no lo merecen: y de hombres a los que lo merecen: mas de angeles, ni aun a los mesmos que lo merecen. Y tal era este bienauenturado y nueuo angel de la tierra, puesto caso que la Virgen estaua tan salua de toda culpa.

Tras desto considera luego la reuelacion hecha a este sancto Patriarcha: para que por aqui entiendas como el Señor açota y regala, mortifica y da vida, derriba hasta los abysmos, y saca dellos: y como finalmẽte es verdad lo q̃ dize el Apostol: Sabe muy bien el Señor librar a los justos de la tribulaciõ. Dõde se offrece luego materia para considerar que tan grande seria el alegria y admiracion q̃ este sancto recibiria, quando hallasse innocencia donde tanto desseaua hallarla: y no solo innocencia para no desamparar la, sino tã grande dignidad y gloria para tenerla en tanta reuerencia? Que gracias, que alabãças daria a Dios, por auerlo assi alumbrado, assi desengañado, assi despenado, assi apartado de sus vanos propositos y caminos: y escogido para ser guarda y depositario de tan gran theoro? Como se yria luego a la Virgen sanctissima, que por vẽtura estaria en aquella hora celebrando las vigilias de sus maytines, y pidiendo con sus oraciones aquel remedio: y con que deuocion y lagrymas se derribaria a sus pies? y le pediria perdõ de la sospecha passada? y como le daria cuẽta de la reuelacion del angel? y qual seria alli el alegria y las lagrymas de la sanctissima Virgen, considerando por vna parte la fidelidad de Dios para con los suyos en sus trabajos, y por otra viẽdo al sanctissimo esposo despenado, y buelras sus lagrymas en alegria: cuya pena tanto sentia, quanto le amaua. Porque dado caso que quanto al vso del matrimonio, no le conocia por marido: mas quanto al amor y reuerencia conjugal, nunca se hallo jamas tal coraçon de casada para con marido. Y si (como dize el Ecclesiastico) es hermosa la mi sericordia de Dios en el tiempo de la tribulacion: que sentimientos auria alli de la hermosura desta misericordia en tiempo de tan grande tribulacion? Que maytines celebrarian alli entrambos? que laudes cantarian? y con quantas lagrymas se celebrarian estos officios, y se darian gracias por esta misericordia? Eccles. 12.

Del nacimiento del Saluador.

EN aquel tiempo (dize el Euangelista) mando el Emperador Cesar Augusto que todas las gentes fuessen a sus tierras a escreuirse, y pagar cierto censo al Imperio Romano: por cuya causa la Sacratissima Virgen camino de Nazareth a Bethleem a cumplir este mandamiento: donde acabado el tiempo de los nueue meses pario su vnigenito hijo: y (como dize el Euangelista) lo emboluio en pobres pañales, y acosto en vn pesebre: porque no tenia otro lugar en aquel meson. Esta es la summa deste soberano mysterio.

Salid pues ahora hijas de Sion (dize la Esposa en los Cantares) y mirad al Rey Salomon con la corona que le corono su madre en el dia de su desposorio, y en el dia del alegria de su coraçon. O animas religiosas y amadoras de Christo, salid ahora de todos los cuydados y negocios del mundo: y recogidos todos vuestros pensamientos y sentidos, poneos a contemplar al verdadero Salomon, pacificador de cielos y tierra, no con la corona que le corono su padre, quando lo engendro eternalmente, y le communico la gloria de su diuinidad: sino con la que le corono su madre, quando le pario temporalmente, y le vistio de nuestra humanidad.

dad. Venid a ver al hijo de Dios, no en el ſeno del padre, ſino en los braços de la madre: no entre los coros de los angeles, ſino entre vnos viles animales: no aſſentado a la dieſtra de la Mageſtad en las alturas, ſino reclinado en vn peſebre de beſtias: no tronando ni relampagueando en el cielo, ſino llorando y temblando de frio en vn eſtablo. Venid a celebrar eſte dia de ſu deſpoſorio, donde ſale ya del thalamo virginal, deſpoſado con la naturaleza humana, con tan eſtrecho vinculo de matrimonio, q̃ ni en vida, ni en muerte ſe haya de deſatar. Eſte es el dia de la alegria ſecreta de ſu coraçon, quando llorando exteriormente como niño, ſe alegraua interiormente por nueſtro remedio como verdadero redemptor.

Mas para proceder en eſte myſterio ordenadamente, conſidera primero los trabajos que la ſacratiſsima Virgen paſſaria en eſte camino que hizo de Nazareth a Bethleem. Porque el camino era largo, los caminantes pobres, y mal proueydos: la Virgen muy delicada, y vezina al parto, el tiempo muy contrario para caminar: por los grandes vientos y frios que hazia, y por el mal aparejo de las poſadas a cauſa de ſer tantos los hueſpedes que de todas partes acudirian. Camina pues tu en eſpiritu en eſta ſancta romeria, y cõ vna pureza y ſimplicidad de niño, y cõ humilde y deuoto coraçon ſigue eſtos paſſos piadoſos, y ſirue en lo que pudieres a eſtos ſanctos peregrinos: y mira como en todo eſte camino vnas vezes hablan de Dios, otras van hablando con Dios: vnas vezes orando: y otras dulcemente platicando: y aſsi trocando los exercicios, vencian el trabajo del caminar. Camina pues tu hermano con ellos, para que ſiendo compañero del camino y del trabajo lo ſeas deſpues del alegria, y de la gloria del myſterio.

Conſidera luego la extrema pobreza y humildad que el Rey del cielo eſcogio en eſte mundo para ſu nacimiento: pobre caſa, pobre cama, pobre madre, pobre axuar: y adereço tan pobre, que la mayor parte de lo que alli ſiruio, no ſolo fue pobriſsimo y baxiſsimo, ſino tambien (como dize S. Bernardo) preſtado, y preſtado de beſtias. Tal fue la poſada que eſcogio el criador del mundo, y tales los regalos y deleytes q̃ tuuo aquel ſagrado parto. O Señor Dios nueſtro (dize Cypriano) quan admirable es vueſtro nõbre en toda la tierra. Verdaderamente vos ſoys Dios obrador de marauillas. Ya no me marauillo de la figura del mundo, ni de la firmeza de la tierra, eſtando cercada de vn cielo tan mouible: no de la ſucceſſion de los dias, ni de la mudança de los tiempos, en los quales vnas coſas ſe ſecan, otras reuerdecen, vnas mueren, y otras viuen: de nada deſto me marauillo: ſino marauillome de ver a Dios en el vientre de vna donzella: marauillome de ver al todo poderoſo en la cuna: marauillo me de ver como a la palabra de Dios ſe pudo pegar carne: y como ſiendo Dios ſubſtancia eſpiritual, recibio veſtidura corporal. Marauillo me de tantas expenſas, y de tan largo proceſſo, y de tan grandes eſpacios como ſe gaſtaron en eſta obra. En mas breue tiempo ſe pudiera concluyr eſte negocio, y con vna palabra de Chriſto ſe pudiera redemir el mundo, pues con vna ſe crio. Mas bien parece quanto mas noble criatura es el hombre racional, que eſte mundo corporal: pues tanto mas ſe hizo para ſu remedio. En los otros myſterios toda via hallo ſalida, mas en eſte, la grandeza del eſpanto roba todos mis ſentidos, y con el Propheta me haze clamar. Señor oy tus palabras y temi: conſidere tus obras y quede paſmado. Con mucha razon por cierto os eſpantays Propheta: porque, que coſa mas para eſpantar, que la que aqui en tan pocas palabras nos refiere el Euangeliſta? diziẽdo. Pario ſu vnigenito hijo, y emboluiole en vnos pobres pañales, y acoſtole en vn peſebre, porque no tenia otro lugar en aquel eſtablo. O myſterio de grande veneracion, o coſa no para dezirſe, ſino para ſentirſe: Abac. 3.

no

no para explicarse con palabras, sino con silencio y admiracion. Que cosa mas admirable que ver aquel Señor a quien alaban las estrellas de la mañana: aquel que esta assentado sobre los Cherubines, que buela sobre las plumas de los viétos, que tiene colgada de tres dedos la redondez de la tierra, cuya silla es el cielo, y cuyo estrado real es la tierra, que aya querido venir a tan grande extremo de pobreza, que quando nacielle (ya que quiso nacer en este mundo) le pusielle su madre en vn pesebre, por no tener otro lugar en aquel establo? Que persona tan baxa llego jamas a tal extremo de pobreza, que por falta de otro mejor abrigo, viniesse a reclinar a su hijo en vn pesebre? Quien junto en vno dos extremos tan distantes, como son Dios, y pesebre? Que cosa mas baxa que pesebre, que es lugar de bestias? y q̃ cosa mas alta que Dios, q̃ esta assentado sobre los Cherubines? Pues como el hombre no sale de si, considerando estos dos extremos tan distãtes, Dios en vn establo, Dios en vn pesebre, Dios llorando, y temblando de frio, y embuelto en pañales? O Rey de gloria, o espejo de innocencia, q̃ a ti con estos cuydados? que a ti con lagrymas? que a ti con el frio, y desnudez, y con el tributo y castigo de nuestros peccados? O caridad, o piedad, o misericordia incomprehensible de nuestro Dios. Que hare Dios mio? que gracias te dare? con que respondere a tantas misericordias? Con que humildad respondere a esta humildad? con que amor a este amor? y con que agradecimiento a este tan grande beneficio? Veo me por todas partes cercado de tantas obligaciones. Veo me como anegado debaxo las olas de tantos beneficios: y no veo de que manera pueda salir de tã grande cargo. Antes se me figuraua que merecia mil infiernos el que te offendia: mas ahora despues de tan grandes y tan nueuos titulos, ya no ay pena que baste para castigo del que no te ama. Bendicto seas para siẽpre Dios mio, que con tales cadenas me prendiste, y tales pesas echaste a mi coraçon para lleuarlo a ti, y con tales beneficios y mysterios quisiste encenderme en tu amor, y confirmarme en tu esperança, y aficionarme al trabajo, a la pobreza, a la humildad, al menosprecio del mundo, y al amor de la Cruz.

Mas detuiemos ahora vn poco los ojos deste sancto pesebre, y pongamos los en el theforo que esta en el: dexemos el panar de cera, y trabagemos por gustar la miel que en el esta encerrada. Considera pues la ineffable suauidad y misericordia del Saluador, q̃ señaladamẽte resplãdece en esta edad, y ternura de miẽbros, y en esta figura de niño q̃ por de fuera parece. Esta Dios (dize vn sancto) colgado de los pechos de vna donzella: esta liado con faxas, y sueltas las lias estiende sus dichosos pies y manos por aquella estrecha cama. Sonriese como niño a la madre, halagala con el rostro, y buelue sus alegres ojos a mirarla. Y verdaderamẽte como el sea vn pielago de suauidad, mas suaue lo haze aqui la ternura de sus miembros. Esta dulcedumbre es incomparable, y esta piedad ineffable, que vea yo al Dios que me crio a mi, hecho niño por amor de mi: y aquel de quien antes se dezia: Grãde es Dios y muy loable: ahora se diga del: Chico es Dios, y muy amable.

Mirando assi el hijo, pongamos luego los ojos en la madre, que no es la menor parte deste mysterio. Considera pues el alegria, la deuocion, las lagrymas y la diligencia desta Señora: y mira quan perfectamente exercito aqui ambos officios de Martha y de Maria. Mira con quanta solicitud y diligencia sirue en todo lo que pertenece a este niño: pues ella toma al niño en sus braços, embuelue lo, desembuelue lo, aprietalo, abraçalo, adoralo, besalo, y dale la teta. Todo este negocio esta lleno de gozo: porque ningun dolor ni injuria huuo en aquel sagrado parto. Ni auia alli (dize Cypriano) necessidad de baños ni lauatorios, que se suelen aparejar a las paridas: porque ninguna

guna injuria auia recebido la madre del Saluador: la qual pario ſin dolor, aſsi como auia concebido ſin deleyte. El fructo ya maduro y con ſazon ſe cayo del arbol que lo traya: y no auia neceſsidad de arrancar con fuerça, lo que de ſu voluntad ſe nos offrecia. Ningun tributo ſe pago en eſte parto: ni el deleyte precedente (q̃ no huuo) pidio alguna vſura de dolor. Y por eſto no conuenia que la que era innocente, fueſſe affligida de balde. ni conſentia la diuina juſticia q̃ aquel armario del Eſpiritu ſancto fueſſe agrauiado con las injurias de las otras mugeres: pues en ſola la naturaleza cõmunicaua con ellas, no en la culpa. Los adereços de caſa que alli faltauan, aũque los huuiera, no huuiera ojos que los mirarã: porque la preſencia del niño aſsi tenia ocupados los ojos de Ioſeph, y de quienquiera que alli eſtuieſſe, que en ſolo el parecia eſtar la ſumma de todos los bienes, y no auia neceſsidad de mendigar por partes, lo que en ſi ſola repreſentaua aquella omnipotente niñez. Mas no es de creer que alli faltaſſe el ſeruicio de los angeles, ni tampoco la preſencia del Eſpiritu ſancto, que en la virgen ſobreuino. Alli eſtaua, alli poſſeya ſu palacio, alli adornaua el templo q̃ para ſi auia dedicado, y guardaua ſu ſagrario, y honraua aquel talamo virginal, y alegraua con ineſtimables conſolaciones aquella anima bẽdicta, y oxeaua della las injurias de todos los peregrinos penſamientos: de manera que la ley de la carne no contradezia a la del eſpiritu, ni alguna manera de repugnancia turbaua la paz y repoſo de ſu coraçon. El niño mamando en los braços de la madre gozaua de aquella leche proueyda del cielo: y la fuẽte del ſagrado pecho infundĺa en la boca del niño puriſsimo liquor. Haſta aqui ſon palabras de Cypriano. Deſpues de todo eſto puedes tãbien leuantar los ojos a cõſiderar por vna parte el cantar de los angeles, y por otra la adoracion de los paſtores: alabando al comun Señor con los vnos, y adorando le con los otros. Porque ſi los angeles con vn tan grande concurſo y deuocion alaban al Señor, y le dã gracias por eſta redempcion que vino del cielo, no ſiendo ellos redemidos, que deuen hazer los redemidos? Si aquellos aſſi dan gracias por la gracia y miſericordia agena, que deue hazer el que fue redemido y reparado por ella?

La circunciſion del Señor.

PAſſados los ocho dias deſpues del naſcimiento, dize el Euangeliſta, que fue circuncidado el niño, y le fue pueſto nombre IESVS, el qual nombre fue declarado por el angel, antes que en el vientre fueſſe concebido.

Acerca deſte myſterio puedes primeramente conſiderar el dolor q̃ padeceria aquella delicadiſsima y tierniſsima carne con eſte nueuo martirio: el qual era tãgrãde (eſpecialmente al octauo dia) que acaecia morir del. Por dõde veras lo q̃ deues a eſte Señor, q̃ tan temprano comẽço a padecer tan graues dolores, y hazer tan dura penitencia por la torpeza de tus culpas. Y mira como el primer dia de ſu nacimiento derramo lagrymas, y el octauo ſangre: para que veas como no ſe canſa la caridad de Chriſto, y como le va coſtãdo el hombre de cada vez mas.

Conſidera tambiẽ el dolor y lagrymas del ſancto Ioſeph, q̃ tan tiernamente amaria eſte niño: y mucho mas el de ſu ſacratiſsima madre, q̃ mucho mas le amaua: y mira la diligencia que pondria en arrullar y acallar el niño, que como verdadero niño, aunque verdadero Dios, lloraua, y con que reuerencia recogeria aquellas ſanctas reliquias, y aquella precioſa ſangre, cuyo valor ella tambien conocia.

Mira otro ſi quan tarde començo el hijo de Dios a predicar, y quan temprano a padecer: pues a los treynta años comẽço la predicacion, y a los ocho dias padecio la circunciſion, y comẽço a hazer officio de redemptor. Mira como aquel eſpoſo de ſangre comiẽça ya a derramar ſangre por ſu eſpoſa la Ygleſia, y como

como el ſegundo Adam ſalido del paraÿſo de las entrañas virginales, comiença a ſaber como vno de noſotros de bien y de mal. Y mira tambien como aquel caudaloſo mercader y Redemptor del linage humano comiença ya a dar ſeñal de la paga aduenidera: derramando ahora eſta poquita de ſangre, en prendas de la mucha que adelante derramara. Por aqui veras con que deſſeos viene al mundo: pues tan temprano començó a dar por el hombre eſte theſoro. Adora pues, o anima mia, adora y reuerencia eſta precioſa gota de ſangre: en la qual eſta todo el precio de tu ſalud: la qual ſola baſtara para nueſtro remedio, ſi la ſuperabundante miſericordia de Dios no quiſiera tan copioſamente ſatisfazer por nueſtros peccados. Mira tambien aqui como oy le poné por nóbre IESV (q̃ quiere dezir Saluador) para que ſi te deſmayaua la ſeñal de peccador, te esfuerce eſte ſanctiſsimo y efficaciſsimo nombre de Saluador. Alaba pues o anima mia, abraça y beſa eſſe dulciſsimo nombre: mas dulce que la miel, mas ſuaue que el olio, mas medicinable que el balſamo, y mas poderoſo que todos los poderes del mundo. Eſte es el nóbre q̃ deſſeauã los Patriarchas, por quien ſoſpirauan los Prophetas, a quié repitian y cantauan los Pſalmos, y todas las generaciones del mundo. Eſte es el nombre q̃ adoran los angeles, que temen los demonios, y de quien huyen todos los poderes contrarios, y con cuya inuocacion ſe ſaluan los peccadores. O nombre dulce, nóbre ſuaue, nombre glorioſo: quien te traxeſſe ſiempre eſcripto con letras de oro en medio del coraçon. O pues hombre flaco y deſconfiado, ſino baſto la blandura del niño rezien nacido para hazerte llegar a el, baſte la virtud y efficacia deſte nombre para q̃ no huyas del. Llegate confiadamente a el, y dile con el deuotiſſimo Anſelmo. O IESVS, por hóra de tu ſancto nóbre ſeas para mi IESVS. Porque, que quiere dezir IESVS, ſino Saluador? Mueſtra pues Señor en mi la efficacia deſte ſanctiſsimo nombre, y dame por el cumplida y verdadera ſalud.

La adoracion de los Magos.

ENtre las marauillas que acaecieron el dia que el Saluador nacio, vna de- *Matth. 2.*
llas fue, aparecer vna nueua eſtrella en las partes de Oriente, la qual ſignificaua la nueua luz que auia venido al mundo, para alumbrar los que viuian en tinieblas y en la region y ſombra de la muerte. Pues conociédo vnos grãdes ſabios (que en aquella region auia) por eſpecial inſtincto del Eſpiritu ſancto lo que eſta eſtrella ſignificaua, parten luego a adorar eſte Señor. Y llegados a Hieruſalem, preguntan por el lugar de ſu nacimiento, diziendo: donde eſta el que es nacido Rey de los Iudios? Y informados alli del lugar de ſu nacimiento, y guiandolos la meſma eſtrella que auian viſto en Oriente, llegaron al portalico de Bethleem, y alli hallaron al niño en los braços de ſu madre: y proſtrados en tierra, le adoraron, y offrecieron ſus dones, que fueron, oro, encienſo, y myrra. Donde puedes claramente ver la bondad y caridad ineffable deſte Señor: el qual a penas auia nacido en el mũdo, quando començó a comunicar ſu luz y ſus riquezas al mundo, trayendo con ſu eſtrella los hombres tras ſi de tan lexos tierras: para que por aqui veas q̃ no huyra de los que le buſcan con cuydado, el q̃ con tanta diligencia buſco a los que eſtauan tan deſcuydados.

Aqui tienes primeramente que conſiderar la deuocion, la perſeuerancia, la fe, la offrenda deſtos ſanctos varones: porq̃ en cada coſa deſtas ay mucho que conſiderar y que imitar. Conſidera pues primeramente la grandeza de ſu deuocion: la qual los hizo poner a vn tan largo camino, y tan gran trabajo y peligro, por venir a adorar eſte Señor, y gozar de ſu preſencia: para que tu por aqui condenes a tu pereza: viendo por quan poco trabajo dexas muchas vezes de gozar deſte meſmo beneficio, por no acudir a la

caſa

caſa de Dios, donde podrias ver eſte meſmo Señor, y gozar de ſu preſencia: y aun recebirlo dentro de tu anima por medio de la ſagrada Communion.

Mira tábien ſu grande cóſtancia y perſeuerancia, pues deſamparandolos la guia celeſtial, no por eſſo deſmayaron ni boluieron atras: ſino proſiguieron conſtantemente ſu camino, vſando de toda buena induſtria quando les falto la guia. Donde ſe nos dà vn grande exemplo para no deſmayar, ni affloxar en nueſtros buenos exercicios, quando nos deſampara el rayo de la deuocion, y la luz, y alegria de la ſuauidad interior: ſino trabajar por paſſar adelante, perſeuerando y continuando nueſtros exercicios: haziendo lo que es de nueſtra parte, y teniendo por cierto que la luz de la conſolacion que primero vimos, boluera a viſitarnos por manda do del Señor, como hizo a eſtos ſanctos
Cap. 36. la eſtrella, ſegun aquello del ſancto Iob, que dize: En ſus manos eſconde la luz, y manda le que otra vez torne a nacer, declarando por ella a ſus amigos que el es ſu poſſeſsion.

Conſidera tambié la grande fe deſtos ſanctos varones: pues entrãdo en vn tã pobre apoſento, y no viẽdo ningun aparato ni inſignias de Rey, no dudaron ſer aquel Señor y rey de todo lo criado: y aſsi proſtrados por tierra con ſumma reuerencia le adoraron. Grande fue la fe del buen ladró: el qual en medio de las injurias de la cruz confeſſo el reyno del crucificado: y tambien fue grande la deſtos ſanctos varones, pues en vna tan grande pobreza y humildad adoraron y reconocieron la diuinidad, y la mageſtad. O marauilloſa niñez a cuyos pañales velan los angeles, ſiruen las eſtrellas, tremen los reyes, y ſe inclinan en tierra los ſeguidores de la ſabiduria. O bienauenturada choça, o ſilla de Dios, ſegunda del cielo, adonde no reſpladecen antorchas encendidas, ſino reſplandecientes eſtrellas. O palacio celeſtial, donde no mora Rey coronado, ſino Dios humanado: que tiene por eſtrado real vn duro peſebre, y por palacios dorados vna choça ahumada, pero adornada y eſclarecida con reſplandor celeſtial.

Deſpues deſto nos queda por mirar la offrenda con que eſtos ſanctos varones acompañaron ſu fe: reconociendo que la fe no ha de ſer ſola y deſnuda, ſino acópañada con buenas obras. Y conſiderando mas profundamente el myſterio deſta offrenda, hallaremos que en ella nos eſta ſignificada la ſumma de toda la juſticia Chriſtiana. Porque tres ſon las principales coſas que comprehende eſta juſticia. La primera es, hazer el hombre lo que deue para con Dios: y la ſegunda para conſigo: y la tercera para con ſu proximo: y con todo eſto cumple el que eſpiritualmente offrece las tres eſpecies que eſtos ſanctos offrecieron. Porque por el encienſo entendemos la oracion, que es obra de la virtud de la religion: a la qual pertenece adorar y hõrar a Dios. Por lo qual dezia el Propheta: Suba Se- Pſal. 103.
ñor mi oracion aſsi como encienſo. Porque aſsi como el encienſo ſube a lo alto con ſuauidad de olor, aſsi la oracion ſube de la tierra al cielo con grande ſuauidad y accepcion de Dios. Mas por la myrrha, que por vna parte es muy amarga, y por otra muy ſaludable y de muy ſuaue olor, entendemos la mortificacion de nueſtros apetitos y paſsiones: la qual es muy amarga a nueſtra carne, mas muy ſaludable y muy ſuaue a nueſtro ſpiritu. Por el oro entendemos la caridad: porque aſsi como el oro es el mas precioſo de los metales, aſsi la caridad es la mas excelente de las virtudes. Pues ſegun eſto, el que quiſiere hazer lo que deue para con Dios, offrezcale encienſo: que es vn coraçon deuoto, y leuantado ſiempre de la tierra al cielo por conſideracion y memoria de ſu ſancto nombre: porque eſto es offrecer encienſo: cuyo olor ſube ſiempre a lo alto. Mas el que quiſiere hazer lo que deue para conſigo, offrezca myrrha de mortificacion, caſtigando ſu

do su carne, enfrenando su lengua, recogiendo sus sentidos, y mortificando todos sus appetitos: porque esta es myrrha de suauissimo olor ante el acatamiento de Dios, aunque sea muy dessabrida y amarga a nuestra carne. Pero el q̃ de mas desto desea cumplir con sus proximos, offrezca oro de caridad, partiẽdo lo q̃ tiene con los necesitados, suffriendo y perdonãdo con caridad a los descomedidos, y tratãdo benignamẽte a todos. De suerte que el q̃ quisiere ser perfecto Christiano, ha de trabajar por traer siẽpre en vn coraçon tres coraçones, vno para con Dios, y otro para consigo, y otro para cõ su proximo, cõuiene saber, vn coraçõ deuotissimo, y humilissimo para con Dios: y otro muy aspero y muy seuero para cõsigo: y otro liberalissimo y benignissimo para con su proximo. Bienauenturado el que adora la Trinidad en vnidad: y bienauenturado el que tiene estas tres maneras de coraçones en vn coraçon.

Despues desto puedes cõsiderar el alegria que la sagrada Virgen recibiria en este passo, viendo la deuociõ y fe destos sanctos varones: y leuantando los ojos a las esperanças que aquellas tan dichosas primicias prometian, y viendo este nueuo testimonio de la gloria de su hijo sobre los otros que auian precedido, que eran hijo sin padre, virgen y madre, parto sin dolor, cantar de Angeles, adoracion de pastores, y agora esta offrenda de personas tan principales venidas del cabo del mundo. Pues quales serian aqui las alegrias de su anima? las lagrymas de sus ojos? los ardores y jubilos de su coraçon? mayormente viendo que ya comẽçaua a reynar el conocimiento de Dios en el mundo y fundarse la Yglesia, y cumplirse todas las marauillas que estauan prophetizadas? Pues la que tanto desseaua la gloria de Dios, y la salud de las animas que tanto se alegraria con las primicias desta tan grande obra? Si tanto se alegro su espiritu con las promessas destas marauillas, quanto se alegraria con tan prosperos principios y prendas dellas?

La purificacion de nuestra Señora.

CVmplidos los quarenta dias que mandaua la ley (para hauerse de purificar la muger que paria) dize el Euangelista que fue la Virgen a Hierusalem a cumplir esta ley, y offrecer al sancto niño en el templo. Donde fue recebido en los braços del sancto Simeon, que tanto tiempo aguardaua por este dia: y donde tambien fue conocido y adorado de aquella sancta viuda Anna, que acudio alli a esta sazon.

Aqui puedes primeramente considerar la humildad profundissima desta Virgen, que auiendo quedado de aquel parto virginal mas pura que las estrellas del cielo, no se desdeño de sujetar a las leyes de la purificacion, y offrecer sacrificio, que pertenecia a mugeres no limpias. Donde veras quan differente camino lleuan la madre y el hijo, del que lleuamos nosotros. Porque nosotros queremos ser peccadores, y no parecerlo: mas Christo y su madre no quieren ser peccadores, y no se desdeñan de parecerlo. Porque del hijo se dize, que despues de los ocho dias se sujeto al remedio de la Circuncision, que era señal de peccadores: y de la madre, que despues de los quarenta se sujeto a la ley de la purificacion: que era sacrificio de no limpias.

Considera tambien la humildad y caridad del hijo de Dios, el qual en este mesmo dia se offrecio por nosotros en el templo, y se entrego por nuestra offrenda suauissima ante los ojos del padre: para que tuuiessemos este nueuo titulo y derecho que alegar en todas nuestras necessidades y peticiones: que es auerle offrecido de nuestra parte, y offrecerle cada dia vn tan rico presente. De donde puedes considerar quan de buena gana la sacratissima Virgen offreceria este primogenito y vnigenito suyo al padre eterno por la salud del mundo, como aquella que tan llena

de caridad eſtaua, y tanto deſſeaua la ſalud del mundo, y tan bien entendia el valor y precio de aquella offrenda, que por el ſe offrecia. Mas mucho mas es de conſiderar la pronptitud y alegria de voluntad, conque el meſmo primogenito hijo de Dios ſe offreceria alli a ſu eterno padre por el remedio de los hóbres: como aquel que tãto los amo, y tanto deſſeo ſu remedio: pues por ellos baxo del cielo a la tierra, por ellos ſe viſtio de carne humana, en buſca dellos anduuo treynta y tres años en eſte mundo, por ellos ſe offrecio en vna Cruz, y la conuerſion y ſalud dellos dezia q̃ era ſu comer y ſu beuer: y el deſſeo de ſu remedio declaro con aquella grande ſed que padecio en eſſa meſma Cruz. Pues el que deſta manera amaua y deſſeaua la ſalud de los hombres, quan de buena voluntad ſe offreceria aqui al eterno padre por la ſalud dellos? Los otros padres quando ſe veẽ en extremas neceſsidades venden ſus hijos, y a vezes los matan para mantenerſe cõ ellos, mas eſte ſoberano padre del ſiglo aduenidero que nos vino del cielo, a ſi meſmo entrega y offrece por la vida dellos.

Mira tambien, como la Virgen acompaña eſta offrenda de tanto precio, con otra de tan pequeño valor, como era con aquellas aues que mandaua offrecer la ley: para que tu de aqui aprendas a juntar tus pobres ſeruicios con los de Chriſto: para que cõ el valor y precio de los ſuyos, ſean recebidos y preciados los tuyos. La yedra por ſi no ſube a lo alto: mas arrimada a vn arbol, ſube quanto el arbol ſube. Pues aſsi tambien en ſu manera ſube la baxeza de nueſtras obras, ſi las ayuntamos a eſte arbol de vida pueſto en medio del parayſo de la Yglesia, que es Chriſto nueſtro Saluador. Iunta pues tus oraciones con las ſuyas, tus lagrymas con las ſuyas, tus ayunos y vigilias con las ſuyas, y offrece las al ſeñor: para que lo que por ſi es de poco precio: por el ſea de mucho valor. Vna gota de agua por ſi tomada, no es mas que agua: mas lançada en vn gran vaſo de vino, toma otro mas noble ſer, y hazeſe vino: y aſsi nueſtras obras, que por parte de ſer nueſtras ſon de poco valor, ayuntadas con las de Chriſto, ſe hazẽ de precio ineſtimable, por razon de la gracia q̃ ſe nos da por el.

Mira otroſi que la offrenda que ſe offrecio es de aues: y de aues, que tienen el gemido por canto: para que por aqui entiendas, que la vida de los ſanctos en eſte deſtierro, no es otra que gemir y volar: y de lo vno ſe ſigue lo otro: porque del buelo de la conſideracion, ſe ſigue el gemido de la compuncion. Porque el que continuamente anda conſiderando la auſencia de Dios, las miſerias deſte ſiglo, y la peregrinacion deſte deſtierro, y los peccados, los peligros, y engaños del mundo, como puede dexar de viuir en continuo gemido? Como puede dexar de dezir con el Propheta: Fueronme mis lagrymas pan de noche y dedia, mientra dizen a mi anima donde eſta tu Dios?

Deſpues deſto conſidera tambien la grandeza del alegria que aquel ſancto Simeon recibiria con la viſta y preſencia deſte niño: la qual excede todo encarecimiento. Porque quando eſte varon (que tanto zelo tenia de la gloria de Dios, y de la ſalud de las animas, y tanto deſſeaua ver antes de ſu partida aquel en cuya contemplacion reſpirauan los deſſeos de todos los padres, y en cuya venida eſtaua la ſalud y remedio de todos los ſiglos) quando le vieſſe delante de ſi, y le recibieſſe en ſus braços, y conocieſſe por reuelacion del Eſpiritu Sancto que dentro de aquel corpezico eſtaua toda la mageſtad de Dios: y vieſſe juntamente en preſencia de tal hijo, tal madre: que ſintiria ſu piadoſo coraçon con la viſta de dos tales lumbreras: y con el conocimiento de tan grandes marauillas? Que diria? que ſentiria? Que ſeria ver alli las lagrymas de ſus ojos? y los colores y ſemblantes de ſu roſtro? y la deuocion con que cantaria aquel ſuauiſsimo cantico

tico en que esta encerrada la summa del Euãgelio? O Señor, y quan dichosos son los q̃ te aman y siruen, y quan bien empleados sus trabajos: pues aun antes de la paga aduenidera de la otra vida, tan grandemente son remunerados y consolados en esta.

Despues que assi huuieres considerado el coraçon deste sancto viejo, trabaja por entender el coraçon de la sanctissima Virgen: y hallar la has por vna parte llena de ineffable alegria y admiracion, oyendo las grandezas y marauillas que deste niño se dezian: y por otra llena de grandissima e incomparable tristeza mezclada con esta alegria: oyendo las tristes nueuas que este sancto varon del mesmo niño le prophetizaua, diziendo que hauia de ser como vn blanco, adonde el mũdo, y todos los hombres carnales tirarian todas las saetas de su furor, y harian todas las contradicciones que le pudiessen hazer: con las quales el coraçon de la Virgen seria atraueſſado con vn muy agudo cuchillo de dolor. Pues porque quisiste Señor que tan temprano se descubriesse a esta innocentissima Esposa tuya vna tal nueua, que le fuesse perpetuo cuchillo y martyrio toda la vida? Porque no estuuiera este misterio debaxo de la llaue del silencio, hasta el mesmo tiempo del trabajo, paraque entonces solamente fuera martyr, y no lo fuera toda la vida? Porque Señor no se contenta tu piadoso coraçon con que esta Señora sea siempre Virgen: si no quieres tambien que sea siempre martyr? porque affliges a quien tanto amas? a quien tanto te a seruido? y a quien nunca te hizo por donde meresciesse castigo? Ciertamente Señor por esso la affliges porque la amas: por no defraudar la del merito de la paciencia, y de la gloria deste espiritual martirio, y del exercicio de la virtud, y de la imitacion de Christo, y del premio de los trabajos: que quanto son mayores, tanto son dignos de mayor corona. Nadie pues infame los trabajos, nadie aborrezca la Cruz, nadie se tenga por desfauorecido de Dios quando se viere atribulado: pues la mas amada y mas fauorecida de todas las criaturas, fue la mas lastimada y affligida de todas.

La huyda a Egypto.

DEspues que los sanctos Magos se boluieron a su tierra por otro camino (segun que les fue dicho por el Angel) viendo Herodes burladas sus esperanças (como no tuuiesse nueua cierta del niño) determino matar todos los niños que auia en la tierra de Bethleé, por matar entre ellos a este que tanto desseaua. Entonces apareciẽdo el Angel en sueños a Ioseph le dixo que tomasse al niño, y a su madre, y huyesse cõ ellos a tierra de Egypto: porque Herodes andaua en busca del niño para matarlo. El qual leuantandose de noche, tomo al niño y a su madre y fuesse a Egypto: y estuuo alli siete años hasta la muerte de Herodes: despues de la qual fue otra vez por el mesmo Angel amonestado que se boluiesse a la tierra de Israel: porque ya eran muertos los que procurauan la muerte del niño.

Aqui puedes considerar qual seria el sobresalto que la Virgen recibiria con esta nueua tan triste despues de las alegrias passadas: viendo que vn Rey tan poderoso andaua en busca del hijo que ella tanto amaua para matarle: y quan ligeramente acudiria a poner cobro en aquel tan precioso thesoro. y que lagrymas de compassion yria derramando por todo aquel camino sobre el rostro del niño que en sus virginales braços lleuaua, viẽdo como ya començauan a cumplirse las prophecias dolorosas del sancto Simeon, que eran las persecuciones y trabajos que aquel Señor hauia de padecer. Mira pues con quanta presteza se leuantaria, y se abraçaria con el niño, y quan poco pararia en dexar la tierra, los parientes, los amigos, y la casa con todas sus alhajas: por guardar lo que tanto mas

valia. Y mira tambien los trabajos que eſtos piadoſos caminantes padecerian en eſte tan apreſſurado y peligroſo camino, eſpecialmente yendo tan mal proueydos aſsi por razon de ſu pobreza, como por la prieſſa, de la partida, y mucho mas los que padecerian en aquel deſtierro de ſiete años en tierra de Idolatras y Gentiles: donde ſeria tan poca la caridad y humanidad para con los eſtraños, quá ſobrada la maldad de inhumanidad aun para con los ſuyos: Mayormente ſiendo la Virgen tan pobre, que por falta de cordero offrecio el dia de ſu purificacion vn par de tortolas, o palominos, que era offrenda de pobres. Eſtauan pues alli como gente neceſsitada eſtrangera arrinconada, mal apoſentada, y desfauorecida del mundo, aunque alegre y contenta por tener en ſaluo ſu theſoro. Por aqui pues entenderas como trata nueſtro Señor a ſus muy grandes amigos en eſte mũdo, como los atribula, y prueua y exercita en eſta vida para regalarlos y coronarlos en la otra.

Y juntamente con eſto conſidera quã temprano començo eſte Señor a padecer deſtierros y perſecuciones, y contradicciones del mundo: para que por aqui entiendan los que fueren miembros ſuyos, y participaren ſu meſmo eſpiritu, que no han de eſperar menos del mundo, de lo que el Señor dellos eſpero.

Pon tambien los ojos en la crueldad deſte maluado Rey, que pudo acabar cõ ſu coraçon derramar tanta ſangre de innocentes: por donde veras quan furioſo y peſtilencial es el vicio de la ambicion, y de la codicia: pues tanto pudo con eſte cruel tyranno, que le hizo deſcabeçar tantos niños, por matar aquel ſolo, por quien el imaginaua que ſe podia menoſcabar ſu imperio. Aprende pues de aqui hermano a huyr las mundanales honras, y deſpreciar las falſas y engañoſas riquezas, porque no te ſean occaſion de ſemejantes deſpeñaderos.

Y mira tambien con eſto como a penas era nacido Chriſto, quando luego ſe leuanto vn Herodes para matallo: por donde entenderas, que apenas aura nacido Chriſto en tu coraçon, quando luego ſe leuantaran otros muchos Herodes que le quieran quitar la vida. Porque luego el mundo con ſus perſecuciones, y la carne con ſus halagos, y los falſos amigos con ſus malos conſejos, y el demonio con todos ſus artificios han de trabajar por apartarte de tus buenos propoſitos, lo qual no es otra coſa, que matar en ti a Chriſto rezien nacido. Huye pues entonces con aquella ſancta muger del Apocalypſi al deſierto (que es la ſoledad y apartamiento de los hombres) mayormente de aquellos que te pueden dañar. Apoc. 12.
Y mira que mas ſeguro eſtuuo Chriſto en Egypto que en Iudea (eſto es en tierra de infieles que de fieles) porque a vezes eſta mas ſeguro el Chriſtiano entre paganos, q̃ entre carnales y malos Chriſtianos. Porque menos peligroſo es el enemigo publico, que el traydor ſecreto, y menos daño haze el lobo en figura de lobo, que debaxo de piel de oueja. Por donde dize el Apoſtol. Eſcriuios vna carta, que no tuuieſſedes communicacion con los hombres carnales y fornificadores: no entendays que hablo de los fornicadores deſte mundo, porque para eſſo era meneſter ſalir del mundo: ſino que ſi alguno de los que tienen nombre de hermano, es fornicador, o ſuzio, o auariento, deſte os aparteys de tal manera, que ni aun a comer os aſſentays con el. 1. corin. 5.

Llegado pues el Saluador a Egypto, no te ſea graue juntarte con eſta ſancta cõpañia en aquel deſtierro que ſuffrieron por tu cauſa prometiendo ſer les ſiempre leal compañero: ca no menos mereceras algunas vezes acompañandolos con piadoſas meditaciones, que ſi corporalmente los acompañaras. Lo que en Egypto hizieron, no declara la eſcriptura: mas tu por ti meſmo puedes hazer muchas conſideraciones acerca de ſu niñez,

niñez, que te mueuan a deuocion. De la meſma manera imagina que bueluas con ellos, jornada por jornada, quando tornã a ſu ciudad. Y vnas vezes ayudales en lo q̃ fuere neceſſario para el camino: otras platica con la madre en las coſas de ſu dulciſsimo hijo, otras halaga al glorioſiſsimo niño: y pidele que te tome por ſuyo, y te de ſu bendicion. Con la qual platica tu coraçon ſe derritira, y con la familiaridad del verdadero ſol de juſticia, recibira lumbre y calor de deuocion.

Finalmente a cabo de ſiete años muerto Herodes, boluioſe el niño y la madre a ſu tierra, para que veas como en muy breue eſpacio ſe acaba la proſperidad de los malos, y los trabajos de los buenos: ſino que la proſperidad de los vnos pare triſteza eterna, y el trabajo de los otros alegria perdurable. Aſsi lo dize el Señor por vn Propheta. Por vn punto y por vn breue eſpacio de tiempo te deſampare: mas con miſericordia eterna me acordare de ti. Iſai. 43.

De como ſe perdio el niño Ieſus de doze años.

Y Siendo ya el niño de doze años, ſubiendo ſus padres a Hieruſalem, ſegun la coſtumbre del dia de la fieſta, quedoſe el niño Ieſu en el templo, ſin que ellos lo entendieſſen. Y deſpues que lo echaron menos: y le buſcaron tres dias con grandiſsimo dolor finalmente le hallaron en el templo aſſentado en medio de los Doctores, oyendolos, y preguntandolos muy ſabiamente: y poniendo los en admiracion con la alteza de ſu prudencia y de ſus reſpueſtas. Aqui puedes conſiderar la grandeza del dolor que padeceria la ſacratiſsima Virgen en eſte paſſo. Para cuyo entendimiento es de ſaber, que tres affectos huuo en el coraçon deſta virgen tan grãdes y tã admirables, que exceden todo lo que nueſtra capacidad puede entender. El primero fue la grandeza del amor que tenia a ſu hijo: porque en ella concurrian todas las cauſas de amor que puede auer, y todas en altiſsimo grado de perfeccion.

Porque ay amor de naturaleza, amor de gracia, y amor de juſticia. El amor de naturaleza era el mayor que nunca fue, ni ſera jamas: porque era amor de madre a hijo vnico que es el mayor amor que hallo el Rey Dauid, quando quiſo comparar el ſuyo para con Ionathas ſu muy intimo amigo, diziendo: Aſsi como la madre ama a vn ſolo hijo que tiene aſsi yo te amaua. Pues eſte amor era tambien de madre a vn ſolo hijo: aunque tal manera de madre, ſin compañia de padre: y tal manera de hijo nunca lo huuo, ni aura jamas. Pues el amor de gracia, tampoco lo huuo, ni aura mayor en eſta vida: porq̃ a ninguna pura criatura ſe dio la gracia en tanta abundancia, como a eſta Virgen: y conforme al tamaño de la gracia ſe le dio la caridad, y el amor para con el. El tercero amor, que llamamos de juſticia, que es el que ſe deue a la coſa amada por razon de ſus perfecciones: tambiẽ tuuo el mayor motiuo que podia ſer. Porque el amado era no ſolo hijo de la Virgen, mas tambien hijo de Dios, infinitamente perfecto: y aſsi digno de ſer amado con amor infinito, ſi eſte fuera poſsible. Porque ſi quanto vn hijo es mas perfecto, tanto mas merece ſer amado: quanto lo merecia ſer aquel que era infinitamente perfecto? Pues eſtos tres rios tan caudaloſos de amor juntos, que tanta agua lleuarian? eſtos tres fuegos tan encendidos, ayũtados en vno, amor de naturaleza, amor de gracia, y amor de juſticia, eſto es amor de Dios, amor de hijo, y mas tal hijo, que tan grande llama leuantarian? No ay lengua que eſto pueda explicar.

El ſegundo affecto q̃ ſe ſigue deſte, es, la grandeza de la alegria q̃ la Virgen tendria con la compañia y preſencia de tal hijo. Porque el alegria nace de la preſencia y fruycion de la coſa amada, de tal manera, que quanto es mayor el amor, tanto es mayor eſta alegria. Pues la

que tan grande amor tenia a tal hijo, que tan grande ſeria el alegria que recibiria de traerlo ſiempre a ſu lado, de verlo cada dia a ſu meſa: de oyr ſus palabras, de gozar de ſu preſencia, de ver aquel diuino roſtro, aquellos ojos, aquella meſura, y aquella mageſtad que en aquel ſancto corpezico reſplandecia? Que de vezes eſtaria a la meſa ſin comer, viendo comer aquel que mantiene los Angeles? Que de vezes ſe le paſſarian las noches de claro hincada de rodillas par de la cama del niño, viendo como dormia aquel que ve laua ſobre la guarda del mundo? Si la memoria ſola deſte Señor baſtaua para deſpertar de noche al Propheta Iſaias, quando dezia: Mi anima Señor te deſſeo de noche: y ſi de algunos ſanctos leemos, q̃ contemplando en las perfecciones y hermoſura deſte Señor, ſe arrebatauan, y ſalian de ſi, y ſe leuantauan en el ayre, como ſe lee de S. Antonio, de S. Franciſco, y de S. Thomas, y de otros muchos: eſta Señora que tanto mayor caridad y gracia ternia que todos los ſanctos: eſta que tan preſente tenia al ſancto de los ſanctos: que haria? que ſentiria? y qual ſeria el alegria, y los mouimientos y ſentimientos de ſu coraçon? Aura lengua que eſto pueda explicar? Pues de aqui podremos inferir la qualidad del otro tercero affecto que ſe ſigue deſtos: que es la grandeza del dolor que la Virgen ſentiria quando a deshora ſe vieſſe deſpoſſeyda de tan gran theſoro, eſpecialmente acordandoſe de las prophecias de aquel ſancto Simeon, y de la perſecucion de Herodes, de la muerte de los innocentes, del deſtierro de Egypto, del temor de Archelao: porque todas eſtas coſas amenazauan y prometian de ſi grandes trabajos. De la madre de Tobias ſe eſcriue, que tardando vn poco ſu hijo en vn camino, lloraua con lagrymas irremediables, diziendo: Porque te embiamos a peregrinar baculo de nueſtra vejez, lumbre de nueſtros ojos, eſperança de nueſtra poſteridad, y conſuelo de nueſtra vida?

Cap. 26.

Cap. 10.

Pues ſi eſto ſentia aquella madre, que ſentiria eſta? Que comparacion ay de madre a madre, y de hijo a hijo, y de theſoro a theſoro, y de perdida a perdida? Pues lo que va de vno a otro, eſſo va de dolor a dolor. Pues en todo eſte tiempo que haria la ſacratiſsima Virgen? quales ſerian ſus lagrymas, ſus gemidos, ſus diſcurſos, ſus oraciones? ſi comeria? ſi beueria? ſi daria ſueño a ſus ojos haſta hallar al que amaua ſu anima? Hijo mio (diria ella) porque me deſamparaſte? Donde eſtaras? donde dormiras? donde comeras? donde repoſaras? O manſiſsimo y ſuauiſsimo cordero, como podiſte atraueſſar con tan agudo cuchillo el coraçon de tu madre? Tres dias de eſpacio ſe dieron al patriarcha Abraham deſpues de auerle mandado ſacrificar a ſu hijo, para que en eſte tiempo padecieſſe el piadoſo padre el dolor que la memoria de la muerte de tan amado hijo le auia de cauſar, y otros tantos ſe dieron a eſta piadoſiſsima madre, para que ſuffrieſſe el dolor que eſta tan triſte auſencia le cauſaria. O Señor que hazeys de affligir a los que amays? que cuydado teneys de darles materia de merecimientos y coronas, offreciendoles tantas occaſiones de padecer, de orar, de temer, de eſperar, de humillarſe, y acudir ſiempre a vos en todos ſus trabajos?

Deſpues del dolor de la Virgen conſidera la diligencia que eſta piadoſa Señora tendria buſcando la joya perdida, y preguntando por ella en todas partes: y ſeñaladamente dize el Euangeliſta, que le buſco entre los conocidos y parientes, y que no le hallo: para que tu por aqui entiendas que no ſe halla Chriſto en los affectos y regalos de carne y de ſangre, ſino en la renunciacion y mortificacion de todas eſtas ternuras. A quien (dize el Propheta) enſeñara Dios ſu ſabiduria? a quien reuelara ſus myſterios? A los deſtetados de la leche, y a los apartados de los pechos. Por eſſo ſe dize a la hija del rey. Oye hija, y vee, e inclina tu

Iſai. 62.

Pſalm. 44.

tu oreja, y oluidate de tu pueblo, y de la casa de tu padre, y codiciara el Rey tu hermosura.

Pues como no hallasse al niño entre los parientes, boluiose al templo de donde auian partido a buscarle: donde le hallo entre los doctores de la ley oyendo, los y preguntandoles muy sabiamente, có grande admiracion de los que presentes estauan: y alli le dixo: Hijo porq̃ lo aueys hecho assi cõ nosotros? Mira que vuestro padre y yo, con dolor os auemos buscado. Pues tu que buscas al niño perdido, quiero dezir el feruor de la deuoció passada, y la dulcedumbre de la diuina familiaridad ya gustada, no pienses que la podras todas vezes hallar, sino buscas como esta Virgen busco, que es con grã dolor, y diligencia. El Propheta Dauid primero repitio muchos versos dolorosos, y dio grandes gemidos en aquel famoso Psalmo de la penitencia, y despues al cabo vino a dezir: Buelue me Señor el alegria de tu salud: y confortame con Espiritu principal. Prudentissimamente dixo vn religioso Doctor. Lo que nada cuesta, nada vale: y assi, lo que mucho vale, mucho es lo que nos ha de costar. Aquella glorioſa muger del Apocalypsi no pare sin grandissimos dolores: para que por aqui entiendas, que no conseguiras el fructo glorioso de la perfeccion, sino con el doloroso parto de la affliccion. Por lo qual dize Sant Buenauentura, que regularmente hablando, ninguna notable gracia es cõmunicada a las animas, sino por affliccion y oracion. Psal. 50.

Vase luego el niño con sus padres, y obedece con toda humildad y sugecion a dos criaturas el Señor de todo lo criado. Humillate pues poluo y ceniza, y aprende por este exemplo a obedecer no solo a los mayores e yguales, sino tambiẽ a los menores por amor deste Señor. Mas que quiere dezir, que por vna parte les obedece con tanta humildad, y por otra les responde con tanta libertad? Para que me buscauades (dize el) no sabiades que en estas cosas q̃ son de mi padre me cõuenia a mi estar ocupado. Para que por aqui entiendas como la Philosophia Christiana sabe juntar en vno muchas virtudes q̃ parecen entre si contrarias. como son humildad y magnanidad, grauedad y suauidad, sugecion y libertad, feruor y discrecion, justicia y misericordia, con otras semejantes. Y por esto quando la razon, o la honra de Dios lo pide, deue el verdadero Christiano passar de buelo sobre todas las cosas humanas, y poner debaxo los pies todas las criaturas: como lo hazia el Apostol: el qual segun la calidad de los negocios (vnas vezes se hazia mosquito, otras elephante: vnas se ponia debaxo los pies de los hombres, otras se subia sobre todo el mundo.

Del Baptismo del Señor.

DEnde estos doze años hasta los treynta no tenemos en el Euangelio cosa escripta de la vida del Saluador: porque todo este tiempo quiso el dedicar a vna principal licion que nos conuenia saber, que es el silencio: y este nos enseño callando treynta años, el qual siendo niño estaua lleno de sabiduria, y escogiendo solos tres para predicar: para que veas quanto tiempo dedico al recogimiento del silencio, y quan poco al officio de la predicacion. Nosotros (como dize sant Bernardo) estamos llenos de bocas, y por todas querriamos hablar. Si algo pensamos que sabemos, no podemos callar, ni nos tenemos por sabios, si los otros no saben lo q̃ sabemos. De manera que todas nuestras habilidades (por pequeñas que sean) querriamos que fuessen publicadas en las plaças.

Cũplidos pues estos treynta años, vino el Señor dende Galilea a Iudea al rio Iordan al baptismo de S. Ioan: donde pue des cõsiderar, quan pobre, quã solo, y quã desacompañado vino el Saluador este camino (pues aun no tenia discipulos que le acompañassen) y sobre todo mira como Matth. 5.

viene en compañia de publicanos, de peccadores, y de phariſeos, como ſi fuera vno dellos, eſperando que le cupieſſe la vez para ſer con ellos baptizado. Pues quien conſiderando eſto no ſe abaxa haſta el poluo de la tierra? quien oſara juſtificarſe, y enſoberuecerſe, y anteponerſe a los otros? Pues o hermoſura del cielo, fuente de limpieza y de vida, que a ti con el lauatorio de las immundicias? que a ti con el remedio de los peccados, pues fuyſte concebido ſin peccado? No era razon que tan grande humildad paſſaſſe ſin teſtimonio de alguna grãde gloria, pues la condicion del Señor es, humillar los ſoberuios, y glorificar los humildes. Y aſsi acaecio en eſte paſſo: porque alli ſe le abrieron los cielos, y baxo el Eſpiritu ſancto en forma de paloma: y ſono aquella magnifica voz del Padre, que dezia: Eſte es mi Hijo muy amado, en quien yo me agrade, a el oyd. Y generalmente acaecio eſto en todos los paſſos de la vida deſte Señor: que dõde quiera que el mas ſe humillo, ay fue mas particularmente glorificado. Nace en vn eſtablo, y ay es alabado con cantares del cielo. Es circuncidado como peccador: y ay le ponen por nombre IESVS, que quiere dezir Saluador de peccadores. Muere en vna Cruz entre ladrones: y ay ſe eſcurecen los cielos, y tiembla la tierra, y ſe deſpedaçan las piedras, y reſucitan los muertos, y ſe alteran todos los elementos. Pues aſsi en eſte myſterio por vna parte es baptizado como peccador entre peccadores, y por otra es publicado por hijo de Dios. Donde veran todos los que fueren miembros ſuyos, q̃ nunca jamas ſe humillaran por amor de Dios, que no ſean glorificados y honrados por el meſmo Dios.

Del ayuno y tentacion.

DEſpues del ſacro myſterio del baptiſmo, y del magnifico teſtimonio del cielo, es lleuado IESVS, por el Eſpiritu ſancto al deſierto, para que alli ſea tentado del enemigo. Que conſequẽcia tienen entre ſi eſtos myſterios? Como dizen en vno los trabajos y ſoledad del deſierto, con los pregones del cielo? y las tentaciones del enemigo con los fauores del Eſpiritu ſancto? Primeramente por aqui entenderemos que el regalar Dios a ſus ſieruos, no es para aſſegurarlos, ſino para esforçarlos y diſponerlos a mayores trabajos. Aſsi cura y da de comer el caminante a ſu cauallo, para esforçarlo en el camino: y aſsi arma y fauorece el capitan a ſu ſoldado, para ponerle en el mayor peligro. Y por eſto el que aſsi ſe viere viſitado de Dios, no por eſſo ſe tenga por mas ſeguro, ſino antes por citado y emplazado para el mayor peligro.

Donde tambien es de conſiderar, como antes que el Saluador dieſſe principio a la predicacion del Euangelio, ſe aparejo con ayuno de quarenta dias, y cõ la ſoledad y exercicios del deſierto: para que tu por aqui entiendas quan grande ſea el negocio de la ſalud de las animas: pues aquel Señor que era ſummamente perfecto (ſin tener de eſſo alguna neceſſidad) ſe diſpuſo para el con tan grandes aparejos. Y por aqui tambien entenderã los officiales deſte officio, en que genero de exercicios ſe han de exercitar, antes que comiencen eſte negocio. Porque ninguno deue ſalir a lo publico de la predicacion, ſi primero no ſe huuiere exercitado en el ſecreto de la contemplacion: pues (como dize Sant Gregorio) ninguno ſale ſeguro fuera, ſi primero no eſta exercitado de dentro. Para lo qual es de ſaber, que tres maneras de vidas virtuoſas ſeñalan los ſanctos: vna puramente activa: que principalmente entiende en obras de miſericordia: y otra puramente contemplatiua (mas perfecta que eſta) que ſe ocupa en exercicios de oracion y contemplacion, ſino es quando la obediencia, o la neceſsidad de la caridad pide otra coſa. Otra ay mas perfecta que eſta

esta, compuesta de ambas, que tiene lo vno y lo otro, qual fue la vida de los Apostoles, y qual deuia de ser la de todos los predicadores perfectos. Pues la orden q̃ se ha de tener en esta vida (segũ S. Buenauentura) es que regularmente hablando, ninguno deue passar a la segunda, sino despues de exercitado en la primera, ni menos a la tercera, sino se a exercitado en la segunda. Porque (como dize sant Gregorio) los verdaderos predicadores han de recoger en la oracion, lo que derramã en la predicaciõ. De suerte, que la principal maestra de los verdaderos predicadores (despues de las sciencias para esto necessarias) ha de ser la soledad, dõde Dios habla al coraçon palabras que salgan de coraçon: y reuela los secretos de su sabiduria a los verdaderos humildes.

Amemos pues la soledad, la qual el Señor sanctifico con su exemplo: porque el que no conuersa con los hombres, forçado es que conuerse con Dios. O miseria del siglo presente. Donde estan ahora aquellos dichosos tiempos? donde los desiertos de Egypto? de Thebas? de Scithia? y de Palestina, llenos de monasterios y de solitarios? Donde esta aquel desierto de que dixeron los Prophetas: Hara el Señor que el desierto este lleno de deleytes, y que la soledad sea como vn vergel de Dios? Donde estan aquellas flores siempre verdes, aunque plantadas en tierra desierta, y sin aguas? Y a los hombres desampararon los desiertos, y se entregaron a la vida carnal llena de cuydados. Por donde si (por estar ya cubierto de yerua este camino) no tienes aparejo para ir al desierto, alomenos haz dentro de ti vn espiritual desierto: recogiẽdo tus sentidos, y entrando dentro de ti mesmo: porq̃ por aqui entraras a Dios. En el desierto vio Moysen la gloria de Dios, y en este espiritual desierto se da Dios a conocer y a gustar a sus amigos. Mas entrando en este desierto, conuiene que con el mesmo Moysen subas al monte: esto es, que dexadas las baxezas de la tierra, leuantes el coraçon a las cosas del cielo. Para lo qual seran necessarias dos alas, vna de oracion, y otra de ayuno: el qual es necessario para essa mesma oracion. Porque el vientre cargado de mantenimiento, no esta habil para subir a lo alto. Porque si permaneciendo en este desierto careces destas alas, ya puedes entender la parte q̃ te cabra de aquella sentencia del Philosopho, que dize: El hombre que viue en soledad, o es diuino, o bestial. Ayuno aquella carne sanctissima, que no sabia q̃ cosa era rebelar cõtra el espiritu, porque ayune la tuya peruersissima, que a manera de aquel horno de Babylonia, siempre leuanta llamas para inflammarlo. Y mira que entre las obras exteriores començo el Señor por el ayuno: porque la primera batalla de Christiano es contra el vicio de la gula: la qual el que no venciere, en vano trabaja contra las otras. Mas no solamente ayuno, sino tambien oro y peleo cũ nuestro aduersario, y todo esto para nuestro prouecho. La soledad para nuestro exemplo, la oracio para nuestro remedio, el ayuno para la satisfacion de nuestras deudas, y la pelea con el enemigo, para dexar vencido y debilitado nuestro aduersario. Acompaña pues tu hermano mio al Señor en todos estos exercicios y trabajos tomados por tu causa: pues aqui se estan haziendo tus negocios, y pagandose tus delictos. Imita en todo lo que pudieres a este Señor, ora con el, ayuna con el, pelea con el, mora a tiẽpos en la soledad con el, junta tus trabajos y exercicios con los suyos, para que por este medio sean ellos agradables a Dios.

De la predicacion, doctrina y obras admirables de Christo.

DEspues del Baptismo, y de los quarenta dias de ayuno, començo el Saluador a conuersar con los hombres y entender en el negocio de la predicacion, y dar al mundo conocimiento de Matth. 4.

quien era con las marauillas que hazia. Donde ſe nos offrecen en comun quatro coſas que conſiderar: que ſon la alteza de ſu doctrina, los exemplos de ſus virtudes, los diſcurſos y trabajos de ſus caminos, y los beneficios que al mundo hizo andando en ellos.

Pues quanto a lo primero, es de notar que la alteza de la doctrina de Chriſto (de que ſeñaladamente trata el Euangelio) es tan alta, y tan perfecta, q̃ no es poſſible imaginarſe otra mejor. Para cuyo entendimiento es de ſaber, que como eſta tan grande y tan admirable fabrica del mundo ſe diuida en dos ordenes de criaturas, vnas eſpirituales (como ſon los Angeles) y otras corporales (como ſon los cielos, y todo lo que eſta debaxo dellos) el hombre eſta en medio de las vnas y de las otras: y aſsi participa la naturaleza de entrambas. Porque con las vnas tiene cuerpo, como lo tienen todas las coſas corporales: y con las otras tiene eſpiritu, como lo tienem los Angeles: y aſsi es de la naturaleza de las vnas y de las otras. Por lo qual puede aplicarſe a la parte que quiſiere, imitando la pureza y perfeccion de los Angeles (pues tiene eſpiritu para eſſo como ellos) o la brutedad y vida de las beſtias, porque tambien tiene cuerpo y ſentidos y apetitos como ellas: aunque para lo primero tenga neceſsidad de ayuda del cielo. De ſuerte, que aſsi como vn hombre que aprendio Medicina y Cirurgia, puede vſar de qualquiera deſtas ſciẽcias (como quiſiere) o puede ſer Medico, o çurujano, pues tiene d̃ vno y de otro: aſsi tambien el hombre por tener carne y eſpiritu, puede inclinandoſe a la carne, hazerſe todo carnal y beſtial: o inclinandoſe todo a las obras y exercicios del eſpiritu, hazerſe todo eſpiritual: como generalmente lo fueron todos los ſanctos.

Pues entendiendo eſto los Philoſophos, y ſeñaladamente los que ſiguieron la eſcuela de Platon, determinaron que toda la perfeccion del hombre conſiſtia en morir (quanto fueſſe poſsible) a la parte beſtial que en ſi tiene, renunciando y deſpreciando todos ſus deleytes, y apetitos, y todos los bienes terrenales y materiales, en que eſta parte ſe deleyta, no tomando dellos mas de lo que puntualmente es neceſſario para la vida, y trabajando por viuir con ſola la otra parte eſpiritual y diuina que en ſi tiene (donde eſta el entendimiento y la voluntad) empleando eſtas dos nobiliſsimas potencias en aquello q̃ las emplean los Angeles, que es en el conocimiento, amor y fruicion del ſummo bien: ayuntandoſe deſta manera con el, y trãs formandoſe en el por amor: que es la coſa mas alta y mas diuina, a que vna criatura puede llegar. Y aſsi dixo vn Philoſopho Platonico (como refiere ſant Auguſtin) que la perfeccion y bienauenturança del hombre conſiſtia por vna parte en vn puriſsimo y perfectiſsimo apartamiento de toda materia, y de todas las coſas terrenas y ſenſuales, y por otra en vn allegamiento y vnion con el ſummo Padre por conocimiento y amor, y actual contemplacion, porque aſsi llaman los Philoſophos Platonicos a Dios. Y deſta manera (ſegun dize el meſmo Platon en el dialogo llamado Phedon) viene el hombre a juntarſe y hazerſe eſpiritualmente vna meſma coſa: no ſolo con aquellas ſoberanas inteligencias (que noſotros llamamos Angeles) ſino tambien con aquel ſupremo entendimiento no criado (que es Dios) aunque eſto no es por naturaleza, ni por eſſencia, ſino por participacion de ſu ſanctidad, felicidad y pureza: como vemos que el hierro echado en el fuego, ſin dexar de ſer hierro, participa las meſmas propiedades y condiciones del fuego.

Mas ſi contra eſto dixeres: Como es poſsible que vn hombre en eſta vida pueda llegar a tan gran pureza, que ſe haga ſemejante a Dios y a ſus Angeles, ocupandoſe en lo meſmo que ellos ſe ocupan? porque los Angeles no tienen cuerpos para quié hayã de trabajar, ni a quien hayan de ſeruir y proueer: y por eſto pueden

den libremente volar a lo álto, y occuparse siempre en cosas espirituales, como criaturas puramente espirituales: lo que no pueden los hombres por la carga de sus cuerpos, a cuyo seruicio estan obligados? A esto breuemente se responde, que por esta causa los sanctos trabajaron siépre (aunque fuesse acosta del cuerpo) de tomar siempre para el lo menos que fuesse posible, y lo que con difficultad bastasse para solo viuir, y sustentar la naturaleza con increyble escasseza, para que ya que del todo no podian dexar de seruir al cuerpo, el seruicio fuesse tal, que se reputasse quasi por ninguno: y assi no perdiessen por esto el nombre de espirituales: ni de llamarse angeles de la tierra, o hombres del cielo.

Esta es pues (como dixe) la mayor perfeccion a que vna criatura puede llegar en esta vida: y esta es la que señaladamente nos enseño el hijo de Dios en su doctrina, y esta es la que generalmente siguieron todos los sanctos, y señaladamente aquellos que juntamente con el mundo dexaron quantas cosas auia en el, y se fueron a los desiertos, donde satisfaziédo a las necessidades del cuerpo con rayzes de yeruas, y cõ otras cosas poco mejores, empleauã su espiritu en la contéplacion y amor de las cosas celestiales a manera de angeles. Pues esta es la perfeccion de la vida del Euãgelio: la qual muy al propio nos representaró, no solamente los Apostoles, sino otros varones tãbien Apostolicos y euangelicos, como fue S. Francisco, que tan perfectamente dio de mano, y renuncio todas las cosas del mundo, viuiendo en summa desnudez y pobreza, y occupãdo la vida en el amor y contéplacion de las cosas eternas: en lo qual gastaua no solamente los dias, sino tambien la mayor parte de las noches. Pues el que desséa saber qual sea el blanco, y la summa de toda la Philosophia del Euangelio, sepa que no es otra que esta que aqui auemos en pocas palabras resumido: que es (como diximos) la mas alta manera de perfeccion q̃ se puede imaginar. Porq̃ assi como niguna cosa ay en el mundo mejor que Dios: assi ninguna doctrina puede ser mejor, que aquella que despreciadas todas las cosas nos enseña a juntar con el, y hazernos vn mismo espiritu cõ el, de la manera que esta declarado.

Mas para esta tan gran mudança son necessarias todas las virtudes: vnas para ayudarnos a apartar del mũdo, y otras para ayuntarnos con Dios: vnas para mortificar el afficion de las cosas terrenas, y otras para encender el amor de las cosas eternas: vnas para cortar los impedimentos de la subida, y otras para poner los escalones que nos ayudan en ella: de las quales todas trata el S. Euangelio. Y como entre ellas aya sus grados y ordenes differentes: porque vnas ayudan mas y otras menos: el Euangelio trata principalmente de las mas altas, y que mas para esto nos ayudan quales son primeramente aquellas tres altissimas virtudes, Fe, Esperança, y Caridad: y despues destas, de la humildad, castidad, mãsedumbre, paciencia, obediencia, misericordia, lymosna, oracion, pureza de intencion, limpieza de coraçon, pobreza de espiritu, menosprecio de mundo, mortificacion de appetitos, amor de la cruz, y negamiento de si mesmo, y de la propia voluntad, con otras virtudes semejantes, las quales deue procurar sobre todas las otras, el que desséa ser varon euangelico, y verdadero discipulo, y imitador de Christo.

Y para salir mejor con esto, ponga los ojos en los exemplos de la vida deste Señor: donde hallara todas estas virtudes, mas explicadas por sus obras, q̃ por sus palabras: porque sabia el muy bien quanto mas compendioso camino para la virtud era el de la vida, que el de la doctrina. Y aũque todos los exemplos de virtudes resplandezcan en su vida sanctissima, pero señaladamente resplandece la profundidad de su humildad, la grandeza de su caridad, la suauidad de su mansedumbre,

ſedumbre, la dulçura de ſu conuerſacion, la benignidad de ſus palabras, y la paciencia y moderacion en todas las coſas.

Tambien ay mucho que conſiderar en los diſcurſos y trabajos de ſus caminos, mirando de la manera que eſte Señor anduuo por el mundo, procurando la ſalud de las animas, de prouincia en prouincia, de ciudad en ciudad, de villa en villa: ya en Iudea, ya en Galilea, ya en Samaria. Mira pues con quãta caridad eſte buẽ paſtor andaua por montes y valles, buſcãdo la oueja perdida para traer la ſobre ſus ombros a la manada: y quãtos trabajos, pobrezas, frios, calores, cãſancios, perſecuciones, contradicciones, y calumnias de Phariſeos padecio andando en eſta demãda: predicando de dia, y orando de noche, y tratando ſiempre los negocios de nueſtra ſalud como verdadero padre, paſtor, ſaluador, y remediador nueſtro. Mira quan benignamente trataua con los peccadores, entrando en ſus caſas, y comiendo con ellos, para enamorarlos con ſu conuerſacion, atraer los con ſus beneficios, edificarlos con ſu exemplo, y enſeñar los con ſu doctrina. Teſtigo deſta
Matth. 9. miſericordia es Matheo el Publicano, teſtigo Zacheo principe de los publicanos,
Luc. 19. teſtigo aquella muger peccadora, que a
Ioan. 8. ſus pies fue recebida, y teſtigo la muger adultera, que tan benignamente fue perdonada.

Y no menos ſon de conſiderar los beneficios que al mundo hizo en eſtos caminos: ſanando los enfermos, alumbrando los ciegos, alimpiando los leproſos, reſtituyendo los paralyticos, lançando los demonios, reſucitando los muertos, y (lo que mas es) ſacando de poder del enemigo los peccadores. Deſta manera conuerſo el Señor cõ los hombres: y aſsi corrio toda aquella tierra, haziendo beneficios generales a todos. Aſsi conuenia por cierto que conuerſaſſe con los hombres, el que ſe hizo hõbre por ellos: y aſsi conuenia que viuieſſe en el mundo, el q̃ decendio del cielo a la tierra a viſitar el mundo. Tal era razon que fueſſe ſu doctrina, ſu vida, ſus exemplos, ſus obras, y ſus beneficios: en los quales ſe declaraſſe la grandeza de ſu poder, y la grandeza de ſu bondad. Porque ſi Dios hauia de encarnar y conuerſar entre los hombres tales conuenia que fueſſen las entradas y ſalidas de ſu vida, y tal el ſucceſſo y fructo della.

De la Samaritana, Cananea, Magdalena, y muger adultera.

Y Aunque todas las obras y beneficios deſte Señor ſean mucho para conſiderar, ſeñaladamente ſirue para eſto la benignidad y miſericordia q̃ vſa con aquellas quatro mugeres peccadoras, Samaritana, Cananea, Magdalena, y muger adultera. *Ioan.* 4. *Matth.* 15. *Luc.* 7. *Ioan.* 8.

Para cuyo entendimiento es de ſaber que (como ſe collige del Eccleſiaſt.) el fin para q̃ Dios hizo todas ſus obras, aſsi las de naturaleza, como de gracia, fue para manifeſtacion de ſu gloria: eſto es, para declaracion de ſus grandes y admirables virtudes y perfecciones. Las quales aunque ſean innumerables e infinitas (aſsi como el es infinito) pero ſeñaladamente ſe reduzen a dos ordenes. Porque vnas pertenen a ſu miſericordia, y otras a ſu juſticia, y aſsi vnas ſon para ſer amado, y otras para ſer temido. Y aũque eſtas dos maneras de perfecciones reſplandezcan en todas ſus obras (en las quales ſe halla ſiempre mezclada miſericordia con juſticia) pero toda via ay vnas en que mas reſplandece la juſticia, y otras en q̃ mas la miſericordia. Porque la juſticia ſeñaladamente reſplandecio en el caſtigo del Agel que ſe enſoberuecio, y en el del hombre que deſobedecio, y en todo el mundo que fue deſtruydo con las aguas del diluuio, y finalmente en todos aquellos q̃ ſe han de condennar: los quales por eſto llama el Apoſtol vaſos de yra. Mas por el contrario la grãdeza de la bondad y miſericordia reſplandece en

todos

todos los eſcogidos, y en los beneficios que Dios les haze, para effectuar ſu elec-cion, los quales por eſta cauſa ſe llaman vaſos de miſericordia.

Mas para mayor declaracion deſtas dos perfecciones, determino el Señor dos tiempos ſeñalados, y dos maneras de obras, que ſon dos venidas al mũdo: vna para declarar la grandeza de ſu juſticia, que ſera la venida a juyzio: y otra para moſtrar la de ſu bondad y miſericordia, que fue la venida en carne a obrar nueſtra redempcion. Por la qual venida hazia oracion el Rey Dauid, quando dezia. Pſalm. 84. Mueſtra nos Señor tu miſericordia, y embia nos tu ſalud: porque ſabia el muy biẽ quanto ſe hauia de declarar al mundo la grandeza deſta miſericordia en eſta venida, y con eſta obra. Pues a eſto vino el hijo de Dios al mundo, a dar a los hombres conocimiento de la grandeza de la miſericordia ſuya y de ſu padre: q̃ es toda vna meſma miſericordia. Por lo qual dezia el a vno de ſus dicipulos, Philippe, quien Ioan. 14. vee a mi vee a mi padre. Y vn poco antes: Si a mi conocieſſedes, tãbien conoceriades a mi padre: y agora le conocereys, y ya le aueys viſto: como ſi dixera: Agora le conocereys mas perfectamente, quando el Eſpiritu ſancto venga, y os de mayor luz y conocimiento del. Y ya le aueys viſto: pues aueys viſto a mi dela manera que e tratado con los hombres, con tanta mãſedumbre y bondad, y miſericordia: porque tal es mi padre como yo: y ſi el viniera al mundo, y tratara, y conuerſara con los hombres, deſta meſma manera tratara y conuerſara, y las meſmas palabras hablara: porq̃ todo lo que yo hablo y obro, el lo habla y obra en mi.

Por tanto quien deſſea conocer qual ſea la bondad y miſericordia del padre eterno, ponga los ojos en ſu vnigenito hijo, que es perfectiſsima imagen, no ſolo de ſu ſubſtancia y hermoſura, ſino tam bien de ſu bondad y miſericordia: la qual vino a declarar a los hombres aca en la tierra, aſsi como la declara a los Angeles en el cielo, para que aca y alla a hombres y Angeles ſea ſiempre imagen de la gloria de Dios: pues al hijo pertenece ſer imagen y traſlado de ſu padre. Põga pues el hombre los ojos en eſte Señor, mire ſu encarnacion, ſu nacimiento, ſu vida, ſu muerte, y todos los paſſos que en eſte mũdo dio: porque todos eſtan llenos de bõdad y miſericordia, a la qual ſe ordenaua eſta ſegũda venida: para que por aqui vea quan grandes motiuos tiene para amarle con todo ſu coraçon, y eſperar en el en todas ſus tribulaciones porque tan grande bondad, eſta pidiendo grandiſsimo amor (pues el objecto de la voluntad es la bondad) y tan grande piedad y miſericordia eſta pidiendo toda nueſtra confiãça: porque de otra manera en vano alaba la miſericordia de Dios, quien al tiempo del meneſter no ſabe eſperar en ella: y aq̃l no ſabe eſperar, que deſmaya en la tribulacion, y no confia en la oracion.

Y ſi quieres mas en particular contemplar eſta miſericordia (dexadas a parte otras obras de ſu vida ſanctiſsima) põ los ojos en lo q̃ paſſo cõ aquellas quatro mugeres peccadoras que arriba diximos: y en cada qual dellas veras como en vn eſpejo, la piedad y miſericordia deſte nobiliſsimo y benigniſsimo Señor: para que quanto mas eſto conocieres, mas crezcas en eſte amor y confiança.

De la Samaritana.

PVes acerca de la Samaritana ſe nos offrece primeramente aquella arden tiſsima ſed que el Saluador tenia de nueſtra ſalud, la qual excede todo lo que ſe puede encarecer. De ſancta Catharina de Seña ſe eſcriue, que quando veya paſſar por la calle algun predicador, ſalia de ſu caſa, y beſaua la tierra que el predicador auia hollado con grande deuocion. Y preguntada porque hazia eſto, reſpondio q̃ le auia dado nueſtro Señor conocimiento de la hermoſura de las animas q̃ eſtauan en gracia: y q̃ por eſto tenia por tan dichoſos Ioan. 4.

dichosos a los hombres, que entendian en este negocio, que no podia dexar de poner la boca donde ellos ponian los pies, y besar la tierra que hollauan. Pues si tal zelo tenia esta sancta muger por aquella poca de luz y gracia q̃ tenia, qual seria el zelo de aquel que era la mesma fuente de gracia? de aquel tan grande amador de las animas? de aquel que venia a ser padre del siglo aduenidero? y de aquel cuyas entrañas comia el zelo de la gloria de Dios. Pues este tan grande amor hizo a este Señor decender del cielo a la tierra. Este le fatigaua, y le desuelaua, y le hazia sudar y trabajar, y andar siempre buscando animas que saluar. Andando pues en estos passos, llego vna vez a vna ciudad de Samaria a hora de medio dia, cansado, assoleado, sudado, y fatigado con el trabajo del camino. De manera que aqui por nuestra causa se canso el descanso, sudo el refrigerio, padecio hambre el pan de los Angeles, y tuuo sed la fuente de vida. Assientase apar de la fuentezilla la fuente de agua viua, assi como qualquiera otro hombre pobre, y flaco, y necesitado. Ni piéses que se assento para beuer, porque no se haze mencion alli de que beuiesse, si no por esperar opportunidad para caçar vna anima que alli hauia de venir, y armarle vn piadoso lazo en aquel beuedero. De manera que aunque estaua cansado del caminar, no lo estaua para bien obrar: y assi llegãdo vna muger peccadora a aquella fuente, pidio le agua como cansado: y offreciole gracia, como desseoso y sediento de su salud. Muger (dize el) dame de beuer. Considera pues aqui la humildad, affabilidad, y benignidad incomparable deste Señor, que tan facilmente se puso a platicar con esta anima enseñandola, alumbrandola, respondiendo a sus preguntas, combidandola con su gracia, y dandole motiuos para pedirse la, como ella la pidio, aunque no entendia lo que pedia. Y si esto passara con alguna persona discreta y de reputacion, no fuera tanto de marauillar: mas todo este dialogo passo con vna muger de cantaro, Samaritana, Idolatra, muger de cinco maridos, y que actualmente estaua en peccado: que son las mayores baxezas que ay: y con todo esto platica el Señor tan benignamente con ella: y no solo platica, mas descubre le tan claramente quien el era, por terminos tan expressos, que a penas se hallaran otros mas claros en todo el Euangelio. Y no contento con esto, añade otra mayor misericordia, que de Samaritana la haze Euangelista, y Aposto la de Samaria: y todo esto hizo viniendo esta muger al pozo por vn cãtaro de agua sin traer otros mas altos propositos y pẽsamientos: quando ninguna cosa menos pensaua, ni buscaua que lo que hallo. O juyzios y marauillas de Dios. O secretos de su bondad y sabiduria. Pues quien no vee aqui la grandeza de la bondad y misericordia deste Señor? Que ay en toda esta obra que no sea pura gracia, pura bõdad, y pura misericordia? Porque donde ningun linage de merito ay de parte del hombre (sino tantas repugnancias y demeritos) que puede auer de parte de Dios, sino sola bondad y misericordia?

Y porque nada faltasse al cumplimiento desta misericordia, hizo la el Señor tan de voluntad, y quedo tan contento de auer la hecho, que quando los Dicipulos vinieron y le combidaron a comer, respondio el: Yo tengo ya que comer vn manjar que vosotros no sabeys. Y preguntando ellos, que manjar era este, respondio: Mi manjar es hazer la voluntad del Padre que me embio, y entender en la obra que me mando, que es la saluacion de los hombres. Pues quien no vee por tales obras y palabras como estas, la immensidad de la bondad y misericordia deste Señor, el qual tiene por su comer y su beuer nuestra salud.

De

De la Cananea.

PVes no menos se descubre esta misericordia en lo que passo con la Cananea: porque aunque en lo de fuera se huuo differentemente con ella, pero todo fue obrar vna mesma salud y misericordia, aunque por differentes caminos.

Saliendo pues el Saluador de los fines de Iudea, saliendo esta muger de su tierra, se obro la salud que desseaua: para que entiendas, que haziendo el hõbre lo que es de su parte, y Dios lo que es de la suya, se alcãça la verdadera salud. Ni basta que el hombre obre, si Dios no ayuda: ni basta que Dios ayude, si el hombre no obra: porque lo vno y lo otro es necessario, segun lo significo el Propheta quando dixo: Si el Señor no edificare la ciudad, en vano trabajan los que la edifican. Mas esta gracia, y ayuda celestial no se reparte siempre de vna manera: sino segun que lo ordena la sabiduria y misericordia diuina. Porque a vnos la da con tanta facilidad, que parece que el bien se les entra por las puertas, sin que lo busquen ellos: y a otros no, sino buscãdo lo con mucho trabajo. De manera que vnos ay a quien busca Dios, y otros que buscan a Dios: vnos que son como el que halla el thesoro escondido en el campo, sin buscarlo: y otros como el diligente mercader, que buscaua la perla preciosa, y la hallo. De lo vno y de lo otro tenemos clarissimo exemplo en estas dos mugeres peccadoras: de las quales, la vna con tanta facilidad hallo lo que no buscaua: y la otra que con tantos clamores y perseuerancia alcanço lo que desseaua. Y aunque alli resplandezca mas la diuina misericordia, y aqui la justicia: pero no es menor esta misericordia que aquella: pues buscar a Dios con fe, humildad, y perseuerancia, tambien es don de Dios, y obra de su misericordia. Pues el que desta segunda manera buscare a Dios, si quisiere saber como le ha de buscar, ponga los ojos en esta muger peccadora, y busque como ella busco, y hallara como ella hallo.

Pſal. 125.

Mas de que manera busco? Con grande fe, con grande humildad, con grande paciencia, y perseuerancia. Y assi clamo, siguio, importuno, perseuero, suffrio, confio, humillose, y prostrose a los pies de Christo, y con esto hallo lo que desseaua. Busca tu pues a Dios desta manera, y ten por cierto que aunque ayas sido idolatra y Cananeo, finalmente le hallaras. Hallar me heys (dize el Señor) si me buscaredes con todo vuestro coraçon: y buscarle con todo coraçon, es buscarle cõ fe, con humildad, con paciencia, con perseuerancia, y con continua oracion, como esta muger le busco.

Ierem. 29.

De la Magdalena.

NI resplandece menos esta bondad y misericordia del Saluador en la conuersion de la Magdalena. Porque como se conuertiera vna muger tan perdida con tan grande feruor y contricion, si el Señor no la despertara, y alumbrara, y preuiniera con su gran misericordia? Por lo qual dize S. Gregorio. De que nos marauillamos hermanos? de que Maria venga, o de que el Señor la reciba? Que la reciba digo, o que la trayga? Dire mejor que la trae, y que la recibe. Porque el que con su misericordia la traxo de dentro, el mesmo con su mansedumbre la recion de fuera.

Luc. 7.

Estando pues el Señor comiẽdo en casa de vn Pharisco, dize el Euangelista, que vino esta muger peccadora: y llegando se por las espaldas a el (porq̃ no oso parecer delante de su rostro) començo a regar sus pies con lagrymas, y enxugarlos con sus cabellos, y besarlos, y vngirlos con vnguento. Pues q̃ inuencion, q̃ modo de satisfaccion y penitencia se pudiera hallar mas propia ni mas conueniente para esta manera de vida? A quien no mouera a lagrymas y penitencia este tã nueuo linage de penitencia? Alomenos mouio al biena uenturado S. Greg. el qual hablãdo desta

pecca-

peccadora, dize aſsi: Penſando yo en eſta penitencia de Maria, querria mas llorar que dezir algo. Porque que coraçõ aura tan de piedra a quien no mueuan a penitencia las lagrymas deſta peccadora? Ca penſando ella en lo que haſta alli auia hecho, no quiſo poner taſſa en lo que deuia hazer. Y aſsi entro donde eſtauan los cõbidados, y vino ſin que la llamaſen, y entre los manjares offrece lagrymas: para que por aqui veays con q̃ amor arde, la q̃ entre las fieſtas de los combidados no ſe empacha de llorar. Porque como conocio la torpeza de ſu anima, corrio a la fuẽte de la miſericordia a lauarſe en ella, ſin auergonçarſe de los que preſentes eſtauan. Porque como ella eſtaua tan confuſa de dentro, no tuuo en que empacharſe de todo lo que veya defuera. Y proſtrada a los pies del Señor, començó a regarlos con lagrymas, y enxugar los con ſus cabellos, y beſarlos, y vngirlos con vnguento. Haſta aqui auia vſado eſta muger de precioſos vnguentos para regalo de ſu carne: mas agora emplea en ſeruicio de Dios loablemente, lo que haſta entonces auia vſado torpemente. Con los ojos auia mirado y codiciado las coſas terrenas: mas agora los caſtigaua derramando por ellos muchas lagrymas. Con la boca auia hablado palabras ſoberuias: mas agora ſanctificaua eſta boca, poniendola en los humildes pies del Redemptor. De los cabellos auia vſado para la compoſtura del roſtro: mas agora con ellos enxugaua las lagrymas que auia derramado ſobre los pies de Chriſto. De manera que de todos los deleytes que para ſi tenia, hizo holocauſtos y ſacrificios: y deſta manera conuirtio al exercicio de las virtudes, todo lo que auia ſeruido al de los vicios: para que todo lo que auia offendido a Dios en la culpa, le ſiruieſſe agora en la penitencia. Pues quien no vee aqui quan grande aya ſido eſta penitenca: y quan grande la gracia y miſericordia diuina, que fue el principal deſpertador y cauſador della? Porque, que cabeça, que coraçon, que ojos fueran baſtantes para derramar de ſi vn tan copioſo rio de lagrymas que baſtaſſen para lauar los pies de Chriſto? y que ingenio baſtara para deſcubrir vna tan nueua inuencion para alimpiarlos, como era ſeruirſe para eſto de los cabellos: ſino de la gran luz y amor que el Señor en ſu anima auia criado? Y de donde nacio eſta dadiua tan grãde para vna tan indigna criatura, ſino de ſu grandiſsima bondad y miſericordia? Mas toda eſta grande penitencia no baſto para que no condenaſſe a eſta muger el Phariſeo ſoberuio: pero con todo eſſo abſuelue la Chriſto callando ella: para que veas quan differentes ſean los juyzios de Dios, y los de los hõbres: y quan buena defenſa es callar el hombre, para hazer a Dios ſu defenſor.

De la muger adultera.

EN el caſo de la muger adultera, tambien tienes que conſiderar la incomprehenſible ſuauidad y miſericordia deſte Señor: la qual dio lugar a eſta calumnia de ſus aduerſarios. Porque tal era ſu vida, ſu doctrina, ſus obras, y ſus palabras que parecio coſa impoſsible a ſus contrarios, poder ſalir por aquella ſuauiſsima boca palabra de condenacion. No hallaron los aduerſarios de Daniel aparejo para calumniarle, ſino procurãdo impedirle la oracion que el tanto vſaua: ni los del Saluador, ſino poniendo le a peligro la miſericordia y manſedumbre de que el tanto ſe preciaua. Eſta nos declaro el en ſu Euangelio de muchas maneras. Porque, que mayor miſericordia que encomendar eſta virtud con tan gran encarecimiento, que dixeſſe aquellas palabras. Lo que heziſtes a qualquiera deſtos pequeñuelos hermanos mios, a mi lo heziſtes: Y caſi las meſmas palabras repite por el Propheta Iſayas diziendo. Eſte es mi deſcanſo y mi refrigerio, que refrigereys y conſoleys a los canſados. En el meſmo Euangelio leemos, que caminando el Señor por tierra de Samaria, no queriendo

Ioan. 8.

Marc. 12.

Luc. 19.

queriendo recebirle los Samaritanos, indignados los discipulos contra aquella gente, dixeron al Saluador. Quieres que mandemos que venga fuego del cielo, y los queme? A los quales con su acostumbrada mansedumbre y misericordia respondio el señor: No sabeys de cuyo espiritu soys hijos? El hijo de la Virgen no vino a destruir las animas, sino a saluarlas. Esta mesma misericordia y mansedúbre vio en espiritu el Propheta Isayas, quando hablando de las condiciones del Mesias, dixo. Cap. 42.

No porfiara con nadie, ni sera accepta dor de personas, ni se oyra su voz fuera. La caña caxcada, no la quebrara: y la mecha de lino que humea, no la apagara. Lo qual manifiestamente se vee en la sentencia desta muger adultera: a quien pregunto el Señor: Muger, donde estan los que te acusauan? Ninguno te condeno? Respondio la muger: Ninguno Señor. Pues tampoco yo (dixo el) te condenare: Vete en paz, y no quieras mas peccar. Esto es pues lo que el Propheta significo, quando dixo: que ni quebraria la caña caxcada, ni apagaria la torcida de lino que humea: declarando en esto la grãdeza de la misericordia de que el Señor auia de vsar en su primera venida. Tales pues conuiene que sean hermano mio tus entrañas, tales tus obras, y tus palabras si quieres ser vn hermosissimo traslado de te Señor. Y por esto no se contenta el Apostol con mandarnos que seamos misericordiosos, sino dize que nos vistamos como hijos de Dios de entrañas de misericordia. Mira pues tu qual estaria el mundo, si todos los hombres traxessen este vestido. Coloss. 3.

Todo esto se a dicho, para que por estas obras tan señaladas se conozca algo de aquel tan grande pielago de la bondad y misericordia de nuestro Saluador: la qual en estas obras tan claramente resplandece: pues (como arriba se dixo) no podemos en esta vida conocer a Dios por si, sino por sus obras, de la manera que se conocen por sus effectos las causas. Mas aqui conuiene auisar que este reconocimiento, no ha de ser para tomar de aqui ocasion (como hazen los malos) para perseuerar en su mala vida, haziendo largas mangas de la misericordia de Dios: y vsando de su bondad para instrumento de su maldad: que es vna grande blasphemia. Pues para que? Para que (como ya diximos) este conocimiento nos sea estimulo para amar tan grande bondad, y esperar en tan grande misericordia: pues la bódad pide lo vno, y la misericordia lo otro. En lo qual vemos faltar muchos, aun de los que an alcançado otras virtudes: los quales en leuantandoseles vna tribulacion, parece que nunca leyeron, ni oyeron nada desta bondad y misericordia: pues assi desmayan y dexan caer los coraçones en ella: como si nada supieran della: no mirando que casi todos los Psalmos y escrituras diuinas para esto señaladamente nos predican la diuina misericordia, y la esperança en ella: para que con estas tan fieles prendas de la palabra de Dios, confiemos en el tiempo de la tribulacion, y no perdamos la esperança en la oracion.

Mas aqui tambien conuiene auisar, que nunca de tal manera nos transportemos en mirar la diuina misericordia, que no nos acordemos de la justicia: ni de tal manera miremos la justicia, que no nos acordemos de la misericordia: porq̃ ni la esperança carezca de temor, ni el temor de la esperança. Porque estos son (segun dize sant Bernardo) como dos pies de Dios: los quales conuiene que besemos y adoremos juntos, y no el vno sin el otro: porque la esperança sin temor no venga a parar en presumpcion: y el temor sin esperãça en desesperacion. Por donde el Propheta dize, que cantara el Señor misericordia y juyzio juntamente: porq̃ sabia el muy bien quan peligroso era cantar lo vno sin lo otro: que es misericordia sin juyzio, o juyzio sin misericordia: porque Psa. 100.

desta manera ni la esperança sea atreuida, ni el temor desconfiado.

De la Transfiguracion del Señor.

Matth. 7. ENtre los principales passos de la vida de nuestro Saluador, es muy señalado y muy deuoto el de su glorioſa transfiguracion, quando tomando en su compañia tres discipulos suyos de los mas amados y familiares, subio a vn monte: y puesto alli en oracion (como dize S. Lucas) se transfiguro delante dellos, de tal manera que su rostro resplandecio como el Sol: y sus vestiduras se pararon blancas como la nieue. Considera pues aqui primeramente el artificio marauilloso de que este Señor vso para traernos a si. Vio el que los hombres se mouian mas por los gustos de los bienes presentes, que por las promessas de los aduenideros, conforme a aquella sentencia del Ecclc. 6. Sabio que dize: Mas vale ver lo que desseas, que dessear lo que no sabes. Pues por esto despues de auerles predicado muchas vezes, que su galardō seria grande en el reyno de los cielos: y que estarian assentados sobre doze sillas, &c. ahora les dio a gustar vna pequeña parte deste galardon, para que mostrando al luchador el palio de la victoria, le hiziesse cobrar nueuo aliento para el trabajo de la pelea.

Mas no mostro aqui la mejor parte desta promessa, que es la gloria essencial de los bienauenturados, porq̄ esta sobrepuja todo sentido: sino sola vna parte de la accidental, que es la claridad y hermosura de los cuerpos glorioſos, y esto con mucha razon. Porque esta carne es la que nos impide este camino, esta es la que nos aparta de la imitacion de Christo, y esta la que nos estoruia el lleuar su Cruz: y por esto conuenia que para despertarla, y abiuarla le mostrassen la grandeza desta gloria, para que assi se esforçasse mas al trabajo de la carrera. Por lo qual si desmayas oyendo que te mandan crucificar, y mortificar tu carne, esfuerça te oyendo lo que dize el Apostol: Esperādo estamos en IESV Christo nuestro Saluador, el qual reformara el cuerpo de nuestra humanidad, haziēdo lo semejante al cuerpo de su glorioſa claridad. Philip. 4.

Considera tambien como celebro el Señor esta tan glorioſa fiesta en vn monte solitario y apartado: la qual pudiera el muy bien si quisiera celebrar en qualquier valle, o lugar publico, para q̄ entiendas que no suelen conseguir los hombres este beneficio de la transfiguracion en lo publico de los negocios del mundo, sino en la soledad del recogimiento: ni en el valle lodoso de los apetitos bestiales, sino en el monte de la mortificacion, que es en la victoria de las passiones sensuales. Pues en este monte solitario se vee Christo transfigurado, en este se vee la hermosura de Dios: en este se reciben las arras del Espiritu sancto: en este se da a prouar vna gota de aquel rio que alegra la ciudad de Dios: y en este finalmente se da la cata de aquel vino precioso, que embriaga los moradores del cielo. O si vna vez llegassesa la cumbre deste monte, quan de verdad dirias con el Apostol Sant Pedro: Bueno es Señor que estemos aqui. Como si dixera: Troquemos Señor todo lo de mas por este monte, troquemos todos los otros bienes y regalos del mundo por los bienes deste desierto. Mas dize el Euāgelista, que no sabia Pedro lo que dezia: para que entiendas quanta es la grandeza deste deleyte, y quanta la fuerça deste vino celestial: pues de tal manera roba los coraçones de los hombres, que del todo los enagena, y haze salir de si: pues tan alienado estaua sant Pedro, que no sabia lo que se dezia, ni se acordaua de cosa humana, por la grandeza de la suauidad y gusto que aqui sentia. Ni quisiera el jamas apartarse de aquel suauissimo liquor, por lo qual dezia: Señor bueno es q̄ nos estemos aqui. Si os parece, hagamos aqui tres moradas: vna para vos, y otra para Moysen, y otra para Helias.

Pues

Pues si esto dezia S. Pedro no auiẽdo gustado mas que vna sola gota de aquel vino celestial, viuiendo aun en este destierro, y en cuerpo mortal, q̃ hiziera si a boca llena beuiera de aquel impetuoso rio de deleytes que alegra la ciudad de Dios? Si vna sola migajuela de aquella mesa celestial, assi lo harto y enriquecio, que no desseaua mas que la continuacion y perseuerancia deste bien, que hiziera si gozara de aquella abundantissima mesa de los que veen a Dios, y gozan de Dios, cuyo pasto es el mismo Dios? Pues por esta marauillosa obra entenderas, que no es todo cruz y tormento la vida de los justos en este destierro: porque aquel piadoso Señor y padre, que tiene cargo dellos, sabe a sus tiempos consolarlos, visitarlos, y darles algunas vezes en esta vida a prouar las primicias de la otra: para que no cayan con la carga, ni desmayen en la carrera.

Mira tambien como estando el Señor en oracion, fue desta manera transfigurado: para q̃ entiẽdas, que en el exercicio de la oracion, suelen muchas vezes trãsfigurarse espiritualmente las animas deuotas, recibiendo alli nueuo espiritu, nueua luz, nueuo aliento, y nueua pureza de vida, y finalmente vn coraçon tan esforçado, y tan otro, que no parece que es el mesmo que antes era, por auer lo Dios desta mamera mudado, y transfigurado.

Y mira tambien lo que se trata en medio de estos tan grandes fauores: que es de los trabajos que se han de padecer en Hierusalem: para que por aqui entiendas el fin para que haze nuestro Señor estas mercedes: y quales hayan de ser los propositos y pensamientos que ha de concebir el sieruo de Dios en este tiempo: los quales han de ser determinaciones y desseos de padecer, y poner la vida por aquel que tan dulce se le a mostrado: y tan digno es de que todo esto y mucho mas se haga por el. De manera que quando Dios estuuiere cõmunicando al hombre sus dulçores, entonces ha de estar el pensando en los dolores que ha de padecer por el; pues tales dadiuas como estas, tal recompensa nos demandan.

Preambulo de la sagrada passion, en el qual se trata de la manera que deuemos tener en considerarla.

ACabados de tratar breuemente los principales mysterios de la vida de nuestro Saluador, sigueſe que tratemos con la mesma breuedad de los de su sagrada passion. Cuya consideracion es de tanta virtud y consolacion para las animas, que seria menester mucho espacio para tratar dignamente este argumento. Por lo qual dexada esta materia para otro lugar, solamente trataremos aqui en breue como nos hayamos de auer en la consideracion della, para que mas fructuosamente la pensemos. Porque algunas personas ay, que quando en esto se occupan, no tienen respecto a otra cosa mas, que a compadecer se de los dolores que el Saluador por nuestra causa padecio. Lo qual aunque sea bueno y sancto: mas no es solo este el fructo que se coge deste arbol de vida.

Pues para esto es de saber, que de mas desto ay otras cinco cosas a que podemos tener respecto, quando pensamos en la sagrada passion: como ya en otra parte se trato mas copiosamente. Porque lo primero, aqui podemos inclinar nuestro coraçon a dolor y arrepentimiento de nuestros peccados: para lo qual se nos da vn grande motiuo en la passion del Saluador: pues es cierto, que todo lo que padecio, por los peccados lo padecio, de tal manera, que sino huuiera peccados en el mundo, no fuera necessario este tan costoso remedio. De manera, que los peccados, assi los tuyos, como los mios, como los de todo el mũdo fueron los verdugos que le ataron, y le açotaron, y le coronaron con espinas, y le pusieron en Cruz. Por donde veras quanta razon tienes aqui para sentir la grande-

za y malicia de tus peccados: pues realmente ellos fueron la cauſa de tantos dolores, no porque ellos neceſsitaſſen a padecer al hijo de Dios, ſino porque dellos tomo occaſion la diuina juſticia para pedir tan grande ſatisfaccion.

Y no ſolo para aborrecer el peccado ſino tambien para el amor de las virtudes tenemos aqui grãdes motiuos en los exẽplos de las virtudes deſte Señor, q̃ ſeñaladamente reſplandecen en ſu ſagrada paſſion: en las quales tãbien deuemos poner los ojos, para prouocarnos a la imitacion dellas: y particularmente en la grandeza de ſu humildad, paciẽcia, obediencia, mansedumbre, y ſilencio, cõ todas las demas: porq̃ eſta es vna de las mas altas y prouechoſas maneras que ay de meditar la ſagrada paſsion, que es por via de imitaciõ.

Otras vezes deuemos poner los ojos en la grãdeza del beneficio que el Señor aqui nos hizo, conſiderãdo lo mucho q̃ nos amo, y lo mucho q̃ nos dio, y lo mucho que le coſto lo que nos dio, cõ todas las otras circunſtancias deſte negocio (ſegũ que arriba tocamos) para que aſsi nos inclinemos a dar le infinitas gracias y alabanças por el.

Otras vezes conuiene leuãtar por aqui los ojos al conocimiento de Dios, eſto es a cõſiderar la grãdeza de ſu bondad, de ſu miſericordia, de ſu juſticia, y de ſu benignidad, y ſeñalamente de ſu ardentiſsima caridad: la qual en ninguna otra obra reſplandece mas que en ſu ſagrada paſsiõ. Porque como ſea mayor argumento de amor padecer males por el amigo, que hazerle bienes, y dios podia lo vno, y no lo otro (por donde no tenian los hõbres entera noticia de ſu amor) plugo a ſu diuina bõdad veſtirſe de naturaleza en que pudieſſe padecer males, y tã grandes males: para que eſtuuieſſe el hõbre del todo certificado deſte amor: y aſsi ſe mouieſſe a amar a quien tanto le amo.

Matth. 3. Otras vezes finalmente puede conſiderar por aqui la alteza del conſejo diuino, y la conueniencia deſte medio, que la ſabiduria de Dios eſcogio para remedio del genero humano: eſto es, para ſatisfazer por nueſtras culpas, para inflammar nueſtra caridad, para fortalecer nueſtra paciencia, para confirmar nueſtra eſperãça, para curar nueſtra ſoberuia, nueſtra auaricia, y nueſtros regalos: y para inclinar nueſtras animas a la virtud de la humildad, al menoſprecio del mundo, al aborrecimiento del peccado, y al amor de la cruz, y a otras virtudes ſemejantes.

De ſuerte que tenemos aqui ſeys maneras de meditar la ſagrada paſsion. La primera por via de compaſsion, la ſegunda de compunccion, la tercera de imitacion, la quarta de agradecimiento, la quinta de amor, y la ſexta de admiracion de la ſabiduria y conſejo diuino. Porque para todas eſtas ſeys coſas hallaremos motiuos en qualquier paſſo de la paſsion: y aſsi en todas ellas deuemos poner los ojos, ya en vnas, ya en otras, ſegun que el Eſpiritu ſancto nos abriere el camino. Verdad es que algunas deſtas coſas pertenecen mas a vn linage de perſonas que a otras: porque alos principiantes eſta muy bien la primera y ſegunda manera de conſideracion, que es por via de compaſsion y de arrepentimiento de los peccados: pero a los mas aprouechados, las otras: que ſiruen para deſpertar y encender mas el amor de Dios: aunque lo vno y lo otro ſea tambien comun a todos.

Mas aqui es mucho de notar, que el fundamento de todas eſtas conſideraciones, es entender y penetrar quãto nos ſea poſsible la grandeza de los dolores de Chriſto. Porque primeramente quanto mayores entendieremos q̃ fueren eſtos dolores, tãto ſe nos offrecera mayor motiuo de compaſsion: pues es cierto que la mayor paſsion merece mayor cõpaſsion. Aſsi meſmo, quanto mayores fueron los dolores que eſte Señor padecio por deſtruyr el peccado, tanto mayor motiuo ſe nos da para aborrecer coſa que el con

tanta

tanta cosa suya destruyo. La grandeza tambien de sus virtudes mas altamente resplandece en la grandeza de sus dolores: pues esta claro que mayor es la paciencia que mas suffre: y mayor la humildad que a mayores extremos se abaxa: y mayor la mansedumbre que a mayores injurias calla: y mayor la obediencia que se pone a mayor carga: y assi podemos discurrir por todas las demas. Y no menos es este motiuo de mayor amor: porque si estamos obligados a amar a Christo, por lo que por nuestro amor padecio: quanto mayor fuere esta passion, tanto sera mayor esta obligacion. Ni menos se conoce tambien por aqui la grandeza deste beneficio: pues quãto mas caro costo al Saluador nuestro remedio, tãto por esta causa le somos en mayor cargo. Este mesmo sirue tambien para el conocimiento que diximos de Dios, esto es, para conocer la grandeza de su caridad, de su bondad, de su misericordia, y de su justicia: que son las cosas, cuyo conocimiento mas importa para induzir los coraçones de los hombres al amor y temor de Dios, y guarda de sus mandamientos. Porque quanto mas conocieremos la acerbidad y grandeza de sus dolores, tanto mas claro veremos, quanto fue la caridad que tanto padecio, y la bondad que a tanto se estendio, y la misericordia que tales miserias sobre si tomo, y la justicia que tan rigurosamente castiga la culpa aun en su mesma persona.

Por do parece claro, como el fundamento de todas estas consideraciones, es entender la grandeza destos dolores. Y despues de hecho pie en esto, tendremos motiuos para hazer todas estas salidas susodichas, vnas vezes a vnas, y otras a otras. Y segun que nuestra anima fuere hallando pasto en estas consideraciones, assi se puede detener en ella mas, o menos conforme al fructo que en esto hallare. Porque no siempre es necessario correr por todas estas estaciones: mas propone se todo esto, porque todo ello es deuido, y sancto: y porque los que no hallaren gusto en vna cosa, lo hallen en otra. Pues por esto me parecio seria bien antes de entrar en los mysterios de la sagrada passió, tratar aqui breuemente de la grandeza de los dolores que el Saluador padecio, para este proposito susodicho, y de las causas dellos, de las quales se trato mas copiosamente en el libro de la Oracion y meditacion: mas aqui tocar las hemos mas en breue.

De la grandeza de los dolores de Christo.

PRegũta S. Thomas en la tercera parte, si los dolores que padecio Christo en su sacratissima passion, fueron los mayores que se an padecido en el mũdo? A lo qual respõde el diziendo, q̃ quitados aparte los dolores de la otra vida, que son los del infierno, y del purgatorio estos fueron los mayores que en el mundo se padecieron ni padeceran jamas.

Esta conclusion prueua el por muchas razones.

La primera, por la grandeza de la caridad de Christo, q̃ era la mayor q̃ podia ser: la qual le hazia desear la gloria de Dios, y el remedio del hõbre cõ summo deseo. Y porq̃ mientra mayores dolores padecia por los peccados, mas enteramente satisfazia a la honra de Dios offendido, y mas copiosamente redimia al hombre culpado: por esto quiso el q̃ sus dolores fuessen grauissimos: porque assi fuesse perfectissima esta redempcion.

La segunda causa era la pureza de sus dolores: los quales ningũa mixtura tenian de aliuio ni cõsolacion. Porq̃ jamas en esta vida padecio nadie dolores tan puros, que no se aguassen con alguna manera de consolacion, con la qual se hiziessen a vezes tolerables, y a vezes tambien alegres, como acaecio a los Martyres. Mas en Christo no fue assi: porque por la razõ susodicha, cerro el todas las puertas por donde le pudiesse entrar algun rayo de luz, o de consolacion: y assi cruzados los

braços se entrego al impetu de los tormentos: para que sin contradiccion ni mitigacion alguna le atormentassen todo quanto le pudiessen atormentar.

La tercera causa fue la delicadeza de su cuerpo: el qual no fue formado por virtud de hombres, sino del Espiritu sancto, por lo qual fue el mas perfecto y mas bié complexionado de todos los cuerpos: y assi era el mas delicado y mas sentible dellos: por lo qual sentia mucho mas q̃ otro alguno sus dolores.

Juntamente con esto le affligia grandemente la memoria y compassion de su bé dicta madre: cuyo coraçon sabia el q̃ hauia de ser atraessado có el mas agudo cuchillo de dolor que nunca martyr alguno padecio. Porque assi como nigũ martyr amo tanto su propia vida, quanto ella la de su hijo: assi nũca martyr sintio tãto su propia muerte, quanto ella la del hijo.

Tambien naturalmente le affligia la representacion y memoria de su propia muerte. Porque assi como es natural el amor de la vida, assi lo es el horror de la muerte: y tanto mas, quanto mas merece ser amada la vida. Por donde dize Aristoteles, que el Sabio ama mucho su vida: porque como Sabio entiende q̃ tal vida merece ser muy amada. Pues segun esto quanto amaria el Saluador aquella vida, de la qual sabia que vna hora valia mas que todas las vidas criadas? Pues estas quatro causas de dolor affligiã aquella anima sanctissima sobre todo lo que se puede encarecer. En lo qual parece auer sido mucho mayores los dolores de su anima que los de su cuerpo: y mucho mayor la passion inuisible que padecia de dentro, que la visible que padecia de fuera.

De mas desto, el mesmo linage de muerte q̃ fue de Cruz, es penosissimo (como adelante se vera) con la qual se junta, que en esta muerte concurrieron tantas maneras de injurias y tormentos, que ninguna cosa huuo en toda aquella sagrada humanidad (sacada la porcion superior de su anima) en la qual no padeciesse su propio tormento. Porque el primeramente padecio en su anima sanctissima los dolores que auemos dicho, y padecio en su cuerpo los que nos quedan por dezir. Padecio tambien en la fama con los falsos testimonios, y titulos ignominiosos con que fue condenado. Padecio en la honra con tantas inuenciones y maneras de escarnios, injurias y vituperios como le fueron hechos. Padecio en la hazienda: que eran solas aquellas pobres vestiduras que tenia: de las quales tambien fue despojado, y puesto en la Cruz desnudo. Padecio en sus amigos pues todos huyeron y le desampararon, y le dexaron solo en poder de sus enemigos. Padecio tambien en todos los miẽbros y sentidos de su sacratissimo cuerpo, en cada vno su propio tormento. La cabeça fue coronada con espinas, los ojos escurecidos con lagrymas, los oydos atormentados con injurias, las mexillas heridas con bofetadas, el rostro affeado con saliuas, la lengua xaropada con hiel y vinagre, la sagrada barba repelada, sus manos traspassadas con clauos, el costado abierto con vna lança, las espaldas molidas con açotes, los pies atraessados con duros clauos, y todo el cuerpo finalmente descoyuntado, ensangrentado, y estirado en la Cruz. Porque assi como todos los miembros de su cuerpo mystico, estauan especialmente heridos y llagados: assi todos los del verdadero y natural estuuiessen heridos y atormentados. Y assi mesmo, pues nuestra malicia auia sido tal, que con todas nuestras cosas, y con todos nuestros miembros y sentidos auiamos offendido a Dios, la satisfaccion de Christo fuesse tal, que en todas las cosas padeciesse tormentos, pues nosotros con todas las nuestras auiamos cometido peccados.

Crecio tambien esta pena con la continuacion y muchedumbre de trabajos que el Saluador padecio dende la hora de su prision, hasta que espiro en la Cruz.

Porque

Porque en este tiempo todos a porfia trabajauan por atormentarle, cada qual de su manera. Vno le prende, otro le ata, otro le acusa, otro le escarnece, otro le escupe, otro le abofetea, otro le açota, otro le corona, otro le hiere con la caña, otro le cubre los ojos, otro le viste, otro le desnuda, otro le blasphema, otro le carga la Cruz a cuestas, y todos final mente se ocupan en darle cada qual su manera de tormento. Bueluenle y rebueluenle, lleuanle y traenle, de juyzio en juyzio, de tribunal en tribunal, de Pontifice a Pontifice, como si fuera vn publico ladron y malhechor. O Rey de gloria, que te deuemos Señor por tantas inuenciones y maneras de trabajos como padeciste por nos? Pues estas y otras semejantes causas claramente prueuan que los dolores que el Saluador padecio, sobrepujan todos quantos dolores hasta oy se an padecido en esta vida, y padeceran jamas.

Pues que fructo sacamos desta consideracion? Verdaderamente grande e ineſtimable. Porque todo quanto enseña la Philosophia Christiana, nos enseña en breue la Cruz de Christo: y todo quanto obran la ley y el Euangelio (dãdo nos conocimiento del bien y amor del) todo esto en su manera enseña y obra la Philosophia de la Cruz. Porque primeramente por aqui mejor, que por todos los medios del mundo se conoce la grauedad y malicia del peccado: viendo lo que el Hijo de Dios padecio por el, y lo que hizo por destruirlo. Por aqui se conoce la graueza de las penas del infierno: pues en tal infierno de penas y dolores, quiso entrar este Señor por sacarnos dellas. Por aqui se conoce quan grãdes sean los bienes, assi de gracia como de gloria: pues tal merito fue menester para alcançarlos despues de perdidos, por via de justicia. Por aqui se vee la dignidad del hombre, y el valor de su anima, considerando en lo que Dios la estimo, pues tal precio quiso dar por ella. Por aqui tambien mas que por otro medio venimos en conocimiento de Dios, no qual le tuuieron los Philosophos, que tan poco les aprouecho, pues poco mas conocieron que la omnipotencia y sabiduria suya, la qual resplandece en las cosas criadas: mas tal qual conuiene para hazer a los hombres sanctos y religiosos, que es de la bondad, de la caridad, de la misericordia, de la prouidencia, y de la justicia de Dios: porque este conocimiento causa en nuestras animas amor y temor de Dios, y confiança en su misericordia, y obediencia a sus mandamientos: en las quales virtudes consiste la summa de la verdadera religion. Pues quanto resplandezcan estas perfecciones diuinas en este mysterio, parece claro por esta razon. Porque a la bondad pertenece communicar, y darse a si mesma: al amor hazer bien al amado: a la misericordia, tomar sobre si todas las miserias y males del miserable: y a la justicia, castigar seueramente los delictos del culpado. Pues siendo esto assi, que mayor bõdad que la que llego a communicar a si mesmo: y hazerse vna mesma cosa con el hombre? Que mayor caridad, que la que repartio quantos bienes tenia con el hombre? Que mayor misericordia, que la que tomo sobre si todas las miserias y deudas del hombre? Que mayor misericordia, que recebir Dios en sus espaldas los açotes que nuestros hurtos merecian? padecer nuestra cruz? beuer nuestro caliz? y querer ser atormentado por nuestros deleytes, deshonrado por nuestras soberuias? despojado en la Cruz por nuestras codicias? y finalmente entregado al poder de las tinieblas, por librar los hombres dellas? puede ser mayor misericordia que esta? Pues no es menor la justicia, que aqui resplandece. Porque que mayor justicia, que auer querido tomar Dios tan estraña manera de vengança de los peccados del mundo, en la persona de su amantissimo e innocentissimo hijo? Porque justissimo es el juez que a su mesmo hijo no perdona:

por auer tomado sobre si la culpa agena. Pues siendo esto assi, quien no temera tal justicia? y quien no esperara en tal misericordia? y quien no amara tal bondad? Verdaderamente no era possible darse al hombre mayores motiuos de amor, de temor, de obediencia, y de confiança de los que aqui le fueron dados: y el coraçó que con esto no se vence, no se cosa que lo pueda vencer.

De mas desto, que tan grandes son los exemplos y motiuos que aqui se nos dan para todas las otras virtudes, y señaladamẽte para la virtud de la humildad, de la obediencia, de la paciencia, de la mansedúbre, de la pobreza de espiritu, y para todas las demas? Porque (como dize sancto Thomas) los exẽplos de las virtudes, tanto son mas eficaces, quanto son de personas mas altas. Porque quien tendra coraçon para yr a cauallo, quando vee su Rey yr a pie? o para quedarse en la cama, quando lo vee entrar en la batalla? Pues si tanto pueden exemplos de Reyes, que al fin son hombres mortales como nosotros, quanto mas deuẽ poder los exemplos de aquella Real Magestad que tanto mas hizo por nosotros? Especialmente que los exemplos de Christo tienen otra dignidad y fuerça admirable que en ningunos otros se puede hallar. Porque sus exemplos de tal manera son exemplos, que tãbien son beneficios y remedios, y medicinas, y estimulos de amor, de deuocion, y de toda virtud.

Demos pues infinitas gracias al Señor por este tan grande beneficio: esto es por lo mucho que el nos dio, y por lo mucho que le costo, y mucho mas por lo mucho que nos amo: porque mucho mas amo, que padecio: y mucho mas padeciera, si nos fuera necessario. Por todos estos titulos le deuemos eterno agradecimiento, y pues de nuestra parte no tenemos cosa digna que le dar, alomenos trabagemos porque toda nuestra vida sea suya, pues la suya fue toda nuestra. Presupuesto pues ahora este pequeño preambulo, contaremos en summa los principales passos de la passion, començando por la entrada del Señor en Hierusalem con ramos: porque esta fue principio y camino para ella.

De la entrada en Hierusalem con los ramos.

PVes como se llegasse ya el tiempo en que el Saluador tenia determinado offrecerse en sacrificio por la salud del mundo, assi como el por su propia voluntad se quiso sacrificar: assi por ella mesma se vino al lugar del sacrificio, que era la ciudad de Hierusalem: para que en la ciudad, y en el dia que el cordero mystico era sacrificado, en esse lo fuesse tambien el verdadero: y donde auian sido tantas vezes muertos los Prophetas, alli tambien lo fuesse el Señor de los Prophetas: y donde poco antes auia sido tan honrado y celebrado, alli fuesse condenado y crucificado: para que assi fuesse su passion tanto mas ignominiosa, quanto el lugar era mas publico, y el dia mas solenne. Y por esto auiendo escogido el aldea de Bethleem para su nacimiento, escogio la ciudad de Hierusalem para este sacrificio: porque la gloria de su nacimiento se escondiesse en el rinconcillo de Bethleem: y la ignominia de su passion se publicasse mas en la ciudad de Hierusalem. Matth. 21

Entrando pues en esta ciudad, fue recebido con grande solennidad y fiesta cõ ramos de oliuas y palmas, y con tender muchos sus vestiduras por tierra, y clamar todos a vna voz: Bendicto sea el que viene en el nombre del Señor: Saluanos en las alturas.

Aqui primeramẽte se nos offrece luego que considerar la grandeza de la caridad de nuestro Saluador, y la alegria y promptitud de voluntad con que yua a offrecerse a la muerte por nosotros: pues en este dia quiso ser recebido con tan grande fiesta, en señal de la alegria y fiesta que en su coraçon auia, por ver q̃ se llega-

llegaua ya la hora de nuestra redépcion. Porque si de sancta Agueda se dize, q̃ siendo presa por Christiana, yua a la carcel con tan grande alegria, como si fuera lleuada a vn combite por la honra de Dios: con que promptitud y deuocion yria, el que tanto mayor caridad y gracia tenia, quando fuesse a obrar la obra de nuestra redempcion por la obediencia y honra del mesmo Dios? Donde claramente aprenderas con que manera de promptitud y voluntad deues entẽder en las obras de su seruicio: pues con tanta alegria entendio el en las de tu remedio: acordandote que por vna parte dize el Apostol, que
Hiere. 48. huelga mucho Dios con el alegre seruidor: y que por otra se dize: Maldito sea el hombre que haze las obras de Dios pesada y negligentemente.

Considera tambien las palabras de la Prophecia con que esta entrada se representa, que son estas: Alegrate mucho hija de Sion, y haz fiesta hija de Hierusalem: y mira como viene para ti tu Rey pobre, y manso, assentado sobre vna asna y vn pollino hijo suyo. Todas estas palabras son palabras de grande consolacion. Porque dezir, tu Rey, y para ti, es dezir, q̃ este Señor es todo tuyo: y que todos sus passos y trabajos son para ti. Para ti viene, para ti nace, para ti trabaja, para ti ayuna, para ti ora, para ti viue, para ti muere, y para ti finalmente resucita y sube al cielo. Y no te escandalize el nombre de Rey: porq̃ este Rey no es como los otros reyes del mundo, que reynã mas para su prouecho, que para el de sus vassallos: empobreciendo a ellos para enriquecer a si, y poniendo a peligro las vidas dellos, por guardar la suya. Mas este nueuo Rey no ha de ser desta manera: porque el te ha de enriquecer a costa suya, y defender te con la sangre suya, darte vida, perdiendo el la suya. Porque para esto dize
Ioan. 17. el por sant Iuan, que le fue dado poderio sobre toda carne: para que a todos los que fueren suyos, de el la vida eterna. Este es aquel principado de que dize el Propheta, que esta puesto sobre los hombros del que lo tiene, y no sobre los de su pueblo: para que el trabajo de la carga sea suyo, y el prouecho y fructo sea nuestro. Isai. 9.

Y dize mas que viene manso y assentado sobre vna pobre caualgadura. De manera que aquel Dios de venganças, aquel que esta assentado sobre los Cherubines y buela sobre las plumas de los vientos, y trae millares de carros de angeles apar de si, esse viene ahora tan manso y humilde, como aqui se nos representa: para que ya no huyas del, como lo hizo Adam en el paraysso, y como el pueblo de los Iudios, quãdo les daua ley: antes te llegues a el, viendole hecho cordero, de leõ: porque el que hasta aqui no vẽcio tu coraçõ con la fuerça del poder, ni con la grandeza de la magestad: quiere ahora vencerlo con la grandeza de su humildad, y con la fuerça de su amor. Esta es la nueua manera de pelear que escogio el Señor (como dixo la sancta Prophetissa) y con esto que 1. Reg. 2.
branto las puertas de sus enemigos, y vencio sus coraçones. Y esto es lo que por figura se nos representa en este tan solenne recebimiento que aqui se hizo: dõde (como dize el Euangelist) toda aquella ciudad se reboluio, y todos salieron a recebirle con ramos de palmas y oliuas en las manos, y otros echando sus vestiduras por tierra, cantando sus alabanças, y pidiendole salud eterna. Pues que es esto, si no representarnos aqui el Espiritu sancto, como auiẽdo este Señor batallado antes con el mundo con rigores, con diluuios, con castigos, y amenazas espantosas, sin acabar de rendirlo, despues que escogio esta nueua manera de pelear, y procedio no con castigos, sino con beneficios: no con rigor, sino con amor: no con yra, sino con mansedumbre: no con magestad, sino con humildad: y finalmente no matando a sus enemigos, sino muriendo por ellos, entonces se apodero de sus coraçones, y traxo todas las cosas a si, como dize el en su Euangelio. Si yo fuere leuan- Ioan. 12.

tado en vn madero (poniẽdo la vida por el mundo) todas las cosas traere a mi: no con fuerças de azero, sino con cadenas de amor: no con açotes y castigos, sino con buenas obras y beneficios. Entonces pues començaron luego los hõbres vnos a cortar ramos de oliuas, despojandose de sus haziendas, y gastandolas en obras de piedad y misericordia (que por la oliua es entendida) y otros passaron mas adelante, que tendieron sus ropas por tierra, para adornar el camino por do yua el Saluador, que son los que con la mortificacion de sus apetitos y propias voluntades, y con el castigo y maltratamiento de su carne, y con la muerte de sus propios cuerpos, siruieron a la gloria deste Señor: como lo hizieron innumerables martyres, que dexaron arrastrar y despedaçar las tunicas de sus cuerpos por la confesion y gloria del. En lo qual se nos encomiendan tres maneras de virtudes con que hauemos de salir a recebir a este Señor, quando viene espiritualmente a nuestras animas. La primera es la oracion, figurada en aquellos q̃ le alabauan cõ sus vozes, y le pedian salud. La segunda es la ly mosna y misericordia, que es figurada en los otros que cortauan ramos de oliuas: porque ya diximos que por la oliua se entiende la misericordia. La tercera es la mortificacion de la carne, y el menosprecio de si mesmo, que es figurada por aquellos q̃ arrastrauan sus ropas por tierra, para q̃ fuessen pisadas y acoceadas por hõra de Christo. De las quales virtudes: la primera (que es la oracio) se deue a Dios: la segunda (que es la misericordia) al proximo: mas la tercera (que es la mortificacio) deue el hõbre a si mesmo. Estas son tres cruces espirituales q̃ ha de traer el Christiano siempre sobre si: y quando se leuãtare por la mañana, assi como acabare de dar gracias a Dios, y encomẽdarle todo el curso de aquel dia, luego se ha de cargar destas tres cruzes, que son estas tres grandes obligaciones, y andar todo el dia con vna perpetua atencion, para cũplir con ellas, trayendo vn coraçon deuotissimo para con Dios, y otro piadosissimo para con su proximo, y otro muy seuero para consigo, castigando su carne, enfrenando su lengua, y mortificãdo todos sus apetitos.

Sobre todo esto tienes tambien aqui vn grande argumento y motiuo para despreciar la gloria del mundo, tras que los hombres andan tan perdidos, y por cuya causa hazen tantos extremos. Quieres pues ver en que se deue estimar esta gloria? Pon los ojos en esta honra que aqui haze el mundo a este Señor: y veras, que el mesmo mundo que oy le recibio con tãta hõra, de ay a cinco dias lo tuuo por peor que Barrabas, y le pidio la muerte, y dio contra el vozes, diziendo: Crucifica-lo, crucificalo. De manera que el que oy le predicaua por hijo de Dauid (que es por el mas sancto de los sanctos) mañana le tiene por el peor de los hõbres: y por mas indigno de la vida que Barrabas. Pues que exemplo mas claro para ver lo que es la gloria del mundo, y en lo que se deuen estimar los testimonios y juyzios de los hombres? Que cosa mas liuiana? mas antojadiza? mas ciega? mas desleal? y mas incõstante en sus pareceres, que el juyzio y testimonio deste mundo? Oy dize, y mañana desdize: oy alaba, y mañana blasphema: oy liuianamente os leuãta sobre las nuues, y mañana con mayor liuiãdad os sume en los abysmos: oy dize, que soys hijo de Dauid, mañana dize, q̃ soys peor que Barrabas. Tal es el juyzio desta bestia de muchas cabeças, y deste engañoso monstruo, que ninguna fe, ni lealtad, ni verdad guarda con nadie, y ninguna virtud ni valor mide sino con su propio interesse. No es bueno sino quien es para con el prodigo, aunque sea pagano: y no es malo sino el que le trata como el merece, aunque haga milagros: porque no tiene otro peso para medir la virtud, sino solo su interesse. Pues que dire de sus mentiras y engaños? A quien jamas guardo fielmente su palabra? A quien dio lo

que

que prometio? Con quien tuuo amistad perpetua? A quien conseruo mucho tiẽpo lo que le dio? A quien jamas vendio vino, que no se lo diesse aguado con mil çoçobras? Solo esto tiene de constante y de fiel, que a ninguno fue fiel. Este es aquel falso Iudas, que besando a sus amigos, los entrega a la muerte: este aq̃l traydor de Ioab, que abraçando al que saludaua como amigo, secretamente le metio la espada por el cuerpo. Pregona vino, y vende vinagre: promete paz, y tiene de secreto armada la guerra. Malo de cõseruar, peor de alcançar, peligroso para tener, y difficultoso de dexar. O mundo peruerso, prometedor falso, engañador cierto, amigo fingido, enemigo verdadero, lisongeador publico, traydor secreto, en los principios dulce, en los dexos amargo, en la cara blando, en las manos cruel, en las dadiuas escasso, en los dolores prodigo, al parecer algo, dedẽtro vazio, por defuera florido, y debaxo de la flor espinoso.

Del lauatorio de los pies.

Ioan. 13. EL dexo con que el Saluador del mundo acabo la vida, y se despidio de sus discipulos antes que entrasse en la conquista de su passion, fue lauarles el mesmo los pies con sus propias manos, y ordenarles el sanctissimo Sacramento del altar, y predicarles vn sermon lleno de toda la suauidad, doctrina y consolacion q̃ podia ser. Porque tal gracia, y tal despedida como esta pertenecia a la suauidad y caridad grãde deste Señor. Pues el primero destos mysterios escriue el Euangelista sant Iuan, diziẽdo: Que antes del dia de la Pascua, sabiendo IESVS que era llegada la hora en que hauia de passar deste mundo al Padre: auiendo el amado a los suyos que tenia en el mundo, en el fin señaladamente los amo. Y hecha la cena, como el demonio huuiesse ya puesto en el coraçon de Iudas que le vendiesse, sabiendo el que todas las cosas auia puesto el padre en sus manos: y que auia venido de Dios, y boluia a Dios, leuantose de la cena, y quito sus vestiduras, y tomãdo vn lieço, ciñose con el: y echo agua en vn baño, y començo a lauar los pies de sus discipulos, y limpiarlos con el lienço con q̃ estaua ceñido. Hasta aqui son palabras del Euangelista.

Pues como aya muchas cosas señaladas q̃ considerar en este hecho tã notable la primera que luego se nos offrece, es, este exẽplo de humildad inestimable del hijo de Dios: cuyas grandezas comẽço el Euãgelista a cõtar al principio deste Euangelio, para que mas claro se viesse la grandeza desta humildad, comparada con tan grande magestad. Como si dixera: Este Señor que sabia todas las cosas, este que era hijo de Dios, y que del auia venido, y a el se boluia: este en cuyas manos el padre auia puesto todas las cosas, el cielo, la tierra, el infierno, la vida, la muerte, los angeles, los hombres, y los demonios, y finalmente todas las cosas: este tan grande en la magestad, fue tan grande en la humildad, que ni la grandeza de su poder le hizo despreciar este officio, ni la presencia de la muerte oluidarse deste regalo, ni la alteza de su Magestad dexar de abatirse a este tan humilde seruicio, que es vno de los mas baxos que suelen hazer los seruos. Y assi como tal se desnudo, y ciño, y echo agua en vna bacia, y el con sus propias manos, con aquellas manos que criaron los cielos: con aquellas en q̃ el padre auia puesto todas las cosas, començo a lauar los pies de vnos pobres pescadores, y (lo que mas es) los pies del peor de todos los hombres, que eran los de aquel traydor que le tenia vendido. O immensa bondad, o suprema caridad, o humildad ineffable del hijo de Dios. Quien no quedara atonito, quando vea al Criador del mundo, la gloria de los angeles, el Rey de los cielos, y el Señor de todo lo criado prostrado a los pies de los pescadores, y mas de Iudas? No se contento cõ baxar del cielo y hazerse hombre, sino decendio mas baxo (como dize el Apostol) Philip. 2.

Apoſtol) a deshazerſe y humillarſe de tal manera, que eſtando en forma de Dios, tomaſſe no ſolo forma de hombre, ſino tambien de ſieruo, haziendo el officio propio de los ſieruos. Marauillaſe el Phariſeo que combido a Chriſto, de ver que ſe dexaſſe tocar los pies de vna muger peccadora: pareciendole ſer eſto coſa indigna de la dignidad de vn Propheta. Pues ſi por tan indigna coſa tienes, o phariſeo, que vn Propheta dexe tocar ſus pies de vna muger peccadora: que hizieras ſi creyeras que eſſe Señor era Dios, y que con todo eſſo dexaua tocar ſus pies de eſſa peccadora? Y ſi eſto te puſiera grande admiracion, dime ruego te, que hizieras, ſi creyendo que eſte Señor era Dios (como lo era) vieras que no ſolo dexaua tocar ſus pies de peccadores, ſino que el meſmo proſtrado en tierra lauaua los pies de los peccadores? Quanto mayor coſa es Dios que vn Propheta, y quãto mayor, lauar el los pies agenos, que dexarſe tocar los ſuyos propios? Pues quanto mas atonito y paſmado quedaras, ſi eſto vieras, y lo creyeras? Creo cierto que los meſmos angeles quedaron eſpantados y marauillados deſta tan eſtraña humildad.

Luc. 7.

Quitoſe (dize el Euangeliſta) las veſtiduras, &c. O ingratitud y miſeria del linage humano. Dios quita todos los impedimentos para ſeruir al hombre, pues porque no los quitara el hóbre para ſeruir a Dios? Si el cielo aſsi ſe inclina a la tierra, porq̃ no ſe inclinara la tierra al cielo? Si el abyſmo de la miſericordia aſsi ſe inclina al de la miſeria, porq̃ no ſe inclinara el de la miſeria al de la meſma miſericordia? El meſmo fue el q̃ ſe ciño, y el q̃ echo agua en el baño, y el que lauo los pies de los dicipulos: para q̃ por aqui entiendan los amadores de la virtud, y los q̃ tienen cargo de animas, que no han de cometer a otros los officios de piedad, ſino ellos por ſi meſmos han de poner las manos en todo. Porque ſi el hombre deſſea el galardon en ſi, y no en otro, por ſi meſmo ha de hazer las obras de virtud, y no por otro.

Mira tambien quan a propoſito vino eſte auto, quando el Señor lo hizo. Porque començaron entonces los dicipulos a diſputar qual dellos era el mayor: la qual diſputa auian ya otra vez tenido entreſi, y no ſe curo con la amoneſtacion que el Señor entonces les hizo de palabra: y por eſto acudio ahora a curar la con otra medicina mas efficaz: que es cõ la obra: haziendo entre ellos, y para ellos eſta obra de tanta humildad, de mas de las que tenia hechas, y de las que le quedauan por hazer. Porque ſabia muy bien eſte Señor la neceſsidad que los hombres tienen deſta virtud: y la repugnancia grande que por ſu parte ay para ella: y por eſto acudio a curarla cõ eſta tan fuerte medicina.

Mas no ſolo nos dexo aqui exẽplo de humildad, ſino tambien de caridad: porque lauar los pies no ſolo es ſeruicio, ſino tambien regalo: el qual hizo el Saluador a los pies de ſus amigos, viſpera del dia que hauian de ſer enclauados y lauados con ſangre los ſuyos, para que veas quan dura es la caridad para ſi, y quan blanda para los otros. Pues eſte exemplo de caridad y humildad dexa el Señor en ſu teſtamento por manda a todos los ſuyos, encomendandoles en aquella hora poſtrimera, que ſe trataſſen ellos entre ſi, como el los auia tratado, y ſe hizieſſen aquellos regalos y beneficios que el entonces les auia hecho. Pues que otra ley, que otro mandamiento ſe pudiera eſperar de aquel pecho tan lleno de caridad y miſericordia mas propio que eſte? Que otro mandamiento dexara vn padre a la hora de ſu muerte a hijos que mucho amaſſe, ſino que ſe amaſſen ellos entre ſi, e hizieſſen para conſigo lo que el hazia para con ellos? Eſte fue el mandamiento que el ſancto Ioſeph dio a ſus hermanos quando los embio a ſu padre, diziendo: No tengays paſsiones en el camino. Caminad en

paz

paz, y no os hagays mal vnos a otros. Mãdamiento fue este de verdadero hermano, que de verdad amaua a sus hermanos, y desseaua su bien. Pues para mostrar el Señor este mesmo amor para con los hõbres, pone aqui este mandamiento (que por excelencia se llama el mandato) en el qual nos mando la cosa que mas conuenia para nuestra paz, para nuestro bien, y para nuestro regalo. Tanto, que si este mandamiento se guardasse en el mundo, sin duda viuirian en el los hõbres como en vn paraiso. Dõde aduertiras tãbien, quales sean los mandamientos que nos manda Dios nuestro Señor. Porque tales son, y tan prouechosos para los hõbres, que si biẽ se considera, mas deuemos nos a el por las cosas que nos manda, que el a nos por la guarda de lo que manda: pues aun quitado aparte el galardon del cielo, ninguna cosa se nos podia mãdar en este mundo, que fuesse mas para nuestro prouecho.

De la institucion del sanctissimo Sacramento.

ENtre todas las mueſtras de caridad, que nueſtro Saluador nos deſcubrio en eſte mundo, con mucha razon ſe cuenta por muy ſeñalada la inſtitucion del ſanctiſsimo Sacramẽto. Por lo qual dize Sant Iuan: que auiendo el Señor amado a los ſuyos que tenia en el mundo (eſto es a ſus eſcogidos) en el fin de la vida ſeñaladamente los amo: porque en eſte tiempo les hizo mayores beneficios, y les deſcubrio mayores mueſtras de ſu amor. Pues para entendimiento deſtas palabras (que ſon fundamento, aſsi deſte myſterio, como de todos los demas que ſe ſiguen) conuiene preſuponer, que ninguna lengua criada es baſtante para declarar la grandeza del amor que Chriſto tenia a ſu eterno padre, y conſequentemente a los hombres que el le encomendo. Porque como las mercedes y beneficios que eſte Señor en quanto hombre hauia recebido deſte ſoberano Padre fueſſen infinitas, y la gracia otro ſi de ſu anima (de donde procede la caridad) fueſſe tambien infinita: de aqui es, que el amor que a todo eſto reſpondia, era tan grande que no ay entendimiento humano, ni angelico, que lo pueda comprehender. Pues como ſea propio del amor deſſear padecer trabajos por el amado, de aqui nace, que tampoco ſe puede comprehender la grandeza del deſſeo que Chriſto tenia de beuer el caliz de la muerte, y padecer trabajos por la gloria de Dios: y por la ſalud de los hombres que el tanto deſſeaua por ſu amor. Pues eſte diuino amor que haſta eſte dia eſtuuo como detenido y repreſado, para que no hizieſſe todo lo que el deſſeaua y podia hazer, eſte dia le abrieron las puertas, y le dieron licencia para que ordenaſſe, y hizieſſe, y padecieſſe todo quanto quiſieſſe por la gloria de Dios, y por la ſalud de los hombres. Auida pues eſta licencia, la primera coſa que hizo, fue abrir la puerta a todos los dolores y tormentos de ſu paſſion, para que todos jũtos enuiſtieſſen primero en ſu anima ſanctiſsima con la apprehenſion y repreſentacion dellos: y deſpues en todo ſu ſacratiſsimo cuerpo. Los quales fueron tales, que la imaginacion y repreſentacion dellos baſto para hazerle ſudar gotas de viua ſangre. Eſte meſmo le entrego luego en manos de peccadores, y le ato a vna colũna, y le corono cõ eſpinas, y le hizo lleuar vna cruz acueſtas, y en ella meſma le crucifico. Eſte le hizo entregar ſus manos, para que las ataſſen, y ſus maxillas para q̃ las abofeteaſſen, y ſus barbas para que las peſſen, y ſus eſpaldas para que las açotaſſen, y ſus pies y manos para que los enclauaſſen, y ſu coſtado precioſo para que lo alanceaſſen, y finalmente todos ſus miembros y ſentidos para que por nueſtra cauſa los atormentaſſen. Y de aqui ſe ha de tomar la medida de los trabajos de Chriſto: no de la furia de ſus enemigos, porque eſta no ygualaua cõ ſu amor: ni de la muchedumbre de nueſtros peccados, pues para eſtos

eſtos baſtaua vna ſola gota de ſu ſangre: ſino de la grandeza deſte amor. Mas ante todas eſtas coſas, eſte meſmo amor le hizo ordenar vn ſacramento admirable: el qual por doquiera que le mireys, eſta echãdo de ſi llamas y rayos de amor. Por donde el que deſſea ſaber que tan grande ſea eſte amor, ponga los ojos en eſte diuino ſacramento, y conſidere los effectos y propoſitos para que fue inſtituydo: porq̃ eſtos le daran nueuas ciertas de la grãdeza de la caridad que ardia en el pecho de donde eſte ſacramento precedio. Porque todos los indicios y ſeñales que ay de verdadero y perfecto amor, en eſte diuino ſacramento ſe hallan.

Porque primeramente, la principal ſeñal y obra del verdadero amor, es deſſear vnirſe y hazerſe vna coſa con lo que ama. De donde viene a ſer que el que ama, todos los ſentidos tiene en la coſa que ama: el entendimiento, la memoria, la voluntad, la imaginacion, con todo lo demas. De ſuerte que el amor es vna alienacion y deſtierro de ſi meſmo: que nace de eſtar el hõbre todo traſladado y traſportado en el amado. Pues eſte tan principal effecto de amor nos moſtro Chriſto en eſte ſacramento: porque vno de los fines para que lo inſtituyo: fue para encorporarnos, y hazernos vna coſa conſigo: y por eſto lo inſtituyo en eſpecie de mãjar: porque aſsi como del manjar, y del que lo come ſe haze vna meſma coſa: aſsi tambien de Chriſto, y del que dignamente lo recibe: como el meſmo lo ſignifico, diziẽdo: El que come mi carne, y beue mi ſangre, el eſta en mi, y yo en el. Lo qual ſe haze por la participacion de vn meſmo eſpiritu, que mora en ambos, que es como eſtar en ambos vn meſmo coraçon, y vn anima: de donde ſe ſigue vna meſma manera de vida, y deſpues vna meſma gloria, aunque en grados differẽtes. Pues que coſa mas para preciar y eſtimar que eſta?

La ſegunda ſeñal y obra de verdadero amor es, hazer bien a la perſona amada, y darle parte de quanto tiene, deſpues que le a dado ſu coraçõ, y a ſi meſmo. Porque el verdadero amor nunca eſta ocioſo, ca ſiempre obra, y ſiẽpre trabaja por hazer bien a quiẽ ama. Pues q̃ mayores bienes, que mayores dadiuas, que las que nos da Chriſto en eſte ſacramento? Porque en el ſe nos da la meſma carne y ſangre de Chriſto, y el fructo que con el ſacrificio de eſſa meſma carne y ſangre ſe gano. De manera que aqui ſe nos da el panal juntamente con la miel: que es Chriſto con ſus merecimiẽtos y trabajos, de que aqui nos haze participãtes, por virtud deſte ſacramento, ſegun la diſpoſicion y aparejo del que lo recibe. De dõde, aſsi como en tocando nueſtra anima en la carne que deciende de Adã, quando Dios la infunde y la cria, luego es hecha participante de todos los males y miſerias de Adã: aſsi por el contrario, en tocando por medio deſte ſanctiſsimo Sacramẽto dignamente en la carne de Chriſto, ſe haze participante de todos los bienes y theſoros de Chriſto. Por lo qual ſe llama eſte ſacramento Cõmunion, porq̃ por el nos cõmunica Dios, no ſolamente ſu precioſa carne y ſangre, mas tambien ſu parte de todos los trabajos y meritos que con el ſacrificio de eſſa carne y ſangre ſe alcançaron.

La tercera ſeñal y obra de amor, es deſſear viuir en la memoria del amado: y querer que ſiempre ſe acuerde del: y para eſſo ſe dan los que ſe aman quando ſe apartan algunos memoriales, y prendas que deſpiertan eſta memoria. Pues por eſto ordeno tambien el Señor eſte ſacramento, para que en ſu abſencia fueſſe memorial de ſu ſacratiſsima paſsion y de ſu perſona. Y aſsi acabãdolo de inſtituir, dixo: Cada vez que celebraredes eſte myſterio, celebradlo en memoria de mi. Eſto es, para acordaros de lo mucho que os ame, de lo mucho que os quiſe, y de lo mucho que por vueſtra cauſa padeci. Pues quien eſta memoria con tales prendas y memoriales nos pedia, con q̃ amor es de creer que nos amaua? Mas no ſe

contenta

contenta el verdadero amor con sola la memoria, sino sobre todo pide retorno de amor: porque toda otra paga tiene por pequeña en comparacion desta: y a vezes llega este desseo a tanto, que viene a buscar maneras de bocados y artificios para causar este amor, quãdo entiende que no lo ay. Pues hasta aqui llego el soberano amor de Dios, que desseando ser amado de nosotros, ordeno este mysterioso bocado con tales palabras consagrado, que quien dignamente lo recibe, luego es herido y tocado deste amor. Pues que cosa mas admirable que esta?

La quinta señal y obra de amor (quãdo es tierno) es, dessear dar plazer y contentamiento al que ama, y buscarle cosas acomodadas para esto: como hazen los padres a los hijos chiquitos, que les procuran y traen algunas cositas, que siruan para su gusto y recreacion. Pues esto mesmo hizo aqui este soberano amador de los hombres: ordenãdo este sacramento, cuyo effecto propio es dar vna espiritual refeccion y consolacion a las animas puras y limpias: las quales reciben con el tan grande gusto y suauidad, que (como dize sancto Thomas) no ay lengua que lo pueda explicar.

Y mira, ruegote, en que tiempo se puso el Señor a aparejarnos este bocado de tãta suauidad, que fue la noche de su passion, quando a el se le estauã aparejãdo los mayores trabajos y dolores del mundo. De manera que quando a el se aparejauan los dolores, nos aparejaua el estos sabores: quando a el se aparejaua la hiel, nos aparejaua el esta miel: quando para el se ordenauan estos tormẽtos, nos ordenaua el estos regalos: sin q̃ la presencia de la muerte y de tantos trabajos como le estauan aguardãdo, fuesse parte para ocupar su coraçon de tal manera, que lo retraxesse de hazernos este tan grande beneficio. Verdaderamente con mucha razon se dize, q̃ es fuerte cual amor como la muerte: pues las muchas aguas, y los grandes rios de passiones y dolores no bastaron, no solo para apagar, mas ni aun para escurecer la llama deste diuino amor.

La vltima señal y obra de amor, es dessear la presencia del amado, por no poder suffrir el tormento de su ausencia. Esto vera claro, quien leyere los extremos que hazia la madre de Tobias por la ausencia de su hijo: y lo que hizo el Patriarcha Iacob, por la vista de Ioseph: pues acabo de ciento y treynta años de edad, partio con toda su casa y familia para Egypto, por ver antes que muriesse cõ sus ojos lo que tanto amaua su coraçon. Porq̃ la condicion del verdadero amor, es querer tener presente lo que ama, y gozar siempre de su compañia. Pues por esta causa este diuino amador instituyo este admirable sacramẽto: en que realmẽte esta el mesmo en substancia: para que estando este sacramento en el mundo, se quedasse el tambien con nosotros en el mundo aunque se repartiesse para el cielo. Lo qual es manifiesto argumento de su amor, y de lo que el desseaua nuestra cõpañia: porque la grandeza deste amor no suffria esta absencia tan larga. Gene. 48.

Y hazer el esto cõ nosotros, fue la mayor honra, el mayor prouecho, el mayor consuelo, y mayor remedio que nos pudiera quedar en este mundo: para que en el tuuiessemos en quien poner los ojos, a quien llamar en nuestras necessidades, a quien hablar cara a cara, quando nos fuesse menester: cuya presencia despertasse nuestra deuocion, acrecentasse mas nuestra reuerencia, esforçasse mas nuestra confiança, y encendiesse mas nuestro amor. Por esta dezia Moysen al pueblo de Israel, diziendo, que no auia en el mundo nacion tan grande, que tuuiesse dioses tan cercas de si quanto lo esta nuestro Dios a todas nuestras oraciones. Si esto dezia el aun antes de la institucion deste diuino sacramento, que dixera ahora, quando en el, y por el tenemos a Dios presente, que nos vee, y le vemos, y con quien rostro a rostro platicamos? Verdaderamente mucho hizo el Deut. 4.

Señor en ordenar este sacramento para que le recibiessemos dentro de nosotros, pero mucho hizo tambien en querer que le tuuiessemos perpetuamente en nuestra compañia en los lugares sagrados. Dichosos los Christianos, que todos los dias pueden visitar estos lugares y assistir a la presencia deste Señor, y hablar cara a cara con el. Pero mucho mas los sacerdotes y religiosos, que moran en los mesmos templos, y dia y noche pueden gozar desta mesma presencia, y tratar familiarmente con Dios.

Vees pues como todas las señales y obras de perfecto amor cõcurren en este diuino sacramento: y todas en sumo grado de perfeccion? Por dõde no queda lugar para dudar de la grãdeza deste amor: pues con tantos y tan euidentes argumentos se nos declara. En lo qual conoceras, que no es Dios menos grãde en amar que en todas las otras obras suyas. Porque assi como es grande en galardonar, y en consolar, y en castigar: assi tambien lo es en amar. Pues que mayor theſoro, que mayor consolacion puede ser que esta? Porque cierto es, que (hablando en todo rigor) el mayor bié que nuestro Señor puede hazer a vna criatura, es amarla. Porque el amor, dizen los Theologos, que es el primer dõ, y la primera dadiua que se da: de la qual nacen todas las otras dadiuas como arroyos de su fuente, o como effectos de su causa: pues siendo esto assi, que mayor riqueza, ni consolacion pueden tener los seruos de Dios, que saber que desta manera son amados de Dios? Porque dado caso que desto no se puede tener euidencia, si Dios nõ lo reuelasse: pero toda via se pueden tener grandes congecturas, quales las tienen los que perseueran mucho tiempo sin peccado mortal: y esto basta para recebir con esta manera de noticia grandissima consolacion, y no solo consolacion, sino tambien grandissimos estimulos y motiuos assi para amar a Dios, como para esperar en el. Porque si con ninguna cosa se enciende mas vn fuego que con otro fuego, con que se podra mas encender en nuestros coraçones su amor, que con tal fuego de amor? Y si ninguna cosa esfuerça mas la confiança, que saber que nos ama el q̃ puede remediarnos: como no tendremos confiança en quien nos tiene tan grande amor? Qne negara el que a si mesmo se dio? y el que tanto nos amo? pues la primera de las dadiuas es el amor?

Mas ay aun aqui otra cosa, que declara mucho la grandeza deste amor. Porque ya que esta dadiua era tan grande, si la diera el a quien la mereciera, o a quien la agradeciera, o a quien supiera aprouecharse dignamente della, no fuera tanto: mas darla a muchos que tan mal la conocen, y tan poco la agradecen, y tan mal se saben della aprouechar: esto es de caridad y misericordia singular. Quisiste Señor declarar la grandeza de tu caridad al mundo, y supistelo muy bien hazer, porque para esto buscaste vna tan ingrata y tan indigna criatura como yo, para que tanto mas resplandeciesse la grandeza de tu gracia, quanto mas indigna era esta persona. Los pintores quando pintan vna imagen blanca, suelen ponerla en vn campo negro, para que salga mejor lo blanco par de lo prieto. Pues assi tu Señor vsaste desta tan marauillosa gracia, con vna tan indigna criatura, como es el hombre: para que la indignidad desta criatura, descubriesse mas la grandeza de tu gracia. Pues, o Rey de gloria, que tiene este hombre porque tanto le amas, y tanto quieres ser amado del? O cosa de grande admiracion. Si todo tu ser y gloria dependiera del hombre (assi como toda la del hombre pende de ti) que mas hizieras de lo que hezistes para ser amado del? Cosa es por cierto marauillosa, que estando toda mi salud, toda mi gloria y bienauenturança en ti, huya yo de ti, y teniendo tu tan poca necesidad de mi, hagas tanto por amor de mi.

Ni

Ni es menos argumento desta caridad, la especie en que este Señor quiso quedar aca con nosotros: porque si en su propia forma quedara, quedara para ser venerado: mas quedando en forma de pan, queda para ser comido y venerado: para que con lo vno se exercitasse la fe, y con lo otro la caridad. Y llamase pan de vida, porque es la mesma vida en figura de pan: por esso estotro pan poco a poco va dando vida a quien lo come, despues de muchas digestiones: mas el que dignamente come este pan en vn momento recibe vida, porq̃ come la mesma vida. De manera, que si tienes horror deste manjar porque es viuo, allegate a el, porque es pan: y si lo tienes en poco porque es pan, estimalo mucho porque es viuo.

La oracion del huerto.

ACabados los mysterios de la cena, y el sermon de sobremesa, dizẽ los Euangelistas, q̃ se fue el Saluador al huerto de Gethsemani a hazer oracion antes de entrar en la conquista de su passiõ. Dõde puedes primeramente considerar, como acabada esta mysteriosa cena, y con ella los sacrificios del testamento viejo, y ordenados los del nueuo, abrio el Saluador la puerta a todos los dolores, y martyrios de su passion: paraque todos ellos juntos estuuiessen primero en su anima, que atormentassen su cuerpo. Y assi dizen los Euãgelistas, que tomo cõsigo tres discipulos suyos, de los mas amados: y comenco a temer y angustiarse, y dixoles aquellas tan dolorosas palabras: Triste esta mi anima hasta la muerte: esto es, llena de tristeza mortal, bastante a causar la muerte, si el no reseruara la vida para mas largos trabajos. Y apartãdose vn poco dellos, fuesse a hazer oracion: y la tercera vez que oro, padecio su bendicta anima la mayor tristeza y agonia que jamas en el mundo se padecio. Testigos desto fueron aquellas preciosas gotas de sangre, que de todo su cuerpo corrian: por que vna tan estraña manera de sudor nunca visto en el mundo, declara auer sido esta vna de las mayores tristezas y agonias del mundo. Porque quien jamas oyo ni leyo sudor de sangre, que bastasse a correr hilo a hilo hasta la tierra? Y pues este sudor exterior era indicio de la agonia interior en que estaua su anima: assi como dende que el mundo es mundo nunca se vio tal sudor, assi nunca se vio tal dolor. Las causas desto fueron muchas. Porque vna fue la perfectissima aprehension de todos los dolores y martyrios q̃ le estauã aparejados: los quales fueron alli tan distinctamente representados, que cõ esto fue Interiormẽte (si dezir se puede) açotado, escupido, abofeteado, coronado, reprobado, y crucificado: y assi con esto padecio en la parte affectiua de su anima grãdissimos dolores conforme a la representacion de todas estas imagines.

Math. 26.

Huuo tambien otra causa mas principal, que fue la grandeza del dolor que padecio con la representacion y memoria de todos nuestros peccados. Porque como el por su immensa caridad se quiso offrecer a satisfazer por ellos, era razon que antes desta satisfaccion, padeciesse este tan gran dolor. Y para esto puso ante sus ojos todas las maldades, y abominaciones del mundo, assi las hechas como las que estauan por hazer, assi las de los que se han de saluar, como las de los que se han de condenar, y de todas recibio tan gran dolor, quan grande era su caridad, y el zelo que tenia de la honra de su padre. Por donde assi como no se puede estimar este zelo y amor, assi tampoco este dolor. Porque si Dauid por esta causa dize, que se deshazia y marchitaua, quando veya las offensas de los hombres contra Dios, que haria aquel que tanto mayor caridad tenia que Dauid, y tanto mayores males veya que Dauid: pues tenia ante si todos los peccados de todos los siglos presentes, passados, y venideros? Estos eran aquellos toros y canes rauiosos que despedaçauan su anima

sanctissima : mucho mas crueles que los que atormentauan su cuerpo, de quien el dezia en el Psalmo. Cercado me an muchos nouillos, y toros brauos estan al derredor de mi. Esta pues era vna muy principal causa deste dolor.

Otro era el peccado y perdicion de aquel pueblo, que hauia de ser tan espantosamente castigado por aquel tan gran peccado: lo qual sin duda sentia el Señor mucho mas que su mesma muerte. Y este era el caliz que el bendicto Señor rehusaua (segun la exposicion de sant Hieronymo) quando supplicaua al padre, que si fuesse posible ordenasse otro medio por donde el mundo fuesse redemido: sin que aquel antiguo pueblo suyo cometiesse tan gran maldad y se perdiesse. Pues assi estas como otras consideraciones semejantes, affligieron tanto su bendicta anima en aquella oracion, que le hizieron sudar este tan estraño sudor. Pues, o buen Iesu, o benigno Señor, que afflicion es esta tan grande? que carga tan pesada? que dolencia es essa, que assi os haze sudar gotas de sangre? La dolencia Señor es nuestra: mas vos tomays el sudor della. La dolencia es toda nuestra, mas vos recebis las medicinas. Vos padeciste la dieta que nuestra gula merecia: quando por nosotros ayunastes. Vos recebistes la sangria que nuestros males merecian quando vuestra preciosa sangre derramastes. Vos tambien tomastes la purga que a nuestros regalos se deuia, quando la hiel y vinagre beuistes: y vos agora tomays el sudor: quando puesto en essa mortal agonia, sudays gotas de viua sangre. Pues q̃ os daremos Señor por esta manera de remedio tan costoso para el remediador, y tan sin costa para el remediado.

Mira pues, o hombre quanto es lo que deues a este Señor: mira qual esta por ti en este passo, cercado de tantas angustias, batallando y agonizando con la presencia de la muerte, yendo y viniendo de los discipulos al padre, y del padre a los discipulos: y hallando en ambas partes todas las puertas de consolacion cerradas: porque el padre no oya la oracion que por parte de la innocentissima carne de Christo se le hazia: los discipulos en este tiempo dormian: Iudas y los principes de los sacerdotes armados de furor y de inuidia velauan: y sobre todos estos desamparos, era mayor aun el de si mesmo: porque, ni de la parte superior de su anima, ni de la diuinidad recibia alguna consolacion. De manera que a este amantissimo hijo dio el Padre a beuer el caliz de la passion puro sin mezcla de alguna consolacion: por donde vino a dezir aquellas palabras del Psalmo: Por mi Señor passaron tus yras: y tus espantos me conturbaron. Y dize muy bien passaron, y no permanecieron: porque no merecia el la yra como peccador, sino como fiador y Saluador de peccadores. Pues o cordero innocentissimo, quien puso sobre vuestros ombros essa tan pessada carga: que solo imaginarla os haze sudar gotas de sangre. Quien os a herido Señor? que sangre es essa que esta goteando de vuestro rostro? No veo agora verdugos que os atormenten, no parecen aqui señales de açotes, ni de clauos, ni de espinas, ni de Cruz: entiendo Señor que vuestra caridad quiere ser la primera en sacaros sangre sin hierro y sin cuchillo: para que se entienda que ella es la que abre camino a todos los otros perseguidores. Psalm. 87.

En este passo doloroso tienes hermano no solo materia de compassion, sino tambien exemplo de oracion: porq̃ aqui primeramente nos enseña el Saluador a acudir a Dios en todas nuestras necessidades como a Padre de misericordias: el qual muchas vezes nos embia estos trabajos, por darnos motiuo de acudir a el en ellos, y experimentar su prouidencia paternal en nuestro remedio. Enseñanos tambien aqui a perseuerar en la oracion: y no desistir luego de nuestra demanda, quando no somos luego despachados

dos a nueſtra voluntad: ſino que perſeueremos en ella como lo hizo eſte Señor: q̃ tres vezes repitio vna meſma oracion: porque muchas vezes lo que al principio ſe niega, al fin ſe viene a conceder. Tambien aqui nos enſeña a orar por vna parte con grande confiança, y por otra cõ gran de obediencia y reſignacion en la voluntad de Dios. La confiança nos mueſtra quando dize. Padre mio: que es la palabra de mayor ternura y confiança q̃ puede ſer, la qual ha de tener el que ora: y la reſignacion nos deſcubre quando dixo: No ſe haga lo que yo quiero, ſino lo que vos quereys.

La priſion del Saluador.

DEſpues deſto conſidera como acabada eſta oraciõ, vino luego todo aquel eſquadron de gente armada, y con ellos tãbien muchos de los principes de los ſacerdotes y Phariſeos, para prender al cordero. Por que no ſe atreuieron a fiar eſte negocio de los miniſtros y ſoldados mercenarios (porque no les acaecieſſe lo que otra vez, quãdo la predicacion del Señor los cõuertio y hizo boluer vazios) ſino ellos meſmos vinieron en perſona, como gente tan confiada de ſu malicia, que, ni por ſermones, ni coſas que vieſſen, eſperauan deſiſtir de ſu maldad. De manera que los que eran mayores en la dignidad, fueron los mayores en la maldad, quando vinieron a eſtragarſe. De donde aprenderas, que aſsi como del mejor vino ſe haze mas fuerte vinagre (quãdo ſe viene a corromper) aſsi aquellos que por razon de ſu eſtado eſtan mas altos y mas allegados a Dios (como ſon todas las perſonas eccleſiaſticas y dedicadas a Dios) quãdo ſe dañan vienen a ſer peores de todos los otros hombres como vemos que el mayor angel ſe hizo mayor demonio quando pecco.

Venia Iudas por adalid y capitan deſte exercito, caydo ya (como otro Lucifer) del mas alto eſtado de la Yglesia, en el mas profundo abyſmo de maldad: que era ſer el primer conjurado en la muerte de Chriſto. Mira pues a que extremo de males llego eſte miſerable, por no reſiſtir a los principios de ſus codicias: ay de ti, ſino reſiſtes a las tuyas. Porq̃ que ſe podra eſperar de ti, que no tienes tantos aparejos para la virtud como tenia eſte, pues no aprendes en tal eſcuela, no vees tales milagros, no conuerſas con tal maeſtro, ni con tales diſcipulos? Pues q̃ puedes eſperar de ti, ſi por todas partes no te velas? Auiales eſte traydor dado ſeñal, diziendo: A quien quiera que yo beſare, eſſe es, tenedlo fuertemente. El Maeſtro dulciſsimo, y fuente de caridad y amor, con que otro ceuo le hauiã de armar lazos? con que otra ſeñal le hauian de prender ſino con ſeñal de amor? Accepto el Señor eſte cruel beſo, por quebrantar ſiquiera con la dulçura de la manſedumbre la dureza de aquel rebelde coraçon: mas al animo obſtinado y peruertido por demas ſon los remedios. Mas tu anima mia conſidera, que ſi eſte dulciſsimo cordero no deſechò el engañoſo beſo del q̃ tan cruelmente le vendia, como deſechara el beſo interior del que entrañablemẽte le ama?

Mas porque conocieſſe la preſumpciõ humana, que ninguna coſa podia contra la omnipotencia diuina, antes que le prendieſſen, con vna ſola palabra derribo aquellas hueſtes infernales en tierra: aun que ellos como ciegos y obſtinados en ſu malicia, ni aun con eſta tan euidente marauilla ſe conuertieron: para que veas adonde llega vn hombre deſamparado de Dios, y quã incurable es aquel a quien el no cura: pues eſta tan efficaz medicina no ſano aquel a quien le auia deſamparado. Maldito ſea ſu furor tan pertinaz: pues ni con la viſta de tan gran milagro ſe rindio, ni con la dulçura de tan grande beneficio ſe amanſo.

Mas no ſolo moſtro aqui el Señor ſu poder, ſino tambien ſu miſericordia, reſtituyendo la oreja que Sant Pedro auia cortado, y tornando la a ſu lugar. Donde

ſon tambien para conſiderar las palabras que el Saluador dixo a Pedro en eſte auto. Buelue (dize) la eſpada a ſu lugar. El Caliz que me dio mi padre, no quieres que beua? Eſte es el eſcudo general con que ſe ha de defender el Chriſtiano en todas las tribulaciones, y trabajos que ſe le offrecieren: porque todo es caliz que nos da a beuer el Padre eterno, para nueſtro exercicio, y purgatorio. Aſsi lo confeſſo el ſancto Iob, quando viendoſe tan affligido, y maltratado del demonio, dixo. El Señor lo dio, y el Señor lo quito: como al Señor plugo, aſsi ſe hizo: ſea el nombre del Señor bendicto. Aſsi lo confeſſo tambien el rey Dauid, quando le maldezia Semey, diziendo, que Dios le auia mandado que le maldixeſſe. Y pues todos eſtos ſon calices del Padre, no ay porque temer la purga, ordenada por mano de phyſico tan ſabio, y que tiene nombre y obras de padre: ni tampoco ay porque recelar el amargura del vaſo, deſpues que aquellos dulciſsimos labios del hijo de Dios (en quien toda la gracia fue derramada) quedaron impreſſos en el.

2.Reg.16

Acabada eſta cura, huyen luego los diſcipulos, y deſamparan al Señor. Acompañaronle en la cena, y dexaronle ſolo en la paſsion. Todos ſomos en eſta parte imitadores de los diſcipulos: pues todos huymos de los trabajos: y dexamos de ſeguir a Chriſto quando camina a la Cruz: deſſeandole ſeguir quando camina a ſu reyno. Y ſi por ventura alguna vez le ſeguimos, ſeguimos le de nde lexos (como los diſcipulos le ſeguian) que es poniendonos a muy pequeñas coſas por el. Mas ay de mi, q̃ ellos huyan de vos Señor por el peligro que veyan: mas yo ſin peligro huyo: y no ſolo ſin peligro, mas antes viendo el peligro que ſe me ſigue de apartarme de vos: pues apartarme de vos, es apartarme de la luz de la vida, de la paz, y de todos los bienes. Quãto es pues mayor mi culpa que la ſuya?

Deſamparando pues al Saluador los diſcipulos, arremete luego toda aquella manada de lobos hambrientos al cordero ſin manzilla, que ſolo auia quedado en ſus manos. Mas quien podra oyr ſin dolor de la manera que aquellos crueles ſayones eſtẽdieron ſus ſacrilegas manos, y ataron las de aquel manſiſsimo Señor, que ni contradezia, ni ſe defendia? Y que ſeria ver de la manera que aſsi maniatado lo lleuarian con grande prieſſa y grita, y con grande concurſo y tropel de gentes por las calles publicas y caſa de los Pontifices? Qual ſeria entonces el dolor de los diſcipulos, quando vieſſen ſu dulciſsimo Maeſtro apartado de ſu compañia, y lleuado deſta manera, vendido por vno dellos, pues el meſmo traydor que lo vendio ſintio tanto el mal que auia hecho, q̃ de pura pena deſeſpero y ſe ahorco? Pues quien por mas duro que fueſſe, no ſe moueria a compaſsion, poniedo los ojos en vn Señor de tanta ſanctidad, y que tantos bienes auia hecho en toda aquella tierra, lançando los demonios, y curando todos los enfermos, y enſeñado tan marauilloſa doctrina: quãdo le vieſſe lleuar con tãto impetu por las calles publicas, con vna ſoga a la garganta, atadas las manos, y con tãta ignominia? O crueles coraçones como no os mueue a piedad tanta manſedumbre? Como podeys hazer mal, a quien os ha hecho tanto bien? Como no mirays ſi quiera eſſa tan grande innocencia y mãſedumbre: pues prouocado con tantas injurias, ni os amenaza, ni ſe quexa, ni ſe indigna contra tantas deſcorteſias.

De la preſentacion del Saluador ante los Pontifices, Annas y Cayphas: y de los trabajos que paſſo la noche de ſu paſsion.

PReſo pues el Saluador deſta manera lleuan lo con grandes vozes y eſtruẽdo a caſa de Annas: porque era ſuegro de Cayphas, el qual era Pontifice de aquel

aquel año. Considera pues primeramente aquella tan grande affrenta q̃ el Saluador recibio en casa deste maluado suegro del Pontifice. Porq̃ preguntando le por sus discipulos y por su doctrina, y respondiendo el como publicamente auia enseñado a los hombres, y que dellos podia saber esto: vno de los criados deste peruerso dio vna bofetada al Señor, diziendo: Assi respondes al Pontifice? Mira pues aqui como el mal Pontifice y los q̃ presentes estauan se reyrian de ver al Señor tan duramente herido: y por el contrario como los que eran de su parte, se entristecerian, no pudiendo suffrir tan grande injuria en persona de tan grande dignidad. Mira otrosi cõ quanta caridad y mansedumbre hablo al que le auia herido, diziendo: Si mal hable, muestrame en que: y si bien, porque me hieres? Como si claramente dixera. Mal me as injuriado, sin auerte lo merecido.

Considera luego como de ahy fue lleuado a casa de Cayphas, y las injurias que alli recibio, quando respondio a la pregũta del Pontifice que le preguntaua quien era. Porque alli no vno solo, sino muchos de los que presentes estauan, arremetieron al cordero como lobos rabiosos, y todos a vna le herian sin ninguna piedad. Vnos le dauan bofetadas y pescoçones: otros escupian en su rostro, otros arrancauan sus venerables cabellos, y otros dezian contra el muchos denuestos y escarnios. Demanera q̃ aquel rostro adorado de los Angeles, el qual con su hermosura alegra la corte soberana, es aqui por estas infernales bocas affeado con saliuas, injuriando con bofetadas, affrẽtado con pescoçones, deshonrado con vituperios, y cubierto con vn velo por escarnio. Finalmente el Señor de todo lo criado es aqui tratado como vn sacrilego, y blaphemo, estando el por otra parte con vn rostro sereno y manso padeciendo todas estas injurias.

Mas aunque todo esto sea mucho para sentir, no es menos lo que sant Lucas cuenta, diziendo. Que esta mesma noche los soldados que le guardauan, estauan haziendo escarnio del, hiriendole, y cubriendo el rostro, y diziendo: Propheti-za nos agora Christo, quien es el que te hirio. Y otras muchas cosas blasphemando, dezian contra el: las quales el Euangelista no escriue: mas de la paciencia y caridad del Señor, y de la crueldad y furor de aquellos crueles coraçones que el demonio atizaua, podemos inferir, qual seria la noche que el señor alli passaria en medio de tan crueles sayones. *Luc. 22.*

La presentacion ante Pilato y Herodes, y los açotes a la columna.

YPassada esta noche dolorosa con tãtas ignominias en casa de los Pontifices, otro dia por la mañana lleuaron al Señor atado a casa de Pilato: q̃ en aquella prouincia por parte de los Romanos presidia: pidiendole con gran instancia que le condenasse a muerte. Y estando ellos con grandes clamores accusandole, y alegando contra el mil falsedades y mentiras, el entre toda esta confusion de vozes y clamores, estaua como vn cordero mansissimo ante el que lo trasquila, sin escusarse: sin defenderse, y sin responder palabra: tanto que el mesmo juez estaua grandemente marauillado de ver tanta grauedad y silencio, en medio de tanta confusion y griteria. Mas aunque el Presidente sabia que toda aquella gente se auia mouido con zelo de inuidia: pero vencido con pusilanimidad y temor humano, mando açotar al innocentissimo cordero, pareciendole que con esto se amansaria el furor de sus enemigos. Dado pues este cruel mandamiento: llegan los ministros de la maldad, y desnudando al Señor de sus vestiduras, atanlo fuertemente a vna coluna, y comiençan a açotar y despedaçar aquella purissima carne, y añadir açotes a açotes, y llagas a llagas, y heridas a heridas. Corren los arroyos de sangre por aquellas sacratissi- *Matth. 27.*

mas eſpaldas, haſta regarſe la tierra con ella, y teñirſe de ſangre por todas partes. Pues que coſa mas dolorosa, ni mas injurioſa, que eſta? Porque caſtigo de açotes no es de hombres honrados y nobles, ſino de eſclauos, o ladrones, o publicos malhechores. Por donde los Romanos tenian hecha ley, que ningun ciudadano de Roma por delicto que hizieſſe: pudieſſe ſer açotado: por ſer eſte caſtigo viliſsimo, y de perſonas muy baxas. Por lo qual encarece mucho en vna oracion Tulio la tirannia de vn juez, que auia mandado açotar vn ciudadano de Roma: el qual viendo ſe aſsi injuriado, en medio de los açotes dezia: Ciudadano ſoy de Roma. Pues ſi tan indigna coſa es açotar vn ciudadano de Roma, di tu anima mia que ſera ver al Señor de todo lo criado amarrado a vna coluna, y açotado con tan crueles açotes, como vn publico malhechor? Que harian los Angeles q̃ tan claramente conocian la mageſtad deſte Señor quã do aſsi le vieſſen açotado y maltratado? Que es eſto Rey ſoberano? que caſtigo es eſte? que penitencia es eſta? que hurto aueys Señor cometido, por donde aſsi ſoys açotado? Claro eſta Señor que la cauſa deſtos açotes, ſon mis hurtos y maleficios, y no los vueſtros. Porque aſsi como por vueſtra immenſa caridad tomaſtes mi humanidad: aſsi tambien tomaſtes con ella todas las deudas y obligaciones a que eſtaua ſugeta: y por ella padeceys eſtos tormentos. Los quales claramente dizen quien ſoys vos: y quié ſoy yo: quien yo, pues cometi tales peccados que merecieron tal caſtigo: y quien vos, pues fue tanta vueſtra caridad, que tomaſtes ſobre vos tales delictos. Quanto aya ſido el numero deſtos açotes, no lo dizen los Euangeliſtas, mas dizelo la muchedumbre de nueſtras culpas, y la crueldad deſtas infernales furias, que tanto guſto tomauan en la ſangre y dolores del Saluador. O pues hombre perdido, que eres cauſa de todas eſtas heridas, mira quan grandes motiuos tienes aqui para amar, temer, y eſperar en eſte Señor, y compadecerte del: para amar, viendo lo mucho que padecio por ti: para temer, viendo el rigor con que en ſi meſmo caſtigo tus peccados: para eſperar, conſiderando quan copioſa redempcion, y ſatisfaccion ſe offrece aqui por ellos: y para compadecerte del, conſiderando la grandeza deſte tormento, y la mucha ſangre que el Señor aqui derramo.

La coronacion de eſpinas, y el Ecce homo.

ACabado eſte tormento de los açotes, comiençaſe otro, no menos injurioſo que el paſſado, que fue la coronacion de eſpinas. Porque acabado eſte martyrio, dize el Euangeliſta, que vinieron los ſoldados del preſidente a hazer Ioan. 19. fieſta de los dolores e injurias del Saluador, y texiendo vna corona de juncos marinos, hincaron ſe la por la cabeça: para que aſsi padecieſſe por vna parte ſummo dolor, y por otra ſumma deshonra. Muchas de las eſpinas ſe quebrauan al entrar por la cabeça: otras llegauan (como dize S. Bernardo) haſta los hueſſos, rompiendo y agugerando por todas partes el ſagrado celebro. Y no contentos con eſte tan doloroſo vituperio, viſten le de vna ropa colorada que era entonces veſtidura de Reyes: y ponen le por ſceptro real vna caña en la mano: y hincandoſe de rodillas, dauan le bofetadas, y eſcupian en ſu diuino roſtro, y tomandole la caña de las manos, herian le con ella en la cabeça, diziendo: Dios te ſalue Rey de los Iudios. No parece que era poſsible caber tantas inuenciones de crueldades en coraçones humanos: porque coſas eran eſtas, que ſi en vn mortal enemigo ſe hizierã, baſtarã para enternecer qualquiera coraçon: mas como el demonio era el que las inuentaua, y Dios el que las padecia, ni aquella tan grande malicia ſe hartaua con ningun tormento,

ſegun

segun era grande su odio: ni esta tan grande piedad se contentaua cõ menores trabajos, segun era grande su amor.

No se determinar qual fue mayor, o la injuria que el Saluador aqui recibio, o el tormento que padecio. Porque cada dia vemos poner coroças en las cabeças de algunos malhechores, para deshonrarlos con esta ignominia: mas estas aunque traen deshonra, no sacan sangre, ni causan dolor: mas corona de espinas hincada por el celebro, que por vna parte causasse tan grande ignominia, y por otra tã gran dolor, quien jamas la vio, ni la leyo? De manera que la crueldad y fuerça destos coraçones no se contento con los tormentos vsados y conocidos en todas las edades del muudo: sino que vino a descubrir nueuas artes y maneras de tormentos nunca vistos: los quales de tal manera deshonrassen la persona, que tambien la affligiessen y atormentassen. Pues que dire de las otras salsas con que azedaron esta purga tan amarga, como fue vestirle de vna ropa colorada como a rey, y ponerle vna caña por sceptro real en la mano, y hincarle de rodillas por escarnio, y herirle con la caña en la cabeça, y dar bofetadas en su diuino rostro? Quando jamas dende que el mundo es mundo, se vio tal farsa, tal inuencion, y tal manera de fiesta tan cruel y tan sangrienta? Nada desto leemos, ni en las batallas de los Martyres, ni en los castigos de los malhechores: donde aunque auia muchas maneras de crueldades, no auia estas inuenciones de salsas y potages tan amargos. Mas todo esto se guardaua para este Señor: el qual como satisfazia por los peccados de los hombres: con la grandeza de sus dolores, pagaua nuestros deleytes, y con la deshonra de sus ignominias, satisfazia por nuestras soberuias. En lo qual tambien se nos declara la grandeza de su bondad y caridad: la qual no se contento con morir qualquier manera de muerte: sino escogio la muerte mas acerba, mas ignominiosa, y mas injuriosa que podia auer: y quiso que en ella entreuiniessen todas estas maneras de ignominias: para que con esto fuesse su caridad mas conocida, y nuestra redempcion mas copiosa. Y que esta aya sido obra de su immensa bondad y caridad, parece claro por esta razon. Porque cierto es que sin comparacion era mayor la bondad y caridad de Christo, que la malicia y odio del demonio. Pues si esta malicia y odio bastaron para inuentar estos modos de injurias, mucho mas hauia de bastar la bondad y caridad de Christo no solo para suffrirlas, sino tambien para desearlas.

Pues como el presidente tuuiesse claramente conocida la innocencia del Saluador, y viesse que no su culpa, sino la inuidia de sus enemigos le condenaua, procuraua por todas vias librarle de sus manos. Para lo qual le parecio bastante medio sacarlo assi como estaua a vista del pueblo furioso: porque el estaua tal, que bastaua la figura que tenia (segun el creyo) para amansar la furia de sus coraçones. Pues tu o anima mia procura hallarte en este espectaculo tan doloroso, y como si ahy estuuieras presente, mira cõ atencion la figura con que salia a vista del pueblo este Señor, que es resplandor de la gloria del Padre, y espejo de su hermosura. Mira quan auergonçado estaria alli en medio de tanta gente, con su vestidura de escarnio, con sus manos atadas, con su corona de espinas: con su caña en la mano, con el cuerpo todo quebrantado y molido de los açotes, y todo encogido, affeado y ensangrentado. Mira qual estaria aquel diuino rostro: hinchado con los golpes, affeado con las saliuas, rasguñado con las espinas, arroyado con la sangre, por vnas partes reziente y fresca, y por otras fea y denegrida. Y como el sancto cordero tenia las manos atadas, no podia con ellas limpiar los hilos de sangre que por los ojos corrian, y assi estauan aquellas dos lumbre-

ras del cielo eclypſadas, y caſi ciegas, y hechas vn pedaço de carne. Finalmente tal eſtaua ſu figura, q̃ ya no parecia quien era, y aũ apenas parecia hombre: ſino vn retablo de dolores, pintado por mano de aquellos crueles pintores, y de aquel mal preſidéte: a fin de que abogaſſe por el ante ſus enemigos eſta tan dolorosa figura.

De la comparacion de Chriſto con Barrabas.

A Eſta injuria ſe añadio otra: y por ventura la mayor de quantas el Señor recibio en ſu paſsion. Porque ſiendo coſtumbre de aquella tierra dar la vida a algun condenado por hóra de la Paſcua, deſſeando el preſidente librar al Señor de la muerte, propuſoles juntamente con el vno de los peores hombres q̃ en aquel tiẽpo auia: que era Barrabas: el qual auia rebuelto la ciudad, y muerto a vn hombre en eſta rebuelta (cuya muerte todos con mucha razon deuian deſſear) pareciendole que por no dar la vida a eſte famoſo malhechor, la darian al Saluador. Porque ſiendo el competidor tã indigno de la vida, creya el juez que no ſerian tan deſatinados, ni tan ciegos, que juzgaſſen por mas digno de la vida aquel reboluedor de la tierra, que a vn hombre tã manſo. Deſta manera pues penſo el juez que pudiera librar al innocente. Donde ya primeramente ves haſta donde llego la humildad deſte Señor: pues vino a competir con Barrabas: ya que ſe puſieſſe en diſputa qual de los dos era mejor, y mas digno de la vida. Pero paſſa el negocio aun mas adelante: porque puestos ambos en juyzio, ſalio el Señor condenado, y libre y ſuelto Barrabas. Pues a quien no pondra en eſpanto eſta tan grande abgecion y humildad del hijo de Dios? Mas parece q̃ ſe abaxo aqui, que en la Cruz. Porque en la Cruz fue condenado por malhechor, y crucificado cõ malhechores, como vno dellos: mas aqui hecha cõparacion con eſte malhechor, por comũ ſentencia y acclamacion del pueblo, es ſentenciado por peor que el. O Rey de gloria, haſta donde Señor baxo tu humildad? haſta donde llego tu paciencia? haſta donde tu caridad? Pues dime hombre, que tan grande te parece la ſoberuia que con tan eſtraña humildad huuo de ſer curada, y que aun con todo eſto tu no la curas? Y dime tambien, que caſo deues hazer de los juyzios y pareceres del mundo: pues tal parecer tuuo en eſta cauſa, y tanto deſatino en ella? y no ſolo en ella, ſino tambien en la condenacion de los Prophetas, de los Apoſtoles, y de todos los Martyres: los quales tan injuſtamente condeno? Porque ſi a vn criado tuyo tomas en vna ſola mentira, apenas le crees cola que te diga por parecerte que tambien mentira en lo vno como en lo otro: pues ſegun eſto, que credito ſera razon que demos al mundo, a quien en tantas mentiras auemos tomado, quantos ſantos tiene cõdenados? y mas en eſta tã horrible y deſuergonçada mẽtira, como fue tener al hijo de Dios por peor que Barrabas? Sin duda eſto ſolo baſtaua para que cerraſſemos los ojos, y tapaſſemos los oydos a todos los hechos, y dichos deſta beſtia de muchas cabeças, tan furioſa, tan ciega, y tan deſatinada en todos ſus juyzios y pareceres.

De como el Saluador lleuo la Cruz a cueſtas.

MAs como todo eſto nada aprouechaſſe, dioſe finalmente ſentencia que el innocente murieſſe. Y para que por todas partes creciеſſe ſu tormento, ordenaron ſus enemigos, que el meſmo lleuaſſe ſobre ſi el madero de la Cruz en que hauia de padecer. Toman pues aquellos crueles carniceros el ſancto madero (que ſegun ſe eſcriue era de quinze pies) y cargaronlo ſobre los ombros del Saluador: el qual (ſegun los trabajos de aquel dia, y de la noche paſſada, y la mucha ſangre que auia perdido) apenas podia tenerſe en pie: y ſuſtentar la

tar la carga de ſu propio cuerpo: y ſobre eſto le añaden tan grande ſobrecarga, como era la de la Cruz. Eſta fue otra inuencion y manera de crueldad nũca viſta ni platicada en el mundo. Porque general coſtumbre es, quãdo vno ha de padecer, eſconderle los inſtrumentos de ſu paſsion. Y por eſto cubren los ojos al que ha de ſer degollado, porque no vea la eſpada que le ha de herir: mas aqui vſoſe de tã eſtraña crueldad con eſte innocentiſsimo cordero, que no le eſconden la Cruz de los ojos, ſino hazen ſe la lleuar ſobre ſus ombros: para que con la viſta de la Cruz padecieſſe ſu anima, y con el peſo della penaſſe ſu cuerpo: y aſsi padecieſſe dos cruzes primero que en vna fueſſe crucificado. No leemos que ſe hizieſſe eſto con los dos ladrones que con el hauiã de padecer: porque aunque hauian de morir en cruz, no los obligaron a lleuar ſobre ſi la cruz como al Saluador: queriendo en eſto dar a entender que ſu culpa era mayor, pues el caſtigo era mas atroz. Pues que coſa mas injuriosa, y mas para ſentir? Quien me diera o buen IESV, que os pudiera yo ſeruir en eſſe tan trabajoſo camino. Toda la noche aueys velado, y los crueles ſayones a porfia ſe an entregado en vos, dando os bofetadas, y diziendo os injurias: y deſpues de tã largo martyrio, deſpues de enflaquecido ya, y deſſangrado el cuerpo con tãtos açotes, cargã la Cruz ſobre vueſtros delicadiſsimos ombros, y aſsi os lleuã a juſticiar. O delicado cuerpo, que carga es eſſa q̃ lleuays ſobre vos? A do caminays Señor con eſſe peſo? Que quiere dezir eſſas inſignias tã dolorosas? Pues como vos meſmo hauiades de lleuar a cueſtas los inſtrumentos de vueſtra paſsion? Mira pues aqui, o anima mia al Señor en eſte camino, y mira eſta tã peſada carga que lleua ſobre ſi: y entiẽde que parte de aquella carga eres tu que vas en ella, con todo el peſo de tus peccados, de los quales cada vno peſa mas q̃ todo el mundo, y da gracias a eſſe buen paſtor que aſsi lleua la oueja deſcarriada ſobre ſus ombros, para boluerla a la manada.

Suelen en eſte paſſo tan doloroſo contemplar las perſonas eſpirituales y deuotas, como el Señor en eſte tan trabajoſo camino arrodillaria con la carga tan peſada que lleuaua ſobre ſi. Porque aunque eſto no digã los Euãgeliſtas, es coſa muy veriſimil que aſsi ſeria: pues el Señor en aquel tiempo eſtaua tan debilitado, aſsi por eſtar molido y deſſangrado con los açotes que auia recebido, y la cabeça tan enflaquecida con el tormento de la corona de eſpinas, como por la mala noche q̃ auia paſſado en poder de aquellos crueles ſayones, y por el meſmo peſo de la Cruz que ſobre ſi lleuaua, y por la priſſa del caminar: mayormente pues el no ſe queria ayudar de la virtud y fuerça de ſu diuinidad, para dexar de padecer todo lo que la crueldad y fiereza de ſus enemigos quiſieſſe. Pues que coſa mas para ſentir, que ver al Saluador del mundo caer en tierra con aquella carga tã peſada, que ſobre ſus delicadiſsimos ombros lleuaua? Pues qué coraçon aura tan de piedra, que conſiderando al Señor aſsi arrodillado, aſsi proſtrado, y quebrantado, no ſe quebrãte con dolor, mayormente conſiderando que en aquella meſma carga le cargaua mas el peſo de nueſtros peccados, que el de ſu meſma Cruz.

En eſte meſmo paſſo aũ tenemos otro eſpectaculo, no menos doloroſo q̃ conſiderar que es el encuẽtro, y la viſta de la madre ſanctiſsima en eſte meſmo camino: porq̃ deſto ay eſpecial eſtacion q̃ ſe mueſtra oy dia en Hieruſalẽ. Pues q̃ légua podra explicar haſta donde llego el dolor del bendicto Señor, quando vieſſe a ſu bẽdictiſsima madre, y entendeſſe tambien quan agudamente traſpaſſaua ſus maternales entrañas eſte cuchillo de dolor? pues realmente el la amaua çomo verdadero hijo a verdadera madre, y tal madre, con incomparable amor. Y que ſentiria otroſi el piadoſo coraçon de la Virgen, quando vieſſe al innocentiſsimo cordero

en medio de aquellos lobos carniceros, con aquella corona en la cabeça, y con aquella carga tan peſada, y con aquel roſtro tan demudado, y fatigado: el qual repreſentaua bien la carga de los trabajos que padecia: y ſobre todo eſto viendole lleuar ſentenciado, y pregonando al tormẽto de la Cruz? O como ſe le repreſentariã alli las prophecias antiguas del ſancto Simeon, y quan cumplidos veria alli todos los dolores que aquel ſancto viejo le prophetizo. Pues donde eſtan agora Virgen bendicta aquellas tan magnificas promeſſas del Angel que os dixo: Eſte ſera grãde, y ſera llamado hijo del muy alto, y darle ha el Señor Dios el reyno de Dauid ſu padre, y reynara en la caſa de Iacob para ſiempre. Dõde eſta pues agora eſte reyno? donde eſta corona? y donde eſta ſilla real en la caſa de Dauid? Aqui aprenderán los q̃ han de eſperar en el Señor, con quanta paciencia y longanimidad deuen aguardar por el cumplimiento de ſus promeſſas, acordãdoſe de aquello que Iſaias dize. El que creyere, no ſe apreſſure: porque aſsi en eſte exẽplo como en otros, vera el hombre como el Señor muchas vezes dilata el cumplimiẽto de ſus promeſſas, por donde muchos vienen a deſcõfiar por cauſa deſta tardança. Aſsi vemos q̃ dilato el por muchos dias el reyno de Dauid que le auia prometido, dexando le primero paſſar por muchos trabajos: y aſsi tambien dilato la publicacion y magnificencia del reyno de Chriſto, verdadero Rey y Señor en la caſa de Dauid, que es la Yglesia Chriſtiana, figurada en el meſmo reyno de Dauid. Por lo qual nos auiſa el Propheta, diziendo: El aparecera en la fin, y no faltara ſu palabra: y ſi te pareciere que ſe tarda, toda via la eſpera: porque finalmente vendra, y no tardara. Eſta meſma paciencia nos enſeña a tener el Apoſtol en la Epiſtola a los Hebreos: porq̃ ſin eſte fundamento de paciencia, luego deſmayara la confiança.

Acompaña pues, o anima mia con la Virgen al Señor en eſte tan doloroſo camino, oye los pregones publicos que ſobre el ſe van dando, ayudale a lleuar eſſa Cruz por compaſsion de lo que padece: junta tus lagrymas con las deſſas piadoſas mugeres que le van llorando, y entiende por ahy que ſe hara en el madero ſeco, pues eſto ſe haze en el verde. Y juntamẽte con eſto acompaña cõ toda humildad a la ſacratiſsima Virgen, y al amado diſcipulo haſta el lugar de la Cruz: y penetra ſi puedes haſta dõde llegaria ſu dolor en eſte paſſo. Porque ſi el Señor yua tal por eſte camino, que quebraua los coraçones de las mugeres que no le conocian, ni le eran nada, qual eſtaria el coraçon de la madre que le amaua con tan grande y tã incomparable amor? Por donde veras como trata Dios a ſus grandes amigos en eſta vida: y como los que determinaren de ſerlo, han de paſſar por eſtas leyes de amiſtad, por do paſſaró todos los que de verdad le amaron.

De como fue crucificado el Saluador.

LLegado el Saluador al monte Caluario, fue alli deſpojado de ſus veſtiduras: las quales eſtauã pegadas a las llagas que los açotes auian dexado. Y al tiempo de quitarſelas, es de creer q̃ ſe las deſnudarian aquellos crueles miniſtros con inhumanidad, que boluerian a renouar ſe las heridas paſſadas, y a manar ſangre por ellas. Pues q̃ haria el bendicto Señor quãdo aſsi ſe vieſſe deſſollado y deſnudo? Parece que leuãtaria entõces los ojos al padre, y le daria gracias por auer llegado a tal punto, q̃ ſe vieſſe aſsi tã pobre, tã deſhonrado, y deſnudo por ſu amor. Eſtãdo el pues aſsi, mãdanle eſtender en la Cruz (que eſtaua tendida en el ſuelo) y obedece el como cordero a eſte mandamiento: y acueſtaſe en aquella cama q̃ el mundo le tenia aparejada: y entrega liberalmẽte ſus pies y manos a los verdugos para el tormento. Pues quando el Saluador ſe vieſſe aſsi tendido ſobre la Cruz, y ſus ojos pueſtos en el cielo, que tal eſtaria ſu piadoſo coraçon? que penſaria? que diria

en

en este tiempo? Boluerse hya a su eterno Padre, y dezirle hya assi. O padre eterno, gracias doy a vuestra infinita bõdad por las obras que en todo el discurso de la vida passada aueys obrado por mi. Agora fenecido ya cõ vuestra obediencia el curso de mis dias, bueluo a vos, no por otro camino que el de la Cruz. Vos mandastes que yo padeciesse esta muerte por la salud de los hombres: yo vengo a cumplir esta obediencia, y offrecer aqui mi vida en sacrificio por vuestro amor.

Tendido pues el Saluador en esta cama, llego vno de aquellos maluados ministros con vn gruesso clauo en la mano, y puesta la punta del clauo en medio de la sagrada palpa, començo a dar golpes con el martillo, y hazer camino al hierro duro por las blandas carnes del Saluador. Los oydos de la Virgen oyeron estas martilladas, y recibieron estos golpes en medio del coraçon: y sus ojos pudieron ver tal espetaculo como este sin morir? Verdaderamẽte aqui fue su coraçon traspassado con esta mano: y aqui fueron cõ este clauo sus virginales entrañas rasgadas. Con la fuerça del dolor de la herida, todas las cuerdas y neruios del cuerpo se encogieron azia la parte de la mano clauada: y lleuaron empos de si todo el peso del cuerpo. Y estando assi cargado el buẽ IESV azia esta parte, tomo el cruel sayõ la otra mano, y por hazer que llegasse al agujero que estaua hecho, estirola tan fuertemente, que los huessos del sagrado pecho se desabrocharon, y quedaron tan señalados y distinctos, (que como el Propheta dize) vno a vno los pudieran contar. Y desta mesma crueldad es de creer que vsaron, quãdo le enclauaron los pies: y desta manera quedo el sagrado cuerpo affixado en la Cruz.

Este tormento de Cruz fue el mayor de los tormentos corporales que el Saluador suffrio en su passion. Porque este linage de muerte de Cruz era vno de los mas acerbos y penosos que en aquel tiempo se acostumbrauã. Porque las heridas son en pies y en manos: que son los lugares del cuerpo en que ay mas junturas de huessos, y de neruios: los quales son organos y instrumentos del sentir: y assi las heridas en esta parte son mas sentibles, y mas penosas. Y tambien esta manera de muerte no es accelerada como otras: sino prolixa y larga, en la qual los matadores, no solo pretenden matar, sino tãbien atormentar al que muere. Y en todo este espacio tan largo, el cuerpo que esta en el ayre colgado de los clauos, naturalmente carga para baxo: y assi esta siempre rasgando las llagas, y rõpiedo los neruios, y ensanchando las heridas, y acrecentando continuamente el dolor.

Y con ser tal este tormento, que vn animal bruto que lo padeciera, pudiera mouer a compassion: sus enemigos eran tales, que en este mesmo tiẽpo estauan meneando la cabeça y haziendo fiesta, y diziendo donayres, y haziẽdo escarnio del Saluador. Pues q̃ era esto sino estar echando sal en las llagas rezientes y frescas, y crucificar con las lenguas, a quien con los clauos auian ya crucificado?

Mas aun no se acaban aqui los trabajos del Saluador, sino passan mas adelante: porque ni el feruor de su caridad, ni el furor de sus enemigos se contentauan con esto. Y assi añadieron ellos otra nueua, y nũca vista crueldad a todas las otras. Porque estando el Señor ya todo desangrado, secas las entrañas, y agotadas todas las fuentes de las venas, como naturalmente padeciesse grandissima sed, y dixesse aquella dolorosa palabra, Sitio: que es, Sed he: aquellos maluados enemigos vsaron con el de tanta crueldad, que en este tiempo le dieró a beuer vna espõgia de vinagre. Pues que mayor crueldad q̃ acudir con tal beuida, aquien tal estaua en esta sazon: y negar vn jarro de agua a quien la pedia muriendo? En lo qual parece como no quiso este piadoso Señor que alguno de sus miembros quedasse sin su propio tormento, y por esto quiso que la lengua tambien padeciesse su pena,

pues

pues todos los otros miembros auian padecido la ſuya. Pues ſi a eſte linage de pobreza y aſpereza llego el Señor de todo lo criado por nueſtro remedio, como el Chriſtiano redemido por eſte medio, y enſeñado por eſte exemplo, y obligado con eſte tan gande beneficio, pondra toda ſu felicidad en deleytes y regalos de carne, y no holgara de padecer algo por imitacion y honra de Chriſto?

Aqui es razon de conſiderar, que aunque fue tan acerba y dolorosa la paſsion deſte Señor (como aqui auemos viſto) no menos fue injurioſa q̃ dolorosa: porque con lo vno padecieſſe la vida, y cõ lo otro padecieſſe la honra. Porq̃ el linage de muerte que padecio fue ignominioſiſſimo, que era muerte de Cruz (que en aquel tiempo era caſtigo de ladrones) el lugar tambien lo era, porque era publico, y donde juſticiauan los publicos malhechores: y la compañia tambien lo era, pues fue de ladrones y malos hombres: y demas deſto el dia era ſolenne, porq̃ era viſpera de la fieſta, adonde auia acudido mucha gente de todas partes. Y para mayor confuſion y deshonra ſuya, fue pueſto en la cruz deſnudo: que es coſa vergõçoſa y affrentoſa para nobles coraçones. De lo qual todo parece claro como en la ſacratiſsima paſsion del Señor huuo ſumma deshonra, ſumma pobreza, y ſummo dolor. Lo qual conuenia aſsi, porque ſu ſagradada paſsion hauia de ſer cuchillo y muerte del amor proprio, que es la primera rayz de todos los males: de la qual nacen tres ramas peſtilenciales, que ſon amor de honra, amor de haziẽda, y amor de deleytes: las quales ſon yeſca y incentiuo de todos ellos. Pues contra el amor de la honra milita eſta ſumma ignominia: y contra el amor de la hazienda, eſta ſumma pobreza: y contra el amor del regalo, eſte ſummo dolor. Y deſta manera el amor propio, q̃ es el arbol de la muerte, ſe cura con el bendicto fructo deſte arbol de vida: el qual es general medicina de todos los males, cuyas hojas (como dize S. Iuan) ſon para ſalud de las gentes.

Mas deſuiando agora vn poco los ojos del hijo, pongamos los en ſu ſanctiſsima madre, que a todos eſtos trabajos y dolores ſe hallo preſente. Pues que ſentiria vueſtro piadoſo coraçon Virgen bienauẽturada: la qual aſsiſtiendo a todos eſtos martyrios, y beuiendo tanta parte deſte caliz, viſtes con vueſtros propios ojos aquel cuerpo ſantiſsimo que vos tan caſtamente cõcebiſtes, y tan dulcemente criaſtes, y q̃ tantas vezes reclinaſtes en vueſtro ſeno, y traxiſtes en vueſtros braços, ſer deſpedaçado con eſpinas, deshonrado con bofetadas, raſgado con clauos, leuantado en vn madero, y deſpedaçado con ſu propio peſo: y al cabo xaropado con hiel y vinagre? Y no menos viſtes cõ los ojos eſpirituales aquella anima ſantiſsima llena de la hiel de todas las amarguras del mundo, ya entriſtecida, ya turbada, ya cõgoxada, ya temiendo, ya agonizando, parte por el ſentimiento viuiſsimo de ſus dolores, parte por las offenſas y peccados de los hombres, parte por la compaſsion de nueſtras miſerias, y parte por la compaſsion que de vos ſu madre dulciſsima tenia, viendo os affiſtir preſente a todos eſtos trabajos. Verdaderamente aqui fue ſu bendicta anima eſpiritualmente crucificada con ſu hijo: aqui fue traſpaſſada con agudiſsimo cuchillo de dolor, y aqui xaropada con la hiel y vinagre que el beuio. Aqui vio muy por entero cumplidas las prophecias que aquel ſancto Simeon le auia prophetizado: aſsi de las perſecuciones que hauia de padecer el hijo, como de los dolores que hauian de traſpaſſar el coraçon de la madre. Aqui vio la immenſidad de la bondad de Dios, la grandeza de ſu juſticia, la malicia del peccado, el precio del mundo, y la eſtima en que el tiene los trabajos lleuados en paciencia: pues tan a manos llenas los reparte con ſus tan grandes amigos.

Deſpues deſto puedes cõſiderar aquellas ſiete palabras que el Saluador hablo en la cruz: pues las palabras que los hom

bres

bres hablan al tiempo que parten desta vida, suelen ser muy notadas y encomendadas a la memoria: mayormente quando son de padres, o amigos, o de personas señaladas. Y pues el mas sabio de los sabios, y mas amigo de los amigos, y mas padre que todos los padres, hablo siete palabras al fin de la vida, justo es que nosotros que somos sus espirituales hijos las tengamos siempre en la memoria, y que en ellas estudiemos toda la vida. Mira pues con quanta caridad en estas palabras encomendo sus enemigos al Padre, con quanta misericordia recibio al ladron que le confessaua, con que entrañas encomendo la piadosa madre al amado discipulo, con quanta sed y ardor mostro que desseaua la salud de los hombres: con quan dolorosa voz derramo su oracion, y pronuncio su tribulacion ante el acatamiento diuino: como lleuo hasta el cabo tan perfectamente la obediencia del Padre, y como finalmente le encomendo su espiritu, y se resigno todo en sus bendictissimas manos.

Por do parece, que en cada vna destas palabras esta encerrado vn singular documento de virtud. Porque en la primera se nos encomendo la caridad para cō los enemigos: en la segunda la misericordia para con los peccadores: en la tercera la piedad para con los padres: en la quarta el desseo de la salud de los hombres: en la quinta oracion en las tribulaciones: en la sexta, la virtud de la obediencia y perseuerancia: y en la septima, la perfecta resignacion en las manos de Dios, que es la summa de toda nuestra perfeccion.

Con esta postrera palabra acabo el Saluador juntamente con la vida la obra de nuestra redempcion, y la obediencia que le era encomendada: y assi como verdadero hijo de obediencia, inclinada la cabeça, y desuiandola del honroso titulo de la Cruz, encomendo su espiritu en las manos del Padre. Entonces el velo del templo subitamente se rasgo, y la tierra tēblo, y las piedras se hizieron pedaços: y las sepulturas de los muertos se abrieron. Entōces el mas hermoso de los hombres, escurecidos los ojos, y cubierto el rostro de amarillez de muerte, quedo el mas maltratado de todos, hecho holocausto de suauissimo olor, por ellos: para reuocar la yra del Padre que tenian merecida. Mira pues, o sancto Padre donde tu santuario en la faz de tu Christo, mira esta sacratissima hostia, la qual te offrece este summo Pontifice por nuestros peccados: y mira tu tambien hombre redemido, qual y quan grande es estē que esta pendiente en el madero, cuya muerte resucita los muertos, cuyo transito lloran los cielos: cuyos dolores sienten las piedras, y todos los elementos del mundo. Pues, o coraçon humano mas duro q̄ todas ellas, si teniendo tal spectaculo delante, ni te espanta el temor, ni te mueue la compassion, ni te ablanda la piedad.

La lançada del Señor, y la sepultura.

Y Como si no bastarā todos estos tormentos para el cuerpo viuo: quisieron tambien los maluados executar su furor en el muerto: y assi despues de espirado el Señor, vno de los soldados le dio vna lāçada por los pechos, de dōde salio agua y sangre, para baptismo y lauatorio del mundo. Leuantate pues, o esposa de Christo, y haz aqui tu nido como paloma en los agugeros de la piedra: y como paxaro edifica aqui tu casa: y como tortola casta esconde aqui tus hijuelos.

Mandaua Dios en la ley que se señalassen ciertas ciudades en la tierra de promission, para que fuessen lugares de refugio, adonde se acogiessen los malhechores: mas en la ley de gracia los lugares de refugio donde se acogen los peccadores, son estas preciosissimas llagas de Christo: donde se guarecen de todos los peligros y persecuciones del mundo. Mas para esto señaladamente sirue la de su precioso costado, figurada en aquella ventana que mando hazer Dios a Noe a vn lado del arca: para que por ella entrassen Gene. 10.

todos

todos los animales a eſcaparſe de las aguas del diluuio. Pues todos los affligidos y atribulados con las aguas turbias y amargas deſte ſiglo tẽpeſtuoſo, todos los deſſeoſos de verdadera paz y tranquilidad, acogeos a eſte puerto, entrad en eſta arca de ſeguridad y repoſo, y entrad por la puerta que eſta abierta deſte precioſo coſtado. Eſta ſea vueſtra guarida, vueſtra morada, vueſtro parayſo, y vueſtro tẽplo, donde para ſiempre repoſeys.

Tras deſto reſta conſiderar con quanta deuocion y compaſsion deſclauarian aquellos ſanctos varones el ſacratiſsimo cuerpo de la Cruz, y con que lagrymas y ſentimiento lo recibiria en ſus braços la affligidiſsima madre, y quales ſerian alli las lagrymas del amado diſcipulo, de la ſancta Magdalena, y de las otras piadoſas mugeres: como lo emboluerian en aquella ſauana limpia, y cubririan ſu roſtro con vn ſudario: y finalmente lo lleuariã en ſus andas, y lo depoſitariã en aquel huerto donde eſtaua el ſancto ſepulcro. En el huerto ſe començó la paſsiõ de Chriſto, y en el huerto ſe acabo: y por eſte medio nos libro el Señor de la culpa cometida en el huerto del parayſo: y por ella finalmete no lleua al huerto del cielo. Pues o buen IESV, concedeme Señor (aunque indigno) ya que entonces no mereci hallarme con el cuerpo preſente a eſtas tã dolorosas obſequias, me halle en ellas me ditãdolas, y tratandolas con fe y amor en mi coraçon, y experimentando algo de aquel affecto y compaſsion que tu Innocentiſsima madre, y la bienauẽturada Magdalena ſintieron en eſte dia.

Eſta es hermano mio la ſuma de la ſagrada paſsion, eſtas ſon las heridas y llagas que por noſotros recibio el hijo de Dios. Eſta ſea pues nueſtra gloria, nueſtra guarida, nueſtras oraciones, y lamẽtaciones todo el tiẽpo de nueſtra vida, como lo eran de aquel religioſiſsimo y deuotiſsimo ſant Buenauẽtura, que hablando ſobre eſta materia, dize aſsi: O paſsion amable, o muerte deleytable. Si yo fuera el madero de aquella ſancta Cruz, y en mi fueran enclauados los pies y manos del buen IESV, dixera a aquellos ſanctos varones que le decendierõ de la Cruz: No me aparteys de mi Señor, ſino ſepultadme con el, para que nunca jamas ſea yo apartado del. Mas lo que no puedo hazer con el cuerpo, quiero lo hazer con el coraçõ. O que buena coſa es eſtar cõ IESV Chriſto crucificado. Quiero hazer en el tres moradas, vna en los pies, y otra en las manos, y otra perpetua en ſu precioſo coſtado. Aqui quiero ſoſſegar, y deſcanſar, y dormir, y orar. Aqui hablare a ſu coraçon, y concederme ha todo quanto le pidiere. O muy amables llagas de nueſtro piadoſo Redemptor. Entrando vna vez por ella los ojos abiertos, la ſangre que dellas ſalio, cegome la viſta: y deſpues que ya otra coſa no pude ver ſino ſangre, atentando con las manos entre dẽtro, haſta las entrañas de ſu caridad: en las quales aſsi me halle embuelto, que ya mas no pude de ay ſalir. En ellas moro, y de ſus mãjares me ſuſtento, y beuo de ſu dulce liquor: el qual es tan ſuaue, que ni yo lo ſe, ni puedo explicar. Mas e gran temor de ſalir deſta tan deleytable morada, y perder la conſolacion en que viuo: pero tengo firme eſperança, que pues ſus llagas eſtã ſiempre abiertas, por ellas me boluere a entrar: porque mi morada ſea para ſiempre en el. O bienauenturada lança, y bienauenturados clauos: que nos abriſtes el camino de la vida. Si yo fuera el hierro de aquella lança, nunca quiſiera de aquel diuino pecho ſalir, ſino antes dixera: eſte es mi deſcanſo en los ſiglos de los ſiglos: aqui morare, porque eſta morada eſcogi. Haſta aqui ſon palabras de ſant Buenauentura.

Cata aqui pues, o anima mia al Saluador en la Cruz: donde duerme, donde repoſa, y donde apacienta ſus cabritos al medio dia. Aqui tienes el paſto de tu vida, aqui la medicina de tus llagas, aqui el remedio de tus ignorancias, aqui la ſatisfacion de tus culpas, y aqui el eſpejo en

que

que veas todas tus faltas. Este es el espejo que mando Dios poner en el tẽplo, dõde los sacerdotes se mirassen antes de entrar a ministrar en el: porq̃ aqui el anima deuota mirandose en esta cruz, y contemplãdo las virtudes y perfecciones del que en ella esta crucificado, vee mas claro q̃ en vn espejo limpio todas las faltas de su vida. O espejo claro y hermoso de todas las virtudes, y quan a la clara descubres dende essa cruz todos mis vicios y peccados. Essa cruz dolorosa condena mis desordenados appetitos y deleytes: essa desnudez tan estremada, todas mis superfluydades y demasias: essa corona de espinas, todas mis galas y atauios: essa hiel y vinagre tan amarga, mi demasiado y curioso comer y beuer: essos braços tan estendidos para abraçar a amigos y enemigos, condenan mis odios y mis passiones: essa oracion que hiziste por tus enemigos, reprehende las yras que yo tengo contra los mios, esse coraçon abierto para todos, y para los mesmos que lo alancearon, condena la dureza del mio tan cerrado para las necessidades de mis hermanos: essos ojos desmayados, y llorosos por mis peccados, castigan la vanidad y dissolucion de los mios: y essos oydos q̃ con tanta paciencia oyeron tantas injurias, descubren la grandeza de mi impaciencia, que cõ vna sola paja se turba. De manera que tu todo de pies a cabeça me eres vn espejo de perfeccion, y vn dechado singular de toda virtud. Aqui señaladamẽte resplãdecen aquellas quatro nobilissimas virtudes, caridad, paciencia, obediẽcia, y humildad. Con estas quatro piedras preciosas quisiste Señor adornar los quatro braços de la Cruz: de las quales (como dize S. Bernardo) la caridad esta en lo alto: la humildad (fundamẽto de todas las virtudes) en lo baxo: la obediencia a la mano derecha: y la paciencia a la siniestra. Cõ estas quatro esmeraldas enriqueciste esta gloriosa vandera: mostrandote en ella tan paciente en las heridas, tan humilde en las injurias, tan amoroso para con los hombres, y tan obediẽte para con Dios.

Aqui pues tienes anima mia donde aprender, y con que te reprehender, y tambien con que te consolar, porque todos estos officios hazen las virtudes y llagas de Christo. Enseñan a los deligentes, corrigen a los negligentes, curan a los enfermos, y esfuerçan a los flacos y desconfiados. Satisfaga pues, o eterno padre ante tu diuino acatamiento su obediẽcia por mi desobediencia, su humildad por mi soberuia, su paciẽcia por mi impaciẽcia, su largueza por mi auaricia, y sus trabajos y asperezas por mis deleytes y regallos. Su preciosa y no deuida muerte te offresco por la muerte que yo te deuo: y sus penas por las penas que yo merezco: y su cũplida satisfaccio, por todas las deudas de mis peccados: pues todo lo q̃ por mi parte falta, el lo suple por la suya. Y pues tu Señor no castigas vna cosa dos vezes perfectamẽte, ya que en el castigaste mis culpas, no las quieras otra vez eternalmente castigar en mi, sino dame gracia para que llorando y castigandolas yo con mis trabajos en esta vida, merezca reynar para siempre con el en su gloria.

La Resurrecion del Señor.

ACabada ya la batalla de la passion, quãdo aquel dragon infernal penso que auia alcãçado victoria del cordero, començo a resplandecer en su anima la potencia de su diuinidad: con la qual nuestro Leon fortissimo decendio a los infiernos: y vencido y preso aquel fuerte armado, lo despojo de la rica presa q̃ alli tenia captiua, para q̃ pues el tyrano auia acometido a la cabeça, sin tener derecho a ella, perdiesse por via de justicia el que pensaua tener en los miembros. Entõces *Iudic. 16.* el verdadero Sanson muriendo, mato sus enemigos. Entonces el cordero sin man- *Zach. 9.* zilla con la sangre de su testamento saco sus prisioneros del lago donde no auia agua. Entonces el verdadero Dauid con *1. Reg. 17.* la espada de Golias, corto la cabeça a Golias,

lias, quando el Saluador con la muerte vencio el autor de la muerte, el qual por medio della lleuaua todos los hombres captiuos a ſu reyno. Auida pues eſta tan glorioſa victoria, al tercero dia el autor de la vida, vencida la muerte, reſucito de
Gene. 4. los muertos: y aſsi ſalio el verdadero Ioſeph de la carcel del infierno, por voluntad y mandamiento del Rey ſoberano, treſquilados ya los cabellos de la mortalidad y flaqueza, y veſtido de ropas de hermoſura y immortalidad.

Aqui tienes luego que conſiderar el alegria de todos los aparecimientos que huuo en eſte dia tan glorioſo: que ſon el alegria de los padres del Limbo, aquié el Saluador primeramente viſito y ſaco de captiuos: el alegria de la ſacratiſsima Virgen nueſtra Señora: el alegria de aquellas ſanctas mugeres que le yuan a vngir al ſepulcro: y el alegria tambien de los diſcipulos, que tan deſconſolados eſtauan ſin ſu maeſtro, y tanta conſolacion recibieron en le ver reſucitado.

Pues ſegun eſto, cõſidera primeramente q̃ tan grande ſeria el alegria de aquellos ſanctos padres del Limbo en eſte dia, con la viſitacion y preſencia de ſu libertador: y que gracias y alabanças le darian por eſta ſalud tan deſſeada y eſperada. Dizen los que bueluẽ de las Indias Oriẽtales en Eſpaña, q̃ tienen por bien empleado el trabajo de la nauegacion paſſada, por el alegria q̃ reciben el dia que entran en ſu tierra. Pues ſi eſto haze la nauegacion y deſtierro de vn año, o de dos años, que haria el deſtierro de tres, o quatro mil años el dia q̃ recibieſſen tan grã ſalud, y vinieſſen a tomar puerto en la tierra de los viuiẽtes?

Pues el alegria que la ſacratiſsima Virgen recibio eſte dia con la viſta del hijo reſucitado, quien la explicara? Porque es cierto que como ella fue la que mas ſintio los dolores de ſu paſsion: aſsi ella fue a quien mas parte cupo del alegria de ſu reſurreccion. Pues que ſentiria eſta bendicta Señora, quando vieſſe ante ſi ſu hijo viuo, glorioſo acompañado de todos aquellos ſanctos padres que reſucitaron: quales ſerian ſus abraços y beſos? y las lagrymas de ſus piadoſos ojos? y los deſſeos de yrſe tras el, ſi le fuera cõcedido?

Pues que dire del alegria de aquellas ſanctas Marias, y eſpecialmente de aquella que perſeueraua llorando par del ſepulcro, quando ſe derribaſſe ante los pies del Señor, y le vieſſe en tan glorioſa figura? Y mira bien que deſpues de la madre, a aquella primero aparecio, que mas amo, mas perſeuero, mas lloro, y mas ſolicitamente le buſco: para que aſsi tengas por cierto que hallaras a Dios, ſi con eſtas meſmas lagrymas y diligencias le buſcares.

Deſpues deſto conſidera tambien por vna parte la flaqueza de los diſcipulos, q̃ tan preſto desfallecieron, y perdieron la fe con el eſcandalo de la paſsion: y entiende por aqui quan grande ſea nueſtra miſeria, y quan pocas coſas baſtan para hazernos perder el esfuerço y la confiança, por mayores prendas y firmezas que tengamos. Y conſidera por otra la bondad y prouidencia paternal del Señor, que no deſampara a los ſuyos por mucho tiempo, ſino luego los conſuela, y ſoccorre cõ el regalo de ſu viſitacion. Conoce muy bien nueſtra flaqueza, ſabe la maſſa de q̃ ſomos cõpueſtos: y por eſto no permitte que ſeamos tentados mas de lo que podemos. Cinco vezes les aparecio el meſmo dia que reſucito: y los tres dias del ſepulcro abreuio en quarenta horas, contando dende que eſpiro en la cruz (que aun no hazen dos dias naturales) y en lugar de ſtas quarenta horas de triſteza, les dio quarenta dias de alegria: para q̃ veas quan piadoſo es eſte Señor para con los ſuyos: y quanto mas largo en darles conſolaciones, que trabajos.

Conſidera tambien de la manera que aparecio a los dos diſcipulos que yuan a Emaus en habito de peregrino: y mira quan affable ſe les moſtro, quan familiarmente los acompaño, quan dulcemente ſe les diſsimulo, y en cabo quan amoroſamente

ſamente ſe les deſcubrio, dexando los con toda la miel y ſuauidad en los labios. Seã pues tales tus platicas, quales erã las de eſtos, y trata con dolor y ſentimiento lo q̃ tratauan eſtos, que eran los dolores y trabajos de la paſsion de Chriſto, y ten por cierto que no te faltara ſu preſencia y compañia, aſsi como a eſtos no falto.

La ſubida a los cielos.

ACabados eſtos quarenta dias, ſaco el Señor a ſus diſcipulos fuera de la ciudad al monte Oliuete: y deſpidiendo ſe alli dulcemente dellos, y de ſu bendictiſsima madre, leuãtadas las manos en alto, viendo lo ellos, ſubio al cielo en vna nube reſplandeciente: lleuando conſigo ſus priſioneros a ſu reyno: y haziendo los ciudadanos del cielo, y moradores de la caſa de Dios.

Mas que lengua podra aqui explicar con quanta gloria, con que alegria, y con q̃ vozes y alabanças, ſeria recebido aquel noble triumphador en la ciudad ſoberana? qual ſeria la fieſta, y el recebimiento que le harian? que ſeria ver alli ayuntados en vno hombres y Angeles, y todos a vna caminar a aquella ciudad? poblar aquellas ſillas deſiertas de tantos años? y ſubir ſobre todos aquella ſacratiſsima humanidad, y aſſentarſe a la dieſtra del padre? Todo eſto es mucho de conſiderar, para que ſe vea quan bien empleados ſon los trabajos padecidos por Dios: y como el que ſe humillo y padecio mas que todas las criaturas, es aqui engrandecido y leuantado ſobre todas ellas.

Pues en eſte myſterio tã glorioſo puedes primeramente conſiderar como dilato el Señor eſta ſubida por eſpacio de quarenta dias, lo vno para confirmar los diſcipulos en la fe, y eſperança de la reſurreccion: y lo otro para yrlos poco a poco acoſtumbrando a viuir ſin el: y ſuffrir la auſencia de ſu dulciſsima compañia. La qual ſi ſubitamente les quitara, no pudieran dexar de recebir grandiſsima deſconſolacion y tormento. Y por eſto aſsi como la madre va quitando poco a poco la leche al niño que cria: y no ſe la quita luego del todo la primera vez (porque la naturaleza no ſuffre eſtas ſubitas mudanças) aſsi tampoco era razon que ſubitamente ſe quitaſſe del todo a los diſcipulos la leche ſuauiſsima de la conuerſacion y compañia de Chriſto, ſi no que poco a poco los fueſſe entreteniendo haſta la venida del Eſpiritu ſancto, el qual los auia del todo de deſtetar, y hazer andar por ſu pie, y comer pan cõ corteza. En lo qual marauilloſamente reſplandece la prouidencia deſte Señor, y la mauera que tiene en tratar a los ſuyos en diuerſos tiempos: como regala los flacos, y exercita los fuertes, da leche a los pequeñuelos, y deſteta los grandes: conſuela a los vnos, y prueua los otros, y aſsi trata a cada vno ſegun ſu neceſsidad. Por donde, ni el regalado tiene porque preſumir, pues el regalo es argumento de flaqueza: ni el deſconſolado porque deſmayar, pues eſto es muchas vezes indicio de fortaleza.

Acabados pues eſtos quarenta dias, en preſencia de los diſcipulos, y viendo lo ellos, ſubio al cielo: porque ellos hauian de ſer teſtigos deſtos myſterios, y ninguno es mejor teſtigo de las obras de Dios, que el q̃ las ſabe por experiencia. Si quieres ſaber de veras, quan bueno es Dios, quan dulce, y quan ſuaue para con los ſuyos: quanta ſea la virtud y efficacia de ſu gracia, de ſu amor, y de ſus conſolaciones y deleytes, preguntalo a los que lo an prouado, que eſſos te daran dello ſufficiente teſtimonio.

Quiſo tambien que le vieſſen ſubir al cielo: porque le ſiguieſſen con los ojos, y cõ el eſpiritu: para q̃ ſintieſſen ſu partida, y les hizieſſe ſoledad ſu auſencia: porque eſte era el mas conueniente aparejo que auia para recebir ſu gracia. Pidio Eliſeo a Helias ſu eſpiritu, y reſpondiole el buen maeſtro: Si vieres quando me parto de ti, ſera lo que pediſte. Pues ſegun eſto, aquellos ſerã herederos del eſpiritu de Chri-

ſto, a quien el amor hiziere ſentir la partida de Chriſto: los que ſintieren ſu auſencia, y quedare en eſte deſtierro ſoſpirãdo ſiempre por ſu preſencia. Porq̃ el Eſpiritu ſancto ama a los amadores de Chriſto: y de tal manera los ama, que el mas conueniente aparejo que pide para communicarles ſu gracia, es eſte amor. Aſsi lo hizo con aquella ſancta peccadora, de quié ſe dixo Fueró le perdonados muchos peccados: porque amo mucho.

Pues qual ſeria la ſoledad, el ſentimiento, y las lagrymas de la Sacratiſsima Virgen? del amado diſcipulo? y de la S. Magdalena? y de todos los Apoſtoles? quãdo vieſſen yrſeles, y deſaparecer de ſus ojos aquel q̃ tan robados tenia ſus coraçones? No ſe puede eſto explicar con palabras. Mas con todo eſto ſe dize que boluieron a Hieruſalem con grãde gozo, por lo mucho que le amauan: porq̃ el meſmo amor que les hazia ſentir tanto ſu partida, por otra parte les hazia gozarſe mucho mas de ſu gloria: porque el verdadero amor no buſca a ſi, ſino al que ama.

Mas no piẽſes, q̃ porq̃ eſte Señor ſe auſento de los hombres, y eſta reynando en el cielo, ſe olurda de los hijos que dexo en eſte mundo: porq̃ aſsi como aqui nos ayudo con ſus trabajos, aſsi alli nos ayuda cõ ſu interceſsion: haziendo en la tierra officio de redemptor, y en el cielo de abogado. Porque tal conuenia que fueſſe nueſtro Pontifice, ſancto, innocente, limpio, apartado de los peccadores, y mas alto que los cielos: el qual aſſentado a la dieſtra de la mageſtad, eſta alli preſentando las ſeñales de ſus llagas al padre por nosotros, gouernando dende aquella ſilla el cuerpo myſtico de ſu Ygleſia: y repartiendo diuerſos dones a los hombres para encorporarlos conſigo, y hazerlos ſemejantes a ſi. Por donde aſsi como el (que es nueſtra cabeça) fue en eſte mundo affligido y martyrizado con diuerſos trabajos, aſsi tambien quiere el que lo ſea ſu cuerpo: porque no aya deformidad ni deſproporcion entre la cabeça y los miembros. Porque gran fealdad y diſſonancia ſeria, ſi eſtando la cabeça atormentada, los miembros fueſſen regalados, y ſi eſtando ella tan humillada, ellos quiſieſſen ſer adorados, y no teniendo ella ſobre que reclinarſe, ellos quiſieſſen ſer ſeñores de todo. Pues por eſta cauſa ordeno la diuina ſabiduria, que todos quantos ſanctos a auido en la Ygleſia dende el principio del mundo, fueſſen con diuerſas maneras de trabajos prouados y exercitados, los Patriarchas, los Prophetas, los Apoſtoles, los Martyres, los Confeſſores, las Virgines, y los Monges, los quales todos fueron en diuerſos tiempos examinados, y purgados cõ muchos y muy grandes trabajos. Y por eſta meſma fragua han de paſſar todos los otros miembros viuos de Chriſto haſta el dia del juyzio, ordenandolo el aſsi dende lo alto: para que deſpues vengan a cantar con el Propheta, diziendo. Paſſamos por fuego y por agua, y traxiſte nos Señor a refrigerio. Deſta manera aſſentado nueſtro Pontifice en aquella ſilla, gouierna todo eſte cuerpo myſtico de ſu Ygleſia. Gracias pues te de, o eterno padre, toda lengua por eſta tan grande dadiua: en la qual nos diſte tu vnigenito hijo, para que fueſſe por vna parte nueſtro gouernador y por otra nueſtro abogado: porque tales y tantas eran nueſtras culpas, y tales y tantas nueſtras miſerias, que otro que el no era baſtante para remediarlas.

Hebr. 7.

Pſal. 55.

La venida a Iuyzio.

DEſpues deſta ſubida al cielo, teſtificaron los angeles en aquella hora, q̃ de la meſma manera boluería otra vez eſte Señor a juzgar el mundo, que auia ſubido al cielo: queriendo nos aduertir en eſto: que de tal manera penſaſſemos en la miſericordia de la primera venida, que nos acordaſſemos del rigor y juſticia de la ſegunda: para que eſta memoria fueſſe freno y correctiuo de nueſtra vida. Pues quã terrible haya de ſer eſte juyzio,

no

no se puede explicar con palabras. Porque muchos otros particulares juyzios a mostrado Dios en el mundo, como quã do anego todo el genero humano cõ las aguas del diluuio: quando abraso a Sodoma, y las ciudades comarcanas: quando hirio a Egypto con mucha diuersidad de plagas: quando abrio la tierra en el desierto para tragar a los peccadores: mas todos estos a respecto del que se hara en el vltimo dia, son como sombras comparadas con la verdad.

Pues para entender algo de la terrible za deste dia, considera primeramente las espantosas señales que le precederan: las quales aura en el Sol, y en la Luna, y en las estrellas, y en la mar, y en la tierra. Y assi dize el Euangelio, que andaran los hombres atonitos y ahilados de muerte, con Luc. 21. el temor de los males que han de sobreuenir al mundo.

Mira el sonido de aquella terrible trõpeta, que se oyra por todas las regiones del mũdo, y aquella espantosa voz del Archãgel, que dira: Leuãtaos muertos y venid a juyzio. Mira el espanto que sera re- 1. Tess. 4. sucitar todos los muertos, vnos de la mar y otros de la tierra, con aquellos mesmos cuerpos con que en este mundo viuierõ: para recebir en ellos segun el mal, o el biẽ que hizieron. Y mira que marauilla tan grande sera, que estando los cuerpos de los mueros vnos hechos tierra, otros ceniza, otros comidos de peces, y otros de los mesmos hombres, de alli sabra Dios entresacar a cabo de tantos años lo que es propio de cada vno, sin que se confunda vno con otro. Pues que tan grande espanto sera ver arder el mundo, caer los edificios, tremer la tierra, alterarse los elementos, escurecerse el Sol, y la Luna, y las estrellas, morir todas las criaturas, abrirse los sepulcros, oyr la voz de la trompeta, temblar las gentes, descubrirse las conciencias, ver los espantables demonios, y el humo del infernal fuego encendido? Mas sobre todo esto sera cosa temerosa ver en el ayre leuantado el estãdarte real de la Cruz con todas las otras insignias de la passion: y ver al Señor hazer cargo a sus enemigos de tantos dolores como por ellos passo.

Considera tambien la venida del juez, y el espanto que los malos recebiran quã do le vean venir con tanta gloria: pues diran entonces a los montes que cayã sobre Luc. 23. ellos, y a los collados que los cubran, por no parecer delante del. Mira el repartimiento que alli se hara de todos los hõbres, poniendo los humildes y mansos a la mano derecha: y los soberuios y desobedientes a la yzquierda, y el espanto que los grandes deste mundo recibiran, quando vean alli los humildes y pobrezitos q̃ ellos despreciaron, tan leuantados y sublimados.

Considera el rigor de la cuenta que alli se pedira: pues nos consta por texto expresso del Euangelio, q̃ hasta de vna palabra ociosa se ha de pedir cuenta en aquel Math. 2. juyzio. Y si quieres entẽder quã rigurosa aya de ser esta cuenta, pon primeramẽte los ojos en la terribilidad del juez Christo: cuyo aspecto no mostrara otra cosa q̃ vengança, como en su primera venida no mostro otra que mãsedumbre. Del qual, porque es supremo juez, no podras apelar: y porque es poderosissimo no podras huyr: y porque es Dios de las sciencias, ninguna cosa le podras encubrir: y porq̃ en gran manera le desagrada el peccado, ninguna cosa dexara de castigar. Entonces te cõuendra dar razon de tãtas cosas, que la menor dellas bastara para ponerte en gran trabajo. Quien podra satisfazer a tantas deudas, quãtas alli se demandaran? Alli te preguntaran como as gastado el tiempo: como as tratado tu cuerpo: como as recogido los sentidos, como as guardado el coraçon, como as respondido a las inspiraciones diuinas: como as reconocido y vsado de tantos beneficios. En la qual acusacion seran tantos los testigos, quantas las criaturas de que mal vsaste, las quales en aquella hora assi te turbaran, que si fuesse possible, los

immortales moririan en aquel tiempo de temor. Pues ſegun eſto quan terrible coſa ſera verſe el malo alli por todas partes cercado de tãtas anguſtias: porque a ningun lugar boluera los ojos, que no halle cauſas de temor. En lo alto eſtara el Iuez ayrado: en lo baxo, el infierno abierto: a la dieſtra los peccados que le eſtaran acuſando: a la ſinieſtra los demonios aparejados para lleuarle al tormento: fuera del eſtara el mundo ardiendo, y dentro della conſciencia remordiendo. Pues cercado el malo de tantas anguſtias, adonde yra? Eſconderſe, es impoſsible: y parecer intolerable: porque ſi el juſto apenas ſe ſaluara, el peccador y malo donde parecera?

Vltimamente conſidera el trueno de aquella yrreuocable ſentencia, que dira: Id maldictos al fuego eterno, que eſta aparejado para ſatanas, y para ſus angeles. Porque tuue hambre, y no me diſtes de comer: ſed, y no me diſtes de beuer, &c. Donde veras el valor de las obras de miſericordia, y el alegria y contentamiento que alli recibira el que aqui fue piadoſo para con ſus proximos: pues alli lo ſera Dios para con el: y por el contrario, el tormento que recibira el que por no querer dar lo que dexo en eſte ſiglo, ſe vea alli para ſiempre deſpedido del cielo.

Math. 25.

De las penas del infierno.

DEſpues deſta ſentẽcia ya yran los juſtos a la vida eterna: y los malos al fuego eterno, Pues para entender la condicion deſta pena, deues imaginar el lugar del infierno por algunas ſemejanças que los Sanctos para eſto nos dexaron. Imagina pues que el infierno es vna eſcuridad horrible, y vn lago que eſta debaxo de la tierra abominable, y vn pozo profundiſsimo lleno de llamas de fuego. Imagina tambien que es vna ciudad eſpãtoſa y eſcura: cuyos moradores eſtan dia y noche deſpedaçandoſe con alaridos, y deſeſperaciones, por la grandeza y rabia de los dolores que padecen.

Pienſa luẽgo en la acerbidad de las penas que alli ſe paſſan, y en la muchedumbre, y duracion dellas. Y quanto a la acerbidad, mira quan intolerable tormento ſera el de aquel fuego abraſador: el qual eſtara ſiempre quemando y atormentando, ſin acabar de conſumir ni atormentar. Y lo meſmo has de entender del frio intolerable, y del hedor que ay en aquel deteſtable lugar. La acerbidad deſtas penas ſe declara por el cruxir de dientes, y por el gemido y llanto, y por las blaſphemias y rabias que alli dize la eſcriptura que ay.

Math. 13.

Pienſa tambien en la muchedũbre deſtas penas. Porque alli ay fuego que no ſe puede apagar: y frio que no ſe puede ſuffrir, hedor horrible, y tinieblas palpables, quales eran las de Egypto, y mucho mas. Alli padeceran y penaran todos los ſentidos, cada vno con ſu propio tormento. Los ojos, cõ la viſta horrible de los demonios. Los oydos, con los gemidos, y clamores lamentables de aquella miſerable compañia, y de aquellos crueles atormentadores (que ni ſe canſan de atormẽtar, ni ſaben que es piedad) los quales entonces eſcarneceran, y daran grita a los malos diziendoles: Donde eſta ahora la gloria y el fauſto de vueſtros eſtados? dõde las manadas de criados y liſongeros que trayades al derredor de voſotros? Aſsi tambien padecera el guſto, y el tacto, con todo lo de mas, y no menos padeceran todos los otros miembros que fueron armas e inſtrumento del peccado, cada vno cõforme a la qualidad de ſu delicto.

Deſpues de las penas exteriores del cuerpo, piẽſa en las interiores del anima, eſpecialmẽte en aquel guſano q̃ no muere, q̃ es el remordimiẽto perpetuo de la cõciencia, por razon de la mala vida paſſada. Mas quiẽ ſera ſufficiente para pẽſar q̃ tan grande ſera el deſpecho y rabia q̃ alli padeceran los malos, quando cõſideren con quã pequeños y cortos trabajos pudieran eſcuſar tan largos, y tan intolerables tormentos

mentos? Y no menos los atormentara la memoria de las prosperidades y deleytes: por donde vendran a dezir aquellas pala-
Sap. 5. bras de la Sabiduria. Que nos aprouecho nuestra soberuia, y el fausto de nuestras riquezas? Passaron todas estas cosas como sombra que buela, o como el correo que va por la posta.

Grauissimas son todas estas penas, pero no es menos molesta la compañia de los condenados, y la triste y escurissima noche de tinieblas que alli los cubre: y sobre todo el dolor de auer perdido a Dios sin esperança de jamas cobrarle. La qual pena sobrepuja tanto las otras penas sensibles, quanto la hermosura diuina es mayor que toda la fealdad del infierno.

Sobre todo esto considera la duració destas penas, las quales (demas de ser tan grandes, tan vniuersales, y tan continuas: pues en ellas no se da vn solo punto ni de entretenimiento, ni de declinacion, ni de aliuio) por otra parte nunca tendran fin, ni despues de mil años, ni de mil cuentos de millares de años, ni despues de tantos años, quantos se pueden contar con todos los numeros: porque alli, ni aura termino, ni fin, ni redempcion, ni apelacion, ni año de Iubileo, ni lugar de penitencia, ni remisió de culpa: sino perpetuo dolor y desesperacion en todos los siglos. De suerte que si los malauenturados esperassen, que quando se acabasse de agotar toda el agua del mar Oceano, sacando del acabo de mil años, o de cien mil años vna sola gota de agua: esto tendriã por grandissima consolacion: porq̃ esto en cabo (aunque muy tarde) finalmẽte se acabaria. Mas aun este tan pobre y miserable consuelo y esperança no les queda. Pues dime hombre loco y desatinado, si tener la mano sola sobre vnas brasas de fuego por espacio de vn Credo, te parece intolerable tormento, y no auria cosa en el mundo que no hiziesses por escusar esta pena: como no hazes algo por no estar acostado en esta cama de fuego: que durará eternalmente en los siglos de los siglos.

De la gloria del parayso.

ASsi como los malos seran condenados a las penas del infierno, assi por el contrario los buenos seran coronados y lleuados a la gloria del parayso. Pues para poder mejor cõtemplar la grandeza desta gloria, deues tãbien imaginar el lugar della, segun las semejanças con q̃ los Sanctos lo describen: cõformandose en esto con nuestra capacidad. Imagina pues vna ciudad todo de oro purissimo, marauillosamẽte labrada de piedras preciosas, y cada vna de sus puertas de vna piedra preciosa. Imagina vn cãpo llano, espaciosissimo, y hermosissimo, lleno de todas las flores y frescuras que se pueden pensar: donde ay perpetuo verano, y floresstas siempre verdes, con olor de inestimable suauidad. Imaginando pues assi el lugar, mira primeramente q̃ gloria sera ver aquella beatissima Trinidad, q̃ es vn perfectissimo retablo, en el qual resplandece toda la hermosura, toda la nobleza, toda la bondad, y toda la suauidad, q̃ se puede hallar: en cuya vision tendras todo lo q̃ quisieres, y sabras todo lo que desseares, segun la medida q̃ te cupiere de gloria. Porque este es el libro q̃ llama de la vida, cuya origen es eterna, cuya essencia es incorruptible, cuyo conocimiẽto es vida, cuya doctrina es facil, cuya sciencia es suaue, cuya profundidad no se puede medir, cuya escriptura no se puede borrar, y cuyas palabras no se pueden explicar. Piensa luego en la segunda gloria que se sigue tras esta, que es la vision clara de aquella sacratissima Humanidad de Christo: que para nuestra salud fue crucificado en vn madero, y para nuestra gloria reside en el cielo: pues en esto hazemos ventaja a los angeles, en q̃ el comun Señor de los vnos y de los otros verdaderamente es hõbre, y no angel: aunque el sea todo en todas las cosas. Mira despues

el gozo que el anima recibira de la compañia de todos los otros ſanctos, que ſon innumerables, de cuyos gozos gozaras tu tambien con ellos: porque la grandeza de la caridad que alli reyna, haze todos los bienes cómunes: y aſsi lo que no tuuieres tu en ti, tendras en ellos.

Conſidera tambien aquellos ſingulares dotes que alli recibirā los cuerpos de los ſanctos en premio de auer ſido fieles ayudadores de las animas a quien ſiruieron: que ſon ſubtileza, impaſsibilidad, ligereza, y claridad tan grande, que no ſe puede explicar. Y no ſon menores los dotes de las animas: que ſon plenitud de ſabiduria en el entendimiento, con deſtierro de toda ignorancia, y plenitud de alegria en la voluntad, con deſtierro de toda triſteza, cō otros bienes ineſtimables que alli recibiran.

Aqui pues podra el varō deuoto eſpaciarſe quanto quiſiere, y aqui podra alargar la viſta, y eſtender los ojos, conſiderando la grandeza deſte tan ſoberano bien que nos eſta guardado. Pues que deues al Señor q̄ para tan gran bien te crio? y te redimio? y te a eſperado hàſta ahora? y te ayuda ſiempre con ſu gracia para alcançar eſta corona? O bienauenturado reyno, donde con Chriſto reynan todos los ſactos: cuya ley es la verdad, cuya paz es la caridad, cuya vida es la eternidad: el qual no ſe diuide con la muchedumbre de los que reynan, ni ſe haze menor con la muchedumbre de los que lo participan, ni ſe confunde con el numero, ni ſe deſordena con la variedad, ni ſe eſtrecha con el lugar, ni ſe varia con el mouimiento, ni ſe altera con el tiempo que altera todas las coſas: ſino que eternalmente durara en los ſiglos de los ſiglos. Amen.

Preambulo para tratar del conocimiento de ſi meſmo.

ALprincipio deſte ſexto tratado diximos que ſegū doctrina de ſancto Thom. dos generos de conſideraciones ſeruian para deſpertar la deuocion. Las vnas erā de las perfecciones y beneficios diuinos: y las otras de las culpas y miſerias humanas. De las quales, las vnas pertenecen al conocimiento de Dios, y las otras al conocimiento de ſi meſmo: y aſsi las vnas ſiruen para encender la caridad: y las otras para criar la humildad: con las vnas echa el hóbre rayzes en la virtud, y con las otras crece y ſe haze mas perfeto en ella. Haſta aqui pues auemos tratado del mayor de todos los beneficios diuinos: que es de la redēpcion, donde entra toda la vida de nueſtro Saluador, que es vna excelentiſsima y ſuauiſsima materia de conſideracion: mas de los otros beneficios, y de las perfecciones diuinas eſcriuiremos luego en el tratado ſiguiente, que es del amor de Dios: para el qual ſeñaladamente ſirue eſta conſideracion. Reſta ahora para concluſion deſte tratado dezir algo del conocimiento de ſi meſmo: del qual (como diximos) procede la virtud de la humildad, que es fundamento de todas las virtudes, y la que haze lugar en nueſtra anima para Dios, el qual mora en los coraçones de los humildes, y deſtierra della todos los humos de preſumpcion y de ſoberuia, que ſon los principales impedimentos de la deuocion.

Pues para alcançar eſta virtud, deue el hombre cōſiderar dos coſas muy principales que para eſto ſiruē. Vna es la muchedumbre de las miſerias y males que el hombre tiene por ſu parte: y otra es, como ningun bien tiene que ſea ſuyo, que no le aya venido por parte de Dios. Con lo vno vera quan pobre es, y quan deſnudo: con lo otro quan herido eſta, y quan llagado. En lo vno vera claro como no tiene porque gloriarſe: pues como dize el Apoſtol: Que tienes que no ayas recebido? y en lo otro vera quanta razon tiene para humillarſe y deſpreciarſe, pues tantas miſerias reconoce dentro de ſi.

Primera parte deſte exercicio.

PVes quanto a la primera parte deſte exercicio, q̃ es de las miſerias y males propios, ay mucho que dezir en eſto por ſer como es el hombre muy rico en eſta materia de miſerias y males. Porque como el eſta compueſto de cuerpo y de anima, aſsi tãbien padece males de cuerpo, y males de anima. Y entre los del anima (que ſon los mayores) vnos ay comunes a todos los hombres, que ſon males de la meſma naturaleza, y otros ay particulares, q̃ ſon propios de cada perſona: entre los quales vnos ay que pertenecen a la vida paſſada (en que otro tiempo caymos) y otros a la preſente, en que cada dia caemos: y de todos eſtos trataremos aqui por ſu orden, aunque breuemẽte, abriendo camino para el que quiſiere philoſophar en eſta philoſophia tan prouechoſa y tan Chriſtiana.

De los males del cuerpo. §. I.

COmençãdo pues por los males del cuerpo, puedes breuemente conſiderar en el eſtas tres coſas. conuiene ſaber, lo que fuyſte antes que nacieſſes, y lo que eres deſpues de nacido, y lo que ſeras deſpues de muerto. Antes que nacieſſes fuyſte vna materia ſuzia y abominable, e indigna de ſer nombrada: por donde podras entender que tal ſera la obra que de tales materiales es compueſta: pues ningun effecto puede ſobrepujar la condicion de ſu cauſa. Deſpues de nacido (ſi bien te ſabes mirar dentro y fuera) hallaras que eres vn muladar cubierto de nieue, y vna ſepultura por defuera blanqueada, y dentro llena de corrupciõ, y vn ſaco de mil miſerias y enfermedades, y finalmente vna criatura la mas flaca del mundo, ſugeta a mas peligros deſaſtres, accidentes, y enfermedades, y miſerias, que arenas ay en la mar. Aqui podras ſi quieres tender los ojos de la conſideracion por las miſerias de la vida humana: la qual es breue, incierta, fragil, variable, engañoſa, y miſerable, y mas quebradiza q̃ vn vaſo de vidrio: de las quales condiciones tratamos mas copioſamente en otro lugar. Para cuya confirmacion no dexare de referir aqui, que al tiempo que eſto ſe eſcriuia, vino nueua a eſta ciudad que a vna villa llamada Azurara, llego vna arca de paños de cierta tierra donde auia peſte: y ſolo eſto baſto para inficionar el ayre de tal manera, que a eſta ſazon eran ya muertas ochenta perſonas: y quedauan treynta heridas, y temia ſe q̃ por alli ſe podia inficionar todo el Reyno ſino huuieſſe grande guarda y recaudo en todos los lugares. Dime pues ahora que vidrio, que barro, que tela de arañas puede ſer mas fragil, y mas quebradiza, que nueſtra vida, pues a tales peligros eſta ſugeta, y tan pequeñas cauſas baſtan para acabarla? Donde eſtan los q̃ tan grandes caſtillos de viento fundan ſobre tan flaco cimiento? y que tanto eſtiẽden ſus eſperanças, ſiendo tan fragiles y dudoſas nueſtras vidas?

Pues (tornando al propoſito) ſi conſideras lo que ſeras deſpues de muerto, vete a vna ſepultura, y pon los ojos en vn cuerpo de dos otres dias ſepultado: y mira el color, el olor, el deſamparo, el horror, la fealdad, y la figura miſerable, o abominable que alli tiene, y ahy veras lo q̃ es el cuerpo deſpues de muerto: y veras quan poca differencia ay del a vn rocin muerto, que eſta tendido en vn muladar heruiendo de guſanos cõ vn hedor y figura tan horrible, que el caminante ſe tapa los ojos, y las narizes, y ſe da priſſa por huyr de coſa tan peſtilencial. En eſto paran las mitras y los imperios, y en eſto ſe cõuierte toda la gloria y hermoſura del mundo. Y los cuerpos q̃ poco antes quando viuian eran tratados con tanto regalo, prouey dos con tanto cuydado, ſeruidos con tanta reuerencia, curados con tanta diligencia, veſtidos con tanta curioſidad, perfumados cõ tantos olores, para cuyo regalo ſeruia la mar y la tierra con todas las delicias de Oriente y Ocidente,

vienen a ſer la coſa mas fea, y mas horrible, y mas deshórada del mundo, y mas indigna de parecer ante los ojos de los hóbres. Y no auiendo en el mũdo animal mas hermoſo ni mas poderoſo que vn hombre viuo, no ay coſa mas fea ni mas flaca que el meſmo deſpues de muerto.

De los males del anima: y primero de los que ſon communes a todos los hombres.

§. II.

QVãto a las miſerias y males interiores del anima, puedes conſiderar eſtas tres, conuiene ſaber los males communes de la naturaleza humana que pertenecẽ a todos, y deſpues los tuyos propios, aſsi los de la vida paſſada antes q̃ Dios te llamaſſe, como los de la preſente, ſi por ventura as ſido por el llamado. Y quanto a los primeros, deues ſaber que no ay lẽgua humana que baſte a declarar la pobreza, la deſnudez, y el eſtrago en que la naturaleza humana quedo por el peccado, y quan inhabil eſta para todo lo bueno, ſino fuere ayudada con eſpecial fauor del Eſpiritu ſancto. Mas entre todos ſus males, y miſerias, puedes conſiderar eſtas quatro, que ſon como rayzes y fuẽtes de todas las otras. Entre las quales, la primera es ſer concebido en peccado: que es aquella miſeria que en ſu deſcargo alegaua Dauid, quando dezia: Mira Señor que fuy concebido en
Pſal. 50. maldades, y que en peccados me concibio mi madre. Y llama el aqui maldades y peccados al peccado original: porque (como dize vn Doctor) aunque el ſea vn ſolo peccado en acto, es todos los peccados en potentia: porque deſta mala rayz como de vn veneno de muerte, nacen todos ellos, y de aqui procede ſer tan difficultoſa la carrera de la virtud: como lo
Iob. 14. ſignifico el S. Iob quando dixo: Quien podra hazer limpia vna criatura concebida de maſſa ſuzia, ſino tu ſolo Señor? Porque aſsi como el paño tinto en lana es muy malo de deſteñir aſsi la mala inclinacion del peccado que tiene ſu principio y fundamento en el hombre (eſto es en la materia del hõbre) antes aũque ſea hombre, quien la vẽcera, ſino fuere muy particularmente ayudado de Dios? Y ſi los reſabios que ſe mamaron en la leche, dizen que ſon tan malos de vencer: que haran los que ſon mas antiguos que la leche? los que ſalieron del viẽtre de la madre? y cuya rayz y principio es mas antiguo que el hombre, pues al tiempo de la fundicion ſe fraguaron con la meſma fabrica y maſſa del hombre?

De aqui nace otra miſeria muy grande, que es la corrupcion y eſtrago de todas las fuerças y potencias del hombre: porque aſsi como la leuadura ſe eſtiende por toda la maſſa, y la auinagra y azeda toda ſi la dexan mucho labrar en ella, y aſsi como la ponçoña beuida cunde por todos los miembros del cuerpo, y los hincha y emponçoña a todos: aſsi la leuadura y ponçoña de aquel peccado ſe eſtẽdio por todas la fuerças de nueſtra anima: y en todas ellas labro, y communico ſu malicia. Y aſsi el entendimiento (que es la primera y mas principal deſtas potencias) quedo eſcurecido para entender las coſas de Dios, el libre aluedrio enfermo, la voluntad para lo bueno flaca, el apetito para lo malo fuerte y deſenfrenado, la memoria derramada, la imaginacion inquieta, los ſentidos curioſos, y la carne fuzia y mal inclinada.

Mas entre eſtas fuerças, mira quan inquieta y deſaſſoſſegada quedo la imaginacion, y quan deſobediente a la razõ, pues a penas podemos rezar vn Credo cõ el penſamiento fixo en Dios, ſin que luego quaſi ſin ſentirlo, nos hurte el cuerpo, y ſe ſalga de caſa, y corra por todos eſſos mundos ſin parar. De ſuerte, que apenas ay hoja de arbol q̃ aſsi ſe mueua a todos vientos, como ella ſe mueue con qualquier accidente.

Pues q̃ dire del eſtrago de nro apetito? Que muladar ay tã ſuzio, q̃ laguna tã cenagoſa, q̃ tales hedores y vapores eche de ſi? Por lo qual con mucha razon dixo el

Eccle-

Eccle. 17. Ecclesiastico. Que cosa mas mala, que los pensamientos, que la carne y sangre produzen de si? Porque quien podra explicar la muchedumbre de torpezas, y las inuenciones de passatiempos y deleytes que a cada hora se leuantan en el? La imaginacion parece que le tañe, y el bayla al son que ella le haze: porque quantos objectos y figuras le representa essa imaginacion, a tantas se estiende el desseo de su afficion, sino acudimos luego a enfrenarle con la razon. Pues si sales aca fuera a los sentidos exteriores, y miras los peligros a que esta nuestra anima sugeta por sola la vista, entenderas luego con quanta razõ dixo el Ecclesiastico: Que cosa ay en el mundo peor que los ojos del hombre? Porque, que males ay que no ayan tenido principio dellos?

Eccle. 31.

La causa de todo esto fue, perderse la justicia original y la gracia por el peccado. Porque assi como la carne se conserua con la sal sin corrupcion: mas faltando esta, luego se daña y cria gusanos: assi la naturaleza humana se conserua con este don celestial: mas perdido el por el peccado, todas las potencias del hombre quedaron estragadas y maltratadas. De donde nace estar ellas tan promptas para todo lo malo, y tã pesadas para lo bueno, si por la gracia diuina no fueren reformadas y reparadas.

Desta mesma rayz nace la tyrannia del amor propio hijo primogenito del peccado original: porque el vno buelue las espaldas a Dios, y el otro buelue los ojos del amor a si mesmo, amandose mas que a todas las cosas, y mas aun que al mesmo Dios. Este dize sancto Thomas que entra en todos los peccados del mundo: y que es el atizador y manantial de todos ellos, porque ninguno pecca sino por algun bien que desordenadamente ama: el qual antepone a Dios, y a la obediencia de sus sanctos mandamientos. Desta mala rayz nacen otros mil males, que son causa de nuestra perdicion. Porque de aqui nace ser el hombre tan diligente para sus cosas propias, y tan negligente para las diuinas: sentir tanto vn punto de su honra, y darse tan poco por la honra de Dios: estar tan feruiente para las cosas de su prouecho, y tã tibio para las del seruicio diuino: passar tãtos trabajos por lo que a el cumple, y ser tan pesado para dar vn passo por Dios: hazer tanto por la salud del cuerpo, y darsele tan poco por la del anima: ser tan sensible por las perdidas temporales, y tan insensible para las espirituales: ser tan amigo de todo genero de deleytes y tan enemigo de todas las virtudes: tener tanta cuenta con los ojos de los hombres, y tan poca con los ojos de Dios: procurar tanto por las cosas desta vida, y darsele tan poco por las de la otra: sentir tanto vna perdida corporal, y no hazer caso de vn peccado mortal: y finalmente de aqui nace estar el hombre tan prompto para todos los males, y tan pesado para todos los bienes: pues para lo vno le lleuaran con hilo de lana, que es con qualquier antojo que se le offrezca: y para lo otro, ni bastan todas las vozes de la Yglesia, ni todas las promessas y amenazas diuinas, ni todos los beneficios y mysterios de Christo, ni todos los tormentos que por esta causa padecio: pues todo esto se endereço a este fin. Y si quieres que con vn exemplo te muestre como con el dedo la ligereza que tenemos para el mal, y la pesadumbre para el bien: mira quanto tiempo y trabajo es menester para encender tu coraçon en vn poco de deuocion, o feruor de espiritu: y quã presto se apaga despues de encendido: pues a buelta de cabeça a vezes con vna palabra se pierde y desaparece. Y por el contrario, si se offrece a la imaginacion vn mal pensamiento, aunque sea de corrida, en esse punto no solo el apetito, mas aun hasta el mesmo cuerpo se enciende, y tan fuertemente se apega, que a fuerça de braços lo aueys de despedir de vos. De suerte que el mal pensamiento mas parece fuego que pensamien-

to: pues en tan breue eſpacio prende, y la bra, y leuanta llama en el coraçon. En lo qual ſe vee quan diſpueſta quedo de ſi la naturaleza para lo malo: y quan indiſpueſta para lo bueno: pues para lo vno eſta como yeſca muy ſeca, y para lo otro, como leña verde y corriendo agua: y aſsi alli vna ſola centella baſta para encender fuego en vn punto: mas aqui aun con mucho fuego apenas ſe enciende en grande eſpacio.

Deſte tan grande deſorden y eſtrago de la criatura racional procede otra gran miſeria, que es venir el hombre a baſtardear y torcer de la generoſidad de ſu naturaleza, y hazerſe beſtial: que es aquella miſeria que el Propheta lamentaua, quando dezia. El hombre criado en honra, no entendio, y vino a compararſe con las beſtias, y hazerſe ſemejante a ellas. Porque (dexadas otras muchas ſemejanças que ay de parte a parte) vemos que aſsi como las beſtias ninguna otra coſa aman, ni procuran, ni deſſean, ſino ſolo los bienes corporales, por no ſer capazes de otros mas altos: aſsi la mayor parte de los hombres ſe an hecho por ſu culpa; lo que las beſtias ſon por naturaleza: pues ninguna otra coſa pienſan, ni deſſean, ni platican, ni tratan, ni procuran, ni ſueñan, ſino ſolos eſtos bienes terrenos: ſin acordarſe, ni que ſon hombres, ni que tiené razon, ni fé, ni ley, ni eſperança de otra vida: ſino como vnas puras beſtias, que todo ſu mal y bien miden có el prouecho del cuerpo. Y deſta manera viuen no ſolo todas las naciones de infieles y hereges (que ſon innumerables) ſino tambien la mayor parte de los Chriſtianos, ſino es qual, o qual que viue en temor de Dios.

Y dado caſo que todos eſtos tengan razon, y vſen della, lo que no hazen las beſtias: mas dime ruegote, de que les ſirue eſta razon, ſino de ſer eſclaua, y deſpẽſera, y cozinera de ſu carne, y deſcubridora e inuentora, no ſolo de todas las vanidades y deleytes del mũdo, ſino de todas las maldades y crueldades del. Por donde viene el hombre miſerable a ſer beſtia, no ſolo mas culpablemente, ſino mas perjudicialmente: pues las beſtias, ſon vna vez beſtias, mas el es dobladamente beſtia: pues es beſtia con el apetito, y el tambien ſe haze beſtia con la razon, obligandola a ſeruir a ſolo eſte apetito, y apartandola de Dios. Coſa es eſta de que vn Philoſopho gentil ſe auergonçaua, diziendo: Mayor ſoy, y para mayores coſas naci, que para ſer eſclauo de mi carne. Pues que coſa mas miſerable, ni mas para ſentir, que ver vn hõbre baptizado (y que tiene prendas para paſſar de buelo ſobre los angeles) venir por ſu propia voluntad a hazer ſe ſemejante a las beſtias? De que eſcalon mas alto pudiera caer el hombre en mas baxo lugar? *Seneca in Epiſt.*

Tal pues has de entender hermano mio que quedo el hombre por el peccado, hecho ſemejãte a las beſtias (aunque criado en tanta honra) deſpojado de todos los bienes de gracia, y herido en todos los bienes de naturaleza, echado del parayſo, y deſterrado en eſte mundo, enemigo de Dios, hijo de yra, y deſpedido de todos los bienes de la gloria: y tal ſale a eſte mundo del vientre de ſu madre, porque eſta es la herẽcia que le cabe por parte de Adam. Finalmente ſi quieres entender la diſpoſicion y figura que tiene en eſte eſtado: mira qual quedo aquel ſancto Iob deſpues que por diſpenſacion de Dios fue entregado a los açotes del demonio, robada ſu hazienda, quemados ſus ganados, caydas ſus caſas, muertos ſus hijos, cubierto de llagas de pies a cabeça, ſin tener mas que vn muladar en que ſe aſſentaſſe, y vn caſco de teja con que rayeſſe la podre de ſus llagas: porque tal paro el demonio nueſtra anima por el peccado: qual paro el cuerpo deſte Sancto ſobre que le fue dado ſeñorio: y aſsi quedo el hombre deſpojado de todos los bienes de gracia, y llagado en todos los bienes de naturaleza: echado del parayſo en el muladar deſte mundo, ſin tener mas aparejo para limpiar la podre deſtas eſpiri-

tuales

tuales llagas (que ſon todas ſus malas inclinaciones) que vn caſco de teja, que es vn pedaço de libre aluedrio: que aunque tiene libertad y ſeñorio para no conſentir por algun tiempo en los peccados, no la tiene para no ſer tentado y combatido con todo genero de malos penſamiétos. Pues como tal ſe deue el hombre preſentar delante de Dios, o (ſi quiſiere) como aquel pobre Lazaro del Euangelio, cubierto de llagas de pies a cabeça, deſſeando hartarſe ſi quiera de las migajuelas que caé de la meſa rica de ſu miſericordia diuina, para remedio de ſu miſeria.

¶ *De los males propios de la perſona: aſsi de la vida preſente, como de la paſſada.*

§. III.

DEſpues que aſsi huuieres conſiderado los males communes de la naturaleza humana, pon luego los ojos en los particulares de tu propia perſona: aſsi en los de la vida paſſada, como en los de la preſente: para que por aqui veas quãto ayas acrecentado por tu parte tu propia miſeria: pues lo que nacio eſtragado por la culpa original, eſtragaſte tu con la actual, y con la coſtumbre de peccar. Porque ninguna coſa ay mas contraria a la criatura racional, que viuir contra razon: por donde aſsi como ninguna coſa deſtruye mas vn contrario, que otro contrario: aſsi ninguna coſa mas deſtruye la naturaleza humana, que la coſtumbre de la mala vida.

Buelue pues vn poco los ojos a la vida paſſada (quando mas alexado anduuiſte de Dios) y hallaras que por ventura en todo aquel tiempo viuiſte con tãta rotura de conciencia, como vn hombre ſin Dios, como vna beſtia deſenfrenada y ſuelta en todos ſus apetitos, como vn hijo deſte ſiglo, como vn eſclauo del peccado, y del demonio, y como vn Gentil que ninguna ley ni conocimiento tiene de Dios. Porque dado caſo que tenias fe, pero ninguna coſa menos hazias teniendola, que ſino la tuuieras: pues aſsi blaſphemauas, y perjuráuas, y maldezias, y robauas, y codiciauas todo lo que veyas, como ſino tuuieras Dios, ni penſaras que auia mas que nacer y morir: pues vemos q̃ por la mayor parte todos aquellos en quien no a amanecido la luz de la gracia, viuen aſsi, ſin tener otra ley, ſino la de ſus miembros y apetitos: ni otra cuẽta ſino con los ojos de los hombres, ni otro dios, ſino ſu vientre y ſu vanidad: ni otros bienes y males, ſino los que tocan a ſu cuerpo.

Conſiderados deſta manera los males de la vida paſſada, deues poner los ojos en los de la preſente, que es en los defectos y males de cada dia, los quales has de tener tan contados, y tã decorados, que aſsi como vn doliente ſeñala al medico todas las partes del cuerpo que tiene maltratadas: aſsi tambien las has tu de ſeñalar a Dios, para que el te ſane y te cure. Mira pues ſi eres ayrado, regalado, vanaglorioſo, curioſo, inconſtante en los buenos propoſitos, hablador, inuidioſo, glorioſo, malicioſo, doblado, apetitoſo, preſumptuoſo, ambicioſo, hecho a tu voluntad, floxo, parlero, inhumano, mal acondicionado, deſſabrido, inconſiderado, muy amigo de ti meſmo, viuo y yerto en todos tus affectos y propia voluntad. Porq̃ el conocimiento deſto es la llaue y fuente de la verdadera humildad, y del propio aprouecchamiento: porque ſin eſte conocimiento, ni nadie puede ſer verdaderamente humilde, ni ſaber lo que ha de pedir a Dios, ni como ha de curar ſus males.

SEGVNDA PARTE

Deſte exercicio, de como todos los bienes que tenemos ſon de Dios.

DEſpues que aſsi ayas cõſiderado todas eſtas miſerias y males q̃ tenemos d̃ nueſtra parte, reſta cõſiderar como todos los bienes q̃ tenemos ſon d̃ dios: para que

para que mas claro veas lo que eres por tu parte, y lo que por la ſuya: con lo qual para contigo ſeas humilde, y para con el agradecido. Y como todos los bienes ſe reduzgã a tres ordenes: porque, o ſon de naturaleza, o de gracia, o de fortuna (como el mundo los llama) diſcurre por todos ellos, y veras claramẽte como todos ſon de Dios, y nada tuyo, ſino el peccado y la meſma nada.

Y començando por los bienes de naturaleza, el primero es el ſer: que es el fundamento de todos los otros bienes, pues todos ellos pertenecen al ſer, y lo preſuponen. Conſidera pues como eſta anima racional que tienes (la qual te da el ſer) es beneficio y obra de las manos de Dios, la qual el crio de nada. Que coſa es nada? La mas baxa coſa que ſe puede imaginar: menos que vna piedra, menos que vna paja, menos que vn atomo de los que parecen entre los rayos del Sol: finalmente nada. Imagina pues eſta nada como vnas tinieblas eſcuriſsimas, y vn abyſmo profundiſsimo que eſta debaxo de todas las coſas en el mas infimo lugar del mundo, y ahy te deues tu poner: pues eſto eres de tu parte, y eſſo eras ante que Dios te criaſſe: y eſſo fuyſte ab eterno, haſta de pocos dias a eſta parte: y haziẽdo eſto cũ-
Luc. 14. pliras con aquel mandamiento del Euangelio, que nos manda aſſentar en el mas baxo lugar, quando fueremos llamados al combite. Aſſentado pues en eſte lugar par de la nada, imagina que eſſa eres tu, y eſſe el lugar natural que a ti ſe deue: y por conſiguiente, que eſſe es el centro donde tu anima ha de repoſar con el conocimiẽto de eſſa verdad: porque ninguna coſa es mas propia tuya, ni que mas te conuenga, que eſſe nada: porque aſsi como ninguna coſa conuiene mas a Dios que el ſer, aſsi ninguna conuiene mas de ſi a la criatura que el no ſer: Eſſa es pues la coſa del mundo mas vezina y mas parienta tuya, y mas ſemejante a ti, y donde como en vn eſpejo claramẽte puedas ver lo que
Iob. 17. eres. Por donde aſsi como el ſancto Iob, aſſentado en aquel ſu muladar, y cercado de llagas y guſanos, dezia: A la podre dixe: Tu eres mi padre, y a los guſanos dixe: Voſotros ſoys mi madre, y voſotros mis hermanos: aſsi tu (viſto como realmente quanto es de tu parte) eres nada, abraçate con eſſa nada, y dile: Tu eres mi madre, y tu eres mi hermana: pues ninguna hermana ay mas ſemejante a otra hermana, que vna nada a otra nada. Aſsientate pues muy de eſpacio en eſte lugar, por que (ſi del todo no eſtuuieres ciego) den de ahy veras y entẽderas todo quanto te conuiene ſaber. Dende ahy veras como todo lo que ay en ti deſpues de eſſa nada, que es cuerpo, alma, vida, ſalud, fuerças, razon, diſcrecion, con todas las otras habilidades y facultades naturales, con todo lo demas, es ageno: porque todo es puramente miſericordia y dadiua de Dios. Dẽde ahy veras quãto deues amar, alabar, ſeruir, obedecer, y agradar a quien todo eſto te dio de pura gracia: pues la nada nada merecia. Dende ahy veras quan lexos deues de eſtar de toda preſumpcion, ambicion, ſoberuia, vanagloria, y eſtima de ti meſmo. Porque aſsi como el que vee vn cauallo muy enjaezado y cubierto de oro y ſeda, entiẽde que nada de aquello es de ſu propia coſecha, ſino que todo es ageno y poſtizo, y aſsi no tiene porque gloriarſe dello: aſsi entenderas que todo lo que tienes mas que nada, es ageno y poſtizo, y cõmunicado de Dios, y aſsi no tienes de que te gloriar. Dende ahy veras el engaño y oluido de los hombres, y la vanidad de ſus penſamientos, pues tan oluidados andan de ſu origen y principio (que es de quien todo ſe lo dio) y tan engañados en el conocimiento de ſi meſmos. Con eſta conſideracio te mediras con tu propia medida, humillaras tus penſamientos, abaxaras las alas de la ſoberuia, ſugetarte has a Dios, y hallaras aqui vn centro, vn lugar de refugio, y vn puerto ſeguro adonde acogerte, todas las vezes que las olas de la vanidad combatieren tu coraçõ: y conoceras por

experien-

experiencia que no ay en el mundo otros dos mas conuenientes lugares para el coraçon del hombre que Dios y nada: porque en solo estos dos permanece seguro, en todos los demas padece tormento: porque en el vno esta en caridad (porque esta en Dios) y en el otro esta en humildad y en verdad, porque esta en el conocimiento verdadero, de si mesmo. Cata aqui pues hermano cuyo es el ser que tienes.

Pues todos los otros bienes de natura leza, quien puede negar que sean del autor y Señor de la mesma naturaleza? Y si quieres estender aun mas los ojos, hallaras que todas quantas cosas ay en este mundo de los cielos abaxo, con los mesmos cielos, y con todo lo que se comprehende debaxo dellos, son partes deste beneficio: pues todo esto sirue (cada cosa en su manera) para nuestra conseruacion.

Pues los bienes que el mundo llama de fortuna, no los da la fortuna (pues en el mundo no ay fortuna) sino solo Dios, como claramente lo testifica el Eccleſiastico por estas palabras. Los bienes y los males, la vida y la muerte, la pobreza y las riquezas Dios las da. Porque aunque estas cosas parece que vienen por medio de otras causas segundas, mas es cierto, que ninguna cosa se haze en esta gran republica del mundo, sino por mandamiento y orden de aquel summo Emperador que la gouierna. Y assi dize S. Basilio, que la summa de toda la Philosophia Christiana es, atribuyr las causas de todas las cosas, assi grãdes como pequeñas a Dios: pues nos consta por palabras del Euangelio, que vn paxaro no cae en el lazo, sin su dispensacion y voluntad.

Eccleſ. 11

Math. 10.

Pues los bienes que llaman de gracia, el mesmo nombre dize cuyos son, y porque se dan: que es por pura gracia y misericordia de Dios. Porque (como arriba declaramos) el hombre quedo por el pecado tan pobre, tan desnudo, y tan inhabil para todo lo bueno, q̃ no puede por si solo, ni dar vn passo bueno, ni poner las manos en vna buena obra, ni abrir la boca para inuocar el nombre de IESVS, de manera que el se agrade, si para esto no le despierta, y da la mano el mesmo Dios con su gracia. De suerte que todos quantos buenos desseos, o pensamientos, o propositos en toda la vida a tenido y tiene, todos an sido dadiuas y misericordias suyas.

Y si quieres discurrir por todos los bienes de gracia (los quales militan y siruen para effectuar nuestra saluacion) todos veras clarissimamente que son gracias y misericordias de Dios. Entre las quales, la primera es la gracia de la predestinació: que es la primera de todas las gracias, y el fundamento de todas ellas. Pues esta ya se entiende, que es pura gracia y misericordia de Dios: pues no presupone merecimientos: antes es todo merecimiento por solo el beneplacito de la voluntad de Dios. La segunda es la gracia de la vocacion y justificacion con que Dios saca a vn hõbre de peccado, y le pone en estado de gracia: y de enemigo le haze amigo: porque este bien se vee que es tambiẽ pura gracia y merced de Dios, y que tampoco cae debaxo de merecimiento: pues estando vn hombre en mal estado, y siendo enemigo de Dios, no puede hazer cosa que sea merecedora de tan grande biẽ. La tercera es la gracia que llaman concomitante, que nos acompaña en la buena vida, y haze que nuestras obras sean agradables a Dios, y merecedoras de vida eterna: la qual aunque procede de nuestros merecimientos, toda via no dexa de ser gracia, pues el merecer procede de la gracia. La quarta es la gracia, o don de la perseuerancia, que es perseuerar hasta el cabo en la buena vida, sin faltar en la carrera: pues esta tambien es gracia y misericordia de Dios: y de tal manera es gracia, que no cae debaxo de merecimiento: porque nadie puede hazer obra: por la qual de justicia merezca vn tan grande bien. Y sin esta gracia poco vale todo lo

passado

paſſado: pues (como dize ſant Hieronymo) no ſe alaban entre Chriſtianos los principios, ſino los fines. Sant Pablo começo mal, y acabo bien. Iudas por el cõtrario tuuo los principios proſperos, mas el fin fue reprouado. La quinta es la gloria, que es gracia conſumada, y eſta tambien es gracia: pues (como dize el Apoſtol) por la gracia de Dios ſe da la vida eterna. De las otras maneras de gracias que llaman gratis dadas (ſi algunas tienes) el meſmo nombre ſe lo dize, que ſon dadas por la gracia, y por conſiguiente, que todas ſe deuen al dador. Vees luego como todo quanto ay en ti, y fuera de ti, es de Dios.

Que ſe ſigue deſto? Que de aqui adelãte mires a Dios como a fuente y origen de ti meſmo, y de todo quanto ay en ti, y fuera de ti, y de todo lo que eres, y puedes ſer: y por conſiguiente, que ya no ſacrifiques a tus redes, ni a tu induſtria, ni a tu braço de carne, ſino a ſolo el: pues de ſolo el procede lo que fuyſte, lo que eres, y lo que eſperas de ſer. Pues ſegun eſto, con q̃ ojos ſera razon que mires a tal Señor? Quiero te poner algunas comparaciones para eſto: porque mejor ſepas como le has de mirar: y hagote ſaber, que deſta manera de aſpecto ſe deriuan todas las influencias del verdadero Sol de juſticia en nueſtras animas.

Mirale pues de la manera que miran todos los effectos a ſus cauſas: de las quales procede todo ſu ſer (a las quales tienen ſiempre vna grande ſugecion y reuerencia) pues el es cauſa vniuerſal de todas las cauſas, aſsi conuiene que ſea mirado. Mirale como mira el hijo a ſu padre (que es principio de ſu ſer) pues el es padre, y mas que padre: y el es origen y principio de nueſtro ſer. Mirale como la eſpoſa al eſpoſo (de quien dependen todos ſus bienes, aſsi preſentes como futuros) pues el es el verdadero eſpoſo que ſolo da a nueſtras animas cumplido contentamiento. Mirale como el cuerpo al anima (de quien recibe toda la vida, honra, y hermoſura que tiene) pues el es como anima de nueſtra anima, y vida de nueſtra vida. Mirale como naturalmente mira la tierra al cielo (de quien recibe toda la fertilidad y hermoſura que tiene) pues el es eſpiritual cielo que nos alumbra y gouierna, de quien procede toda nueſtra vida y hermoſura. Mirale como los rayos del ſol al meſmo Sol, de do proceden, y por quien ſe conſeruan, pues el es el que nos dio todo eſte ſer que tenemos, y el que ſiempre nos eſta conſeruando en el. Finalmente mirale con aquellos ojos con que mira la ſacratiſsima Humanidad de Chriſto al verbo diuino, con quien eſta vnida, y de quien recibe todas las perfecciones que tiene, haſta el meſmo ſer con que ſubſiſte: la qual viſta, es la mas humilde, la mas caſta, la mas hermoſa y mas leal de quantas el entendimiento humano puede comprehender. Y aſsi trabaja tu por imitar en algo eſta manera de viſta, ſegũ el ſpiritu y fauor que el Señor te diere.

Pues ſegun eſta cuenta, ſi todo tu ſer, y todos tus bienes, preſentes, paſſados, y venideros, proceden deſte Señor, a quien has de mirar? a quien temer? a quien agradar? a quien obedecer? aquien reuerenciar? a quien alabar? en quien eſperar? a quien guardar fe y lealtad, ſino a el, o por el? Vayan pues fuera de ti todos los otros reſpectos humanos, vayan todos los otros cumplimientos terrenos: pues ni tu tienes que ver con ellos, ni ellos tienen que ver contigo, ſino ſolo el Criador y Señor de todo. Bueluete pues de todo coraçon a eſte Señor, y dile aſsi.

Señor ſi vos ſoys mi principio y mi fin, a quien tengo de amar ſino a vos? Si vos mi Rey y mi Señor, a quien tengo de obedecer ſino a vos? Si en vueſtras manos eſta todo mi bien y mi mal, a quien tengo de temer y reuerenciar ſino a vos? Si de ſola vueſtra miſericordioſa mano recebi todo lo que tengo, y della eſpero recebir todo lo que me falta, en quien ha

de

de estar toda a mi esperança, sino en vos? Si vos solo soys mi padre, mi Señor, mi criador, y mi gouernador a quien tego de recorrer en todas mis necessidades, sino a vos? Si de vos tengo recebidos y recibo cada dia tãtos bienes, a quiẽ tengo de alabar y dar gracias sino a solo vos? Y si los criados siruen a sus Reyes y señores con tanta fidelidad y diligencia, y en negocios de tantos trabajos y peligros, por lo que dellos an recebido, y por lo que esperan recebir: yo que tanto mas e recebido de vos, y tanto mas espero recebir: porque no os seruire Dios mio con mayor fidelidad? cõ mayor diligencia? con mayor cuydado? y en mayores trabajos? pues vos Señor mereceys mas, y yo os deuo mas, y sin comparacion es mucho mas lo que espero yo de vos.

Hazimiento de gracias.

TOdo lo fusodicho hasta aqui pertenece al conocimiento de si mesmo, despues del qual se pueden muy bien seguir aquellas tres partes que arriba pusimos: las quales deuen interuenir en qualquier exercicio de oracion, que son hazimiento de gracias, offrecimiento, y peticion. Las quales demas de ser tan prouechosas y esenciales en este negocio, estan por otra parte tan trauadas y encadenadas entresi, que cada vna dellas con vna marauillosa consequencia demanda la otra. Porq̃ para el principio del exercicio ninguna entrada ay mas conueniente que la acusacion y conocimiento de si mesmo, entrando por la puerta de la humildad, como ya diximos.

Despues deste conocimiento, ninguna cosa ay que mejor se siga, que el hazimiento de gracias por los beneficios de Dios. Porque despues que el hombre a considerado como el de suyo es nada: y esto a venido quasi a palpar con las manos, luego se le abren los ojos, y vee claramente como todo lo que tiene sobre nada, es ageno, dado graciosamente por la mano de Dios. Y quanto mas claro esto vee, tanto mas da de coraçon gracias al Señor por ello. De manera que assi como las atalayas se suben a vna torre alta, para que dende alli puedan descubrir mejor la tierra por todas partes: assi por el contrario el que quiere ver lo que deue a Dios, se ha de poner en el mas baxo lugar del mundo: que es en la nada (de que fue formado) porque dende esta atalaya vera clarissimamente, como todo lo que tiene es de Dios: que es todo lo que es mas que nada.

Despues deste agradecimiento por lo recebido, conuenientissimamẽte se sigue el offrecimiento: q̃ es dar algo de nuestra parte a quien tãto nos a dado. Y porq̃ ninguna cosa podremos mejor dar q̃ los merecimiẽtos y trabajos de Christo: justissima cosa es que por tales merecimientos, pidamos grandes mercedes: y assi despues del offrecimiento conuenientissimamente se sigue la petició, que es la vltima parte deste exercicio.

Tiene tambiẽ otra muy grande comodidad este exercicio: que assi como es muy breue para los muy ocupados, assi puede ser muy largo para los deuotos, porq̃ en cada parte destas ay mucho que pensar, assi en el conocimiento de si mesmo, como en el hazimiento de gracias, y en la consideracion de los beneficios diuinos (que son tantos y tan grandes) y assi tãbien en el offrecimiento: porque se puede en el discurrir por todos los passos y mysterios de la vida de Christo: offreciendo los todos y cada vno por si al eterno Padre: y assi tãbien en la peticion ay mucho que pedir, pues de tantas cosas tenemos necessidad. *Psal. 57.*

Alcabo de todo esto me parecio auisar, que los que son mas señores del tiempo, y desean aprouechar mas en el camino de Dios, pueden tomar cada dia dos espacios para su recogimiento; vno para pensar en la vida de Christo, y otro para examinar su conciencia, y entender en el co-

el conocimiento de ſi meſmos: por la orden que aqui ſe a dado, o por qualquiera otra que mejor les pareciere. Mas ſi por razon de ſus ocupaciones, y obligaciones de eſtado, no pudieré recogerſe mas que vna ſola vez al dia: comiencen por eſte conocimiento de ſi meſmo (pues el juſto al principio es acuſador de ſi meſmo) y deſpues procedan a la conſideracion de la vida de Chriſto: porque eſta es mas vniuerſal, y mas copioſa materia de conſideracion.

VERSOS DE M. MARVLO, EN QVE SE TOCAN QVASI TODAS LAS materias del Vita Chriſti deſte preſente tratado: preguntando el Chriſtiano, y reſpondiendole Chriſto breuemente dende la Cruz.

Pregunta el Chriſtiano.

PIadoſo y clemẽtiſſimo Señor, porque te veſtiſte de carne humana, y quiſiſte baxar del cielo a la tierra?

Para que el hõbre terreno (a quien ſu culpa auia derribado) pudieſſe cõmi fauor y ayuda ſubir dende la tierra al cielo.

¶ Quien a ti (que eres innocẽte, y eſtauas libre de peccado) forço a padecer muerte y dolores por los peccados?

El amor grande que tuue al hõbre, para que lauado el con mi ſangre, ſe hizieſſe habil para morar en el cielo.

¶ Porque tienes los braços tendidos en eſſe madero, y los pies juntos y traſpaſſados con vn clauo?

Porque de vna parte y de otra llamo las gentes del mundo: y las vengo a juntar en vnion de vna meſma fe.

¶ Por que eſtando en eſſa Cruz tienes inclinada la cabeça: y los ojos humilmẽte baxos y puestos en tierra?

Porque cõ eſta figura enſeño a los hõbres a no leuãtarſe con ſoberuia: ſino abaxar humilmẽte la ceruiz, y ponerla debaxo de mi yugo.

¶ Porque eſtas en eſta Cruz deſnudo? y por que eſta eſſe roſtro, y eſſe diuino cuerpo tan conſumido y tan flaco?

Porque con eſto quiſe enſeñarte a deſpreciar las riquezas y bienes deſte mundo, y a padecer hãbre y pobreza comigo.

¶ Porque tienes cubiertos los lomos cõ vn velo de lienço? que es lo que me ſignifica eſſa cobertura real?

De aqui quiero que aprendas que me aguardan los cuerpos limpios y caſtos: y que aborrezco toda torpeza y fealdad.

¶ Que quieren dezir eſſas bofetadas, ſaliuas, açotes, corona de eſpinas, y los otros tormentos y Cruz.

Que tenga paciencia en las injurias, y no quiera dar mal por mal, el que deſſea ſobre las eſtrellas del cielo viuir en perpetua paz.

La vida es breue, el trabajo pequeño, el galardõ grãde: y que durara para ſiẽpre

Mas

Mas si alguno ay que no sienta la grandeza del premio, alomenos mueualo el miedo, y el horrible tormento y horrible compañia de aquella carcel infernal.

Y aquellos fuegos que nũca se apagan, y aquellas tinieblas que nunca resplandecen, y aquel gusano que siempre muerde: y aquella miseria que nunca cessa.

Porque tales cosas estan guardadas para los que ahora tiene captiuos la vana hõra, y el fugitiuo deleyte, engañandolos con diuersos halagos.

Offreciendo riquezas a los auarientos, descanso a los perezosos, torpes passatiempos a los carnales, vino precioso a los amigos del vientre, pompa y fausto a los soberuios, y despojos a los esforçados.

Con este ceuo engañado el pueblo miserable, oluidado de su propia salud, camina derecho y corre a su perdicion.

Y ni oye mis amonestaciones, ni haze caso de mis exemplos, y finalmente no tiene cuenta con mi juyzio.

Pues quando venga este horrible juyzio este dia sera dia de yra, dia de tinieblas y de toruellinos.

Quando los cielos se estremeceran, y sacudiran de si las estrellas, que caeran del cielo en la tierra.

Entonces espantara al mundo la Luna con cara sangrienta: y el Sol se escurecera, y esconderalos rayos de su luz.

Todas las cosas temblaran, y el mundo se acabara: y hasta los choros delos angeles se estremeceran.

Vna llama de fuego abrasador volara por el mundo, y la mar y la tierra quedaran hechos vna foguera.

Entonces vendre yo con gran poder y magestad, assentado en vna nuue resplandeciente.

Al derredor de mi vendran millares de sanctos glorioſos, y millares de espiritus bienauenturados.

Luego vna trompeta dara vn terrible sonido de lo alto: el qual rasgue las tierras y llegue al profundo de los infiernos.

Y luego sin tardança resuscitaran todos aquellos que perdida la lumbre de la vida, nuestra gran madre la tierra recibio en su grande gremio.

Y estara toda esta compañia resucitada delante de mi justo tribunal, esperando con temeroso coraçon la terrible sentẽcia de mi juyzio.

Ninguna cosa secreta ni escõdida passara sin examen: aunque sea lo que el hombre penso dentro de su coraçon.

Y segun los meritos se dara a cada vno su galardon: a vnos vida perpetua: y a otros muerte que nunca morira.

O pues hombres miserables que estays enredados con tantos engaños, mientras teneys poder ahora, sacad vuestros pies dessos lazos.

Abrid los ojos y velad, porque el dia escuro deste tiempo no os tome desapercebidos, y cargados de sueño.

Mirad con quanta ligereza huyen y se passan los tiempos, y como las horas apressuradas no saben sentir tardança.

Dichoso aquel, que emplea bien los dias dela vida, y piensa que el fin del, o sera oy, o sera mañana.

Habla del Crucifixo que esta a la entrada de la Iglesia, compuesto en verso por Lactancio Firmiano.

QVien quiera que por aqui passas, y subes por estas gradas del templo, espera vn poco, y pon los ojos en mi: que siendo innocente por tus culpas tã cruel muerte padeci. Yo soy aquel, q̃ auiendo lastima de la cayda miserable del genero humano, vine a este mũdo a ser medianero de paz, y perdon copiso de la culpa comun. Aqui se dio vna clarissima luz a la tierra: aqui esta la imagen de la verdadera salud: aqui soy tu descanso, camino derecho, redempcion verdadera, vandera de Dios, y estandarte Real digno de perpetua recordacion.

Por tu causa, y por amor de tu vida entre en el viẽtre de vna virgẽ: por ti fuy hecho hombre: y por ti padeci terrible muerte, sin hallar descanso en todos los fines de la tierra, sino en todo lugar amenazas, y en todo lugar trabajos. El establo y las majadas asperas de Iudea, fueron la hospederia de mi nacimiento, y las compañeras de mi pobre madre. Aqui entre las bestias brutas tuue vna cama de paja en vn angosto y humilde pesebre. Los primeros años de mi edad viui en tierra de Egypto desterrado del reyno de Herodes: y buelto de aby, gaste los otros en Iudea: donde siempre padeci hambre, siempre trabajos, y extrema pobreza. Y con esto siẽpre trabage por encaminar a los hombres con saludables consejos al estudio de la virtud: acompañando, y confirmãdo mi doctrina cõ obras marauillosas. Por las quales cosas la maluada Hierusalem mouida con crueles odios, y rabiosa inuidia, y ciega con furor, estendio sus manos contra mi, y me procuro en vna terrible Cruz muerte cruel. La qual si yo quisiera explicar por sus partes, y tu quisieres conmigo acompañarme, y sentir todos mis dolores, pon primero ante los ojos los ayuntamientos y cõsejos de mis enemigos, y las celadas que me armaron, y del precio vil de mi innocente sangre, y los besos fingidos de mi discipulo, y el acometimiento, y los clamores de aquella cruel compañia. Piensa tambien aquellos crueles açotes, y aquellas criminosas lenguas tan aparejadas para mentir, aquellos testigos falsos, y aquel peruerso juyzio del ciego Presidente, y aquella grande y pesada Cruz cargada sobre mis enflaquecidos ombros y espaldas cansadas: y aquellos passos dolorosos con que camine a la mesma Cruz. Y despues de puesto en ella mirame leuantado en alto, y desuiado de los ojos de la dulce madre, y rodeame dende los pies hasta la cabeça por todas partes. Mira los cabellos quajados con sangre, y la ceruiz ensangrentada debaxo dellos, la cabeça agugerada con crueles espinas, corriendo hilos de sangre viua sobre el diuino rostro. Mira tambien los ojos cerrados y escurecidos, y las mexillas affligidas, y la lengua seca y atoxicada con hiel, y el rostro amarillo con la presencia de la muerte. Mira los braços estendidos, y las manos atrauessadas con clauos, y la herida grande en el costado, y el rio de sangre que mana della: los pies enclauados, y todos los miembros sangriẽtos. Hinca pues las rodillas, y adora este venerable madero de la Cruz, y besando la tierra sangriẽta cõ boca humilde, derrama sobre ella muchas lagrymas: y nũca

ca me pierdas de vista, ni me apartes de tu coraçon, siguiẽdo siempre los passos de mi vida. Y cõsiderando estos tormẽtos, y esta muerte cruel, cõ todos los otros innumerables trabajos y dolores mios, aprende de aqui a padecer aduersidades, y tener perpetuo cuydado de tu salud.

Hymni en alabãça de Christo.

A IESV las virgines castas, a Iesu la sancta juuentud, a Iesu los varones, los viejos, y las mugeres ancianas alabemos, en cuya fe viuimos: el qual nos fauorece y ama con amor de padre. Eterno hijo del summo Dios, criador de las estrellas, de la tierra, y de la mar, ninguna cosa encierra en si la immensidad del cielo, y la redondez grãde de la tierra, que no sea hecho por tu diestra. Tu assentado en el seno del padre, sustentas y gouiernas todas las cosas. Tu con tu immensa caridad apiadado de nuestra miseria, te vestiste de cuerpo mortal: y enclauado en vna aspera Cruz, cõ tu muerte nos libraste de los fuegos eternos. Tu vencida la muerte, boluiẽdo a tu palacio real, colocaste contigo a los tuyos en essa parte del cielo dorada. Ati cãta dias y noches la cõpañia de los moradores del cielo. De ti da testimonio aql eterno Espiritu, diziẽdo que eres vnico autor de nuestra salud. Tu eres reposo, lũbre, y deleyte de las animas. Tu eres pastor y cordero que quitas los peccados del mũdo. Tu eres eterno Põtifice, poderoso para aplacar la yra del padre soberano. Pues quiẽ no te alabara Señor? Quiẽ no te amara cõ todo su coraçõ? Pues o benigno Iesu enciẽde Señor mi anima en este amor: muestrame esse rostro hermoso: y haz bien auẽturados mis ojos cõ los tuyos: y no quieras negar, o santo amador al que te ama, beso de paz. Tu eres esposo de mi anima: a ti busca ella, a ti con lagrimas llama. Tu Sãcto auiendo la librado de la muerte con tu muerte y herido la con tu amor, no la has de aborrecer. Pues porque la miserable no siente la dulçura de tu presencia? Oye me Dios mio, y Saluador mio, dame coraçon que te ame: pues ninguna cosa ay mas dulce que arder siempre en tu amor.

TRATADO SEPTIMO
DEL AMOR DE DIOS EN EL qual consiste la perfeccion de la vida Christiana.

Que cosa sea caridad, y de los fructos y excelencia della. Cap. I.

POr q̃ nuestro principal intento en este libro a sido formar vn perfecto Christiano con todas las virtudes y partes que ha de tener, ya q̃ hasta aqui hauemos tratado de todas las otras virtudes que para esto se requieren, resta q̃ tratemos ahora de la mas principal, que es la caridad: en la qual consiste la perfecciõ de la vida Christiana, con cuya perfecciõ se alcança la perfeccion desta vida. Para lo qual diremos primero de la excelencia desta virtud, y luego de la perfeccion della, y despues de los medios por do esta perfeccion se alcança.

Pues quanto à lo primero, es de ſaber, que (como dize Proſpero en el Libro de la vida contemplatiua) caridad es vna voluntad recta apartada de todas las coſas perecederas, y vnida cõ Dios, abraſada con el fuego del Eſpiritu ſancto (de quien ella procede, y a quien ſe ordena) libre de toda immundicia, agena de corrupcion, ſeñora de toda mudança, leuantada ſobre todas las coſas que carnalmente ſe aman: la mas poderoſa de todas las affecciones, amiga de la diuina contemplacion, vencedora de todas las coſas, ſummario de todas las buenas obras: fin de los mandamientos celeſtiales, muerte de los vicios, vida de las virtudes, virtud de los que pelean, corona de los que vencen: armadura de las animas ſanctas, cauſa de todos los merecimientos: ſin la qual nadie agrado a Dios, y con la qual nadie le deſagrado: fructuoſa en los que comiẽçan, alegre en los que aprouechan, glorioſa en los que perſeuerã, victorioſa en los Martyres, y trabajadora continua en todos los fieles. Haſta aqui ſon palabras de Proſpero, por las quales en alguna manera ſe declara breuemente que coſa ſea caridad, y quan grandes ſean los fructos, y excelencias della.

Mas la mayor de todas ſus excelencias es, ſer ella la mayor de las virtudes, y el fin y ſummario de todas ellas. De lo qual tenemos argumento en la dignidad de aquellos ſupremos eſpiritus que llaman Seraphines: en los quales ſeñaladamente reſplandece la caridad, mas que en todos los otros coros de angeles: y por eſta cauſa tienen el ſupremo lugar entre todos ellos, porque les exceden en eſta virtud, que es la mas alta de las virtudes. Y a eſta orden dize ſant Gregorio que pertenecen en ſu manera todos los que en eſte mundo arden en amor de Dios, por eſtas palabras: Ay algunos que encendidos ſus coraçones con la contemplacion de las coſas celeſtiales, arden en el deſſeo de ſolo ſu Criador, ninguna otra coſa deſte mundo deſſean, y con ſolo el amor de la eternidad ſe ſuſtentan, deſprecian todas las coſas terrenas, traſpaſſan con el eſpiritu las coſas temporales, aman y arden, y en eſſe meſmo amor deſcanſan: amãdo arden, y hablãdo encienden a los otros, y a los que con ſus palabras tocan, luego tambien los hazen arder. Pues como llamare a eſtos ſino Seraphines, cuyo coraçon conuertido ya en fuego, reſplandece y abraſa? Haſta aqui ſon palabras de S. Gregorio.

Tiene tambien otra grande excelencia la caridad, que es (como dize ſant Auguſtin) llamarſe el meſmo Dios caridad, de donde nace participar ella vna grande ſemejança con el meſmo Dios. Por donde aſsi como Dios es todas las coſas, aſsi tambien la caridad en ſu manera es todas las coſas, pues para todas aprouecha, y a todas da vida y perfeccion. Porque la caridad primeramente haze los hombres ſanctos: pues (como dize S. Bernardo) ſegun la medida de la caridad es la de la ſanctidad: porque tanto ſera vno mas ſancto, quanto fuere mas amigo de Dios. La caridad otroſi haze ſabios, ſegun aquello del Pſalmiſta que dize: El mandamiento del Señor es reſplandeciente, y aſsi alumbra los ojos del anima. Por lo qual dixo S. Auguſtin. Quien quiſiere conocer a Dios de manera que le agrade, amelo, y conocerlo hã. La caridad tambien es la que principalmente haze perlados dignos deſte nombre. Por donde queriendo el Señor hazer a S. Pedro principe de ſu Yglesia, en ninguna otra coſa le examino, ſino en eſta virtud, preguntãdole tres vezes ſi le amaua mas que los otros. La caridad tambien haze martyres: porq̃ todos los que lo fueró, cõ la fuerça deſta virtud lo fueron: pues (como dize S. Auguſtin) no ay coſa mas poderoſa en el mundo que el amor. La caridad tambien haze virgines: pues (como dize ſant Ioan Climaco) caſto es aquel que con vn amor vence otro amor, y con el fuego del eſpiritu vence el fuego ſenſual de la carne. La caridad tambien haze al hom-

al hombre vencedor en todas las tentaciones: y assi dize Pedro de Rauena. Ama hombre a Dios, y amale de todo coraçon, porque assi puedas sin trabajo vencer todas las tentaciones del enemigo. Y mira bien que es muy delicada batalla, y muy tierna manera de pelear, triumphar de todos los vicios con la dulçura del amor. Finalmente la caridad es la perfeccion y cumplimiento de la ley, y de los Prophetas, como lo significo el Apostol quando dixo: El cumplimiento de la ley es amor: porque en esta palabra se encierra todo.

Parece se otrosi el amor de Dios con el mesmo Dios en las propiedades y noblezas que tiene muy conformes a las de Dios. porque (como dize vn Doctor) el amor es noble y generoso, es sabio y hermoso, es obrador de grandes cosas, es dulce, fuerte, fructuoso, senzillo, casto, inexpugnable y vencedor de todas las cosas. El amor es todo alegre, todo gracioso, todo deleytable, y todo admirable. El amor penetra y rompe, leuanta y humilla, y vence todas las difficultades. El amor es alto, y profundo, llaga y sana, da muerte y vida, no se puede encubrir, ni pagar, sino con amor, y todo lo da por amor, porque no busca ni quiere otra cosa sino amor. El coraçon del que perfectamente ama siempre piensa en amor, y la lengua siempre habla de amor: el recoge la memoria, esclarece el entendimiento, inflamma la voluntad, roba los sentidos, sanctifica el anima, y transforma todo el hombre en Dios.

Pues siendo esto assi, razon es que todo nuestro estudio y diligẽcia se emplee en alcançar esta virtud, pues ella trae en su compañia todas estas tan altas y tan excelentes virtudes. Assi leemos auer lo enseñado nuestro Señor a vna sancta anima, a la qual entre otros notables documentos de virtudes, dixo assi: Quando rezares la oracion del Pater noster: toma esta palabra: Haga se tu voluntad, y trabaja todo lo possible por conformar siempre tu voluntad con la diuina en todas las cosas (assi prosperas como aduersas) que el ordenare acerca de ti. Y quando rezares el Aue Maria, toma el nõbre de IESVS, el qual este siempre fixo en tu coraçon, para q̃ el te sea escudo, guia, y dulçura en la carrera desta vida, y en todas las necessidades della. Y del resto de toda la escriptura diuina toma esta palabra, Amor: cõ el qual andaras siẽpre derecha, pura, ligera, solicita, diligente: porq̃ el es poderoso para obrar todas las cosas sin fatiga, sin miedo, y sin cansancio: de tal manera q̃ hasta el martyrio se haze suaue por el. No se puede dezir vna sola centella de la virtud y fuerça del verdadero amor, y de las obras que haze. El te ayudara a cõsumir toda tus malas inclinaciones, y todos los apetitos y sentimiẽtos desordenados delas cosas desta vida.

Mas entre todas estas alabãças nos cõbida mucho al amor y desseo desta virtud, saber que en ella consiste no solamente la perfeccion de la vida Christiana, mas tambien muy gran parte de la felicidad y bienauenturança que el coraçon humano puede alcançar en esta vida. Porque (como dize Boecio) toda la vida de los mortales, que en tantas maneras de exercicios y trabajos se ocupa, ninguna otra cosa pretende por todos estos medios, sino solo vn fin, que es su felicidad y bienauenturança. Esta bienauenturança procede de auer llegado el hombre a alcançar vn bien en quien estan todos los bienes: por donde como aqui la voluntad lo halla todo, no tiene porque buscar mas de lo que hallo: ni puede padecer hambre de otra cosa, pues aqui tiene quanto desséa. Este bien no puede ser otro que Dios: y assi ni fuera del puede hallar cumplido reposo, ni lo puede dexar de auer en el. Y aunque esto principalmente se guarda para la otra vida quando se posseera Dios perfectamente por gloria, pero tambien en su manera se alcança en esta, quãdo se possee menos perfectamente por gracia. Assi muestra

ſant Bernardo que lo gozaua y poſſeya quando en vn tratado que eſcriuio del amor de Dios dize aſsi: Eſtando yo en la caſa de la ſoledad como animal ſolitario, que haze ſu habitacion en la tierra yerma y apartada, començando a ſentir el viento de amor, abri mi boca, y atraxe el eſpiritu: y algunas vezes Señor eſtādo yo como cerrados los ojos, ſoſpirando por ti, pones en la boca de mi coraçon vna coſa, que no me conuiene a mi ſaber lo que es. Siento el ſabor, y ſiento la dulçura: la qual de tal manera me conforta, que ſi cumplidamēte ſe me dieſſe, no me quedaua mas q̄ deſſear. Haſta aqui ſon palabras de ſant Bernardo: con las quales (aunque por diuerſas ſemejanças) concuerdan las del Eſpoſo en los cātares, que dize: Yo duermo y vela mi coraçon. Porque? que quiere dezir eſto? ſino que aſsi como el q̄ duerme tiene por todo aquel tiempo ſuſpenſos y en ſilencio todos ſus ſentidos (ca ni oye, ni vee, ni habla, ni deſſea nada) aſsi algunas vezes ſe communica Dios al anima con vna tan grandiſsima ſuauidad y amor, y derrama ſobre ella como vn rio de paz, cō el qual queda tan harta, tan ſatisfecha, y tan contenta, que por entonces duerme a todos deſſeos y cuydados deſta vida, porque no tiene mas cuenta con ellos que el que eſta durmiendo.

Y no ſe contenta con llamar eſte ſueño: ſino en otra parte del meſmo libro lo llama muerte, diziendo: Fuerte es el amor como la muerte. Las quales palabras declara vn ſancto diziēdo, q̄ es tā grā de la fuerça del amor de Dios (quando eſta en ſu perfecciō) q̄ arrebata con la grā deza de ſu deleyte todas las potencias de nueſtra anima, y las haze por entonces eſtar como muertas a todos los guſtos y apetitos del mundo. Eſto es propio de aquella caridad q̄ llaman los ſanctos violēta. Porq̄ el alegria y ſuauidad q̄ trae conſigo eſta manera de caridad es tā grande, q̄ todas las fuerças de nueſtra anima poderoſamente, aunque dulcemēte, arreba-

ta y lleua empos de ſi, y las aparta del amor y guſto de las coſas terrenas, y las traſlada en Dios. Y eſta meſma ſe llama por otro nombre caridad que hiere: porq̄ de tal manera hiere, y traſpaſſa el coraçon, que aſsi como el que eſta herido, no puede dexar de eſtar pēſando en el dolor de la herida: aſsi el q̄ eſta herido con eſte amor, no puede dexar de penſar, ni deſapegar el penſamiento de lo que ama, ſino con grande difficultad. Porque ſi quando el dolor es agudo, no podeys dexar de pēſar en el, como no hara otro tāto el deleyte quando es grande: pues no es menor la fuerça de vn contrario, q̄ la del otro contrario? Cōforme a eſto leemos de vno de aquellos padres del yermo, que yendo otro a pedirle cierta coſa de ſu celda, como el entraſſe a buſcarla, luego la perdio de la memoria: y como eſto le acaecieſſe por tres o quatro vezes, finalmēte vino a dezir al otro q̄ entraſſe el y la buſcaſſe, porq̄ de verdad el no podia por aquel tan breue eſpacio retener en la memoria lo que le pedia: tan grande era la ſuſpenſiō, y embeuecimiēto que ſu anima tenia en Dios. Y no es eſto de marauillar, porque ſin duda las coſas eſpirituales ſon de tanta dignidad y nobleza, que el anima, que ayudada con la lumbre del Eſpiritu ſanto, las entiēde y guſta, apenas puede arroſtrar a otra coſa deſta vida por excelente que ſea. Y aſsi ſe eſcriue del Abbad Syluano, quando ſalia de la oracion, que le parecian tan baxas y apocadas todas las coſas de la tierra, que cerraua los ojos por no verlas, y hablando conſigo meſmo dezia: Cerraos ojos mios, cerraos, y no mireys coſa del mundo, porque no ay en el coſa digna de mirar.

Que exemplos eſtos, y que argumentos para entender haſta donde llega la potencia deſte amor, y la hartura y ſuauidad deſte affecto celeſtial! Y ſi quieres otro exemplo, oye lo que el bendicto S. Hieronymo cuenta de los exercicios y deleytes con que Dios exercitaua y apacentaua ſu anima, eſtando en aquel deſierto

ſierto quemado (como el dize) con los rayos del Sol. Si auia (dize el) algun riſco muy alto, o algun valle muy hondo, eſſe era mi lugar de oracion. Y como el Señor me es teſtigo, deſpues de muchas lagrymas, y de tener los ojos fixos en el cielo, algunas vezes me parecia que eſtaua entre los coros de los angeles, y con alegria y gozo cantaua: Empos de ti Señor corremos al olor de tus vnguentos. Eſto eſcriue a la virgen Euſtochia. Mas eſcriuiendo a otras virgines dedicadas a Dios, dize aſsi: Creed hijas a vn viejo experimentado. Si vna vez guſtaſtes quan dulce es el Señor, del podreys auer oydo eſta palabra: Venid y moſtraros he todos los bienes. Y entonces os moſtrara tales coſas, quales nadie puede conocer, ſino el que las aprouado. Se lo que digo muy amadas hermadas: y confeſſando os mi ignorancia digo, que yo hombrezillo tan deſpreciado y tan vil en la caſa del Señor, viuiendo en eſte cuerpo, me halle muchas vezes entre los coros de los angeles, ſuſtentandome por algunos dias con la dulçura deſte paſto. Deſpues de los quales reſtituydo al cuerpo, y ſabidas muchas coſas aduenideras, lloraua por lo que auia dexado. Mas quan grande fueſſe la felicidad de que en eſte tiempo gozaua, y quan ineffable la ſuauidad que alli ſentia, teſtigo es la ſanctiſsima Trinidad, y teſtigos los bienauenturados eſpiritus que preſentes eſtauan, y teſtigo mi propia conſciencia: la qual gozaua de tales y tan grandes bienes, quales no podra explicar la flaqueza de mi lengua. Y luego añade mas. No puede leuantarſe a la dulçura deſta contemplacion el coraçon lleno de negocios terrenos: ſino conuiene que muera al mundo, y que viua y ſe allegue a ſolo Dios por ſanctas meditaciones y deſſeos. Porque (como dize el Saluador) el grano de trigo que cae en tierra, ſino muere, el ſolo permanece: mas ſi muere da mucho fructo. Haſta aqui ſon palabras de Sant Hieronymo.

Pues que dire del bienauenturado Sancto Thomas de Aquino: el qual muchas vezes de tal manera eſtaua abſorto en Dios, que el cuerpo ſeguia al eſpiritu, y ſe leuantaua a lo alto: y otras vezes quedaua ſin ningun ſentido? Por donde acaecio que eſtando vna vez deſta manera con vna candela encendida en la mano, acaboſe la candela, y quemoſe la mano: ſin que nada ſintieſſe, de lo qual quedaró por teſtigos las llagas de la quemazon en la meſma mano. Y otra vez auiendo de recebir vn cauterio de fuego, ſe puſo en oracion: y de tal manera ſe arrebato y quedo ſuſpenſo en Dios, que ninguna coſa ſintio.

Y ſi eſto nos pone admiracion no me nos la deue poner lo que Ariſtoteles eſcriue: el qual hablando de la alteza de la contemplacion del varon ſabio y perfecto dize: que la vida del ſabio alguna vez llega a ſer tal, qual es ſiempre la vida del primer principio, que es Dios. Dando por aqui a entender que llega a participar algunas vezes vna ſemejança de aquella paz, tranquilidad, y felicidad en que ſiempre viue Dios. Pues ſi eſto dixo vn hombre que no ſabia que coſa era gracia ni amor ſobrenatural de Dios infundido por el Eſpiritu ſancto, que ſera razon que digan los que tienen y conocen los affectos y obras admirables del Eſpiritu ſancto? Porque ſi los habitos morales, y la ſabiduria y diligencia humana baſta para leuantar vn hombre a tal eſtado, que por entonces ſe diga que eſta como Dios, tan quieto, tan contento, y tan cerrada la puerta de todos ſus deſſeos? adonde os parece q̃ lo ſubiran las gracias y dones del Eſpiritu ſancto, y la perfecció del Euangelio? Pues ſiẽdo eſto aſsi, parecete que ſera razon cõprar eſta perla preciosa, y dar todo quanto ſe nos pidiere por ella? Porque ſi tanto hazen y padecẽ los hombres por los bienes imperfectos deſta vida (que mas atizan que matan la ſed de nueſtra anima) que ſera razon hazer por vn biẽ que aſsi apaga la codicia y

llama de todos los otros bienes? Es rico el que tiene el oro en el arca (dize S. Auguſtin) y no lo ſera el que tiene a Dios en ſu conſciencia?

§. II.

Eſta es pues vna de las principales razones (entre otras muchas) que nos hauiã de forçar a nunca tomar deſcanſo, haſta alcançar eſte tan precioſo theſoro. A lo qual nos combida vn religioſo Doctor con muy dulces y efficaces razones, diziendo aſsi: Como ſea verdad que ſolo Dios (que es infinito y ſummo bien) pueda quitar los deſſeos del anima racional, con mucha razon deue anhelar todo hombre a la perfeccion de la vida eſpiritual, porque por medio della venga a juntarſe intimamente con eſte ſummo bien, y aſsi ſe haga participante del. Porque ſi aqui llegaſſe, ſin duda recibiria a Dios dentro de ſi con ſuperabundante gracia: el qual con ſu alegre y diuina preſencia deſterraria de ſu anima toda pobreza y miſeria, y la enriqueceria con verdaderas riquezas, y la hinchiria de vn gozo ineffable. Por donde ya el hombre no andaria derramado buſcando en las criaturas los falſos y contrahechos deleytes: porque luego le ſeria deſſabrido todo lo que Dios no es. Vemos que el eſpiritu racional es tã capaz y tan noble, que ningun bien caduco lo puede hartar: porque claro eſta que lo que es menos, no puede hinchir el ſeno de lo que es mas. Y cierto es que el cielo, y la tierra, y la mar, y todas las coſas viſibles ſon mucho menores que el hombre: por lo qual ninguna deſtas coſas, ni todas juntas, pueden hinchir el ſeno de ſu voluntad. Solo Dios es infinitamente mayor que el, por lo qual con ſolo el eſta lleno, y contento, y no cõ otra coſa menor. Ni aun los Angeles baſtan para eſto: porque aunque ſean mayores en la naturaleza, no lo ſon en la capacidad. Por lo qual miẽtra el hombre no poſſeyere eſte vnico y ſummo bien, y lo abraçare con braços de amor, ſiẽpre andara derramado ſin quietud, congoxoſo ſin deſcanſo, y hãbriento ſin verdadera hartura. Y aun que eſte lleno de todas las riquezas y deleytes del mundo, no alcançara el deſcanſo que deſſea, ſino mediante el tocamiento deſte diuino amor. Mas deſpues que huuiere hallado eſte ſummo bien, facilmente dara de mano a todas las criaturas, y con el Pſalmiſta dira. Bueno es a mi llegarme a Dios: y con el ſancto Iob: En mi nido morire, y como palma multiplicare los dias. Eſte tal no buſca ya fuera de ſi conſolaciones terrenas: porq̃ dentro de ſi tiene aquel que es pielago de ineſtimables conſolaciones, y de todas las coſas que el coraçõ humano puede deſſear. Y de tal manera es tocado con el guſto y conocimiento experimental de Dios, y con tanta claridad penetra la verdad de los myſterios de la fe, que ſi todos los hõbres del mundo le dixeſſen: Engañas te miſerable, engañaſte: porque no ſon verdaderas las coſas de la fe que profeſſas: el confiadamente reſponderia: Voſotros ſoys los miſerables, y los que os engañays: porque lo que yo creo, es ſumma verdad. Eſto reſponderia con grandiſsima firmeza, no ſolo por la lumbre y habito de la fe que a eſto le inclina, ſino tambien por la experiencia y guſto que tiene de Dios: el qual es tan grande y tan admirable, que quando entra en vn anima con abundancia de ſus dones, el trae conſigo las ſeñales y mueſtras de quié es. Y los que deſta manera andan vnidos cõ Dios, no pueden dexar de ſer muy familiares amigos ſuyos: y aſsi alcançan muchas vezes con ſus oraciones mayores bienes para la Ygleſia en vn hora, que muchos otros que tales no ſon en muchos años.

Eſtos otroſi gozan de vna marauillo-ſa tranquilidad y libertad de animo. La qual los leuanta ſobre todos los cuydados y perturbaciones del mundo, y ſobre todos los temores de la muerte, del infierno, y del purgatorio: y ſobre todas las calamidades que ſe les pueden offrecer en eſte

en eſte mundo: porque confiados y abraçados con Dios, todas las coſas tienen debaxo los pies. Y ni la cõpañia de los hombres, ni las ocupaciones exteriores los apartan de la preſencia interior de Dios: porque ya eſtan habituados y enſeñados a conſeruar la vnidad y ſimplicidad del eſpiritu en la muchedumbre de los negocios: como quien a recebido eſtabilidad eſſencial, y conuerſion perpetua del coraçon a Dios. Y de aqui nace, que de todas quantas coſas veẽ y oyen, toman motiuos para leuantar el coraçon a el, de tal manera, q̃ todas las coſas (ſi dezirſe puede) ſe les bueluen en Dios: pues en todas ellas ninguna otra buſcan con la intenciõ y con el amor ſino a el. Los quales como eſtan dentro de ſi tan ocupados y tan vnidos con Dios, andã como fuera de ſi, viendo las coſas como ciegos, y oyẽdo como ſordos, y hablando como mudos porque traſladado todo ſu eſpiritu en Dios, andã entre las criaturas como ſi eſtuuieſſen fuera dellas. Deſta manera viué vna vida angelica y ſobrenatural: por lo qual ſe pueden llamar angeles de la tierra: pues conuerſando con ſolo el cuerpo en la tierra, todo lo de mas eſta en el cielo. Tal fue el eſpiritu, la vida y la conuerſacion de todos los ſanctos: a cuya imitacion hauian de encaminar los fieles todos ſus intentos y deſſeos.

§. III.

Mas aqui es de notar, q̃ no qualquier grado de caridad baſta para dar al hombre eſta paz, y hartura interior de que hablamos, ſino ſola la perfecta caridad. Para lo qual es de ſaber, que eſta virtud aſsi como va creciendo, aſsi va obrando en el anima mayores y mas excelentes effectos. Porque primeramente ella (quando Dios la ordena) trae conſigo vn conocimiento experimental de la bondad, ſuauidad y nobleza de Dios: del qual conocimiento nace vna grande inflammacion de la voluntad, y deſta inflammacion vn marauilloſo deleyte, y deſte deleyte vn encẽdidiſsimo deſſeo de Dios: y del deſſeo vna nueua hartura: y de la hartura vna embriaguez: y deſta vna ſeguridad y cumplido repoſo en Dios: en el qual nueſtra anima deſcanſa, y tiene ſu Sabbado eſpiritual con el.

En lo qual parece que eſtos ocho grados van de tal manera encadenados, que vno abre camino para el otro: y el q̃ precede, abre camino y diſpone para el que ſe ſigue. Porque el primer grado, que es aquel conocimiento experimental de Dios, es vna muy principal puerta por dõde entran los dones y beneficios de Dios en el anima: y la enriquecen grandemẽte. Porque deſte conocimiento que eſta en el entendimiento (aunque deribado del guſto de la voluntad) procede vna grãde inflammacion y fuego en eſſa meſma voluntad: con el qual arde en el amor de aq̃lla immenſa bondad y benignidad que alli ſe le deſcubrio. Y deſte fuego nace vn ſuauiſsimo deleyte: que es aquel manna eſcondido que nadie conoce, ſino el que lo a prouado: el qual es propiedad natural, que anda en cõpañia del amor, y procede del: aſsi como la lumbre naturalmẽte procede del Sol. Eſte es vno de los principales inſtrumentos que toma dios para ſacar los hombres del mundo, y deſtetar los de todos los deleytes ſenſuales. Porque es tan grande la ventaja que haze eſte deleyte a todos los otros deleytes, que facilmente renuncia el hombre a todos los otros por el.

Y porque las coſas eſpirituales ſon tan excelentes y tan diuinas, que mientras mas ſe guſtan, mas ſe deſſean: luego deſte guſto nace vn encendidiſsimo deſſeo de gozar y poſſeer eſte theſoro: porque ya el anima en ninguna otra coſa halla verdadero guſto ni deſcanſo, ſino en el. Y porque ſabe que eſte bien ſe alcança con el trabajo de las virtudes y aſpereza de la vida, y con la imitacion de aquel Señor, que dize: Yo ſoy camino, verdad, y vida: nadie viene al Padre ſino por mi: de aqui nace otro encendidiſsimo deſſeo, no ſolo de meditar, ſino tam-

bien de imitar la vida deſte Señor, y andar por todos los paſſos que el anduuo. Y los paſſos ſon humildad, paciencia, obediencia, pobreza, aſpereza, manſedumbre, miſericordia, y otros tales.

A eſte deſſeo ſuceden la hartura (tal qual en eſta vida ſe puede poſſeer) porque no da Dios deſſeos a los ſuyos para atormentarlos, ſino para cumplirlos, y diſponerlos para coſas mayores. Y aſsi como el es, el que mata y da vida, aſsi tambien el es el que da a los ſuyos el deſſeo, y la hartura: con la qual ſe engendra en la anima vn tan grande haſtio de las coſas del mundo, que las viene a tener como debaxo los pies: con lo qual queda ella pacifica, latisfecha, y contenta con ſolo eſte dulciſsimo bocado, en quien halla todos los guſtos y deleytes juntos: y conoce por experiencia, que en ninguna otra coſa puede la criatura racional hallar cumplido repoſo, ſino en ſolo el.

A eſte tan alto grado ſucede la embriaguez q̃ ſobrepuja a la hartura: a q̃ nos cõbida el eſpoſo en el libro de los Cantares: cõ la qual el anima ſe oluida de todas las coſas perecederas, y a vezes de ſi meſma, por eſtar ſumida y anegada en el abyſmo de la infinita bondad y ſuauidad de Dios.

Deſta celeſtial embriaguez ſe ſigue el ſeptimo grado, que es ſeguridad, aunque no perfecta: qual es la de la gloria, ſino qual ſe ſuffre en eſta vida: q̃ es mayor de lo que nadie puede imaginar: con la qual canta el hombre alegremente con el Propheta (ſegũ traſladan ſant Hieronymo) diziendo: Tu Señor me heziſte morar ſeguro en la confiança. Porque deſpues de prouada por tales medios la immenſidad de la bondad y prouidencia paternal de Dios, viene a participar vna marauilloſa ſeguridad y confiança en eſta prouidencia: la qual haze animoſamẽte dezir aquellas palabras del Propheta: El ſeñor es nueſtro refugio, y nueſtra fortaleza: por tanto no temeremos aunque ſe turbe la tierra, y ſe traſtornen los montes, y yengã a caer en el coraçon de la mar.

Pues deſta tan grande ſeguridad y confiança nace la trãquilidad del anima, que es vn cumplido repoſo, y vna holgança eſpiritual, vn ſilencio interior, vn ſueño repoſado en el pecho del Señor, y es finalmente aquella paz que el Apoſtol dize q̃ ſobrepuja todo ſentido: porque no ay ſeſo humano que baſte a comprehender lo que es, ſino aquel que lo a prouado. Y la felicidad deſtos dos poſtreros grados prometio el Señor a ſus eſcogidos por Iſayas, quando dixo: Aſſentarſe ha mi pueblo en la hermoſura de la paz, y en los tabernaculos de la confiança, y en vn deſcanſo cumplido, y abaſtado de todos los bienes. Eſte es hermano mio el reyno del cielo en la tierra, y el parayſo de deleytes, de que podemos gozar en eſte deſtierro, y eſte es el theſoro eſcondido a los ojos del mundo, en la heredad del Euangelio: por el qual el ſabio mercader vende todo quanto tiene por alcançarlo.

§. IIII.

Pues qual es el hõbre, que oydas eſtas nueuas, y ſabiendo que tan aparejada eſta la diuina gracia para el, como para todos los ſanctos, no trabaja por entrar por eſta puerta a gozar de tan grandes bienes en eſta vida? O perdidos y ciegos hijos de Adam, para que andays buſcando con tanto trabajo, y en tantos lugares, lo que con menos trabajo ſe halla todo jnnto en ſolo Dios? Verdaderamente los caminos de Sion eſtan llorando, porque no ay quien venga a eſta ſolennidad, a eſta fieſta, y a eſte Sabbado eſpiritual, en que el anima fiel huelga, y repoſa en Dios. Porque ſi es verdad (como arriba alegamos de Boecio) que todos los cuydados y trabajos de los hombres tiran a vn ſolo blanco, que es alcançar deſcanſo y hartura de ſu voluntad: la qual es impoſsible hallarſe fuera de Dios (que es nueſtro vltimo fin) q̃ locura es buſcarla fuera de ſu propio lugar? Caminan los hombres a las Indias, y rebueluen la mar y la tierra buſcando coſas en que pienſan hallar deſcanſo: y no miran quã grãde yerro es buſcar

con

con tanto trabajo fuera de si, lo que dentro de si hauian de buscar. No dize el Saluador, que el reyno de Dios esta dentro de nos? Y que otra cosa es este reyno sino
Rom. 8. (como dize el Apostol) justicia y paz, y alegria en el Espiritu sancto? Donde la justicia es como la rayz deste bien, mas la paz y alegria, como los fructos que se siguen desta rayz: en lo qual consiste nuestra quietud y felicidad. Y esto nos significan aquellos dos nombres de Melchisedech: el qual se llamaua Rey de justicia, y Rey de paz: las quales dos cosas andan siempre tan hermanadas, que nũca jamas se hallan, ni la paz sin la justicia, ni la justicia sin la paz. Por lo qual en vano trabaja por hallar paz y alegria verdadera, quien la busca sin justicia, y sin buena cõsciencia.

Algunos ay que oyendo esto comiençã luego a disponerse para buscar a Dios, mas no con aquella humildad y simplicidad, ni con aquella determinacion que el negocio requiere. Los quales como no tienen rayzes hondas de propositos firmes y amor de Dios, luego a los primeros soles se secan: porque vencidos de vn poco de difficultad que hallan a los principios, luego se bueluen del camino. Otros ay que muchas vezes caen y se leuantan, y vnas vezes desmayan y desconfian, y otras se esfuerçan y cobrã animo. Los quales toda via, aunque cayendo y leuantando, finalmente ayudados con la diuina gracia aprouechã en este exercicio, y llegan al cabo. Otros ay que dizen, bastanos viuir como los otros viuen: que necessidad ay ahora de hazer singularidades y estremos, pues sin esto nos podemos saluar? Desta manera andan batallando los hombres a los principios: porque pelean entre si la voluntad carnal y espiritual: el amor mundano y el diuino. Y porque el amor mũdano a los principios esta fuerte, resiste al amor diuino, porque no querria perder su nido, ni el derecho que dende su niñez en el hõbre posseyo. Y no se puede negar, sino que es muy trabajoso este diuorcio, y como desafio de dos partes tan poderosas: mas la gracia de Dios, y la firme voluntad y perseuerãcia todo lo vence: porque poco a poco continuando los espirituales exercicios, viene a esforçar se la parte superior del anima contra la inferior, de tal manera que la parte superior recibe mayores gustos y sentimientos de Dios, y la inferior menores gustos y contentamientos del mundo: y assi cae la naturaleza corrupta debaxo del poder y virtud de la diuina gracia. Porque el exercicio continuado de las deuotas lecciones, oraciones, y meditaciones sanctifica y purifica nuestro coraçon: el qual assi purificado comiẽça a gustar quan suaue es el Señor: y gustada la espiritual suauidad, luego toda carne pierde su sabor, y luego el hombre corre ligeramẽte por el camino de Dios al olor de sus vnguentos. Desta manera pues continuando el hombre sus exercicios, crecen siempre los buenos desseos, y siempre halla nueuos pastos con que se sustente, porque en ninguna parte ay mayor materia de admiracion, ni mayor causa de deleyte. Pero esta gracia mas se alcança con intima compũcion, que con profunda especulacion: mas con sospiros, que con argumentos: mas con lagrymas, que con palabras: y finalmente mas con oracion, que con leccion: aũque toda via es de mucho fructo la deuota leccion.

De como la perfeccion de la vida Christiana consiste en la perfeccion de la caridad, y qual sea la perfeccion de essa caridad. Cap. II.

SEntencia es comun de todos los sanctos, que la perfeccion de la vida Christiana consiste en la perfeccion de la caridad: por lo qual el Apostol en vn lugar la llama vinculo de perfeccion: y en otro fin de toda la ley. La razõ desto es: porq̃ (como dize S. Thomas) entonces vna cosa esta en toda su perfeccion, quando a llegado a su termino, y al vltimo fin para que

que fue criada: porque ſobre eſto no tiene mas adonde ſubir, pues llego a lo poſtrero que podia llegar. Y conſtanos tambien, que el vltimo fin y como centro de la criatura racional es Dios, en quien ſolo ſe halla todo lo que el entendimiento humano puede entéder, y todo lo que la volútad puede amar, como en vn biẽ vniuerſal que todo lo comprehende. De donde ſe infiere, que en aquella virtud ſeñaladamente eſtara toda la perfeccion deſta criatura, que tiene por officio ayuntar el hombre con eſte ſummo bien, y hazerle vna coſa con el: lo qual es propio de la caridad, que ayunta al hombre cõ Dios por amor, y le haze vna meſma coſa con el, como lo teſtifica el Euangeliſta ſant Iuã, 1. Ioan. 4. diziendo: Dios es caridad, y quien eſta en caridad, eſta en Dios, y Dios en el. Por do parece, que pues la caridad entre todas las virtudes, es la que junta nueſtra anima con Dios, y la que la pone en ſu centro y haze conſeguir ſu vltimo fin, que en ella conſiſte la perfeccion de la vida Chriſtiana: y aſsi, ſegun que ella eſtuuiere, mas, o menos perfecta, aſsi ſera mas, o menos perfecta eſta vida. De manera que el que fuere perfecto en la caridad, ſera perfecto en eſta vida.

Mas preguntaras: En q̃ conſiſte la perfeccion deſta caridad? A eſto reſponde el meſmo ſancto Doctor, diziẽdo: que tres grados, o maneras de perfecciones ay en eſta virtud. El primero pertenece a ſolo Dios, el ſegundo a los que claramente veen a Dios, y el tercero a los que en eſta vida por gracia caminan a Dios. Pues la primera y ſumma perfeccion de la caridad (que pertenece a ſolo Dios) es amarle tanto quanto el merece ſer amadó. Lo qual nadie puede hazer ſino el: porque aſsi como el ſolo perfectamente ſe comprehende, aſsi el ſolo perfectamente ſe ama. La ſegunda perfeccion es de los que claramente veen a Dios en ſu hermoſura: los quales le aman con el vltimo de todas ſus fuerças: y eſto ſiempre actualmente, ſin jamas ceſſar, ni poder ceſſar. Porque aſsi como el que tiene los ojos abiertos no puede dexar de ver el objecto que tiene delante: aſsi la voluntad teniendo delante de ſi el ſummo bien por objecto, no puede dexar de eſtar amandolo ſiempre y actualmente, cõ todas ſus fuerças, y con lo vltimo de ſu poder: porque la excelencia deſte bien de tal manera le arrebata y lleua empos de ſi, que no puede dexar de eſtar ſiempre amandolo con eſta fuerça. La tercera perfeccion es de los que en eſta vida aman a Dios: la qual aunque no puede llegar a eſte grado de los bienauenturados, mas eſfuerçaſe quãto puede por llegar a el: para lo qual trabaja por deſpedir de ſi no ſolo todos los peccados, ſino tambien todos los impedimentos que la apartan de eſtar actualmente amando a Dios, o que puedan entibiar ſu affeccion para con el. Y como todos eſtos nazcan de la concupiſcencia del amor propio, por eſſo toda ſu contienda y guerra es contra el: y conforme a la victoria deſta paſsion, ſe determina eſta manera de perfeccion. Y aſsi dize ſant Auguſtin, que la ponçoña del amor de Dios, es el amor propio: y la perfeccion del amor de Dios, es la mortificació deſte amor (porque eſte es el effecto que ſe ſigue deſta cauſa: aunque eſta mortificacion no puede ſer del todo perfecta en eſta vida: porque (como dize el meſmo Sancto) la concupiſcencia puede en eſta vida menoſcabarſe, mas no acabarſe. De aqui pues cõcluye el ſancto Doctor, que la perfecta caridad deſta vida: es aquella que poderoſamente reſiſte y deſpide de ſi todo lo que entibia y aparta el anima deſte actual amor de Dios: que ſon todos los peccados, y todos los otros impedimentos que por parte del amor propio la hazen diuertir de la continuacion y exercicio deſte amor. De manera, que quanto la affeccion de la caridad eſtuuiere mas inflammada y mas vnida con Dios por actual amor, tanto reſiſte mas fuertemente a todos los otros peregrinos amores que le apartan deſte amor: y tãto

ſera

ſerà ella mas perfecta, como mas ſemejante a la de aquellos ſoberanos moradores del cielo: que ſiempre, y actualmente con todas ſus fuerças arden en el amor de Dios.

Eſte es pues el dechado que ſe nos pone para amar a Dios: y a eſto tira aquel precepto que nos manda amarle cõ todo nueſtro coraçon, y con toda nueſtra anima, y con todas nueſtras fuerças: no porque eſte mandamiento ſe puede perfectamente cumplir en eſta vida, ſino para que por aqui ſupieſſemos a que blanco hauiamos de endereçar todos los paſſos e intentos della. Y conforme a eſto dize el meſmo ſancto Doctor, que la perfeccion poſsible a la caridad en eſta vida es, que el hombre emplee todo ſu eſtudio y diligencia en amar a Dios, renunciando todos los otros cuydados y negocios terrenos: ſino es en quanto la obligacion del eſtado, o la neceſsidad natural puntualmente lo pidiere. Eſta es vna tan grande verdad, que haſta los meſmos Philoſophos, ſin tener lumbre de Fe, alcançaron por ſola razon. Porque vno dellos dize aſsi. El principio y fin de la perfecta y bien auenturada vida es vn continuo mirar a Dios, y vn abraço interior, y vna entrañable affeccion de nueſtra voluntad para cõ el. Por lo qual eſtando el anima con firmes rayzes afixada en el, conſeruarſe ha y conſeguirá aquella perfecciõ, para que Dios la crio. Pero quãdo de aqui ſe apartare, vendra a ſecarſe, y marchitarſe, aſsi como el ramo quando le cortã del arbol, que luego pierde todo ſu verdor y hermoſura. Todo eſto ſupo dezir vn Philoſopho Gentil, para que veas quanta ſea la fuerça deſta verdad.

Pues ſegun eſto, quãdo el hombre en eſta vida mortal llegare a vn tal grado de amor, que deſpreciadas todas las coſas perecederas, en ninguna tome guſto, ni contentamiento deſordenado: ſino que todo ſu guſto, todo ſu amor, todos ſus cuydados y deſſeos, y penſamientos ſean en Dios: y eſto con tan grande continuacion, que ſiempre, o caſi ſiempre trayga ſu coraçon pueſto en el, por no hallar deſcãſo fuera del, y hallarlo en ſolo el: quando deſta manera muriendo a todas las coſas viuiere a ſolo Dios, y con la grandeza de ſu amor triũphare de todos los otros amores, entonces aura entrado en la bodega de los vinos precioſos del verdadero Salomon: donde embriagado con el vino deſte amor, ſe oluidara de todas las coſas, y de ſi meſmo por el.

Bien veo que pocos pueden llegar a eſte grado, y que las neceſsidades de la vida, y las obligaciones de juſticia, y la meſma caridad nos pide muchas vezes (ſi dezir ſe puede) que dexemos a Dios por Dios: pero toda via ſe dize eſto aſsi, para q̃ veamos el termino adonde hauemos de caminar, en quãto nos fuere poſsible: porque aunque nadie puede llegar a el, pero mas cerca llegaran los que eſtendieren ſus animos y propoſitos a coſas mayores, que los que puſieré raya a ſus deſſeos en mas baxo lugar. Conforme a lo qual dize vn Sabio: En todas las coſas buenas hauemos de deſſear lo ſummo: porq̃ alomenos alcancemos ſi quiera lo mediano. Y con eſte affecto y deſſeo, dezia ſant Bernardo: Muera Señor mi anima, no ſolo muerte de juſtos, ſino tambien de Angeles, conuiene ſaber, que eſte tan muerta a todas las coſas del mundo, y tã fuera dellas como lo eſtan no ſolamente los juſtos, ſino tambien los Angeles, ſi eſto fueſſe poſsible. Porque el deſſeo muy abraſado y encendido no tiene cuenta con las propias fuerças, no reconoce terminos, no ſe mide cõ la razon, no deſſea ſolamente lo poſsible: porque no mira lo que puede, ſino lo que quiere.

Eſte amor llaman los Theologos myſticos vnitiuo: porque ſu naturaleza es vnir de tal manera al que ama con la coſa amada, que no halla repoſo fuera della: por lo qual ſiempre tiene el coraçon pueſto en ella. Tal era el amor que por figura atribuyo el ſancto Propheta a Benjamin quando dixo: Benjamin muy amado Deute. 33.

amado del Señor, morara ſeguramente, todo el dia ſe eſtara en ſu tabernaculo, y entre ſus braços dulcemente repoſara. Porque propio es del amor grande hazer eſta liga, y tanto mas apretada, quanto el es mas fuerte, como dize ſant Dionyſio. Tal mueſtra el Propheta Dauid que era ſu amor en muchos de ſus Pſalmos: porq̃ vnas vezes dize, que ſu anima andaua ſiẽpre ligada con Dios: otras dize, que traya ſiempre al Señor delante de ſi: otras, que
Iſai. 28. tenia ſus ojos ſiempre pueſtos en el. Tal era tambien el del Propheta Iſayas quando dezia: Señor, vueſtro nóbre, y vueſtra memoria es todo el deſſeo de mi anima. Mi anima os deſſeo en la noche, y con todo mi eſpiritu y entrañas a la mañana velare a vos. Tal era el del bienauenturado ſant Bernardo de quien ſe eſcriue, que al principio de ſu cõuerſion andaua tan abſorto en Dios, y tan perdido por eſto el vſo de los ſentidos, que ni ſabia lo que comia, ni lo que veſtia, ni donde eſtaua, ni por donde caminaua, por andar tan vnido, y tã eleuado ſu eſpiritu en Dios. Porq̃ eſta es propiedad natural del amor quando es perfecto, vnir el coraçon del que ama con la coſa amada, y el engrudo deſta liga es la dulçura y ſuauidad ineſtimable que de eſſe meſmo amor (como propiedad ſuya natural) procede: la qual de tal manera prende el coraçõ cõ la fuerça de ſu deleyte, q̃ le es muy penoſo dexar eſte bocado: porque todo lo de mas halla deſſabrido. Y aſsi ſe eſcriue del bienauenturado ſant Auguſtin, que le eran deſſabridos todos los negocios del ſiglo, por la gran dulçura que hallaua en Dios, y en la hermoſura de ſu caſa que el amaua. Y no es eſto mucho de marauillar: porq̃ quien con lumbre del Eſpiritu ſancto llegare a entender que tan grande ſea la bondad y hermoſura de Dios, y la benignidad y blãdura de que vſa con ſus fieles amigos, nada deſto tẽdra por increyble: porque mucho mas ſe ha de eſperar de tal bõdad, de
Deute. 32. tal caridad, y tal nobleza. Ni deue querer nadie medir por ſu frialdad y flaqueza la perfeccion de los ſanctos, ni la virtud de la caridad, ſino por quien es Dios, y por la meſma caridad. Porque ſi los padres que tienen hijos dizen que no puede nadie ſaber que coſa ſea amor de hijos, ſino el que los tiene (ſiendo eſto coſa tan natural y tã comun) como podra ſaber que coſa es amor ſobrenatural de Dios, ſino el que arde en eſte amor?

Entẽdido pues eſte principio, facil coſa ſera ver quan conuenientemente dize vn Doctor, que el principal eſtudio del ſieruo de Dios ha de ſer, trabajar todo lo poſsible, porque la anima eſte ſiẽpre vnida con Dios por oracion, contemplacion, y actual amor, que es lo que haſta aqui auemos declarado. Mas porque para llegar a eſto ſon neceſſarios medios y eſcalones: dellos trataremos breuemente en lo que reſta deſte tratado: el qual ſe diuidira en dos partes principales: en la primera trataremos de las coſas que nos ayudan a alcançar el amor de Dios, y de las que nos lo impiden: y en la ſegunda pondremos algunas oraciones, y cõſideraciones, aſsi de los beneficios de Dios, como de ſus perfecciones, para cõ ellas deſpertary atizar nueſtros coraçones en el amor deſte Señor.

PRIMERA PARTE DE eſte tratado de las coſas que ayudan y de las que impiden el amor de Dios.

Del principal medio por do ſe alcança el amor de Dios, que es vn ardentiſsimo deſſeo del. Cap. III.

DEclarado ya como el fin de la vida Chriſtiana conſiſte en el amor de Dios, conuiene que declaremos luego, porque medios ſe alcança eſte amor: aunque mejor ſera dezir de que manera lo ſuele communicar Dios a las animas: para que por aqui ſepa el hombre como ſe aya de yr acommodando y aparejando a rece-

a recebir eſte beneficio de Dios : haziendo lo que es de ſu parte, y obrando juntamente con el.

Para lo qual primeramente conuiene preſuponer, que ninguna diligencia humana por ſi ſola es baſtante para alcançar eſta virtud : porque ella es obra y dadiua gracioſa de Dios, y principaliſsima entre todas ſus dadiuas. Y aſsi dize el Apoſtol. Rom. 5. La caridad de Dios ſe a infundido en nueſtros coraçones por mano del Eſpiritu ſancto que nos fue dado. De ſuerte que el Eſpiritu ſancto (el qual entre las perſonas diuinas eſſencialmente es amor) eſſe meſmo es el que deciende en el anima del juſto: y el que influye y cria en ella eſte habito celeſtial: el qual lo inclina y mueue a amar a Dios. Por donde aſsi como el meſmo Eſpiritu mediante el habito de la fe inclina nueſtro entendimiéto a creer todo lo que dize Dios: aſsi eſte habito de la caridad inclina nueſtra voluntad (que eſtaua resfriada en ſu amor) a que le ame ſobre todo lo que ſe puede amar. Buſcaron los hombres inuenciones y artificios con ciertas maneras de hechizos para criar amor donde no lo auia, y eſto para deſtruyr las animas, y enlazarlas en los vicios. Y pues aquella diuina bondad y prouidencia no es menos ingenioſa y cuydadoſa en buſcar inuenciones para el bien que los malos para el mal: no es marauilla criar el eſte habito ſobrenatural en los coraçones de los hombres, para encender los en el amor de las coſas ſobrenaturales e inuiſibles, para que eſtauan reſfriados.

Es pues ahora de ſaber, que la mas comun y ordinaria manera que nueſtro Señor tiene para acrecentar y perfeccionar eſta virtud en ſus eſcogidos, es darles primero vn nueuo guſto y conocimiento experimental de la dignidad, ſuauidad y hermoſura deſta virtud, para encender en el anima vn grandiſsimo deſſeo della, y de trabajar todo lo poſsible por ella. De manera que ſe ha en eſta parte como vn mercader que quiere vender vn vino muy precioſo: el qual primero da a prouar al que lo ha de comprar, para que affi-cionado a la bondad de la mercaderia, ſe aparege a dar todo quanto le pidieren por ella. Eſto en figura nos repreſenta el caſamiento del Patriarca Iacob con Rachel : el qual primero vio la hermoſura Gene. 29. deſta donzella, y deſta viſta ſe ſiguio en el vna muy entrañable afficion de caſar con ella : y eſta le hizo dezir a ſu padre: Seruirtehe ſiete años por tu hija Rachel, y parecerle poco todo eſto por la grandeza del amor. Pues que es eſto, ſino aquello meſmo que leemos en el libro de los Cantares : Si diere el hombre todo quanto tiene por la caridad, como nada lo deſpreciara? Oye pues ahora hermano : Eſte vino y eſta Rachel todo es vna meſma coſa. Porque eſte vino es la caridad : y eſta Rachel es la figura de la diuina contemplacion que ſe ordena a la meſma caridad. Eſte es el vino que el Señor hizo de agua en las bodas, el vino a que nos combida la eſpoſa, quando dize: Beued amigos, y embriagaos los muy amados, el vino finalmente que dezia Dauid: El caliz que me embriaga, quan eſclarecido es. La qual palabra no ſe halla en Pſalm. 22. los exemplares Hebreos : adonde ſolamente dize el Pſalmiſta: El caliz que me embriaga: y quedoſe alli como ſuſpenſo, ſin querer paſſar adelante: porque no hallo palabra que baſtaſſe para hinchir la medida de lo que ſentia ſu coraçon : y por eſto quiſo encubrir como con vna ſombra lo que con colores no podia declarar.

Pues la primera coſa que haze el Señor con los ſuyos quando los quiere hazer crecer en eſta virtud, es darles a prouar vn poco de la ineſtimable ſuauidad deſte vino, que es darles vn conocimiento, no humano, ſino diuino : no natural, ſino ſobrenatural: no eſpeculatiuo, ſino experimental : con el qual da a ſentir al hombre la ineffable ſuauidad y hermoſura deſta virtud, y juntamente le enſeña como ella es reyna de todas las virtudes, y

muerte

muerte de todos los vicios: como ella es la que leuanta al hõbre ſobre los cielos, y le junta con Dios, y haze participante de la ſuauidad celeſtial: para que preuenido con bendiciones de dulcedumbre, y ceuado con eſte paſto, y viſto el precio deſta mercaderia, trabage todo lo poſsible por alcançarla. Demanera que eſto da nueſtro Señor como de antemano, y ſin trabajo: pero todo lo de mas quiere que ſe cõpre con el. Y aſsi leemos que primero recibio Iacob a Rachel por eſpoſa, mas depues ſe ſiguieron los ſiete años de ſeruicio por ella. Y aſsi tambien el mercader da primero a prouar el vino de gracia, pero todo lo de mas da por ſu juſto precio.

§. I

Pues deſta manera de conocimiento ſuſodicho, ſe ſigue en el anima vn encendidiſsimo deſſeo deſta virtud: el qual deſſeo es tambien vn muy eſpecial don de Dios: aſsi como tambien lo es el conocimiento de donde nace. Mas que tan gran de ſea eſte deſſeo en algunas perſonas, apenas ay comparaciones con que ſe pueda explicar. Grande es el deſſeo que el auariento tiene de ſu dinero, y el ambicioſo de ſu honra, pues por eſto el vno y el otro beuen los vientos, y traſtornan el mundo: mas todo eſto es poco en comparació deſte deſſeo: el qual aſsi como procede de mas noble principio, y pretende mas alto fin, aſsi es ſin comparacion mayor. Eſte deſſeo tenia el Sabio, quando hablando deſta virtud dezia: Eſta ame, y buſque dende el principio, y procure tomarla por eſpoſa, por andar grandemente enamorado de ſu hermoſura. En las quales palabras da a entender, que aſsi como vn hõbre que anda perdido por amor de vna dõzella (como ſe eſcriue que andaua Amon por Thamar hija de Dauid) ni come, ni beue, ni duerme, ni repoſa, ocupado en eſte penſamiento (porque la llaga de la afficion entrañable no le dexa ſoſſegar) y no ay trabajo, ni peligro a que no ſe ponga por eſta cauſa ni eſta habil para entender en otro algun negocio: porque todos los ſentidos trae occupados en eſte: aſsi tambien el que deſta manera arde con entrañable deſſeo de aquella eſpoſa celeſtial, que es la diuina ſabiduria, y la caridad, ninguna otra coſa pienſa, ninguna mas precia, ninguna mas deſſea, y ninguna otra pide con mayor inſtancia: ni ay trabajo ni difficultad a que no ſe ponga por ella.

Pues el anima q̃ deſta manera anda como cierua herida con la ſaeta deſte amor, la que arde e hierue con eſte deſſeo, porq̃ a recebido ya las primicias y arras del Eſpiritu ſancto, y guſtado ya con el paladar purgado y limpio vna gota de aquella ineffable ſuauidad y bondad de Dios, eſta tal por ninguna via puede repoſar haſta llegar a la fuente de aquella agua de vida que ya prouo. Y aſsi como el perro del caçador andaſi oxo y perezoſo quãdo no a dado en el raſtro de la caça, mas deſpues que la a ſentido, hierue con vna grande ligereza, buſcando en vnas y otras partes lo que olio, y no deſcanſa haſta hallarlo: aſsi tambien lo haze el anima deſpues que vna vez de verdad ſintio el olor de aquella infinita ſuauidad, corriendo al olor deſte tan precioſo vnguento. Deſta manera nos manda el Señor que buſquemos, y nos promete que alcançaremos: en aquellas palabras, que dize: Pedid, y recebireys: buſcad, y hallareys: llamad, y abriros han. Las quales palabras declara aſsi Euſebio Emiſeno: Pedid orando, buſcad trabajando, y llamad deſſeando: porque muy grande cõuiene q̃ ſea en noſotros el deſſeo y ardor de las coſas celeſtiales, para que con la grãdeza de los premios, con cuerde la grãdeza de los deſſeos. No quiere el Señor q̃ ſe hagan viles ſus dones, con la facilidad de alcançarlos. Vn tã precioſo theſoro, y tan digno de ſer deſſeado, pide vn codioſo amador, y vn auariento negociador. De ſuerte que aquel magnifico prometedor de tan grandes coſas, no huelga con el tibio, deſprecia el faſtidioſo, no admite el forçado, y deſecha el indeuoto: porque tiene por grande injuria del

Luc. 11.

dador

dador, ser el hõbre flaco, y poco agradecido a sus dones. Desseemos pues hermanos todo quanto pudieremos: pues no podemos quanto deuemos. Y mas abaxo en la mesma homelia nos torna a encomendar este mesmo ardor y desseo, diziẽdo: El desseo encẽdido de alcãçar, y la costũbre de aprouechar, nos leuanta siẽpre a cosas mayores: y viẽdo Dios nuestra deuocion encendera mas nuestro coraçon: y quãto creciere mas nuestro desseo, tanto crecera mas su socorro, y quãto fuere mayor nuestra diligencia, tanto sera mayor su gracia, segun aquello que esta escripto: Al que tiene darle han, y abundara. Y en otro lugar: Puse yo (dize Dios) ayuda en el poderoso: esto es, ayude al que se ayudaua. De manera q̃ segun esto, la gracia nace de la gracia, y el aprouechamiento, del aprouechamiento, y la ganãcia, de la ganancia: para que quanto alguno mas adquiere, mas se esfuerce y deleyte en adquirir: y el fructo de la diligencia acreciente del desseo de la ganancia. Pues el q̃ desta manera buscare, tenga por cierto q̃ hallara. Mas el q̃ careciere de la flor deste desseo, tãbien carecera deste tan dulce fructo, como lo comprehendio breuemẽte S. Bernar. en vna Epistola por estas palabras: Assi como la fe dispone para el perfecto conocimiento: assi el desseo para el perfecto amor: y assi como el Propheta dixo: Si no creyeredes, no entendereys: assi tambien conuenientemente se puede dezir: Si no dessearedes no amareys perfectamente.

Pues este desseo tan encendido es la primera simiente deste arbol de vida, como claramente lo testifico el Sabio quando dixo: El principio de donde nace la diuina sabiduria, es vn encendidissimo desseo della. Porque este desseo mueue al hõbre a todos los medios y trabajos q̃ para alcançar la fe se requieren. Porq̃ (como dize muy bien vn sabio) no ay trabajo ni difficultad alguna para el que de verdad desea. Tal era el desseo que tenia el Propheta Dauid, quando con juramento y voto dezia, q̃ ni entraria en el tabernaculo de su casa, ni reposaria en el estrado de su cama, ni daria sueño a sus ojos, ni descanso a los dias de su vida, hasta hallar lugar para el Señor, y morada para el Dios de Iacob. Pues este noble desseo es la flor hermosissima de donde nace este fructo celestial: y esta es la vispera y vigilia desta fiesta, como claramente lo significo el Sabio, quando dixo: Si buscares la Sabiduria con aquella mesma ansia que los hõbres buscan el dinero, y cauan para hallar los thesoros, tẽ por cierto, que la hallaras. Todo esto cõprehendio S. Buenauentura en pocas palabras, diziẽdo: Este don celestial no lo tiene sino quien lo recibe, y no lo recibe sino quien lo desea, y no lo desea sino aquel a quien el fuego del Espiritu sancto primero inflamma: el qual Christo vino a poner en la tierra.

Math. 13.

Esai. 7.

Psal. 131.

Prouer. 3.

De otros medios mas particulares que siruen para alcançar el amor de Dios. Cap. IIII.

PVes este desseo (como diximos) es la rayz de donde nacen todas las ramas de virtud, que para alcançar este bien tan desseado se requieren. Porque la impaciẽcia del desseo no dexa reposar el coraçon, sino antes continuamente lo esta espoleando, a que por todos los medios posibles procure lo que desea.

¶ *De las oraciones y aspiraciones continuas al amor de Dios.* §. I.

Pues primeramente porque sabe el hombre que este bien desseado esta en poder de Dios, y que el es el que en sus manos esconde la luz, y le manda que torne a nacer (como se escriue en el libro de Iob) y sabe tambien que vno de los principales medios que ay para alcançar mercedes deste Señor, es la feruiente oracion: segun aquello del Psalmo que dize: Cerca esta el Señor de los que le llamã, si le llamã de verdad, esto es con entrañables y verdaderos desseos: entendiendo esto, dase tanta priesa a importunar a Dios, que dia y noche, en los tiempos

de la oracion, y fuera dellos, y aun en medio de los meſmos negocios q̃ trata nunca ceſſa de gemir como paloma, y ſolicitar las entrañas de ſu piadoſo padre, pidiendole eſta merced. Y anda en eſto tan embeuecido, que ni comiẽdo, ni beuiendo, ni andando repoſa, ni ceſſa de hinchir el cielo y la tierra de clamores, llamando a todas las puertas donde piẽſa hallar ſocorro y eſpecialmente implorando el fauor de la ſacratiſsima Virgen, y de todos los ſanctos, para q̃ le ayuden en eſte requerimiento. No deſcanſa, ni repoſa, ni pienſa que viue mientras ſe vee pobre deſte theſoro. Y cõ eſta anſia ſe preſenta ante el acatamiento diuino con aquel leproſo del Euangelio diziendo.

Señor ſi vos quiſieſſedes, bien podriades alimpiar mi anima de todos ſus peccados en la fragua de vueſtro amor. Si vos quiſieſſedes, bien podriades ſubitamente enriquecer al pobre. Si vos quiſieſſedes bien me podriades hazer el mas alegre y mas dichoſo del mũdo, con vna ſola centella de vueſtro amor. Señor q̃ os cueſta hazerme tanto bien? Que poneys de vueſtra caſa? Que perdeys de vueſtra hazienda? Pues porque Señor (ſiendo vos vn pielago de infinita liberalidad y riquezas) deteneys en vueſtra yra vueſtras miſericordias para comigo? por q̃ han de poder mas mis maldades q̃ vueſtra bondad? porque han de ſer mas parte mis culpas para condenarme, que vueſtra miſericordia para ſaluarme? Si por dolor y ſatisfaccion lo aueys, a mi me peſa tãto de aueros offendido, que quiſiera mas auer padecido mil muertes, que auer peccado contra vos. Si por ſatisfaccion lo aueys, catad aqui eſte cuerpo, executad en el Señor todos los caſtigos de vueſtra yra, con tanto q̃ no me negueys vueſtro amor. Ame os pues yo Señor Dios mio, fortaleza mia, firmeza mia, refrigerio mio, librador mio, ayudador mio, y eſperança mia. A vos ſolo quiero, a vos ſolo deſſeo, y a vos Señor mio llamo: pues vos ſolo ſoys mi principio, y mi vltimo fin. No me hartã Señor las coſas deſta vida, no tienen en guſto, ni ſer, ni firmeza: todo es pobreza quãto veo fuera de vos, todo aguas turbias y ſalobres, que no quitan, ſino acrecientan la ſed. A vos ſolo quiero, a vos ſolo buſco, vueſtro roſtro Señor deſſeo, vueſtro roſtro buſcare, no aparteys vueſtra cara de mi.

Con eſtos y otros ſemejãtes clamores (que el meſmo deſſeo enſeña al anima deſpues de preuenida con eſte amor) anda ſiẽpre ſolicitando los oydos de Dios: y con aquella piadoſa Cananea, y con aq̃l amigo importuno del Euangelio nunca ceſſa de llamar, e importunar, y pedir eſta merced. Y es muy conuiniente medio para eſto, tomar el hõbre en ſi el coraçon y eſpiritu de los pobres que andan mendigando: como lo toma aua aquel ſancto Rey Dauid, que vnas vezes ſe llama huerfano, otras enfermo, otras pobre mendigo y deſamparado: y con eſte coraçon tan humilde clamar a Dios, y pedirle eſta lymoſna. Y no ſolo ha de imitar a eſtos en la diligencia y continuacion del pedir, ſino en todas las otras diligencias de que para eſto vſan. Mira pues de la manera que andan eſtos llagados, perniquebrados, y enfermos, ſuffriendo hambres, frios, y calores, cõ todas las injurias del dia y de la noche, buſcando de comer, y con quanta paciencia eſtan eſperando todo el dia vna pequeña lymoſna: la qual muchas vezes no alcançan. Pues ſi todo eſto ſe haze y padece por vn pedaço de pan, q̃ ſera razõ hazer por aquel pan de los angeles, que mantiene las animas? Mira otro ſi como eſtos procuran ſaber los lugares mas oportunos para pedir, como ſon las yglefias y las perſonas mas lymoſneras, y alli acuden a pedir ſocorro. Pues aſsi eſte eſpiritual mendigo buſca el lugar del ſilencio, y de la ſoledad, que es mas conueniente para orar y pedir lymoſnas a Dios: y de ay ſe conuierte a los Sanctos, que ſon como caſas de ricos, piadoſos, para pedirles tambien ayuda. Mira tambien como eſte encubre el bien que tiene (ſi algo tiene) y deſcubre las llagas y los

y los miembros mas podridos, para mouer a misericordia a los que le pueden ayudar: y assi estotro no descubre en la oracion las riquezas que tiene (como hazia el soberuio Phariseo) sino las llagas y miserias de los peccados, como el humilde Publicano para prouocar la misericordia diuina con la representació de su miseria. Finalmente assi como este pobre mendigo en ninguna otra cosa gasta todo el dia dé de la mañana hasta la noche, sino en andar pidiendo de puerta en puerta, aprouechandose de todas quantas ocasiones para esto le pueden ayudar: assi este espiritual mendigo trabaja quanto le es posible, porque toda su vida sea vna perpetua oracion: y de todas las cosas toma occasion para encenderse mas en este desseo, y perseuerar mas en esta demanda, y leuantar su coraçon a Dios. Quando vee la hermosura deste mũdo, y de todas las criaturas que ay en el, por ellas entiende (como dize el Sabio) quanto mas hermoso sera el criador q̃ las crio: y quanto mayor admiracion y amor causara la vista del: y esto le mueue a pedirle con mayor instancia este amor. Si vee alguna cosa fea, entiende por aqui que no ay otra fealdad mayor que la del anima q̃ carece deste amor, y assi pide al Señor que no permita en ella esta tan grande fealdad. Finalmente todas quantas criaturas ay en el cielo y en la tierra, entiende que son beneficios de Dios, y muestras de su bondad y perfecciõ: y assi le parece que todas ellas le estan dando vozes, y pidiédole el amor de tal Señor.

Para este negocio es bien tener el hombre aparejadas algunas breues y deuotas oraciones que trayga siempre en la boca de su anima, con que pida a nuestro Señor este amor, y se encienda mas en el. Porque las palabras de Dios son como atizadores deste fuego celestial: de las quales se pondran algunas en el fin deste Tratado: Aunque para esto suelen ser mas cõuenientes aquellas que el mesmo desseo y hambre desta gracia enseña a dezir, mayormente quando es grande. Porque (como dize muy bien Sant Bernardo) la lengua del anima es la deuocion: y por esso quando ella esta deuota, muy bié sabe alegar de su derecho, y presentar sus necessidades a Dios. Mas para quando no lo esta, suele ser este muy conueniente medio, como dize S. Augustin, el qual para este effecto dize que escriuio el Manual, dõde está muchas destas oraciones.

Este es pues el primer exercicio que procede deste sancto desseo: el qual es muy encomendado por todos los que desta materia tratã, por ser vno de los principales medios que siruen para alcançar la perfecció desta virtud. Porque dado caso que aya otros muchos medios por dõde ella crezca y se haga mas perfecta, pero señaladamente crece con sus propios actos (que es con exercicio de amar a Dios) y tanto mas quanto ellos son mas feruorosos, y vehementes. Porque assi como mas se hinca vn clauo con vna martillada grande, que con muchas pequeñas: assi crece mucho mas la caridad con vn acto generoso y vehemente, que con muchos tibios y remissos. Los quales aunque siendo multiplicados podrian acrecẽtar la caridad, mas por otra parte viene con el vso dellos el hombre a hazerse poco a poco tibio y remisso: con lo qual le va disponiendo a perder essa mesma caridad: que es mucho para temer y considerar. Mas porque estos desseos y oraciones encendidas de que hablamos, o son actos de caridad, o muy propinquos a ella: de aqui nace ser tanta parte para aprouechar en ella, y ser tan encomendados por todos los maestros desta mystica Theologia.

Del recogimiento de los sentidos y muchedumbre de los negocios.

§. II.

Sabe tambien este deuoto orador, que para que la oracion sea atenta y deuota es menester apartarse de la muchedumbre de los negocios no necessarios: recoger tambien los sentidos, especialmente los ojos, y los oydos, porq̃ lo vno y lo otro ahoga el espiritu con la muche-

dumbre de los cuydados, y con la diuerſidad de las coſas que por eſtos ſentidos entran en nueſtras animas. Por lo qual trabaja todo lo poſsible por encerrarſe dentro de ſi meſmo, apartandoſe todo lo que buenamente puede de los negocios no neceſſarios: y recogiẽdo los ſentidos y potẽcias de ſu animo: para q̃ deſta manera vnido cõ ſigo meſmo eſte todo entero ſin diuidirſe, para leuantar puraméte ſu coraçõ a Dios, y emplearſe todo en el. A lo qual nos cõbida S. Anſelmo, diziẽdo aſsi: Ea pues hõbre miſerable huye vn poco de tus ocupaciones, y eſcondete de tus penſamiẽtos inquietos, deſpide de ti los cuydados cargoſos, y pon a vn cabo los trabajoſos diſtraymientos, y recoge tu coraçõ para vacar a Dios, y repoſar en el. Huye las ocupaciones de las obras exteriores, eſcõdete del deſaſſoſſiego de tu imaginacion, deſpide los cuydados de la razõ, pon aparte los derramamiẽtos de la voluntad, y apareja tu eſpiritu para vacar a Dios. Mas mira q̃ de tal manera hagas eſto, q̃ no hagá burla los enemigos de tus ſabbados: q̃ es del repoſo de tu contemplacion. Por tãto mira que de tal manera te has de dar a Dios, que no ſolo le veas con el entẽdimiento, ſino que tambien le guſtes con la voluntad: porq̃ deſta manera facilmente deſpreciaras todas las otras coſas por el. Porque (como dize Ricardo) no puede ninguno tener haſtio de los bienes exteriores, ſino a guſtado los interiores, ni tãpoco guſtar los interiores, ſino apartandoſe poco a poco de los exteriores. Por tãto el varon deuoto recoja ſu coraçon de las coſas exteriores a las interiores, y de las interiores a las ſuperiores: para que todo ſu trato y conuerſacion ſea cõ Dios: que es propio de los que aſpiran a la perfeccion.

De los ayunos, diſciplinas, y otras aſperezas.

§. III.

Sabe tambien que las oraciones acompañadas con ayunos, diſciplinas, y afflicciones corporales ſon muy poderoſas para alcãçar mucho ante Dios: como fueron las del Propheta Daniel por eſta cauſa, ſegun que el meſmo Angel ſe lo reuelo. Porque (como dixo muy biẽ vna perſona religioſa) nada es lo que nada cueſta. Y por tãto lo que mucho es, mucho nos ha de coſtar. Ni a la dignidad de los dones de Dios, ni a la ſeguridad del hombre conuiene, que ſe de por poco precio, lo que ſe ha de conſeruar con mucho recaudo. Por eſto dize Euſebio Emiſeno. No ſabe conſeruar el beneficio, el que no ſabe deſſearlo: y peligro corre la gracia, quando no ſe buſca con diligencia. La razon y orden q̃ Dios puſo en las coſas es, q̃ aya proporcion entre la cauſa y el effecto, entre los medios y el fin, y entre la forma y las diſpoſiciones que le han de preceder. Y pues el fin y forma que pretendemos es tan excelente: porq̃ por medio del amor de Dios alcançamos al meſmo Dios: que trabajo, que diligencia aura que ſea grande, comparada con eſte fin? Reſponda pues la diligencia a la gracia: y concuerde el trabajo con el galardon. No quiere el Señor q̃ ſe tengan en poco ſus dones: y por eſſo aũ que algunas vezes los dio a quien no los buſcaua, y deſperto a quien dormia (como lo hizo con S. Pablo, y con algunos otros) pero, generalmente hablando, no los da ſino a quien los buſca de verdad, y no los buſca deſta manera, ſino quien los buſca con affliccion de cuerpo y de alma. Y pues la gracia que ſe pide no es para el anima ſola, ſino para todo el hombre: juſto es que todo el hõbre juntamente la procure, el anima con deſſeos, y el cuerpo con afflicciones: para que aſsi ſean participantes en el trabajo, los que lo han de ſer en el fructo.

Entendiendo pues eſto el deſſeoſo del amor de Dios: comiença luego a offrecer ſe alegremente a todo genero de trabajos, de ayunos, de cilicios, de diſciplinas, de vigilias, y de otras ſemejantes aſperezas. Y de tal manera ſe deleyta en eſto, que anda en los trabajos ſin trabajo, y en las fatigas ſin fatiga: porque no mira a los trabajos, ſino al fructo: ni a las fatigas,

ſino

ſino a la cauſa dellas, q̃ es el amor de Dios: por lo qual no menos le parecẽ pequeños ſus trabajos, que a Iacob los ſuyos por el amor de Rachel.

De las obras de miſericordia.

§. IIII.

Entiende tambien que la llaue de todo eſte negocio eſta en agradar a Dios, y hazer ſu ſancta voluntad. Porq̃ (como dize el Propheta) los ojos deſte Señor eſtan ſobre los juſtos, y ſus oydos en las oraciones dellos. Porque condicion es del Señor amar a quiẽ le ama, y oyr a quiẽ le oye, y hazer la voluntad de quien haze la ſuya. Conſidera pues q̃ vna de las obras q̃ mas agradan a eſte Señor, y que el mas encarecidamẽte nos encomienda, es, ſocorrer a los neceſsitados, ſeruir a los enfermos, viſitar a los affligidos, y ayudar a los que poco pueden, diziẽdo, que el meſmo es el que recibe eſte beneficio, y q̃ a el ſe haze lo q̃ ſe haze por el. Pues quando eſto conſidera, alegra ſe grandemẽte con la ocaſiõ que por aqui ſe le da de poder auer a las manos a ſu Señor en ſus criaturas, y tiene por grandiſsima merced y prouidencia ſuya auer pobres en la tierra. pues en ellos eſta el Señor dellos, y por ellos ſe le abre camino para poder ſeruir y acoger en ſu caſa a quiẽ es poderoſo para hazerle tanto bien. Y con eſte preſupueſto no ſirue al pobre como pobre, ni le mira como a tal: ſino mirale como a aquel q̃ repreſenta, y con la meſma alegria y deuociõ le ſirue. Porq̃ con los ojos de la fe q̃ tiene, no mira la perſona del pobre, ſino la palabra de aquel q̃ dixo: Lo q̃ heziſtes a vnos deſtos pequeñuelos hermanos mios, a mi lo heziſtes. Por donde aſsi como los que andan en algun grande requerimiẽto con los Reyes de la tierra, tienẽ por muy buena dicha que algun priuado ſuyo paſſando de camino vẽga a poſar a ſu caſa, pareciẽdoles que con eſta ayuda grangearan mejor ſu negocio: aſsi tambien lo hazẽ eſtos, quando vienẽ a aportar a ſus caſas los pobres de Chriſto, por cuyo medio eſperan ſer fauorecidos en ſus negocios delante del.

Pſal. 10.

Y aunque ſean los que eſto hazen perſonas pobres, nunca para hazer biẽ ſe hallan pobres porq̃ el deſſeo de dar, los haze ricos: y aſsi de aqui, o de alli ſiẽpre buſcã algo que den. Porq̃ aſsi como dizen que al tahur nũca le falta que jugar, porq̃ la gana que deſto tiene le haze ſacar el dinero de debaxo la tierra: aſsi el deſſeoſo de hazer biẽ, por pobre que ſea, nũca le falta cõ que lo haga. Y quãdo le falta la hazienda, a lo menos no falta la perſona, por donde ſino tiene que dar puede ſeruir y trabajar, que a las vezes importa mas.

Del amor de la pobreza, y de las perſecuciones, y menoſprecios por Dios.

§. V.

Oye tambien dezir, que la ſemejança es cauſa de amor: y que vna de las coſas que mas agradan a Dios, y que mas haze al hombre ſemejante a el, es padecer trabajos, perſecuciones, injurias, y pobrezas por ſu amor. Por lo qual, conſiderando el, que toda la vida de Chriſto fue vn pielago de trabajos, de dolores, de pobrezas, y perſecuciones, viene a vezes a tener tan gran deſſeo de todas eſtas coſas, que no deſſean tanto los hombres del mundo las riquezas y el deſcanſo, quanto eſte deſſea el trabajo por amor de Dios. Conforme a lo qual leemos del bienauenturado padre Sant Franciſco, que mucho mas deſſeaua el la pobreza, que ningun auariento las riquezas: y del B. ſancto Domingo, que aſsi deſſeaua el martyrio, como el cieruo deſſea las fuentes de las aguas. Y como ſi fuera poco vn martyrio para ſu deſſeo, deſſeaua para cada vno de ſus miembros vn martyrio, para q̃ aſsi fueſſe mas perfecto imitador de Chriſto. Bien veo q̃ eſta perfeccion no es de todos, pero proponeſe a todos, para que cõ los exẽplos de coſas tan grandes nos animemos ſi quiera a coſas menores. Mayormente conſiderando, que quanto mas voluntariamente tomaremos los trabajos, tanto nos ſeran mas faciles

delleuar. Dizen del Crocodilo animal fiero, que huye ſi le acometeys, y acometeſi le huys. Pues tales ſon los trabajos, y fatigas deſta vida, que huyẽ y dexan de ſer trabajos al que por amor de Dios los acomete y los buſca, mas perſiguen y fatigan al que los huye: porque la fatiga no eſta en la carga del trabajo, ſino en la repugnãcia de la voluntad.

Pues con eſſe meſmo eſpiritu viene el ſieruo de Dios a deſpreciar lo que el mundo eſtima, y piſar lo que adora, que ſon hõras, regalos, y riquezas, y comiẽça a deſſear ſer vituperado, y deſpreciado por Chriſto: y haſta que en algo deſto ſe vea, no repoſa, ni tiene por fin o ſu amor, haſta que lo vea probado en la fragua de la tribulacion. Huelga con la pobreza, aborrece la demaſia, deſpide de ſi toda ſuperfluidad quanto puede, y peſale por lo que no puede. Y en qualquier eſtado que viua, halla manera para ſeguir la pobreza, deſechando ſiẽpre lo ſuperfluo, y tomando puntualmente lo que a ſu eſtado es neceſſario. Dizen de los perros de Egypto, que quando beuen del rio Nilo, beuen a tragos muy apriſſa corriendo por la ribera del: por temor de las ſerpientes y animales ponçoñoſos que eſtan debaxo del agua. Pues deſta manera vſan los ſieruos de Dios de las coſas neceſſarias para la vida: tomandolas muy eſcaſſamente, y muy de priſſa, ſin beuer a boca llena, porque no ſe prendan ſus coraçones de la codicia y amor deſordenado dellas.

De la paz del coraçon, y confiança en Dios.

§. VI.

VEe tambien, que por el meſmo caſo que ſe determina de dar libelo de repudio al mundo, y morir a el, y que no quiere adorar dioſes agenos, ni eſperar ſocorro dellos: porque no quiere coger dõde no ſiembra, ni recebir donde no da, conſiderando eſto, y viendo por otra parte, que la vida humana eſta ſugeta a muchas neceſsidades, y miſerias: y que tiene neceſsidad de muchos cuentos y apoyos para ſoſtenerſe: para eſto determina de poner todos ſus preſidios y eſperanças en aquel por cuyo amor lo dexa todo, creyendo que el es tan bueno, tan fiel, y tan cuydadoſo de los ſuyos (ſegun que todas las eſcripturas teſtifican) que el ſolo le baſta para todo lo que ha meneſter. Y haziendo eſto no pienſa que eſta deſproueydo, ni que queda en el ayre, antes ſe tiene por tanto mas ſeguro, quanto vee que por eſte medio a cobrado mayor valedor. Y no recibe pequeño eſfuerço para eſto leyendo los Pſalmos, y las otras eſcripturas ſagradas: en las quales vee que a penas ay capitulo, en que no eſte Dios prometiẽdo fauores y mercedes, y prouidencias a todos aquellos que en el eſperan: no echãdoſe por eſſo a dormir, ni dexando de trabajar, y hazer lo que es de ſu parte: porque lo contrario ſeria tentar a Dios. Y con eſte arrimo ſe halla rico en la pobreza, contento en las neceſsidades, ſeguro entre los peligros, y pacifico en las contradicciones, diziendo con el Apoſtol: Muy bien ſe de quien me e fiado, el qual es poderoſo para guardar el depoſito que en ſus manos tengo pueſto. 2. Tim. 1. Y quando ſe le offrecen trabajos y difficultades, leuanta ſus ojos a los montes, de donde le ha de venir el ſocorro: porque ſabe q̃ no duerme, ni ſe deſcuyda el que es guarda de Iſrael: y por eſſo duerme el ſeguro, porque ſabe que tiene ſobre ſi vn tan ſolicito velador.

Deſta manera con la virtud de la eſperança conſigue la paz del coraçon que es la mas propia diſpoſicion que ay para la diuina vnion y contemplacion: porque confiando en Dios en todas las coſas que ſe offrecen, y creyendo que el le ſacara el pie del lodo, no tiene porque turbarſe, ni congoxarſe, ni derramarſe por toda la tierra de Egypto buſcando pajas, y diuertirſe de las coſas que pertenecen a ſu amor. La qual paz no ſaben que coſa es los malos: porque como no tienẽ eſta manera de confiança viua en Dios, todas las

las cosas los desassosiegan, y alteran, y roban el coraçon: porque como lo tienen puesto en ellas, todas las tormentas que padecen ellas, padece su coraçon.

De los principales impedimẽtos del amor de Dios: y primero del amor propio. Cap. V.

ESTas cosas que hasta aqui auemos dicho, nos ayudan para llegar a la perfeccion del amor de Dios. Mas no basta procurar las cosas que para esto nos ayudan, sino trabajamos por despedir tambié las que esto nos impiden. Entre las quales la primera y mas principal (de quié todas las otras proceden) es el amor propio: esto es el amor sensual y desordenado que tenemos a nuestro cuerpo. Cuya mortificació y victoria es tan necessaria para alcançar el diuino amor, que en el grado que venciere mos este amor, en esse alcançaremos el otro: como al principio deste Tratado se declaro. Donde diximos, que a la perfeccion de la caridad en esta vida, pertenecia la perfecta mortificacion y victoria de la concupiscencia (que es este mesmo amor) porque esta es (como dize Sant Augustin) el venero de la caridad: y por esto quien quisiere aprouechar en el amor de Dios, ha de tener siempre guerra con el amor propio.

Las causas desto son muchas, y es menester entenderlas: para que mas claro veamos lo que en esto nos va. Para lo qual es de saber que (como dize muy bien vn Philosopho) el que de verdad ama, no puede perfectamente amar mas que vna sola cosa. Porque la capacidad del coraçon humano es tan pequeña, que empleandose del todo en vna cosa, a penas le queda caudal para otra. Por donde assi como vna mesma tierra no puede lleuar muchas simientes juntas, assi tampoco ni vn coraçon muchos amores: especialmente quando son contrarios. Pues que cosa mas contraria que amor propio, y amor de Dios? Porque el amor propio todo lo quiere para si, y todas las cosas ordena a si, y a si haze vltimo fin de todo. Mas por el contrario el amor de Dios todo lo ordena para Dios, y a si mesmo niega y crucifica por el. Pues assi como estos fines son contrarios: assi todas las otras affecciones y obras que de aqui proceden lo son: y por esto imposible es caber ambos en vn coraçon. Porque como se compadeceran en vno amor de Dios, y amor de mundo? amor de tierra, y amor de cielo? amor de carne, y amor de espiritu? amor propio, y amor diuino? Como se juntaran en vno la verdad con la vanidad? las cosas tẽporales con las eternas? las altas con las baxas? las dulces con las amargas? las quietas con las inquietas? y las espirituales con las carnales? Por lo qual dize muy bien sant Ioan Climaco, q assi como es imposible con vn mesmo ojo mirar al cielo y a la tierra assi lo es con vn mesmo coraçon amar las cosas celestiales y las terrenales.

Entendieron muy bien esto algunos grandes philosophos. Y para significarlo, imaginaron que el mundo estaua repartido en dos partes, en la vna de las quales estauan las cosas eternas, y en la otra las temporales: y que en medio de las vnas y de las otras estaua el hombre como en el orizonte de entrambas: que es en medio del tiempo, y de la eternidad. Porque por la parte que tiene cuerpo corruptible, pertenece a las cosas tẽporales: y por la que tiene anima incorruptible, pertenece a las eternas. Y presuponiendo esta consideracion, dezian, que assi como el que esta sobre este orizonte, que es sobre este medio mundo, no puede ver las cosas que estan en el otro medio contrario a este, ni los que estan en el otro pueden ver las deste: assi el hõbre que esta dentro deste orizonte del tiempo, no puede ver las cosas de la eternidad: y el que esta todo ocupado en las cosas de la eternidad, no tiene ojos para ver las cosas del tiempo. De donde nace andar los hombres espirituales tan ocupados en

Dios, y tan oluidados del mundo: y por el contrario los ſenſuales tan metidos en el mundo, y tan oluidados de Dios: porque los vnos eſtan en el medio mundo del tiempo, y los otros en el otro medio de la eternidad.

Pues como nueſtra anima eſte pueſta entre eſtos dos extremos tan differentes, como ſon eternidad, y tiempo, criaturas, y Criador. dize S. Auguſtin, que conuertiendoſe al Criador, queda clarificada y edificada en el: mas conuertiendoſe a las criaturas, queda eſcurecida, deſcolorida, y menoſcabada con ellas. Imaginaua eſte ſancto Doctor, que aſsi como vna coſa que eſta entre almizcle y cieno, ſi ſe junta con el almizcle, huele al almizcle, y ſi con el cieno huele a cieno, aſsi el anima que eſta pueſta entre Dios y las criaturas, viene a hazerſe tal, qual es la parte con que ſe junta. Lo qual tambien confirma el Apoſtol quando dize: El que ſe llega a la mala muger, vn meſmo cuerpo ſe haze con ella: mas el que ſe llega a Dios, vn eſpiritu ſe haze con el. 2. Cor. 6.

Mas no ſolo impide eſte amor propio al diuino por eſta via (que es, por tener los fines y los medios tan contrarios) ſino tambien por otras muchas vias. Porque de mas de ſer eſte amor cauſa general de todos los peccados, e impedimento de todas las virtudes (que ſon dos males tan grandes y tan contrarios al amor de Dios) impide tambien, porque ocupa todo el tiempo en buſcar todo lo que ſirue al prouecho y guſto del cuerpo. Porque aſsi como el pece y el paxaro, y el animal bruto en ninguna otra coſa entienden toda la vida, ſino en buſcar ſu vida, porq̃ no tienen capacidad para otra coſa mayor: aſsi los amadores de ſi meſmos como no tienen cuenta con la otra vida, ſino cõ eſta, ni precia otra coſa ſino lo que a ella pertenece, aſsi en ninguna otra ſe ocupan ſino en eſta: por lo qual ſiempre les falta tiempo para los exercicios que pide el amor de Dios, que ſon leer, orar, meditar, cõfeſſar, comulgar y ſeruir a todas las coſas, que pide la caridad.

Y no menos impide con los deſaſſoſſiegos y cuydados que traen conſigo eſtas meſmas ocupaciones. Porque nunca ſe grangean los negocios ni aun los deſcanſos ſin cuydados, con que el anima ſe deſpedaça y congoxa, y aſsi pierde la paz, la libertad, y la pureza del coraçon: que es el lecho florido y blando en que repoſa el verdadero Salomon. Deſta manera impiden las malas plantas a las buenas, ahogandolas para que no crezcan: como lo repreſento Chriſto en aquella parabola del ſembrador: donde dize, que la buena ſimiente que cayo entre las eſpinas, aſsi como ſalio a luz, las eſpinas que nacieron la ahogaron. Y eſtas dize el que ſon los cuydados y congoxas temporales: las quales trae conſigo eſte mal amor. Luc. 8.

Impide tambien con ſu regalo: porque los grandes amadores de ſi meſmos ſon muy regalados, y amigos de paſſatiempos, y deleytes: porque aunque no alaban por palabra la ſentencia de Epicuro (que ponia la felicidad en deleytes) alabanla con las obras: pues toda la vida gaſtan en ellos. Y por eſto ſiempre andan buſcando algun refreſco de plazeres y recreaciones, ya en muſicas, ya en caças, ya en fieſtas, ya en riſas y conuerſaciones, y platicas alegres, y en otras ferias ſemejantes: aborrecen la ſoledad, huyen el recogimiento, ſon amigos de ſu vientre, y enemigos de la cruz, es les muy peſado el ſilencio, y la licion, y mucho mas la oracion. Los que tal coraçon tienen, que habilidad les queda para los exercicios del amor de Dios? porque no es eſta empreſſa de coraçones regalados y mugeriles, ſino de grandes varones, y de animos esforçados. Aquella muger fuerte tan alabada de Salomon, eſtendio ſu mano a coſas fuertes, y ciñio ſus lomos con fortaleza, y fortalecio tambien ſus braços para hauer de trabajar. Mas eſtos por el contrario rehuſan veſtir las armas, y embraçar el eſcudo, y hazer roſtro a los trabajos. Finalmente no ay dos coſas mas cõ Prouer. 31

trarias

trarias que el amor del regalo, y el amor del trabajo. Y pues el amor de Dios se alcança con trabajos, como lo alcançara aquel, cuya vida es toda regalo?

Pues el sieruo de Dios, que entiende muy bien la verdad desta Philosophia, luego pone haldas en cinta: y comiença a tomar las armas contra si mesmo, y a militar debaxo de aquella real vandera, y de aquel noble alferez que dize: Si alguno quisiere venir empos de mi, niegue a si mesmo, y tome su cruz, y siga me. Y si quieres saber qual sea esta cruz, digote que no es otra q̃ aquella que dixo el Apostol: Los que son de Christo, crucificaró su propia carne cõ todos sus vicios y codicias. Ni es otra cosa negar a si mesmo, sino contradezir a todas sus affecciones y malas inclinaciones, y propias voluntades, quando son contrarias a la de Dios. Porque esto es negar a si, y no tener ley consigo, por tener la con el mesmo Dios.

De la mortificacion de la propia voluntad.

§. II.

El segundo y muy principal impedimento de la caridad, es la propia voluntad sensual, la qual dize S. Bernardo, que es fuente de todos los peccados: que son los mayores contrarios que tiene la caridad. Y de mas desto no se puede perfectamente cumplir la voluntad diuina, si no se renuncia la humana, que le suele ser contraria. Pues como esto entienda el amador de Dios, determina de hazerse vn espiritual Nazareo, que quiere dezir hombre dedicado a Dios: y esto no por tiempo limitado de cierto numero de dias: sino por toda la vida: para que de ay adelante no viua mas para si, sino para Dios, ni tenga mas cuenta consigo, sino con Dios: q̃ es aquella muerte espiritual que tantas vezes encomienda el Apostol diziendo: que estemos muertos al mundo, y viuamos a solo Dios. Cuya figura eran aquellos sacrificios de la ley, que se llamauan holocaustos, en los quales todo el animal entero ardia y se sacrificaua a Dios. Tales son pues todos aquellos que de tal manera consagraron a Dios sus cuerpos y animas, y propias voluntades, q̃ ninguna cosa reseruaron para si: porque todo lo sacrificaron al Criador. De suerte q̃ assi como vn caliz, o vnos corporales despues de consagrados, no pueden seruir en vsos prophanos, assi tambien desea en su manera estar tan dedicado a Dios, que no se diuierta a otros negocios estraños que le aparten del. Y por esto se determina de no ser ya mas suyo, ni de nadie, sino d̃ Dios: ni pretender, ni buscar mas a si, sino a el: ni tener ya mas cuenta, ni con su voluntad, ni con sus apetitos, ni con su contentamiento, ni con el dezir del mundo: sino con solo el beneplacito y contentamiento de Dios: estimando por vn linage de hurto espiritual ocuparse en algo que no sea para el pues ya todo se despossey o de si, y se consagro a el.

Y si a alguno pareciere que pedimos aqui mucho, y que es muy alta esta philosophia, acuerdese que llegamos ya al cabo de la jornada, y que tratamos aqui de la vida perfecta: la qual puede muy bié llegar a este grado. Y por tanto nadie se deue quexar de que enseñemos el camino, pues no le obligamos a andarlo.

De euitar todo genero de peccados.

§. III.

La causa porque condenamos tanto el amor propio y la propia voluntad, es, por ser estas las principales rayzes y fuentes de todos los peccados: por donde mucho mayor ogeriza hauemos de tener cõ los mesmos peccados, que con las causas dellos: las quales no serian vituperables, sino por razon destos malos effectos que produzen. Pues segun esto el que anda en busca del amor de Dios, acuerdese que esta escripto: Los q̃ amays a Dios, aborreced el peccado: pues no ay cosa mas contraria a este amor q̃ el. Porque si es mortal, del todo apaga la caridad, y si venial, apaga el feruor de la caridad, y dispone para apagar la mesma caridad. El vno es

como muerte, el otro como dolécia, que diſpone para la muerte. El vno es como llegar al arbol a ponerle fuego: el otro como quitarle el riego: con lo qual queda triſte y marchito, y no tan habil para fructificar.

Y allende deſto conſidere el hombre, que el que buſca el amor de Dios, pretende hazer ſu anima caſa y ſilla de Dios, y ſabemos que a la caſa de Dios conuiene ſanctidad, y que el juyzio y la juſticia ſon el aparejo de la ſilla de Dios, como dize el Propheta: Pues que es ſanctidad, ſino limpieza de conciencia? y que juyzio y juſticia, ſino examinar el hombre diligentemente ſu vida, y velar ſobre la guarda de ſu anima, para no hazer coſa que ſea contra las leyes de juſticia? Eſte es pues el principal aparejo de la ſilla y caſa de Dios, porque (como dize ſant Auguſtin) tan limpio Señor, en muy limpia caſa ha de ſer apoſentado. Sea pues todo nueſtro cuydado trabajar para conſeruar en todo eſta pureza. Aſsi leemos de vna ſancta anima que traya tanta cuenta con eſto, que muchas vezes repetia eſta palabra, pureza, pureza. Porque ſabia muy bien que eſtaua eſcripto: Bienauenturados los limpios de coraçó: porque eſſos verã a Dios. Deue pues andar el hombre con vn perpetuo y diligentiſsimo cuydado, mirãdo ſiempre donde pone los pies de ſu anima, para que no ſe le enſuzien. Y digo perpetuo, porque muchos ay que dan vna arremetida por vn poco de eſpacio, y luego affloxan: los quales a tiempos miran por ſi, mas no continuan eſte cuydado. Porque como en eſte ay eſpecial difficultad, es meneſter para ello eſpecial eſtudio y recaudo.

Para lo qual aunque generalmente deua el hombre velarſe y atalayarſe por todas partes, y andar con vn ſancto temor y ſolicitud en todos ſus paſſos (como quien anda entre enemigos) mas particularmente deue mirar por ſu coraçon, y por ſu lengua, eſto es por ſus penſamientos y palabras: porque eſtos ſon los dos principales puertos donde ſe embarcan todos los peccados: los quales quien diligentemente guardare, conſeruara ſu anima en mucha pureza. Porque del vno dize Salomõ: Con toda guarda vela ſobre tu coraçon: porque del procede la vida: mas del otro dize el meſmo en otro lugar: El que guarda ſu boca y ſu lengua, de anguſtias guarda ſu anima.

Recapitulacion de todo lo dicho.

§. IIII.

De lo dicho parece claro, q̃ las dos principales coſas que ſiruen para alcançar eſta diuina vnion que ſe haze por amor, ſon la oracion y la mortificacion: porque la mortificació deſpide del hombre todo lo que es contrario a Dios: y la oracion junta al hombre con Dios, y aſsi le haze ſemejante a el. Porque aſsi como el principal medio que ay para hazer del hierro fuego, es juntarlo con el fuego: aſsi vno de los principales medios que ſiruen para transformar el hombre en Dios por participacion de ſu meſmo eſpiritu, es traer ſiempre el coraçõ vnido con el. Y por eſta cauſa en el libro de los Cantares ſeñaladamente ſe haze mẽcion deſtas dos virtudes, porque eſtas ſon las que mas principalmente leuantan el hombre a eſta dignidad. De la qual marauillados haſta los meſmos Angeles pregũtan, diziendo: Quien es eſta que ſube del deſierto como vna vara de humo que ſale de myrrha y encienſo, y de todos los otros poluos oloroſos? Donde haziendo en comun mencion de todos los poluos oloroſos, ſignifica toda la vniuerſidad de las virtudes que para eſta ſubida ſe requieren: mas haziendo eſpecial memoria de la myrrha, y del encienſo (que ſon mortificacion y oracion) da a entender que eſtas dos virtudes ſeñaladamẽte ayudan a eſta transformacion: porque la vna mortifica todo lo que ay en el hombre contrario a Dios: y la otra ayuntandolo con el, le haze vn eſpiritu con el. En las quales virtudes ſe deue el hombre exercitar juntamente, pidiendo ſiempre al Señor

ñor ſu gracia, y trabajando en eſta conquiſta: porque ni baſta pedir, ſino trabajamos: ni podremos durar en el trabajo, ſino pedimos.

Recapitulando pues en ſuma todo lo paſſado, digo que podremos en alguna manera comparar todo el diſcurſo deſta ſubida a vn arbol perfecto: cuya rayz es aquel primer guſto y conocimiento experimental de la dulçura y hermoſura ineſtimable: aſsi del amor de Dios como del meſmo Dios: porque eſta luz es el principio de todo. El tronco que ſube deſta rayz es, aquel ardentiſsimo y encendidiſsimo deſſeo y cuydado de alcançar eſte bien tã eſtimado. Las ramas ſon todas las otras virtudes y diligẽcias ſobredichas, que deſte deſſeo proceden. Mas el fructo es la perfeccion de la caridad, y la diuina vnion, que es el fin de toda eſta jornada. Que eſto proceda por eſta orden, claramente ſe mueſtra en el libro de la ſabiduria, preſuponiẽdo primero que la Sabiduria de que en eſte libro ſe trata es quaſi la meſma caridad de que aqui tratamos: ſino que la caridad dize principalmente acto de voluntad, y preſupone el del entendimiento: pero eſta ſabiduria dize, acto de entendimiento, mas eſte acompañado con el amor y guſto de la voluntad. Mira pues como eſte Sabio comiença en el capitul. vj. y vij. a alabar la ſabiduria, y dezir marauillas della para incitarnos con eſta luz e informacion al deſſeo de coſa tan excelente. Y aſsi dize luego, que con eſſo ſe encendio en ſu coraçõ vn grandiſsimo deſſeo della, tanto que viene a dezir eſtas palabras: A eſta ſabiduria ame yo, y buſque dende mi juuẽtud, y procure tomar la por eſpoſa, y quede enamorado de ſu hermoſura, y en otro lugar: Amela (dize el) mas que a la ſalud, y que a toda hermoſura, y determine tomarla por luz y por guia de mi vida. Vees pues quanto encarece aqui la grandeza del deſſeo cõ que deſſeaua eſte theſoro. Pues deſte deſſeo nacio la diligencia que luego puſo en buſcarlo, vſando de todos los medios que para eſto ſe requerian. Y aſsi añade luego, y dize: Penſando eſtas coſas en mi coraçõ rodeaua por todas partes, buſcando manera para poſſeer eſte tan grande bien. Mira como dize, rodeaua: para que entiẽdas la ſolicitud y diligencia de ſu inquiſicion y la diuerſidad de los medios por dõde lo buſcaua: dando a entender, que aſsi como los que tienen pueſto cerco ſobre vna gran fuerça, la rodean y cercan por todas partes, para ver por donde mejor la entraran: aſsi el anima deſſeoſa deſte bien, anda ſiempre con diligentiſsima ſolicitud y cuydado, conſiderando porque medios lo alcançara.

Y porq̃ entre todos eſtos medios, vno de los mas principales es la oracion (porque como eſta ſea dadiua de Dios, por eſte medio ſeñaladamente ſe ha de negociar) acogeſe luego a eſte ſancto exercicio, y aſsi comiença luego a dezir: Señor Dios de mis padres dame aquella ſabiduria que aſsiſte a tu ſilla: pues es cierto que ſi alguno fuere perfecto entre los hijos de los hombres, y careciere de tu ſabiduria, en nada ſera tenido. Y lo vno y lo otro (eſto es el deſſeo y la oracion) ayunto en vno mas claramente, quando dixo: Deſſee, y fueme dado ſentido: hize oracion, y vino en mi el eſpiritu de la ſabiduria, &c. Vees pues como del conocimiento nacio el deſſeo, y del deſſeo, la oracion, y todos los otros medios por do ſe alcança eſte bien? Eſtas pues ſon las partes principales deſte arbol de vida: y eſtos los paſſos contados por do ſe ſube a la perfeccion de la caridad.

De algunos auiſos neceſſarios para los que buſcan el amor de Dios: y primero del humilde conocimiento de ſi meſmo. Cap. VI.

DEmas de lo dicho ſera neceſſario prouer de algunos auiſos importantes para los que van por eſte camino, entre los quales el primero ſea, que el prudente mercader del Euangelio que anda

anda en buſca deſta perla preciosiſsima con determinacion de dar quanto le pidieren por ella, eſte perſuadido, que no baſta para ello todo ſu caudal e induſtria, y todo quanto pueda poner de ſu caſa, ſino es muy eſpecialmente ayudado por la gracia y miſericordia diuina. Porque (como dize el Prophcta) ſi el Señor no edificare la ciudad, en vano trabaja el que la edifica, y ſi el no la guardare, en vano vela el que la guarda. Pues ſi eſto tiene verdad aun en los bienes que llaman de fortuna, que ſera en los bienes de gracia: que tanto mas penden de la voluntad diuina? Entienda pues el hombre, que ſolo eſte Señor es el diſtribuydor deſtos bienes, y el repartidor deſta hazienda: el eſconde la luz en ſus manos, y la manda tornar a nacer quã do a el le plaze: y por tanto en el ha de poner toda ſu eſperança: pues eſta dadiua es toda ſuya. Entienda luego, que aſsi como toda la claridad q̃ tiene la Luna de tal manera procede del Sol, que con ſu viſta la clarifica: y en dexando la de mirar, la dexa de eſclarecer: aſsi tambien toda la claridad y hermoſura eſpiritual de nueſtra anima procede de Dios: de tal modo, que en el pũto que el la dexare de mirar, dexara ella de ſer. Sino diganlo Dauid y Salomon, padre e hijo ſanctiſsimos varones: los quales en el punto que eſte Sol de juſticia deſuio vn poco ſus ojos dellos, el vno tomo la muger agena, y el otro adoro los dioſes agenos.

Conozca pues el hombre lo que tantas vezes nos repiten las eſcripturas diuinas, que aſsi como la maſſa del barro eſta en las manos del ollero: aſsi noſotros en las manos de Dios. Por tanto conuiene que nos humillemos debaxo deſta mano poderoſa: para que el nos leuante en el dia de la viſitacion. Derribemonos humilmente a ſus pies, conozcamos nueſtra pobreza, entendamos que ſomos concebidos en peccado, que ſomos de nueſtra parte peſados para todo lo bueno, que ſomos hijos de padres deſnudos, y que eſte Señor es el que facilmente puede ſi quiere enriquecer y veſtir al pobre. Eſte humilde conocimiẽto de noſotros meſmos es el principio y fundamẽto de la humildad, y eſta lo es de todas las virtudes, y ſeñaladamente de la caridad. Todas las aguas de los montes generalmẽte corren a los valles: y todas las gracias diuinas a los coraçones humildes, porq̃ (como dize el Apoſtol) Dios reſiſte a los ſoberuios, y a los humildes da ſu gracia. Por tanto deſconfiado el hõbre de ſi meſmo, cõuierta todo ſu eſpiritu, y todos ſus penſamientos y eſperanças a Dios: en el eſtribe, en el confie, a el llame, ſobre el deſcanſe, a el importune, en el ſe glorie, y ſobre eſta piedra firme aſsiente la fabrica de ſu edificio. Quien ay (dize el Prophcta) entre voſotros que tema a Dios, y oya la voz de ſu ſieruo? Quiẽ anduuo en tinieblas y no tiene lumbre para andar? Quien quiera que eſte ſea (ſi deſſea remedio) eſpere en el nombre del Señor: y eſtribe ſobre ſu Dios. Pues ſobre eſta firme coluna deue el hombre eſtribar, y no ſobre el baculo quebradizo de Pharaon, que ſon el poder y fuerças de la carne.

Del temor de Dios.

§. I.

Eſta humildad y confiança deuemos acompañar con vn ſancto religioſo temor: el qual nazca deſte meſmo principio, que es, de conſiderar el hombre quan deſnudo, y miſerable, quan pobre, quan deleznable, y quan reſualadizo es de ſi meſmo: y quan colgado deue eſtar de Dios, ſi quiere no caer. Por eſſo dixo el Apoſtol: Con temor y temblor obrad vueſtra ſalud: acordando os que aſsi el començar como el acabar pende de la voluntad de Dios. Como ſi mas claramente dixera: Andad ſiempre temblando, y mirando no offendays los ojos de aquel Señor, de quien eſtays tan colgados: pues la ſumma de todos vueſtros bienes pende del. Mirad qual eſtaria vn hombre ſi vieſſe que otro le tenia colgado de vna cuerda en vna torre altiſsima, de donde

ſi ca-

ſi cayeſſe, yria a dar conſigo en algun gran deſpeñadero: eſte tal quã temeroſo eſtaria, quan cortes y obediente al que aſsi le tuuieſſe colgado: y quan lexos de hazer, ni dezir coſa con que le dieſſe motiuo de enojo. Pues deſta manera ha de mirar el hõbre a Dios que le tiene como colgado de vn hilo, que es de ſu paternal prouidencia. Y con eſte meſmo recelo ha de andar ſiẽpre temblando por no offender los ojos de aquel que tanto mal y bien le puede hazer, ſi los apartare del.

Y no ſolo deue eſte temor acompañar le en todas las coſas que hiziere, y en toda la vida, mas tambien en los meſmos exercicios de deuocion que trata: en los quales quanto mas deuoto ſe hallare, y mas fauorecido y regalado del Señor, tanto ha de eſtar alli mas humilde, mas encogido, mas vergonçoſo y mas temeroſo: conſiderando la grandeza de la mageſtad ante quien eſta, y con quien trata, imitando la deuoció del bienauẽturado S. Auguſtin: el qual auia aprendido (como el meſmo dize) a alegrarſe delante de Dios con temblor.

De la pureza de intencion en ſus exercicios.

§. II.

Sobre todo eſto conuiene mucho, que el hombre mire la intencion que tiene en eſtos ſanctos exercicios. Porque como algunas vezes viſite nueſtro Señor a los ſuyos con grandes conſolaciones, y les haga ſentir la abundancia de ſu marauilloſa ſuauidad, de aqui nace, que el amor propio (que naturalmente es amiciſsimo de todo genero de deleyte) ceuado con el guſto deſte pan celeſtial, viene a hazer por el todo quanto ſabe que para ello ſe requiere, no pretẽdiendo en eſto mas que ſu guſto y propia conſolacion: como lo haria en otra qualquier mercaduria que tambien le ſupieſſe. Lo qual bien mirado no es buſcar a Dios, ſino buſcar a ſi ſo color de Dios: y trabajar por ſu deſcanſo, y ayunar para ſu guſto, y hazer mas por los dones, que por el dador: y finalmente vſar mal de los beneficios diuinos, pues de lo que nos dio para ſeruirle, tomamos ocaſion para nueſtro propio guſto. Lo qual aunque no ſea ſiempre peccado, ſiempre es imperfeccion. Que ſentiriades de vn hombre a quien dieſſedes de comer y dineros para yr vn camino, y el deſpues de almorzado, y tomado el dinero, ſe fueſſe a paſſear, y os dexaſſe en blanco? Pues eſto meſmo hazen en alguna manera los que recibiẽdo del Señor eſtos fauores para que le ſiruan de deſpertadores para la virtud, y de incentiuos para ſu amor, ſe alçan a mayores con ellos tomandolos para deſcanſar en ſu manera en ellos, y no para yr puramente por ellos a el. Lo qual muchas vezes ſe haze tan de callada, que el meſmo que padece eſte engaño, no lo entiende: por que viendo la buena obra que haze por defuera, parecele que tal deue ſer la intencion dedentro. Y no es aſsi, porque la naturaleza del amor propio es muy ſutil, y por do quiera ſe cuela, ſin que lo ſintamos.

Deſto pues deue tener grandes zelos el verdadero amador de Dios, retificando ſu intencion, y procurando buſcar puramente a Dios por el meſmo Dios, con la mayor ſinceridad y pureza que le ſea poſſible: y tenga por cierto que la mas cierta ſeñal que tenemos para hallarle, es buſcarle deſta manera. Lo qual cõfirma ſant Bernardo por eſtas palabras: Sino queremos buſcar debalde al Señor, buſquemos le de verdad, buſquemos le con perſeuerancia: y no buſquemos por el otra coſa, ni con el otra, ni dexemos a el por otra. Y deſta manera mas facil coſa ſera caerſe el cielo y la tierra, que no hallar el que aſsi buſca, no recebir el q̃ aſsi pide, y no abrirſe las puertas al que aſsi llama.

Y ſi quieres ſaber mas en particular los intentos y fin que en eſtos exercicios has de tener, el fin es, guardar los mandamiẽtos de Dios, cumplir ſu voluntad, negar la propia, deſterrar de caſa el amor propio: introduzir el amor diuino, mortificar los apetitos ſenſuales, aprouechar

char en el exercicio de las virtudes, procurar de trabajar mas que todos, y ter en ſu penſamiento el menor de todos, y final mente (pues la ſoſpecha toda deſte mal nace del amor propio) hazer en todo guerra a eſte amor, y vſar para eſto de todos los fauores y conſolaciones de Dios: y deſta manera licito y ſancto es deſſear y procurar eſtas conſolaciones: mas de otra manera corre el peligro que auemos declarado.

Pero ſobre todo eſto, el que quiſiere vſar deuidamente deſtas conſolaciones, ha de eſtar tan aparejado para carecer de ellas, como para gozarlas: reſignandoſe humilmente en las manos del Señor, y tomando dellas con hazimiento de gracias todo lo que el quiſiere dar: pues el nos ama mas que noſotros nos amamos, y ſabe mejor lo que nos cumple, que noſotros lo ſabemos, y tiene mas gana de dar, que noſotros de recebir. Eſte es vno de los mas ſuſtanciales puntos deſta doctrina.

De la diſcrecion en eſtos exercicios.

§. III.

Tambien conuiene tener diſcrecion y templança, aſsi en el rigor de las aſperezas corporales, como en el vſo de los exercicios eſpirituales. Porque algunos ay a quien comunica el Señor ſus dones con mucha largueza: los quales deſpues de guſtada eſta ſuauidad celeſtial: de tal manera ſe entregan a ella, y a todos los otros exercicios y medios por do ſe alcança, que muchas vezes ſe oluidan de comer ſu pan: quiero dezir, de acudir a la flaqueza natural, y tomar el mantenimiento y ſueño con lo demas que para eſto ſe requiere. Con lo qual vienen poco a poco a eſtragar la ſalud, y quedar tales, que ni preſtan para eſto meſmo, ni para otra coſa de trabajo. Pues los tales deuen tener eſte tiento y diſcrecion, para que de tal manera vſen de las mercedes de Dios, q̃ no ſe pongan a tentar a Dios: queriendo que el miraculoſamente conſerue lo que ellos por otros medios licitos pueden conſeruar. Los que van por la mar muchas vezes corren peligro no ſolo con el mal tiempo, ſino tambien con el bueno, quando es demaſiado: y aſsi a muchos puede ſer ocaſion de cayda ſu meſma proſperidad, ſino ſaben vſar della con temor y diſcrecion. Muy loable es el feruor del eſpiritu, y la diligencia madre de todas las coſas buenas: pero la demaſia en qualquier materia es peligroſa. Coma pues el hombre eſte pan por taſſa, y beua deſta fuente celeſtial por medida: conſiderando que tambien puede auer ſu manera de gula y demaſia en los manjares eſpirituales, como en los corporales. Eſto ſe dize por aq̃llos a quien eſta gracia ſe comunica a manos llenas: no para aquellos a quien ſe da gota a gota y como diſtilada.

Y no ſolo para eſto, mas para otras muchas coſas es neceſſaria eſta diſcrecion: y particularmente para encubrir el hombre (quanto buenamente pudiere) ſus exercicios y propoſitos virtuoſos, antes (como dize ſant Bernardo) cõ mayor cuydado trabage por encubrir las virtudes, q̃ los vicios, o por el peligro de la vanagloria (que es muy general, muy dañoſo, y muy oculto) o por eſcuſar juyzios y contradicciones del mundo, que ſiempre fue enemigo de la virtud: y ahora parece que a llegado a tal eſtado, que, o no querria que huuieſſe virtud, o que de tal manera la huuieſſe, que no ſe pudieſſe ver: porque con la viſta ſola della ſe offende.

De la perſeuerancia y continuacion en los buenos exercicios.

§. IIII.

El poſtrero auiſo ſea acerca de la perſeuerancia que en eſtos ſanctos exercicios ſe requiere, ſi queremos llegar al fin deſſeado. Porque aqui pretendemos dos coſas las mas arduas y ſobrenaturales que ay en el mũdo: la vna es deſterrar de nueſtra anima el amor propio con todo ſu exercito: y la otra introduzir el amor diuino: que es deſtruyr el reyno del peccado original, con que el hombre nace, e introduzir el reyno de Dios, que viene defuera. Lo qual es dar bateria a la meſ-

ma

ma naturaleza corrupta, que es la cosa mas inexpunable que ay en el mundo. Porque la fuerça de las inclinaciones naturales es tan grande, que aunque las despidays de vos a fuerça de braços, luego se tornan a vos. Tienen sus rayzes en nuestros mesmos humores: y por esso aunque les corteys todas las ramas, facilmente tornan a brotar. Son como el perro hambriento y goloso, que aunque le echeys a palos de casa, por vna puerta sale, y por otra se buelue a entrar. Vemos que vna piedra dura (la qual despues de gastada con el calor del fuego la frialdad natural) se hizo cal, mudada ya en otra naturaleza differente, y perdido juntamente con la especie su propio nombre: con todo esto amassandose con vn poco de arena, luego torna a su antigua, dureza, y a su primer natural: porque veas quan poderosa es la naturaleza en todas las cosas. Pues no es menos poderosa la naturaleza del amor propio, antes esta es la primera y la mayor de nuestras naturales inclinaciones: y por esto grande gracia y grande diligencia es menester para vencerla. Mas con todo esto ninguna cosa ay en el mundo tan ardua, a q̃ no de cabo la perseuerancia porfida con la gracia diuina. Que edificios tan grandes se acaban poco a poco, añadiendo vna piedra a otra piedra! Que caminos tan largos finalmente se acaban de andar midiendolos a pies! Y el cantero que quiere cauar vna gran pila de agua en vna piedra marmol, aunque no sa que de cada golpe con el escoda mas que vna cabeça de alfiler, despues de pocos dias perseuerando sale con su obra al cabo. Pues si tanto puede la perseuerancia sin la gracia, quanto mas podra ayudada con ella?

Por tãto perseuere el hombre en esta jornada tan glorioſa, y continue siempre sus buenos propositos y exercicios, hora con deuocion, hora sin ella: porque en cabo de pocos dias vera el fructo de sus trabajos, y cobrara mas aliento para perseuerar con ellos. Y sepa, que assi como es mas facil cosa peynar los cabellos cada dia (quando el peyne entra y sale por ellos sin difficultad) que de tarde en tarde (quãdo mas se repelan que se peynan) assi es mas facil continuar los buenos exercicios, que interpolarlos: porque despues que el coraçon humano se habitua a andar deuoto y ocupado en Dios, la costumbre viene poco a poco a hazerse quasi naturaleza, y a tomar deleyte en lo que antes tenia difficultad. Y si los negocios, enfermedades de cuerpo, o sequedades de espiritu le molestaren, y sacaren deste curso, torne luego acabada la ocasion a proseguir su camino, y no desmaye por contradicciones que le vengan: acordandose que lo ha con aquel Señor, que es vn abysmo de piedad, y que conoce muy biẽ nuestra flaqueza y que no se puede negar a quien le busca, aunque muchas vezes le pierda de vista.

De las principales señales de nuestro aprouechamiento.

Cap. II.

Esto baste por ahora para luz y auiso de los que caminan a la perfeccion de la caridad: aunque la materia es tan copiosa, que pedia mucho mas, si el titulo, y breuedad del Memorial diera licencia para ello. Y si alguno de los que andan por este camino desea entender si a aprouechado, las principales señales que aqui le podremos dar (entre otras muchas) son quatro. La primera es, si toma tanto gusto y sabor en las cosas de Dios (mayormente en la communicacion con el) que no solo en el tiempo y exercicio de la oracion, sino en todo tiempo y exercicio por la mayor parte trae el coraçon puesto en el, con vna humilde y amorosa atencion, de tal manera que no se halla, ni anda con gusto quando esta fuera deste recogimiento. Porque esto es propio deste amor, que se llame vnitiuo, como arriba se declaro. Tal era el amor de aquella virgen, de quié canta la Yglesia, q̃ dias y noches no cessaua de los coloquios diuinos, y del exercicio de la oracion.

La

La ſegunda ſeñal es vn feruor y deſſeo viuo de affligir y maltratar ſu cuerpo con ayunos, cilicios, vigilias, diſciplinas, y otras aſperezas corporales por amor de Dios. Porque eſte es argumento que preualece ya el amor diuino contra el amor propio, dedonde nace eſte deſſeo de affligir y maltratar ſu cuerpo: del qual ordinariamente carecen los grandes amadores de ſi meſmos: porque no pueden acabar conſigo de maltratar a quien mucho aman. Mas por contrario vemos que todos los ſanctos generalmente fueron eſtremados en eſtos rigores y aſperezas, y en el maltratamiento de ſus cuerpos: alomenos los que tuuieron edad y fuerça para eſto: como los que eſtauan tan lexos del amor propio que auian paſſado ya al odio ſancto de ſi meſmos.

La tercera ſeñal es, vn gran feruor y caridad para con los proximos, y grande eſtudio y diligencia en ayudarlos y ſocorrerlos en ſus trabajos con entrañas de amor, y con ſana y ſenzilla voluntad, y con palabras y obras extraordinarias, de las que communmente ſuele auer entre los otros hombres: de tal modo que el que eſto viere, pueda muy probablemente dezir con los Magos de Pharaon. El dedo de Dios eſta aqui: porque tal manera de animo y tratamiento no ſe halla entre los hombres, ni es propio de carne y de ſangre, ſino del eſpiritu de Dios: cuyo olor ſe comiença ya a ſentir aqui. Y que eſta ſea ſeñal de la perfeccion de la caridad, eſta claro: porque no puede crecer el amor de Dios, ſinque tambien crezca el del proximo: pues ambos ſon actos de vn meſmo habito, como dos ramas que proceden de vna meſma rayz: por donde, ſi por auer crecido la rayz crece la vna, neceſſariamente ha de crecer la otra: y ſi deſta manera a crecido, no puede dexar de manifeſtarſe en alguna manera el crecimiento por el fructo.

Exod. 8.

La quarta ſeñal es, vn entrañable deſſeo de padecer trabajos, pobrezas, perſecuciones, vituperios, y deſprecios por amor de Dios: y aun de derramar ſangre por el. Porque como en la caridad aya muchos grados, vnos mayores y otros menores, aquel parece mas alto, que llega a poner vida, honra, y hazienda alegremente por amor de Dios: porque como eſtas tres coſas ſean los principales obiectos adonde tira el amor propio, quando el hombre viene no ſolo a ſuffrir la perdida de las coſas con paciencia, ſino a deſſearlas con grande anſia, ſeñales que ya el amor propio eſta rendido, y que reyna poderoſamente el amor de Dios, pues aſsi paſſa y rompe ſin contradiccion por los ydolos del propio amor.

Eſtas quatro ſon las principales ſeñales de la perfeccion y fineza de la caridad. Las quales experimentan muchos en ſi al principio de ſu nouiciado, o conuerſion: aquellos que miſericordioſamente ſon preuenidos del Señor con abúdancia de lagrymas, y bendiciones de dulcedumbre: la qual les acarrea eſtos y otros muchos bienes: mas con todo eſto muy pocos ſon los que ſaben poner cobro en eſte theſoro, perſeuerando fielmente haſta la fin en lo començado. Porque deſpues deſtos tan proſperos principios, vienen muchas vezes a afloxar en ſus buenos exercicios, o por ſu propia negligencia, o por alguna ſecreta ſoberuia, o por entretenerſe en demaſiadas ocupaciones, con que ahogan el eſpiritu, y otras vezes por enfermedades largas: deſpues de las quales no buelue con el feruor acoſtumbrado a lo que ſolian: y otras vezes por darſe anſi demaſiada e indiſcretamente a la ambicion del ſaber, que dexan por otra parte los exercicios de deuocion: por lo qual no es marauilla ſecarſeles el coraçon, pues ſe oluidaron de comer ſu pan. Por tanto el que alli llegare, trayga ſiempre en ſu anima aquellas palabras de ſant Ioan, que dizen: Ten lo que tienes: porque no ſe de a otro tu corona. Los que eſto hizieren,

Apoc. 10.

zieren yrán cada dia aprouechando de virtud en virtud, hasta llegar a la perfeccion: donde gozaran de aquellos thesoros, que ni ojó vio, ni oydo oyo, ni en corá çon humano pueden caber. Mas los que assi no lo hazen, de mas de perder lo recebido, vienen a parar en vna perpetua sequedad de espiritu, y lloran quando se acuerdan de lo que perdieron: y quando quieren boluer a ello, no aciertan con la puerta, porque esto es el pago que por justo juyzio de Dios merecen los que no supieron poner cobro en sus mercedes: y muchos ay que despues de todos estos fauores vienen a parar en mayores males: que es vna triste señal de reprobacion, segun aquello del Ecclesiastico que dize: Al que se passa de la justicia a la maldad, Dios lo tiene aparejado para el cuchillo. Eccle. 26.

SEGVNDA PARTE DESTE TRATADO EN EL QVAL se ponen algunas oraciones y consideraciones, que siruen para encender en nuestros coraçones el amor de Dios.

Preambulo desta segunda parte.

DEspues de aparejada la casa, y purificada la conciencia con las virtudes y aparejos susodichos, conuiene leuantar nuestro coraçon a Dios con algunas sanctas oraciones y consideraciones, las quales nos prouoquen y enciendan en su amor. Porque como el sea fuego abrasador, es cierto q̃ mientras mas nos acercamos a el, mas consumira el orin de nuestros vicios, y mas nos encendera en su amor. Porq̃ si este fuego material tan liberalmente cõmunica su calor a quien quiera que se allega a el, por ser el mas noble y mas actiuo de los elementos: quanto mas hara esto aquel Señor, q̃ assi como es infinitamente mas noble, assi es mas communicatiuo de si mesmo, y de sus dones?

Para esto señalan los sanctos dos vias: la vna llaman scholastica, q̃ es considerar todas aquellas cosas que pueden encẽder nuestro coraçon en su amor, como son señaladamente sus beneficios y perfecciones, porq̃ cada cosa destas nos cõbida a q̃ amemos vn Señor tan digno de ser amado, y de quien tantos bienes auemos recebido: y la otra llaman mistica, q̃ es pedir al mesmo Señor con ardentissimas oraciones y desseos inflamados este don celestial (como arriba diximos) pues verdaderamente este es don suyo, y aun el mayor de sus dones: el qual el solo puede dar, y da lo de muy buena voluntad a quiẽ lo pide con la instancia y perseuerancia que el merece ser pedido. Porq̃ es cierto que nunca de su parte faltara, sino faltare quien pida como es razon. Pues por estas dos vias deue el hombre insistir en esta demanda, y mas por la segunda que por la primera: porque es mas breue y mas efficaz.

Y porque no es de todos, ni saber considerar estas cosas, ni pedir como conuiene este don, por esto se ponen aqui algunas consideraciones assi de los beneficios de Dios como de sus perfecciones diuinas, con algunas inflammadas y deuotas oraciones, en que se pueden exercitar (alomenos a los principios) los q̃ desseen aprouechar en esta virtud. Porque despues deste exercicio, el tiempo, y la experiencia, y el Espiritu sancto, que es el

verdadero maeſtro deſta philoſophia, les enſeñara mejor lo que deuen hazer. Porque aunque eſtas oraciones, y conſideraciones eſcriptas ſean para muchos tiempos y propoſitos neceſſarias, pero muchas vezes ſe haze eſto con mayor feruor y deuocion quando ſale de ſolo el coraçon, cõ las palabras que la meſma deuocion adminiſtra. Y como eſte ſea el fundamento de todo, deue el hombre vſar principalmente de aquellos medios, que mas para eſto le puedan ſeruir. Y ſuele ſer muy buena orden começar el exercicio por eſtas oraciones y conſideraciones eſcriptas, y deſpues que ſintiere vn poco mouido ſu coraçon, proſeguir lo de mas cõ ſolo el, o como mejor ſe hallare, con tal que las oraciones ſeã como vnas centellas viuas que ſalgan de aquel tan inflammado deſſeo, que arriba declaramos.

Sigueſe vna deuota conſideracion de los beneficios diuinos.

VNa de las coſas que mas ſuele mouer los coraçones a amor, es la conſideracion de los beneficios recebidos. Porque como el hombre naturalmente ama a ſi meſmo, aſsi tambien ama a quien quiera que le hizo bien. Y es tan natural eſta ley de amor, que haſta los brutos animales, y aun los tigres, leones y ſerpientes, reconocen y aman ſus bienhechores, y les hazen todo el bien que pueden. Pues ſi eſto hazen las beſtias, que deuen hazer los hombres que tienen vſo de razon para ſaber eſtimar lo que reciben? Y ſi eſte agradecimiento y amor ſe deue a los comunes beneficios, que ſe deuera a los beneficios diuinos, que ſon tantos y tan grandes: pues no ay en noſotros, ni fuera de noſotros coſa buena, ni en ſer de naturaleza, ni en ſer de gracia, que no ſea ſuya?

Y aunque eſtos beneficios ſean innumerables, mas para ayuda de la memoria podremos los reduzir aqui a diez ordenes de beneficios: los quales componen aquel Pſalterio de diez cuerdas: en el qual cantaua el Rey Dauid las alabanças diuinas, con las quales le daua gracias por los beneficios recebidos. Entre los quales el primero es de la creacion: el ij. de la conſeruacion: el iij. de la redempcion: el iiij. del baptiſmo: el v. del llamamiento: el vj. de las inſpiraciones diuinas: el vij. de las preſeruaciones de males: el viij. de los ſacramentos: el ix. de los beneficios particulares: el x. de la bienauenturança de la gloria que nos eſta prometida. En cada vno deſtos beneficios auia mucho q̃ encarecer y que dezir: mas yo no hare por ahora mas que correr ſummariamẽte por cada vno dellos, para que ſe entienda la importancia del beneficio, y el agradecimiento y amor que ſe deue por el.

§ I.

Pues entre eſtos beneficios, el primero y el fundamento de todos es, auer nos Dios hecho a ſu imagen y ſemejança. De manera que oy a tantos años que eras nada, y fuyſte ab eterno nada (que es menos que vna hormiga, menos que vna piedra, finalmente nada) y aſsi pudieras ſer eternalmente nada: y tan honrado ſe quedara el mundo que fueras tu en el, como que dexaras de ſer: y ſiendo eſto aſsi, plugo a aquella diuina bondad ante todo merecimiento tuyo, por ſola miſericordia y nobleza ſuya, ſacarte de aquel abyſmo, y de aquellas profundiſsimas tinieblas en que ab eterno morauas, y darte ſer, y hazerte algo: y no qualquier algo: eſto es, no piedra, ni aue, ni ſerpiente, ſino hombre: que es vna de las mas nobles criaturas del mundo, en el qual beneficio nos dio eſte cuerpo con todos ſus miembros y ſentidos, de los quales quanto valga cada vno la falta del lo mueſtra quando la ay, y eſta anima racional con todas ſus potencias hecha a ſu imagen y ſemejança, conuiene ſaber, immortal, incorruptible, intelectual, y capaz del meſmo Dios, y de ſu meſma bienauenturança. Por donde veras, que ſi tanto deues a los padres, porque fueron inſtrumentos

de

de Dios para formar tu cuerpo: quanto mas deueras al q̃ con ellos formo tu cuerpo, y sin ellos crio tu anima: sin la qual el cuerpo no fuera mas que vna bestia muda, o vn pedaço de carne podrida.

§. II.

El segundo beneficio es de la conseruacion, porque no solo te saco de no ser a ser, mediante el beneficio de la creació: sino tambien te conserua en este ser que te dio de tal manera, que si vn solo punto desuiasse sus ojos de ti, luego desfallecerias, y te boluerias en aquella mesma nada de que fuyste criado. De suerte, que assi como el Sol produze de si los rayos de la luz en este ayre, y el mesmo que los produze los cõserua en el ser que les dio: assi tambien lo haze este mesmo Señor con nosotros sacandonos de no ser a ser: y despues cõseruandonos en este mesmo ser: de manera que lo que vna vez nos dio, siempre nos lo esta dãdo y conseruãdo, que es como si de nueuo siempre nos estuuiesse criando.

Para esto crio todas quantas cosas ay en el mũdo: pues todas vemos que siruẽ a la conseruacion del hombre: cada qual en su manera. Porque vnas son para mantenerle, otras para vestirle, otras para curarle, otras para recrearle, otras para enseñarle, y otras tambien para castigarle: porq̃ de todo es razon que aya en la casa del buen padre. Y es cosa muy para cõsiderar, ver la largueza y abundancia con q̃ este Señor nos proueyo de todo esto. Que de manjares crio para sustentarnos? que de cosas para vestirnos? q̃ de yeruas para curarnos? y sobre todo esto, que de differẽcias de cosas para recrearnos? Por que vnas siruẽ para recrear los ojos (que son todas las flores y differencias de colores) otras para los oydos, que son todas las musicas y cantos de aues: otras para las narizes, q̃ son todos los olores de especies aromaticas: otras para el gusto, que son casi infinitas maneras de frutas, de peces, de aues, y de animales. Porq̃ todas estas cosas son mas para el hombre, q̃ para si mesmas: pues mas goza el hõbre del seruicio y vsufructo dellas, que ellas mesmas. Mira pues quan largamente y quan regaladamente se huuo el Señor contigo en esta parte, y quantas maneras de beneficios te hizo en este beneficio. Porq̃ en el se comprehenden todas las criaturas del mundo, que fueron criadas para tu seruicio: pues el para el suyo no tenia dellas necesidad. Y no solo las de la tierra, sino tãbien las del cielo, como son el Sol, la Luna, las estrellas, y los planetas. y aun las que estan sobre los cielos, como son los Angeles que veen su cara, los quales aunque fueron criados para su gloria, diputo el para nuestra guarda.

§. III.

El tercero beneficio es de la redempcion el qual excede todo lo que la lengua mortal puede encarecer y dezir. Porque si consideras en el estas cinco cosas: conuiene saber, lo que el Señor por este beneficio nos dio, el medio por don de lo dio, el amor con que lo dio, la persona q̃ lo dio, y la persona que lo recibio: cada cosa destas te pondra nueuo espanto y admiracion: y entenderas que ni la dadiua pudo ser mayor, ni el medio mas excelente, ni el amor mas subido, ni la persona q̃ lo dio mas digna, ni la que lo recibio (quitando a parte los demonios) mas indigna.

En cada cosa destas ay mucho que cõsiderar: y particularmente en la grandeza del amor con que el Señor obro todo esto, que bastara para padecer mil vezes mas de lo que padecio si nos fuera necessario: y assi mesmo en el medio que escogio para hazer esta obra, que fue tomar sobre si nuestros males para hazernos gracia de sus bienes. Aqui entran todos los passos y mysterios d̃ su muerte, y d̃ su vida santissima: los quales todos son parte deste beneficio, y cada vno dellos por si grandissimo beneficio. Aqui entran la humildad de la encarnacion, la pobreza del nacimiento, la sangre de la circuncision, el destierro de Egypto, el ayu-

no del deſierto, los caminos, las vigilias, los trabajos, y perſecuciones de la vida, los dolores y affrentas de la muerte (que fueron tantas, quantas nunca jamas ſe vieron) por las quales todas, y por cada vna en particular deuemos dar infinitas gracias a eſte Señor: que por tan aſperos caminos nos buſco, y por tan caro precio nos compro: para darnos mas claro teſtimonio de lo mucho que nos amaua, e incitarnos por eſte medio a q̃ aſsi le amaſſemos como el nos amo.

§. IIII.

El quarto beneficio es del baptiſmo: por el qual aquel Señor de infinita piedad y miſericordia ſin preceder algun merecimiento de nueſtra parte, por ſola bondad y miſericordia ſuya tuuo por bien lauarnos con aquella agua que ſalio de ſu precioſo coſtado, y deſterrar con ella la fealdad de nueſtras animas: y librarnos de la tyrannia de nueſtros enemigos, que ſon peccado, infierno, demonio, y muerte: y hazernos templo viuo y morada ſuya, y darnos alli eſpiritu de adopcion, que es ſer recebidos por hijos de Dios: y proueernos de todos los atauios que para eſta dignidad ſe requerian, que ſon la gracia, y las virtudes infuſas, y dones del Eſpiritu ſancto: con las quales parezcamos hermoſos en los ojos de Dios, y cobremos nueuas fuerças con que triumphar del demonio: para que aſſi podamos conſeguir el fin para que fuymos criados, que es el Reyno de los cielos. Pues có que pagaras al Señor eſte beneficio?

Que le daras porque entre tanta muchedumbre de naciones barbaras, de infieles, de Turcos, de Moros, de Gentiles que adoran piedras, y palos, y ſerpientes, quiſo el Señor que fueſſes Chriſtiano: y que te cupieſſe la ſuerte en el gremio de la Yglesia, y en la heredad y caſa del Señor, y en la arca del verdadero Noe: para que no perecieſſes con todo el otro reſtante del mundo en el diluuio de la infidelidad: donde tantos millones de animas cada dia perecen. Mira quantas animas crio Dios el dia que crio la tuya: de las quales vnas cayeron en Turquia, otras en Guinea: otras en Berberia, &c. y aſsi pudiera caer la tuya, y no quiſo eſte Señor que cayeſſe, ſino en el parayſo y gremio de ſu Yglesia: que es la caſa de los hijos de Dios y de ſus predeſtinados. Pues que le daras por eſte beneficio?

§. V.

El quinto beneficio es del llamamiento: y entiendo aqui por llamamiento: ſi algun tiempo viuiſte rotamente ſin ningun temor de Dios, y ahora viues de otra manera, trabajando cõ todas tus fuerças por euitar todo peccado mortal, a eſte pongo nombre de llamamiento: porque es grandiſsima congectura para creer q̃ eres llamado a la gracia: pues eſſa mudãça no parece de carne ni de ſangre, ſino de la dieſtra del muy alto.

Pues ſi auiendo viuido algun tiempo en aquel eſtado miſerable, te ſaco Dios de alli con ſu piadoſa y poderoſa mano, y te puſo en eſte: que gracias ſera razon le des por eſte beneficio? Porque no entra aqui vn ſolo beneficio, ſino otros muchos, que andan en compañia deſte. Porque vn beneficio fue eſperarte tanto tiempo a penitencia, ſin cortarte el hilo de la mala vida: el qual por ventura ſe corto a otros que quiça por eſta cauſa eſtaran ahora penando en los infiernos. Otro fue, ſuffrir tantos peccados, tantos atreuimientos, tantas torpezas, tantas deſobediencias, y tantas deſuerguenças como en aquel eſtado te ſuffrio con tan larga paciencia. Otro fue en lugar de caſtigos embiarte tantos auiſos, y maeſtros, y deſpertadores, y tantas buenas inſpiraciones para deſpertarte, y ſacarte de aq̃l peligro. Otro fue llamarte con tan poderoſo llamamiento, que baſtaſſe para romper las cadenas con que eſtauas preſo, q̃ eran el deleyte del vicio, y el poder del demonio, y la fuerça de la mala coſtumbre: que es la ſoga de los tres ramales

ramales cõ que el demonio tiene preſos a los ſuyos, la qual difficultoſiſsimamente ſe rompe. Otro fue recebirte finalmente como al hijo prodigo en ſu caſa, y perdonarte tantos peccados (ſi por ventura eſtas ya perdonado) y hazertellano el camino del cielo: y darte otro coraçon, con el qual te fueſſe dulce lo que antes era amargo, y te amargaſſe lo que antes era dulce: para que aſsi pudieſſes perſeuerar en el bien.

Y ſobre todo eſto es mucho mas de notar, auer hecho el Señor eſto por pura gracia y miſericordia: que es ante todo merecimiento tuyo: porque en aquel eſtado no ſe puede hazer coſa que tenga de condigno merito ni precio delante del. Pues quantos millares de animas pienſas que eſtaran ahora por ventura penando en el infierno, por no auer vſado el Señor con ellas de tan grande beneficio: eſto es, o porque no las eſpero tanto tiempo, o porque no las ſuffrio con tanta paciencia, o porque no las llamo con tan poderoſo llamamiento, o porque no las confirmo con tan abundante gracia? Pues que heziſte tu mas que ellas? que mas mereciſte que ellas, para que fueſſes tanto mas dichoſo que ellas? Si eres tu vno de los dos que eſtauan moliendo en vna meſma atahona: o durmiẽdo en vna cama, eſto es en el meſmo deleyte, o en la meſma culpa, porq̃ hauias de ſer tu mas el que tomaron para la gloria, que el que dexaron para la pena, eſtando ambos en vna meſma culpa? porque hauias de ſer tu eſcogido para vaſo precioſo de la meſa de Dios, y el otro dexado por vaſo ſuzio de que ſe ſirue el demonio?

Corre por todas las edades paſſadas, y acuerdate de los niños, y de los moços que tuuiſte, o por vezinos, o por amigos, o por compañeros de tus vicios: los quales permanecieron, o acabaron por ventura en aquel meſmo eſtado de donde Dios a ti ſaco: y mira quan gran miſericordia fue, que permaneciendo ellos en aquel meſmo eſtado, ſacaſſe Dios a ti de tal peligro, auiendo nauegado con ellos en el meſmo nauio. Buelue te pues a Dios, y dile: Señor que viſtes en mi? que neceſsidad teniades vos de mi? que ſeruicio os hize yo? de donde a mi tanto bien, que dexando aquellos en ſus tinieblas, embiaſſedes a mi eſte rayo de luz? Que gracias os dare por eſte beneficio? Con que palabras os alabare por eſta miſericordia? Alabeos Señor mi lengua, y mi coraçon, y todos mis hueſſos digan: Señor quien es como vos? Quien pudiera hazer eſta mudança ſino vos? Quien pudiera librarme de las gargantas de aquel dragon infernal, ſino vos? Quien me pudiera hazer amargo lo dulce, y dulce lo amargo ſino vos? Alabad (dize el Propheta) al Señor, porque es bueno: y porque ſu miſericordia permanece en todos los ſiglos. Quien quieres Propheta que le alabe? quien tendra lengua para ſaber pronunciar ſus alabãças? Alabẽlo (dize el) los que an ſido redemidos del Señor: los que el libro de la mano del enemigo: porque eſſos ſeñaladamente tendran lengua para alabarle, los quales tienen experiencia de eſſe tan grande beneficio.

§ VI.

El ſexto beneficio es de las inſpiraciones y buenos propoſitos que el Señor nos embia: con que nos deſpierta ſiempre, y nos llama a todo bien. Porque aſsi como el coraçon eſta ſiempre embiando eſpiritus, y calor a todos los miẽbros del cuerpo, aſsi el Eſpiritu ſancto (que ſegun ſancto Thomas, es como coraçon de la Yglesia) eſta inſpirando buenas inſpiraciones y propoſitos en el anima donde mora. Pues ſegun eſto, todas quantas buenas obras as hecho: quantos buenos deſſeos y propoſitos as tenido, quantas lagrimas as derramado, quantas conſolaciones del Eſpiritu ſanto has recebido, quantos paſſos buenos has dado, quantas lumbres y ſenmientos de Dios as tenidos, quantos buenos penſamientos as penſado: en quan-

tos negocios as acertado, todos ſon beneficios de Dios. Porque aſsi como todas quantas gotas de agua caen en la tierra vienen de la mar (que es fuente de todas las aguas) aſsi quantas maneras de bienes ſucceden a los hombres, todas nacen del pielago de todos los bienes que es Dios.

De donde, aſsi como quando vn hombre enfermo de modorra eſtà muy cargado de ſueño le ponen otro al lado, que de rato en rato le eſta auiſando que no ſe duerma, aſsi hauemos de imaginar que eſta el Eſpiritu ſancto a nueſtro lado exercitando con noſotros eſte meſmo officio, y eſto por tantas vias y maneras, y tá a la continua, que parece que deſocupado de todas las otras coſas, no tiene otro officio en que entender ſino eſte. Por donde cada vez que el hombre ſintieſſe que interiormente le mueuen aca dentro a que deſpierte, y ſe acuerde de Dios, o que ponga las manos en alguna buena obra, luego hauia de reconocer la viſitacion y beneficio de la preſencia diuina, y hazerle vna profunda reuerencia en ſu anima: y darle gracias por eſta gracia: y acudir luego a poner por obra lo q̃ ſe le manda.

§. VII.

El ſeptimo beneficio es de las preſeruaciones de males: el qual comprehende todos los males del mundo de que el Señor por ſu miſericordia nos a librado. Entre los quales ay males de naturaleza, y males de fortuna, y males de culpa: que ſon todas las maneras de males que ay en el mundo.

Pues has de tener por cierto, que ningun mal ay, que tenga vn hombre, que no le pueda tener otro hombre, pues es hombre como el, y hijo de Adam como el, y concebido en peccado como el, y finalmente compañero de la meſma naturaleza, y de la meſma culpa: y aſsi ſugeto a la meſma miſeria.

Pues ſegun eſta cuenta hallaras por cierto, que todos quantos males ay en el mundo ſon beneficios tuyos: pues en todos ellos pudieras auer caydo, ſi Dios por ſu miſericordia no te huuiera preſeruado. Vees vno ciego, otro coxo, otro manco, otro loco, otro con dolores de la gota, otro de la piedra, otro preſo tantos años, a otro captiuo, otro condenado a las galeras, otro al cuchillo, con otros millones de males que vees a cada paſſo y a cada hora por eſte mundo. Cada vez que eſto vieſſes, hauias de hincar las rodillas del coraçon a Dios, y leuantar las manos al cielo diziendo: Señor eſto os deuo yo a vos. Sea para ſiempre bẽdicto vueſtro ſancto nõbre, que yo pudiera ſer como eſte, y como aquel: y ſi aſsi me viera, quiça perdiera la paciencia, y deſſeara acabar la vida, y diera todos los theſoros del mundo por no ver me aſsi, y beſara los pies a quien deſto me librara, y offreciera me le por eſclauo toda la vida. Pues beſo Señor mio vueſtros pies, y vueſtras manos millares de vezes: y offrezco me por vueſtro perpetuo eſclauo, y doy os infinitas gracias, porque por ſola vueſtra miſericordia endereçaſtes mi vida, de tal manera, que careciеſſe yo de todos eſtos males.

§. VIII.

El octauo beneficio es de los Sacrãmẽtos, y ſeñaladamente de la confeſsion y communió de que gozamos a menudo. Pues quanto deues al Señor por auerte dexado vna fuente abierta en ſu precioſo coſtado, para que en ella te bañaſſes, y lauaſſes todas quantas vezes ſintieſſes tu anima amanzillada con algun peccado? Que es el ſacramento de la cõfeſsion, ſi no vna fuente limpiſsima para lauar nueſtras maculas: y vna medicina perfectiſsima para ſanar nueſtras enfermedades, y vn medio efficaciſsimo para reconciliarnos cõ Dios a coſta de la ſangre de Chriſto? Dime ſi eſtuuieſſes ſentẽciado a vna muerte affrẽtoſa, o a ciẽt açotes por las calles publicas: y vn amigo tuyo por pura nobleza y miſericordia ſe puſieſſe a paſſar aquella verguẽça, y recebir aquellos

açotes

açotes por ti: y tu le vieſſes deſta manera yr açotãdo por las calles con vna ſoga a la garganta: con q̃ ojos le mirarias? con que coraçon le agradecerias aquel tan grande beneficio? Pues eſto meſmo has de pẽſar que es el ſacramento de la confeſsion. Porque tu eſtauas ſentenciado a açotes, y a muerte perpetua por tus pecados: y el Hijo de Dios mouido de pura laſtima, y compaſsion, ſe atraueſſo de por medio, y ſe puſo a eſperar los açotes y ſentencias que tu merecias, y en virtud deſta ſatisfaccion, manda Dios al ſacerdote que te de por libre de la pena eterna: porque ya ſe entrego de la deuda que le deuias en las eſpaldas de ſu hijo. Pues con que coraçon, con que amor, cõ que ojos ſera razon que mires a quien tal hizo por ti? y que ſera razon que tu hagas por el?

Pues del ſacramento de la communion que dire? Eſte es el ſacramento de ſacramentos, el myſterio de myſterios, el beneficio de beneficios, y el memorial de todas las marauillas de Dios. Eſte es Sacramento de gracia, ſacramento de amor, ſacramento de vnidad, ſacramento de deuocion, y de remiſsion, y de todos los bienes. Aqui es el hombre viſitado de Dios, aqui es honrado con la preſencia diuina, aqui es hecho templo viuo del cuerpo de Chriſto, aqui ſe da la gracia en mayor abundancia, aqui ſe guſta la diuina ſuauidad en ſu meſma fuente, aqui ſe enciende el fuego del amor de Dios, aqui ſe abraça el anima con ſu verdadero y legitimo eſpoſo: de donde reſultã en ella marauilloſos deleytes. Eſte es el viatico con que ſe ha de andar el camino del cielo: y eſte es el pan de trabajadores, con que ſe esfuerçan los que trabajan y cauan en la viña del Señor: Aqui ſe renueuan los buenos propoſitos, aqui ſe reuerdecen los buenos deſſeos, aqui ſe acrecienta la deuocion, aqui ſe abren las fuentes de las lagrymas, aqui ſe refreſca la juuentud del anima, y aqui finalmente ſe mantiene y come de Chriſto, que es ſu propio paſto, y el mayor bien que en eſta vida puede recebir. Porque no es otra coſa comer a Chriſto, ſino hazernos participantes de ſu eſpiritu, de ſu ſangre, de ſu gracia, de ſus merecimientos, y de ſus trabajos. Porque aſsi como el que come haze ſuyo lo que come, aſsi el que come a Chriſto, aplica a ſi el eſpiritu y la gracia de Chriſto: para que trasformado ya en el, ſea en ſu manera mirado del Padre eterno con aquellos ojos que es mirado el: no ya como eſtraño y peregrino, ſino como hijo ſuyo. Pues con que pagaremos al Señor tã grande beneficio.

§. IX.

Todos eſtos beneficios de que haſta aqui auemos tratado, por la mayor parte ſon communes a todos los fieles: quedan deſpues deſtos los particulares y occultos, que cada vno por ſu parte aura recebido, de los quales aſsi como nadie puede hazer ſumma, aſsi el que los a recebido tẽdra dellos mayor noticia. Diſcurre pues por todas aquellas tres maneras de bienes que ſe hallan en los hombres: q̃ ſon bienes de naturaleza, de fortuna, y de gracia, y mira en lo que te a auentajado el Señor ſobre otros muchos hombres, y reconoce q̃ de todo eſto le eres deudor. Mira, quanto a los bienes de naturaleza: las habilidades naturales que te a dado, el ingenio, la condicion, la diſcrecion natural, los padres, la patria, el linage, las fuerças, la ſalud, y la vida, y otras coſas ſemejantes. Quanto a los bienes de fortuna mira la haziẽda que tedio, la honra, el lugar, el officio y otras coſas ſemejantes, que no nacen con noſotros, ſino que deſpues nos vinieron por la prouidencia de Dios: aunque el mundo los llama bienes de fortuna. Quanto a los bienes de gracia, mira ſi por ventura has recebido algunos particulares dones del Señor, como ſon lagrymas, deuocion, caſtidad, caridad, menoſprecio de hazienda, de officios, y dignidades, y contentamiento con lo que Dios te dio.

Mira ſi a mucho tiempo que te preſeruo de peccado mortal: que es vna grande y ſeñalada prenda de la diuina gracia. Mira los peligros y tentaciones que por ſu miſericordia y prouidencia has vencido, y otras colas ſemejantes.

Mira tambien con los bienes de gracia los aparejos que el Señor te a dado para bien viuir, los maeſtros, los confeſſores, los predicadores, los compañeros, la doctrina, el officio y el eſtado en que te puſo. Si eres ſacerdote, ſi bien caſado, o por ventura libre de las cargas del matrimonio: y con eſto viues contento y ſeguro, que es mayor bien que el primero. Y ſobre todo mira ſi eres religioſo, mayormẽte en Prouincia, o monaſterio dõde florece la obſeruancia regular: porq̃ ſi ay coſa en el mundo que tenga imagen y ſemejança del cielo, es la congregacion obſeruante de la vida religioſa.

Otros beneficios ay mas ocultos que eſtos, los quales aũ el meſmo que los tiene, no conoce. Porque muchas vezes infunde el Señor algunos dones y virtudes en el anima tan ſecretamẽte, que el meſmo que los recibe no lo ſabe: como lo ſignifico el ſancto Iob, quando dixo: Si viniere a mi, no le vere, y ſi ſe fuere, tambien eſto ignorara mi anima. Y aſsi tambien leemos de Moyſen, que abaxando del monte la cara llena de reſplandor, no veya el la luz que traya conſigo, haſta que por los otros fue auiſado. Y hazer el Señor eſto aſsi, es doblada miſericordia: porque eſto es aſſegurarnos del peligro de la ſoberuia: para que aſsi eſte en noſotros mas ſegura la gracia: que es como quien da el theſoro, y da tambien la llaue para guardarlo.

Y aſsi como ay dones ocultos: aſsi tambien ay preſeruaciones de males ocultos que el meſmo hombre preſeruado no los entiende. Que ſabes tu ſi eſtando alguna vez para paſſar por vna calle (donde por ventura ſe te offreciera alguna ocaſion como a Dauid) te eſtoruo Dios eſſe camino, o te puſo en coraçon q̃ fueſſes por otra parte para eſcuſarte eſſe peligro? Quantas vezes aura hecho el Señor con noſotros aquello que hizo con S. Pedro, quando le dixo? Pedro, Satanas andaua muy ſolicito para acriuaros, y auentaros como a trigo: mas yo hize oracion por ti, porque no deſfalleciеſſe tu fe. Quantas vezes pues aura el Señor preuenido con ſu prouidencia paternal nueſtros peligros: y atajado los paſſos al demonio: y enflaquecido las fuerças de nueſtro aduerſario, para que no preualecieſſe cõtra noſotros? Pues por eſtos beneficios ocultos no menos le deuemos gracias, que por los manifieſtos, ſino muchas mas. Porque (como dize muy bien vn Doctor) aſsi como por los peccados ocultos le deuemos pedir perdon: aſsi por los beneficios ocultos le deuemos agradecimiento.

§. X.

El decimo beneficio es de la glorificacion, que adelante ſe nos promete por corona, y ahora ſe poſſee por la eſperança. Aqui puede el hombre eſpaciarſe quãto quiſiere en la conſideracion deſte ſoberano galardon: aqui puede alargar la viſta, y eſtender los ojos, y conſiderar la grandeza deſte bien, que nos eſta guardado. Sube pues hermano con el eſpiritu a eſta noble region, y mira atentamente que ſera ver la hermoſura de aquella ciudad ſoberana, aquellos muros y puertas de piedras precioſas? aquellas plaças de oro puriſsimo? y aquellas fuentes de aguas de vida? Que ſera ver aquellos nueue Coros de Angeles repartidos en ſus Hierarchias: tan hermoſos, tan glorioſos, tan bien ordenados, y tan reſplandecientes? Que ſera ver aquellas ordenes y ſillas de Virgines, de Confeſſores, de Martyres, de Apoſtoles, de Patriarcas y de Prophetas? Que ſera ver la ſacratiſsima Virgen Señora y abogada nueſtra ſobre todos los coros de los Angeles enſalçada? Que ſera ver aquella ſacratiſsima humanidad de Chriſto Señor nueſtro, y hermano nueſtro, aſſentado

a la

a la dieſtra del Padre, abogando por noſotros, y haziendo nueſtros negocios? Que ſera ſobre todo eſto ver aq̃l a quien ver, es ver lo todo, gozarlo todo, y poſſeerlo todo, y ſaberlo todo de vna vez. Que ſera ver aquella luz immenſa? aq̃lla hermoſura infinita? aquel pielago de riquezas? aq̃l abyſmo de deleytes? y aquella fuente de todos los bienes? Que ſera oyr aquella muſica? aſſentarſe a aquella meſa? paſſear por aquellas plaças? y conuerſar con aquellos ciudadanos, tan nobles, tan ſanctos, y tan hermoſos, y tan diſcretos? Pues que deues al Señor que para tan grande bien te crio? y te redimio? y te a eſperado haſta ahora? y te ayuda ſiempre a alcançar eſta corona?

§. XI.

Pues por todos eſtos beneficios deues dar infinitas gracias a eſte Señor: y para q̃ cõ mayor atenciõ puedas hazer eſto, es muy buẽ conſejo proceder en eſte hazimiẽto de gracias, hablando cõ el meſmo Señor, y endereçando las palabras a el. Porq̃ (como arriba tocamos) mas atento eſta el coraçõ, y mas leuantado el eſpiritu, y mas religioſo, quando cõſidera eſtas coſas hablando las con Dios, que quãdo las pienſa conſigo meſmo: porque el hablar con aquella ſoberana mageſtad, es vna coſa q̃ leuãta y empina el eſpiritu del hombre: y aſsi no eſta tan deſcuydado, ni tan floxo, ni tan facil para ſer lleuado de qualquier imaginacion porque el temor y reuerencia de aquel con quien eſta hablãdo tiene mas atento y fixo ſu coraçõ.

Deſpues de dadas las gracias por eſta manera: podra el hombre conuocar todas las criaturas del cielo, y de la tierra, para que todas le ayuden a bendezir y alabar a eſte Señor, que tan magnificamẽte lo a hecho con el: para lo qual podra ſeruir el Cantico ſiguiente, ſi lo dixere con vn ardentiſsimo y dulciſsimo deſſeo de gloria de Dios.

Cantico.

BEndezid todas las obras del Señor al Señor: alabadlo y enſalçadlo en todos los ſiglos. Angeles y Archangeles bendezid al Señor: alabadlo y enſalçadlo en todos los ſiglos. Virtudes y dominaciones bendezid al ſeñor: alabadlo y enſalçadlo en todos los ſiglos. Principados y poteſtades, bendezid al Señor: alabadlo, &c. Bienauenturados tronos en que ſe aſsienta y juzga el Señor, bẽdezid al Señor: alabaldo, &c. Patriarchas y Prophetas bendezid al Señor: alabadlo, &c. Apoſtoles y Euangeliſtas fundadores de la Yglesia Chriſtiana, bendezid al Señor: alabadlo, &c. Exercito glorioſiſsimo de los Martyres bendezid al Señor: alabadlo, &c. Sanctos Pontifices y Confeſſores bendezid al Señor: alabadlo, &c. Todos los Sanctos monges y ermitaños moradores de los deſiertos y lugares ſolitarios bendezid al Señor: alabadlo, &c. Virgines glorioſas y continentes, bendezid al Señor: alabadlo, &c. Cielos, Bendezid al Señor: alabadlo, &c. Eſtrellas que reſplandeceys en el cielo, bẽdezid al Señor, alabadlo, &c. Sol y Luna que alumbrays al mũdo, bẽdezid al Señor, alabadlo, &c. Dias y noches bendezid al Señor: alabadlo, &c. Inuierno y verano veſtido de ſus flores y arboledas, bendezid al Señor: alabadlo, &c. Aguas y nieues, bendezid al Señor: alabadlo, &c. Rocios y eladas, bẽdezid al Señor, alabadlo, &c. Truenos y relampagos bẽdezid al Señor: alabadlo: &c. Aues del Ayre bẽdezid al Señor, alabadlo, &c. Todos los peces de la mar, bẽdezid al Señor: alabadlo, &c. Mõtes y valles bẽdezid al Señor: alabadlo, &c. Boſques y floreſtas bendezid al Señor, alabadlo, &c. Rios y fuentes de la tierra bendezid al Señor: alabadlo, &c. Animales y ganados bẽdezid al Señor: alabadlo, &c. Eſpiritus y animas de los juſtos bẽdezid al Señor: alabadlo, &c. Todas las obras del Señor bendezid al Señor: alabadlo y enſalçadlo en todos los ſiglos. Bendiciõ, claridad, y ſabiduria, y hazimiento de gracias, honra, virtud, y fortaleza ſea en nueſtro Dios, en los ſiglos de los ſiglos. Amen.

Siguenſe vnas ſiete oraciones muy deuotas para pedir y procurar el amor de Dios.

DEſpues deſta conſideracion de los beneficios de Dios, ſiguenſe otras conſideraciones, aſsi de las perfecciones diuinas, como del amor que nueſtro Señor tiene a los hombres: porque vna de las coſas que mas prouocā a amar, es ſer amado. Y porque eſte amor que nueſtro Señor nos tiene ſeñaladamente, reſplandece en la oracion del Pater noſter, dōde ſe declara como Dios es nueſtro padre, y noſotros ſus hijos adoptiuos: por eſto, deſpues de las tres primeras oraciones q̄ tratan de las perfecciones diuinas, ſe ponen otras tres ſobre la oracion del Pater noſter, con otra que ſe pone al cabo: en la qual con ardientes deſſeos pide el hombre a Dios ſu amor: para que con eſte numero de ſiete, pueda el hombre cumplir ſi quiſiere con los ſiete dias de la ſemana, teniendo para cada dia ſu oracio, por no enfadarſe rezando vna meſma oracio cada dia. Y al cabo de cada vna deſtas oraciones puede añadir eſte Cantico precedente, conuocando todas las criaturas, para que todas le ayudé a alabar al comū Señor. Eſto es coſa que ayuda mucho a encender nueſtro amor para con el. Porq̄ como amar, ſea querer bié: alomenos vn effecto principaliſsimo del amor, no tenemos coſa mas que querer a eſte Señor de que el ſea de todas ſus criaturas alabado y glorificado. Porque como el eſta lleno de todos los bienes, eſto ſolo (ſi dezir ſe puede) le falta: aunque eſto en el no haze falta (pues no lo a meneſter) ſino en noſotros que ſomos dello deudores.

Para hazer eſto mas facil y mas deuotamente, ay ſus Pſalmos en el Pſalterio de Dauid. Porque como ay ſiete Pſalmos notables de la penitencia, aſsi ay otros ſiete muy principales de las alabanças diuinas, que ſon.

Benedic anima mea Domino, & omnia quæ intra, &c. Benedic anima mea Domino, Domine Deus meus, &c. Exaltabo te Deus meus rex & benedicā, &c. Lauda anima mea Dominū, &c. Laudate Dominum quoniā bonus eſt Pſalmus, &c. Laudate Dominum de cœlis, laudate eum, &c.

Deſtos Pſalmos, los dos primeros eſtā en los Maytines del Sabbado, y los demas al cabo del Pſalterio. Podra pues el deuoto amador de Dios deſpertar ſu coraçon cō eſtas palabras diuinas cada vez que quiſiere: o rezar vn Pſalmo deſtos al fin de cada vna deſtas ſiete oraciones: o ſi eſto no ſabe hazer, puede (como dixe) acabar cada oracion con el Cantico arriba pueſto, o con el, *Te Deum laudamus*, ſegun que mejor ſe hallare.

Primera oracion de las perfecciones diuinas.

AMeos yo Señor (dize el Propheta) fortaleza mia: el Señor es mi firmeza, y mi refugio y mi librador, Dios mio, ayudador mio, eſperare en el. Si nueſtra voluntad eſtuuiera Señor en aquella pureza que vos la criaſtes, y enriqueciſtes con los dones de vueſtra gracia, no tuuiera neceſsidad de tantas conſideraciones, y motiuos para inclinarſe a vueſtro amor. Porque el manjar precioſo ante el paladar ſano, el por ſi meſmo ſe combidara a comer. Mas deſpues que por el pecado ſe eſtragó, ſon meneſter muchas ſalſas de conſideraciones para hazer comer el pan de los Angeles a quien tiene pueſto ſu guſto en deleytes y mājares de beſtias. Y pues la condicion de nueſtra voluntad es, amar todas las coſas excelentes y perfectas, querria yo ahora Señor mio leuantar vn poco eſtos ojos de murcielago a cōſiderar la luz de vueſtras perfecciones, y de vueſtro admirable ſer: para encender con eſto la tibieza de mi coraçon en vueſtro amor. Corre pues, o anima mia, corre como abeja ſolicita por todas las flores de las perfecciones deſte hermoſiſsimo jardin cerrado: y aſsientate en *Pſal. 17.*

te en cada vna dellas, y coge de ahy el rocio de la ſuauidad eterna, con que te ſuſtétes, e hinchas todos tus ſenos de la dulçura deſte liquor celeſtial.

Ameos pues yo Señor cõ todo mi coraçon, con toda mi anima, y con todas mis fuerças, aſsi como vos lo mandays: pues vos ſoys infinitamente perfecto, y aſsi mereceys ſer infinitamente amado. En vos ſolo ſe hallan las perfecciones y hermoſuras de todas las criaturas: y todo quanto eſta eſparzido por eſte mundo tan hermoſo que vos criaſtes, todo ello con infinita ventaja eſta en vos. Porque ſi vos diſtes a las criaturas todas las perfecciones q̃ tienen, y nadie puede dar lo que no tiene, neceſſariamente ha de eſtar en vos, lo que diſtes a todo lo que criaſtes fuera de vos. Si huuieſſe vn ſolo Emperador en el mũdo, debaxo de cuya juriſdiccion eſtuuieſſen innumerables officiales y gouernadores pueſtos por ſu mano, claro eſta que todas las juriſdicciones y principados deſtos eſtauã por mas alta manera, en aq̃l ſummo y vnico principado, de quien todos los otros procedieron. Y pues vos Señor ſoys el ſummo Emperador y Monarca deſte mundo, y el Criador de todas las perfecciones q̃ ay en el, neceſſario es que todo eſto ſe halle en vos, pues todo lo criaſtes vos. Vembs otro ſi, que el maeſtro que tiene por officio enteñar al diſcipulo, y hazer le ſabio, neceſſariamente ha de ſer el ſabio, ſi tal ha de hazer a ſu diſcipulo. Pues ſi vos Dios mio encaminays todas las coſas a ſu vltima perfeccion, neceſſariamẽte ha de eſtar auentajado en vos, lo que a todas vueſtras criaturas communicays. Y eſta es la cauſa porque la eſcriptura diuina os pone tantos nombres, para ſignificar por eſta via la muchedũbre de vueſtras infinitas perfecciones. Porque vnas vezes os llama Sol, otras luz, otras mar, y otras aguila Real, otras leon, otras cordero, y otras pan del cielo, otras agua de vida, otras eſtrella de la mañana, otras flor del campo, y açucena de los valles, y otras coſas ſemejãtes? porque como vos Señor ſeays vn mar de todas las perfecciones, y las criaturas ſean tan pobres en vueſtra comparacion, vſa de muchas y diuerſas cõparaciones, para que por muchas ſe declare lo que no podia por vna. Por lo qual dixeron muy bien algunos Philoſophos, que con ninguna coſa podiades ſer mejor comparado que con el meſmo mundo que vos criaſtes: con tal condicion que quitaſſemos todo lo material e imperfecto que en el huuieſſe, y todo lo perfecto puſieſſemos en vos. Por q̃ aſsi como quãdo dezimos que vna eſta tua es imagen de vn hombre, no queremos dezir que la piedra de que es hecha ſea imagen ſuya, ſino ſola la figura: aſsi tambien quando dezimos que eſte mundo es imagẽ vueſtra, hauemos de apartar del todo lo material e imperfecto, y todo lo perfecto aplicar a vos. Pues deſta manera con razon dezimos que el mundo entre todas ſus coſas ſe parece mas cõ vos: porq̃ aſsi como en eſte mũdo viſible eſtan todas las coſas, aſsi tambiẽ por vna mas excelente manera lo eſtan en vos. Y aſsi vos ſoys vn mundo de perfecciones, y hermoſuras, vn mundo de ſabiduria, de omnipotencia, vn mundo de bondad, de ſuauidad, de juſticia, de miſericordia, y de todas las riquezas. Y aſsi como todas las coſas que ay en el mundo eſtan preſentes al mundo, de tal modo, que ninguna puede eſtar tan eſcondida, que no eſte preſente a el: aſsi nadie ay q̃ no lo eſte a vueſtros ojos diuinos: porq̃ ninguna coſa puede huyr del ſeno de vueſtra grandeza, y de vueſtra infinita ſabiduria. Por lo qual dixo el Propheta: Adonde Señor me deſuiare de vueſtro eſpiritu? o dõde huyre de vueſtra cara? Si ſubiere al cielo, ahy eſtays preſente: y ſi deſcendiere al infierno, ahy tambien os hallare. Y ſi tomare las alas de la mañana, y fuere a parar a los vltimos terminos de la mar, de alli me ſacara vueſtra mano, y alli me tendra vueſtra dieſtra. Porq̃ ſi el mundo ábraça y tiene en ſi todas las

Pſal. 138.

coſas,

coſas,mucho mas las abraça vueſtra omnipotencia: y por eſto nadie podra hallar camino para huyr de vueſtro diuino poder,y el que no os tuuiere aplacado, ſepa cierto que os hallara ayrado, como dize el Pſalmo: Ni baſta huyr a Oriente, ni a Occidente,ni a los montes mas deſiertos:porque Dios es juez de todo, y todo lo vee.

Por lo qual aſsi como al hombre llamamos mundo pequeño en comparacion deſte grande: porque en el ſe halla abreuiado eſte mayor:aſsi a vos Señor llamamos mundo grandiſsimo: porque de vos ſalio eſte pequeño,como effecto de ſu cauſa,y como hechura de ſu hazedor. Y por eſto todo lo que ay en el,ay en vos, ſino que en el eſta imperfectamente, como en criatura, mas en vos perfectiſsimamente,como en ſu omnipotéte Criador.En el eſtan las coſas corporal y temporalmente, como coſas corruptibles: mas en vos eſtan eſpiritual,y eternal, y diuinamente: porque en Dios todas las coſas ſon Dios. Pues deſte mundo grande ſalio eſte pequeño, hermoſo de hermoſo,rico de rico, y perfecto de perfecto: aunque viſible de inuiſible, y de eterno temporal. Porque aunque fue hecho de nada quanto a la materia: mas no fue hecho de nada quanto a la forma exemplar pues fue traçado por las formas, y figuras,y por el modelo que eſtaua dētro de vos.Porque aſsi como en la ſimiente del arbol por vna marauilloſa y ſecreta manera eſta todo el arbol: aſsi en vos (que ſoys principio y hazedor del mundo) eſta todo el mundo que de vos ſalio, ſino que alli el arbol eſta en ſu ſimiente como en cauſa material: y por eſto eſta confuſa y perfectamente, como la letra en la tinta, y la caſa en los materiales de que ſe haze,mas en vos eſta el mundo como en cauſa ſufficiente y formal: y por eſſo eſta en vos muy mas diſtincta y perfectamente que en ſi meſmo.

Y ſi es licito comparar las coſas altas cō las baxas, aſsi como en la officina de vn famoſo Impreſſor,demas del maeſtro mayor que rige la eſtāpa, ay muchas formas y differencias de letras, vnas grādes, y otras pequeñas,vnas quebradas,y otras iluminadas, y de otras muchas maneras: aſsi Dios mio contemplo yo vueſtro diuino entendimiento, como vna grande y real officina, de donde ſalio toda la eſtampa deſte mundo: en el qual no ſolamente eſta la virtud efficiente y obradora de todas las coſas, mas tambien infinitas differencias de formas y de hermoſiſsimas figuras:conforme a las quales ſalieron las eſpecies y formas de todas las coſas criadas que vemos, y q̄ no vemos: aunque eſtas formas en vos no ſon muchas,ſino vna ſola que es vueſtra ſimpliciſsima eſſencia: la qual de diuerſas maneras por diuerſas criaturas es participada. De ſuerte q̄ no ay criatura fuera de vos, que no tenga ſu forma y modelo dentro de vos, conforme a cuya traça fue ſacada.Eſtas ſon aquellas ideas, que los philoſophos ponian en vueſtro diuino entēdimiento: que ſon como formas de letras que eſtan en la officina del impreſſor,de las quales ſalio a luz eſte mundo hermoſiſsimo:y pudieran ſalir cō la meſma facilidad otros mil mundos: porque para todos auia dechados y perfecciones en vos.

Pues ſi vos Dios mio diſtes ſu ſer,y ſus perfecciones a todas las coſas, ſigueſe q̄ todas ellas por muy alta manera eſtā en vos. En vos eſtan las perfecciones de todos los Angeles, la grandeza de los cielos,el reſplandor del Sol, de la Luna,y de las eſtrellas, la virtud de los planetas, la hermoſura de los campos, la gracia de las flores,la freſcura de los valles,la claridad de las fuentes,la dulçura de los ſabores, la ſuauidad de los olores, la ſabiduria de los ſabios,la fortaleza de los fuertes, y la ſanctidad de todos los ſanctos. Y aſsi de todas eſtas coſas gozara, quien gozare de vos:y todas eſtas coſas vera en vos mas perfectamente que ſi las vieſſe en ſi meſmas:por donde eſte ſe llama conocimien-

miento de la tarde, y el que es en vos de la mañana. Pues si tã amable es la perfeccion de todas las cosas, quanto mas lo sereys vos Dios mio, en quien estan todas las perfeciones infinitamente auentajadas? Ameos pues yo Señor, sino tãto quã to vos mereceys, alomenos tãto quanto en esta vida me sea possible. Ameos cõ todo mi coraçon, con toda mi anima, y con lo vltimo de todas mis fuerças. O dulcissimo, benignissimo, amantissimo, carissimo, suauissimo, amabilissimo, hermosissimo, piadosissimo, clementissimo, altissimo, admirable, ineffable, inestimable, incomparable, poderoso, magnifico, grande, incomprehensible, infinito, immenso, todo poderoso, todo piadoso, todo amoroso, mas dulce que la miel, mas blanco que la nieue, mas deleytable que todos los deleytes, mas suaue que todo liquor suaue, mas precioso que el oro y piedras preciosas: y que digo quando esto digo? Dios mio, vida mia, vnica esperãça mia, muy grande misericordia mia, y dulcedumbre bienauenturada mia. O todo amable, o todo dulce, o todo deleytable. Dadme Señor mio gracia que en vos solo me alegre, en vos solo descanse, a vos siempre ame, a vos sirua, en vos piense velando de dia, y en vos sueñe durmiendo denoche: para que assi todo yo sea siẽpre vuestro, y vos seays siempre mio en los siglos de los siglos, Amen.

Segunda oracion de las mesmas perfecciones diuinas.

AMeos yo Señor Dios mio, y criador mio, por razon de vuestro nobilissimo y perfectissimo ser: el qual es en vos tan essencial, y tan propio, que no es possible caber en entendimiento de quiẽ sabe que cosa es Dios, que vos no seays. Porque si vos no fuessedes, ninguna cosa seria, pues todo lo que tiene ser, pende de vos. Mas vuestro ser no pende de nadie, sino de vos mesmo: porque no es ser participado, sino propio: y por esso no es limitado ni medido, sino vniuersal e infinito: pues el solo comprehende todo ser.

Ameos tambien yo Señor mio, pues vos soys regla y dechado de todas las cosas, y (como vn Philosopho dixo) la medida de todas las substancias: porque cada vna dellas, quanto mas se llega a vos, y mas participa de vos, tanto es mas noble y mas perfecta en su ser. Entre las quales estan como en el mas baxo lugar, las cosas que no tienen mas que ser, como son los elementos, y vn poco mas adelante, las que tienen vida, como son las plantas: y tras destas las que tienen sentido, como son los animales: y luego las que tienen entendimiento y sabiduria, como son los hombres, y sobre todos estos, los que estã en caridad y gracia: porque estã mas cerca de vos, y participan mas de vuestra bõdad: pues (como dixo vuestro Euãgelista) Dios es caridad: y el que esta en caridad, esta en Dios, y Dios en el.

Ameos tãbien yo Señor, pues vos soys causa vniuersalissima de todas las cosas: la qual por natural razon alcançaron los Philosophos, viendo que no era posible proceder en infinito en las causas essencialmẽte ordenadas: sino que todas ellas finalmente hauian de tener su paradero, y venir a rematarse en vna primera causa de quien procediessen todas, y por quien fuessen mouidas: que es como la primera rueda de vn relox, que mueue todas las otras, o la primera cabeça de vna republica, de quien se deriuan las otras: la qual en esta gran republica del mundo soys vos.

Ameos tambien yo Señor, pues vos soys vida y felicissima vida, y autor de todo lo que tiene vida. Porque si es mejor tener vida que carece della, y vos soys el mejor de todas las cosas, figuese necessariamente que haueys de tener vida: y si es mejor la vida racional que la irracional, si gueſe que vuestra vida es racional e intelectual sobre todo entendimiento. Y si es mejor vida feliz que infeliz, figuese que vuestra vida es feliz: y porque vos soys el

mayor

mayor y mejor de todas las coſas, ſigueſe que vueſtra vida ha de ſer felicíſsima ſobre todas las vidas. Ameos pues yo Señor Dios mio fuente de felicidad y de vida: de quien recibieron vida todas las coſas que viuen: en quien viuimos, nos mouemos y ſomos, y de quié y por quié viuen todas las coſas que dichoſamente viuen.

Ameos tãbien yo Señor, pues vos ſoys poderoſiſsimo mãtenedor, y ſuſtẽtador de todas las criaturas: las quales como no pudieró ſalir de no ſer a ſer ſin vos, aſsi tã poco ſe podrian cõſeruar en eſſe meſmo ſer ſin vos. Vos ſoys el que eſtays aſſentado ſobre los tronos de los cielos, y dẽde ahy llega vueſtra viſta haſta los abyſmos. Vos teneys (como dize el Prophe-
Iſai. 40. ta) cõ tres dedos colgada la redondez de la tierra: es a ſaber con la grãdeza de vueſtra omnipotencia, de vueſtra ſabiduria, y de vueſtra bõdad, cõ los quales cargaſtes ſobre ella los montes y los collados por ſu juſto peſo y medida. Vos puſiſtes ſus puertas y cerraduras a la mar, y le ſeñalaſtes ſus leyes, y dixiſtes: Haſta aqui lle-
Iob. 38. garas, y no paſſaras adelãte, y aqui quebrãtaras el furor de tus olas. De vos cãta con mucha razõ aquel grã Philoſopho Chri-
Boccio. ſtiano en ſus verſos, diziendo: O ſummo Dios, Criador de tierra y cielos: que con perpetuas leyes gouernays al mũdo, que mandaſtes a los tiempos dende el principio correr por ſu orden: y eſtando ſiempre en vn meſmo ſer variays y moueys todas las coſas. Vos ſoys el principio y ſuſtentador dellas: vos la guia, y la ſenda, y el termino de todas ellas, vos ſoys puerto y deſcanſo quieto de los buenos, y ver vueſtra cara, es el fin de todos nueſtros deſſeos.

Ameos tambien yo Señor, porque vos ſoys fuente de ſabiduria: de quien proceden todos los theſoros de la ſabiduria y de la ſciencia. Porque aſsi como eſte Sol viſible es principio y cauſa de toda la luz del mũdo: y por el vemos todo lo que vemos: aſsi vos ſoys vna luz inuiſible y Sol de nueſtros entendimientos, de quien ſe deriua la luz de todos ellos: por cuya claridad y beneficio, entienden todo lo que entienden. Vos ſoys la razon, y orden de las coſas: y el que ſegun la regla de vueſtra rectiſsima voluntad las puſiſtes en aquellos grados y lugares que quiſiſtes. Vos heziſtes vnas criaturas corporales, y otras eſpirituales, y otras medias participantes de entrambas. Vnas heziſtes corruptibles, y otras incorruptibles: vnas ſimples, y otras compueſtas, vnas para regir, otras para ſer regidas, vnas para cauſar, otras para ſer cauſadas: vnas altiſsimas y nobiliſsimas, otras baxas y pequeñas, otras medianas entre las vnas y las otras: aſsi como conuenia para la perfeccion deſte vniuerſo. Vos tambien ſeñalaſtes ſus lugares a todas las coſas ſegun la condicion de ſus naturalezas: y aſsi vnas puſiſtes en lo alto, otras en lo baxo, y otras en lo medio: para que aſsi no huuieſſe lugar en el mũdo q̃ no eſtuuieſſe poblado de las obras de vueſtras manos, y cada coſa tuuieſſe el pueſto que mas conuenia para ſu naturaleza. Deſta manera ordenaſtes quaſi infinitas coſas muy diuerſas a vn meſmo fin: y de todas ellas heziſtes vna muſica tan concertada: vn mundo tan hermoſo: y vna republica tan perfecta, que no ay coſa con que ſe pueda comparar. Pues ſi tan grande bien es la ſabiduria, y tan digna de ſer preciada: y la vueſtra Señor es tan grande, quanto la vniuerſidad de todas vueſtras obras teſtificã, porque no os preciare yo? Porque no os amare con todas mis fuerças y con todo mi coraçon? Porque no me ſeran todas vueſtras obras teſtigo de vueſtra gloria? eſpejos de vueſtra hermoſura? predicadoras de vueſtra ſabiduria? y deſpertadoras de vueſtro amor? pues todas ellas a vna voz dizen que os amemos. Ameos tambien yo Señor: porque vos ſoys bondad eſſencial e infinita: porque no ſoys por qualidad bueno, ſino por eſſencia: de tal manera, que vueſtra meſma natura-

leza

leza es la meſma bondad. Lo qual ſe parece bien por vueſtras obras: porque tanto vna coſa es mas buena, quanto es mas communicatiua de ſi meſma: como lo es el Sol entre las criaturas corporales: que tan liberalmente communica ſu luz y ſu calor a todo el mundo. Pues quien Señor ay en los cielos y en la tierra tan liberal, y tã communicatiuo como vos? Que criatura ay tan pequeña, que no participe algo de vos? que no eſte llena de vueſtras riquezas? pues ninguna tiene otro patrimonio, ni otro ſer mas del que vos le diſtes? De manera que vos ſoys el theſoro de todo el mundo, vos el ſummo bien, y vniuerſaliſsimo bien. De aqui nace, que como todas las coſas naturalmente deſſean ſu perfeccion y ſu propio bien, aſsi todas deſſean llegarſe a vos, y ſer participantes de vos: que ſoys ſu perfeccion y ſu bien: por donde haſta la meſma materia primera (que es la mas baxa coſa que vos criaſtes, y mas ſin ſer) eſſa como tan pobre de ſer, deſſea el ſer, con el qual participe algo de vos, y tenga alguna manera de ſemejança con vos. Pues ſi eſta criatura tã baxa, q̃ ni tiene ojos para veros, ni voluntad para amaros, ni aun ſer entero por el qual ſea algo (eſtando tan vazia y pobre de todo, no lo eſta de vueſtro amor y natural deſſeo) que ſera razon que haga Dios mio, quiẽ tiene ojos de razon para conoceros, y coraçon hecho para amaros, y a quien ſolo teneys hechas todas las mercedes que heziſtes a todas las criaturas del mundo: por lo qual ſe llama menor mundo? Quien tanto a recebido, y tanto deue, y tanto vee, y tanto con vueſtra ayuda puede amaros: como ſe dexa vencer de la materia primera en la requeſta de vueſtro amor? Ameos pues yo Señor mio por eſta infinita bondad que ay en vos, que es la mas fuerte cauſa de amor, y de la qual nos viene todo el bien. Porque aſsi como es propia condicion del Sol alumbrar, y del fuego calentar, y de la nieue enfriar: aſsi y mucho mas es propio a vueſtra ſumma bondad hazer a todos bien y communicarſe. Pues quien ſera tan enemigo de ſi meſmo, que no ame tal bondad, de la qual le viene tanto bien? Ciertamente Señor todos corremos a vos (dize S. Bernardo) por la manſedumbre grande que ſe nos predica de vos: porque no deſpreciays al pobre, no huys del peccador, no deſechaſtes al ladron que os confeſſaua, ni a la muger peccadora que lloraua, ni a la Cananea que os llamaua, ni a la q̃ fue tomada en adulterio, ni al Euangeliſta que eſtaua en el cambio, ni al Publicano que oraua en el templo, ni al diſcipulo que os negaua, ni al perſeguidor de vueſtros diſcipulos, ni a los meſmos que os crucificauan. Pues por eſto Señor corremos empos de vos al olor deſtos tan precioſos vnguentos: porque ninguna coſa ay en el mundo mas ſuaue, ni mas amable, ni mas dulce de aplacar q̃ vos. Pues ſiendo vos Dios mio vn tan grande pielago, y no ſolamente pielago, ſino vn mundo de tantas perfecciones y virtudes, como no os amare yo con todo mi coraçon, y con todas mis fuerças? Y ſi cada vna de vueſtras perfecciones por ſer infinita merece ſer amada con amor infinito: con q̃ amor amare al que en ſi encierra perfecciones infinitas? Con que lengua os alabare? có que palabras predicare vueſtras grandezas? y có que entrañas amare vueſtra bondad? La deuda eſta Señor conocida, y tambien la pobreza del deudor. Vos Señor ſuplid eſta falta: y pues tanto mereceys ſer amado, y tan encarecidamente me mandays que os ame, dadme vn coraçon nueuo, con el qual os ame yo de la manera que vos mandays: a quien ſolo ſe deue infinito amor, perpetua alabança, eterna gloria, ſummo poder, reyno perpetuo, e imperio ſin fin en los ſiglos de los ſiglos, Amen.

Tercera oracion, de las meſmas perfecciones diuinas.

SI entre todas las coſas que prouocan a amor, vna de las principales es la her-

hermoſura, porque no os amare yo Señor pues vos ſoys fuente de todas las hermoſuras? Vos ſoys hermoſura del vniuerſo, pues todas las coſas criaſtes cada qual en ſu manera hermoſas: de cuya hermoſura el Sol y la Luna ſe maraullan: en cuya cara deſſean mirar los Angeles: con cuya viſta tienen ſu vltima felicidad y gloria todos los eſpiritus ſoberanos. De vos recibieron ſu hermoſura las aues, las flores, las fuentes, los campos, los rios, los mares, los boſques, los arboles, la tierra, los montes, los valles, y todas las coſas. Vos hermoſeaſtes el cielo con eſtrellas, el ayre con aues, el agua con peces, los prados con flores, y la tierra con infinita diuerſidad de plantas, y de animales. En todos los lugares del mundo ſoys hermoſo: porque en todos ellos ſe hallan raſtros y ſeñales de vueſtra hermoſura. En el cielo ſoys hermoſura de gloria, en el infierno de juſticia, en los buenos de gracia, y en los malos de paciencia.

Ameos tambien yo Señor mio, pues vos ſoys perfeccion de todas las coſas. Vos ſoys alabança de los Angeles, galardon de los Sanctos, eſperança de los Patriarchas, lumbre de los Prophetas, alegria de los Apoſtoles, corona de los Martyres, gloria de los Cõfeſſores, pureza de las Virgines, y ſalud de todos los eſcogidos. A vos alaban todos los eſpiritus biẽauenturados: de vos tiemblan las columnas del cielo, y a vos acatan y reuerencian todas las criaturas del mundo. Vos hinchis todas las coſas ſin eſtenderos, y paſſays por todas ellas ſin moueros, y eſtays dentro de todas ellas ſin eſtrecharos. Vos las criaſtes ſin neceſsidad, y las gouernays ſin trabajo, y las mudays ſin mudaros. Vos ſolo juzgays ſin error, y caſtigays ſin paſſion, y hazeys mercedes ſin perder nada de vueſtros theſoros. Porque ſi la mar dando tantas aguas a la tierra no ſe menoſcaba no ſiendo infinita, como ſe menoſcabaran vueſtros theſoros dando los vos, pues ſon infinitos? Vos ſolo ſoys a vos, y a todas las coſas ſufficientiſsimo. Y por eſſo quien a vos ſolo tiene, todo lo tiene: y quien a vos no tiene (aũque todo lo demas tenga) es pobre, miſerable, y mendigo.

Todas eſtas perfecciones y alabanças con otras infinitas cabẽ Dios mio en vos, las quales, ni el entendimiento puede cõprehender, ni la lengua mortal explicar, por donde la mayor alabança que de vos puede predicar nueſtra baxeza, es dezir, que del todo ſoys incomprehenſible, y que (como dixo vn Philoſopho) con ſilencio haueys de ſer venerado: dando eſta ſoberana gloria a vueſtra ſubſtancia, que ſola ella es infinita en la eſſencia, en la omnipotencia, en la ſabiduria, en la bondad, en la hermoſura, y en todo lo demas. y como es infinita en todo, aſsi no puede ſer comprehendida con nueſtro entendimiẽto, y mucho menos explicada con nueſtra lengua mortal. Por donde aſsi como ſi ſe hallaſſe algun mar ſin ſuelo deſpues que huuieſſemos decendido por el cien mil cuentos de leguas, quedarian otras infinitas por baxar: aſsi deſpues que el entendimiento criado huuiere ahondado mucho en la profundidad de vueſtras excelencias, aun le quedara infinito campo por deſcubrir. Porque vos ſoys aquel gran Dios, de quien eſta eſcripto: Mas alto es que el cielo, mas profundo q̃ los abyſmos, mas largo q̃ la tierra, y mas ancho que la mar. Eſte es el Dios grande en ſu fortaleza, y no ay entre los ſabios y hazedores de leyes quien ſe compare con el. Quien podra eſcudriñar ſus caminos? o quien ſe atreuera a dezirle que hizo algo mal? Mira que ni aun las obras del pue des perfectamente comprehender: de las quales an eſcripto grandes varones. Todos los hombres le veen: mas cada vno mira de lexos. Eſte es el Dios grande que vence nueſtra ſabiduria: y el numero de ſus años es ineſtimable. De las quales palabras manifieſtamente ſe colige, como por todas partes ſoys Señor ineffable, e incomprehenſible. Mas alto ſoys que todo lo que ſe puede imaginar y figurar: y

Iob. 2.

Iob. 36.

aun

aun mas alto que todo lo que ſe puede entender, y contemplar: y aun ſobre todo eſto mas alto que todo lo que ſe puede amar y gozar, y deſſear, porque a todo eſto ſobrepuja la immenſidad de vueſtra grandeza. De manera que (como dize ſant Dionyſio) a todas las criaturas ſoys incomprehenſible: porque ni el ſentido os alcança, ni la imaginacion, ni la opinion, ni la razon, ni la ſabiduria, ni otra virtud alguna criada. Y pues vueſtra immenſidad ſobrepuja todos nueſtros entendimientos, eſta ſera Señor la mejor de nueſtras confeſsiones: y la mayor de vueſtras alabanças, confeſſaros por incomprehenſible. Aſsi lo confeſſaron haſta los meſmos Philoſophos, aſsi lo teſtifica vno dellos por eſtas palabras: Si mirares (dize el) las palabras de Platon, hallaras que Dios es vna tan alta y tan noble ſubſtancia, que no ay palabra ni penſamiento que la pueda comprehender. Y ſi algo dixeres del, de ſus coſas podras dezir, mas a el nunca lo diras. Podras dezir que es cauſa de todas las coſas: mas quien ſea el, y de que manera ſea, no ay entendimiento que lo alcãce. Porque nueſtros entendimientos luego nos inclinan a nueſtras meſmas coſas: y todo lo que entendemos, entendemos a nueſtro modo: penſando que es de la manera que noſotros ſomos: y lo que no es como noſotros, no lo conocemos, ni podemos atinar como ſera. Sea pues eſta la primera verdad y confeſsion del primer principio, conocer q̃ es incomprehenſible. Y por tanto quãdo le ayas adorado, llamandole incomprehenſible, e ineffable: la ſegunda honra que le offreceras, ſera confeſſar que el es deſſeo comun de todas las coſas: y la tercera que es principio y cauſa de todas ellas.

Pues ſi eſto ſupo dezir vn Philoſopho ſin lumbre de fe, que ſera razon que diga Señor de vos, quien por el teſtimonio de vueſtras palabras tiene conocimiento de vos? Si vos ſoys el deſſeo de todas coſas (porque todas hallan en vos quanto an meneſter, pues vos ſoys el fin vniuerſal de todas) como entre todas ellas ſere yo ſolo el que no os deſſeare? O bien vniuerſal del mundo, vltimo fin para quien mi anima fue criada, conſentireys vos Señor tal monſtruoſidad en la tierra, que yo ſolo ſea el que en ella no os ame, y os deſſee? O Dios mio y todas las coſas, porque no os amare yo con todos los amores? Vos ſoys Dios mio verdadero, padre mio ſancto, Señor mio piadoſo, Rey mio grande, amador mio hermoſo, pan mio viuo, ſacerdote mio eterno, ſacrificio mio limpio, lumbre mia verdadera, dulcedumbre mia ſancta, ſabiduria mia cierta, ſimplicidad mia pura, heredad mia rica, miſericordia mia grande, redempcion mia cumplida, eſperança mia ſegura, caridad mia perfecta, vida mia eterna, alegria y bienauenturança mia perdurable. Pues ſi vos Dios mio me ſoys todas eſtas coſas, porque no os amare yo con todas mis entrañas, y con todo mi coraçon? O alegria y deſcanſo mio, o gozo y deleyte mio, enſanchad Señor mi coraçon en vueſtro amor: porque ſepan todas mis fuerças y ſentidos, quan dulce coſa ſea reſoluerſe todo, y nadar, haſta ſumirſe debaxo de las olas de vueſtro amor. Vn rio de fuego arrebatado y encendido dize el Propheta, que vio ſalir de la cara de Dios. Hazedme Señor nadar en eſſe rio, ponedme en medio deſſa corriente, para que me arrebate, y lleue empos de ſi, donde nunca mas parezca, y donde ſea todo conſumido y trãsformado en eſſe fuego de amor. Eſta ſea Señor mi demanda, eſte mi eſtudio perpetuo, en eſto gaſte los dias: en eſto pienſe las noches, ni vea coſa de los ojos, que no ſea deſpertador y eſtimulo de vueſtro amor. Con eſte cuydado viua, y eſta ſea la poſtrera palabra con que muera: pues ſon bienauenturados los que en vos mueren, y en vos muere quien a vos viuiendo ama.

Iob. 2.

Iob. 36.

Dan. 7.

Oracion primera, ſobre la oracion del Pater noſter.

DIxo Señor vno de los Sabios deſte mundo, que la eloquencia que no ponia en admiracion a los oyétes, no merecia nombre de eloquencia. Dando en eſto a entender, que a la facultad e ingenio de vn hombre mortal, pertenecia hazer ſus oraciones y razonamientos con tan eſtraño primor y artificio, que baſtaſſen a poner admiracion a todos quantos las oyeſſen. Pues ſi a eſta manera de perfeccion llega el ingenio de los hombres, qual ſera Señor Dios mio la perfeccion de vueſtras obras? porque cierto es que lo que va de cauſas a cauſas, eſſo va de effectos a effectos, y de obras a obras: pues ſi tanta ventaja haze vueſtro poder, vueſtra bondad, y vueſtra ſabiduria a todo el poder, y ſaber de los hombres: quanto ſeran Señor mayores y mas admirables todas vueſtras obras, que las de los hombres? Por aqui pues Dios mio entiendo que vueſtra natural condicion es, hazer tales vueſtras obras, que ni aya lengua que las pueda explicar, ni entendimiento que las pueda comprehender, ni alabanças que baſten para las engrandecer. Porque tales conuiene que ſean vueſtras obras, que ſe parezcan con vos: y aſsi como vos ſoys infinitamente ſabio, poderoſo, y bueno, y por conſiguiente incomprehenſible: aſsi es razon que en ſu manera lo ſean vueſtras obras, mayormente las de vueſtra bondad y miſericordia de q̃ vos mas os preciays: de tal modo, que todos los entendimientos que atentamente las miraren, queden como atonitos, y fuera de ſi. Porq̃ ſi eſto meſmo acaecio a la Reyna Saba, quando miraua las obras de Salomon (q̃ al cabo era hombre mortal como noſotros) quanto mas para paſmar ſeran las obras deſſa infinita ſabiduria y bondad q̃ reyna en todos los ſiglos. En eſta cuẽta entra principalmente el myſterio de la ſacratiſsima encarnacion de vueſtro vnigenito hijo, y aſsi meſmo el de ſu ſacratiſsima paſsion, y la inſtitucion del ſantiſsimo Sacramento, que nos dexo en eſte mundo: y en eſta meſma entra querer vos Dios y Señor de immenſa mageſtad y grandeza adoptarnos por hijos, y offrecernos a ſer nueſtro padre. Porq̃ deſta manera nos manda vueſtro vnigenito hijo que os llamemos, y eſte nombre os pone en toda la eſcriptura de ſu Euangelio. En vna parte dize: Sabe vueſtro padre las coſas de que teneys neceſsidad. En otra dize: Mirad las aues del ayre que no ſiembran ni cogen, &c. y vueſtro padre les da de comer. En otra dize: No es la voluntad de vueſtro padre que perezca vno deſtos pequeñuelos. En otra manda dezir a ſus diſcipulos: Mira que ſubo a mi padre, y a vueſtro padre: a mi Dios, y a vueſtro Dios. Por la qual cauſa dize el Apoſtol, que no ſe affrẽta el de llamar nos hermanos, diziendo: Predicare Señor vueſtro nombre a mis hermanos.

Eſta tan grande dignidad nos alcanço y merecio el meſmo hijo vueſtro por el myſterio de ſu encarnacion y paſsion, como el meſmo Apoſtol lo ſignifico, diziẽdo: Embio Dios a ſu hijo al mundo, nacido de muger, y hecho obediente a la ley, para redemir a los que viuian debaxo de la ley: para que aſsi recibieſſemos la adopcion de hijos de Dios. E porque ya ſoys hijos, infundio Dios el eſpiritu de ſu hijo en vueſtros coraçones: el qual con vn entrañable affecto os incita a llamarle de todo coraçon, Padre, Padre. De ſuerte q̃ no ſolo nos dio nombre de hijos, ſino tambien eſpiritu y coraçon de hijos: infundiendo en nueſtras animas el meſmo eſpiritu que por excelencia moro en la ſuya, para que morando tambien en las nueſtras, nos hizieſſe participantes deſte tan glorioſo titulo y dignidad. Lo meſmo confirma ſant Iuan, diziendo: A todos los que recibieron a Chriſto dio el meſmo Chriſto poder para que fueſſen hijos de Dios: los quales recebida eſta dignidad, no viuen ya con-

Matth. 6.

Ibidem.

Ioan. 20.

Hebr. 2.

Gal. 4.

Ioan. 1.

3. Reg. 10

Ioan. 1.

for-

forme a los apetitos y deſſeos de carne, y de la ſangre: ſino con la pureza y ſanctidad que pertenece á hijos de Dios. Y porq̃ no penſemos que la dignidad de padre era de ſolo nombre, y no de obras y amor, añadio vueſtro meſmo hijo, diziendo: No llameys a nadie padre ſobre
Matth. 23 la tierra: porque vno ſolo es vueſtro padre, que eſta en los cielos. Dando a entender, que en comparaciõ del amor y prouidencia paternal vueſtra para con los hombres, todos los otros amores y prouidencias de padres no venian a cuenta: pues eſta claro, que ningun padre nos diputo para tan grande bien como vos, ni hizo tãto por eſta cauſa como vos: pues nos diputaſtes para vueſtra gloria: y entregaſtes a la muerte a vueſtro hijo para darnos la. Por eſto con mucha razon
Pſal. 26. dixo Dauid: Mi padre y mi madre me deſampararon: mas el Señor me recibio.
Iſai. 63. Y el Propheta Iſaias: Vos (dize el) Señor, ſoys nueſtro padre, y Abraham no nos conocio, e Iſrael no ſupo de noſotros. Y vos meſmo Señor por el meſmo Pro-
Iſai. 49. pheta dezis: Que madre ay que ſe oluide de ſu hijo, y que no tenga compaſſion de lo que ſalio de ſus entrañas? Mas ſi ella ſe oluidare, yo no me oluidare de ti, porque en mis manos te traygo eſcripto, y tus muros eſtan ſiempre delante de mi.

Padre nueſtro.

PVues conforme a eſta tan grande e ineffable miſericordia nos da licencia: y nos manda Señor vueſtro vnigenito hijo, que os hagamos oracion, diziendo: Padre nueſtro que eſtays en los cielos. O palabra real, o palabra dulce, o palabra de ineſtimable cõſolacion y deuocion. Quien oſara Señor hablaros deſta manera ſi vueſtro vnigenito hijo no nos diera eſta licencia? Quien ſoys vos Señor, y quien ſoy yo, para que os oſe yo llamar padre? Vos ſoys el q̃ ſoys, yo ſoy el q̃ no ſoy: mas antes todo eſte tan grande mundo que vos criaſtes, delante de vos no es. Pues que mayor marauilla, que mayor miſericordia, que vos Dios de infinita mageſtad, Rey de los reyes, Señor de los ſeñores, Sãcto de los ſanctos, Dios de los dioſes, gloria de los Angeles, y alegria de los bienauenturados, querays ſer mi padre, y me adopteys por hijo, ſiendo yo vn viliſsimo lodo, vn pobre guſano, y vna peruerſiſsima criatura? O marauilloſa piedad, o longura, o largueza, o alteza y profundidad de caridad, y bondad de Dios. Padre nueſtro, o palabra de conſolacion, o palabra de amor, o palabra de confiança. Que os daremos Señor por eſta gracia? con que palabras engrandeceremos eſta miſericordia, que entendimiento no quedara atonito, conſiderando eſta tan admirable largueza? Padre nueſtro: Que miel ay tan dulce, que leche tan ſuaue, que balſamo tan deleytable, como eſta palabra? O alegria ineſtimable, o dulçura ineffable, tener oſadia para llamaros Padre. Que mas pudierades vos Señor hazer, y que mas pudiera yo deſſear que tener a vos por padre? O como ſentia eſto aquel amado Euangeliſta, quãdo dixo: Mirad qual fue 1. Ioan. 3.
el amor que Dios nos tuuo, pues nos dio que fueſſemos llamados hijos de Dios, y que lo fueſſemos. Eſto es, no ſe contento con darnos el titulo de hijos, ſino tambien el ſer de hijos: para que aſsi tuuieſſemos por cierto ſer el nueſtro padre, pues ni ay padre ſin hijo, ni hijo ſin padre. De ſuerte que el padre nos tomo por hijos, y el hijo por hermanos, y el Eſpiritu ſancto por templos viuos y ſagrarios ſuyos. Pues que mayor gloria, que mayor dignidad que eſta? Dixo vn Philoſopho, que la coſa mas dulce del mundo era la ganancia: pues todos los trabajos de los hombres ſe hazen dulces con ella. Pues ſi la mayor ganancia de las ganancias es tener a Dios por padre, no ſolo de nombre, ſino tambien de obra: que coſa puede ſer en el mundo mas dulce ni mas ſuaue que eſta? Eſta palabra hiere los coraçones, reſuelue las entrañas, rega la el eſpiritu, cõforta el coraçõ, alegra el

anima, y haze correr las fuentes de las lagrymas.

Padre nueſtro, o palabra compẽdioſa, o palabra abreuiada que hizo Dios ſobre la tierra. Dezia el Apoſtol q̃ no ſabia mas q̃ a Chriſto, y eſte crucificado: y tenia mucha razon, porq̃ en ſolo eſte myſterio ſe encierra todo quanto ſe puede ſaber. Yo Señor deſpues deſta ſciencia no quiero ſaber mas q̃ eſta palabra: Padre nueſtro. En eſta quiero leer, en eſta eſtudiar, en eſta dia y noche meditar, porq̃ eſta me baſta. Dizen que el hombre es mundo menor: porq̃ en el eſta abreuiado todo quanto ay en eſte mayor. Aſsi tambien ſe puede llamar eſta palabra ſabiduria abreuiada: que en ella eſta encerrado todo lo q̃ enſeña la ſcriptura diuina. Porque toda ella ſe reſume en dos partes principales: la vna es prometer, y la otra pedir: porque la vna ſe emplea en pedir al hombre lo que deue a Dios: y la otra en prometer al hombre obediente fauores y mercedes de Dios: y aſsi la vna nos enſeña lo que deuemos hazer, y la otra lo q̃ deuemos eſperar. Pues que promeſſas ay, que no ſe comprehendan debaxo deſte nombre de padre? y que obligaciones ay que no ſe encierren en eſta palabra, hijo? Porque que bienes, que mercedes, que prouidencias no eſperare yo, de quiẽ verdaderamente ſe llama padre? Porq̃ muy biẽ ſe ſigue, ſi es mi padre, amar me ha, pueermeha, endereçarmeha, ayudarmeha defenderme ha, acõſejarme ha, curarme ha, enſeñarme ha, honrarme ha, heredarme ha, y quãdo fuere meneſter aſsi como padre caſtigarme ha, porque que hijo ay a quien no caſtigue ſu padre? Viuir pues debaxo de la tutela y prouidencia de tal padre es dulce eſtado, ſeruidumbre libre, guarda perfecta, temor alegre, caſtigo blando, pobreza rica, y poſſeſſiõ ſegura: porque del padre es tomar ſobre ſi los cuydados, y partir el fructo con los hijos.

Itẽ mas, ſi eſte padre es Dios todo poderoſo, y ſeñor de todo lo criado, que me puede faltar teniendo tal padre: pues en todos los bienes del padre tienen ſu parte los hijos? Que tribulacion, que tẽpeſtad aura, q̃ ſea parte para turbar me, teniendo tal padre. Si me perſiguieren mis enemigos, el me defendera: ſi me quitaren los bienes temporales: el me proueera: ſi tuuiere dudas y perplexidades, el me enſeñara: ſi anduuiere en medio de las tinieblas y ſombra de muerte, el me acompañara, ſi me leuantaren falſos teſtimonios, el reſpondera por mi: ſi ſe juntaren batallas contra mi, no las temere: porque vos Señor eſtays comigo. Pues que mayor gloria, que mayor honra, que mayor miſericordia que eſta? La primera dignidad que ay en el mundo es ſer hijo de Dios por naturaleza: y la ſegunda es ſer hijo por gracia. Y porque no era poſsibile que fueſſe mas que vn ſolo hijo por naturaleza, puſiſtes nos Señor en el ſegundo lugar: que es ſer hijos por gracia: ſobre la qual dignidad no ſe puede imaginar otra mayor. Por do parece que todas vueſtras promeſſas juntas ſe comprehendẽ en eſta palabra: mas antes eſta ſola dize mas que todas ellas: pues mucho mas es hazeros vos Señor nueſtro padre, que todo loque fuera deſto nospudierades dar, pues ſiendo vos padre, y nosotros hijos, ſomos herederos de vueſtros bienes, y particioneros en vueſtra hazienda con vueſtro vnico hijo.

Y no menos me enſeña eſta palabra lo que deuo hazer, que lo que deuo eſperar: porque como vos ſoys mi padre, aſsi yo tambien ſoy vueſtro hijo, no ſolo de palabra, ſino de obra, de donde ſe ſigue, que yo eſtoy obligado a hazer obras de hijo, como vos las hazeys de padre. Y ſiendo eſto aſsi, ſigueſe q̃ eſtoy obligado a amaros como a padre, ſeruiros como a padre, honraros como a padre, obedeceros como a padre, poner toda mi eſperança en vos como en verdadero padre, recorrer en todas mis neceſsidades a vos, como a piadoſo padre, zelar y procurar vueſtra honra, como honra de mi

padre,

padre,ſeruiros con puriſsima intencion, por puro amor,como ſirue el hijo al padre, ponerme todo en vueſtras manos, como en manos de padre, ſuffrir alegremente todos vueſtros caſtigos, como caſtigos de padre:y finalmente arrojar todos mis cuydados y péſamientos en vos, como en verdadero padre. Todo eſto Señor me pide por juſticia el nombre de hijo:y todo eſto deuo yo a vos como a verdadero padre. Y pues en eſto ſe comprehende la ſumma de todo lo que vos en vueſtras eſcripturas me enſeñays, ſigueſe que en eſta palabra tengo yo abreuiada toda eſta doctrina: y aſsi en ella tengo que eſtudiar toda la vida.

Y aun eſto ſe vera mas claramente jũtando la ſegunda palabra con la primera,y diziendo:Padre nueſtro: porque no quiſo vueſtro vnigenito hijo que dixeſſemos mio: ni en toda eſta oracion ſe halla mio,ni tuyo,ſino vueſtro: porque a todos quiſo el eſtender y communicar la gloria deſta dignidad, para que todos fueſſen por gracia, lo que ſolo el era por naturaleza: Pues diziendo, Padre nueſtro, claramente confeſſamos que todos ſomos hermanos,como hijos de vn meſmo padre: y aſsi a ellos deuemos amar como a hermanos, y a vos como a nueſtro comun padre. Dóde parece que en eſtas dos palabras ſe nos encomienda el amor de Dios,y del proximo:en los quales dos mandamiétos eſta la ley y los Prophetas. Pues que doctrina pudo ſer mas alta,ni mas cõpédioſa que eſta:la qual en ſolas dos palabras tan claramente enſeña todo lo que nos conuiene ſaber?

Y de mas deſto, no ſolo me enſeñan aqui lo que deuo eſperar, y lo que deuo hazer, mas tambien me abren el camino de la penitencia, y las puertas de la eſperança, quando me las cerrare la culpa. Porque no por eſſo deſmayare, ni deſcõfiare:ſino antes imitando el exemplo de aquel hijo deſperdiciado, boluere a vos mi padre con las palabras y confeſsion que aquel boluio, diziendo: Padre pecado e cõtra el cielo y cõtra vos. Aquel hijo recebida la parte de la haziẽda que le cabia, en apartandoſe de vos, luego la deſperdicio, porque en eſto para la haziẽda poſſeyda ſin la prouidencia de tal padre. De manera que la hazienda ſin vos deſnudo al hijo, ſacolo del gremio de ſu padre,echole de ſu caſa, deſterrolo de ſu patria, deſpojolo de ſu fama,deſnudole de la caſtidad, e hizolo guardador de puercos: para que ſu miſeria le enſeñaſſe quan mal auia hecho en apartarſe de tal padre, y por el mal que padecia, conocieſſe el bien que auia perdido. Pues boluiendo eſte miſerable en ſi,començo a dezir: Quantos moços de ſoldada viuen hartos en caſa de mi padre,y yo aqui perezco de hambre. Boluio ſobre ſi, para boluer a ſu padre: porque de ſi ſe aparto, quando ſe aparto de ſu padre. Y ſin duda muy mucho ſe aparto y alexo de ſi:pues perdida la dignidad de hijo, y aun la de hombre, vino a hazerſe ſemejante a las beſtias, y tener ſu trato y mantenimiento comun con ellas. Boluiendo pues el miſerable en ſi, que de ſi andaua tan alexado, determino de boluer a vos ſu Padre. Mas con que cara?con que prendas?con que eſperança buelues a el?No con otra mas, que con ſaber que es mi padre: porque aunque yo perdi la dignidad de hijo, el no a perdido la piedad y condicion de padre. Pues el padre como vio el hijo,cubrio ſu peccado, y diſsimulo la perſona de juez por hazer officio de padre: y la indignacion mudo en perdon, deſſeando que ſu hijo boluieſſe y no pereciesſe. Y llegandoſe a el, echole los braços encima, y diole beſo de paz,y mãdo luego que muy apriſa traygan la primera veſtidura, y le viſtan. No dixo:De dóde vienes?donde eſtuuiſte? donde eſta lo que lleuaſte? porque trocaſte tan grande honra por tan grande ignominia? No vee los delictos la fuerça del amor: no ſabe el padre que coſa es tardia miſericordia: luego le mãdo poner vn anillo en el dedo:porque

no contento con reſtituyrle a ſu innocẽcia, quierele tambien ennoblecer cõ eſta ſeñal de honra. Manda que le den calçado, para que torne a andar por la carrera de la juſticia que auia deſamparado: y para que ſe vea la pobreza a que auia venido quando ſe fue de ſu padre: pues aun no traya çapatos en los pies. Manda otroſi matar vn bezerro gordo: porque no contento con qualquiera otro, quiere honrar la fieſta deſte recebimiento, y declarar en eſto la groſſura y abundancia de ſu caridad para con el. Pues mouido yo ahora Señor con eſte exemplo, y atraydo con tan grande mueſtra de caridad, deſpues de todos mis deſcarriamiẽtos y deſtierros, con toda la humildad y verguença que me es poſsible vengo Señor a vos, diziendo con eſte hijo deſperdiciado: Padre peccado e contra el cielo, y contra vos: ya no merezco llamarme hijo vueſtro: hazedme como vno de los moços jornaleros de vueſtra caſa. Eſtas palabaras Señor dire: y ſi las dixere con el coraçon que aquel las dixo, eſpero yo, que aun antes que las acabe de pronunciar, me ſaldreys al camino, y me echareys los braços encima, y me dareys beſos de paz, porque eſto ſe eſpera de las entrañas de padre, procurar de traer a ſi el hijo perdido. Muy bien dize vn Doctor, que aſsi como quãdo vna aue vee a ſu hijuelo caydo del nido donde eſtaua ſeguro, trabaja por boluerlo a el: y ſi vee alguna biuora, o ſerpiente acercar ſe a el para comerſelo, buela ella con toda ſolicitud y prouidencia al derredor del, piando y dando vozes por librarlo: aſsi aquel padre eterno procura la ſalud de ſus hijos, y cura ſus enfermedades, y perſigue a la beſtia fiera (que es el demonio) y buelue ſu pollo al nido, y oluidaſe de la injuria paſſada, y procura traerle a penitencia. Y ſobre todo eſto nunca ceſſa como verdadero padre de amoneſtarnos, aconſejarnos, encaminarnos, y darnos ſalud. Porque aſsi como quando vno quiere ver de dia no buſca la luz, porque ella meſma ſe offrece al que mira, aſsi al que quiere leuantar ſus ojos al cielo, y mirar al Padre, nunca le falta eſta ſoberana y reſplandeciente luz que a todos ſe communica.

Segunda meditacion, en la qual ſe proſigue la declaracion del Pater noſter.

¶ *Que eſtas en los cielos.*

DEſpues de la primera palabra, que es Padre nueſtro, ſe ſigue la ſegunda no menos dulce, ni menos rica, ni menos compendioſa que la paſſada. Porque ſi vos Señor que ſoys mi Dios, y mi padre, y mi heredad, eſtays en el cielo: q̃ tengo que ver en la tierra, teniendo todo mi theſoro en el cielo? Y ſi vos mi padre eſtays en el cielo, ſigueſe que ſoys eſtrãgero y peregrino en eſte mũdo: y que no tẽgo aqui ciudad permaneciente, ſino que buſco la venidera. Y pues el peregrino q̃ camina a ſu patria, el cuerpo ſolo tiene en el camino, mas el coraçon y penſamiẽto en la patria donde tiene ſu caſa: ſiendo yo Señor peregrino mientra eſtoy apartado de vos: donde ha de eſtar mi coraçõ y mi deſſeo, ſino en vos?

Eſta meſma palabra fortalece tambiẽ mi confiança, y aſſegura mi partido: porque ſi vos padre mio eſtays en los cielos, ya yo tengo derecho a los cielos, ya tẽgo vn pie dentro deſſa morada eſtando vos en ella, y ſiẽdo el meſmo ſeñor della. Dõde han de eſtar los hijos, ſino donde eſta ſu padre? donde los miembros, ſino dõde eſta la cabeça? donde las aguilas, ſino donde eſtuuiere el cuerpo? No excluye el padre de ſu caſa, al que hizo participante del titulo de hijo, y de ſu herencia.

Eſta meſma palabra engrandece y leuanta mi anima ſobre todas las coſas del mundo. Porque que mayor hufania, que mayor gloria, q̃ morando en la tierra, tener el padre en el cielo, y ſer por el Rey del cielo? O los q̃ deſſeays hõra y gloria, en que andays buſcãdo glorias de humo

que

que se lleua el viento? y dexays vna tan grande gloria como es ser hijos del Rey del cielo? Si esto no creeys, como soys Christianos? y si de verdad lo creeys, como andays con tan grandes ansias buscã do las vanas honras que huyen de vos, y dexando esta verdadera que se os offrece de gracia? Alegraos en el Señor, y gozaos los justos: y gloriaos todos los limpios de coraçon: pues teneys tal prenda en el cielo, pues teneys a Dios por padre. Quiero pues Señor tomar alas de aguila, y dexadas las baxezas de la tierra, volar a vos a lo alto, porque como podre yo estimar nada en la tierra, viendo me heredero del cielo? Como podre yo arrostrar o a los deleytes bestiales del mundo, o a las riquezas perecederas de la tierra, estãdo ya hecho en vos mi padre posseedor de los cielos? Mayor deshonra seria esto para mi, q̃ andar vn hijo de algun grãde Rey alimpiando muladares, o almohaçãdo cauallos. Y si vn principe aunque aya heredado, por el derecho que tiene al reyno de su padre, es tan estimado en todo su reyno: teniendo yo este mesmo derecho por palabra de Dios viuo, no al reyno perecedero y mal seguro de la tierra, sino al del cielo: como dende luego no me tendre por rico y dichoso con tal derecho y esperança?

Sanctificado sea vuestro nombre.

O Quan conuenientemente se sigue esta peticion cõ todas las de mas. Porque si yo Señor estoy ya recebido por hijo vuestro, que cosa me esta mejor, que procurar la gloria de vuestro santo nombre, la victoria de vuestro reyno, y el cumplimiento de vuestra santa voluntad? Pues que es pediros yo estas cosas, sino recebida esta nueua dignidad de hijo, tomar luego la possesion della, y executar las cosas que derechamẽte pertenecen a los hijos. Porque assi como acabando vn hombre de ser electo por Rey, o por perlado luego toma la possession desta dignidad, y comiença a entender en las cosas que son de su officio: assi yo Señor, recebida por vuestra gracia esta nueua dignidad, comiẽço luego a tomar la possession y execucion della: diziendo, y pidiendo lo que es propio del hijo de tal padre: que es desear y procurar la sanctificacion de su nombre, y la gloria de su reyno: esto es, que el sea en todo el mundo conocido, adorado, y glorificado: pues esto mesmo es hazer el hombre su propio negocio: siendo cierto que la gloria del padre es tãbien del hijo: assi como la del buen hijo de su padre, segun dixo el Sabio.

Y si es tan propio y natural del buẽ hijo amar a su padre, y el amor transforma al que ama en la cosa amada: de tal manera que oluidado de si mesmo, todo su estudio es desear y procurar lo que el amado para si desea, como si fuesse otro el: que tengo yo Señor de desear para vos despues de transformado por amor en vos, sino lo que vos mesmo desseays? Y pues ninguna cosa mas desseays que la gloria de vuestro sancto nõbre (porque ninguna ay mas digna d' ser desseada) que tengo yo de hazer, sino desear y procurar esta mesma gloria? Biẽ veo Señor que no teneys vos necessidad desto: porque aunque la lengua mortal calle, todas las criaturas (como el Psalmista dize) dan vozes, y predicã vuestra gloria, y nos combidan a hazer lo mesmo. Porque si miramos los espiritus angelicos, todos os celebran perpetuamente fiestas de gloria, y perpetuo loor. Y si miramos la composicion espantable de los cielos, y con ojos claros consideramos sus marauillas: la concordia de tan differentes elementos, las crecientes y menguantes de la mar tan ordinarias, los mineros perpetuos de las fuentes, los continuos cursos de los rios, tantas differencias de arboles, tantas diuersidades de yeruas, tantas especies de animales, y de otras innumerables cosas: y cada vna con su propia virtud natural, como vos Señor le quisistes dar todas estas cosas que cada dia vemos? que otra cosa dizen y predican, sino la *Psal. 18.*

gloria y magnificencia de vueſtro nombre? A vos Señor pregonan por verdadero y ſolo Dios, ſolo eterno, ſolo immortal, ſolo omnipotente, ſolo ſabio, ſolo bueno, ſolo miſericordioſo, ſolo juſto, ſolo verdadero, ſolo admirable, y ſolo merecedor de ſer infinitamente amado. Mas entre todas eſtas criaturas el hõbre mas que todas ellas eſta obligado a ſanctificar y celebrar vueſtro ſancto nõbre. Porque como el aya recebido de vos en ſi ſolo las habilidades y perfecciones de todas ellas (por lo qual ſe llama mundo menor) ſi cada vna es obligada a ſanctificaros por la parte que le cupo, q̃ obligacion tendra el que todo lo recibio, y para quien todo quanto ay en eſte mundo viſible ſe crio? Por tanto deſſeo yo Señor con todo mi coraçon que vueſtro nombre ſea ſanctificado en todo el mũdo, de talmanera, que todas las naciones y lenguas, todas las edades y qualidades de perſonas en todo lugar ſe conformen para alabar y glorificar vueſtro ſancto nõbre. No os pido Señor riquezas de la tierra, ni honras del mundo, no deleytes de carne, ſolamente os pido que vueſtro nõbre ſea ſanctificado y glorificado en el mundo. Eſta ſea la primera y la mayor de mis peticiones, eſte el primero de mis cuydados, y el mayor de todos mis deſſeos: pues el amor q̃ a vos ſe deue ha de ſer el mayor de todos los amores. Y ſi para deſpues deſta vida os pidiere vueſtra gloria, no la pida yo para ſolo mi prouecho, ſino para vueſtra meſma gloria: y por eſto tengo por bienauẽturados a los moradores de vueſtro reyno: porque en los ſiglos de los ſiglos os alabaran.

Venga a nos vueſtro Reyno.

SEñor otros muchos reyes, o (por mejor dezir) tyrannos ſe an apoderado de noſotros, el demonio con ſu potencia, el mundo con ſus pompas, la carne con ſus deleytes y halagos, y nueſtra propia voluntad con ſus apetitos. Todos eſtos crueles ſeñores nos an tyrannizado, y eximido de vueſtra juriſdicion y reyno: incitando nos ſiẽpre a hãzer ſu voluntad, y viuir conforme a ſus leyes, deſamparadas las vueſtras. Pues o Rey del cielo, bolued Señor por vueſtra honra, y no permitays mas eſta tyrannia en vueſtro reyno. Vayan fuera eſtos tyrannos: leuantaos Señor, y ſean diſsipados vueſtros enemigos, y huyan los que os aborrecen de vueſtra preſencia. Reynad vos Señor en noſotros, vos ſolo nos regid y gouernad, y ſolo vueſtro ſceptro y reyno ſea de noſotros reconocido. Vueſtra voluntad ſea nueſtra ley, vueſtra palabra nueſtra luz, vueſtros mandamientos nueſtra alegria, ſer vueſtros, nueſtra riqueza, y padecer por vos, nueſtra gloria. Regid nos Señor con vueſtra prouidencia, defended nos con vueſtra dieſtra, guiadnos con vueſtro eſpiritu, enſeñadnos cõ vueſtra palabra, gouernadnos con vueſtras leyes, enriquecednos con vueſtros dones, y caſtigadnos (quãdo fuere meneſter) con vueſtra mano miſericordioſa. No tẽga que ver mas cõ noſotros el mundo, no la carne, no la propia voluntad, no el demonio. Vaya fuera el principe deſte mũdo, y vos ſolo reynad en mi, vos ſolo me regid, vos ſolo morad dentro de mi anima, y todo mi coraçon occupe vueſtro reyno: vos ſolo ſeays lumbre de mi entendimiento, y vos ſolo refeccion de mi voluntad: a vos ſolo buſque, a vos ſolo quiera, y a vos ſolo deſſee. Para que ando yo diſcurriẽdo, y diſtrayendome por diuerſas coſas: pues para mi baſta ſolo vueſtro reyno? Dadme pues Señor que de aqui adelante ninguna otra coſa pienſe, ninguna otra deſſee, ni procure ſino ſolo el: el ſea mi ocupacion, y en el ſea toda mi conuerſaciõ. Vos ſolo ſoys bueno, vos ſolo hermoſo, vos ſolo amable, y amador de nueſtras animas: por tãto vos ſolo Señor me regid, poſſeed, y endereçad. En vos ſolo ſe regale mi pecho, en vos repoſe mi coraçon: corra yo a vos vltimo fin mio, centro y reyno mio, donde las animas puras deſcanſan.

Venga tãbien Señor a nos vueſtro reyno

no celestial, q̃ es el fin de todas nuestras esperanças, y el comun puerto de nuestros desseos: dõde veamos a vos nuestro Rey y padre en vuestra hermosura, y gozemos eternalmente de vuestra presencia. Porque, que mas natural, ni mas propio desseo de los hijos, que vera su padre en su reyno. O quãdo llegara esta hora? quando vendra este dia? quando vere esta luz? quando vendre y parecere ante la cara de mi Dios? Quãdo vere aquellos palacios de oro? aquellos jardines de flores eternas? aquellas fuẽtes de vida? aquellos muros y puertas de piedras preciosas? aquellos millares de Angeles? aquellos coros de virgines que siguen el cordero por do quiera que va? aquellos cantores y cantoras, que cõ perpetuos hymnos celebran y alaban aquel soberano Rey y comun padre de todos? O Hierusalem madre nuestra, quãdo te vere? quãdo sera el dia que llamare a tus puertas de oro? y vere tus muros labrados de jaspe? y oyre la musica y las vozes de alabãça que alli resuenã? O quan amables son
psal. 83. vuestros tabernaculos Señor Dios de las virtudes: codicia y desfallece mi anima desseando las moradas del Señor. Assi como el cieruo acossado de los caçadores desseа las fuẽtes de las aguas: assi desssea mi anima a vos mi Dios. Este es desseo natural de hijos, y propiedad de aquella agua que da saltos hazia la vida eterna, leuantando el coraçõ del hombre de la tierra al cielo. Esta hazia al bienauenturado martyr Ignacio (quando yua a padecer) dezir estas palabras: *Amor meus crucifixus est, & non est in me. Aqua autẽ quæ dã in me manet dicens mihi: Vade ad patrem.* Quiere dezir: Mi amor fue crucificado, y no esta comigo: mas vna agua quedo dẽtro de mi, que me esta diziendo: Ve a tu padre. Este es pues el comun padre que desseamos, y por quiẽ sospiramos en este destierro, dando vozes, y diziendo. Vẽga Señor a nos vuestro reyno.

Hagase vuestra voluntad, como en el cielo assi en la tierra.

Esta voluntad, dize Cypriano, que es la que vuestro vnigenito hijo hizo, y nos enseño. Esta voluntad es humildad en la conuersacion, estabilidad en la fe, verguença en las palabras, justicia en las obras, en las necessidades agenas misericordia, y en las costumbres disciplina: no hazer a nadie injuria, y suffrirla despues de hecha: tener paz con los hermanos, querer a Dios de todo coraçon, amarlo como a padre, temerlo como a Dios, no anteponer nada al amor de Christo, pues el ninguna cosa antepuso al nuestro. Hasta aqui son palabras de Cypriano. Pues esto Señor quiero, esto con todas mis entrañas desseo: que en mi, y por mi se haga vuestra voluntad, y que yo todo sea vuestro, y todo me emplee en vuestro seruicio. Ya no me lleue mas tras si mi apetito, ni tenga ya mas respecto a mis interesses, no a la afficion sensual de los parientes y amigos, no a las vozes del mundo, no a los affectos de carne y de sangre, no piense qual cosa sea amarga, o dulce, honrosa, o deshonrada, facil, o difficultosa: mas solamente pretenda hazer en todo vuestra sancta voluntad: esto solo me sea alegre, esto suaue. Esta sea toda el alegria y gozo de mi coraçon, estar en todo tiẽpo y lugar haziendo vuestra voluntad. O si yo solo pudiesse cumplir con todos los seruicios que se os deuen? Ciertamente Señor si yo fuesse por vuestra honra despedaçado, esto deuria querer mas que gozar de todos los deleytes que pudiesse auer: saluo si estos deleytes no redundassen mas en vuestra gloria: porque ya entõces no dessearia los deleytes por los deleytes, sino por solo vuestro seruicio: porque ya no tẽgo que ver con mi volũtad, sino con la vuestra. Que cosa puede ser a mi mayor, mas dulce, y mas amable, que resoluerme todo en vuestra honra? O que alegria sera para mi, poder tragar alguna cosa que fuesse aspera y difficultosa por vuestra hõra. Este es el gozo

de los angeles, el deſſeo de los ſanctos, el alegria de los juſtos ſeruir a vos perfectamente, y conformarſe en todo con vueſtra ſancta voluntad, y traer ſiempre los ojos pueſtos en vueſtra honra. Y no dudo Señor que mas ſe alegran los angeles y las animas ſanctas de la magnificencia de vueſtra honra, que de la grandeza de ſu gloria. Y por tanto aſsi como vueſtra voluntad perfectamente ſe cumple en el cielo, aſsi ſe cũpla en la tierra de tal manera, que todos con grandiſsimo feruor de coraçon la ſigamos por honras y por deshonras, por infamias y por buena fama, por auerſidades, y proſperidades, renunciando todas las otras voluntades y reſpectos q̃ no ſean ſegun vos y por vos: pues vos ſolo ſoys nueſtro Dios, vos ſolo por excelencia nueſtro padre, vos ſolo Rey de los reyes, y ſeñor de los ſeñores, y aſsi a vos ſe deue ſumma obediencia, perfecta reuerencia, eterna gloria y alabança en los ſiglos de los ſiglos. Amen.

Tercera meditacion ſobre la Oracion del Paternoſter.

¶ *Nueſtro pan de cada dia dad nos lo oy.*

QVan a propoſito vienen Señor todas eſtas peticiones. Que coſas mas propiamente deuen deſſear los hijos, que la honra de ſus padres, la proſperidad de ſu reyno, y el cumplimiento de ſu volũtad? Pues no es menos propio de los hijos (mayormente quãdo ſon chiquitos) pedir a ſus padres pã. Eſta palabra repiten muchas vezes, quando padecen hãbre, con vna dolorosa voz, cõ la qual ſolicitan las entrañas de ſus padres, y les hazẽ partir el pan. Pues yo padre mio, como vno de vueſtros hijuelos, grande en los años, mas pequeño en los merecimientos: acoſſado de mi hambre y neceſsidad, con el derecho q̃ tienen los hijos, pido á vos padre mio pan, q̃ es mantenimiento para eſta vida q̃ vos me days. Y porque en mi ay dos ſubſtãcias, vna corporal, y otra eſpiritual: para la vna y para la otra os pido pan: para la corporal pido pan de la tierra, mas para la eſpiritual el pan del cielo: que es el pan de Angeles, los quales como criaturas eſpirituales no viuen de otro mantenimiento que de vos q̃ ſoys paſto de las ſuſtancias eſpirituales. Aſsi que padre mio yo que vn tiẽpo eſtuue aſſentado en la tierra de Egypto par de las ollas podridas de los deleytes mũdanos, deſpreciado ya eſte mãjar de beſtias, ſoſpiro por el pan de los Angeles, q̃ del cielo deſcẽdio. Eſte buſco, eſte quiero, eſte humilmente os demando. O gracia ineſtimable, o miſericordia nũca oyda. El Dios de los dioſes, el Señor de los ſeñores, el galardon de los Sãctos, el gozo de los angeles, el verbo del Padre, la ſabiduria eterna, la luz del mundo, el ſol del cielo es hecho mantenimiento mio. Pues q̃ coſa deuo yo mas deſſear, ni mas preciar? Sea pues lexos Señor de mi deleytarme en coſas del mundo, deſpues de auer hallado vn tan precioſo y deleytable paſto. El qual aunque no pueda yo recebir ſiẽpre ſacramentalmente, alomenos ſiẽpre lo deuria recebir eſpiritualmẽte, morando mi eſpiritu por amor y continua recordacion con el. Verdaderamẽte gran marauilla es como el coraçon humano no ſe deshaze todo con la dulçura deſte manjar. Y pues vos o buẽ IESVs aueys hecho mi mãtenimiento y mi refecciõ, a vos ſolo quiero comer, y de vos ſolo cõ vn inſaciable deſſeo quiero tener hambre. Porq̃ ſi vueſtro olor ſolo baſta para mãtener a todo el mundo, quanto mas vueſtra refeccion? Si con la palabra de vueſtra boca viuimos todos, y ſomos alimẽtados, quãto mas viuirã las animas con la refeccion ſacramental de vueſtro cuerpo? Pues como Señor no ſe reſueluẽ en vueſtra preſencia todos nueſtros coraçones? como no ſe alegra tãto mi anima en vos, q̃ ſe oluide de ſi, y de todas las coſas por amor de vos? Si las coſas de la tierra, y aũ las imagines y figuras ſolas dellas ocupan algunas vezes tanto mi coraçon, que me hazen oluidar de vos, como vueſtra

ſtra verdadera y real preſencia no me arrebata de tal manera, que me haga oluidar de todo el mundo por vos?

Pues,o Padre celeſtial,dadnos oy eſte pan para que ahora, y en todo tiempo lo poſſeamos. Acordaos Señor que vueſtro hijo llama eſte pan quotidiano, y nos mãda que lo pidamos oy. Dezidnos pues, o buen IESV porque tanto os apreſſurays a eſtar con noſotros, que nos mãdays pedir para oy, y no eſperays para mañana? Que aueys viſto en noſotros, por donde eſtays tan embriagado de nueſtro amor, que no querays eſperar por mañana. Si aſsios conſtriñe el amor que nos teneys, que no querays alargar el plazo de vueſtra venida, ſino que luego quereys eſtar con noſotros, no ganando vos en eſto nada: quanto mas noſotros que ſomos viliſsimos guſanos, y tanto ganamos con vos, deuriamos apreſſurarnos a eſtar con vos ſummo bien, nueſtro eſpejo ſin mãzilla, y alegria de los angeles? Y pues vos, o buen IESV ſegũ lo que aqui moſtrays no quereys dilatar eſte negocio, ni noſotros tãpoco lo queremos dilatar: y pues vos nos mandays que os pidamos no para otro dia, ſino para oy, para oy Señor pedimos eſta gracia: y oy eſperamos alcançarla. Porque de otra manera no tendria conſequencia vueſtra doctrina ſi noſotros pidieſſemos para oy, y no pudieſſemos alcançar para oy. Por tãto pues noſotros os deſſeamos de preſente, y os queremos luego poſſeer, y eſte meſmo deſſeo teneys vos, venid luego Señor a nueſtro coraçon que eſta ſoſpirãdo por vos. Vos Señor eſtays embriagado d' nueſtro amor, y nueſtro coraçon lo eſta del vueſtro. Y pues el peſo del amor a vos lleua a noſotros, y a noſotros lleua a vos: hazed ſeñor que quitados todos los impedimentos mi anima os abrace con tan grande amor, que entre vueſtros braços deſfallezca cõ el guſto de vueſtra ineffable ſuauidad. Y pues vos Señor cada dia quereys que os pidamos (porque ſiẽpre quereys eſtar con noſotros) noſotros tãbien queremos eſtar con vos, y nunca ãpartarnos de vos, manjar ſuauiſsimo, y eſpoſo dulciſsimo de las animas limpias.

¶ *Y perdonanos nueſtras deudas aſsi como noſotros perdonamos a nueſtros deudores.*

O Buen IESV, aunque vos Señor benigniſsima e inſtantiſsimamente os offreceys en eſte pan de cada dia a noſotros, mas toda via temo yo llegarme a vos. Temo Señor el combite de la Reyna Heſter: porque no me acaezca lo que acaecio a Aman, que ſiendo por ella cõbidado a ſu meſa, fue luego deſpues della ahorcado por ſus delictos. Y aũque no ſea Señor eſta vueſtra intencion, pero yo temo mi diſpoſicion, por la muchedumbre de mis peccados que ſe an multiplicado ſobre las arenas de la mar. Porque, quien contara la muchedũbre de mis vanos penſamientos? de mis malas obras? y de mis deſordenadas palabras? pues apenas los juſtos ſaben del todo refrenar ſu lengua? Pues los peccados de omiſsiones y negligencias, quien los cõtara? Que hare pues Señor en eſte cõflicto? dõde por vna parte vos me cõbidays a vueſtra meſa y los Angeles me llaman a ella: y la hambre me conſtriñe a deſſearla: y por otra la muchedumbre de mis peccados me retiran y deſmayan? Ya ſe lo que hare. Pues vos me days licẽcia para que os llame padre, yr me he a vos con arrepentimiento y coraçon de hijo, y pediros he perdõ de mis peccados, los quales juſtamente llamo deudas. Porque deudor es de otro, quien le hurta lo que es ſuyo: y pues noſotros cõ todas nueſtras coſas ſomos vueſtros, las quales hauiamos de emplear en vueſtro ſeruicio (lo qual no auemos cumplido aſsi, antes cõ todas ellas os auemos offendido) claro eſta que os ſomos deudores del ſeruicio y honra que os negamos. Perdonadnos pues Señor eſtas deudas, pues vos mandays que os pidamos eſte perdon. O marauilloſa clemencia de nueſtro Dios. Auiendole noſotros deſpreciado y trocado por tã baxas coſas cõ

Heſter. 5.

todo

todo eſto el meſmo nos manda q̃ le pidamos perdõ, y ſiendo el offendido, nos cõbida cõ la paz. No vſo el deſta miſericordia cõ los Angeles que peccaron: por lo qual eſtã ſiempre y eſtaran en ſu maldad. Y pues vos Señor recebiſtes ya tã grande ſatisfaccion de nueſtras deudas cõ la ſangre de vueſtro hijo, y nos mandays pedir eſte perdon: perdonadnos todas nueſtras offenſas, aſsi como noſotros perdonamos a nueſtros offenſores. O dichoſa offenſa, o bienauenturada deuda, la qual deſpues de perdonada merece ſer alegada en el juyzio de Dios, para nueſtro perdon. Por lo qual no nos deuiamos entriſtecer, quãdo los hõbres nos offenden, perſiguẽ y hazẽ todo mal: antes nos deuiamos alegrar y deſſear las tales coſas: porque perdonãdo eſtas offenſas, mas facilmente podemos alcançar perdon. Y no ay que dudar, ſino que eſta alegacion que aqui nos enſeña nueſtro meſmo juez y abogado, deue ſer de gran precio delante del. Por
2. Reg. 16 lo qual de buena gana ſuffria el Rey Dauid los denueſtos e injurias de Semey q̃ le maldezia: porque entendia quanto eſto le valia para reconciliarſe con Dios.

Y no nos trayas en tentacion, mas libranos de mal, Amen.

QVe me aprouecha Señor ſalir d̃ las deudas viejas, ſi torno a entrar en otras nueuas? Que monta lauar me por auer tocado vn muerto, ſi acabãdome de lauar lo torno a tocar? Por tanto Señor ſi vos permitieredes que noſotros ſeamos tẽtados para nueſtra humildad, y para nueſtro exercicio, y para nueſtra paciẽcia, y para nueſtra corona, y finalmẽte para q̃ viẽdo nos affligidos recorramos a vos como a nueſtro padre: no permitays q̃ ſeamos vẽcidos en la tẽtaciõ. Nueſtra flaqueza es tã grãde, que no podemos dexar de caer ſin vueſtra gracia, y deſpues de recebida la gracia, no podemos perſeuerar en ella ſin vueſtra eſpecial ayuda: pues a muchos ſe da la gracia, y no la perſeuerãcia. Las contradiciones y enemigos que tenemos, vos los veys. La carne es enemigo familiar, cõtinuo, y blãdo: el mũdo es engañoſo, mẽtiroſo y traydor: el demonio es cruel, fuerte, aſtuto, y muy exercitado en pelear. Pues eſtãdo Señor entre tantos eſquadrones de enemigos, entre tantos fautores de nueſtra carne, y entre tantos ahogadores y perſeguidores del eſpiritu, que ſera de mi Señor ſi vos os apartays de mi? Que ſera de vna oueja entre tantos lobos? y de vna criatura tã flaca entre tantas eſpadas de enemigos? pues q̃ deuo yo Señor aqui hazer, ſi no clamar a vos mi padre como haze el hijo de la golõdrina, y gemir como paloma? Que tẽgo de hazer, ſino leuãtar mis ojos a los mõtes, de dõde me ha de venir el ſocorro? A vos pues leuanto mis ojos q̃ morays en los cielos, a vos leuãto mi anima Dios mio, en vos eſpero, no ſea yo cõfundido. Señor Dios entended en mi ayuda. Señor no tardeys en me ayudar. Haſta quãdo Señor me haueys de oluidar? Haſta quando apartareys vueſtro roſtro de mi? Haſta quãdo triũpharã mis enemigos de mi? quãtos ſon los dias de vida que que dã a vueſtro ſieruo? Pues quãdo haueys de hazer juſticia de los que me perſiguẽ? Quãdo me vere del todo libre dellos para volar a vos? Quando nadie ſera parte para deſuiarme de vos? Quãdo morire a todas las coſas, y a mi meſmo para huyr a vos? Quando echare todas las coſas en oluido, por tener fixos todos mis ſentidos y pẽſamientos en vos? Quãdo todas las coſas me ſeran viles y deſſabridas ſino ſolo vos? Quãdo ſere todo vueſtro por mi voluntad, pues aſsi como aſsi lo ſoy por juſticia? O padre de miſericordias, y Dios de toda conſolacion, vſad comigo deſta miſericordia, que muera yo a todos mis apetitos, y muera tambiẽ a mi y a todos mis enemigos, y viua yo a ſolo vos. O padre, o Rey, o Señor, o ſummo bien mio, o cẽtro de mi anima, more yo en vos, deſcanſe en vos, y no tẽga otra gloria, ni otro theſoro ſino a ſolo vos.

Todas eſtas mercedes os pedimos Señor por nueſtro vnigenito hijo, q̃ es nueſtro

ſtro abogado, nueſtro ſacerdote, nueſtro ſacrificio, y nueſtro medianero delante de vos. Porq̃ no oſamos (como dixo vueſtro Propheta) preſentar nueſtras peticiones confiados en nueſtra juſticia, ſino en la grandeza de vueſtras miſericordias: y en los meritos de vueſtro hijo: pues todo lo q̃ el en eſte mundo hizo y padecio por nueſtra cauſa lo padecio. Pues por el Señor os pedimos q̃ ſeamos miſericordioſamẽte librados y remediados. Por el criaſtes todas las coſas, y por el meſmo deſpues de perdidas las reparaſtes. Por el criaſtes el hõbre a vueſtra imagẽ y ſemejãça y por el reſtituyſtes eſſa meſma imagẽ y ſemejãça. El es el fundamento de nueſtra juſticia, la cauſa de nueſtros merecimiẽtos, el interceſſor de nueſtras oraciones, el abogado de nueſtra cauſa, y el eſtribo principal de nueſtras eſperanças. Por el pues os pedimos Señor todas eſtas mercedes: pues lo que no ſe deue a nueſtra juſticia es deuido a ſu gracia. Sino teneys que mirar en noſotros, en el teneys mucho que mirar. Si de nueſtra parte faltan merecimientos, ſobran de la ſuya. Por el pues os pedimos, por el os ſuplicamos, a el hõrad en noſotros: porque lo que a noſotros days, a el lo days. pues todo lo que ſe da a los miembros, ſe da a la cabeça cuyos ſon los miẽbros. Si no tenemos por nueſtra parte que offreceros para no parecer vazios en vueſtra preſencia, a el os offrecemos con todos los trabajos, y ſeruicios que el os hizo dende el peſebre haſta la cruz, pues en todos ellos ſomos participantes. Pues cõ eſtos titulos y prẽdas venimos Señor a pediros miſericordia por juſticia: juſticia ſi mirays a vueſtro hijo, y miſericordia ſi mirays a nos.

Y ſobre todo eſto mirad padre eterno que venimos embiados por vueſtro meſmo hijo: el qual nos mando pedir en ſu nombre, y nos dio palabras conocidas, que ſon eſtas que aqui auemos pronũciado. Reconocedlas Señor, porque palabras ſon de vueſtro meſmo hijo: q̃ por ellas trata de nueſtro remedio. Acordaos q̃ quãdo aquella buena muger de Tecue pidio al Rey Dauid perdon para Abſalõ hijo del meſmo Dauid: aſsi como el buẽ Rey entẽdio q̃ aquella petició venia ordenada por Ioab capitã general de ſu exercito, luego ſe rindio y otorgo lo que ſe le pedia, por lo qual el meſmo Ioab le dio las gracias, cõfeſſando q̃ aquella merced ſe hazia a el, y no a la muger q̃ la pidiera. Y pues yo Señor ſoy aqui embiado por vueſtro vnigenito hijo, y el es el que me puſo eſtas palabras en la boca para q̃ os las dixeſſe: el es el que por mi os pide: y a el days lo que a mi me days, y el es el q̃ os dara eternas gracias y alabãças por ello. 2. Reg. 14

Acordaos tambien Señor, que no cõdenaſtes, antes alabaſtes al mal diſpenſador de vueſtra hazienda, por auer grangeado amigos que le valieſſen y acogieſſen en ſus caſas quando le vieſſen en neceſsidad. Pues yo el mas pobre de las criaturas, y que mas mal e gaſtado vueſtra hazienda, trabajo por allegarme a vueſtro hijo, y valerme del: para que pues ſoy tã pobre de merecimientos, ſea ſocorrido y ayudado con los ſuyos. Y pues tanto nos importa no parecer ante vueſtra cara ſin traer con noſotros a nueſtro eſpiritual hermano Benjamin (que es vueſtro vnigenito hijo) aqui le traemos, y preſentamos delãte de vos, para que por el ſeamos benignamente recebidos y mirados. Y vos vnigenito hijo de Dios, que tambien ſoys hijo del hombre, eſtended ſeñor ſobre noſotros vueſtro palio, pues ſoys nueſtro deudo, para cubrir nueſtra deſnudez y pobreza: y no deſpidays de vueſtra gracia, a los que heziſtes hermanos y conſortes de vueſtra meſma naturaleza. Luc. 16. Ruth. 3.

Septima oracion para pedir el amor de nueſtro ſeñor.

SI tanta obligacion tenemos Señor. Buſca eſta oracion atras en el Tratado quinto fol. 48.

Fin de la ſegunda parte del Memorial de la vida Chriſtiana.

TABLA DESTA SEGVNda parte deſte Memorial.

Tratado quinto de la Oracion vocal.

CApitulo primero. De la difficultad que ay en guardar la ley de Dios, y de como el remedio deſta difficultad es la gracia: y como eſta ſe alcança por la oracion. Fol. 3.

§. II. De como la gracia nos da fuerças para guardar la ley de Dios. 5

§. III. De como la oracion es medio para alcançar la gracia, y la caridad, y la deuocion. 8

§. IIII. Concluſion de todo lo dicho cõ exemplos de ſanctos. 11

Cap. II. De ſeys condiciones que ha de tener la buena oracion. 15

Cap. III. Del tiempo que ha de durar la oracion. 27

Cap. IIII. De dos maneras de oraciõ vocal y mental. 30

¶ Siguéſe vnas ſiete muy deuotas oraciones, de la vida de Chriſto. 32

Preãbulo para entender el intéto y manera de las ſiete oraciones ſiguientes. 41

Oracion primera, en la qual la criatura adora humilmente a ſu Criador, conſiderando la grandeza de ſu mageſtad, por la qual merece ſer adorado como verdadero Dios. 42

Oracion ſegunda, en la qual el hõbre ſe humilla y eſtremece, conſiderando la grandeza de Dios y de ſu juſticia. 44

Oraciõ tercera, q̃ trata de las alabãças diuinas, en la qual ſe cuentã muchas perfecciones de nueſtro Señor Dios. 46

Oraciõ quarta, en la qual ſe dan gracias al Señor por los beneficios recebidos. 47

Oracion quinta, para pedir a nueſtro Señor Dios ſu amor. 46

Oracion ſexta, en la qual la criatura ſe offrece y reſigna en las manos de ſu Criador poniendo en el toda ſu eſperança, y dandole obediencia. 50

Oracion ſeptima, para pedir a nueſtro Señor todo lo que pertenece a nueſtra ſaluacion. 51

¶ Sigue ſe vna deuotiſsima oracion para dezir luego por la mañana en la qual propueſtos los titulos y obligaciones grãdes, que el hombre tiene para con Dios haze humilmente lo que es de ſu parte: que es darle gracias por eſte beneficio, y offrecerſe a el, y pedirle ſu gracia. 53

Oracion para pedir al Señor perdon de los peccados. 55

Oraciõ para dar al Señor gracias por los beneficios recebidos. 56

Oracion en la qual offrece el hombre los trabajos y meritos de Chriſto nueſtro Saluador para pedir mercedes por ellos. 58

Oracion a Dios y a todos los ſanctos para pedir todo lo que es neceſſario, aſsi para nos, como para nueſtros proximos. 59

Oracion de ſancto Thomas de Aquino para pedir todas las virtudes. 60

Oracion al Eſpiritu ſancto. 61

Oracion para mientra ſe dize la Miſſa, en la qual ſe offrece al padre la muerte de ſu hijo, tomada de muchas palabras de S. Auguſtin. 61

Oracion que tambien ſe puede dezir en el meſmo tiempo de la miſſa, o en qualquier otro. 62

Siete muy deuotas oraciones a la ſacratiſſima virgen nueſtra Señora. 63

Preambulo para las oraciones ſiguientes que ſiruen para antes, y deſpues de la ſagrada communion. 71

Oracion para antes de la communion de ſancto Thomas de Aquino. 72

Oracion deuota para antes de la ſagrada communion. 72

Trata-

Tratado ſexto de la materia de la oracion mental.

PRologo. 74
Cap.j. Del fructo de la oracion mental. 74
Cap.ij. De la materia de la oracion mental. 75
Cap.iij. De cinco partes que pueden interuenir en eſte ſancto exercicio. 79
§. ij. De la meditacion. 80
§. iij. Del hazimiento de gracias. 82
§. iiij. Del offrecimiento. 82
§. v. De la peticion. 83
Cap. iiij. De vn deuoto memorial de los principales myſterios de la vida de nueſtro Saluador: dõde primero ſe trata de la conſideracion deſtos ſagrados myſterios. 85
De la Annunciacion del Angel a nueſtra Señora. 86
La viſitacion a ſancta Eliſabeth. 88
La reuelacio de la virginidad de nueſtra Señora al ſancto Ioſeph. 90
Del nacimiento del Saluador. 91
La Circunciſion del Señor. 94
La adoracion de los Magos. 95
La Purificacion de nueſtra Señora. 97
La huyda a Egypto. 99
De como ſe perdio el niño IESV de doze años. 101
Del baptiſmo del Saluador. 103
Del ayuno y tentacion. 104
De la predicacio, doctrina, y obras admirables de Chriſto. 105
De la Samaritana, Cananea, Magdalena, y muger adultera. 108
De la transfiguracion del Señor. 114
Preãbulo de la ſagrada paſsio: en el qual ſe trata de la manera que deuemos tener en conſiderarla. 114
De la grandeza de los dolores de Chriſto. 117
De la entrada en Hieruſalem con los ramos. 120
Del lauatorio de los pies. 123
De la inſtitucion del ſanctiſsimo Sacramento. 125
La oracion del huerto. 129
La priſion del Saluador. 131
De la preſentacion del Saluador ante los Pontifices, Annas y Cayphas, y de los trabajos que paſſo la noche de ſu paſſion. 132
La preſentacion ante Pilato y Herodes, y los açotes a la coluna. 133
La coronacion de eſpinas, y el Ecce homo. 134
La comparacion de Chriſto con Barrabas. 136
De como el Saluador lleuo la Cruz acueſtas. 136
De como fue crucificado el Saluador. 138
La lançada del Señor y ſepultura. 141
La reſurreccion del Señor. 143
La ſubida a los cielos. 145
La venida a juyzio. 146
De las penas del infierno. 148
De la gloria del parayſo. 149
Preambulo para tratar del conocimiento de ſi meſmo. 150
Primera parte deſte exercicio. 151
I. De los males del cuerpo. 151
II. De los males del anima, y primero de los que ſon comunes a todos los hombres, 152
III. De los males propios de la perſona: aſsi de la vida preſente, como de la paſſada. 155
Segunda parte deſte exercicio, de como todos los bienes que tenemos ſon de Dios. 155
Hazimiento de gracias. 159
Verſos de M. Marulo, en que ſe tocã qua ſi todas las materias del Vita Chriſti deſte preſente tratado, pregũtando el Chriſtiano, y reſpondiendole Chriſto dende la Cruz, 160
Habla del Crucifixo que eſta a la entrada de las yglesias, compueſta por Lactancio Firmiano. 162
Hymno de Flaminio en alãbãça de Chriſto. 163

Tratado ſeptimo del amor de Dios: en el qual conſiſte la perfecciõ de la vida Chriſtiana.

Cap.

TABLA.

Cap. I. Que cosa sea la caridad, y de los fructos y excelécias della. 163
Cap. II. De como la perfeccion de la vida Christiana cõsiste en la perfeccion de la caridad: y qual sea la perfeccion dessa caridad. 171
Cap. III. del principal medio por do se alcança el amor de Dios: que es vn ardentissimo desseo del. 174
Cap. IIII. De otros medios mas particulares que siruen para alcançar el amor de Dios. 177
§. I. De las oraciones y aspiraciones continuas al amor de Dios. 177
§. II. Del recogimiento de los sentidos y muchedumbre de los negocios. 179
§. III. De los ayunos, diciplinas, y otras asperezas. 180
§ IIII. De las obras de misericordia. 181
§. V. Del amor de la pobreza, y de las persecuciones y menosprecio por Dios. 181
§. VI. De la paz del coraçon, y confiança en Dios. 182
Cap. V. De los principales impedimẽtos del amor de Dios: y primero del amor propio. 183
§. II. De la mortificacion de la propia voluntad. 185
§. III. Del euitar todo genero de peccados. 185
§. IIII. Recapitulacion de todo lo dicho. 186
Cap. VI. De algunos auisos necessarios para los que buscã el amor de Dios: y primero del humilde conocimiento de si mesmo. 187
§. I. Del temor de Dios. 188
§. II. De la pureza de intencion en sus exercicios. 189.
§. III. De la discrecion en estos exercicios. 190
§. IIII. De la perseuerancia y continuacion en los buenos exercicios. 190
De las principales señales de nuestro aprouechamiento. 191
¶ Segũda parte deste Tratado, en la qual se ponen algunas oraciones y consideraciones que siruen para encender en nuestros coraçones el amor de Dios. 193.
Preambulo desta segunda parte. 193
Vna deuota consideracion de los beneficios diuinos. 194
Siete oraciones muy deuotas para pedir y procurar el amor de Dios. 202
Tres oraciones de las perfecciones diuinas. 202
Otras tres oraciones, o meditaciones sobre la oracion del Pater noster. 210

FIN.

ADICIONES AL MEMORIAL DE LA VIDA CHRIstiana, que compuso el R.P. Fray Luys de Granada dela orden de Sancto Domingo.

EN LAS QVALES SE CONTIenen dos tratados, vno de la perfeccion del amor de Dios, y otro de algunos principales mysterios de la vida de nuestro Saluador.

ADICIONES AL
MEMORIAL DE LA VIDA CHRI-

stiana, que compuso el R. P. Fray Luys de Granada dela
orden de Sancto Domingo.

EN LAS QVALES SE CONTIE-

nen dos tratados, vno de la perfeccion del amor de Dios,
y otro de algunos principales mysterios de
la vida de nuestro Saluador.

A LA MVY REVEREN-
da señora, la señora Soror Anna de la Cruz en Sancta Clara de Montilla.

ENtre las principales partes de la doctrina Christiana, muy Reuerenda señora, las mas prouechosas y deuotas son las que tratan del amor de Dios, y de los principales mysterios de la vida y muerte de nuestro Saluador: las quales son tan hermanas, y conformes en tre si, que la vna ayuda grandemente a la otra. Porque tres cosas señaladamente mueuen nuestra voluntad a amar a Dios: que son su incõprehensible bondad, y su immensa caridad, y sus grandes beneficios: las quales de tal manera se hallan en la vida de nuestro Saluador, que en ninguna cosa criada se hallan mas perfectamente. Porque en ninguna otra obra mostro nuestro Señor al mundo, mayor bondad, ni le descubrio mayor amor y caridad, ni le hizo mayores beneficios, q̃ en su sanctissima vida y passion: y assi en ninguna parte hallaran los desseosos de este diuino amor mayores motiuos y estimulos para el.

Destas dos materias trate yo en el Memorial de la vida Christiana, pero breue mente, como el titulo de Memorial requeria. Mas por ser ellas tan principales y tã prouechosas para la vida Christiana, y auer tanto que escrenir dellas (que toda la vida seria muy breue espacio para esto) me parecio deuia suplir la falta de aquella breuedad, y estender mas esta materia, para los que en ella quisieren aprouechar. Mas en el primero destos dos tratados, que es del amor de Dios, no me contente cõ tratar en comun deste amor, sino tambien de la perfeccion del, y de los principales medios por do se alcança. Para lo qual es de saber, que (como el Apostol nos enseña) el fin de la vida Christiana, y de todos los mandamientos de Dios, y de todos los consejos del sancto Euangelio, es este sancto amor. Porque todos estos son como medios y escalones para subir a el. De donde se infiere que assi como el fin de la vida Christiana, es este amor: assi la vltima perfeccion desta vida estara en la perfeccion del, de tal modo, que quando el fuere perfecto, sera tambien perfecta la vida del que lo tuuiere. Por cuya causa en este mesmo libro tambien se trata de la perfeccion de la vida Christiana, a la qual, aunque no todos sean obligados, todos se deuen esforçar a caminar para ella: porque cõ este intento y presupuesto aprouecharan mucho mas en la virtud, que los que contentos con vna mediana vida, no quieren passar adelante.

Pues pensando yo a quien podria dirigir y offrecer libro que trata de la perfeccion de esta vida, no se me offrecio persona, ni a quien yo tuuiesse mayor obligacion, ni a quien mas aproposito viniesse esta doctrina, que a V. R. pues todo el mũdo es testigo del exemplo de virtud y perfeccion que a dado en toda su vida: de la qual toda, casi dende los primeros años, soy yo testigo de vista. Pero dexando aparte los dos estados de donzella y de casada (en los quales sembrau a nuestro Señor el

fructo de las virtudes que ahora coge) despues que nuestro Señor lleuo al Illustrissimo Conde de Feria, que en el cielo y en la tierra tendra perpetua honra y gloria, quedando V. R. biuda de veynte y quatro años, luego dexastes todo lo que en el mundo se podia dexar, y mas vna hija por acabar de criar, y tomastes el abito de S. Clara con tanta voluntad y deuocion, que parecia a V. R. que no solo su cuerpo, mas tambien su anima auia vestido aquel sancto abito. Y despues recogida en vna celda, la qual tiene vna ventana sobre el altar mayor de la yglesia donde esta el santissimo Sacramento, gastays la mayor parte del tiempo en assistir en la presencia deste soberano Señor, contemplandolo ahora debaxo de vn velo cubierto, mientra se dilata la hora en que lo haueys de ver y gozar en la gloria descubierto. Y no contenta con solo assistir a su presencia, recebis lo muy a menudo en vuestra anima, assegurando la promessa de la gloria con la prenda que en este diuino sacramento se recibe della. S. Hieronymo escriue de vna señora Romana, que entre los desassossiegos de las ciudades auia hallado el desierto de los monges: mas V. R. en medio de toda essa tan esclarecida familia, y de la hija y nietos que nuestro Señor os a dado, aueys hallado el desierto y soledad de los monges, y dado a entender al mundo que la verdadera y perfecta soledad no la hazen los lugares sino los coraçones. Solo esta, quien esta con Dios: y solo esta, quien viue dentro de si mesmo: y solo esta, quien corto y despidio de su coraçon todas las afficiones del mundo, porque fuera esta ya del mundo, quien no quiere nada del, ni tiene porque recebir pena, ni gloria de las cosas que no ama: pues donde no ay amor, no ay pena ni cuydado, ni alegria, ni turbacion. Reciba pues V. R. este pequeño presente, que si por si no tiene precio tenerlo ha por la voluntad con q̃ se offrece. Del qual recibira parte la señora Marquesa de Pliego, que como hija de tal madre, no desgustara desta doctrina: y assi mesmo la S. D. Teresa, y la señora Abbadessa desse sancto monasterio con todo el, donde muy mas perfectamente se exercita el amor de Dios, de lo que en este libro se platica. A todas estas señoras soy deudor de mucho tiẽpo, y a todas offrezco este pequeño presente: pues no tengo otra cosa con que pueda satisfazer esta obligaciõ. Mas aquel Señor, que sin deuer nada, pago por todos, suplira lo que por mi parte falta: el qual la muy Reuerenda persona de V. R. conserue siempre en su sancto temor y amor. De Lisboa a 25. de Iunio de 1574.

Sieruo y orador de V.R.

Fray Luys de
Granada.

Al Christiano Lector.

LOS dias passados Christiano Lector, escriui vn libro intitulado Memorial de vida Christiana: dõde fue mi intẽto formar vn perfecto Christiano, lleuandolo por todos sus grados, dende el principio de la conuersion, hasta el fin de la perfeccion: la qual cõsiste en la perfeccion de la caridad: que es el amor de Dios: declarando en cada vno destos estados lo q̃ deuia hazer. Mas porque la materia cõprehendia tãtas cosas, no se pudo tratar todo esto sino con breuedad, como el mesmo nõbre de Memorial lo significa: esperãdo q̃ si nuestro Señor me diesse espacio de vida, podia, tratar algunas de aq̃llas materias mas copiosamẽte, segun que ellas lo requieren. Lo qual en parte esta hecho: porque el libro de la oracio y Meditacion, y la Guia de peccadores, siruen para algo desto. Mas ahora me parecio acrecentar otros dos tratados en estas Adicciones: vno del Amor de Dios, que corresponde al septimo tratado del Memorial, donde se trata el mesmo argumento: pero aqui se trata mas estẽdida y copiosamẽte: y otro, de algunos passos y mysterios deuotos de la vida de nuestro Saluador, q̃ corresponde al Vita Christi del dicho libro: dõde estos mysterios se escriuieron breuemẽte: mas aqui se tratan mas estendidamente: porq̃ como estos sagrados mysterios esten llenos de deuocio y suauidad, conuenia se tratassen mas por extenso.

Y no deue nadie tener por cosa superflua escriuir dos tratados del Amor de Dios, porque ay tãto que dezir de las excelencias desta virtud, y de las cosas que nos ayudan para alcançarla, y de las que por el cõtrario nos la impiden, y assi mesmo de las obligaciones y motiuos grandes q̃ tenemos para amar a nuestro criador, que aunque se escriuiessen infinitos libros, no se podria agotar lo que ay que dezir desta materia. Y yo procurare (quãto la memoria me ayudare) de no repetir en este libro cosa que este dicha en el otro, puesto caso que procedere por la mesma ordẽ, porq̃ la materia lo requiere assi. Y pues vemos por nuestros peccados añadirse cada dia tantos libros de nueuas cauallerias fabulosas y mentirosas a los viejos (dõde no se saca mas fructo, q̃ vanidad y deshonestidad, y perdimiento de tiempo) que mucho es, que a los libros que tratan del amor de Dios, y de las obras de su vida sanctissima (en cuya contemplacion consiste grã parte de nuestra bienauenturança) en esta vida se acrecienten cada dia nueuos tratados, q̃ son nueuos estymulos del amor d̃ Dios, y de toda virtud?

Y quan grande sea el fructo desta licio declarolo muy bien Sant Bernardo en vn tratado, que escriuio a vna hermana suya (digno de tal autor y tal espiritu) en el qual tratando de la licion, dize assi: Hermana muy amada, si quieres estar siempre con Dios, siempre ora, y siempre lee: porque grandemente nos es necessaria la licion: ca por ella aprẽdemos lo que deuemos hazer, y lo que deuemos huyr, y adonde hauemos de caminar. Por lo qual dixo el Propheta: Tus palabras Señor, son cãdela para mis pies, y lumbre para mis caminos. La licion mueue nuestros sentidos, y alumbra nuestros entendimientos: la licion nos enseña como hauemos de orar, y obrar: la licio nos informa, de lo q̃ hauemos de hazer en la vida actiua y cõtemplatiua. Por lo qual dize el Psalmista: Bienauẽturado el varõ que piẽsa en la ley del Señor dia y noche. La licio y la oracio son armas cõ q̃ el demonio es vencido, e instrumentos con que se alcança la vida eterna. Por la oracion y licion se destruyẽ los vicios, y se criã en el anima las virtudes. La sierua

Bernar. ad Sere. serm. 50.

de Dios ſiépre deue orar y leer, y aſsi dize el Pſalmiſta. Entonces Señor no ſere confundido, quando eſtudiare en todos tus mandamientos. Por tanto hermana muy amada, procura ocuparte en la oracion, y perſeuera muchas vezes en la meditacion de las palabras de Dios y de ſus leyes ſanctiſsimas. El exercicio de leer te ſea muy continuo, y tu licion ſea la meditacion quotidiana de la ley de Dios. La liciõ quita los errores de la vida, y aparta el hõbre de la vanidad del mũdo. Haſta aqui ſon palabras de S. Bernardo: las quales deuian baſtar para poner ſilẽcio a los que reprehenden la licion de los libros eſpirituales y deuotos, que nos enſeñan el camino de Dios: cuya licion tantas vezes por eſte ſancto, y por S. Hieronymo en todas ſus epiſtolas, y por otros muchos ſanctos nos es encomendada.

Y dado caſo que eſte libro, en quãto trata de la perfeccion del amor de Dios (en cuya perfeccion conſiſte la dela vida Chriſtiana, de que tambié aqui ſe trata) principalmente pertenece a perſonas religioſas: las quales por razon de ſu eſtado eſtan obligadas a caminar a la perfeccion: mas no faltan muchas perſonas fuera deſſe eſtado, que caminan a ella con gran pureza de vida, ſin tener eſſa obligacion. Porque la diuina gracia es tã poderoſa y tan admirable, que aunque el eſtado no ayude (antes en parte impida) puede ella con ſu grande virtud vẽcer todos los impedimentos del eſtado. Antes muchas vezes el autor de la gracia, para moſtrar ſu poder, leuanta a grande perfeccion a los que mas impedimentos tienen para ella: porque aſsi como eſcogio vnos rudos peſcadores para conuertir el mundo: porque en eſto reſplandecia mas la grandeza de ſu virtud, aſsi muchas vezes eſcoge perſonas, a quien la condicion de ſu eſtado ayuda poco a la perfecciõ, para moſtrar en ellas la efficacia y poder de ſu gracia. Y aſsi ſe hallan cada dia en la yglefia Chriſtiana muchas perſonas en todo genero de eſtados de grandes, de pequeños, de ricos, de pobres, de caſados, y no caſados, q̃ caminan con grãde pureza a la perfecciõ deſta vida, venciẽdo con el fauor del ſocorro diuino, los impedimentos del eſtado. De ſuerte, q̃ aſsi como el Apoſtol hablando de la malicia del comũ peccado del genero humano, dixo, que donde abundo el delicto, abũdo mucho mas la gracia: aſsi dõde ay mayores impedimẽtos en el eſtado, acrecienta muchas vezes el Señor en tanto grado el fauor de ſu gracia que facilmente puedan vencerlos. Porque que mayores impedimentos, que los que tiene el eſtado y vida de los reyes? Pues cõ todo eſſo leemos q̃ ha auido muchos reyes ſanctiſsimos, de quien la yglefia haze fieſta particular. Callo los reyes del teſtamento viejo, Dauid, Ioſaphat, Ezechias, y Ioſias, que fueró grandes ſanctos y muy proſperos reyes, en el nueuo teſtamẽto tenemos a S. Luys Rey de Frãcia, y a otro Sant Luys hijo del Rey de Aragon y de Sicilia, y ſancta Iſabel biuda, hija del Rey de Vngria, y a la Reyna ſancta de Portugal, q̃ haſta oy dia haze manifeſtiſsimos milagros, de q̃ andan los libros llenos, y ſant Eduardo Rey de Inglaterra en quien ſe moſtro bien la virtud y poder de la diuina gracia. Porque ſiẽdo moço, y caſado cõ vna dõzella honeſtiſsima y digna de tal caſamiento, ambos de comũ conſentimiẽto hizieron voto de perpetua virginidad: y viuiẽdo y cõuerſando jũtos toda la vida, perſeuero en ellos el amor finceriſsimo de caſados, con la pureza deſta virtud. Y diziẽdo S. Bernardo, q̃es mayor milagro guardar caſtidad viuiendo juntos hombres y mugeres de ſoſpechoſa edad, que reſucitar muertos: eſtos dos moços conuerſando ſiempre, y en medio del regalo y aparato de la vida real, pudieron con el fauor de la diuina gracia conſeruar eſta pureza haſta el fin de la vida. Por lo qual todos los Chriſtianos cõfiados en el ſocorro deſta gracia, deuẽ anhelar a la perfecciõ deſta vida: porque ya que no lleguẽ a ella, menos

nos baxos quedaran procurando ſubir a lo alto, que ſi ſe contentaſſen cõ eſtar en lo mas baxo, ſin querer paſſar adelante, mayormente, que ſiempre es razon que ſea mas lo q̃ deſſeamos y proponemos, que lo que hazemos.

Y dado caſo que ſea grande ayuda para la perfeccion, renũciar todas las coſas del mundo, para ſeguir deſnudos a Chriſto deſnudo, y eſtar mas deſembaraçados para entregarnos perfectamẽte al amor y ſeruicio de ſolo el criador, mas eſta renunciacion no eſta tanto en deshazerſe de la poſſeſsion de los bienes, quanto en perder la affició deſordenada dellos: porque eſta es la que principalmente impide eſte ſancto propoſito. Porq̃ ricos eran eſtos ſanctos reyes q̃ aqui propuſimos, y ricos tambiẽ fueron muchos de los ſanctos Patriarcas (qual fue Abraham padre de todos los creyentes como llama el Apoſtol) pues pudo jũtar vn exercito de trezientos y deziocho criados que tenia en ſu ſeruicio: y con todo eſto no dexaron de ſer perfectos, poſſeyendo tantas riquezas: porque no teniã ſu affició puesta en ellas. Por tanto procuremos hazer aquello que el Propheta dize, que ſi ſe multiplicaren las riquezas, no peguemos el coraçon cõ ellas: porque eſtando libre el coraçon deſta affician, no ſeran impedimento las riquezas para caminar a la perfeccion.

Mas aqui es de notar, que aunque el titulo deſte libro ſea de la perfeccion del amor de Dios, no por eſſo ſe dexa de tratar en el, de la perfecció de la vida Chriſtiana: porque como el fin de toda la ley, y de todos los conſejos de la vida Euãgelica ſea el amor de Dios, ſigueſe que en la perfeccion deſte amor conſiſte la deſſa meſma vida. Lo qual claramente ſe vera en el proceſſo deſte libro: porque todos los documentos que ſiruen para llegar a la perfeccion deſte amor, ſiruen para cõſeguir la perfeccion deſſa meſma vida. Porque dexadas a parte, otras definiciones, vida perfecta, es la que deſcriue ſant Hieronymo en vna palabra, tratãdo de aquellos ſanctos padres de Egypto: de los quales dize, que viuian en carne, como ſi eſtuuieran fuera della. De ſuerte, que muertos al mundo, viuian a ſolo Dios: eſto es, muertos a la carne, viuian con ſolo el eſpiritu vida eſpiritual y diuina mas que humana. Para cuyo entendimiento ſera bien ſeñalar la differencia que ay entre hõbres carnales y eſpirituales. El officio de los carnales es, tener pueſto todo ſu amor, todos ſus cuydados, intentos, y deſſeos en el regalo y buen tratamiento del cuerpo, ſin tener cuenta con ſu anima, mas que ſi no la tuuieran: mas por el contrario, el intento de los varones eſpirituales (como el meſmo nõbre lo ſignifica) es, entender ſiempre en la pureza de ſu eſpiritu, eſclareciendo ſu entendimiẽto con la lumbre y conſideracion de la primera verdad, y de las coſas eternas, y adornando ſu voluntad con todas las virtudes, y dones del Eſpiritu ſancto, ſin tener mas cuenta con el cuerpo, que con ſolo aquello que puntualmente es neceſſario para conſeruar la vida, y aun eſto le dan eſcaſſamente y por medida. La imagen perfectiſsima deſta vida, nos repreſentarõ Chriſto y ſus Apoſtoles, y todos aquellos padres del yermo, q̃ deſpreciadas todas las coſas del mũdo, empleauan toda la vida en la contemplacion y amor de ſu criador. Y muy particularmente caſi en nueſtros tiempos, repreſento eſta vida el B. S. Franciſco, perfectiſsimo ſeguidor de la vida Euangelica: el qual deſpedidos de ſi todos los negocios y cuydados terrenos, dia y noche ſe ocupaua en la cõtemplacion de las coſas celeſtiales, exercitando en la tierra el officio que hazen los angeles en el cielo. Pues en eſte glorioſo ſancto quiſo el Eſpiritu ſancto pintar tan al propio la perfeccion de eſta vida, que ſin duda ella me parece vn cõmentario viuo deſta vida, y de la perfeccion Euangelica: el qual no cõ palabras, ſino con obras declara mucho mas la cõdicion deſta vida, que otros commenta-

rios con mucha eſcriptura. Porque aſsi como conoce mejor la figura y traça de Roma quien la vio con ſus ojos, q̃ quien en algun libro la leyeſſe con palabras declarada: aſsi entiende mejor la condicion de la vida Euangelica quien vee al ſancto que la viue, que quien lee al cõmẽtario que la deſcriue.

Pues ſegun eſto, vida perfecta es la q̃ eſte dechado nos enſeña: que es eſtar en la tierra, y morar con el eſpiritu en el cielo: viuir entre los hombres, y conuerſar con los angeles. Vida perfecta es, participar eſpiritualmente aquella bendiciõ que ſe dio al Patriarca Iacob, quando le encoxaron del vn pie, y dexaron el otro ſano. Porque por eſtos dos pies ſe entienden dos amores, que ſon, amor propio, y amor diuino. Pues entonces participara el hõbre eſta bendicion, quando quedare coxo el vn pie del amor propio, quedãdo el otro ſano del amor de Dios. Lo qual es neceſſario que aſsi ſea: porq̃ ſino eſtuuiere debilitado y coxo el amor deſordenado de ſi meſmo, no podra eſtar entero en nueſtras animas el diuino amor.

Pues por eſte exemplo ſe entiẽde, que tratar de la perfecciõ de la vida Chriſtiana, y de la perfeccion de la caridad, es vn meſmo argumento: pues ambas coſas ſe ordenan a vn meſmo fin, y procedẽ por los meſmos medios a eſſe meſmo fin: pues lo q̃ ſe requiere para la perfeccion deſta vida, ſe pide para la perfeccion de la caridad. Y aunque deſte argumẽto no deuiera eſcreuir ſino quien fuera perfecto (pues como dize el Sabio, los que nauegan por la mar, cuentã los peligros de lla) mas no es inconueniente que leyendo las eſcripturas de los ſanctos, q̃ deſta materia tratan, pueda vn imperfecto recopilar y ordenar lo que ellos a cerca deſto nos dexaron eſcripto. Lo qual yo procure en eſte tratado a gloria de nueſtro Señor, y edificacion de los fieles.

Mas en fin deſte prologo me parecio auiſar, que para leer prouechoſamente eſte libro, y entender el lenguage del, cõuiene que ayã precedido los exercicios de la penitencia, y de la oracion, y deuocion: de tal manera que el anima aya ſentido ya dentro de ſi algunas centellas y mouimientos del amor de Dios: ſin el qual no podra entender bien la doctrina deſta virtud. Lo qual dize S. Bernado por eſtas palabras: Si alguno deſſea tener noticia de las coſas que tocan al amor de Dios, conuiene que ame a Dios. Porque de otra manera, debalde oyra o leera los cantares deſte diuino amor, el qual no le tiene: porque no tienen cabida las palabras encẽdidas en el pecho frio. Porque aſsi como no entiende al que habla en Griego, el que no ſabe Griego: ni al que habla Latin, el que no lo ſabe (y lo meſmo ſe entiẽde de todas las otras lenguas) aſsi la lengua del amor ſera barbara al q̃ no ama: y tal como el metal que retiñe, o la campana que ſuena. Haſta aqui ſon palabras de Sant Bernardo.

Berna. ſer. 79. ſuper Cantica.

TRATADO DEL AMOR DE DIOS.

En cuya perfeccion consiste la perfeccion de la vida Christiana.

De nueue grandes excelencias que tiene el amor de Dios. Cap. I.

ANTES que tratemos de los exercicios y medios que siruen para alcãçar el amor de Dios, sera bien tratar de los fructos y excelencias deste amor, para que sepan los que por esta virtud trabajan, por quan preciosa joya trabajan: pues nos consta que aliuia mucho la carga del trabajo, la grandeza del galardon. Porque despues de alcançada no dudo que digamos con la Esposa en los Cantares: Si el hõbre diere todo lo que tiene por la caridad, parecerle ha nada todo quanto por ella dio. Por esso es biẽ q̃ cõ aquella muger fuerte de los Prouerbios de Salomon, gustemos primero algo de la excelencia desta virtud, porque tengamos por muy buen negocio dar todo lo que se nos pidiere por ella.

Cant. 8.

Prou. 31.

Mas no por esto piẽse nadie que se podra comprehender en pequeña escriptura todo lo que esta virtud merece: y aun no se si fuera por ventura mejor hõrar cõ silencio lo que con palabras no se puede dignamente alabar: porque como la caridad sea el fin de todos los mandamientos diuinos, segun dize el Apostol: Todo lo que esta escripto assi en las letras sagradas, como en todos los libros de los sanctos, o es caridad, o pertenece a la caridad. Por do parece claro lo poco q̃ aqui se podra dezir desta singular virtud: pues ni todo lo escripto, ni aũ lo q̃ se puede escriuir, basta para agotar el pielago de sus grãdezas. Solamẽte apuntaremos aqui en breue algunas señaladas excelẽcias, q̃ tiene sobre todas las virtudes: para q̃ por aqui se entiẽda algo de lo q̃ ella es.

1. Tim. 1.

§. I.

Pues la primera excelẽcia que esta virtud tiene, es, que hablando en todo rigor de Theologia, es reyna de las virtudes, y la mayor de todas ellas. Para cuyo entendimiento es de saber, que las virtudes que llaman Theologales (que son, Fe, Esperança y Caridad) tienen el principado sobre todas las otras: porq̃ estas honran y miran a Dios, como a fin sobrenatural, y ordenan al hombre para cõ el: aunque en differente manera. Porque la Fe le mira, como a la primera verdad, dãdo firme y entero credito a todas las cosas, que el nos tiene reueladas: la Esperança le mira como a altissimo y soberano bien que pretende alcançar, ayudada cõ la diuina gracia, y con buenas obras. Mas la Caridad le mira como a summo biẽ, digno de ser amado por quien el es, con summo amor. Y esta es mas excelente manera de mirar y honrar a Dios: y por esto es mas noble esta virtud que la fe y la esperança. Porq̃ la Fe mira a Dios con obscuridad, y como debaxo de velo: y la esperança miralo, como a biẽ arduo, que aun no possee, mas espera posseer, y miralo con vn poco de interesse, porq̃ lo quiere para si, esto es para su propia perfeccion: lo qual en su manera pertenece al amor que los Theologos llaman de concupiscencia: mas la caridad amale con amor de verdadera amistad, que es con amor puro y desentereſſado. Del qual dize sant Bernardo: El amor puro consigo solo se contenta, y no tiene respecto a interesses. Pues con esta manera de amor possee el anima a Dios dentro de si: porque la condicion del perfecto amor es,

S. Tho. 12. q. 66. art. 6.

tener todos los sentidos en la cosa que ama, y estar todo vnido y trasportado en ella: y assi lo esta el verdadero amador de Dios, segun aquello que dize sant Iuan, Dios es caridad, y el que esta en caridad esta en Dios, y Dios en el. La qual manera de vnion con el summo bien, por ser tã intima, haze que la caridad tenga excelẽcia sobre todas las virtudes: y assi dize S. Augustin. Ninguna cosa ay mayor que el anima que tiene caridad, sino es el mesmo Señor, que dio la caridad. De donde se infiere, q̃ si esta virtud es la mas excelẽte de todas las virtudes, que la obra y exercicio della sera el mas excelente de todos los otros exercicios. Porque aquella es mas excelente obra, que procede de mas excelente principio y habito: por donde si el habito de la caridad es el mejor de todos los habitos espirituales: sigueſe que el acto desta virtud, que es amar actualmente a Dios, sera el mejor y mas meritorio de todos los actos que aca ay. Y no haze contra esto la excelẽcia singular del martyrio, que en la vida presente ay: porque si este es tã agradable a Dios no lo es tanto por si, quanto por razon de la caridad que lo haze agradable: sin la qual el martyrio no seria martyrio, sino tormento infructuoso, como dize el Apostol.

Augusti.

1. Cor. 13.

§. II.

La segunda excelencia desta virtud es, ser ella no solo la mas excelente de las virtudes, sino el fin de todas las virtudes, y de todos los mandamiẽtos y consejos diuinos: los quales todos se ordenã a ella. De suerte que assi como el manjar se ordena a sustentar el cuerpo, y la vestidura a cubrirlo, y la medicina a sanarlo, assi toda la ley de Dios se ordena a amar a Dios, y al proximo por amor de Dios. Y no solo toda la ley de Dios, y todas las escripturas diuinas, mas tambien todas las cosas criadas en el cielo y en la tierra (que es toda esta tan grande machina del mũdo) se ordena a este mesmo fin: porque para este principalmẽte fue criada. Por donde vera el hombre la obligacion que tiene a amar a Dios, pues para esto fue por las manos del mesmo Señor formado, para esto viue, y para esto el cielo, y la tierra, la mar, el ayre, y todas las criaturas le siruen: lo qual todo (quanto es de su parte) haze infructuoso y vano, quando no se ocupa en este officio.

§. III.

La tercera excelencia es, que esta virtud no solo es fin de todas las otras virtudes, sino tambien vida y anima, y perfeccion de todas ellas. Por donde assi como el cuerpo sin anima es verdadero cuerpo, mas no tiene vida: assi las virtudes sin caridad, aunque sean habitos buenos, no tienen vida, ni valor, ni merito ante Dios, para hecho de satisfazer a Dios por los peccados, ni merecer gracia ni gloria, aũque no dexen de aprouechar para otras muchas cosas. La razon es, porque no siendo el hombre grato a Dios, tampoco le es grata la obra que se haze por persona que no le agrada. Y demas desto, assi como ningũ hombre esta obligado a tomar en cuenta lo que no se haze por el: assi Dios no tiene porque agradecer ninguna obra por excelente que sea quando no se haze por su amor. Porque si vno ayunare, y diere limosna, y fuere casto, justo, y sufrido, y nada desto hiziere por Dios (como lo hizieron muchos Philosophos Gentiles) que tiene Dios que ver, ni que agradecer aqui? De suerte, que sola esta virtud es tan auẽtajada, y tã singular entre todas las otras, que sola ella por si es hermosa y agradable en los ojos de Dios, y fuera della no ay cosa que lo sea sino por ella. Por dõde con mucha razon se puede comparar en cierta manera cõ el mesmo hijo de Dios. Porq̃ assi como no ay criatura racional en el cielo, ni en la tierra que sea grata en los ojos de Dios, sino por el gratissimo hijo de Dios, assi ninguna virtud, ni obra ay tã excelente, q̃ sea agradable a Dios, sino va acompañada y hermoseada con esta virtud.

virtud. Y por eſto con razon ſe dize, que la caridad es rayz y principio de todo merecimiento, y de toda la vida eſpiritual: porque todo lo que algo vale delante de Dios, es por el valor que della recibe. Demanera que lo q̃ es la rayz enel arbol, y el anima en el cuerpo, y el Sol en el mũdo, eſſo es la caridad en el coraçon del Chriſtiano. No tiené verdura los ramos, ſino eſtan vnidos con ſu rayz: ni vida los miembros, ſino eſtan informados cõ ſu anima, ni tendria luz el mũdo, ſi el Sol ſe quitaſſe de por medio: y aſsi no tienen vida, ni valor, ni luz nueſtras obras, ſino ſe la diere la caridad. Lo qual muy por eſtẽſo teſtifica ſant Pablo por eſtas palabras: 1. Cor. 13. Si hablare con lenguas de hombres y de angeles, y no tuuiere caridad, ſere como vn metal que ſuena, o como vna campana que retiñe. Y ſi tuuiere dõ de prophecia, y ſupiere todos los myſterios, y toda la ſciencia, y ſi tuuiere tan grande fe, que baſte para traſladar los montes de vn lugar a otro, y no tuuiere caridad, nada ſoy. Y ſi repartiere toda mi hazienda con pobres, y entregare mi cuerpo para que arda en viuas llamas, y no tuuiere caridad, ninguna coſa me aprouecha, para quanto toca a ſer agradable a Dios, y merecer delante del. Por do parece que todas las virtudes y dones de Dios que valẽ algo, por eſſo tienen valor, porque la caridad ſe lo da.

Y lo que mas es, no ſolo las obras virtuoſas hechas cõ caridad ſon aceptas delante de Dios, mas aun las obras que de ſuyo ſon indifferẽtes, y las que ſon naturales y neceſſarias para ſuſtentaciõ de la vida, hechas cõ caridad, tambien lo ſon. De manera que ſin la caridad, el oro de las virtudes ſe haze eſcoria, y la eſcoria de qualeſquier obras deſta calidad, por baxas que ſean, ſe haze oro fino por eſta virtud. Por lo qual dixo ſant Auguſtin: Auguſt. Ama y haz lo que quiſieres, ſi callares, calla por amor: y ſi perdonares, perdona por amor: y ſi caſtigares, caſtiga por amor: porque lo que por eſte amor ſe haze, es meritorio delante de Dios. Pues que coſa puede ſer mas diuina, q̃ la que de las obras indifferentes haze diuinas? Arriba diximos que la caridad era oro, ahora dezimos que de tal manera es oro, que todo lo que toca buelue en oro. Que darian los hombres por vna tal arte de alquimia, que cõ ella conuertieſſen todos los metales en oro? Pues en que tanto ſe deue tener aquella virtud, q̃ del plomo haze oro? y del hierro haze oro? quiero dezir, que qualquier obra por baxa que ſea, haze merecedora de vida eterna?

Por eſta razon el mayor de nueſtros cuydados hauia de ſer, cumplir lo que el Apoſtol dize, que es, hazer todas nueſtras obras en caridad. De ſuerte que como el meſmo en otra parte dize: El comer, y el beuer, y otra qualquier obra q̃ hagamos, todo lo hagamos a gloria de Dios. Como ſi dixera, qualquier obra que hizieredes, por baxa que ſea, hazedla con caridad, que todo os ſera meritorio. No auia enel templo de Salomon coſa q̃ no eſtuuieſſe veſtida de oro: y aſsi no hauia de auer en el tẽplo viuo de nueſtras animas obra, que no fueſſe veſtida de caridad. 1. Cor. 16. 1. Coc. 10. 3. Reg. 10.

Y aun paſſa mas adelante la efficacia deſta virtud: porque no ſolamente haze buenas las obras indifferentes, mas tambien haze propias las agenas. Lo qual dize ſant gregorio por eſtas palabras. Nueſtros ſon tambiẽ aquellos bienes que amamos en los otros, aũque no los podemos imitar: porque del que ama, ſe haze aq̃llo que en el proximo ſe ama. De donde puedẽ penſar los imbidioſos, quã grãde ſea la virtud de la caridad, la qual, ſin trabajo nueſtro haze nueſtros los trabajos agenos. Gregor.

Y aun eſtiẽdeſe a mas eſta virtud: porque no ſolo haze nueſtros los bienes del proximo, de que por amor de Dios nos gozamos, ſino tambien nos haze participantes de todos los bienes de Chriſto, y de ſu yglеſia, que es todo el cuerpo myſtico: porque pues la caridad nos vne con

con la cabeça deſte cuerpo, q̃ es Chriſto, y cõ el meſmo cuerpo, que es la yglesia, ſigueſe que ella es, por quié nos cabe parte de los bienes dela vna coſa, y dela otra: aſsi como la ſalud comũ de todo el cuerpo, es beneficio propio de cada vno de los miembros.

§. IIII.

La quarta excelencia es, que no ſolo eſta virtud es vida de todas las virtudes, ſi no tambien eſtimulo y deſpertador de todas ellas, porque ella es la que las auiua y prouoca a hazer ſus officios, y entẽder en ſus exercicios. Porque del amor de Dios (quando es grande) procede vn feruentiſsimo deſſeo de agradarle, y hazer ſu ſancta voluntad. y como ſabe ya el hõbre que ninguna coſa le agrada, ſino la obediẽcia y guarda de ſus mandamiẽtos, y las obras de las virtudes, procura luego exercitarſe en todas ellas, y mãdar les que todas entiendã en ſu ſeruicio. De manera que aſsi como la eſpoſa, o la muger caſada que ama mucho a ſu marido, quanto mas le ama, tãto mas procura todo aquello que le puede dar contentamiẽto, aſsi en el ſeruicio de la caſa, como en los atauios de la perſona: aſsi el anima que de todo coraçõ deſſea agradar al Eſpoſo celeſtial, buſca todos aq̃llos arreos y atauios con que mas pienſa de le agradar. Y porque ſabe ya que no ay otros atauios que le agraden, ſino las virtudes: por eſſo ſe entrega luego de todo coraçon al exercicio dellas. En lo qual ſe vee la ſemejança que la caridad tiene con el meſmo Señor a quié ama: porque aſsi como ſiendo el vno y ſimpliſsimo en ſu eſſencia, es todas las coſas en perfeccion y omnipotencia, aſsi la caridad en ſu manera tiene en ſu poder, y como debaxo de ſu imperio todas las virtudes. Por cuya cauſa el Apoſtol ſe las atribuye todas, como adelante veremos. Porque aunque ellas no ſean propiamẽte hijas ſuyas (por quãto ella no tiene mas de dos hijos propios, que ſon amor de Dios, y del proximo) pero todas ellas ſon criadas ſuyas, que obedecen a ſu imperio.

Y pára mas claro entendimiento de eſto, podemos imaginar dos maneras de arboles, vno de muerte y otro de vida: vno de los vicios, y otro de las virtudes, y ambos con vna meſma proporcion, y correſpondencia. En el arbol de muerte (como en todos los otros arboles) ay rayz, tronco, ramas, y fructo. La rayz es el peccado origmal: que (como dize los Theologos) es vn peccado en acto, y todos los peccados en potencia. El tronco, es el amor propio, quãdo es demaſiado. Las ramas ſon todas las paſsiones y deſſeos deſordenados, que proceden deſte amor. La fruta ſon los vicios, y malas obras que deſtos tales deſſeos nace. Eſta es la cauſalidad y orden deſte arbol de muerte: y ſemejãte a eſta es, la que ay en el arbol de vida. Porque deſte arbol la rayz es la gracia del Eſpiritu ſancto. El tronco principal que deſta rayz nace, es la caridad, y las ramas ſon las virtudes, ſobre quien la meſma caridad tiene (como diximos) ſu mando e imperio: y deſtas virtudes nacen las buenas obras, y el cumplimiento de los mandamientos de Dios. Por lo qual dixo ſant Pablo, que el cumplimiẽto de toda la ley, era amor: y que el que ama, ya tiene cũplida la ley: por eſto meſmo dize ſant Gregorio: El amor de Dios nunca eſta ocioſo: porque ſiempre obra grandes coſas, ſi es verdadero amor: y por eſta razon ſe cõpara muy bien cõ el fuego, que es el mas actiuo de todos los elementos: porque aſsi el amor diuino, quanto es mas vehemente, y mas arde con el deſſeo de lo que ama, tanto menos ſoſsiega, y mas ſe apreſſura por agradar a quien ama. Conforme a lo qual dixo ſant Auguſtin: A mi me parece, que es breuiſsima y ſufficientiſsima difinicion de la virtud, llamarla ordẽ de amor. Porque aquel es verdaderamẽte virtuoſo, que da a todas las coſas ſu juſto peſo de amor: amandolas cõ aquella medida de amor que cada vna deue ſer amada, y no mas.

Rom. 13.

Gregor.

Auguſt.

De

De aquí nace que el que este amor tiene, en todas las cosas guarda el compas, y la medida que deue, cóforme a lo qual dize el mesmo sant Augustin: La caridad en las aduersidades es paciéte, en las prosperidades templada, en las passiones fuerte, en las buenas obras ligera, en las tentaciones segura, en la hospitalidad larga, entre los verdaderos hermanos alegre, y entre los falsos suffrida. Y en otro lugar, la caridad, dize el, en medio de las injurias esta segura, en los odios bienhechora, entre las yras mansa, entre las celadas de los malos innocente, en la verdad quieta, en los males agenos triste, y en las virtudes alegre.

Augusti.

Augusti.

Mas mucho mejor es oyr todas estas excelencias de la boca del Apostol: el qual alabando esta virtud, y atribuyendole el imperio y señorio de las otras virtudes, de que ahora tratamos, dize assi: La caridad es suffrida, y benigna, la caridad no tiene embidia de nadie, no haze cosa mala, no se ensoberuece, no es ambiciosa, no es amiga de su prouecho, no se ayra cótra nadie, no piensa mal de nadie, no se alegra có la maldad, sino alegrase con la verdad: todo lo suffre, todo lo cree, todo lo espera, y todo lo lleua sobre si, la caridad nunca desfallece. Las quales palabras glossa muy bien san Bernardo en esta manera: La caridad en las aduersidades no desfallece, porq̃ es suffrida: y en las injurias no procura vengança, porque es benigna, a quien la prosperidad agena no atormenta, porque no tiene embidia, a quien la conciencia no remuerde, porque no haze cosa mala: no se leuanta con las honras, porque no es soberuia, ni con el propio desprecio se confunde, porque no es ambiciosa: no se dexa vencer de la codicia, porque no busca su propio prouecho: no se apassiona con las injurias, porque no se ayra: ni có las sospechas se carcome, porque no piensa mal de nadie: a quien los males agenos no alegran, porque no se goza con la maldad: a quien los errores no engañan, porque se alegra con la verdad: a quien las persecuciones no quebrantan, porque todo lo suffre: a quien la incredulidad no endurece, porque todo lo cree: a quien la desesperacion no derriba, porque todo lo espera: a quien ni la mesma muerte puede matar, porque aunque las obras de las otras virtudes cessen en la gloria despues de la muerte, esta sola nunca cessara. O virtud inuencible, q̃ al mesmo Señor de todas las cosas venciste, y aquel a quien estan sugetas todas las cosas, pusiste debaxo de tu yugo, quãdo fié do vencido de amor, se hizo oprobrio de los hóbres, y desecho del mũdo. Porque por el grãde amor que nos tuuo, no quiso mas entretener su yra sus misericordias, sin qué offreciesse su vida muy amada a los enemigos, por amor de los amigos. Hasta aqui son palabras de sant Bernardo. Las quales aunque mas no huuiera bastauã para enamorar nuestro coraçon de vna virtud q̃ tantas y tan admirables excelencias tiene.

1. Cor. 13.

Bernard.

De lo dicho se infiere, que assi como esta virtud es estimulo de todas las otras virtudes, assi tambien es cuchillo de todos los vicios: porque assi como dessea agradar a Dios, y por esso procura todas las virtudes, porque estas le agradan, assi teme desagradarle: y por esso huye de todos los vicios, porque estos solos le desagradan.

§. V.

Mas aunque la caridad sea tan grande estimulo y ayuda para todas las virtudes, señaladamente lo es para vna muy principal virtud, que es vna fortaleza general, la qual ayuda a lleuar la carga d̃ todas las otras virtudes. Esta fortaleza es tã propia del amor de Dios, que no ay en el mundo cosa tan fuerte como el. Porq̃ este diuino amor es el que emprende cosas grandes, el que no rehusa los trabajos, el que acomete los peligros, el que esfuerça los coraçones flacos, el que pone espuelas a los negocios, el que haze atreuidos a los couardes: porque no mi-

de

de las difficultades con la razon, ſino cõ el deſſeo.

La razon deſto es, porque como los effectos naturalmente ſigan a la condicion de ſus cauſas, quanto las cauſas ſon mas poderoſas y fuertes, tanto lo ſon los effectos que proceden dellas. Pues como el fin ſea la primera y principal de todas las cauſas (porque el mueue todas las otras a obrar) de aqui es, que quanto es mayor el amor del fin, tanto con mayor fuerça mueue todas las otras cauſas a obrar, y procura lo que cõuiene para conſeguir eſſe meſmo fin. De aqui nace, que quanto mayor amor tiene vno al dinero, o a la honra, o al eſtudio de las letras, tanto ſe pone a mayores trabajos, por alcançar lo que ama. De manera que como dizen del agua, que tãto ſube, quãto deciende, o quanto peſo tiene, aſsi tãbien podemos dezir, que en todos los negocios, tanto ay de fortaleza, quanto ay de amor. Teſtigos ſon deſto haſta los meſmos animales, que por flacos que ſean, ſe meten muchas vezes por las lanças y por los venablos de los monteros, por defenſion de ſus hijos, dando les el amor las fuerças y el animo, que la naturaleza les nego. Porque el amor grande ſiẽpre tiene por pequeños ſus peligros, y por grandes los de la coſa que ama: y por eſſo facilmente auentura los vnos por los otros, y deſpide el temor de ſu propio daño, porque no teme el ſuyo, ſino el ageno.

Pues por aqui parece claro como el amor de Dios es cauſa de fortaleza, y que quanto vno tuuiere mas deſte amor, tanto tendra mas de esfuerço, para ponerſe a qualquier trabajo por el. Que otra coſa quieren dezir aquellas palabras de los Cãtares: Fuerte es el amor como la muerte? Que coſa es mas fuerte, ni mas poderoſa que la muerte? Que armas han haſta oy preualecido contra ella? de quien no tiene alcançado triumphos? Pues aſsi como la muerte es vencedora de todas las coſas, aſsi todas las coſas vẽce el amor de Dios, pues aun haſta la meſma muerte vencedora de todo, es vẽcida deſte amor, porque el verdadero amador de Dios, bien puede ſer muerto, mas nunca jamas vencido. Quien dira que ſant Lorenço no fue vencedor de la muerte, y de las llamas, y de todos los poderes del mundo? pues todos ellos ſe puſieron en armas, e hizieron vltimo de potẽcia por combatir ſu fe, y ſu conſtancia: y quedo la muerte vẽcida, y las llamas apagadas, y el cuerpo deſpedaçado: mas la fe, y la fortaleza de ſu animo tan entera quedo entre toda aquella bateria de tormentos, como el fino diamante, que antes rõpe la yunque, y penetra el martillo, y cansa el braço del martillador. De donde otroſi ſalio aquella voz y confeſsion de Daciano, el qual deſpues de auer prouado tanto genero de tormẽtos en el cuerpo del glorioſo martyr ſant Vicente, eſpantado de ſu conſtancia, dixo: Vencidos ſomos: ſino deſta fortaleza inexpugnable de la caridad, pues quedando vencida la muerte, y el tyranno, quedo el martyr vencedor? Clara es, y manifieſta la victoria, quando la parte contraria ſe rinde, y confieſſa la gloria del vencedor.

Mas que mucho es que ſea la caridad vencedora de la muerte, pues es vencedora de quantas fuerças y poderes ay en el mundo? Sino digalo aquel grande amador de Chriſto, que con la obra fue vencedor de la muerte, y con el propoſito de todas las coſas. El pues dize aſsi: Quien nos apartara de la caridad de Chriſto? aura tribulacion, o anguſtia, o perſecucion, o hambre, o deſnudez, o peligro, o cuchillo, que para ello baſte? No por cierto: ſegun que eſta eſcripto por el Propheta: Por ti Señor todo el dia ſomos entregados a la muerte, y tratados como ouejas que eſtã diputadas para el matadero, mas en todas eſtas coſas ſalimos vencedores, por amor de aquel que nos amo. Porq̃ cierto eſtoy, que ni muerte, ni vida, ni angeles, ni principados, ni poteſta-

Cant. 8.

Rom. 8.

poteſtades, ni las coſas preſentes, ni las venideras, ni la alteza de los cielos, ni la profundidad de los infiernos, ni otra criatura alguna ſera baſtãte para apartar nos del amor de Dios, el qual tenemos por IESV Chriſto. Haſta aqui ſon palabras de ſant Pablo: en las quales no ſe de q̃ primero me marauille, o del esfuerço y determinacion deſte ſancto Apoſtol, o de la fortaleza y excelencia de la caridad, q̃ tan grande ſeñorio tiene ſobre todas las coſas criadas de que aqui ſe haze vencedora: la qual es tan fuerte, que dela criatura mas flaca del mundo que es el hõbre, tan temeroſo de ſu daño, quan amigo de ſu prouecho, haze la coſa mas poderoſa del mundo.

Mas que es meneſter andar haziendo comparacion de las fuerças de la caridad, con las de las criaturas, pues tuuo fuerças para vencer al Señor de todo lo criado? Porque quien le abaxo de los cielos a la tierra? quien le ato a vna columna? quié le echo clauos en pies y manos? quien le hizo (como el meſmo ſe llama) miniſtro y ſieruo de los hombres? quien le hizo juntar con el trono del cielo el madero de la Cruz, ſino el amor de nueſtra ſalud? Porque ayuno, y ſudo, y trabajo, y velo, y murio, ſino por eſte amor? O caridad, quã grande es tu poder? ſi cõtra Dios preualeciſte, como no preualeceras contra los hombres? O dulce tyrãno, cõ quanta blandura y halagos armas los coraçones, y los hazes acometer coſas tan grandes? Eſta es aquella fortaleza celeſtial que prometio el Señor a los diſcipulos el dia de Pentecoſtes, quando hauia de deſcender ſobre ellos el Eſpiritu ſancto, que eſſencialmente es amor en forma de fuego, diziendoles: Aſſentaos en la ciudad, haſta que ſeays veſtidos de fortaleza de lo alto. Veſtidos dize, para ſignificar que eſte ſancto amor es como vn arnes trançado, que cubre al hombre de pies a cabeça, ſin q̃ en el quede lugar deſcubierto al golpe del enemigo. *Luc. 24.*

Verdad es luego lo que vn ſancto Doctor dize del amor diuino, por eſtas palabras: La fuerça del coraçon, el amor de Dios es: porque el legitimo y verdadero amor es ſiempre fuerte, no ſabe boluer atras, no teme los peligros, no rehuſa los trabajos, acomete coſas arduas, ſuffre cõ paciencia las contrarias, no ſiente los dolores, y ſiempre procura de paſſar adelante con deſſeo de aprouechar. Si ſe leuan guerras, ſi retientan vicios, ſi todo el mundo ſe puſiere en armas cõtra el, ſi tiene verdadera caridad, nunca ſera vencido. Y lo que ſobre todo es aũ mas de marauillar, que no ſolo es fuerte la caridad para con los otros, ſino mucho mas contra ſu meſmo poſſeedor. Pongamos exẽplo en vna madre que ama mucho a vn ſolo hijo que tiene, al qual trabaja por enriquecer por todas las vias que puede. Pues que coſa es en eſta el amor, ſino vn verdugo cruel de ſi meſma, y ella vn eſclauo de lo que ama? Que mayor captiuerio, que ni comer, ni beuer, ni dormir, ni viuir para ſi, ſino para otro? Quita los plazeres, deſpoja de la hazienda, acreciẽta los cuydados y los dolores, y peor q̃ a eſclauos los trata: hazeles trabajar de noche y de dia, ſin pretẽder ganãcia ni prouecho propio, ſino el ageno. Eſte es ſu intereſſe, y con eſto ſe alegrã, porq̃ mas dulce les es el prouecho de aquel por quien padecen, que deſſabrido el meſmo padecer. Por donde en la hiel, halla miel, y en las fatigas deſcanſo. Por do parece q̃ ninguna coſa ay en el mundo mas dulce ni mas fuerte, ni mas cruel, ni mas piadoſa que eſte linage de amor: Dulce es para el coraçõ que ama, fuerte para acometer los trabajos, cruel para ſi meſmo, y piadoſo para cõ el amado. Por lo qual con mucha razon nos combida S. Bernardo al amor deſta virtud q̃ tantos bienes trae conſigo, diziendo: Seruid hermanos a aquella caridad que echa fuera el temor, que no ſiente los trabajos, q̃ no tiene reſpecto a los merecimientos, que no buſca galardon, y con todo eſto nos incita mas a la virtud, que todas las coſas. *Bernar.*

Deſtos

Deſtos meſmos principios ſe infiere, que la caridad no ſolo es fuerte para padecer por quien ama, ſino tambien liberaliſsima para darle quanto tiene: ſiendo muy eſcaſſa para ſi. Teſtigos deſto ſon los padres, que ſe deſpoſſeen de lo que tienen para enriquecer ſus hijos, y delnudan para veſtirlos, y aũ haſta los meſmos brutos animales quitan de la boca el mãjar para ellos. De donde nace que el que ama a Dios mas que a ſi, todo lo que tiene mas lo quiere para Dios, que para ſi. Y de aqui procede la pureza de intenciõ que los tales tienen en ſus obras, que es vna altiſsima virtud: porque como amã a Dios mas que a ſi, y a ſi meſmos quierẽ para Dios, no ſon ſieruos mercenarios, ni hazen las coſas por ſu intereſſe, ni ordenan a Dios para ſi, ni deſſean la honra, ni otra coſa para ſi, ſino todo lo quieren para aquel que aman mas que a ſi. Y quãto mas libres eſtan de codicia, tanto mas llenos eſtan de caridad: y quanto menos pretendẽ ganar, ganan mas, y quãto mas lexos eſtan del eſpiritu de jornaleros, tãto es mayor ſu jornal: porque no les pagã como a ſieruos trabajadores, ſino como a hijos herederos de los theſoros de ſu padre. Por donde dixo ſant Bernardo, que la caridad no era mercenaria, mas no por eſſo carecia de ſu jornal. *Bernard.*

§. VI.

La ſexta excelencia deſta virtud es, traer conſigo (quando eſta muy encendida) alegria y gozo eſpiritual, porq̃ aſsi como del Sol nace la luz, y del fuego el calor: aſsi nace el alegria, con la preſencia de lo que ſe ama. Y eſta alegria eſpiritual es vno de los fructos del Eſpiritu ſancto, que por eſſo ſe llama paracleto (que quiere dezir conſolador) por el officio que tiene de conſolar y recrear las animas que trabajan por amor de Dios. Eſtas conſolaciones y deleytes, por muchas vias exceden a todos los deleytes ſenſuales. Porque primeramente, ſon mas propios y mas cõforme a la naturaleza del hombre, que es criatura racional: y por eſte titulo neceſſariamente han de ſer tanto mayores que todos los otros, quanto por mas excelente parte le competen. Porque ſon deleytes de las mas nobles potencias, que ay en el hombre, que ſon el entendimiento y la voluntad: las quales, quanto ſon mas nobles que todas las otras, tanto ſon capazes de mayores deleytes. Lo ſegundo, porque los deleytes que deſte diuino amor nacen, no ſon deleytes de naturaleza, ſino de gracia: porque proceden de los dones del Eſpiritu ſancto, y ſeñaladamente de la caridad, que es la mas alta de todas las gracias, y aſsi trae conſigo altiſsimos y nobiliſsimos deleytes. Lo tercero, porq̃ eſtos deleytes no ſon de criaturas, que ſon finitas y limitadas, ſino del meſmo Criador y Señor de todas las criaturas que es bien vniuerſal e infinito: y aſsi es poderoſo para cauſar mucho mayores alegrias y deleytes. De ſuerte que todas las coſas ſon por eſta parte mas auentajadas, el ſubjecto, las potencias, la cauſa, y el obgecto de los deleytes, que es aquel eterno y ſummo bié: el qual contiene en ſi ſumma perfeccion, y aſsi es el nueſtra vltima perfeccion: en la qual eſta toda nueſtra felicidad y contentamiento. Porque el mayor contento que puede tener vna criatura es, llegar a ſu centro y a ſu vltimo fin, porque eſta es el termino de todos ſus deſſeos: y como no le queda mas que deſſear, aſsi no tiene mas de que gozar. Pues como Dios ſea el ſummo bien, y vltimo fin, y como centro de la criatura racional, de aqui es, que alcançar eſte ſummo bien, ſea ſummo contẽtamiento, el qual no ſe alcança cõ los braços, ſino con los abraços: que es con la vniõ deſte ſancto amor.

Ay tambien otra razon para eſto, y es, que el deleyte, o alegria ſe cauſa de alcançar el hombre el bien que deſſea. Porque como dize ſanto Thomas, deſſeo es vn mouimiento del coraçon, cuyo termino *S. Thom.*

mino es el bien deſſeado: y llegando eſte mouimiento a ſu termino, neceſſariamẽte ha de deſcanſar y alegrarſe con el. Mas es aqui de notar (como dize el meſmo ſancto) que qual fuere el bien que ſe alcança, tal ſera el alegria que ſe recibe. Y porque todos los bienes deſta vida ſon limitados y particulares, es tambien limitado el gozo dellos: mas por el cõtrario, porque Dios es bien vniuerſal, en quien ſolo ſe hallan todos los bienes, por eſſo es mucho mayor ſin comparacion el alegria que ſe recibe en el, que en todos los bienes del mundo juntos. De lo qual nadie ſe deue marauillar: porque ſi el Sol, que es vna pura criatura, es mas parte para alumbrar el mundo, que todas las eſtrellas juntas (antes ellas ninguna coſa alumbran en preſencia del) que marauilla es, que ſolo el Criador ſea mas ſufficiente para alegrar y ſatisfazer a vn coraçon, que todas las criaturas juntas? Antes es grandiſsima locura buſcar los hombres contentamiẽto fuera de Dios. Porque notoria coſa es, que no puede vna criatura tener cumplido contentamiento fuera de ſu centro, o de ſu vltimo fin: porque mientras eſtuuiere fuera del, ſiempre ha de eſtar piando y ſoſpirando por el. Y notorio es tambien, que el vltimo fin para que el hombre fue criado, es Dios: pues ſi el hõbre no puede ſer bienauenturado, ſino gozando deſte vltimo fin, y eſte es Dios, que mayor diſlate que buſcar perfecto gozo y contento fuera de Dios?

Y aunque el cumplimiento deſte gozo ſea en la otra vida, donde mas perfectamente ſe vera y gozara eſte bien: mas toda via communica eſte Señor a ſus familiares amigos en eſte valle de lagrymas vna pequeña parte, como primicias y relieues de aquella meſa celeſtial, para cõſuelo de los trabajos que paſſan por el. Y de aqui nace, que quando eſte dulce y amoroſo Señor quiera cõſolar al anima que de verdad le buſca y ama, el eſclarece ſu entendimiento con vna tan grande luz, e inflamma ſu voluntad con tan grande amor y alegria del Eſpiritu ſancto, que la abundancia del viene a redundar en la parte inferior del anima, de tal manera, que puede dezir con el Prophe- Pſal. 83.
ta: Mi coraçon y mi carne ſe alegraron en Dios viuo. Eſto nos mueſtran claramente los exemplos de tantos ſanctos, a los quales eran tan dulces las coſas de Dios, y tan deſſabridas las del mundo, que a todas ellas dieron de mano, y las renunciaron alegremente, y ſe fueron a los deſiertos, teniendo por compañia las fieras, y por mantenimiento las yeruas, y por habitacion las cueuas de las montañas. Lo qual por ninguna via pudieran tolerar toda la vida, ſino hallaran mayor conſolacion en lo que Dios les daua, que no en lo que en el mũdo dexaron.

Y no es eſto de marauillar: porque ſi muchos de los Philoſophos dexaron todas las coſas del mundo, por darſe a la contemplacion de las coſas naturales, por el guſto grande que hallauan en ellas, que mucho es hazer eſto los grandes amigos de Dios por la contemplacion de las coſas ſobrenaturales y diuinas, ayudada con los dones del Eſpiritu ſancto, y con la gracia.

§. VII.

De eſta excelencia ſe ſigue otra no menor, y es, que aſsi como la miel no ſolo es dulce en ſi, mas tambien haze dulces todos los manjares con que ſe junta: aſsi la caridad, no ſolo es en ſi ſuaue, mas tambien haze ſuaue y liuiana la carga de los mandamientos de Dios. Por que como el amor tiene tan pueſtos los ojos y los deſſeos en lo que ama, quando entiende que los medios para alcançarlo ſon trabajos, ama tambien eſſos meſmos trabajos: porque no cõſidera en los trabajos que ſon trabajos, ſino que ſon medios para alcançarlo: y mas alegria le dan por eſta razon, que pena por ſu aſpereza. Por eſto dize S. Auguſt. En aquello que ſe ama, o no ſe trabaja, o el meſmo

trabajo ſe ama. Y en otro lugar: No ſon (dize el) peſados los trabajos de los que aman, ſino antes ellos meſmos deleytan, como los de los que peſcan, y montean,
Bernar. y caçan. Y ſant Bernardo dize: Si alguno es embriagado con el guſto del amor de Dios, luego eſta prompto y alegre para todo bien: trabaja, y no ſe canſa: fatigaſe, y no lo ſiente: hazen burla del, y no mira en ello. Y en otro lugar dize el meſmo ſancto: O yugo de ſancto amor, quan dulcemente prendes! quan ſuauemente fatigas! y quan deleytablemente nos cargas! Y en otro lugar mas breuemente dize: Donde ay amor, no ay trabajo, ſino ſabor.

Mucho es andar ſiete años por montes y valles guardando ganado: mas todo eſto parecia poco al Patriarcha Iacob
Gene. 29. por amor de ſu Rachel. Pues quanto menos parecera a vna anima llena del amor de Dios el trabajo de las virtudes, quando conſidera que por el ha de conſeguir aquel ſummo bien, y venir a tener por eſpoſo al Señor de todo lo criado?
Bernar. Tal era el eſpiritu y la deuocion del bien auẽturado S. Bernardo, quãdo dezia. Cõfieſſo Señor que no e ſuffrido el peſo del dia y del eſtio, ſino vna muy liuiana carga, que el padre de familia puſo ſobre mis ombros. Mi trabajo apenas es de vna hora, y ſi mas es, el amor me haze que no lo ſienta. Dulciſsima coſa es por cierto, la que puede hazer todas las coſas dulces: y ſi alguna ay que eſto haga, no es otra ſino el amor de Dios, como el meſmo ſancto lo dize por eſtas palabras: O buen IESV, tu amor nunca eſta ocioſo, en aquellos q̃ te amã: Acordarſe de ti, es mas dulce que la miel: penſar en ti, es manjar ſuaue: hablar de ti, es cumplida hartura: meditar en ti es perfecta conſolacion, y llegarſe a ti, es vida perdurable.

Matth. 11 Por lo dicho ſe entendera la verdad de aq̃llas palabras del Señor, en las quales dixo, que ſu yugo era ſuaue, y ſu carga liuiana: porque ſu carga es ſu ley, y el cumplimiento deſta ley es amor: y el amor es muy ſuaue, y tan ſuaue, que haze todas las coſas ſuaues: y dado caſo que ſe llame yugo, y ſe llame carga, mas de tal manera es carga, que es como la de las plumas de las aues, q̃ las hazen mas ligeras para volar. Por lo qual con mucha razon exclama vn ſancto Doctor, diziendo: O yugo del amor ſuaue, quã dulcemente prendes, quan poderoſamente atas, quan fuertemẽte aprietas, quan blandamente apremias, y quan deleytablemente nos pones la carga encima.

Pues que virtud puede ſer mas para deſſear, que la que me haze todas las otras virtudes ſuaues? Porque por ſola eſta ventaja que hallan los hombres en los vicios, deſamparan las virtudes: pareciendoles que el vicio con todos ſus males es ſabroſo, y la virtud con todos ſus bienes deſſabrida: por donde engoloſinados con el cebo del deleyte, corrẽ tras el vicio, y deſamparan la virtud. Pues luego de quanto precio ſera aquella virtud que pone miel en todas las virtudes, y las deſpoja de la difficultad, y aſpereza que tienen? Que es eſto, ſino reduzir al hombre en cierta manera a vna imagen de aquel eſtado feliciſsimo de la innocencia, donde la tierra daua fruto ſin trabajo, y la muger pariera ſin dolor: quiero dezir, donde ſin el ſudor de ſu roſtro cogiera el hombre el fructo de la virtud, y ſin dolores de parto produxera fructo de buenas obras?

Tiene aun otra excelencia de mas deſtas la caridad, que es vnir al hombre con Dios, y transformarlo en el. Porque (como dize ſant Auguſtin) el amor es vida, que ajunta al que ama con la coſa amada, y de dos coſas haze vna. Por donde, eſta differencia ponen los Philoſophos entre el entendimiento y la voluntad, que el entendimiento, quando entiende, haze las coſas ſemejantes a ſi, de manera q̃ de materiales las haze eſpirituales e intelectuales, proporcionandolas conſigo, para auerlas de entender: mas la voluntad por el contrario, quãdo

ama

ama las cosas, hazese semejante a ellas, porque toda se transforma en ellas, abraçandose y amassandose con ellas, en lo qual parece que el entendimiento es como sello que todo lo que toca haze semejante a si: mas la voluntad como cera blanda, que luego toma la figura de aquello con que se junta. Por lo qual dixo S. Augustin, tal es cada vno, qual es el amor que tiene. Si tierra amas, tierra eres: si a Dios amas, que quieres que te diga? Dios eres. Pues que mayor excelencia se puede predicar del amor de Dios, que ser el poderoso para trãsformar el hombre en Dios.

Mas para entender esto, hauemos de presuponer que esta transformacion, no es natural, sino espiritual, o moral, porque no muda la naturaleza de vna cosa en otra, sino muda los coraçones, esto es los affectos, los desseos, y toda la vida: Pongamos exemplo, vna madre ama a vn hijo mas que a si. Dime que hara el hijo por si, que no lo haga su madre por el? el hijo por razon del amor que tiene a si mesmo, entiẽde siẽpre en su prouecho, y toda la vida emplea en esto. Que menos haze la madre que assi lo ama? Todo su negocio y pensamiento es en el, y por el. Procura lo que le cumple, huelgase con su prouecho, pesale con su daño, ponen la en cuydado sus cuydados, affligenla sus dolores, llora con el que llora, alegrase con su alegria, las injurias del hijo tiene por propias, y las enfermedades del tiene por suyas. De suerte que assi como la sombra de vn cuerpo haze todo lo que haze el mesmo cuerpo, y sigue en todo los mouimientos y figura del: assi si pudiessemos ver estos dos coraçones, hallariamos que de la manera que esta el vno, esta el otro: y que los accidentes y semblantes que muda el vno, muda el otro. Lo qual es cosa tan natural, y tan ordinaria, que parece que la persona se oluida de si mesma, y de su propia naturaleza. Porque assi vemos que la madre se oluida de si, por acordarse de su hijo: y despoja a si, por enriquecer a el. En lo qual parece que mas esta en el, que en si: pues a si mesma oluida y desampara por el. Por donde dixo muy bien Platon, que el que verdaderamente ama, esta muerto en su cuerpo propio, y viue en el ageno.

Pues el anima que desta manera ama a Dios, viene a transformarse en el mesmo Dios, de tal modo, que lo que el quiere, quiere ella: y lo que a el desagrada, desagrada a ella: y lo que el ama o aborrece, tambien ella lo ama y aborrece, y ni tiene cuenta consigo, ni con su prouecho, ni con su honra, ni con su contentamiento, sino con el contentamiento de Dios, y con su honra, y assi en todo y por todo viene a tener vn querer, y vn no querer, y vna mesma volũtad cõ Dios: y mudada la voluntad, luego se muda la vida, y las obras que proceden della. Porque assi como quando cortan la rama de vn arbol, y enxiren otra, la fruta que de ahy nace, ya no es conforme a la que se corto, sino a la que se enxirio: assi cortada la voluntad del hombre, y enxerta la de Dios, los fructos de palabras, y obras, y pensamientos que de ahy proceden, no son ya conformes con la voluntad antigua del hombre, sino cõ la nueua de Dios. De suerte que assi como vn pedaço de hierro echado en vn grande fuego, sin dexar de ser hierro, tiene las propiedades y condiciones de fuego: assi el hombre que desta manera arde en el amor de Dios, sin dexar de ser hombre, participa de la pureza y sanctidad de Dios, como sant Dionysio lo refiere de sant Pablo por estas palabras: El amor tiene fuerça para vnir las cosas entre si, y no dexa ser a los amadores señores de si mesmos, sino de aquel que amã. Por donde aquel grãde amador de Dios dezia: Viuo yo, ya no yo, mas viue en mi Christo. S. Dionys. Galat. 2.

Esta mesma transformacion se prueua tambien por otra razon. Porque natural cosa es trabajar los hombres con todas

ſus fuerças por mudarſe en aquello que aman. De donde el que mucho ama las virtudes, procura ſer muy virtuoſo: el que las letras, letrado, el que las armas, caualleroy el que los juegos, jugador: y aſsi el grãde amador de Dios, procura de imitar y participar la pureza y ſanctidad del meſmo Dios, trabajando por cũplir aquello que el meſmo Señor manda, quando dize: Sereys ſanctos, aſsi como yo ſoy ſancto. *Leui. 20.*

Parecera aun eſſo mas claro, ſi conſideramos el ſeñorio que tiene el amor ſobre la voluntad, y la voluntad ſobre todas las potencias del hombre: porque lo que es el Rey en ſu reyno, eſſo es la volũtad en el hombre. Y por eſto quando la voluntad ſe inclina a alguna coſa, luego lleua empos de ſi todo quanto ay en ſu reyno. Por donde aſsi como el primer cielo con ſu mouimiento arrebata y lleua empos de ſi todos los otros cielos: aſsi la voluntad lleua tras ſi todas las otras potencias del anima, y aſsi lleua la memoria el entendimiento, y el deſſeo, y los miembros del cuerpo con todo lo demas. Pues como la voluntad tenga eſte ſeñorio ſobre todo el hombre, y el amor lo tenga ſobre la voluntad (porque adõ de ſe inclina el amor, alli ſe inclina ella) ſigueſe que adonde ſe acoſtare el amor, alli ſe acoſtara la voluntad, y eſſo abraça ra todo el hombre, con todo lo que ay dentro de ſu reyno, y aſsi vendra a ſer tal, qual fuere aquello que ama. De aqui viene a ſer, que ſi vno ama los vicios, por el meſmo caſo ya es vicioſo: y ſi al mundo, mundano: y ſi la carne carnal: y ſi el eſpiritu, eſpiritual: porque lo que aſsi abraça el amor, todo el hombre junto con todas ſus potencias lo abraça: y eſto baſta para hazerlo tal, qual es aquello que ama. Por lo qual dixo el Propheta hablando de los malos, que ſe auian hecho abominables como las coſas en que puſieron ſu amor. *Oſee. 9.*

Pues ſi el amor tiene virtud para hazer eſta transformacion, que tã alta coſa ſera el amor de Dios, pues por el ſera el anima trãsformada en Dios? Puede auer mayor dignidad, mayor gloria, ni mayor nobleza que eſta? Adonde puede el hombre yr, que mas medre, adonde puede ſubir, que mas valga? que coſa puede hazer, cõ que mas ſea ennoblecido, que amar a Dios, y participar aquella tan grã nobleza y pureza de Dios? Eſto podra cada dia experimentar el hombre en ſi meſmo, quando ſe llega a Dios, que ſi en eſte exercicio es tocado con vna centella deſte amor, luego ſiente en ſi nueuos propoſitos y deſſeos de mejorar ſu vida. Por do parece, quan ennoblecida tendra el amor de Dios el anima donde perpetuamente repoſa, pues aſsi la ennoblece, quando paſſa por ella.

§. VIII.

Otras innumerables excelencias tiene eſta virtud de la caridad, que ſeria vn proceſſo infinito querellas explicar: y por eſto dare fin a eſta materia diziendo, que aſsi como eſta virtud es la mayor de todas las virtudes, y el fin de todas ellas, aſsi ella es en quien eſſencialmente conſiſte la perfeccion de la vida Chriſtiana, y de donde ſe toma la medida, aſsi de la perfeccion que los juſtos alcançan en eſta vida, como de la gloria que recebiran en la otra. Y conforme a eſto dize Sãt Bernardo, tratando de la cãtidad del anima eſtas palabras: El que tiene grande caridad, grande es: y el que pequeña, pequeño es: y el que ninguna, nada es. Pues dize el Apoſtol: Si no tuuiere caridad, nada ſoy. De manera que ſi vna viegezica ſe hallaſſe a la hora de la muerte con mayor caridad que otro, que huuieſſe hecho muchos milagros, y conuertido muchas animas, ſin duda tendria mas gloria eſſencial en el cielo, pues tuuo mas caridad en eſte mundo: porq̃ como dize ſancto Thomas, el auer padecido mas trabajos, y conuertido mas animas, no pertenece al premio eſſencial, ſino al accidẽtal. Mas el q̃ tuuiere mayor caridad, tẽdra mayor premio eſſen- *Bernar.* *1. Cor. 13* *S. Thom.*

esſencial, conforme a lo qual dize ſant
Auguſt. Auguſtin: No la muchedũbre de los trabajos, ni la antiguedad del ſeruicio, ſino la mayor caridad, haze mayor el merito y el premio.

Y no es de marauillar que eſto ſea aſsi, porque pueſto caſo que todo lo que el hombre haze de ſu parte es poco para lo que recibe de Dios, pero con todo eſto, mucho haze, y mucho da, el que mucho ama: porque amando da a ſi meſmo, y haze el mayor ſeruicio que ſe puede hazer. Porque como la voluntad (ſegun diximos) ſea reyna y ſeñora de todo lo que ay en el hombre, y el amor ſea ſeñor de la voluntad, el que plenariamente offrece ſu amor, offrece tambien la voluntad con tanto quanto tiene, ſin que le quede coſa por offrecer. La qual offrenda es deuida a ſolo Dios: porque en ella haze el hombre lo vltimo de lo que puede: y por eſto Dios reſponde a eſte ſeruicio como quien el es, dando ſe todo a quien todo ſe le da.

Eſta doctrina es de gran conſolacion y esfuerço para los pobres, que no tienen que dar, y para los que ni con letras, ni con ingenios, ni con trabajos corporales, por ſer viejos o enfermos, pueden hazer a Dios grandes ſeruicios: porque ſin eſtas coſas pueden amar mucho a Dios, y mucho puede, quien mucho ama: mucho da, quien da a ſi, y mucho haze quien mucho deſſea hazer: pues ante Dios que ve los coraçones, no es de menos valor la buena voluntad, que la buena obra, ſino puede hazer mucho, deſſea mucho, y ama mucho, que en eſſe amor lo hazes todo. Si eres pobre de riquezas para hazer lymoſna, ſeas rico de amor para deſſear hazerla, y ten por cierto que ya la heziſte. No ay quien te deſpedace, ni te deſſuelle por Dios: deſſea de todo coraçon ſer aſsi tratado, y ſeras como Martyr en los ojos d' Dios. Por
Cypriano que como dize Cypriano, vna coſa es faltar el coraçon al martyrio, y otra faltar martyrio al coraçon. Porque lo vno es de flaqueza humana, mas lo otro es de diſpenſacion diuina.

§. IX.

Cata aqui pues, Chriſtiano Lector, para quantas y quan grandes coſas vale la caridad, pues ella es la mayor de las virtudes, y el fin de todas ellas, y la vida y perfeccion, y la ſumma y recapitulacion de todas ellas. Dizen los Theologos, que el amor deſordenado d' ſi meſmo, es principio de todos los peccados. Pues como el amor de Dios ſea ſu contrario, ſigueſe que ſera cuchillo de todos los peccados, y principio general de todas las virtudes. Pues quien no procurara con toda diligencia vna tan efficaz medicina de tan grande enfermedad? Quien no trabajara por alcançar vna virtud que tã to nos ayuda para todas las virtudes? O marauilloſa virtud, rayz de todas las virtudes, hija mayor de la gracia, maeſtra de ſantidad, eſpejo de religion, peſo de merecimiẽtos, veſtidura de bodas, heredad de los hijos de Dios, llaue del parayſo, mantenimiento del anima, dulçura del coraçon, fortaleza de los que pelean, corona de los que vẽcen, hermana de la verdad, madre de la ſabiduria, compañera de los ſanctos, alegria de los Angeles, eſpãto de los demonios, victoria de los vicios, y cũplimiento de toda perfeccion. Sin ti desfallecen las fuerças humanas, eſcurece ſe el entendimiento, queda ſin vida la fe, preſume vanamente la confiança, pierdeſe el merito de todo el bien que ſe haze, deshazeſe la liga del amor fraternal: mas contigo eſta el hombre en las tentaciones fuerte, en las proſperidades humilde, y en las aduerſidades ſeguro.

Pues ſi tantos fructos acarrea cõſigo eſta virtud, no ſera razon que el ſabio mercader del Euangelio hallada eſta precioſa Margarita, de todo lo que tiene por ella? Que exercicios, que mortificaciones, que trabajos ſe podran aqui enſeñar, que no ſea muy bien empleado todo lo que ſe gaſtare en ellos por eſta joya

tan precioſa? Mucho es lo que ſe pide, mas que es todo lo que el hombre puede dar cõparado con Dios, el qual ſe poſſee por la caridad? Dios es caridad (dize S. Ioan) y quien eſta en caridad, eſta en Dios, y Dios en el. Sobre lo qual dize S. Bernardo: Dios es caridad, que coſa mas precioſa? y quien eſta en caridad, eſta en Dios: que coſa mas ſegura? y Dios en el: que coſa mas deleytable? Poco es dezir q̃ Dios es caridad? poco es tener a Dios en ſi? A ſola la caridad conuiene eſte priuilegio, que Dios ſe llame caridad. Porque no ſe dize que Dios es humildad, ni caſtidad, ni obediencia: porque como toda virtud ſea don de Dios, ſola eſta entre todas las virtudes goza deſte priuilegio, que ſea don de Dios, y ſe intitule de nõbre de Dios.

1. Ioan. 4.

Bernard.

Pues que ſera luego todo lo que ſe da por la caridad, ſino vn poco por el todo: que es vna pequeñita parte de lo criado: que es el hombre todo, por el criador de todo? Quien no dira de coraçon aquellas palabras, que vn grãde amador deſta virtud eſcriuio, diziendo: O caridad, ſi ſupieſſe quanto es lo que vales, qualquier coſa que me pidieſſen daria por ti. Mas ſin duda excede tu valor a todo lo que yo poſſeo, y no hallare tu precio dentro de mi. Mas con todo eſto dare lo que tu uiere, y dare lo todo. Y deſpues que todo lo huuiere dado, todo lo tendre en nada. Dare de buena gana todos los plazeres de mi carne, y todos los guſtos de mi coraçon por alcançarte. Porque tu ſola me ſeras mas amable, mas prouecho ſa, mas deleytable, y mas ſuaue. Tu eres la q̃ mejor alegras, y mas hartas, y mas ſeguramente defiendes, y mas dulcemente recreas. Finalmente tu eres la que mas engrandeces y leuantas nueſtras animas en Dios.

Mas en fin de todo es denotar, que tratando en eſte libro de la perfeccion de la caridad (en la qual conſiſte la perfeccion de la vida Chriſtiana) neceſſariamente hauemos d̃ pedir al deſſeoſo della, coſas muy altas, muy eſpirituales, y difficultoſas a la naturaleza, aũque faciles a la gracia. Porque como eſta perfeccion conſiſte en la vnion del hombre con Dios (lo qual ſe haze por imitacion y ſemejança con el meſmo Dios) no ſe pueden dexar de pedir coſas muy eſpirituales, ſi hauemos de llegar a hazernos vn meſmo eſpiritu con el. Mas ni por eſſo tiene nadie razon para quexarſe: pues a eſta perfeccion no obligamos a nadie, ſino auiſamos a aquellos, que de ſu propia voluntad anhelan a ella, aunque todos deurian de anhelar a ella: porque pues en el deſſeo de los bienes tẽporales no ponemos taſſa, mucho menos la hauiamos de poner en los celeſtiales y eſpirituales.

De los principales medios por do ſe alcança el amor de Dios.
Cap. II.

DIcho ya de las excelencias de la caridad, y afficionados los coraçones al amor deſta joya tã precioſa, luego el hombre deſſea ſaber el camino y los medios por do ſe alcança. Pues para eſto ſeruira todo lo que en eſte libro ſe eſcriue. Para lo qual ſera neceſſario entender primero la naturaleza y cõdicion del fin què pretendemos, el qual no es otro que el amor de Dios. La cõdicion deſte amor acabamos ahora de explicar: que es vnir y transformar al hombre en Dios, teniendo vn meſmo querer, y no querer con el, imitando (en quanto nos ſea poſsible) ſu ſanctidad y pureza. Eſto nos pide el meſmo Señor en muchos lugares de la eſcriptura ſagrada, como quãdo dize: Sed ſanctos, aſsi como yo tambiẽ lo ſoy. Y no ſo lo las eſcripturas diuinas quieren, que enderecemos nueſtra vida a eſte fin, y la reglemos por eſta primera regla que es infalible, mas tambien la Philoſophia humana llego aqui. Porque Platon en vn Dialogo que llaman Theeteto, viene a dezir lo meſmo en perſona de Socrates, por

por eſtas palabras. No es poſsible faltar los males en el mundo, porque no viuimos aqui entre dioſes, ſino entre hombres. Por lo qual deuemos trabajar con todas nueſtras fuerças, por paſſar deſte mundo al otro. Y eſte tranſito no es otra coſa, ſino huyr de las coſas de la tierra, e imitar a Dios, en quanto al hombre ſea poſsible. Y aquel imita a Dios, que imita ſu juſticia, ſu ſanctidad y prudẽcia. Porque como Dios ſea juſtiſsimo, ninguna coſa ay mas ſemejante a el, que el hombre juſto. De donde ſe infiere, que el conocimiento de Dios es la verdadera ſabiduria, y la virrtud verdadera: y el no conocerlo es rudeza, y manifieſta malicia. Y qualquier otra manera de ſabiduria fuera deſta, parece ſabiduria, mas no lo es. Haſta aqui ſon palabras de Socrates en el ſobredicho Dialogo. Por las quales parece que aun la lumbre de la razon alcanço, que toda la perfeccion del hombre conſiſtia en la imitacion, y ſemejança de aquella ſumma ſanctidad y pureza, de dõde la meſma criatura racional procedio.

Pues deſte principio facilmente ſe entienden los medios que ſe requieren para conſeguir eſte fin. Porque ſi el fin es la imitacion y transformacion en Dios, y ninguna coſa puede venir a ſer lo que no es, ſino dexando de ſer lo que es, claro eſta que el principal medio que para eſta mudança ſe requiere es el deſpedir de noſotros las propiedades e imperfecciones del hombre viejo para veſtirnos del nueuo, que es reformado a imagen y ſemejança de Dios. Porque aſsi como naturalmente hablando no puede auer generacion ſin que preceda corrupcion (pues no nace el grano de trigo, ſi primero no ſe corrompe) aſsi no puede hazerſe el hombre diuino, ſi primero no dexa de ſer humano, que es dexando (en quanto ſea poſsible) las flaquezas e imperfecciones de hombre. Aſsi vemos que no puede ſer vno ſabio, ſino dexa de ſer ignorante, ni puede eſtar ſano, ſino dexa de ſer enfermo: aſsi tampoco puede ſer juſto, ſino dexare de ſer peccador, ni menos diuino, ſino dexare en eſte ſentido de ſer humano. Dos terminos ay en todos los mouimientos, vno de donde la coſa parte, y otro adonde camina, y no es poſsible llegar al vno, ſino ſaliendo del otro. Y pues en eſte eſpiritual mouimiento camina el hombre de ſi a Dios, no podra llegar a Dios, ſino ſaliere primero de ſi. No puede el fuego hazer de vn madero fuego, ſi primero no gaſta la humidad, y frialdad, y todo lo que tiene contrario a la forma del fuego: ni tan poco el hombre concebido en peccado, y cercado de carne y de ſangre, podra llegar a transformarſe, e imitar la ſantidad y pureza de Dios, ſino perdiendo primero los reſabios y ſinieſtros que repugnan a eſta pureza y ſanctidad. Lo qual principalmente haze la omnipotente gracia del Señor. El qual por eſſa cauſa ſe llama en la eſcriptura fuego que conſume, porque ſu officio es conſumir todos los ſinieſtros e imperfecciones de los hombres, y purificarlos de todos ſus peccados, para communicarles a ſi meſmo. Porque (como dize ſant Dionyſio) ſu naturaleza es traer todas las coſas a ſi, y hazer las participantes de ſi. Deut. 4. S. Diony.

Mas porque eſte Señor aunque crio el hombre ſin el hombre, no ſanctifica el hombre ſin el hombre: quiero dezir, ſin que el obre juntamente con el, y haga lo que es de ſu parte, ayudando a tirar el arado con Dios, y juntando ſus manos con las de Dios: de aqui es, que aſsi como Dios pretende conſumir todo lo malo que ay en el hombre, aſsi meſmo el hombre deue por ſu parte procurar lo meſmo: que es mortificar y conſumir todo eſto que en el impide la ſemejança de Dios: para que aſsi pueda venir a la deſſeada vnion y ſemejança del. Vemos que para plantar vna huerta en vn monte brauo, primero es neceſſario arrãcar el monte, y los arboles ſilueſtres: y eſto hecho, luego ſe ſuele plantar los fru

tuoſos y prouechoſos. Pues lo meſmo ha de hazer el que quiſiere que ſu anima ſea vergel de Dios, y parayſo de ſus deleytes: porque primero deue inſiſtir en arrancar las eſpinas y çarças de los vicios y malas inclinaciones que contradizen a eſta vnion: y eſto hecho, podra luego plantar las buenas plantas de virtudes que quiſiere: y ſeñaladamente eſta de que aqui tratamos (que es como arbol de vida en medio del parayſo) de quien todas ellas proceden, de la manera que arriba ſe declaro. Eſto nos repreſenta
Gene. 21. el nacimiento del Patriarca Iſaac: el qual (como dize la eſcriptura diuina) nacio quando ya ſu madre Sarra era de tal edad, que todas las coſas que ſon propias de mugeres, auian ya faltado en ella. Lo qual dado caſo que ſe eſcriua para moſtrar que miraculoſamente concibio y pario eſte hijo, mas tambien nos ſignifica que entonces el anima religioſa concibe y pare al verdadero Iſaac, que es el gozo eſpiritual, hijo legitimo de la caridad, quando vienen a faltar en ella las flaquezas, e imperfecciones, y reſabios de la naturaleza corrupta. Porque como aqui ſe pretenda hazer de vn hombre carnal otro eſpiritual, o por mejor dezir de vn hombre Dios por amor (pues es propio del amor transformar al que ama en la coſa amada) neceſſariamente ſe ha de deſtruyr primero la carne, y el hombre ſenſual, que ſe engẽdre el eſpiritual. Por donde aſsi como los que por arte de alchimia quieren hazer del cobre oro, neceſſariamente an primero de corromper el cobre, para que del ſe haga oro (ſi eſto fueſſe poſsible) aſsi tambiẽ como en eſta alchimia eſpiritual pretendemos hazer de la tierra cielo, de la carne eſpiritu, y del hombre Dios, neceſſariamente hauemos de deſtruyr primero el vn eſtremo, porque pueda ſuccceder el otro.

De lo qual todo ſe infiere ſer verdad lo que communmente dizen los ſanctos Doctores, y ſeñaladamente Caſsiano en la primera de ſus Colaciones, que la pureza del coraçon es el principal medio que ay para alcançar el amor de Dios: a la qual pertenece deſterrar de nueſtra anima todo lo que impide eſte ſancto amor: que es todo lo animal y terreno, y finalmente todo lo que es contrario y deſſemejante a Dios. Y en eſta cuenta entra primeramente la purificacion y mortificacion del amor propio, y en el ſegundo lugar la de la propia voluntad, hermana deſte meſmo amor: y en el tercero la de los peccados: y en el quarto la de las perturbaciones y paſsiones del anima: en el quinto la de los cuydados deſordenados: en el ſexto la de los negocios demaſiados: en el ſeptimo la mortificacion de todos los otros reſabios y malas inclinaciones del hombre: y en el octauo finalmente la pureza de la intencion: donde entra la purificacion de todo genero de intereſſe, aſsi eſpiritual como temporal: de las quales coſas trataremos por ſu orden en los capitulos ſiguientes.

Mortificados pues todos eſtos reſabios y ſinieſtros de nueſtra carne, luego florece y reyna el eſpiritu, y queda diſpueſto aſsi para yr el a Dios por amor, como para venir Dios a el por ſu gracia. Porque aſsi como la piedra, q̃ eſta en lo alto, quitados los impedimẽtos que alli la tienen contra ſu natural inclinacion, luego ella por ſi corre a ſu lugar natural: aſsi nueſtra anima, que es ſubſtancia eſpiritual, quitadas las priſiones de los apetitos ſenſuales que la tienen preſa con la afficion de las coſas terrenas, luego ella ayudada con la diuina gracia (como ſubſtancia eſpiritual, y hermana de los Angeles) ſe allega y abraça con las coſas eſpirituales, que ſon conformes a la dignidad y condiciõ de ſu naturaleza.

Mas aunque eſto baſtaſſe para leuantar el anima al amor de ſu Criador, toda via juntaremos con eſto algunos exercicios y conſideraciones que la enciendan en eſte diuino amor, y la ayuden

a eſſa meſma mortificacion. Porque como ſea verdad lo que el Apoſtol dize, q̃ los que ſe llegan a Dios ſe hazen vn eſpiritu con el: y eſte allegamiento no ſea có
1. cor. 6. paſſos de cuerpo, ſino de eſpiritu (que es con deuotas conſideraciones y affectos amoroſos) deſto tambien era razon que tratáſſemos. Porq̃ có eſte eſpiritual allegamiento a Dios, viene el anima a participar en ſu manera los rayos de ſu ſanctidad y reſplandor: con los quales queda ella tan reſplãdeciente y hermoſa, como vna nuue quando es enueſtida de la claridad y lumbre del Sol, que ſe parece con el meſmo Sol. Y conforme a eſto ſe diuidira eſte libro en dos partes principales: en la primera trataremos de las coſas q̃ nos ſon impedimento para eſta eſpiritual vnion con Dios, que ſe haze por la caridad: en la ſegunda de las virtudes que mas ayudã a eſta vnion. Y a eſta añadiremos algunos diſcurſos, y conſideraciones, y oraciones deuotas, que ſiruã para encender nueſtro coraçon en amor de Dios.

Tambien conuiene aduertir en eſte lugar, que la principal difficultad deſte negocio no eſta en el exercicio de amar a Dios (porque eſta es obra de gran ſuauidad) ſino en deſterrar de nueſtra anima los impedimentos deſte amor: de que en eſta primera parte ſe trata. Aſsi vemos q̃ toda la difficultad que ay en hazer de vn leño fuego, eſta en conſumir lo que alli contradize a la forma del fuego (que es la humedad y frialdad, y materia de vapores que ay en el) porq̃ eſto hecho, en vn punto ſe leuanta la llama del fuego y arde. Pues lo meſmo acaece quando vn coraçon frio y afficionado a las coſas del mundo, queremos que venga a arder en amor de Dios. Porque no eſta la difficultad en el amor, ſino en conſumir lo que impide eſte diuino amor.

De donde ſe infiere vn auiſo muy notable, y que ſirue para entender y euitar muy gran parte de los engaños que aqui pueden entreuenir, y es que no deue el hombre medir ſu aprouechamiento en eſte camino, por la ſuauidad, ni por las cõſolaciones, o ternuras, o lagrymas que algunas vezes tiene (aunque eſto ſea loable coſa y ſancta) ſino por la mortificaciõ y victoria de todos eſtos padraſtros, de q̃ en eſta primera parte hauemos de tratar: que ſon deſordenado amor propio, y propia voluntad, con todos los apetitos que de aqui procedẽ. Porque ay algunas perſonas tiernas de coraçon, que con qualquier penſamiento o de la paſsion del Señor, o de otra coſa tal, luego ſe reſueluen en lagrymas, y ſienten grande ſuauidad. Mas como eſto mas proceda en los tales de natural ternura de coraçon, que de puro amor, no deué juzgar por aqui ſu aprouechamiento, ſino juntaré con eſto la victoria de ſu propia voluntad, y de ſus apetitos, y malas inclinaciones.

Tambien conuiene aqui aduertir, que como en los exercicios de las oraciones y conſideraciones de la ſegunda parte aya guſto y ſuauidad, y en los de la primera difficultad, muchos ſe entregã mas a lo dulce que a lo agro: mas en ningũ caſo conuiene que ſea aſsi: porque deſto ſe ſeguirian peligros e inconuenientes: ſino igualmente ſe deue el hombre dar a lo vno y a lo otro: poniendo el vno de los dos ojos en la mortificacion, y el otro en la oracion y en las conſideraciones q̃ nos enciendan en el amor de Dios: porque con la ſuauidad de lo vno, podamos tragar el deſſabrimiento y trabajo que ay en el otro.

Del primer medio que ſe requiere para alcançar el amor de Dios, que es victoria del amor propio.
Cap. III.

ANtes que comẽcemos a tratar deſta primera parte, conuiene preſuponer, q̃ en aquel bienauẽturado eſtado en que Dios crio el hõbre, ninguna coſa le era mas facil, ni mas natural, ni mas ſua

ne,que amar a ſu hazedor. Porque que coſa mas natural, que amar la criatura a ſu criador,el effecto a ſu cauſa, el principiado a ſu principio,y la parte al todo de do procede? Porque deſta manera vemos que el braço ſe pone delante de la cabeça, a recebir el golpe de la eſpada, por conſeruar a ella: donde ſe vee claro, que mas ama la parte a ſu todo que a ſi meſma.

Mas ſiendo eſto aſsi,eſtando la naturaleza entera, atraueſſoſe el peccado de por medio, y eſtragoſe la naturaleza: y ya el hombre no camina como antes caminaua, ni puede lo que antes podia,por los grandes impedimentos que por eſta parte ſe le recrecieron. Porque el que antes del peccado amaua a Dios mas que a ſi,deſpues del peccado ama a ſi mas que a Dios. Mas antes el peccado original no es otra coſa,que vn torcimiento y adulterio eſpiritual cõ que el hombre nace afficionado y enamorado de ſi meſmo y deſafficionado a Dios.

Pues eſte amor deſordenado con todas las otras afficiones que nacen del, es el principal impedimento que tenemos para amar a Dios: porque tirandonos para ſi, nos aparta del: y llamandonos al amor de los bienes terrenos,nos haze boluer las eſpaldas a los celeſtiales. Por lo qual ſi eſte amor ſe quitaſſe de por medio, no auria impedimento en el amor de Dios.

Pues ſegun eſto el que de veras y de todo coraçon deſſea alcançar el amor de Dios, tenga ſe por dicho que ha de pregonar guerra publica contra el amor propio. Y por amor propio entiendo ſiempre en eſte tratado,el deſordenado amor de ſu propio cuerpo, y de todo lo que al cuerpo pertenece. Y digo deſordenado,porque ſi es biẽ ordenado y reglado, no es malo ſino bueno y neceſſario para la conſeruacion de la vida. Porque no es coſa nueua ſino muy poſsible,ſer vna coſa de ſu naturaleza buena y neceſſaria para la vida, la qual ſiendo demaſiada o deſordenada, es dañoſa. Aſsi vemos que la ſangre es neceſſaria para la conſeruacion de la vida: mas ſi ay pujamiento deſta ſangre, ſucceden enfermedades, y a vezes muerte por ella. Lo meſmo ſe entiende en el calor natural, en el qual conſiſte la vida del animal: mas ſi es demaſiado, cauſa fiebres y enfermedades. Tambien los rios caudaloſos, quando corren por ſus madres a ninguna coſa dañan: mas quando ſe deſmandan y crecen, anegan todos los lugares por do paſſan. Pues aſsi dezimos que el amor propio con todas las otras afficiones que del proceden, aſsi de honra,como de hazienda,quãdo ſon medidas con la regla de la razon, y de la ley de Dios,ſon ſaludables y virtuoſas: mas quando ſalen deſte compas, ſon perjudiciales y vicioſas.

El officio y naturaleza deſte amor propio,es deſſear deſordenadamente todos los bienes que ſiruen al cuerpo: los quales ſon caſi innumerables: pero reduzelos S. Ioan a ſolos tres, que ſon hazienda, honra, y deleytes corporales. Pero aſsi como ponemos en el mundo quatro viẽtos principales que ſoplan de las quatro partes del: entre los quales contamos otros caſi innumerables, q̃ ſe reduzen a eſtos: aſsi tãbiẽ ſe ſeñalan eſtas tres maneras de bienes temporales, debaxo de los quales ſe cõprehenden todos los demas. Porque debaxo de la honra ſe comprehẽden officios,dignidades,titulos,mandos, ſeñorios,priuanças,exempciones, libertades,preeminencias,cargos,fauſto, põpa,acompañamiento, y otras coſas tales que ſiruen a la honra mundana.

Debaxo de la hazienda,ſe comprehenden todas las eſpecies y maneras que ay de intereſſes y prouechos temporales: como ſon patrimonios, heredades, rentas, ganancias, y otras infinitas maneras que ay de bienes deſta qualidad.

Debaxo deſte nombre de deleytes, ſe comprehende otra gran flota de diuerſas coſas en que ſe deleytan, aſsi los ſentidos exteriores del cuerpo,como los interiores

riores del anima. Porque los ojos naturalmente se deleytan en la variedad y hermosura de los colores, de los edificios, de las tapicerias ricas, de las dãças y bayles, y de todo genero de hermosuras. Los oydos huelgan cõ todas las maneras que ay de musicas, assi naturales como artificiales: que son las delicias que ay en los palacios de los principes. El sentido del oler huelga con todas las cõfecciones de vnguentos y aguas olorosas, y con infinitas maneras de especies aromaticas que para esto nacen, o se hazen cada dia. Pues ya para el gusto, no tienen cuenta las differencias de manjares que la naturaleza proueyo, y mucho menos la de los potages y guisados que el arte inuento, y los combites que para esto cada dia se celebran. Pues para el sentido del tacto, tambien sirue la cama blanda y la vestidura preciosa, con todas las inuenciones de trages, que sin fin y sin medida se descubren cada dia.

Con estos ay otros objectos mas espirituales, q̃ siruen para los otros sentidos mas delicados. Porque la curiosidad de los ingenios humanos es amiga de saber, y de ver, y de tener todas las cosas muy polidas y primas: para lo qual siruen las alhajas preciosas, los libros y estudios mas curiosos que prouechosos, las platicas, las conuersaciones, las vistas, las salidas, las visitaciones, y discursos a diuersas partes, para deleytar con la variedad de las cosas todos estos sentidos.

Pues como no sea otra cosa amar sino querer bien, claro esta, que el que desordenadamente ama a si mesmo, tambien desea desordenadamente todos, o alomenos muchos destos bienes para si. Y por esto, este amor con razon se llama fecundissimo: porque tiene todos los bienes corporales del mundo por objectos. Y assi este desordenado amor parece que es como el vientre de vna viuora preñada, dedonde salen muchos viuoreznos, no menos ponçoñosos que la mesma madre que los pare. Pues aquel que busca el puro y perfecto amor de Dios, ha de despedir de si, y mortificar todos estos apetitos y amores, quãdo son (como diximos) demasiados. Demanera q̃ a todos ha de dar libelo de repudio, y a todos ha de echar fuera de casa, si quiere triũphar del propio amor. Porq̃ assi como no se puede arrancar vn arbol de quajo, sino le cortan todas las rayzes con que esta preso: assi tampoco se puede arrancar este arbol de muerte (que es este amor desordenado) sino es cortando todas estas rayzes de particulares bienes que del proceden, y le sostienen. Dedonde, assi como escriuen las historias de nuestros tiẽpos, que para cõquistar la ciudad de Granada, primero fueron conquistados vno por vno todos los castillos y fuerças que estauan en torno della y la defendian: assi tambiẽ para conquistar este amor tan poderoso, es necessario yr poco a poco venciẽdo todos los otros amores que deste procedẽ y le sustentan, desapegando del coraçon el amor de todas las cosas transitorias y visibles, y trasladandolo a las inuisibles: para que assi reyne sin contradiccion en nuestras animas el amor de Dios. Porque de otra manera (como dize sant Iuan Climaco) assi como es imposible con vn mesmo ojo mirar al cielo y a la tierra: assi tambien lo es con vna mesma voluntad amar desordenadamente a si, y amar a Dios.

¶ *De como no se compadecen juntos, amor de Dios, y desordenado amor de si mesmo.*

§. I.

Y porque quanto mas certificado estuuiere el hombre desto, y mas desengañado, mas se esforçara a tomar las armas y pelear contra este gigante, apuntare aqui las razones, por las quales claramente se vea la incompatibilidad y contrariedad destos dos amores.

Porque primeramente ya se sabe que (como dize S. Augustin) el amor propio es causa de todos quantos peccados ay en el mundo: y el es el que edifica y pue- *Primer Impedimento. S. Augustin.*

bla

bla la ciudad de Babylonia de ſus ciudadanos, que ſon los hijos de confuſion: aſſi como por el contrario el de Dios edifica la de Hieruſalem. Porque ningun hõbre pecca, ſino por alcançar alguna coſa que deſordenadamente ama: como pecco Iudas por codicia de los treynta dineros que le dieron por Chriſto: y Dauid por la codicia de la hermoſura de Berſabe: y nueſtra primera madre por la goloſina del arbol vedado: y aſsi todos los demas. Pues todos eſtos deſſeos y codicias, claro eſta que ſon hijos del amor propio: pues eſſe es el que deſſeando deſordenadamẽte eſſos bienes, nos haze cerrar los ojos a Dios, y traſpaſſar ſus mandamientos. Pues ſi ninguna coſa ay mas contraria a la caridad, q̃ el peccado mortal, porque la caridad es vida del anima, y el peccado muerte: que tan contrario ſera a la caridad, lo que es cauſa de todos los peccados del mundo, que es eſte amor deſordenado? Vees quã grande impedimento ſea eſte para alcançar eſta virtud.

Segũdo impedimento. Haze nos tambien daño por otra via: porque no ſolo es incentiuo de los peccados, ſino tambien el mayor impedimẽto que ay para alcançar las virtudes: a las quales pertenece diſponer el anima para el amor de Dios: a quien todas ellas ſe ordenan, aſsi como las medicinas a la ſalud. La razon deſte impedimento es, porque (como toda la Philoſophia confieſſa) propio es de la virtud, exercitarſe en coſas arduas y difficultoſas: a lo qual repugna el amor propio, cuya naturaleza es huyr toda difficultad y trabajo: y por eſto neceſſariamente ha de huyr de la virtud, por eſtar abraçada con el. Por donde aſsi como los q̃ ſon enemigos de dulce, no puedẽ comer manjar que eſte guiſado con coſa dulce, aunque el por ſi ſea muy ſabroſo: aſsi el que es capital enemigo del trabajo, tambien lo ha de ſer de la virtud, por muy preciada que ſea, por andar ſiempre acompañada con el. Por lo qual dixo muy bien Seneca, que en el rey no del deleyte no tenia lugar la virtud. Y en otro lugar dize el meſmo, que muy poco eſtimara la virtud el que fuere muy amigo de ſi meſmo.

Seneca.

Tercero impedimento. Con eſto tambien ſe junta que la mayor parte de las virtudes morales ſe empleã en moderar las paſsiones naturales, apartandolas de los eſtremos (porque ſon vicioſos) y reduziendolas a vna templada mediocridad, en la qual conſiſte la virtud. Pues a eſto contradize tambien la deſorden deſte amor: el qual aſsi como es deſaforado y vehemente en todos ſus deſſeos: aſsi tambien lo es en todas las otras paſsiones q̃ naturalmente ſe siguen del: y quanto eſtas ſon mas furioſas y vehementes, tanto menos puede la virtud apoderarſe dellas y enfrenarlas: aſsi como el cauallero al cauallo furioſo, y de mala boca, y deſobediente al freno. Pues ſegun eſto lo que tan grande impedimento es para alcançar las virtudes, tã bien lo ſera para alcançar la caridad, que no puede eſtar ſin ellas.

Quarto impedimento. Y de mas deſta ay aun otra razon por donde eſte mal amor nos cierra la puerta para el amor de Dios. Porq̃ como arriba tocamos, vno de los principales medios por dõde ſe alcãça eſte ſancto amor es la profunda oracion y conſideracion de todas aquellas coſas que puedẽ encender nueſtro coraçon en eſte amor: para el qual exercicio cierra la puerta eſte otro mal amor, quando eſta muy apoderado de nueſtro coraçon. La razon es, porque donde eſta el amor, ay eſta todo el hombre con todas ſus potencias y ſentidos, ſin auer quiẽ de ahy las parte. Porq̃ quien dixo que donde eſtaua el amor, eſtauan los ojos, aunque dixo verdad, dixo poco. Porque por la razon que eſtan ahy los ojos (que es por el guſto que tienen de mirar lo que aman) por eſſa meſma eſtan todos los otros ſentidos gozando cada qual en ſu manera de la preſencia deſte objecto. Y por eſſo de mas de la voluntad (que es la que eſta abraçada cõ lo que ama) ahy tambien eſta el entendi-

miento,

miento, penſando en ella: y la memoria, acordando ſe della: y la lengua, hablando y platicando della: y aſsi todos los otros ſentidos. Por lo qual dixo el Saluador: Donde eſta tu theſoro (que es dõde tienes pueſto tu amor) ahy eſta tu coraçon: que es tu voluntad, y tu penſamiẽto, con todo lo de mas que del coraçõ (eſto es de la voluntad) depende. Porque la primera coſa que haze el amor es tomar la voluntad, haziendo que ella quiera lo q̃ el quiere: y como la voluntad ſea reyna de todo el hombre, y de todas ſus potencias, adonde eſta la volũtad, ahy eſtan todas ellas. Y de aqui nace aquella comun ſentẽcia, que dize, que el anima mas eſta donde ama, que en el meſmo cuerpo dõde mora y da vida.

Matth. 6.

Auguſt.

Eſto meſmo ſe confirma por aquella muy celebrada ſentencia de S. Auguſtin, la qual dize, que lo que es el peſo en los elementos y cuerpos naturales, eſſo es el amor en las criaturas racionales. Por dõde, aſsi como todas las coſas naturales ſe mueuen conforme al peſo que tienen, y aſsi vnas ſe mueuen a lo alto, como el ayre y el fuego, y otras a lo baxo como la tierra, y el agua, y todos los cuerpos peſados, aſsi tambiẽ las criaturas racionales ſe mueuen, cõforme al amor que en ellas predomina y reyna. De manera que ſi predomina el amor de la tierra, todos los mouimientos, y deſſeos, y tratos, y exercicios ſon de la tierra: mas ſi por el contrario predominare el amor del cielo, todo eſto ſera en el cielo: como lo era en el Apoſtol que dezia: Nueſtra conuerſaciõ es en los cielos. En lo qual parece que el amor de Dios es como fuego, que naturalmente ſube a lo alto, y alli ſolamente repoſa: mas eſte otro es como tierra peſada, que naturalmẽte tira para abaxo, por que alli tiene ſu centro, y alli ſolamente deſcanſa. Por do parece de quan differentes vidas ſean cauſa eſtos dos amores: pues el vno haze que la vida toda ſea terrena, y el otro toda celeſtial.

Pues boluiendo a nueſtro propoſito, ſi es verdad que el principal medio para alcançar el amor de Dios, es traer el hõbre todas las potencias de ſu anima leuãtadas y pueſtas en el, penſando dia y noche en ſus grandezas y marauillas, y en todo lo q̃ nos pudiere mouer a ſu amor: como podra hazer eſte officio el hombre lleno del amor de las coſas terrenas: el qual tiene ſu entendimiento, ſu voluntad, ſu memoria, ſu imaginacion, y ſu affeccion, y todos ſus ſentidos, y cuydados preſos y captiuos en ellas? Donde hallara aqui lugar deſocupado el amor de Dios? donde ſe apoſentara? de que potencias ſe ſeruira? en que obrara? pues todo eſta ya tomado y ocupado por otro pere grino amor. Vna tabla eſcripta o pintada de vnas figuras, como eſtara capaz de recebir otras, ſino ſe borrã las primeras? Vna tierra ſembrada de vna ſimiente, como podra recebir y dar el fruto de otra differente? Pues ſegun eſto, vn coraçon que eſta todo tomado del amor del mundo, como eſtara abil para recebir el amor de Dios, mayormente ſiendole tan contrario? Por lo qual dixo muy bien Seneca, que el que de verdad amaua, no podia amar mas que vna coſa ſola. Porque de aqui nacen los celos tan brauos entre los que carnalmente ſe aman: porque luego entiende la vna parte que no ay amor entero para ella, ſi ſe pone en otro lugar: como acaece en las aguas de las fuentes, que quanto mas dan por vn caño, menos tienen que dar por otro. Por la qual cauſa dixo el ſeñor por Iſaias, hablando con las animas que dexauan a el por otros amadores. Eſtrecha es la cama, y por eſſo vno ha de caer della: y la veſtidura es angoſta, y no baſta para cubrir a dos. La qual ſentencia en ninguna coſa ſe puede mejor verificar, que en la obra del amor.

Seneca.

Iſai. 28.

Pues de aqui nace eſtar las tales perſonas inabiles para los exercicios del amor de Dios, como ſe vee por experiencia. Porque en queriendo recogerſe vn poco y leuantar el coraçon a el, ſon tantas las

las imagines y figuras, y tantos los pensamientos y cuydados que se les ponen delante, que apenas puede tener por vn breue espacio fixo el coraçon en Dios: porq̃ estos cuydados lo lleuan en pos de si: y aun muchas vezes lleuan coraçon y cuerpo juntamente, por acudir al prouecho de las cosas que demasiadamente aman. De manera que este tyranno no se contenta con tomar el coraçõ, y cuerpo, con todos los sentidos y potẽcias, mas toma tãbien todo el tiempo, y todas las horas, para que, ni quede cuerpo, ni espiritu, ni coraçon libre para las cosas de Dios. Desta manera el amador del interesse, o de la honra, o de letras (quando se aman desordenadamẽte) acude luego a todas las maneras de tratos, de negocios, o de exercicios por donde estas cosas se alcançan, pareciendoles tiempo perdido el que fuera desto se gasta.

Quinto impedimento. Mas que dire que no solo por todas estas vias corta el hilo este mal amor a todos los espirituales exercicios, sino tãbien los haze pesados y dessabridos? Por que (como dize el Apostol) el hombre animal no entiende las cosas que son del espiritu de Dios: y como no las entiende, no las ama: y como no las ama, no las gusta: y donde no ay gusto, no ay trabajo ni exercicio. Porque como dize muy biẽ el prouerbio: El deleyte acaba las obras.

1. Cor. 2.

Sexto impedimento. Impide tambien por otra via este amor: porque por la mayor parte corrompe la intencion, y fin de nuestras obras: las quales son tales, quales el fin que les ponemos. Por donde, assi como el amor de Dios todas las cosas ordena a Dios (de manera que a el haze vltimo fin, y a todas las otras cosas medios para el) assi por el contrario el amor propio todas las cosas ordena para el bien de su dueño, y a el haze su vltimo fin. Item el amor de Dios en todas las cosas busca a Dios, aunque sea cõ menoscabo suyo: mas el amor propio en todas ellas busca su interesse, y su honra, aunque sea con menoscabo de la de Dios. Item el amor de Dios en todo procura agradar a Dios, y hazerle la voluntad, negando la suya propia: mas el amor propio en todo busca su propio contentamiento y voluntad, aunque sea contra la de Dios. Dedonde nace, que el amor de Dios procura exercitarse en todas las virtudes, porque con estas huelga Dios: y el amor propio en todo lo que le acarrea contentamiento: porque con esto se deleyta el. Por las quales differencias claramente se vera, quan imposible sea morar estos dos amores en vn coraçon, siendo tan contrario el vno del otro: y por esso es necessario que vaya fuera el vno, si queremos recebir el otro. Por donde, assi como vn vaso que esta lleno de vn liquor, es necessario que se vazie, si ha de recebir otro liquor, mayormente quãdo el vno es amargo, y el otro dulce: assi es tãbien necessario vaziar nuestro coraçon del amargura del amor propio, si queremos infundir en el la dulçura del amor diuino. Lo qual elegantemente explico sant Augustin por otra comparacion, diziendo: Pensad hermanos que la mano es el amor: la qual, si tiene vna cosa, no puede recebir otra. Dõde para poder tomar lo que le dan, ha de soltar lo que tiene. En lo qual quiero dezir, que quien ama al mũdo, no puede amar a Dios, por que tiene ocupada la mano de su anima con esse amor.

S. August.

Por do parece que estos dos amores son como dos balãças de vn peso: las quales se han de tal manera, que necessariamente si la vna sube, la otra baxa, y al reues. Porque quanto crece el amor de Dios, tanto descrece el amor propio: y quanto crece el amor propio, tanto descrece el amor de Dios. Por dõde se vee claro, quan lexos estã del amor de Dios, los grandes amadores de si mesmos, quales son los hombres interessales, ambiciosos, regalados, y pusilanimes: porq̃ estos como tienẽ los coraçones pequeños, todas las cosas que les tocan, tienẽ por grãdes: y assi cõforme a esto las temẽ y amã, y procuran desordenadamente.

Mas

Mas porque no se espante nadie, ni tẽga por cosa muy pesada la que aqui le pedimos, entienda que algo desto alcançaron los Philosophos antiguos, sin tener la lumbre del Euangelio, y exemplos de Christo, que nosotros tenemos: porque Platon, despues de auer tratado muy copiosamente como la verdadera sabiduria, y la perfeccion del hombre consiste en morir a la afficion desordenada deste cuerpo, y a las cosas que le pertenecen, para viuir, en quanto sea posible, con sola la mejor parte de nosotros, que es el espiritu, empleãdolo en la consideracion y amor de Dios (como lo hazen siempre aquellas altissimas sustancias que carecẽ de cuerpo) vino a resumir toda la perfecta sabiduria en dos cosas, q̃ es, en Auersion, y Conuersion. Esto es, en apartar el amor de todas las cosas transitorias, y cõuertirlo a las eternas. Y este mesmo parecer siguieron despues todos los Philosophos que de aquella escuela salieron. Pues segun esto, no es maraulla que la fe y lumbre del Euangelio professe, lo q̃ rastreo la lumbre de la razon.

De los medios y ayudas que ay para alcãçar victoria del amor desordenado de si mesmo. Cap. IIII.

MAs porque la difficultad de vencer esta tan poderosa inclinacion no nos haga desmayar, sera biẽ declarar aqui las ayudas que para esto tenemos. Entre las quales la primera y mas principal es la del mesmo amor de Dios: que assi como es tan contrario al amor propio, assi es el que mas guerra le haze, y mas ayna le echa de casa. Porq̃ assi como la luz de la mañana despide las tinieblas de la noche, de tal manera que el crecer de la luz, es descrecer las tinieblas: y descrecer estas, es crecer mas la luz: assi tãbien quanto mas crece el amor de Dios, tanto descrece el amor propio: y quanto este mas descrece, tanto el otro crece mas. Lo mesmo tambien se declara por otro exemplo muy conueniẽte. Porque assi como para que el ayre entre por vna ventana, es menester primero abrir las puertas della, las quales abre el mesmo ayre que entra: assi tambien para que entre en nuestras animas el amor diuino, cõuiene echar fuera el amor desordenado: mas este diuino amor es el que mas ayuda a despedir del anima todo otro contrario amor. La razon desto es, porque juntamente con este amor de Dios entra el mesmo Dios, que es el autor desta virtud celestial, y mora con aquel que viue en su amor, y juntamente con el vienen otros bienes y deleytes de tan grande dignidad y suauidad, que facilmente acaba consigo el hombre que los a gustado, despedir y dar de mano a todos los otros bienes por estos bienes, y a todos los otros gustos por este gusto: porque vee por experiencia quãto mas le rentã estos que todos los otros. Por donde, assi como de muy buena gana resigna el clerigo vn beneficio pequeño, porque le den otro mayor: y de mejor gana dexaria vn labrador el arado, si supiesse que del arado le hauian de passar a otro mas alto estado: assi facilmẽte despide de si el amor de los bienes terrenos, el que sabe que por esto le han de dar aun en esta vida otros sin comparacion mayores. Lo qual es en tanta manera verdad, que (como dize S. Augustin) vna sola gota que se beua de este rio de parayso, basta para apagarla sed de todos los bienes del mũdo. *Augusti.* Mas si creemos a S. Bernardo (como es razon) no solo basta para perder el desseo destos bienes, sino tambien para escupirlos, y abominarlos: como claramẽte lo muestra el, tratãdo aquellas palabras del libro de los Cantares: con las quales amenazando y enseñando el Esposo celestial a su amada Esposa le dize assi: Si no te conoces, o la mas hermosa de las mugeres, salte, y vete empos del rastro de tus ganados, y apacienta tus cabritos par de las majadas de los pastores. Sobre las quales *Bernar.* *Cant. 1.*

pala

palabras eſte ſancto glorioſo dize aſsi: El anima que ya vna vez aprēdio del Señor a entrar dentro de ſi meſma, y a ſoſpirar dentro de ſi por ſu preſencia, y gozar della en ſu manera, no ſe ſi tomaria antes por partido padecer por algun tiempo las penas ſenſitiuas del infierno, que ſer deſtetada y carecer de la dulçura deſtos pechos diuinos, y quedar obligado a bol uer otra vez a buſcar recreaciones ſenſuales en las coſas humanas. Porque eſto es apacentar ſus cabritos (que ſon ſus affectos y ſentidos) par de las majadas de los paſtores, que es donde los hōbres del mundo apacientan ſus apetitos y deſſeos ſenſuales. Mira pues ahora ruego te quan lexos eſtara el verdadero amador de Dios, de dexar ſu amor por los amores y deleytes del mundo, ſi a llegado a gozar de otras tan grandes conſolaciones, que en comparaciō dellas, tiene a todos los guſtos y plazeres del mundo por poco menos trabajoſos que las penas del infierno. En lo qual tambien aprenderas, que tan grandes ſean aquellas conſolaciones y bienes, en cuya comparacion, todos aquellos bienes porque los hombres del mundo ſe deſperecen: vienen a parecer infierno. Aſsi que hermano mio no deſmayes, pues la meſma caridad que buſcas, te ayudara a echar de caſa a los meſmos enemigos que te hazē la guerra: pues (ſegun eſta declarado) aſsi como ella vā creciēdo, aſsi los enemigos van affloxando, y perdiendo las fuerças.

Ioſ.6. Ayuda tambien a eſto meſmo la inſtācia de la oracion con que ſe alcança la diuina gracia, que es mas poderoſa que la naturaleza dañada, y aſsi preualece contra ella. Acuerdate que con el ſonido de las trompetas ſacerdotales, cayeron por tierra los muros de Ierico: para que por aqui entiendas, que al ſonido de la oracion (que es propia de los ſacerdotes) caen por tierra las fuerças de todos nueſtros aduerſarios. Lo qual veen por experiencia cada dia los que ſe dan a eſta virtud: pues tantas vezes ſaliendo della, hallan ſus animas tan alegres y tan esforçadas, que por entonces no les parece que ay lança enhieſta contra ellas.

§. I.

Mas con todos eſtos ſocorros no ſe deue el hombre deſcuydar, ſino antes deue continuamente aparejarſe, y diſponerſe con la pureza de la vida a las influencias de la gracia: porque no aya de ſu parte coſa que para eſto le cierre la puerta: y deſta manera juntara en vno eſtas dos manos, que para cada buena obra ſe requieren: que ſon trabajo del hombre, y gracia de Dios. Pues para eſto deue primeramēta hazer todo lo poſsible, por deſarraygar de ſu anima eſte mal amor. Y porque el eſta preſo con tantas rayzes, quantos apetitos tiene de bienes terrenos, todos eſtos ha de trabajar, de cortar cada vno por ſi con el cuchillo del amor y temor de Dios.

Pues conforme a eſto, primeramente trabage por mortificar el amor deſordenado de las honras y alabāças humanas, y el ayre popular que paſſa mas ligero q̄ el viento con todas las otras pompas y dignidades y fauſto del mundo: pues el deſſeo deſordenado deſtas coſas es lenguage del mūdo, obra de vanidad, y ramo de ſoberuia, q̄ fue la primera puerta de perdicion, que ſe abrio en el cielo, y en el paraiſo, y ahora eſta abierta en el mundo. Para eſto ſeñaladamente ayuda aquella nobiliſsima virtud de la humildad, rayz y fundamento de todas las virtudes, aſsi como la ſoberuia lo es de todos los vicios, de que trataremos adelāte: a la qual pertenece eſcoger ſiempre el lugar mas baxo, aſsi en la interior reputacion y deſprecio de ſi meſmo, como en todo trata miento y ſeruicio exterior de la perſona, deſſeando antes ſeruir y lauar los pies de los otros con Chriſto, que eſcoger el mas alto lugar con el demonio, guardando con todo el decoro que ſe deue a la perſona, y autoridad del officio.

Por la meſma manera trabage por mortificar el amor deſordenado de la hazienda,

da, pues no ay razon para que sea tã amado vn bien, que ni perseuera con su dueño, ni es parte para hazerle mejor ni mayor, ni mas sabio, ni mas alegre: antes es a muchos materia de vicios, nutrimento de regalos, despertador de cuydados, y estimulo de soberuia y presumpciõ. Y lo que mas es, aun para solo esso que parece que pudiera aprouechar, no aprouecha: que es para apagar el apetito de la codicia. Por lo qual dixo muy bie Seneca: De q̃ mal nos puedẽ librar las riquezas, pues no nos libran de la codicia de si mesmas? Para esto le ayudara la virtud de la pobreza Euãgelica: q̃ es la primera de las ocho bienauenturanças de Christo, a la qual pertenece no solo el desprecio voluntario de todas las riquezas del mundo (como lo tuuo S. Gregorio en medio de tantas riquezas) sino tambien el amor e imitacion de la desnudez y pobreza de Christo. Por el qual deue el hombre escoger todas las cosas que se requieren al vso de la vida, viles, y pobres, pobre casa, y pobre cama, pobre mesa, pobre vestidura, y pobres alhajas, y finalmente todo lo de mas sea tal, que trayga consigo olor de pobreza: guardando con todo esso la decencia del estado de la persona, como ahora acabamos de dezir. Y si esto hiziere, sepa cierto, que de mas del reyno del cielo (q̃ el Saluador promete en premio desto) sera libre de la codicia, pestilencia comun del genero humano, destrucion de la Yglesia, y simiente vniuersal de todos los peccados y cuydados del mũdo. Y allende desto, sepa, que quãto mas pobre fuere en el cuerpo, tanto mas rico sera en el espiritu.

Seneca.

Matth. 5.

1. Reg. 18

Tras desto trabage tambien por mortificar todos los deleytes de los sentidos assi de los ojos, como de los oydos, y como tambien del gusto, y del tacto, con todos los otros apetitos de cosas curiosas, y vistosas, haziendo sacrificio a Dios de todos estos deleytes, y derramando con Dauid por amor del la desseada agua de la cysterna de Bethleem, y sacrificando con Abraham el hijo tan amado, renunciando de buena gana por el, todos estos deleytes, y abraçando la aspereza de su cruz. Mire para esto, quan asperamente trataron sus cuerpos todos los sanctos: y señaladamente aquel que por boca del Saluador fue pronunciado por no inferior a ninguno dellos: pues se vestia de vn cilicio, y comia langostas y miel siluestre, y nunca beuio vino, ni sidra, y moraua en los desiertos, alexado de toda recreacion y consolacion humana: y trabage quanto pudiere, por imitar algo del rigor y aspereza dellos, si quiere gozar de las consolaciones dellos. pues esta claro que estas no se dan sino a los que assi se affligieren como ellos. Porq̃ si el Espiritu sancto no vino sobre los discipulos miẽtra estuuo el Saluador corporalmẽte con ellos (porq̃ no quiso la sabiduria diuina que tuuiessen dos cõsoladores jũtos) mucho menos querra embiar consolaciones del cielo a los que se entregan a consolaciones de la tierra. Lo qual entendia muy bien el sancto Iob, quando dixo, que la sabiduria diuina (esto es el conocimiento amoroso y suaue de Dios) no se hallaua en la tierra de los que suauemente viuian: para que por aqui entiẽdas, quã lexos anda de hallar a Dios, quien en esta tierra le busca: que es el que regaladamente viue.

2. Reg. 23

Gene. 22.

Matth. 11

Iob. 28.

Desta manera pues deue el hõbre yr muriẽdo cada dia a todas estas afficiones para que viua a solo Dios, y assi se haga todo espiritual: y quãto mas espiritual, tãto mas semejante a Dios, q̃ es espiritu puro, y mas dispuesto para vnirse y hazerse vna cosa con el. Y de mas desto, porque aqui principalmente pretendemos mortificar el amor propio, y vn cõtrario no se puede vencer sino con otro contrario, por tanto deuemos trabajar todo lo possible por introduzir en nuestras animas vna justa indignacion y odio sancto de nuestra carne con sus desordenados apetitos, para q̃ este eche fuera el amor propio su contrario. Lo qual nos enseño el

Saluador quando dixo: Si alguno quisie-
Matth. 16 re venir empos de mi, niegue a si mesmo y tome su cruz y sigame. Porque quien amare desordenadamente su vida, la perdera: y quien la aborrece en este mundo por amor de mi, la hallara en la vida eterna. En las quales palabras encomienda el Señor la mortificacion y negamiento de si mesmo (que es la cruz de la vida Christiana) y porque entendia el muy bien que esto no se podia hazer, sino echando fuera de casa vn amor malo, con vn odio bueno, añadio luego diziendo: El que ama su vida, esse la perdera: y el que la aborreciere, esse la hallara. Mas porque no se espante nadie, quando oye dezir odio y aborrecimiento de si mesmo, sepa que no tratamos aqui de lo que es obra y criatura de Dios, sino de lo que es obra de aquella serpiente antigua, que con su ponçoñoso siluo inficiono nuestra carne, y dexo en ella todos los resabios y apetitos desordenados, y malas inclinaciones que tiene, contra las quales es este sancto odio que aqui llamamos. El qual aunque sea propiamente contra estas malas inclinaciones que manaron del peccado, mas porque ellas están afixadas en nuestra carne, y con el regalo della crecen ellas, por esso tambié maltratamos a ella, como a receptadora, y fautora de nuestros enemigos. Mas este mal tratamiento que procede de vna justa indignacion y odio sancto contra ella, aunque le llamaron odio, verdaderamente es el mayor amor que el hombre le puede tener. Lo qual se prueua muy bié por
Bernar. vna respuesta que S. Bernardo dio a vnos que se espantauan de sus monges, por tratar tan mal sus cuerpos, diziendo que les tenian odio capital. A los quales respondio el sancto varon, diziendo: que ellos de verdad erã los que aborreciã sus cuerpos: pues por darles vn poco de gusto de deleytes sensuales, los obligauan a tormentos eternos: mas los monges de verdad los amauan, pues los affligian vn poco de tiempo, para merecerles descanso perdurable. Porque no aborrece el padre al hijo enfermo, quando le quita de las manos la golosina que le ha de dañar: ni tan poco quando lo castiga asperamẽte, si es trauiesso, antes entonces mas de verdad le ama.

Pues el que quisiere saber de que manera se podra criar en nuestras animas este sancto y amoroso odio de nuestra carne, sepa que se cria como el mesmo amor. Porque assi como multiplicando obras de amor de Dios, se va criãdo y fortificando este sancto amor: assi tambien multiplicando obras de odio (que son rigores, y malos tratamientos de su cuerpo) se va poco a poco introduziendo, y criando este sancto odio. Por lo qual el desseoso deste diuino amor, deue trabajar por hazer a su cuerpo todos los malos tratamientos que buenamente y con discrecion pudiere: acordandose que de los que hazen lo contrario, esta escripto: El que delicadamente cria su sieruo dende su primera edad, despues lo hallara re- Proue. 29.
belde y contumaz. Pues por no venir a esto, trabage siempre el hombre por tratar este mal sieruo con rigor y aspereza en todas las cosas, en el comer, en el beuer, en el dormir, en el vestir, y en todo lo demas: dandole el pan por tassa, y castigandolo muchas vezes con disciplinas, con cilicios, con ayunos, y cõ dura cama segun que lo suffriere el estado, la salud, y condicion de cada vno. Y muchas vezes deue hazer esto aun en cosas no necessarias, por criar en si este habito tã necessario para cumplir las necessarias, como lo hazen los que se crian para la guerra q̃ exercitan en tiempo de paz, lo que hã de hazer en tiempo de guerra. Y esta me parece auer sido vna de las causas por dõde todos los sanctos, y señaladamente aquellos padres del yermo (a quien los muchos años de vida y abstinencia auiã puesto fuera de los peligros y tentaciones de la carne) con todo esso nunca dexauã la acostumbrada aspereza y maceracion della: no tanto por los peligros della,

quan-

quãto por no perder el exercicio de mal natural, haziendo ſiempre coſas contrarias al amor propio.

Y para poder con mas facilidad vſar el hombre deſte rigor y ſeueridad con ſu cuerpo, deue conſiderar que el hombre no es criatura ſenzilla, como lo ſon todas las otras criaturas aſsi del cielo, como de la tierra (las quales ſon o puramente eſpirituales, como ſon los angeles, o puramẽte corporales, como ſon todas las de mas) ſino es compueſto de dos partes, vna eſpiritual, y otra corporal, tã diferentes entre ſi, q̃ a la vna llama el Apoſtol hõbre interior, y a la otra hõbre exterior. De ſuerte q̃ en vn hombre en cierta manera ay dos hõbres, tan contrarios en ſus inclinaciones, quanto lo ſon en ſus naturalezas. Porq̃ el cuerpo ama las coſas corporales y temporales: mas el eſpiritu las eſpirituales y eternas, como coſas ſemejantes y proporcionadas a ſu naturaleza. Pues grã parte del eſtudio y exercicio de la virtud cõſiſte, en hazer que eſta parte corporal obedezca a la eſpiritual, y deſiſtiendo de ſus apetitos, y reſabios, y malas inclinaciones, ſe cõforme (en quãto ſea poſsible) cõ la parte eſpiritual del hombre, como lo hazia el Apoſtol: el qual dize, q̃ caſtigaua ſu cuerpo, y lo hazia eſtar a raya, y ſeruir al eſpiritu, y no a ſus apetitos. De manera que ſe auia con el, como vn cauallero que va ſobre vn caballo furioſo y mal enfrenado, del qual con induſtria y valor ſe apodera y le haze caminar por do quiere, y al paſſo que quiere. Algunos Philoſophos huuo, que encarecieron tanto eſta diuiſion de las dos partes del hombre, que el eſpiritu dezian ſer el verdadero hombre, y el cuerpo teniã por vna como veſtidura de que eſtaua cercado eſte hombre. De donde procedio, que Necrocion tyranno de Chypre, auiendo a las manos a Anaxarcho inſigne Philoſopho, acordandoſe de cierta injuria q̃ del auia recebido en tiempo de Alexandro Magno, le mando moler en vn almirez de hirro, cõ maços de hierro. Dõde el animoſo Philoſopho pronuncio aquella memorable palabra. Quebranta y muele quanto quiſieres tyrãno la veſtidura de Anaxarcho, porque en Anaxarcho no tocaras. E traydo eſte exẽplo, para que el amador de la perfeccion entienda la diuiſion deſtas dos partes que ay en el hombre (aunque no de la manera que eſte Philoſopho lo entẽdia) para que quando ſu eſpiritu caſtigare a ſu cuerpo, entienda que no pelea contra ſi meſmo, ſino contra vn cõtrario que tiene apar de ſi.

Y para eſta ſeueridad y ſancto odio le ayudara grandemente (como diximos) el amor de Dios, de quien eſta eſcripto en los Cantares, que es fuerte como la muerte. Y el ſentido deſtas palabras es, que aſsi como la muerte aparta al hombre del amor y trato de todas las coſas del mundo: aſsi el amor de Dios apoderado de nueſtro eſpiritu, lo fortalece de tal manera, que ſe aparta de la afficion que tiene a ſu carne, de tal modo, que no ſe dexa lleuar de ſus apetitos y codicias, y malas inclinaciones della, mas antes haze q̃ la carne ſirua a los deſſeos del eſpiritu. Y eſto es lo que el Apoſtol breue y diuinamente ſignifico, quando dixo, que la palabra de Dios era viua, y penetraua mas q̃ qualquier cuchillo de ambas partes agudo: la qual llegaua a hazer diuiſiõ y apartamiento entre el eſpiritu y el anima: entẽdiendo por anima, la parte ſenſitiua della, donde eſtan nueſtros apetitos ſenſuales, que por otro nombre ſe llamã carne. En lo qual dio a entender la virtud de la palabra de Dios, y de ſu gracia, la qual haze que nueſtro eſpiritu ſe aparte de todos los apetitos, y reſabios, y malas inclinaciones de nueſtra carne, y no ſe dexe lleuar dellas como lo hazen los eſpiritus de los hombres carnales, que en todo y por todo ſe dexan lleuar dellos: y toda ſu abilidad y agudeza emplean en buſcar e inuentar todos los modos y maneras que pueden para hazer fieſta a ſu carne: y darle cumplimiẽto de

todos ſus apetitos. De ſuerte que aſsi
1.Cor.6. como el meſmo Apoſtol dixo, que el que ſe llega a la mala muger, ſe haze vn cuerpo con ella: aſsi llegandoſe el eſpiritu deſta manera a nueſtra carne, viene a caer de ſu natural generoſidad y nobleza, y hazerſe todo carne. Lo contrario de lo qual haze la palabra de Dios y ſu gracia en los ſanctos: poniendo eſta ſaludable diuiſion y enemiſtad entre el eſpiritu y la carne.

Eſtos ſon documentos generales, que vniuerſalmẽte pertenecen a todos, pues en todos ay amor propio, y propia voluntad. Mas con eſto quiero juntar otros particulares para remedio de particulares reſabios, y malas inclinaciones con q̃ cada vno nace, o que por mala coſtumbre a adquirido. Porque aunque eſtos no ſean males tan generales como eſtotros, pero toda via vna ſola mala inclinacion no vencida, baſta para impedimento de la perfeccion, y para abrir la puerta a todos los enemigos del anima. Pues por eſto conuiene que ſea el hombre diligentiſsimo eſcudriñador de todos ſus reſabios y malas inclinaciones, y pida a nueſtro Señor lumbre para conocerlas: y conocidas procure hazerles guerra perpetua, no perdiẽdo la eſperança de la victoria. Porque quien pudo en ſu Euangelio
Ioan. 2. hazer del agua vino, y cada dia haze de las piedras hijos de Abraham, tambien podra mudar ſus naturales condiciones en otras, y hazerlas de malas buenas. Deſta manera pues y con eſtos exercicios ſe yra poco a poco venciendo la naturaleza, e introduziẽdo en nueſtra anima eſte ſancto odio, que baſta para echar fuera ſus contrarios, que ſon amor deſordenado de ſi meſmo, y propia voluntad.

§. II.

Mas por ventura replicaras, como ſera poſsible q̃ nadie pueda concebir odio cõtra ſi meſmo: eſto es contra ſu propio cuerpo, de quiẽ naturalmẽte es tan amigo, mayormẽte diziẽdo el Apoſtol, que
Epheſ.5. ninguno tuuo odio a ſu propia carne, antes cada vno la cria y regala. Eſta replica propiamente es de carne y de ſangre: mas el eſpiritu y la gracia antes preguntara con mayor razon, como es poſsible que eſto dexe de ſer aſsi? Porque que coſa ay debaxo del cielo mas abominable y aborrecible que el peccado? Comparalo con el meſmo infierno, y hallaras que es mayor mal el peccado, que el infierno: porque el peccado es cauſa del infierno, y el infierno es menor caſtigo del que merece el peccado. Pues quien a ſido ocaſion de la mayor parte de los peccados, que en eſte mundo tienes hechos, ſino tu propia carne? Pues no te parece que merece ſer piſada y deſpreciada vna coſa, que te a ſido ocaſion y motiuo de tanto mal? Quantas vezes te a pueſto en el infierno? quantas vezes te a hecho offender aquella infinita bondad? de quã tos bienes eſpirituales te a priuado? quantas vezes pone tu ſaluacion en peligro, cada hora? Pues como no te indignaras contra quien tantos males te a hecho, y tantos bienes te a impedido, y en tanto peligro te pone? Si aborreces al demonio, y le tienes por capital enemigo, por la guerra y daño que te haze; ſabe te cierto, que ni todos los demonios juntos te pueden hazer, ni tan cruel guerra, ni tan continua, quanto tu con tu propia carne que viue contigo. Porque muy poco podrian eſſos demonios, ſino tuuieſſen de ſu parte eſſa Eua, para hazerte guerra por ella. De ſuerte que ſiẽdo los mayores enemigos del hombre el infierno, el demonio, el mundo, nueſtra carne, y el peccado: deſpues del peccado, que es el mayor, el ſegundo es nueſtra carne: q̃ es la madre, y la ſimiẽte del peccado: por lo qual el Apoſtol la llamo peccado.
Rom.8. Y por eſto, el primer odio del verdadero amador de Dios, ha de ſer contra el peccado, y el ſegundo contra las malas inclinaciones de ſu propia carne, que es la atizadora del peccado.

Mas poco dixe en dezir que la carne por parte de ſus apetitos, es la principal occa-

occaſion de quantos peccados as cometido contra Dios: porque con la meſma verdad y razon dire, que lo es tambié caſi de todos quantos peccados ſe han hecho, y haran, y hazen cada dia en el mundo. Y ſi el mundo eſta el dia de oy como eſta, hiruiédo en tantas maneras de delicias, de codicias, de vanidades, de juegos, de inuenciones de trages, y de potages, y deleytes ſenſuales, claro eſta que la carne es vna de las mas principales fuentes de donde todo eſto procede: y ella es la que principalmente tiene deſtruydo el mundo, y tan abatida la gloria y hóra, del Señor que lo crio.

Y aun ſi quieres concebir mas juſta indignacion contra ella, acuerdate que los vicios y peccados qué della procedieró, fueró los que crucificaró a tu Dios y Señor, y los que lo açotaron, y abofetearon, y eſcarnecieron, y coronaron, y dieron a beuer hiel y vinagre: pues eſta claro q̃ ſi no huuiera peccados de por medio, no auia porq̃ padecer lo q̃ padecio. Pues ſiédo eſto aſsi, como ſera poſsible que ames deſordenadamente a quien aſsi conjuro contra la muerte de tu Señor? En lo qual veras, como mirádo eſto con ojos de razon, mayor marauilla es auer quien ame tanto ſu propia carne, recibiendo eſtas obras della, que auer quien la aborrezca. Mas eſte mal haze, no la razon, ſino el vinculo de naturaleza, que nos haze tanto amar, a quien tanto deuieramos de deſpreciar. Lo qual me parece que veo diuinamente figurado, en aquel eſtraño amor q̃ Dauid tuuo a ſu hijo Abſaló, pues auiédo recebido del las mayores offenſas que recibio padre de hijo, toda via procuro ſu vida, y lloro ſu muerte con gran dolor. Pues lo que aqui hazia el vinculo de naturaleza, haze el amor deſordenado q̃ tenemos a nueſtra carne. Porque por lo de mas, no merece ella ſer mas amada que lo merecia Abſalon, el peor de los hijos del múdo. Aſsi que no proce de eſto por orden de juſticia, ſino por miſerable dolencia de naturaleza.

2 Reg. 18

De mas deſto, para eximirte deſte yugo, deues tábien conſiderar quan fea coſa ſea, que vna criatura tan generoſa como el hóbre (que es capaz de Dios y de ſu gloria) véga a ſer eſclauo de vna coſa tan beſtial como es ſu carne con ſus apetitos y deleytes. Diuinamente dixo Seneca. Mayor ſoy, y para mayores coſas naci, que para ſer eſclauo de mi propio cuerpo, Que otra coſa es hazer eſto, ſino en buen romance, andar con el hijo prodigo a guardar puercos? Porque aſsi como los puercos ſe deleytan con el hedor del cieno, aſsi los apetitos de nueſtra carne en ninguna otra coſa ſe deleytan, ſino en el cieno ſuzio de los deleytes ſenſuales. Y por eſto, quien deſta manera viue: ſepa que en los ojos de Dios anda con eſte hijo prodigo guardando puercos. Pues que coſa mas indigna de la generoſidad y nobleza del hombre, que para tan grandes coſas fue criado, que gaſtar la vida en tan vil ocupacion en la qual (por nueſtra gran ceguedad) ſe ocupa oy la mejor y mayor parte del mundo? Porque, que otra coſa cõ mayor cuydado y anſia procuran los hombres, que el regalo, y pompa, y buen tratamiento de ſus cuerpos, y las riquezas del mundo con que poder ſuſtentar todo eſto? Contra los quales no quiero alegar lo que los ſanctos dizen, ſino lo que aquel Mercurio Trimegiſto Philoſopho gentil dize, exclamádo aſsi: O hombres que morays en la tierra, que os aueys entregado al ſueño, y a la embriaguez, y a la ignorácia, viuid ya templadamente, y apartaos del regalo y ſeruicio de vueſtro vientre. Porque ceuados con la dulçura del ſueño beſtial, correys al deſpeñadero de la muerte, no faltando os aparejo para alcançar la immortalidad? Bolued ſobre voſotros los que viuis en pobreza de vueſtras animas y en tinieblas de ignorácia. Salid deſ ſa eſcurecida lúbre, procurad la immortalidad, y huyd la corrupció. Haſta aqui ſon palabras de Mercurio: las quales ſirué para grandiſsima confuſió del pueblo

Seneca.

Mercurio Trimegiſto

Chriſtiano: donde ay tantos, que de tal manera ſe han entregado al ſeruicio de ſu vientre, que debaxo deſte nombre de Chriſto, viuẽ como diſcipulos de Epicuro, que ponia la bienauenturança en el deleyte.

Mas ya que llegamos a hazer mencion deſte gran Philoſopho, referire aqui otra admirable ſentencia ſuya, que alega Ludouico Celio en el. 4. libro de las lecciones antiguas: la qual verdaderamente me puſo admiracion quando la ley. Porque conter eſta doctrina que aqui emos tratado la mas alta del Euãgelio, el dize en pocas palabras quanto aqui eſta dicho deſte odio ſancto de ſi meſmo, y juntamẽte enſeña los motiuos de que para eſte meſmo odio nos deuemos de ayudar. Dize pues aſsi: O hijo, ſino aborrecieres tu cuerpo, no puedes de verdad amar a ti meſmo: mas deſpues que te dexares de amar, y amares a Dios, luego tẽdras verdadero y ſano juyzio: y eſte juyzio alcança luego la verdadera ſabiduria: porque impoſsible coſa es ocuparſe vn hombre juntamente en las coſas mortales, y en las diuinas. Por tanto conuiene deſpojarte de la ropa que traes veſtida, que es veſtidura de ignorancia, fundamento de maldad, vinculo de corrupció, velo eſcuro y ſombrio, muerte viua, cuerpo muerto y ſenſible, ſepultura mouediza, y finalmente ladron de caſa, el qual moſtrando que ama, nos aborrece, y aborreciendo, nos tiene embidia. Es tãbien eſcuridad enemiga, que abate el eſpiritu a las coſas de la tierra, para que no aborrezca la malicia del cuerpo, ſi viere la hermoſura de la verdad. Haſta aqui ſon palabras deſte Philoſopho, a quien los antiguos tuuieron en tanta reputacion, que le puſierõ por nombre Triſmegiſto, que quiere dezir, tres vezes grãdiſsimo. Y verdaderamente tuuieron razon para poner eſte nombre, a quien en medio de las tinieblas de la gentilidad alcanço tãta luz, como la q̃ en eſtas palabras eſta encerrada. En las quales ſe deuen notar los nõbres que puſo a eſte cuerpo (a quien el Apoſtol llama cuerpo de muerte) mas eſte Philoſopho le llama veſtidura de ignorancia, muerte viua, ſepultura mouediza, cuerpo muerto y ſenſible. para ſignificar, q̃ el anima eſta cercada del, como el hombre de ſu veſtidura, y como cuerpo muerto en ſu ſepultura: la qual llama mouediza, porq̃ eſta el anima como ſepultada en el, pero mouiendoſe de vna parte a otra. Y llamalo muy al propio veſtidura de ignorancia, porq̃ el, con la niebla de ſus paſsiones ciega la lumbre de la razon, para q̃ no vea la verdad. Y llamalo muerte viua: viua porque ſiente: y muerte, por que mata al anima, teniendola dentro de ſi como muerta, pues no la dexa vſar de la generoſidad y alteza de ſu naturaleza. Y añade mas, que el cuerpo con ſus apetitos abate nueſtro eſpiritu a las coſas de la tierra: para que ahogado y embuelto en ellas, no ſe leuante a conocer la hermoſura de la verdad, y aſsi venga a deſpreciar y aborrecer ſu cuerpo, de quien tanto daño recibe.

Ludouico. Celio.

Rom. 7.

Pues eſtas conſideraciones bien entẽdidas, criaran en nueſtros coraçones eſta ſancta indignacion: de donde nacerael aſpero tratamiento de nueſtro cuerpo, q̃ es lo que aqui ſe pretende. Y ſi aun cõ todo eſto no pudieremos llegar a eſte odio alomenos lleguemos a tratar nueſtros cuerpos de la manera que trata vn diſcreto padre a vn hijo q̃ cria muy biẽ criado: al qual núca mueſtra roſtro alegre, ſino ſeuero y graue: acoſtũbrandolo a trabajos, y proueyẽdo como el comer, el veſtir, el dormir, y todo lo de mas ſea aſpero y ageno de todas las delicias y regalos del cuerpo: para que aſsi crie los cueros duros, y haga callos en el trabajo, y ſe abilite para todo lo que cõ virtud y honeſtidad conuenga hazer: pues ninguna virtud ay ſin trabajo y difficultad.

Mas porque eſta beſtia es tan indomable, que aun todo eſto apenas baſtara para vẽcerla, deue el hombre añadir a eſto otra coſa ſemejante a la que haze para alcançar

cançar el amor de Dios. Porque aſsi como el deſſeoſo deſte amor lo pide a Dios con toda inſtancia noche y dia: y juntamente con eſto ſe exercita en conſiderar todas aquellas çoſas que puedan inflammar ſu coraçon en eſte amor, como es principalmente en la conſideracion de los beneficios de Dios, y en las perfecciones diuinas: aſsi el que quiere criar eſte ſancto odio en ſu anima, pidalo ſiempre a Dios, como le pide ſu amor: y pongaſe algunas vezes a conſiderar todo lo que a eſte ſancto odio le pueda incitar, como es la muchedumbre de maleficios que deſta mala carne auemos recebido (como ya ſe dixo) junto con las malicias y reſabios que ella en ſi tiene, para que eſto nos deſpierte a tener contra ella la indignacion q̃ nos merece. Todo eſto y aũ Dios y ayuda es meneſter, para criar en nueſtras animas eſte affecto: pues no es negocio de menor difficultad aborrecer el hõbre a ſi, que amar a Dios.

Vna perſona deuota auia, que acordando ſe de como el B. S. Francisco deſſeando mucho conocer a Dios, para amarlo: y a ſi meſmo para deſpreciarſe, gaſto la mayor parte de vna noche repetiẽdo en vna oracion eſtas palabras: Dios mio, conozca yo a ti, y conozca a mi: Dios mio, conozca yo a ti, y conozca a mi: eſta perſona tãbien por exemplo del meſmo ſancto repetia en ſu oraciõ otras palabras ſemejãtes a eſtas, diziẽdo: Dios mio, amor y odio Dios mio, amor y odio: entendiẽdo por amor, el de Dios: y por odio, eſta juſta y ſaludable indignaciõ, y ſeueridad contra los apetitos de ſu carne. Y algunas vezes tomando vna diſciplina, repetia las meſmas palabras todo el tiempo que duraua, pidiẽdo a nueſtro Señor eſte ſancto affecto, y juntamente exercitandoſe en la obra con que el ſe cria: que es el caſtigo y rigor para con ſu cuerpo. Eſta es buena manera de negociar con Dios, cõ la oracion en la boca (como dizen) y con la mano en la obra.

Y no ſe marauille nadie de tanta fabrica y municion como aqui ſe prouee contra eſte amor propio: porq̃ es tan poderoſa y tan general eſta paſsion, que todo eſto, y mucho mas es meneſter para reduzirla a aquella templança y moderacion que conuiene, para que no ſea impedimento de las virtudes. Por dõde aſsi como quando queremos endereçar vna vara torcida la doblamos, e inclinamos hazia la parte contraria, no para que ſe quede aſsi, ſino para que finalmente venga a eſtar derecha: aſsi tambien cargamos la mano tãto contra el amor propio, no para deſtruyrlo, ſino para endereçarlo, y tẽplarlo, de la manera q̃ arriba ſe declaro.

De la purificacion y mortificacion de la propia voluntad.
Cap. V.

DEſpues de la mortificacion y purificacion del amor propio, ſigueſe la de la propia voluntad, hermana e hija del meſmo amor. Mas por ventura preguntara alguno, en que ſe differencie la propia voluntad del amor propio. A eſto dezimos, q̃ en la ſignificacion que tomamos aqui eſtos dos nõbres, por amor propio (ſegũ eſta dicho) entendemos el desordenado amor de todas las coſas q̃ ſiruen al regalo del cuerpo, y al exceſsiuo aparato y pompa del mundo. Mas por la propia voluntad entendemos, no ſolo el apetito deſtas meſmas coſas, ſino tãbien los apetitos e inclinaciones vehementes que los hõbres tienen a otras coſas. Porque vnos naturalmente ſon inclinados a jugar, otros a caçar, otros a mõtear, otros a peſcar, otros a edificar, otros a parlar y conuerſar, otros a murmurar, otros a las letras profanas, otros a las armas, otros al regalo y buẽ tratamiento de ſus cuerpos, otros a pompas y vanidades, otros a leer libros de caualleria, otros mudanças d̃ lugares, otros al vicio de la curioſidad, q̃ es deſſear ver coſas nueuas, y ſaber las vidas agenas, otros ſon como los Athenienſes, que en ninguna otra coſa ſe ocupauan,

uan,ſino en oyr nueuas: otros ay muy aprehenſiuos,los quales tambié ſon muy voluntarios: y aſsi ſon muy vehementes en todas las coſas que quieren. Y finalmente otros a otros infinitos generos de coſas: las quales ſon tantas, quantas ſon las condiciones de los hombres, que quã differentes ſon en los roſtros, tanto lo ſon en las condiciones, y en los particulares apetitos e inclinaciones que dellas proceden. Eſto es pues lo que llamamos aqui propia voluntad. Pues eſta manera de voluntad, ni es menos dañoſa q̃ el amor propio, ni menos difficultoſa de vencer: cuya victoria no es menos neceſſaria, que la del. Porque como la ſumma de toda la religion Chriſtiana conſiſte en el amor de Dios, aſsi tambien conſiſte en perfectiſsima obediencia y conformidad con ſu ſancta volũtad: lo qual es propio effecto del meſmo amor de Dios. Porq̃ (como dize vn Sabio) la verdadera y firme amiſtad, es, tener vn meſmo querer y no querer con nueſtro amigo. Por donde ſon eſtas dos virtudes tan hermanas entre ſi, que el meſmo Señor en vna parte dize: El que me ama, guardara mis mandamientos: y en otra dize El que tiene mis mandamientos y los guarda, eſſe es el que me ama.

Ioan. 14.

Ibidem.

Pues eſta perfectiſsima obediencia y conformidad de voluntades, es la que haze al hombre verdadero ſieruo de Dios: porque aſsi vemos que la mejor coſa que puede tener vn ſieruo, es ſer obedientiſsimo a ſu Señor, y hazer, en todo y por todo ſu voluntad. Pues eſta meſma promptitud de obediencia ha de tener el ſieruo de Dios a todo lo que mãda el, y los q̃ eſtan en ſu lugar, obedeciendo a quanto el nos tiene declarado en ſus eſcripturas diuinas. Y no ſolo ha de obedecer en lo que manda por palabras ſino tambien en lo que ſignifica por inſpiraciones y llamamiẽtos, con tal que ſean conformes a las eſcripturas diuinas, y doctrina de los ſanctos. Pongamos exemplo: Sienteſe vn hombre que le va bien con los exercicios de la oracion, y del recogimiento. Por otra parte es el mas inclinado a otro virtuoſo exercicio, en que no halla ſu anima, ni tan guardada, ni tan recogida, ni tan limpia de defectos como en el otro, a que el no es tan inclinado. Eſte es indicio grãde, que le llama Dios al otro exercicio mas que a eſte. Por lo qual le conuendra vencer en eſta parte ſu propio guſto e inclinacion, y dexarlo menos por lo mas: quando eſto no militare contra ſu particular officio y obligacion. Porque aquella parece ſer la voluntad de Dios, la qual ſiempre tira (como el Apoſtol dize) a nueſtra ſanctificacion.

1. Theſ. 4.

Y no ſolo en eſto, mas tambien en todas las aduerſidades, enfermedades, pobrezas, deſamparos, y ſequedades de eſpiritu, nos deuemos conformar con la diuina voluntad, eſtando ſiempre pueſtos en ſus manos, y aparejados para tomar dellas el caliz, que nos quiſiere dar.

Los que eſto hazẽ, ſon los fieles y verdaderos ſieruos de Dios, e hijos de obediencia: mas a los deſobedientes, llama la eſcriptura hijos de Belial: q̃ quiere dezir, ſin yugo: Por ſer rebeldes y de dura ceruiz, como lo era aquel pueblo a quiẽ dixo Dios por vn propheta: Se yo muy bien que eres tu duro, tieſo, y hecho a tu voluntad, y tu ceruiz es como vna barra de hierro: y aſsi dende el vientre de tu madre te llame rebelde.

Iud. 19.

Iſai. 48.

Pues para euitar eſte nombre tan vergonçoſo, y gozar de aquella dignidad tan grande de hijos de obediẽcia, es neceſſaria la negacion y mortificacion de la propia volũtad. La qual ſuele ſer a vezes tan repugnante a la diuina, q̃ dezia el S. Iob: Porque Señor me puſiſte cõtrario a ti, y ſoy hecho peſado a mi meſmo? Pues ſiẽdo eſto aſsi, impoſsible es que reyne perfectamente en noſotros la voluntad diuina, ſi no muriere la nueſtra propia. De ſuerte que aſsi como arriba diximos, que para alcãçar el amor diuino, era neceſſario mortificar el amor propio: aſsi tãbié para q̃ reyne en noſotros la voluntad de

Iob. 7.

Dios,

Dios,ha de ser destruydo el reyno de la nuestra. Y pues ambas volũtades,ni pueden reynar,ni viuir juntas, sino forçadamente ha de morir la vna, para que viua la otra:que cosa mas justa,que viuir la voluntad de Dios, y no la del hombre? reynar Dios, y no el hõbre? Para lo qual no ay cosa que mas conuenga, que estudiar siempre en desapropiarnos de nuestra voluntad,para que se haga mas dulcemente la voluntad de Dios. Los que lleuan carros,procuran vntar los exes en que van las ruedas con azeyte, para que assi corran mejor:mas nosotros, para que se cũpla en nos sin contradiccion la voluntad diuina, es necessario desterrar primero la nuestra propia.

Este exercicio nos encomiendan los sanctos,debaxo de diuersos nõbres. Porque vnas vezes lo llaman abnegacion, otras mortificacion, y otras resignacion, los quales todos significã vna mesma cosa,aunque por diuersos nombres. Llama se abnegacion, porque negamos nuestra propia voluntad y libertad,que es vna de las cosas mas intimas, y mas principal que ay en nosotros,ponẽdola en manos agenas,y desistiendo del señorio natural della,y despossey endonos,y enagenando nos de nosotros mesmos: que es el mayor sacrificio que podemos offrecer a Rom. 8. Dios. Llama se tambien mortificacion: porque matamos nuestro propio querer haziendo a Dios sacrificio del. Lo qual porque no se haze sin dolor, con razon tiene nombre de sacrificio, y mortificacion. Y llamase tambien resignacion (que es vocablo mas significatiuo) porque pone al hombre en las manos y sugecion de Dios, y lo despoja de si mesmo, como haze el que resigna vn beneficio en manos de vn prelado: lo qual no es otra cosa, que desapropiarse del, y ponerlo en la disposicion y voluntad del superior. Desta manera los sanctos varones se despojan de sus propias voluntades, y se sugetan a la de Dios, de tal manera que parece que estan siempre diziendo con el Apostol: Señor que que- Acto. 9.
reys que haga?

Pues a este exercicio nos combida el mesmo Señor,debaxo de nõbre de mortificacion, diziendo: En verdad os digo, Ioan. 12.
que si el grano de trigo que cae en la tierra,no muriere,el solo permanecera: mas si muriere,dara mucho fruto. Por do parece, que en la perfecta mortificacion esta escondido el fructo de la verdadera vida: porque el que siempre muere en si mesmo, siempre viue de nueua manera en Dios. El anima resignada y mortificada es como vn razimo de vuas maduro y suaue: mas la que no lo esta, es como vuas verdes,que son azedas y dessabridas. Ninguna cosa se puede offrecer a Dios mas agradable, que la resignacion de la propia volũtad:porque ninguna cosa ay mas amada del hombre que ella. Por dõde,quando vn hombre resiste a esta volũtad sensual, aunque sea en cosas pequeñas,tenga por cierto que haze a Dios vn seruicio muy agradable. Si assentado a la mesa se offrece vna vianda sabrosa, la qual puede el hombre comer sin peccado, si con todo esto la dexa por amor de Dios, contradiziendo y negando en esto su apetito, sepa que haze vn agradable seruicio a este Señor: como se 2. Reg 23
escriue que lo hizo Dauid, quãdo no quiso beuer el agua de la cisterna de Bethleem que tãto auia desseado, no porque pensasse el que hazia mucho en derramar vn vaso de agua por Dios, sino porque en esto sacrificaua el desseo de su voluntad,que auia sido muy grande, y assi entendia que offrecia grande sacrificio a Dios. Pues si tan grande galardon da Dios por vna tan pequeña mortificació, que tendra aparejado para aquellos que por su amor a si, y a todas las cosas negaron? Para exercitarse en esta virtud, deue muchas vezes el hombre dezir entre si. Por amor de vos Señor no quiero ver aquello,ni oyr lo otro, ni gustar este bocado,ni tomar ahora esta manera de recreacion: porque en todo esto merecera, y

se habituara a negar su propia voluntad. De suerte que assi como arriba diximos, ayuda mucho para la mortificacion del amor propio, resistir a sus apetitos aun en las cosas licitas: assi tambien aprouecha para la mortificacion de la propia voluntad, resistir muchas vezes a sus desseos en las mesmas cosas: porque pues estas dos passiones son entre si tan semejãtes, tambien lo han de ser los remedios y la cura dellas. Porque assi como el amor propio es vna passion vehementissima y dificultosissima de vencer, y que las mas vezes se entremete en todas las obras q̃ hazemos, assi tambien lo haze la propia volũtad: la qual es vn abysmo profundissimo, que apenas se puede apear, ni entender. Porque en muchas cosas (sin que lo sintamos) por mil maneras se atrauiessa con color, ya de discrecion, ya de caridad, ya de necessidad, ya de cumplimiẽto, ya de misericordia, ya de justicia, ya por exemplos de otros, o por no les ser molesto, y por otros honestissimos titulos, so color de los quales haze el hombre mas lo que quiere, que lo que conuiene, y mas su propia voluntad, que la de Dios. y muchas vezes sin que lo entiẽda, antes creyendo lo contrario. Lo qual aunque no todas vezes sea peccado, toda via no dexa de ser engaño, hazer nuestra propia voluntad, creyendo que hazemos la de Dios. Por tanto (pues los enemigos son los mesmos, y el combate de vna manera) tambien la resistencia ha de ser de la mesma manera, concibiendo dentro de nos vn sancto odio contra esta mesma voluntad, y negandola en todo lo que nos fuere possible, rigiendonos de mejor gana por voluntad agena, que por la nuestra y holgando mas con la humilde sugecion de la obediencia, que con la libertad de la propia voluntad: y teniendo por sospechoso todo lo que quisieremos muy querido, sino fuere muy examinado. Y de mas desto todas las cosas que le succedieren, tome como de la mano de Dios, por muy asperas que sean: el qual tiene contados todos los cabellos de los suyos, y sin cuya voluntad no cae en tierra vna hoja de vn arbol: diziendo siempre en todos los trabajos aquellas palabras del Saluador: El caliz que me dio mi Padre, no quieres q̃ beua?

Y quando vencido de su propia voluntad, cayere en algun defecto, sospire, y gima de coraçõ: mas no por esto desmaye, aunque le acaezca esto muchas vezes al dia: sino llame al Señor, y digale: Ha Señor Dios mio, quã miserable soy, pues assi viuen las passiones en mi. O quã flaco y deleznable me hallo: pensaua que estaua ya mortificada mi voluntad, y ahora hallo la tan rebelde, y tan dura, como de antes. Mas no desconfio Señor de vuestra piedad, ni de vuestra gracia. Aued Señor misericordia de mi, y ayudadme: porque otra vez por vuestro amor determino de negar a mi, y a todas las cosas por vos. Desta manera haga oracion, y esfuerce, y no por ello piense que esta en desgracia de Dios, por ser tan imperfecto: porque no puede dexar de ser acepto a este Señor, quien de todo coraçon trabaja por ser lo: y bienauenturado aquel, a quiẽ en medio desta empresa se le acabare la vida. Bien veo q̃ esta mortificacion a los principios es dificultosa, pero despues q̃ el hombre por algun espacio se huuiere exercitado en ella, luego con el fauor y ayuda del Señor se le hara facil, como se hazẽ todas las cosas (por asperas q̃ sean) con el vso y exercicio dellas.

Pues por estos medios se alcança la mortificacion de la propia voluntad: y de los que a ella han ya llegado, se entienden aquellas palabras del Apostol: Y a vosotros hermanos estays muertos, y vuestra vida esta escondida con Christo en Dios. Y si desseas saber, quando a llegado el hombre aqui, esto es, quãdo esta desta manera muerto, digo que entonces lo estara, quando dexa su voluntad por la de Dios, quando despide de si el propio amor, quando renuncia los deleytes Coloss. 3.

leytes del mundo, quando mortifica los deſſeos deſordenados de ſu carne, quando ſe tiene por el mas vil de todos, quando promptamente obedece a los hóbres por Dios, quando no ſe embuelue en cuydados ſuperfluos, quãdo no juzga los hechos ni dichos de nadie, ſino dexa cada coſa ſer lo que es, quando ni ſe alegra có las alabanças, ni ſe afflige con los denueſtos, quando ſuffre qualeſquier injurias y aduerſidades pacientemente, quando de nadie ſe quexa, y quãdo a todos los hombres abre el ſeno de ſu coraçon, y los mira, como a templos de Dios. El que todo eſto haze, es el que de verdad eſta muerto al mundo, y viuo a Dios.

De la mortificacion y purificacion de los apetitos y paſsiones naturales. *Cap. VI.*

DEſpues de mortificado el amor propio, y la propia voluntad, ſiguenſe las paſsiones, e inclinaciones que de aqui proceden: y aſsi conuiene mortificarſe, como coſas que nacieron de tal rayz. para cuyo entendimiento es de ſaber, que en nueſtra anima ay dos partes principales, que los Theologos llaman porcion ſuperior, e inferior: En la ſuperior (que llamã eſpiritu, o mente) eſta la voluntad y el entendimiento, que rige eſſa meſma voluntad, y es como ojos della. En la inferior eſta el apetito ſenſitiuo con la imaginacion, que es tãbien como ojos deſte apetito, y aſsi ſe mueue por ellos. En eſte apetito ponen los Philoſophos, onze affectos, que podemos llamar paſsiones, o mouimientos naturales, que ſon amor, y odio, triſteza, y alegria, deſſeo, y huyda, temor, y oſadia, confiança, y deſconfiança, e yra. Eſtas dos partes, y como republicas, ay en el hombre: la vna como de beſtias, la otra como de Angeles, porque todo lo que ay en eſta porcion inferior, tambien lo tienen las beſtias, y los otros animales, como nos. Mas es de ſaber, que antes del peccado, eſta porcion inferior eſtaua perfectamente ſugeta a la ſuperior, como coſa menos noble a la mas noble, y como natural ſieruo a ſu ſeñor. Mas por el peccado ſe perdio eſta ſugecion: la qual no ſe reſtituye por el ſacramento del Baptiſmo, aunque por el ſe quite el peccado que ca cauſo: y aſsi todavia queda en noſotros eſta exempcion y rebeldia de nueſtro apetito para materia de merecimientos, y exercicio de virtud.

Pues en la victoria y moderacion deſtas paſsiones, eſta la virtud, y eſta la paz interior, y la verdadera libertad del hombre. Y por eſto, aqui ſe emplea muy gran parte de las virtudes morales en domar y moderar eſtas paſsiones, eſpecialmente la fortaleza, y la templança, con todas las otras partes y eſpecies deſtas virtudes, que ſe comprehẽden debaxo dellas. De manera, que aſsi como la ſanidad y buena diſpoſicion del cuerpo, conſiſte en la proporcion de las quatro calidades y elementos de que ſomos compueſtos, y la enfermedad en la deſorden dellas: aſsi tambien la ſalud eſpiritual de nueſtras animas, y la buena, o mala diſpoſicion dellas, conſiſte en la templança, o deſorden deſtas paſsiones: porque quando eſtan moderadas, eſtamos bien, y quando deſordenadas, mal.

Por tanto deue el hombre eſtar ſiempre velando ſobre la guarda deſtas paſsiones: como en figura ſe dize que lo hazian aquellos paſtores, a quien anuncio el Angel el nacimiento del Señor: los quales eſtauan velando y guardando las vigilias de la noche ſobre ſu ganado. Pues no menos deuemos eſtar noſotros atentos, ſobre la guarda deſtas paſsiones naturales: las quales a manera de beſtias, ſe mueuen con la preſencia de ſus objectos, como qualeſquier otras beſtias: preuiniendo muchas vezes la razon, y tomandole la delantera. Y aſsi eſtas ſon las que nos hazen muchas vezes ſemejantes a las beſtias, en la manera de proſeguir nueſtros apetitos, derribandonos de la ſilla y dignidad

Luc. 2.

gnidad real de hombres, y haziendonos como brutos animales, borrãdo por entonces la imagen de Dios, y poniendo nos imagen de beſtias. Eſtas nos hazen eſclauos del demonio, rebeldes a Dios, captiuos del peccado, ſieruos del mũdo, y ſugetos a todas las miſerias y mudanças del. Eſtas ciegan el entendimiento, captiuan la voluntad, y enflaquecen el libre aluedrio, turban la paz de la conſciẽcia, deſtierran el alegria eſpiritual del anima, priuan la de la verdadera libertad, quitan el repoſo de la conſciencia, echan fuera del anima las virtudes, e introduzen los vicios en ſu lugar, y ſon finalmẽte cauſa (no ſiendo moderadas) de todos los males, y deſaſſoſsiegos del mundo. Pues cõ eſtas coſas, como tẽdra lugar el amor de Dios, mayormente ſiendo eſtas paſsiones hijas legitimas del amor propio, y armas ſuyas?

Pues por eſta cauſa vno de los principales cuydados del ſieruo de Dios ha de ſer, traer ſiempre enfrenado eſte apetito, con todas ſus paſsiones, como a vn caballo desbocado y de malas mañas, no ſoltãdolo de la mano, ni dexandolo yr de boca tras de las coſas que apetece, haziendolo eſtar a raya, y dandole a comer por taſſa, ſin dexarle hartar de lo que el quiere. Por tanto no dexe enlazar ſu coraçon con demaſiada afficion a las coſas viſibles y perecederas. No ſe afficione demaſiadamente a ninguna coſa, aunque ſea buena. Porque aunque el objecto ſea bueno, nunca es buena la afficiõ, quando es demaſiada: pues vemos que no menos impide la viſta de los ojos vna plancha de oro, que vna de plomo. En todas las coſas que viere, oyere, tocare, poſſeyere, o tratare, mire ſiẽpre, no ſe le trague el coraçon con algun affecto demaſiado, o de amor, o de temor, o de triſteza, o de alegria, o de yra: porque cada coſa deſtas haze impreſsion en el anima, y dexa en ella ſu ſemilla, que deſpues produze fructo de penſamientos y figuras que ſe le ponen delante, y la inquietan al tiempo de la oracion. Quando oyere algunas hyſtorias y negocios de coſas terrenas, oyalas con vna manera de deſpegamiento y libertad, como en coſas en q̃ no va mucho, pues todo es poco lo q̃ no es por Dios, y para Dios. Por donde, aſsi como vna candela de cera metida dentro del agua, ſale della tan enxuta, como eſtaua de antes: aſsi tambien tal ha de eſtar el coraçon del ſieruo de Dios, que aunque ande en medio del mundo, no ſe tome de las coſas del. Nade pues encima de todas las coſas, y no ſe dexe ahogar en ellas, aſsi como lo haze el olio entre todos los liquores, que infundido en medio dellos, ſiempre ſube a lo alto. Y no menos ha de tener eſte cuydado en el deſpegamiento de las coſas pequeñas, q̃ de las grandes, pues (como diximos) no menos embaraça el anima la afficion de las vnas que de las otras, quando es demaſiada. En lo qual (como dize Caſsiano) ſe engañan muchas perſonas, que deſpues de auer dexado por amor de Dios todas las coſas del mundo, vienen a embaraçarſe de tal manera en el amor de algunas coſas pequeñas, que por ellas ſe turban, y pierden la paz interior de ſus animas. *Caſsiano.*

Pues el que deſta manera traxere regiſtradas, y domadas ſus paſsiones, alcãçara las virtudes morales, que cõſiſten en la moderacion dellas, quietara ſu anima, y hazerla ha diſcipula de la verdadera ſabiduria, que cõ eſta quietud ſe alcança: y alcãçara tãbien la verdadera libertad, y paz interior de ſu anima, que es el fructo de la juſticia, y la que apareja morada para Dios, que es lo que aqui procuramos.

De la mortificacion de las malas inclinaciones, y reſabios particulares de cada vno. Cap. VII.

ES tanta la flaqueza y miſeria en que la naturaleza humana quedo por el peccado, q̃ deſpues de purificada el anima de todas eſtas paſsiones, y propias voluntades que auemos dicho, que generalmente

ralmente se hallan en todos los hõbres, quedan nos por vencer otros particulares resabios y malas inclinaciones, con q̃ cada vno nace, o que por mala costumbre a adquerido. Y assi vemos vnos naturalmente inclinados a yra, otros a gula, otros a pereza, otros a vanagloria, y otros a codicia. Vnos son muy interessales, resabidos, malicioſos, otros pusilanimes, embidioſos, y maldizientes: otros soñ de suyo vanos, y amigos de ayre, y hõra popular, otros son naturalmente presumptuoſos, y estimadores de si mesmos, otros son apetitoſos y muy voluntarios en todo lo que desean, otros son cabeçudos, y amigos de su propio parecer. Otros son capitales enemigos de toda molestia y trabajo, por la grandeza de amor que tienen a su propio cuerpo, no queriendo darle pena en nada. Mas quiẽ podra contar todas las maneras de siniestros, y resabios, que ay en los hombres, los quales son casi tantos como los mesmos hombres?

Todo esto ya se vee quan contrario es a Dios, y quan mala cama puede hazer a su amor, y assi conuiene q̃ todo esto cõ lo de mas vaya fuera de la posada que se apareja para Dios: pues vna sola mala inclinacion no vencida, basta para impedimento de la perfeccion, y para abrir la puerta a los otros enemigos del anima. Pues por esto conuiene q̃ sea el hõbre diligentissimo escudriñador de todos sus resabios y malas inclinaciones, y pida siempre a nuestro Señor lumbre para conocerlas, y fortaleza para vencerlas. Porque quien pudo en su Euangelio hazer del agua vino, tambien podra mudar las naturales condiciones, y hazerlas seruir a la virtud. Y porque alli es mayor la batalla, donde es mayor la fuerça de la naturaleza rebelde, aqui ha de ser mayor el trabajo, y la vigilancia, y la lucha. Y mire no le impida el amor propio, el conocimiẽto de si mesmo, porque siempre es sospechoso qualquier juez amigo en su propia causa. Huelgue de ser auisado en todos sus defectos, y piense que le descubrio vn theſoro, quien le auiso de algun defecto, que como no lo conocia, no lo emendaua.

Ioan. 2.

Mas no se ha de contentar con pedir siempre a nuestro Señor esta lũbre, y fortaleza, para conocerse y vẽcerse, sino (como suelen dezir, con el maço dando, y a Dios llamando) el tambien batalle, y haga de su parte todo lo que fuere en si. Meta pues la mano en su seno, y mire muy bien todos los rincones de su conſciencia: examine todos los vicios a que se siente mas inclinado, si a odio, si a yra, si a gula, si a pereza, si a inuidia, si a parleria, si a lisongeria, si a jactancia, si a vanagloria, si a liuiandad y facilidad de coraçon, si a regalo y buen tratamiento de su cuerpo, si a soberuia, si a pusilanimidad, y flaqueza de coraçon, si a apretamiento y escasseza, y assi de todos los otros vicios. y determinese tomar esta tan glorioſa empresa en las manos, como es vencer a si mesmo, y desterrar todos estos monstruos de su anima, y limpiar la tierra de promision destas bestias ponçoñoſas: y no descansar ni dar sueño a sus ojos hasta salir al cabo con ella. Y las malas inclinaciones y vicios, por ninguna via los entendera mejor, que trabajando por alcançar las virtudes contrarias. Porque al abraçar de la virtud, se declara la contradicion del vicio que le repugna. Porque nunca el hombre conoce biẽ la fuerça de sus vicios, hasta que trabaja por salir dellos.

Para esto le ayudara tambien el examẽ ordinario de la propia conſciencia, que alomenos se ha de hazer vna vez al dia: en el qual deue de entrar en juyzio conſigo, y sacar a plaça todos sus malos affectos y siniestros, y examinar todas sus palabras, obras, y pensamientos, y la intencion que tiene en lo que haze, y el feruor y deuocion con que lo haze: y castigarse y penitenciarse por lo que mal hiziere con algunas maneras de penitencias, q̃ para esto deue de tener señaladas, y pedir

a Dios

a Dios inſtantemente gracia para ſalir vencedor. Conoci yo vna perſona, que quando al examen de la noche hallaua q̃ auia excedido en alguna palabra mal hablada, ſe echaua vna mordaza a la lengua en penitencia de lo que hablo: y otra, q̃ to maua vna diſciplina por eſta culpa, o por qualeſquier otros defectos. Y con eſto, de mas de la ſatisfaccion de la culpa, que daua el anima mas hoſtigada y medroſa, para no oſar otra vez deſmandarſe en coſa mala, y aſsi puede cada vno traçar ſu manera de penitencia conforme a eſtas.

Aprouechara tambien a ſemanas tomar a pechos la victoria de algunos particulares vicios, y traer para eſto algun deſpertador conſigo, que le traya a la memoria eſta empreſa, como es ceñir a las carnes alguna coſa que le de pena, para q̃ aquello le eſte ſiempre amoneſtando, y eſtimulando, a que ande ſobre auiſo en aquel negocio, y no ſe duerma.

Deſta manera pues yra deſterrando todos los Iebuſeos, que ſon todos los vicios, y malas inclinaciones, de la tierra de promiſsion, que es ſu anima: para que venga a morar en ella Dios, y aſsi ſea ella trãſformada en el meſmo Dios: pues (como eſta dicho) ſino deſpidieremos de nueſtra anima todo lo que es cõtrario y deſſemejante a el, no podremos ſer trãſformados en el.

De la victoria y purificacion de todos los peccados. Cap. VIII.

DIcho auemos haſta aqui de las principales rayzes y fuentes de todos los peccados, que ſon el amor propio, la propia voluntad, las paſsiones, y las malas inclinaciones de nueſtra carne. Eſtos ſon los quatro vientos principales, que rebueluen la mar, y la tierra. Eſtos ſon como los quatro elementos, de que ſe componen todos los peccados del mundo. Eſtos ſon los quatro rios principales que ſalen, no del parayſo, ſino de la corrupcion del peccado, conque ſe riegan todas las plantas de los vicios, que nacen de nueſtra carne. Y pues auemos ya tratado de las rayzes, y ſemilla de los males, ſera razon que tratemos tambien del fruto dellos, que ſon los meſmos peccados y males: pues eſtos ſon los que mas daño hazen al anima, y mas cierran la puerta al amor de Dios que aqui buſcamos: pues eſta eſcripto: Los q̃ amays a Dios, aborreced la maldad. Y aſsi meſmo, que en la mala anima no repoſara la ſabiduria, ni morara en el cuerpo, ſugeto a peccados. *Pſal. 96.* *Sap. 1.*

Y como aya dos maneras de peccados, vnos mortales, y otros veniales, de los mortales, aſaz eſta dicho en el ſegundo libro de Guia de peccadores: donde ſe trato del remedio de los ſiete vicios capitales. Reſtan los veniales, que aunque no apagan la caridad, apagan el feruor della, y diſponen para ſu muerte, y de mas deſto, eſcurecen el anima, impiden la deuocion, deſmayan el coraçon, cortan el hilo de los buenos exercicios: diſtrahen el hombre, y ponen como vna nuue entre Dios y el. Por tanto conuiene que cada vno vele diligentemente ſobre la guarda de ſi meſmo, con tantos ojos, como nos repreſentan los animales de Ezechiel, atalayandoſe por todas partes, y examinando con diligencia todas ſus obras, palabras, propoſitos, deſſeos, y pẽſamientos, para no deſdezir en nada (quã to nos ſea poſsible) del niuel de la ley de Dios. Porque eſta es principal diſpoſicion, que ſe requiere para buſcar a eſte Señor, y para adereçarle la poſada, ſegun aquello del Pſalmo que dize: El juyzio, y la juſticia, ſon el aparejo de la ſilla de Dios. Porque con tales adereços ha de ſer adornada la caſa deſte Señor: el qual como es ſancto, aſsi quiere que ſea ſancto el tabernaculo en que ha de morar. Arriba diximos, que la pureza del coraçon era el principal medio para alcançar el amor de Dios, y no es pequeña parte deſta pureza, la limpieza de la conciencia, que libra al hombre *Ezech. 10* *Pſal. 88.*

de

de todo peccado, y ſantifica la caſa del Señor. El muy precioſo y fino eſmalte, no ſe aſsiẽta ſobre hierro, ſino ſobre oro; y aſsi eſta virtud celeſtial, no ſe cõmunicara a las animas ſuzias, ſino a las purificadas y limpias. Lo qual por muchas maneras de palabras nos repreſenta el Eccleſiaſtico, diziendo: que Dios mando a la ſabiduria q̃ ſe heredaſſe en Iſrael, y q̃ en medio de ſus eſcogidos echaſſe ſus rayzes, y q̃ moraſſe en la ciudad ſanctificada, y ſe detuuieſſe en la cõpañia de los ſanctos. Pues por todas eſtas maneras de palabras ſe nos da a entender, quan pura y limpia ha de eſtar la caſa donde ha de repoſar la ſabiduria diuina. Y eſto cierto con mucha razon: Porq̃ aſsi como quanto vn eſpejo eſta mas puro y limpio, tanto mas reſplandecen en el los rayos del Sol: aſsi quanto mas limpia y pura eſtuuiere vna anima, tãto mas en ella reſplandeceran los rayos de la ſabiduria diuina, y tanto mas perfectamente alcançara la inteligencia de todas las coſas por ſu gran pureza. Por todas eſtas cauſas deue el hombre andar muy ſobre auiſo, mirando donde pone los pies, para no deſuarar en peccados, temiendo en todas coſas, y apercibiendoſe para cada vna dellas, e implorãdo ſiempre el fauor y ayuda de Dios: trayendo primero a juyzio, y haziendo reflexió ſiẽpre, ſobre todo lo q̃ huuiere de hazer, para q̃ no deſdiga del compas de la razon. Mas con todo eſto pare mientes que de tal manera ſe indigne contra ſi, y ſe caſtigue, que del todo no pierda los eſtribos, ni deſmaye, y corte el hilo de ſus buenos exercicios por muchas vezes que deluare en algunos defectos liuianos, ſin los quales no ſe puede paſſar eſta vida. Porq̃ natural coſa es traer conſigo el peccado, deſmayo y temor, como dixo el Sabio: La fortaleza del varõ ſenzillo, es andar por el camino de Dios, mas por el contrario, ſiempre andan con temor los que obran mal. Pues como eſte miedo ſea tan natural al peccado, muchos ſe entregan de tal manera a el, que pierden el vigor y esfuerço que es meneſter para cõtinuar los exercicios de la virtud. Por lo qual cõuiene tener tal templança entre el esfuerço y el temor, que ni la demaſia del temor nos haga deſmayar, ni la falta del esfuerço afloxar en el propoſito començado.

Eccle. 24.

Prouer. 10

De otros impedimẽtos del amor de Dios y ſeñaladamente de las occupaciones, quando ſon demaſiadas. Cap. IX.

ESTos ſon los principales impedimentos del amor de Dios: pero fuera deſtos ay otros, que tambien impiden eſta virtud, facil es de enſeñar, y no tan facil es de vẽcer. Pero eſta ſe puede tener por regla general, que todo lo que es deſſemejante, o contrario a Dios, es tambien contrario a ſu amor. Porque como la cõdicion deſte amor ſea vnir el anima con Dios, y transformarla en el, y la vniõ preſuponga ſemejança de las coſas que ſe hã de vnir, todo lo que impide la ſemejança, tambiẽ impide la vniõ, y por cõſiguiẽte el amor. Aſsi vemos q̃ naturalmẽte no puede juntarſe el fuego con el agua, porque ſon coſas cõtrarias, ni tampoco el agua cõ el olio, porq̃ aunque no ſeã entre ſi cõtrarias, ſon deſſemejantes. Tan poco ſe puede amaſſar el barro con el hierro, por la meſma cauſa, porq̃ el vno es duro, y el otro blando. Mas muy bien vn olio cõ otro olio, y qualquier otro liquor con otro q̃ le ſea ſemejãte. Pues por eſta cauſa no ſolo cõuiene q̃ el deſſeoſo del amor de Dios, deſpida de ſu anima todos los peccados mortales (que ſon cõtrarios a eſte diuino amor) ſino tambien todas las imperfecciones, y todo lo que fuere deſemejãte a Dios, para q̃ aſsi ſe pueda vnir a el, y hazerſe (en quãto a la flaqueza humana ſe concede) ſemejante a el. Lo qual vino a alcançar Plotino Philoſopho Platonico: el qual dixo, que porque en Dios auia tres propiedades, que eran, ſer el

vni-

vnico, y ſummo bié, tal ſe hauia de hazer el hombre en ſu manera, para vnirſe con el. Y por tanto (dize el) quien quiſiere vnirſe y hazerſe ſemejante al bueno, conuiene ſe aparte de todas las coſas malas: y quien al ſummo, de todas las baxas, y quien al vnico, de las muchas. Donde en pocas palabras apunto tres grados neceſſarios para eſta vnion. El primero y mas neceſſario es, apartarſe de todas las coſas malas: q̃ es de todos los peccados. El ſegundo grado mas alto que eſte, es apartarſe de todas las coſas baxas, aunque no ſean malas: como es, entender en negocios de tierra y en tratos de hazienda, porque aunque eſtos no ſeã malos, toda via ſon exercicios viles y baxos: ſino es quando a ellos nos obliga, o la obediencia, o la neceſsidad, o la caridad. El tercero es aun mas alto, que es apartaros de entender en muchas coſas, aunque ni ſeã malas, ni baxas, ſino buenas, quando ſon demaſiadas: quiero dezir, quãdo nos cargamos de mas ocupaciones de lo q̃ puede ſuffrir la flaqueza de nueſtro eſpiritu, y de nueſtro cuerpo. Por dõde venimos muchas vezes a dar con la carga en tierra, y ahogar el eſpiritu, y perder la deuocion. Porque con la muchedumbre de los negocios, ni nos queda tiempo, ni coraçon para las coſas della. Contra la qual eſcriue muy largo ſant Bernardo al Papa Eugenio. *Bernard.* Y contra eſto meſmo nos amoneſta el Sabio, diziendo: Hijo, no te ocupes, ni te derrames en muchas obras: porque el que en menos obra ſe ocupare, aprouechara mas en el eſtudio de la ſabiduria: La qual quiere el que aprendamos en el tiempo de la quietud: y conforme a eſto manda el bienauenturado ſant Francisco a ſus religioſos en ſu Regla, que trabagen: mas de tal manera que no ſea tanto el exercicio de la ocupacion, que ahoguen el eſpiritu de la oracion: al qual han de ſeruir todas las coſas. *Seneca.* Y eſta verdad q̃ nos enſeña eſte ſancto, enſeña tambié Seneca: el qual tiene por tan grande impedimento las muchas ocupaciones para la virtud, que dixo eſtas palabras. Ninguno jamas llego a tener buena conſciencia, eſtando demaſiadamente ocupado. Eſto pudo dezir vn Philoſopho, y no es eſto de marauillar. Porque pues la virtud es la mayor de todas las coſas del mundo, no es mucho ſer neceſſario deſocuparnos de todo otro negocio, no neceſſario para alcançar coſa tan ardua. Pues el que eſtos tres impedimẽtos quitare de por medio, tenga por cierto que alcançara eſte tan gran theſoro.

Y no ſe marauille nadie que aya yo aqui cargado tanto la mano en eſte negocio de la mortificacion: porque la experiencia nos a moſtrado auer muchas perſonas dadas a los exercicios de la oracio, y aun de otras virtudes y buenas obras: las quales con todo eſto eſtan tan enteras en ſu propia voluntad, y tienen tan viuas ſus paſsiones, como ſi ningun trato y comunicacion tuuieran con Dios. Y aſsi vienen a rebentar con impaciencia en palabras deſordenadas, quando en algo les tocan, como lo declara ſant Chryſoſtomo en los libros del Sacerdotio, y como cada dia nos lo mueſtra la experiencia. *Chryſoſt.* Los quales parece que mas ſe ocupan en la oracion por ſu guſto y entretenimiẽto de la vida, que por cõſeguir el fin a que ella ſe ordena, que es el cumplimiento de la voluntad diuina, y la mortificacion de la propia: pues eſta claro que ha de morir la vna, para que viua la otra.

Y ſi al Chriſtiano lector le pareciere, q̃ es mucho lo que aqui le pedimos, acuerdeſe q̃ le pedimos a ſi, y le damos a Dios. La cauſa de la difficultad que en eſta jornada ay, es la grandeza de lo que ſe buſca. Porque aunque Dios ſea tan largo, y tan comunicatiuo de ſi, y de todas ſus coſas, pero toda via como es infinitamente ſabio y juſto, diſpone todas las coſas con grande orden y proporcion. Y a eſta pertenece, que para recebir tan grandes dones, ſe diſponga el hombre con grandes trabajos, para que aya alguna manera de proporcion y correſpondencia, entre

lo

lo que se da, y se recibe entre la disposicion y la forma, y entre la mercaduria y el precio della.

Estas son, Christiano lector, las principales cosas que ha de mortificar y purificar en si el anima que desea hazerse vn espiritu con Dios, y que ha de ser admitida al thalamo y recamara de aquel esposo celestial. Esto nos es figurado en la escriptura diuina, de muchas maneras. Porque esto primeramente, significa aquella circuncision general, que mando Dios hazer a Iosue en todos los hijos de Israel, passado el rio Iordan, quando entrauan en la tierra de promission. Porque la tierra de promission, adonde todos en esta vida caminamos por el desierto de la penitencia, es la perfeccion de la caridad: en la qual nadie entrara, sino despues de la circuncision general del amor propio con todos los otros males, e imperfecciones que nacen del. Esto es aquel descalçarse el mesmo Iosue los çapatos por mandado del Angel, por auer ya començado a poner los pies en esta mesma tierra, que es la region del amor de Dios. Este es aquel Psalterio de cuerdas, y aquel adufre de pergamino, q̃ Dios nos pide en el Psalmo, y en q̃ el quiere ser alabado, que es vn cuerpo y vna anima mortificada ya, y libre de todos los amores y refrigerios sensuales. Porque assi como la cuerda, y el pergamino q̃ ha de seruir en estos instrumentos, es necessario que esten enxutos, y curados de toda aquella humedad y verdura que sacan del cuerpo del animal, assi conuiene que este hombre tenga mortificadas y consumidas (en quãto sea posible) las humanidades y flaquezas que saco del vientre de su madre, si quisiere ser instrumento viuo de las alabanças de Dios. Quãdo las aguas otrosi del rio Iordan se secaron, entonces dize la escriptura, que desmayaron todos los Reyes de la tierra de promision, y que luego se dieron por perdidos, y la tierra por conquistada. Y assi lo hazen los demonios, quando veen secarse los rios de nuestras passiones y apetitos sensuales, q̃ luego se tienen por vencidos, y conquistada la regiõ deste amor celestial. Mas no desmaye el hombre, pareciendole cosa dificultosa o imposible, desterrar de si todas estas humanidades, y flaquezas, porque esto mesmo que aqui le pedimos, le ayuda Dios a hazer, como el mesmo lo prometio por su Propheta, en la ley por estas palabras: Circuncidara el Señor tu coraçon, y el de tus hijos, para q̃ le ames con todo tu coraçon, y con toda tu anima, para que puedas viuir. De las quales palabras se infieren claramente dos cosas. La primera, ser necessario cortar las ramas del amor propio, con su mesma rayz (quanto nos sea posible) para dar lugar al amor de Dios: porque no es otra cosa esta circuncision del coraçon, sino la mesma mortificacion, de q̃ hasta aqui auemos tratado. Lo segundo se infiere, que a esta obra, que es sobre toda naturaleza, ayuda singularmente la diuina gracia: pues el mesmo Señor promete que el ha de hazer esta circuncision: la qual promessa cumple, dandonos espiritu y fortaleza para circuncidar, y mortificar todo lo que impide su amor. Aqui damos fin a la primera parte deste tratado, y començaremos (como al principio prometimos) la segunda.

Ioſue. 5. *Ibidem.* *Pſal. 32.* *Pſal. 80.* *Ioſue. 2.* *Deut. 30.*

SEGVNDA PARTE DESTE TRATADO, QVE ES de las principales virtudes y exercicios, con que se alcança el amor de Dios.

Del primero destos exercicios: que es la continua memoria de Dios, y peticion deste diuino amor. Cap. X.

DOS cosas diximos al principio deste tratado, que eran necessarias para alcançar la caridad. La vna es, despedir de nuestra anima todo lo q̃ en ella ay contrario o dessemejante a Dios: y la otra, procurar siempre de traerla ocupada y vnida con el, con exercicios amorosos y deuotos. Esto se declara por este exemplo. Vemos que para hazer cõserua de vna fruta verde y azeda, la primera cosa que se haze es, darle vn fuerte cozimiento, para sacarle todo aquel verdor y amargura natural que tiene. Y esto hecho, dasele otro cozimiento luego en açucar o miel, para que perdida ya cõ el primer cozimiento la amargura y dessabrimiento natural que tenia, tome por el segundo la dulçura del liquor con que se junta. Pues assi tambié, para transformar el hombre en Dios por amor, es necessario desterrar primero del todo lo q̃ en el ay, contrario a Dios (que es todo lo malo) y esto hecho, cõuiene que se ayunte con el, por exercicios de oracion y de amor, para que por medio deste ayuntamiento, venga a hazerse vn espiritu con el. Y pues hasta aqui auemos tratado de lo primero, resta tratar de lo segundo: q̃ es de los exercicios y medios cõ que nuestra anima se junta con Dios, que es, el fin de toda la perfeccion.

Pues para esto deuemos ante todas las cosas presuponer que (como dize vn Doctor) el principal estudio del seruo de Dios ha de ser, trabajar que su anima ande siempre ayuntada con el, por oracion, y actual amor. Porque perseuerando el en esto, aquel Sol de justicia, que tan communicatiuo es de los rayos de su luz, de tal manera la enuestira con ellos, que la haga semejante a si: porque con este espiritual ayuntamiento se para ella tan hermosa como vna nuue, quando el Sol la hiere y enuiste con sus rayos, con los quales la haze tan resplandeciente, que se parece con el mesmo Sol. Esto tiene fundamento en dos principios de Philosophia, de los quales, el vno es, que las causas naturales pretenden hazer todas las cosas semejantes a si: como vemos, que el fuego engẽdra otro fuego: el frio frio: y el calor otro calor.

Lo qual tanto mas haze cada vna destas causas, quanto es mas noble, y mas poderosa para obrar. El segundo es, que todas estas causas obran, teniendo la materia en que han de obrar apar de si: porque si estuuiesse desuiada, no podrian obrar en ella: porque el fuego no calienta sino a los que se llegan a el. Pues como sea verdad que entre todas las causas la primera, y la mas noble, y la mas poderosa para obrar, sea Dios: siguese que ella es la mas actiua, y mas cõmunicatiua de si mesma, y d̃ su diuina semejança, en quié fuere capaz della, como es el hombre. Mas para esto es necessaria aplicacion: esto es, que se junte el hombre con Dios, para que assi se aplique a recebir las influen-

fluencias de su luz. El qual ayuntamiento no se haze con passos de cuerpo, sino de espiritu: que es con juntar nuestro entendimiéto y voluntad con Dios por consideracion y amor. Y quanto mas el hombre esto continuare, y mas en ello perseuerare, tanto mas participara los rayos de su luz. Y dize sant Bernardo, que esto señaladamente se haze con quatro exercicios, que son, licion, meditacion, oracion, y contemplacion: que son los quatro principales escalones, por donde los varones deuotos y recogidos suben a Dios: entre los quales ay esta differencia (como dize vn Doctor) que la licion anda, la meditacion corre, la oracion buela, mas la contemplacion llega al cabo de la jornada, y repossa en Dios. Pues como qualquiera destos exercicios nos ayude a yr a Dios, en cada vno dellos ay mas y menos. Porque entre las liciones, aquella sirue mas para este proposito, que es mas affectiua, y mas deuota, y mas trata del amor de Dios: como son las meditaciones de sant Augustin, el estimulo del amor diuino de sant Buenauentura, y otros muchos tratados deste sancto, que escriuio altamente destas materias espirituales.

Mas entre las meditaciones, aquellas hazen mas a este caso, que son de los beneficios, y perfecciones diuinas, y de todas aquellas cosas que mas pueden encender nuestro coraçon en el amor de Dios. Entre las oraciones, aquellas ayudan mas a esto, que insisten mucho en pedir este diuino amor, mayormente aquellas que nacen de vn encendidissimo desseo del. Y de los que traen siempre ocupado su coraçon en estas sanctas oraciones dize sant Augustin, en vna de sus meditaciones: Bienauenturados Señor aquellos, cuya esperança eres tu solo, y cuya vida es vna perpetua oracion. Grande cosa es esta por cierto, mas no muy difficultosa, como algunos imaginan. Porque no entendemos aqui por oracion estar siempre de rodillas rezando, o hablando siempre con Dios, porque basta para esto traer el coraçon recogido, y guardado con su sancto temor, y respecto a Dios, y con vn cuydado perpetuo y desseo de agradarle, y de andar en su presencia, que es cosa muy familiar a los que estan muy entregados a su seruicio.

Mas entre todas las cosas que para esto nos pueden mas ayudar, es el mesmo vso y exercicio de amar a Dios: porque esta noble virtud, cõ ningunas obras cresce mas, que con las suyas propias: assi por ser mas propias como por ser las mas excelentes y meritorias, porque proceden de la mas excelente virtud, que es la caridad. Por donde assi como los habitos que se adquieren con el vso y exercicio de alguna obra, con esse mesmo crecen y se hazen mas perfectos (como vemos que pintãdo, se haze vno pintor, y escriuiendo, escriuano) assi tambien acaece, en los que Dios infunde en nuestras animas: y señaladamente en este nobilissimo habito de su amor, aunque en este sea por otra differente manera, que es mereciendo el hombre, y acrecentando Dios esta virtud: de donde se infiere, que el que mas continuamente se ocupare en amar a Dios, esse crecera mas en esse amor,

§. I.

Este es pues el mas conueniente exercicio para este negocio: y assi dize vn doctor, que dado caso, que aya muchos caminos para alcançar la perfeccion de la caridad, pero que el mas compendioso y efficaz es este que enseña S. Dionysio, y otros muchos despues del, que es leuantar nuestro coraçon a Dios, con afficiones y desseos encendidos de su amor: conuersando con el, y hablando cõ el, andando siẽpre recogido en su presencia, y tomãdo motiuo de todas las cosas para mejor conocerle, y mas amarle. Este exercicio es el propio estudio de la verdadera sabiduria y mystica theologia, la

August.

qual no ſe aprende leyendo ni diſputando,ſino orando,y leuantando la pura aficion a Dios,para que con el meſmo guſto y experiencia de ſu bõdad, ſuauidad, y nobleza,conozca el hombre por experiencia,quien es Dios,por auer participado y recebido en ſi los beneficios y effectos del meſmo Dios.aſsi como ſabe vno de vn principe que es liberal y bien acõdicionado,no porque lo leyo, ni aprendio de otros,ſino porque el meſmo le trato,y conuerſo mucho tiempo,y experimento cõ los muchos beneficios que recibio de la grãdeza de ſu liberalidad y nobleza. Por donde podemos conocer la differẽcia que ay entre la theologia eſcolaſtica,y la myſtica,porque la vna ſe aprẽde con actos de entendimiento, y la otra con affectos amoroſos de la voluntad, que dan nueuas al entendimiento de quã bueno y quan ſuaue es el Señor. Pues ſegun eſto,el camino para alcançar eſta ſabiduria es,tratar ſiempre con Dios, y cõ uerſar dia y noche con el, como lo hazia aquella ſancta Virgen Cecilia, de quien ſe eſcriue,q̃ traya el Euangelio de Chriſto en ſu pecho, y que ni de dia,ni de noche ſe apartaua de los coloquios diuinos, y de la oracion. Al qual exercicio nos combida el Eſpiritu ſancto muy de propoſito en los libros de la ſabiduria,de baxo de muy hermoſas ſemejanças, diziendo aſsi: Bienauẽturado el varon que mora con la ſabiduria, y pienſa en las obras de juſticia, y contempla con atencion las coſas de Dios: el que trata en ſu coraçon los caminos de la ſabiduria, y eſcudriña los ſecretos della, ſiguiẽdo el raſtro della,como quien la va a buſcar, y perſeuerando en los caminos della, el q̃ ſe pone a mirar por ſus ventanas,y a oyr la por entre ſus puertas: el que haze ſu aſsiento par de la caſa della, y arrima ſu bordon a las paredes della. Eſte tal edificara ſu caſa al lado della, en la qual ſe hallara ſiempre abundancia de todos los bienes. Pondra ſus hijos debaxo de la ſombra della, y morara debaxo de ſus ramos, y con la ſombra della ſe defendera del calor del dia, y en la gloria della deſcãſara. Todas eſtas ſon palabras del Eſpiritu ſancto. Mira pues ahora con quantas maneras de palabras, y ſemejãças nos pinta,y repreſenta aqui el Eſpiritu ſancto los exercicios del hombre eſtudioſo, y deſſeoſo de alcançar eſte theſoro: el qual deſocupado de todos los negocios del mundo,en ninguna coſa entiẽde ſino en andar en buſca del perpetuamente, tomando motiuo de todas quantas coſas oye,vee, y pienſa para aprouechar cada dia mas en el conocimiento y amor de ſu Señor. Eſta fue la vida, eſte el eſtudio y exercicio continuo de los ſanctos: y eſto es lo que ſignifica aquel ſeguir el raſtro de la ſabiduria, y andar en buſca della, y mirar por ſus ventanas, y oyr por entre ſus puertas, y arrimar ſu bordon a las paredes della, y edificar par della ſu caſa: in ſiſtiendo continuamente en la cõtemplacion de las coſas diuinas, y deſcanſando en ſu ſombra: que es,gozando dulcemẽte de los fructos y refrigerios admirables deſta ſabiduria.

Eccle. 14.

A eſte meſmo exercicio nos combida tambien el Apoſtol, aunque por claras y ſimples palabras, diziendo:que andemos dentro de noſotros meſmos platicando en pſalmos e hymnos eſpirituales,cantando y alabando en nueſtros coraçones al Señor, y dandole gracias por todas las coſas. Eſto meſmo que el Apoſtol nos aconſeja, cũplia el muy enteramente:porque ſiendo vno de los mas ocupados hombres del mundo,andaua tã recogido, y tan vnido con Dios, que el meſmo teſtifica de ſi, que ſu conuerſaciõ toda era en los cielos, porque todo ſu coraçon y penſamiento eſtaua en ellos.

Coloſſ. 3.

Y aſsi entre las alabanças del varon juſto,vna de las mas principales que canta la Yglesia es,que viuiendo en eſte mundo, el cuerpo ſolo tenia en el, mas cõ los penſamientos y deſſeos moraua ſiempre en aquella patria celeſtial.

Y aũ por eſta cauſa los varones juſtos ſe

ſe llaman en la eſcriptura diuina cielos, porq̃ libres de todas las affectiones y paſſiones deſta vida, como de vnas impreſſiones peregrinas, todo ſu trato, ſu penſamiento, ſus deſſeos, ſus gozos, y ſus eſperanças eſtan en el cielo: por lo qual con mucha razon ſe llamã cielos: pues la menor parte de ſi tienen en la tierra, y la mayor y mejor en el cielo.

Pſal. 103. Y aun por eſta meſma cauſa dize el Pſalmiſta, que haze el Señor a ſus miniſtros llamas de fuego, porque aſsi como eſta llama naturalmente ſube ſiempre a lo alto, aſsi los juſtos ſiempre eſtan con el coraçon aſpirando, y leuantandoſe como vna viua llama a los bienes de aquella morada celeſtial.

Y aunque los negocios deſta vida algunas vezes los embueluan en las coſas de la tierra, luego el eſpiritu de Dios que mora en ellos, los torna a leuantar al cielo: como haze vn madero, que ſi por fuerça lo meteys debaxo del agua, luego por ſu natural ligereza ſe ſube a lo alto, porque lo que aqui haze la naturaleza, alli hazen la buena coſtumbre, y la diuina gracia, que ſon mas poderoſas que la naturaleza. Porque ſi la coſtumbre baſta para hazer manſos los animales fieros, que marauilla es, que por virtud de la gracia lo humano ſe haga diuino, y lo terreno celeſtial?

§. II.

Pues conforme a eſta doctrina deue el ſieruo de Dios (ſi quiere ſer diſcipulo deſta ſabiduria celeſtial) fabricar dẽtro de ſi vn oratorio, donde ſiempre ande recogido: quiero dezir, que de tal manera ande ſiempre en la preſencia de Dios, de tal manera entienda en todos ſus negocios, que ſiempre le parezca que tiene a Dios delante, y que nunca del todo pierda aquella manera de recogimiento y deuocion, que deſta preſencia ſe le cauſa. Aſsi nos mueſtra el Propheta que lo hazia, quando dize: Ponia yo ſiempre el Señor delante de mis ojos, porque el anda a mi dieſtra, para que no pueda yo ſer mouido. Eſto meſmo haga el ſieruo de Dios, leuantando ſiempre ſu coraçon a el, no con impetu y violencia, ſino con tranquilidad y ſimplicidad, inclinando amoroſamente ſu eſpiritu en aquella ſoberana Deidad. Y no ſe deſconſuele, quando viere que ſe diſtrae muchas vezes por la inſtabilidad de nueſtro coraçon, ſino buelua luego a recogerlo, y repreſentarlo a Dios: porque deſpues que ſe huuiere habituado a eſto, mudarſe ha la coſtumbre en naturaleza, y ni hallara difficultad en eſte recogimiento, ni aun ſe hallara ſin el. Como el peſce que no ſe halla fuera del agua, y aſsi luego procura tornarſe a ella. Mas acuerdeſe, q̃ ninguna coſa puede hazer por ſi, ſino con ayuda de Dios: el qual nunca falta al que con eſte eſpiritu de humildad haze lo que es en ſi. Encierreſe pues dentro de ſi meſmo, y more dentro de ſi, porq̃ aqui hallara a Dios: el qual aunque eſta generalmente en todas las coſas, ſeñaladamente eſta en lo intimo del anima racional: porque en ella mora el como en ſu propia imagen y figura. Por lo qual, preſuponiendo que eſte Señor eſta dentro del, trabage por eſtar con vn ſancto temor, reuerẽcia, y humildad delante de ſus ojos, como parece que lo hazia Elias quando dezia: Viue el Señor en cuya preſencia eſtoy. Y muchas vezes tambien repetia dentro de ſi eſtas palabras: El Señor eſta preſente, el Señor me vee: con las quales deue reſtituyrſe y boluerſe a ſu preſencia, quando ſe hallare fuera della. Encierreſe con el Propheta dentro de Dios, y eſcondaſe en lo mas eſcondido de ſu roſtro, y alli eſte como en vna caſa guardado, y alegre ſe de que tan facilmente pueda hallar dentro de ſi a Dios, y poſſeer en ſu anima vn tan grande bien. 4 Reg. 3.

Y ſi algunas vezes las platicas y negocios de la vida humana le fueren impedimento para no eſtar tã recogido, no por eſſo del todo cayga deſte ꝓpoſito, ni ſalga del todo fuera de ſi, ſino ſiẽpre le quede vna partezica del coraçon abierta pa-

ra mirar a Dios: porque esto seruira para que mas facilmente pueda luego acabado el negocio tornarse a el. Bienauenturado el hombre a quien ni la compañia de los hombres, ni otros tales impedimentos, y estruendos pueden apartar de sta diuina presencia. Lo qual vēdra a ser quando de tal manera estuuiere encerrado y arraygado en Dios, y de tal manera vnido y enlazado por amor con el, que siempre le tenga mas presente que todas las otras cosas. Porque sin duda el que tuuiere su anima desnuda de todas las cosas que desordenadamente se aman, y el q̄ fundado en verdadera humildad, ninguno de los dones de Dios atribuye a si, aunque este en medio de todos los negocios, y occupaciones del mundo, no recibe detrimento notable con ellas: conforme a lo qual dixo vno de aquellos santos padres: El varon perfecto no tiene su coraçon pegado cō las cosas terrenas: antes passa por cima dellas, y las dexa correr su camino, y no cura de embaraçarse ni examinar lo q̄ no le pertenece, diziendo dentro de si: Yo a solo Dios busco cō toda mi afficion y atencion: todas las otras cosas esten en paz, vayā y corrā por su curso. El que esto haze, y en ninguna cosa busca a si mesmo (antes passando desnudo por todas las cosas, assi prosperas como aduersas, camina con el Apostol puramente a Dios) podra hazer todas sus obras sin derramamiento de coraçon, y estar dentro de si quieto en medio de la muchedumbre de los negocios. Nūca cesse pues el sieruo de Dios deste sancto exercicio, ni por su inhabilidad, ni por la molestia que a los principios recibira: pues no es cosa nueua hazerse deffectuosamente y con difficultad al principio, lo que con el exercicio se viene a facilitar. Digo esto porque algunos ay, que si despues de auer gastado algun tiempo en este trabajo, no alcançan lo que busca uan, luego vienen a desmayar, y desistir de su buen proposito: los quales no entiēden que para llegar al estado de la perfeccion, es necessaria lōganimidad y perseuerancia, para despues del largo camino, llegar a la tierra de promissiō: puesto caso que algunos ay, a quien la diuina bōdad suele hazer este camino mas corto.

Mas para continuar este exercicio con facilidad y suauidad, hara mucho al caso saber el hōbre de coro algunos hymnos deuotos, o psalmos, o versos de Dauid, o de otros sanctos: cō los quales pueda muchas vezes encender y leuantar su coraçon a Dios, como quando este Propheta dize: Assi como el cieruo dessea las fuentes de las aguas, dessea mi anima a ti Dios. Tuuo sed mi anima de Dios viuo: quando vendre y parecere ante la cara de mi Dios? Fueron me mis lagrymas pan, de noche y de dia, mientra dizen a mi anima, donde esta tu Dios. Item aquellos versos del Psalmo que comiençan: Amete yo Señor, fortaleza mia, el Señor es mi firmeza, y mi refrigerio, y mi librador, Dios mio, ayudador mio, esperare en el. Y no solo de los hymnos y psalmos mas de qualquiera otra parte deue tener el hombre a la mano otros muchos versos, oraciones, prosas, y palabras deuotas y amorosas, conuertiendo muchas vezes los cantares prophanos, en espirituales y diuinos, con los quales se acueste y se leuāte, y despierte de noche, y repita muchas vezes entre dia, para recoger su coraçon, y leuantarlo a Dios, y traer siempre el palacio de su anima perfumado, y oloroso con el encienso de las deuotas oraciones. Podra pues algunas vezes dezir assi.

Psal. 41.

Psalm. 17.

Oracion para pedir el amor de Dios.

O buē IESV, o salud de mi anima, quā do Señor os agradare en todo y por todo? quādo morire a mi, y a todas las criaturas por vuestro amor? Aued misericordia de mi Señor, y ayudadme. Aqui me presento ante vuestro diuino acatamiento, y dēde aqui saludo todas vuestras rosadas y hermosas llagas. Escōdedme Señor en ellas, para que ay sea yo perfectamēte alimpiado,

alimpiado, y embriagado de vueſtro amor. O Señor Dios mio, o admirable principio mio, o clariſsima luz de mi entendimiento, o deſcanſo de mi voluntad, quando os amare ardentiſsimamente? Ea Señor tened por bien herir mi anima cõ las ſaetas de vueſtro dulciſsimo amor. O todo mi deſſeo, toda mi eſperança, todo mi refrigerio, o ſi fueſſe mi anima digna de ſer toda abraſada con vueſtro amor, para que aſsi toda ſu tibieza fueſſe conſumida con eſſe diuino fuego. O Saluador mio, a vos todo deſſeo, y a mi todo offrezco, todo a todo, vno a vno, vnico a vnico. Ninguna otra coſa quiero, ninguna otra coſa deſſeo, ni pido ſino a vos, porque vos ſolo me baſtays: vos ſoys mi Rey, y mi Señor, y mi gouernador, mi padre, y todas las coſas: vos ſoys todo amable, todo deleytable, y todo fiel. Quiẽ tã liberal, como el q̃ por tan vil criatura a ſi meſmo dio? quien tan humilde, que aſsi inclinaſſe la grandeza de ſu mageſtad? O Señor q̃ a nadie deſpreciays, de nadie teneys aſco, a nadie que os buſque deſechays: ſino antes le preuenis, y deſpertays, y le ſalis al camino: porq̃ vueſtros deleytes ſon, eſtar con los hijos de los hõbres. O bendigan os Señor los angeles, que hallaſtes en noſotros, ſino miſerias y peccados: para que querays eſtar en nueſtra compañia, haſta la fin del mũdo? No baſtaua auer padecido por noſotros, y dexado nos los ſacramentos, y los angeles para nueſtro remedio: ſino con todo eſto querays vos Señor de la mageſtad, tambien eſtar en nueſtra compañia? Hagamos pues Señor vn trueque (ſi os plaze) vos tened cuydado de mi remedio, y yo lo tendre de vueſtro ſeruicio, y hazed de mi lo que vos quereys, y ſabeys que me cõuiene: porque vueſtro quiero ſer, y no de otro. Dadme Señor que ninguna otra coſa deſſee ſino a vos, que todo me offrezca a vos, ſin que mas me buelua a tomar. O fuego que me enciendes, o caridad que me inflamas, o lumbre que me alumbras, o deſcanſo mio, o amor q̃ ſiempre ardes, y nunca mueres: quando Señor os amare perfectamente? quando os abraçare con los braços de mi anima deſnudos? Quando menoſpreciare a mi, y a todo el mundo por vueſtro amor? Quando mi anima con todas ſus fuerças le vera vnida con vos? Quando ſe vera ſumida y anegada en el abyſmo de vueſtro amor? Dulciſsimo, amãtiſsimo, hermoſiſsimo, ſapientiſsimo, riquiſsimo, nobiliſsimo, precioſiſsimo, y digniſsimo de ſer amado, y adorado. O vida de mi anima, que por darme vida padeciſtes muerte, y muriẽdo mataſtes la muerte: mortificad Señor tambien a mi del todo: eſto es, todas mis malas inclinaciones, y propias voluntades, y todo aquello que puede ſer impedimento para que vos no viuays en mi: y deſpues que aſsi me huuieredes muerto, hazedme viuir en vos: eſto es, en vueſtro amor, y obediencia, guardando fielmente vueſtros mandamientos, y los de mis mayores, y haziẽdo ſiempre vueſtra ſancta voluntad. O buẽ IESV dadme Señor perfecto apartamiento y aborrecimiento de todo peccado, y perfecta conuerſion de mi coraçon a vos, para que en vos ſolo eſten todos mis penſamientos, mis deſſeos, mis cuydados, mi memoria, mi entendimiento, mi voluntad, y todas mis fuerças. Amen.

De los exercicios particulares de cada dia y del feruor con que ſe ha de procurar, y pedir el amor de nueſtro Señor. Cap. XI.

DIcho auemos del principal medio que ſe requiere para amar a Dios, que es la continua oraciõ y exercicio de ſu amor: digamos ahora de las coſas que principalmente a eſto nos pueden ayudar. Entre las quales la primera es, tener cada dia alomenos dos tiempos diputados para recogernos y vacar a Dios en ſilencio, continuãdo en ellas oraciones y conſideraciones, que adelante ſe ponen, para inflammar nueſtro coraçon en el

amor deſte Señor. Porque con eſta manera de exercicio quotidiano (ſi ſe haze como conuiene) podremos mas facilmẽte traer nueſtro coraçõ recogido, como eſta ya declarado. Porque deſte exercicio ſuele muchas vezes quedar vna tan dulce affeccion e impreſsion en el anima que la haze oluidar, y deſguſtar de las otras coſas, y perſeuerar en eſta, con que tan bien le fue. De ſuerte, que aſsi como a los que toman el agua del palo, mandan por medicina ordinaria tomar cierta quãtidad della dos vezes al dia: y deſpues, q̃ todas las vezes que entre dia quiſierẽ beuer, beuan ſiempre della, porque ella es la que les ha de dar la ſalud: aſsi para alcãçar eſta gracia que deſſeamos, conuiene tener ſus ciertos tiempos diputados para eſte ſancto exercicio, de mas del cuydado perpetuo que deuemos tener, de andar ſiempre en la preſencia de nueſtro Señor, como ya diximos.

Mas aduierta que en eſte ſancto exercicio deue entender cõ tal auiſo, que tenga ſiempre las riendas al entendimiento, para que no ſea muy eſpeculatiuo, ni demaſiadamente parlero, aunque ſea con Dios, porque no ſe impidan con eſto los affectos y mouimientos de la voluntad, pues aqui no tratamos tanto del conocimiento y eſpeculacion de Dios, quanto de ſu amor. Por lo qual affloxando ſiempre las riendas a la volũtad, las deuemos apretar al entẽdimiento, no dandole mas licencia para eſpecular, de la que baſte para alumbrar y guiar la voluntad, poniendole a Dios delante con vna ſimple repreſentacion: para que ella eſtiẽda humilmente los braços de ſu affeccion, y con ellos lo abrace. Eſte auiſo es de mucha importancia, porque por no aduertir eſto muchos, ſe hazen mas con eſtos exercicios bachilleres, y predicadores, q̃ amadores de Dios. Porque como el entendimiento ſea la primera puerta por donde las coſas entran en la voluntad, muchas vezes acaece detenerſe tanto en eſta primera eſtancia, que no llegan a la ſegunda: y aſsi queda harto el entendimiento, y ayuna y ſeca la voluntad: que es quedarſe todo el hombre vazio, y caſi ſin fructo.

Y para que mejor ſe entienda quanto mas excelente coſa es amar a Dios, que conocerlo, referire aqui vna notable ſentencia de aq̃l doctiſsimo y famoſo Conde de la Mirandula, el qual deſpues de auer prouado por experiencia quãto mas fructuoſa coſa era amar a Dios, que eſpecular la condicion y naturaleza de Dios, en vna carta q̃ eſcriue a vn amigo ſuyo, dize aſsi: Mira amigo, quan gran locura es la nueſtra: Conſideradas las potencias q̃ tenemos para ayuntarnos a Dios, y gozar del, es mucho mas lo que podemos amar con la voluntad q̃ lo que podemos alcançar con el entendimiento: y amandole aprouechamos mas, y trabajamos menos, y nueſtros ſeruicios le ſon mas acceptos: y cõ todo eſto noſotros, como deſatinados, queremos mas con demaſiado trabajo de eſtudio andar ſiempre buſcandole por conocimiento, ſin poderle hallar: que emplearnos en buſcar aquel, que ſi no le amamos, por nueſtro mal le hallariamos. Haſta aqui ſon palabras de eſte Sabio: por las quales manifieſtamente ſe vee quanto mas fructuoſa y excelente coſa ſea amar a Dios, que conocerlo, aunque todo ſea neceſſario.

Y ſi contra eſto me alegares, que ſegũ ſentencia de S. Thomas, la bienauenturança de los ſanctos en el cielo eſſencialmente conſiſte en conocer a Dios: por do parece ſer mas excelente coſa conocerlo, que amarlo: a eſto ſe reſpõde, que en el cielo veremos a Dios como el es en ſi meſmo, y eſto baſta para hazer bien auenturado al que le vee: mas en eſta vida no le vemos como el es, que es en ſu meſma gloria y hermoſura, ſino como a noſotros es poſsible, ſegun la medida de nueſtra capacidad, que es muy pequeña: como vemos que el mar Oceano, quando entra por el eſtrecho de Gibraltar, no entra con toda la latitud y grandeza

que

que el tiene, ſino con la que tiene la boca de aquel eſtrecho por do entra. Pues deſta manera entẽdemos aqui a Dios, eſtrechandolo y conformãdolo con la medida de nueſtro entendimiento: el qual vee las coſas eſpirituales y diuinas como por tela de cedaço: eſto es imperfectamente. Mas el amor de Dios no es aſsi: porque propio es del amor transformar al que ama en la coſa amada: el qual oluidado de ſi meſmo, eſta todo tranſladado en ella, y hecho vna coſa con ella. En lo qual parece quan differente coſa ſea entender a Dios, y amarle: porque en eſta vida entendemoſle como podemos, mas amamoſle como el es: en lo vno proporcionamos y eſtrechamos a Dios con la capacidad de nueſtro entendimiento: mas en lo otro proporcionamonos y trãsformamonos en Dios como el es, por medio deſte amor. Y por eſta meſma razon ſe dize, que es mejor amar las coſas altas y diuinas, q̃ entenderlas: como quiera que ſea mejor entẽder las coſas baxas, que amarlas: porque entendiendo las coſas baxas, ennoblecemoſlas, y eſpiritualizamoſlas, para hazerlas intelectuales, y proporcionarlas con nueſtro entendimiẽto pero amando las, abatimos nueſtra voluntad y enuilecemoſla, inclinandola a amar coſas viles. Mas por lo contrario entẽdiendo las coſas altas y diuinas, no las ennoblecemos ni engrandecemos, ſino antes las apocamos y eſtrechamos, proporcionandolas con nueſtro flaco entendimiento, para q̃ las pueda entender. Mas amandolas, no es aſsi porque no mudamos a ellas quando las amamos, ſino antes nos mudamos en ellas: pues nos conſta, que tal es cada vno, quales ſon las coſas que ama: ſi buenas, bueno: ſi malas, malo. De lo qual todo ſe infiere quanto mayor cuydado deuemos tener en eſta vida, de amar a Dios que de conocerlo, y como a eſto ſeñalada mẽte deuemos endereçar todos nueſtros exercicios.

Tambien conuiene mucho auiſar, que no baſta ocuparſe el hombre ſus tiempos ordenados en eſte ſancto exercicio, ſi eſta en el floxo, tibio, y relaxado: pues con las obras floxas y remiſſas no crecen los habitos de las virtudes, y mucho menos el de la caridad. Por tanto conuiene que eſte el hombre alli con toda la atencion, y deuocion que le ſea poſsible: aunque no deue hazer en eſto demaſiada fuerça a la naturaleza, penſando que ha de exprimir la deuocion a fuerça de braços: pues eſta es dadiua gracioſa de Dios, que ſe da a los humildes y diligentes. Y ſepa, que vn rato de oracion deſta manera, vale mas que otros muchos que no ſon tales. Muy bien dixo vn Philoſopho, que no era juſto el que hazia obras juſtas ſino el que las hazia juſtamente. Lo qual como ſea verdad en todas las obras virtuoſas, muy mas particularmente lo es en eſta. Porque no ſe puede llamar deuoto el que reza mucho tiẽpo, ni muchas oraciones, ſino el que las reza con deuocion: porque muchos ſacerdotes rezan cada dia todo el officio diuino, y lo que mas es, celebrã cada dia, y no todos ſon deuotos: porque no lo hazen con deuocion. En lo qual parece claro, que ni la quantidad del tiempo, ni de las oraciones, ni aun la excelencia dellas, es la que cauſa la deuocion, ſino la manera del orar. Por lo qual con eſta principalmente deue tener cuẽta el verdadero orador.

Y para eſto va mucho en el modo con que ſe diſpone y apareja para entrar en la oracion, porque lo de mas ſuele comunmente reſponder a eſte principio.

Tambien procure que el tiempo de la oracion, de mas de ſer conueniente, ſea el mas largo que pudiere ſer: mayormente quando nauegare con proſpero viẽto: porque entonces ni ſe deue de cortar el hilo al Eſpiritu ſancto, que nos viene a ayudar, ni ſe deue dexar paſſar la en vano vna tan buena ocaſion: en la qual podremos deſcubrir mucha tierra, y paſſar la raya comun de nueſtro aprouechamiẽto cõ eſta nueua luz, nueua gracia, y nueuo

esfuerça para la virtud. Este es vn auiso de grande importancia: con el qual a menos costa podra el hóbre aprouechar mucho en poco tiempo.

Mas porque desta materia (en quanto toca a la oracion y deuocion) tratamos en el libro de la Oracion y Meditacion, por esto remitimos alli al Christiano lector: y aqui solamente trataremos de lo que nos puede ayudar al amor de Dios. Mas para que este exercicio sea mas fructuoso, ha de proceder (como diximos de vn encendidissimo desseo deste fuego celestial: el qual nace de auer preuenido Dios al hombre con bendiciones de dulcedumbre, y dandole gusto y experiẽcia de la suauidad, y excelencia del. Y para q̃ mejor se entienda la instancia y condició deste desseo, pondre para ello algunos exemplos. Mire de que manera anda vno que perdio vna pieça de mucho valor, quando la busca, que ni reposa, ni se quieta, ni le sabe bien lo que come, ni a vezes quiere comer por buscar lo que desea, ni querria que por entonces le hablassen en nada, ni aun esta atento a lo que hablã: porq̃ como esta todo absorto en lo que busca, apenas puede estar atento a otra cosa.

Pues si desta manera y con esta ansia se busca vna joya temporal: con quanto mayor se deuia buscar aquella margarita preciosa del Euangelio? Pues el que con este desseo lo busca, trae dẽtro de si, no solo vn perpetuo predicador, sino tambien vn continuo mouedor, que siempre lo inclina, y mueue a buscar a Dios, de tal manera, que en todas las cosas que vee con los ojos, y trata con las manos, le parece que todas le son motiuos para amar a Dios. De suerte que assi como el q̃ tiene vn vidrio verde ante los ojos, todas las cosas que mira, le parecen verdes: assi el que tiene el coraçon tomado deste amor, todo quanto vee le parece materia de amor, y todo lo combida y despierta al mesmo amor: como acaece en vn grande fuego, que todas las cosas que toca, cõuierte en fuego: y de todo haze materia con que se sustẽte, y hasta la mesma agua que le es contrario, conuierte en fuego.

Pues este continuo estudio de estar actualmente amando a Dios, y desseando y pidiendo continuamẽte este amor, porfiando con fe, humildad, y deuocion en esta demanda: clamando de lo intimo del coraçon a Dios, y pidiendole vna centella deste diuino fuego, es el propio estudio de la mystica theologia, que es del conocimiento amoroso de Dios: el qual se frequenta no tãto con discursos de entendimiento, quãto con affectos, y gemidos, y desseos de la voluntad: a los quales nunca dexa de responder aquella infinita bondad, viendo el anima andar triste y afligida (como otra Magdalena) en busca del. Mayormente siendo el mesmo Señor el que desta manera la llama, y la mueue, y la trae empos de si al olor de sus vnguentos. Porque como sera possible que se niegue a los que le buscan, el que mueue a que le busquen, y el que ninguna cosa mas desea que comunicarse a todos?

Este sancto exercicio de que todos los Theologos mysticos hablan, vi yo muy a la clara, representado en vna pobre muger: la qual siendo por culpa de su marido condenada a perdimiento de toda su hazienda, y considerando quan perdida quedaua, fuese al Señor, que tenia derecho a esta hazienda, a pedirle misericordia, y fue tanta la instancia y porfia con que la pidio, fueron tantos los gemidos y lagrymas que derramo, y tantas las razones, y piedades que para esto alego, que bastaran para enternecer coraçones de piedra. Y vnos pocos dias que anduuo en este negocio, corria por todas las personas que en esto le podian ayudar, y con todas lloraua, y a todos ponia por intercessores, y algunas vezes dormia de noche a las puertas de la casa deste Señor, llorando, y manteniendose de lo que por ay le dauan: hasta que finalmente tanto insistio en esta demanda, que suplio con

su

ſu importunidad la falta de ſu juſticia, y alcanço lo que quiſo: y fue tan grande el alegria y agradecimiento que deſpues tuuo por la merced recebida, que poco menos importuna fue deſpues en el dar de las gracias, que antes lo auia ſido en pedir las mercedes. Eſte exemplo me declaro mas en breue la condició deſte ſancto exercicio, que quãto eſcriuen del prolixamente muchos Doctores. Porque mudada la materia de lo que aqui ſe pretendia, y aplicando todas eſtas diligencias, y deſſeos a las coſas eternas, como aqui ſe aplicauan a las temporales, andaria el hombre al paſſo que merece eſte tan gran theſoro. Porque tal ha de ſer el deſſeo, tal el eſtudio, y el calor, y la inſtancia, y la perſeuerancia con que ha de andar el hõbre en eſte negocio, llamando a vnas puertas y a otras, inuocando ya el fauor de Dios, y a el de los ſanctos, aprouechandoſe para ello de todos los valedores que pudiere, humillandoſe y affligiendoſe ante todos, para que todos ſean ſus interceſſores, y ſiendo deſpues tan agradecido alcançando lo que deſſea, como eſta buena muger lo fue, por el beneficio recebido.

Eſta manera de pedir y de buſcar a Dios ſignifico el Apoſtol quando dixo, que el Eſpiritu ſancto pedia mercedes para noſotros con gemidos tan grandes, q̃ no ſe pueden con palabras explicar. Lo qual dize el, no porque el Eſpiritu ſancto ſea el que pide: pues el es a quié todas las mercedes y gracias ſe pidé: ſino porque el da a las animas de los familiares amigos y ſieruos ſuyos vna nueua luz para conocer la dignidad y excelencia de las coſas eſpirituales, y vn tan encendido y abraſado deſſeo dellas: que les haze pedir las con ardentiſsimos deſſeos, y con eſtos gemidos, que no ſe pueden explicar. Mas que es de marauillar que ſe procuren con tan grande anſia los theſoros del cielo deſpues de conocidos, pues con tanta buſcan los hombres el poluo de la tierra que ſe lleua el viento? Pues el que con eſte ardor y cuydado buſcare eſta ajoya tan precioſa, tenga por cierto que la hallara. Y eſto es lo que Salomon nos declaro, quando dixo, que ſi buſcaſſemos la ſabiduria con el ardor y cuydado que los hombres buſcan el dinero, y cauan para hallar theſoros, ſin duda la hallariamos. Porque quié deſta manera buſca a Dios, ſepa cierto que nunca le buſcara de balde. Y eſto es lo que tantas vezes nos promete el Eſpiritu ſancto en las eſcripturas diuinas. Porque en vna parte dize: Bié auenturado el varon que oye mis palabras, y el que vela mis puertas cada dia, y aguarda a los poſtigos de mi caſa. Porq̃ el que me hallare, hallara la vida, y recibira conſolació del Señor. Y en otra parte dize: El que por la mañana madrugare a buſcar la ſabiduria, no trabajara mucho porque a las puertas de ſu caſa la hallara eſperandole.

Roma. 8.

De la pureza de la intencion en las buenas obras. Cap. XII.

AYuda tambien grandemente para eſte exercicio la pureza de la intencion, ca ſiẽdo ella qual deue ſer, es como otra ſegunda oració: porq̃ a ella primeramente pertenece, quando vamos a entender en alguna buena obra (aunque ſea de las neceſſarias a la vida humana) endereçarla actualmente a Dios, refiriendola para gloria y honra de ſu ſancto nombre. Porque eſto haze que qualquier obra de ſtas ſea de mucho merecimiento. Mas a cerca deſta materia dare aqui vn auiſo de mucha importancia: y es que quando ponemos la mano en alguna obra, a fin de q̃ della reſulte algun prouecho general o particular de los proximos, no pongamos principalmẽte los ojos en el fructo, o buen ſucceſſo de la obra, ſino en hazer en ella la voluntad de Dios, de tal manera, que eſto ſea lo formal, y como el blãco de nueſtra intencion. De ſuerte, que aſsi como los mathematicos tratã de las quantitades y figuras de los cuerpos, ſin ha-

hazer caſo de la materia en que eſtan, ſea oro, ſea plata, ſea otra qualquier materia, porq̃ eſta no pertenece a ellos: aſsi el ſieruo de Dios en las obras que hiziere, principalmente ponga los ojos en hazer ſu ſancta voluntad, y aſsi ſera ſu intenciõ mas pura, y gozara de mayor paz. Porq̃ el que eſto haze, no ſe turba quando por alguna via ſe le impide, o impoſsibilita el ſucceſſo y fructo que pretendia en la buena obra. Lo contrario de lo qual padecen los que ſe afficionan al prouecho y fructo de las buenas obras que hazen: porque ſi por alguna via ſe les impide el effecto de ſu buen deſſeo, turbanſe a las vezes deſordenadamẽte, y vienẽ a perder no ſolamẽte la paz del coraçõ, mas tambien la paciencia, y algo mas. Lo qual es argumento que no buſcaua el hombre puramente a Dios, ſino que tambien ſe buſcaua a ſi: porque donde eſta preſa la affeccion, ay eſta luego la turbaciõ, quando ſe impide lo que deſſeas. De lo qual eſta libre el que como eſpiritual mathematico, no mira tãto el ſucceſſo y fructo de las obras, quãto hazer en ellas todo lo que es en ſi, para gloria de Dios. Y el meſmo auiſo ſe ha de tener en el amor y ſeruicio de nueſtros proximos, oluidandonos de todos los reſpectos humanos, y mirando en ellos a ſolo Dios, eſto es, a miembros ſuyos: y coſas ſuyas, para que aſsi como con el meſmo amor que ama la madre a ſu hijo, ama todas las coſas de ſu hijo, aũque ſea los eſclauos de ſu caſa: aſsi tambien con los meſmos ojos de caridad que miramos a Dios, miremos tãbiẽ a los proximos, como a coſas de Dios no mirando en ellos otra razon humana, mas que ſer hijos de Dios, y encomendados por el. Porque por eſto dizẽ los Doctores, que la caridad es vna ſola virtud y habito, que tiene dos actos, que ſon amor de Dios, y del proximo por amor de Dios. Y aſsi como es virtud Theologal, quando mira a Dios en lo vno, aſsi tãbien lo es en lo otro. O quan pura y caſta ſera el anima que aqui llegare, y que deſta manera, y cõ eſta ſimplicidad amare ſus proximos. La q̃ tal es, no ſe diſtrae con el ſeruicio dellos, ni cõ la cura de los enfermos: porque no mira los enfermos: como a enfermos, ſino como a Dios q̃ eſta en ellos: por cuyo ſolo amor haze lo que haze.

Mas ſobre todo eſto conuiene mirar particularmente por la pureza de intencion q̃ ſe deue tener en eſte ſancto exercicio, con que ſe buſca el amor de Dios: que es coſa que importa mucho para el biẽ deſte negocio, mas deſta trataremos abaxo en ſu propio lugar.

De la pureza y guarda del coraçon. Cap. XIII.

TRas de la pureza de la intẽcion ſe ſigue la pureza y guarda del coraçõ: que es el principal medio que ſeñalan los ſanctos para alcançar el amor de Dios. A eſta pureza principalmente pertenece, limpiar el anima de todo genero de peccados, y de todas las ocaſiones y rayzes dellos: que ſon amor deſordenado de ſi meſmos, propia volũtad, paſsiones y malas inclinaciones: de lo qual todo ſe trato en el principio deſte libro.

Mas a eſta primera pureza (que es como eſſencial) ſe añade otra como accidẽtal, aunque tambien neceſſaria para eſte propoſito: q̃ es pureza no ſolo de todos los peccados, ſino tambien de todos los cuydados demaſiados, y de todas las affecciones y penſamientos terrenos. Porque de todo eſto ha de eſtar vazio y limpio el coraçon que ha de eſtar lleno de Dios. Porque como nueſtro entendimiẽto ſea tan limitado, que no pueda en vn meſmo inſtante entẽder muchas coſas jũtas (como haze el entendimiento diuino) neceſſaria coſa es q̃ ſi queremos que en todo tiempo eſte occupado en Dios, le vaziemos de todo lo q̃ no es Dios, o por Dios. Y pues en la tierra que ſembramos trigo, no ſembramos en medio otra ſemilla (porq̃ no ahogue la vna a la otra) aſsi en el coraçon dõde queremos q̃ more ſiempre

pre Dios, no hauemos de consentir que cayga otra semilla fuera de Dios. Haga cuenta que el es vn templo viuo de Dios (como a la verdad lo es) y de la manera que este lugar esta cerrado a todos los tratos y negocios terrenos y prophanos (por ser lugar diputado para Dios) assi piense tambien que lo es su coraçon. Por que cõ este presupuesto estara el mas limpio y mas guardado.

Para lo qual conuiene primeramente poner guarda en todos los sentidos. Por que assi como los que quieren guardar vna casa, o vna viña, ponen guardas en todas las puertas y entraderos della: assi los que quieren guardar su anima limpia de todos los pensamientos y figuras terrenas, deuen poner diligente guarda en todas estas puertas: porque por aqui suelen entrar todas estas imagines y figuras: pues es comun sentencia de Philosophos, que ninguna cosa ay en el entendimiento que no aya entrado primero por las puertas destos sentidos. Y por esto, quando quiso Dios hablar con Moysen en el monte Sinay, cubrio primero todo aquel lugar con vna niebla muy espesa, donde los ojos del Propheta ninguna cosa veyan: y entrando el en esta niebla, se puso a hablar con Dios. Por tanto el que quisiere alcançar la perfecta pureza del coraçon, assiente consigo esta ley general, que no tenga ojos, ni oydos, ni lengua mas que para solo Dios, y para las cosas de su seruicio, y trabage por dar de mano a todo aquello, que para esto no le sirue.

Y quando alguna vez le fuere necessario oyr, o tratar cosas del mundo, oyalas (como dizen) a media rienda, sin dexar pegar el coraçon a ellas, porque no se le impriman las imagines dellas, y despues se le pongan delante quando quisiere tratar con Dios. Y si esto le parece mucho, acuerdese que siempre han de ser mayores los propositos y los desseos que las obras: y por tanto el proposito ha de ser este, y la obra llegue donde mas pudiere. Ni aun es esto tan imposible, que no ayamos visto algunas personas, que teniẽdo el apetito muy viuo para las cosas de Dios, lo tenian tan mortificado a las del mundo, que oyendo hablar dellas, se dormian de la manera que otros se duermen en oyendo predicar, o hablar de Dios. Y aun otros auemos visto, cuyos coraçones estauan tan affixados en Dios con los clauos de la caridad, que les era menester hazerse fuerça para desuiar el coraçõ desta suauidad celestial, y aplicarlo a oyr y tratar negocios humanos.

Conuiene tambien para esto mesmo no entregar nuestro coraçon a las affecciones y cuydados de las cosas terrenas, pues es cierto que dõde esta el cuydado, y la affeccion, ay esta el coraçon, y la imaginacion con tan fuerte impression, que apenas puede el hombre dexar de pensar en lo que assi tiene preso su coraçon: y assi no esta habil para ocuparse en Dios, por tener ocupada la casa con otros huespedes.

Mas aqui es mucho de notar que esta guarda y recogimiento del coraçõ a los principios no se puede conseruar sin grãde fuerça y trabajo. Porque la imaginacion (que como bestia saluage esta acostumbrada a correr y andar por donde quiere) no puede tan presto domesticarse, y reconocer vn lugar y pesebre cierto adonde huelgue de estar, hasta habituarse a esto. Por lo qual conuiene mucho (como aconseja sant Dionysio) prender con vna fuerte cadena nuestros sentidos y pensamiẽtos, para que no andẽ baldios por do quisieren, y mucho menos por los vedados: afferrando la fuerte mente cõ duros clauos y prisiones al pie de la Cruz.

Mas porque desta materia esta ya en parte dicho algo, al presente no hare mas de aduertir, que para esta soledad y recogimiento interior ayuda mucho la exterior, procurando el hõbre escusar (quanto le sea posible) todas las conuersaciones, visitaciones, platicas, y cumplimientos

tos

tos de mũdo (quando no fuerẽ por Dios) donde ſe pierde tanto tiempo, y donde tãtas vezes ſe deſmãda la lẽgua, y el anima buelue a caſa llena de tantas imagines y figuras, que quando quiere recogerſe, no puede ſino con trabajo y difficultad: aſsi viene a quexarſe con el Propheta, dizien do: que no hallaua ſu coraçon, quãdo lo buſcaua. Ni deue hazer mucho caſo de al gunas quexas humanas, que ſobre eſto puede auer: porque ſi a eſto miramos, to da la vida ſe nos yra en viſitaciones, y cũplimientos: y aſsi nunca tendremos tiem po para lo que mas importa.

De la paz y quietud interior del anima. Cap. XIIII.

DEſpues de la pureza del coraçon ſe ſigue la paz y quietud del coraçon no menos neceſſaria para nueſtro propo ſito que lo de mas. Eſte es vno de los prin cipales fructos del Eſpiritu ſancto (como *Gala. 5.* dize el Apoſtol) y es tambien fructo de *Iſai. 32.* la juſticia (como dize Iſayas) y es muy gran parte del reyno de Dios, que eſta dẽ *Rom. 14.* tro de nos: que es (como dize el meſmo Apoſtol) juſticia, y paz, y alegria, en el Eſpiritu ſancto, y es finalmente la q̃ apare *Pſal. 75.* ja lugar para Dios, como dize el Pſalmo. In pace factus eſt locus eius. Por donde *Eccleſ. 24.* ſe dize de aquella ſabiduria celeſtial, que en todas las coſas buſco quietud y repo ſo: porque eſte es el lugar dõde ella deſcanſa. Lo qual entendieron haſta los Phi loſophos gentiles: pues todos confieſſan, que nueſtra anima ſe haze ſabia, quando eſta quieta: conuiene ſaber, quando las paſsiones y apetitos ſenſuales eſtan mor tificados y quietos: porque en eſte tiem po no ay paſsiones vehementes, que cõ ſus deſordenados mouimientos perturben la paz del anima, y ciegan el ojo de la razon, como ellas lo hazen quando eſtã alteradas. Porque como ſea propio de la paſsion cegar la razon, y diminuyr la li bertad de nueſtro aluedrio, ſoſſegadas eſtas, el entendimiento queda claro para conocer lo bueno, y la voluntad libre pa ra abraçarlo, y aſsi viene el hombre a ha zerſe ſabio y virtuoſo.

Pues el que deſſea que ſu anima ſea ta lamo y ſilla deſta ſabiduria, trabage por alcançar, y conſeruar eſta paz, y (como di ze el Propheta) no ſolamẽte la ſiga, mas tambien la perſiga haſta la alcançar. *Pſalm. 33.*

Y pues arriba diximos que eſta paz era fructo de juſticia, neceſſariamente ha de proceder de obras de juſticia: y eſtas nos conuiene aueriguar diligentemente qua les ſean.

Hallamos pues que eſta paz procede primeramente de la victoria y mortifica cion de las paſsiones (de que arriba trata mos) y de que muchas vezes hazemos mencion: porque eſta ſeñaladamente ſir ue a eſta paz. Porque lo que ſon los vien tos en la mar, ſon eſtas paſsiones en nue ſtro coraçon, que aſsi lo alterã y deſaſoſ ſiegan cõ ſus apaſsionados apetitos y mo uimientos. Y ſeñaladamente haze eſto la yra, enemiga de la paz, y perturbadora della: y aſsi ella es la que mas nos deſaſoſ ſiega, inquieta, y haze perder la tranquili dad y ſoſsiego del anima, quando ſe deſ manda. Lo meſmo haze tambien la pro pia voluntad, que quanto mas inclidada eſta a vna coſa, tanto mas ſe turba, y deſa ſoſsiega, quando ſe le impide lo que deſ ſea. Y eſto meſmo hazen todos nueſtros apetitos y deſſeos, quando ſon muy encẽ didos: porque aſsi como el alegria nace de alcançar lo que deſſeamos, aſsi la tri ſteza y turbacion de no alcançarlo, y lo vno y lo otro es viento, que rebuelue el mar de nueſtro coraçon. De donde na ce, que los hombres que hieruen con muchos y varios deſſeos de diuerſas co ſas, neceſſariamente han de tener den tro de ſi meſmos materia de infinitas turbaciones y deſaſoſsiegos. Por lo qual dixo el Propheta: Que el coraçon del malo era como el mar, *Eſai. 57.* quando anda deſaſoſſegado con tor menta.

Y no menos ſon materia de turba cion

cion qualesquier affecciones desordenadas de criaturas: porque donde esta la affeccion, ay esta el coraçon sugeto a todas las mudanças que padece esta mesma criatura. Sabida cosa es que de la parte de nuestra anima que llaman concupiscible (de donde procedé las affecciones y desseos de las cosas humanas) nace la yrascible, que es madre de todas las turbaciones. Y por tanto quien quisiere carecer de las perturbaciones de la segunda, trabage por cortar las rayzes de la primera.

La segunda cosa que sirue para cõseruar esta paz, es aquella pureza de intencion que arriba diximos, la qual pone los ojos en solo el beneplacito de la diuina voluntad, sin enlazarse en el succesſo y fructo de lo que pretende: porque desta manera no se turba quando sin culpa suya se impiden sus buenos propositos e intentos. mayormente sabiendo q̃ aquel que conoce los coraçones acceptara su buena voluntad: y assi no por esso se turba, ni pierde su paz: como en el capit. precedente se declaro.

La tercera cosa que tambien ayuda grandemente para esto, es aquella perfectissima obediencia y conformidad con la diuina voluntad (de que arriba tratamos) la qual con ygual coraçon toma todo lo que viene de la mano de Dios, sea prospero, sea aduerso. porque quien assi estuuiere perfectamente sugeto y rendido a esta voluntad, no se turba con cosa que le succeda: porque todo lo toma como venido de arriba. Por lo qual dize el Sabio: No entristecera al justo cosa q̃ le acaezca. Y en otro lugar: El justo permanece en su sabiduria, sin mudarse, como el Sol: mas el loco con qualquier acaecimiẽto se altera y muda como la Luna.

Prouer. 12
Eccles. 27.

La quarta cosa, que muy especialmẽte ayuda a cõseruar esta paz, es vna familiar y filial confiança que los justos tienẽ en Dios (de q̃ trataremos adelante) la qual en algunos es tan grande, que no ay hijo en el mundo que este en todas las necessidades tan confiado en la protection de su padre, quanto ellos lo estan en la de Dios: porque saben que no ay padre en la tierra que merezca nombre de padre comparado con el: y sabẽ que este padre tiene contados todos los hueſſos de su cuerpo, y aun todos los cabellos de su cabeça: y que ni vno solo les sera quitado sin su disposicion y voluntad. Sabẽ esto y otras cosas tales por fe, y saben las tambien por experiencia de particulares fauores, prouidencias, y regalos que han recebido del, con la qual viuen tan confiados, y se tienen por tan proueydos en todas sus necessidades, que cantan dulcemente con el Propheta diziẽdo: El Señor me rige, y es mi pastor, y por esto ninguna cosa me puede faltar. Y mas abaxo: Si anduuiere (dize el) en medio de la sombra de la muerte, no temere mal alguno, porq̃ tu Señor estas comigo. Estas promessas se repiten a cada passo en mil lugares de la escriptura diuina, con cuya verdad esta cercado el justo, como cõ vn escudo fortissimo: y assi no se turba ni altera con los acaecimiẽtos desta vida, por que todo lo que le quitaren por vna parte, cõfia que Dios se lo boluera por otra, en cosa que mas le valga.

Psal. 22.
Ibidem.

Pues desta manera (como dize Isaias) reposan los hijos de Dios en vna hermosissima paz, y en los tabernaculos de la cõfiança, y en vn descanso cumplido, donde todo se halla en aquel q̃ es todas las cosas. Donde junto muy bien el Propheta la paz con la confiança, porque de lo vno se sigue lo otro, esto es, de la confiança la paz: porque quien esta muy confiado en Dios, no tiene que temer, ni que turbarse, pues tiene a Dios por valedor y proueedor.

Isai. 42.

Estas quatro cosas nos ayudaran a cõseruar esta paz, que es como vn silencio interior del anima, donde estando calladas y quietas las passiones, duerme dulcemente aquel esposo celestial. Y el que sobre estas quatro columnas assentare esta virtud, tenga por cierto que la tiene

bien fundada. Y por eſto diximos q̃ eſta paz era fructo de juſticia, porque aſsi como de todos los beneficios que ſe hazen a vn arbol, procede el fruto del: aſsi de todas las virtudes y ſeñaladamente deſtas quatro, reſulta eſta hermoſiſsima paz y tranquilidad del anima: que es (como diximos) lugar propio de Dios, y vna como imagen de aquella eterna felicidad. Y por eſto ſeñaladamente ſe cuenta entre aquellas ocho bienauenturanças del Euã-
Matth. 5. gelio, donde ſe dize: Bienauẽturados los pacificos: porque ellos ſeran llamados hijos de Dios. Donde por pacificos, no ſolamente ſe entienden los que tienen paz con ſus proximos, ſino mucho mas los q̃ la tienen con Dios, y conſigo meſmos: quando rẽdidas y domadas las paſsiones, reyna Dios pacificamente y ſin cõtradiccion en nueſtras animas. Por do parece, que aſsi como dizen los medicos, que de la templança y proporcion de las quatro primeras qualidades reſulta la ſanidad del cuerpo humano: aſsi dela moderaciõ y templança de las paſsiones de nueſtra anima, reſulta eſta hermoſiſsima paz.

De la virtud de la humildad.
Cap. XV.

AVnq̃ eſte libro principalmẽte trata del amor de Dios, no ſe puede dexar de tocar en otras virtudes, que ſeñaladamente ayudan a alcançar eſte amor. Entre las quales no tiene el poſtrer lugar la humildad, que es fundamẽto de todas las virtudes, y aparejo para recebir todas las gracias. Lo qual nos enſeñan todas las eſcripturas, aſsi del viejo como del nueuo teſtamẽto, q̃ prometen eſtas gracias, vnas
Luc. 4. vezes a los humildes, otras a los pequeñuelos, otras a los pobres de eſpiritu llamãdo por eſtos y por otros tales nõbres a los verdaderos humildes, diziendo que Dios reſiſte a los ſoberuios, y que a los humildes da ſu gracia. La razon deſto es, por q̃ el verdadero humilde quãto mas ſe conoce, tãto mas ſe encoge, y ſe humilla, y deſcõfia de ſi: y de aqui toma motiuo para poner toda ſu confiança en Dios: con lo qual ſe diſpone, y da lugar para que obre en el. Y por la meſma razon ſe dize, q̃ la humildad es fundamento de todas las virtudes, y de todo el edificio eſpiritual: porque para fundar bien vna caſa, es neceſſario abrir primero los cimientos, y echar fuera todo lo mouedizo, haſta llegar a lo firme, para edificar ſobre ello. Pues eſto pertenece a la humildad, la qual echa fuera todo lo mouedizo (que es la flaqueza de las fuerças humanas) y funda ſobre Dios, que es la piedra firme, ſobre la qual eſta ſeguro el edificio. Digo eſto, porque algunos ay que deſſeãdo aprouechar en el camino de las virtudes, tacitamente, y quaſi ſin ſentirlo, preſumẽ y confian en ſi meſmos, vnos en la delicadeza de ſu ingenio, otros en ſu buena cõdicion, otros en ſus letras y ſabiduria, otros en ſu buen natural, otros en ſu caſta y nobleza, otros en los maeſtros con que han aprendido, otros en la buena compañia cõ que han tratado, y otros en la buena criacion que han tenido: pareciẽdoles que eſtas coſas los haran mas excelentes en el eſtudio de la virtud, que los otros que deſtas partes carecen: verdad es, que todas eſtas coſas cada qual en ſu manera ayudan a la virtud, mas ſin la gracia, todo eſto es humo. Por donde los que por eſtas coſas preſumen de ſi mas que los otros, y ſe prometen mayores coſas que ellos, ſepan que edifican ſobre arena, por que todo eſto es mouedizo y en cõparacion de la diuina gracia es como nada. Y por tanto quien quiere que ſu edificio ſea firme, no confie en eſto mouedizo, ſino funde ſobre ſolo Dios, que es aquella piedra angular, que dize el Apoſtol, ſobre Ephes. 2.
quien ſe funda eſte eſpiritual edificio: lo qual pertenece a las virtudes de la humildad, y de la confiança, la vna de las quales deſconfia de ſi, y la otra confia en Dios: y aſsi vna y otra fundã eſte edificio, y dan lugar a Dios para que more, y obre en el.

Y para que mejor eſto ſe entienda, es de ſaber, que por parte de Dios no tiene limite ſus gracias y miſericordias: porque aſsi como el es infinitamente bueno, aſsi es infinitamente dadiuoſo, y communicatiuo de ſi meſmo, y de ſus coſas. Y ſi en eſte grado no ſe cómunica, no és por falta ſuya, ſino del vaſo, que no es capaz de mas. De manera que ſu miſericordia es como aquel olio de la biuda del Prophe- 4. Reg. 4.
ta Heliſeo: el qual nunca dexo de correr, ſino porque faltaron los vaſos en que lo recebir.

Pues tal es el olio de la diuina miſericordia, q̃ por ſi no ſe limita, ſino por parte del ſubgeto, a quien ſe communica: el qual quanto mayor lugar apareja para eſte ſagrado olio, mayor quãtidad recibira. Y ſi me preguntares con que ſe apareja eſte lugar, reſpondo que con todas las virtudes: mas eſpecialmente con eſtas q̃ dezimos, que ſon, la humildad, y confiança: porque, con la vna ſe vazia el hombre de ſi meſmo deſconfiando de ſi, y con la otra atrae a ſi a Dios, confiãdo en el: y deſta manera la vna y la otra le hazen la cama, y aparejan eſte lugar.

Pues para alcançar perfectamente la primera deſtas dos virtudes, que es, la humildad, es neceſſario alcançar todos los grados della. Los quales aunque diuerſos Doctores pongan de diuerſas maneras, pero aqui ſeñalaremos ſeys muy principales. Entre las quales el primero es, conocer el hombre, que todo lo bueno que ay en el (ſi algo ay) es de Dios. Porque aſsi como todos los bienes de naturaleza que tenemos ſon ſuyos, aſsi tambien lo ſon los de gracia: y tanto mas eſtos, quanto ſon mayores. Por donde, aſsi como nadie puede dar vn paſſo, ni hazer vna obra natural, ſin el cócurſo de la primera cauſa, que es Dios: aſsi tan poco puede hazer obra ſobrenatural (que es obra de gracia) ſin que obre juntamente con el la primera cauſa ſobrenatural, que es el meſmo Dios. De donde ſe infiere, que aſsi todo lo gratuito como lo natural, ſe ha de referir a ſu meſma fuente, q̃ es Dios, de quien todo bien procede: y mucho mas lo que es mayor bien. Por donde ſe vee claro quan locos ſon los q̃ atribuyendo a Dios las obras de naturaleza, atribuyẽ a ſi las obras de la gracia: ſiendo eſtas ſin comparacion mas excelẽtes: tomando para ſi lo que es mas, y dexando a Dios lo menos.

Entienda pues el hombre que aſsi como no puede dezir, eſte cabello es mio, porque yo lo hize ſin Dios, aſsi tan poco puede dezir eſta buena obra es mia, porque yo la hize ſin el. Eſto nos enſeña el maeſtro del cielo, por vna muy propia comparacion diziendo: Aſsi como el ſarmiẽto no puede dar fruto por ſi meſmo ſino eſta vnido con la vid, aſsi nadie puede hazer obra meritoria por ſi meſmo, ſi no eſtuuiere vnido conmigo: porque ſin mi ninguna coſa podeys hazer. Es tambien doctrina muchas vezes repetida de S. Pablo, el qual dize en ſus Epiſtolas, que ni obrar, ni hablar, ni deſſear, ni penſar, ni comẽçar, ni acabar podemos coſa que ſirua para nueſtra ſaluacion, ſin Dios: de quien toda nueſtra ſufficiencia procede. Por tanto hermano mio, todas quantas vezes en ti ſintieres qualquier buen deſſeo, qualquier buen propoſito, qualquier gemido, o penſamiento bueno, ten por cierto q̃ eſto procede de vn eſpecial tocamiento de Dios, q̃ te quiere ſaluar, y te mueue a bien obrar: y aſsi lo deues reconocer, y agradecer a cuyo es. Y no ſe contente el verdadero humilde cõ tener eſte conocimiento eſpeculatiuo, ſino conuiene que eſte tan reſoluto en eſta verdad, como ſi la vieſſe con los ojos, y palpaſſe con las manos. Eſte primer grado de humildad (entre otros prouechos) haze al hombre por vna parte agradecido, y por otra deuoto: lo primero por lo que a recebido, y lo ſegundo, por lo que vee que falta. Y armalo tambien contra el eſpiritu de la vanagloria, y de las alabãças humanas, de tal manera que muchas vezes quãdo las oye, no le parece q̃ Ioan. 15. 2. Cor. 3

hablan con el, si no cõ otro, a quien aquellas alabanças pertenecen, que es Dios.

§. II.

El segundo grado de humildad, es conocer el hombre, que esso que tiene de Dios (si algo tiene) no lo gano por sola su lãça, sino por la gracia y misericordia diuina. Porque algunos ay, que fundados en el primer grado ya dicho, conocen q̃ lo q̃ tienen es de Dios, pero dentro de si tienen vna tacita persuasion, con la qual creen que todo esso alcançaron por sus trabajos y merecimientos como sea verdad que essos mesmos merecimiẽtos no menos sean gracia de Dios, que lo q̃ por ellos se alcãça: pues esta ya dicho, que ni vn solo pensamiento, ni desseo bueno podemos tener q̃ no sea de Dios. Y de mas desto, esse mesmo valor y merecimiento de nuestras obras, no le tiené ellas de si, sino de la gracia con que se hazen. la qual tambien es dadiua de Dios. Porque assi como el valor que tiene la moneda, no lo tiene de suyo, sino del cuño, con que se labra: assi el merito de nuestras obras no nace de sola la sustancia dellas, sino de la diuina gracia, que les da esse valor: y assi quando por ellas se nos da algo, siempre se da vna gracia por otra gracia: assi como si vn amigo os diesse cien ducados, y despues os diesse vn cauallo por ellos, esto seria juntamente cõpra y gracia: lo vno por lo q̃ vos days, y lo otro por lo q̃ os dan. Y ambas cosas significo el propheta Isaias quando dixo: Venid, y comprad sin dinero, y sin alguna otra mercaduria, leche y vino, q̃ son manjar de principiantes, y de perfectos. En las quales palabras mandandonos comprar, significo nuestra industria, y excluyẽdo el dinero, y la mercaduria manifesto la gracia. Lo qual todo nos declara como no tiene el hombre en si de que se gloriar, pareciendole q̃ por si tiene lo que tiene: antes deue con mucha razon pensar que de si tiene infinitos peccados, con que a merecido otros tantos infiernos: y esto es de su cosecha. Todo lo de mas, si algo es, ageno es, y dado de gracia: pues el mesmo merecimiento tambien es gracia.

Isai. 55.

§. III.

Mas no bastan estas dos cosas, para que vno sea verdadero humilde. Porque muchos ay que conociẽdo que todo lo bueno es de Dios, y dado por gracia, toda via piensan que tienen mas de lo que tienen, o que tienen mas que sus vezinos, pareciendoles que en sola su casa amanece, y no en las de los otros: creyẽdo que estã mas desengañados, que los otros, o tiené mas luz, mas espiritu, mas discrecion, y mas virtud q̃ ellos: y finalmẽte estã muy llenos de si mesmos, y de su propia estimacion. Y esto algunas vezes les haze creer el enemigo tã de callada, y por vna mina tan secreta, que muchas vezes los mesmos q̃ padecen el engaño no lo entienden, antes les parece lo contrario.

En este grado de soberuia estaua aquel Pharisco del Euangelio: el qual daua gracias a Dios, porque no era el como los otros hombres. Porque en dezir que daua gracias a Dios, parece que reconocia ser de Dios todo lo q̃ auia recebido, lo qual pertenece al primer grado de la humildad: mas faltaua el tercero: pues creya de si que tenia lo que no tenia, y que era por esto mejor que todos los otros. Y en el mesmo engaño estaua aquel miserable a quien mando Dios dezir en el Apocalypsi: Dizes que eres rico, y que de nada tienes necesidad: y no entiendes q̃ eres miserable, pobre, ciego, y desnudo. Tales son porcierto los q̃ presumen de si, y piẽsan q̃ son algo: porque por el mesmo caso que esto piensan, merecen ser despossey dos de todo: pues ningun argumẽto ay mas cierto para creer que vno es nada, que pensar de si que es algo.

Luc. 18.

Apoc. 3.

Pues para remedio desto se añade el tercer grado de humildad, al qual pertenece que teniẽdo el hombre los ojos abiertos para ver las virtudes agenas, sea ciego para ver las suyas: y assi viue siẽpre cõ vn sancto temor, cõ el qual estã ellas mas seguras. Porque aunque la hazienda temporal

poral eſte mas ſegura, quanto en mas la eſtimays y conoceys: mas la eſpiritual por el contrario, tanto eſta mejor guarda da quanto es menos conocida.

Y por eſta meſma cauſa muchas vezes eſte meſmo Señor permite que los ſuyos padezcan grandes y viles tẽtaciones del enemigo, porque con eſta manera de laſtre camina el nauio mas ſeguro. Por lo qual permite que tengã dentro de ſi muchas coſas que mirar, con que deshagan la rueda de la vanidad.

§. IIII.

A eſte grado ſe añade el quarto: porq̃ no baſta que el hombre conozca quã pobre eſta de los verdaderos bienes, ſino es neceſſario que conozca tambiẽ quan abaſtado eſta de verdaderos males, eſto es quan lleno de amor propio, de propia voluntad, y de ſu propio parecer: quan viuas tiene toda via ſus paſsiones, y quan entera ſus malas inclinaciones, y quan inconſtante es en los buenos propoſitos, y quan facil en la lengua, quan deſcuydado en la guarda del coraçon, y quan amigo de ſu intereſſe propio, y de cumplir ſus apetitos, y aſsi otras coſas deſta qualidad. Conocer eſto es la mas alta ſciencia de quãtas ay en el mũdo, y de mayor prouecho: porque las otras ſciencias (como dize el Apoſtol) enuanecẽ, mas ſola eſta
1. Corin. 8 humilla. Verdad es que no baſta para eſte conocimiẽto ſolo nueſtro exercicio, ſino es tambien neceſſaria lumbre del cielo: para que no impida la viſta de noſotros meſmos la niebla del amor propio, que es muy ciego juez de quien lo tiene. Porq̃ ſi es ſoſpechoſo por las leyes el juez amigo de la parte, quanto mas lo ſera el hombre en ſu propia cauſa, ſiendo tan amigo de ſi meſmo? Pues por eſto deue pedir a Dios eſta luz, y pedirla con la inſtancia q̃ la pedia el humilde S. Franciſco, el qual repetia muchas vezes eſtas palabras en la oracion: Dios mio conozca te a ti, y conozca me a mi.

§. V.

Y no ſe contente con tenerſe por tan pobre y tan peccador, mas no deſcãſe haſta tenerſe por el mas vil de todos los peccadores: que es otro grado mas adelante: porque (como dize vn Doctor) ninguna coſa te perjudicara ponerte debaxo de los pies de todos: y puede hazerte daño, anteponerte a ſolo vno. Para lo qual no veo otro mejor medio, que el que vſaua eſte meſmo ſancto: el qual como ſe reputaſſe en ſu coraçon y en ſus palabras por el mayor de todos los peccadores, preguntado como podia el ſuſtentar la verdad deſta opinion, reſpondio, Que verdaderamente conocia, que ſi Dios leuãtaſſe ſu mano del, ſeria el peor de todos los hombres: y ſi por el contrario la dieſſe al mayor de todos los peccadores, como la dio a el, ſeria mejor que el. Y para eſte grado ayuda mucho conſiderar el hõbre la muchedumbre de los beneficios q̃ de nueſtro Señor a recebido, y de los aparejos que tiene para ſeruirle, y juzgar de ſi, que no reſponde a lo vno ni a lo otro, ni emplea como deue los talentos y ayudas que eſte Señor le dio para acrecentar el caudal de las virtudes. Porque eſta es vna de las conſideraciones cõ que mas ſe humillan los grandes ſanctos: conociendo que no ſolo les han de pedir cuenta de los peccados cometidos, ſino tambien de los beneficios recebidos, ſi fueron mal empleados.

Y para lo meſmo ayuda tambien conſiderar las virtudes excelentes, y la pureza de vida de los ſanctos q̃ ahora eſtan en el cielo, y de algunos grandes ſieruos de Dios que viuẽ en la tierra: porque miẽtra el mũdo fuere mũdo, nũca hã de faltar en la Yglesia perſonas en quiẽ more y obre el Eſpiritu ſancto: y cõ la cõparaciõ de la pureza deſtos, humillarſe y encogerſe, viendo quan lexos eſta de llegar a eſte grado de virtud y ſimplicidad. La qual conſideraciõ tanto mas le aprouechara, quanto mas eſtimare las virtudes agenas, y deſpreciare las ſuyas. Lo qual hazia el B.S. Bernardo, de quien ſe eſcriue que ſiendo grande en los ojos de todos

los otros, en ſolos los ſuyos era vil.

§ VI.

Todos eſtos grados pertenecen a la humildad interior del coraçon: a los quales ſe deue añadir el ſexto, que es de la humildad exterior: la qual ha de proceder de la interior. Porque la verdadera humildad del coraçon, no ſolo es conocimiento de ſi meſmo, ſino deſprecio de ſi meſmo: ya eſte deſprecio pertenece, que tal ſe mueſtre el hombre por defuera, qual ſe eſtima de dentro: quiero dezir, q̃ aſsi como ſe deſprecia interiormente en ſus meſmos ojos, y ſe tiene por indigno de toda hõra: aſsi ſea el tratamiẽto, el habito, el ſeruicio, el aparato, y la cõpañia, y todo lo de mas, q̃ diga cõ eſto. Deſprecie los vanos titulos, aſsientese (como el Señor dize) en el lugar mas baxo, no ſe deſprecie de tratar con humildes, huelgue con los officios humildes, acordandoſe que el hijo de Dios vino a eſte mundo a ſeruir y no a ſer ſeruido, y que la vltima manda que nos dexo en ſu teſtamẽto al tiẽpo de la deſpedida, fue, lauar los pies vnos a otros: y que procure en eſte mundo ſer menor, el que quiſiere en ſu reyno ſer mayor. Mas todo eſto ſe entiende conforme a las reglas de diſcrecion y prudencia, guardado el decoro que ſe deue a la dignidad de la perſona, y la autoridad del officio: cumpliendo ſiẽpre con todo eſto, e inclinandoſe mas a la humildad y baxeza, que a la alteza: por ſer eſto mas ſeguro, y mas contrario a la vanidad de nueſtro coraçon. Eſte poſtrer grado de la humildad exterior, aunque nace de la interior (como diximos) toda via acrecienta eſſa meſma fuente de donde nace: y aſsi la vna coſa ſe ayuda a la otra. Por lo qual dize S. Bernardo, que la humiliacion es camino y medio para la humildad, como la paciencia para la paz. Por tanto ſi quieres (dize el) alcançar la humildad, no huyas de los exercicios de la humiliacion: porque ſino te quieres abaxar y humillar, no alcançaras la virtud de la humildad. Y aunque eſte abatimiento ſea de gran precio en todo genero de perſonas, pero mucho mas lo es en las altas y generoſas. Por lo qual dixo S. Bernardo: Pueſto el hombre en lugar alto, no tener penſamientos altos, ſino conuerſar con los humildes, coſa es muy agradable a Dios, y a los hombres. Eſta es pues la philoſophia, y la policia de la eſcuela y republica de Chriſto: q̃ es contraria a los nortes y philoſophia del mundo.

Luc. 14.

Ioan. 13.

Bernard.

Bernard.

§. VII.

Pues por eſtos ſeys grados ſubiremos al trono del verdadero Salomon, q̃ es, la virtud de la humildad donde eſta aſſentado eſte rey pacifico, como S. Auguſtin lo ſignifico por eſtas palabras: Notad hermanos eſte gran milagro. Alto es Dios y ſi te leuantas huye de ti: y ſi te humillas, viene a ti. Pero muy mas claro teſtimonio es el del Propheta Iſaias, q̃ deſpues de engrãdecida la caſa de la eternidad dõde mora Dios, le da otra caſa muy pequeña, que es, el coraçon del humilde. Porq̃ el que eſta virtud tiene, ya tiene la ſilla aparejada para Dios, y para todas las virtudes. Eſte tal no ſera amigo de ſu propio parecer, no ſera porfiado, ni intratable, ſiempre juzgara y cõdenara a ſi meſmo, y no los hechos de ſus proximos, porque la verdadera humildad no vee los defectos agenos, ſino los ſuyos. El verdadero humilde ſiempre deſſea ſer deſprecia do, y (como dize S. Bernardo) no quiere parecer humilde, ſino vil. A todos ſe ſugeta, a todos obedece, a todos honra: a nadie reprehende indeuidamente, no ſe ayra, no vſa de palabras, ni de mouimientos, ni de geſtos que tengan imagen de hypocriſia: no eſcudriña con curioſidad los ſecretos de Dios, no deſſea ver ſeñales, ni prueuas de ſu bondad: no es doblado, ni malicioſo: no confia en ſi, ni en ſus obras por buenas que parezcã ſino toda ſu eſperança pone en Dios. Las palabras, los meneos, y el aſpecto del verdadero humilde es, mãſo, deuoto, dulce, benigno y gracioſo. Todas eſtas virtudes y fructos trae cõſigo la verdadera humildad, q̃ para to-

Isai. 66.

Bernard.

Auguſt.

ra to-

todas las cosas aprouecha. O poderosa virtud que assi leuantas a los caydos, y enriqueces los pobres, curas los enfermos, y alumbras los ciegos. Tu hazes que cóuersando el hombre en la tierra, sea possedor del cielo: y del abysmo de los peccados, le pones en las puertas del paraysso. El desseo que el Señor tuuo de q̃ fuessemos sus amadores, le traxo del cielo a la tierra, y del seno del padre a las entrañas de la madre, y ponerlo en vn estrecho pesebre, y despues en vna cruz. Entonces pudo hazer de Dios hõbre, y ahora puede hazer del hombre Dios.

Pues esta tã fructuosa virtud no es menos deuida a Dios que la caridad: porque assi como la caridad se deue a Dios por razon de su infinita bõdad: assi tambiẽ la humildad y reuerẽcia por su infinita mageſtad. La vna de las quales pide q̃ le amemos con infinito amor (si esto nos fuesse possible) y la otra que le honremos y nos humillemos ante el con infinita reuerencia. Mas porq̃ esto no cabe en nosotros, alomenos conuiene que nos derribemos en el mas profundo abysmo que nos sea possible, ante su diuina mageſtad.

Sigueſe vn muy deuoto exercicio, del conocimiento y desprecio de si meſmo.
Cap. XVI.

COmo la humildad y caridad sean tanta parte en el edificio espiritual de las virtudes (la vna de las quales es como fundamento, y la otra como la cumbre deste edificio) estas principalmente deue el sieruo de Dios procurar. Por donde, assi como para alcançar la virtud de la caridad ponemos adelante sus consideraciones y draciones, que nos enciendan en amor de nuestro Criador: assi tambiẽ sera razon vsar aqui de los mesmos medios, para mouernos al desprecio de nosotros mesmos, en el qual consiste la humildad. Este exercicio para que fuesse mas bien recebido y estimado, tome del B. Sant Bernardo, gran maestro de la vida espiritual: el qual tratando esta materia dize assi.

Bernardo de interiori domo.

Muchas son las sciencias inuentadas por los hõbres: mas ninguna es mas fructuosa, que el conocimiẽto de si meſmo. Porque mas cierto camino es para conocer a Dios el humilde conocimiento de si meſmo, que el profundo exercicio de todas las sciencias. Y en otro lugar, prosiguiendo mas a la larga esta materia, dize assi: Aquel solo esta dispuesto para gustar el labor de la dulcedũbre espiritual, y el silencio de la quietud interior, y la gracia de la dulce contemplacion, q̃ mucho tiempo se a exercitado en el conocimiento de si meſmo. Porq̃ en vano leuanta los ojos del coraçõ para ver a Dios, el que aun no esta dispuesto para ver a si. Porque primero es necessario que conozcas las cosas, inuisibles de tu espiritu, q̃ subas a conocer las inuisibles de Dios. Y si no puedes conocer a ti, no presumas alcançar lo que esta sobre ti. Porque el mas conueniente espejo que ay para ver a Dios, es el anima racional despues de auer hallado se a si. Porq̃ si las cosas inuisibles de Dios se conocen por sus criaturas: quanto mejor se conoceran por su propia imagen, si estuuiere pura y limpia. Portanto hermano, alimpia esse espejo tuyo, si quieres ver al Señor tuyo. Por lo qual el verdadero penitente jamas cessa de mirar, y alimpiar, tener, y guardar este espejo, como es razon. Primeramente, miralo para ver en si, si ay alguna cosa en el, q̃ desagrade a los ojos de Dios: porque ninguna offensa, por pequeña que sea, le parece tolerable, ora sea en obras, o en palabras, o pensamiento: y lo que assi halla luego lo limpia con dolor y cõpunció. Y despues desto trabaja por tenerlo derecho, porque no se le incline hazia la tierra por amor, y se le ensuzie con el poluo de los vanos pensamientos. Y esto hecho, guardalo para que quando aquel cuyos deleytes son cõ los hijos de los hõbres, llamare a la puerta, y quisiere entrar, halle la casa aparejada y limpia.

Y mas abaxo en el meſmo libro dize aſsi: A impiado pues y mirado muy bien eſte eſpejo, comiença a reſplandecer en el anima vna claridad de la diuina lũbre, y a deſcubrirſele vn marauilloſo rayo de vna deſacoſtũbrada luz, cõ cuya viſta inflamado el hombre, comiença cõ ojos claros a ver las coſas ſoberanas y eternas, y allegarſe a Dios, y a mirar todas las coſas que ſon, como ſino fueſſen: y a renunciar todas ſus affecciones, y emplearſe todo en ſolo el amor de ſu Criador. Mas a tanta gloria no llega el anima por ſola ſu induſtria, ſino por la gracia y miſericordia de Dios. Mas cõ todo eſto es cierto q̃ tal gracia recibe, el que dexando los cuydados del ſiglo, toma cuydado de ſi meſmo, y trabaja muy a menudo por pẽſar en ſi, y conocer lo que es: conſiderãdo y examinando diligentemente de donde viene, y adonde va, como viue, que haze, que dexa de hazer, quanto cada dia aprouecha, o deſaprouecha, que penſamientos le moleſtan mas, que afficiones mas le fatigan, y q̃ genero de tentaciones mas fuertemente le combatẽ. Pues deſte conocimiento de quien eres, y quié hauias de ſer, ſubiras a la cõtemplaciõ de Dios. Y quãto aprouechares mas en eſte conocimiento, tanto ſubiras mas alto. Haſta aqui ſon palabras de ſant Bernardo. Y pues por ellas auemos viſto ya el fructo deſte exercicio: veamos ahora de la manera que ſe deue hazer preſuponiẽdo primero eſte general auiſo, que guardãdonos de las blaſphemias de los hereges, que nos quitan el libre aluedrio, y dizen que todo quanto hazemos es peccado (que ſon grandes blaſphemias) todo quãto ſea poſsible nos humillemos, y deſpreciemos, porque aun con todo eſſo no llegaremos a lo profundo de nueſtra miſeria. Porque pues el hombre no tiene de ſu coſecha mas que nada, y peccado, quié podra tanto humillarſe, que le abaxe tanto quanto eſtos dos titulos merecẽ? Eſta manera de examen y exercicio platica diuinamente el meſmo S. Bernardo en el meſmo lugar dõde dize aſsi: Ay de mi que me turba la yra, que me deſpedaça la inuidia, que me enuanece la ſoberuia. No guarde los mãdamiẽtos de mis mayores, ſino antes me hize juez dellos, y ſiendo reprehendido de mis culpas, fuy rebelde, o murmure de quien me reprehendia. Deſſee deſuergonçadamẽte ſer preferido a los mejores que yo: eſcarneci de la ſimplicidad de los eſpirituales hermanos, y engrandeci mis opiniones y pareceres porfiadamẽte. No guarde reuerẽcia en mis ſeruicios, ni templãça en mis palabras: tuue pertinacia en mi intenciõ, dureza en mi coraçõ, jactãcia en mi razonamiento. Fuy inconſtãte en mis determinaciones, liuiano en la lengua, mordedor en los donayres, perezoſo para lo bueno, duro para el ſeruicio, prompto y liſongero para hablar, faſtidioſo para oyr, y preſumptuoſo para enſeñar. Si me tocan cõ vna liuiana injuria, luego ardo, y me deſaſſoſsiego con penſamientos, peleo con los auſentes, y dentro de mi meſmo les digo injurias: y lo q̃ peor es, q̃ aun que nadie me contradiga, yo eſtoy ſoñando peleas, y pienſo que me puede reprehender aquel o el otro, y buſco que le reſpõda, y como me vẽgue del: y aſsi eſtoy peleãdo con las ſombras. Muchas vezes comi y beui no para ſeruir a la neceſsidad, ſino para ſatisfazer al deleyte: y lo q̃ para la neceſsidad baſtaua, no baſtaua para el deleyte: y ſo color de neceſsidad, cay en el lazo del apetito. Muchas vezes penſe en el comer y en el beuer quando no deuia, y dõde no deuia: y aſsi me acaecio que en el dia del ayuno comia con el deſſeo y penſamiento. Mas facilmente pongo los ojos en los vicios de los otros, que en ſus virtudes, y mirando los defectos agenos, no veo los mios. Para mis culpas ſoy piadoſo, y para las agenas ſeuero. Para hazer injurias ſoy fuerte, y para ſuffrir las flaco. Para obedecer perezoſo y para moleſtar a los otros importuno.

Bernardo vbi ſupra.

Pues que dire de mi lengua? Eſta parte de mi cuerpo me a hecho mas mal q̃ todas

de las otras. Casi cada vez q̃ hablo, miento, porque nunca refiero los dichos o hechos que vi, o oy de la manera que los oy: sino vnas cosas digo por otras, y muchas pongo de mi casa, alabo mucho, y vitupero mucho.

Mas sobre todo esto que esperança podre tener de la enmienda: pues ay pecco, donde me llego a buscar el remedio de mis peccados? Porque delante del altar no estoy con reuerencia, y en el coro estoy con el cuerpo, y fuera del con el espiritu: y muchas vezes con las buenas obras que hago me empeoro: porque tomando demasiado contentamiento dellas, vanamente me asseguro.

Pues ay de mi, que cayendo en estas y otras muchas culpas, assi como, y beuo, y duermo seguro, como si ya huuiesse passado el dia de la muerte, y escapado del juyzio y de los tormentos del infierno, y assi juego, y rio, y huelgo como si ay estuuiesse triumphando en el reyno del cielo. Pesame porque assi e viuido, porque mas quisiera no auer nacido, que ser tal qual veo que soy. Tengo verguença de viuir, por lo poco que aprouecho, y temo de morir, porque no estoy aparejado. Pero mas quiero morir y encomendarme a la misericordia de Dios (pues es benigno y misericordioso) que escãdalizar a nadie con mi mala conuersacion. Ciertamente biẽ pudiera Señor desesperar, si tu palabra no se hiziera carne, y morara cõ nosotros: mas ya no oso desesperar, porque este Señor te fue obediente hasta la muerte, y muerte de cruz: y enclauãdo alli el processo de nuestros peccados, crucifico la muerte y el peccado. Hasta aqui son palabras y consideraciones de Sant Bernardo, con las quales no solamente nos enseña de la manera que nos hauemos de conocer, y examinar nuestra vida, sino tambien nos da exemplo y motiuo para nos humillar. Porque pues vn tan grande sancto desta manera se acusaua y reprehendia, que sera razon hagamos nosotros, que tan lexos estamos desta tan grã pureza y sanctidad? Mas no basta nuestra diligencia para alcançar esta virtud, sino es ayudada con el fauor de la diuina gracia: la qual deuemos siempre pedir al Señor cõ ardientes desseos: y para esto podra seruir la siguiẽte oracio.

Oracion para pedir a nuestro Señor la virtud de la humildad.

Cap. XVII.

SEñor mio quien soys vos, y quiẽ soy yo? vos soys Dios grande, Señor, del cielo y de la tierra, Dios de los Dioses, rey de los reyes, y Señor de los Señores. Yo soy gusano y no hõbre, oprobrio de los hombres, y desecho del mundo. Vos soys summa bondad, summa dulçura, summa hermosura: vos gloria de los santos, thesoro riquissimo, verdadera luz, clarissimo resplandor, fuente de vida, vida de nuestras animas, lumbre del cielo, y lumbre del mundo. Mas yo soy abismo tenebroso, tierra miserable, hijo de yra, vaso de injurias, engendrado en peccados, y nacido en miserias. Yo soy muladar suzio, lleno de hedor y de corrupcion, enfermo, ciego, coxo, sordo, mudo, pobre para todas las cosas buenas, y lleno de mil miserias. Mi principio fue peccado, y mi fin sera muerte: la qual me vino por el peccado. O Señor mio q̃ soy yo, sino sombra de muerte, y todo vanidad, pozo de inmundicias, tierra esteril y maldita, cuyo fructo es abrojos, y espinas, y confusion? Pues o Dios de misericordia ten piedad desta pobre anima, q̃ quanto es de su parte, es para nada, y menos que nada por razon del peccado: pielago de vanos desseos, fuente de culpas, por las quales si huuiesse de ser justamente castigado segũ la muchedũbre y grandeza dellas, hauia de recebir tanta pena, quanto vos Señor teneys de mageſtad, y grandeza pues tã grande es la culpa, quã ta es la mageſtad offendida. Peccado e Señor sobre el numero de las arenas de la mar, y no merezco leuantar los ojos al

cielo por la muchedumbre de mis maldades. Mas por la manſedumbre que de vos ſe predica, o buen IESV, corremos empos de vos, oyẽdo que no deſpreciays los pobres, ni eſtrañays los peccadores. Acordaos pues Señor de vueſtras miſericordias antiguas, y ſanad mi anima, porq̃ vos ſoys mi ſalud. O Señor bolued ahora los ojos de vueſtra miſericordia, y ſocorred a eſte pobre mendigo, y de todas las coſas neceſsitado. Porque tanta es Señor mi pobreza, que yo de mi no puedo querer el verdadero bien, ſin vueſtro querer: y eſſo que quiero, no puedo dignamente obrar, ſi vueſtra clemencia no me ayuda: y eſſo que puedo obrar, no puedo lleuar al cabo, ſi vueſtra ſabiduria no me alumbra, y vueſtra potencia no me ſoccorre, y vueſtra bondad no me esfuerça.

O Señor quien ſoy yo que preſumo hablar con vos, ſiendo vos aquel Dios grande, verdadero, omnipotẽte, immenſo, eterno, incomprehenſible, y admirable a los angeles? O Señor oyd mis clamores, mirad mis lagrymas, ſentid mis ſoſpiros, y ſocorred a mi anima. Aquella caridad que os mouio a redemirme, os mueua a oyrme. No ſe pierda por mi malicia, lo que en mi obro vueſtra omnipotencia. Quando no era, vos me heziſtes: quando erre, vos me guiaſtes: quãdo era ignorãte, vos me enſeñaſtes: quãdo cay, vos me leuantaſtes: quando eſtuue en pie, vos me tuuiſtes, quando eſtuue triſte, vos me conſolaſtes: quando para deſeſperar, vos me esforçaſtes: quando dormia, vos me guardaſtes: quando eſtuue enfermo, vos me curaſtes: quãdo viene a vos, benignamente me recebiſtes. Pues ahora que os llamo, oydme Dios mio. O dulce Señor, no baſta que me ſaneys, y me alimpieys, ſino venis a mi, y morays en mi, para que me guardeys. Por tanto venid a mi Dios mio: aued piedad de mi, dulce Redemptor mio: tenedme de vueſtra mano dulce eſperança mia: prendedme con vueſtro amor, y no me dexeys apartar de vos fortaleza y ſalud mia. O vida de mi vida ſin la qual muero, por la qual ſoſpiro. O vida de los que viuen, y vida de los que os aman, la neceſsidad grande que padezco me haze clamar a vos. Venid Dios mio, venid fortaleza mia, venid vnica eſperãça mia: abrid Señor vueſtros oydos a mis clamores, y vueſtras manos a mis neceſsidades. O alto y glorioſo Señor, no deſprecieys lo que criaſtes a vueſtra ſemejança, y gouernays cõ vueſtra prouidencia, y redemiſtes cõ vueſtra ſangre. O dulce Señor mio, dadme ojos para que os conozca: porque el que bien os conoce, os ama, y el que os ama, de ſi ſe oluida, y ama a vos mas que a ſi. Y eſta es la cauſa Señor, porque yo os amo poco: porque os conozco poco. Venid pues a mi, o mi gran theſoro, venid deſſeo de mi anima, venid fortaleza de mi vida. O fuente de dulçura, manjar del anima, lumbre del entendimiento: alumbrad Señor eſte ciego, dad de comer a eſte hambriento, curad eſte enfermo, veſtid eſte deſnudo, viſitad eſte encarcelado, redemid eſte captiuo y ſieruo de tantos tyrannos quantas paſsiones lo tienen cercado, y quãtos peccados tiene cometido. Porque pues vos Señor mandaſtes a los hõbres, que ſon abyſmo de miſerias, vſar deſta miſericordia, vos que ſoys abyſmo de miſericordia, hazed comigo lo que nos mãdaſtes hazer con los otros, que viuis y reynays en los ſiglos, de los ſiglos. Amen.

Segundo auiſo de la diſcrecion, y templãça que en eſtos exercicios ſanctos ſe deue tener. Cap. XVIII.

EL ſegundo auiſo es acerca de la moderacion y templança que en eſtos ſanctos exercicios ſe deue tener: porque ay algunas perſonas, a quien nueſtro Señor ſe communica con muy larga mano: las quales de tal manera, y tan ſin rienda ſe dan a eſtos exercicios, continuando mucho la oracion y entregandoſe tanto a eſtos feruores y conſolaciones, que vienen a eſtragar la ſalud, y la com-

complexion,y hazerſe inhabiles aſsi para eſtos meſmos exercicios, como para todos los de mas. Y eſto aun acaece mas vezes,quando con ello ſe junta deſcuydo y maltratamiento del cuerpo,y demaſiada atencion y fuerça en la oracion, por recoger el coraçon, y echar fuera las moſcas de los vanos penſamiẽtos. Porque eſta atencion y fuerça quãdo es demaſiada,ſue le hazer notable daño a la ſalud. La razõ deſto es,porque la virtud de nueſtra anima es como el agua de vna fuente, que ſe reparte por diuerſos caños:de donde viene a ſer,que quanto mas agua imbia por los vnos,tanto menos tiene que repartir por los otros. Pues deſta manera ſi nueſtra anima ſe empleare toda con demaſiada atencion en la conſideracion, y trato de las coſas diuinas,no acudira a la obra de la digeſtion y gouierno del cuerpo: y con la continuacion deſto vẽdra a eſtragarſe la complexion. De lo qual ſant Bernardo ſe quexaua de ſi meſmo, diziendo, que con demaſiados rigores de abſtinencias auia inhabilitado ſu cuerpo para no poder ſeruir tan cumplidamente a los officios de la religion,ſegun que en ſu vida ſe eſcriue.

Pues por eſſa razon deue el hombre tener tiento aſsi enel mal tratamiento de ſu cuerpo,como en la continuacion y vehemencia de ſus exercicios, para que de tal manera ſe entregue a eſtas viſitaciones y conſolaciones de nueſtro Señor,que tenga reſpecto al daño q̃ con la demaſia deſto puede la naturaleza recebir: la qual quãto mas da de ſi en vn officio,tãto menos le queda para los otros. Verdad es que eneſtos,vnos an meneſter freno, y otros eſpuelas:porq̃ vnos ſon muy mas amigos de ſi meſmos,y otros menos:y aſsi cada vno mide eſta neceſsidad conforme ala amiſtad,o enemiſtad que ſe tiene.

Por lo qual es aqui meneſter mucha conſideracion y tiento: porque nadie ſe engañe conſigo meſmo. Y ſi a alguna parte ſe huuiere de acoſtar, mas ſea contra ſi, que por ſi, porque ſiempre ſe ha de tener por ſoſpechoſa la naturaleza del amor propio.

Mas aqui ſe offrece vna duda graue acerca de algunas perſonas, a quien nueſtro Señor ſe comunica tan liberalmente,y con tanta abundancia de lagrymas y conſolaciones,que apenas han leuãtado el coraçon a Dios,quando ſus ojos ſe hazen fuentes de lagrymas,y ſu coraçon como cera blãda,que al fuego deſte diuino amor ſe derrite. Porque ſi eſtos del todo ſe entregan a eſte exercicio, corre el peligro que tenemos dicho: y ſi por otra parte cierran las puertas a la gracia (mayormente quãdo ella los preuiene, y los buſca ſin ſer buſcada) parece que reſiſten al Eſpiritu ſancto, y al eſpoſo celeſtial, que los llama. Pues en eſte caſo que ſe hara? A eſto reſponde ſant Buenauẽtura en vn tratado que eſcriuio de la perfeccion a vna hermana ſuya,con grandes ſaluas,diziendo, que en eſte caſo le parece que el hombre deue con humildad y diſcrecion diuertirſe algũ tanto deſtas ſanctas conſideraciones, y exercicios, y comer deſte manna celeſtial por taſſa y por medida, por no deſtruyr la naturaleza. Porq̃ mas vale gozar de Dios a la larga, aunque ſea menos,q̃ gozar ahora mucho,y deſpues perderlo todo. Ca muchos (dize el) auemos viſto, que por no auer tenido eſta moderacion,vinieron a eſtragar la complexion de tal manera, que ni les quedo cabeça,ni eſtomago para nada. Los quales vinieron deſpues a amarſe mucho, y a procurar cõ demaſiado eſtudio la ſalud que mal guardaron: por donde vinieron deſpues a viuir no ſolo mas delicadamente,ſino mas diſſolutamẽte. Eſto dize ſant Buenauentura,yeſto baſte para eſta materia:por la qual entendera el hombre, que como ay gula corporal, aſsi ay gula eſpiritual,y que tambien puede auer peligro y demaſia en la vna como en la otra, aũque el peligro ſea muy deſigual.

Buenauentura.

Tercer auiso del cuydado que se deue tener de todas las virtudes.

Cap. XIX.

AVnque toda la doctrina deste libro principalmente se ordena al amor de Dios: mas con todo esto no deue el hóbre poner los ojos de tal manera en sola esta virtud, q̃ se oluide de las otras: mayormente de los officios q̃ se requieré para seruir y proueer a las necesidades de nuestros proximos, porque el que assi no lo haze, ni alcançara a vno, ni otro. Porque como la caridad sea Reyna de todas las virtudes y tenga general señorio y mando sobre ellas (como ya diximos) cõuiene que todas esten a punto, para obedecer a sus mandados. Porque assi como tiene nuestra anima necesidad de los instrumentos y organos de los sentidos, y miembros para hazer sus operaciones: porque en vano tendria ella estas habilidades, sino tuuiesse organos diputados cõ que las exercitasse: assi tampoco morara la caridad en el anima, sino estuuieré las otras virtudes, para que quando ella quisiere vsar de su imperio y officio, halle las otras virtudes dispuestas para executar sus mandados. En lo qual se vee claro como trabajan de balde los que quieren alcançar esta virtud sin la ayuda y cõpañia de las otras, pues esta señora y Reyna de las virtudes, no se halla sin la casa real y seruicio de todas ellas, que son como sus officiales. Assi que hermano mio, o lo has de tomar todo, o dexar todo, porque no se da lo vno sin lo otro.

Y aunque para esto sea necessario trabajar por todas las virtudes, pero mas particularmente por algunas que parecen entre si contrarias, aunque realmente no lo son, pero son muy differentes. Esto declarare por vn exemplo. Vemos que entre las sciencias humanas, y aun en vna mesma sciencia, ay vna parte especulatiua, que se ordena a solo saber y especular: y otra practica, que se ordena a solo obrar: las quales son tan differétes entre si, que pocas vezes se halla vn mesmo letrado diestro en ambas estas facultades, sino que los que son eminentes en la vna, no lo son todas vezes en la otra. Pues assi también entre las virtudes, vnas ay mas vezinas a la vida contemplatiua, como son leer, orar, y meditar, &c. otras mas a la vida actiua, como son todas las obras de misericordia: las quales virtudes aunque no sean entre si cõtrarias (porque assi como vna verdad no puede ser contraria a otra verdad, assi tãpoco vna virtud a otra virtud) mas toda via son tan differétes entre si, por ser las vnas mas espirituales, y las otras mas corporales: las vnas como especulatiuas, y las otras como practicas, que pocas vezes se hallan personas que sean eminentes en las vnas, y en las otras. Lo qual affirma cõ otros muchos Doctores S. Gregorio, diziendo: Que pocos son los que se hallan, como aquel Capitan llamado Ayoth, de quié dize la escriptura, que jugaua de ambas las manos ygualmente, assi de la siniestra, como de la diestra: lo qual nos representa, que pocas vezes se halle vn hombre perfecto y diestro en las obras de ambas vidas, actiua y cõtemplatiua, por la distancia que ay de las vnas a las otras. Por donde los que son muy dados a las vnas, no acuden tambien a las otras. Porque los que siguiendo la vida cõtemplatiua, andan siempre como aguilas volando por lo alto, y tratando con Dios, con pesadumbre deciéden a tratar en las baxezas de los hombres: y por el contrario, los que estan acostumbrados y habituados a estas, hallan muy difficultoso el recogimiento del coraçon, y subida a las otras. *Gregor.*

Pues el que desea hazer enteramente lo que deue, y ser perfecto siruo de Dios, y tener mas cuenta con la diuina volũtad que con su propia cõsolacion, para todo esto ha de estar aparejado, diziendo con el Psalmista: Aparejado esta mi coraçon Señor, aparejado esta mi coraçon: cõuiene saber, aparejado a volar por el cielo, y aparejado a andar por los agugeros de la tierra,

tierra, aparejado para repoſar con vos, y aparejado para trabajar con el proximo: aparejado para gozar de vueſtras cóſolaciones, y aparejado a llorar las miſerias de mis hermanos: aparejado finalmente para el ocio de la caridad, y aparejado tãbien para los negocios que pide la neceſſidad de la caridad. Aſsi pues ha de eſtar aparejado para todo, de tal modo, que aũque eſte arrebatado ſobre los cielos, deue de baxar de ay, quando ſupiere que padecen trabajos ſus hermanos, y darles benignamente los oydos, y ayudarlos en todo lo que pudiere, no mirando a ellos en ellos, ſino conſiderando a Dios en ellos, por quien haze lo que haze: conociendo que aunque pierda en eſto ſus guſtos, no por eſſo pierde a Dios, ſino que dexa a Dios por Dios. Y acabada eſta obra, torne adonde antes eſtaua, y proſiga lo q̃ hazia, como ſi nunca lo huuiera interrumpido. Deſta manera e viſto yo algunas perſonas, y eſpecialmente me acuerdo de vn religioſo lego: el qual tenia el ſeruicio de todo vn monaſterio a ſu cargo, y no parauа vn punto dẽde la mañana haſta la noche, acudiendo a todos los negocios de caſa, con todo cuydado y ſilẽcio: y acabado el trabajo cõtinuo del dia, aſsi acudia a prima noche, y a la madrugada a ſu oracion tan profunda y tan prolixa, como ſi todo el dia eſtuuiera aparejandoſe para ella. Deſta manera pues deue el ſieruo de Dios ſer como vn cauallero rebuelto, que ſepa yr, y ſepa tornar, como ſe eſcriue de aquellos ſanctos animales de Ezechiel, que lleuauan el carro de Dios: los quales yuan y boluian tan ligeros como relampagos. Aſsi pues deue el ſieruo de Dios acudir a los proximos, y boluer cõ preſteza a Dios: eſto es a las obras de la vida actiua, y a los exercicios de la contẽplatiua.

Mas entre todas eſtas virtudes particularmente ſe deue procurar la prudencia y diſcrecion, como guia y lumbre de las otras virtudes, y como hermana y compañera de la perfecta caridad. Porque de la caridad nace el feruor de eſpiritu, y el zelo de la hõra de Dios: las quales virtudes tienen neceſsidad del freno de la diſcrecion, mayormente el feruor, que ſin ella no ſeria feruor, ſino furor: y por eſſo tiene neceſsidad eſta virtud de tener a ſu lado eſtos ojos, y eſte perpetuo correctiuo, que la modere y gouierne. Porq̃ por eſſo en la orden de aquella Hierarchia celeſtial, deſpues de los Seraphines (en quien reſplandece la caridad) eſtan luego los Cherubines, en quien mora la ſabiduria de Dios, para que por aqui ſe vea, quan vezinas y hermanadas han de eſtar entre ſi eſtas dos virtudes, por la neceſsidad que la vna tiene de la otra. Precieſe pues el amador de Dios mucho deſta virtud, y ninguna coſa tenga por conueniente para la caridad, que ſea contraria a la diſcrecion. Eſta reſplandezca en ſus palabras, en ſus obras, en ſus reſpueſtas, en ſus mouimientos, en ſus propoſitos, y conſejos, y en todo lo demas: para que ella de luz a todas ſus obras, y acuerdeſe del teſtimonio que el bienauẽturado ſant Antonio dio deſta virtud, tratando della en vn ayuntamiento con aquellos Padres del yermo: la qual puſo en la cabecera de otras muchas virtudes.

Quarto auiſo de la fortaleza y diligencia que ſe requiere para alcançar el amor de Dios. Cap. XX.

Dize el Saluador en el Euangelio, que el que ha de edificar vna torre, primero mira la calidad del edificio que quiere hazer, para que conforme a eſſo, aparege el caudal, y los materiales que para el ſe requieren. Y el Rey otroſi que quiere dar batalla a otro Rey, primero ꝓcura ſaber las fuerças y potẽcia de ſu contrario, para ver las que el a meneſter para rendirlo. Y generalmente quien quiera que ha de hazer alguna coſa grande, primero mide y tantea la grandeza della, para que cõforme a eſto ſe aparege. Aſsi tãbien el caminante que quiere ſaltar algũ grande arroyo, primero mira la grandeza del,

del,para que cóforme a esto tome la corrida,y el aliento con que lo ha de saltar. Todas estas comparaciones armã a nuestro propósito. Porque aqui primeramẽte pretendemos edificar vna torre, q̃ llegue hasta el cielo:que es el amor puro de Dios: el qual no busca mas q̃ a solo Dios, y en el solo repossa. Aqui tambien pretendemos dar vna batalla campal contra todo el reyno del amor propio, para q̃ vencido el,reyne el amor de Dios. Aqui tambien intẽtamos dar vn salto el mayor de quantos se pueden dar,que es deste amor propio hasta el amor diuino,que son dos estremos mas distantes, y contrarios entre si,que los dos Polos del mundo. Pues quien tan gran salto ha de dar,bien se vee quan de lexos ha de tomar la corrida, y con quanto aliento y fortaleza se ha de aparejar para esta empresa.

Para cuyo entendimiento es de saber, que el estado en que el hombre quedo por el peccado, es como el de vn reyno, en que huuiesse dos Reyes,vno legitimo y natural:el qual estuuiesse desarmado, y arrinconado con solos sus criados : y el otro tyranno y vsurpador de lo ageno:el qual estuuiesse con vn gran exercito apoderado del reyno, y de todas las fuerças del. En este caso,quien quisiesse restituyr este Rey natural, tiene necessidad de dos trabajos, el vno, de armar y reforçar a este que esta flaco y desarmado, y el otro de desarmar y enflaquecer al enemigo, para que no preualezca cótra este. Porq̃ a ser las fuerças, y las lãças yguales, facil cosa fuera con pequeño socorro acostarse a la vna parte, y preualecer contra la otra. Lo qual no a lugar aqui, por la desigualdad de las partes.

Pues en este estado quedo el hombre miserable por el peccado: porque donde antes el espiritu, que es el legitimo y natural señor estaua tan poderoso, y el cuerpo con todos sus sentidos muy sugeto y obediente: ahora boluiose el negocio al reues. Porque el espiritu esta del todo debilitado y tyrannizado:y el tyranno,que es el cuerpo, esta tan poderoso, con tan fuertes apetitos y passiones, que no ay en el mundo cosa que pueda contra el. Lo qual nos representa muy al viuo aquel furioso endemoniado del Euangelio,que atado fuertemente de pies y manos con cadenas, todo lo hazia pedaços, y se soltaua,sin auer cosa que pudiesse có el. Porque,que leyes,que obligaciones, que vinculos bastan para prender las passiones y desseos de nuestro apetito, y hazerlo estar a raya? Ni quantas leyes Dios ordeno, ni quantas promessas y amenazas les añadio,ni quantos diluuios, y tempestades imbio, bastaron para enfrenar este tyranno,hasta que el mesmo hijo de Dios le prendio y enclauo consigo en la Cruz.

Mas por el contrario los desseos y affectos que nuestro espiritu tiene,quan flacos y quan debiles son? Y teniendo estos desseos por materia los bienes espirituales y celestiales, merecedores de ser desseados y procurados con tan grande agonia,quan grandes ellos son, con que tibieza los desseamos? con que pereza los procuramos? con que pesadumbre nos mouemos a ellos? y quan poco es lo que ponemos de nuestra casa por ellos? dando tantas bueltas, y corriendo tantos mundos, y tragando tantos peligros y trabajos por qualquier de los otros bienes tẽporales?

En lo qual se veen claro, quan desigua les estan las lanças, y los poderes destos señores,aunque el vno sea natural, y el otro tyranno : porque los apetitos y desseos del vno son como de vn hombre sano,y muy sano, y los del otro son como de doliente, y tan doliente que a penas puede sacar la voz del pecho, y q̃ a penas puede dar por si vn passo. Sino dime que mayor flaqueza que no poder dignamẽte inuocar el nõbre de Iesus, ni tener vn sancto pensamiento, si no cõ especial ayuda del Espiritu sancto? Pues en esta tã grãde pobreza y necessidad esta nuestro espiritu. Y si aun quieres ver esto mas palpable-

pablemente, haz q̃ ſe propongã dos objectos a eſtos dos apetitos delante, vno de carne, y otro de eſpiritu: mira de la manera que arde el apetito ſenſual codiciando el que es de carne, y quan elado eſta el apetito racional deſſeando el que es de eſpiritu, y por aqui veras claramente la deſigualdad de ambos. Pues eſtando el hombre en tal diſpoſicion, y auiendo nacido y criadoſe toda la vida en eſta exẽpcion y ſoltura, que virtud ſera menester para boluer eſte negocio al reues, y hazer que el apetito ſenſual eſte como elado y muerto para todas las coſas que antes apetecia: y por el contrario, el apetito racional arda con el deſſeo de las coſas, para que antes eſtaua muerto y elado. Pues por aqui ſe vee claro la difficultad grande que ay en eſte negocio. Porque no baſta para reſtituyr al hombre, fortalecer los deſſeos del eſpiritu, ſino enflaquecemos tambien los de la carne: de tal manera, que todos los deſſeos y mouimientos que nueſtro eſpiritu ha de tener para las coſas eſpirituales, ſean vehementiſsimos: y los que nueſtra carne tuuiere para las coſas corporales ſeã debiliſsimos, y caſi ningunos. Pues quien ſera poderoſo para hazer eſtas dos mudanças tan grandes? Quien hara deſte flaco fuerte, y deſte tan fuerte flaco? Quien debilitara la potencia de la carne, ſiendo ella tan poderoſa: y quien esforçara la parte del eſpiritu, ſiendo ella tan flaca? Quien templara los fuegos del eſtio, y hara como vn rocio de freſcura las llamas del horno de Babylonia, y dara calor a las nieues del inuierno?

Quien podra hazer que el fuego enfrie, y la nieue caliẽte, o que el fuego decienda para baxo, y la tierra ſuba para arriba? Verdaderamente nadie puede hazer eſto ſino Dios: ni tampoco eſtas dos mudanças de que hablamos, puede hazer otro ſino el. El ſolo puede diminuyr la potencia de nueſtra carne, y esforçar la flaqueza de nueſtro eſpiritu, y quitar el ſceptro de las manos al amor propio, y entregarlo en poder del amor de Dios, para que aſsi ſe deshaga la comun injuria y tyrania de la naturaleza humana, mãdando quien ha de mandar, y ſiruiendo quien ha de ſeruir.

Mas aunque eſta ſea obra de Dios, no dexa de ſer eſta empreſa de grande difficultad para el hombre, pues en el ſe han de hazer eſtas dos mudãças de ambas naturalezas tã diſtinctas entre ſi, como ſon carne y eſpiritu. La qual acrecienta aun mas la antiguedad de nueſtra malicia. Porque en cierta manera ſe puede cõ verdad dezir, que es mas antigua que el meſmo hombre: porque el hombre no es hõbre, haſta que ſe le infunde el anima racional, mas la ſemilla deſta malicia ya eſta en la meſma carne del hõbre, antes que eſta anima ſe le infunda: por razon de la qual ſe contrahe el peccado original, que es autor de todos eſtos males. Porque deſte peccado procede nacer el hombre bueltas las eſpaldas a Dios, y conuertido a ſi meſmo, amandoſe deſordenadamente a ſi mas que a Dios. Pues ſiendo eſto aſsi, quien podra curar males tan antiguos? quien podra echar de ſu poſſeſsion tan antiguos poſſeedores? Quien podra deſpedir de las entrañas del hõbre lo que tiene origen primero, que la meſma naturaleza perfecta del hombre?

Item mas, cierto es, que entre las coſas naturales, la mas natural es amar el hombre a ſi meſmo, y buſcar lo que le cũple, y huyr lo cõtrario, como dize Tulio. Pues entre las paſsiones naturales del hõbre, aſsi como eſta es la primera, aſsi es la fuẽte de todas las otras. Por lo qual ſe compara con ellas, como el coraçon con los otros miẽbros del cuerpo, que es el que primero viue, y a la poſtre muere, porque todos los otros miembros reciben vida del: y aſsi el amor propio es la paſsiõ que primero viue, y la que a la poſtre muere, porque todas las otras paſsiones nacen della, y reciben vida della. *Tulio de officijs.*

Y eſto es aun lo que haze mas difficultoſo eſte negocio. Porq̃ como eſte amor tie-

tiene tantas rayzes, quantas maneras de bienes deſſea: ya ſe vee quan difficultoſo ſea arrancar vn arbol, que con tantas rayzes eſta preſo: pues es neceſſario que ſe corten todas, para arrãcarlo: porque vna ſola que quede por cortar, baſta para ſoſtenerlo. Y aſsi auemos viſto algunas perſonas, que deſpedido de ſu coraçon el amor de todas las coſas del mundo, ſolo el amor demaſiado que les quedo de ſu propio cuerpo, fue cauſa que les quedaſſe toda via en caſa el amor propio, y les hizieſſe mucho daño.

Mas diras: Quien tendra braço para arrãcar tantas rayzes? para cortar tantas cabeças? para pelear con tãtos enemigos? para vencer la mayor fuerça de naturaleza, y deſterrar del ſeno de nueſtro coraçon las afficiones y deſſeos que nacieron con el? Mayormente que eſtos ſon tãtos quantos ſon los bienes que ſe ſuelen deſſear, q̃ ſon caſi innumerables. Pues quien ſera poderoſo para hazer vn tan general diuorcio de tantos amores? Porque para eſto no baſta vn ſolo diuorcio, ni vna ſola muerte, ni vna ſola cruz: mas antes ſon meneſter tantas cruzes, quantas ſon las coſas que deſſeamos, ſi deſordenadamẽte las deſſeamos: porque cada vno deſtos deſſeos ha de ſer por ſi preſo, y enclauado en ſu propia cruz. Pues quiẽ podra hazer tantas juſticias, y mas contra tan grandes amigos? Porque que criatura ay que no ame a ſi meſma? que cuydado ay mas viuo, que el que tienen todas las coſas de ſu prouecho? y que habilidad e inſtrumẽto les dio la naturaleza para ello, ſino eſte tan grande y tan vehemente amor? Pues quien tendra braço para vencer la mas poderoſa de todas nueſtras afficiones? Eſpecialmente eſtando ella tan confirmada y arraygada con el vſo de toda la vida. Porque a penas damos paſſo, ni ponemos mano en coſa, que no ſea obra del amor propio. Por donde, aſsi como el amor de Dios con ningunas obras crece mas que con las ſuyas propias: aſsi tambien lo haze eſte amor. Pues ſegun eſto, quanta fuerça ſera meneſter para arrancar vn clauo hincado en el coraçon, con tantas martilladas, quantas obras de amor propio ſe han hecho en toda la vida?

Todo eſto abiertamente nos declara quan grande ſea eſta batalla: pues el enemigo por vna parte es tan poderoſo, y por otra tan querido: y es dura coſa tomar armas contra quien bien quereys, y cuyas heridas no menos duelẽ al que las da, que al que las recibe. No es eſto vencer al mundo, ſino vẽcer las eſtrellas del cielo, y enſeñorearſe y poner debaxo de los pies todas las leyes de la naturaleza corrupta. Porque como el mayor poder que ella tiene, y la inclinaciõ mas fuerte que puſo en todas las criaturas, es amar a ſi meſma, moderar eſta affeccion, es obra de grande difficultad.

Y ſin vencer vna ſola paſsiõ (dize el Sabio) que es mayor victoria, que conquiſtar vna ciudad, que ſera vencer vna paſſion de donde nacen todas las otras paſſiones? Si tan buen braço es meneſter para quebrar vna ſola rama deſte arbol, q̃ ſera meneſter para quebrar el meſmo tronco del arbol? Si tanto es vẽcer vn enemigo deſtos (que es vna deſtas paſsiones) q̃ ſera vencer todo el exercito dellas, que dentro deſte amor propio eſta encerrado? No ſe puede luego negar, ſino q̃ eſta es vna de las mayores batallas que ay, y por eſſo tal conuiene q̃ ſea el animo con q̃ hauemos de entrar en ella, qual ella es.

§. II.

E dicho eſto tan por extenſo, para deſengañar a muchos de los que deſſean el amor de Dios, que no mirando mas q̃ la ſonada y dulçura deſte nombre, les parece que tal ſera el camino, qual es el termino del camino, y que aſsi todo ſera dulçura y ſuauidad. Y con eſto no ſe arman, ni aperciben con aquel brio y aliento que requiere eſte ſalto tã grande. Por donde vienen deſpues a faltar a medio camino, porque no lo acometieron con el esfuerço que era razon. Los tales pues deuen

deuen deſengañarſe, y entender que aunque el puerto es muy agradable, la nauegacion es trabajoſa: quiero dezir, que aunque el amor de Dios de ſi ſea muy ſuaue, el camino para el no dexa de ſer trabajoſo: pues ay en el eſtas dos difficultades que diximos: la vna debilitar la potencia de la carne, y la otra fortalecer la flaqueza del eſpiritu: la vna deſterrar la demaſia del amor propio, y la otra introduzir el amor diuino. De los quales como el vno ſea tan natural, y el otro tan ſobrenatural, no ſe qual ſea mas difficultoſo, o vencer lo que tanto la naturaleza ayuda, o alcançar lo que tanto la naturaleza ſobrepuja.

Por tanto el que deſſea llegar al cabo con eſta empreſa tan glorioſa, deue acometerla por vna parte con grande humildad y confiança (como ya diximos) y por otra con grande diligencia, y fortaleza, y con determinacion de no holgar, ni deſcãſar, ni dar ſueño a ſus ojos, haſta ver el cabo della. Y tẽga por cierto, que aſsi como no ſera coronado ſino el que legitimamente peleare, aſsi no alcançara la corona del amor de Dios, ſino huuiere deſtruydo el reyno del amor propio. No ſe dio a los hijos de Iſrael el mãna del cielo, haſta que ſe les acabo la harina de Egypto: ni a nadie ſe dara la ſuauidad del amor diuino, ſino al que huuiere deſpedido de ſi los regalos del amor mundano. Lo vno y lo otro ſignifico el Propheta Iſayas en pocas palabras, quando hablando de cada vna de las animas, dize: Sacudete del poluo, leuantate, y aſsientate Hierusalem, quita las priſiones de tu cuello captiua hija de Sion. En las quales palabras da a entender el Propheta, que primero es meneſter ſacudir de ſi el poluo de las coſas terrenas, y quitar de encima del cuello las cadenas de las afficiones mũdanas: y deſta manera nos podremos leuantar ſin impedimento a la contemplació de las coſas diuinas, y aſſentarnos en el repoſo, y holgança dellas. Deſta manera pues hermano mio ſe alcãça cõ los trabajos el deſcanſo, con las batallas la corona, con las lagrymas el alegria, cõ la victoria la libertad, y cõ el perfecto amor de Dios, el deſprecio y odio ſancto de ſi meſmo.

Y puedes tener por cierto que no ſolo para eſte intento principal, mas para todos los medios que para el ſe requieren, es tan neceſſaria eſta fortaleza y diligencia, que ni vn ſolo paſſo ſe puede dar en eſte camino, para que no ſea eſto neceſſario. Porque los medios que para eſto ſiruen ſon los exercicios de las virtudes: y como en todas ellas aya difficultad y trabajo, para todas es neceſſaria fortaleza, vencedora de los trabajos.

Por tanto haga cuenta el hombre que le dize Dios, como a otro Moyſen: Toma eſta vara en la mano, con la qual has de hazer todas las ſeñales que fueren neceſſarias para ſacar a mi pueblo de Egypto, y lleuarlo a la tierra de promiſsion. Pues aſsi tambié tome el eſta vara de virtud, y fortaleza en las manos, y nunca la ſuelte dellas: porque cõ eſta ha de obrar todo lo que fuere neceſſario para ſalir del reyno del amor propio, y llegar al reyno del amor de Dios. Eſta es vna ſentencia que a cada paſſo repite Salomon en ſus Prouerbios: en los quales tira ſiempre ſaetas al perezoſo, y alaba al esforçado y diligente.

Y ſi preguntares como podre yo vencer tan grandes difficultades como aqui ſe han propueſto? A eſto te reſpõdo, que eſſe meſmo amor de Dios que buſcas, te yra poco a poco ayudando, ſegũ que arriba lo declaramos y prouamos cõ exemplos.

Al fin deſte capitulo quiero aduertir, que como ſea verdad que la caridad con ningunas obras crezca mas, que con las ſuyas propias (como ya eſta dicho) porque eſtas ſon las mas excelentes y mas meritorias, pero con eſto ſe deue notar, que entre eſtas obras de amor, aquellas ſiruen mas para eſte propoſito, q̃ ſon mas feruoroſas, y mas perfectas. En lo qual

qual se vera quanto haze al caso seruir a Dios con feruor de espiritu, como lo hazen los esforçados y diligentes, y no con floxedad y tibieza, como lo hazen los regalados y perezosos. Por lo qual dixo Salomon: El camino de los perezosos, es como quié anda sobre espinas: mas el de los justos, es llano y sin ningun barranco. Dá do a entender que los perezosos como son tan enemigos de trabajos, quan amigos de si mesmos, siempre andan hurtandoles el cuerpo y recelando, si les hara daño esto, si lo otro: y assi andan como quié va sobre espinas, mirando con atencion dó de ponér los pies, por no espinarse: mas los justos, como no tienen tanta cuenta consigo, sino con Dios, passan ligeramente por estos inconuenientes, por hazer su santa voluntad. En lo qual parece claro, como la dificultad de los caminos no la hazen tanto los caminos, quãto la promptitud, o negligencia de los animos.

Quinto auiso, de la virtud de la perseuerancia. Cap. XXI.

EL postrer auiso es de la virtud de la perseuerancia: la qual como sea vn singular don de Dios, que no cae debaxo de merecimiento, y sea necessaria para todo lo bueno, señaladamente lo es para conseruar y acrecentar en nuestros coraçones este diuino amor, hasta llegar a su deuida perfeccion. Porque assi vemos generalmente que todas las cosas a la larga llegan a su desseado fin. Assi hinche la hormiga su granero en el tiẽpo del verano, leuando grano a grano su prouision. Assi acaba el araña la tela que haze para caçar, añadiendo vn hilo a otro. Assi hinche la abeja su colmena de cera y miel, andando de flor en flor cogiendo lo vno y lo otro: y assi finalmente texe el auezica su nido en lo secreto del arbol, juntando vna pajita con otra. De suerte, que aunq los materiales seã pequeños, la cõtinuacion y perseuerancia porfiada haze que se de cabo a la obra.

Pues desta manera el desseoso del amor de Dios, ha de andar siempre trabajando por acrecentarlo, añadiendo a cada passo fuego a fuego, amor a amor, deuocion a deuocion, y virtud a virtud: para que con estos continuos acrecentamientos, vaya siempre en crecimiento lo que desea. Por donde assi como los que andan ceuados en ajuntar algun theoro, de todas las cosas toman ocasion para acrecentarlo, y todo quanto hallan luego lo lleuan a su alcanzia: y a el real, y a el medio, y a el ducado, (porque todo les sirue para hazer el monton mayor) assi tambien lo deue hazer el amador de Dios, tomando ocasion todas las horas de todas las cosas que ay en el mundo, para leuantar su coraçon a Dios, y acrecentar el theoro de su amor el qual, assi crece con estos santos mouimientos, como el theoro con qualquier pieça que le acrecientan. Todas las cosas perfectas y acabadas que en este mundo viere, siruanle de espejo para ver en ellas la hermosura de Dios: y todas las feas y abominables para ver la fealdad del peccado. Todos los bienes que ay en el mundo, tome por beneficios de Dios: pues en todos ellos tiene su parte: y no menos todos quantos males ay en el pues en todos ellos pudiera el caer, sino fuera por el. Desta manera el Sol, la Luna, las estrellas, los campos, los montes, los valles, los rios, las fuentes, la mar, la tierra, las flores, las aues, los arboles, el dia claro, y la noche serena y sossegada le dara motiuo para alabar a Dios, y para ver en todas las cosas algun rastro del. Sobre todo esto podran despertar su coraçon las ceremonias sagradas, los officios diuinos, y las dulces vozes y cantos de la Yglesia, que suauemente suenan: como sant Augustin escriue, que al principio de su conuersion le mouian grandemente. Todas estas cosas le han de ser estimulos para yr a Dios, espejos en que vea su hermosura, libros en que lea su sabiduria, y predicadores que le enseñen el camino del cielo, y despertadores que le abran los ojos, y le

hagan

hagan acordarſe de Dios.

Y aunque muchas vezes leuantando el coraçon a lo alto, no ſienta en ſu anima aquel calor y deuocion que deſſea, no por eſſo pienſe que carece de fructo lo que no ſe ſiente: porque muchas vezes ſon eſtos aprouechamiẽtos ſecretos e inuiſibles a los ojos de los hombres, aunque no a los de Dios. Mas antes aſsi como el arbol crece ſin que nadie le ſienta crecer, aſsi el hombre aprouecha con todos eſtos ſanctos mouimiẽtos, ſin que el ſienta ſu aprouechamiento. Porque ninguno dellos ay con que no ſe merezca gracia y gloria, y con que no ſe haga alguna impreſsion en nueſtra voluntad, inclinandola a lo bueno, y ablandandola y diſponiendola para el amor de Dios. Por lo qual dizen los Doctores, que aſsi como los tiros de artilleria que baten vn muro, aunque no den con el en tierra, toda via lo atormentan, y diſponen para q̃ los poſtreros lo derriben: y aſsi meſmo cada gota de agua que cae ſobre vna piedra, aunque no baſta para cauarla, baſta para que las otras la cauen, que caen deſpues della: aſsi tambien todos eſtos penſamientos y deſſeos, alomenos ſiruen para ablandar nueſtro coraçon, y diſponer lo para coſas mayores.

Y ſi me preguntares en que genero de coſas principalmente ſe deue tener eſta perſeuerancia: a eſto reſpondo, que en todas quantas haſta aqui auemos dicho en eſte Tratado: porque todas a vna ſiruẽ a eſte propoſito: pero ſeñaladamente en tres. La primera en la guarda de ſi meſmo: que es andar con vna perpetua atencion y cuydado, mirandoſe a las manos, para no deſmandarſe en palabras, ni obras, ni penſamientos, ni en coſa que diſcrepe de la voluntad de Dios. La ſegunda, en andar en la preſencia de Dios, trayendole ſiempre ante los ojos preſente, y leuantando las mas vezes que pudiere el coraçon a el con toda la humildad y reuerencia, y cõ breues oraciones, y mouimientos de amor. La tercera, en tener ſus tiempos ordenados para ſus exercicios, y oraciones, a la mañana, o a la noche, o al medio dia, o en todos eſtos tiempos: trabajando por no cortar eſte hilo, ni faltar en eſte ordinario, ſino fuere en caſo de obediencia, o de alguna otra obligacion ſemejante.

§. I.

Y aũque muchas vezes en eſto no ſiẽta guſto ni deuocion, ſino guerra de pẽſamientos, ni por eſſo deue deſiſtir de ſu exercicio: ſino hazer eſſo que buenamente pudiere, batallando con ſus penſamientos, y llamando humilmente al Señor. Y crea que eſta batalla le ſera materia de vna gran corona: y aunque el no ſiẽta aqui prouecho, no por eſſo dexa de aprouechar, y por ventura tanto mas ſeguramente, quanto el menos lo ſiente. Acuerdeſe, que la porfia de la oracion (en la qual con ardientes deſſeos pedimos mercedes a Dios) es figurada por aquella lucha del Patriarca Iacob: para que eſte vocablo de lucha nos de a entender la batalla que alli ſe paſſa muchas vezes, por vna parte perſeuerando y porfiando con Dios, para que nos de lo que pedimos, y por otra peleando con los vanos penſamientos que alli ſe offrecen, para que ſea mas pura nueſtra oracion.

Y ſi algunos dias le fuere forçado cortar el hilo de ſus exercicios por neceſsidades que ſe offrecen en la vida (la qual toda dize Seneca que es vn perpetuo ſeruicio) no por eſſo del todo affloxe ni deſiſta en ſu coraçon deſta intencion y propoſito, para que aſsi pueda acabada la ocupacion, con mayor facilidad tornarſe a Dios: como haze el caminante cuydadoſo, que aunque entre en la venta a comer y repoſar, toda via eſta con el bocado en la boca, y con el coraçon en el camino, penſando en lo que tiene andado, y en lo que le queda por andar: de ſuerte q̃ no todo el come, ni todo eſta en la poſada, pues eſtãdo cõ el cuerpo quedo, con el eſpiritu anda el camino. Pues

assi el amador de Dios nunca este todo en todas las cosas: porq̃ assi quede alguna parte de si desocupada para Dios. Vie deste mundo, como sino vsasse: compre, como sino posseyesse: para que nunca su espiritu se entregue de tal manera a los negocios, que del todo se oluide de su principal negocio.

E dicho esto tan por extenso, porque ay algunos (y si pluguiesse a Dios no fuessen muchos) que continuan sus exercicios y propositos algunos dias, y despues por qualquier occasion que se les offrece, desisten dellos: los quales acabados los negocios, tornan a començar como de primero, y tornando a cansar, bueluen otra vez a affloxar: y assi se les passa toda la vida en comienços. Los que desta manera andan, son como arboles que en muchos lugares se trasplantã: los quales como en ninguno echan hondas rayzes, assi en ninguno dellos medran, y siempre se estan como reuegidos, y desmedrados casi de vna mesma manera. Si vn hombre tomasse apechos, subir vna piedra por vna ladera arriba, a la cumbre de vn monte: y despues de subida ya vn pedaço, se cansasse, y soltasse la piedra, y la dexasse rodar hasta baxo, y despues tornasse otra y otra vez a hazerlo mesmo, nunca jamas por mucho que trabajasse, acabaria de poner esta piedra en su lugar. Pues tales son los que cada tres dias affloxan, y cada tres dias comiençã, y toda la vida se les va en esto: los quales son como parras de siete vezes, que siempre dan fructo y nunca lo maduran. Y si alguna vez huuiere de descansar, sea de tal manera, que aunque no passe adelante, alomenos trabage por no boluer atras y torne no a començar de nueuo, sino a proseguir su camino començado: y desta manera presto llegara al termino que dessea.

La gallina que ha de sacar los pollos de los huenos, esta sobre ellos con tanta perseuerancia, que ni por buscar de comer, ni por muchos gusanicos que la comen viua, los desampara: antes acaece algunas vezes hallar la muerta sobre los hueuos: porque mas quiere morir, que dexarlos enfriar: tan grande es la perseuerancia que para esto le dio el autor de la naturaleza. Mas la que muchas vezes se leuanta y dexa los hueuos enfriar, nũca los sacara a luz. Pues esta perseuerancia ha de imitar el sieruo de Dios, en quanto le sea posible, si dessea alcançar la diuina vnió, y transformació de su anima en Dios. Porq̃ si tan grande continuacion es menester para hazer de los hueuos pollos, quanta sera menester para hazer de vn hombre Dios. Trabage pues por perseuerar debaxo de las alas deste Señor, recibiendo siempre en su anima las influencias de su diuino amor, porq̃ el es el autor desta transformacion. La cera amarilla se para blanca como la nieue, dexando la estar al sol: y assi lo haze el anima del justo, quãdo perseuera en la presencia de los resplandores y rayos del sol de justicia.

Muchos mas auisos auia que escreuir en esta segunda parte (porque esta materia es infinita, y assi es casi infinito lo que de ella esta escripto) mas lo que aqui falta, queda reseruado para la enseñança del Espiritu sancto, que no menos tiene officio de alumbrar el entẽdimiento, que de encender la voluntad: y assi mesmo el magisterio de la oracion, que tambien es grã maestra de la vida espiritual. Lo qual facilmente creera, y entendera el que se da a este exercicio con la pureza de intenció y diligencia q̃ deue. Ca por experiencia vee, que quando trae la vida concertada, y guardados los sentidos y el coraçon de las imagines, y afficiones y cuydados del mundo, y el cuerpo reglado, y templado en el comer y beuer, halla luego, y cõ poco trabajo, grandes thesoros, y fructo en la oracion. Mas quando en algo desto falta, ahy lo siente luego, y lo viene a pagar, y buscando la causa de esto, acuerdase de todas las faltas en que cayo: y por aqui entiende lo que le aprouecha, y lo que le daña para seguir lo

vno,

vno, y deſechar lo otro. Y deſta manera la oracion (como dize) le es maeſtra de la vida eſpiritual.

Preambulo para las conſideraciones ſiguientes. Cap. XXII.

HAſta aqui auemos tratado de las virtudes y auiſos que parecian neceſſarios para conſeruar en nueſtras animas la continua memoria de nueſtro Señor, y para vnir nueſtro eſpiritu con el por actual conſideracion y amor: que es lo que pertenecia a la ſegunda parte deſte libro. Ahora para ayuda deſto meſmo, põdremos aqui algunas conſideraciones, que mueuã nueſtro coraçon a ſu amor. Y porq̃ arriba ſeñalamos quatro eſcalones para ſubir a la cumbre deſte amor, entre los quales el primero, y ſegũdo eran licion, y cõſideracion de las coſas que nos podrian encender en ſu amor (como ſon los beneficios y perfecciones diuinas) para eſte propoſito ſeruiran las conſideraciones ſiguientes: en las quales ſe trata de lo vno, y de lo otro, Porque las primeras ſiete conſideraciones, que aqui ſe ponen, tratan deſtos beneficios: y las otras ſiete de las perfecciones diuinas, las quales podra el deſſeoſo deſte ſancto amor repartir por los dias de la ſemana, para tener cada dia nueuo paſto, y nueuos motiuos que lo deſpierten a eſte ſancto amor.

Mas eſta licion ha de ſer ſoſſegada, affectuoſa, y deuota, y acompañada con la meditacion y cõſideracion de lo que huuiere leydo: para que conſiderando profundamente y muy de rayz las cauſas y motiuos grandes, que le obligã a amar a nueſtro Señor, ſe encienda ſu coraçon en ſu amor.

El fructo deſta licion y cõſideracion ſera, concebir en ſu anima vn conocimiento claro de los grandes beneficios y perfecciones diuinas, y de las grãdes obligaciones y razones que tenemos para lo amar. De donde reſultara, que quando quiſiere deſpertar y leuantar ſu coraçon al amor deſte Señor, tẽdra con eſto grandes motiuos con la repreſentacion de todas eſtas obligaciones y razones que tiene para lo amar.

CONSIDERACION PRIMERA DEL PRIMER beneficio de la creacion.

ENtre las coſas que mucho mueuen el coraçon a amar, vna de las mas principales es, la de los beneficios recebidos. La razon es, porque (como dizẽ los Philoſophos) el bien es de ſuyo amable, mas cada vno ſe inclina a amar mas ſu propio bien. Pues por eſto el que deſſea encender ſu coraçon en amor de Dios, deue exercitarſe muchas vezes en la conſideracion de ſus beneficios, que ſon propios bienes del hombre: los quales aunque ſean innumerables, aqui los reduziremos a cierto numero, para mayor facilidad de los que en eſte piadoſo exercicio ſe quiſieren ocupar. Y aunque deſta materia auemos tratado en otros muchos lugares (porque para todos los buenos intentos es ella neceſſaria) pero ella es tã rica, y tan copioſa, que aunq̃ ſiẽpre ſe trate, ſiẽpre ay coſas nueuas q̃ della ſe puedã dezir. Porque, que lẽgua ni eſcripturas aura, q̃ baſten para agotar el pielago de las miſericordias y beneficios de Dios? Y en q̃ otro exercicio podemos y deuemos emplear mejor toda la vida, q̃ en la conſideraciõ dellos? Pues en eſte lugar trataremos dellos para inflamar nueſtros coraçones en ſu amor.

Mas para entender mejor la grandeza deſtos beneficios, conuiene leuantar primero los ojos a conſiderar la alteza del dador, y nueſtra baxeza: porque tanto es mas de eſtimar el beneficio recebido, quãto es mayor el q̃ lo da, y menor el q̃ lo recibe, mayormẽte quãdo lo da de gracia.

Pues ſi quieres conocer algo de la grãdeza deſte bien hechor, no es meneſter mas de que leuantes los ojos al cielo y mires la grandeza y hermoſura deſſa obra q̃ el crio: que ella te dira ſin palabras, qual ſea la grandeza y el poder del autor que la hizo. Grande es el poder de aquel Señor, que con ſolo querer y mandar, ſaco eſtos cielos a la luz del abyſmo de ſu infinita fecũdidad: y q̃ ſi ahora quiſieſſe, haria otros millares de cielos, mayores y mejores que eſſos, con mayor facilidad que tu puedes abrir y cerrar los ojos.

Pues la grãdeza de ſu ſaber no ſolo parece claro en el orden y concierto marauilloſo de todo el vniuerſo: ſino tambien en cada vna de las partes y criaturas de q̃ eſta poblado, dende la mayor parte haſta la mas pequeña. Porq̃ ſi miras el artificio y la fabrica del cuerpo de vn moſquito, y de vna abeja, o de algun otro animalico por pequeño que ſea: y los inſtrumentos y habilidades que cada vna deſtas criaturas tiene para buſcar ſu vida, en cada vna dellas veras coſas que te pongan en admiracion.

Pues que tan grande ſea ſu bondad, ſu mageſtad, ſu hermoſura, ſu miſericordia, ſu dulçura, ſu benignidad, y ſu clemẽcia: ſobrepuja todo lo que ſe puede dezir, y todo lo que los entẽdimientos criados pueden conprehender.

Pues eſte Señor tan admirable, es el q̃ dende eſte lugar tan alto tiene pueſtos los ojos en ti vil guſanillo: y el que con ineſtimable caridad te haze tantas mercedes. Si miras biẽ quiẽ es el, y quien eres tu: no digo yo el hazerte tales mercedes, mas vn pedaço de pan que te dieſſe, ſiendo el el que lo da, y tu el que lo recibe, era digno de ineſtimable agradecimiento por la excelencia del dador. Con eſte eſpiritu y ſentimiento ſe marauillaua el ſancto Iob de los beneficios de Dios, quãdo dezia: Quien es Señor el hombre q̃ vos tanto engrandeceys, y poneys en el vueſtro coraçon? Solo el acordarſe Dios del hombre, y dar lugar en aquel ſagrado pecho a coſa tan baxa, es de grande admiracion, para quien ſiente algo de la grandeza deſte Señor: pues que ſera auer hecho por el lo que hizo? Si eſpanta el querer acordarſe Dios del hõbre: quanto mas eſpantara hazer ſe hõbre por el hombre, y morir por el en cruz? Iob. 7.

Deues pues conſiderar en cada vno de los beneficios diuinos, eſtas tres circunſtancias: conuiene a ſaber. Quien lo da, y a quien lo da, y porque cauſa lo da. Quiẽ? Dios. A quien? al hombre. Porque cauſa? Por pura gracia y amor. Pues eſte tan grande y tan admirable Señor, que de nadie tiene neceſsidad, ſino de ſi ſolo, ſin pretẽder nada, ni eſperar nada de ti, por ſu ſola bondad y magnificencia, ab eterno ante todos los ſiglos (ſi eres del numero de los eſcogidos) te amo, y te quiſo bien (como dize ſant Pablo) y dende entonces ſe determino de criarte en el tiempo que a el le plugo: para hazerte beneficios ineſtimables: y deſpues hazerte participante de ſu meſma gloria. Y ſi quieres ſaber quales y quantos beneficios ſeã eſtos, apareja ahora los oydos de tu anima y comiença a oyr. 2. Tim. 1.

§. I.

Primeramente conſidera como eſte tã gran Señor con eſte amor ſuſodicho te ſaco del no ſer al ſer, y te crio a ſu imagen y ſemejãça. Abre los ojos para conocer eſta dignidad que es, ſer no huella, y raſtro del Criador (como las otras criaturas) ſino imagen y ſemejança ſuya: que es, ſer ſubſtancia intelectual como el, y tener libre aluedrio, y conocimiento como el: para q̃ teniẽdo ſemejãça con el en la manera del ſer, y del viuir, y del obrar, vengas deſpues a ſer vn hermoſiſsimo

retra-

retrato y traslado de aquella infinita hermosura.

Y porque esta gloria no fuesse transitoria, y se acabasse con el tiempo, diote perpetuidad en esse ser, para q̃ assi fuessles perpetuamente bienauenturado, y capaz de aquella immensa eternidad. De manera que todas las otras criaturas no hazen mas que dar vna vista al mundo, quando nacen, y de ay a poco desaparecen: mas tu saliste del no ser al ser, para nunca mas boluer al no ser, sino gozar siempre ayres de vida.

Y si todo esto te parece poco, entiende si quiera por aqui la grandeza de tu dignidad: que eres de tanta capacidad y nobleza, que ninguna cosa criada puede bastar a tu desseo, sino es la grandeza de aquella infinita magestad. Mira quan grãde es el senò de tu capacidad, y quan grãdes espacios y regiones estan dentro de ti encerradas: pues ni los cielos, ni la tierra bastan para poblallos, sino sola aquella immensa eternidad. Esta excelencia te dira quien eres, y para lo que eres, y lo que deues de buscar, y en lo que deues entender. Solo Dios te puede hartar, todo lo demas embaraçar te puede, mas no hartarte. Pues a solo este busca, q̃ este solo es el esposo y centro de tu anima, y el cumplimiento de todos tus desseos, y tu vltimo fin. Este solo es para ti, y tu eres para el: y pues el quiere a ti, deues tu tambien querer a el. O marauillosa dignidad de nuestras animas. El Rey de cuya hermosura el Sol y la Luna se marauillan: cuya magestad los cielos y la tierra reuerencian: con cuya sabiduria los coros de los Angeles se alumbran: de cuya bondad el colegio de todos los bienauenturados se mantiene: este tal, o anima mia, desséa morar contigo, y quiere aposentarse en tu palacio. Apareja pues y adorna tu talamo hija de Sion: y recibe a tu Rey y hazedor en el: con cuya presencia se alegrara y enriquecera toda tu familia: porque no se yra tal hueſped, sin dexar a su hueſpeda enriquecida y prouey-

da de grandes dones: por lo qual dize sant Bernardo: O dichosa el anima, que cada dia alimpia su coraçon para recebir a Dios en el: la qual cierto no terna necesidad de nada, pues tiene en si al autor de todas las cosas. O bienauenturada el anima en la qual Dios hallo descanso y morada: la qual puede ya dezir: El que me crio, descanso en mi morada: porque a la tal no se negara el descanso del cielo, pues ella aparejo a Dios en la tierra lugar de descanso. *Bernar.* *Eccle. 24.*

Mira tambien despues del anima, el cuerpo que el Señor te dio, prouey do y adornado de tantos organos y sentidos: porque si eres justo apreciador de sus dones, hallaras que tantos beneficios te hizo en este beneficio, quantos miembros y sentidos te dio. Y si quieres ver lo q̃ vale cada vno, mira la falta q̃ te haria vno dellos, si te faltasse: y por ay veras la merced q̃ te hizo, quié de todos te proueyo. Si por caso perdiesses vn ojo, quãto amarias a quien te lo restituyesse? Y si por algun delicto merecieses que te lo sacassen por justicia, quanto amarias a quien te lo cõseruasse? Pues no merece ser menos amado quien al principio te lo dio, y despues de dado te lo conseruo: auiendo tu muchas vezes merecido perdello, por auer vsado del contra su seruicio.

Y si estas cosas te parecẽ pequeñas, mira si quiera la grandeza del amor cõ que las dio: pues es cierto que no con menos amor te da las cosas pequeñas, q̃ las grandes. Porque assi como el padre no da con menor amor al hijo vn vestido que vna rica heredad (porque lo mucho y lo poco, da con vn mesmo amor de padre) assi aquel padre eterno, no da con menos amor a sus hijos las dadiuas pequeñas, que las grandes: por dõde no deue ser menos amado por las vnas, q̃ por las otras: pues todo lo da con vn amor.

Mira pues, o anima mia, lo que deues al Señor, que cõ este amor te quiso criar: aunque sabia el muy biẽ, quã mal se lo hauias de agradecer, y quantas cosas hauias

de hazer cõtra su voluntad: y dale muchas gracias por este beneficio: reconociendo que en el cielo, ni en la tierra no tienes otro que te sea tan verdadero padre como el.

Consideracion segũda, del segundo beneficio de la gouernacion y conseruacion de la vida corporal.

COnsidera tambien el segũdo beneficio, que es, de la gouernacion y cõseruacion. Vn beneficio es auerte dado el ser: y otro es despues de dado, conseruarlo: aunque no es otro el que lo conserua, que el q̃ lo dio. Todo es de vna mesma mano, y todo nace de vn principio. De manera que si vn pũto cessasse deste officio, luego te boluerias en aquella mesma nada, de que fuiste criado.

Discurre pues por todos los passos, de la vida que as viuido, y veras quantos beneficios encierra en si este solo beneficio. Quando estauas en el vientre de tu madre encerrado en tan estrecho aposento, quien miro por ti alli para que no te ahogasses, y fuesses vno de los abortiuos, que primero mueren, que nazcan, sino solo aquel que te guardo hasta ahora, y te dio adelantado este beneficio, para que despues se lo pagasses con agradecimiento, diziendo con el Propheta: Dende el vientre de mi madre tu eres Señor mi Dios: no te desuies de mi. *Psal. 21.*

Al tiempo del parto, quando ya salias a esta luz, donde tantas criaturas perecẽ, las quales mas parece que nacieron para penar, que para viuir, quien te guardo a ti, para que no fuesses deste numero?

Despues aca, dime de quãtos peligros y casos repẽtinos te aura librado, en que caen cada dia los hombres, assi en la mar como en la tierra? O si pudiesses alcançar quantas ocasiones destas preuino el Señor con su piadosa prouidencia, atajando los males que te pudieran occurrir, de que tu no puedes tener noticia. Pues de quantas maneras de enfermedades y lisiones tambien te aura librado, en que vees cada dia caer otros hõbres? No passes ahora ruego te assi de corrida por este beneficio: porque sin dubda es digno de singular agradecimiento. Dime, que enfermedad, o lision, puede tener vn hombre, que no la pueda tener otro hombre? Si por hijo de Adam, todos somos hijos deste padre. Si por el peccado original, todos somos cõcebidos en el. Si por peccados actuales, todos somos peccadores. Si por ser nuestro cuerpo cõpuesto de humores contrarios, cuyas cõtradicciones y guerras vienen a dar sobre nuestra cabeça, todos somos desta massa. Pues porque aquel es coxo, y este manco, y otro ciego, y otro tullido, y otro suffre los dolores de la gota, y otro los de la yjada, y otros, otras infinitas maneras de dolencias, con que passan los dias y las noches con perpetuo gemido, sin vna hora de alegria, y sin ser señores de beuer vn jarro de agua: y a ti hizo el Señor tan señalada gracia, que te diesse vna bula de exẽpcion general de todos essos males: y te hiziesse señor de todos tus miẽbros, y te diesse vida con alegria. No se puede casi señalar otra causa desto, sino solo su gracia y misericordia. Pues quanto deues al Señor por esta causa? Si estuuiessen diez malhechores en la carcel para ser justiciados, y siendo tu vno dellos, el Rey te hiziesse a ti solo merced de la vida, dexando a los otros en poder de la justicia: que tanto le deurias por esta gracia? Pues no es menor gracia, que siendo tu peccador como los otros hombres: y mereciendo de justicia el açote de los otros, que te quite Dios de las manos de los verdugos, dexãdo a los otros en ellas: cosa es esta de singular priuilegio: y assi merece agradecimiẽto singular. Si esto sabes considerar, todas quantas enfermedades y miserias vieres en todo el mundo (que son mas que las arenas de la mar) tendras por beneficios propios: y todas te seran estimulos de amor, para q̃ ames a aquel, que tantos beneficios te hizo: de quantos males vees que te libro.

De

De mas desto, no sera razõ que eches en oluido el pasto y mantenimiento quotidiano que el Señor te da: pues el sancto Patriarca Iacob no oluidaua este pequeño beneficio cõ los otros mayores. Mas que mucho es que lo agradezca el Patriarca, pues lo agradecia Christo Señor de los Patriarcas, el qual cada vez que comia, daua gracias al Padre por aquella comida que comia, aũque no fuesse mas que vn pan de ceuada? Mira porque se ponia a dar gracias, quien tanto mayores gracias auia recebido. Como creeremos, o fidelissimo Señor, que agradeciades los otros beneficios mayores, pues assi agradeciades este tan pequeño? Mira lo que suele costar el mantenimiento ordinario a muchos hombres: y por aqui veras lo que tu deues a Dios: si por ventura te lo dio a ti sin tanta costa. Vnos lo comprã con sudor de su rostro, otros cõ peligros de su anima, otros con perpetuos cuydados, y affliccion de espiritu: y otros aun con peligros de muerte: y muchos ay q̃ apenas por todos estos medios, adquierẽ lo necessario para la vida: y tu por ventura hallaras cada dia la mesa puesta, y proueyda de todo lo necessario, con agenos cuydados y solicitud. Esto pedia a Dios el Patriarca Iacob: y por esto se obligaua a seruirle toda la vida: pues por esto vemos que vnos hombres siruen a otros como esclauos: por donde mucho mas era razon seruir al Criador que da todo esto cõ lo de mas.

Gene. 28.

Discurre tambien por todas las criaturas del mũdo, que si las miras atentamente, hallaras por cierto que tu eres el fin de todas ellas: y que todas fueron criadas para tu seruicio. Todas ellas son como partes de la heredad que Dios te dio, y como diuersas vituallas, q̃ se proueyeron para tu mantenimiento, y como alhajas del axuar y casa en que Dios te puso. Mira pues quã grande sea aquella bõdad, que de tantas cosas proueyo a quien no se lo auia merecido: y pues aun auiendo lo con tantas culpas desmerecido, toda via perseuera en hazernos biẽ sin cessar. Quantas vezes estaras tu jugando, jurando, y perjurando, y estara el en aquella mesma hora llouiendo en tus sembrados, y en tu viña, y en tu dehesa, para darte todo lo necessario: lo qual si a mano viene, vendras a gastar en su desseruicio? Quantas vezes estaras tu durmiendo, y traera Dios en essa hora el auegica apressurada por montes y valles, reboleando sobre las flores, para allegarte hazienda, y criarte los panares de miel con que te regales? O bondad infinita, o bondad inuariable, que con tantos peccados y maldades no puede ser de nadie vencida: para que se oluide de quien es, y dexe de hazernos mercedes.

Mas no basto Señor a vuestra piedad emplear en nuestro seruicio estas criaturas mas baxas que estan aca: sino tambiẽ ocupays en esto aquellas mas altas que estan sobre los cielos, que son los Angeles: los quales tambien deputastes para nuestra vtilidad y remedio. Gran dignidad es por cierto tener tales ayudadores, tales defensores, tales maestros, y tales medianeros. O si pudiesses ver con quanta alegria acompañan los que oran, y con quanto cuydado velan sobre los que pelean, y con quanta deuocion presentan nuestras oraciones a Dios: como estimarias en mas este beneficio.

Cata aqui pues como todo este mundo sirue a tu conseruacion: y como todas las criaturas del son como los pechos del ama, a quien Dios encomẽdo tu criança. Mira pues no seas tan niño, que desconozcas la madre q̃ te pario, por el ama q̃ te cria: porque essa ama no te criara, sino porque esta madre se lo mando. Los perdigoncillos reconocen en la voz a la verdadera madre que puso los hueuos, y en oyendola, dexan a la falsa que los saco y los criaua, y se vã tras la verdadera: pues como tu no dexas al mundo, aunque el te aya sustentado y regalado, por seguir a tu verdadero hazedor y criador?

De lo susodicho parece claro, como

tantos ſon los beneficios hechos al hombre, quantas ſon las criaturas del mũdo: pues todas ellas fueró criadas para ſu ſeruicio. Mas ſi tu quieres hazer otra cuenta no menos prouechoſa que verdadera: hallaras por cierto, que tantos ſon los beneficios hechos al hombre ſolo, quantos ſon los hechos a todas las criaturas del mũdo: porq̃ todos los beneficios que ſe hazen a ellas, mas de verdad ſe hazen al hõbre q̃ a ellas. Eſta es vna de las mas dulces y verdaderas conſideraciones que ſe pueden tomar de las criaturas. Dime, la hermoſura y virtud del Sol, y de la Luna, y de las eſtrellas, y de las flores, y de los arboles, y de las piedras precioſas, a quiẽ aprouechã mas, o deleytan mas, a ſi, o al hõbre? Del olor, y de la hermoſura, y virtud de la roſa, quien ſe aprouecha mas, o ſe deleyta mas, el hombre, o ella? De manera que aũque ella tiene la gracia, otro es el que la goza: y aſsi el es el q̃ recibio eſte beneficio, y no ella. Sino dime, quando vn padre manda hazer vna veſtidura precioſa para ſu hija, aquel beneficio a quien ſe haze a la veſtidura, o a la hija? Por do parece, que vna coſa es la que recibe la hermoſura, y otra a quien ſe haze la gracia: pues la hermoſura es de la veſtidura, y el beneficio es de la hija: y aſsi ella es la obligada al agradecimiento della. Si eſto ſabes cõſiderar, todas las hermoſuras y perfecciones de las criaturas, ternas por beneficios tuyos: pues todas no menos ſe hizieró para tu regalo y prouecho, que el padre la veſtidura rica para la hija. De donde vendras a entender que el beneficio ageno es mas tuyo, que del meſmo que lo poſſee: y por conſiguiente tu eres mas obligado a agradecello.

La meſma cuenta has de hazer de las habilidades que eſte Señor dio a todas las criaturas para ſu prouiſion y defenſion: porque ſi todas ellas ſon para tu ſeruicio, eſta claro que todos los beneficios que ſe hazen a ellas, ſe hazen a ti. Si vn padre toma a ſu cargo la caſa y familia de ſu hijo, para ſuſtẽtalla y proueella de todo lo neceſſario: claro eſta que eſte beneficio mas ſe haze al hijo, que no a ſu familia: o por mejor dezir, no ſe haze a la familia, ſino al hijo. Porque como dixo S. Auguſtin, lo que no ſe ama por amor de ſi, ſino por otro, no ſe ama. Auguſt.

Mira pues quanto mas deues al Señor de lo que penſauas, pues por aqui ſe vee q̃ todos los beneficios hechos a todas las criaturas, a ti los haze. Porque eſto es como ſuſtentar la familia que te ha de ſeruir, mantener el ganado que te ha de mãtener, y proueer de veſtido, y de calçado, y de armas, y medicinas a los criados que te han de ſeruir. Y pues todo eſto ſe haze por ti, y para ti: todos eſtos ſon beneficios tuyos, aunque vengan colados por otras manos. Por lo qual entre los beneficios diuinos alaba a Dios el Propheta, diziendo: que produze en los montes ſeno y yerua, para ſeruicio de los hõbres: porque eſte paſto aunque no ſea del hõbre, es de las beſtias que ſiruen al hombre. Pues deſta manera entenderas como todo lo q̃ ſirue a los peces de la mar, y a los animales de la tierra, y a las aues del ayre, a ti ſirue: pues tu eres el que te has de ſeruir de todo. Pſal. 146.

De aqui nace tãbien aquella tan dulce conſideracion que apunto el Apoſtol quando dixo, que todo lo que todas las criaturas produzen y trabajan, para ti lo trabajan. Para ti enreda y trama el guſano hilador la ſeda. Para ti lleua hojas y fructo el arbol hermoſo. Para ti frutifica la viña, y la huerta, y el oliuar, con todas las otras arboledas y freſcuras del campo. Para ti corre ſiẽpre ſin ceſſar el agua de la fuente clara. Para ti caliẽta ſus hueuos la perdiz, y la gallina. Para tu recreacion haze y deshaze ſu rueda el pauon hermoſo. Para ti le dieron habilidad al pollico rezien nacido, q̃ aun no eſtando acabado de formar en el hueuo, ſepa ya viuir por ſi, y mãtenerſe por ſu pico. Finalmẽte todas las habilidades y trabajos de todas las criaturas (ſi bien lo miras) beneficios tuyos ſon. El vellon de lana que cria la

oueja,

oueja, beneficio tuyo es. La leche, y los cueros, y la carne que cria la vaca, beneficio tuyo es. Las vñas y armas que tiene el açor para caçar, beneficio tuyo es. La muſica del ruy ſeñor, y de las otras aues q̃ cantan a la primauera, beneficio tuyo es. O quan grãde campo tienes aqui para tẽder los ojos, y eſpaciarte por todas las criaturas: pues todo quanto ay en ellas es como vn ſobre eſcripto que dize a ti. Contigo lo a Dios, a ti habla, a ti lo dize, a ti quiere enſeñar, y deſpertar, y predicar, y atraer a ſi por todos eſtos medios. Pues como entre tantos reſplandores y mueſtras de ſu bondad, no le conoces? Como entre tantos beneficios no le amas? Como entre tantas vozes con que te llama, no le oyes? Como nunca pregũtas en tu coraçon alguna vez? Quien es eſte que de tantas mercedes me tiene cercado? Quien es eſte, que por tantas vias ſe me deſcubre? Quié es eſte, que por tantos caminos me quiere atraer a ſu amor? Quien es eſte, que con tantos argumẽtos y teſtigos ſe me quiere dar a conocer? Quien es eſte, que en tanto me eſtima: q̃ todas las coſas crio para mi ſeruicio? Quié es eſte, que por ſu ſola bondad, ſin auerſe lo yo ſeruido, a querido hazerſe como paſtor de mi ganado? y mayordomo de mi hazienda? y defenſor de mi familia? medico de mis criados? y procurador de todos mis negocios? Pues como entre tantos beneficios no es amado? Como entre tantas mueſtras de quié es, nos deſaparece? Como offreciendoſe nos en todas las criaturas, no lo hallamos? Como obrando tantas marauillas no le conocemos? Mayor marauilla es eſta q̃ todas las otras marauillas: por que eſte es el effecto de la corrupcion del peccado: hazernos tan ciegos, que entre tantos reſplandores no veamos: y tã inſenſibles, y deſconocidos, que entre tantas llamas de beneficios no nos quememos. Marauilla fue de Dios, que eſtando los tres moços en medio del horno de Babylonia, no ſe quemaſſen: y marauilla es tambien no de Dios, ſino del demonio: que eſtando noſotros en medio de tantas llamas de beneficios diuinos, quantas criaturas ay en eſte mundo, no ſe abraſen nueſtros coraçones en amor de quien tãto bien nos haze.

Dan. 3.

Tercera conſideracion del beneficio ineſtimable de la Encarnacion y nacimiento de nueſtro Saluador, y de otros paſſos de ſu vida ſanctiſsima.

ADoro os Señor mio IESV Chriſto, Rey de los cielos, lũbre del mũdo, ſeñor de los ſeñores, Principe de paz, virtud de Dios, y ſabiduria del eterno padre. Adoro os recõciliador de los hõbres, abogado de los peccadores, refrigerio de los trabajados, cõſuelo de los afligidos, y galardõ de los juſtos. Adoro os pan de vida, medicina del anima, redemptor del mundo, alegria del cielo, ſacrificio agradable, hoſtia pacifica, que con la ſuauidad y olor de vueſtras virtudes inclinaſtes los ojos del eterno padre, a q̃ miraſſe nueſtras miſerias, y oyeſſe nueſtros gemidos, y nos recibieſſe en ſu gracia. O piadoſiſsimo IESV, aqui vengo a cõfeſſar eſta ineſtimable piedad de q̃ vſaſtes con noſotros, ſin aueros la merecido: y a offreceros ſacrificio de alabança por todos los beneficios que tuuiſtes por bien hazer a eſta mala ſemilla, vaſos de yra, hijos reprouados, ſieruos ſin prouecho, y merecedores de muerte. Porque ſiendo tales quales eramos, inclinaſtes vueſtros ojos dende lo alto a mirar nueſtras miſerias, y viſtes la affliccion de vueſtro pueblo, y deſcendiſtes a libertallo. Y ſiendo verdadero hijo de Dios, q̃ ſuſtentays todas las coſas con vueſtra virtud, y las regis con vueſtra ſabiduria: ante cuyo nombre ſe arrodilla toda la naturaleza criada: con todo eſſo no os deſdeñaſtes de inclinar la alteza de vueſtro poder a la carcel tenebroſa deſte ſiglo: y hazeros participante de nueſtras miſerias, y veſtiros del ſaco de nueſtra mortali-

dad para consumir cõ vuestro poder nuestra flaqueza, y trocar nuestra mortalidad en eternidad, y lauar nuestros peccados cõ vuestra sangre, y restituyr nuestra naturaleza a la innocencia perdida.

Y no quisistes embiar para esto ninguno de los angeles, o de los cherubines, o seraphines, sino vos mesmo quisistes venir de voluntad del padre (cuya bondad infinita se nos descubrio en vos, que soys imagen y palabra suya) no mudãdo el lugar que teniades: sino offreciendo a nuestros ojos vuestra presencia, por medio de vuestra sancta humanidad. Para esto descendistes del seno del Padre en las entrañas de la madre: en las quales por sola virtud del Espiritu sancto fuistes concebido con tan grãde marauilla, que ni perdistes nada con la humanidad de la gloria del Padre, ni desminuistes nada cõ el nacimiento de la virginidad de la madre. O marauillosa e incomprehensible contratacion. El Señor de la gloria junto su altissima diuinidad con la baxeza de nuestra humanidad, el hazedor de las criaturas no se desdeño de tomar forma de siervo, y no solo de siervo, sino tambien de peccador. O amantissimo IESV, que tã grande fue la caridad que en esta obra nos mostrastes? No os contentastes con ser nuestro Señor, Criador, y protector, sino tambien os heziste nuestro compañero, nuestro hermano, nuestra carne y nuestra sangre. Desta manera se humillo el Saluador, y assi en cabo de los nueue meses, vino a salir del talamo virginal a este mũdo, con toda la muchedumbre de sus misericordias. Alli ponen a Dios en vn pesebre, tienden lo en aquella tan humilde cama, embueluenlo en pobres pañales, y quando se desatan las faxas estiende aquellas dichosas manos y braços, por aquella cama tan estrecha. O humildad ineffable, o pobreza inestimable, o amor incomprehensible. Mira como esta en vn pesebre aquel Dios tan grande que hinche cielos y tierra, como esta embuelto en pañales, aquel para quiẽ es angosta la anchura de los cielos, como esta colgado de los pechos de vna donzella, aquel de quien depende toda la naturaleza criada, como se mantiene con vn rayo de leche, el que da pasto a todas las criaturas, como llora en la cuna, el que truena en los cielos, a cuya voz se humillan y encogen sus alas, los poderes angelicos. Para que tan humilde? para que tã pobre quisistes nacer Dios mio, sino para començar la primera lecciõ de vuestra doctrina, que es la humildad: la qual es principio y fundamento de todas las virtudes?

Pues que dire de vuestra pobreza? En tanta manera os heziste pobre, que aun para este nacimiento no tuuistes vn solo rinconcillo propio en que fuessedes aluergado, sino vn establo, y aun este tomo prestado la sanctissima madre vuestra de vnos pobres animales. Qual criatura huuo jamas en el mundo tan pobre, q̃ quando pariesse, viniesse a poner su hijo en vn pesebre, entre las pajas y el heno, y entre el baho de las bestias, por falta de otro refrigerio? Pues tal posada escogio para si el hazedor del mundo, y tales regalos tuuo aq̃l sagrado parto. El palacio es vn establo, la cuna es el pesebre, la cama es el heno, y la purpura real vnos pobres pañales, y criados no se compadecen con este tan pobre aparato. La madre es la comadre, y la señora, y la criada, y el todo de aquella casa: ella es la que sirue al hijo, la que le da la teta, y lo arrolla, y lo adora, y lo abraça, y lo arrima a sus pechos virginales.

De mas desto, que coraçõ aura Señor mio que no se mueua a amor y deuociõ, considerando no solo esta tan estremada pobreza, sino tambien el amor inestimable que aqui nos mostrastes, quando tan pobre os heziste para vos, y tan rico para nosotros? De los hombres es enriquecer a otros con su pobreza: porque es menester que quiten de si lo que han de dar a otros. Mas vos Señor que necessidad teniades de empobreceros, para enrique-

riquecernos? Tomaſtes mi humildad, para darme vueſtra diuinidad: hiziſtes os hijo de hombre, para hazerme hijo de Dios: para que yo fueſſe por gracia, lo q̃ vos erades por naturaleza: y allende deſto, puſiſtes os en vn peſebre, para hazer os manjar de beſtias, ſiendo vos pan de los angeles. Porque quien ſon los hombres, ſino aquellas beſtias, de quien dixo el Propheta. Pudrieron ſe las beſtias en ſu eſtiercol, eſto es, en la corrupcion de ſus peccados? Pues por los hombres hechos beſtias, os puſiſtes vos en eſſe peſebre, y os heziſtes heno (pues toda carne es heno) para que alli os hallaſſen las beſtias en ſu propio lugar. Viſtes a los hõbres hechos carne, y q̃ no ſabian amar ſino carne, y por eſto os heziſtes carne en la qual les puſiſtes tãta ſuauidad, que de duriſsimo coraçon ſera, quien no os amare con todas ſus entrañas.

Pues quien podra explicar los trabajos q̃ en eſſa carne ſantiſsima padeciſtes, los caminos que anduuiſtes, y los exemplos de virtudes que en todo el diſcurſo de vueſtra vida ſanctiſsima nos diſtes. Que fue toda vueſtra vida ſino vna luz, y vn dechado perfectiſsimo de toda virtud? Por donde, quando quiero conocerme, miro en vueſtra ſanctiſsima vida como en vn eſpejo reſplandeciente, y ahy veo claro lo que me falta. Ahy hallo verdadera obediencia, profunda humildad, voluntaria pobreza, ineffable pureza, marauilloſa paciencia, conſtante perſeuerancia, longanimidad grande, y ſobre todo incõprehenſible caridad, y aquella virtud de que mayor neceſsidad tiene nueſtra miſeria, que es vueſtra gran miſericordia: y finalmente todas quantas virtudes yo puedo deſſear aqui las hallo como eſcriptas y debuxadas en vna tabla muy acabada. Porque verdaderamente vos ſoys aquel libro que el Propheta vio eſcripto dẽtro y fuera: pues toda vueſtra vida ſanctiſsima, en lo q̃ deſcubria por de fuera, y en lo q̃ encerraua de dentro, eſta llena de marauilloſas doctrinas, y virtudes, y ſin duda quien eſtudiare en eſte libro y lo comiere, como el Propheta, hallara en el bocados de oro. Pues o clemẽtiſsimo y dulciſsimo Señor, que os puedo yo dar por tantos beneficios? Verdaderamente ſi yo tuuieſſe todas las vidas de los hijos de Adam, y todos los dias y años del ſiglo, y todos los trabajos de los hombres, que ſon, fueron, y ſeran, todo eſto ſeria nada para pagar el menor deſtos beneficios. Y pues nada deſto puedo y vos Señor heziſtes todo eſto, para q̃ yo dello me aprouechaſſe: ſuplico os queray añadir otra gracia, a todas eſtas gracias, que es darme conocimiento y agradecimiento de tales beneficios, y amor ardentiſsimo a quien tãto bien me hizo, y cuydado y diligencia para ſaber aprouecharme dellos.

Exech. 2.

Conſideracion quarta, del beneficio ineſtimable de nueſtra redempcion.

DIzen los ſanctos Doctores, q̃ para entender algo del beneficio ineffable de la paſsion y muerte de nueſtro Redemptor, deuemos conſiderar eſtas quatro principales circũſtancias que en ella huuo: conuiene ſaber, quien padece, que es lo que padece, por quien padece, y por que cauſa lo padece. Porque quanto mas claro conocieremos la calidad de cada vna deſtas circunſtancias, tanto crecera mas en nueſtras animas la admiracion de ſta obra, y el agradecimiento deſte incõparable beneficio.

Pues començando por la primera, leuanta los ojos a conſiderar, quien es eſte Señor que padece. Mas quien podra reſponder a eſta pregunta, pues el que padece es Dios. Quien es Dios? El ſolo lo ſabe, y el ſolo lo dixo en vna palabra eterna que hablo, que fue ſu vnigenito hijo. De manera q̃ quan lexos eſta la criatura de ſer Dios, tãto lo eſta d̃ poder declarar que coſa es Dios. Pues como dire yo Señor mio quien ſoys vos? Dire lo que vos dixiſtes a vn Propheta: Yo ſoy el que ſoy. Exod. 2.

ſoy. Vos ſoys vn ſer infinito, que de nadie procede, ſino de vos meſmo, y fuera de vos, no ay coſa que tenga ſer de ſi, ſino de vos, q̃ ſoys el principio y fuẽte del ſer. Todo lo que tiene ſer, eſta colgado como de vn hilico de vueſtra ſola voluntad: de nada lo heziſtes todo con vueſtra omnipotencia, y ſin ayuda de nadie lo conſeruays todo por vueſtra bondad, y en nada lo boluerias de todo, ſi os pluguieſſe con ſolo querer. Vos ſolo ſoys el que ſoys, y todo lo que es comparado con vueſtro ſer, no tiene ſer. Las eſtrellas no reſplandecen en vueſtra preſencia, los angeles no ſon limpios en vueſtro acatamiento, toda la hermoſura ante vos es fealdad, todo poder es flaqueza, todo ſaber es ignorancia, toda bondad es defecto: porque no ay nadie bueno ſino vos. Vos ſolo ſoys bueno ſin defecto, ſabio ſin error, poderoſo ſin contradiccion, dadiuoſo ſin accepcion de perſonas, juſto ſin mouimiento de paſsion, magnifico ſin detrimento, y grande ſin comparacion. Es tan grande vueſtra hermoſura, que quien os pienſa de alabar cumplidamente, eſcurece vueſtra gloria, y quien ſe compara cõ vos, pierde la ſuya. Pues que dire de vueſtra grandeza y omnipotencia? Todas las coſas obrays, y no os diuidis: ſiempre obrays, y ſiempre eſtays quieto: donde quiera eſtays, y en ninguna parte faltays. Eſte tan gran poder declaraſtes vos Señor al ſancto Iobre preſentandole la grandeza de vueſtras obras, por eſtas palabras: Donde eſtauas tu, quando ponia yo ſus fundamentos a la tierra, quando la cargaua ſobre ſus cimientos perpetuos, quando me alabauã las eſtrellas de la mañana, y cantauan mis alabanças todos los hijos de Dios? Quien puſo puertas a la mar, quando ſus aguas como de vn vientre prorumpian? Quien es el que derrama la luz por los ayres? y reparte los calores ſobre la tierra? Quien dio ſu corrida al toruellino de las aguas, y quien abrio camino para los truenos ſonoroſos? Quié es el padre del agua lluuia, y quié engendra las gotas del rozio, de la mañana? De cuyo vientre ſalieron las eladas, y quié las haze caer de lo alto? Quien ſuſpende las aguas en las nuues, para que no caygan de lleno ſobre la tierra? Por ſu virtud y fortaleza ſe ayuntaron los mares, y por ſu prudencia fue derribado el ſoberuio. El eſpiritu ſuyo hermoſeo los cielos, y entreuiniendo ſu mano poderoſa, ſalio a luz la culebra enroſcada.

Iob. 38.

Pues que dire de la grandeza de vueſtra mageſtad? Mirays la tierra, y hazeys la temblar, tocays a los mõtes, y hazeys los arder: mandays a la mar, y leuanta ſus ondas: llamays a las eſtrellas, y obedecen a vueſtro llamado. Los ſeñorios y poderes angelicos os adoran, los mas altos Seraphines encogen ante vos ſus alas, y ſe tienen por vnos viles guſanicos. Pues q̃ dire Dios mio? como podre dezir quien ſoys. Confieſſen os Señor vueſtras obras y vueſtros ſanctos para ſiempre os bendigan, prediquen los cielos vueſtra grandeza, las eſtrellas vueſtro reſplandor. las flores del campo vueſtra hermoſura, la tierra vueſtra prouidẽcia, la mar y ſus ondas vueſtra mageſtad. Vos criaſtes todas las coſas ſin trabajo, gouernays las ſin faſtidio, ſuſtentays las ſin canſancio, y poſſeeys las ſin neceſsidad.

§. I.

Pues o Rey mio, de me ahora licencia vueſtra mageſtad, para que oſe yo dezir: mas mejor dire, para que pueda yo ſentir lo que vos (ſiendo tal qual ſoys) padeciſtes por mi. Y mientra yo lo eſtuuiere diziendo, eſten todos los coros de los angeles arrodillados ante vos, dando os gracias por lo que por noſotros heziſtes. Vos tan grande y tan admirable, abaxaſtes de aquella ſoberana cumbre de vueſtra gloria a eſte valle de lagrimas, en habito de hombre peccador: donde padeciſtes hãbre, ſed, frio, canſancio, perſecuciones, dolores, y pobreza tan grande, q̃ teniendo las zorras cueuas, y las aues del ayre nidos, vos riqueza del cielo no tuuiſtes

uiſtes donde reclinar vueſtra cabeça. Naceys en vn eſtablo en compañia de beſtias, ponen os en vn peſebre por falta de cuna, cauterizan os con ſeñal de peccador al octauo dia, leuanta os luego perſecuciones el mundo, huys a tierras eſtrañas, buſcays el ſilencio de la noche eſcura para eſta huyda, no os eſcuſa la innocẽcia de la edad de los trabajos, ni ſe da repoſo a tan delicado cuerpo, ni eſta ociosa la niñez en tan tiernos años. Crezca el cuerpo, y creceran los trabajos, y entonces padeccereys coſas mayores.

Quien podra Señor explicar aqui los cantancios, y fatigas de vueſtros caminos, vueſtras vigilias, vueſtras oraciones, vueſtras piadoſas lagrymas, vueſtros ayunos, vueſtra pobreza, vueſtra hãbre, vueſtras perſecuciones, y las injurias de todos vueſtros aduerſarios? Contra vos hablauan y vrdian trayciones, los que eſtauan como juezes aſſentados a la puerta. Y ſobre vos hazian coplas y cantares los que beuian vino. Finalmente tal fue, y tan acoſſada vueſtra vida, que con mucha razon pudiſtes dezir con el Prophe-
Pſal. 87. ta: Pobre ſoy yo, y exercitado en muchos trabajos, dende el principio de mi mocedad.

Pues que ſera ſi juntamos con los trabajos de la vida, los de la muerte y de la Cruz? Alli es preſa la libertad, acuſada la verdad, açotada la innocencia, eſcupida la hermoſura, condenada la juſticia, eſcarnecida la gloria, muerta y crucificada la vida. Que coſa mas eſpãtable? Dios muerto? Dios açotado? el poder de Dios atado a vna colunna? la imagen del padre eſcupida de los malos? finalmente Dios pueſto en vn palo, deſnudo, entre dos ladrones, en preſencia del mundo? Que coſa ſe puede penſar de mayor admiracion? O alteza de caridad, o baxeza de humildad, o grãdeza de miſericordia, o abiſmo de incomprehenſible bondad. No paſſes adelante anima mia, que no ay fuerças para lo de mas.

Y ſi para eſto no baſtan, que ſera ſi conſideramos por quien todo eſto ſe padece? Por quien ſe padece? No por angeles ni por archangeles, ſino por el hombre. Que coſa es el hombre? Es vna criatura en lo que toca al cuerpo, mas flaca y miſerable que todos los animales, y en las coſtũbres muchos ay mas brutos, y mas ſuzios, mas crueles y deſconocidos, que ellos? Pues por vnas criaturas tan viles muere Dios? por aquella manada de ſerpientes y viuoras que vio ſant Pedro en Acto. 10. aquel lienço que baxaua del cielo? Por vnos hijos de ſatanas en ſus obras, derramadores de ſangre, matadores de padres y madres, corrompedores de toda honeſtidad y juſticia, quebrantadores de todas las leyes, inuentores de toda mal dad? Por vnos ingratos y deſconocidos a los beneficios de Dios, rebeldes a ſu obediẽcia, atreuidos a ſu Mageſtad, blaſphemadores de ſu gloria? Por vnas centellas viuas del infierno, cuyos coraçones ni pueden ſer vencidos cõ beneficios, ni mouidos con amenazas, ni atraydos con promeſſas, ni domados con caſtigos, para que teman a Dios? Por vnos hombres que no contentos con ſus maldades domeſticas y propias, rodearon toda la tierra, y tomaron todas las propiedades y malicias de las fieras para imitarlas, y en todas les hizieron ventaja, ſiendo mas crueles que tigres, mas feroces q̃ leones, mas carniceros que lobos, mas ponçoñoſos que viuoras, mas aſtutos que ſerpientes. Y no contentos con auerſe hecho depoſitarios de todos los vicios de la tierra, abaxaron al infierno, y de los meſmos demonios aprendieron ſus blaſphemias, ſus ſoberuias, ſus inuidias, y perpetua obſtinacion en el mal. Y aun no contentos con auer metido en ſu caſa tanta mechedumbre de maldades peregrinas, pareciendoles que era poco todo eſto, inuentaron ellos de ſi otros nueuos generos de maldades y de luxurias, que ni entre beſtias, ni demonios nunca jamas ſe vieron ni veran. Por tales hombres, que muchos dellos ſin propoſito

sito y sin deleyte, cansados y quebrantados ya de sus gulas y luxurias buscan el vicio, no ya por el deleyte del vicio, sino por pura maldad y costúbre depravada, aunq̃ le sea penosa, como dixo Hieremias. Procuraron de ser malos, aunque fuesse con trabajo. Pues Señor mio por sanctificar este saco de serpientes y escorpiones, moris en Cruz? Por tales criaturas, tal Dios, padeceys tales cosas? La sangre se nos hauia de elar, y pasmar todos los miẽbros, y atonitos hauiamos de quedar quãdo esta bondad considerassemos. Para te a mirar o anima mia quien es Dios: y despues abaxate a mirar quien es el hombre, y veras quanto mayor es esta misericordia, de lo que juzgan los hombres. Suele desuanecerse la cabeça quando dende algun lugar altissimo mira el hombre hazia baxo alguna grande profundidad. Pues que cosa mas alta que Dios? Que cosa mas baxa que el peccador? Pues el anima que con lumbre de Dios conoce lo vno y lo otro, y se para a considerar que tanto se abaxo aquella alteza, por vna cosa tan vil, no le queda huelgo ni sentido sino para dar vozes cõ el Propheta, diziendo: Desfallecido a Señor mi anima considerãdo vuestra salud, cõuiene saber el medio que tomastes para saluarme que fue muerte de Cruz.

Hier. 9.

Psal 118.

§. II.

Mas suplico os ahora Rey mio, y mi misericordia mia, me querays declarar, qual fue la causa que mouio vuestro piadoso coraçon y lo vencio, a que tales cosas padeciessedes por tã viles criaturas? Por vẽtura pretendiades algun interesse, o alguna mayor gloria, o bienauenturança dela que teniades? que fructo pẽsauades coger de sementera tan costosa? O verdadera gracia, o amor desinteressado, o pura y sincera bõdad. Que necessidad teniades vos Dios immenso del seruicio de las hormigas? que prouecho os podia accarrear la salud de los hõbres? No seriades Dios verdadero, si pudiessedes recebir añadidura. Assi lo dixistes vos a vn amigo vuestro. Quien me pudo dar a mi alguna cosa primero, para que yo le deua algo? Todas quantas colas ay debaxo del cielo mias son. Primero (dize el Propheta) que se hiziessen los montes, y se fundasse la tierra y su redondez, vos erades Dios. Que quiere dezir, erades Dios? Erades vn ser infinito, vna bienauenturança cumplida, vn abismo de todos los bienes, que ni os venia de los montes, ni de la tierra, ni de nadie, sino de vos. Y assi como estuuistes por infinito espacio sin el seruicio deste mundo, assi pudierades estar eternalmente, sin que os hiziera falta. No lo criastes para recebir algo del, sino para dalle parte de vos. Es tan grãde el mar de vuestra bienauenturança, y nace tan dentro de vos mesmo, que ni con este mundo, ni cõ otros mil mundos que criassedes, puede crecer. Todos los rios entran en la mar, y la mar no crece: todos los cielos, y las virtudes de los cielos magnifican vuestra gloria y con todo esto no se haze mayor. O mar Oceano de todas las perfecciones, o abismo de infinita gloria que a vos con nuestras miserias, que a vos con nuestros dolores? que a vos con la coluna, con los açotes, con las bofetadas, y con la Cruz? Porque tantas injurias? Por que tãto dolor? Por las entrañas (dize el Propheta) de la misericordia de nuestro Dios: por las quales tuuo por bien visitarnos viniendo de lo alto: o entrañas piadosas, o entrañas amorosas, o entrañas hechas vn pielago de misericordia y amor. Pues por estas tales entrañas, y no por interesse, ni por necessidad, os condolistes de nuestros errores, y os apiadastes de nuestro captiuerio, y vistes la afliccion de vuestro pueblo, y decendistes hasta meteros entre las çarças y espinas para librallo. No porque os lo merecierõ, no porq̃ eran vuestros amigos, sino por solas entrañas de piedad y compassion. No os puso asco vestiros de carne, que de tal carne decendia, no la angostura de nuestro corpezuelo, no la baxeza de nuestra naturaleza, no las miserias de nuestra mortali-

Psal. 89.

Lucæ. 1.

talidad, no el horror del eſtablo, no la dureza del peſebre, no los malos tratamientos del mũdo, ni la muerte de cruz. Abaxaſtes del cielo aguila noble y real, no a echar las vñas en la caça para manteneros, ſino para q̃ echaſſemos las vñas en vos, para mantenernos cõ vueſtra carne. Fuẽte de amor increado, ſi tanta fuerça os hazia eſſa caridad, que queriades ſalir fuera de vos, y deſpoſaros con alguna de vueſtras criaturas, no teniades neceſsidad de abaxar a la tierra de los Philiſteos: alla en vueſtra tierra teniades criaturas mas nobles, y mas propinquas a vos por naturaleza y gracia para eſto. Alla eſtauan las ſubſtancias angelicas, con quien pudierades deſpoſaros; para que quiſiſtes adeudar con los peccadores? para que quiſiſtes tomar eſpoſa de linage de los no circuncidados, que deſpues os venga a poner en manos de vueſtros enemigos, y os hagan morir? Que reſpõdeys a eſto Señor mio, q̃ reſpondeys? No otra
Iud. 14. coſa mas de lo que aquel Patriarca que os figuraua, reſpondio. Aſsi quiero que ſea, porque aſsi fue agradable a mis ojos. Eſta pues fue la cauſa de tan grande marauilla, que fue la gracia y el beneplacito de vueſtra clementiſsima voluntad.

Pues que gracias os daremos Señor por tan grande beneficio? Con que amor amaremos a quien nos puſo delante vna mueſtra de tã incomprehenſible bõdad? Como es poſsible auer en el mũdo quien no os ame? y quien de tal beneficio ſe oluide? Antes Señor me oluide yo de mi, q̃ de tal beneficio. Eſſos clauos con q̃ vueſtras manos innocentiſsimas fueron atrauesadas, traſpaſſen ſiempre mi coraçon. Eſſe true que tan piadoſo que heziſtes, tomando ſobre vos mis males, y dando me tan largamente vueſtros bienes, nunca ſe cayga de mi memoria. Y pues vos todo el tiempo que viuiſtes, deſſeaſtes la cruz, en que por mi hauiades de morir, todo el tiempo que yo viuiere la tenga ſiempre delante, para haueros la de agradecer.

Conſideracion quinta, del beneficio del ſancto baptiſmo y de los otros ſacramentos, y ſeñaladamente dela confeſsion, y del ſancto ſacramento del altar.

MVchas gracias os doy clementiſſimo y benigniſsimo Señor padre mio: porque tuuiſtes por bien de adoptarme por hijo, mediante el ſacramento del ſancto baptiſmo. Que me aprouechara auer ſido criado, y conſeruado en el ſer de naturaleza: ſino fuera reẽ gendrado por eſte ſacramento en el ſer de gracia? Quantas ſon las criaturas: mas quantas las ciudades, y las prouincias, y regiones, a quien por los altos juyzios de vueſtra profundiſsima ſabiduria, no ſe communica eſte beneficio? Para los quales podemos dezir que no ay redẽpcion: pues no gozan de los ſacramentos: por los quales ſe applica el merito de vueſtra ſagrada paſsion. Porque aſsi como las cauſas vniuerſales (como ſon los cielos, y los planetas) an meneſter otras cauſas particulares, por quien produzgan particulares effectos: aſsi ordeno tambiẽ vueſtra prouidencia, que la cauſa vniuerſal de nueſtro remedio (que es la ſagrada paſsion) ſe communicaſſe por medio de los ſacramentos: que ſon como cauſas particulares, que obran en virtud deſta vniuerſal, dela qual proceden las influencias de todo nueſtro bien. Pues que fuera de mi, ſino fuera baptizado, ſino quedarme ſin redempcion y ſin remedio? Y como ſean tantos los que no gozan deſte beneficio, y tan pocos los que lo reciben, queſiſtes padre clementiſsimo, que fueſſe yo vno deſtos pocos a quien cupieſſe tan dichoſa ſuerte que pudieſſe dezir con el Propheta. Muy eſclareſcida es la ſuerte que me cupo en el repartimiento dela tierra: porque mi heredad es muy eſclareſcida para mi.

Muchas gracias pues os doy Señor por eſte beneficio tan grande, porque como me alegro mucho de ſer Chriſtiano, y

no

no Moro, ni Iudio, ni Pagano: assi os alabo muy de coraçon, porque por vos soy lo que soy. Si aquel Sabio de Grecia daua gracias porque era Griego y no Barbaro: siendo tambien Grecia seruidora de idolos: quanto mayores gracias os deuo yo dar porque soy Christiano, y no Pagano, y porq̃ adoro el verdadero Dios, y no piedras ni demonios?

§. I.

Mas no se contento vuestra piedad cõ el beneficio deste solo sacramento: de otros muchos tambien me proueystes, para que assi como eran muchas mis necesidades y dolencias: assi fuessen muchas vuestras medicinas y remedios. Vn sacramento ordenastes para que de nueuo me reengendrasse, otro para que despues de engendrado, me esforçasse, otro para que quando estuuiesse enfermo, me curasse, otro para que despues de curado y sano, me sustentasse: y otro para que me frenasse mis deleytes sensuales, y otro para que ordenasse mi vida, y otro para que me ayudasse en la muerte. En todo me socorrio cũplidamente vuestra prouidencia: y como quien sabia bien mis necessidades, assi proueyo para cada vna conuenientissimos remedios: aunque fueron tã costosos a quien los daua, que cada vno le costo la vida: para que a costa de la vida de Dios humanado, se reparasse la vida del hombre perdido.

Y dexando ahora los otros sacramentos: que sacramento es aquel tan admirable, a quien distes virtud para perdonar los peccados? Quié puede perdonar peccados sino Dios: pues ellos son injurias del mesmo Dios, y el es el juez, y la parte q̃ ha de perdonar? Y vos Señor pusistes el perdon destos peccados en las manos de otro hombre peccador como yo, que mora par de mi casa: para que si huuiere hecho vn peccado contra vos, por dõde mereciа ser desterrado del cielo, y raydo del libro de la vida, q̃ en yendo a casa de mi vezino, con dezirselo, y llorarlo, y proponer la enmienda del, buelua luego a estar en vuestra gracia, y a ser escripto en el libro de la vida.

Quantos caminos es menester andar en la tierra, y quantos rogadores se hã de buscar, para alcançar perdon de la culpa que vn hombre haze contra otro? Pues quanto menos que esto basta para alcançar perdon de Dios? Quantos martyrios de medicos y cirujanos se han de passar para curar vna herida del cuerpo? Mas para curar vna llaga tan mortal del anima, no es menester mas que tener verdadero dolor y arrepentimiento de lo hecho, y proposito de emendarlo, y entrar en casa del sacerdote y cõfessarle tu peccado. O marauillosa clemencia, o espantosa largueza, o entrañas de infinita misericordia!

Mas de donde procede todo esto, sino de la satisfaccion y penitẽcia que vos primero hezistes por nuestras culpas? Porque vos Señor pagastes tan por entero, me piden a mi tampoco: porque tenian ya primero que yo peccasse recebida la satisfaccion de mi delicto. Mas o dureza y desconocimiento de los hijos de Adã, que aun por este precio no quieren comprar el perdõ de sus peccados. A que mas baxo precio pudiera decender aquella diuina justicia, que obligarse a perdonar la culpa solamente por confessarla, y dolerte, y arrepentirte della?

§. II.

Pues que diremos del sacramento del altar y de las mercedes que nos hezistes en el? No bastarian para declarar esto lenguas de hombres ni de angeles. Que cosa puede ser de tan grande admiracion, como ver aquel Señor de la mageſtad, cuya silla es el cielo, cuyo estrado real es la tierra, cuyos criados son los Seraphines, cuyos mensageros son los angeles, cuya familia es todo lo criado: q̃ aya querido morar con nosotros en este valle de lagrymas, y tenernos cõpañia en este destierro, y estar para esto depositado en las yglesias, para ayudar a nuestra deuocion con su presencia, y assistir a nuestras lagry-

lagrymas,y darnos a entender, que tan cerca esta para oyr nuestras oraciones en el cielo,quã cerca de nosotros se quiso poner aca en la tierra? Alli esta para q̃ cada vez que quisieres, puedas hablar cõ el,cara a cara, y darle parte de tus trabajos,y derramar delante del tu çoraçon, y tener compañia con el en tu oracion, y ver con los ojos de la fe ante ti,aquel,que no es menos piadoso,q̃ poderoso, para sacarte de qualquier trabajo.

No era mas que vna como sombra de este beneficio la que fue dada a los Iudios en el arca del testamento: y desto solo se marauillo en tanta manera aquel tan sabio rey Salomon,que dixo: Es posible q̃ de verdad aya Dios de morar con los hõbres en la tierra? Si en el cielo de los cielos no puede caber tu grandeza, como podra caber en esta casa que yo te e edificado? O mysterio de grande veneraciõ: o beneficio digno de inestimable agradecimiento. O si supiessen estimar los hõbres estas mercedes vuestras Señor nuestro,para saber dar las gracias por ellas, y tambien para saber preciarse, y aprouecharse dellas. 2.Para.6.

Mas no se en que manera se ciegã nuestros ojos,pues estando en medio de nosotros no os conocemos. Porque si conociessemos el don de Dios, y supiessemos quien es este que esta entre nosotros: cõ que reuerencia assistiriamos delãte del? con que cõfiança le presentariamos nuestras oraciones? con que priessa acudiriamos a los lugares sagrados? y con que pureza de animas nos aparejariamos para entrar en los templos? Verdaderamente dende muchas leguas que viessemos vn lugar sagrado,nos hauiamos de humillar a el, y hazelle reuerencia: pues ya no es de menor dignidad el templo material, q̃ el cielo empireo: pues contiene dentro de si el mesmo thesoro. Esta es la causa por donde a auido en el mundo tãtos sanctos y sanctas,que de dia y de noche estauã en los templos, acompañando cõ toda la corte del cielo este diuino mysterio,con tanta reuerencia,que no se osauã ni assentar,ni arrimar a las paredes, aunq̃ estuuiessen enfermos y fatigados (como se lee de S. Francisco) por la reuerencia q̃ tenian a este lugar sagrado.

Quien tuuiesse ahora lagrymas para llorar la descortesia de nuestros tiẽpos y la poca reuerencia de los que andã al derredor de los altares? O Señor, y como siempre cupo al mundo en suerte, no conoceros. Al mundo venistes, y el mundo no os conocio: y ahora tambien estays en el mundo, y el mundo a penas os conoce. Culpamos a los Iudios,porque estauades en medio dellos, y no os conociã, por veros en forma de hombre: y no culpamos a nosotros, pues que estando con nosotros,no os conocemos, por estar en forma de pan.

Ruego te pues, o Christiano lector, abras en este caso los ojos, y no te vayas tras el hilo de la gẽte q̃ con tan poca cortesia assiste delante Dios. Pueda mas contigo la fe,que la mala costũbre: preualezca la verdad contra el estilo de los hombres,y vẽça el temor y reuerẽcia de Dios al abuso y descortesia del mũdo. Mira la reuerencia con que estan los hõbres ante los principes de la tierra, y en esto veras lo que se deue a la magestad de aquel emperador,que quando menea los ojos, haze temblar las columnas del cielo.

De vn page de Alexandro Magno se lee,que como se le fuesse acabando vna candela que tenia en la mano, con que estaua alumbrando a su Señor, y se le començassen ya a quemar los dedos, no la oso soltar ni hazer desden con el cuerpo por el temor y reuerẽcia de Alexandro. Pues si tanta cortesia hazen vnos gusanillos a otros: quanto mayor se deuia hazer a la magestad de Dios?

§. III.

De mas desto cõsidera como este mesmo Señor,no contento con estar siẽpre en los tẽplos y lugares sagrados, para remedio y compañia de los hõbres, quiere tambien por su immensa caridad de-

ſcender cada dia del cielo a viſitarnos en el ſacrificio de la Miſſa, cõ innumerable muchedũbre de angeles, para ſer offrecido por noſotros ante los ojos del Padre, y renouarle la memoria de ſus ſeruicios antiguos, para que nos haga nueuas mercedes: y no ſolo para eſto, ſino tambien para deſpertar en noſotros nueua deuocion y alegria cõ ſu preſencia, y dar nos parte de los theſoros de ſu paſsion, y de ſu gracia. Mira pues quan cargada viene eſta celeſtial abeja de miel, cogida de las flores de ſus llagas, para baſtecer la colmena de ſu Yglesia, y proueella de panales de ineſtimable ſuauidad. Viene lleno de virtudes y gracias, y de todos los meritos de ſu ſagrada paſsion: para dar parte de ſi a todos aquellos q̃ celebrã y aſſiſtẽ a las Miſſas cõ animas limpias y aparejadas para tales theſoros. Viene cõ tanta paciencia, q̃ ninguno eſtara ay tan malo, ni tan grande enemigo ſuyo q̃ no eſte aparejado para recebirle, ſi el ſe quiſiere emendar. Viene con tanta liberalidad y largueza, q̃ ninguno aura ahy tã pobre, ni tan miſerable, que no eſte prompto para darle no ſolamẽte ſus riquezas, ſino tambien a ſi meſmo. Por lo qual, ſi los hõbres tuuieſſen el ſentido y reconocimiẽto deſte myſterio, dẽde muchas leguas hauian de venir ſolo por hallarſe preſentes a vna miſſa, y hazerſe participãtes de tan grandes riquezas. Porq̃ ſi por ſolo ver el ſancto ſepulcro (que es lugar donde eſtuuo el cuerpo deſte Señor) ſe ponẽ los hombres en vn tan largo y tan peligroſo camino: y ſi aquellos ſanctos Magos vinierõ dende Oriente haſta Bethleẽ, por adorar al Señor, en el peſebre, que menos es lo que dentro de ſi contiene la hoſtia cõ ſagrada, que lo que contenia el ſancto ſepulcro, y el peſebre?

Y ſi es tan grande miſericordia venir eſte Señor a donde tu le veas, quanto mayor es cõbidarte a que lo recibas? O miſericordia immenſa, o cõmunicacion de ineffable bõdad. El Señor de los Seraphines, el pielago de toda la mageſtad y grãdeza, para quien es pequeña caſa todo lo criado, tiene por bien, o anima mia, no ſolo de viſitarte cada dia, ſino tambien de entrar en tu pobre choça, y cenar contigo, y tener contigo ſus deleytes, y darte parte de ſus theſoros. Vna vez vino al mundo, y muchas vezes quiere venir a tu anima a obrar en ella, lo q̃ obro en el mũdo, quando vino a el. Porque aſsi como quando vino al mundo, dio al mundo vida de gracia: aſsi viniendo al anima, da la meſma vida y la meſma gracia: con la qual alũbra ſus tinieblas, esfuerça ſu flaqueza, enciende ſu tibieza, quita ſus culpas, repara ſu vida, enriquece ſu pobreza, y honra a todo el hombre con ſu diuina preſencia.

Pues que gracias os podemos dar Señor por eſte beneficio? En los otros beneficios diſtes vueſtras coſas, mas en eſte days a vos meſmo (que es la mayor de las dadiuas) por donde ya puede mi anima gloriarſe cõ la eſpoſa en los Cantares diziẽdo: Comido e el panal juntamente cõ ſu miel, que es darnos eſte Señor todo jũto, perſona y bienes. Darnos los bienes, era obra de Señor liberaliſsimo: mas darnos perſona y bienes todo jũto es de amãtiſsimo eſpoſo. Pues como no ſe derritẽ nueſtras entrañas cõ eſta dadiua? Como no desfallecen los hombres (como a muchos de los ſanctos acaecio) con eſta tan ineſtimable ſuauidad? O amoroſiſsimo y dulciſsimo eſpoſo de las animas: o clemẽtiſsimo Señor, o benigniſsimo padre, o fideliſsimo paſtor, o dulciſsimo hermano y compañero de nueſtra peregrinacion: alabẽ os los cielos por eſte beneficio, y todas las criaturas canten ſiempre vueſtras alabanças y marauillas.

Mas q̃ dire rey mio, con q̃ palabras encarecere el querer paſſar por do paſſays, para venir a las animas de los vueſtros. Ya no nos marauillamos tanto de venir a do venis, como de paſſar por do paſſays. Otra vez Señor, otra vez bolueys a otras injurias ſemejãtes a las de vueſtra paſsiõ? Porque vna de las principales ignominias

de

della(como vos meſmo dixiſtes) fue ſer entregado en manos de peccadores, y ahora veo que cada dia ſoys pueſto en las manos de muchos malos ſacerdotes: por que eſſe es el paſſo por donde muchas vezes aueys de venir a las animas de vueſtros amigos. Eſte es otro tranſito, no muy differente de aquel por donde ya otra vez paſſaſtes. Siẽpre os coſto mucho Señor el amarnos, y vos toda via inſiſtis en ello, teniendo en mas la dulçura del amor, q̃ la amargura del trabajo q̃ os cueſta. Dende el principio de vueſtra eternidad amaſtes vueſtros eſcogidos, ſabiendo q̃ os hauia de coſtar la vida, y no por eſſo dexaſtes de los amar: y ahora quereys entrar en nueſtras animas, y morar en ellas, ſabiẽdo q̃ haueys de ſer otra vez entregado en manos de peccadores: y no por eſſo rehuſays el horror deſte paſſo tã indigno, por venir a eſte apoſento. Vueſtro camino es para Galilea, mas es forçado paſſar por Samaria, y toda via quereys paſſar por la infidelidad de Samaria, por llegar a la deſſeada Galilea. O eſpejo de limpieza, en quien reſplãdece toda la hermoſura del padre, en quien deſſeã mirar los angeles, como no teneys aſco de poneros cada dia en manos de muchos indignos Sacerdotes, y ſer tratado cõ ellas, ſiẽdo tal vueſtra pureza, q̃ ni las eſtrellas del cielo eſtã limpias delante de vueſtro acatamiento? Mas todo eſto vẽce la grandeza deſſa bondad y amor tan admirable, q̃ por todas eſtas difficultades rõpe por venir al anima del innocente.

Abre pues o anima las puertas de tu coraçon con preſteza. Mira que eſta dando golpes a la puerta, eſte dulciſſimo Señor te llama, deſſeando morar en ti, y cenar contigo. Pues no ſeas perezoſa en leuantarte de la cama de tu negligencia, para recibir la viſitacion de tu remedio, que tan caro le coſto a quien lo da.

Grã maldad es Señor que por no querernos eſforçar, y leuantar de la cama de nueſtros vicios, no nos aparejamos a recibir vn theſoro tan precioſo, y vna medicina tan efficaz, y tan coſtoſa. No ay miſericordia mayor, que darnos tal beneficio tã debalde, ni miſeria mayor, que no querer recebir tan grande bien por tan poco trabajo.

Sexta conſideracion, del ſexto beneficio del llamamiento y juſtificacion.

GRãdes ſon Señor todos eſtos beneficios, mas que me aprouechara todo eſto ſino me deſpertaredes de mi ſueño, y llamaredes a penitencia? Puſe tan mal cobro en aquella gracia que ſe medio en el baptiſmo, que como el hijo prodigo, deſtruy toda la haziẽda que alli me diſtes y profane aquella caſa que vos para vos ſanctificaſtes, poniẽdo dẽtro della los ydolos de mis deleytes, y enſuziando la con mis maldades. Tiempo huuo Saluador mio, en que eſtuue tã ciego y tan perdido, como ſino tuuiera ley, como ſi creyera que no auia Dios: dõde, ni me acordaua de muerte, ni de juyzio, ni de otra vida, donde la ley por donde me regia, erã mis apetitos, haziendo todo quanto deſſeaua, y deſſeando todo lo que alcãçar no podia. Aſsi ſe paſſaron los años de mi vida, viuiendo en tan eſpeſſas tinieblas, que ſe pudieran (como las de Egypto) palpar con las manos. O quan tarde os conoci luz eterna: o quã tarde abri los ojos a mi raros hermoſura tan antigua.

Todo eſte tiempo me aguardaſtes, y me ſuffriſtes, y me eſperaſtes, no queriendo que la muerte me tomaſſe deſapercebido. O alteza de vueſtros juyzios, y grãdeza de vueſtras miſericordias. Quãtos otros huuo a quiẽ arrebato la muerte en el feruor de ſus peccados: los quales dẽde entõces para ſiẽpre penaran: y a mi que era vno dellos, vueſtra miſericordia me guardo, y dexo para eſta hora? Que fuera de mi ſi en aquel tiẽpo me llamarades a juyzio? Que cuẽta pudiera dar en aquel eſtado? O miſericordia mia, y redẽpcion mia, tanto conozco que os deuo por eſta eſpera tã larga (por la qual no ſoy vno de los condenados) como ſi ya eſtuuiera

entre ellos, y de alli me huuierades sacado. Bendicta sea vuestra paciencia, por la qual viuo: y bendicta vuestra misericordia que tanto tiempo me aguardo.

Mas no solamente me aguardauades quando yo peccaua, mas aun muchas vezes (como si yo fuera vuestro amigo) me visitauades, y con blandas y secretas inspiraciones me llamauades para vos, poniendo me delante la grandeza de mis culpas, la breuedad desta vida, la eternidad de la otra, el rigor de vuestra justicia, y la blãdura de vuestra misericordia. En medio de mis maldades me salteaua vuestra presencia, de manera que aun quãdo yo porfiaua en buscar los deleytes mũdanos, y queria comer de las cebollas d' Egypto, me haziades vos saltar las lagrymas de los ojos con estos bocados. Mi officio era offenderos, y el vuestro era despertarme, mi camino era huyr de vos, como si no me fuera nada en perderos, y el vuestro era buscarme, como si os fuera mucho en hallarme. Desta manera porfiamos muchos dias, vos con beneficios, yo cõ maleficios, vos haziendo como quien erades, yo haziẽdo como quié era. Todas estas erã vozes cõ q̃ dulcemente me llamauades, y queriades atraer a vos. Mas quãdo estas no bastarõ, distes vna grãde voz en los oydos de mi anima: cõ la qual como con bramido de Leona, me quisistes resuscitar, y boluer de muerte a vida. Esta es aquella voz llena de poder y magnificencia, q̃ predicaua Dauid en su Psalmo: porq̃ no es menor el poder q̃ la misericordia de q̃ vsays, para hazer esta obra. Porque de grandissima misericordia es, perdonar los peccados: y de grandissimo poder, hazer justos de peccadores.

Quantos son los beneficios que se hazen en este beneficio? Aqui se perdonan los peccados, y se da la gracia, y la caridad, con todas las virtudes, y dones del Espiritu sancto. Aqui el peccador es recõciliado con Dios, y de enemigo se haze amigo, y de esclauo del demonio, hijo de Dios, y heredero de su reyno. Aqui es recebido el hijo prodigo en la casa del padre: aqui se da la primera vestidura, y el anillo, y el calçado, con todos los otros atauios que pertenecen a hijo.

No puede nadie Señor en esta vida tener certidumbre de fe que esta justificado: pues nadie sabe si es digno de amor o de odio. Mas puede tener certidumbre moral, mayor o menor, segun las conjecturas y señales que ay de vuestra gracia. Entre las quales no es la menor, hauer de sistido el hombre de la mala vida que viuia, y auer perseuerado mucho tiempo sin conscięcia ni affecto de peccado mortal. Pues el que por esta conjectura o por otras tales tuuiere esta manera de conocimiento, esta obligado a daros infinitas gracias por este beneficio, y dezir assi: Bẽdicto seays vos Señor para siempre dador liberalissimo de todos los bienes, y mas de vos mesmo: porque siẽdo yo quié soy, y viuiendo como e viuido, si por vuestra misericordia me distes el espiritu de vuestra gracia, en el me distes maestro, ayo, tutor, gouernador, defensor, consolador, y todos los bienes. Este es señal de adopcion, arras de casamiento, y prenda de la vida perdurable. Este es el autor de la gracia, con laqual, el anima q̃ vos recebis por esposa, es vestida de fortaleza y hermosura: para que con lo vno sea agradable a vuestros ojos, y con lo otro terrible a los demonios. Bẽdicto sea aquel dia que tal huesped entro en mi casa (si por ventura a entrado en ella) y bendicta sea la hora en q̃ se abrieron las puertas de mi volũtad para recebillo. Aquel fue dia de mi nacimiento, aquel fue dia de mi salida de Egypto, aquel dia fue para mi pascua de Nauidad, si en el nascio en mi anima el hijo de Dios. Aquel dia fue mi pascua de resurrecion, si en el resucite de muerte a vida. Aquel dia fue para mi pascua de Pentecostes, si en el recebi el Espiritu sancto. Maldiga Iob el dia de su concepcion y nacimiento: porque en el nacio sieruo de peccado, e hijo de yra: yo alabare y cantare por este segundo

gundo dia, y pedire, que ſiempre viua en mi ſu memoria, ſi en el tuuo por bien el Señor ſacarme de peccado. Eſte es el dia en que cantan los angeles por la conuerſion del peccador: y ſe alegra la piadoſa muger con la pieça de oro hallada: y haze fieſta el buen paſtor por la oueja cobrada: y lloran los demonios por la preſa robada. Eſte es el dia en que el padre eterno recibe al hombre por hijo, y el hijo por hermano, y el Eſpiritu ſancto por ſu templo, y los angeles por compañero, y toda la corte del cielo por ciudadano. Pues ſi los angeles cantan en eſte dia, como callara mi boca? como ſe enmudecera mi lengua? como no ſe hinchirā mis labios de alabanças? Todos aquellos cantares, todas aquellas fieſtas y alegrias, todos aquellos hazimiētos de gracias que los Prophetas y los Pſalmos piden a los hombres por la venida del hijo de Dios al mūdo, ha de offrecer el verdadero penitente por el beneficio de ſu conuerſiō: pues entonces veniſtes al mundo para el, quando con eſte llamamiento le aplicaſtes el myſterio de vueſtra venida.

Con qual de vueſtros beneficios ſe podra Señor comparar eſte beneficio? Grande fue el beneficio de la creacion: porque en aquel me ſacaſtes del no ſer al ſer. Mas mucho mayor es el de la juſtificaciō: porque en el ſacays al hōbre del ſer de la culpa, al ſer de la gracia. En el vno le days ſer humano, y en el otro diuino: porque en el vno le hazeys hijo de hombre, y en el otro hijo de Dios. No ſolo es mas juſtificar al hōbre, que criallo: ſino aun es mas que criar cielos y tierra de nueuo: porque todo eſto es vn bien limitado y finito: mas la gracia de la juſtificacion es infinita, por quāto ſe ordena a vn bien infinito.

Grande es el beneficio que eſperamos de la glorificacion (que es hazer al hombre bienauenturado) pero no es menor en ſu manera el de la juſtificacion: pues no es menos de peccador hazer lo juſto, q̄ de juſto, bienauenturado: pues mayor diſtancia ay del peccado a la gracia, q̄ de la gracia a la gloria. Tābien es grandiſsimo beneficio el de nueſtra redempcion. Mas que aprouecharia al hōbre ſer redemido, ſino fueſſe juſtificado? Eſte beneficio es la llaue de todos los otros beneficios, ſin el qual todos ellos no ſolamente no aprouecharia, mas antes vendriā a ſer materia de mayor condenacion.

Pues ſi tan grande es eſte beneficio del llamamiento, ſi yo por vētura ſoy de ſta manera llamado (lo qual puedo piadoſamente cōjecturar, por verme por vueſtra miſericordia libre de las maldades paſſadas, aunque no lo ſepa cierto) ſuplico os Señor me digays, qual fue la cauſa porque os mouiſtes a hazerme tanto bien? Que viſtes en mi, porque aſsi os plugo mirarme con tales ojos? Ninguna coſa auia en mi ſino peccados. No os conocia, no os amaua, no os ſeruia, ni aun me acordaua de vos: hecho eſtaua vn infierno de tinieblas y de maldades. Pues en q̄ pudiſtes poner eſſos ojos amadores de limpieza, para hazerme tanto bien? No puedo Señor dexar de quedar atonito, quando pienſo en eſto: porque no hallo otra cauſa, ſino vueſtra ſola bondad. Mas quando junto con eſto me acuerdo de otros muchos compañeros que tuue en mis vicios, y como ſiendo todos malos, y yo mas que todos, dexaſtes algunos de llos, y tomaſtes a mi, y me aſſentaſtes a vueſtra meſa, y me diſtes a comer de aquel manna aſcondido (que nadie conoce ſino el que lo a prouado) quando veo, que eſtando yo y ellos en la carcel de Egypto, a mi por ventura ſacaſtes de alli, para que os ſiruieſſe en vueſtra meſa real cō el calyz de la compunccion, y aquellos ſentenciaſtes, a que fueſſen a apacentar con ſus carnes a los bueytres infernales: quando eſto pienſo, quedo tā fuera de mi, que no ſe como os alabe, ni como acabe de daros las gracias por eſte bien. No querria ſino eſtarme toda la vida preguntando os: Señor que viſtes en mi? q̄ viſtes en mi? que viſtes en mi? mas

que en los otros? porque assi me llamaſtes? assi me libraſtes? assi me recebiſtes? assi me miraſtes (si por ventura soy assi mirado) dexando en su peccado a tantos que eran menos malos que yo? No se q̃ me diga, ni se que me haga, sino daros siẽpre immortales gracias por este beneficio, y suplicaros, que pueda yo de verdad cantar con el Propheta, diziendo: Rompiſtes Señor mis ataduras: a vos sacrificare sacrificio de alabança, e inuocare vuestro sancto nombre.

Septima consideracion, del beneficio de la conseruacion en el ser espiritual de la gracia.

ASsi como vos solo Señor soys el q̃ nos criaſtes y heziſtes de nada, y vos solo nos cõseruays en el ser de naturaleza que nos diſtes: assi vos soy sel que cõ vuestro espiritu nos bolueys a reengendrar en el ser de gracia: y vos solo el que conseruays la gracia que nos days. Porq̃ (como dize el Propheta) Si el Señor no edificare la casa, en vano trabaja el que la edifica: y si el no la guardare despues de edificada, en vano vela el que la guarda: vuestro es el leuantarnos de la culpa, y vuestro el no auer buelto a caer en ella. Si me leuante, vos me diſtes la mano: y si ahora estoy en pie, vos soys el que me teneys para que no cayga.

Pues quantos beneficios encierra en si este beneficio? Todos quantos buenos propositos e inspiraciones e tenido, beneficios vuestros son. Todas quantas vezes e vencido al enemigo, y a mis malas inclinaciones, y apetitos, beneficio vuestro fue. Porque como sea verdad, q̃ ninguno pueda, ni aun dezir dignamente IESVS, sin especial fauor del Espiritu sancto, y q̃ nadie es mas poderoso para hazer vna obra meritoria sin vos, q̃ vn sarmiento para dar fructo, estando apartado de la vid, clara cosa es, q̃ si algũ fructo de buenas obras a nacido deste pobre sarmiento, a sido por virtud de la vid con quien estaua ayuntado. Si alguna vez ayune, por vos ayune: si alguna cosa suffri, vos me heziſtes que la suffrieſſe: y si alguna vez negue mi propia voluntad, vos me ayudaſtes a que la negaſſe. Si alguna lagryma derrame, o alguna oracion hize, que os fueſſe agradable, confieſſo Señor mio, que por vos la hize, y que todas mis obras vos las aueys obrado en mi: y assi por todas ellas os doy gracias y me conozco por deudor de tantas mercedes: quantos seruicios os e hecho en esta vida, si algunos tengo hechos.

Pues que dire de los aparejos que me aueys dado para bien viuir? Quantos predicadores me aueys embiado para que me enseñaſſen? quantos buenos confeſſores? quantos buenos amigos y compañeros? quantos buenos exemplos? quantos buenos libros y escripturas, para q̃ me incitaſſen y despertaſſen al biẽ? Porq̃ tal es y tã marauillosa vuestra prudencia, q̃ cõ estar el mundo tan perdido, en ninguna parte (por desierta que sea) faltan muchas destas ayudas para quien os quiere seruir. Y si os deue mucho quien las a tenido, y se a dellas aprouechado, mucho mas os deue el q̃ a aprouechado sin ellas: porque esto nace de auer vos suplido estas faltas, y tomado todos essos officios a vuestro cargo, para que en vos tuuieſſe todas estas cosas tanto mejoradas, quanto vos soys mejor ayudador y maestro q̃ todos los otros.

Sobre todo esto quien podra explicar los peligros y males de que me aureys librado, en q̃ pudiera yo auer caydo? No ay peccado que haga vn hombre, q̃ no lo pueda hazer otro hombre. Pues segun esta cuenta los peccados de todos los hõbres, puedo dezir con verdad que son beneficios mios, porque en todos ellos pudiera yo auer caydo, si vos Señor no me huuierades por vuestra infinita misericordia librado. Pues quantas ocasiones de peccar me aureys escusado, que bastaran para derribarme (pues derribaron a Dauid) si vos no las atajarades conociendo mi flaqueza? Estos beneficios Señor mio

como

como ſon priuatiuos, o preſeruatiuos, no ſe pueden tan claro conocer, aunque no ſe deuen menos agradecer: pues no es menor beneficio preſeruar al hombre del mal, que hazerle bien. Pues quantas vezes o buen IESV aureys vos vſado conmigo deſta miſericordia? Quantas vezes aureys atado las manos a mi enemigo, para que no me tentaſſe quãto pudieſſe: y ſi me tentaſſe para que no me vẽcieſſe? Quantas vezes lo aureys oxeado y arredrado de mi, para q̃ del todo no me tentaſſe? Quantas vezes encantaſtes aquella antigua ſerpiẽte, para que aunque anduuieſſe yo entre biuoras y baſiliſcos, no me empecieſſen? Quãtas vezes anduuiſtes conmigo en medio de las aguas y del fuego, para que ni las llamas me quemaſſen, ni me ſoruieſſen las aguas? Quantas vezes en medio de los feruores del mundo, boluiſtes las llamas de Babylonia en rozio de ayre templado, para que no me abraſaſſen? Quantas vezes podria yo dezir con verdad aquellas palabras del Propheta: Muchas vezes fuy combatido y traſtornado para caer: y vos Señor me recebiſtes? Y ſi por mi flaqueza yua a caer, vos poniades alli vueſtra blanda y poderoſa mano, para que no me laſtimaſſe. Si os dezia que mis pies auian reſualado, vueſtra miſericordia Señor me ayudaua: y ſegun la muchedumbre de los dolores de mi coraçon, aſsi vueſtras conſolaciones alegraron mi anima.

Sobre todo eſto dulciſsimo Señor, me da grande alegria y admiracion de vueſtra bondad, quando me paro a conſiderar, quantas vezes por mis grandes culpas aure yo merecido que quitaſſedes vueſtra mano de mi, como la aueys por ventura quitado de otros, y no lo heziſtes. Porque es cierto que por muchas cauſas merecen los hombres ſer de vos deſamparados. Porque el que es ſoberuio, merece perder vueſtra gracia: porque vſa della para ſu ſoberuia y vanagloria. El ingrato y deſconocido tambien merece perdella: porque no da las gracias que deue por ella. El perezoſo tambien la merece perder, porq̃ juſto es quitar el talento y la hazienda de las manos del que no ſabe aprouechalla. Y tambiẽ el que no ſe aparta cõ cuydado de los peligros, merece caer en ellos: porque no haze lo que es en ſi, para que el Señor le libre dellos. Eſtas ſon las cauſas por donde vos Señor muchas vezes deſamparays a muchos: por do vienẽ a caer en grãdes errores y peccados: de los quales tenemos cada dia rezientes exẽplos. Pues como podre yo creer de mi, que eſtoy libre deſtas culpas? Yo muchas vezes me e vanamente gloriado en vueſtros dones, y hurtado la gloria que a vos ſolo ſe deuia. Yo e ſido ingrato a vueſtros beneficios, y perezoſo, y floxo para aprouecharme dellos, y atreuido y temerario para ponerme en peligros. Por las quales cauſas merecia muchas vezes ſer deſamparado: para que mi cayda me diera el pago de mi locura: y a ſido tanta y tan admirable vueſtra paciencia, que aueys diſsimulado mis negligencias, y cerrado los ojos a mis flaquezas. Haſta ahora me aueys ſuffrido con tan grande piedad y no aueys querido que por vueſtra parte faltaſſen vueſtros ſocorros, aunque dela mia recibieſſedes tantos agrauios. Los dolores tambien, y los remordimientos de conſciencia que tuuiera, ſi del todo me deſampararades, conuierto ahora en gracias, y vozes de alabança, diziendo con el Propheta: Bueluete anima a tu deſcanſo, pues el Señor a vſado de miſericordia contigo: porque libro mi anima de la muerte, y mis ojos de lagrymas, y mis pies de la cayda.

SIGVENSE OTRAS SIETE CONSIDERACIONES, DE las perfecciones diuinas, y de otras muchas razones y motiuos que mueuen al amor de nueſtro Señor.

Conſideracion primera, que trata de la mas principal cauſa de amar a Dios, que es ſu bondad: donde ſe pone vn diſcurſo, en el qual procediendo por las obras de naturaleza, de gracia, de gloria, y de juſticia, ſube el hombre al conocimiento deſta ſoberana bondad.

QVando Señor por vueſtra infinita bondad tuuieredes por bien lleuarnos a vueſtra caſa (donde veremos claramente y ſin figuras la hermoſura de vueſtra gloria) no tendremos neceſſidad del eſpejo de las criaturas para conoceros en ellas: porque entonces veremos a vos en vos, y a vueſtra infinita bondad en ſi meſma. Mas ahora q̃ andamos peregrinando por eſte valle de lagrimas, deſterrados de vueſtra preſencia, y de vueſtra dulce compañia, no podemos conocer vueſtra bondad ſino por los effectos y obras della: los quales nos dan teſtimonio de la fuente y abiſmo de donde proceden. Eſta Señor nos conuiene ahora mucho conocer: porq̃ la primera y mas principal cauſa de amor, es la bondad. Porque vos Señor que todas las coſas criaſtes en numero, peſo, y medida, y puſiſtes a cada vna ſus leyes y naturalezas, de tal manera criaſtes nueſtra voluntad, que ſu inclinacion y naturaleza fueſſe amar lo bueno. De manera que aſsi como el objecto de la viſta es el color, y de los oydos el ſonido, aſsi el blãco de nueſtra voluntad, es la bondad. Entre eſta potencia y ella quiſiſtes que huuieſſe vn tan legitimo caſamiento, que nunca ella pudieſſe eſtender los braços de ſu affeccion a otra coſa: y ſi algunas vezes haze lo cõtrario, y abraçando la maldad, comete adulterio contra la bondad, es porque la engañan con algun falſo color de bien. Deſta inclinacion procede q̃ naturalmente amamos a los auſentes y no conocidos, quando nos alaban ſus virtudes. Pues ſi el objecto de la voluntad es la bondad, y quãto la coſa es mas buena, naturalmente mas merece ſer amada, con que amor ſera razon q̃ ame yo aquel q̃ es infinitamẽte bueno, y cuya naturaleza es la meſma bondad? Vueſtra bõdad Señor es tan grande, quãto es vueſtro ſer: y porq̃ vueſtro ſer es infinito, ella tãbien es infinita.

Verdad es que no auemos noſotros viſto la grãdeza de vueſtra bondad como ella es en ſi meſma, mas toda via vueſtras obras nos dã en alguna manera teſtimonio della, aſsi las de naturaleza, como las de gracia, y como tambien las de gloria. Porq̃ q̃ otra coſa ſon las obras de la creaciõ, y gouernacion, y redempcion, y juſtificaciõ, y glorificacion del hombre, ſino teſtimonios de vueſtra bõdad, y vnas como cẽtellas que ſaltaró aca fuera della. Que es el auer criado todas las coſas, y partido cõ ellas tan liberalmente de vueſtras perfecciones (cõ cada vna de ſu manera) ſino argumẽto de vueſtra bondad y largueza? Que es el cuydado q̃ teneys dellas, proueyendo a cada vna de todo lo neceſſario para ſu mãtenimiento, para ſu defenſion, para ſu medicina, y para todo lo neceſſario de ſu vida, ſino argumẽtos de vueſtra bõdad? Y auiẽdo tanta infinidad de peces en la mar, de aues en el ayre, y de animales en la tierra, y de guſanos de

baxo

baxo della, ninguno ay tan pequeño, y tan despreciado, de quien tengays oluido, y a quien no proueays de todo lo necessario para su mantenimiento: y esto con tan grande prouidécia, que hasta vn paxarico no cae en el lazo sin vuestra voluntad.

Pero en lo que mas dulcemente resplãdece la grandeza desta bondad, es, en la manera de felicidad y contentamiento que distes a las mas baxas y viles criaturas del mundo. Veo Señor en el campo a los cabriticos y cordericos como se apartan de los padres mas ancianos, y con vn brio y calor como juuenil, saltan y corré con marauillosa ligereza y alegria: y repartidos en sus puestos, imitã en su manera las escaramuças, y fiestas de las criaturas racionales. Veo con quanta ligereza los perricos y gaticos juegan, y trepan entre si vnos con otros, y los plazeres y alegrias que con esto reciben. Veo como se alegran cantando los ruy señores, y las otras aues, hinchiédo los ayres de vozes, y dando con esto testimonio del contentamiento con que esto hazen. Y entiendo por aqui, quanta sea la nobleza y dulçura de vuestro coraçon: pues vos Señor soys el que las proueystes de aquella manera de felicidad y contentamiento. Con esta mesma alegria discurren y hieruen los peces, y juegan los delphines en la mar, y buelan las aues por el ayre: como vemos que lo hazen las golondrinas, y auiones sobre las tablas de los rios, en bocandose por las puentes, y encontrandose vnas con otras con marauillosa ligereza. Entiendo por aqui Dios mio, que tan grãde sea vuestra bõdad y suauidad, pues no os contentastes con proueer de mantenimiento a todas vuestras criaturas, sino tambié hinchis su seno de toda aquella manera de felicidad y alegria de que segun su naturaleza son capazes. Lo vno y lo otro significo el Propheta quando dixo: Los ojos de todas las criaturas esperan en vos Señor, y vos les days su mantenimiento en tiempo cõue- Psal. 144.

nible. Estendeys vos la mano de vuestra largueza, e hinchis a todo animal de vuestra bendicion, conuiene saber, de toda aquella felicidad y alegria de que es capaz segun su naturaleza. Pues que mayor argumento de bondad, que ver a vn Señor de tan grande magestad, el qual sin pretender interesse de nada, por sola bondad, y realeza de condicion, quiera inclinarse a tener prouidencia, y ser como vn mayordomo y despensero de los paxaricos, y de los pecezillos, y de los gusanos: y que no contento con esto, descienda tambien a proueerlos de sus passatiempos y recreaciones, dandoles y criando en ellos inclinaciones para tales alegrias? De manera que assi como vos Señor teneys no solamente ser, sino bienauenturado ser, assi quisistes que todas vuestras criaturas, por baxas que fuessen, participassen en su manera de vos: y assi gozassen de lo vno, y de lo otro: teniendo ser, y alegre ser. Pues quié no se espanta desta marauilla? quien no conoce por aqui la dulçura infinita, la nobleza, la blandura de aquel coraçon diuino, que tan dulce se mostro a vnas criaturas tan baxas, que el hombre quando las encuentra, les pone el pie encima, y passa por ellas? Porq̃ que hombre ay de nosotros, a quien se le diesse nada, porq̃ la hormiga, o la mosca, o el mosquito estuuiesse contento, o descontento, triste, o alegre? Pues quien no se marauillara de que aquel Señor de tãta magestad (en cuya comparacion todo el mũdo a penas es vna hormiga) que tuuiesse tan particular cuydado, no solo de la vida de los animalicos, sino tambié de su recreacion, y de sus plazeres? mayormente no esperando conocimiento, ni agradecimiento de las tales criaturas. O marauillosa bõdan, o inestimable suauidad, o Dios mio, y q̃ deueys tener guardado en el seno de vuestra gloria para vuestros fieles amigos, pues tan particular cuydado tuuistes de la felicidad de los gusanos? Como podre yo desconfiar que faltara vuestra prouidencia y miseri-

cordia a los hombres redemidos có vueſtra ſangre, pues no falta a los animales del campo?

Y ſi todo eſto nos declara la grandeza deſta bondad (que es hazer mercedes ſin eſperar agradecimiento) quanto mayor lo ſera perſeuerar en hazer mercedes, recibiendo offenſas? Porque ſabiendo vos Señor, quantas maneras de naciones ay en el mundo, que ninguna cuenta tienen con la gloria, y obediencia que os deuen: antes deſacatan y blaſphemã vueſtro ſancto nõbre: y (lo que mas es) dexãdo de adorar a vos (que ſoys Criador de todo) adoran piedras y palos: y con todo eſſo proueeys las regiones donde eſto paſſa abundantemẽte de fructos de la tierra, de animales del campo, de peces de la mar, de ricas minas de oro, y plata, y piedras precioſas, y de otras infinitas coſas, que ſiruen para la prouiſion, y regalo, y aparato de los que continuamente os offenden. Eſta es aquella bondad y magnificencia, que vos nos declaraſtes en vueſtro Euangelio, diziendo: que vueſtro padre communicaua ſus beneficios, y el reſplandor del Sol para buenos y malos, y embiaua rocio y agua del cielo ſobre juſtos y peccadores. Pues quien no conocera por aqui la realeza y magnificencia de vueſtro coraçon: pues ſoys tan benigno aun para los ingratos y malos? Pues quien no os amara Señor con todas ſus fuerças? quien no pondra en vos toda ſu eſperança? quien no ſe oluidara de ſi por vos? quien no correra empos de vos al olor deſtos vnguentos?

§ I.

Y ſi tanto nos declaran Señor de vueſtra bondad las obras de naturaleza, quãto mas las obras de gracia? Si tanto nos predica della el cuydado que teneys de los brutos animales, quanto mas el q̃ teneys de los hombres? Mas como aya muchas ſuertes y condiciones de hombres, en aquellos reſplandece mas vueſtra bõdad y prouidencia, que ſon mas pobres y miſerables. Porque la verdadera grandeza es, ſer amparo de los pequeños: y el verdadero poder es, ſer muro de los que poco pueden: y la perfecta bondad, es hazer biẽ ſin eſperança de intereſſe. Pues quien podra Señor mio explicar el cuydado que vos teneys, y el que nos mandays tener de los pobres, de los affligidos, de los neceſsitados, y de todas las perſonas miſerables? Que de vezes en la ley, y en los Prophetas, y en los Euangelios nos repetis y encareceys eſta encomienda? Que promeſſas tan grandes para quien eſto haze, y que caſtigos tan temeroſos para quien deſto ſe oluida? Porque medios ſe podia mas encomendar el cuydado de los pobres, y neceſsitados, y las obras de miſericordia, que con hazer della vn aranzel, para dar o negar por ellas en el dia del juyzio el reyno del cielo? Con que palabras ſe pudiera eſto mas encarecer, que con dezir vos Señor mio: Lo que a vno deſtos pequeñuelos hermanos mios heziſtes, a mi lo heziſtes. De que pecho pudieron ſalir palabras de tanta bondad y miſericordia, ſino de aquel que es pielago de toda bondad y miſericordia? Si las palabras y obras ſon indicios y teſtigos del coraçon, qual es el coraçon de dó de tales obras y palabras ſalieron? Matth. 25.

Pues qual es tambien el cuydado que teneys de los huerfanos, de las biudas, de los eſtrangeros, y deſamparados? Quantas vezes en las eſcripturas ſagradas encomendays el remedio deſtos? y cõ que rigor mandays q̃ nadie ſea oſado de agrauiarlos? En vn ſolo capitulo del libro del Deutero. hallamos ſiete vezes encomendado el cuydado y la prouiſion de los huerfanos, eſtrangeros, y biudas: donde mandays que ninguno preuierta el juyzio dellos, ni los defraude de ſu jornal, ni les ſaque las prendas de caſa. Y aſsi tambien mandays, que quando los labradores ſegarẽ ſus panes, dexẽ las eſpigas que ſe cayeren para el huerfano, y para el eſtrangero, y para la biuda. Y la meſma encomienda tornays a repetir, quãdo vindimiaren ſus viñas, y varearẽ ſus Deut. 24. Leuit. 19.

sus oliuares: proueyendo en esto como piadoso padre al pobre, al estrangero, y a la biuda. Y como si todo esto fuera poco, vos mesmo Señor (cuyo titulo el ser Rey de los reyes, y Señor de los señores) añadistes a este titulo otro no menos hóroso, q̃ es ser padre de huerfanos, y juez de biudas. O summa bódad, o verdadera grandeza, o entrañas de infinita piedad, y quanto mas amable y admirable os haze esse titulo que el otro. Aquel declara la grandeza de vuestra Magestad, mas este la immensidad de vuestra bódad: de la qual con mucha razon os preciays mas que todos los otros titulos, por claríssimos que sean. Pues a esta bondad señaladamente pertenece fauorecer a los pequeños, amparar a los flacos, tener cargo de los huerfanos, mirar por los estrangeros, y peregrinos, y querer que se les haga justicia poniendo siempre los ojos, no donde espereys interesse (que no pretendeys) sino donde mas vieys de vuestra bondad. Psal. 67.

Mas que mucho es que tal tengays el coraçon para con los hombres afligidos, pues aun teneys piedad y compassion de las bestias? En aquel tan misericordioso perdon de los Niniuitas, a los quales estaua ya denũciada sentencia de muerte, respondiendo al Propheta que se quexaua de la salud del pueblo, contra la qual auia predicado, diuistes: Como no perdonare yo a vna ciudad tã grãde, donde ay tantos millares de animas inocentes, y tãta muchedũbre de bestias? O clemẽtissimo, o dulcissimo, o benignissimo Señor, aun essa nueua manera de piedad nos teniades encubierta, que es, apiadaros de ver morir vna bestia, y derramar se sangre de vn animal? Hasta ay llega vuestra misericordia, hasta ay se estiendẽ las entrañas de vuestra piedad. O mil vezes piadoso y misericordioso Señor. Verdaderamente grãde y marauillosa es vuestra bondad, y como dize el Propheta, las misericordias vuestras sobrepujã a todas vuestras obras. Ionæ. 4. Psal. 144.

Sobre todo esto aun nos declara mas Señor la grandeza desta bondad, la misericordia de que vsays con los peccadores: como los sufrís con tãta mansedumbre, como los aguardays con tanta paciencia: siendo vos offendido, los llamays al perdon: y siendo injuriado, los combidays cõ la paz, y les offreceys la reconciliacion, y aũ la poneys de vuestra casa. Quã presto os dexays hallar, quan presto soys en los oyr, quan piadoso en los recebir, y quan largo en el perdonar. Espantame Señor aquella misericordia de que vsastes con Manasses, Rey de Iudea, a quien despues de tantas y dolatrias, y derramamientos de sangre, y de tantas, y de tan horribles maldades, quando os pidio perdon de sus culpas, no solamente se lo concedistes, mas tambien lo librastes de su captiuerio, y le restituystes en su reyno, y no negastes la salud aq̃l, por cuya maldad tantas animas se perdieron, y por cuyos peccados aquella noble Hierusalem, con vuestro sagrado templo fue assolada y destruyda. 1. Para. 33

Estan grande esta bondad y misericordia, que como dize vno de vuestros sanctos, a ninguno desechays, a ninguno despreciays, a ninguno aborreceys, sino solo aquel que por su locura os aborrece. Y por esto no luego como estays ayrado, castigays, sino aguardays, y hazeys mercedes a los que os prouocaron a yra, si se conuierten a vos Dios mio, y salud mia: yo miserable, yo soy el que os enoge, e hize mal delante de vos: yo prouoque vuestra yra, y merezco vuestra saña. Peque, y suffrítme con paciencia: offendios, y aguarday sme a penitencia. Si me arrepiento, perdonaysme: si buelluo a vos, recebisme: y si dilato la buelta, esperaysme hasta que buelua. Encaminays al errado, combidays al rebelde, esperays al perezoso, y abraçaysle quãdo viene. Enseñays al ignorante, consolays al triste, leuantays le de su cayda, sustentays le despues de leuantado, days os a quien os pide, dexays os hallar de quien

os

os busca, abris la puerta a quien os llama.

§. II.

Y si tanto Señor nos declara vuestra bondad el tratamiento que hazeys a los peccadores, quanto mas el que hazeys a los justos, a quien aueys recebido ya por hijos, y por amigos, y por herederos de vuestro reyno; y en los quales señaladamente resplandece la imagen de vuestra bondad? Este Señor es vno de los argumétos, que mas claramente descubre la grãdeza de vuestra bondad. Porque como sea propio del bueno, amar a los buenos, y aborrecer los malos, en quanto malos, necessariamente se sigue, que quãto vno fuere mas bueno, tanto mayor amor tendra a los buenos, y mayor aborrecimiento a los malos en quãto tales. Pues como vos Señor seays, no accidentalmente como nosotros, sino essencialmẽte e infinitamente bueno, y la mesma bondad: que se puede de aqui inferir, sino que tẽdreys infinito amor al bueno, y a su bondad, e infinito aborrecimiento al malo y a su maldad? Pues como el amor sea el primero y el mayor de todos los beneficios, y la rayz y fuente de todos ellos, siendo tã grande este amor que vos Señor teneys a todos los que son verdaderamente buenos, en cuyas animas vos morays, y en cuyas vidas resplandece la imagen de vuestra bõdad y sanctidad: quié podra en pocas palabras explicar la grandeza de los fauores y beneficios, y el tratamiẽto que les hazeys? Cosa es esta, que sin duda sobrepuja todo lo que se puede dezir, y aun todo lo que se puede creer. Creyble sera al que lo a experimẽtado; mas ni esse, ni otro alguno lo podra significar con palabras.

Y dexados a parte otros beneficios y fauores, quien podra explicar la prouidẽcia y cuydado paternal que teneys de vuestros amigos: como los oys en sus oraciones, como los cõsolays en sus tribulaciones, como los santificays, y purificays en sus vidas, como los visitays y alegrays en la casa de vuestra oracion, y finalmente con que linage de honras en vida y en muerte los honrays? Pues estas seys maneras de fauores y beneficios, que declaran el tratamiento que hazeys a las animas puras y limpias, es la cosa que mas mueue los coraçones a desear, amar, y seruir a vn Señor, que assi trata a quien de todo coraçon le ama. Porque assi como la cosa que mas mueue los hõbres a desear seruir a vn gran Principe, es saber q̃ es humanissimo, y liberalissimo, y fidelissimo para cõ todos sus criados: assi los que leyendo la vida de los sanctos, y tratãdo las conciencias de las personas espirituales y deuotas, y viendo todas estas maneras de fauores y regalos, que este Señor les haze, por vna parte se confunden, viendose tan lexos de aquel estado, y por otra se mueuen grandemente a desear seruir, y amar a vn Señor, de quien recibiran los mesmos beneficios, si de todo coraçon se llegaren a el. pues ni es acceptador de personas, ni se puede negar a quié lo busca.

Pues començando por la prouidencia y cuydado, que tiene de los suyos, quien esto quisiere saber, lea los Psalmos, los Prophetas, y las historias sagradas, y vera como la mayor parte de las escripturas diuinas se emplea en declarar esto. Quales aquella prouidencia que el Ecclesiastico significo, quando dixo: Los ojos del Señor estan puestos sobre los que le temen, el es su guarnicion poderosa, su lugar de refugio, escudo para su defension, amparo contra el calor del estio, sombra en el medio dia, socorro en sus peligros, y ayuda en sus caydas: el es el que leuanta sus animas, alumbra sus entendimientos, y el que les da salud, vida, y bendicion. Hasta aqui son palabras del Ecclesiastico: o por mejor dezir del Espiritu sancto. Pues que mas auia que dezir? y que mas ay que el coraçõ humano pueda esperar, ni desear? Quien no tendra por ricos y bienauenturados a los q̃ comprehenden esta tan general, y tan grande bendicion? y quien no desseara ser deste

Ecclef. 34.

ſte numero, porque le quepa parte deſte theſoro? Pues que prouidencia es aquella que el meſmo Señor declaro y prome
Zacha. 2. tio por el Propheta Zacharias, quando hablãdo de los ſuyos, dixo: Quien a voſotros tocare, tocarme ha en la lumbre de los ojos. Auia mas que prometer? Mucho fuera ſi dixera: El que a voſotros tocare, tocara a mi: y no parece que auia mas q̃ deſſear. Pero a eſto hallo el Señor que añadir, quãdo dixo: Tocar me ha en la lũbre de los ojos. Ni es menos dulce a-
Pſal. 90. quella promeſa del Pſalmo q̃ dize: A ſus angeles tiene Dios mandado que te traygan en las palmas de las manos, para que no tropiecen tus pies en vna piedra. Ni
Pſalm. 33. es menos lo q̃ por vna parte dize el meſmo Propheta, que tiene el Señor conta-
Matth. 10. dos todos los hueſſos de los ſuyos: y que vno ſolo no ſera maltratado: y lo que por otra dize el Euangelio, que tiene contados todos los cabellos de ſus cabeças: para que ni vno les ſea quitado. No ſe q̃ mas eſpecial, ni mas menuda prouidencia ſe puede pintar que eſta: la qual a cada paſſo ſe promete en las eſcripturas ſanctas? Pues quié no deſſeara morir por amor de vn Señor, que tal cuydado tiene de ſus amigos, y quié no trabajara por ſer vno dellos?

Y aunque todas las hiſtorias ſagradas eſten llenas de exemplos, en los quales ſe vee claro el cumplimiento de eſtas promeſas: pero de los mas ſeñalados y admirables me parece el de Tobias: de cuya conſolacion y remedio tuuo el Señor tal prouidencia, que embio vn Angel del cielo, y no de los menos principales, en figura de caminante: para que acompañaſſe ſu hijo en vn camino largo, y anduuieſſe con el todo eſte tiempo de meſon en meſon, y de ciudad en ciudad, por todas las ventas y poſadas del camino, comiẽdo y beuiendo (a lo que parecia por defuera) con el, y tratandolo, y cõuerſandolo familiarmente como vn caminante con otro. Y deſpues de caſado por ſu mano el moço muy honrada y ricamente, tomaſſe el a cargo los camellos del ſuegro, y como vn arriero fueſſe con ſus beſtias a cobrar el dinero que ſe le deuia: y deſta manera caſado, y rico, ſano, y ſaluo, lo traxeſſe a la caſa de ſu padre, y abrieſſe los ojos al ſancto ciego, y le dieſſe perpetua materia de alegria, y deſcanſo toda la vida. Pues quien no conocera por aqui el amor grãde que eſte Señor tiene a ſus ſieruos, y el cuydado y prouidencia mas que paternal que tiene dellos: pues de tales inuenciones vſa para conſolarlos y proueerlos? y quien aura tan ciego, y tan enemigo de ſi meſmo, q̃ no trabage por amar eſte Señor con todo ſu coraçon: y viuir de tal manera, que merezca eſtar debaxo de las alas y amparo de tal prouidencia?

De las oraciones de los juſtos.

§. III.

Pues que dire de la preſteza, que Señor teneys en oyr ſus oraciones, y cũplir ſus peticiones? y quantas vezes prometeys eſto en las eſcripturas ſagradas, para vencer con eſto nueſtra incredulidad y deſconfiança? En vn lugar dezis. Que padre
Luc. 11. ay tan duro, que pidiendole ſu hijo pan, le de vna piedra: y pidiendole vn hueuo, le de vn eſcorpion? Pues ſi voſotros ſiendo malos, ſoleys hazer bien a vueſtros hijos: quanto mas vueſtro padre que eſta enlos cielos, dara el eſpiritu bueno a quié ſe lo pidiere? Y en otro lugar: Pedid y recibireys: buſcad y hallareys: llamad, y abrir os han. Porque todo aquel que pide, recibira, y el que buſca, hallara, y al q̃ llamare, abrir le han. Pues aun mucho mas declaran eſto aquellas diuinas palabras, que el Señor dize por ſan Ioan: en las quales parece auer abierto de par en
Ioan. 15. par las puertas de ſu miſericordia a todos ſus amigos, quando dixo: Si permanecieredes en mi, y mis palabras permanecieren en voſotros, todo lo que quiſieredes, pedireys: y hazer ſe ha. Pudiera por ventura el coraçon humano (ſi le dieran a eſcoger) pedir merced mas vniuerſal,

sal, donde a la volũtad del hombre se da libertad, para que pida lo que quisiere: y Dios interpone la verdad de su palabra, para cumplirlo. Todas estas son promessas del Euangelio, y no son differẽtes las
Psal. 144. de los Prophetas. En vn lugar dize Dauid: El Señor hara la volũtad đ los q̃ le temen, y oyra sus oraciones, y saluarlos ha. En otro dize: El Señor tiene puestos sus
Psal. 33. ojos sobre los justos, y sus oydos en las
Psal. 101. oraciones dellos. En otro dize: Mira el Señor en la oracion de los humildes, y no desprecio los ruegos dellos. A este mesmo tono canta el Propheta Isaias, quan-
Isai. 58. do despues de auer declarado, cõ que genero de virtudes se sirue el Señor, promete al q̃ con ellas le siruiere, diziendo: Entonces inuocaras el nõbre del Señor, y oyrte ha: llamarle has, y respõderte ha, diziendo: Veisme, aqui estoy presente. Y como si esto fuera poco, vos mesmo Señor añadis otra mayor presteza, tratando de vuestros sieruos: quando por el mesmo Propheta dezis: Antes que me
Isai. 65. llamen, los oyre: en el mesmo tiempo q̃ estuuieren llamãdome les acudire. Muy duro es por cierto Señor y muy ciego el que con tales palabras y promessas no acaba de entender la grandeza de la bondad y misericordia que teneys para con vuestros sieruos, y no trabaja y muere por ser vno dellos.

De la verdad destas promessas dan testimonio las vidas de los sanctos, y entre muchos exemplos que para esto se pudierã alegar, traere algunos q̃ al presente se me offrecen: nuestro padre S. Domingo, como dixesse a vn familiar suyo, q̃ nunca auia pedido a nuestro Señor cosa que le negasse, oyẽdo esto el amigo respondiole: Pide pues a nuestro Señor al maestro Conrado, q̃ es hombre de grandes letras y vida, porque importara esto mucho para la fundacion de tu orden. El sancto varon tomo esto a cargo, y la noche siguiente pidiolo a nuestro Señor, y otro dia por la mañana, començandose el hymno de prima. Iam lucis orto sydere: entro aquel insigne varon por el coro, y echãdose a los pies del sancto, pidio el abito de su orden: en la qual viuio y perseuero sanctissimamente toda la vida. Pues quien no conocera por aqui la benignidad, y suauidad del Señor para cõ los buenos, y quan prompto y aparejado esta para oyr sus oraciones, y effectuar sus buenos desseos? Pues que dire de la presteza con que oyo la oracion de la virgen sancta Escolastica, hermana de sant Benito: la qual estando platicando dulcemente con el sancto hermano de las cosas de Dios, y llegandose ya la hora de la noche, en que el sancto se despedia, para boluer a su monasterio, y rogandole instantemente la virgẽ, que se quedasse alli aquella noche para continuar la platica, como no pudiesse acabarlo con el, no hizo mas que dexar caer el rostro entre las palmas de las manos, y hazer oracion a Dios, quando a deshora se reboluieron los cielos, y se leuanto tan grãde tempestad de toruellinos y relampagos, que el sancto fue forçado a perseuerar toda aquella noche hasta la mañana en la platica començada. No se cierto, de que primero me aya aqui de marauillar, o de la presteza con que aquella infinita bõdad acude a hazer la volũtad de los suyos, no solo en la cosas de necessidad, sino tambien en las de su gusto y consolaciõ: o de la confiança desta sancta virgen, que en tã breue espacio, y con tan breue oracion espero, que el Señor reboluerialos cielos, y los elementos, para darle aquella consolacion? Que prendas tenia aquella anima sancta desta soberana bondad, y q̃ señales tan grandes del amor para con ella: pues en tan breue espacio espero sin alguna duda, alcançar todo lo que queria? Que mas pudiera esperar vna esposa de su esposo, o vn buen hijo de vn padre muy amado?

Ni arguye menor confiança que esta, la de sancta Caterina de sena: a la qual pidiendo su confessor que le alcãçasse perdon de sus peccados: y prometiendoselo ella

ella,y demandando el vna bula de esso ,y la bula era vna grande contricion dellos, la virgen le prometio lo vno y lo otro. Y el dia siguiente, fue tanto el dolor que dellos recibio,que el coraçon se le partia de dolor.

Pues que dire de la cõfiança de sancta Dorothea? A la qual dando a escoger el tyranno,o adorar los ydolos, o morir cõ crueles tormentos, la virgen respondio, que queria morir para yr a coger rosas y mançanas en el vergel de su esposo. Y da da contra ella sentencia de muerte, vn of ficial del tyranno llamado Theophilo, escarneciendo de la virgen, dixole: Doro thea,quando estuuieres cõ tu esposo,im biame de essas rosas y fruta,que dezis que ay en el. Ella le prometio de hazerlo assi, y acabandola de degollar, vino luego vn Angel,en forma de vn niño muy hermo so,y traxole vn cestico de rosas y fruta,di ziendole: Esta fruta te imbia Dorothea del vergel de su esposo. Esto acaecio por el mes de Hebrero. De lo qual espantado con mucha razõ Theophilo,luego se hi zo Christiano,y vino a morir por la fe de Christo. Mucho es de marauillar qual quier obra destas, y mucho nos declara, de quã presta y aparejada esta aquella in finita bondad,para hazer todo quanto le piden los buenos. Pero esta confiãça tan grande que ellos tienen en Dios,para pro meter luego quanto les piden , declara mas desta bondad, de lo que por estas o bras se descubre. Porque que prẽdas, que muestras y declaraciones de la bondad y amor de Dios,para cõ ellos deuen tener: quando con tanta facilidad y verdad,y se guridad prometen lo que es propio de Dios ? Lo qual en ninguna manera po drian hazer sin auer precedido grandissi mos argumentos y testimonios,assi de a quella immensa e infinita bondad,como de la familiaridad y amor , que les a mo strado. Destos exẽplos podriamos traer otros innumerables , de que estan llenas las historias de los sanctos,mas esto basta para la breuedad deste discurso.

§. IIII.

Y si esta bondad y prouidencia no se puede Señor dignamente declarar,quien explicara la que teneys para con ellos, quando estan por vuestro seruicio mal tratados y atribulados? Porque el seruicio que en este tiempo os hazẽ es mayor, y la necessidad mas vrgente. Y como sea propio del verdadero y fiel amigo acu dir al tiẽpo de la mayor necessidad : aqui es,dõde vos fidelissimo Señor acudis con mayores fauores y socorros. Muy a la cla ra nos enseña esto vuestro Apostol,quan do despues de passadas grandes tribula ciones dize: Bendicto sea Dios, y el padre de nuestro Señor IESV Christo , q̃ nos consuela en todas nuestras tribulaciones de tal manera,que podamos nosotros cõ solar a todos los atribulados con las exor taciones y consolaciones con que el nos consuela. Porque assi como crecen las tri bulaciones q̃ passamos por Christo , assi crece la consolacion por el mesmo Chri sto. Y a este mesmo tono dize Dauid,que conforme a la muchedumbre de los do lores que padecia su coraçon , assi tam bien era la de las consolaciones que rece bia de vos. Y en otro lugar. La salud(dize el)de los justos procede del Señor, y el es su defensor en el tiempo de la tribulaciõ: y ayudarlos ha en este tiempo,y librarlos ha,y defenderlos ha: porque pusieron su esperança en el. Pues quien por tales exẽ plos(que son como vnos viuos retratos y espejos de la diuina bondad y prouiden cia) dessea entẽder algo della, despues de auer leydo los exemplos de las historias sagradas,lea tãbien las batallas d̃ los mar tyres: y alli vera las grandezas y marauil las desta diuina prouidencia. Porque no resplandece tanto en el espejo la figura del que en el se mira , como aqui reluze la bondad,la suauidad , la fidelidad deste Señor: no solo esforçando a los que pa decian con increyble fortaleza y conitã cia, mas ayudandolos con clarissimos y euidentissimos milagros. Vnas vezes apa gaua las llamas de fuego, otras amansaua

2.Cor.1.

Psalm. 93.

Psalm. 36.

los

los leones y las bestias fieras, otras alumbraua sus carceles, sanaua sus llagas, restituyales muchas vezes los miembros cortados, o despedaçados, vestia sus cuerpos desnudos, dauales poder para hazer milagros, imbiaua los angeles, para q̃ alimpiassen la sangre q̃ corria de sus heridas, y lo que mas es, conuertia con estas marauillas a los mesmos verdugos, q̃ los atormentauan. Y assi leemos que auiendo Iosias acusado y traydo preso al Apostol Sãctiago ante el Rey Herodes, y lleuãdolo ya el mesmo a degollar, viendo vn milagro que el Apostol hizo en el camino, se conuertio a la fe con tan grande constancia, que juntamente con el Apostol murio por ella. En lo qual marauillosamente resplãdece la bõdad y misericordia de nuestro Señor: pues infundio fe, y espiritu de martyrio, a quié tenia merecido vn grande infierno. Pues quié leera el martyrio de sancta Ynes virgẽ de treze años, y mucho mas el de sancta Catalina d̃ diez y ocho, que no quede espãtado de ver las marauillas que este Señor obro con esta virgen en la batalla de su martyrio? Imbiaua le de comer con vna paloma estãdo en la carcel, visitola el mesmo Señor y esposo suyo, esforçandola a padecer, hizo pedaços la rueda de sus nauajas, prometio con voz del cielo especial fauor a los que honrassen su passion, hizo que al tiempo que la degollaron, corriesse leche en lugar de sangre, para mostrar la blãcura de su pureza virginal, mando a los angeles que tomassen luego su cuerpo y lo sepultassen en el monte Sinay, donde el dio la ley a Moysen, y quiso que de su sepultura manasse olio medicinal: y lo que mas es de marauillar, diole tanta sabiduria y eloquencia, que conuirtio a la emperatriz, muger del tyranno que la martyrizaua, y a Porfirio Capitan general de su exercito, y a dozientos soldados con el: y lo que mucho mas es de marauillar, de tal manera conuencio con sus palabras y sabiduria a cinquẽta Philosophos escogidos de todas partes, q̃ les hizo condenar la secta de los Gentiles, y recebir la fe de Christõ nuestro Señor, y morir por ella muerte tã glorioſa y miraculoſa, que echados en vna grãde hoguera, de tal manera murierõ, que assi sus cuerpos como sus vestiduras quedarõ enteras, sin que ni vn solo pelo se quemasse. Pues quanto se declara por este exemplo el cuydado y prouidencia que nuestro Señor tiene de los suyos en sus trabajos? Pues desta singular prouidencia hallara infinitos exemplos, quien leyere las vidas de los martyres.

De la pureza de vida de los sanctos. §. V.

Y no menos se declara esta soberana bondad con la pureza de vida de los sanctos, que es vn singular don de Dios, y argumento clarissimo de la prouidencia q̃ tiene dellos. De los quales muchos, viuiẽdo en carne mortal y mal inclinada, en medio de todos los lazos y peligros del mundo, y tentaciones del demonio, perseueraron toda la vida sin cometer vn solo peccado mortal: como el sancto Iob cõfiessa de si mesmo. Mas no solo el sino tãbien otros muchos sanctos, como fue nuestro glorioso padre sancto Domingo y sancto Thomas de Aquino, y sancta Catalina de Sena, y otros tales, que dẽde su niñez se consagraron a Dios. Y hasta en las hezes destos tiẽpos en que viuimos, tiene nuestro Señor muchos sieruos y sieruas, los quales viué cõ tanta pureza e innocẽcia, q̃ tiéblan de qualquier culpa, por pequeña q̃ sea: porq̃ (como dize S. Bernar.) la lũbre y fuego del Espiritu sancto haze q̃ ni vna pagica muy liuiana se dexe de ver cõ esta luz, ni de quemar con este fuego. Bernar.

Nada desto se puede cumplidamente explicar con palabras como ello es. Pero mucho menos se puede ni declarar, ni entender la grandeza de las alegrias espirituales, y consolaciones con que el Espiritu sancto cõsolador suele visitar, alegrar, esforçar, y alumbrar a sus familiares amigos en la casa de su oracion. Porq̃ que palabras bastan para declarar, qual sea el impetu

petu de aquel rio q̃ alegra la ciudad de Dios? y aq̃l arroyo de deleytes de donde les da de beuer? y aquella abundancia de gozo y alegria que atheſora en ſus coraçones, acrecentando cada dia deleytes a deleytes, alegrias a alegrias, y lumbres a lũbres: de los quales nacen eſſas meſmas alegrias? Porque eſto es lo que el promete a los ſuyos por Iſaias, quãdo dize, que hinchira ſus animas de reſplandores, de los quales procedẽ aquellas admirables conſolaciones que el les promete por el meſmo Propheta con las mas dulces y amoroſas palabras que ſe pudiera prometer. A mis pechos (dize el Señor) ſereys lleuados, y ſobre mis rodillas os halagare: de la manera que halaga la madre a vn hijo chiquito, aſsi yo os conſolare, y en Hieruſalem ſereys conſolados. Pues que coſa ſe pudiera dezir mas blanda, ni mas dulce que eſta? Y pues vos Señor no ſoys como los hombres, que ſon largos en palabras, y cortos en las obras, ſino antes al reues: porque a mucho mas ſe eſtienden vueſtras obras, que vueſtras palabras, que ſe podra eſperar de quien tales palabras nos tiene dadas?

Iſai. 58.

Iſai. 66.

Pues eſta es Señor mio vna de las coſas q̃ verdaderamente mucho declara la grandeza de vueſtra bondad, ver el tratamiento que hazeys a vueſtros familiares amigos, aun en eſte lugar de deſtierro, y valle de lagrymas, ſiendo muchas vezes perſonas viles, y deſpreciadas en quié el mundo no pone los ojos. A los quales os communicays muchas vezes con tanta largueza, y tratays con tanta dulçura, y viſitays con tantas cõſolaciones, que muchas vezes no puede ſuffrir la flaqueza del cuerpo el impetu de tanta ſuauidad. Por donde ſon compelidos a dezir, lo q̃ aquel ſancto Efren anegado cõ el mar de vueſtras cõſolaciones, dezia: Señor Dios mio, apartaos de mi, porq̃ no puedo ſuffrir la grãdeza de vueſtra ſuauidad. En lo qual ſe vee quã dulce, quã benigno ſeays para con los pobres y humildes: pues de ſta manera tratays a los que el mundo deſprecia. Y por aqui tambien ſe vee, cõ quanta largueza ſe cõmunica a los hombres vueſtra bondad: pues no ſe limita eſta dadiua por parte de quien la da, ſino por la eſtrechura de quien la recibe: porque mucho mas diera, ſi hallara vaſo que hinchir, quien da haſta que no puede caber. Y auiendo tantos principes y monarchas en el mundo, a quien adora el meſmo mundo, es coſa mucho para conſiderar como paſſays Señor por ellos, ſin hazer caſo dellos (quando por ſu ſoberuia no lo merecen) y venis a parar a vna pobre choça, donde eſta vna anima pura y limpia, para tener alli vueſtros deleytes con ella. Pues q̃ tanto Señor declara por aqui vueſtra ſumma bõdad? Si vieſſemos vn grande Monarcha del mundo, el qual eſtando en ſu caſa real, cercado de todos los principes de ſu corte, quitadas las goras, y cõ mucho acatamiento delãte del, ſi vieſſe al cabo de la ſala vn pobrezico labrador, que le vinieſſe a pedir juſticia, o lymoſna, luego a la hora dexados los grãdes, fueſſe a recebir aquel pobre: y pueſtas las manos ſobre ſus ombros, y mirandole con vn roſtro ſereno, le dieſſe muy larga audiencia, y le mãdaſſe hoſpedar, y proueer de todo lo que pedia: que diriamos del principe que eſto hizieſſe? Diriamos que era el mas juſto, mas humano, y mas valeroſo de todos los principes: pues aſsi ſe hazia temer de los poderoſos, y ſe humanaua con los humildes. Pues quanto es mas admirable la bõdad y grãdeza deſte Señor, que paſſa tan de claro por los ſoberuios y altiuos, y por otra parte viene a apoſentarſe en caſa de la vegezica, del pobre, del innocente, y del humilde, ſobre quien el mundo pone los pies: y alli tiene ſu habitacion, alli ſus regalos y deleytes cõ el? O nobleza infinita, o ſuauidad immenſa, o verdadera grandeza, o bondad ineffable, o Señor, y quan de verdad ſe mueſtra aqui, quã amador ſoys de los buenos, pues deſta manera los tratays y conſolays!

Pues que dire de como os preciays de

ellos y en vida y en muerte los honrays?
Exod. 3. Que mayor honra que dezir vos, yo ſoy Dios de Abrahã, y Dios de Iſaac, y Dios de Iacob. Eſte es mi nombre para ſiempre, y eſte mi memorial de generacion en generacion. Bien pudierades Señor intitular os Dios de los cielos, y de la tierra, y de la mar, y cõ todo eſto tuuiſtes por mas illuſtre titulo llamaros Dios de tres hõbres buenos, que Dios de tierra y cielos: porque eſto declarauan mas la grandeza de vueſtra bondad: y porque realmente mas vale vn hombre bueno que todo eſte mundo viſible: pues a todo el heziſtes para ſeruicio y vſo de los buenos. Y pareciendo vna vez el principe deſte mundo delante de vos, diziendo, que auia rodeado toda la tierra, donde tantas grãdezas y marauillas auia viſto, por ninguna dellas preguntaſtes, ſino por vn hõ
Iob. 1. bre ſimple, y recto, que auia en ella, que ſe llamaua Iob. Eſto tambien Señor declara vueſtra bondad, y el paternal cuydado que teneys de todos los buenos: pues entre todas las grandezas del mundo, no ay en vueſtros ojos otra grandeza porque preguntar, ſino eſta.

Pues que lengua explicara las honras con que los honrays aun en eſte mundo, queriendo que haſta las reliquias de ſus cuerpos, y aun los pedaçuelos de ſus pobres veſtiduras ſean reuerenciadas, y tenidas en grande veneracion? S. Gregor. eſcriue, que la Emperatriz de Conſtantinopla (que era como ſeñora del mundo) le embio a pedir con grande inſtancia la cabeça del Apoſtol S. Pablo, con muy differente coraçon cierto del que tenia Herodias, quando pidio la de ſant Ioan Baptiſta. Y el ſancto Pontifice le reſpondio, que en ninguna manera podia deſpojar a Roma de tan gran theſoro: mas que le embiaria en lugar della, vna joya muy precioſa: que era vn poquito de la limadura de la cadena con que el ſancto Apoſtol eſtuuo preſo en poder de Neron. Pues que mayor honra puede ſer para vn hombre, que como official mecanico viuia por el trabajo de ſus manos, q̃ leuantarlo Dios a tan grande dignidad, que los monarchas del mũdo tuuieſſen por gran theſoro, vn poquito de hierro por auer tocado en ſus miembros? y que honra tã bien aquella q̃ eſcriue S. Lucas del meſmo Apoſtol, que ſu ſudario, y qualquier hãdrajo de ſu cuerpo ſanaua todas las enfermedades del mundo: de manera q̃ diſpenſaua Dios en las leyes de naturaleza, por amor de vn harrapo que auia tocado en el cuerpo de ſu ſancto.

Y no ſolo honro deſta manera las reliquias de ſus Apoſtoles, mas cada dia haze eſta meſma honra a los poluos y hãdrajos de ſus amigos: de cuyos milagros eſtan llenos todos los libros. Pues quien leyere los cinco libros de la vida de ſant Bernardo, eſcripta por tres inſignes autores: los quales fueron teſtigos de viſta de ſus virtudes, hallara, que paſſan de doziẽtos y ſeſenta milagros los que en ella ſe cuentan: y entre ellos ſe eſcriue, que vn Obiſpo de vna ciudad de Eſpaña hizo ſaber al ſancto varon, que padecia continuamente vn grandiſsimo dolor de cabeça: al qual el ſancto embio vn bonete ſuyo: y poniendole el Obiſpo en ſu cabeça, tuuo tanto reſpecto el Señor de todo lo criado a que aquel bonete auia tocado en la cabeça de ſu ſieruo, que en eſſe inſtante le dio perfecta ſalud. Y lo que mas es, auiendo vna vez cenado el ſancto varon en caſa de otro Obiſpo (que tenia bien conocida la ſanctidad deſte bienauenturado padre) mando guardar el plato en que el ſancto auia cenado. Y acabo de cierto tiempo, padeciendo el vna rezia enfermedad, mando que le dieſſen de comer en aquel plato, y luego en eſſe punto ſe hallo ſano. Iuzguen pues por eſte exemplo los hombres, en que precio tiene aquella ſumma bõdad a los buenos: pues quiere que haſta las leyes de naturaleza ſe diſpenſen, y tengan eſpecial acatamiẽto y reſpecto, no ſolo a ſus perſonas, no ſolo a los handrajos de ſus cuerpos, ſino a las vaſijas, en que alguna

vez

vez comieron. Y conforme a eſtos exemplos, hallaremos a cada paſſo otros innumerables en las hiſtorias de los ſanctos: Los quales nos han de ſer vnos viuos retratos y eſpejos claros, en que veamos la immenſidad de la bondad de nueſtro Señor, y el amor grande que tiene a los buenos, y las honras, con que los honra. Eſte es el principal fructo que ſe ha de ſacar deſta ſancta leccion: porque ſin duda mucho mas reſplandece la hermoſura de la diuina bondad enel tratamiẽto que haze a los buenos, que en la fabrica de los cielos, y de todo eſte mundo criado.

Y como ſi todo eſto fueſſe poco, acrecentaſtes les Señor otra nueua honra: porque no ſolo honrays a ellos, mas tambien ſus deſcendientes por ellos. Porque vos meſmo dixiſtes: Yo ſoy Dios, zelador de las animas, que vſo de miſericordia con los que me aman, haſta la milleſima generacion: Aſsi Señor lo dixiſtes, y aſsi lo cumpliſtes con Dauid, con Abraham, y con ſu hermano Loth, y cõ otros muchos amigos vueſtros: a cuyos hijos y decendientes heziſtes muy eſpeciales mercedes (aunq̃ algunos dellos eran idolatras y malos) por reſpecto de ſus padres q̃ fueron buenos. Lo qual manifieſtamente declaro aquella celeſtial Cãtora en ſu Cantico, quando dixo: La miſericordia del Señor corre de generaciõ en generaciõ eternalmẽte ſobre aq̃llos q̃ le temen.

Exod. 20.

Luc. 1.

§. VI.

Pues que tan grande ſea la bõdad que ſe nos deſcubre por eſtas obras de gracia, de que haſta aqui auemos tratado, las hiſtorias y vidas de los ſanctos en grande parte lo declaran. Porque alli ſe vera cumplido y verificado todo quãto aqui auemos dicho de la prouidencia que el Señor tiene de ſus amigos, y de la manera q̃ ſe acõ ellos. Mas entre todos eſtos exemplos no apũtare mas que ſolos dos, de dos mugeres, vna peccadora, y otra innocẽte: vno antiguo, y otro nueuo: vno de Maria Magdalena, y otro de S. Catalina de Sena. Pues que coſa mas admirable que los fauores y beneficios que el Señor hizo a eſta ſancta peccadora del Euangelio, deſpues de ſu glorioſa reſurreccion? Que mayor marauilla que eſtar vna muger en vna montaña treynta años: y paſſar todo eſte tan largo eſpacio de tiempo ſin comer y ſin beuer? y lo que mas es, que cada dia fueſſe leuantada ſiete vezes en el ayre por mano de los Angeles a oyr los cantares y melodia dellos: y por ellos meſmos fueſſe reſtituyda en ſu propio lugar? Pues a quien no pondra eſpanto y admiracion eſta tã eſtrãña nouedad para con eſta ſancta muger?

Mas los fauores y mueſtras de amor que deſcubrio a la virgen S. Catalina de Sena, no ſe pueden explicar en pocas palabras: ſino es leyendo toda la hiſtoria de ſu vida, que eſcriuio ſu confeſſor varon religioſiſsimo: que deſpues fue general de toda nueſtra orden: el qual ſupo mucho de lo que eſcriuio de la boca de la meſma virgen: y de mas deſto, el affirma con ſolenne juramento la verdad de todo lo que eſcriue. Muchos ſon los argumentos de la diuina bõdad: y el mayor de todos es auerſe hecho Dios hombre por amor de los hombres, y padecido muerte por ellos: y vnos ſe mueuen mas con vnos, y otros con otros, ſegũ la diſpoſicion y deuociõ de cada vno. Mas yo confieſſo que vno de los que haſta ahora mas me han eſpãtado, y mayor conocimiẽto me han dado deſta ſoberana bondad, y del grande amor que eſte Señor tiene a las animas puras y limpias, es, ver lo que hizo con eſta ſancta, y las inuenciones quotidianas de fauores y regalos, con que la viſitaua y trataua. Porque vna vez le ſaco el coraçon del cuerpo, y lo tuuo tres dias en ſu poder: y deſpues ſe lo puſo en ſu lugar: otra ſe deſpoſo cõ ella en preſencia de la ſacratiſsima madre ſuya, y de otros ſanctos: otra por auer ella beuido vn breuage amarguiſsimo, ſiruiẽdo a vna enferma, le aparecio y le dio a beuer vn licor celeſtial de la llaga de ſu ſacratiſsimo lado: otra vez por

auerſe ella deſnudado de vna tunica, para dar a vn pobre, le traxo el meſmo Señor otra tunica con que nunca ſintieſſe frio ni calor, inuierno ni verano: otras vezes le dio a ſentir parte de todos los dolores y tormentos que auía padecido en ſu ſacratiſsimo cuerpo. Y lo que excede toda admiracion, el meſmo Señor rezaua las horas canonicas con ella, como vn clerigo cõ otro: lo qual es coſa, que ſi la meſma virgẽ no lo dixera, parece que faltara la fe humana para creer coſa tan nueua, y tan admirable, y de tanta familiaridad con Dios. Pues que dire de ſus grandes reuelaciones, y de la efficacia de ſus oraciones? q̃ de los peccadores obſtinados, que ella conuirtio? que, del paſſar tanto tiempo ſin comer otro manjar q̃ el ſanctiſsimo ſacramento: como el Papa Pio ſegundo da teſtimonio en la bula de ſu canonizacion? que, de los extaſis y alienaciones de ſentidos que padecia todas las vezes que comulgaua: donde no falto vna perſona maluada que le hinco vna aguja por la planta del pie, lo qual ella no ſintio mas, que ſi fuera de piedra marmol? Pues los milagros que ſe hizieró los tres dias que eſtuuo ſu ſancto cuerpo ſin ſepultar, quien los cõtara? Porque en la bula ſobredicha, entre otras coſas ſe cuenta, que no pudiendo vna doliente llegar a ſu ſancto cuerpo por la mucha gente que alli eſtaua, tomando vna toca della: y lleuando la de mano en mano a tocar el cuerpo, y boluiendo la a la doliente, fue luego ſana. Pues quien quiera que tuuiere ojos, para ſaber mirar todas eſtas marauillas, luego entendera quan incomprehenſible ſea el amor que nueſtro Señor tiene a las animas puras y limpias: pues aſsi las trata, aſsi las honra, aſsi las abraça, y regala, aſsi las purifica y ſanctifica: aſsi las leuanta ſobre los cielos, aſsi oye ſus oraciones, aſsi trata tan familiarmente con ellas, y les da parte de ſus ſecretos, y les haze en todo la voluntad. Pues quien eſto conſiderare, por vna parte ſe marauillara de ver como aquella ſoberana mageſtad ſe inclina tan familiarmente a vna coſa tã baxa como el hombre: y por otra parte dexara de marauillarſe, conſiderando que no ſe podia eſperar menos de aquella infinita, immenſa, e incomprehẽſible bondad: ſino que tal como eſte ſea el amor que tiene a los buenos, y tal el trato y cõmunicacion que tiene con ellos. Eſta razon bien conſiderada declara la grandeza del amor, que eſta ſumma bondad tiene a las animas puras y limpias: mas ningun genero de palabras ay baſtantes para declarar eſto en el grado que es: por que en las coſas humanas, quãdo vemos vna perſona hazer todos los extremos del mundo por otra, ſolemos dezir que eſta enhechizada, o que a perdido el ſeſo, o tal que coſa, con que en alguna manera declaramos la grandeza de aquella paſsion. Mas como nada deſto pueda caber en aquella infinita bondad y pureza, no tenemos vocablos para ſignificar la grãdeza deſte amor, y de los grãdes fauores y regalos que eſte Señor haze a ſus familiares amigos. Y por eſſo paramos en dezir, q̃ no ſe puede creer menos de la infinita bondad, ſino que ame con infinito amor a los buenos, y que coforme a eſto ſea el tratamiento que les haze.

Y ſi eſtos fauores que pertenecen a los bienes de gracia tanto nos deſcubren Señor vueſtra bõdad, que haran los bienes de gloria? Si deſta manera tratays a vueſtros amigos en eſte valle de lagrymas, como los tratareys en el parayſo de vueſtros deleytes? ſi aſsi los alegrays en el camino, como los alegrareys en ſu patria? ſi aſsi los conſolays en el lugar de ſu captiuerio, que hareys en el lugar de la libertad? Si aſsi ſon regalados quando hazen penitencia, que ſera quando cojan los fructos della? Si aſsi duermẽ y repoſan en vueſtro ſeno, quando andan armados en la guerra, que ſera quando dexen las armas, y gozen de los triumphos de la victoria? Pues qual ſera Señor la bondad q̃ alli les deſcubrireys, quando eſteys ya

ſegu-

ſeguro que no ſe alçaran a mayores, ni ſe enuaneceran con el fauor? Alli les moſtrareys vueſtro diuino roſtro, alli llamareys a cada vno por ſu nombre, alli los aſſentareys a vueſtra meſa, y les dareys a comer de vueſtro plato, alli los hareys vna meſma coſa con vos, alli les dareys parte de todos vueſtros bienes: es a ſaber de vueſtra gloria, de vueſtra hermoſura, de vueſtra diuinidad, de vueſtra eternidad, de vueſtra bienauenturança: y aſsi ſereys todo en todos ellos. Alli quando ſe vean para ſiempre ſeguros, y confirmados en gracia, eſtenderan ſus lenguas en vueſtras alabanças, y cõ el Propheta cantaran: Alaba Hieruſalem al Señor, y alaba Siõ a tu Dios: porque fortifico las cerraduras de tus puertas, para que gozes de perpetua y firme ſeguridad. Alli es dõde claramente ſe conoce la grandeza de vueſtra bondad, y dõde ſin ceſſar dan vozes aquellos celeſtiales cantores, diziendo: Sancto, Sancto, Sancto es el Dios de los exercitos.

Pſal. 147.

Mucho ſe nos deſcubre Señor vueſtra bondad por la grandeza deſta gloria, cõ que galardonays los buenos: y por el amor y buen tratamiento, que les hazeys en eſta vida: y no menos ſe deſcubre eſto meſmo por el aborrecimiento que teneys a los malos, y por la grandeza de la pena que les teneys aparejada en la otra. Porque del meſmo principio de donde nace el amor ineſtimable para con los buenos, nace tambien el aborrecimiento para con los malos, que es vueſtra immenſa e infinita bondad: a la qual pertenece amar y fauorecer ſummamente la bondad, y aborrecer y caſtigar ſeueriſsimamente la maldad. Por donde las grandes amenazas y caſtigos eſpantoſos que mandays denunciar a los malos por los Prophetas, aunque mueuen nueſtros coraçones a temor, no menos los mueuen a amor, pues no ſolamente nos dan teſtimonio de vueſtra juſticia, mas tambien lo dan de vueſtra bondad, pues tan grande indignacion e yra como alli moſtrays contra la maldad, nos da claro a entender quan grande ſea vueſtra bondad, y quanto deua ſer amada.

Mas que dire? que no ſolo eſte odio cõtra los malos nos dize eſto, mas tambiẽ la pena eterna del infierno que les teneys aparejada, porque la coſa mas eſpantoſa que ay a juyzio humano, es, caſtigar cõ pena eterna culpa temporal: y que con todo eſto no quede ſufficientemente caſtigada. Porque como vos Señor ſeays vn abyſmo de miſericordia, como ſoys copioſo en el galardonar, aſsi ſoys piadoſo en el caſtigar. Porque ſiempre es mayor vueſtro galardon que nueſtros ſeruicios, y vueſtro caſtigo menor que nueſtros peccados. Pues de donde nace que vn caſtigo por vn cabo tã terrible, y por otro tan prolixo como el del infierno, ſe diga que es no ſolamente juſto, ſino tambien corto y eſcaſſo por vna culpa temporal, ſino porque es tan grande y tan incomprehenſible vueſtra bondad, que peccar contra ella no ſe caſtiga dignamente, ni con eterno tormento. Pues que tal ſera aquella bondad, cuya offenſa aun no queda ſufficientemente caſtigada con pena infinita? O ſumma bondad, o ineffable bondad, que tu ſola juſtificas eſta ley, y tu grandeza haze pequeño eſte caſtigo, porque ella es tan grande, que no ay pena que baſte para caſtigo de quien la offendio.

Sobre todo lo dicho no parece que ſe podra añadir mas argumentos y teſtimonios deſta ſoberana bondad: mas es cierto que todo eſto a penas es vn punto en comparacion de lo que eſta bondad ſe nos declara por el myſterio de la encarnacion del hijo de Dios. Porque todo eſto fue communicarnos Señor todos los bienes que fuera de vos ſe nos podian cõmunicar, que eran bienes de naturaleza, de gracia, y de gloria. Confieſſo Señor q̃ por eſtas tres ordenes de bienes, no ay fuera de vos coſa que no nos ſea communicada. Mas dentro de vos eſta vueſtro ſer, que es propiamente vueſtro: y que no ſe

puede communicar ſino haziendo Dios a quien le communicaredes. Porque aſsi como es hombre, quien tiene ſer de hóbre: aſsi tambien ſera Dios, quien tuuiere ſer de Dios. Pues eſta tan incomprehenſible gracia teniades ab eterno determinada de hazer al hóbre, y no al hombre ſolo, ſino a todo el mundo en el hombre: pues el es vn múdo abreuiado. Pues que tiene ya el hombre Dios mio que dezir aqui? como no enmudecera, y paſmara, viendo vna tan eſpantoſa mueſtra de bódad? Que mas era poſsible de hazer? que os queda Señor mas por cómunicar? que coſa puede mas declarar la naturaleza del ſummo bien, que eſta ſumma communicació? O ſummamente bueno, y digno de ſer amado con infinito amor. Por que infinita bondad, con infinito amor merece ſer amada: y todo lo que falta para llegar aqui, falta para ſu perfecta medida. De modo que ſi yo Señor tuuiera infinitos coraçones, con todos ellos os hauia de amar, y ſi tuuiera infinitas lenguas, cótodas os hauia de alabar, y ſi tuuiera infinitas vidas, todas las huuiera de emplear en vueſtro ſeruicio: y ſi huuiera infinitos mundos que dexar, todos ſe hauiã de deſpreciar por vueſtro amor. Mas pues eſto no puedo, dadme vos Señor gracia para que os ame yo con todo lo que puedo: y que con la fuerça deſte amor reſiſta a todo otro peregrino amor.

Todas eſtas o anima mia ſon obras de aquella ſumma bódad, y vnas como centellas que ſaltaron aca fuera del pecho diuino. Pues ſi tales ſon las cẽtellas que tal ſera el fuego de donde ſaltaron? Si tan grandes los effectos deſte ſummo bien, que tan grande ſera en ſi el meſmo bien? Eſte es aquel ſummo, e incommutable bien, que no ſe eſtrecha con los lugares, no ſe muda con nouedades, no paſſa con el tiempo, no tiene neceſsidad del ſocorro de nadie, porq̃ por ſi ſolo baſta, por ſi ſolo puede, y por ſi ſolo deleyta. Eſte es aquel ſummo bien, que no ſe alcãça con los ſentidos: porque es eſpiritual y eterno, mas con el entendimiento ſe conoce, y con la voluntad ſe guſta, y con el coraçon ſe ſiente, y con la deuocion ſe buſca, y con la eſperança ſe halla, y con la caridad ſe abraça, y en la gloria para ſiempre ſe poſſee.

Conſideracion ſegunda, dela ſegũda cauſa del amor de Dios, que es la grandeza de ſu hermoſura.

NO ſolamente la bondad, ſino tambiẽ la verdadera hermoſura, mueue grandemente los coraçones al amor. Por donde algunos ſabios vinieron a dezir, que el objecto de nueſtra voluntad era la hermoſura, por ver con quãta fuerça atrae las voluntades a ſi. Pues ſi tan amable es la hermoſura, que tan amable ſereys vos Señor, que ſoys pielago y fuente de infinita hermoſura, de quien procedẽ todas las hermoſuras? Las hermoſuras Señor de las criaturas ſon particulares, y limitadas: mas la vueſtra es vniuerſal e infinita: porque en vos ſolo eſtan encerradas las hermoſuras de todo lo q̃ vos criaſtes. Por donde, aſsi como el Sol es mas claro, mas reſplandeciente, y mas hermoſo, que todas las eſtrellas del cielo jũtas: y el ſolo alũbra mas que todas ellas: aſsi vos ſolo ſoys infinitamente mas hermoſo que todas vueſtras criaturas, y mas parte para alegrar y robar los coraçones q̃ todas ellas. De vueſtra hermoſura el Sol y la Luna ſe marauillan, de vueſtra hermoſura manaron todas las otras hermoſuras: en eſta hermoſura no ſe han de mirar los angeles: porque en ella veen mas perfectamente todas eſtas perfecciones y hermoſuras de las criaturas, que en las meſmas criaturas.

Mas que es toda la hermoſura deſte mundo viſible, comparada con la del inuiſible? Que es toda la hermoſura de los cuerpos, comparada con la de los eſpiritus angelicos, ſino vna eſtrella comparada con el Sol? Vn Angel dize el Euangeliſta S. Ioan, que vio en aquella ſu grande reuelacion con tan grande claridad y hermo- Apoc. 19.

hermoſura, que lo yua a adorar, ſi el Angel no ſe lo eſtoruara. Pues ſi tan grande es la hermoſura q̃ excede todas las hermoſuras viſibles, qual ſera aquella que contiene tambiẽ en ſi la de las inuiſibles? Eſto ſe podra en alguna manera entẽder, ſi cõſideramos la muchedumbre de los Angeles, y los grados y orden de ſus perfecciones. En numero ſon tantos, que ſobrepujan la muchedumbre de todas las eſpecies criadas: de manera que aunque no ſon infinitos, toda via ſon innumerables: porque nadie puede contarlos, ſino ſolo aquel que cuenta la muchedumbre
Pſal. 146. de las eſtrellas, y llama a cada vna por ſu nombre. Mas con ſer tantos, eſtan de tal manera ordenados, que el ſegundo tiene todas las perfecciones del primero, y otra mas, con que differe de el: como vemos en los grados y dignidades de la yglesia, donde la dignidad ſuperior tiene todo lo de la inferior, y vn grado mas con q̃ ſe differencia della. Y deſta manera procede la Hierarchia Eccleſiaſtica, començando dende las ordenes menores, y procediendo por todos los grados Eccleſiaſticos haſta el poſtrero, que es el ſummo Pontifice. Pues eſta meſma orden que ay en la Hierarchia de la Yglesia militante, ay tambien en la triumphãte: de manera q̃ el primer coro es de los que communmente ſe llaman Angeles. El ſegundo es, de los Archangeles: los quales ſon en mayor numero que los Angeles: porque quanto ſon mas excelentes los coros, tãto es mayor el numero de ellos. Y por eſta meſma orden hauemos de ſubir por todos los nueue coros, haſta llegar al poſtrero de los Seraphines, que mas vezino eſta a Dios, y mas diſtante del primer Angel: el qual tiene en ſi ſolo las perfecciones y virtudes de todos los otros Angeles, como vemos aca que el hombre tiene en ſi las virtudes y perfecciones eſſenciales de todos los otros animales que ſon inferiores a el.

Pues quiero yo Señor ahora echar la cuẽta, y ſubir por eſta eſcalera de las criaturas, a ver como deſde vna atalaya muy alta algo de la hermoſura ineſtimable que ay en vos. Porque primeramente eſta claro que teneys ya la hermoſura de todas las criaturas viſibles, y deſpues la de las inuiſibles, que ſin comparacion ſon muchas mas en numero, y mayores en excelencia: y ſobre eſto teneys en vos otras infinitas hermoſuras: que a ninguna criatura ſe communicaron. De manera que aſsi como la mar es grande, no ſolo porque todas las aguas de los rios entran en ella, ſino tambien por las que ella tiene de ſuyo, que ſon muchas mas ſin comparacion: aſsi dezimos que vos Señor ſoys mar de infinita hermoſura, porque no ſolo teneys en vos las perfecciones y hermoſuras de todas las coſas, ſino tambien otras infinitas, que ſon propias a vueſtra grandeza, y no ſe communicaron a ellas, aunque en vos no ſean muchas hermoſuras, ſino vna ſimpliciſsima e infinita hermoſura.

Pues ſiendo eſto aſsi, qual podremos entender que ſera aquella hermoſura, aquella imagen tan perfecta, aquel eſpejo de todas las coſas, aquel abyſmo de todas las gracias, pues el ſolo tiene embeuidos en ſi los mayorazgos de todas las hermoſuras, cõ otras infinitas q̃ ſon propias ſuyas? Aquella imagen de la reyna Helena que pinto aquel famoſo pintor Apeles, dizen que fue hermoſiſsima, porque el pintor puſo delante de ſi cinco dõzellas de muy perfecta figura quando la pintaua, para tomar de cada vna lo mejor que le pareciesſe. Pues ſi aquella imagen ſalio tan acabada, por tener en ſi las perfecciones de ſolas cinco figuras, q̃ tal ſera aquella imagen q̃ en ſi contiene las perfecciones de todas las criaturas, y mas las ſuyas? ni ay lenguas de Angeles, ni de hombres q̃ eſto puedan explicar: o blancura de la luz eterna, o eſpejo ſin manzilla de la mageſtad de Dios, o parayſo de todos los deleytes. Que ſera Dios mio veros cara a cara? que ſera ver eſſa lumbre con vueſtra lumbre? o dichoſo aquel

dia, que ós viere, que me descubrireys vuestra cara, y me mostrareys en ella todos los bienes. O dia digno de ser cõprado con todos los tormentos y trabajos del mundo.

Finalmente tal es, y tã grande vuestra hermosura, que solo verla, y gozarla, basta para hazer bienauenturados aquellos soberanos espiritus del cielo, e hinchir todo el seno de su capacidad: los quales arden perpetuamente en amor de vuestra infinita hermosura, amandola con todas sus fuerças, y occupandose en esto con lo vltimo de su potencia, sin jamas cansar. Porque la hermosura infinita de aquel objecto que tienen delante, de tal manera arrebata y llama a si todas las fuerças destos espiritus soberanos, que no pueden dexar de estar siempre y actualmente amando os con este amor. Y esto es lo Apoc. 4. q̃ tacitamente significo S. Ioã en su reuelacion, quando dixo, que aquellos santos quatro animales (que estauan ante el trono de Dios) no tenian descanso dia y noche, diziendo. Sãcto, Sancto, Sancto es el Señor Dios de los exercitos. Llena esta la tierra de su gloria: porque en dezir que no tenian descanso, dio a entender que cõ todas sus fuerças y sin cessar amauan y alabauan a aquel Señor, en quié esta ua todo su descanso.

Mas que mucho es hazer esto los Angeles en el cielo, pues algo desto hizieron los sanctos aun en este lugar del destierro? Porq̃ de la virgẽ sancta Clara leemos, que auiendo recebido de Dios vna grande visitacion y consolacion despues de la fiesta dela Epiphania, quedo su anima tan absorpta en Dios, y tan presa de aquella diuina suauidad y amor q̃ auia gustado, que por espacio de muchos dias no podia estar atenta a lo que se hablaua, y tenia necessidad de hazerse mucha fuerça para esto, por tener todos los sentidos robados y trasladados en Dios.

Mas que mucho es que la vista desta hermosura baste para hazer bienauenturados a todos los coros de los Angeles: pues basta para hazer bienauenturado al mesmo Señor de los Angeles: el qual no tiene otra bienauenturãça, sino ver y gozar de su mesma hermosura. Lo qual llego a conocer Aristoteles Philosopho gentil por esta razon: Claro esta dize el, que aquel summo bien (pues tiene vida) que en alguna cosa ha de entender, porque no ha de dormir: pues esta libre de las obras humanas, como son comer, y beuer, y cosas tales: y segun esto, no le queda otra obra en que entender, sino contemplar. Pues que contemplara? por ventura alguna otra cosa fuera de si, con cuya contemplacion sea bienauenturado? Claro esta que no: porque si tal cosa huuiesse, essa seria mejor, y mas noble q̃ el: pues la vista suya bastaua para hazerle bienauenturado: y assi esse seria Dios, y no el. Queda luego aueriguado, que si su exercicio es contemplar, y contemplando es bienauenturado, y no contempla otra cosa fuera de si, que siempre esta contemplando a si y con esto es infinitamente bienauẽturado. Pues qual sera aquella hermosura, que solo mirarla basta para beatificar a Dios, y para hinchir aquel seno y capacidad infinita de cumplida felicidad? Qual sera aquella hermosura que este Señor ab eterno siempre esta mirando, y eternalmente mirara, sin jamas enfadarse de miralla, sino antes recibiendo con esto tan incomprehensible alegria, que todo quanto ay criado y puede criar es nada en comparacion della. Como nadara en este pielago de tanta grandeza el hõbre: pues en el puede nadar la grandeza de Dios?

Hagamos pues ahora esta comparacion: Claro esta que todas las hermosuras deste mundo, y del otro comparadas con aquella infinita hermosura, no son mas que vna gota de agua comparada cõ toda la mar, o vna pequeñita estrella cõparada con el Sol: antes son aun mucho menos: porq̃ toda via estas son criaturas finitas y limitadas, y assi se pueden entre si comparar. Pero entre dos estremos

vno

vno finito, y otro infinito, que proporció puede auer? Pues deſta gota de hermoſura tan pequeña de las criaturas, tomemos vna particular, que es la de vna ſola criatura. Vemos pues los extremos que algunos hombres han hecho, y hazen cada dia por vna ſola criatura: los quales ni comen, ni beuen, ni duermen, penſando en lo que aman: y aun a vezes vienē a perder la ſalud, y el juyzio, y la vida por eſta cauſa. Porque poco menos que eſto acaecio a Amon hijo de Dauid por la affeccion de Thamar. Pues ſi eſtos padecen eſto por vna tan pequeña centella y ſombra de hermoſura, que hariā ſi ſe les offreciеſſe vna hermoſura, donde eſtuuieſſen juntas todas las hermoſuras deſte mundo viſible, y todas las del inuiſible, y con eſtas las de aquel ſupremo, e inuiſible mundo que es Dios? Ay cuenta de guariſmo que baſte para tantear eſto? ay entendimiento que pueda comprehēderlo? ay paciencia que ſuffra hazerſe tantos extremos por eſta tan vana ſombra de hermoſura, y hazer tan poco por aquella infinita, y verdadera? Porque ſi eſto ſe haze por vn poco de poluo y ceniza, y por vna florezica que oy es, y mañana ſe marchita: como no corremos empos de vos Señor? como no os amamos con todas nueſtras fuerças? como no caemos enfermos con aquella ſancta eſpoſa de los Cātares por eſte diuino amor? Como podemos comer, ni beuer, ni dormir, penſando en ella? Canti. 2.

Pues ſiendo eſto aſsi, ameos yo Señor con todas mis entrañas hermoſura infinita: Ameos yo mar de todas las gracias, campo de todas las flores, retablo de todas las hermoſuras, abyſmo de todas las perfecciones: abranſe mis ojos para ver eſſa hermoſura, y cierrenſe para todo lo demas. Sean Señor todas las criaturas eſpejo en que os contemple, imagen en q̄ os vea, y eſcalera por donde a vos ſuba, y libro por donde lea vueſtras grādezas. Abrid Señor mis ojos, y vngid los con el colirio de vueſtra gracia, para que pueda yo en alguna manera ver vna ſola centella de vueſtro reſplandor. Encended en mi coraçon vna ſed tan grande de vos, q̄ diga yo con el Propheta: Como el ciervo deſſea las fuentes de las aguas, aſsi deſſea mi anima a ti mi Dios. Tuuo ſed mi anima de Dios viuo, quando vendre, y parecere ante la cara de mi Dios? Venid, venid pues todos los amadores de Dios, venid a eſta fuente, beued deſte diuino liquor, inſiſtid en eſta demanda, porfiad con el Propheta diziendo: A ti dixo mi coraçon, tu cara Señor buſcare, y por ella ſoſpirare: no apartes tu roſtro de mi: tu que viues y reynas en los ſiglos de los ſiglos. Amen. Pſalm. 41. Pſal. 26.

Sigueſe vna notable ſentencia de Platon, acerca de lo que eſta dicho de la diuina hermoſura.

§. II.

Caſi todo eſto que aqui auemos dicho dize marauilloſamente Platon en perſona de Socrates en el Dialogo que llaman del combite: donde viene a concluyr, q̄ la verdadera ſabiduria y bienauenturança del hombre (por la qual ſe deue poner a todo genero de trabajos) es la contemplacion y amor de la verdadera y perfecta hermoſura: porque eſta es la que atrahe a ſi, y roba los coraçones de quien la mira: y eſta dize que eſta en ſolo Dios, que es perfectamente hermoſo. Lo qual prueua, declarando las condiciones de la perfecta hermoſura, las quales en ninguna parte ſe hallā ſino en ſolo Dios. Porque primeramente dize, que ha de ſer eterna, que ni tenga principio ni fin, ni pueda crecer, ni tampoco menguar. Lo ſegundo dize, que de tal manera ha de ſer enteramente hermoſa, que no tenga vna parte fea y otra hermoſa, ſino que todo quanto ay en ella ſea hermoſo. Lo tercero dize, que eſta hermoſura no ſe ha de marchitar, ni alterar cō el tiempo, de tal manera que vn tiempo ſea hermoſa, y otro fea: ſino que en todo tiempo permanezca en vna meſma gracia. Ni tampoco quiere que ſe mude con los lugares, para que en vn lugar ſea her- Platon.

mosa,y en otra sea, sino que en todo lugar conserue su hermosura, y en todo sea amable. Assi mesmo dize que de tal manera ha de ser hermosa, que no sea por participacion de alguna hermosura accidental, como son las hermosuras de las criaturas: sino que essencialmẽte sea hermosa, de tal manera, que del participẽ su hermosura todas las cosas hermosas, y el de nadie la participe. Y como todas las cosas puedã padecer diminució de su hermosura, el no la pueda padecer, por no auer cosa mas poderosa q̃ el. Y puestas estas condiciones concluye Platon, q̃ la summa sabiduria y felicidad del hombre consiste en el conocimiẽto desta summa, simple, y eterna hermosura, de tal manera, que el que mirare, amare, e imitare, y por amor suyo despreciare todas las cosas q̃ en este mũdo parecen hermosas y amables, esse solo sera de tal manera sabio y bienauẽturado, que ninguna cosa le falte para el cumplimiento de la felicidad que en esta vida se puede alcançar. Todo esto es sentẽcia de Platõ, dicha en persona de Socrates: y lo que mas es de marauillar, confiessa el mesmo Socrates auer aprẽdido esta Philosophia (q̃ llama disciplina amatoria) de vna muger prudẽtissima que se llamaua Diotima. Pues q̃ Christiano aura que no se espante de ver en estas palabras de gẽtiles resumida la principal parte de la Philosophia Christiana: pues aqui se declara el fin de nuestra vida, q̃ consiste en la contemplació, y amor de la hermosura diuina, y en los medios por do se alcança: q̃ es el menosprecio de todas las cosas amables y hermosas del mũdo? Y quiẽ no dara gracias a Dios, considerãdo por otra parte q̃ esta tan alta Philosophia que Platõ alcanço (por donde merecio nõbre de diuino) vemos ahora en grande numero de personas religiosas, y de muchas pobres mugercitas: las quales despidiendo de si, y dando libelo de repudio a todas las vanidades del mũdo, y a todos los cuydados terrenos, entiẽden perpetuamente en allegarse a Dios, y traer siempre su coraçõ ocupado en la contemplacion y amor desta diuina hermosura, y en las obras y marauillas que della proceden.

Por aqui tambien se entendera lo que en esta consideracion passada diximos de la hermosura de nuestro Criador, y de quan poderosa sea ella para atraer los coraçones a si: pues en ella se hallan cumplidamente todas las condiciones que este Philosopho señalo de la perfecta hermosura, y fuera della no: y el conocimiento desta hermosura dize que es el fundamẽto de lo q̃ el llama disciplina amatoria: porque esta es la que señaladamente lleua todos los coraçones empos de si.

Consideracion tercera, de otra causa del amor de Dios, que es la grandeza del amor que el nos tiene.

DIze S. Thomas, q̃ assi como ninguna cosa ay con q̃ mas se enciẽda vn fuego, que cõ otro fuego: assi ninguna ay con que mas se enciẽda vn amor, que cõ otro amor. Porque como la primera de las dadiuas sea esta, de la qual manan todas las otras: assi como los beneficios recebidos mueuen al amor del biẽ hechor, assi y mucho mas el amor, que es la causa dellos. Pues por esto sera razon leuantemos ahora los ojos de nuestra anima a considerar la grãdeza del amor que nuestro Señor tiene a los hõbres: y porque ay dos maneras de hõbres, vnos buenos, y otros malos, no trataremos aqui de vnos ni de otros. Porq̃ de la grandeza del amor que tiene a los buenos, y del tratamiento que les haze, y de las consolaciones con q̃ los consuela, y de las honras cõ q̃ los honra, ya tratamos en la primera de estas cõsideraciones: y q̃ no tenga amor a los malos en quanto malos, entendido esta de lo q̃ la escriptura dize, q̃ es aborrecible a Dios el malo y su maldad. Trataremos pues del amor q̃ tiene a los hombres en comũ, en quanto son criaturas suyas: donde entra el desseo que tiene de la salud y bien del genero humano. S. Thom. Sap. 14.

Pues

Pues la grandeza deſte amor declaran primeramente todos los beneficios diuinos, de que arriba tratamos. Porque como ſea propio del amor querer bien, y hazer bien (porq̃ de lo vno nace lo otro) quien tantos bienes nos tiene hechos, como alli eſta declarado, ſigueſe que ha de amar mucho a quien tantos bienes hizo. Y por eſto, quanto alli ſe trato de los beneficios diuinos, ſirue para eſte fin: y no menos haze para ello lo que ſe dixo de la grandeza de la diuina bõdad. Porque como eſta ſea la fuente de donde nace el amor, conocida la grandeza de la fuente, ſe conoce tambiẽ qual ſera el rio que de ella procedera. Mas para eſte effecto trataremos aqui particularmente de tres grandes indicios y obras deſte diuino amor, que ſon las obras de la creaciõ, glorificacion y redempcion.

Pues coméçando por la primera, eſta nos deſcubre por muchas vias, el amor q̃ en aquel diuino pecho eſta encerrado. Porque primeramente, como el hombre ſea obra de las manos de Dios, hecha a ſu imagen y ſemejança, y la mas principal obra de quantas en eſte mundo viſible formo, como no ha de amar lo q̃ el meſmo con eſta dignidad y preeminencia tã grande formo? Porque es tã natural coſa amar las perſonas las obras de ſus manos, que haſta vn arbol que ayamos plantado, o enxerido de nueſtra mano, le tenemos vn particular amor. Y quãdo acabo de tiempo, lo vemos florido, o cargado de fruto entre otros muchos arboles, nos alegramos mas con ver aquel que todos los otros: porque los otros miramos como a eſtraños, mas eſte como a coſa nueſtra. Y como eſta ſea vna natural condicion y propiedad de la naturaleza humana: la qual fue por vos Señor criada, neceſſariamente hauemos de poner en vos eſta perfeccion. Porque no puede auer perfecciõ en la criatura, que no eſte muy mas excelentemente en el Criador. Pues ſegun eſto, ſi vos Señor amays a todo lo que criaſtes, como a coſa que ſalio de vueſtras manos, quanto mas amareys aquel para quien todo lo criaſtes? y ſi aſſi amays a lo que formaſtes de qualquier forma que lo hizieſſedes, quanto mas al que criaſtes a vueſtra imagen y ſemejança?

Eſta es vna de las principales razones, que alegaua el Propheta Iſayas al Señor para pedir miſericordia, quando dezia: Miradnos Señor con ojos de piedad, pues ſomos obra de vueſtras manos. Y por eſto meſmo tenia Dauid por cierta la miſericordia deſte Señor, quando dezia: Eſtendereys Señor vueſtra dieſtra a la obra de vueſtras manos. Y por eſto meſmo ſe marauilla el ſancto Iob de como el Señor permitia que el demonio le atormẽtaſſe tan crudamẽte, ſiendo el obra de ſus manos. Y aſsi proſigue el eſta razon muy a la larga, diziẽdo: Vueſtras manos Señor me hizieró y formaron: pues como me ſoltays dellas, para q̃ vẽga a deſpeñarme? Acordaos ruego os Señor, que vos me heziſtes, como quien de vn poco de barro haze vn vaſo, o quaja vn poco de leche. Vos meſmo me veſtiſtes de pieles y de carne, y me organizaſtes có hueſſos y neruios, y me diſtes vida y miſericordia. Pues ſiendo eſto aſsi, como Señor deſamparays lo que vos meſmo formaſtes? Todo eſto dezia el ſancto varon, preſuponiendo el amor que el Señor tenia a lo que el meſmo auia formado como a obra de ſus manos.

Iſai. 64.

Pſalm. 76.

Iob. 10.

Mas ay aqui otra conſideracion en grã manera dulce, y de gran ſuauidad, que es ver como en tanto grado amaſtes y preciaſtes eſte hõbre, que todo eſte tan grande y admirable mundo que vemos con los ojos, criaſtes para el. Y q̃ eſto ſea vna grande verdad, prueuaſe por eſta euidente razon. Porque claro eſta q̃ no criaſtes eſte mundo viſible para los angeles (que ſon puros eſpiritus) y aſsi no tienen neceſsidad ni de lugares corporales en que eſten, ni de coſas corporales cõ que ſe ſuſtenten. Mucho menos lo criaſtes para vos: pues de nada teneys neceſsidad, ſino

de

de vos solo, pues ab eterno estuuistes sin mundo, tan glorioso y bienauenturado como ahora lo estays. Pues dezir que lo criastes para las bestias, seria grande bestialdad: pues las bestias ni conocen al hazedor, ni son parte para agradecer el beneficio: ni menos merecedoras q̃ tan gran fabrica criasse aquel potentissimo y sapientissimo hazedor para brutos animales. Por donde claramente se sigue que todo este tan grãde theatro, poblado de tãtas cosas, esclarecido con tantas lumbreras, hermoseado con tanta variedad de cosas, cercado de tan grandes y tan resplandecientes cielos, gouernado con tan ciertas y marauillosas leyes, fue criado solo para seruicio, mantenimiento, y vso del hõbre: y para que le fuesse vn espejo en que mirasse al Criador, y vn libro natural en que leyesse, y conociesse su sabiduria, su omnipotencia, su prouidencia, y su bondad. Pues no sera grande argumento del amor de Dios, y de la estima en que tuuo al hombre, auer criado para solo el vna tan grande casa? tan grandes cielos? tan grande tierra? tan grande mar? y tanta prouision de cosas innumerables, para solo su cuerpo? que es la menor y mas baxa parte del hombre. Si es grande muestra del amor que vn padre tiene a vn hijo, proueerle de gran casa y familia, quando le da estado de vida: quãto amor mostro aquel eterno padre al hombre, quando de tal casa le proueyo, dando le por palacio el mundo, y por familia todas las criaturas, y la mar y la tierra para prouision de su mesa, y las estrellas del cielo por pages de hacha, q̃ esclareciessen la noche y el dia: de las quales ay algunas que (como dizen los Matematicos) son cient vezes mayores que toda la tierra? Pues segun esto, que tan grandes seran los cielos, donde caben tantas estrellas? y que tan grande sera el mundo, que de tales cielos esta cercado? Pues quien no conoce por aqui la liberalidad y amor de tal dador, y quien puede caber en si de plazer, considerando la estima en que este Señor le tuuo, quãdo tal casa le aparejo? y quien no conoce por aqui la grandeza de su dignidad, viẽdose por Dios hecho rey y señor de todo el mundo? y viendo quan grande amor le mostro, quiẽ le dio este tan grande principado?

Mas no para aqui Señor este argumẽto y testimonio de vuestro amor: passa aun mas adelante. Porque aun mas claramente nos descubre esto la infinidad de cosas que Señor criastes, no solo para prouision y mantenimiento del hombre, sino tambien para su recreacion y regalo. Porque en aquellas os mostrays ser muy largo Señor para con vuestros criados, proueyendolos abundantemente de todo lo necessario para el vso de la vida: mas en estas mostrays amor de padre a hijos, y hijos chiquitos, y tiernamente amados: a los quales suelen los padres proueer de cosas alegres, para su gusto y recreacion. Pues quien podra explicar aqui la muchedumbre de cosas que para este fin criastes? Que de colores tan hermosos para la vista? que de vozes y musicas de hombres y de aues para el oyr? que de rosas y flores para el sentido del oler? que de sabores y diuersidades de manjares para el gusto? que de objectos tan admirables tiene la vista, para tener siẽpre en que recrearse, y recreandose aprouechar en el conocimiento del Criador? Que retablo ay mas hermoso que el cielo estrellado? Que paños de verdura mas graciosos, que los campos floridos, y los rios con sus riberas entoldadas, y ceñidas de arboledas? Que matizes mas perfectos, que el color de los rubies, y esmeraldas? que sedas mas finas, ni que brocados mas resplandecientes, que los colores de algunas flores que ay, vnas moradas, y otras amarillas, y de otros muchos colores? sino fuera esto assi, no dixera el Saluador en el Euangelio: Considerad las açucenas del campo como crecen. Digo os de verdad, que ni Salomon en toda su gloria se vistio como vno destos. Matth. 6.

Pues

Pues procediendo mas adelante por eſte tan eſpacioſo campo de vueſtras obras y marauillas, ſi es tan grande argumento de amor auer criado eſte tan grande y tan hermoſo mundo, cõ tanta variedad de coſas, que nos declaran vueſtro amor: quanto mayor lo ſera, auer criado a noſotros para vos? conuiene ſaber, para hazernos participantes de vos? eſto es, de vueſtra meſma bienauenturança y gloria: la qual como a ninguna criatura pueda pertenecer por titulo de naturaleza ſino a ſolo vos que ſoys Dios, figueſe que con eſta gracia nos heziſtes en ſu manera dioſes, pues nos heziſtes particioneros de la gloria de Dios. Pues quitada a parte aquella ſumma gracia de la vnion de nueſtra humanidad con el verbo diuino, que mas nos podiades dar? a que grado de honra podiamos mas ſubir? Ciertamente Señor aſsi como no ay mayor gloria que la vueſtra, aſsi ninguna dignidad podiamos recebir mayor que eſta. En la qual, ni los mas altos ſeraphines que mas de cerca veen y gozan de vueſtra hermoſura, en quanto toca a la dignidad del fin, no nos hazen ventaja. Porque aunque ſean ſin comparación mayores en la condicion de ſu naturaleza, no lo ſon en la condicion de la bienauenturança: pues para el meſmo fin y gloria que fueron criados ellos en el cielo, ſuymos tambien noſotros criados en la tierra. Aqui Señor derramaſtes ſobre noſotros vueſtros theſoros, pues nos criaſtes para vn tan alto fin, y tan grande gloria, que ningun entendimiento diuino, ni humano puede comprehender coſa mayor. Por donde, ſi por las dadiuas ſe juzga el coraçon y el amor, qual fue aquel amor, que tal dadiua nos dio, que ni a toda ſu omnipotencia dexo lugar para poder dar la mayor? O liberaliſsimo, o benigniſsimo Señor, o verdadero amador de los hõbres, pues para tãto bien los criaſtes. Bendigan os Señor los angeles, y los cielos, y la tierra prediquen vueſtras alabanças, y los hombres particularmente empleé toda ſu vida en el amor y ſeruicio de quien tanto amor les deſcubrio.

Pues ſobre eſta dadiua parece que ſe ſuffria añadidura: mas vueſtro infinito ſaber, y vueſtra infinita bondad, y caridad la hallo, que fue poner de vueſtra caſa el precio con que la merecieſſemos y compraſſemos, que fue la ſangre de vueſtro vnigenito hijo: la qual dadiua es tan grande, que aſsi como la gloria que por ella ſe nos da que es el meſmo Dios no puede ſer mayor: aſsi tampoco el precio cõ que ſe compra. Summo es lo vno, y ſummo lo otro: y aſsi ni lo vno ni lo otro puede crecer ni ſer mas de lo que es.

Pues ſi las dadiuas y beneficios, ſon las verdaderas mueſtras y teſtimonios del amor, que mayor dadiua nos pudierades dar que eſta? Porque en ſolo eſte Señor nos diſtes todas las coſas: en el nos diſtes padre, y madre, hermano, maeſtro, abogado, Rey, ſacerdote, y ſacrificio, exemplo, doctrina, juſticia, ſabiduria, ſanctificació, redencion, perdon de peccados, gracia, gloria, ſalud, y vida, y todos los bienes. Pues que mayor mueſtra de amor ſe pudiera dar que eſta? El meſmo hijo vueſtro, que mora en vueſtro ſeno, ſecretario de vueſtro coraçon, nos dio eſtas nueuas de vos, diziẽdo: Tanto amo Dios al mũdo, que le dio a ſu vnigenito hijo, porque todo aquel que creyere en el (eſto es creyendo, le amare) no perezca, ſino alcance la vida eterna. Y ſi eſte tal hijo nos dierades ſolamente, para que lo conocieramos, amaramos y ſiruieramos, fuera ſumma miſericordia: mas lo que excede todo encarecimiento es, que nos lo diſtes por hazienda nueſtra, para que pudieſſemos hazer moneda del, y de ſu ſangre precioſa para nueſtro reſcate.

Pues quan grande argumento de verdadera caridad ſea eſte, el meſmo Señor nueſtro lo declaro, quando dixo: Nadie puede dar mayor teſtimonio y mueſtra de verdadero amor, que el que pone ſu vida por ſus amigos. Pues a quien no concluyra eſte arguméto para creer, que nos que-

quereys bien, auernos dado tanto bien, y criado para tanto bien, y derramado sobre nosotros lo mas precioso que se hallo en vuestros diuinos thesoros?

A todos estos argumentos del diuino amor se añade otro tan poderoso y tan grande, que ninguna lengua humana basta para explicarlo, que es la institucion del sanctissimo sacramento, que el Señor ordeno, para estar en nuestra compañia, y morar en nuestras animas, y hazernos vna cosa consigo. Porque como el amor essencialmente sea vnion de dos animas, y dos coraçones en vno, la cosa mas propia del amor es, dessear esta vnion. Pues segun esto, que mayor muestra de amor, que auer ordenado este Señor vn sacramento, cuyo effecto (entre otros) es, juntarse el con nuestra anima, y hazerse vna cosa con ella? Que cosa puede ser mas propia del verdadero y perfecto amor que esta? De la qual al presente no tratamos en este lugar, por tratarse della arriba entre los beneficios diuinos, y assi mesmo en el libro siguiente, donde se escriue de la institucion del sanctissimo sacramẽto. Mas hazemos aqui mencion della, para que los que quisieré mouer su coraçó al amor de nuestro Señor considerando el amor grande que el nos tiene, ayunten este argumento a todos los de mas que estan dichos: el qual es tan grande, quanto es la dadiua que por el se nos da: que es la mayor de las dadiuas, pues en ella se nos da Dios. Por donde, como no ay dadiua, que se pueda comparar con esta dadiua, assi no ay amor que se pueda comparar con este amor.

Grande es el amor que los padres tienen a sus hijos, mas con todo esto no llegan las entrañas de padres a cõsentir que parezca mas ante sus ojos vn hijo que se les caso sin licencia, o que les hizo algun otro agrauio semejãte: mas las entrañas de aquel padre celestial bastan para que aunque vn hombre aya cometido todas las offensas del mundo, si de todo coraçon se buelue a el, sea como el hijo prodigo recebido y perdonado. Bien conocia esto el Propheta, quando dixo: Ahora Señor vos soys nuestro padre, y Abrahã no nos conocio, ni Israel tuuo cuenta cõ nosotros. Vos solo soys nuestro padre, y en los siglos permanecera vuestro nombre. Este amor nace Señor de vuestra bõdad: de la qual procedẽ dos rios muy caudalosos, que son, misericordia y amor: el vno para curar nuestros males, y el otro para nos comunicar vuestros bienes. Pues si la fuente es infinita, que tal sera el rio del amor que nace della? Por esso no desmayo, ni desconfio, aunque me conozco por tan indigno de ser amado: porque aũque yo sea malo, el amador es bueno, y tan bueno, que no desecha a los pecadores, sino antes los atrae a si, y los recibe, y come con ellos. Isai. 63.

A todos estos argumentos y obras de vuestro amor añado Señor otra, que es, ser vos el mesmo amor. Testigo desto es vuestro Euangelista, que dize: Dios es amor, y por esso el que ama a Dios, esta en Dios, y Dios en el. O cosa verdaderamente dulce, y marauillosa, tener vn tal Dios, que el todo sea amor, y que su mesma naturaleza sea amor. Si es cosa hermosa ver el Sol en su hermosura, que sera ver vn Dios todo encẽdido, y todo hecho vn fuego de amor? Que ha de hazer este fuego, sino abrasar, y quemar? Segun esto, cõtemplo os yo Señor mio en medio dessa corte soberana, como vn fuego infinito, o como vn Sol ardentissimo, que derrama sus llamas por todos los cielos, y abrasa por do quiera que passa todas las cosas: porque todas viuẽ y se mueuẽ por amor. Y assi como este Sol tiene mas inflammados y quemados a los que morã mas cerca del, assi esse diuino Sol tiene del todo abrasados y hechos fuego aquellos altissimos Seraphines, que assi como estan mas cerca deste Sol, assi estan mas abrasados en su amor. 1. Ioan. 4.

Pues si todas estas cosas tan claramente nos descubren la grandeza de vuestro amor, y el amor tiene tan grande fuerça

para

para ſacar amor: como no os amare yo Dios mio con todo mi coraçon? Como puedo reſiſtir a tã grãde fuerça de amor? Como me hago ſordo? como inſenſible a las vozes de todas las criaturas, que me llaman a eſte amor? La piedra fria y dura, da fuego, ſi muchas vezes la hieren con vn eſlauon, y ſera mi coraçon tan duro, que con los golpes de todas las criaturas del mundo no ſalga del vna centella de amor? Si no ay coſa en el mundo mas poderoſa para engẽdrar fuego que otro fuego, porque eſſe fuego de vueſtro diuino amor (ſiẽdo tan grande como lo es) no inflamara mi coraçon? Prueuan los Philoſophos que el elemento del fuego no es cuerpo infinito: porque ſi lo fuera, abraſara los otros elementos, y todo el mundo conuirtiera en ſi. Pues ſi vos Señor mio ſoys vn fuego de amor infinito, como no ſe abraſa mi coraçon eſtando preſente a vos? Que frialdad es eſta, que con tal fuego no ſe abraſa? O Rey de gloria, no conſintays Señor tal móſtruoſidad en el mũdo, como es no arder quien ſe llega a eſte tan grande fuego. Abraſad Señor eſte coraçõ mas frio que la nieue, mas elado que el meſmo yelo: para que os ame con todas ſus fuerças, de la manera que vos mãdays y mereceys ſer amado, y que eſte amor ſiempre arda, y ſiempre ſe continue en los ſiglos de los ſiglos. Amen.

Eſto ſe a dicho del amor de Dios en comun para cõ los hombres: mas del amor eſpecial que tiene a los buenos, en los quales reſplandece la imagen de ſu ſanctidad y pureza, no ſe trata aqui en particular: lo vno, porq eſta es materia, que auia meneſter muchos libros, para declarar la grandeza deſte amor: y lo otro, porque en parte ſe trato ya algo deſto en la primera conſideracion de la bondad de nueſtro Señor: dõde ſe declaro el cuydado y prouidẽcia paternal, que el tiene de los buenos, la pureza de vida que les da, las conſolaciones con que los conſuela, las honras con que los honra, la preſteza con que oye ſus oraciones: porque todas eſtas coſas como ſon argumẽtos de la diuina bondad, aſsi tambiẽ lo ſon del amor que tiene a los buenos, pues tal tratamiẽto les haze.

Quarta conſideracion, de otra cauſa que tenemos para amar a Dios, que es el parenteſco eſpiritual que nueſtras animas tienen con el.

EL parenteſco tambien es muy grande eſtimulo de amor. Porque como el hombre naturalmẽte ame a ſi meſmo, tambien ha de amar a qualquier parte ſuya. Porque no es otra coſa el pariente, ſino vn pedaço de la perſona emparẽtada. Lo qual ſignifica mas claro el vocablo Latino, que llama al pariente, conſanguineo, q̃ quiere dezir, particionero de vna meſma ſangre. Pues aſsi como es verdad que todos los amores ſanctos nacẽ de vn ſolo amor ſancto: que es el de Dios (por quien el juſto ama todo lo que ama) aſsi todos los amores naturales nacen de vn amor natural, que es el amor cõ que el hõbre ama a ſi meſmo, por cuya cauſa ama ſus deudos. Por donde ſegun los grados del parenteſco: aſsi tambien es eſte amor mayor, o menor. Pues como aya muchos grados en eſta materia, los tres mayores y mas conjuntos ſon, el de los hermanos, y el de padres e hijos, y el de los bien caſados. El primer amor es grande, el ſegundo mayor, el tercero mucho mayor que todos: pues por el dize la eſcriptura diuina, que ſe dexan padre y madre. Pues ſi cada vno deſtos parenteſcos es grande motiuo de amor, quanto deue ſer amado aquel, en quien todos eſtos parenteſcos cõcurren en ſummo grado de perfeccion? Porq̃ primeramente, cõ que amor ha de ſer amado aquel hermano, que no ſiendo hermano por naturaleza ſe hizo nueſtro hermano por gracia: el qual ſiẽdo por aq̃llos meſmos q̃ el eſcogio por hermanos vendido, reprobado, deſterrado, y muerto, no ſolamẽte no los deſprecio, mas antes reprobado, los aprobo, y vendido, los com- Gene. 2.

compro:y muerto,los resucito:y desterrado los restituyo y boluio a su patria?De los dos primeros hermanos que fundaron a Roma, leemos que el vno mato al otro, por no tener compañia en el imperio:y este celestial hermano siendo el solo hijo de Dios por naturaleza, procuro que todos lo fuessemos por gracia: y sobre esta demanda puso la vida. De manera que los otros quitaron la vida a sus hermanos,por ser singulares en la honra, o en la herencia, mas este hermano entrego la suya propia, por tener muchos cópañeros en ella. O hermano amantissimo,con que blandura de coraçon, y de palabras imbiastes aquellas sanctas mugeres a dar noticia de vuestra sancta re-
Ioan.6. surreccion a los discipulos,diziendo: Anda yd y dezid a mis hermanos, que subo a mi padre,y a vuestro padre, a mi Dios, y a vuestro Dios. Que mayor honra para el hombre? y que mayor humildad para Dios? Porque en lo vno nos leuantastes tanto, que nos heziste tener compañia con vos: procurando que vuestro padre fuesse nuestro por gracia: y en lo otro os abaxastes tanto,que veniste a tener sobre vos Señor,no deuiẽdose os por naturaleza.

Mayor parentesco que este es aũ el de los hijos para con sus padres: y por esso es motiuo de mayor amor. Pues a quien pertenece mas este nóbre de padre, que a Dios? Que otra cosa quiso significar el Saluador,quando dixo: No llameys a nadie padre sobre la tierra, porque vno solo es vuestro padre que esta en el cielo? Por la qual causa en todo el descurso del
Matth 6. sancto Euangelio siempre vsa deste nombre de padre. Y assi en vn lugar dize el: Sabe vuestro padre las cosas de que teneys necessidad, y a su cargo esta proueerlas.
Matth. 5. Y en otra parte: Amad dize el a vuestros enemigos, para q̃ seays hijos de vuestro padre que esta en los cielos: el qual haze salir su Sol sobre buenos y malos, y llueue sobre justos y peccadores: para que seays perfectos como vuestro padre celestial lo es. Y conforme a este titulo nos manda que hagamos oracion, diziendo: Padre nuestro que estas en los cielos, sanctificado sea tu nombre,&c. Y por Hiere Hiere. 31.
mias,dize el mesmo Señor: Yo os lleuare por frescuras y arroyos de agua, y por vn camino tan llano y tan derecho, que no tropeceys en el. Porque yo me he hecho padre de Israel, y Efrain es mi hijo primogenito. Y mas abaxo: Como a hijo honrado tratare yo a Efrain, y como a niño delicado: por tanto mis entrañas se hã enternecido sobre el, y con piedad aure misericordia del. Con que otras palabras mas tiernas pudiera aqui este padre celestial explicarnos su affecto paternal? Y porque no pensassemos que esta tan grãde honra era de solo titulo, dize el Apostol que infundio el en las animas destos Gala.4.
sus espirituales hijos, el mesmo Espiritu sancto, q̃ moro en el anima de su vnigenito hijo: el qual nos da coraçon y amor de hijos para cõ su padre: y assi nos haze clamar y pedir su fauor y amparo, con toda confiança y deuocion como hijos a padre. Pues que mayor gloria, que mayor dignidad que esta? O dulce padre, o dulce nombre,o dulce titulo, o marauillosa hóra que en esto Señor nos distes! la qual quanto es mayor,tanto nos obliga a mayor amor.

Pues aun muy mayor motiuo es para esto, el vinculo y parentesco del matrimonio: porque los casados no se cuentan ya por dos, sino por vna mesma cosa: y por esso como es natural cosa amar a si, assi tambien lo es amar el vno al otro. Pues quien podra explicar aqui las ventajas que haze el matrimonio espiritual de Dios con el anima, al matrimonio corporal? El vno es de espiritus, y el otro de cuerpos: el vno es de hóbres, y el otro de angeles: el vno es como sombra, y el otro la mesma verdad,pues (como dize el Apostol) el vno es señal del otro. Tres son las principales perfecciones y excelencias del matrimonio: conuiene saber,lealtad, fecundidad, y perpetuydad, por razon del

del vinculo que entreuiene en el. La lealtad en los matrimonios corporales muchas vezes se quebranta, por el adulterio de la vna o de la otra parte, mas en el espiritual nunca se quebranta por parte de Dios: y quando por la nuestra se quebranta, es tã piadoso el injuriado, que el mesmo combida a la adultera cõ la paz diziendo: Tu as fornicado con quantos amadores as querido: mas con todo esto buelue te a mi, que yo te recibire. Los hijos muchas vezes faltan en los matrimonios de aca, y quando los ay, acontece venir a ser cuchillo y verdugos de sus padres: mas en este otro matrimonio (quando se trata legitimamente) nacẽ hijos de bendicion, dadores de vida eterna, que son las buenas obras, que nacen de la caridad. Estos hijos nacen de la vnion de Dios y del anima, no del anima sola, sino della como de principio material, y de Dios como de padre y causa principal. Estos son aquellos hijos varones que aborrece Pharaon, y que con todas sus fuerças procura matar, porque no se le alcen con el reyno, que el por su soberuia perdio.

Hiere. 3.

Exod. 1.

Pues el vinculo matrimonial tampoco puede ser perpetuo, porque necessariamente se ha de acabar con la muerte del vno: y (como dize el Apostol) en muriendo el varõ, libre queda la muger del vinculo del casamiento. Mas el matrimonio espiritual es tan perpetuo, que como dize sancto Thomas, en el baptismo se comiẽça, y con la buena vida se ratifica, y en la muerte se consuma, de tal manera, que despues de aquella primera vnion y compañia del cielo, es imposible seguirse diuorcio. Pues el amor, y los regalos y consolaciones deste matrimonio espiritual quien los sabra explicar? Quien de sto quisiere algo saber, vayase a aquel suauissimo libro de los Cantares, y alli vera tantos argumentos de amor, y tanta suauidad de palabras del esposo celestial al anima su esposa, y della a el, que le põdran grande admiracion, viendo de la manera que se inclina aquella soberana magestad al anima pura y limpia q̃ el toma por esposa. Quã admirable es otro si aquella familiaridad, aquel impetu de amor y atreuimiento desta esposa, quãdo la primera palabra que echo por la boca fue esta: De me paz cõ su santissima boca. Sobre las quales palabras dize S. Bernardo: Bien se que la honra del Rey pide juyzio, ya ella es atribuyda la potestad judiciaria. Mas el amor impetuoso ni mira juyzio, ni guarda consejo, ni se enfrena con verguença, ni se sugeta con razon. Y por esto rogo, suplico, pidio, importuno diziendo: De me paz con el beso de su boca. No te parece luego q̃ el anima q̃ assi trata con Dios, que esta embriagada y fuera de si cõ el amor? Y por esso oluidada de la magestad del esposo, no sabe echar por la boca, sino lo que abunda en el coraçon, mas quanto son mas dulces que las palabras de la esposa, las q̃ el mesmo esposo celestial dize al anima religiosa, quando la llama para si? Leuantate (dize el) y date prissa amiga mia, paloma mia, hermosa mia, y ven a mi: porque el inuierno es ya passado, las aguas y turbiones han cessado, y las flores hã aparecido en nuestra tierra. Leuantate pues amiga mia, hermosa mia, y paloma mia, que moras en los agujeros de la piedra, y en las concauidades de la cerca. Muestrame tu cara, suene tu voz en mis oydos: porq̃ tu voz es dulce y tu cara es hermosa. Pues que palabras se pudieron imaginar mas dulces que estas? Quales pues serã los deleytes que el anima sentira, aquien vos Señor en lo intimo de su coraçon dixeredes estas palabras? Porque si vos mesmo dezis, q̃ vuestros deleytes son estar con los hijos de los hombres, quales seran los deleytes que communicareys al anima a quien assi hablays?

Cant. 1. Bernar.

Cant. 2.

1. Cor. 7.

S. Thom.

Pues si todos estos titulos de amor cõ curren en vos Dios mio con tantas ventajas, como no os amare yo cõ todos estos amores? Si vos soys hermano, padre, y esposo de las animas, como puedo cõtener

me,sin amaros con todo mi coraçon? La donzella ama con grande amor al que le traen por esposo, porq̃ por el espera tener remedio,compañia,hazienda,contentamiento,amparo,honra,y orden de vida.Pues de quien espera mi anima todos estos bienes, sino de vos?Vos soys mi hazienda,mi hõra, mi theoro,mi heredad, mi compañia,mi cõsejo, mi salud, mi arrimo,mi esperança, y finalmente la summa de todos mis bienes. Pues como no sere yo cruel cõtra mi, sino amare a vos? pues(como dize S. Augustin) solo aquel ama de verdad a si, que sabe Señor amar a ti. Augustin.

O anima mia(dize el mesmo sancto) esposo tienes y no le conoces. El mas hermoso es de todas las cosas, y tu no as visto su hermosura. El a visto la tuya, porque sino la viera,no te amara. Pues q̃ haras? Ahora en este tiẽpo no lo podras ver,porque esta ausente:y por esso no temes enojarle, y hazerle injuria, menospreciando su amor tan excelente,y entregandote torpemente a otros amadores estraños. No quieras cometer tan grande mal: y si por ahora no puedes saber q̃ tal sea este esposo, alomenos considera las arras que te a dado: para que assi entiendas con quanta affeccion lo deues amar,y con quanto cuydado y diligencia te deuas guardar para el. Mucho es lo q̃ te dio, mas mucho mas lo que ama en ti. Que es o anima mia lo que tu esposo te a dado? Tiende los ojos por todo el vniuerso mundo, y mira si ay algo en el que no sea para tu seruicio. Toda la naturaleza criada para este fin se ordeno, que es para seruir a tu prouecho, y hazer lo que te cumple. Quien piensas ordeno todo esto?claro esta que Dios. Pues como recibes el beneficio, y no conoces al dador? O quan grande locura es no desear el amor de Señor tan poderoso, y quan gran desconocimiento no amar a quien tanto te ama. Ama pues a el por quien el es,y ama a ti por amor del. Ama a el para ti,y a ti para el, porq̃ este es puro y casto amor,que ninguna cosa tiene fea, ninguna dessabrida,y ninguna transitoria. Hasta aqui son palabras de S. Augustin. Vayan pues o anima mia, vayan todos los q̃ quisieren, y busquen a quien amen y siruan:porq̃ yo sabido tengo ya, que este es el verdadero padre y esposo d̃ las animas, por cuyo amor es muy bien empleado morir,hasta poderlo alcançar.

Mas por ventura diras: Verdad es que este Señor es esposo de las animas, pero son muchas las esposas que tiene,y assi sera menor el amor que le cabra a cada vna repartido entre tantas. Esso podra caber en los hombres, que assi como son defectuosos en la virtud, assi lo son en el amor. Mas vos Señor, assi como soys omnipotente en la virtud, assi lo soys en el amor de los vuestros:en lo vno infinito, y en lo otro tambien:y assi no puede menoscabarse siendo por muchos repartido,lo que no tiene termino ni cabo. Y como no goza menos cada vno de la lumbre del Sol,aunque alumbra a todos, q̃ si el fuesse solo, assi no ama este Esposo celestial menos a todas las animas religiosas,que si fuessen vna sola. Assi que no es este amador como Iacob,que amaua menos a Lya,por el amor grande que tenia a Rachel:sino como Dios infinito, cuya virtud no es menor para con cada vno, por diuidirse entre muchos.

Quinta consideracion, de otra causa del amor de Dios,que es,la dependencia y orden que ay entre las criaturas y el criador: donde tãbien se trata de como Dios es nuestra bienauenturança y vltimo fin.

ESta consideracion passada q̃ se funda en este linage de parentesco espiritual que el anima tiene con Dios, se declara mas por la dependencia y ordẽ q̃ la criatura racional tiene con su criador, q̃ es tambiẽ otro linage de paréntesco espiritual:y por esto estas dos consideraciones se declaran vna a otra,y cada vna por sus

ſus terminos, y en ſu manera encienden grandemente nueſtro coraçon en el diuino amor.

Para lo qual es de ſaber, que en tres maneras puede vnas coſas depéder, y eſtar como neceſsitadas y colgadas de otras. Porque vnas dependen de otras, quanto al principio de ſer, mas deſpues de recebido el ſer, no tienen ya mas neceſsidad de ſus autores para conſeruarſe en el, como la pintura o la caſa, deſpues que ſalio de las manos del maeſtro. Otras ay que dependen de ſus cauſas, como la vida del cuerpo de la preſencia y virtud de ſu anima, y de ſu cabeça, por la qual viue y ſe conſerua. Otras ay que dependen de ſus cauſas, quanto a la perfeccion y cumplimiento de ſu ſer, como el diſcipulo del maeſtro q̃ le enſeña, o la muger del marido de quien recibe lo neceſſario para el vſo de la vida.

Eſtas tres cauſalidades y dependencias aſsi como poné grãde vinculo, y hermandad entre las coſas, aſsi ſon cauſa de grande amor. Por do viene a ſer que todos los effectos tienen natural amor y reſpecto a las cauſas de donde proceden, y de quien eſperan alcançar ſu perfeccion. Por la primera dependencia es grande el amor que los hijos tienen a los padres, y los padres a ſus hijos: de lo qual ſon teſtigos aun haſta los meſmos animales, que ſe quitan el mantenimiento de la boca, para ſuſtentar ſus hijos, y ſe meten a vezes por las lanças y venablos, por defenderlos. Por la ſegunda, es muy natural el amor, que los miembros tienen a ſu cabeça, por cuya ſalud ſe ponen a recebir el golpe del eſpada, por la conſeruacion della. Lo qual no hazẽ hijos por padres, ni padres por hijos. Por la tercera razon es tambien grandiſsimo el amor que tiene la eſpoſa a ſu eſpoſo, porque del eſpera en muchas coſas la perfeccion de ſu ſer. Pues como ſea verdad q̃ todas eſtas cauſalidades y dependencias juntas ſe hallen en ſolo Dios, y todas en ſummo grado de perfeccion, con que amor ſera razõ q̃ ſea amado aq̃l de quien aſsi eſtamos colgados de todas partes? Si el es el q̃ nos dio el ſer, ha de ſer amado como el padre de ſus hijos: y ſi nos cõſerua en el ſer, ha de ſer amado como la cabeça de ſus miẽbros. Y ſi el es el que nos ha de dar la perfeccion y cumplimiento deſte ſer, ha de ſer amado como la buena muger ama a ſu marido. Y pues todas eſtas coſas eſperamos de ſolo el, ſigueſe q̃ eſtamos obligados a amarle con todos eſtos amores y mucho mas: pues mas perfectamente nos cõmunica el eſtos beneficios, q̃ todas las cauſas ſuſodichas a ſus effectos. Reconoce pues o anima mia todas eſtas obligaciones, y pues ſabes cierto que lo que fuyſte, y lo que eres, y lo que eſperas, todo es deſte Señor, y que por tantas partes eſtas aliada y adeudada con el, ama a quien tanto bien te a hecho, y te haze, y adelante ha de hazer.

Ame os yo pues Señor, pues ſoy vueſtra hechura, y vos mi hazedor, de quien tengo el ſer que tengo. Bueluanſe las aguas al lugar de do ſalieron, conuiertaſe el effecto a la cauſa de donde procedio: torneſe la criatura al Criador que la hizo. Tyrãnia es que vno edifique, y otro more en lo edificado: que vno plante, y otro eſquilme lo que otro planto. No permitays vos Dios mio, os haga yo eſta traycion, ni que entregue las llaues de vueſtra hazienda a otro fuera de vos. Vueſtro ſoy, vueſtro ſere, vueſtro deſſeo ſer para ſiempre: por vueſtro me recebid en vueſtra caſa, y no deſecheys de vos, lo que heziſtes para vos.

Ameos yo tambien Señor Dios mio, pues vos me cõſeruays y ſuſtẽtays en eſte ſer q̃ me diſtes. Aſsi como las ramas del arbol nacẽ de la rayz, y ella meſma es la q̃ las cõſerua en el ſer que tienen: aſsi vos Señor mio ſoys la rayz y el principio q̃ me diſtes ſer, y vos meſmo ſoys el q̃ me conſeruays y ſoſteneys en el. Pues con quien tengo yo de tener cuenta, ſino cõ vos? Aquellas ramas a ninguna coſa criada tienen mayor reſpecto, ni amor natu-

ral que a la rayz de do procedieron, y en que se conseruan en su ser y hermosura: y de todo el mundo que viua o muera, no se les da nada, con tanto que este viua y fresca la rayz, de quien les viene todo su bien. Pues en quien tengo yo Señor de poner los ojos, a quien tengo de amar, sino a vos? Cuyas manos me criaron? cuya prouidencia me sostiene? cuyas criaturas me siruen? por quien soy? por quié viuo? por quien tengo todo lo que tengo? sino por vos? Y pues vos soys el origen y rayz de todo mi bien, y yo vna sola rama entre otras muchas que en vos se sustentan, que tengo yo que ver con el cielo, ni con la tierra, sino con vos solo, que soys la fuente de todo mi bien? y el arca de todos mis thesoros? La viña, y la heredad sirue no solamente al que la planto, sino tambien al que la caua, y la riega, y assi la conserua en aquel ser que tiene. Y pues vos me plantastes por vuestra mano, quãdo me criastes, y vos me conseruays en este ser, con la labor y riego de vuestra prouidencia, porque ha de esquilmar otro la fruta desta heredad, sino vos? Yo soy vuestra heredad, y vos soys mi heredero y mi Señor: a vos siruan todas las plantas desta heredad, que son las potencias de mi anima, a vos las flores, q̃ son todos sus buenos desseos: a vos los fructos, que son todas mis palabras y obras, con lo de mas. Mis ojos os bendigan, mi lengua os alabe, mis manos os siruan, mis pies anden por el camino de vuestros mandamientos, mis entrañas se derritan en vuestro amor, mi memoria nunca os oluide, mi entendimiento siempre os contemple, mi voluntad en vos solo se deleyte, y se glorie. Este es el esquilmo y fructo desta heredad. Cercalda Dios mio con vn muro de fuego, cerrad todos los portillos de ella, para que nadie os la pueda entrar. Conjuro os y requiero ó todas las criaturas del mundo con la virtud y obediencia deste comun Señor, q̃ no toqueys en cosa desta heredad. Todo Señor sea vuestro, todo se emplee en vuestro seruicio, mueran todas las criaturas a este amor, y yo muera a todas ellas.

Ameos yo tambien Señor, pues vos solo soys el que haueys de acabar esta obra que començastes, y el que haueys de dar a mi anima su cumplida perfeccio. A todas las otras criaturas menores de vna vez distes todo lo que deuia recebir: mas al hombre (como era de tan grande capacidad) distes le mucho quando lo criastes, y prometistes le mucho mas para delante, para que con esta necesidad anduuiesse como colgado de vos, y assi se mouiesse a amaros, no solo por lo que tenia recebido, sino mucho mas por lo que esperaua de recebir.

§. I.

Y puesto caso que estos tres respectos y consideraciones sean tan grandes incẽtiuos y motiuos de amor, mas este postrero es mas poderoso que todos: porq̃ por el se entiende, que vos solo soys mi felicidad, y bienauenturança, y mi vltimo fin: cuyo amor dizẽ los Philosophos que es infinito: en este sentido que como se desea por si, y no por otro respecto ni fin, no ay regla ni tassa con que se aya de limitar.

Pues quié es Señor toda esta bienauẽturança mia, y mi vltimo fin, sino vos? Vos soys Señor el termino de mis caminos, el puerto de mi nauegacion, el fin de todos mis desseos, pues porque no os amare yo con este amor? El fuego y el ayre rompen los montes, y hazen estremecer la tierra quando estan debaxo della, por subirse a su lugar natural: pues porque no rõpere yo por todas las criaturas, porq̃ no hare camino por hierro y por fuego, hasta llegar a vos, que soys el lugar de mi reposo? Con ninguna cosa viene bien la vasera, si no con el vaso para q̃ fue hecha: pues como siendo mi anima vna como vasera, q̃ vos criastes para vos, puede venir biẽ cõ otra cosa q̃ con vos? Acordaos pues Dios mio, que como yo soy para vos, assi vos soys para mi, no huyays pues Señor d̃ mi

porque

porque vos pueda yo alcançar. Muy deſpacio camino, muchas vezes me paro en el, y bueluo atras: no os canſeys Señor de aguardar, a quien no os ſigue con paſſos iguales.

O Dios mio y ſalud mia, como me detengo tãto, como no corro con ſumma ligereza al ſummo bien en quien eſtan todos los bienes? Que ſe puede deſſear, q̃ no ſe halle en eſſe pielago de bondad, mejor q̃ en los charquillos turbios de las criaturas? Aman los hombres las riquezas, y aman las honras, y la vida larga, y el deſcanſo, y la ſabiduria, y la virtud, y los deleytes, y otras coſas ſemejantes, y amã las con tan grande amor, que muchas vezes ſe pierden por ellas. O locos y ruſticos amadores, que amays la ſombra, y deſpreciays la verdad? Andays a peſcar por las lagunas ſuzias, y dexays la mar? Si cada vna deſtas coſas por ſi ſola merece ſer amada, quanto mas lo deue ſer aq̃l
1. Reg. 1. que vale mas que todas las coſas? Si ſu padre del Propheta Samuel, pudo con verdad dezir a ſu muger, q̃ lloraua por no tener hijos, que el ſolo le valia mas que diez hijos, con quanto mayor razon direys vos Señor al anima del juſto, que le valeys mas que todas las criaturas? Porque que deſcanſo, que riquezas, que deleytes ſe pueden hallar en las criaturas, que no eſten con infinita ventaja en el Criador? Los deleytes del mundo ſon carnales, ſuzios, engañoſos, breues, y tranſitorios. Alcançanſe con trabajo, poſſeenſe con cuydado, pierdeſe con dolor. Duran poco y dañan mucho: hinchẽ el anima y no la hartan, engañan la y no la mantienen, y no la hazen por eſſo mas bienauenturada, ſino mas miſerable y mas ſedienta, y mas alexada de Dios, y de ſi meſma, y mas allegada a la condicion de las beſtias. Auguſt. Por eſto dixo Sant Auguſtin: Miſerable es el animo enlazado con la afficion de las coſas inferiores, y aſsi es deſpedaçado quando las pierde. Y entonces viene a conocer ſu miſeria con la experiencia del mal, que por cauſa deſta afficion padece: aunque tambien era miſerable antes que lo padecieſſe. Mas a vos Señor, ninguno os pierde, ſino el que por ſu voluntad os dexa: mas el que os ama, entra en el gozo de ſu Señor, y no terna porque temer, ſino antes eſtara muy bien en el que es infinito bien.

Son tambien los deleytes del mundo muy pequeños, porque ſon particulares y no deleytan mas que vn ſolo ſentido: mas vos ſoys deleyte vniuerſal, que a todos juntos eſpiritualmẽte los deleytays. Por dõde aquel grande amador vueſtro Auguſtino dezia: O Dios, que es lo que amo, quando a vos os amo? No figura de cuerpo, ni hermoſura de tiẽpo, ni reſplandor de luz amigable a eſtos ojos, ni dulces muſicas y melodias de canciones, no ſuauidad de flores ni de olores diuerſos, no manna, ni miel, ni ſabores exquiſitos, no abraço de coſas corporales, nada deſto es lo que amo, quando a mi Dios amo: ſino amo vna luz, y vna voz, y vn olor, y vn manjar, y vn abraço, no deſte hombre exterior, ſino del interior: donde reſplandece a mi anima lo que no cabe en lugar, donde ſuena lo que no lleua el viento, donde huele lo que no eſparze el ayre, donde ſe guſta lo que no ſe gaſta quãdo ſe come, donde ſe abraça lo q̃ nunca ſe deſuia. Eſto es lo que amo quãdo amo a mi Dios. Auguſt.

De manera que todos los deleytes jũtos y todas las coſas que ſe pueden amar eſtan en ſolo eſte Señor, y de tal manera eſtan, que dixo el Sabio: Todas las coſas que ſe deſſean no pueden ſer comparadas con el. Bien dize por cierto comparadas: porque como dize el Philoſopho no puede auer comparacion donde no ay comunicacion y ſemejança en algo. Pues que comparacion ay entre el que es, y el que no es? El punto y ſu circunferencia no ſe comparan entre ſi ſiendo ambas coſas finitas. Pues q̃ comparacion ay de la criatura al Criador, y de lo finito a lo infinito? Pues ſi todas las coſas juntas no ſe comparan con eſte

bien, como se comparara cada vna por si sola?

Y si cada cosa destas se ama porque es buena, assi la honra, como la riqueza, como el deleyte: aquel que es summa honra, y summa riqueza, y summo deleyte, como ha de ser amado sino con summo amor?

Ameos pues yo Señor con estrechissimo y feruentissimo amor. Tienda yo los braços de todos mis affectos y desseos para abraçaros Esposo dulcissimo de mi anima, de quié espero todo el bié. La yedra se abraça con el arbol por tantas partes, que toda ella parece hazerse braços para affixarse mas en el, porque mediante este arrimo sube a lo alto, y cõ sigue lo que es propio de su perfeccion. Pues a que otro arbol me tengo yo de arrimar, para crecer y alcançar lo que me falta sino a vos? No crece tanto esta planta, ni estiende tanto la hermosura de sus ramas abraçada con su arbol, quanto crece el anima en virtudes y gracias, abraçada con vos. Pues porque no me hare yo todo braços para abraçaros por todas partes? porque no os amare yo con toda mi anima, y con todas mis fuerças y sentidos? Ayudadme vos Dios mio y Saluador mio, y subime a lo alto empos de vos: pues la carga desta mortalidad pesada me lleua tras si. Vos Señor que subistes en el arbol de la Cruz, para atraer todas las cosas a vos: vos que con tan immensa caridad juntastes dos naturalezas tan distinctas en vna persona, para hazeros vna cosa con nosotros, tened por bié de vnir nuestros coraçones cõ vos, con tan fuerte vinculo de amor que vengan a hazerse vna cosa con vos, pues para esto os juntastes con nosotros, para juntarnos con vos.

Esta consideracion humilla grandemẽte y sugeta el hombre a Dios, viendo quan colgado esta del todo su bien, y todo su ser, assi passado, como presente, y venidero, y con esto sugetaua el sancto Rey Dauid su animo a Dios diziendo: En tus manos Señor está mis suertes. Por lo qual otro interprete dixo: En tus manos Señor estan mis tiempos: conuiene saber, los tres tiempos, passado, presente, y venidero. Porque en el passado, recebi de vos el ser que tengo, y en el presente, vos me estays dando vida, y conseruãdo en este ser: assi como el Sol a los rayos de luz que del procedé: y en el venidero, por que de vuestra mano me ha de venir la perfeccion y cumplimiento deste ser, hasta llegar a su vltimo fin, donde mi anima tenga perfecto reposo y descanso, y cumplimiento de todos los bienes, estando vnida cõ vos, y transformada en vos, participando aquella bienauẽturança, para que vos la criastes. Y assi como vos mirãdome dende lo alto, con piadosos y paternales ojos, influys en mi anima los rayos de vuestra misericordia, assi por el contrario, mi anima leuãtando con verdadera humildad y reuerencia, sus ojos a vos, recibe las influencias de vuestra luz, assi como las estrellas del cielo mirando al Sol, reciben del la claridad, y con ella la virtud que tienen. Pues si estos ojos son las canales por donde vuestra virtud corre, y se deriua en las animas, que otro officio hauia de ser el mio, sino estar siempre suspenso, leuantando los ojos a lo alto para participar essa virtud? diziendo con el Propheta: Mis ojos tengo siẽpre puestos en el Señor, porque el librara mis pies de los lazos: y mirando yo a el, inclinare sus ojos a que el tambien mire por mi. Y con el mesmo espiritu dezia: A ti Señor leuante mis ojos, que moras en los cielos: assi como los sieruos estan mirando a la cara de sus señores, de quien esperan remedio de su vida.

Psal. 30.

Psal. 24.

Psal. 122.

Sexta consideracion de otra causa de amar a nuestro Señor, que es la manera de proporcion y semejança que nuestra anima tiene con el.

O Dios mio, y misericordia mia, si todas las razones y causas de amor concurren en vos, y todas en summo grado

do de perfeccion, porq̃ no os amare yo cõ ſummo y perfecto amor? Vna ſola cauſa deſtas nos haze muchas vezes amar deſatinadamente a vna criatura, y a deſſear morir por ella. Pues ſi todas las cauſas de amor ſe juntaro Señor en vos, y todas en tanta perfeccion, quien no ſe abraſa, quiẽ no ſe derrite, quien no deſſeara padecer mil muertes por vueſtro amor? Si por beneficios va, a nadie deuemos mas q̃ a vos: ſi por amor, nadie nos quiere mas q̃ vos: ſi por parenteſco, con nadie tiene mayor deudo nueſtra anima que cõ vos. Pues ſi por perfecciones va, quié mas perfecto q̃ vos? quien mas bueno? quien mas hermoſo? quien mas benigno? quié mas noble? quié mas ſabio? quié mas poderoſo? quiẽ mas rico? y mas cõmunicatiuo de ſi meſmo, y de todos los bienes q̃ vos? Pues quiẽ impide Señor nueſtro coraçõ para q̃ no corra a vos? Que cadena puede auer tan fuerte, que nos tenga preſos para no poder llegar a vos? Si es el amor de las coſas deſte mundo, ſi todo el, y quãto ay en el es como la flor del cãpo, como puede tan fragil materia detener el impetu deſta corrida para vos? Por ventura ſera parte vna pequeña paja para detener en el ayre vna piedra, quãdo viene corriendo hazia ſu centro? Pues como permitireys vos Dios mio, que vna tã liuiana paja como es todo lo q̃ ay en eſte mũdo, ſea baſtante para detener el impetu de nueſtra corrida para vos, que ſoys nueſtro vltimo fin, y centro de nueſtras animas?

Mas por ventura aura algun ignorante que diga, verdad es que todas eſſas razones y cauſas de amor caben en nueſtro Dios, mas no parece que ay proporcion, ni conueniẽcia entre vna coſa tan baxa, y otra tan alta. El es altiſsimo, el hombre baxiſsimo: el es todo eſpiritu inacceſsible, e incomprehẽſible, el hombre es carne, y carne miſerable. Pues que proporcio podra auer entre eſte cieno y aquel oro, para que ſe pueda hazer vna liga de amor entre ambos? O admirable Señor, ſolo eſto faltaua, para q̃ ninguna razõ faltaſſe a nueſtro amor para con vos, que es la proporcion y ſemejança del que ama, con el amado: pues la ſemejança es vna de las principales cauſas de amor. Pues cõ quiẽ puede mi anima tener mayor ſemejança, q̃ con vos, pues fue hecha a vueſtra imagen y ſemejança? Para quien tendra el coraçon mas proporcionado, que para vos, pues lo criaſtes para vos? Entre q̃ dos coſas ay mayor proporcion y ſemejãça, que entre el vaſo, y la vaſera q̃ ſe hizo para el? Y pues mi anima fue criada para ſer vaſo de elecciõ en q̃ vos Señor eſtuuieſſedes (de donde le viene que ninguna coſa criada baſta para hinchir eſte vaſo ſino vos) con quien tendra mayor proporcion y ſemejança que con vos?

Verdaderamente Señor grãdiſsima es la ſemejança, que entre vos y nueſtra anima puſiſtes, aſsi en la ſubſtancia como en la manera del ſer, y del entender, y del obrar, y de todo lo de mas. Vos ſoys eſpiritu, y nueſtra anima eſpiritu: vos inuiſible y nueſtra anima inuiſible: vos immortal, y nueſtra anima immortal: vos teneys entendimiẽto, voluntad, y libre aluedrio, y nueſtra anima tambiẽ lo tiene. Vos ſoys perfectiſsima bondad, y ſanctidad, y virtud: y nueſtra anima (ſi el demonio no borrara la ſemejãça q̃ vos en ella puſiſtes) llena eſtaua de virtud, y de bondad. Mas aun en eſtas reliquias que quedaró, permanecẽ toda via vnos como raſtros y ſeñales de aquella primera hermoſura. De aqui nace el deſſeo natural de lo bueno, y la verguença de lo malo, y el agradecimiento de los beneficios, con otros tales affectos. Pues que dire de la manera del ſer, y del obrar? Vos cõ ſer ſimpliciſsimo e indiuiſible, eſtays todo en todo el mũdo, y todo en qualquier parte del, y nueſtra anima ſiẽdo deſta cõdicion, eſta toda en todo ſu cuerpo, y toda en qualquier parte del. Vos ſiẽdo vn eſpiritu puriſsimo obrays todas las obras en todas las criaturas, porq̃ vos days ſer a los elementos, vida a las plãtas, ſentido a los animales, entendimiẽto a los hombres: y ſiendo vno,

obrays todas las cosas cõ vna simplicissima virtud. Y nuestra anima siendo vna substãcia espiritual, obra en este nuestro cuerpo tãtas y tã differẽtes obras, q̃ cierto porna admiracio, a quien esto considerare: porq̃ ella es la que da ser a su cuerpo como la forma de las piedras: y vida, como la de las plantas: y sentido, como la de los animales. Ella es la que haze tãtos officios en este cuerpo, quantos organos y sentidos, y miembros tiene. Porq̃ ella es la q̃ vee en los ojos, oye en los oydos, huele en las narizes, gusta en el paladar, toca cõ las manos, mueue todo el cuerpo con los miẽbros. Ella es la q̃ siente en el celebro, mãtiene en el higado, y da calor a todos los miẽbros por medio del coraçon. Ella es finalmẽte la q̃ por medio del cuerpo engendra como vn cauallo, y la q̃ por otra parte contempla como los angeles. Vna es, y todos los officios haze: espiritu es, y en todas las obras corporales y espirituales entiende: en lo qual se vee, quan semenjante es a su Criador. Por la qual causa, dado caso que los angeles sean mas semejãtes a Dios, que nuestra anima: por ser puramente substãcias espirituales como el es, mas quanto a la variedad de los officios que nuestra anima siẽdo vna, exercita en este cuerpo, dize sant Ioã Damasceno, que representa mas la imagen y semejança de Dios, que los mesmos angeles: pues de la manera q̃ se ha Dios en todo el mũdo, se ha nuestra anima en su propio cuerpo. Por la qual causa todos los sabios llamaron al hombre mundo menor. Por donde, assi como los Reyes de la tierra despues que han edificado vna ciudad, suelen esculpir su imagen, y escriuir su nombre para memoria de su obra, assi aquel Rey soberano acabando de criar al mundo crio al hombre como a imagen y representacio de quié el era. Por lo qual puso grande pena a quien derramasse sangre humana, por auer sido el hõbre criado a imagen y semejança suya.

Damas.

Finalmẽte el Criador es por todas partes infinito: y ella aunque no es desta manera infinita, alomenos es infinita en la capacidad, y en la duracion, y en el entendimiento, y sabiduria. Es infinita en la capacidad, pues ninguna cosa la puede hartar, sino solo Dios. Es infinita en la duracion, porque viuira eternalmente en quãto Dios fuere Dios. Y es infinita en el entender, y en la sabiduria, porque no puede entẽder, ni alcançar tantas cosas, que no le quede siempre virtud para saber mas, y para inuentar mas cosas, y para descubrir mas tierra. Y con auerse ya inuentado tantas sciencias y artes por el ingenio humano, no se a agotado, ni podra agotarse, sin que le quede virtud para inuentar mas, y descubrir mas de lo descubierto: porque los otros animales que se gouiernan por el instincto del autor de la naturaleza, no sabẽ mas de lo que se requiere para su cõseruacio. Mas el saber del hombre no tiene limite, ni termino determinado: porq̃ no puede alcançar tanto, que no se estienda a mucho mas. Lo qual sin duda es cosa de grandissima admiracion, y que declara bien como en nuestro entendimiento ay esta manera de infinidad, y de profundidad: en la qual no se puede hallar cabo, sino con la muerte.

Pues que dire de las obras del arte, que tan conformes son a las de la naturaleza? Que quiere dezir esto, sino que las obras que salieron del entendimiento humano, son semejantes a las que procedieron del diuino? Si tanta semejança ay en la manera del obrar, tambien la ha de auer en la manera del ser: pues cada cosa como es, assi obra: y qual es la manera del ser, tal es la del obrar. Sea pues Señor mio, para siempre mil vezes bendicto vuestro nombre, que assi nos heziste semejãtes a vos: porque nos heziste para vos. Verdaderamente somos para en vno: verdaderamente podemos dezir con aquella sancta Esposa en los Cantares: Mi amado es para mi, y yo para el: y aunq̃ seays vos tan alto, y nosotros tan baxos, esso no impide, mas antes acreciẽta las causas del amor. Porque muy mas

amable

amable es la ſemejança con deſigualdad proporcionada, que la que es por todas partes igual. Mayor es el amor del padre al hijo, y el de la muger al marido, que el amor de los hermanos, que en todo ſon iguales. Mas dulce conſonancia hazen dos vozes differẽtes, quando ſon proporcionadas, que quãdo ſon de vn ſonido, y vniformes. Y aſsi auiendo tanta proporcion y ſemejança entre vos y nueſtras animas, eſta deſigualdad es cauſa de mayor amor: porque quanto la coſa es mas imperfecta, tãto mas ama la perfecta, para tomar della ſu perfeccion. Aſsi que Señor mio, aunq̃ ſeays altoy muy glorioſo, no por eſſo nueſtra baxeza os perdera de viſta: porque có vueſtra lumbre veremos a vos verdadera lumbre, y aunque ſeays muy grande, no ſoys menos bueno que grande: y como vueſtra grandeza os haze altiſsimo, aſsi vueſtra bondad os haze humaniſsimo, para no deſpreciar los hombres.

Pues ſiendo eſto aſsi, ſi concurren Señor mio en vos todas quantas cauſas y razones el entendimiento humano puede comprehender, y todas en ſummo grado de perfeccion, que es la cauſa, porque nueſtra voluntad, no os ama tanto quanto la razon le dize, que deueys ſer amado? Eſta es Señor la dolencia que nos vino por aquel commun peccado, por el qual la naturaleza humana quedo tan inclinada a ſi meſma, que ama a ſi mas que todas las coſas, y todas las ordena para ſi. Por tanto Señor, ſi no ſanays vos la naturaleza con la gracia, y ſi no infundis en nueſtras animas la virtud de la caridad con la aſsiſtencia del Eſpiritu ſancto (de donde ella mana) no os podremos amar con el amor gratuyto, y ſobrenatural có que mereceys ſer amado. Y pues vos Señor me mandays que con eſte amor os ame (lo qual yo no puedo ſin vos) dadme gracia para que pueda yo cumplir con eſta obligacion. Dadme que os ame (ſi no tanto quãto vos mereceys, porque eſto nadie puede hazer ſino ſolo vos) alomenos todo quanto me ſea poſsible, que es con todas mis fuerças, y con todo mi coraçon, de tal manera que todas mis entrañas ardan y ſe derritan en vueſtro amor. Dadme que os ame con amor ſenzillo, y deſintereſſado, que ninguna coſa quiera mas que a vos: con amor fuerte, q̃ ningun trabajo rehuſe por vos: có amor actiuo, y diligente, que ſiempre ſe occupe en las coſas de vueſtro ſeruicio: con amor vnitiuo, que nunca ceſſe de amaros, ni ſe aparte jamas de vos: con amor incõparable, que todas las coſas deſprecie por vos: con amor diſcreto, para que no exceda vueſtras leyes con demaſiado zelo y feruor: con amor bien ordenado, q̃ todas las coſas ame con proporcionado amor, y a vos ſobre todas ellas: con amor puro y caſto, que no quiera a vos mas q̃ por amor de vos: con amor dulce y ſuaue, que en ninguna coſa tome ſabor ſino en vos: có amor zeloſo, que ninguna coſa mas deſſee que vueſtra gloria, y ninguna ſienta mas que los deſacatos hechos a vueſtro ſancto nombre: y finalmente cõ amor tan violento, que aparte mi coraçon de todo lo temporal y terreno, y lo tenga ſiempre ſuſpenſo en vos, haſta que paſſe del lugar de deſtierro, adonde viendo claramente la grãdeza de vueſtra hermoſura, os ame eternalmente con aquellos perfectos amadores que nunca ceſſan de amar, y alabar a vos Rey de los reyes, y Señor de los ſeñores, y Dios de los dioſes en Sion.

Septima conſideraciõ, en la qual ſe declara por quantos titulos el Saluador es todo nueſtro: y como eſto fue figurado de muchas maneras enel teſtamento viejo.

DIzen los Philoſophos, que el bien de ſuyo es amable, mas que cada vno ama ſu propio bien. Porque como el hombre naturalmẽte ame a ſi meſmo con grãde amor, ſigueſe que ha de amar tambien ſus coſas como bienes propios

que le pertenecen. Y por eſta razon cada vno ama ſu caſa, y ſu viña, y ſu dinero, y ſu hazienda, y haſta ſu eſclauo, y ſu cauallo, y finalmente todo lo que es ſuyo: porque todo eſſo ſirue para ſu bien: y por eſto con el meſmo affecto natural q̃ ama a ſi, ama todas eſtas coſas ſuyas. Y pues vos Señor Dios mio, no ſolo ſoys ſummo bien, ſino tambien mi propio bien, quiero yo ahora conſiderar en que grado ſoys mio, y por quãtos titulos lo ſoys: para que por aqui vea yo mas claro, quanta razon tengo para os amar.

Veo pues Dios mio, que vos ſoys mi criador, mi ſanctificador, y mi glorificador: porq̃ vos ſoys dador del ſer de naturaleza, del ſer de gracia, y del ſer de gloria: que es el mas alto ſer, de quantos ay: para el qual fue mi anima por vueſtra infinita bondad criada. Y porque para llegar a tan alto fin eran meneſter muchas otras ayudas, vos Señor mio las poneys todas de vueſtra caſa, ayudandome ſiempre en eſta jornada. Porque vos ſoys mi ayudador, y mi gouernador, y mi defenſor, y mi tutor, y mi guardador, y mi ſuffridor, y mi deſpertador, y mi conſeruador, y mi preſeruador, y vos finalmente ſoys mi Dios, y mi Señor, mi ſalud, mi eſperança, mi gloria, y todas las coſas.

Todo eſto me ſoys Señor en quanto Dios, mas en quanto hombre, teneys tãbien otros muchos titulos y officios, por donde os tengo otras muchas nueuas obligaciones. Porque como la cayda del hombre por el peccado fue tan grande, y tantas las heridas que recibio, y los bienes q̃ perdio (lo qual todo fue por vueſtra miſericordia reparado) de aqui nace ſer tantos los nombres q̃ os pertenecen, por ſer tantos los officios y beneficios q̃ en eſta obra me heziſtes. Porque vos ſoys primeramente mi reparador: pues vos reſtituyſtes la naturaleza humana, q̃ por el peccado eſtaua cayda. Soys mi librador: pues cõ vueſtras priſiones me libraſtes de la tyrannia del peccado, de la muerte, del infierno, y del demonio mi capital enemigo. Vos tambien ſoys mi redemptor: porque cõ el precio y reſcate que pagaſtes por mi, me libraſtes del captiuerio, en que mis peccados me tenian pueſto. Soys tambiẽ mi rey: porque me regis con vueſtro eſpiritu, y pelcaſtes por mi, y me defendiſtes de mis enemigos. Soys mi ſacerdote: porq̃ rogaſtes, y rogays ſiempre como eterno ſacerdote por mi, ante la cara de vueſtro padre. Soys tambien mi ſacrificio: pues a vos meſmo os offreciſtes en el altar de la Cruz para ſatisfazer por mis culpas. Soys mi abogado: porque acuſandome el demonio, y dãdo libelo de mis culpas ante vueſtro padre cõtra mi, vos abogaſtes en mi cauſa, poniendo de vueſtra caſa lo que faltaua a mi juſticia. Soys tambien mi mediadero, porque ſoys Dios y hombre juntamente, amigo de los hombres, como verdadero hombre y amigo y poderoſo para con Dios, como verdadero hijo de Dios: y aſsi entreuenis perfectamente y ſin ſoſpecha entre Dios y los hombres. Soys mi paſtor: porque vos apacentays y guiays mi anima como oueja de vueſtra manada. Y vos tãbien mi paſto: pues vos meſmo ſoys el que os me days en mantenimiento, en aquel diuiniſsimo ſacramẽto del altar. Soys mi padre del ſiglo aduenidero: pues me reengendraſtes con grandes dolores en el arbol de la Cruz, y me diſtes otro nueuo ſer, con vueſtro eſpiritu. Soys mi cabeça, y comun cabeça de toda la Yglesia: pues como verdadera cabeça influys en ella, y en todos ſus miembros virtud, y vida, y ſentido eſpiritual. Soys tãbien mi verdadero medico: pues ſanaſtes las llagas de mi anima, cõ la ſangre de las vueſtras. Soys mi maeſtro: pues tan perfectamente me enſeñaſtes el camino del cielo, con la luz de vueſtra doctrina. Soys mi exẽplo: pues nõ ſolo con palabras, ſino mucho mas cõ obras, y cõ los exemplos de vueſtra vida ſanctiſsima me guiays en eſta jornada. Soys mi eſfuerço y alegria: pues no ay trabajos ni dolores tan grandes, que no baſte para

paſſar

paſſar los alegremente la conſideracion y memoria de los vueſtros. Soys mi honra y mi gloria: pues haziendo os hombre por amor de mi, me heziſtes hermano vueſtro, deudo vueſtro, y cõſorte de vueſtra meſma naturaleza. Soys finalmente mi Saluador, y ſufficiẽtiſsimo Saluador: pues obraſtes perfectiſsimamente todo lo que conuenia para mi ſalud en medio de la tierra. Porque vos alumbraſtes mi ignorancia con vueſtra doctrina, esforçaſtes mi flaqueza con vueſtros exemplos, encendiſtes mi tibieza con vueſtros beneficios, informaſtes mi anima con vueſtros myſterios, enriqueciſtes mi pobreza con vueſtros merecimientos, curaſtes mis llagas con vueſtros ſacramentos, pagaſtes por mis culpas con vueſtros dolores, y ayuday ſme ahora en el cielo cõ vueſtra interceſsion. Y por cõcluyr, ſoys (como dize el Apoſtol) mi ſabiduria, mi juſticia, mi ſanctificacion, y redempcion, y todo mi bien. 1. Cor. 1.

Eſtos officios y beneficios repreſentaron dende el principio del mundo todos los Patriarchas y Prophetas, y todos los ſacrificios, y cerimonias, y myſterios del viejo teſtamẽto. Y aſsi vos ſoys aquel arbol de vida, que eſtaua en medio del parayſo: pues vos meſmo Señor teſtificays que ſoys manjar de vida, y que quien comiere de vos, viuira para ſiempre. Vos ſoys el ſegundo Adam, reengendrador del genero humano, y padre de todos los viuientes: de cuyo lado ſe ſaco la Yglesia vueſtra Eſpoſa: pues todo el ſer eſpiritual q̃ ella tiene, recibio de vos. Vos ſoys el verdadero Abrahã, que ſaliſtes de vueſtra tierra, y de la caſa de vueſtro padre, para ſer heredero del mundo y Señor de todas gentes, como dize el Pſalmo. Vos ſoys el verdadero Ioſue, que con la virtud de vueſtro braço introduxiſtes poderoſamente vueſtro pueblo en la tierra de promiſsion, que es en la bienauenturança de la gloria. Vos ſoys el verdadero Sanſon, que muriẽdo mataſtes vueſtros enemigos, y con vueſtra muerte deſtruyſtes al que tenia el imperio de la muerte. Vos ſoys el verdadero Helias, que tendido ſobre el cuerpo del niño muerto, encogiendo, y eſtrechando vueſtra grandeza, y haziendo os ſemejante a el, por medio de vueſtra encarnacion le reſtituyſtes la vida perdida. Vos ſoys verdadero Heliſeo, que deſpues de muerto reſuciteſtes al mundo muerto, quando con vos ſe junto. Vos ſoys el verdadero Salomon Eſpoſo de la Yglesia, y Rey pacifico, que con la ſangre de vueſtra Cruz pacificaſtes cielos y tierra, quebrando las lanças de la yra diuina en vueſtro cuerpo, y borrando el proceſſo de nueſtros peccados: con vueſtra ſangre heziſtes pazes generales entre el cielo y la tierra, y entre Dios y los hombres. Vos ſoys aquella arca de amiſtad, y aquel propiciatorio de oro puriſsimo, y aquel candelero reſplandeciente del templo, y aquel altar del ſacrificio: pues vos ſoys nueſtro reconciliador, y nueſtro aplacador, y nueſtra luz, y nueſtro verdadero altar: ſobre el qual ofrecemos los ſacrificios de nueſtras oraciones y buenas obras, para que ſean agradables a vueſtro eterno padre. Vos finalmente ſoys aquel cordero Paſqual, por quien fuymos librados de la ſeruidũbre de Egypto, y del captiuerio del principe deſte mũdo: cuya muerte mato nueſtra muerte: cuyo ſacrificio ſatisfizo por nueſtros peccados: cuya ſangre nos libro del angel caſtigador: cuya mãſedumbre amanſo la yra del padre, y cuya innocencia nos merecio la verdadera ſanctidad y juſticia. Exod. 12.

Todo eſto y mucho mas ſoys vos Señor mio para todos: y aſsi lo ſoys para cada vno, y aſsi lo ſoys para mi. Pues como ſera poſsible no amar yo a vn Señor a quiẽ por tãtos titulos y beneficios eſtoy obligado? Si los hombres por razon del amor que tienẽ a ſi meſmos, aman todas ſus coſas, como no amare yo a vos Señor, ſi quiera por ſer vos mio, y por tantos titulos mio, y para tan grandes coſas mio? Y ſi por cada vno deſtos titulos os deuo todo

Gene. 2.

vbi ſupra.

todo este coraçon q̃ tégo, y muchos mas si mas tuuiera, que os deuere por todos ellos jũtos? Pues que maldad sera negar vn solo coraçon que tiene, el que tantos coraçones deue? y si cada vno destos beneficios es vn estymulo, e incentiuo de amor, y vna saeta que traspassa el coraçõ, como estare yo entre tantos incentiuos tan frio, entre tantos estimulos y saetas tan insensible para este amor? A vos Señor hago quexa de mi coraçon, y presento este libelo ante vuestro juyzio contra el: pues llouiendo sobre el tantos titulos y razones para amaros, tan mal cumple con esta obligacion. O coraçon mas fiero que las fieras, mas insensible que las piedras, y mas duro que el diamante, si cõ tales golpes no te ablandas. Ameos pues yo Señor con todo mi coraçon, con toda mi anima, con todas mis fuerças, con todo mi espiritu, y con todo quanto ay en mi. Porque si todo ello es vuestro, y por tantos titulos vuestro, en qual otro amor se ha de emplear, sino en el vuestro? Y por que amar, es querer bien al que se ama, y vos Señor estays tan lleno de bienes, que no puedo yo quereros mas bien del que vos teneys, ello quiero yo Señor mio q̃ tengays, y assi os doy gracias por vuestra grande gloria: y jũtamente con esto quiero que todas las criaturas os siruan, os hõren, os alaben y glorifiquen, y que el cielo y la tierra se ocupe en vuestras alabanças. Este sea siẽpre mi desseo, este mi pasto, estos mis deleytes, que os bendiga yo en todo el tiempo, y que esté siempre en mi boca vuestras alabanças. Mas porque no es hermosa el alabança en la boca del peccador, ruego yo a todos los sanctos, y sanctas, y a todos los espiritus desta corte soberana, que ellos siempre os alaben, pues a los tales pertenece el alabança.

Cantico.

Bendezid pues todas las obras del Señor, al Señor: alabadlo y ensalçadlo en todos los siglos. Angeles y Archãgeles, bendezid al Señor: alabadlo y ensalçadlo en todos los siglos. Virtudes y Dominaciones bendezid al Señor: alabadlo y ensalçadlo en todos los siglos. Principados y potestades, bendezid al Señor, alabadlo, &c. Bienauenturados Thronos, en que juzga y se assienta el Señor, bendezid al Señor. alabadlo. &c. Cherubines y Seraphines, que ardeys en viuas llamas en el amor de vuestro Criador, bendezid al Señor: alabadlo. &c. Apostoles y Euangelistas, fundadores de la Yglesia Christiana, bendezid al Señor. alabadlo. &c. Exercito glorioſiſsimo de los Martyres, bendezid al Señor: alabadlo. &c. Virgines glorioſas y continentes, bendezid al Señor: alabadlo, &c.

Despues desto puede proseguir el Cantico de los tres moços, que comiença: Bẽdicto seays vos Señor Dios de nuestros padres: alabado, y ensalçado en todos los siglos. Y bendicto sea el sancto nombre de vuestra gloria: alabado y ensalçado en todos los siglos. Bendicto seays Señor en el sancto templo de vuestra gloria: alabado y ensalçado en todos los siglos. Bendicto seays en el throno de vuestro reyno: alabado y ensalçado en todos los siglos. Bendicto seays vos q̃ estays assentado sobre los Cherubines: y dende ay veys los abiſmos: alabado y ensalçado en todos los siglos Bendicto seays Señor en el firmamẽto del cielo: alabado y ensalçado en todos los siglos. Bendezid todas las obras del Señor al Señor: alabadlo y ensalçadlo en todos los siglos. Desta manera puede proseguir este Cantico hasta el cabo.

Sigueſe vna deuotiſsima oracion, para pedir el amor de nueſtro Señor.

INclinadas las rodillas de mi coraçon, proſtrado y sumido en el abyſmo de mi vileza, con todo el acatamiento y reuerencia que a este viliſsimo gusano es posible, me presento Dios mio ante ti: como vna de las mas pobres y viles criaturas del mundo. Aqui me pongo ante las corrientes de tu misericordia, ante las influen-

influencias de tu gracia, ante los reſplandores del verdadero Sol de juſticia, que ſe derraman por toda la tierra, y ſe communican liberalmente a todos aquellos que no cierran las puertas para recebirlos. Aqui ſe pone en las manos del ſapientiſsimo maeſtro vna maſſa de barro, y vn tronco ñudoſo recien cortado del arbol con ſu corteza: haz del clemẽtiſsimo padre aquello, para que tu lo heziſte. Heziſte me para que te amaſſe: dame q̃ pueda yo hazer aquello para que tu me heziſte. Grande atreuimiento es para criatura tan baxa pedir amor tan alto, y ſegũ es grãde mi baxeza, otra coſa mas humilde quiſiera pedir: mas que hare, que tu mandas que te ame? Y me criaſte para q̃ te amaſſe, y me amenazas ſino te amo, y moriſte porque yo te amaſſe, y me mandas que no te pida otra coſa mas principalmente que amor: y es tanto lo que deſſeas que te ame, que (viẽdo mi delamor) ordenaſte vn ſacramento de marauillo ſa virtud, para trãsformar los coraçones en tu amor. O Saluador mio, que ſoy yo a ti, para que me mandes q̃ te ame? Y que para eſto ayas buſcado tales y tan admirables inuenciones? Que ſoy yo a ti, ſino trabajos, y tormentos, y cruz? y que eres tu a mi ſino ſalud, y deſcanſo, y todos los bienes? Pues que tu amas a mi, ſiendo el que ſoy para contigo, porque no amare yo a ti, ſiendo el que eres para conmigo? Pues confiado Señor en todas eſtas prendas de amor, y en aquel tan gracioſo mãdamiento, con que al fin de la vida tuuiſte por bien mandarme tan encarecidamente que te amaſſe, por eſta gracia te pido otra gracia: que es darme lo que me mandas que te de: pues yo no lo puedo dar ſin ti. No merezco yo amarte, mas tu mereces ſer amado: y por eſto no te oſo pedir que tu me ames: ſino q̃ me des licencia para que te oſe yo amar. No huyas Señor, no huyas, dexate amar de tus criaturas amor infinito.

O Dios que eſſencialmẽte eres amor, amor increado, amor infinito, amor ſin medida, no ſolo amador, ſino todo amor? de quien proceden los amores de todos los Seraphines, y de todas las criaturas, aſsi como de la lumbre del Sol, la de todas las eſtrellas, porque no te amare yo? porque no me quemare yo en eſſe fuego de amor que abraſa todo el vniuerſo?

O Dios q̃ eſſencialmente eres la meſma bondad, por quien es bueno todo lo que es bueno: de quien ſe deriua la bondad de todas las criaturas (aſsi como del mar todas las aguas) ante cuya ſobre excelente bondad, no ay coſa en el cielo, ni en la tierra que ſe pueda llamar buena: porque no te amare yo, pues el objecto del amor, es la bondad?

O Dios que eſſencialmẽte eres la meſma hermoſura: de quien procede toda la hermoſura del campo: en quien eſtan embeuidos los mayorazgos de todas las hermoſuras criadas: porque no te amare yo, pues tanto poder tiene la hermoſura para robar los coraçones?

Y ſi no te amo por lo que tu eres en ti, porque no te amare por lo que eres para mi? El hijo ama a ſu padre, porque del recibio el ſer que tiene. Los miembros aman a ſu cabeça, y ſe ponen a morir por ella, porque por ella ſon conſeruados en ſu ſer. Todos los effectos amã a ſus cauſas, porque dellas recibieron el ſer que tienen, y por ella eſperan recebir lo que les falta. Pues que titulo deſtos falta a ti Dios mio, porque no te aya yo de pagar todos eſtos derechos, y tributos de amor? Tu me diſte el ſer que tengo, muy mas perfectamente que mis padres me lo dieró. Tu me conſeruas en eſte ſer que me diſte, mucho mejor que la cabeça a ſus miẽbros. Tu has de acabar lo que falta deſta obra comẽçada, haſta llegarla al poſtrer punto de ſu perfeccion. Tu eres el padre que me hiziſte, y la cabeça que me rige, y el eſpoſo que da a mi anima cumplido contentamiento. Tu eres el hazedor deſta caſa, el pintor deſta figura, hecha a tu imagen y ſemejança, que aun eſta por acabar. Lo que tiene, de ti lo recibio, y lo

que

que le falta, de ti lo espera recebir. Porq̃ assi como nadie le pudo dar lo que tiene sino tu, assi nadie puede cumplir lo que le falta sino tu. De manera que lo que tiene, y lo que es, y lo que espera, tuyo es. Pues a quié otro ha de mirar sino a ti? cõ quien ha de tener cuẽta, sino contigo? de cuyos ojos ha de estar colgada, sino de los tuyos? cuyo ha de ser todo su amor, sino de aquel, cuyo es todo su bien? Por ventura (dize Hieremias) oluidarse ha la
Hierem. 2. dõzella del mas hermoso de sus atauios? y de la faxa con que se ciñe los pechos? Pues si tu Dios mio eres todo el ornamento y hermosura de mi anima: como sera possible oluidarme de ti? Pues que tego yo que ver con el cielo? ni que tengo que desear sobre la tierra? Desfallecido a mi carne, y mi coraçon, Dios de mi coraçon, y mi sola heredad, Dios para siempre. Idos idos de mi casa todas las criaturas robadoras, y adulteras de mi Dios, arredraos, y alexaos de mi: que ni vosotras soys para mi, ni yo soy para vosotras.

O amor no criado que siempre ardes, y nunca mueres. O amor que siempre viues, y siempre hieres en el pecho diuino. O eterno latido del coraçon del padre, que nunca cessas de herir en la cara del hijo con latidos de infinito amor, sea yo herido con esse latido, sea yo encendido con esse fuego, siga yo a ti mi amado a lo alto, cante yo a ti cancion de amor, y desfallezca mi anima en tus alabanças cõ iubilos de ineffable amor.

O santissimo padre, o clementissimo hijo, o amantissimo Espiritu sancto: quando en lo mas intimo de mi anima, y en lo mas secreto della, vos padre amantissimo sereys lo mas intimo, y del todo me possereys? Quando sere yo todo vuestro, y vos todo mio? Quãdo rey mio sera esto? Quando vendra este dia? O quando? o si sera? Piensas por ventura que lo vere? O que gran tardança, o q̃ penosa dilaciõ! Date prissa, o buen IESV, date prissa: no te tardes: corre amado mio con la ligereza del gamo, y de la cabra montes sobre los montes de Bethel.

O Dios mio, descanso de mi vida, lumbre de mis ojos, consuelo de mis trabajos, puerto de mis desseos, paraysso de mi coraçon, centro de mi anima, prenda de mi gloria, compañia de mi peregrinacion, alegria de mi destierro, medicina de mis llagas, açote piadoso de mis culpas, maestro de mis ignorancias, guia de mis caminos, nido en que mi anima reposa, puerto donde se salua, espejo en que se mira, baculo a quien se arrima, piedra sobre que se funda, y thesoro preciossissimo en que se gloria.

Pues si tu Señor me eres todas estas cosas, como sera possible oluidarme de ti? Si me oluidare yo de ti, sea echada en oluido mi diestra: pegueseme la lengua a los paladares, sino me acordare de ti. No descansare, o beatissima Trinidad, no dare sueño a mis ojos, ni reposo a los dias de mi vida, hasta que halle yo este amor, hasta que halle yo lugar en mi coraçõ para el Señor, y morada para el Dios de Iacob: que viue y reyna en los siglos de los siglos. Amen.

Otra Oracion para pedir el amor de nuestro Señor: sacada en parte de algunas deuotas palabras de sant Augustin.

AMeos yo Señor fortaleza mia, ameos yo virtud de mi anima, ameos yo siempre alegria ineffable de mi coraçon. Viua ya, no para mi, sino para vos toda mi vida: la qual despues de perdida por mi gran miseria, fue resucitada por vuestra grã misericordia. Tarde os temi magestad infinita, tarde os conoci hermosura tan antigua, tarde os ame bõdad sempiterna.

Buscaua os yo descanso mio, y no os hallaua: porque no os sabia buscar. Buscaua os en estas cosas exteriores, y vos morauades en las interiores. Rodeaua todos los barrios y plaças del mundo, y en nin-

ninguna cosa hallaua el descanso que buscaua: porque buscaua fuera de mi lo q̃ estaua dentro de mi. Pregunte a la tierra si por ventura era ella mi Dios, y respondiome: Buscale sobre mi: porque no soy yo tu Dios. Pregunte al ayre, y al fuego, si soys vosotros mi Dios, y respondieron me, sube sobre nosotros: porque no somos tu Dios. Pregunte al Sol, y a la Luna, y a las estrellas, si soys vosotros mi Dios, y respondieron me, leuantate sobre nosotros, que no somos tu Dios. Pregunte a todas las criaturas, y respondieron me a grandes vozes: El que a todos nos hizo, esse es tu verdadero Dios y Señor. Donde esta mi Dios, respondedme? donde lo buscare? mostradme le. En todo lugar esta tu Dios, buscalo dentro de ti. El cielo hinche, y la tierra, y tambien hinche tu coraçon.

Boluiendo pues a mi coraçon, comence a dezir a mi Dios, como pudistes entrar aqui Señor Dios mio? Porque puerta entrastes dulce amor mio? Pregunte a los ojos, y respondieron me: Si no tenia color, no pudo entrar por nosotros. Pregũte a los oydos, y respondieron me: Si no hizo sonido, no pudo entrar por nosotros. Pregunte a los otros sentidos, y respondieron me: Si no tuuo alguna cosa q̃ se pudiesse sentir, no pudo entrar por nosotros. De manera que vos Señor estauades dẽtro, y los sentidos no lo sabian. Por q̃ aunque entrastes en el anima, no entrastes por las puertas de los sentidos: Porq̃ vuestra luz resplandece sin recebirse en lugares, y vuestra voz suena, sin que el ayre se la lleue, y vuestro sabor deleyta, dõde el paladar no obra, y vuestro olor suauissimo recrea, donde los vientos no corré, y vuestros abraços tocan, a donde nadie para siempre los puede quitar.

Pues quiẽ erades vos Dios mio? adonde estauades luz mia? adonde estauades esperança mia? Preguntele, y respondiome: Sube a lo mas alto de tu coraçõ, y ay hallaras a Dios. Verdaderamente vos soys grãde Dios, q̃ venciste nuestra sabiduria. Vos solo soys el poderoso y verdaderamẽte bienauẽturado. Vos soys Rey de los reyes, y Señor de los señores. Vos solo soys immortal, y morays en vna luz inaccessible, la qual ningun hombre vio, ni puede ver jamas. Muchas cosas dezimos de vos, mas siempre nos faltan palabras. Porque excedeys todo lo q̃ se puede dezir, y todo lo que se puede pensar. Este es pues mi Dios, y mi Criador: el qual por sola su bondad y nobleza crio todas las cosas, y por sola ella las gouierna, sin tener dellas necesidad.

Amastes me vnico amor y Señor mio, amastes me antes que yo os amasse. Criastes me a vuestra imagẽy semejança, y distes me señorio sobre todas las vuestras criaturas. A los angeles del cielo diputastes para mi guarda, y les mãdastes q̃ me traxessen en las palmas de las manos. No permitistes que naciesse en tierra de infieles, sino de fieles: donde con espiritu y agua fuesse lauado y sanctificado. No me distes riquezas, ni pobreza, para que me ensoberuecies se, o os blasphemasse, sino distes me entendimiento y sabiduria para que os conociesse, y amasse. Llamastes me quando mas perdido estaua, y tocastes a mi puerta: aunque no os respondia. Viuia confiado en mi mesmo, y en mis propias fuerças, que no eran fuerças, sino flaqueza. Queria correr, y desfallecia: y assi donde pensaua q̃ estaua mas seguro, me hallaua mas caydo. Alexeme de vos como el hijo prodigo, y fuyme a vna region muy apartada, donde amando la vanidad, me hize vano. Era ciego, y amaua la ceguedad: era siervo, y amaua la seruidumbre. estaua preso, y no hazia caso de mis prisiones: tenia lo amargo por dulce: y lo dulce por amargo, y finalmente siendo en todo miserable, no entendia mi miseria.

Andando desta manera perdido, inclinastes vuestros ojos piadosos sobre mi: y estando yo peccando cõtra vos, me visitastes: estãdo caydo, me leuantastes: estando lleno de tantas ignorancias, me

enseñastes: estando vendido y entregado a mis enemigos, inclinastes los cielos, y descendistes a remediarme: y tanto desseastes mi remedio, que distes por el vuestra sangre. Amastes me Señor mas q̃ a vuestra vida, pues quisistes morir por mi anima. Desta manera, y por tan caro precio me librastes del destierro, y me redemistes del torméto, y me llamastes por mi nombre, y me señalastes con vuestra sangre: para que vuestra memoria estuuiesse siempre en mi, y nunca se apartasse de mi coraçon, el que por mi no se aparto de la cruz.

Conozcaos pues yo Señor conocedor mio, conozcaos yo virtud de mi anima, ande yo siempre en vuestra presencia Sol de justicia. Bueno es a mi con el Propheta allegarme a Dios, y poner en el mi esperança. Porque quando a vos no me allego, luego en las cosas transitorias me derramo, y con vanos pensamientos y palabras me destruyo. Pues o pobre y misereble de mi, quando de tal manera me llegare a vos, q̃ no me aparte ya mas de vos? Quando mis auiessos y torcimientos se conformaran con la regla de vuestra igualdad? Vos Señor amays la soledad, yo la compañia: vos el silencio, yo la parleria: vos la verdad, yo la vanidad: vos la limpieza, yo la suziedad.

Ruego os pues Señor por vos mesmo, querays alumbrar mis ojos con vuestra luz, y herir mi coraçon có vuestro amor, y endereçar mis passos por vuestros caminos, de tal manera, que nunca me aparte dellos. Librad Señor al captiuo, recoged en vuestras llagas al derramado, leuãtad del suelo al caydo, y bolued a rehazer al que por tantas partes esta quebrado. Dadme Señor coraçon que siempre os piense, y memoria que de vos nunca se oluide, y entendimiento que siempre os contemple, y volũtad que siempre os ame. No os aparteys de mi coraçó, y de mi boca, y de mis obras, para que siẽpre seays en mi ayuda. Allegaos a mi, porque sin vos muero: allegaos a mi, porq̃ acordandome de vos, resucite. Vuestro olor suauissimo me recrea: vuestra memoria me sana: vuestra luz me da vida, y vuestra voz me regala: mas entonces se hartara mi anima, quando apareciere vuestra gloria. Amen.

Quexa de nuestro Saluador contra los hõbres, porque concurriendo en el todas las causas y razones de amor, emplean su amor en las cosas perecederas, dexandolo a el.

Sacada de versos Latinos en Romãce.

DEzidme hijos de Adam, que locura es la vuestra, pues estãdo en mi todos los bienes que el cielo y la tierra posee, anday s buscando bienes en los charquillos turbios del mũdo, y no en la fuente clara, de donde todos ellos proceden?

Porque son tantos los que buscan cõ tãto desassosiego y trabajo las sombras engañosas de los falsos bienes desta vida, y tan pocos buscan a mi, que soy autor y dador de la verdadera felicidad?

Muchos andã perdidos tras de la hermosura de las criaturas: y pues ninguna cosa ay mas hermosa que yo, porque son tan pocos los que me buscan?

Otros estiman en mucho el linage y la nobleza. Quien mas noble que yo, que tengo a Dios eterno por padre, y vna virgen purissima por madre? Pues porque son tan pocos los que desean adeudar conmigo, y gozar deste parentesco?

Yo soy Emperador y Monarca del cielo y de la tierra. Pues, porque los hombres se afrentan de ser mis criados y seruirme?

Soy tambien muy rico, dadiuoso, y liberal para quiẽ me pide, y desseo que todos me pidã: y con todo esto son pocos los que de verdad me piden.

Soy tambien perfecta sabiduria del eterno padre, y con todo esto apenas ay quien se aconsege conmigo.

Soy

Soy la miſma hermoſura y reſplandor de ſu gloria, y nadie della ſe marauilla.

Soy fiel y verdadero amigo de mis amigos, a los quales de buena gana doy a mi, y todas mis coſas: y ſon pocos los que procuran eſta amiſtad.

Soy camino derecho que va a parar a la vida, y ſon pocos los que quieren caminar por el.

Soy verdad eterna que no puede faltar. Pues porque la gente ruda è ignorante no quiere fiarſe de mis palabras? Porq̃ deſconfia de mis promeſſas, ſiendo yo tã fiel en cumplir lo que prometo?

Soy la miſma vida, y el autor della: Pues porque hazen tã poco caſo los mortales de mi?

Soy certiſsima forma y regla de bien viuir, porque buſcan otros dechados fuera de mi?

Soy la verdadera ſalud, y el verdadero deleyte ſin mezcla de amarguras: Pues porque tienen tanto haſtio de mi los hõbres?

Soy vnica paz y tranquilidad de las animas, porque pues no arrojays en mi todos los cuydados que deſpedaçan vueſtros coraçones?

Si las beſtias fieras, y los crueles Leones, y los Dragones agradeſcen los beneficios, ſi las Aguilas, y los Delphines amã a quien los ama, ſi los perros tienen cuenta con quien les haze bien, porq̃ hombre mas fiero que las fieras, no amas a quien tanto te ama? a quien te ha hecho tantos bienes? a quien te crio, y a quien con ſu ſangre, con ſu muerte, y con perdimiẽto de ſu vida, libro la tuya de la muerte?

Si el buey conoſce a ſu ſeñor, y el torpe aſnillo al que le da de comer, porque ſolo el hombre no me reconoſce, ſiendo yo ſu criador y libertador?

Yo ſolo ſoy la ſumma de todos los bienes, pues que buſcas fuera de mi?

Soy facil de aplacar, è inclinado a miſericordia: pues porque miſerable no te acoges a eſte puerto de ſalud?

Soy tambien juſto y riguroſo, caſtigador de los malos: porque no temes offenderme?

Yo puedo echar cuerpo y anima juntamente en el infierno, porque no temes eſte caſtigo?

Por dõde hombre peruerſo y menoſpreciador de Dios, ſi por tu maldad fueres entregado a la muerte, a ti, no a mi, has de poner la culpa: pues por mi parte ninguna coſa ſe ha dexado de hazer para tu remedio. Porque ſi tan grande charidad dadora de ſi miſma, ni tan larga benignidad te ha ablãdado, ſi la eſperança de tan grandes promeſſas no te ha mouido, ni el horror eſpantoſo de las llamas del infierno te ha atemorizado, ni la verguença ſi quiera te ha refrenado, y tienes el coraçon mas duro q̃ las piedras, y que el hierro, que ha de hazer contigo mas la diuina piedad? que otras inuenciones y artes ha de buſcar para ablandar tu dureza.

Saluar al que no quiere ſer ſaluo, ni es de entendimiento ſano, ni la piedad de mi padre lo conſiente.

Summario de todo lo contenido en eſte libro del amor de Dios.

LLegado ya al fin deſte libro, me pareſcio añadir aqui vn documento, que ſea como ſummario de todo lo que haſta aqui ſe ha dicho, para que los deſſeoſos deſte diuino amor, lo traygan ſiempre ante los ojos para alcançar lo q̃ deſſean. Eſto declarare aqui por vna breue ſemejança. El que eſte deſſeo tiene, determine firmemente de offreſcerſe todo a Dios, no ſolamẽte como ſacrificio viuo, mas tambien como holocauſto verdadero. Para cuyo entendimiẽto es de ſaber, q̃ antiguamente en los communes ſacrificios de la ley, no ſe offrecia, ni quemaua todo el animal entero, ſino algunas partes ſeñaladas del. Mas en el holocauſto, todo el animal entero ſe offrecia con todos ſus miembros, haſta la miſma piel, ſin que ouieſſe coſa que no ſe offrecieſſe a Dios, y ardieſſe en ſu altar. Pues eſto ſpiritualmente haze, el que renunciando

todas las cosas del mundo, se emplea todo con todos sus sentidos y potencias en tratar y conuersar con Dios, y hazer obras de su seruicio. De manera que tiene a si mismo puesta la ley, de no dar passo, ni hazer obra, ni hablar palabra, ni tener vn pensamiento, que no sea conforme a las leyes de Dios, trayendole siempre ante los ojos presente, como a juez y testigo de su vida, y como a su vltimo fin: al qual actualmente procura endereçar todos los puntos y momentos della, diziendo con el Propheta: Ponia yo al Señor siempre delante de mis ojos. Lo qual se haze, procurando que en todo tiempo, y en todo negocio nunca de tal manera entreguemos la attencion a los negocios que tratamos, que no quede vna partezica del entendimiento libre para mirar al Señor, que tenemos delante con acatamiento, reuerencia, y amor, como en la segunda parte deste libro se declaro. Este linage de occupacion y de vida (entre otros muchos doctores) alaba y escriue S. Grego. Nazianzeno en vn descargo que da al pueblo, por auer huydo y escondido se quando le buscauan para hazer Obispo, por estas palabras. La causa hermanos de mi huyda fue, el amor de la vida quieta, y apartada de la communicacion del mundo, a la qual fuy yo dende mis primeros años grandemente aficionado: y auiendola ya prouado por experiencia, quede mas enamorado della. Por lo qual no pude acabar conmigo, salir deste puerto seguro y quieto, y offrecerme a las tempestades y ondas que trae consigo el officio pastoral. Porque me parecia, que ningun hombre auia en el mundo mas dichoso, y bienauenturado, que aquel que cerrados los sentidos del cuerpo, y recogido dentro de si mismo, y puesto ya como fuera de la carne y del mundo, gasta toda la vida consigo y con Dios, hablando y conuersando con el. Y leuantandose sobre todas las cosas que se veen con los ojos, recibe en su anima los resplandores è imagines de las cosas diuinas, puras, y limpias, sin mezcla de las imagines y figuras terrenas, haziendose desta manera vn espejo puro y limpio, en el qual resplandezcan las cosas del cielo, añadiendo cada dia lumbres a lumbres, vnas mas claras que otras. Y desta manera comiença ya a gozar de los bienes del siglo aduenidero, conuersando con los Angeles: y viuiendo en la tierra, desampara la tierra, y es collocado por el Spiritu sancto en el cielo. Si alguno de vosotros esta tocado deste amor, entendera lo que digo, y facilmente perdonara a la afficion grande que yo tuue a esta vida: por la qual huy de la carga del officio pastoral. Digo esto, porque ay muchos hombres, a quien se que no haran fe estas mis palabras, los quales suelen reyr se, y escarnescer destos exercicios. Hasta aqui son palabras de este sancto Doctor: en las quales parece que pinto con sus proprios colores assi los officios de la vida contemplatiua, como la dignidad y excellencia della: pues por ella se leuanta el hombre a participar en su manera la dignidad de aquellos espiritus soberanos, haziendo en la tierra, lo que ellos sin cessar hazen en el cielo.

Greg. Nazianz. in Apolog.

Mas esta manera de vida, no es para todo genero de personas, sino para aquellas cuya profession es, dar libelo de repudio a todas las cosas del mũdo, y occupar toda su vida, y todos sus pensamiẽtos y cuydados en solo Dios: aunque tambien fuera de las religiones ay personas, que por no tener hijos, ni familia, ni tratos y cargos de hazienda, ni cosa que les de cuyda do demasiado, viuen en tal estado, que si quisieren, pueden entregar toda la vida, y todas las horas al amor y seruicio de su criador, y gozar de los frutos y beneficios deste sancto amor. Porq̃ si muchos Philosophos sin tener lũbre de fe, dieron de mano a todas las cosas del mũdo, y viuiã como estrãgeros y peregrinos en el, por darse a la contemplacion de las obras de naturaleza, por el grãde gusto que en esto recibian, que mucho es hazer esto el Christiano

Christiano, ayudado con la lumbre del Spiritu sancto, contemplando las obras de gracia, que son mas excellentes que las de naturaleza? Y porque no parezca increyble esto que digo, traere aqui vn lugar de Platon, en el Dialogo llamado Theeteto: que refieren Eusebio Pamphilo, y Theodoreto, como cosa digna de grãde admiracion. Dize pues Platon assi: Los que son dende su mocedad muy dados al estudio de la Philosophia, ni saben el camino por dõde van a la plaça, ni donde esta la corte, ni los otros lugares publicos, donde se ayuntan los que gouiernan la republica. Ni tan poco saben las leyes, ni las prematicas della. Assi mismo estan tan lexos de entender en las parcialidades y afficiones, a que el pueblo esta inclinado, y de entender en las elections de los magistrados que se han de criar, y de hallarse en los conuenticulos ayuntamientos, y combites, y mesas, donde interuienen musicas y cãciones, que ni por entre sueños querria que les passasse esto por la memoria. Ni tan poco saben quien viue mal en la ciudad, ni que males se ayã cometido en los tiempos passados por hombres, o por mugeres, y aun apenas saben de si mismos que ignoran todas estas cosas. Y la causa de estar tan lexos de todo esto, no es por ser alabados de los hombres, ni tan poco por agradarles. De manera que con solo el cuerpo estan en la ciudad, mas su entendimiento, despreciando todas estas cosas, como si nada fuessen, buela por todas las partes, como dize Pindaro, descendiendo con la consideracion hasta las entrañas de la tierra, y despues subiendo a lo alto, hasta llegar a las estrellas del cielo, rodeando con los ojos, y escudriñando todas sus marauillas y obras de naturaleza. De suerte, que assi como aquella muger de Thressa viẽdo como el Philosopho Thales embeuido vna noche en contemplar las estrellas, no miro donde ponia los pies, y por esto cayo en vn pozo, le reprehendio, diziendo, que como podia saber las cosas del cielo, pues no veya las que tenia delante: esto mismo se puede con verdad dezir del verdadero Philosopho, que no solamente no sabe quien es el vezino que mora apar del, mas ni echa de ver si es hõbre, si bestia. Pero todo su cuydado emplea en saber, que cosa es el hombre, y q̃ es lo que principalmente le conuiene hazer. Por donde, quando este Philosopho parece en juyzio, o es compelido a hablar, o tratar en publico con los hombres de las cosas humanas: da materia de reyr a todos, y como no experimentado, viene como otro Thales a caer en el pozo, esto es, a errar en cosas, que los hombres del mũdo tienen por rudeza, y ignorãcia. Hasta aqui son palabras de Platon: las quales sin dubda nos auian de ser motiuo por vna parte de grande admiracio, y por otra de verguença y confusiõ: pues no acaba con nosotros la gracia, lo q̃ acabo con estos la Philosophia. Verdad es, q̃ los sanctos Padres esclarescidos con lumbre del Spiritu sancto, è inflãmados con el fuego de la charidad, a mucho mas que esto llegaron: pues muchas vezes de tal manera quedauan absortos en la contemplacio y amor de las cosas celestiales, que totalmente perdia el vso de los sentidos, como se lee de muchos sanctos, y particularmente de Sancto Thomas: de quien entre otras cosas se escriue, que estando vna vez contemplando en el mysterio de la sanctissima Trinidad, y teniendo en la mano vna candela encendida, acabando se la candela se le quemaro los dedos, sin que el nada sintiesse.

Platon. Euseb. de præparatio. Theodor. de curatio.

Quise pues al fin deste libro poner este exẽplo de Philosophos, para que el desseoso del amor de Dios no pierda la esperança de llegar a lo que dessea, ayudado cõ la diuina gracia, pues a tan grãde extremo llego la humana Philosophia. Pues para esto trayga siẽpre ante los ojos esta palabra, que diximos, q̃ es hazerse holocausto viuo, de tal manera, que toda la vida, todas las horas, y todas las obras emplee en seruicio de su criador. Y quando

alguna vez de aqui ſe deſuiare, pienſe, que cometio vna manera de hurto de lo que auia offreſcido a Dios, y buelua luego al camino que dexo. Mandaua Dios en la ley a los Iudios, que traxeſſen vna cierta ſeñal en los veſtidos, para que todas las vezes que la vieſſen, ſe acordaſſen de la ley, y de los mandamientos diuinos: y recogieſſen con eſta memoria ſu coraçon, como gente que profeſſaua aquella ley, y eſtaua dedicada a la guarda della. Prouidencia era eſta digna de aquel Señor, que entendia muy bien quanto importaua al hombre eſte negocio. Pues en lugar deſta ſeñal, trayga el amador de la perfectió eſta palabra de holocauſto que aqui auemos dicho: acordandoſe por ella que eſta offreſcido y dedicado a ſer vn viuo y verdadero holocauſto del Señor, que es a ſer vn hombre que en nada ſea ſuyo, ni de nadie, ſino de ſolo Dios, o por Dios: y que ni ha de dar vn paſſo, ni tener vn penſamiento, que no ſea reglado por ſu ſancta ley, y ordenado para gloria ſuya. Y con la recordacion deſta palabra, luego recoja y cóponga ſu coraçon y ſu cuerpo, y ſus ſentidos, como hombre (ſi dezir ſe puede) apoſtado a nunca deſmandarſe en nada, ni deſuiarſe de la preſencia de ſu ſeñor. De ſuerte que aſsi como el Saluador ſe hizo holocauſto viuo por nueſtro amor: pues dende el inſtante que fue concebido, haſta que eſpiro en la cruz, ni vn momento ceſſo, ni vn paſſo dio, que no fueſſe para nueſtro remedio, aſsi tambien el procure hazerſe holocauſto viuo en ſu ſeruicio, de la manera que eſta declarado: y aſsi correſpondera en ſu grado a eſta tan grande obligacion. Y ſi eſto le pareciere mucho, acuerde ſe que en todo eſte libro tratamos de la perfection de la vida Chriſtiana: la qual no es otra coſa, que hazerſe el hombre holocauſto viuo de Dios, donde no aya coſa que no ſe emplee en ſu ſeruicio.

Mas porque no deſmayen los que viuen en tal eſtado, que no puedé emplear y occupar enteramente todo el tiempo, y toda la vida en tratar con Dios, y ſeruirle, que es ſer holocauſto perfecto, a lomenos trabajen, por ſer ſacrificio viuo: en el qual la groſſura del anima ſe offreſcia principalmente a Dios, y aſsi procuren ellos, que el coraçon, y todo lo interior de ſu anima ſe offrezca a Dios, y con lo exterior acudan a los negocios neceſſarios de la vida, mas de tal manera, que aquello tenga el primer lugar, y eſto el ſegundo: aquello ſea lo principal, y eſto como acceſſorio: aquello lo voluntario, y eſto como neceſſario. De ſuerte, que aſsi como el olio (ſegun que arriba diximos) ſube y nada ſobre todos los otros liquores: aſsi eſte amor de Dios, y eſte cuydado y deſſeo de ſeruirle, tenga debaxo de ſi todos los otros cuydados y deſſeos.

Y no deſmaye, ni ſe deſconſuele, quando leuantando muchas vezes el coraçon a Dios, no halla en eſto xugo, ni guſto, pues vemos que los enfermos, eſforçandoſe a comer ſin guſto, vienen poco a poco a reparar la naturaleza quebrada, y comer con el. Ni tampoco le eſpanta la muchedumbre de los documétos, que aqui auemos dado, que ſon como eſcalones para ſubir a la cumbre del amor de Dios: porque començando el hombre con ſana y pura intencion a hazer lo que es de ſu parte, acude aquella diuina bondad y ſabiduria eterna a hazer lo que es de la ſuya. Lo qual nos promete el Sabio, diziendo que ella preuiene a los que la deſſean: y que el que por la mañana velare a ella, no trabajara mucho, porque a ſus puertas la hallara aſſentada. Ca ella (dize) tiene cuydado de buſcar a los que ſon dignos della, moſtrandoſeles con alegre roſtro en eſte camino. Por donde el principio deſta ſabiduria, es vn grande y muy encendido deſſeo della: y el que eſte deſſeo recibio del Señor, buena parte del camino tiene andado. El qual quiera dar a todos los fieles el que con el Padre eterno, y con el Spiritu ſancto, viue, y reyna en los ſiglos de los ſiglos. Amen.

TA-

TABLA DEL LIBRO del Amor de Dios.

Prologo deste libro.
De nueue grandes excellencias que tiene el amor de Dios. Cap. 1. fol. 9.
De los principales medios por do se alcãça el amor de Dios. cap. 2. 22
Del primer medio que se requiere para alcançar el amor de Dios, que es victoria del amor proprio. cap. 3. 25.
De los medios y ayudas que ay para alcãçar victoria del amor desordenado de si mismo. cap. 4. 31
De la purificacion y mortificacion de la propria voluntad. cap. 5. 39.
De la mortificacion y purificacion de los appetitos y passiones naturales. cap. 6. 43.
De la mortificacion de las malas inclinaciones y resabios particulares de cada vno. cap. 7. 44.
De la victoria y purificacion de los peccados. cap. 8. 46.
De otros impedimentos del amor de Dios, y señaladamente de las occupaciones quando son demasiadas. cap. 9. 47.
Del primero destos exercicios, que es la continua memoria de Dios, y peticiõ deste diuino amor. cap. 10. 50.
De los exercicios particulares de cada dia, y del feruor con que se ha de procurar y pedir amor de nuestro señor. cap. 11. 55.
De la pureza de la intencion en las buenas obras. cap. 12. 59.
De la pureza y guarda del coraçon. capitul. 13. 60.
De la paz y quietud interior del anima. cap. 14. 62.
De la virtud de la humildad. cap. 15. 64.
De vn muy deuoto exercicio del conoscimiento y desprecio de si mismo. capitul. 16. 69.
Oracion para pedir a nuestro señor la virtud de la humildad. cap. 17. 71.
Segundo auiso de la discrecion y templãça que en estos sanctos exercicios se deue tener. cap. 18. 72.
Tercero auiso del cuydado que se deue tener en todas las virtudes. capitul. 19. 74.
Quarto auiso de la fortaleza y diligencia que se requiere para alcançar el amor de Dios. cap. 20. 75.
Quinto auiso de la virtud de la perseuerancia. cap. 21. 80.
Preambulo para las siete cõsideraciones siguientes. cap. 22. 83.
Consideracion primera del primer beneficio de la creacion. 83.
Consideracion segunda del segundo beneficio de la gouernacion y conuersacion de la vida corporal. 86.
Consideracion rercera del beneficio inestimable de la encarnacion y nascimiẽto de nuestro Saluador, y de otros passos de su vida sanctissima. 89.
Consideracion quarta del beneficio inestimable de nuestra redempcion. 91.
Consideracion quinta del beneficio del sancto baptismo, y de los otros sacramentos, y señaladamente de la confession, y del sancto sacramento del altar. 95.
Consideracion sexta, del sexto beneficio del llamamiento y justificacion. 99.
Consideracion septima, del beneficio de la conseruacion en el ser spiritual de la gracia. 102.
Consideracion primera que trata de la mas principal causa de amar a Dios, q̃ es su bondad. 104.
Consideracion segunda de la segũda causa del amor de Dios, que es la grandeza de su hermosura. 118.
Consideracion tercera de otra causa del amor de Dios, que es la grandeza del amor que el nos tiene. 122.
Consideracion quarta, de otra causa que

tenemos para amar a Dios, que es el parenteſco ſpiritual que nueſtras animas tienen con el. 127.
Conſideracion quinta de otra cauſa que tenemos para amar a Dios, que es la dependencia y orden que ay entre la criatura y el criador. 330.
Conſideracion ſexta de otra cauſa de amar a nueſtro ſeñor, que es la manera de proporcion y ſemejança que nueſtra anima tiene con el, 134.
Conſideracion ſeptima, en la qual ſe declara por quantos titulos el Saluador es todo nueſtro. 137.
Oracion para pedir el amor de nueſtro ſeñor. 140.
Oracion ſegunda para pedir el amor de nueſtro ſeñor. 144.

Fin de la Tabla.

MEDITACIONES MVY DEVOTAS, SOBRE ALGVNOS passos y mysterios principales de la vida de nuestro Saluador, y señaladamente de su sancta niñez, Passion, Resurrection, y glorioſa Ascension. Y otros mysterios que se contienen en el Rosario que aqui nueuamente se explican

Por el R. P. F. Luys de Granada, de la orden de Sancto Domingo.

DE QVANTO FRVTO SEA LA Consideracion de la vida, y muerte de nuestro Redemptor. CAP. I.

DIze S. Buenauentura que entre todos los exercicios de la vida spiritual, vno de los mas prouechosos, y que a mas alto grado de perfection puede leuãtar vna anima, es la consideracion de la vida y muerte de nuestro Saluador, porque en ninguna parte hallara el hombre con que mejor se pueda armar, assi contra vanidades y halagos lisongeros deste siglo, como contra sus aduersidades y encuentros, como en la vida y muerte del Saluador, que es perfectissimo remedio para todo. Y de la frequente meditacion della, viene el hombre a cobrar vna manera de familiaridad, confiança y amor con este señor, con que facilmente se mueue al menosprecio de todas las otras cosas fuera del.

Y de mas desto, donde se hallan mejor las virtudes de la altissima pobreza, profundissima humildad, perfectissima charidad, obediencia, paciencia, mansedumbre, y oracion, con todas las de mas, que en la vida del Señor de las virtudes? Por donde (como dize S. Bernardo) en vano trabaja el hombre por las virtudes, si piensa alcançarlas de otra parte, que del Señor de las virtudes, cuya doctrina es regla de prudencia, cuya misericordia es obra de justicia, cuya vida es exemplo de templança, y cuya muerte es estandarte de paciencia. Y en otro lugar, de donde (dize el) nasce la paciencia en el martyrio, sino de auer estado el hombre escondido, por continua deuocion y meditacion en las llagas de Christo? En ellas estaua el martyr alegre y triumphante, aunq̃ tenia todo el cuerpo despedaçado, y arado con sulcos de hierro. Pues donde estaua entonces el anima del martyr que padescia? Sin dubda en las llagas del Saluador, que estan abiertas para quié en ellas se quiere esconder. Porque si solamente estuuiera en su propria carne, alli la hallara el hierro que la buscaua, y si alli la hallara, claro esta que la hiriera y maltratara. *Bernard.*

Pues segun esto el que quisiere (como dize vn doctor) alcançar verdadero conoscimiento de Dios, el que dessea verda-

dera ſabiduria de las coſas eternas, el que quiere tener riqueza y abundãcia de mereſcimiento, el que quiere venir a la cumbre de todas las virtudes y gracias, el que entre las aduerſidades y proſperidades deſta vida, quiere lleuar camino derecho y cierto, procure llegarſe a eſtos ſagrados myſterios, y traerlos ſiempre en ſu coraçon. Porque en la cruz de Chriſto ſe humilla la ſoberuia, y ſe enſancha la charidad, y ſe alarga la perſeuerancia, y ſe enſalça la eſperança, y toda nueſtra vida ſe conforma con aquel que por nueſtro amor ſe quiſo conformar con nueſtra naturaleza.

Y como ſea verdad que vna de las coſas mas contrarias a los exercicios de deuocion ſea el haſtio de penſar ſiẽpre vna miſma coſa, para contra eſto no ay remedio mas conueniente que los myſterios de la vida y muerte del Saluador: porque aqui ay vn campo muy ancho y eſpacioſo donde ay tanta variedad de exemplos, de doctrinas, y de myſterios, que ſiempre tendra el hombre nueuas coſas con que no ſolo pueda eſcuſar eſte haſtio, ſino tambien alumbrar ſu entendimiento, y deſpertar ſu deuocion. Porque, que coſa de mayor variedad que la vida de nueſtro Saluador, tomandola dende el principio de ſu encarnacion, haſta el fin de ſu glorioſa Aſcenſion? Que de paſſos? que de myſterios? que de exemplos? que de milagros? que de conſejos, y doctrinas eſtan ſembrados por toda ella? Que puede el coraçon deuoto deſſear, que aqui no halle? A que virtud puede vno ſer inclinado, para la qual no halle aqui marauilloſos exemplos?

Pues entre los affectos de deuocion, vnos coraçones ay inclinados a compaſſion, otros a amor, otros a temor, otros a eſperança, otros a dolor de los peccados, otros a admiracion de las obras diuinas, otros a menoſprecio del mundo, otros al aborreſcimiento del peccado, y otros a otras maneras de affectos ſemejantes. Pues para qual deſtos no ſe hallaran motiuos y deſpertadores en la vida y muerte del Saluador? A quien faltarã lagrimas de deuocion en los myſterios de ſu niñez, y de compaſsion en los de ſu muerte? y de amor en los beneficios de ſu vida ſanctiſsima? Quien no ſe marauillara del abyſmo de tan profunda humildad y charidad, como reſplandeſce en todas las obras de la vida deſte ſeñor? Quien no temera el caſtigo de la diuina juſticia, conſiderando la que fue executada en aquella tan alta perſona? quien por el contrario no eſperara en la diuina miſericordia, quando conſidera los diuinos mereſcimientos, y el valor de aquella ſangre precioſa? Aſsi que para todas las coſas hallara camino quien en eſta heredad labrare. Eſta es vna meſa real de todos los manjares, vn parayſo de todos los deleytes, vn jardin de todas las flores, vna plaça de todas las coſas, y vna como feria ſpiritual de todos los bienes.

Aſsi que no ay por donde nadie ſe deua eſcuſar deſte exercicio, pues en el hallara cada vno lo que conuiene para ſu remedio. Eſta es entre todas las deuociones la mas prouechoſa, la mas dulce, la mas alta para los altos, y la mas humilde para los baxos, y la mas profunda para los ſabios, y la mas facil para los ignorantes y ſimples, y aũque ſea mas alta la contemplacion de la diuinidad de Chriſto, que la de ſu ſagrada humanidad, pero eſta es como principio y puerta para entrar en aquella. Y por eſto quiſo el Saluador que ſu coſtado fueſſe abierto con vna lança, para dar nos a entender, que por las aberturas de ſus llagas auiamos de entrar en el ſecreto de ſu coraçon, y en el ſanctuario de ſu diuinidad. Porque en aquellas ſagradas llagas reſplandeſcen mas altamente, que en ninguna otra coſa criada, la diuina bondad, la miſericordia, la ſabiduria, la omnipotencia, la prouidencia, la juſticia, la charidad, y todos los otros atributos, y perfectiones diuinas.

A eſte ſancto exercicio nos combidã los exemplos y dichos de los ſanctos, los

quales

quales ſeñaladamente aprouecharó por eſte camino. De la bienauenturada virgé S. Cecilia ſe eſcriue, que traya ſiempre el Euangelio de Chriſto en ſu pecho. Lo *Buenauē.* qual (como declara Sant Buenauentura) no ſe ha de entender que lo traxeſſe ſolamente en el ſeno, ſino que lo traya tambien enel coraçon, meditando y rumiando ſiépre como animal limpio la doctrina y myſterios de la vida del Saluador.

¶Semejante exẽplo es, el de nueſtro padre S. Domingo, de quien ſe eſcriue que traya ſiempre el Euangelio de S. Matheo: de donde el ſancto varon, como de vna meſa celeſtial comia, para ſi, y comia tambié para dar paſto a los hijos que criaua. Sant Bernardo deuotiſsimo y ſanctiſsimo Doctor, en eſte miſmo exercicio gaſtaua ſu vida, y por aqui llego a tanta perfection, como el miſmo lo confieſſa a ſus re- *Bernard.* ligioſos, diziendo aſsi. Yo hermanos, dende el principio de mi conuerſion en lugar de los mereſcimientos, que entendi que me faltauan hize vn manogico de myrrha, compueſto de todas las amarguras, y trabajos de mi ſeñor: el qual procure ſiempre traer dentro de mi coraçó, lo qual hazia yo penſando primeramente en las neceſsidades, y pobrezas de todos aquellos paſſos y myſterios de ſu niñez, y deſpues en los trabajos de ſu predicacion, en el canſancio de ſus caminos, en las vigilias de ſu oracion, en las fatigas de ſus ayunos, en las lagrymas de ſu compaſsió, en las aſſechanças de ſus enemigos, y finalmente en los peligros que le vinieró por aquellos falſos hermanos: conuiene ſaber, en las accuſaciones, perſecuciones, injurias, bofetadas, deshonras, eſcarnios, açotes, eſpinas, y clauos con todo lo demas. Penſar ſiempre en eſto tuue por mi ſabiduria, y aqui halle la ſumma de todo lo que me conuenia ſaber. Aqui me dan a beuer vn liquor precioſo que a vezes es de ſaludable amargura, a vezes de ineffable conſolacion. Eſto me leuanta en las aduerſidades, y me abaxa en las proſperidades, y entre las triſtezas y alegrias de la vida preſente me guya por camino real, deſechando los peligros que de la vna y de la otra vanda me quiſieren ſaltear. Eſto me reconcilia y haze amigo al juez del mundo: quãdo me repreſenta mãſo y humilde al que me ha de juzgar, y quando me haze no ſolamenre placable, ſino tambien amable a aquel que es inacceſsible a los principes del cielo, y terrible a los reyes de la tierra. Por tanto hermanos mios eſtos myſterios traygo ſiempre en la boca, predicandolos (como voſotros ſabeys) y eſtos en mi coraçon ſiempre rumiandolos (como ſabe Dios) y deſtos eſcriue ſiépre mi pluma (como todos veen) y eſta es, y ſera ſiempre mi altiſsima y entrañable philoſophia, ſaber a Ieſu y eſte crucificado. Haſta aqui ſon palabras de Sãt Bernardo.

Y en otro lugar añade el miſmo ſancto, y dize aſsi. Yo hermanos con mucha confiança llego a tomar lo que me falta de las entrañas de mi ſeñor: y no faltan agujeros, por donde corra lo que mi anima deſſea. Sus pies y manos eſtan raſgados: y ſu coraçon abierto con vna lança. Por eſtas aberturas me llego a chupar miel de la piedra, y olio de la peña duriſsima. Verdaderamente duriſsima: porque dura para ſuffrir tantas injurias, y mas dura para ſuffrir tantas heridas, y duriſsima para ſuffrir vn tan crudeliſsimo linage de muerte.

¶El miſmo S. Bernardo eſcriue, que en *Bernard.* ſu tiempo auia vna monja muy deuota de la ſagrada paſsion: la qual ſolia muchas vezes a honra della hazer la ſeñal de la Cruz ſobre el coraçon, para que dentro y fuera del reſplandeſcieſſe ſiempre aquella glorioſa figura. Y para dar el ſeñor a entender, quanto le agradara eſta deuocion, quiſo q̃ aquel dedo pulgar, con que ſeñalaua la cruz, eſtuuieſſe entero en la ſepultura, eſtando todas las otras partes del cuerpo deshechas y conſumidas. Lo qual ſe vio abriendo deſpues de algunos años ſu ſepultura: y en eſto ſe vee cla-

ramente, que no quiso el Señor, que tuuiesse poder la muerte en la carne, que auia tantas vezes figurado el mysterio de la vida.

Otra cosa semejante, aunque de mayor admiracion, escriue vn doctor, auer acaescido en Alemaña en la ciudad de Argentina. Donde dize, que estaua vn religioso de la orden de los Predicadores, prior del monasterio de aquella ciudad, muy deuoto de la sagrada passion, en la qual pensaua a muy a menudo. Al qual despues de muerto (abriendo su sepultura para trasladar a otra parte su cuerpo) hallaron, que en los huessos del pecho, q̃ caen sobre el coraçon tenia vna cruz entallada en los mismos huessos: y labrada con tanta perfection como si fuera hecha de marfil. Y como la fama deste milagro se entendiesse por toda aquella tierra, el autor que esto escriue, dize que camino quarenta millas, por ver esta gloriosa señal. La qual (dize el) yo vi con mis proprios ojos, y mire mucho la figura q̃ tenia, que no era menos marauillosa. Porque el pie della estaua adelgazado hazia baxo, como si estuuiera hecho para hincarse en algun lugar: y los tres braços de arriba se rematauan en tres flores de açucenas: en lo qual se daua a entender, q̃ por la virtud y mysterio de la sagrada passion, auia conseruado aquel sancto varon en su anima aquel lirio de la castidad y pureza virginal. Por aqui se vee claro, quanto el Señor se sirue desta sancta deuocion: pues assi quiso honrar en cuerpo y anima, a los que tuuieron cuydado de honrar sus deshonras, y hazer especial seruicio a los mysterios de su passion.

Pues ya la honra, que hizo al bienauẽturado S. Francisco, señalando su cuerpo con las insignias de su gloriosa ignominia, retratando de fuera en el cuerpo las llagas, que el sancto traya en su coraçon, no se puede encarecer con palabras. Porque por aqui se vee claro, como la cõtinua meditacion deste mysterio puede subir a vna criatura mortal, a tan alto grado de perfection, que venga a ser en su manera semejante al hijo de Dios, no solo en las virtudes del anima, sino tambiẽ en las insignias glorioſas de su sacratissimo cuerpo.

Pues a esta sancta consideracion (entre los otros doctores) señaladamente nos combida en muchos lugares de sus escripturas, el deuotissimo S. Buenauentura, el qual en el libro llamado Estimulo de amor, dize assi: No conosco otro mayor gloria hermanos, que la cruz de nuestro Saluador. Si es preciosa la muerte de los sanctos en los ojos de Dios, porque murieron por el: quanto mas precio sa deue ser la muerte del Señor de los sanctos en los nuestros, pues murio por nos? pues si tan preciosa y tan amada conuiene que sea esta muerte, que merecen los que siempre viuen oluidados della. O con quanta razon se quexo el Saluador entonces, y se quexa agora de los tales, por su Propheta diziendo: Alexaste Señor de mis amigos y proximos: y mis conoscidos se apartaron de mi miseria. Estraño soy hecho a mis hermanos, y peregrino a los hijos de mi madre. El pere quien conmigo se entristeciesse, y no lo vuo: y quien me consolasse, y no lo halle, pues no querays hermano huyr del Señor, no dexeys esta sancta compañia dela virgen, y del discipulo, y de las otras sanctas Marias. Subamos con ellos a la palma de la cruz, y comamos del fructo della: porque della cuelga la carne del hijo, y el coraçon de la madre. No se escuse nadie, de qualquier estado que sea, porque aqui hallara cada vno su remedio. Si eres peccador, aqui hallaras, como aborrescas el peccado, considerando que Dios muere por los peccados. Si eres penitente, aqui te esforçaras a hazer penitencia, mirando la que haze este cordero, que no deue nada. Si eres desseoso de bien obrar, aqui hallaras exemplo perfectissimo de todas las buenas obras y virtudes: y si eres perfecto, aqui hallaras aparejo, para transformarte en el hijo y en la madre,

Buenauẽ.

Psal. 87.

tenien-

teniendo les entrañable compaſsion y amor. Pues, o hermanos, no ſe eſcuſe nadie, pues nadie ay, que no halle aqui gouierno para ſu vida, puerto de ſalud, ſocorro para ſus peligros, morada, para ſu anima, y camino para la verdadera felicidad: porque todo eſto ſe halla en eſta ſacratiſsima paſsion.

Ella es la que nos abre las puertas del parayſo, la que guya los ciegos, ſuſtenta los coxos, encamina a los deſencaminados, conſuela los pobres, enfrena los ricos, humilla los ſoberuios, y auerguença los regalados. Ella es (como dize Sant Chryſoſtomo) guarda de los pequeñuelos, maeſtra de ignorãtes, Philoſophia de ſimples, ayo de moços, leche de niños, manjar de ruſticos, oratorio de deuotos, retablo de contemplatiuos, libro de ignorantes, esfuerço de penitentes, eſcudo de flacos, medicina de enfermos, remedio de peccadores, conſiliario de juſtos, theſoro de pobres, puerto de perdidos, refugio de todos los attribulados. Pues ſi quieres hermano mio, poſſeer en vna coſa todas las coſas, abraça te con eſta cruz, entra en eſte ſanctuario, y haz tu nido como paloma caſta en los agujeros deſta piedra. Buela como (dize Sant Bernardo) por aquellas ſanctas manos, buela por aquellos ſagrados pies, y encierra te, bolando en aquel precioſo coſtado.

Chryſoſt.

Bernard.

§. I.

¶ Pues que reſta agora, ſino rogar a todos los que de verdad deſſean aprouechar en la vida ſpiritual, y rogar tambien a todos los maeſtros, y enſeñadores deſta vida, que trabajen ſiempre por imponer en eſtos exercicios a las perſonas que tomaren a ſu cargo. De ſuerte que deſpues de ſalidos de peccado, y deſpues de aquellos primeros exercicios de contricion y penitencia, luego les entreguen los myſterios de la vida y paſsion de Chriſto, para que comiencen a guſtar, quan ſuaue es el Señor, y con el guſto de las coſas ſpirituales vengan a menoſpreciar todos los guſtos y deleytes ſenſuales. Porque aunque eſte ſea libro de perfectos, tambien lo es de principiantes, y aqui hallarã leche los vnos, y manjar de mas ſubſtancia los otros. Porque eſte es aquel rio de Ezechiel, que por vn cabo llegaua haſta los touillos, y por otro no ſe podia vadear: donde (como dizen los ſanctos) andan los corderos, y nadan los elephantes. Eſte es el libro del miſmo Propheta, eſcripto dentro y fuera: para que en lo de fuera lean los principiantes, y en lo interior y mas ſecreto los perfectos. Y por eſto aſsi como el que quiere eſtudiar grammatica, luego le ponen vn arte en las manos, alsi al que quiere eſtudiar eſta Philoſophia del cielo, luego le deuen entregar eſtos myſterios de la vida y paſsion de Chriſto nueſtro ſeñor. Y no ſe deue negar eſte ſocorro, aun a los que ouieren ſido muy peccadores: porque eſtos tienen neceſsidad de tanto mayores remedios, quanto tienen adquiridos mas malos habitos. Pues que haran eſtos quando ſe vean acoſſados de la furia de ſus paſsiones antiguas, ſopladas con el viento del demonio, de la carne, del mundo, y de la coſtumbre deprauada. Porque algunos deſtos (mayormente en la juuentud, como dize Sant Hieronymo) arden mas que los fuegos del monte Ethna con llamas de luxuria, otros con ardores de cobdicia, otros con deſſeos encendidiſsimos y rauioſiſsimos de vengança, otros con appetitos de priuanças, dignidades, y honras. Pues que haran eſtos miſerables, ſi les falta eſte esfuerço, eſte exemplo, eſte refrigerio y ſocorro, eſte paſto celeſtial, eſta conſolacion, y eſta luz? Si el Saluador dixo a los diſcipulos al tiempo de la paſsion: Velad, y orad, porque no ſeays vencidos de la tentacion, que otro mejor eſcudo, ni remedio puede auer para tales neceſsidades? Dize Sant Auguſtin que ninguna coſa hallo mas prouechoſa para eſte caſo, que la memoria de las llagas del Saluador. La piedra (dize Dauid) es refugio para los erizos. Porque no tienen otra mejor guarida los que eſtan lle-

Ezec. 47.

Ezech. 2.

Hierony.

Matt. 26.

Auguſt.

Pſal. 103.

nos

nos de las eſpinas de ſus peccados, que en los agujeros de aquella ſagrada piedra que por noſotros fue herida con la vara de la diuina juſticia: para que della ſalieſſe agua viua, que lauaſſe nueſtros peccados y apagaſſe la ſed de nueſtros deſſeos.

Buenauē. La orden que en eſto ſe puede tener es, la que aconſeja Sant Buenauentura, y la que ordinariamente tienen todas las perſonas dadas a la vida ſpiritual, que es, repartir los principales paſſos de la vida del Saluador por los dias de la ſemana, teniendo ſeñalados para cada dia dos, o tres myſterios deſtos: con cuya conſideracion apaſciente ſu anima, alumbre ſu entendimiento, encienda ſu voluntad, y deſpierte ſu deuocion, y ſe mueua a la imitacion de las virtudes del Señor, cuya vida contempla, y a darle gracias por todos los paſſos que en eſte mundo dio, procurando ſu remedio. Mas acuerde ſe, que antes deſta conſideracion deue preceder vna deuota preparacion, y deſpues ſeguir ſe vn hazimiento de gracias, juntamente con la peticion de todas aquellas coſas, que conuienen para nueſtra ſaluacion, y de las que ſintieremos nueſtra anima mas neceſsitada. Y aun a los principios ſera bien que preceda la lection del paſſo, que quiſieremos meditar, haſta ſaber los principales puntos y cõſideraciones que ay en el. Deſtas cinco partes, que pueden entreuenir en eſte ſancto exercicio, ſe trato al fin de la primera parte del libro de la Oracion y Meditacion: adonde remitimos al que eſto deſſea ſaber.

Pues para eſte effecto eſcriuimos en el libro del Memorial de la vida Chriſtiana vn ſummario de los principales myſterios de la vida y paſsion de nueſtro Saluador: y aſsi miſmo en el ſobredicho libro de la Oracion y Meditacion, eſtan eſcriptos mas eſtendidamente todos los paſſos de ſu ſacratiſsima paſsion y reſurrection. Mas porque entre todos eſtos myſterios los de la infancia y niñez deſte ſeñor, parecen mas dulces y ſuaues a los coraçones deuotos, dellos me pareſcio eſcriuir vn poco mas largo en eſte tratado, para ſuplimiento de la breuedad, que en los otros ſeguimos, como en coſa de memorial y començaremos luego del primero deſtos myſterios, que es, la Encarnacion del hijo de Dios: la qual ſeruira de preambulo para todos los demas.

DE LA CONVENIENcia del Myſterio ineffable de la Encarnacion de nueſtro Saluador.

CAP. I.

ANTES que comencemos a tratar de los myſterios principales de la vida de nueſtro Saluador, ſera neceſſario dezir algo del myſterio ineffable de ſu ſancta Encarnacion, repitiendo aqui en breue lo que en otras partes tratamos diffuſamente. Y tomando eſte argumento dende ſu primer principio, dezimos, que el origen de eſte tan grande bien, fue la immenſa bondad de nueſtro Señor: la qual es principio vniuerſal de todas ſus obras, aſsi de naturaleza, como de gracia. Porque por ſu ſola bondad, ſin tener alguna neceſsidad, crio eſte tan grande mundo. Y por ſola bondad tantos mil años ha lo gouierna. Por ſola bondad ſuffre la ingratitud y blaſphemias de los malos, haziendo ſalir ſu Sol ſobre buenos y malos, y llouiendo ſobre juſtos y peccadores. Pues por ſola eſta *Matth. 5.* bondad determinò criar al hombre para hazerlo participante de ſu miſma bondad y gloria. Porque como es propriedad natural del Sol alumbrar, y del fuego callentar, aſsi lo es de la bondad comunicar a todos el bien que tiene. De donde ſe ſigue que ſera proprio de la ſumma bondad, ſummamente comunicarſe a ſus criaturas, ſegun la capacidad, y naturaleza de cada vna dellas, como Sant Dionyſio dize. *Dionyſio.*

Deſſeando

Desseando pues esta summa bondad comunicar la bienauenturança y gloria, de que el solo ab eterno gozaua, crio para esto dos ordenes de criaturas capazes de deste tan gran bien, que son Angeles, y hombres: las vnas puramente spirituales (como son los Angeles). Y las otras juntamente spirituales y corporales, como son los hombres. Mas dexemos agora los Angeles, y tratemos de los hombres.

Pues como las obras de Dios sean tan perfectamente ordenadas, assi como crio al hombre para vn fin tan alto, assi le proueyo de todas las virtudes, y gracias, que para esto eran necessarias; pero esto con tal condicion, que si fuesse fiel, y obediente, cõseruaria para si, y para sus descẽdientes el mayorazgo de la justicia y gracia que hauia recebido; y si fuesse desleal, y desobediente, lo perderia para si, y para ellos. Pues como el hombre fuesse desobediente al mandamiento del Señor (que para tan alto fin lo hauia criado, y tantos dones, y gracias para esto le hauia dado) perdio luego por esta deslealdad aquel mayorazgo, que hauia recebido, y todos sus hijos lo perdimos enel. Y esta tan grande perdida nos declara el peccado original, en que somos concebidos, que es priuacion de la justicia, y gracia, con que huuieramos de nascer. Y desta priuacion se sigue la corrupcion de nuestro appetito, y de sus malas inclinaciones, las quales estauan enfrenadas con el don de la justicia original, y de la gracia: mas quitado este freno, que las detenia, luego començaron a bullir, y desenfrenarse contra el spiritu, assi como quitada la sal, o la myrrha de vna carne muerta (que la tenia sin corrupcion) luego se corrompe, y comiençan a heruir gusanos en ella. Lo qual se mostro luego despues de cometida la culpa de nuestros primeros padres. Porque antes de ella, estando desnudos, no tenian empacho vno de otro, mas acabada ella, luego lo tuuieron. Porque desperto luego la concupiscencia con las otras passiones, y malas inclinaciones. Y desta corrupcion proceden todos los peccados del mundo, con los quales se haze el hombre siruo, y esclauo del demonio, segun aquella sentencia del Saluador, que dize: Quien quiera que comete peccado, siruo se haze del peccado. Y por esto queda el hombre miserable subjecto al demonio, como esclauo suyo. Al qual tiene el preso con las cadenas de sus malas afficiones, y desseos, y como vassallo de aquel a quien obedescio, y se entrego, pertenesce a su reyno, de tal manera, que tomando lo la muerte en este estado, lo lleuara consigo a su reyno, que es el infierno.

Genes. 3.

Ephes. 3.

Ioan. 8.

Estando el hombre en este estado tan miserable, plugo a las entrañas de la diuina misericordia librarlo desta seruidumbre del demonio y del peccado, y habilitarlo para la possession del reyno del cielo, para que fue criado. Y pudiendo hazer esto por muchos medios, escogio vno el mas excellente, mas nueuo de quãtos se pudieran escoger, que fue hazerse Dios hombre, y morir por el. Lo qual dize el Apostol que tuuierõ los Iudios por escandalo, y los Gentiles por locura. Porque por vna parte les parescia indigna cosa de aquella altissima, y purissima substancia juntarse con vna cosa tan baxa, como es la naturaleza humana. Por otra les parescia desproposito hazerse Dios hombre para sanctificar al hombre: pues hauia otros medios, que parescian venir mas a proposito para este fin.

1. Cor. 1.

Mas por ser esta obra tan grande, es necessaria especial lumbre de Dios para entender la dignidad della. Porque para entender las cosas proporcionadas a nuestra capacidad, basta la lumbre natural, con que Dios nos crio. Mas quando las cosas son muy altas, y sobrenaturales, y que presuponen otras muchas para entenderse es necessaria lumbre sobrenatural de Dios. Y tales esta obra, la qual si bien se entẽdiere, basta para poner espanto, no solo a los hombres, sino tambien a los Angeles. Y no es esto encarescimiento, sino sentencia del Apostol, el qual dize

Ephes. 2.

ze, que deſpues de reuelada eſta obra de nueſtra redempcion, y predicada en la Igleſia, los miſmos Principados, y Poteſtades del cielo concibieron nueuo conoſcimiento, y admiracion de la ſabiduria de Dios, que en eſte myſterio reſplandeſce, viendo los grandes bienes, y prouechos, que por eſta via ſe comunicauan al mundo. Y por eſta razon llama el Apoſtol diuinamẽte eſta ſabiduria multiforme (que quiere dezir de muchas formas y maneras) porq̃ por ella ſocorrio Dios tan perfectamente a todas nueſtras neceſsidades y dolencias, y a cada vna dellas en particular, como ſi para ſola ella fuera inſtituyda, que es coſa de grande admiracio. Pues quien tuuieſſe algo de eſta lumbre del cielo, veria aqui claramente las marauillas, y la variedad deſta ſabiduria. Y porque no todos tienen eſta luz no alcançan el ſecreto y razon de eſte myſterio. Tiempo vuo en que Sant Auguſtin nó la alcançaua, ni entendia que coſa era, auerſe ayuntado el Verbo diuino cõ nueſtra carne: mas quãdo deſpues de baptizado reſcibio eſta lũbre, cõfieſſa de ſi, que no ſe hartaua eſtos dias de penſar con vna marauilloſa dulcedumbre, la alteza de la diuina ſabiduria, que reſplandeſce en eſte ſingular medio, que eſcogio para la ſalud del genero humano. Porq̃ conſideraua eſte ſancto con eſta lumbre todas las dolencias, y neceſsidades ſpirituales, en que el hombre quedo por el peccado, porque de pies a cabeça no quedo en ſu anima coſa q̃ no fueſſe llagada. Porque el entendimiento quedo eſcureſcido, la voluntad rebelde, la imaginacion derramada, el appetito eſtragado, la carne flaca, y mal inclinada. Pues todo eſto veya eſte ſancto con aquella luz: y con ella veya que Dios humanado, y puſto en cruz era tan proprio, y tan efficaz remedio para todos eſtos males, y para cada vno dellos en particular, como ſi para el ſolo fuera inſtituydo, como lo experimentan todos los que ſe dan a la virtud. Lo qual es en tanta manera verdad, que ſi nueſtro ſeñor Dios con toda ſu ſabiduria, y omnipotencia (con la qual crio eſte mundo, y podria en vn punto criar otros mil mundos) buſcara otro medio mas cõueniente y mas efficaz, aſsi para gloria ſuya, como para remedio del hõbre (que ſon las dos coſas, que nueſtro Señor pretende en todas ſus obras) no lo hallara. Declaremos eſto en particular.

Vbi ſupra

§. I.

¶ Començando pues por la gloria de Dios, era neceſſario ſatisfazer primeramente a las offenſas, è injurias cometidas contra aquella ſoberana Mageſtad, cada vna de las quales es de infinita grauedad, por ſer cõtra eſſa infinita mageſtad. Pues que ſera juntando las de todos los hombres que ſon, fueron y ſeran, y pueden ſer, que llamamos infinitos. Pues para tan grande, y tan vniuerſal deſcargo, y ſatisfacion era neceſſaria virtud infinita, la qual ſolo Dios tiene: mas el ni puede ſatisfazer, ni merecer, por ſer eſtas obras de criaturas, y no de criador. Pues ſegun eſto no era poſsible en rigor de juſticia hallarſe otro medio mas conueniente, que juntar Dios conſigo la naturaleza humana en vna miſma perſona, para que della tomaſſe el poder ſatisfazer, y merecer, y de ſi le dieſſe virtud infinita para perfectamente ſatisfazer.

Pues eſte ſummo ſacrificio fue vna tã perfecta ſatisfacion de todas las offenſas cometidas cõtra la diuina mageſtad, que mucho mas quedo ella por ſolo el honrada, que por todos los peccados offendida: y mucho mas le agrado eſta perfectiſsima obediencia de ſu hijo, que le deſagradaron todas las deſobediencias del mundo. En lo qual pareſce quanto ſiruio eſta obra a la gloria de Dios, pues eſta fue la mayor gloria, que jamas ſe le hauia dado, y pudiera dar por ſer obra no de puro hõbre, ſino de Dios, y hombre, y hijo natural de Dios, è infinitamente amado de ſu Padre.

Mas aqui es de notar, que como eſte ſeñor venia al mũdo a obrar nueſtra ſalud, no baſtaua para eſto alcançarnos perdon de los

de los peccados paſſados, ſi quedauamos flacos, y ſin fuerças para caer en otros. Y para eſto era neceſſario, que demas del perdon de las culpas paſſadas, nos mereciesſe gracia para eſcuſar otras nueuas, lo qual nadie podia merecer, ſino ſolo el. Porque merecer gracia para todo el genero humano, que es para hombres, q̃ quanto es de parte de la ſpecie (como ya diximos) ſe pueden multiplicar en infinito, no es poſsible a criatura alguna, ſino a quien tuuieſſe virtud infinita, qual es la del hijo de Dios humanado. De ſuerte que ſolo aquel que tuuo caudal, para ſatisfazer por todos los peccados, nos pudo merecer la gracia para no cometer otros. Lo qual todo redunda en gloria de Dios, pues nueſtra innocencia, y juſticia viene a redundar en gloria ſuya.

Mas no ſolo por eſta via fue Dios en eſta obra glorificado, ſino tambien, porque en ella mas que en otra alguna ſe nos deſcubren mas claro las principales perfectiones de nueſtro Dios, y las que mas ſiruen para induzirnos al amor, y temor de ſu ſancto nombre. Porque los Philoſophos, que conoſcian a Dios, eſtudiando por el libro de las criaturas, principalmẽte conoſcieron la grandeza de ſu omnipotencia, y ſabiduria, las quales perfectiones manifieſtamente reſplandeſcen en las obras criadas. Mas de la bondad, y charidad, y miſericordia, y juſticia conoſcieró muy poco: pues muchos dellos le negaron la prouidencia de las coſas humanas, que de eſtas perfectiones ſe infiere, y concluye. Pero eſtas perfectiones que ellos no alcançaron, reſplandeſcen tan claramente en el myſterio de la Encarnacion, y Paſsion de nueſtro Redemptor, que no ſolamente los ſabios, mas los rudos y ſimples veen claramente, quan grande ſea la bondad, y charidad, y miſericordia de Dios para con los hombres, pues llego a hazerſe hombre, y morir en cruz por ellos. Veen otroſi quan grande ſea el cuydado, y prouidencia que tiene dellos, pues vino del cielo a la tierra a tratar de ſu remedio, y veen tambien quan grande ſea ſu ſabiduria, pues por tan conuenientes, y admirables medios traço el negocio de ſu ſaluacion, y junto con eſto por aqui tã bien conoſcen quan grande ſea el rigor de la juſticia diuina, pues tan grande ſatisfacion quiſo que ſe le offreſcieſſe por los peccados del mũdo con la ſangre, y muerte acerbiſsima, y deshonradiſsima de ſu miſmo hijo. Pues todas eſtas perfectiones diuinas reſplandeſcen clariſsimamente en eſte myſterio, en lo qual ſe vee, como eſto q̃ a los ojos carnales de los Gentiles pareſcio coſa indigna de la mageſtad, y gloria de Dios, es la mayor gloria de quantas ſe le pueden dar. Porque quãto mas en eſta obra ſe abaxo, y encubrio la gloria de la Mageſtad (entẽdida la cauſa deſte abatimiento) tanto mas ſe deſcubre la gloria de la bondad, que es la perfectiõ de que el mas ſe precia, y por la qual quiere ſer mas conoſcido, y alabado.

§. II.

¶ Pero quanto pertenece a lo ſegũdo que propuſimos, que ſon los prouechos, q̃ de ſte myſterio ſe ſiguieron al hombre, no ay lengua, ni palabras que eſto puedan explicar. Porque como las obras deſte Señor ſean perfectas, y el quiſo ſer ſufficiẽtiſsimo Saluador, y Redemptor del mundo, no ay en el hombre neceſsidad ſpiritual, ni dolencia tan incurable, para que no ſe halle remedio ſufficiẽte en eſte myſterio. Y porque deſtos prouechos tratamos algo en el myſterio de la Annunciacion a nueſtra Señora, no dire aqui mas. Pero el que mas quiſiere, lea la tercera parte de nueſtra Introduction del Symbolo (que trata de los fructos del Arbor de la cruz) donde eſta materia ſe trata de propoſito, y ahy vera quan grandes fructos y prouechos ſe ſiguieron al hombre deſte myſterio.

Concluyendo ya eſte diſcurſo, digo, que pues entre las obras de nueſtro Señor, aquella es mas excellente, que mas redunda en gloria ſuya, y prouecho del hombre, y lo vno, y lo otro reſplandeſce mas

mas en eſta obra de nueſtra redempcion, que en todas las otras ſuyas, ſigue ſe que eſta ſea la mas excellente de todas ellas.

Eſta miſma excellencia ſe mueſtra bre uemente por otra razon, y eſta es, que nue ſtro Señor (cuyas obras ſon perfectiſsimas, como el lo es) quiere que en todas ellas ſe hallen juntas dos grandes perfectiones ſuyas, que ſon miſericordia, y ju-
Pſal.100 ſticia, como todos los Pſalmos a cada paſ ſo predican, y cantan. De lo qual ſe infiere que aquella ſera entre ſus obras perfectiſsima, dóde eſtas dos perfectiones mas perfecta, y altamente ſe hallaren. Pues donde ſe hallan ellas mejor que enel myſterio de nueſtra redempcion. Porque, que mayor juſticia que la que ſe executo en la Paſsion, y muerte del hijo? Y que mayor miſericordia, que la que por ella ſe concedio al ſieruo? Porque, ni la juſticia pudo ſer mayor, ni tan poco la miſericordia.

Añado a eſta conſideracion, otra que mas a la clara nos deſcubre la conuenien cia deſte myſterio, y las grandes gracias, y mercedes, que nueſtro Dios nos hizo en el. Pues para eſto ſe deue notar, que (como Dios ſea el author de las obras de naturaleza, y de la gracia) por la miſma orden, que traça las obras de naturaleza, or dena tambien las de la gracia. Pues la orden que guarda en las obras de naturaleza, es, que en cada genero de coſas haze vna nobiliſsima, que es cauſa de todo lo que ſe halla en todo lo que eſta debaxo de aquel genero. Pongamos exemplo. En el genero de los cuerpos reſplandeſcié tes, que ſon todas las eſtrellas, la mas reſplandeſciente es el Sol, y eſte es cauſa de toda la luz, que ay en las eſtrellas. las quales no tienen otra luz, ſino la que del Sol reſciben. Aſsi miſmo en el linaje de los cuerpos que ſe mueuen, el mas perfecto es el primer cielo (cuyo mouimiento es perfectiſsimo) y aſsi el es cauſa de todos los mouimientos de cuerpos que ay en el cielo, y en la tierra. De tal manera, que ſi el paraſſe, todos los otros pararian, porque todos penden del. Eſta miſma orden que ſe vee en las obras de naturaleza, tam bien ſe halla en la orden de las coſas humanas. Porque en vn reyno el Rey tiene ſuprema authoridad, y juriſdicion en todas las coſas, y de el ſe deriua ella en todas las juſticias, y officiales de ſu reyno. Pues deſta manera aquella ſumma Sabiduria *Sapiē. 11.* (que todas las coſas diſpone en numero, peſo, y medida) quiſo que enel linage de los ſanctos vuieſſe vno q̄ fueſſe ſummamente ſancto, y que eſte fueſſe cauſa de la ſanctidad de todos los otros. Por lo qual ſe llama por excellencia el ſancto de los ſanctos, no ſolo porque es el mayor de todos, ſino porque es el ſanctificador de ellos. Y el que los prouee perfectiſsimamé te de todas las coſas que ſe requieren para ſu ſanctificacion, que ſon muchas, y todas han de proceder del.

Y porque va mucho en la intelligencia de eſto, añadire aqui otro exēplo mas palpable. Porque eſta miſma orden hallaremos en todas las religiones de la Igleſia Chriſtiana, como es la de Sant Franciſco, Sancto Domingo, Sant Benito, &c. Porque poniendo exemplo en la orden del glorioſo Padre Sant Franciſco, el es en ſu manera la cauſa de la ſanctidad, y perfection de toda ſu orden, mediante la regla, que el inſtituyo, y el exemplo de las virtudes heroicas, que les dexo, y mediante los exemplos de los ſanctos cōpañeros que el crio a ſus pechos con la leche de ſu doctrina, y los empuſo en aquella manera de vida de tanta pobreza, aſpereza, y continua oracion, ayudando tābien a lo miſmo con las continuas oraciones con que encomendaua a nueſtro Señor aq̄lla nueua inſtitucio, y manera de vida Euāgelica. Pues por eſte exemplo tan palpable ſe podra entender lo que dezimos de Chriſto nueſtro Saluador. Porque lo que es S. Franciſco en ſu orden, y Sancto Domingo en la ſuya, eſſo es nueſtro Saluador no en vna orden ſola, ſino en todo el mundo, aunque differentemēte. Porque eſtos Padres ſon cauſa de la ſanctidad de ſus hi

jos

jos de la manera que auemos dicho, mas Christo demas desto, es causa meritoria, y efficiente de la sanctidad, y gracia, y justicia que ay en todos los que lo son, y de todas las cosas, que son necessarias para esta misma sanctificacion.

Declaremos mas en particular agora esto y veamos, como este sufficientissimo reparador proueyo perfectamẽte de remedio a todas nuestras necessidades. Pues segun esto la primera cosa que se requeria para nuestra sanctificacion, era reconciliarnos con Dios, el qual estaua justamẽte ayrado por los peccados del mũdo, y assi era necessario offrecerle satisfacion, y alcançarnos perdon dellos. Y demas desto merecernos gracia pa no boluer a caer en ellos. Y lo vno y lo otro acabo este sancto de los sanctos, como arriba queda declarado. Y allende desto, como gente ciega teniamos necessidad de lumbre de doctrina, que nos enseñasse el camino del cielo: y como flaca auiamos menester quien nos esforçasse a andar por el: y como enferma, nos eran necessarias spirituales medicinas para curar nuestras dolẽcias: y como pobres, teniamos necessidad de merescimiẽtos, q̃ alegar en nuestras peticiones: y finalmẽte como gẽte cercada de mil peligros, era nos necessario vn fiel abogado, y medianero ante el Padre eterno. Estas, y otras muchas necessidades padesce nuestra naturaleza, y a todas ellas proueyo de sufficientissimo remedio este sancto de los sanctos. Ca el satisfizo por nuestras culpas con su sangre: el nos merescio la gracia con el sacrificio de su Passion, como esta dicho, el alumbro nuestra ceguedad con su doctrina, y esforço nuestra flaqueza con los exemplos de su vida. Y ordeno los Sacramentos para la cura de nuestras enfermedades. El enriquece nuestra pobreza con sus merescimientos. El aboga siempre ante la cara del Padre por nuestras necessidades. Y el finalmente nos dexo en todos los passos y mysterios de su vida sanctissima, materia de meditacion, doctrina de edificacion, estimulos de amor, despertadores de deuocion, exemplos de humildad, obediencia, paciencia, mansedumbre, y de todas las virtudes.

En lo qual se vee, como por todas las vias possibles socorrio este clementissimo Saluador a todas las dolencias, y necessidades de nuestra vida, aunque fue a costa de la suya, por el grande amor, y desseo, que tenia de nuestra saluacion como si de la nuestra pendiera la suya.

Esta es pues la inuencion admirable que Dios descubrio para la sanctificaciõ del genero humano, y la justicia, que el quiso, que se predicasse por todo el mundo: la qual justicia es su vnigenito hijo, justificador, y sanctificador del mundo, el qual por todos estos medios suso dichos obra, y ayuda a nuestra sanctificacion, y justicia. En lo qnal tambien se vee, que estando en rigor de justicia, no podia ser otro nuestro sanctificador, sino quien tuuiesse virtud infinita, que fuesse bastante para todas estas cosas suso dichas, la qual ninguna criatura tiene, ni puede tener, sino solo el criador, y señor de todo. Por lo qual deuemos todos dar cõtinuas gracias al que es Padre de misericordias. Porque pudiendonos remediar (aunque no en rigor de justicia) por medio de algun Angel, o de algun hombre sancto, no quiso, que lo fuessemos, sino por su vnigenito hijo vestido de carne humana, y esto no solo para gloria suya, sino tambien de la naturaleza humana. Porque si hombre fue el que nos destruyo, hombre tambien fue el que nos reparo. *Mar. 16.*

De la hermosura, y excellencia de la sacratissima humanidad de nuestro Redemptor, segun se declara en la Tercera parte de nuestra introduction del Symbolo en el Dialogo segundo.

CAP. II.

MAS porque a los Gentiles parecia cosa indigna de aquella soberana Majestad vestirse de vna cosa tan ba

xa, como era nuestra humanidad, declara re aqui quan ensalçada, y enriquescida fue esta sagrada humanidad, y por consiguiente, como no fue cosa ignominiosa, sino muy glorioſa juntarla Dios consigo en vna misma persona. En lo qual resplandesce singularmente la sabiduria de Dios, que assi sabe leuantar las cosas baxas, y engrandescer las pequeñas, y honrar las humildes. Porque ya que por su immensa bondad determino a baxarse, y hazerse hombre, tal hombre se hizo, que no fuesse deshonra suya, sino grandissima gloria hazerse tal hombre, qual se hizo, pues estaua en su mano hazerse qual el quisiesse sin costarle mas, q̃ solo querer.

Porque primeramente en la naturaleza comun de los hombres, ay vna cosa que Dios hizo, que fue la naturaleza, y otra que el demonio acarreo, que fue el peccado: mas este señor tomo en si lo q̃ Dios hizo, y dexollo que el demonio hauia tramado: porque tomo nuestra naturaleza sin peccado. Mas que lengua podra explicar la abundancia de riquezas, y gracias, y dones del Spiritu sancto, que a esta sagrada humanidad fueron concedidas? La primera y summa gracia, fue la vnion con el Verbo diuino que es la mayor cosa, que toda la omnipotencia de Dios puede dar. Con la qual dignidad aquella sancta humanidad, fue ensalçada sobre todo lo que Dios tiene criado, y puede criar. Y conforme a esta soberana dignidad, le fueron concedidas todas las gracias, que fueron la gracia de vniuersal cabeça de todo el genero humano, para que por el se diesse gracia a toda la posteridad, y linage de Adan, y con esta le fueron dadas todas las gracias, que llaman gratis datas, que fueron gracia de Prophecia, de sabiduria, de hazer milagros, de sanar enfermos, de enseñorear spiritus malos, y de todas las riquezas, y dones del Spiritu sancto, que en aquella anima sanctissima se aposento.

Mas no para aqui la excellencia, y gloria desta sagrada humanidad, porque todo lo demas, que en ella succedio fue conforme a aquella primera, y summa dignidad de la vnion con el Verbo diuino. Porque tal es la consequencia, y correspõdencia de las obras traçadas por el consejo de Dios: y assi demas de lo dicho (porq̃ ningun linage de dignidad, y gloria faltasse en este mysterio) antes que este señor nascieſſe, luego al principio del mũdo, y por todas las edades, que despues succedieró, fue prometido a los Patriarchas, denũciado por los Prophetas, predicado por las Sibyllas, y figurado en todas las ceremonias, sacrificios, y sacramentos de la ley, y quando ya huuo de venir al mundo, de q̃ manera vino? Vino como conuenia a tan alta mageſtad. Fue denũciado por vn Angel, concebido por virtud del Spiritu sancto, nascido de madre virgen, cantado, y celebrado su nascimiento por los Angeles, visitado delos Pastores, publicado por las estrellas, adorado de los Reyes, conoscido de los justos, Simeon, Anna, Zacharias, Elisabeth, y sobre todo del niño Sant Iuan, que estando encerrado en las entrañas de su madre le adoro y reconoscio, q̃ fue la mas nueua manera de reuerencia, q̃ jamas se vio, porque assi conuenia para la gloria y honra del Señor, q̃ de nueuo venia al mundo. Mas despues de ya crescido juntamente crescio con el su gloria. Porq̃ en su Baptismo se abrieron los cielos, y sobre el descẽdio el Spiritu sancto en specie visible de paloma, y sono aquella voz magnifica del Padre: Este es mi hijo muy amado, en quien yo me agrade. Despues de esto andando por el mundo, y conuersando con los hõbres tales obras hazia, quales conuenia a la dignidad de quiẽ el era. Porque baxãdo Dios del cielo a la tierra, q̃ obras auia d̃ hazer, sino obras de Dios? pues tales las hizo este señor, sanando los enfermos, alumbrando los ciegos, limpiãdo los leprosos, lançando los demonios, curando los Paralyticos, resuscitando los muertos, mudando la naturaleza delas cosas, multiplicando los panes, andando sobre las aguas, mandando a los vientos, sossegan-

Luc. 1. & 2. *Matth. 2.* *Lucæ. 3.*

ſoſſegando los mares, reuelando los ſecretos de los coraçones, denunciando las cosas aduenideras, viuiédo vida ſanctiſsima, predicando doctrina marauilloſa, perdonando los peccados, alumbrãdo, y ſanctificando los hombres, y lo que mas es, no ſolo hazia eſtas marauillas por ſi mas otras como eſtas haziã los q̃ en el creyan, como el miſmo lo dixo. Y no ſolo obraua eſto cõ la virtud de ſu palabra, ſino cõ ſolo el tocamiento de ſu veſtidura: la qual daua entera ſalud a quienquiera que la tocaua. Pues que coſa mas digna de Dios, q̃ eſta manera de vida? Como era razõ que anduuieſſe Dios entre los hõbres, ſino obrando eſtas grandezas, y marauillas?

Sigue ſe deſpues la muerte, que aũque muerte al parecer deshonrada, no fue menos glorioſa, que la vida. Porque por ſu muerte hizieron general ſentimiento todas las criaturas: el Sol ſe eſcureſcio, la tierra temblo, las piedras ſe partieron, los ſepulchros ſe abrieró, y el velo del templo ſe raſgo. Y allende deſto, ſi murio, reſuſcito luego al tercer dia como ſeñor, y vencedor de la muerte, y reſuſcito cõſigo muchos otros muertos, y ſaqueo al infierno, y prendio al Principe deſte mundo, y hecho eſto con aquella preſa tan glorioſa, por ſu propria virtud ſubio en cuerpo, y anima por los ayres al cielo, y de ahy embio al Spiritu ſancto, con cuya virtud por medio de vnos pobres peſcadores reformo al mundo, derribo los altares de los Idolos, vencio los Emperadores, cõforto los martyres, poblo los deſiertos de monges, y los poblados de virgines, y hinchio el mundo de ſabiduria, de religion, y del conoſcimiento del verdadero Dios, triũphando de ſus enemigos, y de toda la potencia del mundo. Y (lo que mas es) del peccado: y los que trataron ſu muerte, huuieron el pago que merecian. El q̃ lo vendio, ſe ahorco, el que lo ſentencio, ſe mato, y los q̃ lo entregaron a la muerte, fueron aſſolados, y deſtruydos, y acabado ſu reyno cõ la mayor matança, y cautiuerio, que deſpues del diluuio ſe vio. Porque tal caſtigo merecia tal peccado.

Pues boluiendo al propoſito, quié tendra por indigna coſa de la Mageſtad de Dios, hazerſe hõbre eſtando todo el proceſſo de ſu vida y muerte eſclareſcido, y adornado con tantas marauillas, y cõ tan grande orden, y conſequencia de coſas?

Lo dicho baſta para que ſe vea claro como no fue coſa indigna de aquella ſoberana Mageſtad hazerſe tal hõbre, qual aqui hauemos repreſentado, ni menos lo es auer padeſcido muerte de cruz. Porque (como en otra parte diximos) no eſtimamos la dignidad, o indignidad de la muerte por la pena, ſino por la cauſa. Porque ſi el hombre muere por la fe, o por la caſtidad, o por la virtud, o por la defenſion de la patria, y ſalud publica, quanto la muerte fuere mas cruel, y mas ignominioſa, tanto ſera mas glorioſa: antes no ay en el mundo coſa mas glorioſa, que padeſcer muerte por qualquiera deſtas cauſas. Y tal fue la muerte de nueſtro Redemptor, que fue por la redempcion del genero humano, y por deſterrar la Idolatria del mundo, y traer los hombres al conoſcimiento de ſu verdadero Dios y ſeñor, y por otros infinitos bienes que della ſe ſiguieron.

Ni tampoco ay porque offenderſe nadie de la humildad, y pobreza, y aſpereza de la vida de Chriſto. Porque ſi el venia a ſer maeſtro de los hombres, y a enſeñar los por palabra, y por obra el camino de la humildad, y del menoſprecio de las vanidades, y cobdicias, y deleytes del mundo, y hazernos abraçar la cruz de la penitencia, y la mortificacion de todos los guſtos, y appetitos de nueſtra carne, de que otra manera hauia de viuir, ſino humilde contra nueſtra ſoberuia, y pobre contra nueſtra cobdicia, y con vida aſpera, y trabajoſa contra los regalos, y guſtos de nueſtra carne?

Preſupueſto pues agora eſte pequeño preambulo, començaremos a tratar en particular de los myſterios, y paſſos de la vida de nueſtro Saluador.

Dela Annunciacion del Angel, a la virgen nueſtra Señora.

ACerca deſte altiſsimo myſterio de la Encarnacion del Verbo diuino, conſidera primeramente aquella immenſa charidad y amor, que tuuo Dios para con los hombres, pues ſin auer de ſu parte ninguna neceſsidad, ni de parte dellos algun mereſcimiento, por ſolas las entrañas de ſu infinita charidad, embio ſu vnigenito hijo para ſu remedio: eſto es, para ennobleſcerlos con ſu naſcimiento, ſanctificarlos con ſu juſticia, enriquecerlos con ſu gracia, enſeñarlos con ſu doctrina, esforçarlos con ſu exemplo, reſuſcitarlos con ſu muerte, y redimirlos de ſu captiuerio con ſu ſangre precioſa. Eſte es aquel grande beneficio que el miſmo Saluador encareſcio, diziendo. En tanta manera amo Dios al mundo, que dio ſu vnigenito hijo por el: para que quien creyere en el (eſto es, creyendole amare y obedeſciere) no pereſca, ſino alcance la vida eterna. Y auiendo otros muchos medios para eſte negocio, quiſo que fueſſe remediado por eſſe q̃ a el era tan coſtoſo, porque para el hombre era mas prouechoſo, no teniendo cuenta con ſu deſcanſo, ſino con la honra y prouecho del que era ſu enemigo. *Ioan. 3.*

Lo ſegundo conſidera la conueniencia deſte myſterio: q̃ es, quan conuenié te medio aya ſido eſte que eſcogio la diuina ſabiduria para nueſtra ſalud. Porque aſsi como por vn hombre auia entrado la perdicion al mundo, aſsi ordeno que por otro nos entraſſe el remedio: y aſsi como por la ſoberuia de vn hombre, que ſiendo hõbre, deſſeo ſer como Dios, fuymos todos condenados: aſsi por la humildad de otro nueuo hombre, que ſiendo verdadero Dios, ſe hizo verdadero hombre, fueſſemos reparados.

Y demas deſto, con que ſe podian pagar mejor nueſtras deudas, que con la ſangre del hijo de Dios? con que ſe podia ennobleſcer mas nueſtra naturaleza, q̃ con ſu humanidad? quien podia mejor negociar nueſtros negocios, que el que todo lo podia? quien podia abogar mejor por nueſtra parte, q̃ el ſummo ſacerdote del padre? quien podia mas fiel y piadoſamente entreuenir entre Dios y los hombres, que el que juntamente era Dios y hombre? guardando fielmente la juſticia como juez, y procurando la miſericordia como parte: encargandoſe de nueſtras deudas como hombre, y dando virtud a ſu humanidad, para pagar por ellas como Dios: aprouechandoſe del titulo de hombre para deuer, y del de Dios, para pagar? Sin dubda no ſe podia inuentar otro mas conueniente medio que eſte: donde aſsi ſe juntaſſe en vno todo lo que ſe requeria para nueſtra ſalud. Porque (como dize Sant Leon Papa) ſino fuera verdadero Dios, no pudiera dar remedio: y ſi no fuera verdadero hombre no nos pudiera dar exemplo.

Pues para curar las llagas de nueſtra anima que eran tantas y tan grãdes, que otra medicina mas efficaz que eſta ſe pudiera hallar? Que exemplos mas efficazes ſe podian hallar para esforçarnos y cõfundirnos, que los de aquel ſeñor, que juntamẽte era Dios y hombre? Con que ſe podia curar mejor nueſtra ſoberuia, q̃ con ſu humildad? y nueſtra auaricia, que con ſu pobreza? y nueſtra ira que con ſu paciencia? y nueſtra deſobediencia que con ſu obediencia? y los regalos y deleytes de nueſtra carne que con los dolores y aſperezas de la ſuya? Item, con que ſe podia vẽcer mejor nueſtro deſamor, que con tal amor? y nueſtro deſagradeſcimiento, que con tales beneficios? y nueſtro oluido, que con tal prouidencia? y los deſmayos de nueſtra deſcõfiança que con tales mereſcimientos, y tales prendas de amor?

Tambien es de cõſiderar en eſte paſſo la orden y conſejo de la ſabiduria diuina en la traça y manera, que eſcogio para nueſtro remedio. Porque dado caſo (como dize Sant Bernardo, y todos los ſanctos) *Bernard.*

ctos) que pudiera la immenſa bondad y miſericordia de nueſtro Señor remediarnos por otras muchas maneras, mas quiſo el leuantarnos de la cayda por la miſma orden y manera que auiamos caydo. Porque aſsi como el principio de nueſtra cayda fue vna muger, aſsi quiſo el q̃ el principio de nueſtro remedio fueſſe por otra. Dixo Adam a Dios, deſpues del peccado: La muger, que me diſte por compañera, me dio del fruto del arbol, y comi. Eſtas fueron palabras de malicia, para dar eſcuſas de los peccados: con las quales mas acreſcientas la culpa que la aliuias. Mas para remedio deſte mal, la ſabiduria vencio la malicia, proueyendo nos de otra muger por eſſa muger: de vna humilde por eſſa ſoberuia: la qual en lugar de fruto de muerte, nos de manjar de vida. Por tanto muda ya hombre las palabras de eſſa excuſa, en palabras de alabança y hazimiento de gracias, y di. Señor, la muger, que agora me diſte llena de gracia, me dio vn bendito fruto de vida, y comi del, el qual me fue mas dulce que la miel, porque por el me diſte vida. El fruto del arbol nos engaño, y el fruto de Maria nos redimio: y aſsi la maldicion, que nos vino por Eua, ſe mudo en bendicion por Maria. Haſta aqui ſon palabras de S. Bernardo. A las quales añade Anſelmo, auer ſido coſa conuenientiſsima, que como el peccado, y la muerte començaron de vna muger, aſsi la juſticia y la vida començaſſen por otra: y el demonio que ſe gloriaua y triumphaua, de q̃ por medio de vna muger, deſtruyo el mundo, agora quedaſſe confundido, viendo que por otra ſe reparaua el mundo. Y por aqui cobraſſe eſperança el linage de las mugeres, que tendria compañia entre los choros de los Angeles y de los ſanctos: pues por medio de vna muger vino tanto bien al mundo.

Anſelm.

Pues eſta nueua muger eſcogio Dios ab eterno, y la adorno con todas las virtudes y gracias, para que fueſſe digna madre de ſu vnigenito hijo. Mas q̃ tan grande aya ſido eſta gracia, y eſtas virtudes, no ay lengua humana que lo ſepa declarar. La razon es, porque Dios haze todas las coſas conforme a los fines para que las eſcoge, y aſsi las prouee perfectiſsimamente de lo que para ellos es neceſſario. Eſcogio a Sant Iuan Baptiſta para teſtigo de ſu venida, eſcogio a Sant Pablo y a todos los otros Apoſtoles para maeſtros de ſu Igleſia: pues conforme a eſto los proueyo perfectiſsimamente de todas aquellas virtudes y gracias que para eſto ſe requerian. Y porque a eſta ſacratiſsima virgen eſcogio para la mayor dignidad que puede caber en vna pura criatura, por eſto la adorno y engrandeſcio con la mayor gracia, con mayores dones, y virtudes que jamas a nadie fueron concedidas. Y aſsi vna de las coſas, en que Dios mas ha declarado la grandeza de ſu bondad, y ſabiduria, y de ſu omnipotencia, es la ſanctidad deſta virgen. Por donde, ſi tuuieſſemos ojos para ſaber mirar y penetrar la alteza de ſus virtudes, en ninguna de quantas coſas ay criadas ſe nos repreſentaria tan claro el artificio y ſabiduria de Dios, como es en eſta. De ſuerte que ni el Sol, ni la Luna, ni las eſtrellas, ni aun el cielo con todos ſus labores nos declararian tanto la hermoſura y perfectiones del criador, como la alteza y perfection deſta virgen. Porque ſi el Propheta dize, que es Dios admirable en ſus ſanctos, quanto mas lo ſera en aquella que es madre del ſancto de los ſanctos, y en la qual ſola eſtan ayuntadas las prerogatiuas de todos los otros ſanctos? Y tanto es eſto mas de marauillar, quanto la condicion de la naturaleza humana es mas baxa que la angelica. Porque no es marauilla, que vn maeſtro haga mas perfectas obras de oro y plata, q̃ de vna maſſa de barro: porque la materia ſuffre todo eſta ventaja, y primor. Mas hazer lo miſmo en vna maſſa de barro, es de mayor admiracion. Y por eſſo no nos eſpanta tanto la pureza de vn Angel que careſce de cuerpo, quanto

Pſal. 67.

la de vn anima encerrada en vn cuerpo. Y no es menos de marauillar, y ver con quan pocos exercicios exteriores llego eſta virgen a tan alta perfection. El Apoſtol Sant Pablo diſcurria por el mundo, predicaua a los Gentiles, diſputaua cō los Iudios, confundia los hereges, eſcriuia Epiſtolas de gran doctrina, hazia milagros, y otras coſas ſemejantes. Mas la ſacratiſsima Virgen no entendia en eſtas obras, porque la condicion y eſtado de muger no lo daua. Sus principales exercicios (deſpues del ſeruicio y criança de ſu hijo) eran eſpirituales, eran obras de vida contemplatiua, aunque no faltauan, quando eran neceſſarias, las de vida actiua. Pues no es coſa de admiracion, que con lo que paſſaua en ſilencio dentro de aquel ſagrado pecho, dentro de aquel coraçon virginal mereciesſe tanto, agradaſſe tanto a Dios, y ganaſſe tanta tierra, o por mejor dezir tanto cielo, que paſſaſſe de buelo ſobre todos los choros de los angeles. Pues que ſeria eſto? que paſſaria en aquel ſagrario virginal de noche y de dia? que maytines, que laudes, y que officios alli ſe celebrarian? Quien tuuiera ojos para poder penetrar los mouimientos, los ſentimientos y ardores, los reſplandores, y todo lo que paſſaua dentro de aquel ſagrado templo? Tenia los el eſpoſo en los Cantares, quando enamorado de tan grā des virtudes, y de tan grande perfection y hermoſura dezia. Hermoſa eres amiga mia, hermoſa eres: tus ojos ſon de paloma, de mas de lo que dentro eſta eſcondido: porque eſto ſolamente podian ver los ojos de Dios, no los de los hombres. Por eſte exemplo ſe vee, que no tienen razon de quexarſe, los que dizen que ſon pobres, y enfermos, diziendo que no tienen de que hazer bienes, ni con que padeſcer trabajos por amor de Dios. Baſta que tengan coraçon para poder amar a Dios, y vacar a Dios: porque ſi deſſe ſaben aprouecharſe, con el alcançaran grādes virtudes, y con el haran grandes ſeruicios a Dios. En que entendian aquellos padres antiguos, aquellos moradores de los deſiertos ſino en occuparſe en la contemplacion de las coſas celeſtiales noche y dia? Aquel ocio es el mayor de los negocios, aquel no hazer nada, es ſobre todo lo que ſe puede hazer. Porque alli el anima religioſa dentro de ſu retraymiento alaba a Dios, alli ora, alli adora, alli ama, alli teme, alli cree, alli eſpera, alli reuerencia, alli llora, alli ſe humilla delante la mageſtad de Dios, alli canta y predica ſus alabanças, y alli haze todas las coſas tanto mas puramente, quanto mas occultamente y ſin teſtigos humanos.

Cant. 4.

Pues tornando a nueſtro propoſito, eſte es el parayſo que Dios aparejaua para poner en el al ſegundo Adam, y porque Dios diſpone todas las coſas ſuauemente, encaminādolas por medios proporcionados para ſus fines (porque en todas las coſas que ſiruen para la gracia, vna de las principales es la buena criacion) de mas de la gracia, que dio a eſta virgen, quiſo que dende niña, ſe criaſſe en lugar ſancto, y en compañia ſancta. Y para eſto ordeno que fueſſe preſentada en el templo, donde començo dende luego a reſplandeſcer con admirables virtudes. De las quales hablando Sant Hieronymo, dize aſsi. Procuraua la virgen de ſer en las vigilias de la noche la primera, en la ley de Dios la mas enſeñada, en la humildad la mas humilde, en los cantares de Dauid la mas elegante, en la charidad la mas feruiente, en la pureza la mas pura, y en toda virtud la mas perfecta. Todas las palabras eran llenas de gracia, porque ſiempre en ſu boca eſtaua Dios. Continuamēte oraua, y (como dize el Propheta) meditaua en la ley del Señor dia y noche. Tenia tambien cuydado de ſus compañeras, que ninguna hablaſſe palabras mal hablada, que no leuantaſſe ſu voz en la riſa, que no dixeſſe palabra injurioſa, ni ſoberuia a ſu compañera. Continuamente bendezia a Dios, y porque quando la ſaludauan no ceſſaſſe deſte officio, en pago de la ſalutacion reſpondia, Gracias a Dios.

Hieronym.

Pſalm. 1.

Dios. Hasta aqui son palabras de S. Hieronymo.

§. II.

¶ Mas en este passo, quando el Angel la saludo, deuemos contemplar a la Virgen en su oratorio retrahida. Porque aunque la casa fuesse pobre, no faltaria en ella lugar de oracion: donde es cosa verisimil que tendria sus libros deuotos, sus Psalmos, sus Prophetas, y sus oraciones: y por ventura (como la sancta Iudith) su cilicio, y sus disciplinas, para castigar aquel sacratissimo cuerpo que no se lo meresscia: y señaladamẽte es de creer que en este passo estaria su espiritu eleuado en alguna altissima contemplacion (como dizen los sanctos) quando el Angel la visito.

Lo quarto considera, despues de aquella tan dulce y graciosa salutacion del angel, las virtudes altissimas desta virgẽ que en todo este Dialogo que passo entre ella y el angel, marauillosamente resplandescen: y señaladamente su silencio, su humildad, su virginidad, y su fe.

¶ El silencio se mostro en que hablando tantas cosas y tantas vezes el angel, la virgen hablo tan pocas vezes, y tan pocas palabras: para enseñar a las virgines el principal decoro y ornamento de la virginidad: que es el silencio y la verguença.

¶ Mas la humildad se nos descubre en aquella turbacion y temor que tuuo de las palabras tan honrosas del angel: porque no ay cosa mas nueua, ni mas estraña para el verdadero humilde que oyr sus alabanças: y assi mismo no ay cosa para el de mayor temor: porque assi como teme el rico auariento los ladrones, porque no le hurten su thesoro, assi teme el verdadero humilde las alabanças de los hombres, que son ladrones de la humildad.

¶ La virginidad y amor inestimable, que tenia a esta virtud se nos descubre en aquellas palabras, que dixo. Como se hara esto, porque no conozco varon? En lo qual manifiestamente da a entender el proposito y voto de su pureza virginal, que paresce ser el primero, que en aquel tiempo se hizo. Por donde la Iglesia en la Letania la llama virgen de las virgines, como a reyna y capitana, patrona y fiel ayudadora de todas las professoras è imitadoras deste sancto proposito y exemplo.

Y no sera fuera de proposito para alabança desta virtud, y para los que indeuidamente la quieren impedir, contar aqui lo que Sant Hieronymo escriue en vna de sus Epistolas por estas palabras. Vna señora muy noble, llamada Pretexta por mandado de su marido Hiemecio, que era tio de la virgen Eustochio, procuraua mucho de vestir, y atauiar esta virgen profanamente, y de peynar y enruuiarle los cabellos, queriendo por este medio mudar el sancto proposito de la virgen, y el desseo de Paula su madre. Vna cosa dire aqui muy verdadera, y de gran temor y espanto. Vna noche le aparescio en vision vna persona terrible, y con rostro feroz y ayrado, dixo le estas palabras. Como tuuiste atreuimiento de tocar con essas manos sacrilegas los cabellos de la virgen? las quales por este peccado luego se te secaran: y si perseuerares en essa maldad, de aqui a cinco meses seras lleuada al infierno, y perderas el marido juntamente con los hijos. Todo esto se cumplio assi por su ordẽ, y la muerte apressurada que luego se siguio, claramente descubrio la falta de la penitencia. De esta manera toma Christo vengança de los profanadores de su templo, y assi defiende sus perlas preciosas. Lo qual he dicho, no para escarnescer de las calamidades agenas, sino para que veas, con quã to cuydado deues guardar lo que a Dios prometiste. Hasta aqui son palabras de Sant Hieronymo. *Hieronym. ad Lætã.*

Y porque estas dos virtudes susodichas, virginidad y humildad, resplandescieron en la sacratissima Virgen, y seria razon, que lo mismo hiziessen en nosotros,

tros, oye lo que de ambas dize el deuo-
Bernard. tiſsimo S. Bernardo por eſtas palabras: Hermoſa mezcla es la de la virginidad y humildad: y no poco agrada aquella anima, en quien la humildad engrandeſce a la virginidad, y la virginidad adorna la humildad. Mas de quanta veneracion te pareſce que ſera digna aquella, cuya humildad engrandeſce la fecundidad, y cuyo parto cõſagra la virginidad? Oyes virgen, y oyes humilde, ſi no puedes imitar la virginidad de la humilde, imita la humildad de la virgẽ. Loable virtud es la virginidad, pero mas neceſſaria es la humildad. Aquella nos aconſejan, a eſta nos obligan, a aquella nos combidan, a eſta nos fuerçan. De aquella ſe dize. El que la
Matt. 19. pudiere guardar, guarde la: de eſta ſe dize. Si no os boluieredes como los niños pequeñuelos, no entrareys en el reyno de los cielos. De manera que aquella es galardonada como ſacrificio voluntario, eſta pedida como ſeruicio obligatorio. Finalmente, puedes ſaluarte ſin virginidad, mas no ſin humildad. Puede luego agradar la humildad que llora la virginidad perdida, mas ſin humildad, oſo dezir, que ni aun la virginidad de Maria fuera agra-
Iſaiæ, 66. dable. Porque ſobre quien repoſara mi ſpiritu (dize el Señor) ſino ſobre el humilde y manſo? Luego ſi Maria no fuera humilde, no repoſara ſobre ella el Spiritu ſancto: y ſi no repoſara ſobre ella, no concibiera por virtud del: porque como pudiera concebir del ſin el? Queda luego entendido, que para que de el vuieſſe de concebir (como ella dize) miro el Señor a la humildad de ſu ſierua, mucho
Lucæ. 1. mas que a la virginidad. Por donde conſta que la humildad fue la que hizo agradable ſu virginidad. Que dizes pues aqui virgen ſoberuia? Maria oluidada dela virginidad, ſe gloria de la humildad, y tu menoſpreciando la humildad, te glorias en tu virginidad? Dize ella. Miro el Señor la humildad de ſu ſierua. Quien es ella? Vna virgen ſancta, virgen pura, virgen deuota. Por ventura eres tu mas caſta que ella? o mas deuota? o ſera tu caſtidad mas agradable que la de Maria, para que puedas tu ſin humildad agradar con la tuya, no auiendo ella ſin eſta virtud agradado cõ la ſuya? Finalmente quanto eres mas glorioſo por el ſingular don de caſtidad, tanto hazes tu a ti mayor injuria affeando la hermoſura de tu vida con manzilla de ſoberuia. Haſta aqui ſon palabras de Sant Bernardo.

A eſtas dos virtudes añade eſte ſancto Doctor la tercera, que es la charidad y de todas ellas tres en vna epiſtola de vna muy prouechoſa y ſaludable doctrina: la qual me pareſcio añadir a la paſſada para mayor edificacion de los lectores, que dize aſsi. La caſtidad y la humildad, y la charidad, no ſon de algun cierto color, mas no por eſſo dexan de ſer de muy grande hermoſura: pues baſtan para deleytar los ojos de Dios. Porque, que coſa mas hermoſa que la caſtidad? que haze limpio lo que es concebido de maſſa ſuzia, y que haze del enemigo amigo, y del hombre angel? Diffieren entre ſi el angel y el hõbre caſto: mas diffieren en la felicidad, no en la virtud: y ſi la caſtidad de aq̃l es mas feliz, la de eſte es mas esforçada. Sola es la caſtidad la que en eſte lugar y tiẽpo de mortalidad, repreſenta aq̃l dichoſo eſtado dela immortalidad. Sola en eſte lugar, donde ſe ſolennizan las bodas matrimoniales, imita las bodas de aq̃lla bienauenturada region: donde no ay trato de caſados, ni de caſadas: dando nos ya en eſto vna manera de experiencia de aquella celeſtial conuerſacion. Y enel entretanto guarda la caſtidad eſte vaſo fragil de nueſtro cuerpo con ſanctidad y hõra, como vn oloroſo balſamo, q̃ conſerua los cuerpos de los muertos ſin corrupcion, y aſsi aprieta los miembros y los ſentidos, porque no ſe relaxen con ocioſidad, porque no ſe corrompan con appetitos, porque no ſe pudran con carnales deleytes.

Mas con todo eſto, aunque reſplandeſca tanto eſta virtud entre las otras: mas ſi le falta la charidad, ni tiene precio, ni mere-

mereſcimiento. Y no es eſto de marauillar, porque ſin ella ni es preciada la virtud de la fe, aunque traſpaſſe los montes ni el don de la ſciencia aunque hable cõ lenguas de hombres y de Angeles, ni el martyrio, aunque entregue el hõbre ſu cuerpo a viuas llamas. Y por el cõtrario con ella no ay coſa tan pequeña que no ſea de precio muy grande. La caſtidad ſin la charidad es lãpara ſin olio: ſi quitas el olio, no ardera la lampara: y ſi quitas la charidad, no agradara la caſtidad.

Mas agora entre las tres coſas q̃ propuſimos, queda ſola la humildad de quiẽ tratar, la qual es tan neceſſaria a las dos virtudes ſuſodichas, que ſin ella no mereſcen nombre de virtudes Chriſtianas. Porque por medio de la humildad ſe alcançan la charidad y la caſtidad: pues cõ ſta que Dios a los humildes da ſu gracia. *Iacobi. 1.* Y aſsi la humildad conſerua las virtudes recebidas (porque el Spiritu ſancto *Iſaiæ. 66.* no deſcanſa ſino ſobre el humilde) y cõ ſeruadas las perfectiona, porque la virtud ſe haze perfecta en la enfermedad, eſto es en la humildad, y ſobre todo eſto deſpide del anima a la enemiga de toda gracia, y principio de todo peccado, que es la ſoberuia: y deſecha de ſi, y de todas las otras virtudes ſu cruel tyrannia. La qual ſoberuia, aunque de las otras buenas obras ſuele muchas vezes tomar ocaſion de mayores fuerças, ſola eſta como vn fortiſsimo baluarte, y torre delas otras virtudes reſiſte a ſu malicia, y ſe oppone a ſu preſumpcion. Haſta aqui ſon palabras de S. Bernardo.

Pues tornando al propoſito, de mas deſtas tres virtudes, reſplandeſce tambiẽ aqui ſingularmente la fe deſta ſagrada virgen: porque ni dudo de tan grandes marauillas, como el angel le dezia, ni pidio ſeñal como Zacharias, ſiẽdo mayor coſa parir virgen, que parir ſteril: y parir a Dios, q̃ parir a vn hombre: ſino como verdadera hija de Abraham, imitadora de ſu fe, aſsi como el creyo que el moço Iſaac deſpues de muerto tẽdria hijos reſuſcitandole Dios, aſsi ella creyo q̃ ſiendo virgen, ſeria madre, obrãdolo el miſmo Dios. Por donde dizen los ſanctos, que quando la ſagrada virgen pregunto. Como ſe hara eſto? que no dudo del hecho, ſino pregunto por el modo: porque bien creyo que ſe podia hazer, lo que Dios prometia, mas pregunto en que manera ſe haria, pues ella tenia hecho voto de virginidad. Mas a lo vno y a lo otro ſatisfizo el angel, diziendole, q̃ paritia vn hijo, y que ſeria virgen, y aſsi gozaria del fruto de madre, y no perderia la corona de virgẽ. Sobre todas eſtas palabras eſcriuiendo el deuotiſsimo Bernardo, dize aſsi.

§. III.

¶ Oyſte virgen el hecho, y tambien oyſte la manera del: lo vno y lo otro es coſa de grande admiració y alegria. Alegrate pues hija de Sion, goza te hija de Hieruſalẽ. Y pues a tus oydos ha dado el Señor gozo y alegria. oyamos tambien noſotros la reſpueſta de alegria que eſperamos, para que aſsi ſe alegren los hueſſos affligidos y humillados. Oyſte que concebiras y pariras, oyſte como no era eſte negocio de hombres, ſino del Spiritu ſancto, el Angel eſta eſperãdo tu reſpueſta, porque ya es tiempo, que ſe buelua a quien lo embio. Eſperamos tambiẽ noſotros Señora eſta palabra de miſericordia, a los quales tiene condenados a muerte la diuina ſentencia, de la qual ſeremos librados por tu palabra. Por la palabra de Dios eterna fuymos todos criados, y con todo eſto morimos, mas por tu palabra ſeremos agora remediados, para q̃ eternalmente no muramos. Eſto te ſupplica, o piadoſa virgen, el llorooſo Adam deſterrado del parayſo con toda ſu poſteridad, eſto Abraham, eſto Dauid, con todos los otrós ſanctos padres tuyos, los quales moran en tinieblas y ſombra de muerte, y eſto miſmo te pide todo el vniuerſo mundo proſtrado a tus pies. Y no por cierto ſin cauſa, porque de tu palabra pende la conſo-

lacion de los miſerables, la redempcion de los captiuos, la liberacion de los condenados, y la ſalud de todos los hijos de Adam. Reſponde virgen muy a prieſſa, reſpondevna palabra la qual eſperan los cielos y la tierra, y los infiernos, y el miſmo rey y ſeñor de todos, quanto cobdicio tu hermoſura, tanto deſſea agora tu reſpueſta, con la qual determina reparar la naturaleza humana. De manera que aquel, a quien agradaſte callando, agora le agradaras hablando: pues el te habla del cielo, diziendo. O hermoſa entre las mugeres, hazme que oyga tu voz. Si tu le hizieres oyr tu voz, el te hara ver el myſterio de nueſtra ſalud. Por ventura no es eſto lo que buſcauas? y lo que gemias? y por lo que dias y noches ſoſpirauas? Pues eres tu aquella, para quien ſe guardan eſtas promeſſas, o eſperamos a otra? Tu eres por cierto y no otra. Tu eres aquella prometida, aquella eſperada, aquella deſſeada: de quien tu ſancto
Gen. 49. padre Iacob eſtando para morir, eſperaua la ſalud diziendo. Tu ſalud eſperare ſeñor. Pues para que eſperas de otra lo que a ti ſe te offreſce? y lo que por ti ſe cumplira, ſi das conſentimiento y reſpõdes vna palabra? Reſponde ſeñora preſto al Angel, o por mejor dezir al Señor por el angel. Reſponde vna palabra y recibe otra palabra: da la tuya, y recibe la diuina, da la tranſitoria, y recibe la eterna. Porque tardas? Porque temes? Cree, confieſſa, y recibe. Cobra agora tu profunda humildad vna ſancta oſadia, y tu verguença, confiança. No conuiene que la ſimplicidad virginal ſe oluide aqui de la prudencia. En ſolo eſte negocio no tema la prudente Virgen preſumpcion. Porque aunque es agradable en el ſilencio la verguença: pero mas neceſſaria es agora la piedad en las palabras. Abre, o bienauenturada virgen el coraçon a la fe, y la boca a la confeſsiõ, y las entrañas al criador. Mira que el deſſeado de todas las gentes eſta llamando a tu puerta Leuanta te, corre, y abre, leuanta te por la fe, corre por la deuocion, abre por la cõfeſsion.

He aqui (dize ella) la ſierua del Señor, ſea hecho en mi ſegun tu palabra. Siempre ſuele ſer familiar a la diuina gracia, la virtud de la humildad. Porque Dios reſiſte a los ſoberuios, y a los humildes da ſu gracia. Y por eſto humilmente reſponde, para que aſsi ſe apareje ſilla conueniente a la diuina gracia. He aqui (dize) la ſierua del ſeñor. Que humildad es eſta tan alta, que no ſe dexa vencer de las honras, ni ſe engrandeſce con la gloria? Eſcoge la Dios por madre, y ella pone ſe nõbre de ſierua. No es por cierto pequeña mueſtra de humildad, en medio de tã ta gloria no oluidarſe de la humildad. No es grande coſa ſer humilde en las baxezas: mas muy grãde y muy rara ſer humilde en las grandezas. Reſpõde pues la virgen glorioſa. Sea hecho en mi ſegun tu palabra. Eſta palabra, Sea hecho, es palabra ſignificatiua del deſſeo q̃ la virgen tenia deſte myſterio: o es palabra de oracion, q̃ pide lo que le prometen: porque Dios quiere que le pidan lo que el promete. Y por ventura por eſta cauſa promete muchas coſas de las q̃ quiere dar, porque cõ la promeſſa ſe deſpierte la deuocion, y aſsi merezca la deuota oracio lo que el queria dar de gracia. Todo lo ſuſodicho es de S. Bernardo.

Lo vltimo conſidera, como en el punto que la virgen dixo aquellas palabras. He aqui la ſierua del ſeñor, ſea hecho en mi ſegũ tu palabra, en eſſo miſmo encarno Dios en ſus entrañas, obrandolo el Spiritu ſancto, a quien ſeñaladamente ſe atribuye eſta obra, porque fue obra de ineſtimable bondad y amor, que ſon los atributos del Spiritu ſancto. Mas quien podra aqui explicar las grandezas y marauillas, que en eſte punto fueron obradas en aquellas entrañas virginales? y quien podra declarar los ſentimientos, los affectos, y reſplandores que ſintio aquel puriſsimo coraçon con aq̃lla nueua entrada del hijo, y del Spiritu ſancto:

del

del hijo para encarnar, y del Spiritu ſancto para obrar en ella eſte tan gran myſterio. Eſto ſe quede agora en ſilencio para la deuota inquiſicion y conſideracion del anima religioſa.

Ni es menos de cóſiderar la humildad ineffable de aquel ſeñor, que ſiendo para el angoſto lugar el cielo y la tierra, ſe quiſo eſtrechar, no ſolo en tan pequeño lugar como eran las entrañas de vna donzella, ſi no tambien en tan pequeña materia como ſeria la de aquel cuerpo ſanctiſsimo en el inſtante que fue formado. Deſta tan grande humildad, dize vn ſancto Doctor aſsi: Entre todas las flaquezas è injurias a que ſe quiſo ſubjectar por nosotros aquella diuina grandeza, aſsi como fue la primera en tiempo, aſsi pienſo que fue muy grande en humildad, auer querido aquella diuina grandeza eſtrecharſe en vn vientre, y ſuffrir aquella clauſura y encerramiento por eſpacio de nueue meſes. Tanto tiempo no habla nada aquella diuina ſabiduria. Tanto tiempo con ninguna ſeñal viſible ſe deſcubre aquella ſoberana mageſtad. No parece auerſe humillado tanto en la cruz, pues la flaqueza que entonces ſe deſcubrio, fue mas poderoſa que todas las coſas: quando muriendo glorificò al ladron, y eſpirando inſpiro vida al Centurion: quando el dolor de pocas horas de ſu paſsion, no ſolo hizo compadeſcerſe del a todas las criaturas, ſino tambien condeno a los principes de las tinieblas a la paſsion de los eternos tormentos. Mas en el vientre de la madre, aſsi eſta como ſi no eſtuuieſſe: y aſsi la omnipotẽte virtud eſta ocioſa, como ſi nada pudieſſe hazer. Mas a voſotros hermanos mios habla el ſilencio deſta palabra, a voſotros clama, y a voſotros encomienda la diſciplina, y regla del ſilencio. Porque en ſilencio y eſperança (dize Iſaias) que eſtara nueſtra fortaleza: y que el culto de la juſticia ſera ſilencio. Porque aſsi como aquel niño poco a poco llego a maduro parto, debaxo de aquel profundo ſilencio, aſsi el eſpiritu del hombre ſe cria, forma, y eſfuerça con la diſciplina del ſilencio: y creſce cada dia de virtud en virtud, tanto mas ſeguramente quanto mas ſecretamente. Haſta aqui ſon palabras de Guerrico Abad.

Guerrico Abad.

Iſaiæ. 30.

Aqui ſe declara como el anima deuota eſpiritualmente concibe dentro de ſi al hijo de Dios.

§. IIII.

¶Declarada la hiſtoria de la concepcion del hijo de Dios, ſera bien tratar de como el anima ſpiritualmente concibe dentro de ſi eſte miſmo ſeñor: y deſpues en ſus lugares diremos, como lo pare con la virgen, y adora con los Magos, y lo offrece en el templo con Maria, y deſpues con ella lo pierde, y halla en el miſmo templo. Lo qual todo trata deuotiſsimamente el deuotiſsimo Doctor Sant Buenauentura, en vn tratado que deſto eſcriuio, de quien tome todo lo que acerca de eſtos cinco puntos en ſus lugares ſe dira. Y por que no eſtrañe nadie eſtos vocablos, ſepa que de ellos vſo el miſmo ſeñor en el Euãgelio. Porque diziendole vn hombre: Aqui eſta tu madre y tus hermanos que te quieren hablar, reſpondio el. Quien es mi madre, y quien mis hermanos? Y eſtẽdiendo la mano hazia ſus diſcipulos, dixo. Veys aqui mi madre y mis hermanos. Porque quien hiziere la voluntad de mi padre que eſta en los cielos, eſſe es mi hermano, y mi hermana, y mi madre. Palabras ſon eſtas cierto dignas de ſer adoradas, y traydas ſiempre eſcriptas en el coraçon, para que vea el que trabaja de hazer la voluntad de Dios, que titulos, y que riquezas le eſtan aparejadas, pues nos conſta que la condicio de Dios es, no dar titulos ſin riquezas y gracias proporcionadas a ellos. Pues ſobre eſtas palabras dize Sant Ambroſio, que dado caſo que ſegun la carne ſola vna ſea la madre del Saluador, mas ſegun el ſpiritu, el da fruto de todas las animas religioſas.

De. 5. feſtiuitat. puer. Ieſu.

Matt. 12.

Pues agora veamos de que manera el anima

anima deuota concibe dentro de ſi eſte diuino fruto. Eſto declara Sant Buenauen tura por eſtas palabras. Quando el anima fiel mouida con la eſperança del galardon del cielo, o con el temor de las penas del infierno, o con el haſtio y canſancio de viuir en eſte valle de lagrymas, comiéça a ſer viſitada con diuinas inſpiraciones, è inflammada con ſanctas afficiones, y congoxada con diuerſos penſamientos y conſideraciones, por las quales viene finalmente a deſiſtir y dar de mano a todos los peccados y vanos deſſeos de la vida paſſada, y ſe determina hazer de ay adelante libro nueuo y vida nueua, entonces concibe del Spiritu ſancto eſta nueua determinacion y ſancto propoſito, como nueuo hijo ſpiritual. Pues en eſte tiépo aſsiſte el Spiritu ſancto, y la virtud del muy alto cubre la tal anima con ſu ſombra: con la qual mitiga los ardores naturales de la carne, y eſclareſce los ojos interiores del anima, para que vea lo que antes no veya.

Aqui luego ſucceden ſpiritualmente todos los accidentes que ſuelen acompañar la preñez corporal: que ſon amarillez del roſtro, haſtio del comer, appetitos de diuerſas coſas, y enfermedades del cuerpo. La amarillez es la humildad en la conuerſacion: el haſtio del manjar es el menoſprecio del mundo. Los appetitos y deſſeos diuerſos ſon la muchedumbre de los buenos propoſitos que propone, y la enfermedad eſpiritual es, el quebrantamiento y caymiento de la propria voluntad. De ſuerte que luego la tal anima comiença a andar triſte y congoxada por los peccados que cometio y por el tiempo que perdio, y por ver ſe en eſte mundo, en compañia de tantos malos. Luego comiença a ſerle moleſto, todo lo que vee de fuera, en comparacion de lo que vee y goza de dentro. O dichoſa concepcion, de la qual procede el menoſprecio del mundo, y el deſſeo de las coſas del cielo. Porque en començandoſe a guſtar la ſuauidad ſpiritual, luego toda carne pierde ſu ſabor. Luego tambié trabaja por ſubir con Maria a las montañas con el amor de las coſas celeſtiales, y haſtio de las terrenas. Luego ſe aparta de la compañia de aquellos que todo ſu guſto tienen pueſto en las coſas deſta vida, y a procurar la compañia de los que buſcan las coſas del cielo. Luego quiere con Maria yr a ſeruir a Eliſabeth: eſto es, a aquellos que han concebido dentro de ſi a Iuan, que quiere dezir, gracia. Lo qual cierto es muy proprio y muy neceſſario a los tales. Porque quanto ellos mas ſe apartan del mundo, tanto mas ſe hazen amigos y familiares de los buenos: y tanto menos guſto toman en la compañia de los malos, quanto mas los afficiona y enciende la honeſta conuerſacion de los buenos. Porque (como dize Sant Gregorio) eſto ſuele acaeſcer a los que tratan con ſanctos, que de la viſta de ellos, y de oyr ſus palabras, y mirar ſus obras, vienen a encenderſe en el amor de la verdad, y huyr las tinieblas de los peccados, y creſcer mas en el amor de la diuina luz. Y Sant Iſidro dize. Procura la compañia de los buenos, porque ſiendoles familiar en la conuerſacion, vendras a ſer imitador de ſu virtud. Para lo qual deues conſiderar quales ſerian las platicas de la virgen nueſtra Señora con ſancta Eliſabeth, y quales los exemplos de virtudes, q̃ ſe darian vna a otra. Pues eſſo miſmo te cõuiene hazer anima deuota, ſi ſintieres auer en ti concebido nueuos deſſeos del Spiritu ſancto. Buſca los conſejos de los buenos, ſigue las piſadas de los perfectos, huye los conſejos ponçoñoſos de los malos, q̃ trabajã por impedir los buenos propoſitos y deſſeos que el anima concibio, y ſo color de piedad y diſcrecion procuran inſpirar en las tales animas el veneno de la tibieza y negligẽcia, diziendo. Coſa es muy ardua y nueua eſta q̃ has començado, è intolerable lo que propones: no tienes fuerças para tanto, eſtragaras la cabeça, y los ojos, y el eſtomago, y vendras a caer enfermo, y a deſtruyr la ſalud. Eſtas

Gregor.

coſas

cosas no pertenescen a tu estado, perderas con esto authoridad y reputacion. Desta manera se hazen maestros de bien viuir, y medicos del cuerpo, los q̃ nunca supieron ordenar su vida, ni emendar sus costumbres. O a quantos desmayaron estos malditos consejos, y en quãtos apagaró la luz del Spiritu sancto, que en las animas auia, y mataron al hijo de Dios, q̃ en ellas se auia concebido. Otros ay que mouidos con vna compassion humana, retraen a los hombres de los exercicios de la perfection, y de todo lo que excede el estado de la vida comun: no considerãdo que no esta abreuiada la mano del Señor, ni esta diminuyda la virtud y piedad del muy alto, para dar la mano a los que del todo se quieren dar a el. Otros tambien mouidos con mal spiritu, dizen que los tales exercicios son proprios de personas spirituales y perfectas que estan del todo dedicadas a Dios, y que no pertenescen a los que emplearon toda la vida en seruicio del mundo: no mirando de quantos grãdes peccadores tiene Dios hechos en su Iglesia tan grandes sanctos. Mas tu anima que has ya recebido dentro de ti la semilla del cielo, huye todos estos dañados consejos. Y si no pudieres llegar a tener ojos de lynce, a lo menos tenerlos has de criatura racional. Porque mejor es alcançar vna parte del todo, que carescer del todo. Mal consejo es querer perder, por auer perdido, y locura es no querer aprouechar, por auer desaprouechado. Si no puedes saluarte por la innocencia, procura saluarte por la penitencia. Si no puedes ser Cathalina, o Cecilia, trabaja por ser Maria Magdalena, o Egypciaca. Si perdiste la juuentud, no quieras perder la vejez: y si hasta agora viuiste en el golfo de la mar, trabaja por morir en el puerto. Assi que si concebiste ya el dulcissimo hijo de Dios en tu anima con la penitencia y proposito de la nueua vida, huye destos consejos ponçoñosos, y da te priessa por llegar al dichoso parto de la buena vida.

Mas no caresce de mysterio que la sancta virgen no luego, sino despues de nueue meses pario, para que por aqui entiendas, que aunque la mudança de la mala vida a la buena, aya de ser luego y muy a priessa (lo qual nos representa aquella priessa, con que los hijos de Israel salieron de Egypto, pues no vuo espacio para leudarse el pan que auian amassado para el camino) mas si vuiere de hauer mudança de estado, o algunos otros propositos extraordinarios, prudencia es dilatarse el parto dellos, y no creer luego a todo espiritu, sino examinar los espiritus y propositos que son de Dios, con el consejo de sanctos y sabios y cõ pedir lumbre a nuestro señor, con oraciones cõtinuas.

De la reuelacion de la virginidad y parto de nuestra Señora al sancto Ioseph.

DEspues de la sagrada Concepcion del hijo de Dios en las entrañas virginales de nuestra Señora, dize Sant Matheo Euangelista, que Ioseph, entendida la preñez de la sacratissima virgen, no sabiendo el mysterio della, como fuesse varon justo, y no quisiesse infamarla, quiso secretamente yrse, y desamparla. Aqui primeramẽte se nos offrece que considerar, la sanctidad deste glorioso Patriarcha: la qual auemos de medir y estimar por el officio para que Dios lo escogio: que fue para ser esposo de la sagrada virgen, y para amo y padre putatiuo de su hijo, que son dos grandissimas dignidades: y conforme a estas le fue dado la gracia y sanctidad. Y por razon de la primera, es de creer que le fue dado vna pureza y castidad angelica, para que assi tratasse a la virgen con aquella pureza y reuerencia que merescia ser tratada aquella señora: en cuya comparacion las estrellas del cielo no eran limpias.

Dize pues el sancto Euangelista, que porque era justo, no quiso infamar la virgen, sino tomar el sobre si la pena, y yrse, y desampararla. Esta es vna de las prueuas y argu-

y argumentos de la verdadera juſticia, que para ſer verdadera, ha de ſer acompañada de miſericordia, como es la de Dios. Porque la miſma ley de Dios le ponia el cuchillo en la mano, pero como eſto era en fauor del agrauiado, renuncio el en Dios el derecho que tenia: y como le queria hallar en ſu cauſa miſericordioſo mas que riguroſo, tal procuro que le halle ſu proximo, qual el queria hallar a Dios.

Donde tambien es mucho de notar è imitar, haſta donde deue llegar vn hombre primero, que ponga ſu boca en la fama de otro. Porque pudiendo el ſancto varon vſar aqui del derecho que le pareſcia tener en ſu propria cauſa, quiſo antes perder la tierra y la caſa, que poner boca en la fama de vna perſona, que el a ſu pareſcer tenia por culpada. Que diran aqui los deſlenguados y los maldizientes, que ſin yrles nada en ello, y aun ſin ſaberlo cierto de las coſas, ponen boca en las famas agenas, y dexan tizñada y deſtruyda la buena fama, que algunos eſtiman en mas que la vida? O lenguas de ſcorpiones y de baſiliſcos: los quales mirando emponçoñan el ayre, y matan a los que miran. Mas voſotros emponçoñays los oydos de quien os oye, y matays a los preſentes y a los auſentes, que quando vienen a ſaber ſus infamias, muchas vezes pierden tambien con la paciencia las animas.

Mas quien podra explicar, lo que paſſaua en el coraçon de la ſacratiſsima Virgen en eſte tiempo? Porque no ignoraua la prudentiſsima Virgen, lo que en el coraçon del eſpoſo paſſaua, pues no ignoraua la occaſion que para eſſo auia: al qual miraua con aquellos ojos, y con aquel amor y reuerencia que mereſcia ſer mirado vn eſpoſo tan ſancto dado por mano de Dios. Pues qual ſeria la compaſsion, y la pena, y la laſtima que la ſancta Virgen en todo eſte tiempo padeſceria, viendo ſiempre ante ſus ojos, en los ojos, y en el roſtro del eſpoſo la ſaeta, que el traya hincada en el coraçon? Porque ſi es tan propria la virtud de la miſericordia, y compaſsion en todos los buenos y tanta mas en eſta reyna de miſericordia, qual ſeria la compaſsion que tendria de quien tanto amaua, y tan laſtimado veya, y con tanta occaſion para ello?

Y no es menos de conſiderar en eſte miſmo tiempo la manſedumbre, la paciencio y diſcrecion de la virgen, y la obediencia y conformidad con la diuina voluntad, aſsi en eſte trabajo como en todos los demas que le pudieſſen venir, en el qual offreſcia a Dios ſu coraçon y ſu cruz con tanta humildad y obediencia, preſentando ante el ſu innocencia y la llaga del eſpoſo laſtimado, ſupplicando le por el remedio: mas poniendole en ſus manos, y offreſciendoſe le otra vez por eſclauo, no ſolo para recebirle en ſus entrañas, mas tambien para padeſcer por eſta obediencia todo quanto fueſſe ſu voluntad.

Ni es menos de conſiderar la confiança que ella tendria en eſte trance tan riguroſo, fiandoſe de aquella infinita bondad, y eſperando, que el miraria por ſu innocencia, y por la del eſpoſo, y proueeria a entrambos de competente remedio. Porque ſi la ſancta Suſanna, eſtãdo ya ſentenciada a apedrear por lo que no mereſcia, tenia ſu coraçon en medio de las piedras, lleno de confiança, y eſperaua el remedio del defenſor de la innocẽcia, quanto mayor confiança tendria la virgẽ, que tanto mayores prendas tenia de la diuina miſericordia?

Deſta confiança procedia en ſu anima vna paz tan grande, y vna tranquilidad, y ſerenidad de conſciencia, que no eſta tan quieto el mar, quando duermen todos los vientos, ni tan ſereno el cielo quã do el cierço ha deſterrado todas las nues, quanto lo eſtaua aquella anima bendita en medio de vna tan grande tempeſtad. Porque ſi la paz es fruto de la juſticia, y es hija legitima de la confiança, que tan grande paz tendria quien tenia tanta juſti-

justicia, y tan grande confiança?

Mas dexando agora la Virgen, boluamos al Sancto Ioseph: al qual aparescio vn Angel de Dios en sueños y dixole, Ioseph hijo de Dauid, no temas la compañia de Maria tu esposa: porque lo que en sus entrañas esta, es del Spiritu sancto. Y parira vn hijo, y poner le has por nombre Iesus (que quiere dezir Saluador) porque el hara saluo a su pueblo de sus peccados. O quantos mysterios comprehendio el Angel en estas tan breues palabras. Pues consideremos agora primeramente el coraçon del Sancto Ioseph, y despues el de la Virgen sobre esta reuelacion. Porque los Euangelistas, despues que han relatado breuemente las historias sagradas, communmente callan el sentimiento de los coraçones: parte por ser esto las mas vezes cosa ineffable, y parte porque esto dexan para la consideracion de las animas deuotas, que entendida la historia, y las causas de las cosas, y las circũstancias de las personas podran entender algo de lo que passaria en los coraçones. Trabajemos pues agora por esta via entender, que tal quedaria el coraçon deste sancto Patriarcha, auiendole reuelado el Angel este tan grande mysterio, y mudado su entendimiento de vn extremo a otro, tan distante, como era de la opinion que tenia de la Virgen y del fructo de su vientre, a la que tuuo despues: porque, ni aquella primera opinion pudo ser mas baxa, ni esta mas admirable, ni mas alta. Para esto pues deuemos considerar todos los mysterios, que el Angel en estas palabras le reuelo. Porque primeramente aqui le reuelo, que el Messias era ya venido al mundo, y que ya eran cumplidas todas las promessas de Dios, y las esperanças de todos los Sanctos, y las vozes de todas las escripturas, y las prophecias de todos los Prophetas, y los desseos y remedio de todos los siglos. Reuelo le tambien que manera de salud se auia de esperar deste Saluador que no era carnal sino spiritual, no temporal sino eterno, no de cuerpos solamente, sino de cuerpos y animas juntamente. Porque en dezir, que auia de ser Saluador de peccados (q̃ son la causa de todos los males assi de cuerpo como de anima) y q̃ auia de librar a su pueblo dellos, todo esto le reuelo. Reuelo le tambien la dignidad y excellencia deste Saluador: porque diziendo le quan admirable era su concepcion y nascimiento (pues era por obra de Spiritu sancto y de madre virgen) por esta tan nueua y nunca vista dignidad mucho pudo conoscer de la dignidad de la persona, que assi nascia: porque bien entenderia el sancto varon, que aquella manera de nascimiento no se deuia a pura criatura. Entendio tambien quan grande era el beneficio, que Dios a el le hazia, siendo vn pobre carpintero: pues de su cosa y compañia auia Dios ordenado, que salieste la luz y la esperança, y la salud y remedio de todos los siglos: y que el tuuieste tanta parte en este tan gran negocio, como era ser amo, y padre putatiuo de aquel tan gran señor y esposo de su sanctissima madre. Sobre todo esto aqui le reuelo la grãdeza de la sanctidad y excellencia de la virgen, y le mudo el coraçon de tal manera, que tuuieste en grandissima reputació y reuerencia la persona, de quien antes auia tenido tan differente opinion. Y sobre todo, que estos mysterios y marauillas le dieste Dios a conoscer, no por medio de algun hombre, sino de angel.

Pues quando vn coraçon tan puro y sancto se vieste cercado, o por mejor dezir anegado entre tantos mysterios, que sentiria? que haria? qual estaria? Quã passmado, quan arrebatado, y atonito entre tantas grandezas y marauillas? Especialmente siendo estylo del Spiritu sancto dar a los justos el sentimiento de los mysterios, conforme al conoscimiento que les da dellos. Porque como el sea essencialmente amor, que procede del padre y del hijo, no menos cuenta tiene con la voluntad, que con el entendimiento, moviendola è inflammandola conforme a

la luz,

la luz, que da al entendimiento. De suerte que assi como la naturaleza no haze los miembros desiguales, si no proporcionados vnos con otros: assi aquel spiritu diuino (comunmente hablando) tales haze los ardores y mouimientos de la voluntad, quales fueron los resplandores del entendimiento: Pues siendo esto assi, qual estaria aquella sancta voluntad quã do tal estaua el entendimiento?

Pero ay aun aqui mas que considerar, que es la grandeza del arrepentimiento y dolor, que tendria en su coraçon, acordandose quan differente opinion auia el tenido de la Virgen: estando tan lexos de merecerla, y siendo tal su vida, que ni este argumento, ni otro alguno vuiera de bastar, para poner macula en ella. Y juntamente con esto es de considerar, quan llo roso, quan deuoto, y quan alegre se yria a prostrar a los pies de la virgen, y pedirle mil perdones del yerro passado: dandole cuenta del desengaño, que el Angel le auia dado, y del mysterio que le auia declarado.

Pues quando la sacratissima Virgen viesse esta manera de prouidencia y socorro de Dios, y viesse al esposo que tanto amaua, y cuya pena tanto sentia, tan despenado, tan consolado y tan alegre: y juntamente con esto viesse de la manera que la diuina prouidécia auia mirado por su innocencia, oydo su oracion, pacificado su casa, sossegado su esposo por tan alto medio como este, que haria ella tambien? que sentiria? que diria? que alabanças y que gracias daria a Dios? considerando la fidelidad y prouidencia paternal que este soberano Señor tiene para con todos los que le siruen: como ella misma lo auia cantado, quando dixo. Su misericordia corre de generacion en generacion, sobre todos los que le temen. Pues segun esto, que alegria, que lagrymas, que deuocion seria la desta sacratissima Virgen quando assi se viesse prouey da y socorrida en esta tan grande tribulacion? Alli despues de las alabanças diuinas daria familiar cuenta al esposo de todo aquel mysterio, y de lo que auia passado con el Angel, y con la bienauenturada Elisabeth, y con el niño, que estaua en sus entrañas: con la qual historia creserian de nueuo las alegrias del sancto Patriarcha, y assi se acrescenteria vn gozo a otro gozo, y vna admiracion a otra admiracion. El preguntaria, y la Virgen le responderia, como secretaria de los mysterios y obras del Spiritu sancto: y ambos juntamente con muchas lagrymas alabarian, y glorificarian a Dios, gastando muchas horas en este dialogo tan suaue, o por mejor dezir, en estos maytines celebrados con tantas lagrymas, y con tanto spiritu y deuocion.

Mas entre estas marauillas no tienen postrer lugar las postreras palabras del Angel, en que dixo: Ponerle has por nõbre Iesus, porque el hara saluo a su pueblo de sus peccados. O nueuo Saluador, y nueua manera de salud, nunca hasta entonces vista en el mundo, o que nueuo rayo de luz traen consigo estas palabras. Aqui se acaba la noche, aqui comiença el dia, aqui desaparece el viejo Testamento, aqui resplandesce el nueuo, aqui espira la gloria de la carne, aqui resuscita la gloria del spiritu, y dende aqui comiença a descubrirse la hermosura y pureza del Euangelio. Porque hasta aqui quasi todo eran sombras y bienes de tierra lo que la ley prometia, mas agora se ha mudado todo en spiritu y verdad. Ponerle has, dize, por nombre Iesus, porque el hara saluo a su pueblo de sus peccados. Que es esto que oyen mis oydos? que lenguaje nueuo es este? que nueua luz es esta? Parecer os ha, que es pequeña cosa la que esta encerrada en estas tan breues palabras? Auiamos todos de prostrarnos por tierra, y besarla mil vezes, para dar gracias a Dios por el mysterio y beneficio que aqui esta encerrado. Porque por estas palabras, como por vn rasquicio pequeño descubrio Dios al mundo las riquezas de su gracia y misericordia, y declaro quanto por figuras

guras y ſombras tenia dicho y figurado dende el principio del mundo. Porque en todas las edades prometio eſta ſalud, y eſte Saluador debaxo de diuerſas ſemejanças, llamandolo ya Redemptor, ya rey, ya capitan, ya paſtor, ya libertador, ya vencedor, ya edificador, y aſsi de otras muchas maneras: y con otros vocablos que parecen ſignificar proſperidades, y glorias temporales. De donde los Iudios haſta oy dia no entienden que eſta ſalud era ſpiritual. Mas agora eſte Angel con eſta palabra como con vn rayo de luz deſcubrio todas las imagines, y ſombras del Teſtamento viejo: dando a entender, que eſta ſalud no era principalmente de cuerpos, ſino de animas: Si eſtuieſſe vn hermoſo retablo en vn lugar eſcuro, de manera que no ſe pudieſſen ver claramente las imagines que en el eſtan, ſi quando eſtays mirando, abrieſſen vna ventana, y entraſſe por ella vn rayo de luz, luego ſubitamente ſe verian mil maneras de colores y figuras hermoſiſsimas, que alli eſtauan cubiertas con las tinieblas. Pues aſsi pareſce, que lo hizo eſte Angel con ſolo eſta palabra: porque con ella deſcubrio todas aquellas figuras y ſombras del Teſtamento viejo, y dio a entender que todas ellas ſignificauan eſta manera de ſalud. Mas quien aura, que ſienta de verdad la ſuauidad y conſolacion deſta palabra? Eſto ſin duda ſentiria muy bien el verdadero ſieruo de Dios, que alguna vez vencido de alguna paſsion, o murmuro de ſu proximo, o le hablo vna palabra ayrada, o hizo algun otro peccado graue (ya que no ſea mortal (el qual viene deſpues a tener tan grande arrepentimiento, por auerſe dexado vencer de vna paſsion (auiendo tantas vezes y con tantas lagrymas pedido al Señor lo contrario) que todo aquel dia y noche no entra en ſi con aquel eſcozimiento, y eſpina que trae hincada en el coraçon, y quiſiera antes auerſe cortado la lengua, que auer dicho aquella palabra: y ſi a mano viene aquella noche ſe echa vna mordaza en la lengua por eſſo (como ſe yo que algunos han hecho) y ſe abre las eſpaldas con vna diſciplina, por tomar vengança de ſi miſmo: y no le entra en prouecho la cena, ni la comida todo el tiempo que aſsi anda, y aun deſpierta muchas vezes de noche con temblores y ſobreſaltos del coraçó, por lo que hizo: eſte tal ſabra muy bien entender la riqueza deſtas palabras, y ſabra muy bien agradeſcer, y eſtimar eſtas nueuas que le dan: que es naſcido vn ſeñor en el mundo que viene a librar de peccados, aſsi de los hechos (alcançandoles perdon) como de los por hazer, dando nueuo ſpiritu, nueuas fuerças, y nueua gracia, para no hazerlos. Si tal medico, y tal ſeñor es venido al mundo, digo que en hora buena venga, en hora buena nazca, y que ſea el muy bien venido al mundo, y ſea mil vezes bendito el que viene, y el que lo embia, pues lo embia para tanto bien: porque de ninguna coſa tenia mayor neceſsidad el mundo que deſta: y ninguna coſa ſe podia embiar al mundo mejor. Reſuſcite otros los muertos, alancen los demonios, y huellen las ondas del mar: mas yo, no quiero mas gloria, que hollar mis paſsiones, vencer mis appetitos para no ſer vencido de mis peccados: y teniendo eſta riqueza, tenga cada vno lo que quiſiere. Obra es eſta tan grande, que no tuuo Dios por coſa indigna de ſu mageſtad, baxar del cielo a la tierra, y hazer tan grandes extremos, por dar cabo a vna tan grande coſa como eſta: y eſto ſolo deuria baſtar, para que entendieſſen los hombres, que tan grande coſa es victoria, y perdon del peccado: pues por dar cabo a eſta obra, hizo Dios coſas tan admirables.

Del naſcimiento glorioſo de nueſtro Saluador.

La hiſtoria del naſcimiento de nueſtro Saluador, cuenta el Euangeliſta S. Lucas por eſtas palabras: Mando publi *Luca. 2.*

car en aquellos dias el Emperador Ceſar Auguſto vn edicto, en el qual mandaua, que ſe encabeçaſſe todo el mundo. Eſte primer encabeçamiento fue hecho por Cyrino preſidente de Syria. Y yuan todos cada vno a ſu tierra, para eſcriuirſe, y proteſtar en ella obediencia al Imperio Romano. Pues conforme a eſta ley, ſubio Ioſeph de la prouincia de Galilea, y de la ciudad de Nazareth, a la prouincia de Iudea, y a la ciudad de Dauid, que ſe llama Bethleem: porque era dela caſa y familia de Dauid, para proteſtar alli con Maria eſpoſa ſuya, que yua preñada. Y acaeſcio que eſtando alli, ſe cumplieron los dias de ſu parto, y pario ſu hijo primogenito, y emboluio le en pañales, y acoſto lo en vn peſebre, porque no auia otro lugar en aquel meſon.

Y auia en aquella region vnos paſtores, que a la ſazon eſtauan velãdo, y guardauan las vigilias de la noche ſobre ſu ganado. Y el Angel del Señor vino a ellos, y la claridad de Dios reſplandeſcio al derredor dellos: y temieron con grã temor. Y dixo les el Angel: No querays temer, mirad que os denuncio vnas nueuas de grande alegria, que ſera para todo el pueblo, que os es naſcido oy vn Saluador, que es Chriſto nueſtro Señor, en la ciudad de Dauid. Y eſto os doy por ſeñal: que hallareys al niño embuelto en pañales, y pueſto en vn peſebre. Y luego a deſhora ſe junto con el Angel vna muchedumbre del exercito celeſtial que alabauan a Dios, y dezian: Gloria ſea a Dios en las alturas: y paz a los hombres de buena voluntad.

¶ Y como los Angeles ſe apartaron dellos, y ſe fueron al cielo, los paſtores hablauan entre ſi, diziendo. Paſſemos haſta Bethleem, y veamos eſte myſterio que el Señor ha obrado, y nos ha reuelado. Y vinieron a grande prieſſa, y hallaron a Maria, y a Ioſeph, y al niño pueſto enel peſebre. Y viendolo, conoſcieron lo que les auia ſido reuelado acerca deſte niño. Y todos los que lo oyeron, ſe marauillaró, y de las coſas que les auian ſido dichas por los paſtores. Haſta aqui ſon palabras del Euangeliſta.

§. I.

¶ Agora vengamos al myſterio glorioſo del naſcimiento del Saluador. Porque ſin dubda entre todos los paſſos y myſterios de ſu vida ſanctiſsima, vno delos mas dulces, y mas deuotos, y mas llenos de marauillas y doctrinas, es eſte de ſu naſcimiento. En eſte dia (dize la Igleſia) que los cielos eſtan diſtilando gotas de miel por todo el mundo: y en eſte nos amaneſcio el dia de la redempcion nueua, de la reparacion antigua, y de la felicidad eterna. Pues que fieſta (dize Gregorio Niceno) mas illuſtre y mas reſplandeſciente que eſta, en la qual el Sol de juſticia deſterradas las tinieblas de la noche eſcura del demonio, alumbro la naturaleza humana, viſtiendoſe della? en el qual dia reſuſcito lo que eſtaua caydo: y reconcilio con Dios, lo que eſtaua enemigo: y reſtituyo lo que eſtaua alienado: y boluio a la vida lo que careſcia de vida: y leuanto a la dignidad del reyno lo que viuia en ſeruidumbre y captiuerio: y deſato y boluio a la region de los viuos, lo que eſtaua preſo con ataduras de muerte. Porque eſte dia (como el Propheta dize) las puertas de azero, y los cerrojos de hierro (donde el linage humano eſtaua encerrado) fueron quebrados, y las puertas de la juſticia (como el miſmo dize) fueron abiertas. Eſte dia en toda la redondez dela tierra ſe celebra eſta fieſta, y ſe oye eſta comun voz. Por vn hombre entro la muerte, y por otro la vida. El primero nos derribo por el peccado, el ſegundo nos leanto deſpues de caydos. En eſte dia queda compurgada y defendida vna muger por otra muger. Porque la primera dio entrada y puerta al peccado: mas la ſegunda ſiruio a la juſticia que entraua en el mundo. Aquella ſiguio el conſejo de la ſerpiéte, eſta pario al autor de la luz, y al que mato la ſerpiente. Aquella mediante el madero, introduxo el peccado: eſta por

Ser. de na tiui. domini.

otro

otro madero acarreo la juſticia. Y no es razon que atribuyamos eſte beneficio a ſolo el myſterio de la Paſcua: Porque dado caſo que aqui ſe dio fin a nueſtro remedio: mas no vuiera fin, ſino precediera el principio, que es primero que el fin. Por donde las gracias y alabanças que ſe deuen al Señor, por el myſterio de la Paſcua, no menos ſe le deuen eſte dia por el beneficio de ſu naſcimiento.

Pues en eſte dia tan glorioſo, y de tanta virtud dize el ſancto Euangeliſta que ſe cumplieron los dias del parto de la virgen, y llego aquella hora tan deſſeada de todas las gèntes, tan eſperada en todos los ſiglos, tan prometida en todos los tiempos, tan cantada y celebrada en todas las eſcripturas diuinas. Llego aquella hora de la qual pendia la ſalud del mundo, el reparo del cielo, la victoria del demonio, el triumpho de la muerte y del peccado: por la qual llorauan y ſoſpirauan los gemidos, y deſtierro de todos los ſanctos. Era la media noche muy mas clara que el medio dia (quando todas las coſas eſtauan en ſilencio, y gozauã del ſoſſiego y repoſo de la noche quieta) y en eſta hora tan dichoſa ſale de las entrañas virginales a eſte nueuo mundo el vnigenito hijo de Dios: como eſpoſo que ſale del thalamo virginal de ſu puriſsima madre. Pues en eſta tan dichoſa hora, aquella omnipotente palabra de Dios, auiendo deſcendido de las ſillas reales del cielo a eſte lugar de nueſtras miſerias, aparecio veſtido de nueſtra carne, y acompañado de todas aquellas flaquezas y baxezas (excepto las de ignorancia y malicia) con que naſcen los otros hombres. De ſuerte que ya puede el por ſi dezir aque-
Sapien. 7. llas palabras del Sabio. Soy yo tambien hombre mortal como los otros del linage terreno, de aquel que primero que yo, fue formado: y en el vientre de mi madre tome ſubſtancia de carne: y deſpues de naſcido recebi eſte ayre comun a todos, y cay en la miſma tierra que todos: y la primera voz que di, fue llorando, como todos los otros niños: porque ninguno de los reyes tuuo otro origen en ſu naſcimiento: ca todos tienen vna miſma manera de entrar en la vida, y vna manera de ſalir della. Conſidero yo en eſtas palabras, que ſi por grande humildad y marauilla confeſſaua eſte que hablaua en perſona de rey, todas eſtas baxezas que tenia comunes con los otros hombres, quanto mayor marauilla ſera, que pueda ya confeſſar de ſi todas eſtas miſmas baxezas, el Señor de todo el mũdo? quanto mayor marauilla ſera que ſe pueda ya con verdad dezir del ſegundo Adam, lo que por yronia, y manera de eſcarnio ſe dixo del primero. Veys aqui a Adam *Gene. 3.* como vno de noſotros, que ſabe de bien y de mal. Veys aqui al Saluador del mundo, a la gloria del cielo, al ſeñor de los Angeles, a la bienauenturança de los hombres, y aquella ſabiduria eterna, engendrada antes del luzero de la mañana, que por boca de Salomon tan magnificamẽ- *Prou. 8.* te ſe gloria, diziendo: No eſtauã aun criados los abyſmos, y ya yo era concebida: aun no auian brotado las fuentes de las aguas, aun no ſe auian aſſentado los montes en ſus lugares: ante todos los collados, ya yo era engendrada. Veys la aqui pues con principio, a la que era ſin principio. Veys hecha a la que era hazedora de todas las coſas, que ſabe ya de bien y de mal: ſabe de llorar, ſabe de penas, ſabe de lagrymas, ſabe de trabajos, de dolores y gemidos. De todo ſabe, y no poco, ſino mucho: pues (como dize Iſaias) el es va- *Iſaiæ. 53.* ron de dolores, y que ſabe de enfermedades. Y ſi todas eſtas coſas ſon dignas de admiracion, no menos lo es lo que añade luego el ſancto Euangeliſta, diziendo, Que ſalido el ſancto niño a eſta luz, la vir- *Lucæ. 2.* gen lo acoſto en vn peſebre, porque no auia otro lugar en aql meſon. Pues quien no ſe eſpantara de ver al ſeñor de todo lo criado acoſtado en vn peſebre de beſtias? El ſeñor (dize el Propheta) eſta en ſu ſan- *Pſal. 10.* cto templo: el Señor tiene en el cielo ſu ſilla. Pues como ſe troco el templo por

el eſtablo? como ſe mudo el cielo en el peſebre? Creo cierto, que quando los ſanctos algunas vezes en la contemplacion ſalian de ſi, y quedauan enagenados, y traſportados en Dios, era conſiderando eſta tan grande marauilla, y eſta tan grande mueſtra de la diuina bondad y charidad.

Y no ſolamente los hombres, mas ſi fuera poſsible ſalir Dios de ſi, dixeramos que auia ſalido de ſi, quando llego a eſte tan grande extremo de humildad. A lo menos los Philoſophos deſte mũdo aſsi lo ſentian, quando dezian que la predi-
1. Corin. 1. cacion del Euangelio, era locura, pareſciendoles que no era poſsible que aquella altiſsima, y ſimpliciſsima ſubſtancia quiſieſſe inficionarſe (como ellos hablã) y ſubjectarſe a tan grandes injurias. Pues haſta aqui llego la bondad, y la miſericordia, y el amor de Dios para con los hombres, a hazer tales coſas por ellos, que aquellos miſmos por quien las hazia, las tuuieſſen por locura. Elegantemente dixo vn ſabio. Que amar y tener ſeſo, a penas ſe concede a Dios. Porque aſsi vemos aqui a Dios (ya que no era poſsible caer eſte deſfalleſcimiento en el) como ſalido de ſi, y trasformado en el hombre: tomando lo que no era, ſin dexar de ſer lo que era, por la grandeza del amor. Plan-
Gene. 9. to Noe vna viña deſpues del diluuio, y beuio tanto vino della, que vino a ſalir de ſi, y quedar deſnudo, y hecho eſcarnio de ſu miſmo hijo. Pues aſsi tu Dios mio plantaſte los hombres en eſte mundo como vides de vna viña, y fue tan grande el amor que les tuuiſte, que por ellos veniſte como a ſalir de ti, viſtiendote de naturaleza eſtrañ̃a, y peregrina.

Perſeuerando mas en la conſideracion deſte ſagrado peſebre, hallaras en el motiuos, no ſolo para el conoſcimiento de aquella ſoberana bondad y amor de Dios, ſino tambien para toda virtud. Aqui aprenderas humildad de coraçon, aqui menoſprecio del mundo, aqui aſpereza de cuerpo, y aqui aquella deſnudez y pobreza de ſpiritu, tan celebrada en el Euangelio. Sabia muy bien eſte medico y maeſtro del cielo, quanta paz è innocencia mora en la caſa del pobre de ſpiritu, y quantas guerras y deſaſſoſsiegos y cuydados trae conſigo el deſordenado amor de las riquezas: y por eſto luego dende la cuna, y del peſebre (como de vna cathedra celeſtial) la primera lection que leyo, y la primera voz que dio, fue condenando la cobdicia, rayz de todos los males, y engrandeſciendo la pobreza de ſpiritu, y la humildad, fuente de todos los bienes. Eſto (dize vn Doctor) nos predica aquel peſebre, aquellos pañales, aquella pobre caſa, y aquel eſtablo. O dichoſa caſa, o eſtablo mas glorioſo que todos los palacios de reyes, dõde Dios aſſento la cathedra de la Philoſophia del cielo: dõde la palabra de Dios enmudeſcida, tanto mas claramente habla, quanto mas calladamente nos auiſa. Mira pues hermano (ſi quieres ſer verdadero Philoſopho) no te apartes deſte eſtablo: donde la palabra de Dios callando llora: mas eſte lloro es mas dulce que toda la eloquencia de Tullio, y aun que la muſica de todos los Angeles del cielo. Aquel reſplandor de la gloria del Padre es embuelto en pañales: mas con que ſe ayan de alimpiar las machas de nueſtros peccados. Aqui la hartura de los Angeles es ſuſtentada con vn rayo de leche: mas con que ſe cria la ſimplicidad de los humildes, haſta llegar a ſu madura perfection. Aqui ſe nos buelue en ceuada el pan de los Angeles: mas con que ſe ſuſtenten los piadoſos jumẽtos, y ſe esfuercen a lleuar la carga de los mandamientos diuinos. Todos eſtos bienes con otros innumerables nos repreſenta y comunica eſte glorioſo myſterio. Por lo qual con mucha razon exclama vn religioſo doctor, diziendo aſsi. O quan glo- *Guerrico Abad.*
rioſo, y quan amable es tu naſcimiento niño Ieſu, que ſanctifica el naſcimiento de todos, reforma la naturaleza dañada, deshaze los agrauios del enemigo, rom-

pe la

pe la eſcriptura de nueſtra condenacion, para que ſi alguno tiene dolor por auer naſcido condenado, pueda ya ſi quiſiere boluer a renaſcer ſaluo. Verdaderamente tu eres niño miſericordioſo: a quien la miſericordia ſola hizo niño: aunque la miſericordia y la verdad juntamente ſe encontraron en ti. Verdaderamente tu niño miſericordioſo, naſciſte no para ti, ſino para noſotros: pues naſciendo buſcaſte nueſtro remedio, y no tu accreſcentamiento. Y por eſto, dulce coſa es por cierto contemplar a Dios niño, y no ſolo dulce, ſino poderoſa y efficaz para curar nueſtras llagas. Mas con todo eſto ſiempre bueluo a aquello que mas dulcemente ſabe, conuiene ſaber, que por eſſo ſe quiſo hazer ſemejante a los hombres, por ſer mas amable a los hombres, porque la ſemejança es cauſa de amor. Y por eſto no puedo caber en mi de alegria, quando veo que aquella ſoberana mageſtad viſtio la naturaleza diuina de mi carne: y me admitio, no por vna hora, ſino para ſiempre a las riquezas de ſu gloria. Hizo ſe hermano mio el Señor mio: y ya el temor que le tenia como a ſeñor, ſe vence con el affecto de hermano. Y por eſto ſeñor mio, de buena gana oyo dezir que reynas en el cielo: mas de mejor, que naſces en la tierra. Porque eſta conſideracion arrebata mi afficion: y la memoria deſte beneficio enamora y enciende mi coraçon. Eſtaua ſe mi ſeñor entre los choros de los Angeles, oyendo la muſica y los cantares de ſu gloria: haziendo marauillas en el cielo, y en la tierra, y en todos los abyſmos. Yo eſtaua atollado en el cieno, lleno de trabajos y miſerias, y perdida la eſperança de ſalir dellas. El en la gloria, yo en la miſeria: el admirable, y yo miſerable. Pues aquel que era admirable a los Angeles, inclino los cielos, y deſcendio, y hizo ſe conſiliario de los hombres. El nombre de mageſtad ſe boluio en nóbre de piedad: y el que era admirable en el cielo, viene a ſer conſiliario en la tierra. Eſcondio ſu purpura real debaxo del ſaco de mi miſeria: è inclino ſe al lodo donde yo eſtaua, ſin enſuziarſe en el. Yo eſtaua atollado en el profundo del cieno: y el eſtendio ſu dieſtra a la obra de ſus manos, y ſaco me del profundo de las aguas: y ſacado, lauo me: y lauado, viſtiome me: y veſtido, reparo me: y reparado confirmo me: y aſsi del todo me dexo remediado. Dio me la mano quando naſcio, ſaco me quando predico, lauo me quando murio, viſtio me quando reſuſcito, reparo me quando ſubio al cielo, y confirmo me quando embio al Spiritu ſancto: y aſsi del todo me remedio. Haſta aqui ſon palabras de Guerrico.

§. II.

¶ Deſpues de la viſta deuota del peſebre, abramos los oydos para oyr el cantar de los Angeles: de los quales dize el Euangeliſta, que acabando vno dellos de dar eſtas tan alegres nueuas a los paſtores, ſe junto con el vna muchedumbre del exercito celeſtial, y que todos a vna voz por aquellos ayres cantauan alabanças a Dios, diziendo: Gloria ſea a Dios en las alturas, y en la tierra, paz a los hombres de buena voluntad. Quien jamas vio juntarſe en vno por vn cabo tanta humildad, y por otro tanta gloria? Como dizen entre ſi, eſtar entre beſtias, y ſer alabado de Angeles? morar en vn eſtablo, y reſplãdeſcer en el cielo? Quien es eſte tan alto y tan baxo, tan grande y tan pequeño? Pequeño en la carne, pequeño en el peſebre, pequeño en el eſtablo. Mas grande en el cielo, a quien las eſtrellas ſeruian: grande en los ayres, donde los Angeles cantauan: grande en la tierra, donde Herodes y Hieruſalem tremia. Pues que quiere dezir en vn miſmo myſterio, por vn cabo tanta humildad, y por otro tanta gloria? Que altibaxos ſon eſtos, que junto en vno la ſabiduria de Dios?

Oye agora hermano la cauſa de eſte myſterio. Dos coſas has de conſiderar ſiempre en la perſona de Chriſto: conuiene ſaber, quien era, y a lo que venia. Si mi-

ras quien el era, a el conuenia toda gloria y toda honra, porque era hijo de Dios: mas ſi miras a lo que venia, a el conuenia toda humildad y toda pobreza, porque venia a curar nueſtra ſoberuia. Por eſto ſi miras attentamente, hallaras en todos los paſſos de ſu vida ſanctiſsima, juntas en vno ſiempre por vna parte grande humildad, y por otra grande gloria. Grande humildad es ſer Dios concebido, mas grande gloria es ſer concebido del Spiritu ſancto. Grande humildad es naſcer de muger, pero grande gloria es parir vna virgen. Grande humildad es naſcer en vn eſtablo, pero grande gloria es reſplandeſcer en el cielo. Grande humildad es eſtar entre beſtias, pero grande gloria es ſer cantado y alabado de Angeles. Grande humildad es ſer circuncidado, pero grande gloria es el nombre que alli le ponen de Saluador. Grande humildad es ſer baptizado entre Publicanos y peccadores, mas grande gloria es abrirſe los cielos, ſonar la voz del Padre, y deſcender ſobre el el Spiritu ſancto. Finalmente grandiſsima humildad fue, padeſcer y morir en vna cruz: pero grandiſsima gloria fue temblar la tierra, eſcureſcerſe el cielo, deſpedaçarſe las piedras, y hazer ſentimiento todos los elementos quando el moria en eſſa cruz.

Todo eſto era razon que aſsi fueſſe, porque lo vno conuenia para curar la grandeza de nueſtra ſoberuia, y lo otro para la dignidad de la perſona que la curaua. Lo vno para quien el era, y lo otro para el negocio a que venia. Por lo vno *Ioan. 1.* dixo Sant Iuan: Vimos la gloria de eſte ſeñor, que fue la grandeza de ſus maraui llas, la qual era conforme a quien el era, que era hijo vnico de Dios: y aſsi hazia obras de Dios. Y por lo otro dixo Iſaias. *Iſaiæ. 53.* Vimos le, y no tenia figura de quien el era, y deſſeamos verle, el mas deſpreciado de los hombres, varon de dolores, y que ſabe de trabajos.

Y pueſto caſo que lo vno pareſce que perteneſcia para ſu gloria, y lo otro para nueſtro prouecho: mas ſi bien miras, aſsi lo vno como lo otro era para nueſtro bien: porque en lo vno ſe edifican nueſtras coſtumbres, y en lo otro ſe confirma nueſtra fe. Y por eſto, ſi te eſcandaliza la humildad de Chriſto, para no creer que es Dios el que vees tan humillado, mira la gloria que acompaña eſſa humildad, y veras que no es indigna coſa de la mageſtad de Dios, humillarſe con tanta gloria. Indigna coſa pareſce el naſcer Dios de muger, mas no lo es ſi miras la gloria con que naſce. Indigna coſa pareſce morir, mas no morir dela manera que el murio. El morir deſcubre la grandeza de ſu bondad, y el morir de aquella manera la gloria de ſu poder. Con lo vno (ſegun diximos) edifica nueſtras coſtumbres, y nos enciende en ſu amor, y con lo otro alumbra nueſtros entendimientos, y nos confirma en la fe. Y por eſto no es menos hermoſo eſte Señor a los ojos de quien lo ſabe mirar en ſu baxeza, que en ſu gloria. Hermoſiſsimo es en el cielo, y hermoſiſsimo en el eſtablo. Hermoſiſsimo en el throno de ſu gloria, y hermoſiſsimo en el peſebre de Bethleem: hermoſiſsimo entre los choros de los Angeles, y hermoſiſsimo entre los brutos animales.

De los penſamientos y conſideraciones de nueſtra Señora.

§. III.

¶ Acaba el Euangeliſta la hiſtoria dulciſſima deſte myſterio con vna coſa en grã manera ſuaue, que es repreſentarnos el coraçon de la ſacratiſsima virgen, diziendo: Maria guardaua todas eſtas palabras y myſterios, tratandolos y confiriendolos en ſu coraçon. Toda la hiſtoria deſte Euangelio es vn banquete real, y vna meſa que pone Dios a todos ſus eſcogidos, llena de mil differencias de manjares: el niño, la madre, el parto, el naſcimiento, el peſebre, los Angeles, los Paſtores, todo eſta lleno de milagros, todo eſta diſtilando gotas de miel. Cada vno tome la parte que le cupiere, y coma de lo que le ſupiere

piere mejor. Mas yo confieſſo que eſta fruta de poſtre, quiero dezir, eſta poſtrera clauſula del Euangelio, dóde ſe nos pone delante el coraçon de la Virgen, y lo que paſſaria dentro de aquel pecho celeſtial, es vna coſa de ineſtimable ſuauidad. O quien fueſſe tan dichoſo, que con alguna experiencia y guſto deſte myſterio pudieſſe dar nueuas deſto, raſtreando por algo de lo que ſintieſſe, lo mucho q̃ alli ſe ſintiria.

Pregunto vna vez vn hombre noble a vn Philoſopho, que prouecho ſacaria ſu hijo, ſi aprendieſſe Philoſophia. Reſpondio el Philoſopho: Entre otras coſas, alomenos ſacara eſta, que quando eſtuuiere aſſentado en el theatro, no eſtara aſſentada vna piedra ſobre otra. Dando a entender, que la Philoſophia le abriria los ojos, y le haria diſcreto y auiſado, para que quãdo ſe hallaſſe en la plaça de los negocios del mundo, ſupieſſe mirar y ſentir las coſas, y ſacar dellas para ſi el fruto que le conuinieſſe. Pues ſi eſtos ojos da la Philoſophia al Philoſopho, que ojos auria dado el Spiritu ſancto a eſta virgen, que tan llena eſtaua de ſu gracia, y de ſus dones, en los quales entra el don del entendimiento, q̃ ſirue para penetrar los ſecretos y marauillas de las obras de Dios? Pues auiendo el dado por vna parte tales ojos a eſta ſeñora, y por otra auiẽdo la pueſto en medio deſte marauilloſo theatro: quiero dezir, en medio de tantas grandezas y marauillas, y ſabiendo ella tan profundamente penetrar, y conſiderar cada coſa deſtas: quales ſerian los penſamientos y ſentimientos, de ſu coraçon? Vn ſolo milagro que vean los hombres, baſta para dexarlos attonitos y aſſombrados: ca por eſſo ſe llama milagro, porque arrebata los coraçones, y los ſuſpende en vna grande admiracion: como acaeſcio a aquellos que vieron en la puerta del templo vn coxo del vientre de ſu madre miraculoſamẽte curado (como ſe eſcriue en los Actos de los Apoſtoles) fueron llenos de ſtupor y extaſi: quiere dezir, que quedaron como attonitos y fuera de ſi, quando vieron aquel tan claro y tan euidente milagro? Pues ſi eſta admiracion y eſpanto cauſo la viſta de vn ſolo milagro (y tan baxo milagro, como es la cura de vn enfermo) que cauſaria en el anima deſta ſacratiſsima virgen la viſta, y la memoria, y la conferencia de tantos y tan eſpãtoſos milagros? Porque vn milagro era la annunciacion del Angel, otro la viſitacion de Sancta Iſabel, otro el gozo del niño en el vientre de ſu madre, otro la prophecia de Zacharias ſu padre, otro el auer enmudeſcido, y deſpues cobrado la habla quando naſcio. Otro la reuelacion hecha al Sancto Ioſeph, otro ſu concepcion del Spiritu ſancto, otro ſu parto ſin dolor y ſin corrupcion, otro el cantar de los Angeles, otro la venida de los paſtores. Todos eſtos eran milagros, y grandiſsimos milagros, y todos los comparaua la virgen entreſi, y entendia la conſonancia, y la correſpõdencia marauilloſa de ellos. Pues que ſentirian los oydos de ſu anima bendita con la muſica y conſonancia de todas eſtas vozes celeſtiales? Que ſentiria andando nadando en vn pielago de tantas grandezas, ſaliendo de vnas, y entrando en otras, ſin acabar de hallar ſuelo a tan grandes marauillas? que ſentiria entre tantas lamparas, y reſplandores con que el Spiritu ſancto alumbraua, y eſclarecia aquel templo virginal? Porque claro eſta, que quales eran los reſplandores de ſu entendimiento, tales eran los ardores de ſu voluntad: porque lo contrario ſeria poner imperfection en aquella anima bendita, ſino ſe correſpõdieſſen eſtas dos tan principales potencias del anima entre ſi, ſintiendo tanto la voluntad, quanto alcançaua el entendimiento.

Act. 3.

¶ Pues ſiendo eſto aſsi, que lengua podra explicar los gozos, las alegrias, los ardores de aquella ſacratiſsima virgẽ, viendoſe por todas partes cercada de tantas marauillas? viẽdoſe en vn pielago de tan profundos myſterios? viendoſe anegada

debaxo de las olas de tantos y tan grandes ſentimientos como alli la cercauan? Porque do quiera que puſieſſe los ojos, todo eran reſplandores y beneficios, todo myſterios ſobre myſterios, y marauillas ſobre marauillas. Lo paſſado, lo preſente, y lo venidero, todo alegraua ſu coraçon, y ſobre todo la preſencia del niño, y la aſsiſtencia del Spiritu ſancto, que le traya todas eſtas coſas a la memoria, y ſe las declaraua, y encareſcia, y daua el ſentimiento dellas, para que dando ella leche al niño, eſtuuieſſe guſtando la dulcedumbre de los myſterios del cielo. El qual guſto era tan grande, que ſi el miſmo que ſe lo daua, no la confortara, no fuera mucho romperſele el coraçon en el cuerpo, no pudiendo ſuffrir tan grãdes alegrias. Porque ſi muchas vezes acaeſce morir vna muger de alegria deſpues de auer parido, ſi tuuo algun proſpero y dichoſo parto, como pudiera viuir eſta ſacratiſsima virgen, auiendo tenido tãto mas proſpero parto, quanto era aquel mejor hijo, que toda otra criatura?

Pues, o reyna del cielo, puerta del parayſo, ſeñora del mundo, ſagrario del Spiritu ſancto, ſilla de la ſabiduria, templo de Dios viuo, ſecretaria de Chriſto, y teſtigo de todas ſus obras, que ſentia tu piadoſo coraçon entre todos eſtos myſterios y ſacramentos? Que ſentias viendo colgado de tus braços al que ſuſtenta los cielos, viendo mamar a tus pechos, al que mantiene los Angeles, viendo llorar y temblar de frio, al que truena y relampaguea en el cielo? Que ſentias, quando conſiderauas aquella ſingular gracia que hallaſte en los ojos de Dios: pues entre todas las mugeres criadas y por criar, tu ſola fuyſte elcogida para madre ſuya, y ſeñora de todo? Con quanta humildad reconoſcias eſta grandeza? con que ojos mirauas al que aſsi te miro? Que gracias le dauas? que cantares le cantauas? cõ que amor le reſpondias? que palabras le dezias? y con quanta deuocion te offrecias y reſignauas en ſus manos, y le hazias ſacrificio de ti? Dizen (y es verdad) que los humildes ſon muy agradeſcidos: porque como ellos ſe tengan por tan pequeños, qualquier bien que ſe les haga tienen por grande. Pues digan me agora todas las criaturas, ſi eſta virgen era la mas humilde de los humildes, y eſte beneficio el mayor de los beneficios: quien podra eſtimar haſta donde llegaria el agradeſcimiento de tan grande beneficio, en coraçon tan humilde? Creo cierto, que no ay entendimiento humano que eſto ſepa tantear.

Pues quien podra explicar que tal eſtaria el coraçon dela virgen entre todas eſtas grandezas y marauillas? Marauillaua ſe de ver la palabra de Dios enmudeſcida, y de ver al todo poderoſo liado, de ver eſtrechado en vn peſebre al que no cabe en todo el mundo. Marauillaua ſe de ver en Dios tanta bondad, tanta miſericordia, tanta largueza, tanta humildad, y tan eſtraña piedad. Marauillaua ſe de ver que tanto amaſſe los hombres, tanto los preciaſſe, tanto los honraſſe, tanto deſſeaſſe ſu ſalud, y tanto los ennobleſcieſſe y honraſſe con el myſterio de ſu ſagrada humanidad.

Conoſce pues, o Chriſtiano tu dignidad (dize S. Leon Papa) y hecho ya particionero dela naturaleza diuina, no quieras boluer a las viejas coſtumbres de la villania paſſada. Mira de cuya cabeça, y de cuyo cuerpo eres miembro: y mira que el precio de tu reſcate es la ſangre de Chriſto: el qual te juzgara con verdad, aſsi como te redimio con miſericordia. Mira de la manera que viuiria y ſe trataria vna muger de baxa ſuerte, ſi el rey la tomaſſe por muger, y la hizieſſe reyna de todo lo que el es: quan lexos eſtaria del traje viejo, y del eſtilo y baxezas paſſadas, ſi tuuieſſe diſcrecion y ſeſo para entender lo que tenia. Y pues el rey del cielo (mediante el myſterio de ſu ſacratiſsima encarnacion deſpoſo tu anima conſigo, y ſe hizo participante de tu miſma naturaleza) dexa ya el trage viejo de las vilezas,

lezas,y baxezas paſſadas, y viue como eſpoſa de tan alto rey,como hija de tan noble padre. Oluida ya las coſtumbres del viejo Adam,è imita las del nueuo: pues para eſto tomo el nueſtra carne, y nos dio ſu ſpiritu, para que teniendo en nueſtras animas el ſpiritu de Dios, viuieſſemos no ya como hombres de carne,ſino como hijos de Dios.

De como Chriſto Ieſu naſce ſpiritualmente en el anima deuota.

§. IIII.

¶Declarada ya la hiſtoria del ſancto naſcimiento,queda nos por ver (conforme a la doctrina de Sant Buenauentura, que en el fin del capitulo precedente alegamos) de q̃ manera naſce el hijo de Dios en el anima que ſpiritualmente le concibio. Naſce pues eſte ſeñor, quando deſpues del buen conſejo, y del negocio muy examinado, y pedido el ſocorro y fauor del Spiritu ſancto,viene el hombre a poner por obra el buen propoſito concebido: quando ya comiença a obrar diligentemente lo que poco antes proponia de hazer,aunque temia de començar, porque temia de desfallecer. Pues en eſte bienauenturado naſcimiento, los Angeles cantan y glorifican a Dios , y predican paz: porque quando ſe viene a effectuar el buen deſſeo que el anima auia cõcebido , luego ſe confirma y reforma la paz interior del anima. Ca no ha lugar eſta paz, quando la carne contradize al ſpiritu, y el ſpiritu a la carne: quando el ſpiritu buſca la ſoledad , y la carne la cõpañia: quando el ſpiritu quiere a Chriſto, y la carne al mundo: quando aquel procura la quietud de la contemplacion de Dios , y eſta las honras, y cargos del mundo. Mas por el contrario, deſpues que la carne ſe ſubjecta al ſpiritu,y el buẽ propoſito que ella impedia ſe pone por obra,luego la paz y alegria ſpiritual reyna en el anima.En eſte naſcimiento no ſe oyen clamores, ni ſe ſienten dolores , ni tormentos de parto,ſino admiracion deſta mudança y alegria de la nouedad de la vida y hazimiento de gracias por la vocacion diuina. O bienauenturado naſcimiento , de que tanta alegria cabe a los Angeles y a los hombres. O quan dulce y deleytable ſeria a la naturaleza el bien viuir, ſi la dolencia del comun peccado no lo eſtoruara, mas deſpues de ſanada la naturaleza, luego ſe conforma con la gracia,y luego experimenta ſer verdad aquello que el Saluador dize : Tomad mi yugo ſobre voſotros , y hallareys deſcanſo para vueſtras animas:porque mi yugo es ſuaue,y mi carga liuiana. Mas has de notar,o anima deuota,que ſi deſſeas eſte naſcimiento, has de ſer ſpiritualmente Maria. Y Maria quiere dezir mar amargo,y eſtrella que alumbra,y ſeñora. Has de ſer pues tu mar amargo, mediante el dolor de la contricion,llorando amargamente los peccados que cometiſte, y el tiempo que perdiſte , y los bienes que dexaſte de hazer. Has de ſer tambien eſtrella que alumbra con el exemplo de la buena vida,y con las obras virtuoſas , y con las palabras ſanctas.Has de ſer tambiẽ ſeñora de tus ſentidos,y de tus appetitos,y de todas tus obras , ſubjectando las al juyzio de la razon , buſcando en todas ellas la gloria de Dios,y la ſalud de tu anima, y la edificacion de los proximos. Pues en eſta ſpiritual Maria que llora los peccados , y reſplandece con virtudes, y ſubjecta a la razon todos ſus appetitos, naſce ſpiritualmente Chriſto Ieſu con alegria, y ſin trabajo,y ſin dolor:ca deſpues deſte dichoſo naſcimiento viene a guſtar , quan ſuaue es el Señor.El qual verdaderamente es ſuaue,quando lo criamos , y mãtenemos con ſanctas meditaciones , y quando lo lauamos con fuentes de lagrymas, quando lo emboluemos en los pañales de los caſtos y limpios deſſeos, quando lo traemos en los braços amoroſos de la charidad , quando lo beſamos con los continuos affectos y ſentimientos de deuoció, y lo apretamos en el ſeno de nueſtro co-

raçon: porque no naſce el en noſotros, para que lo deſechemos, ſino para que de la manera que ſe tratan los hijos de los reyes con ſumma diligencia lo ſituamos y agrademos. Y mira aqui, o anima religioſa, ſi ſpiritualmente ſe verifican, y cumplen en ti aquellas marauillas, y ſeñales que acaeſcieron en el naſcimiento de eſte Señor: que fueron, apareſcer la eſtrella, adorar los animales, buſcar los reyes, cantar los Angeles, y viſitar los paſtores. Mira pues, ſi la eſtrella de nueua claridad (que es el nueuo conoſcimiento de las coſas de Dios) ha reſplandeſcido en tu anima: y ſi los animales brutos adoran, eſto es, ſi la parte beſtial y ſenſitiua de tu anima eſta ſubjecta, y obedeſce a la razon: ſi le buſcan los reyes, eſto es, ſi las virtudes intellectuales que tienen el principado en nueſtra anima, ſe mueuen con ſanctos deſſeos, y afficiones a buſcar al Señor: ſi los Angeles, eſto es, ſi todas las otras virtudes le cantan y alaban con alegria ſpiritual, y annuncian la paz, auiendo tranquilidad y ſerenidad en el coraçon. Y finalmente mira, ſi los Paſtores, que ſon las ſanctas meditaciones y penſamientos, con que el anima deuota ſe apaſcienta, hallan al niño Ieſus en el peſebre. Eſte peſebre es la buena conſciencia, deſcubierta por la parte alta, y cerrada por la baxa, eſto es, deſcubierta a las coſas del cielo, y cerrada a las del mundo: ca eſte es el lugar proprio donde repoſa eſte pobre rey, y aqui lo pone ſu madre deſpues de naſcido, y ay es hallado de los Paſtores. O dichoſo peſebre, que encierras en ti al rey de la gloria: donde hallan los ſpirituales jumentos el pan de los Angeles. En ti ſe apaſcientan los piadoſos animales, y de ti ſe mantiene el anima deuota. Dichoſo por cierto aquel peſebre material: pero mas dichoſo el de la buena conſciencia: porque tiene dentro de ſi ſpiritualmente al que tu corporalmente tenias.

Del myſterio de la Circunciſion, y del glorioſo nombre que fue pueſto al Saluador.

DEſpues de paſſados los ocho dias para el auerſe de circuncidar el niño (dize el Euangeliſta) que le fue pueſto por nombre Ieſus: el qual nombre fue pronunciado por el Angel, primero que en el vientre fueſſe concebido. A cerca de eſte ſagrado myſterio, podemos conſiderar como luego al octauo dia quiſo el Saluador començar a hazer officio de Redemptor, que es, padeſcer trabajos, y derramar ſangre por nueſtro remedio. Donde primeramente deuemos penſar, que dolor ſentirian las entrañas de la ſacratiſsima virgen, viendo aquel ſancto niño en tan tierna edad, començar a perder ya de ſu carne y de ſu ſangre. Conſidera tambien al niño Ieſus (o por mejor dezir, a la eterna ſabiduria de Dios en aquel niño) llorando y derramando lagrymas, por la grandeza del dolor de la herida: el qual era tan grande, que algunas vezes acaeſcia morir del: y es de creer, que en eſte niño ſeria mayor, pues era el mas delicado de todos los niños. Pues ſiendo eſto aſsi, que dolor padeſceria la virgen quando vieſſe aquel cuchillo correr por las carnes del hijo tan querido, y tan delicado: y con quanto dolor de ſus entrañas, y con quantas lagrymas de ſus ojos, ſe esforçaria a halagar y a callar al niño, tomandolo en ſus braços, y arrollandolo en ſus virginales pechos, y dandole a mamar? Y que ſentiria otroſi el Sancto Ioſeph (que por ventura fue el miniſtro de eſta circunciſion) con que compaſsion exercitaria eſte officio: y cō que entrañas ſentiria eſte dolor, y veria correr por vn cabo la ſangre del niño, y por otro las lagrimas de la madre a los quales el amaua con tan grande amor? O eſpoſo de ſangre, y rey de gloria, deſpoſado con la naturaleza humana: que tan grande fue el amor que tuuiſte para con los hombres, y el rigor para conti-

Luca. 2.

go:

go: pues tan presto quisiste por ellos ensangrentar tu carne, y experimentar los filos del cuchillo, que despues auia de acabar tu vida? O Sol de justicia, arrebolado por la mañana, y por la tarde: esto es, en el nascer, y en el morir teñido y colorado de sangre. Dizen que los arreboles de la mañana, son señales de agua en la tarde: pues luego que significan essos arreboles de la mañana, esto es, essa sangre de la circuncision, sino la grande lluuia de sangre que auia de auer en la tarde: quando rasgadas todas las venas y fuentes de tu sacratissimo cuerpo, por todas partes llouiesse sangre? Mas los arreboles de la tarde, no son ya señales de lluuia (como los de la mañana) sino de serenidad: y verdaderamente assi lo fueron: pues acabado el martyrio de tu passion, con tu muerte, destruyste nuestra muerte, y con los arreboles de tu sangre deshezistte todos los ñublados de nuestros males.

Lo segundo considera el exemplo de aquella inestimable charidad y humildad del hijo de Dios, que tan presto quiso començar a padescer por nosotros, y recebir en si la sangria y medicina de nuestras enfermedades. Sobre este mysterio *Bernard.* dize Sant Bernardo assi. En la circuncision del Señor, tenemos que amar, y que imitar, y de que nos marauillar. Porque vino el Saluador al mundo, no solo para redemirnos con su sangre, sino tambien para enseñarnos con su doctrina, è instruyrnos con su exemplo. Porque assi como no nos aprouechara saber el camino, si estuuieramos presos en la carcel: assi no aprouechara sacarnos dela carcel, si ignorando el camino, el que primero nos hallara, nos boluiera a la cárcel. Y por esto en la edad mas crescida, nos dio manifiestos exemplos de paciencia, y humildad, y charidad, y de todas las virtudes: mas en la niñez dio estos mismos exemplos: aunque disimulados y encubiertos con figuras. Porque tomando en su encarnacion forma de hombre, fue hecho menor que los Angeles: mas circuncidandose al octauo dia, vino a parescer mucho menor que los hõbres: pues no solo tomo aqui forma de hombre, si no tambien de peccador. Porque, que otra cosa es la circuncision, sino indicio de superfluydad y de peccado? Que hazeys circuncidando este niño? Pensays por vẽtura que podra caer sobre el aquella maldicion que dize. El varon que no fuere circuncidado, perescera su anima de su pueblo? Podra el padre oluidarse del hijo de sus entrañas, o no le conoscera, sino le viere señalado con esta señal? Mas que marauilla es, que la cabeça estã do sana, reciba en si la medicina de los miembros enfermos? Quantas vezes acaesce recebir vn miembro la cura, y la medicina de otro? Esta enfermo el higado, y sangran al enfermo de la mano: estã torcidas las cuerdas de los pies, y ponen la medicina en el celebro. Pues desta manera es cauterizada oy la cabeça, para curar la corrupcion de todo el cuerpo. Finalmente que marauilla es auer querido ser circuncidado por nosotros, el que quiso morir por nosotros? Porque todo el enteramente se nos dio, y assi todo el enteramente se empleo en nuestro prouecho.

Lo tercero considera, no solamente la charidad (como dicho es) sino tambiẽ la humildad del hijo de Dios: la qual señaladamẽte quiso el que resplandesciesse en el comienço de su vida, como rayz y fundamento de todas las virtudes. Pues que mayor humildad, que tomar imagen de peccador, el que era remedio de peccadores? y querer parecer culpado, el que era espejo de innocencia, y destierro de toda culpa? El cordero sin manzilla (dize Sant Bernardo) sin tener necesi- *Bernard.* dad de circuncision, quiso ser circuncidado: y el que no tenia rascuño ni señal de herida, quiso ser curado con la medicina de los heridos. No lo haze assi la peruersidad de la soberuia humana, sino antes por el contrario, quiere gloriarse en los

en los delictos, y tiene verguença de los remedios. De manera que ſiendo tan deſuergonçados para la torpeza de la culpa, ſomos muy vergonçoſos para la medicina de la penitécia: malos en lo vno, y peores en lo otro: malos en ſer tã inclinados a las heridas, y peores en ſer tan vergonçoſos para la cura dellas. Mas el que no ſupo que coſa era peccado, no ſe deſdeño de parecer peccador: noſotros queremos ſerlo, y no queremos pareſcerlo.

Del nombre de Ieſu.

¶ Deſpues de circuncidado el niño, dize el Euangeliſta, que le puſieron por nombre Ieſus: que quiere dezir, Saluador. Eſte glorioſo nombre fue primero pronunciado por boca de los Angeles: porque el Angel que traxo la embaxada a la virgen, dixo, que le llamarian por nombre Ieſus: y el que apareſcio a Ioſeph en ſueños, le dixo lo miſmo: y añadio la razon del nombre diziendo. Porque el hara ſaluo a ſu pueblo de ſus peccados. Bendito ſea tal nombre, y bendita tal ſalud, y bendito el dia que tales nueuas fueron dadas al mundo. Haſta aqui Señor todos los otros ſaluadores que embiaſtes al mundo, eran ſaluadores de cuerpos, y eran ſaluadores de carne: que ponian en ſaluo las haziendas, y las caſas, y las viñas, y dexauan perdidas las almas, hechas tributarias del peccado, y por el ſubjectas al enemigo. Pues que le aprouecha al hombre conquiſtar y ſeñorear al mundo, ſi el queda eſclauo del peccado, por donde venga deſpues a perder lo todo? Pues para remedio deſte mal, es agora embiado eſte nueuo Saluador, para que ſea cumplida ſalud de todo el hombre: que ſaluando las animas, remedie los cuerpos, y librando de los males de culpa, libre tambien de los males de pena: y aſsi dexe a todo el hombre ſaluo. Eſta es la ſalud que deſſearon los Patriarchas, eſta la que con tantos clamores y deſſeos pidieron los Prophetas, eſta la que tantas vezes cantan y prometen los Pſalmos, y eſta finalmente con la que acabo el poſtrer huelgo de la vida, y aliuiò los trabajos de la muerte el Patriarcha Iacob diziendo. Tu ſalud eſperare Señor. Sobre las quales palabras dize el interprete Chaldeo. Tu ſalud eſperare Señor: como ſi mas claramente dixera. No eſpero la ſalud de Gedeon hijo de Ioas: porque es ſalud temporal: ni la de Samſon hijo de Manue: porque es ſalud tranſitoria, ſino la redempcion del vngido hijo de Dauid: la qual eſpera mi anima. Eſte ſentido dio a eſtas palabras del Sancto Patriarcha el interprete Chaldeo que era Iudio de nacion, y de grande authoridad entre los Hebreos, y eſcriuio antes de la venida del Saluador al mundo. Las quales ciertamente deurian baſtar para que ſe vieſſe claro, como la ſalud que el Meſsias venia a dar al mundo, no era corporal, ni temporal (como los Iudios imaginan) ſi no ſpiritual y eterna. Lo qual manifieſtamente vio el que eſtas palabras interpreto. Porque conſiderando que el Sancto Patriarcha en el agonia y tranſito de la muerte deſpidiendoſe de ſus hijos, dixo eſtas palabras. Tu ſalud eſperare Señor, claramente vio, que no eſperaua ſalud temporal, ſino eterna: pues deſpedido ya de la vida, no tenia que eſperar eſta ſalud, la qual feneſcia con la vida. Y pues eſperaua ſalud, y no corporal, ni temporal, claro eſta que eſperaua la eterna: la qual no eſtaua aun dada, porque ſe guardaua eſta dadiua para el Saluador del mundo: de quien eſtaua prometido que por el todas las gentes auian de ſer benditas, eſto es redemidas y ſaluas. O bienauenturada ſalud, digna de tal Saluador, y de tal ſeñor. Deſſee cada vno la ſalud y los bienes que quiſiere: anteponga las coſas de la tierra a las del cielo, tenga en mas la muerte del cuerpo, que la del anima: mas yo deſſeare con el Sancto Patriarcha eſta ſalud, y desfalleſcera mi anima, deſſeando la con el Propheta Dauid. Salua me ſeñor de mis peccados, libra me de mis ma-

Luca. 2.

Luca. 1.

Matth. 1.

Gen. 49.

Pſal. 118.

las

las inclinaciones, saca me de poder destos tyrannos, no me dexes seguir el impetu bestial de mis passiones, defiende la dignidad y gloria de mi anima, no permitas que yo sea esclauo del mundo, y tenga por ley de mi vida el juyzio de tantos locos, libra me de los appetitos de mi propria carne (que es el mayor y mas suzio de todos los tyrannos) libra me de los vanos desseos, y de los vanos temores, y vanas esperanças del mundo: y sobre todo esto, libra me de tu enemistad, de tu ira, y de la muerte perdurable que se sigue della: y concedida esta libertad y esta salud, reyne quien quisiere en el mundo, y glorie se enel señorio de la tierra y de la mar.

Habac.3. Porque yo con el Propheta solaméte me gloriare en el Señor, y alegrarme he en Dios mi Saluador.

Pues esta es la salud que vino el Señor a dar al mundo: y esta es la que significa por este nueuo nombre que oy le ponen de Iesus. De manera que quando el Christiano oye este nombre, ha de representar en su coraçon, vn señor tan misericordioso, tan hermoso, tan poderoso, que disipa todo el exercito del demonio, que despoja de sus fuerças a la muerte, que pone silencio al peccado, que quita la jurisdiction al infierno, que saca los que estan captiuos en manos destos tyrannos, y los limpia de la fealdad de sus carceles, y los restituye en tanta hermosura, que los ojos de Dios se afficionan a ellos, y los abraça su bondad, y los haze reynar eternalmente consigo. Porque tres males principales (entre otros muchos) nos vinieron del peccado: que son muerte, infierno, y seruidumbre del demonio: y por esto, quien nos libro del peccado, junto con el nos libro de todos estos enemigos, y nos dio prenda y certidumbre de vida perpetua, de compañia con la vida de Dios, de gracia y amistad con el, de fauores de su poder, de dones de su liberalidad, y de segura possession de todos los bienes. Porque todo esto se pierde por el peccado, y todo se gana por Iesu Christo: y por esto con mucha razon le fue puesto tan diuino nombre. O nombre glorioso, nombre dulce, nombre suaue, nombre de inestimable virtud y reuerencia, inuentado por Dios, traydo del cielo, pronunciado por los Angeles, y desseado en todos los siglos. Deste nombre huyen los demonios, con el se espantan los poderes infernales, por el se vencen las batallas, por el callan las tentaciones, con el se consuelan los tristes, a el se acogen los atribulados, y en el tienen su esperança todos los peccadores.

Este es nombre de que la esposa hablando con el esposo en los Cantares, dize: Olio derramado es tu nombre, sobre las quales palabras exclama Sant Bernardo diziendo: O nombre bendito, o nombre por todos los lugares derramado: porque del cielo cayste en Iudea, y de Iudea en toda la tierra, cuya es esta voz: Olio derramado es tu nombre. Por cierto derramado, pues no solo rocio el cielo y la tierra, mas tambien llego hasta los infiernos, y por esto enel nombre de Iesu se hincan las rodillas en el cielo, y en la tierra, y en los infiernos, y toda lengua confiesse, y diga: Olio derramado es Señor tu nombre. Quan precioso, quan vil, y quan saludable? Porque, como si fuera vil, assi se derramo, mas como saludable dio salud. Mas que marauilla es, que el nombre del esposo se aya derramado, pues el tambien se derramo, quando se abatio, tomando forma de siruo, y diziendo: Assi como agua soy derramado. *Cant. 1.* *Psal.21.* Derramo se la plenitud, para que todos della recibiessemos la vista. Este nõbre glorioso alumbra las animas, quando se predica: y apacienta los coraçones, quando se piensa: y cura los, quando se inuoca. Por ventura no se esfuerça tu coraçon, quando te acuerdas deste nombre? Que cosa ay que mas repare los sentidos? esfuerce las virtudes? confirme las buenas costumbres? y sustente los sanctos desseos y afficiones, que este dulcissimo

mo nombre? Seco es para mi anima todo manjar, ſino fuere guiſado con eſte olio: y deſſabrido, ſino fuere rociado con eſta ſal. Si eſcriues algo, no tomo guſto en ello, ſino leo ay a Ieſus. Si diſputas, o platicas, no guſto deſta platica, ſino ſonare ay el nombre de Ieſus? Ieſus es miel en la boca, y melodia enel oydo, y alegria en el coraçon. Es tambien eſte nombre medicina de las animas. Si alguno eſta triſte entre Ieſus en ſu coraçon, y de ay ſalga a la boca, y a la ſalida deſta luz, ſe deſharan los ñublados, y boluera la ſerenidad. Y a eſto nos combida el, quando di-
Pſal. 49. ze: Llama me en el dia de la tribulacion, y oyrte he, y honrarme has. No ay coſa que aſsi refrene el impetu de la ira, que aſsi deshaga la hinchazon de la ſoberuia, y ſane la llaga de la embidia, y apague la llama de la luxuria, y tiemple la ſed de la auaricia, como la deuota inuocacion y memoria deſte dulciſsimo nombre. Por que nombrando yo a Ieſus, ſe me repreſenta vn hombre manſo, y humilde de coraçon, benigno, templado, caſto, miſericordioſo, y eſtremado en toda honeſtidad y ſanctidad: y aſsi tambien ſe me repreſenta, que el miſmo hombre es Dios todo poderoſo: el qual por vna parte me ayuda con ſu exemplo, y por otra esfuerça con ſu virtud. Y aſsi del hombre tomo exemplo, y de Dios la virtud, y de eſtas dos coſas hago vna tan ſaludable confection, para curar mis llagas, qual ningun medico del mũdo puede hazer. Pues eſte precioſo lectuario tienes anima mia encerrado en el vaſo deſte nombre Ieſus, el qual es medicina comun de todas las enfermedades. Por tanto trae lo ſiempre en el coraçon, y en las manos, para que por el ſe gouiernen tus penſamientos, y tus obras. Lo qual el miſmo Señor
Cant. 8. te pide en los Cantares diziendo. Pon me aſsi como ſello ſobre tu coraçon, y ſobre tu braço. Haſta aqui ſon palabras de Sant Bernardo.

De S. feſt. pueri Ieſu A la miſma deuocion deſte glorioſo nombre nos combida tambien el deuotiſsimo Doctor ſant Buenauentura, preſupponiendo primero como todos los nombres de eſte Señor ſe reduzen a dos ordenes, porque vnos pertenecen a ſu gloria, y otros a nueſtro remedio: y en la orden deſtos ſegundos el principal, es el nombre de Ieſus, que quiere dezir Saluador. Pues con eſte dize el ſancto, que nos deuemos de abraçar para nueſtro remedio, y los otros remetillos a ſu gloria. Tenga pues eſte ſeñor para ſi (dize el) llamarſe hijo de Dios, reſplandor de la gloria, imagen de la diuina ſubſtancia, palabra del Padre, virtud del omnipotente, heredero de todas las coſas, Rey de los reyes, y Señor de los ſeñores. Tenga para ſi llamarſe Chriſto, que quiere dezir vngido: pues el fue vngido como gran Propheta, como rey, y como ſacerdote. Porque como Propheta, nos enſeño con ſu doctrina, y como ſacerdote nos reconcilio con ſu Padre, y como rey nos ha de coronar con eterno galardon. Tenga pues el para ſi todos eſtos titulos y excellencias, mas para ti ſea Ieſus, que quiere dezir Saluador, para que el te ſalue y libre de la vanidad del mundo, de los engaños del demonio, y de las malas inclinaciones de la carne. Y pues eſtas cercado de tantas miſerias, llama a eſte Señor, y dile: Salua nos ſeñor, Saluador del mundo: pues con tu ſangre y con tu cruz nos redemiſte, esfuerça al flaco, conſuela al triſte, y ayuda al enfermo, y leuãta al caydo. Eſte es el nombre que vence los demonios, alumbra los ciegos, reſuſcita los muertos, y ſana todo genero de enfermedades. O quanta alegria ſintio la verdadera madre deſte Señor, quando entendio la virtud deſte nombre: y aſsi tambien ſe alegra la madre ſpiritual, quando conſidera de la manera que eſtas marauillas ſe obran ſpiritualmente en las animas. Porque de ahy ſe lançan los demonios, quando ſe perdonan los peccados: y ſe alumbran los ciegos, quando ſe da verdadero conoſcimiento de las coſas diuinas: y ſe reſuſcitan los muertos, quando ſe da la

gracia

gracia del Spiritu ſancto : y ſe curan los flacos y enfermos, quando ſon armados con fortaleza del cielo: para que aſsi ſean fuertes y poderoſos por la gracia los que eran flacos, y enfermos por la culpa. O dichoſo y bienauenturado nombre de tanta virtud y efficacia: el qual vnas vezes alegra las animas, mas otras llega a embriagarlas, y hazerlas ſalir de ſi con la grandeza de ſu dulçura.

La adoracion delos Reyes.

ACerca de la adoracion y offrenda de los ſanctos Magos, conſidera primeramente, que tan grande fue la deuocion deſtos ſanctos varones: pues por ella ſalieron de ſus tierras, y ſe puſieron a vn tan largo y tan peligroſo camino, y a tantos trabajos, como en el paſſariã, ſolo por ver con los ojos corporales, al que ya auian viſto con los ojos de la fe: porque ſabian quan bienauenturados auian de ſer los ojos que lo vieſſen.

Lo ſegundo conſideremos la fe deſtos ſanctos reyes: la qual de tal manera conuencio y captiuo ſus entendimiẽtos, que les hizo adorar por verdadero Dios y ſeñor del mundo, al que vieron en lo de fuera el mas pobre y deſpreciado del mũ do. No los offendio la baxeza del eſtablo, no la vileza del peſebre, no la pobreza de los pañales, no las lagrymas y la flaqueza del niño, para dexar de creer que aquel que lloraua en la cuna, tronaua en el cielo. Que hazeys Sabios (dize Sant Bernardo) que hazeys? A vn niño adorays, apoſentado en vna choça, y embuelto en viles pañales? Es eſſe por ventura Dios? Dios eſta en ſu ſancto templo, y voſotros buſcays lo en vn eſtablo, y offreceys le theſoros? Si eſſe es rey, donde eſta el palacio real? donde la ſilla de rey? donde la compañia de los corteſanos? Es por ventura palacio el eſtablo? y la ſilla el peſebre? y la compañia de corteſanos Ioſeph y Maria? Como vnos hombres tan ſabios, ſe han hecho tan ignorantes, que adoren por Dios a vn niño tan deſpreciado, aſsi en la edad, como en la pobreza ſuya y de los ſuyos? Todas eſtas difficultades que aqui hallaua la prudencia del mundo, vencio la lumbre del cielo, ſubjectando con la fe a la razon, y reuerencian do el ſeſo del hombre a la ſabiduria de Dios. Porque mas razon auia para creer a lo que la guya del cielo les dezia, que a lo que la razon humana juzgaua: pues en eſta puede auer muchos engaños, en la otra no. Lo qual entendieron haſta los miſmos Philoſophos Gentiles: pues vno dellos dixo. Que a los que ſe regian por inſtincto y lumbre de Dios, no conuenia deliberar y tantear las coſas con prudencia humana: ſino ſeguir en todo la lumbre diuina. De donde tenemos efficaciſsimo exemplo para no hazer caſo de razones y prudencias de mundo, quando ſe encontraren con la palabra de Dios, y con la lumbre de ſu euangelio. Por donde, ſi eſta nos dixere, que ſon bienauenturados los pobres, y los humildes, y los manſos, y los que lloran, y los que ſon perſeguidos por Dios, y los que aborreſcen y crucifican ſus vidas por Dios, no dudemos que eſta ſea la verdadera bienauenturança, aunque lo contradiga, y lo deſdiga toda la humana prudencia. No te pares a tantear y dezir. Como es poſsible que en la pobreza de ſpiritu eſte el deſcanſo, en las lagrymas el alegria, en la ſubjection la libertad, en la humildad la gloria, en la cruz el reyno, en la mortificacion la paz, y en la renunciacion de todas las coſas, el ſeñorio de todas ellas. No te pares a hazer eſtas cuentas con la razon: porque a todo eſto baſta contraponer la lumbre del cielo. Y aſsi como eſtos ſanctos no hizieron caſo de todas eſtas razones y argumentos de carne, quando vieron en contrario el teſtimonio del cielo: aſsi tu no deues hazer caſo de todos los pareſceres y juyzios del mũdo, quando vieres en contrario la palabra de Dios, y la lumbre de ſu Euangelio. De vozes el mundo, reclame quanto quiſiere contra la pa-

Ariſtot.

Matth. 5.

Bernard.

la palabra de Dios, ladren todos los prudentes del ſiglo, aleguen coſtumbres immemoriales, defiendan ſe con exemplos de Principes y Emperadores, todo eſto es humo contra la palabra de Dios, y contra la ſabiduria del cielo.

Lo tercero conſidera el alegria ineſtimable que eſtos ſanctos varones recibieron, quando acabado tan proſperamente el curſo de ſu peregrinacion, y ſiguiendo la guya que les era dada del cielo, llegaron al lugar tan deſſeado, y hallaron aquellas dos lumbreras del mundo, aquel hijo y aquella madre, aquel donzel, y donzella, que tanto auian deſſeado. Y ſi tan grande alegria fue para eſtos, quando acabado el curſo de ſu camino te hallaron Señor mio en aquel eſtablo, y con tanta ſoledad y pobreza, qual ſera el alegria del juſto, quando acabado el curſo de la peregrinacion deſta tan larga, y tan peligroſa mortalidad, te vea, no en eſte mundo, ſino en tu reyno? no en vil eſtablo, ſino en tu ſacro palacio? no en el peſebre del heno, ſino en el throno de tu gloria? no en los braços de la madre, ſi no en el ſeno del Padre? no en la baxeza de la humildad que tomaſte para ſaluar los hombres, ſino en la gloria de la mageſtad que tienes para beatificar los Angeles?

Y ſi tan grande fue el alegria de los reyes, quanto ſeria mayor la de la ſacratiſsima virgen, viendo las lagrymas, los preſentes, la deuocion, y la fe de aquellos ſanctos varones? y viendo ya començar a eſtenderſe el reyno de Dios que el Angel le auia denunciado? y pronoſticarſe con aquellos tan proſperos principios la gloria de Dios, y la ſalud de los hombres, que ella tanto deſſeaua? Que lagrymas correrian por aquellos ojos, que colores ſe yrian y vendrian por aquel diuino roſtro? que ardores y ſentimientos ſerian los de aquel ſagrado pecho, con eſtas y otras conſideraciones? Porque tres coſas juntas ſe le repreſentaron aqui: las quales le dieron materia de grande deuocion y alegria: la gloria del hijo, la dignidad de la madre, y la conuerſion del mundo. Porque como no ſe auia de alegrar con aquella nueua gloria del hijo que tanto amaua? y con ver que ella auia ſido eſcogida para madre de tal hijo? Como no ſe auia de alegrar la que tanta charidad tenia con la conuerſion del mundo, que alli ſe le repreſentaua? Porque ſi el Apoſtol tanto ſe alegraua por la conuerſion de los de Corintho, que pueſto en medio de mil trabajos dezia: lleno eſtoy de conſolacion, y ſobra me el contentamiento en medio de mis trabajos: que gozo recibiria aquella ſeñora, que tãto mayor charidad tenia que el Apoſtol Sant Pablo?

Y ſi tanta ſeria el alegria de la madre, quanto mayor ſeria la de aquel amador de los hombres? la de aquel que baxo del cielo a la tierra por ellos? de aquel que adelante auia de dezir. Mi manjar es hazer la voluntad de mi Padre (que es, la conuerſion de los peccadores) quando en las primicias deſtos tres reyes vieſſe la conuerſion del mundo, la ſalud de los hõbres, la gloria de Dios, la confuſion del demonio, el triumpho del peccado, y las victorias de tantos Martyres, y Confeſſores, y Virgines, y de tantos millares de Monjes, que tan glorioſamente auian de triumphar del mundo por el? Alegrate pues, o ſancto niño, alegrate con tan proſperos y tan dichoſos principios, y recibe eſtos dones que ya te comiençan a offreſcer los que has de redimir. Y tu, o ſanctiſsima virgen esfuerçate, y cobra animo, que ya los pueblos y principes del mundo dende los vltimos terminos de la tierra te comiençan a honrar: para que deſpues te llamen bienauenturada todas las generaciones: y aſsi como fuyſte la mas humilde de las humildes, ſeas la mas venerada y hõrada de todas las criaturas. *Ioan. 4.* *Luca. 1.*

§. I.

¶ Llegate pues anima mia con eſtos ſanctos reyes, y humilmente proſtrada ante eſte ſagrado peſebre, adora y offreſce tambien con ellos tus preſentes al Saluador.

dor. Ellos offrescieron oro, que es el mas precioso de los metales: tu offresce charidad, que es la mas excellente de todas las virtudes. Ellos offrescieron encienso, que vale contra todos los malos olores: tu offresce oracion y deuocion, que vale para reprimir los appetitos y desseos desordenados y suzios de nuestra carne. Por donde no sin gran mysterio los sanctos doctores entienden por el encienso, y por el vnguento oloroso, la oracion y deuocion: para dar a entender la naturaleza y propriedad que estas dos virtudes tienen contra todos los malos olores, que proceden de este suzio albañar de nuestro coraçon. Por donde, assi como en los aposentos de los purgados y enfermos, suelen quemar encienso, y otros perfumes oloroſos, para que no se sienta el mal olor de aquel lugar: assi el que quisiere no sentir el mal olor de los appetitos y passiones de su carne, procure que este viuo siempre este suauissimo olor de deuocion en su spiritu: porque contra los malos desseos de nuestro coraçon son los buenos que nascen de la oracion y deuocion. Mas como sea esto verdad, en ninguna manera lo entendera, sino quien se ha visto con deuoció, y a tiempos sin ella.

Ellos finalmente offrescieron myrrha, que aunque es amarga al gusto, es saludable al cuerpo, y de suauissimo olor: tu offresce lagrymas de penitencia, que aunque sean amarguissimas al cuerpo, son saludables al spiritu, y de suauissimo olor en presencia de Dios. Porque, que cosa mas saludable al spiritu, que la que lo defiende de la corrupcion de los deleytes, y de los gusanos de los vicios. Pues esta es la virtud y condicion de esta myrrha celestial. Porque assi como el estomago dañado con el desordenado vso de manjares dulces, con ninguna cosa es mejor curado, que con purgas amargas: assi la conscientia de aquellos que viuieron en deleytes, con ninguna cosa es mejor curada que con las lagrymas de la penitencia, y con los trabajos de la vida austera. Porque de otra manera, luego heruirian nuestros cuerpos con gusanos de vicios, sino corriesse cada dia de nuestras manos esta myrrha spiritual, para secarlos. Sino dime, por ventura no es gusano la luxuria? Por cierto no se si ay otro mas prejudicial. Entra halagando, muerde riendo, emponçoña deleytando, y mata consintiendo. Pues bienauenturado aquel cuyas manos estan siempre distilando esta myrrha escogida, para vngir su carne con ella: porque assi sea libre desta corrupcion.

Estos pues son los dones que auemos de offrescer al Señor con estos sanctos varones: de los quales (como dize vn Doctor) la myrrha pertenesce a los que comiençan, el encienso a los que aprouechan, y el oro, que es la perfection de la charidad, a los perfectos. Y por tanto si no llegan tus manos a offrescer a Dios el oro de la perfecta charidad, o el encienso de la deuocion, a lo menos offresce la myrrha de contricion: que es vn coraçõ contrito, y vn cuerpo castigado: para que subiendo por esse grado al segundo, puedas despues cantar con el Propheta diziendo. Boluiste señor mi llanto en alegria, y rompiste mi saco (que es el spiritu de tristeza) y cercaste me de alegria, dãdome spiritu de deuocion y amor. *Psal. 29.*

Acabada esta offrẽda con los sanctos reyes, sigue se que tambien los imitemos en caminar con ellos a nuestra regió por otro camino. Sobre las quales palabras dize Eusebio Emisseno. La mudança del camino significa la mudança de nuestra vida: mas entonces mudamos el camino, quando negamos a nuestro viejo hõbre, quando abraçando la humildad desechamos la soberuia: quando inclinamos nuestro coraçon de la ira a la paciencia, quando despedimos los antiguos deleytes, y las viejas costumbres de la vida passada. Y no se por cierto, porque nos han de agradar mas los caminos asperos y difficultosos de los vicios y de la sober- *Eusebio.*

uia: siendo los de la humildad tan blandos, tan llanos, y tan derechos. Porque donde esta la humildad, ay esta el descanso, ay la tranquilidad, y la paz. Porque como la humildad de suyo sea pacifica y llana, aunque se leuanten contra ella los vientos y tempestades del mundo, no hallan donde puedan quebrátar las olas de su impetu furioso. Y por esso qualquier encuentro que venga à dar sobre ella, abaxando la cabeça, facilmente lo despide de si, y lo vence. De manera que qualquier tribulacion assi es vencida de la humildad, como en las riberas llanas y arenosas blandamente se consumen y deshazen las olas de la mar. Como quiera que en las rocas y montes altos se embraneza la furia de los vientos, de la qual estan guardados y seguros los valles humildes. Y assi los caminos de los soberuios estan llenos de barrancos, llenos de rocas, y despeñaderos: porque donde esta la soberuia, ay esta la indignacion, ay la animosidad, ay el trabajo, ay la tribulacion: para que aun antes del dia del juyzio padezcan los soberuios esta justa condenacion: y las animas de los malos tráygan siempre consigo su tormento: como por el cótrario las de los buenos tengan aqui su descanso y consolacion.

De como spiritualmente el anima deuota busca con los Magos al niño Iesus. §. II.

¶ Pero veamos agora mas en particular (segun la doctrina arriba alegada de Sant Buenauentura) de que manera auemos de buscar al niño Iesus con estos sanctos reyes. Pues para esto es de saber, que quãdo ya el anima religiosa mediante la diuina gracia ha spiritualmente concebido, y parido, y puesto nombre a este dulcissimo niño, luego los tres reyes (que son las tres principales virtudes del anima, que tienen señorio sobre la carne, y sobre sus sentidos, y como reyes y gente noble se occupan en solos los exercicios de las cosas diuinas) comiençan a buscar al niño que les ha sido reuelado en la ciudad real, que es, en la vniuersidad de todas las criaturas, donde el singularmente resplandesce, y se conosce por las marauillas de sus obras. Y buscan lo con sanctas meditaciones, con puras afficiones, y con deuotos pensamientos: y con esto preguntan por el, diziendo. Donde esta el que es ya nascido? porque vimos su estrella en Oriente, conuiene saber, el resplandor de su claridad, y los rayos de su luz en lo intimo de nuestras animas. Oymos su voz, que es dulcissima, y gustamos su dulçura, que es suauissima, y recibimos su olor, que es muy agradable, y experimentamos sus abraços, que son muy deleytables. Por tanto Herodes da nos respuesta, muestra nos el amado, di nos donde esta el infante desseado? No venimos por ver tu gloria, ni por alcançar tu gracia, ni por reuerenciar tu mageſtad: porque tu gracia, es su hechura, y tu mageſtad su criatura, y tu riqueza, es su sombra, y tu nobleza y magnificencia, es vna pequeña centella de su infinita grandeza. Di nos pues, donde esta el que es nascido, no te tardes? Di nos donde esta la longura abreuiada, y la grandeza aliuiada, y la alteza abaxada, y la anchura estrechada? Donde esta la luz escurescida, donde el agua que tiene sed, y el manjar que padesce hambre? Di nos donde esta el poder que es regido, y el saber que es enseñado, y la virtud que es sustentada? Di nos donde esta el eterno hecho niño, y el resplandor de la gloria del Padre embuelto en pañales? Donde oyremos llorar en la cuna al que es consuelo de los miserables: donde veremos traer en los braços al que sostiene los Angeles y los hombres? A este desseamos, a este queremos. O dulcissimo y amantissimo niño eterno, niño y antiguo, quando te veremos? quando te hallaremos? quando pareceremos delante ti? Enojosa cosa es para mi alegrarme sin ti, y alegria es para mi, gozar contigo, y llorar contigo. Todo

Todo lo que a ti es contrario, me es penoſo, y tu ſancta voluntad es toda mi alegria y deſſeo. Y ſi tan dulce coſa es llorar por ti, quan dulce ſera gozar contigo? Donde pues eſtas Señor a quien buſcamos, y a quien en todas las coſas, y ſobre todas las coſas deſſeamos? Donde eſtas el que eres naſcido Rey de los Iudios, ley de los deuotos, guya de los miſerables, lumbre de los ciegos, vida de los muertos, y ſalud eterna de los que para ſiempre viuen?

A eſta pregunta reſponde el Euangeliſta, que en Bethleem de Iuda ſe halla eſte ſeñor. Bethleem quiere dezir, caſa de pan, y Iuda confeſsion: para que entendamos, que deſpues de la confeſsion de las culpas, ſe halla el pan de los Angeles. Pues en eſte lugar ſe halla el niño Ieſus con ſu ſanctiſsima madre: en el qual deſpues de la lloroſa contricion y fructuoſa confeſsion, muchas vezes entre las abundantes lagrymas ſe guſta la dulçura del pan de los Angeles: donde la deuota oracion que tomo al hombre caſi deſcõfiado por ſus peccados, le dexa alegre y confiado del perdon dellos. O dichoſa eſta ſpiritual Maria, en la qual Ieſus ſe concibe, y de la qual naſce, y en la qual tan dulce y alegremente ſe halla.

Mas aqui es de notar que eſtos ſanctos reyes le buſcaron para adorarlo con toda reuerencia, aſsi voſotros los ſpirituales reyes, que ſon las fuerças principales del anima deuota, buſcad a eſte ſeñor con los reyes para adorarle y offrendarle. Adorad le con reuerencia, porque el es vueſtro criador, Redemptor, y glorificador. Criador en la formacion de la vida natural, y redemptor en la reformacion de la vida ſpiritual, y glorificador en la remuneracion de la vida eterna. Por tanto reyes adorad eſte Señor con reuerencia, porque es rey potentiſsimo: y con la decencia de vida, porque es maeſtro ſapientiſsimo: y con alegria ſpiritual, porque es principe liberaliſsimo. Y no os contenteys con ſola la adoracion, ſino acompañalda con vueſtras offrendas. Offrecelde oro de charidad encendidiſsima, y encienſo de conſolacio deuotiſsima, y myrrha de contricion amarguiſsima. El oro de amor, por los bienes recebidos, y el encienſo de la deuocion, por los bienes que os tiene aparejados, y la myrrha de la contricion, por los peccados que teneys cometidos. El oro offreced a la eternidad de ſu diuinidad, y el encienſo a la ſanctidad de ſu anima, y la myrrha a la paſsibilidad de ſu cuerpo.

La Purificacion de nueſtra Señora, y la preſentacion del niño Ieſus en el templo.

LA Purificacion de la ſacratiſsima virgen nueſtra Señora cuenta Sant Lucas por eſtas palabras. *Luca.2.*

Deſpues de cumplidos los dias de la Purificacion de Maria, ſegun la ley de Moyſen, lleuaron al niño Ieſus al templo, para preſentarlo al Señor, ſegun que eſtaua eſcripto en la ley: la qual mandaua que todo hijo varon que abrieſſe el vientre de la madre, fueſſe ſanctificado y offreſcido al ſeñor. Y aſsi miſmo para offreſcer la offrenda que mandaua la ley, que era vn par de tortolas, o de palominos. Y auia vn hombre en Hieruſalem, que tenia por nombre Simeon: el qual era juſto, y temeroſo de Dios, y viuia eſperando la conſolacion de Iſrael: y el Spiritu ſancto moraua en el. Y auia recebido reſpueſta del Spiritu ſancto, que no veria la muerte, haſta que vieſſe al vngido del ſeñor. Y a la ſazon mouido por el Spiritu ſancto vino al templo. Y como traxeſſen al niño Ieſus ſus padres para hazer lo que era coſtumbre ſegun la ley, el le tomo en ſus braços, y alabo a Dios, y dixo. Agora ſeñor dexas a tu ſieruo en paz, ſegun la promeſſa de tu palabra. Porque ya han viſto mis ojos tu ſalud: la qual aparejaſte ante la cara de todos los pueblos. La qual ſera luz paraque

ſean alumbradas las gentes, y para gloria de tu pueblo Iſrael. ¶ Y eſtaua el padre y la madre de Ieſus marauillandoſe de las coſas que del ſe dezian. Y bendixo los Simeon: y dixo a Maria ſu madre. Mira que eſte niño eſta pueſto aqui para cayda, y para leuantamiento de muchos en Iſrael: y por vna ſeñal, a quien ha de contradezir el mundo. Y tu anima ſera atraueſſada con vn cuchillo: para que ſean deſcubiertos los penſamientos de muchos.

Y auia vna muger Prophetiſſa llamada Anna hija de Fanuel del tribu de Aſſer. Eſta era muger de muchos dias: y auia viuido con ſu marido ſiete años dende ſu virginidad: y era ya biuda haſta los ochenta y quatro años de ſu edad: la qual nunca ſe apartaua del templo, ſiruiendo con ayunos y oraciones dia y noche. La qual ſobreuino a eſta miſma hora, y alabaua a Dios, y hablaua del a todos los que eſperauan la redempcion de Iſrael. Y deſpues que acabaron todo lo que auian de hazer ſegun la ley, boluieró ſe ala prouincia de Galilea, a ſu ciudad Nazareth. Y el niño creſcia, y era confortado, lleno de ſabiduria: y la gracia de Dios eſtaua en el. Haſta aqui ſon palabras del Euangeliſta.

§. I.

¶ Acerca deſte ſagrado myſterio conſidera primeramente como cumplido ya el numero de los dias que ſeñalaua la ley, deſpidiendoſe la virgen de aquel ſancto peſebre, y dexandolo lleno de lagrymas y de gracias para la deuocion de los fieles, ſe parte para Hieruſalem a cumplir el mandamiento de la ley. Entra pues la virgen con el niño en los braços por las
Pſal. 89. puertas de la ciudad. O ſancto niño, eſta es la ciudad donde (ſegun eſta de vos prophetizado) aueys de obrar grandes marauillas. Porque aqui aueys de hazer vna hazaña mayor que fue criar al mundo: pues mayor coſa es redemir el mundo, que criarlo de nueuo. Eſte es el campo donde aueys de pelear con aquel famoſo gigante Golias: con cinco llagas mortales recebidas en vueſtro cuerpo, y con el baculo de la cruz: donde le vencereys, y cortareys la cabeça con ſus miſmas armas, deſtruyendo la muerte con vueſtra muerte, y el peccado con la pena del peccado. Eſta es la tela dõde aueys de juſtar: paſſead la agora Señor muy de eſpacio: para que tengays muy bien reconoſcidos los paſſos della. Agora la paſſareys a cauallo: deſpues a pie: agora lleuando os la virgen en ſus braços, deſpues lleuando vos la cruz en vueſtros hombros. Aquel monte que veys en lo alto, o que encuentro Señor mio dareys y recibireys en el, porque vos alli perdereys la vida, mas deſtruyreys el reyno del peccado, y derribareys por tierra al principe deſte mundo. O quan differente offreſcimiento ſera aquel deſte de hoy. Hoy ſereys offreſcido y redemido, alli ſereys offreſcido y Redemptor. Hoy ſereys redemido con cinco ſiclos que daran por vos: alli ſera el mundo redemido con cinco llagas que recibireys por el. Hoy ſereys offreſcido en los braços de Simeon: alli en los braços de la cruz. Eſte es agora el ſacrificio de la mañana, aquel ſera el de la tarde. *1. Reg. 17.*

Sigue ſe luego en el ſancto Euangelio, que auia en Hieruſalem vn ſancto varon llamado Simeon: el qual auia recebido palabra del Spiritu ſancto, que no veria la muerte, haſta ver naſcido el Saluador del mundo. En lo qual parece verificarſe lo que dize S. Ambroſio, que no ſolamente los angeles, y los prophetas, y los paſtores, y los padres, mas tambien los ſanctos viejos dan teſtimonio del naſcimiento del ſeñor. Todas las edades, y todos los linajes de perſonas teſtifican la verdad de los myſterios aueniderios: y los milagros acaeſcidos. La virgen engendra, la ſteril pare, el mudo habla, Eliſabeth prophetiza, los Magos adoran, el niño Iuan encerrado en las entrañas de ſu madre ſe alegra, la ſancta biuda Anna alaba, y el juſto Simeon eſpera. Y con razon ſe llama juſto: porque no tanto procuraua ſu ſalud,

lud, quanto la comun de todos: deſſeando por vna parte ſalir de la carcel del cuerpo, mas por otra cobdiciando ver al Señor prometido: porque ſabia el bien, quan dichoſos auian de ſer los ojos que lo vieſſen. Haſta aqui ſon palabras de Sancto Ambroſio: ſobre las quales podemos muy bien exclamar con Auguſtino diziendo. Eſtas ſon Señor Ieſu las marauillas que dan agora teſtimonio de tu grandeza, antes que las olas de la mar obedeſcieſſen a tu imperio, antes que la furia de los vientos por tu mandado ceſſaſſe, antes que los muertos por tu llamamiento reſuſcitaſſen, y el Sol muriendo tu, ſe eſcureſcieſſe, y la tierra reſuſcitando tu, ſe eſtremeſcieſſe, y los cielos ſubiendo tu a ellos, ſe abrieſſen. De manera que aun andando como niño en los braços de la madre, ya eras conoſcido por ſeñor de todo el vniuerſo.

Mas tornando a la ſagrada virgen, viene eſte dia a offreſcer al templo ſu primogenito y vnigenito, con la offrenda que la ley mandaua a los pobres: que era vn par de tortolas, o de palominos: donde es mucho para conſiderar la pobreza de la ſancta virgen, pues no offreſcio corde ro, que era offrenda de los ricos, ſino vn par de tortolas, o de palominos, que era offrenda de pobres. Y auiendo recebido pocos dias antes tan grandes preſentes y theſoros de aquellos ſanctos Reyes, ya los auia repartido por pobres, quedandoſe en el miſmo eſtado de pobreza que eſtaua antes: como la que llena del Spiritu ſancto entendia que la voluntad del hijo era de rico hazerſe pobre, para enriquecernos con ſu pobreza. Entra pues la ſancta virgen en el templo material para offreſcer el templo viuo y ſpiritual que lleuaua en ſus braços: O marauilloſa nouedad. Offreſce ſe el templo, en el templo: offreſce ſe Dios a Dios: preſenta ſe ante Dios, el que nunca ſe aparto de Dios: es redemido por cinco ſiclos, el que es redempcion de todos los hombres: es offreſcido por manos de la virgen, el que es offrenda de todo el mundo. Buelue la virgen ſu depoſito al miſmo Señor que ſe lo auia encomendado: y corren los rios al lugar de do ſalieró, para que bueluan a correr.

Leui.12.

Eccle.1.

Mas aqui es mucho de conſiderar, que no ſolo ſe offreſce aqui eſta offrenda al Padre eterno, ſino tambien ſe entrega hoy por manos de la virgen en los braços de la Igleſia, y de todas las animas fieles, cuyo agente era el ſancto Simeó, que repreſenta la perſona de la Igleſia, de ſuerte, que aquel Señor por cuyo deſſeo ſoſpiraua el mundo con todos los eſcogidos, y por cuya eſperança y penoſa dilacion eſtaua ſuſpenſa la naturaleza humana, hoy lo da la ſacratiſsima virgen a todos los fieles: y ellos lo reciben en ſus braços por manos de Simeon: Porque, que auia de hazer ſino dar lo que tenia, la que tales exemplos de liberalidad y miſericordia veya en ſu miſmo hijo? Veya como el ſe auia dado a los hombres en precio de ſu redempcion, en exemplo de ſu conuerſacion, en compañia de ſu deſtierro, y en premio de ſu bienauenturança: pues que auia de hazer la que tales exemplos tenia de largueza, ſino darnos todo quanto bien tenia, que era eſte celeſtial theſoro? Eſta donacion fue ratificada por authoridad de toda la ſanctiſsima Trinidad. Porque por autoridad del Padre dada en la ley: y por voluntad del hijo que ſe offreſcio para nueſtro remedio: y por inſpiracion del Spiritu ſancto, que traxo a Simeon al templo, y por manos de la ſacratiſsima virgen, que como verdadera madre poſſeya eſte theſoro, ſe nos haze oy eſta firme y verdadera donacion. Porque en los otros myſterios paſſados, aun no lo auia recebido la Igleſia con eſta manera de ſolennidad. Mas oy por manos de la virgen, que era perſona comun, en el templo de Dios, que era lugar comun ſiendo procurador de la Igleſia el ſancto Simeon, amador del bien comun, recibe la Igleſia eſte don

don en ſus braços, y es introduzida por el y amparada en ſu poſſeſsion, y aſsi canta y ſe gloria eſte dia, diziendo. Recebi-
Pſal. 47. do auemos Señor vueſtra miſericordia en medio de vueſtro templo: y aſsi como vueſtro nombre es grande, aſsi es grande la gloria y alabança de vueſtra mageſtad en toda la tierra. Corred pues agora todos los fieles a eſte templo, para que os quepa parte deſta offrenda tan glorioſa. Todos los que teneys ſed, venid a las aguas y los que no teneys oro, ni plata, venid a recebir eſte don celeſtial. Corred viejos y cantad con Simeon. Corred biudas y predicad con Anna. Corred virgines y alegraos con Maria. Corred varones y ceñios de fortaleza con Ioſeph. Corred niños y juntaos con el niño Ieſus. Corred juſtos y recebid gracia. Corred peccadores y recebid perdon. Corred angeles y marauillaos de ver a Dios redemido, y a la virgen purificada, y al Señor de todas las coſas humillado y ſubjecto a la ley. Y aprended en la eſcuela deſte niño, como ſiendo Dios tan alto, le agradan los coraçones humildes en el cielo y en la tierra.

§. II.

¶ Deſpues deſto conſidera mas en particular el alegria y conſolacion, que eſte ſancto viejo recibio en eſte dia. Los Euangeliſtas ordinariamente no eſcriuen mas que la hiſtoria de los myſterios, dexando todo lo interior (que ſon los affectos y ſentimientos de las perſonas) a la deuota inquiſicion del piadoſo lector. Pues quales ayan ſido los ſentimientos y alegrias deſte ſancto varon, viendo con ſus ojos, y recibiendo en ſus braços al Saluador del mundo, quien lo podra explicar? Veya el ſancto hombre el mundo lleno de maldades y peccados, veya millares de animas deſcendir cada dia a los infiernos, dolian le entrañablemente (como a verdadero juſto) las offenſas de Dios, y el perdimiento de tantas animas: deſſeaua tanto el remedio deſtos males, quanto era el dolor que padeſcia por verlos. Sabia que eſte remedio eſtaua librado en la venida deſte Señor: daua vozes dia y noche clamando y ſoſpirando por ella, acordandoſe que eſtaua eſcripto por Iſaias. Los que teneys memoria *Iſaiæ. 26.* del Señor, no calleys, ni ceſſeys de importunarle, haſta que haga a Hieruſalem materia de alabança en toda la tierra. Pues quando vieſſe ya el ſancto varon cumplidos tan largos y tan anſioſos deſſeos, quando vieſſe ya oydas ſus oraciones, y recebidas ſus lagrymas, quando vieſſe ante ſi naſcido el remedio del mundo, quando vieſſe al hijo en los braços de la madre, como vna precioſa margarita engaſtada en oro precioſo: y no ſolamente los vieſſe con ſus ojos, ſino tambien lo tomaſſe en ſus braços, y en ellos lo adoraſſe y reuerenciaſſe (como quien tan claro conoſcia por ſpiritu de Dios lo que en ellos tenia) quãdo todo eſto vieſſe y contemplaſſe, que haria? que diria? que ſentiria? que lagrymas derramaria? que gracias y alabanças daria, a quien para tanto bien lo auia guardado? Con que deuocion, con que amor, cõ que temor eſtenderia ſus braços, para recebir en ellos aquel theſoro? que rios de lagrymas correrian por aquella cara? y por aquellas venerables canas? con las quales regaria el roſtro del niño, que entre ſus pechos tenia, que de beſos le daria? como lo apretaria en ſus braços, diziendo con la Eſpoſa en los Cantares. Hallado he al que ama *Canti. 3.* mi anima, tengo le, no le dexare.

Y que gozo juntamente recibiria la virgen, viendo las lagrymas y deuocion de eſte ſancto viejo, y conſiderando por quantas partes començaua ya a reſplandeſcer la gloria de ſu hijo: y como cada dia creſcian mas los teſtimonios de quiẽ el era? Mas eſta alegria no fue del todo pura, como las paſſadas: ſino mezclada con vn amarguiſsimo caliz de dolor, que ſe començo en eſte dia, y ſe acabo juntamente con la vida. Porque quãdo aquel varon lleno del ſpiritu de Dios, entre la confeſsion y alabanças del niño, comen-

ço a prophetizar los grandes trabajos y contradiciones que el mundo le auia de hazer, y el cuchillo de dolor que auia de traſpaſſar el anima de ſu innocentiſsima madre, alli ſe echo azibar en los plazeres de ſu vida, porque a penas tuuo gozo tan puro, que no fueſſe aguado con el ſobreſalto, y con los temores deſte dia. Cuyos trabajos quanto menos diſtinctamente conoſcia, tanto el amor ſe los hazia ſoſpechar mayores. Que hazes ſancto varon? para que quieres dar perpetua materia de dolor a eſta virgen? Dexaras la agora en ſu ſancta ſimplicidad: y no le dixeras coſa, cuya noticia le ſea perpetuo martyrio toda la vida. O ſi ſupieſſes que vena de dolores le has deſcubierto con eſſa palabra, y que materia de trabajos le has dado con eſſa tan doloroſa prophecia? Si nada deſſo le fuera reuelado, viuiera en vna perpetua paz y alegria, viuiria en continuo gozo con la preſencia de ſu hijo: mas de aqui adelante, ſu vida ſera vna cruz, y vna muerte prolixa. O quantas lagrymas, o quantos gemidos, pudieras redimir cõ el ſilencio deſſa palabra? Pues que conſejo fue el tuyo, en querer dezir lo que tanto la auia de laſtimar? No fue cierto conſejo tuyo, ſino del Spiritu ſancto: porque el miſmo que te enſeño lo q̃ eſtaua por venir, te lo mando reuelar. No enſeña Dios lo que ſe ha de dezir, y calla el tiempo en que ſe ha de dezir: porque el que es maeſtro de lo vno, es tambien maeſtro de lo otro. Pues porque ſeñor quiſiſtes laſtimar aſsi el coraçon deſta virgen? porque quiſiſtes que viuieſſe ſiempre con tormento, la que nunca cometio peccado? Sin dubda la cauſa fue, porque en todo quiſiſtes que fueſſen conformes la madre y el hijo: y que pues eſta virgen era la mas perfecta de las perfectas, no dexaſſe de participar de la mayor gloria del ſancto de los ſanctos. Y porque la mayor gloria deſte Señor, fue auer padeſcido tantos dolores por obediencia del Padre: no era razon que faltaſſe parte de eſta gloria a ſu ſanctiſsima madre. Y aſsi como el hijo ſiempre tuuo la cruz delante de ſus ojos, padeſciendo con la memoria della: aſsi la Virgen tuuieſſe ante los ſuyos eſta miſma cruz, y padeſcieſſe cõ eſſa miſma memoria. Pues donde eſtan agora los que infaman los trabajos? los que tanto huyen las aſperezas de la vida? los que con todas ſus fuerças buſcan el regalo y el deſcanſo, y en el ponen ſu felicidad? Si eſtos fueran verdaderos bienes, no careſcieran dellos las dos mejores perſonas del mundo: y ſi los contrarios fueran verdaderos males, no eſtuuieran tan llenos dellos. Pues de que te quexas enfermo, pobre, y atribulado: porque Dios te trate de la manera q̃ trato a ſu hijo, y a ſu madre? Por muy buena medicina tiene el eſclauo, la que el padre da a vn hijo ſuyo muy amado: pues por que nos agrauiamos de la medicina de las tribulaciones, de que tanta parte dio el Padre eterno a las dos mas amadas perſonas del mundo? Quien con eſte exemplo no tiene las tribulaciones por fauores y beneficios de Dios, no ſe yo qual otro le pueda baſtar.

Deſpues de eſto conſidera los exercicios y la vida de aquella bienauenturada biuda, exemplo de todas las biudss, y aun de todas las virgines y caſadas: de la qual dize el Euangeliſta, que nunca ſalia del templo, ſiruiendo al Señor con ayunos y oraciones dia y noche. Que conuenientes exercicios para biuda, ayuno, y oracion. El ayuno mortifica la carne, la oracion, leuanta el ſpiritu: el ayuno ſanctifica el cuerpo, la oracion purifica el anima: el ayuno mortifica las paſsiones, la oracion hinche el coraçon de buenos deſſeos: el ayuno tiempla la vihuela, la oracion haze la muſica: el ayuno merece las conſolaciones, la oracion las recibe: el ayuno alimpia el anima de los vicios, la oracion la hermoſea con las virtudes: con el ayuno vence el hombre al demonio, con la oracion triũpha de Dios. Y ſon tan connexas eſtas virtudes entre ſi, que a penas ſe puedan hallar la vna ſin

la otra: porque,ni en el trabajo del ayuno y aſperezas podria el hombre perſeuerar ſin el regalo de la oracion:ni la oracion ſe podria cumplidamente exercitar,ſin la templança del ayuno.

Y en eſtos dos exercicios perſeueraua eſta ſancta muger haſta los ochenta y quatro años de ſu vida, donde tan poca neceſsidad auria de ayunos para domar la carne, aſsi por la mucha edad, como por tan largo habito de caſtidad. Mas toda via en eſta edad ayunaua la ſancta vieja (como ayunauan aquellos ſanctos padres del yermo) no ya para domar la carne, ſino para leuantar el ſpiritu, y para hazer guerra perpetua al amor proprio, y para deſpedir de ſi todos los cuydados de las coſas corporales, para poder del todo emplearſe en el cuydado de las ſpirituales. Pues a los tales reuela Dios ſus myſterios, y les da parte de ſus ſecretos, y les deſcubre la buena nueua de ſu Euangelio: como lo ſignifico el Propheta, quando
Iſaiæ.28. dixo. A quien enſeñara Dios ſu ſabiduria? y a quien dara oydos y entendimiento, para entender ſus myſterios? A los deſtetados de la leche, y a los apartados de los pechos: eſto es, a los que por ſu amor ſe apartaron, y deſtetaron de todos los regalos y plazeres del mundo: para que los que por el renunciaron todos los deleytes del cuerpo, ſean ſiempre llenos de las conſolaciones del Spiritu ſancto.

De como el anima deuota preſenta con la virgen al niño Ieſus en el templo. §. III.

¶Deſpues que el anima religioſa ſpiritualmente concibio dentro de ſi al niño Ieſus, y le pario, poniendo por obra el buen propoſito concebido, y guſto la dulçura y ſuauidad del nombre de Ieſus, y hallado y adorado con los reyes eſte ſeñor, que le falta ſino que caminando a la celeſtial Hieruſalem y entrando en el templo, preſente al Padre el hijo de la virgen. Sube pues, o ſpiritual Maria, no ya a las montañas, ſino a las moradas de la celeſtial Hieruſalem è hincadas humilmente las rodillas en el ſacro palacio de aquella ciudad ſoberana delante del throno de la beatiſsima Trinidad, offreſce y preſenta al eterno Padre ſu vnigenito hijo. Y alaba primeramente a Dios padre, por cuya inſpiracion concebiſte el propoſito de la buena vida. Glorifica a Dios hijo, por cuya informacion puſiſte el buen propoſito por obra. Bendize y ſanctifica al Spiritu ſancto, con cuya conſolacion haſta agora perſeueraſte en los buenos exercicios: O anima deuota glorifica a Dios padre en todos los dones ſuyos, y bienes tuyos: porque el es el q̃ con ſecretas inſpiraciones te ſaco del mundo, diziendo. Buelue te, buelue te Sanamitis, buelue te, buelue te a mi. Glorifica tambien en todas tus obras a Dios hijo, porque el es el que con ſu ſecreta informacion te libro del poder del demonio, diziendo te que tomaſſes ſu yugo ſobre ti, y ſacudieſſes el yugo del demonio de tus hombros: enſeñando te que eſte yugo era amarguiſsimo, y el ſuyo ſuauiſsimo: y que aquel yua a parar en los eternos tormentos, y eſte al puerto de la ſalud perdurable. Aquel yugo ſi tiene ſuauidad, es engañoſo y de vn momento, mas la dulçura que eſte trae conſigo, da verdadera y eterna gloria. Aquel yugo leuanta vn poco a los que lo traen, para cõfundirlos eternalmente, mas el que eſte traxere, por vn poco de tiempo ſe humillara, mas deſpues para ſiempre reynara. Eſta es pues la doctrina con que el hijo de Dios por ſi, y por ſus miniſtros te reformo y libro de los engaños del demonio, y de los halagos de la carne, y del mũdo. Glorifica tambien al Spiritu ſancto, porque el con la dulçura de ſus conſolaciones te esforço en el bien diziendo, Venid a mi todos los que trabajays, y eſtays cargados, que yo os dare refrigerio. Porque deſta manera vn anima delicada, flaca, y enferma, acoſtumbrada a los deleytes del mundo, y a los gozos del ſiglo, y em-

embriagada con el vino del caliz de Babylonia,como pudiera perſeuerar y aprouechar en el bien començado, eſtando preſa y atada con los lazos de los peccados:y entre tantas redes del enemigo antiguo,entre tantos malos conſejos, entre tantos impedimentos de la virtud, y entre tanta muchedumbre de ſaetas de amigos y parientes,y conoſcidos,que te querian apartar del camino del cielo, ſino fueras miſericordioſamente ayudada, y dulcemente recreada con la gracia y con ſolacion del Spiritu ſancto. A el pues atribuye todos eſtos bienes, y no a ti, y dile con pura y deuota intencion. Todas mis obras aueys obrado Señor en mi,delante de vueſtros ojos nada ſoy, y nada puedo, y de vueſtra miſericordia es todo lo que ſoy, ſin la qual ninguna coſa puedo hazer,que os ſea agradable. Pues a vos clementiſsimo Padre de miſericordia,offrezco lo que es vueſtro,y a vos lo encomiendo todo,y a vos humilmente reconozco por dador de todos los bienes. A vos, o beatiſsimo Padre ſea alabança,a vos gloria,a vos hazimiento de gracias, porque con vueſtro infinito poder de nada me criaſtes. A vos alabo y glorifico beatiſsimo hijo,porque con vueſtra eterna ſabiduria me libraſtes de la muerte eterna. A vos bendigo, adoro, y ſanctifico beatiſsimo Spiritu ſancto, que por vueſtra piedad y clemencia me llamaſtes del peccado a la gracia, del deſtierro a la patria, del trabajo al deſcanſo,y de la triſteza del mundo a los deleytes,y alegria, y conſolacion de vueſtro ſpiritu.

De la huyda a Egypto.

DEſpues de ydos a ſu region los Magos, dize Sant Mattheo Euangeliſta,que el Angel del Señor apareſcio a Ioſeph,diziendole. Leuanta te y toma al niño, y a ſu madre, y huye a tierra de Egypto: porque Herodes ha de buſcar el niño para le matar. El qual leuantandoſe tomo al niño, y a ſu madre, y fueſe a Egypto. y eſtaua ſe alli haſta la muerte de Herodes, para que ſe cumplieſſe lo que dixo el Señor por el Propheta, De Egypto llame a mi hijo. *Oſee. 11.* Entonces Herodes viendo que auia ſido burlado de los Magos,ayro ſe mucho. Y embiando ſus miniſtros, mato todos quãtos niños auia en Bethleem, y en toda ſu tierra,de dos años abaxo, ſegun el tiempo que el auia preguntado, a los Magos. Entonces ſe cumplio lo que auia dicho el Propheta,En la tierra,de Rama fue oyda la voz de mucho llanto, y aullido, con que Rachel lloraua ſus hijos, y no quiſo recebir conſolacion, por ver los muertos. *Hiere. 31.*

Pues muerto ya Herodes, el Angel del Señor aparecio en ſueños a Ioſeph, diziendo,Leuanta te y toma al niño, y a ſu madre, y buelue te a la tierra de Iſrael: porque ya ſon muertos los que querian matar al niño. El qual como ſe leuantaſſe, tomo al niño, y a ſu madre, y vino a tierra de Iſrael. Y oyendo que Archelao reynaua en Iudea por Herodes ſu padre, temio yr a ella. Y amoneſtado en ſueños fueſe a la prouincia de Galilea: y moro en Nazareth, para que ſe cumplieſſe lo que eſtaua dicho por los Prophetas. Que el Saluador ſera llamado Nazareo. Lo ſuſo dicho es del Euangeliſta S. Matheo. *Matth. 2.*

§. I.

¶ Haſta aqui ſacratiſsima virgen todo ha ſido alegrias, todo fauores del cielo, todo marauillas ſobre marauillas. Tiempo es ya que comenceys a beuer del caliz de vueſtro hijo, y a ſaber q̃ coſa ſon los trabajos deſte mundo. Tiempo ay (dize el Sabio) de abraçar,y tiempo de alexarſe de los abraços. *Eccle. 3.* Haſta aqui fue tiempo de gozar de los abraços de vueſtro hijo: ya es tiempo que comenceys a beuer del caliz que el beuio. No eſpereys ſeñora otra fruta deſte mundo. En valle de lagrymas eſtamos, en lugar de deſtierro, en tierra de condenados, junto a los rios de Babylonia, donde eſtan enmudeſcidos los organos de Sion, y donde tan pocas vezes ſe oyen cantares de alegria. Por tanto

aparejaos virgen para las lagrymas, pues el tiempo y el lugar no os combidan a otra cosa. Oy se cierra vuestra alleluya, oy se da fin a vuestros plazeres, y se os da a comer de la amarguissima fruta de este siglo.

Consideremos pues con que priessa se leuantaria la sacratissima virgen en esta hora, y tomaria en sus braços al niño, y dexaria su pobre casa, y sin despedirse de nadie (porque la priessa del negocio no daua lugar a mas) començaria a andar a gran priessa su camino. Porque la que tambien sabia estimar el thesoro que tenia, no haria caso de perder todas las cosas, por assegurar tan grande bien. O noche escura, o noche tenebrosa, o noche de lagrymas y de dolor? O si desta manera supiessen los hombres estimar a Christo, si supiessen poner el cobro que conuenia en este thesoro: que quando corriesse riesgo de perder a el, o de perder todo lo de mas, supiessen perder para ganar: y aun tuuiessen con el Apostol todas las perdidas por ganancias, quando con ellas conseruassen este bien. Porque si la astuta serpiente sabe poner todo el cuerpo a peligro por assegurar la cabeça (en la qual consiste su vida) quanto mas deuiamos nosotros poner a riesgo todo lo al, por assegurar a Christo nuestra cabeça, en quien esta nuestra vida?

Philip. 3.

Pues tornando a vos virgen sanctissima, que tan grandes fueron los trabajos que passastes en esta jornada, desamparando vuestra tierra, vuestra casa, y vuestros dulces conoscidos y parientes, y caminando a tierras estrañas, y tierras de idolatras è infieles, con esse tan delicado niño en vuestros braços, donde, ni teniades casa, ni abrigo, ni hazienda para seruirlo. Si entre vuestros naturales no hallastes mas que vn establo y vn pesebre para el nascimiento del niño, que hallariades entre infieles, barbaros, y estraños? Donde aportariades? quien os acogeria? quien vsaria con vos de charidad, donde reynaua la infidelidad? Y sobre todo esto, que sentiria vuestro piadoso coraçon, morando en tierra de infieles, viendo alli tan desterrado y muerto el conoscimiento de Dios, y tan viuo el culto y seruicio de los demonios? Si del sancto Loth se dize, que moraua entre aquellos que atormẽtauan el anima del justo con sus malas obras: y si del Apostol S. Pablo se lee, que se affligia su spiritu, viendo la ciudad de Athenas dada al culto de los idolos, que sentiriades vos, que quanto mayor gracia teniades, tanto mas sentiades la deshonra de Dios, y el perdimiento de tantas almas? Y tu, o sanctissimo niño, porque tan presto quieres començar a padescer trabajos? porque no quieres perdonar a los tiernos años de essa edad?

Gene. 3. *Act. 17.*

Mas no solo este argumento, sino tambien la crueldad de Herodes nos declara la peruersidad y malicia del mundo: de la qual trata copiosamente Gregorio Nisseno hermano de S. Basilio, por estas palabras. Esta sentencia de Herodes no solo nos descubre la estremada y nunca vista crueldad deste tyranno, sino tambien su grandissima ceguedad y locura. Porque, que era lo que le mouia a la matança de tantos niños? Respõdera el, que por la estrella del cielo que los Magos le dixeron, que era señal de ser nascido vn nueuo rey. Pues di me loco, si esse nueuo rey es tan poderoso, que puede alterar los cielos, luego fuera esta de tu jurisdiction? Pues porque mandaste publicar tan cruel edicto contra estos niños? Que maleficio cometieron? que causa te dieron para tan cruel sentencia: pues no vemos en ellos otra culpa mas que auer nascido? Y por sola esta causa hinches la ciudad de verdugos, y mandas juntar las madres con sus hijos: y es de creer que tambien los padres, y los parientes se hallarian presentes a este tan doloroso spectaculo. Mas que palabras bastaran para escriuir, y poner ante los ojos aquella tan grande calamidad, y aquellas lagrymas, y musica tan confusa y lamentable de los niños, de las madres, de los padres, y de los

Gregorio Niss. ser. de natiui. Domini.

los parientes, que todos laſtimoſamente dauan vozes y clamauan contra las amenazas de aq̃llos crueles carniceros? Quié podra con palabras repreſentar de la manera que eſtaua el verdugo del niño con la eſpada deſembaynada en la mano con los ojos ſangrientos y encarniçados, y con palabras furioſas, tirando con la vna mano el niño hazia ſi, y con la otra leuantando el eſpada para herirle: y por otra parte como la triſte madre tiraua el niño para ſi, poniendo ſus ceruizes al golpe de la eſpada, por no ver con ſus ojos deſpedaçar ſus entrañas? Quien declarara el ſentimiento de los padres, los ruegos, las exclamaciones, los gemidos, los poſtreros abraços de ſus hijos: pues todas eſtas coſas juntas concurrian en vn miſmo tiẽpo? Quien tendra lagrymas para llorar tantas figuras, y maneras de calamidades, y los dolores de las madres, cõſiderando como el miſerable niño por vna parte eſtaua mamando a los pechos, y por otra recibia el golpe del eſpada que lo atraueſſaua de parte a parte, y como la miſerable madre por vn cabo daua la teta al niño, y por otra recibia en ſu ſeno la ſangre del. Y muchas vezes acaeſceria que el cruel verdugo errando el golpe, traſpaſſaſſe juntamente la madre y el hijo cõ la miſma eſtocada, y aſsi ſe juntaria en vno la ſangre de ambos. Y porq̃ la cruel ſentencia del tyranno mandaua matar todos los niños de dos años abaxo, acaeſceria tambien en eſte tiempo, tener vna madre dos hijos: en lo qual ſe me repreſenta otro ſpectaculo mas triſte que el paſſado: que es ver dos carniceros par de vna ſola madre: el vno tirando por el hijo mayor, y el otro por el menor que eſtaua mamando. Pues qual ſeria el ſentimiẽto de la miſerable madre que en eſto ſe vieſſe: partiendole el coraçon por medio, y poniendola en dubda a qual de los dos verdugos acudiria, pues ambos tiraua los niños, vno por la vna parte, y otro por otra: oyendo al vno dar vozes y llorar, y al otro tartamudeando llamar con lagrymas a ſu madre, y pedirle ſocorro? Pues la pobre madre que haria? adonde yria? adonde ſe boluieria? a qual de los clamores reſponderia? y qual de las muertes primero lloraria: pues ygualmente la apretauan los eſtimulos y amor de naturaleza? Haſta aqui ſon palabras de Gregorio Niſſeno, las quales quiſe referir aqui tan por extenſo, para que por aqui ſe vea haſta adonde llega la malicia del coraçon humano, y ſeñaladamente haſta donde llega el deſordenado appetito de la honra y de la propria excellencia: para lo qual pon los ojos en eſte hecho, y mira lo que eſte maluado rey intento, por conſeruarſe en la honra y eſtado que tenia. Que mayor crueldad, que mayor fiereza que derramar tanta ſangre? deſpedaçar tantos niños? laſtimar tantas madres? dexar tantos padres ſin hijos? y tantas caſas ſin herederos? por aſſegurar ſiete años de reynado? O ciega maldad, o inuidia loca (dize Sant Leon Papa) que piẽſas de perturbar con tu furor el conſejo diuino. Mira que el Señor del mundo no buſca el reyno temporal: pues viene a dar el eterno. Para que pues intentas peruertir la orden incommutable de las coſas que tiene Dios aſſentadas? Para que quieres tu tomar la mano, y anticipar la maldad de otro? La muerte de Chriſto, no es para eſte tiempo. Primero ſe ha de ordenar el Euangelio, primero ſe ha de predicar el reyno de Dios, primero ſe hã de curar los enfermos, primero ſe han de hazer los milagros. *S. Leon.*

Mira pues en que eſtremo de males de ſpeño la ſoberuia, y el amor del ſeñorio a eſte malauenturado: pues no ſolo le hizo mas cruel, que todas las fieras, ſino tambien el mas loco de todos los locos. Eſta es pues hermano mio la miſeria del coraçon humano, eſta es la naturaleza del amor deſordenado de ſi miſmo, haſta aqui llega el amor de la propria excellencia, y haſta aqui has de creer tu tambien de tiq̃ llegarias, ſi tuuieras la miſma cauſa, o ſi no fueſſes preuenido cõ la diuina gracia.

Mas

Mas ſobre todo eſto es mucho de conſiderar la grandeza de la diuina bondad que en la gloria deſtos niños reſplandeſce. Que mayor bondad y largueza que acceptar Dios no ſolo por ſacrificio, ſino por martyrio vna muerte padeſcida, no por voluntad, ſino por neceſsidad: donde no vuo querer, ſino fuerça: dóde no vuo mereſcimiento, ſino acaeſcimiento: donde no vuo coraçon de martyr, aunque auia cuerpo de martyr: donde no vuo deuocion enel que moria, ſino crueldad en el que mataua: y donde finalmente auia cuchillo de tyranno, y no auia ſpiritu de martyr? Mas todo eſto que faltaua ſupplio la diuina gracia: la qual mudo los deſaſtres en coronas: y los acaecimientos en merecimientos. Porque no es mayor la malicia de Herodes, que la bondad de Dios: y ſi aquella maldad ſe eſtendio a dar pena ſin culpa, no es mucho que eſta bondad ſe eſtienda a dar corona ſin mereſcimiento. Mira pues deſconfiado, mira puſillanime y eſcrupuloſo, que por cada niñeria pienſas ſer condenado: quanto mejor Dios tienes de lo que penſauas, quan amador de los hombres, quan deſſeoſo de ſu ſalud, quan amigo de dar ſu gloria: pues tales occaſiones buſca para darla, y con tales ſeruicios ſe contenta. Si (como dixo vn Philoſopho) el liberal a vezes buſca achaques para hazer mercedes, quanto mas hara eſto aquel que ſobre todas ſus virtudes es alabado de miſericordioſo y liberal? No es lo que a eſte ſeñor agrada el cuerpo ſolo de las obras, ſino el ſpiritu con que ſe hazen (que es la buena voluntad) mas el que tanta hambre tiene de nueſtro bien, contento ſe en eſtos niños con lo que hallo, ſuppliendo con ſu gracia lo que faltaua: y añadiendo con ſu bondad lo que no auia en la edad. O bienauenturados niños, dichoſamente naſcidos, pero mas dichoſamẽte muertos. Mueren (dize Euſebio Emiſſeno) por Chriſto los niños, por la juſticia muere la innocencia. Quan dichoſa edad, que aun no puede hallar a Chriſto, ya merece morir por Chriſto: y no teniẽdo cuerpo para las heridas, ya lo tiene para la paſsion? Quan dichoſamente naſcieron: pues a la primera entrada del naſcimiento, les ſalio a recebir la vida eterna. Hallaron luego al principio de la vida, el fin de la vida, mas con el miſmo fin de la vida compraron el principio de la eternidad. No pareſcen aun maduros para la muerte, mas dichoſamente mueren para la vida: apenas auian prouado la preſente, y ya reſciben la venidera: apenas los auian pueſto en las cunas, y ya reciben las coronas: ſon arrebatados de los braços de ſus madres, y de ay ſon lleuados a los choros de los Angeles.

Euſebio.

De como ſe perdio el niño Ieſus de edad de doze años.

ENtre los myſterios de la infancia y niñez del Saluador es muy dulce de contemplar como ſe perdio el niño Ieſus en el templo: donde muchas vezes acaeſcera, que buſcando con la madre el hijo perdido, ſe cobren y hallen los perdidos. Pues para eſto es de ſaber, que mandaua Dios en la ley, que tres vezes en el año pareſcieſſen delante del todos los hijos varones. Y por eſto la ſacratiſsima virgen como perſona de tanta obediencia, lleuaua aquel ſancto niño a Hieruſalem, a preſentarlo delante Dios en el templo, y cumplir aquella ley. Pues ſiendo el niño de doze años (que es el mas florido, y mas gracioſo tercio de la vida) ſubio con el a Hieruſalem: y como el ſancto niño les deſapareſcieſſe, y deſpues de buſcado entre los parientes y conoſcidos no ſe hallaſſe, boluieron ſe otra vez a Hieruſalem y rodearon toda la ciudad, y todas las plaças y lugares della preguntando a todos los que encontrauan por el niño, Nadie le ſabia dar razon de lo que preguntauan. Paſſaron ſe en eſto tres dias y tres noches en que la ſacratiſsima virgen, ni dormiria, ni repoſaria, viendo que le auia faltado ſu theſoro, y temiendo aun mayores pe-

Deut. 16.

res peligros. Porque como tanta parte de la vida ſe le ouieſſe paſſado en huydas y ſobreſaltos, y agora vieſſe que el niño que tan domeſtico y obediente era, le auia deſaparecido, eran tan grandes los temores y dolores de eſta auſencia, que no ay lengua que los pueda explicar. Y eſta muy clara la razon. Porque el dolor, y todos los otros ſentimientos fundan ſe en amor. y aſsi quanto el amor es mayor, tanto es mayor el temor y el dolor, con todos los otros affectos y accidentes del amor. Pues quien podra explicar la grandeza del amor que la ſacratiſsima virgen tenia a ſu hijo? Porque eſte fue el mayor de quantos amores ninguna pura criatura ha tenido en el mundo, ni tendra jamas. Y eſte amor cada dia creſcia con los continuos actos de virtudes, merecedores de mayor gracia y amor. Pues ſi los rios quando llegan a la mar (por muy pequeños que ſean) entran muy poderoſos por las muchas acogidas de agua que toman: qual eſtaria entóces eſte amor, que al principio era tan grande, acabo de tantos años de creſcimientos, con tan grandes auenidas y creſcientes de amor? Pues ſi tan grande era el amor deſte theſoro, qual ſeria el dolor de auerlo perdido, pues tan grande es el dolor como el amor? no ay palabras que eſto puedan explicar. Mas porque de la grandeza del amor, y el dolor deſta virgen tratamos baſtantemente en el vita Chriſti del Memorial, no diremos mas en eſte lugar.

Pues queriendo el Spiritu ſancto dar fin a eſte martyrio de la virgen, ordeno que fueſſe a buſcar al hijo en ſu proprio lugar que es el templo y caſa de Dios. Porque comun coſa es hallarſe lo que ſe buſca en ſu proprio lugar. Y pues el templo es lugar de Dios, en el es razon que ſe buſque, y ay ſe hallara. El templo es caſa de oracion: y ay es cierto que ſe halla a Dios. Y por eſto, quando tu hermano te hallares triſte, deſconſolado, diſtraydo, tibio, ſeco, y ſin vna centella de deuoció, entra en eſte templo, perſeuera en la oracion: que ſi fielmente y humilmente perſeuerares en ella, ſin duda hallaras a Dios: y el indicio de lo auer hallado, ſera la deuocion, y la ſuauidad, y el esfuerço y alegria que alli recebiras.

Pues quando la ſacratiſsima virgen alço los ojos, y vio aquella luz que tanto deſſeaua: quando la piadoſa muger traſtornada toda la ciudad, hallo la pieça de oro que auia perdido, quien podra explicar el alegria que recibio? Si tan grande fue la triſteza de perderla, qual ſeria el alegria de hallarla? Quedaron ſe las miſmas lagrymas en ſus ojos, mas mudo ſe la cauſa della: porque antes eran lagrymas de triſteza, agora lagrymas de alegria. Hermoſa es la miſericordia de Dios en el tiẽpo de la tribulacion (dize el Sabio) como *Eccl. 26.* la ſombra en el eſtio, como el agua fria en la ſed, como la ſerenidad deſpues de los nublados eſcuros. Pues que tal ſeria aquella miſericordia, y aquella luz deſpues de las tinieblas de tanta triſteza? Llego ſe la madre donde eſtaua el hijo, no aguardo a que ſe acabaſſe la diſputa, no ſe empacho de tanta gente como alli eſtaua, entra por medio de todos, y no para haſta llegar a ſu amado. Mas de que manera ſe hallo? Aſſentado en medio de los doctores, oyendolos, y preguntandolos. No era todo hablar, ni todo oyr, ſino a vezes oya con paciencia, y a vezes preguntaua con diſcrecion: y era tan grande la cordura que tenia en lo vno y en lo otro, mayormente en las reſpueſtas, que todos eſtauan ſuſpenſos y attonitos de ver en aquella tan tierna edad, tan grande ſeſo, tan grande ſabiduria, tanta eloquencia, tanto repoſo, tanta grauedad, tanta prudencia, y tantas marauillas, como en aquel diuino roſtro, en aquellos ojos, y en aquellas palabras reſplandeſcian. Porque aunque alli no veyan por defuera mas que figura de hombre, toda via pareſcia auer alli otra coſa mas que humana. Porque aſsi como muchas vezes la agudeza de los ingenios, y la manſedumbre de los coraçones reſplandeſce en los roſtros, y

en los

en los ojos (que ſon como interpretes y teſtigos del animo) aſsi aquella diuinidad ſoberana que en aquel pequeño cuerpo eſtaua encerrada, echaua ſus rayos a fuera, y deſcubria algo de lo que dentro ſe eſcondia: como vemos en el Sol, que aunque eſte cubierto con alguna nuue, toda via deſcubre algo de ſu reſplandor. Por eſto con mucha razon ſe marauillauan los que preſentes eſtauan, y entre ſi dezian. Que es eſto? Que niño es eſte? Que nouedad es eſta? Que ſabiduria es eſta, en tales años? Cuyo hijo es eſte niño? Donde pudo ſaber tanto en tan poco tiempo? De que tierra es? Donde ha eſtado haſta agora encerrado eſte theſoro? Eſtas y otras coſas ſemejantes dirian aquellos hombres.

Pues como la ſanctiſsima virgen hallaſſe al hijo en eſta diſpoſicion, dize el Euangeliſta que ſe llego a el, y le dixo. Hijo porque lo aueys hecho aſsi? Mirad que vueſtro padre y yo con dolor os andauamos buſcando. Reſponde le el hijo. Para que me buſcauades? No ſabiades que en eſtos negocios que ſon de mi Padre, me conuenia a mi eſtar? Aſpera reſpueſta pareſce eſta de hijo a madre: mas en eſto ſe nos da exemplo de la grauedad y entereza que deuemos tener para con nueſtros padres, quando nos fueren impedimento para las coſas de Dios: aunque en lo de mas deuan ſer acatados y obedeſcidos: y el miſmo Señor que nos enſeño lo vno, nos enſeño lo otro. Porque luego dize el Euangeliſta, que ſe fue con ellos, y que les era obediente en todo lo que le mandauan. O palabra de grande admiracion. Era (dize) ſubdito a ellos.

Bernard. Quien, a quien? dize Sant Bernardo, Dios a los hombres. Dios digo, cuyos ſubditos ſon los Angeles, a quien obedeſcen los principados y poteſtades obedeſce a Maria: y no ſolo a Maria, ſino tambien a Ioſeph por amor de Maria. Marauilla te de ambas coſas, y eſcoge de que mas te deuas marauillar, o de la grandiſsima humildad del hijo, o de la grandiſsima dignidad de la madre: porque lo vno y lo otro es coſa de grande admiracion. Que Dios ſe ſubjecte a vna muger humildad es ſin exemplo, y que vna muger tenga mando ſobre Dios, dignidad es ſin comparacion. Entre las alabanças de las virgines ſeñaladamente ſe canta, que ſiguen al cordero por do quiera que va. Pues ſi tan grande gloria es ſeguir al cordero, quanto mayor ſera yr delante del? Aprende hombre a obedecer, aprende tierra a ſubjectarte, aprende poluo a hazer lo que te mandan. Dios ſe humilla, y tu te enſalças? Dios ſe ſubjecta a los hombres, y tu deſſeando ſeñorear, te antepones a tu hazedor? Porque ciertamente quantas vezes deſſeo mandar a los otros, tantas procuro anteponerme a Dios. Si por ſer hombre, te deſdeñas de imitar el exemplo de otro hombre: no te deſdeñes de imitar ſi quiera el de tu hazedor. Sino lo puedes ſeguir por do quiera que va, alomenos ſigue le adonde por ti deſcendio. Eſto es, ſi no puedes ſubir a la alta ſenda de la virginidad, alomenos ſigue a Dios por el ſeguriſsimo camino de la humildad: del qual, ſi ſe apartaren las virgines, ſin duda ya no ſiguen al cordero por do quiera que va. Haſta aqui ſon palabras de S. Bernardo.

Mas no ſolo de humildad, mas tambien de obediencia tenemos aqui marauilloſo exemplo. Porque, quien a quien ſe deſdeñara ya de obedeſcer, pues el Señor de los Angeles vino a obedeſcer a los hombres? Si todo el ſaber de Dios, y todo el poder, y toda la mageſtad aſsi ſe ſubjecta, y aſsi obedeſce, y aſsi acude donde le mandan vna muger y vn pobre official, como no ſe confunden los preſumptuoſos, y los puntoſos, y los que andan midiendo como con vn compas las corteſias y reuerencias? Si aqui el cielo ſe pone debaxo de la tierra, como la tierra ſe quiere ſubir ſobre los cielos, y ſe deſdeña de hazer lo que haze Dios?

§. I.

¶ Mas entre otras muchas coſas que ay que conſiderar en eſte paſſo, vna de las princi-

principales es ſaber, porque el Señor permitio, que eſta innocentiſsima virgen padeſcieſſe vn tan graue dolor como fue el que por el pacio deſtos tres dias y noches padeſcio. Porque ſeñor conſentiſtes, que vna virgen tan pura, y tan agena de culpa, padeſcieſſe tan grande pena, pues la pena ſe hizo para caſtigo de la culpa. Baſtara Señor aquel cuchillo que atraueſſo ſu anima con las palabras de Simeon: las quales quiſiſtes que tan temprano oyeſſen ſus oydos, para que toda la vida le fueſſe vn martyrio de temor y de dolor: y para que nunca tuuieſſe gozo tan puro, que no ſe aguaſſe con el ſobreſalto y memoria de aquellas palabras. Baſtaua el ſobreſalto de aquella temeroſa noche, en que huyo a Egypto, y los ſiete años de deſtierro que alli padeſcio entre idolatras infieles. Porque quereys agora renouar todos los dolores paſſados, quitando al hijo de la preſencia de la madre, en tiempo que reynaua el hijo de Herodes Archelao, heredero de la ambicion y tyrannia de ſu padre, por cuya cauſa huyo otra vez de Iudea a Galilea por reuelacion del Angel? Que es eſto Señor, toda la vida ſe le ha de paſſar a eſta innocente virgen en lagrymas, y en gemidos? porque vſays de tan grande ſeueridad con perſona que tanto amays?

¶ Muchas cauſas auria cierto para eſto: porque ſi Dios tanta cuenta tiene con todos los cabellos de los ſuyos, quanta tendria con los trabajos de eſta virgen, que fue mas ſuya que ninguna otra pura criatura, pues no fue ſola ſierua ſuya como todos, ſino madre ſuya como nadie? Mas todas eſtas cauſas ſe reduzen a dos, conuiene ſaber, gloria de la virgen, y prouecho del hombre.

Porque (quanto a lo primero) ſabida coſa es, que no ay mayor gloria, ni mayor mereſcimiento en eſte mundo, que padeſcer trabajos y dolores por amor de Dios. Porque ninguna coſa ay que mas agrade a Dios entre todas las virtudes que el amor: y como aya muchos grados y prueuas de eſte amor, aquel es el mas fino, mas prouado, y mas excellente, que llega a padeſcer de buena voluntad trabajos por el amado. Y por eſto el Apoſtol Sant Pablo ſe gloriaua tanto en las tribulaciones, y por eſto el Apoſtol Sant Iacobi. 1. Ctiago quiere que tengamos toda la alegria y contentamiento en ellas: porque por ellas ſe exercita la paciencia, que es la obra mas perfecta, y que mas perfectamente deſcubre la fineza del amor de Dios. Por donde Sant Pablo queriendo prouar a los de Corintho, que era Apoſtol de Chriſto, trae por argumento los milagros que hazia en ſu nombre, y la paciencia que tenia en los trabajos que padeſcia por el. Pues ſi tanta gloria es padeſcer trabajos por Dios, no era razon que eſta virgen, que fue la mas ſancta de las ſanctas, y la mas perfecta de las perfectas, careſcieſſe de eſta gloria, ſino que antes aſsi como fue la mayor de todos en perfection, aſsi ſe auentajaſſe ſobre todos en la cruz y paciencia de los trabajos. Eſta pues fue la primera cauſa deſte dolor, que ſirue para gloria y honra de la virgen.

2. Cor. 12.

2. Cor. 12.

Ay otros dos tambien que ſiruen para conſolacion y prouecho nueſtro. Porque quiſo el Padre eterno que eſta virgen fueſſe tambien en ſu manera como el hijo, medianera y abogada de los hombres. Por donde aſsi como el hijo (ſegun dize el Apoſtol) conuenia que fueſſe participante de nueſtras fatigas y dolores, para que fueſſe fiel y miſericordioſo pontifice y abogado de los hõbres: y que ſupieſſe no ſolo por Theorica como Dios, ſino por experiencia como hombre paſsible, que coſa eran trabajos y dolores: para que aſsi eſtuuieſſemos mas ciertos de ſu compaſsion y miſericordia (como de cõforte y compañero de nueſtras miſerias) aſsi tambien cõuenia que la virgen pues la encaminaua Dios para eſte effecto) ſupieſſe tambien por experiencia de todas eſtas anguſtias y miſerias: para que eſtuuieſſemos mas ciertos, que como muger de dolores, y madre de miſericordia, ſabria

Hebr. 4.

bria compadecerſe de los miſerables, y hazer officio de fiel medianera y abogada por ellos. En lo qual parece quan gran de fue la piedad y miſericordia de Dios para con los hombres, pues para conſolar a ellos conſintio que fueſſe laſtimada eſta tan amada eſpoſa ſuya, con eſte cuchillo de dolor.

Eſta conſideracion ſirue tambien para conſuelo de aquellos aquien Dios muchas vezes ſpiritualmente deſaparece, priuandolos de las conſolaciones ſpirituales, y del alegria de ſu preſencia, y deſtetandolos a tiempos de aquella dulce leche que beuẽ de ſus pechos. Porque muchos (quando eſto les falta) pienſan que todo eſta ya perdido, y que los tiene Dios deſpedidos de ſu amiſtad y gracia: y cõ eſto caen en tentaciones de puſillanimidad, triſteza, y deſconfiança, con que pierden aquella fortaleza y vigor de animo, que es neceſſaria para andar por el camino de Dios. Pues para conſuelo de eſtos, a penas ay coſa que mas ayude, que conſiderar la innocencia deſta virgen, y la auſencia deſte niño. Porque ſi con tan grande innocencia ſe compadeſcio auſencia de tanto dolor, no es mucho que ſe haga con los ſieruos, lo que ſe hizo cõ la ſeñora. Y aun que eſto muchas vezes proceda de nueſtra negligencia (por no poner tanto recaudo en conſeruar la gracia de la deuocion con la memoria cõtinua de nueſtro Señor) pero muchas vezes acaeſce ſin culpa, por ſola voluntad y diſpenſacion diuina, como a eſta virgen acaeſcio.

Y dado caſo que muchas vezes acaezca eſto ſin culpa, mas nunca jamas acaece ſin cauſa. Y la cauſa no es otra, que gloria de Dios, y prouecho del hombre. Porque por aqui ſe vee claro, que pues el hõbre no tiene en ſu mano eſta alegria ſpiritual, ni la alcança quando la procura, entienda que no es aquella tanto obra ſuya, quanto miſericordia diuina. De donde procede, que por mucho que Dios le cõſuele, y le regale, y leuante ſobre las nues, ſe quede en ſu propria eſtimaciõ tan baxo, y tan ſin preſumpcion, como ſi nada tuuiera, pues aquello que tiene no es proprio, ſino ageno, como vna veſtidura preſtada a cierto tiempo, haſta que ſu dueño ſe la pida.

Tambien eſto ſirue (como dize Sant Buenauentura) de vna agua fuerte, y como de vn rezio purgatorio para limpiar y purificar las animas de los juſtos. Porque quanto eſtos han guſtado y conoſcido mas por experiẽcia la dignidad y ſuauidad deſta ſalutacion celeſtial, tãto mas ſienten la falta della. La qual lleuada con humildad, y paciencia, y hazimiento de gracias, es vno de los agradables ſacrificios que ſe offreſcen a Dios. Porque eſto es en ſpiritu ſacrificar a Iſaac, que quiere dezir, alegria: quando el hombre huelga por amor y obediencia de Dios, careſcer de eſte fruto del Spiritu ſancto. Por donde aſsi como la lima haze el hierro muy hermoſo, limando y gaſtando todo el orin que tiene por de fuera, aſsi la lima ſpiritual deſta tribulacion gaſta todo el orin de nueſtros peccados, y dexa al anima pura y limpia de toda fealdad. Eſtas pues ſon las cauſas por donde el Señor permite eſte trago de ſu auſencia en ſus eſcogidos, para que por el gozen de todos eſtos prouechos: y por eſto lo permitio en ſu innocentiſsima madre para que con el exemplo della ſe conſolaſſen en eſte trabajo, teniendola por compañera de ſu dolor. *S. Buenauentura.*

Otras cauſas ay tambien deſte deſamparo de Dios, de las quales ſe trata copioſamente en la Segunda parte del libro de la Oracion y Meditacion.

Aqui ſe trata de la manera que el anima deuota ha de buſcar al niño Ieſus deſpues de perdido.

§. II.

¶Mas porque deſpues de perdido ſpiritualmente el niño Ieſus, conuiene buſcarlo con la ſancta virgen, y no deſcanſar haſta hallarlo, como eſto ſe aya de hazer, y con

con quãto feruor y diligencia ſe deue buſcar, la Eſpoſa nos lo enſeña en el libro de
Canti.3. los Cantares. La qual viendoſe auſente del eſpoſo, le da vozes, y pide que buelua a gran prieſſa, diziendo, Buelue te amado mio, con la ligereza del gamo, y de la cabra montes, quando corren por los mon
Bernard. tes de Bethel. Eſta voz (dize Sant Bernardo ſobre eſte paſſo) es vn continuo deſſeo que el anima religioſa tiene de la buelta del eſpoſo, y qual ſea el anima que merece eſte nombre de Eſpoſo, declara lo el miſmo ſancto por eſtas palabras, Da me vn anima a quien eſte eſpoſo muchas vezes ſpiritualmente viſite, a quien la familiaridad de la conuerſacion aya dado atreuimiento: y el guſto de la ſuauidad, hambre: y el menoſprecio de todas las coſas, quietud y ocio, para emplearſe toda en Dios: y a eſta tal pondre yo luego eſta voz y eſte nombre de eſpoſa: y eſta es la que llama, y da prieſſa, porque buelua. Mas como el eſpoſo no luego acudio a eſta voz, creſciendo con eſta dilacion el deſſeo, apareja ſe a buſcarle con toda diligencia. Y buſco le primero en ſu camilla (que es en el lugar acoſtumbrado del recogimiento) y como no le
Canti.3. hallo, leuanta ſe de ay, y cerca toda la ciudad, y corre por todas las plaças y lugares, y no le halla. Pregunta otroſi a todos los que por el camino encuentra, y ninguno le da nueuas del. Pues que deſſeo, que ardor es eſte, que haze a la eſpoſa leuantarſe de noche: y no tener empacho de parecer en publico, y correr por toda la ciudad, y preguntar publicamente, y a cada paſſo por el amado, y no deſiſtir de eſta demanda por ninguna via, ni por la difficultad del trabajo, ni por perder el tiempo del ſueño, ni por la verguença de eſpoſa, ni por los temores de la noche. Pues que nos repreſenta eſte tan grande ardor y diligencia, ſino el feruor y cuydado, con que el anima que merece nombre de eſpoſa de Chriſto, le buſca quando ſiente que eſta auſente? Porq̃ vee que
Bernard. eſta auſencia (como dize el miſmo ſancto) es criadora de triſteza y haſtio ſpiritual, cauſadora de ſoſpechas, eſtimulo de impaciẽcia, madraſtra de la charidad, y madre de la deſconfiança. Por lo qual no ſin cauſa la Eſpoſa trabaja, porfia, buſca, perſeuera, y ſoſpira por la preſencia del amado.

Mas es agora de ver adonde lo ha de buſcar para que lo halle. Tres lugares ſeñala S. Buenauentura, donde el anima deuota y religioſa halla eſte Señor: y en eſtos quiere el que lo buſquemos, y aſsi dize el, Buſcad a eſte ſeñor con la Eſpoſa en el huerto de ſus deleytes, donde anda y paſſea con las dozellas (que ſon las animas deuotas) donde coge lirios con las virgines, donde come el fruto de ſus manҫanas (que ſon las buenas obras) con las animas aprouechadas. Buſcaldo tambien en la caſa de los vinos precioſos, que embriagan las animas: donde tiene aparejada la cena, a la qual ſolamente combida las animas puras y limpias, que ſiguen al cordero por do quiera que va. En la qual cena el ſe ciñe, y las haze aſſentar a la meſa, y perſonalmente aſsiſtiendo, les adminiſtra diuerſos manjares: aſsi de ſu altiſsima y ſacratiſsima diuinidad, como de ſu dulciſsima y ſanctiſsima humanidad. Porque en eſte combite beuen los amigos, y ſon embriagados los muy familiares amigos. Buſcaldo tambien en la recamara de ſu palacio ſagrado, donde repoſa con la Eſpoſa celeſtial: donde duerme al medio dia: quando con el reſplandor de la luz eterna alumbra las animas, y con el ardor de la charidad las inflamma en ſu amor. En eſte lugar inſpira en los oydos de la Eſpoſa los ſecretos de ſu profunda ſabiduria, y en eſte les haze mercedes cõformes a ſu ineſtimable magnificencia. Aqui la regala, y la conſuela, y le dize, Pide me lo q̃ quiſieres, y darſe te ha. Aqui ſe oyen tales y tan grandes marauillas, que ſe entienden, mas no ſe hablan, o porq̃ no ſe pueden explicar, o porque los hombres que aun viuen como hombres, no las pueden entender. O di-

S. Buenauentura, vbi ſupra.
Canti.5.
Cant. 2.
Canti.3.
Canti.1.

choſos los que hallan a Ieſus en eſta recamara ſecreta, y los que tienen ya licencia para entrar en eſte retrete. O quan pocos ſon los que le hallan en el huerto de ſus deleytes, y menos los que le hallan en la caſa de los vinos precioſos, y mucho menos los que pueden entrar en eſta ſecreta recamara. Mas el repoſo y ſueño ſpiritual del anima, que por aqui ha entrado, defiende y guarda el Eſpoſo diziendo, Conjuro os hijas de Hieruſalem, que no deſperteys, ni hagays velar el amada, haſta que ella quiera deſpertar. Y por tanto los que aun tomays guſto en las coſas de la tierra, y tratays negocios temporales, contentaos con que deſpues de auer buſcado diligentemente a Ieſus, le hallays con los reyes enel peſebre. Porque vueſtra conſciencia por ventura no eſta aun hecha vergel de deleytes: donde floreſcen las deuotas meditaciones, dóde dan olor de ſi las obras virtuoſas, y donde ſe guſtan las ſanctas affectiones. *Canti.3.*

Mas ſi por la piedad y miſericordia grande de eſte ſeñor, deſpues de muchas lagrymas y gemidos, y deſpues de arredrados de los tratos y negocios del ſiglo viſtes al Eſpoſo por vn breue eſpacio en el huerto de ſus deleytes: o por mejor dezir, llegando haſta las puertas de la caſa de los vinos, viſtes por entre los reſquicios de la puerta, al Eſpoſo adornado y ceñido paſſando y miniſtrando, y offreſciendo a ſus amigos diuerſos vinos, y manjares de deleytes, y deſpedidos por los porteros de eſte lugar, boluiſtes a los acoſtumbrados negocios del mundo, mas compungidos deſpues y acordandoos de aquella alegria ſpiritual que experimentaſtes en el huerto de los deleytes, y de aquella glorioſa fieſta y combite, que como dende lexos por los agujeros de la puerta viſtes en la caſa de los vinos (donde por vn breue eſpacio gozaſtes de vna tan grande alegria, que ſobrepuja todas las alegrias del mundo) en tal caſo buſcad con la ſacratiſsima virgen al niño Ieſus perdido en el templo: y buſcaldo como ella lo buſco, con dolor, con triſteza, con gemidos, y llanto. Y andando en buſca del, dezid en vueſtro coraçon. O quando te hallaremos conſolador aquien eſperamos? quando te hallaremos alegria nueſtra que deſſeamos? O ſi nueſtra anima pudieſſe agora boluer, ſi quiera vna vez, ſino a los abraços y cóſolaciones del eſpoſo, alomenos a las puertas del vergel de los deleytes, y de la caſa de los vinos: donde ſe ſiente el olor ſuauiſsimo dellos. Miſerable de mi, que dexe enel templo al amantiſsimo Ieſus, quã do ſaliendo de ay, me bolui a los tratos y negocios del mundo. O miſerable de mi, deſamparada y llena de deſconſolacion y verguença! Porque no obedeſci a ſus conſejos? Porque no perſeuere en la obediencia de ſus palabras? pues enel tiempo que yo goze de ſu preſencia, y de ſu alegria, todas las coſas me ſuccedian bien, y quando yo a el tenia, todas las coſas me ſobrauan. Mas, o miſerable de mi, que por la pobreza de las coſas del mundo, perdi las verdaderas riquezas: por la aſpereza de ſus trabajos, perdi los deleytes del cielo, por los cuydados y congoxas deſta vida, perdi el repoſo de mi anima, y la dulçura del ſpiritu: por los negocios agenos, olui de a mi miſmo: y por regir alos hombres, oluide a mi Dios, mi amado, mi conſolador, y mi dulciſsimo Ieſus. Pues que hare? adóde yre? donde lo buſcare, para que otra vez le halle?

Algunas vezes me ha aconteſcido perder por eſtos cuydados a mi ſeñor, mas luego ayudandome el clementiſsimo padre de miſericordia, en cuya viña trabajo, a cuya voluntad por conſejo de mis mayores obedezco, por cuya gloria muchas vezes me prieo de ſus conſolaciones, por occupar el coraçon en ſus negocios, y por cuya honra me pongo a diuerſos trabajos: mas toda via ayudandome (como dize) ſu acoſtumbrada piedad, deſpues de perdido, buſcandolo có grandes gemidos y lagrymas, entre ellas miſ- *Aqui habla en ſu perſona S. Buenauẽtura.*

mas

mas lo halle con grande alegria de mi coraçon. O ſi agora otra vez lo hallaſſe deſta manera, parece me que nunca lo dexaria, ſino que con todas mis fuerças lo tendria. Pues que hare? leuantarme he y buſcare al que ama mi anima: y deſpues de acabados los negocios y cuydados, llegarme he al lugar de la oracion. Y ſi eſto no me baſtare, buſcarlo he con la virgen entre los parientes y conoſcidos: eſto es, entre las perſonas ſpirituales y deuotas, ca en eſtos mora el, y en eſtos haze ſu habitacion, quando los otros lo pierden. Eſtos ſon con quien el mora en la ſoledad, quando el eſtruendo de las ondas y cuydados de mis penſamientos lo hazen huyr de mi. Pobre de mi, que quando yo eſtuue en la ſoledad, como aquellos, le tuue y le poſſey, y le abrace, al que agora diſtraydo con cuydados, y occupado en negocios, miſerablemente perdi. Dezidme pues agora, o voſotras animas religioſas, voſotras que apartadas del mundo eſtays entregadas a la conſideracion de las coſas diuinas, ſi viſtes por alla al que ama mi anima. Ciertamente ſe que le teneys, y poſſeeys, y que le ſentis, y le gozays. Dadme agora pues por charidad lo que dando no perdeys, y comunicando no dexays. Porque ſi agora por le diſtraction de los cuydados ſe entibio el feruor de la charidad, eſpero en la bondad del Señor, que no ſe perdio el habito de la charidad. Y ſi por las occupaciones dexe de eſtar conuerſando familiarmente con el amado, mas confio en el que no me aparte de ſu amor. Y ſi por entender vn poco en la edificacion de los proximos, no me allegue a el con todas las fuerças de mi anima, pero tuue deſſeo de boluer a el. Y para confeſſar la verdad, no para gloria mia, ſino para mouer mi ſeñor a piedad, humilmente alego, que no por mi prouecho, ſino por ſu conſejo, no por mi ambicion, ſino por ſu gloria, no por el alabança de la prelacia, ſino por la ſalud de los proximos, me entregue a los cuydados y negocios. Pues porque tengo de carecer de la preſencia del amado, por lo que con piadoſa intencion y caſi gimiendo hize? Muchas vezes por ſeruir al amigo ſe aparta el hombre del alegria de ſu preſencia, mas eſto ſe repara deſpues con el alegria comun de ambos. Deſta manera yo algunas vezes dexe a el, por amor del. Pues ſi por amplificar ſu gloria, padeci tantos trabajos, perſecuciones, y contradiciones, y murmuraciones de malos, y agora buelvo a el gimiendo y llorando, por ventura tengo de carecer de ſu conſolacion, ſi quiera para reſpirar entre tãtos trabajos? Y ſi el en ſu Euangelio nos llama a ſi, diziendo, Venid a mi todos los que trabajays y eſtays cargados, que yo os dare refrigerio. Por ventura yo que por honra ſuya ſuffro el peſo del dia, y del calor, ſi quiera deſpues del trabajo, no comere de las migajas que caen de la meſa de mis ſeñores? Nunca Dios quiera que con ſolos voſotros los contemplatiuos more el amado, y que el labrador que trabaja, ſea deſpreciado, y deſechado: pues como dize la eſcriptura, conuiene que el labrador algunas vezes guſte del fruto de la patria celeſtial, porque no desfallezca en el trabajo. Por donde no ſolo la ſacratiſsima virgen gozo deſte ſeñor, mas tambien Martha la occupada lo tuuo muchas vezes por hueſped en ſu caſa. Por tanto yo confiando en la diuina clemencia, que por tantos exemplos de miſericordia ſe nos deſcubre, vnas vezes buſcare con la ſacratiſsima virgen a Ieſus en el templo, y otras vezes con la eſpoſa en ſu palacio, y otras con los diſcipulos en el conſiſtorio, y otras con los ſanctos reyes en el diuerſorio. Todo lo ſuſodicho es de S. Buenauentura. Y aſsi muchas deſtas ſentencias ſiruen para cõſolacion è inſtructiõ de las perſonas ſpirituales, que, o por la neceſsidad de la charidad, o por la obediencia de ſus mayores, dexã por vn breue eſpacio los exercicios del recogimiento, por acudir a las neceſsidades de los proximos, o a los

1. Tim. 2.

Luc. 10.

negocios encomendados por ſus mayores: los quales acabados los negocios deuen boluer con aquellos ſanctos animales de Ezechiel como relampagos a lo interior de ſus exercicios: alegando humilmente ante el Señor eſtas cauſas de ſu diſtraymiento para alcançar la gracia de ſu conſolacion. Verdad es que nunca el ſieruo de Dios de tal manera ſe ha de entregar a los negocios que trata, por juſtificados que ſean, que del todo pierda de viſta la guya: antes ſiempre deue trabajar por traer el horno de ſu coraçon caliente, porque pueda deſpues facilmente con poca leña, y poco trabajo cozer ſu pan.

Del ſancto Baptiſmo, y del proceſſo, exemplos, trabajos, y doctrina del Saluador.

HAſta aqui Redemptor y ſeñor del mundo auemos tratado delos principios de vueſtra vida ſanctiſsima, haſta los doze años de vueſtra edad, y pues auemos contemplado las obras y trabajos de niño, juſto es, que tambien contemplemos los de grande, porque en eſtos tenemos mas que conſiderar. Pues quando ſe llego ya el tiempo, en que auiades de començar a poner la mano en obras grandes, leuantaſtes os a obrar la ſalud de vueſtro pueblo, y alegraſtes os como gigante para correr el camino de nueſtra mortalidad y pobreza. Y por enſeñarnos primeramente la virtud de la humildad, de la qual auiades començado antes el principio de vueſtra doctrina, queſiſtes que la primera obra de grãde fueſſe tambien de humilde. Porque ſiendo vos cordero de innocencia, fuyſtes a vueſtro ſieruo Sant Iuan, que a la ſazon eſtaua baptizando Publicanos y peccadores, y pueſto en medio dellos humilmente le pediſtes que os baptizaſſe.

Pſal. 18.

Matth. 3.

Mas deſpues que en el baptiſmo ſono aquella voz del Padre, que dezia, Eſte es mi amado hijo, en quien yo me agrade, luego ſoys lleuado por el Spiritu ſancto al deſierto a pelear con el enemigo. Alli ayunaſtes y oraſtes quarenta dias, antes que començaſſedes la predicacion del Euangelio, para enſeñarnos tambien, con que genero de aparejo nos auemos de apercebir, quando quiſieremos començar alguna obra ſeñalada. Alli peleaſtes con nueſtro aduerſario, y venciſtes a nueſtro vencedor, y a el quitaſtes las fuerças, y a noſotros las añadiſtes, para que aſsi lo pudieſſemos vencer. A todos eſtos encuentros vos offreciſtes por nueſtro amor, y ninguna coſa tuuiſtes por difficultoſa para vos, que fueſſe para noſotros prouechoſa. No os aparto deſte trabajo, ni la ſoledad del deſierto, ni la fatiga del ayuno, ni los combates del demonio, ni la aſpereza de la penitencia, ni el trabajo del orar y del velar, ſiempre teniades ante los ojos las neceſsidades, y flaquezas de vueſtros miembros, y por eſſo como fideliſsima cabeça trabajauades por ſanarlos y proueerlos de todos los bienes con el theſoro de vueſtros merecimientos, para que todo lo que faltaua a noſotros, lo tuuieſſemos en vos. Vos ſoys aquel que dixiſtes por vueſtra boca ſanctiſsima, yo padre ſanctifico a mi por ellos, para que ellos de verdad ſean ſanctos, para que aſsi como todos auiamos ſido deſtruydos por la culpa de vno, aſsi fueſſemos ſanctificados y reparados por la ſanctidad y mereſcimiento de otro.

Ioan. 17.

Deſpues de eſto porque la lumbre diuina que eſtaua encubierta debaxo del velo de vueſtra humildad, era razon que ſe deſcubrieſſe, para alumbrar los que eſtauan en tinieblas y ſombra de muerte, començaſtes a conuerſar con los hombres, y a predicarles la doctrina del Euangelio. Mas quien podra agora explicar quan marauilloſamente os vuiſtes en eſta obra? Quan piadoſamente llamauades los peccadores a penitencia? quan liberalmente los combidauades con vueſtra

ſtra gracia? y con quantas promeſſas y amenazas procurauades de vencer ſu dureza? Quantos caminos anduuiſtes por toda aquella tierra buſcando animas? Con quanta benignidad recebiades a los que a vos venian? con quanta miſericordia perdonauades ſus culpas? y ſanauades ſus llagas? quan dulcemente acudiades adonde os llamauan? y quan manſamente reſpondiades a los que os contradezian? Quan blandamente tratauades vueſtros diſcipulos? quan amoroſamente reprehendiades ſu rudeza, y poco ſaber? y quan ſin ceſſar dia y noche los amoneſtauades y encaminauades a todo bien? No huyades de los peccadores, no teniades aſco de los leproſos, no deſechauades los Publicanos y peccadores. A todos os dauades el que veniſtes para todos, ſabiendo que no tienen neceſsidad los ſanos del medico, ſino los enfermos. No os canſauades, ni de caminar, ni de predicar, ni de ſuffrir tantas contradiciones. El dia dauades a los proximos, la noche os yuades a los montes, y velauades en oracion por ellos. Eſtos eran vueſtros maytines y fieſtas, buſcar en todo la ſalud de los hombres, y la gloria de Dios. Eſte deziades que era vueſtro comer, y vueſtro beuer, hazer la voluntad de vueſtro padre, y acabar la obra de nueſtra redempcion, que el os auia encomendado. No os aparto deſto la difficultad del negocio, no la grandeza de la deuda, no la contradicion de los hombres, no la ingratitud de los malos, no la aſpereza de los caminos, de la hambre, de la ſed, del frio, y del calor con todos los otros males: antes como a otro Iacob os parecia poco eſto, por la grandeza del amor que teniades a vueſtra Eſpoſa la Igleſia. O fidelisſimo paſtor, y quan bien miraſtes por la hazienda del Padre, y quantos trabajos padeſciſtes en guardarla. Dia y noche velauades ſobre ella, y huya el ſueño de vueſtros ojos, y todo lo que el lobo auia lleuado, pagaſtes vos con las ſeptenas. *Gene. 29.*

De la doctrina y predicacion del Saluador. §. I.

¶ Eſto ſe ha dicho generalmente de la vida de nueſtro Saluador, mas para mayor luz y conoſcimiento della, ſera bien tratar mas en particular de la excellencia de ſu doctrina, de los exemplos admirables de ſus virtudes, y de los trabajos de ſu vida ſanctiſsima.

Quanto a lo primero, vna de las conſideraciones mas quotidianas del verdadero Chriſtiano hauia de ſer la ley de Dios, y la doctrina de ſus ſanctos mandamientos. Por donde entre las alabanças del varon juſto vna de las principales es, que penſara en la ley del Señor dia y noche. Y el Propheta Dauid en ſus Pſalmos a cada paſſo ſe gloria del amor que tenia a eſta ſancta ley, y como todo el dia tenia ſu penſamiento en ella, y como eſta conſideracion le era mas dulce que el panal y la miel. Pues ſi tan dulce coſa era a eſte ſancto cõſiderar las palabras y mandamientos de aquella antigua ley, quanto mas dulce ſera conſiderar los del Euangelio? Aquellos mandamientos en mucha parte eran corporales, eſtos por la mayor parte ſon ſpirituales: aquellos téporales, eſtos eternos; aquella era ley de ſieruos, eſta de hijos: aquella fue dada por manos de los hõbres aunque ſanctos hombres, eſta por mano del miſmo verbo eterno, y ſabiduria de Dios. Por donde, por la excellencia del dador de la ley, ſe puede conoſcer la excellencia de la ley. Porque para eſte Señor ſe guardaua el mejor vino del combite, el qual auia de conuertir el agua fria de la ley en el dulce y precioſo vino del Euangelio. *Pſal. 118.*

De ſuerte que como vn ſolo Dios ſea el autor de la gracia, y de la naturaleza, por el miſmo orden que procede en las obras de naturaleza, procede comunmẽte en las de la gracia, que es leuantando ſiempre las coſas de menos a mas: eſto es de menos perfecto a mas perfecto. El pintor primero debuxa la imagen groſſamente con vn carbon, y deſpues la per-

fectiona con todos ſus matizes y colores. La naturaleza primero informa el cuerpo del niño en el vientre de ſu madre con vna forma de planta, y deſpues le infunde la forma de hombre. Pues por eſtos miſmos terminos procedio el autor de la gracia, que primero dio al mundo, quando eſtaua groſſero y rudo vna ley por la mayor parte corporal: y deſpues de informado ya con eſta, le dio ley ſpiritual. Primero le debuxo como con vn perfil vna imperfecta imagen de juſticia en la ley, y deſpues añadio en el Euangelio todos los colores y matizes que faltauan para la perfection de eſta imagen. Quando vn hombre tiene muy enmarañados los cabellos por auer mucho tiempo que no entro peyne en ellos, no luego ſe peyna con los dientes agudos del peyne, ſino con los mas gruellos, y eſto hecho, luego puede facilmente vſar de los agudos, con que queda mejor peynado. Pues como el mundo eſtaua tan deſgreñado por auer tantos mil años que no auia entrado el peyne de la ley en el porq̃ no la auia) no conuenia q̃ luego de primera inſtancia quiſieſſe Dios meter en aq̃lla melena tan creſpa el peyne menudo y delicado del Euãgelio, haſta que primero entraſſe el mas groſſero de la ley.

Y por tanto el que ha paſſado por la ley al Euangelio, el que deſſea y ſoſpira por la perfection de la vida Chriſtiana, el que quiere ſer grande en el reyno de los cielos, el que deſſea ſer verdadero diſcipulo de Chriſto, y el que quiere ſer perfecto como ſu padre que eſta en los cielos, lo es, ponga los ojos en eſte eſpejo del Euangelio, y en todos los conſejos y palabras de Chriſto: porque aqui hallara toda la perfection que ſe puede deſſear. Y no es meneſter para eſto gaſtar mucho tiempo, ni reboluer muchos libros, *Matth. 5.* porque en ſolas ocho palabras de S. Matheo eſta ſummada muy gran parte de eſta perfection. Sino, parate a conſiderar attentamente aquellas ocho bienauenturanças de Chriſto, aquella pobreza voluntaria, que de vn golpe corta la rayz de todos los peccados, y cuydados, y trabajos, y negocios del mundo, que es la codicia, aquella manſedumbre de corderos que excuſa todos los odios, y iras, y contiendas de los hombres, aquellas piadoſas lagrymas có que el anima es otra vez baptizada, refrigerada, y regada, para que de fructo de vida eterna, aquella hambre y ſed de juſticia, que ſon las primicias de la gracia, y las flores que preceden al fructo de las virtudes: aquella miſericordia que proueyendo a las neceſsidades agenas, remedia las ſuyas, y aſſegura para el tiempo del meneſter la diuina miſericordia: aquella limpieza de coraçon, donde reſplandeſcen los rayos de la diuina luz, como en vn eſpejo muy claro: aquella paz y concordia con todos, que haze al hombre hijo de Dios, è imitador de aquella infinita bondad, y charidad para con los hombres: y ſobre todo aquella paciẽcia y alegria en las tribulaciones y perſecuciones: la qual leuãta al hombre ſobre las eſtrellas del cielo, y lo conſtituye en aquella region de paz y trãquilidad, adonde no llegan las peregrinas impreſsiones y nublados deſte ſiglo tempeſtuoſo, y de donde vee como debaxo de ſus pies todas las nieblas y toruellinos del mundo. Pues quien quiera que todas eſtas virtudes attentamente conſiderare, vera en eſtas ocho bienauenturanças reſumida la mayor parte de la perfection euangelica. Entre las quales la primera y la poſtrera ſon tan hermanas, que a ambas ſe promete vn miſmo galardon: y a ambas luego de preſente: como quiera que a todas las otras ſe prometa en el tiempo venidero. Por donde dize Sant Bernardo, que *Bernard.* ſon grandes las alas de la pobreza: pues tan preſto ſuben al hombre de la tierra al cielo, y lo hazen ſeñor y poſſeedor de aquella tan eſclareſcida heredad. Aunque no llama eſte ſancto pobreza la que lo es de ſolo nombre, ſino aquella que voluntariamente huelga de padecer neceſsidades por amor de Dios: y la que de tal manera

nera abre las puertas a esta virtud, q̃ tambien las abre a todos sus allegados y compañeros: que son hambre, sed, calor, frio, y desnudez, con todos los demas.

Mira despues desto la alteza de los cõsejos que estan repartidos por todo el cuerpo del Euangelio: en los quales veras claramente con quanta razon el Pro
Isaia.9. pheta Isaias puso al Saluador por excellẽcia nombre de consiliario, por la alteza de estos admirables consejos que dio al mundo. Tal es el consejo de vender todas las cosas, y darlas por amor de Dios, para tener las seguras en el cielo. El consejo de la castidad, que es imitadora de la pureza de los angeles, y de aquellos bien auenturados moradores del cielo. El consejo de no pleytear, ni defender la capa por terminos de justicia: por no perder la charidad con el proximo, y la paz de la consciencia. El consejo del no resistir a los malos, y perseguidores: sino estar aparejado para dar el vn carrillo a quien os hiriere en el otro. El consejo de hazer bien a los que mal nos hazen: y dezir bien de los que dizẽ mal, y rogar por ellos: que es como vn traslado de aquella infinita bondad y largueza de Dios: el qual haze salir su Sol sobre buenos, y malos, y llueue sobre justos y peccadores. El consejo de la continua, y perpetua oracion, del nunca jurar, ni por vn cabello de la cabeça: y del negar a si mismo, y su propria voluntad, y tomar su cruz cada dia, y seguir a Christo, y dexar padre, y madre, y todas las cosas, y a si mismo por su amor. Pues que cosa mas alta, ni mas perfecta, ni mas diuina, que esta manera de consejos? Donde pudo venir esta perfection al mũdo, sino de la policia del cielo? y quien podia tener osadia para aconsejar estas cosas a los hombres, sino quien tenia tambiẽ poder para dar el Spiritu sancto, y hazer de los hombres An-
Iob.38. geles? Porventura dize Dios a Iob: labras tu como yo la orden del cielo, y podras poner la razon della en la tierra? Solo aquel Señor de los cielos pudo saber esto: y solo el fue poderoso para a baxar el cielo a la tierra, y subir la tierra al cielo: haziendo que los hombres pudiessen en su manera imitar la pureza y perfection de los Angeles. Esta es pues la perfection de la vida euangelica, que traxo al mundo el hijo de Dios de la tierra de donde vino, que era el cielo.

De las virtudes y exemplos del Saluador. §. II.

¶Y porque no pienses que esto es solo dezir y no hazer, considera luego quanto mas resplandescen estas mismas virtudes en los exemplos, que en las palabras del Saluador. Sino dime, que tan pobre fue aquel que nascio en vn establo y fue reclinado en vn pesebre, y pudo con verdad dezir aquellas palabras. Las raposas *Matt.8.* tienen cueuas, y las aues del ayre nidos, y el hijo del hombre no tiene sobre que reclinar su cabeça? Pues que mayor pobreza que ser mas pobre que los paxaros, y que los animales del campo? y si por esta pobreza de spiritu se entiende la humildad (como algunos doctores entienden) quien mas humilde que aquel, que siendo Dios, y señor de los Angeles, vino a *Psal.12.* dezir aquellas palabras. Yo soy gusano, y no hombre: opprobrio de los hombres, y desecho del mundo? Quien mas manso que aquel, que por esso es llamado en las escripturas cordero, y testificado con figura de paloma, por la incomprehensible mansedumbre de su vida? Quien derramo mas lagrymas que aquel, que se obligo a llorar y entristecerse por todos los peccados del mundo? Quien tuuo mayor hambre y sed de justicia, que aquel que por poner esta justicia en la tierra, echo tantos caminos, padecio tantos trabajos, suffrio tantas contradiciones, y derramo toda su sangre en vna cruz? Quien tuuo mayor hambre y sed de justicia, que aquel que ni con todas las aguas de la passion pudo apagar esta sed, cuyas entrañas estauan abrasadas con el desseo y zelo

de la honra de Dios, y de la hermoſura de ſu caſa? Quien mas miſericordioſo que aq̃l, aquien la miſericordia hizo tomar ſobre ſi todas las miſerias de los hombres: para que por eſte medio fueſſen todos libres de ellas? Quien mas miſericordioſo que aquel que corrio toda aquella tierra de Iudea, ſanando todos los atormentados del demonio, alumbrando los ciegos, ſanando los coxos, alimpiando los leproſos, curando los paralyticos, reſuſcitando los muertos, y exercitando todas las obras de miſericordia con tanto trabajo ſuyo, y con tan poco agradeſcimiẽto del mundo? Que tan limpio fue aquel que recibiendo en ſi las deudas y maculas de todos los peccados del mundo, quedo tan limpio, tan hermoſo como eſtaua de antes? Que tan pacifico fue aquel: que
Coloſſ. 1. ſolo hizo paz entre cielos y tierra? entre Dios y los hombres? entre Iudios y Gentiles? quebrando todas las iras y furias de todas eſtas enemiſtades en ſu propria carne? Que tanto padeſcio por la juſticia aquel cuya muerte, y cuya vida fue toda vna perpetua cruz por la obediencia, y por la gloria del Padre, y por la predicacion de ſu doctrina?

Pues entrando por los otros cõſejos, quiẽ aſsi dexo de litigar como aquel que accuſado ante el juez con tantos falſos teſtimonios, no abrio ſu boca, ni reſpondio palabra: tanto que el miſmo juez eſtaua eſpantado de tan gran ſilencio entre tantas accuſaciones? Quien aſsi dexo de reſiſtir a los malos, como aquel de quien dize el Propheta, que aſsi como oueja ſeria lleuado a la muerte: y aſsi como cordero delante de quien le traſquila, enmudeceria, y no abriria ſu boca? Quien tan fielmente cumplio el conſejo de amar los enemigos, como aquel que la primera palabra que hablo en la cruz fue, rogar al Padre por ellos: y quien la miſma ſangre que alli derramo, derramo tambien por ellos? Que tan ocupado andaua en oracion, el que gaſtaua los dias con los proximos, y paſſaua las noches declaro por los montes en oracion? Pues que dire de aquella ſu ardentiſsima charidad, de aquella perfectiſsima obediẽcia haſta la muerte, de aquella fidelidad para con el Padre, de aquel amor para con los proximos, y de aquella paciencia inexpugnable, en los trabajos, y de aquella tan encendida ſed y deſſeo de la gloria de Dios, y de la ſalud de los hombres?

De los trabajos del Saluador.
§. III.

¶Mas quan mal ſupo ſeñor conoſcer el mundo el reſplandor deſtos exemplos, y doctrina tan admirable? No ay coſa mas alegre, ni mas viſible que la luz: mas ſi la luz es muy clara, y los ojos eſtan enfermos, no ay coſa para ellos menos viſible y mas aborreſcible. Pues aſsi acaeſcio a eſtos malauenturados, que como enfermaron con la medicina, aſsi ſe cegaron con la luz. Haziades marauillas, y dezian que erades hechizero: alançauades los demonios, y dezian que erades endemoniado: reprehendiades los vicios, y teniã os por alborotador de pueblos: recibiades a los peccadores, y tenian os por vno dellos: comiades con los publicanos por ſanarlos, y tenian os por comedor y beuedor de vino? predicauades con ſpiritu y feruor marauilloſo, y dezian que erades ſandio. Vos haziades como quien erades, y ellos hazian como quien eran. Por eſſo no os indignauades prudentiſsimo ſeñor: antes mucho mas os compadeſcia des dellos: porque ſabiades muy bien quanta ſea la ceguedad del mundo, y quã dañada quedo la naturaleza humana por el peccado.

Pues demas de eſtas infamias y titulos ignominioſos, quien podra explicar los trabajos que eſte ſeñor padeſcio, buſcando como buen paſtor la oueja perdida, por montes y valles, para traerla al apriſco ſobre ſus hombros? Que de caminos echo para eſto, que de ayunos, que de peregrinaciones, caminando de caſtillo en caſtillo,

caſtillo, de ciudad en ciudad, de prouincia en prouincia. Que aldea vuo tan pobre, que no quedaſſe honrada y eſclarecida con ſu preſencia, y donde no amaneſcieſſe eſte nueno Sol de juſticia, y donde no dexaſſe raſtro y memoria de ſus virtudes? Pues quantas neceſsidades padeſceria en eſtos caminos, quãta pobreza, quãtas contradiciones, quãtas injurias, quante hambre, ſed, frio y calor, con todo lo de mas que en los caminos ſuelen los pobres caminantes padeſcer? Teſtigos ſon deſto los diſcipulos, que de pura hambre eſtrujauan las eſpigas aun en dia de Saba-
Matt. 12. do para comer. Teſtigos los de Capharnaum, que vna vez lo quiſieron deſpeñar, y los de Iudea, que tantas vezes le quiſieron prender y apedrear. Teſtigos los Geneſarenos, y tambien los Samaritanos, que en ſu tierra no le quiſieron recebir, ni hoſpedar. Donde como los diſcipulos con zelo ſin diſcrecion le preguntaſſen, Señor, quereys que mandamos que venga fuego del cielo que los queme: el Señor de los angeles con ineſtimable ſuauidad y manſedumbre, reſpondio.
Luc. 9. No ſabeys qual ſea el ſpiritu que mora en vueſtras animas pues eſſo dezis. El hijo del hombre no vino a deſtruyr animas, ſino a ſaluarlas. Deſta manera pues anduuo el Saluador en eſte mundo, peregrinando en ſu propria morada. De cuya peregrinacion ſe marauillaua el Prophe-ta quando dezia. Porque ſeñor has de ſer como peregrino en la tierra, y como caminante que anda a buſcar poſada donde repoſe?

Y ſiendo tantos los caminos, no leemos que jamas el Saluador caminaſſe a cauallo, excepto aquella vez que entro en Hieruſalem, ſino ſiempre a pie: y no ſolo a pie, ſino tambien deſcalço como muchos piadoſos autores lo dizen. Porque mandando el a ſus diſcipulos, que fueſſen deſcalços a predicar, no es de creer que el anduuieſſe calçado. Y que eſto ſe deua entender a la letra parece claro por lo que al tiempo de la paſsion les pregunto diziendo. Quando os embie *Luc. 22.* ſin alforjas, y ſin çapatos, por ventura falto os algo? Y ellos reſpondieron que no. De donde parece, que no preguntaua aqui por alforjas, ni por çapatos ſpirituales, ſino materiales. Aſsi miſmo, quando la Sancta Magdalena lauo ſus pies con la grymas, y los enxugo con ſus cabellos, y vngio con vnguento, de creer es que no hallo alli çapatos que deſataſſe, y deſcalçaſſe, Pues que padeceria vn tan delicado cuerpo en tantos y tan trabajoſos caminos, y con tan pobre aparejo y prouiſion para caminar? Encarece el Apoſtol los *2. Cor. 11.* trabajos de ſus caminos en vna Epiſtola, muchos de los quales padeceria el Saluador en los caminos, como los padeſcian ſus diſcipulos: porque quien quiſo padeſcer mas trabajoſa muerte que ellos, no auia de buſcar vida mas regalada que ellos.

¶ Pues de las deshonras y perſecuciones que padeſcio, que dire? En vnas partes (como ya diximos) lo querian prender, en otras apedrear, en otras deſpeñar, en otrae atar como a furioſo, y en otras lo echaron de ſu ſynagoga y publico ayuntamiento. Pues de que te quexas tu hermano, ſi el mundo vſa contigo de ſu acoſtumbrado officio, y te haze malos tratamientos: pues aſsi los hizo al miſmo hijo de Dios? Como quieres que tenga ley con los ſieruos, pues no la tuuo con ſu ſeñor? Si al padre de la familia llamaron *Ioan. 15.* Belzebub, quanto mas (dize el) lo llamaran a ſus criados? Como ſi dixera. Si toda via puſieron boca en vna perſona, que con tanta ſabiduria, y prouidencia ordenaua todas las coſas, y que con tanta prudencia y medida peſaua todas ſus palabras y obras, que harã con voſotros, que no teneys tanta gracia y ſabiduria para todo eſto? Antes ſe auia de confundir el perfecto Chriſtiano, viendo a ſu Señor tan mal tratado del mundo, ſi ſe vieſſe bien tratado del. Porque ſi es verdad que los perros no ladran a los de caſa, ſino a los eſtraños: como ſe tiene por eſtraño

del mundo, áquel contra quien no ladra el mundo? Como ſe tiene por diſcipulo de Chriſto, y por hijo deſte Padre, y por miembro deſta cabeça, ſino le pareſce en vna coſa tan propria, y tan continua de ſu vida?

Cata aqui pues, o anima mia, vn eſpejo en que te puedes mirar, y vna medicina efficaciſsima cō que puedas curar tus llagas: que es, la vida y exemplos del Saluador. O medicina (dize Sant Auguſtin) que curas todos los males, que humillas las coſas altas, que esfuerças las flacas, que cortas las ſuperfluas, y endereças todas las auieſſas y torcidas. Que ſoberuia ſe puede curar, ſi con la humildad del hijo de Dios no ſe cura? Que auaricia ſe puede ſanar, ſi con la pobreza del hijo de Dios no ſe ſana? Que ira ſe puede amanſar, ſi con la manſedumbre del hijo de Dios no ſe amanſa? y ſobre todo eſto que coraçon puede auer tan deſamorado, que con tantos y tales beneficios no ſe encienda en charidad y amor? Para todo pues tenemos aparejo en eſte tan hermoſo retablo: aqui tenemos que mirar, y que imitar, y que llorar, y con que nos alegrar, y de que nos marauillar, y cō que nos conſolar, y cō que curar nueſtras llagas, y con que prouocarnos a amar aquel que tanto nos amo, y tantas maneras de trabajos por nueſtra cauſa padeſcio.

Auguſt.

De como ſe vuo el Saluador con quatro mugeres peccadoras, Samaritana, Adultera, Cananea, y Maria Magdalena.

MAs porque entre todas las virtudes del Saluador, principalmente reſplandeſce la grandeza de ſu miſericordia: la qual ſeñaladamente ſe nos deſcubrio en eſta primera venida al mundo, añadiremos aqui tres ſeñalados exemplos deſta virtud, de la qual vſo con quatro mugeres peccadoras: Vna de las quales fue la Samaritana. Mira pues como aquel Señor de todo lo criado, aquel que es palabra y ſabiduria eterna del Padre, ſe pone a hablar tan familiarmente cō vna muger de Cantaro, y muger Samaritana, y muger de cinco maridos, y tan ignorante y groſſera para las coſas ſpirituales, que a penas entēdia coſa que le dixeſſen: Mira pues con todo eſto, quan benignamente le habla, quan diſcretamente le enſeña, quan piadoſamente la deſengaña, y quan marauilloſa y claramente ſe le deſcubre, y dize quien era. Porque a penas ſe hallara paſſo en el Euangelio, donde tan clara y diſtinctamente el Saluador dixeſſe que el era Meſsias, como aqui donde tan abiertamente dixo. Yo ſoy que hablo contigo. De manera que aquel ſacroſancto myſterio, que tantos tiempos eſtuuo encubierto a la mayor parte del mundo, aqui es reuelado ſin alguna manera de figura, ni de velo a vna muger, en quien tantas baxezas concurrian. Pues que mayor gracia, que mayor miſericordia, que mayor largueza que eſta, de que el Señor vſa tan de gracia, con quien tan lexos eſtaua de pedirla, ni merecerla? O marauilloſa piedad y clemencia del Saluador, que aſsi ſe comunica a los hombres, y aſsi llama y trae a ſi los peccadores. Como te negaras Señor a los que con todo ſu coraçon te buſcan: pues tan benignamente te offreces y deſcubres aquien no te buſcaua? Que meritos tenia vna muger de cinco maridos y Samaritana? Que tenia que ver con tu gracia, la que no ſalio de ſu caſa a buſcar gracia, ſino a coger agua? Y no viniendo mas que a lleuar agua del pozo, encontro con la fuente de vida, y beuio tan copioſamente della, que de Samaritana, quedo hecha Euāgeliſta.

Ioan. 4.

Y no es menos de conſiderar en eſte Euangelio aquel canſancio de Chriſto: de quien dize el Euangeliſta, que fatigado del camino, eſtaua aſſentado aſsi ſobre el brocal del pozo: porque ya era cerca del medio dia. Eſtaua dize aſſentado aſsi. Como aſsi? Aſsi como ſi fuera el quié

quiera

quiera de por ay, assi como estuuiera qualquier de los otros comunes caminãtes y peregrinos: assi como si no fuera el el descanso de los Angeles, y la hartura del mundo, y la gloria de todos los bienauenturados: como si nada desto fuera, assi estaua alli solo, cansado, assoleado, despeado, fatigado del trabajo del camino, y de la hãbre, y de la sed, como qualquiera de los otros hombres pobres y flacos. Quien fuera tan dichoso, que acertara en esta coyuntura a passar por aquel lugar, y considerados los caminos y cansancios deste señor, se llegara humilmente a el, y le preguntara: Señor, que vida es esta que viuis? en que andays? que buscays por tantos caminos y carreras? que manera de vida es esta tan trabajosa que teneys, caminando de lugar en lugar, de prouincia en prouincia: ya de Iudea a Galilea, ya de Galilea a Iudea, sin que ni los cansancios de los caminos, ni las contradiciones del mundo os aparten deste proposito? Nunca reposays, nunca tomays vna hora de descanso: de dia andays por los lugares, de noche por los montes orando. Pues que thesoro es este que buscays con tanto trabajo? Lo que a esto se podia responder es, que como buen pastor, andaua en busca de su ganado descarriado. Dolia le mucho su descarriamiento y perdimiento, y por esto no auia camino, ni trabajo a q̃ no se pusiesse, por reduzirlas a su majada. Cata aqui pues, o anima mia porque caminos, y con que trabajo te busco este piadoso Señor, y lo que hizo para bolueste a su padre. Mira pues con q̃ priessa, con que zelo, y con que amor te buscaua aquel en cuya persona se dixo. Si dare yo sueño a mis ojos, y consentire plegarse mis parpados, hasta que halle lugar para el señor, y morada para el Dios de Iacob? Y en su misma persona tambien se dixeron aquellas palabras de Isaias. Heziste me seruir en tus peccados, y diste me bien en que entender en tus maldades. *Isai. 43.*

Esta era su vida, esta su ganancia, este su descanso, y su thesoro: buscar por todas vias la salud de nuestras animas, y la gloria de su padre. De aqui nascio, que quando los discipulos despues de yda la Samaritana vinieron, y le pusieron la comida delante, respondio el benignissimo señor: Ya yo tengo otro manjar que comer, que vosotros no sabeys. Y como los discipulos no entendiessen este lenguage, porque no tenian el mismo spiritu, dixo les el señor. Mi manjar es hazer la voluntad del Padre que me embio, y dar cabo a la obra que me encomendo: que es la salud de los hombres. Como si dixera: Estas son mis fiestas, esta mi hartura, hazer la voluntad de mi Padre, y procurar por todas vias la amplificacion de su gloria. Dichoso aquel que puede dezir estas palabras de coraçon: que de tal manera tiene hambre y sed de justicia, de tal manera dessea la honra de Dios, y el bien de los proximos, que ninguna cuenta tiene consigo, ni con su proprio prouecho: y aunque este en summa necessidad y pobreza, todo lo tiene por bien empleado: con tanto que sus baxezas y miserias siruan para la gloria de Dios, y bien de sus hermanos.

De la muger tomada en adulterio.

§. I.

¶ Si fue grande la misericordia de que el Señor vso con la Samaritana, tambiẽ fue grande la que vso con la muger adultera. Porque poniendose la delante los Phariseos, y diziendole que la ley la mandaua apedrear, el Señor se inclino, y començo a escriuir tales cosas en el suelo, que cada vno determino de boluer las espaldas, y desistir de su accusacion. Y como la muger quedasse sola pregunto le el Saluador: Muger donde estan los que te accusauã? ninguno te condeno? Respondio ella: Ninguno señor. Pues ni yo (dixo el) te condenare: vete en paz, y no bueluas mas a peccar. O palabras dulces, o boca de oro, o entrañas mas que de cera. Verdaderamente señor panal de miel son vuestros labios, y miel y leche esta corriendo de vuestra lengua. O verdaderamente *Ioan. 8.*

cordero,

cordero, que ni teneys ira, ni armas para hazer mal a nadie. Con razon por cierto
Ioan. 1. os llamo Sant Iuan Baptiſta, cordero: y con razon os llama aſsi el Euangeliſta en
Apoc. 5. todo ſu Apocalypſi: Ambos teſtigos de vn miſmo nombre os llaman tambien por vn miſmo nombre: porque les auia dado el Spiritu ſancto a entender la grandeza de vueſtra manſedumbre. Y no es de otra condició vueſtro padre celeſtial que vos: pues en eſto y en todo lo de mas ſoys hijo de padre: y quien vee a vos, vee a vueſtro padre. Cuya manſedumbre y miſericordia auia experimentado el Propheta, quando dezia. Dulce y recto es el ſeñor: y por eſto dara ley a los que tropiçan en el camino. Endereçara a los manſos en juyzio, enſeñara a los que fueren manſos, ſus caminos. Y en otro lugar, marauillado de eſta ſumma bondad y ſuauidad, comiença vn Pſalmo diziẽdo: Quan bueno es el Dios de Iſrael, a los que ſon de recto coraçon.

Y para mayor confirmacion deſta doctrina, es mucho de conſiderar lo q̃ Sant
Auguſt. Auguſtin nota ſobre las palabras de eſte Euangelio, donde ſe dize, que los Phariſeos le puſieron eſta muger delante, para accuſarle. A que propoſito? porque razon? Que merecia el Señor por los peccados agenos? A eſto reſponde Sant Auguſtin diziendo, que era tan grande la miſericordia y manſedumbre, que reſplandeſcia en la perſona de nueſtro Saluador, y en todas ſus palabras, y obras, y manera de vida, y era tal la fama de manſedumbre y miſericordia, que por toda aquella tierra tenia, por las continuas obras de miſericordia que hazia, que parecio aquellos malicioſos y ſerpentinos coraçones, que no era poſsible que hombre que tanto ſe preciaua de piadoſo y manſo, ſacaſſe por ſu boca palabras ſangriẽtas, ni dieſſe contra nadie ſentẽcia de muerte, aunque la dieſſe la miſma ley: y que aſsi por eſta cauſa le podrian accuſar, como a quebrãtador de la ley. De ſuerte, que la grandeza de la manſedumbre del Señor dio lugar a eſta nueua inuencion de aquellos malſines. Mas la ſabiduria de Dios vencio la malicia: y la ſerpiente de Moyſen trago las ſerpientes de los encãtadores: porque de tal manera traço el ſeñor eſte negocio que la muger quedo abſuelta, y ellos ſe fueron condenados y confuſos.

Aqui tienen vn grande motiuo de cõfiança todos los eſcrupuloſos y deſconfiados, no para deſcuydarſe en el ſeruicio deſte Señor (que quanto es mas bueno, tanto merece ſer mas ſeruido y amado) ſi no para fiarſe del, y preſentarle ſus gemidos y peticiones confiadamẽte, y no ahogarſe, y congoxarſe, y dexarſe vencer del ſpiritu de la triſteza, quando caen en algunos defectos liuianos, que no ſe eſcuſan en eſta vida, conſiderado que el remedio de todo eſto ſe ha de tratar con vn ſeñor de tan grande miſericordia: pues eſta cierto que la miſma piedad y miſericordia que tuuo en la tierra, no la ha perdido en el cielo, y pues eſta muger adultera ſalio tambien librada de ſus manos, no menos lo ſaldran los que ſe llegaren a el, ſi lloraren ſu mala vida, y de todo coraçon propuſieren la emienda.

Aqui tambien tienen todos los deſſeoſos de la imitacion de Chriſto en que ſeñaladamente le deuan imitar. Porque pues el fue tan extremado en eſtas virtudes, en ellas tambien lo deue ſer el que deſſea parecerſe con el. Y no es pequeña gloria del ſieruo imitar a ſu ſeñor en aquello de que el mas ſe precia, y que mas en el reſplandece. Eſpecialmẽte conſiderando, que la virtud de la manſedumbre principalmente reſplandeſce en los juſtos, aſsi como el vicio contrario, en los que no lo ſon. En figura de lo qual leemos aquella notable differencia que auia entre los dos hermanos de vn vientre, Iacob y Eſau: el vno de los quales repreſenta la perſona de los juſtos, y el otro de los peccadores. Y del vno ſe dezia que era velloſo y creſpo, y del otro que era de muy blandas carnes: para que por lo vno entiendas la aſpereza y bronque-

dad

dad de los malos, y la blandura y manſedumbre de los buenos.

De la muger Cananea.

LA hiſtoria de la muger Cananea eſcriue Sant Matheo Euangeliſta por eſtas palabras. Saliendo Ieſus de la tierra de Iudea, vino a las partes de Tyro y de Sidon. Salio pues de alli vna muger Cananea, dando vozes al Señor, y diziendole: Ten miſericordia ſeñor de mi, hijo de Dauid, porque mi hija es malamente atormentada del demonio. Mas el Señor no le reſpondio palabra. Y allegandoſe ſus diſcipulos rogauan le diziendo, que la deſpidieſſe, porque venia clamando empos de ellos. A los quales el reſpondio. No ſoy embiado ſino a las ouejas que perecieron de la caſa de Iſrael. Mas ella vino, y adorandole dixo: Señor ayudadme: A la qual el reſpondio. No es bien tomar el pan de los hijos, y darlo a los perros. Mas ella dixo: Si ſeñor, porque los cachorrillos comen de las migajas que caen de la meſa de ſus ſeñores. Entonces le reſpondio Ieſus: O muger, grande es tu fe, hagaſe como tu lo quieres. Y luego fue ſana ſu hija dende aquella hora. Haſta aqui ſon palabras del Euangeliſta. En las quales ſe nos deſcubre otra nueua manera de miſericordia del Saluador, no menor que las paſſadas, aunque en lo de fuera parezca otra coſa. Porque ſi miramos attentamente eſta hiſtoria, hallaremos quatro gracias ſeñaladas que el Saluador hizo a eſta muger, y a todos noſotros en ella. La primera fue oyr ſu oracion, y hazer lo que le pidio, que fue ſanar ſu hija. La ſegunda, que la alabo y engrandeſcio ſu fe diziendo. O muger grande es tu fe: haga ſe lo que tu quiſieres. La tercera, que el miſmo ſeñor que exteriormente la deſpidia, interiormente la atraya, è inſpiraua en ſu anima aquella grande fe y perſeuerancia con que le importunaua: Porque ſi la fe es el primero delos dones de Dios, quanto mas lo ſera la grande fe, de que eſta muger es alabada? La quarta fue que no ſolo vſo aqui de miſericordia cõ ella, ſino tambien con todos noſotros: porque por eſte exemplo nos combido a la perſeuerancia de la oracion: y nos dio aui ſo que no deſconfiaſſemos, quando luego no fueſſemos oydos: ſino que perſeueraſſemos con eſta muger en nueſtra demanda, porque aſsi finalmente ſeriamos oydos y remediados como ella. En lo qual parece quanto aya ſido eſta miſericordia mayor que la paſſada: pues aquella fue para ſola vna muger adultera mas eſta fue para toda la Igleſia: la qual por eſte exemplo entiende la condicion, y eſtylo de nueſtro ſeñor, y ſe anima a perſeuerar enla oracion, aunque al principio ſienta disfauor.

Mas pues eſta muger ſe nos propone aqui por exemplo de oracion, ſera bien tratar de que manera la ayamos de imitar. Porque a penas ay coſa en eſta materia, que por eſte exemplo no nos ſea enſeñada.

¶ Porque primeramente aqui nos enſeñan a recurrir a Dios en todas nueſtras tribulaciones y neceſsidades, ſegun que ella lo hizo, la qual (como nota Origenes) ſiendo infiel, y ſiruiendo a los demonios, no recurrio a ellos, ni a los hombres que tenian trato con ellos, ſino al verdadero Saluador, y remediador del mundo. Porque eſto es proprio de la oracion, ſer vniuerſal remedio de todos los males. Y por eſte titulo alabaua eſta virtud vno de aquellos padres antiguos (como refiere Theodor. en la hiſtoria religioſa) diziendo, que los medicos vſauan de diuerſas medicinas para diuerſas maneras de enfermedades, vnas para vnas, y otras para otras: mas el Chriſtiano para todos los males tiene vna general y efficaciſsima medicina, que es, la deuota y perſeuerante oracion: la qual nunca jamas buelue vazia.

Origenes.

Theodor.

Mas de las condiciones y virtudes con que ha de yr acompañada nueſtra oracion, para que ſea efficaz, aunque auemos

Canti. 3.

mos tratado en otros lugares, todavia no dexare de apuntar aqui tres muy principales condiciones de la perfecta oracion, que Sant Buenauentura noto en la oracion desta muger. La primera de las quales es la fe (de que esta muger fue alabada) a la qual señaladamente se attribuye el impetrar mercedes de Dios, segũ aquellas palabras del mismo Señor que dize: Qualquier cosa que pidieredes en la oracio, creed que la recibireys, y darse os ha. La razon desto entre otras muchas es, porque este linaje de fe que trae consigo vna firme confiança en la bondad y misericordia de Dios, es vna de las cosas que mas glorifica y honra a Dios: el qual tiene por officio honrar a quien le honra, y glorificar a quien le glorifica. Para cuyo entendimiẽto es de saber, que ay dos maneras de alabar las cosas: vna por palabras, y otra por obras: Por palabras puede alabar vn medico la triaca que tiene compuesta, diziendo que vale contra toda ponçoña. Mas por obra la alaba el que callando se dexa picar de vna biuora, y despues tomando la triaca, sana. Esta segunda manera de alabança ya se vee quãto es mas cierta y verdadera que la otra: pues la vna alaba de baxo de buenas prẽdas, y la otra no: y la vna es de palabras, y la otra de obras: por donde quanto va de dezir a hazer, tanto va de la vna alabança a la otra.

S. Buenauẽtura in meditat. vitæ Christi.

Marc. 11.

Pues desta segunda manera, la fe alaba y glorifica la bondad, y misericordia de Dios: quando en medio de los peligros y batallas, esta segura y alegre con esta confiança: y sobre esta prenda acomete cosas arduas, y parte lo que tiene con los pobres, estando segura y confiada en la bondad deste Señor, que nunca faltara a quiẽ espera en el, y se pone en trabajos y necessidades por su amor. Muy pocos son (aunque sean virtuosos) los que llegan a este grado de confiança, mas dichoso y bienauenturado el que aqui llego, como parece auer llegado esta muger Cananea: pues entre tãtos disfauores y desuios del Señor siempre confio que su bondad y misericordia no le auia de faltar. Por lo qual no sin causa alabo el Señor su fe: diziendo: O muger, grande es tu fe, haga se como tu lo quieres. Donde es mucho de notar, que solas dos exclamaciones desta figura hallamos en todo el sancto Euangelio, y ambas casi a vn proposito: la vna fue con las palabras susodichas, y la otra, quando hablando con vn hombre desconfiado dixo: O generacion incredula y peruersa, quanto tiempo tengo de estar con vosotros? hasta quando os tengo de suffrir? Pues estas dos exclamaciones bastantemente declaran, quanto agrada al Señor esta manera de fe acompañada cõ la confiança, y quanto le desagrada la incredulidad y la desconfiança.

La segunda virtud que ha de acompañar nuestra oracion (como ya en otros lugares diximos) es la humildad: la qual tuuo esta muger: pues mostrandole el Señor (a lo que parecia de fuera) tantos disfauores, y llamando a los Cananeos perros, diziendo, que no era bien quitar el pan de la boca de los hijos, y darlo a los perros, ella reconoscio este nombre por suyo, y como tal pidio no le negasse lo que se suele dar a los perros: que son las migajas que caen de la mesa de sus señores: con la qual humildad agrado tanto al Saluador que (como refiere Sant Marcos Euangelista) le respondio: por essa palabra que dixiste, vete, que tu hija es ya sana. *Marci. 7.*

La tercera virtud que nos ayuda mucho a alcançar lo q̃ pedimos, es la perseuerancia: la qual señaladamente resplandece en esta muger, pues ni por estas respuestas al parecer asperas, dexo de pedir, è importunar, hasta que alcanço lo que desseaua. Esta virtud es grandemente necessaria para alcançar lo que pedimos: Porque el Señor muchas vezes dilata las mercedes, porque crezcan los desseos, y porq̃ no se tengan en poco: y assi se guarden mejor, y se agradezcan mas: Y assi mismo por exercitar en este tiempo nuestra

ſtra fe, nueſtra humildad, nueſtra paciencia, nueſtra eſperança y nueſtra perſeuerancia, como lo vemos claramente verificado en eſta muger. Porque a no eſtar eſtos prouechos de por medio, que le coſtaua a aquel abyſmo de bondad (que ninguna coſa pierde dādo) dar luego lo que ſe le pide? Mas quiere el ſacar eſtos prouechos nueſtros con la dilacion: y quiere tambiē que ſiempre padezcamos neceſsidades, por tomarnos por hambre: eſto es, porque ſiempre tengamos ocaſiones, y eſtimulos que nos mueuan a pedir, tratar, y conuerſar ſiempre con el: por el gran fructo que deſta comunicacion nos viene: pues (como dize el Apoſtol) el que ſe llega a Dios, ſe haze vn ſpiritu con el. Por tanto no deſmaye el anima deuota, quando no luego fuere oyda o conſolada, ſino eſpere con paciencia la viſitacion del Señor, porque en fin vendra y no tardara, y pluguieſſe a ſu miſericordia que tan preſto acudieſſe el hombre a ſu llamado, como el acude al nueſtro: pues es cierto que mucho mas tardamos noſotros en acudir a el, que el a noſotros. Por donde, quando el llama a la Eſpoſa en los Cantares, quatro vezes repite eſta palabra diziendo. Bueluete, bueluete, Sunamitis, bueluete, bueluete, para que te veamos. Mas quando ella llama a el, vna ſola vez pronuncia eſta miſma palabra, diziendo, Bueluete amado mio, cō la ligereza que corre el gamo y la cabra montes por los montes de Bethel. Pues en eſtas maneras de llamarnos quiſo el Spiritu ſancto ſignificar, quanto mas a punto eſta el para reſpōder a nueſtro llamado, que noſotros al ſuyo.

1.Cor.6.

Cant.6.

Canti.3.

§. I.

¶Haſta aqui nos ha enſeñado eſta Cananea, de la manera que auemos de pedir, y las virtudes con que auemos de acompañar nueſtra oracion: mas allende de eſto nos enſeña, que es lo que auemos de pedir. Porque ella pidio que ſu hija fueſſe librada de la vexacion y tormentos del demonio y noſotros ſeñaladamente auemos de pedir victoria y mortificacion de nueſtros apetitos y paſsiones, cō las quales el demonio malamente vexa y atormenta nueſtras animas. Las quales no tiē otros verdugos mayores que ſus proprios appetitos y paſsiones, deſſeādo mil maneras de coſas que no pueden alcançar, y pudriendoſe y congoxandoſe, porque no las alcançan. Y por tanto deue el ſieruo de Dios acompañar ſu oracio con el exercicio de la mortificacion, procurā do ſiempre por enfrenar ſus appetitos: pidiendo fauor y gracia para eſto, y clamando con la Cananea. Ten miſericordia de mi Señor, porque mi hija, que es mi anima, es malamente atormentada del demonio: el qual me haze guerra, inquieta, y deſaſſoſsiega con la deſorden de las paſſiones y appetitos que el cauſo. Deſta manera juntara el hombre el encienſo con la myrrha, que es la oracion con la mortificacion, y ſera libre del engaño en que muchas perſonas caen el dia de oy, las quales teniendo particular cuydado del exercicio de la oracion, tienē poco, o ninguno de contradezir y mortificar ſus appetitos y propriasvoluntades, ſin lo qual ſera de poco fructo ſu exercicio: pues nadie puede llegar a hazer la voluntad diuina, ſino renūcia primero la ſuya propria.

O dichoſa y bienauenturada el anima que con eſtas quatro virtudes acompaña ſu oracion, que ſon confiança, humildad, perſeuerancia, y mortificacion de ſus appetitos, porque ſiempre alcançara del Señor lo que le pidiere, y le hallara todas las vezes q̄ le buſcare. Y como los Apoſtoles rogaron por la Cananea, aſsi el Angel de la guarda rogara por ella, y acabara con el Señor, que le otorgue ſu peticion. Deſte primer fructo y effecto de la oracion dize Sant Bernardo aſsi: Cada vez que hablo de la oracion, me parece que oygo dentro de mi coraçon eſtos pēſamientos. Que quiere dezir, que nunca ceſſando de la oracion ay muchos que no experimentan el fructo della? Porque quales llegamos a la oracio tales ſalimos della,

Bernard. ſermo. 5. quadrag.

della, nadie nos reſponde palabra, nadie parece que nos da algo. Mas tu hermano ſigue el juyzio de la fe, y no el de la experiencia: porque la fe es verdadera, y la experiencia engañoſa. Pues que es lo que dize la fe, ſino lo que nos prometio el hijo de Dios, quãdo dixo. Qualquier coſa que *Marci. 7.* pidieredes en la oracion, creed que la recibireys, y darſe os ha? Por tanto ninguno de voſotros tenga en poco ſu oracion, porque os certifico, que aquel a quien rogamos, no la tiene en poco: y antes que ſalga de nueſtro pecho, el la tiene ya eſcripta en ſu libro. Y vna de dos coſas podemos eſperar ſin falta, que, o nos dara lo que pedimos, o lo que nos fuere mas ſaludable. Ca noſotros no ſabemos lo que nos cumple, mas el Señor compadeſcidoſe de nueſtra ignorancia, da nos lo que mas nos conuiene. Mas quando pedimos lo cõtrario, no nos oye, pero da nos otra coſa mejor, aſsi como lo haze el padre carnal, que quando el niño le pide el pan y el cuchillo, da le el pan partido, y no le da el cuchillo.

Eſte es el primer fructo de la oracion, que es ſer impetratoria, para lo qual nos ayuda (como dixe) nueſtro angel. Tiene tambien otro fructo, que es alegrar y eſforçar nueſtro ſpiritu con la deuocion, y con el feruor de la charidad, y conſolacion del Spiritu ſancto. Lo qual dize Sant Bernardo por eſtas palabras. Los que tie- *Bernard. ſermo. 9. ſuper Cãt.* nen por eſtudio darſe a la oracion, experimentan lo q̃ agora dixe. Muchas vezes nos llegamos al altar, y començamos a orar con vn coraçon tibio y ſeco, y perſeuerando en eſte ſancto exercicio, ſubitamente ſe infunde la gracia de la deuoció, y ſe enciende el coraçon, y ſe hinchen las entrañas con las auenidas y creſciẽtes de la diuina piedad: y ſino faltare quien exprima la leche ſuauiſsima de la dulçura ſpiritual, los pechos diuinos nunca ceſſaran de correr. Eſte es el ſegundo y muy principal fructo de la oracion: para el qual no menos ayuda nueſtro ſancto angel que para el paſſado: Y pudiendo yo alegar para eſto muchos exemplos, no traere mas que vno ſolo del deuotiſsimo Bernardo, que hablando de ſi miſmo dize eſtas palabras. Muchas vezes me acae ſce, que eſtando mi anima ſoſpirando, y haziendo oracion ſin ceſſar, y affligiendoſe con grandes deſſeos, aquel deſſeado que aſsi ſe buſca, auiendo piedad del anima que le deſſea, le ſale al camino: la qual con la experiencia deſta viſitacion y con ſolacion, dize con el Propheta. Bueno eres Señor para los que eſperan en ti, y para el anima que te buſca: Mas el Angel que es vno de los compañeros del Eſpoſo, y eſta diputado por miniſtro y teſtigo deſta ſecreta viſitacion y ſalutacion de ambos, como ſe alegra? como ſe deleyta con la tal anima? y como boluiendoſe al Señor le dize: Gracias te doy Señor de la mageſtad, porque le cumpliſte el deſſeo de ſu coraçon. Y boluiendoſe al anima, nunca ceſſa de ſolicitarla con ſecretos y mouimientos, diziendole. Ale- *Pſal. 33.* grate en el Señor, y el cumplira las peti- *Ibidem.* ciones de tu coraçon. Item. Spera en el ſe- *Abac. 2.* ñor, y guarda ſus caminos: y ſi ſe tardare, eſperale, porque viniendo vendra, y no tardara. Y boluiendoſe otra vez al ſeñor, le ruega por el anima, diziendole. Aſsi como el cieruo deſſea las fuentes de las aguas, aſsi eſta deſſea a ti Señor. Eſta anima te deſſeo en la noche, y ſu ſpiritu con todas ſus entrañas velo por la mañana a ti. Mira ſeñor que todo el dia tiene *Iſai. 65.* ſus manos eſtendidas a ti. Deſpide la Señor miſericordioſamente, porque clama empos de ti Fiel interceſſor por cier- *Matth. 15* to, que ſabiendo el amor de ambas las partes, ſin tener zelo deſto, no buſca ſu gloria, ſino la de ſu Señor, entreuiniendo fielmente entre el amada y el amado, offreciendo deſſeos, y trayendo dones, deſpertando a ella, y aplacando a el. Y algunas vezes aunq̃ pocas, los viene acarear y repreſentar vno a otro, o recibiendo a ella, o trayendo a el. Porque como es domeſtico y conoſcido en el palacio, no teme que le cierren la puerta, y cada dia

vee

vee la cara del Padre. Haſta aqui ſon palabras de Sant Bernardo.

De la conuerſion de la Magdalena.

AVnque aya muchos y diuerſos caminos para yr al cielo, todos ellos finalmente ſe reduzen a dos: vno es de la innocencia, y otro el de la penitẽcia: vno es de aquellos que nunca peccaron, y otro de aquellos que deſpues de auer peccado, hizieron penitencia de ſus peccados. Por aquel camino fue la ſacratiſſima virgen nueſtra Señora, y Sant Iuan Baptiſta, y otros tales que nunca peccaron mortalmente: y por eſte van todos los demas. Fuera de eſtos dos caminos no ay otro: porque todos los que ſe han de ſaluar, o han de ſer innocentes, o han de ſer penitentes.

¶ Pues porque en los caminos ſon menester guyas, para eſtos dos caminos proueyo la diuina ſabiduria de dos guyas muy principales que fueſſen delãte. Eſtas dize la Igleſia que ſon dos Marias, Maria madre del Saluador, para que fueſſe eſpejo de innocencia, y Maria Magdalena, para que lo fueſſe de penitencia. Pues ſegun eſto, todos los que caminan por el camino de la innocencia (ſi algunos ay que por aqui caminen) pongan los ojos en la primera Maria, para ver ſi van bien encaminados: mas los que caminan por el de la penitencia, pongan los en eſta ſegunda: miren ſi tienen algo de aquel ſpiritu vehemente, de aquel dolor tan grande, de aquella fe tan viua, de aquel amor tan encẽdido, de aquel menoſprecio del mundo: y por ay juzgaran de ſu penitencia que tal es. Porque ſi nada deſto ay en ellos, no es ſu penitencia verdadera, y tales parece que ſon las penitẽcias de aquellos que a penas han acabado de confeſſarſe, quando luego bueluen a todas las maldades paſſadas. Pues por eſto quien quiſiere examinar ſu penitencia, vaya a eſte contraſte, y examine la por el, y no por ſu vana eſtimacion. Mas para mejor entender eſte negocio en que tanto nos va, ſera neceſſario tratar de la manera que nueſtro Señor infunde en las animas el ſpiritu de la verdadera penitencia, y de q̃ manera obra eſta mudança tan grande como es de la mala vida a la buena: y entendido eſto, veremos claro de la manera que en eſta ſancta peccadora la obro.

Pues para eſto es de ſaber, que (como los Philoſophos dizen) del marauillarſe los hõbres, vinieron a philoſophar: queriendo dezir, que de ver las marauillas de las coſas criadas, y eſpantarſe dellas, vinieron a inquirir las cauſas dellas: y hallandas las cauſas, hallaron luego la ſciencia. Porque no es otra coſa ſciencia, ſino conoſcimiento de los effectos, y de las cauſas de do proceden. Deſta manera viẽdo los eclypſes del Sol, y las creſciẽtes y mẽguãtes de la Luna, y otras coſas deſta qualidad: y marauillãdoſe dellas, alcançaron la ſciencia de la philoſophia. Pues en eſta conuerſion de la B. Magdalena ſe nos offrece ocaſion para hazer otro tanto: por que aqui ſe nos repreſenta vna obra de grande admiracion: que es, vna conuerſion de las mayores que ha auido, por auer paſſado eſta muger de vn tan grande extremo de maldad, a otro extremo de bondad. Porque tres coſas trae conſigo el vicio ſenſual, en q̃ eſta muger era culpada. La primera (como dize Sãcto Thomas) es cegnedad de entendimiento: porque con la fuerça de eſta paſſion abſorue y eſcureſce el juyzio de la razon. La ſegunda trae tambien dureza de coraçon, que es hazer el hombre inſenſible para las coſas ſpirituales. Porque como la blãdura del coraçon nazca de la conſideracion y lumbre del entendimiento, eſcureſcido el entendimiento, luego queda endureſcido como piedra el coraçon. Y ſobre todo eſto es eſte vn vicio, que pone fuego a todo lo bueno q̃ ay en el anima. Porque no ſolo abraſa, y quema todos los bienes de gracia, mas tambien los de naturaleza: como lo vemos por experiencia en vna muger publica, que no ſolo

eſta deſamparada de la diuina gracia, mas no tiene verguença, ni honra, ni temor de las gentes. Pues ſi eſtas ſon las propriedades deſte vicio, como no ſera coſa de grã de admiracion, ver vna penitencia tan admirable en vna perſona tan perdida? De dõde tanta luz y conoſcimiẽto de Dios, en quien tan ciego tenia el entendimiento? De donde tanta abundancia de lagrymas, en quien tan endureſcido tenia el coraçon? De donde tantas virtudes, tanta fe, tanta charidad, tanta humildad, tanta confiança, tanta deuociõ, y tanto menoſprecio del mundo en el coraçon, donde tanto eſtrago auia hecho eſte vicio, que es (como diximos) vn fuego abraſador, que todo lo quema? Y ſi eſtas lagrymas, y penitencia fueran de Sant Pedro, deſpues que nego al Saluador no nos marauillaramos mucho: porque quien tanto conoſcimiento tenia de eſte Señor, quien tantos milagros auia viſto, no nos marauillaramos de que ſintiera mucho la grandeza de ſu culpa, ſabiendo tambien lo que perdia por ella. Mas vna muger tan ignorante de todo eſto, tan inſenſible y hecha piedra para todas las coſas de Dios, venir a derramar tantas lagrymas por ſus culpas, coſa es por cierto de grande admiracion. Marauillan ſe los hombres de auer hecho Dios ſalir vn rio de agua de vna piedra dura, yo me marauillo mas, que deſte coraçon mas duro, y mas inſenſible que piedra, aya ſalido tan grande abũdancia de agua, que baſtaſſe para lauar los pies del Saluador. Pues ſiendo eſta obra tan admirable, razon ſera que eſta admiracion nos mueua a philoſophar ſobre ella, que es querer ſaber la cauſa, y el principio della. Eſto es, de q̃ manera, porque medios, y con que inſtrumentos obro Dios eſta tan ſupita, y tan grande mudança en eſta anima: y no ſolo en eſta, ſino en otras muchas que muy poderoſamente ha conuertido, y conuierte cada dia. Que darian los hombres por ſaber de que manera ſe podia hazer de cobre oro (que es o que llaman alquimia, ſi la ay) pues quãto mas es para deſſear ſaber de que manera haze Dios de la tierra cielo, de la carne ſpiritu, y del hombre Angel?

Pſal. 133.

Pues para eſto es de ſaber, que aunque aya auido algunas cõuerſiones de peccadores miraculoſas, como fue la de Sant Pablo, Sant Matheo, y otras tales, en que los hombres ſubitamente mudaron las voluntades del mal al bien, y ſe conuirtieron a Dios: pero regularmente hablando, ſiempre ſuelen preceder diuerſos mouimientos y alteraciones en el coraçon, antes que el hombre perfectamente ſe conuierta, y buelua a ſu criador. Porque aſsi como el arte y la naturaleza no hazen ſus obras en vn inſtante, ſino van poco a poco diſponiendo la materia, y deſpues de ya diſpueſta, en vn inſtante ſe introduze la forma: aſsi aqui primero diſpone y molifica Dios el coraçon del hõbre con algunas inſpiraciones, con que ſecretamente le dize dentro de ſu anima. Mira quanto tiempo ha que viues mal: mira quantos millares de peccados tienes hechos contra Dios: mira quanto te ha ſuffrido y eſperado, y con todo eſto quãtos beneficios te ha hecho, y de quãtos males te ha librado. Acuerdate que fulano murio ſupitamente, y fulano ſin confeſsion, y fulano ſin teſtamento, y fulano eſtando en medio de los fuegos del mundo, y que tu tambien pudieras auer muerto como todos eſtos. Mira no ſe canſe Dios de eſperarte, como lo hizo cõ eſſotros, pues no tienes tu mas ſeguro q̃ ellos: mira que aſsi como Dios es miſericordioſo para perdonar al penitente, aſsi es juſto para caſtigar al rebelde: y deſſos tales eſtan los infiernos llenos. Mira que la pena del infierno no es aſsi como quiera: porque es pena eterna, y pena de carecer de Dios para ſiempre, y pena de ardor en aquellas viuas y vengadoras llamas. Pues ſi ſe ternia por intolerable tormento tener la mano vna hora ſobre vnas braſas de fuego, como no miras lo que ſera eſtar en cuerpo y en anima ardiendo en aquel fuego, no por vna hora, ſino

por

por eſpacio de vna eternidad, que no tiene cabo? Si tendrias por intolerable trabajo, eſtar acoſtado en vna cama por eſpacio de veynte, o treynta años, aũque fueſſe de roſas y flores, como no miras lo que ſera eſtar acoſtado en aquella calera de fuego, en aquel horno de Babylonia (cuyas llamas ſubian quarenta y nueue cobdos en alto) no por eſpacio de veynte, o treynta años, ſino de treynta mil cuẽtos de millones de años? Eſtas ſon las aldauadas y repreſentaciones, con que nueſtro Señor comiença a alterar el anima, y ſacar la de aquel abyſmo, y de aquellas tinieblas en que eſta. Siente el hombre eſtos mouimientos por vna parte, y por otra vee lo que eſto le importa: mas por otra parte ſe pone en armas toda la malicia de la carne, repreſentandole las difficultades de eſta mudança, y el diuorcio que ha de hazer de todos los guſtos y cõtentamientos del mundo: a los quales ha de dar libelo de repudio, que es coſa muy dura. Deſta manera anda el anima batallando, y fluctuando con eſtas ondas, vna la trae, y otra la lleua, haſta que finalmente en medio deſta batalla acude Dios con vn particular ſocorro, que es con vn poderoſiſsimo mouimiento: el qual de tal manera alumbra el entendimiento del hombre, y mueue ſu voluntad, que le haze dezir vn quiero muy de veras, y muy determinado. Eſto es, quiero boluer a Dios, quiero emendar mi vida, quiero romper con el mundo, quiero dexar no ſolamente los peccados, mas tãbien las occaſiones de ellos. Finalmente quiero tratar de mi ſaluacion, que es el mayor de todos los negocios, ca todo lo de mas es vanidad. Pues en eſte inſtante, obrando Dios juntamente con el hombre, es el juſtificado, y recebido de Dios por hijo, y vngido con ſu gracia. Por dõde ſe vee lo que diximos, como poco a poco lleua Dios haſta el cabo eſte negocio. Y aſsi parece, que es como quando vno quiere encender fuego en leña verde, que primero ſopla vna vez y otra, y ſe canſa, y llora con el humo, haſta que deſpues finalmente viene a dar vn grande ſoplo, y luego ſupitamente leuãta ſe vna llama, con que ſe enciende el fuego. Pues eſſa miſma orden regularmente hablando guarda Dios en eſta obra. Porque primero os embia vna inſpiracio, y deſpues otra, y otra: y como con eſtas no ſe acaba el negocio, acude cõ otra poderoſiſsima: la qual leuanta vna clariſsima llama en el entendimiento, que es principio de toda eſta obra tan admirable, porque de eſta luz, como de vna rayz, naſce todo lo de mas que ſe requiere para eſta obra de la juſtificacion.

¶ Y ſi alguno preguntare, que coſa ſea eſta luz, digo que es vn conoſcimiento ſobrenatural, que Dios de nueuo infunde en el entendimiento del hombre, el qual por vna manera marauilloſa le da a conocer la bondad de Dios, la hermoſura de la virtud, la fealdad del peccado, la vanidad del mundo, el peligro y engaño en que haſta entonces viuio: el qual lleua empos de ſi la voluntad, y le haze dar de mano a las vanidades y engaños del mundo, a amar a ſu criador, y aborreſcer ſobre todas las coſas el peccado.

Pues eſta luz es el primer principio, y como rayz de toda la juſtificacion: y aſsi es la primera coſa q̃ Dios para eſto obra en nueſtra anima. De donde, aſsi como quando Dios crio el mundo, la primera coſa corporal que hizo, y la primera palabra que hablo, fue eſta. Haga ſe luz, y luego fue hecha luz: aſsi en la regeneracion del hombre (que es en ſu juſtificacion) la primera coſa que haze, y la primera palabra que dize, es: Haga ſe luz, como ſi dixeſſe. Eſta anima eſta embuelta en las tinieblas de Egypto: las quales hazen que no vea el deſpeñadero y peligro en que eſta, pues amanezca aqui vn nueuo rayo de luz, para que vea como eſta.

Todo eſto ſe vee a la letra cumplido en la conuerſion de eſta ſancta penitente: la qual cuẽta S. Lucas por eſtas palabras. Dize que vn Phariſeo de aquellos tiem-

pos rogo a Chriſto, que quiſieſſe vn dia ſer ſu hueſped. Accepto el Saluador eſte combite, y aſſento ſe cō el a la meſa. Auia en aquella ciudad vna muger peccadora, que era eſta bienauenturada penitente, hermana de Lazaro y de Martha. Y lla ma la peccadora, porque era muger de mal viuir, y por tal conoſcida en toda la tierra. O ſabiduria de Dios. Vna de las coſas mas viles y baxas que ay en el mundo, es vna mala muger, la qual dize el Eccleſiaſtico que es holiada y deſpreciada de todos como el eſtiercol que eſta en el camino. Y cō ſer eſto aſsi, puſo Dios los ojos en eſta, ſin auer que mirar en ella, para hazerla exemplo de penitencia, y vna de las principales eſtrellas de ſu Igleſia. Porque razon? No ay porque, ſino ſolo aquello que dixo el Propheta. Hizo me ſaluo, porque quiſo ſaluarme. El porque, es, para gloria de ſu gracia, para exemplo de ſu miſericordia, para mueſtra de ſu bondad, para que entendamos que nueſtro bien procede originalmēte de ſu ſanta voluntad. Y por conſiguiente, que todo nueſtro bien procede de ſus manos, y que a el lo attribuyamos, y a el lo pidamos, y del eſtemos colgados, y aſsi ſeamos mas humildes, mas ſolicitos, mas agradeſcidos, y mas temeroſos. Mas humildes, por nueſtra pobreza: mas ſolicitos, por nueſtro peligro: mas agradeſcidos, por ſu gracia: y mas temeroſos, por nueſtra flaqueza.

Pues eſta dichoſa muger, deſpertada primero por la opinion y doctrina de Chriſto, alumbrada por ſu gracia, y mouida con vn muy grande ſpiritu de penitencia, como ſupo que el Saluador eſtaua en caſa del Phariſeo, ſin mas aguardar lugar, ni ſazon (porque la fuerça del dolor y del amor no le dauan lugar para mas) cubre ſe ſu māto, y toma vn bote de vnguento precioſo en las manos, no procurado antes de aquel tiempo para redemir peccados, ſino para multiplicar peccados: y no para vngir a Chriſto, ſino para ſacrificar al demonio. Pues con eſtas armas è inſtrumentos del peccado, va a hazer guerra al miſmo peccado. Entra en la caſa donde eſtaua comiēdo el Saluador: y no oſo parecer ante ſus ojos, porque la verguença y la confuſion de ſus peccados no le dieron atreuimiento para eſto: ſino rodeando por las eſpaldas, vino a derribarſe a ſus pies: ſobre los quales derramo tantas lagrymas, que baſtaron para lauarlos. Y aſsi como el agua de pies fue eſtraña, y de nueua manera: aſsi tambien lo fue la toalla, con que los limpio, q̄ fueron ſus cabellos. Y no contenta con eſto comiença a beſar aquellos ſacratiſsimos pies, y vngirlos con aq̄l precioſo vnguento. De manera que todas aquellas coſas con que ſeruia al mundo, conſagro al ſeruicio de Chriſto: y de todas aquellas armas è inſtrumentos del peccado, hizo remedios contra el peccado. De los ojos hizo fuentes, para lauar las manzillas de ſu anima: de los cabellos hizo lienço para limpiarlas de la boca hizo porta paz, para recebir la de Chriſto: y del vnguento hizo balſamo, para curar las llagas de ſu anima, y encubrir el hedor de ſu mala vida. Y es mucho para conſiderar, q̄ lo que ella obraua por defuera, obraua el Señor interiormente en ſu anima por otra mas excelēte manera. Ella venia, y el la traya: ella le vngia los pies con vnguento, y el vngia el anima con ſu gracia: ella lauaua ſus pies cō lagrymas, el lauaua ſus pies cō ſu ſangre: ella le enxugaua los pies cō ſus cabellos, el adornaua ſu anima con virtudes: ella le beſaua los pies con grande amor, y el le daua aquel beſo de paz, que ſe dio al hijo Prodigo en ſu conuerſion.

Entre todos eſtos officios no ſe cuentan ningunas palabras q̄ hablaſſe, porq̄ baſtauan por palabras las lagrymas, baſtauan los gemidos, baſtauan los deſſeos, como dize el Propheta: Señor delante de vos eſta mi deſſeo, y mi gemido no eſta de vos eſcondido. O que palabras eſtas tan efficaces? O lagryma humilde (dize S. Hierony.) tuya es la potencia, tuyo es el reyno: no has miedo al tribunal del juez, *Pſal. 37.* *Hieron.*

juez,a los accuſadores pones ſilencio,no ay quien te impida la entrada, vences al inuencible, atas las manos al omnipotente.

Bernard. Eſtas lagrymas llama Sant Bernardo vino de Angeles:porque en ella ay ſabor de vida,ſabor de gracia, y guſto de indulgencia. Tiene por cierto el mucha razon de llamarlas vino de Angeles: mas yo las llamo tambien agua de Angeles. Suelen los hóbres deſtilar vna manera de agua oloroſa, no de vna ſola yerua oloroſa, ſi no de muchas y diuerſas: y eſta llaman agua de Angeles, que tiene muchos y ſuaues olores, conforme a las yeruas de que ſe deſtila. Pues tales eran eſtas lagrymas: las quales no procedian de vna ſola cauſa,o de vn affecto, ſino de muchos y diuerſos: porque ellas eran lagrymas de fe, lagrymas de eſperança, lagrymas de amor, lagrymas de dolor, y lagrymas de deuocion. Todos eſtos affectos y mouimientos auia en aquel piadoſo coraçon: y todos eſtos ſe reſoluian en lagrymas cõ el fuego de la charidad, y ſe diſtilauan por los ojos: y aſsi ſalia eſta agua de Angeles,mas oloroſa que la que aca diſtilan los hombres.

Pues deſta conuerſion y penitẽcia tan admirable,fue el origen y primer principio aquel nueuo rayo de luz, con que el Saluador alũbro las tinieblas de eſta ſancta peccadora,de la qual procedieron todos eſtos ſanctos mouimiẽtos y affectos. Porque eſta luz le abrio los ojos, y con ella vio la horrible figura de aquellos mõſtruos infernales de que eſtaua cercada,y eſpantada de tan eſtraño peligro, corrio luego a buſcar el remedio. Y aſsi parte luego en medio del dia,ſin aguardar mas cõſejo,ni tiempo, ni ſazon,y mete ſe por medio del combite, y de los cõbidados a buſcar a Chriſto. Que hazes muger? Mira que no es eſſe tiempo, ni lugar apareja do para lo que quieres? Nadie para eſte negocio buſca teſtigos,ni lugares publicos, ſino tinieblas y ſoledad. Porque aſsi lo hizo aquel principe de los Phariſeos Nicodemus, que vino de noche a buſcar al Saluador. No ſe pierde nada que aguar des ſiquiera vna hora mas,para eſſe negocio. No oye ninguna deſtas razones:por que la vehemencia y la prieſſa del dolor, y del temor,y del eſpanto de ſi miſma,de tal manera occupauan ſu entendimiento, q̃ no podia entender ſino ſola la grandeza de ſu peligro. Todo eſto obraua aquella luz, y aquella candela que Dios auia metido en ſu anima. Ella obraua dentro della eſte tan grande ſobreſalto y temor: y no ſolo temor, ſino tambiẽ amor, y amor tan grande, q̃ dixo el Señor. Fueron le perdonados muchos peccados, porque amo mucho. Y no ſolo obro amor, ſino tambien dolor, y tan gran dolor, que le hizo derramar tanta abundancia de lagrymas: y no ſolo dolor, ſino verguença y confuſion, y no ſolo verguença de Chriſto, ſino tambiẽ menoſprecio del mundo: pues tan poco caſo hizo del dezir de las gentes, y de los juyzios del Phariſeo, para dexar por eſſo de hazer lo que cumplia a ſu ſaluacion. Y no ſolo obro eſto, mas juntamente con ello vn tan grã deſſeo de ſatisfazer a Dios por las ofenſas que tenia hechas, que deſpues de ſubido el Saluador al cielo (aunque auia ya alcançado, viuæ vocis oraculo, iubileo è indulgencia pleniſsima de ſus peccados) eſtuuo treynta años en vna peña, haziendo penitencia. Donde cada dia era marauilloſamente arrebatada en lo alto entre los choros de los Angeles: para moſtrar Dios en eſto la virtud y efficacia de la verdadera penitencia, que ſue le hazer a los buenos penitentes yguales a los Angeles.

Ioan. 3.

Y para mayor cõfirmacion deſto leemos en los Euangelios, hallarſe la Magdalena al lado de la virgen glorioſa, que es Maria la peccadora par de la innocente, para que por aqui entendamos como algunas vezes los buenos penitentes ſe ygualan con los innocentes: y aun a vezes los paſſan adelante, como lo ſignifico aquel ſancto penitente que dixo. Ro-

ciarme has Señor con vn hyſſopo, y ſere limpio: lauarme has, y pararme he mas blanco que la nieue. Dezir que ſera mas blanco que la nieue, es dezir, que el penitente llegara a quedar mas blanco que el innocente: como es de creer que eſta ſancta peccadora tiene oy mas gloria en el cielo, que muchos de los que nũca mortalmente peccaron. Imitemos pues todos eſta manera de penitencia, para que aſsi vengamos a ſer merecedores de ſu gloria.

De la entrada del Saluador en Hieruſalem, y de la fieſta de los Ramos.

ASſi como la entrada del Saluador en eſte mundo fue con grandiſsima gloria, con cantares de Angeles, con reſplandor de eſtrellas, adoracion de Magos, y de paſtores: aſsi la ſalida del, o por mejor dezir la entrada en Hieruſalem para offrecerſe en ſacrificio por la ſalud del mundo, fue tambien con grande gloria: pues toda aquella ciudad ſe traſtorno, y lo ſalio a recebir con ramos de oliuas y palmas, y con tender muchos ſus veſtiduras por tierra, y repetir todos caſi las miſmas vozes y alabanças que los Angeles cantaron, diziendo: Paz ſea en el cielo, y gloria en las alturas, como eſcriue Sant Lucas. Y no es coſa menos admirable cõſiderar con quan humilde caualleria quiſo el Saluador recebir eſta hõra: porque no fuera otra, que vna aſna y vn pollino enjaezados con los pobres mãtos de los diſcipulos. Y deſta manera entro aquel cordero paſcual a ſacrificarſe por noſotros en la ciudad de Hieruſalem. Y porque todo lo que en eſta entrada acaeſcio eſta lleno de myſterios, a noſotros pertenesce eſcudriñar humilmente en todas eſtas coſas la ſabiduria y conſejo diuino, en quanto nos fuere concedido.

Pues vna de las cauſas (entre otras) que ſeñalan los ſanctos Doctores de eſta tan ſolenne entrada y recebimiento fue, auer querido repreſentar el Padre eterno en ella, como en vna pintura, el fruto que hizo la venida de ſu hijo al mundo, y yua agora a executar con el ſacrificio de ſu paſsion. Porque para eſte tiempo, y para eſte trabajo, no auia coſa que mas a propoſito vinieſſe para quien lo auia de paſſar, que ponerle delante el fructo del. Y aſsi confieſſa el Apoſtol que fue, quando hablando de la paſsion del Saluador, dixo: Que poniendo el ante ſus ojos el gozo de nueſtra redempcion, ſuffrio la cruz, y no hizo caſo de la confuſion y abatimiento del mundo. Conſidera pues en eſta entrada por vna parte la humildad con que el Señor entra, y por otra la ſolennidad con que el pueblo le recibe. El entra (como lo repreſenta la prophecia de Zacharias) pobre, humilde, y manſo, aſſentado ſobre vna aſnilla, como vn pobre caminante, acompañado de doze peſcadores, no menos pobres: y con no traer mas eſtruẽdo, ni mas aparato, el recebimiento que toda la ciudad le hizo, fue tan ſolenne, como eſta declarado. Pues que es eſto, ſino vn perfectiſsimo retrato de la mudança que el mundo hizo, y de la fe que recibio quando eſte ſeñor vino a el: y eſto, no cõ otros inſtrumentos, que con la humildad de la encarnacion, y con la ignominia de ſu paſsion, y con la predicacion de vnos pobres y rudos peſcadores.

Eſtaua todo el mundo hecho vn templo de idolatria, vn caſtillo de ladrones, vna cueua de baſiliſcos, y ſerpientes, vna plaça de engaños, vna caſa de confuſion, vn abyſmo de tinieblas, y muy poco menos que vn infierno de demonios encarnados. De donde el Sol ſale, haſta donde ſe pone, por todas las Iſlas, y mares, y tierras erã adorados por Dios los demonios: y para honra de tales monſtruos ſe edificauan ſolenniſsimos tẽplos, humeauã los altares, y ſe quemaua encienſo, y ſe offreſcian ſacrificios. Y porque la idolatria es madre de todos los vicios, juntamente con ella reynauan todas las torpezas, todas las abominaciones, todas las maldades y vicios del mundo. De ſuerte que

eſtaua

eſtaua el demonio (que es aquel fuerte armado del Euangelio) poſſeyendo pacificamente el principado de la tierra, ſacandolo del ſeruicio y obediencia de ſu legitimo y verdadero ſeñor.

Eſtando pues las coſas en eſte eſtado, ſobreuino otro mas fuerte que el, que fue eſte ſeñor, el qual le quito las armas de las manos, y tomo le todos los deſpojos, que ſon las animas, y las criaturas de Dios, que el tenia tyrannizadas, y derribo ſus altares por tierra, y la ſilla de ſu idolatria, que el tenia vſurpada enel mundo. Mas con que armas hizo eſto? No con las armas de Saul doradas, ſino con vn cayado, y vna honda quebranto las fuerças de aquel poderoſo gigante: quiero dezir, no peleando con la gloria de ſu mageſtad, ni con la potencia de ſu diuinidad, ſino con la flaqueza de ſu humanidad: eſto es con la humildad de ſu encarnacion, y con la ignominia de ſu paſsion, y con la humilde predicacion de vnos pobres peſcadores derribo la monarchia y potencia de eſte tan grande tyranno. Con vna quixada de vna beſtia, desbarato Sanſon el exercito de los Philiſteos armados: y Chriſto cõ la flaqueza de ſus diſcipulos, quebranto las fuerças y potencia del mũdo. Porque tanto es mas glorioſa la victoria, quanto las armas ſon mas flacas: y tal conuenia que fueſſe la victoria, con que Dios triumphaſſe del demonio, no peleãdo con el con las armas de ſu poder, ſino con las de ſu flaqueza. Eſta manera de victoria tan glorioſa, repreſento en vna palabra muy al proprio el Propheta Iſaias, quando dixo, que el Saluador nos auia librado del captiuerio y yugo del demonio, de la manera que el libro a los hijos de Iſrael de la ſubjection y vaſſallaje de Madian, por mano de Gedeon. Gedeon vencio eſte Rey potentiſsimo con ſolos trezientos hombres, los quales en la vna mano tenian cada vno vna trompeta, y en la otra vn cantaro, dentro del qual trayan vna lumbre encendida, la qual deſpues de quebrados los cantaros, començo a reſplandeſcer, y a alumbrar aquella noche eſcura. Pues con eſte ſonido de trompetas, y con eſtas lumbres encendidas fue desbaratado aquel grande exercito de Madian. Pues que neceſsidad tenia aquel poder infinito de Dios, de vſar deſte ardid de guerra, para desbaratar ſus enemigos, ſi no nos quiſiera repreſentar aqui algun myſterio? y que coſa ſe puede repreſentar mas al proprio, que el triumpho del mũdo, y del principe deſte mundo, que nos tenia captiuos? Porque Gedeon vencio con ſolos trezientos ſoldados, Chriſto con muy pequeño numero de diſcipulos: aquel con el ſonido de las trompetas, Chriſto con el de la predicacion euangelica: aquel quebranto los cantaros, y reſplandeſciendo la luz que eſtaua dentro dellos: Chriſto cõ la muerte de los ſanctos Martyres y predicadores, y con la luz y reſplandor de ſus virtudes, que ſeñaladamente reſplandeſcio en la batalla de ſus martyrios. De manera q̃ la voz de la doctrina, y el reſplandor dela vida, y la paciencia del martyrio, y de los trabajos, fueron los inſtrumentos con que nueſtro Gedeon vencio toda la potencia de los Reyes y Emperadores del mundo, y todas las fuerças del infierno, y nos libro del captiuerio del peccado. Gracias pues ſean dadas a vos ſeñor, por que tan marauilloſa y coſtoſamente nos libraſtes. Pues no ſolo cõ vueſtra ſangre, y con la humildad de vueſtra paſsiõ, mas tambien con la ſangre y muerte de tantos martyres fundaſtes vueſtra Igleſia, y nos ſacaſtes del captiuerio de aquel dragon infernal.

Pues eſta es la manera de victoria, que aqui eſcriue, no ſolo el Propheta Iſaias, ſino tambien Zacharias, alegado a eſte propoſito por los Euangeliſtas, diziẽdo: Alegrate hija de Sion, gozate hija de Hieruſalem, porque tu rey viene para ti, pobre, y manſo aſſentado ſobre vna aſna y vn pollino. Y añade luego la victoria, que con eſte tan humilde aparato alcançara, diziendo: El deſtruyra los carros de

Ephraim, y los cauallos de Hieruſalem: y hara pedaços los arcos de la batalla, y predicara paz a las gétes, y ſu poder ſe eſtendera de mar a mar, y dende el rio haſta los terminos de la tierra. En las quales palabras nos es ſignificada eſta general victoria de los principes del mundo, y de los Idolos, que por ellos eran adorados y defendidos: en lugar de los quales el imperio Romano (que tenia la monarchia del mundo) y los principes de la tierra recibieron y adoraron eſte verdadero ſeñor por ſu verdadero Dios, y gozaron de aquella paz que ſobrepuja todo ſentido, que el traxo conſigo al mundo, reconciliandolo con ſu criador y ſeñor. Eſto es pues lo que nos repreſenta el recebimiento de toda aquella ciudad, que con tanta ſolennidad recibio a eſte Señor, confeſſandolo por verdadero Rey y Saluador del mundo, y pidiendole ſalud en las alturas, como a verdadero Dios y ſeñor dellas.

Mas no fue ſolo eſte el beneficio que recibio el mundo con la venida deſte Señor, mediante la fe, mas tambien fue renouado con la hermoſura de la juſticia, y de las virtudes, que en aquella glorioſa edad floreſcieron. Porque entonces ſe cumplio lo que el Propheta Iſaias auia prophetizado, diziendo: En las cueuas, donde primero morauan los dragones, naſceran verduras de juncos, y cañauerales: para ſignificar, que donde antes reynaua la ponçoña, y la fiereza de los hombres, que viuian como dragones, y como miembro de aquel dragon infernal, que en ellos inſpiraua ſu miſma ponçoña, y aſsi los hazia tales qual el era, ay abundo tanto la virtud y la gracia, que las cueuas deſtos dragones ſe hizieron jardines de flores eternas: que es de perfectiſsimos varones: los quales deſpreciadas todas las coſas del mundo, y ſu miſma carne, no tratauan mas que de las coſas del cielo: lo qual nos repreſentā aquellos que en eſte recibimiento echauan ſus veſtiduras por tierra, para ſer pitadas de todos. Eſto pu-

ſieron por obra ſeñaladamente los ſanctos martyres, los quales con grande alegria ſe dexaron deſpedaçar, y arraſtrar, y padeſcer todas las maneras de tormentos, que la ingenioſa crueldad de los tyrannos, y de los demonios pudo inuentar, antes que perder vn punto de la fe, y amor que tenian con eſte ſeñor. En perſona de los quales dize el Apoſtol, Haſta la hora preſente andamos hambrientos, y ſedientos, y deſnudos, y abofeteados, ſin tener vn rincon en que meternos, y ſin tener vn pedaço de pan que comer, ſi no lo ganamos por nueſtras manos. Maldizen nos, y bendizimos: perſiguen nos, y ſuffrimos lo: blaſphema de noſotros, y rogamos a Dios por quien nos blaſphema: y finalmente hemos venido a ſer como vnos eſtropajos y deſechos del mundo, y como vnos hombres a quien todo el mundo tiene por tan abominables y ſacrilegos, que con ninguna coſa pienſan mas aplacar a Dios, q̄ con nueſtra muerte. Eſtos pues ſon figurados por aquellos que tendian ſus veſtiduras por tierra, para que fueſſen piſadas, y deſpreciadas por ſeruir con eſto a la gloria de aquel ſeñor, diziēdo con el miſmo Apoſtol: Sera glorificado Chriſto en mi cuerpo, aſsi con la muerte, como con la vida, porque mi vida es Chriſto, y mi muerte es ganācia.

Otros huuo que ya que no perdieron las vidas, porque no huuo occaſion para eſſo, dexaron por ellas haziendas, renunciando todo quanto poſſeyan, para que ſe repartieſſe por pobres, como lo haziā los primeros Chriſtianos, que vendian ſus haziendas, y ponian el precio dellas a los pies de los Apoſtoles. Y eſtos ſon los que recibieron al Señor cō ramos de oliuas: por las quales ſe entiende la miſericordia, que es vna de las obras mas principales y propria, de la vida Chriſtiana, que aſsi como conſiſte en charidad, aſsi tiene por principaliſsimo exercicio las obras de miſericordia, q̄ ſon effectos deſſa miſma charidad. Por lo qual dixo Sant Ambroſio, que la ſumma de toda la diſcipli- *Ambroſ.*

na

na Christiana consistia en obras de misericordia y piedad. Otros huuo que no teniendo que dar por amor de Dios, se dieron a si mismos, haziendo de si sacrificio, entrãdo en los claustros y monasterios, y castigando sus cuerpos, y crucificando sus appetitos en la cruz de la obediencia por amor de Dios. Y otros que aun passaron mas adelante, porque no contétos con la cruz de la vida monastica, passaron a los trabajos de la soledad, morando en los desiertos, alexados no solo de la cõpañia, sino tambien de todos los regalos y gustos de la vida humana, haziendo vida de angeles en la tierra, y conuersando en el cielo, y occupandose continuamente en las alabanças diuinas, y en la contemplacion de las cosas celestiales, como hizieron los Paulos, Antonios, Paphuncios, Macarios, Arsenios, è Hylariones, y otros innumerables, que hizieron vida de angeles en los desiertos de Egypto, y del monte Sinay y en otros muchos lugares. Y estos son figurados por los que recibian al Señor con cantares de alabança, confessando su reyno, y pidiendole salud en las alturas.

§. I.

¶ Despues desto tenemos en este sagrado Euangelio vn marauilloso exemplo y medicina, para curar vna comun dolencia de naturaleza humana: que es el appetito de la gloria del mundo: el qual procura siempre de atizar y encender nuestro comun aduersario: porque sabe el muy bien, que despues de ciegos cõ este amor, en lo de mas no le queda que hazer: porq̃ por aqui tiene la puerta abierta para todo lo que quiere. Y es cosa marauillosa ver en este caso el artificio deste embaydor: porque có ser esta gloria vna cosa tan breue, tan fragil, tan engañosa, y de tan poco ser, el la pinta con tales colores, que haze a los hombres hazer tan grandes extremos por ella. En lo qual me parece que se ha como vnos grandes Mathematicos: los quales por arte de perspectiua figuran ciertas lineas en vnas tablas, con tal proporcion y artificio, que no siendo a la verdad mas que esto, si las mirays por vn cierto agujero q̃ ellos saben ordenar, parece que estan alli las mas hermosas figuras del mundo, como quiera que a la verdad no estan mas que vnas rayas desnudas. Tal pues me parece el artificio deste grande engañador: pues siendo las honras deste mundo vna cosa tan sin ser, el os las pinta y representa de tal manera, que por ellas despreciamos vida y alma, y todo lo que Dios promete.

Pues quieres tu agora ver la grandeza deste engaño? No vamos mas lexos, pon los ojos en esta honra que aqui el mundo hizo a este Señor, y en ella veras lo q̃ es la gloria del mundo. Lo qual declara S. Bernardo por estas palabras: El mismo pueblo, en el mismo tiẽpo, y en el mismo lugar donde le recibio con tan grã triumpho, de ay a pocos dias le pidio la muerte, y le puso en cruz. O quan differentes vozes eran por vna parte: crucificalo, crucificalo, y por otra: Bendito sea el que viene en el nombre del Señor: salua nos en las alturas. Quan differentes vozes son, llamarlo agora Rey de Israel: y de ay a pocos dias dezir: No tenemos Rey sino a Cesar. Quan differente cosa son agora ramos verdes y floridos, y poco despues espinas, açotes, y cruz. Y a quien primero siruieron con sus proprias vestiduras, de ay a poco le desnudaron de las suyas, y echaron suertes sobre ellas. Y finalmente al que oy predicauan por hijo de Dauid, que es por el mas Sancto de los sanctos, mañana le tienen por el peor de los hombres, y por mas indigno de la vida, que Barrabas. Pues que exemplo mas claro para ver lo que es la gloria del mundo, y en lo que se deuen estimar los testimonios y abonos del?

Pues segun esto como no se corren los hombres de hazer tanto caso de este monstruo, de estimar en tanto su gloria, de hazer tanto caso de sus juyzios, y dar tantos passos por su seruicio? Como no se affrentan de hazer tantas expensas para

agradar a ſus ojos? para quedar en ſu memoria? Pues eſta claro que ſu memoria es como la del hueſped de vn dia que va de camino? Coſa es por cierto de gran laſtima, deſpues del beneficio de la redempcion de Chriſto, ver los hombres tan captiuos, y tan eſclauos del mundo, y ver lo que hazé por tenerle propicio. Muchos ay que no ſon ſeñores de ſi miſmos, ni tienen libertad para hazer mil coſas que para ſus cuerpos y animas eran neceſſarias, ſi temen que no las aprouara el mundo, aunque las aprueue y mande Dios, haziédo mas caſo del que diran las gentes, que de lo que en fin de la vida les dira Dios. Otros ay que por ſer mas honrados en el mundo, por tener cón que apaſcentar ojos agenos, por dexar de ſi memoria en el mundo con titulos, con mayorazgos, y edificios ſoberuios, ayunan toda la vida, y hazen ayunar ſu familia, robando el mundo, y agrauiádo a los ſuyos, para que aſsi crezcan los inſtrumentos deſta gloria a coſta agena. Y no acaban los miſerables de entender ſi quiera por eſte exemplo, quan caro compran la memoria de vn mundo tan oluidadizo y tan ingrato: Pues, o ciegos, o mendigos, y miſerables, en que andays? que buſcays? que pretendeys deſſa beſtia de muchas cabeças? Por que deſpues de redemidos, y libertados por Chriſto, os quereys boluer a ſer eſclauos deſſe miſmo tyranno? El qual como es falſo y engañoſo, aſsi tambien lo ſon todas ſus coſas: porque tambien ellas prometen, lo que no cumplen, y parece que tienen lo que no dan. No ſon mas (como dezia Platon) que vnas ſombras è imagines contrahechas de los bienes verdaderos, y noſotros como animales brutos no ſabemos hazer differencia de lo que es, a lo que parece. Y aſsi nos acaece como a los perrillos y cabritillos, que ſi le poneys el dedo en la boca, comiençan a mamar en el, penſando que es la teta de la madre: porque algun tanto ſe parece con ella. Pues que mayor miſeria que venir el hombre a no tener mas diſcrecion que las beſtias, y a no ſe ſaber hazer differencia entre la apparencia de las coſas, y la exiſtencia dellas, y a eſtar tomando plazer con las figuras de los bienes, como ſi fueſſen verdaderos? Dime hombre miſerable, que andas por todas las criaturas buſcando deleytes, que leche, que hartura, que paz has hallado en todos eſſos pechos, que has mamado? Quantas vezes donde buſcauas leche, hallaſte azibar? y donde miel, hallaſte hiel? Quantas vezes en la hazienda, o eſtado, o calamiéto, donde penſauas hallar deſcanſo, hallaſte tormento, y occaſion de trabajos y cuydados? Eſſa es la leche que ſe halla en los pechos del mundo: a los quales tiene Dios echada ſu maldicion por ſu Propheta, diziendo: Señor que daras tu a los malos? Dales Señor vientre eſteril, y pechos ſecos: para q̃, ni nazca dellos fruc̃to de bendicion, por falta de ſus buenas obras, ni tengan leche de conſolacion, por la muchedumbre de ſus miſerias.

Mas aunque nada de eſto fueſſe aſsi, y que el mundo en todo fueſſe fiel, que nos aprouecharan todas ſus coſas al tiempo de la mayor neceſsidad? A la hora de la cuenta q̃ nos aprouecharan todos eſſos Idolos que adoramos, q̃ ſon todas aquellas coſas en que puſimos nueſtra felicidad y eſperança? Alli es donde claramente ſe conoſce la vanidad y engaño de todas eſtas coſas, y alli es donde haſta los malos caen en la cuenta de ſus yerros, y dizen aquellas palabras del libro de la Sabiduria: Que nos aprouecha nueſtra ſoberuia? y que fruc̃to nos acarreo la jactancia en nueſtras riquezas? Paſſaron todas eſtas coſas como ſombra que buela, y como correo que va por la poſta. En lo qual tambien ſe vee, quan grande ſea nueſtra ceguedad y locura, que ſiendo las coſas del mundo lo q̃ ſon, y huyendo ſiempre de noſotros, corremos a rienda ſuelta tras dellas: y por el contrario, ſiendo las coſas de Dios lo que ſon, y offreciendoſe nos tan de gracia, no hazemos caſo dellas. Aprouechemos pues hermanos con *Sapien. 5.*

eſte

eſte deſengaño, que ſe nos da en eſta entrada de Chriſto, para que conoſcidos y deſpreciados los halagos deſte mundo liſongero y mentiroſo, eſtimemos y procuremos los verdaderos bienes, que nos hagan en eſta vida verdaderamente ricos por gracia, y deſpues bienauenturados en la gloria.

Preambulo para entender el ſpiritu é intento desta Oracion, que ſe pone antes del myſterio de la ſagrada Paſſion.

SABIDA cóſa es, que todas las obras que nueſtro Señor tiene hechas, aſsi de naturaleza, como de gracia, ſon para manifeſtacion de ſu gloria. Y aunque todas ellas ſean altiſsimas, y diuiniſsimas, y tales, que dan bien teſtimonio de la excellencia de ſu hazedor: mas el myſterio de ſu ſagrada Paſſion deſcubre tanto eſta gloria, que todas ellas quedan eſcureſcidas con el reſplandor y hermoſura della: en la qual por vna manera admirable ſe nos deſcubrio la grandeza de la bondad de la charidad, de la miſericordia, de la juſticia, de la ſanctidad y prouidencia de eſte Señor: Y aſsi la conſideracion de eſte myſterio, es mas poderoſa para mouer nueſtros coraçones a amor, temor, imitacion de las virtudes del Saluador, y agradeſcimiento de eſte tan grande beneficio. Mas para eſto es neceſſaria vna eſpecial lumbre del Spiritu ſancto, para entender algo de la excellencia de eſte myſterio: La qual tenia Sant Buenauentura, y conforme al ſentimiento, y fructo que ſacaua de eſta conſideracion, ordeno eſta ſiguiente Oracion en vn libro que hizo, llamado Eſtymulo de amor de Dios, la qual da claro teſtimonio de lo dicho. Y con eſte preſupueſto ſe entendera mejor el intento y ſpiritu de eſta oracion.

Sigue ſe vna muy deuota oracion de Sant Buenauentura, para pedir al Señor ſentimiento del myſterio de ſu ſagrada Paſſion.

SAluador y Señor mio Ieſu Chriſto, Rey de los reyes, y Señor de los ſeñores, hazed Señor lodo con vueſtra ſalíua, y vntad los ojos deſte ciego dende ſu naſcimiento, para que pueda ver la hermoſura de vueſtras ſacratiſsimas llagas. Hazedme entrar en el arca myſtica, y en el verdadero templo (q̃ en vos miſmo) para que puedan mis ojos ver lo que en vueſtro cuerpo y en vueſtra anima padeciſtes por mi, y la voluntad y amor con que lo padeciſtes. Recebidme Señor, como aquel hijo Prodigo a comer con vos el bezerro grueſſo, aſſado con fuego de amor en la cruz. O verdadero maeſtro, enſeñadme los theſoros de la beatiſsima ſabiduria de vueſtra muy dolorosa muerte. Otra vez Señor, otra vez tened por bien abrir vueſtro coſtado a mi vueſtro ſieruo muy malo: porque eſtos ojos que robaron mi anima, hallen en vueſtro coſtado ſus deſpojos.

O buen Ieſu, mirad que mi coraçon es endureſcido como piedra, ſino fuere ablandado con vueſtra ſangre bendita. Mucho de vos, y muy mucho de vos eſta alexado mi coraçon, ſino fuere recogido en el abertura de vueſtro ſagrado pecho.

O buen paſtor, mirad que yo ſoy aquella oueja errada que perecio, por la qual puſiſtes la vida en la Cruz: veys la aqui Señor, yo ſoy, recebilda Señor, y acogedla en vueſtras entrañas, y en el paſto de vueſtras ſacratiſsimas llagas. Guardadme Señor, y encerradme en ellas, porque ſin vueſtras llagas, yo ſoy llagado: y ſin vueſtra muerte, ſoy muerto: y ſin vueſtras deshonras, ſoy deshórado: y ſin vueſtros açotes, ſoy açotado: no con açote de ygualdad, ſino con açote de maldad. Por que yo no ſupe perſeuerar en vueſtra beatiſsima

tiſsima paſsion, ſoy como nada: y porque me oluide de la flaqueza de vueſtra paſsion, ſoy enflaquecido: y porque me aparte de los dolores de vueſtras eſpinas y heridas, a ſido malamente herida mi anima con las eſpinas de ſus paſsiones y cobdicias. Que dire? que ſi mi coraçon no ſe abre a ſentir vueſtros dolores, luego ſe abre a todas las vanidades, y ſino ſe ſabe eſconder en vueſtras llagas ſagradas, luego cae en manos de los ladrones. Ca vueſtra paſsion es medicina efficaciſsima cõtra todos los vicios. Contra la ſoberuia, es ſu humildad: contra la vanagloria, ſu abatimiento: contra el auaricia, ſu largueza: y contra la embidia ſu charidad: y aſsi contra todos los otros vicios. Ella es la que cierra los oydos, para que no oygan coſas vanas: cubre los ojos, para que no vean coſas peligroſas: guarda la boca para que no ſe deſmande en palabras deſordenadas: ata las manos, y abraça las con aquel ſancto madero, para q̃ no ſe eſtiendan a coſas ilicitas: y los pies enclaua en la cruz, porque no anden por caminos de vanidad. Eſta es la que enciende el amor de conſuno, acreſcienta la deuocion, y leuanta el ſpiritu a la contẽplacion diuina.

Pues Señor, eſta muy cruel y deshonrada paſsion os pido me deys por eſpoſa. Juntad la comigo con atadura que no ſe pueda ſoltar: porque ſobre toda hermoſura, y ſobre todos los deleytes y bienes del mundo la ame. Peſa me de coraçon, porque muchas vezes por mi maldad la deſeche de mi, llegandome a otras coſas: mas agora vengo ya, y la buſco, y la quiero. No hagays Señor comigo ſegũ rigor de juſticia, ſino ſegun la muchedũbre de vueſtra miſericordia. Pues Señor mio eſta os ſuplico me deys, pues yo la quiero con todas mis entrañas. Eſta ſola me baſta, ſola dulcemente me cria, y me recrea en eſta vida. Eſta es mi vida, eſta mi conſolacion, eſta mis deleytes, y mi ley, y mi ſabiduria. Eſta atrae dulcemente mi coraçon, y lo lleua empos de ſi, y lo guia por ſu camino: y ſin ella voy perdido y deſcaminado. O buen Ieſu, otra coſa no codicio en eſta vida, ſino ſer del todo crucificado con vos. Pues Señor, o vos me dad la muerte corporal, o imprimid vueſtra muerte en mi coraçon. Miſerable de mi, para que naſci ſino para abraçaros en la Cruz? y para deſcanſar en vueſtras llagas? Mas quiero ſubir en eſta vida cõ vos al monte de la Cruz, q̃ con los otros eſcogidos Apoſtoles al monte de la transfiguracion: y mas dulce es para mi veros con los ojos del anima eſcupido, q̃ tranſfigurado. Señor eſta beatiſsima paſsion quiero, eſta pido, eſta cobdicio de lo intimo de mis entrañas. Por eſta renuncio todas las coſas, y a mi miſmo tambien con ellas. Eſta ſea mi refugio, y mi morada, y toda mi conſolacion: porque vueſtra ſangre precioſa me embriaga, y vueſtros dolores parten mi coraçon.

Señor por mi heziſtes el cielo y la tierra, el Sol, y la Luna, y las eſtrellas, el fuego, y el ayre, y el agua, y todo lo que en ellos es. Mas quien os pidio algunas de eſtas coſas? Sin que os las pidieſſemos, y ſin que las mereciеſſemos, nos las diſtes, por ſola vueſtra gracia. Y agora inſiſto continuamente, pidiendo la deshonra de vueſtra paſsion, y no puedo alcançar vna muy pequeña parte della. Pues mirad Señor que todas eſtas coſas viſibles tengo deſpedidas por eſta, y a vos, os bueluo humilmente todo lo que por mi criaſtes: y ſolamente me dad vueſtras ſacratiſsimas llagas. Eſtas enſalçan mi coraçon ſobre el cielo: alumbran mi entendimiẽto mas que el Sol, y la Luna: encienden mi voluntad, mas que el fuego: abiuan mis palabras, mas que el ayre: ablandan mi coraçon, mas que el agua: ſoſtienen y hazen fructificar mi anima mas q̃ la tierra. Eſta es mas deleytable q̃ los arboles y flores, mas dulce que todos los manjares, mas precioſa que el oro y piedras precioſas. Y aun ciertamente todas eſtas coſas no ſon ſino vanidad, comparadas con ella. Eſta os pido Señor, eſta me dad por eſpoſa. No os pido la hermoſura del cielo, ſi

no

no la deshonra de la cruz: no los deleytes del mundo, sino las anguſtias de vueſtra muerte. Preſto Señor mio, preſto dad me la: ca no quiero, ni puedo viuir ſin ella. No quiero deſpoſarme con ella, ſino caſarme, y conſumir luego eſte ſancto matrimonio, para que ſea ſancto y firme. Mas quien ſoy yo Señor, para que oſe pedir por Eſpoſa la que vos days a vueſtros grandes amigos en prendas de vueſtra amiſtad? Mas ſeñor, aunque yo ſea vanidad y corrupcion, ſiempre confio y eſpero en vueſtra gran miſericordia. Y aunque yo no tenga la pureza y ſanctidad de vueſtra madre para eſtar al pie dela cruz, auiendo compaſſion de vos: mas tengo la maldad del ladron, por donde pueda ſer juſticiado, y crucificado con vos. Y ſino ſoy como aquel ſagrado velo del templo, para que haya de ſer raſgado con vueſtra muerte, alomenos ſoy ſepultura hedionda, que deuo ſer abierta por ei abertura de vueſtro precioſo coſtado. Que quereys dulciſsimo Señor, que aya en mi coraçon, para que no ſienta vueſtros dolores? Si las piedras ſe hazen pedaços quando vos padeceys, yo ſoy duro como piedra: y ſi la tierra haze ſu ſentimiento, yo tambien ſoy formado de tierra. Pues que falta en mi, o de maldad, o de baxeza, o de dureza, porque no haya de hazer ſentimiento en vueſtra ſagrada muerte? Y ſino ſoy celeſtial, para que auiendo de vos compaſsion, haya de ſer eſcurecido, ſoy de cõuerſacion infernal, para que en eſtos tres dias de muerte deua ſer de vos viſitado. Pues Señor no ſea impedimento mi maldad para que ayunteys cõ mi anima eſta Eſpoſa tan noble: porque ſin dubda ella es mas hermoſa que todas las coſas hermoſas, y en ella reſplandeſcen todas las gracias. En ella fue Dios muy honrado, y en ella reſplandeſcio la grandeza de ſu bondad, y de ſu miſericordia, y de ſu juſticia. La ſabiduria della hirio al ſoberuio: y la virtud della traſlado las animas del infierno al paraiſo: y por el mereſcimiento della fue reconciliado y redemido el mundo. El color violado della, cria los humildes, el açucena blanca de ſu pureza, los innocentes, y la purpura de ſu precioſa ſangre, a los feruientes en charidad. En eſta reſplandeſcio la humildad perfecta, y la virginidad pura, y la charidad cumplida, y la paciencia cõſumada. Con eſta reſuſcitan los muertos, con eſta ſe juſtifican los peccadores, en eſta ſe glorian los juſtos, y con eſta ſe vencen los enemigos. Con ſu dulce tocamiento ſon curados los enfermos, y con ſu guſto ſuauiſsimo ſon recreados y fortaleſcidos los perfectos. O hijas de Hieruſalem eſta es mi Eſpoſa, y mi querida, y todo el deſſeo de mi anima. Eſta vence al demonio mi enemigo, caſtiga mi carne, mortifica mis paſsiones, enfrena mis cobdicias, y aparta de mi coraçon el amor del mundo.

¶ Pues lexos ſea de mi gloriarme en otra coſa, ſino en la cruz de mi Señor Ieſu Chriſto, por la qual el mundo es crucificado a mi, y yo al mundo. Por cierto Señor gran gloria es para mi, que por mi hezitſtes los tiempos, y criaſtes todas las coſas: pero mayor gloria es para mi, que vos Dios eterno tuuiſtes por bien hazeros temporal, y naſcer en eſte mũdo por mi. Mucho os deuo, porque me heziſtes a vueſtra imagen y ſemejança: pero mucho mas os deuo porque tomaſtes forma de ſieruo, y os heziſtes ſemejãte a mi. Gran beneficio es auer ſido el hombre hecho a imagen de Dios: pero mayor es ſin comparacion auerſe hecho Dios a imagen del hõbre. Mucho os deuo, porque con tantos beneficios, quantas criaturas ay en el mundo me ſuſtentays y gouernays: pero mucho mas os deuo, porque vos fuente de todos los bienes quiſiſtes padeſcer hambre, y ſed, y frio, y canſancio por mi. Gran gloria es para mi, que me diſtes ſeñorio ſobre todos los animales que criaſtes: pero mayor gloria es que vos os ſubjetaſtes a vna muger, y a vn official por mi. Gran gloria es para mi, que ſi yo fuera vueſtro amigo, me hon-

honrarã los Angeles enel cielo:pero mayor gloria es para mi, que ſiendo yo vueſtro enemigo, quiſiſtes ſer deshonrado y eſcupido en la tierra. Gran gloria es para mi,que ſi fuere juſto,ſere rico y bienauenturado con vos: pero mayor gloria es para mi,que ſiendo peccador y malo, quiſiſtes ſuffrir extrema neceſsidad y pobreza por mi: pues al tiempo del naſcer no tuuiſtes otra caſa ſino vn eſtablo, y al tiẽpo del morir,no otra cama ſino la Cruz, ni otra almohada ſino vna corona de eſpinas,ni otra ropa,ſino deſnudez, ni otra meſa,ſino hiel y vinagre.Muchas gracias os deuo por los deleytes que me dareys en vueſtra gloria,ſi bien viuiere:pero muchas mas porque ſiendo yo vn vaſo de corrupcion,vos que ſoys rio de deleytes fuyſtes lleno de amarguras por mi.Gran miſericordia es para mi,que ſi viuiere como Angel en la tierra, eſtare aſſentado entre los Angeles en el cielo:pero mucho mayor miſericordia es, que auiendo viuido como vn demonio,vos Señor de los Angeles eſtays pueſto entre los ladrones por mi. Pues lexos ſea de mi gloriarme en otra coſa,que en la Cruz de mi Señor Ieſu Chriſto: pues en ella y por ella, tanta gloria y tanto bien ſe me concede. En que me deuo yo gloriar,ſino en la hóra de Dios,y en la ſalud del hombre? Pues donde ſe halla lo vno y lo otro perfectamente,ſino en la Cruz? Alli fue Dios hõrado como el mereſcia,con tan grande ſacrificio y obediencia,y alli fue el hombre amado mas de lo que merecia,con tan grande beneficio y redempcion.

Del lauatorio de los pies de los diſcipulos.

COſtumbre era de algunos ſanctos, quando eſtauan ya para morir,como quien eſtaua al cabo dela jornada,vn pie en eſta vida,y otro en la otra, dezir algunas ſentencias notables para edificacion y doctrina de ſus diſcipulos: entendiendo que lo q̃ en aquella hora ſe dezia (de mas de ſer notable) les quedaua mas impreſſo en la memoria. Y aſsi vnos encomendauan la virtud de la charidad, otros la humildad, otros la pobreza de ſpiritu,otros la mortificacion de la propria voluntad, y otros otras virtudes, ſegun la deuocio y parecer que cada vno tenia. Y pues eſte dia el ſancto de los ſanctos, y el maeſtro de los maeſtros eſta para partir deſta vida,razó ſera que todos los que nos preciamos del nombre de Chriſtianos, y diſcipulos ſuyos, eſtemos agora mas atentos a todo lo que haze y dize en eſte paſſo:porque todo ello ha de ſer materia de grande edificacion y prouecho. El mejor vino guardo el Saluador para el fin del combite. El ciſne dizen,que quando quiere morir, canta mas dulcemente, y la candela, quando eſta ya para acabarſe,da mayores llamaradas: y aſsi eſte Señor, que vino a ſer lumbre del mundo, agora que eſta para acabar, ha de reſplandeſcer con mayor claridad de exemplos y doctrinas. Por donde conuiene agora mas que otro tiempo aſsiſtir con mayor attencion a todo lo que en eſta hora nos declara. *Ioan.2.b.*

Iunta ſe con eſto otra razon, que es començar eſte Señor a hazer oy ſu teſtamento: el qual acabara mañana eſpirando en la Cruz: donde encomendara ſu anima al Padre,a ſu diſcipulo la madre,el cuerpo a la ſepultura, el paraiſo al ladrõ, y ſu vida al mundo, y haſta ſus veſtiduras a los que le han de deſnudar y poner en cruz. Pero oy nos dexa en ſu teſtamento dos pieças las mas ricas que en el mundo ſe pudieran dexar: que ſon ſu preciosiſsima carne y ſangre, las quales ordeno para mantenimiento de nueſtra vida, para prouiſion de nueſtro camino,para medicina de nueſtras llagas, para ſocorro de nueſtros trabajos, para memoria de ſu charidad, y para prenda ſegura de la heredad eterna: pues tanto vale eſta prenda como la hazienda ſobre que eſta empeñada. Y eſta manda quedo confirmada con la muerte del teſtador, porque por eſſo el *Luc.23.* *Luc.23.f.* *Ioan.15.* *Ioan.19.e*

esso el testamento viejo pudo ser reuocado, por quedar viuo el testador: mas aqui, como despues de hecha la manda, y otorgado el testamento muere, queda para siépre fixa è irreuocable. Y por esto tambien como por lo passado nos conuiene tener atencion, para ver la parte que nos cabe en este testamento.

Pues començando el Euangelista a tratar destos mysterios, primero declara el tiempo en que fueron obrados, que fue la pascua. Y esta pascua era vna solennissima fiesta, que los Iudios celebrauan en memoria de aquel grande beneficio que Dios les auia hecho, librãdolos del captiuerio de Egypto, y encaminandolos a la tierra de promission, ahogãdo sus enemigos enel mar Bermejo, y obrando todo esto por medio del sacrificio de vn cordero, q̃ les era mandado. Pues como todo esto era figura de nuestra redempció, ordeno la sabiduria diuina que en el mismo tiempo, que se celebraua la figura, se celebrasse la verdad. De manera que en el mismo dia, que fueron librados los hijos de Israel del captiuerio de Egypto, fuymos nosotros librados dela seruidumbre y captiuerio del demonio: aquellos en aquel dia fuerõ encaminados a la tierra de promission, y a nosotros en este se abrierõ las puertas del cielo, que es la verdadera tierra de promission. En aquel dia fueron anegados los carros de Pharaon: y los enemigos del pueblo de Israel enel mar Bermejo, y en este fueron ahogados nuestros peccados en el mar de la sangre de Christo. Todo aquello se obro por el sacrificio de vn cordero, y todo estotro obro el hijo de Dios por el sacrificio de
Ioan.1. d. si mismo, que es verdadero cordero que quita los peccados del mundo. Y pues lo vno era figura de lo otro, conuenientissima cosa era, que en el mismo dia que se celebraua la figura, se obrasse la verdad: para que no solo huuiesse concordia entre los mysterios con la semejança de la historia, sino tambié con el mismo tiempo en que se celebraua. Y assi vinieron acarearse, y juntarse en vno la figura y la verdad: el cuerpo y la sombra desse mismo cuerpo: el testamento viejo y el nueuo: las promessas diuinas, y el cumplimiẽto dellas: el cordero figuratiuo, y el verdadero. Y es cierto cosa muy dulce y admirable para considerar, ver como en el primer dia de los panes azimos (segun refiere Sant Lucas) que se sacrificaua el cor- *Luc. 22.*
dero material: por cuyo sacrificio fueron librados los hijos de Israel del captiuerio de Egypto, en este mismo se sacrificasse el verdadero cordero: por cuyos merescimiẽtos auia de ser el mundo redemido y librado del captiuerio del demonio. Y digo en el mismo dia, porque los Iudios cuentan los dias, no de la mañana a la noche, sino de la vispera de vn dia, hasta la de otro.

Pues assi se vee claro quan proporcionado viene lo vno con lo otro, y quan perfectamente se obro en Christo lo que tenia traçado el Spiritu sancto. Desta manera se estan mirando los dos Cherubines el vno al otro, teniendo el arca del testamento en medio: porque ambos los dos testamentos nueuo y viejo, miran a Christo: y el vno cumple lo que el otro promete: no solo enel mismo modo, sino en el mismo tiempo. Por lo qual conuenientissimamente el Saluador quiso celebrar la pascua nueua, quando se celebraua la vieja. Donde los antiguos sacramẽtos se encõtraron con los nueuos, y con ellos se acabaron. Y desta manera se verifica aqui aquella promessa de la ley, que dize: Comereys los manjares annejos, y viniendo los nueuos, desecharey los viejos. Porque assi como con la presencia del Sol desaparecen las estrellas, assi con la presencia deste nobilissimo sacrificio, cessaron todos los otros sacrificios: porque este solo sin comparacion vale mas que todos ellos.

Despues desto comiença luego el Euãgelista a tratar de la causa de todos estos mysterios y beneficios, que es la grande- *Ioan.13.*
za de la charidad de Christo: dela qual di-

ze,

ze, *que el auiendo el amado a los ſuyos que tenia en eſte mundo, en el fin de la vida ſeñaladamente los amo.* Lo qual dize, no porque con la vida creſcieſſe la charidad de Chriſto, como tan poco creſcia ſu gracia, ſino porque entonces aguardo el a darnos mayores mueſtras de ſu amor. Dizē los Philoſophos, que el mouimiento natural es mas ligero al fin que al principio: y con eſte podemos comparar el amor de Chriſto, alomenos quanto a las ſeñales y mueſtras del. Los otros amores, aunque ſean de los muy bien caſados, no ſon deſta calidad. Vereys vna muger en paſſamiento, que tiene hijos y marido: la qual en eſte tiempo tiene muy poca cuenta con ellos: porque los accidentes de la enfermedad, y la preſencia de la muerte, y el temor de la cuenta, y el horror de la ſepultura, de tal manera occupan ſu coraçon, que no la dexan acordarſe de otra. Y aſsi no podemos dezir aqui, que el amor es mayor que el dolor, ſino antes el dolor es mayor, pues ahoga y ſume al amor: ni tan poco que eſte amor ſea mas fuerte q̄ la muerte: pues la memoria ſola della baſta para entibiarlo. Mas el amor de Chriſto no fue deſta manera. Porque no pudo tanto la memoria y preſencia de la muerte, que fueſſe cauſa de entibiarſe, o encubrirſe algun tanto la llama de eſta charidad. Porque eſte es aquel amor, de quien ſe dize en el libro de los Cantares, *Cant. 8. b.* que las muchas aguas de las tribulaciones, no pudieron apagar la llama de eſta charidad, ni los grandes rios la pudieron cubrir. Porque entonces trato eſte Señor a ſus diſcipulos con mas dulces palabras, y les hizo mayores beneficios, y ordeno mas diuinos ſacramētos, y nos dexo mas admirables exemplos. Entre los quales vno fue de profundiſsima humildad, y perfectiſsima charidad: proſtrandoſe a los pies de los diſcipulos, y lauandolos con ſus diuinas manos.

§. I

¶ Pues queriendo el Euangeliſta contar eſte exemplo de tan grāde humildad, trata primero dela grandeza de la mageſtad deſte Señor, para que (como hazen los pintores) ſe deſcubra mejor lo prieto par de lo blanco, que es la grandeza deſta humildad en preſencia deſta mageſtad. Dize pues, *que ſiendo eſte Señor aquel, en cuyas manos auia puesto el Padre todas las coſas,* los cielos, la tierra, el infierno, los Angeles, y los hombres con todo lo de mas, determino de poner aquellas manos en que eſtaua todo lo criado, debaxo de los pies de vnos pobres peſcadores. Y aſsi dize, *que ſe leuanto de la meſa, y ſe quito las veſtiduras, y echo agua en vn ōacid, y comenco a lauar los pies de ſus diſcipulos.* Eſtas veſtiduras q̄ aqui el Saluador ſe quito, no ſolo ſiruen para el lauatorio de los pies, ſino tambiē para repreſentar el myſterio de nueſtra redempcion. Porque aſsi para lo vno, como para lo otro ſe deſnudo eſte Señor de ſus veſtiduras. Quales ſon las veſtiduras de Dios? Dize Dauid, que eſta cubierto *Pſ. 103. a.* de claridad, y de lumbre, aſsi como de veſtidura. Y ſant Ioan dize que trae eſcripto y broſlado en eſta veſtidura, Rey de los reyes, y Señor de los ſeñores. Pues ſegun eſto, las ropas de que eſte Señor eſta veſtido ſon ſu claridad, ſu hermoſura, ſu gloria, ſu ſabiduria, ſu omnipotencia, ſu immortalidad, y bieñauenturança. Pues de todas eſtas veſtiduras ſe deſpojo el quanto a nueſtra viſta, para lauar los pecados del mundo. Porque entonces ſeñaladamente los lauo, quando en la Cruz derramo toda ſu ſangre. Pues q̄ coſa mas deſnuda, que el hijo de Dios en la Cruz? Donde eſta Señor ay vueſtra fortaleza? donde vueſtra ſabiduria? vueſtra omnipotencia? vueſtra hermoſura? vueſtra gloria? y vueſtra figura? pues el Propheta dize que la perdiſtes, y que no fuyſtes conoſcido por ella? Y ſi eſtas coſas ſon diuinas, dōde eſta vueſtra fama? vueſtra honra? vueſtros diſcipulos? vueſtra compañia? y donde finalmente aquella vueſtra manada, y aquel ganado hermoſo, que tan diligentemente apaſcentauades? que ſe hizo todo eſſo? en que ſe reſoluio? No

veo en vos vn ſolo hilo deſſas ricas veſti duras. Vueſtro poder es tenido por flaqueza, la ſabiduria por locura, la bondad por maleficio, y la hermoſura por fealdad. O verdadero Samſon, quien traſqui lo los cabellos de vueſtra fortaleza? y os ato de pies y manos? y os entrego en poder de los Philiſteos? claro eſta ſeñor que eſto hizo el amor de vueſtra Eſpoſa la Igleſia: y el deſſeo que tuuiſtes de ſanctificarla, y lauarla con vueſtra ſangre: y para eſte lauatorio os leuantaſtes de la meſa del cielo, y baxaſtes a eſte mundo: donde diſsimulando la hermoſura de vueſtra gloria, lauaſtes las manzillas de nueſtras animas.

Iudic. 16.

Deſnudo pues ya, y ceñido el Saluador, dize el Euangeliſta, *que echo agua en vna bazia, y començo a lauar los pies de ſus diſcipulos*: entre los quales eſtaua Iudas, y no ay que dubdar ſino que no le excepta ria de aquel comun beneficio, ſino que tambien le lauaria los pies como a todos los otros. Que eſpectaculo pudo ſer de mayor admiracion? Admirable coſa es ver a Dios entre dos ladrones: y admirable es verle proſtrado a los pies de Iudas. Que coſa mas admirable que eſta? Señor oy tus palabras y temi, conſidere tus obras y quede paſmado. Y ſobre todo eſto no contento con auer le lauado los pies (dize Sant Chryſoſtomo) que tambien le hizo participante del ſacramento de ſu cuerpo y de ſu ſangre: de ſuerte que la miſma ſangre que el peruerſo auia vendido, le dio el para remedio de ſu peccado, ſi quiſiera recebirlo. Y todo eſto no baſto para vencer vn coraçon, de quié eſtaua apoderado Satanas: tan grande es la fuerça con que eſte fuerte armado defiende lo que poſſee.

Habac. 3.

Que proprio lugar eſte para los que no quieren humillarſe a pedir perdon de las injurias, ni perdonarlas, para los que dizen que ni pueden hablar, ni aun ver de los ojos a quien les hizo vna ſin razon. Veys aqui a Dios vendido por dinero, y derribado a los pies de quien le vendio. Y que proprio tambien eſto para los que andan taſſando las honras, y midiendo las corteſias: a fulano eſta, y a fulano la otra, eſtando el Señor de los angeles derribado a los pies de Iudas.

Mas dexemos agora a Iudas, y vengamos a Pedro. Pues como el vio proſtrado antes ſus pies al Saluador, *Tu* (dize) *Señor, lauas a mi los pies?* Tu a quien ſirue toda la naturaleza criada, a quien alaban los angeles, adoran las dominaciones, tremen las poteſtades, ante cuyo acatamiento tiemblan las columnas del cielo, a quien alaban las eſtrellas de la mañana, tu quieres lauar a mi los pies? Tu a mi? Quien eres tu, y quien ſoy yo? Tu eres el que eres, y yo ſoy el que no ſoy. Tu eres vn ſeñor de tanta mageſtad y gloria, que toda la vniuerſidad de las criaturas, los cielos, la tierra, la mar, los angeles, y los hombres, y finalmente toda eſta machina tan grande y tan admirable cō todo lo que en ella es, pueſta delante de ti, no es mas que vna pequeña eſtrella delante del Sol, porque todo lo eſcureſce tu gloria, todo lo afea tu hermoſura, todo lo deshaze tu grandeza. Todas las gentes aſsi ſon delante de ti como ſino fueſſen: y como nada ſon reputadas en tu preſencia. Tal es tu ſer, tal tu grandeza, que todo eſto delante de ti no es mas (como dize el Sabio) que vn grano de peſo, que ſe carga ſobre la balança, o vna gota del rocio de la mañana que cae ſobre la tierra. Pues, o Dios mio, y gloria mia, ſi todo el vniuerſo (que es tan grande) pueſto delante de ti, no es mas que eſto: yo que tan pequeña parte ſoy del vniuerſo, que parecere delante de ti? como me llamare? que nombre me pondre? guſano? moſquito? hormiga? No ſe por cierto como me llame: porque eſta cuenta aun todos eſtos nombres me vienen largos. Pues ſiendo tu tal qual eres, y yo tal qual ſoy, como me quieres lauar los pies? Todo eſto y mucho mas ſentia, y dezia Sant Pedro en ſu coraçon: como quien por reuelacion del Padre conoſcia

la dignidad y gloria del hijo. Mas el Saluador aunque acepto su humildad y reuerencia, no dexo de proseguir la obra começada, poniendo silencio a Sant Pedro: y mandandole so pena de priuacion de su amistad y gracia, que acceptasse aquel beneficio.

Ioan. 13. Acabado pues el lauatorio (dize el Euangelista) que tomo el Saluador sus vestiduras: y assentado en aquella cathedra de la philosophia celestial, començo a declarar lo que aquella obra significaua. *Entendeys* (dize el) *lo que he hecho con vosotros? Vosotros me llamays maestro y señor, y dezis bien, porque de verdad lo soy. Pues si yo siendo vuestro maestro y señor os laue los pies: razon sera que vosotros tembien los laueys vnos a otros. Exemplo os he dado, para que como yo lo hize, assi vosotros lo hagays.* De suerte que toda esta cerimonia tiraua principalmente a este fin, que es a dexarnos vn muy palpable, y manifiesto exemplo de humildad: y dexarlo al fin de la vida, entre las postreras mandas y encomiendas della, para que quedasse mas encargado, y mas impresso en nuestra memoria. Pues señor si esto principalmente pretendiades en esta obra, no bastauan los exemplos de la vida passada, que toda ella fue vn perfectissimo dechado de humildad? Que aueys enseñado hasta aqui sino humildad? Que nos representa el auer baxado del cielo a la tierra, el auer nascido en vn establo, y ser inclinado en vn pesebre, y circuncidado como peccador, y presentado y redemido en el templo como sieruo, y huyr a Egypto como flaco, y ser baptizado como publicano, y perseguido y murmurado como malhechor? Que nos representa pues todo esto, sino humildad? Que otra cosa significa el auer escogido la madre humilde, y la patria humilde, y la compañia humilde, y el habito, y la vida, y el tratamiento de vuestra persona tan humilde, sino darnos en todo esto exemplos de humildad?

Y si estos exemplos os parescian pequeños, no bastaran los de vuestra passion, que tan cercana estaua? donde auiades de parecer (como dize Isaias) el postrero de todos los hombres: y (como dize Dauid) opprobrio de los hombres, y desecho del mundo? donde auiades de ser preso como ladron, atado como esclauo, escupido como blasphemo, escarnescido como loco, açotado como malchechor, y crucificado entre ladrones, como vno dellos, y finalmẽte tenido en menos que Barrabas? Pues si tantos exemplos de humildad estauan dados, y tantos estauan a la mano para darse, que necessidad auia de añadir este nueuo a todos los otros. *Isaiæ. 53.* *Psal. 21.*

Nadie puede entender este mysterio, si no solo aquel que con lumbre del cielo tuuiere conocida por vna parte la excellencia desta virtud, y por otra la difficultad grande que ay en alcançarla. Y por esto aquel Señor, que tambien tenia tomados los pulsos a nuestro coraçon, cargo tanto la mano en esta parte, porque sabia quanto nos importaua este negocio. Es tãta parte esta virtud para enseñarnos el camino de la verdad (que es camino del cielo) que dixo Sant Augustin estas palabras. Si me preguntares qual es el camino para venir en conoscimiento de la verdad, responderte he, que la humildad: y si la segunda vez me preguntares qual sea el camino para venir en conoscimiento de la verdad, responderte he, que la humildad, y si la tercera vez, y mil vezes me preguntares esta pregunta, siempre te boluere la misma respuesta. Manera de hablar fue esta, en que este sancto encarecio todo lo que podia esta virtud y cierto con mucha razon. Porque (si tratamos de la vtilidad y fructo della) que cosa ay para que no aproueche? Si quieres alcançar misericordia delãte de Dios, para esto ayuda la humildad, porque por aqui la alcanço, no solo el Publicano del Euangelio, sino tambien Achab, rey idolatra y peruerso. Si quieres tener parte en la gracia del Euangelio, para esto sirue la humildad: pues el mismo *Augusti.* *3. Reg. 21.* *Luca. 4.*

Salua-

Saluador dize, que fue embiado a euangelizar a los pobres, que son los humildes: y a estos dize el que predica y offresce la gloria, y la buena nueua del Euangelio. Si quieres alcançar spiritu de sabiduria y conoscimiento de Dios: este dize el
Matt. 11. mismo Señor, que esta escondido a los sabios y prudentes del mundo, y se reuela a los pequeñuelos, que son los humildes. Si quieres que sea oyda tu oracion, para esso tambien ayuda esta virtud: pues esta
Eccle. 35. escripto, que la oracion del que se humilla penetra los cielos, y no descansa, hasta alcançar lo que pide. Si quieres viuir debaxo de la protection y sombra de Dios, esso tambien se alcança por medio de la
Psal. 68. humildad, y assi dize Dauid. El señor es guarda de los pequeñuelos: hize me yo vno dellos, y hizo se el mi guarda. Si quieres disponer y aparejar tu anima para la diuina gracia, la humildad señaladamente nos dispone y apareja para esso porque assi como todas las aguas naturalmẽte corren para baxo, assi todas las gracias para el coraçon del humilde. Por lo qual
Luca. 3. se dize, que en la venida de Christo los montes se abaxarian, y los valles se leuantarian: que es lo que mas claramente prophetizo la Sacratissima virgen en su cantico, quando dixo. A los poderosos derri
Luca. 1. ba el Señor de su silla, y leuanto los humildes: a los hambriẽtos hinchio de bienes, y a los ricos dexo vazios. Y ricos llama aqui, a los que se tienen por tales: que son los soberuios, que presumen de sus virtudes y merescimientos, como presumia aquel Pharisco del Euangelio. Si desseas otrosi conseruarte en essa misma gracia, y defenderte de los lazos del enemigo, essa misma virtud te conseruara, pues es cierto, que no son otras las artes y medios con que se conserua la gracia, que aquellos con que se alcança. Lo qual di-
Bernard. ze S. Bernardo por estas palabras. Verdaderamente he conoscido, que ninguna cosa ay tan poderosa, para conseruar y alcançar la gracia, como no tener pensamientos altos, ni presumir de si, si no antes viuir siempre con temor. Y si señaladamente quieres conseruar en tu anima la virtud de charidad (en la qual consiste la summa de toda la vida Christiana) ten por cierto, que no ay cosa, que mas ayuda a conseruarla, que la humildad. Porque assi como el fuego se conserua embuelto en la ceniza: assi se conserua el fuego de la charidad con la ceniza de la humildad. Y de mas desto, si mucho desseas honrar, y glorificar a Dios quanto mas te humillares delante del, mas lo honraras: pues como dize el Ecclesiastico, gran *Eccles. 4.*
de es la potencia de Dios, y de los humildes señaladamente es honrado. Y el propheta Baruch. No los muertos (dize el) *Baruch. 2.*
que estan en el infierno, cuyo spiritu es recebido en las entrañas de la tierra, sino el anima que esta triste por la grandeza de sus peccados, y la que anda inclinada hazia la tierra, y debilitada, y los ojos escuresçidos de llorar: essa es señor la que de verdad os glorifica. Finalmente si desseas que tu anima sea templo viuo de Christo, donde el repose, donde duerma, donde more, y donde tenga sus deleytes, abraça con todo estudio esta virtud, porque esta haze a los hombres templos viuos de Dios, como lo dize S. Augustin por estas
palabras. O quan alto soys Señor, mas *Augusti.*
los humildes de coraçõ son las casas, donde vos morays. Y por esta causa el Saluador se llama en los Cantares lirio de los valles: para dar a entender, que el es aquella flor hermosissima, sobre que se assento el Spiritu sancto: la qual nasce, y se conserua no en los montes altos, sino en los valles humildes.

Y para concluyr en pocas palabras, es tanta parte esta virtud para alcançar toda sanctidad y justicia, que dize vn Doctor. Quien es sancto? El humilde. Y quiẽ mas sancto? el mas humilde. Y quien sanctissimo? el humilissimo. Lo qual dize assi, no porque propriamente hablando la medida de la sanctidad, se tome de la humildad (porque esta se toma de la charidad) sino porq̃ de tal manera ayuda y dispone

esta virtud para essa misma charidad, que donde ay grande humildad, ay tambien grande charidad.

§. II.

¶Pues si tan grandes son las prerogatiuas y excellencias desta virtud, que marauilla es, que aquel tan sabio maestro y Señor delas virtudes nos la encomendasse, y engrandeciesse tanto, para que assi como la grandeza del amor que los hombres tienen al dinero, les hizo descender a las entrañas de la tierra a buscarlo: assi el amor que cobrassen a esta virtud con estas nueuas que el Señor les daua della, los inclinasse a humillarse, y a descender al mas baxo lugar del mundo, donde se hallan no minas de oro y plata, sino este tan precioso theoro.

Especialmente, que no solo la vtilidad, sino tambien la difficultad desta virtud pedia esta misma encomienda y encarescimiento: la qual es tan grande, quan grande es la ambicion y appetito de honra que los hombres tienen, que es mayor de lo que se puede explicar con palabras. El qual appetito es el mayor contrario y enemigo, que tiene esta virtud: ayudado para esto de las fuerças del demonio padre de la soberuia: que sopla este desseo, y leuanta las llamas deste horno de Babylonia quarenta y nueue cobdos en alto.

Pues si esta virtud por vna parte es tan prouechosa, y por otra tan difficultosa de alcãçar, no es marauilla, que aquel tan sabio medico cargasse tanto la mano en esta parte, pues tambien tenia entendida la malicia del humor de que peccaua nuestra dolencia, y sabia que todos estos granos de acibar eran necessarios para euacuarlo: y aun pluguiesse a Dios, que todo esto bastasse. Por donde assi como los medicos curan vnos contrarios con otros: assi entendiendo muy bien este medico del cielo, quan grande era nuestra vanidad, la quiso curar con exemplos de profundissima humildad.

Y si estas nueuas bastaren para inclinar tu coraçon al amor desta virtud, auisote que no te contentes con sola la imagen y aparencia della (como hazen algunos) que en lo de fuera son humildes, y en lo de dentro soberuios: a los quales reprehende sant Hieronymo en vna epistola por estas palabras: Huye la humildad fingida, y abraça la verdadera, que Christo nos enseño: en la qual no ay soberuia dissimulada. Porq̃ muchos siguen la sombra desta virtud, y pocos la verdad. Facil cosa es traer la vestidura vil, saludar blandamente, besar las manos y las rodillas, y prometer humildad cõ la cabeça inclinada, y cõ los ojos baxos, hablar cõ voz humilde, sospirar muchas vezes, y a cada palabra llamarse miserable, y peccador. Y si al que esto haze tocaredes con vna palabra liuiana, luego vereys como leuanta las sobrecejas, hincha la gargãta, y muda aquel blando sonido de voz en clamores. Y en otra carta, hablando al mismo proposito, dize assi. Ninguna cosa ay q̃ nos haga mas gratos a Dios y alos hombres, q̃ siendo grandes en el merito de la vida, seamos pequeños en nuestra reputacion. Por tanto procura alcançar la verdadera humildad, no aquella que se muestra con la figura del cuerpo, con palabras blandas, sino la que sale del coraçon. Porque vna cosa es tener la virtud, y otra la figura della: y muy mas fea es la soberuia, que se esconde entre las señales de humildad: porque no se como suelen ser mas torpes los vicios, que se cubren con capa de virtud. *Hieron.*

Tambien conuiene aqui aduertir, que entre todas quantas tentaciones ay, a penas se hallara alguna ni mas subtil, ni mas peligrosa, ni mas difficultosa de conoscer, que es la de la soberuia. Porque las tentaciones de los otros vicios, como son las de la carne, de odio, de imbidia, de ira, y desseos de vengança, quien no vee claro ser tentaciones de peccados manifiestos y conoscidos? Mas la de la soberuia muchas vezes entra con pies de lana, lisongeando al hombre, y dandole a entender que es discreto, que es para mucho,

mucho, que es merecedor de officios y cargos honroſos, o que es mejor y para mas que los otros, y mas merecedor de honras que ellos, y otras coſas deſta calidad. Las quales facilmente cree el hombre de ſi, por el demaſiado amor que ſe tiene, con que ſe ciega y engaña. Eſte es vno delos grandes peligros deſta vida, y de que mayores males ſe ſuelen ſeguir. Por lo qual el amador de la humildad ha de velar ſiépre ſobre la guarda de ſi miſmo. Y quando algun penſamiento deſta calidad llamare a las puertas de ſu coraçon, deue acudir con grã preſteza a ſacudirlo de ſi, préſuponiendo que el tal penſamiento es inſpirado por aquel dragon infernal, que es Lucifer, rey de todos los hijos de ſoberuia: el qual debaxo de aquella liſonja halagueña, le quiere emponçoñar, è infundir el ſpiritu, con que el de angel ſe hizo demonio. Y aſsi miſmo no deue ſentir de ſi, mas que de vn cuerpo muerto, y hediondo, y lleno de guſanos, cuyo hedor el miſmo no pueda ſuffrir. Y para eſto trayga a la memoria aquellas palabras del Apoſtol: El que pienſa de ſi que es algo, ſiendo nada, el miſmo ſe engaña. Y las otras que dize: Que tienes que no ayas recebido? y ſi lo recebiſte, de que te glorias, como ſi nada recibieras? Y en otro lugar? No ſomos, dize el, ſufficientes para tener vn ſancto penſamiéto de noſotros, como de noſotros: mas toda nueſtra ſufficiencia viene de Dios. Y en otro lugar: Obrad hermanos, dize el, lo que toca a vueſtra ſaluacion con temor y temblor, porque del Señor viene aſsi el deſſear el bien, como el ponerlo por obra. Aſsi que pues todo lo bueno es de Dios, quien atribuye algo a ſi miſmo, o ſe gloria vanamente en ellos, es ladron de la gloria de Dios.

Galat. 6. *1. Cor. 4.* *2. Cor. 3.* *Philip. 2.*

De la inſtitucion del ſanctiſſimo Sacramento.

DEſpues del lauatorio de los pies, ſe ſigue aquel beneficio admirable, que fue la inſtitucion del ſanctiſſimo Sacramento: la qual eſta llena de ineſtimable charidad y prouidencia. Porq̃ viendo el Saluador, como partiendoſe deſta vida, quedauamos ſolos y deſamparados en medio de tantos enemigos, para remedio de todos eſtos males inſtituyo eſte diuino Sacramento, en el qual el miſmo ſe quedaſſe con noſotros, para compañia de nueſtra ſoledad, para mantenimiento de nueſtras animas, para medicina de nueſtras llagas, para eſfuerço de nueſtra flaqueza, para eſcudo de nueſtros enemigos, y para guſto de los deleytes eternos. O marauilloſo combite, o pan del cielo, o manjar de vida, o banquete real, o Sacramento de marauilloſa virtud: por el qual ſe pueblan los cielos, y ſe vencé los demonios, y ſe reparan los hombres. Por ti vencieron los martyres, contigo ſe armaron los confeſſores, a ti deuen ſu pureza las virgines, por ti los juſtos triumpharon del mũdo, y por ti los verdaderos penitentes ſon lleuados al cielo.

Marauilloſo es Dios en todas ſus obras, mas mucho mas lo es en eſta. Por donde entre los nombres que puſo el Propheta Iſaias al Saluador, vno dellos es, admirable, porque todos los paſſos y myſterios de ſu vida ſanctiſſima ſon de grande admiracion. Mas entre todos verdaderamente lo es eſte ſanctiſſimo Sacramento: por lo qual no ſin cauſa es figurado por el manna: el qual no ſolo con las propriedades, ſino tambien con el nõbre nos repreſenta la grandeza deſte myſterio. Porque manna es palabra de admiracion, q̃ en lengua Hebrea quiere dezir, que es eſto? lo qual muy al proprio conuiene a eſte myſterio: porque el es tal, q̃ quien atentamente lo cõſiderare, no podra dexar de marauillarſe, y preguntar muchas vezes en ſu coraçõ: Que es eſto? que aquella mageſtad infinita q̃ no cabe en cielos y tierra, quiere eſtrecharſe en vna hoſtia conſagrada? Que es eſto, que aq̃l q̃ mora en los cielos entre los choros de los angeles, quiera morar en la tierra cõ los hijos de los hombres? Que es eſto,

Pſalm. 9. *Iſaie. 9.* *Exod. 16.*

que otra vez quiera el Señor de la mageſtad venir al mundo, y ſer entregado en manos de peccadores? Que es eſto, que aquel que es vna miſma ſubſtãcia con el Padre y con el Spiritu Sancto, ſe quiera hazer vna miſma coſa con el hombre? Que manjar es eſte, que tanto esfuerça los coraçones? que tanto alumbra los entendimientos? que tanto enciende las voluntades? que tanto purifica las animas? Que combite es eſte? Que piedad es eſta? Que amor es eſte? Que entrañas de miſericordia fueron eſtas? Ciertamente eſta es dadiua digna de tal dador, obra de ſu bondad, nueſtra de ſu charidad, y teſtimonio de ſu miſericordia. O pan de angeles, manjar de vida, esfuerço de nueſtra flaqueza, compañia de nueſtra peregrinacion, alegria de nueſtro deſtierro, participacion de los mereſcimiẽtos de Chriſto, y vnion ſuauiſsima de nueſtro ſpiritu con Dios.

Pues como aqui aya muchas coſas de que marauillarnos, marauilla te anima mia, ſobre todas de la grandeza del beneficio, que el Señor aqui te haze, mediãte los effectos deſte ſanctiſsimo Sacramẽto. Entre los quales (como ſean innumerables) el primero y mas principal, es hazer al hombre diuino, que es hazerlo ſemejante a Dios en la ſanctidad y pureza de la vida, y deſpues en la bienauenturança de la gloria. Y porque eſta es vna dignidad tan grande, que podria parecer increyble, mira como lo dize aſsi el miſmo Saluador por eſtas palabras. Mi carne verdaderamente es manjar, y mi ſangre verdaderamente es beuer, el que come mi carne, y beue mi ſangre, el eſta en mi, y yo enel. De donde naſce, que eſtando Dios en el hombre, y el hombre en Dios, venga a hazerſe (como dize el Apoſtol) vn ſpiritu, y vna coſa con el, que es la mayor gloria y dignidad, que en eſta vida ſe puede alcançar.

Ioan. 6.

Pues hinquemos agora todos las rodillas, y cõuoquemos a todas las criaturas, para q̃ nos ayuden a dar gracias por tan grande gracia. Miraſtes Señor con ojos piadoſos la baxeza de nueſtra cõdicion, y determinaſtes por ſolas las entrañas de vueſtra miſericordia leuantarnos della, por vna tan alta manera como era hazernos vna coſa con vos. O marauilloſa diſpenſacion de vueſtra gracia. Que coſa mas admirable, que ver vna criatura tan baxa por naturaleza, y tanto mas baxa por culpa, que ſea por gracia leuantada a lo mas alto del cielo, y no pare haſta llegar a Dios? Pues que ſe le podra Señor pegar al que ſe juntare con vos, ſino hazerſe ſemejante a vos? Que ſe le pega al algodon de juntarſe con el almizcle, ſino ſu miſma ſuauidad y fragrancia? Que ſe le comunica al hierro de juntarſe con el fuego, ſino hazerſe todo fuego? Pues que ſe puede pegar al que ſe allegare a Dios, ſino hazerſe diuino?

O clementiſsimo Señor, que mas auia des de hazer para nueſtro remedio de lo que heziſtes? O marauilloſa gracia, o marauilloſo trueque de la diuina bondad. Tomaſtes Señor nueſtra mortal y flaca humanidad, y diſtes nos vueſtra excellentiſsima diuinidad. Verdaderamente los theſoros de vueſtra gracia derramaſtes ſobre noſotros, y abierto el coraçon que teniades de padre, rompiſtes las venas de vueſtra excellentiſsima charidad, y dexaſtes las correr ſobre vueſtros hijos Aqui ya declaraſtes por obra quan encendido eſtaua vueſtro coraçõ en nueſtro amor: y porque eſſe diuino fuego no ſe podia mas ya encubrir, ſalio a fuera la llama de ſu reſplandor, haziendonos eſta tan grande merced, de que gozamos no vna ſola vez, ni ſolo vn dia, ſino todo el tiempo de nueſtra vida. O marauilloſa bondad, o ineffable charidad, o largueza nunca oyda, donde el miſmo dador es la dadiua, y el ſieruo recibe a ſu Señor, y el hombre come del pan de los Angeles, y al miniſtro ſirue ſu ſeñor, y ſe le offrece en manjar de vida eterna.

O quanto reſplandece en eſte myſterio, Saluador mio vueſtra bondad, vueſtro

ſtro poder, y vueſtra ſabiduria. Que mayor bondad que comunicarſe tan eſtrechamente tan grande Dios a tan baxas criaturas? Que mayor poder, que encerrarſe debaxo de vna eſpecie de pan Dios y hombre todo junto, y partirſe en tantas partes ſin diminuyrſe? Que mayor ſabiduria que hallar tan conueniente y tan ſaludable remedio para la cura de nueſtras enfermedades? Conuenia ſin duda, que los que por vna comida auiamos perdido la vida, por otra la recobraſſemos: y que aſsi como el fructo de vn arbol nos deſtruyo, aſsi el fructo de otro arbol nos reparaſſe. Del fructo de aquel arbol ſe dixo: En qualquier dia que comieres del, moriras. Mas deſte por el contrario ſe dize: Quien comiere deſte pan viuira para ſiempre. De ſuerte que recibiendo y conſeruando en ſi la virtud y gracia q̃ eſte pan del cielo da, viuira el hombre en eſte mundo vida celeſtial y diuina, y eſſa miſma vida ſe continuara en toda la eternidad: pues aca y alla viuen los juſtos la miſma vida, que es vida ſpiritual y diuina. Y aſsi eſte manjar ſe differencia de los otros manjares, y del miſmo manna que
Ioan. 8. ſe dio a los padres: porque eſtos no dan mas que vida temporal: mas eſte da vida eterna: la qual ſe comiença en eſta vida, y con la muerte no ſolo no ſe acaba, mas antes ſe confirma y perpetua.

Conuenia tambien, que pues que todos auiamos ſido mordidos de aquella ponçoñoſa ſerpiente, que tuuieſſemos alguna triaca, con que ſanaſſemos de aquella dolencia: y eſta fue la que ordeno eſte medico del cielo en eſte manjar: porque no es otra coſa eſte diuino Sacramento, ſino vna ſpiritual triaca contra aquella antigua ponçoña.

Conuenia tambien, que aſsi como auia en el mundo vna carne dañada, q̃ corrompia todas las animas que con ella ſe juntauan: aſsi huuieſſe otra carne puriſsima, q̃ purificaſſe todas las animas, que con ella ſe juntaſſen. No ay mas que dos carnes en el mundo: vna de Adam inficionada con el peccado, y otra de Chriſto concebida de Spiritu ſancto. Pues aſsi como en juntandoſe nueſtra anima con aquella carne en el viẽtre de nueſtras madres, contrae la macula del peccado original, y todos los males que ſe ſiguen del: aſsi en juntandoſe con eſtotra carne puriſsima, por medio deſte Sacramento, es llena de gracia, y de todos los bienes que ſe ſiguen della. Alli es el hombre vnido cõ Adam: y aſsi ſe haze participante de todos los males de Adam: aqui es vnido con Chriſto: y aſsi ſe haze participante de todos los beneficios de Chriſto. Venid pues agora todas las animas amadoras de Chriſto, y aſſentaos a eſta meſa y comed deſte manjar, y hazeos vna coſa con vueſtro Criador. No os contenteys con abraçarlo ſpiritualmente en vueſtro ſpiritu, ſino abraçadlo tambien corporalmente por medio deſte ſanctiſsimo ſacramento. Porque aſsi como aquel eterno amador no ſe contento con amar ſpiritualmente a la naturaleza humana, ſi no tambien ſe junto con ella corporalmente por medio de ſu encarnacion: aſsi no nos auemos de contentar con amar lo ſpiritualmente, haſta juntarnos con el, por medio deſta ſagrada comunion. Mayormente conſiderando que no tenemos otro mayor ſocorro para cumplir con todas nueſtras obligaciones, y proueer a todas nueſtras neceſsidades, que eſte diuino ſacramento. Porque tres coſas (entre otras muchas) tienen cercado al hombre por todas partes: conuiene ſaber, la muchedumbre de los beneficios diuinos, por los quales ha de dar gracias: y la de ſus peccados, para los quales ha de pedir perdõ, y la de ſus neceſsidades y flaquezas, para quien ha de pedir remedio. Para eſto auia antiguamente en la ley tres coſas: que eran, offrendas que los hõbres offrecian a Dios por los beneficios recebidos: y ſacrificios que offrecian por los peccados cometidos: y otro genero de ſacrificios que llamauan victimas, que offreſcian para impetrar ſalud y remedio

para ſus neceſsidades. Pues en lugar deſtas tres coſas nos proueyo diuinamente el Saluador de mayores y mejores remedios, inſtituyendo eſte ſanctiſsimo ſacramento. Porque el es la mas precioſa offrenda que podemos offreſcer al Padre por ſus beneficios, y el es ſacrificio acceptiſsimo para alcançar perdon de nueſtros peccados, y el es la victima glorioſa, por quien conſeguimos remedio para todas nueſtras neceſsidades. Aſsi que hombre, que por tantos beneficios eſtas obligado, y de tantos peccados cargado y de tantas neceſsidades cercado, allegate a eſte diuino myſterio, para que por el pagues los beneficios, redimas las deudas de los peccados, y proueas a todas tus neceſsidades. Y quando el temor te dixere que es atreuimiento oſar llegarte a eſte Señor, reſponde le, que eſtas tres obligaciones te han pueſto en eſta neceſsidad, y que eſte es vno de los principales medios que te dexo para cumplir con ellas.

Y pues eſta fue tan grande miſericordia y obra de ſu diuina prouidécia, acuerdate de dar perpetuas gracias por ella: la qual aſsi como encierra en ſi a aquel q̃ es todas las coſas, aſsi comprehende en ſi todas las virtudes y gracias. Pues ſi el ſanc-
Pſa. 147. to Rey Dauid exhortaua a Hieruſalem a que alabaſſe al Señor, porq̃ le daua hartura y abundancia deſte pan de trigo material (que no haze mas que matar la hãbre del cuerpo) quantas gracias y alabanças deuemos dar por eſte pan que apaga la hãbre de las animas? que es pan de angeles? y pan de vida, amaſſado de aquel grano de trigo que cayendo en la tierra dio fructo de vida perdurable.

Sigueſe la hiſtoria dela ſagrada paſsion, ſacada en parte de vn ſermõ deuotiſsimo del B. S. Bernardo, aunque otros le atribuyen a S. Anſelmo.

ACabado el lauatorio de los pies, y la inſtitucion del ſanctiſsimo Sacramento, y predicado aquel diuino ſermon en el qual encomendaſtes Señor a vueſtros diſcipulos muy encareſcidamẽte el mandamiento de la charidad, y la virtud de la paciencia, y offreciendoles el reyno de vueſtro padre, fuyſtes con ellos al lugar, donde os auia de hallar el diſcipulo traydor: y alli deſcubriſtes a vueſtros diſcipulos la grandeza de la triſteza de vueſtra anima diziendo: *Triſte eſta mi anima haſta la muerte.* Y apartado vn poco dellos, y pueſtas las rodillas en tierra, y proſtrado ſobre vueſtro roſtro heziſtes oracion al Padre, diziendo: *Padre mio ſi es poſsible paſſe de mi eſte caliz.* Y la grandeza dela anguſtia, que en eſte tiempo padeciſtes, claramẽte ſe conoſcia por aq̃l ſudor de ſangre que gota a gota corria haſta caer en tierra. Señor mio Ieſu, de donde procedio eſta oracion acompañada con tanta anguſtia y triſteza? Por ventura no os offreciſtes vos voluntariamente al ſacrificio de la paſsion? Si por cierto. Mas parece Señor auer vos querido padeſcer eſto para conſolacion de los miembros flacos de vueſtro cuerpo myſtico: para que no deſmaye nadie, quando la carne flaca rehuſare los trabajos, eſtando el ſpiritu prompto para ellos. Y tambien quiſiſtes moſtrar claramente por eſtos indicios la flaqueza de la carne que tomaſtes por nueſtro amor, y los dolores que en ella padeciſtes para q̃ claramente vieſſemos que verdaderamente tomaſtes ſobre vos nueſtros dolores, porque aſsi tuuieſſemos mayores motiuos para os amar. Porque claramente ſe vee que aquellas palabras de vueſtra oracion procedieron de la carne flaca, pues luego dixiſtes: *El ſpiritu eſta prompto, mas la carne es enferma.*

Sobre eſte paſſo exclama vn religioſo doctor, y dize aſsi. No creo yo Saluador mio que algũ hombre ſintieſſe jamas tan grande agonia, ni tan fuerte turbacion dentro de ſi. Teſtigo es eſte tan eſtraño ſudor de ſangre q̃ exprimio de vueſtras venas la grandeza del dolor. Porque de quien

quien jamas ſe lee, que pueſto en anguſtia, por grande que fueſſe, ſudaſſe ſangre, ſino de vos, o ſuauiſsimo eſpoſo de ſangre? Porque con la repreſentacion tan viua de los tormentos, que os eſtauan aparejados, era tan fuertemente combatida la parte ſenſitiua de vueſtra anima (a quié es natural aborrecer las coſas contrarias al cuerpo) que os hazia naturalmente auer miedo, anguſtiar, y entriſteceros. O buen Ieſu, quã peſada fue para vos Señor la carga de nueſtros peccados! En otro tiempo auia dicho vueſtro padre por ſus Prophetas: Trabaje ſuffriendo (conuiene ſaber) las maldades de los hombres: pero vos agora mas al proprio lo podeys dezir, y con mas juſta razon. Porque de veras trabajauades ſuffriendo quãdo tanto peſauan ſobre vos nueſtras maldades, que como el razimo de vuas en el lagar ſe reſuelue todo en moſto cõ el peſo que le cargã: aſsi vueſtra bendita carne apeſgada con la grande carga del dolor, derramaua liquor de ſangre. De manera que auiendo vos pueſto ſobre nueſtros hombros yugo ſuaue, y carga liuiana: noſotros la puſimos ſobre el vueſtro tan peſada, que ningun otro hombre la pudiera lleuar ſino vos. Eſte fue el primer lagar que piſaſtes: de donde ſacaſtes el vino para la virgen hija de Iuda: eſto es para vueſtra eſpoſa la Igleſia. Dende aqui començays a teñir vueſtra ropa de ſangre, y a llamaros eſpoſo de ſangre: aunque ya en vueſtra circunciſion diſtes principio a eſto miſmo. Pero aquella era ley comun de los niños: mas agora (coſa nunca jamas viſta ni oyda) por ſudor derramays ſangre. Pues o buen Ieſu, qual eſtaua vueſtro piadoſo coraçon pueſto en articulo de tãta neceſsidad? O padre celeſtial, que hazeys, quando vueſtro vnigenito hijo eſta caydo en tierra delante de vos con tanta fatiga? Por ventura no conſiderays que es engendrado de vueſtra ſubſtancia el que veys aſsi cubierto de ſudor de ſangre? En vos eſperaron aquellos antiguos padres Patriarchas, y Prophetas, y vos los libraſtes: a vos dieron vozes, y no fueron confundidos. Pues como vueſtro vnigenito hijo (que ningun peccado hizo, ni en ſu boca ſe hallo engaño) es por vos deſamparado? Como puede ſer que padre ſe mueſtre tan ſeuero contra hijo, y padre tan bueno, contra hijo tan bueno, tan innocente, y tan amado? Por ventura padre ſancto no eſta ya del todo aplacada vueſtra ira con eſte ſpectaculo tan doloroſo? Mirad que ya a ſuffrido lo que no mereſcio: ya os a ſatisfecho por nueſtras maldades: ya a pagado por nueſtro reſcate ſobrado precio: pues vna ſola gota deſte ſudor vale mas que todo lo que ſe puede apreciar. Y con todo eſto (o marauilloſa juſticia) no os days por ſatisfecho: antes todo eſte trabajo teneys por enſayo de la paſsion venidera. En el madero de la cruz puſiſtes vueſtros ojos: y haſta que en el veays pueſto vueſtro hijo, no os days por ſatisfecho: porque aquella muerte ordenaſtes que fueſſe caſtigo del delicto que en el arbol ſe cometio: para que el demonio que por el arbol vencio al hombre en el arbol fueſſe vencido.

Por tanto queriẽdo el Padre celeſtial eſforçar ſu vnigenito hijo para mas dura batalla, embio vn Angel del cielo que le conforta ſſe: tratando con el (como lo hizieron Moyſen y Elias en la transfiguracion) el fructo ineſtimable, que de ſu ſagrada paſsion auia de reſultar a la gloria del Padre, y a la ſalud del mundo. O myſterio de grande admiracion. Como es eſto? vos fortaleza y gloria de los Angeles, conſentis ſer animado y conſolado de vn Angel? Verdaderamente padre celeſtial abaxado aueys vueſtro hijo, y ſubjectado a los angeles: pues le embiays Angel que le conſuele y eſfuerce. O buen Ieſu, quãto Señor os humillays, y en quã baxo lugar os poneys? Por cierto ſino fuera aſsi vueſtra voluntad, y la de vueſtro padre, mas tolerable fuera que todos los hombres pereciera, que venir vos hijo vnigenito de Dios a tan grande extremo de affliction. Mas pues aſsi lo quiſi-

ſtes y aſſentaſtes, y la charidad con que nos amaſtes antes q̃ el mundo ſe hizieſſe nos moſtraſtes en eſta obra, conuiene a noſotros recebir eſte beneficio con animo agradeſcido, con temor y temblor, y daros gracias de todo coraçon, y con todas nueſtras fuerças recompenſar vueſtro amor con el nueſtro: pues vos aſsi nos amaſtes primero.

Del exemplo de orar que ſe nos da en eſta oracion del Saluador.

§. I.

¶En eſta oracion del Saluador, no ſolo ſe nos da exemplo de orar en todas nueſtras neceſsidades y tribulaciones, ſino tambiẽ ſe nos propone vna perfetiſsima forma de oracion, con todas las qualidades y condiciones que ha de tener. Porque ſeys coſas parece que ſe requieré para la perfecta oracion, que ſon, ſoledad, humildad, attencion, perſeuerancia, reſignacion, y compañia de buenas obras, las quales todas ſe hallan perfectiſsimamente en eſta oracion del Saluador. Porque primeramẽte aqui vemos como eſcogio el lugar conueniẽte y ſolitario para ſu oracion quãdo ſe fue al mõte Oliuete, y ſe aparto de ſus diſcipulos para eſto. No porque el tuuieſſe neceſsidad de eſte aparejo, ſino para declararnos con ſu exẽplo lo que antes nos auia enſeñado por palabra, quando dixo: Quando orares, entra en tu retraymiento, y cerradas las puertas, ora a tu padre en eſcondido. El qual retraymiẽto no ſolo ſe entiende del ſpiritu, ſino tambien del cuerpo, quando ſe puede auer: para que deſembaraçado el hombre de todas las coſas, pueda con todo ſu coraçon vacar a Dios. Eſta es aquella ſoledad, adonde huyo la muger del Apocalypſi, quãdo el furioſo dragon abiertas ſus gargantas acometio a tragar la: para darnos a entender que vno de los mayores remedios que tenemos contra las tentaciones del enemigo, es recorrer en eſte tiempo a la ſoledad y ſilencio de la oracion, como el miſmo Señor lo ſignifico aqui a ſus diſcipulos, quando deſpues de auerles dicho, que Satanas andaua muy ſolicito por auentarlos como a trigo en la hera, les proueyo deſte linage de remedio, diziendo, Velad, y orad, porque no entreys en tentacion.

Matt.6.

Apoc.12.

La ſegunda coſa que para eſto ſe requiere, es la humildad, ſegun aquello del Eccleſiaſtico que dize: La oraciõ del que ſe humilla penetrara las nuues: y no deſcãſara, haſta que alcance de Dios todo lo que deſſea. Pues eſta humildad nos enſeño aqui el Saluador, quando ſe proſtro en tierra para hazer oracion: porque aquella proſtracion exterior era ſeñal de la profundiſsima humildad, con q̃ aquella anima ſanctiſsima ſe proſtraua ante la mageſtad de Dios, quando le hablaua: y aſsi conuiene que hable con el Señor de la gloria, el que de ſuyo no es mas que poluo y ceniza.

Eccle.25.

La tercera coſa que ſe requiere, es atencion: porque como en la oracion hable el hombre con Dios, gran deſacato ſeria, ſino tuuieſſe atencion a lo que le dize, ſi la boca ſola hablaſſe con el, y el coraçon anduuieſſe de propoſito derramado por las plaças. Pues que tan grande aya ſido la atencion, con que el Señor aqui oro, pregunta lo a aquella agonia mortal de coraçon, y a aquel ſudor de ſangre que della procedia: por ahy veras quan bien cumplia aquello del Pſalmo q̃ dize: Clame con todo mi coraçon, oyeme Señor: porque eſta es la manera de orar que el ſuele ſiempre oyr.

Pſal.118.

La quarta coſa que ſe requiere, es perſeuerancia: porque no luego da el Señor lo que le pedimos: ſino antes quiere que con mucha inſtancia, y por muchos dias lo procuremos è importunemos, para q̃ mejor entendamos cuyos ſon los dones que tenemos, y los ſepamos preciar, y guardar, y agradeſcer a cuyos ſon Por lo qual no deue el hombre deſiſtir de ſu demanda, quando no es luego deſpachado a ſu guſto. ſino perſeuere, importune, y llame

llame con la Cananea, haſta que el Señor que nos da la perſeuerancia del pedir, nos de tambien lo que pedimos: porque es cierto, que ſi nos diere lo vno, no nos negara lo otro, como lo ſignifico el Pro-
Pſal. 65. pheta quando dixo: Bendito ſea el Señor que no aparto mi oracion, ni ſu miſericordia de mi. Sobre las quales palabras dize Sant Auguſtin: Ten por cierto que ſi Dios no aparta tu oracion de ti, tampoco apartara ſu miſericordia de ti, porque nunca el da gracia de perſeuerancia en la oracion, ſin dar aquello, porque ſe ora. Pues para eſta perſeuerancia que mas eficaz exemplo que el deſta oracion del Señor, que ſiendo hijo de Dios, è infinitamente amado de ſu padre, no contento con la primera oracion que hizo, añadio la ſegunda, y la tercera, repitiendo las miſmas palabras, y haziendo (como di-
Luca. 22. ze el Euangeliſta) mas prolixa y larga ſu oracion? Pues ſi el miſmo hijo de Dios no deſiſte de ſu demanda la primera vez, ſino añade vna vez a otra: como deſiſte el guſanillo cargado de peccados, ſi luego de primera inſtancia no es deſpachado a ſu voluntad? Si perſeuera el hijo de Dios orando, como no perſeuera el hombre? Si ora el medico, como no ora el enfermo? Si perſeuera clamando aquel que es fuente de todos los bienes, como no perſeuerara aquel que es abyſmo de todos los males?

La quinta coſa que ſe requiere, es reſignacion de la propria voluntad: eſto es, que ponga el hombre todos ſus deſſeos, y peticiones en las manos de Dios, y todo lo remita al beneplacito de ſu diuina voluntad: porque ſi eſto hizo el miſmo hijo de Dios, pidiendo que no ſe hizieſſe la voluntad ſuya, ſino la del Padre, quanto mas lo deue pedir aquel, que ni ſabe lo que ſe pide, ni entiende lo que le cumple? Dichoſos aquellos que aſsi lo hazen de todo coraçon: los que de tal manera eſtan reſignados en las manos de Dios, que no tienen otra voluntad ſino la ſuya. Porque vn querer y no querer, es la mas perfecta amiſtad que ay.

La vltima coſa que ſe requiere, es, que el que ora de tal manera haga ſu oració, que no por eſſo dexe de acudir a las neceſsidades de los proximos: mayormente ſi fueſſen obligatorias, porque por ventura ſi ſe eſta mucho tiempo con Moyſen en el monte hablando con Dios, no vengan los ſubditos en el entretanto a fundir algun bezerro de metal, y adorar lo por Dios. Y por eſto el Saluador con marauilloſa prouidencia de tal manera ſe apartaua a hazer oracion, que no dexaua de acudir a los diſcipulos, deſpertandolos, y exortandolos a eſſa miſma oracion: exercitando juntamente el officio de la vida actiua y contemplatiua, ſin que lo vno impidieſſe a lo otro. Eſte exemplo deuiã mirar mucho todos los que ſe dan a exercicios de oracion y deuocion: porque no ſe entreguẽ de tal manera a ellos, que del todo deſamparen la vida de aquellos por quien Dios derramo ſu ſangre. Las cortinas del tabernaculo mãdo Dios *Exod. 36.* que fueſſen de grana, dos vezes teñida, para ſignificar por aqui las dos maneras de amor que han de tener todos los fieles figurados en eſtas cortinas, que ſon, amor de Dios, y amor del proximo. Y pues en el hombre ha de auer eſtos dos amores, conuiene tambien que aya ſus dos maneras de exercicios para ellos: q̃ ſon por vna parte los de la oracion y contemplaciõ, con los quales creſce el amor de Dios, y por otra los de las obras de piedad y miſericordia, con que ſeruimos al amor del proximo. Y por eſto (como di-
ze S. Gregorio) de tal manera nos haue- *Gregor.*
mos de dar a la oracion, que no nos oluidemos de los proximos: y de tal manera auemos de acudir a los proximos, que no deſamparemos el eſtudio de la oracion, ſin el qual vendremos a enflaquecernos, y enfriarnos, y a faltar en lo vno y en lo otro.

Oracion a Chriſto en el huerto, para pedir buena muerte. §. II.

¶ Señor Ieſu Chriſto hijo de Dios viuo, por

por aquella amarguiſsima anguſtia que en tanto eſtrecho te puſo en el mõte Oliuete, y por aquel grande eſpanto y temblor que tan vehementemẽte apretaron tu carne ſanctiſsima quando te hizieron dezir, que tu anima eſtaua triſte haſta la muerte, te rogamos con anima humilde, y con el cuerpo derribado por tierra, que en la vltima hora de nueſtra partida, quãdo en aquella poſtrera anguſtia el temor y temblor occupare nueſtro coraçon, y entendimiento: tengas por bien ſocorrernos: dandonos en aquella triſte agonia fortaleza y confiança de tu miſericordia. O ſuauiſsimo maeſtro no nos deſamparas en aquel tan terrible aprieto: mas como a ti embio tu padre vn Angel del cielo que te conſolaſſe: aſsi tu Señor manda venir y acompañarnos en aquella hora tu ſancto Angel: que nos fortalezca contra todos los combates del enemigo, y en todas las coſas nos ayude: y no cõſienta que el exercito de los malignos preualezca contra noſotros con ſus tentaciones, o nos engañe con ſus perſuaſiones mentiroſas. Arma tambien y confirma nueſtro coraçon con la virtud de tu ſuffrimiento: para que ninguna aduerſidad, ni dolencia por larga y rezia que ſea, nos trayga a impaciẽcia, o faſtidio, o murmuracion: mas en todo y por todo eſte nueſtra anima ſubjecta y offreſcida a tu voluntad: aſsi para la enfermedad como para la ſanidad: aſsi para la aduerſidad como para la proſperidad: aſsi para la muerte como para la vida, de la manera que tu Señor poſponias tu natural voluntad a la de tu padre, diziendo: No ſe haga mi voluntad, ſino la tuya. No te ſuplicamos Señor nos des dulce muerte, ni pequeños dolores, ni faciles enfermedades: todo eſto dexamos a tu piedad: para que lo diſponga, no ſegun nueſtro deſſeo, mas ſegun nueſtra neceſsidad y prouecho. La merced que te pedimos, es, que en qualquier acaeſcimiento nos des fortaleza tal que con ningun peſo ſe doble: mas eſtemos fuertes, è immouibles haſta el vltimo momento de nueſtra vida: para que de la compañia que en eſta vida tenemos contigo por gracia, merezcamos partiendo de aqui paſſar a la que contigo tienen los ſanctos por gloria.

Proſigue la hiſtoria dela ſagrada paſsion, con las palabras del ſermon de S. Bernardo. §. III.

¶Bien ſe vio Señor y Saluador nueſtro, el cumplimiẽto de aquellas palabras que en vueſtra oracion dixiſtes: *El ſpiritu eſta prompto, mas la carne flaca.* Pues acabada la oracion con tan grande esfuerço y voluntad os offreſciſtes a aquellos crueles carniceros, que juntamente con el diſcipulo traydor vinieron a prenderos con lanternas y hachas y armas. Y llegando aquella beſtia fiera a daros paz en el roſtro, no la arredraſtes de vos, mas antes dulcemente aplicaſtes aquella boca ſanctiſsima, en que nunca ſe hallo engaño, a aquella que eſtaua llena de malicia. O innocẽte cordero de Dios, que teneys vos que ver con eſte lobo? que concordia ay entre vos y eſſe hijo de Satanas? Mas eſta Señor fue obra de ineſtimable bondad, querer hazer de vueſtra parte todo lo q̃ podia ablãdar la pertinacia de aquel maluado coraçon, y aſsi no oluidando os de la amiſtad paſſada, lo amoneſtaſtes diziẽdo: Amigo, a que veniſte? Y juntamente quiſiſtes herir ſu coraçon, poniendole delante el horror de ſu maldad, quando le dixiſtes: *O Iudas, beſando vendes al hijo del hombre?*

Deſpues deſto, llegaron luego los Philiſteos a prẽder a nueſtro fuerte Samſon. No los eſpanto ver, que en aquella hora de la priſion los derribaſtes en tierra con vueſtro poderoſo braço, no para defenderos, ſino para moſtrar que ninguna coſa podia la preſumpcion humana contra vos, ſino quanto le permitieſſedes vos. Mas quien podra oyr ſin gemidos, de que manera puſieron ſus manos en vos, y con quanta crueldad ataron las vueſtras,

ſtras, y de que manera os prendieron cordero manſiſsimo, que ninguna palabra contra ellos hablaſtes: y aſsi os lleuaron atado injurioſamente, como a ladron? Y ni aun en eſte tiempo no dexaſtes de vſar de vueſtra acoſtumbrada miſericordia, y dulçura con vueſtros enemigos, pues ſanaſtes la herida de vno dellos, y refrenaſtes la oſadia, y zelo indiſcreto del diſcipulo, que ſe queria poner en armas para defenderos. Maldito ſea el furor y pertinacia de tales enemigos: pues ni la grandeza de eſte milagro los conuencio, ni la piedad de eſte ſingular beneficio los ablando.

Deſpues deſto fuyſtes preſentado ante el conſejo de los peruerſos Pontifices: y por auer confeſſado como conuenia la verdad, fuyſtes como blaſphemo, ſentenciado por merecedor de muerte. Amantiſsimo Señor, quan grandes injurias padeciſtes alli de vueſtra propria gente? Alli eſcupieron con ſus bocas ſuzias, y cubrieron con vn velo aquel diuino roſtro, en quien deſſean mirar los Angeles el qual inche de alegria los cielos, y con ſus ſacrilegas manos le abofetearõ, y dieron de peſcoçones, como a vn eſclauo deſpreciando, al que era Señor de todo lo criado. Y no contento con eſto, aſsi atado os preſentaron ante la preſencia de Pilato, procurando la muerte a quien no auia cometido peccado, y pidiendo perdon para vn homicida, teniendo en mas precio al lobo, que al cordero innocente. O mala contratacion. No ignoraua aquel peruerſo juez, que toda eſta tempeſtad auia leuantado la embidia de vueſtros aduerſarios: mas con todo eſto no aparto ſus manos ſacrilegas de vos: antes hinchio vueſtra anima ſanctiſsima de amargura ſin cauſa: porque mando herir vueſtra puriſsima, y virginal carne con crueles açotes, añadiendo llagas a llagas, y heridas a heridas. Eſcogido hijo de Dios, que peccados auiades cometido, merecedores de tanta amargura y confuſion? Por cierto Señor ningunos. Yo, yo hombre perdido, fuy la cauſa de vueſtra perdicion: yo fuy el que comi la fructa azeda, y vueſtros dientes padeſcieron la dentera, pues pagaſtes lo que no deuiades.

Mas con todo eſto no quedo ſatisfecha la crueldad de vueſtros enemigos: porque deſpues deſto fuyſtes entregado en las manos de los ſoldados: de manera que no ſe contentaron con veros ſentenciado a muerte, ſino quiſieron tambien affligir vueſtra anima ſanctiſsima, con crueles eſcarnios. Y aſsi hallamos eſcripto, que ſe junto vna compañia de ſoldados contra vos, y deſnudãdo os vueſtras ropas, os viſtieron vna ropa colorada, y texiendo vna corona de eſpinas, la puſieron ſobre vueſtra cabeça, y vna caña por ſceptro real en la mano derecha: è hincadas las rodillas en tierra, eſcarneſcian de vos, diziendo: Dios te ſalue Rey de los Iudios: y dauan os bofetadas, y eſcupian vueſtro roſtro, y tomando os la caña de la mano, herian os con ella en la cabeça.

Mira pues agora anima mia, quien ſea eſte Señor, que teniendo imagen de rey, eſta como ſieruo deſpreciado, lleno de confuſion. Eſta coronado con corona, mas eſſa corona traſpaſſa ſu cabeça con agudas eſpinas. Eſta veſtido de purpura real, mas en ella no es honrado, ſino deſpreciado. Tiene por ſceptro real vna caña en la mano, mas con ella le hirieron en la cabeça. Adoran lo hincadas las rodillas, y llaman lo rey, mas eſcupen ſu roſtro, y danle de bofetadas y peſcoçones.

De como el Saluador lleuo la Cruz a cueſtas y del pregon de ſu muerte. §. IIII.

¶ Deſpues deſtos crueles eſcarnios, cargaron la Cruz ſobre aquellos ombros molidos y quebrantados con los açotes y trabajos paſſados: y deſta manera lleuaron al cordero manſiſsimo al lugar del ſacrificio: donde fue deſpojado de ſus veſtiduras, y affixado con clauos en el ſanc-

cto madero, y pueſto entre dos ladrones, y atraueſſado con vna lança, derramando por cinco llagas copioſos rios de ſangre, pa lauatorio y reſcate del mũdo. Y no es de creer q̃ en eſte auto faltaſſe la voz publica del pregonero, que a grandes vozes fueſſe diziendo, como aquella juſticia ſe hazia por mandado del preſidente Pilato, contra aquel hombre, por malhechor, y reboluedor de pueblos: y que aſsi era razon que murieſſe quien tales culpas auia cometido. O mal pregonero, o falſo y mentiroſo pregon. Lo que el preſidente Pilato haze, no es juſticia, ſino muy gran ſin juſticia: pues condena a muerte al que tres vezes confeſſo que no tenia culpa. Mas quien haze eſta juſticia, es el preſidẽte del cielo: delante de cuyos ojos ſe cometen todos los peccados del mundo: el qual es tan juſto, que ni vno ſo lo quiere que quede ſin caſtigo. Y porque todo el mundo no tiene valor, para ſatisfazer por vn ſolo peccado, leuanto la eſpada de ſu juſticia, è hirio con ella a eſte innocẽte cordero, que ſolo entre los hombres era poderoſo para pagar por todos los peccados. Y haze ſe eſta juſticia en el, no pregonada por eſte mal pregonero, ſino por muchos ſanctos Prophetas, que muchos ſiglos antes pregonaron y dixeron, que por la maldad de ſu pueblo hauia de ſer eſte Señor herido, y que por nueſtras culpas hauia de ſer atormentado.

Mas, o padre juſtiſsimo, que tan riguroſos ojos poneys contra los peccados, porque no mirays que tambien es cõtra juſticia caſtigar al innocente, como dexar de caſtigar al culpado? Como ſe puede llamar juſticia, y hecha por vos, que ſoys la miſma juſticia, que el mas innocẽte y libre de peccado, ſea mas diſciplinado, y cargado de tormentos, que ningun culpado fue? Como es poſsible, que ſea juſticia, caber tanto caſtigo, donde ay tanta innocencia? O lumbre que tal ordenaſte en tu alto y profundo conſejo, alumbra los ojos de nueſtro coraçõ, para que conſideremos las marauillas deſta tu obra, tan llena de amor, y tan conforme a juſticia: para que ſintiendo della como deuemos, te cantemos en ella miſericordia y juſticia, con mayor razon que en otra alguna.

No ſe haze pues ſin juſticia, ni agrauio al q̃ por ſi no deue nada, ſi el ſe quiere obligar a deuerlo. Ni tiene menos derecho el juez para mandar hazer execucion en el fiador, que de voluntad ſe obliga, que en el principal deudor, en quien eſta la rayz de la obligacion. Porque ſi ſu innocencia lo haze libre, el amor cõ que ſe puſo a fiar, lo haze obligado. Y aquella juſticia que ſeria injuſticia, ſi mirando a el lo caſtigaſſen, es muy juſta, quando mirãdo que repreſenta la perſona del culpado, lo caſtigan y tratan como ſi el miſmo peccara. Y de eſta manera es vueſtro caſtigo Señor, pues quan libre os hizo vueſtra innocencia tan obligado os haze vueſtra charidad. Apartado de peccadores, y muy mas alto y limpio que el cielo ſoys (como dize el Apoſtol) mas muy junto os veo agora con los peccadores, y muy abatido, haſta ſer pueſto en lugar dellos, padeſciendo lo que ellos deuen. Pues por eſto Saluador mio deſcendiſtes haſta el profundo de las aguas ſin hallar ſobre que eſtribar: por eſto quiſiſtes ſer deſamparado del padre y tratado cõ ineſtimable rigor, para que guſtãdo vos los tormentos ſin algun conſuelo a ſemejança de ſieruo, fueſſemos los merecedores del infierno lleuados al cielo. *Hebr. 7.*

La cauſa pues de vueſtra muerte es, q̃ vueſtro amor os haze morir, y no vueſtra culpa. Y por eſſo aunque Pilato mirando vueſtra innocencia dixo que no hallaua en vos cauſa para que murieſſedes, pero noſotros mirando vueſtro coraçon, hallamos tãtas cauſas de vueſtros trabajos, quantas culpas ay en noſotros. Ay de nos, que tales fuymos, que aſsi affeamos con nueſtras culpas al hermoſiſsimo en ſu innocencia: y metimos por lanças y fuegos al merecedor de todo deſcã

ſo.

ſo. Pregone ſe pues Señor a honra de vueſtro amor, y deshonra de nueſtra maldad, que vos juſtamente padeceys: mas la culpa de lo que padeceys, nueſtra es. Y por eſto quien en vna palabra quiſiere oyr vueſtro pregon, ſepa q̃ es eſte. Quien tanto ama, y a tales ama, juſto es que tales coſas padezca.

O anima mia, y quan grande motiuo tienes aqui, no ſolo para amar, ſino tambien para eſperar en eſte Señor. Dime, como ſera poſsible no amar a quien tanto te amo, que por puro amor ſe puſo a padeſcer los açotes, y ſentencia de muerte que tu merecias? Qual hermano por hermano, qual padre por hijo, qual muger por marido ſe puſo jamas a padeſcer los tormẽtos que a otro ſe deuian? Haz pues agora cuenta, que eſtuuieſſe algun hombre preſo en la carcel, y ſentenciado a muerte, y que eſtando ya para ſalir al degolladero con ſus inſignias de muerte, entraſſe vn amigo ſuyo en la carcel, y ſe viſtieſſe de aquellas miſmas veſtiduras, y echando fuera al culpado, ſe quedaſſe en ſu lugar, y vinieſſe a padeſcer la pena del otro: dime, ſi eſto aſsi paſſaſſe, que tanto diriamos que amaua al culpado quien aſsi puſieſſe la vida por el? Que amor puede ſer comparado con eſte? Pues, o rey de gloria, que viendome eſtar ya ſentenciado a arder en las llamas eternas, mouido con entrañas de compaſsion, deſcendiſtes del cielo a la carcel deſte ſiglo, y tomando imagen de peccador, os puſiſtes en mi lugar, y fuyſtes ſentẽciado a muerte por lo que yo deuia. Pues quien a tal eſtremo llego por mi, que tan grande es el amor que me tenia? Que llama de charidad era, la que haſta aqui llego, y llegara a mucho mas, ſi mas fuera neceſſario? O Ieſu redempcion nueſtra, amor nueſtro, y todo nueſtro deſſeo, que piedad fue, la que os mouio a tomar tal carga ſobre vos. Pues como no amare yo a quien cõ tan claros teſtimonios me deſcubrio la grandeza de ſu amor? Mas inſenſible ſeria que las beſtias, mas cruel que los tigres, y mas duro q̃ las piedras, y el hierro, el que de tal amor no ſe dexaſſe vencer.

Y no ſolo el amor, ſino tambiẽ la confiança ſe cõfirma con eſte beneficio. Porque como no eſperare yo la gracia, y la gloria, y el perdon de mis peccados, teniendo tal paga y tal pagador: que ſalio delante de Dios por ellos? Si fue juſticia que el innocente fueſſe tan caſtigado, y el precioſo tan deſpreciado, porque quiſo pagar por los peccadores: no ſera tambiẽ juſticia que los culpados, por quien pago, ſean libres de ſus culpas, y juſtificados delante de Dios? Hallo la juſticia razon para entrar en caſa del ſancto que nada deuia, y executar enel vn tan eſpantoſo rigor de juſticia: y no la hallara la miſericordia, para entrar en caſa del culpado, y quitarle ſus culpas, y ſoltarle ſus penas? Mayor marauilla es que Dios ſea ſentenciado, condenado, pregonado, y muerto en cruz, que no ſer recebido el enemigo por amigo, y tratado como hijo, el que auia hecho obras de traydor, quando ſe arrepiente y buelue a Dios. Y pues ya lo mas ſe hizo, no ſe deue de dudar de lo que es menos.

Leuante ſe pues agora Señor vueſtra miſericordia, y exercite ſus blanduras, y halagos en los culpados: pues ya ſe leuanto la juſticia, y exercito ſu rigor en el innocente. Porque aunque a ellos por ellos no ſe deua la blandura, deue ſe les por vueſtro amado hijo: pues tan a ſu coſta ſe la gano. Miſericordia es ſer ellos ſaluos, ſi a ellos ſe mira: mas juſticia es mirando a el, y juſticia tienen teniendo a el.

Y pues tanta fue la charidad, con que eſte Señor ſe quiſo poner en las tales deſhonras: porq̃ la honra de ſu padre fueſſe ſatisfecha, y las animas de los hombres remediadas: en ninguna manera es razon, ni juſticia, que obra tan agradable ante los ojos del Padre quede ſin galardon, y ſin ſer agradecida y pregonada enel mundo. Manda ſe pregonar la juſticia que ſe haze contra el, y dizen que vos lo heris por nueſtros peccados: mandad Señor

pregõ-

pregonar lo que ſu obediencia, paciencia, humildad y charidad os agrado: y lo que vale ante vos. Digan ſeñor vueſtros Prophetas, digan vueſtros Apoſtoles y Euangeliſtas, y diga el cielo y la tierra, que vos miſmo que juſtamente condenays, piadoſamente abſolueys: que vos mortificays, y days vida, abatis haſta los abyſmos, y ſacays dellos. Por eſte pues que va condenado al monte Caluario, ſon abſueltos los peccados del mundo: y ſiendo eſte hijo mortificado, y deshonrado, ſomos reſuſcitados, y preciados delante de vueſtros ojos, los que eramos hijos de muerte. Bendita ſea pues la innocencia condenada, que a tantos cõdenados abſuelue: y bendita la juſticia blaſphemada, que a tantos peccadores juſtifica.

Y pues ſus mereſcimientos no tienen cuento, y lo que por ellos pide es ſaluacion de animas, ſin dubda no le ſera negada eſta peticion. Porque no es razon, que quien fue tan harto de oprobrios, quede hambriẽto de lo que tanto deſſeo, ni que el piadoſo padre afflija otra vez con no darle animas, al que ya affligio con darle tormentos. Heridas recibio en ſu cuerpo, obren en nueſtras animas la ſalud q̃ por ellas ſe merecio. Tratado fue como peccador el que era juſto, ſeamos los peccadores tratados delante de Dios como juſtos. El padeſcio la muerte y las penas que noſotros deuiamos, y deſcendio al profundo de las aguas con los dolores q̃ ſuffrio, juſto es que no caſtigue el padre vna culpa dos vezes, ſino que de por libre al deudor ſi fuere penitente, pues el piadoſo fiador tan a ſu coſta le pago por el.

Cayo ſe le a vn hijo de vn Prophcta el hierro de vna hacha, con que cortaua leña en el rio Iordan, y mandole el Prophe ta Heliſeo que echaſſe el haſtil de palo enel miſmo rio: y como eſto hizieſſe, torno a ſubir el hierro que eſtaua en lo baxo, y junto ſe con ſu haſtil, como de antes. O precioſo madero, o arbol de vida, que por las culpas del mundo quiſiſtes deſcender al pielago de todas las penas del mundo, aunque nadaſtes ſobre las aguas de los trabajos, porque nunca ellos pudieron ahogar, ni vencer vueſtra paciencia, ni vueſtro amor. Y pues vos ya fuyſtes arrojado en las aguas de las amarguras deuidas a nueſtras culpas: juſto es que los culpados que eſtauamos como hierro peſado, ſumidos enel abyſmo con la carga de nueſtros males, ſubamos hazia arriba, y nademos ſobre las aguas, haſta juntarnos con vos, como miembros con ſu cabeça, para que aſsi lo que fuere de vos, ſea tambien de noſotros.

Pues ſiendo eſto aſsi, quien accuſara al que eſtuuiere a vna con vos? Quien condenara al que ſe juntare con tal condenado? Quando Dauid ſalio a los montes, huyendo del Rey Saul, dize la eſcriptura, que ſe hizo capitan de deudores y atribulados: y no menos lo es nueſtro verdadero Dauid, pues que deſcẽdio del ſeno del Padre al deſierto deſte mundo. Pues por el manda el Padre eterno pregonar con mucha razon, que ſepan todos, que por la muerte de ſu hijo riguroſa, ſe concede a los culpados gracioſo perdon, y no ſolo perdon, mas adopcion de hijos, y herencia del cielo. Eſte es el concierto, que con nueſtro Noe hizo Dios, que paſſado el diluuio de las muchas aguas que ſobre el cayeron, haze nueuos capitulos y aſſientos de paz, diziendo que antes ſe mouieran los montes, y temblaran los collados, que dexe de otorgar ſu miſericordia a los que por eſte hijo la pidieren, como deuen.

Conſideracion de S. Bernardo de la gloria de la paſsion de Chriſto nueſtro Señor, y de la imitacion de ſu Cruz. §. III.

¶Haſta aqui viſte anima mia las flaquezas deſte Señor para compadecerte del, agora es razon que pongas los ojos en la grandeza de ſu mageſtad, para marauillarte del: porque luego dize el Sancto Euangelio, que dende la hora de ſexta haſta la

ſta la hora de nona ſe cubrio de tinieblas todo el mundo: el Sol ſe eſcurecio, el velo del templo ſe raſgo de alto a baxo, la tierra temblo, las piedras ſe hizieron pedaços, las ſepulturas de los muertos ſe abrieron, y muchos cuerpos de los ſanctos que dormian enel poluo de la tierra reſuſcitaron. Quien es eſte, de quien el cielo y la tierra ſe compadeſce, y cuya muerte reſuſcita los muertos? Entiende anima mia, que eſte es tu Señor Dios, tu Saluador y Redemptor, verdadero Dios, y verdadero hombre: el qual ſolo ſe hallo ſin macula de peccado entre todos los hombres: y con todo eſſo es tenido por malo, reputado por leproſo, y por el mas baxo de los hombres, y deſechado como hijo abortiuo del vientre de ſu ma lauenturada madre la Synagoga. O quan feo parece aqui el mas hermoſo de los hijos de los hombres: el qual fue herido por nueſtros peccados, y maltratado por nueſtras maldades. Y aſsi fue hecho vn perfectiſsimo ſacrificio, y holocauſto ſuauiſsimo ante el acatamiẽto del Padre eterno, para aplacar la indignacion que tenia contra noſotros, y merecernos con ſu abatimiento las ſillas del cielo. Mirad pues, o padre clementiſsimo dende vueſtro ſanctuario, y de eſſa alta morada del cielo, y contemplad eſta ſagrada hoſtia que os offrece eſte ſummo ſacerdote y hijo vueſtro por los peccados de ſus hermanos, y aplaque ſe la ira q̃ merece nueſtra malicia. Mirad Señor que la voz de la ſangre de nueſtro hermano Abel eſta clamando a vos dende la tierra. Conoced Padre eterno eſſa veſtidura ſangrienta de vueſtro hijo Ioſeph: a quien la beſtia fiera de la Synagoga mato, y tiño ſu veſtidura con ſangre, y la raſgo por cinco partes. Eſta es Señor la veſtidura que eſte innocente Ioſeph dexo en las manos de la mala muger de Egypto; queriendo mas perder la veſtidura, que faltar al mãdamiento de vueſtra obediencia. Mas agora noſotros Padre eterno conoſcemos que vueſtro hijo Ioſeph viue, y que tiene el ſeñorio y principado de toda la tierra de Egypto, y de todos los lugares de vueſtro imperio. Porque ſalido por vueſtra voluntad de la carcel de la muerte y del infierno, treſquilados ya los cabellos de nueſtra immortalidad, y flaqueza, y veſtido de ropas de immortalidad, fue glorioſamente recebido y enſalçado por vos. y coronado de gloria y hõra, eſta aſſentado a vueſtra dieſtra: donde ſe preſenta ante vueſtro acatamiẽto por noſotros, como quien es nueſtro verdadero hermano, nueſtra carne y nueſtra ſangre. Mirad pues, o clementiſsimo padre en la cara de vueſtro Chriſto, que os fue obediente haſta la muerte, y nunca ſe aparten de vueſtros ojos eſſas precioſas ſeñales de ſus llagas, para q̃ ſiempre os acordeys de la ſatisfaction y deſcargo que ya teneys recebido por nueſtras mal dades. O ſi quiſieſſedes peſar en eſſa balança de la Cruz nueſtros peccados, por los quales mereſcimos vueſtra ira. Sin duda mucho mas peſaria eſſa paſsion de vueſtro hijo, y mas merecedora es, de que por ella vſeys con noſotros de miſericordia, que la carga de nueſtros peccados, para que por ellos nos caſtigueys cõ vueſtra ira. Gracias os den Señor todas las lenguas criadas por eſſa tan abundante gracia: por la qual nos diſtes a vueſtro vnico hijo, y lo entregaſtes a la muerte, para que enel tuuieſſemos vn muy fiel y poderoſo abogado delante devos. Y que gracias otroſi dare yo vil hõbrezillo, poluo, y ceniza a vos benigno Ieſu, fortiſsimo zelador y amador de nueſtra ſalud, por eſte tan grande beneficio? Porq̃, que mas auiades de hazer de lo que heziſtes? pues vos todo entero dende la planta del pie haſta la cabeça os quiſiſtes ſumir en las aguas de la Paſsion, por ſacar a mi dellas: y entraron eſtas aguas en vueſtra anima, porq̃ no entraſſen en la mia: y quiſiſtes perder vueſtra vida, porq̃ no ſe perdieſſe la mia. Por lo qual me veo muy obligado, y cargado con dos grandes deudas. Ca porque me diſtes vueſtra vida, os

ſoy deudor de la mia, y por la mia os tengo dos obligaciones, la vna porque me la diſtes, quando la criaſtes, y la otra, porque deſpues de perdida, cō vueſtra muerte me la reſtituyſtes. Pues por eſta deuda no tengo coſa, que mas juſtamente os pueda offrecer, que eſſa miſma vida que vos me diſtes y reſtituyſtes. Mas que pueda yo offreceros por eſſa vida diuina, que puſiſtes por la mia, no lo ſe, ni ay coſa en mi con que eſta deuda ſe pueda recompenſar. Porque ſi yo pudieſſe offreceros el cielo, y la tierra, y todo quanto eſta debaxo del cielo por ella, no podria yguallar con eſta deuda. Y aun para que pueda yo offreceros eſſo poco que en mi ay, y me es poſsible, tengo de ſer ayudado y preuenido con vueſtra gracia: de manera que eſto tambien es beneficio vueſtro, y deuda mia. Porque deuiendo os yo de amar, y de imitar con todas mis fuerças, con toda mi anima, y con todo mi coraçon, como podre hazer eſto ſin vos? Llegue ſe pues mi anima a vos, pues toda ſu virtud pende de vos.

Pues agora Redēptor y Saluador mio, a vos adoro, en vos confio, en vos eſpero, y con todos los deſſeos que puedo ſoſpiro por vos. A las precioſas ſeñales de vueſtra paſsion (con las quales obraſtes nueſtra ſalud) me inclino, y la vandera real de vueſtra Cruz vencedora en vueſtro nombre adoro, y vueſtra corona de eſpinas, vueſtros clauos teñidos con la ſangre, y la lança eſcondida en vueſtro lado, vueſtras llagas, vueſtra ſangre, vueſtra muerte, vueſtra ſepultura, vueſtra glorioſa y victorioſa reſurrection humilmente glorifico, y adoro. Todas eſtas coſas me dan olores de vida, y con la ſuauidad deſte olor, reſuſcitad Señor mi anima de muerte a vida.

De como auemos de imitar ſpiritualmente el myſterio de la Cruz.

§. III.

¶ Dadme pues Señor gracia, para que pueda yo en alguna manera repreſentar en mi vida el myſterio de vueſtra ſagrada paſsion. Y para eſto poned primeramente ſobre los ombros de vueſtro ſieruo aquella ſuaue Cruz que es arbol de vida a todos los que la lleuan, aquella cruz, cuya anchura es la charidad, y cuya altura es la omnipotencia, y cuya profundidad es el abyſmo de la ſabiduria: porque aſsi corra yo alegremente empos de vos, y lleue la carga de la Cruz, que mis enemigos puſieron ſobre mi. En aq̄lla cruz (que es en vos miſmo) enclauad Señor mis pies y manos, y conformadme todo con el myſterio de vueſtra paſsion. Dadme que me aparte de todos los deſſeos carnales, que vos aborreceys, y abrace todas las virtudes, que vos amays, y que en lo vno y en lo otro no buſque mi gloria, ſino la vueſtra. Enclauad Señor en aq̄lla ſoberana Cruz mi mano yzquierda, cō el clauo de la templança, y la derecha con el de la juſticia. Dadme Señor que ſiempre pienſe en vueſtros mandamientos, y que todos mis cuydados ponga en vos. Y enclauad mi pie derecho en eſſa cruz, con el clauo de la prudencia: y que el pie yzquierdo, que es mi ſenſualidad, eſte tambien enclauado con el clauo de la fortaleza: para que la miſerable felicidad deſta vida reſualadiza no enflaq̄zca, y debilite la virtud de mi ſpiritu.

Y porque en alguna manera ſe repreſente en mi anima la corona de vueſtras eſpinas, dadme que yo ſea herido con la compuncion y memoria de mis peccados, y con la compaſsion de los trabajos de mis proximos, y con el zelo de la gloria y honra de vueſtro ſancto nombre. Tambien deſſeo participar de la eſponja llena de vinagre, para que de tal manera ſea alumbrado mi entendimiento, que vea claro como toda la gloria del mundo es mas vana que vna eſponja, y todos ſus deleytes y appetitos mas azedos que el vinagre. Tal Señor me parezca el caliz dorado de Babylonia, que emponçoña toda la tierra, para que no me embriague con ſu falſa y engañoſa dulçura, como

mo ſuele engañar a aquellos que llaman a la luz tinieblas, y a las tinieblas luz, y tienen lo dulce por amargo, y lo amargo por dulce. Mas el vino mezclado con hiel, tenga yo ſiempre por ſoſpechoſo, pues vos no lo quiſiſtes beuer: el qual vino figuraua la amargura de la embidia y malicia de aquellos que os crucificauan: la qual eſte ſiempre lexos de mi. Dadme Señor que pueda yo imitar eſſa vueſtra muerte dadora de vida, muriendo a los appetitos de mi carne, y viuiendo ſegun la ley del ſpiritu.

Y porque pueda yo en alguna manera gloriarme que traygo plenariamente repreſentada toda vueſtra paſsion en mi anima, aſsi como la inſaciable malicia de vueſtros enemigos atraueſſo vueſtro cuerpo deſpues de muerto con vna lança, aſsi hiera y traſpaſſe mi coraçon la virtud de vueſtra palabra, que es mas penetradora que vna lança muy aguda, para que de mi lado derecho, en lugar de ſangre y agua, ſalga ſiempre vueſtro amor, y el de los proximos. Y deſpues deſto, embolued Señor mi anima en vna ſauana limpia, y eſcondedme en vueſtro ſepulchro, haſta que paſſe vueſtro furor, y al tercero dia reſuſcitalda: eſto es, deſpues del primer dia del trabajo, y del ſegundo que es del caſtigo, en el tercero del Sabbado, que es el dia del deſcanſo, tened por bien reſuſcitarme en compañia de todos vueſtros hijos, para que vea yo vueſtra cara, y ſea lleno del alegria de vueſtro roſtro. O Saluador mio, y Dios mio, venga ruego os, venga aquel dia, en el qual vea con los ojos lo que confieſſo con la boca: y finalmente alcance lo que agora eſpero, y lo que como dende lexos ſaludo, y abrace con los braços de mi anima lo que agora deſſeo con todas mis fuerças, y aſsi me vea ſumido y anegado en el mar de vueſtra gloria. O buen Ieſu redemptor de los perdidos, ſaluador de los redemidos, eſperança de los deſterrados, esfuerço de los que trabajan, anchura del ſpiritu congoxado, dulce ſocorro, y ſuaue refrigerio del anima lloroſa que corre empos de vos, vnica alegria y galardon de todos los ciudadanos del cielo, fuente abundantiſsima de todas las gracias, generoſo hijo del ſummo Dios: bendigan os Señor todas las coſas en lo alto del cielo, y en lo baxo de la tierra: grande ſoys vos y grande vueſtro nõbre. O hermoſura clariſsima, que nunca ſe marchita, o claridad y reſplandor de la luz eterna, vida que da vida a todo lo que viue, luz que alumbra a todo lo que tiene lumbre: ante cuyo throno eſtan millares de relampagos reſplandeſcientes. O eterno, ſubſtancial, inacceſsible, clariſsimo, y dulciſsimo rio, que mana de aquella fuente eſcõdida a los ojos de los mortales: cuyo naſcimiento es ſin principio, cuya profundidad es ſin fuelo, cuya altura es ſin termino, cuya anchura no ſe puede eſcudriñar, y cuya pureza no ſe puede enturbiar: vos ſaliſtes del coraçon altiſsimo de Dios, y de aquel abyſmo impenetrable de ſu eternidad, vida de vida, lumbre de lumbre, eterno de eterno, immenſo de immenſo, y en todo ygual a el: de cuya plenitud, y abundancia participamos todos. Vos que ſoys fuẽte copioſa de gracia, tened por bien de mitigar el amargura de las aguas ſalobres del mar grãde deſte mundo cõ la dulçura de vueſtra gracia: pues vos ſoys rio de olio de alegria, rio de vino puriſsimo, y arroyo de charidad. De vos y de vueſtro padre procede el Spiritu ſancto conſolador, y gual entre ambos, y vnion de ambos, que a ambos vñe con vnion de charidad indiuiſible: el qual embiado a la tierra, todo lo hinche, todo lo conſerua, y todo lo ſuſtenta. Eſte es Señor aq̃l arroyo abũdoſo de deleytes: de donde beue aq̃lla glorioſa y delicada ciudad de Hieruſalem: y embriagados los moradores della con eſta marauilloſa ſuauidad y alegria, os cantan ſiempre hymnos y cantares de alabãças, con cuyas gotas os piden Señor, que ſeã refociladas las gargantas ſecas deſte vueſtro pueblo deſterrado. Aued por biẽ pia

doſo padre, que los perrillos comã delas migajas, que caen de la meſa de ſu Señor. Rociad cielos dende lo alto, y las nuues llueuã ſobre noſotros eſſe juſto, que nos ha de ſaluar. Eſtas primicias de vueſtro pueblo purgad Señor, renouad, alũbrad, alegrad, y confirmad, è inflãmad con eſſe fuego del cielo, y juntad los coraçones de los fieles con vos, para que todos ſean vno, y vna coſa ſepan, vna buſquen, vna alcancen: y aſsi bendigan a vos Dios de los dioſes en Sion, que viuis y reynays en los ſiglos de los ſiglos. Amen.

Sigueſe vna deuota meditacion ſobre las ſiete palabras que el Saluador hablo en la Cruz.

APareja agora tus oydos anima mia y oye la dulce muſica de aquellas ſiete palabras que tu Rey Dauid canto en la harpa de la Cruz: porque eſta es la muſica que verdaderamente lança el ſpiritu malo del coraçon. Mira pues con quanta piedad y manſedumbre pronuncio eſte Señor la primera palabra diziendo: Padre perdona a eſtos, que no ſaben lo que hazen. Primero que conſuele a ſu madre, primero q̃ prouea a ſus amigos, primero que encomiende al Padre ſu ſpiritu, prouee a ſus perſeguidores de remedio. Y entre tantas coſas como ſe hauian de proueer con ſus palabras, la primera prouiſion es para ellos. O bõdad ſin medida, o ineſtimable charidad. En el tiempo que eſtauan los principes de los Sacerdotes y los ancianos del pueblo (que fueron los autores de la muerte del Saluador) acreſcentando los dolores de ſu ſanctiſsimo cuerpo con palabras ſangriẽtas que tirauan como ſaetas a ſu piadoſo coraçon, entonces leuanta el la voz al Padre diziendo: Perdona padre a eſtos que no ſaben lo que hazen. No auia ya mas dolores con que atormentar al cuerpo açotado, deſcoyuntado, y crucificado, y no contenta ſu ira y rabia con tan eſtraños tormentos, añadieron eſtos nueuos eſcarnios. Porque vnos meneando las caheças dezian: A, que deſtruyes el templo de Dios, y en tres dias lo buelues a reedificar, haz agora ſaluo a ti miſmo. Otros dezian: A otros hizo ſaluos, y a ſi no puede ſaluar. Si es Rey de Iſrael, deſcienda de la Cruz y creeremos en el. Tiene ſu confiãça pueſta en Dios, libre lo ſi quiſiere, pues el dixo q̃ era hijo de Dios. Pues en el tiempo que aquellos miembros de Satanas, deſpues de auer crucificado el cuerpo del Señor con clauos, crucifican ſu piadoſo coraçon con ſus lenguas: el manſiſsimo cordero, teniendo mas compaſsion de la perdicion de ſus animas, que dolor de ſus proprias injurias, hazẽ eſta oracion al Padre por ellos. Noſotros, quando ſomos injuriados, aguardamos a que el tiempo cure nueſtras paſsiones: y queremos que entre tanto eſte ocioſa la virtud y la razon. Aguardamos tambien que a la humildad y reconoſcimiento de nueſtros malhechores nos aplaque: y aſsi venga a ſer el perdon mas virtud agena que nueſtra. Nada deſto mira el Saluador, no aguarda que ſe cierren las llagas, ni que el tiempo cure las injurias: ſino en medio de las heridas de ſu cuerpo, y de las palabras que tirauan como ſaetas a ſu coraçon, ſaca el palabras de coraçon, no herido con yerua, ſino herido de amor y cõpaſsion. Todos ſus miembros y ſentidos tenia impedidos y atormentados, cada vno con ſu proprio tormento: los pies y manos enclauados, y todos los otros miembros deſcoyuntados, y eſtirados en la Cruz. Sola la lengua eſtaua libre (aunque amargada con la hiel que le auian dado) y eſta que ſola quedaua ſuelta, emplea agora en hazer oracion por quien le hazia tanto mal.

Pues, o cordero de infinita piedad y manſedumbre, no ſeays para con los enemigos piadoſo, y para con los vueſtros ſeuero: ni ſea medio para medrar con vos ſer cruel y duro contra vos. Aqui Señor me preſento derribado a vueſtros pies,

no

no eſcandalizandome con vueſtra muer te,ſino predicando vueſtra gloria, no haziendo burla de vueſtra paſsion.ſino cõpadeſciendome de vueſtro dolor. Pues leuantad Señor la voz, y encomẽdadme a vueſtro dulce padre, y dezidle, padre, perdona a eſte peccador que no ſupo lo que ſe hizo.

Eſta fue la primera palabra, llena de charidad y miſericordia que el Saluador hablo. La ſegunda fue al ladron q̃ le confeſſaua por rey, y le pedia ſe acordaſſe del diziendo: Acuerdate Señor de mi, quãdo eſtuuieres en tu reyno. Sobre eſte paſſo Euſebio Emiſſeno dize aſsi. En eſte miſmo tiempo, quando preguntado el Apoſtol S. Pedro por la criada del Pontifice, reſpondio, que no conoſcio tal hombre, eſte ladrõ que no le auia conoſcido, le cõfeſſo por rey. Quan ſingular y quan marauilloſa deuocion fue eſta. En aquel tiempo confeſſo el ladron, quando el diſcipulo eſcogido nego. Quanto mas glorioſa coſa fue confeſſar el ladron por rey al Saluador lleno de tormentos, que ſi lo viera haziendo milagros? Y por eſſo no ſin cauſa merecio tanto. Mas veamos las palabras que dixo: Acuerdate de mi Señor, quando eſtuuieres en tu reyno. No dixo: Si eres Dios, libra me de eſte preſente tormento.ſino pues eres Dios, libra me del juyzio aduenidero. Quan preſto el magiſterio del Spiritu ſancto le alumbro: por el qual repreſentandoſe le el rigor deſte juyzio, fue ſu ſpiritu lleno de temor: Aqui confeſſo al Señor por juez del mundo, y por rey de los ſiglos. No auia ſido diſcipulo, y ya es maeſtro: y de ladron ſe haze confeſſor. Acuerdate, dize, Señor de mi. Con eſta palabra aliuio el dolor de ſus tormentos. Y digo aliuio: porque aunque la pena comẽço en ladron, deſpues por nueua manera ſe vino acabar en Martyr. Haſta aqui ſon palabras de Euſebio. Marauilla ſe tambien ſobre eſte paſſo Sant Ambroſio de la oracion deſte ſancto ladron, y de ver como llamo a Chriſto rey, viendole padeſcer pena de ladron. Porque, que inſignias de rey veya en el, para llamarle por eſte nõbre? Entendio pues eſte ladron, que aquellas heridas que el Señor padeſcia, no erã ſuyas, ſino del ladron: y por eſto le comẽço amar mucho, porque en el reconocio ſus proprias llagas. Porque ſi el creyera, q̃ aquellas heridas eran proprias de Chriſto, nunca le llamara rey. Mas porque entendio ſer agenas, le confeſſo por verdadero rey. Ca ningunas inſignias ſon mas proprias de rey, que padecer por el bien de ſus vaſſallos.

Euſebio Emiſſeno.

Ambroſ.

Pues quien viendo eſta confeſsion, no ſe marauillara del abyſmo de las obras de Dios? Eſtaua el Saluador en aquella hora el mas affligido y deſpreciado de todos los hõbres: deſamparado de ſus diſcipulos, negado de Pedro, vendido de Iudas, blaſphemado de los Iudios, eſcarneſcido de los Gentiles, y caſi deſcreydo de todos. Y al tiempo que los otros le deſcreyeron, y negaron, eſte ladron le adora, y le confieſſa, y le llama rey diziendo: Acuerdate Señor de mi, quando eſtuuieres en tu reyno. Vee lo condenado, y reconoce lo por Dios: tiene lo por compañero en los tormentos, y pide le el reyno de los cielos. Y los diſcipulos auian conuerſado con Chriſto, y oydo ſu marauilloſa doctrina, y viſto la innocencia de ſu vida, la alteza de ſus virtudes, la grandeza de ſus milagros: y con todo eſto perdieron la fe en aquella ſazon: y eſte ignorante ladron, que nada deſto auia oydo, ni viſto, ni ſabia otra coſa ſino robar agora ſobrepuja a los Apoſtoles en la cõſtancia, y en la fortaleza, y en la confeſsion de la fe. O quanto puede el mas baxo de los hombres con la gracia diuina: y quan poco puede el mayor de todos ſin ella. Por aqui veran lo que deuen a Dios todos los eſcogidos (cuya perſona repreſenta eſte ladron) los quales ſon ſaluos por la infinita bondad y miſericordia de Dios, como eſte lo fue. Porque quien no vee, que la fe y conoſcimiento deſte ladron, fue gracia ſingular y miſericordia de Dios?

Mira lo que pidio, y veras claro lo que creyo. No pidio nada para eſte ſiglo (pues ya el eſtaua caſi fuera del ſiglo) ſino pidio mercedes para el ſiglo aduenidero: confeſſando que aquel que eſtaua alli cõ el crucificado, era poderoſo para dar ſe las: y eſto, no como rogador, o tercero, ſino como Rey y ſeñor del cielo, quando por tal lo confeſſo. Pues como podia vn ladron alcançar en tal tiempo tan marauilloſa luz, y creer coſa al parecer tan increyble, ſino fuera por eſpecial priuilegio de Dios?

Y no ſolo reſplandeſce aqui la fe, ſino tambien la humildad, compañera de la fe, en eſta oracion. Acuerda te (dize) Señor de mi, quãdo eſtuuieres en tu reyno. No te pido ſilla a la dieſtra, ni a la ſinieſtra: ni tampoco pido coſa para eſte mundo: pues tu reyno no es deſte mũdo: ſino que quando eſtuuieres enel reyno de los cielos, te quieras acordar de mi. No de mis peccados, ni de mis errores, ni de los hurtos que tengo hechos: ſino de que ſoy hombre flaco, y enfermo, y criatura tuya, hecha a tu imagen y ſemejança. Acuerda te que por mi criaſte todas las coſas, y por mi tomaſte carne humana, y por mi predicaſte, ayunaſte, oraſte, caminaſte, ſudaſte, y por mi has trabajado toda la vida, y agora mueres en cruz. Acuerda te (que pues ſoy hombre, aunque peccador) ſoy hermano tuyo, y redemido por tu ſangre. No te demando grandes coſas, porque me tengo por indigno dellas. No te oſo pedir el reyno de los cielos: porque no es razon, que tal ribaldo como yo, ſea recebido en tal lugar. Ni te pido que me lleues alla, ſi quiera para ſeruir aquellos celeſtiales ciudadanos, porque tampoco merezco eſto. Solamente pido, me tengas en tu memoria, y no te quieras oluidar, de quien quiſiſte tener por compañero en el tormento. No mires a mi malicia, ſino a tu bondad, la qual te ha hecho abrir eſſas puertas de miſericordia por todo eſſe ſagrado cuerpo: a las quales llamo y doy vozes como neceſsitado y mendigo. Por eſtas deſſeo entrar: y (ſi me fueſſe poſsible) por ellas querria robar agora los theſoros de tu gracia, y ſer ladrõ en la muerte, como lo he ſido en la vida. He viſto como ruegas al Padre por los miſmos que te crucifican con tanta clemencia: y como los eſcuſas en tu oracion, diziendo: Que no ſaben lo que hazen. Eſto me da atreuimiento (aunque ſea ladron) para que oſe encomendarme a ti. Pues ſabes de dolores, y ſientes que coſa es eſtar colgado en vna Cruz, apiada te deſte pobre, que aſsi vees padeſcer. No es ſola eſta cruz, la que me atormenta, otras tres padezco ſin eſta. La vna es de dolor que tengo de mi compañero, viendo q̃ muere en ſu peccado, blaſphemando de ti. La otra es de temor grande que tengo de las penas del infierno, deuidas a mis peccados. La tercera es de compaſsion viendo a ti, y a tu innocentiſsima madre padecer tan gran dolor. Mas con todo eſſo, ſi yo ſupieſſe que te hauias de acordar de mi, todas eſtas cruzes me ſerian dulces: y en medio de mis dolores me ternia por conſolado.

Reſponde Chriſto: **En verdad te digo, oy ſeras conmigo enel paraÿſo. O marauilloſa magnificencia, y largueza de Dios. Mira quanto mas le dieron de lo que el pedia. El pedia eſtar en la memoria de Chriſto: y Chriſto le promete el reyno del cielo. Y quando ſi pienſas? Oy dize: eſto es en el miſmo dia. Y en cuya compañia? En la del miſmo Chriſto. Oy dize ſeras conmigo. Y a quien ſe promete eſto? A vn viliſsimo ladron, que por ſus hurtos padeſcia, y poco antes con ſu compañero blaſphemaua. Mas porque cauſa ſe le promete tan grande bien? Por que humilmẽte lo pidio. O virtud ineſtimable de la ſangre de Chriſto: que es la que obra todas eſtas marauillas, y la que haze nueſtras oraciones valeroſas ante Dios. Mas que mucho era, que en aquel dia del Viernes ſancto, quando ſe abrieron las puertas de todos los diuinos theſoros,**

ſoros, quando Chriſto con tanta largueza vertia ſu ſangre, y raſgados ſus pies y manos, derramaua por aquellas aberturas tanta abundancia de miſericordias, q̃ le alcançaſſe vna ſola gota a eſte ladron? Al primer ladron del mundo dixo Dios: Tierra eres, y en tierra te bolueras: y al poſtrer ladron del viejo teſtamento dize Chriſto: Oy ſeras conmigo en el parayſo. Mira quan grande es la virtud de la ſagrada paſsion, y quan prouechoſa coſa es hablar con Chriſto crucificado.

Mas no tome nadie occaſion por eſte exemplo, de aguardar a conuertirſe a la hora de la muerte: porque eſte, aſsi como fue el poſtrer de los milagros de Chriſto, aſsi en eſte genero fue el mayor. Eſte fue vn particular priuilegio, que conuenia para la gloria de aquel dia: y para declarar la virtud y efficacia de aquella celeſtial triaca, que Dios auia ordenado para remedio de los peccados. Y pues eſte fue priuilegio particular, y no ley vniuerſal, nadie deue tomar por regla vniuerſal de todos, lo que fue particular priuilegio de vno.

§. I.

¶ A eſte eſpectaculo tan doloroſo ſe hallo preſente la ſacratiſsima Virgen, y no de lexos (como ſe eſcriue de los otros amigos y conoſcidos) ſino junto al pie de
Ioan.19. la cruz. Eſtaua (dize el Euangeliſta) par de la Cruz la madre de Ieſu. No ſolamente eſtaua par de la Cruz viendo con ſus piadoſos ojos las heridas del hijo: mas aun eſtaua en pie. O fortaleza de animo, o marauilloſa conſtancia. El mundo ſe traſtornaua, la tierra ſe eſtremeſcia, las columnas del cielo temblauan, y los miembros virginales eſtan quedos en ſu lugar. Las piedras ſe hazian pedaços, y eſta entero el coraçõ de la madre. Su coraçon eſtaua hecho vn mar de amargura, y las olas deſte mar ſubian haſta los cielos: mas el marinero era tan dieſtro, y lleuaua en ſus manos el gouernalle con tan marauilloſa prudencia, que no baſto para deſatinar lo vna tan eſpantoſa tormenta, ni aparta llo vn punto de la voluntad de Dios.

Mas con eſta conformidad de voluntad, no ſe podia eſcuſar en ſu anima vn eſpantoſo dolor, viendo con ſus ojos lo que el amantiſsimo hijo padeſcia conforme a lo qual dize Sant Bernardo. Que pecho puede ſer tan de hierro, que entrañas tan duras, que no ſe mueuan a compaſsion, o dulciſsima madre, conſiderando las lagrymas y dolores que padeciſte al pie de la Cruz: quando viſte a tu dulciſsimo hijo ſuffrir tan grandes, tan largos, y tan vergonçoſos tormentos? Que coraçon puede penſar, que lengua puede explicar tu dolor, tus llantos, y ſoſpiros, y el quebrantamiẽto de tu coraçon, quando eſtando en eſte lugar viſte a tu amado hijo tan maltratado, y no lo pudiſte ſocorrer? viſte lo deſnudo, y no lo pudiſte veſtir? viſte lo tranſido de ſed, y no le pudiſte dar a beuer? viſte lo injuriado, y no lo pudiſte defender? viſte lo infamado de malhechor, y no pudiſte reſpõder por el? viſte eſcupido ſu roſtro, y no lo podias alimpiar? finalmente viſte ſus ojos corriendo lagrymas, y no ſe las podias enxugar, ni recoger, aquel poſtrer huelgo que de ſu ſagrado pecho ſalia, ni juntar en vno los roſtros tan conocidos, y tan amados, y morir aſsi abraçada con el? Bien ſentiſte en aquella hora el cumplimiento de la prophecia que aquel ſan cto viejo te pronoſtico antes q̃ murieſſe, diziendo, que vn cuchillo de dolor traſpaſſaria tu coraçon.

Pues, o piadoſiſsima virgen, porque Señora quiſiſtes acreſcentar eſte dolor con la viſta de vueſtros ojos? Porque quiſiſtes hallaros oy preſente en eſte lugar? No es de vueſtro recogimiento parecer en lugares publicos: no es de coraçon de madre ver a los hijos morir, aunque ſea con ſu honra y en ſu cama: y vos venis a ver el hijo morir por juſticia y entre ladrones, en vna Cruz? Ya que determinays de vencer el coraçon de madre, y quereys honrar el myſterio de la Cruz, para que os poneys tan cerca della, que

ayays de lleuar en vueſtro manto perpetua memoria deſte dolor? Remedio no ſe lo podeys dar: ſino antes con vueſtra preſencia acreſcentarle ſu tormento. Porque ſolo eſto le faltaua para acreſcentamiento de ſus dolores que en el tiempo de ſu agonia, en el vltimo trance y contienda de la muerte, quando ya los poſtreros gemidos leuantauan ſu pecho atormentado, baxaſſe ſus ojos ſangrientos y deſmayados, y os vieſſe al pie de la cruz. Y porque eſtando al fin de la vida enflaqueſcidos los ſentidos, y eſcureſcidos los ojos con la ſombra de la muerte, no podia deuiſar de lexos, os puſiſtes tan cerca para que clara y diſtinctamente os conoſcieſſe, y vieſſe eſſos braços en que fue recebido y lleuado a Egypto, tã quebrantados, y eſſos pechos virginales (con cuya leche fue criado) hechos vn pielago de dolor. Mirad angeles bienauenturados eſtas dos figuras, ſi por ventura las conoceys. Mirad cielos eſta crueldad, y dad mueſtras de dolor. Cubrios de luto por la muerte de vueſtro Señor. Eſcureced el ayre claro, porque el mundo no vea las carnes deſnudas de vueſtro Criador. Echad con vueſtras tinieblas vn manto ſobre ſu cuerpo: porque no vean los ojos prophanos el arca del teſtamento deſnuda. O cielos que tan ſerenos ſuyſtes criados, o tierra de tanta variedad y hermoſura veſtida, ſi voſotros eſcureſciſtes vueſtra gloria en eſta pena, ſi voſotros que erades inſenſibles, la ſentiſtes a vueſtro modo: que harian las entrañas y los pechos virginales de la madre? O voſotros (dize ella) que paſſays por el camino, parad mientes y mirad ſi ay dolor ſemejante a mi dolor. Verdaderamente no ay dolor ſemejante a tu dolor: porque no ay en todas las criaturas amor ſemejante a tu amor.

Pues, o Redemptor y Saluador del mundo, ſi los ladrones deſſean que os acordeys y tengays memoria dellos, quãto mas lo deſſeara vueſtra benditiſsima madre? Y ſi vos teneys memoria de los robadores, como no la tendreys de los robados? Bien veo Redemptor mio q̃ no la teneys oluidada: porque el dolor con que ſu preſencia affligе vueſtro coraçon no os la dexa oluidar. Antes creo q̃ alla dentro de vueſtra anima le hablauades muchas vezes, y le deziades: O innocente, y afligida virgen, que conſuelo te dare? Tu conſuelo ſeria mio: mas porque no lo ay oy para mi, tan poco lo ay para ti. Si conſuelo es condolerme de ti, mas ſiento los dolores de tu coraçon que los de mi cuerpo. Y mas ſiento ver correr eſſas lagrymas por tus ojos, que eſta ſangre por mi cuerpo. O madre dulciſsima, donde eſtan agora los gozos que conmigo tuuiſte? Llegada es ya la hora en que te tengo de ſer corporalmente quitado: y en que ſe ha de partir eſta tan amada, y tan antigua compañia. Pues con que palabras me deſpedire de ti al tiempo de la partida? Si te llamo madre al tiempo que pierdes al hijo, atormentarſe han tus entrañas con eſta voz. Si del todo no te hablo, ni me deſpido de ti en tan largo camino, añadirſe ha otro dolor a tu dolor. Llamarte he pues no madre, ſino muger, diziendo. Muger cata ay a tu hijo.

O virgen ſanctiſsima, ſi deſſeauades oyr alguna palabra, eſta es la mas conueniente que ſe os podia dezir: pues en ella ſe prouee de compañia para vueſtra ſoledad, y ſe os da otro hijo por el que perdeys. Conſolaos pues con eſte conſuelo. Antes con el ſe renueua mi dolor: porq̃ con la comparacion de lo que me dan, veo mas claro lo que me quitan. Tal es y tan nueuo mi dolor, que creſce con los remedios. Quiero contemplar (dize Sant Auguſtin) o benditiſsima madre, hija, y ama deſte Señor, que tal aya ſido eſte dolor. Vees a tu vnico hijo crucificado: mudas el maeſtro enel diſcipulo, el ſeñor en el criado, el que todo lo puede, en el que todo desfalleſce. Verdaderamente atrauieſſa tu anima vn cuchillo de dolor, y penetra tu coraçon la lança, y rompen tus entrañas los clauos, y deſpedaça tu

ſpiritu

ſpiritu entriſteſcido la viſta del hijo crucificado. Desfalleſcido han tus fuerças, enmudeſcido ha tu lengua, agotado ſe hã las fuentes de tus ojos, y marchitado ſe ha la flor de tu hermoſura. Las heridas del hijo, ſon heridas tuyas, la cruz ſuya es tambien tuya, y la muerte ſuya, tuya es. Dime madre, donde dexas al hijo? hija, donde dexas al padre? ama, como deſamparas al que criaſte? Quan de mejor gana perdieras la vida que tan dulce cõpañia. Martyr eres, y mas que martyr: pues ſacrificas mas que la vida. Dos martyrios y dos altares hallaras anima mia en eſte dia: vno enel cuerpo de Chriſto: y otro enel coraçon de la virgen: enel vno ſe ſacrifica la carne del hijo, y enel otro el anima de la madre.

Deſpues deſta tercera palabra dicha á la bendita madre, ſigue ſe la quarta ende-
Matt.27. reçada al Padre eterno. Al qual con dolo roſa voz clamo diziendo. Dios mio, Dios mio, porque me deſamparaſte? Eſta palabra nos deſcubre vna de las principales circunſtancias que entreuinieron en la ſagrada paſsion: por la qual entendemos la grandeza de los dolores que el Saluador en ella padeſcio. Porque dado caſo que muchos de los Sanctos martyres padeſcieron horribles y nunca viſtos tormentos, pero la diuina bondad y miſericordia acudiales al mejor tiempo cõ nueuos ſocorros y milagros, vnas vezes quitando ſu virtud al fuego que los cercaua, otras amanſando las fieras a quien los arrojauan, otras curando de noche las llagas que recibian de dia, y otras vezes de otras muchas maneras. Y demas deſto el feruor de la charidad, y amor de Dios. por cuya gloria padeſcian, y la eſperança tan cierta y ſegura que tenian de que acabãdo de correr los filos del cuchillo por la garganta auian ſus animas de bolar a la gloria, y ver y gozar eternalmente de la hermoſura del ſeñor que tanto amauan, de tal manera los alegraua, q̃ diſminuya gran parte de ſus dolores. Porque aſsi vemos que la muger muy deſſeoſa de hijos no ſiente tanto los dolores del parto, conſiderando ſer ellos camino para alcançar lo que deſſea. Mas en Chriſto nueſtro Saluador no vuo eſte lugar. Porque dado caſo que el menor de ſus trabajos baſtaua para redemir mil mundos, por la dignidad infinita de aquella diuina perſona q̃ los padeſcia, mas quiſo el por la grandeza de ſu bondad padeſcer los mayores que jamas ſe padeſcieron, para que fueſſe mas copioſa nueſtra redempcion, y para conſuelo y esfuerço de los Sanctos martyres que auian de morir por el: y para q̃ tambien noſotros tuuieſſemos con eſto mayores incentiuos de amor, y mayores motiuos de eſperãça, mas illuſtres exemplos de humildad y paciencia, y mas claras mueſtras de la grandeza de ſu bõdad, y charidad. Y por eſto el miſmo cerrò las puertas a todas las maneras de conſolaciones que le podian venir del cielo, y de la tierra, de ſu padre ſoberano y de ſi miſmo. Y eſto es lo que el ſignifico quando enel Pſalmo dixo, que eſtaua ſumido en el profundo de las aguas, y que no hallaua ſobre que hazer pie, porque no hauia enel cielo, ni en la tierra ningun linaje de aliuio que mitigaſſe la fuerça de ſus dolores. El deſamparo de los hombres, ſignifico enel miſmo Pſalmo, quãdo dixo. Eſtraño ſoy hecho a mis hermanos, y peregrino a los hijos de mi madre. Eſpere ſi auia alguno que juntamente conmigo ſe entriſtecieſſe y no le vuo, buſque quien me conſolaſſe y no lo halle. Lo qual dixo el Saluador para ſignificar el deſamparo de los Apoſtoles y de todos los otros diſcipulos y amigos que mirauan ſu paſsion de lexos. Porque la ſancta madre que preſente tenia, no aliuiaua ſino agrauaua ſu dolor. Pues aſsi como en eſte Pſalmo declaro el deſamparo de los hombres, aſsi agora con eſta doloroſa palabra declaro el de ſu eterno padre, diziendo. Dios mio porque me deſamparaſte? Eſte fue el mas triſte canto, y la mas doloroſa voz que ſe oyo jamas en todas las generaciones. Canten los Prophetas los dolores que ſin

tieron por los males del mundo: leuante la voz Hieremias en ſus lamentaciones: ſuenen por todas partes cantares de dolor, que eſta es la voz que mas deuen nueſtras animas de ſentir.

Mas porque en eſtas palabras Dios mio, Dios mio, porque me deſamparaſte, pregunta el hijo al padre, por la cauſa de ſu deſamparo, todos podemos reſponder a eſto con verdad, que por nueſtro amparo fue el deſamparado: porque por remediar el mundo deſamparo el Padre a ſu amantiſsimo hijo, por amparar el ſieruo, deſamparo al ſeñor. Por donde con mucha razon exclama la Igleſia. O ineffable amor y charidad de Dios, que por redemir al ſieruo entregaſte a la muerte al hijo. Pues quanto nos obliga eſto a amar a quien aſsi nos amo? Quanto es lo que eſta tan lamentable y doloroſa voz pide al hombre. Dize Salomon, que el que cierra las orejas al clamor del pobre, el clamara, y no ſera oydo. Pues ſi tan gran culpa es no oyr la voz de vn pobre mendigo, qual ſera no oyr la de tal pobre que aſsi clama dende la cruz, repreſentando nos nueſtra obligacion.

Ioan. 19. La quinta palabra, fue, Sitio, que quiere dezir, he ſed. Que es eſto Saluador mio (dize Sant Bernardo) mas pena os da la ſed que la cruz: pues no quexando os de la cruz, os quexays de la ſed? Que ſed es eſta que tanto os fatiga? Ciertamente no otra que el deſſeo de nueſtra ſalud, de nueſtra fe, y de nueſtro remedio: porque eſto es como ſi dixera, mas me duelé vueſtros males que los mios, y mas ſiento vueſtras culpas que los tormentos de mi cruz. Pues ſi eſta es ſeñor vueſtra ſed, las lagrymas de mi conuerſion y penitencia la apagarian, y yo mas crudo que vueſtros miſmos enemigos no os doy eſte refrigerio. O virgen ſanctiſsima, que ſintio vueſtro piadoſo coraçon con eſta palabra, quando viſtes el refrigerio que ſus enemigos le dieron, y no fuyſtes podero ſa para dar vn jarro de agua al hijo que la pedia muriendo? Donde eſtan agora, o Magdalena aquellas lagrymas que derramaſte ſobre los pies del Saluador? Donde eſtan las vueſtras, o ſereniſsima virgen? Pues como no ſubias aquella cruz, y ſi quiera con eſſas lagrymas de vueſtros ojos no refreſcays aquellos labrios cardenos y deſſequidos, y refrigerays los ardores de aquella ſed?

La ſexta palabra, fue quando eſtando *Ioan. 19.* ya el Saluador para eſpirar dixo. Cóſummatum eſt, que quiere dezir. Acabado es. Leuantaria entóces ſus honeſtiſsimos ojos la virgen a ver ſi con eſta palabra ſe acabaua la vida del hijo. Qual deſtas coſas deſſeays virgen? Deſſeays por ventura que ſe acaben ſus dolores? Si ſe acaban ſus dolores, tambien ſe ha de acabar ſu vida. Pues deſſeays que ſe acabe la vida? No es de madre tal deſſeo. Pues que deſſeays? Nueua manera de dolor es eſta, pues no ſabeys que deſſear.

Pues que ſentiria el coraçon de la virgen, quando leuantaſſe ſus ojos a mirar la cara del hijo, y en la amarillez y mudãças della conoſcieſſe la preſencia de la muerte que ya ſe acercaua? Que ſentiria quando vieſſe perderſe la color del roſtro, teñirſe los labios de color de muerte, afilarſe las narizes, eſcureſcerſe la hermoſura de ſus ojos, inclinarſe la cabeça, y leuantarſe el ſagrado pecho? Conoſceys vos ſeñora mia eſta figura? Conoſceys cuya es eſſa tan enronquecida voz? Como ſe ha deſcolorido el rubi en que ſe mirauan vueſtros ojos? Como ſe ha marchitado la flor de la mañana? Como ſe ha eclypſado el Sol del medio dia? O caſtiſsimos ojos guardados para verdugos deſte dia: adonde mirareys que no ſea con intolerable dolor? Si mirays a lo alto, veys las inſignias y los menſageros de la muerte en la cara del hijo. Si mirays a lo baxo, veys la tierra toda arroyada y encharcada de ſu ſangre. Pues a donde virgen mirareys quando el cielo, y la tierra parece que han oy conjurado cõtra vos? Como pueden eſſos piadoſiſsimos ojos ver los hilos dela ſangre viua correr junto a

to a vueſtros pies, y no morir?

Mas agora deſcanſara ya el anima ſanctiſsima de vueſtro hijo. Oyd la poſtrera
Luca. 23. de ſus palabras, que dize. Padre en tus manos encomiendo mi ſpiritu. Y diziendo eſto, inclinada la cabeça dio el ſpiritu. O dulce dexo, o dulce muerte, o dulce ſangre, o dulces llagas, o dulce madero, o dulce peſo, o ineſtimable charidad que por lleuar los miſerables deſterrados al cielo mueres tu Señor de los cielos en vn madero.

Supplico te Señor mio por el dolor deſte apartamiento, que al tiempo que eſta pobre anima ſe apartare deſte cuerpo (pues nadie puede careſcer deſte doloroſo apartamiento) ſea yo fauorecido con la virtud deſte myſterio, y acabe cō las palabras que tu acabaſte, encomendando mi ſpiritu en tus manos, y recibiendolo tu en ellas. En medio deſſas llagas precioſas ſe acabe el poſtrer punto de mi vida, y en medio deſta precioſa ſangre, ſea el poſtrero de mis gemidos. Amen.

De la grandeza de los dolores de la Paſsion de nueſtro Saluador, donde ſe pone vn ſummario de todas las circunſtancias, que agrauaron eſta ſagrada Paſsion.

AVnque deuemos mucho a nueſtro Saluador por los grandes bienes, que por ſu ſagrada Paſsion nos merecio: pero mucho mas ſin comparacion le deuemos por el medio que para eſto eſcogio, que fueron los dolores que en ella padeſcio. Porque no es coſa nueua, ſino muy natural, y muy vſada en nueſtro Dios comunicarnos ſus bienes, mas es muy nueua, y muy eſtraña padeſcer nueſtros males, eſto es nueſtros dolores: y quanto eſtos fueron mayores, tanto es mayor la obligacion al amor, y ſeruicio que por eſto le deuemos.

Mas aqui es de notar, que aunque fueron grandes los dolores de ſu Paſsion, no fueron menores las injurias, y vituperios, que en ella ſuffrio, como lo vera claro quien diſcurriere por todos los paſſos della, en los quales hallara juntos ſummo dolor, y ſumma ignominia: y ſera bien declarar la cauſa deſto:

Para lo qual es de notar, que en cada peccado mortal ay dos deformidades. La vna es el deſordenado amor y guſto de la criatura, que nos mueue a peccar, y la otra es el menoſprecio de la mageſtad de Dios, y de ſus mandamientos, los quales deſpreciamos, quando peccamos. Y eſta deformidad es mayor que la paſſada, como nos lo da a entender el Rey Dauid, quādo accuſandoſe en el Pſalmo del peccado que auia cometido contra ſu vaſſallo, y contra la muger del, dize hablando con Dios. Contra ti ſolo peque, dando a *Pſal. 50.* entender, que no hazia tanto caſo de la offenſa de los proximos, quanto de la de Dios, por auer deſpreciado ſus mandamientos, que eſto prohibian. Es pues agora de ſaber, que por quanto el Saluador pretendia en ſu Paſsion ſatisfazer a la diuina juſticia por nueſtros peccados (en los quales ay eſtas dos deformidades ſuſodichas) aſsi quiſo que ſu ſagrada Paſsion fueſſe llena de dolores, para ſatisfazer por nueſtros malos guſtos: y tambiē de vituperios para ſatisfazer por los menoſprecios, è injurias cometidas contra la diuina mageſtad. Y por eſto quando el hombre procediendo por la hiſtoria de la ſagrada Paſsion ſe eſpantare de ver al Señor de la mageſtad eſcupido, abofeteado, eſcarneſcido, y veſtido ya de blanco, ya de colorado, y tenido en menos, que Barrabas, y crucificado entre ladrones, ceſſara eſte eſpanto, quando conſiderare, que todas eſtas injurias padeſce por ſatisfazer por las que noſotros cometimos contra eſſa ſoberana mageſtad. Por que tales injurias tal ſatisfaction auian meneſter.

Mas tratando agora de la grandeza de

ſus

ſus dolores, es coſa de grandiſsima conſideracion lo que todos los Doctores ſobre eſto dizen: eſto es, que los dolores, que el Saluador padeſcio ſobrepujan a quantos ſe han padeſcido en eſta vida, no haziendo aqui comparacion de los de la otra, por ſer de otra condicion. Para lo qual traen por argumento aquella agonia, que ſu anima ſanctiſsima padeſcio en la oracion del huerto: y aquel ſudor de ſangre, el qual como nunca fue viſto en el mundo, aſsi fue indicio del mayor de los dolores del mundo: eſto coligen aſsi del linaje de muerte, que padeſcio, como de todas las circunſtãcias, que en ella interuinieron. Las quales apuntaremos aqui ſumariamente remitiendo el ſentimiento, y la explicacion dellas a la deuocion del piadoſo Lector.

I Entre eſtas circunſtancias la primera es auer el Saluador cerrado la puerta a todas las conſolaciones, que del cielo, y de la tierra de ſu padre, y de ſi miſmo, y de qualquiera otra parte le pudieran venir. Lo qual ſe colige claro de la grãdeza del deſſeo, que el tenia de padeſcer por las cauſas ſuſodichas. Y por eſto no auia el de admitir coſa, que diminuyeſſe la grandeza de los dolores, que el miſmo deſſeaua padeſcer. El qual deſamparo declaro el miſmo en la Cruz, quando dixo. Dios mio, Dios mio, porque me deſamparaſte. Deſta conſolacion no careſcieron *Coloſſ.1.* los Martyres, por donde el Apoſtol por ſu parte dezia, que le ſobraua el alegria en todas ſus tribulaciones: y pedia a ſus diſcipulos que ſe alegraſſen con el.

II Otra circunſtancia fue la delicadeza de la complexion de ſu cuerpo, que era perfectiſsima, y muy ſentible, como de cuerpo formado por el Spiritu ſancto. Aſsi miſmo ſu carne era toda virginal, y muy tierna, como tomada de ſolas las entrañas virginales de nueſtra Señora, y por lo vno y por lo otro era muy ſentible.

III Mas començando agora por la hiſtoria de la ſagrada Paſsion, y corriendo por todos los paſſos, y circunſtancias della, La primera que ſe nos offreſce, es la oracion del huerto, y aquella agonia y ſudor de ſangre, de que ya hezimos mencion, y aquellas dolorosas palabras, que entonces el Saluador dixo a ſus diſcipulos. Triſte eſta mi anima haſta la muerte: eſto es, tal es la triſteza, que padezco que baſtaria para cauſarme la muerte, ſi yo no lo impidieſſe. Lo mucho q̃ eſto ſe deue ſentir, quede para la deuocion de los que aman a eſte ſeñor.

Otra circunſtancia, fue la venta de Iu- IIII das, y la perdicion del anima de aquel diſcipulo, que el auia eſcogido, y hecho del numero de ſus doze Apoſtoles, y dado poder para hazer milagros, como ellos: y ſobre todo auia lauado aquellos maluados pies con ſus ſagradas manos. Lo qual el Saluador ſintio tanto, que cenando con los diſcipulos moſtro vna grande turbacion, diziendo. En verdad os digo, que vno de voſotros me ha de vender. Sintio tambien aqui aquellas horribles palabras del diſcipulo, que dixo a los Principes de los ſacerdotes. Que me quereys dar, yo lo pondre en vueſtras manos. Y no menos ſintio las que dixo alos alguaziles, que con el venian. A quien yo diere paz en el roſtro, eſſe es, el que buſcays, echad manos del, y lleualdo a buen recaudo. Pues q̃ coſa mas horrible, que vender el diſcipulo por tan baxo precio al Señor de la mageſtad, de quien tantos beneficios auia recebido, y vẽderlo a tan crueles enemigos, que le deſſeauan beuer la ſangre. O admirables juyzios de Dios, quando la muger peccadora ſalio del peccado, entonces el diſcipulo entro en el infierno.

Otra circunſtancia allende deſta, fue V la manera de la priſion con tanto eſtruẽdo de armas, la qual moſtrò el Saluador, q̃ ſintia, quãdo dixo. Como a ladron me veniſtes a prender con eſpadas y lanças, auiendo yo tantas vezes predicado en el templo, ſin que tocaſſedes en mi: mas eſta es vueſtra hora, y el poder de las tinieblas, que ſon los demonios.

Otra

VI. Otra fue atarle los braços con cordeles tan apretadamente, que ſe los deſſollauan: y no contentos con eſto, para mayor ſeguridad le echaron vna ſoga a la garganta. Lo qual repreſenta el Sacerdote reueſtido con el manipulo, que trae en vn braço, y con la eſtola, que ſe pone al cuello.

VII. Otra fue el deſamparo de los diſcipulos, que el auia doctrinado, y confirmado en la fe con tantos milagros, y ſin embargo deſto, todos le deſampararon, y huyeron, dexando aquel manſiſsimo cordero ſolo en poder de tantos lobos. Que es lo que el Saluador declaro enel Pſalmo, quãdo dixo. Buſque quien me conſolaſſe, y no lo halle. Lo qual dize, no porque el buſcaſſe conſolacion de nadie (como arriba dixímos) ſino porque le faltaron, y deſampararon los que le hauian de conſolar. *Pſal. 68.*

VIII. Otra fue la bofetada, que el Saluador recibio en caſa de Anas: porque reſpondiendo el manſamente a lo que el falſo Pontifice le preguntaua: vno de los miniſtros que alli aſsiſtian, le dio vna bofetada, al qual el Saluador con toda humildad, y manſedumbre, dixo. Si mal hable, mueſtra me en que, y ſi no porque me hieres.

IX. Eſta fue vna ſola bofetada, mas quien podra ſin dolor, y admiracion conſiderar, no vna, ſino muchas bofetadas, y peſcoçones, que eſte innocentiſsimo cordero recibio en caſa del Pontifice Caiphas, donde eſcupieron ſu diuino roſtro, y le cubrieron los ojos, y dandole peſcoçones, vnos y otros dezian. Prophetiza nos Chriſto, quien es el que te hirio. Pues que coſa de mayor admiracio, que jugar con el Señor de la mageſtad al juego de los mochachos, que juegan, Adeuina quien te dio. Tal vituperio, y tal injuria, como eſta, ſe requeria para ſatisfazer a las injurias, con que nosotros injuriamos a la diuina mageſtad, quando peccamos.

X. Otra circunſtancia, que grandemente laſtimo el coraçon del Saluador, fue la negacion de Sant Pedro, quando en preſencia del, con tantos juramentos le nego, por lo qual el miſmo Señor boluio ſu roſtro hazia el, para darle noticia de ſu peccado, è infundir en ſu anima el dolor, y arrepentimiento del.

XI. Otra fue la preſentacion delante del Rey Herodes, donde el Saluador, ſiendo muchas vezes pregũtado por el Rey, no le reſpondio palabra, porque ſu vana curioſidad, y maldad no la mereſcia. Por donde aſsi el, como todos ſus corteſanos le tuuieron por loco, y como a tal le viſtieron vna ropa blanca. Y veſtido aſsi lo lleuaron por las calles publicas a la audiencia de Pilato.

XII. Otra fue la injuria de los açotes, que no es caſtigo de gente noble, ſino de ladrones, y de eſclauos, y gente vil, y baxa. Donde es coſa laſtimera ver deſnudar al Saluador, y açotarle con crueles açotes: con los quales raſgauan ſus puriſsimas, y delicadiſsimas carnes. Y no eran ſolos quarenta açotes, los que le dauan, conforme a la ley de Moyſen, ſino los que quiſo la furia, y crueldad de ſus enemigos: lo qual ſuffrio el Saluador pacientiſsimamẽte, por esforçar con eſte exemplo a Martyres, y Virgines innumerables, que deſta manera auian de ſer por el açotados.

XIII. Otra circunſtancia, no menos dolorosa, que eſta, fue la coronacion de eſpinas, que grauemente le laſtimauan. Eſta fue formalmente vna crueliſsima farſa, q̃ aquellos maluados quiſieron hazer de Chriſto, como de vn Rey fingido para fieſta de los otros ſoldados: y aſsi le puſieron inſignias de Rey, que fue eſta cruel corona, y vna veſtidura colorada, que era veſtidura de Reyes, y vna caña por ſceptro en la mano. Y eſto hecho, las cerimonias eran hincarſe de rodillas, y ſaludarlo como a Rey, y darle bofetadas, y eſcupirle en la cara, y herirle con la caña en la cabeça. Pues que coſa mas cruel, mas ignominioſa, y mas para ſentir? Y porque la ignominia de eſta farſa fueſſe mas publica, y mas feſtejada conuocaron

ron todos los ſoldados de la guarda del Preſidente, para que todos gozaſſen de la fieſta, y todos los que quiſieſſen, dieſſen bofetadas, y eſcupieſſen aquel diuino roſtro en que deſſean mirar los angeles. Pues con tales enſayes como eſte, quiſo el Saluador ſatisfazer por las injurias, cõ que offendimos aquella ſoberana Mageſtad, y por las galas, y tocados de las mugeres, que ſon redes para enlazar las animas de los hombres liuianos.

XIIII Otra fue, el Ecce Homo: quando Pilato ſacò a viſta del pueblo furioſo al Saluador açotado y coronado de eſpinas, y veſtido de aquella purpura con el roſtro affeado con los hilos de ſangre, que delas eſpinas por ſu roſtro corrian, y con las ſaliuas de aquellas infernales bocas que hauia recebido la noche paſſada en caſa de Caiphas, y con las que de preſente en la coronacion de eſpinas hauia recebido de los ſoldados, y ni las vnas, ni las otras auia el Señor alimpiado, pues el queria voluntariamente padeſcer aquella fealdad, por hermoſear con ella nueſtras animas. Finalmente tan affeado ſalio el Saluador a viſta del pueblo, que le pareſcio al juez baſtaria eſto para mouer a compaſsion aquellos coraçones de hierro.

XV Otra fue vn abatimiento tan grande, que preguntãdo el juez al pueblo, a qual de los dos querian, que perdonaſſe la vida por razon de la fieſta de la Paſcua, fue tan eſpantoſa la ceguedad de aq̃l malauẽturado, y miſerable pueblo, que todos a vna voz dixeron que biuieſſe Barrabas, y murieſſe Chriſto. Pues a que mayor eſtremo de humildad pudo abaxar el hijo de Dios, que a ſer tenido en menos, que Barrabas, y por menos digno delavida. Aqui tienẽ los hombres altiuos, y preſumptuoſos vn grande exemplo para confundir ſu vanidad, y ſoberuia.

XVI Otra fue, cargar ſobre ſus delicados hombros, molidos con los açotes y vigilias de la noche paſſada el peſo dela cruz, y que el miſmo lleuaſſe el inſtrumento, en que auia de padeſcer.

Otra fue vna crueldad jamas viſta, la qual fue mezclar en el vino myrrhado, q̃ dauan a los padeſcientes amarguiſsima hiel. Pues como pudo caber en coraçones humanos tal inuencion de crueldad. XVII

Otra fue, que al tiempo que deſnudaron al Saluador, para tenderle enla Cruz, eſtiraron la tunica interior que eſtaua pegada a las llagas y ſangre de los açotes, con tanta inhumanidad, que rebento la ſangre dellas, no ſin mucho dolor. XVIII

Sigue ſe deſpues deſto el tormento de la cruz. En la qual contemplemos primeramente el miſmo tormento, que es grauiſsimo. Porque no es muerte acelerada, como la de los que deguellan, o ahogan, ſino prolixa, que dura mas tiempo: y las heridas ſon en pies y manos, que ſon las partes mas ſentibles de nueſtros cuerpos, por eſtar mas llenas de nieruos, que ſon los organos, y inſtrumentos del ſentir, y aſsi el dolor, que cauſan, es mucho mayor. Y demas deſto el peſo del cuerpo, que ſiẽpre carga para baxo, eſta continuamente deſgarrando eſtas quatro llagas: las quales ſon, como quatro puñaladas hincadas por el coraçon, que todas juntas en vn miſmo tiempo atormentan al que padeſce. XIX

Otra fue, querer el Saluador para mayor dolor, è ignominia ſer pueſto en la cruz deſnudo, con lo qual creſciã los dolores de las llagas, porque ſi Sant Pedro la noche antes, eſtando veſtido, y calçado, padeſcia frio, que haria el Saluador, eſtando deſnudo de pies a cabeça, no ſolo de ſus ropas, ſino tambien de la piel, que auian raſgado los açotes, y viendo a los ſoldados repartir entreſi, y echar ſuertes ſobre ſus veſtiduras. XX

Otra fue, auer querido el, que el lugar de la ignominia de ſu paſsion, fueſſe aquella populoſa ciudad de Hieruſalem, auiendo el ordenado, que la gloria de ſu naſcimiento celebrado, y cantado por los Angeles, fueſſe en el aldea de Betlen: dando nos en eſto exemplo de encubrir las honras, y de acceptar por la honra de Dios XXI

qual-

qualquier ignominia y deshonra.

XXII Otra fue el tiempo que el eſcogio para la paſsion, que fue quãdo todo el reyno auia acudido a celebrar la Paſcua del cordero en eſta ciudad de Hieruſalem, porque no ſe podia celebrar fuera della, dõde era infinita la gente que alli ſe ajuntaua, para que aſsi fueſſe mas publica la verguença, è ignominia de ſu paſsion. Mayormente auiendo precedido aquel ſolenne recebimiento del Domingo paſſado con los Ramos, porque materia es de gran ſentimiento caer ſubitaméte de tan grande gloria en tan grande ignominia, y que los que en vn lugar dauan bozes, diziendo: Bendito ſea el que viene en el nombre del Señor, en otro dixeſſen, Muera muera, como grande engañador.

XXIII Otra fue, crucificarlo en compañia de ladrones infames, y el en medio, como principe, y capitan dellos.

XXIIII Otra fue, que eſtando el Saluador penando con el tormento de la Cruz, y de los açotes paſſados, no quedaſſen aun cõtentos ſus enemigos, ſino que demas de eſto le acreſcentaſſen los dolores con vituperios, y eſcarnios, porque vnos deziã. Ah, que deſtruyes el templo de Dios, y en tres dias lo buelues a reedificar. Otros dezian. A otros hizo ſaluos, y a ſi no puede ſaluar. Si es Rey de Iſrael, deſcienda de la cruz, y creeremos en el.

XXV Otra crueldad fue, que eſtando el Saluador con grandiſsima ſed, por eſtar deſſequido con la mucha ſangre, q̃ auia derramado, y quexandoſe de la ſed, no vuieſſe quien dieſſe vna gota de agua, a quien la pedia muriendo, ni ſu bendita madre ſe la pudieſſe dar, ſino que en lugar de agua, le dieſſen vinagre.

XXVI Otra fue no menos dolorosa que todas las paſſadas, que fue ver el a ſu innocentiſsima madre preſente, la qual ſabia el, que ſu anima eſtaua conſigo crucificada, y traſpaſſada con ſus clauos, y eſpinas, mayormente oyendo con ſus oydos las martilladas, con que le hincauan los clauos en pies y manos: y viendo con ſus ojos los arroyos de ſangre, que dellas corrian. Porque ſino es de coraçon de madre ver vn hijo morir con ſu honra, y en ſu cama, qual ſeria el coraçon deſta innocẽte madre, ver morir al hijo, y tal hijo en vna cruz, con tan grande grita è ignominia. Eſto que con palabras no ſe puede explicar, quede para la deuota conſideracion del que eſte myſterio contempla.

Sobre todos eſtos dolores de ſu cuerpo, ay otros ſin comparacion mayores, que fueron los de ſu anima, entre los quales el primero era vn intenſiſsimo dolor por los peccados cometidos cõtra Dios en todos los mundos, paſſados, preſentes, y venideros, por cuya ſatisfaction padeſcia, porque como el conoſcia tan claramente la alteza de la mageſtad offendida, aſsi tenia vn incomprehenſible dolor por la indignidad deſtas offenſas, la qual no conoſce, ſino quien conoſce la alteza deſta mageſtad. XXVII

Otro dolor era el deſconoſcimiento de los hõbres, muchos de los quales por ſu negligencia no auian de querer aprouecharſe deſte tan grãde, y tan coſtoſo remedio, q̃ el les auia ganado cõ ſu ſangre. XXVIII

Otro dolor era la ceguedad, y perdicion de aquel miſerable pueblo, y el peccado, que tan caro les auia de coſtar, aſsi en eſta vida, como en la otra. Lo qual ſintio en tanto grado, que la primera palabra, que hablo en la cruz, antes aunque conſolaſſe ſu bendita madre, fue hazer oracion por el, diziendo: Padre perdona a eſtos, que no entienden lo que hazen. XXIX

Aſsi miſmo ſentia el deſagradeſcimiẽto de aquel pueblo, que auiendo recebido tan grandes beneficios en la cura de los enfermos, y endemoniados, y viſtos tantos milagros, y oydo tan excellente doctrina acompañada con tan marauilloſos exemplos de ſu vida ſanctiſsima le pagarõ todo eſto cõ procurarle la muerte, que es aquello de que el miſmo Señor ſe quexa en el Pſalmo, diziendo: Dieron me males por bienes, y odio por el amor, que yo les tenia. XXX *Pſal.* 100.

Pues

Pues por todas eſtas coſas juntas, que aqui auemos referido, concluyen los Doctores lo que al principio propuſimos: eſto es, que los dolores de la Paſsion del Saluador ſobrepujan a quantos ſe han padeſcido en eſte mundo deſpues que Dios lo crio.

Y la cauſa deſto fue la grandeza de la charidad del Saluador, el qual pretendia con los dolores de ſu paſsion, ſatisfazer a las offenſas cometidas cótra la diuina mageſtad, y remediar al hombre. Por eſto quiſo que fueſſen grauiſsimos los dolores de ſu paſsion, porque aſsi fueſſe mas perfecta eſta ſatisfaction, y mas copioſa nueſtra redempcion.

Tiene pues aqui el deſſeoſo de meditar eſte ſoberano myſterio de la ſagrada Paſsion treynta paſſos dolorоſos, que ſon como otras tantas eſtaciones que andar, procediendo por eſta orden: y deteniendoſe en cada vno deſtos lugares, quanto ſu deuoció le ſiruiere, no para que ſea neceſſario correr por todos, ſino por ſolos aquellos que baſtaren para ceuar, y ſuſtentar ſu deuocion, deteniendoſe en aquel, en que mas miel, y deuocion, o compaſsion hallare: y la commodidad, que ſe ſigue de ſer tantos eſtos paſſos, y tan dolorоſos, es, que ſino hallare deuocion en vno, hallarla ha en otro, o en otros. Porque harto duro ſera el coraçon, que entre tantos paſſos dolorоſos, en ninguno ſienta compunction, o deuocion.

Mas a cerca deſto es de notar, que en eſta piadoſa meditacion no ſolo auemos de procurar compaſsion de los dolores del Saluador, ſino tambien auemos de de ſpertarnos a amar a quiẽ tanto nos amo, y dar gracias, a quien tan grande beneficio nos hizo, y por tan caro precio nos compro: y trabajar por imitar algo de las virtudes, que en eſte myſterio, mas que en otra parte, reſplandeſcen, como luego declararemos. Y ſobre todo auiſo que tener qualquiera de eſtos affectos, y ſentimientos, es vn eſpecialiſsimo don de nueſtro Señor. Y por tanto le auemos de ſuplicar, que por reuerencia de aquella grande bondad, y charidad, que a padeſcer todo eſto le mouio, nos haga otra merced, que es darnos el ſentimiento dello ſin el qual el remedio ſuyo ſe conuertiria en daño nueſtro. Y aſsi reconoſcamos lo que el Apoſtol dize: Que no ſomos ſufficiẽtes para penſar vna coſa buena con nueſtras habilidades, y ſufficiencia, ſino que toda ella nos ha de venir de Dios: y al cabo de nueſtro exercicio auemos de pedir al Padre eterno por todos los dolores de ſu bendito hijo todas las virtudes, de que tenemos mayor deſſeo, o mayor neceſsidad: juntando nueſtra oracion, y confiança en aquellas dulciſsimas palabras del Saluador, que dizen: En verdad, en verdad os digo, que qualquiera coſa que pidiereꝺes al Padre en mi nombre, os ſera otorgada, como ſi dixera: Es tan grande el amor y reſpecto que mi Padre me tiene, y el deſſeo de honrarme, que ninguna coſa le pedireys por amor de mi, que no os la conceda. Y por eſto eſte auiſo auemos de tener en todas nueſtras peticiones, q̃ ſiempre pidamos lo que pedimos por el.

2. Cor. 3.

Ioan. 23.

Auiſo para eſte ſancto exercicio.

VNo de los principales auiſos, que han tener los que tienen por exercicio meditar los paſſos dolorоſos de la ſagrada Paſsion, es, que juntamente con la conſideracion de lo que el Señor padeſce, leuanten los ojos a conſiderar eſtas dos circunſtancias, conuiene ſaber, la alteza de aquella ſoberana mageſtad, que lo padeſce, y la cauſa porque lo padece. Porque quando el anima religioſa ſe leuanta a conſiderar eſta alteza del ſoberano hijo de Dios, y Señor de todo lo criado, ante cuyo acatamiento tiemblan los poderes, y columnas del cielo, quando de aqui ſe abate a conſiderar eſtas baxezas tan eſtrañas, acaeſce le lo que a vn hombre, que eſta en vna torre altiſsima, y ſe pone dende alli a mirar vna grã profundi-

fundidad, que eſta debaxo. Porque con eſto viene a eſtremecerſe todo y desfallecer. Y eſto miſmo acaeſce al anima deuota en eſte paſſo, quedádo attonita y eſpantada de eſte tan eſtraño abatimiento del Señor de la mageſtad.

Mas quando deſpues deſto conſidera la cauſa, que a toda eſta tempeſtad de trabajos mouio al Saluador: y vee que no fue algun intereſſe nueuo, que de aqui ſe le ſiguieſſe (pues ab eterno eſtuuo tá glorioſo, y tan rico, como agora eſta) ſino ſola ſu bondad y vn deſſeo encendidiſsimo de remediarnos por eſte medio, de q̃ tantos bienes ſe nos ſeguian, ſuele quando eſto conſidera, totalmente desfalleſcer el ſpiritu, y queda como alienado, y fuera de ſi con el eſpanto de vna tan eſtraña bondad y charidad.

Mas no ſe ha de contentar el hombre con el fructo deſta admiracion, ſino entremeta tambien aqui el de la imitacion de las virtudes del Saluador (como arriba diximos) quales fueron ſu charidad encendidiſsima, ſu humildad profundiſsima, ſu altiſsima obediẽcia, y ſu perfectiſsima paciencia, y manſedumbre, y la aſpereza, y pobreza de ſu vida. Pues quando padeſcio, no tuuo otra cama, ſino el madero de la Cruz, ni otra almohada ſino la corona de eſpinas, ni otra ropa, ſino deſnudez, ni otra meſa, ſino hiel, y vinagre. Eſtas y otras ſemejãtes virtudes nos propone el Saluador en ſu ſagrada Paſsion, para que nos eſforcemos a imitar algo de lo que ſegun nueſtra flaqueza pudieremos. Porque eſte es el principal fructo que ſe ha de ſacar de eſte exercicio. En lo qual ſe engañan muchos, que todo ſu intento es derramar algunas lagrymas de compaſsion, viendo lo que el Señor padeſce: y ſi deſpues les tocan en alguna coſa que duela, o los obligan a alguna obra difficultoſa, o trabajoſa, eſtan tan flacos en eſta parte, como ſi nada vuieſſen penſado.

Sepan pues eſtos, y ſepan todos, q̃ vna de las principales cauſas, q̃ mouio al Saluador a redemirnos por eſte medio de trabajos (pudiendo con vna ſola gota de ſangre, y aun ſin ella remediarnos) fue por animarnos con ſu exemplo a abraçar los trabajos por ſu amor. Porque vio el que la vida Chriſtiana guardada conforme a la doctrina del Euangelio, es vna perpetua cruz, y vio que todas las virtudes eſtan veſtidas, y cercadas de difficultades y trabajos, y vio tambien, que ninguna coſa nos podia mas mouer al amor dellos, que ſu exemplo, y viendo como el en ſu propria naturaleza, no los podia padeſcer, llego eſte ſu deſſeo, y charidad a tan grande extremo, que junto conſigo vna naturaleza paſsible: y eſto con tan grande vnion, y liga, que todo lo que ſegun aquella naturaleza padeſce, ſe diga, que lo padeſce el. Pues de eſte exemplo procedio aquella incomparable fortaleza, conſtancia de Martyres, y la ſoledad, y abſtinencia de los Monges, y la pobreza y aſpereza de vida de todas las religiones y religioſos: y la pureza de todos aquellos, que en todo genero de eſtados ſiruen a Dios con la mortificacion de ſus paſsiones, y proprias volũtades, para que (como el Apoſtol dize.) Padeſciendo cõ Chriſto, reynemos juntamente con el en todos los ſiglos de los ſiglos. Amen. *2. Cor. 3.*

Mas eſta miſma orden, cõ mucha mayor razon conuenia que ſe guardaſſe en la obra de nueſtra reparacion: para que por la via que entro el peccado en el mũdo, entraſſe tambien el remedio. Y aſsi como vn hombre fue cauſa de todos nueſtros males, aſsi otro lo fueſſe de todos nueſtros bienes, para que el mal que entro en el mundo por la deſobediencia y ſoberuia de vno, ſe remediaſſe por la obediencia y humildad de otro: como en otras partes eſta ya declarado. Eſta tã eſſencial cõuenẽcia nos declara el Apoſtol en la Epiſtola eſcripta a los Romanos: por la qual veremos, como aq̃l Señor, q̃ es autor de las obras de naturaleza y de la gracia, guarda la miſma ordẽ y proporcio en las vnas, que en las otras, como diximos. *Roma. 5.*

Siguen ſe ſeys preguntas que contienen la ſumma de quanto en eſte poſtrer Capitulo eſta dicho.

COncluyda eſta materia, me pareſcio añadir aqui breuemente ſeys preguntas, que comprehenden la ſumma de todo lo que haſta aqui eſta dicho, y prueuan efficaciſsimamente la verdad de nueſtros myſterios.

Pues ante todas las coſas pregũto agora, que ſi eſte ſoberano Señor (que todas ſus obras ordena para manifeſtacion de ſus perfectiones, y de ſu gloria) quiſieſſe hazer vna obra, en la qual nos manifeſtaſſe la grandeza deſtas ſus perfectiones, conuiene ſaber, la grandeza de ſu bõdad, de ſu charidad, de ſu benignidad, de ſu prouidencia, de ſu miſericordia, y de ſu juſticia, que obra pudiera hazer, en q̃ mas eſtas perfectiones ſuyas ſe declarará, que en hazerſe hombre, y morir en cruz por remedio de los hombres: eſto es, por los grandes bienes, que de aqui ſe ſiguieron para la ſanctificacion, y redẽpcion de los hõbres, como arriba queda declarado?

Conſta nos tambien, que la ſumma de toda la vida Chriſtiana conſiſte en apartarnos del mal, y hazer bien: que es aborrecer los vicios, y abraçar las virtudes: *Titũm. 2.* Pregũto pues, que pudiera nueſtro Señor hazer cõ toda ſu ſabiduria para declarar el aborrecimiento que tiene a los vicios, y amor a las virtudes, que baxar del cielo a la tierra, y hazerſe hombre, y morir en cruz, para induzirnos al aborreſcimiento de lo vno, y amor a lo otro?

Conſta nos tambiẽ que el fin y la ſumma de toda la ley Chriſtiana, y de todos los mandamientos, y conſejos euangelicos, es el amor de Dios. Pregunto pues, q̃ pudiera hazer nueſtro Señor con toda ſu ſabiduria, para encẽder en nueſtros coraçones ſu amor, que hazerſe hõbre, y morir por nueſtro amor? Porque por eſto dixo el, q̃ venia a poner fuego en la tierra: porque tales obras hizo, y tales mueſtras de ſu amor nos dio, que baſten para abraſar todos los coraçones de los hombres en ſu amor.

Conſtanos tambiẽ, que la rayz y fundamẽto de todas las virtudes (deſpues de la fe) es la humildad. Pregunto pues, que mas pudiera hazer eſte Señor para induzirnos al amor de eſta virtud, q̃ hazerſe hombre, y naſcer en vn eſtablo, y morir en cruz? lo qual hizo por dexarnos vn efficaciſsimo exemplo y motiuo de eſta virtud, como la Igleſia lo canta en la oracion del Domingo de Ramos.

Conſta nos tambien que el inſtrumẽto general para alcançar todas las virtudes, es la paciencia, y el amor de los trabajos, por eſtar todas las virtudes veſtidas de difficultad y trabajo: el qual ſe vence con la paciencia, y amor de eſſos trabajos. Por lo qual dize el Saluador, que los juſtos dan ſu fructo en paciencia. Y Prudencio dize, que todas las virtudes eſtan como biudas, ſi les falta el esfuerço, y el ſocorro de la paciencia. Siendo eſto aſsi, que pudiera hazer nueſtro Señor para hazernos amadores de eſta virtud, ſino padeſcer el los mayores trabajos y dolores que jamas en el mundo ſe padeſcieron? Y pudiendo nos redemir con vna ſola gota de ſu ſangre, quiſo derramar quanta tenia, por eſta cauſa.

Conſta nos tambien, que (como el Propheta dize) falta de conſideracion, es cauſa de todos nueſtros males, y por conſiguiente el exercicio, y vſo de ella lo ſera de nueſtros bienes. *Hier. 12.* Pregunto pues, que materia de conſideracion nos pudiera proponer el Saluador mas alta para los ſabios, y mas facil para los ſimples, y mas efficaz para mouernos a deuocion y compunction, è imitacion de ſus virtudes que la ſagrada Paſsion? Y ſobre todo eſto que coſa auia que mas nos pudieſſe leuantar, y que mas nos abriera camino para el conoſcimiento de las perfectiones diuinas (que aqui y en todas las obras criadas reſplandeſcen) que ella?

*

Meditacion

Meditacion primera, de la triumphante Reſurrection del Saluador: en la qual ſe trata de la alegria de los ſanctos Padres del Lymbo, y de como el demonio fue eſte dia vencido y ſaqueado.

DEſpues del dia de la Reſurrection general de los juſtos (enel qual recebiran cumplido galardon de ſus trabajos) ningun dia ha auido enel mundo de mayor y mas general alegria q̃ eſte de la reſurrectiõ de Chriſto. Porque ninguna perſona ay en el mundo a quien no cupieſſe parte deſta alegria. Hoy ſe alegran los Angeles, y los hõbres, los viuos, y los muertos, los cielos, y la tierra, y haſta al miſmo infierno cupo parte deſta alegria. Porque eſte dia por virtud de la reſurrection de Chriſto ſe abre el infierno, y ſe renueua el mundo, y ſe nos deſcubre camino para el cielo: y el infierno abierto, ſuelta los muertos: y el mundo renouado recibe los viuos: y el cielo deſcubierto, aposenta los reſuſcitados. Ninguno pues ſe tenga por eſtraño deſta fieſta, ninguno por peccador q̃ ſea, ſe tenga por excluydo deſta general alegria. Porque como di-
Maxim⁹. ze Maximo, la reſurrection de Chriſto, a los muertos es vida, a los ſanctos gloria, y a los peccadores perdon y miſericordia. Porque ſi por virtud deſte myſterio entra oy el ladron enel parayſo, porq̃ deſconfiara del perdon el Chriſtiano? y ſi de aquel tuuo el Señor miſericordia quãdo moria, porq̃ no la tendra deſte quando reſuſcita? y ſi la humildad del confeſſion tanto dio al que la confeſſaua, quanto dara la gloria de la reſurrection a quien la honra? Porque mas aparejada ſuele eſtar para hazer mercedes la alegre victoria, que la triſte captiuidad.

Por aqui pues parece que eſte dia reſuſcitando Chriſto, no ſolo reſuſcito con el nueſtra juſticia, y nueſtra vida, ſino tãbien nueſtra eſperãça y alegria. Y aſsi podemos ya muy bien dezir todos con el Propheta: Mi coraçon y mi carne ſe alegraron en Dios viuo. Antes ſe auian entriſtecido en Dios muerto, mas agora ſe alegraron contemplando lo reſuſcitado. Y ſiendo eſſo aſsi, muy triſte y muy eſcuro ha de eſtar el coraçon (ſi ya no eſtuuiere muerto) ſino reſuſcitare eſte dia, ſintiendo dentro de ſi nueuos rayos y reſplandores de alegria.

Pues como en eſte dia aya muchas eſtaciones que andar en cõpañia de Chriſto, ſeñaladamente ſe nos offrece aqui la primera jornada q̃ eſte ſeñor hizo al limbo a viſitar y reſcatar aquellos ſanctos padres que en aquel lugar tanto tiẽpo eſtauan detenidos, eſperãdo eſte dia. Por donde acabando el Saluador de eſpirar en la cruz, ſu anima ſanctiſsima vnida al Verbo diuino, deſcẽdio a aquellas cueuas del Limbo, a viſitar los ſanctos que viuieron en ſu temor, y murieron con ſu eſperança: los quales no podian entrar en la gloria, haſta que por la muerte de Chriſto fueſſe pagada la comun deuda del genero humano. Eſto nos figuraua aq̃lla myſterioſa orden que Dios tenia dada en el teſtamento viejo para remedio de los delinquentes, ſeñalando lugares a donde huyeſſen: en los quales los mandaua eſtar haſta que murieſſe el ſummo ſacerdote que por tiempo fueſſe: por cuya muerte quedauan ellos abſueltos y libres de aq̃l deſtierro, y reſtituydos en ſu antigua patria y libertad. Pues con que imagen ſe pudiera mas al viuo repreſentar el remedio y la libertad q̃ nos vino por la muerte de Chriſto, ſummo Pontifice y eterno ſacerdote del mundo? Todos peccamos en Adam: porque todos eſtauamos en el como miembros en ſu cabeça, y como ramas en ſu rayz: y aſsi por natural conſequẽcia y orden de la diuina juſticia, la dolencia del padre paſſo a los hijos, y el vicio de la rayz ſe eſtendio por las ramas, y el mal de la cabeça alcanço a los miembros. Pues por eſta cauſa fuymos todos deſterrados del parayſo: que es la comũ patria para q̃ todos fuymos criados. Mas

eſte deſtierro ſe hauia de acabar con la muerte del ſummo ſacerdote Chriſto: el qual offrecio a ſi miſmo en ſacrificio por la deuda comun del genero humano, y aſsi con la muerte que el no deuia, pago la que todos deuiamos, pues no era razó que el murieſſe de balde. Y ſatisfecha deſta manera la deuda, acabo ſe nueſtro deſtierro: y aſsi fuymos por el reſtituydos a nueſtra patria. Eſta es pues la muerte del ſummo ſacerdote, por la qual eſperauan todos los padres que en el Lymbo eſtauã detenidos, con la qual fueron libertados, aunque quiſo el miſmo libertador por la grandeza de ſu charidad, yr en perſona a darles eſtas buenas nueuas, alegrandolos con ſu preſencia, y ſacandolos de aquel captiuerio por ſu perſona. Donde ſe nos repreſentã grandes exemplos de virtudes en eſta obra. Porque por aqui primeramente ſe vee quan haſta al cabo lleuo el Señor eſte negocio de nueſtra ſaluacion, de que ſe auia encargado: pues no contento con auer echado tantos caminos por el, como fue del cielo a la tierra, y de la tierra a la cruz, y de la cruz al ſepulchro, y pagado con eſto tan perfectamente todas nueſtras deudas, no paro haſta deſcendir al mas baxo lugar del mundo, que es el infierno, a ſaquear alli el demonio, y triumphar de nueſtro aduerſario, y a viſitar los ſuyos y ſacarlos de alli con ſu poderoſa mano, y no parar haſta ſubirlos conſigo al cielo, llegando todas las coſas de cabo a cabo con tanta fortaleza, y diſponiendo las con tanta ſuauidad.

¶ Donde tambiẽ nos enſeño, que los negocios de la honra de Dios, y de la ſaluacion de las animas deuemos eſtimar en tanto, q̃ por baxos q̃ ſean, no los auemos de fiar de nadie, ni hazer los por manos de terceros y vicarios, ſino executarlos por noſotros miſmos, aunque ſeamos principes y reyes de la tierra: pues en hecho de verdad ſeruir a Dios es reynar.

Aqui tambien nos dio exemplo de ineſtimable humildad, pues ſiendo el verdadero Dios y ſeñor de todo lo criado, ſiendo el la honra, la riqueza, y la hermoſura, y el reſplãdor de la gloria del Padre, eſtando el aſſentado ſobre los Cherubines, y teniendo debaxo de ſus pies toda eſta tan grande machina del mũdo, no ſe deſdeño de baxar al mas profundo, mas eſcuro, y mas baxo lugar del mundo por amor de ſus eſcogidos. Porque aunque el no deſcendio alli como peccador, ſino como triumphador, toda via fue obra de ineſtimable humildad querer deſcendir en ſu propria anima a lugar tan feo, y tan deſterrado del cielo a viſitar el por ſi a los ſuyos, y darles el miſmo la nũeua de ſu reſcate. ¶ Aqui tambien nos dio euidente mueſtra de aquella tan encendida ſed y amor que tiene de la ſalud delas animas: pues de tan alto a tan baxo lugar ſe abatio aquella aguila real, donde vio que auia animas en que poder ceuarſe. Porque aſsi como el amor exceſsiuo del dinero hizo a los hombres cauar haſta las entrañas de la tierra (como dize el Poeta) para ſacar de alli las riquezas que la naturaleza auia ſoterrado y pueſto par de las ſombras del infierno, aſsi el amor encendidiſsimo q̃ eſte dulciſsimo Señor tiene a las animas, le hizo deſcendir haſta las mas baxas partes de la tierra, a buſcar eſte tan precioſo theſoro, que el principe de las tinieblas le auia vſurpado.

Del alegria de los ſanctos Padres del Lymbo. §. I.

¶ Mas entre otras coſas muy dulces que ſe pueden conſiderar en eſta deſcendida del Señor, vna de las principales es, el alegria que aquellos ſanctos Padres recibieron con ſu preſencia: para que por aqui vean los hõbres quan dichoſa ſea la ſuerte de los que ſiruen a Dios: pueſto caſo que eſto no ſe pueda explicar con palabras, ni cõprehender con nueſtros groſſeros entendimientos. Mas toda via por algunas conjecturas podremos barruntar algo de la grãdeza deſta alegria. Entre las quales la primera es, conſiderar la diſtancia de los extremos y eſtados deſtos ſanctos: que es de donde a donde fueró traſpaſſados

paſſados en vn momento, de quan grandes miſerias a quan grande felicidad, de quan triſtes tinieblas a quan grande luz, de quan miſerable deſtierro a quan dulce patria, de que captiuerio a que libertad, de quan eſcura noche e quan claro dia de la eternidad. Porque ſi ſolo ſalir de aquellas tinieblas fuera grandiſsima alegria, q̃ ſeria ſalir dellas, y ſalir para tan grande luz, tan grande gloria, y tan grande felicidad? No ſe offreſcen a ca en la tierra exẽplos de coſas ſemejantes, con que poder las explicar: porque como todo lo deſta vida es poco, no viene a propoſito de cõparar ſe con las coſas de la otra, q̃ ſon ſin comparaciõ mayores. Toda via leemos en las vidas de los Emperadores que fueron vna vez los Romanos a hazer Emperador a vn hõbre de baxa ſuerte, aunque valeroſo por ſu perſona. Y temiendo el por cierto que lo yuan a matar por razones y conjecturas que para eſſo tenia, y teniendo ya tragada la muerte, y pidiendo que ſe la dieſſen, y acabaſſen ya: ellos le certificaron que le venian a hazer Emperador: y aſsi lo hizieron. Pues en eſte caſo que tan grande ſeria el alegria deſte hombre con eſta tan eſtraña mudança, como era paſſar de la muerte (que es lo vltimo de las coſas terribles) a la monarchia del Imperio Romano, que era la vltima fortuna a que vn hombre en eſte mũdo puede llegar? pues ſiendo eſto aſsi, q̃ tan grande ſeria el alegria q̃ recibirian eſtos bien auenturados padres, paſſando de vn eſtado tan baxo, a otro tan alto, que comparadas con el todas las monarchias del mundo, es comparar vn punto cõ todo el cerco del cielo? ¶ Otra conjectura aũ tenemos deſta alegria, que es la grandeza del deſſeo con que eſtos ſanctos deſſearon eſte dia. Porque quanto el deſſeo es mas antiguo, y de coſa mas excelléte, tanto ſuele ſer mayor: porque eſtas ſon como doſ eſpuelas que auiuan los deſſeos. De lo vno dize el Sabio, que la eſperança que ſe dilata, affligе el anima: y de lo otro dize S. Gregorio que los ſanctos deſſeos

Gregor.

creſcen con la dilacion. Pues ſiendo eſto aſsi, que tanto aurian creſcido eſtos tan ſanctos deſſeos con la dilacion de tantos años? Porque ſi vn rio de agua por pequeño que ſea, ſi le hazeys vna gran repreſa, y deteneys el agua por muchos dias, quãdo deſpues ſe ſuelta la repreſa, ſale cõ tan grande impetu: que harian los deſſeos repreſados y detenidos por eſpacio de tantos mil años? Porque animas auia alli, q̃ auian eſperado dos mil años por eſte dia, y otras tres mil, y otras quatro, y cinco mil, dende el principio del mundo. Pues qual ſeria el deſſeo repreſado, y la eſperãça dilatada por tantos años? porque ſi a vn enfermo q̃ eſta vna noche de inuierno con vn dolor agudo, o con vna rezia calentura, dando buelcos en la cama ſin repoſar, ſe le haze la noche vn año, deſſeando que amanezca el dia, y que entre vn rayo de luz por la vẽtana: que tan poca parte ha de ſer para curar ſu dolencia, ſi tan breue eſpacio pareſce tan largo: y tan pequeño remedio ſe deſſea tãto, que ſentirian los que acabo de tantos años pa deſciã las tinieblas de aquella noche tan prolixa, y deſſeauã vn tan gran remedio como era la venida de Chriſto? No ſe puede eſto explicar con palabras. Pues ſi el deſſeo por todas eſtas razones era tan grande, qual ſeria el gozo de ver eſte deſſeo ya cumplido, pues no es otra coſa gozo ſino cumplimiento del deſſeo? ni es otra coſa deſſeo, ſino vn mouimiento de nueſtro coraçon, que tiene por termino el bien deſſeado, en el qual repoſa y deſcãſa? Con eſto ſe junta el alegria que eſtos ſanctos recibirian, de ver el cumplimẽto de las palabras de Dios, y la fidelidad de ſus promeſas, conſiderando como acabo de tantos mil años, en fin cumplio Dios fielmente lo que a ſus ſieruos tenia prometido: y como era verdad lo que el Pro

Abac. 2.

pheta dixo. El aparecera en el fin, y no mentira: y ſi tardare, eſperale: porque el vendra, y no tardara. Luego al principio del mundo, apenas era acabado el pecca-

do, quando eſte ſeñor prometio el reme-

dio. Y aunque ſe dilato por tantos años, toda via cumplio el fideliſsimamente lo que auia prometido, y embio remedio a aquellos que con entera fe, y confiança auian eſperado, y con eſta virtud partieron deſte ſiglo, como lo mueſtra el ſancto Patriarcha Iacob, que acabo la vida con eſtas palabras. Tu ſalud eſperare ſeGen. 49. ñor. Eſtaua Daniel en Babylonia, dentro del lago de los Leones, adonde la embidia de los malos le tenia pueſto, y con eſtar los Leones hambrientos (porque no les dauan de comer, porque deſpachaſſen mas preſto el ſancto Propheta) con todo eſto las beſtias hambrientas teniendo el manjar delante, eſtuuieron ayunas, y contra ſu natural fiereza, vſaron de miſericordia, y tuuieron mayor acatamiento al cuerpo ſancto las beſtias brutas, que las criaturas racionales: dando en eſſo a entender, que no hizo al hombre ſubjecto a las beſtias la naturaleza, ſino la culpa. Pues eſtando aſsi el ſancto Propheta ayuno entre las beſtias ayunas (a las quaBaſilio. les dize S. Baſilio, que con el exemplo de ſu ayuno enſeñaua a ayunar) acordo ſe Dios de ſu fiel ſieruo, que entre las gargantas de los Leones no auia perdido ſu eſperança, y embia vn Angel a que traxeſſe a Abacuc por vn cabello de ſu cabeça, dende Iudea haſta Chaldea con la comida que lleuaua a vnos ſegadores. El qual pueſto ſobre el lago de los Leones, dixo. Daniel ſieruo de Dios, toma la coDan. 20. mida que te embia Dios. Entonces el ſancto Propheta, enternecido y regalado ſu coraçon con eſte marauilloſo cuydado y prouidencia paternal de Dios, dixo eſtas palabras: Acordaſte te de mi ſeñor Dios mio, y no deſamparaſte a los que eſperan en ti. Nadie podra aqui explicar con que lagrymas, con que affecto, con que deuocion y regalo de coraçó diria el Propheta eſtas palabras, viendo en eſta obra como en vn clariſsimo eſpejo las entrañas de miſericordia, y bondad de Dios para con los ſuyos, y la prouidencia y paternal cuydado que tiene dellos? Pues ſi tal eſtaria con eſta viſitacion el anima deſte Propheta, quales eſtariã las de eſtos bien auenturados, viendo ſe tan marauilloſamente viſitados, no por Angeles, ſino por el miſmo Señor de los angeles: y librados, no del lago de los Leones, ſino del lago del infierno, trayendoles de comer: no manjar de ſegadores, ſino pan de angeles? pues lo que va aqui de beneficio a beneficio, eſſo va de alegria a alegria, y de deuocion a deuocion.

Y aun creſcio mucho mas eſta alegria, conſiderãdo el medio tan piadoſo, y tan admirable por donde aquel Señor los quiſo remediar, que fue ſubjectandoſe a vna tan cruel y deshonrada muerte, por dar a ellos vna tan glorioſa y bienauenturada vida: y beuiendo el caliz de la Paſſion, por dar a beuer a ellos el caliz delos deleytes eternos: pudiendo el remediarlos cõ mucho menor trabajo. Y reconociendo en eſto las entrañas de la infinita bondad y charidad de Dios, quan de verdad dirian aquellas palabras que canta la Igleſia. O ineffabile charidad y amor de Dios, que por remediar al ſieruo, entregaſte a la muerte el hijo. Donde ſe les offreceria luego el myſterio de aquella ley de Dios, que ordenando las ceremonias con que ſe auia de comer el cordero paſcual, vna dellas fue, q̃ no le quebraſſen los hueſſos. Porque, que cordero paNume. 9. ſcal es eſte, ſino aquel innocentiſsimo y manſiſsimo ſeñor, por cuyo ſacrificio ſuymos todos librados de las tinieblas y captiuerio del verdadero Egypto, que es del mundo, del demonio, y del peccado? Y quales ſon los hueſſos, o miẽbros myſticos deſte cordero, ſino todos los fieles por quié el padecio? Pues que mayor piedad, que dar el Señor licencia para q̃ mataſſen, y deſpedaçaſſen, y comieſſen eſte cordero, y hizieſſen del lo que quiſieſſen, con tal que perdonaſſen a los hueſſos, y no tocaſſen en ellos? Como ſi mas claramente dixera. Al hijo ſi, al ſieruo no: al hijo ſacrificad, crucificad, y deſpedaçad: mas a los ſieruos no toqueys, ni

les

les hagays mal alguno: pues el paga por ellos: que es lo miſmo que el Señor dixo, la noche de ſu paſsion, a los que le venian a prender. Yo ſoy a quien buſcays, ſi a mi quereys, dexad a eſtos yr. Pues quando eſtos ſanctos llenos del Spiritu ſancto, penetraſſen con la luz que tenian la grandeza deſta charidad y miſericordia, y vieſſen quanto bien les auia venido a coſta de aquel ſeñor, que ſentiran ſus animas? que gracias, que alabanças darian a Dios?

Ioan. 18.

Sobre todos eſtos motiuos de alegria que ſobrauan para qualquier materia de gozo, vuo aun otro ſin comparacion mayor, que fue la viſion clara de la eſſencia diuina, que luego en aquel lugar les fue moſtrada en ſu miſma hermoſura: donde en el miſmo infierno tuuieron el parayſo, y en el todos quantos bienes la voluntad humana puede deſſear. Porque aſsi como no ay en el cielo, ni en la tierra mayor bien que Dios, aſsi no ay mayor gozo que poſſeer y ver a Dios. Pues dime agora, ſi ſe puede dezir, concurriendo aqui tantas y tan grandes cauſas de alegria, como era la mudança de vn extremo a otro tan diſtante, la antiguedad y grandeza deſte deſſeo, la cõſideracion de la fidelidad y prouidencia de Dios para con los ſuyos, y del medio tan miſericordioſo que buſco para ſaluarlos, y junto con eſto la viſion clara del miſmo Dios: que es el puerto y fin de todos nueſtros deſſeos, que tan grande ſeria el alegria, que de tantas y tan poderoſas cauſas procederian? que dirian? que harian? con que amor, con que ſuauidad abraçarian aquel ſoberano ſeñor, que aſsi los auia librado? No ay entendimiento aca en la tierra que pueda llegar a tantear eſto como es, y ponerlo en ſu lugar. La razon es, porque las coſas ſpirituales y diuinas eſtan muy lexos de noſotros, que ſomos muy groſſeros y materiales, y junto cõ eſto nueſtra viſta es muy corta para eſte genero de coſas, tanto que haſta los miſmos Philoſophos dixerõ, que los ojos de nueſtro entendimiento eran tan ciegos para ver las coſas ſpirituales y diuinas, como los ojos de la lechuza para ver la claridad del ſol. Pues ſi eſtas coſas diſtan tanto de nueſtra viſta, y la viſta es tan corta, que ſe puede ſeguir de aqui, ſino parecernos mucho menores de lo que ſon? Ca por eſta cauſa las eſtrellas del cielo nos parecen tan pequeñas, porque ellas eſtan muy lexos, y nueſtra viſta es muy corta: por donde ſiendo alguna dellas ſetenta y ochenta vezes mayores que toda la tierra, dende aca nos parecen tan pequeñas como la lũbre de vna candela. Pues no menos diſtan las coſas ſpirituales, y diuinas de noſotros, y no es menos corta la viſta de nueſtro entendimiento: de donde naſce, que ſiendo ellas en ſu genero grandiſsimas, a noſotros parezcan pequeñas. Y aun eſta es la cauſa de ſer tales quales ſomos, porque no ſabemos eſtimar lo que nos va en ſer los q̃ deuiamos, porque ſi los hombres entendieſſen no como de lexos, ſino como de cerca que tan grande ſea la gloria que Dios tiene aparejada para los ſuyos, quã grandes ſean las riquezas y la hermoſura de Dios, de que los buenos han de gozar, y quan grandes las obligaciones que le tenemos por razon de ſus beneficios, eſpecialmente por el de la redempcion: quien auria que tuuieſſe coraçon, o manos para offender a tal ſeñor? El remedio deſte mal ſeria (para no engañarnos en el juyzio y eſtimá deſtas coſas) que quando nos ponemos a tantearlas, deſengañaſſemos al entendimiento con la fe, aſsi como corrigimos a los ojos con la razõ, quando ellos juzgan que vna eſtrella es poco mayor que vna candela. Pues aſsi conuiene que deſengañe la fe al entendimiento: y quando el juzgare las coſas diuinas por pequeñas, diga le, engañaſte razon: porque ſin ninguna comparacion ſon mayores: ſino que la diſtancia dellas, y tu muy corta viſta te ciega: y por tanto no ſon tales quales tu juzgas, ſino qual es la fe, y las palabras de Dios te dizen

que ſon. Por lo qual eſta alegria de los ſanctos de que aqui auemos tratado, ſin cõparacion fue mucho mayor de lo que nueſtro entendimiento puede por lo dicho comprehender.

§. II.

¶Y ſi eſto no alcãçamos, mucho menos alcançaremos lo que paſſaria en aquellas animas bienauenturadas, y las palabras q̃ dirian a ſu redemptor. Alomenos es cierto que no dexarian de tener por bien empleados todos los trabajos paſſados, y tã largas eſperanças, por ſolo gozar vna hora de aquella tan grande alegria. Y aſsi parece que dirian: Redẽptor y ſeñor nueſtro, aqui auemos eſtado muchas animas eſperando por vueſtra venida por tãtos millares de años como vos ſabeys, detenidas en eſta carceleria. Y demas deſto, enel mundo paſſamos muchas perſecuciones, y contradiciones de los malos por vueſtro ſeruicio. Aqui hallareys muchas animas, cuyos cuerpos fueron vnos apedreados, otros aſſerrados, otros atrauieſſados con barras de hierro, otros por muchos años encarcelados, y otros que anduuierõ deſterrados por las ſoledades, y deſiertos, pobres, anguſtiados, y affligidos, y perſeguidos del mundo Mas todo quanto en el otro mundo padeſcimos, y quãto aqui auemos eſperado, damos por muy bien empleado por ſola eſta hora y alegria de vueſtra preſencia. Y ſi vos ſeñor fuerades contento, que tornemos a eſtar aqui haſta el dia del juyzio, todo lo tendremos por bien empleado por eſta ſola hora. Bendito ſeays vos ſeñor, q̃ aſsi nos viſitaſtes, y benditos todos los trabajos, dolores, y perſecuciones q̃ en el mundo padeſcimos por vos: pues tanto bien nos acarrearon: y benditos todos aquellos que os aman. y hazen vueſtra voluntad, pues tanto bien les eſta guardado.

Es cierto que todo eſto y mucho mas ſentirian, y dirian aquellas bienauenturadas animas, para que por aqui veas Chriſtiano que bienes te eſtan aparejados, y que pierdes por no ponerte a vn pequeño y momentaneo trabajo por tan gran de galardon. Los trabajos de eſtos ſanctos qualeſquiera que fueſſen, ya paſſaron: mas no paſſara ſu deſcanſo, ſino para ſiempre durara. Pues quien no tendra por dichoſa eſta ſuerte, quien no ſe tuuiera por bienauenturado en ſer deſta compañia? Mas no deſmayes tu agora ſi fueres el q̃ deues, porque mucho mas auentajada en la ſuerte que te cabe. Porque tu trabajo ſera menor, por ſer mayor la gracia que agora ſe nos da: y el galardõ mas cercano, pues ya eſtan abiertas las puertas del parayſo: de manera que ſaliendo deſſe cuerpo, luego en eſſe punto puedes ſer bienauenturado, ſino tuuieres que ſatisfazer en el purgatorio. Porq̃ ya ſe raſgo el velo del templo, y ſe deſcubrio la gloria del Sanctuario, y ſe quito el Cherubin que guardaua las puertas del parayſo con la eſpada que tenia en la mano: porq̃ los filos de la eſpada ſe embotaron en el cuerpo de Chriſto, y el fuego ſe apago cõ el agua de ſu precioſo coſtado. *Marc. 15.*

Sale pues el noble triumphador del infierno con aquella preſa glorioſa. Mas aqui es de notar, que eſte tan rico deſpojo, no lo alcãço el Saluador por ſola fuerça de armas, ſino tambien por titulo de juſticia. Porque por auer el principe del infierno injuſtamẽte procurado la muerte del Saluador (ſobre quien el no tenia poder, porque no tenia peccado) juſtamente merecio perder lo que injuſtamẽte auia tyrãnizado. De ſuerte que la miſma orden de juſticia que vuo en deſpoſſeer al primer hõbre del parayſo, vuo en deſpoſſeer al demonio de lo que tenia vſurpado. Porque al primer hombre fue concedido que comieſſe de todos los arboles del parayſo, excepto vno que ſe fue vedado. Mas el no contento con tan larga licencia, puſo tambien las manos en eſte que le era prohibido: por lo qual perdio todos los de mas que le eran dados. Pues deſta manera permitio Dios al demonio como a ſu verdugo y carcelero, que prendieſſe a todos los hijos de *Gene. 2.*

Adam,

Adam, por el tributo del peccado: mas ſi alguno careſcieſſe del, no tenia el demonio juriſdiction ſobre el. Y porque el vrdio la muerte al Saluador, que eſtaua libre de peccado, juſtamente fue deſpoſſeydo de todo lo que tenia en ſu reyno tyrannizado.

Y no ſolo lo deſpojo, mas tambien lo deſarmo, y enflaqueſcio por la miſma culpa. Porque como elegantemẽte dize Euſebio Emiſſeno, eſta beſtia fiera llego a tragar el anima de Chriſto, quando eſpiro en la cruz, para lleuarle a ſu reyno, como lleuaua a las otras. Mas dio el bocado en tal parte, que le quedaron los dientes hincados en el, y aſsi ya no tiene dientes, ni armas con que pelear: porque en Chriſto, y por Chriſto las perdio. Y aſsi no pelea agora ſino cõ los labios deſarmados, y con el ſiluo de ſus palabras, ſolicitando nos a peccar con ſus malos conſejos y ſuggeſtiones: a las quales facilmente puede el hombre reſiſtir con la gracia de Chriſto. Por aqui pues parece, quan mal librado quedo el demonio deſta caualgada: porque por vna parte fue deſpojado, y ſaqueado de todos los theſoros q̃ en ſu reyno tenia dende el principio del mũdo ayuntados (que eran las animas de todos aquellos ſanctos) y por otra quedo enflaqueſcido, y deſarmado: y por el contrario el Saluador deſpues de la humildad de la cruz, fue glorificado y enſalçado. Eſto nos repreſenta muy al viuo la cayda de Aman, y la gloria de Mardocheo: a quien el peruerſo Aman priuado del rey Aſſuero, y la ſegunda perſona en todo ſu reyno, tenia aparejada vna horca para ponerlo en ella: y deſpues deſtruyr a toda ſu generacion. Y eſtando las coſas en eſte eſtado, rodeo Dios los negocios de tal manera, que la maldad q̃ tenia tramada Aman, cayeſſe ſobre ſu cabeça: y la fuerte y cayda de Mardocheo ſe mudaſſe en nueua gloria. Porq̃ el Aman fue pueſto en aquella horca: y Mardocheo ſuccedio en la priuança y gloria de Aman. Eſto miſmo pues obro el Saluador del mundo en eſte dia: pues el principe delas tinieblas que le procuro la muerte, fue por el aqui vencido y deſpojado de ſus theſoros, y el Saluador fue glorificado y enſalçado, y los priſioneros que el tyranno tenia, le fueron tomados, y colocados en el reyno del cielo: que el por ſu ſoberuia auia perdido. Eſtas ſon las obras, y las marauillas, y conſejos de la juſticia y prouidencia diuina.

Euſebio Emiſſeno

Eſther. 7.

Deſta manera pues ſale eſte ſeñor victorioſo de la muerte, ſaqueado el infierno, y debilitado nueſtro aduerſario, y de ay haze otro camino para el ſepulchro: donde ſu ſacratiſsimo cuerpo le eſtaua eſperando: y donde triumphando de la muerte, reſuſcito viuo, como eſtaua de antes: cuya reſurrection nos repreſenta la vara de Moyſen: que cayendo en la tierra, ſe hizo ſerpiente: mas no perſeuero en aquella figura: porque luego torno a la que tenia de antes. Aſsi Chriſto, q̃ es la vara real de la virtud de Dios, caydo en tierra, tomo imagen de ſerpiente (que es animal infame, y maldito de Dios, cuya imagen tomo por nueſtra cauſa, muriendo con ignominioſo titulo de malhechor) mas no duro mucho en eſſa imagen: porque al tercer dia reſuſcito de la muerte, y boluio la vara al ſer que tenia antes. Y lo que nos repreſento la vara de Moyſen, nos repreſento tambien ſu mano: la qual encerrada en ſu ſeno, ſalio leproſa: y tornandola otra vez al ſeno, ſalio ſana como eſtaua de antes. Pues aſsi eſte ſeñor teniendo imagen de leproſo, eſto es de peccador (como dize Iſaias) deſpues ſalio del ſepulchro viuo y limpio como eſtaua de antes, y con gloria y priuilegios de immortalidad.

Exodi. 4.

Exodi. 2.

Iſaiæ. 53.

Meditacion ſegunda, del miſmo myſterio de la Reſurrection del Saluador: en la qual principalmente ſe trata (entre otros apareſcimientos) de como apareſcio a la B. Maria Magdalena, ſegun lo refiere el Euangeliſta S. Iuan.

ASSI como todas las criaturas del mundo ſe entriſteſcieron en el dia de la Paſsion del Saluador (porque el Sol ſe eſcureſcio, y la tierra temblo, y las piedras ſe partieron, y los ſepulchros ſe abrieron, y el velo del templo ſe raſgo) por ver a ſu comun ſeñor padeſcer tan cruel muerte: aſsi por el contrario eſte dia de ſu reſurrection, todas las coſas ſe alegran, por verle reſuſcitado y glorioſo. El cielo ſe alegra, y abre ſus puertas de par en par (que haſta alli auian eſtado cerradas) para recebir dentro de ſi haſta los ladrones. El infierno ſe alegra, porque del ſalen oy libres los priſioneros, que el principe de aquel lugar tenia captiuos en pena del comun peccado. La tierra ſe alegra, porque oy ſale della el fructo alto y precioſo, de que habla Iſaias, quando della ſe leuanta, y reſuſcita el primogenito de los muertos, y el principe de los reyes de la tierra. Pues que dire de la eſcuela de Chriſto, y de ſu ſacratiſsima madre, y del collegio Apoſtolico, y de todos aquellos Sanctos diſcipulos, y piadoſas mugeres, a quien tanto laſtimo la muerte de Chriſto? Porque juntamente con ſu amado maeſtro, reſuſcito tambien ſu eſperança, ſu vida, ſu gloria, ſu Apoſtolado, ſu juſticia, y todos los otros bienes y promeſſas de Chriſto. Por donde, aſsi como en el dia de la Paſsion vuo muchas eſtaciones que andar, ſiguiendo al Señor en todos ſus paſſos doloroſos: aſsi en eſte dia ay tambien muchas que andar, acompañandole en todos ſus caminos alegres y glorioſos, como ſe dixo en la Meditacion paſſada. Porque vn camino fue de la Cruz al limbo: de que ya tratamos. Otro camino fue al ſancto ſepulchro, donde aquella anima ſanctiſsima recibio el ſacratiſsimo cuerpo que alli la eſperaua, y del mas affeado de todos los cuerpos, hizo el mas hermoſo y reſplandeſciente de todos ellos. Porque juſto era, que quien tanto auia ſeruido y padeſcido en aquella jornada, gozaſſe enteramente de los fructos y deſpojos de la victoria. Otro camino fue del ſepulchro a offrecerſe a aquellas ſanctas mugeres, que venian a buſcarle con precioſos vnguentos, para vngir ſu ſacratiſsimo cuerpo, no eſperando ſu reſurrection: a las quales gratifico ſu deuocion con moſtrarſe les reſuſcitado, y ſaludarlas dulcemente, y hazer las predicadoras de la gloria de ſu reſurrection: embiando las a los diſcipulos, a que les dieſſen teſtimonio della. Otro fue a los diſcipulos que yuan al caſtillo de Emaus, con los quales ſe junto en figura y habito de peregrino, caminando con ellos todo aquel camino, preguntandoles por la cauſa de ſu triſteza, è informandolos con ſu doctrina, y declarandoles por todas las eſcripturas diuinas como conuenia que Chriſto padeſcieſſe, y que aſsi entraſſe en ſu gloria. En la qual jornada marauilloſamente los enſeño, y alumbrò, y conſolò, y encendiò ſus coraçones en charidad y amor, y al cabo los confirmò en la fe de ſu reſurrection abriendo les los ojos, y dando ſe les a conoſcer en el partir del pan. Otro camino fue a viſitar a los diſcipulos que eſtauan todos, excepto ſancto Thome, ayuntados, y encerrados en vna caſa, por temor de los Iudios: adonde entro cerradas las puertas (porque eſto es proprio de los cuerpos glorioſos) y moſtrandoles las precioſas llagas de ſus manos, y coſtado, y entregandoles a palpar ſu cuerpo, y comiendo en preſencia dellos para mayor teſtimonio de la verdad, acabo de vencer ſu incredulidad, y los confirmo en la fe de ſu reſurrection. Otro camino fue a S. Pedro (como refieren los Euangeliſtas, aunque no declaran como.) En lo qual nos quiſo eſte Señor dar a entéder el reſpecto y cuydado que tiene de los verdaderos penitentes, q con amargura de coraçon lauan las maculas de ſus peccados: pues no contento con eſta general viſitacion de todos los diſcipulos, quiſo particularmente viſitar a eſte,

Matt.27.

Iſaiæ.4.

eſte, y mudar ſus lagrymas en alegria cõ la viſta de ſu preſencia, y con el perdõ de ſu culpa. Y el miſmo cuydado que tuuo el Señoa reſuſcitado, tuuo el angel que a las ſanctas mugeres denunciò ſu reſurrection diziendo: Yd, dezid a ſus diſcipulos, y a Pedro, que el ſeñor yra a Galilea, y que alla lo veran reſuſcitado.

Entre eſtas viſitaciones la mas dulce, y deuota de contemplar, es la que creemos con mucha razon, auerſe hecho a la ſacratiſsima virgen nueſtra Señora: a quien deſpues del hijo cupo mas parte del caliz de ſu paſsion. Porque aunque eſto no refieran los Euangeliſtas, mas no ay en ello que dubdar. Porque ſi a todos los otros diſcipulos y diſcipulas viſitò y apareſciò eſte Señor, como auia de oluidar a ſu ſanctiſsima madre que mas mereſcia, que mas lo amaua, que mas lo deſſeaua, y que mas auia ſentido los dolores de ſu paſsion, y la ſoledad de ſu auſencia? Mayormẽte ſiendo el eſtilo deſte ſeñor, que ſegun la muchedumbre de los dolores que por el padeſcen los ſuyos, aſsi ſea la de las conſolaciones con que los conſuela. Y ſi eſte ſeñor aun eſtando en la cruz ſumido en aquel pielago de tantos dolores, no perdio el cuydado y prouidencia deſta ſeñora: antes alli la proueyo del mayor conſuelo que le podia quedar, encomendandola al mayor amigo que entonces tenia en eſte mundo: como agora eſtando triumphante y glorioſo le auia de negar eſta alegria, con que auia ſu ſpiritu de reſuſcitar deſpues de tantas tinieblas? Lo que aqui paſſaria entre tal madre y tal hijo, los abraços, y deleytes de aquellos bienauenturados coraçones, que pluma los podra eſcriuir? Porque quanto las coſas ſon mas altas, tanto mas las perdemos de viſta, y tanto mas ſalen de la juriſdiction, y comprehenſion de nueſtros entendimientos. Ni tan poco es de dubdar que muchos de aquellos ſanctos Patriarchas, que con el Señor reſuſcitaron juntamẽte con el, viſitaſſen tambien la virgen, y le dieſſen por vna parte el para bien de la reſurrection de ſu hijo, y por otra las gracias de ſer ella la medianera por quien tanto bien les auia venido. Porque pues dizen los Euangeliſtas, que eſtos ſanctos vinieron a la ciudad de Hieruſalem, y aparecieron y viſitaron a muchos: como auian de dexar de viſitar y preſentarſe a eſta ſeñora, que tanta parte fue de ſu liberacion? Cuenta la eſcriptura diuina, que deſpues que aquella ſancta Iudith acabo aquella hazaña tan memorable, de cortar la cabeça a Holofernes, y desbaratar con eſto todo el poder delos Aſſyrios, y libertar ſu patria, que vino el ſummo ſacerdote de Hieruſalem con todos los ancianos de la ciudad a viſitar a Iudith: y el con todos a vna voz le dixerõ eſtas palabras: Tu gloria de Hieruſalem, tu alegria de Iſrael, tu honra de nueſtro pueblo: pues tuuiſte tan esforçado coraçõ, y heziſte vna obra tan varonil. Por lo qual ſeras eternalmẽte bendita. A lo qual todo el pueblo reſpondio, Amen, amen. Pues ſi eſtas alabanças mereſce la que corto la cabeça a Holofernes, que mereſcera aquella famoſa muger, de quien al principio del mundo pronuncio Dios, que quebrantaria la cabeça de la ſerpiente maldita: porque de ſus entrañas ſaldria quien deſtruyeſſe la tyrannia y potencia del demonio? Y ſi aquellos con tanto feruor vinierõ de Hieruſalem a Betulia porver vna muger que tal hazaña auia obrado, con que alegria vendrian los ſanctos Patriarchas y Prophetas a ver aquella eſtrella de Iacob, y aquella vara de Ieſſe, de quien tantas coſas eſtauan prophetizadas? *Iudith. 15*

Pues todas eſtas tan alegres eſtaciones y caminos tiene el anima religioſa, que andar en eſte dia, ſiguiendo los paſſos deſte ſeñor, contemplando la hermoſura de ſu cuerpo glorioſo, y viendo la charidad y diligencia con que el buen paſtor andaua recogiendo el ganado deſcarriado, confirmandolo en la fe y eſperança de la Reſurrection con el exemplo de la ſuya. Mas porque entre eſtos apareſcimien-

mientos, el primero ſegun la hiſtoria de los Euangeliſtas, fue a Maria Magdalena, de quien el Señor auia ſacado ſiete demonios, y con auer ſido tan grande peccadora, por ſu gran feruor y deuocion mereſcio ſer la primera que vio al Saluador reſuſcitado, deſta ſeñaladamente trataremos aqui, para edificacion y doctrina de los verdaderos penitentes, y de todos aquellos que buſcan eſte Señor de todo coraçon.

De como el Saluador apareſcio a Maria Magdalena, §. I.

¶ Mas para entender y guſtar mas eſta ſagrada hiſtoria, conuiene declarar primero la grandeza de la charidad con q̃ eſta bienauenturada muger amaua al Saluador: de la qual hallamos grandes argumentos y motiuos en el ſancto Euãgelio. El primero delos quales es el teſtimonio que dio el miſmo Saluador, defendiendo la del Phariſeo que la accuſaua por peccadora, declarando la grandeza de ſu charidad: la qual no ſolo no impedian los peccados paſſados, mas antes occaſionalmente la auian acreſcentado. Y eſto manifieſtamente prueua el diziẽdo, que aſsi como vn deudor a quien ſu acreedor perdono mayor deuda, ſuele mas amar, que aquel a quien le perdono la menor: aſsi eſta ſancta peccadora quanto mas lo auia ſido, y mayor deuda ſe le auia perdonado, tanto mayor beneficio auia recebido, y tanto mas amaua a ſu bienhechor. En lo qual ſe vee quan grã verdad ſea lo que *Roma.8.* el Apoſtol dize. Que todas las coſas ſiruen para mayor bien a los eſcogidos de Dios: pues aun de los miſmos peccados que hizieron, toman motiuo para mas amar a quien los perdono. Eſto nos repreſenta el temor de los hijos de Iſrael, quando vieron a los Egypcios entrar armados por el mar Bermejo en ſu ſeguimiento: *Exod.14.* y aſsi dieron vozes a Moyſen quexandoſe porque los auia engañado en ſacarlos de Egypto: mas deſpues que los vieron ahogados en la mar, el temor ſe mudo en alegria, y en vozes de alabança: y aſsi començaron a cantar, diziendo: Cantemos al Señor, que magnificamente ha triumphado, pues al cauallo y al caballero ahogo en la mar. Pues eſtos Egypcios enemigos del pueblo de Dios, figuras ſon de nueſtros peccados, q̃ ſon nueſtros verdaderos enemigos. Los quales aſsi como eſtando viuos nos perſiguen, y hazẽ deſmayar: aſsi deſpues de muertos y perdonados, dan a los juſtos mayor motiuo de alabar y amar a quien tanto les perdono, y de tan grandes males los librò. Y quanto mas creſcido fue el perdon, tanto es mayor el motiuo del amor. *Exod.15.* Y aſsi dize el Saluador que acaeſcio a eſta ſancta peccadora: la qual amo mucho, porque le perdonaron mucho: Y los indicios deſte amor fue aquel tan nueuo ſeruicio y cerimonia nunca viſta en el mundo, que fue lauarle los pies con lagrymas, y enxugarlos con ſus cabellos, y vngirlos con precioſiſsimo vnguento, y beſarlos tantas vezes con tanta reuerencia y deuocion: y todo eſſo ſin buſcar el ſilencio de la noche ſecreta, como hizo Nicodemus, para eſte ſeruicio: ſino en preſencia de tantos juyzios y combidados, que en eſte auto ſe hallaron, como perſona que tenia ſu coraçon tan occupado de amor y de dolor, que no le quedaua ſentido para ver otra coſa. Pues quando nunca ſe vio tal cerimonia, tal ſeruicio, tal manera de honra, tal agua de pies, deſtilada por los ojos, y calentada con el fuego de la charidad: y tal toalla para enxugarlos, como eran ſus proprios cabellos? Pues eſte ſeruicio tan extraordinario, de mas del teſtimonio del Señor, da bien a entender, quan extraordinario era el amor de dõde procedia: pues por los effectos ſe juzgan las cauſas, y por las obras el coraçon. *Luca.7.*

Creſcio aun mas eſte amor con la familiaridad de Chriſto, que deſpues deſte perdon ſe ſiguio: donde oyendo tantas vezes ſu doctrina, ſiguiendo ſus paſſos, contemplando ſus virtudes, y hoſpedandolo en ſu propria caſa, con cada coſa de

ſtas

ſtas ſe encendia de cada vez mas en ſu ſancto coraçon la llama deſte diuino amor. Y aſsi leemos que entrando el Saluador vna vez en ſu casa, y andãdo Martha ſu hermana muy ſolicita en adereçar lo neceſſario para tal hueſped, y tal cõpañia, ella ni tenia manos, ni coraçon para entender en nada, ſino aſſentada a los pies del Saluador, eſtaua tan colgada de ſus diuinas palabras, y tan traſportada en el, que oluidada de todas las coſas, pudiera dezir como S. Pedro en el monte, quando vio al Saluador transfigurado: Señor bueno es que eſtemos aqui, y que no aya mas mundo, ni mas comer, ni beuer, ni mas mudança deſte eſtado feliciſsimo en que agora eſtamos. Y accuſando Martha eſte oluido de ſu hermana el Saluador la defendio, diziendo: Que auia eſcogido la mejor parte: la qual no le ſeria quitada. En lo qual manifieſtamente dio a entender la grande deuocion y amor con que oya ſus palabras: pues eſta obra de tanto deſcanſo antepuſo el miſmo Saluador a la mas alta obra de hoſpitalidad que nunca ſe hizo en el mundo. *Luc. 10.*

Y no menos creſcia eſta miſma charidad con la viſta de tantas marauillas y ſeñales, como a cada paſſo veya obrar a aquel ſeñor, alumbrando los ciegos, ſanando los coxos, lançando los demonios, alimpiando los leproſos, abriendo las bocas de los mudos, y curando con ſu palabra todas las enfermedades del mundo. Porq̃ cada milagro deſtos como era nueua confirmacion de la fe, aſsi era nueuo incentiuo de la charidad, que es forma y vida de eſſa fe. Pero mucho mas creſcio con la reſurrectiõ de Lazaro ſu hermano de quatro dias muerto y hediondo: el qual, de mas de ſer grandiſsimo milagro, fue tambien grandiſsimo beneficio, porq̃ fue reſtituyrle vn hermano muy amado, que para el linage flaco de las mugeres, le era hermano, y padre, y marido. Porque ſi con la reſurrection deſte muerto, reſuſcito la fe y la charidad de muchos que preſentes eſtauan, que conuencidos con eſte milagro, creyerõ en Chriſto: que haria la fe y la charidad de aquella anima ſancta cõ tan eſtraño milagro, y con tan grande beneficio? Creo cierto que quedo con la viſta de eſta marauilla tan attonita, tan traſpaſſada, y tan abſorpta en el amor, y reuerencia, y eſtima de aquel ſeñor, quanto ninguna lengua del mundo podria declarar. Pero cada vno por ſi miſmo podra barrũtar algo deſto, ſi ſe puſiere a penſar lo que ſintiera, ſi preſente ſe hallara, y viera a vn hõbre mortal mandar a vn muerto pueſto en vn ſepulchro, que ſalieſſe fuera, y lo vieſſen ſalir viuo, y andar entre los hombres con la virtud, de ſola eſta palabra. Y de aquí naſcio aquel tan grande y tan nueuo ſeruicio que eſta ſancta muger boluio a hazer al Señor, porque eſtando el pocos dias deſpues deſte milagro, cenando en caſa de Simon Leproſo con el miſmo Lazaro, y con otros hueſpedes, y ſiruiendo Martha en aquella cena, Maria tomo vna libra de vnguento precioſiſsimo, hecho de las eſpigas de vna yerua muy oloroſa, que ſe llama Nardo (porque otro ſe haze de las hojas de la miſma yerua, no tan precioſo) y deſſeando declarar con alguna obra exterior la grandeza del amor y deuocion que ardia en ſus entrañas, quebrò el bote de alabaſtro, y derramole encima de la cabeça del Saluador, en preſencia de todos los combidados. Y no contenta con eſto, derriba ſe a ſus pies, y alli torna a vngirlos cõ aquel miſmo vnguento precioſo, y enxugarlos cõ ſus cabellos. Y ſi aſsi como aquel vnguento valia trezientos dineros, valiera trezientos mundos, tal era la charidad de Maria, y tal el deſſeo de honrar, y ſeruir aquel ſeñor, que tuuiera por bien empleado gaſtarlos todos en ſu ſeruicio. Y eſta tan grande charidad fue la cauſa por donde el Señor approuo tanto eſta obra, y la defendio de los murmuradores, y quiſo q̃ fueſſe galardonada aun en eſte mundo, cõ fama y gloria perpetua deſta muger. Porque por lo demas, poca gana tenia el *Mar. 14.*

Señor

Señor desta vncion de los pies y de la cabeça: pues tenia sus pies offrecidos a los clauos de la cruz, y la cabeça a la corona de espinas. Y por aqui se vee quanto mas adelante passaua el feruor de la charidad de Maria, que el de los discipulos: pues ellos tuuieron por desperdiciado aquel gasto, teniendolo aquella muger por tan bien empleado, por lo mucho que entendia merecer aquel señor.

¶ Desta misma charidad tambien nascio el acompañar al Señor en todos los passos de su passion, quando de los Apostoles vnos le negaron, y otros le desampararon: y esto no de lexos, como le seguian todos los otros sus deuotos y conoscidos: sino pegada al pie de la cruz junto con la sanctissima madre. Y de aqui tambien nascio despues de la cruz, buscarle con tantas lagrymas en el sepulchro, y traer vnguentos para vngirlo, sin que bastasse, ni la muerte tan ignominiosa de la cruz entre dos ladrones, ni la condenacion de todo aquel senado de pontifices y sacerdotes para entibiar, ni menoscabar la deuocion, la reuerencia deuida a este señor. Y assi le amaua, y estimaua, y llamaua su señor, como lo llamo quando los Angeles le preguntaron porque lloraua: a los quales ella respondio, porque me han tomado mi señor, y no se donde le pusieron.

Todas estas cosas bien consideradas assaz declaran la grandeza del amor que esta sancta peccadora tenia al Saluador: y entendida esta, se podra mejor entender la historia deste tan dulce y deuoto aparescimiento: cuya declaracion pondremos aqui, recopilada de diuersos Doctores, y señaladamente de Origenes que la escriuio mas deuotamente.

Origenes.

§. II.

¶ Dize pues el Euangelista S. Iuan, que despues que esta sancta muger fue a los discipulos, y señaladamente a S. Pedro y S. Iuan a dar les nueuas de como el cuerpo del Saluador no estaua en el sepulchro, y ellos vinieron y hallaron ser assi, y se tornaron para su casa, donde estauan encerrados por temor de los Iudios, esta muger se quedo alli llorando, y sin esperança esperaua, y esperando perseueraua porque la grãdeza del amor la hazia esperar, y perseuerar. Y si S. Pedro y S. Iuan temieron, y por esso se fueron, Maria no temia: porque no le quedaua que temer. Porque auia perdido su maestro, el qual amaua con tan grande amor, que perdido el, ni tenia que amar, ni que esperar, ni que temer, ni que perder, por lo qual tenia por mejor el morir, que el viuir: porque por ventura muriendo hallara aquié no podia hallar viuiendo.

Ioan. 20.

Estaua pues alli dize el Euãgelista par del monumento llorando. El amor la hazia estar, y el dolor la forçaua a llorar: y lloraua por creer que le auian tomado a quien ella buscaua. Este dolor era nueuo: porque antes lloraua porq̃ le auian muerto su maestro: y agora porque se lo auian quitado. El qual en parte era mayor q̃ el passado, porque carecia de toda consolacion. Ca el primer dolor de auer perdido al maestro viuo, aunque era grande, toda via tenia alguna manera de consuelo: porque le quedaua el cuerpo muerto: y desta consolacion es agora priuada, por no hallarle. Venia ella al monumento, trayendo consigo vnguentos q̃ auia aparejado: para q̃ assi como antes auia vngido sus pies, agora vngiesse su sacratissimo cuerpo: y como antes auia regado los pies de su maestro por la muerte de su anima, agora regasse tãbien con ellas el monumẽto por la muerte del. Y no hallando el cuerpo, cesso el trabajo de vngirle, y crecio la causa de llorarle. Faltole el maestro para su seruicio, mas no para su dolor: falto a quié vngiesse, mas no a quié llorasse.

Estando pues assi Maria, inclino se, y torno a mirar otra vez el monumento. No se contentaua con auerle ya visto vna vez por si, y otra con los dos discipulos, sino torno otra vez a mirar: porque la grandeza del desseo le hazia no fiarse de sus ojos, ni tener ninguna diligencia

por

por demaſiada en buſca de lo que tanto amaua. Aſsi lo hazen los que buſcã alguna piedra precioſa, o otra coſa de gran valor q̃ perdieron, que muchas vezes buelue y rebueluen el miſmo lugar q̃ ya vieron, para ver ſi por ventura hallaran las poſtreras vezes lo q̃ en las primeras no hallaron. Y no fue del todo ocioſa eſta diligencia, porque ya q̃ no vio al ſeñor que buſcaua, vio ſus criados, q̃ eran dos angeles veſtidos de blanco, aſſentados vno a los pies, y otro a la cabecera dõde eſtaua el cuerpo de Ieſus. Aqui vemos el fructo de las animas q̃ buſcan a Dios. Porque ya que no hallen luego lo que deſſean, mas enel camino de lo que buſcan les depara Dios coſas con que ſe acreſcienten ſus deſſeos: porque como dize S. Auguſtin. *Auguſt.* El que de todo coraçon buſca a Dios, ya tiene parte de lo que deſſea quando lo buſca: porque no lo buſcara con tan grande feruor, ſino tuuieſſe alguna prenda, o raſtro del. Los diſcipulos vinieron al monumento, y boluieron ſe luego: y por eſſo no vinieron los angeles: mas eſta ſancta muger que fielmente perſeuero, los vio: y no ſolo a los angeles, mas tambien al miſmo ſeñor de los angeles: para que veas quanto vale la paciencia y perſeuerancia para hallar a Dios.

Dizen le pues los angeles. Muger porque lloras? No ignorauan los ſanctos angeles la cauſa de las lagrymas de Maria, que tan conoſcida era: mas preguntan le porque llora, porq̃ huelgan con eſta pregunta de renouarle la memoria, y la cauſa de ſus lagrymas, por el guſto que tomauan en ellas. Porque ſi como dize S. *Bernard.* Bernardo. Las lagrymas de los penitẽtes ſon vino de los angeles, las quales proceden de dolor: quanto mas lo ſerian eſtas, que procedian de amor?

Pues a eſta pregunta porque lloras, reſponde Maria: Porque me han tomado mi ſeñor, y no ſe donde le han pueſto. Eſto lloro, eſto ſiento, eſta es la cauſa de mis lagrymas. Quando era viuo, en el eſtaua toda mi felicidad, y gloria, y todo mi deſcanſo: y entonces ſeruia le con lo que tenia, hoſpedaua le en mi caſa, y ſeguia ſus piſadas, oya ſu doctrina, vngia ſus ſagrados pies, y con eſto deſcanſaua el amor que ardia en mi coraçon, teniendo eſtos reſpiraderos y exercicios en que emplearſe: agora todo eſto ha ceſſado, y no me quedaua otro ſeruicio que le poder hazer, ſino vngir ſu precioſo cuerpo, y acompañarle en eſte monumento. Y como vi que eſte ſolo conſuelo y exercicio que me quedaua me han quitado, lloro, y llorare mientras no hallare eſte bien. Coſa es eſta, que declara grandemẽte la charidad deſta ſancta muger. Los padres no veé la hora de echar al hijo muerto de caſa. La muger haze otro tanto cõ ſu marido: y eſta muger no tiene otro refrigerio, ſino eſtar ſiempre en cõpañia de ſte ſancto cuerpo. En lo qual ſe vee bien la differencia del amor de Dios, a todos los otros amores: porque los otros aman por ſu prouecho, y por eſta ceſſa el amor, quãdo falta el prouecho: mas el amor puro de Dios, como no mira a ſi, ſino a la gloria y ſeruicio de Dios, no tiene cuenta conſigo, ſino con Dios. Y entonces ſolamente ſe entriſtece, quando le quitan la materia de ſeruirle, como acaeſcio a eſta ſancta muger. Pues por eſſo (dize ella) llo ro: porque me hã lleuado mi ſeñor, y no ſe donde le han pueſto. Donde eſtas mae *Ioan. 20.* ſtro mio? donde te lleuaron alegria mia? donde te eſcõdieron dulcedumbre mia? Pues tan poco parecio a tus enemigos, lo que auian hecho en tu cuerpo viuo, que no lo quieren perdonar aun deſpues de muerto? Que es eſto Saluador mio, que ni en vida, ni en muerte has de tener deſcanſo? Donde ſeñor yre? adonde te buſcare? a quien preguntare por ti? Anguſtias me cercan por todas partes, y no ſe que conſejo tome. Si eſtoy par del ſepulchro, no hallo lo que deſſeo: ſi me fuere, no ſe donde vaya. Apartarme deſte monumento, es muerte para mi: eſtar aqui, es dolor irremediable. Pero mejor me es guardar el ſepulchro de mi

ſeñor,

ſeñor,que apartarme del. Aqui pues eſtare, y aqui morire, ſi quiera para que me entierren aqui par de mi ſeñor. Viuiendo eſtare par del, y muriédo me llegare a el: y aſsi ni muerta,ni viua del me apartare. Mas,o miſerable de mi, porque no mire yo todo eſto, quando vi ſepultar a mi ſeñor? Porque me fuy deſte lugar? porque no perſeuere aqui ſiempre par del? Ca no llorara yo agora por auer me lo lleuado:porque,o no lo dexara lleuar, o me fuera tras de los que lo lleuaron. Mas yo miſerable, quiſe guardar la ley, y perdi al Señor de la ley: obedeſci a la ley, y no guarde aq̃l a quien obedeſce la ley. Pues que hare?con quien me aconſejare? O todo amable,o todo digno de ſer deſſeado, buelue me Señor el alegria ſaludable de tu preſencia. O eſperança mia, no ſea yo confundida, por eſperar en ti. Pues porque,o bue Ieſu, porque ſeñor no mirays a las piadoſas lagrymas y deſſeos de eſta muger? Porque la dexays tanto tiempo llorar, y buſcaros debalde? donde eſtan
Prou. 8. aquellas palabras que dixiſtes. Yo amo a quien me ama: y quien por la mañana ve
*Lucæ.*10. lare a mi, hallar me ha? Donde eſta aquella palabra que diſtes a eſta muger, quando le dixiſtes. Maria eſcogio la mejor parte,la q̃al nũca le ſera quitada? Pues qual otra es la parte que ella eſcogio ſino a vos? A vos eſcogio,a vos amo,en vos puſo toda ſu eſperança,todo lo atroco y renuncio por vos. Pues ſi dexado todo lo otro,no halla a vos,que le quedara? Como ſe cumplira aquella palabra que le diſtes, quando dixiſtes, que nunca le ſeria quitada?

No ſe pudieron contener mas aquellas entrañas de piedad y miſericordia, que no acudieſſen a las lagrymas de tanta fidelidad y amor. Por las quales el Saluador, con auerle embiado los Angeles, vino tambien el miſmo Señor de los Angeles a enxugarlas, y por mejor dezir a trocar las lagrymas de ſu triſteza, en lagrymas de alegria. Dichoſas lagrymas, que tantas coſas acabaró con Dios. Con lagrymas alcanço perdon de ſus peccados,con lagrymas alcanço la reſurrectiõ de ſu hermano defuncto, por ſus lagrymas mereſcio tener a los Angeles por conſoladores y al miſmo Señor de los Angeles, y ſer ella la primera a quien el Saluador reſuſcitado apareciesſe,y hizieſſe Apoſtola de ſus Apoſtoles. Grande es la virtud y potencia de las lagrymas, las quales atan las manos del omnipotente, y vencen al inuenſible, aplacan la ira del juez y la mudan en miſericordia.

§. III.

¶Boluiendo pues el roſtro Maria, vio al Señor,y no le conoſcio: antes le pareſcia ſer hortelano de aquel huerto. Y no erro mucho en eſte juyzio, porque ſin dubda hortelano es eſte ſeñor: y eſte officio venia a hazer en el anima de Maria, arrancando della las eſpinas de ſu infidelidad è ignorancia. Hortelano es tambien enel anima donde mora: porque ay ſiembra ſimientes de ſanctas inſpiraciones,y buenos deſſeos,ay planta,las plantas fructuoſas de las virtudes, y riega las con las lagrymas de nueſtra deuocion. Porque no creſcen tanto los ſembrados con el riego del cielo, quanto creſcen las virtudes con eſte riego ſpiritual. Finalmente como hortelano guarda con muy gran recaudo ſu huerta, para que no entren los ladrones,que ſon los demonios, por tantos poſtigos y entraderos como ay en eſta huerta(que ſon todos los ſentidos interiores,y exteriores de nueſtra anima) a robar el fructo de la buena conſciencia. Porque de donde naſce eſtar vn anima por muchos años ſin cometer vn peccado mortal, viuiendo entre tantos ladrones, como ſon los demonios, ſino por guarda deſte hortelano que no duerme, mirando por ſu huerta.

Aſsi que no erraua mucho Maria en eſte juyzio, aunque verdaderamente no conoſcia al Señor teniendole delante. Porque como ella juntamente amaua y dubdaua, porque no eſperaua la reſurrection, por eſto veya al Señor, y no lo conoſcia,

noſcia, porque el amor mereſcia que le vieſſe, y la dubda y deſconfiança que no le conoſcieſſe. Coſa es eſta que por eſpecial diſpenſacion de Dios acaece muchas vezes a los juſtos, que tengan al Señor dentro de ſi, y que les parezca eſtar muy lexos del: porque aſsi conuiene para ſu exercicio y mereſcimiento. Aſsi acaeſcio al bienauenturado Sant Antonio, que apareſciendole vna vez el Saluador deſpues de quedar el muy maltratado de los demonios, dixo le el ſancto varon. Donde eſtauas, o bué Ieſu, donde eſtauas? porque no te hallaſte aqui al principio, para que me ayudaras, y ſanaras mis llagas? Al qual el Saluador reſpondio: Antonio, aqui eſtuue mirando como peleauas: y por que tambien peleaſte, hare que en todo el mundo ſeas nombrado. Deſta manera tambien Sancta Cathalina de Sena ſiendo fuertemente combatida de los demonios, con falſiſsimas imaginaciones, apareciendole el Saluador, y querellandoſe ella porque la auia deſamparado, reſpondio el, que no la auia deſamparado: antes que el eſtaua en medio de ſu coraçon, y que el era el que hazia que aquellas imaginaciones no la vencieſſen. Lo miſmo hizo con el ſancto Iob, dandole paciencia en tan eſtraños trabajos, aunque el tantas vezes ſe quexaua que el Señor le auia deſamparado: y que no lo queria oyr ni ver: antes ſe le auia mudado de piadoſo en riguroſo, y que con ſu mano poderoſa le ſacudia de ſi. Pues deſta manera ſe ha el Señor muchas vezes con los ſuyos, mayormente con los atribulados, y con los que andan muy feruoroſos en buſca del. Porque a los vnos y a los otros pareſce que eſta muy lexos, y no eſta ſino muy cerca, porque ni los vnos tendrian paciencia ſi el no ſe la dieſſe, ni los otros perſeueraran en ſu demanda, ſi el no los esforçaſſe. Eſto es pues lo que aqui ſe nos repreſenta, aſsi en eſte aparecimiento, como enel de los diſcipulos q̃ yuã a Emaus: a quien el Señor parecia peregrino, como aqui a Maria hortelano: porque en el vn lugar y enel otro teniendo al ſeñor preſente, no le conocian.

Iob. 30.

Luc. 24.

Dize pues el Señor a Maria, Muger porque lloras? a quien buſcas? O rey de gloria, o conſolador de triſtes, venis a cõſolar, y hablays palabras de tanta deſconſolacion? Porque ninguna coſa ay que mas renueue las llagas, y mas abiue el dolor de ſu perſona deſconſolada, que preguntarle por quien llora, y a quien buſca: porque eſſo es refreſcarle la memoria de lo que ama, y la auſencia de lo que ſiente, y las cauſas de ſu dolor. Por lo qual dixo el Prophcta: Fueron me mis lagrymas pan de noche y de dia, quando preguntaró a mi anima, donde eſta tu Dios: porque renouandole al ſancto Prophcta la memoria de quien tanto amaua, y la auſencia de tan grande bien, no ſe podia contener ſin deshazerſe en lagrymas noche y dia. Pues ſiendo eſto aſsi, porque ſeñor vſays deſte lenguage tan laſtimero con perſona que tanto amays? Creo ſin dubda que la cauſa deſto fue, el guſto grande que el Señor en eſtas lagrymas tomaua, porque aunque eran lagrymas de dolor, no miraua el al dolor, ſino a la cauſa, que era el amor. El qual agrada tanto a eſte ſeñor, que en el cielo, ni en la tierra no ay coſa que le agrade, como ſu amor: y ſi otra coſa alguna le agrada, es porque va veſtida y adornada deſta virtud: ſin la qual, ni la fe, ni la eſperança, ni el martyrio, ni lenguas de angeles, ni de hombres le agradan.

Pſal. 41.

Muger dize, porque lloras? a quien buſcas? o deſſeo de ſu coraçon (dize Origenes) porque ſeñor le preguntays porque lloras? y a quien buſcas? Ella muy poco ha con ſus proprios ojos, y con gran dolor de ſu coraçon vio crucificado ſu eſperança, y vos le preguntays agora por que lloras? Ella vio tres dias ha vueſtras manos, con las quales muchas vezes auia ſido bendita, y vueſtros pies, los quales ella auia beſado y regado con lagrymas, enclauados con hierro en vna cruz: y vos le preguntays porque llora? Ella vio

Origenes

eſte dia eſpirar ſu ſpiritu, quando vos eſpiraſtes, y vos preguntays le porque llora? y agorá ſobre todo eſto cree ella que han hurtado vueſtro ſacratiſsimo cuerpo: el qual venia a vngir, por recebir en eſto alguna conſolacion, y vos dezis porque lloras, y a quien buſcas? Vos ſabeys que a vos ſolo buſca, a vos ſolo ama, y por vos deſprecia todas las coſas: y vos pregũtays le a quien buſca? Dulce maeſtro, para que prouocays el ſpiritu deſta muger? para que enterneceys ſus entrañas? Toda eſta ſuſpenſa en vos, toda mora en vos, y de tal manera os buſca, que buſcando os ninguna otra coſa pienſa ſino en vos, y por eſto por ventura no os conoſce: porque no eſta en ſi, ſino fuera de ſi, por amor de vos. Pues porque le preguntays porque lloras? y a quien buſcas? lo ſuſodicho es de Origenes.

Mas ella penſando que era hortelano, dixo le, Señor, ſi tu lo tomaſte, dime donde lo puſiſte, porque yo lo lleuare. Bien pareſce eſtar fuera de ſi eſta ſancta muger: pues quanta palabras pronuncia, tantas ignorancias dize. Porque lo primero, no reſponde a propoſito, ni entiende lo que le preguntan: porque no entiende mas de lo que ama, ni tiene ſentido para otra coſa. Y demas deſto, llama ſeñor al hortelano, que era demaſiada corteſia para quien tan baxo officio tenia: Y junto con eſto, no habla por nóbres, ſino por pronombres, diziendo. Si tu lo tomaſte, dime donde lo puſiſte, porque yo lo lleuare. Parecia le, que todos eſtauã en lo que ella eſtaua, y que aſsi no auia neceſsidad de mas declaracion. Tambien parece diſparate preſuponer que el hortelano andaua tomando los cuerpos de los muertos: y mucho mayor, ya que por algun myſterio lo vuieſſe tomado, que luego por vna palabra le dieſſe a quien no conoſcia. Todo eſto obraua el amor, el qual tan ſanctamente la hazia errar: aunque mayor yerro era tener al Señor delante, y no conocerlo: porque como eſtaua enferma de amor, de tal manera ſe le auian eſcureſcido los ojos con eſta enfermedad, que no veya aquié veya: porque veya a Ieſus, y no ſabia que era Ieſus. O Maria, ſi buſca a Ieſus, ay tienes a Ieſus. Mas por ventura por eſto no le conoces, hallandole viuo, porque le buſcauas muerto. Sin duda eſta es la cauſa, porque el no te apareſcia: porque como te auia de aparecer ſi tu no le buſcauas? porque tu buſcauas lo que no era, y no buſcauas lo que era, buſcauas a Ieſus, y no buſcauas a Ieſus, y por eſſo viẽdole, no le conoſces. O piadoſo y dulce maeſtro, no puedo del todo eſcuſar eſta diſcipula tuya, no puedo defender eſte ſu error, porque tal te buſcaua qual te auia viſto, y qual te auia dexado enel monumento. Auia viſto quitar de la cruz el cuerpo defuncto, y poner en el monumento: y tan grande era el dolor que auia recebido de tu muerte y de tu ſepultura, que no le quedaua eſperança de tu reſurrection, y de tu vida. Finalmente Ioſeph puſo tu cuerpo enel monumento, y Maria ſepulto con el juntamente ſu ſpiritu: y de tal manera lo junto cõ tu ſacratiſsimo cuerpo, que mas facil coſa fuera apartar el anima del cuerpo a quien daua vida, que apartarla del tuyo, a quien ella amaua. Porque el ſpiritu de Maria mas eſtaua en tu cuerpo, que enel ſuyo: y por eſſo quando buſcaua tu cuerpo, buſcaua tambien ſu ſpiritu: y deſpues que perdio el cuerpo tuyo, perdio el ſpiritu ſuyo: y por eſſo que marauilla es que no te conozca, pues no tiene ſpiritu con que te aya de conocer? Por tanto buelue le ſeñor ſu ſpiritu, y luego recobrara ſu ſentido, y dexara el error en que eſta. Mas como podia errar la que aſsi te amaua, y aſsi ſe dolia? Sin dubda ſi erraua, no conoſcia que erraua: y aſsi eſte error no procedia de error, ſi no de amor. Por tanto miſericordioſo y juſto juez, el amor que tiene para contigo, y el dolor que tiene de ti, la excuſa delante de ti, para que no mires el error de la muger, ſino el amor de la diſcipula: la qual no por error, ſino por dolor, y

Ioan. 20.

amor

amor lloraua,y por eſſo te dize. Señor,ſi
Supra. tu lo tomaſte,dime donde lo puſiſte, que yo lo lleuare: Que es eſto muger? que dizes? Ioſeph temio, y no oſo tomar el cuerpo de la cruz,ſino de noche,y con licencia de Pilato,y Maria no eſpera por la noche, ni haze caſo de Pilato, ſino oſadamente promete diziendo. Yo lo lleuare. O Maria, y ſi por ventura el cuerpo de Ieſu eſtuuiera en caſa del principe de los ſacerdotes, donde el principe de los Apoſtoles eſtando calentandoſe con los otros al fuego, le pego,que haras? yo dize,lo lleuare. O marauilloſa fortaleza de muger, o muger, o muger, y ſi la ſierua portera deſſa caſa te preguntare algo,que diras? yo lo lleuare. O ineffable amor,o marauilloſa conſtancia, ningun lugar excepta,ninguno ſeñala, ſin temor dize. Abſolutamente promete,dime donde le puſiſte,que yo le lleuare. O muger grande es tu fe,grande tu fortaleza. Pues tu,o buen maeſtro porque dexas de dezir lo que ſe ſigue. Haga ſe como tu quieres? Por ventura has te oluidado de tu acoſtumbrada miſericordia? No quieres, o buen maeſtro dilatar mas el conſuelo deſta muger: pues ha tres dias que eſpera porti, y no tiene que comer, ni tiene con que mate la hambre de ſu anima, ſi no manifeſtando te tu, le das el pan de tu cuerpo, con cuyos pedaços apague la hambre de ſu coraçon. Pues ſi tu no quieres que desfallezca en el camino, remedia la hambre de ſu anima con la dulcedumbre deſte manjar: pues tu eres pan viuo, que en ti encierras toda ſuauidad. Porque no podra durar mucho la vida de ſu cuerpo, ſi tu no te le deſcubrieres preſto,que eres la vida de ſu anima.

§. IIII.

Gen. 45. ¶No ſe dilato pues mucho la miſericordia del Señor, ni duro mucho eſta diſsimulacion, ſino de la manera que el Patriarcha Ioſeph ſe diſsimulo vn poco cō ſus hermanos,quando fueron a Egypto: pero en cabo vēcido de ſu nobleza,y del amor fraternal,dulcemente ſe les deſcubrio: aſsi eſte nobiliſsimo ſeñor, deſpues deſta breue diſsimulaciō, luego muy dulcemente ſe deſcubrio a la diſcipula, llamandola por ſu acoſtumbrado nombre, Maria. Que palabras podran aqui explicar,adonde llego el alegria, la deuocion, el amor,la admiracion, y el eſpanto, que de tan grande marauilla cōcibio: hallando tanto mas de lo que deſſeaua, pues buſcando el cuerpo muerto, hallo a ſu ſeñor viuo,y vencedor de la muerte? Marauilla fue cierto,como no eſpiro aqui el anima de Maria con tan grande materia de admiration y alegria. O ſeñor, quan grande es vueſtro poder: pues con vna ſola palabra podeys enriquecer y alegrar tanto vn anima. Mas no es mucho que quien con vna palabra crio el mūdo,con vna reſuſcite vn coraçon. No huyen tan preſto las tinieblas de la preſencia del Sol,quanto deſaparecieron todas ſus triſtezas con la virtud deſta palabra. Las triſtezas ſe fueron,mas las lagrymas ſe quedaron, aunque trocadas las cauſas: porque las vnas eran de dolor, y las otras de alegria: aunque vnas y otras procediā de ſu amor. Mucha familiaridad y amor le moſtro el Saluador con eſta palabra: pero mucho mas moſtraria con el tono y ayre de la voz: el qual el Euangeliſta no eſcriue,porque la palabra puede ſe eſcriuir,mas no la figura de la voz.

A vna palabra reſpondio Maria otra palabra, y no menos ſignificatiua. Porque diziendo el Saluador Maria, reſpondio ella,Maeſtro, conuiene a ſaber. Maeſtro del cielo, maeſtro del mundo, maeſtro de mi anima, maeſtro de los manſos y humildes de coraçon. No dixo mas q̄ eſta palabra,porque con la fuerça del affecto eſtaua tan atada y enuarada la lengua, que no podia dezir mas,auiendo tanto que dezir, y que preguntar ſobre tan grande mudança, y tan ineffable myſterio. Mas el affecto que no ſe declaro con palabras,començo a declarar por obras:

arrojandoſe a los pies del Señor: a los qua
les tenia derecho por antigua poſſeſsion,
y en los quales auia hallado todo ſu the-
ſoro. Lauando los con lagrymas, hallo el
perdon de ſus peccados, aſſentada par de-
ſtos pies, oya la doctrina de ſu boca, derri
bada a eſtos pies pidio la reſurrection de
ſu hermano: eſtos pies torno a vngir en
Luca.14. caſa de Simon Leproſo, y agora los quie-
re adorar, y beſar las ſacratiſsimas ſeñales
de las llagas que veya en ellos. Aſſenta-
ua ſe Maria como humilde (ſegun el con
ſejo del Saluador) en lugar mas baxo del
combite: y por eſto no es mucho que la
ſubieſſen al mas alto: pues tomando ella
los pies ſiempre, le daua el Señor la ma-
no con los nueuos fauores que le hazia.

Reſponde le el Saluador. No quieras
tocarme, porque aun no he ſubido a mi
padre. No rehuſaua el Saluador que eſta
ſancta muger adoraſſe y beſaſſe ſus ſacra
tiſsimos pies: pues no nego eſto de ay a
poco eſpacio a las ſanctas mugeres que
boluian del monumento, en cuya com-
pañia venia la miſma Maria: y eſto ſe en-
tiende por lo que luego dize, Aun no he
ſubido a mi padre. Penſaua eſta ſancta
muger que el Saluador era ya ſubido al
cielo, y buelto a ſu padre, como el tantas
vezes auia repetido eſta palabra, conſo-
lando a ſus diſcipulos, y dandoles cuenta
de ſu partida. Y porque preſuponia que
el Saluador eſtaua en el cielo, y que no lo
auia de ver mas que aquella vez en eſte
mundo, quiſo lograrlo mas enteramen-
te, y aſsi ſe derribo a ſus pies, para que
no ſe le fueſſe tan preſto. A la qual re-
ſpondio el ſeñor las palabras ſuſodichas,
como ſi dixera. No me detengas, no pien
ſes que me voy, ni que ſera eſta la poſtre-
ra vez que me veras: porq̃ aun aca eſtoy
en el mundo, y eſtare por algunos dias:
porque no he ſubido a mi padre como
tu imaginas.

Y acabadas eſtas palabras deſpide la el
Saluador diziendo: Corre, ve a mis her-
manos, y diles, ſubo a mi padre, y a vue-
ſtro padre: a mi Dios, y a vueſtro Dios.
Que mas dulce lenguaje, que mayor ſig-
nificacion de humildad y amor que e-
ſta? Con mucha razon encarece el Apo-
ſtol eſta tan grande humildad del altiſsi-
mo hijo de Dios, que no ſe deſprecio de *Hebr.2*
llamar hermanos ſuyos y hijos de vn
miſmo padre, a vnos pobres peſcadores,
que eran como eſtropajos del mundo, y
que poco antes deſleal y couardemente
huyeron, y le deſampararon en medio de
ſus enemigos, ſin embargo de auerle vi-
ſto tantas vezes obrar tantos milagros.
Bien parece ſeñor, que no mudaſtes la cõ
dicion que moſtraſtes en eſte mundo, de
ſpues que lo dexaſtes: ſino que aquella
miſma ſuauidad y blandura que teniades
antes, teneys agora, y que el tratamiento
que haziades a los vueſtros eſtando con
ellos, les hazeys agora deſpues que los de
xaſtes, porque no ſe muda vueſtro cora-
çon con los lugares, ni ſe differencia con
los tiempos, ni ſe altera con la nueua di-
gnidad y gloria de vueſtro cuerpo, y de
vueſtro nombre que agora teneys, y por
eſto con mucha razon ſe deuen cõſolar,
animar, y gloriar los vueſtros en vos, co-
mo hermanos de tal hermano, y como
hijos de tal padre pues aſsi los llamays
vos. ¶ Y no es menor la ſuauidad y di-
gnacion de las palabras que ſe ſiguen. Su
bo a mi padre, y a vueſtro padre, a mi
Dios y a vueſtro Dios. Porque que ma-
yor gloria y dignidad para el hombre,
que tener a Dios por padre? y que mayor
humildad para el hijo de Dios, que tener
a nueſtro Dios por ſuyo? Por qual os
deuemos mas ſeñor, o porque a vueſtro
padre heziſtes nueſtro, o porq̃ a nueſtro
Dios heziſtes vueſtro? Ni puede ſer ma-
yor honra que la primera, ni mayor hu-
mildad que la ſegunda: la qual nos mere-
cio la gloria de la primera. Porque por el
merito de aquella tan grande humildad,
como fue abaxarſe el hijo de Dios, a ha-
zerſe hijo del hombre, nos leuanta a eſta
tan grande gloria, que el hijo del hom-
bre ſe hizieſſe hijo de Dios.

De toda eſta tan dulce, y tan deuota
hiſtoria,

hiſtoria, entre otras muchas coſas, la principal que ſacamos, es entender el feruor con que ſe ha de buſcar Dios: y el fructo que alcançan los que deſta manera le buſcan. Porque ſin dubda, aſsi como Dios puſo eſta muger en la Igleſia, por exemplo de penitencia a los peccadores: aſsi la propone por exemplo de buſcar a Dios, para los juſtos. Porque los vnos veran en ella como han de hazer penitencia, y el fructo que por ella ſe alcança: y los otros la diligencia con que han de buſcar a Dios, y lo que alcançaran, ſi aſsi le buſcaren. O pues tu que herido ya cõ el amor de Dios, aſpiras a la perfection deſſe amor, y de la diuina ſabiduria, en la qual ſe hallo Dios, buſca lo de manera que eſta muger lo buſco: buſca lo con amor, con dolor, con diligencia, con lagrymas, con inſtancia, y ſobre todo con perſeuerãcia, y no dudes ſino que lo hallaras. Y no te parezca mucho buſcarlo con tanto cuydado, porque como Dios diſponga todas las coſas ſuauemente, quiere que los medios tengan proporcion con el fin: y aſsi quiere que vn tan gran theſoro, con tan grande anſia ſea buſcado. No te eſpãten los trabajos deſta jornada, no los temores de la noche, no el miedo de los ſoldados, que ſon los demonios, no la memoria de los peccados paſſados, pues nada deſto deſmayo, ni acouardo a eſta ſancta peccadora, para inſiſtir en ſu demanda: y por eſto mereſcio primero que todos ver aquel reſplandeſciente Sol de juſticia glorioſo y reſuſcitado. O conſuelo de peccados, o eſfuerço de los que buſcã a Dios, vna muger de quien el Saluador auia lançado ſiete demonios (que es, como declara S. Gregorio, la vniuerſidad de todos los peccados, en que eſta muger eſtaua ſumida, que ſeria difficultoſa y fea coſa contarlos agora por ſus nombres) ſin embargo deſto, porque buſco cõ tantas anſias, con tantas lagrymas, y con tanta perſeuerãcia el cuerpo de ſu ſeñor, mereſcio eſta viſitacion primero que los Apoſtoles, y primero que el principe de los Apoſtoles, y primero que el diſcipulo ſingularmente amado entre los otros Apoſtoles. O quanto reſplandeſce aqui la bondad y nobleza de Dios, y el deſſeo de atraer los peccadores a ſi, y conſolar a los que con todo ſu coraçon le buſcan: pues tales fauores, tal acogimiento, y tal tratamiento haze a los que ſe bueluen a el. En lo qual parece quan verdadera ſea aquella palabra de Dios que por vn Propheta promete diziendo. Si buſcares a Dios hallarle has quando le buſcares cõ todo tu coraçon, y con todo el quebrantamiento de tu anima, como vemos que eſta muger lo buſcaua. Mas con eſta anſia ſe ha de juntar la perſeuerancia, qual ella tambien tuuo: la qual por eſſo hallo, porq̃ perſeuero. Por eſto hazia Dios tan grãde caſo en los ſacrificios de la ley, que no ſe le offrecieſſe animal ſin cola, y ſin oreja: para dar a entẽder, que lo que principalmente nos pide, es obediencia y perſeuerancia. Porque deſtas dos pieças ſe haze la ropa de juſticia, que cubre al hõbre de pies a cabeça: figurada en aquella que ſu padre hizo a Ioſeph, que era de muchos colores, y llegaua haſta los touillos, para ſignificar la veſtidura de juſticia, que ſe compone de diuerſas virtudes, y llega con el don de la perſeuerancia haſta el fin de la vida. *Gen. 37.*

Y no deſmaye el q̃ aſsi buſca a Dios, quãdo viere que ſe dilata el cumplimiento de ſu deſſeo: porque por eſſo ſe dilata, porque con la dilacion crezca, y el creſcimiento del deſſeo ſea motiuo de mayores diligencias, y de mayores mereſcimiẽtos: porque el tal deſſeo es don de Dios, y por tal ſe cuenta en el libro de la Sabiduria, quãdo el Sabio dize, Que da Dios a los juſtos cobdicia entrañable de la ſabiduria. Aprende pues, o hombre peccador, deſta muger peccadora, aprende a llorar el auſencia de Dios, y a deſſear ſu preſencia, aprende a amar a Ieſu, eſperar en Ieſu, buſcar a Ieſu, y no temer ninguna aduerſidad, ni recebir ninguna conſolacion fuera de Ieſu. Buſca le en el monu-

Gregor.

mento de tu coraçon, y rebuelue la piedra de la dureza del, y mira ſi eſta Ieſus en el: y ſi no le hallares, buſca, perſeuera, y llora, è inclina tu ceruiz, abaxãdote y humillandote haſta el poluo de la tierra, y torna a mirar otra vez, y ten por cierto que ſi con eſta fe le buſcares en eſte monumento, y perſeuerares buſcandole, y te inclinares humillandote, y deſechares de ti por exemplo de Maria toda otra conſolacion fuera de Ieſus, finalmente le hallaras, y en el hallaras aun en eſte valle de lagrymas, riquezas y conſolaciones que no ſe pueden explicar.

De la ſubida de nueſtro Saluador a los cielos.

DEſpues del myſterio de la Reſurrection del Saluador, ſe ſigue el poſtrero de ſu glorioſa Aſcencion: el qual (como dize S. Bernardo) es fin de todas las otras fieſtas de Chriſto: y dichoſo termino de todos ſus caminos y trabajos. Porque el es el que deſcendio, y el que ſubio ſobre todos los cielos: porq̃ dieſſe cabo a todas las coſas que para nueſtra ſaluacion eran neceſſarias. La hiſtoria deſte myſterio eſcriue S. Lucas diziendo, que paſſados quarenta dias deſpues de la reſurrection, auiendo el Señor aparecido a los diſcipulos muchas vezes en eſte tiempo: como ſe llegaſſe la hora de ſu glorioſa ſubida, llamo a todos, y lleuolos al monte Oliuete, que es junto de Betania. Quien dubdara que ſe hallaſſe preſente a eſta fieſta la ſacratiſsima virgen nueſtra Señora. No era cierto razon que ſe partieſſe el Saluador vn tan largo camino, ſin deſpedirſe de ſu ſanctiſsima madre. Auia le de ver ſubir en la cruz, y no le auia de ver ſubir a los cielos? auia de padecer los trabajos del monte Caluario, y no auia de gozar del alegria del monte Oliuete? No es eſta la condicion de nueſtro Señor, ſino que ſi padeſciere-mos con el, reynaremos con el: y ſi fuere-mos compañeros de ſus dolores, tambien lo ſeremos de ſus alegrias. Pues ſi los Apoſtoles, a quien tan pequeña parte cupo de los dolores de Chriſto, en comparacion de la virgen (porque dellos huyeron, dellos le negaron) fueron combidados a eſta fieſta: la bienauenturada madre (a quien tanta parte cupo deſte caliz) auia de ſer excluyda della? No por cierto, alli eſtuuo, alli ſe hallo, alli vio con ſus ojos leuantarſe el fructo de ſu vientre ſobre las eſtrellas del cielo.

Pues junta toda eſta glorioſa compañia, comenҫo el Saluador a dar orden en lo que deſpues de ſu yda los diſcipulos auian de hazer, y dize les aſsi. Voſotros diſcipulos mios recebireys en vueſtras animas la virtud del Spiritu ſancto, q̃ vendra ſobre voſotros, y eſforҫados con ella, ſereys teſtigos mios en Hieruſalem, y en Iudea, y Samaria, y en toda la tierra. Como ſi dixera: Voſotros hijos mios, y ouejas de mi manada, fuyſtes teſtigos de toda mi vida, viſtes la doctrina q̃ he predicado, los exemplos que os he dado, las obras que he hecho, las contradiciones que he ſuffrido, los tormentos, è injurias, y la muerte que por el remedio del mundo he padeſcido. Viſtes mi reſurrectiõ, y vereys agora mi aſcenſiõ: deſpues de la qual recibireys el Spiritu ſancto, para que eternalmente more con voſotros, y con todos los que por voſotros creyeren. Pues yd con la bendiciõ de mi padre por todo el mundo, y predicad mi Euangelio a toda criatura. Predicad eſtas buenas nueuas al mundo: que yo ſiendo natural hijo de Dios, me hize hombre para hazer a los hombres dioſes: que mori, para matar ſu muerte, que reſuſcite, para reparar ſu vida: y que yo ſubo a los cielos, a aparejar ſu gloria. Yo os embio de la manera que me embio mi padre. Deſengañad los hombres, perdonad los peccados, y hazeldos participantes de mis merecimientos y trabajos. Dezildes que no amen la vanidad, las riquezas caducas, los bienes perecederos, que teman a Dios, que ſe les acuerde que ay juyzio,

que

que ay otra vida, que ay paraſo è infierno para buenos y malos, y que es Dios teſtigo y juez de las obras humanas.

Dichas eſtas palabras, como ya ſe llegaſſe el tiempo de la partida, viendo los hijos la ſoledad que les quedaua de todo ſu bien, y la orfandad de tal padre, que ſentirian? que harian? que dirian? Quan gran dolor (dize Sant Bernardo) y quan gran temor ſi penſays hermanos entro en aquellos pechos apoſtolicos, quando vieſſen al Señor que tanto amauan leuantarſe enel ayre, y apartarſe de ſu compañia? Grande ſin duda era eſte dolor, viendo que los dexaua aquel, por quien ellos auian dexado todas las coſas. Por lo qual no podian los hijos del eſpoſo dexar de llorar, viendo que ſe les yua el eſpoſo. Y no era menor el temor que el dolor, viendo que quedauan en medio de tantos y tan poderoſos enemigos, no eſtando aun armados con virtud y fortaleza del cielo. Pues viendoſe deſta manera, que ſentirian? que harian? Vnos ſe derribarian a ſus pies, otros le beſarian aquellas ſacratiſsimas manos, otros ſe colgarian de ſus hombros, y todos a vna voz le dirian. Como ſeñor nos dexays ſolos, y huerfanos entre tantos enemigos? Que hará los hijos ſin padre? los diſcipulos ſin maeſtro? las ouejas ſin paſtor? y los ſoldados flacos ſin ſu capitan? Donde vays ſeñor ſin noſotros? donde quedaremos ſin vos? que vida ſera la nueſtra, faltando nos tal arrimo, tal guia, y tal cõpañia? A todas eſtas querellas les reſpondio benignamente el Saluador, prometiendoles la venida y fauor del Spiritu ſancto, y ſu perpetua aſsiſtencia y prouidencia, que nũca jamas les faltaria.

Entre eſtas y otras palabras llegando ſe ya la hora de la ſubida, comiençan los angeles a dezir aquellas palabras del Propheta. Leuantaos ſeñor, para yr al lugar de vueſtro deſcanſo: vos y el arca de vueſtra ſanctificacion. Eſta arca de donde ſe pago la deuda de todo el mundo: eſta arca en la qual eſtan todos los theſoros de Dios eſcondidos eſſa arca de ſanctificacion y de amiſtad: por la qual fueron los hombres ſanctificados y reconciliados con Dios. Lleuad pues con vos eſſa arca glorioſa de vueſtra humanidad, para que la que fue compañero en los trabajos, lo ſea en la gloria: y la que eſtuuo affixada en el ſancto madero, reyne para ſiempre con vos enel cielo. Leuanta ſe pues eſta arca, y comiença a ſubir aquel cuerpo glorioſo a lo alto en vna nuue reſplandeciente. El yua ſubiendo, y los diſcipulos ſuſpenſos y atonitos de ver yr por el ayre a ſu Elias volando: y ya que no podian ſeguirle con los cuerpos, ſeguian le con los ojos, y con los coraçones. Que viſta? que attencion? que impreſsion de ojos en ojos, y de coraçon en coraçones? Leuantadas las manos en alto (dize Sant Lucas) ſubia al cielo, y les daua ſu bendicio. O quien ſe hallara alli preſente, para que le alcançara parte deſta bendicion, y ſe deſpidiera deſte ſeñor. O quan dichoſa proceſsion eſta (dize Sant Bernardo) en la qual, ni aun los miſmos Apoſtoles fueron dignos de ſer admitidos. O quien fuera tan dichoſo, ya que en eſta proceſsion no ſe hallara, que alomenos eſtuuiera preſente al tiempo deſta partida, y ſe deſpidiera deſte ſeñor. Sentia muy bien eſta ſoledad y auſencia el bienauenturado Sant Auguſtin, quando dulcemẽte ſe quexaua, diziendo. Fuyſte te conſolador mio, y no te deſpediſte de mi, ſubiendo a lo alto diſte la bendicion a los tuyos, y no lo vi. Los angeles prometieron que boluerias otra vez al mundo y no lo oy. Con eſtas y otras ſemejantes palabras ſignificaua eſte Sancto la ſoledad que ſentia ſu anima con la partida deſte ſeñor. Y no menos ſentia eſto el deuotiſsimo Bernardo, diziendo aſsi. Que tengo yo que ver con eſtas ſolẽnidades? Quien me conſolara ſeñor Ieſu, pues no te vi yo colgado en la cruz, affeado con llagas? amarillo con la preſencia de la muerte? pues no me compadeci del crucificado? ni ſerui al muerto? para que lá-

Bernardo

Auguſt.

Bernard.

uara yo ſi quiera la ſangre de tus heridas con mis lagrymas? Como te fuyſte ſin ſaludarme, quando veſtido de ropas de gloria, te ſubiſte al cielo? Sin dubda no admitiera conſolacion mi anima, ſi los angeles con alegre voz no me preuinieran, diziendo: Varones de Galilea, que eſtays aqui mirando al cielo? Eſte ſeñor q̃ veys ſubir al cielo, deſta manera tornara quando buelua a juzgar al mundo. Aſsi vendra por cierto de la manera que ſubio, y no de la manera q̃ deſcendio: porque deſcendio primero con grande humildad a ſaluar las animas, mas deſcendira deſpues con grande gloria a reſuſcitar los cuerpos, y dar a cada vno ſegun ſu merecido. Verle he yo, aunque no agora, y mirar lo he, aunque no tan de cerca. Eſte manojo delas primicias de nueſtra humanidad eſta ya offreſcido al Padre, y pueſto a ſu mano derecha, deſpues ſe offrecera todo lo que falta.

Mas que lengua podra explicar, con quanta fieſta y alegria fue recebida aquella ſacratiſsima humanidad en el cielo? Coſtumbre era de los Romanos, quando algun ſeñalado capitan auia hecho grandes hazañas, aparejarle vn muy ſolenne recibimiento, rompiendo los muros por donde entraſſe, y acompañando le y dando vozes todo el pueblo, y predicando ſus loores. Y deſta manera entraua en vn carro triumphal, acompañado de los captiuos, y priſioneros que conſigo traya. Pues ſi eſto ſe haze aca en la tierra, que haria aquella corte celeſtial a eſte grande capitan, que triumpho del mundo, del demonio, del peccado, de la muerte, del infierno: y que tanto numero de animas libres de captiuerio traya conſigo? Que fieſta ſe haria aquel dia? Que cantos? que muſicas? que loores? que recebimiento? Que ſeria oyr las vozes de los Angeles, y de todos aquellos corteſanos celeſtiales? O ſeñor, que mudança es eſta tan grande? Quien os vio en aquel Viernes, y quien os vee en eſte Iueues? Quien os vio en el monte Caluario, y quien os vee oy en el monte Oliuete? Alli tan ſolo, aqui tan acompañado? Alli ſubido en vn madero, aqui leuantado ſobre las nuues del cielo? Alli crucificado entre ladrones, aqui acõpañado de choros de Angeles? Alli enclauado y condenado, aqui libre, y libertador de condenados? Finalmente alli muriendo y padeſciendo, aqui gozando y triumphando de la miſma muerte. Caminò Iacob a la tierra de Meſopotamia, por dar lugar a la ira de ſu hermano, y como hõbre que yua huyendo, caminaua ſolo, y pobre, ſin mas que vn bordon en la mano, con el qual paſſo el rio Iordan. Y a cabo de cierto tiempo tornando por alli con grande proſperidad, acordandoſe de la pobreza con que por alli auia paſſado, leuantãdo los ojos al cielo, dixo: Bendito ſeays vos ſeñor, porq̃ con vn palo en la mano paſſe eſte rio, y agora torno cõ dos compañias de hombres y de ganados. Figura es eſta de Chriſto nueſtro Saluador, el qual paſſo las aguas deſta vida mortal con vn palo en la mano, q̃ fue el madero dela cruz: y agora buelue con dos compañias, vna de Angeles, y otra de hombres: eſto es, de las animas de muchos ſanctos Patriarchas, y Prophetas que deſde el principio del mundo eſperauan por ſu venida, y le venian acompañando. Alli venia el innocente Abel, y el juſto Noe, y el obediente Abraham, y el caſto Iſaac, y el fuerte Iacob, y el prudente Ioſeph, y el pacientiſsimo Iob, y el manſo Moyſen, y el ſancto Ezechias, y el elegante Eſaias, y el affligido Hieremias. Entre los quales venia el cantor celeſtial con ſu harpa en la mano, cantando delãte de la verdadera arca del teſtamento, cõbidando a los otros a que alabaſſen y glorificaſſen a eſte ſeñor, diziendo: Cantad al Señor cantar nueuo: porque ha obrado grandes marauillas. Porque veamos cantar nueuo? Porque ningun cantar viejo reſponde a eſta fieſta, ni yguala con el mereſcimiento deſte dia, y por eſto nueua fieſta, y nueua gloria, con nueuos loores ha de ſer celebrada:

da. Pues que cantar nueuo cantaremos?
Pſal. 132. El cantar ſera: Mira quan buena coſa es, y quan alegre, morar ya los hermanos en vno. Eſtos dos hermanos ſon el cuerpo y el ſpiritu de Chriſto: los quales haſta agora viuian en diuerſos eſtados: porque el cuerpo padeſcia los tormentos, y el ſpiritu gozaua de deleytes eternos. Mas en eſte dia ya moran los hermanos en vno: pues el cuerpo y el ſpiritu ſuben glorificados al cielo: y auiendo ſido tan deſiguales en la vida, participā agora vna miſma gloria. Deſta manera pues con eſtas alabanças, con eſtos cantares, y con eſta tan glorioſa compañia ſube aquella ſacratiſſima humanidad ſobre todos los cielos, haſta llegar a ſer colocada a la dieſtra del padre. Porque el que ſe auia humillado mas que todas las criaturas por la obediencia y gloria del Padre, fueſſe ſublimado ſobre todas ellas, y aſſentado a ſu dieſtra. De modo que aquella naturaleza a quien fue dicho: Poluo eres, y en poluo te boluieras: agora es leuãtada del poluo de la tierra, y ſubida ſobre todos los cielos.

De los grandes fructos que ſe nos ſiguieron de la ſubida del Señor a los cielos. §. I.

¶ Como aya muchas coſas que conſiderar, aſsi en eſte myſterio, como en todos los paſſos de la vida y muerte de nueſtro Saluador, vna de las mas principales, y q̃ mas mueue nueſtro coraçon a ſu amor, es, ver quan enteramente ſe entrego eſte ſeñor a nueſtro prouecho, y como en todas las obras que hizo, quiſo ſer mas nueſtro que ſuyo, tomando para ſi el trabajo, y comunicando nos el prouecho: y como finalmente dende el dia de ſu naſcimiento haſta el de ſu glorioſa aſcenſion, ningun paſſo dio, ninguna obra hizo, que no militaſſe para nueſtro bien. Eſcriue S. Iuan en el Apocalypſi, que vio ſalir de la ſilla de Dios y del cordero vn hermoſiſsimo rio, que reſplandeſcia como vn cryſtal, y q̃ a la ribera deſte rio naſcia vn arbol de vida, que daua doze frutos, ſegun los doze meſes del año, y que las hojas deſte arbol erã para ſalud de las gẽtes. De manera que no auia en el arbol coſa que no fueſſe de prouecho: pues el era arbol de vida, y el fructo era fructo de vida, y haſta las hojas eran hojas de vida. Lo qual todo a ninguna perſona compete mejor que a nueſtro Saluador, que es verdadero arbol de vida, y q̃ todo quanto en eſte mũdo hizo y dixo, fue para darnos vida. Vino a eſte mundo para alumbrarnos con ſu doctrina, conuerſo con noſotros, para informarnos cõ ſu exemplo: murio por noſotros, para redemirnos con ſu ſangre: fue ſepultado en vn ſepulchro, para vencer nueſtra muerte: deſcẽdio al infierno, para prender y ſaquear nueſtro aduerſario: reſuſcito deſpues de muerto, para eſperança de nueſtra reſurrection: ſubio a los cielos, para abrirnos el camino de ellos, y embio nos de ay el Spiritu ſancto, para que mediante ſu virtud nos hizieſſe ſpirituales, y ſanctos. Aſsi que de tal manera ſe entrego todo a noſotros, de tal manera nos amo, y nos junto conſigo, que a penas hizo coſa alguna, que no tuuieſſen los hombres parte en ella: porque no puede tener ninguna gloria la cabeça, que no quepa tambiẽ ſu parte a los miembros.

¶ Y por eſta cauſa con mucha razon ſe compara el miſmo cõ la gallina que cria en el S. Euangelio, no ſolo porque el nos defiende de nueſtro aduerſario, y ampara debaxo de ſus alas, como haze la gallina para defender los pollos del milano, ſino tambien porque aſsi como la gallina quando halla alguna coſa que comer, luego comiença a piar, y llamar a ſus pollos, para que coman lo que ella deſcubrio, quedandoſe ella ayuna, y flaca: aſsi eſte piadoſiſsimo ſeñor ſe vuo con noſotros, ayunãdo, para hartarnos: empobreciendoſe, para enriqueſcernos, humillandoſe, para leuãtarnos: muriendo, para reſuſcitarnos, y padeſciendo, para darnos deſcanſo, y (lo que mas es) que aun eſta

gloria que tomo oy para ſi, tambien la tomo para noſotros. De ſuerte q̃ no menos nos ayuda agora eſtando en el cielo, que nos ayudara ſi eſtuuiera en la tierra. En lo qual ſe vee claro la differencia que ay de la ſanctidad y trabajos de Chriſto, a la de todos los otros ſanctos: porque eſtos fueron ſanctos principalmente para ſi, y trabajaron para ſi, mas la ſanctidad y los trabajos de Chriſto de tal manera fueron ſuyos, que tambien ſiruieron para nueſtro remedio: como lo ſignifico el miſmo ſeñor quando dixo. Yo padre ſanctifico a mi por ellos: porque ellos ſean ſanctos de verdad. Y aſsi todas las obras de ſu vida ſanctiſsima, ſu naſcimiẽto, ſu circunciſion, ſu deſtierro, ſus caminos, ſus oraciones, ſus lagrymas, ſus ayunos, ſu muerte, ſu cruz, ſu ſepultura, y haſta ſu reſurrection, y aſcenſion, todo ſiruio para nueſtro remedio. Porque aſsi como la culpa del primer hõbre redundò en todos noſotros: aſsi tambien la gracia del ſegundo ſe deriuo a todos. Sino que ay gran differencia entre la deſtruction, y la reparacion. Porque para lo primero baſto vna goloſina, y vna deſobediencia: mas para lo ſegundo ſiruio todo lo que eſte ſeñor hizo dende el dia que naſcio, haſta que ſubio al cielo: y lo que hara haſta la fin del mundo. Porque claro eſta que mucho mas difficultoſo es el edificar que el deſtruyr: pues para deſtruyr vn palacio real baſta ponerle vn tizon de fuego: mas para reedificarlo ſon menester muchas manos, mucho tiempo, y mucha hazienda. Pues a eſto vino del cielo eſte ſeñor, y eſto es para lo que ſiruieron todas ſus obras, y quanto hizo en eſte mundo, y quanto agora haze en el cielo.

Mas por ventura diras, ya que aſsi ſea en todas las obras deſte ſeñor, como ſe podra eſſo verificar en el myſterio de ſu aſcenſiõ, pues eſta ſubida no fue para trabajar, ſino para reynar: quiero dezir, no para merecernos con ſus trabajos el reyno del cielo, ſino para gozar el eternalmente deſte deſcanſo? Y de mas deſto, como puede ſer prouecho nueſtro, auſentarſe eſte ſeñor de noſotros, y dexarnos en eſte mundo ſolos, ſin ſu preſencia, faltarnos ſus palabras, que eran palabras de vida, ſus exemplos, que eran tan grandes eſtimulos de virtud, y ſus milagros, que eran tan grandes teſtimonios de la fe, como todo lo demas? como puede ſer eſto prouecho nueſtro, principalmente en el eſtado en que agora eſta, que es de perfecto comprehenſor: donde ya no puede merecer como antes?

Oye agora la reſpueſta, para que veas la parte que te cabe deſta gloria, y entiendas que no menos deues al Señor por eſte myſterio, que por todos los otros. Para lo qual primeramente has de preſuponer, que aſsi como eſte ſeñor quando deſcendio del cielo a la tierra, de tal manera deſcendio a la tierra, que no dexo el cielo: aſsi tambien quando ſubio de la tierra al cielo, de tal manera ſubio al cielo, que no deſamparo la tierra. Porque aunque ſubio ſegun la humanidad, no ſubio ſegun la diuinidad: porque eſta, en todo lugar eſta preſente. Ni aun de tal manera ſubio cõ la humanidad, que del todo nos dexaſſe ſin ella: pues aſsi como Elias quando ſe deſpidio del mundo, dexo el palio a ſu diſcipulo Heliſeo, aſsi eſte ſeñor, quando ſubio al cielo, nos dexo tambien el palio de ſu ſacratiſsima carne en el Sanctiſsimo ſacramento. 4. Reg. 2.

¶ Preſuppueſto pues eſte principio, veamos quantos, y quan marauilloſos frutos ſe nos ſiguieron de ſu ſubida. Primeramente el mayor prouecho que el hombre puede recebir en eſta vida es, aprouechar en aquellas tres virtudes altiſsimas y nobiliſsimas, con que Dios ſe hõra, que ſon, Fe, Eſperança, y Charidad: y para todas ellas nos aprouecho grandemente el myſterio deſta glorioſa ſubida, como dize S. Thom. Porque primeramente aprouecho para mayor perfection de la Fe: porque a la condicion de la fe pertenece que ſea de las coſas que no ſe veen, para S. Thom.

lo qual

lo qual conuenia que eſte ſeñor, que es el
Hebr. 11. objecto principal de nueſtra fe, ſe auſentaſſe de nueſtra viſta: para que aſsi fueſſe nueſtra fe de otra condicion que la de Sancto Thome, a quien fue dicho. Porque me viſte Thome, creyſte: bienauenturados los que no vieron, y creyeron.

¶ Lo ſegundo aprouecho nos para la eſperãça de la otra vida: para la qual ſe nos dieron aqui certiſsimas prendas y ſeguros. Porque vemos oy ſubir aquella ſacratiſsima humanidad al cielo: Vemos aquellos miembros que poco antes auiã eſtado enel ſepulchro, ſer colocados entre los choros de los Angeles, vemos aq̃l cuerpo mortal ſer recebido en el gremio de la immortalidad: vemos que aquella naturaleza a quien ſe cerraron las puer-
Geneſ. 3. tas del parayſo, y ſe defendian con la eſpada del Cherubin, ſube agora ſobre todos
Pſal. 103. los Cherubines, y buela ſobre las plumas de los vientos.

Mas no es ſola eſta la prenda de nueſtra eſperança, ſino otra ſin cõparacion mayor, que es, ſer Chriſto nueſtra cabeça, y noſotros ſus miembros. Pues ſi la gloria de la cabeça es tambien de los miẽbros, y ſi adonde eſta la cabeça es razon que eſte el cuerpo, y eſta cabeça oy entra en el cielo: luego todos los miembros no ſolo tienen razon para eſperar el cielo, mas ya en el tienen tomada la poſſeſsion del cielo.

¶ Y no ſolo para la eſperança de la gloria, q̃ es fin de nueſtro camino, ſino tambien para la eſperãça de todas las ayudas y medios que para eſto ſe requieren: y para el remedio de todas las neceſsidades y trabajos deſta vida, que es mayor theſoro, y la mayor conſolacion que en eſte mundo ſe puede tener. Eſta conſolacion es vna certidumbre que el hombre Chriſtiano tiene, de que el que ſe quiſo hazer hombre por el, es el que tiene cargo de todas ſus coſas, el que ſiempre mira por el, el que eſta velando ſobre ſus neceſsidades, el que oye ſus oraciones, el q̃ habla en ſu fauor, y procura ſu bien. Pues quien tuuo tanta charidad, que nos buſco con tantos trabajos, y nos buſco para nos dar tantos bienes, y nunca en ſus trabajos ſe oluido de noſotros, ni perdio vn punto de ſu charidad para con noſotros, menos ſe oluidara eſtando tan ſin trabajos, y eſtando cõ el miſmo amor. Los bienes ya eſtan ganados para el, y para noſotros, no los quiera negar quien los gano tanto a ſu coſta. Si andando enel mundo fue nueſtro procurador, y oyo nueſtras peticiones, no menos las oyra eſtando en la ſilla de ſu poder, y en poſſeſsion de tan grandes bienes.

Lo tercero ſirue tambien eſta ſubida del Señor para encender nueſtra charidad, y leuantar nueſtros deſſeos y penſamientos al cielo. Porque ſi ſon tantos y tan grãdes los beneficios deſte ſeñor, no ſolo en aquel poco de tiempo que anduuo en la tierra, ſino los que agora, y para ſiẽpre recebimos eſtando enel cielo (donde no menos obra nueſtra ſalud, haziendo officio de abogado, que aqui la obro haziendo officio de Redemptor) como no entregaremos todo nueſtro amor, a quien todo ſe entrego en todos los lugares y tiempos a noſotros? Y ſi (como el miſmo Señor dize) donde eſta nueſtro theſoro, alli eſta nueſtro coraçon, ſi todo nueſtro theſoro es Chriſto, donde es razon que eſte todo nueſtro coraçon, ſino con el? Porque aſsi como el auariento ſiempre tiene ſu coraçon en los dineros, el ambicioſo en las honras: aſsi tambien como Chriſto ſea todo nueſtro theſoro, nueſtra honra, nueſtra gloria, y todo nueſtro bien (pues todas las coſas tenemos en el) claro eſta que poniendo nos Dios eſte theſoro en el cielo, nos obligo a tener alla nueſtro coraçõ. Porque ſi aquel ſancto Propheta que todo ſu bien tenia en ſolo Dios, dezia: Que tengo yo Señor *Pſal. 72.*
que ver en el cielo? ni que deſſeo yo de vos ſobre la tierra? Porque no dira otro tanto el anima, que todo ſu bien tiene en ſolo Chriſto? Eſto era lo que hazia a los ſanctos (quando en eſte mundo viuian)

eſtar

eſtar aqui con ſolo el cuerpo, y con el coraçon y penſamiéto en aquella bienauenturada region. Eſto era lo q̃ hazia al Apoſtol dezir, que ſu conuerſacion era en los cielos, por eſtar en ellos aquel por cuyo amor tenia todas las coſas del mũdo por eſtiercol. Y a eſto miſmo combida el a los Coloſſenſes en vna Epiſtola donde dize: Hermanos, ſi reſuſcitaſtes ya cõ Chriſto, buſcad las coſas que eſtan en lo alto: donde Chriſto eſta aſſentado a la dieſtra del Padre, en eſtas tened vueſtro guſto, y no en las dela tierra. Como ſi dixera: Hermanos, ſi imitaſtes ya con la nouedad de vueſtra vida la reſurrection de Chriſto, imitad tambien el myſterio de ſu aſcenſion, leuantando vueſtro ſpiritu a la contemplaciõ, y amor de las coſas del cielo. En las quales palabras quiere el Apoſtol, que pues Chriſto, que es todo nueſtro bien, eſta en el cielo, alla eſte tambien todo nueſtro amor, nueſtra eſperança, nueſtra alegria, y nueſtro penſamiento. Quiere que de alla eſperemos el remedio de nueſtras neceſsidades, el aliuio de nueſtros trabajos, la lũbre para nueſtros caminos, la ley de nueſtra vida: y finalmente que aſsi como todo eſte mundo inferior pende del cielo, y de las influencias del: aſsi todo nueſtro ſpiritu eſte como colgado de Chriſto, que eſta en el cielo, y de los beneficios y fauores del. Porque los que lo contrario hazen, quiero dezir, los que viuen en la tierra, y tienen todas ſus rayzes y eſperança en ella, deshazen con la obra lo que confieſſan por la boca, y contradizen con ſus coſtumbres, a lo que predican con ſus palabras: pues confeſſando por vna parte, que todo ſu theſoro, ſu eſperança, y ſu remedio eſta en el cielo, tienen todos ſus guſtos, ſu amor, y eſperanças en la tierra.

Philip. 3.

Coloſſ. 3.

Declarando Moyſen a los hijos de Iſrael la condicion de la tierra de promiſſion (a donde los encaminaua) dize les aſsi, Eſta tierra que nos ha de dar el ſeñor, no es como la de Egypto, que ſe riega cõ agua de pie, y con las creſcientes del rio Nilo: ſino es tierra que ſe riega con agua del cielo: ſobre la qual tiene el Señor puſto ſus ojos dẽde el principio haſta el fin del año, para viſitarla cõ ſu rocio. Pues q̃ es eſto, ſino darnos a entender, quan differentes ſean las ſuertes y los exercicios de los hijos deſte ſiglo, y de los hijos de Dios. Porque (como dize Sant Auguſtin) ni los malos tienen nada en el cielo, ni los buenos en eſte mundo. Y por tanto el officio de los malos ha de ſer, andar ſiempre eſcaruando en la tierra, y ſiruiendo al miundo, donde tienen ſu remedio: mas el de los buenos ha de ſer, poner ſiempre los ojos en el cielo, donde eſta todo ſu theſoro, y de donde eſperan ſu remedio, diziendo con el Propheta: Leuante mis ojos a los montes, de donde me ha de venir el ſocorro: mi ſocorro es del Señor, que hizo el cielo y la tierra.

Auguſt.

De como deuemos ſeguir al Saluador, con los buenos deſſeos.

§. II.

¶ Pues ſegun eſta doctrina, el que deſſea conformar la vida que viue, con la fe que profeſſa, y reſponder como deue a la grandeza deſte myſterio, conuiene que todo ſu coraçon, ſus guſtos, y todos ſus ſentidos tenga en el cielo, pues en el eſta todo ſu bien: y aunque aqui more con el cuerpo, alli eſte con el ſpiritu, y con el deſſeo. Entre los hijos del Patriarcha Iacob, el mas amado era Ioſeph, y como ſu padre (que ya le auia llorado por muerto) ſupieſſe que eſtaua viuo, y que era ſeñor de toda la tierra de Egypto: fue tan grande el deſſeo que tuuo de verle, que ſe determino de yr a viſitarle con tan firme propoſito, q̃ ni la carga de la edad (que era ya de ciento y treynta años) ni el trabajo del camino, ni la difficultad de la mudança de tan grande caſa, baſtaron para diuertirlo deſte propoſito, tanto es lo que puede el amor. Pues ſi eſto hazia eſte Patriarcha por el amor de vn ſolo hijo, teniendo otros muchos en caſa: que ſeria razon que hizieſſen los hombres

bres por Chriſto: pues ni tienen otro padre, ni otro bien, ni otro Saluador, ni otro theſoro? Porque no lo ſeguiremos, alomenos cõ el coraçon y con el deſſeo, ya que no podemos con el cuerpo? Porq̃ vna de las cauſas, porque ſe auſento de noſotros, fue, porque tras del ſe fueſſen nueſtros coraçones, y moraſſen con el. Y
Bernard. en eſte ſentido declara S Bernardo aquellas palabras, que el Señor dixo a ſus diſcipulos. Conuiene a voſotros que yo me vaya, porque ſi no me fuere, no vendra ſobre voſotros el Spiritu ſancto. Porque ſeñor? Por ventura es contrario el hijo al Spirita ſancto, porque aya de impedir el vno la venida del otro? Claro eſta que no. Mas la cauſa es, porque eſte ſpiritu celeſtial no mora ſino en coraçones celeſtiales: los quales muerta la afficion delas coſas de la tierra, viuen por amor y deſſeo enel cielo: y para que tales fueſſen los coraçones de los diſcipulos, conuenia que ſu maeſtro ſe ſubieſſe al cielo: para que pues era cierto que no le auian de deſamparar do quiera que fueſſe (pues el amor no ſuffre apartamiento) le ſiguieſſen con los coraçones al cielo, y aſsi le hizieſſen capazes del Spiritu ſancto. Pues por eſta cauſa ſe les fue el buẽ maeſtro, porque lleuaſſe tras ſi ſus coraçones, y encendieſſe con el auſencia ſu deſſeo. El qual deſſeo es vno delos principales aparejos que para recebir al Spiritu ſancto ſe requieré.
Clemente Alexan. Por eſta cauſa (dize Clemente Alexandrino) que crio Dios al hombre enel parayſo con la poſſeſsió y ſeñorio de todas las coſas, porque no teniendo coſa que deſſear en la tierra, todo ſu deſſeo traſladaſſe al cielo: porque a trueque de ſanctos deſſeos ſuele el Señor conceder ſus
Iſaia. 55. beneficios. Y aſsi dize el por Iſaias. Todos los que teneys ſed, venid a las aguas: y los que no teneys dineros, da os prieſſa a venir, y comprar, y comer. Venid y cõprad ſin dinero, y ſin otra coſa de precio, vino, y leche. Que es eſto ſeñor? como por vna parte dezis que compre, y por otra que no es meneſter oro, ni plata, ni coſa que lo valga? Porque ſabia muy biẽ el Spiritu ſancto, que el precio porque ſe compran las coſas del cielo, es el ardentiſsimo deſſeo dellas, ſegun que el Saluador lo moſtro, quando en vna parte dixo: El que tiene ſed, venga a mi, y beua: y en otra, quando dixo: Bienauenturados los que tienen hambre y ſed de juſticia, porque ellos ſe veran hartos.

Y ſi por ventura pienſas que te piden mucho, obligandote a dexar el mundo, leuãta los ojos a conſiderar lo que te dan por eſta renunciacion. Porque no es mucho dexar tierra por cielo, bienes temporales por eternos, y criaturas por el criador, porque todo eſto ſe da a quien eſtotro dexa. Cadeſpues q̃ aquel ſeñor conſintio en ſer vendido por treynta dineros, quedo (como dize Cypriano) tan ha- *Cypriano.*
bituado a darſe por poco, q̃ le da al hombre, porque el hombre ſe da a el. De lo qual tenemos prenda ſegura en aquellas palabras que ſobre eſte myſterio mandò el Saluador dezir a ſus diſcipulos. Mirad *Ioan. 20.*
que ſubo a mi padre, y a vueſtro padre: a mi Dios, y a vueſtro Dios. Con las quales palabras nos entrego la poſſeſsion deſte theſoro, dando nos a Dios por padre nueſtro, y por nueſtro Dios. Sobre lo qual dizé el miſmo Cypriano, q̃ por parte que *Cypriano.*
Dios es nueſtro Dios, ſomos ſuyos: y por la que es nueſtro padre, es el nueſtro. Por donde concluye diziendo: *Homo, cuius Deus eſt, quid amplius quærit? Si ſufficis tu Deo, ſufficiat tibi Deus. Bonorum tuorum non indiget, nec conferre potes ei quicquam, nec auferre. Te ſolum bonitate, non neceſsitate requirit.* Quiere dezir: El hombre cuyo es Dios, que mas quiere? Si tu baſtas para Dios, porque no baſtara Dios para ti? Eſto es, ſi Dios ſe contenta contigo, porque no te contentaras tu con el? Mira que el no tiene neceſsidad de tus bienes, pues nada le puedes dar, ni quitar. De manera que ſi el te buſca, no te buſca por ſu neceſsidad, ſino por ſu bondad. Pues que mayor riqueza que eſta? Bienauenturado llaman los hombres

bres al pueblo que eſta lleno de los bienes de la tierra(dize el Propheta) mas yo llamo (dize el) bienauenturado el pueblo que tiene al Señor por ſu Dios. Y ſi baſta para tus riquezas tener a Dios por tu Dios, quanto mayor riqueza ſera tenerle por padre? y a Chriſto por hermano? y partir con ella miſma herencia del cielo? Pues ſiendo eſto aſsi, que reſta ſino que contentos con eſte bien, deſpreciemos todo lo demas, cumpliendo aquello que dize Sant Gregorio. Ninguna coſa nos deleyte aca baxo, pues tenemos padre en lo alto. *Gregor.*

Y para hazer eſte trueque nos ayuda el miſmo hijo de Dios, y hermano nueſtro: no ſolo offreciendo nos eſta gloria, ſino ayudandonos con ſu gracia. Porque eſto ſe dize, que ſubiendo a lo alto, lleuo captiuo nueſtro captiuerio, y repartio ſus dones a los hombres. Ca eſte captiuerio eran los hombres: los quales eran voluntariamente captiuos de ſus miſmos appetitos, y del mundo, y del demonio: a cuya voluntad obedeſcian: a los quales de tal manera liberto, que no los dexo del todo libres, ſino mudo ſu captiuerio en otro mejor: porque donde eran captiuos del demonio, hizo los captiuos de Dios, dandoles gracia para que con tanta voluntad abraçaſſen las coſas del cielo, quanto antes abraçauan las de la tierra: y tan captiuos tuuieſſe ſus coraçones el amor de Chriſto, quanto antes los auia tenido el amor del mũdo. Y eſto obro mediante los dones que nos embio del cielo, y eſpecialmente mediante la charidad que nos dio por el Spiritu ſancto: la qual por vna marauilloſa, è ineffable manera de tal ſuerte transforma, y trueca los coraçones donde perfectamente mora, que los afficiona mucho mas a las coſas de Dios, que nunca lo fueron a las coſas del mundo. Lo qual manifeſtamente nos declara la charidad de Sant Pablo, y de todos los ſanctos: porque ninguno de todos los mundanos con tanta afficion ſe applico, ni padecio tanto por las coſas de la tierra, quanto ellos lo hizieron por los bienes del cielo. Lo qual todo ſe deue a eſte ſeñor, que ſubiendo al cielo no quiſo yr ſin noſotros, pues con eſtos garfios, y cadenas de ſus dones prendio nueſtros coraçones, y los lleuo empos de ſi.

De como deuemos ſeguir al Saluador tambien con buenas obras.

§. III.

¶Mas no nos deuemos contentar con ſeguirle de tal manera con ſolos deſſeos, ſi no ſigamos le tambien con nueſtras obras: porque tal ſea nueſtra vida, que merezca la compañia de ſu gloria: que es el puerto de todos nueſtros deſſeos, el fin de todos nueſtros caminos, y el premio de todos nueſtros trabajos. Mas quien ſera tan ſabio, que ſepa atinar eſte camino? quien tan dichoſo, que alcance eſte premio? Quien (dize el Propheta) ſubira al monte del Señor? A eſto reſponde el miſmo Propheta, diziendo: que el que tuuiere las manos innocentes, y el coraçon limpio. Eſto es, aquel cuya vida fuere toda limpia, no ſolo en los ojos de los hombres, ſino tambien en los de Dios, el que ni con malas obras eſcandalizare ſu proximo, ni con malos penſamientos offendiere a Dios, eſſe es el que merecera ſubir a eſte lugar. En lo qual conteſta con lo q̃ S. Iuan eſcriue en ſu reuelacion, diziẽdo: que aquella ciudad ſoberana es toda de oro puriſsimo, ſemejãte a vn vidrio muy claro: y por eſto que no admite en ſu cõpañia coſa ſuzia: como indigna de la pureza de tal lugar. Porque todas las coſas naturalmente aborreſcen ſus contrarios, y huelgan con ſus ſemejantes: porque con los vnos ſe deſtruyen, y cõ los otros ſe conſeruan. Y eſto miſmo nos repreſentan los Angeles, que en eſta fieſta apareſcieron a los diſcipulos en el monte Oliuete, veſtidos de ropas blancas, acompañando la ſubida del Redemptor, para ſignificar la pureza è innocencia de que han de eſtar veſtidos, los que han de acompañar al Señor en eſta jornada. Por- *Pſal. 14.* *Apoc. 21.*

que

Euſebio Emiſſeno que (como dize Euſebio Emiſſeno) con el autor de la bondad, no ſube la malicia: y con el maeſtro de la humildad, no ſube la ſoberuia, ni con el amigo de la paz, la diſcordia, ni con el hijo de la Virgen, la deshoneſtidad, ni con el padre de las virtudes, la fealdad de los vicios, ni con el juſto, los peccadores. Pues ſiendo eſto aſsi, entendamos (dize el miſmo) quanta pureza conuiene que tengan los que quieren entrar en la region de los juſtos, y en el palacio real de Chriſto. Si algun hombre entraſſe en alguna ciudad riquiſsima, y muy reſplandeſciente, poblada de muy nobles y claros ciudadanos, eſtando el veſtido de ropas ſuzias, y remendadas con los pies deſcalços, y la cara manchada, quan lleno de verguença y confuſion andaria por eſta ciudad? Pues ſegun eſto, pareceos que el reſplandor de aquella ciudad celeſtial, poblada de tan nobles è illuſtres moradores, podra recebir en ſi vn anima abominable, inficionada con el cieno hediondo de la corrupcion, trayendo conſigo las vergonçoſas ſeñales de los vicios carnales, y las fealdades de ſus deshoneſtas luxurias? No eſta claro que la arredraran del acatamiento de aquel Rey ſoberano, y le diran. Amigo, como entraſte aqui, ſin traer ropa de fieſta? Y como el no tenga que reſponder, luego ſera pronunciada contra el aquella temeroſa ſentencia que dize: Atados de pies y manos (eſto es, condenadas todas ſus obras, y todo el curſo de ſu mala vida) echaldo en las tinieblas exteriores, donde aura llanto, y cruxir de dientes. Procuremos pues hermanos, que al tiempo de eſte juyzio no halle en noſotros el juez ninguna fealdad, ni malicia. Mientra viuimos en eſte cuerpo mortal, aparejo tenemos para lauar eſtas fealdades, y curar eſtas heridas, y ſoldar todas las quiebras de nueſtra vida, mas los que engañados con falſa ſeguridad no redimieremos aqui nueſtras culpas, deſpues con intolerable dolor las lleuaremos ante la preſencia de los ſanctos, y ante la mageſtad del juez temeroſo. Y que ſera de noſotros, ſi con tan feo habito pareciereмos delante de aquel nobiliſsimo ſenado de todos los ſanctos? Que dia ſera aquel? que temor? que eſpectaculo del cielo, y de la tierra? quando entre las religioſas hazañas y mereſcimientos de los otros, ſe preſenten nueſtras fealdades? Que coſa mas intolerable, que deſcubrirſe alli la deshonra, y verguença de los malos, quando ſe manifieſte, y publique la gloria de los buenos? Porque mucho mas fea parecera la cauſa de los vicios en preſencia de tan excellentes virtudes. Pues ſegun eſto, que eſpanto ſera, que miſeria, y triſteza, quando la miſerable anima auergonçada con la fealdad de las culpas antiguas, y amanzillada con la torpeza de ſus deshoneſtidades, ſea preſentada delante del concilio de los Apoſtoles y Martyres, y de aquellos reſplandeſcientes choros de Angeles, quando vean que le ponen delante vna tan prolixa tela de todas las confuſiones, y verguenças de ſu vida? quando por comun voz y ſentencia de todos, y tambien de ſu miſma conſciencia ſe vea condenada? Todas eſtas coſas hermanos que alli no ſe pueden curar, aqui ſe pueden redimir. Trabajemos pues con todas nueſtras fuerças, porque como nueſtro Saluador eſte dia ſubio al cielo con nueſtro cuerpo, aſsi noſotros hechos miembros ſuyos, con ſanctos deſſeos, y obras virtuoſas ſigamos nueſtra cabeça. Subamos empos del por charidad, por amor, por compuncion, por beneuolencia, y concordia, y ſubamos tambien (ſi os parece) con el ayuda de nueſtras miſmas paſsiones. Y ſi me preguntaredes de que manera podremos con eſta ayuda de las paſsiones ſubir, reſpondo, que eſto podra ſer, trabajando cada vno de noſotros por ſubjectarlas, poniendolas debaxo de los pies, y domandolas con animo generoſo. Ca deſta manera, haremos dellas eſcalones para ſubir a lo alto. Porque ellas miſ-

mas

mas nos leuantaran ſobre noſotros, ſi eſtuuieren debaxo de noſotros. Y deſta manera haremos de nueſtros vicios eſcalones para el cielo, ſi los puſieremos debaxo de nueſtro mando. Lo ſuſo dicho es de Euſebio Emiſſeno. Lo qual quiſe eſcriuir tan por extenſo en la hiſtoria de eſte myſterio: porque como en el hizieron mencion los Angeles dela venida del Saluador a juyzio, conuenia hazer tambien aqui mencion della: para lo qual ſiruen las palabras ſuſodichas.

Eſta pues fue la deſpedida de nueſtro Saluador, la qual concluye el Euangeliſta ſant Mattheo, con las mas dulces palabras que el mũdo pudiera deſſear. Porque acabando el Señor de mandar a los diſcipulos que fueſſen por todo el mundo, y predicaſſen la buena nueua del Euãgelio, y baptizaſſen los hombres, y les enſeñaſſen a guardar todo lo que el les auia enſeñado, añadio eſtas poſtreras palabras. Y mirad que yo eſtoy con voſotros todos los dias, haſta que ſe acabe el mundo. O palabras diuinas, o palabras mas dulces q̃ la miel, y mas ſuaues que todo liquor ſuaue: en las quales hallarã los triſtes conſuelo, los enfermos medicina, los deſterrados compañia, los neceſsitados remedio, los tentados eſfuerço, los humildes abrigo, y los pobres y atribulados fiel ſocorro de todos ſus males, pues a todos ellos aſsiſte con paternal cuydado y prouidencia quien por ſu remedio puſo la vida. Y en prendas deſta particular aſsiſtencia ſe quedo el miſmo con noſotros en el Sanctiſsimo ſacramento del altar, que en todas las Igleſias de la Chriſtiandad eſta ſiempre depoſitado: para que por aqui entendamos que no menos eſta preſente a todas las oraciones y neceſsidades de los ſuyos, que lo eſta a los ojos corporales en eſté ſacramento. Que reſta pues, ſino que todos demos infinitas gracias a eſte amantiſsimo ſeñor, que tan enteramente ſe offrecio todo a nueſtra ſalud, y que todos le alabemos con aquellas palabras, cõ que Sant Iuan Euangeliſta dize en ſu Apocalypſi, que le alaban los bienauenturados en el cielo, diziendo: Bendicion, claridad, ſabiduria, hazimiento de gracias, honra, virtud, y fortaleza ſea ſiempre a nueſtro Dios en los ſiglos de los ſiglos. Amen.

De la venida del Spiritu ſancto.

EN eſta glorioſa venida del Spiritu ſancto, podemos primeramẽte conſiderar la immenſa bondad de nueſtro Señor para con los hombres, pues auiendo les dado ya a ſu vnigenito hijo, les dio agora al Spiritu ſancto. Y aſsi como el hijo de tal manera vino al mundo, que tambien ſe quedo cõ noſotros en el Sanctiſsimo ſacramento, aſsi nos dio tambien al Spiritu ſancto, para que eternalmente eſtuuieſſe en la Igleſia, y en los coraçones de los fieles, enſeñandolos, y guiandolos por camino ſeguro a la vida eterna. En lo qual parece que ſe vuo el eterno Padre con el mundo, como vna madre que cria vn hijo chiquito, al qual deſpues que ha dado vno de los pechos, le da tambien el otro para que no le falte mantenimiento con que ſe ſuſtente.

Quan grande ſea la excellencia deſte myſterio, parecera claro a quien conſiderare, que todos los otros paſſos y myſterios de la vida de nueſtro Saluador ſe ordenaron a eſte: porque todo quanto el en eſta vida hizo y padeſcio, a eſte fin lo ordeno, como quien tanto procuro en todas las coſas nueſtra ſaluacion, la qual conſiſte en morar en nueſtras animas el Spiritu ſancto. Vee ſe tambié eſto, porque vna de las coſas que mas vezes el Saluador nos prometio en el Euangelio, fue eſta venida del Spiritu ſancto. Y aſsi podemos dezir, que vna buena parte del Euangelio es prophecia deſta venida, y que como los Prophetas fueron Prophetas de Chriſto: aſsi Chriſto fue Propheta del Spiritu ſancto: por donde entẽderemos quan alto ſea el myſterio, pues tal Propheta mereſcio tener.

Vee ſe

Vee ſe tambien eſto por la excellencia deſta dadiua, y por los effectos, que enel anima obra. Porque, que coſa mas dulce de contemplar, que ver eſte diuino Spiritu morar en vn anima, y eſtar alli alumbrandola, enſeñandola, enamorandola, animandola, esforçandola, purificandola, è hinchiẽdola de aq̃llos ſus riquiſsimos dones. Pues no es coſa admirable ver vn Dios tan grande, tã poderoſo, tan glorioſo, que ſe quiera inclinar a morar en el hombrezillo, que oy es, y mañana deſaparece, y que el por ſi miſmo quiera entender en la ſanctificacion, y reformacion de ſu vida.

Mas veamos agora la hiſtoria de eſte myſterio, como la cuenta Sant Lucas. Dize pues el, que deſpidiendoſe el Saluador de ſus diſcipulos para ſubir al cielo, al tiẽpo de la partida les mando, que eſtuieſſen en Hieruſalem, haſta que fueſſen veſtidos, y fortaleſcerlos con la virtud, y poder del Spiritu ſancto. Con eſte recaudo ſe boluieron ellos del monte Oliuete al cenaculo de Hieruſalem, donde ſe recogio aquella innocente manada de los diſcipulos, y diſcipulas del Saluador, q̃ por todos eran ciento y veynte perſonas. Y de todos ellos dize el Euãgeliſta, que perſeuerauan en oracion con Maria, madre de Ieſu, y con otras ſanctas mugeres, que ſeguian a eſte ſeñor. Acordauan ſe de aquellas palabras, con que el nos exhortaua a la oracion, diziendo. Si voſotros ſiendo malos, days buenas dadiuas a vueſtros hijos, quanto mas vueſtro Padre celeſtial dara el Spiritu ſancto a los que ſe lo pidieren? Y por eſte miſmo medio auemos todos de negociar con nueſtro Padre celeſtial, pidiendole eſte miſmo Spiritu. Mas eſta peticion para ſubir al cielo ha de yr acompañada cõ gemidos, y deſſeos entrañables del coraçon, pues eſta eſcripto, que el deſſeo de los pobres oyo Dios. Tal era la oracion deſtos Sanctos diſcipulos, quando eſperauan la venida del Spiritu ſancto para ſu abrigo y remedio. Porque veyan ſe huerfanos, y deſamparados de ſu maeſtro, veyan ſe pueſtos en medio de tantos enemigos, entendian que el remedio de eſtos males conſiſtia en la venida deſte ſegundo maeſtro, que eſperauan, no ſabian quanto el dilataria ſu venida, clamauã noche y dia de lo intimo de ſu coraçon, diziendo. Quando ſeñor nos aueys de embiar eſſe maeſtro, y conſolador, que nos prometio vueſtro hijo? Haſta quando aueys de dilatar eſſa tan grãde miſericordia? Mirad ſeñor nueſtro deſamparo, nueſtro deſabrigo, nueſtra orfandad, y nueſtro grande peligro. Mirad que ninguna otra coſa nos queda debaxo del cielo, ſino eſta prenda de vueſtro hijo. Noſotros ſomos los que perſeueramos cõ el en todas ſus tribulaciones y caminos. Por el dexamos barco y redes, y todo lo que en eſte mũdo poſſeyamos, por el ſomos corridos è infamados entre las gentes, por el andamos a ſombra de tejados, y eſtamos aqui encerrados, ſin oſar parecer entre los hombres: y no es juſto, que ſean deſamparados los que ſon perſeguidos por vueſtro amor. Y pues eſta es vna de las primeras honras, que days a nueſtro maeſtro por aquella grande obediencia ſuya, moſtrad Señor en la grandeza deſte gracia, quanto os agrado aq̃lla tan perfecta obediencia.

Eſtas y otras ſemejantes palabras repetian, y eſta peticion le repreſentauan continuamente. Eſtauan en compañia de los diſcipulos aquellas piadoſas mugeres, q̃ ſeguian al Cordero por do quiera, que yua, y ſuſtentauan con ſus lymoſnas al que mantiene todas las criaturas. Y ſobre todo eſtaua alli la ſacratiſsima Virgen, como gouernadora, y preſidente de aquel ſagrado Colegio en abſencia de ſu hijo, guiando aquel ganado a lo interior del deſierto, que es al ſecreto del recogimiento, y perſeuerancia de la oracion, como la que ſabia, quãto importaua la perſeuerãcia deſta virtud para recebir al Spiritu ſancto. Quien fuera tan dichoſo que mereſciera hallarſe en aquella bienauenturada compañia, y oyr aquellos gemi-

dos,y ver aquellas lagrymas, perſeuerar en aquellas oraciones, mirar el roſtro de aquella Sereniſsima Reyna de los Angeles,y aquellas lagrymas,que de ſus puriſsimos ojos corrian, y ver de que manera aparejaria aquellos pechos apoſtolicos para la venida del Spiritu ſancto. Era ella ſu Eſpoſa,ſecretaria de ſus myſterios,teſtigo de ſus marauillas, y aſsi ſabia muy biẽ, como ſe auian de aparejar los coraçones para eſte hueſped, y entendia que vna de los principales medios para eſto, era perſeuerar dia y noche en oracion. Porque ſi vn tahur juega dende la prima noche, haſta la mañana ſin dormir y ſin canſar, con eſperãça de deſquitarſe de lo que ha perdido,o de ganar algo de nueuo, q̃ mucho era, hazer los hombres otro tanto por recebir el Spiritu ſancto? Ca ſin duda ſi gaſtaſſemos parte de la noche luchando y porfiando en la oracion con nueſtro Señor(como lo hizo el Patriarcha Iacob) cierto es que recebiriamos la gracia de ſu bendició,como el la recibio.

Eſtando pues los diſcipulos ocupados en eſte exercicio diez dias deſpues que el Saluador auia ſubido al cielo deſcendio el Spiritu ſancto en forma de vn grande viento, y en figura de lenguas de fuego, y aſſento ſe ſobre las cabeças de los diſcipulos, y fue tan grande la claridad, y el amor,y la ſuauidad y conoſcimiẽto, que alli recibieron de Dios, que no ſe pudieron contener,ſin ſalir en publico,y dezir a grandes bozes en todas las lenguas las grandezas y marauillas del.En otro lugar diximos, que los que ſe exercitan en la conſideracion de los myſterios, y vida de nueſtro Saluador, no ſe han de contentar,con mirar ſolamente aquella imagen de las coſas, que ſe repreſentan en la hiſtoria,ſino procurar tambien de penetrar eſtos myſterios con los ojos intelectuales del anima, haſta llegar a entender los animos,y penſamiẽtos de las perſonas,que alli ſe nos proponen, conjectu rando por lo que ſe vee de fuera en el cuerpo, lo que en el animo eſta encerrado. Pues eſto deuemos hazer en eſte myſterio,donde vemos vnos hombres tan flacos,y tan cobardes,que el mas esforçado dellos nego a ſu maeſtro por temor de vna moçuela, y que el y todos ſus cõpañeros eſtauan alli eſcõdidos, y acobardados,ſin oſar parecer ante los hombres. Vemos pues, que en eſte dia deſcendio el Spiritu ſancto ſobre ellos con tãta abundãcia de ſus dones y gracias, que deſpues de Chriſto,y ſu bendita madre nadie fue tan enriqueſcido como ellos.Pues ſegun eſto,qual ſeria la luz,el amor,la ſuauidad, el zelo de la gloria de Dios, y la fortaleza que aquellos ſagrados pechos recebiriã? Quan grande ſeria el conoſcimiẽto, que por aqui recibirian de la infinita bondad,y hermoſura de Dios: pues no ſe pudieron contener, ſin ſalir a dar bozes, y pregonar la grandeza de ſus marauillas. Que verian aquellos en cuyas animas reſplandeſcia el Sol de medio dia con tan grandes reſplandores? Que dirian? que ſentirian? que guſtarian? y que harian, viendoſe abraſados, y transformados en Dios con aquella tan grande luz? Parece que ſi en aquella ſazon no dieran eſtas bozes, que rebentaran, y ſe hizieran pedaços, como las tinajas nueuas, quando hieruen con el nueuo moſto. Creo tambien que fue tanto lo que alcançaron de la bondad, y charidad, y hermoſura de Dios, y que lo amaron con tan grande amor,que ſi tuuieran mil vidas,con gran diſsima alegria las offrecieran por el, los que antes por muy pequeña occaſion de ſampararon a ſu maeſtro, y lo dexaron ſolo en poder de ſus enemigos. Creo tambien que fue tan grande el deſſeo,que tuuieron de la gloria de Dios, y de que los hombres conoſcieſſen,y amaſſen eſta tan grande bondad, que cada vno dellos tomara por partido ſer anathema de Chriſto por la ſalud de ſus hermanos, como Sant Pablo lo deſſeaua. Y con eſte deſſeo ardian, morian, abraſauan ſe, y derritian ſe ſus entrañas con deſſeo de la honra de Dios, y de la ſaluacion de ſus proximos.

Y no

Y no fueron defraudados de lo que tanto desseauan, porque cõ vna llama de aql fuego abrasaron alli tres mil hombres, y con otra cinco mil, y assi cada dia yuan abrasando el mũdo, hasta que llego esta llama a los vltimos fines de la tierra, y hizieron, que el Dios, que solamente era conocido (aunque mal seruido) en Iudea, fuesse conoscido, y adorado en el mũdo. De manera que abrasados ellos abrasaron los otros, inflamados los inflamarõ, y sanctificados por este Spiritu del cielo, sanctificaron el mundo.

La Assumpcion de nuestra Señora.

ENtre todas las fiestas, que la Sancta madre Iglesia celebra de la Virgen nuestra Señora, esta de su gloriosa Assumpcion se puede con mas razon llamar fiesta suya. Porque en todas las otras fiestas de sus mysterios, aunque fuerõ muy glorioſos, siempre vuo algo de la fructa de esta tierra, que es valle de lagrymas. Quiero dezir, que siempre vuo alguna mistura de trabajo, y de dolor. Porq̃ en la Concepcion del hijo auia, que recelar la sospecha del Esposo, que no sabia el mysterio. En la Natiuidad no faltarõ lagrymas, assi del Niño, como de la madre, viendolo ella en lugar tan pobre, y desabrigado. En la Circuncision sobraua causa de dolor: viendo ella, que el Niño padescia cõ la herida que recebia. En la Adoracion de los Reyes, ya Herodes tenia determinado buscar el Niño para matarlo. Mas en la fiesta de la Purificacion, aunque fue muy glorioſa se echò azibar en todos los gustos, y alegrias de la Virgen, cõsiderando lo que el sancto Simeon le prophetizò de los dolores, y contradictiones, que el hijo bendito auia de padescer. Mas en la fiesta de oy, como no es fiesta de la tierra, sino del cielo, no ay sombra, ni memoria de trabajo. Antes aqui se mudã los dolores en gozos, y las lagrymas en alegrias y las deshonras è ignominias en honras y gloria, y la tẽpestad de los trabajos passados en tranquilidad, y bonança. Aqui la que se vio al pie de la Cruz la mas affligida de las mugeres, se vee agora ensalçada sobre los choros de los angeles.

La gloria de esta fiesta nos representa la Iglesia en el Euangelio, que se canta en ella, q̃ trata de las dos hermanas, Martha y Maria Magdalena. Mas aunque la letra del no sirue a este mysterio, pero en el sentido spiritual, ninguna cosa podia venir mas a proposito. Trata se en el, como el Saluador entro en vn Castillo, y que vna muger, por nombre Martha lo hospedò en su casa, y que esta tenia vna hermana, por nombre Maria, la qual assentada a los pies del Saluador, estaua oyendo con mucha atenciõ sus palabras: y assi vna entendia en apascẽtar el cuerpo de Christo cõ su seruicio, y la otra el spiritu del cõ su deuocion. Todas estas cosas perfectissimamente cõpeten a nuestra Señora, y todas declaran la grandeza del galardon, q̃ este dia rescibe por ellas. De manera q̃ ella es el Castillo, donde vino Christo, esta la casa, donde fue hospedado, ella la Martha, que le seruia, y ella la Maria, q̃ con silencio oya sus palabras, y la que escogio la mejor parte, que nunca le sera quitada. Declaremos cada cosa destas.

Primeramẽte ella fue este Castillo inexpugnable por razon de su fe, y fortaleza. Y assi se dize della en los Cãtares, q̃ es, como la Torre de Dauid edificada cõ sus baluartes, y cõ mil escudos, q̃ estan colgados della, y con todo genero de armas de Caualleros esforçados. Pues esta torre es el anima desta Sacratissima Virgen fortalescida cõ todas las virtudes, y dones del Spiritu sancto, cõ las quales estuuo tan armada, y fornescida, q̃ toda la potẽcia del mundo, de la carne, y del demonio nũca pudieron tomar vna sola almena del, porque nunca la pudierõ hazer desuarar en vn solo peccado venial. Muger de carne era, en este mũdo biuia, con la gente del mundo cõuersaua, a las necessidades de su cuerpo seruia, sobre todos los lazos, y peligros deste mundo andaua, y con todo

esto tenia el Spiritu sancto tan a recaudo este Castillo (o casa de grãde admiració). q̃ en sesenta años de vida, ni en comer, ni en beuer, ni en dormir, ni en hablar, ni en pensar, excedio en vn punto el cõpas de la razon, y de la ley de Dios. Este priuilegio a sola ella, como a madre d' Dios, fue cõcedido, el qual, ni a los Apostoles se otorgò. Porque voz es comun de todos ellos. Si dixeremos que no tenemos peccados, mentimos, y no hablamos verdad. Y por esso les dixo el Saluador, q̃ en su oracion dixessen. Perdona señor nuestras deudas, assi como nosotros las perdonamos a nuestros deudores.

Fue tambien esta Virgen casa, donde el Saluador fue recebido, y aposentado. Porq̃ aunque sea verdad, q̃ todos los justos son casas, y tẽplos dõde mora Dios, mas esta señora por otra manera mas excellente meresce este nõbre, pues en ella morò Dios por especial manera, pues no solo morò en su anima con mayor abundãcia de gracia, sino tambien en su cuerpo, tomando della carne humana. Por lo qual cõ mucha razon se llama templo viuo de Dios, arca del testamẽto, silla de la sabiduria, throno del verdadero Salomõ, y parayso terrenal del segundo Adam. Esta es aquella casa, q̃ aparejo la huespeda de Heliseo a este mismo Propheta, q̃ era vn pequeño aposento cõ vna cama, y mesa, y silla, y vn candelero para seruicio del Propheta, quando por alli passasse. Estas fueron las alhajas cõ q̃ el Spiritu sancto aparejo el anima desta virgẽ para hospedar al verdadero Heliseo, quãdo a este mũdo viniesse. El aposento pequeño fue su humildad, la cama es el descanso de la oracion, la mesa el fructo de las buenas obras, la silla, la perseuerancia, el candelero, la luz del buen exemplo, y buena vida. Estos pues fueron los adereços de la casa, donde el Saluador fue recebido. Y estos mismos ha de procurar el que dessea tener a Dios en su anima.

Tambien compete a esta Virgen con mucha razon el nõbre, y officio de Martha. Porque si Martha es la que algunas vezes rescibio al Saluador en su casa y le siruio, quanto mas lo sera la que lo aposento en sus entrañas, la q̃ lo emboluio quando nascio, en pañales, la quelo rechinò en el pesebre? la q̃ lo traxo en sus braços? la que le dio leche a sus pechos? la q̃ huyo con el a Egypto? la q̃ trabajaua dia y noche para sustẽtarlo? la que lo siguio siempre en su vida? la que le acompaño en la muerte? Y la que se hallo al pie de la cruz, y della lo recibio en sus braços, y acompaño hasta la sepultura? Si es Martha la que recoge al peregrino, y viste al desnudo, como no lo sera la q̃ tantas vezes dio de comer a este nueuo peregrino y lo vistio de nuestra humanidad. De aquella muger fuerte escriue Salamõ, q̃ hizo vna tela de lino, y la vendio, y dio vn cinto al Cananeo. Que tela es esta y q̃ cinto, sino aquella sagrada humanidad de Christo, cõla qual esta sancta muger ciñio, y estrechò al q̃ hinche cielos y tierra. Este vestido le vẽdio el dia de la Encarnacion, y oy se lo pagan en el dia de su Assumpcion, y le dan por el el señorio de todo el mundo.

Y no menos compete a esta Señora el nõbre de Maria, q̃ de Martha. Porque si Maria es la q̃ assentada a los pies de Christo oye sus palabras, como no lo sera la q̃ tãtas vezes gozò desta misma doctrina. Quantas vezes, o serenissima Virgen assentada a estos mismos pies oyas de esta celestial boca, palabras de vida eterna. Quã de buena volũtad enseñaria tal maestro a tal discipula, grãde gusto es para el labrador sembrar en buena tierra, y para el pescador tender la red en agua fertil: y no menos lo seria para este maestro predicar a tales oydos. Quantas vezes ella assentada a la mesa, perderia el gusto, y la comida, por estar suspensa, viẽdo comer en su pobre mesa, al q̃ mantiene los Angeles en la gloria. Quãtas vezes acostada junto al niño en la cama perderia el sueño, contemplando, como dormia aql niño, q̃ velaua, gouernando el mũdo. Pues si offi-

ſi officio de Maria, era contemplar en Dios, quando eſta Virgen dexo de contẽplar en eſ, por mas ocupada q̃ eſtuuieſſe. Si Maria Magdalena con tanta deuociõ, y lagrymas lauaua los pies de Chriſto, y enxugaua con ſus cabellos, q̃ paſſaria en el coraçõ deſta Virgen, quãdo emboluia al niño, y lo deſemboluia, quãdo lo arrollaua, quando lo halagaua, quando lo calentaua, y abrigaua en ſus virginales pechos, y quando deſpues de paſſado vn año maſtigaua la Virgen algun bocado de mas ſubſtancia, y le ponia en la boquita del niño, y quan ſin aſco aceptaria el eſte ſeruicio. Con q̃ reuerẽcia eſtaria acoſtada al lado del Sancto niño, teniẽdo ſu diuina cara junta cõ aq̃l, en cuya faz deſſean mirar los angeles. Y qual podemos entender que era la pureza, y ſanctidad de la que para eſte tan alto miniſterio ab eterno fue eſcogida.

Mas ya es tiempo q̃ tratemos del galardon, que ſe dio a tales ſeruicios, q̃ ſon los priuilegios, que le fueron cõcedidos eſte dia. Entre los quales vno fue (ſegun q̃ refiere S. Dionyſio) hallarſe los Apoſtoles preſentes a la hora de ſu falleſcimiento, lo qual ſeria para ella materia de grande conſolaciõ, mas para ellos de grãde ſoledad, viendo q̃ ya quedauan del todo huerfanos de padre y madre. Otro priuilegio fue ſer lleuada al cielo en cuerpo y anima, y que ſu puriſsima carne, como la del hijo bendito no padeſcieſſe corrupcion. Lo qual affirma S. Auguſtin, diziẽdo: Aquella puriſsima carne, de donde tomo carne el hijo de Dios, creer q̃ fue entregada a los guſanos, para q̃ la comieſſen, como no lo puedo creer, aſsi no lo oſo dezir. Otro priuilegio fue la fieſta, y recebimiento tan ſolenne, que ſe le haria a la ſalida de eſte mundo. O quien ſe hallara en aq̃lla proceſsion tan glorioſa, y gozara de aquella ſolẽnidad. Leemos de algunos Sanctos, que fueroñ lleuados por los Angeles con bozes, y cantos celeſtiales, haſta el lugar de la ſepultura (como ſe eſcriue de S. Martin. Y aun de aquel pobrezico Lazaro, dize el Euangelio, q̃ fue lleuado por los angeles al ſeno de Abraham) pues ſi eſta honra ſe haze a los Sanctos, que ſe haria a la madre del Sancto de los Sanctos? Mayormẽte auiendo ella ſido medianera de la gloria de ellos, pues por ſu mano reſcibieron el fructo de la vida. Pues ſiendo eſto aſsi, que harian el dia de ſu triumpho? el dia, que ſe les offrecia occaſion para moſtrar el agradeſcimiento y volũtad q̃ tenian al hijo, y a la madre? Con que alegria la ſaldrian a recebir en medio de eſſos ayres? Qual ſeria aquel recebimiento? Que bozes? que alabanças? que melodias? que muſicas alli ſe oyrian? y que ſeria ver con las bozes de los hõbres, tambien las de los Angeles, y el eſpanto dellos, quando vieſſen vna criatura de tã baxa eſpecie, como es vna muger naſcida, y criada en eſte mundo, leuantarſe ſobre todas las criaturas, y dexar a ſus eſpaldas todos los choros delos Angeles, y poner ſu ſilla al lado de Dios? Y aſsi marauillados de eſta grande nouedad y gloria, començaron a dezir, Quien es eſta, q̃ ſube del deſierto llena de deleytes, y recoſtada ſobre ſu amado. Otros conſiderando el olor ſuauiſsimo de ſus virtudes, dezian. Quien es eſta, que ſube como vna vara delgada de humo de myrrha, y enciẽſo, y de todos los poluos oloroſos? que ſon todas las virtudes. Otros conſiderando la grandeza de ſu reſplandor, y hermoſura, dezian: Quien es eſta que ſube a lo alto, como la luz de la mañana, quando comiẽça a eſclareſcer, hermoſa, como la Luna, eſcogida, como el Sol, y terrible, como los eſquadrones de los exercitos bien ordenados? Qual ſeria pues aqui el alegria de los Angeles, acordandoſe, que por medio de eſta Señora fueron ſus ſillas reparadas? Qual la de los Prophetas, viendo ya preſente cõ ſus ojos la que tantos años antes auian viſto en ſpiritu? Qual la de los Sanctos Patriarchas, viendo aquella hija ſuya, cuyo reſplador alumbraua ſus animas? cuya eſperança ſuſtenia ſus vidas? y cuya memoria

los conſolaua en ſu deſtierro? Deſta manera pues fue recebida, y lleuada eſta virgen ſanctiſsima al throno que le tenia Dios ab eterno aparejado. Y aunque eſta fieſta ſea ſuya, pero tambien es nueſtra, pues ella es nueſtra madre, y nueſtra abogada, y nueſtra medianera. Porque aſsi como el hijo moſtrādo ſus llagas al Padre, aboga por noſotros, aſsi eſta Señora moſtrando al hijo los pechos virginales cō que lo crio, aboga por noſotros. Y como el hijo es nueſtro medianero ante la cara del Padre, aſsi ella tambien lo es ante la preſencia del hijo, donde reſide, gozando de ineſtimables deleytes, y rogando por los peccadores.

De la Coronacion de nueſtra Señora.

DEſpues de la ſubida de la Virgē gloriosa al cielo, ſigue ſe luego ſu Coronacion, que es la grandeza de la gloria, que por ſus mereſcimiētos y trabajos le fue dada, que es el poſtrero de los myſterios del Roſario. En la contemplaciō de eſte myſterio, los deuotos de la Virgen ſe alegran con ella y gozan en ſu manera de lo que ella goza. Sirue tambié eſte myſterio, para que conſiderando la grandeza de la gloria, que tiene nueſtro Señor aparejada para los piadoſos mereſcimiētos y trabajos de los ſuyos, ſe animemos ellos mas a trabajar por eſte galardon.

La grandeza de eſta gloria, veremos claramente, quando la miſericordia de nueſtro Señor nos ſacare deſta carcel, y lleuare a ſu compañia. Mas mientra eſto ſe dilata podremos por algunas cōjecturas entēder algo de ella. Porque eſta gloria correſpōde a los ſeruicios de eſta Virgen, y a la profundidad de ſu humildad, y a la alteza de ſu dignidad, y a la grandeza de ſus trabajos. Declaremos cada coſa de eſtas. Los ſeruicios de eſta Virgen criādo, y ſiruiendo al hijo de Dios, y acompañandolo haſta la cruz, y haſta la ſepultura, fueron los mayores del mundo, y aſsi por ellos le compete el mejor lugar del mundo. La humildad fue la mayor de todas, y aſsi ſera tambié la gloria. Porque ſi Lucifer, por ſer el mayor delos ſoberuios, cayo enel mas baxo de los lugares, la que fue mas humilde de las humildes, donde eſtara, ſino en el mas alto lugar del mundo. Y ſi la honra de la madre, es honra del hijo, que lugar tendra guardado tal hijo para tal madre, pues la honra della, es honra del? Y ſi como dize el Apoſtol. Cada vno recebira el galardon, conforme a ſus trabajos, que corona, y que galardon recebira oy la que toda la vida traxo ante los ojos la cruz, y la muerte, y las perſecuciones del hijo? Y ſobre todo eſto, que trabajo fue para ella eſtar tantos años en eſte deſtierro, abſente del hijo, que tanto amaua? Si la madre de Tobias ſe deſpereſcia por la abſencia de vn hijo, que mucho amaua, que haria eſta Señora por la abſencia tan larga de tal hijo, y tanto mas amado? Entendia eſto aquel que dezia, deſſeo ſer deſatado, y verme con Chriſto. De todos los Sanctos ſe dize, que tienen la muerte en deſſeo, y la vida en paciencia. Pues que haria eſta Virgen, ſiendo la mas ſancta de los ſanctos, y la que tanto mas deſſeaua verſe con Chriſto? Si es comun boz de todos los ſanctos. Aſsi como el cieruo deſſea las fuentes delas aguas, aſsi deſſea mi anima a ti mi Dios. Solo el ſabe lo que en eſte tiempo eſta Virgen padeſceria, ſolo el ſabe lo que ſentia, quando en la oracion dezia. Venga a nos Señor tu reyno, y tambien la obediencia, con que luego dezia: Haga ſe Señor tu voluntad en la tierra, como ſe haze enel cielo. Pues porque Señor quiſiſtes, que eſta innocentiſsima Virgen tantos trabajos padecieſſe, y tanto tiempo fueſſe martyr? Todo eſto fue para nueſtro prouecho, como los trabajos del hijo, aſsi tambien los de la madre. Quiſo el, que eſta Virgen fueſſe exemplo, y conſolacion de todas las mugeres. Quiſo que fueſſe exemplo de las Virgines, ſiendo virgen, y de las caſadas, ſiendo caſada, y de las biudas, y deſampa-

Philip. 1.

radas,

radas, ſiendo ella biuda, para que aſsi ſe conſolaſſen con ſu exemplo, y le pidieſſen confiadamente ſocorro, conſiderando, q̃ como el hijo por auer ſido en eſte mundo perſeguido, y atribulado, ſabe ſocorrer a los atribulados, aſsi la madre por auer viſto los trabajos de las mugeres, ſea comũ ſocorro de todas ellas. Pues ſi el galardon de Dios ha de ſer conforme a los trabajos, y a los ſeruicios y mereſcimientos, quien tales mereſcimientos tuuo, que galardon recebiria? No ay aqui que reſponder, mas de lo que Sant Bernardo dize, Que como la Virgen hoſpedo a Chriſto, quando vino a eſte mundo, en el mejor lugar del mundo (que fue ſu templo virginal) aſsi quando ella ſubio deſte mundo al cielo, fue apoſentada en el mejor lugar del cielo, q̃ fue a la mano derecha de ſu hijo: para que aſsi pueda ya dezir con la Eſpoſa. A la ſombra de mi amado eſtoy aſſentada, y ſu fructo es dulce a mi garganta.

Pues qual ſeria el alegria de aquel maternal coraçon, quando vieſſe ante ſus ojos el hijo tan amado, y tan deſſeado! quando lo adoraſſe? y abraçaſſe? y dieſſe paz en ſu diuino roſtro? y vieſſe, quã dulcemente la llamaua el, y combidaua, diziendo. Leuantate y date prieſſa amiga mia, paloma mia, hermoſa mia: y ven a mi, ca el inuierno es ya paſſado, y las aguas, y toruellinos de los dolores han ceſſado, y las flores han apareſcido en nueſtra tierra. Pues que lengua podra explicar haſta dóde llego eſta alegria? Quã do el Patriarcha Iacob vio biuo a ſu hijo Ioſeph muy querido, al qual tenia por muerto, y ſupo que era ſeñor de toda la tierra de Egypto, prorumpio en aquellas palabras de tanta alegria. Ya hijo morire alegre, porque vi tu cara, y te dexo biuo. Pues ſegun eſto, que haria eſta Virgen, quando acabo de doze años, en los quales dia y noche ſoſpiraua por la preſencia de ſu hijo, lo vieſſe ante ſi glorioſo, y ſeñor de todo lo criado? Pues que palabras baſtarã para explicar eſta alegria? O por quan bien empleados dariades entonces Señora vueſtras lagrymas, vueſtros dolores, vueſtros caminos, y vueſtros trabajos. O dichoſas lagrymas, que mereſcieron tal conſolacion, y dichoſos trabajos, a que ſe offrece tal galardon. Pues el alegria del hijo, en ver ſu dulciſsima madre ya deſpenada, y deſcanſada, quien la entendera? Porque quanto era mayor la charidad del hijo, que la de la madre, y quanto es mayor gloria para Dios hazer mercedes, que a la criatura recebirlas, tanto fue mayor aqui el alegria del hijo, que la de ſu madre, por grandiſsima que fueſſe.

Pues el lugar, donde la aſſentarõ, qual ſeria? en qual de los Choros celeſtiales ſeria colocada? porque todos ellos tenian cierta manera de action y derecho, para pedirla para ſi. Los hombres dezian, que a ellos les perteneſcia, por ſer del linaje humano.

Los angeles dezian, que a ellos perteneſcia, porque aunque la naturaleza era humana, la vida fue mas que angelica: Las virgines, otroſi la pedian para ſu choro, porque ella fue guia, y reyna delas virgines, y la primera inuentora de la virginidad. Los Martyres tambien la querian para ſi, diziendo: que ella fue martyr, y mas que martyr al pie de la cruz. Pues ya los Apoſtoles la piden para ſi, porque fue maeſtra, y Señora de ellos, y vicaria en abſencia de ſu hijo. Pues a todas eſtas peticiones ſe da por ſentencia, que no perteneſce a la dignidad ſingular de la madre de Dios eſtar en compañia de otros, ſino que ella eſte por ſi ſola, y haga choro por ſi, donde no tenga compañia alguna, ſino que ſea ſingular en la gloria, como fue ſingular en la vida, y aſsi fue colocada al lado de ſu amãtiſsimo hijo, como en figura ſe repreſento en la madre de Salomon, que entrando vna vez a ver ſu hijo, leuanto ſe el hijo a recebirla, y mando poner vn throno a ſu lado, en que la madre ſe aſſentaſſe. Pues quanto con mayor razon el hijo de Dios que

nos mando honrar a los padres, assentaria a su lado su bendita madre, y tal madre. Ca justo era que la que a su lado se hallo al pie de la cruz, penando en la tierra, se hallasse a su mismo lado gozando en el cielo: y que como en la tierra fue participante de la pena del hijo, assi agora lo fuesse de la grádeza de su gloria. Y a este proposito aplica Sant Bernardo aquello del Apocalypsi, donde dize Sant Iuan, que aparecio en el cielo vna muger vestida del Sol, la qual debaxo de sus pies tenia la Luna, y encima de la cabeça vna corona de doze estrellas. Con mucha razon dize este Sancto que la Virgen nuestra Señora estaua vestida del Sol, porq̃ estaua toda cercada, y enuestida de aquella luz inaccesible, para que entendamos, que ninguna cosa auia en ella, que no estuuiesse abrasada y encendida con amor. O señora, quan familiar, quan vezina, y quan intima eres a Dios, quanta gracia hallaste en sus ojos. El esta en ti, y tu en el: tu vistes a el, y el viste a ti. Tu le vistes con la substácia de nuestra carne, y el viste a ti con la gloria de su mageſtad. Tu vistes al Sol con vna nuue y el te viste con el mismo Sol. Tiene tambien la Luna debaxo de los pies, para que entendamos, que reyna sobre todo lo que es mudable. Solo Dios que no se muda, es mas que ella. Pero lo que no es Dios, no es tal como ella. Dize mas que tiene en la cabeça vna corona de doze estrellas, porque como no sera coronada con estrellas, la que se viste del Sol, y la que mas esclarece con su resplãdor a las mismas estrellas? pues está Señora no es menos grande en la misericordia, que en su gloria. Y assi en todas nuestras necessidades nos acojamos a ella, pues ella nos fue dada por comun remedio de todos los males, y dadora de todos los bienes. Ella nos dio al reparador del cielo, al vencedor del infierno, al Saluador del mundo, al alegria de los Angeles, a la salud de los hombres, a la corona de los Sanctos, y a la lumbre del parayso. Y assi como el hijo subiendo a lo alto, embio dones a los hombres, assi la Virgen hara lo mismo, porque, ni le falta poder, pues es Reyna del cielo, ni tampoco voluntad, pues es Reyna de misericordia, y abogada de los peccadores.

De quan excellente sea la deuocion del Rosario de nuestra Señora, y de los quinze mysterios que contienen.

PVes en este libro se ha tratado hasta aqui de los principales mysterios de la vida de nuestro Saluador. Es agora de saber, que entre otros muchos fructos para que sirue esta doctrina, vno dellos es, saber por aqui la historia de los mysterios del Rosario: y por esto me paresscio dar aqui breuemente la razon, por la qual esta deuocion es tan vniuersal, y tan celebrada, y encomendada en la Iglesia Christiana, y declarar, quales sean los mysterios que comprehende, para que con mayor estudio y diligencia los deuotos de nuestra Señora, se apliquen a ella.

Es pues agora de saber, que el principio de toda nuestra bienauenturança cõsiste en el conoscimiento de Dios. Mas a este soberano Señor no podemos en esta vida conoscer en si mismo, sino en sus obras: y entre estas las mas excellentes fueron las de la sagrada humanidad, de donde se sigue, que este es el medio mas excellente que ay para venir en conoscimiento de la soberana Deidad, por medio de la sagrada humanidad. Y assi, no es otra cosa la deuocion del Rosario (si se platica, como conuiene) sino meditacion de los principales mysterios de la vida de nuestro Saluador y de su sanctissima madre: los quales andan juntos, porque en todos ellos entreuino la Virgen nuestra Señora con su hijo bendito, mayormente en los de su sancta niñez.

§. I.

¶ Y para los que no estã exercitados en esta

eſta deuocion, aduertiremos aqui que ella ſe reparte en quinze myſterios principales de la vida de nueſtro Saluador, y de ſu ſancta madre, que ſon cinco gozoſos, y cinco doloroſos, y otros cinco glorioſos. Los cinco primeros gozoſos ſon. La Annunciacion del Angel a nueſtra Señora, La Viſitacion a ſancta Eliſabeth, La Natiuidad del Saluador, La adoracion de los Reyes Magos, La Purificacion de nueſtra Señora, y preſentacion de ſu hijo enel templo, o quando deſpues de perdido lo hallo en el miſmo templo. Los cinco doloroſos ſon, La Oracion del huerto, Los açotes a la columna, La Coronacion de eſpinas, el lleuar la Cruz a cueſtas, el ſer crucificado en ella, con lo qual ſe junta el officio de la ſepultura, y la ſoledad de nueſtra Señora. Mas los cinco myſterios glorioſos ſon. La Reſurrection del Saluador, con el apareſcimiento a la ſagrada Virgen, y a los diſcipulos, y diſcipulas, La ſubida al cielo, en la qual piadoſamente creemos, auerſe hallado la virgé ſanctiſsima. Porque juſto era, que la que ſe hallo preſente a los dolores del monte Caluario, no careſcieſſe de la fieſta, y gloria del monte Oliuete. El tercero myſterio glorioſo, fue la venida del Spiritu ſancto, a la qual eſta Virgen ſe hallo preſente con los diſcipulos, y diſcipulas de ſu hijo. El quarto fue ſu glorioſa Aſſumpcion, y el quinto, la gloria de ſu Coronacion.

Pues el que quiſiere cumplir con eſta deuocion, no ſe ha de contentar con rezar ſecamente las Aue marias, que el Roſario comprehende, ſino rezando con la boca, deue enel coraçon yr rumiando, y meditando eſtos myſterios ſuſodichos, deteniendoſe en cada vno con la deuocion que el Spiritu ſancto le adminiſtrare. Para lo qual le ſeruira todo lo que ſe ha tratado en eſte libro acerca delos myſterios de la vida del Saluador: porque auiendo los primero leydo con atenció y deuocion, ellos le daran motiuos y cõſideraciones para deſpertar ſu deuocion: humillandoſe primero, y pidiendo a nueſtro Señor le quiera dar el ſentimiento entrañable de lo que el en eſte mundo por noſotros hizo, y padeſcio. Porque el ſolo es el que da a los humildes y diligentes el verdadero ſentimiéto de eſtos myſterios. Pues con eſta deuocion (que perteneſcè a la gloria del hijo y de la madre) alcançara el hombre la gracia y fauor de ambos para que le ſean fauorables en todos los negocios y trabajos de eſta vida, y mucho mas en el poſtrer trance de la muerte, para que ayudado en eſte paſſo, vaya a gozar, y ver eſta ſancta virgen con ſu precioſo hijo en el cielo: al qual ſea honra y gloria en todos los ſiglos de los ſiglos. Amen.

LAVS DEO.

Fin de las Meditaciones de la vida del Saluador.

V5 PREAM-

PREAMBVLO SOBRE LA PHILOMENA DE SANT Buenauentura, que aqui ſe añadio.

VNA de las mas principales llagas q̃ por el peccado nos vinieron, y la que toda la vida auiamos de ſentir y llorar, es el grãde appetito que tenemos de las coſas ſenſuales, y el poco guſto que tenemos de las ſpirituales: pues para las vnas tenemos el appetito tã viuo, y para las otras tan proſtrado. Por tanto aſsi como a los enfermos (quando tienen perdida la gana del comer) les buſcamos mil maneras de manjares y guiſados para deſpertarles el appetito, aſsi tambien conuiene hazer lo miſmo con los que eſtan ſpiritualmente enfermos, para encender en ellos el deſſeo y guſto de las coſas ſpirituales. Para lo qual me parecio añadir al fin deſte libro la Philomena de Sant Buenauentura: lo vno por ſer ſummario de toda la vida de Chriſto (de que aqui auemos tratado) y lo otro por ſer eſta vna muy graciosa y deuota inuencion que eſte ſancto Doctor buſco, para deſpertar en las animas el guſto y appetito de las coſas ſpirituales. Y porque no deſpreeie el Chriſtiano Lector eſta inuencion, acuerdeſe quan gran Doctor, y quã gran Prelado fue eſte ſancto: pues a los ſiete años de ſu profeſsion, leyo en Paris con gran fama las ſentencias, y a los treze della, fue electo en general de toda ſu orden, y deſpues criado Obiſpo y Cardenal. Pues eſte varon por tantos titulos grandes, fue tan deuoto de los myſterios de la ſagrada humanidad, que muy grãde parte de ſu doctrina empleo en eſcriuir diuerſos Tratados, dellos grãdes, dellos pequeños de la vida y muerte del Saluador: guiſando eſte manjar celeſtial de muchas maneras (para que nunca pudieſſe dar en roſtro, ni cauſar haſtio en los lectores) y exhortãdo a todas las perſonas eſpirituales a la meditacion de la vida y paſsion deſte Señor.

Pues el argumento deſte tratado es, fingir que vna anima muy encendida en el amor de Chriſto, y muy deſconſolada por ſu auſencia, le embia a viſitar por vna Philomena (que es el paxaro que llamamos ruyſeñor) lo vno para que con el armonia de ſu voz le de vna dulce muſica, y lo otro para que le de cuenta de la ſoledad y triſteza que padece por ſu auſencia. Mas deſpues deſte exordio, preſupponiendo que eſta Philomena es el anima deuota que diximos, haze vna larga comparacion del canto material deſta aue, y de ſu muerte, con los cantares eſpirituales deſta anima, y con la muerte eſpiritual con que viene a morir juntamente con Chriſto en la cruz. El eſcriuio todo eſto en verſo: por ſer eſte eſtylo muy acommodado a los dulces y deuotos affectos, y a la materia que aqui ſe trata. Mas yo traſlade no todo, ſino vn pedaço deſte tratado en proſa: por no ſaber poner eſto en verſo Caſtellano como ello vuiera de ſer.

Philomena de S. Buenauentura.

PHilomena que con tu dulce canto recreas los animos fatigados, y das al mundo nueuas del fin del inuierno, y del principio alegre del verano, ruego te quieras venir agora a mi llamado,

Ven, y embiarte he a do yo no puedo caminar, para que con tu dulce canto recrees a mi amado, al qual yo triſte no puedo agora viſitar.

Por tanto ruego te aue piadoſa quieras ſupplir eſta falta, ſaludãdo dulcemente por mi al amado, y dandole nueuas de lo que padeſco por ſu deſſeo.

Y ſi alguno preguntare, porque te eſcogi

eſcogi, para que fueſſes mi menſagero, la cauſa es, porque ley que aſsi tu canto como tu fin, es figura de grandes myſterios.

Por tanto (o amado Lector) eſta agora attento, porque ſi notares bien el canto deſta aue, y le quiſieres imitar, eſte offiçio te hara preſto muſico celeſtial.

Porque deſta aue ſe lee, que el dia que ſiente allegarſe ſu muerte, ſe ſube en vn arbol alto, y antes que el Sol ſalga, comiença a cantar muy dulcemente.

Con ſu dulce canto preuiene la mañana, mas ſalido ya el Sol a la hora de prima leuanta mas la voz, y canta con mayor dulçura.

Mas quando el Sol ſe va empinando, y el calor va creſciendo, entonces cantãdo ſe deshaze, y quanto mas alto canta, tanto mas ſe enciende.

Pero al medio dia quando el mundo arde, entonces rompe las entrañas con grandes clamores, y aſsi da fin a ſu canto con grandes dolores.

Deſta manera pues acabado el canto de nueſtra Philomena, llegada ya la hora de nona, inclinada la cabeça da fin a ſu vida.

Eſta Philomena, figura es del anima religioſa, la qual leuantandoſe luego por la mañana, canta muy deuotamente vna dulce cancion.

Porque para confirmacion de ſu eſperança, celebra vn myſterioſo dia, cuyas horas ſon los beneficios diuinos en que ella dulcemente contempla.

Porque la hora del alua es aquel dichoſo eſtado, en que el hombre fue por Dios criado: y la hora de prima, es quando en el mũdo naſcio, y la de tercia, quando con los hombres conuerſo.

La de ſexta es, quando el quiſo ſer preſo, y atado, eſcupido, herido, y abofeteado: y finalmente, pueſto en cruz, y en ella enclauado.

Mas la hora de nona es, quando con clamor, y lagrymas eſpiro en la cruz: y la de viſperas quando ſu ſagrado cuerpo fue depoſitado en el ſepulchro.

Pues eſte es el myſtico dia deſta ſpiritual Philomena: la qual ſubiendoſe en el arbol de la ſancta cruz, canta dulcemente las ſeys horas deſte dia: y aſsi da fin a ſu vida, quãdo ſu amado eſpoſo en la cruz eſpira.

Luego pues muy de mañana leuantãdo el coraçó a lo alto, alaba y glorifica a ſu criador, que tan marauillоſamente la formo, diziendo.

Quãdo vos Señor me criaſtes, entonces declaraſtes la grandeza de vueſtro amor: pues antes todo merecimento me amaſtes de pura gracia, y heziſtes participante de vueſtra gloria.

O quan marauilloſa dignidad me fue aqui concedida, quando la imagen diuina fue en mi anima impreſſa pero creſciera mas eſta gloria, ſi la primera culpa no lo impediera.

Porque tu, o ſumma bódad, me querias tener vñida contigo, y que tuuieſſe en el cielo mi morada tratádome en eſto como hija muy querida.

Vnica ſuauidad, vnica dulçura, piadoſo robador de los coraçones que te amã, todo lo que ſoy y tengo a ti lo offrezco, y a ti bueluo ſeñor tu miſmo depoſito.

En eſta conſideracio occupa el anima el alua deſte dia, y de ay paſſa a la hora de prima, deuotamente contemplando como naſcio el Saluador en eſte mundo.

Aqui ſe derrite el anima por amor, eſpantada de tan grande bondad, viẽdo al criador de todo, llorando en vn peſebre como los otros niños.

Llora pues ella tambien, y llorãdo, dize: O fuente de piedad, quien te embolvio en pañales de tanta pobreza, quien te hizo darte tan de gracia al mundo, ſino el amor grande que nos tuuiſte, y el ardor de tu charidad?

O muy dulce niño, y niño ſin par, dichoſo aquel que ay te pudo abraçar, y beſar tus pies y manos, y emplearſe todo en te ſeruir.

Ay de mi que no te puedo halagar, y llorar

llorar con el que lloraua,y adorar aquellos tiernos miembrizitos,y eſtar ſiẽpre junto a aquel peſebre.

Pienſo que el ſancto niño no ſe agrauiara,antes creo que como los otros niños,mirandome ſe ſonriera,y viendome llorar,conmigo llorara,y facilmente mis culpas perdonara.

Dichoſo aquel que en eſte tiempo,pudiera alcançar de la ſancta virgen, que le quiſiera acceptar por ſu eſclauillo,cõ tal que ſi quiera vna vez al dia le dexara adorar y beſar los ſagrados pies de aquel ſancto niño.

O quan de buena gana yo le ſeruiera, quan alegremente fuera por agua, y quã de buena voluntad aquellos ſanctos pañales lauara.

Deſta manera pues herida el anima deuota comiença amar la ſancta pobreza, la abſtinencia, y la pobre veſtidura, y a menoſpreciar la gloria del mundo.

Pues contemplando deſta manera el naſcimiento del niño,y cantando cantares de alabança en eſta hora, paſſa luego a la tercia:y comiença a penſar las fatigas que padeſcio en el mundo,andando por el,y enſeñando a los hombres.

Entonces ella con muchas lagrymas contempla ſus trabajos, la hambre, la ſed,los frios, los calores, que miſericordioſamente padeſcio por los peccadores, deſſeando renouar ſu vida, y curar ſus dolores.

Y ardiendo en llamas de viuo amor, da vozes eſta aue bienauẽturada,deſſeando morir al mundo,a quien hiede ſu gloria,tanto es delicada.

Clama pues,y dize, o dulce predicador, ſocorro de los deſterrados, y amador de los pobres,repoſo de los penitentes,y piadoſo conſolador: a ti ſeñor han de correr el juſto,y el peccador.

Dichoſo aquel a quien fue dado, ſer diſcipulo deſte maeſtro, y conuerſar ſiẽpre con el, y guſtar ſus palabras,en cuya cõparacion todos los deleytes del mundo eſtan llenos de dolor.

Pues contemplãdo el anima eſtos trabajos,comiẽça a cantar gracias al Señor, y a inflammarſe mas en ſus alabanças,y deſta manera ſe acaba la hora de tercia.

Aqui derrama muchas lagrymas glorificando a eſte Señor, que tantos caminos anduuo,y tanto padeſcio por nueſtro amor.

En eſta hora el anima eſta como alienada y tomada de vino:mas a la hora del medio dia,quando arde el Sol, deſſeãdo ſer traſpaſſada cõ ſaetas de amor, comiença a contemplar la paſsion del Señor.

Y vertiendo muchas lagrimas,pone los ojos en el cordero delicado,cordero ſin manzilla,de eſpinas coronado, herido con açotes, y con clauos traſpaſſado, y con la herida del coſtado todo enſangrentado.

Entonces la piadoſa anima da vozes y clamores,viẽdo al Señor cercado de dolores,mirãdo ſu roſtro amarillo, y ſus ojos mortales.

Pues como Señor(dize)aſsi conuenia que tu mãſo cordero padeſcieſſes muerte tan indigna? Mas aſsi auias ordenado de vẽcer nueſtro enemigo, y darnos eſta mueſtra de tu grande amor

Vn anzuelo te aparejo la charidad, quando te mouio a morir por el hõbre, y el ceuo con que lo cubrio, fue nueſtra ſalud,y con el te prendio.

Mas tu biẽ conoſcias el anzuelo eſcõdido,pero toda via quiſiſte caer enel,por que el amor del ceuo te tenia preſo.

Y aſsi por eſte amor que me tuuiſte, de buena voluntad te dexaſte prender, quando al padre te offreciſte, y con tu precioſa ſangre lauaſte mis culpas.

Por tanto Señor no deſcanſare, haſta que venga a morir contigo, y de dar clamores nunca ceſſare,ni eſte deſſeo ſe entibiara en mi.

Ni de otra manera ſe tẽplara eſte dolor,con el qual mi coraçon es atormentado,ſi tu(o fuente de dulçura) no fueres el medico deſta llaga.

¶ Deſpues deſto la deuota anima ardiendo

do en amor pierdes las fuerças, ſin poder mas hablar: pero creſciendo eſta llama, viene a caer enferma deſte mal.

Y perdido ya el organo de la voz, palpitando con la lengua ſin poder hablar, mas recompenſando las palabras con abundancia de lagrymas, llora ſin conſuelo la paſsion del ſeñor.

Porque en eſte eſtado nada le contenta, ſino gemidos, ſoſpiros y llantos, ni aparta los ojos de la cruz del ſeñor.

Y de tal manera contempla ſus dolores, como ſi le tuuieſſe ante ſi preſente, ni deſuia los ojos de la ſancta cruz, porque ay eſta el ojo do eſta el coraçon.

Gemidos y ſoſpiros, y lagrimas, y lamẽtaciones ſon ſus deleytes, ſu comer, y ſu beuer, con los quales eſta nueua martyr acreſcienta ſu dolor.

Llegada a eſte eſtado deſecha todo lo terreno, y el alegria del mundo tiene por veneno. Mas llegando a la nona, acaba ſu vida, quando la fuerça del amor rompe ſu coraçon.

Porque quando ſe acuerda que en la hora de nona dixo el ſeñor, Conſummatum eſt, da ella vozes, diziendo, que eſta voz deſpedaço ſu coraçon, y la hizo eſpirar juntamente con el.

Y no pudiendo ſuffrir golpe tan grãde, muere (como dicho es) eſta dichoſa muerte: porque luego ſe le abrẽ las puertas del cielo, y la hazen cõpañera y hermana de los ſanctos.

Por eſta tal muerte no ay miſſa de Requiem: antes el principio de la miſſa es, Gaudeamus. Porque ſi por el martyr hazemos oracion (como dize el Decreto) derogamos al ſancto.

Ea pues dulce anima, ea dulce roſa, lilio de los valles, y perla precioſa, a quien la fealdad de la carne ſiempre fue penoſa, dichoſo tu acabamiento, y tu muerte glorioſa.

Dichoſa pues gozas del deſcanſo deſſeado, entre los braços del eſpoſo a dormecida, y con ſu diuino eſpiritu firmemente vñida, recibes del beſos de cumplida paz.

Ya ceſſan los ojos, y las fuentes de lagrymas, porque ya recibes el fruto de tus obras: pues aquel por quien eſcapaſte las ondas del ſiglo, con dulces abraços conſuela tu llanto.

Mas ya doy fin a eſte cantar, por no enfadar al Chriſtiano lector: porque ſi quiſieſſe eſcriuir quan delicioſo es eſte eſtado y quan glorioſo, los malos dirian que ſoy mentiroſo.

Pero diga el mundo lo que quiſiere, mas tu amado hermano imita a eſta martyr: y quando tal fueres, pide al Señor el cãtar deſtos martyres te quiera enſeñar.

Freqntemos hermana eſte nueuo cãto porq̃ no nos fatigué las penas deſta vida: ca el anima que cãta có eſta melodia, acabada la vida la reciben Ieſus y Maria.

Entonces ceſſaran los llantos y dolores entre los choros de los ſanctos angeles: porque cantando llegaras a eſtos choros, eternalmente vñida con el Rey de los ſiglos.

Fin de la Philomena de Sant Buenauentura.

TABLA DE LAS MEDI-taciones de la vida de Christo.

DE quanto fructo ſea la conſi-deracion de la vida y muer te de nueſtro Redemptor. Cap. I. fol. 151

De la conueniencia del myſterio de la En carnacion. Cap I. 156

De la hermoſura y excellécia de la Sacra-tiſsima humanidad de nueſtro Redé-ptor. Cap. 2. 161

De la annunciacion del angel a la virgen nueſtra Señora. 164

De la reuelacion de la virginidad y parto de nueſtra Señora al S. Ioſeph. 173

Del naſcimiento glorioſo de nueſtro Sal uador. 177

Del myſterio de la Circunciſion, y del glorioſo nombre que fue pueſto al Saluador. 186

De la adoracion de los Reyes. 191

La purificacion de nueſtra Señora. 195

De la huyda a Egypto. 201

De como ſe perdio el niño Ieſus de edad de doze años. 204

Del ſancto baptiſmo y del proceſſo, exé-plos, trabajos, y doctrina del Salua-dor. 212

De la doctrina y predicacion del Salua-dor. 213

De las virtudes y exemplo del Salua-dor. 215

De los trabajos del Saluador. 216

De como ſe vuo el Saluador con quatro mugeres peccadoras, Samaritana, A-dultera, Cananea, y Maria Magdale-na. 218

De la muger adultera. 219

De la muger Cananea. 221

De la conuerſion de la Magdalena. 225

De la entrada del Saluador en Hieruſa-lem, y de la fieſta de los ramos. 230

Preambulo antes de la oracion de Sant Buenauentura. 235

Oracion de S. Buenauentura. ibidem

Del lauatorio de los pies de los diſcipu-los. 238

De la inſtitucion del S. Sacramento. 245

Hiſtoria de la ſagrada paſsion. 248

Del exemplo de orar que ſe nos da en la oracion del Saluador. 250

Oracion a Chriſto enel huerto para pe-dir buena muerte. 251

Proſecucion de la ſagrada paſsion cõ las palabras del ſermon de Sant Bernar-do. 252

De como el Saluador lleuo la cruz a cue ſtas y del pregon de ſu muerte. 253

Cõſideraciõ de S. Bernardo, ſobre la Paſ-ſiõ de nueſtro Señor Ieſu Chriſto. 256

De como auemos de imitar ſpiritualmen te el myſterio de la cruz. 258

Deuota meditacion ſobre las ſiete pa-labras que el Saluador hablo en la cruz. 260

De la grandeza de los dolores de la Paſ-ſion de nueſtro Señor. Con vn ſuma-rio de las circunſtancias que aggraua ron eſta paſsion. 267

Auiſo para eſte exercicio. 272

Meditacion primera de la triumphante reſurrection del Saluador. 275

Meditacion ſegũda del miſmo myſterio de la reſurrection del Saluador. 281

De la ſubida de nueſtro Saluador a los cielos. 294

De la venida del Spiritu ſancto. 304

La Aſſumpcion de nueſtra Señora. 307

De la coronaciõ de nueſtra Señora. 310

De los myſterios del Roſario de nueſtra Señora. 312

Philomena de S. Buenauentura. 314

Fin de la Tabla.

EN SALAMANCA,
En la Officina de Cornelio Bonardo.

M D LXXXVI.

EGO
DOMINVS

»siete reales: tambien tengo por conveniente que »los dos Préstamos, que unidos valen mil seis- »cientos y noventa se unan al Beneficio de Sa- »cramentos que posee D. Simon Terradillos, con »cuya agregacion será el valor de este el de tres »mil setecientos sesenta y quatro reales; y aten- »diendo al mucho vecindario del Pueblo, con- »templo por necesario que al Beneficio de Sacra- »mentos, ademas de esta obligacion, se le im- »ponga la de Cura de Almas; y lo mismo, y »en iguales términos á los otros tres, que quedan »en dicha Parroquia, proveyéndose todos qua- »tro á propuesta de concurso y terna. La Villa »de la Aguilera tiene de noventa á cien vecinos, »y su Curato vale quatro mil setecientos y noven- »ta reales: hay un Beneficio servidero que posee »D. Francisco García Vinuesa, regulado en tres »mil doscientos treinta y uno, tambien se halla »en la misma Parroquia un Préstamo que obtiene »D. Francisco Xavier Aparicio, valuado en qui- »nientos cincuenta y nueve, convendrá que dicho »Préstamo se agregue al Beneficio servidero, cu- »yo valor será entonces el de tres mil seteclen- »tos y noventa reales, y que á este se le impon- »ga la obligacion de Sacramentos con Cura de »Almas, y se provea en concurso, y exâmen »Sinodal. El Lugar de Baños se compone de se- »tenta y tres vecinos, y su Curato vale quatro »mil trescientos y cincuenta reales: hay un Be- »neficio servidero de tres mil setecientos veinte »y siete, que goza D. Pablo Pozal, tengo por »muy útil que á este Beneficio se le imponga la »obligacion de Sacramentos con Cura de Almas, »y que se provea á propuesta de concurso y ter-

»na.

»ponga la obligacion de Sacramentos con Cura »de Almas, y que se provean en concurso, y »exâmen Sinodal, mediante que el que menos de »los de la Parroquia de Santa María vale tres mil »trescientos ochenta y ocho, y al de la Parro- »quia de San Juan, que posee D. Francisco Tre- »villo, y vale solo mil novecientos treinta y sie- »te, y se le impone la misma obligacion, se ha- »ce necesario agregarle los dos Préstamos, que hay »vacantes en la misma Parroquia, y valen cada »uno separadamente seiscientos treinta y uno, con »cuyo aumento valdrá el Beneficio de San Juan »tres mil ciento noventa y nueve reales. La Vi- »lla de Gumiel de Izan consta de trescientos cin- »cuenta y seis vecinos, y su Curato está regula- »do en quatro mil quinientos y tres reales: hay »un Beneficio de Sacramentos, que obtiene Don »Simon Terradillos, de valor de dos mil sesen- »ta y quatro: tambien se hallan en la misma Par- »roquia quatro Beneficios servideros, uno que po- »see Don Manuel Miron valuado en quatro mil »ciento veinte y ocho reales, otro en tres mil »seiscientos y catorce que goza Don Martin Nu- »ño, otro en tres mil seiscientos y catorce, que »obtiene Don Manuel Romero, y otro de igual »valor que se halla vacante; hay asimismo en la »propia Iglesia dos Préstamos: uno que goza Don »Felix Venancio Bergara, y vale mil quatrocien- »tos ochenta y cinco reales, y el otro D. Ma- »nuel Machin de valor de doscientos y cinco: me »parece útil que el Beneficio vacante, cuyo produc- »to es el de tres mil seiscientos y catorce reales, »se agregue al Curato, con lo qual ascenderá »la dotacion de este á ocho mil ciento diez y

»sie-

„Cura de Almas. *Arciprestazgo de Andaluz.* El Lu-
„gar de Valderueda tiene veinte y siete vecinos,
„y su Vicaría vale dos mil y doscientos reales;
„pero siendo corta esta dotacion, y desmembran-
„dose de ella un Préstamo, que se halla vacante
„regulado en novecientos y quarenta reales, con-
„templo por preciso que se agregue á la referida
„Vicaría para integrarla la congrua de tres mil
„ciento y quarenta. *Arciprestazgo de Aranda.* La
„Villa de este título se compone de novecien-
„tos y setenta y tres vecinos: hay dos Parroquias,
„una con el título de Santa María, cuyo Cura-
„to tiene la dotacion de cinco mil ciento y tre-
„ce reales, y en ella hay cinco Beneficios, y sien-
„do dilatada su feligresía, me parece conveniente
„que se agreguen á su Curato un Beneficio que
„está vacante de mil seiscientos quarenta y dos
„reales, y otro que posee D. Domingo Perez de
„dos mil seiscientos sesenta y cinco, los dos en
„la misma Parroquia, con cuyas agregaciones
„valdria el Curato de esta nueve mil quatrocien-
„tos y catorce reales. La otra Parroquia se titula
„de San Juan, y su Curato tiene el valor de dos
„mil trescientos noventa y siete reales: hay en ella
„tres Beneficios, y tres Préstamos, tengo por pre-
„ciso el que se agreguen al Curato dos Benefi-
„cios, uno que está vacante, regulado en mil
„novecientos treinta y siete reales, y otro de igual
„valor que goza D. Bernardo Carranza, con lo
„qual completará el Cura de San Juan la con-
„grua de seis mil doscientos setenta y un reales.
„Asimismo me parece preciso atendiendo al mu-
„cho vecindario de la Villa, que á los Beneficios
„servideros, que quedan sin agregarse, se les im-

„pon

OBRAS DE FLuys DE Granada

3240
1222